

Handwritten text, possibly a name or title, written vertically in cursive script on aged, stained paper.

A  
7-361

112211



~~2/a - 8 - 20~~

Biblioteca Universitaria	
GRANADA	
Sala	12
Estantería	15
Tabla	227
Número	

~~12 a 7 10~~



BIBLIOTECA HOSPITAL REAL  
GRANADA

Sela: A

Folante: 7

no: 361

A LA MUY ILVSTRE, Y  
EXCELENTISSIMA SEÑORA DOÑA  
CATALINA DE ARAGON, DUQUESA  
DE ALCALA, Y DUQUESA  
DE MEDINA-CIBARRIA,  
EN SU PALACIO DE MADRID, A CARGO DE  
DON MIGUEL ANGEL PASQUAL,  
DE LA COMPANIA DE IESVS.

REPUBLICA FEDERAL DEL  
GRANADO


DESAGRAVIOS  
DE <sup>B-595</sup>  
CHRISTO  
NUESTRO BIEN  
SACRAMENTADO, EN SATISFACION  
DE LAS MVCHAS OFENSAS, QUE  
CONTRA SV MAGESTAD SE  
COMETEN.

TOMO SEGVNDO.

CONTIENE DOS TRATADOS, VNO DE  
Sermones Panegyricos, y Morales, para todas  
las principales Festiuidades de la Sagrada  
Eucharistia, y otro de vtiles assumptos  
fobre la mesma materia.

CONSAGRALOS,  
A LA MVY ILVSTRE, Y  
EXCELENTISSIMA SEÑORA DOÑA  
CATALINA DE ARAGON, DVQVESA  
DE ALCALA, SEGORBE,  
MEDINA-CELI, &c.

EL PADRE MIGVEL ANGEL PASQUAL,  
de la Compania de IESVS.

*Vendense en Casa Claudio Macè, enfrente de la Diputacion.*

Universidad  
de Alcalá

1369706631

5-207

DE  
CHRISTO  
NUESTRO BIEN  
SACRAMENTADO, EN SATISFACION

DE LAS MUCHAS OFENSAS, QUE  
CONTRA SU MAGESTAD SE

COMETEN.

TOMO SEGUNDO.

CONTIENE DOS TRATADOS, VNO DE  
SERMONES PASCUALES, Y MORALES, PARA TODAS  
LAS PRINCIPALES FESTIVIDADES DE LA IGLESIA  
EUCARISTIA, Y OTRO DE VIRTUS APTUMPS  
SOBRE LA MELINA MATERIA.

CONSAGRADOS  
A LA MUY ILUSTRE Y  
EXCELENTISSIMA SEÑORA DOÑA

CATALINA DE ARAGON, DUQUESA  
DE ALCALA, SEGORBE

MEDINA-CELL&c.

EL PADRE MIGUEL ANGEL PASQUAL  
de la Compania de IESVS.

Vendese en Casa Claudio Alac, enfrente de la Diputacion.

# AL LETOR.

**R**epresentòle Dios à Mardocheo, en sueño mysterioso, vna pequeña Fuentecilla, que multiplicando sus raudales se convirtió en caudaloso Rio, despues en Luz, y vltimamente en Sol lustroso, y raro. *Fons parvus, qui credit in fluvium, & in lucem, solemque conversus est.* Todo fuè, sino me engaño, vna representacion de lo que tengo observado en esta Obra: no solo porque siendo Fuente pequeña en mi estimacion, ha llegado à conseguir luzidos creditos de Rio, Luz, y Sol, en la calificacion de dos de los Sugetos de mejor censura, que llega à alcançar mi conocimiento, como se puede ver en las dos aprovaciones, que acreditan, è ilustran el primer Tomo; si bien con harta confusionia, por juzgarme indigno de tan relevantes, y superiores honrras: sino tambien porque aviendo sido pequeña en mi intencion, pues no se estendió esta à mas, que à formar vn tratado breve, que sirviesse de recuerdo à las obligaciones muchas en que estamos al Venerable Sacramento de la Sagrada Eucharistia, y de espuelas que excitasse à su cabal cumplimiento: ha venido poco à poco à crecer tanto, que se puede llamar Rio, y grande en el cuerpo, y extension; y si bien esto era suficiente para que se dividiesse en dos Volumenes, ò Tomos, para alivio, ò diminucion de la molestia, que trae consigo la prolixidad; lo que mas ha inclinado mi afecto, y determinado mi juicio, ha sido considerar, que el segundo, y tercer Tratado, no eran tan à proposito para los que no son Predicadores, como el primero; y por consiguiente, que separando este de los demàs, seria mas facil el que vnos, y otros llegasen à lograrlo.

Mas aunque el primer Tratado sea vtil para los q̄ no exercitan la predicacion, no de calidad, que no pueda serlo à los que la professan; pues à mas de que tambien puede servirles de recuerdo, conduce asì mesmo, y no poco para esse tan santo, y levantado Exercicio, porque como yà notè en el Prologo, toda la obra se dirige tambien à esse fin; y aun por suponer esto, y que le faltaria al Predicador en èl vna porcion muy principal, por ser el q̄ mas eficazmente persuade, y con no pequeña copia de erudicion, similes, razones, moralidades, y conceptos, aunque muy ceñidos, he enlazado las materias, y singularmente los Indices, de suerte, que apenas pueden aprovechar los dos vltimos sin tener el primero



muy à mano; con todo, en la de tu arbitrio estará hazer eleccion de lo que mejor te pareciere, pues no dexarà de ser qualquiera de mucha utilidad, y mas si tuvieres por blanco el beneficio de las almas, y honra, y gloria de Christo Nuestro Bien Sacramentado, el qual te llene de sus cumplidas bendiciones.

## ERRATAS DEL TRATADO II.

**P**ag. 37. *hic*, lee *hec*. 39. si antes, lee antes. 39. reconocen, lee reconoce. 40. ella, lee ello. 40. constado, lee costado. 40. el, lee al. 90. *dicunt sedant*, lee *dicat tibi*. 114. ramos, lee ramas. *ibid.* el, lee ella. *ibid.* *Ista*, lee *Iste*. 118. faltaran, lee faltara. 126. abraça, lee abraça. 143. *sanctis*, lee *sanctis*. 160. extiende, lee entien-  
de. 166. *annum*, lee *agnum*.

Desde la pag. 184. hasta la 192. la palabra Circuncision, que en latin se escribe con m. y en romance Castellano con n. està al trocado.

## EN EL TRATADO III.

**P**ag. 2. *Ciborm*, lee *Ciborum*. 23. y, lee de. 28. le, lee la. *ibid.* prometisse, lee prometiessse. 40. razon, lee fazon. *ibid.* avian, lee avia. 45. ellas, lee ellos. 49. *Nil*, lee *Niles*. 53. Alto, lee Auto. 56. rezelofa, lee rezeloso. 59. *profectus*, lee *proiectis*. 63. *sumentus*, lee *sumen-  
pes*. *ibid.* *crucem*, lee *Cruci*. *ibid.* *Deum*, lee *Dei*. 64. *verati*, lee *vexati*. 77. necessrio, lee necessario. 84. Hallasse, lee Hallavale. 87. *contaminatus*, lee *contaminatas*. 94. mas, lee vnas. *ibid.* manifestar, lee manifesta. *ibid.* *mena*, lee *mensa*. 102. el aurora, lee la aurora. *ibid.* que, lee que.



## TRATADO SEGVNDO,

DE SERMONES  
PANEGYRICOS, Y

Morales, para casi todas las

Festividades principa-

les del Santissimo

Sacramento.



A al principio en el Prologo al Le-  
tor propuse los motivos, que me  
avian obligado à reservar algunos  
materiales, que parece eran pro-  
pios del primer Tratado, y formar de ellos  
otros dos diferentes, estos fueron entre otros,  
no alargarle demasado, no confundirle, y so-  
bre todo, no disminuyrle la eficacia de la per-  
suacion, con algunas cosas, que, ò por no ser  
de si tan eficazes, ò por demasado sutiles, era  
precisso sirviessen de embaraço. En cumpli-  
miento pues de esto, propongo los dos Tra-  
tados siguientes.



## INDICE DE LOS SERMONES.

- Sermon 1. Para el dia del Corpus.  
Sermon 2. Para el cabo de Oçtava.  
Sermon 3. Para la Dominica Infra Oçtavã.  
Sermon 4. Para los demàs dias de la Oçta-  
va.  
Sermon 5. de 40. horas , en Santa Maria del  
Pino , de la Ciudad de Barcelona.  
Sermon 6. Del Santissimo Sacramento , en  
la Festividad de San-Tiago.  
Sermon 7. En vnos amagos de peste , y con-  
currencia de vn juego de Toros.  
Sermon 8. Para las 40. horas de Carnesto-  
lendas.  
Sermon 9. En la Profesion de dos Señoras,  
estando Nuestro Señor patente.  
Sermon 10. Para Minerva , sobre el Evan-  
gelio de los cinco panes.  
Sermon 11. De los que Comulgan en mal  
estado.



SERMON  
PARA EL  
PRIMER DIA DE  
LA OCTAVA  
DEL CORPVS.

*Caro mea vere est cibus, & sanguis meus  
vere est potus. Ioan. 6.*



UNCA mas liberal Christo, que en el Divinissimo Sacramento del Altar. Aqui tirò la barra su amor: aqui quedaron satisfechas sus finezas: y esto con tal exceso, que afirma el Angelico Dotor Santo Thomàs, fue la perfeccion, y complemento de *Opus*: todas las liberalidades Divinas. *Di-de Sa-vine donationis complementum.* Y no *cram.* se estrañe, porque si para vn coraçon generoso no ay lisonja, *Euchar.* como

como dar mucho ; oy queda satisfecha la liberalidad de Cristo ; pues nos dà en vn bocado todas las riquezas de su Divinidad, y quanto puede darnos. Llegò su Magestad à instituyr este Divinissimo Sacramento, y haze alarde de su dominio vniversal, sobre todo lo criado, y de que su Eterno Padre lo depositò todo en sus Venerables manos: *Sciens quia omnia dedit ei Pater in manus.* Pues que careceria de miseria vna atestacion al parecer tan escusada ? No por cierto: y es, que nos dexava por herencia esse pan Sagrado, y es tanto lo que nos llega à dar en él, que pareciera increíble, sino nos asegurara del poder infinito, que tenia para hazerlo. Es esto de calidad, que llegò à dezir el Sagrado Concilio de Trento de esta accion, fue como el derramamiento, desperdicio, ó prodigalidad de todas sus riquezas. *Salvator noster discessurus ex hoc mundo ad Patrem Sacramentum hoc instituit, in quo divitias sui erga homines amoris velut effunderet.*

Yà dexo de estrañar lo que añade inmediatamente el Sagrado Coronista: *Accipiens panem hunc in sanctas ac venerabiles manus suas.* Tomò, dize, el Señor este pan en ambas manos. Pues no bastava vna ? Para formar los Cielos, Sol, Luna, y demàs Astros, no bastaron vnos dedos ? *Videbo Psal. 8. Caelos opera digitorum tuorum.* No sobró vna mano para hazer grande al gran Bautista ? *Etenim manus Domini erat cum illo.* Para el Misterio de la Encarnacion, no se contentò Dios con solo vn brazo ? *Fecit potentiam in brachio suo.* Como pues, son menester las dos para la Sagrada Eucharistia ? Será porque nos favorece à manos llenas ? No solo por esso, sino porque en ella nos dà todo quanto tiene, y como todo esso lo ha depositado su Padre en ambas manos: *Omnia dedit ei Pater in manus:* es necesario, que concurren todas. *Accipiens panem hunc &c.*

Mas por quanto nuestro desseo estan antojadizo, que parece se estiende à mas de lo que puede darnos Dios, no solo nos dà su Magestad quanto tiene en este don, sino quanto nosotros podemos desleer. Aviendo sacado Zaram la manecilla, antes que su hermano Farès se le adelintasse en el Nacimiento, quando se juzgò seria el primero que naciesse, buelve à retirar la mano, y le dà lugar para que salga à luz, y goze la primacia. Pues que en tan poco tiene Zaram vn Mayorazgo, que con tanta facilidad cede, y lo des-

precia? No lo tiene en poco, sino que se le ha dado vna cosa, que vale mucho mas, y que llena todos sus deseos: y qual es esta? Vna cinta carmesi, que le enlazò, y atò la que cuydava de su parto: *Protalit manum, in qua obstetrix ligavit coccinum dicens, iste egredietur puer: ipso vero retrahente manum egressus est alter.* Pues ès posible, que vna cinta colorada vale tanto en si, que satisfaze todos los deseos de Zaràm? Si dize San Cyrilo Alexandrino, que en ella està contenida en representacion, la preciosissima Sangre del Señor, que està encerrada en la Sagrada Eucharistia: *Coccinum Sanctissimum Christi Sanguinem significat.* y tiene tanto en ella, que no le queda mas que desfiar.

Pero que mucho, si nos dà su Magestad en este don, el Mayorazgo de su eterna gloria, y el complemento de todos los gozos, que puede apetecer el gusto. Llegaron à pedir à Moyses carnes los Hebreos, y rezelando este algun motin, fino satisfazia su apetito, con impulso divino, fiado en su palabra, les habla desta suerte: Carnes me pedis? Esta misma tarde os las darà Dios tan abundantemente, q̄ se vea bien saciada vuestra hambre: pero mirad, que mañana ha de hazeros participantes de su gloria: *Mane videbis gloriam eius:* y en que vino esta gloria à consistir? En exercitos de Angeles, que baxaron de lo alto? En que Dios los trasladò al celestial Empireo? No, fino en que les imbiò el Manà, symbolo de este admirable Sacramento. Mirad si nos diò en él toda la gloria, y el complemento de todos los gozos, que puede apetecer el gusto? Y fino se puede dar la gloria, sin la gracia, segura nos la podemos prometer, y mas si dezimos con el Angel *Ave Maria.*

*Caro mea vere est cibus, & sanguis meus vere est potus.*

Ioan. 6.

§. I.

**G**VSTOSO queda fineza; porque como es de Christo, con dar en sempeño de vna noble generosidad, darlo todo, tambien la Eucharistia, todo es blason luyo, teuer siempre quanto tiene; pero no se yo si queda satisfecha del todo su que dar, y parece implicació,

tener siempre que dar , y darlo todo de vna vez. Así lo parece , pero el amor de Dios hallò medio , para componerlo , y dar algun sosiego à su gran liberalidad : este fue , repetir , y bolver à dar vna , y otra vez , el mesmo don. Entiendo Abraham para executar el golpe en su hijo Isaac , le detiene el brazo vn Angel , y queda Dios tan pagado de su bizzarria , q̄ le dize así : *Quia fecisti hanc rem , & nõ peperisti filio tuo vnigenito propter me benedicam tibi , & multiplicabo semen suum sicut stellas caeli , & sicut arenam , quæ est in littore maris.* Abraham porque hizisse vna tan heroyca accion , te hecharé mi bendicion cumplida , y tu linage se dilatará , y multiplicará como las Estrellas del Cielo , y las arenas de los mares. Ahora , y q̄ le dá el Señor de nuevo ? Todo esso no se lo tenia ya ofrecido mucho antes , como consta del Capit. 15. del Genesis ? Así es : y aun por esso , porque ya se lo ha ofrecido todo , y no tiene mas que dar , consuela , y entretiene su generoso afecto , repitiendo el mesmo don , y ofreciendo de nuevo , lo que ya antes avia ofrecido.

Miralo esto mejor en Santa Maria Madalena. Avia esta reconocido ya el Sepulcro , y

como sino lo huviera examinado bien , ò con sus ojos huvieße de producir allí à Iesvs su Esposo , buelve à registrarlo vna vez , y otra : Pues que tan poco advertida avia de ser vna muger ladina , y noble ? No fue inadvertencia , dize San Gregorio , sino efecto de su grande amor , el qual quando no tiene ya donde pasar , multiplica , ò repite el estremo , donde avia ya llegado. *Certe iam monumentum vacuum viderat quid est quod se iterum inclinat ? Amanti semel aspicere non sufficit. Quia vis amoris intentionem multiplicat inquisitionis.* Ahora entiendo la razon , porque aviendose quedado Christo nuestro bien debaxo de las especies de pan , sin que faltasse allí la menor gota de su Sangre , se queda , y replica él mesmo , en vn mesmo Sacrificio , debaxo las especies de vino , como sino bastára el primer holocausto , para nuestra redencion : y es , que como era su amor tan ardiente , y tan crecido , quando no le queda mas que dar , se consuela con repetir el mesmo don. Así mesmo se entenderá , porque instituyò su Magestad de modo este Soberano Sacramento , que siendo verdad , está todo en toda la Hostia , está tambien en qualquier parte de ella , por minima que sea

feayes, q̄ como no es limitado su cariño, *in finē dilexit eos*, no se contenta aun con qualesquiera repeticiones, sino que añade todas las que le son posibles; no solo en quanto à la sustancia, sino también en quanto al modo. Ora si será esta la razon de aver dispuesto, que este Soberano Sacrificio, que es el mayor argumento de su amor, fuesse memoria, ó recuerdo de su pasión dolorosa, antes q̄ el de su Encarnacion, que es principio de todos nuestros bienes, ni otro Misterio de su vida? Si, y con mucho fundamento; porq̄ como este se repite incontinentemente cada vez, que se confagra, queda con esto desahogada su inexhausta generosidad, repitiendo el favor, que nos hizo, por no tener ya, que ofrecernos otra cosa igual, ó superior.

Acreditemos esto mesmo cõ vna exposicion rara de aquellas misteriosas palabras de S. Iuan: *in finē dilexit eos*. Está hablando el Discipulo queriendo del Señor, de la fineza de amor, que oñtendõ el Redentor de la vida, en la instituciõ de este Sacramento Divinissimo, y dize: que en esto diõ muestras de que nos amava cõtra el fin: *in finem*, y que fin sería este? No se siacertaré à declararme: No diõ sin su

Magestad à nuestra Redenciõ, con lo que padeciõ en el Arbol de la Cruz? No se avia acabado de ofrecer todo por nosotros à su Eterno Padre, segun lo indicaron aquellas vltimas palabras: *Consumatum est &c.* Ya está esto concluydo? No llegõ despues à derramar, y ofrecer la sangre, y agua del costado, que es lo mesmo, que este Sacramento: con esto no se bolviõ à ofrecer así mesmo, repitiendo lo que ya avia ofrecido vna vez? Esto no era como oponerse à lo que tenia dicho, que ya no avia mas que hazer? *Consumatum est?* No le obligava à esto lo excessivo de su amor? Veys aqui, pues, porque dize el Sagrado Coronista, que llegõ à amarnos contra el fin: veys aqui, porq̄ el repetir este beneficio es efecto del amor, y desahogo de su liberalidad.

## §. II.

**M**AS que tal sería, que quando Dios, aunque infinitamente liberal, queda satisfecho en las demostraciones de su fineza, no lo quedalle el hombre! esto fuera posible? No me causaria admiracion: Que ay hombre, que teniendolo todo, aun apetece mas. Dixolo Seneca de Alexandro Magno; *Inventus est, qui*



qui aliquid desiderares post omnia. Pues notad otro ingenio de la generosidad de Christo. No pudo dar mas de lo que dió en la Eucharistia; ni el hombre pudo recibir cosa mayor: Pero porque teniendo todo el hombre, aun ha de desear mas: dispone la Bódad Divina, que en el modo de recibir à Christo Sacramentado, pueda tener mas, segun se dispusiere con mas, ó menos actos de virtudes. De donde se sigue, que recibiendo el hombre en este pan Divino, todo quanto ay que desear, aun pueda tener mas, quanto à los efectos; porque se comunica, como enseña la Teologia, segun la disposicion de aquel que le recibe.

Del mismo Texto del Evangelio he de sacar la prueba: *Ioan. 6. ut misit me vivens Pater, & ego vivo propter Patrem: sic qui manducat me, & ipse vivet propter me.* Así como yo vivo por mi Padre, así el que me comiere, llegará à vivir por mi, *vivet propter me.* Para inteligencia de estas dificultosísimas palabras, y aplicación de dicha semejança, se ha de suponer, que el Verbo vive, recibiendo de su Padre, por via de generacion todo quanto tiene; y como todo se lo dà el Padre de vna vez, aunque siépre lo engendra, y pue-

de dezir, *ego hodie genui te*, no le dà mas, sino que continua lo que abeterno le dà. Pregunta aora: el que Comulga bien, y muchas vezes, no vive de modo vida espiritual, que se alimenta de lo que fue principio de su vida; y de lo mesmo q se le dió la primera vez, no dandosele mas en la segunda? Luego por esto el q Comulga, es semejante en la vida à Christo, porque así como à este le está comunicando siempre la vida el Eterno Padre, sin comunicarle nada de nuevo, así al que Comulga bien, y muchas vezes le está comunicando, y eternizando Christo la vida, sin que se le de mas vna vez, que otra. Y este es vno de los mas genuynos sentidos, que se les puede dar à estas palabras tan difíciles. Pero parece muy poco adecuada la similitud, porque el hombre no puede alegar igualdad en la vida, ni aun cabal semejança con la del Divino Verbo, sino mucha disimilitud, por ser la de este igual, eterna, incapaz de aumento, y la de aquel defectible, diminuta, y capaz de disminucion. Así es, pero aun en esto mismo muestra Dios su liberalidad, dize Agustino, que no pudiendo el hóbrec quedar igual al Verbo en el vivir, puede hazer sea  
fu

su vida eterna, perseverando con frecuencia en el comer: y pueda llegar à vivir mas aumentando la vida de la gracia. En esto manifesta lo grande, è ingenioso de su liberal amor, en que ya que se ve imposibilitado para darle mas, dispone pueda recibir el hombre mas aumento. *Nec tamen dicendo, & qui manducat me, & ipse vivet propter me, cætem suã, & nostram a qualitatem significavit; sed gratiam mediatoris ostendit: Non enim filius participatione Patris fit melior, sicut participatione filij per unitatem corporis eius, & sanguinis, quod illa manducatio, & potatio significat, nos efficiunt meliores.*

Ya sabes que los Serafines del Cap. 6. de Isaias con sendas alas cubrian los ojos, con dos los pies, y con las dos del pecho bolavan. Que el que asistia en aquel trono fuesse Christo, en lo enronizado de esta Hostia, amas de que así lo afirma vn Autor citado de Novarino: *Deus obretus, & alis Seraphinorum obductus Deus in Eucharistia*, lo acredita el ser estos Serafines, vna viva representacion del que comulga, el qual cubre à todo vn Dios de pies à cabeza, dentro de su pecho. Entre agora mi reparo, si son Serafines tan amates, porq̃ los dexa

tener bédados los ojos, y aprisionados los pies, el Señor q̃ asiste en esse Trono? No se si acierto à d'currirlo. Aviafeles Dios franqueado todo à estos Serafines, estavanle estos gozando todo, con todo el afecto de su volúdad: Si tabié le gozara su vista; no tenia ya mas que franquearles, ni ellos podrian tener en su gozo mas aumento. Por esto, pues, para que puedan gozar mas, y quando quieran lleguen à aumentar su gozo, quitando el embaraço de las alas, y haziendo à su Magestad ojero de su vista; les dexa con los ojos cubiertos: y esto con sus propias alas, para que esté mas en su mano el lograr quando bien les pareciere de su dicha. Puede llegar à mas la Divina liberalidad? Pues está es la que ostenta en este Sacramento Divinísimo.

## §. III.

**H**Asta aqui bien desfogada queda la generosidad de Dios, pero este Sacramento pide recompensa, y quanto es mayor el beneficio, tanto es mas difícil el desempeño. Allà dixo Seneca: *Que la deuda pequeña dexa obligados, la grande haze enemigos. Leve es alienum debitorem facit, grave inimicum.* Porque

B à los

à los ruynes parece mas facil aborrecer, que pagar, y se desembarazan de la deuda con el ceño, porque quien los mire enemigos, no los juzgue deudores: *Odiffe quam solvisse minus costat.* y assi dize Tacito 4. *Annal. Beneficia quousque grata sunt, dum videntur exotvi posse: vbi multum onerant, pro gratia odium pariunt.* Los beneficios son gratos, si se puede pagar à poca cosa, en no siendo assi, quiebran con el empeño, y engendran odio.

A quien obligò mas Christo en la Cena, que à Judas? Que finezas no obrò con él? Que no hizo para reducirle? Por él dizen muchos, que comenzó à lavar los pies. y qual fue la recompensa? vender à su Maestro. Mas facil le pareció aborrecer, que amar. Veys aqui como se impossibilita nuestra gratitud. Damos Dios mucho, y como no tenemos con que satisfacer, hemos de quebrar. Y bien ha de quedar de nuestra parte sin agradecerle este beneficio? No: que por esso traça Dios, con su altissima Providencia, que siendo mucho lo que recibimos, parezca menos de lo que es, y assi nos alentemos al retorno. El antiguo, y Venerable Padre Algero, defiende, y prueba, que Christo nuestro bien, consagrò la no-

che de la Cena con pan azimo este admirable Sacramento del Altar, y no con pan de levadura: y qual sería el motivo de aver hecho esta eleccion? No fuera mejor que se consagrasse en pan guiso, y sazonado, para excitar nuestro apetito? Para esso mejor era, pero no para otros designios de la Magestad Divina. Pues q̄ calidades tiene el pã cõ levadura, opuestas tãto à sus intetos?

Ya nos lo dize S. Chrysolomo: Vna dellas es, q̄ la levadura haze, q̄ el pan este inchado, y parezca mas de lo que es à nuestros ojos. *In firmamento non est moles magnitudinis, sed tumoris, & conspersio tali specie inflata est, non ditata.* Assi: pues esta es la causa porque su Magestad consagra en azimo su cuerpo, que es de tal naturaleza, tan hidalga, y liberal, que siendo mucho lo que dà, quiere que parezca menos. No es de menos confirmacion lo que dizen los Magos de la Estrella. Entran en Jerusalem, y dando razon de su venida, dizen: *Vidimus Stellam eius in Oriente.* *Matth. 2.* mos en el Oriente la Estrella del Señor, pues que tienen las Estrellas, que son tan propias de la Suprema Magestad? *Stellam eius.* Alberto Magno dize de las Estrellas, que parecen menos de lo que son: *Stel-*

Serm.  
72.

Gen.

*Stella minus apparent quã sunt.*  
 Esta es pues la causa de apellidar se cola fuya, que es esta calidad muy propia de la Bondad Divina.

Tengo observado, que este Sacramento le cõstituyõ Christo de modo, que dà mucho mas de lo que parece, y de lo que tiene en fuerza de las palabras con que se instituye. *Hoc est Corpus meum*, dize en la consagracion del pan: Este es mi cuerpo. Y en la del vino: *Hic est Calix sanguinis mei.* Esta es mi Sangre. Pues no ay mas en la Sagrada Hostia? Si: Alma ay, y Divinidad. Pues porque no se llama Cuerpo, Alma, Dividad, y Sangre? Es que es proprio de su amor, encubrir lo mucho, que nos dà, para que tengamos menos encogimiento de llegar à el, y mas aliento, y facilidad para ser agradecidos.

Gen. 32

Ora si seria esta la razon de averse disfrazado, y encubierto con el velo de estos blãcos accidentes? Si: y me lo persuade el texto q se sigue. Llegõ Dios à luchar à brazo partido con Iacob, y no lo muestra, segun se dexa vencer, ò dà señales de vencido. Pide partidos à Iacob, queriendo desprenderse: *Dimitte me.* No se lo permite, que primero no le de la bendicion: *Non dimittam te donec benedixeris*

*mibi*: Da sela Dios al fin, y desaparece, sin querer dezir su nombre: *Quo appellaris nomine, & respondit, cur queris nomen meum? Et benedixit ei in eodem loco.* Pregunto aora, si la contienda ha de parar en beneficios, y bendiciones, porq se oculta como de corrido? El favorecer, no es cosa muy gloriosa, y de suma estimacion à todos? Pues por que calla su nombre? Es responde San Chrysologo, que el logro de esta bendicion la avia de conseguir Iacob, por medio de la lucha; si se le descubriera el Señor, no osara emprender tan gran combate: pues para que no pierda el Patriarca la ocasion, ni m logre aquesti dich, es onde su Magestad los resplandores de su rostro, y pass en silencio lo q puede embarcarlo. *Iacob reduntem pro certamine provocat, luitatoris contingit amplexu, ut amaret, parem certaminis non timeret.*

Buena es esta razon de San Chrysologo, pero no para mi intento, ni me saca del todo de la duda: Que el Señor no se manifieste en el disanto del combate, porque Iacob emprenda, y persevere en la pelea, està bien; pero para que despues acabada esta, no se le descubra, no es razon bastante esta; y así yo daria otras,

y es, que como, si se le diera à conocer, fuera mayor el beneficio, y la deuda del agradecimiento mas crecida, no quiso el Señor manifestarsele, para que quedasse el favor disminuydo, y la carga de la gratitud, no viniessè à ser tan grande. Esta pues es la causa mesma, porque à venido à difrazarse, y esiar oculto realmente en essa Hostia; no solo porque no tenemos recibirle, sino porque el favor parezca menos, y aliviarnos en parte la obligacion de agradecerle.

## §. III.

**P**ERO por mucho que se encubra baxo los accidentes de essa Hostia, siempre se conoce ser su Magestad el bienechor, y el beneficio: y es este tan grande, aun que difrazado, que no puede llegar nuestro reconocimiento, à la recompensa. Y bien à de quedar sin ella tan grã favor? No que aun por esso dispone su cariño, que sea don gratuito; para que en nosotros no sea tan intolerable la carga de la gratitud, ni carezca de esse grande timbre su liberalidad. Quando los pueblos, segun refiere el Cap. 6. de S. Iuan, le quisieron hazer Rey, porque avia sustentado con cinco panes, y dos pezes, cinco mil personas,

dize el Sagrado texto, que no solo lo elcuso, sino que se escondiò, y huyò de su presencia: *Iesus ergo cum cognovisset quia venturi essent ut raperent eum, & facerent eum Regem, fugit iterum in montem ipse solus.* Pues no admitiò esse titulo de Rey allà en la Cruz? Como acà en el desierto lo rehufa? Es dize vn moderno, que aqui parecia que le ofrecian la Corona en premio de averles propuesto aquel combate, que era simbolo de la Sagrada Eucharistia: y anda Iesus en este don tan liberal, que quiere se entienda es todo gratuito, y nos lo franquea muy de gracia.

Con esto tendrà vivo el reparo del oro de la Iglesia San Chrysologo: *O avaritia aurum est, quod Iudam fecit esse proditorem, ut hominum cogeret Deum negare, & ipsum sanguinem taxare pretio què sponte Dominus erat nostrum largiturus in pretium.* A traydor, que lo que yo doy tan liberal, quieres tu vender por precio? *Ipsum sanguinem taxare pretio.* Como si dixera: que aunque su Magestad tuvo otros motivos de dolor con Iudas, pero que su mayor sentimiento fue, el aver vendido su persona, quando su afecto la ofrecia liberal. *Quem sponte Dominus erat nostrum largiturus in pretium.*

Ioan. 6.

Ioan. 6.

tiun:

Ya vengo à dar en el millerio de averse adelantado à la venta de Iudàs, en la institucion deste Sacramento Soberrano: Así mesmo la causa de averle entretenido, y sufrido tantos dias, hasta llegar à instituyrle: y finalmente, la razon de no aver dicho hasta averle cócluydo aquellas misteriosas palabras: *Quod facturus es sic citius: Ea Iudas, aora ya puedes hazer lo que quisieres, ya puedes ajustar mi venta, y es dar à entender: que si se ofrecia para padecer la muerte, era muy de voluntad, y que excedia su liberalidad, à la depravada intencion de Iudas; pues antes que èl llegasse à vender su sangre, se le aviaya dado juntamente con el Cuerpo, y con mucha liberalidad, en el Inefable Sacrificio de la Eucharistia: ya diò antes en este pensamieto San Gregorio de Nicea: *Non Iuda (dize) proditionem expectat, sed consilio suo avertit, & arcano sacrificij genere se ipsum pro nobis hostiam offert.**

§. V.

**B**ien està esto para la liberalidad de Dios, pero no dexa de ser beneficio, ni de ponernos en obligacion de agradecerlo. Pues no ay du-

da, que aunque yo haga vn favor sin recompensà, no dexo de poner en el favorecido, vna grande carga. Pues que direys que traza el amor liberal de nuestro buen Iesvs: que siendo gracia suma, è infinita, este incomparable beneficio, venga à parecer de parte suya, como deuda, y que mas paga, que favorece.

Ya es estilo comun este, de la liberalidad Divina, en todos los favores, que nos haze: y suò miradlo en el Sacrificio de Habraham. Mandale Dios que lleve à Isiac al monte, q cargue con la leña, que prevenga el sacrificio, y hasta levantar la mano para sacrificar la ofrenda le permite. Ay cosa mas estraña! Si al cabo no se avia de hazer el sacrificio, para que tantas prevenciones? no lo estrañes, dize S. Chrysostomo, que son todas misteriosas, y vn misterio es, que como le queria hazer à Habraham vn gran favor, y en su persona à todos los vivientes, quiso se entendiessè, que si le hazia era mas deuda, y paga de sus meritos, que gracia liberal, y dadivosa. Oygamos sus palabras: *Quoniam magna quædam danda erat homini gratia, volens non quasi ex gratia sed velut ex debito illud facere, persuasit primum homini, ut filium suum traderet pro præcep-*



to Dei, vt nihil magnum ipse videatur facere.

Quercys ver como es esto: como lo que pasó à los Hermanos de Ioseph, Gen. 42. fueron estos à comprar trigo à las Troges de su Hermano, y este manda à sus Ministros, les llenen los sacos bien, y que pongan el dinero: *Vt imple- rent coruñis sacos tritico, & reponerent pecunias singulorum in sacculis suis.* Hizose assi: Mas pregunto, este trigo es vendido, ò dado? No ay duda que es dado, pues se llevan consigo el precio: con todo en su opiniõ es vendido. Esto es pues lo que haze Dios, y aun por esto quando al abrir los sacos, hallaron su dinero exclamaron: *Quidnam est hoc quod fecit nobis Deus.* Esto solo Dios lo ha hecho, siendo assi, que lo avia mandado hazer su Hermano; porque esto es tan proprio de su Divina Magestad, que no es fácil que lo haga otro alguno.

Y si bien es esto muy propio de Dios, en todas sus acciones, lo es con singularidad en la institucion de este banquete Soherano, y deste favor Divino. Por aver Berceslai socorrido à David en los trabajos, dize este en el tercero de los Reyes: *Sed & filijs Berceslai Galaaditis reddes gratiam.* A los hijos de Berceslai

Galaadita, le pagaràs la gracia: Aqui mi dificultad, si es gracia, como se la llega à dar como si fuera paga? *Reddes.* Es que esta gracia avia de ser sentarles à su Mesa, sombra de la Sagrada Eucharistia: *Eruntque comedentes in mensa tua,* y le dictò Dios estas palabras, para que entendiese, q aunque es favor, se nos propone como deuda, y esto porq assi quede desahogada su liberalidad, y aliviada en algo nuestra grande obligacion, oygamos la calificacion de vna docta pluma. *Profecto tanta Celada, est gratia Eucharistica mensae, quam Salamonis mesa obumbravit, vt salva ratione gratia redditio fiat.*

Esto mesmo se puede confirmar cõ lo que pasó à Elias, con la Viuda Sareptana, quando le quiso acrecentar la arina: *Fac de ipsa farinula,* le dize, *subcinericiu panem parvulum, & aff. r ad me.* hazme vna torta, y trahela acá. Que aquella arina que multiplicò Elias, fuesse vna sombra de este Sacramento, es cosa cierta. Aora pues, si Elias quiere mostrar se liberal, para que le pide pan de la misma harina que està acrecentando? No *In 3. Re. fueramejor hazer el beneficio gii Ser.* sin pensio? No por cierto, 25. ref. onde el Carujano, antes en ninguna cosa se mostrò mas

hberal el Profeta, que en disponer que vn pan fuese lo que devia, y lo que pagava. Y la razon es, porque si la Viuda no tuviera que retornar, quedava su necesidad remediada, pero su agradecimiento afligido; y à vn agradecido coracon, no le atormenta menos no tener con que agradecer, que faltarle cõ q̄ vivir. Y assi, bien hizo de pedirle pan; pues con esso la mesma arina, que le dava, pareceria devida, y la escusaria à la Viuda de la carga de la gratitud. *Voluit sibi Profeta preparari, atque offerri nõ principaliter ex magnitudine famis, sed vt mulier in tanta caristia sibi credendo, & obtemperando mereretur.* Esto es al pie de la letra, lo que hizo la Magestad de Christo nuestro bien: deseava darnos vn pan, que remediase nuestras cuitas; y de que lo forma? de la misma carne, y sangre, que avia recibido de nosotros: *Et hoc insuper quod de nostro assumpsit, totum nobis contulit ad salutem.* y porque lo haze de esta suerte? para q̄ dandonos lo mesmo, que recibid, parezca menos el beneficio: lo que es favor, parezca paga, y nos alivie la deuda de ser agradecidos.

Aora entiendo aquel lugar del 55. de Isaias. *Omnes sitientes venite ad aquas: & emite*

*absque argento.* Todos los que estays sedientos venid à esta fuente de agua viva, comprad, aunque no tengays dinero, no reparays como puede ser compra, y sin dinero, ò comutacion? Muy bien, dize San Ambrosio: que aun esso sabe componer el amor de la Magestad de Christo, en esse admirable Sacramento, que es à quien simbolizan estas aguas: *Neque enim pretium quasiuit à nobis qui pro nobis sanguinis sui pretium solvit:* Que dafenos de balde, quiere dar à entender, no se nos dà de gracia, para que la deuda de la gratitud, no nos sea tan penosa. Y esta es la razon, dize vn moderno, porque este Misterio es Sacramento, y Sacrificio juntamente; para que si en quanto Sacramento es gracia, sea paga en quanto Sacrificio: *Ergo sacrificium redditur quod sacramentum accipitur.* y con esso halle el alma en el, la gratitud, y retribucion.

## §. VI.

**C**Erremos ya el Sermõ, y demos el vltimo esmalte à la liberalidad de Christo, en esse Sacramento. El qual està en que no solo dà como quie deve, ofreciendo vna cosa, que no puede tener igual



recompensa, sino que hazien-  
dose de parte de nuestro agra-  
decimiento, admite en satisfi-  
cion, el que recibamos la  
mesma Eucharistia; haziendo  
que el mismo beneficio sirva  
de gratitud, y dandose por fa-  
tistecho, con q̄ le recibamos.

Pidiò Eliseo à Elias su  
Maestro el espiritu doblado:  
*4.º Reg. 2.º* *Fiat in me Spiritus tuus duplex.*  
Dificulta en la peticion Elias;  
pero con todo le responde: *si  
videris me, quando tollar à te  
erit tibi quod petisti.* Ea Eli-  
seo, si pusieres en mi tus ojos,  
quando me llegaren à arreba-  
tar de tu presencia, consigui-  
ràs lo que apetece. Subese  
Elias en su fogoso Carro, mi-  
ralo Eliseo, comiença à dar  
vozes diziendo: *Pater mi,  
Pater mi currus Israel, & au-  
tiga eius.* Y al dezir estas vo-  
zes, le arroja la capa, y con  
ella el espiritu doblado. Oyd  
mi reparo aora: Porque an-  
tes de concederle Elias esta  
gracia, quiere que su discipulo  
le mire? Que fin podrá tener  
en esso? Que, lo que sucediò:  
y fue, que se le avivasse à este  
su deseo, y començasse à dar  
vozes en demostracion de las  
ansias, con que anhelava re-  
cebirla. Y porque ha de pre-  
ceder, ò intervenir tanta vo-  
luntad de recibir esse favor?  
Porque como essa capa, en que  
le dava el spiritu doblado,

era sombra, ò figura de la Sa-  
grada Eucharistia, segun Dro-  
gon Ostiense. *Pallium tuum  
caro tua.* queria darnos à en-  
tender, es el deseo eficaz de  
recebirle dignamente; lo que  
su Magestad nos pide en re-  
torno deste tan gran favor que  
nos concede.

Mas de cerca, si bié no se si  
cò menos expresiò, nos diò à  
conocer esta verdad, la Mage-  
stad de Christo Señor nuestro:  
*Sicut misit me vivens Pater, & ego vivo propter Patrem. Sic  
qui manducat me, & ipse vivet  
propter me.* Discipulos mios,  
fabeys como os aveys de aver  
conmigo, y qual ha de ser  
vuestro modo de vivir, quan-  
do llegareys à comerme? Co-  
mo yo me porto con mi Pa-  
dre en la vida, que me comu-  
nica. Señor, y que les que-  
reys dezir con esso? Que?  
veamos del modo, que Chris-  
to se ha con su Eterno Padre  
en el vivir, y se vendrà à co-  
nocer. El Divino Verbo no  
recibe del Padre la vida, y to-  
do lo que tiene, y el mismo  
recebir esse bien, es reconoci-  
miento? Pues essa recono-  
ciendo lo que recibe? Pues  
esto es lo q̄ su Magestad quie-  
re q̄ agamos, en retorno deste  
tan gran favor, que el mesmo  
recebirle sea nuestra mayor sa-  
tisfacion.

Bien lo tenia entédido Da- *Psal. 11*  
vid,

Eary

Tertu

vid, quando hallandose cargado de beneficios, no hechò mano de otra paga, que de este reconocimièto incomparable

*Quid retribuam Domino pro omnibus qua retribuit mihi? Calicem salutaris accipiam.* y es que conocia no podia hallar otra mas cabal satisfaccion: Dize Eutymio. *Cum nihil inuenisset condignum, quod Deo redderet, ait, Calicem &c.* y porque, como afirma el sutil

**Ioan. 6.** **Tertul.** Tertuliano, la deuda infinita deste Venerable Sacramento, està dispuesta con tal artificio en nuestro favor, que si supieremos comerlo, nos alivia el cuydado en la recompensa de averlo recebido, porq̃ el llegarnos à el devidamente, es elmas cabal agradecimiento. *Gratus extiteris; si, quod tibi Dominus offert, non recusaveris.*

A tanto como esto se estiende la inexhausta liberalidad de nuestro Dios; pues no se contenta con haver reduzido à vn bocado, todo quanto tiene, y puede darnos; sino que ha hallado modo como poderlo dar otras muchas vezes. Y porque el hombre, aun tenièdolo todo, avia de desfiar mas, dispone pueda recibir siempre mas, y serle este manjar de tanto mas provecho, quanta fuere la disposicion, conque llegare. Y porque no

ague nuestra dicha el cuydado de la grande recompensa, como à vn tan grande favor le es devida, previene, que siendo mucho lo que recebimos, parezca menos de lo que es. Mas como por mucho que se encubra, no es posible dexè de trasluzirse, y conocerse su grandeza, haze demanera este favor, que se entendi es don gratuyto, y aun no contento con esto, ordena sea deuda, y paga, el mismo don. Ultimamente, para que por todos lados se facilite nuestra gratitud, y quede mas acreditada su liberalidad, dispone sea el mismo beneficio satisfaccion, y agradecimiento, haziendo venga à ser cabal desempeño à nuestra obligacion, la mesma accion de recibirle. O largueza tan suma, è infinitamente grande, quanto incapaz de ser comprehendida! y que no nosotros hayamos de ser tan escasos, para con quien nos es tan prodigamente bienhechor! Que nos mostremos tan ingratos, y tengamos coraçon para ofenderle! O que confusion nos causará algun tiempo! O que castigo vendrà sobre nosotros, sino procuramos reparar estos yerro con la penitencia, y enmendar tantas culpas con la Divina gracia, por no perder siquiera vna eterna gloria.



SERMON  
 PREDICADO EN  
 LA CATHEDRAL DE  
 SEGORBE, EL VLTIMO  
 DIA DE LA OCTAVA  
 DEL CORPVS.

*Caro mea vere est cibus, & sanguis meus  
 vere est potus. Ioan. 6.*



ONDE mejor toparàn los ojos la luz, que los alumbra, que en los rayos del Sol, aunque tal vez heridos del golpho de sus reiplandores queden ciegos? Y donde mejor la vista de nuestro Entendimiento, descubrirà las claras luzes deste admirable Sacramento del Altar, Misterio oculto à nuestros ojos, que en los Misteriosos secretos del Apocalipfi, aunque à la inundacion de tantas luzes se deslumbre? La grandeza de los cuerpos superiores à la vista, solo se mide por el tamaño de la sombra. Y la grandeza, ò excelencia del cuerpo de Iesvs Sacramentado, la ha de sacar, y medir el ingenio, por sus sombras. Dos llegò à describir-  
 me

me San Juan, en los primeros umbrales de su Apocalipsi. La primera fue vna Deidad vestida de carne humano; (que en este sentido interpreta Aretas aquellas palabras: *Vestitum podere id est carne, in qua se obtrahit, & quotidie offertur.*) La qual venia cubierta de candidos accidentes, segun eran blancos como la nieve los cabellos que cubrian su cabeza. *Et capilli erant candidi tanquam lana alba, & tanquam nix.* La segunda, fue vna Magestad Divina, con rostro muy humano, que entre las suavidades de carne, ostentava las durezas de vna resplandeciente piedra. *Et qui sedebat similis erat aspectu lapidis Iaspidis, & Sardinis.* Y en realidad, en quien mejor puede representarse, como en sombra, este Señor Sacramentado, que en esta viva sombra, quando veo que como verdadera piedra, *Petra autem erat Christus*, entre lo duro, y enxuto de esta Hostia, no se niega à las suavidades de vna sangre noble, y vna blanda carne, *Caro mea vere est cibus, & sanguis meus vere est potus:* Y que para que se logren mas de espacio, las està comunicando muy de asiento. *Et qui sedebat. In me manet, & ego in illo.*

Tambien se me manifestaron otras sombras mas claras deste Divino Sacramento. Estas fueron, vn Libro poblado dentro, y fuera de caracteres misteriosos: el qual deshecho en los labios de San Juan, se transformò en vn panal de miel: indicios de los efectos suavissimos que havia de causar en nuestras almas. Y ultimamente, se me mostrò vn Cordero sacrificado, y muerto, à quien todos los vivientes de la tierra, y moradores del Cielo, tributavan reverentes cultos, dignas alabanças, y afectuosas bendiciones. *Dignus est agnus qui occisus est &c.*

Quedé asombrado al ver en espacio tan corto, tantas, y tan vivas sombras del Cordero Divino, que en ellas ardientes Aras veneramos; quãto desseo lo de hallar alguna, que me representasse las muchas circunstancias, que han concurrido à su cortejo, y culto estos ocho dias. Pero luego adverti me dezia vn ardiente espiritu: No vès aquel Varon tan Venerable, digno de toda estimacion, semejante al hijo del hombre, *Lyra.* que en lo autorizado de su aspecto, y en lo blanco de sus ropas, ostenta los candores de su espiritu? pues es propia representacion de vn exemplar Prelado, el qual deve ser en sus virtudes, semejante al hijo del hombre Iesu Christo. En aquellos Venerables Ancianos, que desde sus asientos assis-

ten à tanta Magestad, se representan los Cabildos Ilustres de las Cathedrales. *Designantur vniuersa Cathedrales Ecclesia.*

No ves aquel Angel, que atiende à la proteccion de las Tribus de Israel, y està grande turba, y multitud de pueblo, que con las palmas en las manos tributan adoraciones al Cordero; pues es el Angel protector de las Ciudades, que por los meritos de su Sangre las defiende: y con especialidad à esta de Segorbe, que le ha sabido obligar, tomandole por su Patron, y gravando en el Escudo de sus Armas, y blasones, su Sagrada Imagen: y por esto con altas voces, y adoraciones humildes, se estàn todos sus Ciudadanos reconociendo agradecidos.

Notablemente gustoso me tenian estas misteriosas sombras, si bien no folegava mi curiosidad desleosa de descubrir alguna, en que estoviesen representados tan doctos, y graves Oradores, como han ilustrado con sus Sermones esta Fiesta. Pero luego adverti estavan comprehendidos en vnas siete Estrellas, que tenia el Venerable Anciano entre sus manos; en las siete lamparas, ò faroles, que ardian, y luzian en su presencia: en siete cristalinos ojos, que fixos constantemente en el Cordero, le seruian de resplandecientes Astros, que acrecentavan su hermosura: y en otros tantos Angelicos Espiritus, que con voces sonoras, y fuertes, como de trompetas, anunciaron à los pueblos misterios muy profundos: de que se siguieron en ellos estragos formidables.

A traydo del sonoro accento de sus voces, dessee conoctr à quien representava cada vno, y conseguilo. Porque vna Lyra que iba glosando sus compazes, cantò ser el primero, vn claro simbolo de la eslebrecida Gerarquia de Domingo, escucha escogida de Predicadores. *Ordo Prædicatorum.* ò como dize San Ambrosio: *Per Angelum Prædicatores designantur.* Puse los ojos en el segundo, y aunque adverti no era inferior en perfecciones, me dixo vna voz, era Angel de las que llamamos menores Gerarquias. *Angelum minorem haud inepte dici poterit.* Angel menor dize entre mi? Luego del Orden, y Gerarquia de Francisco. Seguiasse el tercero, y aunque en los candores del ropage, que imitavan la blancura del armiño, y estavan matizados con la purpura, ò roja sangre del Cordero, se me representaron ya los habitos de vn Ilustre Prebendado: luego oí cantava la glosa: que en aquel Angel estava

S. Ambrosio.

estava simbolizada la Iglesia: *Tertius Angelus, idest Ecclesia.*

Quise conocer los otros Angeles, pero apenas llegò à tocar el quarto su clarin, quando se eclipsò el Sol, descaezieron los resplandores de la Luna, y saltaron sus brillantes luzes à los Astros. El dia se bolviò noche, la noche dilatò su negro, y funesto manto, y yo me quedè à escuras: *Et quartus Angelus cecinit, & tertia pars Solis percussa est, & tertia pars Luna, et tertia pars Stellarum.* Que haria mi correatad en tan profundo golfo de tinieblas! de el vltimo Angel facil era colegir avia de representarme à mi, que soy el vltimo en todo. Del quarto ya dixo la Lyra, era vn hermoso simbolo de Doctores. *Alius Angelus Doctores.* Solo me faltava entender à quien significarian el quinto, y el sexto, que vnicamente me quedavan, quando supe, que al quinto, se le dava la llave del Abismo, y con ella el poder abrir sus puertas: *Data est ei clavis putei abyssi, et aperuit abyssum.* y poco despues se oyò resonar vna voz, que le dezia al sexto: desatasse, y rompiesse las cadenas à los que estavan cautivos en el Rio Eufrates. *Solve quatuor Angelos, qui alligati sunt in flumine magno Eufrate.* De donde vine à conocer serian estos dos libertadores espiritus, geroglifico de dos muy ilustres Redentores.

Digno era todo esto de suma admiracion, y se podian hallar muchos reparos en cada còsa de estas, pero en lo que mas vine à reparar fue: que siendo siete los Angeles, que contròpetas me propuso el Sagrado Evangelista, del vltimo no se dixo que cantasse, ni tocasse su clarin. Que dexaria de exercer su ministerio? no es creyble. Pues que misterio tendria el no dezirlo? No se si acertare à dèr en el. Estè Angel no era el vltimo? No dixè, que me representava à mi, que soy el vltimo en todo? veys à!, pues, porque aunque cante, su canto no supene: Veys à! porque no se haze mencion de lo que canta. Mas: al tiempo que estè avia de cantar, no dizè el mismo Santo, que se apareciò otro Angel prodigioso, vestido gallardamente de vna nube, coronado de vn iris, y con vn rostro resplandeciente como vn Sol? Estè es pues la causa, poi que aunque el otro cante, no se pone la atencion en lo q̄ dize, ni se haze mencion de ello, y es, q̄ este otro cò su hermosura superior, se llevò tras si todas las atenciones. Co-

Apoc. 9

mo quereys, señores, suponga mi canto en este dia, si me toca cantar à vista, y como en caréo, y competencia de tan prodigiosos Angeles. Solo me creciera la atencion, si repitiese, lo que tan acorde, y diestramente se ha cantado. Pero viendome privado, aun, por mi desdicha, y larga ausencia, de este medio, serà forçoso recurrir al de la gracia, que espero conseguir con la Oracion del Angel. *Ave Maria.*

*Caro mea vere est cibus, & sanguis meus vere est potus. Ioan. 6.*

S. I.

**S**iete Soldados de la Milicia de los Cielos, dixeme avian sido objeto deleytable, y que con sus voces fuertes, y sonoras, como de trompetas, encendieron hasta en los animos mas afeeminados tal vigor, y aliento para la batalla, que se siguieron grandes estragos, y terrores. Y no lo estrañes: porque avista de vn Cordero Divino, que se ofrece en premio, al que pelear: y con el aliento de vnas trompetas tan vivas, y sonoras; el animo mas covarde se exitará à la pelea, y à conseguir de sus enemigos, vn glorioso vencimiento. Lo que juzgo digno de toda admiracion es, que en dia tan festivo, se interpongan demostraciones de fusto, y que el gusto que promete vna comida, se trueque en vn sanguiento choque. Pero no se

admire: que es esse Cordero vna viva Imagen, del que se nos propone en estas Aras, y quiere nos persuadamos, que antes de lograr la dicha de comerle, se ha de pelear con valor, hasta hazer vn estrago total en todas las pasiones, y conseguir vna çabal vitoria de los vicios.

De aquel grande Sacerdote Melchisedech, dize el Sagrado Texto, ofreció al Santo Patriarca Habrahan, vn refresco de pan, y vino, quando bolvia vencedor de aquella tan celebre vitoria, que alcançò de sus contrarios. No se si esta accion habrá parecido à todos acertada. No fuera mejor firlle al encuentro en la partida, para alentarle à que caminasse con calor, y peleasse con mas brios? Afsi parece avia de ser: pero no fue afsi: y el no hazer se, sino  
en

en esta ocasion, fue Divino impulso, y contiene vn gran misterio: y es, que este pan, y vino de Melchisedech, era vna viva sombra de la Eucharistia, y quiere enseñarnos, que de este Soberano manjar, no se ha de comer, ni en vna sombra, que primero no se pelee con los vicios, y queden rédidas todas las pasiones; si se desea lograr sus inefables frutos. Pero aguarda: à Elias no se le dió à comer otro manjar, simbolo tambien del Sacramento, para esforçarle, y darle aliento en el camino? *Et ambulavit in fortitudine cibi illius.* A sí es verdad, pero ya antes lo avia procurado merecer con el trabajo, y larga tarea del viage. Ahora entiendo la razon; porque no les quiso dar la Bondad Divina à los Hebreos el Manná, hasta que peleando por ellos venció, y sumergió en el mar, à todos sus cótrarios los Egypcios. A sí mesmo, porque el Real Profeta hablando de este pan, lo califica de presa, ó de conquista. De la mesma suerte entiendo, porque el Espiritu Santo, para comer en esta mesa, nos manda estar prevenidos de vn cuchillo. Y ultimamente, vengo à dar en el misterio, porque la Magestad de Christo Nuestro bien, apenas acaba de instituyr la Eucha-

ristia, manda se prevengan sus Discipulos de espadas, aunque sea menester vender sus ropas: *Vendat tunicam suam, et emat gladium.* y es significarnos se ha de pelear, y vencer, para comerle, aunque se haya de passar por espadas, y cuchillas. Y no parezca se pide en esto mucho: porque si el Rey de los Scitas, quanto era liberal en proponer à sus Vasallos vn banquete muy esplendido, era escaso en franquearle, à los que no huviesen vencido algùn enemigo por lo menos en la guerra: y el de los Alemanes, ni aun à su Hijo mismo le permitia se sentasse à comer con él, que no huviesse conseguido algun illustre vencimiento: quanta más razon ferà, que para que el alma llegue à gustar del manjar sabroso, y saludable de esta mesa Divina, haya vencido à sus enemigos los pecados, y aun desfogado à todos sus malos afectos, y pasiones.

Pero va que hemos de prevenir las armas, y armarnos para comer, como si fuera vna pelea, de q̄ armas hecharèmos mano? qual ferà mas apropiado? Qual? Quien duda, q̄ arma q̄ pueda aprovechar en vna mesa, habrá de ser la de vn cuchillo, y mas quãdo assi lo advierte el Espiritu Santo en los



Prov.  
32.

Proverbios. *Quando sederis, vt comedas cum principe diligenter attende que apposita sunt ante faciem tuam. Et statue cultrum.* No ha de ser fino la de vna espada dirà otro. Afsi, porque essa es mas a proposito para la pelea, como porque essa arma fue la que mãdò prevenir Christo à sus Apostoles. Pero yo diria, que ha de ser espada, y cuchillo; ò vn cuchillo, que tenga forma de espada. Lo primero, porque hablando de la arma, que mãdò prevenir à sus Discipulos Christo nuestro bien; vnas vezes la llamó espada; y otras cuchillo, los Sagrados Coronistas. Y lo segundo, porque desta suerte podrá exercer los dos officios: ya cortando los manjares en la mesa, y ya peleando, y venciendo enemigos, quando fuere menester.

§. II.

**C**uchillo devemos prevenir en esta mesa, ò espada, que tenga forma de cuchillo. Primeramente, para ingerir en nosotros al Divino Verbo, à fin de que lleve el Arbol de nuestro coraçõ, frutos façonados de virtudes. Afsi nos lo aconseja San-Tiago en su 1. Canon. *Suscipite*  
 Y. Ca. *insitum verbum.* Y con no menor distincion, su Magestad

en el Evangelio de esta Fiesta. *Sicut misit me vivens Pater &c.* Discipulos míos, quereys saber, como llegareys à tener verdadera vida? Viviendo vosotros por mi, como yo vivo por mi Padre. Pregunto aora: Christo no vive por su Padre, en virtud de la incisiõ, ò vniõ de la Divinidad? Luego afsi como la humanidad, vive vida Divina, por virtud de essa incision: afsi vniendo, ò ingiriendo en nosotros, al Divino Verbo, serà nuestra vida verdadera, y en cierta manera, Divina. Para esso, pues, se requiere este cuchillo.

Mas no solo para esso, sino para cortar del todo los renuevos de nuestras passiones, y pueda dessa fuerte quedar mejor Christo en nosotros, y nosotros en Christo, que es vno de los principales frutos deste Eucharistico sustento: *Suscipite insitum verbum.* dize San-Tiago Apostol en el lugar citado. Fieles, y amados Discipulos de la escuela de Iesus, quereys que esse Señor permanezca en vosotros siempre vivo, y vosotros vivos siempre en él? Procurad ingerirle bien en vuestros corações, cumplid bien con esse officio. Y como se conseguirà esso? Como? Ya lo dize el mismo Apostol.  
 Abij-

*Abijcientes omnem immunditiã, & abundantiam malitiã in mansuetudine.* Cortando, y apartando de vosotros, todos los afectos de malicia, y deshonestidad. Con esta comparacion lo darè à entender. Tiene el Labrador en su huerta vn arbolillo de ruyn ley, y mala fruta, y dessea que la lleve buena: que haze? Trata de ingerirlo. Cortale la guia, dexale con solo el tronco, toma vn tallo de algun otro frutal bueno, y lo pone, è ingiere en èl: cierralo quanto puede, cubrele la cara, y desta suerte viene à quedar el tronco en el tallo, y este en el bajo tronco. Por virtud de dicha unió, ò infició, le comunica el tronco al tallo su vigor, y el tallo al tronco su fineza: el tronco vive en el tallo, y este en el tronco. Pero es de advertir, que si al pie del inxerto, por las yemas inferiores al tallo, le dexaren crecer los antiguos pimpollos, y ramales, como estos tiran para si la mayor parte del vigor, queda el tallo sin virtud, llega à secarse, y quedar muerto, ò por lo menos, à malograr sus fuerzas, y eficacia. No es así? Ahora, pues, que ha de hazer el Labrador para que se logre sus deseos, y el inxerto no se seque? No ha de cortar, y acabar con todos los pimpo-

llos? Pues esto es lo que hemos de hazer con todos los malos renuevos de nuestros vicios, y ramales de nuestras pasiones: y para esto es menester nos prevégamos de cuchillo. Porque llegar à inxerir este Divino tallo en nuestras almas, y permitir en ella estos pimpollos de malos afectos; ya de la vègança, ya de la lascivia, ya de la vísura: q̄ efectos ha de causar, sino que se malogre la eficacia, y vigor de este tallo, y renuevo Soberano? Ea pues, si desicamos la salud, vida, nobleza, y acrecentamientos de nuestras almas, cortése estas maleças, y ramales de pasiones, cercenese la redundancia de los afectos nocivos, y superfluos.

## §. III.

**E**Spada ha menester tambien el que ha de comulgar, y que esté amagando à su garganta, para que entendamos, no basta cortar, y cercenar nuestras pasiones, sino que hemos de degollarnos à nosotros mismos, para comer dignamente este manjar: y para ser digna comida suya: pues como dize S. Bernardo, tambien nos come à nosotros este Principe: *Et manducat nos, & manducatur à nobis.* Para persuadirnos, que si queremos

vivir su vida, no hemos de quedar cō nuestras vid s. Vltimamente, que no hemos de quedar quales eramos antes; sino tales qual es su Magestad. Quiero dezir: que si este manjar, que está delante, es Cordero Sacrificado, nosotros nos hemos de sacrificar. Y sino oygumoslo de boca del Grande Pontifice Gregorio:

Gregor.

*Necesse est, vt cum hac agimus nos metipfos Deo in cordis contritione mactemus, quia, qui Dominica passionis misteria celebramus, debemus imitari, quod agimus. Tunc ergo vere pro nobis hostia erit, Deo cum nos ipsos hostiam fecerimus.*

Que es lo mesmo que dezir: que por quanto la comida, que acá se nos propone, es Sacrificio, Víctima, y Hostia, si quiere el Christiano le entre en provecho, ha de procurar hazer se Hostia, Víctima, y Sacrificio. Y por dezirlo en proprio termino: deve hazer de si vn deguello; pues aquel Cordero, que nos ha dado materia à este assumpto, tambien le vió San Iuan, como degollado, segun lee vn grave Expositor. *Tāquam iugulatum.*

Sirva de apoyo à dicho assumpto, el mesmo Espiritu Divino, con aquellas palabras con que nos previene en

Prover.

23.

los Preverbios. *Quando sederis ad mensam potentis statue*

*cultrum in gutture tuo.* Quando te sentares en la mesa de algun Principe mira, que has de poner vn cuchillo en tu garganta. *Statue cultrum,* y à que fin se dirigirá vna accion tan rara, y misteriosa? A que fin? para que se ha de poner vn cuchillo, en la garganta; sino para hazer algun deguello. Y qué le obligará à imponernos vn precepto tā fuerte, y riguroso? Que? Ya lo declaran las palabras, que añaden los Setenta. *sciens quia talia te oportet preparare.* El enseñarnos, que para comer del manjar de aquesta mesa, hemos de hazernos à él muy semejantes. Y que por quanto el manjar ha de ser vn Cordero Sacrificado, degollado, y muerto; hemos de llegarnos à comerle muertos, degollados, y sacrificados.

Que para que este Señor llegue à comernos à nosotros, y ser nosotros digna comida suya, sea a proposito degollarnos, y perder la vida: está muy puesto en razon. Pero que esta se haya de perder, para vivir mejor, y adquirir otra vida mas perfecta, puede causar dificultad. Y así para que salgamos de ella, vamos à contemplar à Christo Nuestro bié segun nos le propone S. Iuá en el Apocalipsi. Vi dize el Santo, à este Señor, como vn  
Cor-

*Apoc. 5* Cordero, pero al parecer muerto, y sacrificado, y que estava en pie: *Vidi Agnum stantem tanquam occisum*. Sacerdote Coronista que dezis! no estava esse Cordero como muerto? Pues como estava en pie? Como si estuviera vivo? Y si estava vivo, como dezis q estava como muerto? Aun en esso está lo mas misterioso de essa Víctima; y es, que aunque estava verdaderamente viva, estava misteriosamente muerta. Esto es lo mas admirable de este Eucharístico Cordero del Altar, que aunq está à nuestro parecer muerto, está verdaderamente vivo, con vna muy perfecta vida. Luego el que llegare con vn perfecto deguello de si mismo, à copiar en si vna imagen suya muy cabal, llegará à conseguir la misma: felicidad vendrá à vivir con otra vida mas propia, y mas perfecta: lo-grará vna vida, que sea mas Divina que humana.

Miraló en el mesmo pan Sacramentado. No son las palabras del Sacerdote, como vn cuchillo, que deguella, y quita al pan la vida, convirtiendo en el Cuerpo; y Sangre de nuestro Redentor? Si. Que assi lo afirma el doctíssimo Padre Gabriel Vasquez: y esso mesmo significa aquella

espada de dos cortés, ò dos puntas, que le filia de la boca à aquel Anciano, que vió S. Iuan, con vestido Talar como Sacerdote, con anillos en los dedos, como Pontífice; y entre candeleros, ascuas, è incienso, como ministro de la Iglesia. Pregunto aora, por esso quedaron sin vida aquellos accidentes? No passaron à tener otra mejor? No consiguieron la vida de otra mejor sustancia, que es la de Christo Nuestro bié? Pues lo mesmo te sucederá à ti, si llegas à sacrificarte, y degollarte para comer este misterioso pan: y tal quiere su Magestad te llegues à esta mesa. *Talia te oportet preparare*. Esto es (para que lo entiendas mejor) que en el ser de hombre racional como Dios le crió puro, finto, y perfecto, estès muy vivo: pues esse má-jar aunque es de Angeles, no se guisa, sino para hombres: mas en el ser del viejo hombre, que es el que formó Adá con su pecado, conviene que estès muerto, y degollado; para que assi configas la vida del nuevo Adán Christo, que es la verdadera vida. Todo lo dixo en breves palabras Hugo Carense: *Statue cultrú pœnitudinis quo inguletur vetus Hugo homo confitendo scilicet peccata. Carens.*

sa tua

## §. III.

**C**uchillo ha de tener prevenido el que comulga, ò vna espada, q̄ tenga forma de cuchillo, y en el cuello: *Statue cultrum in gutture tuo:* para q̄ le haga mas provecho, quando llegare à gustar de sus delicias. Quieres saber de que suerte? Escucha. Si se amaga à la garganta la punta de vn puñal, ò los azerados filos de vn cuchillo, te estaràs en pie, porque al sentarte, ò baxarte, no te yeras: No es. así? Luego mandandonos poner su Divina Magestad vn cuchillo en la garganta, al llegarnos à comer, es dezirnos hemos de comer en pie de sus regalos. Mas: dezirnos, que los hemos de comer en pie? No es querer enseñarnos, en sentido místico, ha de ser muy levantado nuestro estado? Pues. està es lo razon porque nos manda poner el cuchillo en la garganta, dar à entender al que comulga, que para que le entre muy en provecho la comida, ha de procurar sea su estado muy alto, y levantado. El Cordero asado, figura de Christo nuestro bien, le comian en pie todos los Hebreos. Iacob manda à su Padre Isaac se levante, antes de

sentarse à comer los manjares, que le ofrece: *Surge sede, & comede.* Lo mesmo dixo el Pararainfo Celestial, al grande Elias: y Abacuch à Daniel, quando le alimentò en el lago de los Leones horroroso. Y es, que todas essas comidas eran vna sombra expressa de esta del Altar, y como la mesa en que se nos propone es alta, y tan sublime, no se llega à alcançar, fino es el estado levantado. Y al passo que el comerle sentado, causa pena, solo le come bien el que llega à levantarse. Quiero dezir, que así como suele dañar al que le come en el estado baxo de la culpa, à esse mismo passo suele hazer provecho, al que ya se levantò por medio de la gracia. Bien deviò de conocer esta verdad el hijo Prodigio, quando apenas tratò de acogerse al pan regalado de su Padre: *Quanti merceaurij in domo Patris mei abundant panibus:* Luego tratò de levantarse, y caminar, *Surgam, & ibo.* Y es, que se le avia de dar con el vn Ternerillo asado, que era simbolo del que se venera en essas Aras, y era menester levantarse primero, para llegar à comer bien. Todo este assunto lo comprehendì en breves palabras San. Chysofomo. *Latentes manducare non possumus, nisi steterimus.* Cor-  
pus

Gen. 17

Eccle  
2.

Chrysol.

*pus Christi accipere non vale-*  
*mus.*

No solamente cuchillo en el cuello ha de prevenirse, sino espada: para que el combidado llegue à comer de este manjar con mas desso. Mas que digo? La espada no es mas para excitar el miedo, que para faconar el gusto? No es mas para ahugerar la garganta, que para aguzar el apetito? No servirà mas, y serà mas à proposito para defender el manjar de nuestros labios, que para provocarnos à comerle? Así es, pero aun esto es lo que el Divino Espiritu pretēde, para aumentar nuestro desso. Y es privarnos, ò hazernos difícil en cierta manera la confecucion deste manjar, con la espátosa espada de el temor, para q̄, como la privaciõ causa apetito, quanto mas difícil fuere conseguirle, con tanto mayor ahinco se desso.

*Eccles.*  
*2.* *Cogitavi abstrahere à vino, & plantavi vineas.* dize el Ecclesiastes en el cap. 2. Para abstenerme del vino, plantè vna viña. No parece este medio muy proporcionado: antes avia de arrancarla, ò decaparla, para assegurar mas el abstenerse. Así parece avia de ser, pero no es este el medio que escoge, sino el plantarla, y la razón puede ser esta: que como en nuestro perverso

tido, y depravado natural, la privacion aumenta el apetito, fuera mas excesivo el desso de beber este licor, quanto mas difícil fuesse conseguirle.

S. V.

**D**E vn cuchillo ha de hechar mano el que comulga, segun el consejo del Espiritu Divino, cõ que corte, y haga piezas el manjar que huviere de comer. Porque es de calidad este manjar sabroso, que tanto mas provecho haze, y es mayor el gusto que ocasiona, quanto mas se parte, y desmenuça con el cuchillo de la consideraciõ.

*Guttur tuum sicut vinum optimum dignum dilecto meo ad potandum labijsque, ac dentibus illius ruminandum.* Tu cuello dize à su Esposa la Iglesia, el Divino amante, es como vn vino generoso, digno de que tu amado lo beva, y lo desmenuçe entre sus labios. No parece esta el Esposo en lo que dize, ni advierte, en la propiedad de las palabras. Que tiene que ver el cuello con el vino? Y ya que sea como el vino: diga es bueno para que se beva; pero no para desmenuçarse con los dientes: que parece impropriedad, è inconsequencia summa. No es incõsequencia, dize Filon. Car-

*Cant. 7.*

pasio, sino vn gran misterio: que es misteriosissimo el Eposo en sus sentencias. Y es, que en esse cuello, y esse vino, se representa este suavissimo Sacramento del Altar; por lo blanco de sus accidentes, por la suavidad grande que contiene; y porque es arca duz, y medio de todos los Divinos favores. Y el dezirnos es bueno para rumiar se, ò desmenuçarse, es indicarnos, que para que se logre la utilidad de sus dulçuras, y suavidades, se deve partir, y hazer menudos troços con el cuchillo, ò con los dientes de la consideraciõ. *Vt ostenderet caelestem hanc escam cogitationum labijs, ac meditationum dentibus tractandam.*

Filon  
Carp.

Sabrosa es la Mangana, y al gusto delectable; eficaz, y activo vn grano de Mostaça, sombra del Sacrametado Verbo, para enternecer el coraçon, y verterle por los ojos desleydo; pero si vno, y otro no se masea, y desmenuça, le servirà aquella mas de ahogo à la garganta, que de gusto al paladar, dize vn Santo Padre. *Si quis poma integra gustasset nihil gustus caperet.* y el grano de Mostaça, no exercerà la virtud eficaz, que en si contiene, como advierte el Padre Barradas. *Acrimoniam habent Sinapis grana, lachrymasque*

P. Bar-  
ca

*cient; si tamen non conteras, non consideres, mirificam hanc vim non experieris.* Lo mesmo passa en este fruto, y grano vtil, y delicioso de la Sagra da Eucharistia, que aunque en si es summamente eficaz, y en estremo provechoso para el alma, si al comerle, nos le passamos todo entero, sin advertir las excelentes calidades, que contiene; quedaremos privados de estos efectos prodigiosos.

Si deve prevenir se cuchillo en esta mesa para partir, y catar el manjar, que el Christiano ha de comer; tambien es necesario, para catar se à si mismo. Que como es la vianda, que en ella come, Christo Rey Supremo, (segun ya dixen) es muy precisa esta diligencia. Ya nos previene con este aviso el Apostol de las Gentes Pablo, por aquellas palabras temerosas: *Probet autem se ipsum homo.* y la razon es: porque sino nos catamos primero, puede ser, haya algun veneno mortal en nuestros coraçones, y por quanto ya de nuestra parte llegamos à quitar à nuestro Dios la vida; nos hazemos reos de lesa Magestad, y provocamos su justa indignacion. Para inteligencia, y confirmacion de mi propuesta; demos, que tal vez se le puso tofigo al Principe en

S. An-  
brofio.

en el plato, y que se viene en conocimiento del traydor, que lo mezclò en la vianda. Pregunto: al tal no le castigarian como si lo huviera muerto? No le condenarian à la pena, que tan enorme delito se merece, por aver intentado ser homicida de su Rey; aunque no passàse el intento de el amago? Pues esso es lo que haze el que, por no catarfe à si mismo, comulga indignamente, que pone tofigo à Christo en la comida, y por còfiguiente, incurre en el delito de lesa Magestad, y en el de vn execrable Deicidio: y aun por esso al tal le llamò el Apostól reo del Cuerpo, y Sangre del Señor: *Reus erit Corporis, & Sanguinis Domini.*

S. Ambrosio.

A esto alude el sentimiento del Glorioso Padre San Ambrosio: *In proditore hic gravissimum invenit quo eius condemnaret perfidiam; quod gratia vicem non representaverit, & convivis amicitia venenum malitia misuerit.* La mayor traycion que Judas hizo à Christo, no Imagineys, que fue la de venderle, la de averle puesto veneno en la comida fue: porque aviendole asentado à su mesa, para la amistad, y aviendosele dado en sabrosissimo manjar, por el amor: *Gratia vicem non representaverit.* No le retornò à Chris-

to la fineza, sino vna execrable alevosia; pues siendo el tambien viada de su Magestad, en aquel combite le atòfigò la vianda con la culpa, se le diò à comer inficionado de veneno. *Et convivis amicitia venenum malitia misuerit.* Si de vendelle fue alevoso, sobre interesado, de ponerle el tofigo, verdugo fue sobre traydor. Y acabaron ya Dios mio con Judas los traydores, los verdugos de vuestra vida acabaron yà? Ay aun en el mundo de los que intentan mataros à ponçoñas? A Señor, como temo de la vida, que llevamos muchos, que os tratamos siempre de trayciones! La confesion para en ceremonia, porque raras vezes llega al dolor. Pues que el proposito? Que la resolucion de la enmienda! y con esso llegar à comulgar! valiera mas que vn rayo nos hiziera pavelas, antes que tuvieramos brio para la ofadia. No basta desconocer à este Dios Sacramentado? Despreciarle no sobra? A darle el tofigo de vuestras culpas, se ha de atrever vuestra maldad? El regalo que aqui os haze de si mismo, se lo pagays con el veneno? El amor que nos muestra, se lo agradezemos con vn ahorrécimiento tan endemoniado? Aqui el Orador



avia de ser todo sentimiento, avia de ser horribles bramidos la eloquencia, sangre los afectos, rayos los enojos. Mas no demos riendas à la ira: sino las atenciones al remedio. Y qual fue esse? Qual? El que he dicho poco antes, y enseña San Pablo: *Probet autem seipsum homo.*

Asi lo persuade la ceremonia que se vsa con los Reyes, quando comen. Sirvenle à vn Principe, bien sea el plato, bien sea la copa: y como puestos grandes, llaman à si las trayciones, como las imbidias: aun de lo que come, y bebe, no se fia. Triste servidumbre en la mayor grãdeza! Del manjar, y de la bebida se rezela, para que no se saboree el paladar, sin que le cueste el sobresalto al coraçon. O gustos del mundo! Quando dexareys de acompañaros cõ çobras! Pues para que el dueño se asegure de lo que toma, vereys que primero haze el criado experiencias, de lo q̄ le sirve: cata primero los manjares, prueba la bebida: y porque es aquello? Porque si ay veneno, lo descubra el criado con su riesgo, y el Principe no lo experimente con su daño. Todo lo ha de provar el Maestre Sala, para q̄ no llegue el peligro à la Magestad. Esto pues q̄ se guarda con los

Reyes de la tierra, para que no se les dè tofigo: te dize el Apostol, que guardes con el del Cielo. No es esto razon? *Probet autem seipsum homo.* Advierta el que comulga, que como Christo es manjar, el lo ha de ser de Christo. Y assi haga primero la cata de si mismo, pruevese primero, mire, si ay culpa, si ay veneno en si, no comulgue hasta limpiarse. Que si es infame traycion, dar tofigo à vn Rey, darle à Dios, que crimen serà? *Probet autem seipsum homo.* Advierta à lo que le sabe la conciencia, y si le sabe à la ponçoña del pecado, lavela bien, hasta quitarle esse sabor, con agua de sus lagrimas, en la fuente de vna confesion bien hecha.

Muy necessaria es esta diligencia, para evitar vna tan enorme traycion, vna maldad tan execrable, pero si su enormidad no te arredra, sino te mueve à catarte, y mirar como te hallas, inclinete à esso, el rigor grave del castigo, y pena, que inevitablemente incurres. Porque quien se llega à recibir à Christo tocado del veneno de la culpa, lo hallará sumamente justiciero, todo serà para el fuego, rayos, y rigores. *Iudicium sibi manducet, & bibit.* Dixo S. Gregorio el Magno, sobre el cap. 1. *Ezechi.* de Ezequiel, que el Electro 1.

er asimbolo de Iesu Christo , porq̄ como aq̄ es vna mezcla de dos nobilissimos metales oro, y plata, atēperados de tal suerte, que siendo del oro todo el precio, es de plata toda la apariēcia: assi en Christo, ay dos naturalezas divina, q̄ es el oro, y humana que es la plata; y aunque es de la divina, su valor, es de la humana el parecer; porque ella sola es la que à los ojos se descubre. Hallanse dos linages de Electros, vno artificioso, el que le supo dar el punto el arte, aviendo conocido la proporcion, que ha de tener la mezcla: Natural el otro, que en el chrysol de la mina la misma naturaleza le diò el temple, y este tiene mayor estimacion; por averse aventajado al otro en calidades. Entre otras virtudes, q̄ en el se reconocē, vna es ostigar se à las vezindades del veneno, como lo dizen las palabras, con que lo describe aquel registro de la naturaleza en sus historias. *Quod est nativum*, dize Plinio, *venena deprehendit. Namque discurrunt in calicibus: arcs celestibus similes cum igneo fridore, & gemina ratione pradicunt.* El Electro, q̄ se llama natural, trahe grande ojeriza con los venenos, no puede sufrir se en compañía suya, sin dar muestras de lo que se ofen-

de. Alli es el alterar al vaso los colores, formando en el vnos arcos à manera de Iris. Alli chispear en llamas, èl estallar à lo de fuego, para manifestar los daños, que solapò el veneno en la bebida: Prodigiosas señales para declararse contra el tofigo. Iris, fuego, chispas, estallidos? Si fieles, porque estas demostraciones todas haze Iesu Christo, à quien el Electro significa, al encontrarse con los venenos de la culpa en las entrañas del que comulga mal. A esto deve de aludir aquella turbacion, ò comocion de que habla el Sagrado Evangelista padeciò el Señor al hallarse con Iudas en la cena. *Turbatus Ioan. 13 est spiritu.* Porq̄ q̄ fue la turbacion, sino sentimiento de la ponçoña, que le hallò à Iudas, facendo al rostro tan varios, como turbados los colores, de la manera, que le corrian por el alma los afectos. *Turbatus est.* Sintiose este divino Electro de las vezindades del tofigo, y vierò se en el rostro suyo los visos que hazia en las entrañas del traydor. Cambiò colores el semblante, à vista del agravio, ò ya lo azul de los zelos, ò ya lo amarillo de la zña, ò ya lo encendido del enojo; orror era hermoso de matizes, Iris de bellissimas, aunque

107.13. pavorosas variedades. *Turbatus est, infremuit spiritu*, leyò el Siriaco, bramidos diò fogozos, he à qui los estallidos de la indignaciò, los chafquidos de la llama. Que à estos estremos le provocan los venenos de la culpa.

Espada ha de ser la que ha de tener delante el Christiano en esta mesa para que le acuerde los rigores, y castigos que hemos dicho, y que puede causarle la muerte este pá de vida. Para q̄ vea, y examine, como se sienta, y qual se siente: Y assi tema, y mire como se hilla, y con que disposicion lo come. Quanto importe para el cumplimiento de esta, y las demàs obligaciones, el tener esta Espada delante de nosotros, lo acreditará aquel exemplar illustre de el castissimo Iosèf. Notoria es al mundo la valiente resolucion, en que persistiò siempre aqueste joven, de no condescender con las importunas instancias de su ama, por no faltar à las obligaciones en que le avian constituido, los favores recibidos de su dueño Putifar. En lo que desseo pongamos la atencion es en la causa, y origen de la resolucion constante deste joven, y de que tuviesse el animo tan fuerte vn honbre, moço, doçil, ardiente,

y que de su naturaleza es tan flaco. Yà veo me diràs, fue la memoria de los beneficios, que le estava haciendo su Señor; pero yò añado, que la causa principal fue tener à vista el pan de que se alimentava; que era vna representacion del beneficio de la Eucharistia. *Nec quidquam aliud noverat, nisi panem quo vesceretur.* Dize el Sagrado texto. Y pregunto mas, el beneficio de este pan como se le represento à Iosèf en esse lance? ò por dezirlo mejor, que se le puso delante à Iosèf, quando tenia presente el beneficio de esse pan. Que? Vna aguda Espada, que le estava amenazando con la muerte, assi lo dize vn grave Expositor. *Vidit gladium acutum, & vultum viri irati.* Assi que vna Espada tiene Iosèf delante en essa tan vehemente tentacion? Esto mira en tâto aprieto? En esto fixa los ojos quando se acuerda de sus obligaciones, y tiene à vista vna sombra del beneficio deste pan Sagrado? Esta es pues la razon, porque resiste tan constante. Esta es la causa, porque sale vencedor, y no falta à las obligaciones de su dueño.

Quanta razon sea que el Christiano, que comulga, tema aquesta Espada, y quan grande sea el fundamento, que ay

Gen. 39

Cant

S. Ge

ay para temer, lo apoyará  
 bastante para la prueba, que  
 Cant. 5 se sigue. *Veter meus in tremuit.*

Mi vientre dize hablando de  
 si misma la divina esposa  
 tembló, y se estremeció  
 todo. Que esta esposa sea  
 la Reyna de los Angeles Ma-  
 ria, y este vientre, que tiem-  
 bla su purísimo, y virginal  
 claustro, es cosa clara, y muy  
 comun entre todos los inter-  
 pretès. Aora pues, que será  
 la causa del temblor? que  
 dolores le affixen? Que ansias  
 le congoxan? No se vió libre  
 esta Señora de todos estos tra-  
 bajos, y miserias que suelen  
 preceder, como correos cier-  
 tos à vn parto trabajoso? A si  
 es: mas con todo esto teme,  
 y tiembla, dize San Gero-  
 nimo. Pues porque? Porque  
 considerava avia de servir de  
 morada, y talamo al divino  
 Inez, aun que este es su aman-  
 te esposo. *Propter adventum*

S. Ger. *dilecti tanquam iudicis.* Quien  
 pues no temerá? En quien no  
 habrá mucha razon para temer,  
 y mas siendo pecador, al rece-  
 bir en su pecho à vn Inez tá te-  
 meroso? *Iudiciū sibi manducat*  
*& bibit.* Quando tiémbla, y se es-  
 tremece al concebirle aquella  
 misma, à quien su Magestad  
 elige por Madre, y por Es-  
 posa, y está totalmente agra-  
 na del pecado?

## §. VI.

VN Cuchillo hemos de  
 tener à mano, en esta  
 mesa, para tomar la sal que  
 fuere conveniente: Que es de  
 mucho primor este conbite:  
 Y solo se tocá có la mano las  
 especies. Mas para que la sal  
 en vn manjar tan sazonado,  
 y que es la mesma Sabiduria  
 de quien es Simbolo la Sal?  
 Para que? Para q̄ si quiera su  
 memoria, nos sirva de  
 preservativo, en saliendo de  
 comer; y no incurramos en  
 la corrupcion miserable de la  
 culpa. Digolo mas claro. Pa-  
 ra que despues de aver comul-  
 gado no bolvamos à caer en  
 las culpas precedètes. Y la me-  
 moria de la Sal es buen reme-  
 dio para esto? Si. Y fino ve-  
 nid con migo à los 13. de S.  
 Lucas. *Memores estote vxoris*  
*Loth.* Ea discipulos mios dezia  
 la Magestad de Christo, re-  
 bolved las antiguas cenizas de  
 Sodoma, y traed à la me-  
 moria, vna, y muchas vezes,  
 aquella Muger de Loth deso-  
 bediente, y desdichada. Pues  
 que tiene esta Muger que su  
 Magestad nos encomienda tá-  
 to su memoria? *Memores es-*  
*tote vxoris Loth.* Sabido es el  
 suceso. No fue esta reduzida  
 à vna horrorosa estatua de Sal,  
 por aver puesto los ojos con-  
 tra

tra el precepto divino, en la Ciudad, que se abrasava? Esta horrorosa, y formidable estatua de Sal no sirvió, al pallo que de padron à su desdicha, de preservativo à nuestra corrupcion, y de origen à la immortalidad de muchas almas? Pues esto es lo que pretende nuestro buen Iesvs, con acordarnos su miseria, y con ella la ocasion de su desdicha, conseguir estemos advertidos se nos puede convertir el beneficio de este manjar en mayor daño, qual es el de vn juicio riguroso, y de vna eterna cõdenacion: *iudiciũ sibi mādūcat*. Si faltamos à la deuda correspondencia, bolviendo de nuevo à ofenderle. Ya indicò esto mismo el piadosissimo Agutino. *Quia nõ est redendũ ad veterem vitam si vltimum iudicium evadere cogitamus.*

No solamente la memoria de la Sal, en que se convirtió la Muger de Loth, nos servirá de freno, para no reincidir en el pecado, ni despenarnos en los vicios; sino el recuerdo de la Sal Christo nuestro biẽ, q̃ es la q̃ se come en este admirable Sacramento. *Memores salis quod in palatio comedimus, & quia nefas duximus laciones Regis.* Al acordarnos de la Sal, q̃ comimos en palacio, dixeron los criados del Principe Ar-

taxerxes, no pudimos tolerar, ni llevar cõ sufrimieto sus ofensas. No solo no tuvimos coraçõ para ofenderle; pero ni aun pudimos sufrir q̃ ninguno de los otros lo agraviasse. A ora pues; si los criados de este Principe à la memoria de la Sal q̃ comió en su Casa, tuvieron à grãde ingratitud, y enormissima maldad, ver cõ sus ojos las ofensas de su Rey, y no vengarlas cõ la Espada? Quien à vista de la Sal de tãtas gracias, y favores como recibe en esta mesa, y sobre todas teniendo recuerdo de esta preciosa Sal que le alimenta, no sentirà apart de muerte los agravios de su Dios? Quien por lo menos tendrá coraçõ para ofenderle? A quien nõ le servirá de freno, para que no se buelva à precipitar en los pecados? Para tomar pues esta Sal quiere Dios se prevenga este cuchillo. *Statue cultrum.*

Vltimamente vna Espada se le propone al que comulga delante de los ojos, para que le acuerde la deuda que contrahe de verter la Sangre, por quien con tanta copia la virtiõ primero, y de dar la vida, por quien con tanta voluntad llevo à padecer por nosotros tan penosa, y afrentosa muerte. Propuso vna vez con mas viveza Christo Nuestro bien à sus Apostoles el misterio Sobera-

Aug.

Esdra.  
42

Ioan.

berano del Altar, como avia de ministrarles en manjar su cuerpo, y en bebida su generosa sangre, y apenas oyen esto, quando ni se fi de necios, ò covardes, se les alteraron sus animos, y como si fuera proposicion mal sonante, heretica, ò escandalosa con murmuradoras voces exclamarõ:

*Ioan. 6. Durus est hic sermo, quis potest eum audire?* Fuerte es demandadamente esta propuesta, no se puede en alguna manera tolerar. Pues que doctrina tan falsa, ò escandalosa contiene esta proposicion, que les parece intolerable à los Apostoles? Que? no es porque contenga mala doctrina, responde Xarque, Autor grave, sino porq̃ les ponía en obligaciõ de hazer lo mismo, y dar tambien la Sangre? Pues de donde fican esta conclusion? No andá mal fundados; porque como advierte el Dotor Maximo, Sangre que por nuestro amor prodigamente se ofrece, y se derrama, no puede tener otra recompensa. *Hic est sola digna retributio cum Sanguis sanguine compensatur.*

O Duleíssimo Iesvs, que lexos estamos vuestros redemidos del cumplimiento de tan grande obligacion; quando no solo nõ derramamos por vuestro amor la Sangre, ni damos en retorno nuestra vida. Sino que con la Espada de nuestros pecados tiramos, quanto es de nuestra parte, a acabar cada dia con la vuestra. Poned Señor delante de mi, aquella Espada de vuestro Santo temor, q̃ me detenga, para que no llegue à intentar vna tan infame alevosia. Hazed Señor tenga siempre delante de mis ojos esta vuestra saludable Espada, para que me sirva de reparo en mis fatales precipicios, de freno en la mayor furia de mis apetitos desbocados, de recuerdo en el olvido de mis obligaciones; de instrumento en el exercicio de las virtudes, que me indica; y de arma que me quite la vida; si con la vida huviere de perder vuestra gracia, y con la muerte huviere de allegurar vuestra gloria. *Ad quam nos perducat &c.*





SERMON  
 PARA LA  
 DOMINICA  
 INFRA OCTAVAM  
 DEL CORPVS.

*Homo quidam fecit Cœnam magnam, & vocavit multos. Luc. 14.*



*Mat. 22*

RO PVS ON OS la Magestad de Christo Nueſtro bien por el Evangelista San Matheo, vnbanquete, ò comida, que hizo vna persona grande, vn Rey muy poderoso. *Simile est regnum celorum homini Regi, qui fecit nuptias filio suo.* Y aun que fue el banquete espléndido, no dize fuesse grande. *Prandium meum paravi.* Proponenos oy por el Coronista San Lucas vna cena, y con ser su dueño

vn

vn hombre particular, vn quidam; digamoslo assi, la califica de grande, y consumada. *Homo quidam fecit cœnam magnam.* Que carecerà tan notable diferencia de algun fin? No: si antes es muy digno, y admirable, el que contiene, y es, que como noto agudissimamente San Hilario, el banquete de aquel Rey, calificado con el nõbre de prandio, que es comida de medio dia, es simbolo de el combite de la Gloria, que es toda medio dia, como dize San Bernardo, *Ulla dies Bern.* *tota meridies.* Es vna sombra de la bienaventurança eterna, en que no se reconocen sombra alguna. *Hoc prandium gloriam æternitatis indicat.* Esta otra comida calificada con el nombre de cena, es segun San Cirilo vn geroglifico de la Sagrada Eucharistia, la qual se instituyò la noche de aquella cena triste. *Cœna ista Eucharistiam denotat:* y en realidad aunque aquella es muy digna, y la forma, è instituye Christo en quanto Rey: *Rex gloriæ,* son tantas las demõstraciones de grandeza, que en esta cena haze, aunque la instituyò en quanto hombre; que merece se llame por antonomasia cena grande, y no cause novedad alguna: Porque si en aquella hizo ostentacion de su Magestad; omnipotencia, liberalidad, y vltimamente de su amor: en esta haze la mesma ostentacion, y con mucha mayor excelencia, y singularidad para provar estos asumptos necesito de la gracia. *Ave Maria.* *Ciril.*

*Homo quidam fecit Cœnam magnam, & vocavit multos. Luc. 14.*

§. I.

**G**Rande he dicho que es este banquete, porque en el haze Christo mayor ostentacion de su grandeza, y atributos, que en el banquete eterno de la Gloria, comencemos por el atributo de su Magestad, y Señorio. Apareciõse Christo en el Cenaculo despues de su Resurreccion à sus Apostoles, y entre ellos à Thomas, que avia puesto duda en ella, y le ordena que meta la mano en su costado. *Infer digitum tuum huc, & asser manum tuã, & mitte in latus meum.* *Iuan. 20* Executõlo obediente este dicipulo, y exclama luego, diziendo: *Domine meus, & Deus meus?* Señor, y Dios mio? Que fue lo mesmo que publicar su Grandeza



Señorio, y Magestad. Pues como aora la publica, si antes le negava, ò ponía en ella duda? Como? Reparad en lo que sucede en este caso. Thomas no mete la mano en el costado de el Señor? En esse costado no estia como en su origen, y en virtud la Eucharistia? *Elatere Christi prodixit Eucharistia: Que dixo S. Epifanio?* Pues no se admira essa digna Confession de la Grandeza, y Magestad de Christo, si Thomas toca có su mano el Sacramento, que Salió de esse costado; pues apenas se hallará cosa en q̄ haga Christo mas ostentacion de su Magestad, grandeza, y Señorío. Y sea la razon.

Porque es el que mas descuellá entre todos los demas, para credito de su grandeza. Tuvo Ioséf aquel Sueño misterioso de los hazes: *Putabam, nos ligare manipulos in agro: & quasi consurgere manipulum meum, & stare, vestrosque manipulos circumstantes adorare manipulum meum.* Pues como descuellá tanto el azefillo de Ioséf, que se concilia la adoracion de todos sus hermanos? por el Misterio que está representado en él, y contenido. No representa el misterio de la Sagrada Eucharistia? si; oye el Abad Celense. *Manipulus iste Ioseph panem*

*Christum significat in Eucharistia.* Ea pues, no se extrañe se cõcilie entre todos los demas, veneraciones, que es tanta la Magestad, y grandeza divina, que descubre, que por si misma se capta qualquier veneracion: Y en grandeza, Señorío, y Magestad se lleva la primacia.

Vió San Iuan en su misterioso Apocalipsi, vna quadrilla de cavallos diferentes, todos montados de ginetes muy diversos. El primero era blanco, y el Cavallero tenia vn arco en la mano, y vna corona en su cabeza. *Apoc. 6. ecce equus albus, & qui sedebat super eum habebat arcum, & data est ei corona.* El segundo era rojo, y el que le montava trahia en la mano vna espada. El tercero, negro el q̄ lo regia, y empuñava vn peso con las manos. El quarto era amarillo, y el que le governava estava ya en los huesos. Toda esta diversidad de cavallos, dize Cornelio Alapide, de opinion de muchos Padres, representa à Christo en varios estados, y misterios. *Hosce quatuor equos eundem habere cessorem, nempe Christum, ad eiusque salutem, redemptionem, & victoriam pertinere.* El primero que era blanco, y tenia en la mano vn arco representava à Christo Sacramentado en esse Altar. *así*

Asi porque se viste de blancos accidentes; como porque tira flechas de amor, para rendir las almas. El rojo, o encarnado, significa à Christo en su Encarnacion. El color negro, y cavallero con balanças, simboliza la potestad de Iuez, y vltimamente, el cavallo palido, su triste, y penosa muerte. Entre aora mi reparo. Si fue primera la Encarnacion de Christo, como no es primero el cavallo, que la representa, sino el que le significa en essas Aras? Mas: si por la virtud, y eficacia de su muerte consiguio vitoria de nuestros enemigos, porque se alça con la corona, y Magestad, el cavallero en que està representado el Sacramento? Para que puede ser esto, sino para que conste claramente à todos, es este el que en la grandeza, y Magestad, es el primero, y que donde se ofrenta mas su excelencia, y Superiorio es en el Misterio de la Sagrada Eucharistia?

Que eminente, y ventajoso puesto ocupava en el ameno parayso el arbol tan celebrado de la vida! no era menos, que el medio, el primero, y principal de todos. *Lignum vitæ in medio paradisi.* No avia otros tal vez no menos nobles à los lados, en vn rincón, y en vna margen? Pues porque

à esse se le ha de conceder el mejor sitio? Para denotar dize el docto Pereyra, la dignidad, y excelencia de este arbol, y que era superior à los demas. *Vt significaret illius arboris dignitatem, & excellentiam inter omnes paradisi arbores principatum obtinentis.* Mas porque ha de tener esse entre los demàs tantas ventajas, y preeminencias? San Pascasio nos da fundamento para alcançar en alguna manera la razon. *Lignum vitæ iure dicitur, quia sicut illud immortalitatem corporis sumptum præstitisset ita istud imo solidius vitam præstat in æternum.* Llamase dize el Santo arbol de la vida este admirable Sacramento; porque asi como aquel eternizava la vida de el cuerpo, este establaeze mucho mejor la verdadera vida de el alma. Assi, q̄ esso tiene el arbol de la vida, que representa, y simboliza a este Sacramento Soberano? Esta es pues la causa, porque se zela tanto su excelencia, y dignidad: para que se entienda es este Soberano Señor en quien la excelencia, y Magestad divina mas se ofrenta.

Perey.

Pascas.

§. II.

**N**O solo haze Christo en la Eucharistia a l-

F de

de de su grádeza, y Magestad, tambien está haciendo especial ostentacion de su poder. Yá lo dixo San Agustin Ser. 32. num. 133. *In hoc enim mirabili mysterio mirabilis potentia eius maxime resplendet.* Es esto de calidad, que algunos la llamaron vna cifra, y epilogo de las maravillas de Dios. segun aquello del Profeta; *Memoriam fecit mirabilium suorum escam dedit timentibus se.*

**S. Thom** Y Sáo Thomas dixo, era entre todos los milagros, el mayor. *Omnium miraculorum ab ipso factorum maximū.* Y quando dificulta en que articulo de los del Credo está dicho misterio contenido? Resuelve, que en el primero, que es el de la Omnipotencia. Y no lo estraño: por que en este misterio memorable tirò la barra quanto pudo el infinito poder de Dios. Yá parece que lo indica el Evangelio calificandole de cena: *Cenam magnam.* Porque así como despues de la cena, segun nota la Glosa, ya no ay mas que dar, ni que hazer: así despues desta comida, y obra prodigiosa, ya no tiene la Divina Omnipotencia mas, que hazer, ni mas que dar. *Hoc convivium non prandium sed cena dicitur: post cenam nullum convivium restat.*

Hechò Isaac la bendicion

á su Benjamin Jacob, y pasando á rogar á Dios: li cõfirme desde el cielo, le propone para obligarle el atributo, y propiedad de Omnipotente. *Deus autem omnipotens benedicat tibi, & crescat te faciat, atque multiplicet.* Pues porque haze ai mencion de esse atributo, y no de su bondad, sabiduria, y perfeccion? Porque esta fue bendicion de pan y vino. *Fruentus, & vino stabilivi eum.* Y esse pan, y vino segun San Pascasio son figuras del Sacramento del Altar *Firmavimus pane corporis Christi, & vino sanguinis.* Y es este atributo el que mas propriamente le compete, es el poder divino, vno de los que en este gran misterio mas resplandece, y sobrefalle.

Es tãto lo que en esta obra campea este poder, que todas las demas á vista de esta parece que se esconden, y retiran. Viò Ezequiel aquella Carroza misteriosa, enq̄ ivaron yaron celestial embuelto en vna nube; cercada de brillantes rayos, y en medio de ella vna cosa á manera de Electro, ò vidro trasparente. *Et nubes magna, & ignis involvens, & splendor in circuitu eius & de medio eius quasi species electri.* Todo representava á Christo en la nube de el Sacramento;

como

Gen. 28

Pasc. 2

Ezech. 1.

Greg  
Drog

S. Tho  
der.

Greg. Como dixo San Gregorio. *Nubes Sacramenti* la llamo Drogon, donde está cercado de rayos de oro, y asilido de brillantes luzes. *Et splendor in circuitu eius*, y en esse viril trasparente. *Et in medio eius quasi species electri*. Vid así mesmo quatro animales diferentes, Querubines en el talle: *Intellexi quod Cherubim essent*: Los quales aunque tenían manos para obrar las retiravan, y escondian debaxo de las alas. *Et manus hominis sub pennis eorum*, y como advirtió Theodoro. *Manus sub alis erat abscondita*. Pues porque tanto cuydado en esconder las manos? Es dize vn docto interprete, que estas quatro pias eran los quatro principales Angeles, y ministros, que obraron portentos, y maravillas en Egipto, y en el yermo para alarde de el poder de Dios, y para amparo de su pueblo: y à vista de esta nuve prodigiosa, se retirau, y esconden los mas poderosos Angeles, y todas las demas obras divinas, como confessando con su encojimiento no ay obra mas excelente, y propria de su Omnipotencia; *Ad presentiam altissimi Sacramenti vniversa alia opera divina omnipotentia, quae facta sunt in Aegypto, & in deserto cum populo Israel, quasi dis-*

parent, & occultant se se. Pero q̄ mucho fies como la cifra, y epilogo de todos los milagros, ò el mayor de las maravillas de Dios. Seguía la turba numerosa à Christo en el desierto, dize San Iuan, atrahida de la multitud de sus milagros. *Abit Iesus transmare Galilee, & sequebatur eum multitudo magna, quia videbat signa, quae faciebat*. Pues como el Sagrado Coronista no haze especial menciõ de ellos, como lo hizo en otras ocasiones. *Caci vident, claudi ambulant, leprosi mundantur*. Porque avia de obrar el milagro de los panes que es figura de la Eucharistia; segun Alberto Magno. *Miraculum quinque panum typus fuit Eucharistia*. Y à vista de esse son, como si no fuesen todos los demas. Silveyra: *Ad presentiam tantae supremi miraculi de Eucharistia cetera praetermittuntur*. Vio San Iuan en su Apoc. vn Magestuoso Trono coronado del Iris, y en el vn personage venerable, y vn Cordero misterioso. *Et vidi in medio troni, agnum stantem tanquam occisum habentem cornua septem, & oculos septem*. Que este cordero signifique al del Altar, dizelo Ansberto. *Agnus tanquam occisus est Christus in Sacramento Altaris*.

S. Theodor.

Ioan. 6.

Mat. 18.

Alberto Mag.

Silveyra

Apoc. 9.

Ansb.

102. 13. Està bien: mas para que tantas puntas? Que tenga siete ojos para desojarse en mirarnos, y favorecernos, pãsse. Pero siete puntas esto para que? Yo diria que para ostension de su poder, y fortaleza. No son estas armas simbolo de la fortaleza segun aquello de

Abac.

*Cornua in manibus eius ubi abscondita est fortitudo eius.* Pues muy en su lugar està, que sean estas tantas puntas para q̄ no llegue à ignorar nadie, que Christo en esta Hostia haze ostentoso alarde de su poder, y fortaleza. En el milagro de las bodas de Canà, advierte el Sagrado Coronista, hizo el Señor ostension de su gloria, y su poder. *Hoc fecit initium signorum iesus, & manifestavit gloriam suam idest divinitatis potentiam,* dice la Glosa; pero que mucho si era vna Imagen muy cabal del vino misterioso de estas bodas, S.

Chrisof-  
to.

Christostomo. *Aqua in sanguinis erat convertenda mysterium, ut mera pocula de vasci corporis sui Christus bibentibus propinaret.*

De aqui es, que este milagro, por ser tan admirable; no lo fia Dios de agenas manos, aunque sean las de el cauillo Moyse, y así aunque vincula à la virtud grande de su Vara, y esfuerço poderoso de su brazo, tantos prodigios, y portentos?

*Virgam* Exod. 4. *quoque hanc sume in manu tua in qua facturus es signa.* Quando ha de llover el Manà sobre su pueblo, le quita la jurisdiccion, y se lo reserva para si. *Ecce ego pluam vobis panem de celo.* Y es que era el Manà sombra del que respetosamente veneramos, y es este vn portentoso de tan primera magnitud, que parece està reservado à la virtud infinita de su mano el obrar vna sombra suya. Que bien que lo dixo San Gregorio. *Quod Manà Greg. in deserto pluerit filiis Israel Dominus, miraculum, utique sine homine fecit Deus. Ad eo Eucharistia beneficium res humanas excedit; adeo ad Christum solū verū Deū spectat; ut non modo illud non attingere possint homines; sed neque ad eius figuram, & typum nempe Manà.*

Al fin es este vn milagro de esfera tan superior, que haze se pongan en olvido los demás, por grandes, y esclarecidos que sean. Haze David vn Catalogo de los beneficios, y favores divinos, y dadas grandes de su mano, y al llegar à hazer memoria de el presente, simbolizado en vn Caliz, concluye. *Et calix Pas. 2. 2. meus inebrians quam præclarus est!* Y este Caliz que embriaga quan ilustre es, y grande!

de! y que misterio tendrá de-  
zir q̄mbriaga? S. Agustín dize  
que como el vino haze se ol-  
vide vno de las cosas, y así es-  
te caliz muy ilustre, lo excede  
fivo, y poderoso de este bene-  
ficio, haze se pongan en olvido  
los demás. *Poculum tuum inebrians, idest poculum tuum oblivionem prestans priorū.*

§. III.

**Y**A hemos visto como  
haze Christo en el com-  
bite de la Sagrada Eucharistia  
gloriosa ostentacion de su Ma-  
gestad, y su poder: veamos  
si hará alarde tambien de su  
largueza? Pero quien lo duda,  
quando no se contenta de cō-  
bidarà el à vno, ò otro, sino  
que llama à muchos: *Vocavit multos.* Y escusandose algunos,  
insta à otros à q̄ entren aun-  
que sea con violencia: *Compelle intrare.* Hablando Christo  
nuestro biē cō el pueblo q̄ oia  
su doctrina, le dize desta suerte:  
*Omnia mihi tradita sunt à Pa-*  
*tre meo &c.* Y luego. *Venite ad*  
*me omnes qui laboratis, & onerati estis, & ego reficiam vos.*  
Todas las cosas las ha sugetado  
mi Padre à mi disposicion: ve-  
nid à mi q̄ yo os recreare. En  
las primeras palabras, *Omnia*  
*mihi tradita sunt à Patre meo.*  
Entiende Lyrano la plenitud  
de la potestad, Chrysolomo la

virtud de hazer milagros, Theo-  
filato la Omnipotēcia, pero el  
imperfecto reconoce, ai to-  
dos los bienes del cielo, y de  
la tierra, que tiene en su mano  
la Magestad de Christo. *In quo*  
*sunt omnes thesauri*, que dixo  
Pablo. Pues que misterio ten-  
drà hazer alarde Christo de  
ellos en la ocasion presente?  
Es que haze mencion del pas-  
to que ha de dar à los que se  
lizieren de su parte. *Et ego*  
*reficiam vos*, que es lo mesmo  
que de la Eucharistia, segun  
Gerson. *Per hæc verba Chri-*  
*stus invitât nos ad communionem*  
*sui sacratissimi Corporis.* Y es  
muy proprio de esta ocasiõ ha-  
zer ostentaciõ de sus tesoros, y  
de la liberalidad, conque los  
reparte, para que conte es la  
mayor demostracion de su lar-  
guezza.

Hurtò Jacob la bendicion  
à Esau à diligēcias de Rebeca,  
que le amava. Buelve este del  
monte, y amargo por la hurta,  
pide à su padre le de tambien  
la bendicion. Dà este en la  
cuenta, y sentido, y asombra-  
do le responde: *Fruento &*  
*vino stabili vi cum, & tibi post*  
*hæc fili mi ultra quid faciam?*  
Hijo mio ya he bendecido à tu  
hermano cō el pan, y vino, cō-  
que te podrè bēdecir à ti? Que  
dezis Isaac, parece que con la  
edad, ò novedad grande de el  
fucello, se os han olvidado las  
rique-

Paul.  
col. 2.

Gers.

Gen. 27

lat. 11

f. 22o

riquezas, de que abunda vuestra Casa? Noteneis bienes raizes, Casas, posesiones, censos, alhajas ricas, oro, plata, y otras cosas, que heredasteis de vuestro padre Abraham, que era grandemente **Gen. 13:** rico? *Erat dives in possessione auri, & argenti?* Así es. Pero como le avia dado en el pã, y vino vna sombra de la deste vino, y pan Sagrado, es tanto lo que vale aun esta sombra, que todo lo demás es como si no fuesse nada, no monta respeto de esse pan, y vino, cosa alguna. Mira si anda Dios contigo aora liberal, y dadivoso, pues no solo te dà vna copia ò sombra, sino el mesmo original.

Es en tanto estremo, que no será temeridad dezir, anda Dios mas liberal, y manirroto contigo en este venerabilissimo misterio, que en el Sacrificio de la Cruz. En dos ocasiones hallo yo q̄ hiziese Dios singulares favores à Habrahã. La vna fue en el combite, que esse hizo à ciertos peregrinos, que se aposentaron en su Casa; y la otra allã en el monte, en el sacrificio de su hijo. Pero si atendemos con cuydado, hallaremos à Dios mas liberal para con el Patriarca en el combite de su Casa, que en el sacrificio, alla en el môte. Porque primeramente, en el com-

bite le revelò el misterio de la individua Trinidad, que es tan Soberano. *Tres vidit, & unum adoravit.* Ahi fecundò à milagros, la esterilidad de Sara, *Habebit filium Sara, yxor tua.* Ahi le revelò el misterio de la Encarnacion del verbo, que avia de proceder de sus mesmos, descendientes. *Et benedicenda sunt in illo omnes nationes terra.* Ahi le comunica sus mas intimos secretos como à muy amigo. *Nun celare potero Habrahã, que gesturus sum?* Y alla en el Sacrificio, que suscedio despues? No haze sino confirmar la sucecion, y encarnacion. *Et benedicentur in femine tuo omnes geres.* Pues que concurre en vna ocasion mas que en otra, que obliga, y como empenã mas la liberalidad divina? Que? En essa primera ocasion no se ofrece en comida vn bezerillo, que segun San Ambrosio figurava mas à aquese de el Altar? Y en la otra ocasion se sacrifica al hijo, que represen tava mas al de la Cruz? Como advierte Agustino? Pues essa es la razon porque en aquel lance se muestra Dios con Habrahã mas generoso, y da en el muestras mayores de su prodiga largueza.

Mas liberal se muestra Christo en la Eucharistia que en la Cruz; porque aqui tes-

Gen. 16

Salm

Gen. 22

Ioan 1

Mat. 2

August.

Crisost

ta, y entrega su espíritu al Padre; la Madre al Discipulo amado, su vestido à los soldados, y el Paraíso al buen ladrón, pero no testa ni haze entrega ni disposición alguna de su cuerpo: porque como agudísimamente advierte el Padre Salmeron, ya avia hecho donación antes en la cena. *Quia iam in cena corpus suū tradiderat discipulis dicens accipite, & comedite hoc est corpus meum.*

Salmer.

Mas liberal se muestra Christo en la Eucharistia porque en ella se reparte en todos para nuestras de su largueza, lo qual no hizo al morir en vna Cruz.

Avia ya entregado el espíritu al Padre, y siendo así q̄ à todos los que padeciã esta muerte les llegavan à quebrar las piernas, como lo hizieron cõ los dos ladrones, que le acompañavan; no permitiò se hiziese con las suyas. *Ad cum*

Ioan 19

*autem cum venissent non fregerrunt eius crura.* Vamos à la Eucharistia, y hallaremos, q̄ encierta manera se parte, y se reparte en todos. *Accipit Iesus panē, ac fregit, dedit que discipulis suis & ait accipite, & comedite, hoc est corpus meū. Que*

Mat. 20

*es esto; sino mostrar se en cierto modo mas liberal Christo en este incruento sacrificio, q̄ en el cruento de la Cruz. O que al caso San Chrysolomo:*

Chrysof.

*In Eucharistia frangitur, in*

*cruce autem non: os non commuetis ex eo: sed quod in cruce passus non est in oblatione patitur propter te, & frangi sustinet, ut omnes sitiet.*

Ultimamente mas liberal se muestra nuestro amoroso Dios en la Sagrada Eucharistia, que en la Cruz: porque amàs de q̄ se da todo, como en aquel cruento Sacrificio, por nosotros; se replica, y multiplica milagrosa, è infinitamente para tener mas q̄ ofrecemos, y esta senos ofreciendo para siempre: *Ego sum panis vivus, qui de celo descendi: si quis manducaverit ex hoc pane,*

Ioan. 6.

Yo soy pan vivo, que baxè de el Cielo; si alguno comiere de este Pã. parece encuetra en estas palabras alguna contradicción. Si este pan se da entero, segun canta la Iglesia, *Non confractus, non divisus integer accipitur:* Como dize *ex hoc pane, y no qui manducaverit hunc panem?* Para representarnos, responde el Cartufiano, que aunque se ofrece, y come todo entero, en quanto al acabar se, es como sino se comiera sino parte: porque es inconsuñptible, y por mas que se coma todo, siempre le queda que dar, y que ofrecer, y à nosotros nos queda siempre con q̄ estar comiendo. Replica, y multiplicasse à milagros infinitamente para desahogo, y

satis



latisfacion mayor de su largueza, y para q̄ el hōbre coma linduelo, y sin rezelo, de q̄ se huya de acabar, y esté sausfecho totalmente, de q̄ por mas, que sea prodigo con el, no llegará jamás à topar à su liberalidad el termino. Ahora, pues, si tã liberal anda Christo, ò Catholico contigo, q̄ razon ha de aver para que tú te muestres tã escaso en recibirle, venerarle, y darle gracias? O que verguença nos causará algun dia esta tan infame, y vil correspondencia! O, como llegará tiempo en que se cubra de confusiones nuestro rostro; sino tratamos de aplicarnos à la enmienda de esta culpa, juntãdo con ella vn grande arrepenimiento!

## §. III.

**M**Vcho tiene de grande esta comida; pero no fuera consumada su grandeza, sino tuviera otra mas noble calidad q̄ la acredita. Mas claro, si como Christo haze en ella ostentoso alarde de su saber, omnipotencia, y liberalidad, no le sirviera para demonstracion manifesta del amor tã excelsivo, que nos tiene. Quando este combite no tuviera las circunstancias de amor tan relevãtes, que le asisten, y como son el

combidar con tanta instancia à tantos; e l forçar à los q̄ groseros se resisten. *Et vocavit multos: compelle intrare:* El ser grande por el saber, omnipotencia, y generosidad, que en el ostenta, era bastante para q̄ fuesse argumento claro, y eficaz del cariñoso amor, q̄ tiene al hombre. No ay cosa mas vulgar, ni mas falida, que ser aquel combite real del Principe Asuero, vna figura, è imagen ilustre de el combite de esta mesa: Ahora, y en q̄ le ferà à esse parecido? En q̄ aq̄l le hizo el Rey para ostentacion de la fineza cō que amava à Ester entre las demas Esposas. Afsi lo indica el texto. *Ad amavit eam Rex plusquam omnes mulieres.* Amò el Rey à Ester mas q̄ à todas las mugeres. Y de que medio hecha mano, para hazer alarde de esse amor? Luego lo dize inmediatamente. *Iussit convivium preparari per magnificentiã.* El medio fue el prevenir vn banquete grãde, y en q̄ fue grãde esse banquete. En la ostension de su saber, de su poder, y su largueza. No dexa de advertirlo el Sagrado Historiador. *Et ostenderet divitias regni sui magnitudinẽ, et quã insantiã potentie sue.* Luego el ser esta grande cena banquete, y grande por la ostentacion, que en ella haze Christo de su saber, omnipotencia, y generosidad, que en el ostenta, era bastante para q̄ fuesse argumento claro, y eficaz del cariñoso amor, q̄ tiene al hombre. No ay cosa mas vulgar, ni mas falida, que ser aquel combite real del Principe Asuero, vna figura, è imagen ilustre de el combite de esta mesa: Ahora, y en q̄ le ferà à esse parecido? En q̄ aq̄l le hizo el Rey para ostentacion de la fineza cō que amava à Ester entre las demas Esposas. Afsi lo indica el texto. *Ad amavit eam Rex plusquam omnes mulieres.* Amò el Rey à Ester mas q̄ à todas las mugeres. Y de que medio hecha mano, para hazer alarde de esse amor? Luego lo dize inmediatamente. *Iussit convivium preparari per magnificentiã.* El medio fue el prevenir vn banquete grãde, y en q̄ fue grãde esse banquete. En la ostension de su saber, de su poder, y su largueza. No dexa de advertirlo el Sagrado Historiador. *Et ostenderet divitias regni sui magnitudinẽ, et quã insantiã potentie sue.* Luego el ser esta grande cena banquete, y grande por la ostentacion, que en ella haze Christo de su saber, omnipotencia, y generosidad, que en el ostenta, era bastante para q̄ fuesse argumento claro, y eficaz del cariñoso amor, q̄ tiene al hombre.

potencia, y liberalidad, es bastante razon, para que sea argumento claro, y eficaz del cariñoso amor, que tiene su Magestad al hombre, y por cõfiquiète, grande en el amor.

Y si esto es así, prescindiendo de otras relevantes circunstancias, quan illustre demostracion serà esta cena, del cariño de nuestro buen Iesus, si se añade, que en ella nos llega à dar en comida su preciosa carne. Entrò el Pastorcillo David à desafío con el Gigante Goliath, y aviendole vencido, y derribado con la honda, cortado la cabeza, y purgado à su Pueblo de la afrenta, que avia contraydo: Pagado el Principe Ionatàs de su valor, y agradecido à tan insigne obra, se desnuda de sus mas ricas galas, y hasta de la tunica, que estava inmediata à su misma carne, y le haze vna generosa donaciõ

1. Reg. de todas ellas. *Spoliavit se Ionathas tunica, qua erat indutus, & dedit eam David, & reliqua vestimenta sua.* Y para que fin, ò porque causa hizo el Principe Ionatàs tan rara accion? Porque le amava sumamente. *Dilexit eum Ionathas quasi animam suam.* Porq̃ deseava dar à entender la incomparable grandeza de su amor, y no sabia como manifestarla mejor, que dando sus

vestidos. Así lo siète el Tostado, Ilustre Obispo de Avila: *Nihil autem erat per quod tantum posset indicari affectio Ionathæ ad David, quam dando ei vestes suas omnes vsque ad carnem.* No fue mas lo que hizo el mejor Principe Christo Iesus, quando no solo nos diò la blãca tunica de estos Sacramentados accidentes, de que estava vestido, sino que tambien nos entregò su mesma carne: *Dedit nobis vestes suas vsque ad carnem:* Luego mayor demostracion fue esta sin duda de su amor. Mayor fue sin comparacion el amor que nos tenia. O Soberano Principe, y quanto devemos à vuestra largueza, y amor incomparable; pues para muestra de el, nos haveys llegado à dar todo quanto soys, y teneys, que es vuestra Divinidad, y vuestra carne: *Vsque ad carnem.*

No solamente ostenta la fineza de su amor, dandonos su carne, sino tambien ofreciendonos, y haziendonos entrega de su Sangre preciosissima. Sabido es el ardid de que se valiò Iosef, para detener consigo à sus hermanos. Este fue, mandar à sus Ministros, tomasen vn vaso, ò caliz, y lo pusiesen en el costal de Benjamin, que era el que mas amava. *Præcepit Iosiph dispõ-*

Abol.

2. 1003

G. n. 44

*satori domus dicens &c. Scipulum meum pone in ore sacci iunioris.* Y para que esto? Para cogérles con el hurto en las manos, y executar en ellos vn castigo? No, respóde el Abulense, antes bien lo hizo para manifestar el grande amor, que tenia à Benjamin, sobre todos sus hermanos. *Hoc faciebat Ioseph quia plus Benjamin cateris diligebat.* Está bié, pero porque hizo elecció del caliz para esto, mas que de otra preciosa alaja? Que faltaría otras en su Palacio, siendo el Privado del Rey, y el primer Ministro de su Corte? No faltarian. Pero es el caso, dize Hugo Victorino, que este caliz, representava el vino de la Sagrada Eucharistia. Era vna sombramuy propria de la sangre de Iesus. *Hic calix Eucharistiam denotat.* Y es esta prueba tan evidente de amor, para con aquel à quien se entrega, que le pareció à Iosef, no podia entregarle à su Benjamin, otra mayor prenda, en demostracion de su cariño, que haziendole dueño de vna sombra deste caliz preciosissimo.

*Cant. 2. Introduxit me Rex in cellam vinariam, ordinavit in me charitatem.* Dezia la Esposa Sata, que es el alma, hablando de su Esposo Christo. Introduxome el Rey en la cantina de sus vinos generosos. El Hebreo

añade: *Possuit vexillum super me amor.* Levantó la bandera de sus finezas el amor, para conmigo. Pero de donde infiere la Esposa aquele amor tan grande? De que la ha introduzido en la cantina, ò Botilleria? Si: esse es bastante fundamento, y fino pregunto? Está no es vna representacion de este preciosissimo vino del Altar? Así lo está afirmado Damasceno: *Introduxit me Rex in cellam vinariam, id est, in domum Ecclesia, in qua poculum spiritualis latitiae agni sanguine temperatum proponit.* Pues no se extrañe, la Esposa hable, y blasoné con tanta confianza, y certeza del amor excesivo de su amante; porque el hazerla donacion deste vino sagrado de su Sangre preciosissima, es el señalmas cierto, y evidente.

Cócluyamos con vna prueba, que abraçe, y comprehéda vna, y otra parte deste assumpto. Vió Isaias à Dios, en vn Solio excelso, y magestuoso, y lamentandose de cierta mancha, que reconocia en los labios, la qual à su parecer le embaraçava el logro de su dicha: veys à qui, que se desprede, y arroja desde el Trono vn Serafin, y tomando vna asqua del Altar, los toca, y purifica con ella: *Et volavit Isai. 6. ad me vnus de Seraphim, & in manu*

Damasc.

S. Geronymus

*manu eius calculus, quem forci-  
per tulerat de altari, & tetigit  
os meum.* Y que misterio con-  
tendrá el poner el Profeta esta  
ascua entre sus labios? No se  
si acertaré à discurrirlo. El  
Serafin es todo formado de el  
amor, dize San Geronimo:  
*Seraphim dicuntur ardentis ab  
incendio amoris.* Esse Carbu-  
co, ó asqua ideava al Sacra-  
méto del Altar, segun Theo-  
doreto: *Carbo ignitus partici-  
patio Corporis Christi.* Y no  
parece podia dar mayor señal  
de lo que era, y del amor que  
contenia, que favoreciendo  
al Profeta con vna sombra de  
esse Pan, y Vino Soberano,  
de su carne preciosa, y de su  
Sangre.

Ó Soberana Eucharistia!  
Ó Misterio inexplicable! mu-  
chas veneraciones te deve  
nuestro afecto, por la Magest-  
ad que en ti reconocemos.  
Todos nuestros afectos te son  
summamente devidos, por los

favores, que desde esse Viril,  
nos participas immensas gra-  
cias, tributamos à quien nos  
franqued en ti, vn tan incom-  
parable beneficio. Pero à vis-  
ta de lo mucho que en ti res-  
plandecen los Divinos atribu-  
tos, la Magestad, Omnipote-  
técia, la liberalidad, y carioso  
amor, atendiendo à tu  
honra, y gloria, y à nuestra  
conveniencia, siguiendo los  
pasos de la Iglesia nuestra Ma-  
dre, que cada dia canta, *Gra-  
tias agimus tibi propter magnam  
gloriam tuam.* Rendimos à la  
grande Magestad, que en ti re-  
conocemos, con afectuosas  
bendiciones, las devidas gra-  
cias, no tanto por los favores,  
y gracias que nos participa,  
quanto porque cede en ma-  
yores acrecentamien-  
tos de su gloria.





SERMON  
 PARA LOS  
 DEMAS DIAS  
 DE LA OCTAVA  
 DEL CORPVS.

*Caro mea vere est cibus, & sanguis meus  
 vere est potus. Ioan. 6.*



Gen. 2.

SOLO Dios supo dar remedio al acha-  
 que, por los filos de la mesma dolen-  
 cia, y curar la enfermedad, por lo  
 que fue ocasion del accidente. Ado-  
 leció el linage humano, de achaque  
 de vn bocado, comido à desobedienci-  
 as de vn Dios: *De ligno scientia  
 boni, & mali ne comedas: En donde  
 encontrò la muerte. In quocumque die  
 comederis morte morieris.* Ahora, y con q̄ curò el hombre de este  
 acha-

achaque? Con otro bocado mas gustoso, que le manda Dios comer. *Comedite, & bibite ex eo omnes.* Y cura con esse manjar perfectamente? Si, y tanto, que llega à eternizar la mesma vida. *Qui manducat hunc panem v. vct in aeternum.* Oraro curar de este sabio Medico! O medicamento admirable, y soberano! Ea, pues, Señores, si lloramos los daños del primer manjar, enjuaguemos el llanto con los frutos del segundo; pues si à violencias del primero, experimentamos daños grandes, con la virtud grande de este segundo, que logramos, se reparan todos tan del todo, que no ay ninguno, à que no le corresponda vn reparo muy cabal. Experimentò el primer hombre, comiendo aquel primer bocado, vna infame desnuidez. *Cumque cognovisset se esse nudos.* Vn lamentable destierro del Parayso de deleytes: *Emisit cum Dominus de Paradiso voluptatis,* vna vil lugecion al trabajo, *in sudore vultus tui vesceris pane tuo.* Y vltimamente, vna miserable ceguedad de entendimiento: *Aperti sunt oculi amborum:* porque abriendo las ventanas de aluera, se le cerraron las interiores del discurso, y la razon. Y todos estos los veremos reparados à eficacias de el segundo, en el discurso del Sermon, si Dios nos assille con su gracia. *Ave Maria.*

*Caro mea vere est cibus, & sanguis meus  
vere est potus. Ioan. 6.*

## S. I.

**R**EPARADOS, he dicho, que han quedado los daños del primer hombre, con la eficacia deste manjar Divino, Christo nuestro bien Sacramentado. Y començado por la desnuidez: con ser esta tan crecida, y tener tan honda la rayz, q̄ llegó al interior, despojandole de la Estola hermosa de la gracia, que es la mejor prenda que tenia: luego que llegó à comer, y aun à proponer se le este manjar, quedó del todo recobrada, y reparada. Malharatò la legitima de su Padre, aquel mil hijo, prodigo de los tesoros de su alma, quanto de las riquezas de su hacienda. Diò en el comun boxio de la juventud, que es la lascivia, y así sumió el mayorazgo, que su Padre le entregò para vir;

Luc. 15

vir; y consumió las fuerças del espíritu, que Dios le dió para gozarle. Arrepentido, aunque tarde, bolvió en sí: *In se reversus*: y mirando de lexos los bienes, que avia perdido, y considerando de cerca los males, que estava padeciendo, trató de volver á la casa de su Padre. Vió este compasivo, y luego se le arroja al cuello, enlaçandole estrechamente cõ sus braços. No paró el amor en caricias, sino que pasó á larguezas, mandando imperiosamente á sus ministros le traygan la gala mas rica, para adorno de su cuerpo, el calçado mas decente, para aliño de sus pies, y el anillo mas brillante, para esmalte de su dedo. *Cito proferte stolam primam, & induite illum, & date annulum in manu eius, & calceamenta in pedes eius, & adducite vitulum saginatum, & occidite, & manducemus, & epulemur.* Y que significa esta esola tan preciosa? Que? Aquella esola de gracia, que perdió Adán por el pecado. Así lo dize San Agustín: *Stola prima, est dignitas quam perdidit Adam.* Y porque se le restituye al hijo prodigo en esta ocasion, mas que en otra? No carece de misterio, y es, que en esse hijo prodigo, estava figurado Adán, que por vngusto se desvió de la amable

S. Aug.

compañia de Dios, que era su Padre. Avialele de dar vna Becerrillo, que representa al de la Eucharistia: *Vitulum dicitur Dominum Iesum Christum, quod vitulum nominat propter bestiam corporis immaculatam.* dize S. Chrysostomo, y quiere nos persuadamos, que por virtud de esse manjar, se recobra la perdida desnudez, que Adán avia padecido por la culpa.

En aquel memorial, que nos enseñó Christo, hemos de proponer á nuestro Padre Dios: en aquel exemplar sagrado de oraciones, nos dize, que entre las demás suplicas, vna de las principales, ha de ser esta, que se sigue: *Panem nostrum quotidianum da nobis hodie.* Soberano Padre, ya que es tan propio de vuestras entrañas paternales, proveer de alimento á los hijos, socorred nuestra penuria, y dadnos pan para sustentarnos cada dia. No puedo negar, es importante, y necesaria dicha petición; pero parece corta, y defalcada. No fuera mejor, y seria la suplica mas cabal, si se pidiesse el vestido juntamente en ella? Como se ordena este á la decencia, no conduce tambien para la vida, y la salud? Aun allá dixo Pablo: *Habentes alimenta, & quibus tegamur his contenti simus.* Pues porque hemos de pedir pan para sustent-

Chrysof.

8. 2

S. A

Matt 6.

Psal. 6

sustentarnos, y no hemos de pedir vestido para cubrirnos?

*S. Aug.* O, si nos ficasse de tanto empeño, el Aguila de los Ingenios Agustino. *Ideo de vestimento subiciisse puto, quia de Eucharistico pane sermo est. Eadem Eucharistia alimentum est, & vestimentum; esu in praebet, & hominem contegit; vires donat, & peccatorum nuditatem abijcit.* No veys, dize el grande Agustino, que esse pan que pedimos, es el Eucharistico, *Panem super substantialem*, que dixo San Matheo. Pan sobre toda substancia; porque es superior à la substancia del pan, ó porque es mejor que todas ellas? Pues no ay que hazer memoria del vestido, ni acordar a Dios la desnudez, porque en esse pan Eucharistico, està cifrado todo el sustento, y el vestido. El alimentar, y el cubrir, el dà espiritas alentados, para respirar, y nos corta telas riquísimas para nuestro adorno.

*Psal. 64.* *Indusi sunt arietes ovium, & valles abundabunt frumento.* Dize David, hablando de la rica abundancia, que avia de tener el pueblo Christiano, en los venideros siglos. Los tiernos Corderillos, dize, se vestiràn de lana, y poblaràn de vellon, para abrigarse de las inclemencias injuriosas de los tiempos. Y de donde les ven-

drà aquefle abrigo? De donde? Ya lo indica el Profeta, de la abundancia del trigo de los Valles. Y que trigo es esse? Arnobio: *Valles abundant frumento Corporis Christi.* Abundaràn los Valles de la Iglesia, del trigo Soberano del Altar, del pan Sagrado de la Sagrada Eucharistia, y assi, no ay que admirar, que los Fieles hallen vestido con que cubrir su desnudez, y galas para su adorno.

Vestido tendrá el que tuviere dicha de comer aquefle pan, y no vestido corto, ó como quiera, sino muy largo, y roziginte, y que le venga à cubrir muy cumplidamente. Bolvamos al adorno que mandò dar al hijo prodigo, su Padre, para que comiesse en su mesa, de aquella deliciosa Ternercilla; y permitidme este reparo. Porque à esse vestido con que se cubre la desnudez del hijo prodigo, lo califican con el nombre de Estola? Porque se ha de llamar Estola, esse vestido, que sirve para vestir la desnudez de Adan? No se si acertarè à discurrirlo. Dize el Padre Pineda, que la Estola en esto se diferenciava de la Toga, y otros vestidos semejantes, en q̄ aquella era larga, y muy cumplida; y esta no, sino mas medida, y corta. *Stola enim nihil intectū relinquit.*

Assi,

*Arnob.*

*P. Pineda.*



Afí, que eſta calidad tiene la Eſtola, pues eſta es la razon, porque el veſtido, que ſe le dá al prodigo, en virtud de eſſe Bezerrillo, que es ſombra del de la Eucharifſtia, ſe llama Eſtola, para que nos perſuadamos, que el veſtido de la gracia, que ſe nos dará en virtud de eſte admirable Sacramento, no ſerá corto, y como quiera, ſino largo, y muy cumplido.

Y no ſolamente cumplido, y rozagante, ſino galan, rico, y muy hermoſo. Fixemos la atencion, en aquella muger, grandemente miſterioſa, que nos propone San Iuan, en el duodezimo de ſu Apocalipſi: *Signum magnum aparuit in Cælo, mulier amiſſa Sole, & Luna ſub pedibus eius, & in capite Corona Stellarum duodecim.* Puede aver muger mas rica, y hermoſamente veſtida, que la que lleva por manto al Sol, á la Luna por adorno, y calçado de ſus pies, y por Corona de ſus ſienes, doze Eſtrellas? Aora, y de donde, ó porque en eſta muger, que ſegun San Gregorio, es ſimbolo de la Igleſia, tanto aliño? Porque tenia á Chriſto en ſus entrañas; *In utero habens*, San *S. Aug.* Agufſin: *In utero habebat Chriſtum.* Afí: pues no ſe eſtrañe, que quien tiene á Chriſto en ſu pecho, participa

tanta gala, que ſu manto vendrá á ſer, embidia del Sol, ſu calçado competencia de la Luna, y ſu Corona confuſion de las Eſtrellas.

*Vidi Civitatem Sanctam Ierusalem novam descendentem de Cælo à Deo paratam, ſicut ſpōſam ornatam viro ſuo, & audivi vocem de throno dicentem: Ecce tabernaculum Dei cum hominibus.* Vi dize San Iuan, á la Celeſtial Geruſalen, rica, y hermoſamente adornada, como lo eſtá vna amante Eſpoſa, el primer dia de ſu deſpoſorio. Que eſta Ciudad ſea ſimbolo de el alma, y de la Igleſia, que es lo meſmo, es coſa cierta. Aora como, ó porque razon, eſtá en la ocaſion preſente, con tanto adorno, y lucimiento? Porque? Ya lo dize el Texto. Porque eſtá con los hombres, el Divino Tabernaculo. Y que coſa es eſte Tabernaculo. San Agufſin dize, que no es otro, que el cuerpo Santo del Señor. *Tabernaculum ſuum, id eſt, corpus ſuum.* Y mas al caſo *S. Eſren. Sponſi nuptiæ divina Sacramenta ſunt phren. per quæ ſancta anima iungitur ſponſo dum digna devotione ſammuntur.* Afí? Pues eſta es la cauſa; porque ſe halla dignamente adornada de riqueza, y hermoſura, que es baſtante eſte Señor, para comunicar aqueſte adorno á qualquiera, que

*Apoc.*  
12.

*S. Aug.*

*Apoc.*  
21.

*Dente*  
29.

*Pinco*

que dignamente le recibe.

Y lo mas admirable de la virtud de este Sacramento, no consiste solamente en vestir, y adornar la miserable desnudez de nuestra alma, sino en hazer se conserve dicho vestido, adorno, y hermosura, largo tiempo. Està haziendo Moyses ostentoso alarde de aquellos tan illustres beneficios, q̄ Dios hizo à los Israelitas, en la peregrinacion de aq̄llas incultas asperezas, y entre otros; refiere este, como cosa singular. *Adduxit vos quadraginta annis per desertum: non sunt attrita vestimenta, vel calceamenta pedum vestrorum vetustate consumpta sunt.* Pueblo el mas favorecido de la Magestad Divina, no adviertes, y repáras, que siendo este el año Quarenta, que te facò de la enojosa servidumbre de Egipto, y te llevò con las alas de su Providencia, nunca te faltò vestido con que cubrirte, ni calçado con que abrigar tus pies, antes bien haziendo en ti vn milagro portentoso, ni el vestido con el vfo padeciò roturas, ni el calçado con el viage rompimientos? Ahora, y de que se originaria tanta entereza en el calçado, y vestido, que siempre permaneciò constante, para abrigar su desnudez? Nuestro docto Padre Pineda, atribuye al

Mannà el continuado milagro del vestido: *Cibus ille, dize este grave Expositor hablando del Mannà, qui Eucharistia figuram referebat, non modo famem depulit, sed & vestitum prabuit, & calceamentorum vetustatem abegit.* Pregunto aora, no era el Mannà sombra de la Sagrada Eucharistia? Así lo dize este Autor: *qui Eucharistia figuram referebat.* Luego vna sombra deste Mannà Divino fue tan eficaz, que les diò à los Hebreos vestido con que cubrirse, sin riesgos de romperse, y quitò al calçado las roturas, que quiso introducir en el el dilatado tiempo. Y si la sombra tiene tanta eficacia para ello; que eficacia, y virtud tendrà para esto mesmo, la verdad, y realidad; que es este Señor Sacramentado?

Pero que maravilla cubra nuestra miserable desnudez, cò vn vestido tan rico, y hermoso, tan cumplido, rozagante, y permanente, si forma el vestido de su propia carne. Despues de aver acudido al socorro de Elias, la Viuda de Zarepta, muy liberal cò vn poca de harina, despues que el Profeta obrò aquel prodigioso milagro tan notorio; se siguiò la muerte repentina del hijo. La dolencia del tierno niño, fue tan agravante, que à pocos in-

Deuter.  
29.

Aug.

E-  
hyen.

Pineda.

tervalos de tiempo, le dexò fin pulso, y sin vida. Acude la Madre à los pies del Profeta, muy llorosa, no tanto por la muerte del rapaz, quanto por sus propias culpas, que la ocasionaron. O que buen modo de llorar! En la culpa que fue ocasion de la desgracia, se han de emplear las lagrimas, no en la desgracia, que estuvo lexos de culpa. En fin, hallò la Madre en el Profeta, vida para el infante, como antes avia hallado sustento para su penuria. Toma Elias al niño del regazo de la Madre, llevasele à la pieza donde estava aposentado, tiendele sobre su lecho, ajusta se cò el boca à boca, manos cò manos, pies con pies, y esfuerça de suspiros al Cielo anima el frio cadaver del muchacho. *Et expandit se, atque mensus est super puerum tribus vicibus, & clamavit ad Dominum .... Et reversa est anima pueri intra eum, & revixit.* Aqui mi dificultad: No le ha de dar la vida el Profeta con el aliento de su boca, pidiendo à Dios, ò alentando el cadaver, toquele quando mucho con su aliento, que aun Dios, en la antigua ley, vedava el còtacto del difunto. Para que es menester medirse cò el, como sirviendole de ropa, ò de vestido? Porque? Porq̃ esse Elias, responde grave, y mi-

teriosamete Philiberto Abad, figurava à Christo Señor Nuestro, que viendo à nuestra carne difunta por la culpa, desde niña, desde que nace, desde que se concibe, la toma del regazo de nuestra madre la naturaleza, y entrando en el Cenaculo del Altar, se ajusta, è intima con ella: *In me manet, & ego in eo.* y esto no solo para darle alientos de vida à nuestra carne, que para esso no era menester ajustar sele tanto, y como tomarle la medida al cuerpo; sino para cubrir su desnudez decorosamente. De su misma carne, mas blanca, que la nieve, facò Christo la Olanda para cubrirla; de su misma sangre, cortò la purpura para adornarla: *Tolle Philib. bone Iesu,* dize Philiberto, *Abb. mortuum nostrum de matris gremio porta in Cenaculum; novus redit ad nos, postquam tu illum te ipso vestisti: Ideo te super ipsum expandis, ut quod est in eo factum operias, quod nudum est vestias.*

Al subir se Elias à las Etereas Regiones, dexò para còtuelo de el Discipulo, y alivio à su desamparo, el manto, ò capa, con que se cubria. *Le- 4. Reg. vavit pallium Elia, quod ceciderat ei.* Y para que esta capa? Lyrano dize, que para que se cubrieffe con ella, porque estava desnudo, por aver rasgado

3. Reg.  
17.

Lyra.

Berna

Lyrz.

do sus vestidos. *Vt ipso operiretur.* dize Lyrz, y el Texto: *Aprehendit vestimenta sua, & scidit illa in duas partes.* Y à quien representa esse manto de Elias? A quien? A la carne Sacramentada de Christo Señor Nuestro, que nos dexò en rehenes de su amor, al tiempo, que subiendose al Cielo, se apartava de sus Dicipulos, y Apostoles. Chrysofotomo: *Elias melotè discipulo reliquit. Filius autem Dei ascèdens suam nobis carnè dimissit.* Pues que tiene que ver carne, con vestido, que se equivocan de fuerte, que lo vno representa lo otro? Aunque no haya mucha simbolizacion entre essas dos cosas, en Christo Sacramentado la ay muy grande, por que fue lo mesmo, dexarnos su carne, que dexarnos ropage con que cubrirnos, y assi como el manto, que le dexò Elias à Eliseo, fue para cubrir su desnudez, y en premio de su afecto: De la mesma fuerte la carne de este Señor Sacramentado, que nos dexa, es primeramente para prenda del amor grande, que nos tiene, y tambien vestido para cubrir la miserable desnudez, que por el pecado contraximos. Oygame esto mejor de la boca de Bernardo: *Cbristens datus est nobis ad induendum ad extendum, & offerendum.*

Bernar.

En los ritos del Cordero, mandava Dios, que este se comiesse todo, desde lo interior hasta lo mes exterior de el. *Caput cum pedibus eius, & intestinis vorabitis, nec remanebit quidquam ex eo.* Y la piel tambien se ha de comer cò lo demàs? Tambien, responde el Abad Celense: *In hoc Dominus convivio sanguinem, carnem, pellem, adipem, intestina, caput cum pedibus ponit.* Pues que misterio contiene todo esto? Ya lo dize el mesmo Abad: *Vt redemptio in sanguine, refectio, in carne, vestis in pelle prabeatur.* Es el caso, que aquel Cordero era vn Geroglifico de esse Cordero Divino del Altar, y quiso se comiesse todo, para darnos à entender, que en este Cordero preciosissimo, que simbolizava, hallariamos no solo redempcion, y purificacion de nuestras culpas, sustento para alimentarnos, y mantener la vida de la gracia: *Caro mea vere &c.* Sino piel que nos sirviessè de Estola rozagante, para cubrir nuestras antiguas desnudezes.

Exod.

12.

Abb.

Cel.

§. II.

**L**A segunda miseria, ò daño, que experimentò Adan, por vn bocado, fue el lamentable destierro del Pa-

H 2

ray.

rayso de deleytes. *Emissit eū Dominus de paradiso voluptatis.* Ahora pues veremos como, por medio deste otro Divino bocado, bolvemos à gozar de la herencia rica, y mayorazgo que perdimos. Estava ya para entrar en la tierra de Promissió el pueblo Israélita, llevando por Caudillo al valeroso Iosué. Llegaron à la margen del Iordan, y hallaró embargado el passo de la corriente impetuosa, consulta Iosué al Oraculo Divino, y movido de su impulso, manda à los Levitas, tomen sobre sus ombros la Sagrada Arca, entren intrepidos, abran calle por las aguas, y allanen el passo à los demás. *Ecce Arca faderis antecedit vos per Iordanem.* Executase assi, y luego se retirán las aguas, à vna, y otra parte, y passà el pueblo seguro por medio de sus ondas. Pues porque el Arca, que es la mas preciosa joya del pueblo, ha de preceder la primera en este vado, y en la entrada de esta tierra feliz de promission? Es el caso, que esta Arca, como dixo Tertuliano, es imagen viva deste admirable Sacramento. *Arca sub exemplo corpus venerabile Chr. sti ostendit.* Esta tierra de promission era el sitio, segun quieren algunos donde estava el Parayso, de que fuy-

Iosue 3.

mos desterrados, y quiere tu Magestad persuadirnos, que si hemos de bolver al lugar de donde fuymos desterrados, y à poseer la herencia, que perdimos por la culpa, se le deve à esta misteriosa Arca, ha de ser por medio deste admirable Sacramento, y llegando à participar deste bocado.

En la desierta campaña se hallava el Patriarca Iacob, quando cogiendole la noche à Cielo raso, y entregando à las blanduras del sueño sus sentidos: vió aquella escala milagrosa, la qual haziendo pie en la humilde tierra, que le sirvió de basa, encumbrò su punta hasta las esferas del Cielo, que le sirvieron de Corona: y que por ella baxavan, y subian Celestes Paraninfos. *Vidit in somnis scalam stantem super terram, & cacumen illius tangens Cælum: Angelos quoque Dei ascendentes per eam.* Y que escala es esta, por la qual suben los Angeles al Cielo, se introduzen en su patria, y llegà à gozar del mayorazgo de la Gloria? Vnos dicen es el Misterio de la Encarnacion, por cuyas gradas, como por serie de ascendientes, baxò Christo al mundo para tomar humana carne. Otros dicen, que esta escala de madera sagrada, es la insignia de la Cruz, con

Gen. 28

Inco

Hebr

Psal.

con la qual se quebrantaron las puertas del Cielo, que cerro el primer delito: y otros, que esta escala era Maria Santissima, por cuyo medio y asidos à su amparo, suben los hombres à la gloria, transformados en Angeles. Pero el Incognito afirma, que esta escala es el Cuerpo Venerable de Iesus, hecho hostia por nosotros, debaxo de estos Sacramentados accidentes. *Hoc sacrificiū est via ad Deum; hæc est illa scala Iacob, qua Angeli idest fideles ascendunt, & descendunt.* Este Sacrificio del Cuerpo, y Sangre de Iesus, es el camino viviente para Dios, como dixo el Apostol. *Initiavit nobis viam novam viventem per velamen, idest carnem suam.* Luego bien dixen yo, que por medio deste Señor Sacramentado, podemos conseguir el Parayso, que perdimos, y reparar esta tan grande perdida, comiendo este vivifico bocado. O que encumbrada tenemos nuestra Patria, que encumbrado, que está el Cielo, ya lo dixo David: *Altissimū posuisti refugium tuum.* Queremos fieles alcanzarle, ea apliquemos esta escala, que es segura, y con ella lo conseguiremos. *Hæc est illa scala Iacob, qua Angeli idest fideles ascendunt.* Pero es de advertir, que por ella vnos suben, y otros baxan: *Angelos quoque Dei ascendentes, & descendentes per eam.* Para que entienda alma, que aunque à vnos, es medio eficaz para su ascenso, escala para su mayor exaltacion; para los que no se llegaren à ella dignamente, les servirá de formidable precipicio, de vna fatal ruyna, y de vna eterna confuscion. Y esto aunque sea vn Angel en el ministerio, esto es, aunque sea vn Religioso, ó Sacerdote: *Angelos quoque Dei ascendentes, & descendentes per eam.*

Es este Divino Sacramento medio tan eficaz para conseguir el Parayso, que no solo es escala, y camino para subir; sino que nos le acerca, y asegura. Prendido mas de su amor, que de tres escarpas, se hallava en la Cruz nuestro amoroso Redentor. Ladeavanle en el tormento dos Ladrones de diverso porte, el vno obstinado, el otro reconocido. El vno le cargava de oprobios, el otro implorava su clemencia. Este, pues, viendo milogrados los años de su vida, y lo poco que de ella le quedava, se acogió con gran fe, y confianza, en las demostraciones de piedad, que avia visto, à los asilos de su misericordia. *Domine memento mei dum veneris in Regnum tuum.* Señor, acordaos de mi quan-

Incogn.

Hebreo.

Psal.

Luc. 23

quando tomareys possession de vuestro Reyno. Como memoria, dize Christo: heme de mostrar con vos tan galante, y manirroto, que oy mismo os he de franquear las puertas, y para que vivays mas confiado, hago solemne empeño de esta mi palabra. *Amen dico tibi hodie mecum eris in Paradiso.* Pues Señor tan presuroso perdonays, à quien tan largo os ha ofendido? Con que os ha obligado, con que sea ha conseguido tanta dicha esse Ladrón? No se estrañe. A esse Ladrón no le cupo en suerte estar al lado drecho de Iesus? En esse lado no se abrió aquella feliz llaga, de la qual brotò la Eucharistia, como advirtió San Epifanio: *Elatere Christi prodixit Eucharistia?* De essa llaga no saltò sangre para matizar al buen Ladrón, como pensò piadolamente S. Chrysostomo. *Exiit sanguis, & aqua, vt latronis corpus aspergeret.* Pues veys à la causa de su felicidad, y la razon, porque se le acerca, y allegura el Paraiso.

## §. III.

**L**A tercera desdicha que padeciò Adan por comer del Arbol de la vida, que à el le ocasionò la muerte, fue el ser el, y todos sus descen-

dientes condenados al trabajo: *In sudore vultus tui vesteris pane tuo. In laboribus comedes omnibus diebus vitæ tuæ.* y por medio de este otro fruto verdadero de la vida, hallamos librado el alivio, y en este Sagrado pan, vn total descanso. Muriò la bellissima Raquel, en la primavera del tiempo, y en la primavera de sus años, y fue Belen su sepultura: que no ay edad florida, à quien no amaguen los inexorables filos de vna muerte. *Flores aperuerunt in terra nostra tempus putationis advenit.* Ocasionò la de Raquel, el afan, y ansias de vn revelado parto, que tuvo de Benjamin, hijo de fatigas, y dolores: pariò al fin à duras penas, sacò à luz vn infante, y ella se quedò à oscuras: pues eclipsò vn mortal accidente su gallarda vida. *Raquel ob difficultatem partus periclitari cepit.* Y que haze à? San Geronimo dize, que descansar. *Sepulchrum est locus requietionis vbi defunctorum corpora collocantur.* Pues porque nos dize el Texto, que descansa en esse puestro? Que quiere dezir Bethlehem? San Gregorio. *Domus panis interpretatur.* Bethlehem se interpreta casa de pan, q̄ es Christo: *Ego sum panis vivus.* Afisi? Pues digase, que Raquel descansa en la casa del pan; por que

Epiph.

Chrysof.

Gen. 35

S. Hieronym.

S. Greg.

que este Señor Sacramentado es descanso de la mayor fatiga, y alivio de la mayor penalidad: Y que los que le comieren, llegarán à comer el pan con gran descanso. A todo acudirá San Pascasio, grãde encomiaste deste Divino Sacramento. *Rachel figuram præbens Ecclesia in Bethlehem sepulta legitur, vt in eodem loco plena requies signetur; vbi Christus panis vivus, qui de caelo descendit quotidie ex ortu nostro sine defectu versatur.* Ahora entiendo porque dispone la Divina Bondad, que del dinero porque vendió Iudas al Señor, se compre vn campo, que sirva de sepultura, y descanso à los Peregrinos. *Concilio autem iusto emerunt ex illis agrum figuli in sepulturam peregrinorum.* Y es, que era precio de la Sangre de Iesus Sacramentado, y su mas proprio empleo es servirnos de alivio, y descanso. Ya lo indica bastantemente S. Ambrosio: *In sepulturam peregrinorum, peregrinis inquam, qui erant sine domo, sine patria, & toto Orbe exules iactabantur requies Christi sanguine providetur.* Y ya parece lo significa el mesmo Texto, dando por razon, de averse hecho assi, el ser precio de la Sangre preciosa de Iesus. *Quia pretium sanguinis est.*

Andava la Santa Esposa, que es el alma, en busca de su amante Esposo Christo: y le habla de esta fuerte: *Indica mihi, quem diligit anima mea, vbi piscas, vbi cubes in meridie.* Amante Esposo de las almas, y empleo de mi aficion, dime por tu vida, donde apacientas à los tuyos, y donde reposas con ellos, y passas el calor del medio dia? Y que pasto es esse de que habla? San Gregorio Niseno siente es el de este pan Sagrado: *Doce me, inquit vbi piscas id est vbi salutaris percepta piftione aeterno implear nutrimento, quod, qui non comedit, non potest ingredi vitam aeternam.* Ahora pues, porque el alma quando se asienta con Christo à la mesa del Altar, para gozar aqueſse regalado plato de su cuerpo, toma la fiesta con Christo, y se dize que descansa; *Vbi piscas, vbi cubes in meridie.* Porque? Porq̃ por el mismo caso, que vno come de esse manjar Divino, halla el reparo de su afan, el alivio de su trabajo, y el descanso de su fatiga.

Mandale Dios à Elias, que vija por Profeta, y successor fuyo à Eliseo. Va luego en busca suya: hallale arando, hechale su capa, y luego dize el Texto Sacro, que dexò los Bueyes, y levantò la mano del trabajo. *Cumque venisset* 3. Reg. Elias 10.

Cant. 1.



*Elias ad eum misit pallium super illum, qui statim relictis bobus cucurrit post Eliam.* A quel trabajo es cierto que era castigo de la culpa, que todos incurrimos en cabeza de nuestro primer Padre: *In sudore vultus tui vesceris pane tuo.* Pues porque lo dexa apenas le pone Elias su capa sobre el ombro, y entra en possession de vn estado descansado? Porque esta capa era sombra de esta preciosa carne Sacramentada de Iesvs. Drogó: *Pallium tuum est caro tua.* Y no se compone bien gozar de ella, y trabajar, quando es nuestro descanso propio, y verdadero.

Y que ay que admirar, sirva de descanso à los hombres este pan Sagrado, quando llega à descansar en él el mismo Christo. *Surge Domine in requiem tuam, tu & arca sanctificationis tuae.* Dize el Profeta David, hablando có la Magestad de Christo. Levantate Señor, y ven à tu descanso, tu, y el Arca de tu Santificación. Y que descanso será este? Esichio con mas individualidad dize: que esse descanso de que haze relacion, le tuvo en Betlehem. *Surge Domine esinus Paterno in requiem tuam, quam super terram prescripsisti, & in Bethlehem constituisti.* Y porque ha de ser Betlehem, mas que otra cosa, su descan-

so? Porque Betlehem, es lo mismo que casa de pan, y casa, y morada de este admirable Sacramento. San Gregorio: *Bethlehem quippe domus panis* S. Greg. *interpretatur.*

Rasgado el quinto de los siete Sellos, de aquel Libro misterioso, que solo supo abrir aquel Cordero, que poco antes tenia visos de Leon: *Vicit Leo de Tribu Iudà aperire Librum.* Dize el Benjamin de Christo, en el sexto de sus revelaciones, que vió servian de peña à vn Altar, las almas de los que rindieron las vidas en defensa de la verdad, para que fuesse mas estable en los venideros siglos. Pues bien, no son estas almas de esclarecidos Martyres, que con su muerte compraron la vida, y con su sangre esmaltaron sus Coronas? No ciñen laureolas de Martyres? No empuñan palmas de vencedoras? Pues vayan à los Cielos à gozar de la vista de Dios, à lograr el premio de su trabajo, que es el descanso, y gloria. *Vt requiescant à laboribus suis.* que dixo el mesmo San Iuan. Así es, que son las almas de estos Martyres; pero para descansar no tiené necesidad de nada de esso, ai debaxo de esse Altar pueden conseguirlo. *Et dictum est illis, vt requiescerent adhuc tempus modicum.* No está

está en este Altar el Soberano Sacrificio del Cuerpo, y Sangre del Señor, pues esto es bastante para que descanfen. En este lugar pueden conseguir la gloria. O que del intento el Rey de los Ingenios Agustino: *Quid reverentius, quid honorabilius dici potest, quam sub illa ara requiescere. Recibe sub altari sanctorum anima requiescunt, quia super Altare Corpus Domini offertur.*

## S. III.

**L**A quarta desdicha, que padeció por la inobediencia golosina, el primer hombre, fue una grande ceguedad de entendimiento, al punto, que se le abrieron los ojos materiales, para ver corrido su vergonçosa desnudez. *Aperti sunt oculi eorum.* Abriendo las ventanas de afuera, se le cerraron las interiores de la razon, y confuso en un tenebroso caos de ignorancia, no sabia que hazerle. Y tales nos dexó à nosotros, transfundiendo en sus hijos la ceguera, à manera de un pestilentísimo contagio. Pero, ó eficacia admirable de este gran medicamento! Con el fruto Soberano del Altar, recobramos esta perdida, conseguimos la vista de el altar, y asseguramos la de Dios, à cuya privacion

estavamos antes condenados. *Tollite hostias, & introite in atria eius.* Dezia David en el Psalmo 91. hazed sacrificios, ofreced victimas, consagraed hostias. Y para que esto? Para entrar en los Palacios anchuros de la gloria, à gozar de la vista clara de Dios. Pues en la ofrenda, y sacrificio de estas hostias, está librada esta dicha, y nuestra bienaventurança? Si: En ellas. Oygamos al Incognito. *In isto atrio gloria est accernitas sine fine.* De isto ergo Sacramento ait: *tollite hostias, idest recipite digne istud Sacramentum, & introite in atria eius.*

Pero no solo llegaremos à ver la gloria de Dios, y gozar de su inefable vista allá en la Patria, sino aqui en esta vida: en el modo que se puede. *Tolle filium tuum quem diligis, & vade in terram visionis, atque ibi offeres eum in holocaustum.* Toma, dize Dios à Habraham, à Isaac tu hijo, y vé con el à la tierra de vision, y allí me le ofrecerás en sacrificio. La causa porque esta tierra la llama su Magestad tierra de vision es, porque allí se le manifestó Dios, dize Lycopiano. *Vocavit terram visionis, quod ibi se ostēderit Deus.* Ahora, y porque en esta tierra se le manifesta Dios à Habraham? Porque este goza de

su vista? Porque? En esse lugar no haze, y ofrece à Dios el holocausto de su hijo? Esse holocausto, no dize nuestra Madre la Iglesia fue vna figura de este Sacrificio del Altar? *In figuris præignatur cum Isaac immolatur.* Pues ella es la causa porque logra essa dicha aun estando vivo.

Aun no quedò satisfecho. Hallandose Moyses favorecido de la Bondad Divina, con el aliento, que le dava su priuanga, aspira à verle la cara con sus ojos. *Ostende mihi faciem tuam.* Y poco despues desleia ver su gloria. *Ostende mihi gloriam tuam.* Oye su Magestad la suplica, y por no desconsolarle, aunque del todo se la niega, le habla de esta suerte: Mira Moyses, vna cosa muy difícil me has pedido, porque es imposible ver mi rostro. Con todo, para que conozcas quãto es lo que te estimo, yo te pondré en el ahujero de vna piedra, yo pasaré de largo, y podrás ver quanto quieras mis espaldas. *Ponã te in foramine petrae &c. Et videbis posteriora mea, faciem autem meam videre non poteris.* Vamos aora al Profeta Elias, y hallaremos se le manifestó Dios en la mesma cueua, sin limitacion alguna, y sin pedirlo, segun lo nota el tercero de los Reyes. Huyê-

do Elias de la persecucion de Iesabel, se recogió à vna cueua, como asilo. *Mansit in spelunca,* y allí mereció le hiziesse su Magestad dicho favor. *Stã in monte isto: ecce Dominus transit.* Y que cueua es esta? Lyrano, que fue la mesma en que se le negò à Moyses aquesta dicha. *Istã fuit spelunca, in qua stetit Moyses.* Aora pues, como este no llega à ver el rostro à Dios, y Elias si? Seria porque Elias se dispuso con el ayuno de quarenta dias? No. Que también Moyses hizo lo mismo, y assi en otro estauo la razon de diversidad, no se si llegaré à dar en ella. Elias no participò de vn pan subcinericio, q̄ llegó à presentarle vn Angel, hallandose fatigado en el camino? Esse no es vna sombra viva deste Divino pan Sacramentado, segun la Glosa? Pues esta es la razon, porque aviendosele negado à Moyses esse favor, llega à lograrle el Profeta Elias. Pensamiento fue del gran Tertuliano, oygamos sus palabras. *Post unicum pabulum, & potum, quem ab Angelo expergefactus inuenerat, cum in speluncã divertisset, quam familiariter congressu Dei exceptus est!*

Estavan los Hebreos esperando el socorro, que les avia de venir del Cielo, para acallar

Exod.  
33.

Tertul.

Ex  
16.

Ioan

Exod.  
16.

Har sus quejas, y tapar las bocas de los ofis de comer: Quando è aqui de repente, que bolviendo su rostro àzia el desierto, vé la gloria de Dios en vna nuve. *Respexerunt ad solitudinem, & ecce gloria Domini apparuit in nube.* Que nuve es esta? La Coluna forxada del vapor, dicen los Santos, que servia de guia à los Hebreos, y entonces se vistió de luzes, se retocò de rayos, y arrebolò de resplandores; porque en ella apareció la gloria de Dios. Pues que nuve tan prodigiosa es esta? Que tiene aquella nuve, que en ella como por vn velo trasparente se descubre aquella gloria? Que ha de ser, responde Drogon Ostiense; fino vna viva representacion, y copia deste Santissimo Sacramento. *Quæ est nubes quæ præcedit veros Israelitas nisi verissimum, ac sanctissimum Corpus tuum, quod in Altari sumimus.*

Ioan. I.

Vnas palabras Divinas del Evangelio de San Iuan, que cada dia ois por remate de la Missa, os he de poner por remate del Sermon. *Et Verbum caro factum est, & habitavit in nobis, & vidimus gloriam eius.* Hizose el Verbo carne, habitò en nosotros, y llegamos à ver su gloria, como quien dize, por esse medio llegamos à ver à Dios. O dicha sobre

todo encarecimiento! Mas pregunto yo aora? En donde? Y quando se hizo carne el Verbo Divino? Claro está me direys, que al tiempo, que se vistió de ella en las purissimas entrañas de Maria. Pero yo digo mas, que no solo entonces, sino todas las vezes, que se pone en la Hostia, debajo de las especies de pan; que aun por esso llamarò à la Eucharistia extension, ò repeticion de la Encarnacion, algunos Santos, con el Angelico Dotor Santo Thomàs. *Extensio Incarnationis.* Y aun tirò mas Dios la barra de su cariño, en esta segunda Encarnacion de la Eucharistia; pues passa à Encarnarse en nuestros pechos, tantas vezes, quantas son las que le recebimos, que es lo que significa aquel *habitavit in nobis*, de San Iuan, y el *in me manet, & ego in eo*, del Evágelio de este dia. Luego dezir el Sagrado Coronista, que encarnarse el Divino Verbo, habitar en nosotros, y ver à Dios, y su inefable gloria, es todo vno, es dezirnos, que es lo mismo recibir en nuestros pechos este Señor Sacramentado, que el llegar à ver su rostro.

O Soberana Eucharistia, Divino Sacramento, pan de Angeles, Caliz precioso, Cordero immaculado, Sacrificio

D. Tho.

Ioan. I.

incruento, Víctima agradable, Hostia es el recida! A vos se deven los privilegios singulares de que goza oy el hombre, aviendolos perdido en Adán, con la primera golosina. En vn bocado se remedian los daños del primero. Que si en aquel incurrimos en la infame desfaudez, en que nos puso la culpa vergonzosamente: en vos hallamos máto de caridad, con que cubrirla, y rozagante Estolt con que disimular los desaliños del alma, que llega à recibirnos. Supla este nevado ropage de vuestro Cuerpo, lo que falta de candores, y ornamentos al alma. *Qui sinit mundi cibus, & amictus*: que dixo Antipatro. Tambien, Señor, por medio de este Sagrado pan, que es como Viatico esforzado de nuestra peregrinacion, bolvemos à la herencia del Parayso, que por la culpa perdimos. Dirigid nuestros passos por la senda segura del Cielo, no tuerçan à la ancha, y peligrosa carrera de nuestra perdicion: con vos iremos seguros à la patria, pues llevamos vn Adalid cierto, que tiene tantas vezes hallado el camino, quantas baxa à Sacramentarse, desde aquel Parayso de glorias, à este desierto de miserias. Tá-

Anti-  
pat.

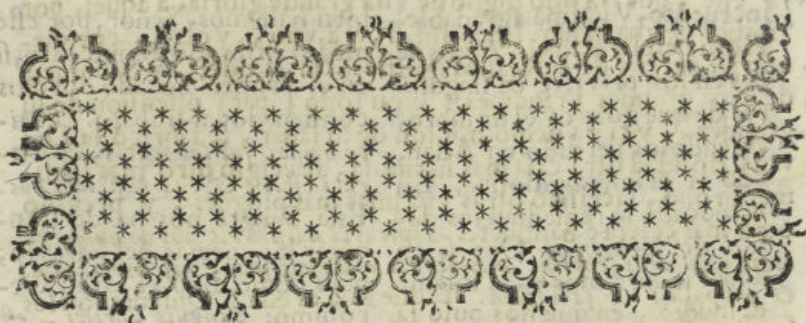
bien hallamos, Señor, por este medio, librado el descanso, si en el primer bocado fuimos condenados al trabajo. *Venite omnes qui laboratis, & onerati estis, & ego reficiam vos.* Esta Sangre nos ha de franquear las puertas del Parayto; pues como dixo el Gran Gerónimo: *Sanguis Christi, est clavis paradisi.* Al fin Señor, este vuestro Cuerpo, nos ha de elevar à la vision Beatifica, si en el primer bocado la perdimos, ò nos lo puso à plevo el primer hombre. Allí nos bolvimos Topos para ver las glorias Divinas, aquí nos bolvemos Aguilas para contemplar increadas glorias. *Festinate frequenter accedere ad Eucharistian, & gloriam Dei*: Dixo el Divino Ignacio. Por el Viril Sagrado de este pan, que lo es de entendimiento, con que se recobra la razon, se azicala el discurso, y vifite como de hambre de gloria, acierta à ver el que recibe à Christo rasgos de Divinidad, vislumbres de Cielo, raudales de gracia, y esplendores de gloria. *Ad quam nos perducat &c.*

Matth.  
11.

Hieron.

Ign.





## SERMON

PREDICADO  
 EN LA PARRO-  
 QUIA DE NUESTRA  
 Señora del Pino de la Ciudad de  
 Barcelona, en la Festividad  
 de quarenta horas.

*Caro mea vere est cibus, & sanguis meus  
 vere est potus. Ioan. 6.*



VIENT de quantos se hallan en este aparato tan festivo, si fixa los ojos de la consideracion, en aquel opiparo, y esplendido banquete, que previno el Principe Alliuero, y al sumptuoso, quanto venerado Templo de Salomon, en cuyas Aras se destinaron al cuchillo, tâtas Victimas: no califica-

rà este , por Trono digno de vna grande gloria, à aquel, por timbre de vna summa liberalidad, y à vno, y otro, por memorial perene de la Real Magnificencia, Poder, y Sabiduria de estos grandes Principes? Con todo, para ostension de su grandeza, y clara demostracion de su saber, se fabricò la Divina Bondad otra casa mas hermosa, se erigió otro mas sublime Trono, sacrificò otras victimas mas pingues, y previno otro mas celebre banquete. *sapientia edificavit sibi domum, excidit columnas septem. Inmolavit victimas suas, miscuit vinum, & proposuit mensam suam.* Y que casa es esta? Quienes son sus Columnas, sus Victimas, sus Vinos, y su Mesa? Casi todo lo canta en su Glosa, la mas acorde Lyra.

Prov. 9

La Casa, segun el sentir de la Glosa, es la Iglesia, cuyas firmes Columnas son los Sabios, y Doctores. Las Victimas que en las ardientes Aras de su amor consagra, para aplacar el ofendido atributo de su Justicia, detener el brazo de su rigor, ya levantado, para descargar su fiero golpe, sobre el mundo, y establecer nuestra ereccion dichosa, es no menos, que el Corderillo tierno, y regalado de su cuerpo, que en el Ara de la Cruz se Sacrifica. *seipsum in Cruce.* Victima nunca mas al vivo, representada en vna Hostia, que quando Hostia viva se ofrece à morir en vn madero. Victima de tanta estimacion, que con ser vna, se arroga el nombre de muchas, y con razon; porque contiene el valor, y dignidad de todas. *Quod dicitur Victimæ in plurali quia continet virtutem alterius sacrificij.* En summa, es Victima, que con ser tan suave, y tan sabrosa, no podràs passar, ni vn bocado, sin el vino generoso de su Sangre, y pan floreado de su mesa. Y por esto sabiamente provida la Sabiduria, nos propone el pan de su mesa floreado, y nos brinda con el vino generoso de sus venas. *Miscuit vinum, & proposuit mensam suam. Caro mea vere est cibus, & sanguis meus vere est potus.*

Lyra.

Y bien, en prevenirnos este esplendido Banquete, en que se nos ofrece el pan Soberano de los Cielos? Mas claro, en proponernos estas Victimas, y Mesa, en este Santo Templo, se acredita de sabia, liberal, y poderosa la Sabiduria? Si esse fue su mas excelente empleo, que mereciò estar gravado con punta de diamante, en el Templo de la eternidad, y que las tablas en que se esculpíesse, fuessen nuestros coraçones. Nunca se ostentò en sus acciones mas illustre, y poderosa, ni mas libe-

liberal, para beneficiarnos, ni mas sabia en todas sus empresas. Quiero esto ver, escucha atento.

Tres son las calidades m's nobles, que ilustran vn Banquete, y acreditan de provido, liberal, sabio, y poderoso al dueño de vn combite. La primera, es la eleccion de los manjares, que propone. La segunda, es la hora, y tiempo a proposito en que se ofrecen: esto es, muy à su tiempo. Y la tercera, la oportunidad del lugar en que se sirve. Y fino buelve los ojos à aquel combite que dixè al principio, propuso el Rey Affuero, à toda la Nobleza, y hallaràs, que le conciliò summa estimacion de rico, y poderoso; incomparable credito en la generosidad, y grandeza, y otras illustres calidades. *Ut ostendat divitias regni sui, magnitudinem, atque iactantiam potentia sua.* La Interlineal. *Ut scientia, & sapientia.* Ahora, pues, que calidades tendria este combite, que le concilia tanta fama? Que? Apenas hallaràs otras, que el aver sido en estas tres calidades muy cumplido. Porque primeramente, los manjares eran de tal calidad, y excelencia, que les juzgaràs dignos de la Real Magnificencia de este Principe. *Atijs, atque alijs visis cibi inferebuntur, vnumquodque, ut magnificentia regia dignum erat.* La hora, en que se ofreciò, tan oportuna, que no se hizo aguardar à combidado alguno. Y el tiempo à que se estendiò del todo tan cumplido, que durò todos siete dias, que es plaço, que significa infinidad, ò complemento. *Cumque complerentur dies inssit septem diebus convivium preparari.* El lugar, qual vn tan magnifico combite requería. En sitio, que sobre lograr lo grave, y autorizado de la Corte, participava de los primores artificiosos de vn lardin, y de lo frondoso de vn inculto Bosque. *In vestibulo horti, & nemoris, quod regio cultu, & manu consitum erat.* Así, que este Banquete lleva consigo todas estas calidades? Que mucho le adquiera à dicho Principe tanto credito, y que maravilla diga yo, que este esplendido Banquete, acredita sumamente de sabia, provida, y poderosa à la Sabiduria, quando estoy considerando en èl, todas estas circunstancias, y dignas calidades, que han de ser la materia del Sermon, y el

blanco de la Gracia. Ave Maria.



Esther.  
I.



*Caro mea vere est cibus, & sanguis meus  
vere est potus. Ioan. 6.*

S. I.

**E**STE real, y esplendi-  
dido Banquete, que  
fecundo en vinos,  
abundante en panes, y coro-  
nado de Víctimas, nos pre-  
senta la Sabiduría, he dicho,  
fer el argumento mas claro de  
su saber, la mas ardente luz  
de su liberalidad, y la demost-  
racion mas evidente de su  
illustre Omnipotencia: por-  
que le asiste en todas las cali-  
dades, que califican de provi-  
do, liberal, y magnifico al  
dueño de vn Banquete. Va-  
mos por partes.

La primera calidad es, la  
excelencia, y dignidad del  
manjar, que se propone, y si  
esto es, que manjar mas digno,  
para acreditar qualquier meta,  
que aquel que es principio, y  
origen de vna eterna vida?

*Ioan. 6. Qui manducat hunc panem vivet  
in aeternum.* Que vn manjar,

que allegura la gloria, como  
prende cierta? *vignus gloria.*

*Psal. 103. Et panis cor  
hominis confirmat.* Que nos

constituye hijos de Dios, nos  
dà drecho à su herencia, y nos  
infunde vna sangre tan noble,

como la Divina? *Quotquot  
autem receperunt eum dedit eis  
potestatem filios Dei fieri.* Vn  
manjar, que basta à hazer fe-  
liz, a los que le comen dig-  
namente, por mas que sean  
summaméte desdichados? *Bea-  
ti qui ad caenam nuptiarum Ag-  
ni vocati sunt.* Y en vna pa-  
labra, que manjar mas digno,  
y excelente, que aquel, de  
quien dize el Sagrado Coro-  
nista, es el mesmo Cuerpo, ò  
Carne, y Sangre de Iesus.

*Caro mea vere est cibus, &  
sanguis meus vere est potus.* Ya  
se que no lo niegas, mas con  
todo, quiero proponertela  
razon.

Aquel manjar queda acre-  
ditado de excelente, que es  
verdaderamente gustoso, y sa-  
ludable. Vno, y otro lo con-  
tiene, y participa con eminé-  
cia este manjar; luego se le de-  
ve conceder dicho atributo,  
sobre todos los manjares. Va-  
mos à la primera parte. *Ecce in Psal.*

*accedit tunc tibi. Cantò cò 110.*

su acorde Psalterio, el Rey  
Profeta, hablando de este So-  
berano Sacramento. Minis-  
trò la Magestad Divina à los  
hu-

*Ioan. 1.*

*Apoc.  
19.*

humildes, y temerosos, vn  
 manjar. No era menester mas  
 para calificaciõ de su dulçura,  
 fino dezirnos en esta palabra,  
*Estam*, que es vn manjar, que  
 por lo dulce puede servir de  
 atractivo, y cevo, à los mas  
 estragados apetitos: pero no  
 me contento cõ esso. El He-  
 breo lee: *Pradam dedit*. Que  
 les ofreciõ vna presa, vn des-  
 pojo, vna conquista. Aqui  
 reparo. Que tiene que ver lo  
 vno con lo otro? Quanta di-  
 versidad ay de vna comida gu-  
 stosa, à vna pelea, y de vn  
 cõbate entretenido, à vn san-  
 griento choque? A aquel to-  
 dos le miran cõ agrado, y des-  
 sean con afecto: à este, hasta  
 el Cielo le mira con asombro,  
 y la tierra à su vista tiembla, y  
 se estremece. A aquel le pre-  
 viené cantos muy alegres, y  
 sonoros; delante de este cami-  
 man el parche horroroso, los  
 truenos, y el espanto. Así es:  
 Pero con todo, puedese ne-  
 gar, que el apellidar con ale-  
 gres Clarines la vitoria, re-  
 coger los despojos de la are-  
 na, ceñir las cienes con laure-  
 les vitoriosos, y recibir ri-  
 sueños parabienes, es à los  
 Soldados rato muy gustoso?  
 Es lo tanto, que para signifi-  
 car David lo summo de vn cõ-  
 suelo, y el colmo mayor de  
 la alegria, se vale de la meta-  
 fora de vna presa, ò conquista.

*Sicut exultant victores capta*  
*præda.* Pues veys à la razon,  
 porque llama David, y cali-  
 fica de presa à este manjar Di-  
 vino: para que entendamos,  
 que así como en aquõlla se halla  
 lo summo del consuelo, para  
 el gozo: así en este se cifra  
 lo mas aventajado de los sabo-  
 res para el gusto.

Es esto de calidad, que no  
 necessita, para comerle el al-  
 ma, si està bien dispuesta, de  
 ningun saynete. Traianle los  
 Cuervos a Elias para su sus-  
 tento, y regalo, pan, y car-  
 ne, como advierte el tercero  
 de los Reyes, y con tanta abun-  
 dancia, que no le faltava su  
 porcion, ni por la mañana, ni  
 à la noche. *Corvi quoque des-*  
*robât ei panem, & carnes mane,*  
*similiter panem, & carnes ves-*  
*pere.* Llegò vn Angel à darle  
 de comer vna ocasion, y no le  
 pone en la mesa, sino vn tolo  
 pan, y esse mal cozido, y lle-  
 no de ceniza. Que seràn los  
 Angeles menos liberales, que  
 los Cuervos? O estaria en  
 aquella ocasion enfermo, y sin  
 ningun apetito, que neccsi-  
 tava de que los Cuervos se lo  
 excitassen con saynetes? No,  
 antes quando le sustenta el An-  
 gel, se halla desfallecido, y sin  
 fuerças. Quieres saber la cau-  
 sa, dize San Pascasio? No  
 es otra, sino que en esse pan  
 subfinericio, estava represen-  
 tado,

tado, el que nos sustenta en esse Altar: y es en si tan dulce, sabroso, y regalado, que no necessita de saynete, que brinde el apetito; el por si solo, es bastante para participar al alma grande gusto. *Hoc fumentū, corpus videlicet Christi adipem habet, & non solum adipem; sed & omnes delicias.*

Pasch.

Sabroló es summamēte este Eucharístico manjar; pero no es menos saludable. *Cerva charissima, & gratissimus hinnulus, ubra eius inebrient te.*

Prov.

5. v. 19

Dize la Magestad de Dios, dando algunos consejos saludables à los hombres. Seate muy agradable la carne de los ciervos, y su sangre ya convertida en blanca leche, procura beberla, hasta que te embriague. Y à quien entenderia su Magestad, en sentido mystico, por essa carne, y sangre de los ciervos? A quien avia de entēder? Sino la carne, y sangre de su Hijo, en essas Eucharísticas especies.

Cant. 2.

Hieron.

O sino digalo la Esposa en los Cantares: *Similis est dilectus meus caprea hinnuloque cervorum.* Y mas claro San Geronimo. *Christus cerva matutina.* Está bien. Mas por que se compara mas à la carne, y sangre de la cierva, que del ciervo, ó de otras especies de animales? Es que la carne de la cierva, es tan saludable, y pro-

vechosa, que segun Plinio, comida por las mañanas en ayunas, preserva de enfermedades, y dolencias; y quiere que entendamos lo mucho que su carne preciosissima es saludable para el alma, quan proposito es para que consiga el hombre por su medio la salud.

Vió David à esse Señor, segun nos le propone en el segundo de sus Psalmos, con los mas dolorosos tormentos de su Santissima Passion, y muerte: y consígale este misterioso Psalmo debaxo deste nombre de ciervo de la mañana.

*Pro cerva matutino.* otros vierten. *Pro cerva matutina.* Por la cierva de la mañana, y advierte aqui Lorino, vna curiosidad muy del intento, de donde se tomó fundamēto para añadir esta version: y es, que la palabra Hebrea, *Aiseleth*, remata en Tau, que suele significar la cierva. *Litera Tau que ultima est in aiseleth. Secum famineum sapius indicat.*

Psal. 2.

Lorin.

Esto supuesto, salta luego à los ojos el reparo. Si quiere David comparar con el ciervo al Redentor; por que se vale de vn nombre, que es mas propio de la Hembra? Por que se ha de singularizar có esse Tau? Para la solucion, será bien hazer memoria, de que esta señal del Tau, es señal cierta de

su

Ezech.  
9.

salud, segun aquello: *Super quem videritis Tau ne occidatis.* Assi, que quando David dedica esse Psalmo à Christo, habla de su Passion; que está citrada en esse Divinissimo Sacramento? Pues no sin gran misterio pone el nombre de la cierva, cuya carne es saludable, comparando con ella à su Divina Magestad. No sin grave causa le señala con el Tau, que es señal cierto, y expreso de salud. Para significar, que la preciosa carne de este Señor reboçada con las Eucharisticas especies, no solo es sabrosa; sino tambien es muy saludable, que es manjar muy excelente, verdadero, y digno de toda estimacion, y por conseqüente capaz de acreditar al que nos le propone en esta meta de poderoso, liberal, y entendido. *Caro mea vere est cibus.*

## §. II.

**P**Assemos de la excelencia de los manjares, à la segunda calidad, que es el lugar, la qual es tan necesaria para el complemento de vn combite, y el sacrificio de vna Victima; que mandava su Magestad, no se le ofreciessè en otro puestito, que el que el mesmo señalò. *Cave ne offeras holocausta tua in omni loco, quem vide-*

*ris; sed in eo, quem elegerit Dominus.* Pregunto aora, y que lugar elige para su combite la Sabiduria, en demostraciõ de su saber? Que? Vn Palacio, ò Casa, que es simbolo expreso de la Iglesia. Y que Casa, ò Iglesia ha de ser? La Casa, ò Iglesia de Santa Maria del Pino: por ser Templo, y Casa de Maria, y por ser tambien del Pino. Por ser con especialidad de Maria, ha de ser este Tèplo, el q elige su Magestad para morada suya, para teatro magnifico al concurso de las gentes, para centro de su descanso, y para gustoso trono de sus mayores glorias; porque no ay para Dios Palacio, ni Trono mas gustoso, que aquel, que ofrece à esta Señora Trono para su descanso: que aquel, en que mora Maria muy gustosa.

Quieres ver si es de Maria aquella Casa; que con tanto cuydado fabrica para su descanso la Sabiduria? Levanta los ojos, y lo hallaràs gravado en su mesma frente. Como dice la inscripciõ? Como? Ya se ve, que Casa, que la Sabiduria fabrica para si: *Sapientia edificavit sibi domum;* no puede tener otra inscripciõ, que Casa de Sabiduria. *Domus Sapientia.* Ay cosa mas cierta, que ser Maria Templo del Verbo Divino, que es la Sa-

Deut.  
12.

biduria del eterno Padre? Luego siendo este Templo de Maria con especialidad; no puede dexar de ser propio de la Sabiduria, y el que elige entre otros, para complemento cabal de su combite, y credito, y calificacion de su grande Providencia. Esto está claro, que no necessita de mas prueba. Y assi veamos si será propio de su eleccion, por ser tambien del Pino? Y si el ser del Pino aquesta Casa, conduzirà para el credito de sus grandes atributos. Pero tan poco tengo duda. Y sino vamos à examinar los materiales, de q̄ fabricò aquel magnifico Templo el Sabio Salomon. *Ligna Cedrina mitte mihi, arceuthina, & pinea.* Mira que no ha de faltar el Pino en esta fabrica, dixo este Principe, al Rey de Tyro Hiram, con singular impulso de la Magestad Suprema, y assi no dexes de embiarmele. *Ligna Cedrina mitte mihi, & pinea.* Pues que no habria otra madera mas hermosa, y fuerte? Y quando no la huviesse, no seria mejor fuese toda la fabrica de el Cedro? Porque dispone el Señor, que no falte la del Pino? Porque? Examinemos para quien ha de servir aquesta Casa, y que es lo que representa, y de ai lo inferimos. No ha de servir para la Sabiduria? No es vna som-

2. Pa-  
ralip. 2.

bra de la Iglesia q̄ logramos? Veys à ai, pues, la razon por que quiere sea de Pino aquesta fabrica; porque no solo represente la Iglesia en general, sino cò singularidad esta del Pino, y darnos à conocer quanto summo cariño le tenia, y quanto avia de ser de sus agrados.

Pues es posible, que el que sea de Pino aquesta Templo, puede conciliar à su Artifice estimacion, y credito de provido al dueño del combite? Si. Y antes que oygas la razón; atiende à los consejos, que dà

al pereçoso la Sabiduria. *Vade ad formicam piger, & disce sapientiam.* Anda pereçoso à la hormiguilla, que ella te darà mucho que aprender. Pues q̄ cosa puede hallarse en vn tan torpe animalillo, que le llega à graduar la misma Sabiduria de maestro, y viene à conciliarle creditos de sabio?

El que fabrica troxes, y cafillas para recoger, y conservar su trigo, en que está representado el trigo Soberano del Altar, que veneramos? No solo esto, sino el que si reparas advertirás, procura si tiene ocasion, que estas cafillas sean en el Pino. Luego si el recoger el trigo en estas cafillas, formadas de este Arbol, es bastante para acreditar de provida, y fibia à la hormiguilla, diga yo, que eligiendo la Di-

vina

Prov. 6

Ca  
24

vina Bond de este grandioso Templo del Pino, para morada, y centro deste trigo Soberano, se consigue, y allegura crecida estimacion de provida, y de sabia.

Ni lo acredita menos la eleccion que hizo del lugar el Principe Asuero, para conciliar se credits de Sabio. *Ut ostenderet divitias scientia, & sapientia.* Este fue, como ya dixé, vn ameno huerto, y vn frondoso bosque? Pues no fuera mas apropiado vn magnifico Palacio, para defenderse de las inclemencias del tiempo variable, y mas aviendose de continuar el Banquete, por todos siete dias? No: Vn huerto, y vn bosque ha de ser el lugar de su eleccion: y no sin gran misterio. El huerto no representa à Maria, segun aquel lugar de los Cantares. *Hortus conclusus soror mea.* El bosque no se compone comunmente de Pinos? Y por consiguiénte, es todo vna sombra deste Sagrado Templo de Santa Maria del Pino? Veys ài pues, porque este sitio le roba los agrados, y capta sus atenciones. Pues para conseguir la estimacion de Sabio en vn tan esplendido combite, que significa al de esta Mesa, no ay sitio mas cabal, digno, y proporcionado.

Y si quereys saber, Señor

res, la razon: es; porque esta Casa del Pino, es la mas apropiada para manifestarnos las insignes propiedades deste Señor Sacramentado, y en ella se allegura mejor el buen logro deste trigo, y sustento delicioso de las almas. El Pino es mas apropiado para manifestacion de las mas nobles calidades deste Divino Sacramento? Pues no seria mejor la Palma, que resistiendo à los repetidos choques de los ayres, se levanta vitoriosa, quedando siempre superior à sus contrastes? No seria mejor el Olivo, que acometido de los Ciercos frios del Invierno, conserva siempre su frescura, permaneciendo inmutable en todos tiempos? Mejores fueran estos Arboles; si los atributos, que quiere su Magestad manifestarnos, fueren de su estabilidad, inmutabilidad, y permanencia, que son los que significan estos Arboles: pero los atributos, que pretede nuestro Dios manifestarnos, no son estos; sino otros, que son mas apropiado para atrahernos à su amor. Los atributos de su inmutabilidad, y permanencia, dignos son de todo aprecio; pero captá mas nuestra veneracion, que concilian el cariño: y así los que quiere sean à nuestro conocimiento mas patentes, por lo q̄

incli-

Interl.

Cant.  
24.

inclinan nuestro afecto; son los de su mucha humanidad, y beneficencia: y para esto es el Pino mas proporcionado. Dize Bercorio, con San Isidoro, que la madera deste Arbol es utilissima à las cosas de que nos servimos. *Nimis prodest omnibus, quæ sub ea servantur.*

Bercor.  
Isidor.

Asi: que el Pino tiene essa calidad, pues veys à vna de las razones, porque Dios le elige, *Ligna Cedrinamitte mihi, & pinea*, para significaciõ de su mucha humanidad, y grãde beneficencia. Para que te persuadas, que como la madera deste Arbol te es en las cosas materiales tan vñal, vtil, y proficua, assi à este Señor Sacramentado, lo hallarás provechossimo, para quanto huvieres menester. Porque primeramente, es bueno para desterrar la tristeza de tu coraçõ; infundir alegria verdadera en tu alma, alumbrar la ignorancia de tu entendimiento; para esforçar la flaqueza de tu voluntad, y para alentar al desmayo del espiritu. Este Señor es bueno para socorrer las necesidades, aliviar nuestros trabajos, ablandar los obstinados corações, reducir los pechos endurecidos, y para servirnos de impenetrable muro, è incontrastable baluarte, contra los valiètes tiros del Demonio, y porfiados combates

del Infierno.

Es assi mismo la Casa del Pino, la mas apropiado para el buen logro, y conservaciõ deste miligroso trigo, no solo porque, como dize Isidoro, es proporcionada para conservar quanto se pone en las caxas, ò casias que se forman de el. *Nimis prodest omnibus, quæ sub ea servantur.* Sino, porque este Señor habita muy gustoso en ella, porque gusta mucho de la fortaleza, y hermosura: y es el Pino muy hermoso, y fuerte. Veamos primero si gusta de la hermosura, y fortaleza. *In principio creavit Deus calum, & terram.* Summamente provido se ostentò al zanzar los primeros fundamètos de este mundo, el Supremo Artifice de todo lo criado. Ideò con notable primor este Palacio, tributando à la tierra su firmeza, y hermosura; y concediendo dilatados espacios à las concavas esferas. Y pues tenemos à la tierra ya formada, afentemos sobre ella nuestra duda, sacada de S. Anaftasio Sinaita: y es en esta forma. Si el Cielo avia de ser el Superior, y principal, por que previene el Criador, quede la tierra vestida de yervas, y adornada de plantas, flores, y frutales, antes que el Cielo de lustrosos Astros? *Ante Deus ornavit,*

Gen. 1.

vit,

*Psalm.*  
103.

*vit, & preparavit terram.* Mas: porque dispone, que de la tierra diga David, no tiene otro en que escrive, sino en si misma, sobre su estabilidad, y fortaleza: *Fundasti terram super stabilitatem suam. Firmavit orbem terra qui non commovebitur:* Calificandola de fuerte, todo lo qual no se hallará se diga de los Cielos? No corre riesgo, de que viéndose esta vana con tantos elogios, y con tan ilustres calidades de fortaleza, y hermosura, se levante à mayores contra el Cielo, que es su superior? Bien puede correr riesgo; pero no importa nada: mas conforme es à los fines, y venerables razones del Artífice, el que esté primero la tierra con este adorno, y hermosura, y con estos lustrosos creditos de fuerte, responde el mismo Santo, y la razon es, q̄ avia de ser la primera, q̄ llegasse à servir de Trono à este Señor Sacramentado, y no parece feria de su agrado, ni estaria en ella tan guloso; si de ante mano no estuviesse prevenida, y acreditada con estas dos ilustres perfecciones. *Ante Deus ornavit, & preparavit terram, tanquam si terra ditata sit Christi mysterio.*

*Anast.*  
*Sinai.*

Que sea hermoso el Pino, amás de lo que acredita el ser

tan del agrado de la Madre de los Dioses, que es sombra de Maria Madre del Divino Verbo: *Grata Deum Matri pinus,* (que dixo Ovidio) lo confirmarán aquellas palabras del Profeta Isaias. *Et pinus ad ornandum locum sanctificationis mea.* Quereys siber de que Arbol aveys de hechar mano para adorno de mi Templo? No del Olivo; aunque es tan agradable: no de la Palma, aunque es tan bien dispuesta: no de la Encina, aunque la viereys muy copada: no de otros Arboles; aunque los hallareys muy pomposos: sino del Pino. Y porque? Porque esse es de los mas hermosos à mi gusto, y de los mas proporcionados para el adorno, y hermosura de mi Templo. *Et pinus ad ornandum locum sanctificationis mea.*

Que el Pino sea hermoso, y con su hermosura tenga à esse Señor guloso en este Templo Santo, está bien; pero que sea fuerte, y que con su fortaleza le gane sus agrados, no se de que fuerte, ni por donde? Si fuera el Cedro del Libano, el Nogal, el Cipres, ó otro de los que están tenidos por fuertes, è incorruptibles, no causara novedad: pero el Pino, à quien no ha de causar admiracion? No es de los menos permanentes, y duraderos?

*Asi*



A sí es, mas con todo es fuerte, porque aunque no es tan incorruptible como el Cedro, pero el tiempo que permanece es tan constante, que es entre todos los Arboles el que menos se tuerce, y dobla, y el que mas resiste al grave peso, y maquina de los edificios. Es amás de esto fuerte, y le roba à Dios la voluntad, sino por la fortaleza que en sí tiene, por la que en nosotros causa. El Pino, con las agudas puntas de sus ojas, q̄ son tambien defabridas, no nos acuerda la penitencia, que es la prevençion mas necessaria, para que este manjar nos cause vna eterna vida? A sí lo significaron los antiguos, los quales para representar la penitencia, pintavan vn Pino, como refiere Pierio Valeriano. Pues veys à porque se llama fuerte, y quiere Dios le tengamos presente en la casa donde mora, y en que hemos de llegar à recibirle, para que nos acuerde la obligacion que tenemos de purificarnos con lo penoso, y amargo de la penitencia.

Amás de esto en el Pino, por lo corruptible no están symbolizadas la brevedad, y miserias de esta vida, y la pençõ forçosa de la muerte? A sí lo afirma Pierio, dando por razon, que cortado vna vez jamàs renace como los demás

Arboles, y plantas. *Quia se mel excisa nunquam supulas-* Pier. *Valer.* *cit.* La consideracion atenta de la fragilidad, y brevedad de nuestra vida, y la certidumbre de la muerte, no nos hazen fuertes, y constantes en la presente, y eternamente dichosos en la venidera; luego fuerte se puede llamar el Pino, por la fortaleza que en nosotros causa. Luego bien puede robarle à Dios el cariño, con la fortaleza. Luego bien pudo elegirle para el establecimiento de su casa, porque es hermoso, y fuerte, por su hermosura, y fortaleza? Luego acertado anduvo el dueño del combite, en hazer eleccion de vna Casa, que es toda del Pino, para el mayor logro deste trigo Celestial, con que queda acreditada de grande su Sabiduria.

### §. III.

**L**A tercera calidad, que califica de Provido, y Sabio al dueño de vn combite, es el tiempo, y hora en que se nos propone: y segú veo, q̄ ni la Sabiduria, ni el Evengelio hazen mencion de tiempo, ni de hora, vengo à colégir: ò que no haze al caso para vn Banquete esta calidad, ò que falta en el presente, que lo gramos esta circunstancia, y exce-

Pier.  
Valer.

excelencia. Pero no es vno, ni otro, porque el no determinar hora, ni tiempo, no es no señalar el tiempo, ni la hora; antes es dezirnos, es de calidad este Banquete, que no tiene limite en el tiempo, ni se estrecha en los cortos espacios de las horas: sino que està patente à todas horas, para beneficiarnos, y se nos ofrece en todo tiempo: porque à todas horas, y en todo tiempo beneficia: que es la mayor demostracion de su largueza, y el mas excelente modo de beneficiarnos.

*Hoc fecit initium signorum*  
 Ioan. 2. *Iesus.* Este fue el primer milagro de Iesus, dize el Sagrado Coronista, hablando del que obrò en las bodas de Cana, que fue representacion del que està obrando en la Sagrada Eucharistia. Y si se atiende à los demàs Historiadores, en los quales se halla avia su Magestad obrado otros: hemos de confessar, solo pretendió dezir con las palabras dichas, que este milagro, este favor, este acto de beneficiar, fue el primero en dignidad, y de estera tan superior, que no entran en cuenta los demàs có el. Pues en que estuyo lo singular de este favor? En que no se estrechò à tiempos, ni à horas. Miradlo claro. Llega Maria à rogarle conierta el

agua en vino, y responde con alguna sequedad. *Quid tibi, & tibi mulier.* Muger que te va à ti en esto, aun mi hora no ha llegado. *Quid tibi, & ubi mulier nondum venit hora mea.* Con todo, manda se llenen las hidrias de agua, y las convierte en genero lo vino. No fue esto, no atarse à los terminos de los tiempos, y las horas, y favorecer en todo tiempo? Pues en esto està la excelencia del milagro. Esto le constituye primero en dignidad. *Hoc fecit initium signorum Iesus.* Mirad si dixe bien, que el no determinar el dueño del combite, tiempo, ni hora, cedia en mayor abono de su gran liberalidad, y providencia. Porque era como ofrecerse para nuestro beneficio à todas horas, y dezirnos esterà la puerta de su beneficencia siépre patente, para quanto condurre à nuestro bien.

Ni està lexos de acreditar esta verdad el Evangelio. *Ego sum panis vivus, qui de Caelo descendi.* Dize este Señor, hablando de si mismo. Yo soy el pan vivo, que baxè del Cielo, para beneficio vuestro. Señor, y este tiempo va passò? Ya se acabaron los platos de favorecernos? Como dezis q̄ baxasteys; y no q̄ estays baxando? Y mas quando cada día baxays del Cielo, para hazer-

nos favores en la Hostia? Para satisfacion de aquesta duda, se ha de suponer, que de dos maneras se puede entender, quando vno dize, que baxò de algun termino muy alto. La primera es, que baxò para ya no baxar mas. Y la segunda, que baxò, y aun està baxando; ò porque le queda que baxar, ò porque baxa vna, y otra vez. Entiendase, pues, es tal el desseo q̄ tiene nuestro Dios de favorecernos, y tan sin termino, ni limite su liberalidad, que quando dize, que baxò del Cielo à este fin, no se ha de entender del primer modo, y como que yà se le haya acabado el tiempo a su largueza, sino en el segundo, esto es, que baxò, y està, y estará baxando para socorrernos, mientras huviere en nosòros necesidades que socorrer, ò fuere-mos capaces de recibir. *To descendit*, dize el erudito Drexelio, *significat continuatione descensus Christi in Altare Eucharistia, usque ad finem mundi.* Aora se conoce la razon, que tuvo para disponer, que su Iglesia fuesse tã estable, que no fuesen bastantes para contrastarla, todas las baterias del Inferno. *Et porta inferi non pravalebunt adversus eam.* Y juntamente los motivos, para que aquel tan celebre Templo del Sabio Salomon, que avia

de ser vno como bosquejo, à idea de la Iglesia, se formasse de Cedros, y de Pinos. *Ligna cedrina, & pinea.* Y fuerò el que huvielle vn lugar firme, seguro, y permanente; donde se allegarassen perpetuamente nuestros socorros, y pudiera sin contingencia de embarços, ni dependencias de tiempos, exercer sus grandes liberalidades.

Y es tanto lo que dessea eshemos persuadidos desie exceso de largueza, que no permitiò, se passasse sin advertirlo el Sagrado Coronista. *Non sic* Ioan. 6.  
*cus manducaverunt Patres vestri Mannà.* Almas felices, que os ha cabido en suerte, la participacion de aquesta mesa, persuadios, no es la calidad de sus manjares, como las calidades del Mannà. Otras son, y muy diferentes, las q̄ participa. Y quales será ellas? Examinemos quales eran las del Mannà, y por la oposició las conoceremos, y vendremos à fiar. El tiempo que se permicia coger el Mannà, no era limitado, y corto? Permanecia para mucho tiempo? No: Porque luego se corròpia. Luego si las calidades del manjar de aquesta mesa, han de ser opuestas à las q̄ el Mannà participava, devele legitimamente deduzir: que si las de aquel eran favorecernos por tiempo-

P. Dre.  
xel.

Mat. 26

Joan. 6.

tiempo limitado, las de este son, no ponernos limite en el tiempo, ni las horas, sino permanecer para nuestro beneficio eternamente. *Non sicut manducaverunt Patres vestri Mannâ, & mortui sunt, qui manducat hunc panem vivet in æternum.*

Mas si esto es así, como se nos propone en estas quarenta horas, como dando à entender, tiene horas, y tiempos señalados, para favorecernos? No es esto estrecharse à horas en el beneficiar, y tener su liberalidad algunos terminos? No. Porque si se nos propone estas quarenta horas, no es, porque en estas solas nos haga gracias, y favores: sino para que se las rindamos, por las incomparables, que nos està haciendo continuamente. De donde vendrà à conocerse otro realce mas insigne de su generosidad, y es, que siendo todo tiempo, el que nos franquea su favor, solo nos pide para la gratitud, algunas horas, y para q̄ no te cause novedad, oye veràs quan antigua, y quan innata es en su Magestad, esta condicion. Despues de aver embiado sobre los Hebreos, aquella formidable plaga de Serpientes, que les affligian cõ sus venenosas mordeduras, por la mucha gravedad de sus pecados: tratò compas-

sivo de aplicarles el remedio, y así manda à Moyses levante en lo alto de vn madero, vna Serpiente de metal, y pone en ella el alivio total de su accidente. *Fac Serpentem æneum, & pone eum pro signo.* Aora pregunto: pone limite, determina plagos, ni horas para la curacion? No. No señala ninguno. En todo tiempo màda, que està expuesta, à todas horas les està ofreciendo la salud. Pregunto mas, y que les pide que hagan para conseguirla? Que obligacion les impone en retorno de este bien? Qué? No mas que le mire. *Qui percussus aspexerit vivet. Qui percussus aspicerent sanabantur.* Y esto es mas, que vn abrir, y cerrar de ojos? Luego es tal la calidad de este Señor, que no estrechándose à tiempo en favorecernos, solo pide para la gratitud, ò reconocimiento, muy cortos, y limitados espacios.

Bolvamos otra vez al Mannâ del Evangelio. *Non sicut manducaverunt Patres vestri Mannâ.* Qual era el tiempo que estava destinado para recogerle? El de cada dia. Y para quãto tiempo podia aprovechar? No mas que para el mesmo, porque si se recogia para mas, luego se gastava. Luego era igual el tiempo del favor, que el tiempo del tra-

Num.  
21.

Ibidem.

bajo? Así es. Vey a, pues, Señores la razon, porque dize nuestro dueño, que no son como el Mannà, los manjares de famesa, ni los beneficios que con ellos nos haze. *Non sicut manducaverunt Patres vestri Mannà.* Para que nos persuadamos es tanta su largueza, en concederlos, que siendo tan dilatado, y eterno el tiempo, que podemos lograrlos, solo nos pide para el agradecimiento, los cortos plaços de vnas pocas horas.

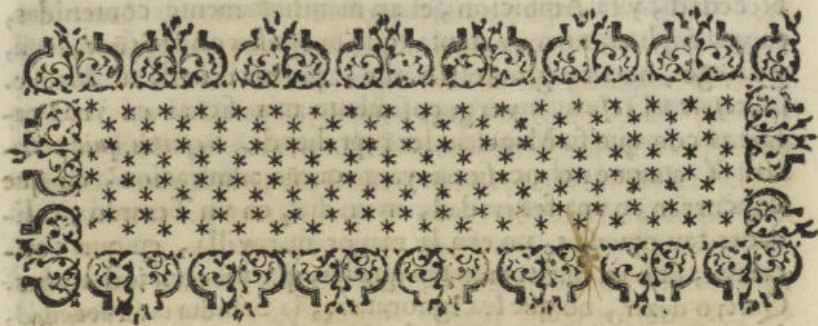
Tengo concluydo el Sermon, en el qual os he propuesto, queda la Sabiduria acreditada, y el Señor deste Banquete calificado de sabio, cuerdo, liberal, y poderoso. Porque nos propone este Banquete, con todas las calidades que le califican de cumplido. Lo primero, por que nos ofrece vn manjar, que sobre ser tan saludable, es sumamente delicioso. Lo segundo, por que nos lo ministra en esta Sã-

ta Iglesia de Santa María del Pino, la qual es muy de su agrado, por ser de Maria, y por ser del Pino, que con su hermosura, y fortaleza, lo conserva, y asegura. Lo tercero, porque no se nos pone limite en el tiempo, y nos tiene abierta la puerta à todas horas, para nuestro beneficio, si bien nos señala para el agradecimiento, el termino limitado de estas quarenta horas que estamos celebrando. La lastima es, que mostrandose nos este Señor tan liberal, y cariñoso, hayamos de corresponder tan mal, seamos tan ingratos, y fermentidos! Este ha de ser vn clavo que atraviee nuestro coraçon, y vn cuchillo de dolor, que nos rompa las estrañas. El mesmo Señor nos dè luz para conocer tanto favor, como nos haze, y apreciar tanta gracia, y lograr tanta gloria.

*Ad quam nos perdis.*

*Non dicat &c.*





SERMON  
DE  
SAN-TIAGO,  
ESTANDO N. S.  
PATENTE.

*Accessit ad Iesum mater filiorum Zebedai cum filijs suis adorans,  
& petens aliquid ab eo. Matth. 20.*

*Caro mea vere est cibus, & sanguis meus vere est potus. Ioan. 6.*



A Sabiduria, la Discrecion, y la Humildad, concurren en este Solemne dia, con la Ignorancia, con la Necedad, y la Ambicion. La Sabiduria, la Discrecion, y la Humildad, estan como de rebaño, y encubiertas, debaxo del hermoso velo de estos Sacramentales accidentes, que es el primer objeto de esta Fiesta. *Caro mea vere est cibus, & sanguis meus vere est potus.* La Ignorancia, la Nece-

Necedad, y la Ambicion, estan manifestamente contenidas, en vna suplica, no muy atenta, que propusieron al Señor, Iuan, y Diego, nuestro glorioso Santo, por medio de su Madre. *Accessit ad Iesum*, y vergoçosamente manifestas en vnas palabras con que su Magestad les reprehende. *Nescitis quid petatis*. Y aunque no ocasiona ya pequeña admiracion, en que concurren en vna festividad, en vn dia, en vn Templo, en calidades tan opuestas, no está la mayor maravilla, en que concurren; sino en que corran tan iguales, que parecen todas vnas. Quiero dezir, no que sea Ignorancia, la Sabiduria, Necedad, la Discrecion, y Ambicion la Humildad: sino que lo que parece ignorancia, y necedad en San-Tiago, es calificada sabiduria; y lo que juzgáras ambicion, ha de quedar acreditado de humildad. Vamos luego à la razon. Toda la ignorancia, y necedad de nuestro Santo, se funda en vna suplica, y vna pretension. *Dic vt sedeat*. Pues mira, fixa los ojos en esta pretension, y suplica; y las hallaras llenas de vna sabiduria muy discreta. Quiero lo ver claro, escucha. Toda la pretension de aquesta suplica, se dirige à asegurar el pan, y gajes, en la mesa de Iesus, el asegurar este pan es la mayor sabiduria: Luego toda la suplica, y pretension, que ocasionò el descredito de su ignorancia, ò necedad, es el credito mayor de su sabiduria, y discrecion. La consecuencia bien se sigue. La mayor, es à saber, que la suplica de San-Tiago, se dirige à asegurar el pan en la mesa de Iesus, que es la mesa de esse Altar, no lo podrá negar el que entendiere, que el Reyno, que San-Tiago solicita, *in Regno tuo*, es el combite de las bodas de Iesus, en que hizo ostencion de las riquezas, y real magnificencia de su Padre; segun aquello del Cronista San Matheo:

*Matth.* *Simile est Regnum Cælorum homini regi, qui fecit nuptias filio suo.* La menor, y es, q̄ el asegurar este pan, y trigo de los Cielos, en esta Soberaña mesa, sea la mayor sabiduria: aunque es clara, quiero me sirva de assumpto en vna prueba. *Prov.*

*9.* *Edificavit sibi domum, excoedit columnas septem, immolavit victimas suas, miscuit vinum, & proposuit mensam suam.* En la ereccion de vna Casa, ò Palacio magestuoso, dice el Epiritu Divino, en los Proverbios, gana la Suprema Bondad, creditos de Sabia, y se comencò publica, y solemnemente à proclamar Sabiduria. *Sapientia edificavit sibi domum.* Y bien, que calidades concurren, que maravillosos efectos se reconocen

en la magnífica erección de aquesta casa, que le ocasiona à la Divina Bondad esse renombre? Los fuertes Torreones que estableze? Las firmes Columnas, ò Piramides, que erige? Y las Victimis apacibles que consagra? Que no por cierto. Pues que es lo que de Sabia la acredita? Que? los generosos vinos, que provida previene, y el pan que en su mesa Real nos asegura. *Miscuit vinum, & proposuit mensam suam. Caro mea &c.* Y porque veays no es otro, que esto, la ocasión, quiero calificar, y confirmar con otra prueba, dicho osumpto.

De los brutos en que mas retrató Dios su Providencia, cuya principal parte es el saber, fue la torpe, y humilde hormiguilla. Que de vezes caminando, casi arrastrada por el suelo, levantò los racionales espiritus al Cielo, y mudamente Sabia, declaró al hombre ignorante, lo que le conviene. Es tanto lo que sobrefale en este animalejo el saber Divino, que nos le propone Dios por exemplar, y por maestro, para que aprendamos como niños en su escuela. *Vade ad formicam piger, & discite sapientiã.* Y que es lo que la gradua de maestra en la Sabiduria? Y le gana credits de Sabia? Que? Que previniendo, dize el sapientissimo Drexelio, con su natural instincto, la esterilidad, y dias poco favorables del Invierno, haze en el Verano provision, para que no le falte el trigo que deslea. *Ista cum natura ductu præsciat cibos hyeme non posse queri, æstate* Drexel.  
*quærit, quasitæque annorum servat hyemi.* No veys como el assegurar el pan, y trigo de essa mesa, haze que reciba muy lustrosos credits de sabia la hormiguilla? Luego bien dixe: que el solicitar nuestro San-Tiago, esse sustento divino, y prodigioso, no solo no le ocasiona, titulos de necio, è ignorante; sino que antes le concilia credits de sabio, y de discreto. Y estuvo tan lexos nuestro Apostol, de incurrir en la nota de ignorante, por solicitar el pan, y gajes en la casa, y mesa de Iesus, que si padeciò alguna, fue en mi sentir, porque no supo assegurar su permanencia. Pues aviendo de estar en pie, que significa el estado de la gracia, para mas establecerle, pretendia estar sentado, que es representacion muy propia de la culpa. Ea pues, *Vade ad formicam piger, & discite sapientiã.* Aprende Catolico mio de la hormiguilla, y de este exemplar de nuestro Apostol, à solicitar euendoso tu remedio, que consiste en el buen logro deste Sagrado pan, y si te parece ardua



dua la conquista, sobre aliento tu de fnyo, que es Maria, segun el sentir de Ricardo, la Casa, ò Palacio, que lo encierra, y la Madre, que mejor que la de San-Tiago, nos le solicita. Y si tu pobreza, ò demeritos te encojen, ten buen animo: que como la mayor gloria de la misericordia de Maria, es remediar nuestra miseria, te lo alcanzará, si lo pides muy de gracia. *Ave Maria.*

*Accessit ad Iesum mater filiorum Zebedaei cum filijs suis adorans, & petens aliquid ab eo. Matth. 20.*

*Caro mea vere est cibus, & sanguis meus vere est potus. Ioan. 6.*

§. I.

**C**ABAL sabiduria dice que era, lo que comunmente se califica de ignorancia, en nuestro Apostol San-Tiago. Consumada discrecion su necesidad, y humildad perfecta, la que avrá tal vez calificado de ambicion. Oye aora, y verás quan fundada es la razon, en que lo fundo. Discreta sabiduria es, agena de la mas minima ambicion, y en nada opuesta á la humildad, procurar el assiento, y estado mas a proposito, para gozar los regalos de vna mesa deliciosa, qual es la de Iesus, en este admirable Sacramento. El puesto, ò assiento mas alto, y

levantado, es el mas proporcionado para esso: Luego el solicitar San-Tiago, por medio de su madre, el mas eminente puesto en la casa, y mesa de Iesus, es muy discreta, y cabal sabiduria. La consecuencia es legitima á mi ver. Que el allegar el puesto mas proporcionado en dicha mesa, sea consumada discrecion, es mas que cierto. Con que solo me toca provar, ser el puesto alto, y eminente, el mas proporcionado: este pues, ha de ser el principal assunto del Sermon.

Está hablando el Profeta Isaias, de vn Varon tan juo, y santo, que tiene por fundamen-

*Isai. 33.*

mento de sus passos, ò passeos la Iusticia, por exercicio de sus labios la verdad, su coraçon està muy lexos de avaricia, sus oidos cerrados para todo genero de lisonja, y sus ojos para todo quanto es malo y con ser todas estas virtudes tan dignas de algun premio, no se le señala alguno. Passamos adelante, llega à dezir de el, que tiene su asiento, y morada allà en el Cielo: *In excelsis habitat*. Y luego inmediatamente añade: *Panis ei datus est*. Que se le llegó à franquear el pan. Aquí tengo mi reparo. El pan no es para los que habitan en la tierra? Pues como se le concede, quando ya se halla morador de las Regiones Celestiales? Mas; si este pan es para los que lo llegan à ganar cõ su virtud, y es la de este Varõ tan singular, como no se le dà siquiera vn poco, para que cobre nuevas fuerças? No se si acertaré à discurrirlo. Este pan no es simbolo de la Sagrada Eucharistia? Pues vévs a la razon, porque no se le concede, hasta que ha llegado à vn puesto tan eminente, y levantado: Para que se entienda, que el puesto mas apropiado para conseguir, y assegurar el buen logro de este pan Divino, es el mas alto, y eminente. *Iste in excelsis ha-*

*bitat, manimēta savorum sublimitas eius, panis ei datus est.*

Aora enciendo la razon, porque este pan Sagrado se llama pan del Cielo, y pan de Angeles: *Panem cali dedit eis, panem Angelorum manducavit homo*: Siendo assi, que si lo se amasa acà en la tierra, y los Angeles jamàs llegan à comerle: y es, que aunque se amasa para hombres, y se come acà en la tierra; pero el puesto à que vno à de llegar, ò aspirar, para lograrlo, ha de ser el de vn Angel, y ha de ser tan alto como el Cielo. Esto es, que aunque le haya de comer vn hombre acà, pero ha de ser vn Angel en la pureza, y santidad, y ha de estar en el Cielo de la perfeccion. *In excelsis habitat, panis ei datus est.*

Esto parece corre liso: si no que salta à los ojos vna dada. El aspirar à puestos altos, no tiene visos de soberbia? Como, pues, puede dexar de oponerse à la humildad, la pretension de nuestro Santo, aunque sea para gozar del pan, y gages de la casa de Iesus? Mas: como se assegurará mejor aqueste pan en puesto alto, quando el mas alto, y sublime està mas exvuelto à la caida? Quanto mas el edificio se levanta, no corre su ruyna mayor riesgo? Quien vió subir,

y remontarse sobre los altos folios à Luzbel, que no le viesse learo precipitado en el abifino? Hasta el fuego quando buela veloz, y altanero àzia su esfera, baxa luego reduzido à pavesas funebres, y tristes. Es el pueblo alto tin opueblo à este fin, que Christo nuestro bien mandà à sus Discipulos, ocupen en los combites el mas humilde pueblo. *Cum invitatus fueris ad nuptias, recumbe in novissimo loco.* Como enseñandonos, que en el pueblo baxo mas en sus dulçuras se establecen, y sus dulces manjares aseguran.

Fundado parece este reparo: pero es la solucion muy facil, y me he de valer de su mas fuerte argumento, para mi mayor confirmacion. Es verdad, que la pretension del pueblo alto, aunque sea para gozar de la mesa, y lido de Jesus, tiene visos de sobervia, y es muy peligrosa, quando el pretendente se quiere introducir por fuerza, sin meritos, y con desordenado afecto: pero si fuere agena de estas malas calidades, no solo no es ignorancia, sino grande acierto. Està tan lexos de ser indiscreta sobervia, que es vna sapientissima humildad. Vedlo en el mesmo lugar del argumento, de que he dicho me avia de valer, para roborar mi asump-

to. *Cum invitatus fueris ad nuptias, recumbe in novissimo loco.* Quando huvieres sido convidado à algun Banquete, procurate asentar en el lugar mas infimo. Y para que fin quiere su Magestad se haga esto? No es para asegurar de esta manra el pueblo mas alto, y eminente? Mirad si lo dize claramente en sus palabras. *Vt cum venerit, quite invitavit, dicat tibi, anioe ascende superius.* Luego de esse mismo lugar vengo yo à inferir, que el pueblo alto, y eminente, es el mas proporcionado para lograr las delicias de esta mesa, y por consiguiente, que el procurar asegurarlo, es sapientissima humildad, y cuerda subiduria; miétras fuere por los medios decentes, ò meritos proporcionados, y sin desordenado afecto, no queriendo se introducir, como por fuerza. Los meritos estàn significados en aquellas palabras del Señor, *recumbe in novissimo loco,* con las quales pretède, que el pretendiente se disponga. El rendimiento, y ordenado afecto, y subordinacion en aquellas otras, *dic, vt sedeât,* en las quales nos enseñan, que el q̄ de lea conseguir esse manjar, y asegurar mas aquella dicha, no ha de subir, sino que ha de ser astumido, le han de entrar, no se ha de introducir.

Aora

Aora no es esto cabalmente lo que hizo San-Tiago? No solicita por medio de su Madre el puesto mas alto, en la mesa, y lado de Iesvs? *Vnus ad dexteram tuam, & alius ad sinistram.* No intenta conseguirlo con los meritos, y medios mas proporcionados, que son el derramamiento de su sangre, y perdimiento de su vida? Mira como quando le haze memoria con el Caliz de esta sangre, y esta muerte, luego con valor lo abraça. *Potestis bibere calicem, quem ego bibiturus sum? Possumus.* No lo solicita con el devido rendimiento? Advierte como lo està calificando aquella palabra, *dic vt sedeant,* la qual corresponde à esta otra de la Magestad de Christo, *dicat tibi ascende superius,* y que indica subordinacion, y rendimiento. Luego si el asegurar esse puesto alto, es consumada discrecion, y sapientissima humildad; cabal sabiduria es en nuestro Apostol, lo que comunmente se califica de ignorancia, consumada discrecion su necedad, y humildad perfecta, la que se nota de ambicion.

§. II.

**N**O se ha de contentar vno de aver consegui-

do vn puesto alto, para lograr con felicidad de aquesta mesa, tambien es menester, que sea grande, y muy crecido. Grande ha de ser primeramente, porque lo ha de ser en la calidad, y dignacion, ha de ser muy crecido, porque en la cantidad, y proporcion, ha de ser muy dispuesto, y eminente. Ha de ser grande en la calidad, y dignacion; porque ha de ser como vno de los Grandes de la tierra. Ha de ser muy crecido en la cantidad, y proporcion; porque ha de ser muy crecido, bien dispuesto, y eminente en la caridad, q segun S. Bernardo, es la cantidad del alma. Vamos à la primera parte, que es la dignidad. Avia la Magestad de Christo de celebrar la Pasqua del Cordero, è instituyr la Eucharistia, y dize el Sacro Texto, que imbiò à Pedro, y Iuan, para que aparejassen el Cenaculo. *Misit Petrum, & Ioannem dicēs euntes parate nobis Pascha.* Pues porque para este ministerio se vale mas su Magestad, de estos dos Discipulos, que de otro alguno? Porque? Estos no eran los mas grandes, dignos assi, del Reyno de Iesús? Los mas dignos del Apostolado? Y los q privavan con su Divina Magestad? Pues esta es la causa, porque los

LUC. 22

prefiere, como declarádonos, q̄ para allegurar la participaci6n de la mesa de Iesvs, conduce mucho el ser grande en la dignidad, en la calidad, ò dignificaci6n. Importa el privar mucho, y ser de los m̄s allegados à Christo nuestro bien. Ya lo indic6 bastantemente el Obispo Iuan Suarez. *Petrum tanquam Apostolorum verticem Ioannem tanquam purissimum Virginem.* Veys aqui, pues, lo que hizo nuestro Ap6stol, solicitar el ser grande allà en el Cielo, y conseguir la privanza de su Divina Magestad. *Dic vt sedant.* Mirad si serà su pretension cuerda, y acertada.

Tambien importa para conseguir tan grande dicha, que vno sea muy crecido, bien dispuesto, y eminente en la caridad. Introduxo el Divino Epiſcſo, à su amante Esposa, en la botilleria de sus vinos, y luego dize, que dispuso, y orden6 su caridad. *Intro uxit me Rex in cellam uinariam ordinavit in me charitatem.* Que esta caridad sea la cantidad, ò eminencia del alma, dixose arriba. Sylveyra dize, que se entiende por ella, todo biẽ. *Per charitatem autem ibi intelligitur omne bonum.* Aora, y porque en esta ocasion la procura adelantar en todo esto el Epiſcſo, à su querida Esposa

el alma? No es muy dificultoso de inferir. No la pretendia regalar con vn vino generoso? Este no es simbolo de el de esta mesa Soberana? Pues veys à la causa, porque procura sea muy grande en la caridad, que para llegar à tanta dicha todo esto es menester.

Aora entiendo yo porque vna de las mas altas columnas de la Iglesia, San Pedro mi glorioso Padre, careandose con los pretendientes de este pan, les alienta à que con ansias se uorosas lo desleẽ. *Quasi modo geniti i fites rationale sine dolo lac concupiscite.* Desleãd, desleãd, les dize, aquel blanco, y suave licor, que detulan las mamas de sus pechos, para alimentar, y ayudar la delgadeza, y ternura de sus hijos, que segun Chrysostomo, y otros Padres, nos significa la suavidad, y dulzuras de este admirable Sacramento. *Lac concupiscite.* Y no os parece fuera mejor gustassen siquiera cõ su Leche algo de ella? No es esto lo mejor, para el designio que tiene nuestro Principe à Pedro, y son muchos niños aũ ellos pretendientes: *Qui nolo geniti i fites:* Y para gustar de esta leche, con provecho en la salud, quando nos representara este Señor Sacramento, es menester, como el

Iuan  
Suarez.

Cant. 2.

Petr. 2.

Ma  
18

Ch

el contexto dize, seamos muy grandes, y crecidos; *ut crescat in salutem.* Tambien pudiera dezir, sin salirme del intento, que por ello quiere el Santo Apostol apetezcan tanto aquesta leche sus ovejas, y que con todo el afecto la deseen: *Lac concupiscite.* Porque siendo muy ardiente su deseo, y viendo es necessario crecer, para comer, *ut crescat*, se den en ello mucha prisa, o por lo menos, quanto es de su parte, lo procuren. *Nisi conversi fueritis, & efficiamini sicut parvuli non intrabitis in regnum caelorum.* Dize Christo nuestro Bien, por su Coronista San Matheo, fino os adocenareys cō los niños, y os hiziereys, aunque grandes, como ellos, no llegareys en mi Reyno à gustar de mis delicias, *non intrabitis in regnum caelorum.* Que este Revno sea la mesa de las bodas de Iesvs, que es la mesa del Altar, ya queda dicho, *simile est regnum caelorum homini regi, qui fecit nuptias filio suo.* Vamos aora à nuestra duda: Porque, pues, para gozar de estas delicias, se han de hazer como niños todos, o por dezirlo mejor, en que se han de parecer los grãdes à los niños? Yo lo diré responde S. Chrysostomo mi Padre; el mayor cuydido de ellos, casi todo su pensamien-

to, y atencion, no le tienen puesto en crecer? No se están midiendo, y remidiendo cada dia muchas vezes, para ver lo que han crecido? Esto es lo que su Magestad desea de nosotros, que ya que no nos reconozcamos tan grandes en la excelencia del espíritu, tan remontados en la alteza de las virtudes, y con tan grande disposicion en el alma, como para comer en esta mesa Soberana se requiere, lo deseemos siquiera con fervor, y agamos de nuestra parte, para conseguir este dichoso estado, alguna diligencia.

§. III.

**M**Vy grande, y muy crecido he dicho, que ha de ser, el que quisiere alcançar perfecta possession de los manjares. Y si os pareciere pido mucho, entended aun quedo corto, y que amás de estar en pie, que es el estado levantado, ser grande, y aver crecido mucho en las virtudes, se ha de subir al alto monte de la perfeccion, y dar aun allí muy grandes saltos. Quiero dezir, que aunque havas subido alma mucho en la virtud, y te veas en lo mas alto, y en la cima de este monte, coronada de luzes, entre nubes de glorias, y en vna inundacion

Matth.  
18.

Chrysf.

Isai. 12

cion de dichas, consuelos, y favores, aun has de dar saltos, y levantarte mas, exercitandote en deseos fervorosos de subir, y de ser mucho mas perfecta. *Exulta, & lauda Sion, quia magnus in medio tui sanctus Israel*, exclamò el Profeta Isaias. Almas generosas, que habitays en el monte Santo de Sion, aunque os halleyes, ya en la mas alta cumbre de esse monte, alabad al todo poderoso, y dad saltos de plazer. *Exulta, & lauda Sion*. Mas para que tantos saltos, y tantas demostraciones de consuelo, no basta, que en su interior, y con modelia se regozijen, y alegren? No. No veys, que esse Señor, que las viene à ver, en cuya casa estàn, y cuyo pan las alimenta, es el mismo que habita estos Sacramentados accidentes, à quien llaman Santo, ò Santissimo, por antonomasia? *Quia magnus in medio tui sanctus Israel*. Que se queda con ellas muy de espacio: *Quia magnus in medio tui*. Y les sirve de comida, como leen algunos? *In interiori tuo*. Pues no se admiren estas demostraciones, que para cortejar, y recibir à tal Señor, no se cumple con menos, que dar saltos. *Exulta, & lauda Sion &c.*

Vedlo mejor en el Santo

Rey David: *Saltabat totis viribus ante Dominum*. Iva este piadoso Rey, bavlando, y dando grandes saltos, como si fuera vn hombre de baxa condición, delante la Sagrada Arca, crevendo dar en essogutto à Dios. Aquí tègo mi reparo. Que David tratara al Arca con gran magnificencia, que le previniera singular cortejo, que la acompañara èl en persona, etià bien. Pero baylar, y saltar? Si. Y encierra etiò vn gran misterio. Etià Arca no es symbolo de la Sagrada Eucharistia, en que està verdaderamente contenido el verdadero Mannà Christo? Los saltos de David, no representan, los que puede dar el alma en la virtud? Pues esso es lo que pretende su Divina Magestad, por medio de David, y es significarnos, que quando nos llegemos al Arca de la Sagrada Eucharistia, no nos hemos de contentar, con ser grandes en la perfeccion, sino que tambien hemos de dar saltos en la santidad. Mirad que del caso San Ambrosio. *Hanc saltationem à nobis requirit Dominus, non corporalem, secundum corporis voluntatem, sed spiritua-*

S. Am-  
bros.

*litatem, secundum fidei san-*

*ctitatem.*

(\*)

## §. III.

**Q**ue digo saltos, aun es menester, para que se comadel todo bien de este mājjar, que demos vuelos, y no harèmos poco, si lo conseguimos. *Vade ad fornicam piger, & discè sapientiam.* Habla li Bond d Divina, con qualquiera de nosotros, viendo la floxedad, con que comulga, y le recibe, el descuydo en prevenirse, y disponerse, y al fin, la pereza summa, que tiene en levantarse de las culpas, crecer en la perfeccion, dar saltos en las virtudes, y dar vuelos con vna oracion muy levantada, y le dà vna eficaz reprehension, aunque suave. *Vade ad fornicam piger, & discè sapientiam.* Tibio, y pereçoso para el bien, que tanto importa, quanto prompto, y vçloz para el mal, que te pierde, te acaba, y te consume, andatrende de li humilde, y torpe hormiga, lo que debes hazer, para que lo que sidas, comes, y trabajes, se te logre. *Vade ad fornicam &c.* Señor, con tu licencia, para q̄ ahorremos ellos passos, no me direys lo que devo aprender de li hormiguilla? Mas porque es menester lo diga Dios, sièdo tan claro. Dime, à la hormiga no le salen las alas, y aũ-

que animal terrefre se levanta, y buela? Pues essa es la lición, que Dios quiere aprendamos de esse bruto, y es q̄ demos vuelos à lo alto; porque es necesario bolir, para comer bien. Mas claro es menester, que para comulgar se remonte el alma, aũq̄ terrena, con las alas de la contemplacion, se adozene con las aves, haziendose compañera de los Santos, y se aparte de la tierra, que son los apetitos de su carne.

Ajuitado me parece queda este lugar, mas temo no se ajusta al gusto, y sentir de todos, que ay algo que dudar, y reparar en él. Que para que el hombre aprenda à ser provido en sus bienes, felice en su casa, y laborioso en sus haciendas, le remita Dios à la escuela de li hormiga, bien se ayuda; que es li hormiga en esto provida, felice, y laboriosa. Pero que en la ciencia, y arte del bolir, quiera sea su maestro, vno de los brutos mas terrefres, quien que-reys no repare, y no lo admire? Con todo, aunque no carece de miseria, no se escrañe: q̄ ay por esso muchas causas, que dessea su Magestad, aprenda el hombre. La primera, para que nos sirva de confulsion, à ti, y à mi, que somos tardos, para bolar en la

vir-



virtud, el ver, que vn animal terrestre, y tardo, como la hormiguilla buela, y nos alientemos con su exemplo à esforçar el buelo, ò mover, y levantar las alas. La segunda, q̄ aviendo de ser nuestro buelo, el que mas conduzga para comer bien, ò mejor deste pan, y trigo Soberano, de quien lo devemos aprender, si o de quien es tan diestro, como la hormiga, en recoger el trigo, y conservarle. Finalmente, la tercera, porque como la hormiga levanta el buelo de tal suerte, que raras vezes pierde de vista su trigo; ò sus graneros; así nosotros, de tal suerte avemos de bolar en el discurso de esta meta, que no perdamos de vista los misterios de este pan Sacramentado, su virtud, sustancia, y calidades prodigiosas.

## §. V.

**N**O parece ay mas que hazer, ni que dezir, de la disposicion, que vn coraçõ Christiano ha de tener, quando Comulga, y de la alteza de perfeccion, à que deve aspirar, para recibir con gusto, y con provecho este manjar Divino; vidi, y salud entera de las almas. pero yo aun no quedo satisfecho, que aunque parece no se puede llegar à mas

alto punto, que bolar, se puede bolar mas alto, y mas aprif. Pues que para recebir este Sacramento, ha de bolar vno mas que el ave, y como el viento? Aun esto es poco, sino se alienta à bolar tanto como el fuego, ò como el rayo. Y no fuera mayor la alteza, y la velocidad de aquelle buelo, si bolasse vno como el pensamiento en la virtud, y perfeccion? No. Porque amàs de que esse no buela siempre à lo alto, como el fuego, es este à mi ver, el que mas alto se remonta. Vamos al Empireo, que de los Ciclos abaxo, no creo, tienes duda: y contempla aquellos celebrados Serafines de Mtias, tan inmediatos à la Suprema Magelud de nuestro Dios, que casi le tocavan con sus alas, y tan levatados, y sublimes, q̄ no erraras si dexaras le estavã en cierto modo, superiores à su Tro- *Isai. 6.*  
no. *seraphim stabãt super illud.* Pues mira atiende à las circunstancias, que concurren y veràs vna adecuada prueva de mi assumpto, en vn geroglifico cabal de vna Comunión perfecta, y santa. El Señor, sublime, y elevado en este Trono. *Vidi Dominum sedentem super solium excelsum, & elevatum.* Es, dize Chrysofomo, *Chrysof. D. Tho.* y el Angel Doctor de las Escuelas, este admirable Señor, que

que veneramos levantado en  
 essas Aras. Los Serafines, que  
 segun nos los describe el Co-  
 ronista, con sus alas cubren à  
 esse Señor, desde los pies à la  
 cabeça. *Duabus velabant facie  
 eius, duabus velabant pedes  
 eius.* Son symbolo expreso de  
 aqillos, q̄ comulgan, los quales  
 encubren à todo vn Dios de  
 cabeça à pies, dentro de su pe-  
 cho. Este es el geroglifico,  
 vamos al assumpto. Y para esto  
 veamos aora, como se consi-  
 guen estos Serafines tanta alte-  
 za, tanta dignidad, y tanta di-  
 cha? Como? Con vn buelo.  
*Duabus volabant.* Y que buelo  
 es esse? Con que alas tan  
 alto se remontan? Cõ las del  
 pensamiẽto, del viento, del A-  
 guila, y hormiga? No: sino cõ  
 las alas del coraçon de vn Se-  
 rafin, que son alas de amor, de  
 rayo, de llamas, y de fuego,  
 y las que à vno, como veys,  
 mas alto le levantan.

Segun esto mucho deve su-  
 bir, bolár, y remontar se el  
 alma, con las ardientes alas del  
 amor, y caridad, para conse-  
 guir vna perfeta, y cabal Co-  
 munion? Así es. Y ojala  
 fuellẽ nuestro coraçon vna lla-  
 ma, vn bolcan, vn ethna, y vn  
 incendio. Aguarda aora por  
 tu vida, y avrà llegado à tan-  
 ta dicha nuestro glorioso San-  
 Tiago, Patron, y Adalid de  
 las armas Españolas? Pero

quien quieres que lo niegue, y  
 aun que lo dude, aviendo sido  
 calificado por Christo nuestro  
 biẽ, de hijo legitimo del true-  
 no, que no puede ser otro, que  
 fuego, ò llama, vna centella,  
 ò vn rayo. *Et imposuit eis no-  
 fra Boanerges, quod est filij to-  
 nitru.*

Pero aunque como rayo, y  
 fuego, queda acreditado de lu-  
 zido, de ardiente, de veloz,  
 y de sublime nuestro Santo  
 Apostol, quedara sin duda mas  
 luzido, y mas acreditado; si-  
 no se le opusiera à su luzimiẽ-  
 to vna sombra, que aunque le-  
 ve, me dà no poca pena, y es  
 la sombra de su ignorancia, y  
 necesidad, que os avrà ya dado  
 muchas vezes en los ojos, y  
 no se como quitarla de delan-  
 te. Pues aunque ya le libre à  
 nuestro Santo, de essa nota:  
 pero como no quedò exempta  
 su querida madre, es fuerça  
 ceda en descredito del hijo.  
 Amàs de q̄ habládo con hijo,  
 y madre Christo nuestra obien,  
 à todos les nota de aver in-  
 currido en vna mesma nece-  
 dad. *Nescitis quid p̄tatis.* Siẽ-  
 do esto así, como podremos  
 escusarle de essa nota, y librar-  
 le de essa infamia? Como?  
 No faltará medio; y es:  
 Que en pretensiones de tan su-  
 perior esfera, y empresa de  
 ojecto tan insigne, qual es la de  
 nuestro San-Tiago, tiene  
 N qual-

qualquier yerro grã disculpa,  
no merece reprehension , ni  
incurre la infamia , que otros  
yerros. Miralo claró en el  
Tabor. Propone al Señor vna  
suplica San Pedro, pretendiē-  
do erigir tres Tabernáculos,  
tres asientos , ò tres tiendas.

*Matth.* *Domine, bonum est nos hic esse.*  
17. *Si vis factamus hic tria Taber-*  
*nacula.* Y con ser assi, que ca-

si en cada palabra cae en vn  
yerro, y en cada periodo en

*Luc.* 9. vna grande necesidad: *Nesciens*  
*quid diceret.* No se halla que  
su Magestad lo reprehenda.  
Pues que fue por no averlo ad-  
vertido el Salvador? No por  
cierto, sino porque la preten-  
sion de aquella suplica, se or-  
denava à assegurar su amable  
compañia, que es vna de las  
empresas mas gloriosas, y vno  
de los afectos mas sublimes: y  
aunque lo se acierte en el me-  
dio, es vn yerro que merece  
gran disculpa. Luego dirigiē-  
dose los asientos, que San-  
Tiago, y su madre pretendian  
de Iesus, à gozar muy de as-  
siento, de su mesa, y de su la-  
do, que es gloriosa empresa,  
es vn yerro, que solo tiene el  
nombre, es vn yerro, que no  
merece reprehension, ni  
padecer la censura  
que otros yerros.

\*\*\*\*\*

\*\*\*\*\*

\*\*\*

## §. VI.

Vamos concluyendo, q̄  
ya es hora. Y pues he-  
mos dicho, que el medio, pa-  
ra recibir dignamēte este má-  
jar delicioso de las almas pu-  
ras, es levantarse, crecer, dar  
saltos, y dar Lucos, lo quí-  
siera hallar tambien yo aora,  
para acertar à bolar, ò por lo  
menos, para poder crecer. Y  
aunque pudiera acojerme para  
aprenderlo, à la escuela de la  
hormiga, *Vade ad fornicã &c.*  
La qual para crecer come del  
trigo, que recoge, y comiē-  
do le vienē à salir las alas, me-  
jor serà que lo aprendamos de  
la mesma Sabiduria humanada,  
en vna licion, que les lee en  
este dia, à sus amados Disci-  
pulos, San Iuan, y San Tia-  
go. *Potestis bibere,* les dize,  
*calicē, quē ego bibiturus sum?*  
Habrà disposicion, y virtud  
en vuestro pecho, para comer  
del manjar, que he de comer  
yo, y beber de la copa de mi  
Caliz? Mas claro: Este Sa-  
cramento prodigioso del Al-  
tar, que es la mis viva copia  
de mi Caliz, de mi passion, y  
de mi muerte? Señor si: Le  
responden assitados de tu gra-  
cia. *Possumus.* Ea pues, pro-  
figue el Señor, yo os empeño  
mi palabra, que lo consigays,  
porque desde esta hora os juz-  
go

go dignos. *Calicem quidē meū* &c. Señor, q̄ misterioso circulo es este? Si lo q̄ intenta San Tiago, es gozar de vuestro Santo Cuerpo, y Sangre, simbolizado en este Caliz: como el gustar, ò comer de esso se lo propones por condicion, disposicion, ò medio, para conseguirlo? Como? Para que se entienda, que así como la mejor disposicion para comer de esse trigo Soberano, es crecer, dar saltos, y bolar; no ay mejor medio para crecer, y bolar, que comer bien del.

Y por si en este lugar no me he explicado, quiero darme à entender en este, que se sigue. *Germinabunt*, dize el Señor, por su Profeta Oseas, hablando de los pecadores, que se convirtieren, è hizieren divorcio con sus culpas. *Germinabit sicut vinea*. Crecerà como la Vid, que es el Arbol, q̄ file ayudan, mas à lo alto se remonta, que mas crece, y mas se dilata en bastagos, y frutos. *Germinabunt sicut vinea*. Mas de quando acá, ò de donde tanto vigor en Arboles, ò pecadores, que poco antes se hallavan, no solo desmedrados, sino esteriles, y secos? De dōde? El mesmo cōtexto lo declara. De q̄ se sustentan de pan, y es puro trigo su comida. *Vivent tritico*.

Asi? Que es el trigo simbolo de esse Señor Sacramentado su sustento. Pues essa es la causa, porque tanto medran. *Vivent tritico, & germinabunt*. Que el recibir à menudo este regalado pan, es el medio mejor para crecer. De aquí vino à dezir San Agustín. *Suge quod protef. Etum est, & cresces ad id, quod est.* August.

§. VII.

**M**As que digo! si esto que os he propuesto es la verdad, como ay tantas plantas desmedradas, y tantos arboles esteriles? Como despues de Comuniones tan frequentes, se hallan tan poco adelantadas en la perfeccion? Tan atrás en la virtud? Y muchas en lo profundo de la miseria, llenas de culpas, y tal vez bien graves? De donde nace, que despues de tantas vezes que celebramos tu, y yo, y nos fuéramos de esse trigo sustancioso, nos reconocemos tan poco aprovechados, tan sin virtudes, y plegue à la Divina Bondad, no sea con infinidad de vicios? De donde? O si como todos conocemos la ocasion, aplicáramos las manos à evitarla! De que damos lugar al mesmo tiempo en nuestra alma à nuestros capitales enemigos, que

Jerem.  
11.

la agostan, la esterilizan, la talan, y destruyen. *Seminaverunt triticum, & spinas mesurant.* Dize el Señor por su Profeta Jeremias, lamentandose de la esterilidad, y miserable estado de su pueblo. Sembraron trigo, y no cogieron sino espinas! No es esta alma, la miseria que experimentamos; pues sembrando este puro trigo de los Cielos, en las tierras de nuestros corazones, nos hallamos desfructados, vacios de frutos, y llenas las manos de malezas de vicios, y de espinas de pecados? Pero no nos detengamos ahora, en admirar nuestra miseria, aunque tenemos harito que admirar, y que llorar: Y preguntemos al mismo Profeta la causa, ò la rayz, que de tantos daños no puede dexar de ser muy fatal, y pernicioso, para que con todo fervor nos apliquemos à quitarla. *Pastores*, dize poco antes, *demoliti sunt vineam, venerunt omnes vastatores terra.* La causa porque esse trigo no crece, y la tierra no nos rinde sino espinas, es, porque se diò en ella entrada à todos los Pastores, y à todos los taladores, y destruydores de la tierra. *Omnes vastatores terra.* y q̄ taladores son ellos? Cornelio Alapide, con casi todos los interpretes. *Principes inj-*

Cornel.

*mici.* Los Principes enemigos, que en sentido moral, son los tres enemigos del alma. Ea pues Christiano, de q̄ te admiras no crezca en ti, ni te haga crecer esse trigo celestial, si al tiempo que le recibes, acojes en tu alma sus mayores enemigos? Si quando vas à Comulgar, ya que no lleves contigo el mayor enemigo, que es la culpa; le das lugar al Demonio, que te tieta, sino consintiendo, sintiendo por lo menos, y parando el oido à sus silvos, llenos de abominacion, y de ponçoña? Si llevas dentro, y fuera de ti al segundo enemigo, que es el mundo, con todos sus efectos, y afectos de vanidad, y estimacion; si tan poco hazes resistencia al tercero enemigo, que es tu carne, con todos sus apetitos, y passiones? Y al fin, por conclusion, como quieres, que esse Divino trigo crezca en tu alma, ò te haga à ti crecer, y adelantar en la virtud, si al mesmo tiempo, que Comulgas, das entrada en ella, à tanta diversidad de pensamientos, y lugar en tu pensamiento à tantos cuydados impertinentes, si abres la puerta de tu coraçon, à los afectos, ya del passio, ya de la Comedia, ya del gusto, ya del galanteo, ya del interès? Y la de tus ojos, à quantos oje-

tos malos, y nocivos, el enemigo te propone? Sino niegas el cuerpo à todo lo que es gala, vanidad, incentivo de la luxuria, ocasion de pecados, y precipicio de las almas? Queriendo cõponer en el corto espacio de tu limitado coraçon, con Dios al mundo, y Satanàs con Christo? O almas, y como tenemos que llorar, y gemir, y de que arrepentirnos, por tanto bien, que por nuestra culpa hemos perdido, y tanto mal como nos hemos ocasionado! y pues es así, comencemos por nuestra vida à llorarlos desde luego, con la mayor demostracion de sentimiento, que es posible. O Señor, y lo que sienta aver malogrado tanto bien, y aver

disgustado à tan gran Bondad. O como me pesa de averte ofendido, por ser quien eres. O quien pudiera llorar sus culpas, con lagrimas de sangre, y lavarlas con un mar de llanto. Pesáme Señor, buelvo à dezir, de mi grande ingratitude. Propongo firmemente de enmendarme. Mas pues conoces la necesidad q̄ tengo de tu ayuda, asisteme Señor, por tu grande piedad, no me desampares, no me falte tu asistencia; para que con ella permanezca en tu gracia, crezca en tu servicio, buelva con las alas de tu favor, y venga à conseguir la Gloria.

*Ad quam nos perdu-*  
*cat &c.*





SERMON  
 EN VNOS  
 AMAGOS DE  
 PESTE, ESTANDO  
 Patente Nuestro Señor  
 Sacramentado.

*Caro mea vere est cibus, & sanguis meus  
 vere est potus. Ioan. 6.*

**Q**VIEN no ha tributado siempre humildes obsequios à la diligencia! Quien no ha conocido sus excelentes atributos: y quien no ha confesado sus fuerzas poderosas! Madre de la buena fortuna la llamaron algunos: porq̄ raras vezes se hermanaron infortunios, y promptas diligencias. La fortuna se fabrica à diligencias, y voluntad del cuydadofo: y à fuerça de su cuydado diligente, sin el qual es la industria torpe, y el valor

lor muy debil. Es la diligencia empeñada en conseguir el bien, vna prosperidad hecha à mano, y vna anticipada fortuna. De donde vino à dezir aquel discreto: no se atrevia à determinar; si llamaria à la fortuna feliz; bastarda diligencia; ò à la diligencia solícita, legitima fortuna. *Nescio an dicar fortunam, spuriam diligentiam: an diligentiam, fortunam legitimam.* Lo cierto es, por lo menos sirve de lustre la diligencia à la fortuna; pues siendo esta ciega, injusta à las vezes, è irracional; repartiendo comunmente las dichas, en quien menos las merece, con la diligencia se acredita de racional, y entendida. Y aun por esso puso Plauto, ojos en el cerebro de la diligencia. *In occipitio quoque oculos habet.* Al fin, es tan digna de alabanza, y estimacion, que juzgaron algunos Prudentes, merecia como Reyna, coronar de laureles su cabeça, y que todas las demás cosas la sirviessen como siervas. *Omnia sunt mancipia diligentia.*

Plaut.

Quien, pues, dexará de tributar los devidos honores, y alabanzas, à la summa diligencia, con que esta Illustrissima, quanto provida Ciudad, ha divertido, y evitado el contagio; que nos amenaza, y mas, quando estamos conociendo, huviera quizás inficionado ya nuestros vmbrales, y obscurecido con funebres lutos, los mas intimos retretes de las casas, à no averle atajado los passos diligente, à fuerças de su trabajo, y à expensas de summo delvelo. Con todo, no puedo dexar de representar, aprovechan poco à la defenfa, el delvelo de los Ciudadanos, sus oportunos consejos, y cuerdas diligencias, quando las causas son superiores à la providencia humana. Si el origen del mal, que nos persigue, fuera natural, medios naturales, y comunes fueran suficientes al reparo: pero si proviene el daño de vna causa superior, que dispone nuestro merecido castigo, mal podrán atajarlo humanas prevenciones. Principio es de buena providencia, se ha de proporcionar el medio, con el fin: y axioma vulgar de la arte medica, ha de ser el remedio, proporcionado al accidente, para que consume el humor contrario, que es el origen del achaque. Aunque procuraron tolicitos los Marineros, aligerar el Navio, que servia de albergue al fugitivo Ionas, les sale vana toda su porfia; dize San Gerónimo, porque no son sus ropas; sino el pecado del Profeta; el peso mayor que embaraça sus desiguos. Apurado el oro de la Caridad Divina, y cantada su Miseri-



cordia de sufrir los golpes de tantos pecados, como vna de las Ciudades de Egipto repetia, dexò à la irritada Iusticia suelto el braço, para que descargando su mano muy de lleno, les diese à sentir los golpes de su rigor, ya que abusaron de las suavidades de su Misericordia. A este fin en la oficina de su eterna voluntad, se començaron à afilar las armas de Marte, y à forxar los rayos de Iupiter, que ocasionan pestilencias, para hazer en ella mil desuños, con las armas de los Babilonicos, y consumir las pocas reliquias que quedassen, con el fuego de vna peste, compañero casi inseparable de la guerra. Llegaron à sentir los culpados el ruydo, è infiriendo los males, que se les fraguavan, acudieron luego à evitar el golpe. Aquí era de admirar el desvelo de los Magistrados, sus cuerdas resoluciones, y avisos oportunos. Allí las conducciones de gètes, prevenciones de guerra, y copiosas contribuciones. Pone se Dios à contemplar desde su Solio, sus trabajosos medios, y viendo no aplicavan el mas eficaz, que era el de vna fervorosa penitencia, tomando la metafora de vna Donzella, que imaginando engañada ser su achaque opilacion, tomava por las mañanas el azero, le habla assi por su Profeta Ieremias.

erem.  
5.

*Ascende in montem Galaad, tolle resinam virgo filia Egypti frustra medicamina quaris sanitas, non erit tibi.* Donzella hija de Egipto, bien puedes subir con essa fatiga, y sobrealiento, à hazer exercicio por las apacibles cuestas del monte Galaad: que no conseguiràs la salud, que solicita procuras; porque es otro que opilacion, el achaque de que adoleces. Quiso dezir, Ciudad, vna de las mas beneficiadas de Egipto, para que te fatigas con tantas prevenciones, que mientras no apliques el remedio à la causa de tu mal, que es el pecado, serà inutil, y sin provecho tu fatiga. Bien podeys, ò Nobles Ciudadanos de N. desvelaros en aplicar medios, que os preserven del contagio; pues mientras no apliqueys los mas proporcionados al origen que le causa, todo serà cansaros sin provecho, y quanto mas librays la esperança de vn suceso feliz, en vuestras diligencias, tanto mas vanas os saldràn, y no os serviràn, sino de mas ignominiosa confulsion. Oidlo de su Magestad, por boca del Profeta Isaias. *Va vobis filij desertores, et faceretis consilium, & non ex me, sperantes in fortitudine Pharaonis, & habentes fiduciam in umbra Egypti. Et erit vobis fortitudo Pharaonis in confusionem, & fiducia umbra Egypti in igno-*

Isai. 30

ignominiam. Ay de vosotros, que aveys hecho vuestra junta, sin pedirme à mi consejo, fiados en el poder de Faraon, y amparo del Egypto! Pues sabed os faldrà ella esperanga tan vana, y engañosa, que todo esse poder, y amparo os servirà de confusion, y todas vuestras diligencias, y resoluciones, de ignominiosa afrenta.

Y si dellçays saber quales son los medios, q̄ deveys aplicar para el remedio, oyd al Espiritu Santo por el Eclesiastico. *Ecclesi. Medicina omnium in festinatione nebulae.* El remedio vniversal de todos nuestros males, dize, està en la aceleracion, ò aplicacion prompta de vna niebla: y que niebla serà està? Algunos dizen, que la niebla, ò nuve misteriosa, que cubre los arduos rayos de esse Sol Sacramentado: entre los quales es vno el grande Alberto. *Quia forma panis intra quoniam corpus Domini continetur nebula vocatur, quæ medicina est preservans ab omni infirmitate &c.* Otros, con Hugo Cardenal, son de parecer, que es la penitencia, porque à la manera que la niebla, quando està distante, se representa espesa, è impenetrable, y de cerca se experimenta penetrable, y con facilidad se vence, y passà: asì la penitencia, si se mira de lexos, nos parece insuportable, el llorar los pecados cosa triste, el confellarlos cosa ardua; y si se llega à provar, todo se haze facil, y suave.

Otros finalmente sienten, que esta niebla es la Reyna de los Angeles Maria, pero yo soy de sentir, que esta niebla, à que vinculò la Divina Bondad el remedio total destas desdichas, que amenazan, es la penitencia, el amparo de Maria, y el influxo favorable deste Divino Sacramento. Todo lo veremos en el discurso del Sermon, si esta Soberana Señora nos alcançare, como fio, la Divina gracia. *Ave Maria.*

*Caromea vere est cibus, & sanguis meus vere est potus. Ioan. 6.*

§. I.

**Q**UANDO Carlos Ingleses de su Reyno, que Sexto Rey de Francia, acabò de hechar à los tantos años le avian dominado; al embarcarse ya los vimos, les dixo vn Francès. como

mo burlando de ellos; y pues, quando bolvereys? Oyólo vn Cavallero Ingles, no menos Christiano, y entendido; que Soldado valeroso, y le respondió: Quereys saber quando? Quando vuestros pecados fueren mayores que los nuestros. Dando à entender, que los pecados de los Franceses les aviã vna vez introducido, y que ellos los vendriã à introducir, si bolvieran à cometerlos otra vez. De donde vengo yo à establecer, como primera, y principal propuesta, que nuestros pecados son el origen de los males, que vnos experimentan, y à otros amenazan, y que en tanto habrá conigios, en quanto habrá pecados.

Esta verdad es tan clara, que amàs de que es el assunto comun de todas las naciones; de los mas altos montes de Armenia la està publicando el Arca de Noe, que sirvió de testigo à los innumerables, que en el general diluvio se anegaron. Lo acreditan las ardientes ruynas de Sodoma, cuyas llamas purificaron, lo fucio de sus nefandas maldades. Lo confiesan las horrosas aguas del mar Bermejo, que anegaron, y confundieron con su blandura, la dureza de los obstinados Farones. Lo esculpieron en sus

misimos cuerpos, los veynte y quatro mil difuntos, que idolatraron en Moab, y lo escrivieron en los desertos campos de Sina, con la roja tinta de su sangre, los otros veynte y tres mil, que adoraron el Bezerro. Por el agravio, que se hizo à vna muger, murieron de la Tribu de Benjamin, veynte y cinco mil Soldados. La vanidad, que tuvo David en contar el numero de su milicia, la pagò con la muerte de setenta mil Personas. Y si esto no basta, diga España, quien la perdió, sino la luxuria de Rodrigo? Diga Francia, quien sino Calvino, le quitò la paz antigua? Diga Alemania, quien la arruynò, sino las Heregias, à que ha llegado à dar entrada. Moyles, y Aaron, no pagaron con pena de la vida, y privaciõ de otros grãdes bienes, la culpa de vna desobediencia, à vn precepto al parecer muy duro, como era, reducir con lo blando de la voz, la rebeldia, y dureza de vn peñazco? Y al fin la muger de Loth, no fue reducida, à vna horrorosa Estatua de Sal, que sirvió de padron à su desgracia, de preservativo à nuestra corrupcion, y de origen à la immortalidad de muchos, por vna falta al parecer muy leve. Segun el sentir de

*Chrysof.* San Chryfostomo? Bien entendido tenían esto, aquellas tres Lumbreras de la Iglesia: Venilo, Hincmuro, y Rodolfo, Arçobispos insignes de la Francia, que viendo à su Reyno afligido de los Norhtmandos, gente belicosa, y que la principal causa eran sus pecados, juntaron vn Concilio en Meldis, para que se acudiesse promptamente à su remedio. Ni fue inferior en este conocimiento, nuestro Gran Monarca Felipe el Segundo, el qual aviendo muerto su vnico heredero, mirando este golpe, como efecto fatal de nuestras culpas, quanto procurò suspender la publica demòstracion de sentimiento, tanto mas hizo se repitiesse la penitencia, rogativas, y oraciones, para impedir no descargasse Dios sobre nosotros otro fiero golpe.

Y si bien toda inundacion de calamidades, y miserias, nace, como de su fuente del pecado; pero con singularidad es la culpa causa, y origen de la peste, y otras enfermedades contagiosas. Llena està la Sagrada Escritura de exemplares, que pudiera alegar los por testigos: como son vn David adultero, y vna Ana murmuradora. Y assi, contentarème con alegar vnas palabras del diez y nueve de la Sabiduria.

*Sap. 19.* Et vexationes peccatoribus supervenerunt, non sine illis, quae ante facta erant, argumentis per vim fulminum: iuste enim patiebantur secundum suas iniustitias. Vinieron, dize, sobre los pecadores, terribles calamidades, ni les saltaron los argumentos, y señales de los rayos, que antes precedieron. Pues porque à los rayos los llama la Divina Sabiduria, argumento de la ira de Dios? Será porque son sus propias armas? No. Que esto es ficcion de los Poetas; sino porque es señal, y argumento, de que la calamidad, que nos embia, es en justo castigo de nuestras graves culpas. Ya indica esta razon el mismo Texto: *Iuste enim patiebantur secundum suas iniustitias.* Pero pregunto mas, que tienen estos rayos, que son el señal mas claro, de q castiga Dios nuestros pecados, y argumento cierto de las culpas? Ya lo dize Pererio, y es, que ocasiona, y trae consigo los contagios: *Inest fulmini vis pestifera.* Assi? Veys aqui porque digo yo, es la culpa, con singularidad, causa, y origen de la peste, y otras enfermedades contagiosas. De aqui tomò sin duda motivo el mejor Orador Christiano de estos tiempos, y lustre de mi Religion, el gran Causivo, para afirmar

que los pecadores eran, como Estrellas errantes, llamadas Cometas vulgarmente; y es, porque así como estas, después de aver aparecido, y aver esparcido vn funefo, y horroroso resplandor, no nos dexan otro, que contagios: así los pecadores, no son ocasion, sino de pestes, y otras calamidades semejantes. Y así passá à añadir: es el pecador como Ezequias, aquel Principe, que trata el caracter de la lepra, mal contagioso, en su mesma frente.

Es de calidad lo q̄ las culpas induzen, y causan dichas penas, que aunque la Justicia Divina, haziendose de parte de la Misericordia, quisiese passarlos por alto, su malicia mesma clamaria, pidiendo el devido castigo. *Miserere mi Deus.* dezia à la Magestad Divina, su Profeta. Señor, ya que la miseria fue el objeto propio de la Misericordia, poned los ojos de vuestra piedad, en este miserable, q̄ invoca vuestra clemencia, y se acoge con el coraçon contrito, al asilo de vuestras entrañas piadosas: pero mirad, Señor, que no imploró vna Misericordia como quiera, sino vna Misericordia grande: *Secundum magnam misericordiam tuam.* Pues de otra fuerte, aun quedara zelosa mi desgracia, segun es

grande mi miseria. Pues tan desesperado es à David de su remedio, que tiene su enfermedad por incurable, y por superior à todos los medios ordinarios? Si: responde en otra parte. *Longe à salute mea verba delictorum meorum.* La gravedad de mis pecados, à llegado à tal estremo, que no se llega à ver el rostro à la esperanza, en mi remedio, no me será facil la salud. Y que será la causa? Que ha de ser? No advertis, dize vn Autor muy ingenioso, que como advierte el mesmo David inmediatamente, estos pecados tienen voces? *Verba delictorum meorum?* Y bien, que importa que estos pecados tengan voces? Mucho, dize este Autor, en persona de David, y es, que como son los Fiscales de mi causa, fiscalearán, y provocarán la Justicia contra mi, que soy el reo, y descargará sobre mi cabeça, vn fiero golpe, con que se impossibilita del todo mi remedio, y mi salud. *Longe à salute mea verba delictorum meorum.*

Los pecados Fiscal? Si: son contra el pecador Fiscales fieros. *Si male egeris,* dezia à Cain la Magestad Divina, *statim aderit in foribus peccatum tuum.* Si hiziere en tu coraçon assiento la maldad, si llegares à cometer algun pe-

Gen. 4.

*Psalms.*  
50.

cado, luego le verás andar de puerta en puerta. *Statim aderit in foribus.* Y que le querrá dezir con ello, que es el pecado por ventura, ò por su desgracia pobre? No fuera mucho, ni d'xera mal, quando es ocasion de la infeliz pobreza. Pero no, no pretende nada de esso, dize vn moderno ingeniosissimo, sino que essa culpa, será el Fiscal, que solicitó su sentencia, su condenacion, y su castigo. El Oficio del Procurador Fiscal, q' otros llaman Fisco, no es yr por las puertas de los Iuezes, solicitando las causas contra los reos miserables? Esso mesmo, pues, hará la culpa. *Statim aderit in foribus, &c.* Bien puedes pecador comer, dormir, reyr, y descansar, q' aunque te parece, que esse delito está oculto, bien se haze de sentir, que tiene voces, clama contra ti, fiscalca, y provoca la ira del Iuez Supremo, para que arroje sobre tu cabeza los rayos de su rigor, antes que sientas el trueno de su amago, ò amenaza.

§. II.

**T**odos los pecados son Fiscales, que suspenden la Divina Misericordia, y provocan para el castigo la Justicia: pero los que suelen fisca-

lear mis contra nosotros, son los pecados de luxuria, y de vengança. O si tuviera mis tiempo! pero no les saltará su dia. Ya al principio significó, como Dios avia quitado la vida con horrible estrago, à veynte y quatro mil de los Hebreos. *Occisi sunt viginti quatuor millia hominum.* El Caldeo lee: *Occisi sunt peste.* Que les embió Dios vn contagio, que los consumió; pues que delito avian cometido? Que? Ya lo dize el Texto. *Fornicatus est populus cum filiabus Moab.* Mirad si los pecados deshonestos son causa de vna peste. Pero lo que mas terror nos deve ocasionar, es q' por solo vn pecado de vno, suele castigar Dios à los demás del Pueblo, como se vio en el homicidio, y adulterio de David: en el pecado nefando de Sodoma: en el de Siquen, y Tribu de Benjamin, y otros muchos exemplares.

Por esta causa dezia como tan escarmentado el Rey Profeta. *Si occiderit Deus peccatores, viri sanguinum declinate à me.* Si irritada la Justicia del Cielo, à violencias de los pecados de los hombres, quisiere desahogar su furor en sus cabeças, quitandoles la vida: vosotros vengativos, y deshonestos, (que esso quiere de-

Num.  
25.

Psal.  
138.

zir

zir aquella palabra: *Viri sanguinum) declinate à me.* Apartaos de mi, no os tenga yo en mi presencia, ni à mi lado. Y que fin podrá tener en esto? Yà lo indican las syllabas antecedentes. *Si occiderit Deus peccatores.* Y es, que se irrita tanto la Iusticia Divina cõtra ellos, es tan de mala calidad el influxo de su sombra, q̄ si llega à castigarlos Dios, no ferà facil dexer de alcançarme parte del castigo. O que mala sombra tiene el pecador! Y como Catolico, si lo considerasses, huirias mas su compañía, y le temerias por lo menos, tanto como la mesma peste.

Miralo en el mesmo Rey. Estava este hablando con la Magestad Divina: y con el aliento, que le dava su mucha humanidad, le habla muy confiado desta suerte. *Libera me de sanguinibus meis.* Señor, por los amorosos influxos de tus entrañas piadosas, te suplico, me libres de la comunicacion, y trato consanguinolentos. Y porque entiendas à de correr esto por tu cuenta, y q̄ es este empeño tuyo; acuerdate Señor, que eres Dios, y cõservador de mi salud. *Deus, Deus salutis meae.* Y por ser cõservador de su salud, està como obligado, ò empeñado, à librarle de sanguinolentos? Si;

Y fino pregunto: no son effos los luxuriosos, y vengativos, que beven los vientos por el vicio de la carne; y rabian por beber de la sangre del cõtrario? Ea pues, ò no ha de ser Dios cõservador de mi salud, ò està empeñado su poder, à librarne de la compañía de esta mala gente, que es tanta la inundacion de enfermedades cõ que affige su Magestad, à estos miserables, que no estando muy lexos, no dexarà de alcançarme alguna de ellas. Digamollo mas al intento, y mejor. Porque no ay mayor peste, ni contrario mayor de la salud, que ellos, y para que entendamos hemos de huyr su compañía, como la de la misma peste.

Mortandad, enfermedades, y desgracias, causan los pecados de vengança, y de luxuria, y la concupiscencia de la carne, y sangre, pero aun las causaràn mayores; si se componen, y juntan con Comuniones muy frequentes. Llegò à enojarse Dios vna vez entre otras, tanto con su Pueblo, que le imbiò vna mortandad terrible, y espantosa, y de las mayores, que avian experimentado hasta aquella hora. Asi se refiere en el onzeno de los Numeros. Y esto por aver deseado con demasia carnes. Y es de advertir, que las

Num.

11.

avian

avian deseado antes muchas vezes. Pues si antes las avian deseado, como solamente agora los castiga? Es, dize San Cyrilo Alexandrino, que no avian recebido hasta en onces el Mannà, symbolo de la Sagrada Eucharistia, y cedia en grã desèredito de esse fibroso manjar, que los que le comian, tuviesen aliento para apetecer otra comida material, y mas vna, que representava la deshonestidad, è impureza. *Quoniam panem Cœlestem adhuc non receperant, propterea, & venia digni sunt, postea vero quâ Domino fruebantur, tunc iure acerba dederunt supplicia.* A Ciudad esclarecida de N. como temo ha de caer sobre ti este golpe de la ira de Dios, que e amenaza, tanto mas fieramente, quanto mas le confidero repressado, y detenido! Pues si los vapores de los pecados, embaracan el favorable influxo de la Magestad Divina, y forman en su mano los rayos, con que nos affige, y ocasionan las desdichas, y enfermedades: que Ciudad ay en todo el Orbe, que te exceda! Si el ardor de los funestos Cometas, no causan otro, que calamidades, y pestes: que se puede esperar del ardor de tanto deshonesto, y vengativo; sino el incendio de vn contagio formidable. El polvo de

estas calles, que si se exprimiessè, bastaria à formar arroyos de sangre muy copiosos, no clama contra los sanguinolentos vengativos! Tanto desahogo en los trages, y escotados; indicio manifesto del lacivo fuego, que arde en los coraçones; tanta sobervia en la vida, tanta disolucion en las costumbres, tanta anchura en la conciècia, tanto sacrilegio por falta de proposito, y dolor en las Confesiones, que clama, y que otra cosa nos puede ocasionar, sino vn contagio horroroso, que sirva de exemplo à la posteridad, y à nosotros de exemplar castigo, sino aplicamos el remedio.

## §. III.

DE lo que se ha dicho hasta aqui, podrèmos conocer, quan eficazes son los medios, que para evadir el contagio, que nos amenaza, he propuesto en el exordio del Sermon. Estos son, el fervor de la Penitencia, el amparo de Maria, y este admirable Sacramento: todos los quales dixè estavan symbolizados, en vna misteriosa nebla. Porque si el remedio es mas eficaz, quanto mas contrario à la causa del achaque; siendo la causa de la peste, los pecados, y con singularidad, los

Cyrl.  
Alex.



los de vengança, luxuria, y sacrilegio: que cola les es mas opuestas, que la penitencia, que es la que los consume: Maria Señora nuestra, que tuvo declarada guerra, iusta con la misma original culpa: y este Señor Sacramentado, que es la mesma gracia, y la mesma santidad, que son sus enemigos. Y si los pecados claman por el castigo, y provocan la Divina Iusticia, para que lo execute: Quien mejor, que la penitencia, recabará el perdón: quien mas eficazmente, que Maria, detendrá el azote, y quien con mas facilidad remitirá la pena, que este Señor Sacramentado, que es Dios juntamente, y Hombre. Veamos si hallarán apoyo estas propuestas, en la autoridad Divina.

- Que est ista, que ascendit  
per desertum, sicut virgula fumi,  
ex aromatibus myrrha.*  
Quien es esta, dezian admirados los Espiritus Celestiales, hablando de Maria. Quien es esta que sube por el desierto derecho, como vna vara de humo oloroso, compuesta de Myrrha, y de aromas! Que dezis Espiritus soberanos, Maria como Myrrha, y como aromas! No es Maria, dulce como el panel. *Favus*  
*Cant. 4. distillans labia tua.* La Myrrha, y aromas no son summamente

amargos? Así es; pero también tienen otra cosa, que es muy propia de Maria, y es, que la Myrrha preserva de la corrupción de la carne, sombra de los pecados, que hemos dicho: y los aromas sirven de precaucion contra la peste. Y quiere persuadirnos, hallaremos en esta Soberana Señora, vno de los remedios mas eficazes que se pueden desfiar contra los pecados de la carne, y contra la pena de vn contagio. Bien pueden servir à esta verdad de testigos abonados, los muchos que se han librado de semejantes vicios, por aver rezado tres Salves, ò otra breve devocion, à la pureza de esta grande Madre. Pero mejor lo acreditarà el Texto que se sigue.

*Sicut nebula texi omnem terram.* Dize esta Señora, de si misma por el Ecclesiastico. Yo cubri, y defendi la tierra, toda à manca de vna niebla vniversal, y muy suave. Y que nos querrà dezir su piedad con esto? Que? Que así como la niebla defiende à los hombres de los ardientes rayos del Sol; así esta piadosissima Señora, nos ampara con su manto, defiende, y templi los rayos, y castigos rigurosos del Sol de Iusticia Christo nuestro Bien, para que no nos ocasionen vno peste,  
Eccle-  
siast. 24.

te, y nos priven del bien de la salud. Ya lo dixo en otra ocasion mas claro por boca de la Sabiduria. *Qui me invenerit, inveniet vitam, & hauriet salutem à Domino.* El que supiere obligarme, por el medio de vna verdadera devocion, hallará no solo la vida, sino que le conservará mi Hijo, la salud entera, y muy ampliada. De donde sin duda deviò de tomar ocasion su devoto Capellan Ricardo de S. Lauren- cio, para afirmar: que no ay mal, ò enfermedad por contagiosa que sea, que no pierda luego su malicia, y fuerças, à la invocacion del Dulzissimo

Ricar. à Nombre de Maria. *Nulla S. Laur. pestis tam efficax, quæ non continuo ad Mariæ nomen cedat.*

Buena prueba es de esta verdad, lo que sucediò en aquella peste vniversal de Roma, en tiempo de San Gregorio el Grande, pues apenas se enarbolò en vna Proçession, su Sagrada Imagen, quando se mitigò el contagio, y se viò huyr la niebla pestilente, por donde passava su retrato, como temiendo el influxo de esta otra niebla saludable. *Medicina omnium in festinatione nebulae.*

Eccles. 43.

El segundo remedio de los pecados dichos, y por consiguiente, de la peste contenida, tambien como en figura, en aquella prodigiosa niebla,

es Christo Iesus Sacramentado, que està real, y verdaderamente contenido debaxo de la niebla misteriosa de estos blancos accidentes. Este es el mas eficaz contra veneno de las culpas, el antido o mas favorable à la salud, y la victima mas à proposito para aplacar à la Magestad Divina, y alcançarnos favores, y gracias, en lugar de los merecidos castigos. Y aun por esto en la ocasion presente, le expone, y fica patente à todos, mi Sagrada Religion, en estas Aras. Voy à la primer parte, de que es el mas eficaz, contra veneno de las culpas, y dexando aquel lugar de Malachias, que hablado de este Señor dize, que todo es sanidad. *San-*

*Malach. nitas in pennis eius.* Y aquel 2.

otro de Hugo Cardenal, el qual advierte, que por esto se llamò el hijo de Osea, Iosue, que es lo mismo que Iesus, por que le tocava el cuydar de la salud de los demàs. *Quia Moyses ei curam salutis aliorum vade- decim commissit.* Me valdrè de vnas palabras del Profeta Ieremias. *Nunquid resina non*

*Icrem. est in Galaad.* Està lamentan- 3.  
dose de los delicos, y maldices del pueblo de Israel, y dize: Por ventura no ay resina en el monte Galaad; ò Medico alguno para curar tantas llagas, heridas, ò enfermedades,

des, como reconozco en este Pueblo? *Aut Medicus non est ibi, quare igitur non est obdulta cicatrix?* Como su enfermedad se halla en tan mal estado? *Quare non est obdulta cicatrix?* Y que resina es esta de que se habla, y supone, es remedio saludable? La resina del Terebinto, dize el celebrado Barcia. Aora pregunto: no es el Terebinto geroglifico de este buen Iesus? El qual dixo de si mesmo, que avia estendido sus ramos, como el Terebinto? *Quasi Terebinthus extendi ramos meos.* Luego este Señor es esse medicamento provechoso, para curar las heridas, y enfermedad de nuestra alma, y el mayor contra veneno de la culpa.

Veamos si será mas proposito, para aplacar à la Magestad Divina, è inclinar su piedad, que las que se ofrecen oy en esta plaça. Pero quien lo duda? En vn mesmo Teatro, segun refiere en el Libro los Reyes, concurrieron los Profetas de Baal con Elias, el Zelador de la Divina honra, y para escurecer su gran virtud, y eclipsar la verdad, que predicava, se valen del medio de vn valiente Toro. Sacan la Victima à la plaça, y comiençan à jugar con ella. A qui faltan, allí gritan, allí corren de tras de el, allí le

provocan, y al fin vienen à herir se à si mismos con sus lázcas, hasta regar el suelo con su sangre, sin que con todas estas diligencias pudiesen alcanzar cosa alguna de la Magestad Divina, ni vna pequeña demostracion de sus agrados. Sacrifica Elias en contraposition, vn novillo tierno, y apenas ofrece aquesta Victima, quando luego vereys la aplaude el Cielo, embiando sus ardientes luzes, que la illustren, abrafen, y consuman: en señal, de que le era à su Magestad muy atcepto, y agradable. *Cecidit igitur Domini, & devoravit holocaustum.* Pues, que será la causa? Que ha a de fer, responde vn gravissimo moderno, que esse Bezerrillo es sombra de esta Victima Sagrada de la Eucharistia, y quiso entendiésemos, es el medio mas eficaz, que podemos elegir, para impetrar de su Magestad, lo que conviene.

De donde vengo yo à inferir, es este Divinissimo Señor el antidoto mejor de la salud, como se experimentò en aquella Serpiente de metal, que enarbolò Moyfes en lo alto de vn madero: la qual por ser figura propia suya: *Sicut Ioan. 3. Moyses exaltavit serpentem in deserto &c.* Purificò el ayre, como advierte S. Athanasio: *S. Athanasius. Ista enim sublimatus aerem pur-*

3. Reg.  
18.

Ioan. 3.

S. Athanasius.

nas.

Percer.

gavit ab omni diaboli infestatione: y sirvió de remedio à los heridos, y de antidoto, y precaucion à los que estavan sanos. *Dupliciter illa pestis sublata est: nam qui percussi erant sanabuntur; alij vero ne percuterentur.*

El nombre de Santo, nombre significativo de salud, solo lo gozavan en la antigüedad, los que estavan matizados, ò teñidos con la roxa sangre de la Víctima. De donde era lo mesmo dezir, *Sancti*, Santos, que *Sanguini uncti*, teñidos con sangre. Amás de esso era ordẽ expreso de Dios en el Levitico, que aunque la lepra, mal contagioso, se huviesse curado con medios naturales, se le ofreciesse vna Víctima limpia, pura, y sin alguna mancha; simbolo sin duda de esta Víctima purissima: no por otro, segun la exposicion de Oleastro, sino porque se le atribuyessẽ à ella, mas que à otra cosa, la salud: y à la virtud de esta preciosa sangre. Y assi, si quieres Ciudad esclarecida, assegurar la salud, y vida de tus Ciudadanos, no falte en tus Sacrificios esta Víctima, librando en sus meritos, virtud, y actividad, tu salud, y tu defensa: y verás como te hallas à qualquier adversidad incontratable. Para significar con algun

Oleastro

geroglifico, ò emblema los antiguos, vna Ciudad inexpugnabile, bien pertrechada, y defendida: pintavan vna Aguila que ponía con el pico vna piedra en la puerta de su nido, aludiendo sin duda, à que esta Ave lo fue le hazer assi, para defender sus polluelos, del veneno mortal de las Serpientes, y assi Ciudad Ilustre, y ornamento de esta Ilustrissima Corona: si desfeas eximirte de la peste, procura obligar al Aguila Maria, à que guaresca tus puertas con esta piedra Christo Iesus Sacramentado: *Petra autẽ erat Christus*, y con esso no tendrá entrada en ella el veneno de la Serpiente, que es la culpa, causa, y rayz del contagio venenoso que te amenaza.

Y si quieres se te logre mas eficazmente tus deseos, aplica el vltimo remedio, que diximos està representado en aquella niebla misteriosa, y es el de vna prompta, y fervorosa penitencia. Pecados nuestros son el origen, y rayz de nuestros males, con que la Divina Bondad dessea corregirnos, y su remedio lo ha de dar, no la politica prudencia, sino alcançarle del Cielo la enmienda reconocida. La agricultura, dicen los Medicos, suscita los cuerpos sanos, y la Medicina sana los que están en-

fermos. De la mesma fuerte, segun el sentir de vn grave Autor, la prudencia sustentta las Republicas; pero las enfermas, ò las que estàn para enfermar, las ha de curar la penitencia. *Medicina omnium infestatione nebula.* Penitencia prompta; y como niebla ha de ser nuestro remedio, para que como la niebla al calor del Sol, se resuelve toda en agua, y viene à fertilizar la tierra, assi se convierta en lagrimas nuestro arrepentimiento, y véga à ser mas provechoso. Sirva de prueba, y confirmaciõ à nuestro asúpito, de exemplar à los presentes, de terror à los obstinados pecadores, y de confianza à los verdaderamente arrepentidos, aquel lamentable suceso de David, su lamentable summamente por la pena, digno de eternas lagrimas de sangre, por la culpa, que resolvió castigar la Magestad Divina, con tres dias de contagio. *Pestilentia erit tribus diebus.* Entre agora mi duda. Si por decreto del Supremo Iuez, in-violabe, ha de durar tres dias la peste; como solo llegó à affigir al Pueblo de sde el amanecer al meñio dia? Es, que conociendo David el estrago, que ocasionava su delito en los Vassallos, y que era de tan mala calidad el influxo de su

3. Reg.  
24.

culpa, que no perdonava à la innocencia, affigido del trabajo de sus subditos, desató las fuentes de sus ojos para ofrecer à Dios en satisfacion de sus obras muertas, y fecas, vnas humedecidas palabras: que quanto mas le añudavan la lengua, davan mas eficacia à sus suspiros. Yo dezia al Señor he sido mi Dios, quien te ofendi. Yo el que estando mas obligado à contenerme en los terminos justos de tu ley, he sido el mas iniquo violador de tus mandatos. *Ego qui peccavi ego inique egi, hi qui oves sunt quid fecerunt?* Que ley se puede hallar en tu Iusticia, para que pague la pena del culpado el innocente? Porque razon ha de alcanzar el rigor de tu enojo, à mis subditos, y ovejas? Mas que digo! Quando no cedò en daño de estas, el yerro del Pastor? Y el de forden, y mal de la cabeza, quando no le llegaron à sentir los miembros? Yo he sido solo, el que ingrato te ofendi, y por esso, el que solo merezco descarguen sobre mi solo, los rigores. Al fin fue tan excelsivo este dolor, y tan crecida la abundante copia de sus lagrimas, que fueron suficientes à suspender el influxo del rigor Divino, y à extinguir el incendio de tan funesta peste.

Ea, pues, Catolico oyente mio, oveja descarriada, en cuya busca anda afanado tu Pastor, siguiendo tus passos, al passo que tu ingrato huyes de su amable compañia: dexas de conocer has sido hasta agora emulo de las culpas de David, y que has seguido en solos los malos caminos sus pisadas? Ignoras los estragos horribles, que hizo el pecado en su Persona, Reyno, Vassallos, Hijos, y Mugeres? No sabes, que la culpa es un Cavallo Troyano, que trae en sus entrañas el veneno, el fuego, la hostilidad, y mortandades? Que los pecados son las formidables inundaciones, que ponen al mundo en diluvio: como las aguas que baxir on del Cielo, para anegar las impurezas del suelo? Que es tal la fuerza de su brazo, que rinde los Castillos mas fuertes, arruyna las Ciudades, se come, y consume à los muros, que se entregan, y fian del? Que es el contrario mayor de la salud? Que tiene el consejo de la muerte, en que se ordenan incendios, guerras, infamias, hambres, pestes, y otras mil enfermedades? Y finalmente, que tiene por herécia la muerte del cuerpo, la perdida eterna de el alma, la ira inevitable de Dios, la execracion de los

justos, el ravo de la Ley, la maldicion del Cielo, y de la tierra? Como, pues, no procuras apagarle con el agua de las lagrimas? Borrarle, y cubrirle con la niebla de la penitencia? Y ahogarle con la inundacion de un amargo llanto? Sirvate de exemplo un David penitente. Y pues le imitaste peccador, y le seguiste ciego; figuele agora recobrado, imitaste arrepentido. Sirva tu arrepentimiento de exemplar à los que fueron complices en la culpa, para que te acompañen en la penitencia. Sirvan los golpes de estos pechos, mudança de costumbres, y exercicio de buenas obras, de satisfacion publica à los pecados, con que has escandalizado la Ciudad. Y sean las lagrimas de tus ojos tan copiosas, que basten à purificar tu alma, à quitar el caracter de condenacion, que contraxiste, y à borrar los señales de perdicion, que ocasionaron à los que te seguian. Y al fin, pues somos tu, y yo los que ingratos hemos ofendido à nuestro Esposo, nuestro Padre, y nuestro Dios, y por quienes padecen sin culpa, tantos innocentes, que hizo su Magestad objeto de su vengança, siendo solos tu, y yo, complices de sus agravios: Pidamosle con humildad, y

de coraçon, que nos perdone, obligandole con la confesion de tanta ofensa. *Ego sum qui peccavi ego inique egi.* Yo soy, y he sido Señor, el que repetidas vezes he pecado, yo confieso que vilmente te ofendi, desconocido te he dexado, ingrato te he vendido, y alevoso, quanto cruel he sido villano tu homicida.

O si como tengo obligacion de conocerlo, tuviera las lagrimas para llorarlo. Pero no me faltaràn con tu gracia, por lo menos coraçon para sentirlo. *Peñame &c.*

\*\*\*\*\*

\*\*\*\*\*

\*\*\*\*\*

\*\*\*

\*



OTRA INTRODVCCION,  
**O AVE MARIA,**  
 PARA EL ANTECE-  
 DENTE SERMON.

AÑADESE LA CIRCUNSTANCIA DE  
 vn juego de Toros, con que se solemniza  
 la Festividad de San Roque,  
 Abogado de la Peste.

*Caro mea vere est cibus, & sanguis meus  
 vere est potus. Ioan. 6.*



O siempre caminan los vivientes con alegres, y presurosos passos à la vida; tal vez sin pensar corren mas aprisa, y mas gozosos al passo de su muerte: que ri sueño, y alegre va caminando el cristalino arroyo al precipicio! Con que ligereza buela el Ruyseñor à caer en la amarga liga! La Liebre, que presurosa, por desprevenida, dà en el laço! Con que ansia se traga el ançuelo el torpe pezcillo! Con que aceleracion sale à la plaza el fiero Toro, à ser publica, y sangrienta victima del pueblo! Y que sollicitos procuran muchas vezes el origen de su daño los mortales. A entretenerse, ò passar la tarde en vnos Toros, ò segun con mas piedad lo discurren otros, à ofrecer à San Roque vnas victimas; ya en reconocimiento de su devida gratitud, ya en consideracion de obligarle, para que por sus meritos les libre del contagio, que amenaza; an procurado yr los Nobles Ciudadanos de N. vna de estas tardes: no advirtiendo, que las gracias, que por esse medio, se tributan, suelen ser fatal desgracia



cia para algunos: y que el ardor de carne, y sangre, que arde en ellos Toros, puede ocasionarnos el incendio de vna pelle. Y en vna palabra que adonde se presume allegar la vida, se venga à encontrar vna muerte desgraciada. Pues aunque el fin es bueno, ni digo tampoco que el medio sea malo: pero que quereys, como la naturaleza està descabecida, y tan sin fuerzas, en qualquier china toparà el tropieço; en qualquier tropieço la cayda; en qualquier cayda vn fatal golpe. Y fino sirva de escarmiento, aquel malogrado Ioven Ablalon, à quien la copada Encina, à que corria presuroso, y que era hasta las fieras delicioso albergue, sirviò de suplicio vergonçoso à su persona, y de funesto teatro en que fueron castigados sus delitos.

Exod.  
32.

Y si esto no basta, diga el infeliz pueblo de Israel, quantos cares le salieron los entretenimientos, que tuvo con aquel fatal Novillo; pues no costaron menos que las vidas de veynte y tres mil hombres: *Ceciderunt in die illa viginti tria millia hominum*: y el provocar la Divina indignacion, desuerte, que no quiso llamable como antes, pueblo suyo. *Peccavit populus tuus*. Digalo el Profeta Oseas, que el Toro, ò Bezerro, que propuso Jeroboam al pueblo, lo llama red, en que quedaron muchos enlaçados, pues en este sentido explican los Interpretes Sagrados, aquellas palabras. *Rete expansum super Tabor, & victimas declinastis in profundum*. Sobre las quales palabras levantando el contrapunto el Gran Ruperto, dize: *Vehemente rbrutam redarguit talem dolositatem sacerdotum: quia cum deberent victimas sublevare in cælum, serviendo, & sacrificando creatori dimiserunt eas in profundum infernum serviendo creature auri, & argenti*.

A este mismo tiempo, aunque acaso al parecer, no sin alta providencia, mi Madre la Compañia, saca al Amphiteatro de este Templo, y ofrece en ellas Aras, otra Víctima mas pura, y agradable: para que opuesta à las que se ofrecen en esse dilatado corro, sea el imán de nuestros coraçones, el desempeño mas cabal de esta Ciudad Ilustre; y el antidoto mas eficaz, y proporcionado à la salud que se desea. Con que si alguna vez se à conciliado el crédito de sabia, es en mi concepto la ocasion presente. En vna casa, ò Palacio Magestuoso, rico en alajas, abastecido de bienes, fecundo en vinos, abundante en panes, y coronado de Víctimas, hazela Divina Bondad, digna

digna ostension de su saber. *Sapientia edificavit sibi domum; ex-*  
*cidit columnas septem immolavit victimas suis, miscuit vinum,* Prov. 9  
*& proposuit mensam suam.* Que este Palacio sea sombra, ó fi-  
 gura de la Iglesia, y sus columnas geroglifico expreso de hom-  
 bres sabios, que con su presencia la asistien, è illustran, es ex-  
 posición clara de la Glosa: como dixè en otra parte. Las vi-  
 ctimas, que consagra en las ardientes aras de su amor, para  
 aplacar el irritado atributo de su justicia, es el Ternero illo  
 tierno, y regalado de su cuerpo, *se ipsum in cruce,* cuya deli-  
 ciosa carne, para que no reusemos el comerla, la reboga con  
 el vino generoso de su sãgre, y pan florado de su mesa: *miscuit*  
*&c. Caro mea vere est cibus, & sanguis meus vere est potus.* Entre  
 aora mi reparo. Tan grande habilidad lleva consigo la crec-  
 cion magnifica de vn Templo, en cuyas aras se ofrece esta vi-  
 ctima pacifica, y quieta, simbolo, y representacion deste ad-  
 mirable Sacramento? Si respondo al cõpàs de vna Lyra may  
 acorde. Y si quereys saber la causa, estadme atentos. Avia  
 visto poco antes, y casual mismo tiempo, que vna muger, vi-  
 va representacion del figlo, procurava atraher à si los hom-  
 bres: y que para mas obligarlos los brindava con el gustoso  
 entretenimiento de vnas victimas, ó Toros, que dezia avia  
 hecho voto de sacrificar por su salud. *Et ecce mulier ornata*  
*meretricio, prapirata ad capiendas animas, nunc in plateis, nunc* Prov. 7  
*iuxta angulos insidians: apprehensum deosculatur iuvenem, &*  
*procaci vultu blanditur, dicens; Victimam pro salute de vovi.*  
 Así que cõ el motivo del bien de su salud, y sabroso cevo de  
 vnos Toros, procura atraher à los hombres alagueña esta mu-  
 ger: Luego proponiendo en contraposicion de estas victimas  
 profanas, con que el mundo quiere atraher las volentades,  
 otras mas eficazes, y gustosas, que con su dulce atractivo los  
 atraigan, no puede elegir medio mas proporcionado: y por  
 consiguiente, no puede aver ocasion en que mas se acredite de  
 sabia la Sabiduria: oyd como lo afirma assi Septimio: *So-* Sept.  
*phia sapientia est, sapienter utique ingularit, dum in vitam, &* hic.  
*rationaliter, dum in gloriam. Idcirco occidit, ne moriatur, qui m-*  
*occiderit Babilonia.* No es esto al pie de la letra lo que haze en  
 este dia mi Sagrada Religion? Pues veys à la causa porque  
 digo queda oy mas acreditada de sabia, que en otra qualquie-  
 ra accion, y la razon es. Porque si vno de los fines que preten-  
 de, es apartar de los Toros, ó Victimas profanas, los huma-  
 nos

Q

3. Reg.  
19.

nos coraçones , y atraherlos à esta Iglesia : esta es la remora mas eficaz , para conseguirlo. Quando Elias quiso que Eliseo dexasse los Bueyes , y fuesse en su seguimiento , no hizo otro , que ponerle à los ojos su misma capa , y lo logra su desseo sin dilacion alguna. *Statim reliãtis bobus cucurrit post Eliam.* Y es , que la capa era simbolo de esta Venerable Victima Sacramentada , segun Dragon. *Est pallium tuum caro tua.* y es tan eficaz atractivo para esso , que no es maravilla llegue à conseguirlo.

Si el otro fin es substituyr en contrapoficiou de ellas otras Victimas , vna mas cabal , que sea digna de San Roque , y Sacrificio mas agradable à la Divina Magestad ; no se hallarà otra de mayor desempeño , ni aun igual. Porque si vn Cordero , que substituyò Abraham por Haac su hijo , fue cabal satisfacion de vn Sacrificio humano , por ser aquel Cordero , sombra verdadera de Iesvs : bien sera el mesmo verdadero Iesus Sacramentado , desempeño suficiente de vn Sacrificio irracional , inhumano , è imperfecto. Amàs de esto : mandava su Magestad en el Levitico , que si por voto , ò devocion , se le ofreciesse alguna Victima , haya de ser esta pura , limpia , y sin alguna mancha , para que sea la oblacion digna , y acceptable.

Levit.  
22.

*Homo qui obtulerit victimam Domino, vel vota solvens, vel sponte offerens immaculatum offeret, vt sit acceptabile.* Ay Victima , ni oblacion mas pura , y limpia , que esta , que aqui se nos propone ? Luego es la mas agradable à la Divina Magestad , mas digna de San Roque , y por configuiente , el desempeño mejor de esta Ciudad Illustre. Y si el fin es , oponer algun contraveneno , aplicar algun medio proporcionado contra la malicia del contagio , que nos amenaza , aora vereys

es esta Victima el remedio , si el Señor assiste à todos con su Divina gracia.

*Ave Maria.*





# SERMON,

## EN LAS

### QVARENTA HORAS

de Carnestolendas.

*Ecce ascendimus Ierosolyman. Luc. 18.*

*Caro mea vere est cibus, & sanguis meus  
vere est potus. Ioan. 6.*



ALLAVASE vna Señora de calidad,  
y no vulgares prendas despechada, por-  
que aborrecida de su consorte. Consultò  
movida de su dolor à vno de aquellos,  
que el vulgo califica de hechizeros, y los  
mas ladinos llaman nigromanticos: que  
à tales terminos, ò extremos reduce al  
coraçon mas Christiano vna passion,  
quando llega en el alma à empuñar el ce-  
tro. Mas como no se alcanza el fin por medios mal proporciona-  
dos, perdidas con la vanidad del efecto sus' mas firmes esperan-  
ças, le ofreciò vn buen acierto la necesidad. Este fuè, consultar

Q

al

Libro de la  
Quarenta

Seneca.

al Oraculo de aquellos tiempos el sentencioso Seneca, que penetrando en breve el original achaque de sus males, y el humor de que aquesta noble Dama adolecia, le recetò facil el remedio en estas breues, y sentenciosas palabras. *Cur queris maleficas ad amorem? ostendam tibi veneficium potens, ama, & amaberis.* Señora, no te fatigues, en sollicitar de Circe, ò de Medea los encantos; pues Dios vinculd à tus manos otro, aunque facil, mas eficaz para tu intento: *Ama, & amaberis.* Manifiesta à tu esposo, amandole, catiñoso amor, y èl te corresponderà con trato mas amoroso; que no ay hechizo, que afsi aprisione coraçones, como amar con vna voluntad fina, y verdadera. Verdad es esta, en razon, autoridad, y experiencia bien fundada, sino que la defacredita el exemplar infauto de estos tiempos, en que reconozco la divina voluntad; sino despreciada, mal correspondida. Dios vn Mongibelo de amor, le està ofreciendo al hombre mil delicias en esta regalada Mesa con su Cuerpo, y Sangre: *Caro mea vere est cibus, & sanguis meus vere est potus;* y el hombre el mesmo yelo de la ingratitud, robandole à la nieve sus efetos, procura al parecer, extinguir el volcan de aqueste Divino Monte; pues tan ingratamente desdèña sus favores, que es menester todo el ardor de su infinito incendio, para que no se disminuya, y aun apague su grandeza.

Pero, ò bondad de nuestro Dios! O excesivo incendio del Amor Divino! Està tan lexos de entibiarse con los yelos de tanta ingratitud, que levantando de punto sus finezas, sube en busca fuya à Ierusalen, que es la morada donde habita. *Ecce ascendimus Ierosolymam.* Disponele los cepos del temor de Dios; previenele fuertes laços, porque no se escape; embiale perros, que son los Predicadores, para que la sigan; gritale con sus auxilios, para que salte; pero ella despreciando auxilios, divirtiendo voces, burlando perros, y rompiendo laços, retirandose, y huyendo el cuerpo à la dicha, se sepulta mas en su miseria. Mas como el amor es constante, y paciente, no quiere darse por rendido. Antes acordandose, que levantado à lo alto de vn Madero, ha de ser como imàn para atraerla: *Cum exaltatus fuero, à terra omnia traham ad me ipsum.* Sube à lo alto de la Cruz, hasta dar la sangre con la vida. *Tradetur enim gentibus, & occidetur.* Y pregunto yo agora: Lo consigue? No. Antes quanto mas sube, la fineza de su amor, à esse passo baxa por puntos el del hombre, para alimentarse con descredito de la dignidad, en las cadavericas carnes de sus exe-

Ioan. 12.

crables deleytes, como se vè en estos dias de Carnestolendas. *Descenderuntque volucres super cadavera.* Los que como generosas aves pudieran remontarse à las esferas, beverle al Sol las luzes, y recrearse con ambrosias, y nectares celestiales, apesgados miserablemente con la tierra, se cevan en cadaveres horribles, y hediondos.

Yà no estraño se halle obligado Christo à subir en estos dias, corriendo parejas con su amor; que son el amor humano, y el divino como dos, aunque no iguales balanças, que sube la vna, quanto la otra baxa; y como la del amor humano baxa, y se apesga tanto en el cieno de estos dias, con el grave peso del pecado: *Descenderunt in profundum*; no es mucho obligue à la del Amor Divino à levantarse. Que yà es vsado en el amor de Dios, subir, y levantarse à la Cruz, en las caídas del hombre; passando el subir en su voluntad, à ser costumbre; porque el baxar del amor humano es yà por vicio. *Sicut Moyses exaltavit serpentem in deserto ita oportet exaltari filium hominis.* Mas, ò lastima! que es tan grande el peso con que baxa, y tanto lo que al baxo se despeña, que nos roba las esperanças del remedio. Solo vna alienta mi desmayo, y està vinculada al poderoso brazo de Maria. Porq̄ dirigiendo la vista por el lienço hermoso de estos Cielos, y contemplando la belleza de sus Astros, advertì, que entre el Signo magestuoso de Leon, Symbolo glorioso de Iesus, y el horroroso Signo de Libra, q̄ significa las balanças de su justicia, y de su amor, mediava el apacible Signo de Virgo, geroglifico expresso de Maria, nuestra grande Madre. Con q̄ se le abrid alguna puerta, y no pequeña à mi esperança, de que està clementissima Señora, eficaz medianera de los hombres, aplicará à la balança del amor de Dios la sangre noble, y generosa de su Hijo, para que pese mas, que la balança de su justicia en que reconozco los pecados; y de esta fuerte no vendrà à baxar à lo profundo del infierno. Afsi lo fio de su grande piedad, pero conviene comencemos à obligarla con las suplicas de nuestras oraciones, y en especial con la del Angel.

## A V E M A R I A.

Q2.

Ecce

*Ecce ascendimus Ierosolymam. Luc. 18.  
Caro mea vere est cibus, & sanguis meus  
vere est potus. Ioan. 6.*

S. I.

**M**ALOGRADOS reconozco en este dia los ardientes deseos de Iesus, desvanecidas las finezas eficazes de su amor; y así es fuerça bolver esta tarde por su credito, y dar à entender no se malogran sus deseos, porque falte en su amor poder, y actividad muy grande, ni porque yerre en el modo, y exercicio de amar, y de obligar, y quede mas confundida la villana ingratitud de el hombre, mas conocida su malicia, y mas justificado el castigo, è indignacion que se merece: à q̄ se ha de reducir toda la materia del Sermon. Vamos à la primera parte, es à saber: que no se malogran sus deseos, porque falte en su amor poder, y actividad. Y pues tu Magestad và delante de nosotros, y sube à Ierusalen, Alcaçar, y Teatro glorioso de su amor, subamos en su seguimiento, que con esto conoceremos los subidos quilates de su voluntad. Los privilegios, y atributos singulares del amor, si se alcança su natu-

raleza, arrebatan à pasmos, y admiraciones à los mas esclarecidos Ingenios. Organo de la felicidad le llamaron algunos; porque no fueran bien las dichas, sino las abraça aqueste afeeto. Las mas prosperas fortunas, hazen al alma musica enfadosa, si aqueste Prodigioso Orfeo no las temple; y si el amor lleva el compàs, los mas desechos pesares cantan suavemente al coraçon. Las penas amadas, son glorias; y las glorias no queridas, se califican por penas. Alma vniversal del mundo, y compendio de la naturaleza ay quien le llegò à dezir: porque quanto se reparte digno de estimacion entre todas las cosas naturales, las cifra el amor en su breve, y apacible esfera. Quanto concediò à los brutos el instinto, lo que supliò en los racionales la astucia, y lo que la fuerte repartiò en dichosos, el amor lo comprehende en sus efetos. El León se adelanta en valentia, aventajase el Ciervo en ligereza, prefierese el Lince en la vista aguda,

da, vence el Aguila en el buelo, y el Cavallo les excede en bizzarria. Y todas estas singulares prendas, fuerças, alas, vista, velocidad; y bizzarria, las tiene el amor à sus mandatos. Pero lo que en el amor mas gloriosamente resplandece, es la fortaleza, y poder, q̄ solo en este se reconoce para obrar, y resistir siempre en su punto vigoroso. Entre los efetos de la Sabia Omnipotencia, vnos tienen fuerças para obrar, y no para sufrir, como es el fuego. Otros al trocado, ostentan en sí brios para sufrir, y no para el obrar, ò vencer, como es la tierra. Otros, ni para obrar, ni resistir, y estos son los mas; y à solo vno le sobran viores para obrar, y alientos para sufrir, que es el amor.

Primeramente, es fuerte, y poderoso para el sufrimiento, como para resistir el diamante fino, có quien el amor maravillosamente symboliza, y està como en virtud propia contenido. *Coniugum amorem Adamas fovere dicitur, ob quam causam reconciliationis gemma vocatur.* Dize el erudito Anselmo. Tiene el diamante, tal vez, por ser sufrido, esta singular propiedad, que es vnir las voluntades de los discordes esposos con el suave, y casto laço; y aun por esso se llama piedra del amor: *reconciliationis gemma vocatur.*

Es el diamante piedra por ser sufrida, causa del amor; y assi no es mucho, venga à ser el amor en el sufrimiento, como piedra. Muestrale Dios à Zacharias vna piedra toda cinzelada por su mano, y mandale la labre con la escoda, pico, jubias, y martillo, y con toda suerte de instrumentos. Que esta piedra sea sombra de Christo Señor nuestro, à mas de que es sentir de muchos Santos: *Petra autem erat Christus*; lo sacreditan las muchas heridas, y golpes, con que nos le propone el Evangelio: *Flagellabitur, & conspuetur*. Mas de adonde tanto sufrimiento en esta piedra viva, que à tan repetidos golpes, no se rompe? De adonde? No veis, que es piedra con espíritu, y amor: *Bibebant de spiritali* *consequente eos petra: Petra autem erat Christus*. Pues de à le viene toda esta constancia, y fortaleza, que el amor es muy fuerte para el sufrimiento.

Yà tenemos es el amor fuerte, como vna piedra en el sufrir; pues atended, q̄ no es menos poderoso en el obrar, y en el vencer: y por esso se comparan sus fuerças à la muerte, à cuya fiera guadaña, è inexorable braço, nada se resiste. *Fortis ut mors dilectio*. De donde tomó ocasion para comparar la Esposa al de su amado al fuego el mas voraz, y activo de los

1. Cor. 9.

Cant. 8.



ibid.

elementos. *Lampades eius lampades ignis, atque flammarum.* Y la razon es, porque afsi como el fuego vñano con el parentezco, que contraxo con el Sol, ardiendo en ira, y chispeando de rabia, yà abortado de las sulfureas cavernas, se lleva tras si los montes, y arranca las entrañas à la tierra; yà precipitado de las nuves, derriba cõ horrible estruendo los mas sobervios, y empinados torreones; yà provocado de las fuelles, y violentado del martillo, y del ayunque, tanto contra el hierro se enfurece, que le obliga, à que dexando su dureza, se le rinda humilde à sus pies en lagrimas desecho: à nada perdona; todo lo abraça, todo lo consume: no de otra fuerte el Dios Amor, todo lo puede, y todo lo sujeta. *Omnia vincit amor.* Y aun esta es la causa, como dize Seneca, que el amor rinde, y sujeta voluntades. *Ama, & amaberis.*

Cabal confirmacion es à mi ver de aqueste assumpto, aquello que refieren los Cantares. Hallavase rendida de las crecidas perfecciones de su Esposo; y por tanto deseosa de ser correspondida; la casta, y discreta Esposa. Y para moverle à su mutuo, y correlativo amor, le embia con repetidos correos aquesta amorosa, si bien sentida letra: *Adiuvo vos filie Ierusa-*

Cant. 5.

*lem, si inveneritis dilectum meum ut nuncietis ei, quia amore languo.* Hijas de Ierusalen, si vuestra felicidad, y mi favorable dicha os conduxere à la presencia de mi ausente Esposo, os obligo, y con juramento, le participeis el excesivo incendio de mi amor, *quia amore languo.* Tened prudente Esposa, què hazeis? Como afsi se os han agotado las aguas de vuestro fecundo ingenio, os embotò por ventura el discurso la passion? Faltan en vuestras insignes prendas los motivos? ò faltò à vuestros ardientes labios la eloquencia? Essè es modo de obligar su voluntad, y ganarle los cariños? No os dè pena, responderà discreta, y sentenciosa. Llegue à sus oidos mi recado, entienda le soy muy fino amante, y corra la conquista por mi cuenta, que no ay arpon mas eficaz para rendirle, como que tepe le ama mi voluntad con vn amor fino, y muy constante: *Ama, & amaberis.* Es fuego amor, y tan poderoso como el fuego; y aun por esso, como reyna ardiente en Christo, le obliga oy à subir para acercarse à su centro: *Ecce ascendimus.* Siempre fue el amor activo, y eficaz para obrar, y resistir; pero es tanto mayor su actividad, quanto es mayor, y mas poderoso el sugeto en que reside;

de; y por consiguiente, es en Dios mas eficaz, y poderoso. Ya lo dixo vn Autor con harro ingenio: *Sicut ignis est fortis in paleis, fortior in quercu, fortissimus in ferro, ita amor in homine uehemens, in Angelo uehementior, in Deo uehementissimus.* Como es voraz el fuego en la debil caña, mas fuerte en la tosca encina, pero acrecienta mucho mas en el fuego sus rigores; assi el amor ostenta mayores brios, segun fuere el sujeto en que reside. Y assi en el hombre es eficaz, en el Angel mas activo; pero si llega à poseer vna Deydad, crece su poder en grados infinitos. *Lampades eius lampades ignis, atque flammaram.* Tu coraçon, Eposo mio, arde en mi amor, como en ardientes farolès viva llama, que este es el sentido que dan à estas palabras los Interpretes. Otra letra lee: *Carbones eius carbones ignis, & flammaram Dei;* como llama, y no como quiera, sino llama de Divino fuego, y fuego de Divino amor: *atque flammaram Dei.* Y porquè la Esposa compara el amor ardiente de su Amante à las llamas de el amor de Dios? La razon es, que como este en vna Deydad, es mas activo, y mas ardiente, no pudo ponderar el de su Esposo mas crecido, que comparandole al Divino Amor, y à las llamas de su acti-

vo fuego: *Lampades eius lampades ignis, atque flammaram. Carbones eius carbones ignis, atque flammaram Dei.* Este poder, fortaleza, y eficacia del Amor Divino, es lo que està publicando Christo debaxo de estos Sacramentados accidentes, en donde se ve triunfar el Amor Divino de todo el poder de vn Dios, de que tuvieron aun en sus tinieblas algun claro bosquejo los Gentiles. Estos, dize Carpacio, pintavan al ciego, y niño Dios armado de pùta en blanco, en señal de su poder; y que à sus pies se hallava gustosamente sujeto otro Dios, igualmente poderoso, llamado Pan, que es lo mesmo que todo, claro emblema de lo que en esse mysterioso Pan, respetosamente veneramos. Y no lo admiro, que es tan grande el esfuerço del amor, y con singularidad, quãdo es Divino, q̄ llega à triunfar de todo, y no ay què à su eficacia se resista. Por esso el Apostol, como tan experto en esta sciencia, para despertar en los Christianos pechos el amor dormido, rendir, y avasallar su coraçon rebelde, no se vale de otra, que de aquesta poderosa flecha tocada en el Divino Amor. *Quoniam Deus dilexit nos, nos ergo diligamus Deum.* Y Christo sube en estos dias à sacrificarse en vna Cruz, y en las Aras de esse Altar, para ma-

nifestarnos los subidos quilates de su voluntad, y levantar de punto nuestro afecto: *Ecce ascendimus Ierosolymam.*

## §. II.

**A** Ora, pues, sino ay tiro de batir tan eficaz para rendir al humano alcaçar, como vn Divino Amor, como no se dà el coraçon humano por rendido al ardiente, y cariñoso de Iesus? Serà, porque no acierta en el modo, y exercicio de amar, y de obligar, que es la segunda parte del Sermon? No. O sino vamos à la prueba. El mas realçado, y eficaz modo de obligar amando, està en beneficiar, y padecer. En esto no ay que detenernos. Y asì pasemos aver si Christo beneficia, y haze bien; pero esso quien lo duda, quando nos franquea esse admirable Sacramento, que es el Sumo Bien, y el bien de todos los bienes. *Pavebunt* (dize Oseas) *ad Dominum, & ad bonum eius.* Ocuparà el assombro à vista de este bien, hasta las Potestades Supremas del Empireo. *Ad bonum eius.* Y que bien tan admirable es este, que tanto nos assombra? El Divino Espiritu por boca de Zacharias. *Quid est bonum, & quid pulchrum eius, nisi frumentum electorum, & vinum germinans virgines?* Quien se ha de levantar

Ose. 3.

Zach. 9.

con la antonomasia deste nombre: *Bonum eius*, bien de Dios? Sino este Pan Divino, delicias de los Angeles, y este vino celestial, sustento eterno de las virgines? *Qui manducat hunc panem vivet in eternum.* O si acertassès Christiano à gustarlo, y conocerlo, como te rindieras luego à sus sabores, y te dieras por obligado à tanto beneficio!

No es este el primer modo de obligar, que es con el beneficio, y el mayor de todos; pues vamos al segundo, que es el padecer: y si el padecer con gusto por el amado, es el mas insigne, y mas glorioso; atiende, y te causarà admiracion lo gustoso que su Magestad padece. *Ecce ascendimus Ierosolymam.* Sube Christo à Ierusalem, y siendo asì, que no sube menos que à morir, sube tan ligero, y tan gozoso, que como notò San Marcos, era tanto lo que à la posta caminava, que no podian atener à su passo los Discipulos, retardandolos mas la admiracion, y assombro. *Præcedebat illos Iesus, & stupebant.* Pero yo no lo califico por prodigio: que como sube à padecer por el hombre, que bien ama, no se le haze cuesta arriba.

Mar. 10.

Pero aguarda, que falta luego à los ojos vn reparo. Si el morir por el hombre es tan gusto-

gustoso à su deseo, que le obliga à caminar aprisa, porque procura darle largas à la muerte, subiendo cuesta arriba à morir, retardando tanto su llegada? Porque? (En esto està lo mas primoroso de su amor.) Para jutar de vna el beneficiar, y el padecer, q̄ son los dos mas cabales modos de obligar. Permittedme lo discorra así. Anhelava Christo por la muerte, de que pendia el rescate de su esposa el alma; y à este anhelo de beneficiarla, satisface, ò entretiene, caminando à la posta. *Precedebat illos Iesus*. Por otra parte, como lograba su cumplido gozo en el penar, solicita que dure, y por esso lo emprende cuesta arriba; satisfaciendo con este ingenioso arbitrio, à dos tan encontrados, quanto amorosos afectos, que son beneficiar, y padecer.

Aora se descubre claramente, el mas adecuado motivo, q̄ movió à su Magestad, à que se sacramentasse la noche de su passion dolorosa, juntando este Sacramento con su muerte. Eran los intentos de nuestro cariñoso Amante, no solo aver muerto, sino penar, y quedar muriendo. Esto era necesario para contentar su fineza; aquello para borrar nuestra culpa. Los deseos de nuestro remedio, le obligan à dar sin dilaciones la vida. Los empeños de su afició,

à estar padeciendo rigurosas penas. Pues que remedio, para que ni nuestra salud se dilate, ni sus intentos se estorven? Que padezca vna Cruz, y ofrezcasse en el Sacramento. No es el Sacramento vn morir misterioso? Luego, juntandose el Sacramento con la Cruz, ni tendrá su gusto azar, ni nuestro bien dilacion.

Estas son, Catolico mio, las acciones no vulgares de Iesus tu Amante, puedes desear mayores demostraciones de fineza? Pues advierte, que lo que pretende en todas ellas, es hazer alarde generoso de su voluntad, para obligar nuestro afecto ingrato, y alevoso. *Hoc Chrysof. fecit Christus*, dize Chrysofomo en esta fiesta, *ducens nos ad maius amicitie fœdus suamque charitatem declarans*. Aora, pues, si el amor pide por si ser correspondido, si ay entre el amar, y ser amado, mutua, y casi infalible connexion: *Amā, & amaberis*, como dixo Seneca: si el amor, y mas quando es Divino, es tan eficaz, y poderoso; y singularmente quando no yerra en el modo de amar, y de obligar: hallandose todo esto en el coraçon de Christo; y esto con tan grande exceso, que como dize S. Pablo, nos obliga, nos concluye, nos violenta: *Charitas enim* 2. Cor. 2.

*Christi urget nos*. Hombre, quíte

Gal. 3.

te ha transformado esse juicio? Alma, quien pervierte tu blanda, y agradecida voluntad, que así te resistes à sus tiros, y te hallas fria como Salamandra en el ardor inmenso de este fuego? *O incensati Galatæ, quis vos fascinavit non obedire veritati?* Mortales, que encanto es este? Dios haze ostentoso alarde de su amor, y el hombre està ostentando su dureza? Dios solicitando tu remedio, y tu, alma, vàs buscando precipicios? Dios todo ocupado en tu regalo, y tu tienes por passatiempo el ofenderle? Dios se ofrece gustoso à las penas por tu amor, y tu anhelas por los gustos, que son penas para Dios? Dios te està combidando para que logres de su amable presencia en essas Aras, y avrà quien se estime mas vn rato de Carne toledas: ò coraçon, mas que inhumano! ò maldad, sobre todo encarecimiento abominable!

## §. III.

**Y** No estrañeis, Fieles, califique esta desatencion, y mala correspondencia de esta suerte, que como no corre parejas otra maldad con su malicia, al parecer, aun recela quedar corta la mas Christiana eloquencia. Levanta los ojos, di-ze Dios al Profeta Ezequiel,

poniendole en medio de la tierra, y de el Cielo, para que registres mi Templo santo, y venerable. Ea, mira por essa puerta aquellos hombres, y los abominables delitos que cometen. Obedeciò Ezequiel à su precepto, y viò dibuxadas en pinzeles horribles figuras de animales, abominables Estatuas de Idolos, y setenta ancianos venerables, que las estayan venerando, y ofreciendoles incienso. No vès, dixo, el abominable desorden de esta gente? Pues no te admires, que te he de mostrar delitos mas enormes, faltas mas abominables. *Adhuc videbis abominabiles maiores.* Entra en esse azaguan, mira la puerta de el Templo, y dime lo que reconoces en ella? No ay veinte y cinco hombres, que bueltas al Templo, y à mi Trono las espaldas, adoran en cunas de oro al recién nacido Sol, simbolo de el passatiempo? *Et ecce in ostio templi quasi 25. viri dorsa habentes contra templum Domini, & facies ad orientem, & adorabant ad ortum Solis. Nunquid leve est hoc domui Iuda?* Puedese esto sufrir? Tened, Señor, que no juzgo mas dignos de encarrecer, ni aun tanto, estos errores; porque antes vi idolatrias, Idolos, figuras, incienso, clamores, y se executavan essas idolatrias en el Templo, y no

Lyn

Ezech. 8

Ilexos de vuestras religiosas Aras: Y aora veo à la puerta à aqueſta gente, con que parece menor el deſacato. Eſto no, mucho mayor es eſte delito, y lo ſiente mas la Divina Mageſtad, dize el Prodigioſo Lyra.

Lyra.

*Ex eo hæc idolatria videbatur maior, quia in contemptum templi Deo consecrati videbatur fieri.* Sin controverſia, dize eſte Autor, es mayor eſte delito, por que ſe executava en menor precio de el Templo ſanto. Y de donde ſe infiere eſſe deſprecio? de donde, de que los que idolatravan tenian bueltas al Templo las eſpaldas. *Eo quod idolatrantes habebant dorſa ad templum.* Y eſſo es baſtante cauſa? Si. Reſponde vn ingenioſiſſimo Moderno. Porque eſtando en el Templo ſanto de Dios, el Trono donde ſu Mageſtad con Real preſencia aſſiſte, comunicando amoroſo apacibles luzes, ofreciendo liberal dignos regalos, con ſu Cuerpo, y Sangre, lo dexen por adorar Soles viles de caducos reſplandores: Que buelvan à los rayos con q̄ los iluſtra las eſpaldas, por vn breve, y caduco paſſatiempo; y por no apartar la viſta de vnas Auroras mortales, que con ſu aparente, y mentiroſo luſtre los deſlumbran, y los pierden: Es deſatencion, à que no ſe halla igual en la malicia: Es vn tormento, que aſſige tanto à ſu

Mageſtad, como la miſma muerte.

*Obſtueſcite cali ſuper hoc!* Jerem. 2.  
Cielos, que mirais con tantos ojos, como Eſtrellas, los enormes delitos de eſtos tiempos, paſmad à ſu indecible malicia! Cuerpos firmes, y mas duros, q̄ el diamante, entorneceos como blanda cera, al ſentimiento, que en mi pecho cauſan las inhumanidades humanas! Sentidlo cõ migo todos. Pues yà en otra ocaſion, en el dia funeſto de mi muerte, aveis de hazer tan vivo ſentimiento, que vengan à veſtir negra, y triſte obſcuridad, retirados ſus alegres rayos el Sol, Luna, y las Eſtrellas. *Moti ſunt Cæli, Sol, & Luna obtenebrati ſunt, & Stelle retraxerunt ſplendorem ſuum.* Pueden llegar à mas los ſentimientos de eſte Dios, que à ſolicitar criaturas, que le acompañen, y ayuden à ſentir ſu dolor triſte? El Sol, Luna, y las Eſtrellas, al mirar muerto en vn leño entre ignominias, y afrentas à ſu Dios, tuvieron demostraciones mas vivas que hazer de ſu peſar, que deſnudar la hermoſura de ſus luzes, y veſtir de luto con tinieblas pavoroſas el ayre? *Et tenebræ factæ ſunt ſuper univerſam terram.* Què puede mover à ſu Mageſtad à vna demostracion tan horroroſa? Què? El que le dexa el hombre por el mundo. *Dereliquerunt me ſon-* Mat. 27.  
tem,

com. aque vive. Y esto ocasiona tan singulares demostraciones de pena? Si. Que bolver à Dios las espaldas, quando tan Amante se nos muestra, por artarse en los pocos esteriles del mundo, es delito, que le pone en el mesmo andar, que el que le quita la vida. Llorad, pues, à Dios como muerto, ò criaturas Celestiales! quando le veis así desamparado, y mal correspondido de el hombre! que despreciar sus regalos por los aparentes deste siglo, es vn peffar, que le mata, es vn dolor, que atrozmente le consume. *Vi- de quo loco* (pondera piadoso vn Autor) *ponat Deus contemni se ab hominibus, ac suo pre- ferri uumini sordidissima idolorum portenta: admiratur, obstupescitque Cælum, sicut de Christo in cruce in acto.* Quieres ver lo que hazes, quando dexas por el mundo à Dios, pasmas el Cielo, assombra el Sol, escureces la Luna, manchas las Estrellas, y causas en la Magestad Divina tan grande pena, como la que le ocasionaron en su muerte.

Y si el dexarle por los viles entretenimientos de estos dias, le ocasiona tal dolor, quanto mayor le causará, desampararlo, y bolverle las espaldas, quando se està haziendo memoria de su passion, y muerte, que son las mayores finezas de su afecto? Veran vuestro coraçon blan-

do, y compassivo, vnas bien sentidas quejas, por averse formado en la fragua de el Amor Divino. *Consilium malignantium obsedit me. Diviserunt sibi vestimenta mea.* Vno de los tormentos de toda mi passion, que son mas dignos de notarse, finè el que me causò el dividitfe los crueles Sayones mis vestidos. Pues, Señor, esto os dà pena? Què os affigieran los desprecios, y atormentaran vuestro Sagrado Cuerpo aquellos fieros golpes? Què notaraís de crueles los Sayones, que con barbara inhumanidad os defangraron, no le causara novedad al coraçon mas indevoto? Pero en los que con tanta emulacion solicitan vuestras prendas, quien no escusará su delacierto? Yo. Responde con fervoroso espiritu el Grande P. S. Chrysoftomo: *Magnus hic fuit contemptus.* Fue esto incomparable afrenta, y menosprecio, y muy sensible para este Gran Señor. No veis, que se està entreteniendo, echando fuertes, y como jugando à la buena, ò mala ventura: *Super vestem meam miserunt sortem.* Bueñas à su Magestad las espaldas, quando por su bien està penando, y ofreciendoles raudales de gracias muy perennes: pues no se admire le allegue tan al alma aquesta pena, q̄ se halle obligado à lamentarse, y à po-  
nerla

Psal. 22.

Chrysoft.

Ch

nerla en el Catalogo de las mas singulares, y crecidas. *Confilium malignantium obsedit me. Diviserunt sibi vestimenta mea, & super vestem meam miserunt sortem.* Que bolver las espaldas à Jesus, poner los ojos en conveniencias, y gustos temporales, quando su Magestad nos pone delante su passion, le es tormento muy sensible. En el mesmo Evangelio hallarèmos la confirmacion. Llega la Muger del Zebedeo à pedir al Señor para sus hijos, la coveniencia de los dos mejores puestos: *Dic vt sedeant:* Y el despacho fue vna grave, y aspera reprehension, q̄ les diò à todos muy sentido, è irritado. *Nescitis, quid petatis.* Què la causa de este sentimiento aya sido, porque pedian, y sollicitavan su conveniencia temporal, dizelo San Iuan Chrysoftomo. *Quod igitur nil spirituale petebant.* Pero en esto tengo yo mi mayor dificultad. No llegaron muchos à pedir à su Magestad conveniencias temporales, como en sola esta dà muestras de sentido? Como? Notad la circunstancia, que concurre; y es, que llegò à proponer su pretension esta Muger, à tiempo, que su Magestad les estava refiriendo su passion. Oid el texto: *Ecce ascendimus Ierosolymam, & filius hominis tradetur Principibus Sacerdotum, & Scribis, &c.*

Y luego inmediatamente, añade: *Tunc accessit ad eum Mater filiorum.* Así, que quando nuestro buen Jesus nos està representando su passion, anda esta Muger entre ocupaciones temporales, pone sus ojos, y afectos en humanas conveniencias? *Tunc accessit:* Veis aqui porque su Magestad se irrita, como si le huvieran ofendido, que esto le causà grande pena. Y aun me atreverè à dezir, le es mucho mas sensible, que la mesma muerte, que executaron en su persona los Judios.

Grave reprehension diò al Principe de la Iglesia su Maestro, porque con apariencia de piedad le procurava disuadir la muerte. *Calicem, quem dedit mihi Pater non bibam?* La passion, que amoroso mi Padre me previene, sollicitas tu ignorante, que yo no la admita, abraçe, y beva? Pues yo sè, procurò evitarla, quanto pudo su humanidad, allà yà vezina à sus horrores en el Huerto. *Pater, si possibile est transeat à me calix iste.* Pues què en Christo se contraponen los afectos? No se oponen (dize la Purpura de los Desiertos) si à sus diferentes terminos se atiende. Dos passiones, dos calices, ò dos muertes distingue, como tan precioso este Doctor, en la que padece Christo, en orden à dos distintas voluntades, que la in-

Ioan. 13.

Mat. 26.

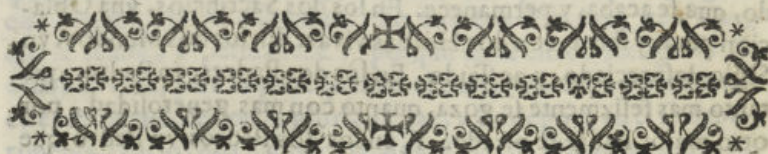


tentan. Vna es, la que el amor de su Padre le dispone. Otra es, la que el pecado, y poca lealtad de el hombre le previene. Aora, pues, aquella, como de la mano de su Padre, amoroso bien la abraça; y así dize: *Calicem, quem dedit mihi Pater non bibam illum?* Esta, como la causa vn coraçon ingrato, y por esso mas fiera, procura escusarla. *Transcat à me calix iste.* Mirad, que del intento San Geronimo. *Signanter non dixit transcat à me calix, sed calix iste id est populi mei, qui excusationem ignorantie habere non potest.*

Reducid aora à la memoria aquellos al parecer afectos encontrados, que poco antes advertimos, en la subida de Christo à Ierusalen. *Ecce ascendimus Ierosolymam.* Por vna parte se halla ansiosa la voluntad de Christo por morir, segun camina à la posta, por dar alcance à la muerte. *Præcedebat illos Iesus, & stupebant.* Por otra parte parece, que se encoge, y retira temerosa; y así sube cuesta arriba. *Ecce ascendimus.* Y no se estrañe: que como en el termino de su jornada se le disponen dos muertes, la que le dà el Padre, y le ocasiona el hombre; aquella, como amorosa, le combida; y esta, como fiera, y horrible, le retrae. *Signanter non dixit transcat, &c.*

Tu, Alma, eres la que ocasionas la muerte, con barbara inhumanidad, siendo desagradecida, à tu Señor: Al Iacob amoroso, que se sujetò por ti à la vil servidumbre, y trabajos de esta vida, no catorze, sino treinta y tres años: Al que resistid à los Soles de el Agosto, à las escarchas de el Diziembre: Al que te obliga con finezas, te atrae con regalos; y finalmente sube à Ierusalen à morir, por darte à ti la vida. Como, pues, no ha de sentir à par de muerte tus desvios, quando no solamente lo olvidas, sino que vilmente lo desprecias, por las flores aparentes de vn deleyte, por los ligeros ayres de vna prospera fortuna, por el desafossiego cruel de vna ambicion, por los venenos de vna enemistad, por las hieles amargas de vnos zelos, y demàs fieras ponçoñas de este mudo. Buelve, pues, Alma, sobre ti, mira en lo que hazes, que te pierdes! dà lugar à que triunfe de tu dureza, la suavidad de este Gran Dios. Abomina tu crueldad, pesete de tu ingratitud, llora tu desgracia: para que de tus ruinas mas feas, labre su Magestad tus reparos mas gloriosos, con el prodigioso medio de la gracia, prenda que fue siempre de la gloria.

(\* \* \*)



## SERMON,

EN LA PROFESSION DE DOS  
Señoras, que se consagraron à Nuestro  
Señor, en el Religiosísimo Convento de  
Carmelitas Descalças de Caudiel, que  
fundò el Ilustre Señor D. Pedro  
Miralles.

PREDICOSE DIA DEL PRINCIPE  
de la Iglesia S. Pedro, estando Nuestro  
Señor patente.

*Caro mea vere est cibus, & sanguis meus  
vere est potus. Ioan. 6.*

*Si quis diligit me sermonem meum servabit.  
Ioann. 14.*

**D**OS Velos, dos Estados, dos Sacrificios, dos Mundos,  
dos Padres, y dos Pedres, son el mas singular objeto  
de esta Fiesta. En los dos Velos descubro, como en  
dos lienços, diburadas, en el vnola Vida, y en el  
otro la Muerte; ò por mejor dezir, en los dos vna Vida, que es  
Muerte, y vna Muerte, que es Vida. En los dos Estados, vn Esta-  
do,

do, que se acaba, y permanece. En los dos Sacrificios, vna Oblacion pura, y santa, con dos Hostias vivas. En los dos Mundos, vn Siglo despreciado, y poseido. En los dos Padres, vn Padre, que tanto mas felizmente se goza, quanto con mas generosidad, por otro mejor Padre se pierde. Y en los dos Pedros, vn Pedro, que se nos propone en si mesmo, como en su Original, y en otro Pedro, como en su Ilustre Copia.

Son dos los Velos, no tanto, porque sean dos las Virgines, q̄ se velan, quanto porq̄ asiste à su velo Iesus, como Esposo de estas Bodas, con el especioso, y galan velo de estos blancos Accidentes; y por el velo blanco de Novicias, de que estas Señoras se despossean; y el negro, con que como profesas ya se cubren. Son dos los Estados, pues aunque es vno el Estado Religioso, es Estado de viador, y estado de Bienaventurados; exercicio de muerte con la mortificacion, que se exercita en el; y principio de la vida eterna, por las llamas de amor, en que tantas generosas Fenices renacen. Son dos los Sacrificios: porque sobre ofrecerse el in-crueño del Altar, se consagra vna Oblacion de voluntad muy agradable; ò porque se sacrifican dos coraçones tan ardientes, que cada vno por si solo, es vn perfeto, y consumado Sacrificio. Son dos los Mundos: porque en esta Oblacion gloriosa, se descubre despreciado este siglo temporal, y el eterno gloriosamente assegurado. Son dos los Padres, vno dexado, por otro mejor Padre, y los dos para siẽpre poseidos. Al fin, son dos los Pedros: porq̄ dia del Apòstol S. Pedro, no se puede dexar de hazer memoria en esta Iglesia de otro Pedro su devoto, y que fue su primero Fundador, y que le fundò otra Iglesia, y Casa muy Insigne.

En los dos Velos, reconozco vna Vida, y vna Muerte, ò como antes dixè, vna Vida, que es Muerte, y vna Muerte, que es Vida. La Vida, se descubre en el velo blanco de Iesus Sacramentado, que es verdadera Vida. *Ego sum via veritas, & vita*. Y la Muerte, en esse admirable Sacramento, que es el mas vivo recuerdo de su Muerte. *Mortem Domini annunciatibus donec veniat*. La Vida, assi mesmo se descubre en el velo blanco de Novicias, simbolo de la vida de este siglo, de que se despossean; y la Muerte, en el velo negro, con que muertas al Mundo se professan. Reconozco vna Vida, que es Muerte; porque en el blanco velo de estos Sacramentados Accidentes, està vn Iesus vivo, viva representacion del mesmo Iesus muerto. Y vna Muerte, que es Vida; porque en el velo negro, que estas Virgines reciben, reconozco la Muerte, à  
que

que gozofas se confagran; y la vida eterna, que con su confagracion voluntaria se aseguran. En los dos Estados, veo vno, que se acaba, y permanece: porque en el estado Religioso se acaba la vida, para la pena quando el cuerpo muere, y permanece continuandose con la gloria, la paz, y fofsiego, q̄ en él se experimenta. En los dos Sacrificios, descubro vna Oblacion pura cō dos Hostias vivas: porque estas sagradas Virgines son vna oblacion, por el vinculo del parentesco, y vnion de caridad; y son dos oblaciones por la perfeccion, y grandeza de sus coraçones muy ardientes. En los dos Mundos, hallo vn Siglo despreciado, y poseido: porque el voluntario divorcio, que estas castas Palomas hazen con el Mundo, publica su desprecio generoso; y con la possession de tan levantado Estado, assientan seguro el pie en el Cielo, que es el mas dichoso Siglo; y à desde oy, no como quierà esperado, sino poseido. En los dos Padres, vn buen Padre trocado, por otro mejor Padre: porque dexan vn Padre temporal, por otro, que es eterno, y son los dos para siempre poseidos; porque con esta accion, aseguran el gozar en la gloria de su amable compania. Al fin, en los dos Pedros, contemplo vn solo Pedro propuesto en su Original, y en su Copia: porque à mas de S. Pedro, se haze memoria del Ilustre señor Don Pedro Miralles, que es vna Copia deste Santo Apostol.

Todo lo hallareis cifrado en los dos Evangelios deste dia. Y començando por los dos velos deste Sacramēto Soberano: El primer candido velo, symbolo de la Vida, y son las especies de Pan, de que està cubierta su Carne, en aquellas primeras palabras: *Caro mea vere est eibus*. Y en estas vltimas: *Qui manducat hunc panem vivet in eternū*. El segundo negro, y sombra de la Muerte, que son las especies, de que està reboçada su Sangre, en estas otras: *Sanguis meus vere est potus. Non sicut manducaverunt Patres vestri manna, & mortui sunt*. Y todos dos, porque siempre con nosotros permanecen, en estas otras: *In me manet, & ego in illo. Apud eum mansionem faciemus*. El velo blanco de Novicias, representacion de la Vida de el Siglo, q̄ es verdadera Muerte; en vez del qual, se les dà aquesse otro negro; està cōtenido en aq̄llas palabras: *Non quomodo mundus dat, ego do vobis*. El otro negro, que cubre los ojos de estas voluntarias victimas, para mas creciendo merito de su firme, y viva fè, en que està dibuxada vna Muerte, que es Vida; vedlo en aquellas: *Vt eum factum fuerit credatis*.

Yá tenemos los dos velos descogidos sobre la Mesa Real del Evangelio, y hermanadas la Vida con la Muerte. Aora, si topáramos tambien los dos Estados? Si. Que si el Estado se dize, aquello en que vno acaba, ò permanece; dos vezes hallo en cada vno de los dos Evangelios esta permanencia. Vamos al primero, y vereis que juntas se hallan. *In me manet, & ego in eo.* Vamos al segundo, y hallareis la vna, en la asistencia del Verbo Encarnado. *Hæc locutus sum vobis apud vos manens.* La otra, en la asistencia de las tres Divinas Personas, que se les promete, y les es yá como devida à su afectuota voluntad. *Si quis diligit me sermonem meum servabit. Ad eum veniemus, & mansionem apud eum faciemus.* Los dos Sacrificios, prescindiendo aora del in-cruento del Altar, siendo estos, los dos ardientes coraçones de estas dos castísimas Palomas, como podían dexar de estàr cifrados en el Evangelio del Espiritu Santo, que es todo fuego de amor, y se nos propone como candida Paloma, que es el mas asegurado anuncio de la paz. *Pacem relinquo vobis, pacem meam do vobis.* La qual se repite dos vezes, para que se entienda son dos las víctimas. Los dos Mundos, vno despreciado, y otro poseído, los vno representados; el primero, en vno que su Magestad desprecia. *Non quomodo mundus dat, ego do vobis. Non sicut manducaverunt Patres vestri manna, & mortui sunt.* Y el segundo, en vn figlo de felicidades, que en esta mesma ocasion promete à los que le aman. *Non quomodo mundus dat, ego do vobis. Qui manducat hunc panem vivet in æternum.* Los dos Padres, vno de los quales, se desprecia, ò olvida; porque tarde, ò temprano se ha de dexar, como sujeto à la muerte; miradlo en aquellas palabras: *Non sicut manducaverunt Patres vestri manna, & mortui sunt.* Y el otro, que; porque por amor se solicita, para siempre se posee; vedlo en esse otro immortal Padre. *Pater meus diligit eum.* Finalmente, de los dos Pedros, el primero, à quien examina Christo de su amor: *Simon diligis me plus his?* Veíle en aquellas palabras: *Si quis diligit me.* Y el segundo, en cuyas tres santas Casas Religiosas, que ha fundado, mora muy de asiento la individa Trinidad, se nos representa la asistencia, que se ofrece à los que le fabricaren digna morada. *Ad eum veniemus, & mansionem, &c.* A mas de esto, como pueden dexar de estàr cifrados, y contenidos en vnos Evangelios de tanta permanencia estos dos Pedros: Vn Pedro, que es el Fundamento, ò Fundador de la Iglesia Militante; y otro Pedro, que es Fundador de tres Igle-

lias, y de quienes se pueden verificar casi todas las clausulas del Evangelio. Esta es la planta de todo mi Sermon, y à estàn echados, no sè si bien, los fundamentos, falta cregir las paredes para la perfeccion del Edificio; y assi para amassar, y travar los materiales con acierto, he menester el agua de la gracia, acudamos por ella à la Fuente, que es M A R I A.

*Caro mea vere est cibus, & sanguis meus  
vere est potus. Ioan. 6.*

*Si quis diligit me sermonem meum servabit.  
Ioann. 14.*

**D**OS Velos, dos Estados, dos Sacrificios, dos Mundos, dos Padres, y dos Pedros, dixe ser el mas singular objeto de esta Fiesta, la materia de este rato, y la planta total de mi Sermon. Ojala, q̄ como el objeto de tan gran celebridad, es agradable Sacrificio à la Magestad Divina, fuessè mi Oracion digna de tanto Sacrificio. En los dos Velos, para que discurramos por cada vna de las partes, dixe estavan como en vn lienço dibuxadas la Vida, y la Muerte; vna Vida, que es Muerte, y hermanadas la Muerte con la Vida. Y no cause novedad, aunque parezcan cosas tan opuestas: porque

**I.**  
à mas de que San Iuan Climaco, definiendo al Religioso, dixo, que era aquel, que estando muerto, està juntamente vivo: *Qui mortuus vivus est.* Ajustandote à lo que dize San Pablo, el qual llama hostia viva; esto es, sacrificado, y vivo; *Hostiam viventem*; à aquel que se cõsagra à Dios: Yo soy de parecer, son la Vida, y la Muerte, dos de las cosas, que vãn mas hermanadas, y conjuntas. Miralo en el Arbol del Paraiso. No fuè este Arbol de la Vida? Pues atiende, como por el pecado de Adan fuè ocasion, no de vna sola, sino de muchas muertes.

*Tempus nascendi, & tẽpus moriendi*, dize el Espiritu Santo. Dos tiempos solos logra el hom.

hombre: el vno, es el de la hora de su nacimiento; y el otro, el de la hora de su muerte. Pues que las horas en que vive, no se logran? Si. Pero quiere el Divino Espiritu, dize San Ambrosio, que entendas, que esta hora de su vida, y à es la hora de su muerte: *Vita namque principium mortis exordium est.* Y que es principio de la muerte, esse mesmo, que es principio, y origen de la vida. Esta vida, y esta muerte tan hermanadas, y conjuntas, tienen en estos Celestiales Claustros tantos Angeles encerrados, adestrándose por medio de vna perfeta vida, para vna feliz, y santa muerte; y al considerar tan cerca la cuna, y la mortaja, que apenas se distinguen, se mueven à consagrar à Dios sus almas. Y aun por esta razon, sino me engaño, se les deve poner delante de los ojos esse velo negro, para que consideren quan cerca està su muerte, y que aunque vivan, estàn muertas al mundo, y se deven yà tratar, como si estuvieran muertas.

Yà veo parecerà à alguno, que esto es darle en el rostro con la muerte, à quien aora comienza à tener vida; y que es proponer vn funesto principio en la Mesa de estas Bodas; pero no: Esso fuera, si en esse velo negro se les propusiera sola la muerte delante de los ojos; y

esso no es asì, sino que essa muerte vâ vnida, y hermanada con la vida; y aun con esta diferencia, que la muerte es en la Religion principio de la vida, y à mas de esso, està vencida, y sin ningunas fuerças. Ponese à elogiarse al Sagrado Madero de la Cruz, lo mas florido de la Iglesia Militante, y levantando la voz en el Prefacio, la alaba, y engrandeze, por aver contenido entre sus brazos la vida, y la muerte; pero no como quiera, sino haziendo, que la mesma muerte fuessè principio de la vida, y que quedassè vencida aquella, y esta triunfante, y vencedora. *Vt vndè mors oriebatur inde vita resurgoret, & qui in ligno vincebat in ligno quoque vinceretur.* Pues la muerte no fuè siempre tan valiente, que supo hazer fuessè origen de la muerte el Arbol de la vida: Si. Asì es: pero aun esso es lo mas prodigioso de el Arbol de la Cruz; pues supo hazer, que la vida saliesse vencedora, de quien esta tiene tantas fuerças, y de quien antes fue vencida. Aora pregunto: Ay cosa mas cierta, que ser la Religion vna perfeta copia de la Cruz de nuestro Redentor? Luego asì como esta hizo, que fuessè origen de la vida la muerte, y quedassè esta vencida, de la mesma suerte passà en el estado de la vida religiosa.

Eccle.

La Vida, y la Muerte se hallan dibuxadas en estos dos velos Religiosos, y vna muerte, que es vida, y vna vida, que es muerte: Mas con esta otra diferencia, que no solo la muerte està vencida, y la vida vencedora, sino que la muerte, es muerte, como pintada, y en representacion; y la vida es en realidad. Veamoslo en S. Pablo: *Si enim complantati facti sumus similitudini mortis eius, simul & resurrectionis erimus.* Si fuéramos trasladados à la semejança de la muerte de Iesús. Pues què la muerte de Iesús no fué verdadera? No pretendo dezir esso; sino que como su santa muerte es vn retrato de la vida Religiosa, quiso manifestarnos, que al passò que los bienes de la Religion se gozan en realidad, y su vida es verdadera vida; la muerte solo es como en apariençia, y solo es semejança de muerte. Yà lo dixo harto claramente S. Cyrilo Gerolimitano: *Nō dixit com-*

*8. Cyril. plantati sumus morti, sed similitudini mortis in nobis autem*  
*Cicac. mortis, & passionum quedam est*  
*Mist. 2. similitudo; solutis verò non similitudo, sed veritas.*

Quereislo ver aun mas claro, corramos la blanca cortina de estos Sagrados Accidentes. Què descubres? Vn Pan vivo: *Ioan. 6. Ego sum panis vivus qui de Cælo descendit.* Y què mas? La Fuen-

te perenne de la vida. *Qui manducat hunc panem vivet in æternum.* Y no mas? Miralo bien, y hallaràs tambien la mesma vida. *Ego sum via veritas, & vita.* *Ioan. 14.*  
 Y pues no ay yà por aora mas aqui que ver, buelve à tirar essa cortina, desplega esse otro hermoso, y blanco velo: Què divisas en èl? La passion, y muerte de el Señor. *Mortem Domini annuntiabis.* Y como es essa muerte, muerta, ò viva? Como? ni viva, ni muerta, que (como enseñò su Magestad) solo es essa vna muerte en representacion, y vna passion imaginada. *Hæc quotiescumque feceritis in mei memoriam facietis.* Tal, pues, es la muerte de la vida Religiosa, de que Christo es vn exemplar en este Admirable Sacramento: q̄ aunque sea vida, y sea muerte; pero la vida es en realidad, y la muerte es solo como pintada, y en representacion.

Aun no me contento con esso, tambien me atreverè à dezir, que es tal la vida del Estado Religioso, que convierte en vida la mesma muerte, y haze que la mesma muerte sea vida. No perdamos de vista esse Soberano Sacramento, que es Erario de misterios portentosos, y son admirables los que contiene su Evangelio. *Ego sum panis vivus qui de Cælo descendit.* Yo soy (dize este Señor, hablando de

*1. Corin. 11.*



si mismo: *Panis vivus*: Pan vivo; y así lo devemos creer todos. Mas, Señor, con vuestra licencia, permitidme este reparo, que no sois tan fácil de entender, y menos comprender. De qué fuerte soys Pan vivo? Porque si hablais del Pan que se confagra, mas es que vivo, Pan muerto; pues le falta la substancia? si lo entendeis, de vuestro Cuerpo Santo: Como se verificaria, que erais Pan vivo, si se confagrase, quando estavais muerto en la Cruz, ò en el Sepulcro? Permitidme lo discutir así. Y no será difícil la respuesta, y solucion de aquesta duda. No veis, que en la Cruz se professá publica, y solemnemente Nazareno, que es lo mesmo, q Religioso. *Iesus Nazarenus Rex Iudeorum*. Veis aqui como se puede verificar, que está en cierta manera, por lo menos misteriosamente vivo; y es, que es de calidad el Estado Religioso, q hasta quando vno muere, vive; y la mesma muerte la convierte en vida. *Ego sum panis vivus, qui de Cælo descendi*.

Y no en vida como quiera, fino en vida muy gustosa. Subja Christo à Jerusalem, y con ser así, que subia à morir, subia tan gozoso, y tan ligero, que (como notó S. Marcos) no podian atener à su passo los Discipulos, retardandolos mas la ad-

miracion. *Præcedebat illos Iesus, & stupebant*. Pues no le esperaba en el termino la muerte? Así es; mas era vna muerte, en que se avia de professar publicamente Religioso: *Iesus Nazarenus Rex Iudeorū*; y es esta muerte tan gustosa, que por mas que le cueste el subir à ella, no se le haze cuesta arriba.

Mas de quando acà vna vida, q es muerte tan suave? De quando acà tan dulces los filos acerados de la muerte? De donde tanto aliento en espíritus de su naturaleza, flacos, y delicados? De donde tanto fervor, y actividad, que convierte lo desabrido de la aspereza, y mortificacion en vn panal de suavidades? La pena, en gloria, el trabajo, en descanso, y la muerte, en vna vida tan alegre, y tan gustosa? De donde? De que el Estado Religioso no tiene otra vida, que el amor, y es el espíritu de amor el alma de su vida. O que del intento el Evangelio de esta fiesta. *Si quis diligit me sermonem meum servabit*. El coraçon, que se dexare llevar de mi hermosura: con mas claridad, el que me amare, guardará sin dificultad, y aun con gusto, mis reglas, y preceptos. No era menester mas, para que se viesse lo mucho que la vida de el amor puede suavizar, y endulçar la muerte Religiosa. Pero no, no está aun

en esto mi reparo, sino en las palabras que se siguen. *Et Pater meus diligit eum, & ad eum veniemus, & mansionem apud eum faciemus.* Y harèmos alsiento en su coraçon las tres Divinas Personas. Y con esto se prueva, què el que amare tendrá la vida muy alegre? Si. Porque como puede dexar de tener la vida muy gustosa, y llena de inefables gozos, aquel que tiene al Espiritu Santo, que es Espiritu de Amor, en posesiõ, y que es la fuente del gozo mas perfecto. *Gaudium in Spiritu Sancto*: Habla Iesus con sus Discipulos, y les dize de esta suerte. *Non turbetur cor vestrum.* Athletas, y Soldados de mi Iglesia, no te turbe vuestro coraçon, ni disminuya el mas minimo temor, la plenitud de este gozo grande, que os asiste. Y que motivos, y razones les propone para assegurarlo? No hallareis les proponga otras, q̄ vna promessa, que les haze de que les embiarà el Espiritu Santo. *Paraclitus autem Spiritus, quem mittet Pater ille vos docebit.* Este fuè tambien el principal motivo de que se valiò el Angel, para serenar las turbaciones de Maria, y desvanecer todos sus temores, el dezirle, que vendria sobre ella el Etpiritu Divino. *Ne timeas Maria, Spiritus Sanctus super veniet in te, & Virtus Altissimi obumbr.*

*vis tibi.* Y no se estrañe, que es tanto lo que este dichotissimo Espiritu alegra, y consucia las Almas, que sola su esperança es bastante para ocasionar un increíble gozo, y folsiego en ellas.

Todas las Sagradas Religiones participan desta grande dicha, que he significado. En todas, la muerte se convierte en vida, y es esta vida muy alegre à aquellos, que con fervor emprenden la virtud, y se abrazan estrechamente con la vida Religiosa. Pero quando no fuera esto asì, lograra esta tan gran felicidad este Religiosissimo Convento: Por ser del Carmen, por ser hijo propio de Santa Teresa, y por otras razones muy particulares que le asistè; porque por todas estas se merece con especialidad la asistencia del Espiritu Santo, que es el origen de el gozo verdadero. Primeramente, se merece esta felicidad esta Sagrada Religion, por ser del Carmen; porque si como dize el Divino Etpiritu, su morada, y descanso es en los montes altos: *Fundamenta eius in montibus sanctis.* Què monte ay mas celebrado por santo en las Sagradas Letras, que el Monte del Carmelo? Ni què Monte ay mas Santo, que esta Sagrada Religion? Que tomò de esse Santo Monte su principio, y su ardiente fer-

*Psal. 86.*

vor del zeloso Elias, Eliseo, y otros esclarecidos Profetas? Tambien se la merece esta dicha, por ser hija muy propia de Tercia; porque si à esta esclarecida Santa se le comunicò con tanta especialidad el Espiritu Santo, que fuè visto en forma de Paloma, que le alumbrava el entendimiento, le hablaba al oido, le dictava las palabras, y alentava, y encendia su fervoroso afecto: quien duda se les avrà comunicado à vnas hijas tan propias suyas, y se los avrà dexado por herencia. Y al fin, digo, que este Santo Convento se ha merecido lograr esta vida tan dichosa, que causa la asistencia del Espiritu Santo: porque si dicha asistencia la merecen los que mas se adelantan en el amor para con Dios, y en la caridad, y vnion para con sus proximos, y hermanos: *Si quis diligit me*. Que Claustros se reconocen en el Orbe, en que mas reyne el amor de Dios, en que mas se professe, y reconozca esta vnion, y caridad, en que mas se exerciten las virtudes!

**M**Vcho me he dilatado en la primera parte del Sermón, con que será necesario estrecharme en las otras, y ser breve; si bien no será poco.

Dos dixere ser los Estados, à que estas dos Nobles Señoras se consagran, y como ya notè, vno que se acaba, y permanece. Y es el Estado Religioso, que feneces para la pena, y permanece, cõtinuandose en la gloria, la paz, sosiego, y alegria, que en el se logra. Pues què, querrè dezir, es el Estado Religioso, principio de la gloria eterna, y vna parte no muy pequeña de la Bienaventurança? Y què la gloria eterna no es sino vna successión, ò continuacion de la que se logra en el Estado Religioso? Si. Es lo mismo. Y sino pon tu atencion en aquella celebre Muger, que para evadir las asechanças del Dragon, no solo se ausenta de los poblados: *Fugit in solitudinem*; sino que se le dieron dos alas, para que se alexasse al desierto. *Date sunt mulieri ale due aquile magne, ut volaret in desertum*. Que en este desierto, y soledad estè representado el retiro de estos Claustros Religiosos, es comun sentir de los Padres, y Doctores. Atiende aora à mi reparo: Si al hijo, que pare esta muger, lo arrebatan, y elevan à la gloria, para librarle del Dragon: *Raptus est ad Deum, & ad thronum eius*: Porquè à la madre se la dexan en la tierra? No os dè pena, responde vn Docto Moderno, fundado en vnas palabras del Glorioso Padre S. Ambrosio:

*Apoc. 12*

brofio : Esta Señora, no està en el desierto ? El desierto no es sombra de esta Sagrada Religion , que tiene por instituto habitar en los desiertos ? como indica S. Agustín en estas claufulas : *Solitudo excludit tumultum mundi , & non res ; desertum vero vtrumque* : pues no tenéis que tenerle la última , que son tantas las delicias celestiales, que à se logran, que le serà este desierto , como si estuviera yà en el Cielo. Oygameos aora à S. Ambrosio. *In hoc spatio temporum anime sanctorum, id est, Ecclesia dapibus celestis Patrie in caelesti beatitudine pascuntur.*

S. Ambr. *In hoc spatio temporum anime sanctorum, id est, Ecclesia dapibus celestis Patrie in caelesti beatitudine pascuntur.*

Ni embaraça , para que se logre aquesta dicha , que el estado de la vida Religiosa sea toda Cruz , y que sus moradores estèn crucificados en ella; antes bien de essa vida crucificada, se origina el mayor exceso de su gloria. *Surge illumina*

Isai. 60. *nare Ierusalem,* (dezia el Profeta Isaias ) *quia gloria Domini super te orta est.* Levantate Ierusalem, cobra nuevo aliento, y recibe nuevas luzes ; porque has de entender, que sobre ti ha de nacer la gloria del Señor. No parece que el Profeta Isaias và acertado, y conseqüente en lo que dize. Què la gloria del Señor trayga su origen de el Cielo , y venga sobre la tierra, està muy bien ; pero que nazca

sobre la tierra, como trayendo de ella su principio, à quien no causará admiracion , y novedad ? Así es ; pero no se estranará, si se atiende à la razon. Y es, que en esta Ciudad avia de ser su Magestad crucificado ; de aqui avia de tomar principio el Reyno de la Cruz , que avian de imitar sus escogidos : y es esta vna de sus mayores glorias. Oygameos aora à S. German. *Gloria Domini super Ierusalem orta est ; gloria vero Domini omnium sensu Crux est.* Tanto como todo esto es gloria la Cruz de su Divina Magestad. Y para que veais si es gloria grãde, lo es de calidad, que S. Pablo no apetecia , antes renunciava à qualquiera otra gloria. *Mibi autem absit gloriari, nisi in Cruce Domini nostri Iesu Christi.* Con que siendo el estado de la vida Religiosa, vna copia muy perfeta de esta tan gloriosa Cruz , què mucho diga yo, que es vna gloria muy grande, y muy completa ?

Para apoyo, y confirmacion de esta verdad, ha dispuestto sin duda la Bondad Divina, concurriessen à este festivo aparato, este Venerable Sacramento de el Altar , y el Evangelio de la festividad de el Espíritu Santo ; cuya specialissima asistencia està acreditando, asistente en esta Religiosa Casa la gloria del Señor, y que las que

S. Germ.  
civitas à  
Greth.

Ad Gal.  
lat. 6.

con su presencia favorece oy, llegan à tomar posesion de la corona, que han de gozar siempre en los dilatados espacios de la gloria. Para prueba de lo primero, bastava saber, que este admirable Sacramento es prenda de la bienaventurança: *Pignus gloriae*. Cò todo, dirè algo, para mas confirmaciõ. Llega Samuel à vngir à Saul, para ponerlo en el Trono, y constituirlo Rey del pueblo Hebreo; y no se reduce à darle credito, por mas que aquel se lo asegura, hasta que llega à vista de Bethel. Pues que tiene Bethel, que es bastante para asegurarle la posesion de la corona? será, que significa Casa de Pan? *Domus Panis*: No solo esso, sino que se cumplió la señal que Samuel le avia dado. *Sauli datum est signum certissimum ad hoc quod ipse crederet verese esse Regem*. Y que señal fuè essa? que dos varones le darian dos tortas de pan, y vn jarro de vino, ymbolo deste Admirable Sacramento. Mirad, si su presencia es verdadera señal de que estas generosas almas, que este dia favorece, han de llegar à poseer otra corona mas feliz acá en el Reyno de estos Claustros, y en la Bienaventurança eterna.

Vamos aora à lo segundo. Sabido es, que quando el piadoso Salomon huvo perficio-

nado aquel grandioso Templo, que sirvió de tanta admiracion à los vivientes, quanto fue de agrado à la Magestad de Dios, le llenò su bondad todo de su gloria. Aora, y qual fuè el mayor apoyo, y señal de este prodigio? Discurrese, y no se hallarà otro, que el aver baxado de lo alto el Divino Fuego.

*Ignis descendit, & devoravit holocausta, & victimas, & maiestas Domini implevit domum*. Y mas abaxo: *Omnes filij Israel videbant descendentem ignem, & gloriam Domini super domum*. Pregunto: No fuè este el mismo Espiritu Santo, ò su figura? Diganlo las circunstancias con que baxò sobre la Iglesia nuestra Madre, que es la que està representada en aquel Templo.

*Factus est repente de caelo sonus, tanquam adventantis Spiritus vehementis, & replevit totam domum ubi erant sedentes, & apparuerunt illis dispersae linguae tanquam ignis*. Luego concurrir el fuego de el Espiritu Santo con su asistencia en esta celebridad, y disponer se cante su Evangelio en ella, es para acreditar asiste la gloria de el Señor en esta Casa, y que el estado de la vida Religiosa es vna gloria; y que estas señoras llegan oy à tomar la posesion. Y para que se vea, no es solo ofrecimiento mio, sino discurso muy fundado de el Grande

Padre de la Iglesia San Basilio, glossando aquellas voces con que Dios combida à sus Esposas: Oygamos sus palabras, *Spiritus Sanctus ostendit animæ intrinsecus futurum æternum gaudium, hortatur eam, & dicit: Veni ad Patrem, veni ad supernam Patriam, veni ad incorruptibilem Thalamum.*

Mas por si acaso no bastare quanto he dicho en orden à este punto, valgamonos tambien de la razon. Dos sòn los atributos mas propios de la gloria. El primero es, participar de la vista inefable, y dulces coloquios de Iesus. El segundo, no terminarse con el tiempo, y ser eterna. Pues atiende, y veràs como se participa de vno, y otro atributo en este Cielo Religioso. Vamos al primero, que sirve para la claridad la distincion. Conducia Moyses, primer Legislador del Pueblo de Israel, à lo interior, y mas retirado del desierto sus Ovejas; y dize el tercero capitulo del Exodo, que llegó à participar vna vision grande, rara, y singular, que no fuè menos, que gozar de la vista inefable de la Magestad Divina.

*Exod. 3. Cumque minasset gregem ad interiora deserti venit in montem Oreb, apparuitque ei Dominus in flamma ignis de medio rubi.* Es posible, que assi se le comunicò Dios à vn Pastorcillo, y le

haze participante de su gloria. Si. No veis, que se avia alexando de Madian, que segun Nifeno, es geroglifico del mundo, y se hallava en el monte de el desierto, que representa la Religion, y con especialidad la del Carmelo? Pues no se estrañe, tenga essa vision tan rara, y llegue Dios à manifestarsele, que quien llega à dexar el siglo, y entrar en esta Sagrada Religion, logra aun en este mundo de tan grande dicha. Ha dichosísimas Señoras, que destellos de la Bienaventurança gozareis en essos celestiales Claustros, si acertareis à desprender vuestro coraçon de el todo, de esse miserable Madian del siglo, de que os apartais en lo exterior de vuestro cuerpo! No os espanten essas horrosas puntas, no os arredre el retiro, soledad de aquessos Claustros, que ya sabeis, que las rosas se hallan entre las espinas; y en lo que he propuesto, se puede ver, como en la soledad, y desierto se halla Dios, en que consiste la principal parte de la gloria.

El segundo atributo de la gloria es, que no se acaba, ni se interrumpe, ni se disminuye, y estas prerrogativas participan en cierta manera los gozos, q se logran en estos celestiales Claustros. Y no serà menester mendigar la prueya de otra

parte, que la tenemos muy cabal, sino me engaño, en los dos Evangelios de mi Tema. *Non quomodo mundus dat ego do vobis.* Discipulos míos, que aveis hecho divorcio con el mundo, militais en mis banderas, y obedecis à mis consejos; entended, son muy diferentes, y totalmente opuestos los gozos, que participais en vuestro estado, de los que se gustan en el mundo. *Non quomodo mundus dat ego do vobis.* Ahora pregunto: Los gozos del mundo no tienen por esencia el acabarse, y por propiedad la disminucion, è interrupcion? No se interrumpen con las penas, se disminuyen con coçobras, y se acaban con la vida? Luego si los q̄ comunica el Señor à los que siguen sus consejos, que son los Religiosos, son à ellos muy opuestos: no han de tener fin, no padecerán disminucion, ni llegarán à interrumpirse. No se disminuirán, ni interrumpirán con las penas; porque estas sirven à los Religiosos buenos de gran gozo, y no llegarán à tener fin; porque se han de continuar en la gloria sus consue-

los. Passemos al segundo Evangelio desta fiesta: *Non sicut manducaverant Patres vestri manna.* Scluados valerosos de la Milicia Religiosa, no penseis han

de ser los gustos, delicias, y felicidad de vuestro estado, como los que participaron, los que os engendraron en el mundo. Este es el sentido mistico, dexando, por no cansaros tanto, el comun, y literal y entre aora mi reparo. Los gustos, que logran los del siglo, no están symbolizados en el manà? El manà no fuè vn manjar tan delicioso, y admirable, que se conciliò la admiracion. *Manbu. Exod. 16 quid est hoc?* Como, pues, son inferiores à los que los Religiosos participan? Y mas quando solo los representa aqui en vn pedaço de pan, y trozo de carne? *Caro mea vere est cibus.* Como? El mesmo texto nos dà la satisfacion: *Manducaverunt manna, & mortui sunt.* Es, que aquellos sobre ser corruptibles así como el manà, que se corrompia, y gastava, se acabavan con la vida: *& mortui sunt;* pero estos assegurando la vida, se eternizan en la gloria. *Qui manducat hunc panem vivet in eternum.*

Todos los que perseveran con las atenciones, que se deve en el estado Religioso, participan en cierta manera de los gustos, y consuecos de la gloria; pero tienen los de esta Sagrada Religion Carmelitana, sino la parte mayor, la primacia. No me detengo mucho en esto: que ya es notorio, que

que en la participacion de aquella gloria, que comunicò nuestro amoroso Iesus en el Tabor, fuè Elias de los del estado Religioso, sino el vnico, el primero. Pon aora tus atenciones, por tu vida, en vna circunstancia bien singular, que alli concurre, que es del intento. *Luc. 9. Erant autem Moyses, & Elias cum eo loquentes. Que se hallaron Moyses, y Elias, Padre, y origen de esta Sagrada Religion, gozando de la gloria, de los dulces coloquios, y suave presencia de Iesus. Ni està aun la novedad en esto, que aunque es grande gloria, fue bien merecida con los meritos de entrambos; sino en q̄ Elias participe de la gloria estando vivo, quando para que la logre Moyses, y qualquier otro, es menester, que ayan muerto; como se lo dixò su mesma Magistad, quando le pidió dexasse ver su rostro. Non videbit me homo, & vivet. Pues que serian mas crecidos los meritos de Elias? No me pongo en esto, bastame à mi hallar aora para mi intento vna razon, y es, que Moyses representava el estado Secular, y Elias el estado Religioso, y con mas propiedad el de esta Ilustre Casa; y quizo que entendiessemos es muy proprio de este feliz estado el participar de la B enaventuranga aun en esta vida.*

Pero aguarda: Pedro, Iuan, y Diego porcion del estado Secular aunque Ecclesiastico, no gozaron essa dicha estando vivos? Pues, porque se le ha de conceder à Elias, y al estado Religioso solamente? No cause novedad, que ya se sab: sin ofension alguna es oy la fiesta en esta Casa, y se le han de tributar todas las glorias. Y assi digo que es verdad gozaron Pedro, Iuan, y Diego estando vivos de la gloria, y presencia de Iesus, mas con grande diferencia, y està en que estos solo la lograron viendola de lexos: *Transfiguratus est ante eos.* Pero el fervoroso Elias la estava gozando muy de cerca. *Erant autem Moyses, & Elias cum eo.*

## §. III.

**Y**A hemos llegado à los dos sacrificios, en que misteriosamente considero vn sacrificio con dos oblaciones. Es vn sacrificio por la vnion de voluntad, y parentesco que en estas voluntarias victimas se halla, y son dos oblaciones; porque, como ya dixè, son sus voluntades, y coraçones tan ardientes, que qualquier de ellos es vna victima, y oblacion perfecta, que consumiendose al calor de su afecto, embia al Cielo muy fragantes, y agradables perfumes. A mas de esto es vn sacrificio:

por-



porque acreditandose de palomas con la huida, que hazen de los peligros del mundo à las seguridades del arca Religiosa, vn par avia de ser la adecuada oblacion como mandava la ley en el Levitico. Y al fin son dos oblaciones, porque siendo como son cada vna de estas Señoras perfectissima paloma, por el ardor de su voluntad, por la pureza de su vida, por la limpieza de su sangre, y por la cãdidez de su intencion, qualquiera basta para vna oblacion entera, y vn consumado sacrificio. Pro-  
vamos esta parte que puede causar mas dificultad.

*Cant. 6.* *Vna est columba mea,* dize el Esposo Divino, hablando de su Esposa. Con vna sola paloma me contento, no deseo otra por Esposa. *Vna est columba mea.*

*Luc. 2.* Señor no mandais que en vuestros sacrificios se consagre dos palomas? *Par turturum aut duos pullos columbarum:* como aora solo vna llena, y satisface del todo vuestro afesto? No serà difícil la razón. Atended por vuestra vida, y examinad las calidades diferentes, que se descubren en las palomas, de que se habla en estos dos lugares, y son que la paloma que, aunque sola satisface el deseo de su Esposo, es perfecta, y escogida; así lo dize el texto: *Vna est columba mea perfecta mea vna est matris sue electa genitricis sue.* Y el par de

palomas no tiene, ni se requiere que tenga nada de esso. No la perfeccion, pues podian ofrecerse los polluelos: y no la eleccion, pues se contentavan con qualquiera, y se podian ofrecer los que quisiesen: *Par turturum aut duos pullos, columbarum.* Veis aqui porque cada vna de estas Señoras es vn consumado sacrificio, y perfectissima oblacion. Y es que ni les faltò la perfeccion, ni la eleccion: no la perfeccion, porque la oblacion de su voluntad es del todo perfecta, y consumada. No la eleccion, pues consta à la mayor parte de este Auditorio llustre las señales, que han precedido tan patentes de aver sido elegidas de Iesvs para Esposas suyas.

Son à mas de esso los ardientes coraçones de estas castissimas Palomas dos muy cabales sacrificios: porque sobre ser palomas en la perfeccion, y eleccion, como se ha visto, lo son tambien en la voluntariedad. Mas claro, porque es su oblacion voluntaria, muy de voluntad, y de todo coraçon, de que nadie como yo puede ser cabal testigo. Ya hemos visto que el Divino Esposo con vna sola paloma se contenta, y hemos señalado dos razones; pues atended, que no serà la que se sigue menos del intento, y es que la paloma es toda coraçon, y voluntad

Isai. 38. Juntad hasta en la voz: *Meditaber vt columba*, decia el Profeta Isaias hablando con la Divina Bondad. Señor, toda la oblation de mi afecto en la meditacion ha de ser como el arrullo, ò gemido de paloma. Y porquè ha de ser mas de paloma, que otra ave? Ya dà la razon el erudito Gaspar Sanchez: *Gemitus columba non agitture, sed ab imò pectore effundi videtur*. Tiene la paloma en la voz, y arrullo esta singularidad entre las otras aves, y es que estas forman sus cantos en el pico; pero à esta le sale de lo intimo del pecho. Es su voz toda afecto: *Gemitus columba, &c.* Así: pues por esto quiere sea su meditacion como el arrullo de paloma, y esta es la razon misma porque es la oblation de cada vna de estas castisimas palomas, vn adecuado sacrificio, y es que es muy voluntaria, y les sale de lo intimo del coraçon.

Gas. Sã.  
chez.

Es esto de suerte que no me contento con dezir son estas dos victimas por el ardor de su voluntad, dos oblaciones suficientes, y adequadas, sino muy del agrado de la Magestad Divina. Dos Serafines, ò dos Angeles, que casi todo es vno; viò Isaias tan inmediatos al sòlio eminente, y Magestuoso de su Dios, que casi le tocavan con las alas, y estavan de calidad delante de su Trono, que mas

parece se estava mirando, y gozando Dios en ellos, que estos Angelicos Espiritus en la hermoçura de su Dios; pues como advierte el Sagrado Texto tenian los ojos cubiertos con las alas, y descubierto, y patente el coraçon: *Quibus velabant faciem, & duabus volabant*. Puede aver geroglifico mas cabal del objeto de este dia! El Trono segun S. Thomàs, y San Chrysostomo es este admirable Sacramento, los dos Serafines estas dos Señoras, que se velan, y se cubren delante de este Trono con dos velos, *duabus velabant*.

La estable permanencia de estos Serafines, representa los estados à que se consagran muy gustosas: y la forma de fenices, que tienen avivando con sus mismas alas el fuego, en que se han de abrafar sus coraçones, significa los dos sacrificios, de que hablamos. Vamos ahora à mi dificultad. Porquè han de ser Serafines, mas que otros Angelicos Espiritus, los que privan mas con Dios sus mas allegados, y los que le roban el agrado, y sus cariños? Porquè? Ya sus mismos coraçones sacrificados lo publican. Los Serafines no son todo voluntad, todo espíritu, y amor; Si, y aun por esto cubriendo el rostro hazen confusos ostentoso alarde de su pecho. Pues esta es la razon porque se le llevan la atencion, y

Isai. 6.  
S. Tho.  
S. Chryf.

pone

pene en ellos todo sus agrados. Mirad si estos dos sacrificios le seràn à su Magestad muy agradables quando son todo afecto, y todo amor.

Vno de los mas gloriosos, y agradables sacrificios de la ley antigua, fue aquel tan celebrado de Habraham, que se llevó tras si los agrados Divinos, y fue el principio de la bendicion, y prosperidades de su casa. Pues que tiene esse sacrificio que es tan prodigioso? Qué? Repara en sus circunstancias, y hallaràs cifradas en èl todas las mas singulares de este dia. Conque quando no me quieras conceder sea el sacrificio de Habraham sombra, y figura de este, y este la realidad, no podràs negarme sea este vna de sus mas vivas copias. Todas las partes de este sacrificio contenidas en los dos velos, dos estados, dos sacrificios, dos mundos, y dos Padres, y dos Pedros, se reducen à vn velo, que se consagra, vn estado, que se professà, vn sacrificio con dos victimas, vn mundo, que se sacrifica, y vn Padre que ofrece dos de sus mas queridas prendas en vna hija, y hermana, y vn Pedro que se bendize; y todo esto si bien se mira se hallarà cifrado en aquel tan celebrado sacrificio: ò sino atiende. En Habraham fervoroso, que es quien sacrifica, està representado este Padre gene-

roso, que en vna hija, y vna hermana haze sacrificio de tres vidas. En Isaac, y el Cordero, que se ofrecen, estas dos victimas que se consagran. En el Cordero, que en lugar de Isaac se substituye, esta santissima oblacion; y purissimo Cordero que està en la Eucharistia. En el velo q̄ cubre los ojos de Isaac, el que cubre los ojos de estas viginas, no tanto para que no vean los horrorosos filos del cuchillo, que amedrenta, quanto para que en su negro tinte les represente las imagenes de la muerte à que tan gustosas se destinan, y les sirva de recreo. En la casa, y Patria de q̄ Isaac se aparta vn mundo despreciado. En el monte lugar del sacrificio, este estado Religioso que se professà. Y al fin en la bendicion que le hechò Dios à Habraham este glorioso Pedro, à quien Christo hecha en este dia su sagrada bendicion: *Beatus es Simon Bariona*. Ahora, pues si aquel de Habraham fue vno de los mas ilustres para el mundo, mas gloriosos para el Cielo, y mas agradables à la Bondad Divina, quan acceptos seràn estos, quando en cada vno de ellos concurren todas las referidas circunstancias. Y si Habraham fue en la ocasion presente llamado dos vezes, *Habraham, Habraham*, esto es dos vezes Padre, porque como ad-  
vierte

vierte el P. Baeza, sacrificò à su hijo con tanta voluntad, y gusto: *Quia Domino voluntate immolavit.* Quan lexos estarà este dichoso Padre de dexar de ser Padre de su hija, por ofrecerla à su Magestad; con quanta mas razon se podrà llamar su Padre, y dos vezes Padre, quando tan perfectamente imita à Abrahan en esta oblacion tan voluntaria.

Agradables son estas preciosas victimas, por las razones propuestas; pero mas acceptas le seràn por ofrecerse en casa de Teresa, y con asistencia, y como en compañía del Santissimo Sacramento de el Altar. En vna casa portentosa se ofrecieron à la Divina Bondad las victimas à pares; y fueron tan consumadas, y perfectas, que merecieron llamarse victimas propias de la mesma Sabiduria.

Prov. 9.

*Sapientia edificavit sibi domum, immolavit victimas suas.* Pues que calidades tan insignes las acompañan, que les concilia aquesta gloria? No reconozco otras, que el averse ofrecido en vna casa de Sabiduria, y en compañía de vna sombra desta sagrada mesa de el Altar. Y à lo indica el texto. *Sapientia edificavit sibi domum immolavit victimas suas miscuit vinum, & proposuit mensam suam.*

Y si estas dos circunstancias hazen estas victimas tan dignas, y acceptables: no es este sagrado

Convento casa de Sabiduria? Donde reyna mas la luz de la verdadera sabiduria, y desengaño, que en estas celestiales casas? O si me permitiera su modestia dilatar me en sus elogios! Pero no lo digo aun por ello. No es esta casa, en que se ofrecen estas oblaciones en compañía de esta sagrada mesa de el Altar, de la mystica Madre Santa Teresa de Iesus? No es esta Muger graduada de Maestra con la presidencia del mas Sabio Maestro, que es el Espiritu Soberano? No es la Dotora por antonomasia entre las demás mugeres, como publican sus escritos, y acredita el mesmo Espiritu Divino, que fuè visto asistir la varias vezes en forma de Paloma, y à alumbrando su entendimiento, y à inflamando mas su espiritu ardiente? Luego si por averse còsagrado aquellas victimas en la casa de la Sabiduria, y con vna sombra deste venerable Sacramento, son sacrificios tan completos, y dignos de la Sabiduria increada: concurriendo, como consta, en las oblaciones presentes estas dos dichas calidades, bien seràn perfectas, acceptables, y dignas de la Divina Magestad.

De aqui vengo à inferir, que no sin gran mysterio, y alta providencia se ha elegido para este dia la Miffa, y Evangelio

del Espíritu Santo: y ha sido querer su Magestad, que el influxo, y asistencia de este Divino Fuego sirviese de aprovacion à lo consumado, cabal, y perfecto de estas victimas, y declarar quanto le son acceptas, y agradables. El señal de que le valia su Bondad en la antigua Ley para significar, que vn sacrificio le avia sido accepto, era embiar fuego sobre él; que le abrafasse, y consumiese. Así sucedió en el de Abel, que con harta embidia de Caín le robó todos sus agrados. Pero sobre todo, reparad en aquel otro sacrificio, que hizo Gedeon por disposicion, y orden de vn Angel. *Judic. 6.* *Tolle carnes* (le dize) *& azimos panes, & pone supra petram illam.* Toma carne, y panes sin levadura, y ponlo todo sobre vna piedra. Executólo Gedeon, y luego salió fuego de piedra, y lo consumió todo. *Et ascendit ignis de petra, & carnes, azimosque panes consumpsit.* Que esse fuego sea simbolo de el Espíritu Santo, y para significar quanto le fuesse accepto dicho sacrificio, es cosa llana. Aora, y que cosas concurren en essa oblacion, que se merece aqueffa aprovacion tan digna, y la constituye accepta? Repara en las circunstancias, y hallarás todas las que aqui concurren. Este Admirable Sacramento está representado

en los panes azimos; el Glorioso Apostol San Pedro, en aquella mystica piedra, *supra petram*; y las carnes (dize Rupert) representan el sacrificio, que estas señoras hazen de su cuerpo, mortificandole, y privandole hasta de los gustos licitos, y decentes del siglo, y sujetandole à los ejercicios de la cruz de la Religion. O sino oygamos sus palabras. *Carnes supra petram ponimus cum corpus nostrum in Christi imitatione cruciamus.* Luego si aquel sacrificio, que es vna sombra de este, merece lo califique de acceptable vna figura, ó sombra visible del Espíritu Santo; este, que es la realidad, bien merecerá por lo menos vna representacion verdadera, y la invisible asistencia del Divino Espíritu; y por esso dispone, se celebre en esta celebridad su Missa, y se cante su Evangelio. *Si quis diligit me sermonem meum servabit.*

No solo el Espíritu Santo sirve de aprovacion à lo excelente de estos sacrificios, sino tambien esse venerable Señor Sacramentado. Consumado, y perficionado el Tabernaculo, dize el quadagesimo del Exodo, que le cubrió vna misteriosa nube. *Postquam cuncta perfecta sunt, operuit nubes Tabernaculi testimonij.* Que essa nube sea simbolo de la Sagrada Eucharistia,

Rupert.

Exod. 40

ristia, dizelo Drogon Ostien-  
sc. *Que est nubes, que precedit  
veros Israelitas; nisi verissimum  
ac sanctissimum corpus tuū, quod  
in Altari sumimus.* Y que pre-

*Serm. de  
Dedic.  
sup. Exo-  
di 4.*

*Questio-  
ne 7. in  
3. Reg. 8.*

tenderà su Magestad con esta  
maravilla? Clytoveo dize, que  
fue darnos vn señal de su apro-  
vaciō. *Nubes operuit Tabernacu-  
lum insignum Divina approba-  
tionis.* El Abulense, que dar à

*ibid. 4.*

entender, quan accepta, y agra-  
dable le avia sido aquella obra.  
*Voluit Deus ostendere, quod sibi  
placebat, & ad hoc ostendit signū  
acceptationis suae per presentiam  
suam in ostensione nebulae istius.*  
Pues que tiene esse Tabernacu-  
lo, ò Arca, que le obliga à Dios  
à hazer vna tan singular de-  
monstracion de sus agrados? El  
Abulense mesmo nos lo dize:  
que estava cubierto con vnos  
velos. *Cum Arca esset in domo  
David erat velata pallijs, &  
quando fuit portata ad templum  
etiam fuit velata pallijs.* Esta sa-  
grada Arca, ò Tabernaculo en-  
velado, ò cubierto de esta fuer-  
te, no era representacion de  
vna Señora, que se ofrece à su  
Magestad: assi por ser esta Ta-  
bernaculo vivo, en que mora  
Dios, como porq̃ se cubre con  
esse sagrado velo? Pues si esse  
Tabernaculo merece esta señal  
de acceptacion por medio de  
essa nube, sombra de este vene-

rable Sacramento, que mucho  
digayo, dispone la Bondad Di-  
vina la absitencia de este Sobe-  
rano Señor Sacramentado, pa-  
ra señal, y demonstracion, de  
que estos dos sacrificios le son  
muy acceptables.

Demos vn corte yà al Ser-  
mon, que aunque avia de tratar  
de los dos Mundos, de los dos  
Padres, y dos Pedros, no me dà  
el tiempo lugar; y juzgo por  
mejor el passarlos en silencio.  
Los dos Mundos, porque nun-  
ca està el Mundo mejor, que  
quando mas puesto en olvido.  
Los Padres, porque no avie  
mas la pena, que es muy co-  
natural. Y los dos Pedros, por-  
que es corto el espacio para tan  
grande empresa, y porque es  
escusado hablar, quando hablã  
tantas piedras quantas ay en es-  
te, y otros dos edificios assen-  
tadas à devocion del Principe,  
y Caudillo de la Iglesia, à ex-  
pensas de el Ilustre Señor Don  
Pedro Miralles, que es el Con-  
stantino de estos siglos. Ojala, q̃  
como las piedras formales, y  
materiales de estos santos edi-  
ficios se assentaron cō felicidad  
en el principio, permanezcan  
estables hasta el fin, y termino  
de los dias, fortalezidas con  
la gracia, eternizadas  
con la gloria.

*Ad, &c.*



# SERMON MORAL PARA MINERVA.

SOBRE EL EVANGELIO  
de los cinco panes.

*Abijt Iesus trans mare Galilææ, quod est Tyberiadis, & sequebatur eum multitudo magna. Ioann. 6.*

*Caro mea vere est cibus, & sanguis meus vere est potus. Ioan. 6.*

**G**RANDES acciones, necesitan de ensayes grandes, ò para que no se yerren, ò para que con mayor acierto se executen. Què accion mayor, que el comulgar, el recibir à Christo, el hospedar en el corto albergue de nuestro pecho à todo vn Dios? Luego para recibirle, razon ferà, que preceda vn aparejo grande, vna disposicion singular, y muy crecida,

Manda

Manda Dios al Patriarca Abraham, para prueba de su obediencia, ò fineza de su afecto, que le sacrifique en honra suya la mas regalada prenda, à vn hijo vnico, que le dieron los Cielos para baculo de su vejez, y apoyo de su posteridad. Obedece el Patriarca à los ordenes de Dios, y por no entretexer tardanças à la execucion del precepto, la misma noche, que se lo intima, lo executa. Sacude de los parpados el sueño, vístese aprissa, despierta al hijo, convoca à los criados, ciñese para la jornada, y la primera diligencia, que haze, es cortar los leños convenientes para armar la pyra, y cõsumir, ò consumir el sacrificio. *Cumque concidisset ligna in holocaustum abiit ad locum, quem preceperat ei Deus, die autem tertio elevatis oculis vidit locum.* Pues Patriarca Santo, que hazeis? Para què tanta prevencion? Para què tan de antemano disponéis los leños à la víctima? No bastarà, que en llegando al lugar de el sacrificio, que ha de ser vn monte, *super unum montium*, vestido comunmente de arboles, corteis la leña, y prevengais lo necesario? Ea ahorrad de essa escusada prevencion, que esso es llevar, como se dize, leña al monte? No es diligencia escusada, sino accion muy cuerda, responde en abono de nuestro Patriarca, S. Ambrosio. Porque esse sacrificio representa al Soberano, aun que incruento, de el Altar: *In figuris presignatur, cum Isaac immolatur.* Y como es mucha la disposicion, que se requiere, es muy justo, y devido, que Abraham se disponga para èl tan de antemano, y con tantas prevenciones. *Docemur parata omnia ad sacrificium Dei ferre.*

Està bien, pero aun reparo mas en aquel, *die autem tertio vidit locum.* Porque tantos dias de camino, si el monte dista no mas de tres horas, como advierte el Abulense? Para què? Para que vaya de espacio, y no llegue arrebatadamente à executar vna accion tan digna, y grave, dize San Ambrosio: *Ne subito raptus ad immolandum estimaretur.* En conclusion, para enseñarnos à nosotros, que para celebrar, ò recibir esse Soberano Sacrificio del Altar, se requiere mucha prevencion, y largo tiempo de aparejo. Esto mesmo nos està enseñando Christo nuestro Bien, en el Pan, que reparte à las Turbas este dia, que tambien era sombra de este Soberano de el Altar; segun Alberto Magno: *Miraculum quinque panum typus fuit Eucharistie.* Pues para que lleguen à comerle, tambien procura disponerles con algunas sombras, y figuras de la Divina Gracia; de esta necessito para acertar à declararlas, AVE MARIA,



*Abijt Iesus trans mare Galilae, quod est Tyberiadis, & sequebatur eum multitudo magna. Ioann. 6.*

*Caro mea vere est cibus, & sanguis meus vere est potus. Ioan. 6.*

S. I.

**G**Rande aparejo, he dicho, se requiere para llegar à sentarse en esta mesa, y muy crecida, y dilatada disposicion, para comer de este manjar; y asì serà bien examinemos este rato, qual ha de ser esta, y de que calidades ha de ir acompañada, para que nos sea este combite provechoso. La primera calidad, pues, de tan devida prevencion, es la disposicion negativa, que por otro nombre mas inteligible se llama substancial, ò essencial; y consiste, en que el hombre estè en el feliz estado de la gracia. No caben en vno, Dios, y culpa; Christo, y pecado: antes dizen entre si reñida oposició. Y asì el Christiano, que pretendiere sentarse en esta mesa, y se halla en el miserable estado de la culpa, es menester, que primero lance, y vomite esse

veneno, passando por el mar amargo del arrepentimiento, y penitencia: *Ierem.*

*Magna est velut mare contritio tua.* Y se lave con el agua abundante de vn crecido llanto. En el mesmo Evangelio se hallarà la confirmacion.

*Abijt Iesus tras mare Galilae, & sequebatur multitudo magna.* Reparese, que no solamente en esta ocasion, que se hallavan cerca de el mar de Tyberiadis les diò à comer Christo vna sombra de su Sagrado Cuerpo, como dixè antes, sino que en este mesmo lugar les declarò este soberano mysterio, en vn sermón muy dilatado, que les hizo, como se puede ver en el capitulo sexto ya citado de San Iuan. Agora, pues, porquè se reserva para esta ocasion vn favor tan grande? Porquè? Por que esse mar con su amargura, es simbolo de la penitencia; y

quiso

quiso nos persuadiessemos, que para participar de esse Pan Sagrado de su Cuerpo, ha menester el que estuviere impuro, lavarse, y purificarse bien, en el mar amargo de vna penitencia fervorosa, y en las abundantes aguas de vn lláto muy crecido.

Entrando el Salvador en la Ciudad de Cafarnaum, le fallò al encuentro vn Centurion lleno de fè, aunque Gentil; y aunque soldado, virtuoso. Pòstrase à los pies del Soberano Medico, y le pide el remedio para vn criado paralitico. Escucha el Salvador la suplica, y es tan liberal en el despacho, que luego dize: *Ego veniam, & curabo eum.* Yo irè, y lo curarè. Aquí, pues, viendo el Centuriò tan piadosa largueza en su Divina Magestad, lleno de humildes confusiones, le replica:

*Matt. 8. Domine, non sum dignus, ut intres sub tectum meum; sed tantum dic verbo, & sanabitur puer meus.* Señor, que dezis! Mirad que no soy digno honreis mi posada con tan alta Magestad; no cabe tanta grandeza en tan humilde pequeñez; mandad à la dolencia, que se vaya, que à los primeros amagos de vuestra imperiosa voz, obedecerà rendida, y dexarà al doliente. Entre aora mi reparo. Què serà la causa, que el Centurion reufa, como indigno, que el Salvador entre en su posada para

enriquezerla con sus bienes: El Archilinagogo, y el Regulo, no le pedian, que para sanar sus hijos entrasse en sus posadas: Pues como el Centurion se niega à este beneficio? Fuè acaso, porq̄ vivia entre los ruidos de las armas, y ocasiones de pendençias, como dixo Origenes, siendo Christo muy amigo de la paz, y vniò entre los hombres? No solo es por esto, sino porq̄ como dixo Eusebio Gallicano al mismo intento, este moço, à quien avia de visitar su Magestad, era symbolo de vn alma enferma con la culpa, y tiene por cosa indigna se ponga en presencia de Christo nuestro Bien con tal disposicion. Otra razon propone Hugo Cardenal, y es, que como era Gentil el Centurion, devia de aver en su casa algunos Idolos, cuya vista avia de ser muy ofensiva para Christo; y por esto no se atreve à albergarle en ella: *Hoc dixit, quia forsitan erant idola in domo eius, & timebat eum offendere.* Ay alguno entre vosotros, fieles mios, que tenga en su pecho algun Idolo de culpa? Adora algun Idolo con essa aficion depravada, y torpe; que tantos Idolos se adoran, quantos son las malas aficiones, y pecados que vno tiene: *Quot peccata habet quis tot idola colit.* (Dize Hugo Cardenal) Ea, pues, tengale por indigno de hospedar

*Euseb. Gal.*

*Hugo.*

en el à Christo Sacramentado; porque no es razón, ni está bien, que vna tan grande Magestad, haga morada, y se recibiera en vn tan fucio, y alqueroso albergue.

Entre otros consejos que diò nuestro Soberano Maestro à sus Discipulos, y no fuè dezirles, fueren prudentes como las serpientes, y sencillos como las palomas: *Estote prudentes sicut serpentes, & simplices sicut columbae.* Pues, Señor, à serpientes queréis que se asemejen vuestros siervos? Mirad, que la sierpe es muy cruel, muy fiera, y vengativa? Sin embargo, quiere Christo, que sean sus Discipulos como sierpes en la astucia, sagacidad, y cordura. Y en qué consiste su cordura, y sagacidad? En renovarse à tus tiempos, y despojarse de su antigua piel entre breñas, y matas espinosas? En qué por defender la cabeça, expone lo restante de el cuerpo à qualquier peligro? No son malas razones; pero S. Ambrosio le descubrió otro instinto raro mas à nuestro intento. Acostumbra la sierpe, quando se halla acófada de la sed, ir à templar su ardor en vna fuente; pero atendiendo con su natural instinto, que si entra en su cuerpo el agua, que es licor frio, estando ocupado de algun mortal veneno, la ha de obligar à rebentar, procura

primero arrojarle, y desembarracarse de el. Así? Pues esta astucia de la sierpe hemos de imitar nosotros, quando vamos à beber de las Fuentes Sagradas de la Eucharistia: *Naurietis aquas de fontibus Salvatoris.* Primero hemos de vomitar el veneno de la culpa, sino queremos nos suceda lo que à Judas, que vendió à Christo. *Et suspensus crepuit medius.* O que admirablemente lo dixo S. Ambrosio: *Serpens cum venerit ad bibendum aquam prius quam bibat, extra fontem evomit venenum suum, & postea bibit. Ita & nos, quando ad Altare Domini communicaturi accedimus deponamus venenum, idest, culpam.* Ea, pues, yà que imitas Christiano à esta fiera en lo malo que tiene, esto es, en la fuerça, è inhumanidad; en la ira, y vengança: imitala en lo bueno. Y como ella vomita el veneno antes de beber; así tu, quando llegas à esta fuente de aguas vivas: *Fons aque salientis in vitam eternam;* arroja esse veneno de la culpa, confessandola enteramente. *Peccator dum confitetur evomit delictum,* que dixo Origenes. Depon esse rencor, arrepietete de aver ofendido à Christo tu Maestro, haz vn proposito firme de la enmienda, apartate de el peligro, restituye la hacienda, ò honra, que quitaste, que con esso te hazes digno

S. Ambr.

Origenes.

digno comidado de esta mesa, con esto te entrará en provecho la comida.

*Abicientes omnem immunditiam, & abundantiam malitiae*

**Jacob. 1.** *in mansuetudine suscipite instantum Verbum:* Dize el Apostol Santiago en su Canonica Epistola. Dexando toda mancha de culpa, y superfluidad de pecados, recibid blandamente al Divino Verbo inxerido en vosotros, para salud de las almas. Por estas palabras, y esta espiritual inficion, extiende el Divino Areopagita al Soberano Sacramento del Altar, al qual llama espiritual inficion: *Spiritua-*

**Dio. Are.** *tualem incisionem;* porque por medio de la comunión lagrada se inxiere, y vne con nosotros. Ahora bien; y porquè le compara à la inficion? Mas, porquè nos advierte, que antes de inxerirle arrojemòs de nosotros toda inmundicia de pecado? Porque vna de las principales leyes, que ha de guardar el labrador, quando pone algun inxerto, para que este se logre, y no se pierda, es, que ha de estar el tronco del arbol en quien se inxiere vivo. Quieres, pues, se logre este Divino inxerto Christo Iesus sacramentado, y produzga tu alma grandes frutos, procura arrojar de ti la culpa, haz que el tronco de tu corazón tenga la vida de la gracia, porque este Sacramento lo

es de vivos, y solo al que està vivo le sirve de provecho, como el manjar no entra en provecho al que està yà muerto, sino al que tiene vida.

Arroja Dios à Adan del Paraíso, y pone à la puerta vn Cherubin con vna ardiente espada para que le impida el passo, y guarde que no entre. *Eiecitque Adam, & collocavit ante Paradisum voluptatis Cherubim, & flammeum gladium, atque versatilem ad custodiendum lignum vite.* Y què fin tendria Dios, en impedirle la entrada tan de el todo, y en zelar, y guardar el arbol de la vida de sus ojos? Yà lo dize el mismo Texto: *Ne forte mittat manum suam, & sumat etiam de ligno vite, & comedat.* El que Adan no coma del fruto de esse arbol, sin que primero passè por los ardores de essa espada. Y porquè no ha de comer? Yà lo dize S. Geronimo. Porque esse arbol de la vida representa à Christo Sacramento, que comunica vida eterna; y como Adan està en pecado, no es digno de ponersele en la boca, que primero no se purifique con el fuego de essa espada de dolor, y tenga el permiso de el Cherubin, que es el Sacerdote. Yà comprendiò esta razon en pocas palabras San Geronimo. *Eiectus est de Paradiso, ne Adam positus in peccato, & necdum sua delicta*

*Ugnoscens comederet ex ligno vite.*

La razon mesma ha de ser la mayor cófirmacion de aquete assumpto. Hablando Dios por el Levitico de las calidades que avia de tener el Sacerdote del linage de Aaron, dize desta

**Levi. 21**

forma: *Omnis qui habuerit maculam de semine Aaron sacerdotis, non accedet offerre hostias Domino, nec panes Deo suo.* Qualquiera que tuviere mancha en su cuerpo, ò deformidad en su rostro, aunque sea de la Estirpe de Aaron, no se atreva à ofrecer sacrificio, ni ofrenda alguna en el Altar. Pues què importa la mancha en el cuerpo, para que se impida aqueffa accion, que en si es tan buena? Que se entienda, responde Filon Hebreo, quanto menos se podrá llegar el Christiano à comer de esse verdadero Pan, è incomparable sacrificio con manchas en el alma, quando aquel otro material, y figurativo no le podia ofrecer el que tuviesse en su cuerpo fealdad alguna. *Si mortale corpus Sacerdotis inspicere oportet, ne quo contractum sit vitio quanto magis animam immortalem?*

**Philon.**

Aviendo el Pueblo de Dios passado à pie enjuto los cauces del Iordàn, y estando para tomar possession de la tierra prometida, manda su Magestad à Iosue forje vnos cuchi-

llos de piedra, y circúcide à los hijos de Israel. *Fac tibi cultros lapideos, & circumcide secundo filios Israel.* Executòlo obediente, y luego, dize el Texto Sacro, celebraron la Pascua de el Cordero. *Fecerunt Pascha quarta decima die mensis.* Pues porquè previene Dios al pueblo cõ essa diligencia? Porque convenia, y era necesario para comer de esse Cordero, sombra propia de el de la Eucharistia, el que el pueblo se purificasse de todos sus pecados. Oygameos à Origenes: *Vides quod nemo immundus facit Pascha, nemo in circumcisis; sed quicumque mundus fuerit, & circumcisis.*

**Origenes**

Pues si para comer de aquel Cordero, figurativo de el Altar, se requeria circuncision, y limpieza de pecados: quanto mas se requerirà para comer del que es el verdadero? Y que aya quien se atreva à comulgar en pecado grave! Què tenga osadìa el pecador para recibir à Christo, que es la mesma santidad! El impuro, y deshonesto, al que es Padre de toda pureza! *Sanctus impollutus.* El soberbio, al que es la mesma humildad! *Discite à me quia mitis sum, & humilis corde.* El avaro, al que es la misma largueza! El vengativo, al que perdonò todos sus agravios, y orò por sus enemigos, que le quitavan la vida! *Pater, dimitte illis.* Y el gloton,

y destemplado, al que se le pasavan las noches, y los dias sin comer, ni beber! Ea pues, alma, si quieres no dar vn pesar à este Señor, y lograr los frutos saludables de este Pan de vida, lavate para comerle con el agua de las lagrimas, purificate con el mar amargo del arrepentimiento, como lo enseña Christo à la Turba para comer à la mesa, en que le franquea el Pan figurativo de su cuerpo.

## §. II.

**L**A segunda calidad, con que se ha de llegar el que comulga, ha de ser la disposicion accidental, la qual consiste en que el alma, no solo estè libre de culpas graves, sino tambien de leves, y menudas. Yà indica bastantemente esta disposicion, y calidad, aquel mar, y abundancia de agua que Christo les pone delante quando les sienta à su mesa, y les propone este manjar, como persuadiendoles con esso se han de lavar, y purificar en èl, no vna, sino muchas vezes, y no como quiera, sino que se han de limpiar muy bien; porque qualquier culpa, aunque muy leve en quien comulga, la siente, y castiga su Divina Magestad.

Gen. 40.

Dos Ministros del Rey Faraon, es à saber el que cuydava de la copa, y el que le amaçava

el pan; cometieron cierta ofensa contra su Señor, y Rey: por la qual fueron echados en la carcel: *Accidit ut peccarent duo Eunuchi pincerna Regis Aegypti, & pistor Domino suo, iratusque contra eos Pharaon misit eos in carcerem.* Aora: y que tan gran delito habrán cometido estos criados, que obligò à su Principe à vn tan gran rigor? Serà algun hurto, ò homicidio? Alguna traicion, ò algun otro crimen de lesa Magestad? Ninguna cosa de estas. Es cosa singular la que dixo el Abulense, de opinion de los Hebreos; y fue que la culpa de estos hombres no fue otra, que averse descuidado el vno en permitir en el pan vna piedrecita muy menuda, y el otro vna mosca en la bebida. *Dicunt Hebrei, quod Abulens. peccatum istorum fuit, quod Pistor negligenter dimisit unum lapillum in pane, & pincerna peccavit, quod in vino Regis cecidit musca.* Ay tan donota culpa? Y de ella se diò por tan ofendido el Rey? Si, que aquella mesa Real de Faraon, era simbolo de esta, como la Iglesia canta: *In hac mensa novi Regis*, y en esta vna china, vn cabello, vna mota de culpa, aunque venial, vna rifa vana, vna mentirilla, vna murmutacion leve, le dà en rostro, le ofende; y la castiga, sino con carcel eterna, con pena temporal en esta vida, ò en el

Purgatorio de la otra; y la razon mefinalo convence; porque si à Faraon le ofende tanto vna leve falta en su comida, quanto mas se darà por ofendido el Rey del Cielo. Fue pensar del Doctissimo Mendoza; el qual propone esta ponderacion. *Si tan levis culpa in Regio potu, ac cibo commissa, Pharaonem, tam graviter offendit; quam graviter offendet Deum, quecumque culpa in Eucharistico convivio patrata.*

Necesitado el Pueblo de sustento, les lloviò el Cielo el Manà tan abundantemente, que fue suficiente para satisfacer su hambre, *Et pane Cæli saturavit eos*, tan dulce, y regalado, que contenia en si todas las dulçuras mas sabrosas. *Omne delectamentum in se habentem*, tan raro, y prodigioso, que sabia à lo que cada vno apetecia de su gusto: *Ad quod quisque volebat convertebatur.* Pero hablando de su figura, y color, dize el lib.

Psa. 104

Sap. 16.

Ibidem.

Nam. 11

11. de los Numeros: *Erat autem Manna quasi semen coriandri coloris Bdellij*, era el Manà de color blanco, ò de perla. El Hebreo lee: *Simile chrystallo*, de el Griego: *Simile pupillæ oculi*, semejante à la niña de los ojos. Tomemos estas dos versiones, que hazen mas à nuestro caso, y vamos discutiendo sobre ellas. Yà se sabe, que el Manà era figura de el Sacramento,

como dixo San Ilesonso: *Manà Ilesonsi, quod est mirabile Sacramentum.*

Aora, pues; porque ha de ser tan parecido al cristal, ò à la niña de los ojos? Yo diria, que porque ha de estar tan pura el alma como todo esso parallelsar à recibille; y porque como al cristal vna mancha, vn vapor, ò vn aliento le ofende, assi vna faltilla es bastante para ofender, y disgustar à este Manà Divino. Yà Dios se lo diò à entender assi al Serafin Francisco, quando le mostrò aquel vaso de christal purissimo, y le dixo que à el avia de ser semejante, el que avia de llegarle à esta mesa. Esta es la razon tambien, porque se ha de semejar à la niña de los ojos; y es, porque como à esta vna paja, vn polvillo, vna mota la desluce, y ofende; assi sucede en este Señor, que estamos venerando en essas aras, Ponderacion es de S. Ambrosio. *Ut pupillam oculi: Quia integritas levi sorde aspersa violatur, & gratiæ suæ munus amittit, & ideo prospiciendum ne quis eam pulvis erroris oblimet; aut illam vexet festuca peccati.*

Ambrosio

Estava Christo con sus Discipulos la noche de la Cena, quando llegò à hazer con ellos aquella accion tan estraña, y admirable de humildad, que fue lavarles con sus purissimas manos los pies sucios, y lodosos: *Capit. lavare pedes Discipulorum, Ioan. 13*

*& extergere linteo.* Llegòle su venturosa vez à Pedro, y èl mas de confuso que de obstinado, comienza, à rehusarlo, hasta que amenaçado de su Divina Magestad se rinde. Aora; y porque en esta ocasion insiste tanto Christo en lavar los pies de sus Apostoles? Serà porque en el polvo de los pies estàn representadas las culpas leves, y aficiones malas? Si, que quizo que entendièssimos, que para comer vno del manjar regalado de su Carne, no solo ha de estar limpio de los pecados graves; sino tambien de los otros, aunque sean leves, y pequeños. Y aun por esso dixo el Señor: *Qui lotus est non indiget, nisi ut pedes lavet.* Sobre las quales palabras oigamos aora à San Bernardo:

*Bern. Lotus est, qui gravia peccata non habet, cuius caput idest intentio, & manus, id est operatio munda est; sed pedes qui sunt animæ afflictiones, dum in hoc pulvere gradimur ex toto mundi esse non possunt.* Origenes lo dixo aun mas claro. *Puto quod, qui vna cum Christo cenant, egent Lavatorio quodam, non utique erga prima, ut ita dicam scilicet corpus, & animam; sed quoad ultima, & postrema, que terre necessarioherent.*

Bolvió el Prodigio arrepentido à la presencia de su Padre, y luego manda este à sus Ministros le traigan vn vestido pa-

ra el cuerpo, anillo para la mano, y calçado tambien para los pies. *Cito proferte stolam primam, & induite illum, & date annulum in mana eius, & calceamenta in pedes eius.* Pues, no bastava la estola de la gracia por su arrepentimiento, y confesion, y el anillo del desposorio Divino con su alma? Para que es menester calçado para cubrir los pies? Para que? Ay mucha razon para esto, responde San Chrysol. *Et calceamenta in pedes eius, ne, vel in pede remaneat deformitas nuditatis.* Para que se entienda esta razon, y se den mas vivos colores à esta prueba: supongamos que à vno le vistièssen vna rica gala, y lo dexassen con los pies descalços, pareceria bien aunque estos los tuviese limpios? Pues, à esto aluden aquellas palabras del Glorioso Padre S. Chrysol. Esta es la razon. porque al Prodigio se le previene esse calçado, para que no padezca la deformidad de la desnudez; para que no solo estè limpio, sino que no parezca mal; para que estè adornado de la limpieza en el alma, y la decencia del vestido, para que no aya en èl, ni essa tan leve falta. Pues, porquè tan nimio cuydado en esse Ioven? Ya se està dicho. Porque avia de comer aquella deliciosa ternera, que era representacion de este maravilloso Sacramèto.

*Vita.*



*Vitulum idest Dominum Iesum Christum, quem vitulum nominat propter hostiam corporis immaculati.* Tanto aparejo, y disposicion como esto se requiere para recibir dignamente à este Señor; y que tu alma te contentes con solo ir limpia de pecados mortales! Què no repares en dar entrada à vn mesmo tiempo à Christo, y à estos vanos pensamientos! Què no hagas escrupulo de fixar los ojos en la hostia, y en esse objeto nocivo juntamente! Y que cometiendo tantos pecados veniales advertidos en el acto de la Comunion Sacramental, tengas osadia para comulgar tan à menudo! Repara, pues, alma en lo que hazes, mira que pide mas de lo que tu pienzas esse huésped; y que no basta q̄ le hospedes limpio de pecados graves; haz de purificarte de las demás culpas, y con singularidad debes evitarlas quando estàs actualmente comulgando.

## §. III.

**L**A tercera calidad que se requiere para recibir con fruto à este Señor Sacramentado, es no solo la limpieza de culpas graves, y leves, sino el adorno de virtudes heroicas, que la hermosean. Esta disposicion halla tambien figurada en el milagro de este dia, quando man-

da Christo à la Turba que se sienta: como quien les avisa conviene para comer en su mesa, sosiego de pasiones, y quietud de animo; y en puesto humilde para recomendarles la virtud de la humildad, y concimiento proprio, y vltimamente en vn lugar donde avia mucho heno, cuya flor aunque breve es muy hermosa, y celebrada en la escritura. *Erat autem multum fennum in loco:* para significar hemos de asistire en ella muy floridos de virtudes, que es el ropage mas de gala, con que pareceremos bien, y mejor al dueño de el combate.

Antes que Dios embiase la *Exod. 12* vltima plaga à los Gitanos, que fue la muerte de los Primogenitos, executada à manos de vn Celestial Ministro; ordena al Pueblo Israelita los ritos, y el tiempo, y mes en que se avia de comer entonces, y en los siglos venideros: y dize assi. *Decima die mensis huius tollet vnusquisque annum per familias, & Domos suas.* A los diez de este mes primero de el año, tomarà cada qual el corderillo tierno, para sacrificarle, y comelle entre los de su familia: *Ad voscendum agnum.* Reparo es comun, que mes es este primero de el año: *Primus erit mensibus anni.* Que dize el Sagrado Texto, sin profetizar declaradamente su nombre;

bre; *Decima die mensis huius?*  
 La corriente de los Expositores, dize: que esse se entiende ser el mes de Abril; y se deduce de el contexto, assi porque esse era antiguamente el primero de los meses, y el que abria el año, que aun por esso se llamó Abril, segun dizen los que averiguaron su Ethimologia: *Aprilis quia aperit annum;* como porque en Abril vemos, que el Hebreo celebra aquefa Pasqua: Aora pues, porque en esse mes de Abril, llamado Nisan, como consta de Esdras, y de Esther, se ha de celebrar la Pasqua del Cordero, y no en otro mes del año? Sabeis porque dize el Abad Ruperto. Porque esse mes es florido, hermoso, lleno de flores, quando se viste de galas el prado, y de esmeraldas la selva, y para recibir esse Cordero, q̄ era estampa del Divino Cordero de el Altar, es menester que vno esté adornado de interiores galas, y flores de virtudes. *Ipsè mensis Nisan id est Aprilis verna temperies, cum tellus reflorescit, hominem docet; quatenus renovatus spiritu mentis sue, fide viridis, spe letus, & charitate floridus, Paschalis Agni epulis interficit.*  
 El floreciente Abril, en que se celebra la comida del Cordero, quando la rosa desata de su verde carcel la purpura de sus fragrantés ojas, quando la acu-

çena despliega la candida olanda de su flor, quando el clavel descoge su fragranté rubi, quando toda la Republica de las flores, puebla de hermosura, y fragrantías el prado: enseña al hombre, como se ha de aver en el Real banquete del Cordero, esto es, que ha de estar muy florido de virtudes, hecho vn vivo iardino, vn animado Vergel, en donde se halle la rosa encendida de la caridad, el candido lilio de la pureza, las pisadas violetas de la humildad, el jacinto azul de los deseos Celestiales, y la palida retama de la penitencia. Todo este adorno es menester para comer del Cordero mystico del Altar.

Llegó à tocar vna vez el Esposo à la puerta de su Esposa, y por mas que dà golpes à ella, y la ruega que le abra con cariño, *Aperi mihi soror mea Sponsa,* se escusò de abrirle, & retardò de suerte la salida, que el Esposo de cansado de esperar huvo de ausentarse. Vamos aora al 19. cap. del Apocalypsi, y hallaremos, que no solo no rehusa la venida de su Esposo, sino que està esperandole prevenida, y muy apunto. *Venerunt nuptie agni, & uxor eius preparavit se bysino splendenti, & candido; Bysinum enim iustificatio nes suus Sanctorum. Que serà la causa de esta diferencia? Yà la saca*

Rup. Ab.

Cant. 1.

Apoc. 19.

haremos del contexto. Allà en los Cantares , segun ella mesma dize, estava mal vestida, y poco aliñada , no avia tenido tiempo para prevenirse: *Spoliavit me tunica mea, quomodo induar illa.* Acà en el Apocalypsi estava muy adornada, y prevenida. *Vxor eius preparavit se,* y de què? *Byfino splendenti,* de vna muy lucida olanda, que eran las virtudes de los Santos: *Vxor eius preparavit se byfino splendenti, & candido. Byfinum enim iustificaciones sunt Sanctorum,* y como conoce el grande adorno de virtudes, que desea en sus Esposas el Señor: de aqui es q̄ en vna ocasion le espera confiada, y en la otra lo rehusa.

2. Reg. 9.

Dos vezes llegò à la presencia del Rey David Misiboset, y con ser hijo del Principe Ionathàs su intimo, y leal amigo, sola la primera es cortejado, y admitido à su Real mesa, para participar de sus manjares, y recibe del muchos favores: *Ne timeas,* dize el 2. de los Reyes, *quia faciens faciam in te misericordiam propter Ionatham Patrem tuum, & restituum tibi omnes agros Saul Patris tui; & tu comedes panem in mensa mea semper.* Puesto valgame Dios, la primera vez tan favorecido, y en la segunda, no se dize se le hiziesse el mas minimo agasajo, ni le permiten se sienta à la mesa de su Principe! Què serà

la causa? Què? El mesmo texto nos dà bastante motivo para discurrirla. Reparemos en las palabras, *Descendit in occursum Regis illotis pedibus, & intonsa barba, vestesque suas non laverat.* Vino, dize el texto, à la presencia de David, poblado de defallidos, con los vestidos sucios, con los pies llenos de polvo, y con el cabello de la barba muy crecido. Assi: pues, no es menester otra razon, para que no se sienta à la mesa de su Rey; que no es decente que de essa manera se llegue vn vassallo à la mesa, ni aun à presencia de su Principe. Quieres, pues, Cristiano, que este Rey Soberano de los Cielos, te participe sus manjares, te admita à su comite, procurete adornar con el vestido hermoso de la confession, y alabanças divinas, *Confessionem, & decorem induisti,* lavate los pies, y adornalos à imitacion del hijo Prodigio, con el adorno de las virtudes, para que estèn libres de las aficiones terrestres, que los afean. Que si para recibir à vn Rey terreno, ò sentarle en su banquete, deve vno adornarse con la mejor gala; mucho mas se deve hazer, quando vno ha de hospedar en su pecho à este Esposo enamorado de las almas, y vnirse tan estrechamente con este Rey

Soberano de la Glo-

ria.

## §. IV.

**N**O solo pertenecen à nuestra obligacion las tres cosas que hemos dicho en los tres parrafos antecedentes; tambien nos incumbe el rendir las devidas gracias à la Magestad Divina, despues de averle recibido: pues tambien toca este punto à la atencion, que le es devida à este Señor Sacramentado. Y así esta ha de ser la quarta calidad de vna perfecta, provechosa, y cabal Comunión: El que el alma se detenga vn largo rato en rendir à Dios las gracias, por vn tan incomparable beneficio. Esto nos lo està enseñando tambien el milagro de los panes, y nos lo dà à entender el Redentor Sagrado; pues al tiempo que està repartiendo el pan figurativo de su Cuerpo à la tendida, y numerosa Turba, le dà las gracias à su Eterno Padre. *Accipit ergo Iesus panem, & cum gratias egisset distribuit discumbentibus.* A esto mismo nos excitan aquellas misteriosas palabras del Señor: *In me manet, & ego in eo,* las quales nos enseñan à quedarnos muy de asiento con su Divina Magestad, quando hemos comulgado, para contemplar tan gran favor, y vnirnos à su coraçon con el mas

estrecho vinculo, que fuere posible à nuestra voluntad.

Aviendose empeñado Dios por medio de Moyfes, en regalar con el Manà à aquel ingrato Pueblo, luego les advierte de los dias en que lo han de recoger, y les dize de esta fuerte: *Sex diebus colligite; in die autem septimo non invenietur.* Advertid, que este manjar que he de embiaros, solo se ha de coger en los dias primeros de semana, porque en el septimo ya no lo hallareis. Pues Señor, y en que se ha de ocupar el Pueblo en esse dia? Oidlo de su mesma Magestad: *Maneat unusquisque apud semetipsum, & nullus egredietur de loco suo die septimo.* Lo que ha de hazer es, entrar dentro de si mismo, y estarse recogido, y retirado. Y porquè esso? Oid, que ingeniosamente el Abulense. Porque avia comido de el Manà, que era sombra muy propria de este Sacramento, y es menester que el alma se recoja dentro de si misma para contemplar, y agradecer tan alto beneficio. *Manere apud semetipsum est, cum homo extra se ipsum non evagatur, sed intra actum intellectus se totum collocat, cogitando de Deo, & ei de receptis beneficijs votivas gratias mentaliter tribuendo.* Pues si por aver comido aquel manjar, que era material, era menester retiró en el

Exod. 16

Abulens.

Pueblo, para ponderar el beneficio, y rendir à Dios las devidas gracias: què deverà hazer el Christiano despues de aver recibido el Espiritual Manà del Sacramento? Quanto deverà recogerse dentro de si mismo, y convocar todas sus potencias, y sentidos, para que alaben, bendigan, y den gracias à su Divina Magestad por este don incomparable?

Joan. 13.

Estando los Discipulos con Christo en la Sagrada Cena, en que liberalmente les distribuyò su Cuerpo, y Sangre, disfracado en accidentes de pan, y vino. Nota el Sagrado Historiador, hablando de el alevoso Judas, que en recibiendo el bocado se saliò, y fue à ajustar la venta de el Maestro. *Cum ergo accepisset buccellam exivit continuo.* Pues, porquè el demonio le faca luego fuera del Cenaculo? Fue acaso, porque temiò el Demonio que la eficacia de aquel Sagrado Pan le avia de hazer abrir los ojos para que conociesse la enormidad sacrilega de su culpa? Eppo dizen vnos; pero no, que tambien podia hazer lo mesmo estando fuera. Fue por apartarle de la compaña de Jesus, y de sus Santos Condiscipulos, temiendo que no podia perderse en su compaña? Eppo sienten otros; pero yo digo que lo hizo el demonio, porque no contemplas-

se Judas el beneficio recibido de la Sagrada Eucharistia, ni diessè à Dios las devidas gracias, ni pusiesse los ojos en la deuda en que por el le estava, y asì fuesse su perdida mas cierta, y su remedio se estorbasse. Oygamos aora à S. Chrysostomo. *Vultis dicam, cuiusnam opus perficiant illi, qui Cœna absoluta, gratiarum actionis hymnos non offerunt? Durum fortasse videbitur, sed necesse est ob plerumque negligentiam dicatur. Iudam imitantur, qui, ante ultimam gratiarum actionem discedunt; nisi enim exisset ille, proditor factus non esset.* Ea, pues, sino queremos ser semejantes à Judas, ni en la culpa, ni en su pena, procuremos ser en la deuda gratitud muy atentos, y cumplidos; no nos salgamos de la Iglesia con el bocado en la boca, porque à mas de que es poca urbanidad, y mucha grostetia, provocarà el justo sentimiento de este Principe Divino, para que nos detampare, y dexè de su mano como à Judas. Detengamonos vn rato en oracion, contemplando la Grandeza, y Magestad del Huesped, la excelencia tan superior del beneficio; que no es possible dexè de enternecerse nuestra voluntad, y darse por obligado nuestro afecto. Consideremosle vnos dias como Capitan, pidamosle favor, y esfuer-

Chrysof.

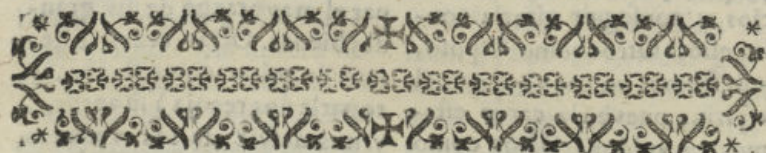
sof.  
 go para pelear contra los vicios, y conseguir vitoria contra ellos. Otros como Esposo, y deseemos vnirnos à el con el espíritu, pues en la carne estamos ya vnidos. Otros como Maestro, y roguemosle nos dè liciones para aprender la ciencia de la virtud, que es la verdadera Sabiduria. Otros como Medico, y pidamosle cure las dolencias de nuestra miserable alma. Vnas vezes le hemos de considerar Padre amorosissimo, y le hemos de rogar nos favorezca como hijos, aunque

ayamos sido prodigos en disipar el mayorazgo de sus grandes bienes. Otras vezes le hemos de mirar como Pastor, y rogarle nos recoja à su aprisco, y nos desvie de los vedados pastos del antojo. Otros vitiamente le hemos de contemplar como à Rey muy poderoso, y suplicarle nos conceda, como à vassallos favores, y mercedes, nos establezca en la gracia, nos eternize en la Gloria;

*Ad quam, &c.*

)( ✕ )(





SERMON  
MORAL DE LOS  
QUE COMVLGAN  
EN PECADO  
GRAVE.

*Probet autem se ipsum homo, & sic de pane  
illo edat, & de calice bibat qui enim manda-  
cat, & bibit indigne iudicium sibi man-  
ducat, & bibit non diiudicans Corpus  
Domini. I. Cor. II. cap.*

**M**VCHO tiene que temer, quien llega indigno à la mesa del Altar, y temerariamente sacrilego, con la conciencia impura; và à recibir à Christo, que es Autor de la gracia, y fuente de toda pureza. Por esso el Apostol de las gentes Pablo, como gran zelador de la Gloria Divina, y nuestro

nuestro bien, nos previene de este riesgo, nos avisa de este daño, para que lo sepamos cautelar. Y así en la Epistola 1. que escribe à los de Cotinho, hablando con singularidad de la Sagrada Comunión, y de la disposición, y pureza, que para ella se requiere, dize estas palabras. *Probet autem se ipsum homo.* Antes que el hombre llegue à comulgar prueve su conciencia, y escudriñe su alma, para ver, si está vna, y otra limpia de pecado: porque el que indigno, temerario, y sacrilego se llega à gustar de aquel Pan vivifico, y de aquel caliz saludable, se ha bevido el cesso, deve de estar loco, y sin juicio. *Judicium sibi manducat, & bibit.* Esta es vna de las interpretaciones de este texto; pero otra ay mas corriente, y llana, y es, q̄ el q̄ recibe à Christo nuestro bien indignamente, no haciendo diferencia de su purissimo Cuerpo à los demás manjares ordinarios, recibe, y provoca contra si todo vn juicio, y vn riguroso Tribunal.

1. Cor. II

Entre otras visiones, que tuvo el Profeta Ezequiel, vna fue la siguiente: Viò à seis Angeles, seis ministros de la mas recta justicia, que entran por Jerusalem, y que cada vno traía en la mano vn vaso de muerte, vn instrumento para el castigo. En medio de estos venia otro Angel en forma de Escrivano de el crimen, para formar el processo à los culpados: para cuyo intento traía tinta, y pluma. *Ece sex viri veniebant de via porte superioris, que respicit ad Aquilonem, & uniuscuiusque vas interitus in manu eius: vir quoque vnus in medio eorum vestitus erat lineis, & atramentarium scriptoris ad renes eius, & ingressi sunt, & steterunt iuxta Altare.* Todos estos Angeles están representando vn Tribunal severo, vn juicio espantoso; pero porqué se llegan, y hazen su asiento en el Altar? Porqué se ha de formar el Tribunal en esse puesto? Ya lo indica San Paschasio. Para persuadir, dize este Santo, que se forma con especialidad contra aquellos, que lo huvieren violado, asentandose, ò allegandose à el indignamente para comer de sus manjares. *Steterunt iuxta Altare: per quod nimirum presens Altare, quocibū vite sumimus manifestissimo designatur. Ad istud verò si quis indigne accesserit iudicium damnationis excipit. Ad hoc ergo unusquisque illorum vas interfectionis tulisse scribitur.* Cerca del Altar se colocaron los Angeles, y Ministros; por el qual Altar se nos representa el de la Catolica Iglesia, donde está reservado Christo: y así entiendase, que si algun indigno se llegare, recibirá contra si vn riguroso juicio, vn tremendo Tribunal, y en esse la sentencia de su muerte, y condenacion eterna. El mismo caliz de Christo

Ezeq. 9.

S. Pascha.

servi-



servirà de tintero, y de tinta su preciosa Sangre, para hazerle processo, y dar al sacrilego, y temerario la sentençia. O que de el caso la temerosa accion, que usò el Papa Theodoro contra Pyrrho herege, que negava en Christo dos voluntades, como refiere Theofanes en la vida de Teodoro Papa primero de este nombre. Oygamolas palabras de este Autor, para dar autoridad al caso. *Quo Papa Theodorus comperto, plenitudine convocata Ecclesie, ad Sepulchrum verticis Apostolorum accessit, & Divino Calice expostulato, ex vivifico Sanguine in atramentum stillavit, & ita propria manu depositionem Pyrrhi excommunicati facit.* Sabiendo Theodoro Papa la terquedad de Pyrrho junto la Iglesia, y à vista del Sepulcro de S. Pedro, y de S. Pablo, pidió vn caliz consagrado con el Sanguis, vertió de el en vn tintero, y tomando de el con la pluma, firmò la sentençia de su deposicion, y le descomulgò, y echò de la Iglesia. Esto, pues, que hizo Theodoro haze Christo, con el que indignamente comulga, que con su mesma Sangre le dà la sentençia de muerte, y condenacion, y recibe con Christo vn juicio muy tremendo, y vn espantoso Tribunal. Està ha de ser la materia del Sermon; para tratarla con espiritu, necesito de la gracia. Acudamos à la Virgen, diciendo: AVE MARIA.

*Probet autem se ipsum homo, & sic de pane illo edat, & de calice bibat qui enim manducat, & bibit indigne iudicium sibi manducat, & bibit non diiudicans Corpus Domini. 1. Cor. 11. cap.*

§. 1.

VN Tribunal muy riguroso, hemos dicho, que recibe el que comulga indignamente. *Iudicium sibi manducat, & bibit.* Y serà este Tribunal sin instrumentos para el castigo? No, antes los ha de hallar

todos aquel que incurre en la culpa de tan enorme sacrilegio. Vamos començando por la horca, por el dogal, y laço. Y aunque bastava para apoyo el suceso lamentable del infelice

*Judas: Et abiens lago se suspendit. Ioan. 13.*

pendit

pendit. Pongamos los ojos en aquel esplendido banquete, que hizo vna de las mugeres mas celebres Esther. Combidò para el à tu mesmo Esposo, y Principe Asuero, y juntamente le rogò truxelle consigo à su valido,

*Esther. 5.*

y primer Ministro Aman. *Obscuro, ut venias ad me hodie, & Aman tecum ad convivium quod paravi.* Aqui de la atencion. Aman no es declarado enemigo del Pueblo Israelita, de cuya sãgre era la mesma Reina Esther? Aman no sacò cartas del Rey firmadas con su Real cello, para acabar con la nacion Hebrea? Pues à que fin llama aora al combite à vn enemigo de su gente, à vn emulo de su nacion? Fue providencia especial del Ciclo, dize Ruperto; para que el que se llegava con tan mal animo, con tan dañado coraçon à aquella mesa, que era simbolo de la del Altar, saliesse de ella al patibulo, à vna horca como de verdad salid: pues la que estava prevenida à Mardoqueo inocente, sirviò para Aman culpado, como dize el texto. *Suspensus est Aman in patibulo, quod paraverat Mardocheo.* Vengan aora las palabras de Ruperto, que parece se cortaron para el presente assumpto. *Veniat Rex, & Aman ad convivium, quod paravi. Feram immanem, ut tradat ad suplicium, allicit ad edulium.*

*Rupert.*

La mesa de Esther no representa

ta la Magnifica, y Real Mesa del Altar? Pues tema el Christiano, que si viene con mal animo, con mala disposicion, y con conciencia de pecado, el faldrà de ella al patibulo, y horca de el infierno. O quantos Amanes ha avido en este mundo! Quantos malos Christianos digo, que por averse llegado à este Real combite mal dispuestos, *in hac mensa novi Regis*, pagaron su temeridad sacrilega con la horca de su eterna condenacion. Repara alma en tu peligro, mira como te llegas à esta mesa, no te tragues el laço, el garrote, y dogal de tu perdicion, por llegar enlaçado, y enredado con culpas, y delitos. *Funes peccatorum circumplexi sunt me.*

*Psal. 18.*

Hablando el Evangelico Profeta Isaias de este soberano banquete del Altar, dize estas palabras: *Et faciet dominus exercituum omnibus populis in monte hoc convivium pinguium, convivium vindeantie, convivium pinguium medullatorum, vindeantie de fecate.* Harà el Dios de los Exercitos vn grande banquete à todos los Pueblos en este monte sagrado de la Iglesia, y serà el combite de viandas regaladas, y pingues, y de vn vino defecado, y generoso. Que este banquete sea el de la Sagrada Eucharistia: dizenlo San Cyrilo, San Cipriano, Eusebio, y Procopio. *Convivium hoc Eu-*

*Isai. 25.*

*S. Cyril.*

*charisti i designat.* Y biẽ, apresta-  
do esse banquete, quẽ pondrà  
mas en el su Dueño? Quẽ? Yã  
lo dize el mismo Profeta im-  
mediatamente. *Et precipitabit  
in monte isto faciem vinculi colli-  
gati supra omnes populos.* Pondrà,  
ò colgarà el Señor en esse mon-  
te de essa mesa la vista de el la-  
ço, ò el laço à vista de todo el  
Pueblo, que ha de venir à com-  
mer de sus manjares. Pues pa-  
ra que el laço? En tan festivos  
gultos ha de aver memorias  
tristes de laço, y de dogal? Si.  
Quieres saber para quẽ? Para-  
que se lo trague el indigno, que  
estando tocado de la mortal  
culpa se atreve à participar de  
vn regalo, que todo està espi-  
rando pureza, y Santidad. Así  
lo lee, ò glossa San Geronimo.  
*Abso bere faciet faciem mortis, &  
vinculi.* Tragaràsse el indigno  
el laço, y el dogal, y con el la  
muerte, y condenacion eterna.  
Y no solo tragarà vn laço, sino  
muchos, como dize David.  
*Pluet sub peccatores laqueos.*  
Guarda no te suceda, lo que al  
otro combidado indigno, à  
quien no con vn laço solo en la  
garganta, sino en manos, y pies  
lo arrebataron, y arrojaron en  
el calabozo horrible del infier-  
no, *Ligatis manibus, & pedi-  
bus, &c.* Guarda, pues, guarda  
pecador no dês en algun laço  
fatal de estos, quẽ te arma el  
enemigo, quando yã à comul-

gar: examina primero tu con-  
ciencia, no llegues con pecado  
grave, que te echarà este Señor  
ofendido este laço al cuello, y  
arrojarà en el profundo de el  
abismo.

Tratava Dios por boca de  
David de cierta vil, y ruin gen-  
te, que asistia à vna mesa, y di-  
ze de esta suerte. *Fiat mensa eo-  
rum coram ipsis in laqueum, &  
in retributionem, & in scandala-  
lum: Obscurentur oculi eorum  
ne videant.* Su misma mesa les  
sirva de laço, y de castigo, y de  
escandalo: y sus ojos se cubran  
de tinieblas para no ver el da-  
ño, que en el mesmo lugar de  
su regalo se les està traçando, y  
previniendo. Pues, que mesa es  
essa tan fatal, y aziaga, que ha  
de servir de ruina à los mismos  
combidados? Essa mesa, segun  
el Docto Lyra, en sentido histo-  
rico era la mesa del Pueblo Ju-  
daico, en la qual avia de comer  
el Cordero Pasqual, y estandolo  
comiendo en Jerusalem en la  
mayor solemnidad de la Pas-  
qua, vino el exercito de los Ro-  
manos, y los cercò, y cogiò co-  
mo en el laço. Pero en sentido  
mystico es por configuiente fi-  
gura de la que veneramos, en  
la qual se solemniza el combite  
de el Cordero Pasqual Christo  
Jesvs, como explicò nuestro  
Lorino. *Agit etiam de mensa Al-  
taris, & docet fieri in laqueum  
indigne accedentibus ad eam,* y

Psal. 68

Psal. 10.

Lorin

es menester se conozca, que tal vez se convierte en laço, y sirve de garrote al que indignamente se acerca à ella. *Agit etiam de mensa, &c.* Y lo peor de todo es, que permitirá el Señor no acaben de ver, y conocer su loca temeridad, los que cometen arrojò tan sacrilego. *Obscurentur oculi eorum ne videant.* Pídele pues, tu à Dios N. Señor te abra los ojos para conocer delito tan horrible,

S. II.

**E**L segundo instrumento, con que suele castigar la justicia à los malhechores, es la espada, ò cuchillo para el deguello: y tampoco faltará esta en la mesa Eucharística, para el que no llegare, como deve: que todo esto contenia aquel vaso de muerte, que tenían los Soberanos Ministros en sus manos, *Uniuscuiusque vas interitus in manu sua.*

Estava el Capitan Gedeon, segun cuenta el segundo de los luezes, para dar al Madianita vna sangrienta rota; fiado mas en el esfuerço Divino, que en la multitud de sus Soldados, que era limitada. Mandale Dios baxe disfraçado al campo enemigo como espia, y que atendiendo à lo que los enemigos confabulan entre sí, entenderà el confiado valor con que ha de

acometer aquella empresa. Baxa, pues, Gedeon à los quartales donde estavan las centinelas enemigas, y oye dos Soldados camaradas, que razonando amigablemente, se comunicavan este sueño. Has de saber, dezia el vno al otro, que he soñado esta noche vna cosa rara. Y que soñavas? Es sueño fatal, y prodigioso! Ora no soñava que vn pan subcinericio, venia rodando à nuestro campo, como si fuera vna impetuosa rueda de molino, y dando en los Reales de Madian derribava por tierra este toldo, ò pavellon que nos abriga? *Vidi somnium, & videbatur mihi quasi subcinericius. Iud. 7.* *panis ex hordeo volui, & in castra Madian descendere, cumque pervenisset ad tabernaculum, percussit illud, atque subvertit, & terra funditus coaquavit.* Esto has soñado? dixo el otro; pues, sabete que esse no es tanto pan subcinericio, como la espada sangrienta de Gedeon. *Non est hoc aliud nisi gladius Gedeonis.* Teneos Soldado, que dezis? Parece que estais soñando aun mas de lo que ha soñado el otro. El pan es espada? El pan es sustento, la espada es rigor, el pan dà vida, la espada muerte. Sin embargo esse pan subcinericio es espada: ò fino preguntado, esse pan subcinericio en la escritura no representa al de la hostia? Así lo notò el Doctor

8. Tom. Angelico: *Panis subcinericius Eucharistiam denotat.* Pues, no se estrañe se le antoje al otro espada, que el pan soberano de esta mesa para sus enemigos, que son los que lo reciben mal dispuestos, es espada que los deguella, cuchillo que los acaba. Que al intento Cipriano hablando de vna muger, que murió, aviendo comulgado indignamente. *Non cibum, sed gladium sibi sumens: & que sefellerat hominem Deum sensit ultorem.* Porque vna muger se atrevió à comulgar en mal estado, no comió manjar; sino que se tragó vna espada, que le quitó la vida.

Ciprian.

Es lamentable historia, y funesta tragedia, la que sucedió à los de la Tribu de Efraim, como se refiere en el mismo libro, y à citado de los Iuezes. Oygame el suceso. Ofendidos los Efrateos de los Galaaditas, porque no les avian llamado en la guerra, que emprendieron contra los hijos de Ammó, se pusieron en armas contra ellos; pero fallóles tan mal la embestida, y fueles tan averfa la fortuna, que derrotado el Capitan, y Exercito de Efraim, se vió obligado à retirarse, y se encaminó à esguazar la corriente de el Iordán. Tuvó noticias del esguazo Iepte, experto Caudillo de los de Galaad, y adelantandose ocupó de antemano los vados al

rio, para impedilles sus intentos. *Occupaverunt Galaad ite Iud. 12. vada Iordanis, perque Ephraim reversurus erat.* Venian los Soldados derrotados de Efraim à vadear el agua; preguntavanles los Galaaditas de què nacion? Galaadita, ò Efrateo? Galaadita respondian ellos, para que les franqueassen el passo. Como Galaadita, replicavan los de Galaad; presto veremos si lo fois: pronunciad esta palabra *scibbolet*, que se interpreta espiga: *Dic ergo scibbolet, quod interpretatur spica.* Y como nota Lira. *Scibbolet interpretatur spica cum grano*, espiga con grano. Los Efrateos tenian mas dulce la pronunciacion, y así dezian *sibbolet*, no pudiendo articular la C. como algunas Naciones, y Reynos, la qual palabra quiere dezir espiga sin grano: como advierte el mismo Autor: *Sibbolet interpretatur spica sine grano.* Y bien, què resultava à los Efrateos de su falsa pronunciacion, y de su engaño? Què? Que luego con la espada los degollavan en el mismo vado de el Iordan. *Qui respondebat sibbolet eadem littera spicam exprimere non valens statimque apprehensum ingulabant in ipso Iordanis transitu.* Fieles, y oyentes míos esta, es la letra del texto, la planta de la historia. Escuchad aora la aplicacion. Venderán muchos Christianos fingidos,

Lira.

Cant

dos, digo en la apariencia justos, y en la verdad pecadores à estas aguas misteriosas del Jordàn de la Eucharistia, y recibiràn en su boca essa espiga Sacrosanta del campo de la Iglesia; pero entre tantos que llegaràn à recibirla como deven, llegaràn otros como los Efrateos mal dispuestos, y fingidos. Y què hallaràn en su boca? Què? Vna espiga sin grano, sin fruto, y sin gracia para ellos, antes bien con paja para abrasarlos. Y de à, de essa mala disposicion, con que reciben essa espiga en su boca, què resultará? Que essa misma espiga les servirá de espada para el deguello, como à los Efrateos su mala pronunciacion, y fingimiento. Mira, pues, como te llegas à esta mesa, à esse rio Sagrado de la Eucharistia. Que si llegas fingidamente como los Efrateos, y con mala disposicion, has de hallar en ella espada para tu deguello, estoque contra tu vida.

La Esposa Santa, que es la Iglesia, hablando con su querido Esposo; y deseosa de que sus cariños salgan à los labios, le dize assi en el primero de los Cantares. *Osculetur me osculo oris sui, quia meliora sunt vbera tua vino.* Selle sus labios con los mios, y deme el Divino Esposo osculo de paz. Y què osculo es esse? El de la boda de el Altar, dize San Ambrosio, *cum*

*te ad Caeleste convivium invitatur* *Ambros.*  
*ait osculetur me osculo oris sui.*  
 Vamos al primero del Apocalypsi, y hallaremos que de essa misma boca del hijo del hombre, que es Christo, sale vna acerada espada. *Et de oro eius gladius utraque parte acutus exibet.* *Apoc. 1.* Aora mi reparo. Como en los Cantares, de essa boca salen osculos de paz amorosos para el alma, que le recibe, y en el Apocalypsi salen hazeros de vna cortadora espada, para el que se le llega? No es vno mismo este Señor? Es cierto. Pues como allà osculos de paz, y aqui hazeros de muerte? Como? dize San Asterio: Porque se entienda, que vn mismo Señor, que para el alma santa es osculo suave, y amoroso; para el indigno, y alma pecadora es espada, que le atraviesa el coraçon. *Quod os habet sponsus, ut osculetur te, nisi illud, quod vidit Ioannes in Apocalypsi emittens gladium ex utraque parte acutum.* No seas, pues, como Iudas quando llegas tu boca à la de Christo para comulgar, porque saldrà de aquella vna espada rigurosa para tu estrago, è infelicidad eterna.

*Cant. 1.* *oris sui, quia meliora sunt vbera tua vino.* Selle sus labios con los mios, y deme el Divino Esposo osculo de paz. Y què osculo es esse? El de la boda de el Altar, dize San Ambrosio, *cum*

## §. III.

**E**L tercer instrumento , con que suele castigar la justicia à los malhechores, es el fuego: como sucede en los casos de Inquisicion, y à los que han cometido desmedidos crimines, y enormes sacrilegios. Y no faltará tampoco fuego al que comiere mal en esta mesa.

Atropella Adam el precepto mas importante à todo el linage humano , pues de el dependia la suma dicha, ò extrema desgracia, ò infelicidad de todos. Come del vedado fruto, por dar gusto à su muger: viene Dios severo, comienza à fulminar castigos contra el en pena de su culpa : destierralo del Paraiso; y para que no llegue à comer del arbol de la vida, coloca à las puertas vn alado Cherubin, con vna espada de fuego, que le defienda la entrada. Et

*Gen. 3. collocavit ante Paradisum voluptatis Cherubim, & flammeum gladium, atque versatilem ad custodiendam viam ligni vite.*

Lo principal, que Dios pretende con este destierro , es que Adam no coma de esse arbol vivifico, de esse fruto saludable: y para esto que haze? Pone en la puerta de el Paraiso vn montante de fuego; para que entienda Adam, que si manchado con la culpa se atreviere à comer,

ha de passar por essa espada en castigo de su temeridad. Pues que fruto es esse de vida que se requiere tanta disposicion, para comerle, y se castiga con fuego el que culpado llega à el. Que fruto de vida ha de ser? dize S. Bruno, sino Christo Sacramentado : fruto del arbol de la Cruz, y fruto de vida eterna, como dize Christo : *Qui manducat hunc panem vivet in eternum.* Persuadase, pues, el que mal dispuesto, y tocado de la culpa se llegare al fruto soberano de el Altar, tendrá su merecido; passará por el fuego. Razo será para el, y no regalo.

Oid las palabras de S. Bruno, que son de mucha moralidad.

*Cum quis de Paradiso, id est, de S. Bruno.*

*Sancta Ecclesia propter peccatum suum eiicitur, ne ad lignum vite id est, ad Carnem Christi participandam accedere presumat, gladio interdicitur.*

Quando alguno es echado de la Iglesia por algun pecado, para que no comulgue; es bien entienda, que si osare entrar en ella, para participar de la Carne, y Sangre

de Jesus Sacramentado, que es arbol de vida, para el que llega dignamente : passará, en pena de su sacrilego arrojio por los

filos de vna ardiente, y abrasadora espada. *Collocavit ante Paradisum voluptatis Cherubim, & flammeum gladium.*

Y avrà alguno que entre en la Iglesia pa-

guno que entre en la Iglesia pa-

ra comulgar indignamente, y no tema semejante fuego, que le abraze, y le confuma!

Que celebrada es aquella columna de fuego, y humo, que guiava à los del Pueblo de Dios, por los dilatados espacios del desierto! *Dominus autem*

*Exod. 13* *tem precedebat eos ad ostendendam viam per diem in columna nubis, & per noctem in columna ignis, ut dux esset itineris utroque tempore.* Y bien, porquè ha de ser de humo, y fuego esta columna misteriosa? Que sea de humo, ò nube està bien: porque la

nube es simbolo de la piedad, que toda se resuelve en agua para beneficio de la tierra; pero de fuego? que està pronosticando rigores, no parece le conviene à la asistencia favorable del Dios que simboliza. Si, de fuego ha de ser tambien, dice San Zenon, para que entienda el Hebreo, que si en quanto nube lo defenderà de los ardores del Sol, quando fuere bueno; en quanto fuego llegará à convertirlo en pavesas, si traspasare sus mandatos. *Columna ignis te per*

*S. Zenon.* *noctem Iudæe perduxit, ut mone-ret arsurum.* No es esta columna sombra de Christo Jesus Sacramentado? Así lo afirma Drogon Ostiense. *Quæ est columna nubis, que præcedit veros Israelitas, nisi sanctissimum, ac verissimum Corpus tuum, quod in Altari sumimus.* Luego intenta

avisarnos juntamente que este Soberano Señor, que à fuer de nube se desata en lluvias de gracia, para el que dignamente lo recibe, y esta en el dia de la justicia, y Santidad, se convertirá tambien en lluvia de rayos, para el que se le llega indigno en la miserable noche de la culpa. Mira, pues, ò alma, como te llegas à esta mesa, no sea que encuentres fuego para tu daño, pensando hallar nube para tu defensa, y gracia para tu socorro.

Dos veces murmurò el Pueblo en el libro de los Numeros de las dulçaras del Manà, deviendo ser motivo de elogios, y alabanças. La primera vez fue, quando començò à asquear aquel melifluso sustento, y à suspirar por las ollas, y grosseros manjares del Gitano. *Recordamur piscium, quos comedebamus in Agypto gratis: in mentem nobis veniunt cucumores, & peponesse Anima nostra arida est, nil aliud respiciunt oculi nostri nisi Man!* Y tras esta murmuradora querella del Manà, què les sucede? Luego mas abajo lo dize: *Ecce furor Domini concitatus in populum percussit eum plaga magna nimis.* Lleno Dios de saña se desafordò contra el Pueblo, y le embiò un terriblelissimo açote, un desmesurado castigo. Y qual fue esse? Un incendio, que abrasò gran parte de los.

*Num. xv*



los delinquentes. *Accensus in eos ignis Domini devoravit extremam castrorum partem.* Otra vez murmuró el Pueblo de el Manà, segun refiere el cap. 21. de los Numeros, y ayrado Dios por ello, puso en campo vn exercito de ardientes serpientes, que los abratallén, y quitallén la vida. *Anima nostra iam nauseat super cibo isto levisimo. Quam obrem misit Dominus in populum ignitos serpentes ad quorum plagas, & mortes plurimorum venerunt ad Moysen.* Pues porque ha de ser en vna, y otra ocasion mas de fuego, que de otra cosa este castigo contra los que perdian el respeto al Celestial sustento del Manà? Porque en el està representado esse Soberano Sacramento; dize S. Ildefonso Grande Arçobispo de Toledo: *Mannè quod est mirabile Sacramentum.* Y conviene conste à todos, que para quien llegare à perderle la atencion devida, y le tomare en su boca manchada con pecados, no le faltará fuego que le abraçe, ni rayo que le confuma.

S. Ildefo.

Dos hijos de Aaron Sacerdotes, llamados Nadab, y Abiu, ofrecieron à Dios vn sacrificio de incienso con fuego ageno; esto es profano, no sagrado como lo mandava la ley, y declaran los Interpretes. Y bien, que resultò de esta temeridad

sacrilega? Qué? Que salió fuego del Tabernaculo, y los abrasò, y quitò la vida. *Egres susque ignis à Domino devoravit eos, & mortui sunt coram Domino.* Pues, porqué castigo tan ardiente, y terrible? Porque en el mismo sacrificio del Altar, cometierò vna enorme culpa, vn detestable sacrilegio; dizelo Chrysostomo: *Ipsius Altaris consumuntur incendio, ut sumerent de sacrificio penam, qui fecerant de propitiatione peccatum.* Mueren à manos del fuego Sagrado del Altar; porque pecaron contra el Altar, profanando sus Sagradas Aras; y el mismo sacrificio se les convierte en ardiente pena, porque hizieron del materia para la culpa.

Horca, pues, cuchillo, y fuego, que son los ordinarios instrumentos del castigo, y executoria de vn juicio riguroso, reciben los que indignos se llegan al Altar; pero no solo esto, sino que tambien hallarán verdugo, que execute la sentencia. Aviendo el alevoso Juas comulgado sacrilegamente, dize el Sagrado Evangelista Iuan, entrò luego Satanàs en su indigno, y alevoso pecho. *Et cum intinxisset panem dedit Iudas Simonis Scariora, & post buccellam introiit in eum Satanàs.* Pues, que esse malvado espiritu no llega à respetar à Christo:

Don-

Donde está esse Sagrado Pan, ha de estar el Demonio? Si, que no cede esso en su descredito; sino en mayor aumento de su auctoridad. No está vn verdugo en presencia de el Iuez, quando conviene executar algun castigo? Pues esse es el fin porque assiste en el pecho de Iudas el demonio, aunque está alli Real, y verdaderamente la presencia de su Iuez. Christo Señor Nuestro: no porque desprecie su poder, sino para hazer officio de verdugo, y castigarle como delinquente, y para darle en castigo de su maldad el garrote, ò el traspie. Así lo discurre San Anastasio Sinaita: *Post buccellam introiit in eum Satanàs, non quod Diabolus panem illum despiceret, sed ut eum qui sumpserat redargueret; in iudicium enim suum sumpserat.* Y para que veas como el indigno recibe en Christo la sentencia de su muerte, y de su eterna perdicion, siendo executor de ella el demonio. Oye el exemplo que se sigue.

Cuenta San Vicente Ferrer en el libro de sus Sermones: que vn hombre de rota vida, y estragadas costumbres, se atrevió à comulgar en pecado, añadiendo este detestable delito à sus horrendas maldades; no quedó sin castigo su temeridad sacrilega; pues, aviendo comulgado mal en su

ultima dolencia, como tenia de costumbre, murió, y entregò el total dominio de su alma à Satanàs, que se la llevó à penar eternamente en los infernos. Sepultaron su cuerpo en la Iglesia, con la asistencia, que su calidad, y estado merecian. Mas queriendo Dios que llegasse su castigo, y condenacion à noticia de los hombres. Ordenò que quatro demonjos, tomando figura humana, se fuesen à casa de el Cura, y lollamassen à la Iglesia, con titulo de dar el Viatico à vn doliente. Sacò este del Sagrario la Custodia, aviendo primero dado quatro luzes à los que el imaginava eran hombres; pero estos, que en la realidad eran demonjos, lo llevaron à la sepultura de el sacrilego: removieron la losa, descubrieron la cara, y abriendole la boca, le dixerón al Cura tomasse la Hostia Sagrada, que avia en ella, la qual no se avia llegado à consumir, por aver sido pronta su muerte, despues de averla recibido. Tomò la Hostia con reverencia el Sacerdote, y colocandola en la Custodia, que llevaba la bolvì ò poner en el Sagrario. Hecho esto se abrió la tierra, y con grande estruendo, y embueltos entre llamas se hundieron hombre, y demonjos sin jamàs parecer. Mira si tiene porque temer el que comulga.

mal, y si puede recibir horca, cuchillo, y fuego para su estrago, y perdicion, lo qual es mas digno de llorarse: quando el que recibe al Señor en buen estado, encuentra para su bien, y dicha, venturoso laço de vnion con Dios, y con sus proximos? *In funiculis Adam trabam eos, in vinculis charitatis.* Espada para el deguello de los vicios,

y mortificacion de las passiones; *Non veni pacem mittere, sed gladium.* Y vltimamente fuego, que le abrafe en el Divino amor. *Ignem veni mittere in terram.* Fuego que le dè lumbré con los rayos de la gracia, prenda segura de la Glo-

ria: *Ad Quam,*

*Etc.*

) ( ✝ ) (



SER-



# SERMON DE LA CIRCUMCISION

DE EL SEÑOR, PREDICADO EN  
la Metropoli de Tarragona.

AÑADESE LA CIRCUNSTANCIA DE  
estar Nuestro Señor patente.

*Postquam consummati sunt dies octo, ut circumcideretur puer vocatum est nomen eius Iesus. Luc. 2.*

*Caro mea vere est cibus, & sanguis meus vere est potus. Ioan. 6.*

**G**OZOSO subiera à dar à toda esta Nobilissima Ciudad los años buenos, en retorno de los buenos dias, que he logrado el poco tiempo, que he merecido su asistencia, à no recelar sea mas fatal prelagio, que auspicio favorable:

suba à dar los buenos años, quien desde luego comienza à ocasionar vn mal dia. Con todo aunque reconozco el influxo de mi estrella muy averfo, y poco apacible, subo à saludos con el buen principio de año nuevo; si temeroso, no desconfiado de que con el influxo de Nuestro buen Jvsus Astro benevolo, y poderoso; yà teñido del encarnado de su Sangre; yà cubierto de estos blancos accidentes, se han de moderar, y suavisar mis poco agradables influencias. Pues à mas de que ya à consonancia de este assumpto cantò Persio; *Saturnum, qui gravem Iove nostro frangimus*; y mas claro el Lyrico Poeta: *Natale Deus qui temperat Astrum*: No faltará calificación en la Sagrada Historia.

Nacido que fue el Origen de la vida en el humilde portalejo de Belen, apareció en las remotas regiones de el Oriente vn Astro errante, mirante atentos los Magos, ò Astrologos Reyes, y quando por tener algunas calidades de Cometa fatal Astro, le devieran juzgar presagio averfo; todos lo tienen por auspicio muy dichoso, y feliz anuncio de muchos buenos años. Pues, es posible? Si, y la razon es, porque reyna en esse mesmo tiempo otro Astro mas poderoso, que es Jvsus Estrella de Jacob, y Sol verdadero de justicia, cuyo benevolo influxo prevalece. *Cum natus esset* **Mat. 2.** *Iesus in Bethlehém Iudæ.* Luego concurriendo el favorable influxo de este Astro, y Sol Sacramentado Christo Jvsus en este dia, justamente puedo confiar no será fatal el influxo de mi Astro.

Vamos à buscar en el Evangelio este mesmo assumpto. *Postquam consummati sunt dies octo.* El Cyriaco lee, *Postquam completi.* Despues de ocho dias cumplidos. No reparais? Como fueron cumplidos, y perfectos estos ocho dias antes de la Circumcision de Jvsus, si Jvsus se Circumcidió en el octavo dia antes que se cumplan? Aun por esso, porque en parte de ellos tiene su dominio Jvsus, y alcanza el influxo de Jvsus en parte de ellos, aunque en si no lo sean, llegan à conseguir el ser cumplidos. *Et cum completi.* Mas: *Postquam consummati sunt dies octo.* Como dize que todos los ocho dias son contumados, y completos. Si, como siente Lyra, los siete primeros son dias imperfectos? *Ante octavum diem sunt quid imperfectum.* Como? Porque todos concurren, como disposicion precedente, à la Circumcision, y nombre de Jvsus, y les alcanza à todos en cierto modo su influencia. Todo lo comprehendí en breves palabras el Dotor Seraphico.

**Div.** *Rectè dicuntur dies isti consummati propter perfectionem humilitatis; & inchoationem nostræ salutis.* Segun esto siendo todo este dia

de Jesús, y asistiendonos à todos con sus benevolas, y poderosas influencias, no embargarà tengamos vn buen dia lo averfo, y poco favorable de mi influxo; y así seguro os podrè saldar, sin que sea mal auspicio, con el buen principio, y fin de muchos buenos años.

Y no solo puedo, sino que devo hazerlo así en este dia feliz, por tres muy justos titulos sacados de las clausulas del Sagrado Coronista. El primero por ser dia cumplido, y consumado. *Postquam consummati sunt dies octo.* El segundo por ser dia de la Circuncision de Jesús, y por ofrecerlenos su preciosa Sangre, y à sin reboço alguno, y à en este Soberano Sacramento. *Vt circumcidetur puer. Sanguis meus verè est potus.* Y el tercero por anunciar se el dulcísimo nombre de Jesús. *Et vocatum est nomen eius Iesus.* Vamos al primer motivo, que es ser completo. No avrà dexado, siquiera alguno, de notar que siendo el dia de Navidad el primer dia de el año Christiano, como es ciertò; pues desde este dia le començamos à contar nosotros: *Anno à Nativitate Domini*: jamàs se estila saldar con el buen principio de año nuevo hasta el dia octavo, que es este. Es, pues, sino me engaño, la razon, que este dia, aunque tiene la noche buena, no es aun completo, como advierte Lyra, hasta que se le junte el dia octavo. *Ante octavam diem sunt quid imperfectum.* Siendo, pues, completo y à este dia, bien deverè yo saldaros con el feliz principio de año nuevo.

La discreta antigüedad no tenia por año feliz, cuyo primer dia no huviesse sido muy dichoso, ni por primer dia de año nuevo el que no huviere sido muy feliz. Por esso procuravan fuessè en todo genero de bienes abundante el primero dia de sus años, creyendo que los demàs dias avian de corresponder à este, como suelen corresponder los dias de los meses à los primeros de sus lunas. No dexo de conocer, fue este en los antiguos vana persuacion; pero puede ser virnos à nosotros de enseñanza, y es, que el ser nuestro principio de año nuevo tan tanto, tan festivo, tan cumplido, y tan feliz, se puedè tener sin riesgo de temeridad por auspicio feliz de muchos buenos años. Y esta es la razon porque se comiençan à contar los nuestros de este dia: y el primer motivo porque yo devo en este dia saldaros, que es ser à todas luzes consumado, y muy completo. *Postquam consummati sunt dies octo.*

El segundo motivo, porque os devo saldar con los buenos años este dia, es por ser dia de la Circuncision de Jesús: y por

ofrecerfenos su preciosa Sangre, yà sin reboço alguno; yà en esse Soberano Sacramento. Que el ser dia de Circuncision sea titulo, para que yo os salude consta à todos los que saben este es el dia de mayor fiesta, visitas, regocijo, y salutaciones, como consta de el Sagrado Texto, y de la Circuncision del Santissimo Isaac, en la qual se hizo grande fiesta. Y assi quedame provar es bastante titulo la Sangre, que en estos dos misterios veneramos. Estava la Magestad de Christo en el Sagrado Huerto, llega el perverso Discipulo Iudas con vn fiero Esquadron para prenderle, y luego vereis que lo saluda, *Ave Rabbi, & osculatus est*. Pues no avia otras señales mas proporcionadas para darle à conocer à los Indios? No era mejor entregarle alguna prenda, ò llamarle à parte como quien tenia algo que comunicar à solas, las cuales eran señales mas claras, patentes, y seguras? Bien pudo: pero esta salutacion, fue disposicion Divina, y encierra en si vn misterio grande. Quando llegò Iudas à la presencia de Jesus? No fue despues de la Comunión, y que tal vez tendria dentro de si la Sagrada Etcharistia, por lo menos en quanto à los efectos? No tendria su Sagrado Rostro, y el ropage mojado con la Sangre, que avia vertido en la oracion con la agonía? Veis à, pues, la causa porque le saluda, que à vista de la Sangre, que vierte Nuestro buen Jesus, y à la presencia de esta misma, quando està Sacramentada, son muy devidas las salutaciones, que son efecto de la caridad, que està infundiendo en los coraçones esta Sangre generosa.

El tercero motivo, porque me reconozco obligado à saludaros con los buenos años, es porque en este dia se publica el Dulce, y Misterioso Nombre de Jesus. *Et vocatum est nomen eius Iesus*. Llega el Embaxador Divino à dar la Embaxada à la Emperatriz de los Cielos, y la tierra, y la saluda con aquella misteriosa palabra, *Ave*, que quiere dezir Dios os guarde, os dè buenos años, y saludables dias. Salutacion tan rara, y singular, que como si los Angeles no huviesfen saludado à otros hasta entonces, dicen algunos Padres, fue esta la primera. *Incipiunt salutaciones*. Y en realidad apenas se hallarà en todas las Letras Sagradas, se aya saludado con ella à otro alguno. Pues, que carecerà de misterio salutacion tan maravillosa? No (dize Arnoldo.) Atended à lo que anuncia el Angel, y le descubrireis. *Ecce concipies, & paries filium, & vocabis nomen eius Iesum*. Pariràs vn hijo, y lo llamaràs Jesus. Assi, que en esta ocasion se anuncia esse Soberano Nombre? Dese, pues, principio à las salutaciones, y con ellas à vn principio.

pio feliz de nuestros años. *Annuntiatio Christo salutationes incipiunt.* Razon será, pues, os salude yo en la ocasión presente, quando en ella se anuncia el Dulcísimo Nombre de Jesús. *Vocatum est nomen eius Iesus.* Arnoldo.

Ora si será este el motivo porque el Sagrado Evangelista, quando llega à hablar de este nombre sabrosísimo, haze mencion de la salutacion, que dió el Angel à Maria? Bien es creible; que como he dicho viene muy bien la salutacion en esse lance; y aun porque sean este dia, y aquel parecidos en las salutaciones, declara aver entre estos dos dias vna grande relacion. *Vocatum est nomen eius Iesus, quod vocatum est ab Angelo, priusquam in utero conciperetur.* Y pues Maria nuestra grande Madre tiene en el logro de esta felicidad nuestra tanta parte, razon será la saludemos tambien con vn buen principio de año nuevo, renovandole los gozos, que con la salutacion del Ave, y Anunciacion del Nombre de su Hijo le dió el Angel, diciendo: AVE MARIA.

*Postquam consummati sunt dies octo, ut circumcideretur puer vocatum est nomen eius Iesus. Luc. 2.*

*Caro mea vere est cibus, & sanguis meus vere est potus. Ioan. 6.*

S. I.

QVe el dia que nuestro buen Jesús franquea liberal los tetoros de su Carne, y Sangre; y comunica las virtudes de su Santo Nombre, sea festivo para el mundo, bueno para nosotros, y principio feliz de nuestros años, no lo admiro: que depende la salud nuestra de su

Nombre, y de su preciosa Carne, y Sangre nuestra vida. *Qui manducat hunc panem, vivet in eternum.* La maravilla está en que el color turbulento de la roja Sangre, que oy vierte, haga le nascá este dia mas apacible, mas claro, y mas sereno: y que este dia sea para Jesús, no solo



solo bueno, sino muy dichoso, y feliz principio, fin, y medio de muchos buenos años. Pues mirad, este ha de ser el objeto total de mi Sermon, y à que como à su blanco se dirijan las saetas de mis razones este rato. Vamos à la primera. Aquel tenemos por mejor dia, mas dichoso, y mas cumplido, en que se consigue el logro de vn deseo, y es mas à proposito para conseguirlo. Este en que Jesus derrama su Sangre, y haze publico su Nombre, logra el cumplimiento cabal de sus mayores ancias, y es para conseguirlo el mas proporcionado: luego este es para Jesus el mejor, y mas dichoso. La consecuencia es legitima à mi ver. La mayor es mas que cierta. Veamos si en este dia logra su deseo, que es la primera parte de el assumpto: y despues se verá si es el mas à proposito para conseguirlo. Pero quien quereis que lo niegue, quando todo su anhelo es verter por nuestro amor la Sangre.

*Desiderio desideravi hoc Pascha manducare vobiscum:* Dixo la Magestad de Christo Nuestro Bien à sus Discipulos. Sumamente he deseado llegasse este dichoso dia, en que he de celebrar la Pasqua con vosotros. Señor, y que tiene esse dia, que es tan de vuestro agrado, y mueve tanto vuestro afecto?

Què? Miremos bien en que se cõplea. En esse tiempo de la Pasqua no nos entregà su preciosa Sangre; yà en esse Sacramento venerable, que instituye; yà en la passion rigurosa que padece? Veis à!, porque con tantas ancias desea aqueste dia; que como en el llega à darnos de tantas maneras su Sangre preciosissima, halla en el el logro mayor de su deseo. Esta deve de ser tambien sin duda alguna la razon, porque subia su Magestad con tantas ancias, y tan aprisa à Jerusalem, que se adelantava à todos sus Discipulos. *Præcedebat illos Iesus, & stupebant.* Que como subia à ofrecer la Sangre por nosotros, y coronat su cabeça con el nombre de Jesus: *Iesus Nazarenus Rex Iudeorum:* Le comunica el deseo de lograrlo alienatos superiores. Ora si setia esta otra causa para que se llamen cumplidos estos ocho dias antes que se cumplan? Si: y con mucho fundamento; que como en ellos se circuncida Christo Nuestro Bien, vierte la Sangre, nos la ofrece en esse Sacramento venerable, y logra su dichoso nombre: y esto lo tiene su ancioso deseo à gran favor, basta que sea el dia, ò tiempo començado, para que se tenga por cumplido, segun aquella ley de el derecho: *In favorabilibus inceptum sumitur pro completo.*

Mar. 16.

Ioan. 19.

pleto.

*pleto. Postquam consummati sunt dies octo, ut circumcideretur puer, vocatum est nomen eius Iesus.*

Yà tenemos es este dia muy feliz para Jesus, porque en el logra con el honor de su Santo Nombre la dicha de circuncidarse, y ofrecernos su Sangre Nobilísima. Aora hemos de ver si es este el dia mejor para lograr su intento, Todo el logro de los intentos de Jesus se cifra en padecer por el hombre, y publicarlo. Y esto no penseis desacredita, ò disminuye los quilates subidos de su amor; que aunque la mayor fineza de este es padecer sin intereses, y sin hazer ostentacion, ò alarde; tal vez para obligar à vn ingrato, y desconocido, qual es el coraçon de el hombre, es menester manifestarle, para que se de por rendido à sus finezas. Y así buelvo à dezir; que todo el logro de los intentos de Jesus, se cifra en padecer por el hombre, y publicarlo. Yo creo lo dà así por supuesto tu atencion. Ea, pues, atiende à las nobles calidades de este dia, y veràs es el mejor para que sus intentos se logren. *Postquam consummati sunt dies octo.* Después de consumado el octavo dia. Y què se entenderà por consumado? La edicion Cyriaca dize es lo mesmo, que completo. *Cum completi fuissent.*

Otra letra advierte, quiere dezir, lleno. *Et quando impleti.* Mas esso, como se puede componer? El dia quando llega à estat cumplido, ò completo es subdito de las sombras; quando està lleno es triunfador de las tinieblas. Mas claro, quando el dia es completo es media noche; quando està en su lleno es medio dia. Puede aver cosas mas opuestas? Como, pues, podrá ser cumplido, y lleno? *Cum completi fuissent.* Quando impleti? Como puede ser, lo entenderà el que supiere es todo compuesto de misterios este dia. Lo que haze à mi intento es, que aun por ser completo, y lleno, es el mejor para los designios de nuestro buen Jesus. Pongamos en buena forma la razon. El designio de su Magestad, es lo primero padecer; lo segundo, que se sepa, y se publique. Pregunto aora: pudiera Dios lograr el padecer, y verter su Sangre, sino es en vn dia de tinieblas? Ni pudiera su fineza publicarse mejor que à la luz de el medio dia. Veis aqui porque para lograr el padecer, dispone sea este dia media noche; y para conseguir, que se publique, quiere que sea medio dia. Veis aqui porque es completo, y porque es lleno. Veis aqui porque es consumado: *Postquam consummati*; Y veis aqui porque para Jesus es este dia muy

muy dichoso, y el mejor para lograr su intento.

Huvo el amor de Nuestro buen Jesus, como se huvo el del Rey Codro, para con los Atenienfes sus vallallos. Publicò guerra contra los Dorenfes sus capitales enemigos, y consultando para assegurar sus victorias al Oraculo de Apolo: respondiò, que si Codro moria en la batalla venceria. Llegan à tener noticia los Dorenfes del anuncio, y echan luego vando riguroso, de que ninguno sea olado de matarle. Què direis hizo entonces este grande Principe? Vistese de mendigo, oculta el nombre proprio, y favorecido de las tinieblas de la noche, se opone al furor de sus contrarios. Yerenle de muerte, y apenas se vè herido, y bañado con su sangre, exclama, y publica con su nombre la victoria. Yà Codro està herido de muerte: Atenienfes yà estais vencedores. No es esto vna copia de lo que le sucede à Jesus Nuestro Principe este dia? No dependia nuestra vitoria del derramamiento de su Sangre? Para que la consiguiessemos no se viste del tosco, y pobre sayal de nuestra carne corruptible? No oculta su nombre, hasta que llega à derramar la Sangre en la Circumcision? No se vale de la obscuridad de las tinieblas, en que el mundo estava, para

conseguirlo? Vertida la Sangre; no se publica Redentor, y Salvador, y con esto nuestra feliz vitoria? Para todo esto, no avia de aprovechar vn dia, que fuese medio dia; y media noche? Lleno de claridad por vna parte, y por otra de tinieblas? El dia en que se circumcida no tiene essas notables calidades, siendo completo, y lleno? Luego este es el mas à proposito para el logro de sus ancias, y por coniguiente tiene en el vn dia feliz, bueno, y consumado, *Postquam consumuati sunt dies octo.*

Anda tan sollicito nuestro grande Principe, en que se oculte su Glorioso Nombre antes de verter su Sangre Preciosissima, para que no se embaracen sus designios; y por coniguiente es tanta verdad, que es bueno feliz, y consumado porque es completo, y dia de tinieblas, que no hallareis se aya claramente publicado, hasta que consigue el circumcidarse; sino con cifras, y figuras, como son Ieova, y Emanuel. Y aun vna vez, que se puso el Profeta Isaías muy de proposito à referir los nombres, que avia de tener el Mesias prometido, solo el nombre de Jesus lo oculta en el silencio. *Et vocabitur nomen eius Admirabilis, consiliarius, Deus fortis, Pater futuri seculi, Princeps pacis.* Pues, es posible que

se passa por alto vn nombre tan proprio, tan digno, y excelente? No se admire: que como deseava redimirnos, era muy conveniente para sus designios, los quales (si se publicara) pudiera ser no se lograsen.

Vamos para mas confirmacion à la primera vez, que con voz Angelica se anunció este nombre tan divino. *Ecce concipies in utero, & paries filium, & vocabis nomen eius Iesum.* Concebiràs, y pariràs vn hijo, y le llamaràs *Iesvs*. Dezidnos Divino Embaxador, porquè dezis lo llamaràs *Iesvs*, y no llamale *Iesvs*, como se lo dixo Dios à

*Luc. 1.* su Profeta *Olças*? *Voca nomen eius Iezrael.* Y en otra parte *voca nomen eius absque misericordia.* Es acafo, porquè aun no le ha parido: No: que al Profeta *Itaiàs* lo llamó Dios por su nombre estando en el vientre

*Isai. 49.* de su Madre. *Ab utero Matris mee vocabit me. De ventre matris mee recordatus est nominis mei.* Es porque aun no tiene ser? no por cierto: que no es necesario tenga ser para que llame Dios à vno por su nombre. *Qui*

*Rom. 4.* *vocatea, que non sunt, tanquam ea, que sunt.* Pues, porquè se le ha de dilatar à nuestro amoroso *Iesvs*, el que le es tan proprio? *Concipies, & paries filium, & vocabis nomen eius Iesum.* Porquè? No es menester sino poner nuestra atencion en la ra-

zon causal, que à San *Iosep* propuso el Angel en otra ocasion, que se lo anuncia. *Ipsè enim saluum faciet populum suum à peccatis eorum.* La razon porque lo has de llamar *Iesvs* pasado ya algun tiempo es, porque ha de librar à los de su Pueblo con el derramamiento de su Sangre generosa. Y esto no es lo mesmo que si dixera, mira que esto importa se execute así, para que se logre este favor que intenta hazeros? conviene no le pongas esse nombre hasta que esté circuncidado, porque podria ser, que de no hazerlo, malograsseis essa dicha? Luego si lo que pudiera embarçarlo, es el que sea conocido, y à que sea conocido se opone vn dia de tinieblas, que es lo mesmo que completo: tiendolo este en que nos hallamos, como visteis: *Cum completi fuissent,* este es el mejor para los deseos de *Iesvs*. Este es para su Magestad dia bueno, y consumado. *Postquam consummati sunt dies octo.*

Y la razon, porque si se publicara este divino nombre pudiera embarçarle sus designios, es, el ser tan glorioso, de tanto esplendor, y tan divino, que si *Iesvs* fuera conocido por tal à la luz de el medio dia, que es vn dia lleno, nadie tuviera osadia para herirle, y se le quitara à su Magestad la ocasion de padecer,

decer, derramar la Sangre, y de manifestarnos sus finezas. Con vuestro beneplacito me atreverè à proponer dos cosas, que he notado, con ocasion de adelantar este discurso. La primera es, que apenas se topará que Christo N. Bien se llamasse Jesvs, ni se nombraresse sino hijo de el hombre casi siempre.

*Mat. 26. Videbitis filium hominis. Cum*

*Mat. 19. sederit filius hominis.* La segunda, que no se topará se aya escrito el Nombre de Jesvs, hasta que se vió yà casi difunto en vn madero. Vamos à San Iuan, y luego vereis que apenas nace se le escribe el nombre. *Postu-*

*Luc. 1. lans pugillarem scripsit Ioannes est nomen eius.* Qué sería menos digno de escribirse el de Nuestro Redentor? No, antes es mas digno, y excelente; sino que como el Nombre de Jesvs significa Salvador, y es nombre tan divino, y venerable, si se hallara escrito sirviera de mayor calificación, para que creyessen era el Salvador del Mundo, y fuera de embaraço à su gloriosa muerte.

A esto parece que alude aquel anuncio verdadero de su Magestad, hablando de si mismo. *Ioan. 12. Cum exaltatus fuero à terra, omnia traham ad me ipsum.* Quando yo fuere levantado de la tierra, serè el iman, que atraerà à si todas las cosas, serè el atractivo de los mas rebeldes coraçõ-

nes. Que entonces hablasse su Magestad del Ascendimiento de la Cruz, lo advierte el Sagrado Evangelista. *Hoc autem Ioan. 12. dicebat qua morte esset moriturus.*

Aora mi reparo: si con la muerte de el Bienhechor, se olvida el beneficio, se pierde la amistad, y disminuye el mas intimo afecto; como al morir Christo ha de conciliarse la voluntad de todos? *Omnia traham.* Como? Reparad en la circunstancia, que concurre; quando le levantan à lo alto, y crucifican no se publica la causa de su muerte? En esta no se escribe, y expresa el Dulcísimo Nombre de Jesvs? Esta es, pues, la causa porque nos roba los cariños, que es tal la eficacia de esse Santo Nombre, que es bastante para atraer à si, y ganar la voluntad à los hombres mas de yerro.

Esto es así, sino que falta luego à los ojos vna duda: si es tal la eficacia de este Señor crucificado por si, y por la virtud de su Glorioso Nombre, como despues de su penosa muerte, tenemos coraçõ para agraviarle? Como son tantos los que lo desprecian? Los que no solo no le aman, sino que le tienen mortal oïdo? Como? La causa es, que no llegan à conocerle como es razon, no tienen el devido conocimiento. Vamos para apoyo à la montaña de el Calvario, y ha-

y hallarèmos, que despues de aver tenido Nuestro Redentor à todo el Pueblo contra si, se buelve en su favor de tal fuerte la fortuna, que los mesmos que antes mas le perseguian, y agraviavan, le aman, lo alaban, y lo confiesan. De donde nace esta mudança? De donde? De lo que entonces sucede. A esse mismo tiempo, no se le pone la causa de su condenacion sobre la cabeza? En ella no està escrito en primer lugar el nombre de Je-

*Mat. 27.* *Imposuerunt super caput eius causam ipsius scriptam hic est Iesus Rex Iudeorum.* A màs de esso no lo conocen como de-

*Mat. 27.* *Vere filius Dei erat iste.* Pues veis à el origen de tanta novedad que tiene tal virtud esse Glorioso Nombre, conocido verdaderamente como deve ser de todos, conocido, que es bastante aun en vna cifra para reducir los mas endurecidos coraçones. Veis à la causa, porque dispone su Magestad, que antes de su Pasion no se escriba, ni se nombre, ni se sepa, para que essa no se nos impida. Y veis à de donde tõmo ocasion para afirmar, que si tenemos alientos para ofender à vn tan gran Señor, es porque no le conocemos verdaderamente como le devemos conocer.

(SSS)

g. II.

**G**Ozoso queda Jesus con el padecer, y tiene con esso vn buen medio dia; pero le falta la gloria de publicarse, para que sea consumado, y del todo bueno: y aun porque esso se configa, dispone sea este dia lleno, que sea medio dia, y bien claro. *Et quando impleti.* Vn Capitan Griego, y valeroso, segun escribe Longino Casio viendose cercado de la muerte, y de la noche en evidente peligro de verter la sangre, solo pedia vn poco de luz, para que se le viesse derramar con animo valiente, y generoso. Así mesmo nuestro valeroso Capitan Christo Jesus dispone no le falten los rayos de la luz en esta su sangrienta lucha; que aunque el derramar su Sangre por nuestro bien es harta gloria; verterse sin que se vea, ò se conozca le causa tanta pena, que lo pone à riesgo de perder la vida, ò haze al parecer la vengà à acabar mas presto. Estava este Redentor Divino en vna Cruz padeciendo penas rigurosas, y aunque se pudiera admirar que viva aun despues de aver vertido tanta Sangre, tambien se puede admirar el que muera antes de verterla toda. Que no la huviesse vertido toda es cosa cierta, quando consta la acabò de ver-

ter despues à violencias de vna lança. Que será, pues, la causa que su vigoroso espíritu se rinde antes que se le acabe la Sangre de las venas? Que ha de ser? No veis que se le acaba la luz, y viste de tinieblas el ayre: *Tenebrae facte sunt super universam terram*: Pues, no extrañare que descaezca faltando à su padecer el aliento de essa gloria.

Mat. 26.

Aora doy en el misterio de otra circunstancia que concurre. Estava muy atento el amado Discipulo San Iuan à todas las penas, que su Divino Maestro padecia, y con ser todas tan singulares, y dignas de notarse, quando llega à hablar de esta aguada Sangre, se singulariza en atestiguarla, y publicarla no vna sino muchas vezes. *Exivit Sanguis, & aque, & qui vidit testimonium perhibuit, & verum est testimonium eius, & qui scit vera dicit, ut vos credatis*. Aora, y porquè se ha de singularizar tanto con essa Sangre el Sagra- do Evangelista? No era del mismo Cuerpo la otra, que se avia derramado? Así es; pero ay entre vna, y otra grande diferencia; y es, que esta, como se llegó à verter à vista de tanta gente, tuvo la gloria de ser mirada, y conocida; pero aquella otra del costado, como se virtió quando esta yà se avia ido: *Per-*

Luc. 23.

*cutientes pectora sua revertebantur*, y no tiene aqueça dicha

conviene se atestigue vna, y otra vez, porque no carezca de essa gloria.

En el mesmo Evangelio hemos de ver esta verdad. *Postquam consummati sunt dies octo, ut circumcideretur puer*. Repara- rad por vuestra vida, que no dize: *Postquam circumcisus*: Des- pues de aver circuncidado al Niño, le ponen por nombre Jesus: como dando à entender que al mesmo tiempo que desti- la la Sangre en la Circuncision, recibe su glorioso Nombre. Que se avrà dispuesto esso aca- so? No, sino con gran misterio: No se si acertare à decifrarlo, que lo es grande. El Nombre de Jesus es como la luz, y el que dà à conocer, y manifiesta quien es el que padece, y vierte su Sangre. No es así? Aora, pues, si se publicara antes de la Circuncision, y se enendiera claramente ser este hermoso Niño el Salvador, no consiguiera la pena de circuncidarse como exempto de la ley; si viniera despues, no se manifestaria bien à esse mesmo tiempo quien es el que padece, ni conseguiria la gloria de saberse quien es el que tan liberal vierte su Sangre; pues para que estos dos intentos se logren, dispone se publique al mismo tiempo: que as- si conseguirà el padecer, y asegurarà la gloria de el obligar, y tendrá todo vn dia muy bueno, y muy

y muy cumplido, y de el todo consumado: *Postquam consummati sunt dies octo cum completi, & quando impleti.*

## §. III.

**B**Veno, y feliz es este dia para nuestro amorosissimo Jesus, por ser dia de Circuncision, y por anunciarse, è imponerle este tan glorioso nombre; pues no lo es menos por la presencia de este admirable Sacramento, que nos favorece. Es bueno, y feliz primeramente, no solo porque en èl està continuado la donacion, que nos hizo de su sangre; sino porque afsi como el nombre de Jesus es el mas glorioso, y del que su Magestad mas gusta; afsi el de este Sacramento Soberano. Si alguno me dixere: Quien es el que te embia, dixo el Caudillo Moyfes, quando su Magestad le comeria la embaxada: Que le responderè? Que? Que yo soy el q̄ soy. El q̄ es me embia à vosotros. *Ego sum qui sum, qui est misit ad vos.* Mas apenas dize esto, quando como apelarado de averlo dicho afsi, buelve à Moyfes, y le habla de esta suerte. Mira, Moyfes, no digas esse nombre, sabes como has de responder: El Dios de Abraham, de Isaac, y de Iacob me embia à vosotros. Este es mi nombre eternamen-

te. Señor, como anteponeis esse nombre, al que es tan inefable, os es tan proprio, y explica tanto vuestro ser Divino, y vuestra independencia, è infinitud? Que tiene este otro, que hazeis de el tã sumo aprecio? *Hoc est mihi nomen in æternum.* San Agustin dize, que el primer nombre significa la Divinidad: *Divinitatis substantiam*; pero sin comunicacion alguna. El segundo representa el myterio de la Encarnacion: *Mysterium Incarnationis*, que es atributo que la significa, y que por esso haze mas aprecio de este. Agora digo yo, si por significar esse atributo comunicacion le es à su Magestad de tanto agrado, y quiere lo llame Moyfes de essa manera, significando este inefable Sacramento vna comunicacion suma, y vna de las mayores, de que es capaz la Magestad Divina, quanto blasonarà de èl, quanto gustoso le serà el que se publique, y se venere?

No darà pequeño realce à mi propuesta esta otra prueva que se sigue. Llama Dios vna dia à Moyfes, y hablale muy afable, de esta suerte. *Ego sum Deus Habraham, Isaac, & Iacob in Deo omnipotenti.* Yo soy el Dios, que me mostrè omnipotente en favorecer à mis amigos Abraham, Isaac, y Iacob, à los quales los hice tan poderosos.

Exod. 14

Exod. 3.



fos, y valientes, que Abrahan venció Reyes, Iacob luchando salió victorioso de los Angeles, è Isaac rindiendo al cuchillo la garganta se venció à sí mismo; pero con toda la privança que tuvieron, y favores que les hizo, no lleguè à favorecerles tanto como à ti. Aora, y que favor le haze tan raro, y singular, que no participaron de el los otros Patriarcas? Què? El averle anunciado, y dado à conocer el nombre Adonai. *Nomen meū Adonai nō indicavi eis.* Y què mysteriosa significacion tiene esse nombre, que se lo vende su Magestad por favor tan grande? San Geronimo dice, que *Adonai*, significa: *Herus nutriens familiam.* El que tiene cuydado de repartir el Pan para que coma la familia. Aora no es este el oficio de este Señor en la Sagrada Eucharistia: En quanto Sacramentado no le compete con especialidad aqueſſe nombre? Luego no puede dexar de ser muy digno, y excelente, y muy del agrado de este hermoso Niño. Luego no puede dexar de serle muy gustoso, y ocasionarle muy buen dia. *Postquam consummati, &c.*

La otra razon porque conduce la presencia de este Soberano Sacramento à la felicidad de aqueſte dia, es, porque en el nuestro cariñoso Redentor nos

ofrece su preciosa Sangre sin ninguna de las circunstancias, que suelen hazerla horrorosa, ò que suelen afearla: Porque aqui no se halla la crueldad de los Ministros, la embidia de los Fariseos, el odio de los Judios, la negacion de Pedro, ni la venta de Iudas, de que està del todo muy agena. No dexò de notarlo San Ambrosio. *Vt nullus horror crucioris sit, & pretium tamen operetur Redemptionis.* Ni se lo pasó por alto el Profeta Isaías. *Et faciet Dominus in monte hoc convivium pinguiū medullatorum vindemiae defecatae.* En el monte de la Iglesia hará la Magestad Divina vn gran com-bite, en el qual ofrecerà vn vino muy purificado, y que estará limpio de todo genero de hezes. Y que vino será este tan puro, de que habla? Quien ha de ser responde Cyrilo, Procopio, y Eusebio sino el vino de la Sagrada Eucharistia. Aora digo yo, el vino de la Sagrada Eucharistia no es la preciosa Sangre de este Inocentissimo Cordero? Luego en ella nos la ofrece pura, defecada, y agena de todas las circunstancias, que en alguna manera pueden afearla, ò hazerla horrorosa. Luego no puede dexar de serle dichoso dia por esta causa muy gustoso, feliz, y bueno.

## § IV.

**H**Asta aqui hemos visto es el dia presente bueno , y feliz para este tierno Infante ; pero à mi ver no serà del todo consumado , si como es bueno ; porque le ocasiona vn feliz principio de año nuevo , no es tambien bueno , porque le asegura el fin de vn año muy dichoso. Mas , si esto solo es menester , bien lo podemos tener por muy cumplido ; pues no solo le asegura el fin dichoso de este año , sino de todos los años de su vida. Vamos à la prueba. El fin mas dichoso de toda la vida de Jesvs està en dar la Sangre , y morir afrentosamente en vn madero , por dar la vida à los hombres , que bien ama. Buelvolo à dezir , que quisiera gravar esta nunca bastantemente ponderada fineza de Jesvs en los mármoles de nuestros coraçones , y ablandar con la Sangre de este mansíssimo Cordero nuestros pechos de diamante. El fin mas dichoso de toda la vida de Jesvs està en dar la Sangre , y morir afrentosamente en vn madero. Pues mirad esse fin tan dichoso se vincula en este dia , no solo por ser la Circuncision vn perfecto ensaye , y auspicio de su muerte , que esto es poca connexion ; sino porque el nombre que le

imponen: *Vocatum est nomen eius Iesus*, es la total causa de su glorioso fin. Ven conmigo por la calle de Amargura à la montaña de el Calvario , teatro de las mas crecidas glorias de nuestro Salvador. Miralo levantado entre dos Ladrones , y ajusticiado como injusto ; y aunque pudiera tenerte , si tiernamente lastimado , piadosamente entretenido en contemplar los dolores excessivos , que le afligen : solo quiero atiendas à la causa , que aunque injustamente le condena. Y que serà esta , aver anunciado la desolacion del Templo? Negar se pagasse su tributo al Cesar? ò comover los Pueblos , que son las aparentes , que los iniquos Iudios alegavan? Nada de esto : sino averse puesto el Nombre de Jesvs. Y sino levanta los ojos à lo alto , y lo veràs escrito claramente sobre su cabeça. *Et imposuerunt super caput eius causam ipsius scriptam.* Pusieron escrita sobre su cabeça la causa de su muerte. Y que causa es esta ? Yà lo dice la sentencia misma ; y es , el averse puesto el nombre de Jesvs. *Hic est Rex Iudeorum.* Que es lo mesmo que averse constituido Salvador. Luego el llamarle , y constituirle Redentor , y Salvador , es la vnica causa de su glorioso fin. Con que si el dia de oy se constituye Salvador , llamandose Jesvs , oy es el dia que

que asegura esse fin dichoso ; y por contigüente , dia para Jesus por todos cabos bueno, feliz, lleno, y consumado. *Postquam consumati sunt, &c.*

Yà parecerà à alguno no queda que desear, ni que dezir, para que el dia que logramos sea à nuestro Redentor prospero de el todo ; pero yo aun no lo tendré por tal, si, como le ocasiona vn buen principio, y vn dichoso fin ; no le asegura tambien vn feliz medio. Gran cosa es començar con dicha, y acabar con prosperidad ; pero fino se corre igualmente en la fortuna, yà es desgracia. No dexo de conocer, que el navegar siempre viento en popa, y sucederle à vno siempre lo que quiere, es vn prodigio ; mas tambien consiello, es este vno de los mayores prodigios de este dia, que no solo le dispone al Señor vn buen principio, y fin en la carrera de sus años ; sino que le vincula vna continua prosperidad en toda ella. Dos cosas son principalmente entre otras, las que le ocasionan à nuestro Redentor alegres dias ; y son la vitoria de sus escogidos, y la vnion, hermandad, y paz entre nosotros : al passo que nuestras caídas, y nuestra desunion suele entristecerle, y disgustarle. Buena prueba es del gusto, que tiene su Magestad de nuestra vnion, aquellas

palabras que dixo por el Evangelista San Mateo. *Quoties volui congregare filios tuos sub alas.* Tambien es argumento eficaz de lo que se goza en nuestros triunfos, el cuydado que tenían los Apostoles de dar noticia, y congratularse con su Magestad, quando avian conseguido alguna vitoria del demonio. *Domine, etiam demonia subiiciantur nobis.* Y als. solo nos queda ver, si vno, y otro, si esta hermandad, y estos vencimientos se establecen este dia. Pero tampoco puede quedar duda, quando en el logramos la virtud grande del Dulcissimo nombre de Jesus.

Primeramente nos asegura la invocacion de este santo Nombre, vitorias muy insignes. Miradlo en vnas palabras mysteriosas de David. *Deus quidam vindictas miki, & subdis populos sub me, propterea nomen tuum psalmum dicam.* Señor, cantava este Sabio Rey, darè mi alabanças à tu santo nombre porque me has dado vitoria de mis enemigos, y los has sujeta do à mis imperios. Santo Rey que es lo que dezis ? Al Señor deveis rendir las gracias, que es el que os corona. Así es responderà David ; pero doy à su santo Nombre la alabança, porque estoy bien satisfecho, que si me concede triunfos, es por la virtud, è invocacion de su

su glorioso Nombre. *Propterea nomini tuo psalmum dicam.*

Mas que mucho nos configura su invocacion a questa dicha, quando es para esso bastante sola su memoria. *Possederunt nos Domine absque te tantum recordemur nominis tui.* Por quanto hemos venido à manos de nuestros enemigos, dezia el Profeta Isaias, concedenos Señor esta merced, que nos acordemos de tu nombre. Y que fin, ò que provecho se les seguirà de essa memoria, q̄ ya lo significa inmediatamente: que quedaràn todos rendidos, y muertos, aunque sean valientes como vnos gigantes, y nosotros seremos libres, y vencedores. *Tantum recordemur nominis tui, morientes non vivent, gigantes non resurgent.*

No solamente se aseguran nuestros vencimientos con la eficacia del inefable Nombre de Jesvs, que este dia se publica, sino con la asistencia, y virtud maravillosa de este Venerable Sacramento, que concurre en esta fiesta. Què de señales le dà el Cielo à Gedeon para asegurarle la vitoria! Yà el del Vellocino, que misteriosamente beviò todo el rozio de la Aurora; yà el de la tierra, que fecundada goza Soberanos destellos; yà vn Angel afiança el triunfo; y con todo Gedeon no incredulo, sino misterioso, repite el

pedir señales. Oye despues el sueño de el pan Subcinericio, y yà dà por segura la vitoria. *Surge tradidit enim Dominus in manus vestras castra Madian.* Pues de vn sueño haze tanta confianza? Si: y no se admire. Esse sueño no fue de vn pan Subcinericio? Esse pan no es sombra de esse pan que veneramos? Que mucho, pues asegure vn cumplido vencimiento; que tiene para esso tal virtud, que aun en sueños es bastante para establecer triunfos muy gloriosos.

Grande es la virtud, y eficacia del Santissimo Nombre de Jesvs; mas para que su invocacion nos aproveche contra nuestros enemigos, se deve invocar dignamente, pretendiendo en ello la mayor gloria de este grandissimo Nombre. Bolvamos al lugar, que poco ha dexamos: *Tantum in te recordemur nominis tui*, tan solamente en ti nos acordemos de tu Nombre, que querrà dezir aquella palabra, *in te*, en ti; sino que no hemos de salirnos de su Magestad, ni poner nuestra mira en otra cosa. Luego solo se ha de atender à su mayor honra, y gloria. Miralo mejor en los Apostoles: llegaron estos à congratularse con Jesvs de los triunfos, que avian conseguido del domonio; y quando parece avia de regozijarse con ellos, les dà

vna reprehension muy fuerte. *Vidi Satanam, &c.* No desea su Magestad vençan los demonios, y los ahuyentan de los cuerpos? *In nomine meo demonia ejicient.* No executan lo mesmo que su Magestad quiere? *Etiã demonia subijciuntur nobis:* Así lo parece; pero no es así. Y fino atended à lo que Christo les ordena, y à lo que ellos executan. *Què les ordena su Maestro? Què pongan primero la mira en la gloria de su Nombre? Si:* que esso indica aquel poner à este primero, en lo que les aconseja. *In nomine meo demonia ejicient.* Y ellos *què házen?* En lo vltimo que ponen al parecer la mira es en esso. Así lo indican sus palabras. *Domine demonia subijciuntur nobis in nomine tuo.* Así: *Que lo vltimo en que ponen la atencion es en el honor de esse inefable Nombre?* Esta es, pues, la causa porque les dà essa rigurosa reprehension.

Acreditemos esto mesmo con las palabras, que su Magestad les dize al mesmo tiempo, que los reprehende. *Gaudete enim quoniam nomina vestra scripta sunt in Cælis.* Fixad los ojos en el libro de la vida, y firvaos de consuelo el que estais alli escritos. Aora pregunto, *què libro de la vida es esse?* El libro en que están los nombres de todos los Predesttinados. Y qual

es el primer nombre que está en esse libro? No ay duda es el Santissimo Nombre de Jesus, que es el primero, y el mas digno de todos. Luego dezirles Christo su Maestro à los Apóstoles en essa ocasion, que se acuerden de esse libro, y de esos nombres, fue lo mesmo que significarles, que lo primero en que han de poner la mira es esse Nombre Divinitissimo, que este ha de ser el principal objeto de su intencion, y el blanco total de sus acciones.

Aora entiendo la causa, porque quando llega à hablar de este nombre el Sagrado Evangelista haze memoria de la invocacion de el Angel: *Vocatum est nomen eius Iesus, quod vocatum est ab Angelo, priusquam in utero conciperetur.* Y es no solo para que imitemos su reverencia, y su pureza en el nombrarle; sino que así como estos tienen puestos en su Magestad los ojos, su deseo, è intencion: *In quem desiderant Angeli prospicere.* Así nosotros procurémos ser perfectos imitadores suyos, si quisieremos lograr la eficacia, y virtud que en si contiene: la qual, en conclusion, es tan admirable, que afirman algunos Autores Rabinos, que si vno llegàra à pronunciarle, è invocarle como deve, obraria maravillas. Por esso la mucha piedad de los devotos  
de

de el santififimo Nombre de Je-  
sus, no contentos de tributarle  
la devida reverencia, y rendir-  
le estos tan dignos, y reveren-  
tes cultos, tienen por principal  
blanco de su institucion impe-  
dir las irreverencias, que con  
los juramentos se cometen con-  
tra este tan Divino Nombre:  
evitandolos si fuere menester  
con el derramamiento de su  
Sangre. Empleo, que sobre con-  
filiarfe el humano aplauso se me-  
rece la divina gratitud: y yo  
de mi parte les rindo las  
devidas gracias, y les ruego, y  
exorto à que lleven adelante la  
execucion de tan gloriosa em-  
pressa, que afsi ocasionaràn à su  
Mageftad muy buenos dias, y  
en retorno les concederà feliz-  
es años en el dia de su eterni-  
dad dichosa.

Seguiafe aora tratar de lo  
mucho, que en este dia se esta-  
blece la vnion, y hermandad  
con el favorable influxo de tan  
admirable Nombre: mas, pare-  
ceme escusado, quando consta  
que Jesus es, y se llama Princi-  
pe de paz. *Vocabitur Princeps  
pacis.* Quando afirma el gran  
Tertuliano que Jesus se circun-  
cida, y toma aquelfe nombre  
tan glorioso para aumentar la  
vnion de las Cofadrias, y Con-  
gregaciones. *Circumciditur  
in communitatis, & uniformita-  
tis comendationem.* Y quando el  
Profeta Ifaias despues de aver-

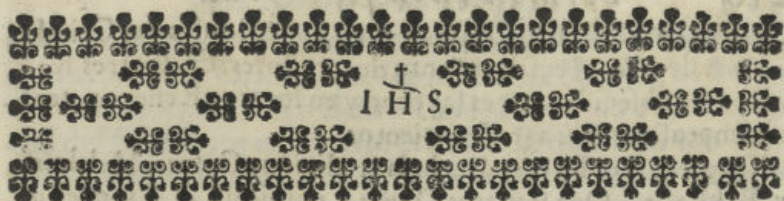
nosle anunciado en cifra, deba-  
xo de este otro Emanuel, pro-  
mete tanta vnion, y paz, que lle-  
garàn à morar juntos el lobo, y  
el cordero, la oveja, y el leon.  
*Et habitabit lupus cum agno, &  
pardus cum hodo simul accubabit,  
vitulus, & leo, & ovis simul mo-  
rabuntur.*

Tampoco juzgo necesario  
singularizarme en las excelen-  
cias, y prerogativas superiores  
de esta Ilustre Cofadria de el  
Nombre de Jesus, quando se sa-  
be que Jesus es vn nombre so-  
bre todo nombre. *Et dedit illi  
nomen, quod est super omne nomē.*  
Ultimamente, tambien tengo  
por superfluo dezir lo mucho  
que le roba à este Divino Infan-  
te los cariños, quando es tan  
notorio à todos, que donde  
dos ò tres estàn Congregados  
en su nombre, afsi este siempre  
muy gustoso esse Señor. Y afsi  
mifmo quando el mismo es  
vno de los de esta Cofadria, y  
el primero, y principal, ò la  
cabeça, como puede dexar de  
mirar à todos los demàs con fa-  
vorables ojos, como no ha de  
hazerles mil mercedes, y con-  
cederles crecidos colmos de  
gracia, prenda segura de  
la Gloria. *Ad quam  
nos, &c.*

)(✠)(

Proferat illis despectus de avert.  
 in communitate. & servavit  
 gregaciones. Circa meridiana  
 vition de las Costillas y Con-  
 tan glorioso para aumentar la  
 cilla y como apud el nombre  
 Terribiano que los afecciona-  
 pavia. (Segundo agaña el gran  
 po de paz. Resolviendo Principi  
 que Jovisy y le llama Placi-  
 como eladas, quando conde  
 admittible Nombre; mas gran-  
 conel favorable reflexo de tan  
 place la vicion, y hermandad  
 macho, que en este dia se esta  
 Regalaciona estar de lo  
 del dichos.

de el mismo Nombre de Je-  
 sus, no conviene de tribuente  
 la devota reverencia y reveren-  
 te estos tan dignos y reveren-  
 tos cultos, de un punto y punto  
 blanos de la inflexion. (Por  
 de las reverencias, que con  
 los juramentos de comun con-  
 en este en Divino Nombre;  
 evitas solos a febre macho  
 con el descomulgacion de la  
 Sangre de un solo que sobre con-  
 llanto el mismo punto lo me  
 todo la divina genti: y no  
 de mi parte, las siendo las  
 devotas gentes y las mago, y  
 exordio de la gloria. (Por  
 eracion de tan gloriosa con-  
 predica para el comun. (Por  
 plageadas con panes dias, y  
 en recomp las concedida. (Por  
 xos agos en el dia de la crimi-  
 nostris a todos, que dadas  
 dos tres estas Congregaciones  
 es el nombre, a este numero  
 muy grato es el Señor. Y asi  
 mismo, quando el nombre, es  
 vos de las de esta Costilla y  
 el primero, y principal, a la  
 caza, como puede darte de  
 mirar, todos los devotos. (Por  
 vorables, como no ha de  
 hazales mil mercedes, y con-  
 cedeles crecidas colmos de  
 gracia, quando se gura de  
 la Gloria. (Por  
 wa. (Por  
 gregaciones. Circa meridiana  
 in communitate. & servavit  
 gregaciones. Circa meridiana  
 in communitate. & servavit



**SERMON**  
**EN LA FESTIVIDAD**  
**DE LOS**  
**SANTOS REYES,**  
**ESTANDO PATENTE NUESTRO**  
**Señor Sacramentado.**

P R E D I C O S E

**EN LA IGLESIA DE SV INVOCACION, QUE**  
 tiene el Colegio, y Casa de la Compañia de Iesvs en la Ciudad  
 de Tarragona, de que fuè Fundador el Eminentissimo  
 Señor Don Gaspar de Zervantes, Dignissimo  
 Cardenal de la Santa Iglesia, &c.

*Cum natus esset Iesus in Bethlehem Iuda, ecce Magi ab Oriente  
 venerunt, &c. Matthæi 2.*



**R**es Reyes, tres Dones, y tres Milagros;  
 Tres Soles, tres Rayos, y tres Reflexos,  
 son el mas singular objeto de esta Fies-  
 ta. En los tres Reyes reconozco las Co-  
 ronas abatidas, y ensalzadas: En los tres  
 Dones, vna oblacion perfecta: y en los  
 tres Milagros, vn epilogo de todos los  
 Milagros, y vna prueba cabal de la exce-  
 lencia de estos dones. En los tres Soles descubro vn Sol en su

Dd

Orien-



Oriente, vn Sol en su Ocaso, y otro Sol en lo alto del Cenid; y à mas de esto, el ensalzamiento de tres Soles. En los tres Rayos, tres obsequios, y tres favores; y en los tres Reflexos, tres recompensas, y tres agradecimientos.

Que sean tres Reyes, dizelo la tradicion, Gaspar, Melchor, y Baluhasar. Que sean tres Dones, publicalo el Evangelio, Oro, Incienso, y Mirra. Que sean tres Milagros, cãtalo la Iglesia, es à saber, la aparicion de la Estrella, y venida de los Reyes, que es portentoso; la conversion del agua en vino, que es milagro; y la venida del Espiritu Santo sobre las aguas de el Jordan en el Bautismo de Iesvs, que es prodigio. Que sean tres Soles, verãse quando prueue que son Soles los tres Reyes. Que sean tres Rayos, constarã, quando se vea, son sus dones ardiẽtes, y luzidos. Que sean tres Reflexos, lo acredita, y supone la suma liberalidad de Nuestro Buen Iesvs, en quien hiriendo los dones ardiẽtes de estos Reyes, saltaron reflexos muy crecidos de beneficencia, à la manera que quando hieren los rayos del Sol en vn cristal.

Son sin esto tres los Reyes; porque à mas de los tres Reyes Magos, que por su mucha conformidad hazen vn cuerpo, y per conũguente vn Rey: assiste como objeto de esta Fiesta, Iesvs Niño, y tambien Sacramentado, Rey Soberano de los Cielos: Y el Eminentissimo Señor Don Gaspar de Zervantes, Dignissimo Fundador de esta Santa Casa, el qual (como su Purpura denota) es vno de los Reyes de la Iglesia. Son tres los dones, porque son tres las principales obras pias que ha ofrecido à su Divina Magestad. Son tres los milagros, porque son prodigiosos los efectos que de estas tres obras pias se han seguido. Son tres los Soles, porque à mas de los tres Reyes, interviene à esta Fiesta, Christo Sacramentado, y Nuestro Cardenal, que por la vniversalidad de sus favorables influencias, es tambien Sol esclarecido. Son tres los Rayos, y los Reflexos, porque donde ay Soles, no pueden faltar Rayos, y Reflexos de luz muy abundantes.

En los tres Reyes reconozco las Coronas abatidas, y ensalzadas; porque las ensalça Dios al passio que estos Reyes las abaten. En los tres Dones, vna oblacion perfecta, porque es su ofrenda desinteresada, voluntaria, y liberal. Y en los tres Milagros descubro vn epilogo de todos los Milagros, y vna prueba cabal de la excelencia de estos Dones, porque se obraron

por su atención, y en su reconocimiento. En los tres Soles venero al Sol en su Oriente, que son los Reyes Magos; vn Sol en su Ocaso, que es Nueſtro Iluſtre Fundador; y otro Sol en lo alto del Cenid, que es Chriſto Nueſtro Bien. En los tres Rayos miro tres obſequios, y tres favores; porq̃ aunque las ofertas de eſtos Soles ſe rinden de ſu parte como obſequios, parece las recibe ſu Mageſtad como favor. Finalméte, en los tres Reflexos contemplo tres recompensas, y tres agradecimientos; porque en quanto obſequio, la quiere Nueſtro amoroso Ieſvs recompensar; y en quanto favor agradecer, que como tan agradecido, ſi bien ſe dá por obligado, no quiere quedar deudor. Pero aunque ſu Mageſtad no ſe preciáſſe de tan reconocido, aviendo llegado los dones de eſtos Reyes, y rayos de eſtos Soles à herir en el cristal puriſſimo de la Virgen Madre, y dar en las puriſſimas manos de M A R I A, no podian dexar de ſalir abundantes reflexos de liberalidad; y aun por eſto, no ſin alta providencia, quando el Evangelico Orador trata de eſta digna ofrenda, no dize que en retorno ſe les diéſſe coſa alguna: y es, que aviendo ſignificado llegaron ſus ſagrados dones à manos de M A R I A, Cristal finiſſimo, y perfecto: *Invenunt puerum cum M A R I A Matre eius*; ya ſe ſupone avia de retornar reflexos muy copioſos de gracia. De eſta neceſſito, para que me quepa ſi quiera algun reflexo; demos en ſu cristal con los rayos de nueſtras Oraciones, y en particular con la de el Angel, diciendo: *AVE M A R I A.*

*Cum natus eſſet Ieſus in Bethlehem Iuda, ecce Magi ab Oriente venerunt, &c. Matthæi 2.*

**T**res Reyes, tres Dones, y tres Milagros: tres Soles, tres Rayos, y tres Reflexos, dixe ſer el mas ſingular objeto de tan gran celebridad. En los tres Reyes [ para que diſcurramos por cada vna de las partes ] reconozco las Coronas abatidas, y enſalçadas. Las reconozco abatidas;

porque los Magos abaten ſus Coronas; ya dexando ſu Corte por tan leve motivo, al parecer, como el auſpicio falible de vna Eſtrella errante: *Vidimus Stellæ eius, & venim us.* Yà ocultando ſu Regia Mageſtad, y no llamandole Reyes, ſino Magos: *Ecce Magi.* Yà exponiendole a los deſayres de el ſobervio Herodes;

*ite interrogate diligenter de puero.* Yá postrandose à los pies de vn Niño, sin mas Trono que vn pesebre, sin mas Palacio que vn establo, sin mas cortejo que el humilde, y corto de vnos brutos: *Et proci-dentis adoraverunt eum.* Las reconozco enfalçadas; porque à mas de las honras que deste su abatimiento se les figue, en esse mesmo tiempo aparecieron tres Coronas, ò tres Soles coronados, simbolo de estos tres Reyes, en lo alto de estos Cielos. Las reconozco abatidas, quando veo à Iesvs abatido, y humillado en vn establo: *Cum natus esset Iesus in Bethlehem Iuda.* Y las reconozco enfalçadas, quando siento que los Magos lo aclaman Rey de los Iudios: *Vbi est qui natus est Rex Iudaeorum?* Las reconozco abatidas, quâdo veo que Nuestro Eminentissimo Cardenal D. Gaspar de Zervantes deshaze las piedras de su Corona, para que sirvan de fundamento à estos edificios tan ilustres. Y las reconozco enfalçadas, quando considero sus blasones, y Corona erigidos en el immortal obelisco de esta muerta vela.

2 Y pues no podemos dexar denotar vna competencia muy gloriosa entre los Reyes Magos, y nuestro Eminen-

tissimo Cardenal de vna parte, y Iesvs Nuestro Soberano Rey de otra: Pongamonos à mirar como pelean, y quien vence. Pero si en esta lucha vence aquel que mas enfalça al otro, delde aora digo, que su Magestad vence; porque los enfalça en quanto Reyes, en quanto Soles, en sus dones, y en sus rayos, en sus milagros, y en sus reflexos.

Primeramente, los enfalça en quanto Reyes, tanto, que los haze superiores à todos los Reyes de la tierra. Està hablando el Profeta Isaías de la venida de estos Sabios Reyes, y nacimiento de Iesvs, segun canta la Iglesia Nuestra Madre; y publica, han de venir à rendirle adoraciones, y à hazerse pregoneros de su gloria todos los Reyes de Saba: *Omnes de Saba venient.* A *Isai. 60.* mas de esto, el Real Profeta afirma, que todos los Monarcas coronados le han de tributar adoraciones muy humildes: *Adorabunt eum omnes Reges terra.* Mas esto como se puede verificar en este caso, si son no mas de tres los Reyes que lo adoran? Como? Porque aunque son solos tres, es tanta su virtud, y dignidad, que valen tanto como todos: *Omnes de Saba venient: Adorabunt eum omnes Reges terra.* Y si estos Reyes valen tanto como

como todos juntos, bien valdrán más que cada vno de por sí, y serán à todos superiores: luego Christo les ensalça en quanto Reyes, y les haze superiores à todos los Monarcas. A ora entiendo la razon, por que el Orador Evangelico omite el numero, y calidades de estos Reyes Sabios; y es, porque su virtud, su dignidad, y su poder, no es tan limitado, que pueda caber en tan corta esfera: *Eccc Magi ab oriente vnerunt.*

3 Ya tenemos que Iesvs levanta las Coronas de estos Reyes, sobre todos los Reyes de la tierra: pero esto fuera corto ensalzamiento, si no las pusiera aun mas altas, haziendolos en cierto modo, al parecer, superiores à si mesmo. Y esto es posible? Si: haziendolos su misma gloria, y viniendo à ser la gloria de Iesvs. Ninguno llega à poner su perfecta gloria en cosa, que no sea en algun modo mas que él; porque la gloria, para que sea consumada, es menester que lo llene à vno, y del todo lo comprehenda. En aviendo parte en el sugeto, que de ella no participe, va no es perfecta gloria. A aquellos alados Serafines de Iffaias, que asistían al Señor levántado en aquel Trono, simbolo de este Señor Sacramentado, como nota el

Angelico Doctor; no solo cubrían el Señor con sus alas, desde la cabeza hasta los pies; sino que le estavan en cierta manera superiores: *Seraphim stabant super illud.* Y es, que eran en cierto modo la gloria de su Divina Magestad, llenando toda la tierra de su gloria con sus voces. *Sanctus, Sanctus, Sanctus plena est omnis terra gloria eius.* Hasta el inmenso Dios, en quanto es gloria de si mismo, es precisamente mayor, y mas dilatado que si mismo, y la razon es, porque en quanto gloria de si mismo, es medida de si mismo. Vedlo todo esto en unas palabras de la Magestad de Christo Nuestro Bien: Está hablando de la gloria de sus siervos debaxo de la metafora de vn gozo, y manda à estos, que para gozarle, entren en él: *Intra in gaudium Domini tui.* Dezidme por vuestra vida: pudiera el Bienaventurado entrar en su gozo, y en su gloria, si su gloria, y su gozo no fuessen mas capaces, y crecidos? luego haziendo Iesvs à nuestros Santos Reyes su gloria, y su gozo, les dá cierta preheminecia al parecer, y los haze en cierta manera superiores.

4 Veamos, pues, a ora si son su gozo, y su gloria: *surge illuminare Ierusalem.* Ierusalem

Isai. 6.

Isai. 60.

lem

lem albricias, levanta la cabeza, y aviva la luz alegre de tus ojos; exclama el honor de los Profetas, Isaías, porque ha de venir tiempo en que llegues à ver por la corta esfera de tus calles, plaças, y palacios la dilatada gloria del Señor: *Quia gloria Domini in te videbitur.*

Y quando será este tiempo tan dichoso, que la gloria del Señor se le entre por sus puertas? Quando? Quando lleguen à pisar sus vmbrales estos sabios Reyes. Así lo canta Nuestra Madre la Iglesia, fundada tal vez en el contexto de Isaías: *Et ambulabunt gentes in lumine tuo, & Reges in splendore ortus tui.*

5 Mas aunque el lugar antecedente no probasse ser estos Reyes Magos la gloria del Señor, lo acreditan sus acciones mismas; porque quien duda se consiguen esta dicha, dándole à conocer à los Pueblos con sus voces: *Vbi est qui natus est Rex Iude orū? Adorandole como à su Rey, & procedentes adoraverunt eum.* Bolvamos à los Serafines, que diximos eran la gloria de la Magestad Divina, y examinemos con que se consiguen tanta dicha, que llegan a ser la gloria de su Dios. Con que? Apenas se hallará hagan otra cosa que confesarle, y publicar su santidad, diciendo:

Santo, Santo, Santo, y adorarle con los tres coros de sus alas: luego si los Reyes hazen los mismos empleos que estos alados Serafines, y tributan à Dios los mismos cultos, justamente se consiguen el ser la gloria de su Divina Magestad.

6 Parece me he olvidado en la gloria de estos Principes de nuestro Dignísimo Fundador, de quien dixe entrava en la parte de esta exaltacion, ò ensalzamiento. Pues que, no la tendrán en la gloria de esta exaltacion, ò en la exaltacion de esta gloria? Si: y tanto, que no solo la tiene en cierta manera igual con ellos, sino tambien mayor en otro modo. Tienen parte igual; porque si los Magos consiguen el ser gloria de este Rey Supremo porque le dan à conocer; donde se dà mas à conocer, por muy oculto que se halle en este admirable Sacramento, que en esta Univerfidad insigne que ha fundado, Ateño de las mas ilustres ciéncias? Donde se dà mas à conocer, que en este lustroso Seminario, origen de provechosas luzes? Donde se dà mas à conocer, que en este Santo Noviciado, escuela de perfección, oficina de encumbrados conocimientos, en que se aprende à conocerle, y amarle? Si

Los Reyes configuen el ser gloria de el Señor, porque lo adoran, y llenan su habitacion fanta de sus dones; quien tributa à Iesus mas dones, ni mas adoraciones, que las que de parte de nuestro Don Gaspar se ofrecen en estas Santas Casas? Luego todos devemos confessar entrar à la parte en esta gloria. La dificultad puede estar, si [como dixè] la tienen en cierto modo mayor; pero esto quien no lo vè claro? Los Magos son gloria del Señor, porque le dan à conocer, y lo adoran con sus dones: luego si nuestro Cardenal dà à conocer, y adora con sus dones, no solo à Dios como quiera, sino à Dios en esse venerable Sacramento, y juntamente à estos mesmos Reyes, bien se sigue, que estos son gloria solo del Señor, y nuestro Eminentissimo Cardenal es gloria del Señor, y de los Santos Reyes. Mirad si será mayor en cierto modo, y si vendrán à ser en cierta manera superiores; mirad si tendrán altas sus Coronas, y mirad si estarán las Coronas abatidas enalçadas.

## §. II.

PAsemos de los tres Reyes à los tres Soles, y no penseis que los dexa-

mos por esto, sino que los hizemos de Reyes que eran de la tierra, gloriosos Reyes, y Principes de las Regiones celestiales; pues ya se sabe es el Sol el que reyna en aquellas altissimas esferas: *Luminare Gen. 1.1* *maius, vt præstet diei.* Y para ver si los enalça tambien Iesus en quanto Soles, tocame primero probar, segun propuse al assentar las primeras zanzas de el Sermon, que son Soles los tres Reyes, Iesus, y nuestro Dignissimo Cardenal. De Iesus, assi Niño, como Grande, sublimado en esse Trono, no es menester sino darlo por supuesto. Y assi, demos principio à este assunto por nuestros Sabios Reyes. Y aunque los Soles coronados, que aparecieron en el discursò de su viage, dan à conocer à todos que son Soles; yo *Causino* lo he de acreditar con casi todas las principales acciones que de ellos nos refiere el Sagrado Evangelista. Y assi digo que son Soles, lo primero por su humildad, rindiendose à vna Estrella, y à rendir adoracion à vn Niño, sin aparato alguno de Magestad alguna. Y lo que mas es, porque siendo Reyes, quieren llamar se Magos. Lo segundo, por ser Embaxadores. Lo tercero, por la puntualidad con que obedezan, *vidimus Stellam*  
*ans,*

*eius, & venimus.* Y lo quarto, porque lo adoran, & *pro-  
cidentes adorauerunt eum.*

2 Primeramente, son Soles por su profundissima humildad; no solo porque se rinden al indicio de vna Estrella, sino porque siendo Reyes, se llaman Magos, que es nombre comunmente de desprecio, *ecce Magi.* Representòle à Mardoqueo, no tanto su vana imaginacion, quanto los designios divinos en vn sueño misterioso, vna riuera fuentecilla, que multiplicando sus raudales, se convirtió en caudaloso rio, despues en luz, *Esth. 10.* y finalmente en Sol hermoso: *Parvus fons, qui crevit in fluvium, & in lucem solemque rōversus est.* Quien tal ha visto? Pero no lo estrañe vuestra atencion. Esta fuente no es fuente grande, quando es bastante para formar vn rio? Siendo grande, no se haze, y llama pequeño, ò lo parece, *fons parvus,* que es señal de humildad? Pues què mucho se convierta en Sol, y despida de si rayos muy resplandecientes? Y què maravilla diga son Soles nuestros Santos Reyes, quando fiendolo tan grandes, ocultan por su humildad esta grandeza, y se llaman Magos, que es nombre de poca estimacion, *ecce Magi?*

3 Lo que pudiera causaros

mas admiracion, es, que sean Soles, porque son Embaxadores; pero sabiendo que son Embaxadores de los Cielos, luego cessarà la admiracion; porque como dize el Profeta Isaias, entre todos los Astros celestiales, al Sol le toca dar las embaxadas, *Sol in aspectu annuncians.* La duda puede estar, en si son, ò no Embaxadores de los Cielos; y para la satisfaccion serà preciso tomar el agua de vn poco mas arriba. Nacido que fuè el Autor del Vniverso, todas las mas principales criaturas acudieron à reconocerle por Señor, rendirle adoracion, y prestarle el devido vassallage. Llegaron de parte del Empirico los Angeles, corrieron de parte de la tierra los Pastores; pues què, avia de saltar Embaxador de las Esferas celestes? No (dize San Atanasio) que luego se destina para esto vna Estrella, que fuesse como Sol para este efecto: *Stellam, qua Solis rotam vincit decore, ac lumine,* que canta la Iglesia; mas como esta se hallava encumbrada, què direis que hizo? Reconociò la tierra con sus luzes, y viendo la dignidad, è ilustres calidades de estos Reyes, para substituir en vn empleo tan propio de vn Sol, con señas les combida, y como ellos eran tan sabios, y dif-

*Eccles.*  
43.

discretos, luego se dieron por entendidos, y acudieron prontos à cumplir con su embaxada: Mirad si se mereceràn el illustre atributo de ser Soles. Oygameos aora las palabras de San Atanasio, que me dieron pie para el discurso: *Per Stellam respiciebat calū, quasi ante tempus maturaret completum.*

3 La tercera razon porque son Soles, es, la puntualidad con q̄ obedecen: *Vidimus Stellam eius, & venimus.* Nuestro Glorioso P. S. Ambrosio, y otros Padres son de parecer, que el Sol q̄ criò Dios el quarto dia, lo formò de la mesma luz à que avia dado ser en el primero: *In illa die facta est lux de qua factus est postea Sol.* Sobre este fundamento se ha de levantar aora mi reparo. Porquè se ha de formar vna tan principal, y noble criatura de la luz, pudiendola hazer Dios de la nada, de la mesma fuerte que à la tierra? No valiera mas tuviera vn ser independiente de las otras, para que las pudiera dominar mejor? Y yà que aya de formarse de otra, y depender en el ser de ella, para que se conserve en humildad; porquè ha de ser la luz su materia, antes q̄ otra cosa? Porquè se le ha de dar à la luz esta singular prerogativa? Porquè ha de llegar à la

alteza de ser Sol? Porquè Reparèmos en las nobles calidades que la ilustran. La luz no es tan obediente, que fue lo mesmo mandarla Dios se hiziesse, que quedar hecha, corriendo parejas con la voz Divina? Así lo dize S. Ambrosio: *Non ideo dixit, fiat lux, vt sequeretur operatio, sed dicto absolvit negotium, quia dictum implevit effectus.* La luz no es tan obediente, que no fiado la execucion de la tierra, ni de el Cielo al imperio de su voz, sino al exercicio de sus manos: *In principio creavit Deus cælum, & terram:* Para la de la luz sobra vn minimo imperio: *fiat lux, & facta est lux?* La luz no es tan obediente, q̄ la propone como exemplo de obediencia à las otras criaturas, pues ella es la primera à q̄ se manda; *fiat lux, & facta est lux?* La luz no es tan humildemente sujeta, que aun levantada à la grandeza, y excelencia de ser Sol, le basta la significacion de vn mandato, para q̄ quiebre su natural, y dexede nacer; quãdo es menester violentar, y encerrar los demás Astros, para que obedezcan? Así lo dize Iob: *Qui recipit Iob. 9: Soli, & non oritur: & Stellae claudit quasi sub signaculo.* Pues veis à la razon, porque se le concede esta dignidad, se levanta con esta excelencia:



veis al porque configue el illustre atributo de ser Sol: *facta est lux, de qua factus est postea Sol.* Agora, no fueron estos grandes Principes de los mas prontos, y rendidos en creer, y venerar el misterio que en estos dias se celebra? Vamos à Maria, y hallareis al anunciarse vn Angel, se llena de turbaciones, y aun parece pone duda: *Quomodo fiet istud, quoniam virum non cognosco?* Para que Ioseph lo crea, es menester q vn Angel le quite los temores, y le declare todas las circunstancias por menudo: *Ioseph fili David, noli timere, &c.* Para q los Angeles afsientan, y acudan à cooperar en el, les declara Dios su voluntad, y los embia: *Misus est Angelus Gabriel.* Ultimamente, para que los Pastores lo veneren, es menester que vn Angel los combide. Y para que estos Reyes crean, dexen sus Palacios, vengán de tan lexos, passén tantos trabajos, venzan sumas dificultades, se postren, le reconocan, confiesen, y adoren, que diligencias se hazen? Que Angeles concurren? Que medios se aplican? No otros, que el sahble de vna Estrella. Que es esto, sino acreditarse de obedientes? Luego si por averlo sido la luz, merece la dicha de ser Sol, con mucha mas razon podré yo afirmar, que es-

Luc. 2.

Matt. 1.

Luc. 2.

tos tan Ilustres Principes son Soles.

4 La quarta razon porque he dicho que son Soles nuestros Santos, es, porque se postran humildes à las plantas de Iesvs, lo reconocen, y confiesan por tu Principe, y lo adoran: *Et prociðetes adoraverunt eum.* Reducid à la memoria aquella misteriosa adoraciõ q tributaron à Ioseph Casto, aunque en sueños, el Sol, Luna, y las Estrellas: *Vidi Solem, Lunam, & Stellas undecim adorare me.* Que Ioseph sea sombra, ò figura de Iesvs, no ay quien lo niegue. Que la adoracion de los Reyes sea copia de aquella adoracion, es muy creible. Pues que los Reyes sean el Sol que le adora, y no la Luna, y las Estrellas, devoy probarlo; v no será difícil. Tres calidades de personas concurren à esta tan devota adoracion, en representacion de aquel Sol, Luna, y Estrellas, que adoraron à Ioseph: Maria, Ioseph, y nuestros Sabios Reyes. Maria, bien claro se ve que es la Luna; Ioseph, es fuerza represente las Estrellas, como hijo de Iacob: *orientur Stella ex Iacob.* Quien, pues, adorará al Señor como Sol, sino los Reyes Magos?

5 El Obispo Ilustre de Avila afirma, que guiò Dios à los Magos por Estrella, por obrar

Gen. 37.

37. obrar más al natural: luego supone alguna exigencia, ó inclinacion en estos en orden à esse Astro. Mas: la Iglesia nuestra Madre canta, que esse Astro excede en la luz à la claridad del Sol: *Quæ Solis rotam vincit decore, ac lumine.* De donde vengo yo a inferir, devió de ser algun Luzero; pues estos son los que venzen à las Estrellas con sus luzes. Aora digo: si esta Estrella es Luzero en la calidad excessiva de su luz; si estos Sabios Reyes la siguen con alguna natural inclinacion, bien se deduce que son Soles, pues solo el Sol sigue con natural exigencia a los Luzeros.

6 Soles son; mas para que se vea si Christo los ensalça tambien en quanto Soles; son Soles, no como quiera, sino superiores en cierta manera, por lo menos al parecer, a nuestro buen Iesvs. El Incognito, Autor digno de todo credito, dize, que en esse Estrella que guiava à los Magos, se vió pintado vn Niño muy hermoso, que sin duda devia representar al que estava recién nacido en el portalejo de Belen: Y esto me dà motivo para formar, no se si bien, este argumento. De suerte, que como Astro se nos propone Christo Nuestro Bien, quando estos Magos se concilian cre-

ditos de Soles; que es esto, sino querer como mostrar lenos en cierta manera inferior? Què es, sino querer darles à sus fieles siervos esta honra, y vn genero de superioridad, al parecer, quando tu Magestad mesma se les haze como Page de acha, que les vâ haziendo luz delante. A poyemos todo esto que he dicho con la autoridad del Evangelio: *Cùm natus esset Iesus in Bethlehem Iuda, ecce Magi.* No parece avia de dezir fino: *Cùm natus esset Iesus in Bethlehem Iuda, ecce Stella, & apparuit Stella;* aviendo nacido Iesvs en Belen de Iuda, apareció vna Estrella. A si parece avia de dezir, si el dezir de la otra fuerde no tuviera vn gran misterio; y fuè, que como Christo es Luzero, y Soles estos Grandes Principes, es muy conforme, y natural el que se siga el Sol, al nacimiento de esse Astro: *Cùm natus esset Iesus, ecce Magi,* aviendo nacido Iesvs, veis aqui à los Magos. Y veis aqui à los Magos Reyes ensalçados en quanto Soles: *ecce Magi.* Veis aqui las coronas abatidas, ensalçadas.

### §. III.

1 YA hemos llegado à los Dones de estos Reyes, y à los Rayos de estos Soles: y para que se conozca si Chris-

to los ensalça en sus Dones, y en sus Rayos, serà preciso ver, que tales son estos Rayos, y estos Dones. Ya dixè, que en ellos reconocia vna oblacion perfecta; oye agora la razon, y es, porque esta su ofrenda es voluntaria, ò afectuosa, desinteresada, y liberal. Que fuesse desinteresada, y no nacida de interès, acreditado el venir a adorar à vn Rey, que por serlo solamente de los Indios, como ellos pensavan, no tenian que esperar grandes premios, y recompensas temporales. Que fuesse asimesmo liberal, publicalo la Gloriosa Ciudad de Ierusalem, à quien promete el Profeta Isaias grãde abundancia de bienes con la venida de los Magos: *Tunc videbis, & flues*. Manifestalo la luz del Evangelio, con dezir, se abrieron, e hizieron patètes todos sus tesoros, *aper-tis thessauris suis*. Y assi, solo falta ver si fuè voluntaria, y amorosa, si nacia de amor, y voluntad. Pero esto en que se conocerà, pues no se les oye hablar palabra? Aun en esto mismo, en que postrados à sus pies le adoran, y ofrecen sus fragantes aromas con esse misterioso silencio. Quiereslo ver? Fixa los ojos de tu atencion en las acciones misteriosas que obrò Maria Magdalena luego que fuè ilustrada de

la Divina Luz. Postrase à los pies de Iesus su dueño, que le avia embiado la Estrella de su eficaz inspiracion; ofrece sus dones, virtiendo los olorosos unguentos que traia, y no se dice abrielle los labios para dezir à su Divino Redemptor que le perdone, ni que tenga misericordia de sus enormes culpas; y luego exclama su Maestro, y alaba sus dones de amorosos: *Quoniam dilexit multum*. Qué, es porque como verdadero Dios penetrò lo interior de sus afectos? No es por esto tolerante, sino porque su mesma ofrenda, y adoracion, junta con esse silencio tan profundo, es indicio manifesto de la grandeza de el amor, dice vn Moderno ingeniosissimo, *amore enim astuabat*: Luego esse grande silencio que nuestros Santos Reyes guardan al tiempo que ofrecen sus Dones à los pies de Nuestro Buen Iesus, quando lo adoran, indica bastante-mente, es su ofrenda muy de voluntad.

2. Agora entenderéis la razon, porque he dicho que estos Dones eran rayos: y es, no solo por que son efectos de los Reyes, que son Soles, y porque como rayos se difunden con liberalidad, y se distribuyen sin interès: *Qui Solem suum oriri facit super bonos, &*

Matt. 5.

malos; sino porque son hijos del fuego de su voluntad, y partos esclarecidos, y ardientes de su amor. Los dones que repartió liberal el Cielo el celebrado dia de Pentecostès, aparecieron en forma de rayos de luz, y fuego à los Apostoles: *Apprinerunt illis dispersita lingua tanquam ignis.* La razon es, q̄ como eran dones del Espiritu Santo, que es todo amor, y afecto, no podian dexar de ser sus dones rayos muy ardientes: *Apprinerunt, &c.* Luego fiendo los dones de estos Reyes dones amorosos, y voluntarios, nacidos de su excesivo amor, y ardiente voluntad, como podian dexar de proponerle como rayos.

3. Concluyamos ya con el entalçamiento de estos dones, y de estos rayos, para que cõte los entalça. Nuestro Buen Iesvs en sus rayos, y en sus dones. Este entalçamiento, pues, es tan completo, que los entalça, y sublima, no de vna, sino de muchas maneras; porq̄ primeramente los entalça, recibiendo como favor lo que en realidad es obsequio muy devido, ò por lo menos haze q̄ lo parezca, dando à entender que necesita de ellos, haziendo parecer, no que ellos vienen, sino que su Magestad es el que los busca. El Angelico

Doctor Santo Thomàs, hablando de el misterio de este dia dize, que la Estrella por hazer este plazer a Christo, y traer a su presencia a los Santos Reyes, detuvo el passo, y se acomodò à lo poco que ellos caminavan: *Vt Stella Christum plerum redderet obsequium temperavit gradum donec Magos perduceret ad puerum.* Què es pues esto, sino manifestarnos dependia, ò necesitava de su venida este tierno Infante: luego lo que ellos le rindèn como obsequio, dà muestras de que lo aceta como singular favor.

4. Pero no ay necesidad de que lo diga el Angelico Doctor Santo Thomàs, quando lo està significado el Evangelio: *Vidimus Stellam eius,* vimos su Estrella, que se nos puso delante de los ojos. Y de quien es esta Estrella? De Iesvs que se la embia, *eius.* Y para que? Para llamarlos, y hazer que vengan, *& venimus.* Quien busca à otro, no indica necesidad del? Luego si Christo embia la Estrella, para que vaya en busca suya, manifiesta tiene de ellos alguna necesidad: luego su venida, y sus dones, tienen muestras de favor, aunque en si sean obsequios muy humildes. Este es, pues, el primer modo de entalçarlos, y en el hallareis tres

tres dones, y tres rayos, fino tres obsequios, y tres favores.

5 Passemos à los tres Milagros, y en ellos descubriremos el segundo ensalzamiento de estos dones. Estos milagros se reduzè à la aparicion de vn Astro, y venida de los Reyes, que es portento: à la conversion del agua en vino, que es milagro; y el descendimiento del Espiritu Santo sobre los cristales del Iordan, para acreditar el Bautismo de Iesus, que es tambien prodigio. Y que, concurriràn en este dia sin misterio alguno? No, que es Divina providencia, para acreditar la excelècia de estos dones. Dos de los milagros mas raros, y portentosos que obrò en beneficio del Vaiverfo la Divina Omnipotencia, fueron los de la Encarnacion del Verbo Divino, y la institucion de este Sacramèto Venerable, de quien canta, y con razon, Nuestra Madre la Iglesia con el Profeta Rey, que fue vn prodigio de los prodigios todos, ò vn epilogo de todos los milagros: *Memorian fecit mirabilium suorum*. Pues mirad, vno, y otro se obraron como en premio, ò aprobacion de vna ofrenda muy perfecta. Vamos con Abraham à la tierra de Vision, y hallaremos, le dà alli el Señor pa-

**Pf. 110.**

labra, y contrahe empeño de obrar el vno, y el otro. Primeramente en aquellas palabras: *Quia fecisti rem hanc, benedicam tibi: & multiplicabo semen tuum sicut Stellas Cæli: & BENEDICENTVR in semine tuo omnes gentes terræ;* en las quales le promete, ha de nacer el Mesias de su sangre, se empeñò à obrar la Encarnacion. El misterio, ò milagro de la Sagrada Eucharistia, està representado en aquel Cordero, que Dios le haze sacrificar: *Viditque post tergum arietem inter vepres, quem assumens obtulit holocaustum*. Ahora: y porque causàse empeña su Magestad en dos cosas tan superiores como estas? No fue el averle Abraham ofrecido en sacrificio vna de sus mas queridas prendas? No fue vno, y otro milagro, como aprobacion de vn tan insigne sacrificio? Luego el concurrir estos tan illustres milagros este dia, es para aprobacion de la ofrenda, y dones de estos Santos Reyes: luego se encaminan à su mayor ensalzamiento; luego quedan ensalzados en sus dones.

6 Pero si esta ofrenda es tan cabal, si son estos dones tan esclarecidos, y tan del agrado de este Rey Supremo; como su Magestad no los satisfaze? **Como no les concede en re-**

Gen. 26.

tornó algunos otros dones? Como no haze vna pequeña demonstracion de amor, y gratitud? Si la haze: que no es creible de vn Señor tan Poderoso, y que le precia de muy reconocido, dexasse de satisfazerles sus trabajos, y darles en retorno otros dones mas insignes, y excelentes, y corresponden a vn tan grande amor con otro amor muy grandes; sino que como tiene puesta la mira, en que el amor, y dones de estos Reyes queden ensalzados, dispone se passen en silencio los suyos, porque campeen estos mas: y calla la correspondencia de su amor, para que el de estos Santos parezca mas illustre, y quede totalmente superior. Cosa es verdaderamente muy sabida, que para dar Christo el gouieruo espiritual de sus ovejas, puso los ojos en la mayor fineza de amor que reconocia en sus Discipulos; y aun por esto quiso examinar primero a Pedro de su amor, antes de constituirle superior de su Iglesia: *Joan. 15* *Simon Ioannis diligis me plus his?* Esto supuesto, passo a proponer mi duda: Si los mayores grados del amor son los meritos mas proporcionados para esta Dignidad: si el que mas ama es el mas digno, como no se alza con esta preeminencia el Discipulo amado

de el Señor? No era grande el amor que este tenia a su Maestro? como queda el de Pedro mas acreditado? De donde viene a conocer Christo, que el de este es mas crecido? De donde se conoce? De el modo como se portó Christo Nuestro Bien con ellos, y ellos con Christo Nuestro Bien. Los dos hallo que quieren bien a su Magestad; pero con esta diferencia, que San Iuan, aunque amava, pero era amado, y correspondido: Christo le mostrava amor, *quem diligebat Iesus*. Pedro al trocado: amava a su Maestro; y aunque devia este corresponderle en lo interior, mas no se lo manifestava; antes muchas vezes encontraba reprehensiones, y asperezas. Assi, que el amor de Pedro no halla en lo exterior correspondencia cariñosa; pues esto es lo que acredita su fineza, y queda en el afecto engrandecido, y ensalzado. Conque aviendo estos Sabios Reyes ofrecido sus dones con tanto afecto, y voluntad, como queda dicho, y passarse en silencio su correspondencia, esto levanta de punto su afecto, y voluntariedad, y quedan mas superiores, y ensalzados.

7 Tambien levanta de punto su excelencia, el no dezir se les retornasse cosa alguna

Añ. 20.

na, y el no publicarse sus recompensas tan devidas; que como es mas glorioso, y de mayor excelencia el dar que recibir, segun aquello de San Lucas: *Beatius est magis dare, quam accipere*. Como el amar, y servir sin recompensa, es mas glorioso, y superior; quedan mas ensalzados los Magos callandose sus reconocimientos, y retornos. Ahora, dexo de admirar, que aviendo sido la aparicion del Astro q̄ les guiava al pesebre, estando los Magos muy despiertos, y de dia: la del Angel q̄ los encamina a la buelta, y los libra de los engaños de Herodes, passa en sueños, y de noche: *Et responso accepto in somnis, ne redirent ad Herodē*. Y es, que como era este beneficio en recompensa de sus dones, era bien quedasse oculto, para q̄ su gloriano no se les disminuyesse, y quedassen mas ensalzados en sus dones, y fuesen sus Coronas abatidas ensalzadas.

8 Ya tēgo cōcluido el Sermon, y no parece he dicho cosa alguna en estos vltimos tercios, q̄ ceda en mayor credito de N. Fūdador Ilustre; pues q̄ no fudra a la parte en esto con los Reyes sus devotos? Si, antes participa de sus glorias igualmente; porque si toda la gloria de los Magos se funda en sus tres dones, pōgamos los

ojos en estas tres Casas Insignes que nuestro Don Gaspar ofrece a la Magestad Divina, y haltarēmos son vna viva copia suya; porque el Oro, que otra cosa representa que la libiduria que se professa en esta Vniversidad Insigne, como dize S. Gregorio? *Auronam que sapientia designatur Salomone attestante, qui ait: Thesaurus desiderabilis requiescet in ore sapientis*. El Incienso, q̄ simboliza sino la Oraciō q̄ en este Sāto Noviciado se exercita? Y la Mirra, q̄ estā significādo sino la preservacion, que con el retiro de esse Lustroso Seminario experimenta tanta dichosa juvētud? Y alsí, si los Magos por su afectuosa, y humilde oblaciō, y por sus dones quedan sublimados en sus dones, y en sus rayos: tambien lo queda N. Dignissimo Cardenal; y vnos, y otros ensalzados en quanto Reyes, y en quanto Soles, y en sus dones, y en sus rayos; y por conseqüente, las Coronas abatidas ensalzadas. Lo q̄ importa es, q̄ nosotros nos alentemos a seguir sus pasos al impulso de la Estrella de la Divina inspiracion, para que lleguemos a participar colmos de gracia en esta vida, que nos alleguren vna grande gloria. *Ad quam nos, &c.*



# TRATADO TERCERO.

D E

ASSUMPTOS PREDICABLES;  
así Morales, como Panegiricos; sobre  
las quatro partes del primer  
Tratado.



**A**UNQUE el fin de este Tratado (como advertí al principio) no ha sido sino proponer algunos assumptos sueltos, y sin conexion alguna: à la manera que están las flores en el jardin, para que el que huviere de predicar, no tenga el trabajo de buscarlos, sino de cogellos, y elegir los: me ha parecido reducir à cabos las materias, juntando, y reduciendo como à vn mesmo lugar las concernientes; así para que se puedan hallar con mas facilidad, y hazer mas presto de ellas comprehension, teniendolas delante de los ojos todas juntas; como para que los principiantes, y que no fueren muy diestros en la predicacion, hallen ya medio ideadas, y formadas las Platicas, ò Sermones, y no les cueste sino juntar dos, ò tres parrafos, y aplicarlos à las palabras del tema.

Lo que devo prevenir es, 1. que las pruebas que están contenidas en cada parrafo, no se dirigen directamente à probar la propuesta general de dicho parrafo, sino la particular de cada



assumpto, el qual se distinguirá con letra bastardilla, y señalara con el numero que le corresponde. 2. Que la palabra, porque, que está en los mas parrafos, indica, que se puede probar la propuesta general con los assumptos que se figuen; y por esso se refiere á ellos.

## CAP. I.

EN QUE SE EXORTA A LA FREQUENTE COMVNION,  
que es el desagravio primero de Christo Nuestro  
Bien Sacramentado.

## J. I.

Es manjar este Señor, y assi deve ser frequentado.

## POR QUE

**D**E su naturaleza es vsual, y frecuente. Lluève Dios el Maná à manera de rocío; y admirados los Hebreos, preguntáale à Moyses: Moyses, que es esto? *Mambu, quod significat: quid est hoc?* Que quereis que tea (responde su Caudillo) Este es el pan que para nuestro sustento, y regalo nos remite la Magestad Divina: *Iste est panis quem Dominus dedit vobis ad vescendum.* Pues no es de rocío aquella lluvia? El pan no se forma de trigo, que se muele, amassa, y cuece? Como Moyses lo llama pan? *Iste est panis?* Es [responde el Abulense] que quiere significarnos, ha de ser tan vsual como lo es este comun sustento. Oygamos sus palabras; *Vocatur Manna pa-*

*nis, licet non esset panis; quia ita nutriebat, vel ita erat fundamentum omnium aliorum ciborum sicut panis scilicet, quod sicut cum pane omnia cibaria comeduntur, & sine ipso quasi cruda videntur, ita est de Manna, quia cum ipso omnes cibi comedebantur.* Y esta es la razon porque cada dia se les gastava, y podrecia; como dándonos à entender era su voluntad, que cada dia se comiesse.

2 Solo este manjar divino, es suficiente para saciar vna alma, los demás no. Dos vezes fue el Profeta Elias alimentado en el desierto. La vna en el Torrente de Carith à manos de vnos piadosos Cuervos: *Corvi quoque deferebant ei panem & carnes manè, similiter 17. panem & carnes vesperè.* La otra en el desierto de Bersibe,

por

Exod.  
36.

Abulen.

3. Reg.  
17.

3. Reg.  
19.

por manos de vn Espiritu Celeste: *Ecco Angelus tetigit eum, & dixit illi: Surge, & comede. Respexit, & ecce ad caput suū subcinericius panis.* Y con los reparos de esse pan, pudo caminar quarenta dias, hasta llegar al monte tanto de Oreb. Pues como en el desierto de Carith necessita muchas vezes de comida, estando se parado, y descansado, y allà quando camina, con vn pan subcinericio està contento, y satisfecho? *Et ambulavit in fortitudine cibi illius 40. diebus.* No ay que estrañar lo, di-

S. Pasc. de S. Pascasio; porque aquel pan, y carnes de Carith, eran manjares de la tierra, eran viandas profanas de la mesa de el Rey Acab, como quiere el Abulése; pero este pã subcinericio, traído de el Cielo por medio de vn Angel, es figura del pan Eucharistico, segun la Glossa, que es pan del Cielo: *Hic est panis qui de cælo descendit.* Y es tanta la diferencia que ay entre el pan de la Eucharistia, y el resto de los demás manjares, que estos aun repetidamente comidos, dexan con hambre para bolverlos à comer; pero el Pan del Altar, con sola vna vez, dexa al alma con hartura. San Pascasio: *Hoc cibo, & potu Elias de manu Angeli pastus 40. diebus per quos præsens sæculum*

*designatur, in fortitudine vsque ad montem Dci dicitur peruenisse.*

A quexado el Pueblo de la hambre en el desierto, començò à quexar se de Moyse, y de Aaron, que eran las cabeças. Mas nos valia [dixeron] aver fenecido en Egipto à manos de sus plagas, que no aqui en el hiermo à manos de la necesidad. Oye las quexas Moyse, y en vez de castigarles, como nacidas de su incredulidad, los acalla, diziendoles, estèn de buen semblante, que luego les darà Dios carnes que coman à la noche, y por la mañana les darà pan en abundancia con que satisfagan su desseo: *Dabit vobis Dominus Exod. 16. mane panes in saturitate.* Aora: y porquè dize del pan que llegará à satisfacerles, y de las carnes no lo dize? Yà dà la razon el Abad Ruperto, y es, que por las carnes, ò aves que avian de llover, se entendian los antiguos sacrificios de la Ley Vieja; por los panes, ò Manà, se simbolizavan el nuevo de la Ley de Gracia, que se ofrece en el Altar: y ay entre este, y aquellos tanta diferencia, que aquellos por muchos que sean, no bastan à hartarnos; y este es sufficientissimo por si solo para satisfacernos, *& mane panes in saturitate.*

3 Estan dulce, que puede servir de cebo à los mas estragados apetitos. Llegaronle à pedir el tributo à Pedro los Cesareos Ministros. Da este noticia à su Divina Magestad; y porque no se escandalizasse el Pueblo, si dexava de pagarle, manda à su Discipulo eche el anzuelo al Mar, y saque vn pez: *Vade ad mare, & mitte hamum.* Aqui reparo: si todas las demàs vezes que se dize Hega à pescar Pedro, lo haze con la red, porque ha de ser con anzuelo en la ocasion presente? Seria por que no era menester sino vn pescado, y solo quiere Christo tengan sus Discipulos lo necessario para passar la vida? Bien es posible; pero otra razon se me ofrece, que es à mi vèr mas misteriosa. Mas para el acierto es fuerza suponer lo que advierte el Doctissimo Silveira, y es, que en esto quiso instruir su Magestad à Pedro en el modo con que avia de pescar en quanto Sacerdote, y Cabeça de la Iglesia, para prender muchas almas, y levantarlas delde la tierra hasta los Cielos: *Petrus iubetur hamum non retia mittere: Præfigurabatur ibi, quod ipse Petrus, ut Sacerdos, ac Pontifex adhibiturus erat hamum ad extrahendos homines à terra, ac sublevandos in cælum.* Pues

què tiene el anzuelo, que es mas apropósito para cõseguirlo, que la red? El cebo conque atrahe? No puede ser; porque si en esto solo estuvielle la virtud, no avria pescador que no pescasse con anzuelo; y el pescar de esta suerte solo se lo manda à Pedro en quanto Sacerdote. Pues què tendrà esse anzuelo, que es tan eficaz, quando pesca con èl como Pescador, Pontifice, ò Cabeça de la Iglesia? Què ha de tener? No dize Hugo Cardenal, es el cebo de la Iglesia esta carne Sacramentada del Señor? *Esca caro Christi.* Pues veis à la razon por que en la ocasion presente es mejor el que Pedro pesque con anzuelo; porque si su cebo ha de ser esta carne sabrosissima, es atractivo, tan suave, delicioso, y eficaz, que no puede dexar de ser la pesca muy copiosa: *Petrus iubetur hamum non retia mittere, &c.*

4 No solo es cebo para pescar las almas, sino para prender, y atar al mesmo demonio. Está hablando Christo, Nuestro Soberano Maestro, de sus calidades, y atributos; y dize de si, por boca de David, que es gusano, y no hombre: *Ego autem sum vermis, & non homo.* Que esto lo entendiesse su Magestad de si en quanto sujeto de su dolorosissima Pasion, que es la que està cifrada

en

Matth.  
17.

Hug.

Silvey.

Ps. 21.

en la Sagrada Eucharistia, lo está publicando el mismo Psalmo, en el qual nos refiere muy por menudo sus dolores: Y juntaméte nos propone como en sombra este manjar en aquellas sus vltimas palabras: *Edeat pauperes, & saturabuntur.* Y estas otras: *Manducauerunt, & adorauerunt omnes pingues terra.* Esto supuesto, entre mi reparo: Qué misterio tendrá el compararle à vn gusano Christo, en quanto padece, y se Sacramenta? Qué tiene que ver el gusano con el Sacramento? Qué? Mucho [responde Eutimio] El cebo mas gustoso, y eficaz que se pone en el anzuelo, no fuele ser vn gusanillo, que la experiencia ha enseñado ser muy à proposito para esse fin? Pues veis ài porque se apellida gusanillo, quando haze memoria de la Sagrada Eucharistia, para que entédamos, es el cebo, y atractivo mas suave, y eficaz que puede hallarse. Oygamos las palabras de Eutimio, en las quales, no solo hallaremos confirmado es cebo eficaz este Señor, sino con especialidad, para prender al mismo demonio: *Christi etiam caro sub qua divinitas, veluti occultus quidam hamus latebat instar vermibus facta est Esca in capturam cæti, id est, diaboli.* Eutim. sup. illud Psalm. 21. Sum

Eutim.

vermis, &amp; non homo.

§ Estansaludable, que sola su sombra causa la salud. Orat. 2.

Habla San Basilio de la Cananea, y dize, que el averla llamado perra el Salvador, y averla cõparado con vn perro, le dió esperanças de que avia de conseguir su pretension, que era la salud para su hija: *Spondet mihi salutem canis appellatio,* dize el Santo en persona de la Cananea. Pero esto de donde, ò como lo infiere? Ya nos lo dà à entender el mismo Santo. Constituyendola perra, no la haze porcion, aunque inferior de su familia? Siendo porcion de su familia, no avia de gustar siquiera alguna migaja de su mesa? *Cũ in familia pars Domini fruar mensa,* à que aluden aquellas palabras que dixo la Cananea misma: *Etiam Matthæ Domine, nan & catelli edunt de micis, que cadunt de mensa dominorũ suorũ.* Esse Pan de la mesa de Iesus, no es sombra de la Sagrada Eucharistia? Veis ài por q̄ espera tanto la salud.

Llegò à reparar el Doctissimo Silveyra, que el mismo puesto en donde la Magestad de Christo obrò el primer milagro, convirtiendo el agua en vino, en esse dió la primera vez vida, y salud à vn doliente: *In quo sacra Eucharistia figura processit, ibi etiam*

Silvey.

*in Cana secundum edidit miraculum, & fuit primum in quo donat vitam, & sanitatem hominibus. Pues que, sucederia esso acaso? No por cierto, dize San Antonio de Padua, y fue para que nos persuadiessemos, que toda nuestra vida, y salud, assi corporal, como espiritual, dimana, como de su fuente, de este manjar divino, y saludable, vt ex his discamus, quod tota vita, & salus hominis ex umbra sacre Eucharistie dimanat.*

S. Ant.  
de Pad.

De alguno de los muertos que Christo resucitó, y restituyó à estas luzes, reparò, y afirmó S. Cirilo Alexandrino, que llegó à curarle con sus manos, aplicando su físico contacto. A ora, y que necesidad tendria de esso? No hizo à voces el mundo, y à preceptos suyos, tan presto obedidos, como pronunciados? Para que es menester acompañar la voz con la mano, dandola al difunto? Para que? Para que nos constasse de la virtud que tenia su precioso Cuerpo, responde el mismo Santo: *Hac de causa exsuscitandis mortuis, non solum verbo, atque imperio, vt Deus utebatur, verum etiam carnem suam, quasi cooperatricem adhibebat, vt re ipsa ostenderet carnem quoque suam, quoniam sibi coniuncta est, vivificam esse.*

Ciril.  
Alexan.

6 Fortaleze al alma. El Angelico Doctor São Thomás 3. part. quæst. 83. art. 1. se pone à dificultar los motivos que tuvo la Magestad de Christo Nuestro Bien para comulgarse, y recibir su mesmo cuerpo la noche de la Cena; y mas no siendo capaz de recibir mas gracia: *Cum non auxerit gratiam habitualem,* y responde, que de esta Comunión recibio cierta delectación espiritual, *& respondet ex sumptione huius Sacramenti habuit quãdam seiritualem delectationem.* Y que provecho sacaria de este afecto? El Padre Celada dize, que fue vna alegría, y como nuevo esfuerço, para sufrir tan rigurosos tormentos como le esperavan: *Alacritas ad subeundum passionis martyrium.* Este esfuerço, pues, y alegría ficarèmos nosotros, si llegarèmos à recibir este pan del Cielo.

D. Tho.

P. Cela.

Tenia el Rey Antiocho dispuestos numerosos esquadrones, y armados los Elefantes mas soberbios, para acometer al enemigo; y al resonar las trompetas para dar el choque, mandò mostrar à estos vnos Calices con vino generoso: *Elephanti osi viderunt sanguinem uræ, & mori.* Ya que fin se haze essa diligencia? Quando estàn para dar la batalla se ha de entretener con esso al bru-

1. Matt.  
6.

bruto? No es entreterle, dize Vatablo, antes se haze para que cobre mas aliento, y camine, y corra de vna a otra parte mas agil, y ansioso; y es, que tiene tal vigor el vino, que comunica nuevo esfuerço hasta los brutos: *Sanguinis uvarum, & mororum liquor ostēdebat, quo irritarentur in pralium.* Ya lo declara bastanteméte el texto en aquellas palabras, *ad acuendum eos in pralium.* Y si solo mostrarfeles ocasionaya tal vigor, que feria si llegassen à beberle? Esto es, pues, lo que haze este vino misterioso.

*Excitatus est tanquam dormiens Dominus, tanquam potens crapulatus à vino. Et percussit inimicos suos in posteriora,* dize el Real Profeta en el Psalmo 77. Levantòse Dios como vno que està durmiendo, como vn poderoso tomado del vino, y llegò à herir à sus enemigos. Encontradas parecen las palabras con los sentimientos. Si està embriagado, mas avia de dormir, ò tropezar, y saltar le los brios de los pies, que tener aliento para herir, y vencer à los enemigos: assi lo parece (responde Eutimio) pero es el caso, que habla el Profeta de este vino generoso de su sangre: Y este, mas ocasiona del velo, y sollicitud, que sueño; mas infunde

vigor, que flaqueza. *Si ad proprias vires illud etiam addiderit, ut vino repletus, ac crapulatus sit ubi à somno surrexit, vehementius, ac impetuosius, quam antea moveri solet.* Por esto hablando su Magestad con Iuan, y Diego, sus Discipulos, que aspiravan à la primera silla de su Reyno, les dize: *Potesstis bibere Calicem? &c.* podreis beber el vino de mi sangre? Y es, que como el primer puesto lo avia de conseguir quien valerosamente peleasse, era forçoso beber primero de el, para pelear, vencer, y llegar a conseguirle. De aqui tomò fundamento para dezir San Cipriano: no seràn à proposito para beber el Caliz del martirio los que no se dispusieren, y fortalecieren primero con el generoso vino de este Caliz, que infunde espíritus vigorosos: *Quomodo ad martyrij poculum idoneos facimus, si non eos prius ad bibendum in Ecclesia poculum Domini iure communicationis admittimus.*

7 Sujeta, y consume los malos humores de las pasiones. La primera vez que sae echado Daniel en el lago de los Leones, vn Angel huvo de reprimir su hambre, y cerrar sus hocas, para que no lo despedazassen con sus dientes: *Deus meus misit Angelum suum*

*faum, & conclusit ora Leonum, & non no uerunt mihi.* Buelve otra vez à hazer instancia la embidia, ò la malicia; buelvenle al lago, trae el Angela Habacuc, para que le dè sustentento, y alivie su necesidad con la comida: Y no se dize, que el Angel entonces se valiesse de su gran poder, para cerrar las bocas de aquellas tan vorazes fieras. Pero no cause admiracion, que como estavan a vista de aquel sustentento misterioso, simbolo de la Eucharistia, y estava con el el Profeta alimentado, esto solo bastava para reprimirlas; no era ninguna otra diligencia necesaria. Ya tocò este misterio Cipriano: *Danieli in lacu Leonum iusu Regis incluso panis divinitus positus est inter feras esurientes, & parcentes homo Dei pascitur.*

Ciprian.

3. Reg.  
17.

Quiere Dios darle sustentento à su siervo Elias, y elige vn voraz Cuervo, para que le lleve pan, y carne a la soledad en que se hallava: *Corvi quoque deferebant ei panem & carnes manè.* Pues que, no avia otras aves con que embiar esse regalo? Mirad, Señor, que la carne corre riesgo en la boca, ò pico de los Cuervos. Esto será en otra ocasion; pero en esta no ay ninguno, responde vn ingeniosissimo Moderno; no lleva al lado vn pan,

simbolo de esse que está en el Sacramento; pues esto basta para que se contengan: que no ay medio mas eficaz para reprimir, y moderar los Cuervos, y brutales apetitos de nuestra fragil naturaleza, que esse Pan Sacramentado.

## J. II.

Obliga à que se frequente, el ser Viatico.

## P O R Q U E

**L**O es para passar sin riesgo por medio de las aguas de esta vida, y con singularidad, si se recibe con frecuencia. Llegò Elias al Jordan, y queriendole passar sin riesgo alguno, dize el Sagrado Texto, que embolviendo, y haciendo su capa toda pliegues, hiriò con ellas las aguas, y dividiendole en dos partes, le formaron vna calle seca y enjuta, por donde pasó en compañía de Eliseo: *Tulitque Elias palium suum, & involvit illud, & percussit aquas, quæ divisa sunt in utramque partem, & transferunt ambo per siccum.* Que esta capa simbolize la Sagrada Eucharistia, y que sola su sombra sea bastante para obrar efectos sememejantes, è indicar otros mas maravillosos

4. Reg.  
2.

nosos que avia de causar su Santo Cuerpo en la Ley de Gracia, y en el viage de esta vida, es patente, y llano. La mayor està en lo que añade el Divino Historiador, sucediò inmediatamente. Ausentòse Elias, dexò la Capa en manos de Eliseo; intenta este passàr otra vez el rio, hiere las aguas con ella como Elias, y no obedecen hasta que las hiere vna, y otra vez: *Et levavit pallium Elia, quod ceciderat ei, reversusque stetit super ripam Iordanis, & pallio Elia, quod ceciderat ei percussit aquas, & non sunt divisa, & dixit: Vbi est Deus Elia etiam nunc? Percussitque aquas, & divisa sunt huc, atque illuc, & tràsit Eliseus aquam.* Aora: Si al primer impulso, y contacto de la Capa obedeciò el Elemento, como aora se resiste? No es esta Capa sombra tambien de la Eucharistia? Faltòle al impulso de Eliseo espíritu? No, porque se le dexò doblado. No fuè, sino por que entendiessemos, que si queremos que este Señor Sacramentado, simbolizado en la Capa, nos sirva de Viatico seguro, y nos aparte los peligros de las inquietas aguas de esta vida, es menester que se repita vna, y otra vez, que se frequente vna, y muchas vezes. Oygamos las palabras de vn Autor muy

Grave: *Elisens vt transiret. Auth. aquas Iordanis levavit pallium Spirit. Elia; si vis transire aquas huius seculi immunis, veste Christi suscipe, id est, Corpus, & Sanguinem eius; sed nota prima vice Eliseo aqua non sunt divisa, non satis tibi est si semel in anno ad hoc Sacramentum accedas, frequenta semel, & iterum.*

2 Defiende de los enemigos de esta vida. Hablando el Espíritu Santo de aquel combate que hizo la Sabiduria, dize, que embiò à sus criadas para que combidasen al Alcazar: *Misit ancillas suas, vt vocarent ad Arcem.* Hugo Cardinal siente, que este Alcazar, es el Sacramento de la Sagrada Eucharistia, *ad Arcem, id est, ad Sacramentum Corporis, & sanguinis Christi.* Pero que tiene que ver lo vno con lo otro? Mucho, dize esta Eminentissima Purpura; y es, que este admirable Sacramento es vn Alcazar fuerte, vn muro inexpugnable, contra las porfiadas baterias de nuestros enemigos: *Eucharistia ipsa fidelium munitissima Arx erat futura.*

3 No solo nos defiende de nuestros enemigos los demonios, sino que los ahuyeta. Habla con Tobias el Ángel Rafael de aquel pez grande que cogiò con su propia mano; y dizele



assi: *Cordis eius particulam, si super carbones ponas fumus eius, extricat omne genus demoniorum.* Mira Tobias: Si tomares vn pedazo del coraçon de aqueſſe pez, y le pufieres ſobre las aſquas encendidas, tiene ſu humo tal propiedad, que ahuyenta todo genero de demonios. Y què pez ſerà eſſe tan divino? De donde le viene la virtud à eſſe coraçon?

Gloſſ.

Lauret.

Lauret afirman, que eſſe pez es vna viva ſombra de Chriſto Nueſtro Bien en el Ara de la Cruz; conque ha de ſer eſſe coraçon tambien vna ſombra de ſu amoroto coraçon, origen de la Euchariftia: aſſi es. Veis ài, pues, de donde le procede eſſa virtud, que tiene tal propiedad eſſe Soberrano Sacramento, que no ſólo defiende, ſino que ofende à los enemigos que pretenden embarazarlos el camino de nueſtra ſilvacion. Yà lo dize el Glorioſo Padre San Chriſtoſtomo: *Mysticus hic sanguis daemones procul pellit.*

Pſ. 21.

Eutim.

Eutimio, ſobre aquellos palabras del Pſal. 21. *Vermis sum, & non homo*; las quales dixo David en perſona de el Señor. Dize: que no ſólo es ſu Mageſtad en el Sacramento gusano, ſino gusanillo, ſemejante à la carcoma: *Quasi terrimus ligni vermiculus,*

*ita eſt Chriſtus in Euchariftia;* aplicandole aquellas otras palabras ſemejantes del ſegundo libro de los Reyes, que hablando de David, dize de eſtà fuerte: *Ipſe eſt quaſi tenerrimus ligni vermiculus, qui octogintos interfecit impetu vno.* Pues què tedrà eſſe gusanillo, que es ſemejante à eſſe Sacramento? Què? Eſte gusanillo, aunque tan humilde, no tiene tal eficacia, que llega à conſumir, y acabar con vn madero fuerte? Pues eſſo es lo que haze eſte Señor con nueſtros enemigos; y por eſſo es comparado à eſſe gusanillo. Yà lo indica el Texto: *Qui octingentos interfecit impetu vno.* Pero

2. Reg.

23.

Gloſſ.

mas claramente la Gloſa: *Noſter David Chriſtus externa quidè ſpecie humilis, at que deſpectus, at ſua teneritudine, & humilitate fortiffimos hoſtes peccatum, mortem, diabolum, mundaumque evertit.* Es eſto de fuerte, que el piadoſiſſimo Bernardo, hablando de la piedrecilla que derribò la Eſtatua de Nabuco, dize, que eſta piedra que derriba Eſtatuas, y eſte Pan que vence enemigos, es la Mageſtad de Chriſto, que es Pan, y Piedra: *Idem Chriſtus eſt Panis, & Lapis.* Enſeñoreoſe el Eſpiritu malo de Saul, aviendoleſe apartado el Eſpiritu Santo de el Señor; truxeronle à David, para

Serm. 5.  
de Aſſumpt.

para que le tocasse vn instrumento ; tañia este, y luego lo dexava : *Refocilabatur Saul, retedebat enim ab eo spiritus manus.* Y què instrumento era esse que tenia tal propiedad? Vna Citara, dize el Texto Sacro : *Tollebat David citharã.* Pues què tiene esta Citara? Què? El ser vna sombra deste admirable Sacramento.

*August.* Oygamos à San Agustín, sobre aquel verso del Psalmo de David : *Exurgè gloria, exurge psalterium, & cithara. Cithara* [dize el Santo] *est caro Christi.* Ea, pues, no ay que extrañar huya luego el enemigo, que essa Citara tiene cótra el demonio gran virtud.

4 *No puede sucederle mal alguno en el viage, al que haze como deve provision de este manjar.* Quando Iacob rehusa ya valerle de aquella estratagemá, y disfraz a que Rebeca su madre le induzia, para assegurar la bendicion dichosa de su Padre ; temiendo no se le trocasse la bendicion en maldicion, le dixo Rebeca para

*Gen. 27.* quitarle los temores : *In me sit ista maledictio fili mi.* Hijo mio, yo te aseguro tu persona, no tienes que temer, yo me expongo à recibirla sobre mi cabeça. Rebeca, què dezis? Vna maldicion de vn Padre no es de temer, quando la falta de bendicion es para ser te-

mida? Es [dize Lipomano] que estava asegurada de que no podia caerle ninguna maldicion : *Confidebat mater nullam subsequituram maledictionem, idè dicebat ei.* Pues en què lo funda? En que estava prevenida de otra bendicion mas superior. Iacob no traia consigo vna sombra, ò figura de Christo N. Bien Sacramento en aquellos dos Cabritillos, y dos Panes, que avia de ofrecer a su Padre Isaac? Así lo sienta vn Grave Expositor :

*Tali igitur veste indutus venit Christus ferens secù duos hãdos optimos, alterum pro peccato, alterum in holocaustum, carnem videlicet, & sanguinem.* La Sangre de este Señor, no es vna bendicion perfecta, y cabal, superior à todas las bendiciones? Así lo sienta Pablo : *Calix benedictionis cui benedicimus, non ne communicatio sanguinis?* Esta es, pues, la que allegurava la felicidad del calo : à esta vinculava Rebeca todas sus grandes confianças.

5 *Haze que vno, no solo camine en el viage de su salvacion, sino que buela, aunque sea tardo en el movimiento como vn Toro.* Quatro animales viò el Profeta Ezequiel, que con ser algunos de ellos los mas tardos de la tierra, bolavan como Aguilas ; va Hombres

*Brun. in allegor. Tylman.*

*1. Corin. 29.*

*Ezeq. 1.*

vn Toro; vn Aguila, y vn Leon. Y de donde tanto aliento, brio, y ligereza en estos brutos? De que llevavan sobre si al Firmamento. Pues que cosa es esse Firmamento, que es bastante para hazer que buel tanto? No es vna representacion del Sacramento, como se dirà mas dilatadamente arriba? Pues esta es la que les comunica tanto aliento.

J. 3. nu.  
I.

6 *Causa sabiduria, y luz, para que no se yerre en el camino.* Lo comun de los Sagrados Expositores sienten, que aquella agua que salió del vivifico, aunque muerto Costado de Nuestro Redemptor, fue obra milagrosa, y que obrò Dios otro milagro para que saliese agua. Ahora, pues: que misterio tendria aquella agua? O à que fin dispondria saliese agua, y sangre de su pecho? Es [Aize vn Autor Grave] que la sangre de si causa malos efectos, y es simbolo de la ignorancia; el agua lo es del saber; y quiso entendiessemos, que esta sangre de que se avia de formar el Sacramento, *unde Sacramenta manarunt*, no solo no entorpeceria nuestro entendimiento, sino que le instruiria; y que lo que en los hombres ocasiona ignorancia, sabe Dios hazer que se convierta en sabiduria verdadera.

Vallder.

Miradlo en los Proverbios: *Prov. 9 Sapientia edificavit sibi domum.* La Sabiduria edificò vn General, y abrió Escuela; para que? Para enseñar los modos de saber, *ostendam vobis vias prudentia.* Y de que medio se vale para que se aprenda? Del vino, que es representacion de esta Sangre preciosissima. *Bibite vinum quod miseci vobis.* Mirad si este admirable Sacramento comunica luz al alma, y la esclarece el entendimiento. De aqui vino à dezir San Gregorio, que aquel farol que encendió aquella muger cuerda, para reconocer, y hallar la dragma, es este Sacramento *Hom. 14 Soberano: Lucerna quippe lumen in testa est: lumen in testa divinitas in carne;* y así no ay que admirar venga luego à dar con ella, *inveni drachmam, quam perdideram.*

7 *Causa aciertos.* Para conseguir Rebeca de su Esposo Isaac la bendicion para Jacob, que por tantos derechos le tocava, dize el Texto, que le diò vn Cordero, y vnos Panes: *Dedit pulmentum, & panes, Gen. 27. quos coxerat tradidit.* Mas parece se pudo juzgar esta diligencia efecto del amor, ò de la pasión, que acierto de la prudencia; porque no parece medio proporcionado atraer con sola vna comida à su def-

feo

feo la voluntad que estava tan obligada, determinada, y establecida con los repetidos regalos, y servicios de Esau. Berſabe recobró la Corona para Salomon, informando à David con eficazes razones de su derecho: hagalo assi Rebecca por su Iacob, y conseguirà el mayorazgo, y adelantará su partido. Esto no, este es el mejor medio, acertada es esta industriosa diligencia. Es el caso (dize Ambrosio, y San Isidoro) q̄ à Iacob le faltava la vista exterior, y la luz del entendimiento, sobrauan en su afecto los engaños, y este regalo tenia eficacia para comunicar le luz, y acierto, para ponerle en el estado de la inocencia, que es estado sin passion, para moverle à que executasse lo que devia, segun la determinacion de la Suprema Magestad: *Accessit* [dize Ambrosio] *ad oves Iacob, & attulit innocentia partus, vel sacre prophetie munera.* Y que contiene essa comida, que encierra en si virtud tan prodigiosa? Què ha de tener (profugue Ambrosio) fino estâr en el como en vn simbolo contenido este Divino Cordero de el Altar: *Quia Patriarcha cibum nullum credidit dulciorum esse, quam Christum, qui sicut ovis ad occisionem ductus est, & sicut agnus ad victimam.*

Ambr.

8 *Atrocado:* En saltando en este camino este Viatico prodigioso, no pueden saltar yerros, desaciertos, y desgracias. Apenas los Hebreos apartaron los ojos de aquella milagrosa nube, pidiendo, y tomando Dioses que los dirigiesſen: *Fac nobis Deos, qui nos precedant;* luego hallaron destrozos, y dieron sus passos àzia vna lamentable muerte. Pues que nube serà essa, que les haze à los Hebreos tanta falta? Què nube ha de ser [dize Drog. Ost.] fino la de estos Sacramentados Accidentes, debaxo de los quales està real, y verdaderamente Christo? *Qua est nubes, quæ præcedit veros Israelitas, nisi verissimum, ac sanctissimum Corpus tuum, quod in Altari summimus.* Así? Pues no se admiren caminen tan ciegos, y vengan à padecer tantas desgracias. O quantos con sus mismas diligencias folicitan sus ruinas, por no consultar en sus elecciones esta divina luz! Que ha de conseguir el ardor de vn apetito! Que ha de dictar la ciega ambicion de vn pueſto! Que ha de persuadir el ansia de adquirir mas oro! Consulta à este Señor Sacramentado, no te alexes de esta Luz divina, y veràs como llegas à experimentar aciertos muy dichotos.

Drog.  
Ost.

## §. III.

COMBI DA A QUE SE  
frequentemente, el ser fruto de  
bendicion.

## PORQUE

**L**evará la tierra de  
nuestros coraçones  
mucho fruto. En  
los tiempos felizes de la Ley  
de Gracia, dize el Real Profeta  
(segun la comun exposició  
de casi todos los Interpre-  
tes) se hã de ver en los montes  
mas encumbrados, como el  
del Libano, los frutos que se  
experimentan en las mas hu-  
mildes, y apacibles vegas; y  
las flores de las Ciudades, que  
son las virtudes, hechos he-  
roycos, y vitorias raras: seràn  
tan copiosos como la cosecha  
del fecundo heno: *Erit firma-*

*Psal. 71. mentum in terra in summis mon-*  
*tium, super extollitur super Li-*  
*banum fructus eius, & flore-*  
*bunt de Civitate sicut fenum*  
*terra. Y de donde les vendrà*  
*à estos montes tal virtud, y tal*  
*felicidad à las Ciudades? De*  
*donde? Ya lo significa David,*  
*& erit firmamentum in terra*  
*in summis montium. De que*  
*avrà otro Firmamento, ò Cie-*  
*lo en este mundo? Y quien se-*  
*rà esse Firmamento? Rabbi*  
*Moyes, citado de Genebrar-*

Rab.  
Moy.

do, lee: *Erunt placenta in ca-*  
*pitibus Sacerdotum. Este Fir-*  
*mamento serà vnas tortas, que*  
*estarán sobre las cabeças de*  
*los Sacerdotes. Esto no se ve-*  
*rifica, quando el Sacerdote al*  
*consagrar la Hostia la levanta*  
*sobre su cabeça? Estas tortas,*  
*no son representacion del Sã-*  
*tissimo Sacramento? Luego*  
*este es à quien se deve atribuir*  
*esta virtud tan admirable; à*  
*su asistencia se deve tan co-*  
*pioso fruto. Oygamos aora à*  
*San Anastasio Sinaita: Fir-*  
*mamentum quod ab inò ascen. Anast.*  
*dit; habet figuram Christi hu-*  
*manitatis, seu carnis. Aquel*  
*Firmamento que dize David*  
*estará en la tierra, es figura*  
*expressã de la Humanidad, y*  
*carne santissima de Christo.*

El erudito Padre Silveyra  
en sus doctos Comentarios, *Silveyr.*  
dize, que el aver nacido *tom. 1.*  
Christo en Belem de Efrata,  
donde fue enterrada Raquel,  
no fue acalo, sino con soberana  
Providencia; no fue fuer-  
te, sino eleccion. Pues que tie-  
ne esse lugar, que pone su Ma-  
gestad tanto en el los ojos, y  
le roba sus agrados? Que? El  
servirnos à nosotros de vna  
provechosissima enseñanza.  
Raquel, significa à la Iglesia  
Nuestra Madre [dize dicho  
Autor] *Bethlehem*, es lo mes-  
mo que casa de Pan, *Donus Pa-*  
*nis*; y Efrata cosa que lleva  
mu-

mucho fruto; y quilo nos persuadiésemos, que el alma que llega à recibir, y sembrar en la tierra de su pecho este fecundo trigo, no dexará de llevar copioso fruto: *In Bethlehem Ephrata, ubi sepulta est Rachel, nascitur Christus; Rachel Ecclesiam, Bethlehem, domus panis; Ephrata fructum ferentem significat: quia Ecclesia ad presentiam celestis panis vberes fructus productura erat.*

Mich. 5.

Ezeq. 27

Describiendo Ezequiel los Mercaderes de la tierra de Judà, è Israel, dize de esta suerte: *Judà & terra Israel ipsi institores tui in frumento primo, balsamum, & mel, & oleum, & resinam proposuerunt in mundanis.* Bien pueden gloriarse los negociantes de otras Provincias, Reynos, y Ciudades, de que llevan à las ferias la seda, el oro, el azeyte, la miel, y la resina, que los de la tierra de Judà, y de Israel, que era la Palestina, aunque no traygan nada de esto, pueden blasonar de que lo traen todo junto en vn trigo precioso, y candeal, de que con especialidad abunda, *in frumento primo.* Y que trigo es este tan precioso, que contiene en si todos estos frutos? *Dionis. Cartus. Per hoc frumentum intelligit Sacramentum Eucharistiae panem in mundanis Ecclesiae Catholicae, in quo*

Dionis.  
Cartus.

*ipsa habet omnes fructus, mira dulcedine compositos. Mirad señores si en este Trigo celestial se logra mucho fruto.*

2. *Vno de los mayores frutos, ò premios, que cuesta à otros el derramamiento de su sangre, y es el martirio, se logra en la Sagrada Eucharistia sin trabajo. Ascendam in Palmam, & apprehendam fructus eius.* Subirè à la Palma, y cogere su fruto, dezìa la Esposa en el 7. de los Cantares. Que este fruto sea el glorioso aunque aspero, y acedo de el martirio, lo indica el ser de Palma, que es el triunfo de los Martires, y lo afirma S. Ambrosio: *Palma offeruntur vincibus, & eorum dextera triumphali arbore muniuntur. Praemium enim quoddam est Palma martyrij.* Aquí me reparo: Si el lograr este fruto cuesta tanto trabajo à la amante Esposa, como es subir à vn arbol que tiene tan difícil la subida, *ascendam in Palmam;* como hablando de esse mesmo fruto, dize en el cap. 2. que no le costò sino sentarse debajo de vn Manzano? *sicut matulus inter ligna filvarum, sic dilectus meus inter filios. Sub umbra illius, quem desideraveram, sedi: & fructus eius dulcis gutturi meo.* Es que aquí se figue inmediatamente vna representacion del vino de

Ambr.

Cant. 2.

de la Eucharistia: *Introduxit me in cellam vinariam.* Y esta haze que se confija con facilidad el provecho que avia de costarnos mucho afan. A esto parece aluden aquellas palabras del Glorioso Padre San Ambrosio: *Tota inhiabat ad Evangelicum vinum, quod hi, qui Patris mensa accumbunt hilariter, & liberaliter bibunt.*

Ad 2.  
Cant.

## §. IV.

EXCITA A QUE SE frecuente, el ser prenda de la Gloria, y lo mucho que la asegura.

## POR QUE

**N**o solo es Viatico, q̄ asegura nuestra felicidad en el camino, sino quando llegamos à la Patria, nos facilita la entrada, y nos allana el passo. *Nemo ascendit in cælum, nisi qui descendit.* Ninguno (dize la Magestad de Christo) sube al Cielo, sino el que baxa de allà; pero esto como puede ser? Què, nosotros no hemos de subir al Cielo? Solo Christo, que es el que baxò de allà ha de subir. Y si nosotros tambien subimos, serà falso lo que afirma Christo? Ni vno,

ni otro (dize el Doctissimo Silveyra) ni es falso la proposicion, ni subirà solo su Magestad al Cielo. Quereis ver como se llegará à componer todo esto? Como no se nos pondrà estorbo al tocar a las puertas de la Gloria? Comiendo nosotros el Cuerpo, y Sangre de este Señor, hazendonos por este medio miembros suyos, y vna cosa con su Magestad; pues con esto se verificarà que el que sube, es el mesmo Christo. Estas son las palabras del citado Autor: *Verum est quia nemo ascendit, nisi qui descendit; tamen dum eius carnem, & sanguinem degustamus, ei, utpote membra tanquam capiti incorporamur, unum cum Christo efficiamur.* Ps. 25.

2 Establece el derecho que tenemos à la Gloria. Quitale Jacob à Saul la bendicion, que se le devia por leyes del nacimiento: Adviertelo Esau, clama à su Padre; hallate este confuso, sin hallar remedio para conseguir lo que el mesmo tanto dessea. Pues Isaac de què te turbas? Què importa q̄ ayas preferido a Jacob? Deroga este testamento; pues aun no se ha cerrado con la muerte, anula esta clausula. El medio parece facil, y con todo no lo haze. Pues por què? Ya lo dize el mesmo texto; y es, que le ha establecido con el sello de

del Pan, y Vino, sombra de la Eucharistia: *Frumento, & vino stabilivatum*; y à quien establece este Pan, y Vino Sobrano, no ay quien le pueda quitar el derecho. La Interlineal. *Revelato sibi Sacramento benedictionem confirmat.*

3 No solo es prenda, sino parte, y porcion de la Gloria. Tu eres mi esperança, dize David, y mi parte, y porción en la tierra de los vivientes: *Tu es spes mea, portio mea in terra viventium.* Y en otra parte: *Dominus pars hereditatis meae, & calicis mei, tu es qui restitues hereditatem meam mihi.*

Pf. 141

Que es la tierra sea la gloria, dizenlo los Interpretes sagrados: *Per eam, Interpretes caelestem Patriam intelligunt.*

Celada.

Y que atributo, ò misterio de los que ha obrado Dios es esta porcion, ò parte? San Cipriano: *Hoc Sacramentum aliquando corpus suum, aliquando carnem, & sanguinem; aliquando Panem, Christus appellat portionem vita aeterna.* Esta porcion, ò parte de que habla David, es este Admirable Sacramento; porque nos persuadamos es la mejor porcion, y parte de la Gloria. A este assumpto tiran aquellas palabras de Olimpíodoro: *Qui manducat carnem Filij Hominis, & bibit eius Sanguinē, futurae felicitatis partem hic*

De Coena Domini.

*aliquam, fructionemque accipit.*

4 Por lo menos es prenda de la Gloria. *Escam dedit timētibus se.* Dios, dezia David hablando de este Sacramento Venerable, nos diò vn manjar. Y para que avia de servir? Para darles despues la herencia de la Gloria; yà lo dize el mesmo: *Vt det illis hereditatem gentium.* Y esto no es ser prenda de la Gloria? Oygamoslo de la boca de el Incognito: *Ostendit huius Sacramenti efficaciam: ubi advertentum, quod ad hoc directe, & principaliter est ordinatum à Christo hoc Sacramentum, ut virtute illius caelestem consequamur hereditatem.* Y aun por esso nos allegura, que el que le comiere, conseguirà la vida eterna. *Qui manducat hunc Panem vivet in aeternum.*

Despues q̄ Melchisedech, Sacerdote del Altísimo, le diò aquel memorable refresco de pan, y vino à Abraham, dize el Texto se le aparece Dios, y le dize: *Noli timere Gen. 15. Abram, ego protector tuus sum, & merces tua magna nimis.* No temas Abraham, porque yo soy tu defensa, y tu mayor premio. Pues que premio, y paga es esta tã grande, y excessiva? Sin duda es la de la gloria, de la qual habló Christo N. Bien en el Evan-



gelio casi con los mismos terminos: *Gaudete, & exultate, quoniam merces vestra multa est in caelo.* Mas porque le promete à Abraham en esta razon el premio grande en el Cielo, que es la eterna corona de la gloria? Porque le diò el Sacerdote Melchisedec, en prendas de ello, vn Pan sagrado, y vn Vino misterioso, simbolo expreso de la Eucharistia. Ya lo dize S. Cyrilo: *Melchisedech panem, & vinum sanctificatum dedit nutrimentum in typum Eucharistia.*

He reparado, que Christo al Caliz de la Eucharistia le llama Testamento: *Hic Calix novum Testamentum est in sanguine meo.* Pues que tiene que ver el Testamento con el Caliz? Si dixera, que nos dexava en Testamento, y nos donava, ò legava en él esse Caliz de oro, estava bien: pero que el mismo Caliz de la Eucharistia sea Testamento, no lo acabo de entender. Pues yo si, dize el Incognito. Que tiene el testamento? Señor, el Testamento tiene esto, que le dà à vno derecho à la herencia que le legan. Effeno tiene el Testamento? Pues effo tiene la inefable Eucharistia, y por esso, dize el Incognito, se llama Testamento: *Eucharistia merito dictum est Testamentum,*

*quia per istud Sacramentum nobis Christus hereditatem legavit aeternam, ut ex Psal. 110. mandavit in aeternum Testamentum suum.*

5 Es el mayor favor, que Dios nos puede hazer, y el mayor premio que nos puede dar. Confessò Pedro vna vez à Christo allà en la Nave, como refiere el cap. 6. de S. luà, y no se le señala premio alguno, ni le corresponde alguna recompensa. Confessòlo en otra ocasion, y dàsele en premio el Principado de la Gloria: *Tu es Petrus, & super hanc petram aedificabo Ecclesiam meam.* 16.

Que sería mas excelente, y digna esta confesion? No, responde el doctissimo Sylveira, sino que allà en la Nave se le promete, como en premio, esse misterio de la Sagrada Eucharistia; y es esse de calidad, que el que lo llega à poseer, no tiene necesidad de otro. *Significaverat Dominus modo admirabilem sermonem in quo suum corpus in Eucharistia pollicitus est; qua sponcione facta nil maius supererat in promissionem dari.*

6 Es tal, que los Angeles llegan à desearles, con participar cabalmente de la gloria. Llegan dos Angeles à casa de Abraham, y luego les dize esse con agrado: *Ea Señores, seais bien venidos, lavaos los pies,*

Ge

Cela

Apo  
6.

pies, descansad vn poco à la sombra opaca de este arbol, tomareis aora vn pedazo de pan, y vn trago, con que cobre aliento, y fuerças vuestro coraçon, y podreis profeguir vuestro viage, pues à este fin aveis venido à esta vuestra casa; *Lavate pedes vestros, & requiescite sub arbore, ponamque buccellam panis, confortate cor vestrum, postea transibitis; idcirco enim declinastis ad servum vestrum.* Santo Patriarca que dezis? No sabeis que estos huespedes no son criaturas humanas, sino Angeles; y por configuiente que no necesitan de manjares? Como les brindays con la comida, y aun dezis que à solo esso han venido? Si lo sabe (responde el P. Celada) y aun porque no lo ignora les ofrece esse bocado, y es, que este representava este Eucharistico sustento; y es tal el aprecio que hazea del, que lo desleian sumamente, arden en vivos desleios de comerle;

*Celada. Sic Eucharistia buccella inhiant Angeli, vt idcirco apparuisse Abrahamo dicantur, vt divino hoc pane delicientur, sagientur, reficiantur.*

La resurreccion de los cuerpos, que es vna de las principales partes de la gloria, la dà Dios por la Sagrada Eucharistia. *Vidi sub altari Dei animas intersectorum, & clamabant,*

*vsque quo Domine? Valderrama dize, que pedian la resurreccion de los cuerpos: Beatitude illorum quoddammodo retardabatur.* Pues porque la piden debaxo del Altar? No carece de misterio. En esse Altar no està Christo Nuestro Bien Sacramentado? Este no dixo, que al que comiesse de su carne, y beviessse de su sangre, le concederia la resurreccion gloriosa de su Cuerpo: *Qui manducat meam carnem, & bibit meum sanguinem, habet vitam aeternam, & ego resuscitabo eum in novissima die.* Pues por esso estavan clamando de esse puesto: *Vidi sub Altari, &c.*

No solo asegura la gloria, y vida eterna, sino que el que no le comulga, pone al alma en peligro evidente de su privacion, y de caer en la pena de vna muerte, y condenacion eterna.

*Ps. 116. Omnem escam abominata est anima eorum.* Toda comida llegaron à aborrecer, y afluquear los de Israel, dize David en el Psalmo 116. y lo que se siguió fue, que llegaron à las puertas de la muerte, a pique de morir: *Et appropinquaverunt vsque ad portas mortis.* Que los Israclitas se viesse en esse grande riesgo, no me causa novedad; pero si, la causa que David alega. Santo Rey, esse Pueblo no desleio

las ollas, y verduras de Egipto? No consta que le sustentò Dios de Codornices? Como dezis que aborreciò, y asqueò todo genero de comidas? *Omnem escam*, y que por esso llegó à dar en esse riesgo. Ya responde Celada, y Hugo Cardenal por el Profeta. Este Pueblo no asqueò, y aborreciò el Manà? En el Manà no estavan contenidos en virtud todos los manjares? Pues por esso dize, que aborreciò todo manjar; y si por aver cobrado horror à vna sombra de este Eucharistico sustento, y no querer atravesar bocado, vino à peligro de morir, que mucho que el que dexa de comer mucho tiempo del Manà verdadero, Christo Señor Sacramentado, venga a caer en el riesgo de vna privacion de eterna gloria, y en el peligro de vna muerte eterna? Estas son las palabras de Celada: *Difficile est Hebraum populum in deserto omnem escam abominatum fuisse, quando quidem liquido constat coturnicibus avide pastum, & ollas carniū, & aggressia Aegypti expetisse: quare verò escam, id est, præstâtissimam escam, Manà inquam, opinatissimum Eucharistia typum. Mas cencisfamète lo comprehendiò Hugo Cardenal: *Christum, scilicet, in Eucharistia in quo omnis**

Hugo  
Card.

*esca sapor est.* Como quien dize, por todo manjar se entiendo Christo en la Sagrada Eucharistia, en el qual se halla el sabor que en todos los demás manjares; y por averle aborrecido aun en sombra los Hebreos, llegaron a esse miserable estado, se vieron a riesgo de perder la vida, *omnem escam.*

Hasta el mesmo Christo parece que se le franquea la gloria por virtud de este admirable Sacramento. Non ne oportuit pati Christum, & ita intrare in gloriam suam. No cómo vino que Christo padeciesse para llegar a posseder la herencia de su gloria? dixo este Divino Maestro a sus Discipulos. Pregunto aora, no fue lo mismo que dezir, avia de conseguir la gloria por su passion, y por su preciosa Sangre? Si no sale bien esta consecuencia, oygamosla en la infalible boca, ò Epistola de S. Pablo: *Per proprium sanguinem introivit semel in sancta aterna redemptione inventa.* La Passion, y Sangre del Señor, no es lo mesmo que la Sagrada Eucharistia? Luego por virtud de ella entra Christo en la eterna Gloria.

Luc. 24.

Hebr. 9.

\* \* \* \* \*  
\* \* \* \* \*

J.V.

S. V.

EL SER GRACIA LA  
Sagrada Eucharistia, es  
titulo para que se  
frequente,

PORQUE

Con ella nos haze el Señor muchas gracias. Hallaronse en cierta ocasion tres Reyes, el de Israel, el de Iudá, y el de Edon, en el desierto, padeciendo vna tan terrible sed, y necesidad de agua, que ni aun tenían para los brutos la sucia, y turbulenta. Acogieronse à los meritos, y eficacia grande de Elifeo; y este compasivo, despues de muchas suplicas, se rinde à sus instancias. Manda se formen algunos hoyos en la tierra, y aguardando al amanecer, alcanza del Señor se llenen de agua tan cumplidamente, que fuesen bastante para el total alivio de su necesidad, y remedio del trabajo, en que se reconocian. *Factum est igitur mane, quando sacrificium offerri solet, & ecce aqua veniebant per viam Edon, & repleta est terra aquis.* Agora mi dificultad. No era grande, y casi estrema la necesidad, que padecian estos Reyes? Porque no la socorre Elifeo pronta-

mente? Porque aguarda à la mañana? Mas, porque estas aguas vienen de la parte de Edon? No podía proceder de otra? Así es, pero vno y otro alude à vn gran misterio. Y es, que Edon representava la Sangre de Iesus, segun aquello de Isaias; *Quis est iste, qui venit de Edon tinctis vestibus* Isai. 63. de Bosra. En las aguas estan representadas las gracias, y beneficios, y quiso se entendiese, es Christo nuestro Bien Sacramentado la Fuente de todas nuestras gracias, y favores. A mas desto, aguarda al amanecer para hazerles el favor, que es el tiempo en que se suele celebrar, y recibir este incruento Sacrificio; para que se entienda, que por su ocasion se les concedia el favor a los tres Reyes; y a nosotros se nos avian de conceder todas las gracias, por los meritos, y virtud de este Señor. Todo lo comprehende con satisfaccion el Texto: *Factum est mane, quando sacrificium offerri solet, & ecce aqua veniebant per viam Edon, & repleta est terra aquis.* Otra Letra: *Iuxta id tempus quo solebat offerri sacrificium cibarium. Auctor mensæ spirit. cib. Si quis accedit ad sacrificium cibarium, de quo ait Christus Dominus: Caro mea vere est cibus, & tunc abundant gratia.*

Mensæ  
Spiri.  
cibor.

2 *Restas gracias se dãn sin*  
 10an. 6. *limitacion. Non sicut manduca-*  
*verunt Patres vestri Manna.*  
 Discipulos mios, entended  
 que esta mi carne no es como  
 el Manà. Pues que tiene esta  
 carne preciosissima, que es al  
 Manà dessemjante? Por las  
 calidades del Manà lo ven-  
 drèmos à saber. Este manjar  
 no le dava Dios con tassà? Po-  
 diase recoger mas que vn gom-  
 or, que era medida muy ef-  
 cata para vndia? Si se recogia  
 mas, no se gastava? *Colligat*  
*vnusquisque ex eo, quantum*  
*sufficit ad vescendum gomor per*  
*singula capita.* Pues veis à por  
 que dize su Magestad, no es  
 este manjar como el Manà, pa-  
 ra darnos a entender no se nos  
 darà la gracia en el con tassà,  
 no seràn los favores con me-  
 dida, sino que todo esso se nos  
 darà con gran largueza. A es-  
 to sin duda aluden vnas pala-  
 bras del Obispo de Isauria,  
 S. Basil. *Esca mlibrans cœ-*  
*lum iudaïs dimittebat, & tem-*  
*pus donum vincebat, ac intra*  
*modum gratis cohibebatur.*

3 *Favorece contant a lar-*  
*gueza, que no le faltará nada al*  
*que comulga muy frecuente-*  
*mente. Dominus regit me, &*  
*nihil mihi deerit.* El Señor es  
 mi Governador, dize el Santo  
 Rey David, bien seguro es-  
 toy no me faltará quanto hu-  
 viere menester. Y qual será

la causa de tan gran felicidad?

Ya lo dize inmediatamente: *In*  
*loco Pascua ibi me collocavit.*  
 Porque me diò por habita-  
 cion, y morada el lugar de su  
 comida. No es la comida de  
 este Señor su purissima Car-  
 ne, y Sangre preciosissima?  
 Luego el que hiziere asien-  
 to, y morada propria en el  
 lugar de este sustento, acudien-  
 do muchas vezes à el, y fre-  
 quentandole, este conseguirà  
 quanto huviere menester; no  
 vendrà à faltarle nada, *nil mi-*  
*hi deerit:* y no se admire, por-  
 que

4 *Contiene en si todos los*  
*bienes. Ostendam tibi omne*  
*bonum.* Yo te mostrarè todo  
 bien, dixo à Moyfes la Ma-  
 gestad Divina. Y que bien se-  
 ría esse, en que se avian de en-  
 cerrar todos los bienes? Y à  
 lo indica bastantemente en sus  
 palabras. No dize que no po-  
 drià ver su rostro: *Faciem au-*  
*tem meam videre non poteris.*  
 No es esso lo que passa en este  
 admirable Sacramento, pues  
 teniendole delante no pode-  
 mos llegar à ver su cara? Mas:  
 no dize que lo pondrà en el  
 agujero de vna piedra, que re-  
 presenta la llaga del Señor, de  
 donde manaron los Sacramen-  
 tos? Luego este bien que à  
 Moyfes se le ofrece, y en que  
 estàn todos los bienes conte-  
 nidos, es este de la Sagrada

Eu-

Ps. 22.

Exod.  
33.

Euthim.

Eucharistia. Ya parece lo acredita el grande Euthimio: *Ecce ferculum proponitur nobis in mensa Domini, sed noli contemnere. continet enim omne bonum.* Representaseme en este soberano combite, lo que se solia hazer en los banquetes, y aun agora se acostumbra en la Coronacion de algunos Emperadores; y es, que vno de los principales platos que se ofrece es, el de vn lechon, ò vna ternera; pero tan rellena de diversas especies, y animales, que apenas falta alguno, que pueda servir, ò para el sustento, ò para el regalo, que no se halle en aquel dilatado vientre. ni objeto que pueda brindar al apetito, que no se encuentre en aquel fecundo plato. Y la razón es, porque que gracia, ò saber puede conducir, ò para la utilidad del cuerpo, ò para provecho del espíritu, que en este manjar saludable, y delicioso de las almas no te halle?

## J. VI.

EL SER TRANSVSTANCIA-  
cion, ò conversion nos  
ensña á frequentarle

## PORQUE

1 **C**onvierte, y transforma los hombres 2. de

brutos en racionales. Cierta mozo [ como refiere Apuleyo ] por ciertos encantos, pasó à transformarse en lo irracional de vn bruto, siendo triste, si entretenido festejo de las mas solemnes fiestas. En esta forma permaneció algun tiempo, hasta que tuvo dicha de encontrar con vna rosa, y comer de sus hojas apacibles, en q̄ estava cifrada su dicha: porq̄ en gostar de esta flor, confitía su desencanto. *Rosam devoravi, & protinus ellabitur mihi ferina facies.* Lo que alli fue ò fabula, ò encanto, para nosotros es misterio, y enseñanza. Quereis saber, señores, quien es esta Rosa tan rara, y prodigiosa? Este admirable Sacramento del Altar, à quien San Ambrosio llama Rosa colorada, ò carmesina: *Rosa rubens.* Llega pues, ò pecador, que tienes las acciones, y costumbres de bruto, llega à esta mesa Divina, gusta de esta dulce, y saludable Rosa, y verás por experiencia esta rara transformacion: *Homo que voluptates [dize vn Expositor grave] in pecudem transulere factus ludans daemnis, & orcolatissima bachanalia; huc venias, hanc mande rosam, & statim ex pecude in hominem commutaberis.*

2 Convierte à vno de ignorante y rudo, en politico y sa-

Apul. de  
asino au-  
reo.

Ambr.

fabio. Pídele el Pueblo à Samuel vn Principe, para que le rija, y ponga leues. Ríndese Samuel à sus instancias, llega à elegirle, y echa mano de Saul; siendo así, que no tenia habilidad para otro, que arar la tierra. Valgame Dios, Profeta Samuel, à vn hombre tan rudo se ha de encomendar la direccion de vna Provincia, se le fia el gobierno de vn Imperio, y el ser caudillo de las batallas de el gran Dios? *2. Reg. 10. berabis populum suum.* Mirad que es exponerlo todo à vn grande riesgo, y mañana pondrà la Corona à vna fatal ruina. No harà, dize Samuel, que ya harè yo que se convierta, y transforme en otro hombre, de Labrador en Cortesano, de rudo en fabio, y de tofco en muy prudente. Y quien obrarà este prodigio? Ya lo dize el Texto: *Venies in collem Dei, obviam habebis gregem Prophetarũ, & ante eos cytharam, & insiliet in te spiritus Domini, & prophetabis, & mutaberis in virum alterum.* Llegaràs al monte de Dios, saldràte al encuentro vna tropa de Profetas, con vna cythara delante, y luego experimentaràs en ti el espíritu Divino, y te reconoceràs muy otro. No diximos, que S. Agustín llama cythara à la carne preciosísima de Christo? Pues

veis à quien ocasiona està tan singular transformacion: *Et mutaberis in virum alterum.*

3 Transforma en otro hombre mejor, interior y exteriormente. En el Psal. 33. pone David este epigrafe, ò titulo: *Psalmus David cum immutavit vultum suum coram Abimelech.* Psalmo de David, quando mudò su rostro delante de Abimelech? Los Padres Griegos, segun nuestro Padre Corderio, exponen: *Quando immutavit gustũ suum.* Quando convirtió el gusto que tenia en las cosas de la tierra, en las eternas, y celestes. Aora, pues, de que tratarà esse Psalmo? Vn grave Autor: *Cum enim sanctum cibum, & panes consecratos degustavit, quibus non nisi Sacerdotibus vti fas erat, gustum suum immutavit.* Trata de lo que le sucedió, quando Abimelech le diò à gustar los Panes de la Proposicion. Estos no son vna sombra muy expressa, y propria de la Sagrada Eucharistia? Luego este santísimo Pan tiene virtud para transformar el gusto al alma, y componer no solo el exterior, sino tambien el interior del hombre.

4 Le transforma à vno tanto, que haze se olvide de todas las cosas de esta vida. Mi Caliz, que embriaga, dize este

Ps. 33:

Aquil.

Se-

Señor por la boca de David  
 quan illustre es: *Calix meus  
 inebrians quam præclarus est.*  
 Que este Caliz represente al  
 de su preciosa Sangre, es cosa  
 clara: aora bien, si intenta en-  
 grandecerle, y recomendar-  
 nosle David; porque dize  
 que embriaga, que es motivo  
 que retrae? Porque entiendan  
 los deffeosos de su aprove-  
 chamienro, que assi como el  
 vino al que embriaga, lo tráf-  
 forma de suerte, que haze se  
 olvide de sus cosas; assi el  
 vino de este precioso Caliz,  
 haze que vno se olvide hasta  
 de si mismo. O que al intento

*Alber.* Alberto Magno: *Rectè inebrians, quia bibentes Domini  
 Mag.to. 3. de Calicem, inebriantur ad obli-  
 Mis. 16. vionem sui, & terrenarum.*

*Ose. 14.* *Vivent tritico, & gemina-  
 bunt.* Sustentaránse de trigo, y  
 medrarán (dize Dios por el  
 Profeta Oseas) La Glosia, in-  
 terpretando este lugar, entien-  
 de por este trigo el Cuerpo de  
 el Señor, que es trigo. consa-  
 grado: *Id est corpus Christi.*  
 Hablando tambien el mesmo  
 Profeta mas adelante de este  
 trigo, en nombre, ò metapho-

*Ose. 14.* *Ero quasi  
 ros Israel germinabit sicut li-  
 lium,* que crecera àzia lo al-  
 to como el Lirio. Aquí mi  
 duda: porque quando el Pue-  
 blo se alimenta de este Manà,  
 ò rozio Soberano, que en otra

parte estrigo, ha de crecer  
 como Lirio, y no como otra  
 planta, ò arbol, aviendo tantos  
 que crecen, y medran? Serà  
 acaso por la presteza, y breve-  
 dad con que esta crece, bien  
 puede ser, que el que se ali-  
 menta de este Pan divino, cre-  
 ce muy aprissa; pero otro mis-  
 terio reconoce en esta compa-  
 racion San Cirilo Alexandri-  
 no, que haze mas à mi pro-  
 puesta, y es, que el Lirio re-  
 presenta el desprecio, ò olvido  
 de las cosas de este mundo, se-  
 gun aquello de San Matheo:  
*Considerate lilia agri quomo-  
 do non serunt, neque nent, &  
 Pater Cælestis pascit illa.* Y Mat. 6.  
 deslea enseñarnos el olvido, y  
 desprecio de estas cosas tem-  
 porales, que causará en nue-  
 tras almas, si llegaremos à re-  
 cebirle con frequencia.

5 No solo transforma al  
 hombre en otro hombre mejor,  
 sino tambien en si mismo. *Quem- Mar. 14  
 cumque osculatus fuero, ipse est  
 tenete eum:* Dixo el maldito  
 Iudas à los ministros del de-  
 monio, quando quisieron  
 prender al que desseava dar-  
 nos à todos verdadera liber-  
 tad: A quien yo diere vn of-  
 culo, esse es, tenedlo fuerte-  
 mente. Pues què, tan descono-  
 cido era Nuestro buen Iesus,  
 que necesitava de esta scña,  
 para que los Iudios no se  
 equivocassen, y prendiessen à



vno per otro? No se estrañe (dize Origenes) que como avian comulgado los Apóstoles, por virtud de la Comunión se avian trāsformado de manera en su Maestro, imitandole en sus acciones, palabras, y virtudes, que avia mucho fundamento para equivocarse; y por esso se previene el traydor de esta señal indigna:

Origen.

*Propter huiusmodi ergo transfigurationes eius signo indigebat.*

Quando los tres Angeles se aparecieron à Abraham, y comieron con él el Becerrillo, dize el Sagrado Texto, que se fuè el Señor, y que Abraham se fuè tambien. Y en el capitulo siguiente añade, que los dos Angeles llegaron à Sodoma:

Gen. 18.

& 19.

*Abiitque Dominus, & ille reversus est in locum suum, veneruntque duo Angeli Sodomam.*

Misteriosa diminucion; si eran tres los Angeles, como llegan à Sodoma los dos? Es (dize San Chrysostomo) que como Abraham comió del Cordero, que la Interlineal dize, es simbolo de la Eucharistia: *Verbo, Christum passum*; este se quedó en él, y con él, y transformado este en el Divino Verbo, como si fuera vno mesmo: *Quoniam postquam diverterunt* (dize Chrysostomo) *apud Patriarcham illis proficēis amator hominū Dñs*

ad Col. 2

*pro sua bonitate in humana figura mansit apud Patriarchā. In me manet, & ego in illo.*

6 *Transforma en divinos.*

En Christo (dize Pablo) habita corporalmente toda la plenitud de la Divinidad, y en él estamos todos llenos: *In Christo inhabitat omnis plenitudo divinitatis corporaliter, & estis in illo repleti.* Pero de que suerte podrèmos estår llenos de la divinidad? qual será el medio para conseguirlo? Ya lo enseña San Hilario, y es, recibir la Carne, y Sangre de el Señor, en el qual está la Divinidad realmente contenida: *Nunc igitur in eo repleti sumus, id est, per assumptionem carnis eius, in qua Divinitatis plenitudo corporaliter inhabitat.*

## J. VII.

*ALIENTA A QVE SE comulgue à menudo, el ser Satisfactorio propiciatorio, y satisfactorio para las almas.*

## P O R Q U E

**I** ES el mas eficaz remedio para las benditas almas de Purgatorio. Tu eres Pedro, y sobre esta piedra edificaré mi Iglesia, y las puertas del infierno no podrán hazerla resistencia alguna: *Tu es*

Pe-

**Matt. 6. Petrus, &c.** Que así interpre-  
**Maldon.** ta el Padre Maldonado aque-  
**hic.** llas palabras: *Et portæ inferi*

*non prævalebunt adversus eam, id est, non poterunt illi resistere.* Que por estas puertas de el infierno se entiendan tambien las del Purgatorio, es cierto.

Aqui mi duda; no son estas puertas (como dize Chrisotomo) de diamante? *Adamantine sunt inferorum portæ?* No es este tan indomito, que ni al hierro, ni al fuego, ni a otro instrumento alguno sujeta la cerviz de su dureza? Como, pues, dize Christo N. Bien que no podrán resistirle de ninguna fuerte? *Et portæ inferi, &c.*

**Isidor.**  
**Bercor.**  
**Gemin.**

Muy bien [dize S. Isidor, Bercorio, y Geminiano] que aunque el diamante es tan indomito, no puede resistirse à la sangre del Cordero. Digo yo aora, las llaves, y armas de esta Iglesia son otro que la Sangre del Cordero de Dios Sacramentado? Así lo dize vn Autor: *Quid aliud quæso est cæli clavis, qua Petrus insignitur; nisi sanguis immaculati agni Christi nostri Redemptoris.* Pues essa es la causa, que es tan eficaz, para que se abran essas puertas, y no aya ninguna que pueda resistirse, *non poterunt illi resistere.*

**Pf. 40.**

*Sacrificium laudis honorificavit me [dezia el Profeta] & illiciter, quo ostendam illi sa-*

*lutare Dei.* El sacrificio de alabanza me hará honra, y allí se topará el camino para ver à Dios. Y que sacrificio es este? El Incognito hic; *Hoc sacrificium dicitur via cundi ad Deum propter quod Viaticum dicitur.*

**Incogni.**

Este es el Sacrificio incruento del Altar, que es el medio mas eficaz para llegar à ver el rostro à la Magetad Divina, y librarfe de los estos bos que en esta vida, y en la otra pueden detenerla. Pecò Maria, rogò por ella Moyfes, y con todo durò la pena toda vna semana: *Separetur septem diebus extra castra, & postea revocabitur.*

**Mat. 12**

Peca el Prodigio, y apenas dize, *peccavi,* quando luego es perdonado, y llega à ver la cara de su padre; que será la causa? Que aqui interviene vna representacion del Sacrificio del Altar, en aquella ternerrilla que se le ofreció à la melá, *occide vitulum saginatum,* y en virtud de esta, se le remite la pena que por sus pecados merecia. Ya lo indica

**Luc. 5.**

San Chrisologo, ser mon quinto: *Hic est vitulus, qui in epulum nostrum quotidie, ac iugiter immolatur.* Reparese en aquel adverbio *iugiter,* que alude à aquellas otras palabras, *iugè sacrificium,* del Profeta Daniel, y es lo mesmo que dezir, es este Sacrificio propiciatorio, y acceptable. Todo este

**S. Chry-  
sologo.**

Zac. 9.

assumpto lo comprehendió en breves palabras el Profeta Zacarias: *Tu quoque in sanguine testam. t. i. t. h. emisisti vin. tuos de lacu, in quo non est aqua.*

2 No solo es socorro eficaz, sino pronto. Vió San Juan, que asistían en presencia del Cordero innumerables bienaventurados, hermosamente vestidos con tuniceas de gloria, bordadas de luzes; y deseoso de saber quienes eran, satisfizo à su deseo vno de los 24. ancianos, diziendo: Estos que tu ves con tanta gala, son los que salieron de grande tribulacion, y blanquearon sus inmortales Estolas con la sangre del Cordero: *Hi sunt qui venerunt de tribulatione magna, & laverunt stolas suas in sanguine Agni.* Que puedan entenderle por estos, no solo los que salieron de la tribulacion del mundo, sino tambien de la del purgatorio, lo declara Hugo Cardenal: *Tribulatio magna in mundo, sed magna in purgatorio.* Aora mi dificultad.

Apo. 7.

Hugo Card.

No es toda carmin. esta sangre? Pues como pudieron salir blancas estas almas? Quieres alcançarlo, atiende: No has visto, que quando corre aprisa despechado vn arroyuelo, convierte en espuma blanca el agua, de que se forma? No has reparado, que quando sale la

sangre con grande violencia, se convierte toda en blanca espuma? Pues est. es la causa por que pudieron blanquearse las almas del Purgatorio en esta sangre; y es, que no solo es eficaz para librarlos de sus penas, sino que corre tan aprisa à socorrerlas, que se convierte en espuma candida para limpiarlas de sus culpas. Dixolo con agudeza el grande Obispo Pacense: *Vt noveris, quam impetuose sanguinis pelagus Christi profuxit amore, libertate absceit, tinctasque stolas albidas reddit.*

De aqui tomò fundamento Benedicto Argirense para cõparar al Tygris la Sangre Sacramentada de el Cordero; y es, porque como este rio baxa al mar muerto con tal velozidad, que mas parece rio de espumas, que de agua, y por esto se llama Tygris, ò Tridecel, q. se interpreta *Acumen velocitatis*, lo sumo de la velocidad: Assi la Sangre de este preciosissimo Cordero, no solo baxa al mar muerto del Purgatorio, en que ya no tiene vida el merito à liberrar las almas, sino que corre à esto con mucha celeridad, y presteza; estas son sus palabras: *Fluit Tigris Eucharisticus in mare mortuum, idest in Purgatorium in quo mortui in Christo clauduntur.*

3 Aplaca las iras de la Ma-

Cerda in  
Judith à  
cap. 37.  
sec. 10.  
n. 63.

Bened.  
Argir.

*Mageſtad Divina, como ſacri-  
ficio propiciatorio. Comete  
Sara aquel delito, burlando, ò  
riendo de lo que Dios le pro-  
metia, y cò todo no le diò por  
ello algun caſtigo: ſolo eſpe-  
rimenta vna advertencia muy  
ſuave: Quare riuſa Sara? Eſta la  
muger de Loth al mandamien-  
to de vn Angel, y ſiendo ſu  
transgreſion al parecer tan le-  
ue, le quita de repente Dios la  
vida, y la reduce à vna horro-  
roſa eſtatua de Sal. Qual ſerà  
la razon? Qual ha de ſer? dize  
vn Moderno, que ſe eſtava  
ofreciendo vna viva ſombra  
del Sacramento del Altar en  
vn bocado de pan, que tenia  
alli presente: *Ponam buccellam  
panis.* Y es eſta muy eficaz para  
aplacar la indignacion Divi-  
na, y templar todos ſus rigo-  
res.*

Riòſe Zacharias del ofre-  
cimiento del Angel, quando  
le dixo pariria ſu muger, y  
quitale Dios el habla de repen-  
te; riòſe Abraham; riòſe Ge-  
deon al ofrecerle la vitoria, y  
no llegan à experimentar nin-  
gun caſtigo: Que lerà la cauſa?  
El que vno y otro eſtavan de-  
baxo de la ſombra, y amparo  
de la Sagrada Euchariftia, y  
es eſta gran defenta. Sylveira:  
*Hi enim ſub ſombra Euchariftia  
erant poſiti; Abraham panem à  
Melchizedech accepit; Gedeon  
autem purgabat frumenta in*

*torculari.* De aqui inferire-  
mos la razon, por que Abra-  
ham ofrece eſte bocado de pan  
à los tres Angeles, apenas lle-  
gan à piſar los vmbrales de ſu  
caſa. Accion era eſta digna de  
reparo. Por que que el Patriar-  
ca ofrezca pan à los Peregrin-  
nos, que ſabe que ſon hòbres,  
eſt à bien; mas ſi ſabe que ſon  
Angeles, à que fin? Eſto pare-  
ce eſcuſada diligencia. No eſt à  
tan lexos de ſer ſuperflua eſt à  
accion, q̄ aun per eſto que co-  
noce que ſon Angeles, les pone  
delante eſte reparo; les ofre-  
ce vna representacion del miſ-  
terioſo Pan de la Sagrada Eu-  
chariftia. Y es, que como los  
Angeles ſon los ministros de  
la Divina Juſticia, y los viò eſ-  
te gran Padre de las gentes por  
ſu caſa, rezelò como temeroſo  
de Dios algun caſtigo; y para  
evitarle, y aplacar la Divina  
ira, ſe valiò de eſte medio, que  
tuvo por vno de los mas dig-  
nos, y eficazes. Penſamiento  
fue del doctiſſimo Sylveira:  
*Vidit Deum in domo ſua cum  
Angelis, Dominum cum mini-  
ſtris aucepſ, & perplexus haſi-  
t an adventus ille eſet ad aliquã  
beneficentiam, vel panem; ve-  
res eſet vndiq; tutus, & ſecurus,  
ac immunis ab omni periculo,  
determinat offerre Panem Eu-  
chariftia.*

4 Tambien impetra gra-  
cias, y favores, y todo lo que mas

Gen. 18.

Naxera

Sylvei.

conviene. Quiso Ieroboan que su muger cōguyesse de Ahias Profeta el vaticinio, y dizele, segun cuenta el 3. de los Reyes: Toma en tu mano tres panes, y vn mendrugo, y ve habla à esse Profeta, y traeme la noticia de mi salud, ò de mi muerte: *Tolle quoque in manu tua decem panes, & crustulam, &c.* Pues porque esta ceremonia, que es simbolo de la Eucharistia? Porque deseava alcançar de Dios vn favor por medio del Profeta Ahias, y juzgava que aquel era el medio mas eficaz, para lograrlo. Assi lo siente vn grave Expositor: *Si vis placere Deo, & consequi à Deo, qua vis, muta habitum, idest mores, porta etiam in manu decem panes, idest decem mandatorum: observantiam, qua panes anima à Christo dicuntur: porta etiam in pectore crustulam Eucharistia.*

*Cant. 4.* *Duo vbera tua, sicut duo hinnuli caprea gemelli.* Tus pechos, Elpola mia, son como dos cabritillos. Es esta comparacion tanto mas misteriosa, quanto menos proporcionada al parecer. La mayor alabanga de los pechos no es la fecundidad, y el estar llenos de suave leche? Como pues los compara el Esposo à los cabritillos, q̄ son de si tã esteriles, y secos? Porq̄ tienen en si vna calidad muy propria, y digna de los

pechos de la Esposa. Los cabritillos, aunque esteriles, no soa la victima mas proporcionada para el sacrificio? Pues por esto los compara à los cabritos, para darnos à entender, que assi como estos aplacàn à la Divina Magestad, y juntamente impetran de su liberal, è inexhausta mano singulares gracias, y favores: de la mesma suerte haze todo esto con eminencia este sacrificio soberano, que està simbolizando en estos pechos.

5 *Impetra con especialidad agua material.* Vease concepto de los aguas de Edon que alcançò con sus oraciones Eliseo *J. 5. n. 1.*

6 *Es señal de que nos ha perdonado nuestras culpas.* Hizo Abimelech à Isaac muchas injurias; fuele despues à visitar con grande acompañamiento, movido de su conveniencia; y aunque Isaac manifestó su sentimiento, representandoles su falta, no solo no toma satisfacción de sus agravios, sino que les ofrece vn esplendido banquete: *Quid venistis ad me hominem, quem odistis, & expulistis à vobis, fecitque eis convivium.* Que les perdone los agravios, esta bien; pero comidarles, por què? Para que les sirviesse de argumento, y señal cierta, dize San Chiristostomo, de que iba el perdon muy de

*Gen. 26.*

Chrysof.

de voluntad, y que en adelante no se acordaria ya de los agravios: *Convivio satis certa dat argumenta se non fore memorem eorum, quæ in se commiserant.*

Apoc. 6.

7 Detiene el Divino castigo. Oyò S. Iuan vnas voces, que clamavan, y dezia: Hasta quando Señor, santo, y verdadero, aguardas à tomar vengança de nuestra sangre, vertida por tu amor? *Vsque quo Dominus sanctus, & verus non iudicas, & vindicas sanguinem nostrum de iis, qui habitant in terra.* Y dize, que se les respondió, se soslegassen, y descãtassen vn poco, que yà llegaria su tiempo: *Et dictum est illis ut requiescerent adhuc tempus modicum.* Y que tiempo seria esse? El del dia del juizio, dize Ansberto, Lyrano, y otros.

Ansb. Lyra.

*Quod de tempore iudicij intelligitur communiter ab Ansberto, Lyrano, & alijs,* dize el doctissimo Sylveira. Y porque se les haze esta misericordia? Porque ha de estar detenido el castigo tanto tiempo, hasta el dia de el juizio, aviendo cometido tanto antes esta culpa, y clamando contra ellos la sangre inocente de los Martires? A Cain no le juzgò Dios, y castigò luego, à instancias de la sangre de Abel? Es assi: mas no estava aun instituido este admirable Sacrificio del Altar; y como este ha de per-

manecer hasta la fin del mundo, esse es la causa por que se suspende todo esse tiempo la vengança, el juizio, y el castigo. Oygamos sus palabras: *in Sylvei. Ecclesia adest modo Divinum Eucharistia Sacrificium, vsque ad consummationem sæculi, & presentia tanti mysterij arceatur omnis debita vindicta.* Por esto la Glossa exponiendo a quel lugar del Psal. 64. *Parastichum illorum in tẽpore,* dize, *istum cibum parasti, vt des illis misericordiam.*

Gloss.

J. VIII.

AVNQUE NO INTERES-  
samos tanto, aviamos de frequentar este soberano manjar, y serenos de suma estimacion.

PORQUE

1 **N**O ay cosa que rinda mas alabança à la Magestad Divina. *Sacrificium laudis honorificabit me.* El sacrificio de alabança me honrará. Y que sacrificio será esse, [vn grave Autor] Que el sacrificio de la Sagrada Eucharistia; porque ninguna cosa ay de que se le figa a Dios mas alabança.

Ps. 49.

2 *Es este favor vno de los mayores que puede Dios hazernos. Llama Dios à Moysen, y le ha-*

ha-

Exod. 3.

habla muy afable de esta fuer-  
te: *Ego sum Deus Abraham, Isaac, & Iacob in Deo omni po-  
renti.* Yo soy el Dios que me  
mostrè omnipotente con mis  
amigos Abraham, Isaac, y Ia-  
cob, y los hize tan valientes,  
y grandemente poderosos, que  
Abraham venció Reyes, Ia-  
cob luchando salió victorioso  
de los Angeles, y Isaac rindiendo al cuchillo el cuello se  
venció à si mismo. Pero con  
toda la privança que tuvieron,  
y todos estos favores que les  
hize, no lleguè à favorecerles  
tanto como à ti. Pues que fa-  
vor tan singular le llegò à ha-  
zer, que fue superior a los de-  
mas que hizo à los Santos Pa-  
triarchas? Y à lo dixo el mes-  
mo Señor: *Nomen meum Ado-  
nai non indicavi eis,* El averle  
anunciado, y dado à conocer  
el nóbre Adonai. Y que mis-  
teriosa significacion tiene este  
nombre? San Geronimo ad-  
vierte, que significa al que tie-  
ne cuidado de proveer de pan  
à la familia: *Herus nutriens fa-  
miliam.* Y esto no fue lo mes-  
mo que dezir, que hasta entó-  
ces no les avia representado  
tan claramente este misterio,  
y que por esso no les avia fa-  
vorecido tanto como à Moi-  
ses, à quien se lo manifestava  
en el nombre de Adonai? Lue-  
go si el solo manifestarle en  
vna sombra es tan singular fa-

Hieron.

vor, no es mucho diga, que el  
llegar à lograrlo, es vno de los  
favores, y beneficios mayores  
que se pueden desear, y Dios  
nos puede hazer.

3 Christo nuestro bien institua-  
yò este Sacramento, è hizo esta  
fineza de amor, en competencia  
del amor, y fineza que ostentò su  
Eterno Padre, en la creacion, y  
conservacion del hombre. *Cum* Ioan.  
*dillexisset suos, qui erant in mū-* 13.  
*do, in finem dilexit eos,* dize el  
Discipulo amado del Señor.  
Amò tanto su Magestad à los  
suyos, que les amò hasta el fin:  
*in finem.* Tertuliano lee: *In cō-* Tertul.  
*tentionem,* en competencia, y  
emulacion. Y de quien? De  
nuestro amor? No (dize vn in-  
geniosísimo Moderno) que  
este fue muy limitado, fino del  
que ostentò su Eterno Padre  
en la creacion. Agora: y vea-  
mos quien ganó? Quien? Pare-  
ce que nuestro amoroso Iesus:  
pues si el Padre nos hizo seme-  
jantes à si; Christo nos incor-  
porò consigo, nos hizo otro  
yo, y vna misma cosa con él:  
*In me manet, & ego in illo.* Si  
el Padre nos hizo hijos suyos  
por la gracia, Christo nos des-  
posò consigo, que indica mas  
vnion, è intimidad: *Erunt duo*  
*in carne vna.* Y aun por esto  
llama este misterio soberano  
Desposorio de Christo con el  
Alma: *Nuptiale convivium.*

Barrasa

4 Hizo el Señor esta fineza,  
quan-

quando se le estava jraguando el mayor agravio, y quando avia de estar mas irritado, y mas sentido, que es vno de los excessos mas crecidos de el amor. Yo, dize Dios por el Profeta Oseas, muy ofendido, è irritado de las enormes trayciones, y alevosias de su Pueblo: Yo la visitarè, pedirè cuenta, y castigarè, como lo hize en los dias que triunfava Baalin, porque se ha empleado en afeytarse, y adornarse, para agradar à sus galanes, y se ha olvidado de mi: *Et visitabo super eam dies Baalim, quibus accendebat incensum, & ornabatur in aure sua, & monili suo, & ihat post amatores suos, & mei obliviscatur, dicit Dominus.* Acaba de dezir esto, y quando parece avia de arrojar rayos, dize: *Propter hoc, ecce ego lactabo eam, & adducam eam in solitudinem: & loquar ad cor eius;* por esto yo la llevarè à la soledad, y alli la darè vna regalada leche, y la hablarè tales palabras, que le serviràn de pitima al coraçon. Pues Señor, aora es tiempo de esto? Quando la aviais de castigar por que os ha ofendido: por que os ha ofendido, tratais de regalarla? Si [dize vn Moderno] que es essa leche el Manà, simbolo de la Inefable Eucharistia; y para que la apreciassimos mas, quando se en-

tendiesse, nos lo avia de dàr, quando estuviessè mas ofendido por nuestras muchas ofensas, y detestable ingratitude. Lo mesmo se puede acreditar con el Manà: avia el Pueblo aleve, y traydor idolatrado, adorando, y tributando culto à vn Becerro como à Dios; y quando avia de llover fuego que los consumiesse, destila aquel suave licor, que llenò de assombros sus afectos. Y es, que como era sombra de este Venerable Sacramento, quiso en ella significarnos lo que en este avia de succeder. Aun no se le ocultò este reparo al Gran David: *Et apposuerunt adhuc peccare ei, & tèt averunt Deum in cordibus suis, & mala locuti sunt de Deo.* Retolvieron perseverar en su maldad, tentar on à Dios allà en sus coraçones, hasta poner en su credito, y estimacion sus maldicientes lenguas; y quando por estos, y otros muchos pecados avia de cerrar las puertas de el Cielo, para que no entràran por ellas lagrimas, ni ruegos, ni salieran de el misericordias; entonces las abre mas para favorecerles, embiandoles el Manà, y pan de Angeles: *Ianuas Cæli aperuit, & pluit illis Manna ad manducandum, & panem Cæli dedit eis.*

5 Es la prueva de nuestra fidelidad. Yo, dize Dios en el



Exod.

16.

16. del Exodo, he de discurrir vn medio eficazissimo para hazer experiencia de la fidelidad de mis vassallos, y de este Pueblo, que me sirve; *Vt tentem eum, virum ambulet in lege mea, an non.* Y que medio ha de ser esse? Ya lo advierte su Divina Magestad en el 32.

Deuter.

32.

del Deuteronomio: *Ipsi me provocaverunt in eo, qui non erat Deus, & ego provabo eos, in eo, qui non est populus.* Ellos se valieron para prueva de mi paciencia de vna cosa que no era Dios; yo los he de probar en vna cosa que no es Pueblo. Ahora pregunto, que cosa puede aver que no sea Pueblo, ni tocante a Pueblo, sino este manjar divino, que es Dios? Luego en esto tiene constituida la prueva mayor de nuestra fidelidad. Mas: en estas palabras propuestas no dà à entender su Magestad, que la cosa en que ha de hazer prueva de la fineza de nuestro afecto, ha de ser en parte semejante, al medio de que se valiò su Pueblo para tentar, ò provar el suyo? Así lo indica aquella misteriosa repetición, *in eo qui.* Pregunto mas: El medio de que el Pueblo se valiò, no fuè el de vna mesa, segun aquello: *Nunquid poterit Deus parare mensam in deserto?* Luego el medio con que Dios nos ha de probar, ha de ser tambien el de vna mesa;

y por el consiguiente la de este Admirable Sacramento. Acredite todo esto el Gran Rupert: *Planè a quum fuit, vt illum Deus tentaret populum. Nam ille populus tentabat Deum iuxta illud: tentaverunt Deum in cordibus suis, vt peterent escam animabus suis, & male locuti sunt de Deo. Et dixerunt: Nunquid poterit Deus parare mensam in deserto? Simile invenimus in Deuteron. 32.*

Rupert.

6 Nos adopta por hijos con vn titulo singular. Subiase al Cielo Elias, y comienza à clamar: *Pater mi, Pater mi,* Pa-

4. Reg.

2.

dra mio, Padre mio. Y que será la causa, que no aviendole llamado otras vezes Padre, en esta lo repite? Que ha de ser [dize Galfrido] el que agora lo adopta por hijo: *Liquet, quod ex seruo in filium adoptatur.* Pues que sucede, que viene à constituir esta adopcion? Que el que le dexò, è hizo donacion de su Capa, que es simbolo de la Euchristia: *Palium Drogatum, caro tua.*

Galfrid.

7 En ninguna otra parte se ostenta Dios mas entronizado. Qui sedet super Cherubim [dixo el Real Profeta David] *movetur terra Dominus in Sion magnus, & excelsus super omnes Populos.* Sobre alas de Serafines tiene Dios su Trono; pero donde se ostenta grande, donde muestra mas la grandeza

Ps. 98.

za de su dominio, es en el Monte de Sion. Pues que tiene esse Monte, que haze à Dios tan grande, aunque en el no se reconoce Trono que lo ensalçe, ni alados Serafines que sobre si lo sustenten? *Què? Agelio dize, que en esse Monte de Sion, estubo el Cenaculo, donde se Sacramento el Salvador en la noche de la Cena: Dominus in Sion magnus: nam in monte Sion perfecit mysteria, nimirum sui Corporis, & Sanguinis. Así,*

pues esto es lo que tanto le ensalça, y entroniza. Esta es la causa por que el Profeta pedia à Dios con tantas ansias, que el Cordero que avia de tener el dominio de la tierra, lo embiasse à este Monte de Sion: *Emitte Agnum Domine dominatorem terra de petra deserti ad montem filia Sion.* Y es, que en esse puesto se asegura-  
ria mas su dominio,  
y su grande-  
za.

Agel.  
sup. Ps.  
98.

## CAPITULO II.

PROMUEVE LA VENERACION  
del Santissimo SACRAMENTO, que es  
el segundo desagravio.

§. I.

HA DE SER VENERADO ESTE SEÑOR HASTA DE  
los Mayores Monarcas, y con especial de los  
Austriacos.

P O R Q U E

**E**S muy del gusto de su Magestad, que semejantes personas lo veneren. Pones, & propitiatorium super Arcam testimonij. Dixo Dios à Moysen en el 20. del Exodo: Pondrás el Propitiatorio sobre el Arca del testimonio, y vna mesa à esta otra parte fuera del ve-

lo: *Mensa que extra velum;* pero advierte, que essa mesa ha de estar à la parte de el Aquilon: *Mensa enim stabit in parte Aquilonis* Y que misterio tendrá el que la mesa este inclinada à essa parte? *Què* conveniencia se le seguirá de ai? *Què?* En essa parte no tiene la Casa Ilustre de Austria

E 2 su

Exod.  
26.

su principal asiento, sus Estados, y dominio? Esta no fuè, es, y ha de ser la que le ha de tributar mayor adoracion, y culto? Digalo aquella accion gloriosa que exercitò con esta Soberana Magestad el Conde de Haspurg, Ilustrissimo Progenitor de esta Real, è Imperial Casa, que es tan notoria à todo el Orbe. Acreditelo la nunca bastantemente alabada, que en estos nuestros dias à hecho repetidas vezes Nuestro Piadosissimo Monarca, Carlos Segundo (que Dios guarde] el qual encontrando à vn Sacerdote que llevaba à pie el Santissimo Viatico, se apeò de la Carroza, y haziendo subir en ella al Sacerdote, y Monacillo que le acompañava, fuè à pie al lado del estrivo, sirviendo, y cortejando al Señor Grande, que llevaba al corto albergue del enfermo, y despues à la Iglesia, dexando admirados à los que se avian hallado presentes, y à todos edificados, y gozossimos de aver alcanzado vn Principe tan firmamente piadoso. Pregonalo otras innumerables demonstraciones de afecto que han hecho los mas Principales Progenitores de esta Real, è Imperial Casa, como son, vn Carlos Quinto, que tenia Breves Pontificios, para que à pesar de sus achaques, no se ef-

torvasse la devocion de venerar, y recibir à Christo Sacramentado muy frecuentemente; y que el modo que tuvo de celebrar aquella celebre victoria de el Parque de Pavia, en que quedò preso el mismo Rey Francisco, fuè, ir en persona à rendir las gracias al Santissimo Sacramento; y sin permitir otras demonstraciones comulgar el siguiente dia. Vn Ferdinando Segundo, que para llegarle à este tan insigne acto con disposicion mas digna, y reverente, ayunava el dia antes, y pedia perdon à la Emperatriz Eleonora, su confor-te. Y vltimamente vn Felipe Quarto, que para adelantar la frecuencia, culto, y reverencia de esta Suprema Magestad, le colocò en la Capilla Real de su Palacio; y para mover con su exemplo à los vassallos, no queria en la Procecion de el Corpus ir cubierto, como los Reyes acostumbra; y al dezirle vn Grande, permitièssesiquiera vn guarda sol, respondió [con la viveza de Fè, que es tan propria de su Ilustre, y Catolica Sangre) No ay necesidad de guarda sol, que el Sol de el dia del Corpus no haze daño; como dandonos à entèder, q̄ por tributar aquel tã devido culto à Christo Sacramentado, no podia venirle detrimento alguno. No es esto  
fin-

ingularizarse entre los demás Principes del Orbe, en el culto, y veneracion de este misterio? Pues esto es lo que pretende esta divina Mesa de la Eucharistia, solicitando la parte del Aquilon, hazerse como de su parte, y combidarla à que tome por su cuenta lo que ya tiene por tan proprio, que es su veneracion, culto, y alabanza.

Si no es que digamos, se inclinò al lado Aquilonar a questa mesa, como dando à entender, estaria siempre de parte desta Casa, y sacaria la cara para ilustrarla, patrocinarla, y favorecerla. Oigamos al doctissimo Celada: *Quid ex parte Aquilonis hæc mensa expectat? Quid è borealibus plagis panis propositionis expetit? an auxiliare evocat Austriadum domum?* Esto es propiamente lo que pretendió significar la gravilsima Academia Lovaniese, en vn Emblema que propuso en su Theatro Eucharistico. Pintò la Sacrosanta Hostia en medio de vn manajo de rayos que vibrava la Aguila Austriaca, con este mote, que declara bien el caso: *Memet ego implicui flammis: Tu, me aspice fortis.* A esto mesmo deviò de aludir aquel que en todas las empreñas Austricas puso por fundamento el Caliz, y la Hostia, como significando q

no solo los de esta Casa, en medio del Marcial estruendo tienen puestas sus atenciones en este Soberano Señor, como si estuvieran en vna paz sossegada, segun dixo vn Autor grave; sino que en sus mayores empreñas no pretenden tanto adelantar las glorias propias, quanto la de este Soberano Sacramento. Y que su Magestad en retorno toma muy por su cuenta, y tiene por gloria propria la honra, y gloria de la Austriaca Casa. Y no se estrañe, porque:

2 *Es muy proprio de su agradecido coraçon, honrar, è ilustrar à aquellos que le honran.* Viò Ioseph en vision misteriosa, aunque en sueños, luzir a sus hermanos como estrellas, y à sus Padres como Sol, y Luna: *Vidi per somnium, quasi Solè, & Lunã, & stellas vdecim adorare me super terram.* Pues valgame Dios! y de donde les viene à vnos pobres Labradores tantas luzes? de quando acá tan notable luzimiento? No les avia visto en otro sueño como aristas muy humildes? Así es; mas pregunto: No estavan entonces adorando à su haz de trigo, simbolo de la Sagrada Eucharistia? Pues veis à el origen de su dicha, esta es la causa: sube de punto su exaltacion, y honra, que es tanto lo que

P. Celada.

Acad. Lovan.

Gen. 37.

que obliga à su Magestad el culto que se le rinde à esse trigo, que convierte à los que le procuran, y tributan, de humildes aristas, en Astros lucidísimos.

3 Este culto est abloce los Reynos, y la feliz succession de las casas. *Non auferetur sceptrum de Iuda, & dux de femore eius, donec veniat qui mittendus est, & ipse erit expectatio gentium,* dize el 49. del Genesis. No faltará el Reyno de Iudá, ni succession legitima en él, hasta que venga el que ha de ser embiado; que es lo mesmo, segun exponen algunos, no solo hasta la primer venida de el Mesiás, sino hasta la segunda, que es hasta el dia de el juizio, ò fin del mundo. Y con que se configue Iudas esta dicha? *Ligans ad vineam* (profigue el texto) *pullum suum, & ad vitem, ò fili mi, asinam suam; lavabit in vino stolam suam, & in sanguine uva pallium suum.* Arrimando, y atando la jumenta à la vid, y el pollino à vna viña, y lavando con vino su estola. Que esta viña, y vino, simbolize la Sagrada Eucharistia, es indubitable. San Geronimo dize, que por aquella palabra, *pullum suum,* se puede leer esta otra: *Urbem suam,* su Ciudad. *Sciendum ad Hebr. quod ubi nos legimus alligans ad vineam pullum suum, pro*

*pullo potest legi in Hebrao Urbem suam.* Luego segun esto, fue lo mesmo que dezir, que el medio para que se establezcan los Reynos, y succession de las Casas, Ciudades, y Coronas, es procurar el arrimo, y amparo de la inefable Eucharistia, obligandole con el deuido rendimiento, veneracion, y culto? O que consideracion de grande gozo para los fieles, y afectuosos vasallos de esta Real, è Imperial Casa! Quan fundadas esperanças pueden concebir nuestros coraçones, de que aunque la Magestad Divina, para prueba, y exercicio de nuestra confiança nos dilata el successio, ò successio feliz q̄ deseamos! No dexará de concedernosle, à vista de la religiosissima demostracion q̄ poco ha diximos hizo nuestro piadosissimo Monarca.

4 A los que veneran, y tributan cultos reverentes à este Soberano Señor, les concede en retorno succession, no como quiera, sino felicissima. A solo Abraham y David se hallará, que con singularidad les prometisse, se eternizaría la succession de su illustre Casa, con la mas feliz, y perene que podia desearse, que era el nacimiento de su Hijo. Y con que se conseguirian esta gracia, vn favor tan raro, y singular? Con que? Del santo Patriarca ya

ya me acuerdo aver dicho en el primer tratado, que se la mereció en cierto misterioso culto, q̄ tributò à este Sacraméto venerable allà en el sacrificio de su hijo: *Quia fecisti hâc rem. Quia veneratus es Sacramentum.* Del Santo Rey David afirma Eucherio lo deviò à la reverencia, y festejo, que tributò à la sagrada Arca baylando, y dâdo saltos en su presencia: *Quod ipse David coram Arcam Domini saltando non erubuit, et romissionem Filij Dei ex sua stirpe nascituri, suscipere promeruit.* Mirad si alcanza vna sucesion felizissima este culto.

5 *Ilustra, y honra con especialidad à los que lo veneran, si esto se haze en contraposicion, y al tiempo que otros lo desprecian, y vltrajan, como sucede en las Carnestolendas.* En evidente peligro de ser abrasados, y consumidos de las llamas se hallaron aquellos tres moços Hebreos, tan celebrados en las sagradas Letras, y con todo se hallaron en ellas tan indemnes, alegres, y contentos, como si fueran soplos de vna marea muy suave, y salieron dellas tan honrados, y luzidos, como si se huvieran formado para su mayor lustre, y luzimiento: *Fecit medium fornacis quasi ventum roris flantem.* Pues que hizieron en medio de ellas, es-

tos moços? No se hallarà hizieslèn otros, que alabar, y glorificar à Dios, que alli les asistia: *Tunc hi tres laudabant, et glorificabant Deum.* Y que Dios era este? Ya lo dize el texto: *Vn Dios semejante al Hijo del hombre: Et species quarti similis filio hominis.* El Kald.

deco, segun Hector Pinto, en lugar de esta palabra *Filio*, lee *Bar*, que es lo mesmo que pan: *similis Bar quod significat panem.* Con que yà tenemos, que tributavan adoracion al Santissimo Sacramento, ò à vna sombra suya. Y esto en que ocasion? Quâdo, y à que tiempo? No era en contraposicion, y à tiempo que Nabuco hazia fiesta à la estatua, y todos sus vasallos le tributavan culto? *Vt audierunt omnes sonitum cytharæ, et omnis generis musicorum cadentes adoraverunt statuam?* Esta es pues la causa, porque Dios toma por su cuenta su credito, y estimacion, su conservacion, y luzimiento.

6 *Es de calidad, que nadie se atreverà à hazer accion alguna en descredito, ò menosprecio de los que veneran à este Divino Señor.* *Quis mihi det te fratrem meum sugentem vbera matris mee, vt inveniam te solum.* Quié me concediera (dize la Esposa santa, hablando con su Esposo Christo) quien me

Kald.

Hector  
Pinto.

Apud  
Corn. li.  
2. Reg.  
6.6.

Dan. 3.

Cant.

*Cant. 8.* me concediera, Hermano mio, el que yo te hallàra à solas, esto es, segun interpreta Salviano, fuera del seno de tu Padre Encarnado, y Sacramentado: *Scilicet extra sinus Patris incarnatum.* Y para que fin se dirige esse deseo? *Vt de osculerte.* Para llegar à darte vn osculo. Y que osculo es esse? El mesmo Salviano: *Per Eucharistiam videlicet adorando, & ad perfectam reconciliacionem sumendo.* El osculo de que habla aqui la Esposa es el que el alma santa consigue, quando adora, y con profunda reverencia llega à recebir la Sagrada Eucaristia entre sus labios. Y q̄ fruto sacará de todo esto? Ya lo dize ella mesma: Entre otros será vno el que tomarà su Magestad mi honor, tanto por su cuenta, que no avrà nadie que se atreva à despreciarme. *Etiã me nemo despiciat.*

## §. II.

ES DEVIDO EL CVLTO, Y  
reverencia à este Soberano  
Sacramento.

## POR QVE

I EN él están contenidos todos los demas Misterios Quando Nuestro S oberano Redentor

viò que por el milagro de los panes, con que sustentò la muchedumbre en el desierto, lo querian hazer Rey; pareciendole razon, para elevarlos de las cosas terrenas à las celestiales, y de la estimacion que avian hecho de el pan material, à la que devia hazer del Pan Divino que avian de dexarles, les dixo de esta suerte: *Operamini non cibum qui perit, sed qui permanet in vitam eternam, quem Filius hominis dabit vobis:* es, si tan amigos sois de buen pan, no os afaneis tâto por esse perecedero, y tēporal, sino procurad assecurar otro, que es eterno, del qual he de hazeros donacion; y porque no penseis es cosa de poco mas ò menos, aveis de entender, que mi Padre echò en èl el sello de sus grandezas: *Hunc Pater signavit.* Ahora pregunto: En vn sello Real no estàn cifrados todos los blasones, y mayores excelencias de vn Rey? En el de España no estàn todos los Reynos, y Provincias, reducidos à vn breve espacio, los Castillos, y Leones, de los dos Revnos de Leon, y de Castilla, las Barras de Aragon, y Cataluña, las Quinas de Portugal, las Banderas, y León, de los Estados de Flandes, &c? Luego dezirnos la eterna Sabiduria, que en este pan echò su Padre el sello, fuè lo

Ioan. 6.

Gen

Am

mel-

mesmo que dezir, cifró en él todos sus mayores misterios, y grandezas. De donde vengo yo à inferir, que:

2 A este misterio parece se le deve mayor culto, y reverencia, q̄ à todos los demás misterios. La razon se colige legitimamente de lo dicho; vamos à la prueba: Llega à Sichen el Patriarcha Iacob; trata de ofrecer sacrificio al Dios Grande de Israel, y solo dize el Texto, que preparò el Altar: *Et erecto ibi Altari, invocavit super illud fortissimum Deum Israel.*

Llega otra ocasion à Bethel, y luego manda à toda su familia se prevenga, se purifique muy bien, y muden los vestidos: *Abiicite Deos alienos, qui in medio vestri sunt, & mundamini, ac mutate vestimenta vestra.*

Aqui mi dificultad: Si quando llega à Sichen, haze su adoracion à Dios, sin prevenir otra cosa que el Altar; por que acá tanta pureza, aparejo, y prevencion, para tributar à Dios adoracion, y culto? Es [dize San Ambrosio, y otros Padres] que Bethel, es lo mesmo que Bethlehem: *Teste Ambrosio, Cartusiano, Lyrano, & aliis, Bethel, idem est, ac Bethlehem,* dize Silveyra. Aora pregunto: *Bethlehem* no significa Casa del Pan? No es representacion de el que se nos propone en la Iglesia? Pues ef-

fa es la causa, por que Iacob solicita en los suyos tanto aparejo; y es, que para este misterio parece se requiere mayor veneracion, y culto.

Llega el Arca del Testamento à la orilla del Iordan, y apenas besa el agua los pies que la llevavan, quando se retira, y parece le haze reverencia. Llega despues la Magestad de Christo à consagrar su margen, y tocar sus aguas: baxa al mesmo tiempo à autorizar el acto el Espiritu Santo, en forma de Paloma; y hasta el Padre Eterno en persona asiste en él, aunque detras de la cortina de vna nube; y no se sabe hiziesse el agua demonstracion alguna de respeto, y reverencia. El reparo fuè de San Chrisologo: *Quid est, quod Iordanis, qui fugit ad presentiam Arca legalis, ad totius Trinitatis presentiam non refugit?* Pero la respuesta es de vn Docto moderno, si bien es harto clara, y es, que en la Sagrada Arca estava contenido el Manà, el mas vivo retrato de este Sacramento, y quiso nos persuadiessemos ha de ser tan grande el culto que le devemos tributar, que parece ha de ser superior à los demás Mysterios, aunque entre en cuenta el de la Santissima Trinidad.

Tambien puede servir de



apoyo lo que sucedió en la restauracion del Hijo Prodigio, que fué tan misteriosa: Llegó este à la casa de su Padre, y aunq̄ este se alegra sumamente, no ay quien celebre, y festeje su venida; ponese la mesa, tacase la ternera illa tierna, y luego resuena la sinfonia, comienza el canto, y se come con festejo, y gran solemnidad. Pues el hallazgo de vn hijo, no es mas digno de celebrarse, que el combite? No; que estava representado en esse el de el Ahar, y este parece es sobre todos los Misterios digno de celebrarse. *Ad domū Patris revertitur Prodigus, & tamen nullus est, qui de suo adventu gratuletur, vel qui cantinellis celebret; ponitur mensa adducitur vitulus, & statim cantus auditur: exaudivit symphoniam, & chorum.*

Sylveir.  
Tom. I.

Luc. I.

Matt. I.

Para la Encarnacion baxó vn Angel: *Missus est Angelus Gabriel.* Para la huida de Egipto viene otro: *Angelus aparuit in somnis Ioseph.* En el Hucro, para consolar à Christo, basta vno. En la Resurreccion, solos dos asistien al Sepulcro: y en el Desierto son menester tantos? *Ecce Angeli accesserunt, & ministrabant.* Así es: pero no se admire q̄ acá le ministraron, y sirvieron, vna comida, y bebida, q̄ era sobra de este Sacramento,

Matt. 4.

dize S. Thomas, S. Buenav. y Bonave: el Abulense: *Vt ministrarēt ci-Abulen- bum, & potum;* y para su culto, y veneracion, no basta vno, ó otro, deven cócurrir muchísimos. Ya nos lo enseñó su Magestad, por medio del Real Profeta: *Currus Dei decem millibus multiplex millia latantium.* Las carroças de Dios han de tener capacidad para diez mil, y han de ser multiplicadas, *multiplex*, hanse de hallar millares que festejé los 70. *Viginti millium millia Angelorum,* veinte mil millares de Angeles; innumerables, dize S. Ger. S. Germ. *Administratoria potestates innumerabiles.* Y por que ha de ser el cortejo tá cúplido? Porq̄ el Señor está en el Monte Sina, ó de Sion, q̄ es Monte Santo: *Dominus in eis in sinain Santo.* Psa. 67. Y que tiene esse Monte de Sion? Ser lugar muy propio del Santísimo Sacramento. No diximos fué esse el sitio de el Cenaculo donde se instituyó? Ya lo indica Vatablo: *In Vatabl. sinain Sanctuario,* en el Santuario, que es lo mesmo que lugar del Santísimo. Sylveira Sylveir. mas claro: *In sacrario suo in illo admirabili Eucharistia mysterio.* Veis aqui por que se requieren tantos que festejen.

Muchos Serafines, dize Isaias, estaban cerca del Divino Trono: *Seraphim stabant,*

y.

Gasp  
Sancl

Luc. I

y que vno de ellos se desprendió, y tomando con vnas tenazas vna ascua de el Altar, purificò sus manchados labios. No reparo en que se purifiquen estos labios, que es muy justo: sino en que vn Serafin, que es todo fuego, tema quemarse, y que aya necesidad de tenazas para tomar vn ascua ardiente, el que es vn puro espíritu. Que no es necesidad, sino Misterio, dize el P. Gaspar Sanchez, y para mayor demonstracion de respeto, y reverencia. Pues de quando acá esse respeto? antes no tocavan con las alas à la suprema Magestad? Porque agora tantas atenciones con vn ascua, que la representa? Es (responde el mesmo Autor) que essa ascua la representava en la Sagrada Forma: y quiere que sus Ministros le honren sumamente, y lo respeten, mas que si viesien, y tocassen inmediatamente su persona. Y la razon de todo esto puede ser, porque importa mucho para su estimacion, y nuestro provecho, aque esse culto, como dixè ya en el primer Tratado.

3 El culto, y festejo, es atractivo, y motivo para que sea venerado. Vn hombre, dize San Lucas, previno vna gran comida: *Fecit etiam magnam*; eran pocos los combidados, y aun se escusaron estos.

Mandò à vn criado le truxesse todos los pobres, ciegos, coxos, y enfermos, y con ser estos muchos, y estar necesitados, aun no se llenaron los asientos: *Domine factum est vt imperasti, & adhuc locus est.* Vn Rey [dize San Matheo] para las bodas de su hijo hizo otro combite: *Simile factum est regnum caelorum homini Regi, qui fecit nuptias filio suo*; combidò para su mesa, ecuraronse; pero à poca diligencia se llenò la mesa, y casa: *Impleta sunt nuptia discumbentium.* Valgame Dios, alli tan pocos, que sobran los lugares; y aqui tantos, q̄ està llenos? Seria por ser aquella pieza mas estrecha, y corta? No, que era de vn Rey. Qual, pues, serà la causa? Reparese la diferencia, dize vn ingeniosissimo Moderno, y es, que el primer combite lo propone vn quidam, vn hombre particular, y aunque grande, seria respectivo à su persona, el lugar estrecho, y el cortejo corto. El segundo le ofrece vn Rey, con que el lugar en que estava la mesa, y toda la casa, estarian adornados con aliño, grandeza, y ostentacion real, à ella acudirian sin duda muchos Principes, ò Nobles. Y no se lo que se tiene, el ver que estos aprecian vna cosa, q̄ es eficaz motivo, para q̄ todos los demas la aprecien.

Matth.  
12.

Mendo.

4 Es este culto, y reverencia muy del agrado de su Divina Magestad, y es como el iman, que lo atrae, y roba los cariños.

Matt. 2. *Accipe puerum, & fuge in Aegyptum.* Dixo el Angel à Joseph: Toma el Niño, y llevalo à Egipto, para librarle de la defatorada embidia de Herodes. Pues no podia mandarle huyesse à otra parte, y no à vna Provincia, y Reyno, en que reynava tanto la malicia, y florecia tan sin termino el falso culto de los Idolos? No avia otro que fuesse igualmente de su gusto? No. Esta era la mas a proposito, y mas conforme à su deseo. La razon es, que Egipto avia sido la primer Provincia, en que se avia tributado culto al Cordero Pascual, simbolo de esse Cordero Immaculado; y es tanto lo que le agrada essa veneracion, y culto, que le roba los agrados, y es como el iman, que lo atrae. Silveyra: *Sed cur præcipitur abire in regionem, que omni seclere, ac nequitia scatebat, & maximè Idolorum cultui addicta: in Aegypto extitit prima Agni Paschalis immolatio, in quo nostrum adumbratum est Sacramentum.*

\* \* \*

### J. III.

NOS ES PROVECHOSISIMO tener obligado à su Magestad con este culto, y reverencia.

### PORQUE

**E**S contramuro para defendernos de todos los males de alma, y cuerpo. *Mons Sion, latera Aquilonis, Civitas Regis Magni.* Dize el Profeta Rey: El Monte de Sion està al lado, y à la parte del Aquilon. Que en el Monte de Sion està el Cenaculo, y sea sombra de la Sagrada Eucharistia, ya està dicho. Aora: por que dispondrà la Divina Providencia està à la parte del Aquilon aquesse Monte, ò essa sombra? Por que? Mirad lo que de essa parte, ò Aquilon dize el Profeta Jeremias: *Ab Aquilone panditur omne malum,* de la parte Aquilonar vendrà todo el daño à la Ciudad. Assi, que el Monte de Sion simboliza el Sacramento, y de la parte del Aquilon proviene todo el mal: Veis ài por que dispone la Divina Providencia està à essa fatal parte aquesse Monte, para que sirva de contramuro à la Ciudad del Grande Rey; *Mons Sion latera Aquilonis.*

*Aquilonis Civitas Regis magni.*

*Eccles.*  
24.

Ya nos dize esto mesmo el Ecclesiastico: *Ego quæ terebinthus extendi ramos meos.* Yo, como Terebintho, dilaté mis ramas. El Texto, Ciriaco lee: *Ego Rododaphne tetendi radices meas.* Yo, como Rododaphne estendi mis rayzes. Que estas palabras se entiendan de la Magestad de Christo Nuestro bien, es cosa cierta. Agora: por qué se compara à la planta Rododaphne? Es [dize San Isidoro, y Origenes] que esta es vna planta, que nosotros llamamos Adelfa, que tiene las hojas como Laurel, y las flores como rosas, y es eficaz triaca contra el veneno de las sierpes: *Rododaphne vocatur, quod sit foliis Lauri similibus flore ut rosa, interficit animantia, & medetur serpenti vexationes.* Assi, que esto tiene esta planta; pues por esto se compara à ella la Magestad de Christo. Y contra quien, ò àzia que parte estiende sus ramas este arbol? Vn Grave Autor dize, que contra el Aquilon, de donde proviene todo mal: *Sapientia ramos suos extendit contra Aquilonem, à quo panditur omne malum;* para que entendamos, es el mas eficaz contraveneno, y contramuro, para defendernos de todos los males de alma, y cuerpo.

2. *Asegura vencimientos, y victorias.* Que de señales le dà el Cielo à Gedeon para asegurar la victoria. Ya la de el vellocino, que misteriosamente beviò todo el rocio de la Aurora; yà el de la tierra, que fecundada goza soberanos destellos: yà brota la tierra llamas; yà sube al Cielo en aro- mas; yà vn Angel afiança el triunfo, y con todo Gedeon repite en pedir señales. Oye despues el sueño del Pan subcinericio, y yà dà por segura la victoria: *Surgite, tradidit enim Dominus in manus vestras castra Median.* Pues de vn sueño haze confiança? Si, que era este sueño de la Sagrada Eucharistia, y es esta, aun en sombra, tan eficaz para asegurar victorias, que aun soñada, es bastante para asegurarlas. Ya lo dixo tambien el Real Profeta David: *Manducaverunt, & adoraverunt omnes pingues terre.* Comieron, y adoraron todos los pingues de la tierra, que son los Principes, y Reyes; y que se sigue de esto? Que se rendiràn, y caeràn à villa de este Pan que comieron, y adoraron, todos quantos intentaren oponerle contra ellas: *In conspectu eius cadent omnes, qui descendunt in terra.* Grande fuè la victoria que conquisiò el Pueblo Israelitico en tiempo del Profeta Samuel, como refiere

*1 ad. 7.*

*Psal. 2.*

fiere

1. Reg. fiere el 1. de los Reyes. Y à  
17. què se debria atribuir? A què?

Ya lo indica el Texto: *Tulit Samuel Agnum lactetem unum, exterruit eos, & casi sūt à facie Israel.* Truxo Samuel vn Corderillo tierno, y con su vista les causò à sus coraçones tal temor, que luego les saltaron las fuerças, y quedaron muertos. Pues què tiene esse tierno Corderillo, que con su vista sola assombra, y vence los contrarios? Quien ha de ser, sino vna sôbra del Cordero immaculado, y tierno de el Altar? Ya lo dize la Glossa: *Agnum, id est, tenellum, per quem significatur Christus, de quo dicitur Ioan. 11. Ecce Agnus Dei, &c.*

3 Es tambien espada, que los sujeta, y acaba. Diòle Ieremias al esforçado Iudas Machabeo vna espada con guarniciones, y aderezos de oro, y dixole al ponerla en su mano derecha: Con esta espada derribaràs por el suelo, ò heridos, ò muertos à todos los enemigos del Pueblo de Israel:

2. Mach. Extendisse Ieremiam dexteram,  
15. & dedisse Iuda gladium aureum dicentem: Accipe sanctum gladium manus à Deo, in quo deities omnes adversarios populi Israel. Pues que tiene el corte de essa espada, que es tan fuerte, constante, y eficaz? Què? El representar la Sagrada Eucharistia, responde vn Grave Au-

tor: *Per Ieremiam, qui orabat Austor multum, intellige Sacerdotem, de Mensa cuius manu quisque fidelium suscipit Eucharistiam.* Y con mucho fundamento; porque no ay espada mas formidable para nuestros enemigos espirituales, y corporales, como este Divino Señor Sacramentado. Esto es lo que pretediò Isaias, quando dixo: *In cytharis, & in bellis præcipuis expugnabit eos,* que con citaras combatirà, y contrastarà sus enemigos; y es, que como se advirtió arriba, la citara es la Sagrada Eucharistia.

4 Es con especialidad contramuro, y arma fuerte contra los enemigos mas perjudiciales del Pueblo Christiano, que son los Turcos. Venciò Abraham tres Reyes, de los quales, vno que era Tadal, era Principe de los Arabes, como Alapide afirma, que son los Sarracenos, Arabes sunt Sarraceni, Procop. como dize Procopio. Y porquè conseguiria esta victoria? Porque venciò con trecentos y diez y ocho Soldados, de los quales, los trecentos, que en Griego le escribe con vna T. ò Tau, representan la Cruz, segun San Isidoro: *Iam tunc in Sacramento Crucis, cuius figura per T. litteram Græcam in numero trecentorum exprimitur imaginabatur.* Y los diez y ocho, los misterios del Rotario,

Gloss.

In  
MaM  
inc  
IofCo  
A  
in  
ca

Isai. 30

Cornel.  
Alapid.  
Procop.In gloss.  
cap. 21.  
Isai.

rio, que se compone de quinze misterios, y tres partes? Bié puede ser; pero à mi se me ofrece otra razon: Donde se diò principio à la batalla? No fue en la Ciudad de Dan, llamada Paneas, por el Dios Pan, que en ella veneravan los Gentiles? Así lo dize Alapide. Pues veis à la que deve atribuyrse la victoria, que es tan favorable esse benevolo influxo, que sola vna sombra es bastante para que nos favorezca.

In 16.  
Matth.

Magal.  
inde dic  
Iosue.

Cornel.  
Alapide  
in Gen.  
cap. 14.

A Goliath le hirió David en la frente, y derribò en el suelo, y con vna piedra, que como escribe Magaliano, tenia gravado el Nombre de Iesus: *Lapide vno Iesu nomine inscripto ad terram, & deiectus.* A quien simboliza Goliath, si es verdad lo que dize Alapide, que la Diosa a quien este Filisteo venerava, se llamava Astarot, ò Diana, la qual tenia vna Luna en el campo de la frente: *Astaroth fuit Dea Palestinarum :: est Diana, qua pingi solebat cum Lunula bicorniu in fronte.* Grande fundamento ay para dezir, era representacion muy propia de los Turcos. Y agora: a que se deveria essa victoria; à la Cruz con q̄ el Nombre de Iesus suele escribirse, ò à vna Corona, ò Guirnalda de rosas hermosísimas, que ceñia el Santíssi-

mo Nombre Ieova? *Corona rosarū erat circumvallatū nomē Ieova, quod erat super Thlorā?* Otro misterio reconozco: Es la piedra con esse nombre, no es sombra de la que ofreció Dios dar, quando dixo, segun escribe San Iuan en su Apocalipfi: *Vincenti dabo calculum candidum, & in calculo nomen novum?* Esta no es la Sagrada Eucharistia, en sentir de todos los Santos Padres? Luego à essa se deve tambien essa victoria. Ademas de esto. El llevar el Sumo Sacerdote en su pecho aqueſſa piedra (dize Iosepho en su libro de antiguedades) era para anunciar Dios N.S. por medio de ella la victoria: *Per lapides, quos supra Iosepho: pectus Pontifex in pectore portat, victoriam pugnatoris Deus pronuntiabat.* Luego resplandeciendo en nuestros pechos essa piedra, que podemos prometernos, sino felicísimas victorias?

Apo. 2.

De las quatro Banderas de las Tribus de Israel, que estavan en el Templo al rededor del Tabernaculo, dize vn venerable Autor, y Escritor muy ingenioso, estavan pronosticando, ò anunciando esta victoria. Pues vamos discurrendo por cada vna de ellas, y hallaremos la anunciacion en virtud del Sacramento: à que estàn como tributando

mudas veneraciones, en sombra del sagrado Tabernaculo, que le representa muy al vivo. Vamos primeramente à la de Iudas. Este tenia por armas vn Leon en campo verde: que este simbolize al Santissimo Sacramento, es cosa llana, y queda dicho. Que signifie vitoria, y vencimiento, lo indica la invencibilidad de su animo, y la superioridad de sus fuerças. Ahora: y esta vitoria que significa? contra quien se dirigirá? de quien vendrá a salir vencedor. El Leon, dize Chaves en su Reportorio, que domina la parte de el Oriente, el Mar Bermejo, y el Imperio de los Turcos. Luego ya esta primera Bandera nos està diziendo, que los que tributaren adoracion, y culto a este Tabernaculo Divino, ò pelearen por su gloria, conseguirán del Imperio Turquesco muchos triunfos.

La segunda Bandera, que era de Ruben, y representava esta vitoria (dize Andreas Masio) ostentava en campo roxo vna figura de hombre, matizado el campo de Mandragoras, en memoria de las que ofreció Ruben a su madre Lia: *Habuisse hominis effigiem cum Mandragoris, quas ad matrem attulerat Ruben.* Ahora: y en virtud de que pronostica vitoria esta Bandera?

En la del Rosario, que representavan las tres Tribus, à quienes perteneçia: esto es Ruben, que se interpreta *Videns Deum*, los Misterios Gozofos, en que el Hijo de Dios se manifestó al mundo: Simeon, que se interpreta *Obediens*, los Dolorosos, en que Christo se mostrò obediente, hasta morir en vna Cruz: y Gad, que se interpreta *Felicitas*, los Gloriosos, en que Christo se restituyó a la felicidad eterna? No solo esto, sino en virtud del admirable Sacramento del Altar, el qual estava simbolizado en el campo roxo, como sienten los Santos Padres comunmente, *apud segun aquello de la Esposa: Gif. in Dilectus mens candidus, & rubicundus.* Y que vitoria pronostica? La de el Exercito Turquesco. Dize Aponio, que las Mandragoras tienen rendido à sus plantas vn cadaver, vna imág de vn hombre sin cabeça: *Mandragora similitudinem habet hominis absque capite.* Y de quien será esse cadaver? Ya lo dize el lema. Advierte Rogerio Termodense, que en lo superior de la raiz cadaverica de la Mandragora, se forman sutilmente cinco letras, que dizen *Niles.* In superiore parte cadaveris humani in radice *Mandragora effigiati subtiliter*

Chaves.  
Sig. 1.<sup>a</sup>  
tit. 29.

Andreas  
Mas. in  
cap. 6.  
Ios.

Roger.  
Termo,  
cap. 4. de  
Mandr.

in  
Ex  
fol

ter apparēt littera, qua hāc inscriptionem formant NIL, &c. Reparese aora. Estas syllabas leidas al reves, no quieren dezir (SELIN) que fue el Emperador Turco de la batalla Naval del golfo de Lepanto; luego esse segundo Estandarte nos citā anunciando victorias muy insignes, en virtud de este admirable Sacramento.

El 3 Estandarte contenia en campo de oro, la Imagen de vn tierno Becerrillo. Asi lo advierte Prado: *surgebat in altum vexillum aureum Efraim, in quō exaratum videbatur caput vituli.* Representava este al Sacrificio Cruento de el Sumo Sacerdote Christo en la Cruz: *manifesta certè imago (dize Qua relinno) Cruenti Christi Sacrificij.* Y assi mesmo al incruento de el Altar dize la sylva de Alegorias: *Vitulus immaculatus est Caro Christi.* En el color dorado, que tercia de perfil a la Imagen del Becerro, escribe Chaves en su Reportorio, estava symbolizada la caída tragica del Torco, fundado en ciertas observancias astronomicas. Pero que mucho, si tiene a vista vna tombra, y amparo de este sacramentado Señor, y de el Mysterio Sacrosanto de la Cruz,

En la 4 Bandera, que a la parte de el Aquilon defendia al Tabernaculo, estava vna Aguila Caudalota; cuyas Reales vnas se ceavan en la conchuda piel de vna Serpiente, segun Geronymo Prado. Que esta Sierpe signifique la nacion Mahometana, que está lugetado el Aguila Austriaca, indicalo Arcones: *Serpens vestis instar protensus Mahometana impietas.* &c. La dificultad podia estar en encótrar en este Estandarte al inevitable Sacramento: pero no será difícil. No está en el esta Aguila Generosa, como puede pue. faltar el Cuerpo de el señor, quando estas comunmente lo acompañan: *ubicūque fuerit Corpus illuc congregabuntur, & Aquila.* Mas esta caudalota Ave, no representa a la Aguila Austriaca? Esta no tiene por blaton a la Eucharistia Soberana? Luego en virtud de este Mysterio, se anuncian dichos Triunfos. Lo que podia ocasionar alguna duda, es el que no parece se descubre en estas quatro Banderas culto, ni reverencia alguna, a que pueda atribuirse: Pero si se repara, se hallará contenida en ellas mismas: Como estavan en presecia del Divino Tabernaculo? No ay duda estarian como comunmente acostumbra las que se

in c. 3.  
Isai dif.  
5. fol.  
66.

Mat. 24

in c. 1.  
Ex. 9.  
fol. 44.

onio.  
in  
ca.

er.  
no,  
4. de  
adr.



se conlagran en nuestros Té-  
plos al Culto de la Magestad  
Divina, ò alguno de sus San-  
tos en obsequio, y gratitud de  
algun Triunfo conseguido  
por su medio: esto es la cabe-  
ça inclinada ázia la tierra.  
Aora, y esto no es represen-  
tacion de reverencia, y Cul-  
to? Luego en todas quatro  
se representa contenido. A  
este principalmente se le de-  
ven todos sus insignes venci-  
miento; y aun por esto no se  
reconoce arma alguna, paraq̃  
nos persuadamos no ay arma  
mas eficaz para triúfar de los  
Ejercitos Turquelcos, que  
esta veneracion, Culto, y  
reverencia.

## §. IIII.

*La falta de reverencia à Christo  
Sacrametado, nos es daño-  
sísima.*

## P O R Q U E

**L** A castiza su Di-  
vina Magestad  
aunque sea leve.  
Llegò la Sa-  
grada Arca à los campos de  
Betfames, y luego à su prelê-  
cia hizo en ellos vn horroro-  
so estrago: *Percussit Dñs. de  
Viris Betfamtibus. Percussit  
de populo septuaginta viros.* Y  
por que causa? En que habria  
delinquido? *Eo quòd vidisset*

2 Reg. 6.

*Arca Domini.* Porque se  
atreverion à mirarla. Otra  
letra dize: *Despexerunt Arca  
Domini.* Porque la despre-  
ciaron. Y en que estuvo esse  
desprecio? La Glosa dize:  
Que en que se llegaron à ella  
indignamente. *Percussi sunt  
eo quòd indigni essent, vel in-  
digne accessissent.* Y en que  
consistiria su indignidad? En  
que se acercaron à ella para  
recebirla de la mesma suerte,  
que se estavan en las mieses,  
que se estavan en las mieses,  
sin limpiarse primero, y ali-  
ñarse *Videntur tamen,* dize  
Naxera: *In eo peccasse quòd,  
ut erant colligendis messibus  
inveni involarint, nullo ab-  
stergendi pulveris studio adhi-  
bito.* Y si vna falta leve como  
esta al parecer tan rigurosa-  
mente la castiga; que casti-  
gos harà por otras de mas  
monta.

2 Es vn delito à que no  
se halla aya satisfacion. Re-  
fidencia Dios à vn Mayordo-  
mo, y le dize, que ya es hora  
de dar cuenta: *Redde rationè.*  
Viendolo el infiel Ministro  
convencido, dixo entre si:  
*Quid faciam, quia Dominus  
meus aufert à me villicationem*  
Que harè, que mi Señor me  
quita la ocasiõ, y exercicio de  
mistratos? Y es bien para  
notar, que en medio de  
sus mayores congojas, aun  
parece halla que hazer: *Quid*

Luc. 16.

fa-

Mat. 18.

faciam. Así mesmo el otro siervo, que devia diez mil talentos, no teniendo con que pagar, aun hallò algo que dezir: *Patientiam habe in me, & omnia redlam tibi.* Tened vn poco de paciencia, dadme de plaço algunos pocos dias, y yo os lo satisfarè todo. Entrò otro en vn combite sin el aliño decente que devia; y reprehendido de el dueño, por la falta de respeto, y atención, no halla ni que hazer, ni que dezir, no habla palabra alguna: *Et ille obmutuit.* Pues es posible, que los otros hallã, ò que dezir, ò que hazer quando estãn residenciados; y este no tiene que alegar en su defensa? Pero no cause admiracion, que en este lance se le haze cargo de el beneficio de esta Mesa, y de la poca reverencia, y atención con que se trata; y es este delito tan inescusable, que ay para que enmudezca à el, y se quede corrado el mas Docto, y Eloquentente.

3 El mayor castigo para vn Reyno, es el que falte el culto, y festejo de Christo Sacramentado. Mandale Dios à Ezequiel, intime à la Ciudad de Tyro, los castigos que en ella ha de executar. Yo harè, dize que venga sobre ti Nabuco, con Exercitos poderosos, y arrase tus muros; tale

tus campos; robe todos tus ganados; saquee tus tesoros; arruine los Palacios; y Edificios, no dexando piedra sobre piedra: *Vastabunt oper destruent muros tuos, & domos tuas praelatas subvertent, & lapides tuos, & ligna tua, & pulverem tuum in medio aquarum ponent.* Aun no ha de quedar satisfecho mi furor. Harè passar à cuchillo este numeroito pueblo; y que por desprecio, y deshonor huellen sus cuerpos en las plaças los cavallos: *Vngulis Equorum conculcabit omnes plateas tuas populum tuum gladio cadet.* Aun no parará en esto. Harè que veas por tus ojos quebratillos à tus hijas, perdiendo aun tiempo la vida con el honor: *Filias tuas gladio interficiet.* Y pues Señor, ay más castigos? Si. Aun no està satisfecha vuestra ira? No. *Et sonus Cythararum tuarum non audietur amplius.* En medio de tanta calamidad, no se ha de oír la suavidad de vna Cythara? No has de tener este alivio en tanta pena. Pues valgame Dios, que tan grande cosa es el canto de vna Cythara, que su privacion se califica por tan gran castigo? No es mas suave, y digno el de vna Arpa, ò el de vn Laud, que son los Reyes de los instrumentos? No es por la dignidad, y exa-

Eseq. 26

lencia, que contiene, sino por lo que representa, y significa. No diximos, que la Cytara es geroglifico deste admirable Sacramento; pues esta es la causa porque su privacion es gran castigo.

Esto mismo se echa bien de ver, en lo que Daniel anuncia sucederá en los postreros dias, y vltimos alientos de este mundo: esto es, que vno de los señales mas ciertos de su destruccion, y vna de las principales penas, con que lo llegará á adigir, será la falta, y privacion deste incruento Sacrificio, y que por esso permitirá el Señor, que el Antichristo prevalezca: *Abeo tulit iuge sacrificium, & eiecit locum sanctificationis eius; robur autem datum est ei contra iuge sacrificium.*

Dan. 8.

Esta es la razon porque se alegran de su culto los buenos; y en especialidad los Religiosos fervorosos: *Venient* (dize el Profeta Ieremias) *& laudabunt in Monte Sion super frumento.* En los siglos venideros se celebrará en el Alcazar de Sion con mucha solemnidad el Sacramento de el Pan; y la Virgen en el coro se llenará de gozo, y alegría: *Tunc latabitur Virgo in choro.* Y quien será esta Virgen? Quien ha de ser vna Virgen en el coro, sino vna Reli-

Ierem.  
31.

giosa muy perfecta; y vn retrato de vna alma santa, fervorosa, y penitente? Dixòlo el Profeta Ioel, pintandonosla en otra ocasion triste, y muy llorosa, porque viò descahecida la devocion, culto, y reverencia de su amado Sacramento: *Plange quasi Virgo accincta sacco, quoniam devastatum est triticum in terris; de domo Dei Sacrificium.*

Esta es la razon porque nuestra Real, è Imperial Casa de Austria, procura quanto le es posible introducir, y mantener en todos los dilatados espacios de sus Reynos, el Tribunal de la Santa Inquisicion, como instituido de la Magestad de Christo; para el establecimiento, y firmeza de este tan devido, y provechoso culto: *Vos vocatis me Dñe, & benedicitis.* Dixo nuestro amoroso Redentor á sus Discipulos: Vos: ros me llamais Señor, y dezis bien, porque en realidad lo soy: *Sum etenim.* Nombre que denota superioridad, y autoridad de luez, segun aquello de Ioel Profeta: *Ego Dominus cōgregabo omnes gentes in valle Iosaphat, & discepabo cum eis.* Y como dize Ieremias: *Ego Iudex dicit Dñs.* Y por S. Pablo: *Qui autē iudicat me Dñs est, &c.* Pues no nos dixo por S. Iuã q no juzgava á nadie: *Ego non*

Ioan. 13.

1. Cor 4.

Joan. I 2  
Luc. I 2.

*iudico quemquem.* Y que no vino à juzgar al mundo: *Non veni, ut iudicem mundum* Y por el Evangelista S. Lucas: *Quis me constituit iudicem inter vos?* Si en todas estas ocasiones lo reusa, como aora su Magestad mesma se constituye luego? *Sum etenim.* Seria para que enten diessimos, que este Santo Tribunal, no era disposicion humana, sino institucion Divina? No solo para esso, sino porque constasse, se instituia con especialidad para la conservacion, y adelantamientos del Mysterio inefable de la Sagrada Eucharistia; la qual conservacion le obligava à instituirle. Y es el caso, que comengava ya la heregia de lo Sacramentario, que se oponian à este Sacramento, como al blanco de la Fè, dudando de la realidad de su sustancia, y modo, y de la palabra inefable, que se les dezia; esto era con tal tenacidad, y obstinacion, que muchos de los que le seguian lo dexaron: *Non credentes ex hoc multi Discipulorum eius abierunt retro, & iam cum illo, non ambulabant.* Alsi, que esto ponia. Dize Christo, pues yo aplicarè luego eficaz remedio; yo instituirè desde luego vn recto, y severo Tribunal, que les tenga à raya; y para mas autorizarlo, he de ser

yo su primer cabeça: *Vocatis me Domine, & benedicitis sum etenim Dominus.* Ea instituyàse luego Inquisidores, que tomé muy por su cuenta a questa causa: *Dispono vobis, ut edatis super mensam meam, & sedeat iudicantes duodecim Tribus israel.* Ninguno à de estar exempto de vuestra Jurisdiccion. Ea haganse las pruebas: *Nunquid, & vos vultis abire?* Ultimamente, para que sea mas temido, formele vn Auto, donde sea castigado el principal desto Apollatà, q fue Judas. Formelele el Proceso: *Judas osculo filium hominis tradis?* Tometele la confesion, confiesse el mesmo su delito: *Peccavi tradens Sanguinem Iustum.* Hagale juicio, y desele la Sentencia, que le previno el Rey David en vno de sus libros, ò sus Psalnos, viendo ya muy de antemano sus delitos: *Cum iudicatur exeat condemnatus.* Salga à la verguença en el alto publico de el mundo: *Exeat.* Y como, con capotillo de llamas, y en el pintados los demonios sobre el mismo coraçon: *Intravit in eum satanas.* Cum *diabolus misisset in cor.* Con la toga à la garganta: *Et laqueo se suspendis.* Hagale publicamente la degradacion: *Et Episcopatum eius accipiat alter.* Y al fin muera mala muera

Luc. 22.

Mat. 27

Pf. 108.

Joan. 13.

Mat. 27

Pf. 108.

Art. 1. muerte: *Et crepuit medius.* No veis como este mysterio es vno de los principales blâcos de este S. Tribunal? No veis como por esta causa le intituye Christo? Oïd aora el cuydado que han puesto en conservarle nuestros Inclitos Monarchas. El qual se inferirá de vnas palabras del Gran Carlos Quinto; que estando á la muerte, dexò en su Testamento al Principe su Hijo Heredero: *Inter alia hoc præcipue, & obnixè illi com-* mendo, *ut Sancta Inquisitionis officium contra hereticam prævitatem divinitus institutum, omnibus honoribus prosequatur.* Pero que mucho zele este Inviçto Emperador, los honores, y adelantamientos de este Baluarte inconstrañible de la Fè, quando en vna carta que escriviò en vna ocasion al Pontifice, que governava la Nave de la Iglesia, dize: *Que por ella no dudaria perder sus Reynos, y Estados.*

## CAP. III.

**PERSVADE CON VARIOS**  
*motivos la disposcion, que es el tercero*  
*desagravio de Christo.*  
*Nuestro bien.*

## §. I.

**DEVE SER GRANDE LA DISPOSICION QUE SE RE-**  
*quiere para recibir à este Señor Sacramentado.*

**PORQUE**

Luc. 2.

**I** **A**ssinos lo enseñã su Divina Magestad. Que de preambulos gastò San Lucas, en enca-  
 recer, y ponderar las virtudes del Santo Simeon, Sacerdote grande; à quien pudo dar mucha cõfiança tu exemplar, y fervorosa vida; y à quien  
 tuvo

tuvo siempre rezelosa la humildad, cuyo pecho habitava el espíritu mas puro: *Ecce homo erat in Ierusalem cui nomen Simeon. & homo iste iustus, & timoratus expectans consolationem Israel & spiritus sanctus erat in eo.* Y á que le encañinan estos elogios tan insignes? Para que fuè necesario tanto encomio? Para decir, que llegó á tener al Divino Verbo entre sus brazos hecho hombre vn breve rato: *Acceptit eum in vlnas suas.* Y quiere, entendamos la mucha fantidad, que para lograr tanta dicha se requiere, y que si para tenerle entre los brazos es menester tan gran pureza. Quanta habra de ser la que tenga el Christiano, para llegar á comerlo, y recibirlo en sus entrañas.

Avia su Magestad de celebrar la Pascua del Cordero è instituir la sagrada Eucharistia, y quiere se apareje, y disponga vna grande pieza, y haze eleccion para esto de los dos principales de su Apostolado; que eran Pedro, y Juan: *Misit Petrum, & Iohannem dicens: Euntes parate nobis pascha.* Y que mysterio tiene el embiar estos Apostoles San Tomás, y Theophilato dizen: que en estos estavã representadas las dos partes principales á que se reduce la

perfeccion Christiana, que son la accion, y contemplacion: *Hac autem mystice Petrus, & Iohannes parant, idest actio, & contemplatio.* Mas porque en esta ocasion hau de preceder, ò concurrir representaciones de tanta perfeccion, que es la mayor que se puede hallar? Porque avia de instituir esse admirable Sacramento, y quiere se entienda la pureza, que contiene; y la que se requiere en el que lo ha de recibir. Ya lo indica vn grande Autor: *Vt puritas Sacramenti instituendi in ipsa ultima Cena veri agni immolandi die sequenti ostendetur.*

2 Se haze todo ojos para ver la disposicion, con que vno llega. Llovió Dios el Maná, que avia de ser su mas viva, y propia tombray dispuso, que en cada gota tuviesse gravada vna pupila, ò niña de los ojos: *Quasi semen coriandri album.* Dize el Abolente. Y del Griego se lee: *sicut pupilla oculi.* Conque venia a ser el Maná, vn pan, que todo era ojos. Pues para que estos ojos mysteriosos? Para que entendiessimos, dize Pinto Ram: Avia de estar hecho todo vn Argos, muy despierto, vigilante para mirar, reconocer y examinar la disposicion del q̄ huyere de comerlo: *Vt iam*

s. Thom.  
Theofil.

el Obi'p.  
Iuãsuat.

Pinto  
Ram in  
Isai. nu.  
1192,

merito nos, qui Verbum Incarnatum. Et deinde Eucharistiam in Mannâ scimus figuratum, totum ibi in pupillis formatum agnoscimus, quasi oculatissimè, quasi gerit sponsa in specturam. Aquí viene bien aquello de los Cantares: *Prospiciens per cancellos.* Y el Thaumaturgo Lucitano San Antonio de Padua; sobre aquello de Isaias: *Operatus est pallio zeli,* dice. *sic Christus absens à nobis sub forma Sacramenti operatus est pallio zeli.* Christo está ausente de nosotros; pero invisiblemente está presente debajo de el velo de las especies Sacramentales, de donde nos advierte, y mira. Últimamente tambien nos le propone S. Iuâ, como Cordero muerto; pero en calidad vivo, y que nos mira con siete ojos: *vidi agnum stâtem, tanquam occisum, habentem oculos septem.*

3 Si es grande la disposición; aumenta en cierto modo la hermosura deste admirable Sacramento. *Pulchriores sunt oculi eius, vino, & dentes eius lacte candidiores.* Los dientes de mi Hijo Iudas, dice el Patriarca: son mas blancos que la leche. Por los dientes dice el Padre Celada, están representados los que comulgan: *Dentes eius id est sumentes.* La leche, no ay duda es sôbra de la Eucharistia.

Aora, pues como podrán ser mas blancos, puros, y hermosos, que esse purissimo, y hermosissimo manjar? Como? Comiendole con gran pureza; la qual puede ser tan excesiva, que pueda darle, y comunicarle en cierto modo algun aumento, y recibir en su alma el mesmo Sacramento, nuevo esplendor, y grande lustre: *Quasi nostris oris candor candida Eucharistia nitorem mutuetur, & candorem eximium.* A esto parece, que aluden aquellas palabras de San Cirilo Alexandrino: *Candorem dentium puritatem mystici alimenti designat.* Como quien dice: el candor, y la pureza del que comulga puede hazer le conozca mas la mesma pureza de esse mystico manjar, que come. Y à este mesmo intento se puede referir aquella mysteriosa Profecia del mesmo Santo Patriarca, que llegó à dezir hablando de Christo, en presencia de su Hijo: *Iudas lavabit in vino stolam suam, & in sanguine vva pallium suum.* Que Iudas lavaria su Estola en su mesma sangre, que es lo mesmo que dezir, que Christo recibiria mayor acrecientamiento de pureza con la Sangre de la Sagrada Eucharistia; lo qual se viene à verificar quando se comulga, y celebra dignamè-

Antonio  
de Pad.  
Isai. 59.

Apoc. 5.

Gen. 49.

P. Celad.  
tom. de  
Bened.  
Patr.  
n. 390.

Exo.  
25.

Ciril.  
Alex. in  
Cater.

Cela

Gen. 49.

ta con mucha pureza, y perfeccion.

4 Con nuestros meritos, y disposicion, coronamos la Sagrada Eucharistia con una singular corona. *Facies, & mensa*, dixo el Señor á Moyten, hablando de la mela: *De lignis cetim, & in aurabis eam auro purissimo faciesque illi labium aureum per circuitum, & ipsi labio coronam interrafilem, & super illam alteram coronam.* Formarás vna mela, la qual quiero tenga dos coronas; y para que tanta corona? Para que se entienda, dize el Padre Celada, que sobre la corona de su Dignidad, que ya tiene este Señor de si, puede el que comulga ponerle otra corona, previniendose con la pureza, y santidad que deve. *Ecce tibi sacramentam bis coronatam, semel divinitatis corona, & iterum meritis condigne accipientis.*

Exo. 25.

Celada.

§. II.

La disposicion, cede en gran provecho nuestro.  
PORQUE

1 **H**Aze se perciba la dulzura deste manjar sabroso. Esta hablando la Esposa Santa, de las calidades

de su Esposo Christo, y dize, que su fruto es dulce á su paladar. *Et fructus dulcis gusturimeo.* Parece la alabanga diminuta, y defalcada. Si es tan excelsiva su dulzura, para que la contrahe á su paladar solo? Porque no dize que es dulce al paladar de todos? Es que tiene mysterio, dize el Angelico Dotor, y es, que aun que este manjar en si es tan dulce pero no llegan todos á percibirle, sino los que le comen bien dispuestos. En breves palabras comprehendiò este concepto el Angelico Dotor: *Nota meo, idest pia, ac fidelis menti.*

Can. 2

2 segun la disposicion, son los efectos deste divino pan. Sació el Señor la hambre de cinco mil personas; con cinco panes de cevada, que se hallaron, y advierte San Juan; que tobraron doze espuestas: *Collegerunt ergo, & impleverunt duodecim cophinos fragmentorū ex quinque panibus ordeaceis, qua superfuerunt his, qui manducaverunt.* Vamos á otro milagro semejante, que refiere San Mateo; en el qual con ser quatro mil solamente las personas, y los panes 7. no tobraron sino 7. espuestas. Que seria menor el poder de Christo Señor en la ocasion presente? O menor la voluntad de beneficiarlos? No.

D Thom. Opus. 58 c. 22.

Ioan. 6.

Mat. 15.



Dize San Chrysolomo, fino que fue en estos mayor la Fè, y disposicion; y así llegaron à recibir mas, ò comer mas; y por consiguiente à sobrar menos. Esto es lo que passa en los que gustan de este Pan Sacramentado, que llegan à comer mas, y recibir mas fruto, quanto mas bien dispuestos lo reciben. Oygamos las palabras de este Santo Padre:

*Chrisost.* *Quatuor millia hominum comedunt septem panes, de quinque panibus implentur septem sporta: de minori numero minus remanet; de maio i numero plus remanet. Isti enim quatuor millia minor quidem in numero, ceterum maior in fide. Qui maior in fide, plus comedit, & quia plus comedit, minus remanet.*

3 Segun la disposicion es la gracia que Dios nos reparte. Llegò Elias à relucitar al niño, como refiere el 3. de los Reyes, y dize el Texto, que se estendió, y dilatò tres vezes sobre el cuerpo pequeño, y limitado: *Expandit se, atque mensus est super illum tribus vicibus.* Llegò Eliseo à dar la vida al hijo de la Sunamitis, y lo haze tã al contrario, que se estrecha, y reduce al corto espacio de su cuerpo: *Incuruavit se super eum.* Que será la causa. No tenían los dos vn mesmo espíritu? Así es

pero reparad, dize el Abulense, en la diferencia que ay entre la habitacion, en que la de Sarepta acoje al Profeta Elias, y la que la Sunamitis ofrece à Eliseo. Aquella le ofrece toda la casa, y vna grande habitacion. Esta, vna posento muy pequeño, y corto: *Faciemus ei Coenaculum paruum;* y esta es la causa porque estos dos Profetas tan conformes en el espíritu, se portan diferentemente; y es, que fue forçoso acomodarse à la disposicion de las habitaciones. El Abulense: *Non poterat esse Eliseus exte-  
sus, sed in curuatus.* Y de Elias: *Possuerat Elias puerum super lectum suum, & ibi metiebatur se super eum; scilicet extēdens se super illum.* De la misma suerte lo hará Dios con nuestras

almas, si llegaremos à recibirle, que se dilatará en favorecernos con la gracia, segun fuere grande la disposicion có que llegaremos.

A Abraham se le aparecieron tres Angeles, en forma de Peregrinos. A su Sobrino Loth no mas de dos, y es, que Abraham, dize Lypomano, ardía mas en deseo de hospedarlos, fue mas liberal en el Banquete, y galante en el agasajo: *Erugatus Habraham Angelis, quam Loth convivium instruxit azima coxit.* Y San Ambrosio: *Perfectior Habraham*

4 Reg.

Abul.

Lypom.  
Ambros

Ioan 6.

*cucurrit obviam iste exsurrexit.* Esta es la causa, porque dice la Magestad de Christo: *Non sicut manducaverunt Patres vestri Mannâ: Discipulos míos: non penſeis me hie de aver con vosotros, como se huvo mi Padre con los vuestros, quando comieron el Manâ; y es, que à aquellos se les dava à todos vn gomor, se les repartia igualmente, sin atender à la mayor, ò menor disposicion de alguno; y aqui en el sacramento, passa diferentemente, porque se le reparte la gracia à qualquiera, segun la disposicion.*

serm. de Sacram.

*La nube de los Israelitas, aunque clara en si, à los enemigos parecia obscura; así sucede à esta nube mysteriosa. Drogon Ostiente: illis sicut amicis, & domesticis Sacramenti tui nubes erat perlucida, qua nobis iacentibus, & proſectus à facie oculorum tuorum valde sub obscura est.* A los Israelitas, se les propuso, y entregò el Señor, en sombra de vn Cordero. Al Prodigio, en la de vn Ternerillo, que es mas grande, porque en este, estava representando mayor aliño, y aparejo. sylveyra: *Priusque stola prima divina gratia annulo bonorum operum, ac calicamentis ad levissimos pulveris defectus abijciendos compositus est. Ex preparatione ad Domi-*

*ni mensam illius participatur effectus.* Del Principe Iosias dice el Texto: *Negue factum est Phise tale à diebus iudicium qui iudicaverunt Israel.* Sylveyra: *Prius Rex Iosias purgavit Templum, simulacra evertit Idolorum, eorum Sacerdotes occidit ossa combussit, ac Idolorum sana abstulit.*

4 Segun la disposicion, ò meritos, parece avia de ser la frecuencia, Notò el Abulense, que Elcana prudente, y discreto distribuydor de los sagrados Sacrificios, diò en mas abundancia de estos à Phœnena, que à Anna: *Elcana cum dedisset partes multas Phœnena, & filijs suis de Sacrificio, vnicam dedit Anna.* Pues que seria menos el amor para con esta? No, responde vn Doctissimo Moderno; sino porque esta era mas digna, mas santa, y virtuosa; ya esse passo, parece se avia de medir nueitra mayor, ò menor frecuencia, sino es quando milita alguna otra especial razon: en este Divino Sacrificio: *Plus de Sacrificio comedit qui dignis fructibus exundavit.* Naxer. in lib. I. Regum.

5 Quien comulga bien, aviva el apetito para comulgar otras muchas vezes. Llegaron los Angeles à caia de Habraham, en el mas alto punto de el calor del dia: *In ipso sermo-*

4 Reg. 23.

Abul. 9. 12.

Naxer. in 1 Reg

ve dici: Y tomaron vn boca-  
do, despues fue por la Terne-  
ra, se adereçò: así mesmo se  
amasò, y coziò el pan, con que  
era forçoso fuesse tarde la co-  
mida: *fecit convivium, & co-  
xit azim, & comederunt.* Co-  
mo, pues, quando llegan à la  
casa de su sobrino Loth, al  
ponerse el Sol, y tarde, se  
bueiven assentar, y llegan à co-  
mer? Què avrian con el exer-  
cicio dixerido los manjares?  
No fue sino Myterio, dize la  
Glosa, y fue, que como en vna,  
y otra, ocasion fue el regalo el  
Sacramento: *Sacramentis alū-  
tut Ministri Christi.* A mas de  
ello, eran Angeles, y estavan  
limpios, y bien dispuestos,  
quanto mas comian, se les  
avivava mas el apetito de co-  
mer.

Glos.

## §. III.

La indispoficion, y mal estado  
del que comulga, le es  
de grande daño.

P O R Q U E

I **S**E convierte en desdi-  
cha, lo que avia de  
causar felicidad. Y en desgracia,  
lo que avia de ocasionar la gra-  
cia. Entrò Dios en la casa de  
Habraham, y acrecienta sus  
felicidades. Llega el mesmo

à Sodoma, y al salir la abra-  
sa con fatal incendio. Que se-  
rà la causa? Que ha de ser fino  
la mala dispoficion, y estado,  
de aquella nefanda Ciudad,  
dize vn grave Autor, que le  
provoca à los castigos: *Certe  
sic existimandum est ad eorum  
introitum partes domus profe-  
cisse in melius astatas aura qua-  
dam virtutis absolutissima.*  
Avian sido passados à cuchil-  
lo quatro mil de los Hebreos,  
acogente al aylo de la Sagra-  
da Arca, para que los favorez-  
cas, traenla de Silo, y si antes  
murieron pocos sin ella, con  
ella perecen treinta mil: *Ceci-  
derunt de Israel triginta millia  
peditum.* Pues es posible! No  
es vna viva sombra de la Sa-  
grada Eucharistia? No tiene  
virtud, y poder para ayudar-  
los? Si, dize el Abulense, fino  
que les sobran pecados, con  
que lo delmerrecian; y antes  
excitavan al castigo. *Operti  
sunt quod presentia Dei spe-  
cialis in Arca aliquid eis con-  
ferret, & sic vere futurū erat,  
nisi Israelita offendissent Deum,  
& demerissent. Idud auxilium.  
Fuit eis igitur infeliciof ca-  
sus.*

2 Es duro, y aspero para  
los malos, el que de su natural  
es blando: *Quasi Cypressus in  
monte Sion.* Dize la Divina  
Magestad: Yo soy como vn  
Cyprès en el monte Sion, y

PO-

Phil. lib  
de Habr

I Reg. 4.

Abul. l.  
quest. 4.

Eccli 24

poco despues hablando de si mismo añade : que es como vna palma. *Quasi Palma exaltata sum in Cades.* Pero esto de que fuerte ? El Cypres, no es Arbol infructifero? La Palma no es muy fructuosa ? El tronco del Cypres no es durissimo, y amargo? La Palma no le tiene blando, y dulce? Como pues el mesmo Christo, ha de ser Cypres, y Palma? Como? Para que se entienda puede causar estos dos encontrados efectos. Y para quienes sera blando? Para los Santos; responde el Docto Sylveyra, que estan representados en Cades. Y para quienes sera duro, infructifero, y amargo? Para los malos, que estan symbolizados en Sion. Oygamos sus palabras: *Nam ille durum, hac verò levem; ille amarum, hac dulce. Adverte quòd meminit Sion per sion iudæi, qui Christum crucifixerunt; per Cades sancti.* Ya tocò tambien esto mesmo el gran Ricardo: *Cypresus durum habet fructum, Christus scilicet, qui durus est, Sacramentum indignè accipientibus,* ya lo dixo cito mesmo el Real Profeta: *Calix in manu Domini vini mei plenus mixto.* El Señor tiene en su mano vn Caliz compuesto de dos licores encontrados; y que pretenderá con esto? Què? Ensenarnos,

responde Sylveyra, que el Caliz de la Sangre preciosissima, que á los buenos les dá vida, y es á su gusto muy suave; para los malos es amargo, y les ocasiona vna fatal muerte: *Plenus verò mixto scilicet iustis ad vitam æternam peccatoribus ad iudicium, & pœnam æternam.* Hugo Cardenal sobre aquello de los Proverbios 4. *Comedent panem impietatis, & vinum iniquitatis,* dize que este pan, y vino es el del Altar: *Panis impietatis, & vinum iniquitatis, intelligitur panis Eucharistia, & Calix Domini.* Pues este puede llamarle pan de impiedad, y vino de iniquidad? Si. Dize esta Purpura. La maldad, no le condena á vno á los infiernos? Pues veys ad por que se llama de esta suerte. Para que se entienda, que al indigno le causará vna condenacion eterna, *Qui indignè sumentibus vertit in condemnationem sicut iniquitas.*

Hermoso, si proprio geroglifico de estos encontrados efectos, fue la empresa de aquel discreto, que en vn lienço pintò vestida de purpura teagante, la Reyna de las flores, vna Rosa, que en deliciosa hermosura, era la pompa de la primavera. A sus plantas se mirava muerto vn negro escarabajo; y en sus contornos bolando vna candida Pa-

Sylv. yr.

Ri card.  
de laud.  
B. M. lib  
12.

Psal. 74

loma, y por Tymbre la puso la letra de San Pablo: *Alis quidem odor mortis ad mortem; alis odor vite ad vitam.* Fundasè el geroglifico en los encontrados efectos, que causa el olor fragante de la Rosa. Pues en percibiendole el escarabajo, cae muerto, y en gustandole la Paloma, por desmayada que estè, cobra alientos de vida. Puede aver geroglifico mas propio del inefable Sacramento del Altar? No es esse la fragante Rosa; en que purpurea la Sangre de Christo Nuestro bien? Así lo afirma San Ambrosio: *Rosa rubens.* Tema pues el Christiano, que fuere como escarabajo negro, è impuro de llegarle à esta Rosa. Califique mos esto con vnas palabras de Nileno: *sicut fragantia vnguenti columba vegetat, & scarabæum necat; sic Christus in Eucharistia, malis in ruinam est; bonis autem in resurrectionem.*

Sombra muy propia de esta verdad fueron aquellas aguas, que diximos baxaron de Edon, à las oraciones eficas de Eliseo; las quales, quanto à los amigos del Profeta eran apacibles, y señal de vida, parecian de color laguento, y señal de muerte à los pueblos enemigos. Así lo pondera vn Avtor grave:

*sed notandum, quod sequitur ex a verso aquarum Mobabita viderunt, è contra aquas subras quasi sanguinem: dixeruntque sanguinis gladij est; impij enim loco gratiarum sanguinem. & vltionem sentiunt, iuxta illud iudicium sibi manducat, & bibit.*

3 Es vno de los peccados, que Christo nuestro bien mas siente: Llegò à comulgar Judas en pecado, y dixole el Señor: Ea Judas, bien puedes poner luego en execucion, lo que tienes maquinado: *Post tunc introiuit in eum satanas, & dixit ei ierus: Quod facis fac citius.* San Iuan Chryloto-mo, y Theophilato son de parecer, que estas palabras fueron como de vno, que reprehendia, ò dava en rostro, y le quexava: *iuxta hystestomum, & Theophilatum, dize Sylveira: Sunt dicta per modum exprobanis, & conquerentis.* Pues no foltre, y disimula el pecado de venderlo, la alevosia de entregarlo? No calla tanto tiempo? Como aora se irrita? Ya le conoce claramènte la razon. Y es, que avia juntado à los demás peccados este de la comunion sacrilega, y para este, parece falta en Dios la paciencia, y sufrimie-to por lo mucho que lo siente. Y la razon es, porque es mayor pecado: *Magis peccat qui*

*Aut Ma  
sa spir.  
cibor.*

*Psal. 14  
in Psal.  
118.*

*Nifeno.*

*Ioan. I 3*

*Sylveyr.*

*Am  
Cor*

*Lev*

*Qu  
17.  
que  
20.*

qui tradunt Christum peccatori-  
bus membris; quam iqui tradi-  
derunt eum crucifixoribus iu-  
dais. Asceti. Niere nb. 121.  
y Engel Grave Dom. 2.  
post Pent. Christus in Cruce  
Iudaos excusat. Hic minatur,  
reus erit. An non manifesto  
hinc concluditur Christianos  
gravius iudais delinqueret  
Quid quòd Iudas semel Christum  
traddidit. Indigne verò iumen-  
tus quotidie eum produnt, quo-  
tidie Crucem figunt. Ambros.  
Ruserit quia sic punietur in-  
digne comunicans, ac si pro-  
prijis, manibus Christum occidis-  
set.

4. Castiga Dios la indispo-  
sicion, aunque sea por faltas le-  
ves. Llegan à otrecer sacrifi-  
cio los hijos de Aaron, y del-  
cuydandose, en que el fuego  
fuesse sagrado, fueron reduci-  
dos à pavelas: *Egressus ignis  
à Domino devoravit eos, &  
mortui sunt coram Domino.* El  
Abulente dice, cometieron  
esta falta el primer dia que co-  
mençaron su exercicio: *Hoc  
fuit in prima die ministracionis  
sua nondum enim ante hoc mi-  
aliquando ministraverant, &  
ob hoc erant in experti, & er-  
raverunt.* Pues como no se les  
perdona, quando por ser la  
vez primera parece tienen  
escusa, y no lo merecen? Por-  
que fue falta que pertenecia al  
Divino Sacrificio, responde

el mismo Autor: Si dicat. hoc  
ex parva negligentia accidisse,  
aut ex ignorantia quadam  
adhuc mors istorum non indigna  
fuit: nam sicut in ministracione  
Principum valde magna  
negligentia morte puniendae est,  
ita & in ministracione Deum  
parva qualibet morte puni-  
tur.

Por esto se requiere gran-  
de atencion, vigilancia, dil-  
policion, y perfeccion. Vi,  
dice San Juan, vn Angel, que  
llamava, y convocava las  
aves de el Cielo, para que vi-  
niesen al Combate de el Gran  
Rey: *Vidi angelum stantem in  
sole, & clamavit voce magna  
dicens omnibus avibus, quae  
volabant per medium Caeli ve-  
nite, & congregamini ad Cae-  
nam Magnam Dei: Quae con-  
vocasse à las perdices, no se-  
ria de estrañar; pero à todas  
las que vuelan, como Aguilas,  
Alcones, &c. quando no to-  
das son especies para el  
gusto; si à todas las que vuelan  
por el Cielo solamente;  
que como esta Meta es la de el  
Altar, quiere persuadirnos,  
son los mas apropósito para  
ella, à aquellos que sobre tener  
la atencion, perspicacia, y vi-  
veza de las aves, vuelan por  
lo alto de estos Cielos; ya lo  
declara la Interlineal: *Omnibus  
avibus, quarum conversio  
in caelis est.**

Aca.

ut Ma  
spir.  
bor.Ambros.  
Cor. 11.

n. 13

Levit. 10

eyr.

Quest.  
17. ad  
quest.  
20.

Acaba la Divina Esposa de dezir á su Esposo, donde te acuesta á descansar al medio dia, synbolo de la comida de el Altar: *ubi pascas, ubi cubes in meridie.* Y respondele: *si ignoras te abi, & egredere post vestigiaregum tuorum, & pascce hados tuos iuxta Tabernacula Pastorum.* Y que le querria dezir con esso, *Cornelio Alapide, iuxta Divum Bernandum: Hi greges sunt sancti, & iusti. Tabernacula Pastorum vita sanctorum, qui multis laboribus, ac incommoditatibus, & abstinencijs fuere verati eam docet, ut se exerceat in molestijs, ac pressuris in quibus Patres se exeruerunt quibus optime aperitur additus, ac ingressus quo ad caeleste ac divinum pabulum devenitur.*



## CAP. IV.

NORMAS PARA DISPONERSE A LA SAGRADA  
Comunion.

**T**Res normas se le pueden proponer al Christiano, para que aprenda, y sepa de la suerte que se ha de disponer para recibir à Christo Nuestro bien Sacramentado. La primera, es vna poslada, esto es vn Edificio, ò Palacio, ò Templo bien dispuesto. La segunda, vn camino bien limpio, y aliñado. Y la tercera, vna Esposa digna, y hermosamente adornada.

## §. I.

DE LA PRIMERA NORMA, QUE ES VNA CASA,  
ò Palacio bien dispuesto.

**L**A primera norma, he dicho, ha de ser vn Palacio, ò Edificio, porque así como para prevenir, y edificar vn Palacio, para vn Rey, ò por mejor decir, vn Templo para Dios, se requiere, que se abran las zanjias, se zanjén los fundamentos, se levate el Edificio: y para esto son menester aguas, y materiales, que se vnan, que las paredes estén fuertes, y vltimamente, que se consagre con algun digno Sacrificio: de la misma suerte para que se fabrique vn Palacio, vna digna poslada, ò se disponga vn Templo vivo para el Rey del Cielo, conviene se abran las zanjias con la humildad, se heche el fundamento con la Fe,

se prevenga el agua de la Gracia, los materiales de las buenas obras, y que à estas las vna, y de la forma la Caridad, y los establezca, y asegure la fortaleza, y cõfiacia de vn firme proposito, y vltimamente, que se solemnize, y consagre con vna de las Victimas, que su Magestad mas gusta se le sacrificuen, que son nuestras pasiones, y deleytes. Esto es lo que nos quiso enseñar la Divina Sabiduria: pues para poner esta Divina, y real Mesa de el Altar: *Miscuit vinum, & proposuit mensam suam*: Fabricò vna Casa, ò Palacio magestuoso, y sacrificò vnas Victimas. *Sapientia edificavit sibi domum, excidit columnas septem, immolavit victimas suas &c.*

Prov. 9



La primera cosa que se ha de hazer para q̄ guste este nuestro huesped, de estar en nuestra aldea, es hechar las zañjas con la humildad, porque es esta muy de su cariño. Ego flos campi. dize este Divino Esposo en los Cantares. Yo soy la flor del campo: Pues no feria mejor, que blasonasse de flor de vn pensil hermoso, ò de vn jardín ameno, que es lustroso; que no de flor de el campo, que es humilde? No, dize San

Ambrosio, que quiere entendamos, quando de tu agrado es la humildad, y lo mucho que gusta de habitar en coraçones humildes, y sèzillos. *Flos enim humilitatis est christus, non luxuria, non voluptatum, non lasciviae, sed flos simplicitatis, flos humilitatis, tanquam liliun in medio spinarum.* Esta es la razon de compararse mas Iacob al olor del campo fecundo, y abundante, que no al de vn jardín, quando es simbolo de Christo Señor Nue-

stro. *Sicut odoragri pleni.* y es, que este por lo que huele, y sabe à humildad, es el lugar que mas le agrada. Ambrosio. lib. 2. de Iacob. *Hos igitur fructus redolebat Iacob, qui Deum per pericula sequebatur.*

La segunda, es hechar los fundamentos de la Fè. En el 31. de los Proverbios, se dize de aquella insigne muger

fuerte, que era, como Nave, que traia su pan simbolo de la Eucharistia, de parages muy remotos: *Facta est quasi navis institoris, de longe portans panem suum.* Pero quando lo reparate es yà de noche. *De nocte surrexit, dedit que prædam domesticis suis, & cibaria ancillis suis.* El Texto Hebreo lee: *Et surrexit adhuc nocte.* Que se levantò de noche à repararlo. Pues no feria mas proposito el dia para esto? No por cierto, responde el Padre Celada, que es esse manjar, figura del que reparte la Iglesia, y quiere su Magestad, que le comamos entre las obscuridades de la Fè, que no le lleguemos à ver la cara, ni à penetrar sus intimos secretos. *Sub obscura fidei, ac prophetia lucerna Eucharisticus porrigitur cibus.*

La tercera cosa es, el agua de la gracia. Antes del Mannà, segun afirman algunos Autores, y se puede colegir del 16. Capitulo del Exodo, precedió vna Huuia de rocío. *Mane quoque ros iacuit per circuitum castrorum, cumque operisset superficiei terra, apparuit in solitudine minutum, & quasi pilo casum in similitudine pruinae super terram.* Mas para que esto? No avia de llover el Mannà, que era el que vnica-mente podia alimètarlos, por- que

Prov. 31.

Celad. in Ruth.

Ican

Exod. 16.

Malo nado

qué ha de preceder esse rocío? Por qué? Por esso mesmo, que ha de caer el Mannà sobre la tierra, es menester essa previa disposicion. El rocío no es symbolo del agua de la gracia? El Mannà no represeta al Sãtissimo Sacramento? Esta es, pues, la causa, porque precede primero esse Celestial licor, para que se entienda ha de preceder la gracia en nuestros coraçones, antes que haga asiento en ellos el Mannà Divino Christo nuestro Bien.

La quarta, han de ser los materiales de las buenas obras. *Operamini*, dezia el Salvador, *non cibum, qui perit, sed qui permanet in vitam aeternam.* Obrad el pan que permanece para la vida eterna. Señor, que dezis? Este pan de q̄ hablayis, no es el de vuestro Sãto Cuerpo? A este pudo obrarle, y trabajarle, ó formarle otro, q̄ vuestro eterno Padre? Como nos exortays à q̄ lo obremos, y formemos? *Operamini.* Que no pretède dezir esso, responde nuestro Padre Maldonado, sino que lo procurémos merecer, disponiendonos con buenas obras, si queremos lograr del todo su comida. *Operamini cibum Eucharisticum, idest proprijs operibus, & diligentia Deo adiuvante mereamini.*

La sexta Sinodo Constativa

nopolitana, en el Canon 101. mandava, que los que huvies- sen de Comulgar, estendies- sen los brazos en forma de Cruz. *Si quis immaculati corporis in synaxis tempore esse particeps voluerit, etiam antequam eius fiat comunio manus in crucis formam: sic accedat, & gratia communionem accipiat.* Y que se pretenderia con essa diligencia? Que tuvies- sen el animo levantado à lo alto, con oracion fervorosa? Bien es creible: que assi estava Moyses, quando orava por el pueblo. Pero otro misterio descubre el Padre Celada, y fue, significarles el exercicio de buenas obras, con que devian antes prevenirse, para llegar à Comulgar. *Vt velut manuum symbolo sollicita operis actuositas in ipsa susceptione denotetur.*

De la muger fuerte se dice en los Proverbios: que no llegó à comer su pan, sin que precediesse algun trabajo. *Et pznem otiosa non comedit.* Y à Adan se le mandò en el següdo de el Genesis, que comiesse de su pan, con el rostro bañado de sudor. Porque esse Eucharistico pan, aunque se pueda dezir nuestro, no lo hemos de comer sin avernosle merecido con el sudor, y trabajo de algunas buenas obras.

Celada, citando à San Ambrosio. *Nempe vivus Eucha-*

Synod.  
Constã.  
Canon  
101.

Celada.

Prov.  
31.

Gen. 2:

Celad.  
Ambr.

*ristia panis sudore acquiritur labore possidetur.* Las Codornizes se les venian à los Hebreos à las manos, como advierte el 11. Capitulo de los Numeros, y las cogian, sin que les costasse algun trabajo:

*Ventus autem egrediens a Domino arreptas trans mare coturnices detulit, & dimisit in castra.* Pero para comer del Mannà, que representava este de que hablamos, avia de costarles mucho trabajo, y gran desvelo. *Exod. 16. Egrediatur populus, & colligat, quæ sufficiunt per singulos dies.*

*La quinta cosa es la Caridad, que vna, y trave los materiales de las buenas obras. Hic est Calix, novi Testamenti.* Este es el Caliz del nuevo, y eterno Testamento, dixo la Magestad de Christo, hablando de la Sangre preciosissima de este Sacramento Soberano. Pero porquè lo llama nuevo, serà para darnos à entender, como nota San Pascasio, que solo à de servir, para los que estuviere renovados, ò nuevos con la gracia?

*Ab innovatis, qui sunt sine vetustate peccati communicatur.* Bien puede ser, pero tambien puede pretender otra cosa, y es significarnos, que hemos de arder como vino nuevo, en amor, y caridad. como fu Magestad lo està manifestando, en este Soberano

Sacramento. A esto me dan fundamento vnas palabras de Hugo Cardenal. *Novum quia calidus est per charitatem.*

Hugo  
Card.

*Tambien se requiere caridad que le vna al que Comulga con sus proximos. Filij tui sicut novella Olivarum.*

Ps. 127

Dixo David hablando de esta Mesa. Tus hijos han de estar en comorno de tu mesa, como vnos renuevos de Olivo. Mas porquè como renuevos de Olivo, y no como Azuzenas? Que fue el vallado, que para este trigo, le texid la Espòsa? Porquè no como Rosas, flor la mas frequète en los combites? Es, responde San Agustin, que este Señor es Dios de paz, y de vnion, y gusta mucho del Olivo, que la anuncia. *Ipsa columba, illos reportat ad arcem, & veniunt ad unitatem.* Tales ergo filij debent esse in circuitu mensæ Domini, velut novellatio olivarum.

August.

*La sexta cosa que requiere es, que se trabaje por muchos dias, para que haga asiento la obra, y salga bien. No aprisù, y de repente, porque suele hazer se mal. Vade ad populum, & sanctifica illos hodie, & cras.*

Exod. 19.

Mira Moyse, buelve àzia el pueblo, y haz que se santifiquen oy, y mañana, y q estèn prevenidos para de aqui à tres dias. *Et sint parati in diem tertium.* Y porquè se ha de em-

plear

plear todo esse tiempo en santificar se? Porqué? Ya lo dize el Señor. *Dic enim tertia descendet Dominus*; Porqué avia de baxar su Magestad à visitarlos. A ora pues, si para esto es menester, que el pueblo se exercite en su aparejo, y santificacion tantos dias? Para recibirle dentro de nosotros, quanto mas largo tiempo deberemos exercitarnos, y disponernos? Ya lo pódera elegantemente San Ambrosio. Si

*Ambr. in figurata observanda, quã libr. de ta in veritate. Discet Sacerdos, officijs vt mundum corpus celebrandis cap. 50. exhibeas sacramētis. Si populus sine ablutione vestimētōrū prohibebatur accedere ad hostiã suã, tu illo tus mēte pariter, & corpore, audes pro alijs supplicare, audes pro alijs ministrare?*

*Luc. 11 Panem nostrum quotidianum da nobis hodie.* Dadnos Señor nuestro, pan de cada dia, dixo en su Idea de Oraciones la Magestad de Christo, hablando de este pan. El Hebreo lee: *Panem crastinum.* Nuestro pan de el dia de mañana. Aqui mi reparo, que sea pan de mañana, siendo pan de cada dia, ó de todos los dias, está biẽ, pero si nos lo dà oy, como será pan de mañana? En que sentido se entenderà essa locucion? O que sentido tendrá el llamarse de essa manera? En que? El Doctissimo Sylveyra, dize,

que es para enseñarnos, q̄ nos hemos de prevenir de vn dia, para otro, y que ha de comenzar oy el aparejo para la Comunión de mañana, y que para la que hazemos oy, devimos comenzar ayer. *Ideo sic Sylvey. instruiur postulare, vt non subito homo convolet ad Sacramentam, sed à precedenti die, se ad tantum convivium preparat.*

*La setima es, que sea el Edificio que erigimos, estable, y firme, por medio de vn firme proposito, y à diligencias de vna constante resolucion.* Desseava San Pedro en el Tabor hazer vn Tabernaculo à Iesvs, y notarle los Evangelistas de necio, è ignorante: *Nesciens Luc. 9. quid diceret.* Pues en que estaría su ignorancia? En que? En que no advirtió, que el Tabernaculo es edificio de maderas, no es habitacion estable, y permanente. Y que Christo no gustava de edificios variables, è inconstantes. Ya lo notó S. Antonino Arçobispo de Florencia. *Quia Anton. Tabernaculum est mansio trans-de Flor. mutabilis. Firmã Deo habitatio- Scrm. in nem facere oportet; Deo autem Dom. 2. competit aterna.* *Quadra.*

Está hablando S. Iuan Evangelista, de aquella Cena milagrosa, que puso Christo en el desierto, y solo haze memoria de los hombres. Pues no

no comieron en ella tambien los niños, y mugeres? Afsi es: pero quisó enñarnos, dize San Cyrilo, que solo se franquea está mesa Divina à aquellos, que son verdaderamente hombres en la fortaleza. *De viris solis mentionem*

*Libr. 9. in Ioan. facit enigmatically monens omnibus, qui viriliter probitatem, & fidem amplectuntur, non imbecillis, & mollibus celestem à Salvatore cibum præberi.*

*Levit. 6. Omnis masculus de genere Sacerdotali vescetur de carnibus eius.* Está hablando el Señor, de la variedad de Sacrificios, y llegando al que se llama Hostia, dize: Todo Varon que truxere su origen del linage illustre de los Sacerdotes, podrá llegar à comer de él. Y que los demás no podrá comer? No. Que representa à la del Altar, y desta solo há de gustar, los que fueren Varones en la fortaleza, y llegaren à resistir varonilmente à las tentaciones, responde el agudísimo Ruperto. *Idest omnis fortis, qui viriliter intus resistit vescetur carnibus eius.*

*Vttimamente, se ha de consagrar à Dios nuestra morada, ò este Templo vivo de nuestro corazón, ofreciendole en él, vno de los Sacrificios mas agradables, que es el gusto, y voluntad, pasiones, y deleytes. Quando*

*Prov.*

23.

*sederis ad mensam potentis statue cultrum in gutture tuo.*

Quando te sentares à comer en la mesa de algun Principe, pon vn cuchillo à la garganta. Que esta mesa sea la del Altar, es indubitable. Que el cuchillo sirva para hazer vn Sacrificio, ò deguello, parece verisimil. Aora, pues, porqué se ha de poner en el cuello esse cuchillo? Porqué ha de tirar à sacrificar el cuello, mas que otra parte? Porqué? El cuello, dize vn Autor, no es simbolo del deleyte? Segun aquello de Eliogabalo, que desleava tener el cuello de vna Gruña, para que sus deleytes fuesen mas dilatados, v crecidos? Pues está es la causa, porqué quiere Dios esté en el cuello esse cuchillo, para significarnos, que si le deslicamos ofrecer vna digna morada, templo, ò habitacion, en nuestro pecho, se lo hemos de consagrar, sacrificandole nuestros gustos, y deleytes.

## §. II.

*Segunda norma, ò modelo, que es el aparejo de vn camino.*

**V**Ino el Precursor (San Iuan Bautista, à preuenir en los corazones humanos, digna morada al Salvador, y para que

Matt. 3  
Isai. 40

que acertassen à hazerlo, los puso por idea, y exemplar el aparejo de vn camino. *Vox clamantis in deserto, parate via Domini rectas facite semitas eius.* Con que assi como para aparejar vn camino à vn grande Principe, se suelen endereçar las fendas torcidas, se quitan los embaraços, se hueñan, pifan, allanan, ò igualan las cuestras, altos, y baxos, se limpian, se adornan, y llenan de luzes: De la misma fuerte para aparejar vn camino digno de esse Señor, en nuestra alma, se há de endereçar nuestros afectos, dexando las fendas de las costumbres antiguas, y torcidas, se han de quitar los embaraços de nuestros pecados, y passiones, se han de hollar los bienes terrenos, se han de limpiar, y purificar de las inmundicias de nuestras culpas, se han de adornar con el aliño de las virtudes, y vltimamente, se ha de ilustrar con las luzes de la consideracion.

Lo primero que hemos de hazer, despues de aver endereçado las fendas de nuestras intenciones, y dexado las torcidas, por donde antes caminavamos, que es lo que nos enseña San Juan, en aquellas palabras. *Dirigite viam Domini, & rectas facite semitas eius,* ha de ser, quitar los embara-

ços, que son los Idolos de nuestras passiones, que le desagravan mucho à esse Divino cantante. Por su Profeta Elias, dixo Dios à su pueblo estas palabras. *Contaminabis laminas sculptrilium, & argenti tui, & disperges ea sicut immunditiam me struata. Egredere dices ei, & dabitur pluvia semini tuo, vbicunq; seminaveris in terra, & panis frugum terra erit vberimus, & pinguis.* Romperàs las laminas de los Idolos, y el ropage de oro que salió vaciado de molde, le haràs pedaços, y hecho polvos, le esparciràs al ayre, y con esta diligencia cogerràs pan colmado. y que nos querrà enseñar con esto? Que? Yà lo dize S. Cyrilo Alexandrino, y es, que entonces hecharà Dios su bendicion à nuestra tierra, y le será agradable nuestro afán, quando se le quiten de delante los Idolos de nuestras passiones, y que si lo hizieremos, abundará en nosotros este fruto, y trigo Soberano. *Quando idola sustuleris tunc spirituali fertilitate abundabis.*

Apenas el Profeta Elias haze quitar la vida à todos los 150. Profetas falsos, è idolatras, quando le dize al Principe Acab, que suba, coma, y beva. *Ascende comede, & bibe, quia sonus multa pluvia est.* Pues por qué no antes? Por que

Isai. 39

S. Ciril.

que

8. Hier.  
in Isai.

2.

4. Reg.  
25.

Tylmã.

que no. se avia quitado hasta entonces la ocasion de los peccados, è idolatrias, San Gerónimo. *Interfesti sunt ab Elia Pseudo Propheta, postea datus est panis Salvatoris vberimus. Nisi enim vitia recesserint, virtutes non subeunt.* Empeñò Iosias el gobierno de Iudea, y dize el Sagrado Texto, que quitò, y destrerrò los Idolos de los Bosques, y puso en su lugar calaveras, y huesos de difuntos. *Succidit lucos replevitque loca eorum ossibus mortuorum.* Y porquè tanto cuydado en acabar con todos? Porquè avia de celebrar la Pasqua del Cordero. *Facite Phasè Domino Deo vestro.* Y quiso instruyrnos de lo que devemos hazer nosotros, para celebrar esta mejor Pasqua, y llegar à comer el Cordero, de que aquel otro era vna sombra. *Iosias (dize Tylmano) facturus Phasè, purgavit terram, & templum; & eiecit figuras Idolorum. Eodem modo accessuri ad Sacramentum Corporis, & sanguinis Domini, purgare debent terram, idest carnem, & templum, idest animam, & eijcere à corde figuras Idolorum, idest turpes imaginationes.*

Lo segundo, à de ser hollow, y pisar la tierra, igualar los caminos, esto es, pisar los bienes terrenos, y despre-

ciarlos. Para dar el Redentor aquellos pocos panes, que refiere San Iuan, en el desierto, manda à los que les han de comer, que se sienten sobre el heno, y que lo huellen, y lo pisen. *Facite homines discumbere, erat fœnum multum in loco.* Otra vez hizo lo mismo con las tropas, y dize San Marcos, manda que se recuesten sobre la tierra seca, y desnuda, y que la huellen. *Et præcepit turba discumbere super terram.* Pues que misterio tendrá el disponer se pise allí el heno, y acá la tierra en dos ocasiones que les dà sustento? El Venerable Beda advierte, q̄ como en el heno estàn representados los afectos de la carne, y por la tierra las riquezas, y bienes temporales, quiere su Magestad se pise vno, y otro, para significarnos los hemos de pisar estos, y aquellos, para comer de vn pan tandigno, y tan suave. *Super fœnum viride, dize Beda, hic super terrã quia per scripturam carnis desideria comprimere iubentur, in novo testamento ipsam quoque terram, & facultates temporales relinquere precipimur.*

Lo tercero que se requiere es, que se limpien los caminos de nuestros coraçones, porque à este Señor Sacramentado, le agrada summamère la limpiça.

Quiso

Ioan. 6.

Beda  
super  
Ioan. 6.

Ioan.

lib.

t. 1.

n.

s. 1.

S.

ser.

in.

Quiso la Virgen Santissima Nuestra Madre, que su Hijo precioso convirtiese el agua en vino; y mandò à los Ministros, llenassen las hidrias de agua: *Implete Hidrias aqua.* Pues no podria hazer se llenassen otros vasos, que eran mas propios, ya proposito para el vino, y no vnos, que como advierte Sãto Tomas, estavan destinados para la purificacion de los Sacerdotes? Es el caso, dize Sylveyra, que estos eran limpios, y purissimos, como nota el mismo Angelico Dotor: *Vasa, esto es las Hidrias, cum ad tularorum purificationem posita essent purissima erant.* Y como esse vino avia de representar el Eucharistico, quiso instruirnos esta sollicita Madre, deseosa del mayor provecho de sus hijos la pureza grande, con que devemos recibirle. *Ideo existimo, quod Hydria ad hanc vini conversione eligunt, quod sacram Eucharistiam adumbrat, tanti enim mysterij figura in mundo, tantu puroq; loco receptaculum habere poterat.*

Lo 4 ha de ser cerrar el camino y sãda de los vicios, para q̄ no bolvamos mas à ellos. El glorioso P. S. Zenon, reparò que no les diò la divina bondad, el Manà à los Hebreos, hasta aver pasado el mar,

y averseles otra vez cerrado el passo, para bolver à Egipto: Como dandonos à entender, que es necessaria essa prevencion, que representa, para llegar à comer deste Manà Divino. *Dei populus liberatur, resolutisque undis via, cum persecutore deletur. Ideo eos in eremum unde perduxit vulneraque detestabilis mentis curanda lacte, cum melle, providendo comonuit nam infirmis, ac languidis Manna teneritudinem irroravit.*

Lo 5 se han de llenar de luzes, è ilustraciones, por medio de la oracion, y contemplacion, que es la que tiene à Dios gustoso. *Vadit ad montem Myrra, & ad collem thuris.* Quereis saber adonde acnditè gustoso, dize este Señor: al monte de la Myrra, y al collado de el incienso. Y porque mas à estas dos partes se inclina su Divina Magestad? Porque la Myrra (responde S. Gregorio) significa la mortificacion, y el incienso, la oracion, y consideracion muy fervorosa. Y lon essas dos cosas los imanes, que mas lo atrahen, y lo tienen mas gustoso. *Ad montem Myrra, & ad collem Thuris sponsus vadit, quia eos familiariter visitat, quos per mortificationem vitiorum ad alta proficere, & per humiles orationes suaviter re-*

Isan. 2.

lib. 4.

p. 2. c. 1.

n. 101.

S. Thom.

Cant. 4.

Gregori

S. Zenõ.  
serm. 5.  
in Exod.



*redolere prospicit.*

Y la razon es: porque si ay luzes de consideracion se trata-  
rà este divinissimo sacramento  
con mas atencion, y reverencia.

Quando llegaron los Angeles  
à la casa de Habrahan, aun-  
que viejo, los recibe en pie,  
se postra en tierra, y los adora.  
Llegan à la de Loth, y  
con ser joven, no le dize hi-  
ziessse nada de esso? Que seria  
Habraham Noble, y son estos  
siempre mas atentos, y cor-  
teses? No, que tambien lo  
era Loth; no fue, responde el

Gen. 18

Abulente, sino que quando  
llegaron à la presencia de  
Habraham era medio dia: *In*  
*ipso fervore diei*; y quando à  
la de Loth, era cerca de la no-  
che, y deviò faltar la luz pa-  
ra conocerlos, y hazer con-  
cepto del favor que recibia:

Abul.

*sic Habraham consideravit istos*  
*esse nuncios Dei, Loth adoravit*  
*faciendo reverentiam ut homi-*  
*nibus.* Lo mesmo se vè en el  
Centurion, y el Archysina-  
gogo. Llega este à Christo, y  
le pide, vaya entre en su casa,  
y dè à su hijo la salud: *Veni*

Matt. 5.

*imponere manum tuam super eam*  
*ut salva sit.* Llega tambien el  
Centurion, quiere su Magel-  
tad entrar se le en su casa, y el  
le escuta, y alega su indigni-

Matt. 8.

dad: *Domine non sum dignus,*  
*&c.* de donde naze esta dife-  
rencia? De la abundancia de

luz de Fè, dize Theofilato, y  
crecido conocimiento de la  
grandeza de el Señor. Todo  
lo qual faltava en el Archysi-  
nagogo. *In quantum depra-*  
*batur ut veniat non quantum*  
*oportebat habere fidem osten-*  
*dit; oportebat enim dicere:*  
*dic verbo, & sanabitur filia*  
*mea.*

Theofil.

Otra cosa se puede añadir  
à este aparejo, que será moy  
del agrado de este divino ca-  
minante, y es, poner los ojos  
en sus huellas: esto es, con-  
templar los Passos de su San-  
tissima Palsion. El becerrillo  
que les diò Habraham à los  
tres Angeles, le comieron à  
las puertas de su tienda, y à la  
sobra de vn arbol: *Tulit quo-*  
*que vitulum, quem coxerat, &*  
*possuit coram eis; ipse vero sta-*  
*bat sub arbore.* Sã Ildoro di-  
ze, que este becerrillo figura  
al de el Altar. Mas porquè se  
ha de comer debaxo de vn  
arbol? No fuera mejor allà  
en lo mas retirado de la tie-  
da, para estar mas defendidos  
de el calor? Para esso, mejor  
fuera; pero no para los desig-  
nios de su Divina Magestad.  
Este arbol, no es sombra de la  
Cruz? Si, dize el mismo San-  
to, pues comase debaxo à la  
sombra de esse arbol, para  
que se entienda se ha de tener  
à vista su Santissima Palsion,  
y los Mysterios, y Passos de  
su

s. I.

Can.

s. G.

Gen. 18

Dro  
Ost.

Luc

s. Isidor.

fu Cruz, quando venga à hospedarle en nuestros cuerpos. Todo lo comprehenden las palabras de este Santo: *Iste autem vitulus tener saginatus Domini Iesu Christi est corpus: hic est vitulus Domini, qui propter salutem credentiū ad arborem Crucis est immolatus: Nam sub arbore sedisse*

Cant. I.

*Passionis Dominica erat signum. Muestrame, dize el alma santa cariñosa de su Esposo Christo, donde apacientas à los tuyos, y repocas en el rigor de el medio dia? Indica mihi quem diligit anima mea vbi pascas, vbi cubes in meridie. Que este pasto indique al Eucharistico, dizelo S. Gregorio Nizeno: Vbi pascas id est vbi salutari percepta passione aeterno impleat nutrimento, &c. Que este repolo, ò acubito simbolize al de la Cruz, dizelo Drogon Ostiente: In*

s. Greg.

*Cruce cubat in meridie; y viene bien con aver muerto el Redemptor al medio dia: Erat autem fere hora sexta. Aora, y què mysterio tendrá el juntar lo vno con lo otro? Que mysterio ha de tener, ò que fin, fino enseñarnos, que quando tengamos delante esta comida saludable, hemos de tener à vista su Pasion, y que hemos de recibirle entre memorias de su Cruz.*

Drogon Ost.

Luc. 23.

*Con esso, no solo daremos no-*

*sotros gusto à este señor, sino que nos será este à nosotros mas gustoso. Sub umbrailius, quem desideraveram sedi, & fructus eius dulcis gutturi meo. Senteme à la sombra de aquel que descava; y su fruto sea dulce à mi paladar. Vamos al 7. de los Cantares, en donde hablando de este fruto, no dize sea dulce: Ascendam in palmā, & apprehendam fructus eius. Pues si allá no le halla dulce, como ai se saborea tanto en su dulzura? Porque aqui le comió, dize Gislerio, debaxo de vna sombra de su Pasion, y de su Cruz: sub umbra illius, quem desideraveram sedi; estas son sus palabras: Gum homo ad Sacramētum accesserit ibique per quietam Passionis contemplationem sub umbra sederit Christi in Cruce pendentis, tunc una cum sponsa dicere poterit: sub umbra illius, quem desideraveram sedi, & fructus eius dulcis gutturi meo.*

Cant. 2.

Cant. 7.

Cant. 2.

Gislerio

*si al recibirle contemplamos su Pasion, serán mas copiosas las gracias, y favores. Dos vezes hiriò Moytes la piedra de el desierto con la vara; la vna, en el hiermo de Oreb; y la otra, en las soledades de Gades, como consta del Exodo, y los Numeros. En la primera, no se dize que las aguas fuesen abundantes; y de la segunda, afirma el Texto, fue-*

Exod.

17.

Numer.

20.

ron abundantísimas: *Egref-  
fa sunt aqua largissima* ; pues  
que tendria en esta ocasion  
mas virtud la vara, ò seria mu-  
cho mayor el golpe? No, que  
no se dize nada de esto ; sino  
que acá hirió el peñalco , no

vna como antes, sino dos ve-  
zes : *Percutiens virga bis cili-  
cem*. Y que mysterio tendria  
el herir dos vezes esta piedra?  
*Damas.* Qué, ya lo dize Damasceno:  
*Percussit bis ut Crucis formam  
describeret*. Hirió Moyses la  
piedra con dos golpes, for-  
mando con ellos vna imagen  
de la Cruz. Digo aora, esta  
piedra no es Christo nuestro  
bien? Las aguas no son sym-  
bolo expreso de las gracias, y  
favores? Luego salir abundan-  
tísimas aguas de esta piedra  
al tocarla con vna represen-  
tacion aunque tan tenue, de  
su Cruz es dezirnos, que si  
llegaremos con nuestra con-  
sideracion à renovar las heri-  
das, y dolores de su Passion,  
y de su Muerte, alcançaremos  
de su Magestad gracias,  
y favores copio-  
sísimos.

## §. III.

*De la tercera norma, que es la  
prevencion, y adorno  
de vna Esposa.*

**V**IO el Evangelista San  
Iuan à la Celestial Ieru-  
salem, que es representacion  
propíissima de el alma, en  
forma de vna Esposa muy  
bien prendada, y aliñada, que  
está esperando la venida de su  
Esposo, y que sale gustosa à  
recibirle: *Vidi Civitatem san-  
ctam Ierusalem novam descen-  
dentem de Cælo, tanquam spō-  
sam ornatam viro suo*. Y así,  
no deve causar admiracion,  
que à las almas deseosas de  
recibir à su Divino Esposo  
dignamente, les proponga  
yo por idea, norma, y exem-  
plar el aliño, y adorno de tan  
cabal Esposa. Aora pues, así  
como en esta para robar el  
agrado de su Esposo, y cap-  
tar su voluntad, ha de pre-  
ceder vn ardiente deseo de  
lograr su compañía. A ma de  
esto, ha de ser sabia, y cuerda;  
ha de despojarse de otros  
afectos, que los de su querido  
Esposo; ha de dexar, si fuere  
menester, sus Padres, y salir-  
se de su Patria; ha de acom-  
pañar su cariño có vn temor  
humilde, y reverente; ha de  
quitar de si qualquiera man-  
cha

*Apoa.  
21.*

*S.  
feri  
in*

*Cel.  
Ru*

cha, desproporcion, ò fealdad, aunque sea con algun trabajo; y vltimamente, ha de vestir, calçar, y adornar decente, y curiosamente su persona. De la misma suerte lo ha de hazer, en sentido espiritual, el alma que llega à desposarse, y vnirse con el mas cariñoso amante de las almas Christo Iesus, por medio de la Sagrada Comunión.

Primeramente, ha de preceder en la Esposa de Iesus el alma, vn deseo fervoroso de vnirse à su Divina Magestad, y de recibirle dentro de su pecho. En el 2. de lo Cantares,

Cant. 2.

dize la Divina Esposa: *sub umbra illius, quem desideraveram sedi, & fructus eius dulcis gutturi meo.* Los Setenta y veynten: *In umbra eius concupiui est s. di.* Debaxo de su sombra detè con ansia, y me sentè. En las quales palabras advierte S. Bernardo, le significa el Mysterio de la Eucharistia; la razon deve ser, porque aquella palabra *sedi*, representa vn combite, de que es propio estar tentado.

S. Bern. serm. 48 in cant.

Celad. in Rub.

Aora, pues, reparese, dize Celada, en tres cosas que concurren en esse Texto. La primera, es vn deseo grande La segunda, vn excelsivo gusto. Y la tercera, es sombra y oblicuidad. *To concupiscere edu-*

*lij appetentiam significat, sapor ve fructuum dulcedinem designatur; umbra vero, & sacramenti obscuritatem indicat. Y que seria esta concurrencia, sin motivo? No. Y fue para enseñarnos, que si queremos gustar de los efectos de este Soberano Esposo, que es manjar, y vida, nos hemos de acoger à la sombra de la Fe; y ha de ocupar nuestro corazón vn deseo de recibirle muy ardiente? A esto aluden las palabras del citado Autor: *Sede igitur, ac discumbe sub hac umbra, illamque avide concupisces, simul enim concupisces verum Christi Corpus sub Eucharistia latens; ex corpore enim umbra nascitur, & tunc senties melleam Eucharistia dulcedinem, dicens, & fructus eius dulcis gutturi meo.* Mas claro lo dize aun en otra parte: *Ac si non desiderasset, nequaquam fructus dulcis fuisset.**

La 2. cosa que se requiere es que sea el alma cuerda, y sabia. Llega el prodigo a la casa de su Padre, mas necesitado de sustento para la vida, q̄ de ropa para el abrigo: *Hic fame perego* que dixo el, y manda su Padre le traygan galas para el adorno. El pan no era mas necesario, y urgente, que la gala? pues porque emplea en essa los primeros cuydados? Porque

en essa, dize Ambrosio, está representada la sabiduria, y es necesario se prevenga, y vista della primero; para que llegue á comer de vn sustento, que ha de representar la Eucaristia. Es menester, que el alma sea sabia, para unirse intimamente con su esposo Christo. *stola est amictus sapientia, quo nuda corporis, Apostoli teguntur; recepit autem sapientiam primam.*

Ambr.

El 3 requisito es, que se despoje de todos los otros afectos, singularmente desordenados. A la Espola se le quita la capa, quando se le previenen galas para el despoorio. *Tulerunt Pallium meum.* Pues si se ha de vestir, para que essa diligencia? Aun por esso, responde San Gregorio: No veis, que essa capa, no es vestido propio de vna muger, y por otra su afecto era desordenado? Pues despojese de ella, que de otra suerte, no hallará la prenda de su honor, ni el blanco de su amor, que solicita: No se dexará hallar de ella su divino amante. *Pallium tollunt, quia si quid pompa secularis residuum erat in corde, exortationibus suis ab animo auferunt.* A Eliseo, no le quito dar la capa su Maestro, hasta que lleva-

do de dolor, rasgò su s vestiduras: *Apprehendit vestimenta sua, & scidit illa in duas partes, & levavit palliū Eliā:* porque como dixo Drogon: Era esta capa representacion del Sacramento. *Tu es verus Elias, qui reliquisti nobis pallium tuum; pallium tuum est caro tua.* Y convenia para que le asentase bien, despojarle de las otras ropas, que representan los desordenados afectos. A esto pueden referirse aquellas otras palabras de Lyra: *Non acasu accidit, sed ex divina ordinatione, ut Eliseus ipso operiretur in signū, quod Spiritus Eliā requiescebat super eū.* Como quien dize, que sino se huviera despojado de el vestido, ò no huviera merecido coneguir la capa, ò no se conoceria, que en ella se le dava el Espiritu do-

blado. *Hasta de los afectos: mas menudos, representados en el calgado se ha de despojar.* Así se le ordenò a Moyles para llegarle a quella mysteriosa Zarza: Sobre lo qual dize S. Gregorio Nizeno: *Calcei solvendi ei sciendus est omnis amictus pellicens, & terrestis, sordibus passionum infectus, ut ipse qui est cognitio possit suscipi.* A esto, aludé aquellas palabras de el Señor;

4. Regi

Drogon  
Ostiens,  
de Sacr.

Cant. 5.

lib: de  
vita  
Moyl.

hor: *Qui lotus est non indiget, nisi ut pedes lauet.* Por esta causa el Sacerdote avia de estar descalço, quando ofrecia Sacrificio, y hasta Pitagoras dixo: *Discalceatus sacrificia, & adora.*

El 3. Requisito, ha de ser dexar la casa de sus Padres, y salirse de su patria; por lo menos en el afecto. Así lo dixo Dios à Habraham: *Egredere de terra tua, & de cognatione tua, & de domo Patris tui.* Y por David: *Audi filia, & vid: inclina aurem tuam, & obliviscere domum Patris tui, & concupisset Rex decorem tuum.* Quanto el Señor, satisfacer la hambre de su Pueblo, embiando Codornizes; è hizo que estas, se les fuesen à sus tiendas: *Detulit, & dimisit in castra.* Embiòles el Manà, y para lograrle avian de salir de sus casas à cogérle: *Egrediatur populus, & colligat, qua sufficiunt per singulos dies.* Seria, porque el Manà era de mayor estimacion? No por esto solamente, dize Ruperto, sino para que nos persuadamos, que quando huvieremos de comer del verdadero Manà Christo; hemos de salir de nuestra casa, en el afecto, y de quanto no fuere de su agrado: *Et nobis quoque spiritualiter egrediendum est, ut*

*coligamus Verū Mannà; sed unde egrediemur? De pristina conversatione, & de vetustate vita.*

El 4. Requisito es, acompañar el cariño de esposa, con un temor reverencial. Apenas entrò en el mar la Magistad Divina, quando se estremeció todo, y se levantò vna tempestad muy grande: *Factus est motus magnus.* Y hasta los pezes, dize Theodoroto; que temblavan: *Trepidare videbantur quippe, qui Cælorum Dominum receperunt.* Amis de esto, San Chrysostomo dize: Que el sepulcro de el Señor, se estremeció al recibir su Cuerpo: *Sepulchrum accepto Corpore deposito territum, quod Patris Theaurum accepisset.* El monte Sinai, à la presencia de el Señor; se llenò de terror, y humo: *Totus mons fumabat, eo quod descendisset Dominus super eum in igne, erat que motus omnis terribilis.* Y aun llegó à temblar, y estremecerle, segun Cayetano lee del Hebreo: *Cayetanus iuxta Hebreum legit, tremuit totus mons valde.* David dixo, que à la vista de Dios Nuestro Señor, se commovió la tierra, y los Cielos se derritieron, como si fueran cera blanda: *Terramota est etenim Cæli destilaverunt à facie Dei Israel.* Aque añade Philon Hebreo; que estava muy

Chry'ost.  
in Ps. 2.

Exod.  
10.

Vn Au-  
tor.

Ps. 67.

lib. 10.  
depr.

muy

Regi

ogon  
iens,  
Sacr.

Gen. 12

Num. 11

de

muy puesto en razon, que a la presencia de el todo poderoso, se commoviessen los dos Orbes Terrestre, y Celestial: *Nam parerat, ut Dei ad ven tante potentia nulla mundi pars conquiesceret.* Pero que mucho, quando las columnas del Empireo, que son los Angeles, y Santos, se estremecen, y tiemblan: *Columna Cæli contremiscunt.* Y lo que es mas, la mesma Esposa: *Venter meus intremuit.* Como se dixo arriba.

El 5 requisito es, que se quite de el alma qualquiera desproporcion, mancha, ò fealdad, aunque sea acosta de trabajo grande, y dilatado. Quiero decir: *Que se ha de purificar con la mortificacion, penitencia, y lagrimas.* Las Esposas de el Rey Alueto, para vna sola noche que les cabia gozar de la presencia de su Esposo, por seys meses se lavavan con azeyte de myrto, ò arrayan, que por ser este aspero, es sombra de la mortificacion; y los otros seys, con variedad de vnguentos, y de aromas: *Sex mensibus ungebantur oleo myrtino, & alijs sex pigmentis, & aromatibus.* Aora, pues, con quanta mas razon nos devemos nosotros prevenir, y purificarnos con el arrayan aspero de la penitencia, y con los aromas de la oracion, y

otros ejercicios de virtudes? Ya lo pondera gallardamente Hugo Cardenal: *Myrtus ad statum penitentiam, aroma vero ad statum pertinet iustorum: unde mystice quise se in penitentijs ac mortificationibus primum exercuerunt, tum orationis, virtutumque studio dederunt, coram hoc Rege stabunt, frequentesque erunt.*

Con este ejercicio de la mortificacion, penitencia, y Cruz, es este dulcissimo Esposo mucho mas suave, y dulce. De los riscos mas intratables, dice David, sacò Dios para sustento, y regalo de su Pueblo dulzuras como miel: *Et de petra melle saturavit eos.* Aludiendo con estas palabras, como quieren los Santos Padres, à aquel suceso memorable, quando sedientos los Hebreos, remedio Moyses su sed ardiente, sacando a golpes de su vara aguas muy copiosas de unos riscos. Así lo, dice Theodoro: *In solitudine dulcissimam aquam ipsis à lapide adduxit, qua illis sitientibus mellis dulcedini similis esse visa est.* Que en la dulzura de estas aguas està simbolicada, y contenida, en representacion, la Eucharistia, es indubitable. Entre aora mi reparo: no diò en otras ocasiones el Cielo agua milagrosa? No socorrió Eliaco de esta suerte

Hugo Card.

Ps. 80;

Theod.

Ester 2

Iean 20.

¿Los tres Reyes, que ivan cõtra Moab, en lo escabroso de el desierto, estando padeciendo horrible sed? Como no les parece tan sabrosa? Porque en estas ocasiones no intervinieron los golpes de vna vara, como entonces. Pues que tienen los golpes de esta vara, que comontean a estas aguas tal dulçura? Quien San Agustín con su agudeza acotumbrada dize, que representavan la mortificacion, trabajo, y Cruz de Christo, y que esta es quien les comunicalas dulçuras, y suavidades: para enseñarnos, que con ella será su Magestad al alma mas suave, y dulce: *Quia virga petra percussitur Crux Christi figurat. Ligno accedente ad petram gratia manavit, & quod his percussitur evidentiùs significat Crucem; duo enim ligna sunt Crux.*

El ultimo requisito ha de ser el vestido, calçado, y adorno de las virtudes, con que deve estar el alma prevenida. A Maria Magdalena, aunque tan posseda de el amor, quando llega á tocar á Christo, la delvia la Divina Magestad, y la excluye de esta gracia, con aquellas palabras tan esquivas: *Noli me tangere nondum enim ascendi ad Patrem meum.* Pues que importava para dexarse tocar de esta su Discipula a-

mate, el aver subido, ò no al Padre Eterno? Qué? Mucho; responde el Erudito Padre Salmeron. El Padre Eterno, no avia de embiar al Espíritu Santo? Esto no avia de ser desques de la subida de Iesús? Antes de la venida de el Espíritu Divino, no estavan los Discipulos de Christo como desnudos, y faltos de sus singulares Donas? Esta es pue la causa, porque antes de subir á su Padre, no es digna de llegar á tocarle con tus manos: *Noli me tangere, nondum enim ascendi ad Patrem meum.* O que admirablemente Salmeron! *Nondum enim ascendi ad Patrem, à quo impetrabo Spiritum Sanctum, & eius dona, quo nos tangere debemus, illoque ornati ad salutaria accedere Sacramenta; sed maxime ad Eucharistiam: ipse Dominus tanquam in simbria vestis sue tangitur.* Es esto desuerte, que afirma San Basilio, que desde que los Apostoles fuerõ adornados, y llenos del Espíritu Santo, se contagra en la Iglesia el Cuerpo, y sangre de el Señor: *Ex quo renovati sunt Sancti Apostoli per adventum Spiritus Sancti de Cœlis ex eo sane credimus hunc Calicem in Ecclesia consecratum:* con que parece que hasta entonces no fueron dignos de Consagrar, ni recibir el SS. Sacramento.

L

CAP.

Iugo  
ard.

f. 80;

Aug.

beod.

Ioan.  
20.

almer.

Basil. l. 7.  
de Corp.  
& sang.  
Dñi c. 21



## CAP. V.

**ALIENTA A LA GRATITVD,**  
*despues de la Comunión, que es el  
 quarto desagravio del Santissimo  
 Sacramento del Altar.*

**E**STA hablando la Mysteriosa Esposa de su querido Esposo Iesus, y dize: que es como el Mançano entre los arboles sylvestres: *Sicut malus inter ligna sylvarum, sic dilectus meus inter filios.* Y si en alguna ocasion ( habla de Christo en quanto Sacramento) es en esta, no solo porque se dà en bebida, y comida, como la fruta de el mançano, que es buena para comer, y beber; segun lo dize Filon Carpasio: *Malum aptum est esui, & potui;* sino porque como el Mançano se halla en vn campo solo, sin hallar en la compania de los otros arboles sylvestres, sino toquerias, y rusticidades; así su Magestad se suele hallar solo en estos Templos; y despues de averle recibido, no le damos mas gracias, ni le hacemos mas agasajo, que si fue-

ramos vnos sylvestres troncos.

## §. I.

*Deve el Christiano despues de aver comulgado, mostrarse agradecido.*

## PORQUE

**I** LA falta de agradecimiento, y el no reconocerse en mienda en el que comulga, ni desapego à las cosas temporales, cece en descredito de Nuestro Señor ò del que le recibe. Porque es señal ò de que no es verdadero Dios, ò de que no se ha comulgado bien. Desearon los de Filistin conocer si avia alguna Deidad en aquella Arca, que los affligia; y para esto la pusieron en vn carro, governado de dos Vacas: Quitaronlas à estas sus hijuclos, dexaronlas andar,

Cant. 2.

Filon  
Carpas.

dar, atendieron à sus passos, è hizieron este discurso: si estos brutos sueltos sin atender à sus hijuelos, que son pedazos de su coraçon, figuran el impulso, ò imperio del superior que llevan sobre si; es señal que es Dios el que habita en essa Arca, à quien sugetaron las cervizes: si se dexan arrastrar de su natural afecto, tirando àzia donde estàn sus hijos, sin duda que no deve de morar Deydad alguna. Vicron, pues, que seguian el impulso de el Arca, como sino tuvieran algun hijo; y de alli conocieron era Dios el que las governava. Luego si se huvieran divertido, siguiendo su natural inclinacion, vendrian à inferir, no era Dios el que habitava aquella Vrna. Así es. Luego si aviendo recibido, y teniendo sobre ti esta Arca de la sageada Eucharistia, faltas à tu obligacion, te dexares arrastrar de tus afectos, y passiones, te distrahes con facilidad, te sales de la Iglesia atrahido mas de los ojetos à que tienes inclinacion, que del sugeto que tienes dentro de ti mismo: que vendran à inferir los Hereges, ò Gentiles, sino que no està à el verdadero Dios, y que deduciremos los que somos firmes Catolicos, sino que no le recibiste como debes,

2 Este beneficio nos obliga à ser agradecidos. Pide Aaron à los Hebreos, le den para fabricar el idolo sus joyas, y arracadas; y con tener las mugeres tan prendado el coraçon, y estar tan prendidas de su afecto, se desprendieron de ellas, y se las entregaron luego al punto. Qué seria esto porque para hazer su gusto, cò todo se vence, y atropellar? Bien es posibles; pero Brixiliano señala otra razon; y es, que las dieron tan liberalmente para obligarle ya con estos dones à que se les mostrasse agradecido, y tenerle ya muy obligado, para que les concediese quanto fusse de su gusto: *Vt quisque Deo suo, quasi à se per oblatum empto auxum adhibitum, uteretur; ipseque Deus auro ex quo factus fuerat obligatus benefactori suo, semper se agnosceret debitorem, cui proinde nihil, nisi pro ipsius voluntate, seu potius voluptate imperaret.* Ahora, pues, si por dar el hombre à Dios vn pedaço de oro, haze diçamé de que le tiene por suyo enteramente, y que le deve citar como obligado, afuer de agradecido? Con quanta mas razon lo pretenderà de nosotros su Bondad, quando nos dà en vn bocado, todos los retores de su Omnipotencia?

Brixil.  
Verb. Aaron in  
Har.  
scriptur

3. Antes parece se ha de agradecerle favor, q̄ todos los otros; assi espirituales, como temporales; aunque entre en cuenta el de la Redempcion. Hallase Dan. 4. Daniel seis dias continuos en el lago, librale Dios de que lo despedaçassen los Leones, y no es para levantar el coracon a los labios, y darle las devidas gracias. Embiale despues a Habacuc con la comida, y luego desata su lengua para la devida gratitud, bendiciendole, y alabandole. Que no mereceria agradecimiento el primer favor e si, dize Sylveyra; sino que en el primer beneficio estava representado el de la Redempcion; y en el manjar, el de la Eucharistia: y quiso enseñarnos con este exemplo, ò que en este se agradecen todos los otros Mysterios; ò que antes ha de faltar para los otros el agradecimiento que para este: *Per sex dies detinetur Daniel illa sus inter Leones, Et non legitur persolvisse gratias, quas, pro pane. In eo, quia prafigurabatur nostra Redemptio- nis Mysterium, in pane vero Christus Dominus sub sacramentalibus speciebus.*

syb. o.  
3.

4. Mas fiene Dios vna falta despues de la comunion, que muchas antes de ella. Vide sermon de Toros, fol. *Leetian* devida la gratitud, y ala-

bança, que no ay bastante correspondencia en nosotros, para alabarle, y bendezirle, por tan singularissimo, e incomparable don. Estava David refiriendo, y saboreandose en los favores, y misericordias divinas, en el Psalmo 71. en el qual esta vn verso que dize: *Erit firmamentum in terra in summis montium.* Y acabado el Psalmo, dize el mismo Profeta, que le faltò la retorica, y no tuvo mas alabanças que dezir: *Defecerunt laudes David Filij Jesse.* Pues que grandeza de don es, que assi lo aflombra? Que? No diximos arriba, que el firmamento es sombra de este admirable Sacramento? Pues esse es el favor, y beneficio, para q̄ faltan en David las alabanças? Por esto venia aqui bien aquellas palabras que dixo Forno al Cesar, de quien era muy favorecido, segun refiere Seneca: *Hunc vnam Caesar habeo iniuriam tuam effeci- si ut viverem, Et*

*moserere in-  
gratus.*



*Psal. 71*

*Vide  
fol. 14.*

*Serec de  
Benef.  
cap. 25.*

## §. II.

*Acrecienta la deuda de esta gratitud, la infinidad de bienes, que en esta vianda nos comunica Christo nuestro bien.*

Estos son tantos, tan grandes, y tan excelsiva la liberalidad con que nos los reparte, que mas parecen bienes avidos de robo, que bienes propios suyos; y que su Magestad es Leon, que distribuye las presas q̄ ha robado, entre sus cachorros. Aquí devió de tener Iacob la mira, quando dixo profetizando las glorias deste Leon verdadero de Iudá: *Ad pradam filij mi ascendisti requiescens accubisti ut Leo. Et quasi leona quis suscitabit eum?* O hijo mio, quieres saber lo que te me representas, quando te miro muerto en el Arbol de la Cruz; vn Leon que haze del dormido, para hazer mejor la presa. Y que presa será esta de que habla aquí Iacob? No dudo, que muchos Padres sienren, que la presa, que hizo Christo, luego que murió, fuè despojar al infierno de los justos, que tenia presos en sus calabozos: Pero suponiendo con la corriente de los sagrados Expositores, que

quando le abrieron el pecho con la lança; en el agua, y Sangre, que brotó del, nos dió la Eucharistia, digo, que la presa principal, que hizo durmiendo en la Cruz, fuè la que depositó en este Divino Sacramento. Y sino vamos á David: está hablando de este incruento Sacrificio del Altar, y dize; que les dió vna comida regalada á aquellos; que se hallavan bien dispuestos: *Memoriam fecit mirabilium suorum misericors, & miserator Dominus: escam dedit timentibus se.* El Hebreo lee: *pradam dedit timentibus se.* Que les dió vna presa, o robo, para que comiesen. Que carecerá de mysterio el ealificarle de esta suerte? No. Y era darnos á entender, fue este soberano Sacramento, la presa que hizo su Magestad, quando se durmió como Leon en el arbol de la Cruz; la qual, le llama presa, ó robo; porque fuè tal su liberalidad en concederla, como si fuera divina robada.

Está bien; pero ofrece-seme sobre este mesmo lugar, otro reparo. Que Iacob compare á este señor en persona de su Hijo á vn Leon, en quanto produce de su collado el Sacramento, ya le ha visto, y no me descontenta la razon. Mi dificultad está, en que

Es. 100.

Genf 49

de  
l. 14.rec de  
nes.  
p. 25.

que

que le compáre tambien á vna Leona. Que sería para encatecer mas la generosidad de aqueste don, ò presa? No estaria mal fundado; porque assi como la Leona, que tiene en la cueva los cachorros, que vivar dexa que no corra? Que monte, que no despueble? Que valle, que no robe? No ay conejos, gamos, cabras monteses, que estèn seguros; ni en la velocidad de su huida; ni en el retiro de sus madrigueras; ni en la aspereça de los riscos: Todo ha de ser objeto de su presa, para que sea regalo de los cachorros; assi nuestro amantísimo Iesvs, picado del amor que nos tenia, corriò los mōtes con la velocidad de quien ama, haziendo en ellos presas, y robos, para que sus cachorros tuviessen abundantes alimentos, y no penseys es ofrecimiento mio; sino pensamiento digno del agudísimo Ruperto: *Nec vero tantum, vt Leo apertis accubuit oculis; sed quasi leana, quã, vt seruiat grandis agit amor & affectus grandis erga fetus suos esurientes ad pradam excitat. Accelerasti spolia decrahere festinasti pradari, vt ad catulos tuos magna prada gaudium reportes.*

Y que montes corriò la Magestad de Christo? que mō-

tes? Aquellos, à quien David llamó montes eternos: *Illuminans tu mirabiliter à montibus aternis.* Y à quien Simaco, Teodoro, y Basilio el Magno, conformandose con el Hebreo los llamaron montes de las presas: *Illustris & immensus à montibus pradaru*. En estos montes, donde hazeys robos inmensos; presas infinitas, os mostrays ilustre; porque os mostrays tan generoso, que quanto aveis señor, à manos lo derramais à favor nuestro. Entròse Christo por los montes de estos elementos; y de todos ellos, tomò lo mejor, para que nos sirva de regalo en la Eucharistia. Lo mas acendrado de la tierra nos lo dà en su Cuerpo; lo mas cristalino de el agua, nos lo dà en su Sangre; y humores, que como venas de fuentes, y rios cruzan por su Cuerpo, y le humedecen. Lo mas puro del ayre en la respiracion, con que delecta en nuestros corazones. Lo mas vivido del fuego, en el amor con que arde por nosotros. Pasa à estos cerros celestiales, sin dexar pieçca rica en ellos, que no la deslia en esta vianda. Trepa por estas cordilleras de Spiritus Angelicos; haziendo presa en lo mejor, y no contentandose aun con esto, sube hasta los mon-

montes increados, y de ellos toma la omnipotencia del Padre, la sabiduria del Hijo, el amor del Espiritu Santo, las perfecciones todas absolutas, y comunes à la Santissima Trinidad. La inmensidad, que no puede limitarse à espacios; la eternidad, q̄ no puede medirse à tiempos; el poder, el saber, la misericordia, la iusticia, la fortaleza, la bondad, y en vna palabra, quanto ay en Dios, todo lo derrama en este Sacramento. No pudo darte mas; pues con nada se quedò de reserva de que no te haga manjar para tu plato. A los Bienaventurados en el Cielo, no tiene Dios mas que darles; de lo q̄ a ti te dà en el suelo. El Eterno Padre, no le comunica, ni le puede comunicar mas à su Hijo, de lo que te comunicò a ti en este manjar Divino. En el modo està la diferencia; pero en la dadiva, no la ay. Pues es verdad, que no es vna vez sola en la vida, la que te se haze este favor, sino tantas quantas quisieres recibillo. Pues no es vno el lugar donde se reparte, y este distante muchas leguas; para que no cueste mucho trabaxo el bufcalle. O bondad inefable de Dios! Que vianda ay mas frequente! Que beneficio mas manual! Que bien mas

repetido! En cada pueblo, en cada Iglesia, en cada Miffa, se derrama todo Dios, en estas Oltias, para que le gozes. O gran Dios, y que derramado te veo por las almas! Mas ay Dios, y que mal correspondido te veo de tu infame afecto!

Es de calidad, lo que nuestro amoroso Iesvs, derrama prodigamente sus bienes en provecho nuestro, que es menester nos advierta la Fe, no sò bienes robados. estos, q̄ liberal emplea en alimento de sus hijos. : *Non rapinā arbitratuſ est esse se aequalē Dēo; sed ſemetipſum exinanivit.* Lugar que le entendiò Dionisio Alexandrino, de la institucion de este venerable Sacramento: *Exinaniri vocat Apollolus, capi à nobis Myſterium vita per manus eius incontaminatus, & poſſimus, qui ſumus fideles eius capere eum, fieri manſio eius accipientes eū totum.* Aunque derramò Christo sus bienes en este Sacramento soberano, advierte, que no son bienes robados; propios tuyos son. Pues no hemos provado; parecen bienes de rebo, segun los reparte Christo liberal à Si. Y aun por esto, para que nadie juzgue son robados, y pierda el concepto, ò los mire con menos estimacion; nos

asse.

Philip.  
2.

Dionisio  
Alex.

asegura, y advierte el Apóstol con divina providencia, que no son robados; sino propios, no niego que parece robo, lo que es amor; mas para que estimes, dize Pablo, el amor con que hizo empleo en ti de todos estos bienes, te prevengo; de que no los desperdicia por robados. Y si vn Leon de quanto coge en las presas, haze alimento para sus cachorros; quanto mejor pudo compararle Christo al Leon, que quando hizo alimento de quanto hubo à manos para el regalo de sus hijos. Luego por esta parte bien pudo el Leon ser figura de Christo; en quanto este manjar; pues en quanto Leon le salió del pecho la Sagrada Eucharistia.

## §. III

**C**rece dicha obligacion por la razon de superioridad, que ay en este manjar sobre todos los otros de la tierra; y es, que estos por gustosos que sean, solo llegan a endulçar la boca; este passa à satisfacer el coraçon, aquellos son como pintados, que dexan hambriento el apetito; este manjar verdadero, que por si solo satisface: *Caro mea*

*vere est cibus, & sanguis meus vere est potus.* Yà lo apuntò, sino me engaño, el Apóstol de las gentes Pablo, hablando de las viandas de los Israelitas: *Nolo vos ignorare fratres, quoniam Patres nostri omnes eandem escam spiritalem manducaverunt, & omnes eandem potum spiritalem biberunt.* No quiero, dize el Apóstol, que se huya à vuestras noticias, que nuestros Padres, gozaron de vna mesma vianda, y de vna bebida misma. Aquella en el Manà, està en las cortices puras, que les desatò Moyses, del pedernal; y luego añade el S. Apóstol: *hic autem in figura facta sunt nostri.* Pero todo aquello no faè mas que vna figura, de lo que nosotros aviamos de gozar en el Cuerpo, y Sangre de el Señor. Aquel manjar, y aquella bebida fuè la figura, esta nuestra comida, y bebida es la verdad. De figura, y sombra califica estos manjares en cotejo, y comparacion deste manjar. Pues que es esto, sino dezirnos son como pintados? Consequencia, è ilacion es esta, que la deduce de dicho antecedente, no menos, que San Iuan Christoſtomo: *Age ab imaginibus, quas pictores pingunt similitudinem sumamus, &c.* Es mucho lo que el

I. Cor. 10

Christoſt.

santo se dilata en dicho similes con la eloquencia, y agudeza que acostumbra, y es fuerza darle vn corte: pero no pudo hablar mas de mi intento. Porque viandas pintadas, ya se ve, que no son sino para lisonja de los ojos, y para burlar del paladar. Pues he ahi, porque deven llamarte las viandas de esta mesa verdaderas; porque las del mundo, no son sino pintadas, aquellas con su verdad llegan a hartar el coracon; estas como aparétes no pasan del gusto de la vista, apenas llegan de los ojos a la boca.

Explicarase esto con lo que cuenta Herodiano: hizo el Emperador Helio Gabalo vn dia: Mandò prevenir dos mesas, y en la vna, en que el comia con su muger, è hijos, dispuso se trujessen manjares verdaderos. En la otra, a que tenia combidados muchos Principes; ordenò se les propusessen pintados los manjares; si bien contrahechos, de suerte, que vistos pudieran solicitar el apetito. Hecharò mano à ellos, y hallaronse burlados. Deziales con fiska vn criado, que comiessen; pero ellos respondieron: *Qui fieri potest, ut eibis pictis reficiamus reficietur visus, non gustus.* Como hemos de comer, si es-

tos manjares mas son objeto de la vista, que del gusto. Coteja la meta de Helio Gabalo con la de estos Principes; y esta, y mayor diferencia hallaràs de la de Christo, à la que el mundo te previene; y es que los manjares de aquella, solo entretienen los ojos, y engañan al apetito; los de esta, aunque engañan los ojos, y parecen al gusto desabridos, satisfacen del todo el coracon.

*Satiabor cum apparuerit gloria tua:* Dezia David hablando con la bondad Divina. A Señor! Y que poco satistecho me dexan los manjares, y bienes deste mundo; pero sirveme de consuelo, y alienta, è entretiene mis fervorolas ansias, acordarme ha de llegar el dia, en que me mueltras tu gloria, y lleguen à hartarse cumplidamente mis deseos: *Satiabor cum apparuerit gloria tua.* Hasta aora han sido como pintados los gustos, para mi solo han parado en objeto lisonjero de los ojos; quando apareciere tu gloria, tendra su adecuado objeto el coracon, mi afecto su cabal hartura. Aora, y que gloria serà esta? Exercitos de Angeles, que baxen à la tierra, y la llenen de copiosos resplandores? Que no: Que aun tiene Dios otra mejor: Pues qual es? No calificò su

es. 16



Exod.  
16.

Magestad de gloria propia su-  
ya aquel Maná , quando le  
llovió á los Hebreos? *Et*  
*mane videbitis gloriam eius?*  
Este Maná, no es Symbolo de  
este verdadero manjar de la  
Sagrada Eucharistia? Luego  
este es la gloria que desea  
David, bastante para llenarle  
el corazón.

Cant. 2.

Aora se entenderá la  
causa porque el señor, para  
quedarse con nosotros por  
manjar, no hizo eleccion de  
alguna de tantas frutas, de  
que pudiera echar manos;  
mas a proposito le pareció el  
pan. Y es, que aquellas ape-  
nas pasan de objeto de los ojos  
á entretener el paladar: *Et*  
*fructus eius dulcis gustui meo.*  
Y este tiene por atributo pro-  
prio suyo, el ser manjar de  
corazón; confirmandole, y  
dandole fuerças como man-  
jar verdadero: *Et panis tot*  
*hominis confirmat.* Esta calidad  
pues es muy propia de este  
venerable Sacramento: *Caro*  
*mea vere est cibus.*

Pf. 103.

Gen. 49.

Llegó el Patriarca Jacob  
á dar á su querido Joseph la  
bendicion, y le dice de esta  
suerte: *Omnipotens benedicat*  
*tibi benedictionibus Cæli desu-*  
*per benedictionibus abyssi iac-*  
*tis deorsum, benedictionibus*  
*vberum, & vulva.* Dios te  
bendiga, con todas las ben-  
diciones de los Cielos, en lo

alto, y con las bendiciones  
que ay en lo mas baxo del  
abismo, y llegando á des-  
fearle las bendiciones que ay  
en medio de la tierra, solo  
pide a su Magestad, le ceda  
las bendiciones de los pe-  
chos, y del vientre: *Benedi-*  
*tionibus vberum, & vulva.*  
Entre aora mi reparo. No  
ay otras bendiciones en la  
tierra, que le pueda desear  
Jacob? No ay otras felicida-  
des? No se reconocen mu-  
chos bienes? Pues porqué  
deséandole Jacob á su hijo,  
todas las bendiciones del  
Cielo, y del abismo, quando  
llega á la de la tierra, se cõ-  
tenta con desearle, y alcan-  
çarle esta? No tenemos que  
hazer, sino ver á quien sig-  
nifican estos pechos, y este  
vientre; y de ai sacaremos  
la razon. El Glorioso Padre  
San Ambrosio dice, y symbo-  
lizan los pechos, y vientre  
de MARIA, que nos produ-  
xeron á esta fruto de bendi-  
cion Christo Iesus Sacramen-  
tado; y de quien exclamó  
Nuestra Madre la Iglesia:  
*Beatus ventex quite portavit,*  
*& vberaque suxisti.* Oyga-  
mos sus palabras: *MARIE*  
*dixit vbera, qua vere benedi-*  
*ficarant, quibus sancta virgo*  
*populo Domini potum lactis*  
*immulsi. Unde, & illa mu-*  
*lier in Evangelio ait: Beatus*

Ambrosio.

venter, &c. Así: Pues esta es la causa porque no haze memoria de otras bendiciones, bienes, ò felicidades, y es, que respeto de este bien, y manjar de la Sagrada Eucharistia, todos los bienes de esta vida, son como pintados, ò como sino fuesen.

De aqui vengo yo afirmar q̄ las dulçuras de este m̄ajar Divino; son superiores al manjar mas sabroso de esta vida, que es la miel, en particular por tres razones. Sea la 1. Que la dulçura del panal, se queda solamente entre los labios, y la suavidad deste manjar Divino, llega hasta lo interior, y mas intimo del pecho, y llena de sus delicias toda el alma: *Cor meum, & Caro mea exultaverunt in Deum vivum.* Las suavidades de mi Dios, dize David, me han llegado, no solamente hasta la carne, tã bien han penetrado el corazón, hasta llegar a hazer participante de ellas al espíritu. Y Santo Rey, q̄ Dios es este q̄ contiene en si tan grã dulçura? Quien ha de ser, responde el Padre Celada, con David, vn Dios, que se venera en los Altares: *Altaria tua Domine.* Sino este manjar delicioso de las almas, que se venera en esse Altar? *Agere de Sacramento Altaris innunt verba sequentia: Altaria tua*

*Domine virtutum.* Mirad si llegan las suavidades deste Señor Sacramentado, hasta lo intimo de el alma; y si excede a las del panal que se queda entre los labios.

La 2. razon es, que el panal es manjar de la tierra, y comun a los hombres, y a los bruto; y el que saltò del costado de Iesus, y está en el Sacramento, es por su excelencia, è incomparable dulçura, no solo pan del Cielo: *Panem Cœli dabit eis.* Y manjar de Angeles: *Panem Angelorum.* Si no manjar Divino, y el mayor regalo de los Dioses: *Angelorum esca nutriti populum suum.* Dize el Espíritu Santo, por el Sabio: Señor, es tãto lo que estimais a vuestro pueblo, que le aveis dado a comer manjar de Angeles. El Griego lee: *Ambrosia.* Que se entien- de manjar de Angeles? Con vna Ambrosia Celestial. Agora pregunto: ay nadie que ignore, que la Ambrosia, por sus excelentes calidades de suavidad, y dulçura es proprio m̄ajar de las Deydades? Luego bien digo yo, que este admirable Sacramento es manjar Divino, suento de los Dioses, y por configuente, que excede en suavidad, y dulçura a todos los panales. Y esta sin duda deve ser la causa, que para comerle, nos exorta su

Ps. 27.

Sap. 16.

P/. 83

P. Celad.

Magestad por el Evangelio, nos convirtamos, y transformemos, y nos hagamos vnos Dioses. Y que es menester sea vn hombre vn Dios, para comerle: *Sicut misit me vivēs Pater, & ego vivo propter Patrem; sic, & qui manducat me, & ipse vivet propter me.*

La 3. causa del exceso, que haze este manjar á la suavidad de los panales es, que estos por sabrosos, y dulces, que sean, se corrompen; y la sabrosidad de este, nunca se acaba, siempre permanece.

Com. 8.

*Qui manducat hunc panem vivet in aeternum: Aprehendate.* (decia hablando con su Esposo la discreta Esposa) *Et ducam te ad domū Matris meae: ibi me docebit, & dabo tibi poculum ex vino condito.* Esposo mio yo te introduciré en la casa de mi Madre y allí te regalaré con vn vato de vino preparado. Que esta casa de que habla la Esposa sea la Iglesia, y este vato de vino el q̄ en este Altar, mysteriosamente se consagra, es común, y universal sentir de los Doctores, y no me parece mala la comparación, para significarnos la suavidad de su labor: pero ocurreme vna gran dificultad. Si este vino, que se consagra en estas Aras, ha de ser natural, y sin artificio, coe

mo se compara al vino artificial, y preparado, que comunmente se llama hypocrís? Será porque como indica el mismo nombre, es tanta la superioridad de su dulçura, que sin el riesgo de empalagar el gusto, provoca al menos aficionado, á que le beva? Bien es posible; y no sería tuera de mi intento. Pero no; otra razon muy de mi propuesta, dá el Doctísimo Padre Vega, en sus eruditos Comentarios; y es, que la dulçura del vino natural, está mas expuesta á perecer, y corromperse, que la de esse hypocrís, ó preparado. Y así, aunque por la otra parte no sea adecuada la comparación está por esta otra muy á su lugar: por lo que importa eternos muy asegurados de la estabilidad de su dulçura. Oyganos agora sus palabras: Merito, dize el citado Autor en la Exposicion de los Cantares. Cap. 8. Not. 8. *Sanguinis Christi in Euchristia potus vinum conditum nuncupatum est: Cum inter liquores ceteros id daturū, ut sua state nūquā defitura potetur.*

P. Vega  
in Cant.  
Cap. 8.

## §. III.

En que consista este agraci-  
decimiento.

1. **A** Mas de lo que se ha dicho en el primer Tratado, en orden á este punto: Lo primero que le requiere para complemento de nuestra gratitud es: Que no nos bemos de apartar luego de la presencia de este Señor, que hemos recibido, aun despues de averse consumido las especies, y faltado su Real presencia. Sirvanos de eficaz exemplo su mesmo amoroso corazón. Afirma san Agustín, que así como quando salió de tu Eterno Padre para acercarse á nosotros, no se apartò de tu presencia: de la mesma suerte quando salió deste mundo, para el Cielo, fuè tanto su cariño, que se quedó en compañía nuestra, en el admirable Sacramento del Altar. *Sciens quia à Deo exiit, & ad seum valit, nec Deum cum inde exiret, nec nos deserens cum exiret.* Quanta razon sera pues, que nosotros imitemos este exemplo, y q̄ quando nos apartemos de la Comunión, para nuestras forçolas ocupaciones, permanecamos, y nos quedemos en presencia suya por unton

moral, ò intelectual, ò afectiva con su ser inefable, y perfectissimo? Que esto nos pretendió significar, quando nos dixo: que como le embió su Padre, y vive por él, sin apartarle del vn punto: así el que le come, ha de imitarle en este modo de vida, en quanto le fuere posible: *Sicut misit me vivens Pater.* El mesmo Santo advierte: que la causa porque su Magestad reservò para los vltimos fines de su vida, el instituir este Mysterio venerable fuè; porque quedasse mas permanente en la memoria; tanta es la solitud de este recuerdo. Oygamos sus palabras: *Namque Salvator, quo vehementius commendaret Mysterij illius altitudinem, vltimum hoc voluit infingere cordibus, & memoria Discipulorum, à quibus ad passionem digressurus erat.*

2. Deve correspondèr el q̄ comulga, cõ el suave olor del buñ exemplo, con frutos, de virtudes, y lagrimas de penitencia. Naze en el Rio Phylon, que es vno de los del Parayso, vn Arbol, que se llama Bdelio, Arbol aromatico, dize Ber-  
Bercor.  
corio, y por consiguiente Symbolo de los Iustos, que estos siempre respiran ambares de virtudes perfectissimas. Pero siempre en todo  
siem-

August.

Hug. hic

tiempo exhala bué olor; pero es sin comparacion excesiva su fragancia, quando le rozia con vino, assi lo dize Hugo, sacandolo de la Glosa: *Bdelliū arbor est boni odoris, sed odoratior infusione vini.* Luego siendo este Arbol Geroglifico expreso de los lutos; claramente dá á entender, que nunca los Fieles despiden, y deven despedir de sí tan suave olor de perfecciones, como quando gustan de la Ságre Sacramentada de Iesvs. Mas no solo exhala este Arbol buen olor, sino que despide de sí mas lucidas, y claras gotas como lagrimas, que son amargas al gusto: Añade el Autor citado: *Bdellium arbor quæ aromatisa, cuius lachryma lucida gustui amara.* Como dándonos á entender, que á las finezas de la Sangre de Iesvs Sacramentado, devemos corresponder los Fieles con frutos saludables de lagrimas penitentes; y que no solo han de preceder estas como disposicion, sino que han de seguirle como gratitud: *Quando sederis ad mensam potentis statue cultrum.* Quando te tentares á la mesa de algun Principe, pon vn cuchillo en la garganta, que este sea el cuchillo de dolor, y lagrimas. Dixòle arriba: *Culter penitentis, quo iuguletur vetus*

homo. Ahora, para que tan estable, y firme es *statue* Ya lo dize el mesmo Autor, para significarnos, ha de permanecer aun despues de aver comido: *Culter iste permanere debet etiam post Xpi sumptionem.*

3 *Se ha de deponer to la verga, y odio y en especialidad, en el que comulga á menudo.*: Privò David, á Mifibofet de toda su hazienda y diòsela á Siba por vna calúnia de traydor, de que le avian acusado. Sabelo Mifibofet, acude á purgarse de el delito; y aunque desvanece la acusacion con evidencia, con todo es condenado. Y lo que mas admiracion causa, no le queixa, ni manifiesta ni en vna palabra sola, su justo sentimiento. Pues es posible Mifibofet; que tanta es vuestra tolerancia? No se estraña dize el erudito Gaspar Sanchez: Que le avia combidado á su mesa el Rey David; y juzga por tan singular esse favor que le empeña á no quexarle, le Hega á templar, ó á quitar su descóluelo, ya ahogarle con el valor de la paciencia: *Concludit sibi nefas esse quarì de Regis decreto cum assiduum esse voluerit Regia mensa.* Ya dá mas claramente el Texto, la razon. *Tu autem posuisti me seruum inter*

Gaspar Sanc.

2. Reg. 19.

con=

Apo

Gen.

Thea  
Evan

convivas mensa tua, quid ego habeo iuste querela.

Mira San Ioan vn esquadron de esclarecidos Martyres ; à quien la tyrania , y crueldad llegò à quitar violentamente la vida cò horrible fiereza : y oye , que con alentados clamores , y quejas de sus agravios , pedian al Cielo la vengança : *Vidi sub- tus Altare animas interfecto- rum propter verbum Dei , & propter testimonium , quod ha- b- bant , & clamabant voce magna dicentes : vsquequo Domine sanctus , & Verus non iudicas , & non vindicas san- guinem nostrum de his , qui habitant in terra .* Y que lu- cede ? Que se les impuso vn perpetuo silencio : *Et dictum est illis , vt requiescerent .* Pues es posible à la sangre de Abel iusto , no se le permitiò que clamasse contra el fratri- cida ? Y su Magestad le oyò , y cumpliò su clamorosa peti- cion , con el castigo *Sanguis fratris tui Abel clamat ad me de terra .* Porque , pues à estas almas se les impide el pedir iusticia , y como clamar , y a- pollidar vengança ? Porque ? Porque està dize vn Autor , debano de el Altar en que se ofrece el Cuerpo , y sangre de le- vs , y a vista de esta precio- sa Sangre , en presencia de ella , Mela , no hade aver alièto

para clamar , por vengança por mas que pareciere justa . A esto parece , q̄ alude aque- llo de San Agullin (*recte*) dize el Santo : *Sub Altari iustorum anima requiescunt , quia super Altare Corpus Domini of- fertur .*

4. Despues de aver comul- gado , todo ha de ser caridad , vnion , y paz : *Orietur in diebus eius iustitia , & abundantia pacis .* Tendreis , dize el Real Profeta iusticia , y la paz en abundancia . Y de adonde na- zera ? Yà parece , que lo in- dican las palabras , que pone inmediatamente : *Et erit firmamentum in terra .* Porq̄ habrà vn firmamento en la tierra ; y que firmamento , ò Cielo serà este ? El Hebreo lee : *Pirach . id est placenta fru- menti .* Vna torta de trigo , no es esta vna sombra de la Ollia Conlagrada ? Luego la fuente de donde ha de provenirnos tanta paz , es de q̄ està en esta sagrada Ollia en nuestros coracone .

§. III.

Profiguese la mesma materia.

5. **D**espues de aver co- mulgado , ya no se ha de seguir el propio gusto . Los magos , quando iban à

Tom. io. in aped. ser. 33.

Pf. 71.

Apoc. 6.

Gen. 4.

Theat. Evang.

spat. nc.

Reg.

Be.

Belen, la Estrella se acomodava à los designios de su voluntad: Gaminava, quando ellos hazian su viage, y quando paravan, ella se detenía:

*Chrifol.* *Ambulante Mago, dize Crisologo, stella ambulabat, dormiente Mago excubabat stella.* Pero esto hasta quando? Hasta que se hallò à vista de Belen, que entonces ella era la que governava, y les dezia, se detuviesen con las ardientes lenguas de sus luzes: *Maiores, & clariores emittebat rador, qui praesentia pueri designarent.* Dize San Maximo. Entra dentro, y apenas llega à à habitar el portalejo humilde, quando se les comienza à negar su gusto, y se les imponen reglas, y preceptos: *Et responso accepto. in somnis, ne redderent ad Herodem, per aliam viam reversi sunt in regionem suam. Que será la causa? Que ha de ser, que Belen significa casa de pan: Llegan à gozar ai de la presencia muy amable de Iesvs, y en llegando à esta dicha, ya no se ha de seguir el propio gusto. No penséis, dize nuestro Soberano Maestro por San Iuan, ha de ser este mi manjar en todas las propiedades, como aquel Manà de los Hebreos. *Non sicut manducaverunt Patres vestri Mannà.* Y en que estaria la diferencia?*

*Mat. 2.*

*Ioan. 6.*

En que? Pregunto: aquel no se acomodava al gusto del q̄ le comia? Pues essa es la causa porque dize que ay gran diversidad entre estos dos manjares, para que se entienda, que este pan Divino, al q̄ le come le empeña à que se prive de su gusto, y haga contradicion à sus afectos. Esta es la causa, porque al hablar Christo Iesvs deste Pan quotidiano, allà en medio de sus agonias en el huerto, nos previene con que se haga su santa voluntad, y es que este es el de la Eucharistia, como advierte el Gran Tertuliano: *Christus enim panis nostris est, quia vita Christus invita panis.* Y conviene estèn advertidos, los que huvieren de comerlo; solo han de hazerla voluntad Divina. Y en este sentido pueden entenderse aquellas palabras Mysteriosas de su Divina Magestad: *Sicut misit me Pater, &c.*

6 Quien comulga ha de procurar, que los otros sean santos. Y ha de ser animoso para quanto fuere del servicio de Dios Nuestro Señor. A tres Profetas embiò Dios con muy importantes embaxadas, à Isaias, Moyses, y Geremias: este se excusa con su niñez: *Puer ego sum.* Moyses porfiado se reculle: *Qui sum ego, ut vadam ad Pharaonem,*

Tertul.

Io.

**Isai. 8.** **E**ducam alios Israel de Egipto. Solo Isaías se ofrece muy ofado: *Eccc ego mitte me.* Pues porque los otros se excusan, y este no, sino que antes se comida? Porque? Mirad lo que avia sucedido poco antes. A Isaías, no le caldeo los labios con aquella vital llama vn serafin? Esta llama, no symbolizava al Sacramento? Pues de ai naze en el aquefse zelo del provecho de sus proximos: de ai provienen estos espiritus tan esforcados. A esto parece que aluden aquellas palabras de Theodoro, citadas por Leon Castro: *Theodoretus significari his verbis ait; participationem Corporis, & sanguinis Domini.*

**7** Ha de alentar à otros à la frecuencia, y asistencia de este Comite soberano. Aviendo se prevenido en casa de Tobias vn esplendido banquete, ordenò à su hijo fuesse en persona à casa de sus deudos; y que los truxesse consigo, para que lograsen del comite: *Vade, & addue aliquos de Tribu nostratimenter Deum, ut epulentur nobiscum.* Dos reparos se pueden ofrecer en esto. El primero es, porq haze que su hijo comide à sus parientes: Y el segundo, porque estos han de ser los temerosos de Dios, los San-

tos, y los Perfectos? Pero ya se lea à los ojos la respuesta, y es: Porque essa comida, representava la deliciosa, y laudable de el Altar, y conviene, que el q participe de ella; haga à otros participantes, y que estos sean buenos se prevengan, y dispongan con la gracia. Y à lo indican las palabras de vn Autor: *Prædictum bonum est Celeste Convivium, qui digne comedit, alios ad illud invitat.*

**8** Nos obliga à grande perfeccion. Zelo de Heitas del honor Divino, privò à la tierra de sus frutos, por estorbar los pecados, mandando al Cielo no lloviesse, y porque tanto zelo no perezca en algun fracaso, le oculta en vn valle la Magestad Divina: *Abcondere in torrente Carith.* Huye otra ocasion las iras de Isabel, ofrecele vn Angel en el viage vn pan submericio, y le ordena se retire al Monte Oreb: *Et ambulavit in fortitudine cibi illius, usque ad montem Dei Oreb.* Pues porq antes se le señala vn valle para su defensa, y aora se le encamina à vn monte alto? Porque en essa segunda ocasion se le avia dado vna sombra de la Sagrada Eucaristia, y es justo se le dé à entender la alteza de perfeccion, à q le obliga la dicha de gustarla,

Autho.  
men.  
[pit.  
arbor.

3. Reg.  
12.

3. Reg.  
19.



Testul.  
adversus  
psychi.  
Cap. 6.

A esto podrá aludir unas palabras del Gran Tertuliano: *Post unicum pabulum, & potum quæ ab Angelo experge factus invenerat, & ipse quadraginta diebus, & noctibus vacuo ventre arido ore pervenit in montem Oreb.*

Joan. 6.

En virtud de este manjar hemos de ser divinos, como él es Divino, y revestirnos de la generosa naturaleza de Leones, para imitar los bríos deste sagrado Leon. La Divinidad, que recibe de su Eterno Padre con el ser, esta hemos de recibir de Christo por gracia, con este Divino manjar: *Sicut ego vivo propter Patrem, & qui manducat me, & ipse vivet propter me.* Entienda, dice la Magestad, de Christo, que el que llegare á comer la carne de mi Cuerpo, ha de respirar vnos alientos semejantes á los espiritus, que á mi me animan! Ha de vivir como yo vivo. Pregunto agora: la vida Iesus, no es vna vida Divina? Luego dezirnos hemos de serle en el vivir semejantes, es lo mesmo, que empeñarnos á que seamos en nuestra vida muy divinos. Tan Leones, y fuertes, que no puedan hazer en nosotros mella, los dientes de los Leones infernales.

Que hizo de armarse la maldad contra Daniel. Dos

vezes le arrojaron á Daniel por presa á los Leones, y o tras dos se le rindieron ellos á su innocencia por trofeo.

Qual será la razon? San Basilio siente, que la segunda vez cataron esta reverencia las fieras, al ayuno riguroso, en que Daniel se avia exercitado tres semanas, y que el exercicio de el ayuno dió leyes de ayunar á los Leones: *Cum tres hebdomadas non edisset, nec vinum bibisset dimissus in lacum: etiam Leones ieiunare docuit.* Y si bien es grande prueba del ayuno, que aun de las fieras se haze imitar, y gran reprehencion de los hombres, que somos menos dociles que fieras, para dexarnos persuadir del bien:

san Ambrosio siente, que mas le defendió la vianda, que comió traída por Abacuc milagrosamente, que el ayuno. Que su mayor seguridad estuvo en el comer, y que quando los Leones abrian las ambrientas bocas para la amenaza; él hechava mano á los manjares para la defensa: *Eremabant bestia ille epulabatur.* Agora, y que efectos causaria esta vianda en Daniel, que así lo defendía? La fortaleza, y alientos de otro Leon mas fuerte, que los amedrantava. No es imaginacion mia, sino parecer de dos insignes Por-

Basil.

Dan. 6.

Ambrosi.

tugueses, Sylveyra, y Mendoza. Que os admirays, dize este, q̄ los Leones no embistan a Daniel; si en virtud de lo que está comiendo, por ser figura de el Cuerpo, y Sangre del Leon de Iudá, Christo Iesus, queda hecho vn Leon por lo Divino, y valiente! Aquella comida le transforma en generoso Leon, de manera, que los otros Leones no ven vn hombre, que despedacensino otro Leon mas valiente, que respeten: *Leo Leonibus fortior generositasem, Leonina maiorem conferente Leone de Tribu Iudá, cuius illa mensa Corpus, & Sanguinem repræsentabat.* Y si aquella mesa de Daniel, con ser no mas que representacion, vna sombra de esta verdadera, que gozamos; pudo hazerle tan Leon, que venciesse, y despreciase á tantos Leones; que no hara de nosotros esta mesa, si llegamos á ella con el respeto que devemos! Que valientes! Que divinos! Que Leones saldremos de ella, para hazer rostro, y despreciar al mismo demonio, que anda como Leon, en busca de la preta: *Tanquam Leo rugiens circumire querens, quem devoret.* Ponderacion es tambien de los dichos Portugueses: *Quod si Danielillo suo prandio roboratus Leones contempnebat; quis*

*quis hoc Cælesti Convivio roboretur, vel ipsos demones perterrebit.* A qui viene la fuerza de aquellas palabras tan briosas, como de los alietos de Chrysostomo. *Tanquam Leones ignem spirantes ab hac mensa recedamus facti diabolo terribiles.* De esta mesa aviamos de salir hechos vnos Leones, despidiendo fuego, de manera, que en viendo nos temblasen los demonios. Pero ay Dios, y que tales dejen ser nuestras comuniones, quando despues de tantas nos hallamos tan covardes, para hazer rostro á los demonios; que á los primeros anagos nos tiene vilmente postrados á sus pies! Con vn Leon, que es vn Dios, en el cuerpo que aya tanta firmeza, tanta covardia, tanto delmayo para la virtud, ó que mal que le cumplimos los deseos, y que frustrados le dexamos los designios de mostrarse Leon, quando no dá su Cuerpo, y Sangre, para que lo teamos nosotros, quando llegamos á comerle.

Chrys.

Sylveyr.  
Mend.

R. Pet. 5



CAP.

## CAP. VI.

**DEL AGRAVIO QUE RESULTA A LA VIRGEN SANTISIMA**  
*fino Nuestra Madre, de la poca frecuencia, reverencia,*  
*disposicion, y accion de gracias, para con*  
*N. S. Sacramentado.*

## §. VNICO.

*Es todo lo dicho agravio de MARIA.*  
**PORQUE**

**E**S MARIA su modo de combidarnos, que quien combida a este magnifico Banquete. apenas ay nadie que se resista. En dos ocasiones, ò dos combites nos proponen los Sagrados Coronistas este Soberrano de el Altar, y aunque en ninguno de estos faltò quien combidate, con todo hubo muchos, que se escusaron. Bolvamos agora al combite de que poco ha ablavamos: hizo la Sabiduria, y no se hallará que nadie alegue excusa alguna. Que serán diferentes los manjares? No. Que como consta, y queda ya advertido, todos contienen como en sombra à Christo Señor Sacramentado: fino que en este es MARIA quié combida, y es tal su eficacia, y atractivo, que no ay quien tenga coragon para escusarse.

2 *Es tan suave, y eficaz*

*Por esta Soberana Señora se logra, y asegura este manjar: sub umbra illius, quem decit Cant. 2. de radicem sedi, & fructus eius dul-*

*Prov. 6.*

*Luc. 1.*

*Està hablando la Divina Sabiduria de vn Alcaçar, que como arriba se dixo, es la Fucherialia, y dize que embidò à combidar para el à sus criadas: Missit ancillas suas, ut vocarent ad assem. Otros leen ancillam, vna criada, ò esclava. Agora pregunto: no es este el nombre, que se apropiò esta Soberana Señora quando se encarnò en sus Entrañas, la Sabiduria del Eterno Verbo. Ecce ancilla Domini fiat mihi secundum verbum tuum. Luego esta es la que ha tomado por su cuenta el combidar, para este combite de la Sabiduria, à ella le compete aqueste eminente oficio. Luego agravio será suyo en cierta manera el escusarse, y mas quando*

*Dulcis gusturi meo.* senteme, dize el alma santa, à la sombra de aquel que yo avia deseado, y logre à sabor de mi paladar de su gustoso, y saludable fruto. Aora, y quien es esta sombra tan prodigiosa, y admirable, que asegura el logro deste fruto? Quien avia de ser fino MARIA. No es MARIA la sombra de el Cuerpo de Iesus, por lo parecida q̄ es, y semejante, y por lo mucho q̄ le acompaña, que son las mas propias calidades de vna sôbra? No es esta en quiê el Espiritu Santo puso vnas sombras Divinas, al concebir este fruto de bendicion en sus Enterañas? Luego MARIA es esta sombra de el Espôso Christo; debaxo de la qual, el alma logra, y alegura este manjar.

3 La presencia de MARIA haze, que Christo N. bien sacramentado destrozè, y arruyne nuestros enemigos. Sabido es el estrago que hizo la Magestad Divina con los Egypcios que perleguà al pueblo de Israel, y como los sumergió en el mar à todos. En lo q̄ se deve reparar, es en las palabras cõ que lo refiere el sagrado Texto. *Iam ad venerat Vigilia Matutina.* & ecce respiciens Doñs super castra Egypciõrũ per colũnam ignis. & nubis interfecit exercitũ eorũ. Que esta prodigiosa victoria, y destrozo for-

midable, lo obrafe Dios à influências del Santissimo Sacramento del Altar, siempre favorable à los que le son amigos, y devotos, lo indican aquellas palabras: *Per colũnam ignis, & nubis interfecit exercitũ eorum.* Las quales quieren decir, que acabò con los Egypcios por medio de la columna de fuego, y humos; la qual diximos, era sombra de la Sagrada Eucharistia. *Qua est nubis qui precedit veros Israelitas, nisi Sanctissimum Corpus tuum.* &c. Mi mayor reparo està en aquellas otras: *Iam ad venerat Vigilia Matutina.* Que parecen superfluas, y escusadas. Que el Texto sacro cuente vna derrota, y victoria tan insigne, està muy bien, para que los caracteres sirvan de recuerdo à la obligacion, q̄ tenian los Hebreos de ser agradecidos: pero que diga fuè à la Vigilia de la mañana no se para què, quando no es circunstancia, agravante para la narracion del caso, el que sea en este, ò en aquel tiempo. Mas con toda exáminese biè, que tiempo es esse, y se entenderá es muy del caso esta circunstancia, y advertencia. Y fino pregunto: esta Vigilia de mañana *In Vigilia matutina*, no es la Aurora? Si. Que atallo expone Lypomano: *cum Aurora iam potentes conjungent.*

El

Exod.  
14.

Lypom.

El Aurora no es Geroglifico hermoso de MARIA? *Quasi Aurora consurgens.* Que canta N. M. la Iglesia? Pues muy bié haze el Sacro Historiador de referirle: Divino impulso fue el declararlo; para que se entienda, por sí à influencias de Christo Sacramentado se obró este prodigio, se cõfigió esta victoria tuvo en esta parte el influxo de MARIA. Fue también en virtud de su preséncia.

4 Apartarse de este Señor, es retirarse de maria, por lo mucho q' andan, y se halla siempre juntos. Sobre el Arca del Testaméto mando Dios poner el Propiciatorio, que era el lugar, en que se oíentava liberal, propicio, y favorable: *Poneris Propitiatorium super Arcam Testimonij, in sancta sanctorum.* Y que Mysterio tendrá esta mutua correlpódenca, y cercania del Arca, y Propiciatorio? O nuestro dize, que el vno al otro le estavá como haciendo fiadores de su misericordia y para aleguarnos, q' si alguno por aver faltado a las leyes, que están en el Arca, teme rigores, tenga à mano la confianca del perdon: *Optima rerū cõsuetudo est huc Arcis seu legis quæ in ea delitescat cum propitiatio ut si contingeret in legem peccare ad manū esset propitiatorij.* Pero no otro mysterio reconozco en

esta cercania. Pregunto: esta Arca, no es simbolo de MARIA, y el Propiciatorio de la Magestad de este Señor Sacrametado? Luego esta Arca, y Propiciatorio juntos, es porq' nos persuadamos, que siempre anda el vno con el otro; y que alexarnos de Christo, es alexarnos de MARIA.

5 *Estan tan juntos, que si queremos topár con Xpo. hemos de topár primero con MARIA.*

No era menester mas apoyo para esto, que saber estava el Maná encerrado dentro del Arca: Ni mas autoridad, que el de aquellas palabras q' dice esta Señora por boca del Espíritu Santo en la Sabiduria: *Qui me invenit inveniet vitam.* Si que me hallare á mi encerrará la vida, que es Xpo. Ni bien; segun dixo su Magestad mesmo: *Ego sum via veritas, & vita.* Mas con todo, vamos al 5. de los Cantares: *Quo abiit dilectus tuus: O Pulcherrima mulierum. Quo declinavit dilectus tuus, & quaeremus eum tecum.* Hablaban las almas piadosas con esta Divina Espoza MARIA, y le dicen desta suerte: Donde se fue, ó hermosísima Señora vuestro amado, de zidnoslo, y lo buscamos en vuestra compañía: *Et quaeremus eum tecum.* Pero que paradoxa es esta, con q' habla estas almas. Si MARIA les dize don-

Exol.  
26

Oleastro.

Sup. i.

10m. 14.  
Cant. 5.

Al  
la

10  
Ge

donde está su amado, para que será menester buscarle en compañía suya: Y si vá en su compañía, que necesidad ay de q̄ les diga donde está: No es paradoxa, sino mysterio, respõde el Cardenal Alano, y es para q̄ en este modo de hablar nos persuadamos, y vengamos en conocimiento que para hallar á Christo; no basta saber donde está, se hade hallar primeramente á su Madre; se ha de buscar en compañía suya: Bene autē dicitur quaremus eum tecum, quia sine Gloriosa Virginis fide, qui Christū querit errare potest.

Alano.  
lari.

6 *A MARIA* se deve en cierta manera este Divino Sacramento. Este Assunto se puede provar de muchas maneras: Porq̄ primeramente es muy provable, y se puede afirmar có mucho fundamento, q̄ esta piadosissima Madre Nuestra, nos lo mereció con sus excessivos merecimientos. Lo segúdo se le deve este favor; es porq̄ su Carne, y la de este Divino Sacramento, es vna mesma: es esto de calidad, que afirma Ricardo de S. Laurencio; que de la Carne de *MARIA*, se pueden dezir con mucha propiedad, aquellas palabras, que de su mesma Carne dixo Christo: *Caro mea vere est cibus*; y que de la Carne de *Iesus*, y de *MARIA*

Ioan. 6.  
Gen. 2.

se verifican aquellas palabras del Genesis: *Erunt duo in carne vna*. Y vltimamente, que se puede afirmar, q̄ aun aora está cooperando á nuestra redencion, por medio deste Divino Sacramento, que es su mesma Carne. Oygamos aora como lo comprehende, toñdo este su devoto Capellán: *Non solum tunc operata est illa caro mundi salutem, & redemptionē; sed quotidie operatur, quia Carne eius, & sanguine pascimur, & potamur in filij Sacramento, quia Caro Filij, & Matris vna Caro. Vnde Genesis 2. Erunt duo in carne vna, & ideo cū Filio potest ipsa dicere: illud Ioannis 6. Caro mea vere est cibus*. Aora vengo á conocer, la razon que tuvo Christo N. Soberano Maestro, para convertir el agua en vino allá en las Bodas de Caná, á instancias, al parecer importantes, y á imperios como absolutos de su Madre; y fué, que esta conversion era vna de las mas vivas sombras de la Sagrada Eucharistia; y quiso se entédiesse se le devia en cierta manera á nuestra Madre cariñosa; pues era ella quien nos le solicitava.

La 3 razon por que se le deve á *MARIA* este Sagrado Myterio del Altar, es porque mas se instituyó por *MARIA*; que por todas las demás criaturas.

Ricar. d  
S. Laurent.

sylvey.

Novat.  
de emi.  
nēi Virg.  
t. 1. c. 17  
q. 101.

razas. Así lo dize Sylveyra en estas breves sílabas: *sacramentum Eucharistia magis pro sola Virgine, quam pro ceteris simul sumptis.* Y el Novaten- se dá para esto Muchísimas razones. La 1. es porque este Divino Sacramento le instituyó su Magestad, por el grã- de amor que nos tenia; y fue mayor el que tuvo á su Santísima Madre, que el que tuvo á todos los demás hombres: *Quia institutum est ob suum eximium amorem, quo homines prosequabatur, atque magis amabat Virginem.* La 2. porq̃ como sienta el Angelico Doctor Santo Tomás, con la Eucharistia se llena el alma abundantemente de todas las gracias, y dones espirituales, y **MARIA** fue elegida para ser enriquezida de toda la abundancia de todos estos dones: *Eucharistia mens omnium spiritualium charismatum, abundantia impingatur; adque B. V. electa est ut omnium spiritualium abundantia charismatum impingeretur.* La 3. porq̃ esta

Thom.

Divina Señora fue la primera que pretendió Nuestro Salvador Iesvs, fuesse contenida en su redempcion: *Quia magis pro redimenda Virgine.* La 4. porque la Eucharistia fue instituida para mayor vnion Espiritual de las almas con Christo Nuestro Redentor, y la Virgen tenia mas exigencia á esta vnion, è intimidad: *Institutum est ad spirituales unionem animarum cum Christo sed in illa datur maior exigentia huius unionis.* Y la 5. y última es, porque contribuyó con su preciosa Carne, y Sangre: *Quia ipsa dedit Carnem, & Sanguinem.* Hasta aqui el citado Autor de donde se puede colegir, y conocer, el grande fundamento que ay para afirmar se le deve á **MARIA**, en cierta manera, este Divino Sacramento, y por consiguiente, que cede en agravio fuyo la poca frecuencia, reverencia, disposicion, y accion de gracias.

LAUS DEO.

# INDICE DE LO CONTENIDO

## EN TODA LA OBRA.

### A

**A** Dorno de virtudes. Conviene para comulgar. Tratado 3. Pagin. 81. Trat. 2. pag. 166.

*Afectos.* Vide, Pasiones.

*Agua.* Se alcanza por la Eucharistia, y Missa, T. 3. pag. 21 con la mortificacion de pasiones, pag. 71.

*Agradecimiento.* T. 1. part. 4. per totam. Trat. 2. pag. 169. Comunmente falta en nosotros despues de la Comunión, T. 3. p. 82. Su falta es mala señal, pag. 82. Es conveniencia nuestra, pag. 83. Obliga para nuevos favores, 83. Es mas devido à la Eucharistia, 84. En que aya de consistir nuestro agradecimiento, 93. &c.

*Alma.* El apartarla de Dios le es muy sensible, T. 1. pag. 4. &c. Las del Purgatorio tienen su mas eficaz, y prompto alivio en la Sagrada Eucharistia, T. 3. p. 26. &c.

*Amor de Dios.* Muestrase en la Eucharistia, T. 1. p. 3. 7. T. 2. p. 1. &c. 48. & T. 3. p. 32. El medio para ser amado, es amar T. 2. p. 121. En el de Dios para con los hombres no se verifica, 122. Convierte la

muerte en vida muy gustosa, 142.

*Apetitos.* Vide, Afectos.

*Auxilio.* Vide: Palabra de Dios.

### B

*Beneficios.* T. 1. part. 4. per totam. Causan odio en los ingratos, T. 1. p. 4. T. 2. p. 10. Considerados, detienen al pecador, 34. El de la Eucharistia obliga à dar la sangre, 36. No estrecharse à horas en el beneficiar excelencia grande, 81. El de la Eucharistia es de los mayores, T. 3. p. 31. Le es mas devida la gratitud, 84. No ay bastante capacidad para agradecerle en nosotros, 84. Parece cosa robada segun la liberalidad con que se reparte, 85. Vide T. 3. cap. 5.

*Bendicion.* La mayor es la Eucharistia, que es fruto de bendicion, T. 3. p. 14.

*Bienes.* Los terrenos no satisfacen, T. 3. p. 23. Se han de hollar, y mas para recibir à Christo, 72. Los espirituales satisfacen, 2. 3.

*Bondad de Dios.* Ostentase en la Eucharistia, T. 3. p. 33.

### C

*Caridad.* Crece con la Eucharistia.

### O

cha.



charistia, T. 1. pag. 16. T. 2. 98. Necesaria para la Comunión, T. 1. 53. T. 3. pag. 68. Deve continuarse despues 95.

*Carmen.* Su Religion participa vna vida muy gustosa, T. 2. p. 143. Goza con especialidad, aun en vida, de la gloria, y vista de Iesus, 148.

*Carnistolendas.* El dexar por ella à Christo gran defatención, T. 2. p. 130. Lo siente su Magestad como la muerte, p. 131. Los que en estos dias veneran à Dios, y al Santissimo Sacramento, son honrados de su Divina Magestad, T. 3. pag. 39.

*Casa de Austria.* Su devoción, y reverencia para con la Sagrada Eucharistia, T. 1. p. 61. Es muy del cariño de Christo Sacramentado, T. 3. p. 35. Hase singularizado en su devoción, y culto, 36. Tienela siempre de su parte, 37. Mantiene por ella el Santo Tribunal de la Inquisición, T. 3. p. 52.

*Comunion.* El dilatarla es agravio de la Divina Magestad, T. 1. part. 1. per tot. Ha de dar saltos el alma de placer al comulgar, T. 1. p. 3. Siente, y castiga Dios su omisión, p. 4. El apartar à otros, p. 7. &c. El que se murmure de los que comulgan à menudo, 10. Se ha de perseverar en ella, 11. Se aparta Dios de los que la dexan, 11. Es propio de demo-

nios apartar de ella, 11. Escusas que suelen alegarse para dexarla, 18. Privandonos de ella, y ros hazemos grande daño, 20. Es en cierta manera necessaria, 20. 21. No suele Dios negar cola en ella, 22. Se consigue mas merito, y gracia que cõ otras muchas obras buenas, 22. Es lo que mas defcontenta al demonio, 23. Su privación gran castigo, p. 23. Quien la dilata, se pone à grande riesgo, 24. Las satisfacciones que suelen darse, son escusas, 24. Vn Senador se disfrazava por conseguirla frequentemente, 24. 25. Quanto mayor es la disposición, mayor gracia, T. 2. p. 8. Es la mayor sabiduria asegurar la Comunión, 88. A cerca de la disposición, Vide, Disposición. A cerca de la frecuencia, Vide, T. 3. cap. 1. per totum. Comunión frecuente, junta con pecados de lascivia, es causa de contagios, T. 2. p. 110.

*Compañia de Iesus.* Se acredita de sabia, exponiendo en dia de Toros al Santissimo Sacramento, 120.

*Confession.* Procura el demonio impedir la, T. 1. p. 12. En saltando esta, y la Comunión, falta todo lo bueno, 12.

*Confessor.* Es el arbitro de la Comunión, T. 2. p. 161.

*Conocimiento.* De Dios importa para tratarle como de-

vemos, T. 2. p. 29. T. 3. p. 74.

Vide, Sabiduria.

*Consideracion.* Vide, Oration.

*Constancia.* En la virtud es buena disposicion para comulgar, T. 3. pag. 69. Agrada à Dios, ibi: La causa Christo, 6.

*Contagio.* Vide, Peste.

*Conversion.* Vide, Transformacion.

*Christo.* Su amor, y liberalidad, T. 2. p. 6. &c. Siendo mucho lo qua dà, haze parecer menos, 10. Y que lo dà de gracia por librarnos de la paga, 12.

Siente lo tengamos por interessado, 12. Haze que parezca paga, 13. Padece con gusto por nosotros, 128. Nos beneficia sumamente, 128. Representado en varias sombras, 20. Nos empeña à dar la sangre, 36. No se estrecha à horas para beneficiarnos, p. 81. Motivos que tuvo en Sacramentarle, 129. Finezas de su amor, ibi: Su librea, humildad, mortificacion, medio eficaz para passar las peligrosas aguas de este mundo, T. 3. pagin. 9.

*Cruz.* Es escala para subir al Cielo, T. 2. 61. Es gloria 145. Es medio eficaz para obrar prodigios, y alcançar gracias, T. 3. p. 9. Ahuyeta los demonios, 10. Vence los enemigos, y en especial à los Turcos, 46. &c.

*Culto.* Vide, Reverencia.

*Curas.* El cuydado que han de aplicar en las cedula de la Confesion, T. 1. p. 12.

## D

*Demonio.* Sus ardidés en daño nuestro, T. 1. p. 12. Se vence con la Eucharistia, T. 3. p. 44.

*Deleytes.* Vide, Gustos.

*Desseo.* Vide, Afectos. Es gran disposicion para la Eucharistia con gusto, y fruto, T. 3. pag. 77.

*Desproporcion.* Vide, Mancha.

*Deserto.* Es principio de la gloria, Vide, Soledad.

*Desbonestidad.* Vide, Luxuria.

*Desvelo.* Se consigue por medio de la Eucharistia, T. 3. pag. 7. Vide, Diligencia.

*Dios.* Es zeloto de su honra, T. 1. p. 56 57. Quiere ser honrado con todas nuestras potencias, y sentidos. 57. Devemos venerarle, 57. Por muchos titulos, y en especial por avernos dado en comida, y estrechado en vna Hostia, 58. Le hemos de honrar por nuestra conveniencia por lo menos, 59. Si nos assiste, no ay q temer, p. 1. Es tan liberal, que quando no tiene mas que dar, repite el don, T. 2. pag. 6. Haze que el alma pueda recibir mas gracia, 8. Haze que el

charistia, T. 1. pag. 16. T. 2. 98. Necesaria para la Comunion, T. 1. 53. T. 3. pag. 68. Deve continuarse despues 95.

*Carmen.* Su Religion participa vna vida muy gustosa, T. 2. p. 143. Goza con especialidad, aun en vida, de la gloria, y vista de Iesus, 148.

*Carnistolendas.* El dexar por ellas à Christo gran defatencion, T. 2. p. 130. Lo siente su Magestad como la muerte, p. 131. Los que en estos dias veneran à Dios, y al Santissimo Sacramento, son honrados de su Divina Magestad, T. 3. pag. 39.

*Casa de Austria.* Su devocion, y reverencia para con la Sagrada Eucharistia, T. 1. p. 61. Es muy del cariño de Christo Sacramentado, T. 3. p. 35. Hase singularizado en su devocion, y culto, 36. Tienela siempre de su parte, 37. Mantiene por ella el Santo Tribunal de la Inquisición, T. 3. p. 52.

*Comunion.* El dilatarla es agravio de la Divina Magestad, T. 1. part. 1. per tot. Ha de dar saltos el alma de placer al comulgar, T. 1. p. 3. Siente, y castiga Dios su omision, p. 4. El apartar à otros, p. 7. &c. El que se murmure de los que comulgan à menudo, 10. Se ha de perteverar en ella, 11. Se aparta Dios de los que la dexan, 11. Es propio de demo-

nios apartar de ella, 11. Escusas que suelen alegarse para dexarla, 18. Privandonos de ella, y ros hazemos grande daño, 20. Es en cierta manera necesaria, 20. 21. No suele Dios negar cosa en ella, 22. Se consigue mas merito, y gracia que cõ otras muchas obras buenas, 22. Es lo que mas descontenta al demonio, 23. Su privacion gran castigo, p. 23. Quien la dilata, se pone à grande riesgo, 24. Las satisfacciones que suelen darse, son escusas, 24. Vn Senador se disfrazava por conseguirla frequentemente, 24. 25. Quanto mayor es la disposicion, mayor gracia, T. 2. p. 8. Es la mayor sabiduria asegurar la Comunion. 88. A cerca de la disposicion, Vide, Disposicion. A cerca de la frecuencia, Vide, T. 3. cap. 1. per totum. Comunion frequente, junta con pecados de lascivia, es causa de contagios, T. 2. p. 110.

*Compañia de Iesus.* Se acredita de sabia, exponiendo en dia de Toros al Santissimo Sacramento, 120.

*Confession.* Procura el demonio impedirla, T. 1. p. 12. En saltando esta, y la Comunion, falta todo lo bueno, 12.

*Confessor.* Es el arbitro de la Comunion, T. 2. p. 161.

*Conocimiento.* De Dios importa para tratarle como de-

vemos, T. 2. p. 29. T. 3. p. 74.  
Vide, Sabiduria.

*Consideracion.* Vide, Oracion.

*Constancia.* En la virtud es buena disposicion para comulgar, T. 3. pag. 69. Agrada à Dios, ibi: La causa Christo, 6.

*Contagio.* Vide, Peste.

*Conversion.* Vide, Transformacion.

*Christo.* Su amor, y liberalidad, T. 2. p. 6. &c. Siendo mucho lo qua dà, haze parecer a menos, 10. Y que lo dà de gracia por librarnos de la paga, 12.

Siente lo tengamos por interessado, 12. Haze que parezca paga, 13. Padece con gusto por nosotros, 128. Nos beneficia sumamente, 128. Representado en varias sombras, 20. Nos empeña à dar la sangre, 36. No se estrecha à horas para beneficiarnos, p. 81. Motivos que tuvo en Sacramentarse, 129. Finezas de su amor, ibi: Su librea, humildad, mortificacion, medio eficaz para passar las peligrosas aguas de este mundo, T. 3. pagin. 9.

*Cruz.* Es escala para subir al Cielo, T. 2. 61. Es gloria 145. Es medio eficaz para obrar prodigios, y alcanzar gracias, T. 3. p. 9. Ahuyeta los demonios, 10. Vence los enemigos, y en especial à los Turcos, 46. &c.

*Culto.* Vide, Reverencia.

*Curas.* El cuydado que han de aplicar en las cedula de la Confesion, T. 1. p. 12.

## D

*Demonio.* Sus ardidés en daño nuestro, T. 1. p. 12. Se vence con la Eucharistia, T. 3. p. 44.

*Deleytes.* Vide, Gustos.

*Deſseo.* Vide, Afectos. Es gran disposicion para la Eucharistia con gusto, y fruto, T. 3. pag. 77.

*Desproporcion.* Vide, Mancha.

*Deserto.* Es principio de la gloria, Vide, Soledad.

*Desonestidad.* Vide, Luxuria.

*Desvelo.* Se consigue por medio de la Eucharistia, T. 3. pag. 7. Vide, Diligencia.

*Dios.* Es zeloso de su honra, T. 1. p. 56 57. Quiere ser honrado con todas nuestras potencias, y sentidos. 57. Devemos venerarle, 57. Por muchos titulos, y en especial por averſenos dado en comida, y estrechado en vna Hostia, 58. Le hemos de honrar por nuestra conveniencia por lo menos, 59. Si nos assiste, no ay q̄ temer, p. 1. Es tan liberal, que quando no tiene mas que dar, repite el don, T. 2. pag. 6. Haze que el alma pueda recibir mas gracia, 8. Haze que el

Beneficio parezca menos, 10. Lo dà de gracia para aliviar- nos la obligacion de satisfacerlo, 12. No quiere lo tengamos por interesado, 12. Haze que parezca paga, 13. Se ha de considerar para que se ame, y estime, 29 T. 3. p. 74. Aborrece mucho el pecado, T. 2. p. 32.

*Dicha.* Lo es grande el Comulgar, T. 1. p. 2.

*Disposicion.* Vide T. 1. part. 3. per totam.

*Diligencia.* T. 2. p. 102. Como la premia su Magestad, 8. No es dificil de adquirir aun la accidental, 25. La mala, es agravio, è irreverencia de su Magestad, p. 69.

Vide assi mismo Sermon de cabo de Octava, T. 2. pag. 18. de Santiago, p. 85. de Minerva, p. 156. De los que comulgan en pecado grave, pag. 172. Vide tambien T. 3. cap. 3. per totum.

Normas para disponerse, T. 3. cap. 4.

*Don.* El mayor la Eucharistia, T. 1. p. 1.

## E

*Encarnacion.* En esta se oculta Christo para que parezca menos el don, T. 2. p. 10. Y aliviamos la carga de la satisfaccion, p. 12. Es escala de Jacob para el Cielo, p. 61. Re-

presentada en el Cavallo ro- xo, p. 41.

*Enmienda.* El no reconocerse despues de la Comunion, mala señal, T. 3. p. 82.

*Enemigos.* Se vencen con la Eucharistia, T. 2. p. 44. &c.

*Esperança.* Se aumenta con la Eucharistia, T. 1. p. 16.

*Eucharistia.* Es manjar de- licioso, T. 1. p. 13. & T. 2. p. 73. & T. 3. p. 2. 3. 87. &c. Es saludable, T. 1. p. 14. & T. 2. p. 72. & Tesoro, T. 1. p. 13. & T. 2. p. 113. Fortalece, T. 1. p. 14. & remedio vniversal, p. 14. & mitiga las pasiones. Restituye al alma su vigor. Alegria el Coracon, p. 14. Satisface, p. 14. Es saludable para el cuerpo, p. 15. Aviva la Fe, Esperança, y Caridad, 16. Haze crecer, p. 14. Causa luz, 16. Deve venerarse por estrecharse en vna Hostia, 58. Por nuestra conveniencia, 59. Exé- plos de reverencia en los Reyes Moros, irracionales, y demonios, p. 61. El lodo res- peta al que la hõra, p. 65. Castigo en los irreverentes, p. 66. Es el complemento de todos los dones, T. 2. p. 3. Parece incre- ìble, p. 4. Se nos dà todo en ella, 4. Quãto vno puede des- fear, 4. En el glorioso, 5. Alie- ta à vencer los vicios, p. 22. Se ha de pelear antes de comerla, 22. Se ha de prevenir vna espada, ò cuchillo, 23. Pa-  
ra

ra ingerir en nosotros mejor al Divino Verbo, p. 24. Nos empeña à dar la sangre, p. 36. Su memoria impide los pecados, p. 36. Es mas grande que el combite de la gloria; porque en ella haze mayor ostentacion de su grandeza, poder, liberalidad, y amor, y otros atributos, p. 39. Este misterio es el que mas descuellà, p. 40. Todas las demás obras se esconden à vista de este, p. 43. Es la cifra de todos los milagros, ò el mayor, p. 43. No fia de otras manos obrar vna sôbra tuya, p. 44. Haze te olviden los otros, p. 44. Mas liberal parece se ostenta aqui que en la Cruz, p. 46. La mayor señal de amor, p. 48. Repara todos los daños cõtraídos por la culpa, la desnudez de la gracia, el destierro del Paraíso, la sujecion al trabajo, y la ceguedad de entendimiento, p. 53. Y todo el Sermon. Es vestido, cumplido, galàn, p. 55. 56. y duradero, 57. Escala para el Cielo, 61. Es precipicio à los indignos, 61. Es necesario para la vida eterna, p. 63. Descansa en ella el mismo Christo, p. 64. Es extension de la Encarnacion, p. 67. Por ella se vè à Dios en esta vida, p. 65. Es argumento del saber Divino, pag. 71. 72. El puesto que mas le agrada, es S. Maria del Pino, por ser de

Maria, y del Pino, p. 75. 76. Por ser este vtil, p. 77. Hermoso, y fuerte, p. 79. Es Antidoto contra el contagio, p. 113.

Eximen, T. 2. p. 30.

Exemplo, Lo ha de dar bueno el que comulga, T. 3. p. 93.

## F

*Falta.* Aunque sea pequeño, lo castiga Dios, y mas en la Comunión, T. 2. p. 163. Vide Mancha.

*Fè.* La aviva la Eucharistia, T. 1. p. 16. Buena disposicion para comulgar, T. 3. p. 66.

*Fortaleza.* La comunica Christo, T. 1. p. 14. Le agrada, T. 2. p. 78. Vide, Constancia.

*Frecuencia de Sacramentos.* Parra ella se ha de deponer el odio, T. 3. p. 94. Vide, T. 1. part. 1. per totam. Y T. 3. cap. 1. per totum.

## G

*Gloria.* Vide, Premio.

*Gratitud.* Vide, Agradecimiento.

*Gracia.* Es necesaria para llegarnos à Christo, T. 3. pag. 466. 68.

*Gusto.* Se ha de sacrificar para recibir à Christo, T. 3. p. 70. No se ha de seguir despues de aver comulgado, p. 95.

## H

Hermosura. De alma agrada

da à Dios, T. 2. p. 78. Buena disposicion para recibir à Christo, ibi.

*Hombre.* Es dificil de contentar, T. 2. p. 7.

*Hora.* Las quarenta son para rendir las gracias por los beneficios de entre año, T. 2. p. 81.

*Humildad.* Agrada mucho à Dios, T. 3. p. 66. Importa para la Comunión, 66.

### I

*Iesus.* Su Nombre saludable, T. 2. p. 113. Poderoso para rendir los enemigos, T. 3. p. 47. Vide Serm. penul.

*Imagen.* Procura el demonio no se adore, T. 1. p. 12.

*Imaginacion.* Vide, Pensamiento.

*Inquisicion.* T. 3. cap. 3. in fine.

*Intencion.* Se ha de dirigir à Dios, T. 3. p. 71.

*Irreverencia.* La de Christo Sacramentado deven sentir la todos, en especial los Catolicos, T. 1. p. 30. Es dañola à nuestra Religion, p. 31. Y à las almas, 32. Sientela Dios, y la castiga, p. 33.

*Iuyzio.* Refrena al pecador, T. 2. p. 34. Es para temido, p. 35. Representado en vn Cavallero con balanças, 41. Es para temido por la presencia de Iesus, T. 3. p. 79.

### L

*Lagrimas.* Vide, Mortifica-

cion, y penitencia.

*Liberalidad Divina.* Resplandece en la Eucharistia, T. 2. p. 1. & p. 45. & p. 46. 47.

*Luxuria.* Es causa de males, y peste, T. 2. p. 109.

### M

*MARIA.* Su hermosura, y humanidad, T. 1. p. 15. En vna Comunión se le satisfacen sus meritos, p. 17. Su Templo el mas gustoso para Christo, T. 2. p. 75. Es el Palacio, ò Casa que encierra el trigo del Altar, 88. Es Medianera de los hombres, 112. 123. Antidoto contra el contagio, 111. Su sobra causa aciertos; su falta hierros, T. 3. p. 13. 100.

*Maria Magdalena.* Su amor, T. 2. p. 6.

*Manchas.* Se han de quitar para la Comunión, T. 3. p. 80.

*Manjar.* Vide, Eucharistia.

*Misa.* Procura impedir la el demonio, T. 1. p. 12. 37. Castigalo el Señor con sus irreverencias, 38. Disposicion para oirla. Vide, Disposicion. Por ella nos haze el Señor muchas gracias, T. 3. p. 21. Es el remedio mas prompto, y eficaz para las benditas almas, p. 27. Puede se aplicar todo lo que se dize de la Eucharistia, por que la contiene.

*Mortificacion.* T. 2. pag. 26. Buena disposicion para comulgar, T. 3. pag. 73. & 80. La de Chris-

Christo buen medio para pasar las aguas del mundo. 9.

*Muerte.* Su memoria para comulgar, T. 1. p. 100. Viene quando menos pensamos, T. 1. p. 7. La de Christo, representada en vn Cavallo palido, T. 2. p. 41. Va hermanada cõ la vida, p. 139. La Religiosa, Vide, Religioso.

*Murmuracion.* Delo bueno, gran pecado, T. 1. p. 10.

N

*Nacimiento de Christo.* Humilde para parecer menos, T. 2. p. 10. Se nos dà de gracia: *Nobis natus, nobis datus*, para que sea menor la obligacion, 12. haze que parezca paga, 13.

O

*Oblacion.* Vide, Sacrificio.

*Obras buenas.* Disponé para la Comunion, T. 3. 67. 68. 8.

*Ocasion.* Se ha de quitar, y mas para recibir à Christo, p. 72.

*Odio.* Vide, Rencòr, Caridad, Vengança, p. 20.

*Oraciõ.* Necesaria comola comida, T. 1. p. 20. Buena disposicion para comulgar, T. 2. 29. T. 3. 73. Para dar gracias, T. 2. 169. Para gustar de Dios, T. 2. p. 29. 30.

*Ornamentos Sacerdotales.* Se han de tratar con reverencia, T. 1. p. 43. 44.

P

*Padres.* Nunca lo son mejor que quando ofrecen à Dios

sus hijos, T. 2. p. 153.

*Palabra de Dios.* Es espíritu, y vida. Necesaria, como la respiracion, T. 1. p. 21.

*Passion de Iesus.* Su olvido atormenta à Christo, T. 2. p. 132. Considerada, ahuyenta los demonios, T. 3. 10. Causa sabiduria, 12. Su consideracion buena para comulgar, 74. Con ella serà mas gustoso, y provechoso, 75.

*Passiones.* Se ha de pelear contra ellas, T. 2. 23. Se han de sacrificar à Dios para comulgar, T. 3. p. 70. Le desagravan, 71. Vencidas estas, se alcançan gracias, y favores, 71. Se ha de despojar de ellas, 78. Aunque pequeñas, 78.

*Paz.* 159. Vide, Caridad.

*Pecado.* Lo aborrece, y castiga Dios, T. 1. 32. Feo mas q̃ el demonio, 74. Quita la vida à Christo, 74. El de la Comunion gravissimo, 75. Por el de vno castiga Dios à otros, y mas si son de luxuria, y vengança, T. 2. 109. Atormenta sumamente à Dios, T. 1. p. 74. T. 2. 130. & 131. 133. Es causa de los males de esta vida, p. 105. 107. Clama por la vengança, 180.

*Pecador.* Vide, Pecado.

*Pensamientos malos.* Se han de rebatir, y mas en la Comunion, T. 3. p. 72.

*Penitencia.* T. 2. p. 80. Es Antidoto cõtra la peste, 114.

Buen



Buen medio para agradecer el beneficio de la Eucharistia, T. 3. p. 93.

*Perseverancia.* Se ha de tener en lo bueno, T. 1. p. 11. Para ella es buena la Comunió, n. 20. 21. T. 2. p. 35.

*Peste.* Vide, Sermon, T. 2. 102.

*Pino.* Santa Maria del Pino es del agrado de Christo Sacramentado, T. 2. 75. Es à proposito para manifestar sus atributos, p. 77. Es hermoso, y fuerte, p. 80.

*Poder de Dios.* Se ostenta en la Eucharistia, T. 2. p. 42.

*Potencias.* Hemos de amar, y venerar à Dios con todas ellas. T. 1. p. 57.

*Premio.* Alienta à la pelea, T. 2. 22. Se ha de vencer para conseguirle, 22. Haze bolar, T. 3. p. 11.

*Predicadores.* De Octava del Corpus, están significados en siete Estrellas, en siete Faroles, y en siete Ojos, y en siete Angeles, T. 2. p. 20. En cõpetencia de otros mejores, no suponen, ni tienen aplauso, 21. Alientan à la pelea de los vicios, 22.

*Presencia de Dios.* Ha de permanecer en nosotros despues de consumidas las especies, T. 3. p. 93.

*Profesion de Religiosa.* Vide Sermon, T. 2. p. 135.

*Privacion.* Caulta apetito, T. 2. p. 29.

*Principes.* Deven venerar la Eucharistia, y en especial los Austríacos, T. 3. p. 35.

*Proposito.* Vide, Cõstancia.

*Purezza.* Se requiere sea grãde para comulgar, T. 3. 72. 80.

R

*Rencor.* T. 1. p. 6.

*Redemptores.* Simbolizados en el 5. y 6. Angel de los 7. del Apocalipsi, T. 2. 21. El de S. Frãcisco es Angel, T. 2. p. 20. està muerto, y vivo, T. 2. p. 139. Su muerte està hermanada cõ la vida, 140. Yes principio de la vida, y su muerte vna muerte vencida, 140. Como pintada, y su vida verdadera, 141. Convierte la muerte en vida, 141. Y en vna vida muy gustosa, 142. Porq es vida de amor, y el amor el alma de su vida, 142. El estado Religioso senece para la pena, y es principio de la Bienaventurança, 144. Participa de la vista, y dulçes coloquiõs de Iesus aun en vida, 147. Sus gozos no se acaban, ni disminuyẽ ni interrumpen, ibi. Solo ha de tener lo necessario, T. 3. p. 4. Se ha de acomodar à su propio Instituto, 78. Ha de olvidar los padres, 79.

*Renovacion.* T. 2. p. 162. T. 3. p. 23. &c. Ha de ser como la de vn Palacio, 65. Camino, 70. Vna Esposa, 76.

*Resurreccion.* De los cuerpos por la Eucharistia, T. 3. p. 19.

R0-

Rosario. Vence los enemigos; en especial los Turcos. Tr. 3. pag. 49.

S.

Sabiduria, y desengaño es muy apropiado para la comunión. Tr. 3. pag. 77.

Sacrificio, quando es de voluntad, es muy perfecto. Tr. 2. 150, y agrada a Dios 151. Tr. 3. pag. 70. su aparejo vide disposición.

Sangre de Christo en ella nos dá quanto podemos desear, Tr. 2. pag. 4. aunque vna gota basta; nos ofrece mas, porque su amor quando ya no tiene mas que dar, repite el mismo don 6. dispone pueda recibir mas aumento aplicádola 9. y que parezca menos 11. la dá de gracia 12. que parezca paga, para aliviarnos de su parte la satisfacion 15. recibe en satisfacion; el que la recibamos, 16. 17. fortalece su consideracion Tr. 3. 6. 7. causa del velo 7. la mayor bendicion 11. Tr. 2. 45. en ella se conoce la grandeza, y señorio de Dios 40. señal de amor 49. p. 50. asegura el Parayso 62. y el descanso 63. causa sabiduria, y luz Tr. 3. 12. nos dá derecho a la Gloria 18. nos haze por ella muchas gracias, 21. y estas sin limitacion 22. haze olvidar las cosas de esta

vida 24. es el más eficaz, y pronto remedio para las almas del Purgatorio, 27. &c. establece los Reynos, 38.

segories representada en el Angel del Apocalipsis que defendia las Tribus de Israel, Tr. 2. 20.

Soledad, principio, y porción 2. 244. de la Gloria, Tr.

Espiritu santo, causa verdadera gozo, Tr. 2. pag. 142. se le comunicó a Santa Teresa, con especialidad; 144. su asistencia señal de que se ha de gozar de la Gloria, 146.

T.

Templo, Dios castiga su irreverencia, vide Tr. 1. pag. 34. part. 1. Cap. 2. per totum.

Tentacion, no nosotros tentamos a Dios; y Dios nos tiétra, ò prueba a nosotros, Tr. 3. 33. 34.

Santa Teresa, su Religion participa vna vida muy alegre, Tr. 2. 143. es muy santa ibi: Las que se contagran a Dios en sus casas; son muy acceptas a su M. 153. sus casas, casas de sabiduria, ibi: La Doctora por antonomasia, 153:

San-Tiago, vide su sermón, Tr. 2. 85.

P.

To:

*Toros*, Tr. 2. 119.  
*Transformacion*, la haze  
Christo en quien le recibe.  
Tr. 3. 23. &c.  
*Turcos*, los lugetamos en vir-  
tud de la Eucharistia. Tr. 3.  
46, &c.

V.

*Veneracion*, vide reveren-  
cias.

*Vengança*, causa muchos  
castigos, y la peste, Tr. 2. pag.  
109. &c. vide caridad.

*Vidima*, vide *Toros*.

*Vicios*, se les ha de cerrar  
el camino; y mas para re-  
cibir à Christo. Tr. 3. 73.

*Vida*, va muy junta con  
la muerte Tr. 2. pag. 139. es la  
misma muerte, y su origen,  
139 la Religiosa, vide Reli-  
gioso, la solitaria, vide sole-  
dad.

*Virtud*, el mejor aliño para  
recibir à Christo. Tr. 2. 166.  
Tr. 3. 81.

*Voluntad*, se ha de sacrifi-  
car à Dios para recibirle. Tr.  
3. pag. 7.

*Vnion*, vide paz, caridad,



CATA

# CATALOGO PROVECHOSISSIMO DE LOS ASSVMPTOS CONTENIDOS EN LOS TRES Tratados de esta Obra, los cuales se pueden acomodar á las Domi- nicas de el Año.

*Aviértase, que la Tr. significa Tratado,  
y la P. Pagina. Assi mismo, que si aplico  
una mesma materia à varios Evangelios,  
es por ser tan fecunda, y dilatada, y conte-  
ner tan diversos assumptos comunmente,  
que es suficiente para componer  
muchos Sermones.*

## DOMINICA PRIMA ADVENTVS.

*Erunt signa in Sole, & Luna,  
&c. Luc. 21.*

**S**Eñales, dize la Magestad Divina, que han de preceder al dia del Iuzio en el Sol, Luna, y de mas Astros; y suponiendo, que Christo Nuestro Padre es el Sol, Maria Nuestra gran Madre la Luna; y que los Sacerdotes nuestros Hermanos mayores son los Astros, se-

## Catalogo de los assumptos

gun aquel sueño de Ioseph en que por el Sol, Luna, y las Estrellas, se entendieron su Padre; y Madre, y los demás Hermanos, digo, que quizo dezir su Magestad, que antes de el día del Inyzio precederian en Christo, MARIA, y los Astros de la Iglesia, los Sacerdotes, algunos señales muy propicios; y otros muy averíos. El 1. señal favorable, que se reconoce en Christo; es señal de amor por medio de la Eucharistia Tr. 2. pag. 48. 129. Tr. 3. pag. 32. 33. así mismo se reconoce otra señal de amor, en el sufrimiento de su Passion, y paciencia, que tiene en no castigarnos Tr. 2. pag. 125. en la Cruz representado en la serpiente de metal, señal de salud: *Pone eum pro signo*. Y que no se estrecha à horas, para beneficiarnos pag. 81. En la misma Eucharistia, señales de sus divinos atributos, señorio, poder, y liberalidad. Tr. 2. pag. 39. que nos ha de dar la Gloria, porque es preda 146. Tr. 3. pag. 16. hasta 20. señal de su gran bondad. Tr. 3. pag. 33. señal de rigor es, el irritarse à vista de las culpas. Tr. 2. pag. 30. y el temor que ay en las criaturas. Tr. 3. pag. 79. señal será en la Eucharistia de rigor, y de el día del Inyzio, el faltar su

veneracion Tr. 1. pag. 39. Tr. 3. § 4.

En la Virgen tambien ay señales beaevòlos, porque es señal de clemencia, y de salud como representa aquella muger vestida de el Sol; que es simbolo de la Misericordia, Tr. 2. pag. 123. Tr. 1. pag. 15. señal de temor, porque la mesma Madre de Iesus teme de recibirle Tr. 2. pag. 35.

En los Astros, que son los Sacerdotes, ay tambien muchos señales de veneracion Tr. 1. par. 2. Cap. 2. señales de salud, por esto Christo: *Vale ostende te sacerdoti*. Señales del Inyzio: *Cum videritis ab omni nationem desolationis stantem in loco sancto*, que son los Sacerdotes; de ellos començará el Inyzio Tr. 1. pag. 51. porque es su pecado mas grave 49. porque de ellos depende nuestro mal, y nuestro bien pag. 50. son causa de muchos pecados 49.

### DOM. II. Advent.

*Ioannes autem cum audisset opera Christi. Mat. II.*

**M**ittens duos de Discipulis suis. Embia dos, y no vno. en señal de caridad, y vnion, porque sabe es esta muy del agrado de la Magestad

contenidos en esta Obra.

Divina. Tr. 3. 68. 95. Tr. 2. 91.

*Tu es qui venturus es, an alium expectamus?* No se dá por ofendido Christo de este examen, porque gusta que lo examinen. Tr. 2. 29. 30. Tr. 3. 73.

*Cæci vident, claudi ambulāt, Leprosi mundantur.* Estos son los efectos de Christo, espiritual, y corporalmente, Tr. 1. pag. 13. 14. 15. 17. Tr. 2. pag. 13. & Tr. 3. pag. 5. refierelos aqui, y no en el Mar de Galilea, aunque obrava tantos, por que allí avia de obrar vna sôbra de la Eucharistia; y respeto de este, todos los demas son como sino fuesen, ò no suponen. Tr. 2. pag. 43. es la cifra de todos los milagros: 44. Porque no quiere se preluina es interesado, vide sermôn 1. de su liberalidad.

DOM. III. Advent.

*Miserunt Iudæi ab Ierosolimis. Ioann. 1.*

**S**acerdotes, & Levitas. A los Sacerdotes pone en primer lugar, porque estos hã de ser honrados, y preferidos. Tr. 1. part. 2. c. 2.

*Parate viam Domini*, de la disposicion con que se ha de recibir el Niño Dios, y al sãtissimo Sacramento, vide Tr.

3. pag. 65. & Tr. 1. p. 3. per totam: sermôn de cabo de Octavas de Minerva; de San Tiago, y de los que comulgan en pecado.

*Cuius non sum dignus*, humildad. Tr. 3. 66.

DOM. IV. Adv.

*Anno autẽ quinto decimo Imperij Tiberij Cesar.*

Luc. 3.

**P***Radicans Baptismum Pœnitentiæ.* Penitencia agradable à Dios. Tr. 2. pag. 80. Tr. 3. 73. 80. cõ ella nos terã Dios mas gustoso, 80. Buen medio para dar gracias 93. para la comunion, sermôn de Minerva, 159.

*Factum est Verbum Domini super Ioannem.* No es mucho que predique, y procure hazer a los otros Santos, porque aquel à quien viene el Señor, ha de procurar que los otros sean santos. Tr. 3. pag. 96.

*Parate viam Domini*, se ha de prevenir por largo tiempo. Tr. 2. pag. 157. de la disposicion, vide in indice rerũ, vide disposicion. *Beatas facite*, rectitud de intencion. Tr. 2. pag. 70.

*Et videbit omnis caro salutatem Dei.* Vno de los efectos de los que reciben à Christo, será el que lo veran. Tr. 2. pag. 65.

Dom.

## Catalogo de los assumptos

gun aquel sueño de Ioseph en que por el Sol, Luna, y las Estrellas, se entendieron su Padre; y Madre, y los demás Hermanos, digo, que quizo dezir su Magestad, que antes de el dia del Ioyzio precederian en Christo, MARIA, y los Astros de la Iglesia, los Sacerdotes, algunos señales muy propicios; y otros muy averfos. El 1. señal favorable, que se reconoce en Christo; es señal de amor por medio de la Eucharistia Tr. 2. pag. 48. 129. Tr. 3. pag. 32. 33. así mismo se reconoce otra señal de amor, en el sufrimiento de su Passion, y paciencia, que tiene en no castigarnos Tr. 2. pag. 125. en la Cruz representado en la serpiente de metal, señal de salud: *Pone eum pro signo*. Y que no se estrecha à horas, para beneficiarnos pag. 81. En la misma Eucharistia, señales de sus divinos atributos, señorio, poder, y liberalidad. Tr. 2. pag. 39. que nos ha de dar la Gloria, porque es preda 146. Tr. 3. pag. 16. hasta 20. señal de su gran bondad. Tr. 3. pag. 33. señal de rigores, el irritarse à vista de las culpas. Tr. 2. pag. 30. y el temor que ay en las criaturas. Tr. 3. pag. 79. señal será en la Eucharistia de rigor, y de el dia del Ioyzio, el faltar su

veneracion Tr. 1. pag. 39. Tr. 3. § 4.

En la Virgen tambien ay señales beaevòlos, porque es señal de clemencia, y de salud como representa aquella muger vestida de el Sol; que es simbolo de la Misericordia, Tr. 2. pag. 123. Tr. 1. pag. 15. señal de temor, porque la mesma Madre de Iesus teme de recibirle Tr. 2. pag. 35.

En los Astros, que son los Sacerdotes, ay tambien muchos señales de veneracion Tr. 1. par. 2. Cap. 2. señales de salud, por esto Christo: *Vale ostende te sacerdoti*. Señales del Ioyzio: *Cum videritis ab omni nationem desolatioris stantem in loco sancto*, que son los Sacerdotes; de ellos començará el Ioyzio Tr. 1. pag. 51. porque es su pecado mas grave 49. porque de ellos depende nuestro mal, y nuestro bien pag. 50. son causa de muchos pecados 49.

### DOM. II. Advent.

*Ioannes autem cum audisset opera Christi. Mat. 11.*

**M**ittens duos de Discipulis suis. Embia dos, y no vno. en señal de caridad, y vñion, porque sabe es esta muy del agrado de la Magestad

contenidos en esta Obra.

Divina. Tr. 3. 68. 95. Tr. 2. 91.

*Tu es qui venturus es, an alium expectamus?* No se dá por ofendido Christo de este examen, porque gusta que lo examinen. Tr. 2. 29. 30. Tr. 3. 73.

*Cæci vident, claudi ambulāt, Leprosi mundantur.* Estos son los efectos de Christo, el spiritual, y corporalmente, Tr. 1. pag. 13. 14. 15. 17. Tr. 2. pag. 13. & Tr. 3. pag. 5. refierelos aqui, y no en el Mar de Galilea, aunque obrava tantos, por que alli avia de obrar vna sóbra de la Eucharistia; y respeto de esse, todos los demas son como sino fuesen, ò no suponen. Tr. 2. pag. 43. es la cifra de todos los milagros 44. Porque no quiere se preluina es interesado, vide sermon 1. de su liberalidad.

DOM. III. Advent.

*Miserunt Iudæi ab Ierosolimis.*  
Ioann. 1.

**S**acerdotes, & Levitas. A los Sacerdotes pone en primer lugar, porque estos hã de ser honrados, y preferidos. Tr. 1. part. 2. c. 2.

*Parate viam Domini*, de la disposicion con que se ha de recibir el Niño Dios, y al sãtissimo Sacramento, vide Tr.

3. pag. 65. & Tr. 1. p. 3. per totam; sermon de cabo de Octavas de Minerva; de San Tia-go, y de los que comulgan en pecado.

*Cuius non sum dignus*, humildad. Tr. 3. 66.

DOM. IV. Adv.

*Anno autẽ quinto decimo Imperij Tiberij Cesar.*

Luc. 3.

**P**Radicans Baptismum Pœnitentia. Penitencia agradable à Dios. Tr. 2. pag. 80. Tr. 3. 73. 80. cõ ella nos terã Dios mas guttolo, 80. Buen medio para dar gracias 93. para la comunion, sermon de Minerva, 159.

*Factum est Verbum Domini super Ioannem.* No es mucho que predique, y procure hazer a los otros Santos, porque aquel à quien viene el Señor, ha de procurar que los otros lean Santos. Tr. 3. pag. 96.

*Parate viam Domini*, se ha de prevenir por largo tiempo. Tr. 2. pag. 157. de la disposicion, vide in indice rerũ, vide disposicion. *Betas facite*, rectitud de intencion. Tr. 2. pag. 70.

*Et videbit omnis caro salutatem Dei.* Vno de los efectos de los que reciben à Christo, serã el que lo verã. Tr. 2. pag. 65.

Dom.



## Catalogo de los assumptos

DOM. II. post Epiph.

*Nuptia facta sunt in Cana Galilae. Ioann. 2.*

**E**rat Mater Iesu, ibi: Pero que mucho estuvieste alli Maria, si se avia de hallar Christo Iesus su Hijo, y se avia de obrar vna sombra de la sagrada Eucharistia, vide Tr. 3. cap. vii. per totum.

*Vocatus est autem Iesus.* Tã bien asiste Iesus, porque es la presencia de su Madre el mas eficaz atractivo. T. 2. 75. es su casa 88.

*Vinum non habent.* Es la mas eficaz medianera de los hombres, Tr. 2. 111. 112. & 123.

*Nondum venit hora mea.* Con todo haze el milagro, porque para beneficiar, no se estrecha à horas. Tr. 2. 80.

DOM. III. post Epiph.

*Cum autem descendisset de monte sequuta sunt,*  
Ec. Matt. 8.

**E**t extendens Iesus manum tetigit eum. Tocale, para que se entienda, que su Guerro tiene Virtud para curar. Tr. 1. pag. 14. 15. 16. & 17. T. 3. pag. 5.

*Offende te sacerdoti.* Si ya lo avia curado, para què Para honrarlos, y que los veng-

remos. Tr. 1. pag. 44 hasta 48.

*Ego veniam.* Bondad de Dios, ostentase en la Eucharistia Tr. 3. 33. y en venir, y quedarte entre nosotros.

*Dñe non sum dignus.* Humildad agrada à Dios, Tr. 3. 66. trata Christo con reverencia, y humildad, por que le conoce. 74.

*Et sicut credidisti fiat tibi.* Segun la disposicion, los efectos 74. vide disposicion.

DOM. IV. post Epiph.

*Et ascendente eo in naviculam.* Mat. 8.

**I**psè vero dormiebat. Haze del dormido, para que nosotros lo despertemos cõ nuestras oraciones repetidas. Tr. 3. pag. 9. porque gusta mucho de ellas, 73.

*Et accesserunt ad eum.* Quicre nos lleguemos à el. Tr. 1. pag. 7. hasta el 12.

*Et facta est tranquillitas magna.* La paz, es efecto de la asistencia de Christo. Tr. 2. pag. 159.

DOM. V. post Epiph.

*Simile factum est Regnum Caelorum homini Regi*  
Mat. 13.

**B**onum semen. El Santissimo sacramento, que es el sumo bien, y el mayor beneficio. Tr. 1. pa. 1. Tr. 2. pag. 128. Tr. 3. pag. 31.

*In agro suo.* Porque sino es suyo por la gracia; no se ha de

contenidos en esta Obra.

de sembrar, vide disposicion.

*Domine bonum semen semina-  
uisti, unde habet zizania.* Como no haze fruto, porque no ay disposicion, vide disposicion, porque no se dà gracias, vide gratitud.

*Inimicus homo.* Porque se dà lugar à los enemigos del alma  
Tr. 2. pag. 100.

DOM. VI. post Epiph.

*Simile est Regnum Caelorum  
grano sinapis.*

Mat. 13.

**R***egnum Caelorum.* Este es Christo Sacramentado,  
Tr. 2. pag. 86.

*Grano sinapis.* Compara- se al grano de mostaza, porque para experimentar su virtud, es menester mascararlo con la consideracion. Tr. 2. pag. 29. 30.

*Quod minimum est.* Porque gusta parecer pequeño en sus beneficios; para aliviarnos la carga de la gratitud. Tr. 2. pag. 10.

*Ita ut volucres Caeli habitent in ramis eius.* Dize se, que solas las aves del Cielo, porque estas acoge su Magestad con gusto. Tr. 2. pag. 95. Tr. 3. pag. 63. 64.

*Simile est Regnum Caelorum fermento.* Tambien à la levadura, porque assi como esta haze crecer el pan, assi Christo, Tr. 1. pag. 14. Tr. 2.

98. Todo esto, se puede aplicar à la palabra de Dios.

DOM. in Septuag.

*Simile est Regnum Caelorum homini Patri Familias.*

Matth. 20.

**Q***ui exiit primo mane conducere.* El desvelo, y cayda- do que Christo Dios tiene de nuestro bien; y con espectacularidad de que nos lleguemos à la Sagrada Eucharistia, representada en la viña. Tr. 1. p. 1. cap. 1. vide Padres.

*Iterum autem exiit circa sextam, & horam nonam.* A todas horas, porque no se estrecha à horas en beneficiarnos. Tr. 2. pag. 81.

*Acceperunt, & ipsi singulos denarios.* En esto se osten- ta su liberalidad. Tr. 2. pag. 1. & 45. 46. 47. Tr. 3. pag. 46.

DOM. in Sexag.

*Exiit qui seminat seminare  
semen suum.* Luc. 8.

*Exiit qui seminat seminare.* En esto se nos manifiesta la liberalidad de Dios, el qual no solo llueve sobre nosotros beneficios, como quien siembra, sino como quien siembra à dos manos. Tr. 2. pag. 1. 2. Y como quien no haze otra co-

## Catalogo de los assumptos

la que se obran beneficios. Vide liberalidad.

*Aliud cecidit secus viam.* De la mala disposicion, vide disp. Palsiones, vide.

*Aliud cecidit in terram bonam, & horum fecit fructum centuplum.* De la buena disposicion vide. Es Christo en la Eucharistia fruto de bendicion, Tr. 3. pag. 14.

Tambien se puede aplicar esto a la palabra de Dios, y Divino auxilio.

DOM. in Quinquages.

*Ecce ascendimus Ierosolimam.* Luc. 18.

*Tradetur enim gentibus,* vide Palsion, vide Cruz.

*Et qui praebant increpabant eum, ut taceret.* Al que busca a Christo, muchos le contradicen, y persiguen. Tr. 1. pag. 7. vique ad 12.

*Suscepit illum adduci ad se.* Quiere que se le lleguen. Tr. 1. p. 1. Tr. 3. cap. 1. Y sienta le aparten las almas, ibid.

*Respice.* Causa luz, y conocimiento su Magestad. Tr. 1. pag. 16. Tr. 2. pag. 53. Tr. 3. pag. 12. 13.

*Fides tua te salvum fecit.* La Fe, gran disposicion para recibir favores de la Magestad Divina. Tr. 3. pag. 66.

*Et confestim vidit, & sequebatur illum magnificans Deum.* Accion de gracias, vide agradecimiento.

No se ha de apartar vno de la presencia de Dios, recibido el beneficio. Tr. 3. pag. 93.

Vide sermon de 40. horas de Carnestolendas.

Miercoles de Ceniza.

*Memento homo quia pulvis es, ex Eccles. cerem.*

**M**uerte viene quando menos pensamos, por esto su memoria, Tr. 1. pag. 7. va hermanada, y junta con la vida. Tr. 2. pag. 139. Importa su consideracion, para vivir bien, y cumular. Tr. 1. parte 3. in fine.

*Tu autem cum ieiunas.* No exorta al ayuno, sino que lo supone, por lo provechoso que es contra los demonios. Tr. 3. pag. 98. 99. 30.

*Ihesaurizate vobis.* Obras buenas, son los verdaderos tesoros; pero en especial la de la comunión. Tr. 1. pag. 13. 14. 15. 16. 17.

Vicri

contenidos en esta Obra.

Viernes I. de Geniza.

*Diligite inimicos vestros,*  
Mat. 5.

**L**os hemos de amar, por-  
que Dios nos lo manda,  
que nos ama mucho, Tr. 1.  
pag. 3. 7. Tr. 2. vide amor  
de Dios. Así mesmo en agra-  
decimiento de lo que nos be-  
neficia, Tr. 3. 95 vid. benefi-  
cio, por lo mucho que gusta  
de la paz; Tr. 2. pag. 159.  
Castiga Dios el rencor, Tr. 1.  
pag. 6. es de las mejores dis-  
posiciones para llegarnos à  
Dios, vide paz.

DOM. I. De las tentaciones.

*Ductus est Iesus in desertum,*  
*à Spiritu.* Mat. 4.

**E**n el desierto, y soledad se  
véce mejor la tétació, vi-  
de soledad, vide ocaſion: *Vt*  
*tentaretur à diabolo*, porque  
Dios tambien prueva, Tr. 3.  
pag. 34. y en especial con la  
Sagrada Eucharistia, haze  
prueva de nuestro amor, y fi-  
delidad. ibi: Nosotros tam-  
bien le tentamos, 33.

*Mitte te deorsum.* Como  
fuera tentar à Dios, querer su-  
bir, ò baxar de algun pueſto  
alto sin escalas; así lo es subir  
à la Sagrada Eucaristia, sin dis-

posicion: *Scriptum est, non tenta-  
bis.*

*Si cadens adoraveris me,*  
Pretende quitar la reverencia  
à Dios, que se ha de adorar  
unicamente, y del todo, Tr.  
1. 56. 57.

*Deum tuum adorabis,* vide Re-  
ver. Hatha los demonios, Tr.  
1. pag. 61.

*Angeli accesserunt,* &  
*ministrabant ei.* Vna som-  
bra de la Eucharistia, y por  
ello mucho; porque esta ha-  
ter con especialidad reveren-  
ciada. Tr. 3. pag. 42.

Miércoles II. de las señales.

*Volumus à te signum videre.*  
Mat. 12.

**V**eanse las señales de la  
primer Dominica de  
Adviento.

*Generatio prava,* & *adul-  
tera.* Así podia llamar Dios  
à las almas, que dexan con la  
comunion à su Divino Esposo;  
Tr. 1. part. 1. per totum.

*Viri Ninivita surgent.* Por  
que si aquellos hazen penitén-  
cia por no ser castigados, ò  
por vn bien temporal, quanto  
arguirà Dios. à los que por  
no dexar sus pecados, y no  
hazer penitencia; dexan la  
comunion, que causa tantos  
bienes, vide Eucharistia.

*Regina Austri surget.* Por  
que

## Catalogo de los assumptos

que, quien causa mas sabiduria, que Christo? Tr. 3. pag. 12. 13. 23.

Viernes II. de la Piscina.

*Est autem Ierosolimis*  
Ioan. 5,

**P**Robatica Piscina. Es la Eucharistia por lo saludable. Tr. 1. pag. 13 & Tr. 2. 74. Tr. 3. 5. vide Sangre de Iesvs.

*Quinque porticus habens.*  
Fè. Tr. 3. 66. confianza y caridad 68. buenas obras, 67. 68. 80. humildad. 66.

*Quinque porticus.* Examè. Tr. 2. 30. confesion, Tr. 1. pag. 12. Tr. 2. 27. contricion, o dolor, Tr. 2. pag. 26. 27. 159. proposito, Tr. 2. 35. Tr. 3. 69. penitencia para purificarle mas. Tr. 2. 80. Tr. 3. 8. 72. 80. 73.

*Multitudo languentium Cæcorum.* Ciegos, Christo dà luz, Tr. 3. 12. 13. 23.

*Claudorum.* Sin el pie de la caridad: este Señor la comunica. y aumenta. Tr. 1. 16. Tr. 2. 98. Tr. 3. 25. inconstantes: fortalece. Tr. 1. 14. Tr. 3. 6.

*Aridorum.* Sin obras, ni caridad, o misericordia, este Señor lo comunica; porque comunica gracia. Tr. 3. pag. 21. porque es tesoro. Tr. 1.

pag. 13. &c. porque transforma en si, que es caridad, y misericordia vide caridad Tr. 3. 25.

*Vis sanus fieri.* Porque quando no le quiere vna cosa, no faltan excusas. Tr. 1. pag. 24.

*Esat homo ibi:* Donde tantos sanan; otros estàn enfermos. Tr. 1. pag. 79. Tr. 2. pag. 173. donde vnos frutos otros no, porque dan entrada à los enemigos. Tr. 2. 100.

*surge.* Ha de disponerse con la gracia. Vide gracia. Ha de ser el estado levantado, para conseguir perfectamente la salud. Tr. 2. 28. 88.

*Tolle grabatum.* Se ha de abrazar vno con la mortificacion, vide mortificacion.

DOM. II.

*Assumpfuit Iesus.*  
Math 17.

**N**O nos ha de llevar à Iesvs otro fin, que el mismo Iesvs, reñitud de intencion. Tr. 3. pag. 70.

*Petrum, & Iacobum, & Ioannem.* La digoidad del que se llega. Tr. 2. 92. En Pedro està simbolizada la confianza. Tr. 3. pag. 69. Tr. 3. pag. 78. Tr. 1. pag. 11. En San Iuan la gracia, y pureza. Tr. 3. pag. 66.

contenidos en esta Obra.

68.72.80. 6. En Iacobo, ò San Tiago, lucha, ò vencimie-  
to de palstones, Tr. 2. pag. 23.  
24.25. Tr. 3. pag. 70.71. aun-  
que pequeñas, 78. *In montem  
excelsum.* Porque avian de ser  
Sacerdotes, y les queria enle-  
ñar la alteza de su perfeccion.  
Tr. 1. Verbo sacerdotes, por-  
que se avia de representar la  
gloria, y quiere se entienda ha  
de costar, Tr. 2. pag. 22.

*Et transfiguratus es* para  
alentarlos con la gloria, Tr.  
2.22. Tr. 3. 11. *Moytes, & E-  
liar.* Estè vivo, porque repre-  
sentava el estado Religioso, de  
quien es propio gozar de la  
gloria à vn en vida, Tr. 2. pag.  
144.147. *Timuerunt valde.*  
Porque vieron vna represen-  
tació deluez, de vivos, y muera-  
tos en Elias vivo, y Moytes  
muerto, y es para temido, vi-  
de Iuyzio. *Faciamus hic tria  
Tabernacula,* y dize San Lucas  
9. *Nesciens quid diceret,* por-  
que no eran asientos perma-  
nentes, Tr. 3. pag. 69. porque  
no es mucho entrar en empres-  
as grandes, y tiene gran dis-  
culpa, Tr. 2. pag. 98. *Nesciens,*  
Porque en memorias de pas-  
siõ, lo que batur de excessu poner  
los ojos en conveniencias, es  
necedad, Tr. 2. pag. 133.

Miercoles de las Sillas.

*Tunc accessit Mater filiorum,*  
Mat. 20,

Vease Sermon de S. Tiago:  
*Potestis bibere? Possumus.*  
Porque avian oido algo de el  
premio, y este alicata, Tr. 2.  
22. Tr. 3. 11.

Viernes III. de la Viña.

*Homo erat Pater Familias.*

Mat. 21.

**L**A Viña, representa la Eu-  
charistia. *Edificavit turrim*  
Es Maria quien la guarda. Tr.  
2. pag. 88. *Misit servos suos,*  
A los Santos, por exemplares-  
y exortadores, Tr. 1.24. *Eie-  
cerunt extra vineam.* Porque à  
vista de el beneficio no se atre-  
vieron à ser ingratos. Vide a-  
gradecimiento. *Quid faciet  
agricolis.* Castigarà à los in-  
gratos. *Auferetur Regnum Dei.*  
Privarà del beneficio, ibid. Y  
con especialidad de la comu-  
nion, que es grande castigo.  
Tr. 1. pag. 5.

DOM. III.

*Erat Iesus eiciens demonium.*

Luc. 11.

**P**Arece que halla resistencia  
porque aun no estava sa-  
cramentado, que desta suerte  
no ay demonio, ni enemigo  
que resista, Tr. 3. pag. 45. *Et  
illud erat mutū.* Procura el de-  
monio impedir la confesion,  
Tr. 1. pag. 12. porque tambien  
impide la comunion, pag. 11.  
*Admirata sunt turba.* Otros

## Catalogo de los assumptos

tomaron ocasi6n para murmurar segun la disposicion; por esso algunos murmuran á los que comulgan, Tr. 1. pag. 9. 10 *Regnum in se divisum desolabitur.* Porque N. S. no asiste sino donde ay vnion, paz, y caridad Tr. 2. pag. 159. Tr. 3. pag. 68. 95 *Beatus venter qui te portavit.* Dichos los que reciben á Christo, Tr. 1. pag. 2. la mayor bendicion, y felicidad, Tr. 3. 14.

Miérc. IV. de las tradiciones.

**Q**uare Discipuli tui. Mat. 15 *Non enim lavant manus cum panem manducant.* Reparese que no los excusa, porque no se tome ocasion para despreciar la pureza en cosas leves, Tr. 3. pag. 72. 80. *Quare & vos* Aviertase como buelve por sus Discipulos, por lo mucho que los ama, Tr. 1. pag. 3. 7. T. 2. pag. 1. & 121. &c. *Cæci sunt, & duces caecorum.* Con esto les dixo mucho; porque como pueden dexar de seguirse muchos tropieços, y caydas, si los que deven guiar, que son los Sacerdotes, son ciegos, Tr. 1. 49.

Viernes IV. de la Samaritana.

**I**esus ergo fatigatus exitinere, Ioan. 4. *Venit Iesus.* No lo espera, sino que nos busca, para beneficiarnos quãto mas le ofendemos tal vez, T. 3. 33 *sedebat sic.* Porque para beneficiarnos, esta siempre muy de

aliento, Tr. 2. pag. 81. *si fies donum Dei.* Excita su deseo, porque se requiere, vide deseo. *Omnis qui bibit ex aqua hac fiet iterum.* Porque los manjares de esta vida no latisfacẽ; el que nos dà Christo en la Eucharistia si, Tr. 1. 14. Tr. 3. 88. *Venite videte hominem.* Luego llamò á los de mas; así lo ha de hazer quien comulga, Tr. 3. pag. 96.

Doan. IV. de los panes, y pezes

**S**equatur cum multitudo magna. Ioan. 6. Seguiam á Christo por su conveniencia; tu por la tuya haz lo mismo, Tr. 1. pag. 58. *Vnde ememus panes.* No los cria de nuevo, por que quiere cooperemos. Fabr. *Quia vult nos sibi cooperari* Tr. 3. pag. 67. *Facite homines discumbere erat enim fœnum multum in loco.* Quiere se pisen las cosas de la tierra, T. 3. pag. 72 *Discubuerunt ergo viri:* Porque han de ser varones crecidos, para comer del Pan Sagrado de el Altar, Tr. 2. pag. 93. Pan con pezes, que son symbolo de la Passion. Vide Passion. *Et cum gratias egisset.* Agradecimiento, Vide.

Miércoles V. del ciego á nativitate.

**P**ateriens Iesus vidit hominem cæcum. Ioan. 9. *Quisieron,* apedrealle los Judios, sale de el Templo, y dà al ciego vista; que es muy propio de su

contenidos en esta obra.

su Magestad beneficiarnos, quando le ofendemos, T. 3. 33. *Quis peccavit.* Porque los trabajos son efecto de el pecado, 2. 32. sermon de peste. *Liniuit lutum super oculos eius.* Memoria de la muerte, vid. muerte. *Alij dicebant quia hic est.* Christo sabe hazer estas transformaciones. Tr. 3. pag. 23. Viernes V. de Lazaro.

**E***Rat quidam languens.* Ioan 11. *Infremuit spiritu.* Es que como estava cerca de vn Difunto, representacion del pecado, causa en tu Magestad estos efectos, Tr. 2. pag. 33. 131 133. *Domine si fuisses hic.* Si Christo está con nosotros no pereceremos, Tr. 1. pag. 20. Tr. 3. pag. 3. *Ego sum resurrexio.* Esta le nos dá por este Señor en la Eucharistia, T. 3. 19 *Et vita;* vid. saludable, vid. gloria eterna. *Credis hoc?* Fe, Tr. 3. pag. 66. *Vt vidit eam plorantem.* Las lagrimas mueven á Dios, Tr. 3. pag. 80 *Pater gratias ago tibi.* Vide agradecimiento. *Tollite lapidem.* Quere ayudemos á los Difuntos. Vide Alma de Purgatorio.

DOM. V. de Pasion.

**Q***uis ex vobis arguet.* Ioã. 8 *Qui ex Deo est verba Dei audit.* Vide auxilio palabra de Dios, *Tulerunt ergo lapides.* Esta es nuestra gratitud. Vide. *Iesus autem abscondit se,* & *exiit de Templo.* Porque á ve-

zes está tal, que nadie está á guero, ni el mismo Christo, vi de Templo; puesto que comalgamallo roban, Tr. 1. pag. 73 *Vende,* &c. 73. 74. No basta esconderse para librarse de nuestras ofensas, por que aí en la Eucharistia le estamos agraviando, *ibib.* Tr. 1. per totum. Aunque escondido ve nuestra disposicion, Tr. 3. 55.

Miercoles 6 de las Encenias.

**F***acta sunt Encenia in Ierusalem.* Ioan. 10. Que es renovació de el Templo. Nos hemos de renovar, Tr. 2. 162. Nos hemos de renovar como vn Templo, vn camino y vna esposa, Tr. 3. 65. 70 76. *Et ambulabat Iesus in Templo in porticu.* Para que te entienda el respeto, advierte que no era dentro, Tr. 1. vide Templo. Enseñanos tambien á entrar en calor, con ejercicios de años fervorosos, Tr. 1. par. 4 cap. vlt. *Propter quod oper me lapidatis.* Ingratitud, vide beneficio.

Lueves VI. de la Madalena.

**M***ulier que erat in Civitate peccatrix.* Luc. 7. *Is cognovit.* Importa mucho el conocimiento, para tratar á vno como se deve. Tr. 3. pag. 74. La transformacion que haze Christo, y que tal la hará si le entramos en nosotros Tr. 3. 23; Causa luz, y conocimiento, Tr. 3. pag. 12. *Stans*



## Catalogo de los assumptos

retro. Humildad, Tr. 3. 66.  
*Vides hanc mulierem.* Nos confundirá con los exemplares de este libro.

Viernes VI. del Concilio.

**C**ollegerunt Pontifices, & Pharisei concilium. Ioan. 11. le ha de poner la confianza en Dios, y se ha de recurrir á su Magestad para el acierto. Tr. 2. 104. *Quid facimus quia hic homo multa signa facit* Haziendo su Magestad tantos señales de amor, que deberemos hazer nosotros en señal de gratitud. Vide gratitud. *Veniunt Romani.* Nuestros pecados causan los castigos. Vide Tr. 2. 102.

Domingo de Ramos.

**C**um appropinquasset, Mat. 21. *Dicite quia Dominus hic opus habet.* Porque era provechoso para nosotros. Tanto es su amor. Vide amor. *Venit tibi.* Deve ser recibido, porque es para conveniencia nuestra; vide frecuencia. *Straverunt vestimenta sua.* Reverencia. Vide.

Lueves Santo.

**C**um dilexisset. Ioan. 13. El amor, vide amor, y sermón primero. *Cepit lavare.* Vide pureza.

Dom. 1. post Pascha.

**D**ominus meus. Manifesta su grandeza en la Eucharistia, Tr. 2, pag. 39.

Dom. II. post Pascha.

**E**go sum Pastor Bonus. Ioan. 10. quien mejor, que el que dá á comer buen pasto cura, desíede dá la vida, y lagre: *Ani-mam meam pono*, y las busca: *Et illas oportet me ad lucere.* Vide efectos de Eucharistia.

Dom. III. post Pascha.

**Q**uid est hoc quod dicit nobis? Ioan. 16. Pero que mucho admira, si en esse ocultarte está symbolizado este mysterio, y beneficio, vide beneficio.

Dom. IIII. post Pascha.

**E**xpedit vobis, ut ego vadā Ioan. 6. y porque para recibirle, convenia estar muy adornados; y no lo estarian hasta que les embiasse el Espíritu Santo. Tr. 2. pag. 166. Tr. 3. pag. 81.

Dom. V. post Pascha.

**S**i quid precieritis Patrem. Ioan. 16. todo quanto se pide, que conenga, lo concede Tr. 1. pag. 22. conviene tener desseo, vide desseo. *In nomine meo.* Vide sermón penultimo

DOM. III.

**Q**uia hic peccatores recipit. Luc. 15. Su bondad: vide bondad. *Et manducat cum illis.* Quien no admirará el que se les dá en comida: Vide frecuencia, y comunión. *Gaudium erit in celo.* El gusto que tiene Dios de que nos lleguemos

contenidos en esta Obra.

á su Magestad. Tr. 1. pag. 7.

Dom. IV. post Pent.

**I**N verbo tuo laxabo veste.  
Luc. 5. Vide Palabra de Dios. Es Christo cevo para pescar las almas, Tr. 3. pag. 4.

Dom. V. post Pent.

**N**isi abundaverit Mat. 5.  
Gran pureza para acercarnos á Christo: vide pureza si ofers munus. Caridad, paz, &c. Ofers munus. Calidades de la ofrenda, ò sacrificio: Vide Sacrificio.

DOM. VI. post Pent.

**M**iserere super turbam. Bõdad, amor, y misericordia de Christo. Vide. Si dimiserero eos ieiunos deficient in via, Comuniõ necessaria, Tr. 1. 20. Quot panes habetis. Bien pudo criar los de nuevo, sino q̄ quiere cooperemos nosotros, Tr. 3. 67. 69. Super terram. Se han de hollar las cosas de la tierra, Tr. 3. 72. septem portas. Segun la disposicion, assi los efectos que se hacen, Tr. 3. 57.

DOM. VII. post Pent.

**A**tendite à falsis Prophetis  
Mat. 7. intrinsecus autem sunt lupi rapaces. Porque robã al Señor, Tr. 1. 72. Ex fructibus eorum cognoscetis eos, El fruto que haze Christo es nosotros, Tr. 3. 14. Omnis arbor, non faciens fructum bonũ. Castigar á Dios al que con la comunión, no llevara fruto, vide ingratitude.

Dom. VIII. post Pent.

**H**omo quidam erat dives.  
Luc. 18. Porque es riquissimo Tr. 1. 16. Redde rationem, La cuenta, que nos pedirá Dios, del mal vio de este beneficio, quando de este otro es tá rigorosa, vide beneficio. Quid faciam? Este halla que hazer, y aquel otro, ni aunque dezir, porque se le hazia cargo del beneficio de la Eucaristia. Tr. 3. pag 51.

Dom. IX. post Pent.

**V**idens Civitatem. Luc. 19.  
Et ingressus in Templum cepit eicere cendentes. Vide Templo.

Dom. X. post Pent.

**D**vo homines ascenderunt  
in Templum. Luc. 18. Oracion, vide contestacion, vide humildad.

Dom. XI. post Pent.

**M**isit digitos suos in auricula eius. Mar. 17.  
Para manifestarnos la virtud, q̄ tiene la cuerpo para sanar, vide Eucaristia.

Dom. XII. post Pent.

**B**eati oculi qui vident, quos videtis. Luc. 10. El venerable Beda dize, se pueden entender de la Misa, y Eucharistia: Beati oculi qui possunt cognocere Domini Sacramenta. Aque aluden aquellas otras: Beati qui non viderunt & crediderunt. Porque con lo luz

## Catalogo de los assumptos

haze bienaventurados, vide Eucharistia.

Dom. XIII. post Pent.

**I**te ostendite vos sacerdotibus. Luc. 17. para acreditarlos, vide Sacerdotes. *Vnus autem ex illis, cecidit gratias agens.* Vno no más, porque ion pocos los agradeceidos, vide agradecimiento.

Dom. XIV. post Pent.

**N**on ne anima plus est quã Nescio. Mat. 8. ultima del alma, vide alma, porque este Señor es comida, y veitudo. Tr. 2. 53. por esto, quærite primum Regnum Dei, que es Christo, 86.

Dom. XV. post Pent.

**M**isericordia motus. Luc. 7. tu piedad, vide Christo. *Super eam.* Mas parece se avia de compadecer del Hijo. Con todo, y es, que representava á su Madre MARIA; y esta es el primero, y principal objeto de su atencion, vide Marias por ella le dá salud al Hijo, así a nosotros por su Madre, ibi.

Dom. XVI. post Pent.

**S**abbato manducare panem, *Secce homo hydropicus erat.* ante illum. Luc. 14. á este le cura sin que nadie se lo pida, porque á vista de vna sombra de la Eucharistia, es libera len hazer gracias. *Cum invitatus*

*fueris.* Las calidades para esta mesa.

Dom. XVII. post Pent.

**D**iligas Dominum. Mat. 22 *Deum cole,* vide reverencia. *Ex toto corde tuo.* Con todas nuestras potencias: ibi. *Sicut te ipsum* Caridad, vide *Et nemo poterat respondere.* Que sera en el iuzio, vide,

Dom. XVIII. post Pent.

**V**enit in Civitatem suam. Mat. 9. *Et videns Iesus, fidem illorum.* Fè vide. *Videntes Turba timuerunt.* Si de esto temen? Quanto temerán el dia del iuzio? vide. *Et glorifica. erunt Deum.* Dios es el que deve ser glorificado, vide reverencia.

Dom. XIX. post Pent.

**S**imile factum est Regnum Cælorum homini Regi, qui fecit nuptias filio suo. Mat. 22. este es todo de la Eucharistia, de la frecuencia, disposicion, y reverencia.

Dom. XX. post Pent.

**E**rat quidam Regulus. Ioan. 4. *Et rogabat.* Quiere su Magestad ser rogado, vide oracion, ò peticion. *Nisi signa, & prodigia, v. veritis non credatis.* Si no tiene Fè, como le concede el milagro? es que estava en Canà, donde obrò el de la Eucaristia; V. Eu.

Las Dominicas, que se omiten es, ò porque yá ay sermon propio, ó porque hablan expressamente de el Mysterio de la Eucharistia ò porque es sual aplicacion á ellas; algunos de los assumptos contenidos en esta Opra,

