

Job. 24. 20. qual se dixo. *Conteratur quasi lignū in fructuosum.*

3

Propriamente quiere dezir, quiere que se haga rajas como arbol que no da fruto: el Hebreo. *Velut arbor iniquitatis*: arbol esteril, infructuoso, condenado por su esterilidad, a ser arrancado hasta las raizes, como al malhechor lo suelen condenar a cortar la cabeça: *Et abscindi de terra viventium*. Quien negara auer sido aquella Higuera mal arbol, arbol de maldad: en la qual como

Mat. 21. 19. Christo nuestro Señor: *Non inuenisset nisi folia tantum*: le dixo: *Nunquā ex te fructus nascatur in sempiternū.*

Marc. 11. 13. *Et are facta est cōiuuo ficulnea? Quiē nō vera tambien que la otra Higuera no fue condenada con difinitiva sentencia, como arbol esteril, y sin fruto, pues que della está escrito:*

Luc. 13. 8. *Ecce anni tres sunt, ex quo venio, quærens fructum in ficulnea hac, & non inuenio: succide ergo illā. Vt quid ergo terram occupat? No se puede dezir al menos del hombre, lo que los Apostoles dixeron de la Higuera.* *Nondum erat tempus ficorum.* Por que si el hombre es arbol, en todo tiempo está obligado a llevar fruto. Por lo qual aquel tiempo de frutos, quando Dios, *Mittet seruos suos, vt accipiāt fructus nostros*: que es todo el de la vida nuestra, y todo el tiempo de nuestra edad, que tiene obligacion a ser fructifera. Y sino lleuare fruta en la primera edad de la mocedad, y adolescencia, espera cōpasciencia el labrador, y cō extension de animo: *Præciosum terra, & arboris fructum.* Pero si esperandola, viene a ser esteril, y no llevar frutos de buenas obras, no ay otro remedio, sino cortarla, o arrancarla, pues por sola su maldad sea esterilizado.

Mat. 21. 34.

Jaco. 5. 7. 8.

Suelen ser algunos arboles, no solamente infructuosos, sino venenosos, o su fruta nociua, y perjudicial, porque demas de no traer provecho alguno, daña, y mucho, y a este se dira: *Arbor iniquitatis*: La injuria, es vna maldad hecha en ofensa del proximo. Por lo qual aquello que dixo el Psalm. *De manu contra legem agentis, & iniqui*. Tradujo San Hieronimo, del Hebreo: *De manu iniqui, & nocentis*. Y assi aura muy buena oposicion entre el justo, y piadoso; porque este es, *Velut lignum quod plantatum est secus de cursus aquarum, quod fructum suum dabit in tempore suo*. Es el siervo de Dios provechoso a todos, benefico que de buena voluntad da a todos su fruto, y muy de gana lo ofrece de balde a los que lo ane nester. Pero el pecador es arbol sin fruto; y demas desto, desdichado, e infelice. (Asi les llama Plinio: *Arbores steriles infelicissimas, & religione damnatas.*) Y sobre todo, en lugar de fruta sabrosa, y saludable, produce veneno. Es tambien daño sa su sombra a todos los que se quieren cubrir con ella, es de aquel genero de arboles, cuya sombra es venenosa a las plantas, como son los Nogales, Pinos, Abietes, los quales arboles todos representan vn hombre avaro; pues ni aun la lluvia y rocio celestial que sobre ellos cae, la quiere comunicar a las otras plantas: dellos escribe Plinio estas palabras: *Omnium que proiectis frondibus ita defenduntur, vt per ipsas non defluant imbres, stilla seua est*. No de otra manera el avaro, qualquiera beneficio, y merced que recibe del cielo, ni aun gota, a gota quiere comunicar con las otras plantas mas flacas, y necessitadas, y si a caso de

4

Psalm. 70. 4.

El siervo de Dios es de provecho a todos.

Plinio. li. 16. cap. 16.

El pecador arbol, esteril dañado en hojas, y fruto, obras, y palabras.

aquellas riquezas se le comunica al  
guna gota, o migaja, es para ellos  
veneno.

El castigo desta auaricia, no es  
otro, sino el q̄ Christo nuestro Se  
ñor dio a la Higuera dicha, de la  
qual se figuio, que, *Arefacta est con-  
tinuo ficulnea*. Lo mismo es que lo  
que Iob dixo del arbol, que por no  
dar fructo, no llegó a deuido tiem  
po. *Et manus eius arescent*. La voz  
original Hebreá significa, mano, y  
ramo. No solamente la mano, y la  
palma della se doblan; pero tambié  
el ramo del arbol quando está car  
gado de mucho fructo. Por lo qual  
los Setenta leyeron: *Ramus eius non  
condensabitur*. Symmacho. *Non flore  
bit, aut non virescet*: que hazen el mis  
mo sentido que nuestra Vulgata.  
Porque los ramos del arbol son co  
mo sus braços: y quiere dezir. El pe  
cador morirá antes que tenga hi  
jos, a quien dexé la hazienda que  
auaramente à llegado, sin cõmuni  
carla a los pobres. Y si algunos tu  
uiere, no viuirán muchos dias, sino  
secarsean, y acabarsean como ra  
mos de arbol sin fructo. Esto es lo  
que la diuina Sabiduria dixo. *Adul  
terinae plantationes, non dabunt radi  
ces altas, & si in ramis in tempore ger  
minauerint, infirmiteŕ possita, à vento  
commouebuntur, & fructus illorum  
inutiles, & acerbi ad manducandũ,  
& ad nihilum apti, ex iniquis enim om  
nes filij, qui nascuntur, testes sunt ne  
quitie aduersus parentes*. Por lo qual  
se à de notar, que aunque el hom  
bre sea este arbol, y plantacion, pa  
ra que vna vez seca pueda reuer  
decer, y de arbol infructuosa, hazer  
se fructifera, no ay otro remedio,  
sino hazer fructos dignos de pe  
nitencia.

S. VLTIMO.

De los arboles que alaba la  
diuina Escripura.

**M**VY Alabados son algu  
nos arboles en las sagra  
das letras. La Sabiduria  
diuina se compara con estas pala  
bras: *Ego quasi Cedrus exaltata sum in  
Libano, & quasi Cypressus in monte  
Syon: quasi Palma in Cades: quasi Rosa  
in Hierico: quasi Oliua speciosa in cam  
pis. Quasi Terebinthus extendi ramos  
meos: quasi Platanus exaltata sum iux  
ta aquas: quasi Vitis fructificanti: quasi  
Cinnamomum, Balsamum, & Myrrha  
electa, de di suauitatem odoris*. Largo  
seria, y materia prolixa querer tra  
tar de cada vno destos en particu  
lar. Trataré de algunos, como dela  
Palma, Cedro, y Oliua, por auerlos  
comparado el Espiritu Sancto al  
justo, y por sus symbolos mas seña  
lados, y vsados.

De la Palma,

**E**S la Palma vn arbol muy cono  
cido, de fructo muy suave, de  
quie se entiendé aquellas palabras  
del Psalm. *Quod plantatum est secus  
decursus aquarum, quod fructum suũ  
dabit in tempore suo, & folium eius nõ  
desinet*. Todas las quales seña  
les se hallan en este arbol. Y en quanto  
estar plantado a las corrientes de  
las aguas; aunque del Cedro diga  
Ezechiel. *Firmare radices super aquas  
multas*. Y del Platano Ecclesi. *Exal  
tata iuxta aquas*. Pero a la Palma q̄  
nace en Iudea admirablemente se  
conuiene, segun afirma Plinio. *Gau  
det (dize) irriguis, totoque anno bibere,  
neque quidem contenta est solis pluuis:  
y Theophrasto afirma: *Maŕis gau  
dere aquis scaturientibus, quã pluuŕis**

Es

Iob. 15. 32.  
Castigo que  
Dios da al  
auaro.

Sap. 4. 3. 4. 5  
6.

Ecccl. 24. 17.

Psal. 91. 13.  
& Psal. 51.  
nn. 10.

Psal. 1. 3.

Ezec. 17. 5.  
Ecccl. 24. 19

Plinio. li. 13.

Theoph. li. 2.  
de plant. c. 4.

Es de naturaleza sedienta, y bevedora; y la sed parece tenerla de nacer siempre en regiones calientes. Y así Plinio dize: *Nullam Palmam esse fructiferam, nisi in terra, & solo faruido, & nitroso, aut salso.* Todas las quales condiciones son causa de sed. Demas de que segun el mismo Plinio. *Palma est solis amantissima.* Por lo qual conviene tener siépre mucha humedad al pie. No falta lugar de Escripura que nos diga esta propiedad. *Iob. Sicut Palma multiplicabo dies, & radix mea aperta est secus aquas.* Donde da a entender dos propiedades deste arbol. Los muchos años que viue la primera, que se cuentan por aquellas gradas de cortezas gruesas, que hazen los ramos que cada año le cortan, donde se ve que cada año va creciendo, de tal manera, que claramente se cuentan en el tronco de la Palma la mucha edad que tiene: y así trañadan los Setenta: *Sicut truncus Palmae multo diuam tempore.* La segunda propiedad q se muestra en aqllas palabras, es la que deziamos del agua, la afluencia della que demanda, y da se a entender en el numero plural de aguas, que pone *Iob: Radix aperta secus aquas.* Dixeramos nosotros, que tenga el agua descubierta al pie: esto es, que le esté manifesta, y siempre se le derrame al pie: o por ventura aqueste modo de dezir, La raiz abierta cerca de las aguas; es modo de hablar Hebreo; de manera que nosotros en España tratando de cabar las viñas, dezimos, abrir, y cerrar; o tratando de la cultura de los otros arboles, dezimos, abrir los pozos al tronco. Particularmente le conviene esto a la Palma, como enseña Palladio, tratando de la manera que se an de cul-

tiuar los arboles en el mes de Octubre, y manda, *Vt Palma circumfodiat, ut assidue, ut irrigatione continua astat, ut vincat ardores.* Esto es lo que se le promete al hombre justo. que a de ser como la Palma: *Secus decursus aquarum;* descubierta siempre la raiz, para vencer las dificultades todas, y los ardores del tiempo sobrepujarlos, para llevar ganancia, y grâgeria de las têtaciones. Por q, *Iustus* (dize David) *sicut Palma florabit.* Siendo la Palma en su principio, y trôco, fea, aspera, intratable, que no tiene en todo el ningun ornato, o hermosura de hojas; pero al fin con el regalo de mucha agua al pie, florece, *Et foliũ eius non defluet:* y en el fin da su fructo: *in tempore suo:* y lo mas alto della, se multiplica, y es abundante. Esta promessa hecha de David al justo, la declara S. Augustin con mucha elegancia. *In Palma altitudinem significauit, forte, & hoc: quia in nouissimis suis pulchra est, ut initium eius a terra ducat, finem ipsius in cacumine, ubi habet totam pulchritudinem. Aspera radix videtur in terra, pulchra coma sub caelo est. Erit ergo, & iusti pulchritudo in fine.* Quando florece, quando está cargada de fructo, de Dátiles suauísimos, que, *dat in tempore suo,* como la Palma, *fructum suum,* no age no, no prestado proprio, dulce digno desta dichosa arbol: *Nam que in frugifera sunt, infelicissima quaeque sunt, & a religione damnata:* segun emos dicho de Plinio.

La Palma Egypcia, de authoridad de Solino tiene marauillosa proptiedad: los Griegos la llama: *Adipsos, quasi sine siti.* *Sicim* (dize) *se dat, si priusquam maturauerit, decerpatur; nam si matura sumatur, sensum intercipit, gressum praepedit, linguam retardat,*

Plinio. li. 17. cap. 44.

Iob. 29. 19.

Dos propiedades de la Palma.

Psal. 1. 3. explicatur.

Psal. 91. 13.

2

Soli. c. 45. Palma Egypcia qual sea.

*ardat, obsessisque officijs mentis, & corporis imitatur vitium ebrietatis: tanta fuerça tiene. Desta Palma se acordó Plinio, quando mandó que se cogiera: Paulo antequam incipiat maturefcere. El fructo verde deste arbol se acostumbra llamar: Myra bolano: pero quando ya esta maduro: Phenicobolano, qui, & nigrescat, & vescentes inebriet. A lo que también aludio Theophrasto, escriuiendo de las Palmas de Egipto, de Phœnicia, y Syria. Virides suaves esse, gustuque gratas.*

Plinio. li. 12.  
cap. 27.

Theophr. de  
hist. plant. li.  
2. cap. 8.

Etheri. li. de  
Spiritu. S. q̄  
el fructo de  
la Palma es  
symbolo de  
como nos auer  
mos de auer  
en los diui-  
nos mysterios

Esta Palma, y su fructo es doctri-  
na de Hugo Etheriano, que es vn  
symbolo de como nos auemos de  
auer, en escudriñar los diuinos, y  
soberanos secretos, q̄ exceden nue-  
stra capacidad, irraciocinacion, y  
discurso. Porque si con la lumbrer  
de la razon natural, ilustrada con  
la Fe, y lo que ella nos dize, quere-  
mos: *Non altum sapere: sino, ad sobrie-  
tatem: gustar dellas, y hazerles la  
salua. Apagan desta manera enten-  
didas, y creidas, la sed, y firuen de  
manjar, y sustento al entendimien-  
to humano. Pero si el hombre las  
quiere gustar maduras, y compre-  
henderlas, segun su capacidad, co-  
mo ellas son; embriagarlean, y cay-  
ra en mil errores: de los tales está  
escripto. Vani autem sunt omnes ho-  
mines, in quibus non subest scientia  
Dei, & de his qua videntur bona, non  
potuerunt intelligere eam, qui est. Dō  
de aquella particula, autem, encier-  
ra en si vna afirmacion, como si di-  
xera, quidem, reuera: en el original  
está: Vani sunt natura: y assi traslada-  
ron los Setenta. Es tanto como de-  
zir, ellos por si no estriban en algũ  
fundamento firme, de alguna scien-  
cia cierta, y natural; y assi como in-  
constâtes son arrebatados a varios*

Sap. 13. 1. ex-  
plicatur.

errores. *Vani autem sunt.* En el Griego, *Mati:* q̄ no solamente son locos, y defraudados de vn loco, y vano trabajo; pero mueue a compasion y es gran lastima verlos, por su grã locura, e imprudencia. Estos son los que ignorã al verdadero Dios, y su verdadera Prouidencia, sin cuyo conosciendo, ninguno puede bien, y prudentemente regir, y gouernar su vida, sin que dexen de tener miserable fin. No puede vn hombre con sola su razon natural desnuda, sin lumbrer del cielo, cozer, ni digerir tanta fuerça, como si beuiera demasiadamente vn vino muy fino, y añejo, que a su pesar se le à de subir a la cabeça, o como si comiera la fructa muy madura de la Palma Egypcia, o Phenicia, que forçosamente se à de embriagar. Con mucha razon se introduce el esposo vnas vezes que se llega a nosotros, llamando a las puertas, y poniendosenos delante de los ojos: otras vezes apartandose de nosotros, quando se esconde. *Cum declinat, atque trãsit.* Porque (como sabiamente dio a entender la glosa de Rabano) *Deus nulli ad plenum patet, sed incomprehensibilis sensus omnium excedit.* Por lo qual buscado de la esposa, no es hallado como el que se auia escondido en aquella altissima, y obscurissima sombra. *Sapientia, & scientia, & prouidentia, incomprehensibiliumq; iudiciorum.* Linda vision a este proposito. Quando Zacharias en las calamidades, y afflicciones del pueblo, vido a Dios, *Per noctẽ* (vna cosa para nosotros muy obscura, y escondida) *vir ascendens super equum ruffum* (Este era el Archangel S. Migel, el capitán general de los exercitos celestiales, y mynistro de su yglesia, para mani-  
festar

Cont. 50

Rom. 11. 33.

Zach. 1. 8. 9.  
10. 11. expo-  
nitur pul-  
chre.

festar su Prouidencia, el qual entõces: *in equo rufo asidebat*: para significar la affliccion del pueblo. Por que segun dize Theodoro. *Equus rufus hostium conuersionem, & indignationem ostendit (nam sanguinarius, & rufus est furor) & ipse stabat inter myrteta, que erant in profundo:* (Porq̃ aquellas Murta, o Araithanes, que nacen en las riberas del rio Euphrates, y en los valles vmbrosos, y sombríos de Babilonia: significan la obscuridad de los diuinos juyzios, y de su Prouidencia acerca de las cosas humanas, y trabajos de los justos) *& post eum equi rufi, varij, & albi* (Esto es, que vido otros muchos de acuallo, y Angeles embiados con varios officios, vnos para exercitar officios de seueridad, y justicia; otros para vsar de beneficiencia, y misericordia) y estos despues: *perambulant vniuersam terram* (porque los efectos de esta diuina Prouidencia, son a todos claros, y manifiestos, aunque proceden de causas occultissimas, y obscuros juyzios, y del consejo diuino, que se trata alla en lo profundo: *& inter myrteta geritur*: o como trasladan los Setenta: *inter montes vmbrosos*: al hombre muy obscuros, y sin camino, y muy inaccesibles. Por lo qual es mejor: *Virides colligere fructus*: que desta manera son suaves.

Fueron demas desto los ramos de las palmas en todas las naciones, Hebrea, Griega, y Romana, simbolo de victoria. Esta costumbre fue muy razonable, por ser propiedad, y naturaleza de la Palma, no poderia sujetar, ni doblar con el peso, antes se levanta mas: lo qual en los demas arboles es contrario, porque antes si la cargã, se agouia,

y doblan; pero la Palma, se arayga, y crece mas, que es vn genero de clarissima victoria, contra quien la quiere sujetar, como dize Plinio. *Palma arbor inualidã in diuersũ enim curuatur; at populus contra omnia inferiora pandatur: Palma in contrarium fornicatur.* Esto es: *atollitur instar fornicis*: como arco, o boueda se leuãta. Xenophonte cuenta, que el gran Cyro fundador del Imperio Persico, combatiendo a Babilonia, leuãtò vnas torres en el rio Euphrates sobre vnos maderos de Palma, en pronostico de la victoria, que esperaba alcançar, y con aquel artificio la sujetò, y mandò que se escriuiese esta diligencia. En los Machabeos. Symon summo sacerdote, y principe, despues de conquistada la ciudad, y de auerla quitado de poder de los enemigos, entrò en el alcaçar de Hierusalem con grande aplauso, y aclamacion de victoria, llevando ramos de Palma en las manos. *Intrauerunt (dize) in eam, tertia, & vigesima die secundi mensis, anno centesimo septuagesimo primo cum laude, & ramis Palmarum, & Cinyris, & Cymbalis, & Nablis, & Hymnis, & Canticis, quia contritus est inimicus magnus ex Israel.* Esto mismo significaron aquellos ramos de Palma con que el dia que entro Christo nuestro Señor triumphando en Hierusalem le recibieron, simbolo de la victoria que auia de alcançar por su muerte de sus enemigos.

Plinio. li. 16. cap. 42.

Xenoph. lib. 7. Cyropedia

1. Mach. c. 13 51.

Del Cedro.

ES el Cedro muy parecido al Inipero, pero arbol diuerso, perpetuamente està verde, la hoja dura, aguda la punta, a manera de cabello,

3  
Ramos de Palma simbolos de victoria en todas las naciones.

bello, spinoso, y torcido el maderro, y ñudoso, la medula, o coraçon, bermeja, olorosa, la fructa colorada, y de buen olor. El mejor nasce en Syria, en el Libano. Item en la Isla de Creta, y en Africa, la madera no se toma de Carcoma. El Cedro en Chipre nasce de 130. pies de largo, y tan grueso que vn hombre no le abraçara, segun Plinio. *Plinio. li. 13. cap. 5.* Nascen muchos dellos en el monte Libano: *Nam, & in syria montibus, Cedri exeunt præstantissima: como escriue Theophrast. Es el Cedro, arbol montano, como dize el mismo Plinio: y como en la lengua Hebreá se llame, Erez; y la madera de Cedro se llame, Erza: parece que es buena conjeçtura, pensar que Cedro es el mismo arbol, que en España los Arabes llamauan, Alerze: madera muy a proposito para las fabricas, como quiere S. Ambrosio. Cedrus suspendendis rectorum apta culminibus, eo quod huiusmodi materies, & proceras sit spatijs, nec onerosa parietibus. Y sobre el Psal. 118. Cedrus non putrescit. De la qual madera de Cedro, o Alerze, se maderò, segun cuenta en su principio, el tẽplo de la ciudad de Cordoua. Lo que Arias Montano sientte el nombre, Erez, tener larga significacion, y comprehẽder en ella todo genero de arboles, aun los fructiferos, parece falso. Porque el Cedro en la diuina Esçriptura, no tiene otro nombre. Y estando en buena razon lo auia de tener, por ser arbol muy familiar, y ordinario en aquella region, muy oloroso, e muy ydoneo para muchas cosas. Dos tiene dignas de notar. La vna, que siendo vn arbol el Cedro, tan alto, y tan hermoso: *Folium est durum acutum, spinosumque: segun el**

*criue Theophrasto. Tum etiam capillatum, & pungens: como quiere Plinio. Todas estas cosas, de pequenez, y cortedad de hojas, en tanta grossedad, y altura de arbol, declarã vnas palabras que dize Theophrasto de Cedros que se hallan en Syria. Illic enim Cedri in montibus tũ longitudine, tum crassitudine præstantissima exeunt: quippe adeo crassescunt, ut sint, quas vna hominum quatuor ne queant amplecti; addunt his ampliores, pulchriorisque comperiri in hortis. A quien no espantará la sabiduria del diuino Criador de todas las cosas: Qui longissima folia fisco, Viti, Platano dederit: y al Cedro, y al Pino, tan pequeñas, angostas, y estrechas: *Capillorum instar. Siendo arboles tan grandes, y aquellos tan pequeños. Lo segundo, que en el Cedro se puede considerar es, siendo arbol syluestre, tener tan pequeña semilla, flor, y fructo, y el de tanta grandeza, y altura. Son estas segun Theophrasto: similia, magnitudine baccarum myrti; & Iuniperi modo baccarum myrti, magnitudine rotundas. Como quiere Dioscorides: y añide Plinio. Semen Cedri crupresso esse simile. Tambien dize, que ay dos generos de Cedros, el primero: *Que flores, fructum non fert; frugifera non florent. Cierto es cosa digna de admiracion, que de tan pequeña semilla, y tan estrecha, nasca vn arbol tan grande, terrible, y alto. Et que fructum fert, abscondere flores, & fructificandi spem, & indicia. Tambien es arbol que ama las aguas, como dixo el otro Propheta Balam. Quasi Cedri prope aquas. Que por ello dixo Theophra. que los de los huertos donde tienẽ al pie el beneficio del agua, sũ mas altos, y mas hermosos, q̃ los q̃ se hallan en los montes.***

*Theoph. li. 3. cap. 12. Plinio. li. 16. c. 22.*

*Plini. lib. 16. c. 24.*

*Diosco. li. 1. cap. 89. Plini. lib. 13. cap. 5.*

*Num. 24. 6.*

En

En muchas partes en la sagrada Escritura se compara el justo al Cedro, por el buen olor de las virtudes, y por la alteza de la contemplacion, y por la entereza, e incorruptibilidad. Psa. *Iustus ut Palma florebit, & sicut Cedrus libani multiplicabitur.* En particular de Christo, que en la yglesia auia de ser levantado.

Psal. 91. 13.

Exec. 17. 4.

Ezech. *Hac dicit Dominus, summam ego de medula Cedri sublimis, & c. Et erumpet germen, & faciet fructum, & erit in Cedrum magnam, & habitabunt sub ea volucres, vniuersum volatile, sub umbra frondium eius nidificabunt.* Donde S. Hieronymo. *Dominus inquit Deus Pater omnipotens, qui loquutus est ad Ezechielem, tollit de stirpe regia, & de genere David, & plantat super montem excelsum, de quo loquitur Psa. 1. Ego autem constitutus sum rex ab eo, vsque preceptum eius.*

Math. 1. 1.

Theodoreto auiendo probado, q̄ esta propheta no se podia entender de Zorobabel, ni de los Machabeos, dize: *Perspicuum est de Domino Salvatore nostro Iesu Christo hac fuisse pronuntiata, de quo apud Math. liber generationis Iesu Christi.* Y nota que en este Cedro no moran las bestias q̄ son los infieles debajo de su sombra, sino las Aues. En los Cantar.

Cant. 5. 16.

compara la esposa al justo de los justos Christo nuestro Señor a la hermosura del Libano, y Cedro, que en el nasce. *Species eius ut Libani, electus ut Cedri.* Todo el vulto, y disposicion, gracioso, y agradable a la vista, como lo es el monte Libano. Y en su altura, y disposicion excede a los demas hombres del mundo, como el Cedro se aueraja a los otros arboles. En el Hebreo, *electus*, significa, larga estatura, como, *bonus*, significa, hermoso. De Saul se dize: *Electus, & bonus.*

Y los Setenta leen: *Procerus vir bonus*; y da luego la razon: *Ab humero*

1. Reg. 9. 2.

*& sursum eminebat super omnem populum, & non erat in Israel, illo melior.* Esto es, mas hermoso de cuerpo, ni mas gentil hombre, ni mas robusto; porque en quanto al anima, por ventura Samuel, y otros erā mejores. Y como el nombre, *electus*, es lo mismo que, *procerus*: assi el nombre, *bonus*, significa, *pulchrum*: segun aquello del Poeta: *Quem bonum facit barba*: que quiere dezir, que la barba agracia, y hermosa al hombre: que elegantemente lo declara S. Ambrosio sobre este lugar delos Cant. *In altis (dize) habitat, & humilia respicit, quia species eius sicut Cedrus Libani, qua comam nubibus, radicem inserit terris. Principium eius e caelo, posteriora eius in terris, fructus caelo proximos ediderunt:* Abscondio en la carne la flor de su diuinidad, y manifestò al mundo el fructo que della procedia. Todo quanto auia en el, de vida, costumbres, virtudes, y obras, era semejante al Libano verde, florido, y ameno, y de la manera que siendo el Libano vn, administrò Cedros para el templo material de Salomon: assi ni mas, ni menos, vn Salvador Iesu Christo Señor nuestro, administrò al templo espiritual, que Dios comencò a edificar despues que criò el hombre, todo lo necesario para su fabrica; porque el produze, sustenta, mantiene, y perficiona todo aquello que para tal edificio conuiene: como lo enseña S. Pablo por todo el cap. 4. de la carta que escriuio a los de Ephes. vers. 16. *Veritatem autem facientes in charitate crescemus in illo per omnia qui est Christus: ex quo totum corpus compactum, & connexum per omnem iuncturam sub-*

Tc mini-

ministrationis, secundum operationem in mensuram vniuscuiusque membri, augmentum corporis facit in adificationem sui in charitate. Item, como en el Libano ay diuersos generos de arboles, que mirádo a cada vno en particular, parece el mejor, y mas hermoso, y procediendo, siépre se hallan otros dignos de admiracion; assi en las virtudes, y obras del esposo acontece.

Finalmente se dize, que es, *Electus vt Cedri*: Porque como el Cedro excede, y sobrepuja en altura, y rectitud en buen olor en incorruptibilidad a los demas arboles del Libano; assi Christo nuestro bié, a todos los Angeles, y Sanctos de la yglesia militante, y triumpháte les haze vétaja en meritos, gloria, sanridad de conuersacion, puridad de intencion; porque a solo el, *Nō fuit data gratia ad mensurā*. En si propio, *Electus ex milibus*: por la alteza de su persona, por su singular excelencia, por la limpieza de su nacimiento, y conuersacion, por la fragran-  
 cia de sus admirables virtudes. En sus miembros, es, *Electus vt Cedri*. Que cosa mas a proposito se puede traer para significar la proceridad, altura, e incorruptibilidad de los Cedros, que aquella gráde estabibilidad, y firmeza de los sanctos Angeles? A estos llamaua el Prophe-  
 ta Ezechiel, Cedros, quando en figura del Angel que preuarico, dezia del Rey de los Assyrios. *Cedri non fuerūt altiores illo in paradiso Dei*. El monte Libano produce los Cedros altos, y del Señor, como de vn hermoso monte procede toda el alteza. *In ipso* (dize Pablo) *condita sunt vniuersa, visibilia, & inuisibilia, siue Throni, siue Dominationes, siue Principatus, siue potestates*. Y vn po-

co despues: *Omnia in ipso, & per ipsū creata sunt, & ipse est ante omnes, & in ipso omnia exiāt, & ipse est caput corporis Ecclesie*. Luego el esposo, que en si, *est electus ex milibus*: esto es, entre todos, assi Angeles como hō bres, para q̄ obrara la insigne obra de la redēpciō. En sus miēbros fue *Electus vt Cedri*: porque aquellos q̄ eligio del genero humano, los leuantò a la ygualdad de los Angeles, y del Euāgelio. Y de los que ha-  
 llā dignos de aquel siglo bienauētu-  
 rado, y de resucitar de los muertos, dize: *Angelos aequales futuros*. Y assi los miembros por la gracia son semejantes a su cabeça, para que me-  
 diante ella, sean yguales, no a el, si no a los sanctos Angeles en la felicidad sempiterna.

### De la Oliua.

Finalmente, porq̄ pongamos p̄nto a este verso, resta tratar de la Oliua Arbol conocidissimo, y muy nuestro familiar. Lease Plin. lib. 15. c. 1. donde trata de Theophrast. q̄ en el año 440. de la fundaciō de Roma, no nascia sino dentro de quarenta mil passos del mar. Fenestella afirma, que de todo punto no la auia en Italia, ni en España, ni en Africa. En tiempo que reynaua Tarquino Prisco, ochenta, y tres años despues de fundada Roma. Trata alli Plinio de su valor, y de su extenciō de los Alpes, hazia Francia, y España. Y en el c. 5. trata de la qualidad de la tierra donde se à de plantar, para q̄ de buen fructo: aunque dize, q̄, *Fle siodus quoq; in primis cultum agrorum docendam arbitratus vitam, negauit olea satorem fructum ex ea percepisse quemquam*. Tom tarda tunc res erat. Pero aora las estacas, casi lleuā fructo aun el mismo año q̄ se plantā. El

Math. 22. 30

Joan. 3. 34.

Ezech. 31. 8

Paul. ad Col  
los. c. 1. 16.  
& 18.

Oliua no nascia sino dentro de quarenta mil passos del mar.

No la auia en Italia, ni España, ni en Africa, en tiempo de Tarquino Prisco.



es arbol muy fructifero, y el jugo, y alimento, q̄ las raizes chupan de la tierra, y por medio del tronco se lleua a los ramos, produze la fructa de q̄ se haze tan suave, y excelente licor, tan graço, y blando, como lo experimētamos en el azeyte. Iere. le dà lindos epitetos, de fertil, hermosa, fructifera. *Oliuam yberem, pulchram, fructiferam, speciosam vocauit Dñs nomen tuum.* Hablando de la casta espiritual de Abraham, por q̄ se sustentaua con lindo jugo de Fe, y fructificaua auentajadamente entre todos los arboles fertiles, y la comparaua a la Oliua, por la blandura, y perpetuo verdor, y por la gracedad del azeyte, con la qual se representaua la fertilidad de la gracia del Messias, y el Olio de su clemencia, y misericordia.

Fue siempre la Oliua aun entre las naciones profanas, simbolo de misericordia, y con ella se professaua humildad para alcançarla. Tito Liuius dice: *Decem legati Locrensiū, obsiti squalore, et sordibus, in comitio sedentibus consulibus, velamenta supplicum ramos oleæ, ut Græcis mos est, porrigentes ante tribunal, cum flebili vociferatione humi procubuerunt.* Y en lib. 5. dize: *Secundum talem orationē vniuersi prociderunt, ramosq; oleæ supplices tractauerunt.* Demosthnes afirma que los Athenienses solian suplicar alguna cosa, trayēdo ramos de Oliua en las manos. Y Siculo cuenta, q̄ sitiando Artanenses la ciudad de Sydonia, y teniendola muy apretada, salieron della quinientos ciudadanos principales, cō Ramos de Oliuo en las manos, y se presentaron ante el, pidiendoles, paz, y misericordia. Los Carthagineses despues de vencidos, por consejo de Anibal, escogieron diez de los ma-

yores Principes de la ciudad, y lleuando vna Nao cubierta de Ramos de Oliuo, se presentaron ante Scipion pidiendo misericordia. Finalmente cuenta Apuleyo, que las mugeres biudas a quien les auian muerto sus maridos, parecian a pedir justicia ante los Iuezes, cō Ramos de Oliuas en las manos, para mostrar su tristeza, y comouer a clemencia, y piedad. Virgilio muchas vezes.

*lamque oratores aderant ex Vrbe Latina,*  
*Velati ramis oleæ, veniamque rogantes.*

*Vir. Aeneid. lib. 2.*

Donde Seruio adierte, que no venian con coronas de Oliua, por no ser habito decente a tristes, y que venian llorando, sino que solamente los trayan en las manos, que era de quien pedia misericordia. Aunque tambien era costumbre, como escriue Sophocles, in Oedipo tyrano, de suplicar coronados de Oliua. Particularmente quando pedia a los Dioses, los Sacerdotes, y diputados por la ciudad para pedir cosas sagradas. Yuã cō aq̄llos ramos, para dar a entender q̄ venian coronados para alcançar clemencia. Stacio dize que los Sacerdotes que ofrecian sacrificio a Iupiter, estauã coronados de Oliua.

*Costūbre de suplicar con ramos de Oliua en las manos, y coronas en las cabeças.*

*Hinc gemini Yates sanctam canentis*  
*Oliuæ*

*Satio.*

*Fronde comam, niueis ornati tempora*  
*vittis.*

Y aun Virgilio introduze a Eneas, coronado de Oliua, para que suplicasse a los Dioses, en la tempestad que en el mar les sucedio.

*Ipse caput tonsæ folijs eniectus Oliuæ*  
*Stans procul in prora pateram tenet, ex*  
*tatq; salso*

*Vir. Aen. 5.*

*(fundit.*

*Porricit influctus: ac vina liquentia*

*Tt 2 Yen*

*Iere. 11. 16.*

*Liuius, lib. 9. Decad. 3.*

*Idem, lib. 5. Decad. 5. de Rhodijs loquens.*

*Oliua simbolo de humildad.*

*Exemplo de los Sydonios, y Carthagineses.*

Y en el libro 6.

*Quis procul ille autem ramis insignis*

*Oliuae*

*Sacraferens?*

La qual costumbre duró hasta los Hebreos, como quiere Philon Iudio, tratando de los legados que embio el Rey Agrippa a Cayo, y de las cartas que lleuaron escriptas.

S. CATORZE.

*Como la Oliua en la diuina  
Escriptura es exemplo de mo-  
destia, de humildad  
y de Fe.*

I

**D**E Las costumbres, y ritos Gentilicos, que auemos traydo en el parapho pasado. Sacaremos la intelligēcia de algunos lugares de Escriptura, don de muy a la clara se verá el symbolo que la Oliua tiene en las sagradas letras. Y quanto a lo primero, es muy sabido por su dificultad aq̄l lugar de Zacharias. *Egredietur Dominus, & praeliabitur contra Gentes; sicut praeliatus est in die certaminis, & stabunt pedes eius in die illa super Montem Oliuarum.* Grande parte de los santos Padres, que tratan de declarar este lugar; dicen ser esta guerra diuina, y espiriual, cō la qual Christo nuestro Señor guerreò, y vencio los e enemigos de nuestra Fe, y auiendo hecho que la Gentilidad, muy dada a la ydolatria, la dexasse: la juntó, y vnio con su yglesia. Y assi es tanto como dezir, trayra el Señor guerra con la Gentilidad. Y cō la predicacion del Euangelio destruirá la ydolatria: *Et stabunt pedes eius (porna su casa, morada, y ha-*

bitacion en aquellos, que de su voluntad se le entregaren, y rindierē, esto significa: *stare pedes alicubi*: lo que dezimos en nuestro Español, estar de asiento, o de proposito en algun lugar) *(super montem Oliuarū.* Llama monte de las Oliuas a los humildes, y q̄ a manera de vécidos vinierē a pedir misericordia, cuyo symbolo es la Oliua. Y en particular llama a los Romanos con este nombre, q̄ entonces tenian la Monarchia del mūdo, q̄ era vn grãde, y altissimo monte, q̄ aunque lleno de Azebuches; pero despues de su jetos al Euāgelio, enxertos en buena Oliua, fertil, fructifera, y hermosa, por la Fe q̄ recibieron, y conferuaron. S. Amb. y Euseb. dicen, q̄ la yglesia de la Gentilidad fue siēpre significada por el monte de las Oliuas, y que esta era la causa por q̄ el Redemptor del mūdo estando en carne mortal, tantas vezes lo visita ua. *Vt ostenderet in Ecclesiam gentiū se transiturum, & in eam misericordiā suam, & munera diffusurum.* Porque esta es la que verdaderamente se puede dezir auer alcançado misericordia, por auer recebido del Señor, Fe, religion, y leyes, como lo suelen hazer los vencidos de su vécidor: lo qual el Iudaismo desechò con increyble temeridad. Tambiē despues de resocitado a vida inmortal, subio al cielo desde este monte de las Oliuas, dexando impressas sus huellas en la tierra, como en prendas de la paz, que por su muerte auia ganado. Assi lo dixo el antiquissimo Poeta, Amæno, en aquellos Versos.

*Montis Oliuiferi Christus de vertice,  
sursum*

*Ad Patrē redijt, signās vestigia pacis.*

Haze a este proposito aquello q̄

Arato

*El Propheta  
Zach. llama  
a los Roma-  
nos, Montes  
de Oliuas.*

*Ambrosi. in  
Luc. 11. Eu-  
seb. lib. 6. de  
demonstrat.  
Euang. c. 18.*

*Locus Zacha-  
rix. 14. 3. per  
difficilis ex-  
plicatur.*

Arato tambien antiguo, y Christiano poeta escriuio.

*Columpetiturus, Oliua*

Arato. *Progreditur lustrare nemus, quo germine sacro*

*Luminis, & pacis locus est.*

2  
Psal. 51. 10. explicatur.

No cró q̄ se podra entender mejor q̄ desta manera, lo del Psal. *Ego autem sicut Oliua fructifera* (S. Hier. *virens*; el Chaldeo: *frondosa*. No soy en el mūdo de aquellos q̄ fiados en sus pies, quisierō huyr de sujetarse Dios su vencedor. Y estribādo en su vanidad, y riquezas, sintieron soberuiamente de si; sino de los confederados, amigos, domesticos, sujetos alas diuinas leyes. De los q̄ las reciben, y reuerēcian. Y de los que vencidos, y ligados, se sujetan a sus pies, pidiendo misericordia, cuyo simbolo es la Oliua, fructifera, verde, siempre frondosa: y así: *sperauit in misericordia Dei in eternum.*) Por q̄ tambien es la Oliua simbolo de la eternidad, segun Pierio. Porque los q̄ se sujetan a Dios, an de ser de esta condicion, eternos en la firmeza, y perseverancia. No como los q̄ *Ad tempus credunt, & in tempore tentationis rescedunt.* Por esso S. Pab. hablando con la Gentilidad convertida, les llamò, enxertos en buena Oliua. *Tu autem cum oleaster esses, insertus es in bonam Oliuam.* Por q̄ la Fe q̄ vna vez recibio la yglesia de la Gentilidad, nunca la desamparò, ni jamas se apartò del verdadero culto, y religion; como lo hizierō muchas vezes los Hebreos, faltando della por los Idolos vanos. Esto professauan los que recibieron al Señor cō ramos de Oliuas, y le aclamauan por Rey, y Señor, la perpetuidad de la sujecion, y estarle a sus pies rendidos eternamente. A esta costūbre aludio Dauid, quā-

Oliua simbolo de la eternidad.

Luc. 8. 14.

Rom. 11. 17.

do entre otras felicidades que promete a los justos, vna es, q̄ ternā hijos sujetos, obediētes a su volūdad; y q̄ oygan de buena gana sus mādatos *Filij tui sicut nouella Oliuarum, in circuitu mense tue.* Como si dixera, darte a Dios hijos, no auiefos, sino sujetos, y obediētes, pacificos misericordiosos, q̄ todo lo significa la Oliua. Así como no ay cosa mas misera, q̄ ver el padre a los hijos, q̄ entre si traen discencion, y peleas; presagio de la poca paz, y cōcordia que entre ellos a de auer, que desta fuerte no ay cosa mas misera, ni desdichada q̄ tener hijos, para auerlos de ver muertos de sus enemigos: como de Priamo cantò el Poeta:

*Quinquaginta intus thalami spes tanta nepotum.*

Así es sūma felicidad tener hijos pacificos, y misericordiosos, sujetos, y obediētes. No quiso dezir otra cosa Oseas quando cōparò su pueblo ala Oliua, sino significar q̄ se auia de conuertir el que auia huydo, y auia de obedecer, y sujetrse a Dios, y a sus leyes. *ibunt rami eius, et erit quasi Oliua gloria eius, & odor eius vt Libani.* Auiedo en el mōte Libano tantos Cedros, es cosa digna de cōsiderar, que no lo cōpare a alguno dellos, sino a la Oliua. Y la razón es, porque la gloria, honrra, y misericordia se deue solamente a aquellos que son como Oliua en la casa de Dios, esto es, sujetos a Dios, y que dan de si buen olor, como enciēso del mōte Libano cō que reconoscé el supremo poder, y señorio.

De aqui es, que en el libro de los Iuezes, se antepone la Oliua a los demas arboles, como dechado de modestia, su mision, y de Fe, acerca de Dios verdadero Rey, y Señor, porque siendo la primera a quiē se

Psal. 127. 3. explicatur.

Oliua simbolo de obediēcia.

Virg.

Osee. c. 14. 7. explicatur.

3  
Iudic. 9. 9.

le ofrecio ser Emperador de todos los arboles, midiendose con su pie, respondio: *Nunquid possum deserere pinguedinem meam, qua, & Dii utuntur, & homines?* Los Setenta leen: *In qua glorificabunt Deum viri*: otros leen: *Quam in me glorificabit Deus, & homines.* Porque no ay cosa mas grata, ni que mas luzga a los ojos de Dios, que la modestia, y submisión. Así como ninguna cosa tanto ofende como la arrogancia, y soberuia, ni que mas odiosa sea a los ojos de todos. No vacò de mysterio, el fabricar Salomon las puertas de la entrada del templo, y de los dos Cherubines, de madera de Oliua.

3. Reg. 6. 23.  
ver. 33.

*Et fecit in oraculo duos Cherubim de lignis oliuarum.* Y mas abajo: *Fecit in introitu templi postes de lignis oliuarum quadrangulatos.* Y en el vers. 31. *Et ingressu oraculi fecit estiola de lignis oliuarum, postesque angulorum quinque. Et duo ostia de lignis oliuarum.* Para que los que viessen de entrar a orar, entendiesen que lle-

Porq̄ raxon hizo Salomõ las puertas de el templo de Oliua.

gauan a pedir misericordia, lo qual significauan con ser las puertas del templo, del Oraculo, y la madera de los Seraphines de Oliua simbolo vnico, y singular de clemencia, y piedad.

Finalmente para concluir lo tocãte a la Oliua. Que es la causa que la Paloma suelta de la carcel del arca, vino ala tarde, trayendo en el pico mas vn ramito de Oliua, *virentibus folijs*, que de otro arbol alguno? Era por ventura para significar las

Seruió Aen. 8.

La raxon por q̄ la Oliua en la Gẽtilidad significa la paz.

pazes que Dios asentaua cõ el mudo? o era para que entendiesen los hombres, que ninguna cosa se alcãça de Dios con mas facilidad que la misericordia? Seruió escriue la causa porq̄ en los siglos primeros significó la Oliua, la paz, y misericor-

dia, mas q̄ otra cosa, diciendo: *Nam tũc de nomine Athenarum Neptunus, & Minerva contenderunt, & iussit Iupiter, ut illius nomine diceretur ciuitas qui manus melius obtulisset hominibus: Equum, Neptunus, Minerva Oliuã protulit, & statim vicit. Vnde cum eius alicubi offertur, indicat eũ esse meliorẽ.*

## VERSO XXIII.

*Benedicite Fontes, & Flumina Domino.*

### §. PRIMERO.

*De las fuentes, y de sus maravillas naturales.*

**N**O Pretendo en este lugar de tratar de las aguas filosoficamẽte, q̄ ella es facil, y extẽdida materia. Ni proceder a manera de orador en sus alabãças. Bastarã en la declaraciõ deste verso tratar algo de las aguas, particularmente tomandolo de la diuina Escripura, trayendolo a la memoria al lector para su cõsuelo, cõ resoluciõ, y breuedad. Porq̄ como

Greg. Nazian. dixo: *Quemadmodum Nazia. orat. aqua, que non certis canalium marginibus dirigitur, sed per arca diffunditur planiciem, euanescit; ita, & res per sermonis vastitatem diffusa, lectore fallit.* 3. Theologi.

Por tanto huymos de largos, y difusos cõmẽtarios, y estudiamos en la resoluciõ, juntandole claridad. Quãto a lo primero considere el lector de la manera q̄ Dios en el principio del mundo siẽdo el agua mucho mayor q̄ la tierra, y estãdo deramada de tal suerte por toda ella, q̄ la tenia cubierta, al tercero dia de la fabri-

I

2

la fabrica del mudo, con sola la fuerça, y virtud de su palabra jūta en vn lugar, y apartada; dexò gran parte de la tierra descubierta para la generacion de las plantas, y viuienda de los animales. De aqui procedio la inmensidad del Oceano. De aqui todos los rompimientos q̄ à hecho en la tierra donde se junta, q̄ nosotros llamamos Mares con diuersos nombres, y apellidos. De aqui tãtas Lagunas, Fuētes, Rios. De aqui finalmente tãtos generos de aguas para tēplar el ardor de las Estrellas, para refrescar el ayre, y para fecūdar la tierra, para criar los arboles, yeruas, plantas, y para innumerables regalos, y prouechos de los animales, y de los hombres. El principal beneficio fue, el seruirse Dios de las Fuētes, y Rios q̄ dellas procediã para regar, y fecundar la tierra; y como en Egypto, donde nunca cae agua del cielo. *Ja Etō semine more hortorum aqua ducuntur irrigua:* Así en el principio del mundo, quando aũ

**Deut. 11. 10** *torum aqua ducuntur irrigua:* Así en el principio del mundo, quando aũ

**Genes. 2. 6.** *Non pluerat Dñs Deus super terram, fons ascendebat è terra irrigans vniuersam superficiem terra.* Y siruio tãbien lo segūdo para hazer el Barro, o limo de que Dios formò el primero hombre; porq̄ la diuina Escritura dize, que, *Formauit Deus hominem de limo terra.* La qual leccion retiene S. Aug. y lee: *Finxit Deus hominem de limo terra:* y Tertuliano: *Limum de terra accipens Dominus plasmauit hominem.* Y sabiamēte estã dicho: *limus:* porque se dà a entender en aquel lugar del Genes. auer sido el hombre formado de poluo templado, y mesclado con agua, de que se haze lodo; y el agua de la fonte se tomò, no auiendo aun entonces llouido sobre la tierra. Porque des-

pues que Moyse escriuio: *Fons ascēdebat irrigans vniuersam superficiem terra.* Luego juntò: *Formauit igitur Deus hominē de limo terra:* Que verdaderamente era agua de aquella fuente, que de lo intimo de la tierra manaua; porque la propiedad de la significacion lo pide así; segun S. Augustin. *Vbi de terra aqua promanat, si in prōptu sit, & in superficie, dicitur fons, à fundendo: si autem in alto, vel in profundo loco sit, dicitur puteus: sed ita vt fontis nomen non amittat.* Bien sē que algunos dizen que en el Hebreo original estã esta palabra (Ed) que significa indifferente: *vaporem, aut fontem:* y así la interlineal la traslada en las Biblias de Antuerpia: *Sed vapor ascendebat de terra.* Fuera de Aquila segun traslada Theodoro, la Paraphrasis Caldaica traslada: *Nubes ascendebat de terra.* Y que quiere significar Moyse, que con la fuerça del Sol, y de las Estrellas auer subido vapores de la tierra, que conuertidos, y quajados en abundante rocio, y cayendo, fecundaua toda la tierra. Pero nuestra Vulgata, y los Setenta trasladan, *fons:* a quien sigue San Augustin: y aun dize auer sido muchas fuentes. *Vel enim fons dicitur est, pro fontes, singulari videlicet posito, pro plurali, sicut fit in diuina Scriptura frequenter, & significatur in exordio mundi, aliquamdiu, id est, ante generationem pluuia, terram aquis fontium esse irrigatam: vel si vnus fuit fons qui omnia terra sata irrigabat, intelligendum est eum statis temporum interualis excrescentem, & exundantē omnes terrae partes, quae propter pluitas aquis indigebāt, irrigare cōsueuisse.* Cierito grandemēte resplandece la diuina Sabiduria, y Providencia de

Aug. tract. 15. in Ioan. tomo. 9.

Aug. lib. 5. sup. Gene. ad lit. c. 9. et. 10

Deut. 11. 10

Genes. 2. 6.

Genes. 2. 7.

Aug. contra Manich.

Tertul. li. de resurect. carnis.

Ireneus, li.

5. c. 14.

Dios, considerar, que quando Dios descubrió la tierra, y la levantó, juntád o las aguas, *in locum vñũ*, De tal manera dispuso los montes, los valles, y lugares soterranos, q̄tienē virtud de atraer a si materia vaporosa, y convertirla en agua; y para que el ayre q̄en aquellas cauernas estaua, en llegando a cierto grado de frialdad, y humedad, cōiurtiēse, y rompiēse en gargātas, y ojos de agua, y nascan las fuentes, que siēpre manan en lugares, e intervalos muy acōmodados, de tal manera, que la tierra se pudiera muy biē habitar, y morar de los hōbres, y fertilizar se de yeruas, plātas, y arboles. De tal suerte, q̄ a penas se andarà vna legua, en cuyo circuito no se hallē vna, y muchas fuētes, por los cāpos, y cañadas: segun aquello del

*Psal. 103. 10* *Psal. Qui emittis fontes in conualibus, explicatur. inter medium montium pertransibunt aqua* (Como por lugares muy a proposito para correr las aguas) *potabūt omnes bestie agri* (que pascen ellos montes, y soledades) *& spectabunt onagri in siti sua* (para satisfacerse en ella.) Esta disposicion tan admirable de la tierra, tã acōmodada para que las fuentes nascierã en lugares a proposito para dar corriente a los rios, y para cultiuar la tierra, y que los hōbres la pudieffen poblar, siignificò la diuina Escripura en aquellas palabras. *Quando certa lege, & gyro vallabat abyssos, quando a terra firma bat sursum, & librabat fontes aquarũ.* Como si dixera: quando diuidia las fuentes, por la sobrehaz de la tierra en deuída distancia, y con tal proporcion, como si por peso, o balança se hiziera, poniendolas en lugares muy aptos, y conuenientes para el prouecho de los hombres, y animales.

No resplandescer menos el saber de Dios, en considerar las propiedades del agua, y marauillas milagrosas de las fuentes, de q̄ se puede ver a Nicolao Leonico, y a San Augustin: el qual dize que en los Garamantas estã vna fuente tan fria de dia, que no se puede beuer, y tan caliente de noche, que no se puede tocar. Desta haze mencion Plinio, y de otra tan marauillosa. Y Solino, cuyas palabras como de tan graue authore, quiero referir. *Garamantum cuidam oppido nomen est Debris, fonte miro: quippe alternis vicibus, die friget, nocte feruet. Fuēte de admirabile proterdum ignito vapore aestuat, interdum glaciali horrore algescit. Incredibile memoratu, ut tam breui temporis curriculo, natura tam dissonam sui faciat varietatem. Si quis enim nocte fontem visat, inesse fonti illi eternam facem credat. Qui autem die spectet brumales scatebras, numquam aliud existimet, quam perpetuo rigere. Vnde non in merito pergentes, Debris incluta est, cuius aqua ex caelesti vertigine mutat qualitatem, quamuis controuersa syderum disciplina. Nam cum mundum a calore vesper temperet, ab occasu incipit ita fons incallescere, ut in tactu abstineas, noxium sit contigisse. Rursus, cum ortus solis incanduerit, & radijs ferue facta, sint omnia, sic glaciales euomit scaturigines, ut hauriri etiam asientibus nequeat. Quis ergo nõ stupeat fontem, qui friget calore, calet frigore? todo esto dize Solino. Esta fuente es la mesma, o al menos nõ estã della muy apartada la celebre fuēte de Iuppiter Hammonio, qua si de las mismas propiedades. De quiē rãbien se acordò Plinio. De q̄ habló Lucrecio, Diodoro, Mela, Quidio, Silio, Solino, y Arriano.*

Otro

Plinio. lib. 2.  
c. 103.

Otro milagro escriuen ambos Plinios de otra fuente. Pero el primero cō mucha brevedad. *In Commen si iuxta Larium lacum, fons largus est, hōis singulis semper intumescens, ac residens.* Pero la grandeza desta maravilla natural descriuió Plinio in vlti. epist. del lib. 4. que escriuió a Sura. *Attuli tibi ex patria mea* (dize

Elegante des  
cripcion de  
vna fuente q̄  
está en Italia  
cerca del La  
go Lario.

Plinio) *pro munusculo quæstionem, altissima ista eruditione dignissimam.* *Fons oritur in mōte, per saxa decurrit, excipitur cœnatiuncula manu facta, ibi detentus paululum, in Laurium lacum decidit. Huius mira natura Ter in die stas auctibus, ac diminutionibus cerscit, decrescitq. Cernitur id palam, & cum summa voluptate deprehenditur. Iuxta recumbis, & vesceris: atq; etiam ex ipso fonte (nam est frigidissimus) potas. Interim ille ceris, dimensiq; momentis, vel subtrahitur, vel a surgit. Annulum, seu quid aliud ponis in Siccō, alluitur sensim, ac nouissime operitur. Detegitur rursus, paulatimque deseritur. Si diutius obserues, Vtrumq; iterum, ac tertio videas. Spiritus ne aliquis occultior, os fontis, & fauces, modo laxat, modo includit, prout in latus incurrit, aut decessit expulsus? Quod in ampullis, cæterisque generis eiusdē videmus accidere, quibus non hians, nec statim patens exitus. Nam illa que quamquam prona, & vergentia, per quasdam obluētantis animæ moras, crebris quasi singulibus sistunt, quod effundunt. An quæ oceano natura, fontino quoque? Quæque ille ratione, aut impelitur, aut resorbetur: hac modicus hic humor vicibus alternis supprimitur, vel egeritur? An ut flumina quæ in mare deferuntur aduersantibus ventis, obuiōq; æstu retorquentur, ita est aliquid quod huius fōris excursus per momēta repercutiat? An latentibus venis certa mēsurā est, quæ dū colligit quod ex han*

serat minor riuus est, & pigrior: cū coligit agilior, maiorque profertur? An nescio quod libramētū absconditū, & Cæcum, quod cum exinanitum est, suscitatur, & elicit fontem: cum repletum, moratur, & stragulat? scrutare tu causas (potes enim) quæ tantum miraculū efficiunt. *Mihi abunde est, si satis epressi quod efficitur.* Hasta aqui son las palabras de Plinio bien de notar.

S. Aug. refierè otro milagro de naturaleza en vna fuente de Epiro, diziendo: *In Epiro alium fontem, in quo faces, ut in cæteris extinguuntur ac censæ, sed non ut in cæteris accenduntur extintæ.* Mela, de quien tomò Plinio, hazè mencion también desta fuente sagrada de Epiro, dōde está también el templo de Iupiter Dōdoneo: en la qual siendo el agua muy fria, metidas las hachas en ella apagadas, se facan encēdidās en fuego, como en las otras fuentes, entrando las encendidas, salen muertas, y apagadas:

En nuestros tiempos ay en las Indias, como en otras partes del mundo, diuersidad de fuētes maravillosas, y de estrañas propiedades. En la punta, o cabo de S. Elena, ay vna fuente de betun, que en el Peru llama

Copey, que a mi parecer deue de ser a este modo lo que la diuina Escripura refiere de aq̄l valle illustre, dōde se hallauā pozos d̄ beuū. *Vallis autem Syluestris habebat puteos multos betuminis.* Desta fuēte se aprouechā los marineros, para cō su Copey brear las xarcias, y aparejos, y les sirue como la pez, y brea de España. Otra semejante a esta ay en la Isla de Lobos, y ay otra fuente alli que su betun es a manera de alquitran. Sabida es la fuente de Guancauelica, donde están las minas del azogue en el Peru: esta

4  
Aug. lib. 21.  
de ciuit. c. 5.

Mela, lib. 2.  
& Plin. li. 2.

Fuente dōde  
entrando las  
hachas muertas,  
se encienden.

Fuente de betun, q̄ llama Copey.

Gene. 14. 10

Fuente de Guancauelica, cuya agua se conuierte en peña.

mana

mana agua caliente, como va manã do el agua, se va conuirtiẽdo en pe- ñas, faciles de labrar, y cõ hierro se cortã con tanta facilidad, como si fuera madera, y dellas se edificã las casas, por q̄ son de dura. Desta agua si beben los hombres, o animales, mueren, y se an muerto algunos ca uallos, por q̄ se conuierne en piedra dentro del estomago. Como se va conuirtiẽdo en piedra, el agua q̄ va manando, tapa el camino a la de mas; y assi es forçoso mudar la cor riente, por lo qual mana por diuer sas partes como va creciendo la pe ña. Alberto Mag. escriue de otra fuente, q̄ ay en Alemania, tan fria, q̄ todo lo q̄ echan dentro, se cõuier te en piedra. En los baños que lla man del Inga, ay vn canal de agua q̄ sale hirviendo, y junto a el ay o tro tan frio como la nieue. Parece

*Gene. 36. 24* *iste est Ana qui inuenit aquas calidas in solitudine, dũ pasceret Asinos Sebeon patris sui. Lea se al padre Ioseph de Acofta, y se*

*Acoft. lib. 3. c. 30. de hist. Indiarum, et Arist. lib. de mirabil. auscultandis. Rodig. lib. 13 c. 17. Vitru. lib. 8. c. 4.*

veran varias, y diuersas fuentes. Vease Aristot. y a Celio Rodigi nio, y a Vitrubio, y a otros muchos que an escripto acerca desto, co mo Plinio, Mela, Solino, Lucio Ci culo, y Alberto Magno. Con tãtos, y tan grandes milagros, mouidos, y combidados, con razon incitauã a las fuentes a bẽdezir a su criador.

§. SEGVNDO.

*De la methaphora que usa la sagrada Escripura, llaman do a Dios fuente, y de la di ferencia del agua espiritual a la del mundo que son sus bienes.*

**N**OTA Es, de Antonio Honcala Abluense, sobre aq̄llas palabras. *Foderũtq; in Torrente, & reppererunt aquã viuã: q̄ no era agua detenida, ni encharca da, sino q̄ era agua de manantial, q̄ saliendo de lo interior de la fuete, corria, y se mouia, porq̄ agua viua se llama, segun Dyonis. Cartux. Quæ suapte natura mouetur, & ab scaturigi ne salit instar uiuentis. Assi se entie de aq̄llo q̄ Dios mandaua en el Leuit. de los dos pajeros q̄ se le auian de ofrecer en el sacrificio del leproso; de los quales el vno queria q̄ se le sacrificasse: *In vase fẽtili, super aquas uiuentes.* Donde Lyra entiede: *Aquas fontium, vel fluminum scatu rientes.* De aqui se toma la metha phora en las sagradas letras, de lla mar a Dios fuente, y a aq̄llos dones q̄ lauã el anima sobrenaturalmẽte, y de Dios como de fuente se deriuã, y como que manã, llamarles aguas viuas. Por la misma razon le llamò Baruch, fuente de sabiduria. *De reliquistis fontem sapientie.* Porque *Omnis sapientia à Domino Deo est.* Y del se deriuu como fuente perene, todo el saber en sus criaturas. *Apud te est fons vitæ.* Y S. Iuan en su Apocalipfi. *Ego sitienti dabo de fontæ aqua vitæ, gratis.* Darles è, co mo declara Sãto Thomas. *Gratiam viuificantem:* que es proprio de la gracia, viuificar, mouer a biẽ obrar, porq̄ la vida cõsiste en el mouimiẽ to. A las aguas llenas en el fluxu, y refluxu del mar: dezimos que son aguas viuas. Y a los arboles q̄ flore cẽ, y lleuan fructo, q̄ estan viuos: y porque la gracia, y virtudes mueuẽ las potencias, para que obren en or den al fin sobrenatural, y nõca estã ociosas, dezimos que viuifican, que son aguas viuas, segun aquello que*

*Gene. 26. 19*  
*Aque viua,*  
*qua sint.*

*Leuit. 14. 5.*

*Baruc. c. 3. 12*  
*Sap. 1. 1.*

*Psal. 35. 10.*  
*Apocalip. c.*  
*21. 6.*



que dixo Christo nuestro Señor, usando de la misma metaphora, y hablando cerca de la fuente material de Iacob con la muger. *Aqua quam ego dabo ei, fiet in eo fons aque salientis in vitam eternam* (Las quales palabras abajo se declararan) Y tratando, que los que tuvieran sed, vayan a el, como a fuente viva; y bebán: dize luego de los dones del Espíritu Sancto. *Qui credit in me, flumina de ventre eius fluent aqua viva.* Por el contrario a los mundanos llamó S. Pedro. Fuentes sin agua: *Hisunt fontes sine aqua.* Porque el mundo, y los suyos se jactan de que daran a los sedientos, bebida de saber, y deuida; pero no tienen agua en si saludable: porque hablado de la sabiduria, aunque algunas vezes parece que son algo, en la eloquencia, y estudio de las artes seculares; pero como todo aquello en los he-  
 reges firua para escurecer la verdad del Evangelio, y negar las tradiciones de la yglesia, parece que tienen apariencia de fuentes, pero sin agua. Y si hablamos de los deleites, honrras, riquezas, que ofrecen para apagar la sed del apetito, mas verdaderamente parecen Cisternas rotas; que no fuentes de aguas vivas; porque desta manera les llamo la diuina Escritura, quexando se Dios que auiá dexado el manantial y fuéte, por aguas en charcadas de algibes: *Me delinquerunt fontem aqua viva, & foderunt sibi cisternas, cisternas dissipatas, quæ continere non valent aquas.* Cisternas rotas, aguas que se van, son las del mundo; porque, *Mundus transit, & concupiscentia eius.* Y ninguno que della bebe, queda satisfecho. Dixo lo Christo nuestro Redemptor, usando de la misma methaphora; llamando a

los bienes temporales, y mundanos, aguas, que quien las bebe, nunca satisfaze a la sed, antes se le aumenta. *Omnis qui biberit ex hac aqua sitiet iterum. Et verum est* (dixo S. Augustin) *secundum hanc aquam, & secundum quod significat illa aqua. Etenim aqua in puteo voluptatis seculi est. in profunditate tenebrosa. Hinc eam hauriunt homines, hydria cupiditatum. Cupiditatem quippe proni sumunt, & ad voluptatem haustam de profundo preueniant. & fruuntur voluptate precedente, & premissa cupiditate. Nunquid non iterum sitiet? Ergo de hac aqua qui biberit, iterum sitiet.*

2  
 Pero veamos la fuerza de la significacion del verbo, *bibere*, y de la palabra, *aqua*; y que sea, *sitire*, por los bienes deste mundo, despues de auerlos muchas vezes gozado, y bebido. Començando por la sed, que se presupone. *Sitis*, que importa la sed, que es apetito de beber: por traslacion significa vn demasiado desseo, y desordenada cudicia de vna cosa, como de honrras, luxurias, o dineros, segun aquello de Horacio.

*Quem tenet argenti sitis importuna famelique.*

Y Ciceron. *Nec sitio honores, nec desidero gloriam*; y el mismo: *Qui sanguinem nostrum sitiebat.* Esto supuesto, *bibere*, parece que trae consigo vn vehemente aperito de vn pecho sediento, y del ventriculo; y vn ardor de praua concupiscentia, que a penas se puede apagar con la beuida de muchos pecados, y maldades. No es fuera de proposito lo que Empedocles pensó, que por el fuego que tiene propiedad de diuidir, se significaua la lid, y enemistad. Por el agua que tiene propiedad de juntar, y con-

glutinar

Joan. 4. 10.

Joan. 7. 37.

2. Pet. 2. 17.

El mundo da a los suyos aguas muertas, y mortificas.

Jerem. 2. 13.

1. Joan. 2. 17

Joan. 4. 13.

Augu. tract.

15. in Ioanē.

2  
 Quid bibere, quid aqua, quid sitis importent.

Hora. lib.

epist. 18.

Cicer. ad Q

Fri. lib. 3.

5. Philip.

Pensamiento de Empedoc.

glutinar, la vehemente amistad; y esta amistad que el agua significa, es muy vezina, y vive muy cerca del fuego, y ardiente concupiscencia, porque siempre queremos apagarla, y satisfacerla, componer por obra las cosas malas a que nos inclina. El Apostol S. Pablo tratando de los grandes pecadores, nos dio a entender la sed infaciable, y que nunca se apaga del pecar, en aquellas palabras que dize: *Qui desperantes semetipsos tradiderunt impudicitiae, in operationem immunditiae omnis, in auaritiam*: Llama

*Paul. ad Ephes. c. 4. 19*

*El sediento simbolo del auaro infaciable.*

*Segunda significación del verbo, biberere, q se refiere a deleyte.*

*Iere. 7. 8.*

*El hõbre facil en pecar.*

auaros a los sedientos, cudiciosos, que nunca se hartan de pecar; a manera de los miserables auarientos, que mientras mas tienen, mas sedientos estan de tener.

Significa lo segundo, beuer, vn cierto deleyte, y regalo, con que se refresca la sed: y assi (*bibere ex aqua*) que son los bienes mundanos, importa la promptitud del pecar, sin que para ello le haga alguien fuerça, ni aya cosa que para estoruarlo, se ponga delante, como dize San Gregorio: *Qui bibit, facile transmittit, non enim necesse est comedere dentibus*. Por tanto, beber, trae consigo vna facilidad, y promptitud para cometer qualquier vicio, sin tardar, y sin impedimento. Lo qual declaró Ieremias debajo de la velocidad, e impetu de vn cauallo del bocado, que se despeña. *Omnes conuersi sunt ad cursum suum, quasi equus impetu vadens ad praelium*. A quien en medio del camino ligerissimo, no ay fuerça, ni artificio que lo detenga, ni haga parar.

El agua de su naturaleza es cosa facil de hallar, simbolo de la facilidad con que vna cosa se adereça, y aparta. Donde se puede considerar

aquella facilidad de pecar de vn hombre, con que ofende a Dios; y assi se vende variamente, sin considerer que es vna joya de mucho precio, y valor, y que la estima en poco: como se dize en los Prober. *Quasi per risum stultus operatur scelus*. Y en el Psal. *Sedens* (como por don ayre, como quien no tiene en que entender ocioso, como quien no haze nada) *aduersus fratrem tuum loquebaris*. Es lo mismo que se dize en otra parte. *Impius cum in profundum venerit peccatorum, contemnit*. No haze caso, como si el pecar fuera cosa de burla.

*Prob. 10. 23.*

*Psal. 49. 20.*

*Prob. 18. 3.*

Demas desto, se significa vna peruerfa costumbre de pecar, que le arebata muchas vezes al hombre a que peque sin tener deleyte en el vicio, y dè con el en varias maldades. Porque si està escripto, y significado el gusto del pecar en el vino. *Vinum iniquitatis bibunt*. En el agua que de suyo no tiene sabor, ni dulçura, bien se significarà por ella, el poco deleyte que tiene el malo en pecar, por la mucha costumbre: de tal manera, que llega a vn estado tan corrupto, que solo el nõbre de pecar, sin otro premio, ni deleyte le incita, y mueue a seruir a la maldad. Que es lo que el otro Poeta con mucha breuedad, y gran significación expressó.

**3**  
*Costumbre del pecar no enfrenada.*

*Prob. 4. 17.*

*La mala costumbre del pecar, haze q vn opeque sin deleyte.*

*Que si el pecar virtud fuera,*

*No pecara, por pecar.*

Aconteceles a estos en la sed de sus vicios, lo que Seneca quiere pintar en vn hombre, que tiene muy arraygada en el anima la costumbre, y destemplança del vicio, y debuxallo de sentencia de Attalo, graue, y sabiamente. *Solebat (dize) Attalus hac imagine vti; vidisti aliquando canē, missa à Domino frustra panis, aut carnis*

*Propriedad del hõbre q tiene arraygado el vicio en el alma.*

*Sen. epist. 73.*

*aperto*

aperto ore captantem; quicquid excipit, protinus integrum deuorat, & semper ad spem futuri inhiat: idem euenit nobis; quicquid expectantibus natura proiecit, id sine ulla voluptate dimitimus, statim ad rapinam alterius erecti, & atrenti. Ni mas, ni menos, que a estos perros en el comer, sucede a los malos en beuer el agua de la maldad, que a penas an gustado del pasado, y cometido pecado, quando la boca abierta estan, como dixo el otro Latino: *Hiantes cupiditates*. A estos pecadores tan rendidos a sus vicios les amonesta Ierem. *Prohibe pedem tuum a nuditate, & guttur tuum a siti*. Porque en el camino del pecar, con el cuydado de correr, y darse priessa, con el ardor, y sed del mal de sseo, quasi se matauan, y se despeauan, y andaua los pies llenos de sangre, cõ dolor, y sin gusto, caminando de vn vicio en otro. Pero ellos, no enmendados, ni mejores que antes respõdian. *Desperavi, nequaquam faciam; adamani quippe alienos, & post eos ambulabo*.

Finalmente, por la bebida del agua, se puede significar, vn mal venenoso, y sin remedio, ni cura, que el impio con el peccado lleua a sus entrañas, segun lo que està escrito. *Intrauit sicut aqua in interiora eius*. Pues como por esta parte sea el vicio semejante al agua: y por otra lo sea tambien al vino, porque a la primera vista: *Instar vini splendeat in vitro, & flavescat color eius*: y regale el sentido con el color, y gusto: despues: *Mordebit ut Coluber*: y como vn veneno de Biboras: *Et sicut Regulus venena diffundit*. No por esso dexa de darse priessa al pecar; que se significa muy bien con dezir: *Qui biberit ex hac aqua*: que por las dos palabras se importa la facilidad, la fre-

quencia, la poca aduertencia, y scrupulo con que se peca: segun lo que dixo de estos Iob, llamâdoles primero hombres abominables, e inuitiles: *Qui bibunt quasi aquam iniquitatem*. Y por ventura, el verbo, *bibendi*, trae consigo grande abundancia en el pecar, quando el hombre bebiedo, se hinche, y harta de pecados. Pero con todo esso, dize el Señor, que *sitiet iterum*.

Siendo la sed, segun los Philosophos: *Appetitus humidus, & frigidus*. Si aquella humedad, y frialdad q̄ el hombre apetece despues de auer bebido, se acabasse, o couirtiesse en qualidad opuesta de caliente, y seco, forçosamente auia de tener siẽpre grande sed. Desta propria suerte, todo contento, que es el agua q̄ corre de la fuente del mundo, es vano de lesnabile, que no puede satisfacer la sed del hombre. Que son como las carnes saladas, que antes irritan la sed, que la apagan, de tal manera q̄ quanto mas vno tiene de regalos temporales, y piensa que a conseguido su fin, y que està muy cercano, mas lo apetece, y nunca se satisface: como lo dixo muy bien el Poeta Ouidio.

*Quo plus sunt potæ, plus sitiuntur aquæ*. Porque como dixo Arist. *Delectationes gustus, & tactus, quo plus exerceantur magis appetuntur*. No puede entrar en nuestro coraçon las riquezas, ni deleytes, sino sus imagines, sus representaciones, sus sõbras, y nuestro coraçon q̄ de suyo es leuantado, y generoso, no se satisface con sombras, y representaciones. Los deleytes corporales no pasan al hombre de la piel, no vngen el anima, y como el manjar de vna bestia, no sustenta el cuerpo humano;

Iob. 15. 16.

4

Deleytes del mundo son como la comida de las carnes saladas.

Ouid. lib. 1. Fast.

Arist. lib. 4. Aethicorũ.

Excelente razón porq̄ no satisfaze los deleytes de la carne.

Ierem. 2. 25.

Aguamalinterior.

Psal. 108. 18

Prob. 23. 31.

Vu assi

así lo que se dá al cuerpo del hombre, no llega hasta el alma; antes la atormenta si está presente, con la sed, y remordimiento de consciencia. Todas son aguas que van de paso, siempre ay sed, de lo que no tenemos para tenerlo; despues que poseemos lo que deseamos viene otra sed, de conservar, y aumentar lo poseído; tras esto viene otro deseo de comunicar, y deramar lo aumentado, todos estos deseos son sed. Dixo lo diuinamente S. Iuan. *Nollite diligere mundum*, (no bebas en esta fuente, o de esta cisterna rora, que se va el agua) *nec ea que sunt in mundo*: por que todo va de paso a la ligera: *mundus transit*, & *concupiscencia eius*: que malas nuevas para los mundanos, que va de corrida el mundo, y sus cosas. Luego dize lo que son: *Omne quod est in mundo* (lo que los malos tienen en el mundo) *aut est concupiscencia* (cosa maravillosa, que la posesion de los bienes, y la experiencia desagrada, y el deseo de los atormenta) *carnis* (de aquellas cosas que pertenecen a la carne, con que se sustenta, y engorda; el manjar, la bebida, la luxuria, y otras cosas semejantes a estas que desean) *Et concupiscencia oculorum* (deseos de aquellas cosas que resplandecen, que atraen, y regalan los ojos, como riquezas, alhajas de oro, magnificos edificios, grandes espectaculos, retablos, y quadros de sus mayores; escudos de las armas de su nobleza, amplissimo acompañamiento de criados, y continuos) *Et superbia* (el fausto, el estruendo, la insolencia, y demasia con que uno desea, y procura las honrras, y dignidades mundanas) *vite* (la comida conforme a lo que se usa) *que* (que se refiere a todo lo dicho) *non est ex patre*: no es del padre, que es la fuente de ui-

da. Pues si todo lo que ay en el mundo son deseos carnales, y espirituales; aunque todo lo que ay en el mundo se le entregassen a un hombre, no quedaria sin sed, por que los deseos nunca hartan, antes cansan, importunan, muelen, y matan. Por lo qual dixo S. Greg. sabiamente. *In his mundi delitijs, appetitus* (la concupiscencia, el deseo) *placet, experientia displicet*. Toda la vida del hombre parece que está compuesta de deseo, de tal modo que en cierta manera lo podemos definir. *Vir desideriorum*. Y los deseos, sed ruidosa es: ni los deseos tienen otro fin señalado, sino la muerte; segun lo que está escripto. *Mortuo homine impio, nulla erit vltra spes*, & *spes etatio sollicitorum peribit*. Vease aqui las vanas esperanças, y sollicitudines congojosas, que no poniendoles fin un hombre en su vida, se lo pone la muerte, de tal manera, que es verdad lo que está dicho. *Desideria occidunt pigrum*: Con sus deseos se muere, y le acompañan hasta la postrera boqueada. Por lo qual el Apostol afirma, que la sed del dinero acarrea la muerte a los Ricos: porque por mucho que tengan: *sitiunt iterum*. Y dixo el otro.

*Crescit amor nummi, quantum ipsa pecunia crescit.*

La sed cresce con la bebida: pero oygamos a San Pablo. *Qui volunt diuites fieri incidunt in tentationem*, Cae en tentación de hurtar, de arebatar, de hazer injusticias de vender los officios, de usar mas dellos quando los tienen, de vender a mas del justo precio, cae en tentación de jurar falso, de mentir, de perjurar se, de exercitarse en todo genero de engaños: porque como dixo Menandro: *Nullus cito ditatus fuit iustus*.

y me.

1. Ioan. 2. 16  
exponitur  
pulchre.

Todo lo que ay  
en el mundo,  
son deseos.

Greg. Hom.  
33. in Euag.

Prob. 11. 7.

Prob. 2. 15.

1. Tim. 6. 9.  
explicatur.

1. Tim. 6. 9.

Lazos con que  
caen los r. os.

Prob. 28. 20. y mejor el Espiritu Sancto. *Qui festinat ditari, non erit innocens*) Et in laqueum diaboli. (Chrysostomo: *In infidelitatem*: que assi se llama en la sagrada Escritura: y Haymon: *In damnationem*) diaboli. Et desideria multa, & inutilia (El Griego: *Et stulta*: en vna sed insaciabile, d poner los ojos en la casa del proximo, en la Viña, en el Oliuar, y en las otras cosas, para ver como las aura en su poder.) *No ciua* (al q quiere despojar; y a si propio q pretēde enriquecer, cō trabajos, fatigas de dificultades, y embidias q se llegan) *qui mergunt homines in inferitum*: q le sabullē en vn Abyssimo y muerte de anima en el tiēpo presente, y en el de animo, y cuerpo en el futuro. Por q como sino viera otra vida, ni Dios a quiē dar cuēta, no tratan de restituyr lo mal lleuado, ni piēsan q es necessario (Hasta esta locura les trae su sed, y codicia) De negar como Atheitas la providencia de Dios, y persuadirse q de sus pecados no à de auer castigo. Son de aql genero de hōbres, y corren con ellos a las parejas, de quien està escripto. *Ne forte sit inter vos, vir aut mulier, familia aut tribus, &c. Cumque audierit verba iuramenti huius* (esto es, las promessas de premiar a los justos, y tantos castigos con que amenaza a los malos) *benedicat sibi in corde suo, dicens, pax mihi erit, & ambulabo in prauitate cordis mei* (como si dixera, si viuiera a mi aluedrio, y gusto, *Pax mihi erit*, quie re dezir, ternē riquezas, y abundancia de todas las cosas) *benedicatque sibi* (que se prometa no auer de ser castigado, y de vivir largos años con gran seguridad, y quietud, con gran soltura de entendimiento, y gran relaxaciō interior, como quiē à bebido el pecar como agua. Con

Deut. 29. 19  
exponitur.

la bebida del agua, q se sueltan, y relaxan las partes interiores, y se ablandan, como eserine Plutar. *Cuius humiditas placida est, & quieta. Cum vini humiditas imperum habeat multum, vniq; rescentibus affectionibus, nequaquam amicam, aut equam.* Viven a su plazer, sin pensar q à de auer castigo, aunque se entrieguē a todos los deleytes q apetecen, ni tratan de penas por pecados; ni de premios por buenas obras.) *Et sic absumat ebria sitientem.* Esto es: se jūte la embriagada con la sedienta. *Et ebria ad se trahat sitientem.* Pero q significan estas palabras? q es aqui ebria? q es, *sitientem?* Lugar cierto muy dificuloso de entēder; pero veamos si acertamos a dezir algo a proposito, en cuāto ala sed, y ala ebriedad q toca. Ay tambien embriaguez de agua, quando se bebe hasta hartarse, y no poder mas, segun aquello que està escripto. *Visitasti terrā, & inebriasti eam.* Y en otra parte. *Inebriabuntur ab vbertate domus tuę, & torrente voluptatis tuę potabis eū, quonia apud te est fons vitę.* Vease S. Hieronymo sobre aquellas palabras de Hoseas. *Viuent tritico.* Donde los Setenta leen: *Bibent, & inebriabunt frumento:* con S. Augustin. Esto suppone sto Rabbi David, por, ebria, entien de la parte concupiscible, que se hinche, y harta de deleytes, y regalos hasta no poder mas: por, *sitientem*, entien de la parte, *intellectiua*, que no se apascienta, ni sustentada con deleytes, ni regalos del cuerpo, antes se abstiene dellos. Luego entonces, *absumat ebria sitientem*: quando la concupiscencia trae a si la parte superior, q es quādo la volūtat muy dada a vicios, de tal manera à bebido el agua de la fuēte del mūdo, cō pecados, y maldades

Plutar. de sanitate tuēda

Quid ebria; quid sitiens.

Psal. 64. 10.  
Psal. 35. 9.

Hos. 14. 8.

Aug. 99 super Genes. 9.  
114.

q̄ a cometido, y cada dia comete, q̄ con aquella embriagues, do la con cupiscencia està como anegada, y cubierta la parte superior, y la intelligencia quasi dormida, y sepultada: y con las adulaciones interiores, y los prosperos successos que se promete, y fingidas prosperidades, parece que està la *Synderesis*, que es el principio practico, que naturaleza puso en el hombre, para que dicte lo que a de obrar, como, y quando; està como adormecida, y pasmada. Estos son los que beben del agua del mundo. *Et bibunt sicut aquam iniquitatem.* Y dexa que sus coraçones, *grauentur crapula, & ebrietate.* Y aquellos, cuyas voluntades mala costumbradas, y embriagadas, traen al entendimiento asì, y que juzgue, y aprueue por bueno, lo malo que ellas hazen.

S

Porque el Espíritu Santo se llama agua viua.

Pero de la manera que Dios se llama fuente methaphoricamente; asì se llama el Espíritu Santo por metaphora, agua viua; esto es, viuificãte, o que tiene vida en sí, como el hombre se llama, hostia viua, porq̄ es sacrificio ofrecido a Dios, no muerto, al modo q̄ solian ofrecerse antiguamente; sino viua, y racionable. De la manera q̄ llamamos metaphoricamẽte, *lapidẽ viuũ*, porq̄ es piedra del edificio ecclesiastico. No muerto como suelẽ ser los q̄ se ponen en los otros edificios materiales, sino viuo, y animado: asì le llamò S. Pedro, y Beda al Espíritu Sãcto, y Ruperto, *aquã viuam*, comẽtando aquel lugar de S. Iuan. *Tu forsitan petisses, & dedisset tibi aquam viuam.* Otros dizen, q̄ el agua q̄ mana desta fuente diuina, es la gracia del Espiritu Sãcto, porq̄ no es de cisterna, o estancada, o como la q̄ se recoge de la lluuia, o como la q̄ esta de

Rom. 12. 1.

Petr. 1. can. 2. 5.

Ioan. 4. 10.

La gracia por que se llama agua viua.

tro del pozo detenida, q̄ es muerta. Porq̄ esta tal, falta muy presto. Pero la q̄ esta continuada, y junta con la fuente q̄ mana, es viua, y se llama asì. Esta fecunda el anima para las obras buenas, recreala cõ espirituales consolaciones, laualla de las mãchas de las culpas: segun aquello de Zach. *In die illa erit fons.* (Grego. en tiẽde a Christo nuestro Señor por esta fuente. *Ocultus (dize) est vnigenitus patris, inuisibilis Deus. Fons vero patens est idem Deus incarnatus.* Y se puede probar de las mismas palabras del Señor. *Qui biberit ex hac aqua quam ego dabo ei, non sitiet iterum.* Donde llama asì proprio fuente dadora de agua viua. Y en el capitu. 7. 37. de San Iuan mas claramente. *Si quis sitit, veniat ad me, & bibat.*) *Patens domui David.* (Fuente en lugar publico puesta, donde todos pueden llegar, sin estoruo: y asì en el templo a todos llamaua a bozes, en el dia de la gran fiesta, donde auia mucho cõ curso de gente. *In nouissimo autem die magno festiuitatis stabat Iesus, & clamabat, si quis sitit veniat ad me, & bibat.*) *In abluatione peccatoris, & menstruatae,* (para que todos se lauassen en esta fuente, con el agua de la gracia de todos los pecados. *Menstruatae* (dize San Hieronymo) *nihil erat in lege inmundius, quæ quidquid tangebatur in mundum faciebat:* que es vna significacion de todos los pecados vniuersalmẽte.) Demas desto, que es limpiar el anima, haze el vltimo efecto, que es, apagar la sed en ella de las cosas de la tierra. El qual efecto prometio la fuente deuida, quando dixo, el que bebiere del agua q̄ yo darẽ: *non sitiet iterum.*

Zacha. 13. 1. explicatur. Greg. Hom. 20. in Ezechielem. Idem sentit, lib. 6. Episto. Epist. 186.

Efectos de la gracia.

De la manera que la gracia se llama agua methaphoricamente; asì

Quid non siti  
re.

Porq̄ el agua  
de la gracia  
no se consume  
ni gasta

Eccl. 24. 29  
explicatur.

así, *non sitire in aeternum*, se ha de tomar no propriamente, sino en metaphora. Quiere dezir, *non sitiēt in aeternum*: el que vna vez bebiere esta agua viua espiritual, no terna necesidad de beberla otra vez eternamente. No se gasta, ni consume, no se echa por la vrina, ni se purga por el sudor, como esta otra agua elemental: porque es incorruptible, e inmortal. No se agota, porq̄ está continuada con su fuente, por si apaga la sed: esto es, por si sola basta para la vida eterna. No tiene necesidad de ayuda alguna para quitar la sed; si el hōbre por algun caso no lavomita. Vomitarala qualquiera que peca, echando de si al Espiritu Sancto, y sus dones. La naturaleza del agua corporal, y espiritual, y su fuerça se declara cō dezir, que la elemental se consume, y fino se cueze en el estomago, y se dixere, no aprouecha. Al contrario, la espiritual de su cosecha no se puede coromper, consumir, ni gastar, y así basta por si, vna vez beuida para siempre, fino es como deziamos que alguno por su culpa la trueca. La causa porque tiene sed el que bebe esta agua material, es porque ella se consume, y gasta; sino se consumiera, ni gastara, nunca el hombre tuuiera sed otra vez: pues esto succede en el agua espiritual de la gracia. Pero diràn como se com padece, esto con lo q̄ dize el Espiritu Sancto. *Qui bibunt me, adhuc sient?* Digo que en este lugar el tener sed, es amar, y dessear; el qual amor cresce mas en el justo, quanto mas gusta de la cosa amada, que es Dios. Pero en el lugar que vamos declarando, *non sitire*, no es no dessear; sino no tener necesidad de otra cosa alguna, o no ser

necessario recibir otra vez al mismo Espiritu Sancto, ni la misma gracia, que es, *iterum bibere*: por que vna vez recebido en nuestro pecho, siempre se conserua en el, si nosotros no lo desterramos por nuestra cūlpa, y contra su voluntad. Esto es lo que nos aconsejó San Pablo, quando dixo. *Spiritus nollite extinguere*. Está de proposito en nosotros bebido vna vez, y viue, vna vez encendido, fino le apagamos. Está en nuestra alma como fuente perenne: *Fiet in eo fons aqua salientis in vitam aeternam*. La experiencia, y verdadera philosophia enseña, que el agua tanto sube, quanto baxa en su nacimiento, y origen; o del impulso que trae, o por no degenerar de su naturaleza. Y de la manera que el Sol dando en los ojos, los leuanta para mirar al mismo Sol: así la gracia don perfectissimo: *Descendens à parte luminum*. Leuanta el entendimiento para que le miremos, y mueue la voluntad para que le alabemos, subiendo el agua al cielo donde bajò. Descendio dela Fuente verdadera Christo, leuanta las potencias de los que creen, al que es vida eterna, que está puesta en el, para merecerla, y alcançarla mediante las obras, que della salen.

Dexa demas desto al alma sin sed de los bienes temporales, significados por las aguas turbias: segun aquello de Iere. *Quid tibi vis in via Aegypti, ut bibas aquam turbidam?* Tras de quien todos van con ardētissimo desseo, y corren por alcançarlos, sudan, litigan, nauegā, peleā estan ruiosos, con animo cruel, sin misericordia contra las biudas, huerfanos, y pobres; la boca siēpre abierta, que por mucho que tengā,

Vu 3 estan

1. Thessa. 5.  
19.

Comparacion

Jacobi. 1. 17.

7  
Ierem. 2. 18.

están hambrientos, y sedientos, por tener mas: como dize David. *Diuites* (S. Hieronymo, *Leones*, esto es, crudelísimos, inhumanos) *eguerunt, & esurierunt* (Como vilísimos ladrones, y salteadores, que saliendo al camino, despojan los hombres, no solo del dinero que lleuan, sino de los vestidos; y no solamente a los caminantes, de quien esperan robar cosas de valor, y de precio; pero aun a los miserables, y pobres hombres desnudan de sus handrajos. Que es lo que puso Micheas en exemplo de increíble crueldad. *Violenter tollitis pelles eorum de super eis, & carnem eorum de super ossibus eorum.* Nunca ponen modo, ni termino a su sed, ni hambre; no solo ocupando lo ageno, sino desnudando, y descortezando los pobres, y desollandolos.

Esta sed quita, mata, y apaga la fuente de agua viua, que nasce en el pecho del justo; porque el que tiene al Espiritu Sancto, tiene todas las cosas. La raiz de la sed, es la necesidad. Toda la quita la posesion del bien infinito, el qual tiene el que en su pecho tiene la gracia. *Non sitiet*: esto es, no se afligirá con el desseo de los bienes seglares. Semejante es esta sentencia a aquella que dixo la misma verdad. Ioan. 6. 35. *Qui venit ad me non esuriet* (como los ricos, que, *eguerunt, & esurierunt*) *& qui credit in me, non sitiet unquam.* Exemplo de los Apóstoles, que no solo dexaron los bienes temporales: *Relinquimus omnia.* Pero la sed, como dixo S. Hieronymo: *Affectum pensandum est*: que quedó la voluntad sin apetecer lo temporal. Y nuestro padre S. Francisco amaua mas la pobreza, que rotos las riquezas, ni oro, ni pla-

ta. Siendo la question en aquel lugar del pan solamente, respondió tambien de la beuida. *Qui credit in me, non sitiet unquam*: no dixo como primero: *qui venit ad me*: sino, *qui credit in me*: para declarar que cosa era venir a el, que no era otra cosa sino creer en el; y esto era no tener hambre, ni sed. Ningun modo ay mejor para exponer este lugar, que vsar de las palabras de S. Augustin. *Qui venit ad me* (dize) *hoc est quod ait; qui credit in me. Et quod dixit non esuriet: hoc intelligendum est, & non sitiet unquam. Vtroque illa significatur eterna satietas, ubi nulla est egestas. Panem de caelo desideratis? ante vos habetis, & non manducatis.*

Ultimamente podiamos tratar aqui los mysterios que Dios obró cerca de las fuentes. Como Iacob cerca de la fuente viédo a Rachel la amó tiernamente. Cerca de la fuente se començó el casamiento de Rebecca, y lo trató Eliazer. Moyses en la fuente recibio por muger a Sephora hija de Iethro. Y otras muchas. Como con su diuina virtud de la peña en el desierto, y de la Maxilla del Asno de Sanson, sacó caudalósísimas fuentes de agua, con que Sanson apasiguó su sed, y el pueblo Hebreo que raniaua della, se recreó, y regaló. Como en el campo de Hierico, la fuente de agua abundante, pero pestilente para los moradores, y esteril para la tierra con la sal que la asperjo Eliseo, y su bendicion, de tal suerte sanaron, que de ay adelante se mudaron en dulces para los hombres, y fertiles para los campos. Pero lo dicho basta de las fuentes.



S. TERCERO.

*Delos Rios, y de las marauillas que Dios obrò en ellos.*

**S**ON Las Fuentes principio y origen de los Rios, y dellas tienen su nascimiento, como lo vemos por la experiencia. Solo hallo yo vn Rio que en su principio, y desde su manantial lo aya sido; que es el que la diuina Escritura dize, que regaña todo el Parayso terrenal: pues adierte que, *Fluius egrediebatur (en su nascimiento, egrediebatur fluius: no de fuete) de loco voluptatis ad irrigandum paradysum, qui inde diuiditur in quatuor capita.* Que pudo ser, o q̄ aquel Rio haziendo muchos senos, y tornos, por todas partes regase el Parayso, o sacando del muchas asequias, q̄ se derivassen, y guiasen por todo el. O como acòrece agora en el Nilo, y en el Iordan, que creciendo en ciertos tièpos del año, y nundase todo el Parayso cò su salida, y le regasse. O finalmente q̄ saliendo de las cauernas ocultas de la tierra, hiziesse este officio: como quiera q̄ aya sido, al diuidirse este gr̄a Rio en otros quatro, en la entrada, o en la salida del Parayso, el principio de ellos no era fuente, sino Rio. No quiero ponerme agora a tratar de estos quatro famosos Rios, que el padre Benedicto Pereyra largamente los examinò. Diremos las marauillas que Dios à manifestado en ellos, naturales, y sobrenaturales, y las riquezas que puso de bajo de sus aguas.

Ninguna cosa ay por oculta que estè, que no se pueda sacar a luz, o

por la diuina potencia, o por la humana industria: vease en el ingenio inuentado para sacar los metales del profundo de la tierra. Y en las Fuentes, y Rios, q̄ rompiendo de lo muy abscondido de las cauernas, con imperu salen a regar la sobre haz de la tierra, y haziendo diuersos caminos, en diuersos tiempos, haze diuersas madres, y corrientes, regando la tierra q̄ antes estaua seca, y dexando olvidada aquella por donde antes lleuea su curso *Deus (dize Rabbi Mos.) crescere facit torrentem à loco, ex quo defluit qui est absconditus sub terra, unde, & loca torrentis obliuioni traduntur, apud non transibunt illum, quia aquae excreuerunt, & roboratae sunt super homines, & mouentur, & eleuant fluctus.* Acontece muchas vezes que de nueuo rompe vna Fuente, o Rio de los ocultos canales de la tierra, y dexa olvidados los campos por donde va corriendo de los passos humanos, porque auiendoles el ocupado con sus aguas, los apartò de los ojos de los caminantes, y peregrinos que por alli hazian su camino, negandoles su pasage, y vado. Dixolo admirablemente Iob. *Diuidit torrès à populo peregrinàte eos, quos oblitus est pes egentis hominis, & ponitur in vios.* Sale, y rompe, y rompiendo diuide, que es propiedad de agua, que corre con imperu, y gran fuerza: como aquello que despues de ganada la victoria de los Philisteos, le pusieron aquel lugar por nombre, *Pharasim, id est, locus diuisionis. Venit ergo Dauid in Baal Pharasim, & percussit eos ibi, & dixit diuisit Dominus inimicos meos coram me, sicut diuiduntur aquae, propterea vocatum est nomen loci illius, Baal Pharasim.* Alo qual mirando lo Setèta, y ala propiedad

*Rab. Mos. comentando el lugar de Iob, diuidit torrentis.*

*Iob. 28. 4. ex quos oblitus est pes egentis hominis, & ponitur.*

*2. Reg. 5. 20.*

I

Gene. 2. 10.

*De q̄ manera se puede entender regar el Rio todo el Parayso.*

*Pereyra, li. 3 in Gene. c. 2.*

2

Romper, y di del romper de las aguas, leyeron. *uidir se atri Venit David de superioribus rupturis, buye a victo & concidit alienigenas ibi, & dixit via.*

*David, dirupit dominus inimicos alienigenas coram me, sicut dirumpuntur aqua. Propter hoc vocatum est nomen illius de super rupturis.* Con la misma voz quando se alcãça vna victoria cõ grande impetu del vencedor, le solemos llamar nosotros la rota. Y cõ el mismo apellido hizo menciõ Isaias, quando dixo. *Sicut in monte diuisionũ stabit dominus.* Como si dixera, con gran impetu romperà el Señor sus enemigos, como quãdo los desbaratò, y rompio David en Baal Pharasim. Este mismo nõbre de diuision que vsa nuestro Vulgato, quando dixo: *Diuidit torrens*: se refiere a la abundancia, y sobra de vna cosa, como aquello. *Vino torcularia tua redundabunt.* Dõde del Hebreo lee: *Vino torcularia rumpent se*: esto es lo que haze vn Rio con la abundancia que trae de agua. Rompe, e inunda con impetu a la manera de vn vencedor, hollando, y poniendo por el suelo lo que halla delante. Assi ni mas, ni menos el Rio saliendo de madre, parece que rompe, y estrecha: *populum peregrinantem*: y que lo quiere anegar, y afolar con su impetu.

3

*Quid importet peregrinus.*

Admirablemente dixo: *populum peregrinantem*: mas que: *accolam, aut habitatorem*: como trasladan otros: aunque casi es lo mismo, *peregrinus, accola, & habitator terre*: porq̃ peregrinar en la tierra, lo mismo es que habitarla, y morarla. Pero tratãdo de camino, y de viage, mejor se refiere al peregrino, y caminãte. Porq̃ los grandes impetus de vn Rio q̃ sale, anega los cãpos q̃ antes de su salida se podian facilmente caminar sin impedimento, ni estor-

uo, y los dexa sin camino, y como olvidados de los pies de los pobres, que no caminan a cavallo. Porque, *Pes*, muchas vezes en la sagrada Escritura se toma por el camino, por el passo, por el rastro, y huella. *Quã spetiosi sunt pedes* (la venida, los passos) *euangelizantium pacem.* Y aquello: *Vocabit ab Oriente iustum, ut sequeretur se.* El Hebreo: *Vocauit eum ad pedem suum*: para que caminasse por el camino q̃ le mostraua Dios, quando le dixo: *exi de terra tua.* Y dixo muy bien que dexa a los campos olvidados de los pies de los pobres. Porque los pobres son los q̃ de ordinario andan peregrinando, y caminan a pie. Como Iacob quãdo trataua de su antigua pobreza. *In baculo* (a pie, y con vn bordon para sustentar los passos) *transiui Iordanem*: y Isaias describiendo el miserable estado de la captiuidad. *Uacent eam pedes sui longe ad peregrinãdum.* Y en otra parte: *Conculcabit eam pes, pedes pauperis gressus egenorum.* Sino es que queremos dezir lo que acontece de ordinario a muchos Rios, los quales tienen vnas auenidas a tiempos tan furiosas, q̃ saliendo de su madre, y natural curso, suelen diuidir, y apartar de si al pueblo que cerca del està edificando. Porque afolando los muros, y casas donde morauan, aquellos primeros lugares se hazen inhabitables. En el entretanto: *Eos, quos oblitus est pes pauperis, & in vios.* Esto es, los caminos que los caminantes no sabian, ni auia hollado, por auer sido tierra ocupada con agua, dexandola seca, se haze camino por ella muy a proposito. Por lo qual los moradores echados de sus lugares primeros. *Diuidit medius torrens à priani aluco.* Y de los peregrinos

y cami

*Pet, pro via, & pro itinere.*

*Isai. 52. 7. idem. c. 41. 3*

*Genes. 12. 7.*

*Los pobres caminan a pie.*

*Gene. 33. 10*

*Isai. 23. 7.*

*idẽ. c. 26. 6.*

Varias inundaciones del Nilo.

y caminantes, que solian hazer su camino a aquel pueblo y nundado. Esto se puede exemplificar en el Nilo, y en sus crescentes, segun el criue Strabon lib. 16. donde pone admirables inundaciones, y variedades de caminos que haze aquel Rio con ellas. *Talia (dize) circa Cassium apud Aegyptum contingunt, ubi terra contractu quodam celeri; atque simplici in alteram partem transfertur, & decidit, ut pars eius in sublime eleuata mare impellat, pars deorsum subsidat: qua conuersa, rursum locus pristinam sedem accipiat, atque non unquam permutatio quaedam fiat, non unquam vero minime; qui motus quibusdam fortasse circuitibus innexi continentur homini incognitis. Haec de Nili excrescentijs in certum ordinem habentibus.* Pero aunque diga que estas crescientes del Nilo tengan orden no cierto, ni conosciado. A se hallado la verdad de la causa destas, y nundaciones, de las quales tanto los antiguos disputaron. Porq̃ las Fuentes, y Lagunas donde el Nilo procede, estan al Tropico de Capricornio, y es aquella region que està mas adelante de la interior Ethiopia, y se va largando a modo de punta hasta el Cabo de buena Esperança. Comieça pues por Abril, quando ya el Sol a pasado del signo de Aries, a de tener las aguas de yuierno, q̃ las ay alli; y estas aguas que parte proceden de nieues, parte de lluias, yã hinchendo aquellas grandes Lagunas, de las quales segun verdadera, y cierta Geographia, procede el Nilo; y anfi van poco a poco ensanchando sus corrientes, y a cabo de tiempo corriendo el larguissimo trecho, y despues de auer hecho los efectos que dize Strabon, vienen a yundar a Egipto al tiempo del Estio, que parece

Causa verdadera de las crescientes del Nilo.

cosa contra naturaleza, y es muy conforme a ella. Porque al mesmo tiempo es Estio en Egipto q̃ està al Tropico en Cancro, y es fino yuierno en las Fuentes, y Lagunas del Nilo, que està al Tropico de Capricornio. Ay en la America otra inundaciõ muy semejante a esta del Nilo; y es en el Paraguay, o Rio de la Plata (por otro nombre) el qual cada año cogiendo infinidad de aguas que se vierten de las sierras del Peru, sale tan desaforadamente de madre, y baña tan poderosamente toda aquella tierra, que destruye los lugares de los moradores, y les es forçoso mudando lugar por aquellos meses passar su vida en Barcos, y Canoas, por ser mayor su inundacion, sin comparaciõ que la del Nilo, y dexa hecho mar los campos sin camino, ni rastro para poderse caminar.

Inundaciõ semejante a la del Nilo en la America, en la prouincia de Paraguay

Crianse los metales, y piedras preciosas en lo profundo de los Rios, y descubrense grandemente, quando mudando su curso, y haziedo su corriente por otra tierra, dexa seca, y descubierta aquella que primero cubria con sus aguas. Dizelo muy bien Nicetas. *Lapides qui infodiendo quærentur, sunt in profundo abstrusi, in ipsaq; mortis umbra delitescunt, id est, in partibus terræ imis, atque in alta obscuritate. Illa vero terra è qua, cum purgata fuerit, ferrum, aliæque metalli materies existit, sub torrente, arenaque latet; vel ut planius dicam, terra, quæ ad gignendum ferrum utilis, sæpe numero in aquis reperitur, quæ a torrente discisa ferrum protulit. Et lapides, qui in profundo sunt conditi, ac propemodum radicibus mixti, torrentis impetus in apertum protulit, ubi subiectam materiam diuellit, & nullo firmamento, sultam terram abripuit.*

Nicetas.

Seneca

Seneca. li. Nat. 99. c. 15.

Seneca se acordó de las minas de metal que ay en los Rios. *Asclepiodotus* (dize) *auctor*, *dimissos quam plurimos à Philippo, in metallum antiquum, olim destitutum, ut exploraret, an aliquid futuris reliquisset vetus avaritia: descendisse illos cum multo lumine: deinde longa via fatigatus vidisse flumina ingentia, & conceptus aquarum inertium vastos non sine horrore.*

Los Rios encubren debajo de sus aguas, metales, y piedras preciosas. *Ex Isidoro.* *lib. 6. c. 8.*

Tener los Rios virtud de encerrar en si piedras preciosas, principalmente *Sardonios*, y cubrilos de abajo de sus aguas: dizelo *Plinio*, y *Isidoro*. Y cerca del monte *Caucaso*, al qual *Plinio*, *Philostrato*, y *Curcio*, ponen en la parte de la *India*, donde estan los pueblos llamados, *Soanes*, que pueblan los extremos del *Caucasio*: dellos escribe *Strabon* *lib. 11.* *Apud eos torrentes dicuntur aurum de ferre, quod Barbari perforatis tabulis, ac lanosis pellibus excipiunt, unde aurati velleris fabula confecta est. Et fortasse Iberes eodem nomine vocantur, quo occidentales, ab auro, quod apud utrosque inuenitur.* Los antiguos celebraron tambien el *Tajo* de *Espana*, y el *Duero*; y aun dize, que es tanto como, *dans aurum*. Y el *Pastolo* de *Asia*, y el *Ganjes* de la *India Oriental*. Y en nuestros tiempos celebramos los Rios de la *India Occidental*, donde se saca tanta cantidad, que llamamos oro en polvo, y ellos les llamauan, *Rameta*

Rios señalados en llevar oro, en *Espana*, *India Oriental*, y *Occidental*.

*auri*. Lease lo que se dize, y se ve por la experiencia de los rios de las *Islas* de *Barlovento*, *Espanola*, *Cuba*, *Puerto Rico*. En el *Reyno* de *Chile*, y en el de *Quito*, y en el *Nuevo Reyno* de *Granada*, y otros muchos que ay en *Veragua*, y en *Carauaya*, donde naturaleza puso esta riqueza. Pero donde llega la codicia de los hombres, y lo que

hazen para sacarlo. (Dexando lo que dize *Plinio* de los montes *Socauados*, para llevar los rios, y inuentar machinas para sacar el oro) Sera bien que digamos, y nos aprouchemos para nuestro proposito de lo que la diuina Sabiduria nos enseña, diziendonos, de que manera la industria humana corta, y rompe las peñas viuas para dar corriente a nuevos Rios, y hazer su camino por entre montes, y piedras cortadas; a imitacion de la diuina Sabiduria, y *Prouidencia*, que en la formacion del mundo, hizo, que, *Inter medium montium pertransirent aque*. Pero con diuerso fin, porque Dios pretendio, que, *Potarent omnes bestie agri: y porueerles en su necesidad*. Y el hombre no pretende sino satisfazer su sed, y codicia con sacar lo que naturaleza cubrio con las aguas. *In petris* (dize *Iob*) *riuus excidit, & omne pretiosum vidit oculus eius. Profunda quoque fluiorum scrutatus est, & abscondita in lucem produxit*. Las quales palabras no tienen mejor comento, que las que dize *Nicetas*. *Quantum ipse opinione consequi possum, non fontes quarens aquarum homo silicibus ferrum admouet, montesque euertit, ac ripias fluiorum perfringit*: Sino quando algunas venas de oro, o de plata, o algunas piedras preciosas: *Aut aliam metalli materiam, aut gemmas curiosius peruestigat, tunc perfodit montes, & ima flumina perscrutatur*. Luego: *In petris riuos excidere*: no es otra cosa, sino que el hombre con la codicia, rompiendo los montes, y las peñas, diuide los grandes Rios en muchos Arroyos pequeños, echados para que corran a una parte, y a otra, y desta manera pueda mejor escudriñar, y buscar, y hallar, y sacar lo precioso que

*Plin. lib. 33. cap. 4.*

5

Industria humana para buscar oro.

*Psal. 103. 10*

*Iob. 28. 10. 11. exponitur*

alli

alli abscōdio naturaleza: y por esto se figue luego: *Omne pretiosum vidit oculus eius, profunda quoque fluminum scrutatus est, & abdita in lucem produxit.* Que fue declarar el fin, para que estorquando la corriente de vn gran Rio lo diuide en muchos pequeños, que es, para que despues de vazuada la madre, o canal por donde corre, pueda mejor ver en vestigar lo que busca. Los Setenta trasladan. *Altitudines fluminum reuelauit.* Elegantemente la Cadena Griega: *Nihil intentatum relinquet homo, sed quaecumque in aquis oblitescunt, siue ob acre conquirendi studiū, siue ob diuinitus concessam sapientiam, in eius notitiam incurrunt.* La leccion Hebreá, y la Vulgata, que parece que entre si difieren, se concilian facilmente, y aun se declara mas el intento: porque el Hebreo lee: *A fletu flumina ligauit.* Vatablo: *A fletu flumina coercet: id est: flumina sistit, quae erumpere solent e montibus.* O como Pagnino declara: *Ne stilent flumina, ligauit.* El mismo sentido haze la leccion de Caietano, aũ que algo mudada: *A perplexitate flumina strinxit.* Llama perplexidad la muchedumbre de aguas que se juntan en vn Rio, que la industria humana, o diuierde, echandola por otra parte diuersa de aquella por donde lleuaua su corriente, o las estorua que no corran, tapando los manantiales, para dela vna, y de la otra manera descubrir el oro, o piedras preciosas que se encubrian con el agua. Pero con mayor, y mejor elegancia se dize;

Varia lecciō,

Flere, et fluere tienen afinidad en el sonido, y significacion.

*A fletu, aut à lacrymis flumina ligauit.* Porque, *flere, & fluere,* tienen entresi afinidad en el sonido, y en la significacion. Porque los que lloran echan de si lagrimas, manā sus

ojos aguas calientes, a manera de fuentes, y de manantiales de Rios: y a esto aludio el Psalmo de David quando dixo. *Beatus vir cuius est auxilium abs te; ascensiones in corde suo disposuit in valle lacrymarum in loco, quem posuit.* La primera corteza de estas palabras, es del voto, y proposito de subir a orar al templo de Hierusalem, por vn camino caliente, seco; donde se auian abierto muchos manantiales, y cauado muchos pozos; porque los peregrinos que subian al templo, no perecieran de sed en la Romeria: por lo qual llamò: *Vallem lacrymarum, aut vallē fletus:* al valle de los pozos, o manantiales que destilauan el agua, a manera de los que lloran destillan las lagrimas: donde S. Hieronymo lee: *Transseuntes in vallem fontem ponent eam.* Pero porque estos manantiales, y destiladeros, a manera de lagrimas suelen romper en grandes, y profundos Rios, dixo la Vulgata clara, y elegantissimamente. Que el hombre con la industria humana: *Profunda fluminum scrutatus est.* A escudriñar estas profundidades, o descubrir las, como dizē los Setenta; o, *peruestigare,* segun Theodociō: llamò el Hebreo, *ligare:* atar al derredor, a manera de vn cirujano con fajas, y vendas: por lo qual leen algunos: *flumina fasciavit:* que no es otra cosa, que buscar cō diligencia estos principios, y manantiales de Rios, y cerrar todos sus caminos con piedras, palos, liços, y paños, y otras cosas con que se acostumbra cerrar las Caneles, y aqductos por dōde corre el agua. Porque de la manera que vn cirujano, suele estancar la sangre q̄ corre de vna herida, poniendo liços y fajandolos con vendas. Así la di

psa. 83. 7. de claratur.

Modo con q̄ la humana arte descubre lo profundo de los Rios.

uina

una Sabiduria enseñò al hombre el arte, modo, y razon, con que los perpetuos manantiales los pudieffe tapar, y estancar; o como si dixesemos, curar, y sanar. Al modo q vn cirujano ata, y liga la llaga, o herida, y la sana. Ni mas, ni menos el q tapa los manantiales, y cierra las aberturas de la tierra, se dizen, sanarlas. Y esto es propriamete ligar las getas, y lagrimas de los Rios. Con este artificio descubre el hombre lo que naturaleza auia encerrado debajo de tantos doblezes de aguas, y lo saca a luz, para que los mortales los vean, y gozen, y se mueuan a bendezir a Dios en los Rios, que para tantas cosas, y riquezas criò. Que los Setenta con gran significacion dixeron: *Ostendit virtutem suam in lumine.* Esto es, quanta virtud, y sabiduria le dio Dios para descubrir lo que està en lo mas profundo de los Rios, y sacarlo a luz. *Tum (dize Nicetas) homo ipse, gratiam atque vim sibi datam diuinitus facit insignem.*

6

Efectos son estos admirables de la naturaleza en los Rios; y la sabiduria que Dios puso en el hombre se descubre, en descubrir lo q Dios author della encubrio en sus aguas, y profundo. Pero mas campea el saber, y poder de Dios, y su gran prouidencia, en sacar aguas, y largas corrientes de Rios, de la parte que mas impossibilitada estava de tenerlas. En hazer tambien que dexando su curso natural, boluieffen atras a su fuente, y principio. En dividir los Rios, en secarlos en muestra de su potencia; o para castigar con la esterilidad que su falta haze. De todo tenemos exemplos en la sagrada Escritura. De la piedra del desierto, seco, solo, y arenoso, que

estaua ardiendo en medio de los rayos del Sol, que mas dispuesto estava para en tocandole, echar de si llamas de fuego, q Rios de agua, pues era pedernal; despues de auer pedido Moyfes, y Aron: *Domine Deus aperi eis thesaurum tuum fontem aqua viua.* Y dando dos golpes por mandado de Dios con la vara misagrosa de Aron: *Egressa sunt aqua largissima.* De tal suerte, que corrieron Rios caudalosos: y dize el Psal. *Percussit petram, & fluxerunt aqua, & torrentes inundauerunt.* Y en el Psal. 104. 41. *Dirupit petram, & fluxerunt aqua, & abierunt in sicco flumina.* A lo qual aludiendo el Apostol, q tratando de como aquella Piedra era figura de Christo nuestro Señor, de quien salierò como de fuente de agua viua caudalosos Rios de gracia, dixo: *Bibebant autem de spiritali, consequente eos petra* (obediendo la Piedra, y satisfaziendo a la sed, y desseo de los Israelitas: como elegantemente expone Photio) y alude al lugar de Isai. *De deserto aquas, flumina in inuis, ut darem potum populo meo, electo.* Et cap. 48. 21. *Non sitierunt in deserto: cum educeret eos: aquam de petra produxit eis, & scidit petram, & fluxerunt aqua.* Pero dize la glosa, a quiẽ figue S. Tho. que aquellas corrientes de las aguas, que entonces dio la piedra, siempre fueron siguiendo a los hijos de Israel por do quiera que yuan: *Consequente eos* (No la piedra, que està allí se quedò, sino el Rio que della salio, assi los acompañò como si la misma piedra los siguiera: y assi dize la glosa: *Consequente petra id est: satisfaciens voluntati eorum, quia quocumque irent aqua inundantes sequa sunt*) Porque si fuera beneficio de vn dia, el otro siguiente

Num. 20. 6.

Psal. 77. 20.

Paul. 1. Cor.

10. 4.

Photio apud Occumeniũ. c. 5.

Isai. 43. 20.

Aguas de la piedra se guian con sus corrientes a los hijos de Israel.

figuiente era necessario tornarla a herir para que diesse agua.

Con la misma facilidad que sacò Rios de la piedra, que corriesen por el desierto, hizo el Señor que las corrientes del Iordan boluiesen a sus fuentes hazia atras còtra el curso de su naturaleza, al tiẽpo que yua mas crecido. *Jordanis autem ripas alvei sui tempore mensis impluenerat, steterant aqua descendentes in loco vno, & ad instar montis intumescerent apparebant procul. Et tu Jordanis quia conuersus est retrorsum?* Para que su pueblo, y arca passara a pie enjuto, con grande admiracion de las regiones, y ciudades vezinas. Al mismo Rio diuidio Elias, y Eliseo dos vezes, hiriendo con su capa, y ambos passaron por lo seco. Otras vezes a los Rios, y Fuentes caudalosos los seca de todo pũto. Que la sagrada Escritura dà muchas vezes en significacion de vna grande esterilidad, o en manifestacion del summo, y diuino poder: como sucedio en el Rio Carith, donde estaua recogido Elias. *Siccatus est Torrens.* Y Ioel: *Quoniam exiccati sunt fontes aquarum.* y Nau. *Increpans mare, & exicans illud.*

Zacharias: *Confundentur* (secarseã, seran tenidos por secos, y suzios) *omnia profunda* (los manantiales limpißimos, y clarißimos) *fluminis:* que es lo que dixo Iob para manifestar lo que Dios podia hazer en los Rios. *Si continuerit aquas, omnia siccabuntur.* Que trasladò Pagnino, y la Tigurina: *Prohibebit aquas, & arcescent.*

Ultimamente es cosa digna de admiracion lo que Plinio dize. *In Iudea Riuus est, qui Sabbatis omnibus siccatur.* Pero engañoso en esto, porque Iosepho dize con mas ver-

dad, y claridad la marauilla del Rio Sabbatico, que cada seys dias se secaua, y luego començaua el septimo, a manera de nueuo. Son las palabras de Iosepho estas *Fluius medius, inier Arcas, et Raphaneas, Agrippa Regni ciuitates fluit, copiosus, neq; meatu segnis, interpositis tamen sex diebus, à fonte suo deficiens, nudum, siccu que alueum suum relinquit. Deinde, quasi nulla mutatione facta, septimodie similis exoritur: atque eum ordine semper obseruare, pro certo compertum est. Vnde etiam Sabbaticus appellatus est, à sacro die septimo, quem Iudai religio se collunt.* Dignas son todas estas cosas, naturales, y sobrenaturales para combidar a los Rios a las alabancas de aquel que los criò, y tantas marauillas obrò en ellos, y por ellos; sanando hasta Naaman Syro de la lepra, 4. Reg. 1. en el Iordan.

Rio Sabbatico cada seys dias se secaua

S. QVARTO.

Como los Rios en la diuina Escritura son symbolo de la abundancia, y riquezas temporales, y de la ira de Dios que las destruye en los malos

**A**DOS Cosas bien contrarias entre si al parecer hallamos en la diuina Escritura comparadas las riquezas: la vna a la sustancia, y fundamento de vna cosa, que de su naturaleza es firme, y estable, donde estriba el edificio; porque el hombre Rico apoya en sus thesoros, particularmente si son antiguos, y heredades de sus antepassados. La otra a que las compara, es al Rio, q de suyo no

Las riquezas cõpara la sagrada Escritura a dos cosas entre si contrarias.

7  
Con la misma facilidad boluieron atras las del Iordã Iosue. 3.6.

Psal. 113.5.

4. Reg. 2.8. 13.

Dios seca los Rios, y cauda las fuentes en señal de esterilidad.

3. Reg. 17.7.

Joel. 1.20.

Nau. 1.4.

Zach. 10.5.

Iob. 12.15.

Plin. lib. 13. cap. 2.

Iosue. li. 7. de bello Iudaeo

cap. 24.

Flumē, quia fluit.

tiene firmeza, ni estabilidad, siem-  
pre va corriendo, y está en conti-  
nuo fluxo, como la significacion  
(de flumine, quia semper fluit) lo da a  
entender. Y verdaderamente am-  
bas cosas son como dichas de la fū-  
ma, y primera verdad.

Que las riquezas antiguas, y vie-  
jas se llamen firmes, y estables está  
llano. Porq̄ firmeza, y estabilidad  
siguen a la antigüedad: y los He-  
breos llaman: *Vetus, quod firmum est*:  
de mucha dura, fuera de sospecha  
de nouedad, y de mutacion. Otros  
a lo viejo, y antiguo, llaman, fuer-  
te, duro, como lo acostumbra ser  
las cosas de muchos años, y siglos.

1. Para. 4. 22

1. Paralip. Despues de auer conta-  
do los nombres de aquellos solda-  
dos valentísimos que andauan en  
compañia de Dauid, y sus grandes  
hazañas, y proezas, dize luego: *Hec*

Lo viejo en la  
sagrada Es-  
critura es fir-  
me, y estable

*sunt verba vetera*. Esto es: fuertes,  
duros, firmes, estables, que no los  
puede gastar, ni consumir la anti-  
güedad del tiempo, de mucha dura:  
*Ad perpetuam rei memoriam*. La pro-  
pria manera de hablar guarda

Isai. 65. 22.

Isai. tratando de los justos. *Opera manum  
eorum inueterabunt electi mei*. Ha-  
zen obras de dura, firmes, que per-  
manescan mucho tiempo, como  
suelen durar las cosas viejas, y anti-  
guas. Y así aq̄llas palabras de Iob.

Iob. 21. 7.

*Quare impij viuunt?* que traslada nue-  
stra Vulgata: Leen los Setenta: *Qua-  
re impij senuerunt in diuitijs?* De ma-  
nera, que, *senescere, aut veterascere  
in diuitijs*: pertenece a la estabilidad  
y firmeza, y perseuerancia de las ri-  
quezas. Algunas veces estan juntas  
en las diuinas letras las riquezas vie-  
jas con la justicia, y sanctidad. Afirmo  
esto de si la sabiduria del padre.

Prob. 8. 18.

*Mecum sunt diuitia, & gloria, opes super-  
ba, & iustitia*: otros leen: *Opes super-*

*na*. Pero propriamente de lo He-  
breo, la Cõplutense in Legico lee:

*Opes veteres, aut antiquae*: o enuegesi-  
das: o como dixo Theodos. *Substan-  
tia antiqua*: fundamēto antiguo: *sub-  
stantia*. a *substādo, quasi substāt*. Y de  
los malos está escripto, *Substantia di-*

Prob. 10. 17.

*uitis vrbis fortitudinis eius* (porq̄ estri-  
ban, y confian en ellas como en co-  
sa firme) *pauor pauperum egestas eorū*.

Por vêtura porq̄ muchas vezes las  
riquezas de los poderosos, y gran-  
des se juntaron de robos, y hurtos:

Mich. 4. 13.

como se dize en Miche. *Interficiēs  
Dño rapinas eorum, & fortitudinem eo-  
rum Dño vniuersa terrae*. O porque

los Ricos suelen azir fuertemēte sus  
riquezas, y abraçar se cõ ellas de tal  
manera, que no las dexan perder:

Iob. 21. 7.

lo que dixo Iob: *Confortati sunt di-  
uitijs*. Hazense fuertes en sus rique-  
zas, lo que entra en su poder, como

tienen vigor, afirman el pie de tal  
manera, que con fuerças algunas  
no lo pueden arrancar de alli: co-  
mo aquello del Psal. *Ecce ipsi pecca-*

Psal. 72. 12.

*tores, & abundantes in saeculo obtine-  
runt diuitias* (azieron las como con  
la mano, y tuuieron las para que no  
se les fuesen) de aqui procedio su  
fuerça, y por esto le llamaron a las  
riquezas, fundamento.

El Rio significa tambien la abun-  
dancia de Riquezas tēporales. *Non  
videat* (dixo Iob) *riuulos fluminis,  
torrentes mellis, & butyri*. No goza-  
rà, no vsarà, no cõuertirà en su yso

Iob. 20. 17.  
explicatur.

particular, ni ternà experiēcia. Lo  
q̄ vnovè, ya parece q̄ lo tiene en las

manos, y q̄ goza della. *Riuulus, Flu-  
minis, Torrentes*. Tres nõbres pone

Flamen, Ri-  
ulus, Torrēs,

para mayor exageraciõ, son todos  
synonimos. Es, *Flumē*, vn agua cõti-  
nua, abūdāte, y profūda. *Riuulus*, es

menor, aũq̄ corre siēpre. *Torrēs*, es  
arroyo q̄ se seca en el estio, todo dize

riqueza en  
cosas diuer-  
sas,

affluencia



abundancia, y abundancia, que por la continuacion del correr del Rio se a entender, y por la diversidad de los nombres, *Fluuij, Riuli, Torren- nis*: se significa cierta diversidad de cosas, en que auia abundancia. De manera que sea tanto como demas de las riquezas muchas en general, se signifique tambien muchos Rios, y Aroyos de leche; esto es, diuersidad de mucho ganado, y muchedumbre en todo, muchas Ouejas, Cabras, Vacas, Camellos, que davan de si mucha Leche, mucha Mâteca, y Queso: grande abundancia de Colmenas, que de si bosaua la miel, y se vertia, y derramaua: muchos Tarros donde se ordeñan las Vacas: llenos como dixo Ciceron de sene. tratando de la abundancia de vn Rico cortijo. *Villa abudat agno, gallina, lacte, caseo, melle.* Varios generos de licores suauisimos, que se trastornan de vn vaso en otro: con las quales cosas se representa vna ymagen no de Rio solamente, sino de muchos. No es la significacion destos terminos en la Escritura, como en los Latinos, donde, *Riuulus*, significa vna corriente pequena de agua, sino en las sagradas letras, lo mismo es, *Riuulus*, que, *Flumen*, aut, *Torrrens*. *Fluminis impetus. Riuos fluminis*: no se entiende, muchos Riachuelos sacados como acequias de vn Rio, y diuisos del; sino muchos Rios que traen consigo abundancia, y copia grande.

*Isai. 48. 18. explicatur pulchre.* Ambas cosas de fundamento, y abundancia, significò Isaias, tratando de los bienes que Dios daria a su pueblo, si guardara sus mandamientos. *Vtinam attendises mandata mea, facta fuisset sicut flumen pax tua, & iustitia tua sicut gurgites ma-*

*ris.* La misma abundancia de riquezas pacificas, son las que dixo que traeria a Hierusalem, quando dixo en otro lugar. *Et declinaba super idē. c. 66. 12. eam quasi fluum pacis, & quasi torrentem inundantem gloriam gentium.* Ninguna cosa assi enriquece, y ennoblece vna ciudad como vn Rio caudaloso; por la facilidad que ay en traer por el las haciendas de fuera, y sacar las de dentro. De camino suelen llevar las inmundicias todas de la tierra: rieganse los vergeles sin costa: prouee se la ciudad en abundancia, que es gran riqueza: alcançales gran parte a las heredades de la comarca: puede auer copia de guertas, de fructales, de arboledas: beben los ganados, y sef tean en las alamedas, y sotos, y pasan los bochernos de las siestas metidos en el agua, y mil cosas desta manera. Ve aqui los prouechos de vn Rio, y la razon de significar abundancia. Y porque dize Isaias, que, *Fuisset sicut flumen pax tua.* A la riqueza llama paz, y es lenguaje de la Escritura diuina. *Domus eorum secure, & pacata.* *Iob. 21. 9.* Vna riqueza de vn Padre de familias, grã de segura, y pacifica. En el Original està vn Hebraismo elegante. *Domus eorum pax à timore.* Como si dixera, a las riquezas vna gran quietud, y fosiègo, vna llama la diuina felicidad libre de temor. Porque la paz que excluye todo el miedo, es muy dichosa paz. Como por el contrario la paz que està mezclada con algun temor, y peligro, no es verdadera paz, porque està escripto: *Pax, pax, & non erat pax.* *Ierem. 6. 14* Y en otro lugar. *Cum dederit pax, & securitas, repentinus eis superueniet interitus.* *Ezec. 13. 10* Luego el nombre de paz, no solo importa tranquilidad, y conformidad de las vo-

luntades entre los domesticos: sino tambien vna felice abundancia, y segura possessiõ de todos los bienes.

*Pax, significat certam felicitatem, y abundanciam de ricchezas, sin cuidadõ alguno de guardarlas, ni fatiga de cõseruarlas. (Porque este cuidadõ era el q̃ le desuelaua aq̃l*

*Rico del Euangelio, y le quitaua el sueño dudoso en el cõsejo: que auia de tomar, pensando entre si, y di-*

*ziendo: Quid faciam?) Sino vn hombre Rico, y descansado, quieto, pacifico; porque con la paz andan jutas todas las cosas. Y tambien porq̃ cõ las riquezas, y opulencia, ay cierta paz, y seguridad de entendimiẽto, y vna tranquilidad libre de todo temor, y de todos los cuydadõs: como dezia vn Rico Rey: Ego dixi in*

*abundantia mea (en mi opulenta, y pacifica riqueza) non mouebo in aeternum. Mientras mayor es la dicha, y felicidad presente, tanto mas quita, y pone en oluido todo el miedo y haze aquella bienauenturança libre de enfermedades, y cuydadõs. De qui es, que en las diuinas letras, lo mismo es, opulento, que pacifico. Y aquellas palabras de Iob. Ego ille quondam opulentus. Dize el original Hebreo: Pacificus eram: libre*

*de cuydadõs, y de sospechas que me inquietassen, seguro de todo punto: como aquello de Ieremias, contra los Arabes de Cedar: Ascendite ad gentem quietam, & habitantẽ*

*confidenter, ait Dominus; non estis, nec vestes eis; soli habitant. Del rico opulento se entiẽde aq̃llo de Zach.*

*Cum adhuc Hierusalem habitaretur, & esset opulenta, ipsa, & vrbes in circuitu eius, & ad austrum, & in campis tribus habitaretur. Quiere dezir, q̃ de tal manera estaua segura. Hierusalem, q̃ ni los cortijos, ni ciudades*

puestas en lo llano, y sin muros resguardan los acometimiẽtos, ni asaltos de los enemigos. En las quales palabras se ven jutas la riqueza con la paz, y quietud. Esta era la causa por q̃ a Platõ Dios d las ricças, a quiẽ la Gẽtilidad fingia auerlas sacado, ab inferis: esto es, de las entrañas abscõ didas de la tierra, para significar la paz, y representar vna imagẽ muy propria della, lo pintauan cõ vn niño q̃ tenia vnas espigas en la mano, y vn cornu copia, simbolo de la cõcordia. Para dar a entender q̃ las Riquezas se adquieren, y ganan con la paz, y con ella vienen todos los fructos, como Tibulo dixo hablando con la paz.

*Interea Pax alma veni, spicamque teneto*

*Profluat, & pomis candidus ante sinus.*

Por estas razones Isaias juntõ el Rio, que es simbolo de la abundancia, con la paz: *Fuisset sicut flumen pax tua.* Y en otro lugar: *Declinabo super eam quasi fluitum pacis.* De manera, q̃ assi como por las muchas aguas que lleva, y por la corriente, e inconstancia dellas, representan las muchas riquezas de esta vida, y su inconstancia, y poca firmeza, que a penas guardan estabibilidad (como dixo San Basilio) *Facile dilabuntur diuitia, arque vt fluminis vnda ventorum vi pulsa, ad alias, arque alias partes diffuere solent.* Y San Pablo les llama: *Incertum* (inconstante, y engaõador) *diuitiarum.* Pero llegados a poseer del malo, contra toda su naturaleza son firmes, y constantes, y perseveran en su casa, y se envejecen, y estriba en ellas como en vn fundamento biẽ sãjado, y las tiene por fortaleza para defensa de qualquier cõtraste, con ver q̃ las posee pacificamente,

*A Platõ pintauan con vn niño, q̃ tenia vnas espigas de trigo en la mano.*

*Tibul.*

*Isai. 48. 18. Isai. 66. 12.*

*Basi. in illud Psal. 24. diuites eguerunt. 1. ad Timot. 6. 17.*

3

y sin

y sin contradiccion alguna. Pero verdaderamente tienen de su cozecha el seguir por la mayor parte a los malos (aunque muchas vezes estan jūtas cō la sanctidad, y justicia) por esto le llamò el Evangelio. *Mamma na iniquitatis, aut diuitias iniquas.* Por que abundando los malos de riquezas, parece cosa iniqua que los buenos, y sanctos carezcan de lo necesario, como parece que lo interpreta S. Aug. *Ea (dize) ipsa iniquitas est, quod tu habes, alter non habet, tu abundas, & alter eget.*

Estas abundantes riquezas de suyo transitorias, q̄ van siempre de passo como el agua de los Rios, en q̄ estriban los malos, como en fundamento firme, dōde apoyā su esperāça, y sus deseos; donde se afirmā, y estriban sus pensamientos, sobre q̄ edifican grandes machinas de vanidades, o la misma vida, q̄ es lo mejor de quanto ay en ella: y en quien se fundan los bienes della, como en principio, y fundamento de sus comodidades. Lo deriba, y pone por el suelo, otro Rio, q̄ es el del tiēpo, que segun S. Greg. tambien es simbolo del Rio, hablando cō locuciō metafōrica. *Quotidianum tēporis lapsus, & presentis vitę mortalitatem de currentem, nomine fluuij intelligit.* O lo acaba la natural mutacion de las cosas, a quien tãbien S. Tho. llama Rio. *Fluuium interpretor (dize) cursum mutabilitatis rerum.* Porque a todas las cosas temporales, a que estã pegada, y asida el alma del malo, la mutabilidad las roe, y las va deshaziendo, hasta que las derriba, y acaba. Tambien Hugo a la muerte llama corriente de Rio: *Mortis fluxū:* que con grãde impetu da sobre todas las cosas sojetas a corrupcion. Y la diuina Escripura algunas ve-

zes dize que la muerte corre como Rio; por q̄ el hijo de Sirac. *Pro morte defluente deprecatus est.* Esto es, para q̄ la muerte q̄ poco a poco lamien- do, y royendo los fundamentos de nuestra vida, a manera de Rio q̄ corre, que poco a poco se va delezando, y lo dexa libre, e intacto, sin tocarle, ni ofenderle: como que se le huyesse de entre las manos. A otros les parece, que todas aquellas cosas en que estriba la vida, los prouechos, y utilidades de ella, se cōparan muy bien cō el Rio, que corriendo con grã velocidad, de presto passa, y se consume: asì va corriendo todo quanto en ella ay, segū aquello del Prophetã Nahum. *In diluuiō pretereunte consumationem faciet.* Haze que la inundacion del Rio, que se causò de algun toruellino tempestuoso, passe corriendo a la ligera.

Pero en esta figura, y traslaticia significacion de Rio, muy mejor se significarã la yra, y enojo de Dios, vengador de nuestros pecados, y maldades. Porque como dize Philippo. *Imminente in se ira Dei tamquam fluuij impetu stabilitas presentis vitę eorum subuersa est.* Habla de los bienes temporales en que pensauan los malos, que auia firmeza, y eternidad, que viniendo la yra de Dios con ympetu de Rio los trastornò, y derribò por el suelo, con vna auenida, y abundancia de calamidades, y miserias. No de otra suerte amenaza Isaias con vna semejança de Rio, la venida del exercito enemigo, que lo viene todo assolando. *Ecce Dominus adducet super eos aquas fluminis, fortes, & multas, Regem Assyriorum, & omnem gloriã eius, & fluet super vniuersas ripas eius, & ibit per*

*Eccles. 5. 15*  
exponitur.

*Las cosas en q̄ estriba la vida, van corriendo como Rio.*

*Nahum. 1. 8.*

*Ira de Dios representada en el Rio.*

*Isai. 8. 7.*

*August. in Psal. 43.*

*Rio simbolo del curso de la vida.*

4

*Judam inundans, & transiens, vsque ad collum eius.* Y en el otro cap. se pinta el furor cruel, debajo de la misma methaphora: *Cum venerit (el enemigo) tamquam fluvius violentus: quem (porque no dañe) spiritus Domini, (como viento vehementissimo) cogit (retarda, impide.)* Y como del justo se dize: *Torrere voluptas tua potabis eos.* Psal. Que entonces el Rio, y Aroyo se refiere a todo genero de deleyte, y gozo con que Dios les da a beber en la bienaventurança. Assi quando se trata del castigo de los malos, se refiere la significacion del Rio, a todo genero de males, con que Dios toma vengança de los impios: y assi se dize: *furore effundi: derramar la yra.* Hoffe. *Super eos effundam quasi aquam (vn aroyo que sale de madre con muchas aguas, que de las vertientes à recogido) iram meam.* Los Setenta: *Effundam sicut aquam impetum:* Porque la metaphora del impetu del agua del Rio arrebatado se toma; que no del agua de vn vaso: segun S. Hiero. Theodor. Theophi. Ay muchos lugares en la sagrada Escripura q̄ pruevan esto; pero yo quiero vsar solamente de vn testimonio de Chrisost. Homil. *Pluuia, & flumina, & ventos, translatione verborum, afflictiones, & ingentia hominibus pericula nuncupavit, calumnias, insidias, luctus, interitus, aliorum impugnationem desertiones suorum, ceteraq; omnia vite presentis incomoda.*

Y como dize David de si: *Assump- sic me de aquis multis: de vna corrien- te de trabajos.* Y del justo: *In dilu- uio (en la salida de vn Rio) aquarum multarum ad eum non approximabunt.* Como si dixera: al sancto no llegã los Rios caudalosos de los trabajos, y tribulaciones. Al contrario

Iob dize del malo, que los llevarã *Iob. 21. 16.* desta vida como a fructa verde. *Et fluvius subvertit fundamentum eorum.* El tiempo que corre, o la mutabilidad de las cosas, o la muerte que viene a la sorda como Rio hõdo, y manso; o los castigos vengadores del enojo de Dios, que todo lo significa, *fluvius.* Deribarã su fundamento, quiere dezir. Las riquezas viejas, antiguas, que tenian hondos fundamentos, para las cuales se abrigaron grandes çanjas. Donde apoyauan sus esperanças, de ser, valer. Sus pensamientos en subir en officios, dignidades, en que se fundauan sus machinas, y torres de viento: y como dize Philippo con elegancia. *Tota vita eorum structura:* todo cayra por tierra. Porque se vea quan flaco era el fundamento, que como con el agua se va desmoronando, y sacudido con continuo mouimiento, nunca tiene consistencia, ni firmeza. O que mal fundada, y q̄ poco firme es la dicha, y felicidad, q̄ vn Rio basta para derribarla, derfundamẽtos rumbar, y destruyr la el fundamento: y quan loco es el malo: *Qui a diffi- cauit domum suam super arenam, & descendit pluuia, & venerunt flumina, & flauerunt venti, & irruerunt in domum illam, & cecidit, & fuit ruina illius magna.* Lo qual pronosticó mucho tiempo antes el Propheta Ezechiel a los malos. *Hec dicit Dominus Deus, erumpere faciam (Los enemigos, Chaldeos, y vn exercito de calamidades, como) spiritum tempestatum in indignatione mea, & imber inundans in futuro meo erit: & lapides grandes in ira, in consumptionem. E destruem parietem, quã linistis absq; temperamento, & ad aquabo eum terra. & reuelabitur fundamentum eius, & cadet, & consumetur in medio eius.*

El peccador pone flacos fundamentos en esta vida.

Exe. 13. 13. 14. explicatur.

Por

Isai. 59. 19. explicatur.

Psal. 35. 9.

Hoff. 5. 10.

Pomil. 25. in Math. 7.

Psal. 17. 17.

Psal. 31. 6.

6

Por ventura este castigo de que habla Ezechiél, es el que Dios haze en vnos hombres Atheitas, negadores de la diuina Prouidencia, que viuen en este mundo, como si no viera de auer cuéta, ni juyzio particular el dia de su muerte; ni vniuersal en el dia vltimo de la general resurreció. Porque destos tales dixo Christo nuestro Señor (después d' auer tratado la doctrina del vltimo, y futuro juyzio, y del premio, y castigo que cada vno por sus obras auia de recibir; dōde comparò el Señor a aq̄l: *Qui audit, & seruat sermones suos, cum eo, qui edificat super petram.* Al qual ni los Rios, ni los vientos, ni los castigos que amenaza el Propheta de tempestades, y piedras lo podran mouer. Ya aquel: *Qui neque audit, neque seruat eos, cum eo qui edificat domum suam super arenam.* Luego aquel que estriba con Fe verdadera en sentir bien de la diuina Prouidencia, del premio de los buenos, y del castigo de los malos; estos tales edifican en firmissimo fundamento, y la fabrica de su vida la van levantando sobre la Piedra estable de la yglesia de S. Pedro.) Pero aquellos q̄ huyen de creer, y viuir segun las reglas de la Prouidencia de Dios, como a gentes de poca substancia, y flaco fundamento, facilmente el Rio de la diuina indignacion los destruye, y por pequeña que sea la ola de la tentación, y el Arroyo de las calamidades, lo derriban, y anegan, y ponen assolado por tierra la machina de su vida, que fabricaron con sus malas obras, y vanos trabajos. Como nos auisa el Ecclesiast. *Ne dederis os tuū, ut peccare facias carnem tuam* (esto es como si dixera: no seas blasfemo en la diuina Prouidencia, y desto

El castigo q̄ da Dios al q̄ no oye su palabra.

Math. 7. 25. 26.

Ecclesi. 5. 3. exponitur.

tomes licencia para pecar con maş libertad) *Neque dicas coram Angelo* (q̄ es el ministro, y executor desta diuina prouidencia) *Non est prouidentia: Ne forte iratus Deus contra sermones tuos* (Porque se enoja grauemēte contra estos maluados, los quales no solamente contra la diuina Prouidencia se leuantan, sino tambien contra la misma naturaleza de Dios, y parece que hazen guerra, y contradiccion de todos sus atributos. Por esso derrama sobre ellos vn grāde Rio de su yra, indignación, y castigo) *dissipet cuncta opera manuarum.* Vease en esto claramente como todas las machinas, edificios de la vida de los malos que es lo q̄ llama: *Cuncta opera manum.* Que cō sus manos leuantaron: el mismo Dios la derriba, disipa, y auela, y cae con el Rio crecido de su yra, y enojo?

S. QUINTO.

*Vn exemplo de los Egypcios que negauan la diuina Prouidencia, a quien el Rio de la ira de Dios anegó, y destruyó.*

**P**ARA Ver mas claramente como los peruersos Egypcios negauan la Prouidencia de Dios, que particularmēte vsaua con ellos; es necesario considerar primero las muchas mercedes que el cielo les hizo, dandoles fertilissima tierra, abundante de frutos, y riquezas naturales, y de riquezas artificiales, como son Plata, y Oro, llenandoles las casas de bienes. Porque es Dios la fuente, y manantial

Dios es la fuente

de donde se  
proueñen los al-  
mazenes de  
la tierra.

Prob. 8. 35.  
explicatur.

Iere. 18. 14.

Semejãça de  
la diuina libe-  
ralidad.

de todos, donde se proueen, y hin-  
chen los almagrenes de la tierra: se-  
gun aquello q̄ la Sabiduria afirma  
de si. *Qui me inueneris, inueniet uitã,*  
& *hauriet salutem à Domino. Est hau-  
rire, sacar como de vna abundantis-  
sima despença: esto es, de la diuina  
liberalidad, y magnificencia, vida  
incorruptible, y felicidad sempiter-  
na. Lo que en el Hebreo se lee: Edu-  
cet quod voluerit à Domino. La lecciõ  
de los Setenta significò la grande  
afluencia, y que nunca se puede  
agotar, de bienes que se deriuau en  
nosotros de aquel diuino manan-  
tial, con dezir, donde nosotros lee-  
mos: *Inuenies uitam: ellos trasladan:  
Egressiones mea, egressiones vita.*  
Como si dixeran: la diuina bondad  
aunque en si contiene, y encierra  
la summa de todos los bienes, no  
las quiere para si solamente, sino  
para derramarlas en los hombres,  
particularmente en aquellos que  
están olvidados de sacar tantas ri-  
quezas de fuente tan perenne. Co-  
mo eran los Egypcios, de quien va  
mos tratando, que parece que miẽ  
tras ellos mas olvidados estauan,  
Dios con mayor cuydado encami-  
naua a ellos la corriente de sus ri-  
quezas: segun aquello de Ieremias.  
*Nunquid deficiet de petra gri nix li-  
bani, aut euelli possunt aqua erumpen-  
tes, frigida, & defluentes? quia obli-  
tus est mei populus meus?* Comparãse  
Dios con el monte Libano, cubier-  
to de nieue, que està siempre desti-  
lando en el campo que està deba-  
jo, y a las haldas del, y cayendo por  
las quebradas de los montes, fecun-  
da, y hinche de fertilidad, y de exce-  
lentes fructos la tierra que està mas  
cercana a el. Demas desto se com-  
para con las Fuentes caudalosas, cu-  
yos manantiales, y corrientes no*

se pueden impedir.

Esta bondad que usò Dios con  
los Egypcios, la dixo Iob. *Cum im-  
pleset domos eorum bonis.* Esto es lo  
que el Señor hizo con ellos (luego  
diremos lo q̄ ellos dezian de Dios)  
porque de su ingratitude saca S. Gre-  
gorio vna amplificacion, y exten-  
sion de la diuina bondad. *Malorum*  
(dize) *domos Dominus bonis implet,*  
*quia etiam ingratis sua dona non denegat,*  
*ut aut bonitatem conditoris erubes-  
cant, & ad bonitatem redeant; aut re-  
dire omni modo cõtemnentes, inde illic  
grauius puniantur, unde hic, & bonis  
Dei largitionibus mala reddiderunt:  
ut duriora eos tunc supplicia puniant,*  
*quorum hic malitiam, nec dona vice-  
runt.* Vease a Seneca disputãdo de  
la liberalidad de Dios, con los hõ-  
bres de vna parte, y de la ingratitud  
humana de la otra. *Vij omnium  
rerum optimi auctores, qui beneficia ig-  
norantibus dare incipiunt ingratis per-  
seuerant. Nihilominus tamen more op-  
timorum parentum, qui maledictis suo-  
rum infantium arrident, non cessant  
Dij beneficia congerere de beneficiorũ  
auctore dubitantibus. Non est magni  
animi dare, & perdere, at hoc est mag-  
ni animi perdere, & dare.*

No solo a los Egypcios les lle-  
nò las despenças, segun lo del Psal.  
*Promptuaria eorum plena, eructantia  
ex hoc in illud.* Sino tambien les hin-  
chò lo interior de bienes, como sò  
gozo, y alegria: que comprehẽdio  
el Apostol S. Pablo en aquellas dos  
palabras, *Cibi, & Letitia:* como si di-  
xera, por q̄ cõ este solo testimonio  
bastaua persuadirles, el sentir bien  
de la Prouidencia diuina, y la ver-  
dadera opinion, y religion. La qual  
con S. Bernabe persuadian a los de  
Lystris, con el mesmo argumento,  
predicãdo de Dios entre otras mu-  
chas

2

Iob. 22. 18.

Greg. in locũ  
Iob. 22.Ingratitud  
de los mortales.Seneca, li. 7.  
de benefi. c.  
31. 32.Porq̄ causa  
haze Dios tã  
tos bienes a  
los desagra-  
cidos.

Psal. 143. 13

Act. 14. 16.

chas cosas que se figuen. *In preteritis generationibus dimisit omnes gentes ingredi vias suas, & quidem non sine testimonio semetipsum relinquit benefaciens de celo, dans pluias, & tem para fructifera, implens cibo, & letitia corda eorum.* Por esto rogaua Dauid a Dios que se manifestasse a todos, haziendoles bien, y llenando sus casas de riquezas naturales. *A fructu (dize) frumenti, vini, & olei sui, multiplicati sunt: id est: multiplicentur.* O Señor por ventura (quiere dezir) los ganareis con vuestra prolixa liberalidad; que sera para mi, negocio de gran contento, que seais conocido de todos. Por esso añide luego; *Dedisti letitiam in corde meo.* Porque desde el tiempo que vos le distes los bienes de la tierra, no tienen excusa de que no os conocen, ni tienen para que andar preguntando: *Quis ostendit nobis bona?* Aunque tambien en este Psalmo nota juntamente Dauid la grande ingratitude de los malos, que, *Cum à fructu frumenti, vini, & olei multiplicati sint: esto es, que auiendo gozado de todos los generos de frutos de la tierra: Etiam in manibus suis Dei munera ferentes, & magnifice (como dize Theodoreto) eius bonis se delectantes, condicorem tamen, & eius providentiam non agnoscunt.* Trata este Psalmo, segun Theodoreto de enseñar a los hombres la providencia de Dios. Mejor que estos (que refiere Theodor.) hazian los otros; aunque ignorantes de quien era el verdadero Dios, y de la verdadera religion, pero de animo agradecido. Que todos los años ponian en el templo de Serapis la medida de lo que el Nilo auia crecido. Pero no sabemos con que persuasion de animo lo hazian, ni que pretendian en

ello. Con mayor razon podian referir los Egypcios al Dios verdadero la fertilidad de la tierra, y abundancia del año, pues el era el que auia henchido sus casas de bienes con la inundacion del mismo Nilo. Pero Còstantino Emperador piadosissimo, y Christianissimo mandò que aquellas medidas en adelante se pusiesen en las yglesias de los Christianos, y no en los templos de Serapis. Autores son Casiodoro, y Ruffino, cuyas palabras no son para dexar de poner aqui. *Quo finis in Aegyptio, ut mensura pend. lib. 2. ra ascendentis Nili fluminis ad templum Serapis defferretur, velut ad incrementum aquarum, & inundationis auctorem subuerso eius simulachro, vna ipsa: id est: aqua mensura ad aquarum Dominum capta in Ecclesias defferri.* A estos tantos, y tan grandes beneficios con que Dios se les ponía delante, y se les hazia en contradiccion en sus entendimientos; particularmente conuer el Culto, y religion del verdadero Dios, que siempre tenian delante de sus ojos, y reuerenciava el pueblo Hebreo: No tratan de otra cosa, sino de destruirlo muy lexos de su entendimiento, y memoria: y dezian aquellas palabras, que en nombre de los Egypcios refiere Iob. *Qui dicebant Deo, recede à nobis, & quasi nihil posset facere omnipotens existimabant eum.* Qui raos de ay, como Dauid dezia a los malos: *Declinate à me maligni: qui raos delante de mi.* Semejantes a vnos hõbres q ay, de quien dize S. Hieronymo: *Ab alienati à vita Dei, per ignorantiam Dei, que est in illis.* Gente enfadada, y defabridada con Dios, y que no arrostran a quererse con el. Parece q alude a aquella insolencia del soberuissimo Pharaõ, quando

Argumento de la diuina providencia ex Ps. 4. 8. 9

ob his non est... .

Decreto de Constantino Emperador.

Casiodoro li. 2. c. 18. Ruffino para dexar de poner aqui. Quofinus in Aegyptio, ut mensura pend. lib. 2. ra ascendentis Nili fluminis ad templum Serapis defferretur, velut ad incrementum aquarum, & inundationis auctorem subuerso eius simulachro, vna ipsa: id est: aqua mensura ad aquarum Dominum capta in Ecclesias defferri.

Historia Egipti.

3

Iob. 22. 18.

Ps. 118. 114

Los Egypcios ponian la medida de las crescientes del Nilo, cogada en el templo de Serapis.

*Exod. 5.2.* quando respondio. *Quis est Dominus, ut audiam vocem eius, & dimittam Israel? Nescio Dominum, & Israel non dimittam.* No hazia mas caso de Dios, ni de su religion, que de vna cosa inutil, e sin provecho. Porque vn Rey poderoso, y vnos hombres Ricos, que no tratan sino de gozar de sus riquezas, y de los deleytes que con ellas se alcançan, q̄ fructo les à de parecer a ellos, que pueden sacar de Dios? Tratan de buscar bienes temporales, de que pueden sacar algun deleyte, sin acordarse de lo espiritual, ni cuydar dello. Estas es aquella voz comun de tantos hombres locos. *Quis ostendet nobis bona? Que es la misma de Pharaõ: Quis est Dominus, ut audiam vocem eius?* Es lo proprio que aquello que deziã los malos. *Malac. 3. 14. Vanus est qui seruit Deo* (que al cabo se va de su compañía sin paga, y sin recebir premio de su trabajo: *vanus, esto es, que no alcanza su fin) & quod emolumentum, quia custodimus precepta eius?* A los quales responde Dios. *Conuertimini, & videbitis, quid interstet inter iustum, & impium, inter seruientem Deo, & non seruientem ei.* Como si dixera, no se à de diferenciar el justo del pecador, por los bienes temporales que poseen, ni la diuina providencia se à de juzgar por los bienes, o males presentes, en que dà a los buenos bienes tēporales, y a los malos trabajos; sino el juyzio se à de tomar de los males, o bienes futuros. De la diuersidad de la suerte que a cada vno cabrà en el juyzio futuro. La qual diuersidad describe luego Malach. en el cap. 4. *Nescio Dominum, & Israel non dimittam* (dezia mas Pharaon) No hago mas caso del, que de quien no me puede hazer nada. Lo qual parece que to-

ca la Sabiduria, tratãdo de la estimacion, o persuasion que los Egypcios tenian de Dios: *Dum persuasum habent iniqui posse dominari nationi sancta, vinculis, tenebrarum, & longe noctis cõpediti inclusi subiectis* (quiere dezir, estauan muy persuadidos que el Dios de los Israelitas no tenia poder para fauorecerlos: y si alguno tenia, no era suficiente cõtra sus fuerças, e industria, ni para librarlos de sus maños) *Fugitiui perperue providentia iacuerunt. Dõde, per fugitiuos providentia, no se à de entender que estauan dexados de la diuina providencia (como algunos imaginaron) sino que auia de balde tratado de huyr de la providencia de Dios, y de sacarse assi, y a todas sus cosas de la diuina ordenacion, y gouerno. Y assi la leccion Tigurina es algo mas clara: ab eterna providentia profugi. Ignorantes, y como desterrados de la diuina providencia, y de su conoscimiento. Los Egypcios sentian mal de Dios, y de su vista, y pensauan que no tenia ojos para ver: por esso se sigue luego en la Sabiduria. Dum putant se latere in peccatis, tenebroso obliuionis velamento dispersi sunt. Esto es, perecieron, cubiertos de vn mortal oluido, embueltos en tinieblas de ignorancia. Lease el libro de la Sabiduria, cuyo argumento es tratar de las maldades de los Egypcios, y de los agrauios que hazian a los Israelitas adoradores del verdadero Dios, entre quien estaua el verdadero culto, y religion. A lo qual se puede referir lo que se dice en el 1. cap: *Sentite de Deo in bonitate.* Como que quiere instruyr a los Principes, y Iuezes que sentian mal de la diuina providencia: por esso se sigue luego: *Perverse enim cogitationes**

Voz de los Ricos.

Malac. 3. 14 explicatur.

En q̄ bienes se à de diferenciar el justo del pecador.

Sap. 17. 2. explicatur pulchre.

Ignorancia de los Egypcios.

Sap. 1. expli- catur bene.

4



*siones separant à Deo* (la falsa opiniõ, y persuasiõ, que Dios no tenga cuydado de las cosas humanas, ni de su gouierno, hazen avn hombre fugitiuo, y anda en su error desterrado, de la diuina prouidencia) *probata autem virtus corripit insipientes.* Esto es: despues que por la experiẽcia del castigo, se siente la diuina fuerça, y virtud; bien se conuencen los malos cõ ella en su error: a lo me nos no pueden negar auer prouidencia en Dios castigadora de los pecados, y maldades. Por lo qual, quando el impio, *Irritauit Deum dicens in corde suo: Non requiret.* Dize Dauid: *Vides* (Theodoreto aduertete: *Licet infinitis modis dixerint impij te minime res humanas inspicere* (por que no an visto el castigo por sus cabeças) *Nos tamen nouimus te videre) quoniam tu laborem, & dolorem cõsideras, & tradas eos in manus tuas.* Como si dixera, con la pena, y castigo los apartareis vos Señor de esta locura, para que a estos fugitiuos, y desterrados, traygais con el açote a la obediencia, y confesion de vuestra prouidencia. *In campo, & freno maxillas eorum constringe, qui non aproximant ad te.* Por esto se sigue luego en la Sabiduria de los propios Egypcios. *Negantes enim te nosse impij; per fortitudinem brachij tui flagelati sunt.* Y luego vn poco mas abajo. *Vt ipsi videntes scirent, quoniam Dei iudicio patiuntur persecutionem.* Vease tambien el c. 18. 13.

5

Veamos los castigos que Dios hizo a estos Egypcios, a quiẽ el mismo libro de la Sabiduria da en muchos lugares el nõbre de iniquos, nõbre de ini en el cap. 17. 1. *Persuasum habent iniquos porq̃ nie qui posse, &c.* Y en el cap. 12. 12. *Vingant la diuina dex iniquorum hominum.* Y en el cap. prouidencia. 3. 19. les dize: *Nationes iniquas: Nõ-*

bre proprio de tyranes. *Virii iniqui, aut virii iniquitatis.* De opressores de pobres: el nombre, *iniquitatis*, suena dolor, trabajo, affliccion, tristeza, y calamidad. Porque a la maldad, y al pecado, que està junto cõ ella, le son devidas estas penas; o porq̃ estas miserias, y tristezas acõpañan siempre como compañeros indiuisos a la maldad, y peccado. *Qui concipiunt dolorem, & paruiunt iniquitatem.* Tãbien les llama con este nombre la sagrada Escripura; por que auiedo los Egypcios vexado al pueblo de Dios con estos dolores, tristezas, y afflicciones; los castigò Dios con semejantes penas; con Moscas, Mosquitos: Fuego del Cielo, Rayos, Rios conuertidos en sangre. Y como dize la Sabiduria. *Hos saeuissimis afflixerunt doloribus.* Y en

*Psal. 7. 15.*

*Sap. 19. 16.*

*Sap. 18. 12. declaratur.*

*Iob. 22. 16.*

*Sap. 19. 5.*

Lo que parece tener aqui dificultad es, que al mar Bermejo le llamamos

*Psa. 10. 13. explicatur.*

*Psal. 31. 9.*

*Sap. 16. 16.*

*Infra vers. 18.*

6

Por q̄ la sagrada  
Escritura  
llama Rio al  
Mar Berme  
jo.

mos, Rio; y no la tiene, porque el verbo Hebreo (Nahar) significa, *fluere, aut defluere, aut affluere*: correr, o correr de alto, o correr cō impetu, y vehemencia. Lo qual se halla no solamente en los Rios pequeños, que corren con ruido, sino también en las muchas, y grandes aguas, que corren con impetu, y braman con grande estruendo. Esto quadra muy bien al mar Rubro, particularmente en aquel tiempo que Pharaon se ahogó en el. Porque entonces se embrabeció el mar, y el ayre dio bramidos muy altos, y los vientos enojados hizieron gran Ruido: como lo da a entender Habac, quando describe el enojo de Dios, manifestado en el Jordan furioso; y en el mar Bermejo enojado para salvar, y dar vida a los Israelitas, y dar la muerte a los Egypcios. *Nunquid (dize) in fluminibus iratus es Domine, aut in fluminibus furor tuus, vel in mari indignatio tua?* Y luego: *Dedit abyssus vocem tuam.* Donde de p̄ssse podemos confiar, auer Dios pagado en la propia moneda a los Egypcios, y en lugar del Rio Nilo, donde ellos ponian los niños de los Hebreos para que perecieran, auerles Dios dado el mar furioso, y bramado, en que Pharaon, y los suyos se ahogassen: segun aquello. *Vexationes peccatoribus superuenerunt, non sine illis, quæ ante facta erat, argumentis per vim fluium: iuste enim patiebantur secundum suas nequitas.* Bien se que la Vaticana, y la Griega leen: *Per vim fulminum, non fluium.* Pero la otra leccion es mas vulgar, y no para dexar. Que diremos pues Moyses a la mar llamó: *Vnda fluentem? stetit vnda fluens:* y luego lo torna a repetir: *congregatae sunt abyssi.* Pero traygamos testimonios mas

Habac. 3. 8.

Pagó Dios a  
los Egypcios  
en la propia  
moneda.

Sap. 19. 12.

Exod. 15. 8.

claros. *Tu siccasti fluios Ethan.* Que algunos (como Genebrado sobre este lugar, y Guenara) quieren q̄ se entienda del mar Bermejo, por estar muy vezino a Ethan. *Isai. Va terre cymbalo alarum, quæ est trasflumina Aethiopia.* Donde, *per flumina* es cosa muy llegada a la verdad, que se entienda el Oceano (como les parece a varones sabios) que toca en todas las Riberas de Ethiopia. Otros, y con mas razon, entienden por aquellos Rios de Ethiopia el Nilo, y el mar Rubro, donde se termina aquella parte de Ethiopia, q̄ cae en Egypto la interior. Regiõ muy noble por la mercancia, y contratación de los Naos con Alas: q̄ quiere dezir, con grãdes velas, hinchadas a manera de Alas, hechas de madera de Iuncos, y Papyros. La qual Ethiopia interior està no lejos de Egypto, y cerca del Nilo. Aunque S. Cyrillo es de parecer, que aquellos Rios sean solo el Nilo con sus siete bocas. Ionas auendo dicho: *Proiecasti me in profundum in corde maris:* dize luego: *flumen circumdedit me.* Donde Theodoretto declara: *flumina. Fluctuum impetum appellat.* Luego segun lo dicho, quando dezimos, que el Rio derribó, y afoló la sustancia de los Egypcios, bien podemos entender el mar Bermejo, segun el lenguaje ordinario de la sagrada Escritura.

Este es el castigo de la yra de Dios, cuyo simbolo es el Rio, y Mar, donde toda la potencia de los Egypcios, en que se fundauan, y atreuian a desuergonçarse contra la diuina Prouidẽcia, p̄recto. Que era grande exercito de Carros, muchedumbre de Cavallos, y Cavallos. Porque està escripto: *Hi in curribus, et hi in equis; nos autem in*

Psal. 73. 15.

Gene. Haba. 3. 8.

Isai. 18. 1.

Guenara, Fotherus.

Ion. 2. 4.

7

Psal. 19. 8.

nomine

nomine Dei nostri inuocabimus. Ipsi ob  
ligati sunt, & ceciderunt. Conuiene a  
saber, anegado el fundamento en q̄  
estribauan. Por q̄ como Pharaõ, Tul  
lisset sexcentos currus electos; Et quid  
quid in Aegypto curruum fuit, & du  
ces totius exercitus. Dize Luego:  
Deus glorificatus in Pharaone, & in cur  
ribus, atque in equitibus eius. Esto es:  
Subuertit currus, & reuersa sunt aquae  
ad Aegyptios super currus, & equites  
eorum, & fugientibus Aegyptis, oc  
currerunt aquae, & inuoluit eos Domi  
nus in medijs fluctibus. Vean aqui el  
castigo furioso, q̄ asoló a los Eyp  
cios, y los anegó mas propriamen  
te, las olas del enojo, e yra de Dios,  
q̄ no el mar, bueltas las ruedas de  
bajo arriba, defencasándose los Axes  
de su proprio lugar, quitados los  
quicios donde se gobernauan. Que  
los Setenta leyeron: Colligauit Axes  
curruum eorum, & egit eos cum vio  
lencia. Como si dixeran, impidio  
las ruedas para no poder correr, y  
por otra parte incitó a los cauallos.  
Symmacho dixo: Peruertit rotas.  
Onchelo: Abstulit rotas.

8 A se vltimamente de notar, q̄ el  
impetu, aquarum inundantiã, q̄ lleua  
vn Rio, no solamente significa el di  
uino suplicio, sino también la corrie  
te de la misericordia de Dios, q̄ de  
aquella fuente de agua viua, mana,  
y haze su corriente hazia nosotros  
con grande impetu, y ligereza: co  
mo denota el Psa. Nunquid obliuisc  
tur misereri Deus: aut continebit in ira  
sua misericordias suas? Como si dixe  
ra, derramado el furor, e impetu  
de su enojo, deternã porventura el  
impetu de su misericordia, que no  
le salga al camino? y como tras-

Rio simbolo lada San Hieronymo: Completi in  
de la diuina furore misericordiam suam? Esto es, el  
clemencia. fin de su indignacion, es el compli-

miento de su misericordia. Vidose  
claraméte en el castigo de los Eyp  
cios; q̄ pudiédolos el Señor acabar  
por su dureza, y darles por primero  
castigo el vltimo suplicio, no quiso  
sino poco a poco; de tal manera mo  
strar su enojo, q̄ dexaua lugar a su  
misericordia: como lo dize Sap. Et Sap. 12. 8.9:  
misisisti antecessores exercitus tui Vesp  
pas, vt illos paulatim exterminarent.  
Non quia impotens eras, in bello subyice  
re impios iustis, aut bestijs sauis, aut Ver  
bo duro simul exterminare: sed partibus  
iudicans dabas locum penitentiae, non  
ignorans quoniam nequam est natio eor  
um, & naturalis malitia ipsorum, &  
quonia non poterat mutari cogitatio illo  
rum in perpetuum. Y de la manera q̄ dos  
Rios se encuentran entre si, el que  
viene mas ligero, y arebatado, y  
con mayor vehemencia, antecoge  
la corriente del otro con impetu,  
y furor; pero de tal manera, que  
es imposible dexar de mezclarse  
ambas aguas entre si. No de o  
tra fuerte acontece, que quando  
se encuentran el Rio, y corriente  
de la vengança, y castigo del cie  
lo, con el de la clemencia, y miseri  
cordia, que vienen inundando el  
mundo: es imposible que se dexen  
de mezclar la justicia, y miseri  
cordia, y templarse la vengança, y fu  
ror con la clemencia, porque siem  
pre castiga Dios aun menos que  
merece la culpa. Luego, Qui diuina  
bonitatis diuitias contemnit: al fin al  
fin à de yr al cabo: oppressus impetu  
aquarum inundantium: Y con todo  
no llevará todo el castigo que me  
recen sus maldades.

Optima com  
paratio.

Rom. 2. 4.

VERSO XXV.

Benedicite Maria Domino.

Yy S. PRI.

## S. PRIMERO.

*Como Dios Author de la naturaleza, en la creacion, y disposicion del Mar, se vno como vna madre en parir, y en volver su hijo: segun la diuina Escripura.*

*Porq̄ Moyses no tratò en particular de la creaciõ del Mar.*

*Psal. 94. 5. et Psal. 145. 6.*

**I** C R I O Dios nuestro Señor el primero dia de la creaciõ de todas las cosas, junto cõ el cielo, y la tierra. Y esta es la razõ porq̄ Moyses no tratò en particular de su primera creacion, porq̄ la comprehendio debajo de la tierra: pero no por esso se dexò de hazer mencion de su creacion, en especial en otras partes de la diuina Escripura. *Quoniam ipsius est mare, & ipse fecit illud.* Y en otra parte. *Qui fecit Cælum, & Terrã, Mare, & omnia quæ in eis sunt.* Verdad es q̄ Philippo Presbyt. in Iob. 38. cree q̄ el agua elementar fue criada de la misma tierra, como las demas criaturas q̄ della se criaron. *Duas partes mundi (dize) Cælum, & Terrã, Deus ex nihilo fecit; & de vna carum, velut de materia informi cæteras creaturas distinctas, siue formatas instituit; inter quarũ creatianẽ, & aquas credimus factas: quarum quidẽ conditionem in principio Genesis non legimus scriptam. Hunc ergo maris processum effusionem aquarum dicere mihi videtur, qui de oculis terræ finibus emanabat, & operiebat faciẽ terræ.* Y luego con claras, y distintas palabras niega: *Aguas esse congenitas, & simul creatas cum Cælo, & Terra.* La misma sentècia, y quasi por las mismas palabras se hallan en los comẽtarios de S. Hiero. y de Beda. Pero

este parecer es singular, del qual no quiero tratar, por ser materia tocante en el Genes. a las obras de la creacion del primero dia. Dõde ordinariamente la explicacion de los Padres santos dizẽ, q̄ todos los quatro elementos fuerõ criados jutos, y auerlos Moyses cõprehèdido de bajo del Norte, Cielo, y Tierra. Fue la madre del Mar el abyssmo, o como dize la Cadena Griega de Nicetas. *Matrẽ ipsam dico Abyssum, aut certe Dei potentiam. quia perfectũ est, vt Mare existeret.* Y por el Abyssmo entẽdio lo q̄ despues declarò Dionis. y enseñò Caieta. q̄ es aquel lugar natural del agua, sobre toda la tierra, en el qual fue primero criado el Mar; y como concebido dentro de vn vientre. Porq̄ de la suerte q̄ para vn niõ q̄ se engẽdra, ay dos lugares naturales: el vno el vientre antes de su nascimiento, en que se concibe, sustenta, y cresce por espacio de nueue meses. El otro esta comũ, y general morada, y habitaciõ de los animales, adonde sale del vientre de la madre. Ni mas, ni menos el Mar tuuo dos lugares naturales. El primero quãdo cercaua, cubria, y rodeaua la tierra vniuersa, y entõces parece que estaua encerrada en el vientre, esto es, estaua en el primero lugar de su creacion. El segũdo lugar fue el que tiene desde q̄ todo se corrio, y se juto: *In locũ vñ, vt appareret arida.* La qual corriente parece q̄ fue como vn rõpimiento con grande impetu desde el vientre, y primer lugar de su creaciõ. Luego a manera de criatura reziẽ nacida, la emboluieron, y faxaron con paños, los braços, las piernas, las manos, y ligado lo pusieron dẽtro de la cuna; para q̄ desta manera no estieda el Mar libremente sus braços, y para

*Dos lugares naturales q̄ tuuo el Mar.*

*Genes. 1. 9.*

y para que, *non sit spatiosum manibus:* mas de lo que conuene, y es necesario, lo ligó, y emboluió el criador de todo: y puesto detrás de su cuna, esto es, dentro de los senos, y cõcauidades; allí a manera de niño pequeño, q̄ entonces está quieto, quando menos quietud tiene; y esta ondeandose, y mouiendose perpetua mēte, como se mueue la cuna, para q̄ duerma el infante. *Quasi mare feruens quod quiescere non potest, & redundant fluctus eius, in conculeationem, & lutum.* Mueuelo su Ama, q̄ es la diuina prouidēcia, haziendo fluxos, y refluxos, corriēdo a vna parte, y a otra, a modo del mecer de la cuna; y entonces el Mar llora a manera de vn niño dando bramidos, quando al principio rugian, y bramauan sus olas.

Isai. 57. 20.

2

Y para q̄ mejor veamos, quã diligentemente la diuina prouidencia hizo el oficio de diligētissima Ama acerca de la niñez del Mar, y de su tierna infancia. Cierro hizo todo aquello que Galeno mandó que se hiziesse con la criatura rezien nascida, para que se criasse con mejor salud. *Primum (dize) fascijs ligetur, sed corpore prius totisale modice insperso. Deinde utantur balneis salubrium aquarum, & vniuersa victus ratione humida.* Todo esto hizo con el Mar la Prouidencia del Señor, ligolo con fajas, y emboluiolo, que fueron las nubes (como luego diremos) salando todo, no bañado en sal, sino que el es el mismo baño saluberrimo, toda su substācia humeda. Y aunque el Mar sea tan grãde, a manera del gran Dios, q̄ le crió, y lo finjamos que a modo de vn niño se esconde; a penas Criada, ni Sierua alguna lo pudo emboluer. *In cunabilis:* esto es, cõ pañales, y fajas.

Gale. li. 1. de sanita. tũd. cap. 7.

*Puerille (dixit Plauto) quem ego laui, Plaut. in Am. ut magnus est, & multum valet, phit. Act. 5. Neque eum quisquam colligare quiniit incunabilis.*

Pero Dios a este pequeño niño, fa- *La Mar co-* cilmente lo embuelue, y liga, lo *mo a niño lo* pone en la cuna embuelto, y faja- *faxó Dios, y* do, bañado con lagrimas, quan- *puso en la cu-* do en el principio era derramado *na.* con aquellas agradables rociadas, que daua.

Toda esta locucion metaphoricapone singularissimamente el santo Iob, cuyas palabras si en particular las vamos ponderando, hallaremos en ellas admirables secretos de la Prouidencia de Dios, en las obras de naturaleza. *Quis conclusit ostijs mare, quando erumpebat, quasi de vulua procedens. Cum ponerem nubem vestimentũ eius: & caligine illud, quasi pannis infantia, obuoluerem. Circumdedit illud terminis meis, & posui vestem, & ostia. Et dixi: Vsq̄ue huc venies, & non procedes amplius: & hic confriges tumentes fluctus tuos.*

Iob. 38. 8. 9.

Santo Thomas, a quien sigue Dyonisio, y Nicolao Lyrano, por la Vulua, o Matriz, o lugar donde se engendra la criatura, entienden no lo que Caietano pensó; sino lo secreto, y oculto de la diuina Prouidencia: *sue diuina sapientia & fecunditas.* Titelman con la Cadena Griega entienden, *Omnipotentiam:* entendiendo en ella todos los atributos juntos, en los quales como en vna Matriz fecundissima de todas las cosas posibles, estan concebidas las semillas de todas quantas cosas se auian de criar, y allí tienen forma, y via: *Quod enim factum est in ipso vita erat.* Y cumplido el tie-

Quid vulua maris.

Ioan. 1. 4.

Y y 2 con-

concebido. Pario la diuina bondad hermosísimas especies de cosas. *Isai. 26. 18.* *Et tamquam si parturiret, peperit.* Esto es: pario sin dolor, ni trabajo alguno; sino con summo deleyte, y contento se comunicó a sus criaturas, para que todas se reficiesen a el. Y en quanto fueſſe poſſible llamassen Padre a su criador, y hazedor. Como dixo muy bien Platon in Thimeo. *Bonus est; bonus nulla vnquam inuidia tangitur; omnia igitur, quantum sibi esse poterant, similia, fieri volunt.* Desta matriz salio la Mar en el principio, como del viētre dela naturaleza. Sino es que queremos dezir, que habla Iob en aquellas palabras, de las obras del tercero dia de la creacion, quando *Genes. 1. 9.* mandò Dios. *Congregentur aquae in locum vnum, & appareat arida.* Porque entonces fue: quando, *Conclusit ostijs.* Y entonces, *Erumpebat, quasi de vulua.* Los Setenta leen: *Cum fremeret ex utero matris sua egrediens.* En la Cadena Latina se refiere a S. Iuan Chrysostomo, que trasladada: *Quando fluctuabat, quando obstetricabatur.* Aquilo: *Cum luctaretur.* Propriamente del Hebreo: *In emergendo, vel, egrediendo.* Es verbo propriamente de parto. Aquella fuerça que haze la muger quando pare para que salga la criatura, y aquel esforçarse para lançar la copia de sangraza, o purgacion, que juntamente arronja con ella. *Psal. 21. 10.* *Tu extraxisti me de utero.* Como si dixera: con tu fuerça, con tu imperu sali del viētre de mi madre; y me pario; tu diste fuerça a mi madre para que me pariera, y a mi me distes mouimie to para nacer. *Mich. 4. 10.* *Dole, & satege, filia Syon.* Propriamente: *Emittere, & erumpe.* Los Setenta: *Viriliter age:* hazed fuerça a manera de

quien pare. Del mismo verbo se dize en Ezech. al Rey de Egipto: *Ezech. 32. 2.* *Assimilatus es Draconi, & Ventilabas cornu in fluminibus tuis.* Donde leen otros: *Eduxisti aquas per flumina tua.* Otros: *Erupisti;* Pero propria, y elegantemente: *Erumper fecisti.* Esto es: sacauas de su madre, y corriente al Nilo, y diuidialo en muchas Açequias, y Rios. Aſi aqui el Mar, *Fluctuans:* haziendo fuerça para salir con imperu, y nundar, y romper. Esto quiere significar, quando, *Erumpebat quasi de vulua procedens.*

Entonces lo encerrò el diuino poder: *Et conclusit ostijs mare.* Lo cerrò con puertas. Donde se da a entender los muchos mares, y muchos en que se diuidio, a todos de bajo de puertas. Por lo qual Pagnino in thesauro dixit: *Diuisit ostijs mare:* porque de muchas juntas de aguas, de quien la sagrada Escrip tura dixo: *Congregationem aquarum appellauit maria:* procedieron muchos mares, por los quales como por puertas, salga, y torne a entrar, corra con impetu, y buelua con vehemencia, y buelua con sus fluxos, y refluxos. San Augustin sobre este lugar dize vna cosa aguda, y de ingenio. Las puertas del Mar parece que sirven de entrar, y salir por ellas. Conosce en esta obra el diuino Poder en embiar el Mar otra vez por las mismas puertas, q̄ aora estan cerradas. Para que como en simbolo, y figura, a los afligidos en este grande mar de tribulaciones, enq̄ andan arronjados de vna parte a otra con las olas de trabajos, les amonestta que confien, y no pierdan la esperança. Porq̄ tiene Dios sus puertas, q̄ puede, y fuele abrir algunas vezes. *Vt non solum.* (dize Augu-

3

Muchos Ma res.

Puertas de la Mar son simbolo de esperar en los trabajos.

Augu-

Augustino) *modum haberet exercēdi iustum persecutionibus, sed etiam ut liceret iustis inde egredi.* Pero tratando de las puertas, son las diversas Mares, o las Riberas circūstantes, que las rodean, y encierran. A las quales puertas, o trancas con que se cierran, llamando con sus olas, y refacas, tratan con frequentissimo impetu de quebrar, y abrir, pero en balde: como diremos.

Encarga luego el author de la naturaleza su gran providēcia acerca del Mar, como si fuera vn niño del pecho. La gracia de Dios, que la sabiduria diuina llama: *Nutricam suarum creaturarum.* Hizo todos los officios, y diligencias que vna ama muy cuydadosa para vestir, abrigar, y emboluer vn niño. *Cum ponerem nubem vestimentum eius:* dixo Dios. El verbo, *ponendi:* significa cō poner artificio samēte; disponer cō cierto orden, y lugar. Porque a todos los elementos les señalò la naturaleza su cierto lugar, y asiento, y determinada Region. Lo qual tã bien vsò con los mixtos. *Nec vero id* (dize Nicetas) *in naturam tantum vaporum, qui eliciuntur ex aquis, referas: id enim meo agitur imperio.* Vistiolo de nubes, quajadas de los vapores, que el poder del Señor sacò de las aguas, porque aun no estauan el tercero dia criados el Sol, ni la Luna, con cuya virtud se eleuassen los vapores, y juntassen las nubes. O si habla de la primera creacion del Mar, fue el vestido las tinieblas, que entonces eran, *super faciem abyssi.* El vestirla, fue rodearla; porque, *vestimentum:* trasladan los Setenta: *operimentum.* Y en la sagrada Escripura lo mismo significa, *operire, aut, circumdare, quod vestire.* Por lo qual quando la

tierra toda estaua cubierta de las aguas, estaua vestida dellas. *Abyssus sicut vestimentum amictus eius.* Porque el Mar, con las Nubes se abriga, se calienta, se fecunda, y sustentada. La Cadena Griega lo declarò muy bien, segun la naturaleza, y necesidad del mar. *Quomodum infanti panni sunt per quam commodi, sic etiam Mari nubes, ac nebula.*

Otro vestido fue la obscuridad: *Et caligine illud, quasi pannis infantie obuoluerem.* Los Setenta trasladan: *Nebula:* que es mas rara, y subtil, que la nube. A mi ver, devia ser, *et caliginosus:* que muchas vezes es significado por la obscuridad, y tinieblas. Lo qual declara Nicetas, sospechando que por esso se llama el Mar, *obuolutum, quasi fasciatum caligine.* Esto es, con el ayre; *quod Mare non solum Terra, verum etiam, Aere contineatur: ut neque sublimis, neque in latus vllum extramensuram, ac lineam sequeat efferre.* Parece que es vna hermosa allusion, a los paños con que embueluen a vn niño, que son muy blandos, y de lienço, o seda: Asì està el Mar vestido cō el ayre. Porq̃ asì como es diez vezes mas raro q̃ el agua, asì es mas blando, y suave. Pero el Latino interprete dixo con elegancia: *Quasi pannis infantie.* Y en el Griego es vna voz simple: *quasi fascia:* como con vna faja, que liga, y embuelue: como aquello de Ezechiel, que quando nascio Hierusalem; le da por falta de diligencia, y regalo, que en su nascimiento: *Non est involuta pannis.* Y en el cap. 30. dize, que quebrantò el braço de Pharaon Rey de Egyto, porque, *Non est obuolutum, ut restitueretur ei sanitas, ut ligaretur pannis, & facia-*

Psal. 103. 6.

Caligo, nubes caliginosa.

Ezec. 16. 4.

Idē, c. 30. 21

Quid ostia maris.

Gratia Dei nutritrix suarū creaturarum

Verbū, ponēdi, ad artem, & industriā pertinet.

Las nubes ve stido del Mar

Idem operire quod circum dare, et vestire in sacris.

4

*reitur lentiolis.*

Pero preguntará vn curioso :  
 agora tambien : *Deus Mare nubibus  
 operit* : y la abriga , calienta , y fer-  
 teliza con neblinas , y vapores , ter-  
 nan por ventura en este tiempo el  
 oficio , y razon de fajas , y de paña-  
 les infantiles ? Porque veamos no  
 ternan agora este nombre , y haran  
 este oficio , pues Dios siempre con  
 su prouidencia conserua , y augmē-  
 ta sus criaturas regaladissimamen-  
 te ? Muy buena es la pregunta , y la  
 razon dela duda : Pero como ya de  
 sentencia de S. Pablo. *Mundus anti-  
 quatur, & senescit, & prope interitum  
 est.* Necesaria cosa es , que la Mar  
 aya llegado tambien a la vejez .  
 Luego agora las nubes , las nieblas ,  
 y los vapores tienen razon , y feme-  
 jança a materia de catarro , o Roma-  
 dizo , y de continuos corrimientos ,  
 como suelen tener los vejos . Por-  
 que de los viejos , y de la viejez , q̄  
 abunda de destillaciones , y corri-  
 mientos está escripto. *Reuertentur  
 nubes post pluuiam.*

Ad H. br. 8.  
13.

Eccles. 12. 1.

Que termi-  
nos son cō los  
q̄ Dios cercō  
el Mar.

Encerrado el Mar en los senos ,  
 y concauidades de la tierra , remo-  
 to de nuestra vista : dize Dios quasi  
 como por repeticion . *Circundedi  
 illud terminis meis , & posui vectem,  
 & ostia.* Cerquelo de mis aledaños .  
 Los Setenta : *Posui illi terminos.* Que  
 dize , diuinos son ; cerquelo con al-  
 tissimos montes , con durissimas pe-  
 ñas , con fortissimos baluartes , con  
 Riberas firmissimas por todas par-  
 tes . No tanto para que nosotros no  
 fueramos a el , quanto para que el  
 no viniesse a nosotros . Lo q̄ se di-  
 ze en la sagrada Escripura ser de  
 Dios , significa vna cosa en su gene-  
 ro fortissima , y excelētissima . Pue-  
 den ser los terminos con que la cer-

caron el arena . Por esso piensan al-  
 gunos , que se dize . *Datam esse sapien-  
 tiam Salomoni sicut arenam , que est in  
 litore maris.* Porque como el arena  
 reprime la ferocidad de las olas ;  
 assi la sabiduria de los Reyes , enfre-  
 na los impetus , e yras . Los Griegos  
 entienden por los terminos , la ley ,  
 el prescripto , el precepto , el esta-  
 tuto de Dios . Y assi en Jeremias el  
 nombre , termino , se à de exponer  
 por precepto . *Posui arenam terminū  
 mari præceptum sempiternum.* Ni mas  
 ni menos . *Legem ponebat aquis , ne  
 transirent fines suos.* Y mas abajo .  
*Certa lege , & gyro vallabat abyssos.* Y  
 aun Seneca al Mar feruiēdo , y que  
 quiere romper por alguna parte ,  
 le llama : *Certis legibus solutum.* Quie-  
 re pues dezir , cerrele las puertas ,  
 y corriale la tranca , que el Mar an-  
 daua por quebrar con sus olas dis-  
 curriendo de vna parte a otra . De  
 manera q̄ destas dos voces , *Veces ,  
 & ostia* , se signifique vna gran fir-  
 meza en los terminos . *His verbis  
 (dize Chrysostomo) rei firmitatem  
 ostendit. Illis , quæ consequuntur etiā  
 facilitatem , subiunguntur enim. Et dixi  
 (estableci , quise que fuesse raro , y  
 firme) usque huc venies (Bien pue-  
 des extenderte con libertad , y espa-  
 ciarte por tu lugar , y espacio) Et  
 non procedes amplius (El Hebreo : Nō  
 addes) No podras meter en tu distri-  
 cto , ni jurisdicion mayor lugar , ni  
 espacio . Aunque commodamente  
 se podia exponer : *Non amplius ope-  
 ries terram.* Porque el verbo : *Aden-  
 di* : fuele pertenecer algunas vezes  
 a la repeticion , y a las segundas ve-  
 zes q̄ se haze vna cosa : como aque-  
 llo del Psal. *Neque conuertentur , ope-  
 rire terram.* Esto es : no cubrirà otra  
 vez la tierra , como quando Dios la  
 criò . *Et hic* (en esta ribera , y en esta  
 arena*

Jerem. 5. 22.  
 3. Reg. 4. 29  
 Terminos del  
 Mar, la ley,  
 y precepto de  
 Dios.  
 Jerem. 5. 22.  
 Prob. 8. 29.  
 & vers. 27.  
 Senec. lib. 3.  
 cap. 28.  
 Psal. 103. 9.



arena flaca) *confringes rumentes fluctus tuos.* Los Setenta: *Inte ipso commiuentur fluctus tui.* De tal manera, q̄ es cosa maravillosa, que las olas furiosas se bueluan a si proprias, y en si proprias se quiebren, y enflaquezcan. *Hac de causa* (dize Chrysostomo) *Meus manere, nec tranquillū, nec mite passus est, ut cum diuino impetrio pugnante natura, diuinoque iussu semper vincente, esset Dei potestas pradicabilis. Etenim si foret aqua paccata, ordinis concinnitatem, atque moderatationem nature aqua plerique ascribūt, nunc vero conturbata, verberata, intrinsecus protrusa, cum suis finibus excedere nequeat, Dei pradicat potestatem.* Que es lo que acabamos de dezir de Ieremias: *Posui arenam terminum Mari, commouebantur, & non poterunt, & intumescunt fluctus eius, & non transibunt.* Quebrantaran en el termino que le pusieron su hinchazon. Pagnino traslada: *Pones elationem fluctuum tuorum.* Simmacho *Hucusque constituta sit elatio fluctuū.* Hasta aqui te podras gloriar, leuantar, hinchar, ensoberuecer, y engrādecer. No solamente se dize la soberuia del Mar, y la ferocidad comprimida, y enfrenada a la ribera, si no que en la playa particularmente se ensoberuece, y brama, porque como de todas partes: *Mirabiles sint elationes Maris:* pero particularmente en la playa, donde parece que junta sus fuerças para romper, y passar adelante, y como que de nuevo se esfuerça, y brama, y cobra mayor enojo, e indignacion, y furia del estoruo, e impedimento que alli halla, que nosotros dixemos, las resacas que haze la Mar.

§. SEGVNDO.

*Si estar el Mar enfrenado, para que no aneguela tierra, sea por virtud natural, o milagrosa?*

**M**uchos Sāctos Padres an dicho ser vn perpetuo milagro, y sobre todas las fuerças de la naturaleza, y aun contra la particular inclinaciō de la misma agua, el no salir de su lugar el Mar, y cubrir, e inundar toda la tierra, siendo como es (a su parecer) mas alta, y eminente que toda la tierra; y así el no derramarse sobre toda ella, y cubrirla, atribuyē a diuina, y sobrenatural virtud. Por que quando Dios mandò: *Aguas congregari in locum vnum, ut apparet arida.* Fue necesario q̄ tan grande machina de agua junta toda se hinchara, y se leuantara en alto; y así estuiera, no poco, sino mucho mas leuantada, y alta que la tierra. Tiene San Basilio este parecer, *S. Bas. Hom. 4. Exa. Ambr. li. 5. exame. cap. 2. & 3. Mare d. Tho. 1. p. q. (dize) cum supra terram sit, medium tamen locum spectat, congregatur in dique æquabiliter: neque redundat, ne que effunditur.* Nazianzeno describe hermosamente la fuerça deste continuo, y perpetuo milagro. *Ma Titelm. in c. ris tum magnitudinem, tum tranquillitatem, tum vtriusque rei vim admiratur: qua nam tatione solum sinibus de natu. Deo suis numquam excedat? quid illud conruneat? quidnam de victum teneat? quē admodum cunctos excipiat fluuios, & vis nihilominus aqua sit eadem? Et quidem quemadmodum sit arena terminus huic tanto elemento, aut ipse ignoro*

Yy 4 omnino

*La Mar se ensoberuece, y leuanta mas en las riberas*

omnino (quamuis phisici, & sapientes innania quedam dicere habeant; qui cum hæc ipsa credunt se habere cogitatione percepta, re vera Mare ipsum Cyathometiuntur) aut si nihil paucis sit è sacris scriptis Philosophandū. & id quod longis disputationibus probabilius, & verius est, explicandum, natura humida hoc vnum vinculum esse affirmarim, præceptum circumdedi superfaciæ aquæ. Quasi las mismas palabras dize Olimpiodoro, comparando esta virtud diuina al freno, cõ que se reprimen, y detienen las aguas. S. Basilo la compara a los Grillos, que atã la Mar, y la tienē como en carcelada. Tambien Theodoretola compara al freno, Psal. 103. pero con elegãcia: *Mare arenam veretur, & vsque ad illam rabie percitum, veluti freno, Diuino termino inhabitum rursus coeretur, & retrorsum cedit.*

A esta razon de milagro parece que miraron los Sanctos, que a este diuino precepto llamaron, *Dei virtutem*: como son S. Thom. y Dionisio. No me descontentò a mien algun tiempo esta sentencia, particularmente que me parecia que se confirmaua suficientemente con aquello del Psal. *Congregans sicut in vtre aquas maris*: que del Hebreo se lee: *Congregans super tumulum, aut super cumulum aquas maris*: tan firme y constante, y al mismo tenor, que se mueuē los cielos, assi es el suyo. Lucrecio tambien refiere cierto orden, y forma de los fluxos, y refluxos del Mar.

*Nam modice fluere, atque vno posse æthera nisa,*  
*Significat tatum mare, certo quod fluit æstu,*  
*Vnum labendi conseruans vsq; tenorē.*

Pero en este tiempo nos es forzoso sujetarnos a la razon, y a la au-

thoridad de Padres tan sabios, Philosophos, y Astrologos excelētes, que clara, y euidentemente muestran que la tierra es mas alta que el agua. Lo qual si es verdad, no ay necesidad de poner en esto milagro, para que el Mar no se extiēda por las tierras, y las anegue. Esto parece auerlo enseñado S. August. Damasceno, y Seneca, descriuiēdo vn diluio, con el qual pensauã que se auia de destruyr las tierras para siempre. *Si quis excelsa perlibret maria, paria sunt, nam par vndique sibi ipsa cellus est. In rotundum orbis adæquatus est; in parte autem eius, & maria sunt, quæ in vnius æqualitatem pile coeunt. Per centena millia quibusdam locis æstus excurrit, & ordinem seruat, ad mensuram enim crescit, iterumque descrescit.* De los Doctores modernos no son pocos los que defiendē esta sentencia, Caietano, Lipomano, y Honcala. Escriuio sobre esto Benedicto Pereyra, Molin. Gregorius de Valent. y Christophorus Clavius.

Luego aquel precepto de Dios que detiene al Mar dentro de ciertos terminos, y aquella virtud que lo detiene entre sus playas arenosas: No es otra cosa, que la misma ley de la naturaleza, que arronja la Mar a lugares mas estrechos, y que en el agua puso vna fuerça natural para correr siempre a partes bajas: y la misma potencia del criador que mandò estando el agua derramada por toda la tierra: *Vt congregarentur aque in locum vnum.*

*Tum freta diffudit, rapidisque tumescere ventis*  
*Iussit, & ambitæ circumdare littora terra.*

Assi como se dize tambien, que el Author de la naturaleza: *Præcipit Soli,*

*Laterramos alta q̄ la Mar*

*Aug. lib. 1. sup. Gen. ca. 11. & 13. Et in Psal. 135. Damaf. li. 2. c. 9. & 10. Senec. lib. 3. Nat. 99. c. 28.*

*Hoccl. c. 1. in Gen. Perey. li. cõment. in Gen. in opere tertie diei Molin. 1. p. in opere tertie die, disp. 11. Greg. de Valent. 1. p. 9. 3. de opere sex dierũ pũct. 3. Clavi ad. c. 3. spheræ.*

*Ouid. 1. Mæs.*

*Job. 9. 7. & Soli, & non oritur. Præcipit diluculo:*  
*c. 36. 32. y que, præcipit Niui, Pluuys, Aquila,*  
*Idem. c. 37. Luci. Afsi se dize que pufo precep-*  
*6. 12. & 15. to al Mar, que es dezir, que obren*  
*& c. 38. 12. conforme a sus naturalezas. Todo*

*Pfal. 32. 7. Ideo enim dicitur Deus, congregasse fi-*  
*cut in vtre aquas, quod aquarum natu-*  
*ram, velut in quodam penu conclusam*  
*continet? Trahit vero hanc in aera sub-*  
*limem, cum voluerit: & tamquam in*  
*vtre quodam, eam in nubibus congre-*  
*gat, propterea ait; deducens nubes, à fi-*  
*nibus terra. Pero muy mejor lo*

*Job. 26. 10. prueua el santo Iob, encargando la*  
*diuina potencia, en el feruor del*  
*Mar. Terminum circundedit aquis,*  
*vsque dum finiantur lux, & tenebra.*  
*La fuerça del verbo, Circundandi;*  
*y su particular propiedad, significa-*  
*ca hazer vna linea, o circulo, como*

*Isai. 40. 22. con vn compas. Y afsi dezir, que*  
*cercò ael Mar cõ vn termino, es dar*  
*a entender, que el Señor prescri-*  
*uió cierto lugar, y espacio, y lo cer-*  
*cò dentro de cierta linea, para que*  
*de alli el Mar no saliesse; que aũque*  
*tambien se diga auerlo hecho Dios*

*Job. 12. 14. con la tierra. Circunducens gyrum,*  
*& circulum terra. Y en el cielo lla-*  
*ma, Cardines, o los circulos del cie-*  
*lo, Iob. Pero esto es mas admirable*  
*y que espanta en cosa que corre, y*  
*es fluxa como el agua, que de nin-*  
*guna manera se termina en si, sino*  
*se termina con termino de otra co-*  
*sa. Y admira dezir, que pueda estar*  
*en vn lugar, como sacado a cõpas.*  
*Sino es, que con el proprio verbo,*  
*Circundandi, quiera dar a entender,*  
*q̄ de la tierra, y agua se haze vn glo-*  
*bo, o esphera, y que de ambos ele-*  
*mentos ay vn centro de su grande-*  
*za, y grauedad, donde apetece yr*

qualquiera parte de agua, y tierra.  
 Como lo mostrò Christoual Cla-  
 uio en el lugar arriba citado.

Y que el Mar se encierre perpe-  
 tuamente dentro deste circulo, dã  
 lo a entender las palabras que lue-  
 go se figuen. *Vsque dum finiatur lux,*  
*& tenebra.* Es lo mesmo que lo que  
 dixo Ieremias: *Præceptum sempiter-*  
*num quod non præteribit.* Que es vn  
 modo de hablar, o proverbio con  
 que significamos la perpetuidad  
 de vna cosa; como se hallan tambiẽ  
 estas maneras de hablar, y prover-  
 bios en los authores prophanos.

*Lucida aũ current anno si sidera mudi;*  
*Oceanus clausum dum fluctibus am-*  
*biet orbem,*  
*Lunaque dimissos dum plena recolliget*  
*ignes;*  
*Dũ matutinos prædicet Lucifer ortus,*  
*Altaque ceruleum dum Nerea nesciet*  
*arctos.*

Y en otra parte dize el mesmo  
 Seneca.

*Vere dum flores venient tepenti,*  
*Et comam syluis Hyemes recident,*  
*Vel comam syluis renocabit æstas,*  
*Pomaq; autumno fugiente cedent.*

Pero muy mejor, y con mayor  
 elegancia, y significacion, es nue-  
 stro modo de hablar, para signifi-  
 car la perpetuidad de vna cosa, des-  
 creuirla en cosas firmes, y perpe-  
 tuas, con dezir que encerrò Dios  
 el Mar en su lugar, hasta que se aca-  
 ben la luz, y las tinieblas, esto es  
 perpetuamente. Pero en esta per-  
 petuidad se puede significar, que al-  
 gun tiempo, quando se cumpla lo  
 del Apocalip. *Cum tempus nõ erit am-*  
*plius: Ni ay vicissitud de dias, ni de*  
*noches. Auer ð boluer otra vez las*  
*aguas a cubrir la tierra: para que*  
*los elementos guarden el mismo*  
*orden. sitio, y lugar, que tuuieron*  
 en su

3

*Ierem. 5. 22.*

*Sen. in Odip. act. 2.*

*Seneca in Her. Oeth. act. 4.*

*Apoca. 10. 7*

en su primera creacion, quando esta  
ua la tierra cubierta con las aguas.  
El qual sentido parece que es muy  
conforme a las palabras: *Vsque dñ  
fiantur lux, & tenebræ.* Y tenesci-  
dos, bolueran a estar como antes.  
Y hazen tambien con el parecer  
mas acertado de los Theologos, q̄  
tienen, que los niños que estan en  
el Limbo, por auer salido desta vi-  
da sin agua de baptismo, no an de  
salir de las tinieblas donde estã, des-  
pues del dia final del juyzio. Y assi  
no ay necesidad de que la tierra  
estè descubierta, sino à de estar cu-  
bierta cõ agua, ni à de auer alguna  
parte della y donea para su habita-  
cion. Aunque no à faltado quiẽ pia-  
dosamente, y con probabilidad di-  
ga, auer los niños de salir de aque-  
lla obscuridad, y auer de tener su  
morada, y vivienda en este mun-  
do, ni ay razon que nos obligue a  
creer que an de ser atormentados  
con alguna pena del infierno.

### §. TERCERO.

*Como el poder de Dios se mos-  
tró en juntar las aguas en vn  
lugar, y en su profundidad: en  
su inquietud, y sosiego.*

**I** Y En la Mar que conside-  
rar cierta grandeza, y capa-  
cidad inmensa, y vnatan  
grande extension; pues en la dispo-  
sicion que agora tiene: *Omnia flumi-  
na intrant in illud, neq; redundat.* Sus  
tèpestades, o tempestuosas inunda-  
ciones, sus toruellinos, su eruo, su  
ruido, y bramido, y perpetuo mo-  
uimiento. De suerte que como di-  
xò Isaias: *Quiescere non potest.* De

aqui es, que se manifiesta grande-  
mète el diuino poder de Dios, quã  
do dixo: *Congregentur aque in locum  
vnum, & appareat arida.* Porque no  
se pudo hazer sin gran milagro, siẽ  
do su natural lugar cubrir toda la  
tierra. El modo mas probable, y  
mejor, de tres que trae S. Tho-  
mas, de la maneta como se hizo.  
Es el que señala de San Augustin,  
que fue formando entonces, y leuã-  
tando los montes, y bajando los va-  
lles, excauando, y sacando afuera  
las profundissimas caernas de la  
tierra, para que las aguas corrieran  
a lugares bajos, y humildes. Lo  
qual parece que describio el Psal.  
*Fundasti terram super stabilitatẽ suã:  
non inclinabitur in seculum seculi.  
Abyssus sicut vestimentum, amictus  
eius.* (porque en el principio de su  
creaciõ estaua cubierta toda la tier-  
ra, y como vestida con las aguas) *su-  
per montes stabunt aque* (esto es, so-  
bre la tierra, que despues se formò  
en montes) *Ab increpatione tua so-  
gient, à voce tonitru tui formidabunt.*  
(Como si dixera, corrieron cõ grã  
velocidad, como si temieran el di-  
uino mandamiento. Y señala luego  
el modo como esto se hizo) *Ascen-  
dunt montes, & descendunt campi in  
locum, quem fundasti eis.* Parece que  
fue poner al Mar en vna carcel,  
atarle los pies, y las manos, para q̄  
no se extendiessè por todas las par-  
tes, y destruyessè, y anegassè todo  
quanto hallara por delãte. Para mo-  
strar mejor el poder de Dios en  
esto, y su fortaleza dixo Job: *In for-  
titudine illius repente maria congre-  
gata sunt.* Y los Hebraizantes trasla-  
dan: *In potentia eius mare diuisum est:  
vel sua potẽtia scidit mare, vel diuisit.*  
Esto fue, quando Dios, *Diuisit aquas  
ab aquis.* Y las aguas diuididas, cor-  
rieron

Bonauẽ. foto.  
d. 47. q. 2. ar.  
4. & li. 1. de  
natura, &  
gratia, c. 14.

Tho. I. p. q.  
69. art. 1.  
Aug. 1. sup.  
Genes.

Psal. 103. 7.  
8. explicatur  
El modo que  
tubo Dios pa-  
ra juntar las  
aguas, y des-  
cubrir la tier-  
ra.

Job. 26. 12.

Pagni. Tygu-  
ri. Caieta. Re-  
gia, Complu.

riendo en diuersos lugares, y en varios senos: *ut appareret arida*. Por esta particular prouidencia, y exquisita en juntar las aguas, y enfrenar su impetu, se dixo en el Psalm.

*Psal. 94. 5.*

*Quoniam ipsius est manere, & ipse fecit illud.* Para dar a entender que su furor, e impetu, no lo pudo enseñar, ni enfrenar otro q̄ el Author de la naturaleza.

Quedaron destas diuersas juntas de aguas, diuersos Mares: porque, *Congregationes aquarum appellauit maria*. De donde vino, que este nombre, *Mare*, en la Escritura, vnas vezes se recibe por el Occidente, otra vez por el Medio dia. Pero el Occidente quando significa el Mar Mediterraneo, esto es: *Hoc Mare magnum*: q̄ la sagrada Escritura dize que tambien se llama Egypciaco, porque baña las Riberas de Egypto, y en si recibe el Nilo, y cerca Rodeando la tierra Sãcta desde el Occidente. La qual significaciõ de Occidẽte por el Mediterraneo, da Rabb. Mardochei. Asì en el Gènesi. se dize: *Ad Aquilonem, & Meridiem; ad Orientem, & Occidentem*: o como se lee en el Hebreo: *Ad Orientem, & Mare*: segun la Real, los Hebraizantes, y los Setenta: *Ad Aquilonem, & Africum, & Orientẽ, & Mare*. En el Deut. claramente se distingue, *Mare, à Meridie*: quando se dize del Tribu de Neptalim: *Mare, & Meridiem possidebit*. Esto es: el Occidente, y el Medio dia, poseera, y le cabra en su suerte: segun en aq̄l lugar dize Pagnino, y la Tygur. Esto declarò por mas clara sententia Onchelo, juntãdo el Mar con el Occidente, y diziendo: *Ad Mare Occidentale Ginosar, & ad Meridiem habebit possessionem*.

Tambien, *Mare*, en la sagrada Es-

criptura se recibe por el de Medio dia, segun aquello del Psalm. *Aquilonem, & Mare tu creasti*. Que Iansenio entiende por el Mar Muerto, o por el Mar Bermejo, de los quales ambos caen a la parte del Medio dia, respecto de la tierra Santa. Aunque Genebrardo entiẽde por el Oceano, cuya propria silla, y sitio estã al Medio dia.

Tienen los Mares sus honduras y profundidades ignoradas, e incõprehensibles a los hombres; de solo el Criador vistas, y conosciadas. Donde se muestra claramente la diuina Prouidẽcia, y la presencia que tiene a todas las cosas. Y aquello que no puede, ni le es licito al hombre ver, ni entrar, por estar remotissimo de su saber, y vista. Estas estã sujetas a su Poder, Sabiduria, Prouidẽcia, y Presencia. Por esto aquella inmensa altura, y profundidad del Mar, tan obscura, y abscondida del humano entendimiẽto, es simbolo de las cosas, que solo Dios las entiende, y el para si solo las à reseruado. Y del dixo Iob, contando las cosas adonde se extiẽde su saber, y poder. *Profunda quoque fluuiorum (de las aguas) scrutatus est*. Y en el Psalm. *Qui conturbas profundum maris, sonum fluctuum eius*. Rogãdo Dauid al Señor le libre de trabajos, que el no puede con sus fuerças, dize: *Libera me ab ijs, qui oderunt me, & de profundis aquarum. Nõ me demergat tempestas aquæ, neque absorbeat me profundum*. Ecclesia. *Profundum abyssi quis dimensus est?* Y en otra parte se dize de los ojos de Dios. *Circumspicientes omnes vias hominum, & profundum abyssi, et hominum corda*. Todo nos da a entender que nada huye de su diuina Potencia, Sabiduria, y Prouidencia, por abscondido que estè

*Psal. 88. 12.*

2

*Quid Mare in sacris.*

*Psa. 103. 25*

*Gene. 13. 15*

*Deut. 33. 23*

*Las hõduras, y profundidades del Mar, sujetas a la vista de Dios*

*Iob. 28. 11.*

*Psal. 64. 8.*

*Psal. 68. 15.*

*Ecclesi. 1. 2.*

*Idẽ, c. 23. 28*

estè en el abyfmo, y lo que se niega al poder humano, se concede a solo Dios.

3

*Abyssus, & Vorago quid*

Es lo profundo del mar, lo que llama la sagrada Escripura, *Abyssus*, que significa vna cosa sin suelo, que siempre se acomoda a la hondura de las aguas, que siendo como son muchas en el Mar, por la muchedumbre, y obscuridad, se dize: *Vorago*: y tambien se dize: *Abyssus*: por la rebuelta, y bramido que traè, y causan las olas, y mouimiento de las aguas; o llama asì las partes mas profundas de la tierra, q està cubiertas con aguas, q se o pone cõtra la parte superior del ayre: segùn aq̃llo: *Benedicat te benedictionibus cœli de super, benedictionibus abyssi iacentis deorsum*. Y en el Psal. *Ascendunt vsque ad cœlos, & descendunt vsq; ad Abyssos*. De manera que vniuersalmente, el abyfmo pertenece al Mar, o ala abundancia, y hondura de las aguas, como dixo Theodor. *Humidam naturam aquarum, abyssum sacra lûtere nuncupant*. Y S. Augustin: *Omnis aqua diffusa per maria, & per flumina, & per antra quoque occulta, Abyssus dicitur*.

*Theodo. in Psal. 103.*

*Muestra Dios su poder en conocer las profundidades del Mar, y en mouer tantas aguas.*

*Job. 38. 16.*

En el conocimiento destas profundidades, en mouer tãta abundancia de agnas, quiere Dios mostrar a los hombres lo que puede. *Nunquid ingressus es profunda Maris, & in nouissimis abyssi deambulasti?* Caietano traslada: *Tricas, siue perplexitates*. Esto es: anduiste aquellos lugares que estan en lo hondo del mar, en los quales las aguas que juntandose de diuersos manantiales, jũntas se rebueluen, y enhetran, o entrican? o como lee Isidoro: *Voragine, & recessus maris*. La Real lee: *Fletus*: que con maselegancia dixera, *lacrymas*. Pero los Setenta trasladaron: *Fon-*

*tem maris*. Como si dixera, auèis vos por ventura visto los manantiales, profundos, y oscuros, de donde proceden, como las lagrimas de los ojos, las aguas del Mar? Olympodoro lo declaró con mucha elegancia: *Non meminisse fontis quasi fontem habeat Mare; sed possum esse pro initio; unde inquam, sit Maris initium ductum nosti?* Porque verdaderamente no es menos admirable considerar el manantial de los Rios, y Fuentes, tan continuo, y tan sin cessar: como la abundancia de aguas, que sièpre tiene la Mar, sin hallarse, ni saberse manantial alguno de dõde procedan. Sino es que dezimos q̃ aquellos fluxos, y refluxos que tiene, son como vnas Fuentes que brotan aquella inmensidad de agua, quando el Mar hierue, y corre; y que los propios fluxos, y torcimiento de las olas la tornen a beber en si, quando corre hazia tras, y se asientan, y folsiegan. Pero a mi poco saber, lo mas cierto es, que aquella inmensidad de agnas, no mana, ni procede de otra fuente, que la potencia del que la criò. De manera, que quando Dios pregunta a Job, si à andato en lo mas profundo del mar, o si à hallado por alli camino, quiere encargar al hombre de tal manera su diuino poder en la profundidad del Mar, que entienda que en aquellos lugares que a el le son inaccesibles, sabe Dios, y puede hallar camino, y señalar sendas para passarse en lo mas hondo del: y esto significa aquella pregunta. *In nouissimis abyssi deambulasti?* Como si dixera: Dios sabe hallarle, y darle vado al Mar.

Vnas vezes se precia Dios de q̃ anda sobre las olas del Mar. *Qui graditur super fluctus maris*. Y en otra parte

*De q̃ fuentes o manantiales proceden las aguas del Mar.*

4

*Job. 9. 8.*

2de. c. 38. 16

Como Dios se enseñorea y sujeta al Mar.

Psal. 64. 8.

Iosu. 2. 10.

Sap. 19. 8.

Isai. 51. 10.

Argumento del poder de Dios en quietar el Mar.

parte se precie, de que, *ambulet in profundo*. Ambas cosas son de quien se enseñorea, y manda la inmensidad del Mar, y de quien la rodea, y sujeta con los pies, y que toma posesion, assi en lo alto, y superficial del Mar, como en lo intimó, y profundó. De manera que quando anda sobre las olas del Mar, parece que levanta admirablemente sus Olas: y quando anda por lo profundo, y mashondo, parece que admirablemente mueve, y turba los abyssos: que es lo q̄ dixo David. *Qui conturbas profundam Maris, sonum fluctuum eius*. Ne solamente halla Dios camino en el Mar moviendola; pero tambien secandola, y haziendo que por ella camine su pueblo a pie enjuto. Iosue: *Audimus quod exciccavit Dominus aquas Maris Rubri, ad vestrum introitum*. Y el libro de la Sabiduria ensalça la diuina Potencia deste hecho, llamando a estas obras: *Mirabilia, & monstra*. Y Isaias predica desta hazaña el infinito poder del Señor que la hizo. *Numquid non tu siccasti Mare, aquam abyssi vehementis: qui posuisti profundum Maris viam, ut transiret liberati?*

Otro argumento ay en la Mar, que muestra con euidencia este diuino poder del Criador de todo; que es, en que aquel feruor tan grande de las olas, la quieta, y sosiega; y aquellos horribles bramidos los pone en summo silencio. Lo qual dixo galanamente el Psal. 103. y lo expone Theodoro de los montes de agua, que hazen las Olas, para argumento del poder inmenso del Author de la naturaleza: *Ascendunt montes, & descendunt campi*. Esto se ve, quando por la fuerza de los vientos se levantan

las Mares, y suben sus olas a manera de montes; y luego se quietan, y ponen tan llanos, como la llanura de vnos agradables campos. Cõ semejante obra manifestò el poder de hijo de Dios, que tenia Christo nuestro Redemptor, quando despues de vn gran mouimiento, e inquietud del Mar: *Surgens imperauit ventis, & mari, & facta est tranquillitas magna*. Porro homines mirati sunt, dicentes: *Qualis est hic, quia venti, & mare obediunt ei*. Este quietar los mares, da por señal de gran poder la sagrada Escripura, hablando de la soberuia de Anthioco: *Qui sibi videbatur etiam fluctibus maris imperare, supra humanum morem superbia repletus, & montium altitudines in statera appendere*. Muestranlo tambien aquellas palabras de Iob, segun la traslacion de los Setenta: que donde el Vulgato lee: *In fortitudine illius repente maria congregata sunt*. Leen ellos: *Virtute sua sedauit mare*. Y Vatablo: *Virtute eius quiescit mare*. Sosiega aquella hinchazon, y arrogancia de sus soberuias olas. Y assi traslada Symmacho: *Sua prudentia confringit arrogantiam maris*. Es muy semejante lo de Zacharias: *Transibit in maris fretis, & percutiet in mari fluctus, & confundentur omnia profunda fluminis*. Viene muy bien con esto aquello del Psal. *Tu dominaris potestati maris, motum autem fluctuum eius tu mitigas*. Donde se ve dominio, y potestad que Dios tiene sobre la Mar en soslegar, y quietar sus olas.

§. QVARTO.

De lo que cubre el agua de la mar

Math. 8. 26.

Mach. 2. 9. 9. 8.

Iob. 26. 12.

Zach. 10. 11.

Psal. 88. 10.

la Mar, y de sus  
riquezas.

**I** FVE Tenido el Agua del Mar entre los Antiguos, por sagrada, y la ablucion que en ella se hazia por religiosa. De donde procedio aquello que dixo Ciceron, tratando de la pena que se auia de dar al Parricida, segun lo tenian los Romanos establecido por Ley, que mandaua los encerrassen, y coziessen en vn cuero de Vaca, y lo echassen assi en el Rio. *Nolluerunt (dize) nudos in flumen abijcere, ne cum delati essent in Mare, ipsum polluerent, quo cetera que violata sunt, expiari putantur.* Y cierto que parece que alude a esto lo del Propheta Micheas, quando de parte de Dios promete a los hombres el perdon de los pecados: *Miserebitur nostri; & ponet iniquitates nostras, & proiecit in profundum maris* (para que mas no parezcan) *omnia peccata vestra.*

**2** Lo primero que vemos a las Riberas del Mar, y que procede della es la inmensa abundancia de Arena. Porque aunque ay muchas maneras della: segun Plinio escribe, y Vitrubio, la que se saca de las hoyas de la tierra; la que vemos en los Rios. Pero la Mar es la que principalmente la produze, y tiene en si, y la engendra. La causa Aristot. la escribe, diziendo: *Quia saxa in mari consistunt, & terra densa maxime est; Arena autem saxum in parua, minimaque per fractum est, quod icu fluctuum frangitur.* Pero este modo de producirse el Arena, no es verdadera generacion, sino quebrarse, o deshazerse las piedras mas grandes, y diuidirse. Assi el mismo Arist. da otra causa mejor, y mas natural

de esta generacion, y dize q̄ de la Tierra quemada, y deshecha con la espuma de la Mar de aquel sudor seco, y de los golpes q̄ dan las Olas, las partes del Arena se juntan, y como q̄ se quajan, y endurecen a manera de piedra. De manera q̄ la Arena se haze de la tierra, y agua salada, secandola por vna parte la sequedad salitrosa, y endureciendo la tierra, y por otra parte diuidiendo aquel lodo en partes muy menudas. De aqui es, que los Rios mas dulces, crian menos Arenas. Y la Mar inmensidad della, y mas pesada, por ser mas humeda, y terrosatre. De donde procedio, segun Chrysostomo, que la Arena viene a significar vna inmensidad, en numero, y abundancia, o en peso, y grauedad. En abundancia se hallará en el Genes. *Multiplicabo semen tuum sicut arena que est in litore maris.* Y en el Psal. *Et pluit sicut arenam maris volatili pennata.* Jerem. y Habacuc, la toma por extension, y grandeza. Y de Salomon se dize, que, *Dedit Deus latitudinem cordis, sicut arenam, que est in litore maris.* Y por vñtura es esta la misma forma, que nosotros tenemos de hablar, quando queremos significar vna grande abundancia, y solemos dezir como tierra, como agua. De donde vino, que quando queremos los hōbres tratar de vna cosa, que por su inmensidad no se puede agotar, ni cōprehender tenemos en prouerbio dezir: *Arenam metieris. Vndas numeras.* Y Homero a este proposito dixo. *Nec mihi si tantum dederis, quantum extat arena, Et pulueris.* De aqui es, que Gellio disputando de la Etymologia deste nombre, si se auia de llamar en singular

Arena

Agua del  
Mar tenida  
por sagrada.  
Cicero. pro, 6  
Rosio.

Mich. 7. 19.

Pli. li. 3. c. 23  
Vitrub. li. 2.  
cap 4.

Causa de la  
Arena del  
Mar, ex Ari  
stot. se. 23  
Problem. 33

2. Causa ex  
Arist. lib. 2.  
de Plantis,

Arena signi  
fica multi  
tud in sacra  
scrip.

Gene. 22. 17

Psal. 77. 27.  
Iere. 33. 22.  
Haba. 1. 10.  
4. Reg. 4. 19

Hom. Illid.  
4.

Gel. lib. 19.  
c. 18.



*Arena*, o en plural, *Arenas*. Añidio agudamente de sentencia de Frontonio estas palabras: *Cum arena singulari nomine dicta, multitudinem tamen, & copiam significet minimarum, ex quibus constat, partim, indocte, & inscite arena dicta videntur, tamquam id vocabulum indigeat numeri amplitudine: cum, & singulariter dicta ingētia sit naturalis sui multitudo.* Otras vezes en la sagrada Escritura se refiere la significación del *Arena*, al peso, y grauedad, que está junta con la muchedumbre del *Arena*, a que haze lo de los Prouerb. *Graue saxū, & onerosa arena.* Y Iob para llevar la carga de los pecados, y mouerse a paciencia en las tribulaciones, dezia: *Quasi arena maris hæc grauior appareret, &c.*

En esta *Arena*, y en el lodo que la *Mar* tiene en el profundo, suelen nacer yeruas, plantas, y arboles, que es vna cosa digna de contarse entre las marauillas de la naturaleza. No nascen solamente yeruas, y altísimos arboles, pero bosques, y syluas, y allí se van multiplicando: según afirmã graues Authores, cosa admirable, y digna de la diuina prouidēcia, y sabiduria. Particularmente en el *Mar Rubro* se halla esto: de quiẽ

*Arena signi-  
fica peso, y  
grauedad in  
sacra script.  
Prob. 27. 3.  
Iob. 6. 3.*

**3**  
*Plantas, y ar-  
boles q̄ nascē  
en el Mar,  
particulari-  
mente en el  
Rubro.*

*Plinio li. 13.  
c. 25. de fructu  
Rubri, & In  
dici.*

Plinio escriue. *Rubrum* (dize) *& totus Orientis Oceanus refertus est syl-  
tib. & arbor. uis. In alto abies, & quercus cubitali al-  
nostri maris titudine, ramus eorum adherent con-  
Rubri, & In cha.* Pero tratando del *Mar Bermejo* en particular, dize: *In Rubro Syl-  
uas viuere, Laurum maxime, & Oliuã  
ferentem baccas. & cum pluat, fungos,  
qui Sole tacti mutantur in pumicem.  
Fruēticum ipsorum magnitudo ternor-  
rum est cubitorū.* Y luego pone otras cosas semejantes que se hallã en el *Mar Indico*, dignas de admiracion. Lo que toca al *Mar Rubro*, la Sabi-

duria lo pone para argumento del *Sap. 19. 7.* poder inmeño de Dios. *Ex aqua, quæ antea erat, terra arida apparuit, & in Mari Rubro via sine impedimento, & campus germinans de profundo nimio, per quem omnis natio transiuit; quæ tegebatur manu tua, videntes tua mirabilia, & monstra.* (Ya unq̄ algunos que ren que este lugar de la Sabiduria se entienda por hyperbol, y semejaça: como si dixera, que el camino q̄ Dios hizo a su pueblo en la *Mar*, aya sido con tanta alegría, y regozijo, como si caminaran por vn campo florido, y lleno de verdes yeruas.) Pero verdaderamente se à entender segun realidad, y verdad. Y que los Hebreos passaron el *Mar* por aquella parte que tenia el suelo lleno de yerua, y que por su verdu ra estaua muy agradable, y ameno. Algunos escriptores modernos: y otros que describen el orbe, cuentan que el *Mar Pario*, q̄ es vn pueblo en la prouincia de Troya; y toma del el nombre, que es todo aquel *Mar* que se extiende desde las estrechuras del Helesponto, hasta el Tracio Bosphoro, segun Strabon, lib. 3. Assi està lleno de yeruas, y flores que no se puede na uegar. Y son tã largas, que desde la raiz hasta lo mas alto dellas tiene se tenta palmos, y do quier que las Olas se bueluen, juntamente se buel uen las plantas, y las flores, de tal manera, que antes parecen Olas de yeruas, y flores, que de agua. Estas marauillas de la naturaleza, son mayores que toda humana admiracion.

Encierra demas desto el *Mar* gran cantidad de metales, que en ella se forman, y engendran, de Perlas, Margaritas, y Corales finis- simos, que primero fueron yeruas

*Sap. 19. 7.  
Bona. Lyrã.  
Iansẽ. Ema-  
nuel Sa, Hol-  
coth.*

*Symõ Maio.  
colloq. 10.*

*Mar Pario lle-  
no de flores,  
& yeruas.*

**4**

Admirable generaciõ de metales, y perlas, en el Mar. Theoph. tra. tact gemmis. tiernas, y blandas, y con el tiempo se mudaron en naturaleza tan dura, y fina, auiendo sido primero blanca en si, y en sus fructos (segun Theophrasto) y con los ojos le vemos cada dia, y sacado de las aguas, se pone de naturaleza de piedra roja, y fina. Nasce en el Mar Rubro, pero es mas fino el del Oceano Septentrional, cerca de las Islas Orchadas, y dixo el Poeta.

Sic, & coraliũ quo primum contigit auras,

Ouid. 4. Met. Tempore durefcit, molis fuit herba sub vndis.

Y en el mismo libro dixo.

Nunc quoque coralijs eadem natura remansit.

Argumento euidente de tan diuina sabiduria, como dize Rabbi Abraham: *Potestatis Prouidentia, qua extẽdit se ad profunda maris, & sub pescibus, qui habitant ipsas aquas vbi gignuntur metallã.* Las quales palabras assi como los hombres no pueden agotar el Mar, ni escudriñar sus senos, y profundidades, para descubrir lo q̄ debajo de sus olas està abcondido. No pueden tampoco con su capacidad entender, ni sacar a luz las inmensas riquezas q̄ en sus abyssos encubre, y tiene encerradas.

5 Pero alomenos puede aprouecharse, y de hecho se aprouechó de los thesoros, y cosas preciosas que vienen por encima de sus olas; y cõ Naues se traen de los fines de la tierra. Haze a esto aquella bendicion q̄ dio Iacob a su hijo Zabulon, y la refiere Moyses en el Deut. donde toca ambos generos de riquezas que auian de posseer los descendientes deste linage. *Inundationes maris quasi Lac suggest* (que son las riquezas que por el Mar vienen) *Et thesauros absconditos arenarum* (de las mi-

Deu. 33. 19. explicatur.

nas de oro, y plata, que cria el Mar en sus arenas. Donde los Setenta leen: *Diuities maris lactabunt te* (las ferias, y contrataciones) *& emporia maritimã habitantium.* Theod. lee cõ mas claridad: *Diuities maris suggest, & mercaturam habitantium iuxta mare.* Onchelo: *Facultatem populorum comedent, & thesauri qui absconditi sunt in arena reuelabuntur eis.* Donde se significa clarissimamente ambos beneficios de la Mar. Aunque en el Gene si. solamente el vno de ellos, que es el de la negociacion, y nauegacion se da a entender en aquellas palabras. *Zabulon in litore maris habitabit, & in statione nauium pertingens vsque ad Sydonem.* De aqui es, que el agua, y los abyssos son symbolo de la abundancia, y riquezas, por las que la Mar tiene en si, y por las que causa con las mercaderias, que por ella se traen. Ezechiel tratando del Rey de los Assyros, dize: *Aqua multã nutriẽt illum, abyssus eleuauit eum.* Donde aunque lo pintan debajo de la figura de vn Arbol, que està plantado a las corrientes de las aguas: pero San Hieronymo interpreta: *Per multas illas aquas, & abyssum: las abundãtes riquezas en que se crió, y q̄ lo ensoberuecierõ.* Viene muy cõ esto el lugar de los Prob. dõde se describe la dignidad: *Et prætium mulieris fortis: se dize della quasi con el mesmo phrasis, y modo de hablar. Mulierem fortẽ quis inueniet? prõcul, et de vltimis finibus prætiũ eius.* Como si dixera: de las partes mas escõdidas; de las regiones mas apartadas de la tierra, y de la Mar. Esto es, por las perlas, y aljofares q̄ se suelen hallar en las entrañas de la tierra, y de la Mar. Por lo qual se lee en el Hebreo, segun Pagnino, *Distans a marga*

Riquezas q̄ vienen por el Mar.

Gen. 49. 13.

Agua symbolo de riquezas.

Ezec. 31. 4.

Prob. 31. 10

*margaritis pratum eius.* O como mas claramente dixo la Tygurina. *Mercem habet gemmis procul petitis pratio fierem.* Y los Setenta: *Pratiofior est lapidibus pratiofis.*

S. QUINTO.

*De las maravillas que Dios uso en el Mar, y como es Symbolo de los castigos de Dios.*

I

**M**UCHAS Marauillas obró Dios en las aguas en muestra de su poder. Y dexadas las q̄ vsó en los Rios, como en el Nilo, conuirtiendo en sangre, y las q̄ vsó en el Iordan, de q̄ diximos, tratando de los Rios: en el Mar particularmēte quiso hazer ostentacion de su infinitad. Estãdo en la tierra vestido de carne humana. Anduuo nuestro Saluador sobre las aguas del Mar de Tyberia des, no de otra manera hollãdo las olas liquidas, y corrientes, como si anduiera por tierra solida, y maciça. Y en el mismo capitulo hizo con su poder, que S. Pedro: *Descendens de nauicula, ambularet super aquam ut ueniret ad Iesum.* De la historia Ecclesiã. sabemos cosas dignas de no pasarse an silencio en este lugar. Pues la Nao en que los Iudios pusieron las sanctissimas Matha, y Magdalena, y a su hermano Lazaro. A S. Marcella su criada, y a S. Maximino, sin velas, ni remos, puesta a tanto peligro en vn anchissimo Mar, para q̄ perecieran, gouernandola Dios, tomò puerto saluo en Marsella Isla conosciãda. No fue menos agradable milagro el de S. Clemēte, a quiẽ ligada vna Anchora al cuello, y lan-

Exod. 7. 17.

Mat. 14. 26.  
Vers. 29.

cado en lo profundo del Mar, quedandose los Christianos orãdo a la ribera, admirablemente el Mar boluio atras, por espacio de tres mil passos. Y llegando luego todos por lo enjuto, hallaron hecha vna casa pequeña de Marmol, a manera de tēplo: *Angelicis manibus preparatã:* y dētro el sagrado cuerpo del martyr sepultado, y junto a el estaua la Anchora, con que lo auian arronjado en el Mar.

De la manera q̄ en estos, la Mar fue instrumento de Dios para saluar sus justos, assi lo fue antiguamēte açote para castigar la soberuia, y arrogancia de los pecadores, y obstinados Egypcios; porq̄ Iob despues de auer dicho que mostró la infinitad de fortaleza, en jñtar las aguas en su lugar. *In fortitudine illius repente maria canorezata sunt.* Dixo luego, que tambien se manifestó en castigar con el Mar a los soberbios. *Et prudentia eius percussit superbum.* Donde haze mencion del Mar Rubro, pues ya en aquel tiempo auia sucedido el auerse en el ahogado. Egipto, y su Rey Pharaon, cuya fama manifestadora de la diuina Potēcia, se auia cõ grande admiracion extendido por toda la tierra; donde a Pharaon, y a su Reyno le dauan por nombre, el soberuio: y este le dà Isaias, donde Dios castigò cõ nuevo genero de tormento, el nuevo genero de maldad, y pecado haziendo que el Mar Bermejo tragasse a q̄l soberuio tyrano. Porq̄ el nombre, *superbus*, no es solamente apelatiuo, sino proprio: y la voz original Hebrea, que es (*Rahab*) el Latino interprete la dexa algunas vezes intacta, otras vezes la tralada, *superbũ*, *superbus* no aut *superbũ*: porq̄ significar radicalmēte, leuãtarse, hincharse, ensoberue-

4. 28. 179

11. 28. 179

2

Iob. 26. 12.

Mar instru-  
mento del ca-  
stigo de Dios

1. 28. 179

Isai. c. 51. 9.

*superbus* no  
bre proprio,

*Pfal. 86. 4.* cerse. Por lo qual en el *Pfal.* donde nuestro Vulgato lee: *Memor ero Rahab, & Babylonis*: traslada S. Hiero. *Memor ero superbiae*: y el Chaldeo: *Memorare faciam laudes tuas Aegyptios, & Babylonios*. Y así se llama a Pharaon, y a Egipto, soberuio: por que segun Theodoreto, la materia

*Pfal. 88. 12.* del *Pfal.* es de Egipto, y su Rey. *Tu humiliasti sicut vulneratum, superbum, in brachio virtutis tuae dispersisti inimicos tuos*. Tambien en *Isaias* se

*Isai. 5. 9.* dize de Egipto, y de Pharaon. *Numquid non tu percussisti superbum, vulnerasti Draconem? Numquid non tu sic casti mare, aquam abyssi vehementis; qui posuisti profundum maris viam, ut transirent liberati?* En la qual obra no resplandece solamente el diuino poder; sino su diuina Prouidencia, y Sabiduria, llamádolo por muchos caminos, y como atrayendolo por mil modos, para que entrará en el Mar, y se ahogara al mejor tiempo: segun aquello de la Sabiduria.

*Sap. 19. 4.* *Ducebat illos ad hunc finem digna necessitas, ut qua deerat tormentis, repleret punitio; & populus quidem tuus mirabiliter transiret, illi autem nouam mortem inuenirent.*

*Mar symbolo de los trabajos.* Deste castigo que Dios hizo en el Mar, tomando las aguas por instrumento, y por açote, vinieron las aguas, y el Mar a ser tambien symbolo de los trabajos, y afficciones con que corrige a los hombres. Y de las enfermedades con que los encarcela, y detiene, para que no se despeñen en sus vicios. Porque la Mar, y las aguas significan vna cosa que cerca, y rodea al hombre de toda parte, y q̄ lo pueden sabullir, y cubrir en el profundo del Mar. Dize

*Pfal. 68. 3.* *exponitur.* *Veni in altitudinem* (S. Hiero. *In profundum aquarū scilicet tribulationum*) *Et tempestas* (de

los trabajos) *demersit me*. S. Hiero. *flumen*: Porque la methafora se toma del impetu de vn Rio, no del agua del vaso, segun dize Hierony. *Hos. Super eos effundam quasi aquam* *Hosae. 5. 10.* (vn Arroyo arrebatado que se junta de muchas vertientes) *iram meā*. Los Serenta: *Effundam sicut aquam impetū*. Tambien por la qualidad del agua del Mar, que es salada, y amarga: y dixo vno deriuando los nombres que tenia el Mar, estos versos. *Pontus, ponte caret, ab equo dicitur equor:*

*At freta cum feruent: Mare dicas cum sit amarum.*

Y porque cercando de todas partes a vno, lo afligen: como dixo el Propheta lleno de angustias, y rodeado de trabajos. *Intrauerunt aqua* *Pfal. 68. 1.* *vsque ad animam meam*. Y en otro *Pfal. 143. 7.* *Libera me de aquis multis* (de mis angustias, y de mis enemigos,) Y vltimamente porque el agua del Mar penetra los sentidos interiores del alma, con su mal olor, y sabor, segun lo que está escripto. *Intrauit sicut aqua in interiora eius: des-* *Pfal. 108. 18* *pues de auer dicho: Induit maledictionem* (id est) *supplittium*: Y este castigo por el pecado que amò, le penetrò hasta el alma, como lo haze el agua penetrando las partes interiores. Excelentemente lo sentia Iob en medio de sus trabajos, quando estaua rodeado dellos, como de vn golfo de Mar: *Nūquid Mare, aut* *Iob. 7. 12. ex* *carcere? Soy yo por ventura alguno de los peçes grâdes del Oceano, que me aueis cercado de angustias, y enfermedades, como aquellos los encarcelais con el Mar? La carcel dize el Latino, que se deriuu, a* *caerendo*: y en el Hebreo se dize: *ab aßernando, & custodiendo*. El verbo,

bo, *circundat*, significa vna guarda de toda parte cerrada, por donde no ay huyda: como la que describio Ieremias: *Conclusit vias meas lapibus quadris, ita vt non possim egredi.*

Tren. 3. 9. Seruio define la carcel, que es: *Vnde cumque exire prohibemur.* Y los derechos determinan, segun Vlpiano, que la carcel: *Ad continendos homines, non ad puniendos haberi.* Y así las enfermedades, y mar de trabajos, y la cama en que está el doliente, es como vna carcel en que está preso, y detenido vn peccador, siendo verdad que muchas vezes vienen las enfermedades, y faltas de salud, y perdidas de hazienda, por los peccados. Por esso el Ecclesiastico cōpara el Medico a vn Verdugo, o a vn Alguazil, que a vn delincente lo prende, y pone en la carcel, y lo manda acostar en vn lecho, o burro, para que desta suerte, o de otra le dē tormento con bebidas de xaraues, puergas, con vnciones, sangrias, y cauterios, y otros seyscientos ganeros de tormentos. *Qui delinquit (dize) in conspectu eius, qui fecit eum, incidet in manus medici.* Los Setenta lo trasladan por imperatiuo, como que el darle trabajos, y enfermedades sea justa sentencia del juez, y vna execucion que se haze: *Qui peccat contra eum, qui fecit eum, incidat in manus medici.* De aqui es, q̄ los dolores, o hablando el lenguaje de los medicos, los Symptomata de las enfermedades, y dolencias; son comparados en la sagrada Escritura a los cordeles cō que aprietan a vn hombre quando le atormētan. *Circundederunt me dolores* (Hieronimo: *Funes*) *mortis.* Y otra vez: *Dolores* (los cordeles) *inferni circundederunt me; præoccupauerunt me laqui mortis.* Y Iob se quexa que está

Las enfermedades s̄o carcel donde encierra Dios al hombre.

Los dolores de las enfermedades, s̄o cordeles, y grillos.

Psal. 17. 15.

en vn brete, o en vna ballesta: *Posui Iob. 13. 27. Si in neruo pedem meum.* Nicetas en su Cadena Griega, dize que leyó Aquilla: *Posuisti in cippopedem meum.* Y S. August. lee: *in compede:* en vnos grillos, en vna argolla, y cadena, o pie de amigo. A esto parece q̄ alude aquel modo de hablar de S. Iuan tratando del paralitico que estaua en la piscina, como que estaua en vna carcel, o en vna casa dōde está presos muchos. *Qui prior descendisset in piscinam, sanus fiebat, à quacumque detinebatur* (como preso, y encadenado) *in firmitate.* Ni mas, ni menos Christo nuestro Señor en San Lucas dixo a vna muger, que estaua enferma diez, y ocho años auia, y estaua de tal suerte agouiada, que no podia de manera alguna mirar hazia lo alto. *Mulier demissa es* (como de vna carcel, y de vnos grillos) *ab infirmitate.* Y mas abajo. *Hæc filiã Abraham, quam aligauit* (puso en prisiones) esto significa, *Deo*, verbo Griego, donde se dize, *Demos*, que significa prisiones, o ligaduras. Y *Demiophylax*, que significa el carcelero) *Sathanas, non potuit solui à vinculo isto.* Así cerca, y rodea la Mar de trabajos al hombre, y lo encarcela en ellos, como los peçes grandes lo suelen estar en el Oceano.

Ioan. 5. 4.

Luca. 13. 12

VERSO XXVI.

*Benedicite Cete, Et omnia quæ mouentur in aquis Dño.*

§. PRIMERO.

*Delos milagros q̄ se hallan en los Peçes, en grandez a donde resplandece la Potencia, Prouidēcia, y Sabiduria de Dios.*

MUCHOS

I

**M**VCHOS Libros se auian de hazer, si las marauillas todas que Dios obrò en la naturaleza de los Peçes, de las Aues, y de los Animales se uieran de escreuir, y dellas no se escriuieran sino de vna parte muy pequeña. Pero en este tratado no procederemos, con tanta subtilidad, ni curiosidad que hagamos la obra mayor de lo que es justo, solamente diremos aquello de que nos da alguna luz la diuina Escripura.

Quid Cete significet.

Lo primero lo que toca al nombre, y naturaleza, de lo que significa este nombre, *Cete*: que en el Hebreo es (*Thanm*) la qual voz piēsan algunos, q̄es general a toda Bestia grande, terestre, o Marina. Demas desto quando se dize de la Marina, dizen que no significa alguna determinada especie de Peçes, sino qualquiera Peçe grande, particularmente los que paren animal, y no gueuos. Y cuya señal es, quel Vulgato, la voz Hebrea la traslada muchas vezes: *nomine Draconis*. Como en el Psal. *Draco iste quem formasti, &c.* Y en Ezech. *Leoni gentium assimilatus es Draconi qui est in mari.* Y en el Exod. la traslada por Cebra terestre. Y por otro Dragon terestre en el Psal. *Conculcabis Leonem, & Draconem.* Y en Jeremias: *Habitacula Draconum.* Y el mismo *Trenorum: Sed, & Lamia nudaauerūt mammā.* Pero mas frequētemēte se refiere a los Peçes Marinos grandes, y se traslada, *Cete*, o, *Cetus*. El nombre Latino, quieren algunos que sea nombre especial, y que signifique vna gran Bestia; aūque esto no es muy cierto, y llano acerca de algunos Latinos. Porque Festo como dudoso escriue: *Belluam marinā ipsam dicunt esse Pistricē, ipsam esse, &*

*Cetum.* Pero otros de la semejança que ay en la voz original, quierē q̄ sea el Peçe q̄ el Latino llama: *Thunnus*, o, *Thynnus*: que es el Atun, Peçe conosciidissimo: el qual Plinio distingue de la Vallena, y lo quenta entre los Peçes muy grādes: y Atheneo dize: *Thunnum Graci dictum ab impetu, & celeritate, qua fertur.* Pero ni acerca de los authores profanos ay alguna cosa cierta de, *Thunno*, como prueua muy bien Rondelecio, de Aristot. Plinio, Atheneo, y otros.

Pero dexada la incertidumbre, y duda de los authores: ay en el Mar Peçe de terrible grādeza, particularmente, *Cete grandia*: que se nombrā en el Genes. y se dize auer criado Dios. Y Daniel, 3. en nuestro verso los combida: *ut benedicant Deum*: esto es, que prediquen su grandeza, y potencia; y nos enseñen a los hombres a celebrar el poder de quien los hizo. Y el mismo Dios celebrò la grandeza de Leuitan, como adelante diremos: y dexando para adelante lo que Plinio dize de grandes bestias Marinas, q̄ ay en el Mar. No es justo callar las Vallenas, y otros grandes Peçes, q̄ en el Mar de Arabia se hallan; y el mismo Plinio refiere de los comentarios, que Iuba Rey de Mauritania hizo, y dedicò a Caio Cesar hijo de Augusto de la Arabia, donde pone: *Cetos sexcentorum pedum longitudinis, & trescentorum sexaginta altitudinis in flumen Arabia intrasse.* Y los que quenta Strabon, de authoridad de Nearcho, que se hallā en el Mar de la India. *Cetorum magnitudinem vicenum, & ternum passum esse.* Y tratando del Seno Persico, dize de authoridad del mismo Nearcho, *Cetum mari eiectum quin-*

Pli. li. 9. c. 3.

Athe. lib 9

Rondel. li. 7.

c. 10. & 11.

2

Genes. 1. 24

Iob. 40.

Plini. li 9. c.

3. idē. lib. 32

Strab. lib. 15

Idem, lib. 16

quagin-

*Peces de no quaginta cubitorum. Solino. Indica-  
table grande (dize) maria Balanas habent ultra spa-  
tia quatuor iugerum. Sunt, & quos Phy-  
sertas nuncupant, qui enormes ultra  
molem ingentium columnarum, super  
antenas se nauium extollunt, haustosq;  
fistulis fluctus ita eructant, ut nimbofa  
alluuie plerumque deprimant alucos na-  
uegantium. Quasi esto mismo escriue*

*Pli. li. 9. c. 3*

Fuera tiempo perdido si yo de proposito quisiera dezir aqui, lo que acerca de la grandeza de algunas Bestias marinas escriue buenos, y graues authores, estando muy a mano para saberlo. Plinio

*Plinio. lib. 9.*

*c. 30. et Stra-*

*bon. lib. 15.*

*Aelian, lib.*

*13. & li. 17.*

*ca. 6. & 12.*

*Alb. lib. 24.*

*Batist. Fulg.*

*lib. 1. Olao*

*Mag. lib. 21.*

*5. 7. 8. c. 16.*

*Leonio. 9.*

*Ouetano, li.*

*13. Histo. c.*

*2. Bas. Hom.*

*7. Exam.*

*Procopio Ge-*

*sariens. li. 3.*

*Belli Gotho-*

*rum, Symon*

*Maio. collo.*

*11.*

*Aristo. sect.*

*10. Probl.*

en los lugares citados. Demas de esto se lea Strabon, A Elian. Albert. Batista Fulgos. Olao Mag. Leonio, Ouetano, Basil. Procopio Cesariens. y Simon Maiolo. Aquellos huesos de aquel Peçe, que dize Plinio, lib. 9. c. 5. presëtado a Andromada, q se truxo de Iope pueblo de Iudea, y que se mostrauan entre las cosas milagrosas de Roma, siendo A Edil M. Scauro, eran de quarenta pies de largo, y la altura de las costillas sobrepujaua a los Elephantes de la India. La espina era de grossedad de seys pies. Aristot. pregunta la causa de la grandeza destos Peçes. *Cur maris animalia maiora, Vegetioraque sunt, quam terre? An (inquit) quod vis solis consumendo, quæ terram ambiunt copiam detrahitis nutrimenti? quæ obre abditam vitam degunt Vegetiora sunt.* Vease agora en lo dicho, auer en la Mar, Cete grandia, que son Bestias marinas, en grandeza, y longitud espantables a la vista.

Son estos Peçes grandisimos, no solamente comparandolos con los muy pequeños del Mar (porque ay en el, *Animalia pusilla cum magnis.*

*Psa. 103. 25*

Esto es, Peçes en ambos extremos admirables en grandeza, y peque-

ñez) sino tambien aunque los comparemos con los mayores de la tierra, y que tienen eminencia de grandeza en ello. Para lo qual se oyga lo que dize Opiano, quanto sobrepuyen los Peçes en grãdeza, en fuerças, en ferocidad, y braueza, a semejantes animales terrestres.

*Testudo in terra est, sed longe viribus impar,*

*Et longe inferior dira testudine Ponti, Sunt sicca tellure caneshorror et imedi; Sed nequeunt rabie canibus certare marinis.*

*Exitiale facit vulnus Panthera tremendis* Opiano.

*Dentibus in terra; fluctu magis aspera Ponti.*

*Et nimis horrendæ in terra versantur Hyæne,*

*Sed multo præstant crudeli horrore marine.*

*Estaries terra mitis, natat æquore vasto Senior, ut nequeas hunc assimilare priori.*

*Ecquis vastus aper superabit robore Lamnam?*

*Quitantũ fului præstât virtute Leones, Quantum sub fluctu fertur præstare Zigane?*

*Formidat Phocas yrfi certamine toruas.*

Por ventura no son mayores, q las Anguillas, o Culebras de la tierra: aquellas Anguillas de la Mar, q escriue Plinio, y Solino. *Ad tricenos pedes educat Ganges?* Y los Guanos de la tierra no son Enanos, y los de la Mar como gigantes en grãdeza, y fuerça increyble, de los quales abunda el mesmo Ganges, segun lo afirmã los propios escriptores.

Y Plinio de authoridad de Statio Seboso. *Quibus bina brachia longitudinis cubitorum non minus senum, adeo que robustis viribus, ut Elephantos ad Pontum ventitantes mordicus comprehensos*

3

*Plinio. lib. 9. cap. 3. & Solino. c. 36.*

*Plin. c. 15.*

hensos ipsorum manu rapiant in profundum.

S. SEGUNDO.

De la admirable fecundidad y multiplicacion de los Peces.

**I** ESTOS Animales aquaticos, que nuestro verso entie de en aquella palabra: *Omnia que mouentur in aquis.* Vniuersal mēte son admirables en sus partos, y multiplicacion, porque crecen en increyble numero. No sin causa parece auerse hecho, que, *Cum produxisset terra iumentis, & reptilia, & bestias terræ*: No les aya echado Dios bendicion alguna acerca de su multiplicacion. Pero, *Creatis Cæcis grandibus*: y todos los que, *mouentur in aquis.* Luego el Señor: *Benedixit, dicens: Crescite, & multiplicamini, & replete aquas maris.* No solamente participaron de la tal bendición; pero aun fueron libres de la maldición de la anegacion de aquel vniuersal Diluuió. Y auiendo la tierra, y los animales que sobre ella se mouian, participado de aquella maldición, y muerte; esta plaga no tocó a las aguas, ni a los peçes. Lo qual S. Augustin lo pondera, y ensalça: *Multitudinis autem, & magnitudinis* (dize Plinio) *causa euidentis humoris luxuria. In mari tã late supino, mollique ac fertili accremento, accipiente causas generales è sublimi, semper que pariente natura, pleraque etiam monstrifera reperuntur, perplexis, & in se met aliter, atque aliter, nunc statu, nunc fluctu, conuolutis seminibus, atque principijs, ut vera fiat vulgi opinio, quicquid nascatur in parte natura vlla, & in ma-*

La causa por que no echó Dios bendición a los animales de la tierra, y la echó a los peçes, *Gen. 1. 25. & vers. 21. & 22.*

Los peçes fueron libres de la maldición del diluuió.

*Aug. li. 1. de mirab. sacre script. c. 4. Pl. li. 6. c. 2.*

ri esse, præteraque multa que nusquam alibi.

Con razon dixo Opiano, segun lo interpretó Laurencio Lippo. *Innumera pelago gentes voluntur in imo, Nantes que numerum vincunt. Sunt abdita nobis Plurima monstra maris. Quis posses nomina versu Edere? quis Ponti metas: quis nomina dicit? Tercentum ad summum vlnas mouere subvndis Mortales. Sed multa latent immensa profundi A Equora. Sub vasto spirant tot gurgite pisces. Alma parens tellus, non agmina plura ferarum, Nec maiora tulit, quam vastus in æquore pontus. Norunt cælicolæ numerum pensare tantum, Terrestre que acies, an partes æquet vira que.*

Vease aqui como aqillos q̄. *sub aquis mouentur*: paran, y se multipliquen con increyble fecundidad: de tal manera, que como dixo Plinio: *Ve in aquis semper pariat natura, que sepe in terra steriliscit.*

Demas desto es admirable la multitud que navegan de los peçes pequeños al deredor de los grandes, que llama la Escripura, *Cete grandia.* Y que guian a las Vallenas, nadando delante dellas, trauando naturalaleza estrecha amistad, y consideracion entre vnos peçes tan pequeños, con otros de tan deforme grandeza. Plinio les llama, *Muscolum*: Aristot. *Musticentum*: Opiano, *Ducem.* El qual juntamente con Plutarcho lo descriue con mucha elegancia. *Is* (dize) *quem gubernatorem vocant aquatilibus.*

Fecundidad de los peçes del mar.

Opianus, 12 Hiliacón.

2

Plinio. lib. 1. cap. 37. Arist. lib. 3. de hist. anim. c. 12. Opiano. lib. 5. Plut. li. vtrū terrest. prædentiora sine aquatilibus.



Vocant, magnitudine, formaque Gobij  
 pisciculus grandiorum Cetorum cuius  
 semper adheret; praeiitque cursum diri-  
 gens, ne vel in breuia, canum ve impin-  
 guat, vel in angustias incidat, exitus  
 non detur. Hunc Balena lubens sequi-  
 tur, veluti timonem nauis. Ac caetero-  
 rum quidem quicquid intrabarathrum  
 Belluae veniat, animal, seu Scapha, seu  
 Saxu pessum it statim, peritq; in Aluei  
 profunda mersum. Hunc autem cogni-  
 tum ore, velut ancoram recipit in fau-  
 ces eius dormiturum, & quiescente qui  
 escit, progrediente rursus, ut antea, eu  
 sequitur, handusqua diu, noctu ve desti-  
 tuens. Hoc nisi facit, errare, impinge-  
 reque certum est. Periere multae dum  
 velut gubernatore carens nauiguum,  
 ad terram delatae sunt. Quien no ve  
 la marauillosa vezindad que tiene  
 entre si, peçes tan notablemente  
 grandes, y pequeños? No menos  
 es de marauillar-lo que escriue Isi-  
 doro, y Philostrato de la Vallena,  
 que en tiempo de tempestades, o  
 quando huye de alguna Bestia Ma-  
 rina, y sus hijuelos son pequeños,  
 los coje en la boca, y alli los escon-  
 de, y guarda para defenderlos, y  
 despues de pasado el peligro los  
 torna a ronjar fuera. Que diremos  
 de lo que escriue Nearcho, auerse  
 visto en la Ribera del Mar Persico  
 vn peçe tan grande, que tenia cin-  
 quenta cobdos, en cuyo cuero, o  
 piel estauan pegadas muchas Con-  
 chas, y Ostias, y auia en ellas nasci-  
 das yeruas Maritimas, cosa digna  
 de admiracion.

No solamente pertenece a la co-  
 mendacion, y enlalfamiento de la  
 diuina Potencia, y Sabiduria, el con-  
 siderar la muchedumbre de peçes  
 pequeños que acompañan, y guian  
 a los mayores: sino la fecundidad,  
 y abundancia innumerable q viue

junta en este grancharco. Parece  
 que es vna vniuersal sentecia desta  
 multitud de peçes, aqillo del Deut. *Deut. 4. 18.*  
*Pisces que sub terra morantur in aquis. ibi. c. 5. 8.*  
 Y otra vez: *Quae versantur in aquis*  
*sub terram.* Lo qual viene con aque-  
 llo del Ecclesiast. *Qui nauigant mare, Eccl. 43. 27.*  
*enarrant pericula eius: & audientes au-*  
*ribus nostris admiramur: illic praecleara*  
*opera (Los Setenta: incredibilia) &*  
*mirabilia: varia Bestiarum genera (Los*  
*Setenta: Varietas omnis animalium)*  
*& omnium pectorum, & creatura Bel-*  
*luarum (Los Setenta: Creatura Ceto-*  
*rum).* Ay en las Bestias Marinas de  
 todos generos, que es lo que dixo  
 Plinio: *In mari esse animalium simula-*  
*chra.* Porque se halla lauelies, Puer-  
 cos, Carneros, Ouejas, Bueyes, Paçes q se ha-  
 Terneras, Perros, Cavallos, Leon-  
 nes, Ossos, Tigres, Oncas, Elephã-  
 tes, Cabrones, Asnos, Rinoceron-  
 tes, Ximias, Zoras, Liebres, Rato-  
 nes, Comadreas, Lagartos, Guza-  
 nos, Carcomas, Arañas, Cãgrejos,  
 Pulgas, y Piojos. Todos estos son  
 muy conosciados, y familiares a los  
 que escriuen desta materia: que es  
 lo que dixo Iesus Sirach: *Varia bestia-*  
*rum genera, & omnium peccorũ.* Y no  
 solamente de Bestias, pero de Aues  
 tambien. Porque ay en la Mar Agui-  
 las, Gauilanes, Milanos, Phenices,  
 Cuquillos, Gallos, Grullas, Colon-  
 drinas, Picos, y otros varios paja-  
 ros. Ni solamente esto. *Rerum qui-*  
*dem (dize Plinio) non solum animaliu*  
*simulachra esse, licet intelligere, in uer-*  
*tibus, Vuam, Gladiũ, serras, Cucumim,*  
*& colore, & odore similem.* Con la  
 sierra, y cuchillo, podemos juntar  
 Nauajas, Agujas, Punçones: con la  
 Vua podemos cõtar la Adormide-  
 ra, la Sanoria, Hortiga, Arbol, y mu-  
 chos aquatiles. Ay otros de nom-  
 bres artificiales. *Trompos rote, soleae*  
*equorum*

Peçe Muscu-  
 lum, guia de  
 la Vallena.

Philost. l. 3.  
 in uita Appo-  
 lonij.

Peçe visto en  
 el Mar Persi-  
 co.

3

*Deut. 4. 18.*

*ibid. c. 5. 8.*

*Eccl. 43. 27.*

*Pli. li 9. c. 2.*

Peçes seme-  
jates a Aues

Otras varie-  
dades de Pe-  
çes q se hallã



Pli. li. 9. c. 4. Admirable Peçe visto en nuestro Mar de Cadix.

A Eli. li. 15. c. 4. & Plin. lib. 9. c. 60. Arist. de Historia animal. li. 5. c. 15.

equorum. Del peçe Arbol, y Rueda, veanse las palabras de Plinio. In Ga ditano Oceano Arbor in tantam vasti tis dispensa ramis, ut ex ea causa fretu numquam intrasse dicatur. Apparent, & rote appellata à similitudine quater nis distincte radijs, modiolos earum oc culis duobus vrinque claudentibus. Ay tambien en el Mar Satyros, Si renas, semejancas de Frayles, Obis pos, y Truhanes. Lease A Eliano, Plinio, y Aristot. Pero para que ha zemos memoria de las cosas terre nas? Ay Nubes, Estrellas, Luna, y la naturaleza de todos admirable se puede ver en Opiano, y en los au thores arriba dichos, y en otros mo dernos authores que desto an es cripto en particular. Que cosa mas a proposito pudierò combidar los manebos de Babylonia a las ala banças del Criador, ni en que mas resplandeciese su poder, y saber, q ad omnia quae mouentur in aquis.

S. TERCERO.

De los Peçes que en particu lar toca la diuina Escripura. Y primeramente del q irago al Profeta Ionas.

**N**O Tenemos necesidad para aueriguar la grande za de algunos Peçes, acu dir a los authores profanos que nos cuentan algunas cosas fabulosas, y que con sus ojos no vieron, y assi las afirman como si las vueran mu chas vezes visto. Teniendo en nue stras casas, esto es, en la diuina Es criptura mas insignes, y verdade ro testimonios. Et preparauit (dize) Dominus piscem grandem, ut degluti

ret Ionam. Et erat Ionas in ventre pif cis tribus diebus: & orauit Ionas ad Do minum Deum suum. Y abajo: Et dixit Dominus Pesci, & euomit Ionam in aridam. Que Peçe aya sido este que la sagrada Escripura llama, Peçe grande; y que se tragó vn hombre vestido, y calçado, y de la boca lo leuó al estomago, y lo conseruó alli tres dias viuo, hasta que por mādado de Dios lo vomitó en la Ribe ra. Ni el textò sagrado del Prophe ta, ni Christo nuestro Señor, que lo refiere en el Euangelio, dizen co sa cierta, sino, Sicut fuit Ionas in ven tre Ceti, tribus diebus. &c. Y la trasta cion de los Setenta, leen: Et præce pit Dominus Ceto magno. Y Iosepho escribe: à Ceto fuisse denotatum. Los que afirman auer sido Ballena, yer ran mucho: porque como diximos en el §. 1. el nõbre original (Thanin) donde el Vulgato trasladó, Cete: nõ es cierta especie, sino nombre ge neral, que significa qualquiera Pe çe grande, sea Vallena, sea Pistre, Orca, o Phoca, v otro semejante monstruo. Homero tratando de las Phocas de Protheo: de quien Vir gilio dixo: Pascit sub gurgite Phocas: le llamó tres vezes, Cete, en pocos versos.

Quis enim marinum prope Cetum cuba ret: Et perdidit Ceti dorem. Nos autem primos recensuit inter Cete. Y el Poeta a los grandes Peçes, q acompañauan el carro de Neptuno les llamó assi. Tum varie comitum facies, immania Cete. Por lo qual leemos en Sexto Pon peio: Balenam Belluam Marinam, ip sam dicunt esse Pistricem, ipsam esse Cetum. De tal manera està el lugar corrompido, que ni aũ Iosepho Sca ligero lo pudo bien enmendar. Y assi

vers. 27.

Ioseph. li. 9. antiq. c. 11.

Vir. 4. 5. cor.

Hom. Od. 5.

lib. 4.

5. A Enci.

2

Ionas. 2. 1.

así le parece que se à de leer : *Ballenam Belluam marinam, ipsam dicunt : id est : Cetum, hoc est de genere Non. Marc. Cetorum.* Y Nonio Marcello dize : *lib. de proprie Cetarij genus est piscatorum, quod maritate sermonu iores pisces capit, dictum ab eo, quod Cete in mari maiora sunt piscium genera.* De manera, que ni de los palabras del Propheta, ni del Evangelio podemos sacar con certificacion que ay sido Vallena. Como aya en el mar varias especies de mostrosa grandeza, como de Plinio, y Aristoteles queda dicho; y los junta todos Pedro Gyllio de AEliano, y de otros authores. Y si es verdad lo que dizen muchos tener la Vallena tan angostos tragaderos, q̄ no puede passar sino peçes muy pequeños, queda mas claro no aver sido Vallena. Pero esto no lo osarè afirmar, por no lo aver leydo, ni en Aristoteles, ni en Plinio, ni en otro author. Particularmente que ninguno de los padres antiguos que yo aya visto le llama Vallena. Ni sè q̄ causa le mouio a Theophilacto, q̄ en las mismas palabras propheticas aya trasladado : *Et imperauit Deus Ballenam magnam.*

Parecele a Paulo de Palacios, q̄ arrõjado Ionas del Nauio a la mar, que no luego lo tragó este gran peçe, sino que primero anduuo nadando, arronjado de vna parte a otra de las Oas del mar; y así interpretan aquellas palabras : *Circum dederunt me aqua vsq; ad animã, abyssus vallauit me, pelagus operuit caput meum: Ad extrema montium descendi, &c.* Pero S. Hieronymo, Theophilacto, Theodoro, y Ruperto refieren todas estas palabras al vientre dela Bestia Marina. Y así S. Hieronymo dize, que, *Fecit Deus vt subito adesset.* Y aquel, *preparauit*, está

to como dezir : *Iuxta nauem fecit venire vt precipitem Ionam in suos reciperet sinus.* Lo mismo siente S. Augustin, cuyas palabras son : *Sicut ergo Ionas ex Naui in alueu Ceti, ita Christus ex ligno in sepulchrum, vel in mortis profundum.* Del proprio sentimiento fue Sulpicio Severino. Y el verbo, *preparare*, muchas vezes se refiere a las cosas que de repente se preparan para algun vso, como en el mismo Ionas. *Et preparauit Deus haderam, & ascendit super caput Ionæ, vt esset umbra super caput eius.* No auia antes en aquel lugar vedra alguna, sino de repente crecio para aquel effecto. Y luego : *Et parauit Deus vermen ascensu diluculi in crastinum, & percussit haderam, & exaruit, Et: cum ortus fuisset Sol, precepit Dominus vento calido.* El Hebreo: *Parauit Dominus ventum:* Luego arronjado que fue el Propheta al mar, *parauit Dominus.* Los Setenta: *Precepit Dominus Ceto magno:* Esto es, quiso q̄ el peçe viniera luego, y le tragara.

Verdaderamente en este hecho no se lo que primero, y principalmente me espante, o el auer tenido aquel peçe tan grande boca, y traga dero, que pudiera auer tragado a Ionas, y lleuarle de la boca al estomago, sin ofenderle? o Ionas dentro del vientre auer podido respirar, como es necesario a vn hõbre para viuir, o auer viuido todos tres dias sin respiracion? Admira también en aquella obscura, y horèda cueua del peçe, auer estado con animo tan quieto, y sin turbacion, que hiziesse de aquel lugar oratorio, y alli compusiesse vna tan elegante deprecacion a Dios. No carece de admiracion, no auerse muerto, y consumido con aquel calor de las entrañas del peçe, mas que de fuego, ni

Aug: episto?  
49. q. 1. liuma

Sulpic. Seue?  
lib. 1. sacre  
hist.

Preparare  
quid.  
Iona. 4. 6.

3

Cosa q̄ admira,  
ra, en auer  
tragado vn  
peçe a Ionas.

No parece  
auer sido Va  
llena el peçe  
q̄ tragó a lo  
nas.

auerse afigido con la agitacion de la bestia: Y finalmente asombra, que sin ofenderle, ni lastimarle, de la manera que lo asio con la Boca,

*La fabula de Hercules pa mago, assi lo vomitasse sin lesion al librar a He en la playa, y orilla del Mar. A la sioda, alude a semejança deste milagro parece q este hecho.*

fingieron los Poetas a Hercules, que para librar a Hesioda hermana de Priamo, que la auian expuesto, para que la tragasse vn grande peçe: entró dentro del vientre de la gran Bestia, y gastó alli tres dias para matarle; salvo que de alli salio despojado, pero en lo demas sin lesion alguna: como sobre el lugar de Ionas lo refiere Theophilato. Por esso el Poeta Lycophron llama a Hercules, *Trispermum, quasi Trinocrem*: por los tres dias que gastó dentro del estomago del peçe para quitarle la vida. No es este milagro de Ionas solamente verdadero, pero mas digno de admiracion, que aquel a que temerariamente dan credito los Griegos, y lo alaban por muy prodigioso. Que auiendo arrojado se a la Mar aquel noble, y señalado musico Arion, vn Delphin que entonces ocurrió lo lleuó al puerto Tarnaron, de Licaonia,

*Soli. cap. 13. Fano consagrado a Arion*

frontero de la Africa, en el qual como cuenta Solino, auia vn Templo donde se dauan respuestas, que el Latino llama, *Fanum*, consagrado a Arion, y en el estaua vn ymagen de bronze, testigo del hecho, y el caso sculpido, como verdaderamente sucedio. Demas desto, estaua escripto el tiempo del suceso: *Olympiade vndevigesima, qua in certamine siculo idem Arion victor scribitur id ipsum gestum probatur.*

#### S. QVARTO

*Del Peçe Leviathan, que toca la diuina Escripura en muchos lugares. De su significacion, y que sea.*

**C**INCO Vezes se nombra en los sagrados libros, este nombre Leviathan, debajo del nombre original.

**I**  
Iob, *Qui parati sunt suscitare Leviathā.* Iob. 3. 8.  
Y en el cap. 40. 20. *An extrahere poteris Leviathan hamo.* Isaías, *Super Leviathan Serpentem ve Elem,* & *super Leviathan Serpentem tortuosum.* Otras vezes se nombra debajo de nombre de Dragon, o Serpiente. *Tu confregisti capita Draconis, dedisti eum escam populis Aethiopum.* Y en el Psalm. 103. 27. *Draco iste quem formasti,* &c. Cierro es segun San Hieronymo, Gregorio, Beda, sancto Thomas, y todos los modernos, que Leviathan significa, *quasi additamentum.* Porque el verbo (*Levah*) donde se deriuu, importa, *addere, adherere, adiungere.* Y aunque otros ponen otras interpretaciones: a mi me parecio elegir con Forstero, esta. Porque significa aquella compañia, y junta, que los menores a ciertos tiempos hazen a los mayores, siruiendoles, o acompañandoles. La razon desta significacion, la dio Lia muger de Iacob: porque despues de auer parido el tercero hijo, dixo: *Nunc quoque copulabitur mihi maritus meus, eo quod pepererim ei tres filios, idcirco appellauit nomē eius, Leui.* Del nõbre Hebreo, *Levah*: como si dixéramos, añe-dido, o ayütado; no como algunos piensan, por q̄ aquel tercero hijo se añidio

*Isai. 27. 1.*

*Psal. 73. 14.*

*Gen. 29. 34.*

añidio a los dos primeros, que por la misma razon se podia llamar el segundo, *Levi*: porque se añidio al Primero, y tambien al quarto, por que se añidio al tercero. Ni tampoco porque se añidio a su madre, como que a ella, y no a Dios fuesse ordenado (segun dixovno) y no bien. Ni menos como dixo Brixiano, por auer nascido de la junta de Iacob, con Lia, pues los otros no nascieron del apartamiento. Sino llamaronle así, *Levi*: porque despues q̄ pario Lia el tercero hijo, se vido con Iacob con mas frecuencia, y mas familiarmente se juntaua en los actos matrimoniales con ella, por ser mas fecunda. Y lo dixo ella con palabras claras, y distintas. *Nunc quoque copulabitur mihi maritus meus*. Como si dixera: de aqui adelante me à de hazer mi marido mas compañía. Aunque el nombre de, *Levi*, de la propiedad de su significacion, puede conuenir muy bien al officio que hazian los del Tribu de Leui, que asistian en el Templo a Aron summo sacerdote, y juntamente acompañauan a el Arca. Por lo qual Elias Thesbites, la voz, *Lava*, piensa que entre los Rabinos es lo mismo, que, *comitari*; y lo que en el Genesis se dize de los Egypcios: *Deduxerunt eum, & uxores illius*: el Chaldeo lo traslada, por el verbo, *Lava*, *comitati sunt eum*: esto es, hōrraronle acompañandole aquel breue tiempo.

De donde vino que este nombre, *Leuiathan*, trisylabo: como arriba diximos, significq̄, *additamentum*, aut *societatem*, vel *comitatum*. Que interpretò agudamente el Padre Francisco de Ribera. *Copulatum*: vn animal compuesto de muchas cosas muy juntas, no solamente sus

Escamas fortissimas estan entre si muy juntas, y pegadas fortissimamente, y sus miembros fortissimos, juntos vnos con otros se ayuden, y fortalezcā. Sino porque tãbien, a *Leuiathā*, se juntā a muchos cō quiē se acompaña, y anda como honrado; o porque, *Leuiathan*, se junta a los demas; o porque los otros le acompañen, y cerquen, como diremos luego.

Que animal sea *Leuiathan*, ay en esto diuersos pareceres, que referirlos seria mas enfado que erudicion. Dexado pues esto con la opinion de Ioan Camarense, *Ioan. Camar. lib. 6. de animal*, y Serpiente de la tierra, cuyas *mantibus ve* coniecturas, y sospechas propone. *re reptilibus* Digo de parecer de muchos Sa-

bios modernos, y de muchos interpretes Hebreos, Griegos, y Latinos, que, *Leuiathan*, es vn gran Peçe, a quien llaman, *Draconem Mariniathan*. Pero no entendemos aquel Peçesillo, que con nombre particular llaman comunmente, *Draconem*, aut *Dracunculum*: sino vna Bestia Marina grãdissima, que por su grandeza, y figura, y por morar en lugares humedos, es Semejante a la Serpiente de la tierra. Y particularmente se ve ser así, en aquel lugar de Isaias. Donde en realidad de verdad trata de vn Peçe de desproporcionada grandeza. Porque despues de auer nombrado a *Leuiathan*: *Serpentem vectem tortuosum*: añade luego, como explicandolo: *Occidet eum qui in Mari est*. Y aunque entre los Latinos el nombre de Serpiente mas conuenga a las terrestres que a las Aquatiles: pero en la diuina Escritura, particularmente donde en el original està el nombre, *Thanin*, se

Camaref. lib.  
4. cap. 6.

Gene. 12. 20

Riber. Mat.  
5. 28.

2

Que sea Le  
uiathan.

Isai. 27. 1.

acommoda vnas vezes a las Serpiẽ  
 res de la tierra, como en el Exod  
 c. 7. 11. 12. Deuter. en Jerem. Isai. y en los Tre  
 Deut 32. 33 nos. Otras vezes se accommoda a  
 & Psal. 43. la Sierpe del Mar, y a vn grã Peçe:  
 20. Iere. 9. como en el Genesi Isai. Job. y Eze-  
 11. & c. 10. chiel. En los quales lugares vnas  
 21. & c. 49. vezes se traslada, *Cetus*, otras, *Dra-*  
 33. & c. 51. *co quis est in Mari, vel in flumine*. Y  
 37. Isai. 34. siempre en el Original està, *Tha-*  
 13. & *Tren.* nin: del qual por ventura traxo su  
 4. 13. deducion la voz Latina, *Thinnus*:  
*Itẽ, pro peçe*. aunque no lo significa, sino a vn  
 Gene. 1. 21. grande Peçe, o Bestia de la Mar:  
 Isai. 27. 1. & como Plinio lo describe. *Mirabilia*  
 cap. 51. 9. & *Maris Rubri, atque ex tubæ commen-*  
 Job 7. 12. *tarijs Cetos sexcentorum pedum lon-*  
 Exec. 29. 3. *gitudinis, & trecentorum sexaginta*  
 & ca. 32. 2. *latitudinis in flumen Arabie intras-*  
 Psal. 74. 13. *se; pinguique eius negotiatores came-*  
 Plin. lib. 32. *los perungere*. Y en el lib. 9. cap. 3.  
 c. 1. de aqua escriue: *Cadara appellatur Rubri Ma-*  
 silibus. *ris Peninsula ingens. Huius obiectu vas-*  
*tus efficitur sinus 12. dierum, & noc-*  
*tium remigio enauigatus Ptolomeo Re-*  
*gi, quando nullius aurẽ rescipit affla-*  
*tum. Huius loci quiete præcipua ad im-*  
*mobilem magnitudinem Belluæ adoles-*  
*cunt*. Y de las Ballenas, y Phiseteros  
 del Mar de la India, escriue Strabõ  
 y Solino.

3

Suppuesto como cosa sin duda  
 en mi sentencia. La duda que po-  
 dia auer, si hablando dialecticamẽ-  
 te, era este algun genero comun,  
 o subalterno de algun peçe. O al-  
 guna especie infima, lo qual no  
 nos puede constar. Pero aquello pa-  
 rece mas verisimil, que sea vna es-  
 pecie de bestias grandes, como Ba-  
 llena, Priste, Misticeto, Orca, Atũ,  
 Phisiter, Dragon. *Maximum ani-*  
*mal in Indico Mari Pistris, & Belle-*  
*na est*: dize Plinio. Y luego: *Pristes*  
*ducentũ cubitorum*. Como poco à  
 deziamos. Tambien AEliano de

Plinio lib. 9.  
 c. 34.

bajo de aquel genero haze men-  
 cion de muchas bestias. *Eximia* (di-  
 ze) *magnitudine existimantur, Leo, Li-*  
*bella, Pardalis, Phisiter, Pristis, Mal-*  
*tha Bellua inexpugnabilis, Arias, vel*  
*ipso aspectu infectissimus, & pericu-*  
*losissimus: procul enim licet compareat,*  
*Maris procellas, & tempestates ciet,*  
*& agit*. Pero nosotros tratando  
 de *Leuiathan*, como lo describe  
 Job. Vharemos mas frequentemen-  
 te del nombre de Ballena, o de  
*Cete*, como de nombre mas gene-  
 ral, y comun. Aunque en confirma-  
 cion de lo que vamos diziendo,  
 trayremos lo que mas a proposito  
 se dize de otros peçes grandes. Por  
 que la Ballena, y el *Cete*, asì cor-  
 me son mas vulgares, son mas co-  
 noscidos por los nombres. Por lo  
 qual San Isidoro, tratando de *Cete*,  
 dixo con elegancia. *Cete sic dicta*  
*ob immanitatem. Sunt enim ingentia*  
*genera Belluarum, aequalia montium*  
*corpore, qualis Cetus excepit Ionam; cu-*  
*ius alius tanta magnitudinis fuit, ve*  
*instar obtineret inferni. Dicente Pro-*  
*pheta: Exaudiuit me de Ventri infer-*  
*ni*. Pero digamos ya las proprieda-  
 des de *Leuiathan*.

AEliali. 10.  
 c. 2. de Cetis.

Job. 40. &  
 41.

Isido. lib. 12.  
 cap. 6.

## S. QUINTO.

De las propiedades de la Ba-  
 llena que pone la diuina  
 Escripura.

**E**S La Potencia de Dios efi-  
 cacissima, para tomar ven-  
 gança de sus enemigos. Y pa-  
 ra reprimir la insolencia de sus cria-  
 turas, sean hombres peruersos, seã  
 brutos señalados en ferocidad, y  
 grãdeza. Por esta razõ no emos de  
 passar

I

passar en silencio, la grãdeza, y del compassada cantidad de algunos peçes, y la desproporcionada proporcion de sus miembros, y hablando de toda la conformacion del cuerpo, està toda muy lejos de hermosura, que suele ser delicada, regalada, y suave en otras. Pero verdaderamente en su genero no puede auer cosa mas hermosa, ni que asì se proporcione, y corresponda en grandeza, y disposicion, con mas perfeccion, y acabo. Porque de tal manera le dio el Señor tal gracia, en la aptissima disposicion de sus miembros, que siendo entre si tan bien dispuestos, y cõ tan singular correspondencia, son con esto tan espantables a los ojos humanos, que quando la ven, la misma vista les mueue a llamar al auxilio diuino, contra el impetu de tan descompasada Bestia. *Quis reuelabit faciem indumenti eius* (dixo Iob) describiendo todos sus miembros, y propiedades, hasta el fin del capitulo) *Et medium oris eius quis intrabit? Facies indumenti:* en este lugar, tãto significa, como si dixera el Pellejo, cõ que cubre todo el cuerpo, la Piel, o el Cuero. Sino es que quiere significar el habito, y disposicion de los ojos, y de la boca de la Vallena, y la vestidura sera aquella machina de carne que tiene sobre ellos, con que los cubre, como con vn vestido. Lo qual se puede muy bien declarar con lo que dize Plinio de la Vallena, y de la amistad que tiene con el Musculo. *Balenam prægrauisuper ciliorum pondere, obrutus eius oculis, oculorum vice uti Musculo duce.* Lo mismo escriue AEliano: *Cuius huiusmodi ad pinguitudinem peruenit, amplius nec videre, nec audire posse: carniū enim moles,*

*Et videndi, Et audienti viam intercludit.* Esta carne que tiene sobre los ojos que le impide la vista: *est indumentum faciei eius.* Querrà pues dezir, quié veamos à desollado, y des cortezado el cuerpo de la Vallena, y à hecho Anatomia del, conforme el arte? o quien se à llegado a el de cerca, para considerarle el rostro, y à extendido la mano, para leuantar la carne de las sejas, que tiene sobre los ojos, para que pueda verlos, y descubrirlos, y juzgar que tan grandes son? *Aut medium oris eius quis intrabit?* Quien à medido a palmos aquella horifica abertura de la boca, para tomar la medida, y hazerle vn freno que le venga? que a esto parece aludir la leccion Hebrea, quando lee: *Cum duplicitate freni eius, quis intrabit?* Esto es: segun interpretan los Hebraizantes: *Oris illius quis frenum injiciet?* O querrà dezir, quien podra entender la grandeza de sus maxillas, con cuyos tragaderos, se traga los hombres a cauallo, y se engulle los Nauios? Y quando es rezia la tempestad, los hijos pequeños los recibe, guarda, y ampara. Que tan grande sera el Rostro, pues las cuencas de cada ojo, segun Alberto Magno, es capaz de tener en ella veynte hombres? que tanta la deformidad de su boca, y maxillas, si es verdad: *Itidem habuisse dentes quatuorū cubitorū longitudine.* Como el mismo escriue. Y el otro Peçe de quien trata Plinio, de autoridad de Turanio. *Expulsam Belluam in Gaditana littora, cuius inter duas pinnas vltima cauda cubita sexdecim fuisset, Dentes eius dē Cxx. maximi dodrantium mensura, minimi semipedū. Belluæ cui dicebatur exposita fuisse Andromeda. Ossa Romæ apportata ex oppido Indæ Ioppe, ostendit inter*

Iob. 41. 4.  
De la cabeça  
ojos, boca, de  
la Ballena.

Plini. lib. 9.  
cap. 62.

AElia. li. 10  
cap. 6.

Tygu. Vata.  
Ofori. Eugu.

Las cuencas  
de la Ballena  
capaces de te  
ner veynte  
hombres en  
ellas.

Albe. Mag.  
lib 24.

Pli. li. 9. c. 5.

veliqua miracula in Adilitate sua, M. Scaurus, longitudine pedum quadraginta altitudine costarum Indicos Elephantos excedentes, spina crassitudine sesquipedali. Finalmente quan espantosa sea la cabeça desta gran Bestia, se verà por aquello que Olao Magno escriue de las Ballenas de Noruega. *Quadratum illi caput est, undiq; spinis refertum, cornibus peracutis, ac longis, radicum ingentis arboris modo: singula enim cornua denos, atque duo denos cubitos excedunt: oculi singuli ambitu cubitus decem sunt ampliores.* Y en el cap. 9. afirma auer el mismo visto, Anno Domini, 1532. *Piscem cuius oris hiatus patebat recta linea pedes vnde viginti, maxillas trium pedum crassitudine, longas ad duos supra viginti pedes.* Quien aurà que entre, *medium oris eius?* Donde como dicho es, guarda los hijos en tiempos tempestuosos: y aunque el author lib. de natu. rerum, escriua, y añada, que si alguna vez los Vallenatos pequeños, no pueden seguir la madre, por falta de agua para nadar; ella de la que tiene en la boca, arronja como vn grande Rio, y de esta manera los saca de la Ribera donde auian atorado. Pero de mayor credito, y fe, es lo que dize Philostrato. *Balenam faucibus filios abscondit, quando maiorem Belluam fugare contigerit.*

Philost. lib. 2  
de vita Apo  
lonij. c. 7.

De las quixadas,  
y diétes

2

Job. 41. 5.

Pli. li. 9. c. 3.

Los dientes tiene espantables, grandes, salidos a fuera, como el Xauali, que sirven de puertas quando abre aquella grande boca, que por ellos entiende S. Thomas aquellas palabras de Iob. *Portas vultus eius quis aperiet?* Sino es, que estas puertas sean aquellas maxillas, o quixadas superior, e inferior. Y no es de marauillar, como Plinio escriua. *Alexandri Magni classim Pre*

*fectos prodidisse Gedrosios, qui Arbinam accolunt in domibus, fores maxillis Belluarum facere, osibus tecta cõ Strab. li. 15. rignare.* Lo mismo dize Strabõ. Ya 16. podria ser, que por el nombre de puertas entienda la sagrada Escritura los Labios, o lo que sirve a los peçes en lugar de Labios, con que cubre los dientes; porque de la manera que las puertas guardan la casa. *Malac. 2. 7. Ita labia custodiunt scientiam.* Y mientras estas puertas no se abren, *Eccl. 41. 17.* se dize: *Thesaurus in visus, & sapientia intus concepta, absconsa.* Y la misma: *Oris custodia & ostium circumstantie labijs* Quien dize Iob les abrirà la boca, para ver lo que ay dentro, sin grande admiracion? o para quitarle la prela que à hecho? quando se abre la boca bien se podrà ver las entrañas, *& cordis latitudo: como S. Pablo dezia: Os meum patet ad vos ò Chorinthii:* Los diétes causan verlos, *afombrò, per gyrum dentium eius formido.* De tal suerte estan dispuestos entorno de la boca, que quando la abre, espanta su vista: como lo describe auer visto Olao Magno en vn Ceto del Mar del Norte: *Cuius hiatus pateret ad pedes duodecim, dentibus hinc inde dispositis, Aprorum, Elephantorumque persimilibus.* El Hebreo en plural lee: *Ordines dentium per gyrũ:* que significa el orden de ambos lados. Que deue ser armado Leviathan con tres ordenes de dientes: como escriue Menandro, y Solino de algunas Serpientes. Y en cada orden ay dientes de diuerso genero, y postura. Yaunque Plinio diga: *Dentes serrati, & pectinatim coeuntes, ne contrario occursum terantur:* y estos son propios de Serpientes: *piscibus, & canibus.* Pero, *Exerti, apro, & Elephantis; continui vero homini, & equo.* Pero esta Bestia monstruosa

Olaus M. li.  
21. c. 8.

Plin. lib. 11;  
c. 37.



monstruosa, los tiene ferratos, conforme a la naturaleza de los Peçes, Pero Exertos, sacados a fuera como Xauali, y Elephâte, segun poco à diximos de Olao Magno. Finalmête los tiene continuos, como dize Gesnero el año de 1545. auer visto vna Bestia Marina: *habentem dentes inter se contiguos, & latos tamquam hominis*: porque no le falta alguna cosa para poner espanto a quien lo viera.

Genfer. li. 4. aquatiliū.

De la piel, y scamas.

3

No solamente està armado Leviathan con diêtes cruelissimos para poder ofender. Sino demas de esto, esta cubierto con vna Piel durissima, y con Scamas fortissimas, para guardarse, y defenderse, de fuerte que no queda lugar descubierta, para tiro, o golpe. De manera que se defiende no solo con los dientes, como cō vallado, o baluarte, sino tambien cubiertos con las Scamas, como con Escudos de brōze. Es lo que dixo Iob: *Corpus illius*

Caput pro cor quasi scuta fusilia, compactum squamis se prementibus. Que los Serenta leē: *interiora eius*: refiriendolo a lo interior de la boca, que es al paladar, para estar en la propria descripciō de la boca; porque la palabra, *corpus*, tambien se recibe por la parte superior del cuerpo, que es la cabeça, o parte de la boca. *Examem apum in ore Leonis erat*. Y luego en el dize: *Noluit indicare quod mel de corpore eius assumpserat*. Luego puede entender que la boca del Leviathan sea

Iudic. 14. 8.

Vers. 10.

Olaus M. li. 12. c. 9.

*quasi scuta fusilia compactum squamis se prementibus*. Porque Olao Magno escriue q̄ aq̄lla Bestia Marina q̄ el vido el año de 1532. tenia el paladar fortissimo: *obtectum squamis obduratis*.

Pero el Vulgato eligio en su trafacion la significacion mas fre quen

te del cuerpo, y mas a proposito de lo que yua describiendo. Porque assi significa la increyble dureza de los peçes Cetaceos, que no se puede partir con hierros, ni tiros. Y la misma dureza, sino tiene Scamas, està tan aspera, como si fuera la Piel llena dellas. Por esso Galeno escriue: *Balenarum, & Elephantorum eutes summe duras, & prope modum insensibiles esse*. Y aunque Opiano, y otros dizen que es la Piel de los peçes Cetaceos, lisa, que carece de vello, y de scamas; pero siêdo muy aspera, solida, y dura, parece Scamosa. Por q̄ assi como los hueffos destos grandes peçes, los guardan, y se aprouechan dellos para vsos domesticos, tambien de las pieles se aprouechã para vestidos, o cosas semejantes. Theophr. escriuiendo de Ichthiophagos, dize: *Urbem incolere nomine stoberam, vbi ex magnorum piscium membranis, vestes intexunt*. Que otra cosa significa, *membrana*, que la parte superior de la carne, con que se cubren los miembros? y de las Scamas, que son como escudos de brōze? Bien se ve en lo que escriue Pedro Gyllio de las pieles de algunas Serpientes, de autoridad de Possidonio. *In Macra, loco sic nuncupato, mortuam spectatam fuisse Serpentem iugis longitudine, tanta crassitudine, vt ex vtraque parte adstantes equites intese intueri non possent; tamquã largoritu imminuisse, insidentem vt equo hominem exhauriret, ac singulas scamas Clypeo maiores esse*. Y Plinio escriue: *In Punicis bellis ad flumen Bagradam, à Regulo Imperatore, balistis, tormentisque, vt oppidum aliquod expugnata Serpens Lxx. pedum longitudinis. Pellicis eius, maxillaque, vsque ad bellum Numantinum durauere in tēplo*. Que parece aquello que dize Iob de la

Gale. de vstis partium. lib. 3, c. 12.

Theoph. li. 3 cap. 15.

Serpiente de descompassada grãdeza.

Plinio lib. 8. cap. 14.

*Verf. 19. Gyllo. lib. 6. cap. 3. Oflor. lib. 4.* Ballena: *Non fugabit eum vir sagittarius.* Lo qual escriue también Gyllo, y mas claramente Oflorio, donde pone la salida del Regulo con su exercito contra vn Dragon. *At nihil in eius tergo profecisse iacula, & omnium tellorum fuisse irritum impetum, quæ per horrendam scamaram craterem, quasi per obliquam scutorum testudinem laborabant.* Son las Scamas de Leviathan, como escudos de bronze fundidos, que son mas duros, y fuertes. Declaro lo muy bien la Tygurina, leyendo: *Superbit Scamis continuis, ut alucorum fluctus continentes sunt, quibus corpus instar clypeorum defenditur: tan juntas, que, vna coniungitur alteri, & ne spiraculum quidem non incedit pereas: ni aun al soplo dan lugar, ni se puede apartar la vna de la otra, mas que si estuuiera con vn estrecho, y fuerte sello, selladas.* Los Setenta lo declararon con otra nueva comparacion: *Colligatio eius sicut lapis Smyrites, vnus vni conglutinantur.* Para significar la dureza de la Piel quasi Diamantina. Y como de la piedra que llamã, Esmerril: de la qual dize Galeno, y Dioscoro, que con sus poluos por su grã dureza se pulen las piedras preciosas. *Expurgantur, & eroduntur. Propterea Smyride finditur vitrum, quem admodum, & adamante.* Y Olimpiodoro escriue della: *Dicitur hic lapis solidissimus esse, ut ad adamantem proxime accedat, & ferrum ad se rapere, & summa asperitate, atque aculeata duritie, ut etiam ad insculpendum in vitro adhibeatur.*

**4** Siendo los otros Aquatiles, de naturaleza fria, y humeda; pero la Ballena, por la abundancia que tiene de sangre, y de espiritus calidissimos, està ardiendo toda, y resplandece, con vn resplandor fogoso de

los ojos, y escamas; de tal manera, que mirada de lejos, les parece a los pescadores, o mareantes, que es vn grande fuego. Para que con esta claridad que da de si, se pueda ver su inmensa grandeza. Pintalo Iob. *Iob. 41. 9. 10. Sternuatio eius, splendore ignis, & oculi eius ut palpebræ diluculi. De ore eius Lampades procedunt, sicut tædæ ignis accensæ. De naribus eius procedit fumus, sicut ollæ succensæ, atque feruentis. Halitus eius prunas ardere facit, & flamma de ore eius egreditur.* En los ojos principalmente pone el respia dor. En los quales demas de que de su propia naturaleza son resplandecientes, se inflamam con la muchedumbre de espiritus, y parece que echan de si fuego. Escriuelo Olaus, tratando de las Ballenas de la Noruega. *Oculi (dize) noctu corruscant, ingensium flammarum modo; procul enim visi a piscatoribus, ignes esse grandes putantur.* Demas desto, se describe vn gran fuego que tiene en las entrañas, argumento de su crueldad, q̄ saliendo a fuera, hinche de resplandor toda la cabeça, y rostro, cõ lo qual atrae, y cõbida engañosamente cõ fingida naturaleza. Y aun leuãta el entendimieto para alabar el Criador supremo de todas las cosas. Es maravillosa esta luz de los peçes, y Plinio dize del peçe Lucerna. *Subit in summa maria piscis, ex argumẽto appellatus Lucerna, linguaq; ignea per os excerta, tranquillis noctibus relucet.* No es de menos admiracion la naturaleza de los Dactylos, que se llaman assi, porque tienẽ color de vñas, que el Griego llama, *Dactylos*: de quien Plinio escriue. *Idem, lib. 9. Sunt e genere concharum, quibus natura in tenebris remoto lumine alio, sal-Peçe Dacty gore clarere, & quãto magis humorem los da de si habeant, lucere in manibus, atque etiã claridad en in las tinieblas.*

Dureza de la piedra Esmerril.

Gal. li. 5. de simpl. med. Diosco. lib. 5. cap. 23.

Iob. 41. 9. 10. 11. 12.

Olaus. M. li. 12. cap. 5.

Peçe Lucerna, resplandece de noche.

Plinio. lib. 9. cap. 27.

Idem, lib. 9. cap. 61.

Peçe Dactylore clarere, & quãto magis humorem los da de si habeant, lucere in manibus, atque etiã claridad en in las tinieblas.

*in solo, ac vestibus, decidentibus guttis, ut proculdubio pateat succi illam naturam esse, quam miremur etiam in corpore.* En dezir la sagrada Escritura, q̄ Leuiathã echa por la Boca, por los Ojos, Narizes, Anhelito llamas, se da a entender que tiene en lo interior gran abundancia de fuego con cebida, cuyo argumento son estos resplandores, lamparas, llamas, este feruor, y encendimiento que tiene. De la manera que la Sabiduria diuina compara a los malos a su anima, y vida con el fuego, que reside en su coraçon; de lo qual colegian, que el huelgo, y respiracion era humo que subia de aquel fuego interior. *Quoniã sumus (dezian) flatu est in naribus nostris, & sermo scintilla ad commonendum cor nostrum, cinis erit corpus nostrum.* Muestra se la grã fuerza de la Ballena, en echar fuera el agua por la Boca, y Narizes, con vn ruydo semejante al estornudo. Y aquella agua que lança de si, es muy blanca, y resplandeciente, como suele serlo el agua esparcida por lo alto, y vestida de luz, en lo qual consiste: *illa species flammaram, & splendorum diluculi.* Dize Galeno que el estornudo, es obra de la facultad expultriz. Y que la, Pandiculacion (que llamamos, *sperepo*) y el, *Bofeso*, o, *Oscitacion*: que estos son mouimientos medianos. Pero el Estornudo, y la Toz, son mouimientos mayores, y mas impetuosos. Y en el cap. 4. enseña, que en el Estornudo es mas grande el impetu de los espiritus, que en la Toz; porque el Estornudo se causa de algun vapor muy subtil, que està encerrado en los vértriculos del cerebro a que la naturaleza trabaja de expeler de alli, y limpiarlo, como quiere el mismo Galeno. Item en el libro .6. de

Morbis vulgaribus, de sententia de otros, dize: *Sternutationem appellatã esse eructationem.* Y vniuersalmente: *Omnem excreationem ruclamentum appellari posse:* Por lo qual dixeron los Poetas: *Mare eructare foras, cum æstuat.* Como de Acheronte dixo Virg.

*Vastaq; voragine gurges*  
*Æstuat, atq; omnem Cocytio eructat* Virg. *AE. 6*  
*arenam.*

Que cosa mas elegante, ni mas a proposito se puede dezir, para declarar la naturaleza de la Ballena, la qual tiene vna Boca en la frente, no Boca con que come, sino por dõ de arronja fuera lluias rezias, y fuerza de aguaincreyble? Ora (dize Plinio) *Balena habent in frontibus,*

*ideoque summa aqua natantes in sublimenimbos efflant.* Esta es aquella Canal, o Fistula, *qua spiritum ducunt:* como dixo A Eliano. Y por la qual sorben el agua, y la tornan a echar fuera. En esta obra excede mucho el Physeter a la Ballena; y por esto le llaman assi los Griegos: *Quasi flator;* porque resoplando suele echar

*Pege Physeter* de si grandes aguaceros: de que habla Plinio. *In Gallico Oceano Physeter ingentis columnæ modo se atollens, na. altiorque nauium velis diluuiem, quam Plin. lib. 12, dam eructans.* Strabon. li. 15. en el fin cap. 4.

de la descripciõ del seno Arabico, y Nauegacion de Nearcho, dize: *Plurimum eos turbabant Physeterum magnitudines fluctum maximum, & accumulatum, & calignem tantam reflectionibus excitates, ut quæ ante pedes erant conspici non possent.* Finalmente S Isidoro deduze deste efecto el nombre de Ballena. *Balena* (dize) *ab emittendo, & fundendo aquas, vocata; cæteris enim bestijs maris, altius iaciunt yndas. Ballim enim Græce emittere dicitur.* Y esto deue ser el estor

nudo

Sap. 2.2:

5

Que sea estornudo, ex Galeno, li. 2. de Symptomatiũ causis, c. 6.

Gale. c. 2. 3<sup>o</sup>  
4.5.

Cõm. 2. Tex. 32.

Pli. li. 9. c. 6.

AE. li. 10  
cap. 1.

Pege Physeter enq̄ exce de a la Balle

tor ingentis columnæ modo se atollens, na.

Plin. lib. 12, dam eructans.

Strabon. li. 15. en el fin cap. 4.

de la descripciõ del seno Arabico,

y Nauegacion de Nearcho, dize:

Plurimum eos turbabant Physeterum magnitudines fluctum maximum, & accumulatum, & calignem tantam reflectionibus excitates, ut quæ ante pedes erant conspici non possent.

Finalmente S Isidoro deduze deste efecto el nombre de Ballena. *Balena* (dize) *ab emittendo, & fundendo aquas, vocata; cæteris enim bestijs maris, altius iaciunt yndas. Ballim enim Græce emittere dicitur.*

Y esto deue ser el estornudo

nudo de Leviathan, *ut resplendor ignis*. Y aunque Strabon diga: *Emitte re fluctuum caliginem*. S. Thomas dixo que la blancura del agua espuma, y movida, y aquellos aguaçeros que lançan por la Boca delgados, y esparzidos, y bañados de luz, parece que pertenecen mas al resplandor de fuego, que la sagrada Escritura pone: particularmente si tienē en los ojos luz connatural, q̄ también se refunda, y reberbere en el agua. Aeste resplandor de los ojos pertenece lo q̄ dize, *de igne oculorū, & de palpebris aurora*. Palpebre aurora, son los rayos de la primera luz de la mañana, que en otra parte se llama, *Ortus aurora*. Sino es que lo referimos a la vista terrifica, y color sanguineo, y encendido como fuego, que tiene en los ojos. Porque el color bermejo que en la boca, y maxillas es hermoso, suave, y agradable: en los Ojos, es temeroso, y causa espanto. Y la luz de la mañana resplandeciente, bermeja es, como Arist. enseñó. *Sicut pades facti auribus, ita irratis praesidium in eam partem, tamquam violatā transmittitur, quae, & sensu, & motu facilior est*. Dize que, *de ore eius lampades procedunt*: y lo de la Tea encendida. S. Thomas piensa que se dixo por el calor del huelgo fuerte, y echado con vehemencia, que dize ser como la Tea, que es madero odorifico. Y dize que en esto haze alusion, a la naturaleza de los peçes Cetaceos, que quando tienen hambre echan por la Boca vn olor suavissimo, con el qual atraen los peçesillos con que se sustentan. Pero ni la, *Teda*, en Hebreo es otra cosa, *quam scintilla, aut splendor*: ni en el Latino significa otra cosa, que vn madero muy dispuesto para recibir el fuego: ni alguno à experimē-

tado si el Anhelito de los peçes huele bien; ni lo que se dize del Ambar viene a propósito.

Las Narizes, de quien dize, que *procedit fumus*: alude a lo que escriuen q̄ las Vallenas tienen dos Fistulas, o Canales, en lugar de Narizes: como lo que luego se sigue, *de halitu faciente prunas ardere*: que parece vn periphraſis de vnas Fuelles de hererro, que arrojado ayre por aquellas dos Canales, encenderá vnas brazas segun es vehemente. Todo esto muestra lo que poco à deziamos de Arist. que la Vallena por la mucha sangre caliente que tiene, y por el gran calor del pulmon, tiene necesidad de mucho ayre para respirar, y los instrumentos para este efecto biē dispuestos. Todo lo qual se significa por los nombres, *ignis, & flammaram*: que juntamente dan a entender la crueldad desta Bestia, y es como vna discrepcion de cruel yra, e indignacion. *Ascendit fumus de naribus eius, & ignis de ore eius voravit, carbonem succensit ab eo*.

Y para sustentar tan grande cabeza como tiene la Vallena, conuino q̄ la naturaleza le diera vn grandissimo, y fortissimo Cuello. Y como dixo Plinio: *Cum capita piscibus proportione corporū maxima data sint*. Fue necesario, que segun la grandeza de la Cabeça tuiera en debida proporcion el Cuello, q̄ con ella se auia de continuar. No todos los peçes tienen Cuello; por q̄ como la naturaleza dio esta parte, para respirar, y tragar, y para por aquella Fistula, o canal refrescar cō el ayre que por ella entra el pulmon. Sola mente tienen Cuello, y Gula, los peçes que tienen Pulmō, y respirā. Estos son los peçes Cetaceos, y del

Delphin

6

Probl. se Et.  
31. Probl. q.  
3.

1. Reg. 22. 9

Del Cuello, y  
Garganta.

7  
Plinio. li. 11:  
cap. 37.

Arist. li. 3.  
de part. ani-  
mal. ca. 3. &  
lib. 4. c. 10.  
Et lib. 2. de  
Hist. ca. 13.  
Job. 41. 14.

Delphin, como lo enseña Aristot. Sucede pues, que quando acontece ser la cabeça de vna Bestia Marina muy grande, tiene el cuello fortissimo: por esso hablado Iob de la Vallena, dixo: *In collo eius morabitur fortitudo: & ante faciẽ eius præcedit egestas.* Dõde por el cuello se dà a entẽder la indomita, y cruel grandeza que tiene: cuyo symbolo es el cuello gordo, y leuantado. Ay entre el cuello, y la ceruiz vn cierto parentesco, y afinidad con la fortaleza.

Arist. in Phy-  
siognomati-  
cis.

Demas de lo que Arist. enseña. *Qui collum grassum habent, fortes sunt, secundum animam, qui autem subtile, imbecilles.* Por esto a los de gran fortaleza, y magnanimos, se les daua vn collar de oro, con que adornauã el Cuello en señal de victoria, y triũpho; y para los vencedores no auia mas precioso despojo en el saco de alguna batalla, que vn collar: como se da a entender, Iudicũ, 5. 30. quando le pronosticaua a Sifara su muger la victoria. *Vestes diuersarum colorum Sifara traduntur in prædam, & suppellex varia ad ornanda colla congeritur.*

Porque a los magnanimos se les daua vn collar de oro.

Aquello que dize, que en su Cuello morará la fortaleza. El Hebreo lee: *pernoctabit: dormirá.* Da a entẽder que la Vallena duerme, leuantada la cabeça. Los Cetos, y Delphin son muy semejantes en aquellas partes a la Vallena, en Cuello, y Cabeça. Y Arist. dize que el Delphin quando duerme, leuãta el Rostro, y Cuello sobre el Mar, y assi respirando la Vallena forçosamente à de dormir leuantada la Cabeça, y Cuello, y esso significa a ql verbo, *morabitur, dormiet, pernoctabit.*

Arist. li. 6.  
de Hist. ani-  
mal. cap. 12.  
& li. 8. ca. 2.

Y para mostrar su voracidad, y que se traga todos quantos peçes le le ponen delante, dize que, *ante fa-*

*ciem eius præcedit egestas.* Parece q̄ va delante del, la hambre, ahuyentando, asolando, y comiendo con increyble voracidad a los que imprudentemente se le ponen delante. Por esso leyó Aquila este lugar, diziendo: *Ante eum currit esuries.* Los Setenta: *Perditio*: Los Hebraizantes: *Dolor.* Como si dixera, todo lo asuela, y derriba. Anda en torno, y rodea los demas peçes; y con la muerte dellos vive, engorda, y se alegra con su perdicion, y tristeza. Semejante es aquello de Habacuc. *Ante faciem eius ibit mors, egredietur diabolus ante pedes eius.* Como si dixera, a su vista huyen los enemigos y caen en tierra.

Haba. c. 3. 51

8

Despues de la disposicion de la Cabeça, y Rostro del Leuiathan, se figue tratar de los otros miembros del cuerpo, pues son a proporcion del principal, que siendo tan grande lleno de Hueffos, Neruios, Ternillas, duro, y fuerte; vienẽ a ser las otras partes de la carne, no como la de los demas animales, que son blandas, y lacias; sino solidas, maciças, y duras, admirablemente juntas, y conglutinadas: assi las q̄ estan juntas con la gordura, como las q̄ estan pegadas a los lomos, y a lo interior de la yjada; y las que cuelgan del vientre. *Membra eius (dixo Iob) carniũ coherentia sibi* (Los Setenta leyeron: *Agglutinata.* Vatablo: *Decidua: id est: partes illæ, quæ in alijs animalibus laxæ sunt, & propendent, in hoc sunt firmæ.* Symmaco leyó: *Carnes eius circumfussæ sunt ipsi immotæ.* Como de vn bronze, o metal quando se acaba de fundir: y assi es duro, seuro, aspero, que no se dexa domellar, ni doblar) de tal manera, que, *Mittit contra eum fulmina, & ad locum alium non ferentur.* Algunos

De los otros miembros del cuerpo.

Job. 41. 14.

Bonus sensus ex lectione aliquorũ Codicum.

Codigos

Codigos leen, *flumina*: como la Biblia de Ruperto, impressa con las anotaciones de Vatablo, o sin ellas, y tambien la que anda con las anotaciones de Benedicto, y la Biblia de Plantino, y querra dezir, es tan fuerte, y inmoble por su dureza, que si se pone delante de vn Rio, lo deternà, y lo estancarà, y parará en medio de su curso, y carrera; como si le pusieran delante vna tranca, pestillo, o cerrojo. Segun la leccion del Vulgato, que es mas comun, y mejor, quiere dezir: Tanta es la diuina potencia, que siendo esta bestia tan grande, y de proporcion tan desmedida: *Mittet contra eum fulmina*: que arrojã del cielo sus rayos, como vnas armas fraguadas en su hornaza, que sòn de fuego fortissimas: y con todo esto es tan grande su fortaleza, que, *Ad locum alium non ferentur*. Que se esfuerça, y fortalece contra tan gran poder, y no se espanta, ni mueue por los truenos, y rayos, quando, *Pluit super eum Dominus, à Domino, ignem, & sulphur*: no huye, ni muda lugar, no se delezna, ni va nadando a otra parte, aunque se vea apretado con los rayos del cielo, que es vn hyperbole de grandissima fortaleza; sino es que, *fulmen*, sea vn symbolo de vna tempestad furiosissima, tomando la parte por el todo, porque en las tales suele auer gran numero de truenos, rayos, y relampagos: y querra dezir: *Mittet contra eum fulmina, & ad locum alium non conferetur*. Aunque vengan sobre la Vallena grandissimas tempestades, aunque luche cõ las Olas furiosissimas, y arrebatadas, no por esto se enflaquecerà, no se dissolueran, ni relaxaran sus miembros.

Pero mejor sentido haran aque-

tas palabras si se refieren al diuino Poder; querran dar a entender, que siendo tanta la fortaleza deste mōstruo marino, que haziendo burla de toda humana industria, y menospreciandola, y que facilmente rompa, y deshaga qualquier arte, o estoruo que se le ponga delante, por leuemente que se mueua: solo Dios con vn rayo embiado de lo alto, lo hiere, y arincona, y lo tiene acorralado, sin que se pueda mouer de vn lugar. Segun aquello de la Sabiduria: *Ibunt directæ emissiones fulminũ, & ad locum alium non ferentur*. Los rayos se le embeberan en el cuerpo, y alli se apagarà su fuego. Y como suele acontecer, que los rayos que caen sobre la tierra, hieren primero los altos montes, assi ni mas, ni menos, quando caen en la mar, ordinariamente dà en los peçes Ceteceos, y grandes, que son los montes de la mar, en especial quando descubriendo las espaldas sobre las aguas, parecen altissimos collados.

Es el coraçon en todos los animales, neruoso, espello, bien conjuuto, y compuesto, como dize Arist. Pero en la Vallena, es en summo grado duro, aspero velloso, señal de osadia, y de fortaleza; segun en seña Plinio. De tal manera, que siendo el coraçon de carne sin hueso.

*Præterquam equi, & generis cuiusdã bouum, in quibus osticula quadam fortitudinis, & sustentaculi causã inueniuntur*. Como lo dizen los mismos autores. Pero el de Leuiathan, todo parece que es de hueso, todo de piedra, y aũ de hierro, hecho a martillo, que es mas duro. *Cor eius (dixit Iob) indurabitur tamquam lapis: & stringetur quasi malleatoris incus*. Es como el junque del herrero, que mientras mas golpes se da en el, se

para

Sensus ex le-  
ctione Vul-  
gati.

Fulmen sym-  
bolum tempe-  
statis.

Tertius sen-  
sus, & me-

Sap. 5.22.

9

Del coraçon  
Arist. lib. 3.  
de part. c. 4.

Plinio. li. 11.  
c. 37.

Iob. vbi supr.

para demas indomita fortaleza. No de otra manera el durissimo Ceto, resiste a las dificultades, no se turba por los acometimientos, y asaltos de las tempestades, e incómodos, con que los demas peçes se brumã, quebrantan, y enflaquecen.

Del temor q̄  
causa su vis-  
ta.

IO

Acontece pues, q̄ quando Dios por su grã poder; quita la vida a esta Bestia con saetas del cielo, se admirã los Angeles de la magestad, y potencia del criador de todas las cosas, y le ensalçan con alabanças dignas de tan gran Señor; porq̄ ven q̄ solo el puede domar, y sujetar a d̄lla Bestia, a quiẽ todos los demas animales temen, y se asombran de solo su mouimiento. Y si a caso alguna Vallena brumada de la vehemente tempestad dio a la Costa, los hombres de a cavallo, que salen a verla cõ fer fortissimos, y animosissimos se espantan, y temen de su vista. No solo la gente de tierra, no acostumbados a semejantes vistas; pero la del Mar, que siempre anda entre graues peligros; quando alguna vez le ven la Cabeça, y levantar el Cuello sobre las aguas, con ser tan sabios en su arte, y tener tan grande experiencia, les falta con el espanto consejo de lo que an de ha-

Job. 41. 16.  
Angeli pro  
manigãtibz.

zer. *Cum sublatus fuerit timebunt Angeli: Et territi purgabuntur: dixo Job.* Donde la palabra, *Angeli*, no solo puede significar los espiritus celestiales; pero los marineros, o pasajeros, que son como Legados, y Embajadores, q̄ lleuã mercaderias, o embajadas de vna parte a otra, como parece de aquel lugar. *Mittit in mare legatos, in vasis papyri super aquas. Itc Angeli veloces.* Estos pues temẽ quando se manifesta vna Bestia Marina destas que vamos tratando q̄ leuantã las Olas, y mueuẽ tem-

Isai. 18. 2:

10151007

pestades (segun diximos arriba de autoridad de Plinio, Strabon, y otros.) Y la tempestad grande es suficiente para perturbar los animos mas fuertes, y temer algun peligro que pueda suceder a su Nao, por auer arribado sobre vn peçe tan grande como vna Isla. Y acusan su negligencia de auer con tampoco cuydado gouernado, que aya venido a çabordar atã peligrosa playa. Y hazen en este peligro lo que suelen hazer en los grandes Huracanes, que es inuocar el auxilio del Criador de todas las cosas, para salir de tan gran discrimen: atribuyẽdo a sus pecados, y culpas este yerro, y trabajo en que se ven. Es grande la fuerça de vna tempestad para turbar, y mouer los animos mas valerosos: como Aristoteles enseña. *Fortitudinem (dize) non versari circa eam mortem, que sit in Mari, neque non virum fortem in Mari timere; quod enim nauta non timeant, non tam euenit propter fortitudinem, quam propter experientiam.* Veale el mismo Aristoteles, y a Gelio, que cuenta, que auendolo preguntado a vn Philo- pho Stoico, porque se auia puesto amarillo en cierta tempestad, respondió: *Quis enim nisi plane stupidus, et ab omni sensu alienus, in media tempestate non timeat?* Por lo qual el Poeta pinta con viuos colores al fortissimo Eneas, turbado, y temblando los huesos en vnate pestad, quando dixo.

*Eripit subito nubes, Caelumq, Diemq;  
Teucrorum ex occultis: ponto Nox incubat atra.*

*Presentemque viris intentant omnia  
mortem.*

*Exemplo AEneae soluuntur frigore  
membra,* (palmas)

*Ingemit, et duplices tendens ad sidera*

Bbb

En

10151007

10151007

10151007

10151007

10151007

Aristot. 3.  
Aethi. c. 6.

Aristot. 3:  
Aethi. ad  
Eudemum.

Virg. I. AE.

En el comento destas palabras, o versos, dize galanas, y hermosas cosas Jacobo Pótano. Seméjate a esto

*Sene. in Aga men. Act. 3.* es lo q̄ Seneca dixo, descriuiendo vna tempestad horrífica.

*Nil ratio, & vsus audens in magnis molis.*

*Sene. Act. 3.* Teneat horror artus, omnis officio stupet,

*Nabita relicto, remus effugit manus.*

*In vota miseris vltimus cogit timor.*

*De su indomita fortale 2a.* Pinta el mismo Seneca vnos mōstruos espantables, o por mejor dezir, los miēbros mōstruosos de Hercules, cuyos versos son vna elegāte periphraſis de la fortaleza de nueſtro Leviathan.

## II

*Nullis vulnerebus per via mēbra sunt, Ferrū sentit hebes, lentior est Cbalybs,*

*Sene. in Her. Act. 1.* In nudo gladius corpore frangitur, Et saxum resilit, fataque negligit,

*Et mortem indomito corpore prouocat.*

*Non illum poterant figere cuspides,*

*Non arcus Scythica tensus arundine,*

*Non quæ tela gerit Sarmata frigidus,*

*At qui solifera suppositus plage*

*Vicino Nabathæ vulnera dirigit,*

*Parthus Cnoſiacis certior ictibus*

*Muros Oechaliæ corpore propulit.*

*Nil obstare valet: vincere quod parat iam victum est.*

No ay armas q̄ puedan preualecer contra la fortaleza indomita de la Vallena; esso me da q̄ le hierā de lejos, q̄ de cerca, no se mueue, ni teme de qualquiera estruēdo, o ruydo, haze burla de toda la humana potēcia.

*Cum apprehēderit eum gladius, subsistere non poterit, neq; hasta, neq; torax: reputabit enim quasi paleas, ferrū: & quasi lignum putridū, &c.* Pone en estas palabras Iob las armas con q̄ de cerca le podran ofender. El cuchillo quādo en esta bestia quisiera hazer fuer te, en llegando al corte, se boluerā, se embotará, no podrá resistir a tan

*Iob. 41. 17. 18.*

durissimo cuero, y el instrumēto q̄ se disponia para vencer corrádo, se ra vencido, no aprouecharā la espada para ofenderla, ni para defender se della. Ni sera tāpoco la lança. Es, *Hasta*, en el Hebreo vn genero particular de armas, q̄ la Tygurina llama *Hastā penetrabilem*: y otros Hebreos, *Hastam profestionis*, vel *progreſſionis*: por q̄ la raiz Hebreá significa, *proficisci*, aut *progredi*: como si dixeramos, *lācea missilis*. Por q̄ vuo antiguamēte dos generos de lāças; el vno, *stabile*, con que peleauan sin dexarle de la mano, el otro, *iaculatoriū*. Y dixo el Poeta.

*Hastas spargunt hostes, fit ferreus imber.*

Por esta causa los soldados no trayā vna sola lança destas arrojadas, sino de fiete en fiete, como Ti

to Liuió lo dize. Pero el interprete Latino habla en este lugar de Iob de la lança estable, cō q̄ se hiera sin dexarla de la mano. Como tābien añidio: *Neq; thorax, siue lorica*: q̄ es vn genero de armas para guardar el pecho, y el vientre: segun lo q̄ se auia defendido con vna loriga.

*Descendi in capum cum firmissimo præsidio fortissimorum virorum, & cū illa lata, insigniq; lorica, non quæ me teget, etenim sciebam Catilinam non latus, aut ventrem, sed caput, & collum petere.* Para dar a entender la fortaleza de la Vallena, y q̄ vn hombre no podra pelear con ella mucho tiēpo, aunque estē armado con vna loriga, con vna cota, y peto; porque rā poco caso haze della, y así la despe daçará, como rebotará la espada, y lança.

No solamente desprecia su dureza estos dos generos de armas, cuchillo, y lāça; pero todos los demas q̄ se pudieren

*Dos generos de lāças que vsauā los antiguos.*

*Enius.*

*Liuió, lib. 6. anno, 452.*

*Cice pro Muræna.*



puvieren inuentar, significados por aq̃llas dos palabras, fierro, y metal, quando dize: *Reputabit enim quasi paleas ferrum; & quasi lignum putridum es.* Destos dos generos de metales se hazen todas las armas ofensiuas, y defensiuas. Porq̃ las primeras q̃ se vsaron en el mūdo eran de madera, como las vsan los Indios del nue

*Primeras armas q̃ vsaron los hombres eran de madera.* uo Mundo, vnos palos duros de esta, dos, por falta, o por ignorancia de metal, y fierro. Lucr. tratādo d̃l vsō, e inuenciō del fierro, y de los otros metales, dize cō mucha grauedad.

*Arma antiqua manus, vngues, dētesq; fuerunt,* (rami,

*Lucr. lib. 5. Et lapides, & itē sylvarum fragmina, Et flamma, atq; ignes, postquā sunt cogitata primum.*

*Posterioris ferri vis est, arisq; reperta.*

*Et prior aris erat, quam ferri cognitus vsus;* (maior,

*Quo facilis magis est natura, & copia*  
*A Bre solū terra tractabant, areq; belli*  
*Miscebant fluctus, & vulnera vasta fe*  
*rebant.*

*Alceus dāpn Athenam. li. 14. c. 11.* Alceo haze mencion de las espadas de cobre; y tambien, *arei arcus*: y de los demas generos de armas, q̃ del mismo cobre se hazian, no solamente para ofender, sino para defender se, y pone estas palabras: *Splēdet magna domus are, omniaq; tecta Marti sunt ornata; splendidis gladijs, equina crista in hominum capitibus super imaginibus nutant, are a tibialia obditis vallis splendida circumposita, arcus fortiter iaculans, thoraces nouo lino concava scuta percussa, iuxta xerei enses, atque apud cingula multa, & Cypatides, quarum non licet obliuisci.* Desta misma suerte Hesiodo en el libro que se intitula, Opera, & Dies, dize. (domus.

*Armas de cobre.*

*Hesiodo. Lis autem erat xrea quidē arma, areq;*

Y Virg. descriuiendo a Pyrro.

*Virg. 2. AE. Exultat telis, & luce corruscus ahena.*

Y verdaderamente aq̃l Philisteo q̃ *1. Reg. 17. 5.* de vna buelta de honda deribò Da 6. uid, salio al cāpo todo cubierto de cobre. *Cassis xrea super caput eius, & Armas del lorica homata induebatur; porro pondus Philisteo de lorica eius quinq; millia Siclorum xris cobre.*

*habebat; et Ocreas xreas habebat in cruribus, & Clypeus xreus tegebat humeros eius* (aūq̃ para guarnecer, y fortificar la lâçavsa de fierro) *Ipsum autem ferrum hastæ eius sexcentos siclos habebat ferri.* Pero auer sido también las guarniciones, y puntas de las lancas de fierro, lo prueba muy biē aq̃lla descripcion del alboroto que pone Ouidio, quando dize. (auctor;

*Primus in his Phineus belli temerarius* *Ouid. 5. Me.*  
*Fraxineā quatēs xrate cuspidis hastā.*

Y Pidiendo Tibullo, Elog. 10. paz a los Dioses con gran plegaria.

*At nobis xrata lares depellite tela.* *Tibull.*

Hasta de las hozes con q̃ segauā las mieffes, haze meciō Virg. q̃ erā *Virgil. lib. 4.* de cobre, o bronze. Y Lucre. quādo trata de la inuenciō, y vsō del fierro.

*Inde minutatim processit ferreus ensis,* *Lucr. lib. 5.*  
*Versaque in opprobrium species est fal-*  
*cis ahene,*

*Et ferro cæperē solū profcindere terra.*

Hasta los grillos, y prisiones auer se hecho de cobre, se colige de los

Trenos, porq̃ dōde nuestra Vulgata lee, *aggrauauit cōpdem meum:* leen *Treno. 3. 3.*

los Setenta del Hebreo: *aggrauauit es*

*meum.* Symm. y Orig. interpretā las

cadena q̃ les ponian al cuello a los

captiuos: pero el interprete nuestro

dixo lo mas ordinario, q̃ es poner

las prisiones a los pies. La razō por

q̃ vsauan mas del cobre, siēdo de su

naturaleza mas blando, así para ha

zer todos generos de armas, como

de instrumētos para cultivar la tier

ra, y para labrarla, q̃ tambien erā de

cobre. Proclo lo declaró por estas

palabras: *Ad arma xre utebantur tam*

*Causa porque vsauan las armas de cobre de Proclo.*

quã ferro, ad cultum terræ, quadã temperatura as durãtes, quod alioquin natura molle est; amissa autem tẽperatura illa ad usum ferri etiam in bellis venerunt.

13

Fierrometal  
mas acõmo-  
dado para ar-  
mas.

No ay duda, sino q̃ el fierro para ofender, y defender sea mucho mas acõmodado, y q̃ pone mas temor al enemigo contrario, y de mas perjuizio si con el le ofenden, y hierẽ. Y dezir la Escripura, q̃ el Leuiathã desprecia, y no teme el fierro; es señal de grã fortaleza. Porque cierto la espada, y cuchillo de cobre, de tal manera hiere a vno, q̃ junto con darle la herida, es para curar la llaga: pero el fierro causa herida, quãto es de su parte incurable. Por esto Aristot. pregunta sabiamente. *Cur si quis are incisus sit, facilius quam si ferro, sanescat? Y responde: Vtrum quia as leuius est, minusque laceret, aut vero as medicamentũ vim obtineat?* Por esto era costumbre, y quasi se tenia en prouerbio antiguamente, *clauus æneus*: tenerlo por cosa saludable, y q̃ preservaua de corrupcion, y al Xa uali q̃ auian muerto en la caça se lo hincauan, para que no se dañasse, ni pudriessẽ: acerca de lo qual se puede leer Plutarcho, y a Cælio, el qual refiere de Carm. li. 2. de Italia. *Thuseos æreis vomeribus vsos. Tum etiam apud Sabinos ex are cultros fuisse, quibus sacerdotes tonderentur.* Y creo q̃ era la causa, porque si a caso en la ratura sucediessẽ herirse, no fuesse con fierro, por ser mas duro, y la herida mas cruel; sino fuesse cõ cobre, que junto con herir, es medicamento de la herida.

Admirablemente se dio a entẽder la fuerça del Leuiathan, diciendo q̃ estima las armas de brõze, y de fierro, *quasi palca, et lignũ putridũ*, ambas cosas symbolo de blãdura, y de flaqueza, y poco ofensiuas. Por esto la

diuina Escripura a David q̃ siendo fortissimo, auia entãcido las fuerças de sus enemigos, y abatido su fortaleza, lo cõpara cõ la carcoma, q̃ deshaze el madero, y lo empodrece, y carcome. *David Princeps inter tres, ipse est, quasi tenerrimus ligni vermiculus.* Pero despues que vno venido, y hollado sus enemigos. *Reputabat illos tamquam lignum putridum.*

2. Reg. 23. 8.

Pone luego Iob la dura fortaleza de la Vallena, respecto de las armas con q̃ se hieren de lexos, como el Arco, Honda, y otro genero de armas, q̃ llaman Martillo, a quiẽ no teme, y de todo se burla. *Nõ fugabit cũ vir sagittarius: in stipulam versi sunt ei lapides funda. Quasi stipulam estimabit maleũ, & deridebit vibrantem hastã.*

Iob 41. 19.

En el Hebreo en lugar de *vir sagittario*, estã, *Filius arcus*: que muchos entienden la faeta, q̃ se llama, *Filia pharetrae*. En los Trenos quando se guarda, y saca del Aljaua, y llamase *Filia arcus*, quando se parte, y arõja del arco. A otros les parece q̃ se llama, *Filius arcus*: vn hõbre muy da-

Tren. 3. 13.

do, y muy diestro en traer vn arco. Ambas cosas son bien dichas. El nõbre de hijo muy amplo es en la diuina Escripura, y se refiere a todas aq̃llas cosas, o q̃ se tomaron de algun lugar, o q̃ fuerõ añedidas a otra cosa, o nascidas, o procedidas de algo, como lo es el hijo del padre. Por lo qual Isa. llama al trigo, *Filium areae*: y

Isai. 21. 30.

Zach. 4. 14.

Isai. 5. 1.

Zacha a los sacerdotes vngidos, *Filius olei*: y al monte lleno de Oliuas, le da por nõbre Isa. *Filium olei*: a la Calabaza q̃ nascio vna noche, llamõ *Filiã noctis*, Ionas: y Iob llamõ a las centellas, *Filiã carbonum*: el q̃ viuio vn solo año, o tuuo algun oficio aq̃l tiempo, se dice, *Filius anni*. Decir pues q̃, *vir sagittarius nõ fugabit eũ*: es tãto como dezir, q̃ estã todo rodeado

Ione. 4. 10.

Iob. 5. 7.

Exod. 12. 5.

1. Reg. 13. 1.

de

Señt. 1. Pro-  
bl. 35.

Plutarc. lib.  
Symp. q. 10.  
Cælius, li. 29  
cap. 6.

de cōchas, y escamas, como con escudos de bronze fundidos, armado por todas partes. *Nam qui huiusmodi munimenta non habent* (como dixo Veget. c. 20. Vegecio) *aut vulnera sustinent, aut capiuntur, aut fugam perdunt.* Luego el que no huye, bien armado está. Por esta razon, los Arqueros, y los Fundibularios, que trayan hondas, se ponian en los cuernos del exercito, para que mejor pudiesen desbaratar al enemigo, y se guirle quando huyesse. Tenian los Ballesteros, y los Honderos vn proprio officio, y assi los juntauan en la guerra. Y Salustio haze mencion dellos juntos. Y Sifena, y aun los Fundibularios tenian mayor fuerza que los Ballesteros en el tiro que hazian, segun lo muestra Licio de authoridad de Xenophonte, Dion. Strabon, y Vegecio.

De aqui colligimos auer sido el vfo de la honda antiquissimo. Porque aunque Vegecio escriua, que los de las Islas Maiorca, y Minorca fueron los primeros inuentores de las hondas, y assi se llamauan los naturales, Baleares, de Baleo, compañero de Hercules gran tirador de honda, de quien los Isleños depredieron la destreza en el tirar. A assi *Primos inuenisse vsum fundæ.* Y Plinio dize: *Fundam inuentam à Phenicijs.* Pero mas antigua fue su inuenciõ, y vfo; y quasi lo mostrõ la naturaleza entre las primeras armas que los hombres usaron, q̄ eran los puños, de donde la guerra se llamó, *pugna*, antes del cobre, y antes del fierro; porq̄ las hondas se hazẽ de estopa, de junco, o de hilo, que son las primeras, y mas rusticas armas, q̄ inuẽtõ la naturaleza, y el arte: segun aquello de Lucrecio.

*Arma antiqua manus, vngues, dẽtesq; fuerunt,*

*Et lapides, & item sylvarum fragmina rami,* Lucr. lib. 5.

*Et flamma, atq; ignes, postquam sunt cognita primum.*

*Posterior ferri vis est, ærisq; reperta.*

Y antes de la cruel embidia, deramadora de la sãgre humana. Este fue el primero modo de pelear. *Cum* (como dize Vegecio) *membris integris letale tamen vulnus importet, & sine inuidia sanguinis, hastis lapidis iclu intereat.* Primero con la honda se arrojauan piedras, despues en su lugar vnos pedaços de plomo a manera de bellotas hechos: como Lucano lo dio a entẽder, quando dixo.

*Lygdamus excussa Balearis tortor habena*

*Glande petens, solido fregit caua tempo*

*ra plumbo.*

Porq̄ el Plomo como dize Seneca, con impetu vehemente, se inflama, enciende, y derite: *Aera morus extenuatio accendit. Sic liquefcit excussa glans funda, & attritu aeris velut igne destillat.* Vuo muchas naciones de gran destreza en tirar vna hõda: como refiere Arist. in mirabilib. au ditionib. Como los de Rodas, los de Acarnania. Y Tucido quenta a los Cyrtheos. Y Liurio a los Persas, de autoridad de Strab. lib. 15. Pero los de Maiorca, y Minorca, que llaman, Baleares, excedian a todos: de los quales Diodoro escribe. *Arma esse fundas tres; vna caput cingunt, altera ventrem, tertia manibus gestant.* Floro dize lo mismo, y aũde tambien. *Certos esse quis mireturi etus, cū hæc sola genti arma sint? id vnum ab infantia studium: cibum puer à matre non accipit, nisi quem ipsa monstrante, percussit.* Fueron tãbien excelentes en el arte de tirar hondas los Lygistros, q̄ refiere Arist. y los cuẽta en el libro de cosas dignas de admiraciõ,

Ballestas fuerõ las armas mas antiguas

Lucano

Plomo cõ el impetu se inflama, y derite, ex Senec. li. 2. nat. 99. cap. 56.

Tucido. li. 2. belli. Polopo. Livi. Deca. 7

Diodo. lib. 5. cap. 6.

Floro, lib. 3. Epitom. in bello Baleri co.

Veget. c. 20

Salust. in In gurtha. Sifen. lib. 3. Histo. Lipto lib 5. sua militie. c. 20.

Vege. lib. 1. cap. 16.

Plinio, li. 7. cap. 56.

y escribe dellos: *Aues volitantes singulas, singulis ictibus destinare, tamquam certo momento omnes casuras.* Pero nada desto tiene que ver con la destreza de los antiguos Palestinos. *Iudic. Ita sinistra, ut dextra praeciliantes* (Porque como dize Vegetio: *Solebant Draconarij, atque signiferi sinistra manu hastas gubernare*) *fundis lapides ad certum iacientes, ut capillum quoque possent percutere, & nequaquam in alteram partem ictus lapidis differretur.* En este numero puede muy bien contarse David en sus niñezes, y en el exercito de Saul, que acertó con la honda a la frente de Goliath (porque sola ella estaua desnuda, y sin armas) y de vna buelta, y golpe dio con el en tierra.

15

El otro genero de armas, a quien no teme el Leuiathan, es el que llama Iob, *Mallium*, que algunos piensan que significa las Machinas antiguas, con que arrojauan grandes piedras, que llama el Latino, *Catapulta*, o, *Arietem*. Pero a mi ver, deuio ser vn genero de armas, hecho a proposito de quebrar, o quebrantar, a manera de maça (como yo lo vi en el saco de Cadiz, en manos de muchos Ingleses, con que quebrauan las cerraduras de las puertas, y aun por despojarme, pensando que tenia algun oro, o plata, vinieron sobre mi; vno con vna espada desnuda, y otro con vn puñal, y sobre todo traya otro vna gran porra de hierro, o maça, y a no detenerlo, vno de los que tenian la espada descargada sobre mi cabeza) El Latino le llama, *Claua*: porque de la vna parte tiene cabeza como el clauo. Porque tambien esta se contaua entre las armas antiguas, como dixo Lucrecio.

*Consectabantur syluestria secla ferarū,*

*Missilibus faxis, & magno pondere Lucre. claua.*

A esto añedian cosas de gran peso, para con ellas optimir a los enemigos: segun lo que Ouidio escribe, quando pinta a Cadmo peleando con la Sierpe.

*Dexteraque molarem* Ouid. lib. 3.  
*Sustulit, & magnum magno conamine* Met.  
*missit.*

*Illius impulsu cum turribus ardua celsis*  
*Mœnia mota forent; serpens sine vulnere mansit,*

*Loricæque modo squamis defensus, & atre*

*Duritia pellis validos ante repulsi ictus.*

Que es lo mismo que agora se dize de la Vallena, o Leuiathan, que con la gran dureza de la piel, resiste a los golpes del martillo, o maça, y los arronja de si. Para mi no ay duda, fino que aquel lugar de los Prouerb. *Parata sunt derisoribus iudicia, & malei percutientes stultorum corporibus*: haze alusion a este genero de armas. Y tambien aquella arma que se dize en el libro de los Iuezes, que tomó Iael para matar a Sisara, *fabrorum maleū cū clauo*. Deuia ser de la que vamos tratando: porque como alli se trate de cosas de milicia, con mucha elegancia se dize, no auer usado Iael de maça mas pestada, siendo muger flaca, ni de armas mayores, que la de vn martillo de ferrero, y este le bastó para que ayudada de la diuina virtud, le quitasse la vida al Capitan que estaua durmiendo.

Llegase a esto la vltima arma, que es la Lança no arrojadiza, sino que sin dexarse de la mano, la hazen vibrar, y temblar, *vibrans hasta*, que propriamente se deriua, a *tremendo, & concutiendo*. Parece de mas de esto, que en auer contado la Escritura

16

*Lancea unde dicatur.*

*Iudi. 20. 16.*

*Malens quid sit.*

tura diuina por su orden tantos generos de armas, quiso significar, q̄ aunque vn exercito junto viniesse contra vna Vallena, no podria que brantar su fortaleza; porque todas estas no la traya, ni vsaua vno solo en el exercito, sino el vso estaua en diuersos ordenes de soldados: como quiere Vegecio, y Liuius; porque todo el exercito se componia, *Ex Hastatis, Triarijs, Scuta gestantibus, Sagitarijs, Funditoribus, Ballistarijs, & Ferentarijs*: que eran los que dauan las armas en las manos. De estos se hazian dos ordenes. El primero de aquellos que trayan armas liuianas, como hondas, espadas, cō estos los que trayan broqueles pequeños, y siete faetas, o lanças aronjadizas: estos se ponian en la frente del exercito, y en el primero cueruo; porque si a caso del primero impetu huyessen los enemigos, pudieffen seguir el alcance, como dize Modesto. El qual orden se guarda, tratando de los que no pueden preualecer contra la Vallena, poniendo primero, *Gladius, Hasta, Forax, Sagittarius, Fundibularius*. Y este mismo guardò el gran Iudas Machabeo. *Fundibularij, & Sagitarij praebant exercitum*. Luego se seguia los que yuan armados con armas mas pessadas, que se componia de lanças, y maças, y otras, que era como vn muro de fierro.

Todo lo que parece poderle dafnar, estima en poco, porque estan dura su piel, que aunque se refriegue, y tienda sobre pedaços de tejas, o tiestos quebrados, y de agudissimas pūtas, no recibe dellas perjuizio alguno, ni daño. Ni aunque se ponga a los rayos del Sol, quando hieren mas derechamente, no le pueden penetrar, ni calentar.

Todas las cosas duras en su respecto, son blandas como blandissimo lodo, particularmente quando se asienta en lo profundo del mar, dō de estan cosas de tanto precio, y estima, como oro, plata, perlas, y otras piedras preciosas. Dixo lo todo esto elegantissimamente el sancto *Iob. Sub ipso erunt radij Solis: & sterneret sibi aurum, quasi lutum*. Que quiere dezir, o que con su descompassada grandeza, haze tan grande sombra que parece escurecer los rayos del Sol, como si fuera superior a el, y le sobrepujara. O que siendo la Vallena tan grande, le parece que tiene a sus pies los rayos del Sol, como los montes altissimos parece q̄ tienen debajo de sus pies, esto es, a la raiz los rayos del Sol. Pero mejor sentido haze si estas palabras se refieran a la fuerça indomita, que auemos acabado de dezir, que vence el fierro, las puntas de lanças, q̄ rebota, o buelve los filos del espada, haze que las faetas, y piedras del golpe bueluan, y retrocedan: *Et sub ipso erunt radij Solis*: hasta los rayos del Sol agudissimos quedan vencidos, pues por ser la piel tan dura, y tener tanto canto no la pueden penetrar, ni calentar; y assi, *sub illo sunt, como vécidos, y sobrepujados del*. Aūque a esto parece oponerse lo que AEliano, y Oppiniano afirman. *Ballenas in siccum egredi, vt à Solis radijs calefiant*. Pero quando lo vieron? A esta dureza tambien aluden las otras palabras que se figuē. *Sternere sibi aurum, quasi lutum*. Huella desprecia lo que parece mejor, lo que resplandece a manera de oro. Esto es, las armas de bronze, de metal, que en el resplandor imitan al oro: resiste al fierro que haze con su toque lançar centellas. Todo es

*Iob. 41. 21. explicatur bene.*

*AElia. li. 10 cap. 1.*

*Vege. lib. 2. cap. 2.*

*Liuius, lib. 8.*

*Modest. de Nominib. Ca strensibus.*

*Macab. li. 1. cap. 9. 11.*

**17**  
*De la dureza de su piel.*

blando como lodo en comparaci6n de su dureza. Verdad es, que otros refieren estas palabras a las Naues cargadas de preciosissimas mercaderias, de metales plata, y oro; las qualas, o la Vallena las hunde, y haze que se vayan a pique, o estando anegadas, passa sobre ellas, y las hunde mas con su peso, que parece, *ster nere sibi lectum ex auro*: que haze cama de las Naos cargadas de oro, y de otras mercaderias, como si fuera blandissimo lodo. Por esso ley6 el Thargun con los Setenta. *Omne aurum Maris sub eo, sicut lutum innarrabile*. Que llegando se a esto, la interpretacion de R. David, q̄ lee: *Sub eo erunt Margaritae ut Sol splendentes*: haze vna entera, y galana interpretacion. Tanta es la grandeza del Leviathan que haze sombra, y cubre lo profundo del mar, donde estan esc6didas las perlas, y el oro: de tal manera, que parece vn tyrano del mar, a quien todas las riquezas, y cosas preciosas de sus ciudadanos, y vassallos firuen por cama, y arreo de su persona; en tanta abundancia, como si fuera lodo. Semejante amplificacion de abundancia se halla en la sagrada Escritura, quã se dize de las riquezas de Salom6n: *Tanta est abundantia argenti in Hierusalem, quanta est lapidum*. Y Philippo Presbytero dize, que semejante lugar es muy proprio de los Dragones. *Qui in terrarum abditiis sinibus, vel maxime commorari dicuntur vbi metallum auri sit*. De manera, que si la Vallena se leuanta a lo alto del mar, parece que cubre toda la superficie della; y si se baja a lo muy hondo, parece que ocupa todo el profundo, donde estan los metales de oro, plata, y piedras preciosas, y las demas riquezas de la na-

turalaleza, y ellas juntamente con el lodo, y lama le hazen vna blanda, y regalada cama.

Cosa digna de admiracion es c6n siderar lo que causa en el mar, quãdo la Vallena se çabulle, y va a lo profundo, porque no solamente quando nada sobre el agua, mueue tempestades, hierue el mar, que es lo que de ordinario hazen los vientos; sino que tambien mueue, y alborota lo hondo del, cosa que los vientos no acostumbra hazer. Es vn efecto este, que la sagrada Escritura da por simbolo de amplissima, y diuina potestad. *Qui conturbat profundum maris*. Y con las mismas palabras lo dize de la Vallena: *Feruescere faciet; quasi olam, profundum: mare ponet quasi cam vnguenta bullunt*.

Con tanta fuerça hierue el mar quãdo respira, que parece vna olla, quãdo con la fuerça del fuego que estã debajo, hieruen las espumas, o como quãdo en vn caldero de br6nze hierue el agua, quando le dã calda de fuego. Son estos efectos que dixo AEliano causarse de las respiraciones de los grandes Peçes. *Tanto robore respirant naribus, ut tantopere in sublime marinos fluctus iactent, ut haec in petris maxima maris tempestates esse videantur*. Esto mismo es lo que Plinio dixo de las Vallenas, y de los otros peçes que respiran: *Bullantium aquarum sufflatio*. Viene tambien esto con lo que el proprio dize, q̄ algunas vezes en el mar Rubro, estas bestias moui6ndose de lo profundo a lo alto, causan grandes Olas, y feriosas tempestades de tal manera, q̄ a los q̄ lo ven, les parece que semejantes commociones, y mouimientos no se causan sino de la violencia, y poder de semejantes

Del efecto q̄ haze en el mar, quando se va a lo hondo.

18

Psal. 64. 7.

3. Reg. 10.  
27.AElia. li. 10  
cap. 2.

Pli. li. 9. c. 7.

mejantes bestias. Las palabras de Plinio son las siguientes : *In Indico Mari Bellua circa solstitia maxime visuntur, tunc illic ruunt turbines, ruunt imbres, tunc deiectis montium iugis procella ab imo vertant maria, pulsataeque ex profundo Belluas cum fluctibus voluunt.* La comparacion de los vugientos que pone Job, es muy a proposito; porque las materias grasas, y ventosas, quando hieruen, hazen otra materia mas espesa, y pegajosa, distinta de las otras. Son vn simbolo estas palabras de la grã permission, y confusion grande q̄ se ve en el Mar, quando la mueuen estos peçes Cetaceos.

Esto declaran mas las palabras que se figuen luego. *Post eum lucebit semita, estimabit abyssum, quasi senescentem.* Por el rastro de la espuma se dexa conoscer. Demas de q̄, *Semita*, que llamamos senda, o vereda, es aquella que se puede andar, y hollar. Y la que en los Rios, y en el Mar llamamos vado: como se colige de Isai. *Dedit in Mari viam, in aquis torrentibus semitam.* Esto es, para entrar, y passar. Y assi las Vallenas como son a manera de grandes Islas quando se descubren en el mar, dan ocasion para que los marineros salten de las naues, y anden por ellas como si fuesen tierra firme: como afirma S. Ambro. en el exameron, auer sucedido. Acerca de lo qual es digno de admiracion aquello que escribe Laurencio Surio, *Mense Nouembri*, en la vida de S. Maclouio. Por la espuma que haze, y rastro que dexa, parece el Mar encanecer, y enuejecer, y esto significa, *estimare abyssum quasi senescentem*: q̄ es lenguaje poetico; por las Olas del mar, y por la espuma que haze, dezir que esta cano, y enuejece. Si-

no es que dezimos lo que Lyra dize, que es tan grande el impetu de la Vallena quando nada, y tanta su fuerça, que no teme al Mar, y de tal manera lo sulca, quebranta, y diuide, como si fuera vn viejo que no tiene fuerça para resistirle, y lucha con el como cõ vno que por su mucha edad se rinde.

Tambien se pueden entender estas palabras; de su gran voracidad, que con tanta hambre, y golosina haze presa en los otros peçes, como si el Mar se viera luego de secar, y a ella le vuisse de faltar el mantenimiento. *Reputat enim abyssum quasi senescentem.* Quasi juntõ a la muerte: como del Demonio se dize en el Apocalip. *Va Terra, & Mari, quia descendit Diabolus ad vos, habens iram magnam sciens, quia modicum tempus habet.* De la misma manera se dize de los Halcones Aues de rapiña de la Noruega, a los quales porque el dia por ser muy breve no les concede mas de tres oras para bolar, ycaçar, buelan con grandissima ligereza; porque sienten al dia, *quasi senescentem.*

De lo dicho se colige, no auer en todo lo criado poder que se le cõpare: ni en fuerças ni en grãdeza. Los animales terrestres, aunq̄ seã de diuersos generos, no se puedẽ asimilar a el, ni tãpoco los del Mar dõde tiene su dominio, e imperio. Porq̄ en las bestias de la tierra, aunque se hallan en ellas, algunas grandissimas, y crueles: pero ninguna ay q̄ tenga sobre todos señorio, porque al Leon en cuerpo, y fuerças le sobrepuja el Elephate, y Rinoceronte. Demas desto el Elephate aunque de mayor cuerpo que los demas, muchas vezes le vence el Rinoceronte. Pero la Vallena sin con-

tradicion

Vers. 23.

Isai. 45. 16.

Apoc. 8. 12.  
12.

De su poder,  
fuerça.

19

tradicion exercita su señorio en todo lo que se mueue en el mar. *Non est potestas in terra que comparetur ei, qui factus est ut nullum timeret.* Su principado, su potestad no lo ay semejante en la tierra, entre los animales della, en grandeza, ni fuerza. Así está hecho, y compuesto, que de ninguno es quebrantado, ni enflaquecido. Y de tal manera lo crió Dios, que en su naturaleza representa una gran osadía, y ferocidad. Y basta lo dicho de la Ballena.

§. SEXTO.

*Del Peçe que cuenta la diuina Escritura, Tobia, 6. 8. qual aya sido, y de sus efectos admirables.*

**I**  
Grandexa  
del Cocodrylo.

Frans. Greg.  
tom. 6. prob.  
185.

**T**heophilacto, o por mejor dezir, su interprete sobre Ionas, dize auer sido Valles. El Cartuxano mas quiere que sea Cocodrylo, porque consta de la vida de los Padres del yermo, foler vno destos tragar vn hombre. Ay quien diga que se hallaron en el vietre de vn Cocodrylo tres muchachos quasi viuos, que se auia en gullido. A algunos de sentencia de los Rabbins, tiené que fue Lucio, el qual se cria no solamente en Rios, pero tambien en lagos, y estanques de aguas dulces, porque no se halla en la Mar, es grande, y tragador de animales, y peçes, los ojos de color dorado, y los lados plateados, y a la vejez resplandece como oro: y de ay le llamarón Lucio, *quia luccet.* Así lo siente Francisco Grego, porque su hiel es muy prouechosa para las nubes, y manchas de los ojos. El

Griego, *Lupum*, le llama, Lobo Marino; porque como en el Mar es ferroz el Marino, así lo es el Lucio en el Rio. Así le llamó Marcial, y Horacio. El Griego lo deduze, *à voracum plurimo.* Y si lo queremos deriuar à *Luce*: per anthiphrasim lo concede Ausonio.

*Hic etiam, latio visus pronomine, cultor Stagnorum, querulis vis infestissima ranis* Ausonius in Misella.

*Lucius, obscuras vltus, cænoque lacunas ehfidet.*

Pero Valles dize, que el, verdadera mente no sabe que peçe aya sido, pero que le parece que era, *Calionimo*: de que trata Plinio, porque es vn peçe grande, ancho, los dientes como de sierra: Aristoteles dize, que es peçe que está mucho tiempo en la Ribera algunas vezes durmiendo. Porque del lugar de la Ribera, y de la ora que se puso a lauar los pies Tobias, quando, *Exiuit ad deuorandum eum*, se colige muy bié esta propiedad. El Griego llama a este, *Calionimo*, *Vrnoscopo*: que quiere dezir, contemplador del cielo, porque tiene los ojos sobre la cabeza, y siempre está mirando a el. Así lo afirma Plinio de Antheo, en el lugar citado. Parece que es este peçe el mismo que Rafis llamó, *Saboth*.

Y el que Andres Bellunense, con articulo Arabico, *Al Sabuthi*; y dize que en Persia se halla en el Rio *Phora*. El Hebreo le llama, *Sabin*, del verbo, *Sabath*, que significa, *quiescere*. Y aunque Plinio, y Opiano digan que este peçe es marino; pero Valles dize, que tambien se halla en los Rios grandes, y caudalosos, adonde los arronja el fluxo, y refluxo del Mar.

Esto suppuesto dize el sagrado Texto deste peçe las palabras siguientes

Mart. li. 13.

Ausonius in Misella.

Vall. li. de sacra Philoso. cap. 42.

Plini. lib. 32 cap. 7.

Arist. lib. de mirabilibus.

Rafis, lib. 9. cap. 27.

Tobi. 6. 8.



Como el hu-  
mo del cora-  
çon del peçe  
de Tobias po-  
dia lançar los  
demonios de  
los cuerpos.

guientes. *Et respondens Angelus, dixit Tobias, cordis eius particulam si super carbones ponas fumus eius extricat omne genus demoniorum, siue à viro, siue à muliere, ita ut ultra non accedat ad eos.* Leyendo esto, luego se levãta en nuestròs animos vna admiracion, y juntamente vna duda; de q̄ manera vna cosa corporal, como era el coraçon, y higado de aquel peçe podia tener fuerça de lançar los demonios, siendo de naturaleza incorporea, y no sujeta a las acciones de las causas corporales? Era por ventura aquella virtud de desterrar los demonios natural a aquel peçe, o auia sela dado Dios sobrenaturalmente? como creemos que la tiene el fuego del infierno, para atormentar las animas de los condenados. O por ventura las cosas corporales, aunque derechamente no tengan virtud cõtra los demonios, alomenos podran la tener cõtra sus obras, y operaciones, y contra sus efectos naturales, losquales destruidos, o impedidos en alguna manera, se dize lançar, y desterrar los demonios. Porque si al contrario se opongan otras causas naturales de mayor eficacia, y fuerça, impedirà que los efectos, y obras de los demonios no se produzgan, o destruiran los ya producidos; y desta manera se dirà que ahuyètan al demonio. Y en este modo assi entendido se puede muy bien dezir, que el demonio fue lançado de algun lugar, porq̄ no puede en el tal obrar. De esto tenemos vn singular exemplo en el, 1. Reg. cap. 16. donde se leen estas palabras: *Spiritus Domini recessit à Saul, & exagitabat eum, spiritus nequam à Domino: igitur quando cumq; spiritus Domini malus arripiebat Saul, David tollebat citharam, & percutie-*

1. Reg. 16. 23

*bat manu sua, & reffocillabatur Saul, & lenius habebat, recedebat enim ab eo spiritus malus.* Nicolao de Lyra largamente trata sobre este lugar, de que manera la musica de la harpa de David, y su canto podia mitigar aquella melancolia de Saul, y hazer que el demonio se apartara del: y lo mismo disputa el Tostado sobre este mismo lugar. A algunos les parece ser mas conforme a verdad lo q̄ dize el proprio Tostado, respondiendò ala duda que se le pone del peçe de Tobias, q̄ en aquel peçe no vuo virtud, ni fuerça alguna para lançar los demonios. Porque que virtud podia auer en el coraçon, y higado de vn peçe, para hazer huyr de vn lugar a todo genero de demonios, y que mas no boluiesen a el? El Angel Raphael fue el que ahuyètò al demonio, y lo ligò, y prendio en el desierto superior de Egipto, como se dize en el cap. 8. 3. Empero porque el Angel quiso hazer esto, quando se quemaua el higado del peçe, y humeaua, por esso este efecto se atribuye al peçe. La causa porqua S. Raphael encubrio a Tobias este mysterio fue; por no manifestar antes de tiempo quien era. Porque si el manifestara auer ahuyètado al demonio, y auer lo puesto en prisiones para que no boluiera a ofenderle; luego entenderia, que el que aquello hazia, no era hombre, sino Angel; y assi no osara en adelante conuersar familiarmente con el. Y verdaderamente S. Raphael muchas cosas dixo, y hizo, que en el libro se cuentan, que mas eran dichas con figura, y dissimulacion, que con realidad verdadera, como el comer, beber, y dormir en la apariencia; y dixo a Tobias el viejo, que era mercenario, hombre

Abulens. q.

46.

Parecer probable del Tostado.

bre que se alquilaua por su trabajo, y que se llamaua, Azarias, y que era hijo del grã Ananias. Las quales palabras si no se entendiesen figuratiuamente, a penas se podian excusar de mentira.

No carece esta sentencia de mucha probabilidad. Aunque no se puede negar que el Humo del Higado del Peçe, aya tenido eficiencia en aquel efecto. Y consentaneo es a la diuina justicia, que aquellos soberuios espiritus, que se quieren y qualificar con Dios: en algunas cosas esten sujetos a las causas naturales, y corporales, y que en ellos, o cerca dellos tengan alguna eficiencia. Así lo siente Gillermo Parisiense. Dyonisio Cartuxa. sobre Tobias. Valles, Pedro Gregorio Tolosano, Bartolome Faio, Frãncisco Gregorio, y Hieronymo Mengo. Solo està la dificultad si esta eficiencia q̄ el Humo del Higado tuuo para ahuyetar el demonio; aya sido por virtud Natural, o sobre Natural. Porque Valles tiene que fue sobre Natural, como la tiene el fuego del Infierno para atormentar las animas de los dañados. La qual opinion se puede confirmar con el Argumento q̄ haze Victoria, q. 6. de Magia, que alaba Gregio de Valencia, tomado de aquellas palabras de Job, 41.24. *Non est potestas in terra qua comparetur Diabolo qui factus est, ut nullam timeret.* Lo qual se entiende de virtud Natural. Porque si de sobre Natural hablara, alguna ay que sobrepuje, y v̄ca al demonio. Luego la fuerça del Humo q̄ hizo huyr a Asmodæo, y su eficacia, no fue de la naturaleza, sino de principio superior. Pero Faio en el lugar citado afirma auer sido virtud Natural, que Dios dio a aquella naturaleza

en el principio de su creaciõ, a quie figue Gregorio Tolosano, y afirma tener muchas cosas esta qualidad de lançar demonios, por Antipatia. La qual dize que no depende de los quatro elementos, sino de la substãcia toda, y propria de su Naturaleza, dada de Dios para este efecto.

3  
Sentencia del Author.

Mi parecer en este caso consiste en tres cosas. La primera, que la eficiencia deste humo cõtra el demonio, fue en alguna manera Natural. El fundamento que en esto tengo es. Que el Angel en el c. 6. y 8. del libro de Tobias, trata desta eficiencia, de la manera que se suele tratar de las otras cosas naturales, quando dellas se habla contra las enfermedades humanas. *Cordis (dize) eius particulum, si super carbones ponas, fumus eius extricat omne genus demoniorum, siue à viro, siue a muliere.* Que Dioscorides, que Plinio, o Mathiolo dixera de otra manera, quando quisiera describir la virtud de alguna yerua? Con que otras palabras hablara Theophastrò, Hippocrates, o Galeno, quando quisiera traernos a la memoria la Naturaleza de algũ medicamento? Dizese en ellas vna cosa natural, en dezir (*Cordis particulum*) la preparacion tambien natural (*si super carbones ponas*) luego se pone vn verbo, que en su significaciõ importa fuerça de obrar, y eficiencia (*Extricat, id est, extricandi vim habet*: q̄ importa echar fuera, desterrar, destruir, o dissoluer. Ni Tobias en el cap. 6. 7. preguntó al Angel, sino de la fuerça natural destas cosas, quando dixo: *Quod remedium habebant ista, qua de pisce seruare infisti?* Y porq̄ no queria que se guardada fuesse en balde, queria saber si tenia alguna virtud natural. Y esto mismo auia dado a entender Raphael

Tolosan. n. 9  
10. c. n. 2.

3  
Sentencia del Author.

Los Demonios en algunas cosas están sujetos a las causas naturales.

Giller. Parisiense. li. de vniuerso.

Valle lib. de sacra Philos. cap. 28.

Padro Greg. Tolo. Sytagmatis iuris, lib. 34. c. 22.

Faio in Eneydum gumatico.

Fran. Greg. tom. 6. problem. 199.

Mengo. in Flagelle demonum, doc. 3.

Greg. Valẽ. 22. disput. 6. q. 13. p. ult. 3.

Raphael, en el vers. 5. quando dixo: *Sunt hæc necessaria ad medicamenta vtiliter.*

Lo segundo me parece, q̄ esta natural eficiencia, q̄ no le fue dada al Coraçõ, y Hgado del Peçe absolutamente entonces, sino en el principio de su creacion, y entonces se la imprimio el Autor de la naturaleza. La razon desto es, porq̄ por el mismo caso q̄ dize el Angel, q̄es medicinal, significa que tiene en si firme, y constante virtud. Y tambien parece muy conforme a buena razõ. Que de la misma manera q̄ Dios puso en muchas yeruas, y piedras, quando las crió virtud cõtra las enfermedades en q̄ conosció, y vio q̄ auian de caer los hombres despues del pecado de Adam; Así conuino a su divina Providencia q̄ pusiera en otras fuerça, y virtud contra los Demonios, que conosció, que auian de ofender no solamente las animas, pero tambien los cuerpos.

La virtud de el Humo del coraçõ del Peçe de Tobias, no era pura natural y pura sobrenatural, sino mixta.

Lo tercero digo, q̄ no fue esta eficiencia puramente natural, sino q̄ tuuo algo de sobrenatural. De manera q̄ era vna virtud media entre la eficiencia puramente natural, y entre la pura sobrenatural, de suerte q̄ era Mixta, q̄ es quando mouida vna cosa corporal por Dios, o por algun Angel, concurre tambien ella a producir aq̄l efecto q̄ pretende la causa q̄ la mueue, mediante la virtud q̄ en ella se incluye, o por modo de instrumento (q̄ siempre segun algunos piensan) à de tener alguna preuia acción propria al efecto. O por modo de causa, o como adjuuante. Aunq̄ la superior, que juntamente obra con ella, no tenga necesidad de su ayuda. Persuadome a q̄ tenga esta eficiencia mucho de sobrenatural, en que si fuera puramente natural, y physis-

ca, y se hallasse esta virtud cõtra los Demonios en otras cosas, podia el Demonio semejãtes medicinas destruir las, o ocultar las, o entaquer las, y oponerles otros medicamentos contrarios que impidiesen su efecto. Demas desto, el Angel Raphael (segun el texto Griego, y Hebreo.) De tal manera atribuyò esta virtud al Coraçõ, y Hgado del Peçe, de lançar los Demonios; y de tal manera los desterraua, que no boluian mas, *Ita vt ultra non accedat ad eos.* Y el Griego dize: *Et non vexabitur amplius.* Y acabada la fuerça del medicamento, si fuera puro natural, podria boluer otra vez, porque las medicinas naturales solamente suelen sanar la enfermedad presente; pero no tienen virtud para hazer que no vuelua.

Juntafe a esto q̄ con el Homo del Peçe, concurrerõ tres cosas, q̄ para conciliar la sobrenatural virtud eran muy a proposito. La primera fue la remocion de la causa, por la qual se le permitia al Demonio, q̄ se encrueliesse, y quitasse la vida a los siete primeros maridos de Sarra, q̄ era el ardor libidinoso cõ que pretendian juntarse con ella. La segunda, las oraciones de Tobias, y Sarra, passadas, y presentes. Y la tercera, la significaciõ del Humo, que del Coraçõ del Peçe procedia, que era segun S. Aug. la Passion de nuestro Señor Iesu Christo, *Cuius iecore per passionem affato fugatus est Diabolus.* A quien sigue S. Prospero. Y tambien significaua la mortiguaciõ de las partes que mueuen a luxuria. Y a esto alude lo de S. Ambrosio, en su Hymno. *Lumbos, iecurque morbidum: à dure igne cõgruo: Accincti vt sint perpetim: Luxu remoto pessimo.*

In c. 6. Tobii

C. 6. Tobii

C. 6. Tobii

C. 6. Tobii

C. 6. Tobii

C. 6. Tobii

C. 6. Tobii

Aug. ser. 4.

in sancti Pe-

tri, et Pauli

festiuitate.

Prosp lib. de

promissio. et

preditoribus

part. 2. c. 39.

## S. SEPTIMO.

*Si la Hiel de aquel Peçe, curó naturalmente la ceguera de Tobias?*

**B**Reuemente me parece dezir, q̄ aquella cura fue natural: porque Celso en sus *Celso. lib. 5.* *lyrios*, para curar los ojos, mada q̄ se pongan cosas q̄ tengā acrimonia  
*Plin. lib. 28.* y hiel. Y Plinio generalmēte en to  
*cap. 11.* dos los medicamētos, *In oculorū pre*  
*Idē. lib. 32.* *sertim vitijs*, enseña q̄ aprovecha mu  
*cap. 4.* cho. En especial el mismo Plinio en  
seña: *Callionymi fel, cicatrices sanat, et*  
*carnes oculorū super vacuas consumit.*  
*Nulli hoc pisciū copiosius, ut extimauit*  
*Menander quoq; in comedijs. Et Cora-*  
*cini fel exitat visum. Et marini scorpio-*  
*nis ruffi cum oleo utere, aut melle Atti-*  
*co, incipientes suffusiones discutit. Ea*  
*dem ratio albugines oculorum tollit.*  
La misma sentēcia es de Galeno, de  
*Gal. lib. 10.* Aeliano, y Rafis, Odoardo Oxo-  
*de simpl. me* nēs. de animalib. q̄ la Hiel del Peçe  
*dicam. facul* Callionymo es redōda, y está asida  
*rat. c. 12.* debajo del Higado, del tamaño de  
*Aelia. li. 13.* vna nuez, y q̄ está llena de vn jugo  
*cap. 4. Rafis* azeytoso, q̄ consume las carnosida  
*lib. 9. ca. 27.* des de los ojos, y las Nubes q̄ se ha  
*Vall. c. 42.* zē en ellos. De los modernos tiene  
este parecer Valles, y Franc, Greg.  
*Frans. Greg.* aunque nōbra al Peçe Lucio. A este  
*tom 6. prob.* parecerse llegā tãbiē los que al Hu  
*lem. 185,* mo del Peçe le negauan natural vir  
tud para curar, como son Lyra, y el  
Cartuxa. Haze a esto muy proba  
ble el tiēpo que la sagrada Escritura  
dize q̄ se gastó en curarlo despues  
que le pusieron al ciego, y viejo To  
bias en los ojos, q̄, *Non in momento*  
*Tobia. c. 11.* *facta est, sed dimidia quasi hora.* Y si al  
*34.* guno quisiere porfiar q̄ para tanta  
brevedad fue necesario diuina ayu  
da, y virtud; no ay para que contra

dezirlo. Pero haze mucho al caso para ver como la cura fue natural, considerar el modo de aplicar dela Hiel, y su mucha virtud. La Vulgata solo lo significa con el verbo, *lumen* Nu. 8. & 13  
*di*; pero el texto Griego pone el ver  
bo, *incigere, & illinire, vel aspergere.*  
La fuerça, y virtud de la Hiel, tãbiē se da a entender en el mismo texto: *Ut inunctos, aspersosq; oculos mordeat.*  
De dōde se figurò que Tobias que sabia la mordedura, y aspereza dela medicina (segun el Angel le auia informado) refregò las nubes de los ojos, y aziendo dellas, las quito de ellos. Así le auia dicho Raphael, segun el texto Griego. *Tu fel unge in eius oculos, & ipse morsus, deteret, abijciatq; ablugines, & te intuebitur.* Que mas podia dezir, ni hazer vn Cirujano que cura naturalmēte. Y Tobias a su padre que le salia al encuentro aziendolo: *Sparsit in eius oculos illud fel. Ut vero morsu, cōpuētiq; oculi sunt, eos confricuit, & ab eorum canthis, seu albugines, squamarū instar, deciderūt.*  
Y esto q̄ dize el texto Griego, muy bien lo significa nuestro Latino. *Et sustinuit quasi dimidiam fere horā: & cœpit albugo ex oculis eius, quasi membrana Qui egredi: quam apprehendens Tobias, traxit ab oculis eius, statimque visum rescepit.* El mostrar el Angel Raphael la Hiel, y su virtud, fue sobre naturalmente; pero despues de mostrado, y puesto sobre los ojos, tengo para mi, que sanò, y curò naturalmente.

## S. OCTAVO:

*Del Peçe en cuya boca se hallò la moneda con q̄ san Pedro pagò el tributo por si, y por el Señor. Math. 17.*

EN

**E**N Dos palabras resta solo dezir, el milagro q̄ cuēta S. Matheo, q̄ auindole pedido al señor la paga del tributo, o ga uela q̄ se recogia para el Cesar, embio a S. Pedro a la Mar, y le dixo, q̄ en el Peçe q̄ primero pescara, hallaria en su boca, o buche vna moneda q̄ pesaua quatro onças, para q̄ con ella pagasse por si, y por el Señor el tributo. Ay aqui muchas cosas q̄ admiran. Por q̄ si esta Moneda fue de nueuo criada, fue muestra de su diuino poder, q̄ el Señor la criasse alli para q̄ en el, se hallasse. Y fino fue criada de nueuo, es digno de admiracion, q̄ el Señor conociesse q̄ en la boca del Peçe estaua tal genero de moneda, y q̄ aquel fuesse el primero Peçe q̄ se auia de pescar. Y aunq̄ el Angel bueno, y malo podian conocer el Peçe, y la moneda que en la boca traya: pero solo el q̄ era Dios podia conocer q̄ el tal Peçe era el primero que se auia de pescar, por ser de todo punto contingente. Por lo qual clama S. Hiero. *Quid primum in hoc loco mirer nescio, vtrum prescientiam, an magnitudinem saluatoris: prescientiam, quod nouerat piscem habere in ore staterem: & quod primus ipse capiendus esset: magnitudinem, atque virtutem, si ad eius verbum stater in ore piscis creatus est, & quod futurum erat ipse loquendo fecerit.*

§. VLTIMO.

*Como los grandes Peçes son simbolo del Demonio, y de los Tyranos del mundo.*

**N**inguna cosa ay grãde, ni cruel en la Mar, o en la Tierra, q̄ no represente la gran crueldad del Demonio. Por q̄ el Peçe grãdissimo

y de la Mar, por q̄ es el Tyrano del mundo. Quien ay q̄ ignore, q̄ este mudo es vn Mar tēpestuosissimo? Vease S. Aug. en aquellas palabras: *Aug. in Psa. Draco iste quem formasti, &c.* Y los demas doctores sobre la Parabola de S. Math. 12. *Sagenamisse in Mare.* Y sobre aq̄llo de Ezech. donde tra del Mar muerto, *& de aquis viuentibus Maris magni.* Y por q̄ el Diablo es en el mundo, como Serpiente en la Tierra, y como Peçe grande, o Va llena en el Mar, se dize en el Apoca. *Apoc. 12. 12. Vt Terre, & Mari, quia descendit ad vos Diabolus habens iram magnā.* En cuya significaciō se compara tãbiē Pharaon en la diuina Escritura. *Ezech. 32. 2. Ni gentium assimilatus es, & Draconi, qui est in Mari.* Esta es la causa, por q̄ Sathanas, quiso ser adorado de los hombres, no solamēte debajo de especie de animal Terrestre, sino tambien debajo de semejança de Serpientes, y Peçes. De tal manera, q̄ se diga en el Deut. *Deut. 4. 16. Non vidistis aliquam similitudinem in die, qua loquutus est vobis Dñs in Horeb de medio ignis, ne forte faciatis vobis scultam imaginem masculi, vel feminae; similitudinem omnium iumentorum, quae sunt super terram, vel Avium sub caelo volantium, atq; reptilium, quae mouentur in terra, sive piscium; qui sub terra morantur in aquis.* Por lo qual el Idolo Dagon tenia figura de Peçes, q̄ adorauan los Philisteos, era vn Peçe infernal, segun afirmã muchos doctores sabios. El Rostro por lo alto, y las Manos como de hombre. Aunq̄ Nicolao de tradiciō de los Hebreos, dize q̄ tenia la Cabeça de Peçe; por q̄, *Daga*, en el Hebreo significa Peçe, o como otros quierē, pescar, y multiplicar, q̄ es propiedad q̄ particularmēte cōuiene a los Peçes. Y si Dagon cayò en tierra delante del Arca: *Et misit trucus ante Arcam Dei: fuit viua figura como Christo*

Peçe symbolo del silencio.

Luce. 11.

Xenoph. li. 1. de Cyri expeditione.

Cicero, li. 31 de natu. Deorum.

Diodo. lib. 3. cap. 2.

nuestro señor, a quié el Arca figura na, *extraherit hamo*: para lâçar a este gran Tyrano deste Mar del mudo, y de q̄ auia de quebratar los Idolos, y desterrar del laldolatria. De aqui es q̄ algunos tienen, q̄ aquel Demonio mudó, por el efecto que hazia, a quié el Señor echó del cuerpo de aq̄l miserable hōbre; fue para dar a entender ser aq̄l a quien los Assyrios adorauan debajo de figura de Peçe, por ser el peçe symbolo del mudo, y del silencio. Xenoph. dize q̄ los Assyrios adorauan no solamēte a Dagon, sino a otros muchos Peçes: *Chalon annis magnis, ac mansuetis piscibus referissimus est, quos Syri sacros sanctos habent, eosque violare æque, ac columbas, nefas putant.* Lo mismo afirman Ciceron, y Diodoro. Pues amando el diablo como ama la figura de Peçe, y debajo de ella quiso ser adorado, particularmente en las regiones, y prouincias de Arabia; no es de espantar que los Tyranos del mundo sus imitadores, ayan querido ser como Bestias grâdes Marinas, a cuyas Pielles se pegan las conchas, y los otros Tyranos menores, y nascan en ellas yeruas Marinas de mil inmundicias. Y lo que peor es, que como los Peçes Cetaçeos, y grandes se sustentan de los peçes menores, y mas delicados, como de sustento regalado: y los Halcones pajaros de rapiña, comen, y despedaçan las anezillas mas tiernas; assi los Tyranos del mundo, y los mayores, a a cuyo cargo està el defender los pobrezitos, huérfanos, y biudas, aquestos les siruen a ellos de manjar, y sustento sabroso; y engordan chupando la hazienda, que es la sangre que sustenta la vida, a los menores, y donde mas flaqueza, y menos

resistencia hallã. *Quare taces* (dixó el Profeta Habac. admirandose, y abobandose de las grâdes injusticias de los poderosos, y de la lōganimidad y pasciencia de Dios) *deuorante impio iustiorum se? & facies hominis quasi pisces maris.* A los Peçes mayores tragadores de los menores, y destruydores, y arrebatadores de sus haziendas: les describe elegantemēte S. Basil. y es muy a proposito de lo q̄ vamos tratando: *Maiores pars piscium liguriunt alter alterum, atq; deuorant: & minor apud illos esca maioris est; & si unquam euenerit, ut is, qui minore superauerat alterius præda fiat, ambo tam simul degluciantur, & una ultimi piscis immersi ventrem ingrediuntur. Quid igitur nos homines aliud agimus, cum vim afferimus inferioribus?* De tal manera

(tos *Qui pote plus vrger: pisces ut sepe minus Magnus comest; ut aues enecat accipiter* Marcus Varro in Margo poli. *Excelentemēte Clemente Alex. con vn testimonio de Hesiodo atribuye a los hombres la guarda de las Leyes, y su justicia, no a los Peçes, ni a las Aues.* (data; *Humano generi lex, namq; est a loue Pisces, atq; fera, volucre; q; per aera nantes,* (iuris. *Sese edunt, cum illis vlli haud sit notio Ast hominum generi iustum est, neque optima cessit.* Hesiod.

Estos grandes Tyranos tragaderos de pobres, y flacos, tienden las Redes, q̄ son sus astucias, y asechanças, y las disponen, para q̄ en sus lazos caygan, como peçes pequeños, y siruan de su comer, y sustentento. Por lo qual el santo Rey Dauid, todas las vezes q̄ trata de Redes, o Lazos, toca la enfermedad, y poco poder de los pobres, y las astucias engañosas, la potencia, y crueldad de los grandes, como es aq̄llo del

Basil. Hom. 7 Exameron.

Marcus Varro in Margo poli. Clem. Alexand. 1. stomat.

Hesiod.

2 Los poderosos arman Redes a los pobres como peçes pequeños

Psal. 139. 6.

del Psalm. *Absconderunt superbi* (los tyranos) *laqueum* (la Red que de lazos se haze, y compone) *michi*. Y en ello. *Sedet cum diuitibus in occultis, ut interficiat innocentem, in laqueo suo humiliabit eum; inclinabit se* El rico se esconderà del pobre, para q̄ no lo entienda, y se buelua arras, conosciadas sus asechanças) *Et cadet.*

Psa. 10. 8. ex plicatur bene.

(Parecerà cosido cō la tierra, y en si se encojerà, y cubrirà con ella, por q̄ no le veã los que passan. O, *cadet*: arronjandose sobre la presa, como el pescador se arronja sobre el peçe q̄ vaya enredado. O, *cadet*: o finalmente cayra como el pobre de pocas fuerças, arronjado con violēcia del poderoso) *Cum dominatus fuerit pauperū.* En el verbo, *dominandi*, se ve claramente la crueldad de los q̄ a manera de pescadores tienden la red, y su gran soberuia. S. Hiero. cō

*fractū subjiciet, & irruit viribus suis valenter.* Otros del Hebreo leē: *Cadet in robusta, vel in fortia eius cōgregatio pauperum.* Esto es, caen en la potencia, en las Vñas, en los Diētes cruelisimos, o en los Lazos, y Redes, los pobres. En esto se ve claramente como los poderosos del mūdo tiendē las redes, para en ellas pescar al pequeño, y flaco.

Pagni. Vatablo.

Pero acontece por justo juyzio de Dios, q̄ el rico q̄ arma lazos, y asechanças, para en ellos pescar al pobre, cayga en el anzuelo con que pretendio asirlo, y se enlace en la Red, cō q̄ trataua enredarlo. Amenaza es esta que hizo el Propheta

3

Ezec. 29. 3. El rico q̄ arma lazos para pescar al pueblo, cae en el anzuelo, o red que armò.

Ezechiel, cap. 29. al soberuio Pharaon, que tratò echar los instrumentos de pesqueria sobre el pueblo de Dios, captiuandolos como a los peçes en la Red. *Ecce ego ad te Draco magne, qui cubas in medio fluminum tuorum, & dicis, Mens est fluminis, &*

*ego feci me ipsum. Et ponam frenum* (vn anzuelo, vna fisga, o vn Cocle, vn instrumento retorcido, como suelen vsar los pescadores) *in maxillis tuis* (al modo que suelen sacar a los peçes grandes afidos de las agallas) *Et agglutinabo pisces fluminum tuorum scamis tuis* (Los que a ti se lle gauan, y juntauan, como hazen las conchas, y peçes pequeños que acompañan el Leuiathan) *Et exeraham te de medio fluminum tuorum, & uniuersi pisces tui squamis tuis adhaerebunt.* Como si dixera, los que estribauan en tus fuerças, y les parecia que estauan seguros, y quietos con tu sombra, que sustentauas con tus riquezas, todos saldreis en la Red a la costa. Este mismo castigo da Dios, y con el amenazã las diuinas letras a los Tyranos, y malos, y a los oprimidores de los pobres, peçñitos, y flacos. Y en el Ecclesiast. se de

clara esto con quatro semejanzas. Y en el Ecclesi. 27. con otras quatro, o cinco sentencias muy elegantes. La primera es: *Qui in altum mittit lapidem super caput eius cadet, & plaga dolosa diuidet* (aumentarã, y multiplicarã) *vulnera.* Esto es, sera mayor herida, y llaga para el. *Et qui laqueum alijs ponit peribit in illo.* Cayrã en la Red que armò, porq̄ la Red de lazos se compone. Finalmete el Ecclesiast. cōcluye esta materia cō estavltima sentencia. *Facienti nequissimum concilium, super ipsum deuoluetur, & non agnoscet vnde aduenit.* Como si dixera, quãdo buscaren el enemigo q̄ les hirio, y lastimò, no lo hallaran, ni sabran donde les vino, ni podran imaginar quien se la dio. Al gunas vezes acõtece, q̄ el justo cayga en los peligros, y Redes, q̄ le arma el pecador su enemigo, pero de tal manera q̄ no queda afido, ni tra

Ecc. 5. 7. 8.

In Psal. 5. 7. & in Psal. 9. 16. & in Ps. 57. 7. in Pro uerb. 26. 27.

uado, sino q̄ rópe los lazos, y cordeles de q̄ están hechos, para que no quede entrampado. Porque con prudencia conofce el peligro, y lo euita, y huye. Pero al malo, y tyrano le acontece lo que dixo el fantissimo Iob. *Immisit in rete pedes suos: & in maculis eius ambulat.* Siempre vine en angustias, a penas tiene lugar de respirar, vive el malo, pero vida miserable. La traslacion de los setenta dieron fuerza a esta sentencia. *In rete inuoluatur, veniant autē super eum laquei.* Parece la Methaphora tomada de los peçes q̄ están en la Red, que pensando escapar se por vna mallá, se entredā en otra; o como los pajaros, que sacando el vn pie de vna mallá, caen en la otra; y quādo piensan q̄ está libres de vna, se embueluē en otra. Así el malo: *Volutatur in rete:* pretende andar, pero en balde, que en dando vn passo cae, y se embuelue, y detiene. Esto es lo que Dauid pedia a Dios para castigo de los pecadores. *Cadent in ratiaculo eius* (en la Red cō que quiere Dios tomar vengança de los malos, o, *in ratiaculo eius:* en la Red de su maldad) *peccatores* (cayran azidos, y captiuos de los pies) *singulariter sum ego donec traseam.* Como si dixera, captiuos ellos, y empedidos, passo yo hoillando, y rompiendo las Redes sin detenerme.

## VERSO. XXVII.

*Benedicite omnes Volucres  
caeli Domino.*

S. PRIMERO  
*De las razones q̄ hallamos  
en las Aues, para combidar-  
las, a las diuinas alabanças.*

**D**ESPUES De auer combidado los m̄çebos que se hallarō en el Horno Babilonico, a los Peçes a los loores del que las criò: consiguientemente combidā luego las Aues. De ambas cosas juntas habló Moyses, tratando de las obras del quinto dia, diciendo: *Dixit Deus, producat aqua reptile animae uiuentis, & volatile super terram sub firmamento caeli.* Tres causas se pueden dar, porque la Escripura habla juntamente de las Aues, y Peçes. Porque ambas Naturalezas de animales, fue lo primero que se criò el quinto dia. Y ambas parece que se criaron de vna propria materia, que fueron las aguas, segun algunos doctores. Y esto parece que quieren dar a entēder las palabras citadas. Verdad es que el Hebreo, y la traslacion Chaldaica dā diuerso sentido a aquellas palabras, conuiene a saber: *Repere faciant aqua animae uiuentis, & volatile super terram.* Tambien el mismo Moyses da claramente a entender, las Aues auerse criado de la Tierra, quando dize: *Formatis Dominus Deus de humo cunctis animantibus terrae, & vniuersis volatilibus caeli, adduxit ea ad Adam.* Pero asta es otra diuersa disputa, si las Aues ay an sido formadas, o no de la tierra. ) Alomenos esto es muy cierto, que entre las Aues, y Peçes ay gran conueniencia, y parentesco, y mucha semejança. Porque el lugar natural de los Peçes, que es el agua, y el de las Aues, el ayre; son dos Elementos que conuenien en muchas cosas; ambos humedos; ambos diaphanos, y transparentes, que se mueuē facilmente, y se diuiden, y con poca ocasion se mudan. Los animales que en ellos andan, son tambien en muchas

Iob, 18.8.

Psa. 140. 10

Gene. 1. 20.

Causas porq̄  
la diuina es-  
criptura ha-  
bla de las  
Aues junto  
cō los Peçes.

Genes. 2. 19

Conuenēcia  
entre las  
Aues, y Pe-  
çes.



muchas cosas semejantes. Mucha agilidad, ligereza, gran semejança entre las Plumas, y Escamas, entre las Alas, y Aletas, entre el Volar, y el Nadar. Ambos animales se gobiernan en su camino por la Cola. Y se tiene por cierto que los hōbres aprendieron dellos el arte del marear. Porq̄ Plinio escriue q̄ los Milanos cō las bueltas de la Cola q̄ en el Ayre mueuē quādo buelā, auer enseñado la naturaleza lo que era necesario para gobernarse en el profundo del Abyfmo. Sabiamēte dixo vno, que los Peçes son Aues del agua; y las Aues son Peçes del ayre. Pero tratemos de la naturaleza de las Aues en comun, y del modo que tienen de entēder, y hablar.

2

De q̄ Aues se tomauan los agujeros.

Senec. lib. 1.

nat. 99. c. 3.

Herod. lib. 3.

Plut. in pro-

blem. c. 93.

Liui. decad.

3. lib. 7.

Alex. Neap.

lib. 1. ca. 13.

Hallase segun sancto Thomas en muchas Aues, cierta imagen de inteligencia, y sabiduria. Hallase de mas desto, cierto modo de gorgear, y de mouerse, como enseñadas diuinalmente del Author de la naturaleza, a que mirauan, y atendian mucho los antiguos, y de donde tomauan sus agujeros. Seneca dice, que, *Aquila faciebat magnarum rerum auspicia.* El Poeta: *Cygnus latissimarum.* Herodoto, y Plutarcho dicen, que, *Vulturis, & Corni,* se tomauan agujeros de tristeza. Virgil. 1. A Eneid. q̄ de las Grullas se tomauan agujeros de tempestad, y tormēta. Escriue Linio, que el Milano era pronostico de infortunios. De prosperidad; *Luscinia, & Ardeola,* de Horacio. y Pausanias dizē, q̄, *Hirundines erant auspicia infausi omnis.* Seria tiēpo perdido si quisieramos aqui referir los agujeros vanissimos de los antiguos. Iuntó muchas cosas de estas Alexand. Neapolit. Y cierto que a las Aues como si fueran sabidoras de lo poruenir, *Aut pranun-*

*tias, aut vocabant Oscinēs:* porque de su voz tomauan agujeros; o les llaman, *Præpetes:* porque de su buelo, y ligereza augurauan: como notó Seruio en aquellos versos de Virgilio.

*Et Valucrum linguas, & præpetis omnia penna.* Virg. 3. 43.

Y Pensauan que se mouian diuinalmente, segun escriue Ciceron. Lea se Virgilio, Plinio, y Horatio.

Pero estos agujeros que los antiguos tomauan del buelo, mouimiento, y voces, o gorgear de las Aues, mas procedia del error, o supersticion de los hombres, que de alguna inteligencia que las Aues tengan. Pero ay en ellas vnos rastros de verdadera sabiduria. Y es verdaderamente digno de admiracion, la imitacion que algunos tienen a las voces humanas. Los exemplos cada dia los vemos. Y Plinio afirma, *Humanas voces reddunt psittaci, etiam sermocionantes.* Pero estos exemplos son de algunas aves, como de *Psittaci,* *Expressior loquacitas certo generi Picarum est: adamant vrbæ, quæ loquuntur; nec discunt tantum, sed diligunt, meditantisque intra semet cura, atque cogitatione intentionem non occultant: constat emori victas difficultate verbi, ac nisi subinde eadem audiant, memoria falli.* Agrippina conuix Claudij Cæsaris *turdum habuit (quod numquam ante) imitantem sermones hominum, cū hæc proderem. Habebant, & Cæsares iuuenes, item sturnum, luscinias Græco, atque Latino sermone dociles. præterea meditates in die, & assidue noua loquentes longiore etiam contextu.* Y adelante escriue de la inteligencia de los Cueruos; donde refiere el Cueruo tan celebrado del otro capatero. *Qui omnibus matutinis, euolās in rostra Tiberium, dein æ Germanicū*

Cicero, 1. de diui. nat.

Virg. 1. gæg. Plin. lib. 10.

c. 10. & c.

18. Et li. 11.

c. 7. & lib.

10. c. 29.

Horat. li. 4.

Oda. 11.

Aues q̄ imitant las voces

humanas.

Plin. lib. 10.

cap. 42.

3

Idem c. 43.

*Drusium: Cæsares nominatim, mox transeuntem populū salutabat. Porne porventura aqui tambien, Cornicem Beticam: que no hablaua sino predicaua? Las Aues de Diomedes, por la insigne inteligencia que tenian para obrar. Dize el mismo Plinio q̄ pensauan que eran compañeros de Diomedes. Græcis adulantes, quasi ex Diomedis genere, pleno guttore, atque madentibus pennis illius edem quotidie perluentes, atq; purificantes? Aelia no escriue que las Aues de Menō, todos los años se juntauan en su sepulchro, y peleauan entre si, como que pagauan las exequias que a su amo deuian. Es cosa admirable lo que Plutarcho escriue, con autoridad, y testimonio de muchos Griegos, y Latinos. De vna Picaça muy parlera, que despues de auer p̄fado muchos dias los numeros, y proporciones de vnos cantores, q̄ auia oydo, salio cō ellos, y cantó todas las mudanças, y numeros, sin auerle enseñado nadie, ni auerle impuesto en ello. Las palabras de Plutarcho son: *Vt intelligi inde possit, in animalibus facultatem, à se ipso discendi rationis maiorem habere vim, quam docilitatem magistro aptam. Et quoniam in docendo, quam in discendo plus inest rationis, fides iam adhibeatur Aristoteli, qui docere etiam auiculas ait. Visam enim esse Luscinam, que suo pullo canendi modum traderet. Que diremos de aquellas Aues Memphisicas, de quien ( como refiere Leonio) vsauan quando echauan algunas fuertes, y se fiauan de su fidelidad, y entereza, para que sacassen de vn cantaro, o vna las cedula, y las entregauan al que las auia de leer?**

Cosa digna de admiracion lo q̄ hazen los Açores de Tracia, que

teniendo compañía a los hombres, o mancebos con quien van a caçar, los llaman por su nombre, y les dan la parte de la caça que an tomado: Authores son A Eliano, y Plinio. Que diremos de aquella Corneja, a que, *Mares Aegyptiorum Rex, volu de cicurem habuit, que postquam au disset quo volatus dirigendus, & qua nã regis transeunda, & vbi terrarum requiescendū esset, eo Regis litteras Ocyus, quam quis nuntius perferret? Autho es el mismo A Eliano. San Barfilio dize de la Perdiz: *Esse callidam, & astutum volucrem, & maliciose cum venatoribus agere. Apes, Ciuiles, Grues disciplina ordinem tenentes Ciconias non longe à prudentia, rationeque distare, pias hospitales; Gallum, Elatum, atque superbum. Pauenem, elegantiam amatorum, polituraque studiosum. Finalmente ninguna cosa se puede desfiar de las Aues, de lo q̄ la naturaleza concedio a los mas sabios, y prudentes animales que en ellas no se halle. El modo artificial de pelear entre si, el como se an de guardar, y amparar de las açaças, y enemistades, de las otras. El como an de exercitar la piedad, y charidad con sus pollos. El q̄ tambien tienen los hijos con sus padres: el agradecimiento que tienen a los hombres: la memoria de los beneficios recibidos, o del agrauio, e injuria: y qualquiera otros documentos, de inteligencia que quera mos considerar, las hallaremos en ellas. De tal manera las instruyò el Autho de la Naturaleza, q̄ por grande encarecimiento, para dar a entender la excelencia del hombre, dixo Iob: *Super volucres cæli erudit nos. O como lee S. Augustin del Hebreo: *A volatilibus (id est: præ volatilibus cæli sapientiorum me fecit. Y****

*Aues de Tracia llamados por su nombre acudian, ex Aelia. lib. 2. c. 42. Pinio, lib. 10. c. 8. Aelia. li. 15. c. 37.*

*Basil. Hom. 8 Examer.*

*En las Aues se halla todo lo q̄ la naturaleza concede a los mas sabios, y prudentes animales.*

*Iob. 35. 11. explicatur.*

Y aunque

*Aelia. li. 16 cap. 16.*

*Picaça parle ra admirable*

*Leonio de rebns affucæ. pag. 8.*

4

aunque esta comparaci6n no sea entre cosas del mismo genero ; porque la sabiduria, y prudencia de los Brutos, no es verdadera, sino Analoga. Porque la del hombre, es Real, y verdadera. Y la suya sola se puede llamar sabiduria espiritual, y verdadera entre todos los animales de la tierra. De manera, que el Author de la naturaleza assi, *Super volucres caeli erudit hominem* : que lo que las Aves, y Brutos hazen, se llaman, *opera intelligentiae*. No suya, Sino del Author que las cri6, y mueve al fin que pretenden. Pero el hombre de tal modo se mueve al fin, q̄ lo conoce debajo de aquella raz6n, y lo alcanza mediante su consejo, e inteligencia particular, y propria. El qual beneficio de particular sabiduria acomoda el Ecclesiastico a los hombres sobre todos los animales de la tierra. Porque despues que dixo en el fin del cap. 16. *Anima omnis vitalis* (quiere dezir, de todo viviente) *denuntiavit ante faciem ipsius*. Suple, *terra* : esto es como est6 en el Griego : *Operuit faciem eius*. Como si dixera, si consideras la sobrehaz de la tierra, la veras llena de diuersos generos de animales, que est6n predicando la sabiduria, y poder de su Criador. Y luego pone la auentajada, y excelente criacion del hombre (*Dominatus est bestiarum, & volatilium. Concilium* ( propriamente significa la facultad de conciliar, y juzgar) *& lingua* (la facultad de hablar para declarar los conceptos del entendimiento) *& oculos, & aures* (son dos sentidos q̄ firuen al hombre para entender (segun dixo el Philosopho) en particular firu6 para adquirir las ciencias, que se adquieren por inuencion, o por imitaci6n. El qual vso no tienen

Sabiduria de el hombre sobre todos los animales, ex Eccl. 16. 13. & 17. 6. explicatur pulchre.

las Aves, ni en los otros animales se halla. Por lo qual jura luego la sagrada Escritura los Ojos, y las Orejas, c6 el Coraçon humano, q̄ es tanto, como juntarlos con el entendimiento, y sabiduria) *Et cor dedit illis excogitandi, & disciplina intellectionis repleuit illos* : *Creauit illis scientiam spiritus* (Esto es, dioles facultad de entender, y espiritu, porque si en los Brutos ay algun conocimiento, y ciencia, es solamente la tal, del cuerpo, y no espiritual.) *Et sensu impleuit cor illorum* (La Tyguria: *Repleuit ipsos ingeniosa scientia*) *& mala, & bona* (los premios, y castigos futuros) *ostendit eis. Posuisti oculum suum super corda illorum*. ( Como si dixera, diole conocimiento de las cosas diuinas y sobrenaturales, que es propria del diuino entendimiento, y de los diuinos Ojos de Dios, y esta le comunic6 al hombre) *ostendere* (para mostrarle) *illis magnalia operum suorum, ut nomen sanctificationis collaudent* (Esto es, para que honren, y veneren su sanctidad) *& gloriam in mirabilibus illius, ut magnalia enarrarent operum eius. Addidit illis disciplinam, & lege vitae hereditauit illos, &c.* D6 de seve claramente con quanta razon est6 dicho, que, *Super volucres caeli erudit hominem*. Pero ninguna cosa ay mas digna de llorar, q̄ auide Dios dado lo que dicho queda, se aya desnudado de las costumbres dignas a su naturaleza. Y assi como es participante de ambas naturalezas espiritual, y corporal, assi toma la denominacion de la parte, a que se inclinan en obrar: vnas vezes de Dios, o de sus Angeles, otras, *Comparatus iumentis incipientibus, similis factus est illis* : ya es semejante a Leon, a Lobo Noturno. *Draco magnus. Pardus non exuens varietates suas.*

A q̄ animales imita el hombre en sus costumbres.

*suas, Vulpes Aquila magnarum alarum, Genimina Viperarum, Hædus, Equus, Mulus, y a otros muchos.*

§. SEGVNDO.

*De las propiedades de algunas Aues que toca la diuina*

*Esriptura, y de sus symbolo*

*Del Aguila.*

**I** **E** S La Aguila Aue Real, y tiene entre las demas Aues el primero lugar, por el señorio que sobre todas tiene; por sus grandes fuerças, y porq̄ excede en ligereza alas demas No teme, y en la agudeza del pico representa vna Real magnanimidad, segun Aristotel. No da bozes, ni murmura, sino que en todas las cosas imita a vna Real Magestad. Por esso los Griegos la pintauan en el Ceptro de Iupiter. Esta es la causa porque la diuina Esriptura cõpara al Rey Nabuchodonosor al Aguila. *Aquila gran tis magnarum alarum.* De quiẽ tambien habló Oseeas, quando dixo: *Quasi Aquila super domum Domini.* Porq̄ de la manera que el Aguila se llama Reyna, y siempre apetece las alturas, Asì el puso su Real Throno en lo alto, y se llamó Rey de muchos Reyes, que sujetò, y puso debajo de su imperio ( segun dize Rabbi David.) Llamole Aguila grande, esto es, celeberrima de grã des riquezas, y porque extendió, y dilato su Reyno. O llamole grãde, por la potencia del Imperio; y dixo que tenia las Alas may tẽdidas, por la muchedumbre de su exercito, y

solemos a la multitud de gente de acuallo llamarle, Ala, porque cubre, y como que dà sombra a la gente de a pie, que llaman infanteria. *Isai. 8. 8.* De donde dixo Isaias: *Erit extensio alarum eius* (del exercito de los Assyrios) *implens latitudinem terra tue, ò Emanuel.* Por la misma razon le llamó tambien a Vaphres Rey de Egipto Aguila (segun Theodoret.) El mismo Propheta Ezechiel adelante. *Et facta est (sve) Aquila alera, grandis magnis alis.* De quien habló tambien Jeremias, que fue aquel Rey, con quien Sedecias Rey de Israel hizo alianças, quebrantando el juramẽto que auia hecho de feudo, y tributario, a Nabuchodonosor Rey de Babilonia. Fue el Aguila diuina de los Egepcios primero. Y despues de los Romanos. Y Xenophonte afirma auer sido ante todos, deuina de los Persas. Y en el pueblo de Dios, quando marchaua por el desierto, lo fue del gran capitã Eliazer, del Tribu de Dan (segun los Hebreos.) Porque traya vn Estandarte, o vanderã de colores blanco, y bermejo, y en el pintada vn Aguila.

Para lo qual se note, que todos los principes de aquel pueblo trayã en sus pendones, los symbolos de sus Padres, segun se los auia señalado Jacob al tiempo de su muerte. Y en los Num. se dize: *Singuli per curmas, signa atque vexilla, & domos cognitionum suarum.* El Hebreo: *Singuli iuxta vexillum suum, & insignis domus patrum suorum.* Como si dixerã cada Capitan tenga sus compañias apartadas de las otras, y leuanten proprio Estandarte, y en los Estandartes traygan pintadas insignias con que se destingan, y conoscan. Estos eran los Tropheos que sus familias

*Ezech. 17. 7*

*Xenoph lib. 7. Cyropedne De quẽ auer sido el Aguilã diuina.*

**2**  
*Digno de no tar.*

*Num. 2. 2.*

Pfal. 73. 3.

milias auian ganado de los Gentes, o vn simbolo que los representara, o caracter. Como aquello del Psal. *Possuerunt signa sua signa*. Esto es, pasieron sus armas, sus coronas, y guirnaldas en señal de victoria en lo alto del Templo. Dóde el mismo nombre, *signa*, se repite en dos significaciones, porque ambas significã igualmente la Diuina clara, y señalada, que trayan en el Pendon: y el Tropheo, o la corona de la gloria, y victoria. Lo mismo se collige del libro de la Sabiduria, donde se

Sap. 18. 24. explicatur.

dize: *In veste enim poderis, quam habebat, totus erat orbis terrarum, & parentum magnalia, in quatuor ordinibus lapidum erant sculpta*. En el Griego, en lugar de, *magnalium*, se lee, *doxe*: id est, *gloria excellencia*, triumphos de nobleza señalados, las armas de sus Padres, de que se gloriauau. En el ornamento, o Collar, que el summo Pontifice traya al Cuello, segun la costumbre de los Egypcios, que se componia de doze piedras preciosas, en cada vna estauã sculpidas, no con letras, sino las diuinas, y sacros Giraglyphicos de los doze Tribus de Israel. Y la sagrada Escripura que dize: *Habebuntq; nomina filiorum Israel, duodecim nominibus celebrantur*. No dizen cosa contraria a esto: porque el Hebreo lee: *Sculpturae annuli singulis iuxta nomen suum erunt, imo duodecim Tribus*. El Chaldeo: *Sculpti sculptura distincta, sicut sculptura annuli*. Los Setenta: *Sculptura sigillorum secundum nomen suum*. Y vn poco mas arriba dize: *Sume q; duos lapides, &c. Opere sculptoris, & calatura gemmarum sculpes eos, nominibus filiorum Israel*. El Hebreo: *Opere sculptoris, sculpturis sigilli sculpes eos*. Y el Chaldeo: *Sicut sculptura que fit in anulis sculpes eos*. Los Setenta: *Opus*

Exod. 28. 21

lapidaria artis sculptura sigilli. Y don de nuestra Vulgata dize: *Sculpes eos nominibus filiorum Israel*. Estã en el Hebreo: *Gal Semoth, secundum contra nomina, vel pro nominibus filiorum Israel*. De manera, que ni en las dos piedras de Esmeraldas, que el Sacerdote traya en los Ombros, ni en el Collar, con que adornaua el Cuello, estauan escriptos por sus nombres los hijos de Israel, sino con señales, y Giroglyphicas, que los representauã: a las quales llama el Sabio, *Doxas*, las armas que referian las victorias, y Triumphos que de los Gentes auian ganado, como agora se vsa en nuestros Escudos: esto traya en su Estandarte el Capitán de cada Tribu, y Familia de Israel, segun tambien lo acostumbrauan los Egypcios.

Lo que dizen los doctores, que los Estandartes eran de varios colores, es muy conforme a verdad, para que entre si fuesen distintos, y se quitasse toda confusio, y pudiesen todos de lexos conoscer su Estandarte, y seguirle: y es muy a proposito, que las colores delas Vãderas fuesen, como las de las piedras preciosas, en que estauan sculpidas las deuisas de sus Padres, en la Bulla del summo Sacerdote.

Tambien se à de notar, que en los quatro Cuernos del exercito de los hijos de Israel (que assi le llama la sagrada Escripura.) Estauan los quatro valerosos Capitanes: porque en el cap. 2. de los Nombres se lee, el orden admirable que lleuaua el exercito, con estas palabras. *Singuli per turmas, signa, atque vexilla, & domos cognationum suarum, castramentabantur filij Israel per gyrum tabernaculi foederis. Ad Orientem Indas figiet tentoria, & iuxta eum tribus Isacar*

3 Los Estandartes de los hijos de Israel eran de varios colores.

Ordẽ del exercito Israelitico por el desierto.

Exod. 12. 17

Isacar

Isacar, & Zabulon, Admeridem Ruben, Simeon, & Gad. Ad Occidentem Ephraim, & cũ eo Manasses, & Beniamin.

*Diuisa del Tribu de Inda, era vn Leon en cãpo Verde.*

*Gene. 49. 9.*

*Diuisa de Ruben, vna Cabeça de hombre en campo Roxo.*

*La de Ephraim, Cabeça de Bezerro, en campo de oro.*

*Aguila Diuisa del Tribu de Dan, en campo de varias colores.*

Al Oriente sobre la tienda de Nafon primogenito de Iudas se veia vn Estandarte de color verde. El qual color escogio, por estar el nombre de su Padre Iudas esculpido en vna Esmeralda de aquel color, en el Rational, *Iudij summi Põrificis*: que era la Bulla que traya al pecho. En esta Vandera estaua pintada vn Leon, Hieroglyphico de su Padre Iudas, porque a este le comparó Iacob. *Catulus Leonis Iuda*. A la banda del medio dia parecia sobre la tienda de Elisam hijo de Ruben, vna Vandera Bermeja, segun el color de la piedra Sardo, donde estaua escripto el nombre de su Padre, en el Racional. El simbolo que alli estaua pintado, era vna Cabeça de hombre, porque Ruben fue el Primogenito, y Cabeça de la Familia. *Ruben Primogenitus meus*. Al Occidente se leuantaua sobre la tienda de Elisama hijo de Ephraim vn Estandarte de Color Dorado, en el qual estaua pintada vna Cabeça de Bezerro, a quien se cõpara su Abuelo Ioseph: *Primogenitus Tauri pulchritudo eius*. El Color Dorado imitaua al resplandor del Chrysolitho, donde estaua escripto el nombre de Ioseph, en el Racional. A la parte Aquilonar parecia sobre la tienda de Eliasfer Primogenito de Dã, vna Vandera de diversos Colores, Blanco, y Bermejo, a manera de la piedra laspe, donde estaua escripto el nombre de su Padre, en la qual estaua pintada vna Aguila, enemiga de las Culebras, y Serpientes, porque su Padre fue comparado a ellas, en las palabras de su Abuelo

Iacob. *Fiat Dan Coluber in via, Cerafetes in Semita*. O porque touo horror de traer por Deuisa vn Dragon, y assi tomò vna Aguila como enemiga dellos. Y por vñtura tenia pintada en las vñas vna Culebra, o Dragon, que fue la antigua deuifa delos Lacedemonios. Con el qual argumento dieron a entēder, que las letras se auian deriuado dellos, a los Iudios, como a gente de vna sangre, segun Iosepho. Lo qual parece muy conforme a verdad, por ser muy semejante ala bendicion de su Padre, y tradicion de los Hebreos.

Demas de la tradicion Hebraica, que authoriza lo dicho, que en estas costumbres, y Ritos antiguos es de muy grande authoridad, haze mucho al caso, ser conforme a la diuina Escripura, como eficaxmēte se colligē del Psalm. quando dize assi: *Deus cum egredereris in cõspetu populi tui, cum pertransieris in deserto, terra mota est. Etenim caeli distillauerunt à facie Dei Sinai, à facie Dei Israel. Pluuiam voluntariam* ( que cae a manera de pedir de boca) *sesegregabis hereditati tue, & (si) infumata est, tu vero perfecisti eam, animalia tua habitabunt in ea.* Como si dixera, aquel Pueblo escogido, y aquel grã de exercito, que como summo Emperador guiauis por el desierto, como Maestro de campo, no solo lo honraastes con prodigios, y lo hizistes a todos temeroso: pero lo enriq̃sistes cõ abundãcia de todos los bienes: por q̃le cõmunicastes cõ la grã mano vuestra, y mucha liberalidad la gratissima plouia de vuestra Ley, que no hizistes cõ las demas naciones, segun el Psal. 147. Pero si alguna vez faltaua de la verdadera fidelidad: *tu vero perfecisti eam: vos la fortalecistes, esfoq̃ada,*

*Ioseph. li. 12  
ant. c. 5.*

4

*Psa. 67. 8. ex  
plicatur.*

*Psa. 147. 20*

*Scras*

*Seras portarum eius.* Esto es, a los varones principales, que erã como llaves de la Republica. Y esto hazia des: *Quia animalia tua habitabant.* Se vian en tu heredad en los Estandartes de tu Pueblo, y entre ellos, las del Aguila Real, en el Tribu de Dã. Y estos Sellos bien conosciades vos ser vuestros; quando en lo alto del monte Syna, descubristes el Arco de vuestra silla Real, donde estauã sculpidos sus nombres; y acordando os de las primeras plantas, y de sus progenitores, no cessauais de hazer biẽ al pueblo, que vna vez auia desamado, y escogido, y los yuades honrrando, y enriqueciendon con nobilissimos Thropheos, y Blazonnes. Bien sè que otros interpretan estos versos de otra manera; pero esta es la letra.

Tiene el Aguila muchas propiedades dignas de consideraciõ. Buela muy alto, y cõ mucha velocidad, y siempre vã camino derecho; lleuãdo las demas Aues su buelo torcido, y oblico, con esto tiene agudifima vista, segun aqũlo de Homero.

*Vt Iouis ales,*

*Cuius acutam aciem perhibet præstarè volucres* (aperto.

*Ante alias, quotquot cælo spatiantur* Es tan alto su buelo, que parece que llega al cielo, y conuiene muy bien con el Aguila lo que dize Opiano: *Aerem volatu superat, & sublimius euadit.* Bien lo dan a entender las palabras de Iob: *Numquid ad præceptum tuum eleuabitur Aquila? Que* el verbo, *eleuandi,* significa vna grã de altitud, y vna gran rectitud en el buelo: lo qual afirma Aeliano: *Alliæ ales volandi id circo diuersiculis, flexionibusque in cælum efferuntur, quod recta non possint: sola Aquila directo volatu in sublime fertur. Aliæ autem rectã*

*viam flectunt, cū ad terram delabuntur: Aquila deorsum versus recta defertur.*

Como tienen propiedad de volar tã alto, pone siempre su Nido, en partes muy leuantadas, y eminẽtes en Riscos, y Peñas inacessibles de los hombres; y es comun a todo genero de Aguila, sea Bueytre, o sea Açor: *Aquila in arduis ponet nidũ suũ.* Los Setenta: *Vultur super nidum suũ sedens moratur.* Del Açor Aristot. dize: *Accipiter in locis saxosis, & arduis nidulatur.* Y del Bueytre, asì Aristot. citado, como Plin. *Nidos nemo attigit. nidificant in excelsissimis rupibus.*

Del Aguila Plinio escriue: *Nidificare in petris, et arboribus.* Todo lo qual dixo mas claramente Aristot. y lo dà a entender con palabras mas a proposito. *Nidulatur locis non planis, sed celsis; præcipue quidem arduis saxosis, & præcipitiis.* Y dà desto dos causas.

*Vt tutiores ab incendijs sit, & quia difficultè à terra tolluntur.* Pero mejor q̃ todos el Profeta Abdias *Si exaltatus fueris vt Aquila, et si interdidera posueris nidũ tuũ, inde derahã te, dicit Dñs.*

Hablaua con los Idumeos, q̃ tenian su habitacion en los altos Montes, y hazia de alli mosa, como de lugares muy seguros. Auia precedido: *Superbia extulit te habitantem in scissuris petrarum. Exalta solũ tuum.* Y Iere. *Qui habitas in cauernis petreæ apprehendere niteris altitudinẽ collis; cū exaltaueris, quasi Aquila nidum tuum.* No sola mẽ te haze su Nido en lugares altissimos, y Cauernosos; pero siẽpre anda, y poza en ellos. Plinio escriue de vn cierto genero de Aqũilas, q̃ los Griegos llamã, *Melanastc,* Magnitudinẽ nimia, colore nigrantem, viribus præcipua. Solo (dize) *sine clãgore, sine murmuracione, cõuersatur in motibus.*

Y Aristot. haze mencion de otto genero de Aguilas, q̃ andã siẽpre por

*El Aguila indifica en alto.*

*Arist. lib. 9. de histo. ani. cap. 11. Plinio, li. 10 cap 6.*

*Arist. lib. 9. c. 32. de hist. ani.*

*Abdias, r. 4 explicatur.*

*Iere. 49. 16.*

*Plini. lib. 10 cap. 3.*

*Arist. lib. 9. cap. 32.*

5  
Propriedades del Aguilala.

Hom.  
Buelo del Aguilala.

Iob. 39. 27.

Aelia. li. 14  
cap. 10.

Los lugares llanos, por las Syluas, y Bosques, y por las Riberas. Pero vniuersalmente: *In arduis ponit nidū suū, & in petris manet, & in preruptis silicibus commoratur, atq; in accessis rupibus.* Palabras son del santissimo Job. Y el Hebreo dize: *Cōmoratur super dentē petre, & super arcē.* Esto es, en lugares muy leuātados, y preeminētes, como en diētes d̄ piedra, y en lugares fortissimos, *cōmoratur.* No solamente dá a entender q̄ buela, y sabe a ellos, sino q̄ los visita de ordinario, y tiene por familiares, q̄ los frequēra, y duerme en ellos. Ya podria ser, q̄ esta razon de habitar en las piedras, q̄ dize el santissimo Job d̄ a entender lo q̄ Arist. escriue en el lugar citado: *Considunt in locis editioribus, quia difficulter à terra tolluntur.*

6

Dize mas Arist. en el lugar traydo otra propiedad del Aguila: *Volant sublimes, ut per quam maxime procul aspiciant. Quae propter homines solā auium omnium Aquilam diuinam perhibent.* Escriue S. Isidro, que tiene tanta agudeza en la vista, como atras apuntamos de Homero: *Ut cum super maria immobili penna feratur, nec humanis pateat obtutibus: de tanta sublimitate pisciculos natare videat; ac tormenti instar descendens, raptam praedam pennis ad littus pertrahat.* A lo qual haze alusion Deuter. quando amenaza a los enemigos q̄ an de venir sobre ellos con la presteza que sobre la presa viene el Aguila. *Adducet Dominus super te gentem de longinquo, & de extremis terrae finibus, in similitudinem Aquila volantis cum impetu.* Y el Propheta Habacuc: *De longe veniunt, volabunt quasi Aquila festinans ad comedēdum, omnes ad praedam venient, facies eorum ventus vrens.* Y de camino dá a entender

la Escripura diuina, que el Aguila buela de la parte cōtraria al Medio dia, q̄ es el Austro. Por q̄ como Chaldea est̄ puesta a la parte del Aquilon, parece q̄ compara a los Chaldeos con las Aguilas Aquilonares, velocissimas en el buelo, y en el impetu. *Quae de longe* (como dize la sagrada Escripura) *cōtemplantur escā.* Por lo qual es el Aguila excelente simbolo de vn Tyrano, q̄ pone la altura de su Silla, y buela tan alto, q̄ de allí, *contemplatur escam:* para hazer presa en los hacos animales. Ya unq̄ cōmunmente se llama Rey a las Aues: y de la significacion del Aguila, como escriue Aeliano, se romo pronostico de auer de ser Mida Rey. *Filium suum nomine Midam Gordias Regem fore coniecit: cum supra huius caput arantis primo volasset, deinde totum diem in iugo sessitare non prius destitisset, quam is ad vesperam arationem dimisisset.* Empero como enseña el mismo Aeliano: *Aquila violentem potius animal, & Tyranicū est: neque modo in assequendis ad viuendum, necessarijs rapinas facit, sed etiam vscarnium delectatur.* De aqui es, que Habacuc compara la auaricia de los Chaldeos, y las Rapinas, con el Aguila. *Vae qui congregat auaritiā malam Domus suae, ut sit in excelso nidus eius, & liberari se putat de manu mali.* Toma la methaphora del Nido del Aguila, adonde lleva la preza para sustentar sus hijos, y polluelos. Y por esso la vezindad, y compañia del Principe auaro, siendo tā mala, y perjudicial, est̄ muy biē cōparada cō el Aguila. *Nā nō modo praesentē* (dize el mismo Aeliano) *et vinctō caetera omnes volucres extimescūt, atq; eius conspectum exorrent, & pennae eiusdē, si quis cum aliarū pennis cōmiscuerit, incorruptae, atq; integrae manēt, aliaq;*

Job. 39. 28.

Agudeza de la vista del Aguila, ex Isidor. li. 12. cap. 7.

Deut. 28. 49

Habac. 1. 8.

Aguila simbolo de los tyranos.

Aelia. li. 14. cap. 4.

Aeli. ca. 17.



alia cum illis communitatem non ferentes, putrescunt. Parece que la rapina, la sed, y hambre de tener, duermen con los mismos avaros, y que tienen los huesos llenos de avaricia. Porque de otro genero de Aue de Rapiña escribe Aristot. y el mismo Aeliano. *Quod si ostibia illorum ad aurum admoveatur, sic ipsa illecebra quadam mirabili ad se atrahit, quemadmodum Herocleotem lapidem suavi praedicant, quasi praestigij, & captionibus ferrum ad se trahere.*

Finalmente, que cosa mas idonea se puede traer para significar los Principes avaros, y ambiciosos, q̄ el Aguila que de su naturaleza es inuidiosa, y hambrienta, segun dize Aristot. *Atque adeo inuidet suis liberis iam masculis, quasi edaciusculis. Atque alia ab alijs longissime nidificant, ne mutua ex loci propinquitate inopes praedepereant.* Lo qual exala hizieran los avaros, y ambiciosos, porq̄ vnos a otros no se ofendieran, y agrauarían. Siendo verdad q̄ todos tienen la propiedad del Aguila, q̄ demas de ser tragona, y embidiosa, no bebe agua, sino sangre, como lo dize Aristot. *Non bibere Aquilam:* y debajo deste titulo reprehende a Hesiodo.

*Quod cum Adunca aues vivant sine potu ullo, Hesiodus tamen facit Aquilam bibentem.* Por ventura deve ser, por q̄ tienen la sangre por bebida, como quiere Oppiano. Pero Aeliano cō mayor claridad, y mas distintas palabras declara esta verdad. *Aquila nullas fruges exedunt, & conficiunt, sed carnes vorant, & sanguinem exorbent.* No se olvidó la diuina Escritura de tocar esta propiedad, alomenos en los hijos del Aguila, quando dellos dixo. *Puli eius lambent sanguinem:* q̄ otros propriamente trasladan del original: *exorbere sanguinem:* y los Setenta: *Puli eius consperguntur in sanguine.* Por vêtura le parecerà a alguno a la propiedad del Bueyre, o del otro genero de Aguila, de quien se acordó Aeliano, que ninguna cosa ama con mas calor q̄ a sus hijuelos, y de tal manera se ocupa en sustentarlos: *Vt non se ex pullo rum loco commoneat: ac si quando nutrimenti facultas desit, ne fame pulli pereant fœmori suo vulnus infligit, & manantē sanguinem eis ipsis exorbendum dat.*

Pero este genero de Aguilas q̄ pone Gyllio, y este documento de paterno amor, mejor, y con mayor verdad lo hallamos en la Aguila Real de nuestro buen Padre, y Señor Iesu Christo, q̄ no solamente del muslo, sino de todo su sacratissimo cuerpo, de las manos, pies, pecho, y todo el hecho vn manantial de sangre diuina, la dio y da a sus hijos, como aquellos q̄ tienen por la fe mas aguda vista de las cosas tēporales, y eternas, para que fiēdo rociados, y sustentados por ella, viuan, y crean en la vida de gracia. Y se cumpla la leccion de S. August. en este lugar mejor en nosotros los fieles. *Pulli eius in sanguine volutantur.*

La comida no es comun a todas las Aguilas, porq̄ aunque vniuersal mēte todas sean carniceras, y se sustentan de cuerpos muertos: porque Arist. y Aeliano escriuen: *Vna que touis appellatur, carnes nō attingit, sed ad victum ei herba fasis est.* De todos los generos de Aguilas, solo vn no bran q̄ se sustente de cuerpos muertos, a que Plinio llama: *Perenopterū, ieiuna semper auditatis, & querula murmuracionis, que sola Aquilarnum ex anima fert corpora:* que tomò de Aristoteles. Y Oppiano afirma: *Aquila nullam attingere cadaver, nisi forte ab ipsis relictum post venationem.*

Ddd 2 tionem.

Arist. li. 39.  
de histo. ani.

Aguila sym  
bolo de Prin  
cipes avaros,  
y ambiciosos  
Arist. lib. 5.  
cap. 34.

Hesiod. lib. 8  
cap. 18.

Aelia. c. 17.

Job. 39: 30.

Aelia c. 13.  
de authori-  
dad de Gyllo

El Aguila  
bene sangre.

7  
Aristot. &  
Aelia. c. 1.

Arist. lib. 9.  
hist. c. 32.

Comida del  
Aguila.

Mat. 17. 37.

Job. 39. 30.  
explicantur.

Aela. lib. 14  
cap. 12.

Idē, cap. 13.

Olor del  
Aguila.

tionē. La misma propiedad escriue Alberto Magno de los Falcones, y Açores, y viene muy bien, segun la nobleza, y soberuia destas Aues. Afsi el Leon Rey de todos los animales q̄ andā por la tierra, no haze estimacion, ni llega a los cuerpos muertos. Ni mas, ni menos el Aguil la Reyna de las Aues. Pero no puede auer duda, sino q̄ ay generos de Aguilas, q̄ se sustentan, y çeuan de cuerpos muertos: afsi por el lugar de S. Math. *Vbicumque fuerit corpus (muerto) illic congregabuntur Aquilae.* Y por el de Job. *Vbicumque Cadaver fuerit, Statim adest* (Aguila. 5.)

Lo q̄ S. Math. llama, *Corpus*, y Job, *Cadaver*: en el original està: *Corpus occisum, aut vulneratum.* Para q̄ parezca aludir a la propiedad de los Bueytres, en sentir, y quasi pronosticar el estrago q̄ a de auer de hombres muertos, por q̄ estos son muy carniceros, y se beben la sangre. Por effo escriue Aeliano: *Hominem vicinum ad moriendū diligenter obseruare. Tū etiā expeditos in bellum exercitus praesentione quadam consequuntur, plane scientes, & quod ad bellum proficiscuntur, & quod omnis pugna strages edere solet.* Por lo qual aquello que el mis Aeliano escriue. *Futuro bello septem ante dies, quam pugna cōmittatur, locū prauidere, in eamq; partem, in qua altera pars succumbet respectare.* O como Plinio escriue c. 6. *Triduo ante, aut biduo volare, vbi cadauera futura sunt.* Creo q̄ se à de referir mas propriamēte al Olor agudissimo q̄ tienen, con q̄ en longissima distancia rastrean el cuerpo muerto. A esto me parece q̄ deue aludir a q̄llo q̄ de Jerem. y de Habac. truximos atras, de la velocidad de los enemigos, *in star Aquilarum*, q̄ vienen bolādo de distancia longissima, o como pro-

nostico de la mortandad q̄ auia de auer, o por la certidumbre q̄ della tenian. Por q̄ no de otra manera se dauan priesta, como si vuiera o lido los cuerpos muertos: *Vt statim tempore congregarentur, & adessent.* Por q̄ los enemigos son como los Bueytres, q̄ nunca se sustentā, engordā, y enriquecē, sino cō el daño ageno.

### §. TERCERO.

*De las semejanzas q̄ vsa la diuina Escripura, tomadas de algunas propiedades del Aguila.*

**P**ARA dar a entender Dios a su pueblo la Prouidēcia que del auia tenido por el desierto en todas las ocasiones. Dize en el Deut. Moy. *Sicut Aquila prouocans ad volandū pullos suos, & super eos volitās, expadit alas suas, & assumpsit eum.* Arist. habiādo de las propiedades del Aguila, refiere, q̄ estando ya adultos sus Pollos, los echa del nido, para prouocarlos poco, a poco a bolar, y haze q̄ tengan hābre, para q̄ con mas desseo las sigā por el ayre, para ser sustentados. Y si a caso se hazē rehazios al salir del nido, los hiere cō el pico, y les quita el manjar, para desta manera facarlos de alli. Son las palabras de Arist. *Alunt pullos suos Aquila, donec potentes volandi fiant: tunc nido eos expellunt: nec sine iudicio, & examine prorsus habent, sed implumes etiā nū pullos percutientes subinde cogunt aduersus intueri solis radios. Et si conuientes, niētantesque animaduuerterint, praecipitat de nido, velut adulterinos, ac degeneres. Cuius acies firma steterit, illum educant.* El mismo Aristoteles dize de vna especie

Deut. c. 32.

El Aguila echa del nido sus pollos para prouocarlos a bolar.

Arist. li. 9. cap. 32.

especie de Aguila, a q̄ llama Achat. q̄ es muy cuydadosa de sus hijos, y quando buelan los Pollos, va bolando con ellos, y quando los vè cansados, buela sobre ellos, aziéndolos de las yñas, y amparándolos cō las Alas de las otras Aves. si a caso se juntan para ofenderles. Y a esto aluden tã bien las palabras del Deut. citadas.

Otra comparacion pone la sagrada Escritura: *Renouabitur ut Aquile iuuentus tua.* Como si dixiera, reformatà Dios tus fuerças de tal manera, q̄ te puedas comparar al Aguila en su juuètod, y moçedad. O quiere dezir, tan fuerte estaràs en el anima, y con tãto vigor en el cuerpo, por virtud de Dios, y con tanta agilidad, como suele ser el Aguila en su moçedad, que es vn animal fuerte, ligero, robusto, y violèto. Nunca è leydo en Authores dignos de fe, q̄ el Aguila retroceda de la vejez a la moçedad, sino es q̄ alguno quiera dar credito a las fabulas de los Hebreos. Donde algunos sacaron q̄ el Aguila cada diez años, hasta el centesimo, sube tan alto con su Buelo, q̄ llega al Elemento del Fuego, y despues de calètada bien, se lança en el Mar, de lo qual naciendole nuevas Plumas se renueua; y q̄ llegãdo a los cien años, pretède hazer lo mismo, y no pudiendo por la mucha vejez, se ahoga en el Mar. Tampoco a muchos le parece increyble, lo q̄ se dize en la carta q̄ anda entre las de S. Hiero. scripta à Præsidio, q̄ dize de esta manera. *Aquila quando senuerit grauantur illius pennæ, & oculi, tunc querit fontem, & erigit pennas, & colligit in se calorem, & in fontē se demergit, & ita sanantur eius oculi, & ipsa redit ad iuuentutē* Euthymio sobre las palabras del Psal. citado, dize que el Aguila al calor del Sol muda, y sa-

cude las plumas viejas, y tornando le a nacer otras nueuas, en cierta manera se remoça, y esto es lo mas verdadero. A esto parece aludir Isa. quando de los justos enseña, q̄ *Qui sperant in Dño, mutabunt fortitudinem nas sicut Aquile* (echaran nueuas plumas como el Aguila) *volabunt, & nõ deficient.* S. Hiero. exponiendo este lugar de Isaías pone estas palabras: *Crebro diximus Aquilarum senectutē reuiscere mutatione pennarum, & solas esse qua Iubar Solis aspiciant, pullosq; suos an generosi sint, hoc experimento probent. Itaque & sanctos repuerascere assumpto in mortali corpore laborem non sentire mortalium.*

A muchos les parece verisimil, lo q̄ S. August. dize, escribiendo sobre aquel lugar del Psal. que al Aguila, de tal manera le crece el pico en la vejez, y tanto se encorua, q̄ cerrandole la puerta de la boca, le quita totalmente el poder comer, y beber; pero ella guiada del Author de la naturaleza, de tal manera se refriega en vna Peña, que la viene a quebrar, y quitado el impedimento de la boca, boluiendo a comer, y a beber, terna a tomar nueuas fuerças, y en cierto modo se remoça. Sõ las palabras de S. August. *Tunc reddit illi vigor membrorum nitor plumarum, gubernacula pennarum volat excelsa sicut antea. fit in ea quedam resurrectio. Nam David ad declarandam resurrectionem hominum ad immortalitatem, hac similitudine Aquile vsus est. Sed Aquile renouatur iuuentus ad breue tēpus nõ ad immortalitē: data est enim similitudo, qualis nēpe de re mortali, ad rē immortalē ut cũq; significandã, nõ ex presse demonstrandã dari potuit. Y q̄ creciendole al Aguila el Pico, le impida el poder comer: tãbiè lo è leydo*

*Dõ modo se remoça el Aguila. Isai 40. 31.*

*Otramanera de remoçar.*

2  
Psal. 102. 5.

*Fabulas de los Hebreos, acerca del Aguila.*

Arist. lib. 9.  
cap. 32.  
Plinio, li. 10.  
cap. 3.

en Aristo. la qual sentencia refiere Plinio con estas palabras: *Oppetunt Aquila non senio, nec egritudine, sed fame, in tantum superiore acrescente rostro, ut ad uncitas aperire non quaat.* Como quiera que suceda, se dize, renouarse. Por lo quales simbolo muy a proposito de la agilidad, y eternidad; y tambien lo es de los espiritus bienaventurados, quando los embia Dios a la tierra con sus embajadas. Y los antiguos Poetas: *Aquilam Iouis armigerum dixere.* Y en el Psal. leemos: *Ascendit super Cherubim, & volauit: volauit super pennas ventorum.* Donde vemos que cō para a los Angeles, a los vientos cō Alas. Mucho auemos dicho del Aguila, pero como es Reyna de las Aues, no ay que espantar.

Psal. 17. 11.

#### §. QVARTO.

De otra especie de Aguila, q̄ llaman Açor.

I

**N**OTA Es de S. Chriſtoſt. que la diuina Sabiduria, y Prouidencia resplandece tambien aun en aquellas cosas, que solamente firuen al hombre de deleyte, y recreacion; para mas obligarle a su seruicio, y combidarle a las diuinas alabanças. *Eorum (ize) quæ nullum fructum afferunt vilitatis, frustra que videntur esse, meminit Deus. Ut doceat si tanta erga hoc animantium genus sapientia vtitur, atque prouidentia, multo maiore erga illud genus, quod vtilius est hominibus vti.* De aqui colligimos como aduirtio Seneca. *Etiam vsque ad delicias homines à supremo conditore amari.* Porque estas Aues son de quien dize la Es. criptura; *In quibus Principes ludunt.*

Baruc. 3. 17.

Yel Señor las criò para vn deleyte, y humano entretenimiento, porque los Magnates deste siglo, son los que mas vsan, y se recrean cō estas Aues.

Cuenta Aristoteles diez generos de Açores, que la Escripura llama, *Accipitres*, ab accipiendo, por ser Ave de rapiña. Diuersos en grandeza, color, cudicia, e industria de cazar; pero ni Aristoteles, ni Plinio no señalaron la diuersidad, y variedad de todos, ni los nombres que tenian, sino por ciertos indicios, y conjeturas. Particularmente que tienē muchas propiedades comunes a todos. En el Hebreo, *Accipiter*, se llama (Nets) y se deriua de (Natsah) q̄ significa Pluma, o Ala, como que recibe nombre, à volando: de vna propiedad que le dà la la sagrada Escripura: *Expandendi Alas ad Austrum*: aunque los Setenta diuersamente trasladaron estas palabras, con el verbo, *stare, aut consistere*, esto es, que solamente, *expandens alis consistit*: Porque està parado en el ayre sin volar.

Poco se halla que se pueda escribir con afirmacion del Açor. Y así referirè cō temor lo q̄ dize Aeliano, que *expandit alas ad Austrum*: cō inclinacion de concebir, propagar, y multiplicar su especie, y para excluir de si los Pollos que teniendo ya suficiente Pluma estan para bolar. Las palabras son: *Vulturem non nasci maiorem aiunt, sed fœminas omnes generari: quam rem non ignorantes hæbestia, pullorumque solitudinem, ac inopiam timentes ad gignendos pullos, talia machinantur, aduersæ Austro volant, vel si Auster non spirat, ad Eurû ventum oris hiatu sepandunt, spiritus venti in fluens, ipsas implet.* De lo qual parece que se acordò S. Ambrosio, quando

Leuit. 11. 17  
Plinio pone diez y seys.

Accipiter, ab accipiendo Latine, Hebraice, à volo. Iob. 39. 26.

Aelia. li. 14. c. 12. dize q̄ el açor concibe sine concubitu.

quando escriuio: *Vulturis dici sine concubitu concipere, & generare.* Y ambos no distinguen, *Vulturem ab accipitre.* Lo mismo escriue Orus con alguna diferencia. Ni yo distingo aqui al Bueytre del Açor, porque los nombres destas Aues que viuen de rapiña, son muy confusos. Con esta misma sospecha me parece que el Açor es Aue, *Solar*, porque los Egypcios lo tenian dedicado a Apolo, que es entre ellos el *Solcum Apoline* (dize Aeliano) *idcirco conuenientiam, habere aiunt, quod de auibus Soli Accipitres semper nullo negotio aduersus Solis radios intruen-*

*En Egypcio tur, neque intentis oculis sursum uentura ciuitas sus iter suscipere grauantur, nec diuisi donde adora na flamma offenduntur.* De tal manera que escriue Strabõ auer en Egypcio *Stab. lib. 10. Accipitrum ciuitatem, donde adoraran al Açor: y Prophirio dize: Solom appellacum esse Accipitrem* Y por ventura es esta la causa, porque se huelgan, y deleytan con el Sol de medio dia: y buelan: *Expandit alas suas ad Austrum.*

2 Pero dexadas cosas inciertas, donde es menester yr alucinando, la razon que la diuina Escripura señala, porque tiene el Açor las Alas a la parte del medio dia, es mejor que la examinemos. *Numquid (dixit Dios a Iob) per sapientiam tuam plumescit Accipiter, expandens alas suas ad Austrum?* Por ventura podias tu por tu sabiduria hazer que el Açor conoscieste el tiempo de la muda, y que para sacudir las Plumas viejas, era muy a proposito el viento *Austrum*, para que hazia el tendiera sus Alas? La leccion Griega es la primera razon de exponer estas palabras, que dixe assi: *Tua scientia stetit Accipiter, expandens alas, immobilis, respiciensque ad Austrum?* Olim-

piodoro este sentido le dà, quando dize: *Accipiter, versus Austrum explicatis alis, fere erectus in aere consistere, pradamque contemplari, atque hac demum ratione in illam ipsam inuolare.* Pero esto que dize Olimpiodoro, no se halla en todos los que escriuē de las propiedades de las Aues. Solamēte Alberto del Sagrado Falcon escriue: *Diutissime volare, & pradam sequi, nec deserere ad duarum, triumve, aut etiam quatuor horarum spatium.* Por lo qual se puede tener el Açor por simbolo de la persecucion, no menos que si estuiera en el ayre tendidas las Alas sin mouerse, como le parecio a Philippo Presbytero, figuiendo la leccion de los Setenta.

Açor simbolo de la persecucion.

Christostomo poco diferentemēte lo interpreta, refiriendo esta maravilla al Author de la naturaleza, el qual sustēta este genero de Aues sin trabajo alguno, de tal manera, que aunque anden bolando no les falta el manjar. *Qua tandem ratione (dize Christostomo) factum est ut suspensus in aere Accipiter teneretur? quo pacto alimenta sunt eidem subministrata?* Pero demas de que esta propiedad no es de solo el Açor, sino comū a todo genero de Aues. Cierro la traslacion de los Setenta con alguna violencia toma aquel. *Expandere alas, pro eo quod est, expansis alis consistere absque volatu.*

Ambas partes abraça S. Gregorio en la exposicion deste lugar, a quien siguen los doctores Latinos: *Plumescēdi, & expandendi alas ad Austrum:* por estas palabras lo interpreta: *Quia per annos singulos pennam veterem Accipiter noua nascēte proijciat, ac sine intermissione plumescat, pene nullus ignorat. Non autem hic illud pluma tempus dicitur, quo in nido vestitur, quia*

tunc pullus ad Austrum extendere alas non valet, sed illa annua pluma describitur, que laxata veteri penna, renouatur. Et quidem domesticis Accipitribus, quo melius plumescere debeant, humida ac tepentia loca requiruntur. Agrestibus vero moris est, ut flante Austro alas expandant quatenus eorum membra ad laxandam pennam veterem, venti tempore concalescant. Cum vero ventus deest, alis contra radios Solis expansis, atque percussis, tepentem sibi auram faciunt, sicque capto tempore apertis poris, vel veteres exiliunt, vel nouae succrescunt. Esto que dicit Gregorio, se puede confirmar en los Açores no domesticos, que la muda destos comiença en el Verano, y se acaba en el Estio. Tambien lo confirma el lugar, o Auuario de los domesticos, que conuene que estèn expuestos al Sol, y a la parte del Austro, o Medio dia, como es consejo de Budeo, tratando en esta materia. Tambien suelen procurar, que el lugar donde mudan, sea ancho, y espacioso, y lleno de muchas Alcandaras, para que el Açor no se poze solamente en vna, sino que volando moderadamente de vna en otra, con este exercicio cobre nueuas plumas. Lo que el arte, y la humana industria haze, necessario es que lo aya deprèdido de la Naturaleza, la qual enseñò al Açor a buscar el Sol, y los lugares abrigados, y el ayre de Medio dia: para que mas facilmete mudando las plumas viejas, peleche en las nueuas. El vuelo que haze en la muda, expandens alas ad Austrum: no es, ni puede ser muy alto, ni de mucha dora, ni reziò, hasta que perfectamente le ayan nascido las nueuas.

Concluyamos con aquel genero de Açores, que Aeliano llama,

Tinunculos, que en Egypto con admirable sagacidad, e inteligencia buelan quando entra el Verano, hazia ciertas Islas puestas al Austro, a mirarlas, y considerarlas. Accipitres esse credantur, qui censentur in genere Aquilarum inuente vere delecti ex omnibus duo in Aegyptum allegantur, ad speculandas insulas quasdam desertas, que Libiae adiacent. Illi autem ubi reuertentur, praecuntes eo alios deducunt: quibus duobus ceteri peregre illius profectiois festum agunt: cum ad eas insulas peruenerunt, quas illi duo speculati commodiores sibi iudicarunt: hic in multa quiete, & tranquillitate pariunt, & excludunt, pascereque, & columbas venantur: pullos cum magna redundantia alunt, deinde que firmos ad volandum in Aegyptum abducunt tamquam ad paternas sedes. Finalmente dicen, que los Açores que nascen en la region Aquilonar, son mas fuertes, mayores, y mas ligeros, por que buelan siempre hazia el Medio dia. De manera, que vna circunlocucion del Açor Aquilonar sea, versus Austrum pandere alas. Pero en cosas dudosas, e inciertas, no me pesa auer dicho cosas dudosas, e inciertas, pero con sospechas de verisimilitud.

### S. QUINTO.

De las propiedades que pone  
la diuina Escritura  
del Cuerno.

ES El Cuerno Aue conosci-  
dissima de color muy negro, pero la negregura muy resplandeciente en su genero, que puesto a los rayes del Sol, quando contra el los embia, y lo hiere oblicamente,

Aelia. c. 14.

Que tiempo  
mudan los  
Açores.

Cabellos negros tenia la antigüedad por hermosos eamente, en las extremidades de las plumas reluze no sé que color de Oro; por esso los antiguos tenían por hermosura los cabellos negros. Dóde dixo el Poeta Lyrico.

Horacio. *Et Lyricum nigris oculis, nigroque decorum.*

Cant. 5. II. Y la esposa Canticorum, alaba al esposo de cabellos negros, como el Cuervo: *Negri quasi Coruus*. Lo qual se à de entender del resplandor, q̄ dan de sí, puestos al Sol. Es Aue bozinglera, que con su clamor forma diuersas bozes, segun S. Isidoro. Y Fulgencio dize, que sola entre todas las Aues, forma sesenta, y quatro mudanças de voces. Era vna de quien los antiguos tomauan sus

El Cuervo forma sesenta, y quatro mudanças de voces, ex Fulgentio. Arist. lib. 6. et 8. de Hist. anim. Soph. 2. 14.

agüeros, y adiuinaciones: y la Gentilidad la tenia entre todas las Aues consagrada al Dios Apolo, como lo escriue Marciano. Del Cuervo cuenta Aristot. muchas propiedades. Siempre haze su Nido en Muros, y Torres viejas, y en ciudades assoladas: y con habitacion de Cuervos, y Erizos amenazó Sophonias a Hierusalé despues de destruyda.

Psal. 146. 9. Pero en las propiedades que desta Aue la sagrada Escripura apūta, se manifiesta la diuina Prouidencia en el cuydado que de sus criaturastiene. Y dize Theodoretosobre aquellas palabras. *Et pullis corciorum innocantibus eum*. Que aunque en este verso se haga particular mencion de los Pollos Coruinos: pero que se à de entender vniuersalmente, Dios como Señor, y Padre de todas las criaturas acudir con oportunidad a proueer el sustento a las Aues Tragonas, y voraces, sean Cuervos grandes, sean Pollos pequeños, guiado de la necesidad. Por lo qual S. Matheo lo q̄ dixo: *De volatilibus cæli, quæ Deus pas-*

cit: en comun. Lo explica S. Lucas auerlo dicho por los Cuervos. *Considerate Coruos, quia non seminant, nec metunt, quibus non est cellarium, neque horreum. & Deus pascit illos*. Pero esta inteligencia de Theodoretosquita la fuerça, y hermosura, que está puesta en la prouision particular de los Pollos Coruinos, que dize el Psal. La interpretacion de los doctores Latinos, y Griegos de aquel lugar, y de Job, se toma de la Natural impiedad, y crueldad d̄ los Cuervos grandes con sus hijos; por que rezien salidos de los huecos, les parece blanquear, o porque salé de los Cascarones sin Plumas, o porque nascen cō algunos pelillos blancos, por lo qual los padres siendo negros los aborrencen, y desprecian, y los desamparan como si fueran agenos, o adulterinos, en tiempo que ellos tienen mayor necesidad de manjar, y sustento. En tal coyuntura los recibe Dios a su cargo: *Et curantur à gratia Dei nutrice omnium*. Y son sustentados con Rocio del cielo, o con Moscas, y Mosquitos, que bolando, se les entran por la garganta. Desto que emos dicho, dize Caietano, que no ay mas certidumbre, ni authoridad, que el rumor, y fama, que comunmente asilo tiene. Pero daremos desto ciertos authores, no digo de cosa cierta (que desto luego diremos.) Y quanto a lo primero, S. Gregorio lo dize muy claramente, a quié sigue S. Thomas, Nicolao, Dionysio, Titelman, y Offorio. Las palabras de S. Gregorio son las siguientes. *Editis pullis, ut fertur, escam plene præbere dissimulat, priusquam plumescendo nigrescant; eosque inedia affici patitur, quo ad vsque in illis per pennarum nigredinem sua similitudo videatur.*

Lucas, 22. 24

Job. 38. 41.

El Cuervo desampara los pallos quãdo nascen, y san sustenta dos del rocio del cielo.

Greg. lib. 30 Moral.

*cur. Qui huc, illucq; vagatur in nido, & ciborum expetit aperto ore subsidium. At cū nigrescere cœperunt, tãto eis prœbenda alimonia ardentius requirit, quã tosillos alere diutius distulit. Lo mismo escriue S. Hierony. Philosophi dicunt, quod de rore viuunt pulli Cornorum. En el mismo lugar lo dize Casiodoro, Iacobo Christopholitano, Dyonisio, Nicolao, Hugo, y S. Isidoro, aunque no haze mencion: *Roris cœlestis. Tan solamente escriue: Antequam plumescant, non pasci plene à parentibus, post acceptam vero nigredinem plumarum, abundantius pasci.* Ioannes, 44. Episcopus Herosolimitanus, Pedro Bercotio, Author lib. de natura rerũ. Cælio Rodigino, S. Tho. Dyons. y otros pocos escriuẽ: *Septem dies deserui, & negligi à parentibus.* En este tiempo que se ven del traydos, no pudiẽdo bolar, por no tener plumas, andan en el mismo nido, de vna parte a otra buscando el sustento. Declaralo mas Ioã Hierosolimitano, diciendo: *Pullorum in ortu candidorum ora hiantia, huc illuc in nido vagantia, & cibos expetentia.* Nota Casiodoro, q̃ el Author de la naturaleza trata tan delicada; y regaladamente la niñez de los Cueruos, que permite que en aquella edad los desamparen sus padres, porque no los sustenten con manjar de cuerpos muertos podridos, y de mal olor. En cuyo lugar les administra Dios otro mejor, y mas blando, que son, o el celestial Rocío, o las Mosquillas, que volando se les llegan.*

San Iuan Chrysostomo piensa, q̃ mas de crueldad de los Padres, que de verlos blancos procede, desamparar los Cueruos mayores a sus pollitos, quando estãn sin plumas: pero en el manjar que la diuina Prouidẽ

cia les administra en tan grande necesidad, algo difiere de si mismo, porque la Catena declara su sentencia desta manera: *Dicitur Coruus propter ingluiciem suos non alere filios: illos vero penuria cibi oppressos, naturali quadam apud Deum voce uti, & paruis quibusdam, que intra nidum procreantur bestioliis nutrirı.* Pero el proprio Chrysost. en la homil. in Eliam Prophetam dize: *Odit prolem suam Coruus, & natã nõ educat. Vnde David pullorum Cornorum educationem Deo adscribit. Expositis enim ad ærem, ut pote à parentibus neglectis, obuolunt animacula quædam, diuina Prouidentia suppeditata: quæ captantes illi crescunt, & aluntur, vnde dicit, & pullis Cornorum inuocantibus eam.*

A este pensamiento de S. Ioan Chrysostomo, si hallaramos en Plinio lo que de Plinio refiere Seruio sobre aquel verso de Virgilio.

*Tum liquidas Corui presso ter gutturo voces.*

Plinius (dize) in naturali historia, dicit *Coruos esse obliuiosos, & plerumq; minime ad nidos suos reuertı, sed quadã ratione natura hæc congerunt ad suos nidos, quæ vermes possunt creare, ex quibus relictı eorum pulli aluntur interdum.* Pero si esto hallan en el nido, *quid clamant petendo cibum?*

A mi corto iuyzio, parece que el lugar del Psal. y el de Iob, que dize: *Quis præparat Coruo escam suam, quando pulli eius clamant ad Deum vagantes, eo quod non habeant cibos: Deuen mirar a la crueldad de los Padres con sus hijos, nacida de su voracidad, y de ser ellos tan tragones: La qual nos dizen los Escriptores de las cosas naturales, porque Aristoteles escriue: Commune fere esse omnibus alitibus, quibus unguet adunci, ut pullos, eum primum prouolandi facultas*

Hier. in Psal. 146.

Isido. lib. 12. Etymo. c. 7.

Ioã. 44. Episc. Hiero. lib. de institut. Mo nach. c. 8. et habetur, to. 5. Bibliot. Patrum.

Petrus Bercho. in suo Reductorio moralı.

Admirable obra de la diuina Prouidencia.

2

Chris. homi. in Eliam Prophetam.

Virg. I. geo. Seruius.

Psal. 146. 9. Iob, 38. 41. Sententia Authoris.

Arist. lib. 6. histor. anim. cap. 6.



cultas fuerit, nido expellant, percutientesque cogant discedere: cumque enutrierint, nihil prater ea adhibent cura: excepta cornico, quæ aliquandiu prouidet, quippe quæ volantes iam suos pullos pascens ipsa comitetur. Pero esto es muy particular al Cueruo, como lo escriue en el li. 9. *Quod locis arcticis, & ubi non satis cibi pluribus sit, duo tantum incolunt: & suos pullos cum iam potestas volandi est, primum nido eijciunt, deinde regione tota expellunt.* Plinio tan solamente escriue: *Robustus fetus suos fugare longius.* Pero Alciato dà a entender, que son perseguidos de sus Padres, pero no quando son pollos en el nido, sino quando estàn grandes; y los echà no de toda la regiõ, porq̃ por ventura se bueluen a ella despues. *Fætus (dize) suos nutritos, & a tate procedente firmos acriter insectantur; nidoque expellunt, quamobrem filij Corniculi deinde ea, quæ sunt ad uiuendum necessaria, inquirunt, genitoresque suos minime alunt.*

Segun esto que emos dicho declaran muy bien esta sentencia de Job todas las partes que consideramos en la diuina Prouidencia con esta Aue. *Quis preparat Coruo* (al Coruesuelo rezien echado del nido.) El verbo, *preparare*, no solo señala la Racion, y manjar del Cueruo, sino tambien trae en su significaciõ (como nota R. Mardoc.) estabillidad, certificacion. Quiẽ le prepara, le dispone, y goza el manjar a gusto, y conforme a su edad; porq̃ tambiẽ este verbo pertenece a dulçura, y buen fabor del manjar. *Paras si in dulcedine tua pauperi Deus.* Que Prouidencia tan regalada de nuestro Criador; porque no solamente a los hombres, pero tambien a las criaturas irracionales dà el Author

de la naturaleza, no solo lo necesario, sino (como dixo Seneca) *Vsque ad delicias amantur.* Al Cueruo echado del Nido, le dà no vn manjar solamente, sino muchos, y varios: segun Macrobio, que disputa contra los muchos manjares, que los hombres usan, y dize: *Videmus Coruos omnibus insidiari, fructus arborum prosequi.* Luego aunque, *non serant, nec metant, neque habeant horreas:* adonde juntan el grano, y la cosecha: *non celaria:* no tengan despensas donde guarden las carnes: *Deus pascit illos,* con muchos, y diferentes manjares; particularmente, quando, *illi clamant.* Es el Cueruo, como a principio deziamos, Aue bozinglera, y clamoresa, y con muchas mudanças, y todas significatiuas por naturaleza instituydas. *Maxime (dize Aeliano) omnium auium multos clangores, & varias voces fundit; nam institutus cum humanam vocem emittit, tum eius locutio, alia quedam est ludentis, alia serio agentis. Si enim quod pertineat ad Deum agit, hic tibi sacrum quippiam, & diuinationis plenum loquitur.* Y cierto aquellos los granidos a Dios se endereçan, haziendo su causa, y buscando el manjar para conseruar su vida. *Clamare*, propriamente significa pedir con bozes, ayuda, y socorro. *Clamor* (dize Theodoro) *ob necessitatem emissus, petitionem imitatur.* De aqui se verà quanto dessea Dios q̃ clamemos, y demos bozes en nuestras necesidades. Los clamores, que saca la necesidad, y enfermedad, que de suyo no son verdaderas peticiones, las oye Dios, y recibe, como si lo fueran. Pues que sera de las que el animo saca, y el entendimiento endereça al Señor, Criador, y Reparador de todo?

Idem, lib. 9. cap. 31.

Plini lib. 10 cap. 12. Alciat. li. 15 cap. 39.

Macrobi, lib. 7. c. 5.

Aelia. li. 15. cap. 4.

Explicatur locus Job.

Preparare quid.

Psal. 67. 11.

Clamare quid.

Lo q̃ dessea Dios q̃ clamemos en nuestras necesidades.

Demas

3

Demas desto, quando todos los Pollos pian, y suelen clamar a sus Padres, si el Padre del Coruesuelo no está presente, si no lo oye, y oyé dolo se haze sordo: Dios haze en estas ocasiones las vezes del Padre, y adopta los hijos desamparados de los Padres propios. Parece tambien que este clamor de los Coruesuelos se endereça a Dios no solamente: *Tamquam ad Patrem orphanorum*: sino tambien como a Iuez, y llaman a la clemencia, y piedad diuina contra la inclemencia, y crueldad de sus Padres, y como que les acusa de vna infidelidad indigna de tomar en la boca. *Quod domesticorum suorum curam non habeant*. Y así los castiga Dios, y les paga en la misma moneda; porque los hijos: *Genitores suos, in senectute, minime alunt*. Como Aeliano dixo, cosa muy al contrario de las Cigüeñas, y del trato que los hijos les hazen en la vejez. *Nā Coruus* (dize el mismo Aeliano) *iā x̄tate affecta, cum pullos alere non potest, se ipsum eis cibum præstat; hi autem comedunt patrem; unde proverbium esse natum ferunt: Mali Corui malum ouum*. Considerese la inmensa bondad del Author de la naturaleza, y su equidad, y justicia, que solamente no castiga con esta pena a aquellos Cuervos que dize Aristó. *In Cranone vrbe Theſalix duos esse tantum Coruos ferunt, qui se ipsos quidem alio transferunt. Cæterum alios totidē ex se natos relinquunt*. De manera q̄ los Padres: *goboli loco cedunt*: como dize Plinio, aunque tiene por opinion, que es esta Aue diuersa del Cuervo. Desterrado del Nido, y del Cielo natural, donde nascierō, no auiedo conosciendo la qualidad del Campo, ni experimentado su fertilidad, son forçados a cercar, y

rodear los campos, y hazer asiento en Region desacomodada. Por q̄ como escriue Aeliano. *Quantum cum sterili ferax ager differat, plane noscunt, in vberissimo enim gregatim feruntur, per sterilem agrum, & infructuosum bini volare assolent*. Y esto es lo que dize la sagrada Escripura q̄, *clamarant vagantes, eo quod non habeant escam*. Y vagar de su propria significacion, dize, *aberrationem*, andar perdidos sin saber donde están: como aquello del Psalm. *Erravi, sicut ovis quæ perit*. Y aquello del Genesi. *Errare in agro*. Que los Setenta trasladaron: *Errant cibaria querentes*.

Cierto la diuina Prouidencia se ve con gran claridad, y se manifiesta vna perfecta imagen suya, en la prouision de vna Aue tan voraz, y tan olvidadiza, y mientras mas falta de memoria, mas resplandece el cuydado, q̄ dellas tiene Dios. Esto quisieron dar a entender aquellos que inuentaron la fabula del Cuervo. *Missi ab Appolline ad aquationem sed magna segete inuenta adhuc viridis, inuestigare volentem granum frumenti, expectasse vt maturuisset, mandato Domini neglecto*. Aeliano. Lo qual parece tener no seque de olor, a la legacion que Noe le mando hazer. *Coruo nō reuertenti*. Por q̄ q̄ cosa puede ser mas olvidadiza; ni mas ingrata, que el no boluer al Arca, donde lo auian sustentado cō tanta liberalidad, y donde se auia escapado de la muerte vniuersal de todas las Aues, y así se olvidó del huésped, y del hospicio, y del manjar, y del hospedaje? Esto es lo que deziamos arriba, que tarde, y con dificultad boluiã al Nido. Verdaderamente perecieran si el Señor con su prouidencia: *Non pararet mensã in deserto, & prepararet escam*: En todas las

Los Cuervos claman a Dios no solo como a Padre, sino como a Iuez.

Aelia. li. 15. cap. 41.

El proverbio Mali Corui malum ouum, por q̄ se dize

Arist. lib. de mirabil. auscultat.

Ps. 118. 176

Genf. 37. 15

Ps. 118. 176

Genf. 37. 15

Ps. 118. 176

Principio de la fabula del Cuervo q̄ om bio Apolopar mensajero, ex Aelia. lib. 15. c. 42.

Cueruo sym las partes, porq̄ donde vé el arado bolo de los ol y los Bueyes, comitantur vomerē aradid adixos, e torū, vestigia ipsa sequentes, como escriue Plin. y lo vemos cada dia con los ojos. De aqui es, que aũq̄ la hormiga sea vn claro, y singular exemplo dela natural Prouidēcia, de quie dize la diuina Escriutura. Formica, populus infirmus, qui praparat in messe cibum sibi. Pero mucho mas illustre exemplo es el del Cueruo, que oluido de si, le tiene Dios guardado debajo de la tierra su comida, y sustento.

Plin. lib. 17. cap. 5. Prob. 30. 25

4

Finalmente, asl como es amplifi caciō de la diuina Prouidēcia. Quod solē suū oriri faciat super bonos, & malos, & pluat super iustos, & iniustos: Asl lo es, q̄ a las Aues voracissimas y perjudiciales, les dā el manjar cō grā de abundācia; y, prastat omnibus abunde ad fruendum: y siendo tā auarientos, e insaciables, les administra hasta hartarles. Es el Cueruo symbolo de la auaricia, como dize San Clem. y a estos tābien prouee el Señor. Por lo qual S. Basil. notó elegā temente, Auium rapacissimos, ac voracissimos ministros Coruos, cibum Helia attullisse, & qui alienas solebāt escas in vadere, viro iustissimo ministros fuisse, nature quoq; oblitos in pane, carneq; afferendis, dominico praecepto paruisse. El mājar traydo por ministerio del Cueruo, dā a entender las criaturas obedientes al mandamiento del Señor contra las particulares inclinaciones. Encarga demas desto la Prouidencia de Dios, en sustētar a sus justos, ytābien su justicia, y aquellos que por su voracidad, y tragonia, no sustentā sus hijos, los fuerça, y compele Dios con su imperio, q̄ con su propio pico administrē de manjar a sus santos, como a S. Pablo, y a S. Antonio. Ni mas, ni menos mandó al Cueruo, que se ceua,

Cueruo sym bolo de la auaricia. Basil. Homi. in diuites auaros.

Prouidencia de Dios en sustentat sus justos.

y deleyta en cuerpos muertos, que guardara, y defendiera, sin que a el tocasse alguien al cuerpo del sanctissimo Martyr san Vicente.

§. SEXTO.

De la Paloma, y de las comparaciones que della usa la diuina Escriutura.

**E**s la Paloma Aue muy amada, y estimada, por sus excelentes propiedades naturales: y dize Diodoro auer sido deuifa de los Syrios, y auerla tenido por Aue sagrada, adorandola como a Diosa, en memoria de la Reyna Semiramis, la qual pensauā auerse cōuertido en Palome, y ser inmortal: esto se confirma por aquello de Jerem. *Afacia gladij Columba vnusquis que ad populum suum reuertetur.* Lo mismo dize en elc. 46. por q̄ a Nabuchodonosor Rey de Babilonia hablaua el Propheta, como se ve en el vers. 25. y 38. y asl lo traslada S. Hier. y afirma: *Columbā, itaq; (dize) in Ieremia legamus, & Babilonem intelligamus, quia in vexillo proferre Columbam solita erat.* Confirrase esto con mas fuerça con aquellas palabras. *Si dormiatis inter medios clericos (fortes) penna Columbae de argentata.* Acostumbrauan los soldados victoriosos, echar suertes sobre los vencidos, para ver a quien auia de caer cada vno, y luego deliberauā si los auia de matar, o mudar la muerte natural en ciuil, y q̄dar esclauos. Esto es, si durmieredes sorteados, de aquellos q̄ traen por deuifa vna Paloma plateada en el Estandarte, cuya espalda resplādece como oro muy encendido. Aunq̄ los Babylo nios echen suertes de vuestra vida,

Palma diuifa de los Syrios, ex Diodoro. lib. 3. cap. 8.

Iere. 50. 16.

Idē. c. 46. 16

Psal. 67. 14. exponitur pulchrē, & doctē.

Ecc y salud

y salud, no temais, q̄ fereis libres de este peligro, seguros podeis dormir como S. Pedro, q̄ auendolo Herodes de entregar el dia siguiente, para ser muerto: *Erat in ipsa nocte dormiens inter duos milites iunctus catēis duabus*: y así dormia profundamente, q̄ fino le dieran vn golpe en el lado, no podia despertar. Así vosotros antes diuidireis los despojos; como dize en el vers. antes: *Dum decernit* (juzga) *caelestis* (Dios) *Reges* (a los enemigos, y Tyranos poderosísimos) *super eā* (para amparar, y defender su causa) *Nive dealbabuntur in Selmon*: Seran aquellos a quiē Dios defendiere, como el monte Selmō, q̄ siendo todo el vmbroso, obscuro, cauernoso, cayendo la nieue, y hinchiedo las Cimas, y Cauernas, q̄ da blanquísimo, y resplandeciēte; no de otra manera, los vécidos miserables, pobres, captiuos, agenos de cōsolacion, seran llenos de alegría, y celestial consolacion, blanquearā, y no estarā amarillos del temor.

2

Paloma sym  
bolo del Espi  
ritu sancto.

Marc. I. 10.  
Ioan. I. 32.

Chriso. Hom.  
12. in Math.  
Amb. lib. de  
sacram. c. 5.  
Procopio Ga  
reo, in Ge  
nes. c. 18.

No tenemos los que viuimos en la Iglesia Catholica, por Dios a la Paloma, como la tuuo la ciega Gētilidad, pero tenemosla por simbolo del Espíritu sancto, pues en el baptismo del Iordā fue visto en figura de Paloma real y verdadera, q̄ descindio sobre la cabeça del Señor. Y aū q̄ les parece a algunos, segū lo q̄ dizen los Euāgelistas. *spiritus sanctus visus est sicut Columbā*: S. Marc. *tamquam Columbā*: y S. Iuan: *quasi Columbā*: q̄ no fue verdadera Paloma; por q̄ dixo, *corporali specie*, de cuyo parecer fue S. Crisost. y S. Amb. A quiē siguē Procop. Gazeo, Lyra, Caiet. Amb. lib. de Ioā Fero, y Cornel. Ianse. Pero la cōtraria sentēcia, q̄ es de S. Hier. de S. Aug. y d̄ S. Th. es la mas cierta, por q̄ aquel, *corporali specie*, es tanto como dezir, real y verdadera mēte, y

el adverbio, *sicut*, en otras partes es particula q̄ diminuye; pero en esto no, como ni el lugar de S. Ioan. 1. *Vi dimus gloriam eius, gloriā quasi unigeniti a patre*: donde, *quasi*, no disminuye, ni quita. No digo q̄ ambos pareceres no sean muy cōformes a verdad, por las razones q̄ por cada vna de las partes se traē (y aqui no ay para que referirlas) fino q̄ a mi me parece mejor con los SS. Padres, auer sido verdadera Paloma: porque S. Aug. dize: *Nec hoc ita dicimus ut Dñm Iesum Christum solum dicamus Verum corpus habuisse, Spiritum autem sanctū fallaciter apparuisse oculis hominū: sed ambo illa corpora vera esse credimus. Sicut enim nō oportebat, ut homines falleret filius Dei, sic nō decebat ut homines falleret spiritus sanctus. Sed omnipotenti Deo, qui vniuersam creaturā de nihilo fabricauit, non erat difficile verū corpus Columbae, sine aliarum Columbarum ministerio figurare: sicut ei non fuit difficile verū corpus in utero virginis Mariae, sine virili semine fabricare, cui natura corporea, et in visceribus foeminae ad formandū hominē, et in ipso mūdo ad formandā Columbā imperio Dñi, voluntatiq; seruiret. Dōde claramēte dā a entender auer sido verdadera Paloma, y criada de nueuo cō su poder.*

Aug. lib. de  
agne Chris  
tiano, c. 22.

Paloma q̄ apa  
recio en el  
baptismo del  
señor fue ver  
dadera, y  
Real.

3

Pero digamos algunas comparaciones de la sagrada Escritura. A la Iglesia nuestra madre cōpara a la Paloma; y las razones por q̄ las escribe Honorio Augustud. tomadas de las propiedades, y naturaleza de ella. *Ecclesia autem* (dize) *ideo Columbae cōparatur, quia septem donis spiritus sancti illustratur, sicut Columba septē naturis decoratur* (A las condiciones y propiedades llama naturaleza) *Columba quippe in petra nidificat, alienos pullos nutrit, pura grana eligit, felle caret, rostro non ledit, iuxta fluentia habitat, gregatim volat.*

sic

*Sic Ecclesia in petra (id est, Christo, fide & opere edificat) alienos à verbo Dei, verbo, & exemplo nutrit, puras sententias de libris Gentilium, vel hereticorum eligit, malitia invidia caret, nemine detrahendo laedit, iuxta fluentia scripturarum habitat, ut raptus accipitrum (id est Demonum) euadat, multos secum trahere ad gaudia laborat. Por esto el Esposo la llama, y combida: Surge, propera amica mea, Columba mea, formosa mea, & veni. Es la Paloma simbolo del amor, y por esto los Poetas la dedican como sagrada a Diana, segun Appollon. y Virgil. Ama esta Aue los campos anchos espacios, es vna imagen clara de la fecundidad, y castidad conjugal, segun aquello. Exēplo iuncta tibi sint in amore colūba Masculus, & totum fœmina coniugū.*

Grande castidad, y prudēcia notan en la Paloma, Horio en sus Hieroglyphi. y S. Amb. Pero pōgamos aqui las palabras de Plin. Primo (dize) illis pudicitia, & neutri nota adulteria. Coniugij fidem non violant cōmuni nemq; seruant domum: nisi cales, aut vidua, nidum nō relinquit. Amor utiq; sobolis aequalis: saepe, & ex cause castigatio, pigrius intrante fœmina ad pullos, parturienti solatia, & ministeria ex mare.

Demas desto añide Aeliano. Si forte impudico amore captū hoc animal, alienam venerē persequatur ipsum circumfederi ab alijs. marem quidem à maribus descerpe, fœminā vero à fœminis disperdi. Esta ley de castidad tãbien la guardan las Tortolillas, y las Palomas blancas. Saluo q̄ no las matã ambos: sed marem tantum perimentes fœmine mortem equidem remittunt, cã tamen in viduitate reliquam etatem vivere cogunt Son estas propiedades de lealtad, y castidad proprias de la Yglesia, porq̄ solo conofce a Iesu Christo por Esposo, en otro alguno no pone los ojos; es fidelissima, y

morigerada, concibe muchos hijos por fe, y los cria con la leche de sus Sacramētos. Por estas condiciones q̄ tiene, la combida, q̄ se levante, y vēga, Colūba mea: Quieres saber cómo quiero yo q̄ me ames? Mira, y ten por exemplo ala Paloma, q̄ solamente conofce vn Palomo por marido. Es le leal, y casta, y le guarda fidelidad en no juntarse con otro; con todo tiene çelos del Palomo, q̄ viene de otra parte. Ved como hincha el pecho con la sospecha, y como en el gansate haze vn mormollo, como amenazando, rodeãdo a su Paloma, arastrar el suelo cō la cola; y porq̄ no dudē q̄ estã enojado, dar de picadas, y ofender con golpes de las Alas, ala Paloma q̄ no merece mal alguno. Pero ella sufre cō paciencia, sin respōder con enojo a su indignacion nacida de la vehemēcia de su amor. No trata de yrse o ahuyentarse, antes se llega mas, y mas. No haze resistencia cō fuerça, sino sufre con mansedumbre, hasta q̄ con el gran sufrimiento ablãde la yra del enojado, y vença su ferocidad. De manera, q̄ olvidado de la sospecha, se asigura todo, y ahuyentado el enemigo, buelue ala amistad reconciliada, y juntando los picos, se torna a firmar mas, y mejor el amor, asì como lallama mas crece, si la rocian con peq̄nas gotas de agua. Y esto denota llamarle Palomina, como yo soy tu Palomino y Esposo, tu eres mi Paloma, y Esposa. Combidala con la ocasiō del tiempo, q̄ es ya passado el yuier no q̄ à entrado la prima vera, q̄ comiença ya la tierra a vestirse de flores, q̄ es tiempo de podar las viñas, de cantar la Tortolilla, q̄ a manera de las Golondrinas se vã los yuier nos a lugares caliētes: y como dize

Propriedades en q̄ conviene la Paloma con la Yglesia.

Paloma symbolo del Amor. Appoll. li. 3. Argona. Virg. 6. Ae.

Paloma imagen de la fecundidad, y castidad conjugal. Amb. ser. 3. in obitu Valentini. Plin. lib. 10. cap. 34. Aelia. lib. 3. cap. 42.

Propriedades de la Paloma y Tortola conuenien ala Yglesia.

Cicero: Hyeme mutata, Vere vocalis Cicero. lib. 1. Ece 2 redit de finibus.

Plin. lib. 10.  
cao. 35.

redit: Gemit (como nota Plinio) *in excelsis arboribus nidum ponit.* Donde dixo Maro.

*(Vlmo. Nec gemere aëria cessauit turtur ab*

Basil. in Ex-  
ami. Hom. 8.  
Origi. lib. 2.  
in Leuit.

Guarda castidad conyugal, y permanece en su viudez, segun es comun

sentencia de los santos Padres Basil.

Cyril, siue Orig. Hier. y Crisost. Y

despues de auer el Espiritu Sancto

puesto delante muchas circunstancias

mysteriosas de la ocasion, y tienpo.

Torna a repetir en el vers. 14.

*Surge*, para q con esta vocacion repe-

tida, de a entender la vehemencia de

su amor. Antes le auia amonestado

se leuantasse la Yglesia a obrar; ago-

ra le amonesta se leuante a enseñar,

porq del perfecto Doctor, es *facere,*

*& docere.* Asi lo interpreta Ho-

nario Aug. sobre este lugar: auq S.

Epipha. de otra manera lo explica.

Auiendo propuesto lo q podia qui-

tarle el enfado, y molestia del cami-

no; luego le muestra la seguridad

del hospicio, y de la cama: *Columba*

*mea in foraminibus petra, in caverna*

*maceria: ostende mihi, &c.* No se a de

entender, que encarge aqui el Espo-

so a su Esposa, q mire, y aduertia lo

dicho desde los resquicios de algu-

na Peña, o desde alguna Cueva. Si-

no entiendese q le pone la Esposa de

lante vn refugio, y vn Nido seguris-

simo, para q acelere, y de piesta a su

venida. Y de passo da a entender la

causa porq la llama con tanto ardor,

y tantas vezes. Parece me q se podra

significar esto en pocas palabras: co-

mo si dixera: Bien sabes lo q quiero

o Paloma mia, y lo que mucho des-

seo. El Año es hermosissimo, el Tien-

po amenissimo, las Arboledas ferti-

lissimas, todo esto nos cobida a salir

al Cãpo. Allil las Palomas agrestes, o

de color morado, nos seran exem-

plo de fiel amor, y conyugal fide-

lidad; andã muchas vezes vagueãdo

y pasciendo; pero quando llegã las Aues de rapiña, o la oscuridad de la noche, cõ buelo muy reziõ se recogen a los resquicios de las Peñas, a los agujeros de las Paredes. Asi a nosotros nos recibira nuestra posada, y nuestra cama, cãfados, y temerosos; y con la conuersacion, y suaues palabras, y cõ vernos ambos, podemos releuar los cuydados, y fatigas del animo. Quiero pues q me ames como la Paloma ama a su cõpañero.

De manera q cõparando la Yglesia a la Paloma, da a entender de q manera quiere q sea el Esposo de Christo. Porq de la propria suerte q llegando se el Sol a nuestro Emispherio, se comieça a serenar el Cielo, y tẽplar el ayre. Asi la Yglesia llegando se a ella el Esposo, y calentan dola con el Espiritu sancto, q viuifica, està obligada a resplandecer cõ nuevas virtudes, y a ser no solamente semejante a la Paloma en la agudeza de la vista de los ojos, sino tambien en los varios colores del cuello, y en la hermosura de todo el cuerpo.

Desposada està cõ vn Palomo q en sumo grado ama la inocencia, y simplicidad, y no sufre en su cõpañia, y Thalamo, sino al q es muy semejante a el en la cinceridad, y llaneza. Es muy zeloso, y quiere hazer muchas vezes experiencia de la fidelidad q su Esposa le guarda: por lo qual en este lugar de los cantares, le cobida cõ el Cãpo, para q eche de si todos los malos desseos, y pensamiẽtos q viuen en los trafagos, y ocasiones de las ciudades. Iunto con esto le amonesta que no confie temerariamente en sus fuerças, o se ponga en ocasiones peligrosas. Alegrase mucho el Esposo con la humildad de Paloma: enfadale la arrogancia, y soberuia del Pãuo. Segura estarãs (dize) si te recogeres, *in foraminibus pe-*

Comparando el Espiritu Santo a la Yglesia a la Paloma, da a entender como a de ser la Esposa de Christo.

4

1. Cor. 10. 4. *tra. Si cõforme ala sêrêcia del Apof-  
tol: Petra est Christus, foramina petre,*  
las llagas son de nuestro Redemp-  
tor, que son cinco, porq̃ en los cin-  
co sentidos fuemos llagados, y por  
estas cinco llagas auemos alcãçado  
salad. A estas sube, y buela con las  
Alas de la fe, y esperança, quãdo po-  
ne toda la confiança de su salud en  
la passion de su Redemptor. Allí ni-  
difica, quãdo junta fructos de buenas  
obras. Admirablemente dixo  
esto Pedro Damiano.

Pedro Dam.  
Epist. 3. c. 2.

Quid Cauernæ,  
& foramina Petre,  
Alano.

Alano, *foramina, interpretatur,* a las  
llagas delas manos. *Cauernam,* la lan-  
çada del pecho, o costado. *Cauerna*  
(dize) *amplior solet esse foramine: unde*  
*per foramina per forationes manuum, et*  
*pedum Christi figurantur: per cauernã*  
*vero eiusdẽ lateris apertio significatur.*  
*Christus autem dicitur Petra, propter*  
*firmitatem; maceria vero quia ex multis*  
*lapidibus, id est, fidelibus perficitur, quã*  
*tũ ad spirituale corpus, id est, Ecclesiã.*  
Poca diferêcia tiene desta interpre-  
taciõ de Alano, lo q̃ dize Casiodo.  
*In his foraminibus moratur Ecclesia,*  
*quia totam spem salutis suã, in passione*  
*sui Redemptoris cõstituit, ibi ab insidijs*  
*malignorum spirituum, quasi à raptu ac-*  
*cipitris, secura de litescit: ibi nidificat,*  
*id est, factus bonorum operum congerit.*  
*In macerie cauerna moratur, quia præ-*  
*sidio Angelorum, undiq; circumdatur,*  
*& attentationibus Diaboli custeditur.*

Quid Cauernæ  
a proposito declarã,  
maceriam, la sa-  
na maceriaz, gra-  
da Escripura. Esta  
edificaciõ los  
sanctos del nuevo,  
y viejo Testamẽ-  
to, y asì mesmos  
como a piedras vi-  
uas se pusieron  
sobre la piedra  
Christo: *Et hæc est*  
*maceria, seu murus opti-*  
*mus, cingens vineam Dei Zabaoth.*  
En lo abscondido  
desta Cueva, se  
recoge la yglesia,  
quando pide ser  
enseñada, y consola-  
da, de los abyf-

mos profundos de la Sabiduria diuina,  
q̃ en este Archiuo, o Erario segu-  
rissimo està guardada. A estas Cau-  
ernas no se dà entrada, sino a los  
Pollos de Paloma. Y el Esposo no  
permite q̃ allí se derengan mucho  
tiempo. Porq̃ llamandolos a fuera,  
con libre oydo, y cõ librevista quie-  
re q̃ gozen de su rostro. *Faciem suã*  
*quasi Deo ostendit Ecclesia* (dize Ca-  
siod.) *cum proximis ad vtilitatem, &*  
*profectum, per virtutum opera, quantũ*  
*intrinsicus habet pulchritudinem de-*  
*monstrat, hoc est, quod Dñs ait in Euan-*  
*gelio, videant opera vestra bona, & glo-*  
*rificent patrem vestrũ qui in cœlis est.*

La 2. comparacion que dà el Espi-  
ritu sancto a su Esposa la Yglesia, es  
en los Ojos, por tenerlos parecidos  
a los de Paloma. *Eccẽ tu pulchra es*  
*amica mea, oculi tui columbarum.* Co-  
miença el alabança de los ojos; por  
q̃ como los q̃ se aman, nunca se har-  
tan de mirarse vno a otro, y mien-  
tras mas se miran, se le representa la  
imagen de cada vno mas graciosa,  
de aqui es, que siẽpre cresce la admi-  
racion, y deffeo de alabança; no ay  
poner en esto modo alguno; y por  
q̃ cada vno vè en los ojos del otro  
su semejança, y son los capitanes, y  
cõ pañeros en el Amor, por esto co-  
miença dellos las alabãças. Demas  
desto, el principio de toda hermo-  
sura en el rostro son los Ojos, y del  
primero de q̃ se captiua el que ama  
son dellos, y lo primero que nota. Si  
son buenos, la demas fealdad, si a ca-  
so la ay con la belleza de los Ojos  
se recõpenla; y fino son buenos, las  
demas faiciones no agradã mucho.  
De donde el Señor dezia: *Si oculus*  
*tuus fuerit simplex, totum corpus tuũ*  
*lucidum erit* (si tienes buenos ojos, el  
rostro bastã para la hermosura d̃ todo  
el cuerpo) *si oculus fuerit nequã totũ*

5  
2. Comparatio

El principio  
de la hermo-  
sura en el ros-  
tro, son los  
ojos.

Math. 6. 22.

*corpus tuum tenebrosum erit.* No ay luzir hermosura de cuerpo, donde no la ay en los ojos. Verdad es, q̄ este lugar es Methaphorico: y se à de transferir a la espiritual intencion del anima, que es la que ordena, y endereça todas las acciones de ella. Tiene la Paloma agudissima la vista, de tal manera que vè en el agua al enemigo por muy lexos q̄ venga, y sièdo los Prelados, y Doctores dela yglesia los ojos della, alabafe, y amonestafele de su oficio (como notò Aponio) *Cuius utique* (dize) *in comonitione sermonis Sacerdotum accipitris aduersarij Diaboli insidias populis predicantium, pulchritudo laudatur.*

3. Comparatio.  
Cant. 5. 12.

Tambien la Esposa alaba al Esposo de los ojos columbinos. *Oculi eius sicut columba, super riuulos aquarum, qua lacte sunt lora, & resident iuxta fluentia plenissima.* Ojos de Palomas tan blancas, como si estuieran sustentadas, y bañadas en Leche, teñidas, e inbutidas en alvura. Son las Palomas blancas mas hermosas. Y el Psam. arriba explicado: *Pennis Columbae de argentatas:* Puso en lugar de plumas de Paloma hermosissima, como cosa en cierta forma consagrada, y digna de Dios; porque de tal manera las estimauã los Palestinos, que no les osauan tocar, y las tenian por inuiolables, segun escriue Tibullo.

Tibullus.

*Quid referam ut volitet crebras intacta per vrbes*

*Alba Palestino sancta columba suo?*

Esta es la razon porque se comparan los ojos del Esposo a la Paloma blanca, porque es hermoso, casto, y puro. Vease tambien la fuerza de la Phrasis, *Lotum lacte:* es lo mismo, que, *Lotum niue:* esto es, limpiſſimo, resplandeciente, blanco co-

mo Nieue. Los que buscan en aquellas palabras de Iob: *Si lotus fuero quasi aquis niuis;* otros sentidos que este, se andã cãfando en balde; por que el se declara luego: *Fulserint velut mandissima manus mea.* Y cierto la experiencia nos enseña que la Leche por la grafeza que tiene, y la Nieue desecha en las manos, por la asperidad, o viuacidad, que en ella ay, limpian mucho, y deshazen las suziedades: y por la misma causa, *lauari nitro,* tenian por Phrasis, para significar lauar vna cosa muy biẽ, porque el salitre es muy eficaz para quitar las manchas. Y à se de notar, que cõ estas Phrasis se haze aluſiõ a las cosas blancas por naturaleza. Pues estas Palomas, despues de ser de suyo blancas, se ponen mas hermosas, porque a menudo se bañan en las aguas; y tambien al parecer de los que las miran, que con la repercucion, y reflexion de las aguas limpiſſimas, parecen mas bellas, y hermosas. Y esto es lo que dize luego: *Quae resident iuxta fluentia.* El Hebreo: *Iuxta plenitudinem.* Que algunos modernos explican, estãn engastadas en las aguas, como vna piedra preciosa en la cavidad de vn Anillo; como si dixiera, estãn en las aguas, ni muy fuera levantadas las cabeças, ni muy sabullidas, sino de tal manera engastadas, como lo suele estar vn Diamante asentado de vn grande artifice.

Yo tengo para mi, que los ojos en Christo significan su Prouidencia en el genero humano: la qual exercita en el mundo, por sus speculadores, y Atalayas, que son los Prelados, Doctores, y Predicadores, q̄ con mucha razon se llaman Ojos (segun Nisseno, Philon, Iusto, Casiod. Beda, y otros sobre este lugar delos

Iob. 9. 30.

Ierem. 2. 22.

6

Propriedad q̄  
an de tener  
los predicadores.

Quid significet, osum lacte.



de los Cantares) y la razon es, porq̄ quiere Dios q̄ tengã la vista aguda. Tener los ojos limpios, y sencillos, es tener el coraçon fiel, manso, y sufrido. Quiere que sean, *lacte coctos*, los afectos singeros, limpios sin mãcha. Tiene la Leche entre todos los licores (como nota S. Ambrosio) esta propiedad, que siendo la superficie clara, liquida, y resplandeciente, no representa en si las imagines, y semejanças de los que en ella se miran, como lo haze el Espejo, el Agua, y el Azeyte: y assi como en la Leche an de ser tambien estos ojos, q̄ otra cosa en ellos no se vea, ni represente, sino sola, y desnuda la verdad. Para lo qual es necessario, que, *Residant iuxta fluentia*: del agua viva, q̄ mana en el vientre del Esposo. Aguas que recrean, donde las animas se riegan, de donde beben, y donde se fecundan con todo genero de virtudes, segun dize Nifeno. Estos Rios son aquel Oceano de diuina Sabiduria, que se entienden Los libros de la diuina Escritura, cerca de los quales estan siempre estas Palomas, para que se amparen del Aue de Rapiña, que es Saathanas, y de sus asechanças, y para que se limpien assi, y a los demas de todas las manchas de culpas, como nota Beda, y Casiodoro.

Gillermo tiene, que lo que se dize de los ojos del esposo, se entiende de los Prelados de la yglesia, y cada cosa por si la explica mas clara, y auentajadamente. Cuyas palabras quiero poner aqui, por remate deste Parapho. *Oculi* (dize) *Ecclesie*, sunt insignes in Ecclesia viri, per quos nimirum sponsus videt dũ per eos membris inferioribus prouidet. Ideo nõ in facie sunt locati (id est, in dignitate posita) vt quasi de loco superiore subiec-

tis melius valeant prospicere. Vere oculi propter acumen prudentia serpentina, quæ si forte desit illi qui præest, ad suam proculdubio, & aliorum perniciem, in alto locatus est. Cæcus enim si cæco ducat um præstet, ambo in foueam cadent. Sed prudentia Serpentina non sufficit, quia filij huius seculi; etiam inueniuntur prudentes sicut Serpentes, imo prudentiores filijs locis in generationibus suis. Ideo simul adiungenda simplicitas Columbina, neutra sine altera sufficit, imo alterutra, sine altera multum officit. Nempe vt crebris experimentis didicimus, altera sine altera ad bonum subiectis in modico prodest, ad malum vero plurimum obest. Vnde veritas magistra cũ discipulos oculos in facie Ecclesie collocaret, dicens: Ecce ego mitto vos sicut Oves in medio Luporum, vt vtramque virtutem simul iniungendam ostenderet, adiungit. Estote ergo prudentes sicut Serpentes, & simplices sicut Columba. Necessarium nobis est vtrumq; vt delegatum officium recte, & planè obeatis, alioquin erit vobis in iudicium. Non dignatur cælestis sponsus, in corpore suo, quod est Ecclesia ita oculos habere, vt habent simulachra gentium, opera manum hominum, de quibus scriptum est, oculos habent, & non vident. Sed nisi Serpentina prudentia calleant, oculi non sunt, quod si prudentes sint sicut Serpentes, verum simplices non sunt sicut Columba, oculi esse videntur, sed oculi sponsi non sunt, quia oculi nequam sunt. Ideo dictum, oculi eius sicut Columba. Qui in Ecclesia præ sunt, si subditis suis, sollicitè, cautèque prouideant de omnibus, oculi sunt: si nõ libidine excellendi, vel dominandi, vel propter quæstum id faciant, aut fauorem humanum, sed puro propter Deum, simplices sunt eorum oculi sicut Colũba. Solet multoties Serpentina prudentia in Prælati magis obesse subditis

Mat. 15. 14.

Las virtudes q̄an de tener los Prelados, dignas de aduertir.

Amb. in Ps. 118. ser. 15. & 16.

Nifeno in locum Cantic.

Beda, Casio. ibi.

Ojos de la Yglesia los Prelados.

*quam prodesse. Deprehensa forte superbia eorum, vel auaritia. Palabras dignissimas de notar.*

§. SEPTIMO.

*Del Gallo, y de las propiedades que tiene, y lo que la diuina Escripura dize del.*

**L**AMAN Los Doctores al Gallo, *Nocturnus vigil.* A quien la diuina Prouidencia crió, para que despertasse a los hombres del sueño, y se dispusiesen a sus obras: Como dize Cicerón 2. de diu. nat. *Nocturnus vigil, quē excitandis à somno in opera mortalibus genuisse prouidentia diuina, videtur.* Los Hebreos dan a la voz, que en su lengua les corresponde, que es (*Secvi*) varias interpretaciones, porque algunos dizen, que se deriva de vn verbo, *Sacah*, que significa, *aspicere, aut videre*: y de ay viene a significar, *Picturam, quia videtur*: y vision imaginaria, que se propone, y representa al Coraçon, como para ser vista. De aqui viene a acomodarse a significar el Coraçon, porq̄ en el estan las imaginaciones, y pinturas del coraçon, que son sus pensamientos: como se traslada Psal. 72. 7. *Trāsierunt in affectum cordis.* (Entregaronse todos a sus desseos, o alcançaron sus imaginaciones, y cumplieron sus desseos) porque el coraçon las contempla, y las está mirando. A otros les parece, que la palabra Hebrea, *Sacah*, significa, *calare, aut fabrefacere*: labrar de pinzel, o hazer algo con ingenio, e industria. El verbo Hebreo, es, *pictum, aut imaginatū, vel insignitum esse*: segun el in

terprete Latino, y se dize, de las pinturas, y de las imaginaciones. De aqui vinieron a acomodarse a que significasse el Gallo, a quiē por excelencia le conuiene el ingenio de pintar, e ymaginar: y es tanto, como si por Epitheto proprio le llamaramos, ingenioso, artificioso, inteligente, e industrioso. Tiene fuera desto el Gallo otros nombres propios, y appellatiuos, derivados del Hebreo, *Geber, à virtute, & fortitudine, quasi vir.* En Isai. 22. y en los Prouerb. *Zaxir, quasi praeinctus, & fortis.*

Es natural, y proprio al Gallo, cantar quatro vezes en el dia natural, conuiene a faber, por la mañana, al medio dia, a la tarde, y a la media noche. Y San Gregorio dize: *q̄, Profundioribus horis noctis, valentiores, ac productiores edere cantus solet, cum verò iam tempus matutinum appropinquat leniores, & minutiores omnino format voces.* La causa deste canto a tales horas, dà Democrito con buenas palabras: *Cur ante lucem Galli canant, depulso enim de pectore, & in omne corpus diuiso, & modificato cibo, cantus edere, quiete satiatos.* Pero otra razon ponen hombres doctos, y es, que entonces canta, quando el Sol muda los Angulos del Horizonte, y de la mitad de la tierra. Porque los animales que son poco sollicitos en sus proprias operaciones, como el Gallo, perciben fuertemente la mutacion de los Elementos, y particularmēte aquellas que proceden de la mutacion, que el Sol haze en los Angulos del mundo. De aqui vino a dezir Iob: *Quis posuit in vicribus hominis sapientiam? Vel quis dedit Gallo intelligentiam?* En que consista aquella industria, e inteligencia del Gallo: dize Rab.

Moyse

Rab. David,  
Pagni. Rab.  
Mardoc. Ca-  
ietan.

Gallus vnde  
deriuetur ex  
Hebraeo.

Prob. 30.

2  
Natural al  
Gallo cantar  
quatro ve-  
zes en el dia  
Greg. in Ps.  
38. & in Iob  
38. 36.

Razones por  
q̄ el Gallo cá-  
nta a tales ho-  
ras.

Iob, vbi sup.

Moyſes, de ſentencia de los doctores Hebreos. *Quod media nocte ſurgere doceat hominem ad laudandum Deū.* Pero eſto es moral. La verdadera razon es, que aquella eſtimacion, o penſamiento del Gallo, ſe llama, *intelligentia*: porque procede del diuino entendimiento. Aſi como ſo- lemos dezir en Philoſophia: *Opus naturæ, eſſe opus intelligentiæ non errantis.* Muchas propiedades pone Plinio deſta Aue, en que ſe ve lo que la diuina Eſcriptura llama, *intelligentia*, porque en ellas ſe ve los raſtros, y veſtigios della. *Proxime gloriam ſentiunt, & hi noſtri vigilēs nocturni, quos excitandis in opera mortalibus, rumpendoque ſomno natura genuit. Norunt ſidera, & ternas diſtingunt horas interdū cantu. Cūm Sole eunt cubitum, quartaque caſtrenſi vigilia, ad curas, laboremque renocant. Nec Solis ortum in cantis patiuntur obrepere, diemque venientem nuntiant cantu, ipſum vero cantum plauſu laterum. Imperitant ſuo genere, & regnū in quacumque ſunt domo, exercent. Dimicatione pariter hoc quoque inter ipſos, velut ideo tela agnata cranibus ſuis intelligentes: nec fines ſape commorantibus. Quod ſi palma contingit ſtatim, in victoria canunt, ſeq; ipſi principes teſtantur. Victus occultatur ſilens, ægreq; ſeruitium patitur. Et plebs tamen æque ſuperba graditur ardua cervice, criſtis celfa. Cælumque ſola volucrum crebro aſpicit, in ſublime caudam quoque falcatam erigens, itaque terrori ſunt etiam Leonibus generoſiſſimis ferarum.* Y mas abajo dize Plinio: *Deſinunt canere caſtrati, &c. Pergami omnibus annis ſpectaculum Gallorum publico editur, ceu gladiatorum.*

Aeliano eſcriue aſſi: *Matries Gallina extincta, is ipſe incubat, & pullos ex ouis excludit: actam (res admiratio-*

*ne digna) ſilentio vititur, quod ſane ſibi conſcius ſcit, ſe muliebri munus obire, & parum viriliter facere. Quod ſi cum altero pugnant vincatur, idcirco non canit, quod ex illa mala pugna ſpiritus fracti illi vocem ſuprimat. Cuius offenſionis verecundia conſuſſus, in primam quamque latebram ſeſe occultat. At ſi ex certamine victoriam reportauerit, tū oculorum eminentia, tum cervice erecta ſimul, & cantus contentione inſolenter efferatur, & triumphanti ſimilis eſt. Illud item in eo mirificum, cum limen intrat, tametsi ſuperum altiſſimum exiſtit, is tamen ſeſe inclinat: quod quidem ipſum ſuperbia inductus facere videtur, ne videlicet criſta vſpiciam offendantur. Ninguna Aue ay como dixo Plinio, que tan a menudo mire al cielo, como el Gallo, ni que tanta amistad tenga con el Sol, y ſus mo- uimientos, ni con la Luna: como dixo Aeliano: *Gallinaceum ex oriente Luna, quaſi diuino quodam ſpiritu aſſlatum, bachari, atque exultare ferunt, Oriens quidem, vel ipſum numquam fallit.* Pone alli muchos exemplos en que ſe verifica la *intelligentia* de eſta Aue, digna del Author de la naturaleza, que ſe la dio.*

Esta Aue es mas notable, por auerla el Señor dado por deſperrador al Principe de los Apoſtoles, de ſu llanto, deſpues de ſu negación. Primero la dio por ſeñas de que le auia de negar. Donde ſe à de notar, que los tres Euangelistas abſolutamente, dizen que dixo el Salvador; *Antequam Gallus canter, ter me negabis.* Pero S. Marcos dize: *Prinſquā Gallus vocem bis dederit, ter me negaturus es.* Lo qual contó en ſu hiſtoria Euangelica, auerſe aumplido a la letra. Porque primero negó vna vez, antes del primero cantó el Gallo, y deſpues del, negó la ſegunda, y ter-

Porq̄ ſe atria-  
buye al Ga-  
llo induſtri-  
e intelligenti-  
cia.  
Plin. lib. 10.  
cap. 21.

Propriedades  
del Gallo.

Aelia. lib. 4.  
cap. 28.

3  
Porq̄ dio el ſe-  
ñor a S. Per-  
dro el canto  
del Gallo por  
ſeñal de ſu ne-  
gacion.

Aelia. lib. 4.  
de ani. c. 29.

y tercera vez. Y esto no es contrario a lo que los demas dizen, porq̄ los tres Euāgelistas entiendē auer se començado las tres negaciones antes del primero canto, la qual negacion se concluyò antes del segūdo canto del Gallo. O como dize

*Chriso. Hom. 84. in Math.* S. Chrisost. *Marcus petri discipulus, hec de bina Galli voce ab eo didicit: nec pugnat cum alijs, quia prius bis, aut pluries solitus est canere. Non ergo bis vocem dabit, id est, non perficiet cantum suum, quia solet qualibet hora pluries canere.* Lo mismo enseña Euthymio, que el Gallo en varios tiempos suele cantar muchas vezes, y luego cessar, y todos aquellos cantos se cuentan por vno; y despues de auer callado vn poco, torna a cantar. Las tres negaciones de S. Pedro, es vna, tres vezes repetida, y la primera fue antes del primero canto del Gallo: y la segunda, y tercera antes del segūdo canto. *Et simpliciter* (dize Euthym.) *quod ab alijs Euāgelistis dicitur: Non cantabit Gallus donec ter me neges, docet principium negationis, id est, donec incipias negationē quā ter repetes. Marcus vero finē negationis existens, in tertia negatione considerans, dixit: Prius quam Gallus vocem bis dederit: Et utrumque dixit Dominus repetens respōsionem diuersis verbis.* S. Augustin quasi desta

*Euthym. in Math. c. 64.* manera suelta esta dificultad. Lo que de aqui sacamos es, que por el canto del Gallo fue S. Pedro aduertido exteriormente, y movido de Dios en lo interior. Porque este es el modo que la diuina bondad tiene para despertar los pecadores del pecado, por las voces de los predicadores, cuyo symbolo es el Gallo, segun lo que la Yglesia canta en el Hymno.

*Agu. lib. de cōsensu Euāgel. c. 2. post medium.*

*Ambrosio.*

*Gallus jacentes excitat.*

*Et somnolentos increpat,*

Destos Gallos espirituales era aq̄l que dezia: *Argue, increpa in omni patientia.* Y como el Gallo en lo mas profundo de la noche dà mayores, y mas profundas bozes, assi los predicadores en ocasion que està el pecador en lo mas profundo de sus vicios, y en la mayor tiniebla de su ignorancia; entonces se le à de dezir con mas sentimiento. *Surge qui dormis, & illuminabit te Christus.* *2. Tim. 4. 2.*

Tiene Christo nuestro Señor muchos predicadores, que de la manera que el Gallo extendiendo primero sus Alas, y facudiendolas, canta luego, y asu imitacion hazen lo mismo otros, y responden por aqui, y por aculla. Assi los varones Evangelicos facudiendo sus Alas del polvo de las riquezas temporales; y dandose a las bozes del Euangelio, tienen muchos que les sigan, e imité su cāto en vida, y doctrina. *Ad Ephes. 5. 14.*

### §. OCTAVO.

*De las tres Aues, Pelicano, Nicticorax, y Paxaro Solitario, que el Espiritu sancto toca en el Psal. 101.*

**E**N Vna semejança tomada de tres generos de Aues particulares, de que vsa David, quiere dar a entender su penitencia, y que es semejante a las Aues saluaginas, que andan por los lugares desiertos, y solos, y estar tan lleno de tristeza, y amargura su anima, que huye de la compañía de los hombres, y de su conuersacion, buscando, *loca solitaria amica meroribus,* y que gustaua de las tinieblas, y de

**I**

de cantos muy tristes, y q̄ se le pasavan las noches sin dormir, por el mucho cuydado, y melancolia. Pero que Aue sea el Pelicano; los Hebreos confessan que no lo saben, Theodoreto, y Eathymio tan solamente dizen, q̄ es vn Aue que gusta de la soledad. Arnobio escriue, que se sustenta de manjares venenosos. Caietano dize, que es semejante al Cisne: S. August. que nasce en las soledades, particularmente de Egipto cerca del Rio Nilo. Parece me que no ay para que inuestigar curiosamente, qué figura, o que color, o que grandeza tenga, o que propiedades, por no auer cosa cierta de la sagrada Escripura, ni de los

Arist. lib. 9. Authores. Aristot. y Theodoreto le llaman Platea; y Pierio dize, que es la misma Aue que los Latinos llaman Platea; y Cicerō descriuiendo las propiedades de la Platea, pone las mismas que tiene el Pelicano. Sin duda deuio Theodoreto seguir en esto a Plinio, el qual trasladó cō palabras Latinas lo que Aristote. auia dicho en el lugar alegado. *Platea nominatur auis, aduolans ad eas, quae se in mari mergunt, & capita illarum morsu arripiens, donec capturam extorqueat. Eadem cum deuoratis se impleuit conchis, calore ventris coctas eas vomit, atque ita esculenta legit, testas excernens.* Ser esta la propria Aue, que llama David, Pelicano, es gran cojectura, el vocablo Hebreo, que está puesto en aquel Psalm. que es, *Quaath*, deriuado de vn verbo Hebreo, que significa, vomere; no contradize a esta cojectura, El auerla Aristot. nombrado entre las Aues que andan juntas, y a bandas: *Ernes Olores, & Plateas.* Y David dà a entender, que es Aue solitari. a Por q̄ el Author de los comentarios

de los Psalmos, que traen titulo de S. Hiero. (que creo verdaderamente que en gran parte son suyos, aun que en todo no me determino) este Author sobre el dicho psalmo pone dos generos de Pelicanos, vnos que viuen, y andan juntos, cerca de los Rios, y Lagunas, sustentandose de peçesillos, de los quales (dize) que habló Aristot. Otros que andā por los desiertos, y lugares solos, que se sustentan de Lagartos, y cosas venenosas. No ay para que callar aquí, el notar que el vocablo Hebreo; que S. Hieron. virtio en el Psalm. 101. *Pelicano*: el mismo en el cap. 2. de Sophonias trasladó, *Onocrotalo*: *Onocrotalus*, & *Eritius in liminibus eius.* Y el ingenio desta Aue lo descriue Plinio hermosamente. Y el mismo S. Hieron. en el dicho lugar citado, pone otros dos generos de, *Onocrotalos*, como de *Pelicanos*. Verdaderamente quando la diuina Escripura quiere significar alguna tierra, inculta, y desierta suele dezir, q̄ an de morar en ella, *Onocrotalos*, como se ve en Isai. *Et pos-*

Lo que se dize del Pelicano, y de sus marauillas, pone aquí, más lo que dizen varones graues, que lo que para mi, yo tenga por cierto. S. Augustin refiere, que algunos dizen, que el Pelicano con el pico mata sus pollos, pero que luego los está llorando por espacio de tres dias, y que hiriendose a si mismo, derrama su sangre, y rociandolos con ella, tornan los pollos a reuiuir. Lo proprio cuēta S. Gregorio, y afirma que es opinion de los Philosophos. Semejantes cosas a estas se hallaran en la carta, que con nombre de S. Hieronymo se escriuio a Presidio

Que Aue sea el Pelicano,

Arist. lib. 9. cap. 10.  
Pierio, li. 10  
Geroglif.  
Cicero lib. 2. de natura Deorum.  
Plin. lib. 10. cap. 40.

Arist. lib. 9. cap. 12.

Plin. lib. 10. cap. 47.

Isai. 34. 11.  
Sopho. 2. 14.

Aug. in Psal. 101.

Grego. in 5. Psal. penit.

In tom. 4 ope  
rum Hieron. Presidio; salvo lo que S. August. y  
S. Grego. dicen que lo que se cuen-  
ta del Pelicano, no es que el quite  
la vida a sus hijos con el pico, sino  
que muertos de las Serpientes, el  
los viuifica cō la sangre de su pecho.

2

Que Aue sea  
Niticorax.

Para el mesmo efecto de poner  
delante de los ojos su estremada  
tristeza, firuen las dos Aues que el  
Propheta pone luego en el verso  
siguiente: *Sicut passer solitarius in tecto; & sicut Niticorax in domicilio.* Siendo semejante a las Aues que huyen la luz, y aman las tinieblas. No cōsira del todo que Aue en particular sea Niticorax, entre los interpretes: porque es palabra Griega, cōpuesta de dos, *Nix*, y, *Corax*: La primera quiere dezir, Cueruo, y la segunda, noche; y jūtas es, *Coruus nocturnus*. No sabemos si es alguna especie de Aues particular, que andan de noche, o si es palabra generica. A algunos les parece, que es la Lechuza, a otros que es el Baho. A Casiodoro le parece, que es otra Aue nocturna, semejante al Cueruo en el tamaño, y en el color, esta se cria en la Asia, y como por aca no se conoce, le damos el nōbre del Aue mas conocida. La Paraphrasis del Campense lee en este verso. *Similis factus sum Niticoraci consortia reliquarum animum fugienti;* que se desuia de las otras Aues. De manera, que se mentò el Pelicano, que habita en los desiertos; y por que en la soledad de los hombres podia ajuntarse en compañía de las otras Aues (como muchas especies dellas aun en los Paramos andan en bandas) se compara luego a otra que siempre anda sola, y huye la compañía de las demas; y asise compara al Niticorax, porque anda sola, y por que huye de la luz, porque las Aues

nocturnas huyen tambien de las otras Aues, de quien son grandemēte perseguidas.

Los Poetas antiguos dixeron, q̄ el Niticorax era symbolo del penitente, que se auerguença de sus culpas: y de vna donzella llamada, *Nictemene*, hija de Nictēo, escriuieron que auergonçada de cierto pecado deshonesto que cometio, se entrò por vn bosque, sin querer q̄ jamas la viesse ojos humanos, y fingieron los Poetas que se transformò en vn Aue nocturna en su proprio nombre, por esso no se oye sino de noche, y que todas las Aues se conjuraron contra ella en castigo de su culpa. La donzella *Nictēmen*, semejante parece en el nombre a, *Niticorax*, y aun parece quasi vno. Alomenos la razon de retirarse a la soledad, y tinieblas por verguença de sus culpas, es la misma. Ouidio toca esto.

*An quæ per totam res est notissima  
les bon*

*Non audita tibi est, patrum temerasse  
cubile,*

*Nictimenen Anis illa quidem sed conf  
cia culpe,*

*Conspectum, lucemq; fugit, tenebrisq;  
pudorem*

*Celat, & à cunctis expellitur a there  
toto.*

Huye de la luz, y huye de las otras Aues, o porque la tratan mal, o por verguença de su culpa. Cosa propria del verdadero penitente, que considerando la grauedad de sus culpas, y auergonçandose dellas, dessea esconderse en los resquicios de las peñas, y en las cuevas donde no se à visto, y no morar, sino en las casas aruynadas, *sicut Niticorax in domicilio.*

Tambien son lamentacion de las

Niticorax  
symbolo del  
penitente.

Ouid. 2.  
Metam.

Las culpas  
no scidas auer  
guençan al  
penitente.

las proprias cuytas, las palabras que se figuen: *Vigilavi, & factus sum sicut passer solitarius in tecto*. Nueuo efecto es de la pena el desuelarse vn hombre, y hayr de sus ojos el sueño toda la noche. La Paraphrasis del Cãpense lo dice mas claro: *Præ solitudine somnum nõ indulisi oculis meis*. Mi congoja, y solitud no me dexa repolar, esso es, *vigilavi*. De la misma fuerte, o quasi encarecio Ouidio sus tristezas.

*Non mihi grata dies noctes vigilantur amare,  
Nec tener in misero pectore somnus adest.*

Parecele a Casiodoro, q̄ *Passer Solitarius*, no es palabra generica de las Aues q̄ aman la soledad, o biudez, sino cierta especie de Aues peq̄nas q̄no se dexan engañar facilmẽte cõ el cebo como otras, ni las cogen en lazos. A las quales por estar mas lejos de los peligros, andã ordinaria mente por los Tejados, sin querer abatirse a lugares bajos. Iancenio dice, q̄ es Paxaro madrugador, y que anda cõ vn clamor cõtino, sin dulçura, ni variacion de la voz, ni consonãcia. Tomõlo de Titelman, que siente lo mismo. El Incognito añade q̄ canta en el Prado, y calla en el techo, y q̄ para mostrar el Propheeta, con la soledad, y silencio su gran tristeza, dixo q̄ era, *sicut Passer Solitarius in tecto*. A Genebrardo le parece por la palabra Hebrea, *Hipor*, que es Paxaro general, y significa indiferentemente qualquier Paxaro. Lo mismo siente la Paraphrasis Campense, que lee: *Similis passerulo qui solus in foramine sub tectore sedet*. Pero concluyamos con lo que Casiodoro escriue de todos tres. *Pelicanus Auis Aegyptia est, Ciconijs granditate corporis similis: propterea*

*semper macilenta, quia ut Physiologi volunt, tenso per vicera intestino, quid quid escarum accipit, sine discoctione transmittit, quo fit, ut paucissimo ciborum succo refecta, proprio adipe minime farciatur. Cuius duplex genus esse dicitur: vnum in stagnis habitans, alterum in desertis locis soliuagum viuens; Nycticorax, Latine sonat, nocturnum Coruum, quem quidem Bubonem, alij nocturnam esse dixerunt. Hunc sicut diei fulgor abscondit: sic aduentus noctis producit, & contra morem auis, tunc magis vigilare, & escas querere incipit: cum se ad soporem animantia cuncta componunt. Passer est Auis parua, sed nimia sagacitate sollicita, quæ nec facile laqueis iretur, nec per ingluociem ventris escarum additione descipitur. Hæc propter infirmitatem suam, ne aut ipsa a prædatore capiatur, aut factus eius Serpentinis deuoretur insidijs, inter Aues vnica cõtione munita, ad celsa domorum fastigia concurrat, ut a suspectis casibus redatur aliena, quæ multis periculis probatur obnoxia. Todo esto es de Casiodoro.*

S. N O N O.

I

*De lo que los sanctos, y la sagrada Escriptura dize del Aue Phenix.*

Herod. lib. 2.  
Plin lib. 10.  
c. 2. Philost.  
lib. 3. de vita  
Appollo. So-

**L**A Historia del Aue Phenix escriuen con su vida, muerte, y renouaciõ, muchos Authores, assi del Siglo, como de la Yglesia. Leafe Herodoto, Plinio, Philostrato, Solino, Oppiano, Cornelio Tac. Aelia 15 Met. Augusto. ser. 18. ad fratres in Aue, como son Suidas, Ouidio, Av Exemo. Isidoro, Isidoro, Cipriano (o por mejor c. 7.

FF

Ouid. Epist.

12.

Paxaro Solitario.

Titel. in Psa.

101.

Ruff. in expo  
sit. symbol. mejor dezir Ruff.) Todos estos,  
y otros que citaremos, dicen de  
esta Aue cosas quasi increybles, y fa-  
bulosas; pero posibles, y faciles al  
Author d'la naturaleza. Por lo qual  
los antiguos Padres de la Iglesia no  
solamente no las desecharon, sino ad-  
mitieron, y dellas se aprovecharon  
de su exēplo para persuadir a la Gē-  
tilidad la fe de la resurreccion de los  
muertos. Todos dicen q̄ es solavna  
y vnica Aue, q̄ en la parte Oriental  
de Arabia, Syria, o Assyria, q̄ cō ad-  
mirable artificio de la naturaleza, y  
y con vn subtilissimo milagro ella  
se nasce sin auer Padre, ni Madre q̄  
la engendre, y ella se restaura en  
nueva vida, como resucitada. Delo

Mela. lib. 5.  
cap. 4. *Putrescentiū mē-  
brorum rabe concrescens, ipsa se consci-  
pit, atq; ex se rursus renascitur.* S. Am-  
brofio escriue del Aue Phenix estas  
palabras: *Phenix coitus ignorat corpo-  
reas, libidinis nescit illecebras, sed de  
suo surgit rogo, sibi Auis superstes, &  
ipsa sui heres corporis, & cineris sui fa-  
tus.* Pero en la oracion que haze, de  
fide resurreccionis, cō claras, y distin-  
tas palabras pone el ingenio, costū-  
bres, su muerte, y resurrecció. *Auis*  
(dize) *in regione Arabia, cui nomē est*  
*Phenix rediuuo suæ carnis humore re-  
parabilis, cum mortua fuerit reuiuiscit:*  
*& hoc relatione crebra, & scripturaru  
authoritate cognouimus.* Y adelante  
diremos las otras palabtas.

2

La Phenix  
de larga vi-  
da. *In nidulo  
meo moriar, & sicut Palma multiplica-  
bo dies.* La Tygurina, y Caietano, to-  
mandolo de los antiguos Hebreos,  
despues de Rabbi Salomon, leye-  
ron, *Sicut Phenix multiplicabo dies.*  
La misma traslacion es de Tertulia  
no, y Philippo sobre este lugar de  
Iob. Afirmas que es el mismo nom-

bre, *Palmæ, & Phœnicis.* Y Tertulia  
no tambien aquel lugar del Psalmo.  
*Iustus vt Palma florebit,* lee desta ma-  
nera: *Florebit velut Phœnix, id est,  
de morte defunere.* Porque en el Grie-  
go, *Phœnix, & Palma Auis est.* Y  
en el Griego en el lugar de Iob ci-  
tado, no está absolutamente, *sicut*  
*Palma,* sino, *sicut Stelechos Phœni-  
ceos:* como, *Truncus Palmæ, aut Phæ-  
nicis:* Por Tronco entendemos los  
Hueffos secos, quasi quemados, q̄  
son como el Tronco donde proce-  
de el Aue Phenix, quando reuiue.  
Viene con esta exposicion el ver q̄  
la Phenix es simbolo de larguissi-  
ma vida: porque Plinio escriue, *vi-  
uere sexcentis sexaginta annis.* Pero  
S. Amb. dize: *Eam Auem quingento-  
rum annorum spatia, vitali vsu habere  
prescripta.* Lo qual se atribuye tam-  
bien a S. Hierony. Es deste parecer  
Herodo. lib. 2. y Ouid.  
*Hæc vbi quinque sææ compleuit sæcu-  
la vitæ.*

Solino, *quadragesima, & quingentis,*  
con quien parece que cōcorda Me-  
la, lib. 3. Otros le añiden mas, y di-  
zen, que es el espacio de su vida mil  
años, como es Marcial.  
*Qualiter Assyrias reuocant incendia  
nidos,*

*Vna decem quotiens sæcula vixit Auis.*  
Tacito escriue, *esse qui aßerāt. Mil-  
le quadringētos sexaginta viuere.* Es-  
criue tambien Plinio, segun refiere  
Manilo: *Cum huius alitis vita fieri con-  
uersionem magni anni. Quamvis (dize  
Solino) plurimi authores magnum an-  
num, non quingentis, & quadragesima,  
sed duodecim millibus non gētis quin-  
quaginta quatuor annis constare dicāt.*  
Y assi muy bien se puede dezir co-  
mo por Hiperbol: *Sicut Palma Phæ-  
nix multiplicabo dies.*

Despues de tan larga vida, como le  
dan

Plin. lib. 7.  
cap. 48.Amb. lib. de  
fide resurec.Hieron. Epist.  
ad presidiū.  
Ouid. 15.

Met.

Marci. li. 5.

3



dan los authores; es su muerte muy hōrosa. Porq̄ ella haze su Tumulo, y fabrica su Nido de palos odoriferos, y ramillos de Encienso, cō que ella se abraza, y quema. Dizelo S.

Amb. *Cum finem sibi vitæ adesse, præsa-  
ga quadam naturæ suæ estimatione cog-  
nouerit, thecā sibi de thure, & myrrha,  
& cæteris odoribus adornare: cōpletoq;  
opere pariter, & tempore intrare illam  
atque emori: ex cuius mox humore ori-  
ri vermem; paulatimq; cum in eius. Auis  
figuram concrefcere, vsumque formari:  
subnixam quoque remigio pennarum, re-  
nouata vitæ officia, monere pietatis ordi-  
ri. Nam thecam illam, vel tumulum cor-  
poris, vel incanabulum resurgenti, in  
quā deficiens occidit, & occidens resu-  
rexit, ex Ethiopia in Lycaoniam vehit,  
atque ita resurrectione auis huius locorū  
in cole completum quingentorum anuo-  
rum tempus intelligūt.* Herodoto tra-  
tando del honrrado Tumulo de la  
Phenix, dize: *Phenicem iuuenem ges-  
tare patrē, paternos de cineres myrrha  
obuolutos in templum Solis, idemque hu-  
mare.* El modo como se abraza en  
su Nido, nos dize Lactancio, como  
el lugar donde haze su nido, es vna  
Palma, y que puesta a la parte del  
Oriente, venera tres vezes al Sol,  
canta, muere, y torna a renascer.

*Paret & obsequitur Phæbo memorāda  
satelles,*

*Expectat radios, & iubar ex Oriens.*

*Illā ter alarū repetito verberare plaudis,*

*Igniferumque caput ter venerata filet.*

*Tū legit acris sublimen vertice Palmā,*

*Vitaliq; toro membra quæta locat.*

*Construit illa sibi seu nidum, siue se-  
pulchrum,*

*Depositi tanti nec times illa fidem.*

Donde se aduertia, q̄ dize Lactā-  
cio, q̄ la Phenix auiendo de morir,  
ter venerari Orientem Solem. Y estan  
do en pie, como que le ruega, y sa-

ca de la fuente del calor de la vida,  
el tornarse despues de abrazada a  
viuificar. Symbolo propifsimo de  
la Resurreccion. Como elegantemē-  
te lo escriue Clemente Romano. *Clem. Rom.  
Narrant. Auem quandam esse vngenā,  
quæ resurrectionem affatim demonstrat.  
Hanc dicunt non maritari, & vnice, ac  
que solitarie gigni, Phenicem vocant.  
Qui etiam narrant quingentesimo quō-  
que anno in Aegypto ad aram Solis quā  
vocant, cum multo Sinnamonom, & Cas-  
sia, ac Xilobalsamo volare, & stantem  
ad Orientem Solem, vt aiunt præcari,  
& sponte incendi, atque in cinerem re-  
digi, ex cinere autem vermem renasci,  
atque ex eo tepesacto formari nouam  
Phenicem, & cum facta est volueris,  
ferri in Arabiam.*

La qual sentencia dixo S. Cyrillo *Cyri. Hieros.  
Hierosolim. auerla tomado S. Cle. Catechesi.  
mēte. Pero pornē aqui las palabras  
de Tertuliano, que dize: Accipe ple  
nissimum atq; firmissimum huius natu-  
ræ spei specimen. Siquidē animalis est  
res, & vitæ obnoxia, & morti, illū dico  
alitem Orientis peculiarem; de singulari  
tate fumo sum, de posteritate monstro  
sum: qui semetipsum libenter funerans  
renouat, natali sine decedens, atq; suc-  
cedens, iterum Phenix: vbi iā nemo, ite-  
rum ipse, qui non, alius idē. Quid expre-  
sius, atq; significatius in hanc causam,  
aut cui alij tale documentū? Deus enim  
in scripturis suis, & florebit inquit ius-  
tus velut Phenix, id est, de morte, de fu-  
nere. Vti credas de ignibus quoque subs-  
tantiam corporis exigi posse. Multis pas-  
seribus antestari nos Dñs pronuntiauit;  
si non, & Phenicibus, nihil magnum;  
sed homines semel interibunt, aibus  
Arabie de resurrectione securis? Esto  
es de Tertul. y el credito se le dē a  
las propiedades q̄ desta Aue dize,  
lo q̄ merece su authoridad, y la de  
los sanctos Padres que della hablan.*



Muerte hon-  
rosa de la  
Phenix.

Herod. lib. 2.

Lactan. li. 5.  
Apost. cōsti.  
cap.

## S. DECIMO.

De las propiedades que del  
Auestruz pone la diuina  
Escriptura.

**P**ARA Confirmacion de la diuina Sabiduria, y Prouidēcia, ponemos en el vltimo lugar deste verso vn Animal de admirable Naturaleza, porq̄ tiene afinidad cō las Aues de que auemos dicho. Tiene rostro de Aue, dos pies, y plumas, pone hueuos como las otras Aues: y por otra parte tiene propiedades de animal gresible, pero muy diferente de ambos. En el Leuit. prohibio Dios q̄ no se comiesse desta Aue, y en el Deut. Criase en los grandes desiertos, y vastifimas soledades. Y Isai. para dar a entender q̄ Hierusalē auia de quedar asolada, y hecha vn Paramo, dixo: *Erit cubile Draconum, & pascua Struthionum.* Y Ieremias: *Et redigetur ad maximam solitudinem, & habitabunt in ea Struthiones.* Y Iob para declarar su miserable soledad dixo: *Sotius fui Struthionum.* Pero verdaderamente pone admiracion ver vn Aue, *quasi mixti generis*: porque como dixo Plinio: *Struthio ita est Auis vt sit pene Bestiarum generis.* Particularmente el Auestruz de Arabia, que es de descompassada grandeza, segun afirma Xenophonte, y Diodoro Siculo, porque describiendo la Arabia, escriue: *Arabia fert animalia naturæ dupplicis, mixta specie: quorum aliquos appellans Struthiocamelos, qui ex Struthione, Cameloque constant, vnde & nomen trahunt; magnitudinem ad Cameli nascentis modum.* Y Plinio tambien escriue: *Altitudinem equitis insidentis equo excedere.* Lo que parece que dio a entender

Diodoro, que es vn animal que se compone de Camello, y Auestruz; lo, li. 3. *verū antiquorum.* no quiso significar que en su generacion proceda de dos animales, sino que en el parecer es semejante; parte al Camello en la altitud, en el Cuello, y en las Piernas; y por otra hazera es semejante a lo q̄ el se es, q̄ es Auestruz. Tãbien por cierta apariencia q̄ tiene con el Cieruo, le llama Strab. y Diodo. *Aues Cirninas.*

Tiene el Auestruz hermosas plumas, y no menos que las otras Aues. Y assi lo q̄ en nuestro Vulgato dize Iob, hablado desta Aue. *Penna Struthionis similis est penne Herodij, & Accipitris.* Los Hebraizentes del original leen: *Penna Struthionis; penna lacantiū lata, aut lata.* Para q̄ cō las plumas desta Aue de los gallardos soldados, *Galeæ adornentur,* como dixo Plinio. Aunq̄ antiguamente no estaua en vso adereçar el Almete, o Capaçete, con plumas de Auestruz, sinocō Crines, o Colas de Cauillos, *aut pelles Leonineæ, & Vulpina, aut Crista rubentes.* Agora en nuestro tiempo, costumbre es de los soldados brauos adereçar sus Celadas, o Almetes, *pennis Struthionis*: de q̄ haze menciō Plinio, y tãbien del Pauō lo escriue Claudi. en el sexto Consulado de Honorio: *Et expennis alijs candidissimis, quibus Alexandri cassis circuncincta fuit:* como Plut. escriue en la vida del mesmo Alexandro. Pero mejor es referir aquella alegria, y gozo ala misma Naturaleza del Aue, q̄ se alegra, y gloria, como el Pauon quando haze la Rueda con aquellas plumas. *Gemmantes quippe, cū laudatur expandit colores, aduerso maxime Sole, quia sic fulgentius radiant, quo spectari gaudet:* como Plinio dixo. Assi el Auestruz, cō la hermosura del color de sus Plumas, se

enriza,

Strab. li. 16.

Diodo. lib. 4.

2

Iob. 39. 13.

Plumas del  
Auestruz.

Plin. lib. 10.  
cap. 1.

Plutarcho.

Idem. lib. 10.  
cap. 20.

Leuit. 11. 16

Deut. 14. 15

Isai. 34. 14.

Iere. 50. 39.

Iob. 30. 29.

Plin. lib. 10.  
cap. 1.

Xenoph li. 1  
de expeditio  
ne Cyri.

enriza, y encrespa, como ensoberueciendose. Pero estando en nuestra leccion Vulgata, dezir: *Penna Struthionis similis est penna Herodij. & Accipitris.* Es dezir q̄ el Auestruz teniēdo plumas como el Halcon, que haze sus nidos en lugares altissimos, y entre peñas inaccesibles; Y como el Açor, especie de Aguila, cuyo buelo es ligerissimo, y altissimo, para buscar, y seguir, y hazer preza: No se las dio el Author dela Naturaleza, para que con ellas se glorie, y si está hufano, y glorioso, es mucha tontería suya; porq̄ no le siruen para leuātarse a nidificar en los Riscos ni para bolar por lo muy alto. Aunque el auer se las dado Dios, no es en balde, y sin fin, que le siruē de Espuelas, y de estímulos para bolar con mucha velocidad. De manera, que no ay en las cosas criadas algo, q̄ estē allí puesto sin particular prouidēcia del Señor; ni ay en la Naturaleza algo que no lo conferue, y sustente el Author della.

Manifiesta se empero esta Prouidēcia de Dios en la procreacion, y generacion deste animal: porq̄ quāto el Auestruz es mas tonto, y mas olvidadizo de sus hueuos, tāto la diuina Prouidēcia es mas solícita, y mas benigna. Tiene por propiedad de parir los hueuos, y dexarlos en la tierra poco cubiertos, y poco escōdidos, y allí se fomentan, y calientan, estādo el de esto muy olvidado. Fue esta prouision de la naturaleza, por q̄ a echarse sobre ellos con la grādeza, grauedad, y pesadūbre del cuerpo, los quebrētara, y así fue mejor dexarlos al beneficio del calor celestial, que con su virtud los sazone y saque los pollos. Clarissimamēte y mejor q̄ otro author lo dize el Espiritu sancto. *Quando derelinquit oua*

*sua in terra, obliuiscitur quod pes cōcalcet ea, aut Bestia agri conterat.* Frostero d̄ parecer de los Masteros Hebreos dize q̄ el Auestruz no tiene mas de vn sexo, y que todas son Hembras, y q̄ esta es la causa porq̄ en la sagrada Escritura quando se trata del, siēpre lo significan con nombre femenino. Y Iere. *Filia, aut Filie Struthionum?* No sē q̄ tenga esto de verdad, ni pueda tener. Mejor razon es la q̄ dà Rab. Chimhi, en el libro, *Michlol*, q̄ en el Hebreo se llama, *Benoth Jaghanah*, esto es, *filiam Struthionis*, porq̄ los hōbres acostūbrauan a comer las hembrillas, quando estauan pequeñas. Y los Ethiopes tenian costumbre de comerlas, y de ay tomaron ciertos pueblos de Arabia, y se llamauan, *Struthophagi*, en Strabon, y en Diodoro Siculo. Pero a mi poco iuyzio, es mas literal, y verdadera razon, que siendo muy proprio de las mugeres el llanto, y el gemido, mas que de los varones, por esto quando se traen en exemplo de lloro, y tristeze, se significa muy bien con nombre femenino de hija, y se dize, *Filia Struthionum*. Desta propria suerte quādo David lloró muy prolixa, y profundamente la muerte de Absalon, se dize cō verbo, *feminei generis; luxit David filium suum.*

Pero sean Machos, o Hembras, o aya, como es mas verdad, ambos se espantar, porque otros hueuos ay q̄ se empollan sin ponerse la Aue a calentarlos, segun lo afirma Plinio. *Oua alia citra cubitum sponte naturę gignunt, ut in Aegypti simetis.* La causa porque el Auestruz no se echa sobre ellos, deue ser lo que Plinio escriue, que, *struthiocameli caluent, naturaliter:* No solo no tiene plu-

Job. 39. 15.  
Isai. 13. 21.  
E c. 34. 13.  
E c. 43. 20.  
Iere. 50. 39.

Pueblos de Arabia porq̄ se llaman, Struthophagi, ex Strabō lib. 16. y de Diod. Sicul. lib. 4.

Porq̄ en la sagrada Escritura se nombra el Auestruz con nombre de hembra.

El Auestruz oluida sus hueuos.

Causa porque mas en la cabeça, pero ni en pecho, el *Auestruz* ni en los muslos, si se llama esto pro no saca sus priamente ser calaos: y no teniendo plumas, fuera sin efecto alguno el echarse sobre los huevos. Por vé *Plini. lib. 10* el echarse sobre los huevos. Por vé *cap. 14.* tuna no los deve desamparar de to-

*Aelia. li. 14* do punto, que algunas vezes deve *c. 19. 20. 21.* acubarse en ellos: porque *Aeliano* escribe: *Amplius octoginta oua ex sese parare, fecunda ab infecundis discernere; tantumque frugiferis incubare; non tamen vno, eodemque tempore pullos excludere: sed ex his partim iam in lucem profferuntur, partim etiam foventur.* Luego describe el Nido que haze para esto en la tierra. *Pedibus sane nidum ex sabulo arctute ctans, in solo, humilem nidum fingit, & construit, cuius medium concavum efficit, labia ambientia altè exaggerat, ac tamquam murum circummunit, ut municio eminens pluviam in nidum influere; & pullos etiam nunc teneros allicere prohibeat.* Sino es que esta incubacion, o echada, sea lo que *Celio* escribe, que con sola la vista empolla los huevos que estã cubiertos con el arena: aunque al estar mirandolos, llamó *Alberto*, estar los guardã

De q̄ manera empolla los huevos con la vista, ex *Celio*, li. 20 c. 5. *Alber. li. 23*

do; y assi sin mas firme testimonio, que el dezirlo, escribe: *Oua mense Iulio parit* (porque este tiempo es mas a proposito para calentarlos) *& in sabulo abscondit; qua calore Solis excluduntur, ut alia multa oua animalium, & ideo ad ea non reuertitur, quod nudo corpore ea fouere non possit; & subinde respicit ad locum, in quo condita sunt.* *S. Thomas* señala el tiempo particular en que pare los huevos: *Cum exoriuntur Vergilio:* Que son siete Estrellas en el signo de Tauro, llamadas assi, porque salẽ cerca del Equinocio vernal. Pero desto no dà, ni señala author, sino es que lo tomó de la doctrina, y tradicion de

*Alberto. Isidoro* no atribuye el empollar los huevos tanto al calor del Sol, como al beneficio, y calor del poluo, y arena, que està abrazando. *Oua* (dize) *sua fouere negligit; sed proiecta tantummodo fotu pulueris animantur.* También dize *Olimpiodoro:* *In terram oua abdere, ibique foueri.* Por lo qualla *Escritura* dize: *Derelinquit oua in terra* en el original està solamente, *super terram:* No caua hondo para hazer nido, sino en el suelo llano. Si alguna vez lo junta con las vñas para auerle de echar sobre ellos. *Ouum est durissimum, & quasi lapidea crusta munitum,* dize *Oppiano*, porque facilmente no se quiebre.

*Isido. lib. 12. cap. 7.*

4

Lo que *Hieremias* llora: *Filia populi mei crudelis, quasi Struthio in deserto.* O como leen los *Setenta:* *Incurabile quasi Struthio:* Es cosa incierta si se à de referir a los huevos, o a los pollos ya sacados, a los quales Dios sustenta dexados de los Padres, y destituydos de todo humano fauor. Como quiera que sea, ella desampara los huevos, que no tiene cuydado, ni animaduerte, ni le passa por el pensamiento: *Quod pes conculcet ea:* porque no estando el Nido en alto, estã expuestos al peligro de los que passan, sean de hombres, o de bestias que andan en la soledad.

*Trenor. 4. 3.*

En lo que toca a la educacion, y criança de los hijos, *Olimpiodoro* dize: *Auis hæc postquam ouum elaborauit, labore pullos suos confici sinit, ut ne à se ipsa alantur, contra susceptæ prolis aduocationem naturaliter charitate obdurescente.* Y esto es lo que la *Escritura* dize, segun la lección de los *Setenta:* *Obdurauit filios suos:* trató duramente a sus hijos: y nuestra *Vulgata*, *Duratur ad filios suos.* Y a esto

*Educación de los pollos del Auestruz.*

esto alude lo q̄ acabamos de traer de Jeremias. *Crudelis quasi Struthio.* Quiere dar a entender, que las mugeres Hierosolimitanas, no menos se descuydauan de la comida, y benida de sus chiquiros, que el Abestruz de sus pollos. Pero esta verdad de la sagrada Escripura no se halla en otros authores profanos. Antes Aeliano tiene, que es tan grande el amor que tiene el Sruthion a sus hijuelos, que anda siempre abrazada, y sedienta, por andar, y conuersar con ellos. *Ex inquisitione pactus reuertetur: ac nimirum priusquam in nidum intrat, hunc, illuc versans oculos circumspicit, quod metuat, ne quis sese speculetur.* Deinde ardentissimo pullo- rum studio victa, & si ferrum splendet, isatamen alis passis, tamquam velis contento fune explicatis, intra nidũ mirabiliter ingreditur: nam cuspidato ferro transfixa accerba morte afficitur. Pero si esto es assi, bien se podia cõcordar con lo que dize Iob: *Obdura tur ad filios suos, quasi non sint sui.* Diciendo, q̄ exercitando el Abestruz todos los officios de amor paterno, que las demas Aues en defenderlos, y morir en esta demanda; pero en lo que es sustentarlos, los trata con aspereza, y dureza, porque no los sustenta, y assi les es forçoso andar los pollillos gẽmiẽdo, como dixo el propheta Mich. *Faciam luctum quasi Struthionum:* y Iob. Y no de otra suerte las madres de Hierusalem, en lo demas eran muy diligentes, y solicitas con sus hijos, pero por la grande hambre no los podiã sustentar: que es genero de gran crueldad.

Que cosa ay mas natural, que el amor de los hijos, y cuydado de sustentarlos? pues solamente por esto dixo Joseph, que lo auia hecho

Dios: *Patrem Pharaonis, sed & Lamia nudant mammas, & lactant catulos.* Es la Lamia que tiene el rostro como hermosa muger, y los pies de cauallo, a *Laniando dicta:* porque despedaçã sus hijos: de quien Isaias dize: *Cubabit Lamia, & inuenit sibi requiem:* De las quales segun Alberto Magno, ay muchas en Chaldea, salen de las syluas con grande impetu, quebrando los arboles, y acometiendo a los hombres; y con toda esta ferocidad, y crueldad, dan el pecho, y sustentan sus hijuelos. Sigue este pensamiẽto Gregorio Nazian. en los versos que dedicõ a Nicobolo Padre de Nicobolo su hijo, del proprio nombre.

*Quod tua progenies ego sum, pater optime paruum*

*Munus id esse reor, nam brutis omnibus hic mos,*

*Atque hominum generi flagrare libidinis Astu,*

*Consilioque Dei vitam, cupiuntque viticissim,*

*Dantque alijs, laudemque ipsi post vltima fata*

*Semen ve inspica rediuino flore virescunt.*

*Ast etiam me post aluit tua cura? quid autem*

*Hoc iterum magni? vituli quoque plena parentis*

*Vbera fronte premant, atque hunc percre laborem*

*Vis adigit, dulcis tamen hac, iocundaq; matri.*

*Stridula quin etiam circuuolat vndiq; pullos*

*Implumes volucris, seque hic, illicque fatigat*

*Pabula dum proli nutrix impasta requirit.*

*Sola (dize Plutarcho) lactis confectio, Plutar. li. de ac dispensatio sufficit ad demonstrandã amore prolis*

Mich. 1. 8.  
Iob. 30. 29.

Genes. 45. 8

Isai. 34. 15.

Greg. Naz.

*natura prouidentiam, atque industriã.* Porque este es el primero, y mayor cuidado en las Madres, y que mas se manifiesta: *Nimirum quia pariendi, & alendi finis est, non necessitas, sed amor.* Este es el que haze a los animales, de golozos, y tragones, templados, y abstinentes. Así criaua aquella Aue de Homero sus pollos, con su misma hambre, dexando ella de tragar el manjar por darlo a sus hijos.

La diuina Prouidencia se muestra en el cuidado q̄ las madres tienen de amamentar los hijos.

*Esca quidquid habet, male sit sibi quãlibet ipsi.*  
*Sua enim ipsius fame pullos alit, cibũq; iam ventri apinquantem abstinet, & ore premittit ne imprudens deglutiat.* Por esso el no sustentarlos, se llama en el Auestruz doreza: y crueldad en las mugeres Hierosolimitanas.

Nace el amor de los Padres cõ los Hijos, y cõ el amor el cuidado y solitud de su sustento: y de tal manera està el trabajo junto cõ el cuidado, que nasce, y procede del. De fuerte que mientras cuesta el hijo mas trabajo, es mas amado, y querido de los Padres. De aqui procede el dezir que las Madres aman mas, y con mayor ternura que los Padres. Demas desto, ambos Padre, y Madre aman mas a los Hijos primeros, porque la procreacion destos, por ser primera, les fue de mayor cuidado, y trabajo, que la de los q̄ despues nascieron, por estar ya en ello mas exercitados. Como lo dio a entender Iacob, quando bendiziẽdo a Ruben su primero hijo, le dixo: *Tu principium doloris mei.* Por lo qual este Amor de los hijos, así como a los animales flacos, y timidos, de temerosos los haze osados en orden a su defensa, como lo vemos en la Gallina, que se enrriza, y se pone a defender los pollos de vn Mi-

lano, y de vn Perro, y a vn Leon Excelẽte discometerã. Así por el contrario a los animales feroçes, timore cogente, haze el amor de atreuidissimos los haze temerosos. Como Plutarcho lo aduertio subtilissimamẽte en el libro arriba alegado. *In vniuersum (dize) amor prolis animalia audacia reddit timida: & de senibus industria.* Porque su trabajo, e industria no sea en balde. A vnos pone osadia la Naturaleza, siendo timidos; y a otros pone temor siendo atreuidos. Confirrase esto con lo de Homero, en la descripción que haze del Perro, cuydado por defender sus Cachorillos: dize agudamente, que al primero ladrado se hinche de yra, y acomete con furia; y al segundo, *metum procatulis, quasi secundum irã concipit.*

De la misma fuente, y del mismo principio donde sale la dilligencia de los Padres para sustentar los hijos, que es el Amor; procede tambien el Temor de no ofenderle, quando le castiga por alguna culpa. Porque quando el Padre castiga al hijo por muy cruel que sea, siempre va cõ temor, porque el açote no exceda a la Paternal disciplina. Y así, Timor, de su significacion no dize solamente miedo del mal que esperamos, sino tambien importa veneracion, y culto, acerca de aquel a quiõ tememos. Como en la diuina Escritura se nos manda muchas vezes, *Timere Deum.* Y en los Proueb. *Time Dominum fili mi, & Regem.* Y tambien que temamos a los Padres. Y Malachias explicò este Temor por honrrar, y por venerar. *Filius honorat patrem, & seruus Dominum suũ.* *Si ergo pater ego sum, vbi est honor meus? & si Dominus ego sum, vbi est timor meus?* Y así como el hijo temiendo

Porq̄ las madres aman a sus hijos mas q̄ los Padres.

Genes. 49. 3

Prob. 24. 21.

Malac. 1. 6.

miendo a su Padre, lo reuerencia: Así el Padre teme, y tiene respeto, no castigue demasadamente, y lo lastime con el Açote: segun dixo

Sap. 12. 18. la diuina Sabiduria: *Tu dominator vir exponitur. turis cum tranquillitate* (con equidad)

*indicas: Et cū reuerentia* (cō estudio, y cuydado de perdonar) *disponis* (gouernas, tratas, y particularmente quãdo castigas nos enseñas) *nos.*

El mismo temor, es la reuerencia, q̄ abaxo llamó el Sabio, *attentio, & diligentia: Si inimicos seruatorum tuorum,*

*& debitos morti, cum tanta crutiasti attentione* (cautela, y moderacion) *cum quanta diligentia* (solicitud, o

por mejor dezir, madurez de castigo, y premeditacion del açote) *indicasti filios tuos,* les diste la pena,

y dolor que merecian. Palabras son Paternales aquello. *Ego ero illi in patrem, & ipse erit mihi in filium: quod si inique aliquid egerit, arguam illum in virga virorum, & in plagis filiorum hominum:* Como temiendo, y temblãdo, como suelen hazer los hōbres,

quando castigan los hijos. *Virga virorum:* que en el Hebreo se llama

(*Besebethonosim*) no es Vara, ni açote que hombre fuerte, ni robusto tiene en la mano para herir, o açotar, sino vara, o bordon de viejos, y flacos, que quando con ella quieren castigar a los mançebos, es con moderacion, porque ellos temen, y les tiembla la mano quando los açotan. Excelentes palabras son las

del Ecclesiast. *Pro animabus filiorum colligabit vulnera sua, & super omnem vocem turbabuntur viscera eius.* Algo nos emos apartado del intento con el motiuo que nos dio Plutarcho,

pero no sin prouecho. Boluamos al Struthion.

6 Todos lo tienen por Aue tonta, a quien Dios priuó de la sabiduria,

y prudencia, que en criar sus pollos dio a las otras Aues. *Prinauit enim Deus intelligentia.* Plinio señala en que consiste esta tonteria, que en tãta altura de cuerpo: *Cum colla fractice occultaueris, existimet se latere.* Pe

Diod. Sicul. ro Diodoro, desto que haze, alaba *lib. 3.*

la sagacidad del Auestruz, y ensalça la naturaleza maestra que lo enseño. *Cum effugere* (dize) *nequit, inter arbusa sepius, aut vmbrosa loca caput abscondit, non natura desidia, ne videatur, aut cōspiciatur ab alijs, vt quidã putant: sed quia ea corporis pars ceteris debilior, vmbra sibi pro tutela parat: natura enim optima singulis animantibus ad sui salutem magistra, non sua tantū, sed eorum quoque quos procreat, curam salutis gerit.* Con todo esto, es muy

cierto ser entre todas las Aues la mas imprudente: cuya señal euiden

te es tener la Cabeça tan pequeña, que es proprio de tontos, segun la Physiognomia enseña, particularmente no teniendo Celebro alguno. Y algunos atribuyen a tonteria aquel tragar qualquiera cosa que toca, palos, piedras, y fierro.

Hablando de sus Pollos, crescen en breue tiempo, y se visten de plumas, con el ayuda de la diuina Prouidencia, para que con este beneficio se defiendan, y huyan los peligros. Es cosa maravillosa, con que presteza crece el Auestruz. *Tria* (dize Aeliano, y tomolo de Oppiano) *ex minimis euadunt maxima animalia; ex aquatilibus, Crocodilus, ex volucris, magna Struthio; ex quadrupedibus, Elefantus.* Estos quando pequeños, y quando grandes, huyen con mucha velocidad de los Caçadores, y gente de acuallo, leuando las Alas, porq̄ sin ellas son de passo tardo, y pompatico, no las sacuden, o doblan como las otras

Aues

Imprudēcia del Auestruz.

Presteza del Auestruz, en crecer, ex Aelia. li. 14. cap. 20.

6

6

6

6

6

6

Aves, que con ellas no buelan, ni se leuantan en alto, sino firuenle para correr con velocidad, como dixo Plinio, *Ad currendum pennæ illi data sunt.* Aeliano dize, que le firuen las Alas de velas: *Alas tamquam vela cōtentofune explicare.* Y Xenophonte: *Struthiocamelum, nemo omnino capere potuit; tam longe enim modo pedum pernicitate, modo vero alarum, quasi velificatione promouebat, vt statim equites desperata præda insequi desinerent.* Luego segun Aeliano: *Vtrinque in alas ingruens ventus, tamquam vela illas extendit, & sinuat. Et cam adeo velox sit, vt vel cum alite volante contendere possit.* Y como escriue Opiiano: *Deridet equum, & ascensorem eius:* Burlando sin poderlos alcançar. Por ventura el hazer burla de los Caçadores, y gente de acauallo consiste, segun Plinio, y Aeliano: *Cum proprior facta est, vt à venatore capiatur, obuios lapides sic pedibus retro ad hostes versus tamquam funda iaculatur.* Pero no siempre se puede hazer burla de la humana industria. El como se caçan, vease Aeliano. Todo esto lo dixo mejor, y cō mayor verdad la diuina Escritura hablando del Auestruz. *Cum tempus fuerit, in altum alas erigit, deridet equum, & ascensorem eius.* Iob.

Xenoph. lib. 1. de Cyrī expeditione, in Arabia.

Aelia. li. 14 cap. 21.

Iob. 39. 18.

VERSO. XXVIII.

*Benedicite omnes Bestia, & Pecora Domino.*

S. PRIMERO.

*De la inteligencia, y documentos q̄ ay en algunos brutos animales.*

**C**OMBIDASE En este verso a las diuinas alabças, a los animales Terrestres, en particular los grandes, y mas perfectos, y que principalmente andā en seruicio de los hombres, significados por los nōbres de *Bestia*, & *Pecora*: en que se hallan grandeza, fortaleza, y ciertos rastros de disciplina, y prouidencia. Para lo qual se note, q̄ entre los animales de la Tierra, ay dos generos: Vnos en el cuerpo grandes, en las fuerças robustos, en los sentidos perfectos, como son el Elephante, Leon, y Cauallo: otros ay pequeños, flacos, e imperfectos, como la Aueja, la Pulga, el Mosquito, y Formiga. En qual desto generos cierto es cosa dificultosa de juzgar, dōde se halle mayor artificio de la Naturaleza; o donde resplandescan mayores, y mas claros rastros, y argumeatos de la diuina Potencia, y Sabiduria. Ni yo se de que me marauille mas, de los Diētes del Hauali, o de los de la Carcoma; de las Alas del Grypho, o del Mosquito; de la Cabeça del Cauallo, o de la Langosta; de las Piernas del Elephante, o de la Pulga; del Aguila, o de la Hormiga; del Tigre, o de la Tortuga; del Leon, o del Mosquito. Sino es que los grandes animales tienen mas, y es mayor la materia para tratar, y hablar algo dellos, y mas obediente a la facultad de la Naturaleza: pero hazen menos admirables a la fuerça, y arte della. En los menores animales cuya pequeñez a penas se puede ver, ni terminar con la vista, y cuya configuracion de cada miembro cā artificiosa; tan conuiniente el repar timiēto de todas las partes del cuerpo; la perfeccion, y distincion de los sentidos tan particular, y exquisita, y tan

I

Los generos de animales de la tierra.

avric hia  
-of at hion  
and

p. 08. 1001

0



y tan perfecta, en tanto es mas admirable a los que la consideran, en quanto se puede menos desemboluer, y desmarañar. Porque hablando agora de vn Mosquito, aunque ay otros de quien se podia tratar. Donde puso naturaleza tantos sentidos en vn Mosquito? Donde tien

Consideración admirable en el Mosquito.

de la vista? donde aplica el gusto? donde percibe el Olor? donde forma aquella voz tan cruel, y tan desproporcionada con su cuerpo? con que sutileza se leuantâ las Alas, y donde estriban? *Prolongauit pedum crura? disposuit ieiunam caueam, ut aluum? auidam sanguinis, & potissimū humani sitim accendit? celum vero perfodiendo tergori, quo speculauit ingenio, atq; ita resciproca geminauit arte, ut fodiende acuminatum pariter, sorbēdoq; fistulosum esset? quos teredini ad perforanda robora, cum sono teste dentes affixit, potissimumq; è ligno cibatum fecit? Sed turrigeros Elephantorum miramur humeros, tantorumque colla, & truces in sublime iactus, Tigrium rapinas, Leonum iubas, cum rerum natura nusquam magis, quam in minimis mira sit.* Todo esto es de Plinio. Tambien el sapientissimo

Plin. lib. 11. c. 2. de subtilitate natu.

Prob. 30.24

Salomon se espanta grandemente deste genero de animales muy pequeños. *Quatuor (dize) sunt minima terra, & ipsa sunt sapientiora sapientibus, formica populus infirmus, qui parat in messe cibum sibi: Lepusculus plebs inualida, qui collocat in petra cubile suum: Regem Locustarum non habet, & egreditur vniuersa per turmas suas: Stellio manibus nititur, & moratur in aedibus Regis.* En el cap. 6. nos remite a las Hormigsa, para que seâ nuestros maestros. *Vade ad Formicam ô piger, & considera vias, & discite sapientiam, quæ cum non habeat Ducem, nec Præceptorem, nec Principem, parat in*

Hormigastien admirable republica

*estate cibum sibi, & congregat in messe, quod comedat.* Parece que declaró este lugar Plinio con clarissimas palabras. Verdaderamente la consideracion de las Hormigas causa grande admiracion. Si alguno com para las cargas que lleuan con las fuerças de sus cuerpos, confesarâ llanamente ser mayores sin alguna proporcion. Lleuan las cargas azidas con los Dientes; las mayores estribando con los Hômbros en tierra, la repujan con los pies postremos. Destas ay su razon de Republica, memoria, y cuydado. Enfierrâ los granos, royendolos primero, porque no se araygen, y nascan en la tierra: a los mayores parten al entrar, y los diuiden: a los humedos sacan al Sol, porque no se pudran, y los secan. Trabajan de noche en el Plenilunio, cesan en la menguante. Pues ya en la obra, con que trabaja bajo, y con que cuydado? Y porque van enferrando, y trayendo de diuersas partes, sin saber las vnas de las otras; ciertos dias se dan a ferias para reconocerse las vnas cõ las otras: y entonces que conuersacion, que diligētes preguntas quando se encuentran, que parece que se estâ hablando? Cõ su huella vemos muchas vezes quebradas, y deshechas las Piedras, y en el camino hechas sendas con su trabajo, para que nadie dude quanto puede la continuacion en qualquiera cosa. Finalmente ellas entre todos los animales fuera de los hombres, entierran sus muertos. Hasta aqui es de Plinio romançado.

Plin. lib. 11. cap. 30.

Pero porque en este Hymno solamente se haze menciõ de los animales mayores, porque este genero declara en muchas cosas, la Sabiduria, Potencia, y Prouidencia de Dios

En los brutos se hallan ras-  
tros de prou-  
dencia, y dis-  
curso.  
D. Aug. li. 6  
contra Faust.  
Manich. &  
in lib. 2. de  
moribus Ma-  
nich.  
Epipha. lib. 1  
tom. 3. Here-  
si. 42. in scho-  
lio primo.  
Picrio. lib. 6  
verbo litteræ  
Prophi. li. 3.  
de sacrificijs

Dios. De algunos destos trata-  
mos en particular, pues que dellos  
trata la divina Escriptura. Tambiẽ  
se hallan en los tales, como arriba  
deziamos, grandes rastros, y hue-  
llas de algun modo de prudencia, y  
disciplina; de tal manera, que mu-  
chos falsamente an pensado que tie-  
nen anima Racional. Lo qual S. Au-  
gustin atribuye a los Manicheos, y  
S. Epiphan. lo atribuye a Marciõ,  
Valentino, Colorbaso. Y Pierio di-  
ze auer tenido este parecer Ana-  
xag. Pythagor. y Platon. Lo mismo  
figue Porphirio de la doctrina de  
Pytago. y trae en confirmacion de  
su parecer, a Platon, Empedoel.  
Democrito, y Aristot. y añiden de  
mas desto auer ciertos Brutos, se-  
gun la diferencia de los lugares, y  
mayor cercania a las intelligencias  
Ethereas, ser mas prudẽtes que los  
hombres, y por esto dizen que ju-  
rauan Socrates, y Radamante por  
los Animales, y que por la misma ra-  
zon los Egypcios adorauã por Dio-  
ses a ciertos Animales. Y quando So-  
crates dezia: *Cygnos suos esse conserr-  
uos, minime iocatum fuisse.* Y lo mis-  
mo escriue en el lib. 4. c. 1. Dioge-  
nes puso en los Brutos no solamen-  
te entendimiento, sino intelligen-  
cia (que es el vso de percebir, y en-  
tender) del qual vsauan mas, o me-  
nos, en quanto mas, o menos se lle-  
gauã sus figuras, y parecer a las del  
hõbre: assi como por el contrario,  
pesamos las costumbres, e ingenios  
de los hombres, de alguna semejan-  
ça que tengan cõ los Brutos; como  
el que tiene los labios gruessos co-  
mo Asnos, dan a entender la torpe-  
za de su ingenio; y las Maxillas en  
el Rostro triste encogidas, que es  
proprio de las Simias, o Monas, es  
señal de locura; la Nariz en el Rof-

tro mal formada, que es proprio  
de los Puercos; Rudeza, y torpeza  
de ingenio. Lauren. Valla. atribuye  
a los Brutos intelligencia; aunque  
no les dà anima inmortal, para lo  
qual trae a Aristo. y a los Griegos,  
y demas destos, a Cicerõ, y a Quin-  
tiliano: porque Ciceron: *Informica  
non modo sensus, sed etiam mens, ratio,  
memoria est.* Y Quintiliano: *Sermo-  
nem magis deesse cæteris animantibus,  
quam intellectum.* Ex eo (dixo Seneca,  
Epist. 122.) *apparet brutis inesse in-  
tellectum, quod nihil amplius se intelli-  
gerint, facerent.* Lo mismo porfiõ  
mostrar Plutarcho. Plinio escriue  
marauillas de la Prudencia, discurs-  
o, agradecimiento, piedad, y reli-  
gion de algunos animales. Y Aelia-  
no. Plutarcho arriba alegado. Basi-  
lio escriuiendo sobre Isaías, en aque-  
llas palabras. *Cognouit Bos possessorem  
suũ (dize) Testimonio istius sacre Scrip-  
turae probari Bobem præ Asino plenio-  
rem obtinere intelligentiam: Asinus  
enim præ sepe cognoscit, locum videli-  
cet suæ voluptatis destinatum: Bos vero  
nonnulla habet, & eam vtilem intelli-  
gentiam propria honestatis, ac boni.* Y  
del Perro que va en rastro de algu-  
na fiera, y la va siguiendo, en llegã-  
do al lugar donde se apartan dos, o  
tres caminos; escriue que raciocina  
en esta forma: *Cum eius Ferae vestigia,  
quam persequitur, inuestigat, si qui-  
dem inuenerit ea pluribus sese fidentia  
modis, diuortia viarum singularum,  
ubi suo illo sagaci odoratu perlustrauit,  
vocem prope sylogisticam, per ea quæ  
agit, elicit hoc pacto. Fera, quam perse-  
quor, inquit, aut hac, aut illa, aut ista di-  
uertit parte, at qui non hac; non item  
illa: restat ergo ista abesse via, atq; ita  
falsa tollendo vera inuenire solet.* Sil-  
uano tambien dize assi: *Non solum  
homines, sed etiam apes, atque Formica*  
quaf-

Valla. lib. 1.  
de dialect.  
cap. 9.

Cicero lib. de  
nata. Deorũ  
Quintilia. li. 2

Plutarch. in  
dialo. an bru-  
tis ratio inf-  
sit.

Plin. li. 8 c.  
17. & li. 10.

Aelia li. 13.

Basi. Hom. 9

Exam. &  
sup. Isaia.

Dicursõ del  
Perro, ex Ba-  
sil. Hom. 9.

Exam.

Silua. lib. cõ  
tra gentes.

*quascumque res faciunt, & antequam faciunt meditantur: & postquam fecerunt non negligunt.* Y finalmente el sabio lo confirma con el testimonio de las Hormigas, que arriba truximos. Prouerb. 30. 24.

Job. 35. 11.

La sabiduria  
Brutal es  
Analogica.

Pero verdaderamente el diuino Author de la naturaleza. *Docet hominem super iumenta terra.* Porque la Prudencia de los Brutos, y su sabiduria es brutal, y similitudinaria, por cierta analogia q̄ tiene a la sabiduria, y humanas acciones. De la manera q̄ quando vn hombre se entorpece, y haze brutal, *comparatur iumentis incipientibus:* Afsi los Brutos parece q̄ discurren, y racionan, quando imitan al hombre Racional; no tãto con inteligencia, y consejo, como con vn instinto, e imaginaciõ, y sentido de la naturaleza. Demas de q̄n tendimiento, y fuerza de entender a ningun animal fuera del hõbre se à dado. Verdad mostrada no solamente por la razon, sino confirmada por la fe. Como se trata en el lib. 2. de anima, q̄ se interpreta de Arist. y yo alli largamente confetè este error con authoridad, y razõ, y distinguì alli todas las potencias sensitivas de los Brutos, de donde suele proceder admirables acciones.

S. SEGUNDO.

*De los Animales terrestres que celebra la diuina Escritura.*

*Del Leon.*

**E**S El Leon el primero, y Real Animal, pr̄ q̄ el Author de la naturaleza lo adornò de Reales, y excelentes virtudes, magnanimidad, y fortaleza feroz,

piedad, liberalidad, cuydado de vècer, blandura, justicia, vigilãcia en la disposicion de todo el cuerpo, en el andar, en los Ojos, Boca, y Pecho magnifico. Ninguna Hyeroglyphica ay q̄ afsi represente a vn Emperador feroz, q̄ la imagen de vn Leon. La diuina Escritora nos dà muchos exemplos desto; por q̄ aquellos grãdes Principes, y singulares Emperadores, Saul, y Ionathas, los cõparò David a las Aguilas en la ligereza, y a los Leones en la fortaleza, *Aquilis velocius, Leonibus fortiores.* Y Iacob a su hijo Iudas a Leon le comparò. Al Pueblo Israelitico por su ferocidad, fortaleza, y animo Real, lo apropiò el Propheta Balam, al Leon, y al Rinoceronte. *Deus eduxit illũ de Agypto, cuius fortitudo similis est Rinoceronthis; accubans dormiuit vt Leo, & quasi Leona, quam suscitare nullus audebit.* Demas desto, por q̄ no paresca fuera de proposito, el Ojo q̄ los Egypcios pintauan en lo alto de vn Ceptro, auer sido vn simbolo de vn Principe, a cuyo cargo està el velar. Tuuieron tambien al Leõ por simbolo de vn Principe vigilãtissimo. Y las sagradas letras a los grãdes veladores les llama Leones. *Custos quid de nocte? & clamauit Leo super speculam Domini: ego sum stans iugiter per diem, & totis noctibus.* Dõ de claramente al velador le llama Leõ; porque se le pasan las noches sin pegar los Ojos, como a el. Porque como tiene los Parpados muy cortos, y las niãas de los Ojos muy resplandecientes, durmiendo parece que vela, y los antiguos se persuadian q̄ no dormia. Y como algunos aduerten, quando està durmiendo, està meneãdo la Cola. por q̄ no paresca q̄ de todo pũto duerme el Principe, y del sueño d̄l Principe vè

*Propiedades del Leon, ve preseratiuas de vn Emperador.*

2. Reg. 1. 23  
Genes 49. 9

Num. 24. 8.

*Leon simbolo de Principe vigilantissimo.*

Isai. 21. 8.

*Durmiendo el Leon meneã la Cola.*

ga a correr peligro toda la Republica, no de otra fuerte q̄ la Naue peli-  
gra del sueño del Leon, segun dize  
Sculapio: *Aiunt Nauē dormiente in ea  
Leone, plus solito mergi: experrecto,  
rursus alleuari.* Por esta causa tenian

*Leon tenido* al Leon por animal sagrado: y los  
*por animal sa* Egypcios, y Griegos pintauan en  
*grado, y por* las portadas de los Templos de dos  
*esto lo pinta* en dos los Leones; y dellos se deri-  
*uan en las* uo a las otras nasciones la costum-  
*puertas de* bre de pintar, o esculpir en las puer-  
*los templos.* tas de las ciudades, y de los Tem-  
plos, y Palacios Reales Leones, co-  
mo perpetuas guardas, y centine-  
las de aquellos lugares. Los exem-  
plos, y pruebas de todo esto se veā

Plinio. lib. 8.  
cap. 16.

en Plinio, Aeliano, Solino, y Plu-  
tarcho. Y del Euangelio vemos, q̄  
durmiendo los tres Discipulos a so-  
lo S. Pedro reprehendio el Señor,  
*Simon dormis? Como si dixera: tu  
q̄ eres velador? tu q̄ eres Atalaya?  
como duermes, y no velas sobre el  
Pueblo que se te à encargado?*

2

Las Leonas dizen que son mas  
cruelles que los Machos, particular-  
mente quando crian sus Cachor-

*Aelia. lib. 2.* ros. Y Aeliano prefiere las Hébras  
*Solino. c. 40.* a los Leones Machos en ferocidad;  
*Plutarch. in* y escribe: *Semiramim Assyriam non,  
symp. 4. q. 5. si quando Leonem, aut pardalim, simi-  
in cōmēt. lem ve feram interfecisset, sed si Leana  
vrum terref esset naēta, in eo sibi mire placuisse.* Y  
*tria, an aqua* es cosa digna de la diuina Prouiden-  
cia, que amando tanto a sus hijos,

*Leonas mas* maternal, y Dios es el que le mues-  
*cruelles, y ca* tra donde à de hazer presa; y el  
*gadoras.* que le guia, y lieua para que los  
sustente, que están con la esperan-  
ça la boca abierta. Y el mismo Se-  
ñor es el que enseña a los Leon-  
fillos pequeños, que están toda-  
via en sus Cuevas, a salir al encuen-

tro con engaño, y asechanças a los  
pequeños animales que por allí pas-  
san. Pelea segun dize Oppiano mo-  
uida del amor de los hijos con los  
Caçadores: *Depugnat, & vsque ad  
mortem, armis, & telis omnibus comp-  
tentis.* De tal manera, que el Ca-  
çador los hurta con summo peli-  
gro de su vida. Como lo dixo Ho-  
raccio, persuadiendo a Pyrro, que  
no se ponga en apartar a Near-  
co del amor de vna muger, que lo  
queria bien; y la compara a vna  
Leona quando defiende sus hijos,  
porque no de otra manera se em-  
brabeceria.

*Non vides quanto moueas periculo  
Pyrre Getule catulos Leane?*

*Hor lib. 3.  
Oda. 20.*

Quando haze la preza se dexa  
caer sobre ella, y la oprime para  
mejor asegurarla: segun lo que  
està escripto. *Ad prædam filium af-  
cendisti* (Porque el Tribu de Ju-  
das auia de conquistar la tierra mas  
montuosa de Palestina, y la auia de  
allanar, como el Leon que haze la  
caça en los montes) *requiescens ac-  
cubuiisti vt Leo, & quasi Leana, quam  
suscitare* (remouer, quitar de la pre-  
za sobre que se à echado) *quis au-  
debit.*

*Genf. 49. 9.  
explicatur  
pulchrè.*

Son demas desto los Leonfi-  
llos pequeños muy voraces, y tra-  
gones: como dize Caietano: *Instar  
puerorum frequenter comedentes.* Co-  
mo lo dan a entender aquellas pa-  
labras: *Numquid animam Catulorum  
Leane implebis? Satisfaras por ven-  
tura dixo Dios a Iob, la capacidad  
tragona del estomago de los Leon  
fillos hasta que se harten? Destos se  
dize: Catuli Leonis rugientes* (q̄ dā bo-  
zes al caçador supremo Dios) *vt que-  
rāt à Deo* (maestro del arte venato-  
ria) *escam sibi.* Porq̄ ceuados el gus-  
to de la sangre reziente que tienen

*Leonfillas pe-  
queños muy  
voraces.*

*Iob. 38. 40.*

*Psa. 103. 21*

en

en el Estomago, de la preza que an  
hecho, y teniendo los Dientes, y  
Vñas no torcidas, fino muy agu-  
das, hazense mas ozados, crueles,  
y atreuidos: segun aquello de Of-  
seas. *Quasi catulus Leonis domui Iuda:*  
*ego ego capiam, & vadam: tollam, &*  
*non est qui eruat.* Y Ioel. *Dentes eius*  
*vt dentes Leonis: & molares eius vt ca-*  
*tuli Leonis.* Y Horacio lo dize ele-  
gantemente.

*Qualem ve latis caprea pascuis*  
*Intenta, fuluae matris ab vbera,*  
*Iam lacte depulsum Leonem*  
*Dente nouo peritura videt.*

No duermen los Leones grandes  
en cuevas, segun Aeliano, y Oppia-  
no. *Non dormire in aliquo specu, sed in*  
*aperto nihil metuentem, vbicumque*  
*ei nox superuenerit.* Los Cachorri-  
llos son muy tragones; porque co-  
mo enseña Auicena, de quien lo  
tomò Alberto: *Quia natura sua Leo*  
*est valde calidus, & siccus, non potest*  
*dū lacte nutriri, indiget igitur statim*  
*prada.* Aquexandole pues la ham-  
bre, y teniendo el anima calidísima,  
y siendo grande el apetencia;  
encruelense, y dan bramidos.  
Por lo qual engrandece mucho la  
ozadia, y valor del inuicto Sanson,  
lo que se dize en el libro de los Iue-  
zes. *Catulus Leonis sauis, & rugiens*  
*occurrit ei.* &c. Al qual luego llamó  
Leon: *Et dilacerauit Leonem quasi*  
*hadum.* Que se entiende de vn Leõ  
fillo, de mas de edad que los que  
estàn en la cueua; y por la crueldad  
le llamó: *Catulum Leonis:* como de  
Horacio quedadiho: *Qualem fuluae*  
*matris ab vbera, iam lacte de pulsum cū*  
*dente nouo.* Y como lo pintò Statio  
Pappinio con nueuas Vñas.

*Vt Leo cui paruo Mater Getula cruētis*  
*Suggestit ipsa cibos, cum primum cresce*  
*re sensit,*

*Colla iugis, torvusque nouos respexit ad*  
*vngues,*  
*Indignatur ali, tandemque effusus*  
*apertos*

*Liber amat campos, & nescit in antra*  
*reuertere.*

Iob dize, que son insaciables, *Quan-*  
*do cubant in antris, & in speluncis in-*  
*cidiantur.* Y entonces no siendo de  
mucha edad, no salen lejos, ni se  
apartan mucho de las cuevas, y si  
algo salen, se bueluen luego a enca-  
mar, como dixò Stacio. O es lo mis-  
mo, *cubare in antris,* lo que se declara,  
diziendo, *ex antris insidiantur.*

Porque el verbo, *cubare,* lo mismo  
es que encurvarse, humillarse, incli-  
narse, y agacharse encubriéndose, q̄  
es proprio de Caçadores, que con  
acechanças se quieren ocultar para  
mejor hazer la preza, postrandose  
donde està mas oculto, como aque-  
llo del Psalm. *Inclinauit se, & cader,*  
*cum dominatus fuerit pauperum.* Así  
el Leon para acometer la preza, se  
encoje, encorua, y humilla: por-  
que en aquellas palabras dichas del  
Psalm. se va continuando la Alego-  
ria, que auia precedido. *Insidiatur in*  
*abscondito, quasi Leo in spelunca sua.*

Pero en particular aquel acechar  
desde la cueua se atribuye al Ca-  
chorro, en Ierem. *Dereliquit quasi*  
*Leo (como Cachorro de Leon) vni-*  
*braculum suum:* que es la cueua. Y  
por ventura a esta humiliaçion, y  
modo de hazer la preza de acechã-  
ça, pertenece la leccion de los Se-  
tenta en el lugar alegado de Iob, q̄  
lee, *Timuerunt in cubilibus, et sedēt in*  
*syluis insidiātos.* Desta manera se aga-  
chã, y ocultã los Leonfillos, para pa-  
recer q̄ temen. Pero nunca el Leon  
teme verdaderamente, en descubier-  
to, ni manifesto; sino q̄ quãdo algu-  
na vez: *Locis nudis, atque patentibus*

*Ggg 2 cernitur,*

*Pappinus Sta-*  
*tius, lib. 9.*  
*Tebaid. 736*

*Iob. 38. 40.*

*Astucias de*  
*los Leõfillos*  
*para caçar.*

*Psalm. 9. 33.*  
*explicatur.*

*Iere. 25. 28.*

*Offe. 5. 14.*

*Ioel. 1. 6.*

*Hor. lib. 4.*  
*car. Od. 4.*

*Aelian. c. 1.*  
*Opp. de vena-*  
*tione.*

*Auicena de*  
*animalibus.*

*Judic. 14. 6.*

cernitur, numquam fugit, aut metuit; sed se sim, pedetentimque discedit. Como escribio Aristoteles. De manera, que si alguna vez se pone de postura, que parezca temer, o se oculta, o inclina, que es disposicion de quien teme, que en cierto modo es de animo cobarde, esto haze, in antris, & umbraculis: donde no pueda ser visto: lo qual escriue Aristoteles, y Plinio: pero Solino cō mayor elegancia. *Cum premuntur à canibus, contemptim recedunt, subsistentesque interdum ancipiti recessu dissimulant timore. Idque agunt, si in campis patentibus, ac nudis urgeantur: nam syluestribus locis, quasi restem ignauie non reformidantes, quanta possunt se fuga subtrahunt.*

Solino, c. 40.

3

Bramido del Leon temero

so.

Iere. 25. 30.

In Physiognomias.

Psal. 37. 9.

Job. 3. 24.

Isai. 31. 4.

El bramido del Leon estemeroso, y en muchas partes lo pondera la diuina Escritura. Y quando atribuye a alguno la fortaleza del León, y su ferocidad se significa junto cō el bramido. *Dominus de excelso rugiet, & de habitaculo suo dabit vocem suam.* Y es aspera su voz, y espantosa semejante a su naturaleza. Como dixo vno. (Leones.

*Tigres indomita rancant, rugiuntque* Aristoteles dize, que, *Animalia fortia vocem edunt grauem, vt Leo, & Taurus.* Así es aquello: *Rugiebam à gemitu cordis mei.* Esto es, grauemēte, y con vehemēcia daua vn suspiro, y lloraua con vn clamor, y voz quanto podia. Y como dixo el santo Job, que de la grandeza de sus dolores, sacaua vnos gemidos Leoninos. *Antequam comedam, suspiro, & tamquam innundantes aqua, sic rugitus meus.* Es el bramido del Leon, indicio de hābre, y de crueldad; porque se dize, bramar, quando hallan, y alcançan la preza: segū

aqueello de Isa. *Quomodo si rugiat Leo*

*& catulus Leonis super prædā suam.* Y el Prophetā Amos. *Numquid rugiet Leo in saltu, nisi habuerit prædam?* Ecclesiast. *A rugientibus preparatis ad escam.*

En esta materia Plutarcho escriuiendo de la industria de los animales, dize, que los Leonillos pequeños despues de auer hecho preza en algun animal, que templando su bramido a manera de Bezerrero, dà vna voz, con que llama a sus viejos Padres. Tambien dan bramidos quando les aquexa la hambre: como aqueello de S. Pedro.

*Leo rugiens circuit querens quem deuoret.* Del qual S. Basilio pone estas palabras: *Tanta illi vocis elicienda natura prestitit instrumenta, vt animantium complura, longe ipso celeriora solo sepe rugitu capiuntur.* De manera q̄ quando tiene hābre, o quando está comiendo brama; y entonces está ferocissimo. Pero despues que está harto, y sea la hambre acabado, está muy blando, y mas facil sin comparación, segun Arist. y Aelia. La voz no es articulada, y es horrificca. Y así los q̄ estan de demasiada mēte enojados, con la yra forman así la voz. Como diremos abajo de S. Basilio.

A los grandes Leones, Arist. y Plinio dize, q̄ por la mucha edad, se les quiebran los dientes, o se les caen, solamente les quedan, o duran mas tiempo los q̄ llaman, caninos, q̄ son dos q̄ tienen en la parte superior, y otros dos q̄ le correspondē en la inferior. De los quales Arist. escriue estas palabras: *Eorū quod dētes ferratos (agudos, rollizos, y luēgos) non nulla non amittunt caninos vt Leones.* Los q̄ llamamos Colmillos. Pero Plutarco pondera la industria de los Leones moços cō sus Padres viejos, cō estas palabras: *Haud minus est, & Leo socium animal; graues annis, & confecti*

Amos, 3. 4.

Eccle. 5. 1. 4.

1. Petri. 5. 8

Basi. Hom. 9  
Euam.

A los Leones viejos se quiebran los dientes.

confecti iā in commune à iunioribus in Venatum ducuntur: ac ubi cursu despondere animum, sedent, euentumque praestolantur; iuuenes intereare agunt, nam vt successit, clamore in vitulini mugitus formam contemperato signum dant, vocantque senes; illi statim vt sensere, accurrunt; ac in commune præda fruuntur.

Olor del León pestilente.

Es el Olor del Leon pestilente, y que lo haze aun mas aborrecible que todos los animales: como lo dize S. Iuan Chrisostomo: *Tetri est odoris Bellua hæc, & cū sit natura insatiabilis, alia quadam ratione etiam fecit Deus cæteris bestijs flagitiosorem: Ferunt etiam huius ipsius bestie reliquias à cæteris animantibus respui omnino, ob grauem in eas inspiratum odorem, qui ex illius corpore exalatur.* De lo qual dan también Plinio, Aristot. y Aelia no testimonio. Particularmente Plinio, disputando del Anhelito de los animales. *Anima (dize) Leonis virus graue. Vrsi pestilens. Contacta halitu eius nulla Fava attingit: citiusq; putrescunt afflata reliquis.* De aqui es aquello que dixo Plaut. *Vt ego hunc prote ram Leonem Getulum olentem edentulum.* Esta es la causa por la qual algunos afirman, que el mismo Leon nunca buelue a las sobras que dexò de la preza. Aunque Philostrato trae otra causa mas verdadera; que es la Sobernia deste Animal, que no se precia boluer a las sobras que vna vez dexò, pudiendo luego cazar de nueuo, y gozar de carne fresca.

Plin. lib. 11. cap. 53.

Plant. in Me noch.

S. TERCERO.

De los symbolos que el Leon tiene en la diuina Escritura.

**E**S El Leon simbolo de muchas cosas en las diuinas letras, y algunas entre si contrarias, segun las propiedades que tiene, buenas vnas, y malas otras. Dos solamente dirè como mas famosas; y communes. Y sea la primera: fer el Leoncõ la Leona, y con sus Cachorros representacion de vna entera Familia de vn Principe Tyrano. El Leon del Principe, la Leona de su muger, y los Leonillos de sus hijos. Son nombres estos que la sagrada Escripura les dà muchas vezes. Nahum dize del Rey *Nahum. c. 2.* de los Assyrios. *Leo cepit sufficienter* (hizo presa en quanto quiso) *catulis suis* (para sus hijos) *Et necauit Laenis suis* (robò para sus mugeres) *Et impleuit præda speluncas suas.* Esto es, hinchò su ciudad, que era su Cueva, de hurtos, y rapinas de las gètes: como se parece en el 4. Reg. 19. Porque los Reyes, y Principes Tyranos con los robos de sus vassallos y de los pobres, hinchèn sus thesoros, y enriquecè sus hijos, y mugeres, edifican, y amplifican sus casas, y Palacios. Aquel lugar de Ezech. es famoso en este proposito. *Quare mater tua* (habla con la Casa Real, y Familia de David) *Leena* (por la crueldad de los Principes q̄ della familia) *inter Leones cubauit* (A los Reyes finitimos de Hierusalem llama Leones ferocissimos) *Enutriuit catulos suos* (que eran los Principes que nascian en la Familia de David, criados con las costumbres crueldes. La inteligencia de este lugar de Ezechiel, pende de otro de Ieremias. *Hec dicit Dominus super domum Regis Iuda* (dize) *Galaad tu mihi caput Libani.* Donde segun S. Hierony. y Theodore. A la ciudad de Hierusalem llama el Propheta, *Liba*

Leon, y Leona con su familia simbolo de los Principes Tyranos.

Ezech. 19. 2 explicatur pulchre.

Ierem. 22. 6

no: y a los Palacios Reales, Galaad. Y vn poco mas abajo tambien les llama, Basan. *Ascende* (dize) *Libanum*, & clama: & *in Basan da vocem tuam*: y mas abajo: *Qui sedes in Libano*, & *nidificas in Cedris*. Y con mucha razon llama a la casa Real de Salomon, *Libano*, *Galaad*, y *Basan*: porq̄ estaua toda edificada de madera del Libano, y estribaua sobre columnas de Cedro, y assi parecia tan llena de Cedro, como el mismo Monte. Era demas desto Montuosa, esto es, edificada en vn Monte, y collado muy alto. Particularmente, que la ferocidad, y crueldad de los Reyes de la casa de Iudà imitauan a los Leones de *Galaad* y *Basan*: porque en estos Montes por la aspereza, y espeçura dellos, se criauan ferocissimos: y assi Hieremias, y Ezechiel van prosiguiendo esta Metaphora, haziendo *Leona* a la Familia, y *Cachoros* a los Principes; y a *Galaad*, y *Basan*, bosques asperissimos, y montuosos, dõ de auia muchas Cuevas, y Camas de Leones, en que se criauan los Principes. *Et tullit* (dize luego Ezechiel) *unum de Leunculis suis* (q̄ fue Ajoachaz hijo de Iofias, a quien vngió en Rey) *Et Leo factus est*. Y declara luego su crueldad. *Et didicit capere prædam, hominemque comedere*. Y para mejor dar a entender su firmeza. Siguese luego: *Et audierunt de illo gentes, & non absque vulneribus* (como quãdo avn Leon caydo en vna hoya que le toman, y prèden herido, y alanceado los hombres) *suis, cœperunt eum, & adduxerunt eum in catenis in Aegyptum*. El mismo nombre de Leon, le dà el mismo Ezechiel a los Principes: *Leoni gentium assimilatus. Negotiatores Tharsis, & omnes Leones eius*. Y

en el Psal. 33. 11. donde los Setenta leyeron: *Diuites eguerunt, & esurierunt*. Lee S. Hierony. del Hebreo: *Leones eguerunt*. Como asperos inhumanos, crueles, y sanguinolentos suspirando por la preza, no tratan de piedad, ni clemencia. Como aquel Rico Avariento, que ni aun las migajas que cayan de la mesa queria dar al pobre Lazaro. S. Pablo con nombre de Leon llama al Emperador Neron, *Liberatus sum de ore Leonis*, por ser tan cruel. Todos los que tratan de las cosas Naturales, dizẽ que el Leon en las propiedades que tiene, representa vn Rey Tyrano, en el Pecho, en las Rodillas, en el andar, en el saltar, en la ligereza de la carrera, en la vista, en las Crines, en la Boca toda armada, los lados firmes, los Nervios solidos, las Vñas grandes: y particularmente representã a los Tyranos, en lo que escriue Aristo. que van a las ciudades los Leones, y maltratã los hombres, en especial en tiẽpo de su vejez; porque entonces por la flaqueza del cuerpo, y por la falta de los Dientes nõ pueden caçar en el campo. Haze a este proposito lo que cuentan Authores dignos de creditto, como es Celio. En la Isla de Cos, en vna manada de Ouejas de Nicippo, auer parido vna de ellas vn Leon, que significò la Tyrania del mismo Nicippo, ala qual subio de persona particular que entonces era. La Tyrania del Leon la describe elegantemente S. Basilio. *Vna* (dize) *cũ Leone animositas, & ad incandescenciam ira propensio illi agnata est; vita solitaria, expers societatis ad ea, quæ genus subeunt idem. Velut enim Tyranus quidam animantium rationis expertium, pares honores, congressionesque cum cœteris non accipiat, sed aspe-*

Luc. 16. 19.

2. ad Timor. 4. 17.

2

Leon en 10. da su disposi- cion represen- ta vn Rey Tyrano.

Celio, lib. 7. cap. 34.

Basil. Hom. 9 Exam.

2. Par. 36. et

4. Reg. 23.

30.

Ezech. 32. 2

E. 38. 13.



*aspernatur.* Que mas viua imagen se puede pintar de vn Principe Tyrano.

Pero tambien se à de notar, que en vn Principe Tyrano, y vn Superior no solamente se enseorea vn Rostro cruel, vnas Vñas ofensiuas, los robos que haze, y las prezas a

Los Prelados Tyranos ha/ta en el rostro, voz, y habla muestrā su crueldad. Job 4. 10. & Prob. 28. 15.

los inocentes, y pobres; sino tãbien hablar con aspereza, espantar con bozes, mostrar los Diētes, vn aspecto espãtable. *Rugitus Leonis, vox Leone, & dentes canulorum.* Y en los Proverb. *Leorugiens, & Ursus esuriens, princeps impius super populum suum.*

Y igualmente es nosciuo, o cruel, el bramido del Leon, que los Dientes del Oſo. Esto es la aspereza, y terror de la voz, como lo son la crueldad de las Vñas, y Dientes. Prouer.

Prob. 19. 12.

*Sicut fremitus Leonis, ita & ira Regis* (Como si dixera, lâ Voz, y el Rostro ayrado; porque tambien el Leõ tiene no sē que de torcimiento en el Rostro. Y Aristot. *Dicit habere ali quid nubis circa supercilium* (esto es, el aspecto nonada sereno, ni agradable.) Vna pellejuela en la parte mas baja de la Frente, y sobre le Nariz. La Frente no la tiene liza, sino cor ta rugada, añublada. La Vista atroz y Scythico. Y esto mismo se puede considerar en los hombres Cruels y Soberuios, que no se preciã de mirar a los otros, ni echan de ver en los inferiores, y pobres, por lo qual representan vna Leonina, y Crueldad soberuia. Porque el Leon quando estã encolerizado, y le cercã muchumbre de Perros, se dize del que arremete los Ojos puestos en la tierra) *Et sicut ros* (luego dize el

Rostro del Prelado à de ser alegre.

Espiritu sancto) *Super herbam, ita, & hilaritas Regis:* Vn buen Rostro, y vnos Ojos alegres del prelado, son perlas para el subdito. Alegranse, y

resplandecen las yeruas con el Rocio de la mañana, como vnos aljofa

ceres estã en ellas desta manera, *Deus illuminat vultū suum super nos.* Así los leuanta el Cordero, o Leõ, o por mejor dezir, el Cordero juntó con Leon Iesu Christo nuestro Señor sus Ojos, para ver, y proueer aquellos que le figuen. Deste modo, *preterit*, para ver los ciegos, y miserables con Rostro alegre, Frēte serena, Voz blanda, y regalada.

Por estas propiedades, y otras que tiene el Señor Reales, es semejante al Leon; en particular se mostró en su sacratissima Resurreccion, de quien estaua prophetizado. *Ad pradam fili mi ascendisti* (en la cruz)

3  
Leon symbo lo de la resurrecció del Señor. Genes. 49. 9 10.

*requiescens accubasti vt Leo, & quasi Leona, quis suscitabit eum? Non aufertur captram de Tribu Iuda, &c.* Com para a Christo al Leon, que durmio despues de auer tragado la preza q̄ hizo en la muerte, y della se leuantó hambriento. Porque despedaçados los enemigos del genero humano, y auiendoles bebido la sangre, durmio cõ ella el sueño de la muerte, y se encerró en el Sepulchro como en vna Cueva. Pero no durmio profundamente, sino a manera de Leon, que por tener los Parpados de los ojos pequeños quando duerme los tiene abiertos. Así Christo aunque muerto, no del todo acabado; porque despues: *Solutis doloribus* (las cadenas) *inferni:* en las cuales era imposible que el estuiera preso, como si despertara del sueño de la muerte, al esclarecer de la mañana, salio vencedor del Sepulchro, despojãdo el infirno. Cõ el qual hecho, manifestó su fuerça Leonina, y quasi de Gigante. Nõ de otra manera que Sanson, que preso, y encerrado de los enemigos, despues

Act. 2. 24.

que se hartò de dormir, levantandose a la media noche, arrancando dequajo ambas puertas de la ciudad, con los cerrojos, y quicios, los lleuó sobre los Hombros, hasta la Cumbre de vn Monte.

*Judic. 16. 3.  
Psal. 109. 6.  
explicatur bene.*

Tambien en el Psal. se compara al Leon, en aquellas palabras. *Judicabit in nationibus implebit ruinas* (cõ caydas, con cuerpos muertos) *conquasauit capita in terra multorum* (vel *caput multorum*: Al Demonio que es cabeça de muchos en la tierra.) De torrente (de la sangre, que como arroyò arrebatado, corria de los cuerpos muertos) *in via bibit* (como lo suele hazer el Leon despues de auer hecho vn grande estrago que bebe, y se çeuu en la sangre de los cuerpos) *Propterea exaltauit caput*: Por esto le honrrò su Padre, y lo hizo cabeça del Orbe, y Señor del. Y porq̃ esta virtud Leonina era simbolo de la Real potencia de Christo, por esso el Patriarcha Iacob le prometio el Reyno a su hijo Iudas progenitor, y Abuelo, que auia de ser de Christo, diziendo: *Nõ auferetur ceptum de Tribu Iuda*. De lo qual consta, como representa bien el Leon al Señor en el Pecho, Hombros, y Fortaleza.

*Gen. 49. 10.*

S. Q V A R T O.

*Del Cavallo, y de lo que la divina Escripura trata del.*

**R** Esplandece la obra dela diuina Sabiduria en la fabrica del Cavallo, en la uelocidad, en la alegría de su animo generoso, en la fortaleza, en la inteligencia de los documentos que le

*Excelentes propiedades del Cavallo.*

dan, en muchas commodidades para que es de prouecho en el vso humano, de cierta ciuil fidelidad, y humano trato, de la gloria militar, de la nunca turbada fortaleza, y de otras muchas cosas en que excede a los demas Animales de la tierra. No ay Animal que assi tenga diuersa estimacion, y precio, segun la diuersidad de los Reynos, Prouincias, y Regiones, como el Cauallo. Desta pone Aeliano muchos. *Sunt enim Celebres Tyrreni, Siculi, Achai, Cappadoces, Mauri, Scythæ, Parthi, Magnetes, Epai, Iones, Armeni, Traces, Arembi, Lybici, Hispani, Lycaspades. Et Armeni potissimum.* Todos muy dociles, y de muy buenas costumbres. Ay en Syria muchos Cauallos Syluestres, y muy brauos, y fieros en gran manera, segun dixo Aristoteles. Los de Palestina fuerõ estimados en mucho por su nobleza: los quales Petrus Faber, y Agosticon piensan que son los que los Emperadores, Arcadio, y Honorio quisieron dar a entèder con nõbre, *Equorum Palmatorum*. Porque auiendo constituydo Racion para sustento de los excelères Caualles Hermogenianos, y Palmados del publico deposito: parece auer traydo a los Cauallos Palmados de Syria, y Palestina, herrados, y señalados con vna Palma, que era simbolo de la triumpante, e inuincible Palestina, y Iudea. Nemesiano en aquellos muy elegantes versos que hizo, entre otras señales que puso de Cauallos se acordò de los Cauillos Palmados.

*Aelia. lib. 4. cap. 1. Muchas fueres de Cauillos q̃ ay.*

*Arist. in lib. de mirabilib. P. Fab. li. 11. Agosti. cap. 28.*

*l. Vnica de Greg. Dominico. 11. 5. li. 10. & l. Equos de Scenicis, 11. 7.*

*Cornupedes igitur lectos de Gracia nobis,*

*Cappadumque notas referat generosa propago*

*Numesio. Cauorum.*

*Armata, & Palmas nuber grex omnis No*

*Cauillos Syluestres* No quiero tratar aqui de los *Cauillos Syluestres*, y *Cimarrones*, porque estos tales como los ay en *Syria*, y en muchas partes del Nuevo Mundo; no son militares, ni son

a proposito para domarlos, porque como sean semejantes a los de *Ethiopia*, de quien dize *Oppiano*. *Qui forte comprehensi, abstinent se propterea cibo, & potione, quod feruendi indignitatem acerbissime ferant.* Trataremos solamente de aquellos que sirven de buena gana, y con fidelidad.

Como son agora los de *Espana*, y fueron antiguamente los de *Egypto*, que eran admirables entonces, asy para la guerra, como para los otros humanos vsos, como lo enseña la diuina *Escritura*, porque dize que los *Egyptios*, *In curribus, & in Equis*. Y de los *Egyptios* se entienda: *Equus, & ascensor eius*. Porque como la tierra de *Egypto* es llana, estaua muy enoblecida con mucha dumbre de *Cauillos*, y de *Caualleros*; como lo dixo *Plinio*: *Equi dignitas precipue in planis regionibus, sicut Bouis in montuosis.*

Dize *Marco Varron* que ay muchos generos de *Cauillos*. *Quorum alij idonei sunt ad rem militarem, alij ad praedam, alij ad uecturam, alij ad admisuram.* Trataremos aqui en particular del que es mas a proposito para la guerra. Y aunque son muchos de estos ligeros, algunas vezes suele ser la ligereza en las guerras temerosa: y aunque ay muchos dellos de hermoso parecer, y gordos, suele ser la gordura muy delicada, como lo experimētamos en nuestros *Cauillos*. No hablaré sino de la fortaleza, que algunas vezes es fea, pero parece que se compone de *Nieruos*, y *hueffos*, mas que de carne: como lo pinta hermosamente *Syne-*

fio en aquella carta, en que alaba un *Cauillo* que auia presentado a *Vranio*. *Dono tibi (dize) misi Equum, omnibus Equi laudibus ornatissimum. qui usum sui tibi praebebit ad certamina cursum, ad uenationem, ad pugnas in bello, ad pompam denique uictorialem de Lybico Trophaeo celebrandam. Nō enim facile dixerim uenator, ne sit prestantior, aut in certamine cursor, aut pompicus, aut bellator. Quod si indecentior ei forma Nysseis Equis apparet, ut cui aspera prominens calua sit, & lumbi ex carnes, cogitandum similiter in Equos, ut homines, non simul omnia diuinitus conferri. Sed forte hoc ipso nomine laudabilior fuerit, quod maiores partes duras quam moles, a natura acceperit: tolerandis enim laboribus ossa, quam carnes aptiora sunt. Vestri quidem Equi carnem, nostri ossibus excelunt.* Por esto era antigua costumbre que el *Cauillo* vencedor se lo dedicauan, y sacrificauan a *Marte*, como escribe *Plutarco*. in *quaestionibus*, *Rom. 97. Quia animosa est bestia, & bello apta, atque Martialis Equus. Dijs uero ea potissimum immolant, quae his accepta sunt, & conuenientia. Victor autem Equus mactatur, quia Deo uictoriae est accepta ferenda.* En el libro, *Isis*, y, *Osiris*, escribe: *Orum ab inferis reuersum ob Osiride parente institutum ad pra-*

*Descripcion de un Cauillo fortissimo, aunque no de hermoso parecer.*

*Plutarcho in quaestionibus Rom. 97.*

*Respuesta de Oro del Caua-*

Virg. Aene.  
lib. 3.

Quatuor hic (primum omnem) Equos in  
gramine vidi,  
Bello armantur Equi: bellum hac armē  
ta minantur.

Pronostico  
de la guerra  
tomado del  
Cauallo.

Tambiē se tomò este Prognostico  
de la cabeça del Cauallo, q̄ se hallò  
en los fundamentos de Carthago.  
Monstrat caput acris Equi, sic nam  
fore bello,  
Egregiam.

3

De manera que en el Cauallo se ala  
ba no qualquiera fortaleza, sino la  
que es a proposito para la guerra, y  
la que es muy idonea para la guar-  
da, y seguridad del hombre. No la  
fortaleza fiera, e inutil del Rinoce-  
ronte. De quiē podemos dezir, que  
es vna fortaleza varonil, a manera  
de fortaleza humana. La qual dio a

La fortaleza  
del Cauallo  
es varonil.

Zach. 6. 1. el  
Cauallo sym-  
bolo de Impe-  
rio.

entender Homero Iliada. 4. *Nomi-  
nans Equorum alacritatem, & vilita-  
tem.* Vna virtud muy señora, que  
contiene debajo de su señorio, y po-  
testad a los demas. De dōde el Pre-  
pheta Zacharias vino a significar  
aquellos quatro fortissimos Impe-  
rios de varones fortissimos. *Per  
quatuor quadrigas Equorum, qui per-  
ambulant, triumphantque vniuersam  
terram.* Por esta razon prohibio  
Dios a su pueblo el demasado vso  
de los Cauалlos, porque siendo vna  
cosa muy oportuna, y a proposito  
de la guerra, no quiso q̄ su Pueblo  
pusiese la confianza de la victo-  
ria mas en los Cauалlos, que en la di-  
uina fortaleza: o para que por esta  
razō se distinguiese del Pueblo de  
los Egypcios: diziendo Dauid: *Hi  
in curribus, & hi in Equis, nos autem  
in nomine Dei nostri inuocabimus.* De

Psal. 19. 8.

2. Reg. 8. 4.

Iosu. 11. 6. 7.

aquies, que quando Dauid prendio  
en la guerra Adarezer Rey de So-  
ba; dexarretó, y destruyó todos los  
Cauалlos que tirauan los carros. Y  
Iosue. 11. *Dixit Dominus ad Iosue pug-*

naturum cōtra exercitum curruum, et  
Equorum infinitorum: Equorum eorum  
subneruabis, & currus igne combures.

Quemará los Carros, y dexarreta-  
rá los Cauалlos. Vease Itaias, Of-  
seas, y a Zacharias. Donde prome-  
te Dios q̄ dará Apostoles a su Ygle-  
sia, y ministros fortissimos, quasi  
*Equum glorie sue in bello.* Vease tā-  
bien S. Basilio sobre aquellas pala-  
bras: *fallax Equus ad salutem.* Y so-  
bre aquello de Itai. 2. *Repleta est ter-  
ra Equis.* Por esta fortaleza que te-  
nia el Cauallo se preciaua Dios de  
auerfela dado, quando dezia a Iob:

*Numquid prebebis Equo fortitudinem;  
aut circumdabis collo eius hinnitum?*  
Por ventura hizo se por tu indus-  
tria, o es obra de tus manos entre  
los animales el Cauallo generosissi-  
mo, e ydoneo para la guerra, y que  
tuuiera animo, y fuerça para este  
menester? obra es esta de mi poder,  
y yo lo hize guerrero, sin temor, ni  
pauor para ella: o diste le tu la Cer-  
uiz tan dura, el cuello leuantado,  
las Crines espeças, y erizadas, la  
voz, o relinchido terrifico, como  
vn trueno del cielo, quādo está eno-  
jado. Es singular traslacion toma-  
da de los jaezes, y ornamentos de  
los Cauалlos, particularmente de  
aquellos pretales de campanillas, y  
cascabeles que le ponen al cuello,  
quales describe Homero, y Virgi.  
*Instratos ostro alipides, pictisq; rapetis,  
Aurea pectoribus demissa monilia pen-  
dent:*

*Teeti auro, fulvum mandunt sub denti-  
bus aurum.*

Y es tanto como si dixera Dios a  
Iob, podras tu por ventura vestir al  
Cauallo, y aderecarlo con algunos  
preciosos jaezes, con tapeetes pin-  
tados; podras tu ponerle al Cauallo  
vn pretal de relinchos? esso solo  
pertenece

Isai. 31. 1.  
Offe. 1. 7.  
Zach. 10. 4.

Basil. in Psa.  
32.

Iob. 39. 19.

Home. Iliad. 4.  
& Virgil.  
Aen. lib. 7.

pertenece a mi potēcia, e industria, *Hinnituum collo eius circumdare*. El relinchar del Cavallo es vna cosa llena de sabiduria, y de vna adiuinacion que del se toma de alguna buena dicha; y aū pronostico de la dignidad Imperial se tomava del. Vease a Plutarcho, a Herod. a Alexandro Neapolitano, y particularmente lo atribuye Tacito a los Alemanes, *lib. de moribus Germanorum*.

Plutar. orat. 2. de fortuna  
Alexād. Herod. lib. 3.  
Alex. Neapol. lib. 15.  
cap. 13.

S. QUINTO.

De las propiedades del generoso Cavallo.

**E**S Propriedad del Cavallo generoso, con mouerse, y temblar, no de miedo, sino de brio, y animosidad para acometer: como el Poeta dixo.

Cavallo animoso.

*Si qua sonum procul arma dederunt  
Stare loco nescit, micat auribus, & tremit artus.*

Virg. 3. Geo.

La sagrada Escripura refiere este mouimiento, y agitacion a la semejança del que haze la Langosta. *Nūquid suscitabis eum, quasi Locusta?* dize Iob. A algunos les parece, como son los interpretes Griegos, q̄ esta similitud consiste en la forma, y disposicion que tiene la Langosta, como de hombres armados: la qual semejança representa el Cavallo todo armado. Y los Setenta leen: *Circum possuisti ei armaturam?* Como si dixera, no se alegra, ni anima, ni muestra su ozadia porque tu le rodeaste de armas, y le fortificaste, sino porque Dios lo hizo de su naturaleza muy inclinado a las cosas de guerra, y muy a proposito para ella. El cuerpo como Toro, de Chrines espeças, y grandes, de Vñas robustas.

Cavallo armado a manera de Langosta, ex Iob, 39 20.

tas. En el Apocalip. ay alguna alusion a esta semejança de Langostas. *Apocal. c. 9. 7. 8. Similitudines Locustarum, similes Equis paratis in praeliū, & super capita earū tamquā corona, similes auro: & facies earū tamquā facies hominū, & habebant capillos sicut capillos mulierū, & dentes earum sicut dentes Leonū erant, & habebāt loricas sicut ferreas: & vox alarū earū, sicut vox curruum Equorū multorum currentium in bellū.* Dōde se ve claramente muchas armas referirse a la semejança de las Langostas. Porque lo que dize de los Dientes del Leon, mira a aquello que escriue Plinio de la Langosta. *In commissura occipitij, & scapularum habere quasi dentes, eosque inter se terēdo stridorem redere.* Y lo que dize de los agujijones: *habere pinnas pro aculeis.* Pero quando nombra, *lorigas*, fuera de que las cabeças de las Langostas, *loricata* apareant. Cierro los Cavallos todos armados son semejantes en esto a ellas; que las cabeças las fortalecian con lorigas scamadas, o hechas a manera de plumas de metal: como el Poeta Virgilio describio a Chloreo.

Plin. lib. 11. cap. 29.

*Spumatemque agitabat Equum, quem pellis ahenis  
In plumam, squamis auro conferta tergebat.*

Virg. 11. Aeneid.

En el qual lugar vease Seruio, y muy mas elegantemente, y cō mas abundancia a Jacobo Pontano, de authoridad de Statio, de Luctacio, Iustino, Solustio, y Lipsio. De manera, que pudo este lugar de Iob hazer alusiō a las Langostas armadas, y es muy buena exposicion supuesta la traslacion de los Setenta. Aun que esta semejança de mas de que es entre cosas de diuersos generos, y muy desyguales, parece que es muy agena de la naturaleza del Cavallo,

Lipsio de mi lib. 3. dial. 6.

uallo, porque vestirlo de armas hu-  
manas, y escamadas, mas cõsiste en  
arte, e industria humana.

2

Ligereza  
del Cavallo.

A otros les parece, que compa-  
rar el Cavallo a la Langosta, confis-  
te en que como la Langosta buela  
saltando, o de saltillos volando. Y  
cierto que la Langosta, tanto *volant*  
*pennarum stridore, vt alie alites credã*  
*tur, Solemque obumbrant, solite sus-*  
*pectantibus populis, ne suas opperiant*

Plin. lib. 11.  
cap. 29.

terras. segun Plinio. Demas desto,  
las Cigarras, que son cierto gene-  
ro de Langostas, *excitatae volant*, co-  
mo dixe el mismo Plinio. Pudien-  
dose pues la ligereza del Cavallo  
comparar con la de otras Aues;

Prob. 30. 27

pero con mucha elegancia se com-  
para con las Langostas: *Quae cum*  
*ducẽ non habeant egrediuntur per tur-*  
*mas suas.* Representãdo algun exer-  
cito militar, y por esso afirma Plin.  
q̃ los Pueblos van contra ellos, co-  
mo contra enemigos: *Necare illas in*

*Syria* (dõdese esereuiã estas cosas) *mi-*  
*litari imperio coguntur.* La velocidad  
y ligereza del Cavallo belicosa, es,  
y buela saltando, *instar cicadae, excita-*  
*tus.* Por esso Xenophon. quando en  
su libro de re Equãstri instruye vn  
Cavallo guerrero, manda: *excercen-*  
*dum saltu transgrediendo fossam:* al  
qual en el conato, y fuerça del salto  
se le an de arrimar las espuelas. De  
mas desto, le an de enseñar, *superare*  
*vallum, in collem erumpere, de colle de-*  
*silire,* todas las quales cosas se ha-  
zen, suscitando quasi *Locustam Equã.*

Aelia. lib. 4.

A esta equina ligereza miraron los  
Egypcios, quando pintauan vn Ca-  
uallo muerto para significar la lige-  
reza de las Auispas, segun afirma  
Oro. Y la razon desto se puede fa-  
car de Aeliano. *Equi* (dize) *cadauer*  
*proiectum, Vespas gignit, ex huius pu-*  
*rescentis medulla euollant Vespã, ni-*

*mirum volucris progenies, ex Equo ani-*  
*mali velocissimo.* Por esto nõ es de  
espantar, que aquel Cavallo de Ha-  
driano, le pusiesen por nombre, *Bo-*  
*lador.* Como sea verdad que mu-  
chos señalados Authores los an nõ  
brado con nombres de Aues; y di-  
ziendo que tienen Alas, o que son  
Pajaros. Por esto finxieron los Poe-  
tas, que las yeguas concebian del  
viento.

Cavallos bo-  
ladores.  
Silio, lib. 6.

Cavallos de  
España engẽ-  
drados del  
viento.

*Ore omnes uersa in Zephyrum stant ru-*  
*pibus altis,*  
*Exceptantque leues auras: & saepe si-*  
*ne vllis*  
*Coniugijs, vento grauida (mirabile*  
*dictu)*

Ouid. 3.  
Amor.  
Virgil. 3.  
Georg.

Lo qual tambien Varron, Colu-  
mella, y Plinio escriuen de las ye-  
guas de España, consintiendo en  
esto con los Poetas. Luego si el Ca-  
uallo es concebido del viento, que  
mucho es, si  
*Cursibus auras.*

Varro, lib. 2.  
de re rustie.  
c. 1.  
Colum. lib. 6.  
c. 27.  
Plinio lib. 8.  
cap. 42.

*Prænotet: ac per aperta volans, cen liber*  
*habeatis*  
*A Equora, vix summa vestigia ponat*  
*arena,*  
*Ille volat simul arua fuga, simul a quo-*  
*ra verrens.*

Virgil.

Luego no es de espantar, *suscitare*  
*quasi Locusta.* Pero dexadas ficcio-  
nes Poeticas, la diuina Escripura  
nos dize mejor la ligereza que los  
Cavallos tienen, particularmente  
los de Chaldea. *Ego suscitabo Chal-*  
*daeos, gentem amaram, & velocem, &*  
*ambulantem super latitudinem terra,*  
*vt possideat tabernacula non sua, leuo-*  
*res Pardis Equi eius* (El Pardo mas  
ligero es q̃ el Leon, y su ligereza es  
como la del Cavallo, que no es para  
huir, sino para acometer) *Diffundẽ*  
*tur Equites eius, Equites nãq; eius de lõ-*  
*ge venient; volabũt quasi Aquilla festi-*  
*nans ad comedendum.* Vease como

Ezabac. 1. 6.

les

les llaman boladores, y no qualquiera buelo, sino de Aguila. Lo que el Propheta Habacuc dize de la ligereza de los Cavallos, y de los que en ellos corrian: tambien lo dizen Authores profanos, y Strabon que los Cavallos de los Parthos excedian a los demas en velocidad: y Oppiano hablando desta misma ligereza, escriue.

*Armenij, Siculi, Parthique Euphratis ad vndas*

*Præstant.*

Y en otro lugar buelue a dezir. *Qui habitât Virides Euphratis ad vndas Magnanimis vtuntur Equis in bella Leonum,*

*Accedit læuitas cursus, quodque ora Leonis,*

*Intrepidè perferre valent, vocesque superbas,*

*Cum reliqui fræmitus nequeant tollere reminaces.*

Tiene el bueno, y animoso Cavallo, las Narizes grandes, y abiertas, y vna de las señales de su generosidad, à *Naribus appetitis, non angustis:* dize Marco Varron. Porque las Narizes abiertas, son mucho mejores q̄ las angostas, y estrechas, porq̄ son caminos mas anchos para salir los espiritus del anima, y hazen que paresca el Cavallo mas terrible, y espantable: como Platon dixo in Phe dro: y Oppiano tomandolo de Platon. Y el espanto no es menor que el que dixo Virgilio.

*Spirantes Naribus ignem.*

Como aquellos: *Qui lucem elatis, Naribus efflant.* Poco le parecio auer dicho.

*Fumant humentes calida de Nare vapores.*

Este fuego que arronjã por las Narizes, parece que lo refrescan quando beben: porque como dize Pli-

nio: *Quo quis acrior, in bibendo profundius Nares mergit.* Porque todo el està ardiendo, leuantado, echando por la boca espumas, soplando, y resoplando por las Narizes fuego.

*Fremensque collectum voluit sub Naribus ignem.*

Tiene el Cavallo que es bueno para la guerra, las Vñas robustas, y grandes: y como Aeliano dixo: *Rotundas, quibus fodit terram.* De donde los Latinos deriuaron el nombre de Cavallo, *eo quod terram cauet,*

caua la tierra, y escarvando a sienta la Vña: lo qual ni aun esto se les pasó por alto a los descriptores del generoso Cavallo.

*Cauatque*

*Tellurem, & solido grauior sonat vngula la cornu.*

Nemesiano este mouimiento de los pies en cauar la tierra, lo refiere a la generosidad de su animo.

*Nec pes officium standi tenet: vngula terram*

*Crebra ferit, virtusque artus animosa fatigat.*

Por esto la primera prueua d̄ vn buè Cavallo, es de la Vña, como cosa tan necessaria para su ministerio: *Vngula, an sit spissa, vel tenuis; caua, vel plana, rotunda, vel oblonga.* Y assi es documento de Xenophonte. Algunos atribuyen el herir del Cavallo, ya quella alegria que muestra a soberuia deste animal. Aeliano dize: *Inter cæteras animantes Equus magno elatoque animo est. Enim vero magnitudo, & celeritas ipsa, cervicisque eminentia, & crurum facilis contractio, facilisque porrectio, & Vngularum crepitus inducunt eum, vt audacius is exulter, & restiat, insolentiusque afferatur.*

Por esta razon algunos componiã al Cavallo de las virtudes de diuersos animales, porque le dauan la

Hhh sober-

Strab. lib. 3.

3 De las Narizes.

Virgil. lib. 7. Aene. 12.

4 De las Vñas q̄ tales an de ser.

Virg. 3. Georg.

Nemesiano.

Xenoph. in Hypparch. de venatione beruia deste animal. Aelia. lib. 4.

soberuia de la muger, y las Crines, como madexa de cabellos. Y no menos que el Leon: *Ducem non sequitur gregarium propter superbiam*, como dize Aristoteles. En el Hebreo tiene el Cauallo nombre de riuado desta soberuia, y del alegria y brio que tiene; porque se llama (*Cuc*) *quasi, fas, quasi gaudens, & exultans*, de vn verbo (*Sos*) que significa alegrarse, y saltar: a lo qual haze lo que del dize Varron: *Quod cum gregalibus in pabulo contendit, in currendo, aliade quavis re, quo potior sit*. Pero el Poeta con mucha elegancia pintó esta alegria que tiene en la soberuia del salir.

*Altius ingreditur, & molia crura reponit.*

Esta imagen la debujó como con vn pinzel, Ouidio en el Cauallo Halitic.

*Hic generosus honor, & gloria maior Equorum,*

*Nam capiunt animis Palmam, gaudent q; triumpho,*

*Seu septem spatijs circo meruere coronam.*

*Nonne vides victor, quanto sublimius altum*

*Attollat caput, & vulgi se venditet auræ?*

*Celsave cum caso decorantur terga Leone,*

*Quam tumidus, quantoque venit spectabilis actu,*

*Compefcatur solum generose concitata pulsu*

*Vngula, sub spolijs grauiter redeuntis opimis?*

**S** Está en el Cauallo grande oza- dia, que de ordinario anda junta, y acompaña a la fortaleza, y a la soberuia; porque aunque la oza- dia sea vicio, y Aristoteles afirma, que, *Ante pericula audaces præcipi-*

*tes sint, in ipsis vero periculis timidi, & tergiversantes*. Pero esta audacia de los Cauалlos, es cierta fortaleza, que tiene especie de virtud. *Cum fortes in ipsis operibus feruidi sint, ante vero quieti*. Tiene pues el Cauallo lo que es muy bueno en la osadia antes del peligro, esto es, el alegrarse, e incitarse. Y tiene con esto lo que es muy bueno en la fortaleza, y en el mismo peligro, que es no temer, ni boluer las espaldas.

*Primus adire viam, & fluuios tentare minaces*

*Audet, & ignoto sese committere Ponto.*

Marco Varron, dixo, que desde que el Cauallo es Potro, se toma argumento de su bondad, en que: *Si cum flumen transuehendum est, gregi in primis prægreditur, ac non respicit alios*.

Finalmente, el alegria, y osadia de tener, segun el mismo Varron lo dize en dos palabras, *si hilaris, & intrepidus*. Sale al encuentro a qualquier peligro que se le ofresca en el campo. Todo lo dicho se incluye en lo que la diuina Escripura dize del. *Gloria Narium eius terror. Terræ vngula fedit: exultat audacter: in occursum pergit armatis* Job, 39. Que los Setenta trasladaron: *Procedet in campum in virtute*. Lo qual interpreta Nicetas en la Cadena: *Per campum incedit ad bellum*: Que es quasi lo mismo q̄aque llo del Poeta.

*Hinc bellator Equus campo sese arduus infert.*

Que el Griego entiende, que se mete en el campo entre los Soldados armados todos de pies a cabeza: *Inter Cataphractos, & armatos milites*. Explica luego la sagrada Escrip-

El Cauallo no sigue alguna guia quando andan juntos.

Varro, lib. 2. cap. 7.

Virgilio.

Ouidius.

De su audacia, y fortaleza. Arist. lib. 3. Ethic. c. 7.

Son fuertes en el peligro y antes del quietos.

Virgilio.

Varro, lib. 2. cap. 7.

Job, 39. 20. 21.

Virg. 3. geo.



Es scriptura en que consiste la ofadia del Cavallo, y dize: *Contemnit pauorem, nec cedit gladio.* vers. 22. Porque en la guerra no es lo que menos espanta la bozeria, y ruido de las armas, y el sonido de las Trompetas al acometer. Y aunque el Cavallo se turba mucho a qualquiera cosa que de repente le succede, pero esto no prouiene en el, tanto de miedo, o de espanto, quanto de brio, y viveza en el animo.

*Nec vanos horret strepitus.*

*Virg. 3. Aecollum. li. 6. cap. 29.*

Columella lo dixo por palabras claras, y distintas. *Cum natus est pulus confestim licet indolem aestimare; si hilaris, si intrepidus, si nec conspectu, nec rei auditu terretur.* Por lo qual Aeliano puso vn arte particular, como hazer a los Cavallos ozados, y bellicosos. *Ne armorum fremitum, & gladiatorum ad clypeos resonantium crepitum Equi extimescant, eos ad strepitum, & sonitum assuescere cogunt, armataque cadauerum simulacra sub ipsum foenum subijciunt, ut casorum conspectum in bello ferre consuescant, ut ne rerum terribilium metu affecti ad rem militarem inutiles sint.* No buelue atras, ni teme al es-

pada, aunque la vea blanca resplanca: *Non pada aunque cedit gladio:* es lo mismo que si dize *Non retroscedit a facie gladij.* Que leyeron los Setenta: *Nec se auertet a ferro.* Cierro vna grande amplifi-

*Plinio, lib. 6. cap. 16.*

cacion del Cavallo, y de su constancia: como Plinio lo pondera *Ingens profecto amplificatio Equina constantie, & fortitudinis, nam tunc, vel maxime, cum Leona pro catulis facta dimicat, oculorum aciem traditur desigere in terram, ne venabula expauescat.* Pero el Cavallo tan lexos esta de espantarse de las espadas de

nudas, que antes parece que se anima quando las ve, y les sale al encuentro, no puestos los Ojos en tierra, como la Leona, no cerrados, no baxa la cabeza como el Toro, sino leuantado el Cuello, y los Ojos abiertos.

Era demas desto muy a proposito para el modo de milicia, que entre los Antiguos se vsaua, porque puestos a Cavallo, peleauan con Saettas: y Strabon junta la destreza de tirar el Arco, con el ser buen ginete, y hombre de a Cavallo, quando escriue: *Equitandi Studium a Medis ad Persas, & ad Armanos profectum fuisse.* Vuo tambien, *Equites Iaculatores.* De tal manera, que afirma Plinio auer compuesto el vn libro de *Iaculatione Equestri.* *Atque Equorum ingenia (dize) inenarrabilia, Iaculantes obsequio experiuntur, difficiles conatus corpore ipso; nixuque inuitantium. Iam tela humi collecta Equiti porrigunt. Super ipsum sonabit Pharetra:* dixo Iob: *Vibrabit Hasta, & Clypeus.* Es propriamente el sonido, el estruendo, y ruido que haze la cuerda: quando la entezan para arronjar las saettas: no significa a-

6

*Equites Iaculatores.*

*Pharetra quid.*

*Isai. 10. 2.*

*Clypeus quid in Hebraeo.*

Philost. li. 2.  
de vita Ap-  
pallonij.

peus, significa vn genero de armas defensiuas, que vsauan los de a Cavallo en la guerra, que causaua sonido el golpe que en el se rebatia, de que no se espantaua el buen Cavallo militar, segun Philostrato, quando quiere instruyr a Damis, y a su Cavallo de buenos guerreros. *Hostem (dize) ferire, & se protegere; insequi, acrefugere, & inimicum pellere: & Equum effuefacere, ne Clypei sonitum, aut fulgentis Galeae splendorem formidet, ne depugnantium clamorem perhorrescat.*

Antes de acometer, se muestra ayrado, e indignado, y esta como violentado; y en el tiempo que aun no se a dado señal de acometer; esta tascando el Freno, y parece que quiere tragar los hombres, y morder todos los que se hallan junto a el, que es lo que dixeron de el, las Letras sagradas *Feruens, & fremens sorbet terram.* Que los Setenta trasladaron: *Euerter terram.* Y Nicetas recibiendo esta leccion, dize: *Et affectus est animo, ut terram sit euersurus.* Vna cosa semejante a esta le atribuye Ouidio a los ferocissimos Cavallos de Diomedes.

Ouid. ibidem

*Ut qui terribiles programen habentibus herbis, Impius humano viscere panit Equos.*

La voz de las Trompetas agrada al Cavallo.

No tiene paciencia en el esperar. *Et si qua procul arma dedegrunt, stare loco nescit.* Y la voz de la Trompeta, que tanto desea oyr: parece oyda que no la oye, segun se detiene, como las cosas que mucho deseamos, no creemos que las auemos de alcançar; y alcançadas, aun no nos acabamos de persuadir que las poseemos. Asi oyda la voz de la Trompeta

con que se haze señal para acometer, se alegra grandemente, y salta. Como lo cantó Stacio en sus versos.

*Ad lituos hilarem, trepidumque tubarum  
Prospiciebat Equum.*

No solamente porque se deleyta con la guerra, sino tambien con la musica, como siente Plutarcho. *Equos tibijs, & fistulis mulceri.* Y Aeliano tiene ser cosa muy recibida, que los Cavallos gusten de musica. *Per vulgatum esse, Sybaritas solationem Equos docuisse.* De lo qual se acordaron tambien Suidas, y Atheneo. Demas de lo que Plinio escriue, tratando de la docilidad de los Cavallos. *Tanta est docilitas, ut inuersus Sybaritani exercitus Equitatus, ad symphonie cantum saltatione quadam moueri solitus inueniatur.* In tal caso a esto lo que Aeliano dize: *Ty-*

*bicas Equas cantu ad tibiam mansuescere, & insistere pastore insistente.* Refiere tambien de Euripides, que incitaua a los Cavallos, y a las Yeguas: *Et nuptiali fistula praesente, nuptias Equinas celebrari.* Pero en particular, es verdad muy cierta, nouerse, e incitarse, quando oye la voz de la Trompeta. Enseñalo Solino. *Quidam (dize) Equorum cantibus tibarum, quidam saltationibus, quidam colorum varietate, nonnulli etiam accensis facibus, ad cursum prouocantur.* De manera, que con el oydo recibē gran deleyte. Con esto parece que dan vna buena confianza de la victoria, que dixo Plinio: *Præsiunt ad pugnam.* Y a succedido a muchos del alegría de su Cavallo, tomar buena esperanza del sucesso de la batalla. Como el otro Turno, en Virgilio.

Stacio, lib. II  
Tebaid.

Pluta. de mu-  
sica.  
Los Cavallos  
gustā de mu-  
sica.

Aelia. lib. 6.  
cap. 22.  
Atheneo. li.  
12. c. 6.

Aelia. lib. 4.  
cap. 20.

Soli. c. 57.

Plinio, lib. 8.  
cap. 42.

S. SEXTO.

Del Asno Sylvestre, que la divina Escripura llama, Onagro, y de sus propiedades.

**E**STA Palabra Latina, *Onager*, se compone de dos Griegas, que son, *Onas*, que significa, Asno, y desta, *Agnos*,

*Onager unde dicatur.*

que es campo; y assi, es tanto, *Onager*, como Asno Campesino. *Pro Onagro*, en el Hebreo está, *Phere*, fiera, lamento Sylvestre, vna Bestia del Campo cerrera, qualquiera que ella sea, no mança, ni domestica, sino fiera saluagina, con el qual nombre se llamó, *Esau gnarus venandi*, & *homo agricola*. O como traslada Onchelo: *Oberrans in agris*.

*Genf. 25. 27*

En el Genesis se dize: *Ferus homo*: Esto es, Sylvestre como el Onagro; y acostumbrado a la soledad, y al Campo. La palabra Hebrea

*Job. 6. 5. c. 11. 12. cap 39.*

que dezimos, *Phere*, traslada el Latino interprete, *Onagrum*, en Job, en Jeremias, en Osseas, en el Psalm.

*Jerem. 2. 14.*

y en otras partes: o porque el Onagro deve ser animal conocidissimo, o porque deuo pensar, que

*Ossea 8. Psa. 103. 11.*

en el Latin ay alguno que corresponda a la significacion a Onagro. Como quiera que sea, significa,

*Plinio, lib. 8. cap. 15.*

Asno Sylvestre. Ay de ellos grande abundancia en la Asia, y en la Africa, como Plinio es Author. Particularmente en los desiertos

*Xenoph. lib. 1. de expeditione Cyri.*

de Arabia, segun Xenophonte, y dizelo con estas palabras: *Per Arabiam Euphrate ad dexteram relicto; iter per deserta loca facere: in his Onagri cursu Equos facile superabant; cum*

que iam ad eos Equites proxime accessissent, ad cursum illi incitabantur; restitabant deinde, cum abessent longius: atque ita sepius iterata fuga, Equitem fallebant. Es este animal amicissimo de la soledad, segun Osseas, Jeremias, y el Ecclesiastic. Pero no de tal fuerte, que aborresca andar junto con otros de su naturaleza, como le parecio a Montano, porque andan paciendо a manadas muchos juntos, segun aquello de Job. *Tamquam Onagri egrediuntur ad pastum*. Son muy feroces, pero no de ferocidad indomita: porque como dize Marco Varron: *Onager ad seminationem idoneus est, quod e ferofacile mansuetus, & e mansueto numquam rursus ferus fiat*. Tambien afirma, que es tanta su ferocidad, que sino es, yendo de proposito a caçarlos, no es posible tomarlos. Por lo qual Virgilio donde enseña de que manera sean de sustentar, e industriar los Perros de Caça, dize que son tambien muy a proposito para Caçar los Onagros.

*Sape etiam cursu timidos agitabis Onagros.*

*Virg. 3. Georg.*

Es el Onagro velocissimo, como lo suelen ser todos los Animales timidos. Porque teme principalmente a el Leon, porque gusta comer de sus carnes, *Venatio Leonis Onager in aremo: sic, & pascu diuitum sunt pauperes*. Trata Alberto muy bien de esta materia, y dize: *Leo Onagrum odit, & venatur*. Oppiano escriue las particulares señales de este Onagro, y son estas. *Benè yngulatus* (esto es, de fuertes, y robustas Vñas) *Aereus*, ligerissimo de pies. *Alacer* (alegre, fuelto) *bono, & moderato corpore*; *venustus* (de hermoso parecer) *cursorius* (esto es,

**2**  
*Leo gusta de la carne del Onagro, ex Eccl. 13. 23.*

*Propriedades del Onagro, ex Alberto.*

prestíssimo para correr) *Argentei*,  
*aut plumbei coloris*. Los Hebreos les  
 llaman, *Mulos*. *Pheredim*, porque  
 son muy parecidos a los Mulos en  
 la ligereza. Por ventura seran estos  
*Mulos* *ã en tres si multipli* Mulos, vnos muy particulares, que  
*can, ex Arif.* ay en Syria, de quien Aristoteles  
*Plin. li. 8* escriue, ser muy señalados en lige-  
*c. 44.* reza. Y no son esteriles, sino en-  
 tre si se multiplican. Deuen ser es-  
 tos los que Plinio pone. *Generan-*  
*tur ex Equa, & Onagris mansuefac-*  
*tis Mula veloces in cursu, duritia exi-*  
*mia pedum, verum est rigoso corpore,*  
*indomito animo, sed generoso.* Lo que  
 Aeliano, y Volaterrano dizen de  
 los Onagros Indicos, mas parecen  
 propiedades del Vnicornio, que  
 de los Asnos Syluestres.

Lo que podemos dezir de los  
 Onagros, colegido del sagrado tex-  
 to, que haze a nuestro proposito,  
 es esto. Lo primero que este nõbre  
 trae consigo, cierta libertad, de an-  
 dar, y discurrir a su aluedrio: como  
 se da a entender en aquellas pa-  
 labras de Iob. *Tamquam pullus Ona-*  
*gri, se liberum natum putat.* De lo  
 qual diremos luego. Lo segundo,  
 que es Animal de defenfrenada lu-  
 xuria, segun lo de Ieremias. *Onager*  
*assuetus in solitudine, in desiderio ani-*  
*mae suae attraxit ventum amoris sui* (re-  
 lincha, quiere dezir, quando anda  
 en zelos) *nullus auertat eum.* No ay  
 quiẽ le alcance por pies, quando cor-  
 re tras sus quereres. Porque se dize  
 del, que ardiendo con el gran calor  
 libidinoso, sube a lo muy alto de los  
 Montes, para respirar en ayre fres-  
 co, y refrigerar el grã de ardor que  
 tiene. Alber, lib. 22. de animal. Hof-  
 seas dize de su mucha libertad. *Ona-*  
*ger solitarius sibi Ephraim.* Por esso  
 ferã Ephraim lleuado captiuo, por  
 que està muy sobresi, y muy hecho

a su voluntad, como el Onagro so-  
 litario, que no està sujeto al impe-  
 rio humano, sino discurre libremẽ  
 te por donde quiere; assi Ephraim a  
 su aluedrio se mezclaua con los er-  
 rores de la Gentilidad sin sujecion  
 a Dios.

Tambien tiene por propiedad  
 relinchar quãdo le falta el pasto, lo  
 qual dixo Iob: *Numquid rugiet Ona-*  
*ger cum habuerit herbam?* y Ierem. di-  
 xo con palabras claras: *Onagri stete-*  
*runt in rupibus traxerunt ventum* (el  
 rebufnido attrayendo el viento, se  
 buelue a dar con mas fuerça, y mas  
 rezio) *quasi Dracones: & defecerunt*  
*oculi eorum, quia non erat herba.* An se  
 de entender estas palabras de la pro-  
 pria suerte que aquellas. *In desiderio*  
*animae attrahit ventum amoris sui.* No  
 quieren dezir, que por el viento raf-  
 trean la Hembra quãdo anda en ze-  
 los, sino que buscando la Hembra  
 relincha. Que yerua mas apetiesca  
 para su sustento; parece que lo dã a  
 entender aquellas palabras de Iob.  
*Cui dedi in solitudine domum, & ta-*  
*bernacula eius in terra falsuginis: don-*  
*ã habla del Onagro. Las quales pue-*  
 den tener dos sentidos. El primero  
 por tierra esteril, como en el Pl. *Ter-*  
*ram fructiferam in falsuginenem* (en  
 esteril de fertil.)

Para notar alguna cosa particular  
 en aquellos Onagros de Arabia, q  
 por ventura se sustentan de yeruas  
 y Maluas salitrosas, o de otro qual-  
 quier manjar salado. Aunq̃ acerca  
 desto no ay cosa cierta, sino q̃ indi-  
 ferentemẽte suelẽ comer de todas  
 yeruas, como Oppia. dize, de dõde  
 lo tomò Aeliano, a quiẽ se llega Pe-  
 dro Gyllo, que escriue: *Onagri pas-*  
*tu aluntur herbarum, quas abunde fun-*  
*dit terra.* O quiere engrandecer la  
 Prouidencia del Criador, que en  
 tierra

Iob. 6. 5.  
 Iere. 14. 6.  
 explicatur.

Manjar del  
 Onagro, ex  
 Iob. 36. 6.

Psa. 106. 34

3

Aelia. li. 55.

*Onagrosym* tierra tan falada, esteril, seca, pro-  
bolo de tem- uea con tanta abundancia al Ona-  
planga. gro, y que con el poco sustento an-  
de alegre, y contento, y le haga  
despreciador de mucha abundan-  
cia, y de gruesos pastos, amador  
de la soledad. Tambien es impac-  
ciente, y relincha quando le falta  
el agua, como nos enseña el Psalm.

*Psa. 103. 11.* Qui emittis fontes in conualibus, in-  
ter medium montium pertransibunt  
aque, potabunt omnes bestia agri, &  
expectabunt Onagri in siti sua. La  
qual Sed an de padecer forçosa-  
mente, viuiendo como viuē siempre en  
tierra seca, y desierta. Puede con-  
firmar esto la insigne Fabula, o men-  
tira que fingio Cornelio Tacito,

*Ficcion de*  
*Cornel. Tac.*  
*lib. 21.* escriuiendo las cosas de los Indios,  
o por mejor dezir, su peregrina-  
cion en el Desierto. *Nihil* (dize) *æque*  
*quam inopia aquæ fatigabat, iamque*  
*haud procul exito totis campis procu-*  
*buerant, cum grex Asinorum agres-*  
*tium è pastu in rupem nemore opacam*  
*concessit. Sequutus Moyses coniectura*  
*herbidi Soli largas aquarū venas aperit.*  
Esta señalada Mētura consta de Plu-  
tare, q̄ trouo asieto en los entēdimiē-  
tos de algunos Authores profanos,  
en estas palabras. *Vtrum Iudæi quod*  
*venerentur suæ, an quod ab eo aborreāt,*  
*abstinent se eius carne, nec caret ra-*  
*tione, quod sicut Asinum, qui eis aquæ*  
*fontem ostendit, colunt, sic porcum ve-*  
*nerentur, sementis, & rationis doctos-*  
*rem.* Y vn poco mas abajo: *à Lepore*  
*temperant, quod Asini, quem maxima,*  
*& occulta religione collunt, sic hoc ani-*  
*mal similitimum, nam color aures, oculi*  
*suplices, tristesq; mire Asinū referunt.*  
De aquí vino la Gentilidad a impu-  
tar a los Christianos, que venerauā  
la Cabeça de vn Asno, como Ter-  
tuliano lo escriue con estas pala-  
bras, *Cornelius Tacitus superstitionem*

*Plat. lib. 14.*  
*conuinal. q.*  
*q. 5.*

*Mentira im-*  
*putada de los*  
*Gētiles a los*  
*Christianos,*  
*Authore*  
*Tertul. c. 16*  
*aduersus gē-*  
*tes, por Corn.*  
*Tacito,*

*huiusmodi inferuit. Is enim Iudeos*  
*Ægypto expeditos, siue vt putauit,*  
*extorres, in vastis Arabia locis aqua-*  
*rum egentissimis, cum siti maceraren-*  
*tur, Onagris, qui forte de pastu, porum*  
*petituri æstimabantur, indicibus fontibus*  
*vsos: ob eam gratiam, consimilem*  
*bestia superficiem consecrassè, atque*  
*ita inde opinor præsumptum, nos quo-*  
*que vt Iudaicæ religionis propinquos*  
*eidem simulacro initiari.* Y en este mis-  
mo lugar muestra Tertuliano a  
uer fido Cornelio Tacito grãde ha-  
blador, y escriptor de Mēturas, y en  
particular lo cõ véce desta falsedad,  
y juntamēte auerlo imitado Minu-  
cio Felix in Octauio. Desto tãbien  
se acordó Iosepho, y responde gra-  
ciosamēte. *Sunt apud nos Asini, quod*  
*apud alios sapientes viros, onera impossi-*  
*ta portantes.* Y Pedro Crinit. en esta  
materia dize muchas cosas. Ya po-  
dria ser q̄ esta historia de la Sed de  
los Asnos, cõuenga en algo cõ la de  
los Iudic. 15. quãdo Sanson teniēdo  
vna grande Sed, y quasi pereciendo  
della; despues de auer muerto a mu-  
chos Philisteos cõ la quixada de vn  
Asno; alcançó de Dios, q̄ de la mes-  
ma quixada del Asno, q̄ de su natura  
leza suele ser impacientissimo quãdo  
tiene Sed; saliesse abūdantissima be-  
bida, y remedio de vna cosa tã cerca-  
na, y tã parienta; o por mejor dezir,  
tã cõtraria en la substãcia, y calidad,  
cõponiēdo Dios estas dos cosas en  
tres distintas, quixada de animal se-  
diēto, y bebida q̄ della saliesse para  
apagar la Sed. Cierto asì lo parece  
dezir la Escritura diuina: *Aperuit ita*  
*q; Dñs molarè dentè, in maxilla Asini,*  
*& egressè sunt ex eo aqua, quibus haus-*  
*tis, refocillauit spiritum, & vires resce-*  
*pit: idcirco appellatum est nomen, loci*  
*illius. Fontis innocantis de maxilla.*

Tambien de la hambre, y ape-  
tencia

tencia de comer, parece que se llamó, y tomó nombre, vn Peçe, a que dezimos, Asno, como lo trae Clemente Alexandrino de autoridad de Aristoteles. Deste afirmo, que solo entre todos los Animales tiene el Coraçon en el Vientre. A este Epicharmo, Poeta Comico, le llamó, *Éttrapelegastron*: Esto es, que se aparta en el comer de la comun costumbre del Vientre. Se mejantes a vnos hombres q̄ ay, que solamente tratan de comer, y regularse fuera de la comun, y ordinaria costumbre, de quien dixo el Apostol. *Quorum Deus Venter est*. Lo que de el Onagro se dize, que relincha, quando le aquexa la hambre, comun es a muchos Animales, a el Lobo, Leon, y a otros semejantes. Pero San Isidoro escribe de el en particular, que en el Equinocio Vernal, o a los quinze dias de Março, todas las oras de el Dia, y de la Noche rebusna vnavez; de donde se conofce ser ya el Equinocio; y que tambien caua con los pies, y huella la tierra; y que de esto se prouoca a sed, y a correr, o huir.

4 Pero cierto leuantando la consideracion agora a los mysterios de Naturaleza, eleva el anima, no solamente a la Prouidencia, y Sabiduria de el Criador de todas las cosas; sino tambien a la manifestacion de su potencia, y a la amplissima magnificencia de su Casa, y Familia. A los hombres le sirven pocos Asnos, y effos mansos, ordenados por la diuina Sabiduria, y Prouidencia, para el seruicio, y menester humano, del qual dize Isai. I. *Asinus cognoscens pracepe Domini sui*. Y a esta seruidumbre lo reduzen con Freno, Vara, y Trauas. Destos es-

criue Galeno ser muy familiares a los hōbres. *Si curatores inspexit, non solum vt hominem, sed etiam vt hunc hominem agnoscit; & micat auribus, & caudam quatit, & rudit, & lasciuie cum eum aspexit, vtrique indicans se familiarem agnoscere*. Pero toda la descripcion del Asno Syluestre, le corresponde al contrario al domestico: porque el domestico como hemos dicho, es muy a proposito para qualquiera seruicio humano, sea en el campo, o sea en la ciudad, segun Plinio dixo: *Quidquid per asellum fieri potest, vilissimè constat*. Ideo que *Asinis ferie nulla* (no ay para ellos dia de descanso) *nisi in familia sunt: vt Cato precipit in re rustica*. Pero el Onagro tiene perpetua libertad, y siempre tiene ocio, y dias descansados. Por esto tiene nombre, *Phare*, à *Phara*, verbo Hebreo, que significa, diuidir, apartar, derramar; porque se aparta de seruir, y siempre va tras la libertad. Mas la diuina Potencia, tiene amplissima Familia, y le sirven los mismos Onagros impacientes para el yugo, y sin experiencia de seruidumbre. *Quis dimisit Onagrum liberum, & vincula eius quis soluit? Solo Dios lo sustenta, sin que estè arado a pecebre alguno, sin que estè a el abrigo de caualleriza alguna, o debajo de algun techo. Haze burla de la compania, y tumulto de las ciudades, no gime debajo de la carga, ni va empos del alguien dandole bozes, o varafos, o aguijoneandole cō Espuelas. Desprecia los manjares delicados, y los que halla en la soledad montuosa, le son sabrosos, con ser salitrosos y pocos, anda alegre, y los pascè con contèto. Diolè Dios esta libertad, y desatolè destas prisiones con q̄ los hōbres lo ligarã si fuera*

Galeno, li. 2.  
Method.  
De los Asnos  
Domesticos  
opuestos en  
condiciones a  
los Syluestres

Familia am  
plissima de  
Dios, q̄ le sir  
ue.

Arist. lib. 2.  
Pedago. c. 1.

Peçe llama  
do, Asno, tie  
ne el coraçõ  
en el vientre

Ad Philip. 3  
19.

El Onagro  
en q̄ tiempo  
mas en parti  
cular rebus  
ne, ex Isido.

si fuera criado para este menester: Aquellos los atò, y a estos dio libertad; a aquellos criò para servir, a estos para andar cerreros. Y con esto sirven en esta gran casa del Padre de esta gran Familia, que es Dios. Donde no se le dà la comida por medida, y taça, con almudes, o celemines, como a los domesticos; sino que ellos buscan el manjar a su aluedrio, tierno, verde, y vario: y siendo la tierra salitrosa donde andan, segun tiene Caictano, y por esso esteril, e inhabitable, dexan la llanura de los campos, y suben a los montes para buscar alli su manjar. Haze a esto lo de Jeremias. *Onagri steterunt in rupibus, traxerunt ventum, quasi Dracones, quia non erat herba.* Dando a entender que no suben a los Risgos, y Peñas, por otra causa, sino por la falta de pasto, incitados por la hambre a buscar alguna cosa verde, y con qualquiera cosa que halla por pequeña que sea, se contenta, busca solamente aquello cò que facilmente, y sin trabajo alguno suficiente la vida.

Haze a esto lo que del dixo Iob: *Circumspicit montes pascue sue, & virentia queque percurrit.* Que algunos entienden por la vida licencirosa que tienen; porque ya andan por los campos razos, ya suben a los Montes altos, para gustar a su libertad de todo genero de pasto a que le tiene Dios puesta la mesa, sin taça, ni medida, ni limite, como dezimos de Plinio: *Onagri pastu aluntur herbarum, quas abnude fundis terra.*

S. SEPTIMO.

De los symbolos que en las divinas Letras tiene el Onagro.

**E**S Quanto a lo primero el Onagro simbolo del atreimiento, y desuerguença ferina de vn Tyrano, licencioso en todo genero de maldad, y de toda atreuida libertad. Como dixo Nicetas en su Cadena: *Impudenter ceteros homines proculcantes, cunctos irridentes, licenter pradantes, omniaq; vastantes.* Porq si los consideramos en ordẽ asì; veremos cùplido en ellos lo de Iob: *Tamquam pullum Onagri se liberum natum putat.* Lo mismo es, *pullus Onagri*, que, *parvus Onager*. Y los Setenta trasladaron: *Natus mulieris tamquam Onager solitarius.* Rabbi Mardochai, dize, que es lo mismo que, *Parvus Asinus antequam creuerit*: Pero que està ya en buena disposicion para servir, y llevar carga: como aquello de los luezes. *Sedentes super triginta pullos Asinarum.* Y en el Genesis: *Ligans ad vitem pullum suum.* Esto es, cargando el Asno, y cargado, ligado; porque despues de aver puesto la carga sobre los jumentos, y despues de averlo cinchado, le aseguranmas, echandole la reata. Y Isaías. *Portantes super humeros Inventorum* (propriamente sobre los Hombros de los pollinos) *diuitias suas.* Y en el mismo lugar dize: *Pulli Asinorum qui operantur terram.* De manera, que significando este nombre, *pullus Onagri*, lo mismo es q, *Onagram*: Es dezir que la vida del malo es muy libre, y licencirosa muy levantada, y soberuia, como la del Onagro nuevo, y cerrero. Ensoberuecese

**I**  
Onagro simbolo de los Tyranos.

Iob, 11. 12.

Judic. 10. 4.  
Genf. 49. 11.

Isai. 30. 24.

Jerem. 14. 6 explicatur.

beruecese el Peccador, huye el yugo, arronja la carga, rehusa ser domado, no sufre el açote, ni la Vara: porque como dixo Origi-

*Orig. in Ps. 2* nes: *Indigent virga, quotquot excre-*

*1. Corr. 4. 21* *tis (dixo San Pablo) ut in virga ve-*  
*niam ad vos?* Dos cosas muy neces-  
 sarias, yugo, y Vara para domar  
 al Animal Cerrero, y Cimarron:

*Isai. 9. 4.* *Jugum oneris eius, & virgam hume-*  
*ri eius, & ceptum exactoris eius.*

Tambien son necessarias trauas cõ  
 que le sujeten los pies, y las ma-  
 nos: como aquello de Nahum.

*Nahum. 1. 13* *Conteram virgam eius, de dorso tuo,*  
*& vincula tua dirumpam.* Pero el

hombre indomito, e insolente, to-  
 do su cuydado pone en ser, *absque*

*Osse. 7. 16.* *Iugo.* Huye la ceruiz, buelue las  
 espaldas, para no verse oprimido  
 del yugo: y castigado con la Va-

ra, como dixo Jeremias: *Agi, &*

*impelli à desiderio anime sue:* todo se  
 va tras los impetus de sus appeti-

tos. Porque es como, *Onager solita-*

*idem, c. 8. 9.* *rius sibi:* que dixo Hosseas, muy so-  
 bre si, muy hecho a su voluntad:

*Sicut pullus Onagri se liberum natum*

*El peccador putat.* E imaginandose solo, y sin  
 ama la liber superior, ni yqual, no cresciend-  
 tad del Ona do en doctrina, ni disciplina de al-  
 gro. guno, a cuyo cuydado estè; pien-  
 sa que se le concede, y es licito la

libertad licenciosa con que vive el

Onagro; porque a ninguna cosa  
 de virtud se inclina, ni a nego-

cio que sea honesto, sino a aquellas  
 cosas que son çebo, y nutrimien-

to de su deleyte. Pero algunas ve-  
 zes, los jumentillos, y pollinos syl-

uestres, aunque ayan viuido mu-  
 cho tiempo libres, y sin castigo, los

suelen caçar, y domar. *In Camo, &*

*Psal. 31. 9.* *frano constringitur.* Y si se muestra  
 feroz, y rebelde, con la Vara lo

amançan, y doman. Así lo haze

Dios muchas vezes con el hom-

bre, si lleua lo que le manda, el yu-

go que le pone de su ley, con so-

beruia fiera, e indomita, no dexa su

contumacia sin castigo, ni açote, ni

le permite que ande vagueando,

ni hecho cerrero, sino que lo pren-

de, ata, açota, y castiga, para que

estè sujeto, y manço a quien le rige

y gouierna.

Lo segundo se puede confide-

rar el Peccador con vn genero de

libre Tyrania en orden a los infe-

riores, y pobres. Vna velocidad, y

ligereza en perseguirlos; porque

esta es propiedad destos Anima-

les Syluestres, segun dixo Oppiano:

*Vngulas bonas, & robustas, & velocita-*  
*tem vento comparandam illis tribuens.*

*Quasi Onagri in deserto (dixo Iob) egre-*  
*diuntur ad opus suum.* El verbo, *egre-*

*di*, dize en si vna ligereza, y preste-

za en salir a poner en execucion su

torpe, e inutil desseo. No es de ef-

pantar que los Onagros sean tan  
 veloces en salir tras del impetu de  
 de su apetito; porque la naturaleza  
 le dio a los Animales temerosos, co-  
 mo lo es la Liebre, el Corço, y otros  
 la ligereza como amparo, y socoro  
 ro de su temor, y como vna medi-  
 cina para esta enfermedad. Así ni  
 mas, ni menos, es maravillosa la pre-  
 steza de los malos, para executar sus  
 maldades, y la diligencia q̄ ponè pa-  
 ra poner en obra sus pretensiones; si-  
 do como son en qualquiera otra o-  
 bra de religiõ, virtud, y piedad, pe-  
 resosos, animales torpes, y temero-  
 sos. *Ad opus suum* (dize Iob) que sa-  
 len a priessa; *non ad opus Dei.* Esta  
 es aquella solitud, y diligencia,  
 que notó la diuina Escriptura en  
 aquellos insolentissimos fabricado  
 resde la Torre de Babilonia. *Cæ-*  
*perune*

2

*El malo vsa  
 de libertad  
 Tyranica en  
 orden a los in-  
 feriores.*

Iob. 24. 5.

*En los anima-  
 les tímidos,  
 la ligereza  
 les sirve de  
 amparo.*





hurto; pero no osan acometerlo solos, temerosos del miedo que les causa la maldad que cometen. No fue por ventura efecto de gran temor; juntarse los diez hijos de Iacob mancebos fuertes, y robustos, contra vn muchacho de treze años

*Gens. 37. 20.*

haco, y sin armas, y se animauan los vnos a los otros, diziendo: *venite occidamus eum*: Cierro el ofrecerle Eua a Adam q̄ comiera de la fructa vedada, efecto fue de temor, y querer tener compañía en su pecado.

*Sap. 17. 10.*

*Timida est omnis iniquitas*: dixo el Espíritu sancto. Assi los malos andan a manadas: *Et sicut timidissimi Onagri egrediuntur ad opus suum*.

4

*En la Familia del malo, el sale a todo por Capitan.*

Ponesenos tambien delante en esta junta que hazen los Onagros, para salir a cumplir sus deseos, y ponerlos por obra; la Familia toda de vn Principe Tyrano, que no trata sino de cometer maldades, teniendo por capitan al Señor de la casa: e yendo delante el Padre de las Familias, para la maldad, y hurto executarla. Porque el Onagro sale guiando como Capitan la manada, facandolos luego por la mañana al pasto; y esto es lo que el Texto sagrado dize del Onagro. *Iob: Vigilantes ad prædam, præparant panem liberis*. Donde va haziendo la sagrada Escritura alusion de lo que vamos tratando. Haze con esto lo que de los jumentos sylvestres dize Oppiano. *Magna foeminarum multitudine gaudent, quoquo maritus ducit, foemina sequuntur, siue is ad pastiones, siue ad fontes proficiscitur, atque ad vesperam, vna cum ipso ad domesticam sedē redeunt*. Desta misma suerte, toda la Familia del mal Principe, salen juntos para executar sus

*Iob. 24. 5.*

quereres, segun aquello de Ierem. *Filij colligunt ligna, & Patres suscen-*

*Ierem. 7. 18.*

*dunt ignem, & mulieres conspergunt adipem, ut faciant placentas Reginae Cœli, & libent Dijs alienis, & me ad iracundiam prouocent*. Todos en la casa del malo estàn ocupados en cometer maldades: declara muy bien el deseo que tienen de efectuar su maldad; la propiedad q̄le atribuye la sagrada Escritura del Onagro, *Vi*

*Quid vigilantes ad prædam*: y otra palabra, que el fin para que se leuantan, es, *ut præparent panem liberis*. Dizefenos en lo primero el cuydado, no qualquiera, sino que le quita el sueño; y le haze velar, la presteza, diligencia, y cuydado de leuantarse de mañana, y madrugar: porque assi como la mañana es la primera parte del dia, assi el velar para leuantarse de mañana significa el primer cuydado que saca al malo, de la cama para hazer su negocio. Aunq̄ aquella Ramera que introduce el Espíritu sancto, que solicitaua al mancebo al torpe de leyte, le aya salido al encuentro de noche; y en las tinieblas, *donec illi susceperit dies*: empero, *illud mane, aut de mane vigilare*, que està en el Hebreo, significa el cuydado, la diligencia, y el deseo que tenia. Como aquello de los Prouer.

*Quid vigilantes ad prædam, re ad prædam.*

*Prouer. 7. 15*

*Qui diligit filium instatèr* (siempre con todo cuydado, y diligencia: el Hebreo, *manè diluculo*, no perdiendo ocasion alguna) *erudit*. La misma Analogia se halla en el Psalm. 100. *In matutino interficiebam omnes peccatores terræ*. Esto es, con diligencia, y presteza, no difiera por falta de de cuydado el castigar los malos. Assi aquel Hijo Prodigio, quando se veia aquejado de la hambre, dixo: *Surgam, & ibo*: luego sin tardar. Este Hebraismo, *manè, diluculo, vigilare*, lo declara el Español, porque madrugar, es lo mismo, q̄ no dormir, y

*Prob. 13. 24*

*Luc. 15. 17*

de

de noche no dormir para madru-  
gar, es velar, para luego de mañana  
obrar. Declarase este modo de ha-  
blar en la sagrada Escritura de mu-  
chas maneras, como en Job: Diluculo

Job, 7. 18. *lo venire: venir de madrugada.* En  
Psal. 77. 34. *el Psalm. De nocte consurgere.* Iere.  
Jerem. 25. 3. *Mane vigilare.* Prouerb. y Isai. De  
Isai. 26. 9. *luce vigilare.* El Psalm. 62. 2. *Mane*  
Prob. 1. 28. *consurgere: y Prouerb. Ante lucem*  
& Psal. 126. *surgere.* Psalm. *Diluculo consurgere.*  
2.

Todo significa cuidado, y diligen-  
cia. De tal manera que se da a enten-  
der, como los malos, *vigilantes egre-  
diuntur ad predam*, la mucha solici-  
tud, que ponen en Rapinas, y el fin, *ut*  
*preparent panem liberis*. hurtan para  
que sus hijos, casa, y familia tengan de  
comer, y se hartan con los bienes  
agenos. Y assi es cosa maravillosa, que  
assi como el Onagro saca del desierto,  
y tierra esteril pasto para su Fam-  
ilia. Assi el Tyrano, y Ladron del  
desierto, y soledad inculta, esto es,  
de la pobreza, y medicidad del po-  
bre, saca como si fuera suelo fertil, y  
abundante, pan, y hartura para su casa.

5 Pero a se de notar, que este cuidado  
vigilantissimo de los malos, de ma-

Al velar del drugar a hazer su presa, le correspõ  
malo para pe de vn digno castigo tambien vigilan  
car, le correspõ tissimo, esto es, ligero, veloz, de vn  
ponde la vela juez que siempre esta velando, como lo  
de Dios para lloraua Ierem. en persona de su pue  
castigarle. blo. *Vigilauit Iugum iniquitatum mearum.*  
Treno. 1. 14. Como si dixera, al cuidado de mi

maldad, e idolatria, y a mi diligencia  
le correspõdio vn muy presto, y op-  
portuno castigo. Pero particularmẽ  
te a questa velocidad, y presteza en  
castigar a los Ladrones, oppresso-  
res, y arrebatadores de hacienda age-  
na, se significõ en aq̃l libro bolador  
de Zachar. *Cuius longitudo viginti cu-  
bitorum erat, & latitudo eius decem cubi-  
torum.* Tan grande, y tan ancho era

Zach. 5. 1. 2.  
exponitur be-  
ne.

el Libro, como lo era el portal del  
Tẽplo, por el qual entraba todo el  
Pueblo, por que lo que venia en el escrip-  
to, pertenecia a todo el Pueblo, y ha-  
blaua con el, que estaua contaminado  
con hurtos, y robos. *Dixit autem Ange-  
lus: hac est maledictio, qua egreditur*  
*super faciem omnis terra, quia omnis fur,*  
*sicut ibi scriptum est iudicabitur.* Conue-  
ne a saber, todos los pecados come-  
tidos contra el proximo, se com-  
prehenden debajo del nombre de Hurto:  
al qual se reduce tambien el falso ju-  
ramento: *Cum quis iurat in dolo proxi-  
mo suo: como dize el Psal. Pero lo que*  
luego se sigue, es de espantar. *Educã*  
*illud dicit Dñs exercituum, & veniet ad*  
*domum furis, & ad domum iurantium,*  
*in nomine meo mendaciter, & comora-*  
*bitur in medio domus eius, & consumet*  
*eum, & ligna eius, & lapidos eius.* Por que  
toda su casa, y quanto auia en ella, era  
de las rapinas de los pobres. Assi pa-  
ra los que velan, y madrugan a robar. *Vir-*  
*ga vigilante* (como Iere. dixo con el  
castigo, y Vara de Dios, que vela, se  
corrigen) *Et egredientes ad predam*  
(que es a hazer violencias) *maledictio*  
*ne egrediente super faciem vniuersae ter-*  
*rae, Seran consumidos, y acabados.*

Psal. 23. 4.

Ierem. 1. 11.

6

Por otra propiedad que tiene el  
Onagro, es simbolo de la tẽplanca.  
Porque otros Animales viuen de ra-  
pinas, y hurtos, y nunca contentos  
con lo presente, andan cercando, y  
rodeando, buscando, y açechando  
mejor manjar, con apetito de mas  
sabroso sustento, ya comiendo de las  
carnes de otros, los que son Carni-  
ceros; ya entrando en los sembrados,  
Dehesas, y vedados, los que  
viuen de pasto: pero el Onagro no  
trata sino de morar en las soledades  
y desiertos. *Contemnit multitudinem*  
*ciuitatum* (se dize de el, Job) *& cla-*  
*morem ex actoris non audit.* Huye

Onagro sym-  
bolo de la tẽ-  
planca.

Job. 39. 7.

la turba, el tumulto, la perturbaci6n, y confusi6n; y haze su viui6da en lugar remotissimo de todo humano trato; come, y se contenta c6 las yeruas del desierto. Para c6fusi6n del demasido regalo de los h6bres, y del apetito desordenado de infinitas cosas, q̄ quiere, de ffeea, y busca: c6 lo qual nos enseña vna Bestia tã ruda, quanta verdad t6ga lo q̄ se dize, q̄, *Natura paucis est contenta*; y lo q̄ dice **Luc. 12. 15.** *Quod non in abundantia cuiusq; vita est ei.* Es muy a proposito, y muy semejãte lo q̄ Aelia. escriue de la templãca de los Cieruos, y haze muy al caso alas costumbres, asì de los hombres, como de los Onagros. *Cervus (dize) ad viuendũ presentibus contentus est, nec plura desiderat; imo vero hominibus tẽperantius multo, & ventri moderatur, & cupiditates continet: Nã in Helesponto collis est, ubi Cervi quorum altera diffissa est auris, sic pascuntur, illius extra fines, vnumquã progrediantur; nec enim alias passiones desiderãt, nec prata alia bonitate, prãtiora concupiscunt: & vero satis habet omni anni tempore presentibus vesci. Quid ad hæc homines, quos sane nunquam ne orbis quidem terræ exple re queat.*

7  
Onagro simbolo de la vida solitaria.

Parece que en este desprecio q̄ haze el Onagro del bullicio de la ciudad, y de la confusi6n turbulenta de la gente. Quiere el Author de la naturaleza encargarnos la bondad, y excelencia de la vida solitaria, agena del tumulto, y perturbaci6n de las cosas externas. Porque como sea propiedad del Asno carecer de cuydado, y solitud, y estar a cargo de otro que del lo tenga; muy mas proprio es esto: *Onagri, qui deridet tumultum ciuitatis.* A aquellos que estan en medio de la ciudad, entre la confusi6n de tan-

tas, y varias cosas como en ella ay, cargados de mil cuydados de juntar riquezas, y llevarlas sobre si, como Asnos domesticos, de quien se dize aquello del Ecclesiastes. *Quid habet amplius homo de vniuerso labore, qui laborat sub sole?* Cosa es para maraillar, que los sabios del siglo tengan por Asnos, y los llaman tales a los que desprecian los tumultos de la ciudad, y huyendo su ruydo, y estruendo, y sacudiense de sus negocios, escogen, aman, y gustan del ocio de la soledad, y lo estiman. Con el qual nombre despreciauan antiguamente, no solo los Philosophos, que se descargauã de cuydados propios, y agenos, y se dauan a la contemplaci6n de las cosas diuinas, como lo escriue Plat6n in Theæteto pero tãbien los Christianos erã acusados de vna pereza Asinina. Particularmẽte a aquel sapientissimo varon, y muy diligente en el cuydado de su anima, Flauio Clemente, q̄ auiedo administrado el Consulado de su sobrino, y auiedo abraçado la religion verdadera, y Christiana, a quien Domiciano quit6 la vida: le llama Suetonio, *hominem contemptissima inertia.* Por lo qual Tertuliano resp6de a la Calunia de los Ethnicos, con q̄ notauan a los Christianos de Brutos, como si fueran Onagros solitarios. *Iniuriarum (dize) titulo postulamus, & infructuosi in negotijs dicimur. Quo pacto homines vobiscum de gentes, eiusdem victus, habitus instructus, eiusdem ad vitã necessitatis? nec enim Brachmanæ, aut Iudæorum Gymnosophistæ sumus, Syl-nicola, & exules vitæ. Plane temperamus, ne ultra modum, aut perperam vtamur. Itaque non sine foro, non sine balneis, tabernis, officinis, stabulis, nudinis, cæterisque commercijs cohabi-*

Eccles. 1. 3.

Exemplo insignie de Flauio Clemente.

Sueto. lib. in Domiciano, c. 15.  
Tertul. c. 42  
Apologética

*cohabitamus in hoc seculo. Sed ceremonias tuas nõ frequento, &c.* Luego en medio de la multitud, y turba, aquel sera libre de las cadenas de la solitud, y viuirà en la soledad, si como dize S. Gregorio. *Pro solitudine corporis intelligamus solitudinem cordis? quid enim prodest solitudo corporis, si solitudo defuerit cordis. Qui enim corpore remotus viuit, sed tumultibus conuersationum se inserit, non est in solitudine. Si vero prematur aliquis corporaliter popularibus turbis: & tamẽ nullus curarum secularium tumultus in corde patiatur, non est in vrbe.* Esta infantil simplicidad, libre de todo cuydado nos pide Dios, quando con mucha frecuencia nos llama en la diuina Escripura, *Pueros.* No talo Clemente Alexandrino, quando dize: *Hac videtur esse stultitia his, qui ad caliditatem, & versutiam se exercuerunt: iure ergo sunt pueri, qui solũ Deum Patrẽ nouerant, simplices, infantes, qui sunt Vnicornium Cornu amatores, id est, qui vnitatem amant.* El hõbre q̃viue desta manera es, como Onagro solitario, retirado de la solitud de las ciudades. Parece que quiere dezir lo que el otro Propheta, que siguiendo como jumento muy obediente la voluntad de su Señor, dezia: *Quoniam non cognoui litteraturam, introibo in potentias Domini, Domine, memorabor iustitia tua solius.* Donde el Psalterio Romano lee: *Non cognoui negotiationẽ.* Como si dixera, trayẽdo como traygo el coraçon solitario, despreciarẽ la muchedumbre de negocios de la ciudad. Solamente Señor me acordarẽ, y ternẽ cuydado de negocios vuestros, y ellos tratarẽ con frecuencia en mi coraçon.

8 Pero siempre auemos de pedir a Dios con eficacia, que quando cor

poralamente nos llegamos al Tumulto de la ciudad, y frecuencia de negocios exteriores, no perdamos aq̃lla regalada solitud interior de el coraçon de los negocios del Cielo. Así lo pedia con vehemencia el mismo Propheta. *Dominus custodiat introitum tuum, & exitum tuum:* don de lee el Chaldeo: *Introitum tuum ad studia legis, & exitum tuum ad negotiationes mundi.* Vease el mismo Chaldeo Pharasphaste en el mismo Psal. sobre aquel verso. *Dominus protectio tua, super manu dexteram tuam.* Como significa, *dextera,* y es simbolo de la buena diligẽcia, y destreza en los negocios que se an de tratar.

Y verdaderamente q̃ los q̃ dan de mano, y bueluen las espaldas a semejantes solitudines, inuocã solo a Dios; y por esto, aũq̃ el mundo los trate, y estime como a Asnos brutos y torpes; pero verdaderamente são sapientissimos, y entienden muy biẽ la vida q̃ an de elegir, y el camino por donde an de caminar; y de qual se an de apartar por los peligros q̃ conosciẽ q̃ ay en ellos. De tal manera, q̃ parece auerse dicho de aquellos a que el mundo llama tontos, y locos. *Hac erit vobis directa via, ita vt stulti non errent per eam.* Porq̃ estas son las propiedades de los Asnos, segun escriue Galeno. *Totã peragrarẽ viam, in neutram partem declinando. Tam etiam obuijs in via non cedere.*

Finalmente esta diferencia ay del Onagro espiritual al otro que se cria en los desiertos q̃ quando està este en la soledad, es bravo, y fiero, e indomito, pero ablandase con la compaõia, y familiaridad de los hõbres, y con el trato humano se amãca. Pero al contrario en el Hombre las passiones fieras, e indomitas,

*Lo q̃ auemos de pedir a Dios quando nos llegaremos al tumulto de la çõte.*

*El camino q̃ lleuan los q̃ se apartã del mundo.*

*Isai. 35. 8.*

*Gale. lib. 2. Niccho.*

*Gregor. in c. 39. Iob.*

*Clem. Alex. li. 1. Pedagog. cap. 5.*

*Psal. 70. 15. explicatur.*

Vide Basil. que con la muchedumbre de la ciudad, y con el mucho trato, se hacen. Theolo. zen soberbias, y brauas. Estas en la de vita in so. soledad se doman, y amançan, colit. agēda. Como San Basil. lo enseñó con mucha li. de laudib. elegancia.

Bremi. & la  
te in Regulis  
interogat. 5.  
& 6.

Videatur Pa  
tres de vita  
solit.

## S. OCTAVO.

Del Rhinoceronte, y de lo  
que del dize el Texto  
Sagrado.

I

**M**VCHA Dificultad ay en saber que Animal sea el Rhinoceronte, por la diuersidad de versiones q̄ ay en los Doctores, del nombre original Hebreo. Porque la voz Hebrea, es, *Reem*, o, *Rem*, que significa, eleuacion, altura, y se deriva de vn verbo (*Rum*) que es, *eleuare*, aut *sublimem esse*: porque el Rhinoceronte tiene vn Cuerno muy alto, y leuantado. Todos los interpretes lo trasladan con vn de éos nombres, *Monoceros*, seu *Vnicornis*, & *Rhinoceros*. Porque se dize tener vn Cuerno en la Nariz: como si dixera, *Naricornis*. Y cierto en ambos se pone muy bien la eleuacion, y alteza en el Cuerno: porque no piense alguno, que no puede tener tan pequeño Animal el Cuerno tan alto, y leuantado, basta tenerlo en la parte mas leuantada, como es la Cabeça, o la Nariz, para que se verifique la Ethimologia del nom-

*Psal.* 21. 22. bre. El interprete Vulgato traslada de el original indiferentemen-  
& *Psa.* 28. 6 te, vnas vezes, *Vnicornis*, como en  
& *Psa.* 91. 11 los Psalmos, y en *Isaias*. Pero en  
*Isa.* 34. 7 el Deutero. en los Numeros, y en  
*Deut.* 33. 17 el Deutero. en los Numeros, y en  
*Num.* 23. 22 *Iob*, traslada, *Rhinoceros*, como  
& c. 21. 8.

tambien lo traslada *Aquila*. Mas San Hieronymo en el *Psal.* 21. lee, *Vnicornis*, y en el, 92. *Monoceros*, y en el *Psal.* 18. *Rhinoceros*. Los Setenta, *Vnicornis*, siue *Monoceros*. leen siempre en todos los lugares. De lo qual tengo alguna sospecha, que deue ser el mismo Animal en San Hieronymo, y en los Setenta, *Monoceros*, y, *Rhinoceros*. Y así lo siēte *Philippo Presbytero*, y otros, como *Alberto*, confundiendo los ambos, y recibiendo el uno por el otro. *Rabbi Elias* está muy porfiado, en que no puede el nombre, *Rem*, Hebreo, significar, *Vnicornem*, por quanto en el *Deuter.* se dize en plural, *Cornua illius*, pero tiene esto poca dificultad en la respuesta. Porque la voz singular, *Rhinocerentis*, se pone en lugar de plural, como si dixera: *Cornua Rhinocerontum*: Como si por el contrario dixera vno, el Cuerno del Toro, por dezir los Cuernos del Toro. Demas desto, porque aunque el Rhinoceronte tenga dos Cuernos, pero pudo tomar muy bien la denominacion del vno, q̄ es mas grande, y mas fuerte, y así llamase tambien, *Monoceronte*. *Tertuliano* llama al Rhinoceronte, *Vnicornio*. & *Plinio* de vn Cuerno lo describe. Y aunque es verdad, que San Ambrosio pone, y toca la misma dificultad, que *Rabbi Elias*, diziendo, *Cum dixerit, Cornua, quomodo posuit Vnicornium, requirendum, cum ipse benedictio. Vnicornius inter generationes ferarū, ut periti aiunt, non inueniatur.* Pero luego pone, y describe el *Vnicornio* de perfecta edad; q̄ es, quando le an nascido dos Cuernos. *Cūei* (dize) *oriuntur Cornua* Pero verdaderamente no se puede saber cō certeza, si el *Monoceronte*, y el *Rinoceronte* seā

*Albert. lib.*  
22. animal.

*Tertu aduer-*  
*sus Iudeos,*  
& *lib. 3. con-*  
*tra Marcion*  
*cap. 18.*

*Plinio lib. 8.*  
*cap. 20.*  
*Amb. lib. de*  
*Vnicornium,*  
*requirendum,*  
*cum ipse benedictio.*  
*Vnicornius inter generationes ferarū,*  
*cap. 11.*

vn proprio animal, sino es describiédo a cada vno en particular, y confiriendo sus propiedades con los Animales, que nos proponen las diuinias letras.

2 Lo que toca al Vnicornio, y Mo-

**Vnicornio** noceronte, es muy incierto q̄ Animal aya querido entender S. Ambrosio, quando dixo: *Peritos dicere inueniri inter generationes ferarum.* Porque el Animal Vnicornio no es vna sola especie, ni se hallan todos de vn genero. Porque el Asno Syluestre, o Indico, Menoceronte se halla en Arist. en Plinio, en Philostrato, y en Aeliano, en el qual es de naturaleza marauillosa. Syluestres Asnos (dize) *Equis magnitudine non inferiores apud Indos nasci accepi, eosque reliquo corpore albos, capite vero purpureo, oculisque nigris esse, Cornuque in fronte gerere, cuius superius puniceum, inferius autem album, medium vero nigrū sit. Ex hoc Cornu bibentem ab insanabilibus morbis tutum fieri.* Pero esta no es la comuni, y vulgar figura del Vnicornio, como diremos

mas abajo. Demas desto ay en Plinio Bueyes Vnicornes, en Solino, y en el lib. 6. de los commentarios de Julio Cesar se hallan. Pero Plinio pone la historia del, que propria mente se llama, Monocerote, o Vnicornio, escriuiendo las fieras que ay en la India. *Asperrimam feram Monocerontem, reliquo corpore Equo similem, capite Cerno, pedibus Elephanto, cauda apro, mugitu graui, vno Cornu nigro media fronte, cubitorum duorum eminente. Hanc feram negant viam capi.* La misma imagen pinta Solino, el qual añade. *Cornu ad longitudinē pedum quatuor, splendore mirifico, ita acutum, vt quicquid impetat, facile ictu eius perforetur.* Aeliano añade otras propiedades particulares. *tuba, & Pilis*

*fuluum esse, pedum bonitate, & totius corporis celeritate excellere, atq; similiter vt Elephantos, pedū digitis indiuisos esse. Inter supercilia Cornu vno, eodēq; nigro, nō leui quidem, sed versuras quasdam naturales habente, atque in acutissimum mucronem desinente: omniumq; maxime animalium absonam vocem & consentam mittere; & ad alias quidem bestias ad se accedentes mansuescere. cum vero gregalibus, siue pugnare. Neque modo cum maribus naturali quadam contentione desidere, sed etiam contra fœminas (præter quam coitus tempore) certare; pugnamq; vsq; ad mortem in grauescere. Nam, & maximo robore præditus, & inexpugnabili Cornu armatus est, desertissimas regiones persequitur, simul, & solitarius errat. Otrās propiedades fuera de estas escriue Isidoro, y Alberto del Vnicornio, las quales refiere tambien Paulo Iouio, pero porque no hazen a nuestro proposito, las dexo. De lo dicho collegimos las diferencias, que tiene el Asno Indico, y el Monoceronte, o Vnicornio, al qual Julio Cesar refiere entre los Bueyes Indicos. *Cerui figura cuius à media fronte inter aures vnum Cornu existit excelsius, magisque directum his, que nobis nota sunt, Cornibus, ab eius summo sicut palma, ramique late diffunduntur.* Esta Fiera en la Sylua de Alemania llamada, Hercinia, se halla. Pero el verdadero Monoceronte, no se halla sino en la India, o cierto en otras Regiones Barbaras y muy apartadas.*

Esto q̄ auemos dicho del Monocerote, cõuiene con las propiedades q̄ puso Iob, del Rhinoceronte. Lo 1. en aq̄lla fiereza solitaria, muy remota, y desuiada de los câpos labrados, y sembrados. Lo 2. en la indomita fortaleza, que nunca se dexa ligar,

1. 88. 129

Paul. Iouio, lib. 18. Hist.

Cesar, li. 6. comment.

3  
Iob. c. 39. 9.  
10. 11. 12.

ni atar, ni para tenerlo arado, ni para arar, y cultivar los campos: porque como dixo Solino, y lo tomó de Plinio: *Interimi quidem potest, capi non potest.* Sino alguna vez a caso: Pullos etiam num teneros, segun escriue Aeliano. A lo que parece auer aludido el Psal quando se dezia contra Pharaon. *Tu humiliasti, sicut vulneratum superbum.* Porque entóces, no se tomó Pharaon, sino herido, y aun muerto, segun era su fiereza indomita, y de los otros impios obstinados, que con el venian. Lo tercero, conuiene con aquella propiedad que diximos del, de autoridad de Aeliano, que no haze cuenta, ni se acompaña cō sus naturales, aunque sean Hembras: que dio Iob a entēder en aquellas palabras que puso en el vers. 11. *Dereliques ei, labores tuos?* y en el vers. 12. *Numquid credes illi quod sementem reddat.* Como si dixera, es este vn animal que no nascio para cuydado, ni trabajo alguno, solo para andar vagueando inutil, y ferinamente por los Paramos.

## 4

Descripcion  
del Rinocerō  
re, ex Plinio  
lib. 8. c. 20.

Digamos agora lo que sabemos, y hallamos escripto del Rinocerōte, y confirmemos lo con lo dicho. La descripcion que puso Plinio, es esta. *Rhinoceros vnius in Nare Cornu, qualis saepe visus, hostis Elephantis, longitudo ei par, Crura multo breuiora color buxens.* Añide Aeliano. *Huius pellem tanta existere firmitate, vt agre iaculo penetrari queat.* Añide sobre lo dicho Solino. *Cornu vnicum repandam.* Todo lo qual confirma Diodoro. Pero la descripcion que pone Strabon, es mejor, y mas clara. *Rhinoceronites, vt Artemidorus ait, longitudine parum ab Elephantis exceduntur, quod Alexandria vidisse affirmat se, fere etiam quantum ad altitudinem,*

Solino. c. 43.  
Diod. lib. 4.  
Bibliothec.

Descripcion  
de Strabon,  
liq. 16.

*eius autem, quem nos vidimus, color nō Buxo, sed Elephantis similis erat; magnitudo vero Tauri, forma Apro proxima; praesertim quantum ad rictum, praeternasum, qui Cornu quoddam est recuruum, Omni Osse durius, eo pro armis vtantur, quemadmodum aper dētibus, habet etiam duo singula tamquam Draconum volumina, adorse vsque vterum circumcuntia, alterum jubam versus, alterum ad lumbum.* Viene con esta variedad de color, lo que Gyllio escriue de autoridad de Oppiano in sua accessione. *Frons leuiter rufa est, & dorsum maculis purpureis distinguitur.*

Pero en los juegos, y fiestas del gran Pompeyo, y en el tiempo de Octauiano Augusto se vido en Roma vn Rhinoceronte. Mas cercano a nuestros siglos, no solamēte se vido en Vlysbona, en el Reyno de Portugal, pero se vido rabiē pelear con vn Elephante, estando a este espectáculo presente el Rey don Manuel, año de 1515. Pero ya no ay q̄ dudar, pues en nuestros tiempos lo vimos en Toledo, y en Madrit, a q̄ communmente llamaua el Vulgo, Habada, por auerla traydo al Rey don Philippe, 2. de la Isla de la Fa-uara, o Habada, en los Reynos de Portugal. Por lo qual no ay que dudar auer sido el mismo Rhinocerōte, que escriuio, y pintò Plinio, assi en el color buxeo del cuerpo, como en las otras señales. De lo qual colligimos ser diuerso animal del Vnicornio, y del Monoceronte. Y el proprio que puso Iob. Cuya prueua es, que como el Rhinoceronte por cierta semejança se refiere al Buey en el cuerpo, siendo en las costumbres diuersissimo, viene a ser Rhinocerōte que el Rhinoceronte sea vn Buey es el Buey Indico, o de Ethiopia, con vn dico, o de Cues Ethiopia.

Cues Ethiopia.



*Pausa. lib. 9.*

Cuerno en la Nariz, o con la Nariz cornuta, como le llama Pausanias. Aunque Festo Pompeyo le llama, *Bouem Aegyptum*. Y assi trataremos (porque sea mas a proposito el tratado) del Rhinoceronte, como de Buey fiero, y syluestre; confiriendolo con el Buey domestico, y familiar. Demas desto tenemos en el Rhinoceronte vn color buxeo, o como que tira a negro, a semejança del Buey, el qual es alabado, *colore buxeo, l. fusco*, de Columel. *Tñ præterea grandibus membris, cornibus proceris, ac nigrantibus, & robustis, fronte lata, & crispa, ceruice longa, & torosa, palearibus amplis, & pene ad genua promissis, pectore magno, armis vastis capaci, & tamquam implente utero, lateribus porrectis, lumbis latis, dorso recto, planoque, vel etiam subsidente, clunibus rotundis, cruribus compactis, ac rectis, unguis magnis, corpore denso.* De tal manera, que al parecer vn Buey, es vn pequeño Rhinoceronte, o el Rhinoceronte sea vn grande Buey.

*Collum. lib. 6. c. 1.*

**S**ola vna cosa puede hazer dificultad, si tenga el Rhinoceronte dos Cuernos como el Buey lostiene; porque Iustino Martyr porfia que la Cruz del Señor se representa en los Cuernos deste Animal; y assi conuene q̄ el Cuerno sea de dos ganchos. Lo mismo parece a Genebra. Psal. 28. y atribuye el mismo parecer a Clemente Alexandrino, quando dize: *Christianos esse velut simplices infantes, qui sunt amatores Vnicornium Cornuum.* Pero lo q̄ toca a Iustino, el habla muy obscuramente: y Genebrardo atribuye a Clemente mas obscura interpretacion, porq̄ lo que alli quiere dezir, es, que los Christianos reuerencian, y aman vn solo Dios, representado en el vn

*Iusti. Dialo. cōtra Triph. La Cruz del Señor representada en los Cuernos del Rhinoceronte Clem. Alex. lib. 1. Pedagog. c. 4.*

Cuerno del Rhinoceronte, como lo diximos arriba de sentencia de Theodoro, sobre el lugar de los Num. 23. y sobre el mismo Psal. de parecer de S. Hieronymo: Lo que podia hazer mas dificultad, era la de vn testigo de vista, que es Marcial, que al Rhinoceronte le dà dos Cuernos.

*Namque grauem gemino Cornu sic extulit Vrsus,*

*Iactat vt impossitas Taurus in astrapilas.*

Porque en los espectaculos de Domiciano echaron vn Rhinoceronte a vn Oso, y a vn Toro, y le echò de solo vn golpe con su Cuerno en alto, como a vna pelota. Esta dificultad vieron bien los interpretes de Marcial: y Calderino entendio, *per geminum Cornu*, dos golpes de vn Cuerno. Lenio Marcilio, *geminum Cornu*, vno muy grande, y otro mas pequeño. Pero la interpretacion se à de tomar del mismo Marcial, por que el, vn poco antes auia dicho del Rhinoceronte, que tenia vn solo Cuerno espantoso.

*Quantus erat Cornu, cui pila Taurus erat.*

Verdaderamente se manifiesta la diuina Potencia, y su efficacissimo imperio, en que le obedesca, y sirua vna Bestiata fiero, y tan inutil a las comodidades de la vida humana. Lo qual veremos si corejamos sus costumbres, tan opuestas, y contrarias a las del Buey domestico, y ordinario. Este es de naturaleza obedientissima, facil de domesticar, amansar, y domar, y prompto para seruir: porq̄ como dize Arist. *Est ingenio miti, remissus, & minime pernicax:* y de tanta obediencia despues de vna vez domado, quanto escriue Aeliano. *È natura Bonis est,*

*Mart. in Amphiteatro. 12*

*Amphiteatro. 9.*

**6**  
*Costumbres contrarias del Rhinoceronte a las del Buey.*

*Aelia. lib. 4. cum ex feritate ad mansuetudinem tra-*  
*ductus est, ut ad parendum facilis sit.*  
*cap. 29. Anim vero ad feretrum portandum, sub*

*Iugum missus, quietus manet, siue velis*  
*cum erecto capite quiescere, siue ad ter-*  
*ram inclinato abijci. Pero el Rhinocero*

*ronte, non vult seruire, como dize*  
*Job, de cuya indomita fortaleza*

*Num. 24. 8. Cuius fortitudo similis*  
*est Rhinocerontis, como Theodore*

*to, y Procopio enseñan en aquel lu-*  
*gar. Per hoc enim animal, quod nullis*

*hominum viribus in seruiturem redigi*  
*potest, significabatur populus, nemini*

*seruiturus, quamdiu vnicum Deum col-*  
*leret: assi como el Rhinoceronte*

*tiene vn solo Cuerno. Donde Da-*  
*uid dezia: In te inimicos nostros veni-*

*labimus Cornu. Diferen lo segun-*  
*do, que al Buey lo forçamos, y cõ-*

*pelemos cõ vnavoz, o vn grito (por*  
*que conofce la voz del gañan, y del*

*que lo apascienta, y la obedece) o*  
*con el açote, o aguijon: y aquello*

*del Ecclesiast. es vna sentencia del*  
*Boyero. Qui gloriatur in iaculo, stimu-*

*lo Boves agit. Al contrario, el Rhin-*  
*oceronte, ni se le puede picar, ni*

*siente el açote, aunque le quieran*  
*hostigar con el: Vt qui pellem habebat*

*tanta firmitate, ut ne iaculo quidem pe-*  
*netrari possit. Tiene otra proprie-*

*dad contraria el Buey, que se dexa*  
*apascentar del Gañan, o Carrete-*

*ro, que dellos tiene mucho cuyda-*  
*do. Bokus (dize Columella) pro rem-*

*poribus anni pabula dispensantur: nec*  
*illos recte pascendi vna ratio est, ad Pre-*

*sepia item pascendi quibus pro conditio-*  
*ne regionum cibi prabentur. No ay*

*Mes en todo el año, que no tenga*  
*sus particulares documentos de*

*como les ay an de apacentar, y mez-*  
*clar el pasto. Los quales muy por*

*menudo los pone Columella. Mas*  
*el Rhinoceronte no tiene otro Pes-*

*cebre, sino la Selua, el Bosque, no*  
*se puede atar al Pescebre, no se pue-*

*de forçar a que esté en el Esta-*  
*blo, por los desiertos anda, o pas-*

*ciendo la yerua, o comiendo el gra-*  
*no que della nasce, o guste de*

*ellos quando están verdes, o co-*  
*mo mas creo, quando estan secos.*

*Excelentemente lo dixo Dios ha-*  
*blando con Job. Numquid volet Rhi-*

*noceros seruire tibi, aut morabitur ad*  
*Præseppe tuum? Que trasladaron los*

*Setenta del Hebreo: Aut dormire*  
*super Præseppe tuum? ¿es propriamen-*

*te, per noctare. Por ventura querra*  
*passar la noche despues de auer tra-*

*bajado todo el dia, y de auer serui-*  
*do de arar, y cultiuar la tierra, a tray-*

*do con el regalo del pasto de la no-*  
*che, y q̄passe la noche en los tinado-*

*nes, y esté toda ella atado al Pesce-*  
*bre? que es vna comparacion parti-*

*cular con el Buey, el qual tiene par-*  
*ticular re pasto de noche, segun Co-*

*lume. li. 2. Et tractatio Bouum ab ope-*  
*re disjunctorum, primum conficanda,*

*neque statim ad præcepia religãdo, quã*  
*sudare, & anhelare deserint: & cum*

*tempestine potuerint vosci, non mul-*  
*tum, nec vniuersum cibum, sed parti-*

*bus, & paulatim prabendo, ducendo ad*  
*aquas, sibilisque allestãdo, quo liben-*

*tius bibant, postea domum reductos lar-*  
*giori pabulo satiendo. De lo qual, quã*

*lexos estè la indomita fiereza del*  
*Rhinoceronte, la licenciosa vida*

*de viuir, y obrar lo muestra.*

*Demas desto, la fiereza del Buey*  
*se amança, ligandolo, y atandolo*

*con Coyundas al yugo, para la ne-*  
*cessidad que se ofreciere de su tra-*

*bajo, y no bastã qualesquiera corde-*  
*les, o ataduras. Nam araturos Boves*

*quam artissimè iungi oportet, para in-*  
*dustriarlos en la disciplina de arar*

*la tierra, como escriue Plinio, y*  
*Colu*

*cap. 29.*

*Job. c. 39. 9.*

*Col. muller.*

*Colum. li. 2. cap. 3.*

*Plin. lib. 18. cap. 18.*

7

*Columel. li. 2 cap. 2. 3. 4.* Columella. El Rhinoceronte no lo no consiente atarse (los Cuernos del Toro, parece que los dispuso la Naturaleza, a proposito de recibir las Coyundas, pero de su naturaleza le falta a esta disposici6n de poder ser ligado) sino que demas de esto no se precia de andar con otro acompañado, ni apareado. *Nam neque societatem gregalium suorum admittit.* De tal manera, que con ningun otro animal se puede vnzir para algun humano seruicio, como lo dixo Iob: *Numquid aligabis Rhinocerotam ad arandum loro tuo?* Por nã por ventura a dos Rhinocerontes vnzidos a vn arado. *Ad confringendas glebas Vallium post te?* Para cultivar los Valles, o para romper, y abrir los Valles, y para deshazer los terrones mas grandes, sacados de la tierra rompida, y abierta antes que este arada. S. Hieronymo la palabra original Hebrea (*Sadad*) traslad6, *confringere sulcos*, lo q̄ Iob dixo, *confringere glebas*: y lo que el Latino llama, *Occare*, deshazer los terrones para cubrir la semilla. *Arare, est prologare sulcũ*, y llevarlo hasta el fin d6 de an de boluer a sulcar: la qual diferencia de arar la dà a entender Isai. *Numquid tota die arabit arans* ( de vn verbo Hebreo, *Aharas*, que nosotros llamamos, barbechar ) *proscindet* (propriamente del verbo Hebreo (*Pathahh*) *aperiet, patefaciet*, nosotros en el labrar las Viñas, dezimos, Abrir, y en la agricultura, Vinar) *& sarriet humum suam* (Surcarà, ararà superficialmẽte la tierra, lo qual suele acontecer en algunas semillas, como quando siembran las Hañas; en el Trigo diriamos, cohechar, que es disponer vltimamente para sembrar, y derramar el Trigo, o despues de sembrado, boluer con

clarado leuemẽte a cubrirlo, y allanar la Tierra, y deshazer los terrones, que communmente se suele de zir, sembrar, y cubrir) donde describe el Propheta toda el arte de labrar, y cultivar la tierra, y despues de auer derramado la semilla, quebrar, y desmenuzar los terrones, o como dixo Columella: *Resolutis, terra, inducã crate coequata, quod ere arui maxime est.*

*Multam adeo rastris glebas: qui frangit inertes, Vimeasque trahit crates, iuuat arua.*

El qual desmenuzar de terrones, quebrallos, y allanar la tierra algunas vezes se haze, como dixo Isidoro. *Bobus dimissis, cum rustici aratione facta, grandes glebas legonibus frangunt.* Otras vezes con los mismos Bueyes, llevando el arado liuianamente por enfima. Y muchas acon tece, que para domar los Nouillos, se haze lo que enseña Columella. *Ut canabinis funibus Cornua Iuencorum ligentur.* Luego si fuere necesario: *Plures dies religati teneantur.* Lo tercero: *Ut ad aratrum instituantur in subactõ agro, ne statim difficultatem operis reformidet, ne ve adhuc tenera colla dura profusione terra contudat.* Porque no luego los an de enseñar a arar en lugar alto, y fragoso. Finalmente: *Postea quam Iuuenens desauit, simulque iras contudit manu producat, ita ut, & aliquis ante, & à tergo complures qui sequantur retinaculis eum contineant, & vnus cum claua saligna procedens, modicis ictibus subinde impetus coerceat.* Desto queda claro q̄ el Rhinoceronte no puede ser domado, al modo que lo es vn Nouillo indomito, que con arte se haze tan domestico, tratable, y prouechoso, de quien los hombres tienen gran confianza, que mediãte

*Columel. li. 2 cap. 18.*

*Virg. I. Georg. 19.*  
8

*Columel. li. 2 domandis Bq bus.*

*Hiero. in Isai. 28. 24.*

*Isai. 28. 24. explicatur bene.*

su trabajo, sacará gran abundancia de frutos de la tierra, segun aquello que está escripto: *Vbi non sunt Boues, Praesepe* (la Era, la Trox) *vacuū est, vbi autem plurima segoces, ibi manifesta est fortitudo Bonis.* De aqui procedio aquel humanissimo precepto de Dios: *Non aligandi os Boni trituranti.* Porque auiendo juntado el Labrador grandes mieles en virtud del trabajo del Buey, fuera cosa inhumana, no dexarle gozar vna pequeña parte silla de su trabajo, y fatiga. En nada desto aprouecha el Rhinoceronte al hōbre con su fortaleza, ni se puede tener confianza de poder con el cultivar los campos, ni con el se puede carretear, llevar las gauillas a la Era, ni de la Era el Trigo a las troxes. Esto es lo que del dize la diuina Escripura. *Numquid fiduciam habebis in magna fortitudine eius? derelinques ei labores tuos? Numquid credes illi, quoniam semencem reddat tibi; & area tuā congreget?* Sentēcia que abraça todo lo dicho.

## §. N O N O.

*Del Elephante, y de las propiedades que de su grandeza pone la diuina Escripura.*

**N**INGVN Animal ay en todos los criados, mas grāde, de mayores Fuerças, de Sentidos mas perfectos, de costumbres mas agradables, mas doçil, y sagaz, de mas largavida que el Elephante. Todas estas propiedades las pone el sagrado Texto. De Iob sōtrasladadas las palabras, pero muy graues, y magnificas. La gran

deza de su cuerpo se dà a entender quanto a lo primero en el nombre que le pone, diciendo: *Ecce Behemoth*: porque Behemoth significa vna gran Bestia: y Behemoth, en el numero plural, significa, *Bestias*, Animales no muchas, sino por amplificacion; vnas veces de los jumētos domesticos, como en el Psalm. en los Prouerb. en el Exod. y en el 4. Reg. de fuerte; que segun la materia que se trata se à de collegir de q̄ naturaleza es el Animal, no de la propiedad de la voz. De manera, que el numero plural muchas vezes significa extension, particularmēte en este nombre, como en el Psalm. *Ve Iumentum* (Behemoth, vna gran Bestia) *factus sum apud te.* Donde asì como en el numero plural, se significa vna bestial rudeza, muda, incipiēte; asì con el mismo numero se puede significar qualquiera cosa, que es muy proprio a las Bestias, pero con amplificacion, vna grande grādeza, vna gran fiereza, vn inmenso comer, y tragar. De aqui vinieron los Doctores sagrados a recibir este nombre por el Elephante, como a Animal, que por la grandeza del cuerpo, es como si fueran muchos Animales, y tuuieran todas sus propiedades. Asì lo sienten Forstero, Marino, Vatablo, Eugubino, Titelman, Stuñiga, Ossorio, Pereyra in Daniel. Blas Viegas. Y esto mismo sienten S. Chrisost. in Iob, cō estas palabras. *Nec illud nos fugit, in Diabolum hæc dicta esse, nonnulles existimasse. Verum enim primum historica danda est opera, deinde vtilitati succurrendum auditoris, nec contenneda anagogia.* Confirmasse este parecer en ver q̄ en la diuina Escripura no le hallamos al Elephante nombre proprio, porque lo que se dize en el

*Psalm. 72. 23.*  
*Prob. 12. 10.*  
*Exod. 20. 10*  
*4. Reg. 3. 17.*

*La causa por q̄ los Doctores significā al Elephante con el nōbre Behemoth.*

*Marino in Thesauris. Perey. inc. 3. Danielis. Viegas in Apocal. c. 12. scēt. 21.*

3. Reg. 10.  
12.

2. Reg. *Dentes Elephantorum*. En el Hebreo está vna simple voz, como si dixera, *Abur*, aut *Dentes*: luego porque vn animal tan grande no se quede en la Escripura por nombrar, auiendo hecho en el capitulo de Iob citado, y en otros, memoria de tantos, conuino que con algun nombre, aunque fuera appellatiuo por excelencia, descriuirlo. De la manera q̄ al Hombre primero, que a todos excedio en grandeza, en fuerças, y en todas las propiedades del cuerpo y anima, fue excelentissimo, no parece que tuuo proprio nombre, sino comun segun su especie, que fue Adam, que fue na, hombre terreno, segun enseñò S. Epiphanio. No de otra suerte, el mayor, y mas grande Animal, se nos dà a entender con vn nombre appellatiuo, de Behemoth. Y finalmente sera eficaz probacion, si cõ ponemos el Elephante, de todas las partes que del pone la sagrada Escripura.

Nombre de Adam no fue proprio, sino comun, y específico, ex Epiph. initio Parnarij.

2

Strab. lib. 15

Y quanto a lo primero. Ay Elephantes en Arabia, y en Egypto, a quiẽ Plinio llama Patrias de los Elephantes. *Elephantes* (dize) *ferunt Aethiopes, Troglodytae, sed maximos India*. Y la costumbre de vsar de Elephantes, y Cauillos, de los Reyes Indicos, passò a los Arabicos: porque Strabõ escriue de los Indios. *Privato homini Equum, & Elephantem alere non licet. Vtrumque enim Regis possessio censetur, suntque eorum curatores*. Fue criado segun parece dar a entender la sagrada Escripura, el Sexto dia, quando fue hecho el hombre primero, segun aquello: *Ecce Behemoth quem feci tecum*: Que dixo Dios ha

Los muchos blãdo con Iob: o querra dezir, que vos del Elephante, y su humano vso, y seruicio, y muy ap- grã possessiõ.

to para muchas necesidades, y prouechos, y para ser al hombre muy familiar, como se puede entender aquello del Genes. quando se dize de la muger: *Faciamus adiutorium simile homini*: o como se lee del Hebreo: *coram homine*: o como los Setenta: *secundum hominem*: q̄ fueſſe muy acomodado al humano vso, y para que estè siempre ante el firuiendolo: porque la preposicion, *cum*, en el Hebreo, lo mismo vale, que *iuxta*, en el Latino. Strabon refiere de Nearcho, que el Elephante aprende todas las cosas, y para todos los vsos, y menesteres. Son muy idoneos. *Existimatam esse maximam possessionem Elephantorum curruũ*. Es el Elephante admirable. *Imperiorum obedientia, & officiorum qua didicere memoria ad arandũ etiã*: como afirma Plinio: *vsus in bello*: al qual Pausanias descriue con elegancia, *in Atticis*: y Aeliano: *Ad vigiliis, & excubiis, Regumque custodias*: como dize el mismo Aeliano, para guarda de lo que se le à hecho con fiança, *vel ad nutricis munus obeundum*: como lo confirma el proprio Aeliano, con vn exemplo. Finalmente muestra vn ingenio facil, y blãdo, q̄ se puede domar, y domesticar, para q̄ viuajunto con el hõbre. *Natura* (dize Aeliano) *illum non modo summa ex omnibus animalibus magnitudine ornauit, sed & disciplina mansuetum, & tractabilem edidit*. Elephanto ad morum facilitatem eruditio, nihil mitius, nihil ad id, quod volumus obtempantius est. Es muy elegãte, y viene muy bien lo que aõide Gyllio. *Tan ta huic bella cum genere humano societatis, tamque prope accedit ad hominis ingenium, vt Cicero non vereatur affirmare, non paruam nationem hominum sensu, ac ingenio esse multo inferiorem*

Genes. 2. 18.

Paus Aelia, c. 31. idẽ, c. 37. & c. 35. & cap. 4.

Gylli. in sua accessio. c. 5.

*Vbi semel ad hominem adsuescit, ab eo En que cosas omnia patitur, ex coque morum similitudine el Elephã tudinem in se transfert, nec aliter quã se semejante per parui catelli ex hominis manu gau al ingenio hu det cibum sumere.*

mano.

3

Tambien puede traer aquel, *recum*, similitud al humano ingenio, e inteligencia, porque entre todos los Animales, el mas semejante al hombre, es el Elephante, en la sagacidad, docilidad, memoria, y vn natural entēdimiēto de lo q̄ se le dice, y habla, amigo de q̄ le amē, y amigo de q̄ le hōrrē; de grã fidelidad, y beneuolencia cō sus maestros, y go uernadores. Lo quale scriue Plin. cō muy buenas palabras. *Elephas proximus humanis sensibus.* Y Strabon: *Ad rationale animal proxime accedit.* Soli no junta ambas cosas: *Iuxta sensum humanum intellectum habet.* Y el vfo de la diuina Escriptura lo dà a entender, que quando, *unum dicitur esse cum alio, aut iuxta aliud*, es lo mismo, q̄ si dixera, es semejante a otro,

Plin. lib. 4. c. 48.

Plinio dize: *Cæteris animantibus sagacitate ingenij antecellere.* Y por esso le enseñan, y aprende, y entiende muchos officios que pertenecen ala vida humana. Porque le enseñan a adorar al Rey, inclinando las rodillas. No carece, como el mismo Plinio dize, de conocer el culto de la religion agena, porque auendolo de llevar para passar algun mar nauegãdo, se à visto no q̄rerse embarcar, sino le afirma su Maestro cō juramēto q̄ à de boluer. A se visto q̄ vn Elephãte de mas tardo ingenio, para deprender lo que le enseñan, auendolo açotado muchas vezes, de noche pensar, y estudiar en aquello. Mutiano que fue tres vezes Cōsul, es author de auer el visto en vn Pueblo cerca de Napoles, llamado Puteolo, que auendolos traydo en

Idem in exordio, lib. 8.

vnã Nao, y forçandoles a salir della; espantados de ver la grandeza de vnã puente muy extendida, y le-xos de donde estauan, y engañados con la falsa estimacion de su longitud, y distancia, se boluieron atras. Quando an de passar jũtos al gũ Rio, lleuã sus hijuelos peq̄ños en lo mas alto de sus dientes, abraçados con la Trompa, como con las manos. A los menores fuerçan que vayan de lante, y que les sigan los mayores, para que tengan las espaldas mas seguras contra los enemigos que les siguieren, siendo lo vltimo mas firme, y de mas fuerças. Y tambien para experimentar el vado del Rio; porque auiendo passado los menores, serà mas facil el transito para los mayores. Porque si los mayores fueran delante, por ventura no podrian los menores passar sin ahogarse. Y tambien para que passando delante los mayores, y deteniēdo la corriente del Rio, creciendo mas, seria para los pequeños mas dificultoso el vadearlo. Cosas son admirables las que Aeliano cuēta del amor, beneuolencia, y fidelidad q̄ guardan a sus Maestros: y yo no tēgo aqui lugar de escriuir.

Los Elephantes de la India, y de Ethiopia son los mayores, y mas celebres, segun Diodoro. *Plurimos (dize) maximosque Elephantos India habet, robore ac magnitudine prestantes.* La qual grandeza afirma Plinio de los Indicos, y vniuersalmente. *Terrestrium animalium maximũ esse.* Que tomò de Aristote. La medida cierta, descriuela Aeliano. *Alij ad duodecimũ, alij ad decimum tertium drantem excelitate procedunt, alij ad decimum quartũ: declaralo mas en el cap. 31. Indici Elephanti nouem cubitorum altitudine, latitudine vero quinq; habentur*

Aelia. lib. 7. c. 44. C. li. 7. c. 32.

4

De la grãdeza del Elephante, ex Diordo. li. 3. cap. 10. Plin. lib. 8. c. 1. ex Aristo. li. 4. de Hist. anima. c. 4. Aelia. lib. 1. cap. 2.

habentur. Es argumento de su grandeza la que tiene en la Cola, de quic dice la Escritura divina. *stringit caudam suam quasi Cedru.* Quiere decir, q̄ tiene tan grande la Cola, que quando la encoje, o la leuanta, es semejante a vn Cedro altissimo, quando lo combaten la fuerza de los viētos: porq̄ en el Hebreo, en lugar del verbo, *stringendi*, está otro q̄ significa, *celeriter mouere*, como lo interpreta Pagnin. Vatabl. y Eugabi. Y siendo tal, y tan grande tiene poca ayuda, y fabor en ella, para librase de las molestias q̄ le causan las Moscas; y no tiene otro remedio, sino extēderse, y en el cuero recibir los exambres de las Moscas; y luego rugandola, recoge gran multitud entre las rugas, y allí las mata: como dize Plinio. *Elephanto setarum nullum tegumentum; neque in cauda quidem praesidium abigendo cediam muscarum (namque id etiam tanta vastitas sentit) sed cancellata cutis, & inuitans id genus animalium odore. Ergo cum extenti resceperunt examina, artactis in rugas repente cancellis, comprehensas enecant. Hoc ijs pro cauda; juba, villo est.*

Pero porque la experiencia muestra, que la Cola del Elephante, no es tan grande como lo pide la proporcion de su cuerpo. Dizen que Iob en aquel lugar no trata de la Cola, sino de aquella parte que está a la Cola proxima, y es instrumento de la generacion, como lo entendio Alberto. *Et Caudam vocauit membrum genitale.* Y así a esta parte le llamó Horacio: *Caudam Salacem.* Esta parte es tambien muy pequeña, segun la grandeza de el cuerpo. Así lo escribe Aristoteles. *Elephantus genitale equo simile habet, sed paruum, nec pro corporis*

*magnitudine.* Demas desto, no redundanda de el, mucha abundancia de simiente; porq̄ el Pollino de el Elephante es bien pequeño. *Nam Vitulanniculi aequalis nascitur, aut vero Vituli trimestris:* Como Aristoteles, y Plinio lo escriuen; y es cosa maravillosa, que nasciendo tan pequeño, crezca hasta corpulencia tan inmensa. *Tria enim (dize Aeliano hablando del Auestruz) ex minimis euadunt maxima animalia, ex Aquatilibus, Crocodilus, ex Volucris magna Structio; ex quadrupedibus Elephantis.* En esto es lo primero, que tiene semejança con el Cedro, que, *Similia, magnitudine Baccarum myrti,* segun Theophrastro. Y Plinio: *Semen Cedri crupescit simile.* Y de ay procede vn Arbol tan grande, y alto, como lo es el Cedro. Lo segundo es semejante, en que así como los Arboles mayores son mas esteriles: ni mas, ni menos dize Plinio. *Animalia quo maiore corpore, eo minus fecunda sunt, singulos enim gignunt Elephanti.* Lo tercero, que de la manera que el Cedro frugifero, no dà muestra alguna de flor, porque la naturaleza abscondio en el los indicios de fructificar: así en el Elephante la parte que sirve a la generaciō es pequeña, y no manifesta, sino abscondida. Demas desto dize la diuina Escritura, q̄, *Nervi testicularum perplexi.* Los Setenta trasladarō: *Complicati,* cubiertos cō muchas cubiertas nervosas, y muy abscondidos. *Testes (dize Arist. lib 2: xo Arist.) non foris conspicuos, sed intus circa renes cōditos habet.* Y es cosa de la castidad de cōsiderar, q̄ quando se jūta con la Hēbra en lugar oculto, y obscuro. *phate, ex Plin. Pudore (dize Plin.) nūq̄, nisi in adultō lib. 11. c. 49: cocit.* y lo mismo escribe Aelia. trata de Aelia. c. do de la castidad d los Elephantes. Nō 22.

Plin. li. 3. c. 5

Plinio. lib. 8. cap. 10.

5 De la cola, y su grandeza

Horat. 1. ser. Satyr. 2. Arist. lib. 1. hist. c. 1.

Ut lascini, societatem veneris cum foemina faciunt, sed tamquam veneris successione carentes, liberis procreandis dant operam. Neque id sane plusquam semel in vita, eo dumtaxat tempore, cum se foemina iniri patiuntur. Ut autem eorum quisque uxorem impleverit; non eam amplius attingit. Aperte porro, ac palam in aliorum oculis non coeunt, sed rescedentes, aut secedentes, aut sese in arbores densas, & frequentes occultant, aut in concavum locum. Quien pues no ve en este grande animal como se representa vn gran Cedro, con fructo, sin argumentos manifestos, de simiente, ni de generacion.

Declara tambien la grandeza de esta Bestia, la mucha, y abundante agua que bebe de vna vez, pues dize el Texto sagrado. *Ecce ab sorbet fluvium, & non mirabitur, & habet fiduciam quod influat Iordanis in os eius.* Como si dixiera, tanto bebe, que le parece que el Rio, aunque sea el Iordan, abundante de aguas con sus manantiales, lo puede todo beber, y agotar. Es vna oracion Hyperbolica, con la qual se significa, que bebe largamente por la grandeza de su cuerpo: por aque llo: *Et non mirabitur*: en el Hebreo está: *non festinabit, seu non accelerabit.* Quiere dezir, tanto agotará con su beber vn Rio, que bebiedo vn Elephante, no corra, ni pafse adelante con su curso, sino que se detenga, y retarde algo, y pare en el entretanto que bebe. La Real traslada: *Comprimet fluvium*: defraudará a vn Rio de su corriente, y las aguas que corren para provecho de muchos, toda la hundirá cõ Sed auarieta en su boca. Que es vn elegante symbolo de auaricia. Semejante Hyperbol de beber expresó

Claudiano, hablando de aquel exercito infinito de Xerxes.

*Haud aliter Xerxem toto simul orbe secutus,*

*Narratur rapuisse vagos exercitus amnes.*

Claud. 2. in Ruffinum.

Y el mismo Claudiano otra vez lo repite.

*Arabant tantis Epoti millibus amnes.*

Idem Paneg. in stiloc.

Aristot. tratando de la comida, y bebida del Elephante, escribe: *tã qui de amphoras aqua mensura Macedonia quatuordecim eodem hausit potu, & rursus a meridie eiusdem dies octo.* Bebe no con mucha priessa, sino poco a poco, y blandamente, no teme a alguien, bebe seguro, y vase deleytando en la bebida, para mejor apagar la Sed que sufre mucho tiempo. Aunque bebe mucho, no bebe muchas vezes, ni va muy a priessa a beber; y primero que beba, prepara, y dispone el agua, en turbándola, y reboluiendola. Así lo escribe Aeliano. *Clara aque potio Elephanti inimicissima est: turbulentam, & sordidam suavisime bibit. Et si ad flumen, aut lacum accesserit, non priusquam cœnum pedibus perturberit, & pulchritudinem aque deformarit, ad hauriendam aquã incumbit, sine potatione octo dies fert.*

Arist. lib. 8. cap. 9.

Aelia. li. 14. cap. 44.

Tomase otro argumento de la grandeza Elephantina, de la de sus Diètes: de los quales escribe Plinio: *In extremis Africa que cõfinis Aethiopia est, postium vices in domicilijs prebere, sepeque tum circum ipsa domicilia, tum in peccorum stabulis, pro partibus Elephantorum Dentibus fieri Polybium tradere, authore Glossa Regulo.* No quiero dexar de poner en este lugar las palabras de Julio Scaligero, q hazen mucho al caso para aclararlo que tratamos, por ser de vn varõ, que en la sutileza de ingenio,

7  
Grãdexa de los Diètes del Elephãte, ex Plinio, lib. 8.

y en

6  
La abundancia de su bebida.



Julio, Scalig.  
exercitatio.  
204.

y en la elegancia de la oracion, y en subtilidad, y variedad de erudicion, en nuestros siglos es digno de memoria. En aquella obra que escriuio contra Cardano, que tiene por titulo. De los exercicios. Donde trata de los Elephantes, dize así: *Vidi ego vnum Dentem, me longe proceriorem: itaque Aloysius Musius, octonum pedum agnoscit longitudinem. Eorum quoque molem a pondere deprehendas. In Indicis historijs scriptum est, duos Elephanti Dentem, pependisse pondo trecenta & viginti quinque. Ex eius item animalis vestigio, cæteri corporis vastitatem coniectare licet. Observatum enim est, eius lineam dimentientem, esse palmorum trium, & pollicis, quanta latitudo tergi: in maximo equo rara est, aut nulla. Igitur senua denum pedum excedere proceritatem legionis apud eosdem navigatores. Notum est ex Auctorum fide, Indicos esse maiores Africanis, qui in insula Maidegosea oriuntur cedunt Indi.*

De la fuerza

Quantas sean las fuerças desta Bestia, significa aquel lugar de Iob, en la sagrada Escripura, quando dize: *Ossa eius veluti fistula eris, cartilego illius quasi lamina ferrea, fortitudo eius in lumbis eius.* La fuerza en las Espaldas, y en las Piernas, y Ancas es grandissima. Los Setenta, *Lumbum*, en singular trasladaron, como Olimpiodoro explicó con elegancia. *Locum ostendit in quo bestia robur resideat, siue vt Aquila conuertit, deorsum, siue vt Symmachus, venter.* Alabó en aquellas palabras el Espiritu Sancto a el Elephante de Fuerte: *Accintorum lumborum.* Y es muy ordinaria Circunloqucion en la sagrada Escripura, segun aquello de Isaias. *Erit iustitia cingulum lumborum eius, & fides cinctum*

Isai. 11.5.

*torium renūcius.* Porque Dios con su justicia, y con la firmeza de sus palabras, pelea fuertemente contra sus enemigos: y otros lugares que ay, como quando mandó Dios a Iob. *Accinge sicut vir lumbos tuos. Iob. 38.3.* Tente fuerte, quiere dezir, en el entretanto que hablo, veamos como respondes. Luego esto es aquello que Plinio dixo de el Elephante. *Durissimum dorsum tergis.* Y Aeliano escriue. *Dorso nudotres bellatores ferre, alterum dextera, alterum sinistra pugnans, ac simul quartum bestiam dirigentem.* Pero aquello es de mayor admiración que dize Plinio. *Turritos Elephantorum miramur humeros. Quippe turres Elephantorum in hostes ferunt.* Las quales Torres dize Lucrecio auerse edificado por auaricia.

Plin. li. 8. 10

*Hinc Bonus Lucas; turrito corpore tetros, Anguimanos belli docuerant vulnere pœni sufferre, & magnas Martis turbare caternas.*

Lucret. lib. 5

Philostrato escriue: *Elephantes onustos turribus, quibus decem, aut etiam quindecim armati homines superstant, qui ex turribus, tanquam propugnaculis in hostes iaculantur, aut arcu sagittas torquent.* Pero mas es, y tiene mayor verdad, pues es infalible. Lo que el Author de el libro de los Machabeos cuenta, auer auido en el exercito de Antioquo. *Elephantos triginta duos doctos ad prælium, & turros ligneas super eos firmas, ac protegentes super singulas bestias, & super eas Machinæ, & super singulas viri virtutis triginta duo, qui pugnabant de super, & Indus Magister bestia.* Vease por esto quanta fortaleza tiene en las espaldas. Aq̃llo tãbiç es digno de admiracion, que cuenta

Philost. lib. 2

Machab. 1. cap. 6. 37.

Aelia lib. 9. hist. anim.

KKK 2 Aeliano

Aeliano. El Rey de los Indios peleando con sus enemigos, auer acostumbrado llevar en su exercito tres mil robustos Elephantes, con cuyo acometimiento, los muros de las ciudades de sus contrarios auerlos derribado, y puesto por tierra. Y esto escriue auerlo oydo a Ctesias. Pero afirma auer el visto en Babilonia, vnas Palmas arrancadas de raiz con vn grande impetu, y violento de vn Elephante, por mandado del que lo gouernaua. Aristoteles escriue auer derribado Elephantes, grandes, y fuertes edificios, arrimando a ellos los Dientes: *Palmas autem fronte eos impellere, & declinare, tum pedibus conculcando prosternere in terram.*

*Arist. lib. 9.  
hist. anim.*

8

*Mansedumbre  
del Elephante  
ex Plin. li. 8.  
cap. 4.*

De quanta mansedumbre sea, con ser tan fuerte, y quan docil para obedecer a el hombre, y aprender lo que el le enseña; lo confirman muchos exemplos que cuentan grauisimos Authores en esta materia. *Elephas* (dize Plinio) *hominine obvio in solitudine, & simpliciter ob errante clemens, placidusque etiam demonstrare via traditur. Quod eo mirabilius videri debet, quod insidias hominis maxime formidet. Vestigio enim hominis animaduersopriusque homine intremiscit insidiarum metu. Subsistitque ab olfatu, circumspiciens iras proflans, nec calcans vestigium, sed erutum proximo tradens: ille sequenti, nuntio simili vsque ad extremum. Et tunc agmen circumagitur, & acies dirigitur: adeo omnium odori dura re virus illud. Sed vnde illi notitia hominis minime antea vixit? vnde tam immani, & valenti bestie metus hominis? Cur enim vel ipsius conspectu pauca, tanto viribus, magnitudine velocitate presertantior? Conuiene con esto lo que*

Theophrasto escriue en esta propria materia. *Elephas maxime omnium ferarum docilis est, & vbi semel hominis imperio subiectus est, omnia prebet ei obsequia, & ab eo capit morum similitudinem, gaudetque non secus ac parui canes ex manibus eius cibum capere, venientemque sua promiscide complectitur, quin etiam caput intra suas fauces immittere hominem patitur rãdiu aperto victu, hiantequ ore permanens, quo ad hominem libitum fuerit.* Esto mismo dio a entender la sagrada Escripura, quando dixo: *Huic montes herbas ferunt: omnes bestie agri ludunt ibi.* No es carniceo (como luego diremos) ni anda asechando a los otros animales, no a las Ouejas, ni a los hatos, y manadas de pastores, no se entra por los sembrados, ni por las mieses, con la yerua que llevan los montes se sustenta. Y todas las bestias del campo juegan, y saltan sin temor junto a el. La Tygurina leyò con elegancia: *Apud eum. Mansissimo es, no se espantan de su visita los otros animales, sine que alegres andan pasciendo en el mismo Prado, Monte, o Dehesa. Tanta* (dize Plinio) *Elephanti narratur clementia, contra animalia minus valida, ut ingrege pecudum occurrentia, manu dimoueat, ne quod obterat imprudens, nec nisi lacessiti noceat.* Por esto anda siempre junto en cõpañia con otros, y no es Saluagino.

Theophrast.

Esta yerua que pascen en los montes, no es solamete seca, como quiere Caietano, sino tambien verde, particularmente si es Heno, como dize la Escripura divina: *Fœnũ, quasi Bos comedet.* Qualquiera yerua que se ciega, en particular, *Paleas*, que son proprio manjar de Bueyes, segun aquello de Isaias. *Leo, quasi Bos comedet Paleas.* Parece que

9

De la comida

Isai. II.

que en la venida de Dios al mundo en carne humana, los Animales carniceros se boluieron a aquella condicion primera antes del pecado. Porque en aquel tiempo de la inocencia, segun S. Basilio, no vuo animales carniceros. Y es cosa de admiracion, que en aquella edad se contentasse el Leon carnicero, con solas pajas: y el Elephante tan grande, tan inmenso, se contente en nuestros tiempos, con sustento tan facil, y con pasto tan liuiano. Tiene el Elephante en dos cosas semejança con el Buey; porque los Italianos de Luca, la primera vez que los vieron en la guerra de Epiro, les llamaron, *Boues Lucas*. Lo vno, porque les parecio que tenia Cuernos: *Tum quod maximam quadrupedē, quam ipsi haberent, vocarent Bouem*. Segun que disputa Varron desta appellacion. Y demas desto, porque los Indios vsan de los Elephantes para arar, y cultiuar la tierra: y assi como toda vna manada junta sigue a vn grande Toro, assi los Elephantes siguen el mayor, como Arriano, y Strabon dizen.

La otra semejança està en el genero del manjar con que se sustentan, *ex Fæno*, Pajas, y Ceuada. De manera, que no siendo Animal carnicero, vsa de yeruas, y semillas. Aeliano le señala a vn mantenimiento mas blando, y regalado. *Pancos maximos, Hordeum, Caricos, Vuas, Cæpas, Allia, Iuncum, Palmam, Hedera cæa folia*. Tambien Plinio: *Terram edisse ijs tabificum est, nisi sepius mandant. Deuorant autem, & lapides. Truncos quidem grauisimo in cibatu habent. Palmas excelsiores fronte profertunt, ac ita iacentium assumunt fructum*. Solino todo esto dize, pero añade: *Pabula, quæ à musculis contac-*

*ta sunt recusant*. Strabon: *Apud Indos herba, vel arundine viride resficiunt*. La cantidad, y medida de el manjar la señala Aeliano. *Elephantum nouem ordci modios Macedonicos excedunt, & metretas Macedonicas quatuordecim bibere possunt, & rursus ad eiusdem diei vesperam octo*. Lo qual tomò de Aristoteles. De manera, que de la semejança que tiene con vn Buey, y del mantenimiento domestico que se le administra, cogido, y cegado del hombre, se facia vna cosa maravillosa, que tan grande Bestia quiera recibir de la mano del hombre el manjar, y con esto regalarfe, y alegrarse. Y como Aeliano dixo, y Pedro Gyllio. *Non aliter quam per paruuli catelli, ex hominis manu gaudet cibum sumere*. Y en el cap. 4. *Magistris cibos illecebris, & suauium in vitamentorum varietate refertos indulgeri*. Finalmente en el cap. 30. *Millitares Elephantes: non prius aliquando cibos sumere, quam præsepis labra floribus ornata conspexerint, cibo suauitatem ex his bene olentibus comparantes*.

Deleytase el Elephante, con lugares humedos, y sombrios, como lo siente Aristoteles. *Amat amnes, & quamquam non flumiale sit, tamen riparium dici potest*. Ex lib. 2. de partibus. *Est hoc animal suauitudo simul terrestre, & palustre; idcirco vt pariter humore, atque terra uti possit, necesse fuit. Quaprobre si quando iter per aquam faciunt, Nare emersa respirant*. Lo mismo escribe Plinio, y Aeliano, diuidiendo los Elephantes en tres generos. *Palustres, Môtanos, Campestris*. Dixolo admirablemente la sagrada Escritura. *Sub umbra dormit, in secreto calami, & in locis humentibus*. Protegunt

Basil. hom. 2. Exam.

Varro lib. 6. de lingua Latina.

Arria. in Iudicis.

Aelia. c. 27.

Plin. li. 8. c. 1.

Solino. c. 38.

Aelia c. 43. ex Arist. lib. 8. hist. c. 9.

Aelia. c. 9. Gyll. c. 5.

IO Del sueño, y del lugar dō de duerme, ex Arist. lib. 9. de hist. c. 46. idem, li. 2. de partib. cap. 16.

Plinio, lib. 8. cap. 10. Aelia. lib. 1. cap. 7.

idem. c. 25.

Umbra umbram eius: circumdabunt eum salices torrentis. Cometo de estas palabras es Aeliano. *Anni aestiuo tempore, cum aestus ingrauescit; tum Elephantum ad calorem frangendum inter se crasso perfunduntur caeno, quo partim vim caloris depellant, partim vel umbris speluncis, vel arboribus, quae ramorum frequentia, eos opacare possint refrigerentur.* De suerte, que gusta dormir en lugares humedos, cenagosos, donde ay abundancia de sombras, de Carrisos, Cañas, y en los Arroyos donde ay Sauces, descansa muy bien, y duerme. Verdades que Vatablo quiere que estas palabras de Iob, se lean con interrogacion preguntando. *Numquid dormiet sub umbra?* Como si dixera: *Tanta est magnitudinis, ut arbores eum sua umbra tegere non possint: nec potest latere in arundineto, & in loco lutofo, ut aliqua animantes solent.* Haze a esta interpretacion el no hallar en los que escriuen los secretos de la naturaleza, algo del acubito, y sueño del Elephante, antes Aeliano escriue. *Somnum erecto corpore capere, quia operosum ei esset decumbere simul, & deinde acubitu exurgere, graue.* Y lo de Strabon: *Quod nonnulli notant arbores, quibus Elephantum accubere solent.* Y lo de S. Ambro. *Recumbandi usum cum ceteris animalibus non habere communem.* Pero haze contra este modo de explicar la leccion de los Setenta. *Sub omnigenis arboribus dormit iuxta papyrus, & calamum, & carectum, obumbrant autem in eo arbores magnae cum ramis sarmeta agri.* Particularmente que siendo los Arboles muy grandes, y altos, está claro que los podran amparar del estio, y calor del Sol. Particularmente que para juntarse con las Hembras, busca el lugar secreto; porque dixo Pli-

Strab. c. 16.

Amb. lib. 6.

Examerō. c.

5.

nio: *Non nisi in abdito coeunt. Y Aeliano: secedentes se in arbores densas, & frequentes occultant, aut in concauum locum, & profundum.* Aristoteles dixo unas palabras, que son con firmacion de todo lo dicho, y vn comento del lugar de Iob, como los Elephantes aman la sombra, y porque, y como se juntan con las Hembras. *Elephantum (dize) solitudines petunt coituri, sed praecipue secus flumina, & qua pasci consueuerunt. Subdit foemina, clinibusque submissis insistit pedibus, ac innititur.* Mas, *Superueniens comprimit, atque ita munere venereo fungitur:* Luego escondiendose entre los Arboles: *Illius umbram obumbrant arbores magnae cum ramis:* como los Setenta dixeron. Particularmente los Sauces de los Rios, y Arroyos: porque así como, *Aquas odere Cupressi in Glades, Castanea.* Así los Sauces no nascen sino in *Aquo*

Arist. lib. 5.  
Hist. c. 2.

Muchos modos ponen los Autores que ay en caçar los Elephantes. El primero es del Obispo del Algarue, Osorio. *Quod ita capitur ut ruat in foueam ante oculos positam, & Nasus illius perforatus funibus alligetur.* Y desta manera se toma. El segundo modo pone Titelman, y Dyonyssio, que despues que a caydo en la Trampa, o hoya que le tienen hecha, vno de los Caçadores le hiere, y hostiga en los ojos, porque los tienen muy tiernos, y los estima mucho. Y estandose que exando llega otro Caçador doliendo del, aseando, y reprehendiendolo que el otro a hecho, le halaga con palabras, y le dà a comer Cevada, de que gusta mucho el Elephante, y mostrandose agradecido, le sigue, y sirve. Y esto es lo q̄ la diuina Escritura dize. *In oculis eius quasi ha-*

Plin. lib. 16.  
cap. 38.Del modo de  
caçar los Ele  
phantes.

II

mo capiet eum, & in sudibus perforabit nares eius. Esto último se tomo de Alberto, y Alberto de Auicena, el qual dize, auerlo recebido, *ex quodam sene fide digno*. Otros muchos modos de caçarlos, bien differétes deste pone Arist. Plinio, Aeliano, Strabon, en la descripción que haze, *Indice gentis*, y en el lib. 16. despues de auer descrito el móte Taurro. Y Arrian. in *Indicis Amb.* De los quales se colligen otras tres maneras de caçarlos. La primera, por ho- yas, y araduras en los pies, y en el cuello. La segunda, con arco, y faetas. Y la tercera, aserrando los arbo- les por detras, y quãdo se vã a recotar en ellos, caen de espaldas, y alli los ligan, y atan.

Arist. lib. 9.  
c. 1. Plin. lib.  
8. c. 8. Aelia.  
lib. 1. c. 6. 7.  
10. 20. 21. 27  
Strab. lib. 15  
Amb. lib. 6.  
Exa. c. 5.

La larga vi-  
da que tienē.

Arist. lib. 4.  
c. 10. Idē, li.  
de longitud.  
& breuitat.  
vita.

Solino. c. 38.  
Strab. lib. 15

Philost. li. 2.  
cap. 6.

Finalmente, a las cosas que de los Elephantes auemos contado, tan dignas de memoria, se puede aņe- dir la larga vida que tienen, y Aristoteles escribe: *Elephantum animalium diutissime viuere*. Y aquella largueza de vida parece que la refiere a la grandeza del cuerpo. *Maiores enim bona ex parte, quam minoribus vita longinquior est*. Viuen quasi dozientos años, segun Aristoteles, Aeliano, Arriano, y Diodoro, Tres cientos les concede Plinio, y Solino. Extiendelo mas Strabon. *Onesicritus* (dize) *dicit eos ad trecentosimum annum viuere, rarus ad quingentesimum: circiter ducentosimum robustissimos esse*. Digna cosa de admiraciō es, lo que cuenta Philostrato, q̄ vno destes Elephantes, que auia peleado en aquella celebre batalla que el Rey Poro de la India auia tenido contra Alexandro, se halló despues de trescientos, y cinquenta años, y fue conosciado, porque en los Dientes traya escriptas estas letras. *Alexander totius filius Aiacei Soli*. A este

por la grande fidelidad que auia tenido con su amo, y por auer peleado por el fuertemente, le puso por nombre, *Aiacei*, y lo dedicó al Sol. Iuba Rey de Lydia dexó escripto: Los de Lybia auer peleado muchas vezes entresi, caualleros en Elephâtes; y en los de la vna parte sculpiéron en los Dientes vna torre, y en los de la otra no auia sculpida cosa alguna. Pero los q̄ lleuauan la torre sculpida auiendo sido vencidos, huyeron al monte Atlante: y el mismo que lo escribe, dize que el mismo hallò vno destes, quatrociētos años despues desta batalla, y auerlo preso, y q̄ tenia la torre sculpida tan fresca, como si la acabaran de hazer, y por ninguna parte consumida. Auendo pues en el Elephante tantas, y tan singulares cosas, con que el excede a los demas Animales, en propiedades excelétes. Cō razonia diuina Escriptora, en el lugar alegado de Iob, dize: *Ipsē est principium viarum Dei*. Como si dixera, entre los demas Animales q̄ se llaman caminos de Dios, esto es, obras de Dios, el Elephante es el principio; esto es, el primero el que tiene el Primado, y Principado, pues que en grandeza, en fortaleza, en docilidad, en mansedumbre, y en largueza de vida excede a todos: y por esta causa, el es el principal testimonio, y mayor argumento a los que consideran las naturalezas de la Potencia, y Sabiduria de Dios.

VERSO XXIX.

*Benedicite filij hominum,  
Domino.*

KKK 4 § PRI

§ PRIMERO.

De lo q se ensierra en estas palabras, Hijos de los Hombres.

El hõbre alaba a Dios diuersamente q las otras criaturas.

TODAS Las cosas nõbradas en este Hymno, y combidadas a las diuinas alabças del Criador, de sola vna manera le pueden alabar: que es, administrado abundantemente materia de bendezir al Señor los que con atenciõ consideraren sus naturalezas, propiedades, operaciones, y efectos. Pero el hombre no solo en este modo, pero con otro mayor, mas levantado, y excelente lo puede, y deve bendezir. Solo el, entre todas las cosas corporales le puede conofcer, admirarse de su grandeza, y poder, amar su bondad, reuerenciarle con el entendimiento, y alabarle con la boca, venerarle con culto exterior, y con piedad; obedecer a su diuina voluntad, poniendo por obra lo que manda, y con obras claras, y excelentes, y meritorias, merecer su diuina vista, donde esta depositado todo el summo biẽ del hombre. A esta obra tan heroyca los combida a todos, debajo de estas palabras, Filij hominũ. Las quales en el Hebreo son tanto como hijos de Adam. El qual nombre es proprio a nuestro Padre primero, deriuado de la Tierra Bermeja de que fue formado, y asì significa, Barrial, o Bermejo, porque (Adamath) en Hebreo, dicitur humus rufa. De ay se comunicõ, y deriuõ a todos sus Hijos, y descendientes, y se hizo appellatiuo, y sobrenombre de todos en vniuersal, de tal manera,

que todos somos, y nos llamamos, hijos de Hombre, esto es, hijos de Adam; y asì lo mismo es, Filij hominum, que dezir, Hombres: como parece en el Psal. Quid est homo quod memor es eius? aut filius hominis quoniam reputas eum. Importa pues este nombre de Hombres flaqueza, vileza, y desprecio. Es deriuado tambien el segundo nombre que tiene el Hombre de, Enos, esto es, miser, desperata salutis, morado como enfermo, y flaco: y asì S. Pablo les dio en rostro con el, quando dixo: Nonne homines estis? nonne secundum hominem ambulatis. Y en el Psal. Constitue Domine Legislatorem super eos (ambiatdes, como muchos declaran, vn Alguazil, vn Verdugo, vna enfermedad, vna calamidad, o infortunio) ut sciant gentes quoniam homines sunt. Para que echẽ de ver que son mortales, vasos de barro, fragiles, quebradizos. Sigue se luego en el Psalm. segun los Hebreos, selach. Como si dixera, vna sentencia digna de ser pensada, en la qual se nos amonesta, que pensemos dentro de nosotros, que sea el Hombre, bulla, vapor, nubes, vestigiũ, nebula, vmbra, sueño, vanidad, y nada. Con este nombre, segun le parece a S. Hier. en aquello de Daniel; y a Theodoro, intellige filii hominis: que le trae Dios al Propheta a la memoria la condicion de su vileza, porque no se ensoberuesca quando se viere leuatar ala dignidad Prophetica. Y porque el bendezir al Señor es obra de los Angeles propriamente, que, Non cessant clamare quotidie, sanctus, sanctus, sanctus, quando combida a todos a esta obra Angelica, les llama hijos de Hombres: Ne superbiant, et seipos Angelis comparent, eo quod ut Angeli laudent.

Psal. 8. 5.

Enos, quid significat. 1. Cor. 3. 3.

Psa. 9. 21. explicatur bene.

Hier. in. c. 8 Danielis.

Como

Jacob. 5. 17.  
exponitur  
pulchrè.

Acta Apost.  
6. 14. 14.

Luc. 4. 26.

3. Reg. 17. 4.

ad ephes. 6.  
12.

Como dixo Rabbi David Chimhi. Lo mismo guardan los sacros escritores, que quando cuentan, y proponen alguna cosa mayor que todas humanas fuerças; ponen juntamente delante de los ojos la flaqueza de la Naturaleza, llamandoles, Hombres. Hizolo assi el Apostol S. Tiago, quando nos dixo la increíble fuerça de la oracion de Elias, y de sus ruegos; y aquel exemplo singular de abrir, y cerrar el cielo a su voluntad. *Orate* (dize) *pro inuicem ut saluemini* (para que seais curados, y tengais salud, porque la oracion es vn Antidoto que preserva de toda enfermedad) *multum enim valet deprecatio iusti* (quando se haze por aquel que está enfermo en el anima, y cuerpo) *assidua* (propriamente del Griego, eficaz atenta, feruorosa, y no tibia, que siendo desta manera, por fuerça à de ser continua, y perseverante) *Elias homo erat similis nobis passibilis*. En el Griego, *similis passibilis*, es vna diction sola, *Omiophates*, no solo de semejantes pasiones, y afecciones; sino tambien lo era en lo que es de trabajos, sujeto alas mismas calamidades, que padecio muchas guerras humanas, y contradiciones. La misma voz Griega, está en los Actos Apostol. quando los de Listris pensando de Paulo, y Barnaba, que eran mas que humanos, y que enserrauan diuinidad, respondieron los Apostoles: *Et nos mortales sumus similes vobis homines* (similes, passibles, enfermos, calamitosos, y de semejahte condicion en el padecer penas humanas) *Et oratione orauit, ut non plueret super terram, & non pluit annos tres, & menses sex. Et rursum orauit, & caelum dedit pluuiam*. S. Pablo escriuiendo a los de Ephes. gloriándose

en sus enfermedades, como hōbre primero. Luego dezia sus victorias. *Non est nobis* (enfermos hombres, compuestos de carne, y sangre) *co luctatio aduersus carnem, & sanguinē* (no peleamos yguales, cō yguales) *sed aduersus principes, & potestates, aduersus rectores tenebrarū harū*. De tal manera, que siendo ellos ocultifimos, nosotros como si estuuiessimos en obscurastinieblas, de ninguna suerte los vemos, de tal manera q̄ nos es necesario, q̄ andemos como los Andabatas, que en los juegos gladiatorios, peleauan con los ojos cerrados.

Con nombre de Hombres son combidados los hijos de Adam, a obra tan varonil, y tan propriamente Angelical a alabar al Señor, por que para este efecto, suple Dios cō su gracia lo que falta ala naturaleza flaca; porque assi como el espiritu se encubre en la carne, y se escōde, Assi aquella flaqueza que importa el ser hijos de hombre, desfituyda de fauor, y fuerças humanas, descōfiada, y vazia de sus fuerças, las hinche Dios con vigor, y animo varonil: porque aquella apariencia exterior, y aquella confiança, y estimacion que el hombre concibe de si, y en que estriba, y confia, toda se desvanece, burlada de la Sabiduria de la carne. Y assise viene a distinguir vn hombre de si mismo, y a llamarse el proprio, ya Hombre, ya Varō; porque de los varones a quiē Dios para alabarle à dado fuerça, animo, y brio: se dize aquello de la Virgen: *Esurientes impleuit bonis*. Y de los que tienen fusia en la humana fuerça, se dize: *Diuites dimisit innanes*. En el qual sentido escriue 1. Cor. 1. 17 S. Pablo la predicacion del Euange exponitur be

2

Suple Dioscō su gracia lo q̄ falta a la flaqueza humana, para alabarle

Luc. 1. 53.

1. Cor. 1. 17

exponitur be

lio: Non esse in sapientia verbi. Esto es no.

obra

ebratan heroyca, como anunciar el Euangelio, y darle gracias por las mercedes que en el se dizen, aver nos hecho. No estriba en sabiduria de palabras, o en razon humana, y Philosophica, o de alguna sciencia natural. Todo esto se enfierra en aquella palabra, *in sapientia verbi*: y esta es su significacion, que en Griegos es, *Logos*: y aquella preposicō *In*, denota sabiduria, cuyo fundamento, principio, y raiz, sea la razon humana, y natural. Dize luego el Apōstol *Vt non euacuetur crux Christi*. Como si dixera: si la Cruz tauiera solo aquel resplandor exterior de palabras, y fuerça de humana sabiduria estuiera vazia de la virtud diuina, y la Cruz del Señor, que tiene tanto peso, por estar en ella enfierrados los thesoros de la Sabiduria, y sciencia de Dios, pendiera, y estuiera colgado de cosa tan flaca, fragil, y quebradiza, como lo es la razon natural, y sabiduria de hōbres. Esto significa el verbo, *Euacuandi*, estar de todo pūto vazio, y despojado Como aq̄llo del Eccl. *Euacuante*, *Et ipse non dolebit super te, Et confundet te, donec te eximant, bis, Et iter*. Por lo qual añide S. Pablo: *Verbum crucis pereuntibus* (a los que solamente ven esto exterior, y de solo esto gustan, y no creē lo interior y espiritual) *Stultitia quidem est, ijs autem, qui salui fiunt* (esto es, a nosotros) *Dei virtus*. Porque ya no como Hombres, sino como Varones creemos, obramos, y bendezimos. Cierro quando Isaias promete al Israel, y a sus soldados, tan insignes victorias de sus enemigos, siendo tan desyguales con ellos, en numero, y en fuerças; y siendo tan flacos, admirado de tãta fortaleza, como en ellos auia Dios enfierrado, y abscondido;

para que el Pueblo no lo ignorara; y lo echara de ver: publicamente clamò, y a bozes dixo: *Verus tu es Deus absconditus, sanctus Israel Saluator*: Que hazes que la Caña flaca, cascada del hombre, con virtud de tu fortaleza, sea vna Vara de fierro, firme, y victoriosa.

Destos Varones distintos de Hōbres, ay pocos, como dixo vno: *Homines permulti, Viri pauci*. Vno de estos buscava Diogenes en medio del Dia en la Plaça con vna Linterna, como si los buscara en la mayor obscuridad de la noche. Y respondia a quien le preguntaua, *Hominem quero*: y tal afirmava, que no hallaua, sino en Lacena, porque solas aquellas mugeres parian Hombres que fueffen Varones: y auen Lacē demonia no los auia. El mismo Dios en Isaias, *vidit quia non est vir: genem*. Porque el nōbre de Varon en este sentido, es nombre de honrra, y dignidad; y en la diuina Escritura muy frequente; y se oppone al de hijo de Hombre, que es Adam. *O viri ad vos clamito, Et vox mea ad filios hominum*. Como si dixera, yo hablo con los Nobles, y cō los Villanos. Y Isaias. *Incuruauit se homo, Et humiliatus est vir*. Los Vulgares, y Plebeyos con los Principes, y Magistrados, en lugar de bendezir alabar, y adorar al verdadero Dios, an hincado la rodilla a los Idolos. O querra significar el Hombre, y el Varon vna misma cosa, que haga este sentido. El Hombre que por su terrena, y fragil condicion auia de pedir ayuda tan solamente a su Criador, el qual de tal manera fue criado, *Vt effec Vir*, y darle gracias por ello. Esto es, para que fuera Señor, y exercitara su ymperio en las demas criaturas, como la mas noble de todas las corpora

3  
 Hōbres muchos, Varones pocos.

Laert. in Dio

Isai. 59. 16.

Proverb. 8. 4.

Idem, 2. 9.

Eccles. 13. 6

8.



corporales, este tal (que es cosa indigna de ser dicha) sea postrado para adorar al Madero, y a la Piedra. La propria fuerza tiene en su significacion, quando se pone solo: como dixo David a Abner Capitan general de la guerra, y que dormia en su Tienda. *Numquid non vir tu es?* (noble señalado, y muy amigo de el Rey) *Et quis alius similis tui in Israel.* Sabido es aquello del Psalm. *Filij hominum* (S. Hierony. segun lo Hebreo: *Filij viri, pro virorum*: esto es, Varones) *vsque quo graui corde* (Hieronymo: *Inclitimes*. Declara a quie llama hijos de Hombres, que son los Varones graues, y claros) Hijos dalgo, y gente graue, hasta quando? *Quexase de Saul, y de sus Principes, que sin cansar le perseguian. Así combida nuestro Hymno a los principales Hombres: Benedicite filij hominum Domino.* Benedezid gente noble, de valor, reconoced con alabanzas a quien os dio esta flaca Naturaleza, y la esforzó con su gracia.

4  
Esta diferencia, y diuersidad, entre el nombre de Hombre, y de Varon; Collige S. Gregorio vna entre otras, que ay entre el primero, y segundo Adam, que el primero Hombre, fue Hombre, no Varo. *Fortis (dize) conditus, sed enerviter subingatus vir, non fuit ex congressione, Luc. vlt. 19. qui fuit ex munere. Sed ecce vir, cuius oriens nomen eius.* El segundo Adam: *Vir potens opere, & sermone, vir à foemina circumdatus, vir approbatus virtutibus, & prodigijs.* Y quando vino al mundo, y vencio al Demonio, reparó la nobleza en que el Hóbre fue criado, y por el pecado la auia perdido, porque nuestra naturaleza, q̄ en el verbo diuino estaua suppositada, se hizo firme, y estable de fla-

ca; la que en Adam se auia hecho de fuerte, flaca, y enferma, esto es de S. Gregorio. Notó S. Hierony. que aquel Eunucho de la Reyna de Cadacia: le llamó el sagrado Texto, no solamente, Hombre, sino Varo tambien. Y el sancto doctor lo aduirtio muchas vezes. Y al ser vno Hombre de hecho, le llamamos segun la phrasis Hebrea, ser Varon fuerte. Y el interprete Latino lo declara muy bien. *Confortare, & esto vir fortis.* El Hebreo: *Confortare, & esto vir.* Y en Español, aun no vlamos de mas palabras, que dezir: *Animate, y se Hombre.* Y lo mismo *Cōfortamini, & estote viri Philisthij, ne seruiatis Hebreis.*

Confirma todo lo dicho, el tercero nombre, que en las sagradas letras tiene el Hombre; porque llamase en Hebreo (*is*) id est, *Vir*, no solamente del sexo, y fortaleza, sino de la excelencia, dignidad, y officio, del señorio, y nobleza, y de la administraciõ de officios publicos, en todas las quales cosas excede el Varon a la Muger: que algunos Hebraizantes lo deriuau del verbo sustantiuo, *tes*, que significa existẽcia, de tal suerte que el Varon se llama (*is*) *quasi, ens, aut primo existes*: q̄ fue criado antes de la Muger, y así como fue primero en ser, así ni mas, ni menos tiene el primado en honra y dignidad. Vease como el combidarlos a las alabanzas de las maravillas de Dios es vna grã dignidad, y de gente soberana, y valerosa: segun aq̄llo: *Confiteantur Dño misericordia eius; & mirabilia eius filijs hominum.* Y declara luego, quien son estos que lo an de alabar. *Exalcent eum in Ecclesia* (en la justa congregacion, y frecuencia) *plebis; & in cathreda seniorum* (de los Senadores, y Ma-

1. Reg. 26. 15

Psal. 4. 3.

Greg. 1. Reg. cap. 1.

Zach. 6. 12.

Luc. vlt. 19.

Iere. 31. 22.

Act. 2. 22.

Act. 8. 17.

Hiero. cont.

Iouena. c. 7.

& in Isai. c.

53. & in epist.

tol. 103. ad

Paulin.

3. Reg. 2. 2.

& 1. Reg. 4.

9.

Tercero nom

bre q̄ la sagra

da escriptura

da al hombre

Psal. 106. 13.

Exaltent

eum in Ecclesia

plebis; & in

threda seniorum

Misterio de  
la lengua He-  
brea.

Ruth. 4. 11.

Reg. 25. 27

Prob. 31. 13  
explicatur  
pulchre.

y Magistrados: el Chaldeo: *Concessu sapientum*: de los Sabios, y Gouvernadores) *laudent eum*. Aqui en la primera parte deste verso tambien cobida David a las Mugereres en aquellas palabras: *Exaltent eum in Ecclesia plebis*: pero no por esso se excluyen de la segunda, *in castro da Seniorum laudent eum*: por hazer en esto officio varonil. De aqui se entenderá vn mysterio de la légua Hebrea; que quando le atribuye a la Muger algo que sea de officio publico, o Magistrado, o que pertenece mas a Varon, que a la flaqueza femenina. junta con los nombres de Hembras, palabras que pertenecen a Varones. Como quando *Boaz*, pedia buen suceso de el matrimonio de Ruth. *Faciat Dominus hanc mulierem, ut sit exemplum virtutis in Ephrata, et habeat celebre nomen in Bethlem.* En el Hebreo ay vn Apostrophe a la misma Ruth, por palabras masculinas: *Strenue age, & acquirere nomen celebre.* Porque obrar fuertemente, con destreza, y diligencia, que significa, *strenue agere*, y adquerir celebre, y famoso nombre, mas pertenece a Varon que a Muger. Ni mas ni menos, quando Abigail salio a el encuentro a David, mas que con animo varonil, y hizo lo que auia de hazer su marido Nabal, si fuera hombre de valor, juntó el verbo, *attulit*, que en el Hebreo es masculino, con el nombre de Hembra, quando dixo Abigail: *Suscipe benedictionem, quam attulit ancilla tua.* Pero sobre todo lo declaró el Espiritu Sancto, singularmente quando en los Proverb. 31. desde el vers. 13. dá al Varon, y a la Muger lo que es proprio officio suyo de cada vno, diciendo: *Mulier fortis (varonil) quae sicut Lana, & Linum: & operata est consilio ma-*

*num suarum: manum suam misit ad fortia* (propriadamente al Cesto donde se haze la colada de lienços, y al Tortero que se pone en el huso) *& digiti eius apprehenderunt fusum.* Luego la haze texedora: *Sindonem fecit*: hara con el aguja cosas, y labores muy primas, y vistosas. *Et cingula tradidit Chananeo*: q̄ las pueda muy bien emplear, y vender; sera muy sollicita por traer bien vestidos los de su casa. *Omnes domestici eius vestiti sunt duplicibus.* En particular hará para si vna gentil ropa, y curiosa. *Strangulatam vestem fecit sibi: byssus & purpura indumentum eius.* Todas estas cosas, y cuydados particulares q̄ dentro de su casa, y en lo mas secreto della se pueden, y deven hazer, le atribuye la sagrada Escritura a la muger, segun lo que está escrito: *Vxor tua sicut vitis abundans in lateribus domus tuae.* Pero al Varon le atribuye el Espiritu Sancto: *Nobilis in portis vir eius, cum sederit cum senatoribus terrae*: que sea hombre de Plaça, y de Patio de Audiencia, Regidor, o que tenga Vara. Los mismos mysterios domesticos, dize Homero que le enseñaua Pallas a las mugeres sabias.

*Pallas docuit variare labores*

*Pingere acu vestes, opera ardua intexte re telis.* Home. Odyss. 21.

Pero Telemacho todo el cuydado de cosas publicas, y de Plaça le prohibio a su Madre Penelope, y la remite a lauar los Paños, y al Huso, y Telar.

*Ergo domum mater repetas, muliebria pensa,*

*Atque opera exercens, tela; & pendula fila,*

*Et calathos relegas, famulasq; ad lumina longis*

*Adhibeas possis, operumq; adijisse labores*  
Ipsa

Excelente descripción de la buena muger casada.

Psal. 127-3.

Hom. lib. 1. Ipsa iube: nam sermo viris debetur, & Odyf. oris (restas, Officium, & ratio, & cui rectis plena po Telemacho est arcis dicendi copia Regi. Y la Muger prudentissima, obedece al consejo sabio, y por esso se si gue en Homero. (summa

Vir pro Ma gistratu in sacris.

Obstupefacta domus Mater canacula Ascēdit rursusteneris comitata puellis, Dictaq; Telemachi defigēs cōdita mēti.

De aqui se podrá muy bien ver como Varon significa, o està muy cerca de significarlo, Magistrado; por lo qual los Romanos, al gouier no, de dos, o otros, llamauan el, triū

Genes. 26. 7

Virato. Y en el Genes. Cum interroga retur Isac à viris Geraræ super vxore sua. A se de entēder Hōbres a cuyo cargo estaua de preguntar, y saber delas cosas publicas, como si dixera mos delos juezes. Pero mas claramē te Iacob lo dixo a sus hijos, quando

Genes. 43. 11

les mandó, Deferte munera viro illi. Quiere dezir, lleualde algū presen te al supremo Magistrado de Egypto Ioseph. S. Pablo exprefsó la fuer ça dela significacion del nōbre, quã do dixo: Iudicaturus est orbem in viro

Act. 17. 31.

(en el Iuez supremo) in quo Statuit. Que ya tiene dada la plaça de supre mo Iuez, y publicado quien sea. De passo sera bien notar q̄ assi como la primera significaciō de hijo de Hō bre, o de Adā, la trauamos, y es labo namos cō la segūda de Varō, assi la segunda trauamos con esta tercera, q̄ importe Honrra, Valor, y Magis trado; por q̄ para q̄ vno sea digno de ser Rey, o de otra dignidad, a de ser

Eccles. 7. 6.

Varon: Virtute valens irrumpere ini quitates. Lo qual Moyfes auiedo ex perimentado la gran carga de su ofi cio, y auiendo conosciado la flaque za de los hombres humanos, roga ua al Señor con estas palabras: Pro deat Dñs Deus spirituum omnis carnis

Valor q̄ à de tener el q̄ à de ser prelado.

Num. 27. 16 18. exponi tur bene.

(de quien es proprio cōfirmar, cor roborar, y fortalecer la flaqueza de la carne) hominem ( propriamēte vn Varon) qui sit super multitudinē hāc. Dixitq; Dñs ad eum: Tolle Iosue filium Num vnum in quo est spiritus Dei: Hō bre de pecho, no remisso, ni muer to: vn Hombre efectiuo, y de gran de actiuidad para tratar negocios, no perezoso, ni como hombre fin alma, y fin brio.

Pues si Hombre tiene por nōbre el fer Varon de pecho, y valor. Hijos de Hōbres sera lo mismo q̄ hijos de Varones: y como el hijo de Hōbre es Hōbre: el hijo de Varō, es Varō; por q̄ en la diuina Escripura se llama hijo de alguno, cuyas obras imi ta, y sigue, y no cō menor derecho q̄ de aquel q̄ lo engendrò. Y el Tex to sagrado de Ioachaz hijo del Reli giosissimo Principe, y sãctissimo Io fias dixo absolutamēte, y en comū.

Hijos de hom bres lo mis mo q̄ varones in sacris.

Fecit malum corā Dño iuxta omnia, quæ fecerāt Patres eius. Llama sus Padres a los Authores de las maldades a quien el imitò, no a los progenito res, segun la carne, por q̄ el q̄ lo en gendrò Iofias, no hizo mal de q̄ sea notado en la sagrada Escripura, an tes refiere del muchos bienes el Ec

Eccles. c. 49. 1

clesiast. cuya memoria quedò en la Yglesia, como vna Poma de olor, de linda pasta, y confeccion, q̄ de si dà gran fragancia. Tãbien suelē los Hebreos llamar Padres, no solo al q̄ engendrò, sino al q̄ instituyò, y dio principio a alguna obra Heroica: como parece en el Genes. quando

Genes. 4. 21.

hablãdo de Tubalcain dize: Ipse est pater ( de los herreros) vel canentiū Cithara, & Organo. Y en Isaias se pro phetizò, q̄ Christo nuestro Señor se auia de llamar; Pater futuri saculi. Esto es, instituidor de nueua vida espiritual. Y por la misma razon se

Isai. 9. 6.

LII llamarà

llamarà hijo, no solo el que es engēdrado de otro, sino tambien el que es enseñado, y heredero de la vida y costumbres de alguno; y el tal será su Padre. Y en este sentido los Israelitas, hijos de Abrahā por Naturaleza, por la imitacion les llamò Ezechiel, hijos de Amorreos, y Cetheos. *Pater tuus Amorreus, & mater tua Cethea.* Donde expone Rabbi Daud. *Assimilari moribus Chanaanis, ac si ab illis duxisses originem; amularis Amorreum, & Cetheum, ac si tui essent parentes.* Con gradissima propiedad trasladò nuestra Vulgata aquellas palabras de los hijos de Ioseph, quando preguntados respondieron: *Omnes filij vnus viri sumus.* Que los Setenta trasladaron: *Omnes sumus filij vnus hominis.* Merecio Iacob que le llamassen Varon, y ellos se preciauan de ser sus hijos en la casta, y en la mansedumbre, y pacificacion, pues dixeron luego: *Pacifici sumus, & non exploratores.* A semejantes hijos de tales Padres combida nuestro Hymno a diuinas alabanças.

Cen. 42. 11.

## §. SEGUNDO.

*De las razones q̄ ay en el Hōbre mas q̄ en los otros Animales para alabar, y bendezir a Dios.*

**R**epartio Dios cō sus criaturas sus dones, y facādo a los Angeles, y tratando de las corporales, solamente les dio dones dentro del genero de su Naturaleza. Pero al Hōbre lo adereçò, y engalanò con cinco generos de bienes, y lo leuantò al summo fastigio de honrra, y gloria possible. Fueron los primeros los naturales, digo aquellos bienes

Cinco generos de bienes con q̄ Dios engalanò al hōbre.

q̄ pertenecen a la integridad, cōseruacion, hermosura, y perfecciō, y a la natural Felicidad humana: q̄ tātō son mas preciosos, q̄ los bienes naturales, de q̄ gozan los Brutos, quāto es mejor, mas noble, y excelēre, la criatura Racional sobre todas las demas. Tiene demas desto el Hōbre otros bienes muy propios, y muy particulares a la humana Naturaleza, q̄ son aq̄llos q̄ alcançan los Hombres con su sagacidad, estudio, industria, y trabajo; como son las ciencias speculatiuas, y practicas, para lo qual les dio entendimiento, e ingenio; y para las virtudes morales les dio voluntad libre; cō las quales potencias hallò, inuentò, y deprēdio todas las Artes. La diuina Sabiduria *Ecc. c. 17. 4. §. exponitur pulchrè.* lo dixo todo tratando de la muchedumbre de Bestias q̄ ay en la sobrehaz de la tierra, q̄ denuncian, y pregonan cō las propiedades q̄ el Author de la naturaleza les dio, la Sabiduria, y Poder del Criador; y tras desto cuenta luego la preexcelēcia del Hōbre sobre todas. *Dominatus est bestiarum, & volatiliū.* *Consiliū* (propria: mēte significa aqui la facultad de conoser, consiliar, y juzgar) *& linguam* (el poder hablar, y manifestar con palabras los cōceptos del alma, y los cōsejos, y determinaciones) *& oculos, & aures* (estos dos sentidos presupuesto el entendimiēto, firuen al Hōbre, como dixeron los Philosophos, principlalmēte para adquerir las Artes, sean por inuenciō, o sean por imitacion, el qual vso no tienen los demas Animales: por esta razon juntò luego el Espirita Sancto el coraçon humano cō los ojos, y oydos, q̄ estātō como jūtar los cō el entēdimiēto y razō, como con los instrumentos por donde se alcāça, y deprēde la humana sabiduria

ria) & cor dedit illis excogitandi, & disciplina intellectus repleuit illos. Creauit illis scientiam spiritus (esto es, espiritual inteligencia, porque si al gun modo de entender ay en los Brutos, la tal es corporal, no de espíritu) Et sensu impleuit cor illorum (la Tygurina) Repleuit ipsos ingeniosa scientia, & mala & bona (Los premios, y los castigos q̄ auia de tener por sus buenas, o malas obras) ostendit eis.

**2** Manifestole demas desto, criado por el todas las cosas su Sabiduria diuina; pero de tal manera las criò, ordenò, trauò, y eslabonò entre si, q̄ considerandolas el Hombre pudierã no solo traerlo al conoscimiento de su Artifice, y hazedor, sino mouerle a su culto, y veneracion, y a su alabança con la lengua q̄ le dio. Puso también Dios en el vso de sus criaturas cierta Ley, y prescripto al Hombre de como auia de obrar, y vsar dellas; y en ellas preuido Dios, quiẽ auia de los mortales de ser Sabio, quien incipiente en el vso dellas; a quien auia de ser el mûdo, y sus criaturas, ocasiõ de sabiduria, y bõdad; y a quien auian de ser ocasiõ de engaño, y cayda: segun aquello q̄ està escrito. *Creatura Dei* (las q̄ el criò para nuestro vso, y seruicio, y para su gloria) *in odiũ* (a vfos nefarios, y a borrecibles) *facta sunt* (de los Hombres faltos de Fe, e y dolatras) & *in tentationem animæ hominum, & in musculam pedibus insipientium* (miẽtras no solamẽte no conoscen a su Criador por el orden, y trauazon de las criaturas, pero como locos las auia adorado como si fuerã Dios. Esta diuina Sabiduria embiada, y mezclada en sus criaturas, la manifestò, y puso delante de los ojos al primero Hombre Adam, como parece en la Ley

Sap. 14. II. exponitur.

q̄ le dio del Arbol vedado. Porq̄ la Sabiduria, q̄, est recta ratio agendorũ, y obediencia de la Ley diuina, assi natural como sobrenatural, como es la Ley de la Fe, y Charidad, y la obseruancia de ambas, se las puso al Hombre delãte, y se las mandò guardar. Singularmẽte se significaron estas dos cosas por aquellas dos palabras de Iob, hablãdo de la Sabiduria q̄ Dios derramò por sus criaturas. *Tunc vidit illũ, & enarrauit, et preparauit* (q̄ propriamente podemos exponer, *scripsit, vel numerauit* (por q̄ el verbo Hebreo (*Caphar*) lo mismo significa q̄ el nuestro en Español, Cõtar, q̄ propriamẽte se dice, o del contar q̄ hazemos, y de la numeracion, por palabra, o por escrito en algũ libro; y assi querra dezir, q̄ Dios le dio al hombre Ley por cuenta, y armosela en los Libros de sus criaturas, luego en criandolo, como auia de obrar, y como auia de regular sus acciones, por la Regla de la razõ, y a esta las auia de reducir, y las auia todas de reuocar. La Escritura fuele muchas vezes con la creacion del Hombre, y de todo el mundo, juntar la Ley q̄ prescribio, y mandò que cumplierse: y el nõbre del Iuez, q̄ la auia de hazer executar, y que le auia de pedir quẽta, y razon de su vida: *In principio enim creauit Deus (Elohim, Iuezes, Dios Iuez, q̄ criò el mundo por el Hombre, y le cõcedio el vso de las cosas criadas: pero con obligacion de darle cuenta, y razon) cælum, et terram. Ecclesi. Ne dixeris per Deum abest* (a se de suplir, *mibi sapientia*) *quæ enim odit, ne feceris. Deus ab initio constituit hominem, et reliquit eum in manu cõsiliũ sui. Adiecit mandata, et præcepta sua. Apposuit tibi aquam, et ignẽ. Ante hominem vita & mors, bonum, & ma-*

Iob. 28. 27. exponitur do etc.

La escriptura junta con la Ley q̄ dà Dios al hombre, el Iuez q̄ le a de hazer executar

Eccle. 15. 13. 16.

lum quod placuerit ei, dabitur illi. Esta es la manifestaci6n que Dios hizo al hombre de su sabiduria, desde su primera creacion. Y este es, como si dixeramos, el libro de la Quenta, el Codigo donde se escriui6, y por donde se à de tomar, y ajustar. Esto se pone tambien delante a todos los hombres: y esso significa el otro verbo de Job: *Et preparauit, Et inuestigauit*: que Philippo Presbytero leyo: *Preparauit eam cordibus fidelium futurorum*. Estanto como dezir, no solamente al primero hombre Adà le puso delante de los ojos la Ley de la verdadera sabiduria, sino la prepar6, y dispuso para todos sus descendientes. Porque Dios que solo es el que de suyo sabe, y conoce muy bien el camino de la sabiduria y el lugar don està, es el que la busca, y halla, y hallada la propone al hombre, porque no se escuse, y alegue serle imposible hallarla: o alegue en su escusa, su ignorancia, y necedad, le ofrece el Señor al Hombre la Ley de su Sabiduria, hallada y sacada de su Theforo. Iuntamente con esto, consider6, y tuuo mucha cuenta, si la Ley que le puso delante, y quiso q̄ fuesse firme, y estable, la guardaua, y cumplia el hombre. *Et inuestigauit diligenter*. De q̄ manera se vuo el hombre c6 la Ley diuina. Como si dixeramos: no se oluida Dios de la Ley q̄ vna vez nos mand6 guardar, porque aunque parece: *Abisse in regionem longinquam*, pide al fin cuenta, y despues de auer comido la fructa vedada: *Deambulat in paradiso*, llamando, y redarguyendo a los quebrantadores de sus mandamientos.

Sobre este conocimiento de las cosas naturales; otros bienes mayores, y beneficios mas grandes, dà, q̄

llaman los Theologos, infusos diuinalmente dados al hombre por singular merced, sobre toda la capacidad de la humana Naturaleza; en cuyo genero se cuentan la Fe, con q̄ le conoscemos como fin sobrenatural, la Esperança, con que cõfiamos alcãçar los bienes eternos, que por la Fe nos promete la Caridad con q̄ le amemos como a Summo, e infinito biẽ. Con estas Dadiuas tan celestiales, vienen juntas todas las virtudes infusas, y la diuina Gracia con que conseguimos la remission de los peccados, y nos justificamos y santificamos, y no solamente nos hacemos sanctos, sino tambien hijos: *Ut filij Dei nominemur, & simus*. Esta es la summa Sabiduria, q̄ de su naturaleza importa conocimiento de Dios por las causas altissimas. La qual viene tambien acompañada con su Ley soberana, y dada al hombre como por heredad propria. Dixo lo el Espiritu sancto. *Posuisti oculum super corda illorum* (Quiere dezir, comunic6 al hombre aquel particular conocimiento de las cosas sobrenaturales, q̄ es proprio al diuino Ojo, y Entẽdimiento) *ostendere* (para mostrales) *ad ostendendũ illis magnalia operum suorum, ut nomen sanctificationis* (para q̄ el nõbre sancto de Dios lo alaben, y reuerẽcien su sanctidad) *collaudent. Et gloriam in mirabilibus illius, ut magnalia enarrent operũ eius. Addidit illis disciplinam* (el Griego, *scientiam*) *Et lege vite hereditabit illos*. Acompañ6 esta sabiduria, y conocimiento de las cosas eternas con la Ley diuina, y hizo que la posesyessen como juro de heredad para dexarla como Vinculo, y Mayorazgo a sus hijos, y posteridad. Esta sentencia nos enseñ6, quando nos pidio la guarda, y obseruan

Bienes infusos sobrenaturales, q̄ dio Dios al hombre.

Eccles. 17.6  
7. explicatur

Luc. 15. 3.

La diuina ley nos dexa Dios por vinculo de heredad.

Baruc. 3. 9.

cia de su ley: porque aquel es el verdadero camino para buscar, y hallar la verdadera sabiduria, la obferuancia de su ley, y preceptos. Dixolo el Propheta Baruc. *Audi Israel mandata vite: auribus percipe, ut scias prudentiam. Dereliquisti fontem sapientie. Nam si in via Dei ambulasses, habirasses utique in pace sempiterna. Disce ubi sit prudentia, ubi sit virtus, ubi sit intellectus: ut scias simul, ubi sit longiturnitas vite, & victus, ubi sit lumen oculorum, & pax.*

4

Dos Maestros que tuuo el hombre de la Ley diuina.

Tuuo el hombre de esta sentencia dos Maestros; porque en la Ley de Naturaleza; y en la de Moyfes fue Dios su Preceptor. Y en la Euãgelica embio a su hijo vnigenito vestido de carne humana, para que fuesse Maestro de la celestial doctrina, y Exemplo de perfecta vida, Capitan de Milicia espiritual, mostrador, y guia del camino derecho; que guia a la eterna morada, manjar de inmortalidad, y por precio de nuestra Redẽpcion: porque ambas leyes se ordenauan a la verdadera sabiduria, y eran verdadera Regla del como se auia de viuir, y formar las acciones humanas. De los Legisladores de ambas dixo el mismo Baruc. *Deus adinuenit omnem viam discipline, & tradidit illam Iacob puero suo, & Israel dilecto suo: Post hæ in terris visus est, & cum hominibus conuersatus est.* Como si dixera: el mismo que fue Legislador de la Ley antigua, y enseñador de la antigua sabiduria, la promouio. *Et ad perfectum duxit* (como S. Pablo dixo) apareciendo en la tierra en carne humana. Luego el Propheta en el cap. 4. declarò todo lo dicho con estas palabras: *Hic liber mandatorum Dei, & lex, quæ est in æternum.*

Baru. ibi. 37.

Hebr. 7. 19.

*Omnes qui tenent eam, peruenient ad vitam; qui autem dereliquerunt eam in mortem. Conuertere Iacob, & apprehende eam, ambula per viam, ad splendorem eius, contra lumen eius.* Nota Theodoreto sobre aqllas palabras dichas de Baruc. *Deus adinuenit omnem viam sapientie.* Que se à de entender a nuestro modo; porque el es la Fuente de la sabiduria: por lo qual buscar Dios la sabiduria, y hallarla; no es otra cosa sino que la sabiduria se halla en el, y en el se à de buscar. De aqui se entenderà aquel lugar del Ecclesiast. donde la diuina Sabiduria habla de si en esta forma. *In exponitur de omni populo, & in omni gente, primatum habui; & omnium excellentium, & humilium corda virtute calcaui* (Lo mas principal, y lo mas excelente en vna Republica, es la Piedad, y verdadera Religion, y esso quiere dezir q la sabiduria entre todas las gentes, y en todos los Pueblos tuuo el mejor y principal asiento) *& in his omnibus requiem que fini, & in hereditate Domini morabor* (Porque como los de mas Pueblos fuera del Iudaico, no viuian con leyes dadas, y percritas de Dios, busco la Sabiduria donde pudiera hazer su morada, y habitacion, y descansar por la guarda de la Ley dada del Señor) *& dixit mihi, in Iacob inhabita, & in Israel hereditare, & in electis meis mitte radices.* Porque como Dios auia dado a los Israelitas Leyes, para que perpetuamente las guardaran, dixo a la Sabiduria que hiziesse su habitacion, y perpetua morada, en aquel Pueblo, y como que por la Ley dada se entremetiesse, e hiziesse familiar a todos ellos. Este es aquel descansoso, y quiedrud particular, y vezindad de la sabiduria en Israel, que Baruc expuso por la Ley dada.

Ecc. 24 10. In exponitur de omni populo, & in omni gente, primatum habui; & omnium excellentium, & humilium corda virtute calcaui

Baruc. 4. 3.

Ne tradas alteri gloriam tuam, & dignitatem tuam genti alienæ. Beatus Israel, quia quæ Deo placent manifesta sunt nobis. Es lo mismo que aquello del Psalm. Qui annuntiat verbum suum Iacob, iustitias, & iudicia sua Israel, non fecit taliter omninationi, & iudicia sua non manifestavit eis. Esta dignidad de aquel Pueblo por auer recebido la ley, es la misma con la dignidad de la Sabiduria. Como mas claro dixo Moyses a su Pueblo. Scitis quod docuerim vos præcepta, atque iustitias, sicut mandauit mihi Dominus Deus meus. Sic facietis ea in terra, quam possessuri estis, & obseruabitis, & implebitis opere. Hæc est enim vestra sapientia, & intellectus coram populis, ut audientes vniuersa præcepta hæc, dicant: En populus sapiens, & intelligens, & gens magna. El mismo Moyses al mismo Pueblo, que brantador de la Ley, y transgressor de los diuinos preceptos, porque no se gloriaffen de vana sabiduria les dixo: Gens absque consilio est, & sine prudentia vtiq; saperent, & intelligerent. Y Jeremias llamó a su Pueblo loco, por q̄ no guardaua la Ley: Stultus populus meus, me nõ cognouit, filij insipientes sunt, & de cordes, sapientes sunt ut faciant mala, bene autem facere nescierunt. Y Isaias. Quis cæcus nisi seruus meus; & surdus, nisi ad quem nuntios meos misi? Quis cæcus nisi qui venundatus est? & quis cæcus nisi seruus Domini. Finalmente lo confirmatodo aquello de Jeremi. Quomodo dicitis sapientes nos sumus, & lex Domini nobiscum est? Vere mendatum operatus est, stylus mendax scribarum, confusi sapientes, perterriti & capti sunt. Verbum enim Domini proiecerunt, & sapientia nulla est in eis.

## S T E R C E R O.

Del supremo Beneficio q̄ Dios hizo al Hombre, que fue embiar a su Hijo al mundo, por el qual esta obligado a Bendezirle siempre, y a alabarle.

**S**OBRE Todas las mercedes hechas al Hombre, que auemos referido en el Parapho passado, resta ponderar el mayor beneficio, y mas grande don, que se pudo dar a este guzanillo de la tierra, nascido del inmenso amor de Dios, y que fue euidente testimonio del. El qual estubo en embiar desde el Cielo a su Hijo Vnigenito, vestido de carne humana, mouido del miserable estado y bajo, en que el Hombre estaua. Cõ el qual hecho, quiso restituyrle en la dignidad, y estado de eterna salud, que por el pecado auia perdido: Mereciendole esto despues de auer passado en esta vida grandes trabajos, y tormentos, hasta padecer muerte en vna Cruz. Para cuyo efecto quiso el Padre eterno, que la substancia personal de su Hijo, que fue la mayor, y mejor Dadiua que Dios pudo dar, se comunicasse a la Naturaleza, que juntó, y vnio a su diuina persona. De tal manera, que la persona del Verbo, que desde la eternidad subsistia en la Naturaleza diuina, subsistiera tambien temporalmente en la humana, con tan grã de junta, y tan vnidas las dos Naturalezas, diuina, y humana en la persona del verbo, que el mismo fuese Dios, y Hombre verdadero, y lo que es proprio de Dios, se atribuyã al Hombre, y lo que es proprio del Hombre, aunque sea muy remoto, y def;



y desviado de la Deidad, se atribuya, y diga de Dios.

La grandeza desta dadiua, y la inmensidad del amor donde procedia, la dixo el mismo hijo de Dios a Nicodemus, Ioan. 3. y la encargò, y encomendò para que la estimasen, con estas palabras: *Sic Deus dilexit mundum: ut filium suum unigenitum daret.* Tambiè dixo el fin a que se ordenò este don, que fue: *Vt omnis qui credit in ipsum non pereat, sed habeat vitam aeternam.* A todo el mundo amò, y a todos lo dio: y S. Pablo así lo ponderò, diziendo: *Pro omnibus nobis tradidit illum.* De tal manera, que dandolo a todos, y muriendo por todos, murio por cada vno en particular, como si a el solo se diera, y por el solo muriera; que figurò la dadiua la condicion del diuino amor de dõde procedia, q̄asi ama Dios a todos, como si a vno solo amara, y no le cabe menos parte deste amor, ni desta obra a cada vno, q̄ si el solo fuera el amado. Tã

Ioan. 3. 16

Nata.

Rom. 8. 31.

Dios amando a todos, así los amò, como si a cada vno amara en particular

Ad Galat. 2. 21.

S. Pablo se cargò de todo el amor, para mas obligarse a servir

bielo tocò S. Pab. *Dillexit me, et tradidit semetipsum pro me.* Porq̄ de mas de hazer se cargo el Apostol de todo el amor, para mas obligarse a servir, y a mostrarse agradecido. Quando el amor de Dios, y el dar a su hijo fue para todos, se desminuya, y cambia menos del a cada vno, sino q̄ así se comunicò, como si solo fuera para vno, y tãta parte tiene cada vno, como si el solo fuera el amado, el querido, y el redimido.

2

Crece la estimacion de algun dõ, o dadiua entre los hombres, de muchas maneras, porque en tanto tiene vno en mas lo que se dà, o porq̄ el don es grande, y de estimacion; o porque el que lo da, lo tenia, y estimaua en mucho, o porque se dà

sin trabajo alguno del que lo recibe, o porque se dà en muestra, y manifestacion de mayor amor, o en quanto el que lo dà es mayor en nobleza, sabiduria, riquezas, o poder; o en quanto menos se le deue, o se le tiene menos obligacion a quien se dà; o quando se dà a quien menos lo merecia: o finalmente quando el don que se dà, es mas deseado, provechoso, y honroso a quien lo recibe. Todas estas condiciones hallaremos en la dadiua que Dios dio a los hombres, de su hijo, y con mucha perfecciõ. Porque lo dio el Señor, para que tomando nuestra naturaleza, fuera nuestro hermano, esto es, para que estando Dios vestido de nuestra humanidad, se hiziesse al hombre mas amable, y el hombre con el derecho del parentesco que con Dios tenia, tuuiera mas confiãça en sus promessas, y le fuese mas fiel en guardar lo que le mãdaua. Diolo tambien (como diximos en el Parapho atras) para Maestro de la doctrina celestial; para dechado de vida perfecta; para Capitã de la Milicia del Cielo; para guia y encaminador de perfecto camino, que guia a la bienauenturança; para premio de nuestra redèpcion; para manjar de inmortalidad, para hostia, y sacrificio con que aplacamos la ira de Dios; para mediador y pacificador entre Dios, y los hombres; para que su resurreccion, y subida al cielo fuesse vn argumento euidente de la nuestra, que Dios auia prometido. Finalmente, para que vistiendo se el Verbo de nuestra carne, el Hombre que se compone de espiritu, y carne, viendolo en la bienauenturança, y estado en su presençia, y gozando del, tuuiesse perfecta felicidad, en el anima, y

El don se estima por razón de muchas circunstancias q̄ con el concurren.

cuerpo, y gozar de perfecta gloria.

Asombrado David con la consideracion de tantos, y tan grandes beneficios como Dios auia hecho al Hombre, los vnos dados ya, los otros prometidos para dar a su tiempo, no se pudo contener sin que en el Psal. diese bozes, diziendo: *Quid est homo quid memor es eius? aut filius*

*Psal. 8. 5. explicatur late de Christo á hominis, quoniam visitas eum? & inuisti eum paulominus ab Angelis gloria, & honore coronasti eum, & constituisti eum super opera manum tuarum.* Predica David en aquel Psalmo la magnificencia de Dios, que resplandece maravillosamente en todas las obras criadas; particularmente en el Hombre, a quien Dios prefirio a las demas criaturas, en hõrra, y gloria, lo hermoso como a Principe de todas ellas. Empero porq̃ Christo nuestro Redemptor, no solamente fue verdadero Hombre, pero tambien es cabeza; y Rey de todos los Hombres; adornado, y engrandecido con bienes excelentissimos, así naturales, como sobrenaturales. De aqui es, que todo lo que en este Psalmo se dize en comun, y cõ vna generalidad de todos los Hombres, le conuenga a Christo nuestro Señor, con mas verdad que a ninguno de los otros Hombres. Lo qual se ve con euidencia, pues el mismo Señor aquel verso del proprio Psalmo. como S. Math. refiere. *Ex ore infantium, & lactentium perfecisti laudẽ.* Como cosa que de estaua prophetizada. Y S. Pablo aque- *Ad Hebr. 2. 6. 7.* la sentencia de David. *Omnia subiecisti sub pedibus eius.* Y la otra: *Minuisti eum paulominus ab Angelis.* La interpreta con mucha verdad de Christo Redemptor nuestro. Pero yo al proposito de lo que voy tratando, lo expornè de la dignidad

del Hombre en general.

*Quid est homo.* Que cosa de estima es el Hombre (*Enos, miserable*) *quod memor es eius?* que como olvidado de todas las cosas, hagais del tanto caso, y estimacion, y tengais del tanto cuydado, y memoria, y así lo engrandesceis, como si fuera otra cosa de mas momento? Son estas preguntas como las que hizo el mismo David. *Domine quid est homo quid inuisti ei* (como si dixera, que os mostrais en todas las cosas, y en todos sus negocios presente, y proprio) S. Hierony. *Quia agnoscis eum.* Propriamente del Hebreo: *Quia curas eum*) *Aut filius hominis quia reputas eum.* S. August. *estimas eum.* Hierony. *Computas eum.* Quien es el Hombre para que hagais quèta del?) *Homo Vanitati similis factus est.* Es lo mismo que dezir, al que tan facilmente podeis derribar de lo alto, para que lo leuantais, y poneis en lugar eminente? Todo esto importa aque-lla palabra, *memorari*, y la otra, *visitare, aut filius hominis, quia visitas eum?* Porque el verso, *visitare*, muchas vezes se toma en bien, y en fauor: como en el Genesi. *Visitauit Dominus Sarram* (vinola Dios a ver) y en el Exod. *Visitas, visitau eos.* Y así quiere dezir, quien es el hijo de Adã, q̃ tanta memoria teneis del, y le visitais, pues no ay beneficio, ni merced con que no le honreis, y engrandescais? y sea el primero. *Minuisti eum paulominus ab Angelis.* De que manera se a de entender auer hecho Dios al Hombre poco menos que los Angeles, no es facil de declarar. El Griego pone por aquel *paulominus, breue quid, vel parũ quid:* puede se referir, o a la poquedad del tiempo, o de la cosa. S. Thomas parece q̃ lo refiere a la poquedad del

3  
Interpretatur Psal. 8. de hominis dignitate.

Psal. 143. 3. explicatur.

Genesi. 21. 1  
Exod. 3. 16.

La primera honrra q̃ hizo Dios al hombre.

del tiempo, declarando estas palabras, afirma, que en dos maneras es el Hombre menor que el Angel en el entendimiento. La vna, porq las verdades entiende con discurso, pero el Angel cō vn simple acto de entender. La otra es menor tambien en el cuerpo; porque el Angel de todo punto es incorruptible; el Hombre empero es mortal segun el cuerpo; pero ambas diferencias durauan poco tiempo: porque del pues desta vida presente, y despues de la dichosa resurreccion delos Hōbres, no solamente conoscerà el Hombre todas las cosas. sin discurso, pero aun el cuerpo tambien vestido con el don de la incorruptibilidad, sera todo inmortal. Los Doctores Griegos, y muchos de los Latinos lo refieren al cuerpo del Hombre. Porque auiendo de yr tan presto a su patria, y estando tan de camino: pues dixo S. Pedro: *Velox tabernacul in nostri depositio*: q puede parecer a qualquiera: *tabernaculum vnius diei, & vnius noctis*. Y auiendo de ser tan en breue la partida, y auerse de acabar en tã poco tiempo la morada deste Tabernaculo, y esta peregrinacion dixo Dauid: *Minuisti eū* (al Hombre) *paulominus* (vn poquillo, por poco tiempo, mientras anda peregrinando en el cuerpo) *ab Angelis*, que son ciudadanos de la celestial Hierusalem, porque acabada la jornada, setemos como los Angeles. *Ciues sanctorum, & domestici Dei*. No me descontentan estas dos interpretaciones; pero a nuestro intento me agrada mucho, si consideremos ambas Naturalezas en el Hōbre, y en el Angel, y en ellas los bienes naturales, porq en esta razon menor es el Hombre que el Angel; pero si tenemos atensio ala Gra

cia, y a los dones gratuitos sobrenaturales, no es el Hōbre menor que el Angel; porque aunque ay algunos menores que los Angeles en Gracia, ay muchos yguales a ellos, y otros muchos que les excedē, lo qual no ay duda en Christo nuestro Señor, y en su sanctissima Madre, y no ay Angel que en esto sobrepuje a todos los hombres bienauenturados. Pero porque la Naturaleza cōparada cō la Gracia, y Gloria celestial es vna cosa muy pequeña: por esto dixo el Propheta con mucha verdad. *Minuisti eum paulominus ab Angelis, gloria, & honore coronasti eum.*

Pero que querrà dezir auer Dios coronado al Hombre, gloria, & honore? Dos cosas puso el Ecclesiastic. como al principio del §. pasado truximos, en que se mostrò la dignidad del Hombre en su creacion. La vna en ser criado a la imagen, y semejança de Dios; y en auerlo hecho Rey, y Señor de los animales, que es la otra: y ambas las significó Moyses en el exordio del libro del Genesi. quando dixo: *Faciamus hominem ad imaginem, & similitudinem nostram*. Que es lo que refirio el Ecclesiastic. *Deus fecit de terra hominem, & secundum imaginem suam fecit illum*. Lo qual consiste en que assi como Dios es incorporeo, assi nuestro animo sea incorporeo, e inmortal, poderoso para entender todas las cosas, y que tenga Librealuedrio, y vse del, y que sea capax de felicidad, y bienauenturança, como Dios lo es. De aqui como de rayz procedio lo segundo que dizē Moyses: *Ut præsint piscibus maris, et volatilibus caeli, et bestijs vniuersae terrae, omnique reptili quod mouetur in terra*. Y esto mismo dixo el Eccl.

Muchos hōbres excedē algunos Angeles en dones sobrenaturales.

5. 17. 4

4. Eccles. 17. 4

En que fus el hōbre criado a ymagen de Dios.

2. Cano. 1. 13  
14.

Eph. 2. 19.

*Dominatus est bestiarum, et volatilibus.*  
 Que fue hazerlo Señor, y Rey de todos los Animales. Para lo qual lo vistio con la justicia original; y que la real justicia aya sido vestidura del alma, y potencias; la divina Escritura lo dize, quando despues de auer peccado: *Cognouerunt se effrenudos.* Que no se entiende de alguna Vestidura corporal, porq̄ nūca auia estado vestidos, sino de la Vestidura Real de la justicia original, que por su culpa auian perdido. De aqui es, que esta palabra, *Gloria*, se suele dezir particularmente de las vestiduras preciosas, porque hermocean, y hazen al Hombre hermoso, vistoso, y glorioso: segun aquello: *Facies vestem sanctam Aaron in gloria prodeste, in sacris.* Y Michol le dio en Rostro a David por auerse ahorrado de las vestiduras Reales, quando baylò delante del Arca, diziendo: *Quam gloriosus fuit hodie Rex Israel discooperiens se.* Como si dixerá: no fue glorioso, auiendose despojado de los ornamentos Reales. Y Christo nuestro Señor: *Nec Salomon in omni gloria sua (cō todos sus vestidos Reales) vestitus est, sicut unum ex istis.* Por ventura esta Real vestidura de justicia original: y esta dignidad Real quiso significar David, quando dixo: *Gloria, et honore coronasti eū domine.* Hizisteslo Rey para que le obedeciesen las demas criaturas, y vestistelo de gracia, y virtudes, como de vna Ropa Roçagãte, y Real. Pues aun S. Greg. llamó a los bienes corporales, vestiduras. *Quid enim sunt terrena omnia nisi quedam corporis indumenta.* Quato con mayor razon se llamará la justicia original, y gracia espiritual Vestidura del alma.

Esta palabra, *Gloria*, lo mismo es

aqui, que la que luego se sigue, q̄ es, Hõrra, porque tienen vna significacion, en cuyo sentido se dize: *In templo eius omnes dicent gloriam.* Psal. 28. 9.

Esto es, todos daran a Dios honrra y alabança: y asì querra dezia, distesle Señor virtudes por donde merecia ser honrrado, y alabado. Pero tienen estas palabras, *Gloria, et honore coronasti eum domine.* Otra accpcion en las diuinas letras muy a nuestro proposito, porque significan, Riquezas tēporales, son estas las que hazen al Hombre hõrrado, y glorioso: como en el Genesi. De *illis facultate ditatus, factus est incli-* Genesi. 31. 13.  
*us.* Como dixeron de Iacob sus cuñados hijos de Laban: que los Setenta trasladaron propriamēte del Hebreo: *Ex his que patris nostri fecit omnem gloriam hanc.* Y dixo Ioseph

a sus hijos: *Nunciare patri meo omnem gloriam hanc.* Dizilde todas mis Riquezas, y honrra. Y en el Psal. para dezir que la ciudad de Hierusalem

era muy rica, y abundaua afaz de todos los bienes, y que tenia todo aquello por donde la deuián estimar, y honrrar, dixo: *Gloriosa dicta sunt de te, ciuitas Dei.* Porq̄ la gloria de vna ciudad consta de muchas cosas que en ella ay, de honrra, de riquezas, de seguridad, de nobleza de ciudadanos, de hermosura de edificios, de firmeza de muros de equidad de leyes, de mucha paz. Finalmente del mismo Dios que la gouierna y guarda.

Demas desto, el nombre, *Corona*, y el verbo, *coronare*, tienen su propria significaciõ, à circundando, asì en los prophanos Authores, porq̄ era vna Faxe de lienço, o Lana con que cercauã la cabeça a los Reyes, como dize Plutarcho, y S. Isidoro, *Plut. in Luc. con las quales Alexãdro, y Põpeyo* algunas

Genes. 3. 7.

Exod. 28. 2.

Gloria prodeste, in sacris.

2. Reg. 6. 20

Math. 6. 29.

Grego. Hom.

31. in Euan-  
gelia.

algunas vezes ligaron las heridas en la guerra. En los Escriptores Ecclasiasticos tambien tiene esta derivacion, porque en el Hebreo tiene tres nombres la Corona, o Diadema El primero es (*Nezer*) del verbo (*Nazar*) que significa apartar, o ser apartado, o por sanctidad alguna, o por Real dignidad, o Pontifical, o por otra alguna razon. Y assi Nezer, es separacion, apartamiêto del otro Pueblo, o Vulgo commû:

Exo. 39. 29.

como se dize en el Exod. *Fecerunt laminam sancte venerationis.* Los Setenta: *Separatione sanctitatis.* El Chaldeo a la letra trasladó propriamête del Hebreo: *Coronam sanctitatis.* El segundo nôbre es (*Pheer*) del verbo (*Paar*) q̄ significa, glorificar, o hermosear, porque la Corona es la hermosura, y gloria de la Cabeça: segû

Isai. 61. 10.

lo que dixo Isai. *Quasi sponsum decoratum corona.* El tercero nombre, es (*Ghatavah*) del verbo (*Ghatav*) que importa ceñir, o rodear, porque la Corona ciñe, y rodea la Cabeça, se

1. Reg. 23. 26

gun lo que està escripto. *Saul, & viri eius in modum corona cingebant David.* Que en el Hebreo se dize mas sim

Corona simbolo de dignidad.

plemente: *Coronabant David.* De aqui es que la Corona es simbolo de la honrra, y dignidad con que el hombre fue apartado, y glorificado sobre todas las criaturas corporales: y esto es lo que dixo el Propheta: *Gloria, & honore coronasti eum Dñe.*

Eccle. 17. 4.

Criado el Hombre por Rey, y Presidente de los otros animales; y criaturas corporales: y como dixo el Espiritu Sancto, Eccle. *Dedit illi potestatem eorum qua sunt super terram, & dominatus est bestiarum, & volatilium.* Necesariamête se à de entender debajo del nombre de Gloria y Hôrra, con que fue coronado, el auerlo hecho el mas rico, y mas

felice en todas las cosas, y mas abundante en todos los bienes q̄ se puede pensar, porque esto es anexo al estado Real en que fue criado; porque la corona de honrra, y gloria, significa Felicidad, y jocundidad: como aquello del Psal. *Benedices corona annibemignitatis tue.* Este à de ser el Rey de todos los años. El Chaldeo: *Coronabis annum bonitate benedictionis tue:* Como si dixera, hinchiras el año con grande abundancia de todos los frutos; y declaralo luego: *Et capi tui replebuntur ubertate: pinguescent speciosa deserti, & exultatione colles accingentur.* Assi este año sobrepujará, y levantará la Cabeça en todos los siglos. La razon desta Analogia que la Corona tiene con la fertilidad, y abundancia es: que conuiene que sea mucha, y abundante, que nos cerque, y rodee por todas partes, a manera de Corona. Por esta causa los muchos, y grandes beneficios de Dios, se llaman en el sagrado Texto, Corona. *Qui coronat te:* que te hinche, y ciñe por todas partes: *in misericordia, & miserationibus.* Y David debajo dela misma Methaphora, significa la muchedumbre de justos que auian venido a el a darle el para biê del Reyno que ya auia alcanzado, dezia: *Me expectant iusti:* S. Hieronymo: *In me coronabuntur iusti:* como si dixera; yo seré Echado de los demas justos que esperan recibir de ti Premios, y Coronas. Pero tomando el verbo actiuamête. *Me coronabunt iusti:* cercarme an por todas partes, y estar è rodeado de muchos q̄ esperá: *donec (quando) retribuas mihi.* Luego si Gloria, y Honrra significa la abundancia de todas las cosas, coronar al Hombre dellas, es auerlo cercado de todas riquezas; y dig:

Corona, y gloria, simbolo de felicidad.

Psal. 64. 12. explicatur.

Psal. 102. 4.

Psal. 141. 8. explicatur.



6

y dignidades en alma, y en cuerpo.

*Et constituisti cum super opera mannam tuarum.* Da a entender en estas palabras, que sacados los Angeles, de quien auia dicho, que el Hombre era menor; lo hizo presidete de todo lo demas, para q̄ fuesse dello Señor. El cielo verdaderamente no está de tal manera sujeto al Hombre a su potestad, e imperio humano, que pueda usar del a su Aluedrio, como exercita su mando en los demas Animales, del qual se a de entender lo que luego se sigue: *Omnia subieciisti sub pedibus eius:* que por esso lo declaro con los exemplos de los animales: *Quae, & Boves vni-*

*uersa in super, & pecora campi.* Pero aunque el cielo segun esta consideracion, no esté sujeto al Hombre, pero segun otras dos razones está sujeto a el. La primera, que como

el cielo de su Naturaleza sea inanimado, y carezca de razon, es muy inferior, y menos noble que la criatura Racional. Lo segundo, porque todos los Cielos, y Estrellas hizo Dios para uso, y prouecho del Hombre, para su seruicio, y ministerio: Lo qual Moyses dixo con palabras muy claras, y muy afirmatiuas, quando en el Deut. con esta razon prouea, que no an de adorar los Hombres las Estrellas, por auerlas criado, *In ministerium cunctis gentibus quae sub caelo sunt.* Auendo pues sido el Hombre adornado de Dios, con tantos, y excelentes dones, como emos visto; porque no sea ingrato al reparador de tantos, y tan grandes beneficios, conuiene que reuerencie, honrre, y alabe a Dios con todo estudio, y diligencia; y que ponga por obra con summo cuydado sus preceptos; de tal suerte, que en todo tiempo, y en toda ocasion no dexede

alabarle con el coraçon, y con la obra. Y a este officio le combidan estas palabras: *Benedicite filij hominum Domino.* Y de no auerlo hecho, o de no hazerlo como se deuia, se reprehende Iob: *Quare reputati sumus vt iumenta, & sorduimus coram vobis.* Como si fueramos Brutos animales, que ni tienen Entendimiento para discurrir racionando, ni Lengua con facultad para hablar. Así auemos callado las diuinas alabanças. Los Setenta trasladaron: *Cur tamquam quadrupedia tacuimus coram te?* En esto se vé la excelencia del Hombre sobre todos los animales Brutos, y mudos, en que le concedio la Naturaleza facultad de hablar, y manifestar por las palabras sus conceptos. Lo qual faltandole a los animales mudos, hallamos en ellos vn rastro de inteligencia, y vnas huellas de prudencia, que considerado de algunos, vinieron a dar en vn error, y dezir, que tenía uso de razon. Y de cierta semejança de palabras que vian en algunos, le dauan entendimiento, y discurso. Destos fue Porphirio con algunos, que dezian, q̄ ellos entendian el gorgear de las Golondrinas. Y Oppiano dize, que los Elephantes tienen propria habla, con que se entienden. Y que no faltó quien en su tiempo entendisse el ladrar de los Perros, y el auallar de los Lobos, el bramido de los Elephantes, y el canto de los Gallos. Escribe lo S. Aug. y dalo por disparate. Por que como dixo Cicerō: *Maxima est orationis, atque rationis societas.* El hablar, y el entender tienen gran trauason, y compañía. De aqui es, que a los Hombres que no hablā, ni alaban a su Criador: dize la diuina Escritura, q̄ como a Bruto se le pone

Iob. 17. 3.

Porphir. li. 3.  
de sacris. ca.  
de Melapo.  
Tiresia, y  
Apillonio  
Thianeo.

Aug. lib. 99.  
ex veteris  
tam. 9. 3.

vn

Deut. 4. 19.

vn Cabestro, Xaquima, Badal, o Elportilla en la boca, como a Bestia golosa, que es symbolo del silencio. *Posui ori meo custodiam: vn Freno, vn Cabestro.* El Chaldeo: *Custodiamos meum freno, scilicet, silentij.* S. Hieronym. *Custodiamos meum silentio.* Que no se à de referir tanto a la Ferocidad a manera de Bestias, quanto a la Brutalidad que son sin vso de razon, ni de palabras. Y si hablamos, dize luego Job: *Sorduimus coram vobis:* Nuestras alabanças por no llevar las condiciones requisitas de limpieza, y pureza de coraçon, como suzia, y asquerosa no se estima, y causa reboluimiento de estomago, y lo que te ofrecemos no aceado, ni pulido, sino como vna cosa que con su mal olor, es indigna no se llegue a las Narizes de vn Hombre. La oracion no limpia, se llama algunas vezes en la sagrada Escripura: *Sordes labiorum.* Isai. *Veni mihi, quia tacui, quia vir pollutus labijs ego sum, & in medio populi polluta labia habetis ego habito.* Porque como Isaias se inflamasse con grãde emulacion de ver, y oyr alabar al Señor sus sanctos Angeles: pensó que no le era licito al vsurpar el oficio de diuinas alabanças, teniendo la boca no limpia, antes manchado. Esto es no se atreuio a vsurpar la sanctidad de la suprema Deidad, con oraciõ vil, no feruorosa, ni inflamada. Como al contrario en el Psalm. se nos encarga la limpieza: *Et castimoniam purgatissimorum labiorum.* A la qual se combidan todos los hijos de los Hombres.

VERSO. XXX.

*Benedicat Israel Domino,*

*laudet, & superexaltet eum in secula.*

S. PRIMERO.

*Porque auiendo combidado a todos los Hombres, en particular combida a Israel a los diuinos loores.*

**Q**VANTO Mas, y mas grandes beneficios à recebido vno de la mano de Dios, tanto tiene mayores obligaciones para bendezirle, y darle gracias por ellos, y a ser en esto mas cuydadoso, y diligente. Por lo qual la gente Hebrea, entre todas las naciones del mundo, fue la mas amada, y honrrada; y assi a ella le conuenia entre toda la gente, ser la mas feruiente en poner por obra sus diuinos mandamientos, y en celebrar sus diuinas alabanças. Con razon pues estos tres mandamientos de auer cõbidado a todos los ojos de los Hombres a los celestiales loores, en especial combidan a los de su Nacion a celebrar la magestad de su alto Nombre. Esta es la razon porque el Pueblo de Israel tuuo en la diuina Escripura Titulo de tierra de viuos, por ser proprio de los tales el bendezir a su Criador. *Non mortui laudabunt te Domine* (con el cuerpo, o con la boca, o entre los viuos) *Nec omnes qui descendunt in infernum. Sed nos qui viuimus benedicimus* (el Griego, S. Hierony, y el Chaldeo: *Benedicemus*) *Dominum: Ex hoc, nunc* (en este momento, o tiempo) *in seculum* (Hiero. *Mmm eternum*)

*Psal. 38. 2.*

*La oraciõ no limpia, sepe in sacris, sordes. Isai. 6. 5.*

*Psal. 11. 7.*

*Porq̃ razon llama la sagrada Escripura a Israel terram viuõtiuum.*

*Psa. 113. 17. eternum*: y que Israel se llame,  
18. *Tetram viuentium*: dizelo Ezechiel:

*Exec. 26. 20 Cum dederò gloriam in terra viuen-*

*Isai. 6. 3. rium*. Va tratando el Propheta como à de restituyr a su Pueblo a la antigua felicidad, y que les à de ofrecer, gozo, y materia de alabarle, y bendezirle; y a los beneficios que les à de hazer, y a los que haze a todos los hombres, les llama, *Gloriam Dei*, y con razon: porque no solamente son materia de diuinas alabanças, sino estímulo. Por esto la Yglesia junto con Isaias, canta tan amenudo. *Plena est omnis terra gloria eius*. Y S. Pablo, Rom. *Egeni gloria Dei*. Esto es de la misericordia diuina: que es materia, y ocasion de glorificar al liberalísimodador. Y assi llama a Hierusalem, *Terram viuentium*, con nombre contrario del que auia nõbrado a Tyro, que era Tierra de muertos, cõ aquellas palabras: *Cum his qui descendunt lacum*. En la sepultura, o en el sepulchro con los muertos.

2

Llama a Israel por muchas causas, *Terram viuentium*. Lo primero, porque en el se adoraua el vn Dios verdadero, cuyo singular Epitheto era ser, viuo: segun lo del *Psal. Ad 1. ad Timor. 1. 17. Deum fortem, viuum*. Y S. Pablo. *Regi seculorum immortalis, & inuisibili, soli Deo honor, & gloria*. Y a los Heb. *Honrendum est in cidere, in manus Dei viuentis*.

*Psal. 41. 3. 1. ad Timor. 1. 17. Heb. 10. 31. Deo honor, & gloria*. Y a los Heb. *Honrendum est in cidere, in manus Dei viuentis*.

*Psal. 113. 16* Es muy proprio del diuino culto, y alabança, que los que reuerencian, y bendizen a Dios, sean muy semejantes a el. De aqui es, q los q se empleã en alabar, y adorar los Dioses falsos, y muertos, sean como ellos muertos. Lo qual claramente afirma el *Psal. Similes illis fiant*. (Fient, seran como ellos, no es oracion de precatória, sino pro-

phetica) *qui faciunt ea, & omnes qui confidunt in eis*. Seran vnos Troncos que carecen de vista en los ojos, de oyr en las orejas, de andar en los pies: finalmente de todo sentido, y mouimiento, los que a tales Idolos adoran como Dioses. Y assi los que adoran, y alaban al Dios viuo, serã como el viuo, y su tierra se llamarã, *Terra viuentium*.

Tambien por otra razon se llamau Israel, tierra de viuos, porque en el estã el Libro de la Vida. Porque despues de la salida de Egipto, y de Babilonia, se contaron todos los hijos de Israel, como consta de los libros de los Num. de Esdras, y de Necmias, y en vn Cathalogo se escreuian todos los que se hallauan viuos: y aquel Cathalogo le llamauan, la Escripura de la Casa de Israel, segun lo de Ezechiel: *Et in scriptura Domus Israel non scribentur*. Y llamauase tambien, *Liber Vitæ*, como lo llamó Isaias: *Sanctus vocabitur omnis, qui scriptus est in vita in Israel*: Como si dixera, sera tan grande la mortandad, que sera marauilla el que quedará escripto en el Cathalogo de los viuos en Israel. Deste Cathalogo, o Libro se borrauan los nombres de los muertos, y vna vez borrados del todo, no se tornauan a escreuir en otro libro, que todos los Años se renouaua, trasladando del viejo. De aqui es, que *deleri de libro, aut non adscribere*, en las Diuinas letras es lo mismo, que auer acabado, y ser muerto, como en el Exo. *Peribit* (sera borrado) *anima eius de caru Israel*: es tanto como dezir, digno es de muerte, peresca, y borrese su nombre de la congregación de Israel. Y en los Num. *Num vsque ad interuencionem cuncti delendi sumus?*

2. Razõ porq se llamaua tierra de viuos.

Num. 2. et 3. Esdra, c. 8. & Necmia. cap. 7.

Ezech. 12. 8

Isai. 4. 3.

Quid deleri de libro vite Exod. 12. 10 & c. 31. 14.

Num. 17. 13



*sumus?* Y lo que dixo Moyses a  
 Exo 32. 32. Dios. *Dele me de libro vite.* A esto  
 parece aquella Phrasis de Iere-  
 Jere. 17. 13. mias. *Recedentes à te in terra scri-*  
*bentur.* Esto es, su memoria pere-  
 cerà con ellos, porque las cosas que  
 son de alguna importancia, encom-  
 mendamoslas a la Memoria, y las  
 que mas importan, y son de mas  
 peso; escriuimoslas en algun Libro,  
 para que nunca se olviden; y si con-  
 uiene que dure por mucho tiem-  
 po, y por algunos siglos, las scul-  
 pimos en piedra, o en bronze, segū  
 Job. 19. 24. aquello de Job. *Quis mihi det, ut scri-*  
*bantur sermones mei stylo ferreo, plum-*  
*bi lamina, vel celte sculpantur in sili-*  
 Isa. 30. 8. ce. Y Isaias: *Nunc scribe ei super buxū,*  
*Et in libro exaratum illud. Et erit in die no-*  
*uissimo in testimonium usque in eter-*  
*num.* Lo que no estimamos en al-  
 go, como por burla lo escriuimos  
 en el Poluo, y lo escaraujamos, y  
 algunas vezes en el Agua. A este  
 Jere. 17. 1. proposito dixo Jeremias: *Peccatum*  
*Juda scriptum est stylo ferreo, in un-*  
*gue adamantino, exaratum super lati-*  
*tudinem (o tabla) cordis eorum, Et in*  
*cornibus ararum eorum. Cum recorda-*  
*ti fuerint filij eorū.* Lo qual dize para  
 q̄ se acuerdē, y para q̄ a sus hijos no  
 se les cayga dela memoria. Los q̄ tã  
 pertinazmēte tienē en la memoria  
 a sus Idolos, y tan sculpida en la ta-  
 bla de su coraçon, son dignos que  
 se borren del Libro dela vida, y que  
 sus nombres se escriuan en el Pol-  
 uo, para que arrebatada del viento,  
 quede borrada debajo del cielo.  
 Por esto Christo nuestro Señor los  
 peccados del adultera yã arepentida,  
 los escrevia en la tierra ( como  
 es muy conforme a verdad ) en S.  
 Ioan. 8. 6. Juan. Como si dixera: vuestro pec-  
 cado està escripto con vna pluma  
 de fierro, porque estais obstinados

en el; pero el desta Muger, q̄ perpe-  
 tuamente se à de borrar por su peñi-  
 tencia, y mi clemencia, para siēpre,  
 justo es q̄ se escriua en la tierra. Esto  
 proprio es aquello. *Non sic impij, nō*  
*sic* (no se an de prosperar sus preten-  
 siones, ni an de llegar a colmo sus  
 esperanças) *sed tamquam puluis quem*  
*proijcit ventus* (no estriuan en funda-  
 mentos mas firmes, ni tienē mayo-  
 res rayzes, q̄ las pajuelas, v hojas se-  
 cas q̄ el viento arrebatã. Lo mismo  
 es compararlos con el poluo, q̄ es-  
 criuirlos en el. Y asì aquel lugar q̄  
 citamos atras de Ezech. *In scriptura*  
*domus Israel non scribentur.* Lec Ori-  
 gin. *Delebuntur de libro viventū.* El  
 Scholiast. *Non erunt* (dize) *adscripti,*  
*in numerum filiorū Israel.* El Prophe-  
 ta lo declarò luego, diziendo: *Ne in*  
*terrā Israel ingredientur.* El Scholias.  
*Nā extra Hierusalē* (dize) *illos interfici-*  
*ent ut ipsius mortis dignitas absit extra*  
*patriam cadentibus.* Por gran dicha  
 puso el Poeta Virg.

*Psal. 1. 4.*

*Virg. 3. 4. 1.*

*Virg. 3. 4. 1.*

*Oter quaterq; beati*  
*Quis ante ora patrum Troje sub meni-*  
*bus altis*  
*Contigit oppetere.*

Al contrario, era tenido por sie-  
 te vezes infelix, el q̄ carecia de ser  
 enterrado en la sepultura de sus Pa-  
 dres. Cruel pena es el destierro de  
 la tierra de los viuentes, otra muer-  
 te, o por mejor dezir, vna sentēcia  
 mas amarga que la misma muerte.  
 Graue cosa era ser excluido de la  
 congregacion de los justos; mas  
 graue ser borrado del libro de los  
 ciudadanos; pero ser desterrado de  
 la Patria donde el Hombre nascio,  
 y se criò, de quien participan los ad-  
 uenedizos, y estrangeros, grauissi-  
 mo es. Note se esto, y aduertase en  
 aq̄lla sentēcia durissima de los cōde-  
 nados: *Discedite à me maledicti, &c.*

Mmm 2 Dura

Dura cosa les era, el ser apartados de la compañía de los Iustos. *Quasi habidos ab Ombus Christi.* Mas duro, no llamar se escriptos, pues los escogidos son dichos escriptos, *in libro vite*: pero sobre todo es durísimo. *Ite in ignem aeternum*: combidãdo a los demas: *Venite benedicti patris mei, percipite regnum, quod vobis paratum est.*

3

Finalmente se llama, *Terra viventium Israel*: porque en el estauan los fieles sepultados, no muertos, si no por poco tiẽpo, hasta que se acaba la pelea de sus hermanos, para auer todos de resucitar a vida eterna. Estã en Isaias vn testimonio de esta verdad admirable: si le juntamos otro del Apocalip. que si se cõfidera con atencion, oyremos las queexas de los muertos: *Subtus altare, vidi subtus altare animas intersectorum, propter verbum Dei, & propter testamentum quod habebant, & clamabant voce magna vsquequo Domine non iudicas, & non vindicas sanguinẽ nostrum.* Alude al Altar de los holocaustos, debajo del qual se derramauã con la sangre de las victimas, en cierta manera las animas, por que la sangre es la silla del alma, y derramandola debajo del Altar, se dezia, derramar el alma, y que dauan bozes debajo del Altar, no de arriba, como las carnes que se auia de quemar, y para esto se ponian sobre el Altar (pero la sangre no se quemaua) sino se derramaua, para q̃ corriera por debajo del Altar. Lo qual S. Pablo interpretò muy a proposito, aplicando a si, y a sus cõpañeros aquel lugar del Psal. *Quoniam propter te mortificamur tota die: estimati sumus sicut Oues occisionis.* Yã para ser sacrificadas, y muertas, esto significa la Phrasis, *Oues*

Isai. 26. 18.

Apocal. 6. 9

Psal. 43. 22.

Rom. 8. 39.

*occisionis.* Pues estas animas dauan bozes a Dios, y dezian: *Concepimus, & quasi parturimus, & peperimus spiritum: salutes non fecimus in terra.* Los grandes trabajos, angustias, y tribulaciones, y la misma muerte que por ti auemos padescido, hasta agora poco fructo parece que de ello auemos sacado: de tal suerte que diga San Pablo. *Si in hac vita tantum in Christo spectantes sumus:* *miserabiliores sumus omnibus hominibus. Et audierunt diuinum responsum.* Lo de Isaias: *Vient mortui tui, interfecti mei resurgent.* Del Hebreo se puede trasladar asì: *Et quasi corpus meum resurgent.* Por lo qual conuierte su habla con los muertos para leuantar su esperança, y confirmarlos en ella: *Expergescimini, & laudate, qui habitatis in puluere.* Como si dixera, cuerpos de muertos, y martirizados, que dormis en los sepulchros. Porque los huesos de los difuntos estãn tendidos en el poluo en que las carnes se conuirtieron; y dan a entender en esto, que an de tornar a participar de vida, y an de boluer a vestir se de la carne, en cuyo poluo estãn. *Quia ros lucis, ros tuus:* esta es vna cancion alegre, y vn genero de alabança que dan al Señor: *Ros lucis, ros tuus.* La luz nombre es de refocilacion de gracia, de alegria, de vida, y de todo bien: transiere se para significar el verdor, y las yeruas verdes, y haze admirable sentido con lo superior. Porque como el Rocio de por la mañana, la tierra seca, y cubierta de poluo, la hinche de verua verde, y como que la refucita de muerte a vida, asì tu Rocio, tu virtud, con que se rocian los poluos de los muertos, les dà luz, y vida. *Vade ergo populus meus,*

1. Cor. 15. 19

Coloquio admirable entre las animas de los justos, y Dios.

intra

Isai. 26. 20.

*intra in cubicula tua, & claudere ostia sua per te, abscondere modicum ad momentum.* Palabras son de Dios, con que habla a los muertos, dandoles a entender que la muerte, no es otra cosa, sino vn sueño, y quietud de la noche para por la mañana resucitar a la vida. Por lo qual los q̄ viuiã en Israel donde viuiã los justos, y morian con esta Fe, y esperança, le llamauan: *Terram viuentium*: y como a tales los combida nuestro Hymno a diuinas alabanças, que aunque auiendo entrado en el Tabernaculo del Sepulchro, y auiendo cerrado tras de si, las puertas de los sentidos descansan por vn momento, que es el siglo presente, para departar por la diuina gracia, y viuir por la eternidad.

§. SEGUNDO.

*De las Prerogatiuas del Pueblo Hebreo, por las quales estauan más obligados, que otras naciones a las alabanças del señor.*

ad Rom. c. 9. 4. 5.

**I** FVE Dios nuestro Señor, con singular razon, y prouidencia, Pastor, y Governador del Pueblo de Israel: y en la Escritura sacra leemos auer sido de muchos modos, y maneras su protector, y amparo. S. Pablo a los de Roma toca breuemete muchas prerogatiuas del pueblo Hebreo, quando escriue: *Optabam ego ipse anathema esse à Christo pro fratribus meis, qui sunt cognati mei, secundum carnem, qui sunt Israelite, quorum adoptio filiorum, & gloria, & testamentum, & legislatio, & obsequium, & promissa, quorum patres ex quibus*

*est Christus secundum carnem, qui est super omnia benedictus in sacula, Amen.*

Pero nueue, o diez Prerogatiuas podemos collegir del Texto sacro. La primera es, que como desprecia das todas las Naciones del mundo, vna gente sola Hebrea fue elegida de Dios, para que fuera su Pueblo particular, y el que era Dios, y Señor de todos, lo fuesse en especial de aquel Pueblo. Dõde en el Exod. hablando con ellos, dize estas palabras: *Eritis mihi in pecculium*. Y en el Deut. *Te elegit Dominus Deus tuus, ut sis es populus pecculiaris*. En el qual modo de dezir, no quiso significar otra cosa, sino que Israel desde alli en adelante, auia de ser toda su sustancia, y hazienda; y todas sus Riquezas; aunque era vna pequeña manada, y rebaño: porque como antiguamente los hombres tenían su habitacion, y morada entienas, no tenían dominio de otras possessio nes ordinariamente, sino de ganados; como parece de las Riquezas q̄ la sagrada Escritura de Iob. De aqui es, q̄ esta palabra, *pecus*, en Iob, significa, *possessio*: *Pelle pro pelle dabit homo*: esto es: *pecus omne*: todo quanto el hombre tiene, y posee; como lo declara luego en el verso siguiente. Lo mismo vemos en la hazienda de Abraham, que cõtó Moyses en el Genesi.

Luego q̄ los hombres començarõ a juntarse en ciudades, y por suceso de tiempo a labrar, y cultiuar los campos comercanos, y vezinos, se le jũtõ, *ad pecculium, pradiũ*: al ganado, q̄ era toda la hazienda, se juntarõ las heredades; y assi la sustãcia, y hazienda del hombre se llamaua, *Sors*, & *pars*: porque a cada vezino de la ciudad del campo circunvezino,

*Primera, ser pueblo escogido.*

Exod. 19. 5.

Deut. 7. 6. et c. 14. 2. & c. 26. 18.

Iob. 2. 4.

Gene. 12, 16

2

*Pradium vocatur, Sors, & pars, & funiculis, et*

le cabia su parte por suerte: por lo qual le llamauan, Suerte, o Parte, y Funiculo, o Cordel, porque la medida del campo, y particion se solia hazer, tendiendo vnos cordeles: con los quales nõbres honrrò Dios a su Pueblo, para que llanamete conociera, que aunque era Señor de todas las gentes, pero en particular auia elegido a Israel por gente sancta, y Pueblo muy amado: como lo dixo Jerem. *Sanctus Israel Domino, primitia frugum eius.* Y en el Deut. *Quando diuidebat Altissimus gentes: quando separabat filios Adam, constituit terminos populorum iuxta numerum filiorum Israel* (Tanta parte de tierra escogió, y señaló con terminos, y mojonos, quanta parecia que bastaua para los hijos de Israel) porque *pars Domini populus eius, Iacob funiculus hereditatis eius.* Añidio a los sobredichos otro nombre no menos claro, y resplandeciente, que es, *Hereditas*: para significar que en tanto estimaua a Israel, como si fuera vna hermosa possession, heredada de sus mayores; con tan gran vinculo que con ningun titulo la podia vender, ni enajenar: como se puede ver en la historia de Naboth.

3. Reg. 21.

Las Viñas son antiguas heredades.

Genes. 9. 20

Ossee, 2. 15. exponitur.

Pero entre las Heredades, y possessiones particulares, son muy antiguas las Viñas: porque de Noe leemos, que luego despues del diluio plantò Viñas. *Cœpitque Noe vir agricola exercere terram, & plantauit vineam.* Por lo qual en el sagrado Texto, *Vinea*, se suele tomar por possession, y hacienda: como diximos arriba, *de peccude*: por esto dixo Ossee. *Et dabo ei vinitores eius* (sus Viñas) *ex eodem loco, & Vallē Achor ad aperiendam spem.* Quiere dezir todo el valle de Hierico, del qual no tenían confiança los Israelitas que

auian jamas de posseder, por el pecado de Acham, se lo darè, como por puerta de esperança; esto es, por las primicias de los fructos, que despues an de recebir. Y en el Deu. *Dederit tibi, &c. Vineta, & Oliveta que non plantasti.* Significa los Olivos, y demas campos, y possessiones. Y en los Cant. *Vinea fuit pacifico.* Item, *Vinea mea coram me est.* En los quales lugares, el nombre de Viña no significa tanto, Majuelo, o Viña, como Heredad, y possession, por ser la Viña por excelencia la principal, y mas prouechosa possessiõ, junto con ser muy agradable, porque es como vn medio entre Huerto, y Heredad: porque el vno es para prouecho, y granjeria, y el otro para deleyte, y recreacion. Ambas cosas tiene la Viña, prouecho, y deleyte: ningun arbol ay tan delgado ni flaco, que sea mas fertil, y abundante. Porque Plinio escribe, que Caton afirmaua de vna Viña suya, que de cada araçada se sacauã veynte vasijas de mosto, que cada vna tenia veynte cantaros. *Efficaci (dize Plinio) exemplo non maria plus temperata conferre mercatori, non in Rubrum litus, indicum ve merces petitas, quam sedulum ruris larem, &c.* No falta desto en la sagrada Escritura testimonios muy a proposito, porque la Muger fecunda, y paridera se compara a la Viña que lleua mucho esquilmo. *Vxor tua sicut Vitis abundans:* y por la misma razon se cõpara la diuina Sabiduria a la Vid: *Ego quasi Vitis fructificauit.* De tal suerte, que no sin mucha razon en aquella Parabola del libro de los Iuezes la pidieron los Arboles por Rey. Y dexadas muchas cosas a parte: qõtracosa quiso significar Iacob, quando bẽdiziẽdo a su hijo Iudas, en

Deut. 6. 11.

Cant. 8. 11.

La Viña es como vn medio entre huerto y heredad.

Plin. lib. 14. cap. 4.

Fertilidad notable de vna Viña de Caton.

Psal. 127. 3.

Ecel. 24. 23.

Iudic. 9. 12.

tre

tretejó la prophesia dela qualidad dela tierra que le auia de caber por suerte: *Ligans ad Vineam* (el Hebreo a la Vid) *Pullum suum, & ad vitem* (al sarmiento, o pampano de la Vua) *ô fili mi Asinam suam*. Sino declarar en la suerte de Iudas la abundancia de todos los bienes q̄ auia de auer en su Yglesia? que lleuaua Vides tã fructuosas, que para cargar vn jumento, no auia de ser necessario buscar muchas çepas; sino que del Sarmiento de quien primero se atara el Pollino se podia coger, y auia de ser tan abundante el fructo de vn Sarmiento, que del se podia hazer la carga, no solo de vn Asnillo, pero tambien de vna Asna.

La amenidad, y hermosura de vna Viña, aunque en otros lugares de la sagrada Escripura no estuuiera claramente dicha, suficiente testimonio se halla en el libro de los Cantares, en los quales muchas vezes la Esposa combida al Esposo, para que se salgan a espaciar a las Viñas, porque en aquel tiempo las Viñas tenian las vezes de vn Huerto fresquissimo; que para gozar de su sombra, y fructo, todos en Hierusalem plantauan vna Parra en el portal que auia para passarse ante la puerta de la Casa, o en el Patio interior della; costumbre tomada de la Gentilidad. *Vnusquisque* (se sentará) *sub Vite sua, & sub Ficu sua*: segun está escripto en los libros de los Reyes, y de los Machabeos, para significar la quietud, sosiego, y vida agradable que suele traer consigo la Paz. Pero dexo agora de buena gana los demas prouechos que la Viña suele traer a la vida humana, solamente quiero tratar del jugo, y licor que della procede. Que cosa ay mas fuerte q̄ el mosto fres-

co? q̄ cosa ay mas feruerosa? q̄ de Vasos, Tinajas, Cubas quiebran, y rebientan, si les falta quando están llenas boca por do respire? pero despues q̄ a cosido, o heruido aquel licor, que cosa ay mas clara, mas resplandeciente que el vino, como dixó el Sabio, *Cum splendet in vitro color eius*. Que cosa ay mas suaua quã do se gusta? q̄ cosa mas eficaz para alegrar el coraçon, y fortificar las fuerças animales, y la virtud vital, para mouer el animo, y despertar los espiritus, y aclarar el ingenio, q̄ con razon le podemos llamar, otra vida artificial, no sin mucha causa hallada de Noe, para que sucediera a los hombres en lugar del Arbol de la vida, que levedaron al hõbre. Pero dirá alguno a que proposito es todo esto? Colgamos algun Ramo para que se véda bié? No preté demos esso, que a otro blanco va nuestra platica encaminada. El Pueblo de Israel, y la Yglesia de Dios que alli estaua, y agora entre nosotros: con razon se llama Viña, porq̄ es possession, heredad, parte, *Funiculus eius electus, & dilectus*: Porque es su jardin amenissimo, huerto de su regalo, parayso de su deleyte, mas excelente está que la primera: Esta es la causa porque Zacharias le llama, *myrteta*, en cuyas Eras, o Hortezuelos se vieron los Angeles sus guardas, que discurrían de vna parte a otra. Demas de que es vna heredad prouechosissima del Padre de familias celestial, porq̄ por esso la plantó para que los arrendadores le acudiesen con la renta de los fructos, para recompensa de los gastos que en su plantacion auia hecho. Pero fuera de otras cosas, en particular se compara la Yglesia a la Viña, y los fieles a las Vides; porq̄

Fructo de la Viña suaua.

Prob. 23. 31.

La razon por que el pueblo de Israel, y la Yglesia nuestra se llama Viña.

2. Razon porq̄ la Yglesia se llama Viña,

Gen. 49. 11. exponitur pulchré

3 Viña heredad hermosa y vistosa.

3. Reg. 4. 25 & Mac h. 1. c. 14. 12.

4

la Vid, siendo a penas Arbol de raiz despreciada, flaca, delgada, absconde empero dentro el jugo que viuifica, cuya admirable fuerza representa viuamente la eficacia del espiritu de Christo, en los hombres despreciados del mundo, el qual beuido los enfermos cobran salud, y fuerzas, y los muertos resucitan, y se conuerten en nuevos Hombres. Deste Mosto estauan los Pescadores llenos, quando antes de la hora de comer habluauan, *Magnalia Dei*, de los quales auia prophetizado Zacharias. *Bibentes inebriabuntur quasi in vino*. Este es el vino, *quod germinat virgines*, segun el mismo Propheta. Quando concebido este espiritu en el coracon, no solo le comunicaua brio, y ardor juvenil, y vnas fuerzas conformes a aq̃l ardor, para en preder cosas grandiosas, proseguirlas, y acabarlas; pero tambien le da vida inmortal, que essa inmortalidad quiso significar, por aquella palabra, *germinat virgines*. Porque la virgen floreciendo con el color viuode los Labios, y con aquel resplandor, como el envez de la Rosa, es symbolo de vna juventud que nunca se enuejece, y configuientemente de vna vida inmortal. Produze la Yglesia esta juventud, y guarda el vino del espiritu de Iesu Christo, en la apariencia exterior, no parece mas, que la eficacia del vino en la Vid. Quien se podra persuadir, que vna Raiz tan vil, y despreciada engendre vn vino tan precioso? y q̃ de aquella delgadez, y flaqueza, mane, y proceda tan poderoso licor, q̃ los sabios Chaldeos lo traxeron en su disputa, apar del Rey, de la verdad, y de Dios? Es vna imagen muy viuia a este proposito de la Yglesia d̃ Dios, q̃ por de fuera està negra des

preciada, *ut t̃toria Cedar*, pero por de dentro hermosa, como las Tiendas de Salom̃, q̃ a esto se cõpara en los Cant. Por la misma razõ la cõpara el Señor al grano de la Mostafa, que en la cantidad, y peso es el menor entre todas las semillas, pero en la fuerza, y eficacia el mayor de todos. Y avn Theforo precioso, pero abscondido: item a la Leuadura que con el natiuo calor que tiene, fazona toda la Massa, y la cueze antes que el fuego. Este es aquel fuego que las Virgines no aduertidas, no se acordaron de ceuar, por lo qual se quedaron sin cenar fuera de la casa del desposado toda la noche. No tratamos aqui de las obras de misericordia, que significa el azeyte que no tuuieron las Virgines para acompañar la Esposa: ni tratamos del azeyte en si, sino en quanto se echa en las Lámparas, para ceuar, y sustentar el fuego. El espiritu interior significado en el fuego, o en las obras virtuosas, y en la puridad virginal: esse creamos auer faltado a las Virgines locas, y por esso fueron escluydas. Pero desto se trata en otra parte.

Por estas razones el pueblo de Israel, escogido, y possession de Dios se suele en la sagrada Escripura comparar a la Viña. *Ego te plantauit vineam electam, omne semen verum*: dixo Dios: o segun trasladaron los Setenta: *Vineam fugiferam omne inderam*: Esto es, de generosas Plantas, y lindos vidueños, fertiles, no adulterinos, o esteriles. Estos Sarmientos fueron los Patriarchas hijos de Iacob, que entonces se dizen auerlos plantado Dios, como Vides, quando todos descindieron cõ su Padre a Egipto, no degenerando de la Ralea de sus sanctissimos Padres Abraham,

Act. 2. 11

Zacha. 9. 17  
exponitur bene.Eficacia de  
la raiz de la  
vid.

3. Esdrae, 3.

Cant. 1. 4.

Math. 13. 31.

Ierem. 2. 21.

Abraham, Isaac, y Jacob. Pero porque la Viña es enemiga de tierra de riego, segun Virgilio.

Virg. 2. geo.

6

*Apertos Bachus amat colles.*

Comenzó la Viña, que de su naturaleza era fertil, y generosa, a decir, y a ser viciosa con las inundaciones del Nilo, y por el confluente a esterilizarse. Por esso el prouido Viñero, las Cepas viciosas, y sin fructo las trasladó de Egipto en la tierra de Channan, y de nuevo la plantó en sus collados, segun aquello. *Vineam de Aegypto transtulisti, eijcisti gentes, & plantasti eam, &c. Operuit montes umbra eius, & arbuta eius* (llegauā sus ramas a las alturas) *Extendit palmites suos usque ad mare* (Mediterraneo) *& usque ad flumen* (Euphrates) *propagines eius.* Ocupó toda la tierra de promissió, cuya latitud, y longitud se definió con aquellos terminos. El citio de la tierra prometida, de todo punto es contrario al de Egipto, segun lees en el Deut. *Terra ad quam ingrederis possidendam, non est sicut terra Aegypti, de qua existi, vbi iacto semine in hortorum morem aqua ducuntur irriguae, sed montuosa est, & campestris* (tiene valles, y serranias) *de caelo expectans pluuiam* Porque sobre esta tierra estan abiertos los ojos de tu Dios, y Señor, *Ab initio anni usque ad finem*, para derramar sobre ella con largueza las lluias por la mañana, y a la tarde. Lo mismo se podrá ver en el Cantico que compuso Moyses. *Constituit eum* (dize) *super excelsam terram.* El Hebreo: *Equitare fecit eum super sublimia terra.* Esto es, lleuolos a la tierra de Channan, que de las que se habitan en la tierra, es la mas alta. Quan abundante, y fertil sea, declaralo luego: *Vi comederet fructus agrorum, vt su-*

Psal. 79. 9. exponitur.

Deut. 11. 10.

Fertilidad de la tierra de Palestina ex Deut. 32. 13

*geret mel de petra, oleumque de saxo durissimo* (Porque de las quebradas de las peñas corria la miel, de los enxambres que alli labrauan, y en los picos de las picaras nascian las Oliuas, de que se sacaua suaua azeite) *Butyrum de armento, & Lac de Ouis cum adipe agnorum, & arietum filiorum Basan* (que gozan de abundantisimos, y fertilisimos pastos, porque los lleuaua la tierra de Basa) *& hircos cum medulla* (Harina escogida, la flor sin afrecho) *tritici, & sanguinem Vuae biberent meracissimum: vn vino bermejo, vn Haloquillo de color de sangre, pero puro, claro, y muypreciado.*

Estas palabras del Cántico de Moyses hazen gran trauzion con el Cántico, o por mejor decir, la mentacion que compuso Isaias, quando dixo: *Cantabo dilecto meo* (a Christo que à de descender de mi casta, y à de ser Viñero de su Yglesia) *Canticum patruelismei* (de mi pariente Moyses) *Vinae suae* (la que auia cantado en el lugar citado del Deut. 32) *Vinea facta est* (fue) *dilecto meo* (a Christo vngido del Señor) *in cornu olei* (en vn collado leuantado, y fertil, en vn suelo alto, y de buēlleuar) Las quales dos cosas, lugar alto, y abundante, aunque parece que entre si son contrarias, porque la fertilidad se halla de ordinario en los Valles, los quales las corrientes de las pluuias los hazē mas abundantes en lleuar fructos, y con la reciproca reberueracion de los rayos del Sol se engrasa, y fazona mejor aquella tierra. Pero lo que a penas se hallaua en otras Regiones, le fue concedido a la tierra de Channan, por particular prouidencia de Dios: de tal manera, que no solo los Valles eran fecundisimos, sino que también

Trausion del cantico de Moyses, con el lugar de Isai. 5. 1. admirable.

los

De que aya  
Dios cerca  
de su Viña.

Zachá. 2. 5.

los Collados de los Montes muy altos estauan vestidos de todo genero de Arboles fructiferos: *Et sepiuicam, & lapides elegi ex illa.* El Hebreo: *lapidauit*: Esto es, hizelo vna cerca, vn vallado de piedra (porque luego dize, *dirsam macceriam*) la qual fortificò entretexendo en el algunos Cárbrones, o Zarcas. Dos cercas dize, que puso a su Viña, vna juntando piedras, y cercandola con ellas, para que las Bestias no entrará; otra de espinas agudas, para que lastimara a los hōbres que pretendian entrar, por ozados que fueran. Con lo qual se significaua el amparo que aquel Pueblo escogido tenia, con la guarda de la diuina Prouidencia, y con el amparo de los santos Angeles. Dixolo Zacharias admirablemente, en nōbre de Dios, *Ego ero ei, aut Dominus, murus ignis in circuitu, & iterum circumdabo domum meam ex ijs qui militant mihi: Et plantaui eam electam* (escogi muchos, y buenos Vidueños) *Ego plantaui te Vineam electam, omne semen verum* El Hebreo: *Vineam, So rech*: Como si dixera, aunque de varios Sarmientos, y de Vuas de varios colores, pero todos generosos de buen llevar. *Et expectaui ut faceret vuas.* El verbo, *expectare*, significa estar los ojos abiertos cō grande atētion, y deſseo, considerando vna cosa: importa aun cō la postura del cuerpo estar colgado de lo que espera ver: como si dixera, tener el animo muy atento en alguna cosa que mucho deſsea, con deſseo de q̄ suceda para recibirla, y abraçarla con gusto. Lasquales propiedades que el verbo encierra en su significacion, descubre maravillosamente los afectos varios acerca de los fructos de la Viña: *Quam plantaui*

*dextera sua.* Cōuiene a saber, el deſseo encendido de ver el fructo, y la longanimidad con que la esperò tantos años; la paciencia que tuuo de verla produzir agrazones, y callò, prometiendose que adelante se mejoraria. Porque verdaderamente el que esperò tantos años a la Higuera para que lleuasse fructo, no se à de creer que luego de repente se indignasse con toda su Viña, por que al primero Estio engañò los trabajos, y la esperançã del Labrador. Antes es cierto auer esperado muchos años el suceso; y auer trabajado con todas sus fuerças de limpiar, y desgramar la Viña, regando la con las lluias de su predicaciō, tornandola de nuevo a labrar, cauar, y cerrar por sus siervos los Prophetas, por que no le forçasse su esterilidad, a arrancar tan buenas, y generosas plantas. *Quid est, quod vltra facere debui vinee mee, & non feci? Quien tantos beneficios auia recibido; Pueblo tan escogido, Eredad tan regalada; obligacion tenia mas que otros de acudir con el fructo de diuinas alabanças, y con razón lo combidã ael en particular, como mas obligado, diciendo: *Benedicite Israel Domino.**

### §. TERCERO.

*De la segunda Prerogativa del Pueblo de Israel, que fue darle Dios su culto, Religion, y Preceptos.*

**S**OLO El Pueblo Iudaico, entre todas las naciones del mūdo gozaua del conosciemiento del verdadero Dios, de su Religion

I



gion, y Culto, de su Ley, y Preceptos: quedando los demas en la obscuridad de sus tinieblas, y errores: y con ellos se dio por Pacto, y concierto, y señal de amistad la guarda del Sabbado, porque su observancia es acto de religiõ. Palabras son de Dios, dichas por Moyfes. *Videte vt Sabbatũ meũ custodiatis, quia signum est inter me, & vos in generationibus vestris, vt sciatis quia ego Dominus qui sanctifico vos.* La interpretaciõ deste lugar pende de la intelligencia de otro del Gene. *Et requieuit die septimo ab vniuerso opere quod patrarat. Et benedixit diei septimo, et sanctificauit illũ* Porq̃ el verbo, *benedicere*, en este lugar, como notó Philon, significa, alabar, engrãdecer, y aprobar. El otro verbo, *sanctificauit*, segun admirablemente aduertio S. Chrisost. importa apartar, segregar para el diuino culto, y dedicarlo a el, e instituirlo para ser guardado. Donde la sentẽcia del lugar del Genesis es: Dios el nombre del Sabbado, que el auia puesto a la Feria septima, aprobó, y lo dedicó para su descanso, y con el lo honrró, y puso precepto para q̃ lo tuuieran como sancto, e inuiolable. De lo qual se collige, que el precepto de la observancia del Sabbado es mas antigua q̃ la ley de Moyfen, y que no començó con la ley, sino con la creaciõ del Mundo. De tal suerte, que los primeros Patriarchas lo guardaron, y veneraron, como despues los Israelitas, a los quales su observancia se repitio en la ley, pero no fue nueua imposicion. De manera, que en el lugar citado del Exod. amonesta, y prouoca al Pueblo el Legislador a la guarda del antiquissimo precepto, y que començó con el Mundo, quando oyó: *Videte vt Sabbatum meum custo*

*diatis, quia signum est inter me, & vos in generationibus, vt sciatis quia ego Dominus qui sanctifico vos.* Como si dixera, para que todas las vezes q̃ el dia del Sabbado alçaredes mano del trabajo corporal, os acordeis quanta obligacion me teneis, auiendo os elegido para mi en Pueblo particular, y auiendo os dedicado para mi Culto, y Religiõ, para que feais no solamente gente noble, sino escogida, y facta, y Pueblo Sacerdotal, dada a Dios, y q̃ os empleais en bendezirle, y alabarle por particular precepto suyo. Porque que cosa puede ser mas agradable, honesta, y honrrõsa? Desta eleccion tan honrrõsa, y don tan leuantado, es señal el Sabbado, en el qual vacãdo de negocios profanos, os mandan ocupar en la contemplaciõ de las obras diuinas, que es vn officio, y preuilegio proprio de los Sacerdotes; a vuestro cuydado estã la observancia del Sabbado. Estas palabras de Moyfes citadas, las repitio Ezechiel. *Sabbata mea dedi eis, vt essent signum inter me, & eos: & scirent quia ego Dominus sanctificans eos.* Donde se nota aquel pronombre, *mea; Sabbata mea:* como si dixera, mis descansos, mis deleytes, el dia septimo, en que yo auia, quando crié el Mundo, descansado, o dexado de criar nuevas criaturas, quise que este dia fuese comun a mi, y a ellos, para por este medio comunicarles mi fidelidad, que consiste en la contemplacion de quien yo soy, y de mis obras. Porque que otra cosa pretendi, quando mandé guardar el Sabbado, sino que dexando a parte los cuydados trabajosos de las cosas seculares, os empleassedes todos en meditar las obras diuinas, mis iuyzios, y consejos, que es lo que yo trataua

Exod. 31. 13

Genes. 2. 2.

Philo. de mũ di opifice.

Chrisosto. in c. 2. Genesi.

El precepto de la observancia del Sabbado es mas antigua q̃ la ley de Moyfen.

Exec. 20. 12 explicatur.

En q̃ se à de ocupar el Christiano el dia de fiesta.

trataua

trataua con migo mismo el dia sep-  
timo, los examinaua, y aprobaua, y  
descansaua en la consideracion de  
su perfeccion? De aqui se sigue que  
el mandamiento de la obseruancia  
del Sabbado, fue señal no solo de  
ardentissimo amor con que Dios  
amaua al hombre; sino tambien es  
vn testimonio honroso de su dig-  
nidad, a la qual son leuantados por  
el mismo caso que les dieron este  
precepto. El Scholiastes Griego, y  
Appollinario dizen desta manera.

Scholiastes.  
Appollinar.

*Assidue enim meminit precepti de Sab-  
bato obseruando, quoniam ignauis via  
quædam erat facilis, ad diuinam cog-  
nitionem adducens: & rursus, quia sex  
diebus fecit Deus cælum, & omnibus  
precepit vt ea opera secum pertracta-  
rent, vt per assiduam meditationem ha-  
bitum quendam rerum sublimum nan-  
ciscantur.* Theodoretto empero de  
los demas Griegos dize: Sabbatho-  
rum illius otium lege perscripsi, vt hæc  
ciuilibus administrationis ratio peculia-  
ris à gentium quidem eos distinguat in-  
stitutis, atq; eorum beneficiorum me-  
moriæ refrigeret, otio enim, & cessatio-  
ne à carnis operibus dum diuino cultui  
continenter vacarent, & diuina audi-  
rent eloquia, lucrum percipiebant, cum  
discerent ex ipsis diuinis eloquijs etiam  
effectorem omnium Deum, & de om-  
nibus benemeritum: non simpliciter igi-  
tur otium vitæ auctor est, sed Dei assi-  
duus cultus. Y vn poco mas abajo en  
aquellas palabras. *Sabbata mea viola-  
uerunt: dize assi: Rursus hic quoque  
Sabbatorum mentionem fecit, nec ea  
cum alijs iustificationibus coniunxit,  
neque enim hæc, vt illæ, vitam conci-  
liant, sed quendam peculiarẽ Reipubli-  
cæ administrandæ characterem conti-  
nent: illud enim non occides: Non mœ-  
caberis, & alia huiusmodi alios quoque  
homines natura lex docuit; at Sabbati*

Theodoretto.

*obseruandi, non natura magistræ, sed le-  
gislatio; in alijs igitur præceptis cum cœ-  
teris gentibus communiõne iuncti; in  
obseruatione vero Sabbati propriam quã  
dam videbatur obseruare Rempubicã:  
nulla enim alia gens hoc otium obser-  
uabat: neque circũcisio ita ipsos ab alijs  
distinguebat, vt Sabbathum; quippe cir-  
cuncisionem Idumæi quoque habebant,  
& Ismaelite similiter. Tambien los  
Egyptos se circuncidauan, enseña-  
dos de los Israelitas: lo qual decla-  
rò el Propheta Ieremias, quando  
dixo: *Visitabo super omnem qui circũ-  
cisum habet præputium super Aegyptum,  
& super Iuda, & super Edon.* Pe-  
ro la obseruancia, culto, y religion  
del Sabbado sola la Nacion Iudai-  
ca la tenia, y veneraua, como les  
auia mandado Dios. *Videte vt Sab-  
batum meum custodiatis, quia signum  
est inter me, & vos in generationibus  
vestris, vt sciatis quia ego Dominus,  
qui sanctifico vos.* Esto es, yo diputò,  
e dedicò a mi este dia, con particu-  
lar culto, y religion. La misma sen-  
tencia tuuo Ireneo antes de Theo-  
doretto. *Quoniam autem (dize) circun-  
cisionem non quasi consumatricem ius-  
titie, sed in signo eam dedit Deus, vt  
cognoscibile perseveret genus Abrahamæ  
ex ipsa scriptura discimus: dixit enim  
Deus ad Abraham, circũsidentur omne  
masculinum (vuestro de vuestra ca-  
sa) y serà, in signum (de testamento,  
y concierto) inter me, & vos. Hoc idẽ  
de Sabbatis Ezechiel Propheta habet.  
Et Sabbata mea dedi eis, vt essent in sig-  
num inter me, & ipsos, vt sciant, quo-  
niam ego sum Dominus, qui sanctifico  
eos.* Que es lo mismo del Exod.*

Ierem. 2. 25

Ireneus, lib.  
4. c. 30.

Exod. 31. 13

A este antiguo precepto de la ob-  
seruacion del Sabbado, que de nue-  
uo se le impuso a Israel, se le llegó  
otro grande beneficio, de vestirlo,  
y adornarlo con la Ley, q̄ el mismo  
Dios

Dios hizo, y sirvió, en la qual lo instrua, en lo que auia de hazer, y lo que auia de huyr; con que ceremonias le auia de honrrar; con que establecimientos; y aranzeles se auia de gouernar aquella Republica, todo lo qual mandó, y expresó en particular. Este beneficio predi-

*Psa. 147. 19.*

có Dauid, quando dixo: *Qui annuntiat verbum suum Iacob, iudicia, & iustitias suas Israel; non fecit taliter omninationi, & iudicia sua non manifestauit eis. Quod con esto aquella Nacion honrrada, y galana, porque antes de la Ley estaua desnuda, y confussa. Como lo dixo el*

*Ezech. 16. 7*

Propheta Ezechiel. *Eras nuda, & confusione plena. S. Hieronymo dize: Cumque parata esset ad nuptias, & haberet pulchritudinem corporis, vestimentorum tegmina non habebat, neque Dei protegatur auxilio. Fue el Vestido, y el adereço, y la hermosura todo de la Synagoga la ley dada de Dios. Y antes de recibirla, estaua desnuda, y llena de verguença, como gente sin Dios, y sin libertad. Theodoro dize: Non dum enim acceperat legis tegmentum. el Scholiastes: Quia in Aegypto Domania collebat. Rabbi Dauid: Eras Israel vilibus vestimentis inductus, ut decet seruos, ac captiuos. Opuedese de zir q̄ estaba desnudo de diuinos Preceptos, y Leyes. Dioles los Preceptos del Decalogo, y los demas que pertenecen al Culto de el Señor, que es lo que està fuera de el Decalogo. Como lo entiende Polycronio, sobre aquellas palabras de Ezechiel. *Et dedi eis precepta mea, & iudicia mea ostendi eis. Donde al Decalogo, llama, Preceptos, yo lo que toca al ceremonial, iudicia. Theodoro lo dize mas claro: quando visticó, y adere-**

*Exe. 6. 20. 11*  
*exponitur.*

recó a este Pueblo Israelitico. *Liberatos illos ab amarissima seruitute in deserto, tamquam in palestra aliqua, probis, & vtilibus legibus quasi puevos instruebat. Pero lo q̄ se sigue luego en el Profeta, tiene dificultad: Que faciens homo viuet in eis. No habla alli Ezechiel de la vida de la gracia, o de la justificacion de el peccador, en virtud de la Ley. Como conste de el Apostol. *Quod ex operibus legis non iustificabitur omnis caro, coram Deo: Porque de otra manera: Si per legem daretur iustitia (como el mismo dize) ergo Christus gratis mortuus est. No repugna si este lugar del Profeta se entienda de el augmento de la justicia, y conseruacion de la gracia, como parece que lo entiende Theodoro, diziendo: Qui enim alias per Christi fidem iustificatus ex gratia, opera decalogi impleuerit, absque dubio crescet in iustitia, & vitam gratia quam possidet, tuebitur, & magis, ac magis stabiliet. El Chaldeo Paraphrastes lo interpreta de la vida futura, y eterna, como que los que guardauā la Ley, con sus obras merecian la vida eterna; lo qual si entiendo, teniendo primero Fe de el Mediador, y estando justificados por la gracia, que en virtud desta Fe se dio, dixo muy bien. Pero no se si es aquella la mente del Profeta, el qual en las tales palabras ningun premio tocó, de los que guardauan la Ley. Sino solamente hizo mension en ellas, lo q̄ Moyses auia dicho quando promulgó la Ley. Por q̄ el cōclaras palabras afirmó en el Deut. auerle puesto delante de los ojos, la muerte y la vida corporal: la muerte a los q̄ brantadores de la Ley, y la vida a los q̄ la cumplieffen, y guardassen. *Testes (dize) inuoco hodie caelum, &***

*1. Interpretatio.*

*Rom. 3. 20.*

*Ad Galat. 2. 21.*

4

*Deu. 40. 26.*

*Nun terram*

terram, quod proposuerunt vobis vitam, & mortem, benedictionem, & maledictionem: Elige ergo vitam, ut & tu viuas, & semen tuum: & diligas Dominum Deum tuum, atque obedias voci eius, & illi adhaereas (ipse est enim vita tua, & longitudo dierum tuorum) ut habites in terra, pro qua iuravit Dominus patribus tuis Abraham, Isaac, & Iacob, ut daret eam illis. Y vn poco mas arriba en el verso 16. auia dicho: *Ut viuas, atque multiplices te, benedicatque tibi in terra, ad quam ingrederis possidendam.* Porque aunque el Legislador, entienda debajo de aquella vida, y muerte corporal, la espiritual, y eterna: particularmente en aquellas palabras: *Ipsa est enim vita tua, & longitudo dierum tuorum.* Pero con gran diferencia, porque el quebrantador de la Ley, por ello merecia la muerte corporal, y espiritual: pero el que la guardaua no merecia luego ambas vidas en virtud de las obras de la Ley: sino que la vida corporal amparaua por la guarda de la Ley; pero la del alma alcãçaua la mediãte la Fe de Christo, que auia de embiar Dios por mediador, y la cõseruaua por la gracia del Espiritu sãto, y la aumentaua. A los que guardauan la Ley, se les promeria que por su obseruancia conseruariã particularmente la vida del cuerpo, y la prorrogariã por mucho tiempo: demas de que su fama, y nombre se derramariã en su posteridad por muchos siglos. Pero la vida de la gracia, y gloria eterna, figuradas en las dichas obras de la Ley, era necesario buscarlas de otro principio. Luego quando el Profeta dize: *Quod faciens homo viuet in eis, vel viuet propter ea.* Esto es, en su virtud, es cosa muy cierta, que no habla de

El q̄ guarda  
ua la Ley, no  
merecia luego  
ambas vidas,  
corporal  
& espiritual.

la vida Espiritual, sino de la corporal, que era el premio, y galardõ de la obseruancia de la Ley. De tal manera q̄ S. Pablo aun no quiso atribuyr a la Ley la vida corporal, sino solamẽte la muerte del cuerpo, quãdo dixo: *Littera occidit, spiritus autẽ viuificat.* Como si dixera, la Ley escripta con letras Hebreas en las tablas de piedra, tuuo fuerça de condenar a muerte a sus transgressores, pero no de darles vida; porque esto solo es de la ley de gracia escripta en los coraçones. Lo mismo dize otra vez. *Quod si ministratio mortis litteris deformata in lapidibus fuit in gloria, &c.* Llama a la Ley, mynistro de la muerte, y como Verdugo, porque tenia por propiedad, matar a los quebrantadores, pero no de dar vida a los que la guardauan.

5  
Pero dira vno; pues como ternã verdad lo que dize Ezechiel: *Quae faciens homo viuet in ea?* Digo, q̄ vna cosa es Philosophar de la Ley en si considerada; y otra es hablar della juntandola con la diuina promission. S. Pab. hablõ de la Ley, en quãto se opone al Euangelio, y a los prometimientos hechos por Dios a Abraham, *De benedicendis hominibus in semine eius:* q̄ fue la promessa hecha del Euangelio: peño el Profeta hablõ de la misma Ley, en quanto incluye en si la promission de Dios. De manera, que la Ley en si considerada, era vn mynistro de la muerte; porque por la obediencia de la Ley, y por su cumplimieto, se merecia acerca de Dios la conseruacion de la vida, y la prorrogacion de los años: segũ aq̄llo: *Honora Patrẽ tuũ ut sis longæuus super terrã quã Dñs Deus tuus dabit tibi.* Sino es q̄ q̄remos dezir, q̄ el lugar d̄l Profeta se puede inter

2. Corr. 3. 6.  
exponitur bene.

Exod. 20. 11

Ioã. 6. 49. de  
claratur pul  
chrè.

interpretar mas simplemente , di-  
ziendo , que el contrario se toma  
por contradictorio, *viuere*, pro,  
*non viuere*. Y haga este sentido:  
*Que faciens homo viueta, id est, non*  
*morietaur*. Como vemos por el con-  
trario auerlo hecho Christo nuel-  
tro Señor. *Patres vestri manduca-*  
*uerunt manna in deserto, & mortui*  
*sunt; qui manducat hunc panem viueta*  
*in eternum*. Porque alli el Señor  
toma el verbo, *mori*, pro, *non viuere*.  
Como si dixera: este Pan celest-  
ial comunica vida eterna; pero  
el otro, no; porque vuestros Pa-  
dres lo comieron, y de el se susten-  
taron, y no viuieron en virtud su-  
ya, en las animas vida inmortal,  
la qual este pan da con mucha abun-  
dancia. Porque si el verbo, *mori*,  
significa lo que suena, en ninguna  
de las muertes se puede compro-  
bar la diferencia que ay entre am-  
bos Panes. Porque si lo tomamos  
de la vida corporal, vemos que los  
que comen este pan, con todo esso  
se mueren, como los Hebreos que  
comieron el Manna en el desier-  
to. Y si de la espiritual, tambien se  
escaparon de ella los Hebreos co-  
miendo el Manna, y guardando  
los diuinos preceptos, como los  
Christianos. Luego necessariamen-  
te auemos de dezir, para poner dif-  
ferencia entre ambos panes; que  
aquella palabra, *Et mortui sunt*, no  
se entiende priuatiuamente, sino  
contradictoria, *pro & non vixerunt*.  
Porque esto es certissimo, que por  
la virtud del an P de la Eucharistia,  
se conserua la vida inmortal, y algu-  
nas vezes se dà; porque en muchos  
casos dà la primera gracia. La qual  
virtud en ninguna manera tuuo el  
Manna del Pueblo Israelitico, sino  
solo se orde naua para conseruar la

vida corporal. Luego en S. Iuan,  
*mori, est non viuere*: asì en Ezechiel:  
*viuere, est, non mori*. Haze pues este  
lugar el sentido en esta forma: *Que*  
*faciens homo viueta in eis*. No morirà  
por determinacion de la Ley, esca-  
parà de la muerte, ampararà la vi-  
da corporal, no sera castigado con  
pena de muerte, como los transgre-  
sores de la Ley.

Tambien se le puede aplicar a  
este lugar otra interpretacion que  
a mi no me descontenta: q̄ querrade  
zir, no solo el que guardare mis pre-  
ceptos escapará de la muerte cor-  
poral violenta, y conseruara la vida  
del cuerpo, *sed viueta in eis*, sino pas-  
sarà la vida temporal con mucha  
felicidad, y descanso, y con abun-  
dancia de bienes. Porque la sagra-  
da Escriptura a la vida llama, feli-  
cidad, jocundidad, alegria, y todo  
lo que es para commodidad de la  
vida: como aquello. *Qui vult vitam,*  
*diliget dies videre bonos*. Y en los Pro-  
uerb. *Qui me inuenerit, inueniet vitã,*  
Hallará contento, regalo, y todos  
los bienes de la vida: como si dixe-  
ra; *que facies homo viueta in eis*: Viue-  
rà vida segura, y bienauenturada de  
bajo de los preceptos de la Ley.  
De cuyas promesas està lleno el  
Deuteron.

Con esto tambien se puede con-  
filiar este lugar con otro del mis-  
mo Ezechiel, que parece de todo  
punto cõtradezirlo. Dize pues asì:  
*Ergo & ego dedi eis precepta non bo-*  
*na, & iudicia in quibus non viueta.*  
Que dexadas otras muchas inteli-  
gencias de S. Amb. de S. Hieron. y  
Theodora. Es mucho mejor si, *bo-*  
*nũ*, lo tomemos en la significaciõ q̄  
importa suaua, jocũdo, y dichoso: y  
al cõtrario, *non bonũ*, por graue, du-  
ro, e intolerable. Como en el Gene.

6

2. Interpretatio loci  
Ezechi.

Psal. 33. 13.  
Proue. 8. 35.

Contiliarur  
locus Ezechi.  
eodẽc. 20. 25

Amb. in Ps.  
118 & li. 3.  
epist. Epist.  
ad Clemetia  
num. Hiero.  
de Appalli-  
nario.

Genes. 3. 6. Vidit igitur mulier quod esset bonum: esto es, ameno, hermoso, agradable. & c. 19.

Act. 15. 10.

Si bonum est in oculis vestris. Quiere dezir, si os agrada en esta razón: *Præcepta non bona*: serã preceptos duros, graues, que no se puedẽ llevar: segun aquello: *Iugum: quod nec Patres nostri, neque nos portare potuimus.* Y assi, *viuere*, sera passar la vida con cõmodidad, y felicidad; y, *non viuere*, serã passar vida miserable, y cansada, como arriba diximos.

7

3. Interpretatio.

No me parece mal lo que algunos piensan en estas palabras, que no habla el Propheta de las leyes diuinas de Moyfes; sino de las humanas de los Tyranos, a los quales entregó Dios a Israel, por el quebrantamiento de sus preceptos: porque en las palabras que a estas se figuen, trata de los sacrificios que ofrecian a los Dioses de la Gentilidad: porque de dos castigos se haze mençion, que corresponden a dos beneficios hechos a los ingratos Israelitas. El vno, las Leyes duras de los Tyranos por el quebrantamiento de la suauẽ Ley de Dios: las oblaciones nefarias por el desprecio de los sacrificios sanctos. Auia dicho el Propheta arriba: *Dedi eis præcepta, & iudicia* (faciles, y leues, debajo de cuya obseruancia podian viuir con descanso, y diles mi Sabbado, debajo del qual se entienden las demas fiestas, y ritos para que fuessen señal del amor que les tengo) pero ellos al contrario, *fregerunt iugum, ruperunt vincula*, despreciarõ mi mandato, y entregaronse a los Dioses de las gètes comarcanas, y vezinas, *quos non cognouerunt patres eorum.* Luego para que conosciessen quan grande sea la diferencia entre ambos modos

de viuir. *Ego dedi eis præcepta non bona.* Esto es, sujetelos al yugo mas que de fierro, de los Amonitas, Moabitas, y Philisteos; y a sus leyes no muy blandas, ni suauẽs: antes muy pesadas, e intollerables, debajo de las quales passen vida cansada, y misera: porque aquel, *præcepta non bona*, es vna diminucion Rhetorica, como aquello del Poeta.

*Non ignara mali miseris succurrere disco.*

Virg. 2.

Aenid.

Quiere dezir, como experimentada en todos los males; la qual figura tiene mezclada en este lugar no sè que de Yronia: como si dixera: Diles preceptos no tan suauẽs, por ventura, como lo eran los mios, antes algo, y aun mucho de semejantes; porque los mios eran blandos, y los otros durissimos. Sea exemplo la Ley de los Philisteos promulgada contra los Hebreos sus tributarios: *Vt nullus esset in Israel faber ferrarius, nec qui vomerem quidem conflare, aut securim acue-re possit.* Y desta se pueden colleger otras mas graues, de las bozes que dauan a Dios quando se vian oprimidos de los enemigos, y las cuenta el libro de los Iuezes, como representando al Señor que se duela de sus miserias. Y de lo que dize Jeremias: *Dabo eos in vexationem vniuersis regnis terra.* Y lo que toca de los nefandos Cultos, que se pudo pensar mas cruel, e inhumano, ni mas horrendo, sino que el Padre a su hijo Primogenito atadas las manos lo sacrificara al Idolo de bronze, y lo quemassen, y abrazassen a vista de su Padre? De las quales oblaciones habla luego el Propheta. *Et pol-lui eos in muneribus suis, cum offerrent omne quod aperit vuluam*

Iere. 24. 19.

Eze. 20. 26.

propter

*propter delicta sua. Et sciens quia ego Dominus.* Y esta inteligencia mas me agrada.

S. QVARTO.

*De la tercera Prerogativa del Pueblo de Israel, en auer Dios puesto entre ellos, los sagrados, y Canonicos Libros.*

**E**L Gran Padre S. August. escriuiendo los principios, y medios de la Yglesia, enseña, que vuo en el mundo alguna Gente, y Republica, que aunque no tenia titulo de Pueblo de Dios, pero conosciã, y adoraua al verdadero Dios; como se podia probar muy bien de Abimelech, Rey de Egypto, por todo el cap. 20 del Genes. y entre los Amorreos tiene Theodoretto, que vuo muchos varones pios; y del Reyno de Salé (o aya sido Hierusalem, v otra ciudad Real donde mandaua Melchisedech, *Rex Iustitie, & Sacerdos Dei altissimi*) No ay duda alguna que los vuo, como no la ay, ni puede auer el Reyno del sãcto Iob. Vease Geneb. *mūdi. 22 39.* q afirma que en los tiempos de los Patriarchas, muchos de los Chaneos auer preteneçido a la Yglesia de Dios, y tambien entre los Arabes, de quien dize que procedio el libro de Iob, y viniendo a las manos de Moyse, lo trasladó. Demas destos los hijos de Loth, en Moab, y Amon; y de Esau en Idumea, como quien auia de mano del sãcto Abraham recebido la verdadera Religion, y Fe, con la Circuncisiõ: Anide tambien, que no faltaua la

Aug. lib. 11  
C. 15. de ciuit. Dei.

Genes. 15.

Genebrã. in Chyonic. an. mūdi. 22 39.

En el mundo vuo Republica, q aunque no tenia titulo de Pueblo de Dios, lo conosciã, y adoraua.

Yglesia entre los de Mesopotania; entre quien prophetisaua Balam: Ni entre los Madianitas, donde Ietro vsaua el oficio de Sacerdote: En Ethiopia vuo el verdadero culto de Dios, de los hijos que Abraham tuuo en Cetura; en la India, de los descendientes de Iectan, q tambien se circuncidauan; y en los Assyrios de los Niniuitas hasta el Propheta Ionas. Porq es cosa muy aueriguada auer auido entre estas Naciones, Principes, y Reyes pijsimos, q con vida, consejo, y doctrina mouian a sus vasallos a la verdadera Religion, y piedad; segun por Isaias estaua prophetizado de los Principes Christianos que auia de auer en la Yglesia. *Mamilla Regum lactaberis.* Quien no sabe q la leche pertenece a la doctrina, con la qual los entendimientos de los fieles, se crian, y aumentan en la verdadera Fe, y piedad; pues q dize S. Pablo. *Tamquam paruulis in Christo, lac de di vobis potum.* Y S. Pedro: *Rationabile, & sine dolo lac concupiscite, ut in eo crescatis in salutem.* Luego el Prophetadize el fin desta doctrina de los Reyes: *Et sciens quia ego Dominus saluans te, & Redemptor tuus fortis Iacob.* Desta manera aprouecharas creciendo en mi conosciamiento, y temor. No solamente los fieles chupan la Fe, y piedad de la doctrina de los Reyes, sino que vna vez criados en ella, se sustentan en su sanctidad, y se confirman, y como que son guiados por la mano, y sustentados en los brazos para que no caygan, ni yerren en los caminos q an de seguir, ni en sus dificultades. Diciendo el mismo Isaias. *Et erunt Reges nutritij tui, & Regine nutrices tue.* Cierto es, que este nombre, *Nutritius*, se dize de la fe, o confiança

Isai. 60. 16.  
explicatur.

1. Cor. 3. 2.  
1. Pet. c. 2. 2.

Isai. 6. 49. 23

que se tiene de aquella quien se entriega vn niño para ser criado, y en señado, o de aquel que haze con fidelidad algũ oficio a otro, como de Mayordomo, o cosa tal: como consta de aquello q̄ se dize en Esther.

*Esther. 2. 7.* *Mardocheus nutritius Esther:* no solo porque la criò, sino porque fue su Procurador, y Tutor. El mismo ofi-

*Los Reyes tie* cio, *Nutritij,* declara S. Pablo por el *nē obligaciō* oficio del Mynistro, y Mayordo- *a cōmunicar* mo fiel, quando refiere la leche de *la Fe a sus va* la doctrina, y predicacion, *ad dispen* *sallos.* *sationem mysteriorum Dei:* quando di-

*1. Corr. 4. 1.* *Christi, & dispensatores mysteriorum Dei: hic iam queritur inter dispensatores, ut fidelis quis inueniatur.* Luego los Reyes se llamaran, Nutricios, que crian, reparten, y administran a los fieles los diuinos mysterios. No porque an de vsurpar por ninguna via el oficio de los Sacerdotes, *Quorum est pascere verbo* (y con la declaracion de los mysterios) *gregem qui in illis est.* Sino que a la piedad, y fe de los Reyes, se encarga instruyr, y exercitar a sus Vassallos en la Fe, y castigarlos quando delinquieren en ella.

2

Boluiendo agora a nuestro intento, digo pues que auiendo auido en el mundo, antes que Dios instituyera Republica y Pueblo particular tantos fieles, y aun despues de instituyda, y apartada de las demas Gentes, y Naciones, quando era, y se predicaua: *Notus in Iudaea Deus.* Tuuo entre la Gentilidad su conoscimiento, Preceptos, Leyes, y Reuelaciones, con prodigios, y milagros frequētissimos, como notaron Theodoreto, y S. Basilio. *Ne Iudaei omnibus noti* (segun dize Aug. en la prefaccion deste Psal.) *gloriantur, & insultent gentibus, quibus Deus*

*Theodore. in*  
*Psa. 75.*  
*Basil.*

*non diceretur notus.* Con todos estos *No fñō Dios* fauores que les hizo, no fñō dellos *los sagrados* las sagradas Escripturas, ni los sanctos Libros, en los quales se guardauan, y conseruauan los mysterios de cosas Altissimas, y los cōsejos se cretissimos de Dios, y alli estauā como sellados, sino fiolos del Pueblo de Israel. Vinosse pues deriuando el verdadero conoscimiento del Señor, desde Noe hasta Heber, y de Heber hasta Abraham: del qual a *Gen. 10. 20*

los Israelitas quasi como de mano en mano, en los quales hizo Dios Republica, a q̄ llamò Pueblo suyo, *pecculiũ acquisitionis,* por particular cuydado que dellos tenia, y particulares Leyes, y Ceremonias que les dio. Hasta estos tiempos el mundo no tuuo escriptura, y desde Adā hasta Moyses por espacio de dos mil años, y mas, estuuo sin libro escripto con Leyes, por el qual se gouernasse, y rigiessse. Despues de Moyses quiso la diuina Sabiduria, que el conoscimiento, y mysterios reuelados del Cielo, se encomēdasen a las Letras, para que lleuados a diuersos lugares, y en diuersos tiempos, y a varias, y diferentes Nasciones, y Lēguas, fuesse con ellos la lūbre, y claridad de la verdadera Religión. Y para q̄ la memoria de los Hōbres fragiles, y de quien ay poco q̄ fiar, particularmente despues del peccado, se refrescasse con ellos. *Est enim scriptura* (como dixo S. Maximo) *obliuionis medicamentum, & memoria auxilium.* Despues del grā Legislador Moyses, que fue el primero que escriuió la creacion del mundo, y los demas libros. De todos los demas que tenemos oy, los Autores fueró de aquel Pueblo; porque el libro de los Iuezes, es cosa muy cierta que lo escriuieron ellos, y el

*S. Maximin*  
*mystagogia*  
*Liturgica.*



*Authores de* y el de Iosue, el mismo Iosue: el pri-  
*los libros sa-* mero, y segundo de los Reyes, Sa-  
*cro;* en el muel: Esdras, el mismo Esdras: Sa-  
*Pueblo He-* lomon escriuio sus Parabras, y los  
*breo.* demas libros suyos fueron sacados  
 y escritos de sus sermones. Los Pro-  
 phetas mayores, y menores cada  
 vno escriuio el Libro de que se in-  
 titula. Y Origenes dize, que Moy-  
 ses fue el q̄ escriuio el libro de Iob,  
 para leerlo al pueblo en el desierto  
 quando peregrinaua, para con su  
 Exemplo animarlo a paciencia en  
 sus trabajos: cuya sentencia es tam-  
 bien de Rabbi Chimhi, de S. Isido-  
 ro, del Abulens. y Eugub. y assi de  
 los demas.

*Isido. lib. 1.  
 officio. Abul.  
 initio Genes.  
 & sup. Hie-  
 ronimiprolo.  
 c. 7. & in lo-  
 sus. 4. 4.  
 Eug. in pre-  
 faction. anno  
 sat. 6.*

3

*Ioan. 10. 36  
 Rom. 9. 17.*

*Hieron. in c.  
 29. Isai.  
 Aug. in Psa.  
 150.*

*Mat. 26. 54.  
 Psa. 39. 9.*

Estos libros sagrados, cuyo Author  
 principal fue el Espiritu s̄cto, Doc-  
 tor, y enseñador de los hōbres, tie-  
 nē muchos titulos hōrrosos, q̄ mues-  
 tran su dignidad, y authoridad, y  
 todos se los dà el Cielo. Llamanse  
 primeramente, *Scriptura*, en singu-  
 lar, porque ella sola es digna de ser  
 escrita, y leyda; y por excelencia  
 se llama, *Scriptura*, segū a q̄llo, *Non  
 potest solui scriptura*. Y S. Pab. *Dicit  
 enim scriptura Pharaoni*. Y porq̄ toda  
 ella est̄a escrita con vn espíritu, y  
 se ordena a vn fin; pues con mucha  
 razon S. Hierony. y S. August. le lla-  
 ma a toda ella, vn Libro. Demas de  
 esto se llama en plural, *Scripturas*,  
 porque tiene muchas partes, como  
 son, Ley, Historia, Psalmos, y Pro-  
 phetia. *Quomodo ergo implebūtur scrip-  
 turae*: dixo Christo nuestro Señor.  
 Tiene tambien nombre de Libro,  
 segun aquello: *In capite libri scriptum  
 est de me*. Porque como S. Hiero-  
 nymo enseña en las questiones He-  
 braicas: *Tam in ipsa fronte geneseos  
 que caput librorum omnium est, quam  
 etiam in principio Ioannis Apostoli, Cō-  
 ditor celi & terre approbatur*. Lla-

mase en nombre plural con nom-  
 bre de Libros, o de Biblia, como en  
 los Machabeos. *Habentes solarium  
 sanctos libros, qui sunt in manibus nos-  
 tris*. S. Pablo les llama Escrituras  
 sanctas, no solo porque estan lim-  
 pias de todo Error, y sanctifican a  
 los que con fe las leen, sino porque  
 son firmes, y de perpetua fuerça.  
*Nam facilius est cœlum, & terram trā-  
 sire, quam de lege vnum apiscem cade-  
 re*. Item tienen nombre de Escrip-  
 turas sagradas, porque por su digni-  
 dad, y alteza, estan apartadas de las  
 profanas, y an de ser guardadas in-  
 uiolablemente, y no traídas a profa-  
 nos vsos, y a sentidos hereticos. El  
 Apostol les llama diuinas, o, *diuini-  
 tus inspirata*, porque nos anuncian  
 la diuina voluntad, que consiste en  
 los Pactos, y conciertos con Dios;  
 y porque son inspiradas con particu-  
 lar prouidencia de Dios, y reue-  
 ladas con cierta asistencia del Espi-  
 ritu Sancto. Llamanse Profecias; y  
 assi las nombrò el Principe de los  
 Apostoles. *Omnis prophetia scriptu-  
 re, propria interpretatione non fit. Eo  
 quod ab Espiritu Sancto profecta sunt*.  
 Y porq̄ nos dize muchas cosas pas-  
 sadas, y presentes, que no se puedē  
 saber, sino por diuina reuelacion, y  
 muchas por venir, que solamente  
 penden de sola la voluntad, de los  
 hombres, y de Dios, y no se puedē  
 saber sin que el mismo Dios las ma-  
 nifieste.

Tienen nombre de Canonicas;  
 porque estan recebidas en el Libro  
 de los sagrados Canones. El Apos-  
 tol les llama, *Eloquia Dei*, con q̄ prue-  
 ua la dignidad del Iudio sobre el  
 Gentil, por auer confiado Dios de  
 ellos sus libros, y palabras: *Credita  
 sunt illis eloquia Dei*, porq̄ por ellos  
 como por oraculos, no quiso, y  
 quiere

*Mach. 1. c.  
 12. 9*

*Luc. 16. 17.  
 Math. 5. 32.  
 Marc. 10. 14*

*2. Pet. 1. 20.*

*ad. Rom. 3. 3*

quiere Dios hablar, y descubrir sus intentos, y atraernos con promesas, de las quales dize David: *Eloquia Domini, eloquia casta* (pura, cingera, sin error, ni mentira, ni engaño, como suelen ser las de los hombres) *Argentum igne examinatum* (como la plata limpia, blanca, bruñida, sin escoria) *Probatum terre, purgatum septuplum*: En las hornillas de la tierra, purgado muchas vezes. Vltimamente se llamó, Instrumento, o Testamento de Dios, porque concierten los pactos, y conciertos entre Dios, y los hombres.

4

Seria cosa muy larga tratar de su dignidad; y de los prouechos que pretendio el Señor en aquel Pueblo, y cō nosotros en estos Libros; mas solamēte poren aquí los que S.

*Ad Rom. 15. 4.* Pab. apūta. *Quaecūque scripta sunt, ad nostrā doctrinā scripta sunt, ut per pascientiam, & consolationem scripturarū*

*utilidad que se saca de leer las sagradas Escrituras.* *spē habeamus.* En las quales palabras pone la utilidad que se saca de toda la sagrada Escritura, porq̄ toda ella nos dà exemplo de pasciencia, y cōsolacion, y nos manda leuantar la esperança a las cosas que nos mueue la pasciencia. S. Pablo, *uocat consolationem*: la que Sanctiago dize, *finem Domini*, hablando de Iob. Y S. Pedro hablando de la glorificaciō

*Jacob. 5. 11.* de Christo, les llama, *posteriores glorias*. Y enseñó, que de imitar este exemplo de pasciencia está toda la salud de nuestras animas colgada. *De qua salute exquisierunt, atque scrutari sunt Prophetae, qui de futura in nobis gratia prophetarunt, scrutātes id quod, vel quale tempus significaret in eis spiritum Christi, prænuntians eas, quae in*

*1. Pet. 1. 12.* Christo sunt pasciones, & posteriores glorias. Porque assi el Señor, *dixit ad eos, o Stulti, & tardi corde ad credendum in omnibus quae locuti sunt Prophe*

*Zuc. 24. 26.* te; *nonne haec oportuit pati Christum, & ita intrare in gloriam suam? & incipiens à Moysē, & de omnibus Prophetis interpretabatur illis scripturas quae de ipso erant.* Las Escrituras tratan de pasciencia, y consolacion para nuestra salud. Y esto predicó el espíritu de Christo antiguamente en sus Prophetas. Y en el libro de Iob: de Tobias, en los Psalmos, y en otras muchas partes se nos propone, para que en ellos las veamos, consideremos, e imitemos como subsidio, y socorro grande de la salud de nuestras animas. Y en particular S. Iuan Chrysostomo hablando del libro de Iob, dize ser muy prouecho

so a qualquiera, y en qualquier genero de vida, y de qualquiera condicion, Varones, Mugerres, Viejos, Moços, Ricos, y Pobres que estan en prosperidad, o aduersidad, para imitacion de toda virtud, y con vna semejança abraça todo el, y en el toda la sagrada Escritura. *Ad hunc librum tamquam ad matrem quam piā prolis amantem, & quouis loco manus tenentem, & quouis loco manus tenentem usque confugiamus. Nam nemo est, quem liber hic salutaribus praecipis non excipiat, nemo cui tanti viri afflictationes morborum, cruciatus, atque saeva malorum omnium procellae, solatium, medicamentum, potum non praestent.*

No quiero dezir como los santos Padres dizen, que la diuina Escritura es como vna casa de vn

*Christo. in Cant.*

S

hombre Rico, de vn Poderoso, cuyo menaje, y recamara es riquissima, y por ello la celebran con tã varios nombres, como arriba pusimos. S. Amb. Ba. filio, Hierony. August. y Clement. Alexandrin. la diuiden, en *Natural, Iustianū. Cl. Aethica, y Theologica.* Origenes añide *lib. Stromat.*

añade la quarta parte, que es, *Historica*, con vn argumento digno del ingenio de tal varon: El qual explicando el primero capitulo de San Iuan despues de auer declarado la generaciõ del Diuino Verbo, se de xa caer como de vna alta Peña de la Theologia, para contar la historia del gran Baptista, en vna gran profundidad de la diuina Escritura. *Diuina (dize) scriptura mundus est intelligibilis, suis quatuor partibus, veluti quatuor elementis constitutus, cuius terra est veluti in medio, instar centri Historia; circa quam aquarum similitudine abyssus circumfunditur moralis intelligentia. Circa Historiam, & Aethericam veluti duas praefati mundi inferiores partes, ac ille naturalis scientia circumvoluitur. Extra autem omnia, & Ultra, Aethereus ille igneus ardor Empyrei caeli, hoc est supernae contemplationis diuinae naturae, quam Theologia nominamus, circumglobatur.* Todas estas partes que ponen los Padres de la Yglesia, no se hallan todas, en todos los libros de la sagrada Escritura, sino vnas en vnos, y otras en otros, segun las diuersas materias que tratan: En los Reyes: En los Iuezes: En el Exodo antiquissimas historias: En el Genesis la Phisica, y Natural, la creaciõ de la Tierra, y del mar: En Iob la generacion Meteorologica de la pluuia, del grano, del yelo, de la nieue, del trueno: En el Ecclesiastes, la creacion del Sol, su mouimiento, de los Astros: En Iob, la generacion de las piedras preciosas, de los Animales quadrupedos, de las Aues principales, de los Peçes grandes, como Leviathan, Behemoth, del Leon, del Rhinoceronte, del Cauallo, del Onagro, del Aguila, del Auestruz, del Bueyre, y del Gallo.

*Diuisiõ de la diuina Escritura.*

*Abundancia de la diuina Escritura en todo genero de materias.*

En los Prouerbios, en el Ecclesiastes, en los Prophetas, y Psalmos, lo que toca a costumbres, preceptos, alabanza de virtudes, vituperacion de vicios, mandatos para conseruar y reuerenciar la amistad honesta: Reglas para instruirse vn hombre en vida sancta, y pia, gouernos de las cosas de los Reynos, de las ciudades en equidad, y justicia; la Religion que se a de guardar en la oblacion de los sacrificios, en las alabanzas del Señor; la obseruancia en la Castidad, Misericordia, y Pobreza de espiritu, Amor de los enemigos. El cuydado de los pensamientos, la guarda del Coraçon, el buen vso de las riquezas.

Hallanse los mysterios Theologicos; y como dixo S. Hieronymo: *Quae non mysteria suo sermone complectitur? singula in ea* (en la diuina Escritura) *verba plena sunt sensibus.* Prophecias de Christo nuestro Señor, de su Encarnaciõ, de su Muerte, Resurrecciõ, y de la vniuersal de todos. Del castigo de los malos: de la suprema Magestad, y poder de Dios: de su Sabiduria, y Prouidencia: de la equidad de su justicia. Finalmente de la bondad de Dios hombre, del officio de los Angeles, de su guarda, de la Astucia, y sagacidad de los Demonios, y de su malicia.

No le falta en la diuina Escritura enseñar la Dialectica, destruir las razones sophisticas, probar la verdad, y necesario: examinar lo probable: y como dixo S. Hieronymo hablando del libro de Iob. *Omnines leges dialecticae, propositione, assumptione, conclusione determinat.* Pero Clemente Alexandrino dize de ro *esse volens scriptura, dialecticos sic hor tatur, efficiamini autem Tropezitae,*

*Hierony. ad Paulinum.*

6

*Hierony. ibi sup.*

*Clem. Alex. lib. 1. Strom. fine.*

*alia*

*Paul. i. Thes. 5. 22.*  
*Clem. 1. Stromat.*  
*Augus. 2. de doctrina Chriſt. cap. 6.*  
*Iſido. in li. 3. ſent. cap. 8.*  
*Aug. in Pſa. I. de opera Monachorū cap. 17.*  
*Hierony. Michæ. 2. & in Epitap. Marcell.*  
 7  
*Egvegia com paratio Gre*  
*gorij, Præſa. tor eloquij, morem fluminis debet immi*  
*2. in Moral. tari; fluminis quippe dum per alveum de*  
*git, in eas protinus ſui impetus curſum*

alia quidem reprobantes quod autem bonum eſt, tenentes quam maxime dialecticè fieri poteſt, ad eam accedendū, conſequentiam diuinæ doctrinæ venantibus. De aqua ſe colligirà de las coſas que en comun dize la ſagrada Eſcriptura, y de la multiplicidad, y variedad de otras en particular, la dificultad que ſera entrar en vna Sylua, o Montaña tan eſpeça: como dixo Clemente: *Scripturæ artiſcioſas doctrinas exigunt.* Porque eſtán llenas de artiſcioſiſimos ſentidos, y ſentencias. Es tambien muy a propoſito lo que dize Auguſtino: *Reſum ignorantia facit, obſcuras eſſe figuratas locutiones, cū ignoramus, vel animalium, vel lapidum, vel herbarū, aliarum de rerū naturas.* Pero de la manera que los Prophetas deſpues de auerſeles moſtrado alguna reuelacion, alcançauan del Angel que preſente tenian con ruegos, y lagrimas la interpretacion della, la ſignificacion, y ſentido: Aſi el que viuere de entrar a la intelligencia de la diuina Eſcriptura, es muy buena preparacion la oracion, y el ſuplicar a Dios con lagrimas, y gran paſcencia: como dixo S. Iſido. S. Aug. y S. Hieronym.

De todo lo dicho que la diuina Eſcriptura encierra en ſi, ſolamente trato yo (ſegun mi poca capacidad) de accommodar mis eſcriptos a que della ſaquemos algun fruſto, y utilidad, q̄ ſeñ ſaludables, y prouechoſos ala ſalud del anima. Lo qual S. Gregorio manda hazer a todo aquel que tratare de interpretar los ſagrados libros: y pone vna hermoſa comparacion. *Sacri (dize) tractator eloquij, morem fluminis debet imitari; fluminis quippe dum per alveum degit, in eas protinus ſui impetus curſum*

diuertit, cumque illas ſufficienter impleuerit repente ſe in alveum refundit; ſic nimirum ſic diuini verbi eſſe tractator debet: vt cum de qualibet re diſſerit, ſi forte iuxta poſitam occaſionē congruæ ædificationis inuenerit, quaſi ad vicinam vallem lingue vndas intorqueat; & cum ſubiecte inſtitutionis campum ſufficienter infuderit, ad ſermones propoſiti alveū recurrat. No ſeã de dexar por eſto a vna parte el ſentido Literal dela ſagrada Eſcriptura, ſino digo que el miſmo Texto ſacro nos da abundantemente a las manos muchos, y ſaludales conſejos, para compenernos en nueſtra coſtumbres, y que no ay en vna Hiſtoria, o por ſimple que ſea vna narracion, y por deſnuda que eſtè vna ſentècia, tãta ſequeda, y dureza, de la qual ſi expremimos, y porſiamos en ella, no ſaquemos mucho jugo, y vtilidad: porque, *Quæcumq; ſcripta ſunt, ad noſtram (vtilidad, y prouecho) doctrinam ſcripta ſunt.* Y nuestro Dios dixo Iſai. *Docet nos Iſai. 48. 17. vtilia.* Por eſſo la ſacra Doctrina ſe compara no ſolo a la miel, y a la dulçura, no ſolo al oro, y a la plata, y piedras precioſas, que pertenecen al guſto de la viſta, y al reſplandor: ſino tambien ſe compara a aquellas coſas que ſon neceſſarias a los hombres, y prouechoſas, a la conſeruacion, y prouecho de la vida: como es al Pan, al Vino, al Agua, y coſas grueſſas. Y nos mandan, *deuorare, & comedere,* y conuertirlo en nueſtra vtilidad. Al que la palabra de Dios, que eſtã pura, limpia, ſin mezcla, y de tanta eficacia, y prouecho admirable, trata tibia, y friamente le amenaza con rigor el Apoſtol. Porque eſcriuiendo dela vida, y ſaluacion de las animas, y de la ſolicitud que pone en ellas, dize: *Non ſumus*

*Obligaciõ q̄ tiene el q̄ interpreta la diuina Eſcriptura*  
*Rom. 15. 4. Iſai. 48. 17.*  
*A q̄ coſas ſe cõpara la diuina Eſcriptura.*  
*Ezech. 2. 9. Apoca. 10. 9.*

Ios q̄ adu-  
lteran la pala-  
bra de Dios,  
como lo haze

*sumus sicut plurimi adulterantes ver-  
bum Dei, sed ex sinceritate, sed sicut  
ex deo, coram Deo, in Christo loqui-  
mur* Porque aquellos entibian, y  
adulteran la palabra de Dios, que  
mezclando cosas frias, hazen per-  
der la fuerça, y eficacia que la pala-  
bra diuina de fuyo tiene, ni nos la  
administra, y propone pura, lim-  
pia, y sincera, como Dios se la en-  
tregó a el: esto se haze quando se  
mezclan palabras jocosas, o afeyta-  
das, y no se vsa de las solidas, y de  
peso que requieren la doctrina del  
cielo: todo lo qual llamó S. Pablo,  
*Adulterantes verbum Dei*, mezclar  
frialdades, segun lo que está escrip-  
to, *Vinum tuum mistum est aqua*. Los  
Setenta: *Caupona tui miscent vinum  
aqua*. Por esso el Esposo, el vientre  
de la Esposa, que significa el ani-  
ma, y los pēsamientos de los docto-  
res que interpretan la diuina pala-  
bra (y es muy frequente significa-  
cion el vientre, por el anima en la sa-  
grada Escripura) la compara, *acer-  
no tritici*, limpio de las pajas inuti-  
les, *vallato Lilyis*. Ninguna cosa à de  
admitir el Doctor, v el Predicador  
en su entendimiento, que sea inutil,  
y sin fructo; aunque tiene obliga-  
cion, lo saludable, y vtil que sirue  
disponerlo, y dezirlo con suauidad  
y gracia. Tambien dezia, *Sponsa den-  
tes* (que estos son los mismos Doc-  
tores, y expositores de las diuinas  
Letras, los quales quando quebran  
tan lo solido, y duro, y lo desminu-  
yen, explicâ lo mas obscuro de la sa-  
grada Escripura, como lo interpre-  
tan Nysseno, y Amb. cō claras y dif-  
tintas palabras) los cōpara dziendo:  
*Dētes tui sicut greges tonsarū, quæ ascē-  
derunt de Lauacro; omnes gemellis fœ-  
tibus, & sterilis non est inter eas*. Por  
que ningun interprete en exponer

Isai. 1. 22.

Canti. 7. 2.

ibi, c. 4. 2. ex-  
plicatur.

8

el sacro Texto se à de esterilizar de  
manera que no saque alomenos del  
dos sentidos, que son dos fructos; y  
muchos hermosos, y saludables cō-  
sejos, y que no engendre en los en-  
tendimientos de los que oyen, o  
leen admirables preceptos dado-  
res de vida. Luego el que no es fe-  
cundo, ni de provecho alguno, sera  
tenido por esteril, y no sera conta-  
do entre los Dientes de la Esposa. Y  
este tal sera de los que, *Non recte tra-  
ctabit verbum veritatis*. Que pensais  
que pedia San Pablo a Thimotheo  
quando le dezia: *Solicite cura te ip-  
sum probabilem exhibere Deo, opera-  
rium inconfusibilem, recte tractantem  
verbum veritatis*. Sino q̄ corte, apar-  
te, deshaga ( como se lee del Grie-  
go) *Inutilia intractando verbo*. Como  
interpreta Ambr. y Chrisost. y que  
solamente se ocupe, y trabaje en aq̄-  
llo de que se à de sacar provecho?  
Demas desto, que corte, y diuida, y  
dè a cada vno su parte, segun su ca-  
pacidad: y como dize la Glossa: *Al-  
tis spiritualia, lac paruulis*. Para que  
vayan creciendo en la Salud espiri-  
tual. De tal manera, que la palabra  
diuina interpretada de vn Doctor,  
tenga aquel efecto que quiso que  
tuuiera en los oyētes el Padre eter-  
no que la reuelò, y su hijo que la en-  
señò, y predicò, que no es otro, si-  
no el que dixo por S. Iuan. *Ut omnis  
qui audit, & discit, veniat ad filium  
Dei*. Y para que toda la sabiduria,  
y principalmente la sagrada, que se  
deriua de la primera Fuente, y ca-  
beça Dios, nos buelua a convertir,  
y llevar a el, mediante la obseruan-  
cia de sus mandamientos. *Omnis  
enim sapientia à Domino Deo est, & est  
ante eum. Fons sapientie verbum Dei  
in excelsis, & ingressus illius mandata  
eterna*.

2. ad Thimo.  
2. 15. expli-  
catur.

Ioan. 6. 45.

Eccle. 1. 1. 5

S. QVIN

## S. QUINTO.

*De la quarta Prerrogativa del Pueblo de Israel, en embiarle Dios Prophetas que les anunciassen la venida de su Hijo en carne humana.*

**G**RANDE Cuydado tuvo Dios nuestro Señor de embiar aquel Pueblo sus Prophetas, para librarlos con su predicacion de grandes angustias en que se vieron, para instruyrlos, y enseñarlos en los mysterios del ciclo, y descubrirles sus secretos, en particular les reuelò debajo de muchas Metaphoras, y palabras, la Encarnaciõ de su Hijo: y para ennoblefello, y engrãdeserlo entre las otras Nascion del mundo. Deste officio q̄ hazia en aquel Pueblo, les auian dado a estos Predicadores dos nombres honrosos, y señalados. El vno era, *Vates*, que significa, *venire facio*, seu, *viturum prädico*. El que sabe lo por venir; El que dize lo que à de su suceder en lo futuro, que aun verdaderamente no à sucedido, ni aun es; que en Latin llamamos, *Præcium, prædictorem, vaticinor, præfatorum*, o por mejor dezir, *proculfatorum*: porque por la infalibilidad de los Oraculos, y por su certeza, creyan como si vuisse sucedido lo q̄ vna vez estos Predicadores les dezian, aunque ellos les prometieffen auer de suceder despues de muchos siglos. Y lo que el Latino llama, *Propheeta*, el GriegoCodigo llama, *Propheeta*, del verbo, *Propheemi*, que es tanto, como, *prädico, vaticinor*, como si

dixera, *proculfatorum*, el que dize lo que està muy lexos, segun S. Isidoro. Y en este sentido dixo el Señor: *Bene prophetavit (prædixit) de vobis Isaias, &c.* El segundo nombre, y mas antiguo era, *videns contemplator*, el que vee, el Altalaya que mira desde muy lexos. Este nombre de, *videntes*, les pusieron a los predicadores, porque con los ojos de el entendimiento vian los mysterios que a otros les estauã abscondidos, segun S. Hieronymo quiere: por q̄ de Abraham, de quien en el Genes. 20.7. se dize. *Quia Propheta est, & ora* *bit pro te.* Dixo Christo nuestro Redemptor: *Abraham exultauit ut videret diem meum; vidit, & gauisus est.* Y del Propheta Isaias dixo el Ecclesiast. *Spiritu magno vidit vltima, & liuam.* *consolatus est lugentes in Sion, vsque in sempiternum ostendit futura, & abscondita antequam euenirent.* De ambos nombres se haze mençion en los libros de los Reyes. *Et olim in Israel sic loquebatur vnusquisq; vadens consulere Deum: venire, & eamus ad videntem, qui enim propheta dicitur hodie, vocabatur olim videns.* Y lo mismo se repite en el 4. Reg. *Et restitutus est Dominus in Israel, & in Iuda per manum omnium Prophetarum, & videntium.* Pero en el 1. del Paralip. se repiten todos tres nombres juntos. *Gesta (dize) David priora atque nouissima, scripta sunt in libro Samuelis videntis, & in libro Nathan Prophete, atque in volumine Gad videntis.* Por q̄ a Samuel llama, *Contemplator*, a Nathan, *Predictor*, a Gad, *Mirador Altalaya*. Los quales sobrenombres, no se dauan a estos Adiuinos, como propios de cada vno, porque son comunes de todos los Prophetas, ni les pusieron estos nombres solamente por honrra, sino por razon del officio.

*Vates quid significet.*

oficio

2 oficio q̄tenian. Porq̄ como tenían dos nōbres, así teniã dos oficios, el vno era ser boca, y lēgua de Dios, y segū este oficio le dixo Dios a Moyses. *Aaron frater tuus erit propheta* (tu lengua) *tuus*. Y el 2. era, ser los ojos de la Yglesia. Porq̄ algunas vezes predicauã a Christo como fin de la Ley con palabras, otras lo manifestauan con semejanzas: y otras en nōbre del Señor dauã respuestas, y muchas vezes considerauan, o speculauan Visiones en nombre de la Yglesia. Ya como embajadores del Esposo eran embiados cō legacias, y mādatos a la Esposa: y ya como familiares, y cercanos a la Esposa eran tornados a embiar con recaudos al Esposo. Vnas vezes con hermosos passos yuan delãte de Christo, para manifestar a la yglesia el Euãgelio, como embajada alegre del dicho aduenimiēto del Redēptor: y otras con ojos mas q̄ de Aguila, vian del de vna Atalaya la venida de Christo de muy lexos. Hablauan a vezes lo que auian oydo, y otras lo que auian visto: otras referian ambas cosas, lo q̄ auia oydo, y visto; por q̄ cantauan los Oraculos, o respuestas q̄ de Dios tenían, y contauan las Visiones q̄ les auia revelado: y esta es la razon porq̄ a sus Vaticinios les llamauã, ya Visiones, ya Predicaciones. De aqui vino q̄ en la sagrada Escripura se tome muy frequentemēte. *Oraculum, pro Visione, & Visio, pro Oraculo*. En Zacha. se dize: *Factū est verbum Dñi, ad Zachariam*: y figuese luego; no palabras, sino Visiō. *Vidi per noctem*. En Ezech. *Factum est verbum Dñi, &c.* Y figuese: *Vidi, & ecce ventus turbinis veniebat ab Aquilone*. Alcōtrario Abdias, a su Prophecia llamò, Vision, y no se siguió Vision alguna, sino Oraculo: *Auditū audiuimus*

Dos oficios q̄ teniã los Prophetas. Exo. 7.1.

Zacha. 8. 1.

Ezech. 1. 3.

*mus a Dño, &c.* Isaías así comēçó: *Visio Isaia Propheta, &c.* Y es cierto q̄ no vido en reuelacion algo hasta la muerte del Rey Ozias, que se cuenta en el capitulo sexto. Y con razō ay reciprocacion de ambos nombres, porque Oraculo, y Vision son muy semejantes, y caen en vna cosa; los Oraculos contienen cosas dignas de visiones, y conocidas algunas vezes por Visiones: y las Visiones mismas son Oraculos, y las personas, o cosas mostradas en la Vision, significan las cosas sagradas como si fueran palabras, segun diremos luego. Por lo qual hallamos escripto en el Deute. *Ne obliuiscaris verborum que viderunt oculi tui*. Fue esta nota de S. Hierony. y aduertio aquello del Exod. 20. *Populus videbat vocem Domini*, por la razō dicha.

Fue Christo nuestro Redēptor el blanco, y fin de los Prophetas, y el centro de la yglesia: y de la manera q̄ se dize de aq̄l singular Statuario Phidias, q̄ auiendo hecho cō grã primor, e ingenio la Estatua de la Diosã Minerva, la qual puso, y colocò en el Alcaçar de Athenas, y en medio de su Escudo esculpido su Rostro, y con tanta industria, e ingenio de su arte lo fixò de modo, q̄ si alguno le quisiēse quitar de alli, necesariamente auia de confundir, y deshazer toda la composicion de la Estatua. El mismo lugar tiene Dios en el mundo dixo Aristo. y lo sigue en esta sentencia Dyonisio Areopagita, diziendo, que Dios es el Centro de la Esphera de todo el vniuerso, el Principio, y Fin de todas las cosas. Pero nosotros tomamos las palabras de ambos, y mudãdo las, y guardãdo el Analogia, afirmamos q̄ Christo nuestro Señor es el Cētro d̄ la yglesia, y ser en los oracu

Oraculo, y Vision son muy semejantes.

Hiero. in Abdiam, & in c. 1. Isai.

3 Christoblãco de los Profetas, y Centro de la yglesia.

Arist. in lib. de mundo ad Alexand. Dyonis. lib. de diuin. nominib.

los de los Profetas, y Patriarchas, lo q̄ Dios en el mūdo, y lo q̄ el Rostro de Phidias en medio del Escudo de Palas, q̄ es vna Estatua, fabricada cō la admirable sabiduria de Dios: dō de es imposible borrar se la imāgē de Christo, sin que se deshaga todo el edificio Ecclesiastico. De la qual estā escripto. *Dñs possedit me in initio viarum suarum antequam quicquam faceret à principio.* Que otra cosa significa, *possedit*, sino, *condidit*? me compuso, o fabrico, esto significa el verbo *condere*, o por mejor dezir, edificarla, o cōponiendola, la posse y dō. Porque el diuino Statuario, su viua imagen impressa en la Yglesia, con tanto ingenio la ató, y ligó assi, q̄ el q̄ mirare, y considerar la obra, vea junto el Author; y el q̄ Christo quitar de la Yglesia, confunda todo el artificio, y armonia della; cuya conposicion no es otra cosa, sino tener y posseer en si a Christo. Todo quāto estā hecho, y dicho, se ordena a el. El es el rostro del Padre. *Es imago bonitatis splendor gloria, & figura substantia eius, portans (el q̄ cōprehende) omnia verba virtutis sua.* El es al q̄ dio el Padre sobre toda la yglesia, q̄ es su cuerpo, y todo su crescimiēto, y aumento: *Quia omnia in omnibus adimpletur: como dixo S. Pab. Crescamus in illo per omnia, qui est caput Christus, ex quo totū corpus cōpactum, & connexū per omnem iuncturam subministrationis secundum operationē in mensurā vniuscuiusq; membri augmentum corporis facit in edificationē sui in charitate.* Como si mas claro dixera, Christo es la Cabeça, el Coraçon, el Anima, y el Espíritu, *in quo uiuimus, memur & sumus.* Lo mismo escriue S. *Ad Ephes. 1 Pab. Proposuit in eo in dispēsatione plenitudinis temporū instaurare omnia in Christo, quae in caelis, & quae in terra sūt*

*in ipso.* El Griego en lugar del verbo *instaurare*, pone otro, *anacephalaeosaftha*, q̄ significa, *recapitulare*, en el se recapitulārō, o se pusierō como en vna breue sūma, todo lo que en muchos siglos atras se hizo en el Cielo, y en la Tierra; y esto quiere dezir a q̄l modo de hablar del Apostol: *in dispēsatione plenitudinis temporū: esto es, todo lo dispēsado, y establecido por el, despues de cūplido el tiēpo dispuesto por el, quiso q̄ todo lo sucedido en los Siglos atras, se cūpliese, y recapitulasse, y renouarse, o reparasse, e rehiziese en el.* Por q̄ en Christo todos los hechos dichos de la edad antigua, como numerosmas lexos, y desuados, se tornā a repetir y como en vna summa mas breue se tornā a rehazer, y a sūmar con mas breuedad. Porque si alguna cosa ay digna de memoria, y de alabāça en las viejas Historias: si algo memorable en la Ley vieja: si algo en el Téplo q̄ sea hermoso: si en los sacrificios agradable a Dios: si algo excelente en los Reyes Patriarchas, y Prophetas: y sobre todo si ay algo glorioso, e illustre en los espiritus bien auenturados: todo esto, y mas, y cōrazō mas alta, y eminēte, y mas breue summa, y compendio se halla en Christo nuestro Señor. Esto es lo q̄ auia Isaias prophetizado. *Consummatio abreniata inundabit iustitiā, cōsummationem enim, & abreniatiōem Dñs exercitū, faciet in medio omnis terra.* Como si dixera, referirà en pocas palabras todo lo q̄ antiguamēte en muchas estaua dispuesto, y ordenado, y jütamēte declarará, y dará fin y perfeccion a tantas historias Acephalas, a tantas promessas differidas, y dilatadas a principios, y letras a penas bien formadas, ni delineadas: todas las quales cosas el que  
la

Prob. 8. 22.  
explicatur  
doctē.

Hab. 1. 3.

Ad Ephes. 4  
16.

Ad Ephes. 1  
9. exponitur

Comparatio  
pulchra.

4

Isai. 10. 22.  
declaratur  
doctē.



las concluyere perfectamente, y nū dara todo el vniverſo con juſticia, y como con otro Diluuiο lo anegara de piedad. Ni el Apoſtol q̄ en la carta q̄ eſcriuo a los de Roma, citãdo eſte lugar, quiſo dezir otra coſa, q̄ lo q̄ dixo en el c. 10. ſiguiente. *Finis legis Chriſtus*. Por q̄ ala voz Griega (*Telos*) reſpõde la Hebreã (*Calah*) q̄ es, *cõſumatio perfectio*, q̄ vſo Iſaiã. Conuiene a ſaber, *Chriſtus finis legis eſt*: eſto es, conſumacion, la ſuma, el blanco, a que la Ley ſe õrdena, y endereça. Porque parece que alude el Apoſtol al nõbre Hebreo (*Torah*) que es Ley, y ſe deriva del verbo (*tarah*) que ſignifica, flechar, tirar, apuntar, y embiar al blãco que eſtã en el terro: y ſignifica tambiẽ, llouer, embiar pluuia. De donde el nombre Hebreo (*Torah*) es como pluuia embiada del cielo a noſotros, con que riega, y engraçã la tierra de nueſtros coraçones, ſegun dixo Iſaiã: o como ſaeta que claua el coracon del hombre, y lo traſpaſſa con el temor de Dios. Y mirando San Pablo a eſta ſignificacion, llamõ a Chriſto, Fin de la Ley. Eſto es, blanco, a quien ella ſe ordena, y endereça, ſegun aquello de San Lucas. *Et quæ ſcripta ſunt de me finem habent*. Como ſi dixera, dio la Ley en el blanco, a quien apuntaua, y tirando à mirado a mi, llegõ a ſu perfecto fin, y termino; y aſſi quedõ cumplida, perficionada, y acabada haſta el menor jota, y apices mas pequeños. Eſto miſmo es lo que repite el Sabiõ. *Propter ipſum confirmatus eſt itineris finis, & in ſermone eius compoſita ſunt omnia. Multa dicemus, & deſiciemus in verbis. Conſummatio autem ſermonum ipſe eſt in omnibus*. Hablaua de Chriſto nueſtro Señor Saluador del mundo; porque

vn poco antes auia dicho: *Et plantauit illam Dominus Ieſus*: y llamale, Author, y Fin de todas las coſas, por el qual ſe acabõ el fin de el camino. Eſto es, en el qual todas las coſas que an ſucedido en todo el ſuceſſo de los tiempos, y a quien ſe auian ordenado, tuuieron dicho ſo ſuceſſo, boluendo al principio donde manaron, y reuñendo ſe con el. *Nam in ſermone eius* (dize) *compoſita ſunt omnia*. Y para que de vna vez digamos en vna palabra, todo lo que en muchas ſe auian de dezir: *Conſummatio ſermonum ipſe eſt in omnibus*. Quiere dezir, la cabeza, la ſumma, el principio, y fin de todas las palabras, o que dixeron de el los Antiguos Prophetas, o que diran los Apoſtoles, y Euangelistas que les an de ſuceder. *Ipſe eſt Alpha, & Omega, Principio, y Fin.*

De manera que a Chriſto cantauan los Oraculos de las Prophecias todas: A Chriſto representauan las Viſiones todas que veian los que Vaticinauan: A Chriſto miraua la Ley: A Chriſto predicauan, y mirauan los Prophetas. El es el que eſtã pueſto desde que el mundo ſe criõ. *In ſignum populorum ipſe eſt deſiderium collium æternorum: ipſam exquiſierunt quotquot de futura in nobis gratia prophetauerunt*. El es el verdadero Maeſtro, e Interpretador de la Eſcriptura; a quien todos los Theologos que eſcriuieren, e trataren de interpretar, y exponer, an de endereçar ſus acciones, y cõmentos: y en el como a Espejo de eterna verdad ſe à de mirar quãdo lee, curſa, declara, y expone las diuinas letras. Y ſi dellas quitamoſa Chriſto: *Brunt infirma, & egena elementa*: nuezes de muchachos vazias

ad Rom. c. 9.  
28.

Iſai. 55. 10.

Luc. 22. 37.

Eccl. 48. 28.  
exponitur.

Apocal. 1. 8.

1. Petr. 1. 10

Theologia de Iudios, cuerpo sin alma, sombra sin cuerpo, imagines sin persona a quien representen, promesas vanas, mandamientos intolerables, leyes de muerte, letras de condenaci6n, decretos firmados, y sentencia que condena a perder la vida. Y finalmente, *Præcepta non bona*, en las quales no hallara vida ninguno, que despreciare, y tuuere en poco a Christo Author de la vida, y de la gracia, q se contiene, y encierra en las Escrituras sagradas.

S S E X T O.

*De diversos modos que tuuieron los Prophetas en Israel en hablar de Christo nuestro Señor.*

**H**ABLA El Espiritu sancto algunas vezes cõ palabras recibidas en propria significacion, segun la costumbre, y modo del hablar de nuestra propria lengua. Otras vezes habla con palabras figuratiuas, y entre los tropos, y figuras, el mas ordinario a los Prophetas suele ser el Metaphorico, y Alegorico, como maselegate. y como el q dà mas luz, y autoridad a lo q se dize. Tal es aquel que vfo Isaias. *Habitabit Lupus cum Agno, & Pardus cum Hædo accubabit*, Donde S. Hieronymo dize: *In multis scripturarum locis pleraque ponuntur, que non possunt stare iuxta historiam: intellige iuxta sensum grammaticum, quem scilicet verba proprie sumpta faciunt, sed iuxta Rhetoricum.* Por que assi se à de llamar el que proce de de la figura Rhetorica. y S. Aug. *Cauendum est ne figuram locutionis ad*

*litteram accipias.* y Origenes. *Non semper (dize) consequentia historialis stare potest: vt in Proverbijs, spina nascentis in manu ebriosis: hoc est: El hombre yracundo siembra siempre rebueltas, y pendencias.* Item en el lib. 4. Periarchõ. *Huiusmodi sunt locutiones, in quibus Deo huiusmodi tribuuntur affectus, ira poenitencia, misericordia.* Suelen tambien los Prophetas, en la locuci6n Metaphorica entretexer vna Alegoria, que està junta con la Metaphora. Como Isai. *Propterea dilatauit infernus animam suam.*

Orig. homil. 2. in Genes.

idem, lib. 4. Periarchon, c. 2.

Isai. 5. 14.

*De la Alegoria de cosas.*

**A**Y en la sagrada Escritura otro genero de hablar de los Prophetas mas alto, y leuantado, quando vnas cosas, o personas se transfieren para significar otras cosas, y otras personas, por la fuerza de la semejança, o Analogia que tienen entre si, en que todas conuenien. A la qual llaman los Sabios, Alegoria de cosas. Es tan propria esta Alegoria a las diuinas Letras, que no se halla en los Escriutores, ni en las otras lenguas, que sea verdaderamente Prophetica y significadora, o demostradora de lo que està poruenir. Escriue S. Augustin ser la Alegoria en dos maneras. La vna en las voces, que es commun con los Poetas, y con los Oradores, que no es otra cosa, que vna perpetua Metaphora, como en el lib. de los Iuezes. *Ierunt ligna, vt ungerent super se Regem, &c.* Y en el 4. Reg. *Caradus misit ad Cedrum, dicens, da filio meo, filiam tuam.* Y Isai. *Habitabit Lupus cum Agno.* La otra està en las cosas, y es, quando las personas referidas en la Escritura, y las cosas que suceden en su tiempo, o an de suceder, son señaes, o figuras de

2

Dos maneras de Alegorias, ex Aug. lib. 15. de Trinit. c. 19.

1. En las voces. Judic. 9. 8. 4. Reg. 14. 9.

2. En las cosas.

De la Alegoria de palabras.

Isai. 11. 6.

August. 3. de Doctr. Chris. c. 5.

de otras cosas mas sagradas. El fundamento de S. August. es quello de S. Pablo. *Que sunt per allegoriam dicta, hac enim sunt duo testamenta.* Donde por Sarra, y Agar mugeres de Abraham, dize que se figurauan los dos Montes, Syon, y Sinai; y por Isaac, e Ismael los dos Testamētos. Siguiendo pues los sanctos Padres a S. Pablo, hallaron el sentido Mystico en la Alegoria de las cosas, el qual hazē las palabras, no por fuerça de su significacion, sino por la Analogia de la cosa por ellas significada. De manera, que assi como el sentido Literal es el que las palabras hazen tomadas en su propria significacion, o figuratiuamente: Assi el sentido Mystico, es el q las mismas cosas significadas por las palabras representan, en virtud de la semejança, y proporcion que entre si tienen; porque segun S. August. enseña: *Sicut humana consuetudo verbis, ita diuina potentia factis loquitur.* Y S. Hieronymo: *Propheta in signū positi sunt futurorum.* Y tambien S. Gregorio: *Iusti viri non solum quod dicunt prophetia est, sed etiam plerumque quod agunt.* Desta manera afirma el Señor fue Ionas respecto de Christo muerto, y resucitado. Y el mismo Christo declaró a Nicodemus, q la Serpiente de metal auia sido señal de Christo en la cruz. De este genero fue el Manna, el passo del Mar Rubro, la Piedra, la Noue, el Tabernaculo, y los Sacrificios, q a los Indios le fueron figura de los nuestros, como afirma el Apostol. Son deste genero muchas cosas en la sagrada Escritura. *Nam quæcūq; scripta sunt* (como S. Aug. dize) *vel de ipso Christo dicta sunt, vel propter ipsum Christum.*

Ad Gal. 4. 24.  
Aug. Epist. 49. q. vlti.  
Hier. in c. 3. Zacha. & in Epist. ad Eua. griu. Grego. lib. 22. Moral. c. 21.  
Ioann. 3. 14.  
1. Corri. 10. 11.  
Aug. li. 12. cōtra Faust. c. 7.

Pero à se de notar aqui, que el

sentido que no responde al historico, no es Mystico, sino fingido, de lo qual dize S. Hierony. *Ille enim vere spiritualis intellectus est, qui non verisimilibus coloribus pulchrum mendacium pingit, sed virtute rerum ipsam rem exprimit veritatis.* Y el mismo Hierony. *Spiritualis interpretatio se- qui debet ordinem historia, quod pleriq; ignorantes Lymphatico in scripturis vagatur errore.* El mismo sobre Eze. *Isdem enim litteris, & historia currit, & tropologia, sed illa humilior est, ista sublimior.* Y S. Gregor. *Tunc Allegoria fructus suauiter carpitur, cum prius post historiam in veritatis radice solidatur.*

Hiero. 2. Cor. rint. 3.  
Idem. in Isa. 13.  
Idem. in Exo. chiel. 40.  
Greg. Hom. 4. in Euang.

### De la Alegoria mezclada de palabras, y cosas.

EN algunos lugares de la sagrada Escritura, se hallan dos Alegorias, vna de voces, y otra de cosas. Esto es, no solamente por la fuerça de la Analogia que ay, y de la semejança entre vna cosa, y otra, o de la representacion de vna persona, a la persona q representa a Christo nuestro señor, qes incluyrse alli Mysticamente, y segun alegoria; sino tambien verdaderamente, y segun la letra del rigor, y fuerça de la oracion, ser significado, e incluydo, y ordenado para q sea representacion de Christo. Significando al vno segun la propiedad de la voz figuratiuamente: al vno significandolo segun la primera imposicion del vocablo, y al otro de la traslacion que el Espiritu sancto haze del vno al otro: al vno en sentido Germanico, y comū; y al otro en sentido Rethorico, y ambos literales; pero el vno historico, y el otro profetico. Sea esto cla

3

2. Reg. 7. 12 ro cōvn exēplo del, 2 Reg. *suscitabo sement tuum post te quod egredietur de utero tuo; & firmabo regnum eius, ipse edificabit domum nomini meo, & stabilitam domum eius vsque in sempiternum, ego ero ei in patrem, & ipse erit mihi in filium, &c.* El qual lugar habla de Salomon, segun el sentido historico, y S. Pablo. ad Hæb. lo entiendo de Christo, conuenciendo con el a los Iudios, de la diuinidad del Señor, con vna demostracion Theologica, que vsó, no Mystica: como lo siente tambien Dyonifio. Tambien es deste genero aquel lugar del Exod. *Nec os illius confringetis:* Entiendese del Cordero Pascual, y de Christo nuestro bien, Cordero de Dios, quando estava colgado en la Cruz, como nos lo declaró S. Iuan. Ni mas, ni menos el otro q̄

Ad Heb. 1. S. Math. cita de Oseeas. *Ex Aegypto exi vocaui filium meum:* porque ambos Euangelistas añidieron: *Vt impleretur quod dictum est.* Las quales palabras (como excelentemente notó Lyra, y Dyoni. en este lugar) se an de entender en sentido Literal de Christo, y no solo en sentido Mystico. Y con razon, porque como el sentido Mystico no se pretenda segun la fuerça de las palabras Propheticas, no se cumple por el la Prophecia, porque lo vazio no se hinche, sino viniendo lo que le faltaua: y el sentido Mystico no haze falta, quando las palabras no lo pretenden. Luego si con Christo se cumple la sentencia de la Escritura, a Christo pretendia significar aquella oracion, y a Christo miraua el Propheta, quando la dixo. Porque de otra manera, si la Escritura se cumple, no por la significacion de las voces, sino por el suceso casual de la cosa que tenia proporcion, cō

la cosa que las voces significauan, q̄ es el sentido Mystico, muchas vezes se cumpliera; porque muchas vezes las obras de virtud, que vno en los Padres antiguos, y en sus hazañas, que es el sentido Mystico, y Moral, tuuieron esta proporcion, y representacion, como lo afirma S. Pablo. *Omnia in figura contingebant illis: scripta sunt autem ad correptionem nostram, in quos fines seculorum deueniunt.* Esto es, que somos fin, y termino, para cuya erudicion, y enseñanza succedian aquellas cosas en los siglos passados. Antes digo que nunca jamas la Escritura sagrada se cumpliera; porque en los miembros de Christo no se dà fin del sentido Mystico, por las infinitas proporciones, y Analogias que se pueden hallar.

Digo pues q̄ en aquella palabra que ponen los Euangelistas: *Vt impleretur scriptura:* se significa el sentido Literal. Y si el sentido Literal es de Christo, en la fuerça de las palabras Christo se ensierra, y significa; y no solamente por la proporcion que tiene con la cosa significada. Y si es assi, necessario es poner dos generos de Alegoria; o si agrada mas, poner Metaphora, y Alegoria. La vna en la voz, y la otra en la cosa por la voz significada. Sea exemplo. No solamēte el Cordero Pasqual, *Alegoria rei*, lo ordenò el Espiritu sancto para representar a Christo, que con el Cordero tiene semejança, y proporcion: Sino q̄ tambiē ordenãdolo el mismo Espiritu sancto, la palabra, *Agnus*, se traslada para significar el Cordero de Dios, q̄ por nosotros auia de ser crucificado, a quien no se auian de quabrantar los pies, ni quebrar huesso. Deste parecer es Eusebio

I. Cor. 10. 11.

4

bio

*Enseb lib. 9.* bio, y porfia que aquel lugar de Of  
*demoft. 4.ª.* feas: *Ex Aegypto vocavi filium meū;*  
*demoft. 4.* fe à de entender de Christo, mejor  
 que del Pueblo Israelitico sacado  
 de Egypto. Y si alguno opõga, que  
 la voz trasladada no està en su ac-  
 cepcion por el significado Prima-  
 rio, sino por aquel a quien se attri-  
 buye: Como sea exemplo quando  
*Luc. 13. 32.* Christo dixo de Herodes: *Dicite*  
*Vulpi illi:* el nombre, *Vulpis*, no se re-  
 cibe por aquella Bestesuela, sino  
 por el Rey. Digo que esto es ver-  
 dad en las palabras, y platicas ordina-  
 rias; pero no en las vrbanas, y sabias,  
 q̄ vsan los mancebos abiles, e inge-  
 niosos, por q̄ acontece muchas ve-  
 zes, q̄ en la misma oraciõ la voz q̄ se  
 traslada retenga en si la significaciõ  
 fuya, y llame la otra: y ambas segū  
 la intension, y ordenacion del que  
 habla, con elegantissima, y gracio-  
 sissima alusion, y con dos Alego-  
 rias. Luego si el agudeza del huma-  
 no yngenio puede con vna voz  
 comprehender dos significados, y  
 auiendolos concebido ambos, de-  
 clarar el vno, porque no harà esto  
 el Espiritu sancto? Particularmente  
 acostumbrando vsar de Alegoria  
 de palabras, no solo en los nombres  
 appellatiuos, sino tambien en los  
 propios. Como en *Ezec. Et seruus*  
*meus Dauid princeps in medio eorū.* Y  
*Isai. 45. 1.* en *Isai. Hac dicit Dominus Christo meo*  
*Cyro.* Donde traslada el Espiritu  
 sancto los nombres de Dauid, y de  
 Cyro, para significara Christo nue-  
 tro Redemptor. Y vsa juntamen-  
 te de Alegoria de cosa, que es muy  
 mas remota de la humana costum-  
 bre en el hablar. Pues porque no  
 hara Dios lo que suelen hazer los  
 hombres, y vsar de ambas Alego-  
 rias, y con palabras preñadas abra-  
 garà la señal, y lo señalado, la figu-

ra, y la verdad?

*De los varios modos deuistio-  
 nes que tenian los Pro-  
 phetas en Israel.*

**E**L nõbre de Propheta diximos  
 en el Parrapho passado, que sig-  
 nificaua el que dezia las cosas que  
 estauan por venir, o el que las veia  
 de lexos. Del primero oficio que  
 pertenecia a la significaciõ, de Pre-  
 dictor auemos dicho. Agora breue-  
 mente diremos algo que cõuiene a  
 Preuisor. Las visiones Propheticas  
 digo que suelen ser de muchas ma-  
 neras. Por q̄ algunas vezes las Ver-  
 dades intelligibles se reuelan por  
 formas sensibles, representadas a  
 los sentidos exteriores. Como quã-  
 do en el Monte Moriah se le mos-  
 tró a Abraham a Christo crucifica-  
 do en el Carnero: *Cornibus inheren-  
 tem inter vepres:* el mismo Christo,  
 lo afirma assi en Iuan: *Abrahā Pater*  
*vester exultauit, vt videret diem meū;*  
*vidit, & gauisus est.* O como quando  
 en la çarça encẽdida conosció Moy-  
 ses la afficion del Pueblo de Dios, y  
 la libertad futura. Otras vezes  
 se les reuelaua las verdades sobre-  
 natutales por Formas imaginarias,  
 ordenadas en la Phãtasia del Profe-  
 ta, o de nuevo formandolas en ella:  
 como quãdo *Isaias, Vidit Dominū se-*  
*dentem super Solium excelsum.* Y este  
 genero de vision les suele aconte-  
 cer a los que duermen, o a los q̄ ve-  
 lan arrebatados en Extasi. Otras ve-  
 zes succede que la desnuda verdad  
 sobrenatural, sin ministerio de ima-  
 genes, por solas species intellectu-  
 ales, se la representan al entendimiẽ-  
 to: como quando a *Isaias* se le reue-  
 ló el mysterioso secreto de la En-  
 carnaciõ, quãdo dixo: *Eccc Virgo con-*  
*cipiet;*

5

*Visiones Pro-  
 pheticas de  
 muchas ma-  
 neras.*

*Ioann. 8. 56.*

*Exod. 3. 2.*

*Isai. 6. 1.*

*Idem, 7. 14.*

cipiet. O como quando se le hizo a David vna insigne reuelacion del Reyno de Christo, que en el Psalm.

*Psal. 109. 1. Dixit Dñs Dño meo.* O aquella de las Bodas del mismo verbo diuino, q̄ se dizen en el Psalm. 44. Pero este ter-  
cero genero de Prophecia mas per-  
tenece a Oraculos, q̄ a visiones. Ni  
se llama propriamente, Vision, quã-  
do se precibe sin imagines sensibiles;  
sino llamase illuminacion del entē-  
dimiento, o reuelacion, porque ex-  
cede a la Esphera de las visiones.

Las visiones que se perciben cō-  
los sentidos exteriores, no se llama-  
ran propriamēte Prophecias, segū-  
S. Aug. y S. Tho. y la razon es, porq̄  
la Prophecia trae consigo obscuri-  
dad, como tãbien lo importan de,  
*Prævidente*, y, *Præspectante*, de q̄ au-  
mos dicho atras. Pues como las ex-  
teriores representaciones se vean  
con los ojos claramente, caen de la  
razon de Prophecia. Luego el segū-  
do genero, en el qual las Visiones se  
representan a la Pantasia, pertene-  
cen propriamente a la Prophecia,  
como el Propheta las entienda con  
lumbre sobrenatural, porq̄ de otra  
manera no seran prophecias. Escri-  
ue S. Aug. *Minus est Propheta qui re-  
rum signatarum solo spiritu videt ima-  
gines; & magis est propheta qui solo ca-  
rum intellectu est p̄ditus; sed maxi-  
me Propheta, qui viroque præcellit.*

Las Visiones pues imaginarias, q̄  
propriamente se llaman, Prophe-  
cias, son de tres maneras. Vnas de  
ellas contienen en si las imagines  
de las personas, o de las cosas mas  
verdaderas, que fueron, o son, o an-  
de ser, como es aquella de Zachar.  
*Et ostendit mihi Dominus Iesum Sacer-  
dotem magnum.* O la otra del mis-  
mo: *Ecce candelabrum aurum totam.*  
Porque el Sacerdote Iesus aun no

era venido, y el Candelero de oro  
en el Templo ya auia pasado. Otras  
ay que encierran en si imagines de  
cosas que no son, pero pueden ser,  
y no ay repugnancia auer de ser, o  
auer sido algun tiempo. Tal fue la  
vision de Nabuchodonosor, en la  
qual se le mostro aquel Arbol gran-  
de, y de gran proceridad, y de mu-  
chas hojas. O la estatua compuesta  
de quatro metales, que el mismo vi-  
do estãdo durmiendo. Porq̄ el tal  
Arbol, o la tal Estatua, no repugna  
ser, como ellas se mostraron, aunq̄  
realmente nunca fueron. Finalmen-  
te otras visiones contienen las ima-  
gines de las cosas, que ni son, ni pue-  
den ser, como fue la representada  
en Daniel, que el mismo vido de  
vn Mōstruo de quatro Bestias, qual  
nunca lleuó la Africa, ni la Asia, ni  
se halla en toda la naturaleza de las  
cosas. Estas imagines de semejan-  
tes portentos se ven en el Apocali-  
de S. Iuan, que se formaron diuinal-  
mente en la Phantasia del que las  
veia, para que fueran Hieroglyphy-  
cas de otras cosas mas secretas, y  
mysteriosas.

*Dani. 4. 8.*

*idem 32. 33.*

*idem, 7. 3.*

*Aug. lib. 12.  
super Genes.  
ad lit. c. 9.*

*Zach. 3. 1.*

*Idem. 4. 2.*

### S. SEPTIMO.

*De la quinta Prerogativa de  
Israel, que muchos de los Ju-  
dios fueron Hombres señala-  
dos en todo genero de virtud  
y sanctidad.*

**S** Alieron deste Pueblo Israeli-  
tico, y desta gente Iudaica en  
diuersos tiempos muchos va-  
rones señalados en todo genero de  
virtud, que es otra gran excelencia  
desta casta, y porque tienen grãde  
obli-

obligacion a señalarse mas que las otras Naciones a las divinas alabanzas, pues Dios se señaló con ellos en darles hombres que resplandecieron en grande piedad, y sanctidad, como fueron Abraham, Isaac, y Jacob. Lo qual se ve en Abraham de su grande Fe, y prontissima obediencia, en el seguimiento que hizo de Dios, y a sus palabras, sin apartarse de su mandado; cosa que a Salomon le parecio digna de admiracion, quando dixo: *Quid est homo, ut sequi possit Regem factorem suum?* Por que estan muy apartados, *Via Dei, à vijs hominum.* Parece cosa milagrosa, que pueda vn hombre de su camino humilde, y terreno, al camino de Dios celestial, y muy alto, le uantarse: particularmente en aquel tiempo, quando Dios no se auia humillado, ni acomodado a los pasos de los hombres; ni auia combidado a los caminantes en esta vida, estando el benigno, y presente, cõ aquellas palabras visibiles, *Sequere me,* de Math. & Luc. Et, *Sequere me,* Math. 4. 19. Math. Marc. De lo qual alcançõ Abraham grãde loa de su Fe, y sanctidad, obedeciendo a Dios que le llamaua. *Egredere de terra tua. Nesciens tamen* (como dixo S. Pablo) *quo iret.* Y assi aquella sentencia de l Ecclesi. citada, que dixo Salomõ, la declara S. Hiero. con vna elegante Periphrafi. *In laudem illius hominis erupi, qui post vitia se refrenans, virtutum possit esse sectator.* Pues hablando de su hospitalidad, me contento con lo que deste gran Patriarcha dixo Philon, tratando della. *Nemo ad humanitatis officia segnis est in sapientis familia; tam mulieres, quam viri, tã serui, quam ingenui, prompte ministrabant hospiribus.*

Vuo otros en aquel Pueblo seña

lados en familiaridad, y amistad cõ Dios, y en hazer grandes marauillas, y prodigios. Como Moyse, Iosue, Elias, y Eliseo. Vuo insignes, y otros en castidad, que teniendo libertad, y ocasion para no guardarla, dieron exemplo para ser amados, y predicados por todos los siglos, como Ioseph, y Susana. No faltaron varones celeberrimos en fortaleza, y de animo, y grãdeza de fuerzas, y gloria militar, como Gedeõ, Sanson, Dauid, y los Machabeos. Florecieron demas desto, muchos en sabiduria, en riquezas, y en resplandor de magnificencia, dignos de memoria; como Salomon. Vuo otros dignissimos de toda alabança en llevar con animo alegre los sucesos aduersos, y mostrarse pacifissimos en los trabajos; como Job, y Tobias. Señalaronse varones admirables en la inteligencia de los diuinos mysterios, y en variacion las cosas por venir, y en conoscerlas; como Daniel, Isaias, y los demas Prophetas. Finalmente vuo varones illustres por el Martyrio, que en su ternissima edad padecieron tormentos, y sufrieron la muerte por la defension de las Leyes diuinas; como los siete muchachos Machabeos. No faltõ a este Pueblo de Israel grande numero de Mugeres no menos que los Varones que auemos dicho, ni menos dignas de ser tenidas en memoria por todos los siglos, como Debora, Iudith, y Esther.

Esta es la razon porque los Israelitas tienen en la diuina Escripura, particularmente en el libro de la Sabiduria, por sobrenombre, Iustos, aun quando estauan captiuos en Egypto. *Condemnat autem iustus mortuus, viuos impios.* Y en otra parte. *ibi. c. 10. 15.*

Hac

Hombres señalados en piedad.

Eccle. 2. 12.

Isai. 55. 9.

Math. 9. 9.

Luc. 9. 27.

Math. 4. 19.

Marc. 2. 14.

ad Heb. 11. 8

Philon lib. de

Abrahamo.

Sanctos señalados en amistad familiar con Dios, en castidad, fortaleza, sabiduria, y riquezas, y trabajos.

Otros, en admirable inteligencia de mysterios.

Mugeres dignas de memoria.

Sap. 4. 16.

ibi. c. 10. 15.

*Hæc populum* (de los Hebreos) *iustus* (que no merecia aquellos agravios) *& semen sine querela, liberauit à nationibus* (del pueblo de los Egypcios) *que illud deprimebant.* Y abajo en el verso, 20. *Ideo iusti cullerunt spolia impiorum.* Y en el cap. 12.9. *Non enim quia impotens eras subijcere impios* (a los de Egipto) *iustis.* Y Job. *Videbunt iusti, & letabuntur.* Que aunque la felicidad de los peccadores Egypcios era grande, y mayores los trabajos de los Israelitas, es necesario que en esta vida sean desemejantes las suertes: y así lo an de ser despues del dia del Ioyzio, porque auran de seguir las condiciones de la eternidad. Porque la equidad del supremo Iuez pide, q̄ en este siglo tenga el malo vida dichosa, y felice; y el justo, miseria. A ambos despues los yguala la muerte; pero despues de ella, es la suerte muy desemejante, y la condicion sempiterna. De manera, que el justo, y el malo, no diferieren tanto en los trabajos desta vida, o en la pobreza, o en la felicidad de riquezas, quanto en la diferencia q̄ ay en el vltimo juyzio, y postrera paga de cada vno. *illa est ergo* (dize S. Gregorio) *solummodo vita cogitanda, in qua cum resurrectione carnis ad finem dissimilem pertingitur retributionis.* Aquella diferencia del tiempo porvenir, y siglo futuro, es el q̄ dixo Malachi. *Conuertimini* (mirad al dia postrero) *& videbitis quid sit* (que diferencia ay) *inter iustum, & impium.* Hermosamente Prudentio describe lo que vamos diziendo. Que aunque los malos, y buenos parezcan semejantes, e yguales en la vida, y muerte; empero despues de la muerte, de todo punto son desyguales, y desemejantes. En lo qual se à de conoscer la diferencia

principal. Por q̄ auia opuesto Symmacho, que la naturaleza era común a todos. Y así: *Æquum est quicquid omnes collunt, vñ putari, eadem spectamus astra, commune cœlum est: idem nos mundus involuit.* A quien Prudentio responde en esta forma.

*Ergo communem cunctis viuentibus vnum*

*Æris, Astrorum, pelagi, telluris, & imbris,*

*Imo etiam iniustus pariter, iustusque sub vno*

*Ære, habitant. Vnas capit impius, & pius auras*

*Castus, & incestus, meretrix, & nupta: nec alter*

*Ore sacerdotis, quam mirum illionis anhelat,*

*Spiritus, aereo vitam qui tēperat haustu.*

*Ergo capax, veriusq; rei natura creadis se præbet populis, nec habet discernere dispar*

*Viuentium meritum, quos tantum pascere iussa est.*

*Seruit enim mundus, non iudicat. Hoc sibi summus*

*Nature Dominus præscripta iū tempora seruat.*

*Sic probus, atque reus capitalis criminis iisdem*

*Syderibus, facilisque Poli bonitate fruuntur.*

*Viuere commune est, sed non commune mereri.*

En esta vida son las suertes diuersas de los justos, e impios, en la apariencia exterior. Porque la de los justos parece aspera el camino fragoso, y estrecho, antes que se comiēce a andar en el, *Arcta est vita* (esto es, parecelo) *que ducit ad vitam,* en todo en el mal comer, peor vestir, y estrecha pobreza. Al contrario, el camino del impio parece antes q̄ se dē passo en ella amena, jocunda, y agrada;

Prudentius.

3

Math. 7. 14.



y agradable. Y el Sabio a aquel mã  
cebo que estaua dudoso, como en-  
tre dos caminos, sin saber qual to-  
maria, le amonesta por estas pala-  
bras: *Nec delecteris in semitis impio-  
rum, nec tibi placeas malorum via.* O  
como propriamente se puede leer  
del Hebreo, segun lee Aquila, y  
Theodosio: *Ne beatas putes vias ma-  
lorum*: que la Tygurina dixo con  
elegancia, por mayor explicacion:  
*In via malorum ne te beatum existimes.*  
Porque despues que alguno a co-  
mençado a andarla; forçosamente  
a de confessar el malo, quiera, o no  
quiera auer hallado mil males, y pe-  
ligros perjudiciales en su camino,  
que le impidē los passos, de tal fuer-  
te, que le parece que anda en gran-  
des estrechuras, y sobre agudas es-  
pinas. Pero al justo le dize el Espiri-  
tu sancto. *Ducā te per semitas equita-  
eis, quas tui ingressus fueris, non arctā-  
buntur* (no seran detenidos, ni im-  
pedidos) *gressus tui, & corrucens non  
habebis offendiculum.* Del malo por  
el contrario es comun Prouerbio.  
*Arma, & gladij in via peruersi*: o co-  
mo leen los Setenta: *Tribuli, & la-  
quei in vijs peruersis.* La Hebreo: *Spina,  
& laquei*: que es vna oposicion,  
y contrariedad al camino de los jus-  
tos; porque assi como en ella se di-  
ze, *non arctandi gressus*: que Symma-  
cho trasladó elegantemente: *Non  
tribulabuntur.* Assi en el camino del  
malo donde ay espinas, y Car-  
dos espinosos, *tribulantur.* Por lo  
qual Jeremias con la sabiduria, y ex-  
periencia que tienen los peccado-  
res del trabajo que passan, quiere  
boluerlos atras de su mal camino.  
*Prohibe* (dize) *pedem tuum a nuditate*:  
que declararon mas los Setenta, di-  
ziendo: *Auerte pedem tuum a via as-  
pera*: Porque los pies descalfos, en

Prob. 4. 14.

Prob. 4. 12.

Ibi, 22. 5.

Iere, 2. 25.

camino poluoroso, malo, lleno de  
lazos, y Cardos, que de inconueniē-  
tes ternã? y de dolores passará? Pe-  
ro locos con el desordenado apeti-  
to, quasi desesperado, a quien su ma-  
la vida, y grandes calamidades an-  
traydo a estado miserable, respon-  
dē: *Desperavi nequaquã faciam: adama-  
ni quippe alienos, et post eos ambulabo.*

S. OCTAVO.

*De la sexta, y septima Prero-  
gativa del Pueblo de Israel;  
que a solos ellos se le hizo pro-  
messa del Messias, y dellos sa-  
lio la promulgacion  
del Euangelio.*

**S**olamente al Pueblo Iudaico  
se le dio palabra del Cielo, q̄  
de su casta auia el hijo vnige-  
nito de Dios tomar carne humana;  
y auer de conuersar hecho hom-  
bre con ellos en el mūdo, y que los  
auia de ilustrar, y honrrar con su  
doctrina, y exemplo de vida, con  
milagros frequentissimos, y con  
otros beneficios. Desta promessa q̄  
Dios hizo a aquel Pueblo, no quie-  
ro traer mas que las palabras de S.  
Pablo. *Abraha dicta sunt promissio-  
nes, & semini eius. Non dixit, & semi-  
nibus, quasi in multis, sed quasi in vno,  
& semini tuo qui est Christus.* Alude  
el Apostol a las palabras que dixo  
Dios a Abraham. *In semine tuo bene-  
dicentur omnes gentes.* Y haze grã  
fuerça en que la diuina Escripura  
dixo en singular, *semini tuo*, y no en  
plural, *seminibus*. Y de ay toma argu-  
mēto para probar, que aquella pro-  
messa no pertenece a muchos pos-  
teros, o descendientes de Abrahã,  
sino

I

Ad Gal. 3. 16  
explicatur.

Gene. 22. 18

sino a solo vno, que es Christo. Dó  
dese à de notar, que el Apostol no  
mirò en aquellas dos palabras, *se-*  
*men,* & *seminibus*, el numero plural,  
o singular gramaticalmente, sino  
que consideró las cosas que por a-  
quellas se significauan, segun la pa-  
labra de Dios, y segun se hizo ex-  
presso prometimiento a Abraham.  
De suerte que el sentido es: *Non di-*  
*xit seminibus, quasi in multis.* Quiere  
dezir, con la palabra, *seminis*, no qui-  
so significar en plural a muchos (q̄  
algunas vezes se toma así en la sa-  
grada Escriptura: como en el Ge-  
nesis, donde se le promete de dar a  
Abraham, la tierra de Channan, *Et*  
*semini eius*) de manera que signifi-  
que, *multa semina*, sino dixo, *Et semi-*  
*ni, quasi in vno.* Esto es, con el voca-  
blo, *semen*, quiso significar en aquel  
lugar, vn cierto, y determinado hi-  
jo de Abraham, vna cierta persona  
de su posteridad. ¡Y q̄ aya sido esta  
la intensiõ del Apostol, parece cla-  
ramente de las circunstancias que  
se le llegan, no de la fuerça del sin-  
gular, o plural de las voces, ni dellas  
se à de juzgar. Porque quando le  
dixo Dios a Abraham: *Semini tuo*  
*dabo terram hanc, aut multiplicabo se-*  
*men tuum sicut arenam maris, aut se-*  
*men tuum possidebis portas inimicorũ*  
*tuorum* No ay duda, sino que en es-  
tos lugares, el nõbre, *semen*, se entiẽ  
de de rãta multitud de posteros de  
Abrahã. Pero quando Eua dixo. *Po-*  
*suit Deus semen aliud pro Abel quem*  
*occidit Caim.* Bien se dexa entender,  
que el termino, *semen*, significa vno  
que es, *Seth*, a quien despues de la  
muerte de Abel pario Eua. Ni mas  
ni menos quando dixo Dios a Abra-  
ham. *Etiã filium ancilla faciam in*  
*gentem magnam, quia semen tuum est.*  
Quien no vee que con el vocablo,

Genes. 12. et  
cap. 13.

Genes. 4. 25.

Genes. 21. 13

*semen*, se significa vno, que es Is-  
mael; ni otra cosa quiere dezir, *quia*  
*semen tuum est*, sino porque es tu hi-  
jo. De manera, que quando Dios  
prometio: *in semine Abrahã benedi-*  
*cendas omnes gentes.* Esta promesa  
no se puede extender a todos, o a  
muchos posteros de Abraham. Lue-  
go necessariamente el vocablo, *se-*  
*men*, à de significar vn solo hijo de  
la successiõ de Abraham, que es  
Christo nuestro Señor. Porquenin-  
gun descendiente de Abraham fue  
causa (fuera de Christo Messias em-  
biado) de la Bendiciõ de todas las  
gentes. Ni la Fe que los hombres  
en aquel tiempo tenian, se exten-  
dia, ni terminaua a otro que al Mes-  
sias, que Dios auia de embiar para  
conseguir esta Bendiciõ, segun a-  
quello del Patriarcha Iacob: *Ipsẽ*  
*erit expectatio gentium.* Y aquello  
de Dauid, Psalm. *Reminiscuntur* (de  
los beneficios, o de la bondad de  
Dios) *Et conuerrentur ad Dominum*  
*vniversi fines terra, & adorabunt in*  
*conspectu eius vniversa familia* (Nac-  
ciones, y muchas compaņas) *gentiũ;*  
*quoniam Domini est regnum* (el Impe-  
rio) *Et ipse dominabitur gentiũ.* Y Isai. *Ipsi*  
*gentes deprecabuntur.* Los Seten-  
ta: *In ipso gentes sperabũt.* El Chal-  
deo: *Ipsi regna obedient.* Y aquello  
de Aggeo: *Adhuc vnum modicum*  
(quinientos años, o trezientos: se-  
gun otros, breue tiempo, no solo  
en respectõ de la eternidad, sino de  
todos los años. Los Setenta: *Ad-*  
*huc semel;* y así lo cita S. Pãb.) *Et ego*  
*commonebo* (harẽ vna cosa nueva, y  
admirable en el Mundo: que esto es  
mouer el Cielo, y la Tierra: mouer  
sean cõ el asombro de tan grã mys-  
terio, y con la alegria de la nueua vi-  
da) *Et veniet* (al mundo) *desideratus* Vide Augu.  
*cunctis gentibus* (a Christo a quien  
todo

psal. 21. 28.

Isai. 11. 10.

Agg. 2. 7. ex  
ponitur.

Ad Heb. 12.  
y 26.

18. de ciuit.  
todo c. 35. et c. 48

todo el mundo dessea; porq̄ dessea  
uan la felicidad q̄ Christo traxo a  
el. El Chaldeo lee: *Desiderium om-  
nium gentium*) *Et replebo domum istā*  
(la yglesia) gloria. Por la presēcia de  
mi hijo en carne humana, y por la  
doctrina euāgelica, q̄ en el mundo  
predico. De aqui procedio la otra  
Prerrogatiua del Pueblo Israeliti-  
co, q̄ del, y de Iudea salio la Ley, y  
doctrina del Evangelio a todas las  
Naciones, y se diuulgò; y sembrò  
por todas las partes del Orbe. Porq̄  
los Apostoles hijos de los Iudios,  
fueron Padres de la yglesia de la Gē-  
tilidad, fundadores, y doctores. Fue  
Hierusalem no solamente cabeza  
del mūdo, pero dechado, y exēplo a  
todas las Naciones circūvczinās, d̄  
pulicia, de verdadera piedad, y Mae-  
stra de la verdadera Religión, y eru-  
dicion, y grande escuela de discipli-  
na, a la qual estauā obligadas las de  
mas gentes a acudir; y cayēdo en la  
cuēta de las errores, dezian lo q̄ re-  
fiere Ierem. *Vere mendacium posse de-  
runt patres nostri*. Verdaderamente  
q̄ nuestros Padres heredarō de sus  
mayores Dioses mentirosos. *Venite*  
(dize Isaias) *ascēdamus ad montē Dñi,*  
& *ad domū Dei Iacob*, & *docebit nos*  
*vias suas*, & *ambulabimus in semitis*  
*eius; quia de Syon exiit lex*, & *verbum*  
*Dñi de Hierusalem*. Esto es lo q̄ mu-  
chas vezes predica la Sabiduria. *In*  
*his omnibus requiem qua sivi* (Esto es,  
busque en todos los Reynos, y Naf-  
ciones donde hazer mi asēto, y mo-  
rada, y no halle) *Tunc praecepit*, & *di-*  
*xit mihi creator omnium: in Iacob inhabi-*  
*ta*, & *in Israel hereditare*, & *in electis*  
*meis mitte radices*. *Et sic in Syon firma-*  
*ta sum*, & *in ciuitate sanctificata simi-*  
*liter requieui*. & *in Hierusalem potes-*  
*tas mea*. Es la Sabiduria como ella  
misima afirma de si, el libro de la vir-

da, y el testamēto del muy alto. *Ag-*  
*nitio veritatis*, & *lex quasi mandauit*  
*Dñs*. Fue la Ley vna regla, y mode-  
lo comunicado al mundo, para  
q̄ viuireà, y ordenarà su vida, ajus-  
tandola con el, como parece en el  
nombre honorifico que le damos  
a la Ley, llamandola, Sabiduria.  
La Antigüedad dezia, que Sabi-  
duria era aquella Diosa Minerua,  
que fingian auer nascido del Cele-  
bro de Iupiter, para con esto signi-  
ficar, que era la primera Idea, a la  
qual mirando Dios fabricò este mū-  
do, y ordenò lo que ay en el, como  
parece deste lugar, y de aquel, *Cum*  
*eo eram cuncta cōponens*. Pues esta Sa-  
biduria diuina, *edificauit sibi do-*  
*mm* (el Templo de Salomon) *ex-*  
*cidit columnas septem* (esto es, lin nu-  
mero) *immolauit victimas suas*, *mis-*  
*cuit vinum*. Y puesta la mesa, y to-  
do a punto: *misit Ancillas suas*, *ut*  
*vocarent* (a todas las Gentes, y Naf-  
ciones) *ad arcem* (para que ya que  
la conosciā por Cabeça del mū-  
do, la experimentassen por Mae-  
stra.) Este mandamiento lleuaron  
las fieruas, que dezia: *Si quis est par-*  
*uulus* (ò ygnorante) *veniat ad me;*  
& *incipientibus locuta est: venite co-*  
*medite panem meum*, *reliquite infan-*  
*tiam*, & *viuite* (viuireis) *Et ambu-*  
*late per vias prudentie*. Todo lo qual  
es vn viuo retrato de la Euange-  
lica doctrina, que tuuo su primero  
assiēto en Hierusalem, alli se fundò  
la Yglesia primero, y de alli salierō  
los criados de la Sabiduria del Pa-  
dre Christo nuestro Señor q̄ fuerō  
los Apostoles a cōbidar a la Gētili-  
dad, cō la Ley, y nueva Sabiduria.  
Esto es lo q̄ el mismo Redēptor di-  
xo. *Quia salus ex Iudais est: q̄ auq̄ Ter-*  
*tuli cō otros lo entiēdē de Christo,*  
que era la salud del mundo, y traya

La antigüe-  
dad fingia q̄  
la sabiduria  
era la Diosa  
Minerua, q̄  
nascio. del ce-  
lebro de Iu-  
piter.

Proue. 8. 30.

Proverb. 9. 1

Hierusalē no  
solo cabeza  
pero dechado  
de todas las  
Naciones.

Iere. 16. 19.

Isai. 2. 3.

Eccle. 24. 11  
bene explica-  
tur.

Ioann. 4. 22.  
Tertul. lib. 4  
cont. Marci.  
Orig. Am-  
monio. Chri-  
stoso. Cyrill.  
Ruper. Theo-  
phil. Euthi.

su origen, y casta de los Judios. Pero tambien se entiende del conocimiento del verdadero Dios, sin el qual ninguno jamas se pudo salvar, el qual conocimiento recibierō los Judios por singular beneficio q̄ el Señor les hizo, reuelādoles su Ley; y de aquel Pueblo se deriuo no solamente a los Samaritanos, pero a todas las gentes, adōde se propagō. Asĩ tambiē lo entiēde Ammonio. Chrysost. Theophil, y Euthy. Pero lo q̄ todas las cōprehende, es dezir: *Quia salus ex Iudeis est.* Porq̄ a ellos primero q̄ a todos se les predicō el Evangelio, y dellos por los Apostoles hōbres de la casta de los Judios, se deriuō a todo el vniverso, segun estaua prophetizado *Virgam* (el cetro) *virtutis tue* (S. Hiero. *Fortitudinis tue*, tu Reyno poderoso) *Emittet* (a todo el mundo por la predicaciō) *ex Syon* (porq̄ de alli se començō a predicar el Euāgelio) *dominare* (el Chaldeo, *dominaberis*, y por el te enseñorearas) *inimicorum tuorum* (que antes te contradiezian, o resistian como enemigos. Lo qual San Lucas dixo clarissimamente. *Predicari in nomine eius pœnitentiam, & remissionem peccatorum, in omnes gentes, incipientibus ab Hierosolima.*

**3**  
 Zach. 8. 23. Demas de las Prophecias dichas, està en Zacharias vna señaladissima a este proposito. *In diebus illis apprehendent decem homines ex omnibus linguis gentium, & apprehendent sinbriam viri Iudæi dicentes: ibimus vobiscum, audiuimus enim quoniam Deus vobiscum est.* La qual San Hieronymo, y S. Cyrillo dizen, que se entiende del tiempo del Evangelio: quiere dezir, aconterresserā en aquellos dias tan dichosos para los Judios, que, *apprehendent decem homines*: muchos hom-

bres; porque el numero denario, segun Cyrillo, mucho dumbre suele significar en la Escripura, segun aquello del Genesi. *Pater vester mutauit mercedem meam decem vicibus*: muchas vezes quiere dezir. Y aquello del Leuit. *Postquam confrigero baculum panis vestri, ita ut decem mulieres* (esto es, muchas mugeres) *in vno clibano coquant panes, &c.* Cumpliose esto, como dizen Hieronymo, y Cyrillo, quādo predicando los Apostoles, que eran de la casta de Iudea, se conuertia gran multitud de gente al Evangelio, y y los seguian, conociendo al verdadero Dios; y que los Dioses de la Gentilidad eran Demonios. *Et apprehendent sinbriam viri Iudæi*: Como acontece a los niños, que azidos de lo vltimo de la capa, o vestidura de su Padre, por nō caer, les uan siguiendo. Asĩ los Gentiles se llegaron a los Apostoles, y Predicadores del Evangelio, porque se dexaran guiar de ellos, y gouernar, con temor que si de ellos se apartarē vn punto, an de caer. Y el motiuo que tuuieron para yr tan pegados, y azidos de su doctrina: dizelo luego el Propheta: *Audiuimus enim quoniam Deus vobiscum est.* Auemos conocido ô Judios, que està cō vosotros el verdadero Dios, y donde quiera està muy predicado ser el Dios verdadero, el q̄ vosotros adorais. Pues si la gente Hebrea estaua obligada a mostrarse agradescida al Señor, y a bendezirlo, por tantos, y tan grandes beneficios, como del recibio: Quanto mas estará obligado el Pueblo Christiano, en quien Dios cō tanta libertad, y cō tā grā magnificēcia à deramado tātos beneficios, a los quales no se pueden cōparar los de los Judios

Genes. 317.

Leuit. 26. 26  
exponitur.

Iodiosen numero, ni en grãdeza, ni en dignidad, ni en extēsiõ, ni en pro uecho, ni en duracion de tiempo.

VERSO. XXXI.

*Benedicite Sacerdotes Domini Domino.*

§. PRIMERO.

*Quien era antiguamente Sacerdote, y como se elegian, y consagrauan.*

**A**SSI Como los Israelitas estauan obligados mas que las otras Nasciones a alabar al Señor, y serles agradescidos: de la mesma suerte entre los Israelitas, los Sacerdotes eran los que mas se auian de auentajar en estas alabanças, por los amplísimos dones, y graudes mercedes que Dios le auia hecho, y hazia. Como diremos luego.

Este nombre de Sacerdote en la diuina Escritura, significa muchas vezes, no el que vñ officio sagrado y Ecclesiastico; sino a Varones señalados, y excelentes, en haziēda, hõrra, y gloria. Pero siempre es nõbre de honrra, y dignidad. Porq̃ aũ q̃ el verbo Hebreo, *Cahan*, signifiq̃ propriamente, *ministrare in sacris*: o ser diputado para tratar cosas sagradas. Pero de ay se trasladò, para que significasse el que es amigo de algun Rey, o su secretario, o consejero. Y esto guardando razon de la proporcion, y semejança: porq̃ assi como los Sacerdotes son muy familiares a Dios, y muy agradable ami-

gos, y muy conofcidos, y que sabē sus secretos: por lo qual el Griego les llama (*Oi paroicuntur mori*) que quiere dezir, *prope habitātes*: Porq̃ uian dentro del sagrado Templo, a quien estauan cõmetidos los mynisterios delos sacrificios: como aq̃llo de Zachar. *Dabo tibi, o Iesu Sacerdos, de his qui assistunt mihi*. Como si dixera, no faltaran de tu casta Sacerdotes, que estēn conmigo siruendo en el Templo. Desta propria manera siendo el Rey vn Dios en la tierra, y representacion de diuina Magestad, y potestad; el que es familiar, y amigo del Rey, assiste siēpre en su casa, es vn cierto Sacerdote. Y assi quando se dize: *Filij David erant sacerdotes*. Lo qual se declara el 1. Paralip. *Primi ad manum Regis*, sus secretarios de los mas priuados de su Palacio; porque como el Rey se diga, *sedere in solio Dei*: los que de ordinario le asisten, tienen el apõlido Sacerdotal. De otra manera no podian serlo, no siēdo del Tribu de Iuda, delos quales dixo S. Pablo. *De qua nullus unquam altari presto fuit*. Y del 3. Reg despues de auer nombrado los que de officio eran Sacerdotes, como Sadoc, y Abiatar, se sigue luego: *Zabud filius Nathan sacerdos* (por exposicion) *amicus Regis*. Ni mas, ni menos, 2. Reg. *Ira Iair*. 2. Reg. 20. *rites erat Sacerdos* (amigo familiar) 26. *David*. Aunque S. Hieronymo dize que los hijos de David se llamauan Sacerdotes, porque eran Maestros de sus hermanos. En el 4. Reg. 10. 11. se ve claramente como los de la casa Real se llamauan Sacerdotes. *Percussit Iehu omnes, qui reliqui erant de domo Acab, & vniuersos optimates eius, & notos, & Sacerdotes, donec non remanerent ex eo reliquia*. Y en el Exodo. *Erunt mihi in Reg* Exod. 19. 6.

Zach. 3. 8.

2. Reg. 8. 17.

1. Paral. 18.

17. explica tur.

Hab. 7. 12.

3. Reg. 4. 5.

num sacerdotale, gens sancta. Esto es, de todos los Reynos, vosotros me seréis, Reyno conosciidissimo, y familiarissimo, muy amigo a quien yo descubrirè mis secreos.

2

Chryso. Hom. 35. in c. 13. in Genes.

Job era sacerdote, ex Origin. lib. 1. Chryso. in Catena, Hiero. in epistol. ad Euegram. Philip. Beda. Exod. 5. 1. Et Num. 28. 3.

Sacamos de aqui, que por la priuanga, o por la sabiduria, o por la honrra que se les daua, se llamauan Sacerdotes, como san Chrysof. hablando del Sacerdocio de Melchisedech, dize se llamaua Sacerdote: *Fortè quod quia etate prouectior erat à suis colebatur.* Esta dignidad le dio Origin. Chryso. Hierony. Philippo. y Beda, a Job, lo qual coligen no solamente del cuydado, y sollicitud que ordinariamente tenia de ofrecer sacrificios por sus hijos; porque esto es comun al Lego, y Sacerdote; o por que lo madañ ofrecer, o por que asisten al sacrificio, segun aquello. *Dimitte populum meum, ut sacrificet mihi.* y en los Numer. *Hæc sunt sacrificia quæ offerre debetis.* Sino tambien lo infieren de la dignidad Real. y del primer grado de honrra que los suyos le dauan. Plutarcho dize, que en algunas Naciones, los Reyes eran Sacerdotes; y que en las ciudades de Grecia la dignidad Sacerdotal corria a las parejas con la Real. Verase esto mas claramente si aueriguamos primero con q̄ derecho podian los Reyes y hombres principales vsar el oficio de Sacerdotes. S. Iuan Chrysof. tomo dize estas palabras hablado d̄ Job. *Si uult nonnulli priscos illos Sacerdotes more Melchisedecis per se ipsos creatos fuisse, hoc ergo significat, mittebat ad illos Job, & offerebat sacrificia.* Lo mismo refiere de proprio parecer, y sentença, homil. 35. in Genes. de Melchisedech. *Sacerdos (dize) erat forte à semetipso ordinatus, tunc enim sic sacerdotes erant.* En las quales

En algunas Naciones los Reyes eran Sacerdotes, ex Plut. 113 proble.

palabras parece quiere dezir, auer algunos reido la dignidad Sacerdotal, de institucion, y costumbre de algunas gentes, por alguna excelencia, o virtud personal, sin nueua eleccion, o consacración del Pueblo. Es asy cierto lo que dize, como luego diremos. Pero si quiere dezir, q̄ cada vno por su aluedrio podia vsar por la dignidad, y hazerse Sacerdote: en este sentido no tiene probabilidad su dicho. Porque como el Sacerdote exercite vn oficio, y dignidad publica, no se podia vno hazer, a si Sacerdote, el qual ni la Republica, ni el Rey auia elegido; ni de Dios, o de aquel a quien Dios le auia cometido, era nombrado, ni cõ sagrado. Y cierto Aristot. tuuo por cierto, que no menos pertenecia a la Republica la institucion, y eleccion del Sacerdote, q̄ de otro qualquiera Magistrado, antes entre los Magistrados, y dignidades en q̄ la Republica estribapara su integridad y conseruacion pone el mismo Philosopho a los Sacerdotes, q̄ son los q̄ ofrecen sacrificio, y ruegan por todo el Pueblo. y el sacrificio q̄ ofrecen no es otro, sino aquel en q̄ todos conuienen, de los quales se haze vn cuerpo de Republica, porque todos conuienen en vn sacrificio, q̄ conuienen en vna Religion protelada por el: segun aquello de S. Pab. *Translato sacerdotio necesse est, ut legis translatio fiat.* Y aquel exterior vso del Sacerdote, y de los sacrificios, contiene en si a todos los hombres, debaxo de vna Religion, y de vn Culto, y de vna Ley. Todo lo qual el Apostol nos lo enseño. *Omnis (en toda Republica, y Policia, q̄ está fundada en nõbre de algũ Culto, y Religión) Põtifex (no solo el Principe de los Sacerdotes, sino qualquiera Sacer*

Arist. 6. Polit. cap. 8. lib. 7. c. 8.

Ad Hebr. 7. 12.

ibi. 5. 1. explicatur;

No se elegiã  
a si los Sacer  
dotes.

Sacerdote se llama, Pontifice; id est, *pitens facere, & sacrificare*) *ex hominibus assumptus* (diputado, apartado, segregado de los demas hombres, y elegido por voluntad, y voto de los otros hombres: y que es de la naturaleza mesma con ellos, porque el hombre a hombres a de representar. La leccion Syriaca dize: *Omnis Pōsifex qui est ex filijs hominis*: Porq̃ el Angel no puede ser Sacerdote de hōbres) *pro hominibus* (en lugar de los otros hombres; y para su bien, y commōdidad) *constituitur* (se consagra con ceremonias particulares, y con religiosos Ritos para este efecto diputados, y establecidos, de la manera que se consagró Aaron: como tambiẽ se dize Acto. 14. 21. *Cum constituisent per singulas Ecclesias presbyteros*. Y ad Titum, y en otros muchas partes) *in his, que sunt ad Deum* (tienen mal fin los Legos, que se introduzen, o entremeten en las dignidades de los Sacerdotes, como Dathan, y Abiron) *ut offerat dona* (las oblaçiones voluntarias, y liberales de Pan, Vino, y Azeyte, y de los otros fructos de la tierra), *& sacrificia* (las victimas, q̃ son las oblaçiones de las cosas viuas, q̃ en los sacrificios se deguellan, matã, y sacrifican.) Finalmente, ninguno se haze a si mesmo Sacerdote, con authoridad propria, ni se pone en la tal dignidad. Lo q̃ se dize en el 3. Reg. *Quicumque valebat implebat manum suam, & fiebat Sacerdos excelsorum*. Solamente quiere significar que en aquella falsa Religion de los Bezerras, o Idolos, era cosa muy facil tener entrada para la falsa consagracion del Sacerdocio. Demas de q̃ teniã para esto sus Ritos, y ceremonias particulares, porq̃, *implebãt manũ*, quiere dezir, se consagrauan, vngendo

Exod. 28. 29  
& 14. 21.  
ad Tit. 1. 5.

3. Reg. 13.  
33.

les las manos, que les henchiã de vnguento, o por mejor dezir, como se collige de la sagrada Esçriptura, q̃ quando el summo Sacerdote ponia las manos en sus oblaçiones, y sacrificios, era de suerte, que le hinchian muy bien la mano con el sacrificio: Esto es, que le dauan muy buen porque, quanto el queria. Lo qual se dize en el Hebreo. *Exo. Cunctorum consecrabis manus, sanctificabisque illos, ut Sacerdotio fungantur mihi*. El Hebreo: *Cunctorum implebis manus*. Y en el 2. Paralip. *Quicumque venerit, & inuicauerit manum suam in tauro de bobus, & arietibus septem, fit Sacerdos eorum qui non sunt Dij*. El Hebreo: *Quicumque impleuerit manum*. Luego no vlrpaua cada vno como queria, el officio de sacrificar, sino lo señalaua primero el Rey. Porque en 3. de los Reyes se dize: *Ieroboam fecit de nouissimis populi sacerdotes*.

2. Paralip. 13.

Exo. 28. 41.

3. Reg. 13.

33.

3

El gran Padre S. Hieronymo, Hier. in trad. S. Isidoro, Philippo, Beda, la Glos. Hebr. in sa, y S. Thomas, dan otra causa mas verdadera, del modo para ser elegido en Sacerdote, que era auer c. 33. Philip. establecido las Republicas, que Beda in 1. c. los Primogenitos particularmente de las principales Familias fueren Sacerdotes. Y añade S. Hiero. de mibi Primogenito de Noe, y que descendieron de entonces todos los Primogenitos hasta Aaron gozaron desta honrra, y dignidad: y que esta es la Primogenitura que vendio Esau. S. Tho. 12. q. Aunque San Isidoro piensa. Pri. 103. art. 1. *Primogenita fuisse vestes illas valde bonas*. Que eran las Sacerdotales, las quales se vestian los Sacerdotes para auer de ofrecer sacrificio. Por esto San Pablo llamó a Esau, profano, como si dixera, Le-

go no consagrado, indigno de ofrecer sacrificio: y de entrar en el Templo, y de andar en lugares sagrados, ni de tratar las cosas sacras. Finalmente priuado del Sacerdocio. Tã bien le llama, *Fornicatorem*, el qual vicio como la sagrada Escripura, no aya notado a Esau, en alguno otro lugar, parece que se à de referir a lo mismo del Sacerdocio, y de la Religion; porque el que vendio el Sacerdocio del verdadero Dios, por las Lentejas, es visto auer dexado tambien la verdadera Religion, y auer conuertido el Culto diuino, y del Dios verdadero en Idolatria, que en las diuinas letras se llama, *Fornicari*, Lo mismo se dà a etèder

Gene. 49. 3.

quando Iacob bendezia a Ruben: *Ruben primogenitus meus, prior in donis, maior in imperio.* Donde el Chaldeo lee desta manera: *Te decebat ut acciperes tres partes* (conuiene a saber) *Primogeniturã* (esto es, dos partes que te venian por herencia) *sacerdotium, & Regnum.* Lo qual se

Heliod Phænicio, lib. 1. 7.

gun cuenta Heliodoro Pheniceo, en el Libro què escriuio en la ciudad de Memphis, cabeça que era de todo Egipto, era costumbre en el mismo Egipto, que el hijo Primogenito succediera a su Padre, en el lugar del summo Põtificado, y ocu palle aquella dignidad.

4 La dignidad Sacerdotal, no estuuo vinculada a solos los Primogenitos.

Abel era Sacerdote, ex Aug. de mirabil. sacra scriptura, c. 3. & ex Phil. & Beda, in c. 1. Job.

Pero ni aun esta razon de Primogenitura, es solida, y total razon para alcançar el Sacerdocio: porque no estuuo vinculado a solos los Primogenitos. Y S. Hierony. llamò a Abel Sacerdote, siendo el menor, y que nascio despues de Caim: y tã bien le llama asì S. Aug. Philippo, y Beda: y se dà a entender en el Genes. 4. claramente quando se dice: *Qua obrullit Deo de primogenitis gregis sui, & de adipibus eorum.* Lo

qual se entiende auer sido, no con mano de otro Sacerdote. o por age no mynisterio. Demas desto, *sem*, de quien se dize auer sido el mismo que Melchisedech, muchos dizen no auer sido Primogenito de Noe. Item Abraham, que de sentencia de Origenes sobre Job. Y del Author del imperfecto; fue Sacerdote, y uso del officio Sacerdotal. Genesi. 15. y no fue Primogenito de Thare, sino nascido despues de otros hermanos: lo qual se puede biẽ colegir dela edad suya, y de Zarahu Nieto: aunque S. Iuan Christo. afirma auer sido Lego, y como Lego auer recibido la bendicion de Melchisedech Sacerdote. Aũque esta razon no dexa de tener buena solucion; que por ventura los Pontifices summos, y los grandes Sacerdotes solian ser los Primogenitos: pero los menores Sacerdotes, q̄ de los mayores acostumbrauan pedir, y recibir la bendicion, podian ser de los hermanos menores.

Orig. in c. 1. Job.

Author im. perfecti hom. il. 1. in Mat. Gene. 11. 26

Chriftost. oration. 4. cõtra Iudeos.

La tercera manera de alcançar la dignidad Sacerdotal: la toma Isidoro, Beda, y otros del Reyno. Tra en por exemplo a Melchisedech, Rey de Salen, e Isidoro lo toma tã bien de la Romana policia. Antea (dize) *qui Reges erant, & Pontifices erant, nam magnorum hac erat consuetudo, ut Rex esset etiam Sacerdos, & Pontifex, vnde & Romani Imperatores Pontifices dicebantur.* El qual testimonio se refiere, dist. 21. c. clericos. El Rey Numa se hizo asì mismo Pontifice, como cuenta Dionys. Helic. y Plutar. El Rey Galba, segun Suetonio, tres Sacerdocios tuuo. El Rey de los Lacedemonios, era Rey, Duque, y Sacerdote, como escriue Xenophonte: a lo qual haze lo que escriue Strabon, que los Sa-

5 Razõ de Sacerdote tomado del Reyno, ex Isidor. 7. Ethic. m. l. c. 12. & Beda.

Dionys. Helic. lib. 2.

Plutarch. in Numa.

Xenoph. de Repp. Laced.

Strab. lib. 11

cerdo



cerdotes en Zela teniã potestad de todas las cosas. Alomenos es cosa muy cierta que entre los Egyptos de Philosophos criauan Sacerdotes, y de Sacerdotes Reyes: dizelo Plutarcho, a quien cita Ficinio sobre Trismagist. y Seuero Alexan.

*Seuero in Seo beum, serm.*

*41. Alexan. lib. 2. c. 8.*

*1. Petr. 2. 9.*

A la qual costumbre antigua, y vieja de la Gentilidad, alude por ventura Dios, quando llama a su Pueblo, *Regale Sacerdotium*. Que es tanto como dezirle, que resplandecia cõ ambas dignidades. Las quales auie dolas Dios apartado en la Ecclesiastica policia, Sacrilegamente las qui fieron juntar, y vsar con la authoridad Real que tenian: Saul ofreciendo, *holocaustum, & pacifica*: a quien le dixo Samuel: *stulte egisti*: y Ozias: *Qui cum roboratus esset, eleuatum est cor eius in interitum suum, & neglexit Dominum Deum suum, ingressusque templum Domini adolere voluit incensum super altare Thymiamatis; percussus est ergo Lepra.*

*1. Reg. 13. 9.*

*2. Paral. 26. 16.*

6

*Sacerdocio vinculado a la nobleza.*

*3. Reg. 13.*

*33.*

*Liuius, lib. 10. decad. 1.*

*Ossor. lib. 5. c. 10. de P.*

*Licinius, lib. 3. dec. 4.*

Estuuo tambien el derecho a ser Sacerdote, como vinculado a la nobleza, y a los Varones principales, y Cabeças delas Familias, segun lo dize S. Hierony. arriba alegado, y otros con el: lo qual en la Escripura diuina se dà a entender claramente: quãdo notarõ a Ieroboã de muy piadoso. *Quod fecit de nouissimis populi Sacerdotes*. En los Griegos la dignidad Sacerdotal, y gual era ala Real, y se anteponia a todo el Vulgo ignoble. Liuius dize, que entre los Romanos a sola la Familia de los Patrios se concedia, y despues se concedio a los Consules, y a los Pretores, y Censores, segun escriue Ossorio de P. Licinio, y Liuius. De Marco Marcello Consul, y Pontifice. Vltimamete se aduertia que estaua tambiẽ la dignidad Sacerdotal, vin-

culada a la Sabiduria, como lo enseñan los mismos authores. De dõdo vino que Mercurio tuuo nõbre entre los Egypcios de Trismagistro, que significaua tres vezes Maestro, o tres vezes grande, Grande Sabio, Rey, y gran Sacerdote, el qual Eupolemo en Eusebio dize, que fue Moyfes; y los Egypcios le dieron este nombre, por la inuencion delas letras con que escreuimos, y manifestamos nuestros pensamientos. Alomenos Diodoro dize, que eran tan sabios los Sacerdotes de los Egypcios, q̄ enseñauan a los Reyes y eran sus Maestros. *Sacerdos olim Aegyptiorum Rege iuxta aram hostijs deductis astate, prædicare solebat, magna videlicet voce, audiente populo, Regis virtutes in Deos pietatem, ac religionem, in homines humanitatem seruantes; tum illum continentem dicere iustum, magnique animi, veracem liberalem, omnesque frenantem cupiditates; pœnas in super mitiores, quam postularent errantes crimina, exigentem, redentem vero gratiam meritis amplorem.* Y auer de estar junto el Sacerdocio con la sabiduria, fue cosa que aun las Barbaras Nasciones lo conosciéron, pues quasi siempre pedian a sus Sacerdotes las respuestas, la declaracion de las dudas, los consejos, y la solucion de sus dificultades: y aũ en la Ley antigua se tenia este recurso a ellos como diremos.

*Eus. lib. 1. de preparat. Euang.*

*Diod. lib. 2.*

§. SEGUNDO.

*Como al Sacerdocio Leuitico le succedio el Euãgelico, y en ambos estaua annexa la dignidad Real, a la Sacerdotal.*

Entre

**E** N T R E Las Prerrogativas del Pueblo Hebreo. La vna era el Sacerdocio Levitico, que Dios puso en el, figurado en el Rostro del Bezorro, que en su visió vido Ezechiel, cap. i. del qual tenemos aquello del Ecclesi. *Excelsum fecit Aaron fratrem eius Moyses, statuit ei testamentum (pacto, y concierto) eternum, & dedit illi Sacerdotium gentis, & beatificauit illum in gloria.* Y mas abajo: *Fungi Sacerdotio, & habere laudem, & glorificare populum suum in nomine eius.* Esto es, para que siruiera delante de Dios, sacrificara, y bendixera al Pueblo en su nóbre. Succedio a este Sacerdocio Levitico en la yglesia, el Sacerdocio espiritual, que san Pedro encarga, y en falsa por estas palabras. *Vos autem genus electum, regale Sacerdotium, gens sancta, populus acquisitionis.* No dixo Reyno Sacerdotal, porque no pensamos que era el Sacerdocio alguna cosa temporal; sino, *Sacerdotium*, que es ministerio espiritual; y juntó, *Regale*, porque no pensásemos que toda via poseíamos los Christianos el Sacerdocio Levitico, auiendo como auemos recebido mas alto, y mas excelente Sacerdocio, cómo viene a saber, ofrecer sacrificios espirituales a Dios, por Iesu Christo, como auia dicho poco antes mas arriba el Apostol. *Que hostias, o sacrificios sean estas, que nosotros ofrecemos, declarolas san Pablo.*

*Ad Rom. 12. 1. explicatur* *Obsecro itaque vos fratres, ut exhibeatis corpora vestra hostiam viuentem, sanctam Deo placentem, rationabile obsequium vestrum, &c. Exemplo (dize) Christi qui semetipsum obtulit hostiam Deo. Vosotros mismos os auéis de ofrecer al Padre; vosotros auéis de ser los Sacerdotes; vosotros la víctima. Pero no quiero que os mateis*

con vuestras manos; porque el Señor desea que seais hostia viua, no que seais carnes de animales degollados, como solian ser antiguamente. Pero dirá vno, como podrá ser el proprio hombre hostia, y que viua? porque.

*Victima, quae cecidit dextera victrice, Ouidio. vocatur.*

A se de degollar con el cuchillo de la razon, no con el material de fierro: *Rationabile obsequium* (mas agradable a Dios que no el carnal) No quiere Dios vuestras carnes sin sangre, sino quiere que sacrificéis la carne có la sangre: esto es, vuestros afectos carnales. *Mortificate membra vestra quae sunt super terram.* Có este hecho muere la Víctima, vive el Sacerdote: sacrificase el Carnero, vive Isaac. *In omni oblatione mea* (dize el Señor) *offeres sal.* Para que? la sal es vida artificial de las carnes sin sangre, porque penetrádo las, y desecándolas, las preserua de corrupcion. Lo qual significa muy propriamente la vida del espíritu, que en respecto de la vida animal, que vivimos es aduenticia. Esta vida desea el Señor en todos los sacrificios: como si dixera, no quiero Víctimas muertas, sino viuas, no con vida de animal, que suele preceder a la oblation, sino con vida Racional de espíritu. Quiero dezir, es mi voluntad, que el mismo hōbre sea Sacerote, y Víctima, para que el proprio con la fuerza del espíritu deguelle qualquiera cosa que en si sintiere animal, para que viua lo que es espiritual. Esto es lo que el Apostol nos declaró mas, diziendo. *Ita & vos existimate, vos quidem mortuos esse peccato, viuentes autem Deo: non ergo regnet peccatum in vestro mortali corpore, sed neque exhibeatis membra*

*vestra*

vestra arma iniquitatis peccato: sed exhibite vos Deo, tãquã ex mortuis, viuetes, & mēbra vestra arma iustitiæ Deo.

2

El Sacerdote del Pueblo Hebreo tuuo annexo el ser Iuezes.

Tuuo este Sacerdocio del Pueblo Hebreo, annexo el principado de Moyse, y de los Iuezes sus sucesores, que en nombre del Señor juzgauan el Pueblo, lo regiã, y amparauan. De donde el Pueblo recibia tanta fortaleza, y fuerça, que vino Balaam a compararlo a vn Leõ ferofissimo, y a vn Rhinoceronte;

Num. 24. 8. exponitur de regno spiritali futuro.

que es Bestia inuēcible. *Deus eduxit illum de Aegypto cuius fortitudo similis est Rhinoceronis, deuorabunt gentes hostes illius (sus enemigos) ossa eorum confringent, & perforabunt sagittis: accubans dormiunt de Leo, & quasi Leona, quã suscitare nullus audebit.* Todo esto significaua el Reyno espiritual futuro, q̃ està puesto en vn animo liberal, voluntario, dadiuoso, y magnifico, inuencible, y verdaderamente Real: que no se dexa vencer del mal. *Sed vincit in bono malum.* Quedã bien por el mal, de comer al enemigo hambriento, de beber al sediento, y con estas armas sobrepuja al desuergonçado, y locõ funde: y esto es lo que dize: *Carbo-nes ignis cõgeres super caput eius: Cu- brirleas el rostro de verguença cõ vn color encendido a manera de llama.* Que dà sin que pretenda intere, ni retorno: y esto con alegria; que sirue a Dios sin poner su fin en el premio, ni por temor del castigo, sino porque es conforme a justicia, y razon. Este es el afecto que

Rom. 12. 21.

Psal. 50. 14.

pedia Dauid quando dezia: *Spiritu principali confirma me.* Esto es, dadme vn espiritu dadiuoso, voluntario, y Real. A estos llamõ el Euãgelio, *Pauperes spiritu: q̃ ninguna cosa del mũdo amian de Coraçon.* De los

Iacob. c. 2. 5.

quales dixo Sãctiago. *Nõne Deus ele-*

*git pauperes in hoc mundo, diuites in fide, & heredes regni, quod repomissit Deus diligentibus se?* Concorde el Apostol en sus palabras con Christo; Ambos prometen el Reyno de los Cielos a los pobres de las cosas tēporales, pero ricos en la Fe; estos son de animo alto, y Real; porque ninguna cosa ay mas pobre, ni mas rica, que no teniendo cosa alguna temporal, ninguna cosa de ffeã; abunda, y le sobran todas las cosas.

Boluiendo agora a nuestro intento, se à de considerar, que la dignidad Real de ambas Leyes, Antigua y Euangelica està annexa al Sacerdocio, y depēdiente del: y esto es lo que dixo Exod. *Eritis mihi in Regnũ Sacerdotale, vel Regnum Sacerdotum.* Como si dixera: en esta Republica yo tengo de ser el Señor: y en mi nombre la gouernarã el Sacerdote, cuyo oficio sera procurar las cosas que pertenecen a mi Culto, enseñar la Ley, y reconciliar al Pueblo conmigo. Y porque este oficio es puramente espiritual, yo eligirẽ de mi mano vn Capitan, Iuez, o Cõsul, que quando fuere necessario trate las cosas de la guerra, el qual estarã pendiente de la voluntad, y aluedrio del Sacerdote; y con su consejo tratarã los negocios seculares: dirã al Pueblo sus leyes, y derechos: y quando se le ofreriēren negocios graues, y causas dificultosas, consultarã al Sacerdote, y esperarã su respuesta. Las controuersias que dependian del Iuzio del Sacerdote, las dixo el Rey Iosaph, hablãdo con ellos, lib. 2. *Omne causam quã uenerit ad vos fratrum uestrorum, inter cognitionem, & cognitionem, ubi cumque quæstio de lege, de mandato, de caremonijs, de iustificationibus, ostēdite eis, ut non peccent in Dominum,*

3

La dignidad Real en ambas leyes està annexa al sacerdocio, y depende del. Exod. 19. 6.

2. Paral. 19 10.

¶

*Et ne veniat ira super vos, & super fratres vestros.* Estos mandatos, o amonestaciones del Rey, se tomaron de aquello que Moyfes mãdò a los Hebreos en el Deute. con aquellas palabras: *Si difficile, & ambiguum apud te iudicium esse perspexeris inter sanguinem, & sanguinem, causam, & causam, lepram, & lepram; & iudicium intra portas tuas videris verba variari, surge, & ascendes ad locum quem elegerit Dominus Deus tuus, veniensque ad Sacerdotes Leviitici generis, et ad iudicem qui fuerit illo tempore, quareque ab eis qui indicabunt tibi, iudicij veritatem, & facies quacumque dixerint, qui praesunt loco quem elegerit Dominus, & docuerint te iuxta legem eius, sequarisque sententiam eorum, neque declinabis ad dexteram, nec ad sinistram. Qui autem superbierit nollens obedire Sacerdotis imperio, qui eo tempore ministrat Domino Deo tuo, & decreto iudicis morietur homo ille, & afferes malum de Israel, cunctusque populus audiens timebit, ut nullus deinceps intumescat superbia.* Tal fue el estado de la Republica de Israel, que Dios instituyò; y por esso se llamò, *Regnum Sacerdotale.* Tales el estado espiritual de Reyes, que leuantò, y sublimò S. Pedro, quando dixo: *Vos autem genus electum regale Sacerdotum in.* Porq̃ aquel animo Real que e mos dicho arriba, depende del Sacerdocio, y se alcança mediante el sacrificio, y se conferua. Porque de la manera q̃ Christo nuestro Señor mediante su muerte alcançò el Imperio de todo el Orbe. Esto es, la voluntaria obediencia de los hombres (este era el Reyno que a el agradaua, y el amava, y que queria conquistar) assi nosotros por la mortificación de la carne alcançamos el animo Real, de despreciar todas las co-

fas, y por el configuiente con el sacrificio de ofrecerse a si mesmo, alcança el Reyno, y goza de todo, despreciandolo todo. *Erit opus iustitiae ne attingat pax, & cultus iustitiae silentium.* Por que a la obra de mortificarse, llama mo Real de Isaias, *cultus*, porque es obra Sacerdotal, y mynisterio de Religion, y das las cosas. piedad, para con Dios, degollar cò el cuchillo de la justicia el viejo Adam, *cum actibus suis.* A este acto de sacrificar, se sigue la paz, y el silencio, la concordia, y obediencia que quando se hallan en vna Republica, afirman, que no le pesará de ello al Rey.

Esta es la razon, porque en la Escripura se atribuye al Rey, el oficio de enseñar la Ley, lo qual es proprio del Sacerdote. *Ego autem constitutus sum Rex ab eo super Synagoga sanctum eius praedicans praecipuum eius.* Y Christo en otra parte dixo a Pilato: *Tu dicis quia Rex sum ego. Ego in hoc natus sum, et in hoc veni in mundum, ut testimonium perhibeam veritati.* Al contrario, quando lo introduce armado con su espada. *Tu es Sacerdos in aeternum secundum ordinem Melchisedech, Dominus a dextris tuis, confregit in die ira sua Reges indicabit in nationibus.* &c. Que mysteño es este? que trasmutacion de oficio? el Rey enseñando, y el Sacerdote peleando? es assi porq̃ el Reyno no es temporal, sino espiritual annexo. y vinculado al Sacerdocio, y dependiente del. Al contrario, el Sacerdocio no es Principado solamente de nombre, sino que tiene cuchillo, y authoridad, y total iurisdiccion, donde totalmente dimana su authoridad. Este derecho tiene, y posee el summo Pontifice de la Yglesia, Vicario de Iesu Christo, Cuya potestad estuuo figurada en los

Porq̃ razõ la Republica de Israel se llamò, Regni Sacerdotale.

1. Petr. 2. 9.

4

Porq̃ la sograda Escripura atribuye al Rey el oficio de enseñar. Psal. 2. 6. Ioan. 18. 37.

los Machabeos, que siendo de su naturaleza sacerdotes, y con el mismo derecho, quando era necesario usauan el officio de Duques, y Capitanes, que era gozar de vna autoridad quasi Real.

S. TERCERO.

*De la Corona que los Sacerdotes trayan, en señal de Honrra, y Libertad Real.*

**E**S La Corona ornamento de la Cabeça, y por el consiguiente de todo el cuerpo. La qual primero usaron las Desposadas; y luego los Esposos: y despues los Reyes; porque mas antiguas fõ las Bodas que los Reynos. De la Esposa tenemos vn testimonio en los Cant. *Veni de Lybano sponsa, veni coronaberis.* Del Esposo tenemos otro testimonio en Isai. *Quasi sponsum decoratum corona, & quasi sponsam ornatam monilibus suis.* Y en los Cant. ay otro. *Videte filia Syon Regem Salomonem, in diademate, quo coronauit illum mater sua, & in die desponsationis illius.* De los Reyes ay en Ezech. *Tolle coronam.* Y en el Paralip. 1. *Tullit autẽ David coronã Melchom de capite eius, & inuenit in ea auri pondo talentum, & pratioissimas gemmas, fecitque sibi inde diadema.* Dale tambien en la sagrada Escripura corona a los Sacerdotes: como en Ezech. *Corona tua circumligata sit tibi:* porque era el Propheta Sacerdote. Y en el Exo. *Porro filijs Aaron tunicas lineas parabis, & balteos, ac Tiaras in gloriam, & decorem.* Aunque las Tiaras de los Sacerdotes eran diferẽtes de las de los Reyes: y aunque diuerfas de las

que usauan los Sacerdotes de la Gẽtilidad. De aqui es, que el lenguaje de la Escripura, que dize Dios auer coronado a su Pueblo Israelictio, como a nueua Esposa. *Diademate decoris.* Como aquello de Ezech. *Dedi coronam decoris in capite tuo:* Significa que lo honrró, con auer celebrado con el vnas Bodas tan honrrosas, poniendo en el el Reyno, y Sacerdocio Leuitico, dõde dize Theodoro: *Corona super caput impositam eam gloriam, que à pietate, & cultu legis, atque adeo ex omnibus bonis comparata sit.* Fauorece a estas palabras de Theodoro, el Thargum Hierosolimitano; porque aquellas palabras del Exod. *Videns ergo Moyses populum quod esset nudatus; spoliauerat enim eum Aaron.* Traslada en esta forma: *Denudati enim erant corona aurea, que fuerat in capitibus eorum. Cum nomine quadrilitero, &c.* Parece que los Israelitas despues de auer recibido la Ley, en señal de Fe, y obediencia que auian prometido a Dios, auiendo hecho concierto cõ el, se adereçauan las Cabeças con vnas Coronas hermosas, en las quales trayan escripto el inefable nombre de Dios. Lo qual el siguiente año quando se començò a levantar el Tabernaculo, se concedio a solo Aaron eltraerla: segun se lee en el Exod. y en el Ecclesi. *Corona aurea super mitrã (Cabeça) eius.* En la qual sentencia està Lyra de parecer de de Rabbi Salomon, y parece que se confirma con aquellas palabras del Exod. *Iam nunc depone ornatum tuũ, ve sciam (para que vea) quid faciam tibi.* Y figuese luego: *Deposuerunt filij Israel ornatum suum, à Monte Oreb.* Que el Chaldeo traslada: *Tolle ornatum cultus tui.* Donde no se à entender, que se le mando al Pueblo despo

**I**  
Antiguedad de las coronas.

Cant. 4. 8.  
Isai. 61. 10.

Cant. 3. 11.

Ezec. 21. 26  
1. Paralip. 20  
2.

la sagrada Escripura dá corona al Sacerdote:

Ezec. 24. 17  
Exo. 28. 40.

Exo. 23. 25.

Exo. 28. 4.  
& Eccl. 45.  
14.

Exo. 33. 5. 6  
exponitur.

despo

despojarse de las vestiduras festivas; como les pareció a algunos: Ni de las armias; segun fingieron otros; sino las Coronas de oro, que eran simbolo del Desposorio del Pueblo cō Dios, porque la Corona era ornato de la Esposa; a lo qual deve aludir Jeremias, quando llorando dixo: *Versus est in luctum chorus noster, cecidit corona capitis nostri: ve nobis quia peccauimus.* Y aunque nos diuertamos algo. Consideremos, que aunque esta Diadema que dio a su Esposa la Synagoga, era de grande estima, pero sin comparación es de mayor estima, y mas subido precio la con que Christo nuestro Redemptor coronó a su Yglesia, y la ennoblescio. Porque de la tal escriuio Isaias debaxo del nombre de Syon y Hierusalem. *Et eris corona gloriæ in manu Domini, & Diadema Regni in manu Dei tui.* Gran cosa era gloriar se de tal Esposo, como es Dios; pero muy mas hontrrosa es, que el mismo Dios se precie, y jacte de tener tal Esposa: porque aquello era ser Dios Corona en la Cabeça de la Esposa; que es ser la Esposa Corona del mismo Dios. Aquella Corona daua a la Esposa, porqueno es otra cosa, *Esse coronam gloriæ in manu Domini,* que ser la Esposa a la que le tomandola de la mano, la juntò consigo. La muger, dixo el Apostol, *Gloria viri est. Et Diadema Regni in manu Dei:* que es estar Hierusalẽ pintada en su Escudo, por Real deuisa, y como por Thropheo, con vn verso en la Orla, que dezia, *Rex Hierosolymorum.* Y con razõ aquella Ciudad se llamò Diadema del Rey, de la qual el Rey quando primeramente le coronaron, tomò el nombre, y apellido. El mismo Christo, *Constitutus est Rex (del Padre) super Syon*

*montem sanctum eius.* Y al referir S. Pablo aquello del Psal. 8. 5. *Quid est homo quod memor est eius? aut filius hominis quoniã visitas eũ? minuisi eum paulominus ab Angelis, gloria, & honore coronasti eum, & constituisti eum super opera manuum tuarum. Videmus (dize Pablo) Iesum propter passionẽ mortis gloria, & honore coronatũ.* Pero q̄ otra gloria es esta, sino la yglesia, que desposó consigo en su muerte y passion? y de cuya compra (porque las mugeres antiguamente se comprauã) se gloriaua de su posesion, como de Reyno conquistado, y ganado?

Boluiendo pues a nuestro intento principal, hallamos en las diuinas letras vn nombre particular, q̄ significa la Corona que trayan los Sacerdotes, que en Hebreo es, *Pear* que importa tanto, como ornamento, hermosura, gloria, y magnificencia. Con estos nombres lo trasladã muchas vezes los Setenta; y S. Hieronymo sobre Isai. *Vt darem illis coronam pro cinere.* Los Setenta pusieron el nombre Griego, *Daxan*, que significa, *gloria*, y vn poco mas abajo, *quasi sponsum decoratum corona.* Los Setenta, *quasi sponso circumdedit mihimitram.* En Hebreo, *vt sponsum Sacerdotauit me pear.* Como si dixerã, no de otra manera, q̄ como los Esposos se suelen coronar a manera de Sacerdotes cō vna Diadema, assi el Señor me hermoseó con gloria, y magnificencia. Del qual lugar consta auer los Sacerdotes traydo aquel genero de ornamento; pues que el Esposo adereçado con el, le parecia andar Sacerdotado. Esto mismo se collige claramente de el Exod. donde se dize: *Feceruntque iu-nicas byssinas opere textili. Saron, & filijs, & mitras eum coronulis suis.* Los

Setenta

Treno. 5. 15.

2

La corona cō  
q̄ el Señor co  
rona a su ygle  
sia, es de pre  
cio mas sub  
do q̄ la con q̄  
coronó a la  
Synagoga.  
Isai. 62. 3.

I. Cor. 11. 7.

Psal. 2. 6.

3

Isa. 61. 3. 10

Exo. 39. 25.

26.

Setenta, Et Cidarim ex bysso. El Hebreo: Et Tfanepham ex bysso. Donde el nombre singular de, Tfanephah, que era vna venda, o faja, o lo que llamamos, en Eespañol, çanefa, le conuenia a la mitra Pontifical, Capelo, o Tiara de Aaron; y el nombre plural Hebreo, Pearim, de que agora hablamos, a las Coronas de sus hijos en Ezechiel. *Corona tua circumligata sit tibi: vel gloriam tuam ligabis super te.* Y en el cap. 44. 18. *Vitta lineæ erunt in capitibus eorum.* De ambas maneras se halla este nombre, y significa como se saca de el contexto vna faja, o çanefa, con que se ataua el Capelo; y el mismo Capelo se llama en el lugar citado del Exodo. Y en otras partes (*Migbaghah*) collado pequeño, capacet, vn bonete redondo, formado a manera de vn capacet, o pequeño collado. Y en el Exodo, se lee tan solamente en plural. *Et Tiaras facies eis in gloriam.* El Hebreo: *pileos, vel galeros facies eis ad gloriam.* Y en el lugar arriba citado: *Et mitras cum coronulis suis, vel ornatus pilorum ex bysso.*

Exec. 24. 17

Exo. 28. 40.

Coronas de los Sacerdotes Gentiles quales. Varro, lib. 3.

No se passe en silencio, el aduertir que las coronas de los Sacerdotes Gentiles, se llamauan, *Infulas*, segun es Author Festo. *Infulæ (dize) sunt flamenta, vel filamenta lanca, quibus sacerdotes, & hostiæ, templaque velabantur.* Y Varro. *Infulas (dize) dictas in hostijs, quod velamenta sint lanca.* Pero no está aun declarado si estos Authores entendierõ por aquellos nõbres, el Capelo, o Bonete redõdo de los Sacerdotes o alguna otra Corona, que les cercaua la Cabeça. Virgilio claramente da a entender auer sido, *Infula*, vn bonete, o Sombrero redondo, quando dixo.

*Lanæ dum nicea circumdatur Infula* Virg. 3. *vitta.* Georg.

Y consta de lo dicho, que al Bonete o Capelo lo cercauavna venda, o çanefa blanca. Otros tienē otro parecer, porque Seruio dize, que *Infula*, era vna faja, a manera de Diadema, de la qual estan colgadas por vna, y por otra parte vnas vendas, a quien Greg. Gual. figue en esta sentencia Gregorio *syntag. 17.* Giraldo, y Alexandro, ab Alexan. *Alexan. ab Genalium. Ipse (dize) Sacerdos infula Alex. Genalium, & fronde coronatus, arā manibus tenēs, ad Orientē conuersus deprecabatur: ea vero infula ex lana alba, & cocco fuit instar fasciæ, plerumque lata, nonnumque tortilis, & rotunda, ex qua vitta hinc inde defluebant.*

Era pues esta Corona, o Tiara, o Mitra, o Capelo, o alguna madexa de cabellos, que les parece a algunos que deuia ser, fundados en la leccion de los Setenta; porque donde dize Ezechiel: *Corona tua circumligata sit tibi:* trasladan: *Erunt crines tui colligati super te.* Y la palabra Hebreo (*Pear*) q̄ significa la faja Sacerdotal con q̄ se acomodauan el capelo ala cabeça, en lugar de aquella voz, trasladaron los Setenta: *Casariæ, vel crines:* por ventura teniendo atencion mas al sentido, que a la fuerza de la significacion del nombre. *Corona sym* *bolode noble* mo quiera que aya sido (que no importa mucho a nuestro principal intento) La razon desta costũbre era, q̄ assi como los Cabellos, la Mitra, Corona, o Tiara adornan, y hermo sean la cabeça, y la amparã. Assi erã y son simbolo de nobleza, de libertad, y dignidad. De aqui es, que en aq̄llas fiestas de siete, o cinco dias, q̄ en el mes de Diziembre haziã los Romanos, dedicadas a Saturuo, q̄ por esto se llamauan, *Saturnalia*, para dar muestra de libertad, estaua

Exec. 24. 17

4

Qqq todo

lib. 2. c. 10.

toda la Plebe, y Turba Romana cubiertas las cabeças con sus bonetes, en señal de libertad, segun Seneca dize. Al contrario pues, tener la Cabeça descubierta, y desquilada sin cabellos, significa, sujecion, captiuidad, y suerte seruil; y miserable:

**Cabeça descubierta,** y **desquilada,** y **señal de sujecion,** y **captiuidad.** *ex Deut. 32. 42*

como en el Deut. *De captiuitate nuncubierta, y dati inimicorum capitis.* Esto es, con miserable seruidumbre, qual da a entender la Cabeça desnuda, y descubierta. Por esto quando a los fieruos les dauan libertad, les dauan vn bonete, o sombrero. Donde vino aquel modo de hablar: *Ad pileum vocari:* que quiere dezir, combidar a libertad: segun Liuius. *Cracchus (dize) ita permisisit vt publico epularentur omnes antes suas fores pileati, aut Lana alba velatis capitibus.* Habla ua de los sieruos embiados libres a mano; que se llamauan, *Volones,* en lengua Latina, que en la guerra de Cartago de su voluntad se ofrecieron a seruir, pagandose lo, *quasi Velones, aut velati:* porque andauan cubiertas las Cabeças. Y dize luego Liuius: *Postera die serui ad pileum vocati:* A la qual costumbre alude Sofia en Plauto.

*Quo dille inuit faciat Iupiter,*

*Plaut in Amph. Vt ego hodie raso capite caluus capiam phi. pileum.*

Quiere dezir, que me den libertad. Y Macrobio, *dicet aliquis: Me nunc dominos de fastigio suo deijcere, & quodammodo ad pileum seruos vocare.* Y Plotarcho in Tit. Flamin. *Quemadmodum (dize) consueuerunt, vbi manu missi fuerint, rasis capitibus, pileum gerere.* Appiano bello Mitrid.

tambien hablando de Prusia, haze mension de esta costumbre, diziendo: *Prusias obiam processit Romanorum Imperatoribus, rogatus, & Italico more calceatus, capite raso, &*

*pileatus: quomodo ornati nonnulli prodeunt in publicum eorum, qui restamentis libertati donati sunt.* El mismo, de la muerte de Iulio Cesar.

*Ex ijs (de los que le dieron la muerte) quidam pileum proferebant in hasta libertatis signum, vniuersosque ad libertatem patriam vocabant.* Lambino, y Lazio afirman auer ellos visto vnas monedas, que en la vna parte tenian el rostro de Bruto, y en la otra, vn bonete prolongado con dos puñales: esto es, al mismo Bruto, q̄ auia muerto al Cesar. La qual moneda hizo acuñar en simbolo de la libertad ganada. Tambien Aurelio Victor in Nerone. *Coete-*

*rum (dize) adeo cuncta prouintie, omnisque Roma interitu eius exultauit, vt plebs induta pileis manu missorum tamquam seuo exempta domino, triumpharet.* No falta en la diuina Escritura exemplo admirable; por el contrario, que assi como la Corona, y Tiara es simbolo de libertad, assi el quitarla al Rey, o al Sacerdote, es señal de miserable captiuerio, y seruidumbre: segun aquella amenaza de Ezechiel. *Aufer Cidarim,*

*tolle Coronam.* El qual lugar interpreta el Chaldeo Paraphrastes, del Rey Sedechias, y de el Pontifice Sa

raia: lleuados captiuos segun Iosepho. Y San Hieronymo dixo estas palabras: *Post vrbis Hierusalem subuersione, & populi captiuitatem, ad ducem Israel sermo dirigitur, per quem nemini dubium est, significari Sedechiam, in quo Regum Israel de stirpe David imperium finitum est. Venit inquit tibi dies quo longo tempore praefinita est in te, & propter te Sacerdotium & Regnum interijt populi Iudeorum, Cidarim enim in signe Pontificis, est Corona, hoc est Diadema Regis indicium.*

El Schojastes dize desta manera,

Cum

*Idz, lib. 2. de bello civil.*

*Manumissio significat, do natione libertatis, porq̄ el Señor teniendo al esclauo de la mano, dexia, hunc hominem liberum esse volo, y dexa ualo de la mano.*

*Exec. 21. 26*

*Ioseph. lib. 10 ante. c. 10.*



Cum sepe, & multa peccarent Iudæi, hanc se salutem habere putabant, quod esset apud eos diuinum templum, propterea nõ modo regnum deletum iri ait, sed etiam ipsum Sacerdotium. Cum igitur in Sedechiam sententiã pronunciasset, & in Sacerdotium pronuntiat, nihil enim est aliud aufferri Cidarim, quã desistere interim alegali cultu. Pero Theodoro mas claramente piensa que en las palabras del Propheta se haze vn Apostrophe, a ambos Principes espiritual, y temporal. Tu quidem inquit Sacerdos propter improbitatẽ Sacerdotali Cidari spoliatus fuisti. Tu autẽ Rex, impietati addictus te ipsum coronã priuasti: utrumq; igitur imperium sua deponit insignia. Esta Tiarã q̃ llama, Cidarim, el Propheta, era vn bonete de Lana, como aq̃llo del

Leuit. 16. 4.

5  
El cabello  
crescido era  
señal de liber-  
tad: y el estar  
caluo, señal  
de captiuero

Leuit. Et Cidarim imponet capiti. De la manera que el Bonete, a Capelo, era señal de libertad, assi lo era (porq̃ todo lo digamos) el cabello crescido, que llamamos, colleta de la cabellera: y por el contrario era simbolo de seruidumbre, y captiuero, el estar caluo, rayda la cabeza, porq̃ a los esclauos se la rayã hafta el cuero, como aora se haze a los Galeotes, que estan al remo en las Galeras. Donde vino el proverbio q̃ trae Aristophones in Auibus: *Seruus cum sis comam nutris?* Y el otro refran: *Seruilis capillus.* Tambien se acordaron desto los sagrados Prophetas. Isai. *Decaluaabit Dominus verticem filiarum Syon, & Dominus crinem earum nudabit, & eris pro crispanti crine caluitium.* De scriue cõ estas palabras Isaias el habito de las mugeres captiuas. Itẽ Miche. *Decaluaare, & tondere super filios deliciarum tuarũ dilata caluitium tuum, sicut Aquila.* La qual no desecha ala vejez las plumas de la cabeza, sino las de todo

Isai. 3. 17. 17

Mich. 1. 16.

el cuerpo. A esto parece que alude la cabellera de los Nazareos, a que no auia de llegar fierro todo el tiempo de su confagracion, como se lee en los Num. Cumplido el dia del voto, lo desquilauan. Primero criauan cabellos grandes, como libres, y generosos criados del Señor; pero ya ahorrados. Despues se la rayã como a hombres reducidos a la antigua condicion, y seruil de los otros plebeyos. Por lo qual, donde en nuestras Biblias tenemos: *Non cula nõ ascendet super caput eius.* Traslada el Chaldeo: *Terror non ascendet, hoc est, imperium alicuius.* Porque el imperio es de espãto al hõbre: y en la diuina Escritura el espanto, o temor, se llama, señor, o señorio, y en este sentido lo toma Isai. quando dice: *Dũm sanctificate, ipse sit terror vester.* De manera q̃ las señales de seruidumbre, son traer la cebeça descubierta, raydos los cabellos. Cuya condicion siẽdo como es miserrima, y asquerosa: muy a proposito se visten de vestiduras de seruos, los que se quierẽ cõtar con los miseros, y malafortunados, como son los q̃ llorã, y traen luto, y los q̃ hazẽ penitẽcia: a los quales suele llamar la Escritura, machados, suzios, y asquerosos. Como en el Leuit. *Ne contaminetur Sacerdos in mortibus ciuium suarũ, nec radat caput, nec barbã.* Quiere dezir, q̃ los Sacerdotes no se hallen en los entierros de aquellos q̃ son inmundos, y se celebran cõ habito suzio, porq̃ las cosas inmundas, y serviles, no conuienen para los Principes. Los testimonios, y exẽplos desto, se podran ver en los Authores sagrados, y prophanos: como en el Leuitico dixo Moyes, y Aaron a sus hijos: *Capita vestra nolite nudare, & vestimenta tua nolite scindere.*

Num. 6. 5.

1. Reg. 1. 11.

Isai. 8. 13.

Leuit. 21. 1, 5

Leuit. 19. 6.



habla allí del entierro, y essequias de los hermanos Nadab, y Abiu, a quien el fuego del Cielo auia abrazado. Y hablando de el Nazareo en *Leuis. 10. 6.* los Numer, dize: *Sanctus erit, crescente Casarie* (libertad) *capitis eius.* Haz a esto el lugar que troximos arriba, de el Exod. donde Moyses descubre bien nuestro intento, con aq̄llas palabras. *Vidēs Moyses, quod nudatus esset populus, spoliauerat enim eum Aaron propter ignominiam sordis, & inter hostes nudum constituerat.* Don del verbo Hebreo, *Paragh*, que significa, *nudari spoliari*, solemos decir, *pro nudatus; spoliauerat*: y se entiende, que les auia quitado el bonete, y cortado la cabellera. Y que de estas cosas aya sido el despojo, y el pueblo estuuisse despojado, o desnudo; lo declaró Moyses, en el cap. siguiente, quando dixo. *Nunc ergo depone ornamentum tuum, ut sciam quid faciā tibi, deposuerunt ergo filij Isracl ornatum suum a monte Oreb.* Esto es, como traslada el Chaldeo: *Diademata, seu coronulas, quas capitibus suis imposuerant in monte Oreb, in signum federis cum Deo iniit, atque immunitatis, qua præ alijs populis gaudebant, & populus Dei dicerentur, & essent.* Del qual lugar consta, que es lo que quiso dezir Moyses en el capitulo precedente, quando dixo: *Quod nudus esset populus*: Esto es, tresquilado, quitado el cabello, despojado, privado de aquella inmunidad, y priuilegio que tenia; como auerse apartado de Dios, y de la Ley, y de la obediencia. Y assi aquellas Insignias, Coronas, y Cabelleras, v otra Diadema hecha de qualquiera materia, auian vacado, y estauan ociosas, pues les faltaua la significacion, auiendo quebrantado el concierto; y assi luego otro

dia se las mandó Dios quitar. Tambien se ve en esto la mystica significacion de el verbo (*Paragh*) que es estar el Pueblo vazio de libertad, y priuilegio que tenian, pues estaua despojado del ornato q̄ lo señalaua, q̄ era la Cabellera, el Capelo, o Mitra: a la qual significaciō, ora zō della, alude el Apostol quando dixo. *Nūquid incredulitas eorū fidem Dei euacuabit?* Y en otra parte, *Euacuati estis a Christo, qui in lege iustificamini.* Parq̄ este verbo Hebreo lo traslada el Griego por otro, que es, *Catargin*, que significa tanto, como, *ociosum facere*. Como si dixerá a los Romanos, Por ventura fu incredulidad, o perfidia, hizo irrita, y ociosa la constancia, y firmeza de Dios? Y a los de Galacia, estando despojados, buscays la justicia en los sacrificios de la Ley, vazios estays de Christo, las insignias d̄ Christo, el nombre, la dignidad de Christianos an vacado en vosotros; o dexad estas señales, y nombre, si guardays la ley; o si las quereis tener, despedios de ella, dadle de mano; necessariamente a de vacar el vno de ellos. Bolviendo pues al proposito, y a lo que dixo Moyses a Aaron, y a sus bijos. *Capita vestra nolite nudare.* Es el sentido, No os despojeys de los Cabellos, q̄ son señales de vuestra libertad, e ynmunidad. Lo mismo se halla en el *Leui. Caput suum non discooperiet*: No perderá la libertad, el gran Pontifice, de quien allí va tratando. Y en los Numer. *Cumque steterit mulier in conspectu Domini, discooperiet caput ipsius.* Quite se la faja de la Cabeça, despojese de la potestad; por que assi como en el Varon el ornato de la Cabeça, es señal de libertad, assi el velo de la Muger, es señal de

*Rom. 3. 3.**Ad Gal. 5. 4. exponitur.*

6

*Leuis. 21. 10**Num. 5. 18.**Quid populus nudari.*

de agena potestad, y propriamente de sujecion. Donde el Apostol S. Pablo le llamó con vn nombre Griego, *exusia, hoc est, potestas. Ideo* I. Cor. II. 10. *debet mulier habere potestatem* (el ve Job. 1. 20. *lo) supra caput suū. Iob y da la muer* te de sus hijos, *tonso capite corruit in* Iere. 16. 6. *terram. Y Ierem. Non sepelientur, nec* plāgentur, *& non se incident, neq; calu-* tium fiet pro eis. De estos testimonios se saca, no solo auer sido costumbre entre los antiguos, en llantos desnudar la cabeça, y raerla, sino ser tambien habito de gente miserable, y de fieruos. Para lo qual tambien hallaremos historias humanas, Achilles, como afirma Homero, en las Exequias de Patrocho, cortados los cabellos los puso en las manos de su amigo el difunto, no sin las grimas de los presente. Luciano cuenta auer acostumbraado, que, *Cum intestino dolore pramerentur, co-* mam vellere. Herodoto dize, que, *Lugentes Masiſtij mortem, se ipsos,* & quos, *& iumentato tondisse.* Y Plutarcho en la vida de Alexandro dize, que quando lloró a su amigo Ephestion, *Equos, Mulosque toto-* disse, *& finitimarum vrbium pinnacu-* la diruisse. Y San Hieronymo sobre las palabras de Ezechiel. *Et ra-* dent super te caluitium: dize, *Ra-* dent super Tyrum caput, *& facient* caluitium: *quod in luctu fieri solet, eo* tempore, *quo magnitudo doloris om-* nem excludit letitiam. No es para dexar el testimonio de Theodoro, que declara toda esta costumbre de gente que llora, que habla así. *Capitis insigne ornamentum, nem-* pe capillos deponunt, *quo se misseros* inter sordida exprobratorum hominum consortia a numerandos deinceps fore profiteantur. La razon de lo qual dá Ouidio en esta forma.

*Turpe pecus mutilum, turpis sine gra-* mine campus;  
*Et sine fronde frutex, & sine crine* caput.

Dize pues Beda, porque ven- gamos a nuestro intento, que la razura Ecclesiastica lo troauo, y recibio la Yglesia, para que aque- llo que los Gentiles dauan por me- nosprecio, y oprobio ygnomio- so a los hombres, fuera de hon- rra, y de hermosura a los Sacerdo- tes. Porque al Principe de los Apol- toles San Pedro, predicando en Anthioquia, le rayeron la Barba, y Cabeça aquellos a quien predica- ua, y no le creyan, y fue burlado en esta forma, y escarnescido: segun lo quenta Germano. La misma a- frente se le dixo al propheta Eli- seo los que de el escarscian, quan- do los moçuelos burlando de el, le dauan bozes, *Ascende calue, Ascen-* de calue: La qual maldad vengó el Señor con muerte, y castigo atroz. De tal suerte los Indios abomina- uan el ser caluos, que fue necesia- rio que el Señor librasse por la Ley de esta infamia a los que lo eran por naturaleza. En el Leuit. *Vir de* cuius capite capilli fluunt, *caluus,* & mundus est. Como si dixera, no son estos por esso inmudo, porq̄ s̄o Cal- uos: sino es, que le procede el ser- lo de enfermedad de Lepra, co- mo se sigue Luego. Pero nuestros Sacerdotes que a imitacion de el Principe de la Yglesia, andá sin coma de cabellos, La razura Ecclesiasti- cales es simbolo de honrra, y liber- tad: y lo muestran las coronas que en la cabeça traen, y los bonetes es- quinados a manera de Diadema.

7  
Donde se to-  
mó la razu-  
ra de los Ec-  
clesiasticos.

Germ. Epif.  
Constantin.  
Theoria re-  
rum Eccles-  
iasticarum.

4. Reg. 2. 23

Leui. 13. 40.

S. QVARTO.

*La sanctidad que se requiere en el Sacerdote, y como su officio es interceder por el Pueblo, y ocuparse en las divinas alabanzas.*

**E**S Muy propia la sanctidad a Dios, y a solo elle cõviene el nombre de sancto, por excelencia que el Hebreo llama, *Chados*, que significa no solo el que es ageno de la falsedad comun de los otros Dioses, y apartado della (como le parecio a Montano) sino el que es tambien ageno de toda inmundicia, y mancha, limpio, puro, sin contaminacion, casto, apartado, y finalmente sancto sobre todas las cosas. Esta limpieza, y pureza encarga Dios, y su gran sanctidad, quando manda, que no se llegue a el, ni a su altar, sino lo que fuere sancto, puro, y limpio. *Non appropinques mihi, quia inmundus es.* En particular pide esto a los Sacerdotes que tratan mas familiarmente con el, y consultan *sancti erunt Deo suo.* Quiere dezir, conuiene que no se lleguẽ a Dios, sino los sanctos, y limpios. Y assi apartados del vso comun, y profano, y consagrados al vso, y trato de las cosas sagradas, por esto mandaua Moyses tratãdo de la limpieza, que auia de tener el Altar, y Sacerdote antiguo que a el auia de tocar. *Septem diebus expiabis altare, & sanctificabis, & erit sanctum sanctorum: omnis qui tetigerit illud, sanctificabitur: o como trasladan del Hebreo: Omne quod tetigerit altare, sanctificabitur.* Quiere dezir, sera sancto, apartado, y consagrado, au-

que aya sido primero profano. *Ista est lex pro hostia peccato* (dize en el *Leuit.*) *in loco ubi offertur holocaustum, immolabitur coram Dño sanctum sanctorum est. Sacerdos qui offert, comedet eam in loco sancto, in atrio tabernaculi. Quidquid tetigerit carnes eius sanctificabitur.* El sentido es segun los Hebreos. Todo lo comestible que tocaren las carnes, sera ni mas, ni menos. Pero mas conforme es al Texto, que se entienda de todo aquel que comiere las carnes de los animales que se sacrificauan, *sanctificabitur.* O quantos consejos de salud se dan en estos lugares a nuestros Sacerdotes; y no solo a ellos, pero al Pueblo Cristiano, que no solo tocan las carnes del Cordero sin macula, Iesu Christo, que en la cruz fue ofrecido, y sacrificado por nuestros peccados, sino que las come, paladea con su lengua, y les da por aposento su estomago. Pero esto mas es para considerarlo quien lo leyere, que para tratarlo, y ponderarlo en este lugar. Pero Moyses dixo muy bien la fuerza de la significacion del nombre, sancto, y lo que Dios nos pide para auernos de llegar a el. *Deus iustus, & absque ulla iniquitate peccauerunt ei, & non filij eius in seruibus.* De aqui es, que en el principio de la Yglesia se llamauan sanctos, a aquellos a quien el agua del bautismo auia lauado. *salutat vos omnes sancti.*

De aqui proceden tres officios, que le son annexos a los Sacerdotes, y conuienen en ellos con los Angeles, que es vna grande excelencia sobre todos los demas. El primero, es asistir junto a Dios, y ser frequẽtes en su Templo; que como deziamos en el Parrapho primero; el Griego les llama (*Oi parouicantes prope habitantes,* Angeles. porque

*Leuit. 6. 25. 26. 27. expli catur.*

*Consejos q̃en estos lugares de la sagrada Escritura se da a los Sacerdotes.*

*2. Cor. 13. 12*

2

*Primero officio de los Sacerdotes, pro*

*de los*

*pro de los*

*Montano de Arcano sermone, c. 2.*

*Isai. 65. 5.*

*Leuit. 21. 6.*

*Exo. 29. 37.*

porque vivian en el Templo, y les comerian el mynisterio de los sacrificios. Semejante es a lo que dixo

Zachar. 3.8 Zacha. Dabo tibi ambulantes de his qui nunc hic assistunt. No faltaran de tu casta Sacerdotes. Este oficio es

Tobi. 12.15. como selee en Tobias. Ego sum Raphael vnus ex septem qui astamus ante Deum.

A los quales les conuiene en cierta manera aquel priuilegio de los Angeles. Angeli eorum semper vident faciem Patris mei. Porque, videre faciem Regis, & astare illi, seu prope illum sedere in solio, significa vna misma cosa; esto es, ser secretario, o consejero

del Rey, como en Esther, Septem Duces qui videbant faciem Regis, & primi post eum residere soliti erant. Y por esta causa, como auemos dicho, se le da en la diuina Escriprura a los grandes del Reyno, nombre honroso de Sacerdotes, segun aque-

2. Reg. 8. 18 llo. Filij Dauid Sacerdotes erant. Que  
1. Paralip. 18. 17. declara el lib. 1. Paralip. Filij Dauid primi ad manum Regis.

Segundo oficio del Sacerdote. Es el segundo oficio, interceder con oraciones por el Pueblo: segun lo de Ioel, c. 2. Inter vestibulum (del Templo) & altare (de los holocaustos) plorabunt (lloren) Sacerdotes Domini, dicentes (prodicant) parce Domine, parce populo tuo, &c. Aquel lugar de Oseas es muy a proposito. Peccata (dize el Propheta) populi mei comedunt Sacerdotes. Interpreta estas palabras el bienauenturado martyr y Pontifice Alexandro primero. Ip-

Ose. 4. 8. ex xplicatur.

Alexand. 2. Epist. & refertur, 1. q. 1. c. ipsi Sacerdotes. si enim (habla de la dignidad de los Sacerdotes) pro populo interpellant, & populi peccata comedunt, quia praeibus suis, & oblationibus ea delent, atque consument. De la misma manera lo interpreta Ruffino, y es modo de hablar que tiene la diuina escriptura, que muchas vezes toma, come

dere, pro, consumere. Psal. Quia comederunt (consumieron) Iacob, & locum eius desolauerunt. Y Ierem. Quia comederunt Iacob, & deuorauerunt eum, et consumpserunt illum. Porque lo que se come, comiendo se gasta, y consume. Este oficio de orar por el Pueblo, y ser medianero, es tambien oficio de Angel; y assi le llama la sagrada Escriprura al Sacerdote. Malach. Labia Sacerdotis custodiant scientiam, & legem de ore eius requirent, quia Angelus Domini exercituum est: porque es embaxador del Señor. Aquellos seys Angeles que en forma de varones vido Ezechiel, que traya cada vno, in manu vas interitus, que los Setenta trasladan, Securis, y dize el Scholiastes: Securis hoc loco licitorum est ensis: y el Hebreo le llama, bellica instrumenta: que Theodoro dize que venia, ad nocendum terrae, & mari. Dize el sagrado Texto, que, Vir quoque vnus in medio eorum vestitus erat lincis. Y los Setenta trasladaron, vestitus erat podere, que significa vna vestidura talar tendida hasta los touillos, de donde tomó el nombre, segun S. Hierony. nota. Porque en el cap. 10. del mismo Ezechiel, donde nosotros tenemos: Cumque praecepisset viro, qui inductus erat lineis. Los Setenta leyeron, qui inductus erat stola sancta. Entendiendo por la vestidura de lino, la estola Sacerdotal, y lo mismo qui fieron significar en el c. 9. 2. por la voz, poderes, no vestidura corta militar, como pensó el Scoliastes, sino Talar, y vestido de Sacerdote. Donde se à de notar, que los seys Angeles en figura de varones, trayan diuerso habito del septimo que aparecio entre ellos, porque ellos venian armados con seguras en las manos, para hazer vn estrago, y riza en los

Psal. 78. 7;

Iere. 10. 25.

Malach. 2. 7

Ezech. 9. 2.

peccadores: pero este traya, *Atramentum scriptoris ad renes eius*, para librar de la muerte a los inocentes. El de aquellos era habito militar, el deste vestido Sacerdotal. Lo qual *Daniel. 10. 5* se puede confirmar, que en Daniel *c. 12. 6.* fue visto S. Miguel, y o otro Angel, *lineis vestiti*, conuiene a saber, trayê do los vestidos de Sacerdotes, como cosa muy digna de los que estã junto a Dios, y le son muy familiares, como lo son ellos. Demas de esto, en el *Leuit. 6. 10.* y en el *Exod. 28. 16.* Sacerdotes andauan vestidos de Lino, que el Hebreo llama, *Bad*, que significa vn genero de Lino blandissimo, y blanquissimo, del qual no se vsaua sino para vestiduras sagradas, y sacerdotales; porque auia otro genero de Lino mas vulgar, y vsado, q̄ el Hebreo llamò, *Pisthab*: Pero del precioso, y blando hizo mencion Plinio, a que llama, *Cossipion*: y dize que deste acostumbrauan hazer los Sacerdotes de Egipto las vestiduras Sacerdotales. De este parecer es S. Hierony. sobre el *cerdotes de* lugar de Ezechiel, que vamos tratando, y dize: *Septimus in habitu Pontificis vestitus lineis indumentis*. Y Theodoreto: *Semprimi habitus erat Sacerdotis, non enim ex ijs erant qui punirent, sed ex his qui supplicarent pro redimendis salute dignis*. Luego este Angel vestido de Liêco, representaua al sacerdote que es tercero, y mediador, entre la diuina justicia, y el liaje humano. Como lo fue Iesu Christo nuestro Señor; y lo son aora los que tienen su lugar; aunq̄ el mediando, arbitrando, rogando, y mereciendonos la reconciliacion con Dios; y los demas intercediendo, y ofreciêdo al mismo Iesu Christo en el sacrificio del Altar. Ni hallò otro el Propheta en su historia,

que se pusiera de por medio, y mitigando la diuina indignacion, y justicia, amparase los ciudadanos: como lo dixo Dios. *Et quæ sivi de eis virum qui interponeret sepem, & staret oppositus contra me pro terra, ne disciparè eã & non inveni*. Nota el Scholiastes, que no dixo Dios, *quæ sivi ex vobis*, sino de, *eis*: por quitar la duda que alguno podia tener preguntado; no auia justos que rogauan por el Pueblo, como Ieremias, Brauc, Vrias, y sus compañeros? sino buscò de aquellos que eran acusados; por la qual palabra aparta a los justos de los malos; y dize que busco vno para que se pusiera por defensa de el Pueblo, como lo es el Cepto, y Vallado de la Viña, que es el Pueblo de Dios y no lo hallò. *Isai. 5. 5.* Isaias le llamò assi en aquel celebre Cantico. Y no era otra cosa el vallado, o cepto, sino la diuina Proteccion, y providencia con que defiende, y guarda a su Pueblo. *Auferam (dize) sepem eius, & erit in direptionem*. El quitar, o romper el vallado, sera la permission con q̄ entregò al Pueblo Israelitico a sus enemigos; porq̄ dada esta licencia, como quando se rompe el vallado, se entran las Bestias en la Viña, y la estragan; assi se entraron los Babilonios, y asolaron el Pueblo. Theodoreto empero, lo que auia el Señor dicho por Ierem. lo aplica a este proposito. *Circuite vias Hierusalẽ, & aspiciete, & querite in plateis eius, an inueniatis virum, facientẽ iudicium, & quarentem fidem: & propitius ero ei*. Esto dize de los principales, y de los Sacerdotes, y de otros: busque vn Varon solo, que pudie- ra pponerse como Cepto, o Vallado, y fuera ocasion para que les perdonara, y tuuiera la mano de mi castigo, y no lo halle. Delo qual se colli

*Exe. 22. 30.**Isai. 5. 5.**Ierem. 5. 1.*

ge no solamente la grandeza de la diuina bondad, sino la impiedad de los hombres. Porque en lo de Sodomia dio la palabra, q̄ si hallara diez justos, guardara por ellos la ciudad, que pensaua destruyr; y de aqui bufcando vno, no le hallo; y por esso la entregò a sus enemigos. Solo Iesu Christo nuestro Redemptor, a quien aquel Varon vestido de blanco, cõ vestiduras Sacerdotales, que fue el Sacerdote segũ la ordẽ de Melchisedech, fue el que ofreciendo al Padre las reliquias del genero humano, del qual quiso traer su origẽ segun la carne; hizo esta reconciliacion con el, por la reuerencia que el Padre le tuuo, y el lo hizo (dexadas muchas otras razones) por cumplir las promessas que fuerõ hechas a nuestros Padres Antiguos. Porq̄ en el Apocalip. aparecio triũphãte sobre vn Cavallo blanco: *Et vestitus erat veste (alba) aspersa sanguine*: A quien seguia vn grãde exercito de gente de acuallo, vestidos de vestidura blanquissima, subtil, y muy regalada, hasta los adereços de los Cavallos, imitando el color del vestido de su Capitan,

**4** Exercitan los Sacerdotes este officio de mediadores, siguiendo a su Capitan Iesu Christo; por la oraciõ que es la lucha con q̄ se rinde Dios, mas con arte, y maña, que con braços, y fuerça; como quando Iacob luchò con el Angel, no abraçò partido, ni haziendo fuerça, y estribando con el cuerpo, sino con ruegos, y oracion muy feruiente. Con esta arte, èsforçado Dios a hablar a Moyses, como que se quexa, y como quien tiene ligadas las manos. Quãdo en el Exodo dixo: *Dimitte me: donde el Chaldeo, Intermitte precationem*. Y en el Deut. refiere de si el

misimo Moyses, *Iacui coram eo quadraginta diebus, &c.* Esto es, que resistia a Dios en el romper el vallado de su Viña, o muro de su ciudad, para que no la destruyeran las Bestias del Monte, ni entraran los enemigos en el Pueblo haziendo estrago: Esto es lo q̄ en su Psal. cantò David *Si non Moyses electus eius stetit in confractioe in conspectu eius*: En el deshazer, y romper del Cepro, sino se opusiera, y peleara con Dios, fortissimamente resistiendole; pero con que armas peleaua? El Chaldeo responde: *Nisi Moyses stetit orans in conspectu eius*. Este mismo officio hizo el gran Sacerdote Aarõ en los Num. 16. 22. *Num. Properas enim homo sine querel & Sap. 18. 21 la deprecari pro populis, proferens seruitutis sua scutum orationem, & per incensum deprecationem alegans restitit in ea.* En lugar de *deprecari*, se puede leer *propugnare*: como leyeron algunos antiguos Codigos, para ver la misma methaphora mas clara. El mismo cuchillo, o la misma arma hizo temblar a Iosue. *Mi Dñe Deus quid dicam videns Israelem hostibus terga vertentem?* Y Jeremais. *Ne assumes pro eis laudem, & orationem, & nõ obsistas mihi.* Con la oracion, y con las alabanças se resiste al diuino furor, y se alcanza victoria del. Así le resistian, y le forçauan (como si dixeramos) a enfrenar su yra, los Padres del viejo Testamento, refiriendo delante de Dios, y celebrando con alabanças, *miser ricordias eius, & mirabilia facta filiis hominum*, con pasciencia, que no se puede dezir, y con gran sufrimiento, y clemencia. *Isunt prudentes eloquij mystici, v, oradores, o, exorsistas*, que dixo Isai. c. 3. que cõ sus alabanças, como cõ encantamientos solian hazer dormir al furor del Señor, amansarlo, y ablandarlo: y

Psal. 105. 23

Num. 16. 22.

&amp; Sap. 18. 21

Iosu. 7. 8.

Jerem. 7. 16

Isai. 3. 3.

Deut. 9. 25.

Idem. 64 7.

en otra

en otra parte dize: *Nō est qui innocet nomen tuum, qui confurgat. & teneat se: Quando leuatas la espada para herir el Pueblo: Este oficio hazen muy bien los Sacerdotes. Qui inter Vestibulum, & altare plorabunt Sacerdotes, ministri Domini, &c. Et Zelatus est Dominus populum suum. Quiere dezir, mouiose con zelo de su Espo sa, aunque le auia sido adultera, y tuuo della misericordia, por no ver polluta, y contaminada del enemigo, la q̄ vna vez auia recebido por Espo sa. Ioel. 2.*

Ioel. 2. 17.

5

Tercero ofi-  
cio del Sacer-  
dote.

Desto que auemos dicho, se colli-  
ge el tercero oficio del Sacerdote,  
que es ocuparse en oracion, y diui-  
nas alabanças, a que los combida  
nuestro Hymno, como gente que  
está libre, y desocupada de las co-  
sas temporales; y a quien Dios en  
aquel Pueblo, y en su Yglesia tenia,  
y tiene prouido de todo lo neces-  
fario a la comida, y vestido, de las  
oblaciones, y dadiuas que el Pue-  
blo ofece, y ofrecia; y que estan def-  
rinados, y señalados de Dios, para  
esto, y para su culto. Por lo qual  
Dauid los combida particularmen-  
te a celebrarlas. *Ecce nunc benedicite  
Dominum, omnes serui Domini, qui sta-  
tis (los Sacerdotes, y Leuitas) in do-  
mo Domini, in atrijs domus Dei nostri.  
In noctibus extollite manus vestras in  
sancta (hazia el sancta sanctorum) et  
benedicite Domino.* Este era vno de  
los señalados oficios que hazian los  
Secerdotes, q̄ se ordenaua derecha-  
méte a la hōrra de Dios, ocuparse  
en cantar diuinos loores, en ofrecer  
inciēso, en sacrificar y ofrecer a Dios  
lo que el pueblo daua. Finalmente  
en ruegos, y oraciones, por la salud  
y prosperidad del Pueblo, y por la re-  
mision de sus delictos, y peccados.  
El qual oficio Sacerdotal les dio a

Psal. 133. ex-  
plicatur.

entender Ezechias, quando hablan-  
do cō los Sacerdotes, les dixo: *Filij  
mei, nolite negligere: vos elegit Deus,  
vestestis coram eo, & ministretis illi;  
colatisque eum; & cremetis incensum.*

De aqui sacamos, que si les conue-  
nia mucho a los Sacerdotes del Pue-  
blo Iudaico, estar siempre muy ocu-  
pados en las diuinas alabanças, y ser  
en ellas muy continuos, que es lo  
que deuen hazer los Secerdotes  
Christianos, y de la Ley Euangeli-  
ca, de los quales está tan claro, que  
exceden a los de la ley de Moyses,  
quanto lo espiritual excede a lo car-  
nal, y corporal, a lo humano lo diui-  
no, y a lo temporal lo eterno? Por q̄  
aquel Sacerdocio Legal, no tenia po-  
testad alguna, ni efecto, proprio, y  
perfectamente espiritual, digo espi-  
ritual, como es remitir peccados,  
dar gracia, adornar el hombre de  
bienes espirituales, o privarle. Lo  
qual se deduze euidentemēte de la  
doctrina de S. Pablo, en particular  
las dos cartas que escriuio, la vna  
a los de Roma, y la otra a los de  
Galacia, y lo confirma con graues  
palabras; La obseruancia de la Ley  
de Moyses, no auer tenido fuerça  
de justificar a vn hombre delante  
de Dios: y la que escriuio a los He-  
breos, enseña, que aquellas Legales  
ceremonias no aprouecharon pa-  
ra limpiar la consciencia, sino que  
solo aprouecharon de vna exterior  
sanctificacion, y limpieza de la car-  
ne. Ni pudieron la sangre de los Ca-  
britos, ni de los Toros, ni de los o-  
tros sacrificios quitar los peccados.  
Pero el Sacerdocio Christiano tie-  
ne potestad verdaderamente espi-  
ritual, y está muy ampla, extendida  
y quasi diuina. Porque tiene llau-  
es con que puede abrir, y ferrar a los  
hombres el Reyno de los Cielos.

2 Paralip. 29  
11.

6

Lo q̄ deue ha-  
zer los Sacer-  
dotes del Euā-  
gelio, sacado  
de la diferen-  
cia del sacer-  
docio legal,  
al de la Ley  
de gracia,

cap. 9. &amp; 10.

Tiene



Tiene poder para ligar, y desatar las animas, con tan cierto efecto, q̄ qualquiera que diere por libre en la Tierra, lo sera en el Cielo; y liga re en la Tierra, *erit ligatū, & in cœlis.* Tiene potestad para consagrar el sanctissimo cuerpo de nuestro Señor Iesu Christo, y su preciosa sangre; conuertiendo la substancia del Pan, y Vino, en su cuerpo, y fangre, por virtud de las palabras de la cōsagracion, y de administrar los demas Sacramentos de la nueva Ley, con los quales se dà gracia de Dios, y remision de peccados a los que dignamente los reciben. Tiene de mas desto potestad por las indulgēcias sacadas del Thesoro de la Yglesia, de remitir las penas, en todo, o en parte que se deuen por los peccados, y à perdonados, que se an de pagar en esta vida, o en purgatorio. Finalmēte tiene potestad para apartar por sentencia de excomunion a los Christianos rebeldes, de la comunion de los fieles, y de priuarlos de los Sufragios espirituales, y auxilios de la Yglesia. Y de la manera que auia muchas cosas en el Pueblo Iudaico, que eran figura de lo que ay agora en la Yglesia, e imagines de lo q̄ auia de succeder en el Pueblo Christiano: assi el Sacerdote Iudaico fue vna delgada sombra del Sacerdote Christiano, que auia de succeder, aunque muy mas excelente en la dignidad, potestad, y en el efecto, que no el passado.

Pero aduertā los Sacerdotes, que quanto mas son llegados a Dios, y mas leuantados en dignidad, tanto es mayor el castigo, quando es necesario, ya desterrandolos de su patria, ya echandolos de su Templo, ya priuādolos de su ministerio. Por esso los Prophetas dà por simbolo

7  
Aduertā los  
Sacerdotes  
el castigo.

de extrema calamidad, el castigo, y captiuero de los Sacerdotes, porq̄ es vn pronostico de la destruycion de la Republica, y mutaciō de la Religion. *Si egressus fuero ad agros, ecce occisi gladio: si introiero in ciuitatē, ecce attenuatio fame. Propheta namque, & Sacerdos abierunt in terram quam ignorabant.* Y Trenor. 2.6. *Demolitus est tabernaculum suum, obliuioni tradidit Dominus in Syen festiuitatem, & sabbatum & in oprobrium, & indignationem furoris sui Sacerdotem, & Regem.* Vease Isai. 22. dō de despojar, y desnudar de las vestiduras Sacerdotales, y de auerlo de llevar captiuo amenazò Dios a Sobnam, proposito del Templo. Assi lo dixo Iob. *Ducit Sacerdotes in glorios, & optimates supplantat In glorios,* despojados quiere dezir, no solo de la honrra Sacerdotal, sino tambien de las preciosas Vestiduras, de que vsan por su grā dignidad: segun lo que està escripto: *Facies vestem sanctam Aaron fratri tuo, in gloriam, & decorem.* Y el Sacerdote despojado de su vestidura, està torpe, suzio, y sin hermosura.

## VERSO XXXII:

*Benedicite serui Dñi Dño.*

## S. PRIMERO:

*Que origen tuuo en el mundo la serui tumbre, y en la diuina Escripura.*

**D**ESPVES De los Sacerdotes combida nuestro Hymno a los Siervos del Señor a alabarle, porque es propiedad del buen sieruo, *seruire ad oculum*

lum, a su Amo; ser diligente serui-  
cial en presencia de su Señor, y en  
oyendo el mandato ponerlo por  
obra: y siendo esta costumbre del  
buen seruo temporal. Lo pide me-  
jor S. Pablo a los seruos de Dios, q̄  
no de cumplimieto, sino de animo  
an de acudir al reconocimiento de  
su obligacion. *Non ad oculum seruien-  
tes, quasi hominibus placentes, sed ut  
serui Christi facientes voluntatem Dei  
ex animo, cum bona voluntate seruien-  
tes.* Muestrate la buena voluntad, cō  
reconoscer alabando las mercedes,  
y beneficios, que de Dios rece-  
bimos.

El nombre de seruo en Latin, es  
en Hebreo (*Ghabad*) que significa,  
ministrar, y seruir. De donde vino,  
que trabajar, y cultivar la tierra, es  
propriamēte seruir la tierra: como  
dixo tambien Columel. *Summa ce-  
dulitate culturae seruiat.* Porque de la  
manera que el seruo se sustenta de  
aquel a quien sirue, y recibe del lo  
necessario a la vida, no de otra ma-  
nera lo recibe el hombre de la tier-  
ra, que labra, y cultiua. Y de la mane-  
ra que el seruo no recibe otro pre-  
mio de su trabajo mas q̄ el jornal es  
para su Amo, assi el labrador de la  
tierra no recibe mas que el sustento  
y el vestido. Esta traslacion del mi-  
nisterio, y trabajo del agricultura,  
al ministerio, y seruiçio de vn hom-  
bre a otro; lo dio a entender el Ec-  
clesi. quando el guardar la Higue-  
ra, que es proprio del Labrador, lo  
junta con el criado, y seruo, que a  
su Señor administra con summa di-  
ligencia, y cuydado. *Qui seruat* (di-  
ze) *Ficum* (la Tygurina, *qui colit Fi-  
cum*) *comedet fructum eius, & qui cus-  
tos est domini sui glorificabitur.* Lue-  
go el Labrador sirue a la tierra. Iob

lo dize muy bien: *Sicut seruus* (el

criado, o comprado, o captiuo en  
la guerra, v otro que de qualquiera  
modo sirue) *desiderat* (anhela, o des-  
sea ardentemente despues de auer  
trabajado en la tierra de Sol a Sol)  
*Umbra* (la casa, o el lugar dōde sue-  
le descansar de noche de los traba-  
jos del Dia, para dormir, que esto  
significa, *Umbra, quod protegendo ob-  
umbrat*: segun aquello del Genesi. *Genes. 19. 8.*  
*Ingressi sunt sub Umbra culminis mei.*  
Quando los Egypcios vendieron  
los campos, y ellos se alquilaron, o  
conduxeron para labrarlos, se dize  
auerse hecho seruos de Pharaon. *ibidē, 47. 19*  
*Eme* (le dixerō a Ioseph) *nos in serui-  
tatem Regiam, & præbe semina, ne pe-  
veante cultore redigatur terra in so-  
litudinem.* Y luego se sigue: *Quintam  
partem Regi dabitis, quatuor reliquas  
permitto vobis.* Genesi. 3. *Ut operaretur  
terram.* Propriamente del He-  
breo: *ut seruiret terra: & cap. 4. Cain* *Genesi. 4. 3.*  
*agricola (proprie) seruiens agro.* Ezech. *Ezech. 36. 9*  
*36. Arabimini accipietis sementem, id  
est, cultiua.* Los Setenta: *colemini: y o-  
s seruire, y beneficiarē. Y al Pue-  
blo indomito, que no se dexa do-  
mar con bozes, ni con aguijon, ni  
con açote, ni obedece para la agri-  
cultura de la Ley diuina, se dize,  
Iere. *A saculo confregisti iugum, ru-  
pisti vincula, & dixisti, non seruiam.* *Ierem. 2. 20.*  
Pero hablādo de la seruidūbre, y do-  
minio, q̄oy ay entre vnos hombres  
y otros. Se à de notar, que estos nō  
bres, *Dominus*, y, *Seruus*, significan  
qualquiera sujecion que ay de vnos  
a otros, como estar vnos debajo de  
la potestad de otros, y ser gouerna-  
dos por ellos. Este genero de domi-  
nio, y seruidumbre, es natural, no  
nascida del peccado, sino de la fue-  
ra razō del hombre introduzida pa-  
ra el prouecho, y vtilidad de los hō-  
bres, aunque vueran perseverado*

Ephes. 6. 6. 7

Cultivar la  
sierra, es ser  
uir, ex Colu  
mela. lib. 3.  
cap. 4.

Prov. 27. 18.

Iob. 7. 2.

en el estado de la innocencia. Pero tratando de la seruidumbre, y dominio seruil, se à de advertir, q̄ así como por el peccado de Adà se introduxo la muerte en el Mundo; de la propria suerte por el peccado de Cham, se introduxo este genero de seruidumbre: segun aq̄llo de Noe, *Genes. 9. 25* *Seruus seruorū erit fratribus suis.* Que significa vn vilissimo genero de tujeciō, y seruicio: como Abigail a los embajadores de Dauid, q̄ le trayā la embajada de auerla elegid̄o por muger, les dixo: *Ecce famula tua sit in ancillam, vt lauet pedes seruatorum Domini mei.*

*Chriso. Hom. 29. in Gen.* Oygamos a San Iuan Chrsostomo, hablando del peccado de Cham, y del castigo con que fue castigado el, y su posteridad. *Ecce fratrem (dize) eodem natum patre, eodemque egressum vtero peccatum fecit seruum, & ablata libertate iugum illi vilissimæ seruitutis imposuit, vnde postea seruitus sumpsit originem.* Pero San Augustin mas claramente trata esto. *Rationalem (dize) hominem factum ad imaginē, & similitudinem suam, nolluit nisi irrationalibus dominari, non hominem homini, sed hominem pecori. Inde primi iusti, pastores pecorum, magis quam Reges homines constituti sunt: vt etiam sic insinaret Deus, quid postularet ordo creaturarum, & quid exigat meritum peccatorum. Conditio quippe seruitutis iure intelligitur imposta peccatori. Proinde nusquam scripturarum legimus seruum, antequam hoc vocabulo Noe iustus peccatum filij vindicaret. Nomen itaque istud culpa meruit, non natura.* Las mismas quasi palabras escriue San Gregorio. Albucio, y

*Aug. lib. 19 de ciuit. 6. 15* La seruidumbre, y dominio, es natural, mas la seruidumbre ciuil se introduxo por el peccado.

*Phaneo, li. 4. contro. 22.*

Phaneo dixeron que estos son nombres impuestos por la Fortuna. Y por esto Seneca escriue lo mismo,

y Aristoteles, y Anaxandridas Poeta antiguo. Pero mas copiosamente, y con mas elegancia Seneca, *28. & Epist. Epist. 44.* lo qual escriue quando introduce a Pretextato, disputando con Euangelio, y Macrobio. *An forte (dize) seruos in hominum numero esse non poteris? vnde in seruos tantum, & tamen in mane fastidium, quasi non ex iisdem tibi, & constent, & alantur elementis: eundemque spiritum ab eodem principio carpant? vis tu cogitare eos, quos ius tuum vocas, iisdem feminibus ortus, eodem frui cælo, æque viuere, æque mori? serui sunt, immo co/serui. Si cogitaueris tantumdem in vtrosque licere fortunæ: nam tu illum videre liberum potes, quam ille te seruum.*

Esta misma origen, y enfermedad de naturaleza, vido muy bien el Principe de la Yglesia San Pedro, quando viendo postrado a sus pies adorandolo a Cornelio el Centurion, *Eleuauit dicens: surge, & ego ipse homo sum.* Y San Pablo, y Barnabas, que desechando aquellas hōrras diuinas, que le ofrecian los de Lystris, le dixeron: *Viri quid hæc facitis? & nos mortales sumus similes vobis homines.* Y San Iuan al Angel, que se postrò delante del para adorarle, siendo de superior naturaleza; pero criatura de vn Dios, y Señor, que criò la corporal, y espiritual, le amonesta vna, y dos vezes. *Vide ne feceris, con seruus enim tuus sum.* Por lo qual Clemente amonesta con mucha elegancia. *Non vtendum famulis, tamquam iumentis, atque æquitatem, patientiam, & benignitatem Dominis pulchrè conuenire.*

Perodirà alguno, aquello que dize San Pablo. *Serui obedite dominis carnalibus cum timore, & tremore.*

*Senec lib. 3. de benef. c. 28. & Epist. Epist. 44. Arist. li. 1. polit. Anaxan. in Atheno, lib. 6. Macro. li. 1. Satur. c. 11. Act. 10. 16. & c. 14. 41. Apocal. 19. 10. Clem. 3. Pedagog. c. 11. Ephes. 6. 5.*

que propriamente se lee del Griego. *Obedite dominis secundum carnem.* Donde parece que dà a entender aquella desigualdad de naturalaleza, que ay entre el Señor, y el sieruo? Digo que allí el Apostol no puso tal inigualdad, antes templó, y ablando el triste nombre de sieruo, con el nombre, y con la esperanza de breue seruidumbre. *Nomen* (dize Chrysostomo) *dumtaxat seruitutis habet dominium istud; iuxta carnem est temporale, ac breue: nam quicquid carnale est, fragile est, ac marcidum.* Luego lo q̄ el Apostol dixo, *secundum carnem*, no significó naturalaleza, sino vna condicion de breue vida, y tiempo. Demas de esto aq̄llo q̄ es, *secundum carnem*, es mas inferior, y menos noble. Y este tal puede ser segun el anima, y segun la virtud verdaderamente libre, y muy noble. *Seruus sapiens* (en el anima) *dominabitur filiis stultis.* Y en otro lugar: *Seruo sensato liberi seruiunt.* Donde leen los Setenta: *Seruus intelligens reget dominos stultos, in fratribus autem diuidet partes.* Con estas sentencias conviene lo de Seneca. *Quemadmodum stultus est, qui equus empturus non ipsum respicit, sed stratum eius, ac frenos: sic & stultissimus est, qui hominem aut ex conditione, que vestis modo nobis circumdata est, aestimat. Seruus est? sed fortasse liber animo. Seruus est? hoc illi nocet, alijs non nocebit.* Lo qual se vi-do muy confirmado en Mycitho, aquel sieruo nascido para regir, y gouernar. De quien Pretextato dà vn claro testimonio, con estas palabras. *Duas virtutes, que internobiles quoque in vicem clara sunt, in vno video fuisse mancipio, Imperium regendi peritiam, & imperium conueniendi magnanimitatem. Anaxi-*

*laus enim Missenius, qui Missenam in Mycitho Sicilia condidit, fuit Rhegynorum Tyrannus. Is cum paruos relinqueret liberanos, Mycitho seruo suo commendasse contentus est. Is tutelam sancte gessit, Imperiumque tam clementer obtinuit, ut Rhegyni à seruo Regi non dedignarentur. Perductis deinde in veratem pueris, & bona, & Imperium tradidit; ipse paruo viatico sumpto profectus est, & Olimpia cum summa tranquillitate consenuit.* Y luego pone exemplos muy excelentes, de illustres sieruos, en doctrina, y Philosophia Donde sacamos que no es en todo verdadero el proverbio que dizen muchos: *Seruis dimidium ingenij abstulisse Iouem.* Lo qual dio a entender Homero en aquellos versos que refiere Clemente Alexandrino, lib. 4.

*Alcionansque viro, virtutis Iupiter aufere  
Dimidium, quem alij misere seruire ne  
cesse est.*

Clem. lib. 4.  
Strom.

Homer.

Pero interpreta Clemente esta sentencia de Homero de aquellos que tienen el animo seruil, y vendido debajo del yugo del peccado. Prosigue Pretextato muchas otras virtudes, de muchos sieruos, y pretende probar auer muchos dignos, no solo de beneuolencia vulgar, sino de amistad estrecha, y familiaridad con sus señores, siendo como son superiores a ellos, en animo, y virtud. y a aquellos que perdieron por grandes maldades la verdadera nobleza de animo: les dixo el Propheta Amos. *Numquid non, ut si-  
lij Aethiopotum vos estis mihi, filij Israel,  
ait Dominus.* Quiero concluir todo esto, con aquella admirable sentencia de Seneca. Porque despues que en el cap. 18. propuso esta Question, si podia el sieruo dar al Señor

Amos. 9. 7.

Senec. lib. 3.  
de benef.

algun

Prob. 14. 15.

sbi, c. 17. 2.

Senec. Epist.

37.

algun beneficio? y responde, que alguna vez lo puede dar. Dize luego en el c. 20. *Errat si quis existimat seruitutē in totū hominem descendere. Pars melior eius excepta est. Corpora obnoxia sunt, & adscripta Dñis: mens quidem sui iuris; quæ adeo libera est, & vaga, ut ne ab hoc quidē carcere, cui inclusa est, teneri queat, quo minus impetu suo veatur, & ingentia agat, & in infinitum comes cælestibus exeat. Corpus igitur est, quod Dño fortuna tradidit, hoc emitur, hoc venditur, interior illa pars, mancipio dari non potest, ab hac quidquid venit liberum.*

4

Sacamos de aqui lo vno q̄ siēdo el cuerpo solamente sobre q̄ cae la seruidumbre al Señor temporal, y siēdo el anima, y el cuerpo todo de Dios, ser cosa indigna al hombre (como lo advierte S. Aug.) particularmente si es Christiano, querer q̄ su siervo le sirva a el, y alabe sus obras, y trato, mejor q̄ al q̄ lo criò, re dimio, dà la gracia, y à de dar la gloria. *Cum vis (dize) ut seruiat tibi seruus tuus, & tu non vis seruire Deo, facis Deo, quod tu pati non vis.*

Demas desto, sacamos q̄ es de muy buenos Amos, no pedir cõ summo rigor el seruicio a sus siervos, ni tã poco enfadarse del nombre de siervo. De lo qual trata con mucha elegãcia Pretextato en Macrobio quãdo hablãdo en fauor de los siervos, dize, que dellos tiene Dios mucho cuydado, y afirma (como auemos dicho) auer desto muchos fuertes, sabios, fieles, y de gran providẽcia. *Non est quod amicum tantum in foro, & incuri queras, si dilligenter attenderis inuenies domi. Tu vero viue cum seruo clementer, comiter quoque, & in sermonem illum, & non unquã in neecessarium admittite concilium: nam, & nostri maiores, omnem dominis in*

*vidiam, omnem seruis contumeliam detrahentes, dominum Patrem familias, seruos familiares appellauerunt. Collas ergo te potius serui tui (crede mihi) quam timeant.* Lease Plutarcho, Seneca, y S. Augustin. Por tanto aduirtamos, que dellos nos auemos de seruir, no con seruidumbre dura, y Tyranica, que algunas vezes la significa el nombre, *seruitus*, y el verbo, *seruire*: segun aquello de Isaías: *Cum dederit tibi requiem à seruitute dura, qua antea seruisti.* Por lo qual, *seruire*, importa en la sagrada Escripura lo mismo, que oprimir: como en el Leuit. *Si paupertate compulsus, vè diderit se tibi frater tuus, nõ nõ opprimes seruitute famulorũ.* Y On chelo lee del Hebreo propriamente: *Non seruire eum facias, seruitutem seruorum.* O como leen los Setenta, que es lo mismo: *Non seruiet tibi seruitutem famuli.* Porque esta es muy aspera, dura, y cruel: sino q̄ nos siruamos del con otro genero de seruicio mas blando, y benigno; de que luego se figue: *Sed quasi mercenarius & colonus erit.* Para lo qual se note, que auia antiguamẽte diuersos grados de siervos en vna familia. Los vnos se llamauan, *Inquilinos domus*, que es, *quasi cohabitator*. El otro era, *Ancillas*, y los siervos. Estos tenian en vna familia diuersos ministerios. Y los que tratan de las costumbres antiguas, como Pedro Pythæu, estos tres ordenes dize que auia en la antigüedad. Los primeros eran, *Altores*, *Dispensatores*, *Amanueses*, *Ordinarij*; Con cuya diligencia, y cuydado se administrauan las cosas domesticas, y particulares, q̄ son los q̄ por ventura llamamos aora, *Inquilinos*. En el segun do grado eran, *Mediastrini*, q̄ como dize Budeo, estauan en medio de la

Plata. lib. de cohabitãdãra.

Senec. lib. 3.

de benefic. c.

28. & lib. 4.

controu. 22.

& Epist. 31.

Aug. lib. 19

de ciuit. c. 15

No á de ser

Tyrãnica la

seruidumbre

de las escla

nos.

Isa. 14. 3.

Seruire, idē

quod oprimi

in sacris, ex

Leuit. 25. 39

Augu. lib. 1.  
de decẽ cor-  
dis, tom. 4.

Lib. 1. Satur  
na. c. 11.

Diuersos gra-  
dos de serui-  
cios q̄ auia en  
las Familias.  
Pedro Pythæ-  
u, lib. 3. c. 9.

casa, diputados para los ministerios mas bajos, y mas viles, a los quales podemos llamar, *Ancillas*. Los terceros eran, los que passauan mas dura seruidūbre a herrojados, y encadenados, o empena de su delicto; o porq̄ no se huyeran, y cō la prision estuuieran guardados. Estos son los q̄ oy llamamos: *Servos*, aut *mancipia*. Y por ventura se entiende de estos dos vltimos generos, lo q̄ cōmunmente se dize: *Quos si bene tractes, peiores fiunt, si male pessimi*. Proverbio comun: *Totidem nobis hostes, quot servos*. Y Euangelo in Macrobio: *Quod nemo sapiens domi suae contumeliam tam feda societatis admittat*. De aqui es aquello.

5

Cuydado que  
an de tener  
los Padres de  
Familias.

*Seruo peius nihil est, ne bono quidem*. Pero el Padre de Familias, a cuyo cargo estan, todos estos siervos, tiene obligaciō de su salud espiritual, y de industriarlos en el conosciēto de las mercedes, q̄ de Dios recibe para emplearse en alabarle. Los Profelytos (q̄ llama la sagrada Escritura en muchos lugares) de Abrahā, sus criados, y siervos eran: y los Setenta les llaman, *possessos ab Abrahā*: y es cosa maravillosa el cuydado, y estudio q̄ teniā aquellos Padres antiguos de industriarlos en la Fe, y en la verdadera Religión, como quiē teniā mandamiento de Dios, q̄ no de si solos, sino que, *De proximis suis, maxime domesticorum mandatum sibi esse adeo*. Abrahā en esto se ocupaua en cōuertir los criados, q̄ erā Ethnicos a la verdadera Fe. Y Sarra en el otro genero, q̄ llamamos, *Ancillas*, a quien estaua el cuydado del seruiçio interior de la casa: como se collige de aquello del Genesi. *Tullit vniuersam substantiam, & animas, quas fecerant in Haran*. Así lo interpreta Onchelo, en la Paraphr. *Animas*

Eccle. 17. 12

Genes. 12. 5.

quas subiecerat legi. Alas q̄ auia dado el conosciēto de la Ley, y verdadero Dios: y Elias Testibus dize: *Abraham viros Profelytos faciebat, Sarra vero mulieres: q̄ se llamauan así: quia profitebatur iudaismum*. Y los Setenta para dar a entender, q̄ estos eran siervos, trasladaron: *Omnes animas quas possiderant*. Y los Israelitas en Egipto traxeron a Fe muchos millares de Egypcios, q̄ saliendo cō ellos, les llama la diuina Escritura: *Exod. 12. 38. Vulgus promiscuū innumerabile*. Que del Hebreo trasladaron propriamente los Setenta: *Commistus multus, aut commistio multa*: la qual apellaciō, o nōbre era tambien de los Profelytos, q̄ quādo entrauan en el Pueblo de Israel, se mezclauan con ellos. Por esto Isidoro define al Profelyto, tomando la diferēcia desta mixtion: y así en el c. vltimo dize: *Profelytus aduena, & circuncisus, qui miscbatur populo Dei*. Y Aphricano Historiador, aludiendo a este lugar de Escritura, escriuiendo de Analogijs Profelytorum, dize: *sicut Achior ex Amonnitis, & Ruth ex Moabitibus, alij etiam ex Aegypto, qui dicuntur Israeli ticus esse commisti*. Y en el 2. Paralip. *Inuenti sunt Profelyti centum quinginta tria millia, & sexcenti*. De los Idumeos tambien, y todas la gētes, segun Orig. *Nonnulli Profelyti fiebant*. A todos estos se cōbidan a las diuinas alabanças en nuestro Hymno: porq̄ se llamauā con nōbre mas honesto: *Timentes Dñm*: porq̄ no querian por su humildad llamarse con nōbre de tāta libertad, y dignidad, como era el de Israelitas, segun aquello, *Domus Israel sperauit in Dño. Et domus Aaron*. Sino con nōbre humilde de siervos, cuyo es proprio el timor. *Qui timent Dñm sperauerunt in Dño*. Y en el Ps. *Dicat nunc Israel, &c.*

Quid sit Profelytus, ex Isidor. lib. 7. Originum.

2. Paral. 2. 17

Porq̄ los Profelytos en la sagrada Escritura se llamauan, timētes Dñm. Psal. 113. 9. Psal. 117. 4

Dicant

Act. 13. 16.

Quid aduena  
in sacris, ex  
Paul. Ephes.  
2. 19.

6

Mat. 23 15.

Chriſto. Hom.  
23. in Math.

Dicant nunc domus Aaron. Dicant nunc qui temēt Dominum (Los Profelytos, y siervos temerosos de su Señor, donde los combidan a bendezir su misericordia. Y en los Act. *Vi ri Israelite, & qui timetis Deum* (esto es, hijos de Abraham, y los que de la Gentilidad adorais, y bendezis a Dios, y os aueis juntado para este efecto con el Pueblo Israelitico) tã bien se llaman en el Hebreo: *Ad uenæ, quasi aliunde aduentantes*, y como huestpedes: al qual apellido aludio San Pablo, quando dixo: *Iam nõ estis hospites, & aduena, sed estis ci ues sanctorum* (soys ciudadanos con los escogidos) (*Et domestici Dei*. Soys no solo criados desta gran casa dela Yglesia, representada en Hierusalem, sino soys de la familia Real del Meſias, y aũque aduenedizos, gozais delos preuilegios, y excenſiones, con los Israelitas, y de siervos aueis venido a ser de Familia Real.

Los Phariseos mouidos, no tanto por zelo de la honrra de Dios, quanto por ambicion de su honrra, y reputacion, y dar a entender al Pueblo, que tratauã de amplifiar la Ley, y extender la gēte Israelitica estudiauan con mucho cuydado de conuertir los Ethnicos alludaismo. *Ve* (dize Christo) *vobis scribæ, & pharisei, qui circuitis mare, & aridam, ve faciatis vnum Profelytum*. Aunque como adierte S. Chriſtoſtomo, no auia piedra que no mouieran para hazer vn Profelyto, y a penas pudie ron acaudalarlo: porque con el mal exemplo de su vida, antes los apartauan, y oxeauan aun a los fieles de piedad, y Religio. Pero despues de nascido Dios en carne humana, por nuestra libertad, q̄ eramos siervos del Demonio, es cosa de marauillar

el zelo que los Sanctos tuieron, para ganar, y traer a todos al Euangelio, pues conuirtieron Reynos enteros, y Prouincias amplissimas; y fueron Predicadores embiados: *Ut predicent Euangelium omni creature*: de lo qual procedio auer venido, y venir cada dia: de la vna India, y otra infinita multitud de Barbaros, y aduenedizos, a ponerse en el numero de los Profelytos. Assi se lo auia prometido Dios a su Yglesia, tratando de los siervos, q̄ le auia de dar para el seruicio de su casa. *Isai. Ecce accole veniet* (vernã. Los Setenta: *Ecce Profelyti accedent*) *qui non erat mecum* (los Setenta: *ad te per me*. Habla Iesu Christo con su Esposa vernan a tu casa, y familia a seruir por mi respecto). *Aduena quondam tuus adiungetur tibi*. Los Setenta: *Color erunt tui, & ad te confugient*. Quiere dezir: No serã como en otro tiempo, q̄ los aduenedizos, o Profelytos de las gentes, aunq̄ venian a recebir la Ley, y professar la Fe, no se tenian por domesticos, y naturales, como erã los Israelitas: a lo qual alude S. Pab. quãdo dixo: *Erunt iam non hospites, & ad uenæ, sed ciues sanctorum, & domestici Dei*.

Isa. 54. 15. ex plicatur.

Ad Ephes. 2. 19.

S. SEGUNDO.

De las señales q̄ la diuina Escriptura da a los Siervos.

**A**Ristot. dize, que los Persas vsauan delos hijos, como si fueran siervos. Y Accursio escriue, q̄ los Esclauones (de los quales no se diferencian mucho los Romanos) solian vender, y matar a sus hijos a su aluedrio. De donde se de riuo la costumbre que oy tenemos en España, que a los siervos, y criados llamamos, Esclauos, y les señale las mexillas, y las q̄mẽ cõ dos notas

Porq̄ los sier vna, S. y vna figura de clauo. Y nos se llama Chriſtoſtomo trae a este proposito *Eſclauos.* aquello de Iacob, quando se estaua muriendo Llegado a bendezir a su

*Chriſo. Hom. 67, in Gene.*

hijo Ioseph. *Da tibi partem vnam extra fratres tuos, quam tolli in arcu, & gladio meo.* Y cierto no fue Iacob, si no sus hijos los que tomaron la ciudad de Sichem, y la pusieron por tierra: pero si el Padre es señor de sus hijos, y ellos sieruos, mucho mejor lo sera de lo que posseē, y podrá darlo a quien el quisiere.

Porq̄ horada uā las orejas al sieruo.

A los Sieruos que en el año del Jubileo, *cadebant in libertatis*, y se determinauan de que darse en la casa de su Señor, les horadauan la Oreja derecha con vna lesna, y se le ponía en el horado vn anillo, o vn anillo, para darles a entender que se

*Exod. 21. 6.*

*Deut. 15. 12.*

obligauan a oyr de sus Amos muchos mandamientos graues, y molestos, que les auian de atormentar los oydos, no de otra manera q̄ lo hizo la lesna con que se la taladró, A lo qual alude aquello. *Sacrificiū, & oblationem non lūisti, aures autē, perfecisti (disposuisti mihi) el Hebreo: perforasti, vel terebrasti:* conuiene a

*Psal. 39. 7. explicatur.*

haber, con la fuerça de tu palabra, y madamiento me horadaſtes la oreja. Porque los Hebreos, *Aurem perforare:* dizen por lo que es: *imponere*

*Pig. Vatab.*

*Regia. Tigu.*

*Hiero.*

*Exec. 16. 12*

grane preceptum. Y Ezechiel hazien dolo Dios cargo a la Synagoga de los adereços que le auia dado, le dixo: *Et dedi circulos in auribus tuis. In auris (dize Orig.) legis obedientia est.* Y lo mismo: *In auris magna indicat diuina eloquia, ex quibus mens conciliat sibi veritatis cognitionem.* Theodoro: *In auris significat doctrinam imponentem ornamentū animæ, atque vim que ad obediendam adducit.* De los quales lugares se collige, que significacion aya tenido el horadar al

sieruo la oreja, y que importe en los Hebreos la phrasis, *perforare aurem.*

Y juntamente venios quan graue precepto le aya puesto el Padre eterno a su hijo por nuestra causa.

Quādo le mandò que reparasse los hombres, y los redimiesse: porque de si era tan seuerò, y tan aspero, q̄ podia por si taladrar la oreja de qualquiera que lo recibiera, y aceptara; pero el hijo era tan obediente al Padre, y nos tenia tanto amor, q̄ no solo el precepto de morir lo recibio con las orejas, pero aun lo escondio en lo intimo del coraçon. Y dando a entender, que no lo auia recebido pesadamente: se sigue luego, que dixo: *Deus meus vellui, & legem tuam in medio cordis mei.*

Verdad es que a algunos hombres muy doctos les parece que no se haze en este lugar, alusion ala cerimonia de los sieruos. Porque San Pablo que cita el mismo lugar, no la vuiera quitado del, principalmente hablando con los de la Nacion Hebreá, gēte peritissima en la Ley: particularmente que no se horadauan ambas orejas, *sed dextera tantum:* y assi lo declara S. Pab. *Corpus autē adaptasti mihi.* Como si dixera, de tal suerte compulistes, dispusistes, y adaptasteis mi cuerpo, que en el rostro, en el meneo, en el boluer de cabeça, en la atencion de los ojos, en el mirar, en el abrir, y leuātár las orejas, di a entender, que yo estaua colgado de tu palabra, y pendiente de tu precepto, y que a ninguna cosa atendia, sino a oyr tu mandato, y ponerlo por obra. Luego, *perfecisti, o, perforasti meas aures:* Porq̄ quando me pedis sacrificio, pedis mi proptissima obediencia, y me quereis exercirar en las obras de obediencia; porque me dais las orejas

2  
*Hebr. 10. 15. Pulchra expositio Psal. 39. 7.*



jas horadadas, attentas, abiertas, para que oygan bien, y las desensoluais; pidefme vn coraçon facil, blando, y obediente; pidefme que no obftine, ni endure mi coraçon, fino que fea obediente a tu palabra, y la ponga por obra luego en oyendola. Lo mismo es esto q̄ aq̄llo de

1. Reg. 15. 19  
exponitur.

Samuel que le pedia a Saul: *Quare non audisti vocem Domini, sed versus ad prædã es?* Et ait Saul immo audiui vo-

A Dios viuo se le ofrecen sacrificios vivos, y de entẽ dimiento.

cẽ Dñi, tullit autẽ populus de præda Oves & boues, & primitias eorum, qua cãsa sunt, vt immolet Dño Deo suo, Et ait Samuel nõquid; vult Dñs holocausta, & victimas, & non potius, vt obediatur voci Dñi? melior est obedientia quã victima, & auscultare magis, quam offerre ad ipeum arietum: quoniam quasi peccatum ariolandi est repugnare, & quasi scelus idolatrie nolle acquiescere. Como si dixera, a los Idolos muertos, y que carecẽ de sentido, se les ofrecen sacrificios muertos, y sin entendimẽto. Pero a Dios viuo, no se an de ofrecer sin entendimiento: *Et sine rationabili obsequio victimas.* Los Sãctos, como Dauid dixo en otro lugar, *Ordinant testamentum super sacrificia.* Quiere dezir, en el primer lugar ponen la diuina voluntad, y obediencia de la Ley, y Luego vienẽ los Ritos, y Ceremonias exteriores, *super (plusquam) sacrificia, vel præ sacrificijs.* Por lo qual finalmente se sigue: *In capite libri scriptum est de me, vt facerem voluntatem tuam, Deus meus volui, & legẽ tuã in medio cordis mei.* In capite, en la recapitulaciõ, en la summa del libro. En el Original estã, *in volumine libri:* como leyeron

Psal. 49. 5.

Aquila, y Symmacho, esto es, en el q̄lla palabra, libro embuelto; emboluiasse vngrã capite libri scriptum est de me.

A q̄ alude a q̄lla palabra, capite libri scriptum est de me.

libro no era tãto la escriptura de to-

dos los Prophetas, como quiere Theodoreto, y Nicephoro; ni el libro de los Psalmos, como le parece a S. Augustin: ni el libro del Genesis, como dize Hieronimo: ni el Euãgelio, y proemio de qualquiera otro libro Euangelico, segun Chrysostomo: ni la vniuersa Escripura sagrada, segun Eusebio, y Didymo: si no el libro de la Ley, lo que llamamos el *Pentateuco*, donde se trataua de las ceremonias, y leyes de los sacrificios, como lo siente S. Athanasio: y como tambien el Chaldeo, que lee estas palabras: *Quando studuerõ in volumine libri legis, quod propter me scriptum est, facere voluntatem tuã Deus meus desidero.* Como si dixera, lo que principalmente a mi se me propone en los Legales sacrificios, para q̄ haga; es la piedad del animo, y la obediencia de la diuina Ley: por esso se sigue luego al proposito: *Et legem tuam in medio cordis mei.* De q̄ manera

Con las quales palabras se dà a entender, que aquellas ceremonias exteriores, se an de transferir principalmente al coraçon, y se haze vna hermosa alusion al volumen de la Ley. Los volumines, o libros, no solamente entre los Hebreos, sino tambien en otras Naciones se hazia de esta manera. Hendian por medio vn palo de Cedro, o vna Caña, en cuya hendedura inxerian muchas hojas, o pergaminos, y enxerianlas vna extremidad con otra, que hazian todas vna hoja, y luego la emboluiaban toda al Palo, o Caña dõde colgava. Dize pues Dauid: *Legem tuam:* las pias ceremonias, no solamente yo las guardo embueltas en medio del Palo, o de la Caña, si no ablandẽ mi coraçon para que facilmente se pudiera hender, y en aquella hendedura inxeri el volu-

men de tu Ley, y así la tengo. *In medio cordis mei; & lex tua* (dize el Chaldeo) *in voluta est in medio viscerum meorum* Como quiera q̄ el lugar del Psalm. se entienda (holuiendo a nuestro proposito) a la Esposa le horadaban la oreja, para engalanarla, y al siervo tambien para advertirlo que los mandamientos diuinos que se percibē por el oyo, algunas vezes oyendolos las hieren, y taladrā, que es quando aquello que se manda, es contrario a la carne, y sangre. Pero los preceptos que horadan de esta manera la oreja, adornan la cabeza del siervo, y de la Esposa con la obediencia dellos.

Andaban tambien los siervos descalços, que era symbolo, y señal en la sagrada Escripura, de ser uindumbre, y captiuo, como se puede ver en Isai que dize: *sicut ambulauit seruus meus Isaias nudus, & discalceatus, trium annorum. signum, & portentum erit super Aegyptum, & super Aethiopiam; sic minabit Rex Assyriorum captiuitatem Aegypti, & transmigrationem Aethiopiae in uentum, & senum nudam & discalceatam.* Y en el cap. 47. *Tolle molam, et mole farina: denuda turpitudinem tuam discooperi huiusmodi, reuela, crura, transi flumina.*

El Hebreo: *Nuda plantam detege crura.* Así como por el contrario, *Calceamenta portare, signum erat libertatis.* Como en el Exo. *Calceamenta habebitis in pedibus uestris.* Como si dixera: no andeis ya como Esclauos desnudos los pies, como auéis andado hasta aqui, sino calços como gente libre, y noble. Era la razón de andar los siervos descalços, porq̄ como reuerencian, y temen a sus Amos, es señal de temor, y reuerencia, estar ante ellos descalços: la qual costumbre traya el Señor a Moyses, y a lo

fue a la memoria, quando le dixo:

*Solue calceamenta de pedibus tuis, lo-*

*cus in quo stas, terra sancta est.* En se

ñald reuerencia le salio Miphiboseth

a David al encuentro. *Illo tuis pedibus*

(descalcó, sin auerse cortado las

yñas) *et intonsa barba.* Lo opuesto de

esto, que es señorio, y libertad, sig-

nifica el calçado. *In idameam exten-*

*dam calceamentum meum* (extēderē

mi señorio) *mibi alienigenae subditi*

*facti sunt.* De aqui es, que el gran

Baptista para declarar la excelēcia

y magestad de Christo, lo introdu-

ze calçado, y así como siervo, y es-

clauo, que anda desnudos los pies,

openas se atreue a desatar la correa

del calçado. Demas desto, ay otra

razon, porque el Señor tomando

al esclauo en la guerra, adquiere pos-

session para que le sirua. El calçado

es señal, *usu captionis,* y, *descalceatio*

*est signum cessionis iuris sibi debiti.* Ce-

der al derecho que vno tiene en al-

guna cosa. Esto consta del Deuter.

*Sin autē nolluerit accipere uxorem fra-*

*tris sui, qui ei lege debetur, perget mu-*

*lier ad portam ciuitatis, & interpella-*

*bit maiores natu, dicetq; Non uult fra-*

*ter uiri mei suscitare nomen* (semen,

la successión) *fratris sui in Israel, nec*

*me in coniugem sumere: statimque ac-*

*cersiri eum facient, & interrogabunt.*

*Si responderit, nollo eam uxorem acci-*

*pere, accedat mulier ad eum coram se-*

*nioribus, & tollet calceamentum de pe-*

*de eius, spuetque in faciem illius, & di-*

*cet, sic fiet homini, qui non aedificat do-*

*mū fratris sui, & uocabitur nomē illius*

*in Israel domus descalceati.* Y mas clara

mēte se dize en el lib. de Ruth. *Hic au-*

*tē erat mos antiquitus in Israel inter pro-*

*pinquos, ut si quando alter alteri suo iu-*

*ri cedebat: ut esset firma concessio, sol-*

*uebat homo calceamentum suum, & da-*

*bat proximo* (al mas cercano parien-

Exod. 3. 5.

Ios. c. 5. 16.

2. Reg. 19.

24.

Psal. 59. 10.

Singular ra-  
zon porq̄ an-  
dar descalço  
es señal de su-  
jecion.

Deut. 25 7.

Ruth, 4. 7.

te)

3  
Costumbre  
de andar los  
siervos des-  
calços.  
Isai. 20. 3.

idem, c. 47. 1

Andar cal-  
çado es se-  
ñal de liber-  
tud.

Exod. 12. 11

4  
Razõ porq̃ el  
descalçarse  
significa, ce-  
der el dere-  
cho.

te) suo: Hoc erat testimonium cessionis  
in Israel. Dixit ergo propinquo suo  
Booz: Tolle calceamentum tuum, quod  
statim soluit de pede suo: at ille maiori-  
bus natu, & uniuerso populo: Testes  
vos inquit, estis hodie, quod possederim  
omnia, que fuerunt Elimelech, & Che-  
lion, & Mahalon. Pero preguntará  
vno, porque significaua aquella ce-  
remonia la cession al derecho que  
se tenia? digo que juntando la otra  
ceremonia, se dá la razõ de ambas.  
Tollet (dize) calceamentũ de pede eius,  
spuetq; in faciem illius. Escupir a vno  
en el Rostro, es notarlo de condiciõ  
ser vil, y baja (porquenosotros aũ a  
penas escupimos a los Esclauos en  
el rostro) Y Aristippo entrãdo vna  
vez en vnas Casas muy ricas, y mag-  
nificamente labradas (como cuẽta  
Laertio in Aristippum) escupio en  
el rostro al Señor dellas, notandole  
de vil. Non habui (dixo) opportunitio-  
rem locum. Y Origines en aquellas  
palabras de Isai. Faciem meam non  
auerti ab increpantibus, & conspuenti-  
bus in me (que se cumplio en Chris-  
to nuestro Señor dize: Ad extre-  
mam iniuriam refertur, sputamenta ac-  
cipere) Y al mismo Aristippo auien-  
dolo Dyonisio el Tyrano escupido  
en el rostro, y dandose lo vno por  
vituperio dixo. Piscatores vt gobem  
capiant non egre ferunt a mari aspergi;  
& ego vt Balaenam capiam non patiar  
oris illius excrementis aspergi. Por  
grande agrauio lo sentia Iob, que le  
tuuiesse por tã vil, q̃ lo escupiesse  
en el Rostro. Et faciẽ meã nõ verentur  
cõspuere. Lo mismo pues daua a en-  
tender el quitarse el calçado, mos-  
trar que era indigno de traer calça-  
do entre los nobles, y libres; pues  
q̃ no ozaua recibir lo q̃ liberalmen-  
te le ofrecian; y que mejor merecia  
nombre de descalço, y de siervo;

Notable he-  
cho de Aris-  
tippo.

Isai. 50. 6.  
Mat. 26. 67.  
Marc. 14. 65

Iob. 30. 10.

pues auia echado de si, y se auia pri-  
uado dela possessiõ propria. De aqui  
queda claro aquel lugar de S. Mat. **Mar. 10. 14.**  
Etiam excutite puluerem de pedibus  
vestris. Esto es, cedeldes todo el de-  
recho, que en alguna manera os  
podia pertenecer. Dixolo muy a  
propósito Moyses. **Rescedite a taber-  
naculis hominum impiorum, et nolite  
tangere quæ ad eos pertinent, ne inuol-  
uamini in peccatis eorũ.** Y figuese lue-  
go en el Euangelista **Amen dico vo-  
bis tolerabilius erit terra Sodomorum,  
et Gomorrhæorum, quam illi eiuitati.**

Mar. 10. 14.

Num. 16. 26.

Finalmente el andar descalço, es  
symbolo de animo cobarde teme-  
roso, qual es el del Esclauo, porque  
el que anda los pies desnudos, anda  
atentando con los pies, y cõ temor.  
Y donde nosotros tenemos en el 2.  
Reg. 21. 27. 29. **Ambulauit demisso  
capite.** Los Setẽta leen: **Et iuit** Otros  
del Hebreo: **Ambulauit sensim:** Pie,  
ante pie, poco, a poco, cõ tieno, co-  
mo temeroso. El Chaldeo: **Incessie  
nudis pedibus.** Todos son habitos de  
gente temerosa. Afsi como por el  
contrario el que anda calçado, và  
con animo, y ozadia. Y en la mili-  
cia, el calçado es symbolo de conf-  
tancia, y firmeza, y ozadia: como  
aquello de S. Pab. **Calceati pedes in  
preparationem Euangelij pacis.** Esto  
es, en la confirmacion, y defension  
del Euangelio, en el qual se prome-  
te a los hombres la paz, y todos los  
bienes del Cielo de muy buena ga-  
na. Que este es Epitheto del Euan-  
gelio, y el verbo, **preparare,** significa  
en Isaias, fortificar, establecer, y cõ-  
firmar. **Preparatus mons Domini in  
vertice montium.** Y en el Psalm. **Ipsè  
super maria fundauit eam, & super flu-  
mina preparauit illam.** Por effo en S.  
Marcos se concede a los Predicado-  
res de la palabra de Dios Sandalias  
para

Ephes. 6. 15.

Isai. 2. 2.

Psal. 23. 1.

Marc. 6. 9.

para

para que con osadia reciba la dignidad que le an dado , y le pongan en execucion , propuesto todo temor humano , lleuando, *Euangelium pacis*, a todas las partes del Mundo. De aqui se entenderà aquel lugar bien dificultoso de Ezechiel.

*Ezec. 16. 10*  
exponitur.

*Et calcetani te Hyacinto, & c. nxi te bysso.* Que no es otra cosa, sino darle a la Esposa señal no solamete de libertad, pero tambien de señorio: de lo qual auia carecido antes, por auer estado captiua, y priuada de su derecho, porq̄ el Hyacinto es simbolo de vn Reyno muy leuantado, y el Ecclesiastic. lo junta con la corona Real. *Ab eo qui utitur Hyacinto, & portat coronam, usque ad eum qui operitur lino crudo, &c.* Pero a nuestro proposito basta lo dicho.

*Eccle. 40. 4.*

Otra señal de seruidumbre era andar los Esclauos aherrojados, y encadenados con grillos, y esposas, segun aquello de Isaias. *Post te ambulabunt, uincti manibus pergent, & te adorabunt* que es proprio de criados y siervos) *teque deprecabuntur.* Porq̄ las cadenas, y ataduras son simbolo de seruidumbre. Nahum. *Et nunc conseru virgam de dorso tuo* (cō que te açotauan como a Esclauo) *Et vincula tua dirumpam.* Y Isai. *Nollite illudere* (no tengais en poco, ni hagais burla de la palabra diuina, que os amenaza cō vn cable para ataros como siervos) *Ne forte constringantur vincula vestra.* No os aprieten los cordeles, porque no andeis a vuestro aluedrio, y os detengan como a Esclauos en vn Calaboço. Los deudores que no podian pagar lo que deuian, los adjudicauan a los acreedores, para que les firuiesen como siervos, y estos se llamauan asi, por que andauan ligados, y atados como con cadenas, por las obligacio-

*5*  
*Andar aherrojados es señal de seruidumbre, ex Isai.*

*45. 14.*

*Nahum. 1. 13*

*Isai. 28. 22.*

nes, y contratos que auian hecho, di zelo Plutar. hablando de los acreedores. *Sicut Doryus Athenas misit Darius, & Artaphernem, catenas, & vincula manibus gestantes, ad vincendum captiuos, ita hi syngrapharum, & tabularum, tamquam compedum plena uasa Grecia importantes circum vrbes ambulant.* Que trayan los legajos de cédulas, y escripturas, y cartas de lasto, como quien anda cargado de grillos, y esposas, para atar los deudores. Viene esto con el modo de hablar de muchos Authores, q̄ a los obligados por deudas, les solian llamar, *Nexu uinctos*, por estar aherrojados para ser entregados a los acreedores, como siervos. Tito Liu. *Nexu uincti, solutique se undique in publicum prorripiunt.* Y en otro lugar dize: *Qui ante nexi fuerant, creditoribus tradebantur, & neciebantur alijs.* La diuina Escripura al fiador, preso, y ligado le llama. *Defexisti apud extraneum manum tuam illa queatus es* (auais enredado, y preso) *uerbis oris tui, & captus proprijs sermonibus, temetipsu libera, quia incidisti in manu proximi tui.* Eliu le daua al santo Iob en rostro (aunque falsamente) *Abstulisti enim pignus fratrum tuorum, sine causa.* Y los Setenta leyeron del Hebreo: *In pignus accepisti fratres tuos in vanum.* No solamente adjudicaste sus bienes, como q̄ te pertene fian por deuda, y hecha execucion en ellos, los tomaste por tuyos, sino que a los mismos deudores, con violencia, y tyrania, prendiédolos, *Suffocabas quoadusque rederent uersum debitum.* Esto en el derecho se llama, *pignori iniecta manu, vel* *comprehensione corporis:* segun lo nota Budeo, *in suis forensibus.* Porq̄ q̄ otra cosa significa, *Accipere in pignus suos debitores.* Sino adjudicallos

*Plutar. comedores. Sicut Doryus Athenas misit Darius, & Artaphernem, catenas, & vincula manibus gestantes, ad vincendum captiuos, ita hi syngrapharum, & tabularum, tamquam compedum plena uasa Grecia importantes circum vrbes ambulant.* Que trayan los legajos de cédulas, y escripturas, y cartas de lasto, como quien anda cargado de grillos, y esposas, para atar los deudores. Viene esto con el modo de hablar de muchos Authores, q̄ a los obligados por deudas, les solian llamar, *Nexu uinctos*, por estar aherrojados para ser entregados a los acreedores, como siervos. Tito Liu. *Nexu uincti, solutique se undique in publicum prorripiunt.* Y en otro lugar dize: *Qui ante nexi fuerant, creditoribus tradebantur, & neciebantur alijs.* La diuina Escripura al fiador, preso, y ligado le llama. *Defexisti apud extraneum manum tuam illa queatus es* (auais enredado, y preso) *uerbis oris tui, & captus proprijs sermonibus, temetipsu libera, quia incidisti in manu proximi tui.* Eliu le daua al santo Iob en rostro (aunque falsamente) *Abstulisti enim pignus fratrum tuorum, sine causa.* Y los Setenta leyeron del Hebreo: *In pignus accepisti fratres tuos in vanum.* No solamente adjudicaste sus bienes, como q̄ te pertene fian por deuda, y hecha execucion en ellos, los tomaste por tuyos, sino que a los mismos deudores, con violencia, y tyrania, prendiédolos, *Suffocabas quoadusque rederent uersum debitum.* Esto en el derecho se llama, *pignori iniecta manu, vel* *comprehensione corporis:* segun lo nota Budeo, *in suis forensibus.* Porq̄ q̄ otra cosa significa, *Accipere in pignus suos debitores.* Sino adjudicallos

*A los deudo res q̄ no podian pagar, entre gauan a los acreedores, y trayan consigo las cédulas, y escripturas, como grillos.*

*Prob. 6. 1.*

*Iob. 22. 6.*

*Quid pignori iniecta manu in Forēstibus.*

asi

añi, como a Esclauos, y sieruos? Esto era costumbre entre muchas Naciones, que a los deudores por vfo, y Ley los entregauan como sieruos, y criados a los acreedores. Y verdaderamente auer auido esto en la Nascion Hebrea, ay dello algunos testimonios. Isai. despues de auer dicho: *Omnes debitores vestros repetitis*: Apretais a vuestros deudores, como aquel que, *Tenens suffocabat suum creditorem, dicens, redde quod debes*. Añide luego el Propheta: *Dissolue colligationes impietatis* (No affixas aquel que tiene poco caudal, y no puede pagar, no le acozes, y apremies, y con la priesa no le aprietes, como si le pusieras en prisiones, y viendose agotado, le fuerces a hazer vn mal contracto, y acometer vna vsura; teniasle coarctado, y preso, y atado con las obligaciones que te tenia hechas) *Solue fasciculos deprimentes* (Ellos legajos descripturas de reconocimientos, y lastos, y de instrumentos publicos de que andas cargado para oprimir a tu deudor, defatalos, que son como vn yugo grauissimo que tratas de poner al pobre cõ summa crueldad, y maldad) *dimitte eos qui confracti sunt* (q por defastres, y perdidas an quebrado) *liberos, & omne onus dirumpere*. No pretendas de tomar alguno de tus hermanos por tu sieruo, y ponerle por causa de la deuda el yugo de Esclauo.

El segundo testimonio desta costumbre, està muy claro en la parabola Math. De Rege, & seruo nequã: **6** *Matth. 18.25* a quien se le perdonaron, *decem milia talenta; cum autem non haberet unde redderet iussit illũ dominus eius vendari, & filios, & omnia quæ habebat, & reddi*. Y como escriue Dionisio, no solamente los hijos, pero

tambien los nietos, se entregauan, o en la Carcel, o en el lugar de prision, como masmorra, o en seruicio del acreedor. Por esso se sigue luego en la parabola. *Iratuſ Dominuſ eius tradidit eum tortoribus quoadſque redderet vniuerſum debitum*. Lo qual parece oler a aquella grã crueldad de los acreedores, que le entregauan a los deudores encadenados, y presos, para que dellos hiziesse a su voluntad, hasta venir a despedaçar les los miembros. La qual costumbre refiere Aullo Gellio, cuyas palabras son estas. *Aeris confessi, rebusq; iure iudicatis triginta dies iusti sunt; post deinde manus iniectio esto, in ius ducito, secum ducito, vincito, aut nervo, aut compedibus quindecim pondi, aut si volat, maiore vincito*. Añide luego Gillio de su parecer. *Nihil profecto immitius, nihil inmanius, nisi (como parece en el hecho) eo consilio tanta immanitas poene denuntiata est, ne ad eam vñquam perueniretur*. Esta ley preualecio tambien entre los Romanos, entre los quales, *Nexus, aut Nexum*, era vn genero de obligacion, *cum corpus debitoris, vt pignus capi poterat obligationis iure, atq; conditione*. Por la qual tomauan el cuerpo, como en prenda de la deuda, & 8. Varro. por el derecho, y condicion de la obligaciõ, como lo declara Budeo: *Lat. Cicero: in Topico. Bud. so, o atado al acreedor. Desto; y de la crueldad de los vsureros se puede ver Linio, Marco Varron, Cicero adiect. Quinron en los Topicos, disputando de Abalienatione, Mancipio, & Nexu Budeo, Quintil. Macrob. Cælio. 16. Cælio. li. Pero aquella ley la abrogó Solon, c. 20. & 21: como escriue Diodoro Sicul. Plutarcho in Solonem, en el Comentario deuitando xre alieno. Solutig Plutar. in Solonem, hablando de las leyes*

Tambien en entregauã a los acreedores los hijos, y nietos en prisiones.

Gellio, lib. 20 c. 1. ex lege 2. Tabularũ

Linio, lib. 22 po, como en prenda de la deuda, & 8. Varro. por el derecho, y condicion de la obligaciõ, como lo declara Budeo: Lat. Cicero: in Topico. Bud. so, o atado al acreedor. Desto; y de la crueldad de los vsureros se puede ver Linio, Marco Varron, Cicero adiect. Quinron en los Topicos, disputando de Abalienatione, Mancipio, & Nexu Budeo, Quintil. Macrob. Cælio. 16. Cælio. li. Pero aquella ley la abrogó Solon, c. 20. & 21: como escriue Diodoro Sicul. Plutarcho in Solonem, en el Comentario deuitando xre alieno. Solutig Plutar. in Solonem, hablando de las leyes

Isai. 58. 6. ex plicatur.

reyes de Egipto) ex bonis debitoris solum fiebat, corpus non poterat addici creditori. Hanc quoque legem videtur Solon ad Athenienses transtulisse: quam Syfachtiam appellavit, decernens, ne ob usuras civium corpora necererentur. Haud iniuria quaruntur quidam de nonnullis Græciæ legum latoribus, qui arma, aut aratrum, aut aliud quidvis operi necessarium prohibebant ob fœnus addici creditori, corpora vero, quæ his utuntur traddi permittant. Y Plutarcho dize: Nos dum contentos esse nostris rebus pudet, dandis pignoribus, contractibusque subeundis, in servitutem nosmet demus. Y de la Ley que mandava despedaçar, y hazer carniceria en los cuerpos, dize vn poco mas abajo: Hi miseris debitoribus, de foro locum flagitiosorum pœnis destinatum redegerunt, vulturum instar eos edentes, & laniantes, &c.

Homer. Odyf.  
21.

Altius inferto tendentes viscera vestro.

Aquellas palabras del sieruo de maldad, suffocantis, a su compañero en el seruicio q̄ le dezia: Redde quod debes: parece que son vna forma, o modo de hablar con que se pedia la deuda: como dà a entender Plutarcho en el mismo lugar. Nihil (dize) turpius, nihil molestius, quam audire hanc vocem, persolve quod debes. Finalmente el tercero lugar sea el de el 4. Reg. porque como la viuda dixesse a Elifeo: Ecce creditor venit, ut tollat duos filios meos, ad seruiendum sibi. Parece aludir al mismo rito, y costumbre. De lo qual sacamos, q̄ quando vieremos q̄ algunas leyes, Ritos, y costumbres, son cõmunes a muchas Nasciones, es necessario reuocallas, o reduzillas a siglos mas antiguos, y a gentes mas ancianas. Y porque todo lo digamos, quando se dize de los Sacerdotes, y Ministros del Templo, que, Deum com-

mittantur, & illi assistentes seruiunt, quando fuerit voluntas Dei. Es por el derecho que tiene de auernos con sagrado el, y estamõs dedicados, ligados, y presos en su presencia, pagando la deuda que sobre nosotros tiene: como en el 1. Reg. le dixo Anna la de Samuel, quando lo traxo para que siruiera en el Templo: Ego commodavi cum Domino, cunctis diebus quibus fuerit accommodatus Dño. Doy este hijo al Señor, por la deuda que tengo, porque me lo dio cõ esse cargo de q̄ seruiria en el Templo: y asì a de seruir a la voluntad de Dios, todo el tiempo que le agrade. Leanse los Prophetas.

1. Reg. 1. 28

Isa. 14. 2. &  
c. 56. 6. Iere.  
50. 5. Zach.  
2. 11.

### S. TERCERO.

Del Titulo honroso de sieruos del Señor, que dà nuestro Hymno a los justos.

**E**L Sieruo de Dios, de la misma propiedad del nõbre, es titulo honradissimo, y digno de vn hombre libre, y Noble. Porque el nombre de sieruo cõprehende los ministros, y criados que sirven al Señor en todo el culto de piedad, y sanctos ministerios, que en ninguna manera son obras serviles, sino sanctas, y religiosas. De donde S. Pablo por la predicaciõ del Euangelio, se llama, *Christi seruum*. y en el Exod. *Dimittite populum meum, ut sacrificet mihi*. El Hebreo: *Ut seruiat mihi*. y Isai. *Non te seruire feci in oblatione, neq; laborem tibi, præbui in thure*. Como si dixera: No te pedi la trabajosa oblation, y costosa de animales, y encienço. La diferencia que ay entre los dias

I

Rom. 1. 1.  
Exod. 7. 16.

Isa. 43. 23.

de

de fiesta, y los que no lo son, esta misma se considera, que ay entre las obras religiosas, y serviles, y que no pertenecen al anima. Cier- to el dia festiual es libre, y de bu- na casta. Los otros dias serviles son, y como criados, y esclauos: de esta misma suerte, las pias, y religio- sas obras son nobles, y libres. Las de- mas que pertenecen al cuerpo, si- guen la condicion de sieruos. El que en pias, y sagradas obras se ex- ercita, libre es, hidalgo, y noble: el que se ocupa en las otras, es Es- clauo, y captiuo. Luego el sieruo de Dios libre, y noble es. De aqui es, que aquellos que estan, *In cons- pectu agni*, algunas vezes se ponen coronas, y esten sentados, y otras se las quiten, y esten prostrados, pa- ra con esto dar a entender que sir- uen a Dios, y con lo otro, que no se disminuye nada de la verdadera li- bertad, y Real nobleza, porque seã sieruos de Dios.

Pero preguntarà me vno, si esto es assi verdad (como lo es) que sera la causa porque en la diuina Escrip- tura el nombre de sieruo de Dios sea tan frequente; y tantas vezes se repita el yugo, y prisiones, y ata- duras que se les imponen, a los mismos sieruos de Dios. Pero quan- do se trata del seruicio, y obediencia que se le dà al Demonio, pocas vezes, o quasi ninguna se les dà a los hombres nombre de sieruos, y a penas se trata de los bretes, gri- llos, y cadenas, con que los malos, e improbos son ligados? A esto res- pondo, que no vna, sino muchas vezes se trata en el diuino Texto la ignominiosa, y durissima serui- dumbre del peccado. Pero el nom- bre de sieruo de Dios, que de suyo es honrradissimo, y digno de ser reuerenciado, y temido, mas que todas las criaturas, se repite mu- chas vezes, porque quiere Dios con este nombre encargar a los ius- tos, al Mundo, a los Angeles, y a los hombres: y assi honrra con el Abraham, *Multiplicabo semen tuum propter seruum meum Abraham*. Y a Moyses lo authoriza delante de Aaron, y Maria su hermana. *Ar non talis seruus meus Moyses, qui in omni domo mea fidelissimus est*. Y a Caleb, a Iob, a David, y a otros muchos de que ellos se precian, hõ rran, y glorian. Este es el blason de que se preciaua Moyses: este es el de aquellos tres illustissimos Pa- triarchas, Abraham, Isac, y Iacob. *Recordare seruatorum tuorum Abra- ham, Isac, & Israel*. Con esto se hon- rra Iosue, vltimo, 29. despues de su muerte: *Mortuus est post hæc Iosue fi- lius Nun, seruus Domini*. Esto pone delante Lot para alcãçar lo q̄ pide. *Quæso Dñe mi, quia inuenit seruus tuus*

*Deut. 5. 6. Te rem, 6. 13. & c. 34. 13. Ex od. 13. 3. Mis che. 6. 4. Rom. 6.*

*Gene. 26. 24. Num. 12. 7.*

*Num. 14. 24. Iob, c. 1. 8. 2. Reg. 7. 5. 8.*

*Exod. 32. 13. Deut. 9. 27.*

*Gene. 19. 19*

¶ gratiam

*El sieruo de Dios porq̄ es noble.*

*Apoca. 4. 10*

*El q̄ sirue a otro señor q̄ no es Dios, es verdadera mente sieruo*

*Genes. 9. 25*

*2. Para. 12. 8*

Tambien se infiere desto conse- quentemente, que el que sirue a o- tro Señor, que no es Dios, es ver- daderamente sieruo, y de ninguna manera es libre, ni noble; antes es digno de ser llamado, sieruo de los sieruos, con el qual nombre la sa- gra Escripura dà a entender vna extrema, y abjectissima seruidum- bre: segun aquello; *Maledictus Cha- naan seruus seruatorum erit*. Siendo pues Sathanas sieruo, y vilissimo Esclauo, el que se le dà por sier- uo, se haze sieruo de los sieruos; y esta es la diferencia que ay en- tre la seruidumbre de Dios, y ser- uidumbre de el peccado. *Seruient (dize Dios) ei (esto es, al Rey de Egipto Sesac) vt sciant distantiam seruitutis meæ, & seruitutis Regni ter- rarum.*

*ibi. c. 50. 17. gratiam coram te.* Los hermanos de Joseph alegan este titulo para ser perdonados. *Nos quoque oramus, ut seruis Dei Patris tui dimittas iniquitatem hanc.* Sanson lo traxo ala memoria, quando pedia remedio para su *Tu dedisti in manu serui tui salutem hanc maximam.* Así respondio Samuel a el llamado de Dios, en *1. Reg. 3. 9.* señalado de Heli. *Loquere Domine quia audit seruus tuus.* Y finalmente David con ser tan grande, se confiesa por tal, y lo alega mas que la dignidad de Rey. *O Domine quia ego seruus tuus, ego seruus tuus, & filius ancilla tua.* No solamente soy siervo en la voluntad, y en la adopción, sino por naturaleza, como nascido en vuestra casa.

Tambien el yugo que sufren, y traen sobre si los miserables peccadores, no se dize vna sola vez en la sagrada Escritura, sino muchas. *3 Num. 25. 5.* *Initiatus est Israel Beelphegor.* El Hebreo propriamente: *Alligatus, vel subiectus, aut sub iugum missus.* Por esto San Pablo teniendo respecto a este graue yugo de los malos, escriuiendo a los de Corinto, les amonesta: *2. Cor. 6. 14.* *Ne velint iugum ducere cum infidelibus.* Y que el Demonio no ponga a los suyos por delante yugo, ni prisiones, ni seruidumbre, no por esso disminuye algo de su tyrania. Pero lo que es digno de consideracion, es, que llamando

Dios llamado Dios a los suyos, los llama a yugo, y a los suyos al no les haze mencion del aguijon, ni yugo, no les del arado, ni del trillar, que es proba haze mençio prior de los animales, que estan vndel arado, ni zidos al yugo: y esta es la causa, por demonio ca- *ingum suauē, & onus leue:* porque eslla el nombre pantan no con la realidad, sino so. de seruidum lamente con el nombre. Pero Sa- bre, y oprime thanas calla el nombre de serui- por otra parte

dumbre dura, y del yugo, y por otra parte opprime, y agrava los miseros peccadores, y los fatiga con cargas intollerables, y los ata, y tiene presos con duras prisiones, y los vexa, y haze trillar con trabajos insufribles: segun lo que esta escrito en Isai. *Va qui trahitis iniquitatem in funiculis vanitatis.* y en los Prouerb. *Funibus peccatorum suorum constringitur impius.* y Hosieas: *Ephraim vitula docta diligere trituram.*

Boluiendo agora al honroso nombre de seruos del Señor, engrandece mas este titulo, y lo haze mas illustre, y de mayor nobleza, el ver que el mismo hijo de Dios se preció de tenerlo: y el Padre eterno no tuvo por cosa indigna de que su hijo y gual a el, se lo llamasse, auendo tomado forma de seruo. *4*

Et *Isai. 49. 3.* *dixit mihi, seruus meus es tu, quia in te gloriaber.* y Zacharias: *Audi iesu Sacerdos magne, tu, & amicitui, qui habitant coram te* (que son los demas Sacerdotes, y varones justos, que con el morauan en Hierusalem) *quia viri portendentes sunt.* Los Setenta leen: *Prodigiorum spectatores.* Y Theodoretto: *Studentes rebus diuinis, & edita a Prophetis signa speculantes:* oyd este prodigio: *Ecce ego adducam seruum meum Orientem:* que segun S. Hieronymo, y S. Cyrillo se entiende a la letra de Christo nuestro Señor. El Chaldeo tras ladó: *Ecce ego adducam Messiam:* que nascio en el mundo, como vn Sol: y el mismo Propheta le llamó, *Oriens nomen eius:* y el otro Zacharias, Padre del gran Baptista: *Oriens ex alto:* y el portento es, que siendo mi hijo engendrado en mi eternidad, tome habito tan humilde de hombre, que se precie de llamarse

*Isa. 5. 18.*  
*Prouer. 5. 22*  
*Osse. 10. 11.*

*Isai. 49. 3.*  
*Zacha. 3. 8.*

*Christo se*  
*precio del no*  
*bre de seruo*

*idē c. 6. 12.*  
*Luc. 1. 78.*



llamarse mi siervo. El qual nombre le conuiene por razon de la Naturaleza, q̄ a si juntó, q̄ es humana, criada, y sujeta. Y aunque algunos Padres en el Concilio Francfordiense, negaron de Christo el nombre de siervo, como él de adoptiuo. Pero absolutamente con S. Pablo confesamos, que, *Humiliauit se formam serui accipiens, in similitudinem hominum factus*: Como lo siente S. Tho. Paludano, y otros, en quanto la Naturaleza seruil de que se vistio, es la misma que se halla en nosotros que somos siervos, cō la qual el obedecio al Padre eterno. Por lo qual Cyrillo Alexandrino nos amonesta, que no nos ofendamos, quando oyeremos que los Prophetas llaman siervo a Christo nuestro Redemptor. Así habla Nazianzeno, Vigilio, Ambrosio, Augustino, Hilario, Athanasio. Leanse los Theologos, como Belarmino, Gabriel Vazquez, Francisco Xarez, y ante todos Iacobo Lopez de cūniga, y otros muchos. Este nombre por mas honrrado, despues de S. Damaso (segun parece de su carta escrita a Estephano Obispo, y de S. Gregorio) lo tomaron por sobrenombre, como sucesores de Christo los Papas, y se llaman, *serui seruum Dei*: como Noe puso a su hijo Cam, *seruus seruatorum*, en señal de que es miserrima seruidumbre, servir a los hombres, como lo es de nobleza illustre servir a Dios.

§. Q V A R T O.

*De las razones que tienen los siervos de el Señor para darle gracias,*

**M**UCHAS CAUSAS ay, que mueuan a los que gozan del honroso nombre de siervo de Dios a mostrarse agradescidos, y bendezir su grandeza. Y sea la primera la razon desta seruidumbre, que es auerlos ganado en buena guerra, transfiriendolos a si, de la durissima seruidumbre del peccado, por el beneficio de la redempcion: por que, *Redimere*, significa, *quasi iterum emere*, o recreandolos, o regenerandolos, o redimiendolos. De aqui es, que *redimere*, en la sagrada Escripura es lo mismo, que librar a alguno del mal, y de la sujecion del enemigo, con la qual lo tenia, subdito, y atado, como Esclauo. *Liberauo te de manu pessimorum, & redimam te de manu fortium*. Y en el Psalm. *Apud Dominum misericordia & copiosa apud eum redemptio*. Esto es, suele Dios librar muchas vezes, abundosa, y copiosamente de las aduersidades. Antes que viniera al mundo en carne humana, gozaron desta merced, aquellos que gozaron del nombre de siervos, como Abraham, Isaac, Iacob, Moyse, Iosue, y otros. Porqu Isaias nos enseña quan cūplidamente usó Dios con ellos este officio. *Tu Israel, serue meus, quem elegi, semen Abraham amici mei* (Con derecho de amistad, y beneuolencia de increybles beneficios, te obligo, y compre a la posteridad de Abraham por mis siervos particulares: o bienauenturada seruidumbre, que tiene nombre comun con la amistad. Bienauenturados siervos, a quien el Señor llama amigos) *in quo apprehendi te ab extremis terra* (digo

I  
I. Razon.

*Quid redimere in sacris.*

*Iere. 15. 21.*

*Psal. 129. 7.*

*Isai. 41. 8. explicatur.*

*Los siervos del viejo testamento, dichos, y por q̄*

*Ad Philip. 2. 7.*

*3. p. q. 20. art. 2. q. 3.*

*Nazian. Apo log. 1. c. 178*

*Belarm. li. 1. de Christo. c. 6.*

*Los Papas se llaman serui seruum*

aprehendi, porque como con la mano, asio de Abraham, y con el a toda su posteridad, y está como El clauos cogidos a mano, no por derecho de guerra, sino con suma paz y charidad. Pero dichoso, y bien afortunado es el sieruo, q̄ siendo tomado del vencedor a mano, no lo lleua las manos atadas atras a región estraña, y peregrina, en la qual el como extranjero, y peregrino auia de viuir, y seruir con durísima seruidumbre; sino que por la mano lo trae a la tierra, que se le promete por patria, abundantísima de todas las cosas, y seran todos los sieruos, como naturales, y nascidos para siempre en aquella region) *à longinquis eius vocauite, & dixi tibi seruus meus es tu, elegite, & non abiicite* (Nunca te porne mas en venta, ni te entregare en manos, *dominorum crudelium*. Y si toda via llorares estar poseido de tus enemigos, malos, y crueles, yo te librare, y trayre a mi poder, y casa, y harè todos los officios de buen redemptor, que cueta luego) *Ne timeas, quia ego tecum sum, ne declines* (no pongas los ojos en ti, ni mires tus pocas fuerças, sino mi mucho valor) *Confortauite, & auxiliatus sum tibi, & suscepit dextera iusti mei. Ecce confundentur, & erubescunt omnes, qui pugnant aduersum te* (para tomarte con guerra) *erant quasi non sint, &c. Ego redemptor tuus sum, sanctus Israel.*

2

Tambien los sieruos del nueuo testamento, ganaron este nombre, los que lo tuuieron; como la Virgē nuestra Señora, q̄ se llamo criada, o sierua: el viejo, y anciano Simeon, quando recibio en sus Palmas al Señor: los Apostoles Pablo, Iacobo, Pedro, y Iudas, en S. Iuan, y en sus cartas. Por la muerte del hijo de

Luc. 1. 38.

idē. c. 2. 29.

Joan. 15. 14.

Dios, a quien propriamēte cōuiene el nōbre de Redēptor, y el officio de redemir, q̄ significa por modo singular, e inefable, librador de sujeciō y apropiat así alguno sacandolo de malo, o ageno possessor por derecho d̄ sanguinidad, y parétesco. Por q̄ en el Hebreo ay vn nōbre comū al redemptor, y al pariete: como dixo Booz a Ruth. *Nec abnuo me propinquum, sed est alius me propinquior. Si te uoluerit propinquitatis iure retinere, bene res acta est; sin autē ille nollauerit, ego te absque vlla dubitatione suscipiam.* No solamēte auia de ser Ruth redemida, y lleuada por muger, sino tambien se auia de cōprar la Heredad: el qual lugar los Setenta leē con mucha propiedad, y elegācia. *Vere Redēptor ego sum; & quidē est Redemptor propinquus super me, si redemerit te, bonū redimat. Si autē nollauerit redimere te, redimā te ego: Iesu Christo nuestro Señor, Os de ossibus nostris, Christo nuel & caro de carne nostra, nos redimio, tro Redemptore iure cōsanguinitatis, & propinquitatis, con su preciosa sangre. Y este se llama propinquitatis, ma, y es propiísimo, y verdaderísimo et consanguinitatis. yo, quando hallo este nōbre en las sagradas letras. No como algunos Rabinos, y Hebraizantes piensan, que solamente significa, libertad, segun razon comun, y vulgar, sino que se llama Redemptor: *Iure sanguinis, & iure consanguinitatis. In Christo enim* (como dize el Apostol) *habemus redemptionem per sanguinem eius.* De tal suerte, que la sangre sea el derecho de la Redempcion, y la misma sea el precio de la Redempcion. Admirable justicia de la humana redempcion, y de el nombre de sieruos, que fuemos redemidos, auido por derecho de parentesco, del nombre*

Quid Redem  
pcor.

Ruth. 3. 12.

Christo nuel  
tro Redemp  
tor, iure pro  
con su preciosa sangre. Y este se llama propinquitatis,  
ma, y es propiísimo, y verdaderísimo et consanguinitatis.

Ephes. 1. 7.

bre Dios Redemptor. Y admirable tambien misericordia de Dios, en derramar su sangre por sus hermanos, que no lo merecian: *Qui commu-  
nicauerunt carni, & sanguini.*

Hebr. 2. 14.

**3**  
La Raiz de nuestra seruidumbre. Desta redēpciō como de Raiz, pro-  
cede el ser nosotros propriamente siervos; porq̄ este derramamiento de sangre, q̄ se dio por nuestro resgate, tiene en la Escripura nombre de estrago, de guerra, de desbaratamiēto de enemigo, donde fueron vēcidos, y despojados Principes, dōde

*Seruus à ser-  
uando, quia* *Quia seruabantur à cede in bello;* y *El  
seruabantur* *clauos, q̄ se llaman, mancipia, quia ma-  
in bello.* *nu capiebantur, vno victoria, y triūfo*  
*Ad Colos. 2.* de enemigos. Ad Colos. lo dixo di-  
14. *explica-* uinamēte S. Pab. *Donās vobis* (perdo-  
*tur.* nādo os, o remitiēdo os) *omnia deli-  
ta; delens quod aduersus nos erat chiro-  
graphū* (es metaphora de los q̄ tienē  
dada su firma, o hecha alguna obli-  
gacion, por alguna deuda, o pacto,  
que en virtud della, los affigē, execu-  
tan, y molestan hasta que paguē) *de  
creti* el Griego, *decretis*, los decre-  
tos de Dios, y sus mandatos, que no  
guardauamos, y estauamos deudo-  
res, y adjudicados por siervos de Sa-  
thanas) *Quid erat cōtrarium nobis, &  
ipsum tullit de medio, affixēs illud cruci*  
(porque la cruz fue el carro trium-  
phal, donde entró triumphādo) *ex  
polians principatus, & potestates* (que  
fueron Sathanas, y sus Angeles; y el  
despojo fue, quitarle los captiuos q̄  
tenia) *traduxit confidenter palā* (a mo-  
do de triūfador, que lleva los pri-  
sioneros detras de su tropheo. De  
aqui se entenderā la causa porque  
los Escripores sagrados a la redēp-  
cion de Christo, la significan cō dos  
nombres: el vno llamandole, Estrago,  
y el otro llamandole, Salud: ven-  
gança, y redempcion; indignacion,

y paz: effusion de sangre, y prospe-  
ridad: precio, y victoria: y por ven-  
tura es la razon desto, porque la li-  
bertad temporal, que precedio a  
la espiritual del genero humano,  
como fue la de Egipto, y la de Ba-  
bilonia, no fue sin estrago de ene-  
migos, y de cuerpos muertos: Y assi  
el Propheta Ezechiel, tratando la  
historia de sus tiempos, hizo transi-  
to a los del Messias, representando  
debajo de la captiuidad de Babilo-  
nia, la de Sathanas, y en la libertad  
que vno en tiempo de Cyro, la que  
auia de auer en tiempo de Christo;  
donde vā mezclando el Propheta,  
muchas cosas entre si contrarias:  
porque dize: *Regnabo super vos*: que  
es beneuolencia diuina: luego se  
sigue: *In manu forti, & brachio exten-  
to, & furore effuso regnabo*: parecen  
mas palabras de enojo, e indigna-  
cion. Demas desto, aquello. *Adu-  
cam vos de terris, in quibus dispersi  
estis, & inducam in desertum populo-  
rum*: Traen consigo clemencia, y  
benignidad. Pero si guese luego:  
*Subijciam vos sceptro meo*: que dan a  
entender la fuerça que ā de poner  
para hazerlo: tras desto viene: *Judi-  
cabor vobiscū*: que es cosa de summa  
benignidad: mas aq̄llo, *Judicabo vos*,  
muestra seueridad. Finalmente: *In-  
ducā vos in vinculo fœderis*, sabe a hu-  
manidad: pero lo que se sigue: *Eligā  
transgressores, et impios*: muestran el  
rigor de la justicia. Porque Christo  
juzgado, y cōdenado a muerte, juz-  
gó nuestra causa, y aseguró la justi-  
cia del Padre, y cōdenó al comū ene-  
migo, y al viejo hombre que traya  
la imagen de Sathanas. Los Profe-  
tas no haziēdo distinció entre ene-  
migos, y ciudadanos, introduzen a  
Christo nro Redēptor q̄ viene a re-  
demir los hōbres, e introducirlo co-

Ezec. 20. 33

4

Como intro: moavn Capitã armado todo el cuer  
duxẽ los Pro po, que mouido del furor, y enojo  
phetasa Chris diuino, dà en los hombres, y desba  
to. rata, y derriba los que se le ponẽ de  
lante, y despedaçandolos, apaga la  
sed cõ la sangre de los muertos: co-  
mo en el Psalm. *Dabo tibi gentes ha-  
reditatem tuam, &c.* Miren la clemẽ  
cia. Y figuese luego la seueridad. *Et  
reges eos in virga ferrea, & tamquam  
vas figuli confringes eos.* Y en el otro  
Psalm. *Iudicabit (tomarã vengança) in  
nationibus, implebit ruinas (cõ caydas  
de edificios, y cõ cuerpos muertos  
lo hinchira todo) conquassauit capita  
in terra multorũ. De torrente (de la san-  
gre vertida) in via bibet, propterea ex-  
altabit caput.* Y en Isai. *Inductus est  
iustitia, ve lorica, & galea salutis in ca-  
pite eius, inductus est vestimentis vl-  
tionis, & opertus est quasi palio Zeli. Si-  
cut ad vindictam quasi ad retributionẽ  
indignationis hostibus suis, & vicissitu-  
dinem inimicis suis In sulis vicem red-  
det, & timebunt qui ab occidente no-  
men Domini, & qui ab ortu Solis glo-  
riam eius; cum venerit quasi fluxus vio-  
lentus, quem spiritus Domini (vn vien-  
to impetuoso) cogit, & venerit Syon  
redemptor, & eis qui reddent ab iniqui-  
tate in Iacob, dicit Dominus. Hoc fœdus  
meum cum eis.* Y el mismo Prophe-  
ta: *Spiritus Domini super me, eo quod  
vixerit me, &c. Ut predicarem annũ  
placabilem Domino, & diem vltionis  
Deo nostro.* Y en otro lugar, dize:  
*Quis es iste qui venit de Edon (Berme-  
jo, en sangrentado, como si fuera de  
la casta de Edon) tinctis vestibus de  
Bosra? (donde los Lagareros, o Pifa-  
vuas se salpican las vestiduras con  
el mosto de la vua tinta, negra, y  
quedan manchadas como con san-  
gre) iste formosus in stola sua, gradiens  
in multitudine fortitudinis sue? (Que  
buelue de la guerra, mostrando tã*

ta magestad, y animosidad? (*Ego  
(respondio el) qui loquar iustitiam,  
& propugnatur ad saluandum (Que  
gane la justicia, y salud que prome-  
ti, guerreando, y haziendo fuerça)  
Quare ergo rubrum est vestimentum  
tuum? calcaui eos in furore meo, & con-  
calcaui eos in ira mea, & aspersus est  
sanguis eorum super vestimenta mea,  
& omnia indumenta mea inquinavi. Dies  
enim vltionis in corde meo, annus re-  
demptionis mea venit, &c.* Y otra vez:  
*Concalcaui populos in furore meo, & in  
ibi. vers. 6.  
ebriauit eos in indignatione mea, & de-  
traxi (derramẽ) in terram virtutem eo-  
rum. Esto es, la sangre en que esta  
la fuerça, y vigor del animal. En  
estos lugares suelen los Prophetas  
(y en otros semejantes) juntar el  
estrago, y la calamidad cõ la salud:  
la guerra, con la victoria: haziendo  
alusion al dia del trabajo, y destro-  
ço de Egipto, y de la matança Ba-  
bilonica, y lo que mas es de espant-  
tar, que confundẽ con nueua forma  
de hablar a los enemigos, con los  
Soldados del Capitan; diziendo mu-  
chos siglos antes, la nueua, e inaudi-  
ta maldad, en la qual auian de ser pa-  
ra cometerla, los mismos amigos, y  
enemigos, segun la naturaleza. Los  
guerreados, y libertados; los sieruos  
y los libres, los muertos, y los rede-  
midos. Aunque diferentes en el in-  
genio, en el afeito, y en las costum-  
bres. Porque el peccador represen-  
ta dos personas, y subsiste en dos na-  
turalezas, de Hõbre, y de Demonio:  
la primera, es de Soldado: la otra, de  
enemigo de Christo; aqlla se auia  
de librar, y esta otra de destruir: a  
aquella pertenece el año de jubi-  
leo, y de remission, a esta otra el  
de vengança, la vna se compara a  
los Israelitas, q fuerõ como sieruos  
redemidos, y tomados a mano en  
esta*

El peccador  
representador  
naturalezas  
de hombre, y  
demonio.

Psalm. 2. 8.

Psalm. 109. 6.  
explicatur

Isai. 59. 17

idẽ. 61. 1.

idẽ. 63. 1.

esta guerra; y la otra a los Egypcios y Babilonios destruydos, y despedaçados. El fin que esta guerra pretendio, fue lo que dixo S. Pablo. *Ut destruat corpus peccati* (para que destruya la substancia, y fuerça del pecado, debajo del qual estauamos captiuos) *Et ultra non seruiamus peccato*. Sino al que nos traxo a su seruidumbre mas libre, que la misma libertad.

5  
2. RAZON.

La segunda razon porque estan obligados los sieruos del Señor a bendezirle. Espor la seguridad que tienen en seruicio, de ser amparados, y fauorecidos, por viuir en su casa, y ser criados della. Esta seguridad cantò David, que se preciaua de Esclauo, quando dezia. *Elegi abiectus* (ser Criado, y Esclauo) *esse in domo Dei mei, magis quam habitare, &c.* Quando en lugar de los sieruos de Dios dezia, Psalm. *Et in veltamento alarum tuarum exultabo, adhesit anima mea post te me suscepit dextera tua: ipsi vero* (los malos) *in vanum quaesierunt animam meam; introibunt in inferiora terra, tradentur in manus* (cayran en los filos) *gladij, partes* (presas, y comidas) *vulpium erunt. Quicre* dezir, quedaran sin sepultura en el campo, para mājtar delas Bestias, y Aues. Auiendo Dios de castigar a Sodoma, embio por legados tres Angeles a su sieruo Abraham, para que supiera que tenia cuydado de su sobrino Lot, que tambien se preciaua del titulo de sieruo, como el confesó quando dixo: *Quid inuenit seruus tuus gratiam coram te, &c.* Y

Psa. 62. 8. ex  
plicatur.

así luego le sacaron de los terminos de la ciudad que se auia de abrazar. *Festina* (le dize) *in monte, & saluare ibi: quia non potero facere quidquam, donec ingrediaris illuc.* O Piella go de bondad diuina, no bastaua

Gene. 19. 19

auer dado el Angel de Dios su palabra, de librar a Lot del incendio de Sodoma? para que es darle tanta priessa al salir? Auia mandado Dios al Angel, no solo saluar a Lot, sino tambien de conseruarle, saluo, y seguro. *Non potero facere quidquam:* dize. Porque los peccados de Sodoma son muchos, y sin numero. *Non potero facere quidquam.* Porque ya se an cumplido las maldades de los torpes, y deshonestos. *Non potero facere quidquam:* Porque clamā al Cielo, y llegan alla sus bozes. *Non potero facere quidquam:* Porque veniste a executar la sentencia sin appellacion, ni perdon. *Non potero facere quidquam:* Hasta que Lot se recoja al monte, y se salue. Para que Señor es tan sollicita prouidencia? Para q̄ a Lot sieruo del Señor, y sobrino de otro sieruo suyo Abraham, no le llegue el fuego, ni aun huela al humo del, ni le dē pena el ver la calamidad delos que perecieran con la llama. En mucho sō estimados acerca de Dios aun los deudos, y sercanos de sus criados. Cantò esto David con mucha razon, como sieruo experimentado, quando dezia. *Qui habitat in adiutorio:* en la guarda, y tu

tela, en el escōde dijo: *altissimi, in protectione:* en la sombra, *Dei caeli commorabitur, dicet Dño:* como criado a su Señor, y Amo: *susceptor meus:* mi Sagrado, mi Alcaçar: *es tu: estribarē en mi Dios: ipse liberabit me, a sagitta volante in die:* esto es, del trabajo, o desgracia repentina, que de repente viniere, como vna saeta sin pensar: *a negotio perambulante in tenebris:* de la muerte que viene de noche en medio de las tinieblas, que ni se puede ver, ni euitar: *ab incursu, & Daemonio meridiano:* del q̄ acomete para destruyr de dia, q̄ no se puede

Psa. 90. 1. ex  
plicatur.

prevenir. *Cadent á latere* (allado izquierdo) *two millia, & decem millia á dextris tuis: ad te autem non appropinquabit. Veruntamen oculis tuis confide- rabis, et retributionem peccatorum videbis.* A esto haze aquello del Psal. *Quã magna multitudo dulcedinis tuæ, quam abscondisti timentibus te* (a tus criados, a quien es proprio el temer te) *abscondes eos in abscondito faciei tuæ.* No te contentaste con guardarlos en vn Alcaçar muy fuerte, ni cõ tenerlos en tu casa Real, que bastarã para mostrar tu Prouidencia, sino que los quisiste tener delante de tus ojos, y a tu rostro, con lo qual no solamente estan libres del peligro, sino del miedo, y cuydado. Quien puede dañar aquel a quien amparã las paredes de la casa Real, y la presencia del Principe mirandolo, lo guarda, y asegura.

6

3. Razon.

*Amb. in c. 1. Epist. ad Timor.*

*Excelente ra- zon porq̃ los siervos sube en la casa de Dios a ser amigos.*

*Incob. 2. 23. Gene. 26. 24. Exod. 14. 31. Genes. 15. 6.*

La 3. razon de su agradescimiento, es auerles subido de vn titulo tã honroso, como es el de siervo a otro mayor, que es el de amigo, q̃ es subirlos de vna dignidad a otra mayor: porque dixo muy bien San Ambro. *Dignitas est enim esse seruum potentis: Porque con el poder que tiene, leuanta a sus criados a mayores estados; y dõde està la omnipotencia del Señor, y con ella el amor que tiene a sus siervos, viene con ella a leuantarlos a que tengã nombre de amigos.* En Abraham lo vemos, a quien tantas vezes llamó siervo suyo. Con todo esto dixo Santiago. *Credidit Abraham Deo, et reputatũ est ei ad iustitiam, et amicus Dei appellatus est.* Pero dõde le llamó la sagrada Escritura, siervo y amigo. En el Genes. solamẽte se dize, q̃ *Iustificatus est.* Y aunque la justificaciõ haze al hombre amigo de Dios, por que no es otra cosa que vna recon-

ciliacion, y restauracion de la diuina amistad, y a que en el hecho, y verdad alli fue amigo, la nombra dia expresola Isaías. *Et tu Israel ser- uue meus, Jacob quem elegi, semen Abraham amici mei.* Y en el 2. Paralip. *Et dedisti eam* (la tierra prometida) *semi ni Abraham amici tui in sempiternum.* Llegase a esto el libro de Iudith. 8. *Memores esse debent quomodo pater noster Abraham tentatus est, et per multas tribulationes probatus, Dei amici eius effectus est.* Delos quales lugares tomò el Apostol Iacobo esta dignidad de amigo, que fue despues de la segunda, y perfecta justificacion de Abraham; porquẽ dela segunda, que fue por la Fe, no era la consumada amistad, sino vna entrada a la milicia espiritual, para que pudiera pelear legitivamente. Y desta primera habló S. Pab. como Santiago de la q̃ alcançò por ofrecer en sacrificio a su hijo: como lo adierte San Augustin.

Tambien Moyses gran criado de la casa de Dios, subio a la dignidad de amistad, pues hablaua Dios con el, y el con Dios, con la llaneza que suelen hablar dos amigos, quitado todo temor seruil, que esto quiso dar a entender la Escritura quando dixo: *Loquebatur autem Dominus ad Moysen facie ad faciem: No quiso significar que vido a Dios claramẽte, y que vido la essencia, como les parecio a muchos; sino q̃ le hablaua con fiadamente, y con mucha familiaridad: que declara luego el Texto diuino: Sicut solet loqui homo ad amicum suum: y es Phrasis, y modo de hablar, Facie ad faciem aliquid facere, hablar vno con otro, y a vezes quitado todo temor de criados, pero con respecto filial. Y desta llaneza de amistad en el hablar les hizo*

cargo

*Isai. 41. 8.*

*2. Para. 20. 7*

*Iudith. 8. 22*

*Aug. lib. de fide, & oper. c. 14. & 15. & li. 83. 99. c. 76.*

*Exod. 33. 11.*

targo a todo el pueblo, quando proponiendoles lo que auian de guardar para estar en las leyes de buena amistad, les dixo: *Facite ad faciem loquutus est nobis Dominus in monte de medio ignis.* El Chaldeo traslada, *Verbo ad verbū:* como si dixera, cō amistad, y con palabras manifiestas. No dexò el Señor a los sieruos del nueuo testamento, y criados de su casa, sin esta excelente dignidad, y nombradia de amigos. Pues el les dixo:

*Ioan. 15. 14.* *Iam non dicam vos seruos, sed amicos.*

No leemos auer Christo llamado en todo el Euangelio a sus discipulos, sieruos, antes que les dixera estas palabras. Solamente en el cap. 13. 13. aprobó que se lo vüieffen llamado: *Vos vocatis me Magister, & Domine, & bene dicitis:* no dixo: *Ego sum Magister, & Dominus:* Porque no pareciera q̄ hablaua de si con arrogancia, segun notò Chrisost. Cyrillo, y Euthimio. Sino el titulo que le dauã, mostrò que no era de gracia, como suelen darselo muchas vezes entresi los hombres, aunque seã iguales, y aun inferiores; sino que era verdadero, porque assi conuenia que lo fuesse, Señor, no de solo nombre: Como tambien aprobò auerfelo llamado David, quando di-

*Psal. 109. 1.*  
*Math. 22.*

xo: *Quomodo David in spiritu vocat eum Dominum dicens, dixit Dominus Domino meo, &c.* De donde se sigue que sus Discipulos erã sieruos. Qui so pues dezir el Señor, no que hasta entõces les vüiera llamado sieruos, ni que en adelante no se lo auia de llamar, pues dixo abajo; *Non est seruus maior domino suo.* Sino quiso dezir, de la manera que hasta alli los auia tratado, y como los trataua entõces, y los auia de tratar en adelante: porque en el tiempo passado los auia tratado como sieruos, no en la

aspereza de la habla, ni en la dureza del trato, no en llamarles con nombres ignominiosos; sino en que les auia hablado obscuramente, y que no les auia reuelado los mysterios secretos del Padre, como no acostūbramos tratar con los criados nuestrs negocios graues, y ocultos. Pero entonces se auia con ellos como cō fieles, y familiares amigos, pues claramente les descubria el mysterio de su muerte, resurreccion, y de la gloria futura. Y esto es: *Iam non dicam vos seruos, sed amicos.* Ni por esto dexauan de ser sieruos, de tal manera, que començauan a ser amigos, como Augustino lo nota diuinamente. *Qui enim amicus Dei efficitur (dize) non solum seruus esse non desinit, sed melior etiam seruus, quo magis amicus, seque, quia coniunctior est, magis obnoxium agnoscit, et seruum inutile, cuius nempe non egeat bonis, qui ad amicitiam suam illum admittit.* De manera que pretende el Señor darles a entender que los tiene no en lugar de sieruos, sino de amigos.

Estos secretos mysteriosos q̄ auia de reuelar a sus sieruos, quando los tratara como amigos, los profetizó muchos siglos antes el Profeta Ioel, y lo cita S. Pedro, quando vino el Espiritu Sancto. *Et quidem super seruos meos, et super ancillas meas, in diebus illis effundam de spiritu meo, et prophetabunt.* Lo qual se entiende no solamente de los Indios que entõces se preciauan de sieruos, como pensó Rabbi David Chimichi; sino de todo los demas de la Gentilidad, que a la Yglesia vinieren, y en ella entraren a seruir como Esclauos, como de hecho sucedio, y se cuenta en los Actos. Y assi declara este lugar Ruperto, y Lyra. A algunos les parece, que como ay vn

*Aug. Tract. 85. in Ioan. Luc. 17. 10. Psal. 15. 2,*

7

*Act. 2. 18.*

*ibi, c. 10. 44 & c. 15. 7. 8.*

temor

temor de condicion seruil, y seruidumbre de espíritu, y estado, que fue de la vieja Ley; de aquella seruidumbre se à de entender lo que dixo el Señor: *Iam non dicam vos seruos: como lo eran los que viuan en aquella edad, sino terneis vn temor filial, y reuerencial, que es proprio del nueuo Testamento, y Ley de gracia; el qual temor, si alguno le tuuere, le diran a la entrada de la bienauenturãça. Page serue bone, & fidelis. &c.*

*Math. 25. 21*  
23.

8

*El nombre de seruo muy proprio a la criatura.*

Es el nombre de seruo muy proprio a la criatura, y assi quando la le uantan a tener el nombre de amigo de Dios, con el qual no puede igual, trae consigo vna humildad en la criatura amada, y vna sujecion, y modestia, en la qual la que mas aprouecha, mas se siente trauada cõ el vinculo, y atadura de seruidumbre, porque quanto es mayor, mas se humilla, y confiesa, *se esse seruum inutilem*: y mas seruos de los seruos de Dios, como hazen los Pontifices.

Siguiese de aqui con quanta verdad esta dicho, que, *seruire Deo, regnare est*. No ay cosa tan digna de alabar, y ensalçar en Christo nuestro Redemptor, que considerar que a todos los criados de su casa, y a sus Esclauos, los leuanta a dignidad Real, y que se llame, *Princeps Regũ terre*. Respondio la sanctissima Agatha al Tyrano, que le daua en rostro, que siendo noble, tratara de la vida seruil que trayan los Christianos. *Multo prestantior est Christiana humilitas, & seruiens, Regum opibus, ac superbia*. Grande es la potestad de los seruos de Dios en el mundo; y tantos Reyes son como tiene Christo seruos, segun aquello del

*Psal. 109. 3.*

*Psal. Tacum principum*. Los Seten

ta leen: *Apud te Principes, seu Principatus*; por q̄ es Principe de los Reyes de la tierra, que es de sus seruos; q̄ en su culto, y seruicio an de andar en todas sus obras, Principes, y generosos, y con animo Real. La razón porq̄ los criados de la casa de Dios suban a ser Reyes, la dà S. Ambr. sobre aquellas palabras del Genes. *Faciam te crescere in genrem magnã, Regesque ex te egredientur. Ex genere Abraha* (dize el sancto doctor) *non solum Reges erũt dignitate, verum etiam illi reges qui peccato non seruiunt, nec vincat eos malitia*. La qual razón tocò tambien S. Gregorio, y la conofcio Ciceron con sola la lumbre natural del entendimiento, quando hablando con Torquato acusador, in oratione pro P. syla. dixo: *Quare nec me peregrinum post hac dixeris, ne grauius refutere, neque Regem, ne deuideare, nisi forte Regem tibi videtur ita viuere, vt non modo homini nemini, sed nec cupiditati quidẽ ulli seruias cõtemnere omnes libidines*. Pero à se de advertir, q̄ este Principado, y Reyno de los justos, no es contrario a aquella seruidumbre de que habla el Apostol. *Nescitis quoniam cui exhibitis vos seruos ad obediendum, serui estis eius cui obeditis, siue peccati ad mortem, siue obediõtionis ad iusticiam? gratias autem Deo, quod fuistis serui peccati, obedistis autem ex corde in eã formã doctrina, in quam traditi estis. Liberati autẽ à peccato, serui facti estis iustitiã*. En el qual lugar se note, q̄ aquel (*iustitiã*) està en el caso datiuo; y tiene gran fuerça, y es la misma, que si vno dixera, auerse hecho a alguno seruo, que es mas generoso, y magnifico, que dezir auerse hecho seruo de alguno, por q̄ lo posotrero da a entender, que no de su voluntad, sino por violencia se auia hecho

*Que sea la razón porq̄ sube los seruos a dignidad real* x Ambr. li. 2. de Abraham. c. 10. in illa verba facta te crescere.

*Gene. 17. 6.*  
*Greg. li. 26.*  
*Moral. c. 26.*

*Ad Rom. 6.*  
16.



hecho siervo de alguno: y lo primero dà a entender: *se factum illi seruū*: de su voluntad, y buena gana, y ser la seruidumbre libre. Así pues enseña S. Pablo, que los justos, *seruos factos esse iustitia*, con voluntaria, y libre seruidumbre, en la qual està la propria, y verdadera libertad, y el illustrissimo Principado, y Reyno. Y por el contrario, *liberum esse iustitia*, se llama muy torpe, y fea seruidumbre del Apostol: en aquel lugar, quando luego junta: *Cū enim serui essetis peccati, liberi fuistis iustitia*. Donde tambien (*iustitia*) està en el caso datiuo; y es como si dixera: No tuuistes la noble, y clara seruidumbre de la justicia, estais fuera de su mando, e ymperio; y esta libertad està junta con la torpe seruidumbre, y captiuero del suzio, y abominable peccado.

## S. QUINTO.

*De la estimacion que haze Dios de sus siervos por su fidelidad.*

**I**ES: Muy proprio de los siervos de Dios ser fieles, estables, verdaderos, constâtes, en palabras, y en obras, de quien se puede confiar, y en cuya promessa se puede estribar; son los que asistē delante del Señor, que es postura el estar en pie de criado, y de quien sirve. *Vidisti virum velocem in opere suo corā Regibus stabit* (merece servir a los Reyes) *neque erit ante ignobiles. Beati serui tui* (dixola Reyna de el Medio dia) *qui stant coram te*. Por esta causa asistē a Dios los espíritus bienaventurados que le sirven de criados. en Daniel, *millia millū minif*

*trabant ei*: y los mismos que seruián, *Assistit lo* *assistūt ei*. Sino es que en aquel lugar *mismo es que* quiere el Propheta poner diferencia entre los que sirven, y entre los que por particular razon asisten. Pero entre los criados de la tierra no ay diferencia entre el asistir, y ministrar, que el q̄ le sirve en su casa como dispensador, o despensero, o como Mayordomo; como Tutor, y como Ayo, o como Patrō, por su fidelidad, y confianza, son estimados de Dios, y de los hombres. Y S. Pablo se quexaua, que aun en su tiempo se sentia falta de muchos que se dauan por criados, y despenseros de la Yglesia. *Hic iam quæritur inter dispensatores, ut fidelis quis inueniatur*. Los Reyes mucho estimā el buē servicio de sus ministros. *Misit Iehu litteras in Samariā ad optimates ciuitatis, & ad nutritios Acab*. Esto es, a los fieles siervos, y ministros. Tābien estima Dios sus Mayordomos, y dispensadores de su casa. *Seruus meus Moyses qui in domo mea fidelissimus est* (mi Mayordomo mayor) que monta tāto como dezir, el leal a Dios. Lo qual S. Pab. declarò mas. *Considerate Iesum qui fidelis est ei, qui fecit illum sicut, & Moyses in omni domo eius. Et Moyses quidē fidelis erat, in tota domo eius, tamquam famulus*. De algunos q̄ faltaron en esto, aunque de mejor, y mas fuerte naturaleza: se dize: *Ecce qui seruiunt ei* (los Angeles, que a manera de criados se dize que sirven a Dios, y su oficio, y nombre es, *Seruatorum Dei*) *non sunt stabiles*. Los de su casa no le salieron leales, auiedo de ser constantes, verdaderos fieles. Del principal dellos dixo el Señor: *In veritate non stetit*. Y haze a esto lo que traslada Pagnino, y otros: *Seruis suis non credit*, sus leales no fueron para fiarse dellos. Pero de

1. Corr. 4. 2

4. Reg. 10. 1

Num. 12. 7:

Ad Heb. 3.

2. 5.

Iob. 4. 18.

Ioan. 8. 44.

Prou. 22. 29.

3. Reg. 10. 8

Dios se gloria  
y honrra en  
siervos.

Isai. 49. 3.

Psalos. 15. 2.

Iob. 35. 7.

de aquellos que fueron de confian-  
ça, se honrra Dios, y se gloria. Es co-  
sa muy digna de consideracion, que  
no solamente el nombre de siervo  
fiel, sea honroso al hombre que lo  
tiene (pero lo que es mas) q̄ al mes-  
mo Dios le sea glorioso, y honori-  
fico. *Servus meus* (dize el por Isaias)  
*es tu Israel, quia in te gloriabor.* Aque-  
lla particula (*quia*) es afirmatiua, y ha-  
ze este sentido. Aunque verdadera-  
mente eres mi siervo, y haziendo  
todo aquello q̄ se te mandarè, estès  
obligado a dezir: *Servus inutilis sum:*  
y nutil a tu Dios, y Señor, que sièdo  
como es Dios: *honorum tuorum non  
indiges. Quid enim (dixo Iob) si iustus  
etiam sis, de manu tua accipiat?* Pero  
vna cosa te puedo afirmar, fuera de  
todo lo que se puede imaginar, que  
por ti cresce mucho mi hòrra, y re-  
putacion entre los hombres, y An-  
geles: *quia, etiam, adhuc,* aunque seas  
siervo.

2

Esto podemos particularizar, en  
tre muchos q̄ pudieramos, en dos.  
De quien el Señor alabò por su pro-  
pria boca; y los nombrò por su nom-  
bre, con palabras dignas de encareci-  
miento. El vno fue Moyses, y el  
otro fue Iob. De Moyses en vida di-  
xo, que fue fidelissimo, como emos  
visto, y en la muerte, que murio en  
su servicio. En Iosue se dize: *Factum  
est post mortem Moyfi serui Dñi, vt lo-  
queretur Dominus ad Iosue filium Nun  
ministrum Moyfi, & diceret ei, Moy-  
ses servus meus mortuus est, surge tran-  
si Iordanem istum.* Fue estraña mane-  
ra de esforçarlo, que mandandole  
pelear, le trae a la memoria la muer-  
te, que antes le auia de atemoriz-  
zar. Pero fue linda captacion de  
beneuolencia, oyr que llamaua  
Dios a Moyses su siervo. Fue tan-  
to como dezir, yo me tengo por

Gran loa fue  
de Moyses de  
Xr Dios que  
murio en su  
servicio.

bien seruido de tu predecessor, y el  
*mortuus est*, y la aprobacion de la vi-  
da, quita el espanto, y horror de la  
muerte: grande loa es, murio en mi  
servicio, y mas dicho por la boca de  
Dios: *cui omnia viuunt:* es tãto como  
si dixera, aunque muerto, viue para  
mi; ver alabar a los passados, anima  
los presentes; y si ver alabar a vn  
Rey de la tierra, y fauorecer a vn  
vassallo suyo, pone alas para serui-  
lle, y auenturar la vida en su serui-  
cio, quanto mas lo harà ver alabar  
al mismo Dios a sus criaturas, que  
no es como la de los Reyes del mū-  
do, que vnas vezes las dizen fingi-  
das, otras forçados de su contento,  
e interes: q̄ harà la palabra del mis-  
mo Dios, que ni puede mentir, ni se  
rige por passion sobrada, ni alegria  
demasiada; fino que dize lo que ay  
como quien escudriña los coraçõ-  
nes: *Servus meus Moyses.* Con la exce-  
lencia deste titulo quedò toda la vi-  
da de Moyses canonizada: como si  
dixera, el que en esta vida nascio pa-  
ra mi, viuió para mi, buscò en todo  
mi gloria, y mi honrra. *Fidelissimus  
in omni domo mea tamquam famulus:*  
El desinteresado de todo lo del mū-  
do, que es lo que haze a vn hombre  
capaz de tal titulo; y de que tenga  
Dios siempre en memoria, su serui-  
cio, y su nombre. Porque la memo-  
ria del nombre significa serle a el  
carissimo, y familiarissimo, de quiè  
tiene particular cuydado, y Proui-  
dencia: todo esto significa en la Es-  
criptura: *Cognitio, & memoria nomi-  
nis proprii alicuius hominis.* Afsi en S.  
Iuan se quentã entre las proprieda-  
des, y condiciones del buen Pastor.  
*Quod proprias oves vocat nominatim,  
& ducit eas.* Porque quando pone  
nombre a cada vna dellas, se dà a en-  
tender, q̄ tiene de cada vna en parti-  
cular

Iuan. 10. 3.

Llamar a cada qual singular cuydado, y que le da vno por su son bien conocidas, y familiares: nombre, es se por lo qual, quando las llama con ñal de proni proprio nombre: *Vocem eius audientia.*

*diunt, & ducit eas:* Reconocen la voz, y el regalo del Pastor: y acariadas, y atraydas con ella, figuen facilmente al pastor, donde quiera que las guiare. Porque es imposible, que el que las conoce, por su proprio nombre, no tenga dellas particular cuydado, y las apasciente splendidamēte. Por esso de Christo Iesu que era verdadero hombre; o de su precursor San Iuan, o de qualquier justo, a quien Dios ampara con particular Providēcia. Dixo Isai. *Dominus ab utero vocavit me, de ventre matris meae recordatus est nominis mei.* Como si dixera, antes que saliera a la luz deste mundo, me llamó Dios por mi nombre, me amò, me dio vso de razon, antes q' algun hombre supiera mi nombre, o tauiera cuydado de mi, ya se auia Dios encargado de mi. Lo mismo es cõ lo que dixo David. *De ventre matris meae, tu es protector meus:* y con aquello de Ierem. *Priusquam te formarem in utero noui te, & antequam exires de vulua sanctificauit te.* Bien se significa la familiaridad muy junta que tuuo Dios con Moyles en su vida: aquello del Exodo: *Loquebatur Dominus ad Moysem facie ad faciem, sicut solet loqui homo ad amicum suum.* Y figuese luego: *Non indicas mihi quem missurus es mecum, praesertim cum dixeris, noui te ex nomine* (declarase en lo que se sigue) *Inuenisti gratiam coram me.* Por aquellas palabras: *Noui te ex nomine:* trasladan los Setenta: *Scio te pra omnibus.* Esto es: yo se que tu me prefieres a todas las cosas. Alsi lo expone San Augustin. *Præomni-*

*bus Deus Moysem sciebat, quia Deo pro omnibus Moyse placebat.* De aqui se collige auer algunos sieruos justos, que los conoce Dios señaladamente con proprio nombre, esto es, por sus muchos merecimientos; no porque otros se lo ayan recomendado: a otros los conoce por el nombre ageno, y por meritos de otros los ama, y ampara: como a aq'l Pueblo que tenia necesidad, de no alegar su nombre, sino el de sus primogenitores. *Recordare Domine Abraham, Isaac, & Iacob.* *Exod. 32. 13 seruorū tuorum.* Y en otra parte se dice: *Audiuisti gemitum eorum, ac recordatus es fœderis, quod pepigit cum Abraham, Isaac, & Iacob.* Y la Vaticana lee: *Respexit Dominus filios Israel, & cognouit eos.* Reconosciolos, no por si, sino por el nombre de sus Padres.

Otro sieruo de los conocidos por su nombre, y por sus merecimientos propios, fue el santo Iob, con quien hizo Dios rostro al Demonio, y à su desverguença; y lo puso en competencia de toda la tierra que auia passeado como suya. *Nūquid considerasti seruum meum Iob (q' esta en el Hebreo: Numquid posuisti cor tuum super seruum meū.* Los Setenta con mucha elegancia le verõ: *Attendisti mentem tuam:* Reparaste en el quando le viste) *quod nõ sit ei similis in terra.* A se de entender en toda ella, nadie como el; porque de toda auia hablado Sathanas, y se auia jactado; y se à de entender de todo aq'l siglo, y edad: como Noe que fue otro criado, se comparó cõ todos los hombres de su tiempo. *Noe uir iustus, atq; perfectus in generatione sua.* Y en el c. 7. 1. *Te uidi iustū corā me ex omnibus gēribus.* Tãbiē se à de entender q' nõ se haze cõparaciõ respecto

*A vnos justos conoce Dios por su nombre, y a otros por el ageno.;*

*Exod. 32. 13 ibi. c. 2. 25.*

*Genes. 6. 9.*

Isai. 49. 1.

Psal. 70. 6. Ierem. 1. 5.

Exod. 33. 11

Aug. 9. 152. in Exod.

de alguna virtud sola, o particular, fino en todo genero de sanctidad, q̄ se significa por aquellas palabras: *Simplex, rectus, timens Deū, recedens à malo*. Donde se aduertta, que autē do sido Iob despues de los tiempos de Abraham, Isaac, y Iacob, y primero que Moyses: no se haze con estos sieruos de Dios la comparacion; sino con los que en su tiempo viuián, que por ventura eran Ioseph, o los hijos de Iacob. Lo que de Abraham eserue el Ecclesiastico. *Non est inuentus similis illi in gloria*. Porque Dios le honrró, y hizo glorioso delante de los hombres, en riquezas, honrra, gloria, y mucha posteridad. No es menor la que usó con su sieruo Iob. El mismo Dios fue suregonero, y de su boca salio la alabança, en la junta, y concilio de los Angeles (no a las compañías de hombres, como quando, *cœpit dicere de Ioanne*) con publica alabança, y predicacion. Y a los que Dios alaba por su nombre, su palabra muestra su justicia, y quedan aprobados por su juyzio verissimo, y rectissimo, y muy encargado.

7 Pero note se la sanctidad deste sieruo, que no saca Dios para oponer al Demonio, la innumerable multitud de criados que le sirven, de Angeles, y hombres: sino para la grandeza de su magestad diuina, y Real, sale acompañado con vn solo criado, y esclauo de su casa. Pensaua Elias antiguamente, que era el solo el que hazia el officio de sieruo, y que ministrava en su culto, y le parecia cosa indigna de tanta magestad, que solo se siruiesse, y acompañasse con vno solo, y assi se quexaua, vna, y otra vez, *derelictus sum ego solus*. Pero el Señor, lo vno para cō consuelo del Propheta, y lo otro

por la authoridad de su grandeza, y magestad; declaró que tenia muchos millares de criados. *Derelictus qui mihi in Israel septem millia virorū, quorum genua non sunt incurbata ante Baal*. Pero delante de la congregacion de los Angeles, hizo rostro al Demonio con vn solo sieruo Iob, amigo, y sieruo muy amado, de quien afirma que es Dios, y Señor. De la manera, que quando con breues palabras repite, q̄ es *Deus Abraham, Deus Isaac, & Deus Iacob*: Dãdo se a si todo a cada vno de sus sieruos, y para tres hōbres, repite tres vezes su nombre, y se junta con cada vno; para dar a entender, que cada vno dellos los precia, estima, y hōrra sobre todas las demas cosas.

Lo qual si aduirtiera Abrahã, podia alcançar perdon, y librar a Sodoma de tan grande incēdio, no solo por cinquenta justos, o por quarenta, o por treynta, o por veynte, o por diez, como fue regateando si se hallasse en Sodoma, porque si bajara hasta menos de diez, o hasta vno Lot su sieruo, y se lo propusiera delante, por el solo perdonara a Sodoma; pues por vno Iob, parece que despreció a toda la tierra. Y lo que le dixo al Demonio Dios: fue tanto como si dixera, de que te jactas, y te muestras tan magnifico quando dizes, q̄ te obedece toda la tierra, siendo assi que mi sieruo cō mas verdad es Señor de toda ella, y de mas buena gana le obedecen todas las criaturas. Tu exercitas tyranias. Mi sieruo tiene potestad, verdadera, y Real; tu en la tierra, el en el cielo: tu no andas tanto con los pies hollãdolo, quanto arrastrãdo el pecho por el suelo. El tiene el rostro alto, leuantados los ojos a las Estrellas; y algunas vezes te huella

La estimaciō q̄ Dios haze de sus criados.

Eccl. 44. 20.

3. Reg. 19. 14  
18.

huella, y acoçea. *Et super aspidem, & Basiliscum ambulat, & conculcat Leonem, & Draconem*: Si llama el fuego para que descienda del Cielo, baja obedeciendo a mi siervo. *Si*

4. Reg. 1. 10 *homo* (dixo Elias) *Dei sum, descendat ignis de caelo.* Enseñorease de las Estrellas, del Sol, de la Luna, y obedecen a su mandamiento, y haze fuerza, y detiene su perpetuo movimiento, y quebranta su ley, deteniendose en medio de su carrera.

11. 14. *Annon in iracundia Iosue impeditus est Sol, & vna dies facta est quasi duo.* Y si fuera necesario, se boluiera atras, como si con vnas riendas las gouernara, y a los Cavallos furiosos del carro del Sol, los boluerà, y reboluera a vna parte, y a otra.

Josue, 10. 14 *Ecce* (dize Isaias, en nombre de Dios) *ego reuertere faciã umbrã linearum, per quas descenderat in Horologio Achaz, in sole reuorsum decem lineis.* Finalmente mi siervo manda a los Demonios, y huella su soberuia, y potestad. *Reuersi sunt septuaginta cum gaudio dicentes: Domine etiam demonia subijciuntur nobis: Et ait illis, videbam Sathanam sicut fulgur de caelo cadentem: Ecce dedi vobis potestatem calcandi supra Serpentes & Scorpiones, & super omnem virtutem inimici.*

8 *Ultimamente se note, que dezir Dios, Seruus meus Moyses, y, Considerasti seruum meum Iob.* Manifesta en el modo de hablar, el increíble amor que tiene a sus siervos: porque aquellas voces, *Meus, Tuus, Suus,* son palabras de amor, *Filius meus est tu.* Mi hijo eres muy regalado, y amado. *Tuus sum ego; saluum me fac.* Pues que soy vuestro querido, y amado, saluadme. Y *Iob: Credo quod Redemptor meus uiuit: a quien amo de todo coraçon,*

*Psal. 2. 7.* *Psal. 118. 94.* *Iob. 19. 25.*

y con todo mi pecho, que es la vida por essencia, y la dà, y reparte a todos los que la tienen. Así Acab mostrandose beneuolo, y amador de los que Dios aborrecia, dixo a los siervos de Benadad: *Cum per nuntios multiplicauit preces, & seruitutem professus est ad Acab. Seruus tuus Benadad dicit, uiuat, oro te anima mea.* Quiere dezir: desta manera me darè por tu prisionero, y seruirè para siempre: y respondio: *Si adhuc uiuit frater meus, quod acceperunt viri, pro nomine* (Eran los de Syria muy abufioneros, y dados a Agueros) y, *Omen,* significa aguerro tomado de algunas palabras, y era la palabra, *frater meus,* muy amigable, por ambas voces, *frater, y meus,* y así las repitieron ambas) *Et festinantes rapuerunt uerbum de ore eius, atque dixerunt, frater tuus Benadad, &c.* Así el Señor con increíble amor parece que dize, mi siervo Moyses, y mi siervo Iob. Y porque con ellos se honra, y authoriza, el mismo fue pregonero de las virtudes de ambos.

3. Reg. 20.

§. SEXTO.

*Delas señales que an de traer los Siervos del Señor, y los del Demonio segun la diuina Escripura.*

**D**E LOS Siervos de Sathanas, que an de seguir el partido del Anthechrifto, dize San Iuan. *Et faciet omnes pusillos, & magnos, & diuites, & pauperes, & liberos, & seruos habere characterem in dextera manu sua, aut in frontibus suis.* Que character aya

I

de ser este, cierto es cosa difícil de declararlo. San Ambrosio dize: *Potest fieri, ut sicut nos habemus characterem Christi, id est, sanctam Crucem, qua signamur: ita habeat Antechristus proprium characterem, quo signentur ij, qui in eum crediderint.* Y dexado lo que Primasio, y Ansberto piensan, como imaginacion sin fundamento, aunque Ansberto dize, que tuuo della revelacion. Al Padre Francisco Ribera le parece que este character es el que el Antechristo trayrà esculpido en el sello, y en el anillo que trayra en la mano; y en su vestido, y sus ropas. Dizen que esta à de ser vna figura de Dragon, la qual el mismo Author piensa que à de traer el Antechristo pintado en su Escudo, y en los Estandartes de guerra; de la manera que los Romanos trayan Aguilas, y en cada cohorte Dragones, y los que lo trayan, les llamauan, *Draconarij*, por la qual diuisa querrà significar el Antechristo, quien fue el que lo embio.

A otros les parece, que las señales que en aquel tiempo an de traer los que se professaren por sus siervos, y como criados le siguieren, seran tres. La vna sera la ymagen expressa del mismo Antechristo muy al viuo. La otra, su nombre proprio escripto con letras proprias: y el otro, las letras que abreuadamente signifiquen el numero de su nombre. Esta señal, o character les forçará a todos que la traygan impressa en la mano derecha, o en la frente. Fundanse para dezir esto, ver que San Iuan despues de auer dicho las palabras de arriba; puso quasi distinctamente esto en las que se siguieron. *Ne quis possit emere, aut vendere, nisi qui*

*habet characterem, aut nomen bestiae, aut numerum nominis eius.* En el qual lugar, por character, entienda la ymagen, o figura de quien poco antes auia hecho mencion: *Et datum est illi, ut daret spiritum imagini bestiae, & faciant ut quicumque non adorauerit, imaginem Bestiae, occidatur.* Esta ymagen, segun la costumbre de los Emperadores Romanos harà batir en su moneda, y que la traygan impressa con fuerza de fierro en las manos, y en las frentes, o al menos su nombre escripto con letras proprias, o las letras que por cifra, o abreniaturas se encierren el numero de su nombre. De manera, que qualquiera que se professare por siervo del Antechristo, à de traer vna de estas tres señales. Este parecer es de el Padre Viegas.

La señal de los siervos del Señor, la puso primero Ezechiel, *Et signa Ithau super frontes virorum germanentium, & dolentium super cunctis abominationibus, quae fiunt in medio eius.* Los Setenta leen: *Pone signum super frontes, &c.* Donde dize San Isidoro, in lib. Iudicum. *T. littera in Ezechieli signum est crucis, & salutis.* Seuero: *Signum crucis Propheta velut in figura spectauit Angeli, quod telum erat, ac sigillum custodiae timentibus Deum.* Lo mismo San Augustino, Clemente Alexandrin o va philosophando en el mismo argumento, y San Ambrosio, a los quales siguió S. Isidoro. *T. littera (dize) tercentum valet Graecis, in qua, quia spes salutis ostenditur, non in merito in trecentis viris Abraham, & Gedeon superarunt hostiles exercitus, quia in illis pugnabant, quibus dicitur: Si quis vult venire post me, abneget semetipsum, & tollat crucem suam, & sequatur me,*

Ribera in c.  
13. Apoca.

idem in c. 3.  
13.

2

Señales q̄ an  
de traer los q̄  
se professarē  
siervos del  
Antechristo.

Vieg. in c. 3.  
Apoc. sect. 7

3

Señales de los  
siervos de  
Dios, ex Eze  
chi. 9. 4.

Seuero, lib. 3

Clem. Alex.  
lib. 6. 3. rom.

Amb. lib. 1.  
de Sarah.  
cap. 3.

me. Quoniam sequentes Dominum tanto acrius crucem tollunt, quanto acrius sese edomant, & erga proximos suos charitatis compassione cruciantur. Inde per Ezechielē dicitur, signa Thau super frontes virorum dolentium. Con las quales palabras S. Isidro no solo expuso el lugar de Ezechiel, pero nos abrio puerta para declarar vn lugar del Apocal. en el qual ay vna cosa muy semejante a esta. Clamavit

Apoca. 7. 2.

Quoniam q̄ a de salir delante el dia del iuyzio.

(dize S. Iuan) Angelus habens signum Dei viui quatuor Angelis, quibus datum est nocere terrae, & mari, dicens: noli te nocere terrae, & mari, neque arboribus quoad usq; signemus seruos Dei nostri in frontibus eorum. Y verdadera mente señal de Dios viuo, es, signū filij hominis resurgentis, & iudicis omnium. Porque la Cruz es el sagrado pendon, o estandarte, que a de yr delante de Christo Emperador del vniuerso en el dia del iuyzio vniuersal; con la qual señal quiso que sus seruos, que de la muerte auian de ser librados, fuesen señalados, segū aquello que está escripto: Dedit me tuentibus te significationem (la señal, la vadera, el character) ut fugiant a facie arcus, & liberentur dilecti tui. Como si dixera, diste a los q̄ guardan tu Ley; la deuifa, o emblema que traes en tu Estandarte, por señal de salud, para que mediante el se libren de los tyros del Arco vengador: y como auemos dicho del Apocalip. donde se haze mencion de dos characteres, el vno de los seruos esclauos, y seguidores de la Bestia, impresso en las frentes, o en las manos, porque los infieles cōfiessen clara, y distintamente, que son ciudadanos de Babylonia, y adoradores de los Idolos, por esso traē en la frente la señal del Demonio, impressa con hierro ardiendo: y

Psa. 59. 6. ex plicatur.

Apoc. 13. 16 & 4. 1.

Por q̄ traē los infieles, y fieles en diversos lugares la señal de la Bestia;

los fieles maluados, y peccadores en las manos traen impressa la señal de la Bestia: Quia profitentes se nosse Deū factis autem negant. El otro character, es de los q̄ siguiē al Cordero: Quia habent nomen eius, & nomen patris eius scriptū in frōtibus suis. Esta señal es la Cruz, en la qual confessamos el mysterio de la sanctissima Trinidad, representado en los tres cuernos della. Assi como por el cōtrario, el character de la Bestia es la libertad Luterana, y viuir a su voluntad conforme a su desordenado appetito. En particular traen el character de la cruz, los que lloran la perdicion, y abominacion de los peccados de la Republica, porque como queda dicho de S. Isidoro. Sequentes Christum crucifixum tanto verius crucem tollunt, quanto acrius sese edomant, & erga proximos suos charitatis compassione cruciantur. Segun aquello del Psalm. Exitus aquarum deduxerunt oculi mei, quia mandata tua (los malos) non custodierunt. Vidit prauaricantes, & tabescebam.

Ad Tit. 1. 16

4

Psal. 118. 136

No es nuevo que la letra, T. se- La letra, T. ñal de los criados de la casa de Dios, es muy anti- sea simbolo de la salud, que se al- guo ser señal cança por la Cruz de Iesu Chris- de los criados to: porque entre los Egypcios era de Dios. señal de vida futura, y por esta cau- sa esculpian en el pecho del Dios Serapio, la T, lo qual notó Celio, Celio, lect. y quenta Suidas, que como el Em- ant. lib. 10. perador Theodosio pusiera por el cap. 8. suelo los Templos de los Griegos, y los allanara, se hallaron en el sagrario de Serapio vnas Geroglyphicas, y letras en forma de Cruz. Para que no nos espantemos, quando leyeremos entre los Griegos, T. simbolo y Latinos, la letra, T, auer sido de vida entre simbolo de vida: y la O theta, de Latinos, y muerte. Porque los Ethnicos teniā Griegos;

Tu 3 por

por costumbre, que los Notarios, o Choronistas de la milicia antigua, quando escriuian los nombres de los soldados que auian buuelto de la guerra, los trayan notados en vnos pequeños libros. Los que auian quedado con vida, los notauan con la letra, T. y los que faltauan por muerte, con la letra, O. Tambien los Iuezes, como nota Ausonio, Pedag. a los que condenauan, los notauan con la letra, O. y a los quedauan por libres, con la T. Donde dixo Persio.

*Pers. saty. 4. Et potis es vitio nigrū prafingere Theta*  
Y Marcial, lib. 7. ad Castricum.

*Nosti mortiferum questoris, Castrice*  
*signum?*

*Est opere pratum discere Theta nouū.*

Y si alguno preguntare, de donde pudieron los Gentiles aprender estas señales sagradas, y mysterios tan abscondidos. Digo que no es cosa nueva, que los Romanos de los Griegos, y los Griegos de los Egypcios, y los Egypcios de los Israelitas, recibieron muchos secretos, y mysterios de nuestra sagrada Religion. Porque S. Epiphanio dizze, que los Egypcios acordandose de aquel dia, en que los Israelitas fueron libres de la muerte, que en sus primogenitos, y en los demas animales hizo el Angel, por auer vntado los vmbrales de las puertas con sangre del Cordero. Acostumbrauan llegándose el Equinocio Vernal, con vna rubrica vermeja señalar todos los Arboles, y todas las cañas, dando voces. *Quia tempore hoc ignis vastauit vniuersa, contra quam lucem remedium putant igni colore sanguineum rubricæ.*

Por cumplimiento deste verso, note mos para nuestro prouecho, q̄ siédo esclauos redemidos, por la sangre

vertida en la Cruz, señal de los q̄ se an de saluar: porque al peccador, q̄ *gratis venundatus est*, no lo redimio el Señor por solo el parentesco que tenia con el segun la carne, de manera, que toda la razon de su redención fuera la consanguinidad, y no por la sangre derramada en la cruz? Porque para redimir, basta boluer el mismo precio en que vna cosa fue vendida, para que el redemptor la reciba, y si el peccador se vendio a si de balde, no auia necesidad de precio para redimirlo?

Soltó el Propheta Isaías el nudo desta dificultad, quando dixo: *Gratis venundati estis: Et sine argento redimemini.* Nuestros enemigos, a cuyo poder, y esclauonia venimos: El peccado, la muerte de quien fuimos sieruos, nos compraron sin dar precio por nosotros, y de balde nos poseen, y de balde nos hizimos sus criados. Por esto fueron ellos Señores injustos, y tyranos maluados. Luego quando somos redemidos, *sine argento redimimur.* Y en quanto lo que nos toca a nosotros, y a los injustos possessores, de balde somos resgatados. No se les a de boluer a aquellos tyranos, el precio q̄ ellos no dieron; ni aun nosotros podiamos darles justamente algū precio para nuestra redención; y assi por el precio que somos comprados, no por mayor somos redemidos, hablando en este sentido. Pero porque estauamos variamente vendidos, y apartados de Dios en nuestras maldades, y peccados, sino se daua algun precio, para que se remitieran nuestras culpas al legitimo, y verdadero Señor, que era nuestro Dios, de quien eramos sieruos; no nos recibiera nuestro Amo, y Señor en su benignidad, y gracia; ni

*Isa. 52. 3.*  
*Admirable*  
*respuesta.*

*Ephiph. lib. 1.*  
*cont. heres.*  
*here. 18.*

*Costūbre sin*  
*gular de los*  
*Egypcios.*

**3**  
*Excelente*  
*duda.*



nos sacará de los maluados poseedores que nos tenían oprimidos. Luego tenemos necesidad de precio para ser redemidos, no que se diera al Demonio, o a la muerte, sino para que le ofreciese el Redemptor a su Padre Dios, para que tuviése por bien de tornar a recibir en su casa, y en su gracia los antiguos eridos, y fugitivos esclavos: y así: *Non corruptilibus auro, & argento redempti estis, sed pretioso sanguine.*

1. Pet. 1. 18.

VERSO. XXXIII.

*Benedicite Spiritus, & Anima iustorum Dño.*

S. PRIMERO.

*Como segun las varias significaciones que en la sagrada Escripura tienen, Spiritus, y Anima, se combida el justo a alabar al señor.*

I

Aug. in Cāt. Magni.

Dos oficios del anima.

1. Cor. 15. 45

**E**L Gran Padre S. Augustin advierte, que en el hombre, el Anima, y el Espiritu, no se distinguen, segun alguna realidad, sino que siendo vna misma cosa, vnas vezes se llama Espiritu, y otras Anima, por diuersas razones, y consideraciones de varios efectos que tienen. Porque en quanto viuifica el cuerpo, y lo anima, se llama, Alma, y en quanto es cierta substancia espiritual, que tiene ser apartado del cuerpo, se llama, Espiritu. Segun la primera consideracion se dize: *Factus est homo in animam viventem.* Y segun la segunda dixo Christo nuestro Señor en la Cruz.

*In manus tuas commendo spiritum meū. Luc. 23. 46.*

De aqui es, que los efectos de nutrir, y vegetar, y sentir, los referimos al anima: pero contemplar, y vsar de razon al Espiritu, y segun esta consideracion, son los justos combidados a que considerando el admirable modo como el anima, substancia inmaterial está embeuida en la carne, in forma el cuerpo, obra con todas las potencias, refiriendo al Author dela Naturaleza este diuino artificio, diga con el discurso de la razon, alabando al Señor, aquello del Psalm. *Mirabilis facta est scientia tua ex me.* Admirable, e incomprehensible es el conocimiento de efectos y operaciones menudas que ay en el hombre. Tiene otra significación en la sagrada Escripura, Animo, y Espiritu; q se llama anima en quanto se ocupa en las cosas, que son de la tierra, y naturales, aunque en ella v se de discurso, y razon. Y llamase Espiritu, en quanto perfeccionado por gracia, trata, y se ocupa en aquellas cosas, q solo pertenecen a Dios. La qual significación advirtió el S. Pab. quando dixo: *Viuus est Dei sermo, & efficax pertingens vsque ad diuisionem anima, & spiritus.* Hazese diuision entre el alma, y el espiritu, quando así viue el hombre, segun la carne, que aquellas cosas que pertenecen a Dios, las ponga perfectamente en execucion, resistiendo a aquello que la carne desea contra el espiritu: y siguiendo la misma significacion, dixo el Apostol. *Animalis homo non percipit ea que sunt spiritus.* Llama animal a aquel que todo su cuydado está puesto en lo que al cuerpo pertenece y al mundo, olvidado lo que es proprio del seruicio de Dios. De manera, que se llama, Anima, en quanto a lo natural, y

Psal. 138. 6.

Dos significaciones que tiene en la sagrada Escripura, Animo, y Espiritu.

Ad Hebr. 4. 12.

1. Cor. 2. 14.

¶ Espiritu

Espiritu, en lo que toca a la gracia: y porque entonces tanto mas se conoce la grandeza de Dios, quando se considera, y conoce la humana flaqueza, y miseria; y tanto mayores parecen las obras de la gracia, quanto mas inferiores se entiendé las de naturaleza, combida nuestro Hymno a los justos a las diuinas alabanças, sacadas destas consideraciones naturales, y sobrenaturales.

2 Pero dado que esto sea assi, no emos dicho la fuente, y rayz destas varias significaciones de Espiritu, y Anima; de las quales ay muchas en la sagrada Escripura, por la multiplicidad que ay de Analogia entre el espiritu, y otras cosas, que comunica en el primero significado. Tiene pues su origen de vn verbo Hebreo (Rauach) que significa respirar, o soplar con fuerza, y mouimiento: y el nombre (Ruach) significa el resuello, el soplo, el Anhelito vital, que está en las narizes del animal: segun aquello: *Spiraculum vite*: esto es, el respirar, que es vida, o el resuello vital, que leyó Symmacho, y Aquila. *Inspirauit in nasum spiraculū vitarū*: por q̄ por los dos horados de las Narizes, como por dos caminos se nos comunican dos vidas, comunicandosenos el ayre, y resuello. Esta es aquella Periphraſis tan frecuente, y tan repetida en la sagrada Escripura, de la muerte, o de la vida. *Cuncta in quibus est spiraculum vite, mortua sunt*. Donde lee también Onchelo: *Quidquid statum spiritus vite in naribus suis habebat, mortuum est*. Y Iosue: *Omne quod spirare poterat*. Los Setenta: *Omne spirans vite*. Pagnino: *Omne animam interfecit*. Y 3. Reg. *Erat langor fortissimus, ita vt nō remaneret in eo halitus*. Donde los Setenta, y los Compluteses leyeron:

*Non remansit in ea spiritus vite.*

Pero porque esta agitación, y respiración es efecto, y demostración de la substancia que esta escondida en el cuerpo, de vna naturaleza, q̄ ni tiene carne, ni hueso, que es la q̄ mueue, e incita los miembros del cuerpo; y es principio, y vida de la respiración. De aqui vino, que muchas vezes, *Spiritus pro ipsa anima accipitur*: y por la vida. A lo qual mirando Elias, quando resucitó el hijo muerto de la biuda: *Inspirauit in faciem eius*. Porque donde nosotros tenemos: *Expandit se, atque mensus est super puerum tribus vicibus*. Los Setenta leen: *Inflauit puerulo ter*. Y otro milagro semejante hecho por Eliseo. *Cum incubuit super puerum*: y assi tambien leyeron los Setenta: *Cubuit super puerum*. Afirmo Theodoro, q. 18. que en otras traslaciones está: *Insusflauit. Qomodo (dize) Deus corpus Adami fabricatus est, per insusflationem addidit animam*.

De aqui vino a transferirse, y a significar la vida animal, segun aquello de Iob. *In cuius manu, anima omnis viuentis, & spiritus omnis carnis*. Y si se construya con el nombre Hebreo, Haiah, se recibe por la respiración vital: como en el Genes. *Vi interficiam omnem carnem, in qua spiritus vite est subter cælum*. Y en el c. 7. *Et cuncta in quibus spiraculum vite est in terra*. Significa lo quarto, virtud, energia, fuerza que mueue la carne, a que los Latinos llaman, animo, y brio: como en Iosue. *Hec audientes pertimimus, & languit cor nostrum, nec remansit in nobis spiritus* (no quedó en nosotros animo ni brio) y en el 1. Reg. *Reuersus est spiritus* (el animo que auia perdido) *eius, & refocilatus est*. Y en Ezechiel. 13. 3. y en Eldras. 1. 1. *Suscitauit*

3. Reg. 17. 21

4. Reg. 4. 34

Theod. q. 18

3

Iob. 12. 10.

Genes. 6. 17

Iosue. 2. 11.

1. Reg. 30. 32

uit

Genes. 2. 7.

Genes. 7. 22

Iosue. 10. 40.

3. Reg. 17. 17

uit Dominus spiritum Cyri Regis Persarum: Dile animo. y Prou. 29. 11.

Transfiere se de aqui para significar qualquiera fuerza, o virtud, o naturaleza inuisible: como en el Ge-

Genes. 8. 1. nesi. que se toma por el viento. *Ad-*

*duxit super terram spiritum.* y en el

*Psal. 147. 18 Psal. Flabit spiritus eius, & fluēt aqua.*

*Ioan. 3. 8.* y lo de S. Iuan: *Spiritus ubi uult spirat. & uocem eius audis, & nescis unde ueniat, aut quo uadat.* Ultimamente significa el Espiritu Sancto. *Ioel:*

*Ioel. 2. 28.* *Effundam de spiritu meo super omnem*

*Zach. 12. 10* *carnem.* Y Zacha. *Effundam super domum Dauid spiritum gratiae, & miserationis.*

Esto supuesto, y viniendo a nuestro proposito, combidar al espiritu del justo a las diuinas alabças, abraçò todas estas significaciones. Porq̃ para bendezir a Dios con animo, y brio, con energia, y fuerza, para emplear en esta obra su vida, su anhelo, y respiracion, no solamente la vida racional, pero tambien la animal, de tal suerte, que agradé a Dios tales alabças, no puede ser sin acto vital, que sale del hombre justo, junto con la mocion del Espiritu Sancto, de cuya mano viene qualquiera cosa que ay en nosotros de bien. Y así la diuina Escripura esta obra, y otras semejantes, se atribuyen vnavez al libre aluedrio, otras a la gracia: como trata la diuina Theologia.

El otro termino, *Anima iustorum*, tiene tambien que notar, porque *Quid anima iustorum.* significa el anima racional, o el afecto, o desseo: segun aquello: *Ne tradas me in animas (a la voluntad, y deseos) tribulantium me.* Y en el Exod. *Peregrino molestas non eris: scitis enim aduenarum animas.* Como si dixera: *Aniando vosotros sido estrangeiros, y peregrinos, bien sabreis las*

**4** *Qui d anima iustorum.*

*Psal. 26. 12.* *das me in animas (a la voluntad, y deseos) tribulantium me.* Y en el Exod.

*Exod. 23. 9.* *Peregrino molestas non eris: scitis enim aduenarum animas.* Como si dixera:

Aniando vosotros sido estrangeiros, y peregrinos, bien sabreis las

aficiones, y desseos que ternan los peregrinos, que quieran, y que sientan en el anima, de que tengan necesidad. Y en el 2. Reg. *Cessauit Rex persequi Absalon.* Donde Pagnino, *2. Reg. 13. 39* y Vatablo trasladaron del Hebreo: *Desiderauit anima Dauid egredi propter Absalon, uel, ad Absalon.* Quiso dezir, començò a desfiar, y a suspirar por ver a Absalon. Saliafele el anima, solemos dezir de vno que mucho apetece vna cosa. Por ventura alude a esto aquello del Psal. *Omnis spiritus laudet Dñm.* No solamente todo lo que respira; como traslada S. Hierony. *Omne quod spirat:* sino tambien todos los afectos de los hombres, y todos sus desseos, y palabras se empleen en alabar a Dios.

Tambien, *Anima*, significa, *spiramentum*, el lugar por donde se respira, o por la facultad de respirar; y de ay se transfiere a significar la palabra, que, *spirando formatur:* y así el que habla mal, y jura en vano, se dize en la sagrada Escripura: *Accipere in vano animam suam.* Esto es, hablar en vano, y con mentira: que en el Hebreo está: *Accipere in uanum animam illius (id est) Dei:* y la causa es, porque el anima, y la respiración, y la facultad de respirar, y hablar, es del hombre donde está; pero tambien es de Dios, que la formò, y se la dio. Porq̃ el es (como dixo Isai.) *Qui dat flatum populo, qui est super terram, & spiritum calcantibus eam.* Por lo qual se cierra el respiradero al hõbre: *Spiritum illorum aufert Deus:* y tambien se dize: *Auferro spiritum suum.* Item quando dá vida, y la reparte, se dize que embia su espiritu, y lo dà. *Aufers spiritum eorum, et deficiet, & in puluerem suum reuertentur: mitte spiritum tuum, & creabuntur, & renouabis faciem terra.* Y en el

*Isai. 42. 5.*

*Psa. 103. 30* *Psa.*

Psa. 75. 13.

*Psal. Aufert spiritum Principum.* De manera, combidar a las animas de los justos, es tanto como dezir, que empleen su afecto, su desseo, sus palabras, en las divinas alabanças, con tan feruoroso animo, que se diga, salirsele el anima, por emplearla en bendezir a su Criador: pues es aql que: *Non indigens aliquo dat omnibus vitã, & inspirationem, & omnia.* Que es tanto como dezir, que es tan sabio, y tan poderoso, que dà, y reparte todas las cosas junto con la vida.

Act. 17. 25.

Ultimamente se note, que ponẽ los Philosophos, y Medicos, vna vida con particular indicacion de diversos espiritus, a que llaman, Vitales, que se derivan del coraçon, dõ de se fraguan, y corriendo, y discurrendo por las arterias, se difundẽ, y derraman por todo el cuerpo: ay otros que llaman, Animales, que su biendo del coraçon al cerebro, y al cançando alli nuevo temperamento, se hazen vn instrumento idoneo y muy acomodado para el movimiento de los sentidos, y de todas las operaciones animales, y por esso descenden del cerebro, por los nervios: y ay otros que llaman, Naturales, que se engendran en el higado, con la sangre mas pura, y subtil, y por la vena Caua se embian a las demas partes del cuerpo, y ayudan a la concoccion de las partes de todo el cuerpo. Los quales espiritus, todos, y cada vno dellos son muy necessarios a la vida, segun Galeno, y lo declara el doctor Pedro Mato.

5

*Spiritus Vitales, y animales, y naturales.*

Y assi como todos se llamã, *Spiritus*, de assi cada vno dellos se puede llamar *palpitati. cor Vita, & Anima.* Porque como Aristo. de in estose spiritus que son calidissimos) *uentur. & se extinctio.* Al contrario, la vida pẽde dellos; porque son, *Anima, & corpo*

Gale. lib. 12. Morb.

Pedro Mato Y assi como todos se llamã, *Spiritus*, de assi cada vno dellos se puede llamar *palpitati. cor Vita, & Anima.* Porque como Aristo. de in estose spiritus que son calidissimos) *uentur. & se extinctio.* Al contrario, la vida pẽde dellos; porque son, *Anima, & corpo*

Y assi como todos se llamã, *Spiritus*, de assi cada vno dellos se puede llamar *palpitati. cor Vita, & Anima.* Porque como Aristo. de in estose spiritus que son calidissimos) *uentur. & se extinctio.* Al contrario, la vida pẽde dellos; porque son, *Anima, & corpo*

*ris vinculum:* segun dixo Aphrodisi. Por lo qual, lo mismo importaran estos nombres, *Vita, Anima, Spiritus*, que pertenecen para la vida animal y sensitua. Y porque Dios es el Author de los espiritus: segun aquello: *Deus spirituum vniuersa carnis.* Ezechiel tomò las animas por la vida. *Ve interficerent animas, quæ non moriuntur, & viuificarent animas quæ nõ viuunt.* Que quiere dezir, que condena a muerte los innocentes, y daua por libres a los que estauan cõdenados a muerte. Y Dios es Author de la vida, porque es el que, *mortificat, & viuificat*, y el que criò, y conserua las animas. Por tanto se combidan los justos para que todos sus Espiritus, su vida, y su anima bendigan al Señor.

Aphrodisi. 2. Probl. q. 93.

Num. 16. 2. Eze. 13. 19.

## §. SEGUNDO.

*De las razones que ay para que los justos en particular se ocupen en diuinas alabanças.*

**S**ERIA Nunca acabar querer poner aqui todas las razones que el justo tiene para bendezir al Señor, porque q̄ entendimiento humano las puede alcançar? y esso que alcanza, es comẽçar a dezirlo, entrar en vn pielago inmefo. Diremos algunas que nuestra rudeza à investigado: y sea la primera la vida sobrenatural que recibe de Dios. Porque como el Padre dà al hijo la vida, y substancia; assi Dios es principio, y fuente de la substancia de todas las cosas: y de la manera que el hijo en si tiene, y representa la ymagen, y semejaça del Padre: assi

**Y** Primera razon q̄ tiene el justo de alabar al Señor.

alsi todas las criaturas alguna similitud tienē de su Criador, porq̄ participā algũ grado de entidad, y diuina substācia en su genero, y orden, como lo enseñan los Theologos con S. Thom. En la qual semejança y participacion de la diuina naturaleza, como aya diuersos grados, aq̄l verdaderamente es el mejor, y mas principal, quando el hōbre por gracia se haze hijo de Dios: *Et diuina consors naturæ*: como dize el Apostol Santiago: *Voluntarie genuit nos, verbo veritatis, vt simus initium aliquod creaturæ eius*. Esto es: para que entre todas las criaturas, de quien Dios es Padre comun, nosotros nos llamaramos principalmente hijos; y que seamos reengēdrados de aq̄l verbo de verdadera Fe, y con la caridad, como sembrada en nuestros coraçones nos engendramos de nueuo, como hijos de Dios. De lo qual me acuerdo auer tratado otras.

Demas desto, son parecidos los justos a su Padre Iesu Christo, en la imitacion de la paciencia, quando succeden trabajos, a la qual los amonestā el Sabio. *Iudicium patris audite filij, & sic facite* (ponedlo por obra) *vt salui estis*. Como si dixera: Todo lo que el Padre estableciere, y decretare por su sentēcia (porque antiguamēte el Padre era Iuez de sus hijos) los hijos lo an de tener por firme, y estable, executar lo, y de ninguna manera, *in iū facere iudiciū*. Qual quiera cosa que la diuina Prouidencia ordene acerca de nosotros, no emos de tratar de juzgarlo, sino de recibirlo, solamente por auerlo ordenado nuestro Padre Dios: y hazer lo que Dauid de si dize: *Obmutui & non apperui os meum, quia tu fecisti*. En la qual materia habla sapientissimamente S. Gregorio con estas pa-

labras. *Superna sententia, & si non cognita, non tamen credatur iniusta; sed eo saltem iustum credatur omne, quod patitur, quo nimirum constat, quia Deo auctore patiatur. Magna enim satisfactio persecutionis est, voluntas iusta conditoris. Solamēte le t̄da al justo en medio de los trabajos la confiança. De donde sacaron el appellido de llamarse en la sagrada Escripura: *Sperantes in Domino. Qui sperant in Domino mutabunt fortitudinem, assumunt penas* (Alas) *sicut Aquila* (porq̄ esta Aue mudandolas, se remoça, y cobra fuerças) *current, & non laborabunt*. Y en el cap. 14. 32. *Quia Dominus fundauit Syon, & in ipso sperabunt pauperes populi eius*. Y en el 2. Paralip. *Humiliati sunt filij Israel* (a quien la Escripura llama justos) *in tempore illo, & vehementissime confortati filij Iuda, eo quod sperassent in Domino Deo patrum suorum*. Con la qual esperança se muestra su piedad, y religion; por que tienen todas sus confianças, y todos los discursos de su vida colocados en Dios, como en Padre, de quien esperan socorro, y remedio contra los trabajos que les sobreuenē. Quadra muy bien el nombre al justo Abraham, de cuya confiança dixo el Apostol. *In spem contra spem credidit, nec considerauit corpus suum esse mortuū, in repromissione etiā Dei, non hesitauit diffidentia, sed confortatus est fide, dans gloriam Deo*. Porque esta esperança es juntamente fuerça, y vigor del cuerpo humano, y firmeza. Demas desto gloria de Dios, y culto q̄ le dā a su diuina magestad, porque los que asì esperā, dan gloria a Dios. Lo mismo vemos exemplificado en otro justo, q̄ fue el santo Iob, que estuvo confortado en cosas de desesperadissimas, y q̄ al juyzio humano no tenían reme-*

Isai. 40. 31.

idem. c. 36. 3

2. Par. 13. 18

Sap. 4. 11. &

c. 10. 15. &

17. 20.

Iudic. 13. 17

Psal. 5. 10. et

Psa. 16. 7. 31

& Ps. 30. 25

Ad Rom. 4.

20.

S. Tho. 1. p. 9  
33. art. 3.

2. Pet. 1. 4,  
Jacob. c. 1. 18

2

Razon segū  
da.

Eccles. 3. 2.

Psal. 38. 10.

dio, confortalo la Fe, y Esperança, y le hizo levantar cabeça, quando dezia: *Etiamsi occiderit me, in ipso sperabo.* Aun via el cuchillo levantado, y puesto sobre la cerviz, como lo tenia Abraham sobre la garganta de Isaac: y se consideraua lleno de lepra y llagas mortíferas, que por todas partes vertian podredombre. Se extendia a tanto su piedad, que aun, *ocissus speraret.* Esto es lo que Christo nuestro Señor para ostentacion de su gloria, y magestad, y para manifestacion de su poder, y bondad, en mostrar su fauor, y ayuda nos pidio, en medio de sus calamidades, quando dixo a Martha, que rehusaua ver el cuerpo muerto, y podrido de su hermano, de quatro dias ya sepultado. *Nonne dixi tibi, quia si credideris videbis gloriam Dei?* Y en el mismo cap. auia enseñado a sus discipulos: *Mortuum esse Lazarum:* por ellos: *ut crederent:* y concibierã esperança certissima de la diuina potestad.

Joan. 11. 40.

3

Esta cõfiãça les nasce a los justos en el Pecho, de verse tan fauorecidos de su Padre Dios, q̄ el, y sus Angeles se ocupan en su amparo, y guarda, y de toda su familia, y hacienda. Dixolo elegantemẽte Eliphaz amigo de Iob. *Sed cum lapidibus regionis pædum tuum, & bestia terra pacifica erunt tibi.* Podra coger abundantissimos fructos, no de la tierra blanda bien labrada, y cultiuada, sino que mediãte el fauor del cielo, de la tierra esteril, dura, salitrosa, de los cam

Iob. 5. 23.

A los justos pos lapidosos ternã gran cosecha el se le ablandã justo, de tal manera, que ternã obli las peñas, y al gacion de pagar por entero la ren malo la tier- ta, donde otros alegarã esterilidad; ra cultiuada porque no cogerã sino Espinas, y se le esterili Cardos. Demanera, que dize Eli- phaz, que al justo se le, ablandan las

24.

piedras, y a los malos la tierra blanda, y el poluo della delgado, se endurece, y conuierte en piedra. Asilo amenazaua Dios en el Deut. *Sic Deut. 28. 23*  
*coelum quod supra te est aeneum; & terra quam calcas ferrea.* Onchelo con vna clara Periphrafi dize: *Erunt caeli que supra caput tuum sunt, fortes tanquam aes, ut non descendere faciant pluiam, & terra que subter te est, dura erit tanquam ferrum, ut non proferat fructus.* Pero quando Moyses descriue los campos prometidos a los justos, pone estas palabras: *Constituit eam super excelsam (montuosa) terram, ut comederet fructus agrorum, & sugeret mel de petra (de las socarreas de las piedras, donde las Aues Syluestres labran, y hazen sus panales de miel) oleumq; de saxo durissimo:* Porque entre las piedras suelen nacer Oliuas fertiles de buẽlleuar de azeyte. Semejante a lo que dezia Iob, tratando de su riqueza, y de la abundancia de sus fructos. *Fundebat mihi petrarinos olei.* Restaua amparar la hacienda del justo de los animales fieros que la suelen destroçar: y dixo luego: *Bestia terra pacifica erunt tibi.* La bestia nombre es indiferente a qualquier animal: porque con la misma voz original se dize en el Psal. *Animalia pusilla cum magnis.* Y en el Leuit. *Hæc sunt animalia que comedere deberis, omne quod habet diuisam vngulam, et ruminat in pecoribus.* Y en el cap. 17. 13. se dize. *Quæcumque que venatione, aut aucupio capitur.* Significa pues, que las bestias del bosque, que suelen destruir los sembrados, los campos, las Viñas, no llegaran a la heredad del justo, lo que, *singularis ferus,* suele pascen, *non depascetur.* Las Zorillas de que ay gran multitud, no destruyrã las Viñas. Los Lobos iragones, q̄

ibi. 22. 13.

Iob. 29. 6.

Psal 103. 26.

Leuit. 11. 2.

tracn

traen siempre enemistad con los ganados, perdonaran las Ouejas, y Vacas del justo, nunca sentirá en sus sembrados langostas, no pongon sus majuelos, sus panes no estaran añublados, ni llegaran a ellos lo que los suele asolar.

4  
Ps. 90. expli-  
catur egre-  
gie.

Viene muy a proposito el Psal. 90. cuyo Author dizé que fue Moy ses, donde se pone gran parte de las mercedes, y grandes beneficios que Dios haze al justo, y se dizé la seguridad que puede tener en medio de sus enemigos, y la promesa que della le haze Dios. Finjamos agora vn hombre que haze camino por vna vastissima soledad, o anda etrado diuertido por ella; llena de salteadores, de Serpientes ponçoñosas, de fieras crueles, que viene la noche a mas andar, con sus sombras llenas de temores, donde ay solamente vn castillo fuerte de algun gran Principe, a el qual solamente se puede acoger aquel caminante: y que caminando alegre hazia la fortaleza, para ser acogido, y fauorecido del Principe, le capta la beneuolencia con esta salutacion. *Qui habitat in adiutorio altissimi* (Hieronymo: *In abscondito excelsi*). Esto es, el que tiene a Dios por ayuda, por amparador, y protector. El Chaldeo: *Qui collocat mansionem suam in secreto altissimi* in protectione (en la sombra. Hieronymo: *in umbraculo*) *Dei cæli* (del Señor omnipotente) *commorabitur* (El Hebreo: *pernoctauit*) *dicet Domino* (podra dezir) *susceptor meus es tu, Deus meus sperabo in eum* (porque con tu fauor ô buen Dios, que me recibes, serè saluo, y libre. Luego quenta siete tribulaciones, y peligros sin numero que le cercauan) *Quoniam* (certè,

de quien afirma, o de quien pone delante la causa de su confiança) *ipse liberabit me de laqueo venantium* (de las asechanças que me tienen puestas, de los salteadores, que arman lazos, y pñen trampas para çar los caminantes) (*Et à verbo aspero*) (S. Hieronymo: *de morte insidiarum*: Que cosa ay mas aspera, ni mas amarga que esto? y no solo me librarà desta muerte, *sed ab omni verbo*, de qualquier cosa, y negocio peligroso) *Scapulis tuis obumbrabit tibi* (Parece que son palabras estas de los Angeles, que reciben cõ alegria al peregrino. No solo cometerà tu guarda, y amparo a otros, sino el mismo te ampararà, y harà espaldas, el sera el primero que salga al encuentro a los enemigos, antes que llegen a ti) *Et sub pennis eius sperabis* (no de otra manera que los Pollos debajo de las Alas de la Madre estaras seguro de las Aues de rapiña) *à sagitta volante in die* (demas desto, quãdo ya aclarezca el dia, y quãdo començares tu camino, reprimirà las saetas de los salteadores, y harà huyr los ladrones dañosos) (*à negotio perambulante in tenebris*) (S. Hieronymo: *à peste in tenebris ambulante*: Tambien a la misma muerte, y a la pestilencia, aunque te acometa de secreto, y por asechança, no te dañará) *ab incursum* (Hieronymo: *à morsum*) & *Demonio meridiano* (el Chaldeo: *à turba Demonum in meridie transantium*: Aunque se conjuren contra ti cateruas de Demonios, no osaran impedir tu camino; y si desuergonçadamente, y al descubierro te acometieren con fuerça, e impetu. El Señor poderosissimo qbrantarà sus fuerças, y brazos, y cõ la espada desnuda pelearà en tu defensa cõtra tus enemigos, y

Vvy harà

hara en ellos rica, y gran matança) *Cadent à latere tuo mille, & decem millia à dextris tuis* (darà en ellos a diestro, y a siniestro, y cayran muertos innumerables de vna parte, y otra, y veras muy alegre los enemigos derribados, sin que te ayã ofendido en algo) *Ad te autem non appropinquabis* (Porq̃ en publica mortandad, y calamidad seras guardado libre, y con gozo veras, y te admiraras, con que castigo tan cruel se rebatieron los imperus de los malos) *Verum tamen oculis tuis considerabis, & retributionem peccatorum videbis. Quoniam* (Pero que ay que espantar? porqué así lo haze Dios con todos aquellos que ponen en el su confianza) *tu es Domine spes mea. Altissimum posuisti refugium tuum* (Hieronymo: *Excelsum posuisti habitaculum tuum*: o el mismo altissimo Dios es tu refugio. Y así ciertamente, ni tu, ni alguno de los tuyos recibirá agrauio, ni injuria) *non accedet ad te malum, & flagellum non appropinquabis tabernaculo tuo* (a los domesticos de tu familia) Hieronymo: *Lepra non appropinquabis*: ni tu, ni los de tu casa enfermería de enfermedad contagiosa, ni molesta: a ninguno echaran en degredo de tu casa, o tabernaculo, como hazen a los apestados, para que no inficione a los demas. Luego los mismos Angeles, a quien llama S. Pablo, *Ad ministratores spiritus*, se ofrecen de su voluntad al justo, por guarda, y se señalan a si mesmos, diciendo: *Aduertid, que, Dominus Angelis suis mandauit de te* (para que quando salieres a profeguir tu camino) *custodiant te in omnibus vijs tuis. In manibus portabunt te, ne forse offendas ad lapidem pedem tuum* (Aunque el camino sea pedragoso, y lleno

de laxas, no le passaras en tus pies, sino seras lleuado de los Angeles, con tãto regalo, como vn Ama fue le lleuar al niño que cria. Y si en el camino llano hollarés a caso alguna Viuora, o Serpiente, no te dañará su ponçoña, antes sufrirá que la pises, y huelles, y así seguro) *Super Aspidem, & Basiliscum* (que en aquellas regiones desiertas, y en Palestina son ordinarias) *ambulabis* (y si algun grande, y descompassado Dragon, o Leon se pusiere en medio de el camino, no te apartes del vn punto, sino camina derecho) *Et concubabis Leonem, & Draconem* (el Leon nunca duerme en la cueua, sino en el campo raso, donde le toma la noche, sin temor alguno acontece alguna vez, que se pone tendido en medio del camino. Ya podria ser, q̃ aqui haga mencion de vn Dragon grandissimo, y cruelissimo, de vnas manchas rojas, de gran cabeça, q̃ en el andar es muy semejante al Leon, del qual cantó Nicandro.

*Occurret punctis immania chenchrinae membris*

*Commaculata gerens, varijque idcirco Nicanderi Leonis*

*Nomine donarunt, uactum, reuolubile mostrum.*

Entonces la Serpiente Leon mas facilmente ocupará los caminos por do quier que se rebuelua. Profigue pues hollando la Sierpe, o dá le vna coz, o punta pie, para que te desocupe el camino. *Quoniam in me sperauit*: Porque todo este fauor te viene de ser de el numero de los justos, cuyo apellido es, *sperantem in Domino, liberabo eum, &c.*

Esta manera conserua, y guarda Dios a sus justos, a quiẽ llamó la diuina Escritura, *Fasciculũ vinorum,*

Yn



Vn hace de viuos, en que Dios conserua, y guarda, y los tiene liados, y arados para que ninguno se pierda, y perezca. A aq̃llos a quié cō particular cuydado no ampara, ni fauorece, dexalos como sueltos, como desatados, para q̃ facilmete se pierdā, y perezcā por su culpa; assi tiene verdadera mente Dios vn hazecico de justos, no solo en esta vida, pero aun en la otra; porque a los difuntos los tiene contados, a todos guardados en lugar abscondido en los Ossarios, puestos como en deposito, que tam bien se puedā llamar estos lugares, y depósitos, *fasciculus uiuentium*: por *Mar. 12. 17.* que el Señor: *Non est Deus mortuorū sed uiuentium.* A los impios, y peccadores, esten muertos, o viuos, los arronja lejos de si, y los juzga por indignos de ser guardados, y amparados. Ambas cosas dio a entender *i. Reg. 25. 29* Abigail a David, quando dixo: *Si surrexerit aliquando homo persequens te, & querens animam tuam, erit anima Domini mei custodita quasi in fasciculo uiuentium, apud Dominum. Deum suum: porro inimicorum tuorum anima rotabitur, quasi in impetu, & circulo funde.* Los Setenta dieron tambien en su traslacion aq̃lla razon de guardar, y amparar el anima: porque como la vida, y el anima es vna cosa q̃ facilmente se vá, y se pierde: Dios las tiene a las animas de los justos, ligadas con vn lazo, y muy bien atadas, que es su particular Providencia, y abundantes auxilios. A los demas los arronja como al ayre, en lo llano dela tierra, para que perezcā, y assi leen: *Erit anima Domini mei alligata in vinculo vite, &c.*

Esta methaphora de llamarse Dios, Alcaçar, donde el justo se recoge, y ampara, que auemos dicho, exponiendo el Psalm. 90. es muy

frecuente en la Escripura diuina.

*Turris fortissima* {nomen Dñi ad ipsum} *Prou. 18. 10*  
*currit iustus, & exaltabitur.* Es vn *Dies alcaçar*  
 Alcaçar fortissima, que hara, que el *de sus justos*  
 justo esté seguro del impetu de los  
 enemigos: y en los Psalmos tiene  
 de ordinario este nombre, donde  
 Dauid pide fauor contra sus con-  
 trarios. *Deus firmamentum* (piedra)  
 y en el 2. Reg. reteniendo el nom- *Psal. 17. 3.*  
 bre original. *Dominus petra mea, &* *2. Reg. 22. 2.*  
*robur meum, & saluator meus.* En el  
 Psalm. *Dominus adiutor* (piedra, pre *Ps. 18. 15. &*  
 sidio) *& Redemptor.* Psalm. 30. For- *Ps. 30. 4.*  
*titudo mea* (mi alcaçar, y fortaleza)  
*& refugium.* Psalm. 61. *Ipse Deus meus* *Psal. 61. 3.*  
 (mi piedra, y castillo) *salutaris meus.*  
 De manera, que prometer al justo,  
 que Dios es Piedra, Alcaçar, y Pre-  
 sidio, es prometerle ayuda, y am-  
 paro. Admirablemente lo dixo Eli-  
 phaz al sancto Iob. *Erit que omnipo-* *Iob. 22. 25.*  
*tens contra hostes tuos.* Y los Seten-  
 ta: *Erit adiutor ab inimicis.* Quando el  
 justo abundare de bienes diuinos,  
 sera amparado con su poder, y for-  
 taleza: no solamente lo defendera  
 de la violencia, o impetu violento  
 de los enemigos, sino que estando  
 te quedo, y pacifico, el acometerá  
 a tus contrarios. Por esto nunca pe-  
 learas dudoso de la victoria, sino  
 con esperança de dichoso suceso,  
 y victoria.

Y a se de notar, que entre las pro-  
 mesas que a los justos se les hazen,  
 ninguna es tan frecuente, ni ex-  
 tendida en las diuinas Letras, que  
 de auer de alcançar victoria de sus  
 enemigos, y q̃ para esto tiene Dios  
 particular providencia de los jus-  
 tos, y que se muestra para esto om-  
 nipotente cōtra las fuerças, e indus-  
 tria de todos los hōbres. Por q̃ q̃ co-  
 sa ay mas dudosa, e incierta, q̃ el su-  
 ceso de la guerra? Ni quien puede

Vvv 2 hazer cierto

Mar. 12. 17.  
Luc. 20. 38.

i. Reg. 25. 29

6

7

cierto, infalible, y dichoso el acontecimiento, fino es la diuina Prouidencia? Y el poder de Dios?

*Varius est enim euentus belli: dixo*

2. Reg. 11. 24 Dauid, y Seneca.

*Fortunabelli semper ancipiti in loco est,*

in Thebaid. *Ac nusquam minus, quam in bello, euentus respondet.*

Por esso quiere el Señor, que lo respecten, y reuerencien por el otro verdadero, e inefable Marte, y repartidor de la victoria, de lo qual está tambien escripto.

*Qui & fortem virum terret, & auferit victoriam*

Hom. 4. Illia

*Facile, hic autem ipse excitat pugnare.*

Luego la cierta victoria que al justo se le promete, ni se puede asegurar, ni se puede alcanzar, fino es por el poderoso Dios, a quien deue bendezir, y cantar la victoria.

Como auemos dicho que Dios es Alcaçar, y Presidio del justo, el que riñe sus batallas, y alcanza para el las victorias, Assi dezimos, que tambien se compara su Prouidencia con el justo, a vn puerto seguro, y sossegado: vna estacion de las Naos de mucha confianza. De la manera, que la crueldad de los Tyranos es semejante a vna tempestad braua, junto con el feruor, y perturbacion del mar: a Abraham le dixo: *Ego protector tuus sum.* Porque suele Dios cubrir con ella, como con vn velo, o palio a aquel, *Qui in protectione Dei caeli commoratur.* Como de Benjamin por la misma voz se dixo. *Benjamin amantissimus Domini, habitabit confidenter in eo, quasi in Thalamo tota die morabitur.* Porque el Thalamo es lugar seguro, cubierto, y oculto, vna guarda del Esposo, y de la Esposa; como vn puerto, porque, *Est locus absconditus, protectus a ventis.* El He-

breo segun Onchelo: *Protegit super eum.* Los Setenta: *Deus obumbrans super eum omnibus diebus.* Y como en este lugar se llama, Benjamin, *rectus, seu protectus.* Porque como dizze Theodoreto: *Perpetua Dei prouidentia fruebatur.* Assi el justo se puede dezir, *rectus, aut, protectus,* q̄ está en puerto; porque es muy proprio a los amigos de Dios su particular Prouidencia. *Super omnem gloriam (sobretoda la produccion, y generacion de los justos) Protectio, & tabernaculū, in vmbra culū Diei ab aere, & in securitatem (los Setenta: protectionem. Pagnino: regmen) & absconfionem a turbine, & a pluvia.* Isaías.

Isa. 4. 5. 6.

### S. TERCERO.

*De quan preciosos son los justos ante Dios, y de otras razones que a y para ser le agradescidos.*

**G**RAN Caudal haze Dios de sus justos, y en grande estima tiene todo lo que a ellos toca: segun aquello: *Preziosa in conspectu Dñi (no solamente) mors (si no las lagrimas, los gemidos, la tristeza) sanctorum eius.* En quanta estimacion los tienē, quan seueramēte pide quenta no solo del justo Abel, sino de la pena, y tristeza que le dieron sin causa. *Quoniam requirens sanguinem eorum recordatus est.* Como si dixera: el vengador de la muerte del innocente tiene cuidado de vengarla: *Non est oblitus clamorem pauperum.* A Dios llama con vn hōtradissimo sobre nōbre, Padre de pobres, y Iuez de viudas, vengador de agrauios de Innocentes. *Lacryma viduae ad maxillam* Ecclē. 35. 18.

des.

Dios puerto seguro de sus justos.

Psal. 90. i.

Dent. 33. 12

I

Psal. 115. 15.

Psal. 9. 13.

Ecclē. 35. 18.

*descendunt, & exclamatio eius super deducentem eas. Amaxilla enim ascendunt usque ad caelum, & Dominus exauditor non delectabitur in illis. Y*

**Mala. 2. 13.** Malachias. *Operiebatis lacrymis altare Domini.* Vease con quan honesto lugar auia consagrado las lagrimas, q̄ las mugercillas repudiadas derra mauã delãte del Señor, quãdo ofrecian los sacrificios, votiuos para reconciliarse con sus maridos: no haze caso de las victimas q̄ le ofrecian, si no delas lagrimas haze memoria, y exageralo, dizendo: *Opperiebatis lacrymis altare.* Por poco apagarã la fuerça delas lagrimas al fuego, y descubrio vuestra impiedad el no cõpadesceros de las tristes mugeres. De aqui procede el no sufrir Dios las injurias hechas a sus justos; como quien agrauia cosa que el tanto estima, y bastaua para alabança del justo, y espanto de quien los ofende estar escripto. *Qui oderunt iustum, delinquent. Propriamente, aberant.* Aunq̄ ellos se lifongeen a si mesmos de su gran maldad. *Quod arbitrentur se obsequium prestare Deo:* En perseguir al justo, pero yerrã de todo punto, porque sus tiros aũque vanos, aciertan a Dios, y las maldiciones hechas contra los sanctos, a Dios tocan, y a el le ofenden; verdaderamente los tales yerran el blanco. Pero mucho mas es de notar que los conatos, y fuerças puestas cotra el justo, no solamente son ofensiuas a Dios; pero aun lo son a los mesmos impios, malhechores. Vease en esto quanto yerren, y quanto defatinen, que tirando saetas al justo, a Dios hieren injuriosamente, y assi se enclauan. *Quippe sagitta paruulorum facta sunt plagæ eorum, & infirmate sunt contra eos lingua eorum.* Assi tiran los muchachos al blanco, que nun-

*Mas caso ha zia Dios de las lagrimas q̄ de los sacrificios q̄ le ofrecian.*

**Psal. 33. 22.**

*Los agrauios hechos al justo, no solo son contra Dios, sino contra quien los ha zia.*

**Psa. 63. 8.**

*Qui oderunt iustum, delinquent. Propriamente, aberant.* Aunq̄ ellos se lifongeen a si mesmos de su gran maldad. *Quod arbitrentur se obsequium prestare Deo:* En perseguir al justo, pero yerrã de todo punto, porque sus tiros aũque vanos, aciertan a Dios, y las maldiciones hechas contra los sanctos, a Dios tocan, y a el le ofenden; verdaderamente los tales yerran el blanco. Pero mucho mas es de notar que los conatos, y fuerças puestas cotra el justo, no solamente son ofensiuas a Dios; pero aun lo son a los mesmos impios, malhechores. Vease en esto quanto yerren, y quanto defatinen, que tirando saetas al justo, a Dios hieren injuriosamente, y assi se enclauan. *Quippe sagitta paruulorum facta sunt plagæ eorum, & infirmate sunt contra eos lingua eorum.* Assi tiran los muchachos al blanco, que nun-

calo apuntan bien, ni lo consideran, y viene a dar el tiro donde nadie pensaua, y enclaua la saeta, lo que nunca imaginaron. *Iacula enim a pueris emissa* (dize Theodoro) *nil damni afferunt his qui petuntur, imo his qui percutere conantur.* A Maria la hermana de Moyse castigó Dios con lepra: y nota Nicetas: *Ideo Mariã obtrectantem pennas dedis*

*se, quia illa non tantum Moyssem, sed Deum etiam Moysis laudatorem voce violauit.* Pensó herir con la murmuracion de su lègua al justo Moyse, y dio con el tiro donde no pensó, que fue en Dios. Y a los amigos de Iob, que le auian agrauiado con palabras, les dixo Dios. *Iratus est furor meus in te, & in duos amicos tuos, quoniam non estis locuti coram me rectum.* Y es lo bueno que les parecia a ellos, que participauan la causa de Dios: y dize Nicetas interpretãdo estas palabras: *Nil quod verum esset, iuste locuti estis, cum contra iustum suffragia vestra ferretis.* Lo mismo que en los tiros que le

pretenden hazer los malos, a los justos, acontece tambien en los lazos, y acechanças que les ponen, porque aunque algunas vezes se halle en medio de la red, que los impios le tenian armada, Y se vea en peligro, pero de tal manera anda entre ellos, que no mete el pie en medio de la malla, ni en el lazo, antes huella los cordelillos de la red, para que no le puedã marañar, ni entricar; y con prudencia conoce, y evita el peligro. Pero al malo le sucede lo que dellos dixo Iob. *Immisit pedem in rete, et in maculasseius.* Quiso su desgracia q̄ acertasse a poner el pie en medio dela malla. Esto es lo q̄ pedia Dauid a Dios sucediẽle a los pecadores. *Cadent in retiaculo*

**Num. 12. 1.**

**Iob. 42. 7.**

*Los malos se hallan enredados en los lazos q̄ arma uan al justo.*

**Iob. 12. 8.**

**Psal. 140. 10**



eius (cayran en la red de Dios que toma vengança de sus delictos, o cayran en el lazo de su peccado, y maldad) *Peccatores* (cayran los pies presos, y enlazados) *singulariter sum ego donec transeam*. Esto es, impedidos los lazos, y hollando la red, passo yo, sin ponerlos entre las mallas.

2

La estimacion, y precio que los justos tienen en los ojos de Dios, se ve muy claramente, de los pensamientos que tiene acerca de su biẽ, prosperidad, y conseruacion: que Dauid dio a entender en aquellas palabras. *Dominus sollicitus est mei*. En el Hebreo se lee: *Dominus cogitauit pro me*: Como si dixera, con cuydado, y atencion, y con mucha sollicitud, y diligencia trató lo que me conuenia, y lo que me estaua bien, como auia dicho en el mismo Psal. *Multa fecisti tu Domine Deus meus mirabilia tua; & cogitationibus tuis* (San Hieronymo añade: *Pro nobis*) En inuentar, y dar traças para nuestro prouecho, no teneis y equal: *Non est qui similis sit tibi*. De aqui procede, que vna de las cosas q̄ piensa Dios en fauor del justo, es disipar los pensamientos, y traças, en deshazer las machinas que los malos arman, e inuentan contra ellos. *Aduersum me, omnes cogitationes eorum in malum*. Y la palabra, *cogitatio*, no significa simple pensamiento, sino vna inuencion muy pensada, vna traça, o traycion maluada, concebida en el animo, con que pueda ofender al justo: segun aquello: *Vos cogitastis de me malum*. Y lo de Iob: *Qui dissipat cogitationes malignorum*. Luego Dauid refiere las traças: *Inhabitabunt, & abscondent; ipsi calcaneum meum obseruabunt*. Estas machinas, traças, y consejos disipa Dios, y las

deshaze: segun lo que dixo Isaias. *Isa. 44-25. Irrita faciens signa diuinorum, & arios in furorem vertens* (Saca mentirosos a los adiuinos, y que de puro corridos buelua las espaldas) *conuertens sapientes retrorsum, & scientiam eorum stultam faciens*. Es este lugar de Isaias muy a proposito; y es la misma sentençia: *Dominus dissipat consilia gentium; reprobatur autem* esto es, en realidad de verdad muestra que para si están reprobados, q̄ no las aprueua, antes le ofenden, y desagradan mucho quando les niega la felicidad que dessean, y los fines que pretenden) *cogitationes populi, & reprobatur consilia principum*. Pero declaró luego quã firmes son los pensamientos de Dios para con los justos, diciendo: *Consilium autem Domini in aeternum manet, & cogitationes eius à generatione in generationem*. Como si dixera, firmes son sus consejos, lleva a deuido fin, lo que vna vez pretende: su efecto no es flaco, ni caduco, sino perseverante, y eterno; porque, *Disponit omnia suaviter, & attingit à fine usque ad finem*. Dos fines ay en qualquiera cosa q̄ se à de conseguir: el vno es: *Cogitatio, & inuentio mediorum, atque dispositio, & electio*. El otro es: *Consecutio, & finis euentus, exitus rei*. Piença Dios por el justo, y lleva a deuido fin las traças que en su prouecho à dado. Lo qual se dize en el 1. Reg. *1. Reg. 2.3. Deus scientiarum Dominus est, & ipsi preparantur* (sabe lo q̄ haze, y salèle biẽ sus traças, porq̄ son firmes, estables, y eficaces) *cogitationes*. Los Setenta: *Deus preparas ad inuenciones suas. Pagni. Ipsi directa sunt opera*. Esto es, son bien encaminadas, hasta llegar al fin pretendido. El mismo sentido haze la Tygurina, y vn poco mas claro, segun el original: *Conatus eius*

perz

Psal. 39. 18.

Los pensamientos, q̄ tiene Dios acerca de sus justos.

Psal. 55. 6.

Gene. 50. 20  
Iob. 5. 12.

1. Reg. 2. 3.

*perficiuntur.* Empero porque los consejos de Dios, y sus inuenciones, nunca salen vanas, y porque nunca Dios escusa sus obras, y las palia con achaques, como suelen hazer los hombres quando se ven burlados, y defraudados del fin que pretenden; por esso leyò Symmacho con mucha elegancia: *Non sunt apud eum pretextus, & excusationes.*

3

Vno de los Pensamientos que Dios tiene acerca de los justos, es q̄ en esta vida passen, y acabē sus dias en bien, y felicidad: segun aquello que está escripto: *Si audierint, & obseruauerint, complebunt dies suos* (Sus años, que se componen de dias, segun el uso de la sagrada Escripura) *in bono* (En gozo, y alegría, en felicidad, lo que solemos dezir, acabaran en bien) *Et annos suos in gloria.* Los Setenta trasladaron: *In decoribus.* Otros de lo Griego: *In felicitatibus.* Caietano: *In dulcedinibus.* Pagnino, y la Real: *In delectationibus.* Porque la voz Hebrea (Naghan) importa jocundidad, delectacion hermosa de cosa muy agradable, Porque la hermosura tambien se refiere a cosa agradable, y deleytosa: como aquello. *Deo nostro sit iocunda decoraque* (Seale grata, suave, parezca hermosa, y dulce) *laudatio.* Tambien se suele jutar la hermosura cō la suauidad, y amabilidad de las costumbres. *Saul, & Ionatas amabiles* (Los Setenta: *Iucundi*) *& decori valde* (todo quanto pensauan, quanto dezian, quanto hazian, caya en gracia a todos) *in vita sua.* Tambien se junta la hermosura con la dulcedumbre. *Fauus mellis.* La Tygurina, *Amana.* Los Setenta, *Bona.* Pagnino: *Dulcia.* Y finalmente se halla con la llaneza, y apazibilidad de la vida. *Via eius, via pulchrā:* amena, sin ofensa,

Iob. 26. 11.  
Num. 14. 34  
Ezech. 4. 6.

Psal. 146. 1.

2. Reg. 1. 23.  
Hermosura se junta en la sagrada escriptura con la suauidad de las costumbres  
Prou. 16. 24

Prou. 3. 17.

y sin que se ofenda alguien en ellas: Y assi passar el justo sus años en gloria, es acabarlos, en toda jocundidad y deleyte. Y en el entretanto que dura la vida, le trata Dios regaladissimo amēte, como Iob lo dixo en aquellas palabras. *Tunc super omnipotentem delicijs afflues, & eleuabis ad eū faciem tuam.* Seras tratado delicada, y regaladamente: assi se entienden aquellas palabras de Isaias. *Et uocaberis sabbatum delicatum.* Esto es, tratarás al dia de fiesta tierna, y delicadamente, no exercitandote en cosas de trabajo, y en cosas asperas, si no solamente en aquello con que Dios se regala, y deleyta, en oraciō, en leccion, en obras pias, y de misericordia: y desta manera se interpreta: *Delectaberis super omnipotentem.* El omnipotēte te tratará cō blandura, tierna, y regaladamente: No te exercitará en trabajos, y asperazas. Assi Jeremias, quando prophetizó que ya Hierusalem no auia de ser tratada con blandura, y con regalo: dixo: *Speciosa, & delicata* (quando estauas abundante en deleytes, y regalos con mi fauor) *assimilauit se Syon.* Luego le amenaza con castigo, y anuncia vna grande guerra) *sanctificate super eam bellum.*

Iob. 22. 26.

Isai. 58. 13.

Jerem. 6. 2.

4

Demas desto, quando Dios promete a su justo deleytes, y contentos, dá aun con mayor abundancia, de lo que tiene necesidad a la naturaleza humana. Porque el Señor cōcedio a los hombres, no solo lo necesario para la vida, pero lo que también importaua al regalo, y honesto deleyte: como lo dixo Seneca con grande elegancia, escriuiendo contra Epicuro, que quitaua los beneficios regalados de la diuina Prouidencia. *Vnde (dize) hac innumerabilia oculos, aures, & animum mulcens?*

Senec. lib. 4.  
de benef. c. 5

ria? neque enim necessitatibus tantum modo nostris prouisum est, usque in delicias amamur. Y cierto aquella es verdadera alegría, y singular deleyte, que el justo concibe, no de auer cometido alguna maldad, hurto, o delito, o de alguna vanidad, sino de Dios, y de la guarda de su ley: porque estos son los perpetuos, y perfectos contentos. Los demas se llaman con mejor propiedad. *Delicia filiorum hominum*. Porque estan mezcladas con vna gran tristeza de animo, y tan templadas con tantos cuydados, y solitud, que yerra, y mucho, qualquiera que le llama, deleytes, o contentos: segun lo que está escripto. *Dixi ego in corde meo Vadam, & affluam delicias, & fruar bonis. Risum reputaui errorem, & gaudio dixi, quid frustra deciperis?* Estos deleytes, y contentos son los que pertenecen al nescio, y tonto, y que anda desuiado, y fuera del camino del verdadero deleyte: de los quales afirma el Sabio: *Non decet stultum delicia*. Sino castigos, açotes, y tormentos. Solamente pertenecen a los affligidos, miseros, que lloran como niños, y se consuelan aplicando los a los pechos de los deleytes, y alli se recrean, para que despues de los trabajos desta vida, y despues de sus lagrimas: *Surgant, & repleantur ab vberibus consolationis eius; ut mulgeant, & delicias affluant ab omni gloria eius*. Como de la Esposa está escripto, que despues de los trabajos, *Ascendebat de deserto delicias affluens, innixa super dilectum*.

Por tanto, quando se viere enriquecido de fauores, y bienes del cielo, con el regalo del anima increíble, deue concebir juntamente con fiança para tratar, y hablar cō Dios familiarmente, de quien à recebido

los tales beneficios. Eſto es lo que quiso dezir Iob, quando despues de auer dicho: *Super omnipotentem delicias affluens*. Iuntò luego: *Et eleuabis ad eum faciem tuam*. El qual lugar refieren muchos a la oracion, por ser disposicion muy ordinaria de quié ora, leuantar el rostro al cielo, y antiguamente leuantadas las manos, y el rostro, selian dar gracias al Señor, y hazer su oracion, como lo que vimos en Sarra la muger de Tobias el moço, quando dezia orado: *Ad te Domine faciem meam conuerto, ad te oculos meos dirigo*. Y en los authores prophanos, como en Iuuenal.

*Hoc recto vultu solum hoc, & pallidus opras.* Iuue. sat. 10

Y Virgil. A Eneid. lib. 2.

*At pater Anchises oculos ad sidera letus*

*Extulit, & caelo Palmas cum voce tendit.*

Porque el leuantar el rostro, trae consigo vn leuantamiento, y confiança de animo, y vn sentir bien de bondad, y clemencia: y assi los Setenta trasladaron el lugar de Iob, con vn elegante periphraſis, diciendo: *Fiducialiter ages coram Domino, inspicens caelum hilariter*. Por esto a los que esperan su redempcion, y redemptor del cielo, les mandan mirar al cielo. *Respicere, & leuare capita sua*. Porque aquel a quien arguye el peccado, y condena la consciencia, no osa mirar al juez, ni a la silla donde se sienta, que son los cielos, antes, *Auertit faciem suam, ne videat caelum, & non recordetur iudiciorum iustorum*. Alſi vemos a Cain, *conci-dente facie*, oprimido de la grauedad, y peso de la mala consciencia; a quien se dixo: *Nonne si bene egeris recipies*. Propriamente del Hebreo:

Si

Prone. 8. 31.

Eccles. 2. 1. 2

Prone. 8. 19.

Isai. 66. 11. 12

Cant. 8. 5.

5

Tobi. 3. 14.

Iuue. sat. 10

Luc. 21. 28.

Danie. 13. 7

Genes. 4. 7. Si bene egeris, eleuare, vel, leuabis, aut, attolles, aut exaltatio tibi. Por lo qual aquellas palabras que dixo Abner a Afael, se refieren a vn hombre, a quien la consciencia acusa de alguna maldad cometida. Recede, ne forte compellar, confodere te in terram, & leuare non potero faciem meam ad Ioab fratrem tuum. No ternè rostro para mirarle a la cara: assi lo dezia aquel Publicano. Propitius esto mihi peccatori, neque oculos audebat ad caelum leuare. Y vienen muy bien aqui aquellas palabras de Philippo Presbytero. Non ream (habla con aquellos a quien no acusa la consciencia) Neque incuruatam deorsum, mala consciencia, eriges ad Deum animam tuam, & dices: Ad te Domine leuauit animam meam Deus meus in te confido, non erubescam. Y como bajar el rostro es de hombre triste, y vergonçoso; assi el leuantarlo es de hombre de honrra, segun aquello.

Eccles. 11. 1. Sapientia humilitati exaltabit caput illius, & in medio magnatorum confedere illum faciet. Y aquella postura de leuantar la cara al cielo, y mirarlo con alegria, es de quien da gracias, y ora con humildad, y perseuerancia, y pide con confiança; y es Phrafsis vsada en el Deut. Gentem procacissimam, quae non deserat seni. El Hebreo: quae non eleuet faciem ad senem: que no le mira con reuerencia. Y assi Iob despues de auer dicho. si iniquitatem, quae est in manu tua, abstuleris à te: Tunc leuare poteris faciem tuam absque macula (podras leuantar a Dios tu cara limpia, y sin empacho, y con ella el entendimiento puro, porque la oracion es, eleuatio mentis in Deum) Et eris stabilis (que se refiere a la sanctidad, y diuina gracia, con la qual segun el Apostol: Stabilitur cor. Porque esta haze

al justo, constante, y firme en el sentimiento de Dios, para que ya no ande, Sicut, & gentes ambulans in uanitate sensus sui. Al passo de su inconstante desseo. Ephes. 3. 17.

Ephes. 4. 17.

VERSO VLTIMO.

Benedicite Sancti, & Humiles corde Domino.

S. PRIMERO.

Que sea sanctidad, y a q̄ Sãctos combida nuestro Hymno.

**D**OS Cosas con gran breuedad, pot ser muy sabidas, y auer de ambas escripto mucho, harè en este verso. Serà la primera, declarar que sea sanctidad, que no es sino vna limpieza, y pureza, opuesta a la mancha asquerosa, que se causa en el anima por el pecado, indigno de la vista, y ojos de Dios, como de los herejes que recibian los fieles en sus combites dixo S. Iudas. Hi sunt in Iuda, vers. epulis suis maculae. Como si dixera, de los profanadores de la mesa, y combites. Y S. Pedro. Coinquinationes, & maculae in conuiujs. Por esto S. Pablo Ephes. dixo auer muerto Iesu Christo nuestro Señor. Ut mundaret (para sanctificar) sibi Ecclesiam, non habentem rugam, neque maculam. La qual limpieza parece que pertenece a vna sinceridad lucidissima, y resplandeciente, y a vna diaphanidad, o trasparècia purissima, que se opone a la hypocresia, y fingimiento; porque en esta voz se dice en el Leuit. Oleum de Oliuis purissimum.

12.  
2. Pet. 2. 13.  
Ephes. 5. 27.  
Leuit. 24. 2.

*simum.* Esto es, resplandeciente, y clarissimo. Y en el Exod. *Thus lucidissimum.* Claro, y trasparente, como tambien se llama así el vidrio, que es muy claro, y diaphano. De aqui es, que la sanctidad importa en su significacion, vna claridad, limpieza, y pureza que excluye toda mancha, y toda obscuridad, y allude aqullo de la Sabiduria. *Candor lucis aeternae speculum sine macula.* Por q̄ a solo Dios se puede llamar absolutamente, Sancto, y Espejo sin mácha, por ser el verdaderamente Sancto, puro, sin mancha ageno de toda falsedad, e inmundicia; tan limpio, puro, casto, que es la misma sanctidad, y fuente della. Encarecela esta el Señor, quando manda que no se llegue a el, sino lo muy puro, y sancto. *Non appropinques mihi, quoniam immundus es.* Particularmēte pide esto a los Sacerdotes, que tratan con el con mas familiaridad, y frecuencia, segun aquello de el *Leuit. 21. 6.* *Sancti erunt Deo suo.* Es tanto como dezir, conuiene que no se lleguen a Dios, que es la misma sanctidad, y pureza, sino los muy sanctos, y limpios. Explicò Moyses la fuerza de la significacion del nombre, sanctidad, y lo que Dios nos pide, y manda en aquellas palabras. *Deus iustus, & absque vlla iniquitate; peccauerunt ei, & non filij eius in sordibus.* Tambien procede de aqui, que el mismo Dios llama a su templo don de los Sacerdotes asistian de ordinario, sancto, por la limpieza con que quiere que se trate en aquel lugar disputado para su seruicio; y la jura al que lo violare, y manchare. *Nisi pro eo quod sanctum meum violaueris.* Los Hebreos tienen: *Sanctuariū meum:* del verbo Hebreo (Qadas) que significa, sanctificar, cōsagrar, y

diputar para el diuino culto, y cosas sagradas; por lo qual cōuiene estar muy limpio. Mi templo (dize) que conuenia por ser mio, estar tan puro, y aseado, lo auéis violado con la suziedad de los Idolos. Alude el Propheta a la historia de los Idolos puestos en el templo. 4. Reg. 21. es 23.

Sacamos de aqui, q̄ nadie se puede justificar en presencia de Dios, ni gloriarse de su sanctidad, por muy justo, y sancto que se imagine. *Non in iustificationibus nostris prosterimus preces ante faciem tuam, sed in miserationibus tuis.* Entendiolo muy bien el sancto Iob, quando hablado de su inocencia, y sanctidad en los ojos de Dios, dixo: *Si iustificare me volueris, os meum condemnabit me.* Si yo faltandome los testigos, y patronos que hablen por mi; quisiere yo defender mi causa (que esto significa, *iustificare.* hazer mis partes, defenderme en juyzio, y mostrarme inocēte) *os meum* (mi testimonio, mis palabras, y razonamiento) *condemabit me.* Esta condenara mi ozadia, y temeridad, que con tanta libertad teue osadia de hablar por mi, en mi defensa; o me arguyrà de mentira, porque pretendo contradezir al verdadero juez, y porfio contender en juyzio verdaderissimo, y rectissimo, por parte de mi inocēcia: y tambien me condenara el tratar yo de mi sanctidad propria, alabandome, y dando testimonio de mi, porque la alabança en la boca del mesmo, es muy sospechosa, y esta muy cerca de codenarse por mentira, o quando sea verdad, es llena de sospecha, y no se admite en juyzio, antes la excluyen, no admitiendola: segun aquello que los Pharisios dixeron de Christo. *Tu de te ipso testimonium perhibes? testimonium* Ioan. 8. 13.

La alabança propria es muy sospechosa, y parece hurtada.



*quum non est verum.* Pero el Señor respondió entre otras cosas: *Si iudico ego, iudicium meum verum est: quia solus non sum, sed & ego, & qui misit me Pater.* Porque aquella alabanza, o justificación que el hombre dá de sí muchas vezes, con su propia boca, parece hurtada, pues no la osa confiar de otro, ni cometerla al testimonio ageno, y lo q̄ es hurtado, no quiere andar por manos ajenas ni de vnos en otros, porque no venga a parar a las manos de sus dueños. Por lo qual la verdadera magestad del hijo de Dios la ensalça; y encomienda San Pablo, con este nombre de no averla vsurpado, ni hurtado; y cō todo esto la disimuló, cometiéndola al testimonio q̄ los otros diessen della. *Non enim (dize) rapinam arbitratus est esse se equalem Deo.* De manera, que aquel es testimonio verdadero, y firme de la agena virtud, que se dá no por la boca propia, sino por la agena, y assi alabarse vno delante de Dios, es salir condenado de aquel juyzio. *Et oratio eius fiet in peccatum.* Assi S. Pablo auyendose alabado, como castigan dose, o corrigiendose, dixo luego: *Insipiens factus sum; vos me coegistis; ego enim debui a vobis commendari.*

ad Philp. 2. 6

2. Cor. 12. 11

2. Cor. 5. 10.

**3** A se de notar, que la sanctidad de vno, o la probanza della, á de cōtar de dos testigos, el vno es Dios, y el otro la propia consciencia; por que en el juyzio diuino no se excluye, ni dá por malo el testimonio que dá la consciencia de cada vno, segun le sentencia de S. Pablo. *Oportet nos sisti ante tribunal Dei, vt referat (para que refiera, y diga) vnus de la sancti- quisque prout gessit.* Esto es, vt testifidat de cada cetur: propriamente quiere dezir, vno, en el di conuiene que sea trayda al juyzio diuino la propia consciencia de ca

da vno, y alli diga, y proponga su dicho, acerca de sus obras, que sera admitido por verdadero; y si te pareciere que tienes buen testimonio de tu consciencia, ternas buena causa; pero luego para la conclusiō de ella, se á de llegar el testimonio de Dios para q̄ lo dē de tu inocencia, como lo hazia el Apostol, quando dezia: *Nihil mihi conscius sum, sed non in hoc iustificatus sum, nam qui iudicat me Dominus est.* De manera, que aunque el testimonio de la propia cōfsciencia por sí no basta, pero ayuda mucho, y dá gran confianza de la buena sentencia que auemos de esperar del juyzio diuino, como San Iuan dize. *Si cor nostrum non reprehēderit nos fiduciam habeamus.* A estos Sanctos que de ambas partes tienē buen testimonio de sus obras, com bida nuestro Hymno, quando dize: *Benedicite Sancti Domino.* Porque en los tales es Dios glorificado, bende zido, y alabado en todas las Gētes, y Naciones del Orbe, segun aq̄llo de Ezechiel. *Sanctificabor in vobis in oculis nationum.* Sere predicado por sancto, por poderoso, por admirable. No de otra manera que lo fue antiguamēte, quando sacó a su Pueblo de Egipto. *Facta est Iudaea sancti ficatio eius, Israel potestas eius.* Como si dixera, Iudaea fue ocasion de celebrar mi nombre, y de mostrar mi potencia. Assi las obras maravillosas que Dios obra en sus Sanctos, y el modo singular de su vida, y las virtudes admirables que en ellos vemos sobre todo el humano poder, lo glorifican, y predicán con mas excelencia, que la redempcion que antiguamente obró en Egipto, que el transito del Mar Rubro, que la Ley que dio en el monte Sinai. Aquel, *Sanctificabor in vobis,* se puede

1. Cor. 4. 4.

Ioan. 1. cap. 3. 21.

Ezec. 20. 41

Psal. 113. 2.

tomar

Las alabanças  
q̄ se deuen a  
Christo, y por  
que.

Paul. ad Tit.  
2. 10.

Isai. 43. 21.

Zach. 10. 3.

4

Psal. 4. 4.

Dani. 9. 24.

Apocal. 3. 7.

Marc. 7. 4.

Luc. 1. 35.

El nombre  
Sancto es pro-  
prio Epiteto  
de Christo,  
ex sacris.

Act. 3. 14.

Isai. 6. 3.

Joan. 17. 11.

tomar passiva, y actiuamente: de manera, que haga este sentido, glorificarme è en libraros del peccado, y en leuantaros a ser hijos de Dios por gracia; o glorificarme, y honrrareme en vuestra sanctidad, piedad, y religion. Ambas alabanças se le deuen a Christo nuestro Redemptor con mas excelencia por su muerte, y cruz; que las que se deuen al Padre eterno, por el transito del Pueblo por el Mar Bermejo; porque quanto mayores fuerõ las señales que de su amor nos mostrõ en su passion, y tormentos, muriendo en cruz, tanto mas inflamõ nuestros coraçones, y encendiõ en nuestros pechos el fuego de su charidad para que vayan porfiando en redamarle, y para que nunca cessarã de bendezir, y alabar su bendito nõbre segun lo que està escripto: *Ut doctrinam Saluatoris nostri Dei ornent in nobis.* y por Isai. *Populum istum formam mihi, laudem meam narrabit.* Y Zachar. *Et posuit eos quasi equum glorie in pratio.*

Pero para que mejor veamos la razon que los Sanctos tienen de conformarse en vida, y alabanças con Christo nuestro Señor, se à de notar que este nombre Sancto es proprio Epiteto de nuestro Redemptor, el qual le dã, y atribuyen sus Escripturas diuinas. Y aun el mismo Demonio en S. Marc. El Angel Gabriel hablando con la Virgen, dixo: *Et quod nascetur ex te sanctum: donde por ventura se toma alli, sanctum aduerbialiter pro sanctè.* Y en los Actos Apost. Vos autem (dixo S. Pedro) *sanctum, & iustum negastis.* Y como arriba diximos, los Prophetas dã a Dios este titulo, como Isai. y Christo a su Padre Dios le llama sancto, quando le ruega, y pide la

sanctificacion para sus discipulos; como lo nota Ruperto in Ioannè: lo qual aduertiamos que le conuenia, como al que tiene la sanctidad de su cosecha, infinita, y principal; y como a causa, y fuente de donde se deriuã toda la sanctidad en los q̄ la tienen: por la qual razon afirmamos, que solo Dios es inmortal, bueno, y justo: y en el Hymno Angelico cantamos: *Tu solus sanctus.*

Pero boluiendo a Christo en quanto hombre, es sancto por la vnion-Hipostatica, aun prescindiendo la gracia habitual; de tal manera, que no puede no ser sancto, como los mejores Theologos lo afirman; y en tanto mejor grado por la vnion, en quãto ella sanctifica toda la humanidad, cuerpo, y anima, q̄ esta vnida al diuino verbo; y la gracia qualidad sola esta sujeta con el anima, en quanto es racional. San Athanasio llama a Christo, *Per se sanctum, & Dominum sanctificationis:* y de su naturaleza justo, e inmutable en el bien: y por esta razon auer sobrepujado al primero hombre, y excedido a los Angeles. *Sicq; vnctũ oleo letitiæ preconfortibus suis.* Y lo mismo repite escriuiendo a Apollinario, y S. Epiph. y Amb. Es demas desto, sancto, por la grã habitual que tiene tã excelente, q̄ le da a Christo la dignidad de Cabeça de la yglesia, para q̄ influya en los miembros, no solamente con influxo moral, mereciẽdo, o como exemplar, sino tambien con eficiencia Phisica, y Real (segun algunos hablan) Porque aquella gracia, en cierta manera es infinita; porque en si contiene, y encierra toda la fuerça, accion, y modo, de qualquier otra gracia. *Non enim ad mensuram dedit Deus illi spiritum, siue gratiã.* De tal

manera

5  
Titulos de la  
sanctidad  
del Señor.

Athan. orat.  
2. contra Ar-  
rianos.

Psal. 44. 8.

idem, lib. de  
incarnatione  
Epiph. in An-  
chor. Ambr.  
lib. de incar-  
dani. c. 7.

manera , que absolutamente se puede llamar : *Plenus gratia , & Veritate*. No fue hecho , de no sancto , sancto , porque nunca tuuo peccati tuuo deuda de peccador , pues no fue hijo de Adam , segun la comun propagacion de los otros hombres , sino siempre fue sancto ; y desde su principio tuuo tanta sanctidad , quanta agora tiene ; y solamente crecio en ella , en la opinion , y extimacion de los hombres , y exterior manifestacion ; porque su concepcion fue de Espiritu sancto , y sancta : segun aquello : *Quod enim ex te nascetur sanctum , vocabitur filius Dei*. Y el cuerpo sancto no fue violado con corrupcion , como alegò San Pedro. *Non dabis sanctum tuum videre corruptionem*.

**6**  
 La Yglesia sancta , y por que.  
*Ad Ephe. 5. 25. 27.*  
 Ultimamente se llama Sancto , porque todo fue consagrado , y dedicado a Dios , y por esta causa , qualquiera cosa , que por algun titulo le pertenezca , se llama , *Sancta* *responsa eius Ecclesia*. Porque fuera de la yglesia Romana , no se halla sanctidad , aunque muchos ay en ella , que no son de todos los modos que lo podian ser , sanctos. Los Prelados de la yglesia sanctos , y que presiden en la yglesia , por particular razon se llaman sanctos , porque tienen obligacion de tratar sanctamente las cosas sanctas. Y de los Sacerdotes de la Gentilidad afirma Plutarcho , que les dauan por titulo honroso llamarles sanctos. De aqui es , que al Pontifice superior , y Obispo , le dà el Derecho Canonico el Epitheto de sanctissimo. Particularmente al Summo , Superior , y Cabeça de toda la Hyerarchia : *Episcoporum Episcopo Pontifici Romano tributum est*. Muy mejor , y con ma-

yor razon , que quando se lo dauan por titulo a los Emperadores Idolatras , Galieno , y Valeriano , segun refiere San Dionysio Alexandrino en Eusebio. Finalmente el titulo de sanctissimo se les dà por la honrra del officio que tienen , representan la persona de Dios. Pues aun le parecio a Ennio , como dize Ciceron. *Suo iure sanctos appellari Poetas , quasi Decorum aliquo dono atque munere do. amendati nobis esse videantur*. Y aunque muchos de los Pontifices , a quien llamamos sanctissimos , no lo sean en las costumbres , deuseles este titulo por otras muchas causas , y son dignissimos de tenerlo. *Quis enim (dize Ennodio) sanctam esse dubitet , quem apex tanta dignitatis (escriuia de Symmacho Papa) attollit? In quo si desunt bona acquisita per meritum , sufficiunt , que à loci decessore præstantur. Aut enim claros ad hæc fastigia erigit , aut qui eriguntur illustrat*.

**7**  
 Demas desto , fue comun este nombre de Sancto , en la primitiua yglesia de todos los consagrados a Dios en el sancto Baptismo , por ser lauados con el agua de la gracia sanctificados , y llamados para vida , y costumbres sanctas , y asi los llama San Pablo en sus cartas , y San Lucas en los Actos : y en esta significacion usaron deste nombre los Antiguos , como Philon llamando a los Essaxos , o Essanos , Sanctos , pensando que eran Christianos , y Chrisostomo. Pero Tertuliano , y San Ignacio en sus cartas , y Policarpo , llaman muy de ordinario sanctos a todos los Christianos. En este mismo sentido S. Pedro les llamó , *Gentem sanctam* : esto es , factificada vna vez del peccado original

*Euseb. 7. his tor. c. 10.*

*Cice. pro Archia Poeta.*

*Ennod. li. de fensionis , 4.*

*2. Corr. 9. 13. 31. 14.*

*Acto. 9. 13. 32. 41.*

*Philon , lib. 1. quodlibet sic probus.*

*Chriso. Hom. 44. in Act.*

*Tertul. li. 3. ad uxor. c. 6.*

*Polic. Epist. 1. 2. 3. 6.*

por el baptismo, y cada dia de los actuales, en particular de los mortales, por la penitencia; y tambien por ser consagrada, y dedicada a Dios. Y finalmente: *Quia vita puritatem, ac sanctimoniam, sine qua nemo vixit debet sanctum sanctorum*: ex Paulo. Y tambien porque la Christiana profesion requiere estar apartada de la falsedad, y errores de los falsos Dioses; fundada en doctrina sana, y santissima, pues segun Arias Mōtano es la razon esta, por la qual llamamos a Dios Sancto, por ser apartado de todo error, y falsedad de la Idolatria de los falsos Dioses.

Siendo pues todos los fieles Santos: *Quia Sanctus Dominus Deus noster*. Y el nos eligio, e instituyo para que lo seamos, roguemos todos humildemente: *Vt sanctificetur nomen illius*: Para que con la sanctidad de nuestra vida, se prouoquen los demas a glorificarlo, y en este sentido en tiende San Chrysostomo, Nysseno, S. Hilario, y S. Hieronymo, aquella peticion primera de la oracion Dominica, que sea sanctificado su nombre, o para que todos seamos sanctos, como lo expone Tertuliano, o para q̄ la sanctificacion que en el Baptismo recibimos, se conserue siempre en nosotros, como quiere Cypriano, y San Ambrosio.

## S. VLTIMO.

*Benedicite Humiles corde Domino.*

**P**ARA ENTENDER mejor quien son los humildes de coraçõ, a quien nuef

tro verso combida. Se note que la virtud de la humildad es muy alabada en la sagrada Escripura, y de solos los Christianos estimada, y conocida: aunque los Gentiles, y Philosophos hizieron della mencion. De donde Origines exponiendo aquellas palabras de San Lucas. *Quia respexi humilitatem ancillae suae* (dize) *Prope in scripturis vna de virtutibus humilitas praedicatur, ait quippe Saluator: Discite à me quia mitis sum, & humilis corde, & inuenietis requiem animabus vestris*. Y tanto mas perfecta es esta virtud, quanto mas la alaba la diuina Escripura, y menos la conosco la Gentilidad. Pertenece esta virtud, parte para moderar, y enfrenar las passiones, y parte para enderezar, y ordenar nuestras obras, y acciones. Y assi a ambas cosas se puede referir. Son la esperanza, y desesperacion, passiones de el alma, y la humildad consiste en la esperanza. Porque el bien arduo, que es obiecto de algunos affectos, tiene la razon de bien, por la qual mueue, y atrae al appetito, y por la parte que tiene de dificultoso, y arduo, lo desuia de si, de lo primero se leuanta el mouimiento de la esperanza: y de lo segundo, el mouimiento de desesperacion. De aqui es, que acerca de el appetecer el bien arduo, se an de poner dos virtudes: la vna que remple, y reprima el alma, para que no se eleue, ni appetzca desordenadamente las cosas altas, ni se desuanezca en las prosperidades, y esta es la humildad; por la qual el hombre no es ambicioso de cosas grandes, y leuantadas, sino que considerando su

Orig. homil.  
8. in. cap. 1.  
Luca.

Esperança, y  
desperacion  
passiones de  
alma.

Ad Heb. 12.  
14.

Mont. lib. de  
Arcano. ser.  
c. 2.

Psal. 98. 9.

Chris. in c. 6.  
Math.

Nyffe. tract.  
de orat. Hila  
rio. in Ps. 13.

Hierony. in  
Math.

Tertu. tract.  
de orat. Cyp.

tract. de ora  
tione Domini

ca. & Amb.  
de sacris, li.

5.

su bajeza, se contenta con las medianas. La otra es la magnanimidad, por la qual el hombre se confirma en el buen proposito, y no desiste del, ni buelue atras por grandes dificultades que se ofrezcan, hasta alcançarlo. Procede de aqui, que la piedad, paciencia, y submission de animo, y desprecio de la humana soberuia, no causa tribulacion, ni angustia; sino antes lo extiende, y le dà animo. *Docet* (dize Seneca) *Magnanimitas quemlibet mortem; etiam illum, infra quem nihil est. Quid enim maius, aut fortius, quam malam fortunam retundere? Magni animi proprium est, placidum esse, tranquillumque, & iniurias, atque offensiones semper despicere.* Y de mayor animo es, despreciarse a si mismo: y despreciar las calamidades: donde el mismo Seneca dize: *Calamitates, terroresq; mortalium subiugum mittere, proprium magni viri est. Magnus es vir; sed unde scio, si tibi fortuna non dat facultatem exhibenda virtutis.*

Senec. lib. 1.  
de clem. c. 5.

idem. li. cor  
bonis viris  
mala acci-  
dunt.

2

Item la humildad pertenece a las acciones; acerca de las quales como sola la justicia, se exercite, y de ellas tratè, procede de aqui que la humildad es parte de la justicia assi de la legal, en quanto en la conuersacion, y comunicacion politica con que junta vno a otro, segun la disposicion de la Ley, como de la particular, en quanto nos sujetamos a alguno, dandole la honrra que se le deue por nuestra humiliacion. De manera, que en quanto se le dà lo deuido, pertenece a la justicia particular, y en esta consideracion es la humildad virtud particular, y mira principalmente la subjeccion del hombre a Dios, o a los hombres por el amor de Dios, segun aquello de S. Pedro. *Subiecti estote*

Petr. 1, c. 2.  
13.

*omni humana creatura propter Deum.* De donde viene la humildad a tener muchos grados; que San Pablo significò quando dixo. *Seruiens Deo cum omni humilitate:* en la qual palabra los encierra, respecto de los superiores, y de los yguales (si a cauaia en Asia quien lo pudiedra ser en estos dos generos) de los inferiores, y de los infimos, en los casos prosperos, y aduersos. *Non enim grande est:* dize S. Gregorio (hablando con Eusebio Abbad) *ijs nos esse humiles, à quibus honoramur, quia, & hoc seculares quilibet faciunt. Sed illis maxime humiles esse debemus à quibus aliqua patimur. Nam Psalmista dicit, vide humilitatem meam de inimicis meis.* Era humilde en el coraçon, en la palabra, en el semblante, en el vestido, en el trabajo de sus manos, sin abatimiento de animo, ni pusillanidad, que es muy agena de la virtud de la humildad. Ambas partes conuiene a saber de humildad, y de Magnanimidad, afirma San Pablo de si, quando dize: *Scio humiliari, scio & abundare.* En todo, y en todas partes estoy muy instruydo, y diestro, en hartura, y en hambre, en tener abundancia, y necesidad.

Act. 20. 19.

Greg. lib. 2.  
in dist. 10,  
Epist. 54.

Philip. 4. 12.

3

Que entiende el Apostol, *per omnem humilitatem*, o de que manera acompaõe, y cerque las demas virtudes, enseñalo a los de Epheso. *Obsecro vos ego vinctus in Domino, ve digne ambuletis vocatione, qua vocati estis, cum omni humilitate, & mansuetudine, cum patientia supportantes invicem in charitate.* El qual lugar pondera singularmente Chris. *Memor (dize) humilitatis est, quæ his, qui præfuit, maxime congruit, eo quod facillime in arrogantiam tolluntur, & seruare debent illam in sermone, & opere, erga illos*

Ad Ephe. 4.  
12.

Chrisot. in c.  
20. 19. Act.

illos, qui presunt, & subditi sunt: erga humiles, & sublimes, seu potius erga utrosq; & humilitatem, & sublimitatem. Presupone luego en primero lugar la humildad, como el que avia de enseñar a los otros, para quitar la sospecha de toda arrogancia. Lea se S. Aug. y S. Bernardo.

Aug. li. cōf. c. 4. & Homil. 24. 2x  
lib. 5. Homiliarum.  
Berna. Hom. 23. & 42. in cant. & epist. 73.  
Eccl. 19. 23  
Eccl. 27. 10

A los q encierran en si, estos grados de humildad, que propriamete lo son de coraçon, y no de la condiçion de aqillos de quie dize el Eccles. Est qui nequiter humiliat se, & interiora eius plena sunt dolo. Combida nuelstro Hymno, como mas amados de Dios, por la semejança que tienen con el, q es causa de amor. Sicut vola rilia ad suos similia conveniunt, & veritas ad eos qui operantur illam. Como las Aves acudē al reclamo por la semejança que tienen por su canto, asila suma verdad acude dōde la vee, de manera, q la semejança es la q haze que Dios quiera, y acuda a los humildes. No puede aver en Dios virtud de humildad, q no deue nada a nadie, ni tiene superior a quien reconocer, segun su diuinaturaleza, y todo lo q ay en Dios, es a su talle, todo es grāde, infinito, summo, y asia nadie abate las vanderas; pero aū antes que se hiziera hombre, era amigo de humildad, y de amores della vino a tenerla, y representarla en si; y como el aficiō haze vn genero de semejança, y la determinacion, y de signo, e Idea que vos tenis, es al talle de vos; de ai viene que se llame Dios humilde, aunque no lo era, como se llamó hombre muchas vezes, aun antes que lo fuera. quando se compara a vn hombre que plantó vna Viña, y a otro, que salio a coger peones para labrarla: y como notó Chrisost. Cyrillo, y Theoph. se llamó entonces

hombre, por el amor q tenia a los hōbres, cuyo amor declaró S. Pah. quando dixo ad Titum. Apparuit humanitas Saluatoris nostri Dei. Como si dixera, quando se hizo hombre, encarecio quan en las entrañas tenia a los hombre; de la manera que solemos dezir de vn Pintor, q quando saca vna tabla, saca la Idea de q estaua vestido su pensamiento; y asia Dios quando se humilló, mostró quan aficionado estaua a aquesta virtud, y quan vestido andaua su pensamiento, y entendimiento de ella, y si, Intellectus, & res intellecta assimilantur. Y asia podemos dezir, que como se determinasse de bajar a ser humilde por amores desta virtud, ya se podia llamar humilde, pues lo andaua de amores della: y asia despues de hecho hōbre se humilló Real, y verdaderamete hasta la muerte de cruz, y combidó a los hombres a que como de maestro de humildad, deprendieran del. Discite à me quia mitis sum, & humilis corde. Y los que son de coraçon son muy semejantes a Dios hombre.

Optima comparatio.

Mat. 11. 29.

#### 4

Tienen demas desto en si los humildes de coraçon, el fundamento de todas las virtudes, aunq todas se fundan juntas, en quāto remueue y ahuyenta del coraçon del hōbre la soberuia, q es vn impedimēto, y estoruo de todas las virtudes, como la Fe, se llama tambien fundamēto, en quanto es la primera con q nos llegamos a Dios. Nihil conferendum humilitatis virtuti (dize Chrisostomo, alabando con mucha elegancia esta virtud) ipsa enim est mater, ac radix, & columna, & fulcimentum, & vinculum bonorum. Sine illa abominabiles, & scelesti, & immundi sumus. Esto enim quis mortuos suscitaret, ac claudos sanet, leprosos purget, cum super

Humildad porq es fundamento de todas las virtudes.

Chrisost. in Act. c. 14.

Dios se llamó humilde aun antes de hazerse hōbre.

*Superbia nihil eo contaminatius, nihil magis impium, nihil magis scelestius.*

Tambien son muy semejantes a Dios los humildes de coraçon, porque de la manera q̄ el Señor, es Amigo de orden: *Et qua à Deo sunt ordinata sunt*, ex Paulo. Y en esto consiste la mayor hermosura de el vniuerso, en q̄ todas las cosas guardê su p̄nto, y lugar: assi la humildad es la maestra de ceremonias entre las cosas criadas, porq̄ pone a Dios en lo mas alto, y al hombre en lo mas bajo. Y como quando aca passa vn gran personage, la criança, es apartarse, y encogerse para que passe, y quãto mas os encogeis, mas significais su grandeza, como dando a entender que todo aquel lugar à menester: assi es que Dios tiene tanta grandeza, que todo el mundo hinche, y en todo lugar està, por esso el mas humilde, es el que mas confiesa su grandeza, porque quanto mas se encoge, tanto mas lugar dà a Dios. *Super quem requiescam, aut ad quem respiciam, nisi ad pauperculam, & contritum corde* (Los Setenta) *ad humilem. & quietum.* Isaías. Como si dixera, ando por el mundo, como quien passa por estrecha calle apretado, mirando donde descansar, y no hallo camino, sino por donde hallo humildad, y por allí passó holgado. De manera, que como quando el Padre dize a su hijo, mira que quando yo passare, te quites el sombrero, y te apartes, no es por su soberuia, sino porque el hijo haga officio de hijo, assi el Señor huelga con los humildes, como cõ hijos que respectan a su padre. De aqui vereis que Christo siempre se humilla al Padre, quando habla de su doctrina. *Mea doctrina non est mea, sed eius qui misit me patris. Et ego*

*à me ipso non loquor.* Y en el cap. 14. *idē. c. 14. 28. Gauderetis quia vado ad patrem, quia pater maior me est.* Estos hinchados aprietan a Dios, y quieren ocupar el mundo, ellos solos dizen: *Nonne hæc est Babilon, quam ego edificavi.* Danie. 4. 27. Item combida a los humildes a diuinos loores, para que den ocasion a que Dios muestre su liberalidad, y largueza, porque como dessea dar, y mostrar su benignidad, querria hallar vazio para dar mucho. Que corrido se halla vn hombre, quando es liberal, si le pedis cosas pocas, o si el vaso en que le embiais por vn poco de vino es pequeño, porque le parece que lo tenéis por mezquino, y escaso; pues como Dios es liberalissimo, quiere grandes vazios, porque pueda dar mucho, y este haze la humildad. *Sinite paruulos venire ad me, talium est enim regnum caelorum.* Dexad los niños, los humildes que se lleguen a mi, porque en ellos cabe mi reyno. Y David. *Custodiens paruulos Dominus, humiliatus sum, & liberauit me.* Psal. 114. 6. A me ydo siempre muy bien con la humildad; porque sé que el Señor es amigo de humildes: por ser el mas humilde de mis hermanos, me dieron el Reyno: por ser humilde, y confiadõ en el Señor, y no en las armas de Saul, venci el Gigante: por humillarme, me fue biẽ con Ionathas, y fue mi grande amigo, y con ser el Principe de Israel, me cedio el Reyno de buena gana, viendo la elecciõ de Dios: y por humildad, me escapè muchas vezes de Saul, y me lo dio el Señor muchas vezes en mis manos. Demas desto, el humilde de coraçon esta muy dispuesto para aprender las cosas diuinas, porq̄ como no tienen mas razon que la Fe, y esta consiste en la

*Humildes de coraçõ semejantes a Dios ad Rom. 13. 1.*

*Isai. 66. 1. explicatur.*

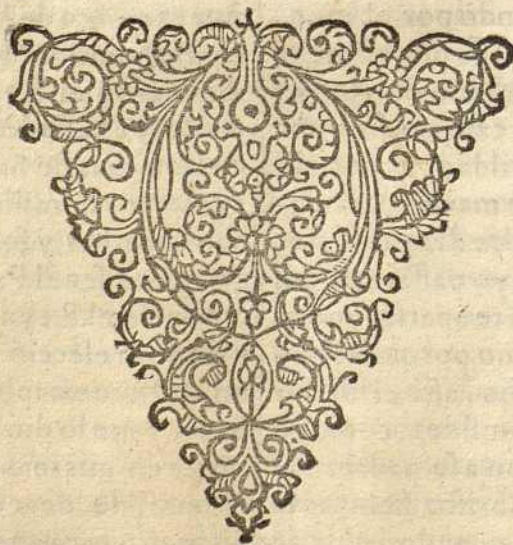
*Comparatio bona.*

*Ioan. 7. 16.*

obediencia de Dios, que les dize: *Capitantes intellectum, in obsequium fidei.* Es necesario dexar el proprio parecer, para lo qual es menester humillarse de coraçon; porque el discipulo tiene necesidad de fiarse de su maestro, para aprender bien, y darle credito. Plinio dize que en Roma en el templo de la Fe, estaua pintado vn viejo que tenia vna vihuela en la mano, y vn niño cabe el que estaua aprendiendo, porque an de ser los hombres en la sinceridad del coraçon como niños, para aprender a tañer. Que es lo que hazen los bienauenturados en el cielo: y así los vio S. Iuan. *Sicut citharæ dorū, citharizantū in citharis suis.* Menester es primero aqui deprederá

poner los dedos en la vihuela; y creer lo que dize el Maestro della, que es Dios, y la Fe para venir despues a hazer el son deleytoso, que es gozar de los biens, y deleytes dela gloria. Pero S. Aug. Epist. 112. ad Probam. dize, las partes q̄ an de tener los q̄ se professan por discipulos de la escuela de aquel Maestro que los combida, diziendo: *Discite à me quia mittis sum, & humilis corde. Qui didicerunt à Domino Iesu mittes esse, & humiles corde, plus orando, & meditando proficiunt, quam legendo, & audiendo.* (?)

Math. 11. 29





# INDEX EORVM QVAE PRO

Euangelijs, & contionum vsu esse possunt.

Pro Do-  
minic. 1.  
Aduent.

**E**RVNT Signa. De que genero an de ser los prodigios, q an de preceder al iuyzio; y como se an de enteder. v. 19. §. 1. n. 3. bene, & doctè, en lo humano, y diuino.

Sevan las señales como sellos, debájo de los quales se escondera la claridad del Sol, Luna, y Estrellas. v. 12. §. 3. n. 4. bene.

Et Stellis: Son exercito de Dios las Estrellas, y antes q venga a las manos está luzido, pero quando se mezcla en la batalla, andan confusos vnos con otros. Afsi quando haga guerra a los peccadores, despojarsean de su claridad. v. 12. §. 1. n. 2. 3.

Porque se llama este dia, magna, & amara. v. 17. §. 2. n. 6. 7. pulchrè Virtutes cœlorum mouebuntur: Como la firmeza de los cielos, vacilara. v. 9. §. 3. n. 3. in fine.

Temblara la tierra, que sean sus fundamentos. v. 21. §. 2. n. 3. Itè como muestra Dios su poder en los temblores de la tierra. ibi. n. 1. como el mundo es a manera de vna casa.

La disposicion q ternà el cielo, ex lo co Petri. c. 2. 3. v. 9. §. 1. n. 2. 3. 4. doctè.

Venientè in nubibus cœli. Las qualidades del Trono. colores, y ornatos para mastrar magestad, costübre de juezes quando auian de juzgar. v. 4. §. 2. todo. præcipue, n. 7. como eligio el Señor las nubes por silla, como Emperador para juntar su exercito contra los peccadores; y afsi S. Estevan lo vido, stantem, disposicion de quien pelea; y aquel, sedentem, de quien juzga. v. 13. §. 4. n. 1. Venientem, entonces se dira, venir a nosotros, pero no descendir como el primero aduenimiento. v. 20. §. 2. doctè.

Cum potestate. La vara es symbolo de potestad. v. 4. §. 1. n. 1. & 2.

Tambien la vara es symbolo de benigñidad. ibi. La forma del iuyzio final, se declara ex Daniele. v. 4. §. 1. n. 9. Et majestate: q tal será la de Christo, y sus justos. v. 11. §. 2. n. 6. bene. sera mayor que la de todos los Angeles q le cercan. v. 8. §. 2. n. 2. & 3. bene.

Venientem. De lo alto con impetu de Rio a que se compara la yra de Dios. v. 23. §. 4. n. 4. Desta ira nadie nos puede tambien amparar como el mesmo Dios. v. 5. §. 1. n. 2. El guion que à de preceder al Emperador Christo. v. 32. §. 6. n. 3. La qualidad del fuego eterno. v. 15. §. 4. todo.

**A**mbulans sesus. El que segun su diuinidad enfrena los Mares, y en lo profundo halla camino Real, hecho hombre se passea a su ribera, y la quieta. v. 6. §. 2. n. 1. & 2. Pro S. Andrea.

Iuxta mare. El Demonio symbolo de los grandes Peçes en el mundo. v. 26. §. ultimo, todo.

Venite post me. Como eligio para predicar hõbres bastos. v. 28. §. 1. n. 2. bene. Statim relictis relictibus. La facilidad que vno en seguir a Christo despues de hecho hombre, y la dificultad de antes. v. 30. §. 7. n. 1.

**I**n vinculis. La razon porque estava preso, y como Herodes auia como Leõ hecho presa. v. 28. §. 3. n. 1. 2. Item, In vinculis: No detenido como hombre de bien, sino en cadenas, que era symbolo de esclauos. v. 32. §. 2. n. 5. como los trabajos purifican al hombre, y lo prueuan. v. 15. §. 5. n. 1. & 2. bene. Iten los trabajos que vienen a los hombres, lo an de consolar, con pensar que quiso Dios sacrificar

Pro Do-  
minic. 2.  
Aduent.

# INDEX

Crificarlos assi. v. 19. §. 3. n. 4. egregie,  
& doctè.

Misit duos. Esperando la muerte, se oluida de si por acomodar sus discipulos; porque en los trabajos se mezcla Dios con los justos. v. 15. §. 5. n. 1. doctè. Itè el justo es como Arbol, que podado, y maltratado, en pago del mal tratamiento, produce flores, y fructo. v. 23. §. 2. n. 3. bene. Iten con que quietud estaua, in vinculis: porque solo auemos de temer. aquel que nos puede destruir el cuerpo, y alma. v. 22. §. 6. n. 2. Itè la seguridad en las aduersidades del justo, pues en ellas se oluida de si, y adierte al seruicio de Dios. v. 22. §. 4. n. 5.

Quem existis, &c. La estimacion que Dios haze de sus criados, aunque esten presos, y hollados del mundo. v. 32. §. 5. n. 7. Iten solo Dios tiene de ser alabado en todo tiempo: pero el hombre, en vno solo, que es auiendo salido desta vida; y assi es grande excelencia alabar el Señor a San Iuan antes de su muerte. v. 1. §. 2. n. 2.

Cepit dicere ad turbas. A los que Dios alaba por su nõbre, su palabra muestra su justicia. v. 1. §. 5. n. 6.

In vinculis Confiado porque Dios es amparo, y puerto de sus justos. v. 33. §. 2. n. 6. 7.

Como la leccion de la sagrada Escritura es todo vn exemplo, y consuelo de paciencia en los trabajos. v. 30. §. 4. n. 4. 5.

Pro Do-  
minic. 3.  
Aduent.

Miserunt Iudei: Como mouidos de la sanctidad del Batista, embiarõ esta embajada, porque Dios es glorificado en sus sanctos. v. 34. §. 1. n. 3.

Confessus est: No quiso admitir la honrra que le ofrecian, como buen siervo, la resignò en el Señor, cuya era. v. 32. §. 1. n. 3.

Quia non sum ego Christus: No quiso decir sus excelencias, porq̃ la alabanza en la boca propria es hurtada, essa fio

de Christo. v. 33. §. 1. n. 2. bene.

Cuius non sum dignus: Para declarar la excelencia de Christo, lo introduce calgado, que es simbolo de libertad: y a si se introduce descalgo como siervo. v. 32. §. 2. n. 3. bene. Ego vox: La humildad que en todas las respuestas dio, se hizo con ellas mas semejante a Dios, y porque razon. v. 34. §. 2. n. 4. bene.

Venit in omnem reg. En oyendo la voz del cielo, vino como es officio de buen siervo obedecer a la voz del Señor. v. 32. §. 1. n. 1. todo el.

Prædicans Baptismũ. Antes q̃ Dios encarnasse, los Phariseos apenas podian hazer vn Procelyto; pero despues S. Iuã solo bastò para traer todo el mundo tras de si. v. 32. §. 1. n. 6. doctè.

Omnis Vallis, &c. Es necessario que sea mos valles en humildad, para que el Sol de justicia influya en nosotros, como el Sol material suele obrar en los valles, y con la pluua de su palabra. v. 18. §. 2. n. 1. in fine.

El lugar de Habacuc. 3. 3. ab Austro venit, id est, à Meridie, porque Bethlem estaua a Meridie, v. 14. §. 4. n. 1.

Dies sanctificatus: Porque vnos dias son mas solenes que otros, y parecẽ mas claros. v. 17. §. 2. n. 1. porq̃ en particular lo es. El dia del nascimiento de cada vno ibi, y el del Señor se llamó en la Prophecia, magnus dies. ibi, bene.

Al dia del nascimiento de Christo, dà la yglesia, y los Sanctos nombre de Sol, y porque. v. 11. §. 3. n. 2. doctè, & pulchre. vide, n. 3. locum Isai. c. 9. es admirable al proposito. Que tanta sea la claridad del cuerpo de Christo por su muerte, y nascimiento. v. 11. §. 3. n. 5.

Eo quod esset de familia David. Nascio de la Virgen como Luzero, de la casta de David, segun lo escripto, ego radix, & germen David, stella, &c. y por esto rano las propiedades de la Estrella de por la mañana. v. 12. §. 4. n. 3. bene.

Pro Do-  
minic. 4.  
Aduent.

Pro Na-  
tuitate  
Domini.

Pro Euã-  
gelio exijt  
adictum.

PRO CONTIONIBVS.

Et peperit filiam. Como el Sol representa a Dios en carne, todo el. v. 11. Como el Reyno de Christo començo nasciendo y se á de fenecer el dia del juyzio, representado en el Arco del cielo. v. 13. §. 6. n. 6. Como tuuo el hijo de Dios dos casas, como el Sol: la del Oriente su Padre: donde salio *visitare nos oriens ex alto*: y la otra el Occidente su madre, pues de allí vino *ut occideretur*. v. 11. §. 3. n. 1.

Pastores erant. El oficio del Prelado sobre la grey, por esso es comparado al Leó simbolo de la vigilia. v. 28. §. 2. n. 1. bene

Gloria in excelsis. La guerra q̄ traya Dios con los peccadores, y acabada venido el Principe de paz, la anuncian mientras se concluye. v. 13. §. 4. n. 3. En el quarto dia de la creaciõ del Sol, conosciéron los Angeles este mysterio, y se alegraron. v. 11. §. 3. n. 2. doct̄e.

Pro Euāgelio In principio erat verbum

Vide v. 12. §. 1. n. 2. al proposito de In principio erat verbum, el lugar, Pro verb. 8. Cum eo eram cuncta componēs, como el verbo, erat initium viarum Dei per doct̄e.

Lux in tenebris lucet. Gran maldad que las tinieblas desprecien la luz, resplandeciendo la luz en las tinieblas. v. 18. §. 3. n. 1.

Erat lux vera, ibi. la explicacion del lugar, Tenebrae in eo non sunt vlla. Iten como alumbrado Dios a todos los q̄ estan en el mundo, es gran verguença estar en tinieblas. v. 18. §. 3. n. 1. bene.

Pro festo SS. Innocentium.

Angelus Domini apparuit in somnis. Como la noche es muy apropiada para las diuinas reuelaciones. v. 17. §. 3. n. 5. Surge. La gran confianza de Ioseph, que auendolo reuelado que era hijo de Dios, y mandandole agora que huya, no dudó, pareciendo cosas entre si contrarias, por esso el Euangelista le llama justo, porque lo es vno por la confianza. v. 33. §. 2. n. 2.

Occidit omnes pueros. El caudal que

haze Dios de los que derraman por el su sangre. v. 33. §. 3. n. 1.

Vease el v. 30. §. 1. n. 3. el lugar vidi sub altare Dei animas interfectorum. doct̄e.

Anna non discedebat a templo. Cosa que tanto dessecaron los antiguos verse en aquel lugar para orar, lo gozo ella. v. 3. §. 1. n. 4. Iten con viuir en ayuno, y oracion, viuo tantos años, porque la piedad, y virtud son para el justo como las rayzes del Arbol: al contrario el malo viuiendo en regalo, es como Arbol sin rayzes, que plantado se seca. v. 22. §. 5. n. 1. & 2.

Hec processerat in diebus. Como la vejez, y edad madura es comparada a la tierra fértil, y al suelo abundante. v. 22. §. 12. n. 1. pulchre, & n. 2. vide el §. 13. de las propiedades del justo.

Iesus proficiebat. Qual era la sanctidad del Señor, y porque causas, y como crescer en sabiduria, era segun la opiniõ del vulgo. v. 34. §. 1. n. 4. & 5.

Postquam consumatis sunt dies octo. A los ocho dias començo luego a cumplir la Ley, el que en el instante de su concepciõ se obligó a ella. v. 32. §. 2. n. 1. bene. Y como si fuera esclauo tomó en si la nota, ibi. La causa porque los herrauan siendo hijos, per doct̄e & pulchre. Iten por esta razon se preció de llamarse en la sagrada Escripura siervo, por ser titulo honroso. v. 32. §. 3. n. 4.

Como Christo nos redimio iure consanguinitatis, & propinquitatis, por ser nuestro deudo en la carne. v. 32. §. 4. n. 2. bene, & doct̄e, & 3. y todo el §.

Vide el v. 32. §. 6. n. 5. vna admirable pregunta, porque auiendo nos entregado gratis al Demonio, nos quiso el Señor redimir con precio de su sangre, doct̄e.

Como siendo Christo sancto, y porque titulos se quiso circuncidar, y cubrir con nota de peccador. v. 33. §. 1. n. 4. & 5.

Effunxit Herode. Como passa la prosperidad del malo. v. 1. §. 4. n. 6. La phan. expositi-

Pro Dominio in fra octaua Natiuitatis.

Pro circuncisione Domini.

Pro Vigilia Epi-

# INDEX

exposicion del Psal. 72. a proposito. Itē,  
 nunca les parece a los poderosos que a de  
 venir la muerte por el concierto que tie  
 nen hecho con la sepultura. v. 19. §. 3. n.  
 2. Iten como humilla Dios los Reyes cō  
 la muerte. v. 23. §. 2. n. 5. Iten quien pē  
 será que se ania de arrancar vn Arbol,  
 que al parecer tenia las rayzes tan hon  
 das? y note se que la sagrada Escripura  
 vnas vezes atribuye a los poderosos grā  
 des rayzes, y otras vezes se las niega. v.  
 23. §. 2. n. 5. Iten muriendo Herodes, to  
 dos los que estauan arrimados a el como  
 a vn Arbol verde, cayeron con el; y assi  
 acontece a los que se arriman a los pode  
 rosos. ibi. n. 6. Iten el desengaño que ter  
 mia a la hora de la muerte, porque es la  
 que desengaña a los malos. ibi. nn. 7.  
 bene. Iten el malo no persevera mucho  
 tiempo como arbol sin rayzes. v. 23.  
 §. 5. n. 1. & 2. Iten la vida es como som  
 bra, y sus prosperidades. v. 23. §. 9. &  
 10. todo. Iten acabose la vida, y el Rey  
 no, y vino la gra de Dios sobre el como  
 vn Rio, y lleuolo, porque el malo muere  
 sin sazō verde. v. 23. §. 4. n. 4. & 5. bene  
 Reuertere. Como Dios es amparo, y  
 puerto seguro de sus justos en los cami  
 nos, y destierros. v. 33. §. 2. n. 5. 6. 7.  
 Puer crescebat: Como se entienda.  
 v. 24. §. 1. n. 4. & 5.

**Pro Epi  
 pha. Dñi.**

**V**Base el v. 21. §. 4. n. 4. De la voca  
 cion de las gentes, como Christo fue  
 la piedra Angular q̄ juntó los dos Pue  
 blos. doctē. Iten como vinieron en nom  
 bre de la Gentilidad, segun la propheta  
 de Isaias, porque Christo fue el centro  
 de la yglesia, y blanco de las prophetas.  
 v. 30. §. 5. n. 3. & 4. bene.  
 Ecce Magi. Vinieron a chupar la le  
 che del Euangelio, y luego darle al Pue  
 blo, por ser proprio de los Reyes. y Sabios  
 ser Ayo, y tener pechos. v. 30. §. 4. n. 1.  
 Turbatus est. La mala consciencia, y  
 el Reyno possejdo cō tyranias, y los agru  
 mos locufanan. v. 11. §. 1. n. 4. El sueño

de Apolodoro vide vsque ad finem. Iten  
 al malo turba la mala consciencia, pero  
 el bueno en medio de las tempestades  
 está seguro. v. 23. §. 2. n. 3. bene.

Estana Herodes prospero como vn ar  
 bol verde copado, que es simbolo del ma  
 lo. v. 23. §. 2. n. 4. bene.

Obtulerunt ei aurum. El Reyno de  
 Christo significado en el oro, y en el ar  
 co del cielo. v. 12. §. 6. n. 6.

Reges Tharsis offerunt munera. Que  
 sea Tharsis, y donde. v. 21. §. 5. en la di  
 gression, optime. Iten el oro ofrecieron  
 como es metal preciado digno de Reyes,  
 por su resplandor. ibi. n. 6.

**C**omo fue visto el Espiritu Sancto, vi  
 de Paloma.

**A**scenderunt secundum consuetudi  
 nem, vide. v. 3. §. 1. n. 4. bene.

Remansit puer. Como an de ser los ni  
 ños criados como arboles nuevos, porque  
 la adolescencia es de suyo esteril, y la  
 esterilidad afrentosa. v. 23. §. 11. n. 2.  
 & 3. doctē.

**A**scendit Iesus in Nauiculam. La ygle  
 sia comparada ala Naue combatida,  
 pero siempre con claridad, y resplandor.  
 v. 11. §. 8. n. 4. Lease todo. De las perse  
 cuciones de la yglesia en sus martyres.  
 bene. Iten la yglesia Trono de Dios, am  
 parada por su misericordia, por esso la vi  
 do S. Iuan cercada de vn Arcō, simbolo  
 de clemencia. v. 13. §. 6. n. 5.

Facta est tempestas. Con la facilidad  
 que el Señor llama a los vientos, y causa  
 borrascas. v. 14. §. 4. n. 4. Porque los tier  
 ne Dios como detenidos, y encarcela  
 dos, ibi.

Ipse vero dormiebat. Aunque dor  
 mia, velaua, porque el que gouerna la  
 Nao de la Republica no á de dormir, por  
 esso es comparado el Principe al Leon,  
 simbolo de vigilia, y Principes. v. 28.  
 §. 2. n. 1.

Salua nos. La gra de Dios significada  
 en la tempestad. v. 14. §. 4. n. 6.

*Pro oña  
 ua Epi ph.*

*pro Dom.*

*1. post Epi  
 phan.*

*pro Dom.*

*4. post Epi  
 phan.*

# PRO CONTIONIBVS.

De los vientos no solo es Dios criador, sino parece que proceden de su boca, y son soplo. v. 14. §. 5. n. 5.

Imperauit ventis. Como Dios es fabricador de los vientos, y los manda, y modera a su voluntad. v. 14. §. 2. n. 4. doct̃e, & n. 5. pulchre quidem.

Et mari. El poder de Dios en sujetar la mar. v. 6. §. 1. n. 1. & 2. doct̃e. Itē como Dios solo puede enfrenar el Mar, y el modo que tuvo en esto en el principio del mundo. v. 24. §. 3. n. 1. bene. legatur rotur.

Grano sinapis. Como de la grandexa del cielo, y de la peq̃ñez del grano de mostaça venimos en conosciendo de la grandexa de Dios. v. 9. §. 2. n. 1.

Como la vniuersidad de las criaturas es vn libro del conosciēto de Dios, y cada criatura es vna letra, y la razon porque los hombres leyendo en el no lo entienden. ibi. n. 3. & 4.

Crescit in Arborem. La fuerza de la naturaleza en las rayzes del Arbol, que son propiedades de vn justo. v. 23. §. 2. n. 3. Itē el bueno crece en la yglesia como Arbol, y se arrayga, y florece en su familia. ibi. §. 5. n. 1. & 2.

La eficacia de la mostaça semejante a la yglesia. v. 30. §. 2. n. 5.

Qui seminavit bonum semen. Vide v. 21. §. 7. n. 2. doct̃e.

Dicer mesoribus. Suele Dios al malo meter la hoz como lo haze el segador a la Mies, que a ella los compara la sagrada Escripura. v. 15. §. 3. n. 5. Itē los malos comparados alas pajas muy menudas, que el viento, y toruellino las lleva de aca para culla. v. 14. §. vltimo. n. 1. & 2. todo.

Exijt primo mane. Tambien es obligacion de Principes como de Padres de Familias, y Iuezes, que son Padres desta grande Republica, salir a proouer de mañana. v. 4. §. 2. n. 1. Que signifique hazer luego de mañana vna cosa. v. 12. §. 3. n.

2. bene. Itē como es nuestra obligacion preuenir al Sol para alabar al Señor, y el cuydado que tiene de su viña, y obreros. v. 14. §. 3. n. 2. bene.

Homini Patri familias, como se muestra Dios Padre en el amor, y castigo, y de que raxz nasce el amor, y temor. v. 27 §. 10. n. 5. doct̃e.

Primo mane. El que tiene Viña que cabar, y Republica que gouernar, á de uelar contando las oras, que por esso es comparado el Principe al Leon. v. 28. §. 2. n. 1. Itē el malo tambien madruga a executar sus vicios. v. 28 §. 7. n. 2. doct̃e & n. 4. pulchre.

In Vineam suam. Porque raxz on la Viña en particular se llama heredad, y el Pueblo de Dios en particular se llamó Viña, que la salio a cultivar. v. 30. §. 2. todo pulchre, & doct̃e.

Exijt qui seminavit. El que tiene por oficio sembrar, y cultivar la tierra, q̃ es seruiria. v. 32. §. 1. n. 1. y q̃ sea seruir la tierra, doct̃e. Itē Labrador vnde dicatur, y como la tierra en pago del serui cio del hombre, le dá los buenos frutos para su sustento. v. 21. §. 7. n. 2. doct̃e. Itē las obras de la labor dependen del cielo. v. 9. §. 5. todo.

Cum turba plurima. Las propiedades que á de tener el buen Predicador, y buē oyente. v. 13. §. 5. n. 4. & 5. bene.

Exijt qui seminavit. El verbo exire dix̃e diligencia, y cuydado, tambien lo tiene el malo para salir alegre a executar sus vicios. v. 28. §. 7. n. 2. bene.

Qui habet aures audiendi. El castigo que dá Dios al que no quiere obedecer sus palabras. v. 23. §. 4. n. 5 & 6.

Vobis datum est. Quita Dios su palabra a vnos, pero no de todo punto, porq̃ la comunica a otros a manera de pluvia. v. 13. §. 2. n. 5. bene.

Semen est verbum Dei. Como el Predicador á de acomodarse su palabra al auditorio, y por esso la declara el Señor, ibi

pro Dom.  
6. post.  
Epiphan.

pro Dom.  
7. post.  
Epiphan.

pro Dom.  
septuages.  
sima.

pro Dom.  
sexagesi-  
ma.

# INDEX

ibi. §. 5. n. 2. bene.

*Semen est verbum.* Como Isaiás la cõ para al rocío del cielo, por los diversos effectos que haze. v. 13. §. 2. n. 1. doct̃e.

*Ad tempus credunt, & in tempore tentationis recedunt.* Como llama Dios al que desfmaya en el trabajo, aurum reprobatum. v. 15. §. 5. n. 2. bene.

## Proferia 4. Cinerũ

*Q*uia cinis es. Como la sagrada Escrip tura compara al hombre al poluo, y ceniza, para mostrar su bajexa, e inconf rancia. v. 14. §. vlt. n. 1. Iten aung̃ fue ar tificiosamente criado de tierra, pero no viene para que ensoberuexerse, y oppo nerse a su criador, que es vaso pulido co mo los de Samia, pero fragil. v. 21. §. 1. n. 2. & 3. bene, doct̃e. & pulchre.

*Quia cinis es.* Como la tierra de que fuemos formados, y en que nos auemos de conuertir, se llama madre, para enfren ar nuestra soberuia. v. 21. §. 9. n. 1.

*Cum ieiunatis.* Como el ayunar es sa crificarse. y el sacrificarse consagrarse a Dios. v. 2. §. 3. n. 3. Iten que loel nos cõ- bida a todos a ayunar: Egrediasur spon sus de cubili suo, del rito nupcial a que alude. v. 11. §. 3. n. 1.

*Sicut hypocrita tristes.* Los que pa recon sanctos en los ojos de los hombres ayunando, tienen mil manchas en los ojos de Dios. v. 11. §. 8. n. 2.

*Sed Patri tuo.* Como los que se llegan a Dios, como a Padre de las lumbres, res plandecen mas, ibi. bene.

*Nollite Thesaurizare.* El ansia de los hombres en buscar dineros para es conderlos, contra el comun vso de la na turaleza, que los sacõ a fuera: y como la plata en el Hebreo es, a concupiscendo, y los hombres anhelan como Leones por ella. v. 21. §. 5. n. 5. & 6. bene. Iten co mo en la tierra no puede auer verdade ro thesoro, porque las cosas del mundo todas son desseos que no harran. v. 23. §. 2. n. 4. doct̃e.

*Thesaurizate vobis.* Como auemos de

atresorar en el cielo, comunicãdo las riquezas; y que mal parece al rico no dar limosna. v. 10. §. 4. n. 1. Iten como el thesoro de buenas obras se conserua me jor en el cielo, y con ellã la buena fama; y al atresorar en la tierra obrando por los hombres, siempre le acompaña mal olor, y peor vista. v. 2. §. 2. n. 5.

*O*dio habebis inimicum tuum. El deleyte que el malo tiene en sus re ganças, a quien encamina sus diligen cias, como saetta a blanco, y cõ todo esso es breue tyro el de la saetta disparada del Arco. v. 22. §. 10. n. 6. Iten que de- lictõ tan graue es vengarse quitando la vida al proximo. v. 18. §. 3. n. 3.

*Diligite inimicos.* Como el amar, y perdonar al enemigo es de animo Real, al qual estã anexo el sacerdocio espiri tual, que consiste en sacrificarse a si, y ser dadiuoso. v. 30. §. 2. n. 2. bene. Iten aunque sea contrario a la carne, basta ser precepto para obedecerlo, y por esso al siervo le horadauan la oreja. v. 22. n. 2. & 3. Como la ley de Dios a de estar en medio del coracon, ibi.

*Ve sitis filij Patris vestri.* Lo que im porta aquel vester en la sagrada Escrip tura. v. 1. §. 1. n. 2. & 3. Iten en reparar la pluuia, y ser vida de sus criaturas muestra el serlo, y el amor paternal. v. 13. §. 1. n. 3.

*Qui solem suum.* Quanta sea la luz, y virtud del Sol, y la dà Dios a buenos, y malos. v. 10. §. 2. n. 2. & 3. y en el se ma nifiesta la diuina Potencia. Iten porque dixo Solem suum, por ser propria image, y semejança de Dios. v. 11. §. 8. n. 2.

*Pluit super iustos.* Como se gloria Dios de llouer, y dar pluuia. v. 13. §. 1. n. 2. Ite como muestra su prouidencia en llouer en los desiertos. v. 13. §. 2. n. 2. & 3. be ne, & n. 5. in fine. Iten como hasta a las Aues voracissimas les dà manjar. v. 27 §. 5. n. 4. Iten con el granizo, y nieve con que guerra a los malos, fecundo

Dios

Proferia  
6. post Ci-  
neres.

# PRO CONTIONIBVS.

Dios por otra parte la tierra. v. 16. §. 2. num. 2.

Es propria disposicion del q̄ ora, stare, y por esso dix̄e el Señor que los hypocritas stantes orabāt. v. 5. §. 1. n. 4. not. 4.

Dela limosna, y obligacion a ella que el Euangelio llama justicia. v. 10. §. 4. n. 1. 2. & 3.

pro Dom.  
1. Qua-  
dragesi-  
ma.

**D**vetus est. Despues de la gloria del baptismo le guia al desierto, porq̄ al d̄avon perfecto lo examina Dios por ambas cosas, tentacion, y honrra. v. 15. §. 5. n. 3. Iten á spiritu ducitur, a ser tentado y nadie se puede poner en essa ocasion, so pena que cayrà, y como la à de huyr. v. 18. §. 3. n. 4. vide a este proposito el lugar de los cantares, 8. 9. ibi. Iten para tratar de la vida solitaria, y huyr el bullicio. v. 28. §. 7. n. 7.

Non in solo pane. La confiança que auemos de tener en la diuina Prouidencia, en nuestras necessidades, y como el hōbre cōfia solo en su industria, y en viēdose con dinero no conofce a Dios. v. 23. §. 5. n. 5. Iten la templança que nos enseña a tener el Onagro en nuestro comer huyendo a los desiertos. v. 28. §. 7. n. 6.

Scriptum est. Como es lindo escudo la sagrada Escripura, y su lecciō nos trae consuelo, y paciencia en los trabajos, a imitaciō del Señor, v. 30. §. 4. n. 4. & 5. Mitte te deorsum. siempre el Demonio leuanta para deribar, y quanto mas alto el lugar donde le pone, tanto es mayor la cayda que le aconseja. v. 15. §. 3. n. 6.

Hac omnia tibi dabo. En esta vida aconseja a riquezas, de que se leuantan llamas que abrazan en la otra. v. 15. §. 4. n. 4. todo bene.

Deum tuum adorabis: Trae consigo veneracion, y temor. v. 3. §. 1. n. 3.

pro Feria  
2. post 1.  
Domini.  
quadra-  
gesima.

**C**vm venerit filius hominis: con magestad. El Ceptro de los Reyes es simbolo de potestad. v. 4. §. 1. n. 2. y es tã bien de benignidad. ibi.

Et omnes Angeli eius. Dios mas po-

deroso que el exercito que le acompaña. v. 8. §. 2. n. 2.

Sedebit. vide v. 4. §. 1. n. 8. Porque en el Apocalip. para juzgar se pone silla, y está rodeado del Iri, que es el Arco. bene, & curioso. Iten como es proprio del q̄ juzga sentarse, como el del reo estar en pie. v. 4. §. 2. n. 1. & v. 5. §. 1. n. 4. not. 5.

Como vernà fuego delante, no solo para castigo, sino por magestad, por ser costumbre de Reyes traer fuego delante, simbolo de grandexa. v. 15. §. 2. n. 1.

Et separavit eos. Fue hazer de los malos vn sacrificio agradable, porque alude al rito de los que sacrificauan animales, y de ay se transfirio a significar la matança. v. 2. §. 3. n. 2.

Venite benedicti. Traen los justos al juyzio alegres, porque el fuego no les à de dañar, y en los malos harà presa. v. 15. §. 3. n. 3. bene.

Discedite à me maledicti. Grave fue apartarlos de los justos: mayor no ser escriptos in libro vite, y sobre todo, el ser desterrados in ignem aeternum. v. 30. §. 1. n. 2. in fine. Iten la qualidad del fuego eterno, lege. v. 15. §. 4. todo. Iten como vsa Dios de fuego como instrumento de su castigo. v. 15. §. 3. n. 2. bene. Iten arrojarnos à a la hornaza encendida, para que sean abrazados como arboles hasta las raxas. v. 15. §. 3. n. 7.

Qui paratus est Diabolo. Lugar dōde los Demonios auian de yr. v. 6. §. 1. n. 3. ibi. de la acerbidad de los tormentos. n. 3. Iten para el Diabolo se crio, y vosotros lo auéis soplado con vuestras obras, y assi van al fuego que ellos encendieron, y Isaias les llama accensores ignis. v. 15. §. 2. n. 4.

**V**ollumus à te. La arrogancia con q̄ estos venian, y todo era viento quã to querian, y pedian. v. 14. §. 1. n. 1. Iten como acabando de hazer milagros prouechosos, pedian vno curioso, y assi son algunos en la doctrina. v. 13. §. 5. nu. 4.

pro Feria  
4. post 1.  
Domini.  
quadra-  
gesima.

Yyy

Iten

# INDEX

Itē como los que juzgan de las cosas turbadamente, quieren que todo ande turbado, y se peruierta. v. 22. §. 1. n. 2.

Generatio mala. Malos hijos parecidos a sus padres, porque en la casa del malo, todos los hijos se exercitan en la maldad. v. 28. §. 7. n. 4.

Sicut fuit Ionas in ventre Ceti. Como el sepulchro, y el vientre es lo mismo en la sagrada Escripura algunas vezes. v. 21. §. 9. n. 3. Explicatur locus Mathei. cap. 12. 40.

Que sea Tharsis donde yua la Nao en que se embarcò Ionas. v. 21. §. 5. en la digressiõ, optime. Itē que Peçe aya sido el que le tragò. v. 26. §. 3. todo. y en que sentido traxo el Señor esta historia. v. 30. §. 6. n. 2.

Regina Austri. De donde aya venido a oyr la sabiduria de Salomon. v. 21. §. 8. n. 5. & 6. bene, & doctē.

**pro Feria 6. post 1. Domini. quadragesima.**  
**E**rat dies festus. La obseruancia del Sabbatho era muy antigua, y en q̄ nos auemos de ocupar tales dias. v. 30. §. 3. n. 1. Itē el tal dia se passa regaladamente, no ocupandolo en obras serviles, sino de religion, v. 37. §. 3. n. 3.

Est autem Hierosolimis. Iunto al templo estava el hospital, para que el que entrava a pedir misericordia, la v̄sasse primero, por esso Salomon hizo las puertas de la entrada del templo, y los Cherubines de Oliua. v. 23. §. 14. n. 3. es singular

Et qui prior descendebat. La diligencia que auemos de tener en nuestra salud como los malos la ponen en sus peccados. v. 28. §. 7. n. 2.

Triginta & octo annos. Las enfermedades las embia Dios muchas vezes por peccados, para en ellas encarcelar los hombres. v. 25. §. 5. n. 3. Itē era figura del peccador mal acostumbraido, que hasta la vez tiene embenidos los vicios en el alma. v. 23. §. 11. n. 7. & 8. singulariter. Itē si vn peccado se castigo con treynta y ocho años de enfermedad: treynta

y ocho años de peccar, que castigo le corresponderà? pues la maldad q̄ en breue tiempo se comete, merece eterno castigo. v. 17. §. 1. n. 1.

Hunc cum audisset Iesus. Como le mueue a Dios nuestras enfermedades. v. 8. §. 3. n. 4.

**pro Dom. 2. Quadragesima.**  
**D**Vxit illos in montem. Como los montes son simbolo de la eternidad, y para mostrar la perpetuidad de su gloria, se transfigurò en el monte. v. 22. §. 1. n. 2. Itē como los antiguos los tenian por cosa sagrada, y las maravillas q̄ Dios obrò en los montes. ibi. §. 3. n. 1.

Resplenduit facies. Dios Sol de justicia resplandece sobre los justos, y hinche la ciudad soberana, y sus ciudadanos. v. 11. §. 2. n. 5. doctē. Itē como siempre que se mostro resplandeciente, fue como el Sol, aun en el viejo testamento. v. 11. §. 8. n. 2 & 3. bene.

Facta sunt alba sicut nix. Como candor significa en la sagrada Escripura vna luz purissima. v. 1. §. 2. n. 14. & 15. pulchre, & doctē.

Et ecce apparauerunt. En medio Christo de la ley, y de los Profetas, porque fue el fin de la ley, el centro de la yglesia a cuyo blanco mirò la profecia. v. 30. §. 5. n. 3. & 4. singular todo.

Ecce nubes lucida. Vide nubes. **pro Feria 4. post 2. Domini.**

**E**lius hominis traddetur. Que phrasis sea hijo del hombre en la sagrada Escripura. v. 29. §. 1. n. 1.

Traddetur gentibus. Era el nombre de Gentil nombre de peccador, por la idolatria que por excelencia se llama peccado. v. 1. §. 2. n. 4. & 5.

Et condēnabunt eum. La obligacion que tienen los juezes a juzgar bien, y como Dios establece su Reyno con justicia, y los hombres no guardandola, la destruyen. v. 4. §. 3. n. 1. & 2. y assi estos condenando a Christo lo destruyeron. ibi. Como el hijo de Dios que es juzgado, juzgarà a los juezes. v. 1. §. 4. n. 5.

Dies



PRO CONTIONIBVS.

Pro diuine Epulo ne.

**D**ives mortuus est, & sepultus, &c. Como la muerte le desengañaria, q̄ es la que haze que los malos caygan en la quenta. v. 22. §. 2. n. 7.

Homo quidam erat diues. Como las riquezas en poder del malo, tienen nombre de malas, siendo ellas en los justos paz, y quietud. v. 23. §. 3. n. 2. & 3. bene

Dives mortuus est. Lleua Dios al malo aunque sea viejo, como a fruta verde. v. 23. §. 4. n. 5. bene.

Como las riquezas hazen al hombre cruel. Aun este no le quitaua a Lazaro, pero no le daña; otros ay que los chupan, y andan poniendo lazos, o redes, como cazadores, para que caygan. v. 26. §. vlt. todo.

Et nemo illi dabat. Como los Ricos ty ramos por su crueldad, y por las rapinas, que hazen, son comparados en la sagrada Escritura a los Leones. v. 28. §. 3. n. 1. bene.

Epulabatur quotidie splendide. Los hombres comedores semejantes a un Pisce llamado Asno, q̄ entre todos los animales tiene el coraçon en el vientre. v. 28. §. 6. n. 4.

Et sepultus est in inferno. Como se passa la prosperidad del malo, y se acaba. v. 1. §. 4. n. 6. la explicacion del Ps. 72. a proposito.

Feria. 6. post 2. Do mini. quae dragesima.

**H**omo erat Pater. Este hombre era Dios, que antes de hazer se hombre, se llamaua hombre por la aficion de los hombres. v. 34. §. 2. n. 3.

Plantauit vineam, vide vineam.

Postquam autem tempus fructuum. Como el justo siempre dà fructo en todas las edades: el malo representado en la Higuera, q̄ maldixo el Señor, nunca halla tiempo de darlo. v. 23. §. 5. n. 2. bene. Itē vease el §. 11. todo a proposito.

Como el hombre està obligado a llevar fructo en todas las edades, maxime en la vejez. v. 23. §. 12. n. 2. bene. & n. 3. pulchre, a proposito de llevar fructo a

la vejez.

Hic est heres. Como se vieron apoderados en la heredad, pensaron se salir cō la muerte del hijo, como se salieron con la de los criados en confianza de su hacienda, porque la diuina Escritura llama fuerças a las riquezas, y les parece q̄ nadie las puede arrācar de sus manos. v. 23. §. 3. n. 1. bene.

Locauit agricolis. Como aunque sabia lo mal que auian de acudir, les entregò su heredad, para amplificacion de su providencia. v. 23. §. 5. n. 2.

Malos male perdet. Como al malo le cae sobre la cabeza lo q̄ trata contra el justo. v. 26. vlt. n. 3.

Lapidem quem reprobauerunt. Que sea piedra Angular, y en quantas consideraciones. v. 21. §. 4. nu. 1. & 2. Porq̄ Christo se llama piedra Angular, ibi. n. 3. & 5. De donde se toma la Metaphora q̄ Christo se llame, caput Anguli. ibi. docet. Porq̄ se llame lapis offensionis. nu. 6. pulchre.

Aufferetur à vobis Regnum. Porq̄ no lo conseruaron con equidad, y justicia, q̄ es la firma, y q̄ establece los Reynos. v. 4. §. 3. n. 7. bene. Iten como los trabajos, y castigos siguen a los malos, y los alcançã por mucho q̄ huyan dellos. v. 14. §. 4. n. 4. Iten como no se lo quitò absolutamente, sino lo dio a otros, como lo haze con la pluvia, y con su palabra q̄ la dà a vnas regiones, quitandola a otras, v. 13. §. 2. num. 5.

Et dabitur genti facienti. Como el justo es como el buen Arbol, q̄ acude con fructo, hojas, y rayzes. v. 23. §. 5. num. 2.

Disipauit substantiam. Porq̄ las riquezas se llaman en la sagrada Escritura, substancia, firmeza, y fortaleza. v. 23. §. 4. n. 1. admirablemente.

Viuyendo luxuriose. Viuyendo afrentosamente, porque el pecado de la carne es ignominia. v. 3. §. 2. n. 6.

Pro Sabato post 2. Domini. quadagesima.

# INDEX

*Cæpit egere.* Como los trabajos siguen al peccador en esta vida, aunque vayan huyendo dellos. v. 14. S. 4. n. 4.

*Vidit eum patere à longe.* Firma Dios su Regno con misericordia, porque la misericordia es virtud Real. v. 4. §. 3. num. 3. Iten las riquezas de Dios que tiene para dar a justos, y a peccadores. v. 1. §. 3. n. 8.

pro Dom.  
3. Quasidragessima.

**E**Rat eiciens. De quantas maneras se pueden lançar los Demonios, aun por virtud natural, como por el humo de el coraçon del Peçe de Tobias. v. 26. §. 6. n. 2. Itē lançòlo del cuerpo, y echòlo al Abyssmo, que es lugar donde ellos temen yr. v. 6. §. 1. n. 2. Iten como este Demonio fue aquel a quien los Assyrios adoraban en figura de Peçe, por ser el Peçe symbolo del silencio, y por, esso erat mutuuum. v. 26. §. vlt. n. 1.

Los diversos efectos que hizo este milagro: y la palabra del Señor que es como la pluvia, y rocío del cielo. v. 13. §. 5. n. 1. & 2. doctè.

*Alij tentantes.* Como hazia el Señor milagros provechosos, y ellos los pedian curiosos, assi algunos en la doctrina. v. 13. §. 5. n. 4. Itē tentatina era, que procedia de soberuia, y arrogancia, como que no vueran visto otros mayores, todo era hablar con zumbido. v. 14. S. 5. nu. 1. bene.

*Videns cogitationes.* Siendo Dios Iuez, es juntamente testigo de los pensamientos. v. 1. §. 4. n. 4. & 5. Iten como discipa Dios los pensamientos que siguen los malos contra el justo. v. 33. §. 2. n. 2. Iten siendo Dios inuisible ve todos nuestros intètos, obras, y palabras, por lo qual nos obligua a andar muy compuestos. v. 15. §. 5. n. 3. Itē como lo profuso del mar està sujeto a su vista, que es symbolo de que todo lo ve, y penetra. v. 14. §. 2. n. 2.

La guarda que auemos de tener en los pensamientos. v. 3. §. 2. n. 2. per totum. Y del pensamiento quã noscitur ss,

v. 6. §. 1. n. 2. Iten los ojos de Dios mas claros que el Sol, para conoser secretos coraçones. v. 6. §. 2. n. 8. Iten la agudeza de la vista de Dios, que en los cielos halla manchas, quanto mejor la vera en nuestra alma. v. 9. §. 3. n. 1. y v. 14. S. 2. num. 6.

**Q**uare egredimini vos, cum quare Discipuli, y otro quare egredimini vos, con el peccado que comierdes, es castiga Dios, como a los Egypcios que ahogauan los primogenitos en el Nilo, los ahogò a ellos en el mar. v. 23. §. 5. n. 5. Iten estos por auaricia quebrantauan el mandamiento de Dios, y como el auaricia es como arbol estéril, que aun el beneficio de la lluvia del cielo no lo comunica, y son como arboles sin provecho en hojas, sombra, y fructo. v. 22. §. 12. n. 4. y el castigo q̄ les dà. Iten por la cuidicia eran crueles, e inhumanos, y sedientos por bienes. v. 23. §. 2. n. 7. bene.

*Honora patrem tuum.* La obligacion del hijo al padre, y la del padre al hijo, en criarle y doctrinarle, como hazia Abraham en su familia. v. 21. §. 1. n. 5. Itē la suprema potestad del Padre sobre el hijo ibi. §. 2. n. 1. Estos quitando el sustento a los Padres, hazian a los hijos Patricidas, porque los agrauios hechos a los proximos se llaman derramamiento de sangre. v. 1. §. 1. n. 4. Iten eran de la condicion del Cuervo, que se dà a si proprio a los hijos ala vejez. v. 27. §. 5. n. 3. todo el

*Munus quod ex me est.* Estos comiendo la hacienda a las biudas: y quitando la a los Padres, y uan torciendo la soga de su perdicion, y encendiendo el fuego en que auian de ser abrazados. v. 15. §. 3. n. 4.

*Hypocrita,* aunque llegaron con zelo de sanctidad, pero los que acerca de los hombres lo pretenden partcer, no lo son acerca de Dios. v. 11. §. 8. n. 2.

*Labijs me honorat.* Ay algunos que todo lo que hazen en seruicio de Dios, es

pro Feria  
4. post 3.  
Domini.  
quadragessima.

masca

# PRO CONTIONIBVS.

mascara, y vien to quanto hablan. v. 14. §. 5. n. 1.

De corde exeunt. Quid cor, y como se dá en los pensamientos, v. 6. §. 2. n. 3. y la obligacion que au de tener los limpios v. 9. §. 3. n. 1.

Honora Patrem suum. Vide Patrē. v. 1. §. 1. n. 5. 6.

pro Feria 6. post Domini. **V**enit in ciuitatem Samaria. Como el Señor yua tras de las almas, como el agua de la peña seguia a los Israelitas. v. 23. n. 6. bene.

Iren como Dios es luz, y como tal vino a comunicar sus rayos, como Sol de justicia, para mostrar sus riquezas. v. 18. §. 2. n. 3. Iren tiene para todos, Indios, y Gentes, pues es Deus y Deus a dando se deriva. v. 1. §. 3. n. 8. bene.

Como el verbo Venire significa entrar con buen pie en la Genticidad, y tomar possession. v. 9. §. 4. n. 3. pulchre.

Iuxta prædium. En que mejoró a Ioseph, aunque los otros hijos lo auian ganado, porque los Padres tenian tanta po restá sobre los hijos que lo q ganauan era del Padre, y aun los podian vender. v. 32 §. 2. n. 1.

Erat ibi fons Iacob. El cuydado que tiene Dios de confirmar el nombre, y fama de sus justos, pues viuia entre infieles, al cabo de tantos siglos. v. 2. §. 2. n. 3. Al contrario la de los malos luego se acaba, sin q quede rastro, ni memoria. v. 15. §. 3. n. 7. Ni pueden forsejando contra el tiempo perpetuarla en sus casas, antes la fama q queda dá mal olor, quando se refiere. v. 2 §. 2. n. 4. bene.

Erat ibi fons Iacob. Entre Idolatras viuia la memoria del justo, y de sus hijos, porque el justo es como vn arbol q echa grandes raizes, y crece en lo alto, en familia, y hijos. v. 22. §. 5. n. 2. bene, et docte.

Venit Mulier haurire. Como para sacar el agua de las riquezas se cargan los hombres de cuydados, y sacadas, no apa

gan la sed, porque la plata en el Hebréo se deriva de vn nombre, que es, concupiscere. v. 21. §. 5. n. 5. docte, & n. 6.

Tu ludens cum sis. La sequedad que mostrò viendolo tan sediento, y teniendo el agua tan a mano, retrato de los Principes auaros, que teniendo las riquezas tan a mano se muestran secos a los pobres. v. 10. §. 4. n. 1. todo. Iren la obligacion de dar vn jarro de agua fria, particularmente al sediento. ibi. n. 2. & 2o.

Si scires donum Dei. Si supieras lo q es estar en buè estado, y obrar en gracia en Dios? no te fueras tras aguas turbias. vide v. 18. §. 1. n. 1. in fine, el lugar de Hierem. 16. 14.

Et dedisset tibi aquam viuam. Que sea agua viua, y porque, y sus propiedades. v. 23. §. 2. n. 1. Lea se todo el §. 2. es bueno.

Iren como el mundo ofrece aguas de deleytes, pero son muertas, y cisternas rotas. ibi. n. 1.

Nunquid tu maior es, &c. La estimacion en que aun los infieles tenian a Iacob, pues les parecia que aun Christo no era maior. v. 2. §. 2. n. 5. & bene.

Qui biberit ex hac aqua. Beuer, y agua, significa la promptitud del peccar, con q se refresca el appetito, pero no se apaga. v. 23. §. 2. n. 2. & 3. todo el §. es a proposito.

Aquam quam ego, &c. Como Dios es la fuente de cuyo manantial se hinchén los almagrenes de la tierra, y se fertiliza. v. 24. §. 5. n. 1. bene. Las propiedades de la gracia, con el agua. v. 10. §. 3. n. 3.

Quinque viros habuisti, que estraga da estaua. porque el peccado de la carne distrahit mentem: y quanto. v. 3. §. 2. n. 4. & 5.

Quinque viros habuisti. Del adulterio, y como pensaua esta muger que estaua encubierto, porque como lo cometen de noche, piensan que los otros no lo

INDEX

faben, ni ven como ellos. v. 11. s. 1. n. 2. & 3. bene, & doctè.

Item no acaban de conocer q̄ ellos son ciegos, y los ojos de Dios claros, v. 11. s. 1. n. 3. y 4.

Despues de tantos hombres con quiẽ estauo en mal estado, y juntos, segun Chrysost. vino a tanta pobreza, que era moça de cantaro, porq̄ los peccados son la soga que el hombre tuergo con q̄ le ahorca. v. 11. s. 2. n. 4.

Quia salus ex Iudeis est. Como Hieru salem fue cabeza del mundo, y de alli salio a todo el la diuina sabiduria. v. 30. s. 8. n. 2.

Et sedens docebat eos. Como el sedens es disposicion de quien enseña, y iuxta ga. Como stare, & assistere es de quien tiene respecto, y reuerencia. v. 5. s. 1. n. 5. & causa 6.

pro Adultera.

Perrexit Iesus in monte Oliueti, &c. Passò la noche en oracion: como los sanctos buscauan los montes para orar con mas quietud, y aun la Gentilidad los tenia por sagrados. v. 22. s. 4. n. 2. bene.

Visitaua a menudo el monte de las Oliuas porq̄ significaua la Gentilidad, y la Oliua es symbolo de la misericordia, y esta es la que verdaderamente la alcanço. v. 22. s. 14. n. 1. & 2.

Iterum venit diluculo. Que sea madrugador, y como al contrario los malos madrugan para poner en execucion sus maldades. v. 28. s. 7. n. 4. bene.

Comprehensa est in adulterio. Para tratar del adulterio, y su principio q̄ està en los ojos. v. 11. s. 1. n. 3. todo el s.

Item es peccado afrentoso el de la carne, en particular en las mugeres, y assi la lleuauan vergonzosamente. v. 3. s. 2. num. 6.

Moses mandauit huiusmodi lapidare. Nota que el Señor en su ley amenaza y prohibe, y el mismo ampara a los peccadores de su yrta, y es su abogado. v. 5. s.

1. n. 2. & 3. pulchre, & doctè.

Qui sine peccato est. La pureza q̄ de uemos tener en nuestras almas. v. 9. s. 3. n. 1. bene.

Digitus escriuebat in terra. Porque escriuio en la tierra. v. 30. s. 1. n. 2. in fine bene, & doctè.

Como mueren a Dios las lagrimas de las mugeres repudiadas, y se descubria la crueldad destos con acusarla. v. 33. s. 3. n. 1.

Neque ego te condemnabo. Como en este punto mostrò la virtud Real de su pecho, que era misericordia, con la qual firman los Reyes sus Reynos. v. 4. s. 3. n. 2. por todo el.

pro Dom. 4. Quadragesima.

Subiit ergo in montem Iesus. El fin de la naturaleza en la fabrica de los montes, a ellos se yua Christo a orar, predicar y descansar. v. 22. s. 3. n. 1. y de las maravillas q̄ Dios obrò en montes ibi. n. 2.

Cum subleuasset oculos. Los ojos en Christo es symbolo de su prouidencia, la qual exercita en el mundo por sus predicadores, y prelados, y la razón porque, y su obligacion. v. 27. s. 6. n. 6. bene.

Los Discipulos dixerunt, desertus est locus, dimitte turbas, vt eant in castella. La crueldad que tienen algunos ricos con los pobres, pues despues de auerles seruido, no solo no les dan, sino los chupan, y engordan de su sangre. v. 26. s. vlt. todo.

Ducentorum. La antigüedad del uso del dinero, y como estauan ya en los siglos miserables, porq̄ en los floridos amauan las riquezas naturales que floreciã. v. 21. s. 7. n. 6. 7. & 8. bene. Item los ricos con el dinero piensan alcanzar todas las cosas, por eso la sagrada scriptura les llama fuerza, y virtud. v. 23. s. 3. n. 1. Item la poca confianza que el hombre tiene en la diuina prouidencia, para pan, dinero, y para mucho pan no basta, poco dinero, todo lo libran en su poder, y dizen a Dios, que recedat ab eis. v. 23. s. 5.

PRO CONTIONIBVS.

§. 5. n. 5.

*Pan de ceuada.* La templança que nos enſeña a cener el O negro. v. 28. §. 7. n. 6. bene.

*Saturati sunt.* No ay que marauillarnos, quando consideremos los milagros de la naturaleza. v. 7. §. 2. n. 2. & 3.

*Colligite.* La obligacion que ay de dar aunque ſea vn pedaço de pan, o vn jarro de agua fria, porque el cielo tanto vale quanto teneis. v. 10. §. 4. n. 1. & 2. bene & n. 3.

*Cum subleuasset oculos,* para proueer los. los grandes del mundo al contrario, ſon como el Aguila, que de lo alto contemp la para hazer presa. v. 27. §. 2. n. 6.

*pro Feria 4. post 4. Domini. quadragessima.*  
**P**reteriens. De paſſo no por huyr de las piedras, ſino por influyr como Sol, en todo lugar, vidit hominem cecum, in ſugò en vn hombre ciego: como Dios es luz, y haze ſu officio. v. 18. §. 2. n. 2, & 3. Iten reparò en vn pobre, y vos veis mil pobres, y no reparais en vno. La crueldad del que tiene mas cuydado de conſernar la vida de ſus beſtias que la de los pobres con ſus limoſnas. v. 18. §. 3. n. 3. Iten como paſſo con roſtro alegre a mirar eſte ciego. El roſtro del Prelado, no à de ſer ſañudo, ni aſpero, ſino como el rocio. v. 28. §. 3. n. 2. Iten le hizo reparar la miſeria del ciego al tiempo que huya. v. 8. §. 3. n. 4. Iten la obligacion que tienen los Principes de reparar en las neceſidades. v. 10. §. 4. n. 1. iten que deſuentura es reparar en las riquezas, y no en los pobres. v. 15. §. 4. n. 4.

*Vidit hominem cecum.* Dios es el q̄ vè, y el hombre es el ciego, pero el hombre piensa que el es el que vè, y Dios es el ciego; ſiendo aſi que los ojos de Dios ſon mas reſplandecientes que el Sol. v. 11. §. 1. n. 3. Pero en caſtigo de que piensa q̄ Dios es el ciego; publica Dios ſu peccado por abſcondido que lo haga, como ſucedio a David. v. 11. §. 1. n. 3. in fine.

*Dum dies eſt.* En la ſagrada Eſcrip-

tura ſe toma dies por el tiempo preſente, y ſignifica tambien alguna coſa preſente. v. 17. §. 1. n. 3. Iten q̄ obras ſon las q̄ ſon de hazer de dia, y los hombres peruierten el orden de la naturaleza, haziendo de noche las obras de dia, ibi. n. 5. & 6. bene.

*Venit nox.* La noche de la muerte ella ſe viene, porque la noche es ſombra de la tierra, y la ſagrada Eſcriptura conpara la noche a la ſombra. v. 23. §. 9. n. 3. Iten a los que amaron la noche para cometer ſus vicios, venirlas à para no poder obrar. v. 11. §. 1. n. 1. & 2.

Eſte ciego era naturalmente diſcreto, y lo moſtrò en la deſenſion de Chriſto, q̄ aun no conoſcia, como la gracia ſe accomoda a la naturaleza, como el agua a la diſpoſicion de la tierra. v. 10. §. 3. n. 3. bene. Iten todo quanto le preguntauan era viente, y procedia de ſoberuia. v. 14. §. 5. n. 1.

*Annuntius Lazarus.* Con la enfermedad arranca Dios los vicos, como ſi no fueran sembrados. v. 21. §. 2. n. 5. & 6. doctè. Iten nunca le parece al poderoso q̄ à de llegar la muerte, porq̄ tiene hecho pacto con ella. v. 19. §. 3. n. 2. Ite murio en la flor de ſu edad, por ſer la vida como flor. v. 21. §. 8. todo, precipue, n. 5. Iten el caer en manos de la enfermedad, es caſtigo de Dios muchas vezes para encarcelar al hombre por ſus culpas. v. 23. §. 11. n. 8.

*Lazarus amicus noſter.* La importancia de la buena amiſtad aun en lo politico, como la del Sol en lo natural. v. 11. §. 6. n. 1. 2. & 3.

*Lacrimatus eſt Ieſus.* Como ſe à de llorar vn mancebo muerto en la flor de ſu edad, porque juvenis, & puer imponen ignorancia. v. 23. §. 11. n. 6. doctè.

*Tollite lapidem.* Como ſe à de quitar la dureza de la obſtinacion, y coſtumbre de peccar, porque no deſcendan cò el hombre haſta la ſepultura, ibi. n. 8. es

admirable.

*Si credideris.* La confianza que seà de tener en Dios, por la qual la sagrada Escritura llama a vno, justo. v. 33. § 2. num. 2.

Pro Sab  
ba post 4.  
Domini.  
quadra-  
gesima.

*Ego sum lux mundi.* Como a la manera del Sol material discurrio alumbando con su doctrina, q̄ aborrecen los malos. v. 11. §. 4. n. 1. Como los Atlantes aborrecian el Sol quando salia, ibi. n. 2. vide todo el §. Tambien negocia con nosotros el Sol, el amor de Dios. ibi.

*Ego sum lux mundi.* Como luxio mas contrapuesto a las tinieblas, e ignorancias del Pharisaismo, assi como la lux sale mas contraponiendose las tinieblas. v. 18. §. 1. n. 1. Iten las prosperidades de la lux su pureza, que passando por cosas ran suzias, y torpes, nunca se mancha, assi el Señor pertransit bene faciendo, sin que se le pegasse cosas del mundo, ibi. n. 2.

Como Dios es lux, y calienta por la predicacion de su hijo, y produce en nosotros calor del Espiritu sancto. v. 18. §. 2. n. 1. bene.

Iten gran confusion que ame el hombre estar en tinieblas, siendo Christo tan gran lux. v. 18. §. 3. n. 1.

*Tu de te ipso testimonium perhibes.* Aunq̄ le opusieron lo que communmente passa, que la propria alabanza es sospechosa; pero respondio el Señor diuinamente. v. 34. §. 1. n. 2.

pro Dom.  
in passio-  
ne.

*Quis ex vobis arguet.* Para tratar de la hermosura del Señor. v. 23. §. 13. n. 4. tratando del Cedro en la exposicion del lugar, Cant. 5. 15. es muy bueno. Iten como no pueden todos ponerse en iuyzio, sino aquellos que tienen dos testigos de su inocencia, Dios, y su consciencia. v. 34. §. 1. n. 3.

*Si veritatem dico.* Porque la sagrada Escritura atribuye al Rey el oficio de enseñar la verdad, que es proprio del Sacerdote. v. 31. §. 2. n. 4. bene.

*Qui ex Deo est.* El castigo q̄ dà Dios al que no oye su palabra. v. 23. §. 4. n. 5. & 6.

*Samaritanus es.* Como siendo su hermano lo trauieron por estraño. v. 1. §. 1. n. 3. & 4. Iten la soberuia con que lo dexeron, y todas sus razones, respuestas, y argumentos eran viento. v. 14. §. 5. n. 1.

*Et vos inhonorastis me.* El justo es como al Arbol combatido de ayres, y chapadado, que en pago del mal tratamiento produce nuevas hojas, flores, y frutos. v. 23. §. 2. n. 3. docte.

*Ego non quero gloriam meam.* El justo olvidado de si, pone su cuydado en llevar adelante la gloria de Dios. v. 2. §. 2. n. 1. y Dios toma esse cuydado por suyo, ibi. Iten, *iudicat in equitate*, conforme a las leyes sin agravios, por esso no tiene que temer el justo, ni que confiar el malo por ocultas que sean sus culpas, v. 4. §. 3. n. 2. per totum.

*Si ego quero gloriam meam,* gloria mea nihil est. Porque la fama que los malos buscan para si, consume la Dios, y no queda dellos rastro. v. 15. §. 3. n. 7. Iten como el alabanza del peccador es breue, vide. v. 1. §. 2. n. 6. & 7.

*Antequam Abraham fieret.* Como ego sum, es palabra de su inmortalidad, y eternidad. v. 1. §. 3. n. 4. bene. Como todas las cosas son mudables, ibi.

*Tulerunt lapides.* La yra que por la boca les auia salido, llamando Samaritano, la quieren executar con las manos, porque los que se agran demasiada mente son bocas del Demonio, y se encienden en llamas, y el fuego tiene mucho parentesco con la yra. v. 15. §. 4. n. 5.

*Exiit de templo.* El exemplo q̄ nos dio el Señor de pasçencia. v. 30. §. 4. n. 4.

*Siquis sitit veniat ad me.* Que sea agua viva, y porque, y la conueniència que tiene con el agua material. v. 23. §. 2. n. 1. El mundo combida con aguas muertas, y mortíferas de deleytes, y errores.

pro Feria  
2. post Do-  
minic. in  
passione.

veniat

## PRO CONTIONIBVS.

Veniat ad me, & bibat. Como Dios es la fuente de donde se proueen los alimxenos de la tierra, ibi. §. 2. n. 1.

Iten Christo es la fuente de la sabiduria, venir a el a beber no es otra cosa sino buscarle, y hallarle, porque se halla en el, y en el se a de buscar. v. 29.

pro Feria  
4. post Do  
minic. in  
passione.

S. num. 4.  
**F**acta sunt Encenia. De la manera q̄ cada vno a de renouar en su anima, celebrar; que es el templo viuo la fiesta. v. 3. §. 2. n. 1. & 2. bene. Iten como aquella renouacion era figura de la que auemos de hazer en el templo viuo, y quant a de ser la del vno, y otro tēplo. v. 34. §. 1. n. 1.

Oues mea. Como el primero oficio de los hombres fue guardar Ouejas, y ser Pastores. v. 21. §. 7. n. 8.

Vocem meam audiunt. El castigo q̄ da Dios a los q̄ no oyen su palabra. v. 28. §. 4. n. 5. & 6. Iten que importa aq̄l mias, en dezir, oues mea. v. 1. §. 1. n. 2.

Proprias oues nouit nominatim. Como Dios poniendo nombres a los suyos, muestra con ellos su gran cuydado, y Prouidencia v. 2. §. 2. n. 2.

Multa bona opera ostendi vobis de patre meo. Como el Señor fue como vn arbol, q̄ mientras lo maltratan, en pago produce flores, y frutos. v. 23. §. 2. n. 3.

pro Feria  
5. post Do  
minic. in  
passione.

**C**apillis capitis sui tergebatur. Como dio en esto señal de librarse del peccado, porque era de libres traer creciendo el cabello. v. 31. §. 3. n. 5.

Hic si esset Propheta. La arrogancia de los soberuios, y la altieuz de sus pensamientos, y todo es viento. v. 14. §. 5. n. 1. Iten la vista de Dios en conoser pensamientos, y como el coraçõ los debuxa en si como en tabla. v. 6. §. 2. n. 3. bene. Iten como pesa Dios los pensamientos, y los paga por peso. v. 14. §. 2. n. 6. Iten como Dios siendo juez, es juntamente resẽigo de los pensamientos mas ocultos. v. 1. §. 4. n. 4. & 5.

Hec autem ex quo intravit. La fidelidad de nuestro Dios, q̄ tiene contadas y depositadas nuestras obras buenas para pagarlas, y que se divulgen por el mundo. v. 1. §. 2. n. 2.

Remittuntur tibi peccata. Acudio esta muger a Dios, porque no puede auer mejor guarda para defendernos de nuestras culpas, que el mismo Dios, cuyo favor tememos. v. 5. §. 1. n. 2. & 3. doctē.

**C**ollegerunt Pontifices. Iuntauanse para animarse que el facinoroso, a quien su peccado espanta, anda junto con otros para vencer con la junta lo q̄ le falta de razon. v. 28. §. 7. n. 3.

Omnes credent in eum. Ellos cõfiesan que las señales piden fee, y credito; y con todo esto estan obstinados, porq̄ el duro resiste no solo a la diuina luz, pero a la lumbre natural. v. 18. §. 3. n. 2. bene. Itē como fueroõ rebeldes ala luz, y como es efecto de la mala costumbre estar se de asieiro en sus vicios, ibi. n. 5.

Venient Romani. Como el mal q̄ pretenden huyr les vino, porque los castigos siguen al peccador por mas q̄ huya dellos; y assi andan los trabajos, y oprobrios tras los tudios por este peccado. v. 14. §. 4. n. 4. bene. Iten por el mesmo caso que mataron al Señor, vinieron los Romanos, y los medios que tomaron, fueroõ foga de su perdicion con que los ahorcaron, y ellos encendieron el fuego en q̄ se abrazaron. v. 15. §. 3. n. 4. cayeron en los lazos que armaron. v. 33. §. 3. n. 1.

Multa signa facit, & venient Romani. Como no hallan a Dios de prouechu, ni en la prosperidad que significan las señales, ni con la aduersidad que importa la venida de los Romanos, y los hombres nunca se bueluen a Dios, ni con los prosperos años, ni con las esterilidades. v. 19. §. 3. n. 1.

Expedit vt vnus moriatur. Las trayças de los malos son comparadas a las rayzes del arbol, abrazadas de algun rayo

pro Feria  
6. post Do  
minic. in  
passione.

# INDEX

rayo, no lo dexan florcer. v. 23. §. 5. n. 1.  
 & 2. y assi a estos viniendo los Romanos  
 como vn rayo del cielo los abrazó tron-  
 co, ramos, y hojas, hijos, y hacienda. ibi.  
 Iten los lazos que el rico arma contra el  
 pobre, en ellos cae, como peçes en las re-  
 des con que pensauan pescar a los otros.  
 v. 26. §. vlt. n. 3.

Venient Romani. Queriã desechar de  
 si el yugo por tener libertad tyranica, le  
 queriã matar, semejantes al Onagro Cer-  
 rero, libre, y sin yugo. v. 28. §. 7. n. 1. como  
 tiene el peccador necesidad de muchas  
 traças, y agotes, ibi.

*pro Dom.*  
*in ramis*  
*palmarū*  
**R**ecibirle con Ramos de Palma, fue  
 simbolo de la victoria q̄ por su muer-  
 te auia de alcançar de sus enemigos. v.  
 23. §. 13. n. 3. pulchre.

Iten la Oliua es simbolo de la gracia  
 del Mesias, y olio de su clemencia. ibi.  
 nu. 5. Iten era simbolo de la humildad.  
 ibi. 5. Admirables exemplos, leafe todo  
 el §. 14. es singular.

Iten los que rescebian al Señor con ra-  
 mos de Oliuas, protestauan la eternidad  
 de su reyno, por ser la Oliua simbolo de  
 la aternidad. v. 23. §. 14. n. 2. bene.

*pro Feria*  
*5. in cena*  
*Dñi.*  
**C**um dilexisset suos. Assi amò a to-  
 dos, como si a cada vno en particular  
 amara; y amò a cada vno como si a todos  
 amara. v. 29. §. 2. n. 1. docte.

La pureza de los sacerdotes, y de los  
 que se an de llegar al altar, pues el Señor  
 para auerlos de comulgar, les lauò los  
 pies, que significan los afectos. v. 31.  
 §. 4. n. 1.

Omnia dedit Pater in manus. Las ri-  
 quezas inmensas de Dios. v. 9. §. 4. n. 5.

Vos Vocatis me Magister, & Dñe. Por  
 que no dixo, ego sum Magister, & Dñs,  
 sino sin interrogancia me lo llamais. v.  
 31. §. 4. n. 6.

*pro passio*  
*ne Dñi.*  
**S**ic non potuistis vna hora vigilare. El  
 Principe que duerme, à do ser repre-  
 hendido por esso es comparado en la sa-  
 grada Escripura al Leon simbolo de la vi-

gilia. v. 28. §. 2. n. 1.

Aue Rabbi. Al q̄ llamò amigo le vèdio  
 porque de los amigos, de quien suelen ve-  
 nir bienes, suelen proceder offensas, co-  
 mo del Sol de quien proceden tantos bie-  
 nes, proceden enfermedades. v. 11. §. 6.  
 n. 4. Los amigos lo dexaron, y otros lo lla-  
 garon, ibi.

Seniores Populi. Los que auian de re-  
 traer al Pueblo, de tan gran maldad,  
 esos los incitan. v. 17. §. 1. n. 1.

Spueham in faciem. Como el escupir  
 en el rostro era señal de vileza. v. 32.  
 §. 2. n. 3.

Pilatus lauit manus. Era costumbre  
 antigua, q̄ quien queria probar que esta-  
 ua libre, y no auia sido complice en vn de-  
 licto, se lauaua las manos. v. 10. §. 5. n. 2.

La corona de espinas que le pusieron,  
 alude a los ritos antiguos. vide, v. 4. §. 1.  
 n. 3. todo bueno, & n. n. 4. & 5. & n. 7.  
 Como le vistieron vna vestidura de pur-  
 pura por insignia Real, curioso. A q̄ mi-  
 raron los soldados quando le coronaron  
 de Iuncos. v. 22. §. 9. n. 4. & 5.

Quedando muerto, quedò vencida la  
 muerte, ante faciem eius ibit mors, como  
 se dixè de la Vallena. v. 26. §. 1. nu. 7. in  
 fine.

**H**ec dies. La causa por q̄ vnos dias son  
 mas solenes q̄ otros. v. 17. §. 2. n. 1.  
 En particular este q̄ fue vn nueuo nasci-  
 miento: vide como en particular es cele-  
 bre el dia del Domingo, ibi. nu. 3. por los  
 muchos mysterios obrados en el, y por  
 auer en especial nascido, y resucitado, ibi  
 y porque se llama dia de nascimiento. n.  
 3. pulchre. Iten Isac excelente figura  
 de la resurreccion, ibi. n. 4.

Como se entiède el sepulchro por viè-  
 tre, y el resucitar, por renascer. v. 21. §. 9.  
 n. 3. todo a proposito. Iten en el n. 7. co-  
 mo se vno la tierra quando el Señor salio  
 della. Iten como el Aue Phenix es sym-  
 bolo de la resurreccion v. 27. §. 9. todo.

Vicit Leo. Como el Señor es comparado  
 al

*pro Re-*  
*surrectio-*  
*ne Dñi.*



## PRO CONTIONIBVS.

al Leon simbolo de los Principes q̄ ve-  
lan. v. 28. S. 2. n. 1. vide Gc. S. 3. n. 3.  
porque el Señor es comparado al Leon  
en su resurreccion, doct̄e explicatur lo-  
cus Genes. 49. 10.

pro Feria  
2. Pasch.

**Q**uisuis vir Propheta. Que sea vir  
en la sagrada Escripura, y como se  
distingue, de hombre, y porque en parti-  
cular le conuenia al Señor. v. 28. S. 1. n.  
3. & 4. todo el §. es a proposito.

Interpretabatur illis scripturas. El  
prouecho q̄ se saca de la leccion de las  
Escripuras, y en ellas se ve Christo he-  
cho exemplo de paciēcia. v. 30. §. 4. n. 4.  
& 5. Iten como Christo es el blanco de  
la sagrada Escripura, y cetro de la ygle-  
sia. v. 30. §. 5. n. 3. per doct̄e.

Nonne cor nostrum. Como Dios es  
lux, y caliente, y enciende por su pala-  
bra, y predicacion de Christo. v. 18. S.  
2. num. 1.

pro Dom.  
2 post pas-  
cha.

**E**gosum Pastor bonus. Que de mas de  
ser bueno por essencia, se ve la bon-  
dad de su oficio, en apasentarlas cō cle-  
mēcia, y seueridad. v. 4. S. 1. n. 2. per totū  
curiose. Iten Dios es pastor de la mili-  
cia celestial, y de Christo lo dixo Syno-  
sio. v. 12. §. 1. n. 5. Iten el primero oficio  
de los hombres fue guardar ouejas. v. 2  
S. 7. n. 8.

Bonus pastor animam. Pero el merce-  
nario huye, & venit vt perdat, & mac-  
tet, porque quitar la hacienda a los vas-  
fallos, es quitarles la vida. v. 18. §. 3. n. 4

Proprias Oues vocat nominatim. La  
particular prouidencia de Dios acerca  
de cada vna, que se entiende por llamar  
las por su nombre, v. 32. §. 5. n. 2.

Et alias oues habeo. Como por todas  
partes repasta a sus criaturas, en el cie-  
lo los Angeles, y en la tierra los anima-  
les, y en la yglesia los hombres. v. 9. §. 4  
n. 4. excelente discurso.

pro Dom.  
4. post  
Pascha.

**M**undus autem gaudebit. Que entie-  
da el Señor por el mundo. v. 22. §.  
11. n. 6. Conuiene q̄ en este mundo sean

diferentes las suertes de buenos, y malos,  
segun la equidad del diuino Iuz. v. 30  
§. 7. n. 2 & 3. bene.

**S**iquid petieritis. Quanto dessea Dios q̄  
clamemos, y pidamos en nuestras ne-  
cessidades, pues oye la voz de los Cuer-  
nos. v. 27. §. 5. n. 2. & 3.

Patrem. es nombre de prouidencia,  
vide Pater.

Principalmente an de pedir los sacer-  
dotes, y este es su oficio. v. 31. §. 4. n. 4.

Ipse Pater amat vos. Como en la ora-  
cion auemos de alegar confianza, como  
a Padre. v. 33. §. 3. nu. 5. por esso orauan  
leuantado el rostro, que trae consigo cō-  
fianza, ibi. bene.

**V**enit ad eum media nocte. La no-  
che tiempo acomodado para orar.  
v. 17. §. 1. multa de tempore noctis.

Como vinculo Dios su honrra a nues-  
tra necesidad, porque la necesidad de  
los hombres haze vna admirable ar-  
monia con nuestra necesidad, y el Au-  
thor de la naturaleza. v. 20. §. 2. n. 3. 4  
& §. 3. n. 1.

Non habeo quod ponam. La neces-  
sidad nos lleva a las puertas de Dios,  
no emos de ser como los Egypcios, que  
con el riego del Nilo no se acordauā del  
cielo, ni acudian al pedir. v. 21. §. 7. n. 3  
bene. Sino q̄ auemos de acudir a Dios co-  
mo a la fuente, de cuyo manācial se hin-  
chen los almagenes de la tierra. v. 23.

§ 5. n. 2. Como acudio Dios cō la pluua,  
y buenos temporales a los Gentiles, en  
muestra de su Prouidencia, y esta basta-  
rá para nosotros. ibi. 2.

Para pedir buenos temporales, notar  
q̄ el cielo, y la tierra son dos pechos de  
Dios, porque el cielo a manera de leche  
destila la pluua. v. 9. §. 5. n. 4.

**E**ntes in vniuersum mundum. To-  
do el mundo se Euangelizō, no solo  
por los que con charidad lo predicaron,  
sino tambien por los que lo annunciaron  
por fines temporales, aprouechandose  
Dios

pro Dom.  
5. post  
Pascha.

Pro roga-  
tionibus,  
vide la  
Domi. 5.  
post Pas-  
chat.

Pro As-  
sentione  
Dñi.

# INDEX

Dios de sus eudicias para a bueltas llevar la Fe. v. 21. §. 6. n. 5. & 6. pulchre. Iten como los embio desde Hierusalem, que es cabeza de las Naciones en Religion, y pulcicia v. 30. §. 8. n. 2. docte.

*Predicare.* Como el Predicador à de acomodar sus palabras al auditorio. v. 12. §. 5. nu. 2. Por esso se comparan a la pluvia, que llevada a d.versas partes fertiliza la tierra. v. 13. §. 3. nu. 1. todo Mas los efectos que haze en las animas la predicacion del Evangelio. ibi. §. 5. n. 1. 4. & 5.

*In nomine meo Demonia.* El caso q̄ Dios haze de sus criados, y del poder q̄ les dà sobre la naturaleza. v. 32. §. 5. n. 7

*Omni creatura.* Por esso subio desde el monte de las Olinas porque traya guerra con la Gentilidad, para dar a entender la misericordia con que los auia de traer al Evangelio. v. 23. §. 14. n. 1. egregie explicatur locus Zachar. c. 14. Iten despues que se hizo el Señor hombre, tu uieron los predicadores virtud para convertir el mundo. v. 32. §. 1. n. 6. docte.

*Videntibus illis.* S. Aug. entiendo a este proposito a aquello de Abacuc. 3. Elevatus est Sol. v. 11. S. B. n. 5. subio desde el monte: como los antiguos tenia los montes por cosa sagrada. v. 22. §. 3. num. 1. & 2.

*Nubes suscepit eum.* La nuue carro, o coche de Dios, con que va, y viene a nosotros. v. 20. §. 3. n. 3.

*Seder à dextris Dei.* Que es la disposicion de capitanes Reales, y a los discipulos les dixo Eunias, que es disposicion de quien assiste, va, y buelue. v. 5. §. 1. n. 4. not. 30.

*Protestiuitate,* vide v. 32. §. 4. n. 4. Como introduzen los Prophetas al Señor, y como junio la guerra cō la salud, subiendo al cielo.

*pro Espiritu* Vno en lenguas de fuego para mostrar el amparo que en el tenian sus justos, y que les seruia de muro de fuego

v. 15. §. 3. n. 1. Iten que sean dispartita lingua. v. 17. §. 2. n. 6. docte.

*Loquebantur Varijs linguis.* Como los pescadores estauan ebrios del Espiritu sancto, y que la yglesia se llama viña que lleva fructo que embriaga. v. 30 §. 2. n. 4.

*Ad eum veniemus.* La dignidad, y provecho que al hombre se le sigue de tal huesped. v. 3. §. 2. nu. 1. Iten como Dios q̄ es luz viene a nosotros por la predicacion de su hijo, y produce calor del Espiritu sancto, y de esso ardiente de la patria. v. 18. §. 2. n. 1. optime.]

*Sic Deus dilexit mundum.* Como la estimacion de algun don crece por razon de las circunstancias. v. 29. §. 3. todo. Iten assi amo a todos, y se dio por todos, como si a cada vno en particular amara. v. 29. §. 2. n. 1. docte.

*Dilexerunt homines magis tenebras.* Como la luz ofende al malo, y como el Sol discurre. v. 11. §. 1. n. 1. semejantes a los Athalantes q̄ maldexian al Sol quando salia. ibi. n. 2. todo el §. Tambien negocia con nosotros el amor de Dios, ibi. Iten como ay hombres lucifugas q̄ peruierten el orden de naturaleza, y son como Anthipodas a nuestra region. v. 17. §. 1. n. 5. vide v. 18. §. 3. todo el es admirable para notar quien son los que aman las tinieblas.

*Qui male agit odit lucem.* Ay hombres q̄ a si aborrecen la luz quando sale, como quando se pone, vt non arguantur opera eius: porque la mala costumbre los trae assombrados como al Potro. v. 11. §. 1. n. 4. bene. Iten vsa Dios de la luz para confundir las obras nefarias de los malos. ibi. Iten gran confusion es que aborresca vn hombre la luz, y ame las tinieblas. v. 18. §. 3. n. 1.

*DE nomine Dei.* v. 2. §. 3. n. 1. & §. 1. *Pro SS. Trinica.* n. 2. 3. 4. 5. 6. Lo que conoscemos de Dios por el libro de las criaturas visibiles. v. 9. §. 2. n. 3. & 4. bene. Ite como Dios

# PRO CONTIONIBVS.

Dios de su naturaleza es inmortal, e inuisible, aunq̄ es la mesma luz, y porque? v. 1. §. 3. n. 4. & 5. Item no ay cosa mas clara en la razón natural, q̄ ay Dios assi como no ay cosa mas clara que ay luz. v. 18. §. 2. n. 1. doct̄e.

Item como, y hasta donde se an de escudriñar los diuinos misterios. v. 23. §. 13. n. 2.

Mentes docete, vide in assentione Domini.

Baptizantes eos. Como la ablucion del cuerpo fue en todas las Nasciones simbolo de la oblucion del anima. v. 10. §. 3. n. 1. doct̄e, & n. 3. vide in fessinitate assentionis.

Pro SS. Sacramēto.

Sanguis meus vere, &c. La propiedad del Aguila, que sustenta sus hijos con sangre, se halla en Christo con mayor verdad. v. 27. §. 2. nu. 6. in fine.

Patres vestri manducauerunt. La inteligencia destas palabras. v. 30. §. 3. n. 5. pulchre.

Prober autē se ipsum homo. La sanctidad con que se á de llegar, autendo se probado que tal á de ser, y porque razón. v. 34. §. 1. n. 2. vide etiam v. 2. §. 3. n. 1. & 2. Item q̄ in pensamiento malo auemos de admitir. v. 3. §. 2. n. 2.

Item no solo los que comulgan, pero los que asisten al santissimo sacrificio, se requiere pureza, y porque, ibi. n. 3. 4. & 5. bene. Item la pureza que á de tener el Sacerdote que administra. v. 31. §. 4. todo. Por esso era costumbre que el Sacerdote para orar se lauasse las manos simbolo de limpieza del anima. v. 10. §. 3. n. 1. Los diuinos misterios de q̄ manera se an de escudriñar hasta quanto. v. 23. §. 13. n. 2.

Hic est panis. Como la vida espiritual no se puede sustentear sin esta comida bajada del cielo, como la vida humana no se puede passar sin fuego, a quien fingieron los antiguos auian traydo del

cielo. v. 15. §. 1. n. 1. Y porque la caridad estando en nosotros esta como violencia fuera de su centro, q̄ es Dios, Deus charitas est, tiene necesidad de yr siempre alimentandola con este diuino manjar, como el fuego que ardia siempre, Leuit 6. que mandaua Dios al Sacerdote que cada mañana le ceuasse, y alimentasse, para que nunca se apagasse. v. 13. §. 2. n. 1.

Lease todo el §. 2. Como para ofrecer limpios el sacrificio de Palas se purificauan tomando en la mano fuego: quanto con mayor razón se aura de purificar el que á de ofrecer este diuino sacrificio.

Quid est hoc quod audio de te. Como guarda la forma judicial, y forense, que aunque infamado, le hizo cargo. v. 4. §. 1. nu. 6. per totum.

Item el que guarda justicia confirma las republicas, y la obligacion q̄ el juez tiene a guardar las leyes de equidad, ibi. §. 3. n. 2. per totum.

Quid est hoc quod audio. Como estima Dios a los seruos, y mayordomes q̄ le seruen cō fidelidad. v. 32. §. 5. n. 1. y al q̄ no la guarda, aunque sean Angeles los castiga, ibi. Item q̄ presto cae el infiel mayordomo de su felicidad, y qualquiere peccador, v. 1. §. 2. n. 6. 7. 8. La priuãga del justo es firme, ibi. n. 9.

Facite amicos de Mammona. Porque llamó a las riquezas desta manera. v. 23. §. 3. n. 3. lease el §.

Non potestis seruire Deo. & Mammona. El Demonio Mammona, incita con sus palabras en esta vida a juntar riquezas por robos, que son mas para llorar, que para gozar, y porque. v. 15. §. 4. n. 4.

Item solicita busca riquezas, para halladas tornarlas absconder, contra el uso de la naturaleza: y del nombre de plata. v. 21. §. 5. num. 5. & 6. pulchre. Item no esta el malo en

pro Dom.  
8. post Pē  
thecos.



pro Dom.  
14.

# INDEX

en poseer riquezas, sino en servir las. v. 21. §. 7. n. 5. Iten las riquezas haze a un hombre cruel, y opuesto a la humanidad, y asechan como cazadores a los pobres. v. 26. §. vlt. todo.

*Nolite solisciti esse.* La templança q̄ nos enseña el Onagro en el descuydo de su sustento. v. 28. §. 7. n. 6.

*Respicite volatilia cœli.* El cuydado de la diuina prouidencia acerca de las cosas del mundo. Exemplo del circulo. v. 9. §. 4. n. 5. & 6. perdoctè.

*Et Deus pascit illas.* Como se entien de estas palabras en S. Luc. de los hijos de los cuernos, y de la prouidencia q̄ Dios tiene dellos. v. 27. §. 5. n. 1. todo el §. p̄cipue; n. 3. 4.

*Considerate lilia agri.* La admirable Prouidencia de Dios en la disposiciõ de la tierra. v. 21. §. 5. n. 2. Itẽ como prouee Dios de su pluuia al deserto, para q̄ alli se muestre su Prouidencia en sustentar los Lilibos, y yernas, v. 13. §. 2. nu. 3. 4. & 5.

*Nec Salomon.* Como la gloria de Salomõ era su Real vestidura, y como Dios vistio al hombre con gloria, y honrra mejor q̄ a los Lilibos. v. 29. §. 3. nu. 4. Lea se toda la interpretacion del Psal. 8. & v. 1. §. 3. n. 1. de gloria vestium.

*Scit enim Pater vestr.* Vide Pater.

**pro Dom.**  
**16.** *Et ecce hydropicus.* El hydropico retrato de un auariento, que nunca se harta de riquezas, como ni el hydropico de agua. v. 11. §. 3. nu. 1.

El auaro es como Arbol esteril que aun el beneficio que recibe no lo comunica sino gota a gota v. 23. §. 12. nu. 4. Y los que alli estauan eran como arboles venenosos de mala sombra, en palabras, y obras, ibi.

Vide quid sitire; quid aqua, quid bibere. Al proposito del auaria, y cudiçia. v. 23. §. 2. n. 2.

*Confide fili.* Como peso, y midio el

pensamiento del Paralitico, y de los Pharisos, y pagõ a cada vno por peso, y medida. v. 14. §. 2. n. 6.

*Hic blasphemat.* La soberbia de Dios, en sentarse en los mejores lugares, en hablar, y mucho presumir de sabios, y todo vanto, ibi. §. 5. n. 1.

*Ut quid cogitatis mala.* La claridad de la vista de Dios en conoscer los corazones, que son como tablas donde se pintan los pensamientos. v. 6. §. 2. n. 3. doctè. Vide v. 33. §. 3. nu. 2. Como disciõ Dios los pensamientos. Iten la limpieza que auemos de tener en el coraçon. v. 9. §. 3. num. 1.

*Qui se humiliat.* v. 34. §. 2. todo.

**H**omini Regi. Llamase Dios anti-  
19.  
guamente hombre, por la amistad q̄ inuõ a los hombres. v. 24. §. 2. n. 3. y se llama Rey porque razones. v. 1. §. 3. nu. 2. & 4.

A de ser Rey para comunicar la Fe que tiene, y darla como leche a los vassallos, y hombre para poner leyes humanas, v. 30. §. 4. n. 1.

*Fecit nuptias.* Es proprio de Reyes hazer grandes gastos, y poseer riquezas, y porque v. 4. §. 1. nu. 4. Cuyo simbolo son las coronas, ibi. Iten en la casa de Dios todo es boda para el justo, aunque estẽ en grandes peligros por la quietud de la consciencia, que es juçe conuiuium v. 27. §. 6. n. 1. doctè.

*Intrauit Rex vt videret.* Como es gran gloria, y honrra ver su Rey, pero mayor que el Rey entre a ver a vos. v. 11. §. 3. n. 4.

*Ligatis manibus.* Como la corona en los Reyes es simbolo del iuyzio. v. 4. §. 1. n. 5. Iten como los pone Dios, y admite a sus bodas, y luego porque no entran vestidos con charidad, la ira de Dios que es un torbellino, los arranja como a paja a las tinieblas exteriores. v. 14. §. 6. n. 1. & 2. Iten como v. 4. Dios del fuego como instrumento de su casti

PRO CONTIONIBVS.

go. v. 15. §. 3. n. 2. y allí los arronja como a una hornasa, ibi. n. 7.

pro Dom.  
21.

**H**omini Regi, qui voluit rationem ponere. La corona symbolo de riqueza, y liberalidad con que perdonò, v. 4. §. 1. n. 4. & 5. Luego aquel siervo encontró con su deudor, y hizo diligencia en que le pagasse. La tyrania que exercita vn peccador con sus inferiores. v. 28. §. 7. n. 2. bene.

**Sufocabat.** No se contentaua con pedirlos por justicia, sino que con violencia lo oprimia, que es el derecho que llama pignori manu. v. 32. §. 2. n. 5. doc te, & n. 6. todo.

**Serue nequam.** Como la diuina Sabiduria a los oppressores de los pobres les llama iniquos, que es lo mismo que nequam. v. 23. §. 5. n. 5. bene. La condicion de los malos siervos. v. 32. §. 1. n. 4. todo.

**Omne debitum dimisi tibi.** Dios siendo igualmente justiciero, y misericordioso, eterniza su silla con justicia, y mas quando va mezclada con misericordia, y llamádole diues in misericordia, no le llama diues in iustitia, porque en riqueza su justicia con ocasion de nuestros peccados, castigádolos como a este mal siervo. v. 4. §. 3. n. 3. per totum.

**Tradidit illum.** Castiga Dios a los oprimidores de los pobres, y cae sobre su cabeza lo que trataban contra los otros, y al que suffocabat, le metieron in tenebras exteriores, v. 26. §. vlt. n. 3.

**Donec redires vniuersum debitum.** Era costumbre al deudor entregarle al acreedor, y lo traya cargado de los legajos de cédulas, y obligaciones: como preso, y ligado con ellas hasta que pagaua. v. 32. §. 2. n. 5.

Los Antiguos fingian que Iupiter para castigar romana consejo, v. 19. §. 3. num. 2.

**Iussit cum ve num dari.** Con su casa, y hijos, porque la familia de vn Tyrano

es como la de vn Leon, y Leona, que enri queze de sus presas. v. 28. §. 3. todo.

La presteza del Señor en castigar la maldad como tuuo el criado en executar la suya, ibi. §. 7. n. 5.

pro Dom.  
22.

**Vt caperent eum in sermone.** Como al malo le acontece caer en el lazo que ellos arman al justo. v. 26. vlt. n. 3. & v. 33. §. 3. n. 1.

**Cum Herodianis.** Los malos a quien acobarda el mal, se juntan con otros para animarse, como estos, v. 28. §. 7. n. 3. bene.

**Magister scimus, quia verax es.** Las blandas palabras del adulador causan llaga mortal en el coraçon del hombre v. 14. §. 5. n. 2.

**Quid me tentatis hypocrita.** La vista de Dios q̄ conofce coreçones v. 6. §. 2. n. 2. La limpieza que auemos de tener en ellos, pues Dios cõ vn vista halla mancha en el cielo. v. 9. §. 3. n. 1. y los que a nuestro juyzio son sanctus, acerca de Dios tienen mancha. v. 11. §. 8. n. 2.

**Ostendite mihi.** Del origen de la plata batida, antes del oro. v. 21. §. 5. n. 6. como era muy antigua aun en tiempo de Abraham, ibi §. 7. n. 8.

pro Dom.  
23.

**Filia mea.** Moça cortada en agras, q̄ desengaño para el Padre, y para la hija y como la muerte es desengaño aun para los malos, v. 23. §. 2. n. 7. Iten la humana felicidad como la hoja del arbol q̄ se cae al pie del, ibi §. 6. n. 2.

Como la edad, la hermesura es como la flor Diaria y se acaba en las mugeres ibi. §. 8. n. 1. docte, vease todo; es excelente a proposito de auer se muerto en la juventud.

Vease todo el §. 9 y todo el 10. Como la vida es como sombra, y las comparaciones que allí se declaran doctamente. Iten el §. 11. n. 3. de la manera que se an de criar las donzellas.

**Modo difuncta est.** Como la adolescencia en q̄ lleua Dios los hombres, es

# INDEX

**Pro festi-  
uitatibus  
sanctorū  
annuntia-  
tionis.**

como fructa temprana. v. 23. §. 12. n. 2.  
**M**issus est Angelus. Los Angeles  
después q̄ fueron criados alabaron al  
Señor por el mysterio de la encarnacion.  
v. 8. §. 1. n. 6.

**Desponsatam viro.** El nombre de va-  
ron es muy honroso en la sagrada es-  
criptura, y en que se distingue de hom-  
bre, v. 29. §. 1. n. 3.

**Maria.** La significacion del nombre  
de Maria, y su oficio, v. 12. §. 4. n. 3. bene

**Ingressus Angelus.** El encerramiento  
que an de tener las donzellas contra las  
ocasiones, y el mayor es el buen propo-  
sito, *virum non cognosco.* v. 18. §. 3. n. 5.  
bene. Iten como aquel *ingressus* alude  
ad *virginem*, que significa absconditā,  
segun Hieronymo, y del recato de las dō  
zellās, v. 25. §. 11. n. 3. todo.

**Quod nascetur ex te sanctum.** El ser  
sancto es proprio epitheto de Christo,  
v. 34. §. 1. n. 4. & 5.

**Regnavit in domo.** Como la inuestidu-  
ra de su Reyno aua de ser vna vara  
symbolo de clemencia, y severidad, v. 4.  
§. 1. n. 2.

**Ecce Ancilla.** Los generos de sier-  
uos que aua en vna familia, y al ser co-  
mo Ancilla se ofrecio la virgen, v. 31.  
§. 1. n. 4. Iten el nombre de sieruo es hon-  
rrado en el nueuo, y viejo testamento.  
v. 31. §. 4. n. 1. & 2.

**pro purifi-  
catione  
Virg.**

**P**ostquam impleti sunt. Si la virgen se  
quiso purgar siendo tan pura, quanto  
mas los sacerdotes que nos llegamos al  
Altar, v. 2. §. 3. n. 2. 3. & 4. Iten la vir-  
gen como arbol plantado a las corrien-  
tes de las aguas, que acude a templo cō  
fructo, v. 23. §. 2. n. 3. Siendo Christo la  
mesma sanctidad, se quiso redimir como  
esclauo, v. 34. §. 1. n. 4. & 5.

**Iustus, & timoratus.** Para venir a  
dezir que accepit eum in vlnas, lo com-  
pone assi, y de los sacerdotes Leuiticos  
los purgava como oro, Malac. 3. 2. quan-  
to mas los *Euangelicos.* v. 21. §. 6. n. 2.

Iten era pio, y deuoto, porque en la sa-  
grada escriptura se junta temor de Dios  
con culto, v. 2. §. 1. n. 3. o es porque vi-  
no in spiritu in templum. Iten el sacerdo-  
to a de ser como el Sol, que resplandesc-  
ca en costambres, v. 11. §. 6. n. 3. vide v.  
31. §. 4. todo.

**Responsum acceperat.** Que no aua de  
morir, porque la virtud, y piedad sirve  
al justo de rayz: el malo es como arbol  
sin rayz, muere luego, v. 23. §. 5. n. 1.  
Itē lease el §. 12. n. 1. Como la larga edad  
se llama en la sagrada escriptura, abun-  
dancia, porque la vida del justo es co-  
mo la fertil tierra, y como in pace ntra  
en la sepultura, como si se fuera por sus  
pies a ella, doctē. Iten el justo es co-  
mo Palma plantada a las corrientes de  
las aguas, v. 23. §. 13. n. 1.

**Seruum tuum.** El titulo honrrado  
de sieruo que escogio, v. 32. §. 4. n. 1.

**In pace.** Los que no viuen en paz, no  
mueren en ella, porq̄ toda su felicidad  
la arranca Dios, en que consistia su paz,  
v. 23. §. 2. n. 6. explicatur ibi. 1. 1. 32.

Era viejo, y del anciano justo no se es-  
peraua menos que el cantico tan mister-  
rioso, v. 17. §. 1. n. 1. La doctrina de los  
viejos como a de ser recibida. Iten el p̄  
samiento de Dios con los justos que pas-  
sen bien, y acaben en paz, vers 33. §. 3.  
num 3.

**Liber generat.** Dos libros escribio Dios  
para ser conosciado, vno de las criatu-  
ras, y otro de la sagrada escriptura para  
el de las criaturas, vide v. 7. §. 2. n. 2.  
& v. 9. §. 1. & 2. todo pulchre.

**Fily David.** En particular porque de  
el estaua escripto, ego radix, & germen  
David. Apoca. 22. y tuuo Christo las pro-  
priedades del Luzero, v. 12. §. 4. n. 3. y  
la virgen comparada a la estrella de la  
tarde, ibi. Iten Christo comparado al Co-  
dre segū el lugar de Ex. c. 17. 4. v. 23.  
§. 13. n. 4. Itē porque de estos dos en parti-  
cular dixo ser hijo, v. 30. §. 8. n. 1. doctē

Como

**Pronati-  
viii. Virg.**

## PRO CONTIONIBVS.

Como la promessa hecha a Abraham, y Dauid, la cumple Dios, no embargante los peccados de aquel pueblo. v. 31. §. 3. n. 5. in fine.

*erat homo ex Phari seis.*

**V**enit ad Iesum nocte. Que dispuesta es la noche para buenas cosas, y nos combida a ello la beldad de las estrellas, v. 12. §. 3. n. 4. Iten q̄ dignos de condenar aquellos que pervertiendo el ordē de naturaleza, conuierē la noche en dia, v. 17 §. 1. num. 5. pulchrē, & num. 6.

Iten la noche es acomodada para diuinas alabāgas, y para descubrir Dios sus misterios, ibi. §. 3. n. 3. & 6. Iten aunq̄ vino de noche, vino a la luz, los otros q̄ no vinieron aunque de dia, quedaronse en tinieblas, que ay hombres que traen guerra con la luz. vers. 18. §. 3. num. 1. docte.

*Qui male agit odit lucem.* Pero ya estan tan desvergongados q̄ muchos esperan la luz, para poner en obra sus desvergengas, v. 28. §. 7. n. 4.

*Nisi quis renatus fuerit.* El Arco que llamaron Iris, symbolo del baptismo, ex Greg. v. 13. §. 6. n. 5.

*Spiritus ubi uult spirat, quid spiritus significet,* v. 14. §. 1. n. 1.

*Sicut terrena dixi uobis.* La cortedad de nuestro ingenio, aun en las cosas q̄ traemos entre manos, v. 5. §. 2. n. 3. y como nos auemos de auer en ellas, v. 23. §. 13. n. 2.

*Sicut exaltauit.* De que era la serpiente, y como eran semejantes a las q̄ mordia, v. 21. §. 6. n. 4. Iten en q̄ sentido aya Christo citado estas palabras. v. 30. §. 6. n. 2.

*Pro Ioanne Bapti.*

*Ioannes est nomen eius.* El cuydado que tiene Dios del nombre del justo. v. 2. §. 2. n. 1 & 2.

*Et congratulabantur.* La memoria del justo siempre es agradable para el que habla, y para el que oye, para el que pregunta, y para el que responde, y al

contrario enfada la del malo, ibi. num. 4.

*Dominus ab utero uocauit.* Que sea en la sagrada escriptura *uterus*, en el Varon, v. 13. §. 1. n. 4.

*De ventre matris mea.* Acordarse del nombre, es señal de la prouidencia particular q̄ Dios tiene del. v. 32. §. 5. num. 2.

*Postulans pugilarē.* Las diuersas materias, y plumas con que escriuieron los antiguos, v. 23. §. 7. n. 1. & 2.

**V**ide v. 4. §. 2. n. 6. Como en el Apocalip. 21. entre las piedras preciosas de los doze fundamentos de Hierusalem, la segunda era Saphiro, que corresponde a san Pedro, que fue llamado despues de san Andres, y en el num. antes 4 & 5. vide las propiedades de el Saphiro.

*Pro S. Petro.*

*Venit in partes.* Como el verbo *uenire*, denota tomar posseccion en la Gētilidad, y entrar con buen pie. v. 9. §. 4. n. 3. pulchre.

*Quem dicunt homines.* Que phrasis sea en la sagrada Escripura, *filius hominis*, v. 29. §. 1. n. 1. bene. Iten es necesario que el hombre pregunte que se dice del, y no espere quien le lifonjee, y alabe. v. 1. §. 2. n. 6. & 7.

*Porta inferi.* Porque la yglesia tuuo altos fundamentos, y se midieron sus edificios a cordel, como lo de Rabba, q̄ para mostrar que su casa no auia de ser destruyda, colgó el cordelillo de grana v. 21. §. 3. n. 2. Iten aunque Dios en su yglesia destruye lo torcido, y trata de reducirlo a su ley, pero no de asolarla v. 21. §. 3. n. 4.

Lease el vers. el §. 4. en la digressiō de la piedra angular, es muy a proposito para tratar de la firmeza de la yglesia.

*Porta inferi.* La hermosura de la yglesia, y como las persecuciones no auenalescido contra ella. v. 11. §. 8. n. 4. & 5. benē.

pro decol-  
lacione S.  
Ioannis.

Como san Pedro, y san Pablo en la yglesia son duo luminaria, y Capitanes de los sanctos de la yglesia. Como en el cielo lo son el Sol, y la Luna de las Estrellas v. 12. §. 1. n. 1.

**M**isit Herodes. Lease el verso 15. §. 5. todo, el examen que haze Dios de vn justo.

*Propter Herodiam* Como la casa de vn Tyrano es como la de vn Leon, y Leona que haze presa, assi la hizo en S. Iuan v. 28. §. 3. n. 1. & 2.

*Dies autem natalis Herodis.* Como los dias del nacimiento fueron solamente en todas las nasciones, y porq. v. 17. §. 2. nu. 1.

*Insuper amputari.* La constancia del Baptista en los trabajos, porque en las aflicciones se mezcla Dios con los justos, como el plomo con los otros metales para que el fuego no los consume. v. 15 §. 5. n. 2. doct. Itē como es gran loa del Baptista auer muerto en seruicio del señor. v. 32. §. 5. n. 2.

Pro S.  
Laurētio

**V**de el vers. 15. §. 5. todo el: de la prouea que haze Dios de vn justo, examinandolo por fuego, y ponderese el si transferis per ignem de san Lorenzo, con el transferis de Iob, q̄ está allí, doct. vide v. 15 §. 5. n. 2.

Como le atormentaron porq̄ no entregò los thesoros de la yglesia. Nota. Como los codiciosos de oro como locos se dexan atar con sus cadenas, y lo que en este tiēpo es gala, antiguamente eran grillos. v. 21. §. 5. n. 6. & 7.

El hombre comparado en su vida a la mies, y al trigo, echado en la sepultura para que sus huesos tornen a brotar. v. 22. §. 12. n. 1.

Nūc in  
ditū est  
mundi.

**C**omo es bien q̄ sea el mundo juzgado, y condenado por todo lo q̄ ay en el. v. 23. §. 2. n. 4. doct.

Hizose este iuyzio en la cruz. librā donos, y ganandonos de buena guerra, v. 32. §. 4. n. 3. explicatur locus ad Col-

los. 2. 4.

Como el Demonio es figura de los tyranos que andandam en este mar de el mundo, a quien el señor echa del, y como tenia figura de Pege en la Gentilidad. v. 26. §. vlt. todo el §.

*Adhuc modicum lumen in vobis est.* Como teniendo los hombres lumbré de Fe, la aborrecen, y no solo a esta, pero tambien a la lumbré natural para pecar en las tinieblas. v. 18. §. 3. n. 5.

*V*base en la tabla el verbo Angel.

**V**idens turbas. El verbo videre trae alegría, y deleyte, como lo deuio tener el señor. v. 11. §. 4. n. 5.

*Ascendit in montem.* El predicar en el monte fue simbolo de la firmeza de la doctrina, como lo son los montes. v. 22 §. 1. n. 2. todo. Y como los tenían por cosa sagrada la antigüedad, y de las maravillas que Dios obrò en ellos, ibi. n. 2.

*Et cum se disset.* Sentarse pertence a Magisterio, y los discipulos en pie accesserunt, disposicion de quien oye. v. 5 §. 1. n. 5. caus 6.

*Beati Pauperes.* Las riquezas, y deleytes que dellas se siguen, no satisfazen, ni pueden hazer bienaventurados, son como agua de passo, o como comidas saladas. v. 23. §. 2. nu. 4. doct. y se dá la razon porque no satisfazer. Lease el §. El ser pobre de espíritu es de animo Real. v. 31 §. 2. n. 2. & 3.

Los ricos codiciosos no pueden ser bienaventurados, antes con ardentissimo desseo corren por alcanzar los bienes temporales, son codiciosos, y crueles, ibi. num. 7. Ellos ponen su bienaventurāça en las riquezas, porque con ellas piensan alcanzar todas las cosas; y las riquezas en la sagrada escriptura se llaman fuerza, y virtud. v. 23. §. 3. n. 1. doct.

*Pauperes spiritu.* Aunque sea rico en lo temporal, como Abraham, que dixit, sum cinis, & puluis. v. 21. §. 7. n. 5. De las

Pro An-  
gelis.

Pro festo  
Omnium  
Sanctorū



# PRO CONTIONIBVS.

las riquezas de Abrahám y los hōbres no tienen fin en juntar dineros, *ibi.* num. 7.

*Ipsorum est Regnum.* Suyo es, y en esta vida estan desterrados, considerādo la hermosura de alla. *vers.* 12. §. 3. num. 1.

*Beati pauperes.* La solitud de buscar oro, y plata, porque la plata en el Hebreo se dize a concupiscendo. *vers.* 21. §. 5. & 6. todo se lea. *vide* v. 15. §. 3. n. 6. & 5. §. 1.

*Beati qui persecutionem.* Como la persecucion es como el fuego que purga el oro, para que sea purificado. *v.* 15. §. 5. n. 1. La pobreza que no es voluntaria haze al hombre liuiano, y vazio: y las riquezas en los buenos los haze gloriosos, y honrrados. *vers.* 1. §. 3. num. 7. & 8.

*Cōmune  
Sanctorū  
pro Apof  
tolis.*

*Los Apostoles en Christo eran como* una hermosissima corona, porque fueron los que lo constituyeron Rey del mūdo por su predicacion. *v.* 12. §. 4. n. 1. 2. excelentemente.

*Extendieron como buenes fabricadores* la linea de su poder por el mundo. *v.* 21. §. 3. n. 3. & 5. 4. en la digresion.

*Como promete Dios a su yglesia que dara Apostoles fortissimos,* quasi equū gloriae suae in bello. *v.* 28. §. 4. n. 5.

*Vos amici mei estis.* La importancia de la buena amistad aun en lo pulitico, como la del Sol en lo natural. *v.* 11. §. 6. n. 1. 2. 3.

*Quaecumque audiui à Patre meo noscifici feci vobis.* *vide* a este proposito el *v.* 32. §. 2. n. 2. La prōptissima obediencia del señor en manifestar lo que su padre le mando, pulchrè.

*Vos autem dixi amicos.* Bienauenturados siervos a quien el Señor llama amigos, y porque. *v.* 32. §. 4. n. 1. & 2. *Itē* la razon porque en la casa de Dios de siervos suben a la dignidad de amigos,

*ibi,* n. 6.

*Iam non dicam vos seruos.* Como su biendo a dignidad de amigos, no dexan de ser siervos, y porque *razon.* *v.* 32. §. 4. n. 6. & 7.

*V* *Bicumque non susceperint vos,* *Mat. excutite calcamēta,* que sea quitar se el calçado, y sacn dīrlo, *v.* 32. §. 2. n. 4.

*Nollite portare calceamenta.* en San Marcos les concede sandalias, que es cōcederles animo, osadia, y constancia, *ibi.*

*Curate in firmos.* La estimaciō que Dios haze de sus criados, y la potestad que les da sobre la naturaleza de demōnios, y serpientes, *ibi.* §. 5. nu. 7.

*R* *eliquimus omnia.* Dexamos el ser, porque corren a las parejas, tanto vale uno como tiene: y los Babiraces aberrecian el oro, y lo escondian, porque los hombres no lo usassen. *v.* 21. §. 6. nu. 7.

Fue tanto como dexir, auemonos libradō de las cadenas de las riquezas, porque los cudiciosos de oro son locos, y andan encadenados, *v.* 21. §. 5. todo con la digresion: y como los cudiciosos traen el anima negra, *ibi* n. 6. dexamoslo todo: tambien la cudicia del tener por el agua de la gracia se les acabò esta sed de los bienes temporales, *v.* 23. §. 2. n. 7.

*Et securi sumus re.* La Fe que mostrò Abraham en seguir la palabra de Dios. *v.* 30. §. 7. n. 1.

*Sedebitis iudicantes.* Como sin tener Dios necesidad, tomò accesoros para castigar, y los antiguos fingian que Iupiter para hazer mal se aconseja na con los otros Dioses. *v.* 19. §. 3. nu. 2. bene.

*N* *ihil oportet timere eum,* que postquam. Dios pue de facilmente a sus enemigos perder, destruir, y como. *v.* 15. §. 4. n. 3. doctè.

*Itē* como solo auemos de temer a aquel que con su fuerza nos pue de destruir, y des-

*Pro Euā  
gel. de sig  
nauit dñs*

*Pro Euā  
gel. Ecce  
nos reli  
quimus  
omnia.*

*Pro Sano  
tis mart y  
ribus.*

# INDEX

desmenuzar, y no a los hombres. v. 23. §. 6. n. 2.

*Nollite timere*, porque en el fuego de la persecucion se mezcla Dios en los trabajos de los justos, para que no los consuma, v. 15. §. 5. nu. 2. Iten no temais como los que estauan sorteados de los Babilonios, vide v. 27. §. 6. n. 1. doct. Como el justo no tiene q̄ temer en los grandes peligros, y como es glorificado en sus sanctos, v. 24. §. 1. n. 3.

*pro docto  
ribus sal  
terra.*

**L**a esterilidad que causa la sal en la tierra, y como la misma causa un doctor, y prelado con su mal exemplo, v. 15 §. 3. nu. 3. Iten las significaciones de la tierra que hollamos, y la perfeccion de toda ella: quanto mayor es la del hombre, por quien se cria. v. 21. §. 1. n. 1. Iten llamaanse los hōbres tierra, porque aunq̄ artificialmente criados, pero de tierra como los vasos de Samia, ibi, n. 2. & 3.

*Vos estis lux mundi.* Las propiedades de la luz material. v. 18. §. 1. n. 2. y como los predicadores an de ser prestos, ligeros en difundir los rayos de su predicacion, v. 19 §. 2. n. 5.

Como al sol le llamaron ojo del cielo, y en este mundo los Apostoles, y doctores lo fueron, y los aborrescieron como los Athalātes, v. 10. §. 1. & 2. todo el §. es admirable. Iten el sol negocia cō nosotros el amor de Dios, ibi. vide v. 11. §. 2. n. 2. & §. 3. n. 5.

*Sic luceat lux vestra.* Aueis de ser como el Sol, q̄ embiéis los rayos a los hombres para ser inflamados, y alumbrados v. 11. §. 6. n. 3.

*Videant opzra vestra.* Como la buena obra del doctor, entonces se manifiesta quando en la yglesia se enseña la inteligencia de la sagrada Escripura. v. 27. §. 6. n. 4. in fine. & n. 5.

*Pro cōfes  
sionibus.  
Euāg. vi  
gilate.*

**V**ase el v. 23. §. 9. & 10 para tratar de la inconstancia, y brevedad de la vida, y como auemos de velar. Itē como aunq̄ todos tienen obligaciō de ve

lar, en particular el prelado, por lo qual es cōparado en la sagrada escriptura al Leon, v. 28. §. 2. n. 1. Iten porq̄ los malos tienen cuydado de velar para salir de mañana a sus robos, a de tener el Principe cuydado de velar para que les corresponda el castigo conforme a su diligencia, v. 28 §. 7. n. 4. 5.

**S**i oculus tuus nequā fuerit, a los ojos llama malos, porq̄ ellos in re amatoria son alcabuetes, v. 11. §. 1. n. 2. doct. Iten si oculus tuus simplex fuerit. Como el principio de la hermosura en el rostro son los ojos, y porq̄, v. 27. §. 6. nu. 5. Iten en el n. 6. q̄ tales an de ser los ojos de los predicadores, y atalayas, como de Palomas, qua lacte sunt coctae, y paraq̄.

*Pro Euā  
gel. nemo  
lucernam  
ascendit.*

**P**adre es nombre de Providēcia, vide Pater, y otras razones q̄ ay. Iten es Padre en el amar, y castigar, y porq̄ razones, v. 27. §. 10. n. 5. pulchre, & doct. Iten los hombres justos con razon se llaman hijos de Dios, y porque, v. 8. §. 1. n. 5. No solo se llama Padre Dios, sino tã bien Madre de sus criaturas, como lo es el Sol, v. 11 §. 2. & vide v. 13 §. 1. n. 3. & 4. bene.

*Pro Euā  
gel. confi  
teor tibi  
Pater.*

*A sapientibus, & prudentibus,* 1. superbis, porque eran sabios en sus ojos, y todo era viento, v. 14 §. 5. n. 1 & 2.

Ita Pater, trae guerra nuestro entendimiento con las cosas faciles q̄ me hara cō las q̄ Dios absconde en su beneplacito, v. 5 §. 2. n. 2 & 3.

*Discite à me.* La hermosura de la sabiduria, a q̄ nos llama Christo, ibi, & c. Iten dos maestros q̄ tuuo el hombre en la diuina ley, v. 29 §. 2. n. 4.

*Et cui voluerit filius reuelare,* q̄ secretos fueron los q̄ el hijo de Dios reuelò a los hombres, ibi, n. 3.

*Venite ad me.* A que humildes comida el Señor, v. 24 §. 2. n. 3.

*Ego reficiam vos.* Los ricos no quieren oyr esta voz, venite ad me, antes dixē, quis est dñs, vt audiam, v. 23 §. 5. n. 3.

*Tollite*

PRO CONTIONIBVS.

*Tollite iugum.* El hombre como el Onagro huye del yugo, y es menester oprimirle. v. 28 §. 7. n. 1. Item Dios llama al yugo, no haze menzion del trabajo, pero Sathanas combida a descanso, y oprime. v. 22. §. 3. n. 2.

pro Euāg.  
erat homo  
quidam  
nobilis.

**Q**ue sea en la sagrada Escritura este hombre noble, y como es lo mesmo q̄ varon. v. 28. §. 1. n. 3. & 4.

*Vocauit seruos suos.* Lo que importa el nombre de seruo, y como nos auemos de auer con el. v. 32. §. 1. n. 4.

*Vni dedit quinque talenta.* Los dones con que Dios adornò al hombre, que fueron cinco. v. 29. §. 2. n. 1. 2. doct̄e.

*Negotiamini dum venio.* La obligacion que tiene vn señor de familias de industriar a sus criados, para que negocien el cielo. v. 31. §. 1. nu. 5. Item la felicidad de las riquezas en vn justo, como en la sagrada Escritura les llama paz, fortaleza, y firmeza, v. 23. §. 4. n. 1. & 2. y como en el malo cobran mal nombre.

Pro virgi  
num the-  
sauris.

**T**hesaurus quid, aut thesaurisare. v. 14. §. 2. n. 4.

*Quem cum inuenit homo.* Los thesoros de la gracia hallanse por buena dicha, los desta vida por robos, dellos se le uanta vna llama que traga a los hōbres en la otra. v. 15. §. 4. n. 4. Itē la codicia sollicita a los hōbres a buscar thesoros, para en hallar los, tornanlas a escōder: el nōbre de Plata es en el Hebreo, à cōcupiscēdo. v. 21. §. 5. n. 5, doct̄e.

Los bienes deste mundo no son thesoros, porque no hancan, sino aumentan la sed, v. 22. §. 2. n. 4. & 5. doct̄e.

*Sagena missa.* Como el Demonio es simbolo de peces grandes, que comē los pequeños, v. 26. §. vlt. todo.

Pro decē  
virgini-  
bus.

**E**xierunt obiam. Como las bodas se celebrauan de noche, y quan a propoera la noche para esto, v. 12. §. 3. n. 4. Vide v. 17. §. 2. de ritu nupciali, bene. n. 4. 5 Para tratar de la excelencia de la casti-

dad conugal, vide v. 27. §. 6. n. 3. De la castidad de la Paloma, y Tortola, que tiene propiedades propias de la yglesia, et n. 4. Itē los que professan la castidad de la yglesia, no auemos de ser como el Onagro syluestre v. 28 §. 6. n. 2.

Pro dedi-  
cat. Eccl̄e.

**L**a hermosura de la yglesia, como la Luna. v. 11. §. 8. n. 1. & 2. Como se an de alegrar quando se ponen los fundamentos: como los Principes lo hazen quando se pone los de vn Alcazar, y los Angeles aclamaron quando se pusieron los de la tierra. v. 12. §. 3. n. 3. Item para la perpetuydad de la yglesia, vease el v. 21. §. 3. n. 2. Lo que dize el cordeli llo de Rabba, que significò y como siendo de grana fue simbolo de que la yglesia no se auia de destruir.

*Ecce vir nomine Zacheus.* Que significò que varon en la sagrada Escritura, y la diferencia de hombre. v. 29 §. 1. n. 3. 4.

*Et ipse diues.* Que importan las riquezas en la sagrada Escritura, y con que estan juntas, y la equidad que traen en los justos, v. 23. §. 3. n. 2. & 3. doct̄e.

*Ascendit in arborem.* Como el justo no es arbol syluestre, ni de sequero, sino arbol plantado en las corrientes de las aguas, y zacheo, produjo hojas flores, y frutos buenos, de seos de ver al christo subir en el arbol para verlo, y la limosna que dio, v. 23 §. 2. n. 2. & 3.

*Hodie domui huic salus.* Las propiedades en q̄ conuiene la Paloma con la yglesia. v. 27. §. 6. todo.

La costūbre q̄ auia en Roma coronar las puertas de los rēplos cōrosas v. 23 §. 9. n. 1

**V**ide v. 10. §. 2. todo Item como se gloria Dios de dar el agua, y llouer, v. 13. §. 1. n. 2. lease el §. 2. todo.

Quando dà Dios la pluuia a vnas regiones y las quita a otras, lo haze por castigar a vnas con la fertilidad de las otras, no de escaço. v. 13. §. 2. n. 5. Item lo haze por guardar sus leyes de su prouidēcia ibi §. 3. n. 1. Quatro llaves tiene Dios en

Pro peti-  
tione plu-  
uia tēpore  
sterilita-  
tis.

et

# INDEX

el mundo, y vna es la pluuia, ibi. todo.

Niega Dios la pluuia en castigo de pecados, ibi. n. 2. Los *Egyptos* en lugar de agradescimieto colgauan la medida de las cresciētes del Nilo en el Tēplo de Serapis, y como hazjendonos tanto beneficio Dios tratamos de deribarlo de nuestros coraçones, v. 23. §. 5. n. 2. & n. 3. Como emos de enmenadar la vida, porq̄ al justo se le ablandan las peñas, y coge fructo, y al peccador se le esteriliza la tierra cultiuada. v. 33. §. 2. n. 3. bene. Como pertenece el pedir a los sacerdotes, y la oracion son sus armas. vers. 31. §. 4. num. 4.

**Para una  
processiō,  
por algu-  
na cala-  
midad.**

Como Dios a de ser alabado en la prosperidad y en la aduersidad. v. 1. §. 2. n. 10. 11. 12. 13.

Lease el v. 10 §. 3. n. 4. in fine, y el v. 12 §. 2. n. 1. in fine. Como a la ira de Dios llamaron los Griegos *Theubiam*, que es aquella que no se puede prevenir, vide v. 14 §. vlt. todo.

Vide como Dios nos haze guerra cō la nube, agua, y granizo que saca de su armería, v. 16. §. 2. nu. 1. & nu. 2. todo bene.

Vide v. 21. §. 3. n. 4. Como Dios nos castiga con medida, y cordel, trata de endereçar el edificio, pero no de destruyrlo.

**pro virtu-  
te castita-  
tis.**

Vide v. 3. §. 2. n. 5. & 6. Item para tratar del recogimiento, y del modo que se a de tener quando se trata con el mundo por fuerza, v. 18 §. 7. n. 8.

**Prodeffu-  
tis in corn-  
muni.**

Como Dios no hizo la muerte, sino la contrapuso a la vida, como las tinieblas a la luz v. 18 §. 1. ex August.

Como el hombre no se puede gloriar aunque artificiosamente criado de su origen, v. 21 §. 1. n. 2. & 3. pulchre.

Como quando muere vn Principe, es como quando se quitan los Angulos a vna Republica. v. 21 §. 4. en la digresion, n. 4 como los tales se llaman Angulos, y porque, doctē.

Vn hombre rico arrojado como vn Arbol que le sirae el suelo con humedad, lo arranca la muerte, v. 23. §. 2. n. 4. & 5. todo el, doctē. & §. 3. de la miseria del hombre, todo bueno a proposito.

El malo como el Arbol que tiene quemadas las rayzes, parece que florece, y la muerte con su hoz lo cortó. v. 23 §. 5. n. 1. 2. & 3. item la humana felicidad, como las hojas, que no siendo todas de vn Ramo, ni estando en vn lugar caen sin diferencia atadas a la rayz del arbol, ibi §. 9. n. 2. & 3. bene.

La vida de hombre como la flor, que en la niñez parece brotar, y hermosa en los valles desta vida, ibi. §. 8. n. 1. todo a proposito Item es como la sombra con todas sus propiedades, v. 23. §. 9. n. 3. 10. 10, & n. 4. doctē, & 5.

A este proposito vease el §. 10. las comparaciones de la breuedad de la vida. Item la vida de vn hombre como vn Arbol que procede desde que nasce hasta la sepultura. vers. 23. §. 12. nu. 1. y como la nuez, ibi. Lleuar Dios a vn hombre virtuoso en su mocedad, es cogerlo como a fructa temprana madura, ibi. §. 12. n. 2. doctē.

La vida corre como Rio, v. 23. §. 4. num. 4.

En las exequias de los difuntos, era costumbre mudar el vestido, y cortar los cabellos. v. 31 §. 3. n. 6.

Los hombres mueren como viuen, y los vicios pegados por la mala costumbre, llegan hasta la sepultura. v. 23. §. 11. n. 8.

Como el dia de la resurreccion vnier ego surre-  
sal, a imitacion de Christo, seremos  
como las Estrellas, vers. 12. §. 4. nn. 4. surrectio,  
bene. & vita.

La costumbre de nuestra Isla de Cadix antigua, que llorauan el dia del nacimiento de cada vno, y se alegrauan el dia de su muerte, v. 17. §. 2. n. 2.

Dia

## PRO CONTIONIBVS.

*Día de la Resurreccion se llama dia de nacimiento, y porque. ibi, n. 4. in digressione palchre pro defunctis. Item la resurreccion del Señor sus causa exemplar de la nuestra; y asistiendo lo que a de auer en nuestra resurreccion, y renascer a de ser como aquella por diuina virtud. v. 17 §. 2. n. 5. bene.*

*Como la tierra es Madre, y nos concibe en el sepulchro como en el vientre, y quando resuscitamos boluemos a renascer. v. 21. §. 9. n. 1. 2. §. 3. todo el §. es admirable, en particular el n. 3. 4. 6. 7. §. 8.*

*Ego sum resurrectio et vita. Vids el v. 23. §. 3. La miseria humana mayor que la del Arbol, en particular el n. 4. solo Dios es el q̄ arrā*

*candolo la muerte lo puede resucitar.*

*En esta vida dio Dios al hombre poca dura, para que en la otra viuiera para siempre. v. 23. §. 8. n. 6. bene.*

*Qui credit in me. Como los que creen en el viuen, porque son semejantes al Señor en quiē creen, y por esso Israel se llamaua, terra uiuentium. v. 3. §. 1. todo, precipue n. 3.*

*Item Dios vida por essencia de quien todas las cosas participan, y como se prouea del Evangelio la inmortalidad, v. 1 §. 1. n. 10. 11. 12.*

*Como los justos en la sagrada Escripura se llaman fasciculos uiuentium, y porq̄. v. 33. §. 2. n. 5. bene.*

## TABLA ALFABETICA DE TODAS LAS COSAS NOTABLES QUE SE CONTIENEN EN ESTE LIBRO.

*El numero significa pagina.*

**A**BRAHAM, Plantó bosques para orar, 444. Sus riquezas muchas, 398. Fue padre de la verdadera Religion 105. Ocupauase en conuertir sus criados ala Fe, 748.

*Abel*, Significa vanidad, y porque, 32. Fue Sacerdote, 726.

*Abismo*, Significa el ayre, 87. Significa el agua, 89.

*Agor*, De donde se deriue, 594. Concihe segun algunos, sine concubitu, ibidē. Ciudad en Egipto dedicada al Agor, 595. Es simbolo de la perseverancia, ibidē. El tiempo de su muda, 596.

*Adam*. No es nombre proprio, sino comun, 659. Puso nombres a todas las cosas 33. Llamase hijo de Dios, y porque, 6. En peccando se llamó mortal, 10. Fue sentenciado despues de auer cōfessado, 71. Cauzó con su pecado vna grande esterilidad

en la tierra, 226.

*Agua*, Qual se diga viua, 502. Qual la dà el mūdo a los fuyos, 503. Significa vn mal interior, ibidē. Porque el Espiritu sancto se llama agua viua, y la gracia tambien, 508. Agua de la gracia no se consume, 509. Las de la piedra seguian al Pueblo por el desierto, 516. Las del Iordan boluierō atras cō la misma facilidad, 517. Aguas quales son las de sobre los cielos, 145. Que pareceres ay acerca dellas, 147. 148. 149. Es su ablucion corporal simbolo de la gracia, 153. 155. 156. Algunas particulares tenidas por religiosas, 154. La del Mar tenida por sagrada, ibidē. Agua es simbolo del gozo, y deleyte, 156. Agua es simbolo de las tribulaciones, ibidē. Beuida de agua fria simbolo de regalo, 158. La de caliēte entre los antiguos era de regalo, 159. La agua lo es de beneficio ordinario

# T A B L A

**ario, ibidem.** La caliente es de mas provecho al cansado, 160. La pureza de la agua lluvia, 228. Agua simbolo de las riquezas, 544.

*Agricola.* De donde se deriva, 397.

*Aguila,* Es Aue Real, 586. De que aya sido deuisa, ibidē. Fuego del tribu de Dam, 588. Su propiedad, y buelo, y nidificar, 589. Su agudeza de vista, y ser simbolo de Tyranos, 190. Beue sangre, y es simbolo de Principes avaros, 591. Su comida, su olor, 592. Echa a sus pollos del nido, y porque, ibidem. Los modos como se remoça, 593. Fabula del Aguila entre los Hebreos, ibidem.

*Algoria,* Vnas de palabras, 712. otras de cosas endos maneras, ibidē. Otras mezcladas de palabras, y cosas, 713.

*Alcornoque,* Las rayzes de vno que quãtidad de tierra ocupaua, 447.

*Amigos, amor, amistad,* lo que importan, 184. Amistad no se à de estragar cõ la variedad, 185. El amigo alũbra como el Sol, 186. Amigos son los verdaderos thesoros segũ el maestro Alexandro de Ales, ibidē. Su elen hazer agrauios, 187.

*Angeles,* Algunas vezes significan navegantes, 565. Porque Moyse no escriuio su creacion, 102. En siẽdo criados començaron a bendezir a Dios, 105. Sõ particularmẽte hijos suyos, 108. Porq̃ razon alaban siempre a su criador, ibidem. Alabarõle porque reuelo el mysterio de su encarnaciõ. 117. Que numero sea el Angelico, 118. El orden que ay eu su multitud, 119. Dos suertes de Angeles ministrãtes, y asistentes, 110. Su orden, su duraciõ, 111. Tres razones q̃ tienen para alabar al Señor, 112. Pudieron tener ministerio en la formacion del hombre, ibidem. Angeles de guarda de que nos sirven, 113. Miran por nuestra salud corporal, 114. Otros sin los de guarda se ocupã en beneficios particulares del hombre, 117. En que se ocupen acerca de las cosas humanas, 118.

Ofrecen a Dios nuestras oraciones, y an

nuncian al hombre lo que le està biẽ, 119. Son columnas del Cielo, 132. En la creacion del Sol conosciõ el mysterio de la encarnacion, 183.

*Anima,* Dos significaciones, y officios q̃ tiene: 775. 779. 777.

*Antiguedad,* En la Escripura comparada con los montes, 366. Fingieron q̃ Minerva nascio del cerebro de Iupiter, 721.

*Apostoles,* Comparados a los doze signos del Zodiaco, 211. Son llevados como nubes por el mundo, 226.

*Aquilon,* De dõde se dize, y sople, 255. Lo q̃ la Escripura dize del, 262. 263. Algunas vezes lo incluyen en el Oriente, Occidente, y Mediodia, 252.

*Arboles,* Sõ muchos, y varios, 430. Tienen sus enfermedades, 431. Arbol verde es simbolo del peccador, 433. Arboles tienen sus edades, 439. Partes diuisas del arbol viuen, y no las del animal, y porq̃, 441. Fueron los arboles sustẽto de los hombres, 442. Seruãles de casas, 443. Dauales la Gentilidad culto religioso, ibidem. Arbol monstruoso de Nueva España, 445. Son varios en las cortezas, 446. Tienen las hojas en diuersos lugares, 451. Arboles son madres de las flores, 458. Quales son tristes, 459. Algunos tenidos por infelices, 466. Varios en producir, y sazõnar fructos, ibidem. Algunos ofendē con la sombra, ibidem. Difícultosos en conosciõ los fructos en la niñez, 476. El nueuo y Syluestre no madura biẽ el fructo, 478.

*Arca,* del Testamento qual era su cubierta, 74.

*Arena,* Qual su generacion, 542. Significa multitud, ibidē. Significa peso, y grauedad, 543.

*Aristipo,* Notable hecho suyo, 753.

*Armas,* Las primeras que usaron los hombres de madera, 567. Fueron tambien de cobre, ibidem. Las del Filisteo de cobre, y porque se usauan, ibidem. De hierro eran mas acomodadas, 168.

*Arthario, y Orion,* que Estrellas son, 199

Toco.

## ALFABETICA.

**T**ocolas el sancto Iob, *ibidem*.

**T**ornos, Los de Arabia en uso de yracawallo, 405.

**Athalantes**, Era su costumbre maldezir al Sol quando salia, 162.

**Aues**, La Escripura habla dellas junto con los Peçes, 182. De que Aues se toman los agujeros, 583. Aues imitan la voz humana, *ibidem*. Las de Tracia llamadas por su nombre, entendiã, 584. En ellas se halla de prudencia lo que naturaleza dio a los otros animales, *ibidem*.

**Aue Fenix**, Su historia, 613. Es de larga vida, 614. Muere honrradamente, 615. Es simbolo de la resurreccion, *ibidem*.

**Auestruz**, Es de admirable naturaleza 616. Sus plumas de precio, *ibidem*. Ouida sus huevos, 617. En la Escripura se nõ bra con nombre de hembra, *ibidem*. Porq̃ no saca sus huevos, y de que manera los empolla con la vista, 618. Como se crian sus pollos, *ibidem*. Su imprudencia del Auestruz, 621. Su presteza en crescer, *ibidem*.

**Auстро**, De donde se diga, 255. Que di ze del la Escripura, 257. 258. 259.

**Ayre**, Los prodigios que en el se auis to, 215. Eligiolo Dios por su filla, 229.

**B**ahiraces, Abscondia el oro debajo de tierra, 393.

**Balthasar**, Significa portã angustia, 32

**Bellistas**, Fueron armas antiguas, 596.

**Bendicion**, Bendezir que sea, 93. Es lo mismo que saludar, *ibidem*. Lo mismo q̃ vale, 94. Que sea bendezir a Dios, *ibidem*.

**Bodas**, Porq̃ celebradas de noche, 312.

**Bueyes**, El primer inventor de arar cõ ellos quien, 404. Los de Arabia quales, *ibidem*. De ordinario ofrecidos en sacrificio, *ibidem*. Castigo hecho a quien matõ vn Buey *ibidem*.

**Bueyres**, Tres dias antes camina adonde a de aver cuerpo muerto, 474.

**Buitos**, Dos generos dellos q̃ ay, 622. Hallanse en algunos rastros de prudencia, 624. En quales se halle, 623. Socrates juraua por los animales, y porque, 624.

Es su prudencia Analogica, 625. A los tímidos la ligereza les sirve de amparo, 649

**C**abellos, Los negros tenia la antiguedad por hermosos, 597.

**Cansellas**, Los de Arabia quales, 403. Se uian a los hombres de carga, *ibidem*.

**Candaces**, Era nombre comun de las Reynas de Ethiopia, 406.

**Cansuela**, Qual estrella sea, y porque se llama assi, 198.

**Cauillos**, Los Persas los consagrauan al Sol, 187. Sus propiedades buenas, 631. Ay dellos muchas fuentes, los sylvestres no son militares, 633. Descripçõ de vno ferocissimo, *ibidem*. Del Cauillo se toma pronostico de guerra, 634. Su fortaleza es varonil, *ibidem*. Cauillo es simbolo del imperio, 634. Es animoso, 635. Su mouimiento semejante al de la Langosta, *ibidem*. Su ligereza, 636. Ay algunos Cauillos boladores, *ibidem*. Sus Narizes y Vñas, 637. Cauillos no siguen guia quando andan juntos, 638. Son fuertes en el peligro, y antes del, quietos, *ibidem*. Cauillo no teme la espada blanca, 639. Cauillos laculadores, *ibidem*. Agrada le la voz de la trompeta, 640. Cauillos gustan de musica, *ibidem*.

**Cielos**, El numero dellos, 120. Causas que ay para bendezir a Dios, 121. Disposicion que ternan el dia del juyzio, 122. Quando faltan de alumbrar parecen enuejecerse, 123. Su grandeza, 125. Su limpieza, y ornato, 122. Cielos sus colonas son su firmeza, 133. Cielo es su figura redonda, 134. Es throno de Dios, y su casa firmisima, 134. Es opinion que es a manera de toldo, *ibidem*. Los Polos, o Exes del cielo quantos eran, 135. Que sean sus cardines, 139. Los cielos ponen leyes a este mundo inferior, 140. Dellos penden las obras del labrador del campo, 141. Sõ junto cõ la tierra los pechos de Dios, 143. Son sus posesiones, 250. 251. Los cielos estãn sujetos al hombre, y como, 684.

**Cinno**, saca de las cuebas las serpières

# T A B L A

con el anhelito, 476.

**Christo**, La magestad con que à de venir a juzgar, 110. Es representado por el Sol, 170. 171. Así le llama la yglesia el dia de su nascimiento, 183. Las dos naturalezas suyas sacadas de Isaias, 9. 184. Que tal fera su claridad, y de los justos el dia del juyzio, 186. Como lo introduzen los Propheta, 1762. Su corona los Apostoles, 210. Christo es cóparado al Luzero de la mañana, 211. De mandar a los vientos conosciéron que era Dios, 244. Fue el blanco de las prophecias 709. 710. 711. Christo probò con eficacia la resurreccion de los cuerpos, 9. Tiene por ceptro, y corona su justicia, y equidad, 59.

**Criaturas**, Alabã a Dios con su vista, 97. Son libros q̄ se ponen ante los ojos de los hombres, y que escriuio Dios, 98.

**Corona**, Era de tres maneras, 57. Es simbolo de riquezas, y del juyzio, 58. Era propria de Sacerdotes, 59. Corona de dõde se deriuu, 682. Es simbolo de felicidad, 683. Es ornato de la cabeça, y su antigüedad, 731. Con ella coronò el Señor a su yglesia 732. Corona trayan los esposos, ibidem. Ponian sela los Griegos para juzgar, 60.

**Costumbre**, en el peccar, haze q̄ vno pe q̄ sin deleyte, 504. Haze que se araygue el vicio en el alma, ibidem.

**Cueruo**, Forma setenta y quatro mudãças de voz, 597. Desampara los pollos quando nascen, ibidem. Quien los sustenta entonces, ibidem. Clama a Dios no solo como a padre, sino como a juez, 600. Prouerbio del Cueruo, mali Corui, malum ouum, ibidem. De donde tuuo principio la fabula del Cueruo q̄ embio Apolo, ibidem. Cueruo es simbolo de oluidadizos, y de la auaricia, 601.

**Culebras**, Cortadas por medio viuen, 441

**Dagon**, es Idolo q̄ tenia figura de peçe 579.

**Demonios**, en algunas cosas estã sujetos a las causas naturales, 576.

**Desierto**, De donde se diga, 222. Dias q̄

significacion tenga en la escriptura, 298. Su vicisitud argumento de la diuina Prouidencia, 299. Hombres que hazen de la noche dia como lechuzas, ibidem. Fin q̄ tuuo Dios para distniguir los dias de las noches, 303. Dia del nascimiento tenido en veneracion, ibidem. Dias grandes quãdo començaron, 304. Dias celebres entre las gentes, 305. Marauillas obradas en dia del domingo, ibidem. Dia de la resurreccion se llama del nascimiento, 306.

Nuestra resurreccion en dia de domingo, 310. Dia del juyzio por q̄ grãde, ibidẽ

**Dios**, Su nombre en Griego Theos, 8. Es vida por essencia, ibidem. Trata de reducir lo torcido a reglas de su ley, 373.

Castiga por orden, ibidẽ. Solo Dios puede resuscitar, 442. Castiga al que no oye su palabra, 523. Es la fuente de donde se proueen los almagas de la tierra, 524.

Que pensamientos tenga del justo, 787.

Porque dà bienes a los desagradecidos, ibidem. Muestra su poder en conoscier la profundidad del mar, 540. Es Alcaçar de sus justos, y puerto, 783, 784. Enseñorale Dios del mar, y como, 541. Muestra su poder en quietarla, 541. Su yra significada en la tẽpestad, 261. Dios dà por carcerles, y grillos a los hombres las enfermedades, 547. Bendixo a los Peçes, y por q̄,

550. Desea que clamemos a el en nuestras necesidades, 593. Llamose humilde antes de ser hombre, 796. Su prouidẽcia en sustentar los hijos de los Cueruos, ibidem. Su Prouidencia en sustentar sus justos, 601. Quiere que lo que se le ofrece, y el que lo ofrece, sean limpios, 42. Lo que a el, se dedica se llama sanctificado, ibidem. establece su throno con equidad

70. No setencia sin hazer cargo, 71. Es rico en misericordia, 72. Nadie nos puede amparar de su yra sino el, 75. Dios con la vna mano propone la ley, y con la otra cubre agrauios, 76. Que signifique la escriptura en dezir que Dios estã sentado, ibidem. & 77. Sientase Dios sobre Cherubines

70. No setencia sin hazer cargo, 71. Es rico en misericordia, 72. Nadie nos puede amparar de su yra sino el, 75. Dios con la vna mano propone la ley, y con la otra cubre agrauios, 76. Que signifique la escriptura en dezir que Dios estã sentado, ibidem. & 77. Sientase Dios sobre Cherubines

70. No setencia sin hazer cargo, 71. Es rico en misericordia, 72. Nadie nos puede amparar de su yra sino el, 75. Dios con la vna mano propone la ley, y con la otra cubre agrauios, 76. Que signifique la escriptura en dezir que Dios estã sentado, ibidem. & 77. Sientase Dios sobre Cherubines

70. No setencia sin hazer cargo, 71. Es rico en misericordia, 72. Nadie nos puede amparar de su yra sino el, 75. Dios con la vna mano propone la ley, y con la otra cubre agrauios, 76. Que signifique la escriptura en dezir que Dios estã sentado, ibidem. & 77. Sientase Dios sobre Cherubines

70. No setencia sin hazer cargo, 71. Es rico en misericordia, 72. Nadie nos puede amparar de su yra sino el, 75. Dios con la vna mano propone la ley, y con la otra cubre agrauios, 76. Que signifique la escriptura en dezir que Dios estã sentado, ibidem. & 77. Sientase Dios sobre Cherubines

70. No setencia sin hazer cargo, 71. Es rico en misericordia, 72. Nadie nos puede amparar de su yra sino el, 75. Dios con la vna mano propone la ley, y con la otra cubre agrauios, 76. Que signifique la escriptura en dezir que Dios estã sentado, ibidem. & 77. Sientase Dios sobre Cherubines

70. No setencia sin hazer cargo, 71. Es rico en misericordia, 72. Nadie nos puede amparar de su yra sino el, 75. Dios con la vna mano propone la ley, y con la otra cubre agrauios, 76. Que signifique la escriptura en dezir que Dios estã sentado, ibidem. & 77. Sientase Dios sobre Cherubines

70. No setencia sin hazer cargo, 71. Es rico en misericordia, 72. Nadie nos puede amparar de su yra sino el, 75. Dios con la vna mano propone la ley, y con la otra cubre agrauios, 76. Que signifique la escriptura en dezir que Dios estã sentado, ibidem. & 77. Sientase Dios sobre Cherubines

70. No setencia sin hazer cargo, 71. Es rico en misericordia, 72. Nadie nos puede amparar de su yra sino el, 75. Dios con la vna mano propone la ley, y con la otra cubre agrauios, 76. Que signifique la escriptura en dezir que Dios estã sentado, ibidem. & 77. Sientase Dios sobre Cherubines

70. No setencia sin hazer cargo, 71. Es rico en misericordia, 72. Nadie nos puede amparar de su yra sino el, 75. Dios con la vna mano propone la ley, y con la otra cubre agrauios, 76. Que signifique la escriptura en dezir que Dios estã sentado, ibidem. & 77. Sientase Dios sobre Cherubines

70. No setencia sin hazer cargo, 71. Es rico en misericordia, 72. Nadie nos puede amparar de su yra sino el, 75. Dios con la vna mano propone la ley, y con la otra cubre agrauios, 76. Que signifique la escriptura en dezir que Dios estã sentado, ibidem. & 77. Sientase Dios sobre Cherubines

rubines



## ALFABETICA.

rubines, 79. Sabiduria de Dios excede infinitamente a la humana, 81, 83. Tiene ciencia absolutissima, 86. Vista de Dios qual, 87. Enfrena la furia del mar, 90. Penetra lo profundo con su vista, 91. Vee coraçones, 92. Mueuenle nuestras enfermedades corporales, 115. Que conoscemos de su diuinidad, 129. Dios amanos a todos, como si a cada vno en particular amara, 679. Dios quantos nombres le dauan los Hebreos, 30. 31. Su nombre es de muchas maneras, 30. 31. Que significa ser supergloriosus, 19. 20. 21. 22. 23. 24. Agudeza de la vista de Dios, 122. Es vn uersal pastor de sus criaturas, 137. Criando Dios el Orbe hizo como vn circulo, 139. Como Sol resplandece sobre los justos, 169. Es fuente de luz, 191. Los que mas se llegan a el, resplandecen mas, *ibidem*. Aparecio como Sol en el viejo testamento, 192. Es Emperador de la milicia celestial, 196. Cuenta las todas, 198. Es Dios como vn sabio gouernador de vna Nao, 202. El solo puede dar la pluuia, 216. En repartirla muestra su Paternal prouidencia, *ibidem*. Llamase padre de sus criaturas, *ibidem*. Es tambien madre dellas, 217. 218. 219. Llueue en los desiertos, y porque, 221. No guarda leyes de corte en embiar pluuia, 222. No desampara a Region alguna de su Prouidencia, 222. Manda a los vientos, y al mar, 248. Pesa los pesamientos, 250. Solo el puede ser alabado en todo tiempo, 11. Y con alegria, 15. 16. 17. Solo el es leuantado, y leuanta a otros, 25. 26. 27.

**A**gypto *Aegyptiorum*, Cõ el riego del Nilo no se acordauan del cielo, 397. Vino de alli la Reyna de Sabba, no de Arabia, 406. Colgauan la medida de las crescentes del Nilo en el Templo de Serapis, 525. Qual fue su ignorancia, 526. La escriptura les dà nombre de iniquos, 527. Pagoles Dios en propria moneda, 528. Negauan la diuina Prouidencia. 529. Tenian por error que Dios se encer

raua solamente en el cielo, 94.

*Elephante*, Es significado con nombre de Vehemoth, y porque, 658. Tiene muchos vsos, 659. Tiene en muchas cosas semejança al ingenio humano, 660. Su grandeza, *ibidem*. Grandeza de su cosa, 661. La abundancia de su beuida, y grandeza de dientes, 662. Su fuerça, 663. Su mansedumbre, y comida, 664. Su sueño, y lugar donde duerme, 665. El modo que ay en caçarlos, 666. Su larga vida, 667.

*Elias*, Descansó a la sombra de vna Retama, 450.

*Enxina*, Viuió dos mil años, 475.

*Escala*, De Iacob declarase toda la vision de la escala, 314. 315. 316. Es imagen de vn sabio Theologo, 82. Alegoria de su sabiduria, 83. 84. 85. 86.

*España*, Sus riquezas de oro, y plata, 387. Quantas lleuaron los Phenicios, 389.

*Estrella*, De donde se deribe, 194. Su numero, grandeza, y orden, *ibidem*. Es militar, y assi se llama en la escriptura, 195. Estrellas del Polo Antharctico, 203. Razones que tienen en benedeziar a Dios, 204. 205. 206. 207. Su mouimiento es vna suau armonia, 206. Que sean Estrellas de la mañana, 207. Con su resplandor reprehende la humana inconstancia, *ibidem*. Son carta de Dios, 208. Los cuerpos el dia de la resurreccion seran como estrellas, 113.

*Escripura, y escribir*, Costumbre de escribir en laminas de plomo, 454. vna que se ve en el templo Panteõ cortada en piedra, *ibidem*. Escribians en lienço, 555. En tablas de Cedro, *ibidem*. en Buxo *ibidem*. En pergamino, 556. en dientes de Elephante, *ibidem*. en Saphiro, 557. en laminas de bronze, *ibidem*. en intestinos de animales, *ibidem*. en tablas de Iunco, 558. en papel, *ibidem*.

*Escripura sacra*, Como se diuide, 705. Su abundancia, *ibidem*. La obligaciõ del q̄ la interpreta, 706. A q̄ se cõpara *ibidem*.

# T A B L A

Que haze quien la adultera, 707.

*Exercito*, El de Israel traya los estandartes de varios colores, 587. Que ordē traya por el desierto, *ibidem*. Sus diuifas y de que color eran, y las letras, 588.

**F***lavio Clemente*, Vn exemplo insigne de su vida, 650.

*Flores*, Las de la primavera indicio del año que buelue a renacer, 458. Symbolo de muerte temprana, 461. De la brevedad de la vida, *ibidem*. Flor de la vida nace en los huertos de Adonis, *ibidem*. Puerttas de Templos en Roma adornados cō flores, 463. Derramadas sobre los sepulchros, *ibidem*. Con flores se coronauan los Emperadores, y los Dioses, 464.

*Flumen*, En su significacion trae abundancia, 399. Es synonimo con rivulus, & torrens, 518.

*Fuego*, Dos maneras que ay del, 269. Los antiguos fingieron que lo trayā del cielo, *ibidem*. Representa las cosas celestiales, 270. Su calor sazona las piedras preciosas, 271. Es instrumento del diuino castigo, 277. 280. Tambien lo es en el infierno, 283. Ignis Dei porque, 278. Atribuyesele boca, y lengua, *ibidem*. Symbolo del castigo de Sodoma, *ibidem*. Por rayos, *ibidem*. Symbolo de esterilidad, 279. Llamale la escritura Gehenna, y porque, 284. Los trabajos comparados al fuego, 289. Fuego nunca se apagaua en el templo, 273. Fuego los Dioses lo trayan delante de si, 274. El señor trayra fuego delante de si el dia del juyzio, y porque, 275. Los antiguos para ofrecer sacrificio se purificauan con fuego, *ibidem*. Es symbolo del amparo que Dios tiene en su yglesia, 276.

*Fuente*, Vna en los garamantas de propiedad admirable, 500. Otra en el lago Lario de Italia, 501. Otra que el agua se conuerten en peña, *ibidem*. Porque en la escritura se llama Dios fuēte, 502. De muchas sale abundancia de fuego, 272.

**C***Allo*, De donde se deriua, 608. Esle na

tural cantar quatro vezes cada noche, y porque canta a tales horas, *ibidem*. Atribuyesele industria, e inteligencia, 609. Porque el Señor dio a S. Pedro el canto del Gallo por señal, *ibidem*.

*Gloria*, En la escritura se recibe vnas vezes por vestidura, otras por riquezas, 682.

*Ganados*, La primera ocupacion de los hombres fue su criança. 402. Su ligereza, *ibidem*.

**H***ermosura*, Mudase cō la edad, y muere, 406. Iuntase en la escritura con suuidad de costumbres, 787.

*Hyadas, Eleyadas, Ariurio, y Orion*, Que Estrellas sean, 201. Sus fictions Poeticas *ibidem*. Dios con su poder las junta, 203.

*Hierusalem*, era cabeza, y dechado del mundo, 721.

*Hojas*, Son symbolo de la caduca felicidad, y de la inconstancia del hōbre, 451. En ellas escribierō los antiguos, 453, 454.

*Hombres*, De varios colores nascidos en la tierra, 417. Es proporcionada su hermosura con su naturaleza, 429. No es de peor condicion q̄ el arbol en auer de resucitar, aunque en otras es mas miserable 437. Arrebatalo la muerte como el ayre a la paja. 433. No tiene firmeza, sino en el mal, 469. Prometese larga vida, 470. Hōbres vnos van huyēdo de la vida, y otros huye la vida dellos, 470. En la adolescencia son como arboles nuevos, 476. Sus vicios en la moçedad, 479. Es cōparado al arbol, 485. Comparase al Cedro en la escritura, 493. Es facil en pecar, 504. Es sabio sobre todos los animales, 585. y mitanle en costumbres muchos animales, *ibidem*. Hombres significa Enos, 648. Hōbre significa varon, 669. 670. Tiene inclinacion natural de perpetuar sus nōbres, 37. Tiene obligacion de preuenir al Sol en las diuinias alabanças, 752. El hombre soberbio tiene el estomago lleno de viento, 266.

Cinco generos de bienes con q̄ Dios lo engalanò, 674. 675. 676. Tuuo dos maestros en la ley, 677. El mayor beneficio q̄ se

## ALFABETICA.

se hizo por el , es embiar Dios su hijo al mundo, 678. 679. Hombres muchos exceden a muchos Angeles en bienes sobre naturales, 683. En que fue criado a imagē de Dios, *ibidem*. Hombres muchos señalados en piedad.

*Humildes*, de coraçō semejate a Dios, 797. *Gloria*, Su hermosura, 210. Su sanctidad y porque, 793. Comparase a la viña, y porque, 693.

*Impios malos*, Son de aguda vīsta en las tinieblas, 163. Aborrescen la luz quando sale, y quādo se pone, 164. Lleualos el viēto como a pajas, 267. Son de ingenio inutil, 268. Vsan de libertad tyranica en orden a los inferiores, 646. Representa dos naturalezas de hombre, y demonio, 762. Enredanse en los lazos que armarō al jufo, 785. Salē alegres a exercitar sus vicios, 647. Para esto se juntan, y adunan, *ibidē*. En su familia es capitā de todos, 648. Pretenden el alabança con gozo, 14. Impios peccadores arrancalos Dios como sino fueran plantados, 435. Vnas veces la escriptura los compara a los arboles, otras no se precia llamarlos arboles, *ibidē*. Caē los q̄ se les llegan, 436. Son como arboles sin raizes, 446. Huye de la prosperidad, 470. Sue sperança como flor de cardo, 474. Que xase q̄ no muere a su tiempo aūque muera viejo, 486. Es arbol esteril en todo, 487. Vendimialos la muerte como a fructa verde, 522. Pone flaco fundamēto en esta vida, *ibidem*. Tiene todo su cuidado en estender su nombre, 39. Ama la libertad del Onagro, 649.

*Industria*, La humana en buscar oro, 514. Como descubre lo profundo de los Rios, 515.

*Infidelidad, idolatria*, Por anthonomasia se llama peccado, 13. Los idolatras se llamā peccadores por anthonomasia, *ibidē*.

*Jonas*, A que fabula de Hercules alude a la verdadera historia de Jonas, 554.

*Iride, o arco*, Sus causas, 236. En q̄ tiempo y a q̄ parte aparece, 237. Dios confirmō

su promesa por el, 238. Trae nos a la memoria la diuina misericordia, 239. Tiene varias significaciones, 240. Por la mañana, significa grandes pluuias, 241. Sus efectos admirables, *ibidem*. Es symbolo del baptismo, 242. Es figura de Christo, y su reyno, *ibidem*.

*Israelitas*, Adorauan al Occidente, 183. Traxeron a la Fe en Egypto a muchos, 748. Israel porque se llamaua tierra de viuos, 685. Era Pueblo de Dios, 689. Israel era su heredad, y viña, 699. Diole Dios su culto, y religion, 694. A el se hizo promesa del Mesias, 719, 720.

*Iob*, Fue sacerdote, 726. Fue centro de sus hijos, 7. Probó la resurreccion de los cuerpos, 10. Amonestaua a toda su familia a sanctidad, y limpieza, 43.

*Iunco*, Con quales coronaron al Señor, 464. A que costumbre aludieron quando lo coronaron, *ibidem*.

*Iusto*, No es como arbol Syluestre, ni de Sequero, 431. Es en los trabajos como arbol combatido de los ayres, 432. La tierra le es madrastra, 433. Buscauā para orar los bosques, 444. Lleuan como buē arbol rayzes, hojas, y fructo, 447. Prometesele vna vejez no enferma, 484. Muere a su tiempo, aūque muera moço, 486. En q̄ bienes se diferencia del impio, 526. Así dan gracias por los trabajos, como por los beneficios, 37. Tiene mas cuidado de llevar adelante la honrra de Dios, q̄ la suya, 38. A vnos conofce Dios por sus meritos, a otros por recomendacion agena, *ibidē*, & 769. Diffiere de los malos en la paga, 718. Los agrauios hechos cōtra ellos, sō cōtra quiē los haze, 785. Iustos, la memoria del iusto siempre agrada, 39. Son los ojos de Dios, 113. Sus obras resplandecen del ate de Dios, 186.

**L** *Agrimas*, Dellas haze Dios mas caso, q̄ de los sacrificios, 784.

*Lanças*, De donde se diga, 570. Dos generos q̄ vsan dellas los antiguos, 566.

*Lictores*, que officio hazian, 261.

## T A B L A

**Ley de Moyses.** Estava escripta en Saphiro, 457. Fue la vestidura cō que Dios engalanò su pueblo, 697. Quien la guarda ua, no merecia luego ambas vidas, corporal, y espiritual, 698. 699. 700.

**Leones, Léonas.** Sus propiedades representatiuas de vn Emperador, 625. Es simbolo de vn Principe vigilantissimo, ibidē. Durmiendo menea la cola, ibidem. Fue tenido por animal sagrado, 626. Las Leonas son mas crueles, y caçadoras, 626. Los Leonillos pequeños son muy voraces, ibidem. Son astutos en caçar, 627. Su bramido es temeroso, 628. A los Leones viejos se les quiebran los dientes, ibidem. Su olor es pestilencial, 629. Son ambos con su familia simbolo de los Principes tyranos, 629. Leon en toda su disposicion representa vn Rey cruel, 630. Es simbolo de la resurreccion del señor, 631. Gustan de la carne del Onagro, 641.

**Letra, La T,** es muy antigua señal de los fieruos de Dios, 773. Es simbolo de vida corta, ibidem.

**Leniatan,** Que peçe sea, y sus significaciones, 554. 555.

**Libano,** Semejante a la diuina liberalidad, 524.

**Libros,** Hallaronse en Granada escriptos en hojas de plomo, 455. Vno costumbre de tener hojas de lienço, ibidē. Escriptos en Buxo, 456. En pergamino, ibidem. En dientes de Elephante, ibidem. Costumbre de escrebir en bronze, 457, en intestinos de animales, ibidem. En tablas de lanco, ibidem. En papel, 458. Libro de las escripturas por q̄ leyendolo no lo entienden, 128. Borrar del libro de la vida q̄ sea, quid sit, 686. 687. 688. Libros sagrados sus authores entre los Hebreos, 703. Sus titulos honrosos, ibidem. El prouecho que de leerlos se saca, 704.

**Linea,** Que signifique, 372. Que signifique estenderla Dios, 373.

**Lisboa,** De donde se diga, 383.

**Lucifer,** Por q̄ se llama en la escriptura

signaculum similitudinis, 101. Sus excelencias, 104. Primera de las criaturas que el señor criò, ibidem.

**Luna,** De dōde se deriuua, 187. Quādo fue criada, 188. Es la vna de dos lumbreras del cielo, ibidem. Enseña los tiempos, meses, y años, 189. Su hermosura quāta, 190. 191. A ella es cōparada la de la yglesia, ibidem, y 193. Auia templo dedicado a ella, 192.

**Luz,** Porque la diuidio Dios de las tinieblas, 320. Sus propiedades, 321. Su termino, y nascimiento, 322. Dios cōparado a la luz, 324. Efectos de la luz material, y espiritual, 325. Toda criatura es compuesta de luz, y tinieblas, y porque, 326. Aborrece a los malos, 328. Que generos de pecadores la aborrescen, 329. 330. 331. 332. Usa della Dios para confundir las obras de los impios, 169.

**Luzero,** Que Estrella sea, y porque se llama así, 196. Hijos del luzero quē, 197.

**Madres,** Amā mas a sus hijos mas que a los padres, 620. El cuydado que tienen de amamantarlos, ibidem. De la misma fuente sale el amor de los padres, 621.

**Magnánimos,** Dauaseles vn collar de oro, y porque, 563.

**Malua,** Fue sustento de hombres, 449.

**Manos,** El besarlas era vna cerimonia de los que adorauan, 181. La razon desta cerimonia, 182.

**Mar,** Quales sus puertas, 533. Quales sus terminos, 534. Mar en las riberas se ensoberuece, 535. Mar està mas baja q̄ la tierra, 536. Que modo tuuo Dios para jutar las aguas, y q̄ se hiziese el mar, 538. q̄ signifique mar en la escriptura, 539. Su hō dura, ibidem. De q̄ Fuentes procedan sus aguas, 540. Su agua tenuta por sagrada, 150. En ella nascen arboles, y plantas, en rubro en particular, 343. El mar pario lle no de flores, ibidem. Engendranse en el perlas, y metales, 544. Las riquezas q̄ vienen sobre el, y por el, ibidem. Mar instrumento del castigo de Dios, 455. Es simbolo

## ALFABETICA.

bolo de los trabajos, 546. Porque se llama Septentrional, 198. Mar por el Occidente en la escriptura, 253. Mar por el Medio dia, 254. Mar, que se entiendá por raizes del mar, 253. Porque la escriptura llama Rio al Mar Bermejo, 528. No trató Moyses de su creacion en particular, y porque, 530. Quales son sus lugares naturales, *ibidem*. Faxola Dios como a niño, 331. Sus mares muchos, y sus puertos, 532. Cuyo symbolo sea, *ibidem*.

*Maria Virgen*, Es comparada a la estrella de la tarde, 212. Vna singular alabanza de S. Bernardo, 213.

*Martillo*, Es cierto genero de armas, 570.

*Mensura*, Que importa, 372.

*Mes*, De dōde se deriva, 188. Al primero del año llamauā los Hebreos padre, 7.

*Montes*, Pyrineos de donde se dizen, 389. Los que caen cerca del Rio Indio q̄ propiedades tengan, 426. Los Rifeos cadena del mundo, 418. Altura del Casio 419. De olimpo, *ibidem*. Marauillas del Atlante, *ibidem*. Los primeros que se vieron de la tierra, 420. Transfiere los Dios y con quantos modos, 421. 422. 423. 424. Fin de la naturaleza en la fabrica de los mōtes, 425. Tenidos de los antiguos por cosa sagrada, *ibidem*. Montes descomulgados, 428. El Chimar echa de si fuego, 272. El Ethna echa de si fuego, 273.

*Muchacho, puer*, es lo mismo que ignorante, y trae en su significacion diminucion de la culpa, 480.

*Muerte*, es desengaño del malo, 437. Vela toda la noche para madrugara co-ger las flores, 462.

*Muger*, Della se dá vna descripcion excelente, 672. Algunas dignas de memoria, 717.

*Mundo*, es vn soneto elegantissimo, compuesto en proporcion de vna musica, 176. Es vna casa donde los entendimientos se instruyen. 127. Mundo como vna amplissima casa, 369. Todo lo q̄ ay

en el son desseos, 506.

**N** *No victoria*, Rodeo todo el mundo, 134.

*Naturaleza*, Sus obras admirables, y porque, 100. Sus milagros son espantables 215.

*Nilo*, Tiene varias inundaciones, y de dōde se originan, 513. Otras inūdaciones semejantes a ellas, *ibidem*.

*Noches*, Buscan los encantadores las claras, 209. Las obīcuras tambien combidan a bendezir al Señor, *ibidem*. Noche comprehendida en el dia, 297. Casa de la noche, qual, 311. Simulachro de la noche de los Sycinos, 301. Noche escogida de Dios para reuelar sus secretos, 313. Noche ilustrada con marauillas, 317. 318. Las claras dispiertan a diuinos loores, 208.

*Nombres*, De donde se deriva, 30. Pocas vezes los de los padres se poniā a los hijos, 33. El ponerlos mas pertenece al varon que a la muger, *ibidem*. Los propios, y que tienen oculta significacion, no son tragicos, *ibidem*. Algunos se an puesto por faltar significacion, y quales, *ibidem*. En las comedias se ponen nombres de hombres señalados, 34. Nombres que describen a Dios por modo de qualidad, *ibidem*. Tomase muchas vezes por la cosa, 35. 36. Tambien por la gloria, y fama, *ibidem*.

*Norte*, que estrella sea, 212.

*Nubes*, De donde se dizen, 351. Llama Dios las nubes, y responden, *ibidem*. Diuersidad dellas, *ibidem*. Dellas se roman muchos pronosticos, 352. 354. De serenedad, y vientos, 355. Nube silla de Dios en que forma aparece, *ibidem*. Son pronostico en grandes tempestades, *ibidem*. En las nubes ay cosas dignas de consideracion, *ibidem*. Sō a manera de Naos, y Dios su governador, 356. Sō desseadas de la tierra, y por q̄, 358. Son symbolo de la diuina justicia, misericordia, y prouidencia, 359. Son ministros de Dios, 360.

son

# T A B L A

Son arco desde dōde despara Dios. *ibidē*  
 Son fillas de Dios, *ibidem*. Son carros de  
 Dios, 361. Son vestidura de Dios, *ibidē*.  
 Son su tienda militar, *ibidem*. Son vesti-  
 dura del mar, 533. Nube caliginosa q̄ sea,  
*ibidem*.

**O**phir, y Tharsis, Que tierra sea, y varias  
 opiniones, 383. Si es lo mismo Ophir  
 y tharsis en la escriptura, 384. Si es nue-  
 tra India Occidētal, que llamamos Peru,  
 385.

Ojos, Son principios de la hermosura.  
 605.

Oliua, No nascia sino dentro de quarēta  
 mil passos del mar, 494. No la tenia Espa-  
 ña, ni Italia, ni Africa en tiempo de Tar-  
 quino, *ibidē*. Oliua es simbolo de humil-  
 dad, 495. Los Sydonios estando cercados  
 salieron con ramos de Oliuas, *ibidem*. Su-  
 plicauase con ella en la mano, *ibidem*. Es  
 simbolo de la eternidad, y de la obediē-  
 cia, 497. Puertas del templo de Oliua, y  
 porque, 498. Significaua paz en la Genti-  
 lidad, *ibidem*.

Onagro, o Asno syluestre, De dōde se de-  
 riuu, 641. Sus propiedades *ibidem*. Son  
 amigos de libertad, 642. Son simbolo de  
 templança, 643. 649. Rebusna mas a me-  
 nudo en el Equinocio vernal, 644. Tiene  
 condiciones opuestas a los Asnos domes-  
 ticos, *ibidem*. Hazen vna familia amplif-  
 sima de Dios, *ibidem*. Es tambien symbo-  
 lo de los tyranos, es simbolo de la vida  
 solitaria, 650.

Oro, Participa mucho de la luz, y se deriuu  
 ab splendore, 388. De oro eran los gril-  
 los, y cadenas de Etiopia *ibidem*. Pedazo  
 de oro hallado en la Isla Española, 391.  
 Fin q̄ tuuo la naturaleza para criar el oro  
 plata, y merales, 392. Oro cresce, y se le-  
 uanta por los arboles, 390. Inuenciones  
 humanas para sacarlo de las minas, 395.  
 No se halla sino en tierra esteril, 396. Su  
 vltimo muy antiguo, 341. Porque parece al  
 fuego en el color. 271.

Ouejas, Las de Arabia, quales. 403.

**P**adre, Lo mesmo q̄ Maestro, 366. Los  
 viejos, y antiguos son llamados padres  
 en la escriptura, y porque razones, 45. Pa-  
 dre se llama Dios por su providencia, y  
 por la creaciō, 6. El nombre de padre en  
 cierra en si cosa diuina, 7. Es a manera de  
 centro en vn circulo, *ibidem*. Los maes-  
 tros se llaman padres. 8.

Palabra, La de Dios concurre confor-  
 me a la disposicion de quiē oye, 232. 233

Paloma, Fue diuina de los Assyrios, 601  
 Es simbolo del Espiritu sancto, 602. Si  
 fue verdadera la que aparecio en el bap-  
 tismo del Señor, *ibidem*. Propriedades de  
 la Paloma que conuinen a la yglesia, y co-  
 mo es simbolo del amor, 603. Es imagē  
 de la fecundidad, y castidad, *ibidem*.

Palma, Tiene dos propiedades, 489.  
 La Egypcia qual sea, *ibidem*. Sus ramos  
 simbolo de victoria, 491.

Plata, Primero batida antes que el oro  
 387. Es modo a de escarcha, 392. Tiene  
 ne raizes como arbol, 390.

Platano, Grandeza de vno. 445.

Paz, Significa felicidad en riquezas,  
 520.

Peccado, Duerme jūto con el hombre  
 en el sepulchro, y haze vela, 482. Es por  
 q̄ro, y ministro de la diuina justicia, 483.  
 El acostumbrado es como la comida de  
 la carne salada, 505.

Peçes, A y algunos de notable grande-  
 za, 549. Fueron libres de la maldiciō del  
 diluuios 550. Quid ceter grande, 548. Son  
 de admirable numero, y fecundissimos,  
 550. Peçe musculogua de la Vallena, 551  
 Peçe notable visto en el mar Persico, *ibi-  
 dem*. Peçes se hallan en el mar semejātes  
 a los animales de la tierra, *ibidem*. Otros  
 semejantes a las aues, *ibidem*. Otras varie-  
 dades dellos, *ibidem*. Peçe admir- ble vis-  
 to en nuestra mar de Cadiz 552. El q̄ tra-  
 gō a Ionas, no fue Vallena. 551. Peçe Lu-  
 cerna resplandece de noche. 560. Peçe  
 dictalo dà de si claridad, *ibidem*. Peçe  
 Phiseter en que excede a la Vallena, 561.

Co-

## ALFABETICA.

Cocodrilo peçe que tan grande sea, 574.  
Peçe de Tobias qual aya sido, *ibidem*. el humo del coraçõ como podia lançar los demonios de los cuerpos, 575. 576. 577. 578. Peçe en cuya boca se hallò la moneda de S. Pedro, 579. es symbolo del silencio, 580. Peçe llamado Aſno tiene el coraçõ en el vientre, 644.

*Pelicano*, *Nicticorax*, y *Paxaro* solitario, que Aues sean, 612. 613. *Nicticorax* symbolo de la penitencia, *ibidem*. Solitario que sea, y que signifique, 613.

*Peregrino*, Que signifique, 512.

*Perro*, Symbolo de la vigilia, 482.

*Pern*, De donde se deriva, 386. Sus riquezas, *ibidem*. No tantas las de Mexico, *ibidem*.

*Picaça*, De vna muy perlera, 584.

*Piedra*, Que sea piedra Angular, 374. La esmeril de gran dureza, 570. *Piedra Peritis*, su propiedad, 271. *Piedra Gagata* se enciende con el agua, *ibidem*.

*Pielago*, Que sea, 221.

*Pitagoras*, Conscio con la lumbre natural la inmensidad de Dios, 95.

*Pobres*, *Caminan a pie*, 512.

*Plomo*, Inflamase, y derritese con el impetu, 569.

*Pluton*, Lo pintauan cõ vn niño q̄ tenia en la mano vnas espigas, y porque, 520.

*Pluvia*, *llover*, La serotina, o tardia qual 220. Porque se quita a vnas regiones, y se dà a otras, 223. Porque la embia Dios a diuersas regiones, 225. Tiene Dios sus llaves, *ibidem*. Llouiendo en vna parte, y no en otra, se muestran las leyes de naturaleza, *ibidem*. Quitala Dios en castigo de pecados, 226. embiala Dios despues de vna grande esterilidad, 227. Quando se junta con truenos, o relampagos, son armas, y factas de Dios, 230. Quando castiga, se dize llover sobre malos, 231. Es symbolo de la diuina palabra, *ibidem*. *Pluvia* matutina, & serotina que sea, 235. Dala Dios por oraciones, *ibidem*.

*Predicador*, A de acomodar la doctrina

al auditorio, 232. Sus propiedades, 233. *Prelados*, Que propiedades an de tener 606. Son ojos de la yglesia, y sus virtudes 607. Los que son tyranos, hasta en el rostro, y voz lo muestran, 631. A de ser su rostro alegre, *ibidem*. Su valor, 673.

*Primogenito*, Estauale anexa la dignidad sacerdotal, 101.

*Principe pastor*, Significa magnifico, y liberal, 157. Ser corto, y miserable, es bajeza, 158. Qual sea officio de buen pastor, 198. Principes son angulos de la republica, 375. Su officio abraçar dos paredes, la *pisoffensionis* se llama Christo, y porq̄. 379.

*Propheta*, *prophecia*, Que signifique, 708. De donde se diga, *ibidem*. Sus nombres, y como lo erã de officio, *ibidem*. Que officios tenian, 709. Prophecias de muchas maneras, 715. Lo mismo que vision, *ibidem*.

*Profelyto*. Quales eran, 748. Llamauan se en la escriptura, timentes Deum, 748.

*Purpura*, Qual era la que le vistierõ por escarnecer al Señor, y a que fue semejante, 465. *Purpura* vsauanla los amigos de los Reyes, 61.

**R**ayo, *Relampago*, en que se differenciã 334. Hermosean cielo, y tierra con su luz, 336. 337. Llamase en la escriptura, coluber tortuosus, y porque, 338. Sus efectos, 334. 342. Symbolo de la yra de Dios *ibidem*, Son sus embaxadores, 341. Ethnicos pensauan que Dios reynaua en este mundo, por los rayos, y relampagos, 343. Son luminarias del cielo, *ibidem*. Tres generos de rayos, 344. Deshaze lo fuerte, y perdona lo que no resiste, 345. son armas de Dios, 346. Eranlo de iupiter segun la Gentilidad, 347. Es lança acicalada de Dios, 348. son siervos obediẽtes suyos *ibidem*. Cosas tocadas por los rayos indignas de ser ofrecidas en sacrificios, 349. De otros tenidos por religiosas, 250. *Piedra Ceraunia* no se halla, sino donde ay rayos, *ibidem*.

*Raix*, Rõpen las peñas, 432. La escriptura la dà

# T A B L A

le dà al malo vnas vezes rāyzes, otras se las niega, 434. Las del Laurel viuen mas que las de los otros arboles, 440. Qualidad de algunos que siruieron de sustento 448 450.

*Ramo*, El tierno a manera de niño chupa la raiz, 439.

*Reyes*, Su principal officio es juzgar, 54. Trayan por insignia en las manos ceptro y porque, 55. Trayan corona, 57. Vestian se de purpura, 60. Que significaua vestirse de purpura, y traerla a juyzio, 61, 62. Tienen por ornamento Real la silla, 63. Era proprio el sentarse para juzgar, y dō de se juzgaua, *ibidē*. Costūbre de Reyes quando auian de sentenciar a muerte, 69. Sentauanse en lugar alto, *ibidem*. Tienē por virtud Real la clemencia, 73. Sus vestiduras eran gloriosas, 18. Tienen obligacion a comunicar la Fe a sus vasallos 702. 730.

*Republica*, La de Israel se llamò reyno Sacerdotal, y porque, 730.

*Resurreccion*, Probada eficazmente de S. Pedro, y de Iob, 10.

*Rinoceronte*, De donde se deriue, 652. Si es el Vnicornio, 653. Vna descripcion de Plinio, y otra de Strabon, 654. Es el Buey Indico, *ibidem*. Representa en sus Cuernos la Cruz del Señor, 655. Tiene costūbres contrarias alas del Buey, *ibidē*.

*Rio*, Como regaua todo el parayso, 511. Rio encubre riquezas, 514. Rios señalados en llevar oro en España, *ibidem*. Secalos Dios en señal de esterilidad. 517. El Sabbetico se secaua cada seys dias, *ibidem*. Traen los Rios mucho prouecho a las ciudades, 519. Es symbolo del curso desta vida, 521. Represēta la yra de Dios, *ibidem*. Es symbolo de clemencia, 529.

*Riquezas*, *Ricos*, Sacadas por diuina ordenacion de la tierra a tiempos deuidos, 394. Su antigüedad, 340. Son lazos donde caen los codiciosos, 507. Comparadas de la escriptura a cosas contrarias, 517. Llamales la escriptura paz, 519. Qual sea

la voz de los ricos, 526. Arman lazos a los pobres, como a peçes, 581. Caen en ellos los que los arman, *ibidem*.

*Romanos*, Primero fueron guerreados con codicia de plata, que guerreassen cō fierro, 387. Usauan de plumas de hueso 454. Hizieron ley de la pena de los parricidas, 154. Trayan vna hebilleta en ropa de seda los nobles, 18.

*Sacerdocio*, y *Sacerdotes*, Es nombre de honrra, 723. Los Reyes eran Sacerdotes en algunas nasciones, 724. No se eligian a si, *ibidem*. No estaua vinculada la dignidad a solos los primogenitos, 726. Su razon era tomada del Reyno, *ibidem*. Estaua vinculado a la nobleza, 727. Sacerdocio es ministerio espiritual, 728. El del Pueblo Hebreo tuuo anexo el ser juez, 729. En ambas leyes estaua anexa al Sacerdocio. La dignidad Real, *ibidem*. Sacerdotes se lauauan las manos quando auian de entrar en el templo, 154. La escriptura les dà corona, y porque, 731. Sacrificio los que a el asisten an de estar limpios, 43. Era rito de las nasciones comer de lo que se ofrecio en sacrificio, 44.

*Sieruos*, Los de Dios tienen titulo honrrroso, 756. Porque es noble, 757. El que no le sirue es verdaderamēte sieruo, *ibidem*. Porque razon se repite en la sagrada Escriptura el yugo q̄ se les pone, *ibidē*. Christo se precio del nombre de sieruo, 758. Los Papas se llaman, serui seruorū, 759. Las razones que los sieruos de Dios tienen para alabarle, *ibidem*, & 760. 761. & 764. Los del viejo testamēto dichosos y porq̄, *ibidē*. Dō de se diga, 761. La rayz de nuestra seruidumbre, *ibidem*. Subē en la casa de Dios a ser amigos, y porq̄, 764. Gloríase Dios en honrrarlos, 763. La estimacion que Dios haze dellos, 770. Que señales an de traer los sieruos de Dios, y del Anthechristo, 772.

*Spiritus*, Vitales, y animales q̄ sean, 778. Los de los justos que razones tengan para alabar al Señor, *ibidem*.



## ALFABETICA.

*Sanctidad, sancto*, Que sea, 790. Es propio Epitheto de Christo, 792.

*Saphiro, y Carbuncho*, Produzen de si fuego, 271.

*Sarra*, Doctrinaua sus mugeres, y criadas, 748.

*Sepulchro*, Semejante al vientre de la madre, y porque, 409. Que titulos tenian los antiguos, 412. En ellos no ay distincion de hombres, 413.

*Selle*, No mira a carras solamente, 129. A que mire su significacion, 209.

*Serpiente*, Algunas de descompassada grandeza, 559.

*Sol*, Su hermosura, y propiedades, 161. Su grandeza, *ibidem*. La cantidad en q̄ excede a la tierra, *ibidem*. Quanto excede a la Luna, y Estrellas, *ibidem*. Llamase ojo del cielo, *ibidem*. Sō sus parpados los rayos de la mañana, *ibidem*. Es aborrecido del adultero, 162. Quanta sea su luz, y lo q̄ della an sentido, 166. Tiene nombre de varon en la lēgua Hebrēa, 167. Hazetā bien el oficio de madre, *ibidem*. Sol euidente semejança de Dios, 167. Excelēte alabança suya de S. Dyonisio, 168. En su luz material resplandece la diuina potencia, *ibidem*. Vsa Dios del para que sea regla de nuestra vida, 169. es llamado pedaço de oro, 170. Representa al hijo de Dios encarnado, *ibidem*. Tiene dos casas segū los Poetas, 172. Alabāças q̄ le dā espíritu sancto, 186. Los Assyrios le dauan diuino culto, 177. Otros muchos lo adorauā por Dios, 178. Ciudad del Sol q̄ pone Isaias, *ibidem*. Agujas consagradas al Sol, 179. Adorauale Arabia, *ibidem*. Fue la mas antigua idolatria, 180. Ceremonia que se hazia al Sol, 181. era adorado en particular en su nascimieto, 183. es el ser, vnico simbolo de la amistad, 184. es Capitā, y guia de las estrellas, 195.

*Sombra*, De dōde se deriuu, 471. La de Haya cōtraria a las serpiētes, 467. es simbolo de incōstācia, y breue vida, 468. La vida humana es engañosa como sōbra, 469

Suele ser agradable, 471. Sueño el de Apollodoro le acusaua su mala cōsciencia, 165

**T***Alamo*, es vn lugar seguro, y oculto, 784.

*Templo*, Que acepciones tēga, 46. Los Paganos quitauan la vida a quiē lo viola ua, 49. Templo consagrado al viēto Cierço, 177. Ceremonia de leuantar el tēplo al Oriente, y causas porque adorauan aq̄lla parte, 183. 184.

*Terramoto*, Fue muy grande en tiempo del del Emperador Theodosio, 423.

*Thesoro*, Su significacion, 247.

*Tierra*, De donde se dize, y las acepciones q̄ le dā la escritura, 362. Su perfeccion, 363. Su firmeza, 367. En sus tēblores mēstra Dios su providencia, *ibidem*. Es primero q̄ las cosas q̄ en ella se fundaron 368. Los Angeles aclamaron su fundaciō *ibidem*. Quales sus columnas, *ibidem*. Fundadas sobre nada, 369. De dōde le viene su estabildad, *ibidem*. Quāta su grādeza, 370. Tiene su creacion analogia con el fundamento de vn edificio, 371. Su estabildad comparada a la piedra angular, y porque 379. su qualidad, 380. su disposicion, y riqueza, 381. su formacion a manera de cuerpo humano, 396. sustēra al hōbre en pago de su trabajo en cutiarla, 397. Fertilidad de la de Egipto, *ibidem*. De la de Palestina, 398. 400. 696. Porque se dize manar leche, 399. Fertilidad de la tierra de Arabia, 398. 400. Que animales lleua, 405. Tierra de Etiopia riquissima, 406. Latierra tiene nombre de madre, y porque, 407. A los niños quando nascian los tenian por sus hijos, *ibidem*. El que lo leuātaua della lo conosciu por su hijo, 408. Es madre en particular quando nos morimos, 410. Como se entienda que la tierra engendra al hombre, *ibidem*. Nūca se enoja con los hōbres, 413. Dā bozes quando es sabidora de algun delicto, 414. Pedaço de tierra dōde nunca jamas lluuio, 415. La q̄ cae entre los Tropicos, q̄ propiedad des tēga, 416. Dela q̄ cae debajo de la Zona

417. De

## TABLA ALFABETICA.

De la tierra del Brasil, y del Peru, *ibid.*  
Tierra es el centro del mundo. 135.

*Trogloditas*, Fueron los primeros que hallaron el Thopasio, 448. Throno es ornamento Real, qualidad del throno de Dios, 65. Su ornato, 66. Su color. 68.

**V** Allena de dōde se deriuu, 561. Su Cabeça, Boca, y Ojos, 557. En sus Cuenca caben veynte hombres, *ibid.* Su Piel y Escamas, 559. Sus Ojos, Narizes, y Estornudo, 560. 561. Su Cuello, y Gargata 562. Los demas miembros, 563. El Coracon, 564. El temor que causa su vista, 565. Es de indomita fortaleza, 566. El efecto q̄ haze en el mar quando la ven, 573. De su poder, y fuerças, *ibid.*

*Varon*, Significa en la escriptura muchas vezes magistrado, 678. Hijo de hombre es lo mismo que varon, *ibid.*

*Vasos*, De Samia que sean, 364.

*Vejez, y viejos*, A la sancta llama la escriptura abundancia, y hartura, 484. En la escriptura lo viejo es firme, y estable, 518. Los viejos naturalmente aborrescen mirarse al espejo. 460.

*Viatores*, Que eran, y que nombre tenían primero. Que nombres tuuierō del pues, 261.

*Vida*, Comparada a la Nao de cofario. 472. Por cargada q̄ està, v̄a bolādo, *ibid.* Es como Nao cargada de frutos de la tierra, 473. Los frutos desta vida nunca se sazonan, *ibid.* Buela como Aguila hambrienta. 474.

*Viotro*, Recibese por memoria, 266.

*Vientos, o ayre*. Spiritus donde se deriuu, 243. No se distingue del viento, 244. Sus qualidades, *ibid.* Es cosa muy solida como bronze, 245. Dios estendiendo el ayre lo fortifica, 246. Son legados de Dios, 247. Quales sus thesoros donde salen, *ibid.* Pesales Dios como en balança, 249. De donde soplan todos quatro vientos, 254. 255. Soplan siguiendo al sol en su nascimiento, *ibid.* Debaxo de los quatro cōprende la escriptura las quatro regiones del mundo. 255. Ciudades asoladas de vientos contrarios, 264. Son instrumēto del castigo de Dios. 267. Por que fingieron a Solo Rey de los viētos, 273.

*Viñas, vid*, Fueron antiguas heredades 690. Es vn medio entre huerto, y heredad, *ibid.* Fertilidad de vna Viña de Caton. *ibid.* Es hermosa, y vistosa. 691. A ella es comparada la yglesia, y porque *ibid.* Eficacia de la rāyz de la vid. 692. De que la cercō Dios. 694.

*Virgen*, La significacion del nombre, y recato como se an de criar 477.

*Virtudes*, Que sean 144.

**Y**elo, y granizo en que se distinguen, 293. Muros fuertes fabricados de yelo. 294. Christal del yelo, *ibid.* Porque se yela mas la superficie del mar que lo profundo. *ibid.* En que lugares se engendran, 296. Armas de Dios contra los malos *ibid.* Son pedacillos que se le caen a Dios de la boca. 294.



## INDEX LOCORVM SACRAE SCRIPTVRÆ QVÆ IN HOC LOCO præcipue illustrantur.

EX Genesi.

# Index Locorum Scripturæ.

## Genesis.

2. Fiat firmamentum. 143. 245.  
Factum est mane, & vespere, 297.  
Perfecti sunt cæli, 195.  
Fidit Deus cuncta quæ, &c. 94.  
Factum est mane, &c. 297.
2. Non pluerat dominus. 499.  
Formavit Deus hominem. 407.  
Perfecti sunt cæli. 381. & 195.  
Fons ascendebat. 228.  
In qua hora consideris. 10.
3. Donec revertaris in terram. 407.
4. Fox sanguinis tui. 415.  
Occidi virum. 330.  
Si male egeris. 63.
5. Iste consolabit nos. 404.
8. Egressus Corus. 449.
9. Timor vester sit. 302.  
Ponam arcum meum. 228.
10. Nomen vni Phaleg. 399.
12. Inde egrediens montes. 425.  
Tullit uniuersam substantiam, 748.
13. Abraham erat diues, 400.  
Sed & Lot qui erat. 402.  
Ad Aquilonem, & Meridiem, 253.
15. Factus est sermo domini ad Abraham, 313.  
Filius qui egredietur. 218.
18. Scio quid præcepturus filij suis, 8.  
Descendam, & videbo. 71.
19. Ingressi sunt sub umbra, 307.
20. En morieris propter mulierem, 317.  
Quadringentis scelis probata mōta. 401.
21. Plantauit nemus, 444.
22. Nunc cognoui quod timeas deū, 420.
26. Quia fecisti rem hanc, 308.
28. Post solis occubitum, 314.
30. Abstulit Deus opprobrium meum, 476.
31. Quem vocauit Laban tumulū testis, 27.  
De illius facultate. 22.
32. Minor sum cunctis miserationibus, 24.  
Abijcite Deos alienos. 43.  
Cunctis audiensibus qui ingrediebantur, 62.  
Ecce vir luctabatur cum eo, 84.
33. Emit agrum Abraham, 401.

34. Terra in potestate vestra est, 370.
35. Mortuus est Abraham, 484.
37. Legem descendam. 88.
41. Vidit in somnis septem. 313.  
Ad tui oris imperium. 181.
42. Erat Abraham dierum. 238.
43. Nunciate patri meo. 23.
47. Pastores ouium sumus, 402.  
Introduxit Ioseph patrem suum, 93.
48. Eecit me quasi patrem Pharaonis. 6.  
Angelus qui eruit me, 117.
49. Benedictione vberū, 399. & 402.  
Iacob extendens manum dexteram. 147.  
Ad prædam fili mi ascendisti, 626.  
Ligans ad vineam, 691.  
Vidit requiem quod esset bona, 10.  
Omnipotens benedicat tibi, 143.  
Tu fortitudo mea. 103.

## Exodus.

2. Recordare domine Abraham. 39.
3. Rebus ardebat, 286.
4. Reuersus est Moyses in Aegyptū, 58.  
Quis fabricatus est surdum, 371.
6. Nomen meum Adonai. 32.
9. Et irando, & ignis mixta, 277.  
Dedit dominus tonitrua. 335.
10. Narres in auribus filij tui, 8.  
Elate fecit ventum, 262.
12. Et factū est in noctis medio, 317.
13. Cateamenta habebitis, 752.  
Mensis nouarum fragum, 217.
14. Erā eis aquæ quasi murus, 317.
17. Cur fecisti nos exire de Aegyptō, 490.  
Cum edifficauit Moyses altare, 64.
18. Sedit Moyses indicare populum, 78.
19. Cunctus populus videbat, 275.  
Sanctifica illos hodie, & cras. 43.
22. Ad Deos vtriusque causa, 31.
32. Viden Moyses quod nudatus esset populo, 736.
33. Iam nunc depone ornatum, 73.  
Non indicas mihi quem missurus es. 38.

## Leuiticus.

6. Ignis in conspectu meo. 273.

## Ista est lex pro hostia.

11. Incensum domini, & panes Dei, 278.
14. Ederuntque in torrente, 502.
15. Docebitis filios Israel vt caueāt, 44.
16. Nemo vestrum inimicis audebit resistere, 281.  
Ego dominus vester qui eduxi vos, ibidem.
19. Toram cano capite. 78.
21. Sancti erunt Deo suo. 42.
22. Mudatus vescetur de sanctificationis, 45.
26. Ponam tabernaculum in medio vestri. 49.  
Postquam confrigero baculum, 772.

## Numeri.

6. Vt dies priorēs irriti fiant, 305.
11. Dominus iratus est. 278.
13. Populus proceræ stataræ, 372.
16. Ignis egressus à domino. 277.
20. Si biberimus nos 400.
22. Angelus euaginato gladio, 77.
24. Deus eduxit illū de Aegypto, 729.  
Orietur stella ex Iacob, 90.
25. Fornicatus est populus cum filiis: &c. 44.
27. Prouideat dominus spirituum, 673.

## Deuteronomium.

2. Non fuit ciuitas quæ nostras effugeret. 25.
4. Interroga diebus antiquis, 257.  
Deus tuus ignis, 286.  
Sicut cernis in presenti die, 298.
7. Te elegit Deus tuus. 688.
11. Omnis locus quæ calcaueris, 90.  
Ne seruietis dijs alienis. 236.
12. Faciant sibi sinbrias. 242.
16. Inmolabis Phase. 318.
19. Cum dilatauerit dominus, 270.
24. Non negabis mercedem tuā. 362.
28. Dabit tibi dominus cor pauidū, 367.
29. Ne forte sit inter vos vir. 507.  
Sedeā super eū omnia maledicta, 482.  
Domine sulphure, & salis ardore, 279.
31. Leuabo ad cælum manum. 64.
32. Ignis succensus est in furore, 13.

## Index Locorum Scripturae.

None haec condita sunt. 72. & 129.  
 Deus iustus absq. vlla. 42. & 209  
 Si accuero vt fulgur. 335.  
 Vt sugeret mel. 398.  
 Deum qui te genuit. 426.  
 33. Inundationes maris quasi laty  
 544. & 91.  
 Intinget in oleo. 398.  
 In dextera eius ignea lex. 76.  
 Concresecat vt pluuia. 232.

### Iosue.

24. Scripsit Iosue omnia verba haec.  
 444.

### Iudicum.

3. Vtraque manu pro dextera. 142.  
 5. Qui diligunt te sicut sol. 176.  
 Stella manentes ordine. 318.  
 8. Date mihi in auros. 402.  
 10. Iair Galaadites indicauit. 405.  
 15. Sicut solet ad odorem ignis. 440  
 38. Vt habeamus te Patrem. 366.

### 1. Regum.

1. Nouacula non ascendit. 735.  
 2. Domini sunt cardines torae. 135.  
 Ipsi praeparantur cogitationes.  
 250.  
 Dei perfecta sunt opera. 420.  
 5. Triumphator in Israel. 420.  
 7. Sanctificauerunt Eleazarum. 42.  
 12. Quod si non fecisses iam non. 70.  
 14. Adlica huc omnes angulos. 375  
 15. Quare non audisti vocem domi-  
 ni. 751.  
 16. Ad immolandum dño veni. 43.  
 Sanctificauit Samuel Iſai. 45  
 20. Dominam formidabunt aduersa  
 rij. 341.  
 Cum sedisset Rex. 63.  
 22. Saul. & viri eius in modum coro-  
 nae. 57.  
 25. Pro muro erant nobis. 113.  
 Quia prohibuit te. ne iras. 330.  
 Non erit tibi hoc insultum. 332  
 26. Si dominus incitat te. 293.  
 28. Cecidit proiectus in terra. 280.

### 2. Regum.

1. Sagitta Ionathae nunquam redijt.  
 348.  
 3. Bletetur thronus Dauid. 69.  
 5. Venit ergo Dauid in Valparaisum.  
 511.

12. Tu fecisti abscondite. 164.  
 16. Tetenderunt taberna. ab. ibid.  
 18. Brexcat sibi titulum. 37.  
 23. Dauid sedens in cubedra. 63.

### 3. Regum.

3. Nec mihi. nec tibi. 173.  
 Fada ostende te Ahab. 226.  
 Ego autem sum puer. 480.  
 5. Abiit in Asa effeminatos. 362.  
 8. Percussit Dauid Moab. 373  
 14. Percussit dominus Ieroboam. 298  
 18. Postquam ergo apparuit nabreu  
 la. 352.  
 19. Genus quae non sunt incurbatae.  
 181. (ſes. 385.  
 20. Rex vero Iosaphat fecerat claj-

### 4. Regum.

5. Fada lauare in Iordane. 154  
 16. Pluris nobiscum sunt. 118.  
 28. Confregit serpentem aeneum. 192.  
 19. Quodcumq. reliquu fuerit. 447  
 23. Eas quoque de medio tullit. 187.

### 1. Paralip.

4. Haec sunt verba vetera. 518  
 18. Primi ad manum Regis. 723.

### 2. Paralip.

3. Salomon texuit domum. 385.  
 9. Dedit Regina Regi. 406.  
 12. Non stillabit furor meus. 231.  
 13. Robean erat rudis. 480.  
 24. Flexis genibus adorauit. 46

### Esdre 1.

9. Inclinauit misericordiam. 113.

### Iudith.

1. Iurauit per thronum. 64.  
 8. Omnes qui placuerunt Deo. 291.  
 12. Confortame in hac hora. 319.

### Esther.

5. Esther stetit in atrio domus. 77.

### Iob.

1. Ventus vehemens concussit. 379  
 Ignis descendit de caelo. 278  
 Repente ventus vehemens. 257.  
 Et benedixerint Deo. 94.  
 Nisi in faciem benedixerint. ibi-  
 dem.  
 Mitte a te illos Iob. 44.  
 Nonne tu ballasti eum. 113.

2. Benedic Deo. 94.  
 3. Expectet lucem. 161  
 Obtruncabitur stella. 208.  
 Peccat diu. 305  
 Sit nox illa solitaria. 313  
 4. In horrore visionis nocturna. 313  
 5. Qui fecit magna. & inscrutabilia  
 98.  
 Quis dat pluuiam. 216 220.  
 Ego vidi stultum. 434.  
 Ingredieris in abundantia. 484.  
 Sed cu lapidibus regionibus. 780  
 6. Nunquid rugiet Onager. 642.  
 Sagitta domini in me. 347  
 7. Sicut feruus desiderat. 397. 471.  
 Nunquid mare aut cedrus. 546.  
 8. Nunquid poterit cibus vitare. 465  
 Fiam stas videtur. 431  
 9. Qui tenet vultum folij sui. 68.  
 Qui graditur. super stultus. 90.  
 36.  
 Stellae claudij. 229. 209.  
 Si lotus iucro quasi. 154  
 Qui facit Arturum. 199.  
 Qui portat orbem. 315.  
 Qui commouet terram. 367.  
 Qui transfudit manus. 442  
 Dies mei velociore. 471.  
 Et quasi naui poma. 472.  
 Si iustificare me volueris. 790.  
 10. Antequam vadam. 411  
 Manus tuae domini fecerunt me.  
 217.  
 Oribus. & neruis. 124.  
 12. Si continuerit aquas. 220. & 149  
 13. Etiam si me occiderit. 8.  
 Contra folium quod vento. 452.  
 454.  
 14. Lux vultus mei non. 460  
 Qui quasi flos egreditur. 461  
 Roborasti paulum. 463.  
 Contratur quasi lignum. 487  
 Lignum si praecisum fuerit. 438.  
 Donec veniat immutatio. 307.  
 Sic homo cum dormierit. 122  
 15. Caeli non sunt mundi. 131.  
 Nunquid sapiens respondebit. 266  
 Nunquid tu primus homo. 366.  
 Et manus eius arescent. 488.  
 16. Ego ille quondam. 510.  
 Semitam perquam. 411 (154.  
 Cum haberent mundas ad Deum  
 Ecce enim in caelo testis. 27  
 18. Deorsum radices eius. 447  
 Nunquid propter te derelinquetur  
 420.

## Index Locorum Scripturæ.

19. Scio quod redēptor meus, 8. 10  
 Spoliavit me gloria mea. 22  
 Destruxit me vindicta. 441.
20. Riuulus fluminis. 518. & 399.  
 Offa eius implebuntur vitijs, 477  
 Gaudium hipocrisæ instar. 479. 14  
 Omnes tenebræ absconditæ. 285.  
 Et pluat super illum bellum. 229.
21. Nunquid Deum docebit. 28.  
 Domus eorum peccata. 519.
22. Abstulisti pignus. 754.  
 Dabit pro terra Silicem. 382.  
 Non ne succisa est erectio. 280.  
 Circa cardines cæli. 135.
23. Quis mihi tribuat ut veniam, 69  
 Probavit me tãquam aurum. 290.
24. Mane primo consurgit. 330.  
 Perfodiunt in tenebris. 332.
25. Ecce Luna non splendet. 191.  
 Nunquid est numerus militum  
 eius. 194.  
 Super quem non resurget. 195.
26. Columnæ cæli contremiscunt. 423  
 Spiritus eius orruavit calos. 337.  
 204. (148.  
 Qui extendit Aquilonem super.  
 Qui ligat aquas nubis. 149.
27. Apprehendet eum quasi aqua. 260
28. Tunc vidit illam, & enarrauit.  
 675.  
 Diuidit torrens à populo. 511.  
 Omne præciosum vidit oculus. 514  
 Habet argentum venarum suarum  
 390.  
 Ferrum de terra tollitur. 392.  
 Tempus posuit tenebris. 394.  
 Semitam ignoravit avis. 396.  
 Terra de qua oriebatur. 271
29. Iustitia inductus sum. 58.  
 Quando procedebam ad portam. 63  
 Cum sederem quasi Rex. 77  
 Et super illos stillabat. 231.  
 Expectabant me sicut pluvia. 235  
 Sicut Palma immultiplicabo. 489.  
 Quando lababam pedes meos. 398.
31. Quam partem in me habet Deus. 52  
 Si vidi solem. 180. 192.  
 Si aduersum me terra clamat. 413  
 33. Si fuerit pro eo Angelus. 118.  
 34. Quis præparat Corua. 599.  
 36. In manibus suis abscondit lucem  
 335. & 168.  
 Ecce Deus excelsus. 26.  
 Ecce Deus magnus. 79.  
 Qui aufert stillas pluuie. 226.  
 37. Nunquid nosti semitas. 356.

- Nubes lustrat per circuitum. ibidē.  
 Frumentum desirant nubes. 357.  
 Post eum rugiet sonitus. 340.  
 Lamentum illius super terminos. 242  
 Sperabam quod ætas prolucior. 298.  
 Ab Austro egredietur tempestas  
 263.  
 Flante Deo concresecit gelu. 264.  
 Nunquid scis quando precipit  
 Deus. 237.  
 Tu forsitan cum eo fabricatus es.  
 235. (258.  
 Nonne vestimenta tua calida sunt.  
 qui in manu omnium hominum sig  
 nat. 142.  
 Alcum formidolosa laudatio. 16  
 38. Baculum excelsum confringetur. 29  
 Cum me laudent Astra. 77. 368  
 Niquid ingressus profundum. 90  
 Nosti ordinem iura. 140.  
 Nunquid coniungere valebis. 203  
 quæ dedit vehementissimo imbri  
 221.  
 In similitudine lapidum duratur. 294  
 nūquid ingressus es thesauros. 296  
 restituetur ut lutum signaculum. 321  
 Nunquid produces Luciferum. 322  
 Considerasti in qua via lux. ibidē.  
 Perquam viam spargitur lux. 335  
 Nunquid considerasti latitudinem.  
 379.  
 quis possuit mensuras eius. 371.  
 40. Ipse est principium viarum. 101  
 41. Sub ipsis erunt radij. 571.  
 Mitte contra eum fulmina. 348.

### Ex Psalmis.

1. In via peccatorum num stetit. 334.  
 non reuertentur impij. 78.  
 Et erit tamquam lignum. 431.  
 nouit dominus viam. 292.  
 seruite domino in timore. 46.  
 2. Reges eo in virga. 56.  
 Apprehendite disciplinam. 181.  
 4. A fructu frumenti. 525  
 5. quoniam Deus non volens iniqui  
 tatem. 71. & 207. (115.  
 6. Miserere mei quoniam infirmus.  
 7. Gladium tuum vibrabit. 195  
 sagittas suas ardentibus. 39  
 In altum regredere. 228.  
 8. Gloria, & honore coronasti. 57.  
 quid est bonum quod memor. 680.  
 9. Constitue in nomine legislatorum. 668  
 inclinavit, & cadet. 627. (68.  
 Et annuntiat omnes laudationes

- Parauit in iudicio thronum. 70  
 Perit memoria eorum. 39.  
 Laudatur peccator. 14.  
 20. Dominus in templo sancto. 231.  
 Tu autem idem ipse est. 34.  
 Pluet super peccatores. 527  
 de celo prospexit super filios. 27.  
 Et dolorem consideras.  
 11. Purgatum terræ. 228.  
 12. Illumina oculos meos. 467  
 13. Adorabo ad templum. 47  
 15. non derelinques animam meam. 88.  
 nec memor ero nominum. 40  
 16. Sub umbra alarum tuarum. 397  
 Dimiserunt reliquias suas. 283.  
 fanes ceciderunt mihi in. 337.  
 Custodi me domine ut pupillam. 113.  
 17. Apparuerunt fontes aquarum. 424  
 Posuit tenebras latibulum. 226.  
 Missit sagittas suas. 347. 250.  
 Ignis, & sulphur. 179.  
 Ascendit super Cherubim. 256.  
 & 76.  
 Inclinauit celos. & 89.  
 Commota est, & contremuit. 16.  
 Ab insurgentibus in me. 26  
 diligam te domine fortitudo. 37.  
 18. A summo celo egressio. 135.  
 In sole posuit. 171.  
 dies diu eructat. 199.  
 In omnem terram exiit. 373.  
 Ab occultis meis. 477.  
 20. deuorauit eos ignis. 278.  
 Pone eos ut libanum. 282  
 21. Lauabo inter innocentes. 156.  
 Foderunt manus meas. 112.  
 22. Si ambulauero in medio umbræ.  
 457.  
 Virga tua, & baculus. 57  
 23. domini est terra. 128. & 123  
 quia ipse super maria. 380.  
 24. Credo videre bona. 8.  
 25. nonne Deus requirit ista. 477.  
 28. Afferte domino filij dei. 105.  
 Vox domini super aquas. 340.  
 30. quam magna multitudo. 764  
 31. Beati quorum remissa sunt. 27.  
 32. Verbo domini cæli firma. 132.  
 Congregans sicut in vitro. 247.  
 33. Immittet Angelus domini. 113. 117.  
 36. quoniam sunt reliquie. 281.  
 vidi impiam super exaltatum. 432  
 38. Confortata est, & non potero. 25  
 Fortitudinem meam ad te custodiam. 26  
 39. sacrificium, & oblationem. 750.  
 41. Iustitia plena est dextera. 71.

# Index Locorum Scripturæ.

43. In Deo laudabimur tota die, 15.  
 44. Accingere gladio tuo, 24.  
 45. Secundum nomen tuum sic, 35.  
 48. Exaltatum est nomen eius solius, 25.  
 Quoniam cum interierit non, 410.  
 Vocant nomina sua in terris, 39.  
 49. Deus manifeste venit, 274.  
 50. Exultabit lingua mea, 12. 207.  
 Tibi soli peccavi, 329.  
 51. Ego autem sicut Oliua, 493.  
 54. Redimet in pace animam meam, 115.  
 Viri sanguinum, 330.  
 Diuisi sunt ab ira, 309.  
 57. Letabitur iustus cum, 155.  
 59. In Idumeam extendam, 752. 136.  
 Dediti me timentibus te, 773.  
 62. Deus Deus meus ad te, 48.  
 64. Exitus matutini, 355. 180. 198.  
 Et campi tui replebuntur, 683.  
 Pinguesces speciosa, 125.  
 Sanctum est templum, 46.  
 Benedicere corone, 37.  
 65. In multitudine virtutis tue, 79.  
 Transuimus per ignem, 291.  
 66. Ibi sunt in inferiora terra, 409.  
 67. Si dormiat inter medios, 601.  
 Cæli distilauerunt, 154.  
 Magnificentia eius, 340.  
 68. Intrauerunt aquæ usque, 156.  
 Extraneus factus sum, 4.  
 Veni in altitudinem maris, 506.  
 70. Exultabunt labia mea, 207.  
 Quoniam non cognouit literaturam, 651.  
 De ventre matris tue, 38.  
 71. Redimet amalis, 8.  
 72. Iniquitatem in excelsis, 29.  
 77. Coram Patribus eorum, 4.  
 Virgines eorum non sunt, 209. 312.  
 79. Qui sedes super Cherubin, 76.  
 Vineam de Aegypto, 695.  
 80. De petra melle saturauit, 398.  
 81. Deus stetit in synagoga, 31.  
 82. Deus meus pone illos ut rotæ, 44.  
 Persequeris illos in tempestate tua, 261.  
 83. Beatus vir cuius est auxiliu, 515.  
 84. Hodie si vocem domini, 298.  
 86. Gloriosa dicta sunt de te, 23.  
 88. Deus qui glorificatur in concilio Aquilonem, & mare, 253. (109).  
 Visitabo in virga iniquitates, 55.  
 Testis in celo, 27.  
 89. Mane floreat, & transeat, 447.  
 90. Qui habitat in adiutorio, 793. 781.  
 91. Bonum est confiteri domino, 130.

Adhuc multiplicabuntur, 484.  
 94. Et altitudines motuum ipse, 429.  
 96. Montes sicut cera, 422.  
 Ignis ante ipsam procedet, 274.  
 100. In matutino interficiam, 330.  
 101. In initio tu dñe terram, 124.  
 102. Qui redimet de interitu, 115.  
 Qui coronat te, 58.  
 Recordatus quoniam puluis, 451.  
 Omnes Angeli eius potentes, 110.  
 103. Fundasti terram super stabilitatem, 567. 368. 421. & 538.  
 Posuit tenebras, & facta est, 303.  
 Qui respicit terram, 422.  
 Qui facit Angelos suos, 348. & 277.  
 Qui tangit montes, 278. & 247.  
 Renouabis faciem terræ, 68.  
 Domine Deus meus magnificetur, 19.  
 Abyssus sicut vestimentum, 89.  
 Qui emittit fontes in conualibus, 500. & 425.  
 Extendens celum sicut, 143. 125. 229. & 171.  
 Saturabuntur ligna, 125.  
 104. Sedet cum diuitibus in occultis, 581.  
 Percussit omne primogenitum, 101.  
 105. Crediderunt verbis eius, 496.  
 Et exarsit ignis in synagoga, 277.  
 Si non Moyses electus, 741.  
 A solis ortu, & occasu, 253.  
 106. Adiuuit pauperem de inopia, 25.  
 108. Dies mei sicut umbra, 499.  
 Virgam virtutis tue, 722. 55.  
 ex vtero ante Luciferum, 319.  
 Iudicabit in nationibus, 762. & 111.  
 Iocundus homo, 43. (632).  
 113. Montes exultauerunt, 423.  
 114. Custodiens paruulo dñs, 797.  
 115. Omnis homo mendax, 5.  
 116. Dominus custodit e, 275.  
 117. Lapis quem reprobauerunt edificantes, 378.  
 118. Iudicia tua adiudicabunt, 71.  
 Os meum aperuit, 25.  
 Præuenerunt oculi mei, 251.  
 119. Cum carbonibus desolatorijs, 450.  
 125. Conuerte dñe captiuitatem, 259.  
 126. Sicut sagitte in manu, 48.  
 127. Filij tui sicut nouella, 497.  
 130. Non ambulauit in magnis, 99.  
 133. Ecce nunc benedixite, 742.  
 134. Qui educit ventus, 247.

135. Qui fecit caelos in intellectu, 140.  
 Qui firmavit terram super, 246.  
 Qui fecit luminaria, 98.  
 138. Si sumpsero pennas meas, 342. & 251. (84).  
 Mirabilis facta est scientia tua.  
 Non est occultatum os meum, 409.  
 Si ascendero in caelum, 75. (124).  
 Et substantia mea in inferioribus.  
 139. Obumbrasti super caput, 175.  
 In miserijs non subsistent, 88.  
 140. Cadent in retiaculo, 582.  
 141. Me expectant iusti, 58. & 683.  
 143. Tange montes, & 422.  
 Dñe quid homo quia innotuisti, 68.  
 144. Magnitudinis eius non est finis, 99. (146).  
 146. Qui enumerat multitudinem, 137.  
 Qui producit in montibus semina, ibidem. (295).  
 Emitte eloquium suum terræ.  
 Mittit cristallus suas, 264.  
 Ignis grandis nix, 277.  
 148. Laudate dñm de caelis, 106.

## Prouerbia.

3. Implebo horrea tua, 220.  
 Egestas a domino in domo, 436.  
 4. Lux splondens crescit, 172.  
 8. Quando aetera firmabat sursum, 227. & 151.  
 haurio salutem, 8.  
 Dñs possedit me, 363. 710. 421.  
 Qui me inuenerit, 514.  
 11. Vnde terra cuius Rex est, 174.  
 12. Nouit iustus iumentorum, 131.  
 Non roborabitur homo ex impietate, 446.  
 13. Est quasi diues cum nihil, 411.  
 14. Corona sapientum diuitie, 58.  
 16. In labijs eius ignis, 288.  
 17. Sicut igne probatur argentum, 290.  
 Non recedet malum de domo, 240.  
 20. Domine inuestiga secreta, 20.  
 Misericordia, & veritas custodiunt, 72.  
 22. Non facias violentiam pauperi, 73.  
 Vidisti virum velocem, 77.  
 Ne conteras egenum, 64.  
 23. In agrum pupulorum ne introcas, 130.  
 24. Veniet tibi quasi cursor, 260.  
 27. Qui seruat ficam comedit, 397.  
 29. Peccantem virum iniquum, 14.  
 qui sperat in dño subleuabitur, 26.  
 30. qui colligauit aquas quasi, 151.

## Index Locorum scripturæ.

Tria sunt inſaturabilia, 409.  
 31. Mulier fortis quaſiuit, 672.  
 Mulierem fortem quis inueniet, 91

### Eccleſiaſtes.

1. Generatio præterit, 470. & 169.  
 Orietur ſol, & occidit, 255  
 Non ſatiatur oculus, 472  
 5. Si videris violenta iuſſia, 28. 37.  
 & 32.  
 qui prodeſt poſſiſſori niſi, 171  
 Auarus non impletur, 171.  
 7. quid neceſſo habet homo maiora ſe  
 469. (478.  
 9. Lactare iuuenis in adoleſcentia,  
 10. Si ſpiritus poteſtatẽ habentis, 92  
 14. Sicut egruſſus eſt nudus, 410.  
 18. Ne impio agas multum, 486.

### Cantica.

2. Flores apparuerant, 462.  
 3. Erculum fecit ſibi, 300.  
 4. Dentis tui ſicut gregis, 707  
 5. Laxi pedes mei, 42  
 Manus mee ſtilauerunt, 234  
 Species eius vs Libani, 493. 23.  
 6. Reuertere iulamiti, 81, 81  
 Pulchra vt Luna, 190. & 193.  
 7. Omnia poma noua, & vetera, 41  
 8. quid faciemus ſorori noſtræ, 333.  
 12. Nolite me conſiderare quod, 179  
 & 187.

### Sapientiæ.

1. Sentite Deo in bonitate, 526  
 Sapientia non habita in corpore  
 ſubdito, 52.  
 Poſt hæc erimus quaſi non, 39  
 Ibũe directæ emiſſiones, 346 360.  
 3. Adulterina plantationes, 434  
 bonorum laborum glorioſus, 41.  
 5. Errauimus a via veritatis, 471.  
 Pugnabit pro illo orbis, 230  
 6. Cogitationes morat alium timide.  
 85. (316.  
 7. Mobilior eſt omnibus mobilior.  
 Ego natus accepi commune, 407.  
 Plamur creatura, 462.  
 9. Excelſior celo eſt, 87  
 difficile eſt imitari que in terra, 81  
 12. Eum qui non debet puniri, 72  
 13. Vni ſũt omnes homines, 80. 490  
 Solem, & lunã rectores orbis, 192  
 quorum ſpatio delectati, ibidem.  
 14. Tua autem pater prouidentia,  
 356. & 6.

Creatura Dei in odium facta, 675  
 In ſondorum cultura Idolorum, 2.  
 15. Accipies armatarum Zelu, 58.  
 6. quod enim ab igne non poterat.  
 252. & 183.  
 Omnis creatura deſeruit, 351  
 17. Dum perſuaſum habent, 526.  
 18. In momento que erat præſtator  
 527. (297  
 19. Elammæ eſt contrario corruptibiliũ

### Eccleſiaſticus.

1. Arenam maris, & pluuia, 150.  
 5. Ne dederis os tuum, 523.  
 6. Amicus fidelis protectio, 184  
 10. Cor ſtulti in ſiniſtra, 92.  
 11. Sapientia humiliati exiit, 789  
 protecit intima ſua, 158  
 14. Omnis caro ſicut fenum, 471.  
 17. Omnia opera amicorũ velut ſol.  
 186.  
 Poſuiſti oculi ſuper corda, 676.  
 Dominatus eſt beſtiarũ, 674. & 8  
 Oculum mouentem hominem, 91.  
 Sicut palus equinus, 165  
 24. In omnibus requiem quaſiui, 721  
 In omni populo, & in omni, 677.  
 qui bibunt me adhuc, 509  
 25. Nequitia mulieris inmutat, 460  
 28. Vir iracundus incendit, 289.  
 33. quare dies diem ſuperat, 303,  
 34. Panis egentũ vita pauperũ, 331  
 35. Dominus iudicabit iuſtos, 73.  
 39. Non reſcedet memoria eius, 41.  
 40. Iugum graue ſuper filios, 409.  
 43. Sol in aſpectu annuntians, 169.  
 & 173.  
 Sol vas admirabile, 176.  
 A Luna ſignum diei, 188  
 Vas caſtorum in excelsis, 191.  
 Species cali gloria, 195, & 336.  
 Vide arcum, 204 (264  
 Ventus frigidus Aliquo, 294.  
 In magnitudine ſua poſuit, 362.  
 In conſpectu eius commouen-  
 tur montes, 422.  
 47. Surrexit Nathan Propheta, 52.  
 48. Surrexit Elias ſicut ignis, 274.  
 Propter ipſam conſirmatus eſt iu-  
 veris, 711.

### Iſaiac.

1. Lauamini mundi, 44  
 2. excelsi ſtatura ſacredetur, 29  
 3. Non ſum medicus, 10  
 7. ſicut denorat ſtipulam, 282.

9. Paruulus natus eſt nobis, 173  
 eleuata eſt terra Zabulon, 23.  
 10. ecce Domine confringet, 281.  
 Conſumatio abbreuiata, 71  
 11. et aſcendet ſicut virgaltum, 434  
 & replebit eum ſpiritus, 440.  
 egredietur virga de radice, 562.  
 & erit iuſticia cingulum, 59.  
 ludicabit in iuſticia, 62  
 & diſperſos Iuda colliget, 142.  
 & erit ſepulchrum eius, 307.  
 16. Et præparabit in miſericordia, 72  
 18. te Angeli veloces, 174.  
 qua mittet in mare legatos, 457.  
 quietſcam, & conſiderabo, 17  
 diſſeretur munus a populo, 37.  
 21. ſicut turbines a Africo, 259.  
 22. Excidiſti tibi ſepulchrum, 391.  
 25. Eabbæ eſt fortitudo pauperũ, 452  
 27. quare ingrediuntur impetu aelã  
 col, 448. (374.  
 28. Mittant in fundamentum, non  
 ſicut in monte diuisionum, 512.  
 Nolite illudere, 754  
 Percuſimus ſædus, 347.  
 29. Et erit nobis viſio omnium, 128  
 30. Filij mendaces, 5.  
 Audire faciet Dominus gloriam  
 340  
 Et erit tranſitus virga, 88  
 & erit lux Luna ſicut, 176  
 Propterea expectat domine, 24.  
 32. Non vocabitur ultra is qui  
 157. (dinem, 435  
 ſ. debet populus carus in pulchritu  
 33. qui ambulat in iuſtitijs, 26  
 34. Extendetur ſuper eam menſura.  
 372.  
 Gladius dñi repletus eſt, 42  
 36. Aſſerentur omnia que Iba-  
 ſan, 248,  
 38. ego dixi in dimidio, 470  
 40. Luate in celos oculos, 198, 127.  
 Tabefcet omnis militia, 129  
 qui dat leſo virtutem, 160  
 qui ſedet ſupra gyrum cali, 148,  
 & 269, (231  
 qui extendit velut nihilum celos  
 qui appedit tribus digitis, 370,  
 & quidem neque plantatur, 434  
 41. Tu Iſrael ſerue meus, 799.  
 ego poſui te quaſi pluſtrum, 424.  
 42. Gloria meam alteri non dab, 13  
 43. Ab Oriente aducam ſemen, 757,  
 et glorioſos terræ humiliabo, 23.  
 45. Ve qui contradicit factori, 364.

# Index Locorum Scripturæ.

48. *Prinam attendisses mandata*, 519  
 49. *Dominus ab vero vocavit*, 38.  
*Reges videbunt, & consurgent*, 76  
 50. *Ecce vos omnes ascendentes*, 280  
 285.  
 51. *Cæli sicut fumus liquefcent*, 122  
 52. *Quam speciosi sunt pedes*, 512.  
*Gratis venundati estis*, 774.  
 54. *In momento indignationis*, 240  
*Ad dexteram, & leuam penetra-*  
*bis*, 394  
 55. *Quomodo descendet imber*, 223  
 58. *Et vocaberis sabbatum delicatū*,  
 787.  
*Omnes debitores vestros repetitis*  
 755.  
 56. *Cū venerit tamquam fluius*, 522  
 60. *Mamilla regum lactaueris*, 701  
 62. *Donec egrediatur ut splendor*, 212  
*Eris corona gloriæ*, 59.  
 65. *Non erit amplius infans*, 486.  
 68. *Et nos putauimus eum*, 5
- ## Ieremias
1. *Præquam te formarem*, 38  
 2. *Obstupescite cæli*, 112.  
 10. *Ad vocem suam dat multitudi-*  
*nem*, 351. & 147.  
*Nunquid est in vanitatibus gen-*  
*tium*, 216.  
*Oliuam vberem pulchram*, 495.  
 12. *Sanctifica eos ad diem*, 43  
 14. *Aedificabo mihi domum*, 371.  
*Onagri steterunt in rupibus*, 645  
 16. *Quis audivit talia*, 329  
 17. *Prauum est cor hominis*, 51  
 18. *Recordare quod steterint*, 78.  
 28. *Aes, & ferrum vniuersi*, 291,  
 31. *Laudabunt te super Babilonē*, 12  
*Inebriabo animam sacerdotū*, 52.  
*Pulchritudo iustitiæ*, 436  
 32. *Iugiter facientes malum*, 480.  
 51. *Et non tollent de te lapidē*, 371.  
*Dabo te in montem combustionis*,  
 375.  
 61. *Calix aureus Babilon*, 157.
- ## Threnorum
2. *Non fuit in die furoris dñi*, 287.  
 3. *Perijt finis meus*, 463.  
 4. *Spiritus oris nostri*, 325.  
 5. *Cecidit corona capiti*, 58.
- ## Baruc
6. *Sceptrum autem habet*, 56  
*Nubes quibus cum imperatū*, 357.

## Ezcchielis

1. *Sonitus alarum Cherubin*, 340.  
 2. *Liber scriptus intus*, 253  
 5. *Nisi pro eo quod sanctum*, 790.  
 8. *Dorsa habentes contra*, 182  
 13. *Erūpere faciam spiritum*, 522.  
 16. *Saturitas, & abundantia panis*  
 281  
 8. *Et ecce applicabant ramos*, 464.  
 17. *Sciāt omnia ligna syluarū*, 442  
 19. *Quare mater tua Lena*, 629.  
 20. *Sabbata mea dedi eis*, 695  
*Et dedi eis præcepta mea*, 667.  
 21. *Stilla ad sanctuarium*, 233.  
 24. *Væ civitati sanguinum*, 482  
 26. *Cum dederō gloriam in terra*, 8.  
 28. *Et dixistis non est aqua via*, 250  
*Tu signaculum similitudinis*, 103  
 31. *Aquæ multæ natrierunt*, 91.  
 34. *Suscitabo eis germen*, 440.  
 36. *Effundam super vos aquam*, 155  
 37. *Et accesserunt ossa ad ossa*, 124.  
*Ossa hæc vniuersa domus*, 9  
 41. *Platea erat in rotundum*, 370.  
 44. *Et cum fuerit controuersa*, 71.

## Danielis

3. *Species quarti similis filio Dei*, 105  
*Ignis non tetigit eos*, 439  
 4. *Videbam, & ecce Arbor*, 433.  
 13. *Videntes Susanam quotidie*, 163

## Osseæ

1. *Magnus dies Iezrael*, 304  
 2. *In die illa exaudiam celo*, 257  
*Et dabo habitatores eius*, 690.  
 5. *Ligauit eum spiritus in alis suis*,  
 256. & 84.  
*Peccata populi mei comedēt*, 739  
 5. *Effūdā super eos quasi aquā*, 157  
 9. *Quasi Vbas in deserto*, 485  
 12. *In fortitudine directus est*, 84. 319  
 14. *Ibunt rami eius, & erit*, 497.

## Ioel.

2. *Egrediatur sponsus de cubili*, 171  
*Descendere faciet dñs ad vos*, 235

## Amos.

4. *Plui super vnam ciuitatem*, 225  
*ego plui vobis imbrem*, 346  
 5. *Vocat Deus aquas*, 351. & 354.  
 9. *Qui ædificat in celo assertionem*,  
 64,  
*Stillabunt mōtes dolcedinem*, 334.

## Malachie

3. *Vanus est qui seruit Deo*, 526.

## Abdias.

1. *Si exaltatus fueris vt Aquila*, 589

## Ionas

2. *Perfecisti me in profundum*, 47.  
*De ventre inferi clamaui*, 409

## Micheæ.

1. *Sit dominus vobis in testem*, 28,  
*egredietur de loco suo*, 229.  
 2. *Sillabo tibi in vinum*, 233.  
*ecce ego cogito super familiam*,  
 240.  
 6. *Adhuc ignis in domo impij*, 287.  
 7. *Projiciet in profundū maris*, 154

## Nahum.

1. *In diluuiō pretereunte*, 227  
*Domine in tempestate*, 229.  
 2. *Glypeus fortium eius*, 295. & 277  
 3. *Ubi comedet te ignis*, 278.

## Abacuc.

2. *Iussus est scribere*, 12.  
*Lapis de pariete clamabit*, 415  
 3. *Splendor eius vt lux*, 192  
*elevatus est sol*, 193,  
*In luce sagittarū tuarū*, 230 348  
*Deus ab Austro veniet*, 257.  
*In fremitu conculcabis*, 339

## Sophoniæ.

1. *Præparauit dñe hostiam*, 42. 310  
*Iuxta est dies domini*, 310.  
*Dies tubæ, & clangoris*, 376.  
 2. *Conuenite congregamini*, 453.

## Aggei.

- Adhuc vnum modicum*, 720.

## Zacharię.

1. *Vir ascendens super equū*, 86. 490  
 2. *ego ero eis murus*, 276.  
 3. *Super lapidem vnum septem*, 114  
*Ducam tertiam partem per ignem*  
 290.  
*ecce ego aducam seruum meum*,  
 785.  
 6. *Sumes argentum, & aurum*, 210.  
 9. *Lapides sanctuarij eleuabuntur*,  
*ibidem*, (77. & 110.  
*Circundabo domum meā ex his*.



## Index Locorum Scripturæ.

*Bibentes inebriabuntur, 692.*

### Michæ.

2. Operietis lacrymis, 785
- Cortaminavit Iudas, 105*
3. *Locuti sunt timentes dominum, 12*
4. *Quæritur vobis timentibus, 186.*
- Eccc dies venit suscessio, 447.*

### 1. Machabeorum.

2. *A verbis viri peccatoris, 40.*
11. *Nullus vestitur purpura, 61.*

### 2. Machabeorum.

7. *Mundi creator qui formavit, 100*
- Potius est ab hominibus mortalibus, 309.*
8. *Misericordie initiū stillans, 234.*

## Ex Novo Testamento.

### Matheus.

4. *Deum tuum adorabit, 47*
5. *Cam sedisset accesserunt, 78.*
- Salem suum oriri facit, 191*
6. *Respicite lilia agri, 428.*
- Respicite volatilia cæli, 117*
8. *Tunc surgens imperavit, 148.*
- Habeo sub me milites, & dico, 110*
9. *Non est mortua puella, 8*
10. *Quicumque potum dederit, 158.*
- Sicut fuit Ionas, 409.*
16. *Facto vespere, 355.*
17. *Vestimenta eius facta sunt alba, 17.*
- Resplenduit facies eius, 170.*
- Si habueritis fidem dicitis, 424.*
21. *Asferetur à vobis regnum, 224.*
23. *De resurrectione non legistis, 9.*
24. *Stelle de celo cadent, 337.*
- Congregabunt electos, 135. & 257.*
- Virtutes colorum manebunt, 133*
25. *Surrexerunt virgines illæ, 312.*
- Quod vni ex minimis meis, 329.*
28. *Ecce terra motus, 413.*

### Marcus.

12. *Vbiicumque predicatum fuerit hæc, 12.*
16. *Euntes in mundum, 126.*

### Lucas.

1. *Et dabit illi dominus Deus, 76.*
4. *Quando clausum est celum, 226.*
4. *Adam filius Dei, 6.*
8. *Regabat illum ne imperaret, 87.*
10. *Videbam sathanam, 338.*
14. *Tradatur in manus peccatorum, 13*
20. *Omnes illi vivunt, 9.*
21. *Erunt signa in sole, 218.*
- Cum potestate magna, & magestate, 360.*

### Ioannes.

1. *Lux in tenebris lucet, 328.*
- In propria venit, 136.*
- Videbitis celum apertum, 110. & 349.*
2. *Soluite templum hoc, 122*
3. *Sic Deus diloxit mundum, 174.*
4. *Omnis qui biberit ex hac, 503.*
5. *Eccc sanus factus est, 115.*
- Resurgent impij in resurrectione, 309.*
6. *Patres vestri manducaverunt, 679.*
- Qui venit ad me non esuriet, 510.*
8. *Ego non quero gloriam meam, 58.*
- Abraham pater vester exultavit, 308.*
10. *Proprias oves vocat nominatim, 38.*
12. *Grana framenti sicut mortuam, 439*
14. *Ad eum veniemus, 49.*
16. *Arguet mundum de peccato, 13.*
17. *Hæc est vita æterna, 22.*
- Pro eis sanctifico me ipsum, 42.*
16. *Mulier cum parit tristitia, 306.*
19. *Milites plures, 465.*

### Act. Apost.

1. *Erat turba hominum simul, 36.*
2. *Quem Deus profecit à mortuis, 207.*
8. *Eccc vir ethiops, 406.*
12. *Herodes autem vestitus veste, 55.*
- Nunc scio vere, 117.*
13. *Viri Israelitæ, et qui timentis, 749*
14. *Nô sine testimonio relinquit, 216*
18. *In ipsa venimus, 10.*
25. *Festus cum venisset in Provincia, 136.*

### Ex Epist. ad Rom.

1. *Invisibilia Dei per ea, 128. & 324*

2. *An divitias bonitatis eius, 722*
3. *Propter gratiam que mihi data est, 43*
4. *Non est infirmatus in fide, 308.*
5. *Charitas Dei diffusa est, 151.*
10. *Divos in omnes qui invocant, 23.*
11. *Delictum eorum dicitur sunt, 224*
- Nulli alium sapere, 80.*
- Tu autem cum oleaster esses, 497*
12. *Obsecro itaque vos fratres, 7267*
1. *Nox præcessit dies autem, 212.*

### Ex i. ad Corr.

1. *Nôn persuasibilibus humanæ, 669*
3. *Nescitis quia templum Dei estis, 48.*
- Si quis autem templum Dei violaverit, 49.*
7. *Præterit figura huius mundi, 123.*
10. *bibebat autem de spiritali, 510*
11. *Omnes quidem resurgemus, 307*
15. *Stella differt ab stella, 212.*
- Corpus futurum spirituale, 284.*

### 2. Ad Corr.

3. *Litæra cecidit, 698.*
4. *Deus qui dixit de tenebris, 340.*
- Pondus gloria, 23.*
6. *Os meum patet ad vos, 235.*
- Per arma iustitiæ, 292.*
10. *Si amplius gloriosus fuerit, 373*
- Destruente omne altitudinem, 424.*
14. *Animalis homo non percipit, 128*

### Ad Galatas

2. *Non ex gentibus peccatores, 13.*
5. *Evacuati estis à Christo, 736*
6. *Ego signata domini Iesu, 36*

### Ad Ephes.

1. *Deus qui dives est in misericordia, 21. & 72.*
- In Christo habentes redemptionem, 760.*
- Proposuit in eo dispensationem, 710.*
2. *Ipsæ est pax nostra, 376.*
3. *Ex quo omnis paternitas, 105*
4. *Quas Deus, & pater omnium, 6.*
- Quæ sicut longitudo, latitudo, 88.*
- Descendit in inferiores, 409*
- Obsecro, itaque, ego vincens, 795.*

### Ad Ephes.

5. *Nemo vos seducat in manibus, 348*
6. *Summates securi fidei, 49. 288.*
- Servi obedite domino, 745. (753.)*
- Calcetis pedes in preparatione.*

### Ad Philip.

Ad Philipp.

1. Magnificabitur Christus. 31.
2. Infirmatus est vsque ad mortem, 115.  
Exaltauit illum, & dedit. 360.  
Super edificati supra fundamē-  
tum, 374.
3. Omnia arbitratus sum vt sterco-  
ra, 41.  
Quorum Deus venter est, 53.
4. Sciat abundare, & sciat. 292.

Ad Thesa.

2. Peruenit ira Dei in illos, 463.
4. Hæc est volūtas Dei sanctificatio  
vestra, 52.

1. Ad Timot.

2. Vello viros orare in omni loco, 154
6. Nihil intulimus in hunc mundū  
410.  
Qui vult diuites fieri, 506.

2. Ad Timot.

2. Solicite curate ipsum probabilem,  
707.

Ad Titum.

2. Apparuit benignitas, & humani-  
tas, 310. & 796.

Iacobi.

1. Voluntatis enim genuit. 7. & 216
2. Vir annullum aureum. 18.
3. Ecce quatus ignis, 289.
5. Agite nunc diuites. 287.  
Orate inuicem vt saluemini, 669

1. Petri.

2. Vos autem genus electum. 728.
3. Adueniet dies domini vt ful. 122
4. Si exprobamini in nomino Chris-  
ti, 36.

2. Petri.

1. Sicut per speculum in egnimate.  
288.
2. Cui bene facitis attendentes. 214.  
Habentes oculos plenos adulteri-  
ij 163.  
Lapis quem reprobauerunt. 379.

1. Ioannis.

1. Deus lux est. 324. & 21.  
Quem se reprehenderit nos cor. 24
2. Nollite diligere mundum. 506.
3. Filij Dei nominemur, & simus. 51

Epist. Judæ.

- Angeli qui non seruauerūt. 105  
Exemplum ignis æterni. 279.

Ad Hebræos.

1. Omnes sunt administratores. 117  
& 315.
5. Omnis pontifex ex hominibus.  
524.
8. Quod antiquatur, & senescit. 425
11. Arbitrans quia, & amotius.  
308.
12. Nequis fornicator aut profanus  
52.  
Pacem sequimini. 53.

Apocalipsis.

1. Qui est, & qui erat. 34.  
Et a septem spiritibus. 213;  
Et facies eius sicut sol. 176.
2. Qui vicerit, & custodierit. 213.
4. Iris in circuitu eius. 34.
7. Et clamauit voce magna quatuor  
Angelis. 773.
9. Vidi equos, & qui sedebant. 388.
12. Vidi celum nouum, & terram.  
122.  
Factum est prelium magnum.  
132.  
Amitta sole, & luna. 170.
14. Septem lampades ardentes. 119.
15. Habentes Turibula, & Phiales.  
ibidem.
21. Ego sitiienti dabo fontem aque.  
502.

Multa, & alia loca sacre Scripturæ reperies Lector in hoc opere, solum hic ponuntur  
quæ illustrantur, vt breuitate studeamus.

REGISTRVM.

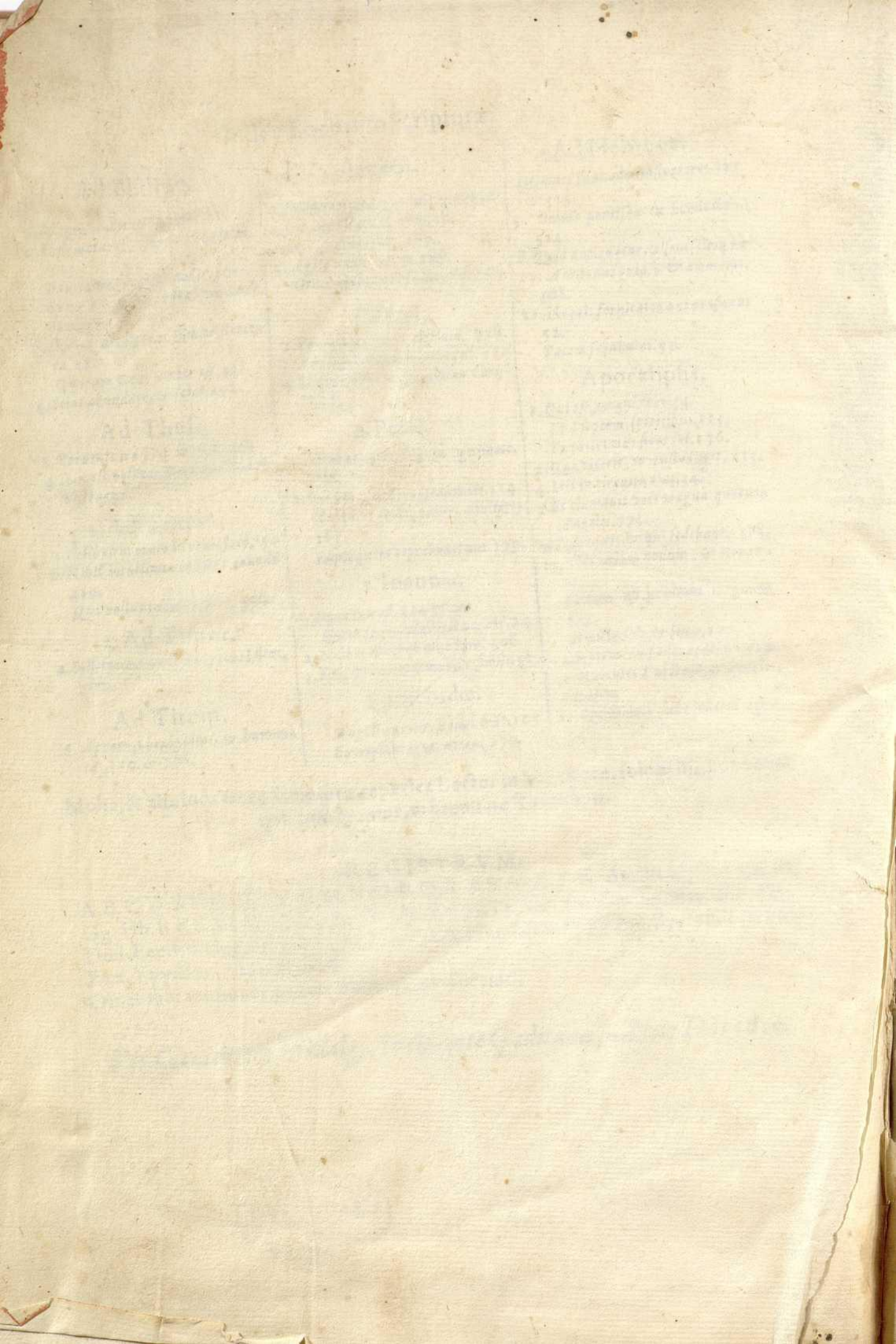
A. B. C. D. E. F. G. H. I. K. L. M. N. O. P. Q. R. S. T. V. X. Y. Z. Aa. Bb. Cc. Dd. Ee. Ff.  
Gg. Hh. Ii. Kk. Ll. Mm. Nn. Oo. Pp. Qq. Rr. Ss. Tt. Vv. Xx. Yy. Zz, Aaa. Bbb. Ccc.  
Ddd. Eee. Fff. Ggg. Hhh. Iii. Kkk. Lll. Mmm. Nnn. Ooo. Ppp. Qqq. Rrr. Sss. Ttt. Vuu  
Xxx. Yyy. Zzz. Aaaa. Bbbb. q.

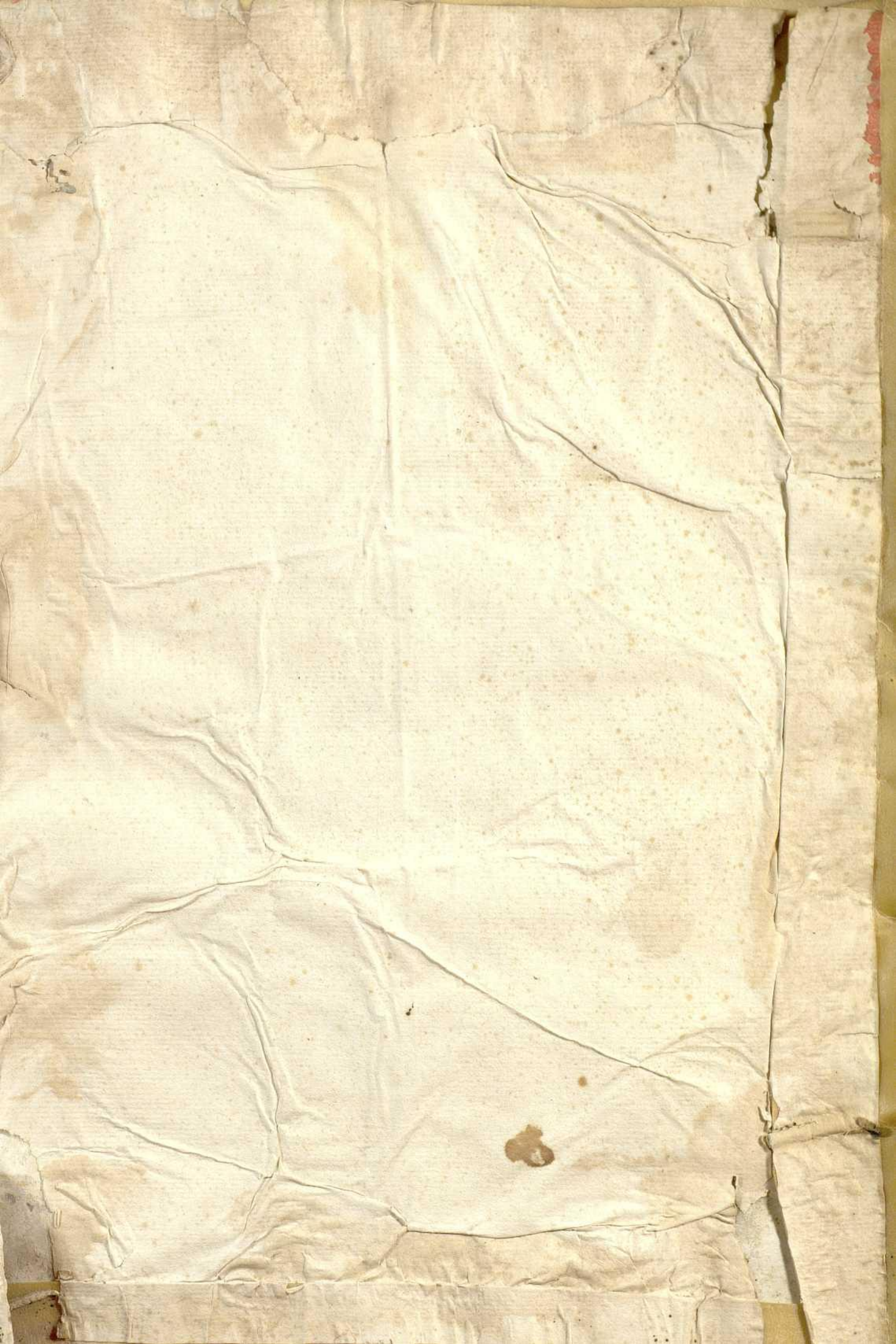
Omes sunt terniones, præter Bbbb. qui est duernio.

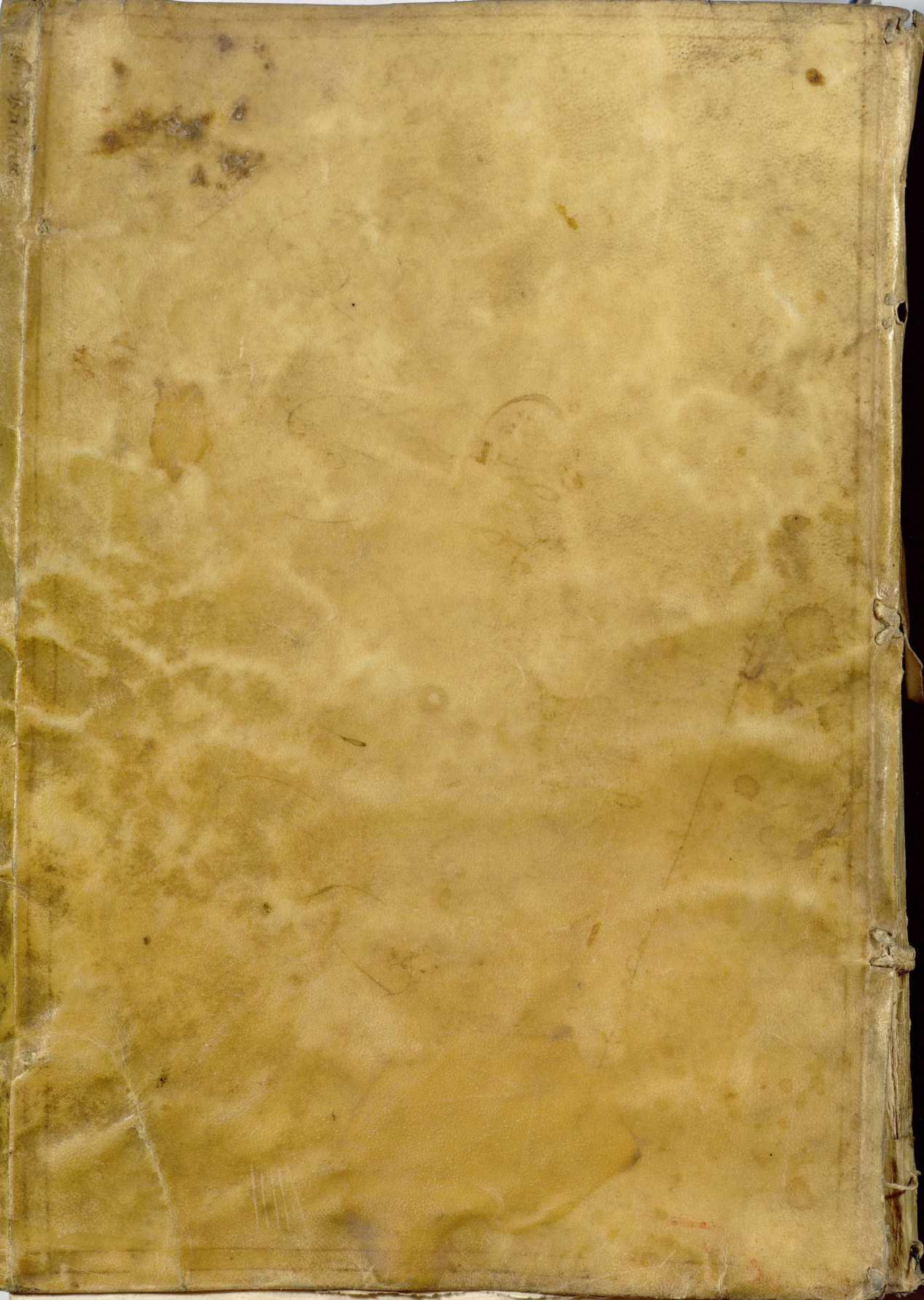
Per Clementem Hidalgo, in ciuitate Gaditana, Anno Dñi 1610.











No A  
28-136