

Job. 14. 20.

qual se dixo. *Conteratur quasi lignū infructuosum.*

3

Propriamente quiere dezir, que brese, hagase rajas como arbol que no da fructo: el Hebreo. *Velut arbor iniquitatis*: arbol esteril, infructuoso, condenado por su esterilidad, a ser arrancado hasta las raizes, como al malhechor lo suelen condenar a cortar la cabeça: *Et abscindi de terra viventium.* Quien negara aver sido aquella Higuera mal arbol, arbol de maldad: en la qual como

Mat. 21. 19.

Christo nuestro Señor: *Non inueni*

Marc. 11. 13

*set nisi folia tantum*: le dixo: *Nunquā ex te fructus nascatur in sempiternū. Et are facta est cōtinuo ficulnea? Quiē no vera tambien que la otra Higuera no fue condenada con difinitiva sentencia, como arbol esteril, y sin fructo, pues que della està escri-*

Luc. 13. 8.

*to: Ecce anni tres sunt, ex quo venio, quærens fructum in ficulnea hac, & non inuenio: succide ergo illā. Vt quid ergo terram occupat? No se puede de zir alomenos del hombre, lo que los Apostoles dixeron dela Higuera. Nondum erat tempus ficorum.* Por que si el hombre es arbol, en todo tiempo està obligado a llevar fructo. Por lo qual aquel tiempo de fructos, quando Dios, *Mittet seruos suos, vt accipiāt fructus nostros*: q̄ esto do el de la vida nuestra, y todo el tiempo de nuestra edad, que tiene obligacion a ser fructifera. Y sino lleuare fructa en la primera edad de la mocedad, y adolescencia, espera cōpasciencia el labrador, y cō extension de animo: *Præciosum terræ, & arboris fructum.* Pero si esperandola, viene a ser esteril, y no llevar fructos de buenas obras, no ay otro remedio, sino cortarla, o arrancarla, pues por sola su maldad sea esterilizado.

Mat. 21. 34.

Jaco. 5. 7. 8.

Suelen ser algunos arboles, no solamente infructuosos, sino venenosos, o su fruta nociua, y perjudicial, porque de mas de no traer prouecho alguno, daña, y mucho, y a este se dira: *Arbor iniquitatis*: La injuria, es vna maldad hecha en ofensa del proximo. Por lo qual aquello que dixo el Psalm. *De manu contra legem agentis, & iniqui.* Trasladó San Hieronimo del Hebreo: *De manu iniqui, & nocentis.* Y assi

4

aura muy buena oposicion entre el justo, y piadoso; porque este es, *Velut lignum quod plantatum est secus de cursus aquarum, quod fructum suum dabit in tempore suo.* Es el siervo de Dios prouechoso a todos; benefico que de buena voluntad da a todos su fructo. y muy de gana lo ofrece de balde a los q̄ lo an menester. Pero el pecador es arbol sin fructo; y de mas desto, desdichado, e infelice. (Asi les llama Plinio: *Arbores steriles infelicissimas, & religione damnatas.*) Y sobre todo, en lugar de fructa sabrosa, y saludable, produce veneno. Es tambien daño sa su sombra a todos los que se quieren cubrir con ella, es de aquel genero de arboles, cuya sombra es venenosa a las plantas, como son los Nogales, Pinos, Abietes, los quales arboles todos representan vn hombre avaro; pues ni aun la lluvia y rocio celestial que sobre ellos cae, la quiere comunicar a las otras plantas: dellos escriue Plinio estas palabras: *Omniū quæ proiectis frondibus ita defenduntur, vt per ipsas non desluent imbres, stilla sæua est.* No de otra manera el avaro, qualquiera beneficio. y merced que recibe del cielo, ni aun gota, a gota quiere comunicar con las otras plantas mas flacas, y necessitadas, y si a caso de

Psal. 70. 4.

El siervo de Dios es de prouecho a todos.

Plinio. li. 16. cap. 16.

El pecador arbol, esteril dañado en hojas, y fructo, obras, y palabras.

aquellas riquezas se le comunica al guna gota, o migaja, es para ellos veneno.

El castigo desta auaricia, no es otro, sino el q̄ Christo nuestro Señor dio à la Higuera dicha, de la qual se figuio, que, *Arefacta est continuo ficulnea*. Lo mismo es que lo que Iob dixo del arbol, que por no dar fructo, no llegó a deuido tiempo. *Et manus eius arescent*. La voz original Hebrea significa, mano, y ramo. No solamente la mano, y la palma della se doblan; pero también el ramo del arbol quando està cargado de mucho fructo. Por lo qual los Setenta leyeron: *Ramus eius non condensabitur*. Symmacho. *Non florebit, aut non uirescet*: que hazen el mismo sentido que nuestra Vulgata. Porque los ramos del arbol son como sus brazos: y quiere dezir. El pecador morirá antes que tenga hijos, a quien dexé la hazienda que auaradamente à llegado, sin cõunicarla a los pobres. Y si algunos tuuiere, no viuiran muchos dias, sino secarsean, y acabarsean como ramos de arbol sin fructo. Esto es lo que la diuina Sabiduria dixo. *Adulterinae plantationes, non dabunt radices altus, & si in ramis in tempore germinauerint, infirmiter posita, à vento commouebuntur, & fructus illorum inutiles, & acerbi ad manducandum, & ad nihilum apti, ex iniquis enim omnes filij, qui nascuntur, testes sunt nequitia aduersus parentes*. Por lo qual se à de notar, que aunque el hombre sea este arbol, y plantacion, para que vna vez seca pueda reuerdecir, y de arbol infructuosa, hazer se fructifera, no ay otro remedio, sino hazer fructos dignos de penitencia.

S. VLTIMO.

*De los arboles que alaba la diuina Escripura.*

**M**VY Alabados son algunos arboles en las sagradas letras. La Sabiduria diuina se compara con estas palabras: *Ego quasi Cedrus exaltata sum in Libano, & quasi Cypresus in monte Syon: quasi Palma in Cades: quasi Rosa in Hierico: quasi Oliua speciosa in campis. Quasi Terebinthus extendi ramos meos: quasi Platanus exaltata sum iuxta aquas: quasi Vitis fructificauit: quasi Cinnamomum, Balsamum, & Myrrha electa, dedi suauitatem odoris*. Largo seria, y materia prolixa querer tratar de cada vno destes en particular. Tratarè de algunos, como de la Palma, Cedro, y Oliua, por auerlos comparado el Espiritu Sancto al justo, y por sus symbolos mas señalados, y vsados.

*De la Palma,*

**E**S la Palma vn arbol muy cono cido, de fructo muy suave, de quiè se entiendè aquellas palabras del Psalm. *Quod plantatum est secus decursus aquarum, quod fructum suum dabit in tempore suo, & folium eius nõ defluet*. Todas las quales señales se hallan en este arbol. Y en quanto estar plantado a las corrientes de las aguas; aunque del Cedro diga Ezechiel. *Firmare radices super aquas multas*. Y del Platano Ecclesi. *Exaltata iuxta aquas*. Pero a la Palma q̄ nasce en Iudea admirablemente le conuiene, segun afirma Plinio. *Gaudet (dize) irriguis, totoque anno bibere, neque quidem contenta est solis pluujs: y Theophrasto afirma: Magis gaudere aquis scaturientibus, quã pluujs*.

Es

Iob. 15. 32.  
Castigo que  
Dios da al  
auaro.

Sap. 4. 3. 4. 5  
6.

Eccl. 24. 17.

Psal. 91. 13.  
& Psal. 51.  
nn. 10.

Psal. 1. 3.

Ezec. 17. 5.  
Eccl. 24. 19

Plinio. li. 13.  
cap. 4.

Theoph. li. 2.  
de plant. c. 4.

Es de naturaleza sedienta, y bevedora; y la sed parece tenerla de nacer siempre en regiones calientes. Y así Plinio dize: *Nullam Palmam esse fructiferam, nisi in terra, & solo feruido, & nitroso, aut salso.* Todas las quales condiciones son causa de sed. Demas de que segun el mismo Plinio. *Palma est solis amantissima.* Por lo qual conviene tener siempre mucha humedad al pie. No falta lugar de Escritura que nos diga esta propiedad. *Iob. Sicut Palma multiplicabo dies, & radix mea aperta est secus aquas.* Donde da a entender dos propiedades deste arbol. Los muchos años que vive la primera, que se cuentan por aquellas gradas de cortezas gruesas, que hazen los ramos que cada año le cortan, donde se ve que cada año va creciendo, de tal manera, que claramente se cuentan en el tronco de la Palma la mucha edad que tiene: y así trasladan los Setenta: *Sicut truncus Palmae multo vivam tempore.* La segunda propiedad que se muestra en aquellas palabras, es la que deziamos del agua, la afluencia della que demanda, y da a entender en el numero plural de aguas, que pone *Iob: Radix aperta secus aquas.* Dixeramos nosotros, que tenga el agua descubierta al pie: esto es, que le esté manifiesta, y siempre se le derrame al pie: o por ventura a questo modo de dezir, La raiz abierta cerca de las aguas; es modo de hablar Hebreo; de manera que nosotros en España tratando de cabar las viñas, dezimos, abrir, y cerrar; o tratando de la cultura de los otros arboles, dezimos, abrir los pozos al tronco. Particularmente le conviene esto a la Palma, como enseña Palladio, tratando de la manera que se an de cul-

tiuar los arboles en el mes de Octubre, y manda, *Vt Palma circumfodiatur assidue, vt irrigatione continua astat vincat ardores.* Esto es lo que se le promete al hombre justo. que a de ser como la Palma: *Secus decursus aquarum:* descubierta siempre la raiz, para vencer las dificultades todas, y los ardores del tiempo sobrepajarlos, para llevar ganancia, y grageria de las tétaciones. Porq, *Iustus* (dize David) *sicut Palma floreat.* Siendo la Palma en su principio, y tróco, fea, aspera, intratable, que no tiene en todo el ningun ornato, o hermosura de hojas: pero al fin con el regalo de mucha agua al pie, florece, *Et foliū eius non defluet:* y en el fin da su fruto: *in tempore suo:* y lo mas alto della, se multiplica, y es abundante. Esta promessa hecha de David al justo, la declara S. Augustin con mucha elegancia. *In Palma altitudinem significavit, forte, & hoc: quia in novissimis suis pulchra est, vt initium eius a terra ducat, finem ipsius in cacumine, vbi habet totam pulchritudinem. Aspera radix videtur in terra, pulchra coma sub caelo est. Erit ergo, & iusti pulchritudo in fine.* Quando florece, quando está cargada de fruto, de Datyles suauísimos, que, *dat in tempore suo,* como la Palma, *fructum suum,* no age no, no prestado proprio, dulce digno desta dichosa arbol: *Nam quae in frugifera sunt, infelicissima quoque sunt, & a religione damnata:* segun emos dicho de Plinio.

La Palma Egypcia, de autoridad de Solino tiene maravillosa propiedad: los Griegos la llaman: *Adipos, quasi sine siti.* *Sitim* (dize) *sedat, si priusquam maturaverit, decerpatur; nam si matura sumatur, sensum intercipit, gressum praepedit, linguam retardat,*

*Psal. 1. 3. explicatur.*

*Psal. 91. 13.*

*Plinio. li. 17. cap. 44.*

*Iob. 29. 19.*

*Dos propiedades de la Palma.*

2

*Soli. c. 45. Palma Egypcia qual sea.*

Plinio. li. 12.  
cap. 27.

Theophr. de  
hist. plant. li.  
2. cap. 8.

Etheri. li. de  
Spiritu. S. q̄  
el fructo de  
la Palma es  
symbolo de  
como nos auer  
mos de auer  
en los diui-  
nos mysterios

Sap. 13. 1. ex  
plicatur.

tardat, obsessisque officijs mentis, & corporis imitatur vitium ebrietatis: tanta fuerça tiene. Desta Palma se acordó Plinio, quando mandó que se cogiera: *Paulo antequam incipiat maturefcere*. El fructo verde deste arbol se acostumbra llamar: *Myra bolano*: pero quando ya esta maduro: *Phenicobolano, qui, & nigrescat, & vescentes inebriet*. A lo que también aludio Theophrasto, escriuiendo de las Palmas de Egipto, de Phænicia, y Syria. *Virides suaves esse, gustuque gratas*.

Esta Palma, y su fructo es doctrina de Hugo Etheriano, que es vn symbolo de como nos auemos de auer, en escudriñar los diuinos, y soberanos secretos, q̄ exceden nuestra capacidad, irraciocinacion, y discurso. Porque si con la lumbré de la razon natural, ilustrada con la Fe, y lo que ella nos dize, queremos: *Non altum sapere: sino, ad sobrietatem*: gustar dellas, y hazerles la salua. Apagan desta manera entendidas, y creidas, la sed, y sirven de manjar, y sustento al entendimiento humano. Pero si el hombre las quiere gustar maduras, y comprenderlas, segun su capacidad, como ellas son; embriagarlean, y cayra en mil errores: de los tales está escripto. *Vani autem sunt omnes homines, in quibus non subest scientia Dei, & de his que videntur bona, non potuerunt intelligere eum, qui est*. Dō de aquella particula, *autem*, encierra en si vna afirmacion, como si dixera, *quidem, reuera*: en el original está: *Vani sunt natura*: y assi traslada ron los Setenta. Es tanto como dezir, ellos por si no estriban en algũ fundamento firme, de alguna ciencia cierta, y natural; y assi como inconstantes son arrebatados a varios

errores. *Vani autem sunt*. En el Griego, *Mati*: q̄ no solamente son locos, y defraudados de vn loco, y vano trabajo; pero mueue a compasion y es gran lastima verlos, por su grã locura, e imprudencia. Estos son los que ignorã al verdadero Dios, y su verdadera Prouidencia, sin cuyo conosciendo, ninguno puede bien, y prudentemente regir, y gouernar su vida, sin que dexen de tener miserable fin. No puede vn hombre con sola su razon natural desnuda, sin lumbré del cielo, cozer, ni digerir tanta fuerça, como si beuiera demasiadamente vn vino muy fino, y añejo, que a su pesar se le à de subir a la cabeça, o como si comiera la fructa muy madura de la Palma Egiptia, o Phenicia, que forçosamente le à de embriagar. Con mucha razon se introduce el esposo vnas vezes que se llega a nosotros, llamando a las puertas, y poniendosenos delante de los ojos: otras vezes apartandose de nosotros, quando se esconde. *Cum declinat, atque trãsit*. Porque (como sabiamente dio a entender la glosa de Rabano) *Deus nulli ad plenum patet, sed incomprehensibilis sensus omnium excedit*. Por lo qual buscado de la esposa, no es hallado como el que se auia escondido en aquella altissima, y obscurissima sombra. *Sapientia, & scientia, & prouidentia, incomprehensibiliumq; indiciorum*. Linda vision a este proposito. Quando Zacharias en las calamidades, y afliciones del pueblo, vido a Dios, *Per noctem* (vna cosa para nosotros muy obscura, y escondida) *uir ascendens super equum ruffum* (Este era el Archangel S. Migel, el capitán general de los exercitos celestiales, y mynistro de su yglesia, para mani-  
festa

Cent. 5.

Rom. 11. 33.

Zach. 1. 8. 9.  
10. 11. expo-  
nitur pul-  
chre.

festar su Prouidencia, el qual entõ  
ces: *in equo raso assidebat*: para sig-  
nificar la afficcion del pueblo. Por  
que segun dize Theodoreto. *Equus  
rufus hostium conuirationem, & in-  
dignationem ostendit (nam sanguina-  
rius, & rufus est furor) & ipse stabat  
inter myrteta, quæ erant in profundo:*  
(Porq̃ àquellas Murtas, o Araiha-  
nes, que nacen en las riberas del  
rio Euphrates, y en los valles um-  
brosos, y sombríos de Babilonia:  
significan la obscuridad de los di-  
uinos juyzios, y de su Prouidencia  
acerca de las cosas humanas, y tra-  
bajos de los justos) *& post eum equi  
rubi, varij, & albi* (Esto es, que vido  
otros muchos de acauallo, y Ange-  
les embiados con varios officios,  
vnos para exercitar officios de seue-  
ridad, y justicia; otros para vsar de  
beneficiencia, y misericordia) y  
estos despues: *perambulant vniuer-  
sam terram* (porque los efectos de  
esta divina Prouidencia, son a to-  
dos claros, y manifiestos, aunque  
proceden de causas ocultasissimas, y  
obscuros juyzios, y del consejo di-  
uino, que se trata alla en lo profun-  
do: *& inter myrteta geritur*: o como  
trasladan los Setenta: *inter montes  
umbrosos*: al hombre muy obscuros,  
y sin camino, y muy inaccesibles.  
Por lo qual es mejor: *Virides colligere  
fructus*: que desta manera son  
suaues.

Fueron demas desto los ramos  
de las palmas en todas las nacio-  
nes, Hebrea, Griega, y Romana,  
symbolo de victoria. Esta costum-  
bre fue muy razonable, por ser pro-  
priedad, y naturaleza de la Palma,  
no poderla sujetar, ni doblar con el  
peso, antes se leuanta mas: lo qual  
en los demas arboles es contrario,  
porque antes si la cargã, se agouã,

y doblan; pero la Palma, se arayga,  
y crece mas, que es vn genero de  
clarissima victoria, contra quien la  
quiere sujetar, como dize Plinio.  
*Palma arbor inualida, in diuersu enim  
curuatur; at populus contra omnia infe-  
riora pandatur: Palma in contrarium for-  
nicatur.* Esto es: *atollitur instar forni-  
cis*: como arco, o boueda se leuãta.

Xenophonte cuenta, que el gran  
Cyro fundador del Imperio Perfi-  
co, combatiendo a Babilonia, leuã  
tó vnas torres en el rio Euphrates  
sobre vnos maderos de Palma, en  
pronostico de la victoria, que espe-  
raua alcançar, y con aquel artificio  
la sujetò, y mandò que se escriuies-  
se esta diligencia. En los Macha. se  
escriue, que el gran capitán Macha-  
beo, Symon summo sacerdote, y  
principe, despues de conquistada  
la ciudad; y de auerla quitado de  
poder de los enemigos, entrò en el  
alcaçar de Hierusalem con grande  
aplauso, y aclamacion de victoria,  
lleuando ramos de Palma en las ma-  
nos. *Intrauerunt (dize) in eam, tertia,  
& vigesima die secundi mensis, anno  
centesimo septuagesimo primo cum lau-  
de, & ramis Palmarum, & Cinyris,  
& Cymbalis, & Nablis, & Hymnis,  
& Canticis, quia contritus est inimi-  
cus magnus ex Israel.* Esto mismo sig-  
nificaron aquellos ramos de Pal-  
ma con que el dia que entro Chri-  
sto nuestro Señor triumphando en  
Hierusalem le recibieron, symbo-  
lo de la victoria que auia de alcan-  
çar por su muerte de sus enemigos.

Plinio. li. 10.  
cap. 42.

Xenoph. lib.  
7. Cyropedia

1. Mach. c. 13  
51.

### Del Cedro.

ES el Cedro muy parecido al Iu-  
nipero, pero arbol diuerso, per-  
petuamente està verde, la hoja du-  
ra, aguda la punta, a manera de ca-  
bello,

3  
Ramos de Pal-  
ma symbolos  
de victoria  
en todas las  
naciones.

4

belo, spinoso, y torcido el madero, y ñudoso, la medula, o coraçon, bermeja, olorosa, la fructa colorada, y de buen olor. El mejor nasce en Syria, en el Libano. Item en la Isla de Creta, y en Africa, la madera no se toma de Carcoma. El Cedro en Chipre nasce de 130. pies de largo, y tan grueso que vn hōbre no le abraçara, segun Plinio. *Plinio. li. 13. cap. 5.* Nascen muchos dellos en el monte Libano: *Nam, & in syria montibus, Cedri exeunt praeslantissima: como escriue Theophrast. Es el Cedro, arbol montano, como dize el mismo Plinio: y como en la lengua Hebrea se llame, Erez; y la madera de Cedro se llame, Erza: parece que es buena conjetura, pensar que Cedro es el mismo arbol, que en España los Arabes llamauan, Alerze: madera muy a proposito para las fabricas, como quiere S. Ambrosio. Cedrus suspendendis tectorum apta culminibus, eo quod huiusmodi materies, & procera sit spatij, nec onerosa parietibus.* Y sobre el Psal. 118. *Cedrus non putrescit.* De la qual madera de Cedro, o Alerze, se maderò, segun cuenta en su principio, el tēplo de la ciudad de Cordova. Lo que Arias Montano sienta el nombre, Erez, tener larga significacion, y comprehēder en ella todo genero de arboles, aun los fructiferos, parece falso. Porque el Cedro en la diuina Escripura, no tiene otro nombre. Y estando en buena razon lo auia de tener, por ser arbol muy familiar, y ordinario en aquella region, muy oloroso, e muy ydoneo para muchas cosas. Dos tiene dignas de notar. La vna, que siendo vn arbol el Cedro, tan alto, y tan hermoso: *Folium est durum acutum, spinosumque: segun el*

criue Theophrasto. *Tum etiam capillatum, & pungens: como quiere Plinio. Todas estas cosas, de pequenez, y cortedad de hojas, en tanta grossedad, y altura de arbol, declarā vnas palabras que dize Theophrasto de Cedros que se hallan en Syria. Illic enim Cedri in montibus tū longitudine, tum crassitudine praestantissima exeunt: quippe adeo crasse scūt, ut sint, quas vna hominum quatuor ne queant amplecti; addunt his ampliores, pulchriorisque comperiri in hortis.* A quien no espantarà la sabiduria del diuino Criador de todas las cosas: *Qui longissima folia Ficco, Viti, Platano dederit: y al Cedro, y al Pino, tan pequeñas, angostas, y estrechas: Capillarum instar.* Siendo arboles tan grandes, y aquellos tan pequeños. *Plini. lib. 16. c. 22.*

Lo segundo, que en el Cedro se puede considerar es, siendo arbol syluestre, tener tan pequeña semilla, flor, y fructo, y el de tanta grandeza, y altura. Son estas segun Theophrasto: *similia, magnitudine baccarum myrti; & Iuniperi modo baccarum myrti, magnitudine rotundas.* Como quiere Dioscorides: y añade Plinio. *Semen Cedri crupresso esse simile.* Tambien dize, que ay dos generos de Cedros, el primero: *Quae floret, fructum non fert; frugifera non florent.* Cierro es cosa digna de admiracion, que de tan pequeña semilla, y tan estrecha, nasca vn arbol tã grande, terrible, y alto. *Et quae fructum fert, abscondere flores, & fructificandi spem, & indicia.* Tambien es arbol que ama las aguas, como dixo el otro Propheta Balam. *Quasi Cedri prope aquas.* Que por ello dixo Theophra. que los de los huertos donde tienē al pie el beneficio del agua, sō mas altos, y mas hermosos, q̄ los q̄ se hallan en los montes.

En

Theoph. li. 3.  
cap. 12.  
Plinio. li. 16.  
c. 22.

Plini. lib. 16.  
c. 24.

Diosco. li. 13.  
cap. 89.  
Plini. lib. 13.  
cap. 5.

Num. 24. 6.

En muchas partes en la sagrada Escripura se compara el justo al Cedro, por el buen olor de las virtudes, y por la alteza de la contemplacion, y por la entereza, e incorruptibilidad. Psa. *Iustus vt Palma floreat, & sicut Cedrus libani multiplicabitur.* En particular de Christo, que en la yglesia auia de ser leuantado.

Psal. 91. 13.

Ezec. 17. 4.

Ezech. *Hæc dicit Dominus, summam ego de medula Cedri sublimis, &c. Et erumpet germen, & faciet fructum, & erit in Cedrum magnam, & habitabunt sub ea volucres, vniuersum volatile, sub umbra frondium eius nidificabunt.* Donde S. Hieronymo. *Dominus inquit Deus Pater omnipotens, qui loquutus est ad Exechielem, tollit de stirpe regia, & de genere David, & plantat super montem excelsum, de quo loquitur Psal. 1. Ego autem constitutus sum rex ab eo, vsque præceptum eius.* Theodoreto auiendo probado, q̄ esta propheta no se podia entender de Zorobabel, ni de los Machabeos, dize: *Per spicuum est de Domino Salvatore nostro Iesu Christo hæc fuisse pronunciata, de quo apud Math. liber*

Math. 1. 1.

*generationis Iesu Christi.* Y nota que en este Cedro no moran las bestias q̄ son los infieles debajo de su sombra, sino las Aues. En los Cantar. compara la esposa al justo de los justos Christo nuestro Señor a la hermosura del Libano, y Cedro, que en el nasce. *Species eius vt Libani, electus vt Cedri.* Todo el vulto, y disposicion, gracioso, y agradable a la vista, como lo es el monte Libano. Y en su altura, y disposicion excede a los demas hombres del mundo, como el Cedro se aueraja a los otros arboles. En el Hebreo, *electus*, significa, larga estatura, como, *bonus*, significa, hermoso. De Saul se dize: *Electus, & bonus.*

Cant. 5. 16.

Y los Setenta leen: *Procerus vir bonus*: y da luego la razon: *Ab humero & sursum eminebat super omnem populum, & non erat in Israel, illo melior.* Esto es, mas hermoso de cuerpo, ni mas gentil hombre, ni mas robusto; porque en quanto al anima, por ventura Samuel, y otros erã mejores. Y como el nombre, *electus*, es lo mismo que, *procerus*: assi el nombre, *bonus*, significa, *pulchrum*: segun aquello del Poeta; *Quem bonum facit barba*: que quiere dezir, que la barba agracia, y hermosa al hombre: que elegantemente lo declara S. Ambrosio sobre este lugar de los Cant. *In altis (dize) habitat, & humilia respicit, quia species eius sicut Cedrus Libani, que comam nubibus, radicem inserit terris. Principium eius e caelo, posteriora eius in terris, fructus caelo proximos ediderunt.* Abscondio en la carne la flor de su diuinidad, y manifestò al mundo el fruto que della procedia. Todo quanto auia en el, de vida, costumbres, virtudes, y obras, era semejante al Libano verde, florido, y ameno, y de la manera que siendo el Libano vno, administrò Cedros para el templo material de Salomon: assi ni mas, ni menos, vn Salvador Iesu Christo Señor nuestro, administrò al templo espiritual, que Dios començo a edificar despues que criò el hombre, todo lo necessario para su fabrica; porque el produce, sustenta, mantiene, y perficiona todo aquello que para tal edificio conuiente: como lo enseña S. Pablo por todo el cap. 4. de la carta que escribio a los de Ephes. vers. 16. *Veritatem autem facientes in charitate crescemus in illo per omnia qui est Christus: ex quo totum corpus compactum, & connexum per omnem iuncturam sub-*

1. Reg. 9. 2.

ministracionis, secundum operationem in mensuram vniuscuiusque membri, augmentum corporis facit in edificacionem sui in charitate. Item, como en el Libano ay diuersos generos de arboles, que mirado a cada vno en particular, parece el mejor, y mas hermoso, y procediendo, siempre se hallan otros dignos de admiracion; assi en las virtudes, y obras del esposo acontece.

Finalmente se dize, que es, *Electus vt Cedri*: Porque como el Cedro excede, y sobrepaja en altura, y rectitud en buen olor en incorruptibilidad a los demas arboles del Libano; assi Christo nuestro biẽ, a todos los Angeles, y Sanctos de la yglesia militante, y triumphante les haze vetaja en meritos, gloria, santidad de conuersacion, puridad de intencion; porque a solo el, *Nõ fuit*

Ioan. 3. 34.

*data gratia ad mensurã*. En si propio, *Electus ex milibus*: por la alteza de su persona, por su singular excelencia, por la limpieza de su nacimiento, y conuersacion, por la fragancia de sus admirables virtudes. En sus miembros, es, *Electus vt Cedri*. Que cosa mas a proposito se puede traer para significar la proceridad, altura, e incorruptibilidad de los Cedros que aquella grãde estabibilidad, y firmeza de los sanctos Angeles? A estos llamaua el Propheeta Ezechiel, Cedros, quando en figura del Angel que preuarico, dezia del Rey de los Assyrios. *Cedri non fuerunt altiores illo in paradiso Dei*. El monte Libano produze los Cedros altos, y del Señor, como de vn hermoso monte procede toda el alteza. *In ipso* (dize Pablo) *condita sunt vniuersa, visibilia, & inuisibilia, siue Throni, siue Dinationes, siue Principatus, siue potestates*. Y vn po-

Paul. ad Col. 1. 16.  
& 18.

co despues: *Omnia in ipso, & per ipsum creata sunt, & ipsa est ante omnes, & in ipso omnia existant, & ipse est caput corporis Ecclesie*. Luego el esposo, que en si, *est electus ex milibus*: esto es, entre todos, assi Angeles como hombres, para q̄ obrara la insigne obra de la redèpciõ. En sus miẽbros fue *Electus vt Cedri*: porque aquellos q̄ eligio del genero humano, los leuantò a la ygualdad de los Angeles, y del Euãgelio. Y de los que hallã dignos de aquel figlo bienauenturado, y de resucitar de los muertos, dize: *Angelos aequales futuros*. Y assi los miembros por la gracia son semejantes a su cabeza, para que mediante ella, sean y guales, no a el, si no a los sanctos Angeles en la felicidad sempiterna.

Math. 2. 30

### De la Oliua.

Finalmente, porq̄ pongamos pũto a este verso, resta tratar de la Oliua Arbol conocidissimo, y muy nuestro familiar. Leafe Plin. lib. 15. c. 1: donde trata de Theophrast. q̄ en el año 440. de la fundaciõ de Roma, no nascia sino dentro de quarenta mil passos del mar. Fenestella afirma, que de todo punto no la auia en Italia, ni en España, ni en Africa. En tiempo que reynaua Tarquino Prisco, ochenta, y tres años despues de fundada Roma. Trata alli Plinio de su valor, y de su extenciõ de los Alpes, hazia Francia, y España. Y en el c. 5. trata de la qualidad de la tierra donde se à de plantar, para q̄ de buen fructo: aunque dize, q̄, *Fle siodus quoq; in primis cultum agrorum docendam arbitratus vitam, negauit olea satorem fructum ex ea percepisse quemquam*. Tom tarda tunc res erat. Pero aora las estacas, casi lleuã fruto aun el mismo año q̄ se plantã. El

Oliua no nascia sino dentro de quarenta mil passos del mar.

No la auia en Italia, ni en España, ni en Africa, en tiempo de Tarquino Prisco.



es arbol muy fructifero, y el jugo, y alimento, q̄ las raizes chupan de la tierra, y por medio del tronco se lleva a los ramos, produze la fruta de q̄ se haze tan suave, y excelente licor, tan graço, y blando, como lo experimētamos en el azeyte. Iere. le dà lindos epiteros, de fertil, hermosa, fructifera. *Oliuam vberem, pulchram, fructiferam, speciosam vocauit Dñs nomen tuum.* Hablando de la casta espiritual de Abraham, por q̄ se sustentaua con lindo jugo de Fe, y frctificaua auentajadamente entre todos los arboles fertiles, y la comparaua a la Oliua, por la blandura, y perpetuo verdor, y por la gracedad del azeyte, con la qual se representaua la fertilidad de la gracia del Messias, y el Olio de su clemencia, y misericordia.

Fue siempre la Oliua aun entre las naciones profanas, symbolo de misericordia, y con ella se profesaua humildad para alcançarla. Tito Liuius dice: *Decem legati Locrensiū, ob siti squalore, et sordibus, in comitio sedentibus consulibus, velamenta supplicum ramos olea, vt Gracis mos est, porrigentes ante tribunal, cum stebili vociferatione humi procubuerunt.* Y en lib. 5. dice: *Secundum talem orationē vniuersi prociderunt, ramosq; olea supplices tractauerunt.* Demosthnes afirma que los Athenienses solian suplicar alguna cosa, trayēdo ramos de Oliua en las manos. Y Siculo cuenta, q̄ sitiando Artanenses la ciudad de Sydonia, y teniendola muy apretada, salieron della quinientos ciudadanos principales, cō Ramos de Oliuo en las manos, y se presentaron ante el, pidiendoles, paz, y misericordia. Los Carthagineses despues de vencidos, por consejo de Anibal, escogeron diez de los ma-

yores Principes de la ciudad, y lleuando vna Nao cubierta de Ramos de Oliuo, se presentaron ante Scipion pidiendo misericordias. Finalmente cuenta Apuleyo, que las mugeres biudas a quien les auian muerto sus maridos, parecian a pedir justicia ante los Iuezes, cō Ramos de Oliuas en las manos, para mostrar su tristeza, y comouer a clemencia, y piedad. Virgilio muchas vezes.

*Iamque oratores aderant ex Vrbe Latina,  
Velati ramis olea, veniamque rogantes.*

*Vir. Aeneid. lib. 2.*

Donde Seruio adierte, que no venian con coronas de Oliua, por no ser habito decente a tristes, y que venian llorando, sino que solamente los trayan en las manos, que era de quien pedia misericordia. Aunque tambien era costumbre, como escriue Sophocles, in Oedipo tyrano, de suplicar coronados de Oliua. Particularmente quando pedia a los Dioses, los Sacerdotes, y diputados por la ciudad para pedir cosas sagradas. Yuã cō aq̄llos ramos, para dar a entender q̄ venian coronados para alcançar clemencia. Stacio dice que los Sacerdotes que ofrecian sacrificio a Iupiter, estauã coronados de Oliua.

*Costūbre de suplicar con ramos de Oliua en las manos, y coronas en las cebeças.*

*Hinc gemini vates sanctam canentis Oliuæ*

*Satio.*

*Fronde comam, niueis ornati tempora vittis.*

Y aun Virgilio introduze a Eneas, coronado de Oliua, para que suplicasse a los Dioses, en la tempestad que en el mar les sucedio.

*Ipse caput tonsa folijs eniectus Oliuæ  
Stans procul in prora pateram tenet, extatq; salsas*

*Vir. Aen. 5,*

*Porricit influētus: ac vina liquentia*

*(fundit.*

*Tt 2 Yen*

*Iere. 11. 16.*

*Linio, lib. 9.  
Decad. 3.*

*Idem, lib. 5.  
Decad. 5. de  
Rhodys loquens.*

*Oliua symbolo de humildad.  
Exemplo de los Sydonios, y Carthagineses.*

Y en el libro 6.

*Quis procul ille autem ramis insignis  
Oliua*

*Sacraferens?*

La qual costumbre duró hasta los Hebreos, como quiere Philon Iudio, tratando de los legados que embio el Rey Agrippa a Cayo, y de las cartas que llevaron escriptas.

**S. CATORZE.**

*Como la Oliua en la diuina  
Esckriptura es exemplo de mo-  
destia, de humildad  
y de Fe.*

**D**E Las costumbres, y ritos Gentilicos, que auemos traydo en el parapho pasado. Sacaremos la intelligencia de algunos lugares de Esckriptura, donde muy a la clara se verá el symbolo que la Oliua tiene en las sagradas letras. Y quanto a lo primero, es muy sabido por su dificultad aq̄l lugar de Zacharias. *Egredietur Dominus, & præliabitur contra Gentes; sicut præliatus est in die certaminis, & stabunt pedes eius in die illa super Montem Oliuarum.* Grande parte de los santos Padres, que tratan de declarar este lugar; dizen ser esta guerra diuina, y espiritual, cõ la qual Christo nuestro Señor guerreó, y vencio los e enemigos de nuestra Fe, y auiendo hecho que la Gentilidad, muy dada a la ydolatria, la dexasse: la juntó, y vnio con su yglesia. Y assi es tanto como dezir, trayra el Señor guerra con la Gentilidad. Y cõ la predicacion del Euangelio destruirá la ydolatria: *Et stabunt pedes eius* (porna su casa, morada, y ha-

bitacion en aquellos, que de su voluntad se le entregaren, y rindierẽ, esto significa: *stare pedes alicubi*: lo que dezimos en nuestro Español, estar de asiento, o de proposito en algun lugar) *super montem Oliuarum*. Llama monte de las Oliuas a los humildes, y q̄ a manera de vencidos vinierẽ a pedir misericordia, cuyo symbolo es la Oliua. Y en particular llama a los Romanos con este nombre, q̄ entonces tenian la Monarchia del mudo, q̄ era vn grãde, y altissimo monte, q̄ aunque lleno de Azebuches; pero despues de su jetos al Euãgelio, enxertos en buena Oliua, fertil, fructifera, y hermosa, por la Fe q̄ recibieron, y conseruaron. S. Amb. y Euseb. dizen, q̄ la yglesia de la Gentilidad fue siẽpre significada por el monte de las Oliuas, y que esta era la causa por q̄ el Redemptor del mudo estando en carne mortal, tantas vezes lo visitaua. *Vt ostenderet in Ecclesiam gentium se transiturum, & in eam misericordiam suam, & munera diffusurum.* Porque esta es la que verdaderamente se puede dezir auer alcanzado misericordia, por auer recebido del Señor, Fe, religion, y leyes, como lo suelen hazer los vencidos de su vencedor: lo qual el Iudaismo desechó con increyble temeridad. Tambiẽ despues de resucitado a vida inmortal, subio al cielo desde este monte de las Oliuas, dexando impressas sus huellas en la tierra, como en prendas de la paz, que por su muerte auia ganado. Assi lo dixo el antiquissimo Poeta, Amæno, en aquellos Versos.

*Montis Oliuiferi Christus de vertice,  
sursum*

*Ad Patrẽ redijt, signas vestigia pacis.*

Haze a este proposito aquello q̄

Arato

*El Propheta Zach. llama a los Romanos, Montes de Oliuas.*

*Ambrosi. in Luc. 11. Euseb. lib. 6. de demonstrat. Euang. c. 18.*

*Locus Zachariz. 14. 3. per difficultis explicatur.*

Arato tambien antiguo, y Christia no poeta escriuio.

*Cœlum petiturus, Oliua*

Arato.

*Progreditur lustrare nemus, quo germi ne sacro*

*Luminis, & pacis locus est.*

2  
Psal. 51. 10.  
explicatur.

No cro q̄ se podra entender me jor q̄ desta manera, lo del Psal. *Ego autem sicut Oliua fructifera* (S. Hier. *virens*: el Chaldeo: *frondosa*. No soy en el mūdo de aquellos q̄ fiados en sus pies, quisierō huyr de sujetarse Dios su vencedor. Y estribādo en su vanidad, y riquezas, sintieron soberuiamente de si; sino de los confederados, amigos, domesticos, sujetos alas diuinas leyes. De los q̄ las reciben, y reuerēcian. Y de los que vencidos, y ligados, se sujetan a sus

Oliua symbo lo de la eternidad.

pies, pidiendo misericordia, cuyo simbolo es la Oliua, fructifera, verde, siempre frondosa: y assi: *speravi in misericordia Dei in æternum.*) Por q̄ tambien es la Oliua simbolo de la eternidad, segun Pierio. Porque los q̄ se sujetan a Dios, an de ser de esta condicion, eternos en la firmeza, y perseverancia. No como los q̄

Luc. 8. 14.

*Ad tempus credunt, & in tempore tentationis rescedunt.* Por esso S. Pab. hablando con la Gentilidad conuertida, les llamò, enxertos en buena Oliua. *Tu autem cum oleaster esses, in*

Rom. 11. 17.

*fertus es in bonam Oliuam.* Por q̄ la Fe q̄ vna vez recibio la yglesia de la Gentilidad, nunca la defamparò, ni jamas se apartò del verdadero culto, y religion; como lo hizierō muchas vezes los Hebreos, faltando della por los Idolos vanos. Esto professauan los que recibieron al Señor cō ramos de Oliuas, y le aclamauan por Rey, y Señor, la perpetuidad de la sujecion, y estarle a sus pies rendidos eternalmente.

A esta costūbre aludio Dauid, quā-

do entre otras felicidades que promete a los justos, vna es, q̄ ternà hijos sujetos, obediētes a su volūdad; y q̄ oygan de buena gana sus mādatos *Filij tui sicut nouella Oliuarum, in circuitu mense tue.* Como si dixera, darte à Dios hijos, no auiefos, sino sujetos, y obediētes, pacificos misericordiosos, q̄ todo lo significa la Oliua. Assi como no ay cosa mas misera, q̄ ver el padre a los hijos, q̄ entre si traen discencion, y peleas; presagio de la poca paz, y cōcordia que entre ellos a de auer, que desta suerte no ay cosa mas misera, ni desdichada q̄ tener hijos, para auerlos de ver muertos de sus enemigos: como de Priamo cantò el Poeta:

Psal. 127. 3?  
explicatur.

Oliua symbo lo de obediēcia.

*Quinquaginta intus thalami spes tanta nepotum.*

Virg.

Assi es sūma felicidad tener hijos pacificos, y misericordiosos, sujetos, y obediētes. No quiso dezir otra cosa Osseas quando cōparò su pueblo ala Oliua, sino significar q̄ se auia de conuertir el que auia huydo, y auia de obedecer, y sujetarse a Dios, y a sus leyes. *Ibunt rami eius, et erit quasi Oliua gloria eius, & odor eius vt Libani.* Auiendo en el mōte Libano tantos Cedros, es cosa digna de cōsiderar, que no lo cōpare a alguno dellos, sino a la Oliua. Y la razón es, porque la gloria, honrra, y misericordia se deue solamente a aquellos que son como Oliua en la casa de Dios, esto es, sujetos a Dios, y que dan de si buen olor, como enciéso del mōte Libano cō que reconoscē el supremo poder, y señorio.

Osse. c. 14. 7.  
explicatur.

De aqui es, que en el libro delos Iuezes, se antepone la Oliua a los demas arboles, como dechado de modestia, su mision, y de Fe, acerca de Dios verdadero Rey, y Señor, porque siendo la primera a quiē se

3  
Iudic. 9. 9.

le ofrecio ser Emperador de todos los arboles, midiendose con su pie, respondio: *Nunquid possum deserere pinguedinem meam, qua, & Dii utuntur, & homines?* Los Setenta leen: *In qua glorificabunt Deum viri: otros leen: Quam in me glorificabit Deus, & homines.* Porque no ay cosa mas grata, ni que mas luzga a los ojos de Dios, que la modestia, y submission. Afsi como ninguna cosa tanto ofende como la arrogancia, y soberuia, ni que mas odiosa sea a los ojos de todos. No vacò de mysterio, el fabricar Salomon las puertas de la entrada del templo, y de los dos Cherubines, de madera de Oliua.

3. Reg. 6. 23. *Et fecit in oraculo duos Cherubim de lignis oliuarum.* Y mas abajo: *Fecit in introitu templi postes de lignis oliuarum quadrangulatos.* Y en el vers. 31. *Et ingressu oraculi fecit ostiola de lignis oliuarum, postesque angulorum quinque. Et duo ostia de lignis oliuarum.* Para que los que vüiesen de entrar a orar, entendiessen que lle-

Porq̄ raxon gauan a pedir misericordia, lo hizo Salomõ qual significauan con ser las puertas de las del templo, del Oraculo, y la madera de los Seraphines de Oliua simbolo vnico, y singular de clemencia, y piedad.

Finalmente para concluir lo tocãte a la Oliua. Que es la causa que la Paloma suelta de la carcel del arca, vino ala tarde, trayendo en el pico mas vn ramito de Oliua, *virentibus folijs*, que de otro arbol alguno? Era por ventura para significar las pazes que Dios asentaua cõ el mudo? o era para que entendiessen los hombres, que ninguna cosa se alcãça de Dios con mas facilidad que la misericordia? Seruio escriue la causa porq̄ en los siglos primeros significò la Oliua, la paz, y misericor-

dia, mas q̄ otra cosa, diciendo: *Nam tũc de nomine Athenarum Neptunus, & Minerva contenderunt, & iussit Iupiter, ut illius nomine diceretur ciuitas qui manus melius obtulisset hominibus: Equum, Neptunus, Minerva Oliuã protulit, & statim vicit. Vnde cum eius alicubi offertur, indicat eũ esse meliorẽ.*

## VERSO XXIII.

*Benedicite Fontes, & Flumina Domino.*

### §. PRIMERO.

*De las fuentes, y de sus maravillas naturales.*

**N**O Pretendo en este lugar de tratar de las aguas filosoficamẽte, q̄ essa es facil, y extẽdida materia. Ni proceder a manera de orador en sus alabãças. Bastarã en la declaraciõ deste verso tratar algo de las aguas, particularmente tomandolo de la diuina Escripura, trayendolo a la memoria al lector para su cõsuelo, cõ resoluciõ, y breuedad. Porq̄ como Greg. Nazian. dixo: *Quemadmodum aqua, que non certis canalium marginibus dirigitur, sed per arca diffunditur planiciem, euanescit; ita, & res per sermone vastitatem diffusa, lectore fallit.* Por tanto huymos de largos, y difusos cõmẽtarios, y estudiamos en la resolucion, juntandole claridad. Quãto a lo primero considere el lector de la manera q̄ Dios en el principio del mundo siẽdo el agua mucho mayor q̄ la tierra, y estãdo deramada de tal suerte por toda ella, q̄ la tenia cubierta, al tercero dia de la fabri-

Nazian. orat. 3. Theologi.

la fabrica del mudo, con sola la fuerza, y virtud de su palabra junta en un lugar, y apartada; dexò gran parte de la tierra descubierta para la generacion de las plantas, y viuienda de los animales. De aqui procedio la inmensidad del Oceano. De aqui todos los rompimientos q̄ à hecho en la tierra donde se junta, q̄ nosotros llamamos Mares con diuersos nombres, y apellidos. De aqui tantas Lagunas, Fuertes, Rios. De aqui finalmente tantos generos de aguas para templar el ardor de las Estrellas, para refrescar el ayre, y para fecundar la tierra, para criar los arboles, yeruas, plantas, y para innumerables regalos, y prouechos de los animales, y de los hombres. El principal beneficio fue, el seruirse Dios de las Fuertes, y Rios q̄ dellas procedian para regar, y fecundar la tierra; y como en Egypto, donde nunca cae agua del cielo. *lacto semine more horum aquae ducuntur irriguae*: Así en el principio del mundo, quando aũ

*Deut. 11. 10* *torum aquae ducuntur irriguae*: Así en el principio del mundo, quando aũ

*Genes. 2. 6.* *Non pluerat Dñs Deus super terram, fons ascendebat è terra irrigans vniuersam superficiem terrae.* Y siruio también lo segundo para hazer el Barro, o limo de que Dios formò el primero hombre; porq̄ la diuina Escritura dize, que, *Formauit Deus hominem de limo terrae.* La qual leccion retiene S. Aug. y lee: *Finxit Deus hominem de limo terrae*: y Tertuliano: *Limum de terra accipens Dominus plasmauit hominem.* Y sabiamete està dicho: *limus*: porque se dà a entender en aquel lugar del Genes. auer sido el hombre formado de poluo templado, y mesclado con agua, de que se haze lodò; y el agua de la fonte se tomò, no auiendo aun entonces llouido sobre la tierra. Porque des-

pues que Moyses escriuio: *Fons ascẽdebat irrigans vniuersam superficiem terrae.* Luego juntò: *Formauit igitur Deus hominẽ de limo terrae*: Que verdaderamente era agua de aquella fuente; que de lo intimo de la tierra manaua; porque la propiedad de la significacion lo pide así; segun S. Augustin. *Vbi de terra aqua promanat, si in prõptu sit, & in superfi-*

*Aug. tract. 15. in Ioan. tomo. 9.* *cie, dicitur fons, à fundendo: si autem in alto, vel in profundo loco sit, dicitur puteus: sed ita vt fontis nomen non amittat.* Bien se que algunos dizen que en el Hebreo original està esta palabra (Ed) que significa indifferente: *vaporem, aut fontem*: y así la interlineal la traslada en las Biblias de Antuerpia: *Sed vapor ascendebat de terra.* Fuera de Aquila segun traslada Theodoretto, la Paraphrasis Caldaica traslada: *Nubes ascendebat de terra.* Y que quiere significar Moyses, que con la fuerza del Sol, y de las Estrellas auer subido vapores de la tierra, que conuertidos, y quajados en abundante rocio, y cayendo, fecundaua toda la tierra. Pero nuestra Vulgata, y los Setenta trasladan, *fons*: a quien sigue San Augustin: y aun dize auer sido muchas fuentes. *Vel enim fons dictus est, pro fontes, singulari videlicet posito, pro plurali, sicut fit in diuina Scriptura frequenter, & significatur in exordio mundi, aliquam diu, id est, ante generationem pluuiæ, terram aquis fontium esse irrigatam: vel si vnus fuit fons qui omnia terræ sata irrigabat, intelligendum est eum statis temporum interualis excrecentem, & exundantẽ omnes terræ partes, quæ propter plantas aquis indigebat, irrigare consueuisse.* Cierta grandemete resplandece la diuina Sabiduria, y Prouidencia de

*Deut. 11. 10*

*Genes. 2. 6.*

*Genes. 2. 7.*

*Aug. contra Manich.*

*Tertul. li. de resurect. carnis.*

*Ireneus, li. 5. c. 14.*

*Aug. lib. 5. sup. Gene. ad lit. c. 9. et. 10*

Dios, considerar, que quando Dios descubrió la tierra, y la levantó, juntád o las aguas, *in locum vñũ*, De tal manera dispuso los montes, los valles, y lugares soterranos, q̄tiē virtud de atraer a si materia vaporosa, y convertirla en agua; y para que el ayre q̄ en aquellas cavernas estaua, en llegando a cierto grado de frialdad, y humedad, cōuirtieffe, y rompiesse en gargātas, y ojos de agua, y nascan las fuentes, que siēpre manan en lugares, e intervalos muy acōmodados, de tal manera, que la tierra se pudiera muy biē habitar, y morar de los hōbres, y fertilizarse de yeruas, plātas, y arboles. De tal suerte, q̄ a penas se andarà vna legua, en cuyo circuito no se hallé vna, y muchas fuētes, por los cāpos, y cañadas: segun aquello del

*Psal. 103. 10* *Qui emittis fontes in conualibus,*  
*explicatur. inter medium montium pertransibunt*  
*aque* (Como por lugares muy a proposito para correr las aguas) *potabūt omnes bestie agri* ( que pascen estos montes, y soledades ) *& spectabant onagri in siti sua* (para satisfacerse en ella.) Esta disposicion tan admirable de la tierra, tã acōmodada para que las fuentes nascierã en lugares a proposito para dar corriente a los rios, y para cultivar la tierra, y que los hōbres la pudieffen poblar, si significò la diuina Escritura en aquellas palabras. *Quando certa lege, & gyro vallabat abyssos, quando atera firmabat sursum, & librabat fontes aquarũ.* Como si dixera: quando diuidia las fuentes, por la sobre haz de la tierra en debida distancia, y con tal proporcion, como si por peso, o balança se hiziera, poniendolas en lugares muy aptos, y conuenientes para el prouecho de los hombres, y animales.

*Psal. 103. 10*  
*explicatur.*

*Prob. 8. 28.*  
*exponitur.*

No resplandescer menos el saber de Dios, en considerar las propiedades del agua, y maravillas milagrosas de las fuentes, de q̄ se puede ver a Nicolao Leonico, y a San Augustin: el qual dize que en los Garamantas estã vna fuente tan fria de dia, que no se puede beuer, y tan caliente de noche, que no se puede tocar. Desta haze mencion Plinio, y de otra tan maravillosa. Y Solino, cuyas palabras como de tan graue authore, quiero referir. *Garamantum cuidam oppido nomen est Debris, fonte miro: quippe alternis vicibus, die friget, nocte feruet ac per eadem venarum commercia, interdum ignito vapore aestuat, interdum glaciali horrore algescit. Incrediblem memoratu, vt tam breui temporis curriculo, natura tam dissonam sui faciat varietatem. Si quis enim nocte fontem visat, inesse fonti illi aeternam facem credat. Qui autem die spectet brumales scatebras, numquam aliud existimet, quam perpetuo rigere. Vnde non in merito pergentes, Debris inclinata est, cuius aquae ex caelesti vertigine mutãt qualitatem, quamuis controuersa siderum disciplina. Nam cum mundum à calore vesper temperet, ab occasu incipit ita fons incallescere, vt in tactu abstineas, noxium sit contingisse: Rursus, cum ortus Solis incanduerit, & radijs ferue facta, sint omnia, sic glaciales euomit scaturigines, vt hauriri etiam asientibus nequeat. Quis ergo nõ stupeat fontem, qui friget calore, calet frigore? todo esto dize Solino. Esta fuente es la mesma, o alomenos no estã della muy apartada la celebre fuēte de Iuppiter Hammonio, quasi de las mismas propiedades. De quiē tãbien se acordò Plinio. De q̄ habló Lucrecio, Diodoro, Mela, Ouidio, Silio, Solino, y Arriano.*

Otro

3

*Nicol. Leoni.*  
*lib. 1. c. 32.*

*Aug. lib.*  
*21. de ciuit.*  
*cap. 5.*

*Plinio lib. 5.*  
*Soli. c. 32*

*Fuēte de ad-*  
*mirabile pro-*  
*terdum ignito*  
*dum glaciali*  
*horrore algescit.*  
*Incredibile*  
*memoratu,*  
*vt tam breui*  
*temporis*  
*curriculo,*  
*natura tam*  
*dissonam sui*  
*faciat varietatem.*  
*Si quis enim*  
*noctē*  
*fontem visat,*  
*inesse fonti*  
*illi aeternam*  
*facem credat.*  
*Qui autem*  
*die spectet*  
*brumales*  
*scatebras,*  
*numquam*  
*aliud*  
*existimet,*  
*quam*  
*perpetuo*  
*rigere. Vnde*  
*non in merito*  
*pergentes,*  
*Debris*  
*inclinata*  
*est, cuius*  
*aquae ex*  
*caelesti*  
*vertigine*  
*mutãt*  
*qualitatem,*  
*quamuis*  
*controuersa*  
*siderum*  
*disciplina.*  
*Nam cum*  
*mundum*  
*à calore*  
*vesper*  
*temperet,*  
*ab*  
*ocasu*  
*incipit ita*  
*fons*  
*incallescere,*  
*vt in*  
*tactu*  
*abstineas,*  
*noxium*  
*sit*  
*contingisse:*  
*Rursus,*  
*cum*  
*ortus*  
*Solis*  
*incanduerit,*  
*& radijs*  
*ferue*  
*facta,*  
*sint*  
*omnia,*  
*sic*  
*glaciales*  
*euomit*  
*scaturigines,*  
*vt*  
*hauriri*  
*etiam*  
*asientibus*  
*nequeat.*  
*Quis ergo*  
*nõ*  
*stupeat*  
*fontem,*  
*qui*  
*friget*  
*calore,*  
*calet*  
*frigore?*  
*todo esto*  
*dize*  
*Solino.*  
*Esta*  
*fuente*  
*es*  
*la*  
*mesma,*  
*o*  
*alomenos*  
*no*  
*estã*  
*della*  
*muy*  
*apartada*  
*la*  
*celebre*  
*fuēte*  
*de*  
*Iuppiter*  
*Hammonio,*  
*qua*  
*si*  
*de*  
*las*  
*mismas*  
*propiedades.*  
*De*  
*quiē*  
*tãbien*  
*se*  
*acordò*  
*Plinio.*  
*De*  
*q̄*  
*habló*  
*Lucrecio,*  
*Diodoro,*  
*Mela,*  
*Ouidio,*  
*Silio,*  
*Solino,*  
*y*  
*Arriano.*

*Plinio lib. 2.*  
*cap. 106.*

Plinio. lib. 2.  
c. 103.

Elegante des-  
cripcion de  
vna fuente q̄  
está en Italia  
cerca del La-  
go Lario.

Otro milagro escriuen ambos Plinios de otra fuente. Pero el primero cō mucha breuedad. *In Commen-  
si iuxta Larium lacum, fons largus est,  
horis singulis semper intumescens, ac  
residens.* Pero la grandeza desta ma-  
rauilla natural descriuió Plinio in  
vlti. epist. del lib. 4. que escriuió a  
Sura. *Attuli tibi ex patria mea (dize  
Plinio) pro munusculo questionem, ali-  
tissima ista eruditione dignissimam.  
Fons oritur in mōre, per saxa decurrit,  
excipitur cœnatiuncula manu facta, ibi  
detentus paululum, in Larium lacum  
decidit. Huius miranata Ter in die  
statis auctibus, ac diminutionibus cer-  
cit, decrescitq. Cernitur id palam, &  
cum summa voluptate deprehenditur.  
Iuxta recumbis, & vesceris: atq; etiam  
ex ipso fonte (nam est frigidissimus) po-  
tas. Interim ille certis, dimensiq; mo-  
mentis, vel subtrahitur, vel asurgit.  
Annulum, seu quid aliud ponis in Sic-  
co, alluitur sensim, ac nouissime operi-  
tur. Detegitur rursus, paulatimque  
deseritur. Si diutius obserues, vtrumq;  
iterum, ac tertio videas. Spiritus ne ali-  
quis occultior, os fontis, & fauces, mo-  
do laxat, modo includit, prout in latus  
incurrit, aut decessit expulsus? Quod  
in ampullis, ceterisque generis eius dē  
videmus accidere, quibus non hians,  
nec statim patens exitus. Nam illa quo-  
que quamquam prona, & vergentia,  
per quasdam obluētantis animæ moras,  
crebris quasi singultibus sistunt, quod  
effundunt. An quæ oceanonatura, fon-  
ti quoque? Quæque ille ratione, aut impe-  
litur, aut resorbetur: hac modicus hic  
humor vicibus alternis supprimitur, vel  
egeritur? An ut flumina quæ in mare  
deseruntur aduersantibus ventis, ob-  
uiog; æstu retorquentur, ita est aliquid  
quod huius fōris excursus per momēta  
repercutiat? An latentibus venis certa  
mēsurā est, quæ dū colligit quod ex hau-*

*serat minor riuus est, & pigrior: cū col-  
legit agilior, maiorque profertur? An  
nescio quod libramētū absconditū, &  
Cæcum, quod cum exinanitum est, sus-  
citat, & elicit fontem: cum repletum,  
moratur, & stragulat? scrutare tu cau-  
sas (potes enim) quæ tantum miraculū  
efficiunt. Mihi abunde est, si satis epres-  
si quod efficitur.* Hasta aqui son las  
palabras de Plinio bien de notar.

S. Aug. refierè otro milagro de  
naturaleza en vna fuente de Epiro,  
diziendo: *In Epiro alium fontem, in  
quo faces, ut in cæteris extinguuntur ac  
censæ, sed non ut in cæteris accendun-  
tur extinctæ.* Mela, de quien tomò  
Plinio, hazè mencion tãbien desta  
fuente sagrada de Epiro, dōde està  
tambien el templo de Iupiter Do-  
doneo: en la qual siendo el agua  
muy fria, metidas las hachas en ella  
apagadas, se sacan encēdidās en fue-  
go, como en las otras fuentes, en-  
trandolas encendidas, salen muer-  
tas, y apagadas:

En nuestros tiempos ay en las In-  
dias, como en otras partes del mun-  
do, diuersidad de fuētes marauillo-  
sas, y de estrañas propiedades. En  
la punta, o cabo de S. Elena, ay vna  
fuente de betun, que en el Peru lla-  
mã, Copey, que a mi parecer deue  
de ser a este modo lo que la diuina  
Escriptura refiere de aq̄ valle illu-  
stre, dōde se hallaõã pozos d̄ betū.

*Vallis autem Syluestris habebat puteos  
multos betuminis.* Desta fuēte se apro-  
uechã los marineros, para cō su Co-  
pey brear las xarcias, y aparejos, y  
les sirue como la pez, y brea de Es-  
paña. Otra semejante a esta ay en  
la Isla de Lobos, y ay otra fuente  
alli que su betun es a manera de al-  
quitran. Sabida es la fuente de  
Guancauelica, donde estàõ las mi-  
nas del azogue en el Peru: esta

4  
Aug. lib. 2. 1.  
de ciuit. c. 5.

Mela, lib. 2.  
& Plin. li. 2.

Fuente dōde  
entrando las  
hachas muer-  
tas, se encien-  
den.

Fuente de be-  
tun, q̄ llamã  
Copey.

Gene. 14. 10

Fuente de  
Guancaueli-  
ca, cuya agua  
se conuier-  
te en peña.

mana

mana agua caliente, como va manã do el agua, se va conuirtiẽdo en pe- ñas, faciles de labrar, y cõ hierro se cortã con tanta facilidad, como si fuera madera, y dellas se edificã las casas, por q̃ son de dura. Desta agua si beben los hombres, o animales, mueren, y se an muerto algunos ca uallos, por q̃ se conuierne en piedra dentro del estomago. Como se va conuirtiẽdo en piedra, el agua q̃ va manando, tapa el camino a la de mas; y asies forçoso mudar la cor riente, por lo qual mana por diuer sas partes como va creciendo la pe ña. Alberto Mag. escriue de otra fuente, q̃ ay en Alemania, tan fria, q̃ todo lo q̃ echan dentro, se cõvier te en piedra. En los baños que lla man del Inga, ay vn canal de agua q̃ sale hiruiendo, y junto a el ay otro tan frio como la nieue. Parece aquello del Genes. *Iste est Ana qui inuenit aquas calidas in solitudine, dũ pasceret Asinos Sebeon patris sui.* Lea se al padre Ioseph de Acofta, y se veran varias, y diuersas fuentes. Vease Aristot. y a Celio Rodigi nio, y a Vitrubio, y a otros muchos que an escripto acerca desto, co mo Plinio, Mela, Solino, Lucio Ci culo, y Alberto Magno. Con tãtos, y tan grandes milagros, mouidos, y combidados, con razon incitauã a las fuentes a bẽdezir a su criador.

§. SEGUNDO.

*De la methaphora que usa la sagrada Escripura, llaman do a Dios fuente, y de la di ferencia del agua espiritual a la del mundo que son sus bienes.*

**N**OTA Es, de Antonio Honcala Abluense, sobre aq̃llas palabras. *Foderũtq; in Torrente, & repererunt aquã viuã: q̃ no era agua detenida, ni encharca da, sino q̃ era agua de manantial, q̃ saliẽdo de lo interior de la fuẽte, corria, y se mouia, por q̃ agua viua se llama, segun Dyonis. Cartux. *Quæ suapte natura mouetur, & abscurigigi ne salit instar uiuentis.* Asì se entie de aq̃llo q̃ Dios mandaua en el Leuit. de los dos pajeros q̃ se le auian de ofrecer en el sacrificio del leproso; de los quales el vno queria q̃ se le sacrificasse: *In vase fictili, super aquas viuentes.* Donde Lyra entie de: *Aguas fontium, vel fluminum scaturientes.* De aqui se toma la methaphora en las sagradas letras, de lla mar a Dios fuente, y a aq̃llos dones q̃ lauã el anima sobrenaturalmẽte, y de Dios como de fuente se deriuã, y como que manã, llamarles aguas viuas. Por la misma razon le llamò Baruch, fuente de sabiduria. *De reliquistis fontem sapientie.* Porque *Omnis sapientia à Domino Deo est.* Y del se deriuã como fuente perenne, todo el saber en sus criaturas. *Apud te est fons vite.* Y S. Iuan en su Apocalip. *Ego sicienti dabo de fonte aquã vitæ, gratis.* Darles è, como declara Sãto Thomas. *Gratiam viuificantem:* que es proprio de la gracia, viuificar, mouer a biẽ obrar, porq̃ la vida cõsiste en el mouimie to. A las aguas llenas en el fluxo, y refluxo del mar: dezimos que son aguas viuas. Y a los arboles q̃ flore cẽ, y lleuan fructo, q̃ estan viuos: y porque la gracia, y virtudes mueuẽ las potencias, para que obren en orden al fin sobrenatural, y nũca estã ociosas, dezimos que viuifican, que son aguas viuas, segun aquello que*

Gene. 36. 24

*Iste est Ana qui inuenit aquas calidas in solitudine, dũ pasceret Asinos Sebeon patris sui.*

Acoft. lib. 3.

c. 30. de hist.

Indiarum, et

Arist. lib. de

mirabil. aus-

cultandis.

Rodig. lib. 13

c. 17. Vitru.

lib. 8. c. 4.

Gene. 26. 19

*Aque viue, quæ sint.*

Leuit. 14. 5.

Baruc. c. 3. 12

Sap. 1. 1.

Psal. 35. 10.

Apocalip. c.

21. 6.



que dixo Christo nuestro Señor, usando de la misma metaphora, y hablando cerca de la fuente material de Jacob con la muger. *Aqua quam ego dabo ei, fiet in eo fons aque salientis in vitam eternam* (Las quales palabras abajo se declararan) Y tratando, que los que tuuieren sed, vayan a el, como a fuente viua; y bebían: dize luego de los dones del Espíritu Sancto. *Qui credit in me, flumina de ventre eius fluent aqua viua.* Por el contrario a los mundanos llamó S. Pedro. Fuentes sin agua: *His sunt fontes sine aqua.* Porque el mundo, y los suyos se jactan de que daran a los sedientos, bebida de saber, y deuída; pero no tienen agua en si saludable: porque hablâdo de la sabiduria, aunque algunas vezes parece que son algo, en la eloquencia, y estudio de las artes seculares; pero como todo aquello en los he-  
 El mundo da a los suyos a. guas muer- tas, y mortife- ras.  
 reges sirua para escurecer la ver- dad del Euangelio, y negar las tra- diciones de la yglesia, parece q̄ tie- nen apariencia de fuentes, pero sin agua. Y si hablamos de los deley- tes, honrras, riquezas, que ofrecen para apagar la sed del apetito, mas verdaderamente parecen Cister- nas rotas; que no fuentes de aguas viuas; porque desta manera les llama la diuina Escripura, quexando se Dios q̄ quia dexado el manantial y fuete, por aguas en charcadas de algibes: *Me dereliquerunt fontem aqua viua, & foderunt sibi cisternas, cisternas dissipatas, quæ continere non valent aquas.* Cisternas rotas, aguas que se van, son las del mundo; por- que, *Mundus transit, & concupiscen- tia eius.* Y ninguno que della bebe, queda satisfecho. Dixo lo Christo nuestro Redemptor, usando de la misma methaphora; llamando a

los bienes tempores, y mundanos, aguas, que quien las bebe, nunca sa- tisfaze a la sed, antes se le augmen- ta. *Omnis qui biberit ex hac aqua sitiet iterum. Et verum est* (dixo S. Au- gustin) *secundum hanc aquam, & se- cundum quod significat illa aqua. Ete- nim aqua in puteo voluptatis seculi est. in profunditate tenebrosa. Hinc eã han- riunt homines, hydra cupiditatum. Cu- piditatem quippe proni summittunt, ve ad voluptatem haustã de profundo pre- ueniant, & fruuntur voluptate prae- cedente, & præmissa cupiditate. Nunquid non iterum sitiet? Ergo de hac aqua qui biberit, iterum sitiet.*

2  
 Pero veamos la fuerça de la sig- nificacion del verbo, *bibere*, y de la palabra, *aqua*; y que sea, *sitire*, por los bienes deste mundo, despues de auerlos muchas vezes gozado, y bebido. Començando por la sed, que se presupone. *Sitis*, que importa la sed, que es apetito de beber: por traslacion significa vn demasiado desseo, y desordenada cudicia de vna cosa, como de honrras, luxu- rias, o dineros, segun aquello de Horacio.

*Quem tenet argenti sitis importuna fa- mesque.*  
 Y Ciceron. *Nec sitio honores, nec de- sidero gloriam*: y el mismo: *Qui san- guinem nostrum sitiebat.* Esto sopue- sto, *bibere*, parece que trae consigo vn uehemente apetito de vn pe- cho sediento, y del ventriculo; y vn ardor de praua concupiscen- cia, que a penas se puede apagar con la beuida de muchos pecados, y maldades. No es fuera de pro- posito lo que Empedocles pensó, q̄ por el fuego que tiene proprie- dad de diuidir, se significaua la lid, y enemistad. Por el agua que tie- ne propiedad de juntar, y cop- glutinar

Joan. 4. 10.

Joan. 7. 37.

2. Pet. 2. 17.

Joan. 4. 13.  
 Angu. tract.  
 15. in Ioanē.

2  
 Quia bibere;  
 quia aqua,  
 quia iuu im-  
 portent.

Hora. lib.  
 epist. 18.  
 Cicer. ad Q  
 Fri. lib. 3.  
 5. Philip.

Pensamiento  
 de Empedoc.

Jerem. 2. 13.

1. Ioan. 2. 17

glutinar, la vehemente amistad; y esta amistad que el agua significa, es muy vezina, y viue muy cerca del fuego, y ardiente concupiscencia, porque siempre queremos apagarla, y satisfacerla, componer por obra las cosas malas a que nos inclina. El Apostol S. Pablo tratando de los grandes pecadores, nos dio a entender la sed insaciable, y que nunca se apaga del pecar, en aquellas palabras que dize: *Qui desperantes semetipfos tradiderunt impudicitia, in operationem immundicie omnis, in auaritiā*: Llama

Paul. ad  
Ephes. c. 4. 19

El sediento  
symbolo del  
auaro insacia-  
ble.

Segunda sig-  
nificaciō del  
verbo, bibe-  
re, q̄ se refie-  
re a deleyte.

Iere. 7. 8.

El hōbre fa-  
cil en pecar.

auaros a los sedientos, cudiciosos, que nunca se hartan de pecar; a manera de los miserables auarientos, que mientras mas tienen, mas sedientos estan de tener.

Significa lo segundo, beuer, vn cierto deleyte, y regalo, con que se refresca la sed: y assi (*bibere ex aqua*) que son los bienes mundanos, importa la promptitud del pecar, sin que para ello le haga alguien fuerça, ni aya cosa que para estoruarlo, se ponga delante, como dize San Gregorio: *Qui bibit, facile transmittit, non enim necesse est comedere dentibus*. Por tanto, beber, trae consigo vna facilidad, y promptitud, para cometer qualquier vicio, sin tardar, y sin impedimento. Lo qual declaro Jeremias debajo de la velocidad, e impetu de vn cauallo del bocado, que se despeña. *Omnes conuersi sunt ad cursum suum, quasi equus impetu vadens ad praelium*. A quien en medio del camino ligerissimo, no ay fuerça, ni artificio que lo detenga, ni haga parar.

El agua de su naturaleza es cosa facil de hallar, symbolo de la facilidad con que vna cosa se adereça, y apara. Donde se puede considerar

aquella facilidad de pecar de vn hombre, con que ofende a Dios; y assi se vende variamente, sin considerar que es vna joya de mucho precio, y valor, y que la estima en poco: como se dize en los Prober. *Quasi per visum stultus operatur scelus*. Y en el Psal. *Sedens* (como por don ayre, como quien no tiene en que entender ocioso, como quien no haze nada) *aduersus fratrem tuum loquebaris*. Es lo mismo que se dize en otra parte. *Impius cum in profundum venerit peccatorum, contemnit*. No haze caso, como si el pecar fuera cosa de burla.

Prob. 10. 23.

Psal. 49. 20.

Prob. 18. 3.

Demas desto, se significa vna peruerfa costumbre de pecar, que le arebata muchas vezes al hombre a que peque sin tener deleyte en el vicio, y dè con el en varias maldades. Porque si està escripto, y significado el gusto del pecar en el vino. *Vinum iniquitatis bibunt*. En el agua que de suyo no tiene sabor, ni dulçura, bien se significarà por ella, el poco deleyte que tiene el malo en pecar, por la mucha costumbre: de tal manera, que llega a vn estado tan corrupto, que solo el nõbre de pecar, sin otro premio, ni deleyte le incita, y mueue a seruir a la maldad. Que es lo que el otro Poeta con mucha breuedad, y gran significacion expresso.

3  
Costumbre  
del pecar no  
enfrenada.

Prob. 4. 17.

La mala co-  
stumbre del  
pecar, haze q̄  
vnopeque sin  
deleyte.

Que si el pecar virtud fuera,  
No pecara, por pecar.

Aconteceles a estos en la sed de sus vicios, lo que Seneca quiere pintar en vn hombre, que tiene muy araygada en el anima la costumbre, y destemplança del vicio, y debuxallo de sentencia de Attalo, graue, y sabiamente. *Solebat (dize) Attalus hac imagine vt; vidisti aliquando canē, missa à Domino frustra panis, aut carnis*

Propriedad  
del hōbre q̄  
tiene aray-  
gado el vicio  
en el alma.

Sen. epist. 73

aperto

aperto ore captantem; quicquid excipit, protinus integrum deuorat, & semper ad spem futuri inhiat: idem euenit nobis; quicquid expectantibus natura proiecit, id sine ulla voluptate dimittimus, statim ad rapinam alterius erecti, & ac senti. Ni mas, ni menos, que a estos perros en el comer, sucede a los malos en beuer el agua de la maldad, que a penas an gustado del pasado, y cometido pecado, quando la boca abierta estan, como dixo el otro Latino: *Hiantes cupiditates*. A estos pecadores tan rendidos a sus vicios les amonesta Ierem. *Prohibe pedem tuum a nuditate, & guttur tuum a siti*. Porque en el camino del pecar, con el cuydado de correr, y darse priessa, con el ardor, y sed del mal deffeo, quasi se matauan, y se despeauan, y andauã los pies llenos de sangre, cõ dolor, y sin gusto, caminando de vn vicio en otro. Pero ellos, no enmendados, ni mejores que antes respõdian. *Desperavi, nequaquam faciam; adamani quippe alienos, & post eos ambulabo*.

Finalmente, por la bebida del agua, se puede significar, vn malvenoso, y sin remedio, ni cura, que el impio con el peccado lleva a sus entrañas, segun lo que està escrito.

*Intrauit sicut aqua in interiora eius*. Pues como por esta parte sea el vicio semejante al agua; y por otra lo sea tambien al vino, porque a la primera vista: *Instar vini splendeat in vitro, & flavescat color eius*; y regale el sentido con el color, y gusto: despues: *Mordebit ut Coluber*; y como vn veneno de Biboras: *Et sicut Regulus venena diffundit*. No por esso dexã de darse priessa al pecar; que se significa muy bien con dezir: *Qui biberit ex hac aqua*; que por las dos palabras se importa la facilidad, la fre-

quencia, la poca aduertencia, y serupulo con que se peca: segun lo que dixo destes Iob, llamãdoles primero hombres abominables, e inutiles: *Qui bibunt quasi aquam iniquitatẽ*. Y por ventura, el verbo, *bibendi*, trae consigo grande abundãcia en el pecar, quando el hombre bebiedo, se hinche, y harta de pecados. Pero con todo esso, dize el Señor, que *sitiet iterum*.

Siendo la sed, segun los Philosophos: *Appetitus humidus, & frigidus*. Si aquella humedad, y frialdad q̃ el hombre apetece despues de auer bebido, se acabasse, o cõuertiesse en qualidad opuesta de caliente, y seco, forçosamente auia de tener siempre grande sed. Desta propria suerte, todo contento, que es el agua q̃ corre de la fuente del mundo, es vano delesnabile, que no puede satisfacer en la sed del hõbre. Que son como las carnes saladas, que antes irritan la sed, que la apagan, de tal manera q̃ quanto mas vno tiene de regalos temporales, y piensa que a conseguido su fin, y que està muy cercano, mas lo apetece, y nunca se satisfaze: como lo dixo muy bien el Poeta Ouidio.

*Quo plus sunt pota, plus sitiuntur aque*.

Porque como dixo Arist. *Delectationes gustus, & tactus, quo plus exerceantur eo magis appetuntur*. No puede entrar en nuestro coraçon las riquezas, ni deleytes, sino sus imagines, sus representaciones, sus sõbras, y nuestro coraçon q̃ de suyo es leuantado, y generoso, no se satisfaze con sombras, y representaciones. Los deleytes corporales no pasan al hombre de la piel, no vgen el anima; y como el manjar de vna bestia, no sustenta el cuerpo humano;

Iob. 15. 16.

4

Deleytes del mundo son como la comida de las carnes saladas.

Ouid. lib. 1. Fast.

Arist. lib. 4. Aethico. u.

Excelente razón porq̃ no satisfaze los deleytes de la carne.

Ierem. 2. 25.

Aquamal interior.

Psal. 108. 18

Preb. 23. 31.

así lo que se dá al cuerpo del hombre, no llega hasta el alma; antes la atormenta si está presente, con la sed, y remordimiento de consciencia. Todas son aguas que van de paso, siempre ay sed, de lo que no tenemos para tenerlo; despues que poseemos lo que deseamos viene otra sed, de conservar, y aumentar lo poseido; tras esto viene otro deseo de comunicar, y deramar lo aumentado, todos estos deseos son sed. Dixo lo divinamente S. Iuan. *Nollite diligere mundum*, (no bebas en esta fuente, o de esta cisterna rota, que se va el agua) *nec ea que sunt in mundo*: por que todo va de paso a la ligera: *mundus transit*, & *concupiscencia eius*: que malas nuevas para los mundanos, que va de corrida el mundo, y sus cosas. Luego dize lo que son: *Omne quod est in mundo* (lo que los malos tienen en el mundo) *aut est concupiscencia* (cosa maravillosa, que la possession de los bienes, y la experiencia de agrada, y el deseo dellos atormenta) *carnis* (de aquellas cosas que pertenecen a la carne, con que se sustenta, y engorda; el manjar, la bebida, la luxuria, y otras cosas semejantes a estas que desean). *Et concupiscencia oculorum* (deseos de aquellas cosas que resplandecen, que atraen, y regalan los ojos, como riquezas, alhajas de oro, magnificos edificios, grandes espectaculos, retablos, y quadros de sus mayores; escudos de las armas de su nobleza, amplissimo acompañamiento de criados, y continuos) *Et superbia* (el fausto, el estruendo, la insolencia, y demasia con que uno desea, y procura las honrras, y dignidades mundanas) *vite* (la comida conforme a lo que se usa) *que* (que se refie a todo lo dicho) *non est ex patre*: no es del padre, que es la fuente de ui-

da. Pues si todo lo que ay en el mundo son deseos carnales, y espirituales; aunque todo lo que ay en el mundo se le entregassen a un hombre, no quedaria sin sed, por que los deseos nunca hartan, antes cansan, importunan, muelen, y matan. Por lo qual dixo S. Greg. sabiamente. *In his mundi delitijs, appetitus* (la concupiscencia, el deseo) *placet, experientia displicet*. Toda la vida del hombre parece que está compuesta de deseo, de tal modo que en cierta manera lo podemos definir. *Vir desideriorum*. Y los deseos, sed ruidosa es: ni los deseos tienen otro fin señalado, sino la muerte: segun lo que está escrito. *Mortuo homine impio, nulla erit ultra spes, et spes etatio sollicitorum peribit*. Vease aqui las vanas esperanças, y sollicitudines congojosas, que no poniendoles fin un hombre en su vida, se lo pone la muerte, de tal manera, que es verdad lo que está dicho. *Desideria occidunt pigrum*: Con sus deseos se muere, y le acompañan hasta la postrera boqueada. Por lo qual el Apostol afirma, que la sed del dinero acarrea la muerte a los Ricos: porque por mucho que tengan: *sitiunt iterum*. Y dixo el otro.

*Crescit amor nummi, quantum ipsa pecunia crescit.*

La sed cresce con la bebida: pero oygamos a San Pablo. *Qui volunt diuites fieri incidunt in tentationem*. Cae en tentación de hurtar, de arebatar, de hazer injusticias de vender los officios, de usar mas dellos quando los tienen, de vender a mas del justo precio, cae en tentación de jurar falso, de mentir, de perjurarfe, de exercitarse en todo genero de engaños: porque como dixo Menandro: *Nullus cito ditatus fuit iustus*:

y me-

1. Ioan. 2. 16  
exponitur  
pulchre.

Todo lo que ay  
en el mundo,  
son deseos.

Greg. Hom.  
33. in Euag.

Prob. 11. 7.

Prob. 2. 15.

1. Tim. 6. 9.  
explicatur.

1. Tim. 6. 9.

Lazos con que  
caen los ricos.

Prob. 28. 20. y mejor el Espíritu Sancto. *Qui festinat ditari, non erit innocēs*) Et in laqueum diaboli. (Chrysostomo: *In infidelitatem*: que así se llama en la sagrada Escritura: y Haymon: *In damnationem*) diaboli. Et desideria multa, & inutilia (El Griego: *Et stulta*: en vna sed insaciabile, d̄ poner los ojos en la casa del proximo, en la Viña, en el Oliuar, y en las otras cosas, para ver como las aura en su poder.) *No ciua* (al q̄ quiere despojar; y a si propio q̄ pretēde enriquecer, cō trabajos, fatigas de dificultades, y embidias q̄ se llegan) *qui mergunt homines in interitum*: q̄ le sabullē en vn Abyssimo y muerte de anima en el tiēpo presente, y en el de animo, y cuerpo en el futuro. Por q̄ como sino viera otra vida, ni Dios a quiē dar cuēta, no tratan de restituyr lo mal lleuado, ni piēsan q̄ es necesario (Hasta esta locura les trae su sed, y cuchia) De negar como Atheitas la prouidencia de Dios, y persuadirse q̄ de sus pecados no à de auer castigo. Son de aq̄l genero de hōbres, y corren con ellos a las parejas, de quien estā escripto. *Ne forte sit inter vos, vir aut mulier, familia aut tribus, &c. Cumque audierit verba iuramenti huius* (esto es, las promessas de premiar a los justos, y tantos castigos con que amenaza a los malos) *benedicat sibi in corde suo, dicens, pax mihi erit, & ambulabo in prauitate cordis mei* (como si dixera, si viuiera a mi aluedrio, y gusto, *Pax mihi erit*, quiere dezir, ternē riquezas, y abundancia de todas las cosas) *benedicatque sibi* (que se prometa no auer de ser castigado, y de viuir largos años con gran seguridad, y quietud, con gran soltura de entendimiento, y gran relaxaciō interior, como quiē à bebido el pecar como agua. Con

Deut. 29. 19  
exponitur.

la bebida del agua, q̄ se sueltan, y relaxan las partes interiores, y se ablandan, como escriue Plutar. *Cuius humiditas placida est, & quieta. Cum vini humiditas impetum habeat multum, vimq; rescentibus affectionibus, nequaquam amicam, aut equam.* Viuen a su plazer, sin pensar q̄ à de auer castigo, aunque se entreguē a todos los deleytes q̄ apetecen, ni tratan de penas por pecados; ni de premios por buenas obras.) *Et sic absumat ebria sitientem.* Esto es: se jūte la embriagada con la sedienta. *Et ebria ad se trahat sitientem.* Pero q̄ significan estas palabras? q̄ es aqui, *ebria?* q̄ es, *sitientem?* Lugar cierto muy dificultoso de entēder; pero veamos si acertamos a dezir algo a proposito, en cuāto ala sed, y ala ebriedad q̄ toca. Ay tambien embriaguez de agua, quando se bebe hasta hartarse, y no poder mas, segun aquello que estā escripto. *Visitasti terrā, & inebriasti eam.* Y en otra parte. *Inebriabuntur ab ubertate domus tua, & torrente voluptatis tuae potabis eū, quoniam apud te est fons vitæ.* Vease S. Hieronymo sobre aquellas palabras de Hosseas. *Vinent critico.* Donde los Setenta leen: *Bibent, & inebriabunt frumento:* con S. Augustin. Esto suppone Rabbi Dauid, por, *ebria*, entien de la parte concupiscible, que se hinche, y harta de deleytes, y regalos hasta no poder mas: por, *sitientem*, entien de la parte, *intellectiua*, que no se apascienta, ni sustentada con deleytes, ni regalos del cuerpo, antes se abstiene dellos. Luego entonces, *absumat ebria sitientem*: quando la concupiscencia trae a si la parte superior, q̄ es quādo la volūtađ muy dada a vicios, de tal manera à bebido el agua de la fuēte del mūdo, cō pecados, y maldades

Plutar. de sanitate tuēda

Quid ebria? quid sitiens.

Psal. 64. 10.  
Psal. 35. 9.

Hos. 14. 8.

Aug. 99 sup.  
per Genes. 9.  
114.

q̄ a cometido, y cada dia comete, q̄ con aquella embriagues, do la concupiscencia està como anegada, y cubierta la parte superior, y la inteligencia quasi dormida, y sepultada: y con las adulaciones interiores, y los prosperos sucesos que se promete, y fingidas prosperidades, parece que està la *Synderesis*, que es el principio practico, que naturaleza puso en el hombre, para que dicte lo que a de obrar, como, y quando; està como adormecida, y pasmada. Estos son los que beben del agua del mundo. *Et bibunt sicut aquam iniquitatem.* Y dexa que sus coraçones, *grauentur crapula, & ebrietate.* Y aquellos, cuyas voluntades mala costumbradas, y embriagadas, traen al entendimiento asì, y que juzgue, y aprueue por bueno, lo malo que ellas hazen.

S

Porque el Espíritu Santo se llama agua viua.

Pero de la manera que Dios se llama fuente methaphoricamente; asì se llama el Espíritu Santo por metaphora, agua viua; esto es, viuificãte, o que tiene vida en si, como el hombre se llama, hostia viua, porq̄ es sacrificio ofrecido a Dios, no muerto, al modo q̄ solian ofrecerse antiguamente; sino viua, y racionable. De la manera q̄ llamamos metaphoricamẽte, *lapidẽ viuũ*, porq̄ es piedra del edificio ecclesiastico. No muerto como suelẽ ser los q̄ se ponen en los otros edificios materiales, sino viuo, y animado: asì le llamó S. Pedro, y Beda al Espíritu Sãcto, y Ruperto, *aquã viuam*, comẽtando aquel lugar de S. Iuan. *Tu forsitan petisses, & dedisset tibi aquam viuam.* Otros dicen, q̄ el agua q̄ mana desta fuente diuina, es la gracia del Espíritu Santo, porq̄ no es de cisterna, o estancada, o como la q̄ se recoge de la lluvia, o como la q̄ esta de

tro del pozo detenida, q̄ es muerta. Porq̄ esta tal, falta muy presto. Pero la q̄ esta continuada, y junta con la fuente q̄ mana, es viua, y se llama asì. Esta fecunda el anima para las obras buenas, recreala cõ espirituales consolaciones, laualla de las mãchas de las culpas: segun aquello de *Zacha. 13. 1. Zach. In die illa erit fons.* (Grego. en *explicatur. Greg. Hom. 10. in Exechielem.* tiẽde a Christo nuestro Señor por esta fuente. *Ocultus (dize) est vnigenitus patris, inuisibilis Deus. Fons vero patens est idem Deus incarnatus.* Y se puede probar de las mismas palabras del Señor. *Qui biberit ex hac aqua quam ego dabo ei, non sitiet iterum.* Donde llama asì proprio fuente dadora de agua viua. Y en el capitu. 7. 37. de San Iuan mas claramente. *Si quis sitit, veniat ad me, & bibat.) Patens domui David.* (Fuente en lugar publico puesta, donde todos pueden llegar, sin estoruo; y asì en el templo a todos llamaua a bozes, en el dia de la gran fiesta, donde auia mucho cõ curso de gente. *In nouissimo autem die magno festiuitatis stabat Iesus, & clamabat, si quis sitit veniat ad me, & bibat.) In abluatione peccatoris, & mestruate,* (para que todos se lauassen en esta fuente, con el agua de la gracia de todos los pecados. *Mestruate* (dize San Hieronymo) *nihil erat in lege inmundius, quæ quidquid tangebatur in mundum faciebat:* que es vna significacion de todos los peccados vniuersalmẽte.) Demas desto, que es limpiar el anima, haze el vltimo efecto, que es, apagar la sed en ella de las cosas de la tierra. El qual efecto prometio la fuente deuida, quando dixo, el que bebiere del agua q̄ yo darẽ: *non sitiet iterum.*

De la manera que la gracia se llama agua methaphoricamente; asì

*Zacha. 13. 1. Zach. In die illa erit fons. (Grego. en explicatur. Greg. Hom. 10. in Exechielem. Idem sentit, lib. 6. Epist. Epist. 186.*

*Efectos de la gracia.*

Rom. 12. 1.

Petr. 1. can. 2. 5.

Joan. 4. 10.

La gracia por que se llama agua viua.

así, *non sitire in aeternum*, se ha de tomar no propriamente, sino en metaphora. Quiere dezir, *non sitiet in aeternum*: el que vna vez bebiere esta agua viua espiritual, no terna necesidad de beberla otravez eternamente. No se gasta, ni consume, no se echa por la vrina, ni se purga por el sudor, como esta otra agua elemental: porque es incorruptible, e inmortal. No se agota, porq̄ está continuada con su fuente, por si apaga la sed: esto es, por si sola basta para la vida eterna. No tiene necesidad de ayuda alguna para quitar la sed; si el hōbre por algun caso no lavomita. Vomitarala qualquiera que peca, echando de si al Espiritu Sancto, y sus dones. La naturaleza del agua corporal, y espiritual, y su fuerça se declara cō dezir, que la elemental se consume, y fino se cueze en el estomago, y se dixere, no aprouecha. Al contrario, la espiritual de su cosecha no se puede coromper, consumir, ni gastar, y así basta por si, vna vez beuida para siempre, fino es como deziamos que alguno por su culpa la trueca. La causa porque tiene sed el que bebe esta agua material, es porque ella se consume, y gasta; fino se cōsumiera, ni gastara, nunca el hombre tuiera sed otra vez: pues esto succede en el agua espiritual de la gracia. Pero dirà vno como se com padece, esto con lo q̄ dize el Espiritu Sancto. *Qui bibunt me, adhuc sitient?* Digo que en este lugar el tener sed, es amar, y dessear; el qual amor cresce mas en el justo, quanto mas gusta de la cosa amada, que es Dios. Pero en el lugar que vamos declarando, *non sitire*, no es no dessear; sino no tener necesidad de otra cosa alguna, o no ser

necesario recibir otra vez al mismo Espiritu Sancto, ni la misma gracia, que es, *iterum bibere*: porque vna vez recebido en nuestro pecho, siempre se conserua en el, si nosotros no lo desterramos por nuestra culpa, y contra su voluntad. Esto es lo que nos aconsejó San Pablo, quando dixo. *Spiritum nolite extinguere*. Está de proposito en nosotros bebido vna vez, y viue, vna vez encendido, fino le apagamos. Está en nuestra alma como fuente perenne: *Fiet in eo fons aqua salientis in vitam aeternam*. La experiencia, y verdadera philosophia enseña, que el agua tanto sube, quanto baxa en su nacimiento, y origen; o del impulso que trae, o por no degenerar de su naturaleza. Y de la manera que el Sol dando en los ojos, los leuanta para mirar al mismo Sol: así la gracia don perfectissimo: *Descendens à patre*

1. Thessa. 5.  
19.

Comparacion

Iacobi. 1. 17.

*luminum*. Leuanta el entendimiento para que le miremos, y mueue la voluntad para que le alabemos, subiendo el agua al cielo donde bajò. Descendio de la Fuente verdadera Christo, leuanta las potencias de los que creen, al que es vida eterna, que está puesta en el, para merecerla, y alcançarla mediante las obras, que della salen.

Dexa demas desto al alma sin sed de los bienes temporales, significados por las aguas turbias: segun aquello de Iere. *Quid tibi vis in via Aegypti, vt bibas aquam turbidam?* Tras de quien todos van con ardētissimo desseo, y corren por alcançarlos, sudan, litigan, nauegã, peleã estan raiosos, con animo cruel, sin misericordia contra las biudas, huerfanos, y pobres; la boca siépre abierta, que por mucho que tengã,

7  
Ierem. 2. 18.

Vu 3 estan

Quid non sitire.

Porq̄ el agua de la gracia no se cōsume ni gasta.

Eccl. 24. 29 explicatur.

están hambrientos, y sedientos, por tener mas: como dize David. *Diuites* (S. Hieronymo, *Leones*, esto es, crudelísimos, inhumanos) *eguerunt, & esurierunt* (Como vilísimos ladrones, y salteadores, que saliendo al camino, despojan los hombres, no solo del dinero que lleuan, sino de los vestidos; y no solamente a los caminantes, de quien esperan robar cosas de valor, y de precio; pero aun a los miserables, y pobres hombres desnudan de sus handrajos. Que es lo que puso Micheas en exemplo de increíble crueldad. *Violenter tollitis pelles eorum de super eis, & carnem eorum de super ossibus eorum.* Nunca ponen modo, ni termino a su sed, ni hambre; no solo ocupando lo ageno, sino desnudando, y descortezando los pobres, y desollandolos.

Esta sed quita, mata, y apaga la fuente de agua viua, que nasce en el pecho del justo; porque el que tiene al Espiritu Sancto, tiene todas las cosas. La raiz de la sed, es la necesidad. Toda la quita la posesion del bien infinito, el qual tiene el que en su pecho tiene la gracia. *Non sitiet*: esto es, no se affigirá con el desseo de los bienes seglares. Semejante es esta sentencia a aquella que dixo la misma verdad. Ioan. 6. 35. *Qui venit ad me non esurier* (omo los ricos, que, *eguerunt, & esurierunt*) *& qui credit in me, non sitiet unquam.* Exemplo de los Apóstoles, que no solo dexaron los bienes temporales: *Relinquimus omnia.* Pero la sed, como dixo S. Hieronymo: *Affectum pensandum est*: que quedó la voluntad sin apetecer lo temporal. Y nuestro padre S. Francisco amaua mas la pobreza, que rotos las riquezas, ni oro, ni pla-

ta. Siendo la question en aquel lugar del pan solamente, respondió tambien de la beuida. *Qui credit in me, non sitiet unquam*: no dixo como primero: *qui venit ad me*: sino, *qui credit in me*: para declarar que cosa era venir a el, que no era otra cosa sino creer en el; y esto era no tener hambre, ni sed. Ningun modo ay mejor para exponer este lugar, que vsar de las palabras de S. Augustin. *Qui venit ad me* (dize) *hoc est quod ait; qui credit in me. Et quod dixit non esurier: hoc intelligendum est, & non sitiet unquam. Vtroque illa significatur aeterna satietas, ubi nulla est egestas. Panem de caelo desideratis? ante vos habetis, & non manducatis.*

Ultimamente podiamos tratar aqui los mysterios que Dios obró cerca de las fuentes. Como Iacob cerca de la fuente viédo a Rachel la amó tiernamente. Cerca de la fuente se comenzó el casamiento de Rebbeca, y lo trató Eliazer. Moyses en la fuente recibió por muger a Sephora hija de Iethro. Y otras muchas. Como con su diuina virtud de la peña en el desierto, y de la Maxilla del Asno de Sanson, sacó caudalósísimas fuentes de agua, con que Sanson apasiguó su sed, y el pueblo Hebreo que raviaua della, se recreó, y regaló. Como en el campo de Hierico, la fuente de agua abundante, pero pestilente para los moradores, y esteril para la tierra con la sal que la asperjó Eliseo, y su bendicion, de tal suerte sanaron, que de ay adelante se mudaron en dulces para los hombres, y fertiles para los campos. Pero lo dicho basta de las fuentes.



## S. TERCERO.

*Delos Rios, y de las maravillas que Dios obrò en ellos.*

**S**ON Las Fuentes principio y origen de los Rios, y dellas tienen su nascimiento, como lo vemos por la experiencia. Solo hallo yo vn Rio que en su principio, y desde su manantial lo aya sido; que es el que la diuina Escritura dize, que regana todo el Parayso terrenal: pues adierte que, *Fluuius egrediebatur* (en su nascimiento, *egrediebatur fluuius*; no de fuete) *de loco voluptatis ad irrigandum paradysum, qui inde diuiditur in quatuor capita.* Que pudo ser, o q̄ aquel Rio haziendo muchos senos, y tornos, por todas partes regase el Parayso, o sacando del muchas asequias, q̄ se deriuassen, y guiasen por todo el. O como acòrece agora en el Nilo, y en el Jordan, que creciendo en ciertos tièpos del año, y nundase todo el Parayso cò su salida, y le regasse. O finalmente q̄ saliendo de las cauernas ocultas de la tierra, hiziesse este officio: como quiera q̄ aya sido, al diuidirse este gr̄a Rio en otros quatro, en la entrada, o en la salida del Parayso; el principio de ellos no era fuente, sino Rio. No quiero ponerme agora a tratar de estos quatro famosos Rios, que el padre Benedicto Pereyra largamente los examinò. Diremos las maravillas que Dios à manifestado en ellos, naturales, y sobrenaturales, y las riquezas que puso de su jo de sus aguas.

Ninguna cosa ay por oculta que estè, que no se pueda sacar a luz, o

por la diuina potencia, o por la humana industria; vease en el ingenio inuentado para sacar los metales del profundo de la tierra. Y en las Fuentes, y Rios, q̄ rompièdo de lo muy abscondido de las cauernas, con impetu salen a regarla sobre haz de la tierra, y haziendo diuersos caminos, en diuersos tiempos, haze diuersas madres, y corrientes, regando la tierra q̄ antes estaua seca, y dexando olvidada aquella por donde antes lleueua su curso *Deus* (dize Rabbi Mos.) *crefcere facit torrentem à loco, ex quo defluit qui est absconditus sub terra, vnde, & loca torrentis obliuioni traduntur, apud non transibunt illum, quia aqua excreuerunt, & roborata sunt super homines, & mouentur, & eleuant fluctus.* Acontece muchas vezes que de nueuo rompe vna Fuente, o Rio de los ocultos canales de la tierra, y dexa olvidados los campos por donde va corriendo de los passos humanos, porque auiendolos el ocupado con sus aguas, los apartò de los ojos de los caminantes, y peregrinos que por alli hazian su camino, negandoles su pasage, y vado. Dixolo admirablemente Iob, *Diuidit torrens à populo peregrinante eos, quos oblitus est pes egentis hominis, & ponitur in vios.* Sale, y rompe, y rompiendo diuide, que es propiedad de agua, que corre con impetu, y gran fuerza: como aquello que despues de ganada la victoria de los Philisteos, le pusieron aquel lugar por nombre, *Pharasin*, id est, *locus diuisionis.* *Venit ergo Dauid in Baal Pharasin, & percussit eos ibi, & dixit diuisit Dominus inimicos meos coram me, sicut diuiduntur aqua, propterea vocatum est nomen loci illius, Baal Pharasin.* Alo qual mirando lo Setèta, y ala propiedad

*Rab. Mos. comentando el lugar de Iob, diuidit torrentis.*

*Iob. 28. 4. ex quos oblitus est pes egentis hominis, & ponitur.*

*2. Reg. 5. 20.*

I

Gene. 2. 10.

*De q̄ manera se puede entender regar el Rio todo el Parayso.*

*Pereyra, li. 3 in Gene. c. 2.*

2

Romper, y di del romper de las aguas, leyeron. *uidir se atri Venit David de superioribus rupturis, buye a victo & concidit alienigenas ibi, & dixit*

*David, dirupit dominus inimicos alienigenas coram me, sicut dirumpuntur aqua. Propter hoc vocatum est nomen illius de super rupturis.* Con la misma voz quando se alcãça vna victoria cõ grande impetu del vencedor, le solemos llamar nosotros la rota. Y cõ el mismo apellido hizo menciõ

Isai. 28. 21.

*diuisionũ stabit dominus.* Como si dixera, con gran impetu romperã el Señor sus enemigos, como quãdo los desbaratò, y rompio David en Baal Pharasim. Este mismo nõbre de diuision que vsa nuestro Vulgato, quando dixo: *Diuidit torrens:* se refiere a la abundancia, y sobra de vna cosa, como aquello. *Vino torcularia tua redundabunt.* Dõde del Hebreo lee: *Vino torcularia rumpent se:* esto es lo que haze vn Rio con la abundancia que trae de agua. Rompe, e inunda con impetu a la manera de vn veacedor, hollando, y poniendo por el suelo lo que halla delante. Asì ni mas, ni menos el Rio saliendo de madre, parece que rompe, y estrecha: *populum peregrinantem:* y que lo quiere anegar, y asolar con su impetu.

Prob. 3. 10.

Pagni. Vatablo.

3

Quid importet peregrinus.

Admirablemente dixo: *populum peregrinantem:* mas que: *accolam, aut habitorem:* como trasladan otros: aunque casi es lo mismo, *peregrinus, accola, & habitator terre:* porq̃ peregrinar en la tierra, lo mismo es que habitarla, y morarla. Pero tratãdo de camino, y de viage, mejor se refiere al peregrino, y caminãte. Porq̃ los grandes impetus de vn Rio q̃ sale, anega los cãpos q̃ antes de su salida se podian facilmente caminar sin impedimento, ni estor-

uo, y los dexa sin camino, y como olvidados de los pies de los pobres, que no caminan a cavallo. Porque *Pes,* muchas vezes en la sagrada Escritura se toma por el camino, por el passo, por el rastro, y huella. *Quã spetiosi sunt pedes* (la venida, los passos) *euangelizantium pacem.* Y aquello: *Vocabit ab Oriente iustum, & referetur se.* El Hebreo: *Vocauit eum ad pedem suum:* para que caminasse por el camino q̃ le mostraua Dios, quando le dixo: *exi de terra tua.* Y dixo muy bien que dexa a los campos olvidados de los pies de los pobres. Porque los pobres son los q̃ de ordinario andan peregrinando, y caminan a pie. Como Iacob quãdo trataua de su antigua pobreza. *In baculo* (a pie, y con vn bordon para sustentar los passos) *transiit Iordanem:* y Isaias describiendo el miserable estado de la captiuidad. *Vucent eam pedes sui longè ad peregrinandum.* Y en otra parte: *Conculcabit eam pes, pedes pauperis gressus egenorum.* Sino es que queremos dezir lo que acontece de ordinario a muchos Rios, los cuales tienen vnas auenidas à tiempos tan furiosas, q̃ saliendo de su madre, y natural curso, suelen diuidir, y apartar de si al pueblo que cerca del està edificad. Porque asolando los muros, y casas donde morauan, aquellos primeros lugares se hazen inhabitables. En el entretanto: *Eos, quos oblitus est pes pauperis, & in vios.* Esto es, los caminos que los caminantes no sabian, ni auia hollado, por auer sido tierra ocupada con agua, dexandola seca, se haze camino por ella muy a proposito. Por lo qual los moradores echados de sus lugares primeros. *Diuidit medius torrens à priori aluco.* Y de los peregrinos y cami

Pes, prò via, & pro itinere.

Isai. 52. 7. idem. c. 41. 3

Genes. 12. 7.

Los pobres caminan a pie.

Gene. 33. 10

Isai. 23. 7.

idẽ. c. 26. 6.

y caminantes, que solian hazer su camino a aquel pueblo y nundado. Esto se puede exemplificar en el Nilo, y en sus crescentes, segun el criue Strabon lib. 16. donde pone admirables inundaciones, y variedades de caminos que haze aquel Rio con ellas. *Talia (dize) circa Casium apud Aegyptum contingunt, ubi terra contractu quodam celeri; atque simplici in alteram partem transfertur, & decidit, ut pars eius in sublime eleuata mare impellat, pars deorsum subsidat: qua conuersa, rursus locus pristinam sedem accipiat, atque nonnumquam permutatio quaedam fiat, nonnumquam vero minime; qui motus quibusdam fortasse circuitibus innexi continentur homini incognitis. Hac de Nili excrementijs in certum ordinem habentibus.* Pero aunque diga que estas crescentes del Nilo tengan orden no cierto, ni conosciado. A se hallado la verdadera causa destas, y nundaciones, de las quales tanto los antiguos disputaron. Porq̄ las Fuentes, y Lagunas donde el Nilo procede, estan al Tropico de Capricornio, y es aquella region que está mas adelantada de la interior Ethiopia, y se va largando a modo de punta hasta el Cabo de buena Esperança. Comiêça pues por Abril, quando ya el Sol a pasado del signo de Ariés, a de tener las aguas de yuierno, q̄ las ay alli; y estas aguas que parte proceden de nieues, parte de lluuias, vā hinchendo aquellas grandes Lagunas, de las quales segun verdadera, y cierta Geographia, procede el Nilo: y an si van poco a poco ensanchando sus corrientes, y a cabo de tiempo corriendo larguissimo trecho, y despues de auer hecho los efectos que dize Strabon, vienen a yundar a Egipto al tiempo del Estio, que parece

cosa contra naturaleza, y es muy conforme a ella. Porque al mesmo tiempo es Estio en Egipto q̄ está al Tropico en Cancro, y es fino yuierno en las Fuentes, y Lagunas del Nilo, que está al Tropico de Capricornio. Ay en la America otra inundación muy semejante a esta del Nilo, y es en el Paraguay, o semejante a la Rio de la Piata (por otro nombre) el qual cada año cogiêdo infinidad de aguas que se vierten de las sierras del Peru, sale tan desafortadamente de madre, y baña tan poderosamente toda aquella tierra, que destruye los lugares de los moradores, y les es forçoso mudando lugar por aquellos meses passar su vida en Barcos, y Canoas, por ser mayor su inundacion, sin comparación que la del Nilo, y dexa hecho mar los campos sin camino, ni rastro para poderse caminar.

Crianse los metales, y piedras preciosas en lo profundo de los Rios, y descubrense grandemente, quando mudando su curso, y haziendo su corriente por otra tierra, dexa seca, y descubierta aquella que primero cubria con sus aguas. Dizelo muy bien Nicetas. *Lapides qui infodiendo quaruntur, sunt in profundo abstrusi, in ipsaq; mortis umbrâ delitescunt, id est, in partibus terræ imis, atque in alta obscuritate. Illa vero terra è qua, cum purgata fuerit, ferrum, aliaque mentali materies existit, sub torrente, arenaque latet; vel ut planius dicam, terra, quæ ad gignendum ferrum vilis, sæpenumero in aquis reperitur, quæ à torrente discisa ferrum protulit. Et lapides, qui in profundo sunt conditi, ac propemodum radicibus nixi, torrentis impetus in apertum protulit, ubi subiectam materiam diuellit, & nullo firmamento, sultam terram abripuit.*

Seneca

Varias inundaciones del Nilo.

Causa verdadera de las crescentes del Nilo.

4

Nicetas,

*Sene. li. Nat. 99. c. 15.* Seneca se acordó de las minas de metal que ay en los Rios. *Aclepiodotus* (dize) auctor, *dimissos quam plurimos à Philippo, in metallum antiquum, olim destitutum, ut exploraret, an aliquid futuris reliquisset vetus avaritia: descendisse illos cum multo lumine: dein de longa via fatigatos vidisse flumina ingentia, & conceptus aquarum inertium vastos non sine horrore.*

*Los Rios encubren debajo de sus aguas, metales, y piedras preciosas ex Plin li. 37. c. 6. & ex Isid. lib. 6. c. 8.*

Tener los Rios virtud de encerrar en si piedras preciosas, principalmente Sardonichos, y cubrilos de bajo de sus aguas: dizelo Plinio, y Isidoro. Y cerca del monte Caucafo, al qual Plinio, Philostrato, y Curcio, ponen en la parte de la India, donde estan los pueblos llamados, Soanes, que pueblan los extremos del Caucafo: dellos escribe Strabon lib. 11. *Apud eos torrentes dicuntur aurum deferre, quod Barbari perforatis tabulis, ac lanosis pollibus excipiunt, unde aurati velleris fabula confecta est. Et fortasse Iberes eodem nomine vocantur, quo occidentales, ab auro, quod apud utrosque inuenitur.* Los antiguos celebraron tambien el Tajo de España, y el Duero; y aun dize, que es tanto como, *dans aurum.* Y el Pastolo de Asia, y el Ganjes de la India Oriental. Y en nuestros tiempos celebramos los Rios de la India Occidental, donde se saca tanta cantidad, que llamamos oro en polvo, y ellos les llamauan, *Rameta*

*Rios señalados en llevar oro, en España, India Oriental, y Occidental.* *auri.* Lease lo q se dize, y se ve por la experiencia de los rios de las Indias de Barlovento, Española, Cuba, Puerto Rico. En el Reyno de Chile, y en el de Quito, y en el Nuevo Reyno de Granada, y otros muchos que ay en Veragua, y en Carauaya, donde naturaleza puso esta riqueza. Pero donde llega la codicia de los hombres, y lo que

hazen para sacarlo. (Dexando lo q dize Plinio de los montes Socauados, para llevar los rios, y inuentar machinas para sacar el oro) Sera bien que digamos, y nos aprouechemos para nuestro proposito de lo que la diuina Sabiduria nos ensena, diziendonos, de que manera la industria humana corta, y rompe las peñas viuas para dar corriente a nuevos Rios, y hazer su camino por entre montes, y piedras cortadas; a imitacion de la diuina Sabiduria, y Prouidencia, que en la formacion del mundo, hizo, que *Inter medium montium pertransirent aqua.* Pero con diuerso fin, porque Dios pretendio, que, *Potarent omnes bestiae agri:* y por uerles en su necesidad. Y el hombre no pretende sino satisfazer su sed, y codicia con sacar lo que naturaleza cubrio con las aguas. *In petris* (dize Iob) *riuos excidit, & omne pretiosum vidit oculus eius. Profunda quoque fluiuiorum scrutatus est, & abscondita in lucem produxit.* Las quales palabras no tienen mejor comento, que las que dize Nicetas. *Quantum ipse opinione consequi possum, non fontes querens aquarum homo silicibus ferrum admouet, montesque euertit, ac ripias fluiuiorum perfringit:* Sino quando algunas venas de oro, o de plata, o algunas piedras preciosas: *Aut aliam metalli materiam, aut gemmas curiosus peruestigat, tunc perfodit montes, & ima flumina perscrutatur.* Luego: *In petris riuos excidere:* no es otra cosa, sino q el hombre con la codicia, rompiendo los montes, y las peñas, diuide los grandes Rios en muchos Arroyos pequeños, echados para que corran a vna parte, y a otra, y desta manera pueda mejor escudriñar, y buscar, y hallar, y sacar lo precioso que alli

*Plin. lib. 33. cap. 4.*

5

*Industria humana para buscar oro.*

*Psal. 103. 10*

*Iob. 28. 10. 11. exponitur*

alli abscōdio naturaleza: y por esto se sigue luego: *Omne praeiosum vidit oculus eius, profunda quoque fluminum scrutatus est, & abdita in lucem produxit.* Que fue declarar el fin, para que estorquando la corriente de vn gran Rio lo divide en muchos pequeños, que es, para que despues de vazia la madre, o canal por donde corre, pueda mejor ver en vestigar lo que busca. Los Setenta trasladan. *Altitudines fluminum revelavit.* Elegantemente la Cadena Griega: *Nihil intentatum relinquet homo, sed quaecumque in aquis oblitescunt, siue ob acre conquirendi studiū, siue ob diuinitus concessam sapientiam, in eius notitiam incurrunz.* La leccion Hebrea, y la Vulgata, que parece que entre si difieren, se concilian facilmente; y aun se declara mas el intento: porque el Hebreo lee: *A fleta flumina ligauit.* Vatablo: *A fletu flumina coercet: id est: flumina sistit, quae erumpere solent e montibus.* O como Pagnino declara: *Ne stulerent flumina, ligauit.* El mismo sentido haze la leccion de Caietano, aũ que algo mudada: *A perplexitate flumina strinxit.* Llama perplexidad la muchedumbre de aguas que se juntan en vn Rio, que la industria humana, o diuierde, echandola por otra parte diuersa de aquella por donde lleuaua su corriente, o las estorua que no corran, tapan do los manantiales, para dela vna, y de la otra manera descubrir el oro, o piedras preciosas que se encubriã con el agua. Pero con mayor, y mejor elegancia se dize: *A fletu, aut a lacrymis flumina ligauit.* Porque, *flere, & fluere,* tienen entre si afinidad en el sonido, y en la significacion. Porque los que lloran echan de si lagrimas, manã sus

ojos aguas calientes, a manera de fuentes, y de manantiales de Rios: y a esto aludio el Psalmo de David quando dixo. *Beatus vir cuius est auxilium abs te; ascensiones in corde suo disposuit in valle lacrymarum in loco, quem posuit.* La primera corteza de estas palabras, es del voto, y proposito de subir a orar al templo de Hierusalem, por vn camino caliente, seco; donde se auian abierto muchos manantiales, y cauado muchos pozos; porque los peregrinos que subian al templo, no perecieran de sed en la Romeria: por lo qual llamò: *Vallem lacrymarum, aut vallē fletus:* al valle de los pozos, o manantiales que destilauan el agua, a manera de los que lloran destillan las lagrimas: donde S. Hieronymo lee: *Transseuntes in vallem fontem ponent eam.* Pero porque estos manantiales, y destiladeros, a manera de lagrimas suelen romper en grandes, y profundos Rios, dixo la Vulgata clara, y elegantissimamente. Que el hombre con la industria humana: *Profunda fluminum scrutatus est.* Al escudriñar estas profundidades, o descubrir las, como dize los Setenta; o, *peruestigare,* segun Theodociò: llamò el Hebreo, *ligare:* atar al derredor, a manera de vn cirujano con fajas, y vendas: por lo qual leen algunos: *flumina fasciavit:* que no es otra cosa, que buscar cõ diligencia estos principios, y manantiales de Rios, y cerrar todos sus caminos con piedras, palos, liẽcos, y paños, v otras cosas con que se acostumbra cerrar las Canales, y aqductos por dõde corre el agua. Porque de la manera que vn cirujano, suele estancar la sangre q̄ corre de vna herida, poniendo lienços y fajandolos con vendas. Asì la di

*Ps. 83.7. de claratur.*

*Modo con q̄ la humana arte descubre lo profundo de los Rios.*

*Varia lecció.*

*Flere, et fluere tienen afinidad en el sonido, y significacion.*

uina

una Sabiduria enseñò al hombre el arte, modo, y razon, con que los perpetuos manantiales los pudiesse tapar, y estancar; o como si dixesemos, curar, y sanar. Al modo q̄ vn cirujano ata, y liga la llaga, o herida, y la sana. Ni mas, ni menos el q̄ tapa los manantiales, y cierra las aberturas de la tierra, se dicen, sanarlas. Y esto es propriamēte ligar las gotas, y lagrimas de los Rios. Con este artificio descubre el hombre lo que naturaleza auia encerrado debajo de tantos doblezes de aguas, y lo saca a luz, para que los mortales los vean, y gozen, y se mueuan a bendezir a Dios en los Rios, que para tantas cosas, y riquezas criò. Que los Setenta con gran significacion dixeron: *Ostendit virtutem suam in lumine*. Esto es, quanta virtud, y sabiduria le dio Dios para descubrir lo que està en lo mas profundo de los Rios, y sacarlo a luz. *Tum* (dize Nicetas) *homo ipse, gratiam atque vim sibi datam diuinitus facit in signem*.

Efectos son estos admirables de la naturaleza en los Rios; y la sabiduria que Dios puso en el hombre se descubre, en descubrir lo q̄ Dios author della encubrio en sus aguas, y profundo. Pero mas campea el saber, y poder de Dios, y su gran providencia, en sacar aguas, y largas corrientes de Rios, de la parte que mas impossibilitada estaua de tenerlas. En hazer tambien que dexando su curso natural, boluie sien tras a su fuente, y principio. En dividir los Rios, en secarlos en muestra de su potencia; o para castigar con la esterilidad que su falta haze. De todo tenemos exemplos en la sagrada Escritura. De la piedra del desierto, seco, solo, y arenoso, que

estaua ardiendo en medio de los rayos del Sol, que mas dispuesto estaua para en tocandole, echar de si llamas de fuego, q̄ Rios de agua, pues era pedernal; despues de auer pedido Moyses, y Aron: *Domine Deus aperi eis thesaurum tuum fontem aqua viva*. Y dando dos golpes por mandado de Dios con la vara misagrosa de Aron: *Egressæ sunt aqua largissima*. De tal suerte, que corrieron Rios caudalosos: y dize el Psal. *Percussit petram, & fluxerunt aqua, & torrentes inundauerunt*. Y en el Psal. 104. 41. *Dirupit petram, & fluxerunt aqua, & abierunt in sicco flumina*. A lo qual aludiendo el Apostol, q̄ tratando de como aquella Piedra era figura de Christo nuestro Señor, de quien salierò como de fuente de agua viva caudalosos Rios de gracia, dixo: *Bibebant autem de spiritali consequente eos petra* (obediendo la Piedra, y satisfaziendo a la sed, y deseo de los Israelitas: como elegantemente expone Photio) y alude al lugar de Isai. *Dei in deserto aquas, flumina in in die, ut darem potum populo meo, electo*. Et cap. 48. 21. *Non fuerunt in deserto: cum educeret eos: aquam de petra produxit eis, & scidit petram, & fluxerunt aqua*. Pero dize la glosa, a quiẽ sigue S. Tho. que aquellas corrientes de las aguas, que entonces dio la piedra, siempre fueron siguiendo a los hijos de Israel por do quiera que yua: *Consequente eos* (No la piedra, que essa alli se quedò, sino el Rio que della salio, assi los acompañò como si la misma piedra los siguiera: y assi dize la glosa: *Consequente petra id est: satisfaciens voluntati eorum, quia quocumque irent aqua inundantes sequite sunt*) Porque si fuera beneficio de vn dia, el otro siguiente

Num. 20. 6.

Psal. 77. 20.

Paul. 1. Cor.

10. 4.

Photio apud

Occumeniũ.

c. 5.

Isai. 43. 20.

Aguas de la

piedra se gui

an con sus co

rrientes a los

hijos de Isa

rael.

siguiente era necesario tornarla a herir para que diese agua.

Con la misma facilidad que sacò Rios de la piedra, que corriesen por el desierto, hizo el Señor que las corrientes del Jordan boliciesen a sus fuentes hazia atras cõtra el curso de su naturaleza, al tiempo que yua mas crecido. *Jordanis autem ripas alvei sui tempore mensis impleuerat, steterunt aquæ descendentes in loco uno, & ad instar montis intumescerent apparebant procul.* Et tu

*Jordanis quia conuersus est retrorsum? Para que su pueblo, y arca passara a pie enjuto, con grande admiracion de las regiones, y ciudades vezinas. Al mismo Rio diuidio Elias, y Eliseo dos vezes, hiriendo con su capa, y ambos passaron por lo seco. Otras vezes a los Rios, y Fuentes caudalosos los seca de todo pũto. Que la sagrada Escritura dà muchas vezes en significacion de vna grande esterilidad, o en manifestacion del summo, y diuino poder: como sucedio en el Rio Carith, donde estaua recogido Elias. *Siccatus est Torrens.* Y Joel: *Quoniam exiccati sunt fontes aquarum.* y Nau. *Increpans mare, & exicans illud.* Zacharias: *Confundentur* (secarseã, seran tenidos por secos, y suzios) *omnia profunda* (los manantiales limpißimos, y clarißimos) *fluminis:* que es lo que dixo Iob para manifestar lo que Dios podia hazer en los Rios. *Si continuerit aquas, omnia siccabuntur.* Que trasladò Pagninõ, y la Tigurina: *Prohibebit aquas, & arefcent.**

Ultimamente es cosa digna de admiracion lo que Plinio dize. *In Iudæa Riuis est, qui Sabbatis omnibus siccatur.* Pero engañoso en esto, porque Iosepho dize con mas ver-

dad, y claridad la maravilla del Rio Sabbatico, que cada seys dias se secaua, y luego començaua el septimo, a manera de nueuo. Son las palabras de Iosepho estas *Fluius medius, inter Arcas, et Raphaneas, Agrippæ Regni ciuitates fluit, copiosus, neq; meatu segnis, interpositis tamen sex diebus, à fonte suo deficiens, nudum, siccum que aluuium suum relinquit.* Deinde, quasi nulla mutatione facta, septimodie similis exoritur: atque eum ordine semper obseruare, pro certo compertum est. Unde etiam Sabbaticus appellatus est, à sacro die septimo, quem Iudæi religiose collunt. Dignas son todas estas cosas, naturales, y sobrenaturales para combidar a los Rios a las alabangas de aquel que los criò, y tantas maravillas obrò en ellos, y por ellos, sanando hasta Naaman Syro de la lepra, 4. Reg. 1. en el Jordan.

S. QVARTO.

Como los Rios en la diuina Escritura son simbolo de la abundancia, y riqueza temporales, y de la ira de Dios que las destruye en los malos

**A**DOS Cosas bien contrarias entre si al parecer hallamos en la diuina Escritura comparadas las riquezas: la vna a la sustancia, y fundamento de vna cosa, que de su naturaleza es firme, y estable, donde estriba el edificio; porque el hombre Rico apoya en sus thesoros, particularmente si son antiguos, y heredades de sus antepassados. La otra a que las compara, es al Rio, q de suyo no

Rio Sabbatico cada seys dias se secaua

Las riquezas cõpara la sagrada Escritura a dos cosas entre si contrarias.

7  
Con la misma facilidad bolicieron atras las del Jordã Iosue. 3.6.

Psal. 113. 5.

4. Reg. 2. 8. 13.

Dios seca los Rios, y cauda las fuentes en señal de esterilidad.

3. Reg. 17. 7.

Joel. 1. 20.

Nau. 1. 4.

Zach. 10. 5.

Iob. 12. 15.

Plin. lib. 13. cap. 2.

Iosue. li. 7. de bello Iudaico cap. 24.

*Flumē, quia fluit.*

tiene firmeza, ni estabilidad, siem-  
pre va corriendo, y está en conti-  
nuo flujo, como la significacion  
(de flumine, quia semper fluit) lo da a  
entender. Y verdaderamente am-  
bas cosas son como dichas de la sū-  
ma, y primera verdad.

Que las riquezas antiguas, y vie-  
jas se llamen firmes, y estables está  
llano. Porq̄ firmeza, y estabilidad  
siguen a la antigüedad: y los He-  
breos llaman: *Vetus, quod firmum est*:  
de mucha dura, fuera de sospecha  
de nouedad, y de mutacion. Otros  
a lo viejo, y antiguo, llaman, fuer-  
te, duro, como lo acostumbra ser  
las cosas de muchos años, y siglos.

*1. Para. 4. 22*

1. Paralip. Despues de auer conta-  
do los nombres de aquellos solda-  
dos valentissimos que andauan en  
compañia de Dauid, y sus grandes  
hazañas, y proezas, dize luego: *Hæc  
sunt verba vetera*. Esto es: fuertes,  
duros, firmes, estables, que no los  
puede gastar, ni consumir la anti-  
güedad del tiempo, de mucha dura:

*Lo viejo en la  
sagrada Es-  
critura es fir-  
me, y estable*

*Ad perpetuam rei memoriam*. La pro-  
pria manera de hablar guarda Isai.  
tratando de los justos. *Opera manum  
eorum inueterabunt electi mei*. Ha-  
zen obras de dura, firmes, que per-  
manescan mucho tiempo, como  
suelen durar las cosas viejas, y anti-  
guas. Y así aq̄llas palabras de Iob.

*Isai. 65. 22.*

*Quare impij viuunt?* que traslada nue-  
stra Vulgata: Leen los Setenta: *Qua-  
re impij senuerunt in diuitijs?* De ma-  
nera, que, *senescere, aut veterascere  
in diuitijs*: pertenece a la estabilidad  
y firmeza, y perseuerancia de las ri-  
quezas. Algunas veces estan juntas  
en las diuinas letras las riquezas vie-  
jas con la justicia, y sanctidad. Afirmo  
esto de si la sabiduria del padre.

*Prob. 8. 18.*

*Mecū sunt diuitia, & gloria, opes super-  
ba, & iustitia*: otros leen: *Opes super-*

*na*. Pero propriamente de lo He-  
breo, la Cōplutense in Legico lee:  
*Opes veteres, aut antiquæ*: o enuegesi-  
das: o como dixo Theodos. *Substan-  
tia antiqua*: fundamēto antiguo: *sub-  
stantia, a substādo, quasi substat*. Y de  
los malos está escripto. *Substantia di-  
uitis vrbis fortitudinis eius* (porq̄ estri-  
ban, y confian en ellas como en co-  
sa firme) *pauor pauperum egestas eorū*.  
Por vctura porq̄ muchas vezes las  
riquezas de los poderosos, y gran-  
des se juntaron de robos, y hurtos:  
como se dize en Miche. *Interficiēs  
Dño rapinas eorum, & fortitudinem eo-  
rum Dño vniuersæ terræ*. O porque  
los Ricos suele azir fuertemente sus  
riquezas, y abraçarse cō ellas de tal  
manera, que no las dexan perder:  
lo que dixo Iob: *Confortati sunt di-  
uitijs*. Hazense fuertes en sus rique-  
zas, lo que entra en su poder, como  
tienen vigor, afirman el pie de tal  
manera, que con fuerças algunas  
no lo pueden arrancar de alli: co-  
mo aquello del Psal. *Ecce ipsi pecca-  
tores, & abundantes in seculo obtinue-  
runt diuitias* (azieronlas como con  
la mano, y tuuieronlas para que no  
se les facien) de aqui procedio su  
fuerça, y por esto le llamaron a las  
riquezas, fundamento.

El Rio significa tambien la abun-  
dancia de Riquezas tēporales. *Non  
videat* (dixo Iob) *riuulos fluminis,  
torrentes mellis, & butyri*. No goza-  
rà, no vsará, no cōuertirá en su vso  
particular, ni terná experiēcia. Lo  
q̄ vnovè, ya parece q̄ lo tiene en las  
manos, y q̄ goza della. *Riuulus, Flu-  
minis, Torrentes*. Tres nōbres pone  
para mayor exageraciō, son todos s̄o  
synonomos. Es, *Flumē*, vn agua cōti-  
nua, abūdāte, y profūda. *Riuulus*, es  
menor, aūq̄ corre siēpre. *Torrēs*, es  
aroyo q̄ se seca en el estio, todo dize  
cosas diuer-  
fluencia sas.

*Prob. 10. 15.*

*Mich. 4. 13.*

*Iob. 21. 7.*

*Psal. 72. 12.*

2

*Iob. 20. 17.  
explicatur.*

*Flamen, Ri-  
ulus, Torrēs,  
s̄o synonomos  
y significan  
abundancia,  
riqueza en  
cosas diuer-*



abundancia, y abundancia, que por la continuacion del correr del Rio se a entender; y por la diuersidad de los nombres, *Fluuij, Riuli, Torren- tis*: se significa cierta diuersidad de cosas, en que auia abundancia. De manera que sea tanto como demas de las riquezas muchas en general, se signifique tambien muchos Rios, y Aroyos de leche, esto es, diuersidad de mucho ganado, y muchedumbre en todo, muchas Ouejas, Cabras, Vacas, Camellos, que dauan de si mucha Leche, mucha Mâteca, y Queso: grande abundancia de Colmenas, que de si bosaua la miel, y se vertia, y derramaua: muchos Tarros donde se ordeñan las Vacas: llenos como dixo Ciceron de sene ct. tratando de la abundancia de vn Rico cortijo. *Villa abbat agno, gallina, lacte, caseo, melle.* Varios generos de licores suauissimos, que se trastornan de vn vaso en otro: con las quales cosas se representa vna ymagen no de Rio solamente, sino de muchos. No es la significacion destos terminos en la Escripura, como en los Latinos, donde, *Riuulus*, significa vna corriente pequena de agua, sino en las sagradas letras, lo mismo es, *Riuulus*, que, *Flumen, aut, Torrens. Fluminis impetus. Riuos fluminis*: no se entiende, muchos Riachuelos sacados como acequias de vn Rio, y diuisos del; sino muchos Rios que traen consigo abundancia, y copia grande.

Ambas cosas de fundamento, y abundancia, significò Isaias, tratando de los bienes que Dios daria a su pueblo, si guardara sus mandamientos. *Vtinam attendisses mandata mea, facta fuisset sicut flumen pax tua, & iustitia tua sicut gurgites ma-*

*ris.* La misma abundancia de riquezas pacificas, son las que dixo que traeria a Hierusalem, quando dixo en otro lugar. *Et declinabo super idē. c. 66. 12 eam quasi fluum pacis, & quasi torrentem inundantem gloriam gentium.*

Ninguna cosa assi enriquece, y ennoblece vna ciudad como vn Rio caudaloso; por la facilidad que ay en traer por el las haciendas de fuera, y sacar las de dentro. De camino suelen llevar las inmundicias todas de la tierra: rieganse los vergeles sin costa: prouee se la ciudad en abundancia, que es gran riqueza: alcançales gran parte a las heredades de la comarca: puede auer copia de guerras, de fructales, de arboledas: beben los ganados, y sefitean en las alamedas, y sotos, y pascan los bochorros de las siestas metidos en el agua, y mil cosas desta manera. Ve aqui los prouechos de vn Rio, y la razon de significar abundancia. Y porque dize Isaias, que, *Fuisset sicut flumen pax tua.* A la riqueza llama paz, y es lenguaje de la Escripura diuina. *Domus eorum secure, & paccata.* *Iob. 21. 9.* Vna riqueza de vn Padre de familias, grã de segura, y pacifica. En el Original està vn Hebraismo elegãte. *Domus eorum pax à timore.* Como si dixera, vna gran quietud, y sosiego, vna felicidad libre de temor. Porque la paz que excluye todo el miedo, es muy dichosa paz. Como por el contrario la paz que està mezclada con algun temor, y peligro, no es verdadera paz, porque està escripto: *Pax, pax, & non erat pax.* *Ierem. 6. 14.* Y en otro lugar. *Cum dederit pax, & securitas, repentinus eis superueniet interitus.* Luego el nombre de paz, no solo importa tranquilidad, y conformidad de las vo-

riq. d. 1. 1.

riq. d. 1. 1.

riq. d. 1. 1.

riq. d. 1. 1.

riq. d. 1. 1.

riq. d. 1. 1.

riq. d. 1. 1.

riq. d. 1. 1.

riq. d. 1. 1.

riq. d. 1. 1.

riq. d. 1. 1.

riq. d. 1. 1.

riq. d. 1. 1.

riq. d. 1. 1.

riq. d. 1. 1.

riq. d. 1. 1.

riq. d. 1. 1.

riq. d. 1. 1.

riq. d. 1. 1.

riq. d. 1. 1.

riq. d. 1. 1.

riq. d. 1. 1.

riq. d. 1. 1.

riq. d. 1. 1.

riq. d. 1. 1.

riq. d. 1. 1.

riq. d. 1. 1.

riq. d. 1. 1.

riq. d. 1. 1.

riq. d. 1. 1.

riq. d. 1. 1.

riq. d. 1. 1.

riq. d. 1. 1.

riq. d. 1. 1.

riq. d. 1. 1.

riq. d. 1. 1.

riq. d. 1. 1.

riq. d. 1. 1.

riq. d. 1. 1.

Psal. 45. 5.

Isai. 48. 18. explicatur pulchre.

luntades entre los domesticos: sino tambien vna felice abundancia, y se gura possessiõ de todos los bienes.

*Pax, significa- ca cierta felici- dad, y abundancia de riquezas, sin cuida- do alguno de guardarlas, ni fatiga de cõseruarlas. (Porque este cuida- do era el q̄ le desuelaua aq̄l Rico del Euangelio, y le quitaua el sueño dudoso en el cõsejo que auia de tomar, pensando entre si, y di- ziendo: Quid faciam?) Sino vn hom- bre Rico, y descansado, quieto, paci- fico; porque con la paz andan jutas todas las cosas. Y tambien porq̄ cõ las riquezas, y opulencia, ay cierta paz, y seguridad de entendimiẽto, y vna tranquilidad libre de todo te- mor, y de todos los cuidados: co- mo dezia vn Rico Rey: Ego dixi in*

Luc. 12. 7.

*abundantia mea (en mi opulenta, y pa- cifica riqueza) non mouebor in ateri- num. Mientras mayor es la dicha, y felicidad presente, tanto mas qui- ta, y pone en olvido todo el miedo y haze aquella bienauenturanca li- bre de enfermedades y cuidados. De quies, que en las diuinas letras, lo mismo es, opulento, que pacifi- co. Y aquellas palabras de Iob. Ego ille quondam opulentus. Dize el ori- ginal Hebreo: Pacificus eram: libre de cuidados, y de sospechas que me inquietassen, seguro de todo punto: como aquello de Ieremias, contra los Arabes de Cedar: Ascen- dite ad gentem quietam, & habitantiẽ confidenter, ait Dominus; non ostia, nec veetes eis; soli habitant. Del rico opulento se entiẽde aq̄llo de Zach.*

Psal. 29. 7.

*Cum adhuc Hierusalem habitaretur, & esset opulenta, ipsa, & vrbes in cir- cuitu eius, & ad austrum, & in campe- stribus habitaretur. Quiere dezir, q̄ de tal manera estaua segura Hieru- salem, q̄ ni los cortijos, ni ciudades*

*Opulento, y pacifico es lo mismo en las diuinas le- tras.*

Job. 16. 13.

*Ierc. 49. 31.*

Zach. 7. 7.

*dicite ad gentem quietam, & habitantiẽ confidenter, ait Dominus; non ostia, nec veetes eis; soli habitant. Del rico opulento se entiẽde aq̄llo de Zach.*

puestas en lo llano, y sin muros re- mian los acometimiẽtos, ni asaltos de los enemigos. En las quales pala- bras se ven juntas la riqueza con la paz, y quietud. Esta era la causa por q̄ a Platõ Dios d̄ las riq̄zas, a quiẽ la Gẽtilidad fingia auerlas sacado, *ab- inferis*; esto es, de las entrañas abscõ didas de la tierra, para significar la paz, y representar vna imagẽ muy propia della, lo pintauan cõ vn ni- ño q̄ tenia vnas espigas en la mano, y vn cornu copia, simbolo de la cõ- cordia. Para dar a entender q̄ las Ri- quezas se adquieren, y ganan con la paz, y con ella vienen todos los fructos, como Tibulo dixo hablan- do con la paz.

*Interea Pax alma veni, spicamque teneto*

*Profluat, & pomis candidus ante sinus.*

Por estas razones Isaias juntõ el Rio, que es simbolo de la abun- dancia, con la paz: *Fuisset sicut flu- men pax tua.* Y en otro lugar: *Veclie- nabo super eam quasi fluitum pacis.* De manera, q̄ assi como por las mu- chas aguas que lleva, y por la cor- riente, e inconstancia dellas, re- presentan las muchas riquezas de esta vida, y su inconstancia, y poca firmeza, que a penas guardan esta- bilidad ( como dixo San Basilio )

*Facile dilabuntur diuitia, atque ve flui- minis vnda ventorum vi pulsa, ad alias, atque alias partes diffuere so- lent.* Y San Pablo les llama: *In- certum* ( inconstante, y engaõador )

*diuitiarum.* Pero llegados a poseer del malo, contra toda su naturale- za son firmes, y constantes, y perse- uerã en su casa, y se envejecẽ, y estri- ba en ellas como en vn fundamẽto biẽ sajado, y las tiene por fortaleza para defensa de qualquier cõtraсте, con ver q̄ las posee pacificamente, y sin

*A Plutõ pin- tauan con vn niõ, q̄ tenia vnas espigas de trigo en la mano.*

Tibul.

3

Isai. 48. 18.  
Isai. 66. 12.

Basi. in illud  
Psal. 74. diui- tes eguerunt  
1. ad Timot. 6. 17.

y sin contradiccion alguna. Pero verdaderamente tienen de su cozecha el seguir por la mayor parte a los malos (aunque muchas vezes estan jutas cō la sanctidad, y justicia) por esto le llamò el Evangelio. *Memento iniquitatis, aut diuitias iniquas.* Por que abundando los malos de riquezas, parece cosa iniqua que los buenos, y sanctos carezcan de lo necesario, como parece que lo interpreta S. Aug. *Bea* (dize) *ipsa iniquitas est, quod tu habes, alter non habet, tu abundas, & alter eget.*

Estas abundantes riquezas de suyo transitorias, q̄ van siempre de passo como el agua de los Rios, en q̄ estriban los malos, como en fundamento firme, dōde apoyã su esperãça, y sus desseos; donde se afirmã, y estriban sus pensamientos, sobre q̄ edifican grandes machinas de vanidades, o la misma vida, q̄ es lo mejor de quanto ay en ella: y en quien se fundan los bienes della, como en principio, y fundamento de sus comodidades. Lo deriba, y pone por el suelo, otro Rio, q̄ es el del tiẽpo, que segun S. Greg. tambien es simbolo del Rio, hablando cō locuciō metafórica. *Quotidianum tẽporis lapsus, & presentis vite mortalitatem de currentem, nomine fluuij intelligit.* O lo acaba la natural mutacion de las cosas, a quien tãbien S. Tho. llama Rio. *Fluuium interpretor* (dize) *cursum mutabilitatis rerum.* Porque a todas las cosas temporales, a que està pegada, y asida el alma del malo, la mutabilidad las roe, y las va deshaziendo, hasta que las derriba, y acaba. Tambien Hugo a la muerte llama corriente de Rio: *Mortis fluxũ:* que con grãde impetu da sobre todas las cosas sujetas a corrupcion. Y la diuina Escritura algunas ve-

zes dize que la muerte corre como Rio; porq̄ el hijo de Sirac. *Pro morte defluente deprecatus est.* Esto es, para q̄ la muerte q̄ poco a poco lamien- *Eccles. 51. 15 exponitur.* do, y royendo los fundamentos de nuestra vida, a manera de Rio q̄ corre; que poco a poco se va deleznando, y lo dexa libre, e intacto, sin tocarle, ni ofenderle: como que se le huyessẽ de entre las manos. A otros les parece, que todas aquellas cosas en que estriba la vida, los prouechos, y utilidades de ella, se cōparan muy bien cō el Rio, o Arroyo, que corriendo con grã q̄ estriba la vida, van corriendo como Rio. Las cosas en q̄ estriba la vida, van corriendo como Rio. *Nahum. 1. 8.* pheta Nahum. *In diluuiũ prætereunte consumationem faciet.* Haze que la inundacion del Rio, que se causò de algun toruellino tempestuoso, passe corriendo a la ligera.

Pero en esta figura, y traslati- **4** cia significacion de Rio, muy mejor se significarã la yra, y enojo de Dios, vengador de nuestros pecados, y maldades. Porque como dize Philippo. *Imminente in se ira Dei tamquam fluuij impetu stabilitas presentis vite eorum subuersa est.* *Ira de Dios representada en el Rio.* Habla de los bienes temporales en que pensauan los malos, que auia firmeza, y eternidad, que viniendo la yra de Dios con ympetu de Rio los trastornò, y derribò por el suelo, con vna auenida, y abundanciã de calamidades, y miserias. No de otra suerte amenaza Isaïas con vna semejança de Rio, la venida del exercito enemigo, que lo viene todo assolando. *Eccle. 8. 7.* *Dominus adducet super eos aquas fluminis, fortes, & multas, Regem Assyriorum, & omnem gloriã eius, & fluet super vniuersas ripas eius, & ibit per*

August. in Psal. 43.

Rio simbolo del curso de la vida.

*Judas inundans, & transiens, usque ad collum eius.* Y en el otro cap. se pinta el furor cruel, debajo de la misma methaphora: *Cum venerit (el enemigo) tamquam fluvius violentus: quem (porque no dañe) spiritus Domini, (como viento vehemētissimi) cogit (retarda, impide.)* Y como del justo se dize: *Torrēre voluptas tua potabis eos.* Psal. Que entonces el Rio, y Arroyo se refiere a todo genero de deleyte, y gozo con que Dios les da a beber en la bienaventurança. Así quando se trata del castigo de los malos, se refiere la significacion del Rio, a todo genero de males, con que Dios toma vengança de los impios: y así se dize: *furore effundis* derramar la ira. Hosse. *Super eos effundam quasi aquam* (vn arroyo que sale de madre con muchas aguas, que de las vertientes à recogido) *iram meam.* Los Setenta: *Effundam sicut aquam impetū:* Porque la metaphora del impetu del agua del Rio arrebatado, se toma; que no del agua de vn vaso: segun S. Hiero. Theodor. Theophi. Ay muchos lugares en la sagrada Escritura q̄ pruevan esto; pero yo quiero vsar solamente de vn testimonio de Chrisost. Homil. *Pluvia, & flumina, & ventos, translatione verborum, afflictiones, & ingentia hominibus pericula nuncupavit, calumnias, insidias, luctus, interitus, aliorum impugnationem desertiones suorum, ceteraq; omnia vite presentis incōmoda.*

Y como dize David de si: *Assumpse me de aquis multis: de vna corrien te de trabajos.* Y del justo: *In diluio (en la salida de vn Rio) aquarum multarum ad eum nō approximabunt.* Como si dixera: al sancto no llegā los Rios caudalosos de los trabajos, y tribulaciones. Al contrario

Iob dize del malo, que los llevarā desta vida como a fructa verde. *Et fluvius subvertit fundamentum eorū.* El tiempo que corre, o la mutabilidad de las cosas, o la muerte que viene a la sorda como Rio hōdo, y manso; o los castigos vengadores del enojo de Dios, que todo lo significa *fluvius.* Deribarā su fundamento, quiere dezir. Las riçzas viejas, antiguas, que tenian hondos fundamentos, para las quales se abrieron grandes çanjas. Donde apoyauan sus esperanças, de ser, valer. Sus pensamientos en subir en officios, dignidades, en que se fundauan sus machinas, y torres de viento: y como dize Philippo con elegancia. *Tota vite eorū structura:* todo cayra por tierra. Porque se vea quan flaco era el fundamento, que como con el agua se va desmoronando, y sacudido con continuo mouimiento, nunca tiene consistencia, ni firmeza. O que mal fundada, y q̄ poco firme es la dicha, y felicidad, q̄ vn Rio basta para derribarla, derumbar, y destruyrla el fundamento: y quan loco es el malo. *Qui edificavit domum suam super arenam, & descendit pluvia, & venerunt flumina, & flauerunt venti, & irruerunt in domum illam, & cecidit, & fuit ruina illius magna.* Lo qual pronosticó mucho tiempo antes el Propheta Ezechiel a los malos. *Hec dicit Dominus Deus, erumpere faciam* (Los enemigos, Chaldeos, y vn exercito de calamidades, como) *Spiritum tempestatum in indignatione mea, & imber inundans in futuro meo erit: & lapides grandes in ira, in consumptionem. E destruam parietem, quā iuistis absq; temperamento, & ad aquabo eum terra, & reuelabitur fundamentū eius, & cadet, & consumetur in medio eius.*

Por

*Job. 22. 16.*  
Al los malos  
vendimia la  
muerte como  
a fructa verde.

*El peccador  
pone flacos  
fundamētos  
en esta vida.*

*Eze. 13. 13.  
14. explica;  
tur.*

6

Por ventura este castigo de que habla Ezechiel, es el que Dios haze en vnos hombres Atheitas, negadores de la diuina Prouidencia, que viuen en este mundo, como si no viera de auer cuétra, ni juyzio particular el dia de su muerte; ni vniuersal en el dia vltimo de la general resurreció. Porque destos tales dixo Christo nuestro Señor (después d' auer tratado la doctrina del vltimo, y futuro juyzio, y del premio, y castigo que cada vno por sus obras auia de recibir: dōde comparò el Señor a aq̄l: *Qui audit, & seruat sermones suos, cum eo, qui edificat super petram. Al qual ni los Rios, ni los vientos, ni los castigos que amenaza el Propheta de tempestades, y piedras lo podran mouer. Y a aquel: Qui neque audit, neque seruat eos, cum eo qui edificat domum suam super arenam.* Luego aquel que estriba con Fe verdadera en sentir bien de la diuina Prouidencia, del premio de los buenos, y del castigo de los malos; estos tales edifican en firmissimo fundamento, y la fabrica de su vida la van levantando sobre la Piedra estable de la yglesia de S. Pedro.) Pero aquellos q̄ huyen de creer, y viuir segun las reglas de la Prouidencia de Dios, como a gentes de poca substancia, y flaco fundamento, facilmente el Rio de la diuina indignacion los destruye, y por pequeña que sea la ola de la tentaciō, y el Arroyo de las calamidades, lo derriban, y anegan, y ponen asolado por tierra la machina de su vida, que fabricaron con sus malas obras, y vanos trabajos. Como nos auisa el Ecclesiast. *Ne dederis os tuū, vt peccare facias carnem tuam* (esto es como si dixera: no seas blasfemo en la diuina Prouidencia, y desto

El castigo q̄ da Dios al q̄ no oye su palabra.

Math. 7. 25. 26.

Ecclesi. 5. 3. exponitur.

tomes licencia para pecar con mas libertad) *Neque dicas coram Angelis* (q̄ es el ministro, y executor desta diuina prouidencia) *Non est prouidentia: Ne forte iratus Deus contra sermones tuos* (Porque se enoja grauemēte contra estos maluados, los quales no solamente contra la diuina Prouidencia se levantan, sino tambien contra la misma naturaleza de Dios, y parece que hazen guerra, y contradicion de todos sus atributos. Por esso derrama sobre ellos vn grāde Rio de su ira, indignaciō, y castigo) *dissipet cuncta opera manuum tuarum.* Vease en esto claramente como todas las machinas, edificios de la vida de los malos que es lo q̄ llama: *Cuncta opera manum.* Que cō sus manos levantaron: el mismo Dios la deriba, disipa, y auela, y cae con el Rio crescido de su ira, y enojo?

## S. QUINTO.

*Vn exemplo de los Egypcios que negauan la diuina Prouidencia, a quien el Rio de la ira de Dios anegó, y destruyò.*

**P**ARA Ver mas claramente como los peruersos Egypcios negauan la Prouidencia de Dios, que particularmēte vsaua con ellos; es necesario considerar primero las muchas mercedes que el cielo les hizo, dandoles fertilissima tierra, abundante de fructos, y riquezas naturales, y de riquezas artificiales, como son Plata, y Oro, llenandoles las casas de bienes. Por que es Dios la fuente, y manantial

Dios es la fuente de donde se prouen los almacenes de la tierra.

Prob. 8. 35. explicatur.

Iere. 18. 14.

Semejãça de la diuina liberalidad.

de todos, donde se prouen, y hinchen los almacenes de la tierra segun aquello q̄ la Sabiduria afirma de si. *Qui me inuenerit, inueniet uitã, & hauriet salutem à Domino. Est haurire, sacar como de vna abundantissima despença: esto es, de la diuina liberalidad, y magnificencia, vida incorruptible, y felicidad sempiterna. Lo que en el Hebreo se lee: Educet quod voluerit à Domino.* La lección de los Setenta significò la grande affluencia, y que nunca se puede agotar, de bienes que se deriuau en nosotros de aquel diuino manantial, con dezir, donde nosotros leemos: *Inueniet uitam: ellos trasladan: Egressiones meã, egressiones vita.* Como si dixeran: la diuina bondad aunque en si contiene, y encierra la summa de todos los bienes, no las quiere para si solamente, sino para derramarlas en los hombres, particularmente en aquellos que estan olvidados de sacar tantas riquezas de fuente tan perenne. Como eran los Egypcios, de quien vamos tratando, que parece que niẽ tras ellos mas olvidados estauan, Dios con mayor cuydado encaminaua a ellos la corriente de sus riquezas: segun aquello de Ieremias. *Nunquid deficiet de petra agri nix libani, aut euelli possunt aquã erumpentes, frigida, & defluentes? quia oblitus est mei populus meus?* Comparase Dios con el monte Libano, cubierto de nieue, que està siempre destilando en el campo que està debajo, o a las haldas del, y cayendo por las quebradas de los montes, fecunda, y hinche de fertilidad, y de excelentes frutos la tierra que està mas cercana a el. Demas desto se compara con las Fuentes caudalosas, cuyos manantiales, y corrientes no

se pueden impedir.

Esta bondad que usò Dios con los Egypcios, la dixo Iob. *Cum implebet domos eorum bonis.* Esto es lo que el Señor hizo con ellos (luego diremos lo q̄ ellos dezian de Dios) porque de su ingratitud saca S. Gregorio vna amplificación, y extensión de la diuina bondad. *Malorum (dize) domos Dominus bonis implet, quia etiam ingratis sua dona non denegat, ut aut bonitatem conditoris erubescant, & ad bonitatem redeant; aut redire omnimodo cõtemnentes, inde illic grauius puniantur, vnde hic, & bonis Dei largitionibus mala reddiderunt: ut duriora eos tunc supplicia puniant, quorum hic malitiam, nec dona vicerunt.* Vease a Seneca disputado de la liberalidad de Dios, con los hombres de vna parte, y de la ingratitud humana de la otra. *Vij omnium rerum optimi auctores, qui beneficia ignorantibus dare incipiunt ingratis perseuerant. Nihilominus tamen more optimorum parentum, qui maledictis suorum infantium arrident, non cessant Di beneficiã congerere de beneficiorum auctore dubitantibus. Non est magni animi dare, & perdere, at hoc est magni animi perdere, & dare.*

No solo a los Egypcios les llenò las despensas, segun lo del Psal. *Psal. 143. 13 Promptuaria eorum plena, eructantia ex hoc in illud.* Sino tambien les hincho lo interior de bienes, como sò gozo, y alegria: que comprehendio el Apostol S. Pablo en aquellas dos palabras, *Cibi, & Letitia:* como si dixera, porq̄ cõ este solo testimonio bastaua persuadirles, el sentir bien de la Prouidencia diuina, y la verdadera opinion, y religion. La qual con S. Bernabe persuadian a los de Lystris, con el mesmo argumento, predicado de Dios entre otras muchas

Greg. in locũ Iob. 22.

Ingratitud de los mortales.

Seneca, li. 7. de benefi. c. 31. 32.

Porq̄ causa haze Dios tantos bienes a los de agrados.

Psal. 143. 13

Act. 14. 16.

Argumento de la divina providencia ex Ps. 4. 8. 9

Los Egypcios ponian la medida de las crecientes del Nilo, colgada en el templo de Serapis.

chás cosas que se figuen. *In præteritis generationibus dimisit omnes gentes ingredi vias suas, & quidem non sine testimonio semetipsum relinquit benefaciens de cælo, dans pluyias, & terra pro fructifera, implens cibo, & læticia corda eorum.* Por esto rogaua David a Dios que se manifestasse a todos, haziendoles bien, y llenando sus casas de riquezas naturales. *A fructu (dize) frumenti, vini, & olei sui, multiplicati sunt: id est: multiplicentur.* O Señor porventura (quiere dezir) los ganareis con vuestra prolixa liberalidad; que sera para mi, negocio de gran contento, que seais conocido de todos. Por esso añide luego; *Dedisti læticiam in corde meo.* Porque desde el tiempo que vos le distes los bienes de la tierra, no tienen escusa de que no os conocen, ni tienen para que andar preguntando: *Quis ostendit nobis bona?* Aunque tambien en este Psalmo nota juntamente David la grande ingratitud de los malos, que, *Cum à fructu frumenti, vini, & olei multiplicati sint: esto es, que auiedo gozado de todos los generos de fructos de la tierra: Etiam in manibus suis Dei munera ferentes, & magnifice (como dize Theodoro) eius bonis se delectantes, conditorem tamen, & eius providentiam non agnoscunt.* Trata este Psalmo, segun Theodoro de enseñar a los hombres la providencia de Dios. Mejor que estos (que refiere Theodor.) haziã los otros; aunque ignorantes de quien era el verdadero Dios, y de la verdadera religion, pero de animo agradescido. Que todos los años poniã en el templo de Serapis la medida de lo que el Nilo auia crecido. Pero no sabemos con que persuasion de animo lo hazian, ni que pretendian en

ello. Con mayor razon podian referir los Egypcios al Dios verdadero la fertilidad de la tierra, y abundancia del año, pues el era el que auia henchido sus casas de bienes con la inundacion del mismo Nilo. Pero Còstantino Emperador piadosissimo, y Christianissimo mandò que aquellas medidas en adelante se pusiesen en las yglesias de los Christianos, y no en los templos de Serapis. Authores son Casiodoro, y Ruffino, cuyas palabras no son para dexar de poner aqui. *Quo finus in Ap-niam moris erat in Agypto, ut mensura pend. lib. 2. ra ascendentis Nili fluminis ad templū Serapis defferretur, velut ad incrementum sebij. ti aquarum, & inundationis auctorem subuerso eius simulachro, vna ipsa: id est: aqua mensura ad aquarum Dominum capta in Ecclesias defferri.*  
A estos tantos, y tan grandes beneficios con que Dios se les ponía delante, y se les hazia en contradicho en sus entendimientos; particularmente conyer el Culto, y religiõ del verdadero Dios, que siempre tenian delante de sus ojos, y reuerenciaua el pueblo Hebreo: No tra-tauan de otra cosa, sino de dester-rarlo muy lexos de su entendimiento, y memoria: y dezian aquellas palabras, que en nombre de los Egyp-cios refiere Iob. *Qui dicebant Deo, recede à nobis, & quasi nihil posset facere omnipotens existimabant eum.* Quitaos de ay, como David dezia a los malos: *Declinate à me maligni: quitaos delante de mi.* Semejantes a vnos hòbres q ay, de quien dize S. Hieronymo: *Ab alienati à vita Dei, per ignorantiam Dei, quæ est in illis.* Gente enfadada, y defabriada con Dios, y que no arrostran a querer verse con el. Parece q alude a aqlla insolècia del soberuissimo Pharaõ, quando

Decreto de Constantino Emperador.

Casiodoro li. 2. c. 18. Ruffinus in Ap-niam moris erat in Agypto, ut mensura pend. lib. 2. ra ascendentis Nili fluminis ad templū Serapis defferretur, velut ad incrementum sebij.

3

Iob. 22. 18.

Ps. 118. 114

**Exod. 5.2.** quando respondio. *Quis est Dominus, ut audiam vocem eius, & dimittam Israel? Nescio Dominum, & Israel non dimittam.* No hazia mas caso de Dios, ni de su religion, que de vna cosa inutil, e sin provecho. Porque vn Rey poderoso, y vnos hombres Ricos, que no tratan sino de gozar de sus riquezas, y de los deleytes que con ellas se alcançan, q̄ fructo les à de parecer a ellos, que pueden sacar de Dios? Tratan de buscar bienes temporales, de que pueden sacar algun deleyte, sin acordarse de lo espiritual, ni cuydar dello. Esta es aquella voz comun de tantos hombres locos. *Quis ostendet nobis bona?* Que es la misma de Pharaõ: *Quis est Dominus, ut audiam vocem eius?* Es lo proprio que aquello que dezla los malos. Malach. 3. *Vanus est qui seruit Deo* (que al cabo se va de su compañía sin paga, y sin recibir premio de su trabajo: *vanus*, esto es, que no alcança su fin) *& quod emolumentum, quia custodimus precepta eius?* A los quales responde Dios. *Conuertimini, & videbitis; quid intersit inter iustum, & impium, inter seruientem Deo, & non seruientem ei.* Como si dixera, no se à de diferenciar el justo del pecador, por los bienes temporales que poseen, ni la diuina providencia se à de juzgar por los bienes, o males presentes, en que dà a los buenos bienes tēporales, y a los malos trabajos; sino el juyzio se à de tomar de los males, o bienes futuros. De la diuersidad de la suerte que a cada vno cabrà en el juyzio futuro. La qual diuersidad describe luego Malach. en el cap. 4. *Nescio Dominum, & Israel non dimittam* (dezia mas Pharaon) No hago mas caso del, que de quien no me puede hazer nada. Lo qual parece que to-

Voz de los Ricos.

Malac. 3. 14 explicatar.

En q̄ bienes se à de diferenciar el justo del pecador.

ca la Sabiduria, tratando de la estlimacion, o persuasion que los Egypcios tenian de Dios: *Dum persuasum habent iniqui posse dominari nationi sanctae, vinculis, tenebrarum & longae noctis cōpediti inclusi sub tectis* (quiere dezir, estauan muy persuadidos que el Dios de los Israelitas no tenia poder para fauorecerlos: y si alguno tenia, no era suficiente cōtra sus fuerças, e industria, ni para librarlos de sus manos) *Fugitiui perperue providentia iacuerunt.* Dōde, *per fugitiuos providentia* no se à de entender que estauan dexados de la diuina providencia (como algunos imaginaron) sino que auia de balde tratado de huyr de la providencia de Dios, y de sacarse assi, y a todas sus cosas de la diuina ordenacion, y gouierno. Y assi la leccion Tigurina es algo mas clara: *Ab aeterna providentia profugi.* Ignorantes, y como desterrados de la diuina providencia, y de su consorcio. Los Egypcios sentian mal de Dios, y de su vista, y pensauan que no tenian ojos para ver: por esso se sigue luego en la Sabiduria. *Dum putant se latere in peccatis, tenebroso obliuionis velamento dispersi sunt.* Esto es, perecieron, cubiertos de vn mortal oluido, embueltos en tinieblas de ignorancia. Lease el libro de la Sabiduria, cuyo argumento es tratar de las maldades de los Egypcios, y de los agravios que hazian a los Israelitas adoradores del verdadero Dios, entre quien estaua el verdadero culto, y religion. A lo qual se puede referir lo que se dice en el 1. cap: *Sentite de Deo in bonitate.* Como que quiere instruyr a los Principes, y Iuezes que sentian mal de la diuina providencia: por esso se sigue luego: *Peruerse enim cogitationes*

Sap. 17. 2. explicatur pulchre.

Ignorancia de los Egypcios.

Sap. 1. expli catur bene.



*iones separant à Deo* (la falsa opiniõ, y persuasiõ, que Dios no tenga cuydado de las cosas humanas, ni de su gouierno, hazen avn hombre fugitivo, y anda en su error desterrado, de la diuina prouidencia) *probata autem virtus corripit insipientes.* Esto es: despues que por la experiẽcia del castigo, se siente la diuina fuerza, y virtud; bien se conuencen los malos cõ ella en su error: alome nos no pueden negar auer prouidencia en Dios castigadora de los pecados, y maldades. Por lo qual, quando el impio, *Irritauit Deum dicens in corde suo: Non requirer.* Dize David: *Vides* (Theodoreto aduier te: *Licet infinitis modis dixerint impij te minime res humanas inspicere* (por que no an visto el castigo por sus cabeças) *Nos tamen nouimus te videre*) *quoniam tu laborem, & dolorem cõsideras, & tradas eos in manus tuas.* Como si dixera, con la pena, y castigo los apartareis vos Señor de esta locura, para que a estos fugitivos, y desterrados, traygais con el açote a la obediencia, y confesion de vuestra prouidencia. *In campo, & freno maxillas eorum constringe, qui non aproximant ad te.* Por esto se sigue luego en la Sabiduria de los propios Egypcios. *Negantes enim te nosse impij; per fortitudinem brachij tui flagelati sunt.* Y luego vn poco mas abajo. *Vt ipsi videntes scirent, quoniam Dei iudicio patiuntur persecutionem.* Vease tambien el c. 18. 13.

*Psa. 10. 13. explicatur.*

*Psal. 31. 9.*

*Sap. 16. 16.*

*Infra vers. 18.*

5

Veamos los castigos que Dios hizo a estos Egypcios, a quiẽ el mismo libro de la Sabiduria da en muchos lugares el nõbre de iniquos, nõbre de ini en el cap. 17. 1. *Persuasum habent iniquos porq̃ ne qui posse, &c.* Y en el cap. 12. 12. *Vin gan la diuina dex iniquorum hominum.* Y en el cap. prouidencia. 3. 19. les dize: *Nationes iniquas: Nõ-*

bre proprio de tyranos. *Viri iniqui, aut viri iniquitatis.* De opressores de pobres: el nombre, *iniquitatis*, suena dolor, trabajo, afficcion, tristeza, y calamidad. Porque a la maldad, y al pecado, que està junto cõ ella, le son deuidas estas penas; o porq̃ estas miserias, y tristezas açõ pañan siempre como compañeros indiuisos a la maldad, y peccado. *Qui concipiunt dolorem, & pariunt iniquitatem.* Tãbien les llama con este nombre la sagrada Escripura; por que auiendo los Egypcios vexado al pueblo de Dios con estos dolores, tristezas, y afficcion; los castigò Dios con semejantes penas; con Moscas, Mosquitos: Fuego del Cielo, Rayos, Rios conuertidos en sangre. Y como dize la Sabiduria. *Hos sensissimis afflixerunt doloribus.* Y entre ellos, el mayor fue la muerte inmadura, y temprana, tan san sazon de sus primogenitos, q̃ siendo el vltimo açote, fue el mascruel, y duro, lo qual describe la misma Sabiduria. *Vno momento* (cõ repõtina muerte) *quæ erat præclarior natio illorum* (su clarissima posteridad, su clara generaciõ, y descendencia) *exterminata est* (precio) Finalmente lo postremo, y que mas haze a nuestro intento, es que dellos se entienda aquellas palabras de Job, que en el parrafo passado traximos a otro intento, que, *Fluuus subuertit fundamenta eorum.* El qual confirma todo nuestro proposito, y pone delante de los ojos, el miserable fin, y muerte de los Egypcios en el mar bermejo, a q̃ la Escripura sagrada llamò, nuevo genero de muerte. *Vt populus quidem tuus mirabiliter transiret: illi autem nouam mortem inuenerunt.*

*Psal. 7. 15.*

*Sap. 19. 16.*

*Sap. 18. 12. de claratur.*

*Job. 22. 16.*

*Sap. 19. 5.*

Lo que parece tener aqui dificultad es, que al mar Bermejo le llamamos

6

Porq̃ la sagra  
da Escritura  
llama Rio al  
Mar Berme  
jo.

mos, Rio; y no la tiene, porque el verbo Hebreo (Nahar) significa, fluere, aut defluere, aut affluere: correr, o correr de alto, o correr cō impetu, y vehemencia. Lo qual se halla no solamente en los Rios pequeños, que corren con ruido, sino también en las muchas, y grandes aguas, que corren con impetu, y braman con grande estruendo. Esto quadra muy bien al mar Rubro, particularmente en aquel tiempo que Pharaon se ahogó en el. Porque entonces se embrabecio el mar, y el ayre dio bramidos muy altos, y los vientos enojados hizieron gran Ruido: como lo da a entender Habac, quando describe el enojo de Dios, manifestado en el Jordan furioso; y en el mar Bermejo enojado para salvar, y dar vida a los Israelitas, y dar la muerte a los Egypcios. *Nunquid (dize) in fluminibus iratus es Domine, aut in fluminibus furor tuus, vel in mari indignatio tua?* Y luego: *Dedit abyssus vocem tuam.* Donde de passo podemos considerar, auer Dios pagado en la propia moneda a los Egypcios, y en lugar del Rio Nilo, donde ellos ponian los niños de los Hebreos para que perecieran, auerles Dios dado el mar furioso, y bramado, en que Pharaon, y los suyos se ahogassen: segun aquello. *Vexationes peccatoribus superuenerunt, non sine illis, que ante facta erat, argumentis per vim fluuium: iuste enim patiebantur secundum suas nequitias.* Bien se que la Vaticana, y la Griega leen: *Per vim fulminum, non, fluuium.* Pero la otra leccion es mas vulgar, y no para dexar. Que diremos pues Moyses a la mar llamó: *Vndam fluentem?* *stetit vnda fluens:* y luego lo torna a repetir: *congregatae sunt abyssi.* Pero traygamos testimonios mas

Habac. 3. 8.

Pagó Dios a  
los Egypcios  
en la propia  
moneda.

Sap. 19. 12.

Exod. 15. 8.

claros. *Tu siccasti fluuios Ethan.* Que algunos (como Genebrado sobre este lugar, y Gueuara) quieren q̃ se entienda del mar Bermejo, por estar muy vezino a Ethan. *Isai. Va terre cymbalo alarum, que est tras flumina Aethiopia.* Donde, *per flumina* es cosa muy llegada a la verdad, que se entiende el Oceano (como les parece a varones sabios) que toca en todas las Riberas de Ethiopia. Otros, y con mas razon, entienden por aquellos Rios de Ethiopia el Nilo, y el mar Rubro, donde se termina aquella parte de Ethiopia, q̃ cae en Egypto la interior. Regiõ muy noble por la mercancia, y contratación de los Naos con Alas: q̃ quiere dezir, con grãdes velas, hinchadas a manera de Alas, hechas de madera de Iuncos, y Papyros. La qual Ethiopia interior està no lejos de Egypto, y cerca del Nilo. Aunque S. Cyrillo es de parecer, que aquellos Rios sean solo el Nilo con sus siete bocas. *Jonas* auendo dicho: *Proiecisti me in profundum in corde maris:* dize luego: *flumen circumdedit me.* Donde Theodoretto declara: *flumina. Fluctuum impetum appellat.* Luego segun lo dicho, quando dezimos, que el Rio derribò, y asoló la sustancia de los Egypcios, bien podemos entēder el mar Bermejo, segun el lenguaje ordinario de la sagrada Escritura.

Este es el castigo de la yra de Dios, cuyo simbolo es el Rio, y Mar, donde toda la potencia de los Egypcios, en que se fundauan, y atreuan a desuergonçarse contra la diuina Prouidēcia, perecio. Que era grande exercito de Carros, muchedumbre de Cavallos, y Cavallos. Porque està escripto: *Hi in curribus, & hi in equis; nos autem in*

Psal. 73. 15.

Gene. Haba. 3. 8.

Isai. 18. 1.

Gueuara, Fo sterus.

Iona. 2. 4.

7

Psal. 19. 8.

nomine

nomine Dei nostri invocabimus. Ipsi ob-  
ligati sunt, & ceciderunt. Conviene a  
saber, anegado el fundamento en q̄  
estribauan. Por q̄ como Pharaõ, Tul-  
lisset sexcentos currus electas; Et quid  
quid in Agypto curruum fuit, & du-  
ces totius exercitus. Dize Luego:  
Deus gloriatus in Pharaone, & in cur-  
ribus, atque in equitibus eius. Esto es:  
Subuertit currus, & reuerse sunt aque  
ad Agyptios super currus, & equites  
eorum, & fugientibus Agyptiis, oc-  
currerunt aqua, & inuoluit eos Domi-  
nus in medijs fluctibus. Vean aqui el  
castigo furioso, q̄ assoló a los Eglyp-  
cios, y los anegó mas propriamen-  
te, las olas del enojo, e yra de Dios,  
q̄ no el mar, bueltas las ruedas de  
bajo arriba, desencasándose los Axes  
de su proprio lugar, quitados los  
quicios donde se gouernauan. Que  
los Setenta leyeron: Colligauit Axes  
curruum eorum, & egit eos cum vio-  
lencia. Como si dixeran, impidio  
las ruedas para no poder correr, y  
por otra parte incitó a los cauallos.  
Symmacho dixo: Penuertit rotas.

Onchelo: Abstulit rotas.  
A se vltimamente de notar, q̄ el  
impetu, aquarum inundantium, q̄ lleua  
vn Rio, no solamente significa el di-  
uino suplicio, sino también la corrie-  
te de la misericordia de Dios, q̄ de  
aquella fuente de agua viua, mana,  
y haze su corriente bazia nosotros  
con grande impetu, y ligereza: co-  
mo denota el Psa. Nunquid obliuiscer-  
tur misereri Deus: aut continebit in ira  
sua misericordias suas? Como si dixe-  
ra, derramado el furor, e impetu  
de su enojo. deterná porventura el  
impetu de su misericordia, que no  
le salga al camino? y como tras-  
lada San Hieronymo: Complet in  
furore misericordiam suam? Esto es, el  
fin de su indignacion, es el compli-

miento de su misericordia. Vidose  
claraméte en el castigo de los Eglyp-  
cios; q̄ pudiéndolos el Señor acabar  
por su dureza, y darles por primero  
castigo el vltimo suplicio, no quiso  
fino poco a poco; de tal manera mo-  
strar su enojo, q̄ dexaua lugar a su  
misericordia: como lo dize Sap. Et  
miserasti antecessores exercitus tui des-  
pas, ut illos paulatim exterminarent.  
Non quia impotens eras in bello subijce-  
re impios iustis, aut bestijs sauis, aut Ver-  
bo duro simul exterminare: sed partibus  
iudicans dabas locum penitentiae, non  
ignorans quoniam nequam est natio eor-  
um, & naturalis malitia ipsorum, &  
quonia non poterat mutari cogitatio illo-  
rum in perpetuum. Y de la manera q̄ dos  
Rios se encuentran entre si, el que  
viene mas ligero, y arebatado, y  
con mayor vehemencia, antecoge  
la corriente del otro con impetu,  
y furor; pero de tal manera, que  
es imposible dexar de mezclarse  
ambas aguas entre si. No de o-  
tra suerte acontece, que quando  
se encuentran el Rio, y corriente  
de la vengança, y castigo del cie-  
lo, con el de la clemencia, y miseri-  
cordia, que vienen inundando el  
mundo: es imposible que se dexen  
de mezclar la justicia, y miseri-  
cordia, y templarse la vengança, y fu-  
ror con la clemencia, porque siem-  
pre castiga Dios aun menos que  
merece la culpa. Luego, Qui diuina  
bonitatis diuinitas contemnit: al fin al  
fin à de yr al cabo: oppressus impetu  
aquarum inundantium: Y con todo  
no llevará todo el castigo que me-  
recen sus maldades.

VERSO XXV.

Benedicite Maria Domino.

Yy S. PRI.

Exod. 14. 7.

Verf. 18. 25.  
26. 29.

Sap. 12. 8. 9.

Optima. Com-  
paratio.

Rom. 2. 4.

Rio simbolo  
de la diuina  
clemencia.

## S. PRIMERO.

*Como Dios Author de la naturaleza, en la creacion, y disposicion del Mar, se vno como una madre en parir, y en voluer su hijo: segun la diuina Escripura.*

I

*Porq̄ Moyses no trató en particular de la creaciõ del Mar.*

*Psal. 94. 5. et Psal. 145. 6.*

**C**RIO Dios nuestro Señor el primero dia de la creaciõ de todas las cosas, junto cõ el cielo, y la tierra. Y esta es la razõ porq̄ Moyses no trató en particular de su primera creacion, porq̄ la comprehendio debajo de la tierra: pero no por esso se dexó de hazer mencion de su creacion, en especial en otras partes de la diuina Escripura. *Quoniam ipsius est mare, & ipse fecit illud.* Y en otra parte. *Qui fecit Cælum, & Terrã, Mare, & omnia quæ in eis sunt.* Verdad es q̄ Philippo Presbyt in Iob. 38. cree q̄ el agua elemental fue criada de la misma tierra, como las demas criaturas q̄ della se criaron. *Duas partes mundi (dize) Cælum, & Terrã, Deus ex nihilo fecit, & de vna earum, velut de materia informi ceteras creaturas distinctas, siue formatas instituit; inter quarũ creatianẽ, & aquas credimus factas: quarum quidẽ conditionem in principio Genesis non legimus scriptam. Hunc ergo maris processum effusionem aquarum dicere mihi videtur, quod de oculis terræ finibus emanabat, & operiebat faciẽ terræ.* Y luego con claras, y distintas palabras niega: *Aguas esse congenitas, & simul creatas cum Cælo, & Terra.* La misma sentẽcia, y quasi por las mismas palabras se hallan en los comentarios de S. Hiero. y de Beda. Pero

este parecer es singular, del qual no quiero tratar, por ser materia tocante en el Genes. a las obras de la creacion del primero dia. Dõde ordinariamente la explicacion de los Padres santos dizẽ, q̄ todos los quatro elementos fuerõ criados jutos, y auerlos Moyses cõprehẽdido de bajo del Norte, Cielo, y Tierra. Fue la madre del Mar el abyssmo, o como dize la Cadena Griega de Nicetas. *Matrẽ ipsam dico Abyssum, antecerte Deipotentiã, quia perfectũ est, vt Mare existeret.* Y por el Abyssmo entẽdio lo q̄ despues declarò Dionis. y enseñò Caieta. q̄ es aquel lugar natural del agua, sobre toda la tierra, en el qual fue primero criado el Mar; y como concebido dentro de vn vientre. Por q̄ de la suerte q̄ para vn niõ q̄ se engẽdra, ay dos lugares naturales: el vno el vientre antes de su nascimiento, en que se concibe, sustenta, y cresce por espacio de nueue meses. El otro esta comũ, y general morada, y habitaciõ de los animales, adonde sale del vientre de la madre. Ni mas, ni menos el Mar tuvo dos lugares naturales. El primero quãdo cercaua, cubria, y rodeaua la tierra vniuersa, y entõces parece que estaua encerrada en el vientre, esto es, estaua en el primero lugar de su creacion. El segundo lugar fue el que tiene desde q̄ todo se corrio, y se juto: *In locũ vnũ, vt apparet arida.* La qual corriente parece q̄ fue como vn rõpimiento con grande impetu desde el vientre, y primer lugar de su creaciõ. Luego a manera de criatura reziẽ nacida, la emboluieron, y faxaron con paños, los braços, las piernas, las manos, y ligado lo pusieron dentro de la cuna, para q̄ desta manera no estieda el Mar libremente sus braços, y para

*Dos lugares naturales q̄ tuuo el Mar.*

*Genes. 1. 9.*

y para que, *non sit spatiosum manibus* mas de lo que conuiene, y es necesario, lo ligó, y emboluió el criador de todo: y puesto detrás de su cuna, esto es, dentro de los senos, y cócavidades; allí a manera de niño pequeño, q̄ entonces está quieto, quando menos quietud tiene; y esta ondeandose, y moviendose perpetua mēte, como se mueue la cuna, para q̄ duerma el infante. *Quasi mare feruens quod quiescere non potest, & redundant fluctus eius, in conculeationem, & lutum.* Mueuelo su Ama, q̄ es la divina prouidēcia, haziendo fluxos, y refluxos, corriēdo a vna parte, y a otra, a modo del mecer de la cuna; y entonces el Mar llora a manera de vn niño dando bramidos, quando al principio rugian, y bramauan sus olas.

2  
Y para q̄ mejor veamos, quā diligentemente la divina prouidencia hizo el oficio de diligentissima Ama acerca de la niñez del Mar, y de su tierna infancia. Cierito hizo todo aquello que Galeno mandó que se hiziesse con la criatura rezien nascida para que se criasse con mejor salud. *Primum (dize) fascijs ligetur, sed corpore prius totifale modice inferso.* Deinde *vtantur habreis salubrium aquarum, & vniuersa victus ratione humida.* Todo esto hizo con el Mar la Prouidencia del Señor, ligolo con fajas, y emboluiolo, que fueron las nubes (como luego diremos) salando todo, no bañado en sal, sino que el es el mismo baño saluberrimo, toda su substācia humeda. Y aunque el Mar sea tan grāde, a manera del gran Dios, q̄ le crió, y lo finjamos que a modo de vn niño se esconde; a penas Criada, ni Sierua alguna lo pudo emboluer. *Incunabilis*: esto es, cō pañales, y fajas.

*Puer ille (dixit Plauto) quem ego laui, Plaut. in Am. ut magnus est, & multum valet, phit. Act. 5. Neque eum quisquam colligare quini incunabilis.*

Pero Dios a este pequeño niño, facilmente lo embuelue, y liga, lo pone en la cuna embuelto, y faja, do, bañado con lagrimas, quando en el principio era derramado con aquellas agradables rociadas, que daua.

Toda esta locucion metaphorica pone singularissimamente el santo Iob, cuyas palabras si en particular las vamos ponderando, hallaremos en ellas admirables secretos de la Prouidencia de Dios, en las obras de naturaleza. *Quis conclusit ostijs mare, quando erumpebat, quasi de vulua procedens. Cum ponerem nubem vestimentū eius: & caligine illud, quasi pannis infantie, obuoluerem. Circundedi illud terminis meis, & posui vectem, & ostia. Et dixi: Vsq̄ huc venies, & non procedes amplius: & hic confriges tumentes fluctus tuos.* Santo Thomas, a quien sigue Dyonisio, y Nicolao Lyrano, por la Vulua, o Matriz, o lugar donde se engendra la criatura, entienden no lo que Caietano pensó; sino lo secreto, y oculto de la diuina Prouidencia: *sive diuina sapientie fecunditas.* Titelman con la Cadena Griega entienden, *Omnipotentiam*: entendiendo en ella todos los atributos juntos, en los cuales como en vna Matriz fecundissima de todas las cosas posibles, estan concebidas las semillas de todas quantas cosas se auian de criar, y allí tienen forma, y via: *Quod enim factum est in ipso vira erat.* Y cumplido el tiempo determinado por la diuina sabiduria, y prouidēcia, como q̄ ya estaua sazonado, y maduro lo q̄ se auia

Isai. 57. 20.

Gale. li. 1. de sanita. in ed. cap. 7.

Iob. 38: 8. 9.

Quid vulua maris.

Ioan. 1. 4.

concebido. Pario la divina bondad hermosísimas especies de cosas.

*Isai. 26. 18.* *Et tamquam si parturiret, peperit. Esto es: pario sin dolor, ni trabajo alguno; sino con summo deleyte, y contento se comunicó a sus criaturas, para que todas se reficessen a él. Y en quanto fuesse posible llamassen Padre a su criador, y hazedor. Como dixo muy bien Platon in Thimeo. Bonus est; bonus nulla unquam invidia tangitur; omnia igitur, quantum sibi esse poterant similia, fieri volunt.* Desta matriz salio la Mar en el principio, como del viêtre de la naturaleza. Sino es que queremos dezir, que habla Iob en aquellas palabras, de las obras del tercero dia de la creacion, quando

*Genes. 1. 9.* mandò Dios. *Congregentur aque in locum unum, & appareat arida.* Porque entonces fue: quando, *Conclusit ostijs.* Y entonces, *Erumperebat, quasi de vulua.* Los Setenta leen: *Cum fremerebat ex utero matris si: & egrediens.* En la Gadena Latina se refiere a S. Iuan Chrisostomo, que trasladado: *Quando fluctuabat, quando obstricabatur.* Aquila: *Cum luëtarctur.* Propriamente del Hebreo: *In emergendo, vel, egrediendo.* Es verbo propriamente de parto: Aquella fuerça que haze la muger quando pare para que salga la criatura, y aquel esforçarse para lançar la copia de sangraza, o purgacion, que juntamente arrojada con ella.

*Psal. 21. 10.* *Tu extraxisti me de utero.* Como si dixera: con tu fuerça, con tu impetu sali del viêtre de mi madre, y me pario; tu diste fuerça a mi madre para que me pariera, y a mi me distes movimie

*Mich. 4. 10.* to para nacer. *Mich. Dole, & sage, filia Syon.* Propriamente: *Emittere, & erumpere.* Los Setenta: *Vanlitterage:* hazed fuerça a manera de

quien pare. Del mismo verbo se dize en Ezech. al Rey de Egypto: *Ezech. 32. 2* *Assimilatus es Draconi, & Ventilabas cornu in fluminibus tuis.* Donde leen otros: *Eduxisti aquas per flumina tua.* Otros: *Erupisti;* Pero propria, y elegantemente: *Erumpere fecisti.* Esto es: sacavas de su madre, y corriente al Nilo, y diuidiaslo en muchas Acequias, y Rios. Así aqui el Mar, *Fluctuans:* haziendo fuerça para salir con impetu, y nundar, y romper. Esto quiere significar, quando, *Erumperebat quasi de vulua procedens.*

Entonces lo encerrò el diuino poder: *Et conclusit ostijs mare.* Lo cerrò con puértas. Donde se da a entender los muchos mares, y muchos en que se diuidio, a todos de bajo de puértas. Por lo qual Pagano in thesauro dixit: *Diuisit ostijs mare:* porque de muchas juntas de aguas, de quien la sagrada Escritura dixo: *Congregationem aquarum appellauit maria:* procedieron muchos mares, por los cuales como por puértas, salga, y torne a entrar, corra con impetu, y buelua con vehemencia; y buelua con sus fluxos, y refluxos. San Augustin sobre este lugar dize vna cosa aguda, y de ingenio. Las puértas del Mar parece que sirven de entrar, y salir por ellas. Conosce en esta obra el diuino Poder en embiar el Mar otra vez por las mismas puértas, q̄ aora estan cerradas. Para que como en simbolo, y figura, a los afligidos en este grande mar de tribulaciones, en q̄ andan arrojados de vna parte a otra con las olas de trabajos, les amonesta que confien, y no pierdan la esperança. Por q̄ tiene Dios sus puértas, q̄ puede, y suele abrir algunas vezes. *Vs non solum* (dize

Augu-

3  
Muchos Ma  
res.

Puertas de la  
Mar son sym  
bolo de espe  
rar en los tra  
bajos.

Augustino) *modum haberet exercēdi iustum persecutionibus, sed etiam ut diceret iustis inde egredi.* Pero tratando de las puertas, son las diuersas Mares, o las Riberas circunstantes, que las rodean, y encierran. A las quales puertas, o trancas con que se cierran, llamando con sus olas, y refacas, tratan con frequentissimo impetu de quebrar, y abrir, pero en balde: como diremos.

Encarga luego el author de la naturaleza su gran prouidēcia acerca del Mar, como si fuera vn niño del pecho. La gracia de Dios, que la sabiduria diuina llama: *Nutricem suarum creaturarum.* Hizo todos los officios, y diligencias que vna ama muy cuydadosa para vestir, abrigar, y emboluer vn niño. *Cum ponerem nubem vestimentum eius:* dixo Dios. El verbo, *ponendi:* significa cōponer artificiosamente; disponer cō cierto orden, y lugar. Porque a todos los elementos les señalò la naturaleza su cierto lugar, y asiento, y determinada Region. Lo qual tã bien vsò con los mixtos. *Nec vero id (dize Nicetas) in naturam tantum vaporum, qui eliciuntur ex aquis, referas: id enim meo agitur imperio.* Vestidulo de nubes, quajadas de los vapores, que el poder del Señor sacò de las aguas, porque aun no estauan el tercero dia criados el Sol, ni la Luna, con cuya virtud se eleuassen los vapores, y juntaassen las nubes. O si habla de la primera creacion del Mar, fue el vestido las tinieblas, que entonces eran, *super faciem abyssi.* El vestirla, fue rodearla; porque, *vestimentum:* trasladan los Setenta: *operimentum.* Y en la sagrada Escripura lo mismo significa, *operire, aut, circumdare, quod vestire.* Por lo qual quando la

tierra toda estaua cubierta de las aguas, estaua vestido de ellas. *Abyssus sicut vestimentum amictus eius.* Psal. 103. 6. Porque el Mar, con las Nubes se abriga, se calienta, se fecunda, y sustentada. La Cadena Griega lo declarò muy bien, segun la naturaleza, y necesidad del mar. *Quomodum infanti panni sunt per quam commodi, sic etiam Marinubes, ac nebule.*

Otro vestido fue la obscuridad: *Et caligine illud, quasi pannis infantia obuoluerem.* Los Setenta trasladan: *Nebula:* que es mas rara, y subtil, que la nube. A mi ver, deuia ser, *aer caliginosus:* que muchas vezes es significado por la obscuridad, y tinieblas. Lo qual declara Nicetas, sospechando que por esso se llama el Mar, *obuolutum, quasi fasciatum caligine.* Esto es, con el ayre; *quod Mare non solum Terra, verum etiam, Aere continetur: ut neque sublimis, neque in latus vllum extramensuram, ac lineam sequeat efferre.* Parece que es vna hermosa allusion, a los paños con que embueluen a vn niño, que son muy blandos, y de lienço, o seda: Aysi està el Mar vestido cō el ayre. Porq̃ aysi como es diez vezes mas raro q̃ el agua, aysi es mas blando, y suave. Pero el Latino interprete dixo con elegancia: *Quasi pannis infantia.* Y en el Griego es vna voz simple: *quasi fascia:* como con vna faja, que liga, y embuelue: como aquello de Ezechiel, que quando nascio Hierusalem; le da por falta de diligencia, y regalo, que en su nascimiento: *Non est inuoluta pannis.* Y en el cap. 30. dize, que quebrantò el brazo de Pharaon Rey de Egyto, porque, *Non est obuolutum, ut restitueretur ei sanitas, ut ligaretur pannis, & faceretur*

Caligo, nubes caliginosa.

Ezec. 16. 4.

Idē, c. 30. 21

Quid ostia

Gratia Dei nutritrix suarū creaturarum

Verbū, ponēdi, ad artem, & industriā pertinet.

Las nubes vestido del Mar

Idem operire quod circumdare, et vestire in sacris.

4

*revertentur lentiolis.*

Pero preguntará vn curioso: agora tambien: *Deus Mare nubibus operit*: y la abriga, calienta, y fertiliza con nieblinas, y vapores, ternan por ventura en este tiempo el oficio, y razon de fajas, y de pañales infantiles? Porque veamos no ternan agora este nombre, y haran este oficio, pues Dios siempre con su providencia conserua, y aumenta las criaturas regaladissimamente? Muy buena es la pregunta, y la razon dela duda: Pero como ya de sentencia de S. Pablo. *Mundus antiquatur, & senescit, & prope interitum est.* Necesaria cosa es, que la Mar aya llegado tambien a la vejez. Luego agora las nubes, las nieblas, y los vapores tienen razon, y semejança a materia de catarro, o Roma dizo, y de continuos corrimientos, como suelen tener los vejos. Porque de los viejos, y de la viejez, q̄ abunda de destillaciones, y corrimientos está escripto. *Reuertentur nubes post pluuiam.*

Encerrado el Mar en los senos, y concauidades de la tierra, remoto de nuestra vista: dize Dios quasi como por repeticion. *Circumdedit illud terminis meis, & posui vectem, & ostia.* Cerquelo de mis aledaños.

*Que terminos son con los Los Setenta: Posui illi terminos. Que q̄ Dios cercó brantelo, humillelo; mis terminos el Mar.* dize, diuinos son; cerquelo con altissimos montes, con durissimas peñas, con fortissimos baluartes, con Riberas firmissimas por todas partes. No tanto para que nosotros no fuéramos a el, quanto para que el no viniésses a nosotros. Lo q̄ se dize en la sagrada Escriptura ser de Dios, significa vna cosa en su genero fortissima, y excelétissima. Pueden ser los terminos con que la cer-

caron el arena. Por esso piensan algunos, que se dize. *Datam esse sapien- 3. Reg. 4. 29*  
*tiam Salomoni sicut arenam, que est in litore maris.* Porque como el arena reprime la ferocidad de las olas; Terminos del Mar, la ley, y precepto de Dios.  
asi la sabiduria de los Reyes, enrena los impetus, e yras. Los Griegos entienden por los terminos, la ley, el prescripto, el precepto, el estatuto de Dios. Y assi en Jeremias el nombre, termino, se à de exponer por precepto. *Posui arenam terminum mari preceptum sempiternum.* Ni mas ni menos. *Legem ponebat aquis, ne transirent fines suos.* Y mas abájo. *Certa lege, & gyro vallabat abyssos.* Y aun Seneca al Mar feruiedo, y que quiere romper por alguna parte, le llama: *Certis legibus solutum.* Quiere pues dezir, cerrele las puertas, y corrale la tranca, que el Mar andaua por quebrar con sus olas discuriendo de vna parte a otra. De manera q̄ destas dos voces, *Vectes, & ostia*, se signifique vna gran firmeza en los terminos. *His verbis (dize Chrysostomo) rei firmitatem ostendit. Illis, qua consequuntur etiã facilitatem, subiunguntur enim. Et dixi (estableci, quise que fuesse rato, y firme) vsque huc venies (Bien puedes extenderte con libertad, y espacio por tu lugar, y espacio) Et non procedes amplius (El Hebreo: Nō addes) No podras meter en tu distrito, ni jurisdicion mayor lugar, ni espacio. Aunque commodamente se podia exponer: *Non amplius operies terram.* Porque el verbo: *Adendi*: fuele pertenecer algunas vezes a la repeticion, y a las segundas vezes q̄ se haze vna cosa: como aquello del Psal. *Neque conuertentur, operire terram.* Esto es: no cubrirá otra vez la tierra, como quando Dios la crió. *Et hic* (en esta ribera, y en esta arena*

*Jerem. 5.22.**3. Reg. 4. 29**Terminos del Mar, la ley, y precepto de Dios.**Jerem. 5.22.**Prob. 8. 29. & vers. 27.**Senec. lib. 3. cap. 28.**Psal. 103. 9.*



arena flaca) *confringes tumentes fluctus tuos.* Los Setenta: *Inte ipso commiuentur fluctus tui.* De tal manera, q̄ es cosa maravillosa, que las olas furiosas se bueluan a si propias, y en si propias se quiebren, y enflaquezcan. *Hac de causa* (dize Chrysostomo) *Meus manere, nec tranquillū, nec mite passus est, ut cum diuino imperio pugnante natura, diuinoque iussu semper vincente, esset Dei potestas predicabilis. Etenim si foret aqua paccata, ordinis concinnitatem, atque moderationem natura aquae plerique ascribūt, nunc vero conturbata, verberata, intrinsecus protrusa, cum suis finibus excedere nequeat, Dei predicat potestatem.* Que es lo que acabamos de dezir de Ieremias: *Posui arenam terminum Mari, commouebantur, & non poterunt, & intumescunt fluctus eius, & non transibunt.* Quebrantaran en el termino que le pusieron su hinchazon. Pagnino traslada: *Pones elationem fluctuum tuorum.* Simmacho *Hucusque constituta sit elatio fluctuum.* Hasta aqui te podras gloriar, leuantar, hinchar, ensoberuecer, y engrādecir. No solamente se dize la soberuia del Mar, y la ferocidad comprimida, y enfrenada a la ribera, sino que en la playa particularmente se ensoberuece, y brama, porque como de todas partes: *Mirabiles sint elationes Maris:* pero particularmente en la playa, donde parece que junta sus fuerças para romper, y passar adelante, y como que de nueuo se esfuerça, y brama, y cobra mayor enojo, e indignacion, y furia del estoruo, e impedimento que alli halla, que nosotros diximos, las resacas que haze la Mar.

## S. SEGVNDO.

*Si estar el Mar enfrenado, para que no anegue la tierra, sea por virtud natural, o milagrosa?*

**M**uchos Sāctos Padres an dicho ser vn perpetuo milagro, y sobre todas las fuerças de la naturaleza, y aun contra la particular inclinaciō de la misma agua, el no salir de su lugar el Mar, y cubrir, e inundar toda la tierra, siendo como es (a su parecer) mas alta, y eminente que toda la tierra; y assi el no derramarse sobre toda ella, y cubrirla, atribuyē a diuina, y sobrenatural virtud. Por que quando Dios mandò: *Aquas congregari in locum vnum, ut apparet arida.* Fue necesario q̄ tan grande machina de agua junta toda se hinchara, y se leuantara en alto; y assi estuiera, no poco, sino mucho mas leuantada, y alta que la tierra. Tiene San Basilio este parecer, *S. Bas. Hom. 4. Amb. y S. Chrysost. Lo mismo enseña S. Thom. siguiéronle Dyonis. li. 5. exame. Catheri. y hasta Ciceron resuelue esta duda en pocas palabras. Marc. S. Tho. 1. p. q. (dize) cum supra terram sit, medium tamen locum spectat, congregatur in 4. dique aequaliter: neque redundat, neque effunditur.* Nazianzeno describe hermosamente la fuerça deste continuo, y perpetuo milagro. *Ma. Titelm. in c. ris tum magnitudinem, tum tranquillitatem, tum vtriusque rei vim admiratur: qua nam ratione solum sinibus de natu. Deo suis numquam excedat? quid illud continet? quidnam de victum teneat? que admodum cunctos excipiat fluuios, & vis nihilominus aqua sit eadem? Et quidem quemadmodum sit arena terminus huic tanto elemento, aut ipse ignoro*

Yy 4 omnino

*La Mar se ensoberuece, y leuanta mas en las riberas*

omnino (quamuis phisici, & sapientes innania quedam dicere habeant; qui cum hæc ipsa credunt se habere cogitatione percepta, re vera Adare ipsum Cyaethometiuntur) aut si nihil paucis sit e sacris scriptis Philosophandū, & id quod longis disputationibus probabilius, & verius est, explicandum, natura humide hoc vnum vinculum esse affirmarim, præceptum circumdedit superfaciæ aquæ. Quasi las mismas palabras dize Olimpiodoro, comparando esta virtud diuina al freno; cõ que se reprimen, y detienen las aguas. S. Basilo la compara a los Grillos, que atã la Mar, y la tiené como en carcelada. Tambien Theodoretola compara al freno, Psal. 103. pero con elegãcia: *Mare arenam veretur, & vsque ad illam rabie percitum, veluti frano, Diuino termino inhabitum rursus coercetur, & retrorsum cedit.*

2

A esta razon de milagro parece que miraron los Sanctos, que a este diuino precepto llamaron, *Dei virtutem*: como son S. Thom. y Dionisio. No me descontentò a mien algun tiempo esta sentencia, particularmente que me parecia que se confirmaua suficientemente con aquello del Psal. *Congregans sicut in vtre aquas maris*: que del Hebreo se lee: *Congregans super tumulum, aut super cumulum aquas maris*: tan firme y constante, y al mismo tenor, que se mueuê los cielos, asì es el suyo. Lucrecio tambien refiere cierto orden, y forma de los fluxos, y refluxos del Mar.

*Nam modice fluere, atque vno posse ætheranifu,*

*Significat tatum mare, certo quod fluit æstu,*

*Vnum labendi conseruans vsq; tenorẽ.*

Pero en este tiempo nos es forzoso sujetarnos a la razon, y a la au-

thoridad de Padres tan sabios, Philosophos, y Astrologos excelêtes, que clara, y euidentemente muestran que la tierra es mas alta que el agua. Lo qual si es verdãd, no ay necesidad de poner en esto milagro, para que el Mar no se extiêda por las tierras, y las anegue. Esto parece auerlo enseñado S. August. Damasceno, y Seneca, descriuiêdo vn diluuiio, con el qual pensauã que se auia de destruir las tierras para siempre. *Si quis ex oelsa perlibret maria, paria sunt, nam par vndique sibi ipsa tellus est. In rotundum orbis adæquatus est; in parte autem eius, & maria sunt, que in vnius æqualitatem pile coeunt. Per centena millia quibusdam locis æstus excurrit, & ordinem seruat, ad mensuram enim crescit, iterumque descrecit.* De los Doctores modernos no son pocos los que defiendê esta sentencia, Caietano, Lipomano, y Honcala. Escriuio sobre esto Benedito Pereyra, Molin. Gregorius de Valent. y Christophorus Clauius.

Lucgo aquel precepto de Dios que detiene al Mar dentro de ciertos terminos, y aquella virtud que lo detiene entre sus playas arenosas: No es otra cosa, que la misma ley de la naturaleza, que arronja la Mar a lugares mas estrechos, y que en el agua puso vna fuerça natural para correr siempre a partes bajas: y la misma potencia del criador que mandò estando el agua derramada por toda la tierra: *Ut congregarentur aquæ in locum vnum.*

*Tum freta diffudit, rapidisque tumescere ventis*

*Iussit, & ambitu circumdare littora terra.*

Asì como se dize tambien, que el Author de la naturaleza: *Præcipit Soli,*

*Laterramas alta q̃ la Mar*

*Augu. lib. 1. sup. Gen. ca. 11. & 13. Et in Psal. 135. Damas. li. 2. c. 9. & 10. Senec. lib. 3. Nat. qq. c. 28*

*Hocal. c. 1. in Gen. Perey. li. cõment. in Gen. in opere tertia diei Melin. 1. p. in opere tertia die, disp. 11. Greg. de Valent. 1. p. q. 3. de opere sex dierũ pũct. 3. Clau. ad c. 3 spheræ.*

*Ouid. 1. Mæt.*

Job. 9. 7. *Soli, & non oritur. Præcipit diluculo:*  
*et que præcipit Niui, Pluujs, Aquila,*  
*Luci. Afsi se dize que puso precep-*  
*to al Mar, que es dezir, que obren*  
*conforme a sus naturalezas. Todo*  
*esto que emos dicho lo puede con*  
*firmar aquel lugar del Psalm. con*  
*forme lo interpreta Theodoreto.*  
*Ideo enim dicitur Deus, congregasse si-*  
*cut in vitre aquas, quod aquarum natu-*  
*ram, velut in quodam penu conclusam*  
*continet? Trahit vero hanc in aera sub-*  
*limem, cum voluerit: & tanquam in*  
*vitre quodam, eam in nubibus congre-*  
*gat, propterea ait; deducens nubes; à fi-*  
*nibus terre. Pero muy mejor lo*  
*prueua el fante Job, encargando la*  
*diuina potencia, en el feruor del*  
*Mar. Terminum circumdedit aquis,*  
*vsque dum finiatur lux, & tenebra.*  
*La fuerça del verbo, Circundandi:*  
*y su particular propiedad, signifi-*  
*ca hazer vna linea, o circulo, como*  
*con vn compas. Y afsi dezir, que*  
*cercò a el Mar cõ vn termino, es dar*  
*a entender, que el Señor prescri-*  
*uió cierto lugar, y espacio, y lo cer-*  
*có dentro de cierta linea, para que*  
*de alli el Mar no saliesse; que aũque*  
*tambien se diga auerlo hecho Dios*  
*con la tierra. Circunducens gyrum,*  
*& circumlum terre. Y en el cielo lla-*  
*ma, Cardines, o los circulos del cie-*  
*lo, Job. Pero esto es mas admirable*  
*y que espanta en cosa que corre, y*  
*es fluxa como el agua, que de nin-*  
*guna manera se termina en si, sino*  
*se termina con termino de otra co-*  
*sa. Y admira dezir, que pueda estar*  
*en vn lugar, como sacado a cõpas.*  
*Sino es, que con el proprio verbo,*  
*Circundandi, quiera dar a entender,*  
*q̄ de la tierra, y agua se haze vn glo-*  
*bo, o esfera, y que de ambos ele-*  
*mentos ay vn centro de su grande-*  
*za, y grauedad, donde apetece yr*

qualquiera parte de agua, y tierra.  
 Como lo mostrò Christoual Cla-  
 uio en el lugar arriba citado.  
 Y que el Mar se encierre perpe-  
 tuamente dentro deste circulo, dà  
 lo a entender las palabras que lue-  
 go se figuen. *Vsque dum finiatur lux,*  
*& tenebra.* Es lo mesmo que lo que  
 dixo Ieremias: *Præceptum sempiter-*  
*num quod non præteribit.* Que es vn  
 modo de hablar, o prouerbio con  
 que significamos la perpetuidad  
 de vna cosa: como se hallan rambiẽ  
 estas maneras de hablar, y prouer-  
 bios en los authores prophanos.  
*Lucida aut current annosi sidera mundi;*  
*Oceanus clausum dum fluctibus am-*  
*biet orbem,*  
*Lunaque dimissos dum plena recolliget*  
*ignes;*  
*Dum matutinos prædicet Lucifer ortus,*  
*Altaque caruleum dum Nerca nesciet*  
*arctos.*  
 Y en otra parte dize el mesmo  
 Seneca.  
*Vere dum flores venient tepenti,*  
*Et comam syluis Hyemes recident,*  
*Vel comam syluis reuocabit aestas,*  
*Pomaq; autumnno fugiente cedent.*  
 Pero muy mejor, y con mayor  
 elegancia, y significacion, es nue-  
 stro modo de hablar, para signifi-  
 car la perpetuidad de vna cosa, des-  
 creuir la en cosas firmes, y perpe-  
 tuas, con dezir que encerrò Dios  
 el Mar en su lugar, hasta que se aca-  
 ben la luz, y las tinieblas, esto es  
 perpetuamente. Pero en esta per-  
 petuidad se puede significar, que al  
 gun tiempo, quando se cumpla lo  
 del Apocalip. *Cum tempus nõ erit am-*  
*plius: Ni ay vicissitud de dias, ni de*  
 noches. Auer ð boluer otra vez las  
 aguas a cubrir la tierra: para que  
 los elementos guarden el mismo  
 orden. sitio, y lugar, que tuieron  
 en su

Ierem. 5. 22.

Sen. in Odip. act. 2.

Sen. in Her. Oeth. act. 4.

Apoc. 10. 7

en su primera creacion, quando esta va la tierra cubierta con las aguas. El qual sentido parece que es muy conforme a las palabras: *Vsque dñ finiantur lux, & tenebra.* Y fenescidos, bolueran a estar como antes. Y hazen tambien con el parecer mas acertado de los Theologos, q̄ tienen, que los niños que estan en el Limbo, por auer salido desta vida sin agua de baptismo, no an de salir de las tinieblas donde estã, despues del dia final del juyzio. Y assi no ay necesidad de que la tierra estè descubierta, sino à de estar cubierta cõ agua, ni à de auer alguna parte della y donea para su habitacion. Aunque no à faltado quiẽ piadosamente, y con probabilidad diga, auer los niños de salir de aquella obscuridad, y auer de tener su morada, y vivienda en este mundo, ni ay razon que nos obligue a creer que an de ser atormentados con alguna pena del infierno.

### §. TERCERO.

*Como el poder de Dios se mostró en juntar las aguas en vn lugar, y en su profundidad: en su inquietud, y sosiego.*

I

**A**Y En la Mar que considerar cierta grandeza, y capacidad inmensa, y vnã tan grande extension; pues en la disposicion que agora tiene: *Omnia flumina intrans in illud, neq; redundat.* Sus tẽpestades, o tempestuosas inundaciones, sus toruellinos, su erbor, su ruido, y bramido, y perpetuo movimiento. De suerte que como dice *Isai. 57. 20.* xo *Isaias: Quiescere non potest.* De

aqui es, que se manifiesta grandemente el diuino poder de Dios, quando dixo: *Congregentur aquę in locum vnum, & appareat arida.* Porque no se pudo hazer sin gran milagro, siẽdo su natural lugar cubrir toda la tierra. El modo mas probable, y mejor, de tres que trae S. Thomas, de la manera como se hizo. Es el que señala de San Augustin, que fue formando entonces, y levãtando los montes, y bajando los valles, excuando, y sacando afuera las profundissimas cueernas de la tierra, para que las aguas corrieran a lugares bajos, y humildes. Lo qual parece que describio el Psal. *Fundasti terram super stabilitatẽ suã: non inclinabitur in seculum seculi.* *Abyssus sicut vestimentum, amictus eius* (porque en el principio de la creaciõ estaua cubierta toda la tierra, y como vestida con las aguas) *super montes stabunt aquę* (esto es, sobre la tierra, que despues se formò en montes) *Ab increpatione tua surgent, à voce tonitru tui formidabunt.* (Como si dixera, corrieron cõ grã velocidad, como si temieran el diuino mandamiento. Y señala luego el modo como esto se hizo) *Ascendant montes, & descendunt campi in locum, quem fundasti eis.* Parece que fue poner al Mar en vna carcel, atarle los pies, y las manos, para q̄ no se extendiesse por todas las partes, y destruyesle, y anegasse todo quanto hallara por delãte. Para mostrar mejor el poder de Dios en esto, y su fortaleza dixo *Iob: In fortitudine illius repente maria congregata sunt.* Y los Hebraizantes trasladan: *In potentia eius mare diuisum est: vel sua potetia scidit mare, vel diuisit.* Esto fue, quando Dios, *Diuisit aquas ab aquis.* Y las aguas diuididas, corrieron

Gene. 1.9.  
Tho. 1. p. q. 69. art. 1.  
Aug. 1. sup. Genes.

Psal. 103. 7.  
8. explicat.  
El modo que truo Dios para juntar las aguas, y descubrir la tierra.

Iob. 26. 12.  
Pagni. Tyguri. Caieta. Regia, Complu.

Benedic. foto. d. 47. q. 2. ar. 4. li. 1. de natura, & gratia, c. 14.

riendo en diuersos lugares, y en varios senos: *ve appareret arida.* Por esta particular prouidencia, y exquisita en juntar las aguas, y enfrenar su imperu, se dixo en el Psalm.

*psal. 94. 5.*

*Quoniam ipsius est manere, & ipse fecit illud.* Para dar a entender que su furor, e imperu, no lo pudo enseñear, ni enfrenar otro q̄ el Author de la naturaleza.

Quedaron destas diuersas juntas de aguas, diuersos Mares: porque, *Congregationes aquarum appellauit maria.* De donde vino, que este nombre, *Mare*, en la Escritura, vnas vezes se recibe por el Occidente, otra vez por el Medio dia. Pero el Occidente quando significa el Mar Mediterraneo, esto es: *Hoc Mare magnum:* q̄ la sagrada Escritura dize que tambien se llama Egypciaco, porque baña las Riberas de Egipto, y en si recibe el Nilo, y cerca Rodeando la tierra Sãcta desde el Occidente. La qual significaciõ de Occidẽte por el Mediterraneo, da Rabb. Mardochei. Asi en el Genez. se dize: *Ad Aquilonem, & Meridiem; ad Orientem, & Occidentem:* o como se lee en el Hebreo: *Ad Orientem, & Mare:* segun la Real, los Hebraizantes, y los Setenta: *Ad Aquilonem, & Africum, & Orientẽ, & Mare.* En el Deut. claramente se distingue, *Mare, à Meridie:* quando se dize del Tribu de Neptalim: *Mare, & Meridiem possidebit.* Esto es: el Occidente, y el Medio dia, posseera, y le cabra en su fuerre: segun en aq̄l lugar dize Pagnino, y la Tygur. Esto declarò por mas clara sententia Onchelo, juntãdo el Mar con el Occidente, y diziendo: *Ad Mare Occidentale Ginosar, & ad Meridiem habebit possessionem.*

Tambien, *Mare*, en la sagrada Es-

criptura se recibe por el de Medio dia, segun aquello del Psalm. *Aquilonem, & Mare tu creasti.* Que Ianfenio entiende por el Mar Muerto, o por el Mar Bermejo, de los quales ambos caen a la parte del Medio dia, respecto de la tierra Santa. Aunque Genebrardo entiere por el Oceano, cuya propria filla, y sitio estã al Medio dia.

Tienen los Mares sus honduras y profundidades ignoradas, e incõprehensibles a los hombres; de solo el Criador vistas, y conosciadas. Donde se muestra claramente la diuina Prouidẽcia, y la presencia que tiene a todas las cosas. Y aquello que no puede, ni le es licito al hombre ver, ni entrar, por estar remotissimo de su saber, y vista. Estas estã sujetas a su Poder, Sabiduria, Prouidẽcia, y Presencia. Por esso aquella inmensa altura, y profundidad del Mar, tan obscura, y abscondida del humano entendimiẽto, es simbolo de las cosas, que solo Dios las entiende, y el para si solo las à reseruado. Y del dixo Iob, contando las cosas adonde se extiẽde su saber, y poder. *Profunda quoque fluniorum (de las aguas) scrutatus est.* Y en el Psalm. *Qui conturbas profundum maris, sonum fluctuum eius.* Rogãdo David al Señor le libre de trabajos, que el no puede con sus fuerças, dize: *Liberame ab ijs, qui oderunt me, & de profundis aquarum. Nõ me demergat tempestas aquarum, neque absorbeat me profundum.* Ecclesia. *Profundum abyssi quis dimensus est?* Y en otra parte se dize de los ojos de Dios. *Circumspicientes omnes vias hominum, & profundum abyssi, et hominum corda.* Todo nos da a entender que nada huye de su diuina Potencia, Sabiduria, y Prouidencia, por abscondido que este

*psal. 88. 12.*

2

*Las hõduras, y profundidades del Mar, sujetas a la vista de Dios*

*psal. 103. 25*

*Gene. 13. 15*

*Deut. 33. 23*

*Iob. 28. 11.*

*psal. 64. 8.*

*psal. 68. 15.*

*Ecclesi. 1. 2. Idẽ, c. 23. 28*

estè en el abyfino , y lo que se niega al poder humano, se concede a solo Dios.

3

*Abyssus, & Vorago quid*

Es lo profundo del mar, lo que llama la sagrada Escritura, *Abyssus*, que significa vna cosa sin suelo, que siempre se acomoda a la hondura de las aguas, que siendo como son muchas en el Mar, por la muchedumbre, y obscuridad, se dize: *Vorago*: y tambien se dize: *Abyssus*: por la rebuelta, y bramido que trae, y causan las olas, y mouimièto de las aguas; o llama assi las partes mas profundas de la tierra, q està cubiertas con aguas, q se opone cõtra la parte superior d la yre: segùn q llo:

*Gene. 49. 25*

*Benedicat te benedictionibus cæli desuper, benedictionibus abyssi iacentis deorsum.*

*Psa. 106. 26*

*Ascendunt usque ad cælos, & descendunt usque ad Abyssos.*

*Theodo. in Psa. 103.*

De manera que vniuersalmente, el abyfmo pertenece al Mar, o ala abundancia, y hondura de las aguas, como dixo Theodor. *Humidam naturam aquarum, abyssum sacra littere nuncupant.* Y S. Augustin: *Omnis aqua diffusa per maria, & per flumina, & per antra quoque occulta, Abyssus dicitur.*

*Muestra Dios su poder en conocer las profundidades del Mar, y en mouer tantas aguas. Job. 38. 16.*

En el conocimiento destas profundidades, en mouer tãta abundancia de aguas, quiere Dios mostrar a los hombres lo que puede. *Nunquid in gressus es profunda Maris, & in nouissimis abyssi deambulasti?* Caietano traslada: *Tricas, siue perplexitates.* Esto es: anduixiste aquellos lugares que estan en lo hondo del mar, en los quales las aguas que juntandose de diuersos manantiales, juntas se rebueluen, y enhetran, o entrican? o como lee Isidoro: *Voragine, & recessus maris.* La Real lee: *Fletus*: que con maselegancia dixerã, *lacrymas.* Pero los Setenta trasladaron: *Fon-*

*tem maris.* Como si dixerã, aueis vos por ventura visto los manantiales, profundos, y obscuros, de donde proceden, como las lagrimas de los ojos, las aguas del Mar? Olympiodoro lo declarò con mucha elegancia: *Non meminisse fontis quasi fontem habeat Mare; sed pessimum esse pro inuitio; unde inquam. sit Maris initium ducitum nosti?* Porque verdaderamente no es menos admirable considerar el manantial de los Rios, y Fuentes, tan continuo, y tan sin cesar: como la abundancia de aguas, que siempre tiene la Mar. si no hallarse, ni haberse manantial alguno de dõde procedan. Sino es que dezimos q aque llos fluxos, y refluxos que tiene, son como vnas Fuentes que brotan aquella inmensidad de agua, quando el Mar hierue, y corre; y que los propios fluxos, y torcimiento de las olas la tornen a beber en si, quando corre hazia tras, y se asientan, y se siegan. Pero a mi poco saber, lo mas cierto es, que aquella inmensidad de agnas, no mana, ni procede de otra fuente, que la potencia del que la criò. De manera, que quando Dios pregunta a Job, si à andato en lo mas profundo del mar, o si à hallado por alli camino, quiere encargar al hombre de tal manera su diuino poder en la profundidad del Mar, que entienda que en aquellos lugares que a elle son inacessibles, sabe Dios, y puede hallar camino, y señalar sendas para passarse en lo mas hondo del: y esto significa aquella pregunta. *In nouissimis abyssi deambulasti?* Como si dixerã: Dios sabe hallarle, y darle vado al Mar.

*De q fuentes o manantiales proceden las aguas del Mar.*

Vnas vezes se precia Dios de q anda sobre las olas del Mar. *Qui graditur super fluctus maris.* Y en otra parte

4

*Job. 9. 8. parte*

1de.c.38.16  
Como Dios  
se enseñorea  
y sujeta al  
Mar.

parte se precie, de que, *ambulet in profundo*. Ambas cosas son de quien se enseñorea, y manda la inmensidad del Mar, y de quien la rodea, y sujeta con los pies, y que toma posesion, assi en lo alto, y superficial del Mar, como en lo intimo, y profundo. De manera que quando anda sobre las olas del Mar, parece que levanta admirablemente sus Olas: y quando anda por lo profundo, y mashondo, parece que admirablemente mueve, y turba los abyssos: que es lo q̄ dixo David. *Qui conturbas profundam Maris, sonum fluctuū eius*. No solamente halla Dios camino en el Mar moviendola; pero tambien secandola, y haziendo que por ella camine su pueblo a pie enjuto. *Iosux: Audiuimus quod exiccavit Dominus aquas Maris Rubri, ad vestram introitum*. Y el libro de la Sabiduria ensalça la diuina Potencia deste hecho, llamandō a estas obras: *Mirabilia, & monstra*. Y Isaias predica desta hazña el infinito poder del Señor que la hizo. *Numquid non tu siccasti Mare, aquam abyssi vehementis: qui posuisti profundum Maris viam, ut transferret liberati?*

psal.64.8.  
Ios.2.10.  
sap.19.8.  
Isai.51.10.

Otro argumento ay en la Mar, que muestra con euidencia este diuino poder del Criador de todo, que es, en que aquel feruor tan grande de las olas, la quieta, y sosiega; y aquellos horribles bramidos los pone en summo silencio. Lo qual dixo galanamente el Psal. 103. y lo expone Theodoro de los montes de agua, que hazen las Olas, para argumento del poder inmenso del Author de la naturaleza: *Ascendunt montes, & descendunt campi*. Esto se ve, quando por la fuerza de los vientos se levantan

Argumento  
del poder de  
Dios en quietar  
el Mar.

las Mares, y suben sus olas a manera de montes; y luego se quietan, y ponen tan llanos, como la llanura de vnos agradables campos. Cō semejante obra manifestò el poder de hijo de Dios, que tenia Christo nuestro Redemptor, quando despues de vn gran mouimiento, e inquietud del Mar: *Surgens imperauit ventis, & mari, & facta est tranquillitas magna*. Porro homines mirati sunt, dicentes: *Qualis est hic, quia venti, & mare obediunt ei*. Este quietar los mares, da por señal de gran poder la sagrada Escripura, hablando de la soberuia de Anthioco: *Qui sibi videbatur etiam fluctibus maris imperare, supra humanum morem superbia repletus, & montium altitudines in statera appendere*. Muestranlo tambien aquellas palabras de Iob, segun la traslacion de los Setenta: que donde el Vulgato lee: *In fortitudine illius repente maria congregata sunt*. Leen ellos: *Virtute sua sedauit mare*. Y Vatablo: *Virtute eius quiescit mare*. Sosiega aquella hinchazon, y arrogancia de sus soberuias olas. Y assi traslada Symmacho: *Sua prudentia confringit arrogantiam maris*. Es muy semejante lo de Zacharias: *Transibit in maris fretis, & percutiet in mari fluctus, & confundentur omnia profunda fluminis*. Viene muy bien con esto aquello del Psalm. *Tu dominaris potestari maris, motum autem fluctuum eius tu mitigas*. Donde se ve dominio, y potestad que Dios tiene sobre la Mar en sossegar, y quietar sus olas.

Math.8.26.  
Macha.2.6.  
9.8.  
Iob.26.12.  
Zach.10.11.  
Psal.88.10.

S. QVARTO.

De lo que cubre el agua de la mar

la Mar, y de sus  
riquezas.

**F**VE Tenido el Agua del Mar entre los Antiguos, por sagrada, y la ablucion que en ella se hazia por religiosa. De donde procedio aquello que dixo Ciceron, tratádo de la pena que se auia de dar al Parricida, segun lo tenian los Romanos establecido por Ley, que mandaua los encerrassen, y coziessen en vn cuero de Vaca, y lo echassen assi en el Rio. *Nolluerant* (dize) *nudos in flumen abijcere, ne cum delati essent in Mare, ipsum polluerent, quo cetera que violata sunt, expiari putantur.* Y cierto que parece que alude a esto lo del Propheta

Mich. 7. 19.

Micheas, quando de parte de Dios promete a los hombres el perdón de los pecados: *Misereretur nostris, & proijcet in profundum maris* (para que mas no parezcan) *omnia peccata vestra.*

Lo primero que vemos a las Riberas del Mar, y que procede della es la inmensa abundancia de Arena. Porque aunque ay muchas maneras della; segun Plinio escriue, y Vitrubio, la que se saca de las hoyas de la tierra; la que vemos en los Rios. Pero la Mar es la que principalmente la produce, y tiene en si, y la engendra. La causa Aristot. la escriue; diziendo: *Quia saxa in mari consistunt, & terra deusta maxime est; Arena autem saxum in parua, minimaque perfractum est, quod ita fluctuum tuum frangitur.* Pero este modo de producirse el Arena, no es verdadera generacion, sino quebrarse, o deshazerse las piedras mas grandes, y diuidirse. Assi el mismo Arist.

2. Causa ex Arist. lib. 2. de Plantis.

de esta generacion, y dize q̄ de la Tierra quemada, y deshecha con la espuma de la Mar de aquel sudor se co, y de los golpes q̄ dan las Olas, las partes del Arena se juntan, y como q̄ se quajan, y endurecen a manera de piedra. De manera q̄ la Arena se haze de la tierra, y agua salada, secandola por vna parte la sequedad fatirosa, y endureciendo la tierra, y por otra parte diuidiendo aquel lodo en partes muy menudas. De aqui es, que los Rios mas dulces, crian menos Arenas. Y la Mar inmensidad della, y mas pesada por ser mas humeda, y terrestre. De donde procedio, segun Chrysostomo, que la Arena viene a significar vna inmensidad, en numero, y abundancia, o en peso, y gravedad. En abundancia se hallarà en el Genes. *Multiplacabo semen tuum sicut arena que est in litore maris.* Y en el Psal. *Et pluit sicut arenam maris volatilia pennata.* Jerem. y Habacuc, la toma por extension, y grandeza. Y de Salomon se dize, que *Dedit Deus latitudinem cordis, sicut arenam, que est in litore maris.* Y por ventura es esta la misma forma, que nosotros tenemos de hablar, quando queremos significar vna grande abundancia, y solemos dezir como tierra, como agua. De donde vino, que quando queremos los hōbres tratar de vna cosa, que por su inmensidad no se puede agotar, ni cōprehender tenemos en proverbio dezir: *Arenam metieris. Undas numeras.* Y Homero a este proposito dixo. *Nec mihi si tantum dederis, quantum extat arena, Et pulueris.*

De aqui es, que Gellio disputando de la Erymologia deste nombre, si se auia de llamar en singular

Arena

Arena signi-  
fica multu-  
tud in sacra  
scrip.

Gene. 22. 17

Psal. 77. 27.

Iere. 33. 22.

Haba. 1. 10.

4. Reg. 4. 29

Home. Illia

4.

Gel. lib. 19.

c. 18.



*Arena*, o en plural, *Arenas*. Añidio agudamente de sententia de Frontonio estas palabras: *Cum arena singulari nomine dicta, multitudinem tamen, & copiam significet minimarum, ex quibus constat, partim, indocte, & inscite arena dicta videntur, tamquam id vocabulum indigeat numeri amplitudine: cum, & singulariter dicta ingētia sic naturalis sui multitudo.* Otras vezes en la sagrada Escripura se refiere la significaciō del *Arena*, al peso, y grauedad, que estā junta con la muchedumbre del *Arena*, a que haze lo de los Prouerb. *Graue saxū, & onerosa arena.* Y Iob para llevar la carga de los pecados, y mouerse a paciencia en las tribulaciones, dezia: *Quasi arena maris hæc grauior appareret, &c.*

*Arena signi-  
fica peso, y  
grauedad in  
sacra script.  
Prob. 27. 3.  
Iob. 6. 3.*

3  
*Plantas, y ar-  
boles q̄ nascē  
en el Mar,  
particular-  
mente en el  
Rubro.*

Plinio li. 13.  
c. 25. de fr-  
tib. & arbor.  
noſtri maris  
Rubri, & In  
dici.

En esta *Arena*, y en el lodo que la *Mar* tiene en el profundo, suelē nacer yeruas, plantas, y arboles, que es vna cosa digna de contarse entre las marauillas de la naturaleza. No nascen solamente yeruas, y altísimos arboles, pero bosques, y syluas, y alli se van multiplicando: segū afirmā graues Authores, cosa admirable, y digna de la diuina prouidēcia, y sabiduria. Particularmente en el *Mar Rubro* se halla esto: de quiē Plinio escriue. *Rubrum (dize) & totus Orientis Oceanus refertus est syl-  
uis. In alto abies, & quercus cubitali al-  
titudine, ramis eorum adherent con-  
che.* Pero tratando del *Mar Bermejo* en particular, dize: *In Rubro Syl-  
uas viuere, Laurum maxime, & Oliuā  
ferentem baccas. & cum pluat, fungos,  
qui sole tacti mutantur in pumicem.  
Fructicum ipsorum magnitudo ternor-  
rum est cubitorū.* Y luego pone otras cosas semejantes que se hallā en el *Mar Indico*, dignas de admiracion. Lo que toçā al *Mar Rubro*, la Sabi-

duria lo pone para argumento del *Sap. 19. 7.* poder inmēso de Dios. *Ex aqua, quæ antea erat, terra arida apparuit, & in Mari Rubro via sine impedimento, & campus germinans de profundo nimio, per quem omnis natio transiuit; quæ te-  
gebatur manu tua, videntes tua mirabi-  
lia, & monstra.* (Ya unq̄ algunos quie-

ren que este lugar de la Sabiduria se entienda por hyperbol, y semeja ca: como si dixera, que el camino q̄ Dios hizo a su pueblo en la *Mar*, aya sido con tanta alegria, y regozijo, como si caminaran por vn campo florido, y lleno de verdes yeruas.) Pero verdaderamente se à de entender segun realidad, y verdad. Y que los Hebreos passaron el *Mar* por aquella parte que tenia el suelo lleno de yerua, y que por su verdu- ra estaua muy agradable, y ameno. Algunos escriptores moder- nos: y otros que describen el orbe, cuentan que el *Mar Pario*, q̄ es vn pueblo en la prouincia de Troya; y toma del el nombre, que es todo aquel *Mar* que se extiende desde las estrechuras del Helesponto, hasta el Tracio Bosphoro, segun Strabon, lib. 3. Así estā lleno de yeruas, y flores que no se puede na- uegar. Y son tā largas, que desde la raiz hasta lo mas alto dellas tiene se- tenta palmos, y do quier que las Olas se bueluen, juntamente se buel- uen las plantas, y las flores, de tal manera, que antes parecen Olas de yeruas, y flores, que de agua. Estas marauillas de la naturaleza, son mayores que toda humana ad- miracion.

Bona. Lyra.  
Ianse. Ema-  
nuel Sa, Hol  
coth.

Symō Maio.  
colloq. 10.

Mar Pario lle-  
no de flores,  
& yeruas.

Encierra demas desto el *Mar* gran cantidad de metales, que en ella se forman, y engendran, de Perlas, Margaritas, y Corales finísimos, que primero fueron yeruas

4

*Admirable generaciõ de metales, y perlas, en el Mar.*  
*Theoph. tra. tact gemnis.*

tiernas, y blandas, y con el tiempo se mudaron en naturaleza tan dura, y fina, auiendo sido primero blanca en si, y en sus fructos (segun Theophrasto) y con los ojos le vemos cada dia, y sacado de las aguas, se pone de naturaleza de piedra roja, y fina. Nasce en el Mar Rubro, pero es mas fino el del Oceano Septentrional, cerca de las Islas Orchadas, y dixo el Poeta.

*Sic, & coraliũ quo primum contigit aurã,*

*Ouid. 4. Met. Tempore durefcit, molis fuit herba sub Indis.*

Y en el mismo libro dixo.

*Nunc quoque coralijs eadem natura remansit.*

Argumento evidente de tan diuina sabiduria, como dize Rabbi Abraham: *Potestatis Prouidentie, quæ extendit se ad profunda maris, & sub piscibus, qui habitant ipsas aquas ubi gignuntur metalla.* Las quales palabras assi como los hombres no pueden agotar el Mar, ni escudriñar sus senos, y profundidades, para descubrir lo q̄ debajo de sus olas està abscondido. No pueden tampoco con su capacidad entender, ni sacar a luz las inmensas riquezas q̄ en sus abysmos encubre, y tiene encerradas.

5

Pero alomenos puede aprouecharse, y de hecho se aprouechó de los theforos, y cosas preciosas que vienen por encima de sus olas; y cõ Naues se traen de los fines de la tierra. Haze a esto aquella bendicion q̄ dio Jacob a su hijo Zabulon, y la refiere Moyses en el Deut. donde toca ambos generos de riquezas que auian de poseer los descendientes deste linage. *Inundationes maris quasi Lac suggest* (que son las riquezas que por el Mar vienen) *Et thesauros absconditos arenarum* (de las mi-

*Deu. 33. 19. explicatur.*

nas de oro, y plata, que cria el Mar en sus arenas. Donde los Setenta leen: *Diuitia maris laelabunt te* (las ferias, y contrataciones) *& emporia maritimã habitantium.* Theod. lee cõ mas claridad: *Diuitias maris suggest, & mercaturam habitantium iuxta mare.* Onchelo: *Facultatem populorum comedent, & thesauro qui absconditi sunt in arena reuelabuntur eis.* Donde se significa clarissimamente ambos beneficios de la Mar. Aunque en el Gene si. solamente el vno de ellos, que es el de la negociacion, y nauegacion se da a entender en aquellas palabras. *Zabulon in litore maris habitabit, & in statione nauium pertingens vsque ad Sydonem.* De aqui es, que el agua, y los abysmos son symbolo de la abundancia, y riquezas, por las que la Mar tiene en si, y por las que causa con las mercaderias, que por ella se traen. Ezechiel tratando del Rey de los Assyros, dize: *Aqua multa nutrit illum, abyssus eleuauit eum.* Donde aunque lo pintan debajo de la figura de vn Arbol, que està plantado a las corrientes de las aguas: pero San Hieronymo interpreta: *Per multas illas aquas, & abyssum: las abundãtes riquezas en que se crió, y q̄ lo ensoberuecierõ.* Viene muy cõ esto el lugar de los Prob. dõde se describe la dignidad: *Et pretium mulieris fortis: se dize della quasi con el mesmo phrasis, y modo de hablar: Mulierem fortẽ quis inueniet? procul, et de vltimis finibus prætiũ eius.* Como si dixera: de las partes mas escõdidas; de las regiones mas apartadas de la tierra, y de la Mar. Esto es, por las perlas, y aljofares q̄ se suelen hallar en las entrañas de la tierra, y de la Mar. Por lo qual se lee en el Hebreo, segun Pagnino. *Distans à*

*Riquezas q̄ vienen por el Mar.*

*Gen. 49. 13.*

*Agua simbolo de riquezas.*

*Ezec. 31. 4.*

*Prob. 31. 10*

*marga*

*margaritis praeiam eius.* O como mas claramente dixo la Tygurina. *Mercem habet gemmis procul petitis praeiosiore.* Y los Setenta: *Pratiosior est lapidibus praeiosis.*

S. QUINTO.

*De las marauillas que Dios uso en el Mar, y como es Symbolo de los castigos de Dios.*

gado en lo profundo del Mar, que dandose los Christianos orado a la ribera, admirablemente el Mar boluio atras, por espacio de tres mil passos. Y llegando luego todos por lo enjuto, hallaron hecha vna casa pequena de Marmol, a manera de templo: *angelicis manibus preparata;* y dentro el sagrado cuerpo del martyr sepultado, y junto a el estaua la Anchora, con que lo auian arronjado en el Mar.

De la manera q̄ en estos, la Mar fue instrumento de Dios para salvar sus justos, assi lo fue antiguamente açote para castigar la soberuia, y arrogancia de los pecadores, y obstinados Egypcios; porq̄ Iob despues de auer dicho que mostro la infinidad de fortaleza, en jutar las aguas en su lugar. *In fortitudine illius repente maria congregata sunt.* Dixo luego, que tambien se manifestó en castigar con el Mar a los soberbios. *Et prudentia eius percussit superbum.* Donde haze mencion del Mar Rubro, pues ya en aquel tiempo auia sucedido el auerse en el ahogado Egipto, y su Rey Pharaon, cuya fama manifestadora de la diuina Potēcia, se auia cō grande admiracion extendido por toda la tierra; donde a Pharaon, y a su Reyno le dauan por nombre, el soberuio; y este le dà Isaias, donde Dios castigò cō nuevo genero de tormento, el nuevo genero de maldad, y pecado haziendo que el Mar Bermejo tragasse aq̄l soberuio tyrano. Porq̄ el nombre, *superbus*, no es solamente apelatiuo, sino proprio: y la voz original Hebrea, que es (*Rahab*) el Latino interprete la dexa algunas vezes intacta, otras vezes la tralada, *superbū*, *Superbus nō aut superbū*: porq̄ significar radicalmente, leuatarse, hincharse, ensoberue

**M**UCHAS Marauillas obró Dios en las aguas en muestra de su poder. Y dexadas las q̄ usó en los Rios, como en el Nilo; conuirtiendo en fangre, y las q̄ usó en el Iordan, de q̄ diximos, tratando de los Rios: en el Mar particularmente quiso hazer ostentacion de su infinidad. Estãdo en la tierra vestido de carne humana. Anduuo nuestro Saluador sobre las aguas del Mar de Tyberiadés, no de otra manera hollãdo las olas liquidas, y corrientes, como si anduuiera por tierra solida, y maciza. Y en el mismo capitulo hizo con su poder, que S. Pedro: *Descendens de nauicula, ambularet super aquam ut ueniret ad Iesum.* De la historia Ecclesiã. sabemos cosas dignas de no pasarse an silencio en este lugar. Pues la Nao en que los Iudios pusieron las santissimas Matha, y Magdaleña, y a su hermano Lazaro. A S. Marcella su criada, y a S. Maximino, sin velas, ni remos, puesta a tanto peligro en vn anchissimo Mar, paraq̄ perecieran, gouernandola Dios, tomò puerto saluo en Marsella Isla conosciada. No fue menos agradable milagro el de S. Clemēte, a quiē ligada vna Anchora al cuello, y lan

Exod. 7. 17.

Mat. 14. 26.  
Vers. 29.

4. 28. 29.

1. 88. 127

Iob. 26. 12.

Mar instrumento del castigo de Dios

Isai. c. 51. 9.

Superbus nō aut superbū: porq̄ significar radicalmente, leuatarse, hincharse, ensoberue

*Pfal. 86. 4.* cerse. Por lo qual en el Psal. donde nuestro Vulgato lee: *Memor ero Ra hab, & Babylonis*: traslada S. Hiero. *Memor ero superbiae*: y el Chaldeo: *Memorare faciam laudes tuas Aegyptios, & Babylonios*. Y assi le llama a Pharaon, y a Egipto, soberuio: por que segun Theodoro, la materia

*Pfal. 88. 12.* del Psal. es de Egipto, y su Rey. *Tu humiliasti sicut vulneratam, superbum, in brachio virtutis tuae dispersisti inimicos tuos*. Tambien en Isaias se dize de Egipto, y de Pharaon. *Num*

*Isai. 5. 9.* *quid non tu percussisti superbum, vulnerasti Draconem? Numquid non tu sic casti mare, aquam abyssi vehementis; qui posuisti profundum maris viam, ut transirent liberati?* En la qual obra no resplandece solamente el diuino poder; sino su diuina Prouidencia, y Sabiduria, llamãdolo por muchos caminos, y como atrayendolo por mil modos, para que entrara en el

Mar, y se ahogara al mejor tiempo: segun aquello de la Sabiduria. *Ducebat illos ad hunc finem digna necessitas, ut quae deerat tormentis, repletet punitio; & populus quidem tuus mirabiliter transiret, illi autem nouam mortem inuenirent.*

*Sap. 19. 4.* Deste castigo que Dios hizo en el Mar, tomando las aguas por instrumento, y por açote, vinieron las aguas; y el Mar a ser tambien simbolo de los trabajos, y afficciones con que corrige a los hombres. Y de las enfermedades con que los encarcela, y detiene; para que no se despeñen en sus vicios. Porque la Mar, y las aguas significan vna cosa que cerca, y rodea al hombre de toda parte, y q̄ lo pueden sabullir, y cubrir en el profundo del Mar. Dize

*Mar symbo- lo de los trabajos.*

*Pfal. 68. 3.* zelo David, *Pfal. 68. 3. Veni in altitudinem* (S. Hiero. *In profundum aquarum scilicet tribulationum*) *Et tempestas* (de

*exponitur.*

los trabajos) *demersit me*. S. Hiero. *flumen*: Porque la metaphora se toma del impetu de vn Rio, no del agua del vaso, segun dize Hierony. *Hos. Super eos effundam quasi aquam* *Hos. 5. 10.* (vn Arroyo arrebatado que se junta de muchas vertientes) *iram meam*. Los Serenta: *Effundam sicut aquam impetum*. Tambien por la qualidad del agua del Mar, que es salada, y amarga; y dixo vno deriuando los nombres que tenia el Mar, estos versos. *Pontus, ponte caret, ab aquo dicitur equor:*

*At freta cum feruent: Mare dicas cum sit amarum.*

Y porque cercando de todas partes a vno, lo afligen: como dixo el Profeta lleno de angustias, y rodeado de trabajos. *Intrauerunt aquae usque ad animam meam*. Y en otro *Pfal. 68. 1.* *Pfal. 343. 7.*

*Pfal. 343. 7.* *Libera me de aquis multis* (de mis angustias, y de mis enemigos,)

Y vltimamente porque el agua del Mar penetra los sentidos interiores del alma, con su mal olor, y sabor, segun lo que esta escripto. *Intrauit sicut aqua in interiora eius: des* *Pfal. 108. 18.*

pues de auer dicho: *Induit maledictionem* (id est) *supplittium*: Y este castigo por el pecado que amo, le penetrò hasta el alma, como lo haze el agua penetrando las partes interiores. Excelentemente lo sentia Iob en medio de sus trabajos, quando estaua rodeado dellos, como de vn golfo de Mar: *Numquid Mare, aut* *Iob. 7. 12. ex*

*cetus ego sum, quia circumdedisti me carcere?* Soy yo por ventura alguno *plicatur.*

de los peçes grãdes del Oceano, que me auéis cercado de angustias, y enfermedades, como aquellos los encarcelais con el Mar? La carcel dize el Latino, que se deriu, a *caerendo*: y en el Hebreo se dize: *ab afernando, & custodiendo*. El verbo,

bo, *circundat*, significa vna guarda de toda parte cerrada, por donde no ay huyda: como la que describe Jeremias: *Conclusit vias meas lapibus quadris, ita vt non possim egredi.*

Tren. 3. 9.

Seru. li. 1. et

5. Aenu:

Vlpi. l. Aur.

damni 8. 5.

solēt de pœn.

Serui define la carcel, que es: *Vnde cumque exire prohibemur.* Y los derechos determinan, segun Vlpiano, que la carcel: *Ad continendos homines, non ad puniendos haberi.* Y assi las enfermedades, y mar de trabajos, y la cama en que està el doliente, es como vna carcel en que està preso, y detenido vn peccador, siendo verdad que muchas vezes vienen las enfermedades, y faltas de salud, y perdidas de hazienda, por los peccados. Por esso el Ecclesiastico cōpara el Medico a vn Verdugo, o a vn Alguazil, que a vn delinvente lo prende, y pone en la carcel, y lo manda acostar en vn lecho, o burro, para que desta suerte, o de otra le dè tormento con bebidas de xaraues, puergas, con vnciones, sangrias, y cauterios, y otros seyscientos ganeros de tormentos. *Qui delinquit (dize) in conspectu eius, qui fecit eum, incidet in manus medici.* Los Setenta lo trasladan por imperatiuo, como que el darle trabajos, y enfermedades sea justa sentencia del juez, y vna execucion que se haze: *Qui peccat contra eum, qui fecit eum, incidat in manus medici.* De aqui es, q̄ los dolores, o hablando el lenguaje de los medicos, los Symptomata de las enfermedades, y dolencias; son comparados en la sagrada Escritura a los cordeles cō que aprietan a vn hombre quando le atormētan. *Circundederunt me dolores* (Hieronimo: *Funes) mortis.* Y otra vez: *Dolores (los cordeles) inferni circundederunt me; præoccupauerunt me la qui mortis.* Y Iob se quexa que està

Las enferme  
dades s̄o car  
cel donde en  
cierra Dios  
al hombre.

Ecll. 38. 15.

Los dolores  
de las enfer-  
medades, s̄o  
cordeles, y  
grillos.

Psal. 17. 15.

en vn brete, o en vna ballesta: *Posui Iob. 13. 27. sti in neruo pedem meum.* Nicetas en su Cadena Griega, dize que leyó Aquilla: *Posuisti in cippopedem meum.* Y S. August. lee: *in compede:* en vnos grillos, en vna argolla, y cadena, o pie de amigo. A esto parece q̄ alude aquel modo de hablar de S. Iuan tratando del paralitico que estaua *Iuan. 5. 4.* en la piscina, como que estaua en vna carcel, o en vna casa dōde està presos muchos. *Qui prior descendisset in piscinam, sanus fiebat, à quacumque detinebatur* (como preso, y encadenado) *in firmitate.* Ni mas, ni menos Christo nuestro Señor en San Lucas dixo a vna muger, que estaua enferma diez, y ocho años auia, y estaua de tal suerte agouiada, que no podia de manera alguna mirar hazia lo alto. *Mulier demissa es* (como de vna carcel, y de vnos grillos) *ab infirmitate.* Y mas abajo. *Hæc filiã Abraham, quam aliganit* (puso en prisiones) esto significa, *Deo*, verbo Griego, donde se dize, *Demos*, que significa prisiones, o ligaduras. Y *Demiophylax*, que significa el carcelero) *Sathanas, non potuit solui à vinculo isto.* Assi cerca, y rodea la Mar de trabajos al hombre, y lo enciela en ellos, como los peçes grandes lo suelen estar en el Oceano.

Luce. 13. 12

VERSO XXVI.

*Benedicite Cete, & omnia quæ mouentur in aquis Dño.*

S. PRIMERO.

*Delos milagros q̄ se hallan en los Peçes, en grandez a donde resplandece la Potencia, Prouidēcia, y Sabiduria de Dios.*

MUCHOS

**M**UCHOS Libros se anian de hazer, si las maravillas todas que Dios obró en la naturaleza de los Peçes, de las Aues, y de los Animales se vueran de escreuir, y dellas no se escriuieran sino de vna parte muy pequeña. Pero en este tratado no procederemos, con tanta subtilidad, ni curiosidad que hagamos la obra mayor de lo que es justo, solamente diremos aquello de que nos da alguna luz la diuina Escritura.

Quid Cete significet.

Lo primero lo que toca al nombre, y naturaleza, de lo que significa este nombre, *Cete*: que en el Hebreo es (*Thanin*) la qual voz piésan algunos, q̄ es general a toda Bestia grande, terestre, o Marina. Demas desto quando se dize de la Marina, dizen que no significa alguna determinada especie de Peçes, sino qualquiera Peçe grande, particularmente los que paren animal, y no guevos. Y cuya señal es, quel Vulgato, la voz Hebrea la traslada muchas vezes: *nomine Draconis*. Como en el Psal. *Draco iste quem formasti, &c.* Y en Ezech. *Leoni gentium assimilatus es Draconi qui est in mari.* Y en el Exod. la traslada por Culebra terestre. Y por otro Dragon terestre en el Psal. *Conculcabis Leonem, & Draconem.* Y en Iesemias: *Habitacula Draconum.* Y el mismo *Trenorum: Sed, & Lamia nudaauerūt mammā.* Pero mas frequētemēte se refiere a los Peçes Marinos grandes, y se traslada, *Cete*, o, *Cetus*. El nombre Latino, quieren algunos que sea nombre especial, y que signifique vna gran Bestia; aūque esto no es muy cierto, y llano acerca de algunos Latinos. Porque Festo como dudoso escriue: *Belluam marinā ipsam dicunt esse Pistriā, ipsam esse, &*

*Cetum.* Pero otros de la semejança que ay en la voz original, quierē q̄ sea el Peçe q̄ el Latino llama: *Thannus*, o, *Thinnus*: que es el Atun, Peçe conofcidissimo: el qual Plinio distingue de la Vallena, y lo quenta entre los Peçes muy grādes. y Atheneo dize: *Thunnum Graeci dictum ab impetu, & celeritate, qua fertur.* Pero ni acerca de los authores profanos ay alguna cosa cierta de *Thunno*, como prueua muy bien Rondelecio, de Aristor. Plinio, Atheneo, y otros.

Pero dexada la incertidumbre, y duda de los authores: ay en el Mar Peçe de terrible grādeza, particularmente, *Cete grandia*: que se nombrā en el Genes. y se dize aver lo criado Dios. Y Daniel, 3. en nuestro verso los combida: *ut benedicant Deum*: esto es, que prediquen su grandeza, y potencia; y nos enseñen a los hombres a celebrar el poder de quien los hizo. Y el mismo Dios celebró la grandeza de Leuitan, como adelante diremos: y dexando para adelante lo que Plinio dize de grandes bestias Marinas, q̄ ay en el Mar. No es justo callar las Vallenas, y otros grandes Peçes, q̄ en el Mar de Arabia se hallan; y el mismo Plinio refiere de los comentarios, que Iuba Rey de Mauritania hizo, y dedicó a Caio Cesar hijo de Augusto de la Arabia, donde pone: *Cetos sexcentorum pedum longitudinis, & trescentorum sexaginta altitudinis in flumen Arabia intrasse.* Y los que quenta Strabon, de authoridad de Nearcho, que se hallā en el Mar de la India. *Cetorum magnitudinem vicenum, & ternum passum esse.* Y tratando del Seno Persico, dize de authoridad del mismo Nearcho. *Cetum mari eiectum quinquagin-*

Plin. li. 9. c. 3.

Athe. lib. 9.

Rondel. li. 7. c. 10. & 11.

2

Genes. 1. 22.

Iob. 40.

Plini. li. 9. c. 3. idē. lib. 32.

Strab. lib. 15.

Idem, lib. 16.

Psal. 103. 26.

Ezech. 32. 2.

Exo. 4. 3. &

c. 7. 9.

Psal. 90. 13.

Iere. 10. 22.

Trenor. 4. 3.

Peçes de no quaginta cubitorum. Solino. Indica-  
 table grande (dize) maria Balenas habent ultra spa-  
 tia quatuor iugerum. Sunt, & quos Phy-  
 24.  
 Solin. ca. 36. fertas nuncupant, qui enormes ultra  
 molem ingentium columnarum, super  
 antenas se nauium extollunt, haustosq;  
 fistulis fluctus ita eructant, vt nimbofa  
 alluue plerumque deprimant alueos na-  
 uegantium. Quasi esto mismo escri-  
 ue Plinio. Fuera tiempo perdido  
 Plin. li. 9. c. 3 si yo de proposito quisiera dezir  
 aqui, lo que acerca de la grandeza  
 de algunas Bestias marinas escriuē  
 buenos, y graues authores, estando  
 muy a mano para saberlo. Plinio  
 en los lugares citados. Demas de  
 Plinio. lib. 9. c. 30. et Strabo, A Eliau. Albert.  
 c. 30. et Stra- esto se lea Strabon, A Eliau. Albert.  
 bon. lib. 15. Batista Fulgos. Olao Mag. Leonio,  
 A Eliau, lib. Ouetano, Basil. Procopio Cesariēs.  
 13. & li. 17. y Simon Maiolo. Aquellos huesos  
 ca. 6. & 12. de aquel Peçe, que dize Plinio, lib.  
 Alb. lib. 24. 9. c. 5. presētado a Andromada, q̄ se  
 Batist. Fulg. truxo de Iope pueblo de Iudea, y  
 lib. 1. Olao que se mostrauan entre las cosas mi-  
 Mag. lib. 21. lagrosas de Roma, siendo A Edil  
 5. 7. 8. c. 16. M. Scauro, eran de quarenta pies  
 Leonio. 9. de largo, y la altura de las costillas  
 Ouetano, li. sobrepujaua a los Elephantes de la  
 13. Histo. c. India. La espina era de grossedad d̄  
 2. Bas. Hom. seys pies. Aristot. pregunta la causa  
 7. Exam. de la grandeza destos Peçes. Cur  
 Procopio Ce maris animalia maiora, Vegetioraque  
 sariens. li. 3. sunt, quam terre? An (inquit) quod vis  
 Belli Gotho- Solis consumendo, que terram ambiunt  
 rum, Symon copiam detrahis nutrimenti? quamobrē  
 Maio. collo. que abditam vitam degunt Vegetiora  
 11. sunt. Vease agora en lo dicho, auer  
 Aristot. sect. en la Mar, Cete grandia, que son Be-  
 10. Probl. stias marinas, en grandeza, y longi-  
 tud espantables a la vista.  
 Son estos Peçes grandissimos,  
 no solamente comparandolos con  
 los muy pequeños del Mar (porque  
 ay en el, Animalia pusilla cū magnis.  
 Psa. 103. 25 Esto es, Peçes en ambos extremos  
 admirables en grandeza, y peque-

ñez) sino tambien aunque los com-  
 paremos con los mayores dela tier-  
 ra, y que tienen eminencia de gran-  
 deza en ello. Para lo qual se oyga  
 lo que dize Opiano, quanto sobre-  
 pujen los Peçes en grādeza, en fuer-  
 ças, en ferocidad, y braueza, a seme-  
 jantes animales terrestres.  
 Testudo in terra est, sed longe viribus  
 impar,  
 Et longe inferior dira testudine Ponti,  
 Sunt sicca tellure canes horrore timēdi;  
 Sed nequeunt rabie canibus certare  
 marinis.  
 Exitiale facit vulnus Panthera tre- Opiano 31  
 mendis  
 Dentibus in terra; fluctu magis aspera  
 Ponti.  
 Et nimis hrrrende in terra versantur  
 Hyena,  
 Sed multo præstant crudeli horrore ma-  
 rina.  
 Est aries terra mitis, natat aequore vasto  
 Senior, vt nequeas hunc assimilare  
 priori.  
 Ecquis vastus aper superabit robore  
 Lamnam?  
 Quitantū fului præstāt virtute Leones,  
 Quantum sub fluctu fertur præstare  
 Zigena?  
 Formidāt Phocas vrsi certamine toruas.  
 Por ventura no son mayores, q̄  
 las Anguillas, o Culebras de la tier-  
 ra: aquellas Anguillas de la Mar, q̄  
 escriue Plinio, y Solino. Ad trice- Plinio. lib. 9.  
 nos pedes educat Ganges? Y los Gu- cap. 3. & Sol  
 sanos de la tierra no son Enanos, y lin. c. 36.  
 los dela Mar como gigantes en grā-  
 deza, y fuerça increyble, de los qua-  
 les abunda el mesmo Ganges, segū  
 lo afirmā los propios escriptores.  
 Y Plinio de authoridad de Statio  
 Sebofo. Quibus hinc brachia longitu- Plin. c. 15.  
 dinis cubitorum non minus senum, adeo  
 que robustis viribus, vt Elephantos ad  
 Pontum ventitantes mordicus compre-  
 hensos

3

hensos ipsorum manu rapiant in profundum.

S. SEGUNDO.

De la admirable fecundidad y multiplicacion de los Peçes.

ESTOS Animales aquaticos, que nuestro verso entie de en aquella palabra: Omnia que mouentur in aquis. Vniuersal merte son admirables en sus partos, y multiplicacion, porque crecen en increyble numero. No sin causa parece auerse hecho, que, Cum produxisset terra iumentis, & reptilia, & bestias terre: No les aya echado Dios bendicion alguna acerca de su multiplicacion. Pero, Creatis Cetis grandibus: y todos los que, mouentur in aquis. Luego el Señor: Benedicti, dicens: Crescite, & multiplicamini, & replete aquas maris. No solamente participaron de la tal bendición;

La causa por que no echó Dios bendicion a los animales de la tierra, y la echó a los peçes, Gene. 1. 25. & vers. 21. & 22.

Los peçes fueron libres de la maldicion del diluuió.

Aug. li. 1. de mirab. sacre script. c. 4. Pl. li. 6. c. 2.

pero aun fueron libres de la maldicion de la anegacion de aquel vniuersal Diluuió. Y auiendo la tierra, y los animales que sobre ella se mouian, participado de aquella maldicion, y muerte; esta plaga no tocó a las aguas, ni a los peçes. Lo qual S. Augustin lo pondera, y ensalça: Multitudinis autem, & magnitudinis (dize Plinio) causa euidentis humoris luxuria. In mari tã late sapino, molli que ac fertili accremento, accipiente causas generales è sublimi, semper que pariente natura, pleraque etiam monstrifera reperiuntur, perplexis. & in semet aliter, atque aliter, nunc statu, nunc fluctu, conuolutis seminibus, atque principijs, ut vera fiat vulgi opinio, que quid nascatur in parte natura vlla, & in ma

ri esse, præteraque multa que nusquam alibi.

Con razon dixo Opiano, segun lo interpretó Laurencio Lippo.

Innumera pelago gentes voluntur in imo,

Nantes quæ numerum vincunt. Sunt abdita nobis

Plurima monstra maris. Quis posset nomina versu

Edere? quis Ponti metas: quis nomina dicet?

Tercentum ad summum vlnas mouere subvndis

Mortales. Sed multa latent immensa profundi

A Equora. Sub vasto spirant tot gurgites pisces.

Alma parens tellus, non agmina plura ferarum,

Nec maiora tulit, quam vastus in æquore pontus.

Norunt cælicolæ numerum pensare natantum,

Terrestresque acies, an partes æquet vtraque.

Vease aqui como aqillos q̄ sub aquis mouentur: paran, y se multipliquen con increyble fecundidad: de tal manera, que como dixo Plinio: Ut in aquis semper pariat natura, quæ sæpe in terra steriliscit.

Demas desto es admirable la multitud que navegan de los peçes pequeños al deredor de los grandes, que llama la Escripura, Cete grandia. Y que guian a las Vallenas, naddando delante dellas, travando naturalaleza estrecha amistad, y confederacion entre vnos peçes tan pequeños, con otros de tan deforme grandeza. Plinio les llama, Musculum: Aristot. Musticentum: Opiano, lib. 5. Ducem. El qual juntamente con Plutarcho lo describe con mucha elegancia. Is (dize) quem gubernatorem vocant aquatilibus.

Fecundidad de los peçes del mar.

Opianus, 1. Hiliacón.

2

Plinio. lib. 1. cap 37. Arist. lib. 3. de hist. anim. c. 12. Opiano. lib. 5. Plut. li. vtrū terrest. prou. denciora sine aquatilibus.



Peçe Musculum, guia de la Vallena.

vocant, magnitudine, formaque Gobij pisciculus grandiorum Cetorum cuiuspiam semper adheret; præiungitque cursum dirigens, ne vel in breuia, canumve impinguat, vel in angustias incidat, exitus non detur. Hunc Balæua lubens sequitur, veluti rimonem nauis. Ac cæterorum quidem quicquid intra barathrum Bellua veniat, animal, seu Scapha, seu Saxu pessum it statim, peritq; in Aluei profunda mersum. Hunc autem cognitum ore, velut ancoram recipit in fauces eius dormiturum, & quiescente qui escit, progrediente rursus, ut antea, eum sequitur, haudusquam diu, nocturue destitutus. Hoc nisi facit, errare, impingereque certum est. Periere multa dum velut gubernatore carens nauiguum, ad terram delata sunt. Quien no ve la marauillosa vezindad que tiene entre si, peçes tan notablemente grandes, y pequeños? No menos es de marauillar lo que escriue Ifidoro, y Philostrato de la Vallena, que en tiempo de tempestades, o quando huye de alguna Bestia Marina, y sus hijuelos son pequeños, los coje en la boca, y alli los esconde, y guarda para defenderlos, y despues de passado el peligro los torna a ronjar fuera. Que diremos de lo que escriue Nearcho, auense visto en la Ribera del Mar Perfico vn peçe tan grande, que tenia cinquenta cobdos, en cuyo cuero, o piel estauan pegadas muchas Conchas, y Ostias, y auia en ellas nascidas yeruas Maritimas, cosa digna de admiracion.

Philost. l. 3. in vita Appolonij.

Peçe visto en el Mar Perfico.

3

No solamente pertenece a la comendacion, y enlalfamiento de la diuina Potencia, y Sabiduria, el considerar la muchedumbre de peçes pequeños que acompañan, y guian a los mayores: sino la fecundidad, y abundancia innumerable q̄ viue

junta en este gran charco. Parece que es vna vniuersal sentècia desta multitud de peçes, aq̄llo del Deut. Deut. 4. 18. P. sces que sub terra morantur in aquis: ibi. c. 5. 8. Y otra vez: Que versantur in aquis sub terram. Lo qual viene con aque llo del Ecclesiast. Qui nauigant mare, enarranti pericula eius: & audientes auribus nostris admiramur: illic præclara opera ( Los Setenta: incredi illa) & mirabilia: varia Bestiarum genera ( Los Setenta: Varietas omnis animalium) & omnium peccorum, & creatura Bel luarum ( Los Setenta: Creatura Cetorum) Ay en las Bestias Marinas de todos generos, que es lo que dixo Plinio: In mari esse animalium simula chra. Porque se hallã Iauelies, Puer cos, Carneros, Ouejas, Bueyes, Terneras, Perros, Cauillos, Leones, Olfos, Tigres, Onças, Elephãtes, Cabrones, Asnos, Rinocerontes, Ximias, Zoras, Liebres, Ratones, Comadreas, Lagartos, Guzanos, Carcomas, Arañas, Cãgrejos, Pulgas, y Piojos. Todos estos son muy conocidos, y familiares a los que escriuen desta materia: que es lo que dixo Iesus Sirach: Varia bestiarum genera, & omnium peccorum. Y no solamente de Bestias, pero de Aues tambien. Porque ay en la Mar Aguilas, Gabilanes, Milanos, Phenices, Cuquillos, Gallos, Grullas, Golondrinas, Picos, y otros varios pajaros. Ni solamente esto. Rerum quidam (dize Plinio) non solum animalium simulachra esse, licet intelligere, intuitibus, Vnam, Gladiu, Serras, Cucumim, & colore, & odore similem. Con la sierra, y cuchillo, podemos juntar Nauajas, Agujas, Punçones: con la Vua podemos cõtar la Adormidera, la Sanoria, Hortiga, Arbol, y muchos aquatiles. Ay otros de nombres artificiales. Trompos rota, solea equorum

Peçes semejantes a Aues

Otras variedades de Peçes q̄ se hallã

Pli. li. 9. c. 4.

Admirable Peçe visto en nuestro Mar de Cadix.

Aeli. li. 15.

c. 4. Plin.

lib. 9. c. 60.

Arist. de Hi

sto. anima. li.

5. c. 15.

equorum. Del peçe Arbol, y Rueda, veanse las palabras de Plinio. *In Gaditano Oceano Arbor in tantam vastitatis dispensa ramis, ut ex ea causa fretum numquam intrasse dicatur. Apparent, & rosa appellata à similitudine quater nis distincte radijs, modiolos eorum oculis duobus utrinque claudentibus.* Ay tambien en el Mar Satyros, Sirenas, semejanzas de Frayles, Obispos, y Truhanes. Lease A Eliano, Plinio, y Aristot. Pero para que hazemos memoria de las cosas terrenas? Ay Nubes, Estrellas, Luna, y la naturaleza de todos admirable se puede ver en Opiano, y en los autores arriba dichos, y en otros modernos autores que desto an escrito en particular. Que cosa mas a proposito pudierõ combidar los mancebos de Babylonia a las alabanzas del Criador, ni en que mas resplandeciese su poder, y saber, q̄ *ad omnia quæ mouentur in aquis.*

### S. TERCERO.

*De los Peçes que en particular toca la diuina Escripura. Y primeramente del q̄ tragó al Propheta Ionas.*

**N**O Tenemos necesidad para aueriguar la grandeza de algunos Peçes, acudir a los autores profanos que nos cuentan algunas cosas fabulosas, y que con sus ojos no vieron, y así las afirman como si las vueran muchas vezes visto. Teniendo en nuestras casas, esto es, en la diuina Escripura mas insignes, y verdaderos testimonios. *Et preparauit (dixit) Dominus piscem grandem, ut degluti-*

*ret Ionam. Et erat Ionas in ventre piscis tribus diebus: & orauit Ionas ad Dominum Deum suum. Y abajo: Et dixit Dominus Pesci, & euomit Ionam in aridam.* Que Peçe aya sido este que la sagrada Escripura llama, Peçe grande; y que se tragó vn hombre vestido, y calçado, y de la boca lo lleuó al estomago, y lo conseruó alli tres dias viuo, hasta que por mandado de Dios lo vomitó en la Ribera. Ni el texto sagrado del Propheta, ni Christo nuestro Señor, que lo refiere en el Euangelio, dicen cosa cierta, sino, *Sicut fuit Ionas in ventre Ceti, tribus diebus, &c.* Y la traslacion de los Setenta, leen: *Et præcepit Dominus Ceto magno.* Y Iosepho escribe: *à Ceto fuisse deuoratum.* Los que afirman auer sido Ballena, y erran mucho: porque como diximos en el §. 1. el nõbre original (*Thanim*) donde el Vulgato trasladó, *Cete*: no es cierta especie, sino nombre general, que significa qualquiera Peçe grande, sea Vallena, sea Pistru, Orca, o Phoca, v otro semejante monstruo. Homero tratando de las Phocas de Protheo: de quien Virgilio dixo: *Pascit sub gurgite Phocas:* le llamó tres vezes, *Cete*, en pocos versos.

*Quis enim marinum prope Cetum cubaret: Et perdidit Ceti odorem.*

*Nos autem primos recensuit inter Cete.* Y el Poeta a los grandes Peçes, q̄ acompañauan el carro de Neptuno les llamó así.

*Tum varia comitum facies, immania Cete.*

Por lo qual leemos en Sexto Pompeio: *Balanam Belluam Marinam, ipsam dicunt esse Pistricem, ipsam esse Cetum.* De tal manera está el lugar corrompido, que ni aũ Iosepho Scaligero lo pudo bien enmendar. Y así

vers. 27.

Ioseph. li. 9. antig. c. 11.

Vir. 4. gear.

Hom. Odys.

lib. 4.

5. Aenci.

assi le parece que se à de leer : *Ballenam Belluam marinam, ipsam dicunt: id est: Cetum, hoc est de genere*  
*Non. Marc. Cetorum.* Y Nonio Marcello dize: *lib. de proprie Cetarij genus est piscatorum, quod ma-*  
*tate sermonu iores pisces capit, dictum ab eo, quod*  
*Cete in mari maiora sunt piscium ge-*  
*nera.* De manera, que ni de las pa-  
 labras del Propheta, ni del Evan-  
 gelio podemos sacar con certifica-  
 cion que ay sido Vallena. Como  
 aya enel mar varias especies de mo-  
 struosa grandeza, como de Plinio,  
 y Aristoteles queda dicho; y los jun-  
 ta todos Pedro Gyllio de AElia-  
 no, y de otros authores. Y si es ver-  
 dad lo que dizen muchos tener la  
 Vallena tan angostos tragaderos,  
 q̄ no puede passar fino peçes muy  
 pequeños, queda mas claro no auer  
 sido Vallena. Pero esto no lo osarè  
 afirmar, por no lo auer leydo, ni en  
 Aristoteles, ni en Plinio, ni en otro  
 author. Particularmente que ningun  
 no de los padres antiguos que yo  
 aya visto le llama Vallena. Ni sè q̄  
 causa le mouio a Theophilaçto, q̄  
 en las mismas palabras propheticas  
 aya trasladado: *Et imperauit Deus*  
*Ballenam magna.*

Parecele a Paulo de Palacios, q̄  
 arrójado Ionas del Nauio a la mar,  
 que no luego lo tragó este grau  
 peçe, sino que primero anduuo na-  
 dando, arrojado de vna parte a  
 otra de las Olas del mar; y assi in-  
 terpretan aquellas palabras: *Circun-*  
*dederunt me aquæ vsq; ad animã, abys-*  
*sus vallauit me, pelagus operuit caput*  
*meum: Ad extrema montium descen-*  
*di, &c.* Pero S. Hieronymo, Theo-  
 philaçto, Theodoreto, y Ruperto  
 refieren todas estas palabras al viè-  
 tre dela Bestia Marina. Y assi S. Hie-  
 ronymo dize, que, *Fecit Deus vt su-*  
*bito adesset.* Y aquel, *preparauit,* es tã

to como dezir: *Inxta nauem fecit ve-*  
*nire vt precipitem Ionam in suos reci-*  
*peret sinus.* Lo mismo sienta S. Au-  
 gustin, cuyas palabras son: *Sicut er-*  
*go Ionas ex Naui in alueu Ceti, ita Chri-*  
*stus ex ligno in sepulchram, vel in mor-*  
*tis profundum.* Del proprio senti-  
 miento fue Sulpicio Seuerino. Y el  
 verbo, *preparare,* muchas vezes se re-  
 fiere a las cosas que de repente se  
 preparan para algun vso, como en  
 el mismo Ionas. *Et preparauit Deus*  
*haderam, & ascendit super caput Ionæ,*  
*vt esset umbra super caput eius.* No  
 auia antes en aquel lugar yedra al-  
 guna, fino de repente crecio para  
 aquel effeçto. Y luego: *Et parauit*  
*Deus vermen ascensu diluculi in crasti-*  
*num, & percussit haderam, & exaruit,*  
*Et: cum ortus fuisset Sol, præcepit Domi-*  
*nus vento calido.* El Hebreo: *Parauit*  
*Dominus ventum:* Luego arrojado  
 que fue el Propheta al mar, *parauit*  
*Dominus.* Los Setenta: *Præcepit Do-*  
*minus Ceto magno:* Esto es, quiso q̄ el  
 peçe viniera luego, y le tragara.

Verdaderamente en este hecho  
 no se lo que primero, y principal-  
 mente me espante, o el auer tenido  
 aquel peçe tan grande boca, y traga-  
 dero, que pudiera auer tragado a  
 Ionas, y llevarle de la boca al esto-  
 mago, sin ofenderle? o Ionas dètro  
 del vientre auer podido respirar,  
 como es necessario a vn hõbre pa-  
 ra viuir, o auer viuido todos tres  
 dias sin respiracion? Admira tãbien  
 en aquella obscura, y horèda cueua  
 del peçe, auer estado con animo tã  
 quieto, y sin turbacion, que hizieffe  
 de aquel lugar oratorio, y alli com-  
 pusieffe vna tan elegante depreca-  
 cion a Dios. No catece de admira-  
 cion, no auerse muerto, y consumi-  
 do con aquel calor de las entra-  
 ñas del peçe, mas que de fuego, ni

Aug: episto:  
49. q. 7. lrima

Sulpic. Seue:  
lib. 1. sacra  
hist.

Preparare  
quid.

Ionæ. 4. 6.

3

Cosa q̄ admi-  
ra, en auer  
tragado vn  
peçe a Ionas.

No parece  
auer sido Va-  
llena el peçe  
q̄ tragó a Io-  
nas.

auerse affigido con la agitation de la bestia: Y finalmente asombra, que sin ofenderle, ni lastimarle, de la manera que lo asio con la Boca,

*La fabula de Hercules pa mago, asi lo vomitasse sin lesion valibrar a He en la playa, y orilla del Mar. A la fioda, alude a semejança deste milagro parece q este hecho.*

fingieron los Poetas a Hercules, que para librar a Hesioda hermana de Priamo, que la auian expuesto, para que la tragasse vn grande peçe: entró dentro del vientre de la gran Bestia, y gastó alli tres dias para matarle; saluo que de alli salio despojado, pero en lo demas sin lesion alguna: como sobre el lugar de Ionas lo refiere Theophilato. Por effo el Poeta Lycophron llama a Hercules, *Triesperam, quasi Trinocrem*: por los tres dias que gastó dentro del estomago del peçe para quitarle la vida. No es este milagro de Ionas solamente verdadero, pero mas digno de admiracion, que aquel a que temerariamente dan credito los Griegos, y lo alaban por muy prodigioso. Que auiendo arrojado a la Mar aquel noble, y señalado musico Arion, vn Delphin que entonces ocurrio lo lleuó al puerto Tanaron, de Licaonia, frontero de la Africa, en el qual como cuenta Solino, auia vn Templo donde se dauan respuestas, que el Latino llama, *Fanum*, consagrado a Arion, y en el estaua vn ymagen de bronze, testigo del hecho, y el caso sculpido, como verdaderamente sucedio. Demas desto, estaua escripto el tiempo del suceso: *Olympiade vnderigesima, qua in certamine siculo idem Arion victor scribitur ideipsum gestum probatur.*

*Soli. cap. 13.  
Fano consa-  
grado a Arion*

S. QVARTO:

*Del Peçe Leuiathan, que toca la diuina Escripura en muchos lugares. De su significacion, y que sea.*

**C**INCO Vezes se nombra en los sagrados libros, este nombre Leuiathan, debajo del nombre original. **I**  
Iob, *Qui parati sunt suscitare Leuiathā.* Iob. 3. 8.  
Y en el cap. 40. 20. *An extrahere poteris Leuiathan hamo.* Isaias, *Super Leuiathan Serpentem vectem, & super Leuiathan Serpentem tortuosum.* Otras vezes se nombra debajo de nombre de Dragon, o Serpiente. *Tu confregisti capita Draconis, dedisti eum escam populis Aethiopum.* Y en el Psalm. 103. 27. *Draco iste quem formasti, &c.* Cierito es segun San Hieronymo, Gregorio, Beda, sancto Thomas, y todos los modernos, que Leuiathan significa, *quasi additamentum.* Porque el verbo (*Lavah*) donde se deriua, importa, *addere, adherere, adiungere.* Y aunque otros ponen otras interpretaciones: a mi me parecio elegir con Forstero, esta. Porque significa aquella compañia, y junta, que los menores a ciertos tiempos hazen a los mayores, siruiendoles, o acompañandoles. La razon desta significacion, la dio Lia muger de Iacob: porque despues de auer parido el tercero hijo, dixo: *Nunc quoque concupulabitur mihi maritus meus, eo quod pepererim ei tres filios, idcirco appellauit nomē eius, Leui.* Del nõbre Hebreo, *Leuah*: como si dixeramos, añedido, o ayütado; no como algunos piensan, porq̄ aquel tercero hijo se añidio

*Gen. 29. 34.*

añidio a los dos primeros, que por la misma razon se podia llamar el segundo, *Levi*: porque se añidio al Primero, y tambien al quarto, por que se añidio al tercero. Ni tampoco porque se añidio a su madre, como que a ella, y no a Dios fuesse ordenado (segun dixovno) y no bien. Ni menos como dixo Brixiano, por auer nascido de la junta de Iacob, con Lia, pues los otros no nascieron del apartamiento. Sino llamaronle así, *Levi*: porque despues q̄ pario Lia el tercero hijo, se vido con Iacob con mas frecuencia, y mas familiarmente se juntaua en los actos matrimoniales con ella, por ser mas fecunda. Y lo dixo ella con palabras claras, y distintas. *Nunc quoque copulabitur mihi maritus meus*. Como si dixera: de aqui adelante me a de hazer mi marido mas compañía. Aunque el nombre de, *Levi*, de la propiedad de su significacion, puede conuenir muy bien al oficio que hazian los del Tribu de Levi, que asistian en el Templo a Aron summo sacerdote, y juntamente acompañauan a el Arca. Por lo qual Elias Thesbites, la voz, *Lava*, piensa que entre los Rabinos es lo mismo, que, *comitari*: y lo que en el Genesis se dize de los Egypcios: *Deduxerunt eum, & uxores illius: el Chaldeo lo traslada, por el verbo, Lava, comitati sunt eum*: esto es, hóraronle acompañandole aquel breve tiempo.

De donde vino que este nombre, *Leuiathan*, *triflabo*: como arriba diximos, significq̄, *additamentum, aut societatem, vel comitatum*. Que interpretò agudamente el Padre Francisco de Ribera. *Copularum*: vn animal compuesto de muchas cosas muy juntas, no solamente sus

Escamas fortissimas estan entre si muy juntas, y pegadas fortissimamente, y sus miembros fortissimos, juntos vnos con otros se ayuden, y fortalezcã. Sino porque tambien, a *Leuiathã*, se juntã a muchos cõ quiẽ se acompaña, y anda como honrado; o porque, *Leuiathan*, se junta a los demas; o porque los otros le acompañen, y cerquen, como diremos luego.

Que animal sea *Leuiathan*, ay en esto diversos pareceres, que referirlos seria mas enfado que erudicion. Dexado pues esto con la opinion de Ioan Camarense, *Ioan. Camar. lib. 6. de animal, y Serpiente de la tierra, cuyas mantibus ve conjeturas, y sospechas propone. de reptilibus* Digo de parecer de muchos Sabios modernos, y de muchos interpretes Hebreos, Griegos, y Latinos, que, *Leuiathan*, es vn gran Peçes, a quien llaman, *Draconem Mariathan*. Pero no entendemos aquel Peçesillo, que con nombre particular llaman comunmente, *Draconem, aut Dracunculum*: sino vna Bestia Marina grãdissima, que por su grandeza, y figura, y por morar en lugares humedos, es Semejante a la Serpiente de la tierra. Y particularmente se ve ser así, en aquel lugar de Isaias. Donde en realidad de verdad trata de vn Peçes de desproporcionada grandeza. Porque despues de auer nombrado a *Leuiathan*: *Serpentem vectem tortuosum*: añade luego, como explicandolo: *Occidet eum qui in Mari est*. Y aunque entre los Latinos el nombre de Serpiente mas conuenga a las terrestres que a las Aquatiles: pero en la diuina Escritura, particularmente donde en el original està el nombre, *Thanin*, se

Comar. lib. 4. cap. 6.

Geno. 12. 20

Riber. Mat. 5. 28.

2

Que sea Leuiathan.

Isai. 27. 1.

acommoda vnas vezes a las Serpiẽ  
 res de la tierra, como en el Exod.  
 Exo 4.4. & c. 7. 11. 12. Deuter. en Jerem. Isai. y en los Tre  
 Deut 32. 33 nos. Otras vezes se accommoda a  
 & Psal. 43. la Sierpe del Mar, y a vn grã Peçe:  
 20. Iere. 9. como en el Genesi Isai. Iob. y Eze-  
 11. & c. 10. chiel. En los quales lugares vnas  
 21. & c. 49. vezes se traslada, Cetus, otras, Dra-  
 33. & c. 51. *eo quis est in Mari, vel in flumine.* Y  
 37. Isai. 34. siempre en el Original està, *Tha-*  
 13. & Tren. nin: del qual por ventura traxo su  
 4. 13. deducion la voz Latina, *Thinnus*;  
 Itẽ, *propeçe.* aunque no lo significa, sino a vn  
 Gene. 1. 21. grande Peçe, o Bestia de la Mar:  
 Isai. 27. 1. & como Plinio lo describe. *Mirabilia*  
 cap. 51. 9. & *Maris Rubri, atque ex Iuba commen-*  
 Iob 7. 12. *tarijs Cetos sexcentorum pedum lon-*  
 Exec. 29. 3. *gitudinis, & trecentorum sexaginta*  
 & ca. 32. 2. *latitudinis in flumen Arabiae intras-*  
 Psal. 74. 13. *se; pinguique eius negotiatores came-*  
 Plin. lib. 32. *los perungere.* Y en el lib. 9. cap. 3.  
 c. 1. de aqua escribe: *Cadara appellatur Rubri Ma-*  
 rilibus. *ris Peninsula ingens. Huius obiectu vas-*  
*tus efficitur sinus 12. dierum, & noc-*  
*rium remigio enauigatus Ptolomeo Re-*  
*gi, quando nullius auræ rescipit affla-*  
*tum. Huius loci quiete præcipua ad im-*  
*mobilem magnitudinem Belluæ adoles-*  
*cunt.* Y de las Ballenas, y Phiseteros  
 del Mar de la India, escribe Strabõ  
 y Solino.

3

Supuesto como cosa sin duda  
 en mi sentencia. La duda que po-  
 dia auer, si hablando dialecticamẽ-  
 te, era este algun genero comun,  
 o subalterno de algun peçe. O al-  
 guna especie infima, lo qual no  
 nos puede constar. Pero aquello pa-  
 rece mas verisimil, que sea vna es-  
 pecie de bestias grandes, como Ba-  
 llena, Pristẽ, Misticeto, Orca, Atũ,  
 Phisiter, Dragon. *Maximum ani-*  
*mal in Indico Mari Pistris, & Belle-*  
*na est:* dize Plinio. Y luego: *Pristes*  
*ducentum cubitorum.* Como poco à  
 deziamos. Tambien AEliano de

Plinio lib. 9.  
 c. 34.

bajo de aquel genero haze men-  
 cion de muchas bestias. *Eximia (di-*  
*ze) magnitudine existimantur, Leo, Li-*  
*bella, Pardalis, Phisiter, Pristis, Mal-*  
*tha Bellua inexpugnabilis, Aries, vel*  
*ipso aspectu infectissimus, & pericu-*  
*losissimus: procul enim licet compareat,*  
*Maris procellas, & tempestates ciet,*  
*& agitat.* Pero nosotros tratando  
 de Leuiathan, como lo describe  
 Iob. Vharemos mas frequentemen-  
 te del nombre de Ballena, o de  
 Cete, como de nombre mas gene-  
 ral, y comun. Aunque en confirma-  
 cion de lo que vamos diziendo,  
 trayremos lo que mas a proposito  
 se dize de otros peçes grandes. Por  
 que la Ballena, y el Cete, asì co-  
 mo son mas vulgares, son mas co-  
 noscidos por los nombres. Por lo  
 qual San Isidoro, tratando de Ce-  
 te, dixo con elegancia. *Cete sic dicta*  
*ob immanitatem. Sunt enim ingentia*  
*genera Belluarum, equalia montium*  
*corpore, qualis Cetus excepit Ionam; cu-*  
*ius alius tantæ magnitudinis fuit, ve-*  
*instar obtineret inferni. Dicente Pro-*  
*pheta: Exaudiuit me de ventri infer-*  
*ni.* Pero digamos ya las proprieda-  
 des de Leuiathan.

AEliali. 10.  
 c. 2. de Cetis.

Iob. 40. &  
 41.

Isido. lib. 12.  
 cap. 6.

## S. QUINTO.

De las propiedades de la Ba-  
 llena que pone la divina  
 Escripura.

**E**S La Potencia de Dios efi-  
 cacissima, para tomar ven-  
 gãça de sus enemigos. Y pa-  
 ra reprimir la insolencia de sus cria-  
 turas, sean hombres peruersos, seã  
 brutos señalados en ferocidad, y  
 grãdeza. Por esta razõ no emos de  
 passar

I

passar en silencio, la grãdeza, y del compassada cantidad de algunos peçes, y la desproporcionada proporcion de sus miembros, y hablando de toda la conformacion del cuerpo, està toda muy lejos de hermosura, que suele ser delicada, regalada, y suauè en otras. Pero verdaderamente en su genero no puede auer cosa mas hermosa, ni que asì se proporcione, y corresponda en grandeza, y disposicion, con mas perfeccion, y acabo. Porque de tal manera le dio el Señor tal gracia, en la aptissima disposicion de sus miembros, que siendo entre si tan bien dispuestos, y cõ tan singular correspondencia, son con esto tan espantables a los ojos humanos, que quando la ven, la misma vista les mueue a llamar al auxilio diuino, contra el imperu de tan descompasada Bestia. *Quis reuelabit faciem indumenti eius* (dixo Iob) describiendo todos sus miembros, y propiedades, hasta el fin del capitulo) *Et medium oris eius quis intrabit? Facies indumenti:* en este lugar, rãto significa, como si dixera el Pellejo, cõ que cubre todo el cuerpo, la Piel, o el Cuero. Sino es que quiere significar el habito, y disposicion de los ojos, y de la boca de la Vallena, y la vestidura fera aquella machina de carne que tiene sobre ellos, con que los cubre, como con vn vestido. Lo qual se puede muy bien declarar con lo que dize Plinio de la Vallena, y de la amistad que tiene con el Musculo. *Balenam pragraui super ciliorum pondere, obruris eius oculis, oculorum vice vii Musculo duce.* Lo mismo escriue A Eliano: *Cum huiusmodi ad pinguitudinem peruenit, amplius nec videre, nec audire posse: carnum enim moles,*

*Et videndi, Et audiendi viam intercludit.* Esta carne que tiene sobre los ojos que le impide la vista: *est indumentum faciei eius.* Querrà pues dezir, quiè veamos à desollado, y descortezado el cuerpo de la Vallena, y à hecho Anatomia del, conforme el arte? o quien se à llegado a el de cerca, para considerarle el rostro, y à extendido la mano, para levantar la carne de las sejas, que tiene sobre los ojos, para que pueda verles, y descubrirlos, y juzgar que tan grandes son? *Aur medium oris eius quis intrabit?* Quien à medido a palmos aquella horifica abertura de la boca, para tomar la medida, y hazerle vn freno que le venga? que a esto parece aludir la leccion Hebrea, quando lee: *Cum duplicitate freni eius, quis intrabit?* Esto es: segun interpretan los Hebraizantes: *Oris illius Tygu. Vata. quis frenum inijciat? O* querrà dezir, quien podra entender la grandeza de sus maxillas, con cuyos tragaderos, se traga los hombres a cavallo, y se engalle los Nauios? Y quando es rezia la tempestad, los hijos pequeños los recibe, guarda, y ampara. Que tan grande sera el Rostro, pues las cuencas de cada ojo, segun Alberto Magno, es capaz de tener en ella veynte hombres? que tanta la deformidad de su boca, y maxillas, si es verdad: *Idem habuisse dentes quatuor cubitorum longitudine.* Como el mismo escriue. Y el otro Peçe de quien trata Plinio, de autoridad de Turanio. *Pli. li. 9. c. 5. Expulsam Belluam in Gaditana litora, cuius inter duas pinnas ultima cauda cubita sexdecim fuisse, Dentes eius de Cxx. maximi dodrantium mensura, minimi semipedum. Bellua cui dicebatur exposita fuisse Andromeda. Ossa Romae apportata ex oppido Iudae Toppe, ostendit inter*

Iob. 41. 4.  
De la cabeza  
ojos, boca, de  
la Ballena.

Plini. lib. 9.  
cap. 62.

A Elian. li. 10  
cap. 6.

Ala unido  
102. 104

Tygu. Vata.  
Ofori. Eugu.

Las cuencas  
de la Ballena  
capaces de te  
ner veynte  
hombres en  
ellas.  
albe. Mag.  
lib. 24.

Pli. li. 9. c. 5.

102. 103

reliqua miracula in *AEdilitate sua*, *M. Scaurus*, longitudine pedum quadraginta altitudine costarum Indicos Elephantos excedentes, spinae crassitudine sesquipedali. Finalmente quan espãtosa sea la cabeça desta gran Bestia, se verá por aquello que Olao Mag no escriue de las Ballenas de Noruega. *Quadratum illi caput est, vndiq; spinis refertum, cornibus peracutis, ac longis, radicem ingentis arboris modo: singula enim cornua denos, atque duo denos cubitos excedunt: oculi singuli ambitu cubitus decem sunt ampliores.* Y en el cap. 9. afirma auer el mismo visto, Anno Domini, 1532. *Piscem cuius oris hiatus patebat recta linea pedes vnde viginti, maxillas trium pedum crassitudine, longas ad duos supra viginti pedes.* Quien aurà que entre, *medium oris eius?* Donde como dicho es, guarda los hijos en tiempos tempestuosos: y aunque el author lib. de natu. rerum, escriua, y añada, que si alguna vez los Vallenatos pequeños, no pueden seguir la madre, por falta de agua para nadar; ella de la que tiene en la boca, arronja como vn grande Rio, y de esta manera los saca de la Ribera donde auian atorado. Pero de mayor credito, y fe, es lo que dize Philostrato. *Balenam faucibus filios abscondit, quando maiorem Bellnam fugere contigerit.* Los dientes tiene espantables, grandes, salidos a fuera, como el Xauali, que sirven de puertas quando abre aquella grande boca, que por ellos entiende S. Thomas aquellas palabras de Iob. *Portas vultus eius quis aperiet?* Sino es, que estas puertas sean aquellas maxillas, o quixadas superior, e inferior. Y no es de marauillar, como Plinio escriua. *Alexandri Magni classim Pre-*

fectos prodidisse Gedrosios, qui Arbinam accolunt in domibus, feres maxillis Belluarum facere, osibus tecta cõ Strab. li. 15. rignare. Lo mismo dize Strabõ. Ya 16. podria ser, que por el nombre de puertas entienda la sagrada Escritura los Labios, o lo que sirve a los peçes en lugar de Labios, con que cubre los dientes; porque de la manera que las puertas guardan la casa. *Ita labia custodiunt scientiam.* Y mientras estas puertas no se abren, *Eccl. 41. 17.* se dize: *Thesaurus inuisus, & sapientia intus concepta, absconsa.* Y la misma: *Oris custodia, & ostium circumstantia labijs.* Quien dize Iob les abrirà la boca, para ver lo que ay dentro, sin grande admiracion? o para quitarle la prela que à hecho? quando se abre la boca bien se podrà ver las entrañas, *& cordis latitudo:* como S. Pablo dezia: *Os meum patet ad vos ò Chorinthii:* Los diètes causan verlos, *afombrò, per gyrum dentium eius formido.* De tal suerte estan dispuestos entorno de la boca, que quando la abre, espanta su vista: como lo describe auer visto Olao Magno en vn Ceto del Mar del Norte: *Cuius hiatus pateret ad pedes duodecim, dēribus hinc inde dispositis, Aprorum, Elephantorumque per similibus.* El Hebreo en plural lee: *Ordines dentium per gyrū:* que significa el orden de ambos lados. Que deue ser armado Leuiathan con tres ordenes de dientes: como escriue Menandro, y Solino de algunas Serpientes. Y en cada orden ay dientes de diuerso genero, y postura. Yaunque Plinio diga: *Dentes serrati, & pectinatum coeuntes, ne contrario occursum terantur:* y estos son propios de Serpientes: *piscibus, & canibus.* Pero, *Exerti, apro, & Elephanto; continui vero homini, & equo.* Pero esta Bestia monstruosa

Olaus Mag.  
lib. 21. ca. 5.

Philost. lib. 2  
de vita Apo  
lonij. c. 7.

De las quixadas,  
y diètes

2

Iob. 41. 5.

Pli. li. 9. c. 3.

Strab. li. 15.  
16.

Malac. 2. 7.

Eccl. 41. 17.

Psal. 140. 3.

2. Corin. 6.

11.

Olaus M. li.  
21. c. 8.

Plin. lib. 11.

c. 37.



monstruosa, los tiene, *ferratos*, conforme a la naturaleza de los Peçes, Pero *Exertos*, sacados a fuera como Xauali, y Elephâte, segun poco à diximos de Olao Magno. Finalmête los tiene continuos, como dize Gesnero el año de 1545. auer visto vna Bestia Marina: *habentem dentes inier se contiguos, & latos tamquam hominis*: porque no le falta alguna cosa para poner espanto a quien lo viere.

No solamente està armado Leviathan con diêtes cruelissimo para poder ofender. Sino demas de esto, esta cubierto con vna Piel durissima, y con Scamas fortissimas, para guardarse, y defenderse, de fuerte que no queda lugar descubierta, para tiro, o golpe. De manera que se defiende no solo con los dientes, como cõ vallado, o baluarte, sino tambien cubiertos con las Scamas, como con Escudos de brõze. Es lo que dixo Iob: *Corpus illius*

*quasi scuta fusilia compactum squamis prementibus.* Que los setenta le: *interiora eius*; refiriendolo a lo interior de la boca, que es al paladar, para estar en la propria descripciõ de la boca; porque la palabra, *corpus* tambien se recibe por la parte superior del cuerpo, que es la cabeça, o parte dela boca. *Examen apum in ore Leonis erat.* Y luego en el dize: *Noluit indicare quod mel de corpore eius assumpserat.* Luego puedese entender que la boca del Leviathan sea

*quasi scuta fusilia compactum squamis prementibus.* Porque Olao Magno escriue q̃ aq̃lla Bestia Marina q̃ el vido el año de 1532. tenia el paladar fortissimo: *obtectum squamis obduratis.*

Pero el Vulgato eligio en su trafacion la significacion mas frequen

te del cuerpo, y mas a proposito de lo que yua describiendo. Porque asì significa la increyble durezade los peçes Cetaceos, que no se puede partir con hierros, ni tiros. Y la misma dureza, sino tiene Scamas, està tan aspera, como si fuera la Piel llena dellas. Por esso Galeno escriue: *Balenarum, & Elephatorum entes summe duras, & prope modum insensibiles esse.* Y aunque Opiano, y otros dizen que es la Piel de los peçes Cetaceos, lisa, que carece de vello, y de scamas; pero siêdo muy aspera, solida, y dura, parece Scamosa. Por q̃ asì como los hueffos destos grandes peçes, los guardan, y se aprouechan dellos para vsos domesticos, tambien de las pieles se aprouechã para vestidos, o cosas semejantes. Theophra. escriuiendo de Ichthiophagos, dize: *Vrbem incolere nomine Stoberam, vbi ex magnorum piscium membranis, vestes intexunt.* Que otra cosa significa, *membrana*, que la parte superior de la carne, con que se cubren los miembros? y de las Scamas, que son como escudos de brõze? Bien se ve en lo que escriue Pedro Gyllio de las pieles de algunas Serpientes, de authoridad de Possidonio. *In Macra, loco sic nuncupato, mortuam spectatam fuisse Serpentem iugeris longitudine, tanta crassitudine, vt ex vtraque parte adstantes equites inter se intueri non possent; tamquã largo ritu imminuisse, insidentem vt equo hominem exhauriret, ac singulas scamas Clypeo maiores esse.* Y Plinio escriue: *In Punicis bellis ad flumen Bagradam, à Regulo Imperatore, balistis, tormentisque, vt oppidum aliquod expugnata Serpens Lxx. pedum longitudinis. Pellis eius, maxillaque, vsque ad bellum Numantinum durauere in tẽplo.* Que parece aquello que dize Iob de la

Genfer. li. 4. aquatiliũ.

De la piel, y scamas.

3

Caput procor pore in sacris se prementibus.

Judic. 14. 8.

Vers. 10.

Olaus M. li. 12. c. 9.

Gale. de vsu partium. lib. 3, c. 12.

Theoph. li. 3 cap. 15.

Serpiente de descompassa da grãdeza.

Plinio lib. 8. cap. 14.

Vers. 19.

Gyllo. lib. 6.  
cap. 3.

Ossor. lib. 4.

Ballena: *Non fugabit cum vir sagittarius.* Lo qual escriue también Gyllo, y mas claramente Ossorio, donde pone la salida del Regulo con su exercito contra vn Dragon. *At nihil in eius tergo profecisse iacula, & omnium tellorum fuisse irritum impetum, quæ per horrendam scamarum cratem, quasi per obliquam scutorum testudinem laborabant.* Son las Scamas de Leuiathan, como escudos de bronze fundidos, que son mas duros, y fuertes. Declaro lo muy bien la Tygurina, leyendo: *Superbis scamis continuis, ut alueorum fluctus continentes sunt, quibus corpus instar clypeorum defenditur: tan juntas, que, vna coniungitur alteri, & ne spiraculum quidem non incedit pereas: ni aun al soplo dan lugar, ni se puede apartar la vna de la otra, mas que si estuuiera con vn estrecho, y fuerte sello, selladas.* Los Setenta lo declararon con otra nueva comparacion: *Colligatio eius sicut lapis Smyrites, vnus vni conglutinantur.* Para significar la dureza de la Piel quasi Diamantina. Y como de la piedra que llamã, Esmeril: de la qual dize Galeno, y Dioscoro. que con sus poluos por su grandeza se pulen las piedras preciosas. *Expurgantur, & eroduntur. Propterea Smyride finditur vitrum, quem admodum, & adamantem.* Y Olimpodoro escriue della: *Dicitur hic lapis solidissimus esse, ut ad adamantem proxime accedat, & ferrum ad se rapere, & summa asperitate, atque aculeata duritie, ut etiam ad insculpendum in vitro adhibeatur.*

4

De los ojos,  
de las Nari-  
zes, y de su  
Estornado, y  
Anhelito:

Siendo los otros Aquatiles, de naturaleza fria, y humeda; pero la Ballena, por la abundancia que tiene de sangre, y de espiritus calidissimos, està ardiendo toda, y resplandece, con vn resplandor fogoso de

los ojos, y escamas; de tal manera, que mirada de lejos, les parece a los pescadores, o marcanes, que es vn grande fuego. Para que con esta claridad que da de si, se pueda ver su inmensa grandeza. Pintalo Iob. *Iob. 41. 9. 10. 11. 12.*  
*Sternuatio eius, splendore ignis, & oculi eius ut palpebre diluculi. De ore eius Lampades procedunt, sicut tæda ignis accensa. De naribus eius procedit fumus, sicut ollæ succensa, atque feruentis. Halitus eius prunis ardere facit, & flamma de ore eius egreditur.* En los ojos principalmente pone el resplandor. En los quales demas de que de su propria naturaleza son resplandecientes, se inflamam con la muchedumbre de espiritus, y parece que echan de si fuego. Escriuelo Olaus, tratando de las Ballenas de la Noruega. *Oculi (dize) noctu coruscant, ingentium flammarum modo; procul enim visi à piscatoribus, ignes esse grandes putantur.* Demas desto, se describe vn gran fuego que tiene en las entrañas, argumento de su crueldad, q̄ saliendo a fuera, hinche de resplandor toda la cabeça, y rostro, cõ lo qual atrae, y cõbida engañosamente cõ fingida naturaleza. Y aun leuãta el entendimiento para alabar el Criador supremo de todas las cosas. Es maravillosa esta luz de los peçes, y Plinio dize del peçe Lucerna. *Subit in summa maria piscis, ex argumento appellatus Lucerna, linguaq; ignea per os excerta, tranquillibus noctibus relucet.* No es de menos admiracion la naturaleza de los Dactylos, que se llaman asy, porque tienẽ color de viñas, que el Griego llama, *Dactylos*: de quien Plinio escriue. *Idem, lib. 9. Sunt e genere concharum, quibus natura in tenebris remoto lumine alio, fulgore clarere, & quãto magis humorem los da de si habeant, lucere in manibus, atque etiam claridad en in las tinieblas.*

Olaus. M. li.  
12. cap. 5.Peçe Lucerna,  
resplãdece de noche.Plinio. lib. 9.  
cap. 27.

*in solo, ac vestibus, decidentibus guttis, ut proculdubio pateat succi illam naturam esse, quam miremur etiam in corpore.* En dezir la sagrada Escritura, q̄ Leviathã echa por la Boca, por los Ojos, Narizes, Anhelito llamas, se da a entender que tiene en lo interior gran abundancia de fuego con cebida, cuyo argumento son estos resplandores, lamparas, llamas, este feruor, y encendimiento que tiene. De la manera que la Sabiduria diuina compara a los malos a su anima, y vida con el fuego, que reside en su coraçon; de lo qual colegian, que el huelgo, y respiracion era humo que subia de aquel fuego interior. *Quoniã sumus (dezian) flatus est in naribus nostris, & sermo scintilla ad commouendum cor nostrum, cinis erit corpus nostrum.* Muestrase la grã fuerça de la Ballena, en echar fuera el agua por la Boca, y Narizes, con vn ruydo semejante al estornudo. Y aquella agua que lança de si, es muy blanca, y resplandeciente, como suele serlo el agua esparcida por lo alto, y vestida de luz, en lo qual consiste: *illa species flammaram, & splendorum diluculi.* Dize Galeno que el estornudo, es obra de la facultad expultriz. Y que la *Pandiculacion* (que llamamos, *spereso*) y el *Bosteso*, o, *Oscitacion*: que estos son mouimientos medianos. Pero el Estornudo, y la Toz, son mouimientos mayores, y mas impetuosos. Y en el cap. 4. enseña, que en el Estornudo es mas grande el impetu de los espiritus, que en la Toz; porque el Estornudo se causa de algun vapor muy subtil, que està encerrado en los vètriculos del cerebro a que la naturaleza trabaja de expeler de alli, y limpiarlo, como quiere el mismo Galeno. Item en el libro .6. de

Morbis vulgaribus, de sententia de otros, dize: *Sternutationem appellatã esse eructationem.* Y vniuersalmente: *Omnem excreationem ruetamentum appellari posse:* Por lo qual dixeron los Poetas: *Mare eructare foras, cum aestuat.* Como de Acheronte dixo Virg.

*Vastaq; voragine gurges*

*Aestuat, atq; omnem Cocytio eructat Virg. AE. 6 arenam.*

Que cosa mas elegante, ni mas a proposito se puede dezir, para declarar la naturaleza de la Ballena, la qual tiene vna Boca en la frente, no Boca con que come, sino por dõ de arronja fuera lluias rezias, y fuerça de aguaincreyble? *Ora* (dize Plinio) *Balenæ habent in frontibus, ideoque summa aqua natantes in sublimenimbos efflant.* Esta es aquella Canal, o Fistula, *qua spiritum ducunt:* como dixo A Eliano. Y por la qual sorben el agua, y la tornan a echar fuera. En esta obra excede mucho el Physeter a la Ballena: y por esto le llaman assi los Griegos: *Quasi flutor:* porque resoplando suele echar de si grandes aguaceros: de que ha bla Plinio. *In Gallico Oceano Physeter ingentis columnæ modo se atollens, na. altiorque nauum velis diluuiem, quam Plin. lib. 12, dam eructans.* Strabon, li. 15. en el fin de la descripciõ del seno Arabico, y Nauegacion de Nearcho, dize: *Plurimum eos turbabant Physeterum magnitudines fluctum maximum, & accumulatum, & calignem tantam reflationibus exciãtes, vt quæ ante pedes erant conspici non possent.* Finalmente S. Isidoro deduze deste efecto el nombre de Ballena. *Balenæ (dize) ab emittendo, & fundendo aquas, vocatæ; cæteris enim bestijs maris, altius iaciunt vndas. Ballim enim Græce emittere dicitur.* Y esto dene ser el estor-

nudo

Sap. 2. 21

5

Que sea estornudo, ex Galeno, li. 2. de symptomatũ causis, c. 6.

Gale. c. 2. 3. 4. 5.

Cõm. 2. Tex. 32.

Pli. li. 9. c. 6.

AEliæ. li. 19 cap. 1.

Peçe Physeter enq̄ exco de a la Balle

Isido. lib. 12. cap. 6.

Vnde Ballena deducatur.

nudo de Leviathan, *ut resplendor ignis*. Y auuque Strabon diga: *Emitte re fluctuum caliginem*. S. Thomas dixo que la blancura del agua espuma, y mouida, y aquellos aguaceros que lançan por la Boca delgados, y esparzidos, y bañados de luz, parece que pertenecen mas al resplandor de fuego, que la sagrada Escritura pone: particularmente si tienē en los ojos luz connatural, q̄ también se refunda, y reberbere en el agua. A este resplandor de los ojos pertenece lo q̄ dize, *de igne oculorū, & de palpebris aurora*. *Palpebra aurora*, son los rayos de la primera luz de la mañana, que en otra parte se llama, *Ortus aurora*. Sino es que lo referimos a la vista terrífica, y color sanguineo, y encendido como fuego, que tiene en los ojos. Por que el color bermejo que en la boca, y maxillas es hermoso, suave, y agradable: en los Ojos, es temeroso, y causa espanto. Y la luz de la mañana resplandeciente, bermeja es, como Arist. enseñó. *Sicut pades facti auribus, ita irratis presidium in eam partem, tamquam violata transmittitur, qua, & sensu, & motu facilius est*. Dize que, *de ore eius lampades procedunt*: y lo de la Tea encendida. S. Thomas piensa que se dixo por el calor del huelgo fuerte, y echado con vehemencia, que dize ser como la Tea, que es madero odorifico. Y dize que en esto haze alusion, a la naturaleza de los peçes Cetaceos, que quando tienen hambre echan por la Boca vn olor suavissimo, con el qual atraen los peçesillos con que se sustentan. Pero ni la, *Teda*, en Hebreo es otra cosa, *quam scintilla, aut splendor*: ni en el Latino significa otra cosa, que vn madero muy dispuesto para recibir el fuego: ni alguno a experimē-

tado si el Anhelito de los peçes huele bien; ni lo que se dize del Ambar viene a proposito.

Las Narizes, de quien dize, que *procedit fumus*: alude a lo que escriuen q̄ las Vallenas tienen dos Fistulas, o Canales, en lugar de Narizes: como lo que luego se sigue, *de halitu faciente prunas ardere*: que parece vn periphra-sis de vnas Fuelles de hererro, que arrojado ayre por aquellas dos Canales, encenderá vnas brazas segun es vehemente. Todo esto muestra lo que poco a deziamos de Arist. que la Vallena por la mucha sangre caliente que tiene, y por el gran calor del pulmon, tiene necesidad de mucho ayre para respirar, y los instrumentos para este efecto biē dispuestos. Todo lo qual se significa por los nombres, *ignis, & flammarum*: que juntamente dan a entender la crueldad desta Bestia, y es como vna discrecion de cruel yra, e indignacion. *Ascendit fumus de naribus eius, & ignis de ore eius vorauit, carbonēs succensit sunt ab eo*. 2. Reg. 22. 9

Y para sustentar tan grande cabeza como tiene la Vallena, conuino q̄ la naturaleza le diera vn grandissimo, y fortissimo Cuello. Y como dixo Plinio: *Cum capita piscibus proportione corporū maxima data sint*. Fue necesario, que segun la grandeza de la Cabeça tuuiera en dicha proporcion el Cuello, q̄ con ella se auia de continuar. No todos los peçes tienen Cuello; por q̄ como la naturaleza dio esta parte, para respirar, y tragar, y para por aquella Fistula, o canal refrescar cō el ayre que por ella entra el pulmon. Solamente tienen Cuello, y Gula, los peçes que tienen Pulmō, y respirā. Estos son los peçes Cetaceos, y del Delphin

Probl. sect.

31. Probl. q.

3.

Del Cuello, y Garganta.

7  
Plinio. lib. 11.  
cap. 37.

Arist. li. 3.  
de part. ani-  
mal. ca. 3. &  
lib. 4. c. 10.  
Et lib. 2. de  
Hist. ca. 13.  
Iob. 41. 14.

Arist. in Phy-  
siognomati-  
cis.

Porque a los  
magnanimos  
se les daua  
vn collar de  
oro.

Arist. li. 6.  
de Hist. ani-  
mal. cap. 12.  
& li. 8. ca. 2.

Delphin, como lo enseña Aristot. Sucede pues, que quando acontece fer la cabeça de vna Bestia Marina muy grande, tiene el cuello fortissimo: por esso hablado Iob de la Vallena, dixo: *In collo eius morabitur fortitudo: & ante faciē eius precedit egestas.* Dōde por el cuello se dà a entēder la indomita, y cruel grandeza que tiene: cuyo symbolo es el cuello gordo, y leuantado. Ay entre el cuello, y la ceruiz vn cierto parentesco, y afinidad con la fortaleza.

Demas de lo que Arist. enseña. *Qui collum grassum habent, fortes sunt, secundum animam, qui autem subtile, imbecilles.* Por esto a los de gran fortaleza, y magnanimos, se les daua vn collar de oro, con que adornauā el Cuello en señal de victoria, y triūpho; y para los vencedores no auia mas precioso despojo en el saco de alguna batalla, que vn collar: como se da a entender, Iudicū, 5. 30. quando le pronosticaua a Sifara su muger la victoria. *Vestes diuersorum colorum sifara traduntur in prædam, & suppellex varia ad ornanda colla congeritur.*

Aquello que dize, que en su Cuello morará la fortaleza. El Hebreo lee: *pernoctabit: dormirá.* Da a entēder que la Vallena duerme, leuantada la cabeça. Los Cetos, y Delphin son muy semejantes en aquellas partes a la Vallena, en Cuello, y Cabeça. Y Arist. dize que el Delphin quando duerme, leuāta el Rostro, y Cuello sobre el Mar, y assi respirando la Vallena forçosamente à de dormir leuantada la Cabeça, y Cuello, y esso significa a ql verbo, *morabitur, dormiet, pernoctabit.*

Y para mostrar su voracidad, y que se traga todos quantos peçes le ponen delante, dize que, *ante fa-*

*ciem eius precedit egestas.* Parece q̄ va delante del, la hambre, ahuyentando, asolando, y comiendo con increyble voracidad a los que imprudentemente se le ponen delante. Por esso leyó Aquila este lugar, diziendo: *Ante eum currit esuries.* Los Setenta: *Perditio:* Los Hebraizantes: *Dolor.* Como si dixera, todo lo afuea, y derriba. Anda en torno, y rodea los demas peçes; y con la muerte dellos vive, engorda, y se alegra con su perdicion, y tristeza. Semejante es aquello de Habacuc. *Ante faciem eius ibit mors, egredietur diabolus ante pedes eius.* Como si dixera, a su vista huyen los enemigos y caen en tierra.

Despues de la disposicion de la Cabeça, y Rostro del Leuiathan, se figue tratar de los otros miembros del cuerpo, pues son a proporción del principal, que siendo tan grande lleno de Hueffos, Nervios, Ternillas, duro, y fuerte; vienē a ser las otras partes de la carne, no como la de los demas animales, que son blandas, y lacias; sino solidas, maciças, y duras, admirablemente juntas, y conglutinadas: assi las q̄ estan juntas con la gordura, como las q̄ estan pegadas a los lomos, y a lo interior de la yjada; y las que cuelgan del vientre. *Membra eius (dixo Iob) carnum coherentia sibi* (Los Setenta leyeron: *Agglutinata.* Vatablo. *Decidua: id est: partes illæ, quæ in alijs animalibus laxæ sunt, & propendent; in hoc sunt firmæ.* Symmaco leyó: *Carnes eius circumfussæ sunt ipsi immotæ.* Como de vn bronze, o metal quando se acaba de fundir: y assi es duro, seuro, aspero, que no se dexa domellar, ni doblar) de tal manera, que, *Mittit contra eum fulmina, & ad locum alium non ferentur.* Algunos

Hab. 6. 3. 53

De los otros miembros del cuerpo.

Iob. 41. 14.

Bonus sensus ex lectione aliquorū Codicum.

Codigos

Codigos leen, *flumina*: como la Biblia de Ruperto, impressa con las anotaciones de Vatablo, o sin ellas, y tambien la que anda con las anotaciones de Benedicto, y la Biblia de Plantino, y querra dezir, es tan fuerte, y inmoble por su dureza, que si se pone delante de vn Rio, lo deternà, y lo estancarà, y parará en medio de su curso, y carrera; como si le pusieran delante vna tranca, pestillo, o cerrojo. Segun la leccion del Vulgato, que es mas comun, y mejor, quiere dezir: Tanta es la diuina potencia, que siendo esta bestia tan grande, y de proporcion tan desmedida: *Mittet contra eum fulmina*: que arrojã del cielo sus rayos, como vnas armas fraguadas en su hornaza, que son de fuego fortissimas: y con todo esto es tan grande su fortaleza, que, *Ad locum alium non ferentur*. Que se esfuerça, y fortalece contra tan gran poder, y no se espanta, ni mueue por los truenos, y rayos, quando, *Pluit super eum Dominus, à Domino, ignem, & sulphur*: no huye, ni muda lugar, no se delezna, ni va nadando a otra parte, aunque se vea apretado con los rayos del cielo, que es vn hyperbole de grandissima fortaleza; sino es que, *fulmen*, sea vn symbolo de vna tempestad furiosissima, tomada la parte por el todo, porque en las tales fuele auer gran numero de truenos, rayos, y relampagos: y querra dezir: *Mittet contra eum fulmina, & ad locum alium non conferetur*. Aunque vengan sobre la Vallena grandissimas tempestades, aunque luce cõ las Olas furiosissimas, y arrebataadas, no por esso se enflaquecerà, no se dissolueran, ni relaxaran sus miembros.

Pero mejor sentido haran aquef

tas palabras si se refieren al diuino Poder; querran dar a entender, que siendo tanta la fortaleza deste mōstruo marino, que haziendo burla de toda humana industria, y menospreciandola, y que facilmente rompa, y deshaga qualquier arte, o estoruo que se le ponga delante, por leuemente que se mueua: solo Dios con vn rayo embiado de lo alto, lo hiere, y arincona, y lo tiene acorralado, sin que se pueda mouer de vn lugar. Segun aquello de la Sabiduria: *Ibunt directæ emissiones fulminū, & ad locum alium non ferentur*. Los rayos se le embeberan en el cuerpo, y alli se apagarà su fuego. Y como suele acontecer, que los rayos que caen sobre la tierra, hieren primero los altos montes; assi ni mas, ni menos, quando caen en la mar, ordinariamente dã en los peçes Ceteceos, y grandes, que son los montes de la mar, en especial quando descubriendo las espaldas sobre las aguas, parecen altissimos collados.

Es el coraçon en todos los animales, neruoso, espesso, bien conjunto, y compuesto, como dize Arist.

Pero en la Vallena, es en summo grado duro, aspero velloso, señal de osadia, y de fortaleza; segun en seña Plinio. De tal manera, que fiendo el coraçon de carne sin huesso. *Præterquam equi, & generis cuiusdã bouum, in quibus ossicula quædam fortitudinis, & sustentaculi causâ inueniuntur*. Como lo dizen los mismos authores. Pero el de Leuiathan, todo parece que es de huesso, todo de piedra, y aũ de hierro, hecho a martillo, que es mas duro. *Cor eius (dixit Iob) indurabitur tamquam lapis: & stringetur quasi maleatoris incus*. Es como el junque del herrero, que mientras mas golpes se da en el, se para

Sensus ex lectione Vulgati.

Fulmen symbolum tempestatis.

Tertius sensus, & me-

Sap. 5.22.

9

Del coraçon Arist. lib. 3. de part. c. 4.

Plinio. li. 11. c. 37.

Iob. vbi supr.

para demasindomita fortaleza. No de otra manera el durissimo Ceto, resiste a las dificultades, no se turba por los acometimientos, y asaltos de las tempestades, e incómodos, con que los demas peçes se brumã, quebrantan, y enflaquecen.

Del temor q̄  
causa su vis-  
ta.

IO

Acontece pues, q̄ quando Dios por su grã poder; quita la vida a esta Bestia con saetas del cielo, se admirã los Angeles de la magestad, y potencia del criador de todas las cosas, y le enfalçan con alabanças dignas de tan gran Señor; porq̄ ven q̄ solo el puede domar, y sujetar aq̄lla Bestia, a quiẽ todos los demas animales temen, y se asombran de solo su movimiento. Y si a caso alguna Vallona brumada de la vehemente tempestad dio a la Costa, los hombres de a cauallo, que salen a verla cõ ser fortissimos, y animosissimos se espantan, y temen de su vista. No solo la gente de tierra, no acostumbra a semejantes vistas; pero la del Mar, que siempre anda entre graues peligros; quando alguna vez le ven la Cabeça, y leuantar el Cuello sobre las aguas, con ser tan sabios en su arte, y tener tan grande experiencia, les falta con el espanto consejo de lo que an de hazer. *Cum sublatu fuerit timebunt Angeli: & territi purgabuntur:* dixo Iob. Donde la palabra, *Angeli*, no solo puede significar los espiritus celestiales; pero los marineros, o pasajeros, que son como Legados, y Embajadores, q̄ lleuã mercaderias, o embajadas de vna parte a otra, como parece de aquel lugar. *Mittit in mare legatos, in vasis papyri super aquas. Ite Angeli veloces.* Estos pues temẽ quando se manifesta vna Bestia Marina destas que vamos tratando q̄ leuantã las Olas, y mueue tem

Job. 41. 16.  
Angeli pro  
nauigantibus.

Isai. 18. 2.

pestades (segun diximos arriba de authoridad de Plinio, Strabon, y otros.) Y la tempestad grande es suficiente para perturbar los animos mas fuertes, y temer alguna peligro que pueda suceder a su Nao, por auer arribado sobre vn peçe tan grande como vna Isla. Y acusan su negligencia de auer con tampoco cuydado gouernado, que aya venido a çabordar atã peligrosa playa. Y hazen en este peligro lo que suelen hazer en los grandes Huracanes, que es innocar el auxilio del Criador de todas las cosas, para salir de tan gran discrimen: atribuyẽdo a sus pecados, y culpas este yerro, y trabajo en que se ven. Es grande la fuerça de vna tempestad para turbar, y mouer los animos mas valerosos: como Aristoteles enseña. *Fortitudinem (dize) non versari circa eam mortem, qua fit in Mari, neque non virum fortem in Mari timere; quod enim naua non timeant, non tam euenit propter fortitudinem, quam propter experientiam.* Vease el mismo Aristoteles, y a Gelio, que cuenta; que auriendole preguntado a vn Philo pho Stoico, porque se auia puesto amarillo en cierta tempestad, respondió: *Quis enim nisi plane stupidus, & ab omni sensu alienus, in media tempestate non timeat?* Por lo qual el Poeta pinta con viuos colores al fortissimo Eneas, turbado, y temblando los huesos en vna tempestad, quando dixo.

*Eripi ñt subito nubes, Cœlumq; Diemq;  
Teucrorum ex occultis: ponto Nox incu-  
bat atra.*

*Præsentemque viris intendant omnia  
mortem.*

*Ex templo AEnea soluuntur frigore  
membra,* (palmas.

*Ingemit, & duplices tendens ad sidera*

Bbb En

Plinio

Strabon

Aristoteles

Gelio

Aristot. 3.  
Aethi. c. 6.

Aristot. 3:  
Aethi. ad  
Eudemum.

Virg. 1. AE.

En el comento destas palabras, o versos, dize galanas, y hermosas cosas Jacobo Pötano. Semejäte a esto

*Seneca in Agamemnon. Act. 3.* es lo q̄ Seneca dixo, descriuiendo vna tempestad horrificca.

*Nil ratio, & usus audent in magnis molis.*

*Seneca. Act. 3.* Teneat horror artus, omnis officio stupet,

*Nabita relicto, remus effugit manus.*

*In vota miseris ultimus cogit timor.*

De su indomita fortaleza. Pinta el mismo Seneca vnos mōstruos espantables, o por mejor dezir, los miēbros mōstruosos de Hercules, cuyos versos son vna elegäte

periphraſis de la fortaleza de nuestro Leuiathan.

*Nullis vulneribus per via mēbra sunt, Ferrū sentit hebes, lentior est Cbalybs,*

*Seneca in Hercules. Act. 1.* In nudo gladius corpore frangitur, Et saxum resilit, fataque negligit,

*Et mortem indomito corpore prouocat.*

*Non illum poterant figere cuspides,*

*Non arcus Scythica tensus arundine,*

*Non que tela gerit Sarmata frigidus,*

*At qui solifera suppositus plaga*

*Vicino Nabatha vulnera dirigit,*

*Parthus Cnoſtaciſ certior iētibus*

*Muros Oechalia corpore propulſit.*

*Nil obſtare valet: vincere quod parat*

*Iam victum est.*

No ay armas q̄ puedan preualecer contra la fortaleza indomita de la Vallena; esso me da q̄ le hierā de lejos, q̄ de cerca, no se mueue, ni teme de qualquierā estruēdo, o ruydo, haze burla de toda la humana potēcia.

*Cum apprehēderit eum gladius, subsistere non poterit, neq; hasta, neq; torax: reputabit enim quasi paleas, ferrū: & quasi lignum putridū, &c.*

Pone en estas palabras Iob las armas con q̄ de cerca le podran ofender. El cuchillo quādo en esta bestia quisiera hazer suerte, en llegando al corte, se boluerā, se embotarā, no podrā resistir a tan

*Iob. 41. 17.*

18.

durissimo cuero, y el instrumēto q̄ se disponia para vencer corrádo, se ra vencido, no aprouecharā la espada para ofenderla, ni para defender se della. Ni fera tā poco la lança. Es, *Hasta*, en el Hebreo vn genero particular de armas, q̄ la Tygurina llama *Hastā penetrabilem*: y otros Hebreos, *Hastam profestionis*, vel *progreſſionis*: por q̄ la raiz Hebreca significa, *proficisci*, aut *progredi*: como si dixeramos, *lācea missilis*. Por q̄ vuo antiguamēte dos generos de lāças; el vno, *stabile*, con que peleauan sin dexarle de la mano, el otro, *iaculatoriū*. Y dixo el Poeta.

*Hastae spargunt hostes, sic ferreus imber.*

Por esta causa los soldados no trayā vna sola lança destas arrojadas, sino de siete en siete, como Tito Liuius lo dize. Pero el interprete Latino habla en este lugar de Iob de la lança estable, cō q̄ se hiera sin dexarla de la mano. Como tā bien añidio: *Neq; thorax, siue lorica*: q̄ es vn genero de armas para guardar el pecho, y el vientre: segun lo q̄ Ciceron dixo con mucha elegancia, q̄ se auia defendido con vna loriga.

*Descendi in cāpum cum firmissimo praesidio fortissimorum virorum, & cū illa lata, insigniq; lorica, non quae me teget, etenim sciebam Catilinam non latus, aut ventrem, sed caput, & collum petere.*

Para dar a entender la fortaleza de la Vallena, y q̄ vn hombre no podra pelear con ella mucho tiēpo, aunque estē armado con vna loriga, con vna cota, y peto; porque tā poco caso haze della, y ası la despeñarā, como rebotarā la espada, y lança.

No solamente desprecia su dureza estos dos generos de armas, cuchillo, y lāça; pero todos los demas q̄ se pudieren

dos generos de lāças que vsauā los antiguos.

Linio, lib. 6. anno, 452.

Cice. pro Murena.

12



puдieren inuentar, significados por aқllas dos palabras, fierro, y metal, quando dize: *Reputabit enim quasi paleas ferrum; & quasi lignum putridum as.* Destos dos generos de metales se hazen todas las armas ofensiuas, y defensiuas. Porq̄ las primeras q̄ se vsaron en el mūdo eran de madera, como las vsan los Indios del nue

uo Mundo, vnos palos duros o esta dos, por falta, o por ignorancia de metal, y fierro. Lucr. tratādo d̄ l'vfo, e inuenciō del fierro, y de los otros metales, dize cō mucha grauedad.

*Arma antiqua manus, vngues, dētesq; fuerunt, (rami, Lucr. lib. 5. Et lapides, & itē syluarum fragmina, Et flammę, atq; ignes, postquā sunt cognita primum.*

*Posterius ferri vis est, arisq; reperta. Et prior aris erat, quam ferri cognitus vsus; (maior, Quo facilis magis est natura, & copia Abre solū terra tractabant, areq; belli Miscebant fluctus, & vulnera vasta fe rebant.*

Alceo haze mencion de las espadas de cobre; y tambien, *arei arcus*; y de los demas generos de armas, q̄ del mismo cobre se hazian, no solamente para ofender, sino para defender se, y pone estas palabras: *Splēdet magna domus are, omniaq; tecta Marti sunt ornata; splendidis gladijs equina crista in hominum caputibus super imaginibus nucant, are a tibialia obditis vallis splēdida circumposita, arcus fortiter iaculans, thoraces nouo lino concava scuta percussa, iuxta arei enses, atque apud cingula multa, & Cypatides, quarum non licet obliuisci.* Desta misma suerte Hesiodo en el libro que se intitula, *Opera, & Dies*, dize. (domus.

*Lis autem erat areia quidē arma, areq;*

Y Virg. descriuiendo a Pyrrō.

*Exultat telis, & luce corrosus aliena.*

Y verdaderamente aқl Philisteo q̄ *1. Reg. 17. 5.* de vna buelta de honda deribō Da 6.

uid, salio al cāpo todo cubierto de cobre. *Cassis areca super caput eius, & Armas del lorica homata induebatur: porro pondus Philisteo de lorice eius quinq; millia Siclorum areis cobre.*

*habebat; et Ocreas areas habebat in cruribus, & Clypeus areus tegebat humeros eius* (aūq̄ para guarnecer, y fortificar la lāçavsa de fierro) *Ipsū autem ferrum hastę eius sexcentos siclos habebat ferri.* Pero auer sido tábien las guarniciones, y puntas de las lanças de fierro, lo prueba muy biē aқl la descripcion del alboroto que pone Ouidio, quando dize. (auctoz, *Primus in his Phineus belli temerarius Ouid. 5. Me. Fraxineā quatēs areatę cuspidis hastę.*

Y Pidiendo Tibullo, Elog. 10. paz a los Dioses con gran plegaria. *At nobis erata lares depellite tela.* Tibull.

Haſta de las hozes con q̄ segauā las mieſſes, haze meciō Virg. q̄ erā de cobre, o bronze. Y Lucre. quādo trata de la inuenciō, y vſo del fierro. *Inde minutatim processit ferreus ensis, versa que in opprobrium species est falcis ahenę,*

*Et ferro cępere solū proſcindere terrę.*

Haſta los grillos, y prisiones auer se hecho de cobre, se colige de los Trenos, porq̄ dōde nuestra Vulgata lee, *aggrauauit cōpdem meum*: leen los Serenta del Hebreo: *aggrauauit es meum.* Symm. y Orig. interpretā las cadenas q̄ les ponian al cuello a los captiuos: pero el interprete nuestro dixo lo mas ordinario, q̄ es poner las prisiones a los piēs. La razō por q̄ vsauan mas del cobre, siēdo de su naturaleza mas blando, ası para hazer todos generos de armas, como de instrumētos para cultivar la tierra, y para labrarla, q̄ tambien erā de cobre. Proclo lo declaró por estas palabras: *Ad arma are utebantur tam*

*quam*

Primeras ar mas q̄ vsaron los hombres eran de madera.

Lucr. lib. 5.

Alceus d̄ apu Athen. li. 14. c. 11.

Armas de cobre.

Hesiodo.

Virg. 2. AE.

Ouid. 5. Me.

Tibull.

Virgil. lib. 4.

Lucre. lib. 5.

Treno. 3. 3.

Causa porque vsauan las armas de cobre de Proclo.

quã ferro, ad cultum terræ, quãdã temperatura es durãtes, quod alioquin natura molle est; amissa autem tẽperatura illa ad usum ferri etiam in bellis venerunt.

13

Fierro metal  
mas acõmo-  
dado para ar-  
mas.

sect. 1. Pro-  
bl. 35.

Plutarc: lib.  
Symp. q. 10.  
Cælius, li. 29  
cap. 6.

No ay duda, sino q̃ el fierro para ofender, y defender sea mucho mas acõmodado, y q̃ pone mas temor al enemigo contrario, y de mas perjuizio si con el le ofenden, y hierẽ. Y dezir la Escripura, q̃ el Leuiathã despacia, y nõ teme el fierro, es seña de grã fortaleza. Porque cierto la espada, y cuchillo de cobre, de tal manera hiera a vno, q̃ junto con darle la herida, es para curar la llaga; pero el fierro causa herida, quãto es de su parte incurable. Por esto Aristot. pregunta sabiamente. *Cur si quis ære incisus sit, facilius quam si ferro, sanescat?* Y responde: *Utum quia es leuius est, minusque laceret, aut vero es medicamentum vim obtineat?* Por esto era costumbre, y quasi se tenia en prouerbio antiguamente, *clauus æneus*: tenerlo por cosa saludable, y q̃ preseruaua de corrupcion, y al Xa uali q̃ auian muerto en la caça se lo hincauan, para que nõ se dañasse, ni pudriessse: acerca de lo qual se puede leer Plutarcho, y a Cælio, el qual refiere de Carm. li. 2. de Italia. *Thuseos æreis vomeribus usus. Tum etiam apud Sabinos ex ære cultros fuisse, quibus sacerdotes tonderentur.* Y creo q̃ era la causa, porque si a caso en la ratura sucediessse herirse, no fuesse con fierro, por ser mas duro, y la herida mas cruel; sino fuesse cõ cobre, que junto con herir, es medicamento de la herida.

Admirablemente se dio a entẽder la fuerça del Leuiathan, diziendo q̃ estima las armas de brõze, y de fierro, *quasi palea, et lignũ putridũ*, ambas cosas simbolo de blãdura, y de flaqueza, y poco ofensiuas. Por esto la

diuina Escripura a David q̃ siendo fortissimo, auia enflaquecido las fuerças de sus enemigos, y abatido su fortaleza, lo cõpara cõ la carcoma, q̃ deshaze el madero, y lo empodrece, y carcome. *David Princeps inter tres, ipse est, quasi tenerimus ligni vermiculus.* Pero despues que vuo vencido, y hollado sus enemigos. *Reputabat illos tanquam lignum putridum.*

2. Reg. 23. 8.

Pone luego Iob la dura fortaleza de la Vallena, respecto de las armas con q̃ se hieren de lexos, como el Arco, Honda, y otro genero de armas, q̃ llaman Martillo, a quiẽ no teme, y de todo se burla. *Nõ fugabit eũ vir sagittarius: in stipulam versi sunt ei lapides funde. Quasi stipulam est: mabit maleũ, & deridebit vibrantem hastã.*

Iob 4. 19.

En el Hebreo en lugar de *viro sagittario*, està, *Filius arcus*: que muchos entienden la faeta, q̃ se llama, *Filia pharetra*. En los Trenos quando se guarda, y saca del Aljaua, y llamase *Filia arcus*, quando se parte, y atõja del arco. A otros les parece q̃ se llama, *Filius arcus*: vn hõbre muy da-

Tren. 3. 13.

Quid filius arcus in sacris

do, y muy diestro en traer vn arco. Ambas cosas son bien dichas. El nõbre de hijo muy amplo es en la diuina Escripura, y se refiere a todas aq̃llas cosas, o q̃ se tomaron de algun lugar, o q̃ fuerõ aõedidas a otra cosa, o nascidas, o procedidas de algo, como lo es el hijo del padre. Por lo qual Isa. llama al trigo, *Filium aree*: y Zacha a los sacerdotes vngidos, *Filios olei*: y al monte lleno de Oliuas, le da por nõbre Isa. *Filium olei*: a la Calabaça q̃ nascio vna noche, llamó *Filiã noctis*, Ionas: y Iob llamó a las centellas, *Filias carbonum*: el q̃ viuio vn solo año, o tuuo algun oficio aq̃l tiempo, se dize, *Filius anni*. Dezir pues q̃, *vir sagittarius nõ fugabit eũ*: es tãto como dezir, q̃ està todo rodeado

Isai. 21. 10.

Zach. 4. 14.

Isai. 5. 1.

Iona: 4. 10.

Iob. 5. 7.

Exod. 12. 5.

1. Reg. 13. 1.

de

de cõchas, y escamas, como con escudos de bronze fundidos, armado por todas partes. *Nam qui huiusmodi munimenta non habent* (como dixo

*Veget. c. 20* Vegetio) aut vulnera sustinent, aut capiuntur, aut fugam perdunt. Luego el que no huye, bien armado está. Por esta razon, los Arqueros, y los Fundibularios, que trayan hondas, se ponian en los cuernos del exercito, para que mejor pudiesen desbaratar al enemigo, y se guirle quando huyesse. Tenian los Ballesteros, y los Honderos vn proprio officio, y assi los juntauan en la guerra. Y Salustio haze mencion dellos juntos. Y Sifena, y aun los Fundibularios tenian mayor fuerza que los Ballesteros en el tiro que hazian, segun lo muestra Licio de authoridad de Xenophonte, Dion, Strabon, y Vegetio.

De aqui colligimos aver sido el vso de la honda antiquissimo. Porque aunque Vegetio escriua, que los de las Islas Maiorca, y Minorca fueron los primeros inventores de las hondas, y assi se llamauan los naturales, Baleares, de Baleo, compañero de Hercules gran tirador de honda, de quien los Isleños deprendieron la destreza en el tirar. A assi *Primos inuenisse vsum fundæ*. Y Plinio dize: *Fundam inuentam à Phœnicibus*. Pero mas antigua fue su inuenciõ, y vso; y quasi lo mostrõ la naturaleza entre las primeras armas que los hombres usaron, q̄eran los puños, de donde la guerra se llamó, *pugna*, antes del cobre, y antes del fierro; porq̄ las hondas se hazẽ de estopa, de junco, o de hilo, que son las primeras, y mas rusticas armas, q̄ inuẽtõ la naturaleza, y el arte: segun aquello de Lucrecio.

*Arma antiqua manus, vngues, dætesq; fuerunt,*

*Et lapides, & item sylvarum fragmina rami,* Lucr. lib. 5.

*Et flamme atq; ingnes, postquam sunt cognita primum.*

*Posterior ferri vis est, erisq; reperta.*

Y antes de la cruel embidia, deramadora de la sãgre humana. Este fue el primero modo de pelear. *Cum* (como dize Vegetio) *membris integris letale tamen vulnus importet, & sine inuidia sanguinis, hostis lapidis ictu intereat*. Primero con la honda se arronjauan piedras, despues en su lugar vnos pedaços de plomo a manera de bellotas hechos: como Luciano lo dio a entẽder, quando dixo.

*Lygdamus excussa Balearis tortor habens*

*Glandæ petens, solido fregit cauâ tempo- ra plumbo.*

Porq̄ el Plomo como dize Seneca, con impetu vehemente, se inflama, enciende, y derite: *Aera motus extenuatio accendit. Sic liquefcit excussa glans funda, & attritu aeris vel ut igne destillat*. Vuo muchas naciones de gran destreza en tirar vna hõda: como refiere Arist. in *mirabilib. auditionib.* Como los de Rodas, los de Acarnania. Y Tucido cuenta a los Cyrtheos. Y Liuiõ a los Persas, de autoridad de Strab. lib. 15. Pero los de Maiorca, y Minorca, que llaman, Baleares, excedian a todos: de los quales Diodoro escriue. *Arma esse fundas tres; vna caput cingunt, altera ventrem, tertiã manibus gestant*. Floro dize lo mismo, y aõide tambien. *Certos esse quis mireturi Etus, cū hæc sola genti arma sint? id vnum ab infantia studium: cibum puer à matre non accipi, nisi quem ipsa monstrante, percussit*. Fueron tãbien excelentes en el arte de tirar hondas los Lygistros, q̄ refiere Arist. y los cuẽta en el libro de cosas dignas de admiraciõ,

Ballestas suẽro las armas mas antiguas

Lucano.

Plomo cõ el impetu se inflama, y derite, ex Senec. li. 2. nat. qq. cap. 56.

Tucido. li. 2. belli. Polopo. Liui. Deca. 7.

Diodo lib. 5. cap. 6.

Floro, lib. 3. Epitom. in bello Baleric.

y escriue dellos: *Aues volitantes singulas, singulis ictibus destinare, tamquam certo momento omnes casuras.* Pero nada desto tiene que ver con la destreza de los antiguos Palestinos. *Iudic. Ita sinistra, vt dextra praeliantes* (Porque como dize Vegecio: *Solebant Draconarij, atque signiferi sinistra manu hastas gubernare*) *fundis lapides ad certum iacientes, vt capillum quoque possent percutere, & nequamquam in alteram partem ictus lapidis differretur.* En este numero puede muy bien contarse David en sus niñezes, y en el exercito de Saul, que acertó con la honda a la frente de Goliath (porque sola ella estaua desnuda, y sin armas) y de vna buelta, y golpe dio con el en tierra.

35

El otro genero de armas, a quié no teme el Leuiathan, es el que llama lob, Mallium, que algunos piensan que significa las Machinas antiguas, con que arronjauan grandes piedras, que llama el Latino, *Carapula*, o, *Arietem*. Pero a mi ver, deuio ser vn genero de armas, hecho a proposito de quebrar, o quebrantar, a manera de maça (como yo lo vi en el saco de Cadiz, en manos de muchos Ingleses, con que quebrauan las cerraduras de las puertas, y aun por despojarme, pensando que tenia algun oro, o plata, vinieron sobre mi; vno con vna espada desnuda, y otro con vn puñal, y sobre todo traya otro vna gran porra de hierro, o maça, y a no detenerlo, vno de los que tenian la espada del cargaua sobre mi cabeça) El Latino le llama, *Claua*: porque de la vna parte tiene cabeça como el clauo. Porque tambien esta se contaua entre las armas antiguas, como dixo Lucrecio.

*Consectabantur syluestria secla ferarū,*

*Missilibus saxis, & magno pondere Lucre. claua.*

A esto añedian cosas de gran peso, para con ellas oprimir a los enemigos: segun lo que Ouidio escriue, quando pinta a Cadmo peleando con la Sierpe.

*Dexteraque molarem sustulit, & magnum magno conamine misit.*

Ouid. lib. 3.  
Met.

*Illius impulsu cum turribus ardua celsis Mania mota forent; serpens sine vulnere mansit,*

*Loricæque molosquamis defensus, & atra*

*Duritia pellis validos cute repulit ictus.*

Que es lo mismo que agora se dize dela Vallena, o Leuiathan, que con la gran dureza de la piel, resiste a los golpes del martillo, o maça, y los arronja de si. Para mi no ay duda, sino que aquel lugar delos Prouerb. *Parata sunt derisoribus iudicia, & malei percutientes stultorum corporibus*: haze alusion a este genero de armas. Y tambien aquella arma que se dize en el libro de los Iuezes, que tomó Iael para matar a Sisara, *fabrorum maleū cū clauo*. Deuia ser de la que vamos tratando: porque como alli se trate de cosas de milicia, con mucha elegancia se dize, no auer vsado Iael de maça mas pessada, siendo muger flaca, ni de armas mayores, que la de vn martillo de ferrero, y este le bastò para que ayudada de la diuina virtud, le quitasse la vida al Capitan que estaua durmiendo.

Llegase a esto la vltima arma, q̄ es la Lança no arròjadiza, sino que sin dexarse de la mano, la hazen vibrar, y temblar, *vibrans hasta*, que propriamente se deriva, à tremendo, & concurriendo. Parece demas de esto, que en auer contado la Escrip

tura

16

Lanca vn.  
de dicatur.

Judi. 20. 16.

Maleus quid sit.

rura diuina por su orden tantos generos de armas, quiso significar, q̄ aunque vn exercito junto viniesse contra vna Vallena, no podriã que brantar su fortaleza; porque todas estas no lastraya, ni vsaua vno solo en el exercito, sino el vso estaua en diuersos ordenes de soldados: como quiere Vegecio, y Liuiio; porque todo el exercito se componia, *Ex Hastatis, Triarijs, Scuta gestantibus, Sagitarijs, Funditoribus, Ballistarijs, & Ferentarijs*: que eran los que dauan las armas en las manos. De estos se hazian dos ordenes. El primero de aquellos que trayan armas liuianas, como hondas, espadas, cõ estos los que trayan broqueles pequeños, y siete saetas, o lanças aronjadizas: estos se ponian en la frente del exercito, y en el primero cueruo; porque si a caso del primero imperu huyessen los enemigos, pudieffen seguir el alcance, como dize Modesto. El qual orden se guarda, tratando de los que no pueden preualecer contra la Vallena, poniendo primero, *Gladius, Hasta, Forax, Sagittarius, Fundibularius*. Y este mismo guardò el gran Iudas Machabeo. *Fundibularij, & Sagittarij praebant exercitum*. Luego se seguia los que yvan armados con armas mas pessadas, que se componia de lanças, y maças, y otras, que era como vn muro de fierro.

17  
De la dureza de su piel.  
Todo lo que parece poderle dñar, estima en poco, porque es tan dura su piel, que aunque se refriegue, y tienda sobre pedaços de tejas, o tiestos quebrados, y de agudissimas pũtas, no recibe dellas perjuizio alguno, ni daño. Ni aunque se ponga a los rayos del Sol, quando hieren mas derechamente, no le pueden penetrar, ni calentar.

Todas las cosas duras en su respecto, son blandas como blandissimo lodo, particularmente quando se asienta en lo profundo del mar, dõ de estan cosas de tanto precio, y estima, como oro, plata, perlas, y otras piedras preciosas. Dixolo todo esto elegantissimamente el sancto Iob. *Sub ipso erunt radij Solis: & sternent sibi aurum, quasi lutum*. Que quiere dezir, o que con su descompassada grandeza, haze tan grande sombra que parece escurecer los rayos del Sol, como si fuera superior a el, y le sobrepujara. O que siendo la Vallena tan grande, le parece que tiene a sus pies los rayos del Sol, como los montes altissimos parece q̄ tienen debajo de sus pies, esto es, a la raiz los rayos del Sol. Pero mejor sentido haze si estas palabras se refieran a la fuerça indomita, que auemos acabado de dezir, que vence el fierro, las puntas de lanças, q̄ rebota, o buelue los filos del espada, haze que las saetas, y piedras del golpe bueluan, y retrocedan: *Et sub ipso erunt radij Solis*: hasta los rayos del Sol agudissimos quedan vencidos, pues por ser la piel tan dura, y tener tanto canto no la pueden penetrar, ni calentar; y assi, *sub illo sunt*, como vécidos, y sobrepujados del. Aũque a esto parece oponerse lo que A Eliano, y Oppiniano afirmã. *Ballenas in siccum egredi, vt à Solis radijs calefiant*. Pero quando lo vieron? A esta dureza tambien aluden las otras palabras que se figuẽ. *Sternere sibi aurum, quasi lutum*. Huella desprecia lo que parece mejor, lo que resplandece a manera de oro. Esto es, las armas de bronze, de metal, que en el resplandor imitan al oro: resiste al fierro que haze con su toque lançar centellas. Todo es

Iob. 41. 21.  
explicatur bene.

A Eliano. li. 10  
cap. 1.

blando como lodo en comparaciõ de su dureza. Verdad es, que otros refieren estas palabras a las Naues cargadas de preciosissimas mercaderias, de metales plata, y oro; las qualas, o la Vallena las hunde, y haze que se vayan a pique, o estando anegadas, passa sobre ellas, y las hunde mas con su peso, que parece, *sternerere sibi lectum ex auro*: que haze cama de las Naos cargadas de oro, y de otras mercaderias, como si fuera blandissimo lodo. Por esso leyó el Thargun con los Setenta. *Omne aurum Maris sub eo, sicut lutum innarrabile*. Que llegando se a esto, la interpretacion de R. David, q̄ lee: *Sub eo erunt Margarita ut Sol splendentes*: haze vna entera, y galana interpretacion. Tanta es la grandeza del Leviathan que haze sombra, y cubre lo profundo del mar, donde estan escõdidas las perlas, y el oro: de tal manera, que parece vn tyrano del mar, a quien todas las riquezas, y cosas preciosas de sus ciudadanos, y vassallos firuen por cama, y arreo de su persona; en tanta abundancia, como si fuera lodo. Semejante amplificacion de abundancia se halla en la sagrada Escritura, quã se dize de las riquezas de Salomõ: *Tanta est abundantia argenti in Hierusalem, quanta est lapidum*. Y Philippo Presbytero dize, que semejante lugar es muy proprio de los Dragones. *Qui in terrarum abditis sinibus, vel maxime commorari dicuntur vbi metallum auri sit*. De manera, que si la Vallena se leuanta a lo alto del mar, parece que cubre toda la superficie della; y si se baja a lo muy hondo, parece que ocupa todo el profundo, donde estan los metales de oro, plata, y piedras preciosas, y las demas riquezas de la na-

turaliza, y ellas juntamente con el lodo, y lama le hazen vna blanda, y regalada cama.

Cosa digna de admiracion es cõsiderar lo que causa en el mar, quãdo la Vallena se çabulle, y va a lo profundo, porque no solamente quando nada sobre el agua, mueue tempestades, hierue el mar, que es lo que de ordinario hazen los vientos; sino que tambien mueue, y alborota lo hondo del, cosa que los vientos no acostumbra hazer. Es vn efecto este, que la sagrada Escritura da por simbolo de amplissima, y diuina potestad. *Qui conturbat profundum maris*. Y con las mismas palabras lo dize de la Vallena: *Feruescere faciet, quasi olam, profundum: mare ponet quasi cum unguenta bulliunt*.

Con tanta fuerça hierue el mar quãdo respira, que parece vna olla, quãdo con la fuerça del fuego que està debajo, hieruen las espumas, o como quãdo en vn caldero de brõze hierue el agua, quando le dã calda de fuego. Son estos efectos que dixo A Eliano causar se de las respiraciones de los grandes Peçes. *Tanto robore respirant naribus, ut tanto pe-*

Viene tambien esto con lo que el proprio dize, q̄ algunas vezes en el mar Rubro, estas bestias moviéndose de lo profundo a lo alto, causan grandes Olas, y furiosas tempestades de tal manera, q̄ a los q̄ lo ven, les parece que semejantes commociones, y movimientos no se causan sino de la violencia, y poder de semejantes

Del efecto q̄ haze en el mar, quando se va a lo hondo.

18

Psal. 64. 7.

A Elian. li. 10. cap. 2.

Pli. li. 9. c. 7.

3. Reg. 10.  
27.

mejantes bestias. Las palabras de Plinio son las siguientes: *In Indico Mari Bellua circa solstitia maxime visuntur, tunc illic ruunt turbines, ruunt imbres, tunc deiectis montium iugis procella ab imo vertunt maria, pulsataeque ex profundo Belluas cum fluctibus voluunt.* La comparacion de los vugientos que pone Iob, es muy a proposito; porque las materias grasas, y ventosas, quando hieruen, hazen otra materia mas espesa, y pegajosa, distinta de las otras. Son vn simbolo estas palabras de la grã permission, y confusion grande q̄ se ve en el Mar, quando la mueuen estos peçes Cetaceos.

Esto declaran mas las palabras que se figuen luego, *Post eum lucebit semita, estimabit abyssum, quasi senescentem.* Por el rastro de la espuma se dexa conocer. Demas de q̄, *Semita*, que llamamos senda, o vereda, es aquella que se puede andar, y hollar. Y la que en los Rios, y en el Mar llamamos vado: como se colige de Isai. *Dedit in Mari viã, in aquis torrentibus semitam.* Esto es, para entrar, y passar. Y assi las Vallenas como son a manera de grandes Islas quando se descubren en el mar, dan ocasion para que los marineros salten de las naues, y anden por ellas como si fuesen tierra firme: como afirma S. Ambro. en el exameron, auer sucedido. Acerca de lo qual es digno de admiracion aquello que escriue Laurencio Surio, *Mense Nouembri*, en la vida de S. Maclouio. Por la espuma que haze, y rastro que dexa, parece el Mar encanecer, y enuejecer, y esto significa, *estimare abyssum quasi senescentem*: q̄ es lenguaje poetico, por las Olas del mar, y por la espuma que haze, dezir que està cano, y enuejece. Si-

no es que dezimos lo que Lyra dize, que es tan grande el impetu de la Vallena quando nada, y tanta su fuerça, que no teme al Mar, y de tal manera lo sulca, quebranta, y divide, como si fuera vn viejo que no tiene fuerça para resistirle, y lucha con el como cõ vno que por su mucha edad se rinde.

Tambien se pueden entender estas palabras; de su gran voracidad, que con tanta hambre, y golosina haze presa en los otros peçes, como si el Mar se viera luego de secar, y a ella le vuisse de faltar el mantenimiento. *Reputat enim abyssum quasi senescentem.* Quasi juntó a la muerte: como del Demonio se dize en el Apocalip. *Va Terra, et Mari, quia descendit Diabolus ad vos, habens iram magnam sciens, quia modicum tempus habet.* De la misma manera se dize de los Halcones Aues de rapiña de la Noruega, a los quales porque el dia por ser muy breve no les concede mas de tres oras para bolar, y caçar, buelan con grandissima ligereza; porque sienten al dia, *quasi senescentem.*

De lo dicho se colige, no auer en todo lo criado poder que se le cõpare: ni en fuerças ni en grãdeza. Los animales terrestres, aunq̄ seã de diuersos generos, no se puedẽ asimilar a el, ni tãpoco los del Mar dõde tiene su dominio, e imperio. Porq̄ en las bestias de la tierra, aunque se hallan en ellas, algunas grandissimas, y crueles: pero ninguna ay q̄ tenga sobre todos señorio, porque al Leon en cuerpo, y fuerças le sobrepuja el Elephate, y Rinoceronete. Demas desto el Elephante aunque de mayor cuerpo que los demas, muchas vezes le vence el Rinoceronete. Pero la Vallena sin con-

tradicion

Apoc. c. 12.  
12.

De su poder,  
fuerça.

19

tradicion exercita su señorio en todo lo que se mueue en el mar. *Non est potestas in terra que comparetur ei, qui factus est ut nullum timeret.* Su principado, su potestad no lo ay semejate en la tierra, entre los animales della, en grãdeza, ni fuerça. Así está hecho, y compuesto, que de ninguno es quebrantado, ni enflaquecido. Y de tal manera lo crió Dios, que en su naturaleza representa vna gran osadía, y ferocidad. Y basta lo dicho de la Ballena.

§. SEXTO.

*Del Peçe que cuenta la diuina Escritura, Tobia, 6. 5. 8. qual aya sido, y de sus efectos admirables.*

**T**heophilacto, o por mejor dezir, su interprete sobre Ionas, dize auer sido Valle na. El Cartuxano mas quiere que sea Cocodrylo, porque consta de la vida de los Padres del yermo, foler vno destos tragar vn hombre. Ay quien diga que se hallaron en el vietre de vn Cocodrylo tres muchachos quasi vivos, que se auia en gullido. Algunos de sentencia de los Rabinos, tiené que fue Lucio, el qual se cria no solaméte en Rios, pero tambien en lagos, y estanques de aguas dulces, porque no se halla en la Mar, es grande, y tragador de animales, y peçes, los ojos de color dorado, y los lados plateados, y a la vejez resplandece como oro: y de ay le llamarõ Lucio, *quia lucet.* Así lo siente Francisco Grego. porque su hiel es muy prouechosa para las nubes, y manchas de los ojos. El

Griego, *Lupum*, le llama, Lobo Marino, porque como en el Mar es ferroz el Marino, así lo es el Lucio en el Rio. Así le llamó Marcial, y Horacio. El Griego lo dedoze, *à vorare plurimo.* Y si lo queremos derivar à *Luce*: per anthiphrasim lo concede Ausonio.

*Hic etiam, latioris visus pronomine, cultor stagnorum, querulis vis infestissima raris*

*Lucius, obscuras vltima, cænoque lacunas obsidet.*

Pero Valles dize, que el, verdadera mente no sabe que peçe aya sido, pero que le parece que era, *Calionimo*: de que trata Plinio, porque es vn peçe grande, ancho, los dientes como de sierra: Aristoteles dize, que es peçe que está mucho tiempo en la Ribera algunas vezes durmiendo. Porque del lugar de la Ribera, y de la ora que se puso a lavar los pies Tobias, quando, *Exiit ad deuorandum eum*, se colige muy bié esta propiedad. El Griego llama a este, *Calionimo*, *Vrnoscopos*: q̄ quiere dezir, contemplador del cielo, porque tiene los ojos sobre la cabeça, y siempre está mirado a el. Así lo afirma Plinio de Antheo, en el lugar citado. Parece que es este peçe el mismo q̄ Rasis llamó, *Saboth*.

Y el que Andres Bellunense, con articulo Arabico, *Al Sabuthi*: y dize que en Persia se halla en el Rio *Phora*. El Hebreo le llama, *Sabin*, del verbo, *Sabath*, q̄ significa, *quiescere*. Y aunque Plinio, y Opiano digan que este peçe es marino; pero Valles dize, que tambien se halla en los Rios grandes, y caudalosos, adonde los arronja el fluxo, y refluxo del Mar.

Esto suppuesto dize el sagrado Texto deste peçe las palabras siguientes

*Mart. li. 13.*

*Ausonius in Misella.*

*Vall. li. de sa cra Philoso. cap. 42.*

*Plini. lib. 32 cap. 7.*

*Arist. lib. de mirabilibus.*

*Rasis, lib. 9. cap. 27.*

*Tobi. 6. 8.*

2

**I**  
Grandeza  
del Cocodry  
lo.

*Frans. Greg.  
tom. 6. prob.  
185.*



Como el hu-  
mo del cora-  
çon del peçe  
de Tobias po-  
dia lançar los  
demonios de  
los cuerpos.

guientes. *Et respondens Angelus, dixit Tobiae, cordis eius particulam si super carbones ponas fumus eius extricat omne genus demoniorum, siue à viro, siue à muliere, ita ut ultra non accedat ad eos.* Leyendo esto, luego se leuãta en nuestros animos vna admiracion, y juntamente vna duda; de q̄ manera vna cosa corporal, como era el coraçon, y higado de aquel peçe podia tener fuerça de lançar los demonios, siendo de naturaleza incorporea, y no sujeta a las acciones de las causas corporales? Era por ventura aquella virtud de desterrar los demonios natural a aquel peçe, o auia se la dado Dios sobrenaturalmente? como creemos que la tiene el fuego del infierno, para atormentar las animas de los condenados. O por ventura las cosas corporales, aunque derechamente no tengan virtud cõtra los demonios, alomenos podran la tener cõtra sus obras, y operaciones, y contra sus efectos naturales, losquales destruidos, o impedidos en alguna manera, se dize lançar, y desterrar los demonios. Porque si al contrario se opongian otras causas naturales de mayor eficacia, y fuerça, impedirã que los efectos, y obras de los demonios no se produzgan, o destruiran los ya producidos; y desta manera se dirã que ahuyetan al demonio. Y en este modo assi entendido se puede muy bien dezir, que el demonio fue lançado de algun lugar, porq̄ no puede en el tal obrar. De esto tenemos vn singular exemplo en el, 1. Reg. cap. 16. donde se leen estas palabras: *Spiritus Domini recessit à Saul, & exagitabat eum, spiritus nequam à Domino: igitur quando cumq; spiritus Domini malus arripiebat Saul, David tollebat citharam, & percutie-*

*bat manu sua, & recessillabatur Saul, & leuius habebat, recedebat enim ab eo spiritus malus.* Nicolao de Lyra largamente trata sobre este lugar, de que manera la musica de la harpa de David, y su canto podia mitigar aquella melancolia de Saul, y hazer que el demonio se apartara del: y lo mismo disputa el Tostado sobre este mismo lugar. A algunos les parece ser mas conforme a verdad lo q̄ dize el proprio Tostado, respondiendole a la duda que se le pone del peçe de Tobias, q̄ en aquel peçe no vno virtud, ni fuerça alguna para lançar los demonios. Porque que virtud podia auer en el coraçon, y higado de vn peçe, para hazer huír de vn lugar a todo genero de demonios, y que mas no boluiesen a el? El Angel Raphael fue el que ahuyetó al demonio, y lo ligó, y prendio en el desierto superior de Egipto, como se dize en el cap. 8. 3. Empero porque el Angel quiso hazer esto, quando se quemaua el higado del peçe, y humeava, por esto este efecto se atribuye al peçe. La causa porqua S. Raphael encubrio a Tobias este mysterio fue; por no manifestar antes de tiempo quien era. Porque si el manifestara auer ahuyetado al demonio, y auer lo puesto en prisiones para que no boluiera a ofenderle; luego entenderia, que el que aquello hazia, no era hombre, sino Angel; y assi no osara en adelante conuersar familiarmente con el. Y verdaderamente S. Raphael muchas cosas dixo, y hizo, que en el libro se cuentan, que mas eran dichas con figura, y dissimulacion, que con realidad verdadera, como el comer, beber, y dormir en la apariencia; y dixo a Tobias el viejo, que era mercenario, hombre

Abulens. q̄  
46.

Parecer probable del Tostado.

bre que se alquilaua por su trabajo, y que se llamaua, Azarias, y que era hijo del grã Ananias. Las quales palabras si no se entendiessen figuratiuamente, a penas se podian excusar de mentira.

No carece esta sentencia de mucha probabilidad. Aũque no se puede negar que el Humo del Higado del Peçe, aya tenido eficiencia en aquel efecto. Y consentaneo es a la diuina justicia, que aquellos soberuios espiritus, que se quieren y qualar con Dios: en algunas cosas estèn sujetos a las causas naturales, y corporales, y que en ellos, o cerce dellos tengan alguna eficiencia. Así lo siente Gillermo Parisiense. Dyonisio Cartuxa. sobre Tobias. Valles, Pedro Gregorio Tolosano, Bartolome Faio, Frãcisco Gregorio, y Hieronymo Mengo. Solo està la dificultad si esta eficiencia q̄ el Humo del Higado tuuo para ahuyetar el demonio; aya sido por virtud Natural, o sobre Natural. Porque Valles tiene que fue sobre Natural, como la tiene el fuego del Infierno para atormentar las animas de los dañados. La qual opinion se puede confirmar con el Argumento q̄ haze Victoria, q. 6. de Magia, que alaba Gregio de Valencia, tomado de aquellas palabras de Job, 41.24. *Non est potestas in terra que comparetur Diabolo qui factus est, ut nullum timeret.* Lo qual se entiende de virtud Natural. Porque si de sobre Natural hablara, alguna ay que sobrepuje, y véça al demonio. Luego la fuerça del Humo q̄ hizo huyr a Asmodæo, y su eficacia, no fue de la naturaleza, sino de principio superior. Pero Faio en el lugar citado afirma auer sido virtud Natural, que Dios dio a aquella naturaleza

en el principio de su creaciõ, a quiẽ sigue Gregorio Tolosano, y afirma tener muchas cosas esta qualidad de lançar demonios, por Antipatia. La qual dize que no depende de los quatro elementos, sino de la substãcia toda, y propria de su Naturaleza, dada de Dios para este efecto.

Mi parecer en este caso consiste en tres cosas. La primera, que la eficiencia deste humo cõtra el demonio, fue en alguna manera Natural. El fundamento que en esto tengo es. Que el Angel en el c.6. y.8. del libro de Tobias, trata desta eficiencia, de la manera que se suele tratar de las otras cosas naturales, quando dellas se habla contra las enfermedades humanas. *Cordis (dize) eius particulam, si super carbones ponas. fumus eius extricat omne genus demoniorum, siue à viro. siue a muliere.* Que Dioscorides, que Plinio, o Mathiolo dixera de otra manera, quando quisiera describir la virtud de alguna yerua? Con que otras palabras hablara Theopastro, Hippocrates, o Galeno, quãdo quisiera traernos a la memoria la Naturaleza de algũ medicamento? Dizese en ellas vna cosa natural, en dezir (*Cordis particula*) la preparacion tambien natural (*si super carbones ponas*) luego se pone vn verbo, que en su significaciõ importa fuerça de obrar, y eficiencia (*Extricat, id est, extricandi vim habet*: q̄ importa echar fuera, desterrar, destruyr, o dissoluer. Ni Tobias en el cap.6.7. preguntó al Angel, sino de la fuerça natural destas cosas, quando dixo: *Quod remedium habebunt ista, que de pisce seruari iussisti?* Y porq̄ no queria que su guarda fuesse en balde, queria saber si tenia alguna virtud natural. Y esto mismo auia dado a entender

Tolosan. n.9  
10. c. n.2.

3  
Sentencia del  
Author.

Los Demonios en algunas cosas estã sujetos a las causas naturales.

Giller. Parisiense. li. de vniverso.

Valle. lib. de sacra Philof. cap.28.

Podro Greg. Tolo. Sytagmatis iuris, lib. 34. c.22.

Faio in Eneurgumático.

Fran. Greg. tom.6 problem. 199.

Meng. in Flagelle demonum, doc. 3.

Greg. Valẽ. 22. disput. 6. q. 13. p. 1. 3.

Raphack

Raphael, en el vers. 5. quando dixo: *Sunt hæc necessaria ad medicamenta vtiliter.*

Lo segundo me parece, q̄ esta natural eficiencia, q̄ no le fue dada al Coraçõ, y Higado del Peçe absolutamente entonces, sino en el principio de su creacion, y entonces se la imprimio el Autor de la naturaleza. La razon desto es, porq̄ por el mismo caso q̄ dize el Angel, q̄ es medicinal, significa que tiene en si firme, y constante virtud. Y tambien parece muy conforme a buena razõ. Que de la misma manera q̄ Dios puso en muchas yeruas, y piedras, quando las crió virtud cõtra las enfermedades en q̄ conosció, y vio q̄ auian de caer los hombres despues del pecado de Adam; Afsi conuino a su diuina Prouidencia q̄ pusiera en otras fuerça, y virtud contra los Demonios, que conosció, que auian de ofender no solamente las animas, pero tambien los cuerpos.

Lo tercero digo, q̄ no fue esta eficiencia puramente natural, sino q̄ tuuo algo de sobrenatural. De manera q̄ era vna virtud media entre la eficiencia puramente natural, y entre la pura sobrenatural, de suerte q̄ era Mixta, q̄ es quando mouida vna cosa corporal por Dios, o por algun Angel, concurre tambien ella a producir aq̄l efecto q̄ pretende la causa q̄ la mueue, mediante la virtud q̄ en ella se imprime, o por modo de instrumento (q̄ siempre segun algunos piensan) à de tener alguna preuia actiõ propria al efecto. O por modo de causa, o como adjuuante. Aunq̄ la superior, que juntamente obra con ella, no tenga necesidad de su ayuda. Persuadome a q̄ tenga esta eficiencia mucho de sobrenatural, en que si fuera puramente natural, y phisica,

ca, y se hallasse esta virtud cõtra los Demonios en otras cosas, podia el Demonio semejâtes medicinas destruyrlas, o ocultarlas, o entaquetearlas, v oponerles otros medicamentos contrarios que impidiesen su efecto. Demas desto, el Angel Raphael (segun el texto Griego, y Hebreo.) De tal manera atribuyò esta virtud al Coraçõ, y Higado del Peçe, de lançar los Demonios; y de tal manera los desterraua, que no boluian mas, *Ita vt ultra non accedat ad eos.* Y el Griego dize: *Et non vexabitur amplius.* Y acabada la fuerça del medicamento, si fuera puro natural, podria boluer otra vez, porque las medicinas naturales solamente suelen sanar la enfermedad presente; pero no tienen virtud para hazer que no buelva.

Juntase a esto q̄ con el Humo del Peçe, concurren tres cosas, q̄ para conciliar la sobrenatural virtud eran muy a proposito. La primera fue la remocion de la causa, por la qual se le permitia al Demonio, q̄ se encrueliesse, y quitasse la vida a los siete primeros maridos de Sarra, q̄ era el ardor libidinoso cõ que pretendian juntarse con ella. La segunda, las oraciones de Tobias, y Sarra, passadas, y presentes. Y la tercera, la significaciõ del Humo, que del Coraçõ del Peçe procedia, que era segun S. Aug. la Passion de nuestro Señor Iesu Christo, *Cuius iecore per passionem affato fugatus est Diabolus.* A quien figue S. Prospero. Y tambien significaua la mortiguaciõ de las partes que mueuen a luxuria. Y a esto alude lo de S. Ambrosio, en su Hymno. *Lumbos, iecurque morbidum à dure igne cõgruo: Accincti vt sint perpetim: Luxu remoto pessimo.*

*In c. 6. Tobii*

*La virtud de el Humo del coraçõ del Peçe de Tobias, no era pura natural y para sobrenatural, sino mixta.*

*Aug. ser. 4. in sanct. Petro per passionem affato fugatus est Diabolus. Et Pauli festinitate. Prosp lib. de promissio. Et preditoribus part. 2 c. 29*

## S. SEPTIMO.

*Si la Hiel de aquel Peçe, curó naturalmente la ceguera de Tobias?*

I

**B**Reuemente me parece dezir, q̄ aquella cura fue natural: porque Celso en sus Co

*Celso. lib. 5.* lyrios, para curar los ojos, mada q̄ se pongan cosas q̄ tengā acrimonia  
*Plin. lib. 28.* y hiel. Y Plinio generalmēte en todos los medicamētos, *In oculorū præcap. 11.*  
*1aē. lib. 32.* fertim vitijs, enseña q̄ aprovecha mucho. En especial el mismo Plinio en

seña: *Callionymifel, cicatrices sanat, et carnes oculorū super vacuas consumit. Nulli hoc pisciū copiosius, ut extirpauit Menander quoq; incomedijs. Et Coracini fel existat visum. Et marini scorpionis ruffi cum oleo vitere, aut melle. Attico, incipientes suffusiones discutit. Eadem ratio albugines oculorum tollit.*

*Gal. lib. 10.* La misma sentēcia es de Galeno, de *de simpl. medicam. facul. 1a. c. 12.*  
*Aelia li. 13.* Aeliano, y Rasis, Odoardo Oxonēl. de animalib. q̄ la Hiel del Peçe  
*lib. 9. ca. 27.* Callionymo es redōda, y está afida debajo del Higado, del tamaño de vna nuez, y q̄ está llena de vn jugo azeytoso, q̄ consume las carnosidades de los ojos, y las Nubes q̄ se hazē en ellos. De los modernos tiene este parecer Valles, y Franc, Greg.

*Frans Greg. tom 6. prob. lem. 185,*

*Tobia. c. 11. 14.*

aunque nõbra al Peçe Lucio. A este parecerse llegā tãbiē los que al Humo del Peçe le negauan natural virtud para curar, como son Lyra, y el Cartoxa. Haze a esto muy probable el tiēpo que la sagrada Escritura dize q̄ se gastó en curarlo despues que le pusieron al ciego, y viejo Tobias en los ojos, q̄, *Non in momento facta est, sed dimidia quasi hora.* Y si alguno quisiere porfiar q̄ para tanta brevedad fue necessario diuina ayuda, y virtud; no ay para que contra

dezirlo. Pero haze mucho al caso para ver como la cura fue natural, considerar el modo de aplicar dela Hiel, y su mucha virtud. La Vulgata solo lo significa con el verbo, *limet* Nu. 8. & 13. di: pero el texto Griego pone el verbo, *incigere, & illinire, vel aspergere.* La fuerça, y virtud de la Hiel, tabiē se da a entender en el mismo texto: *Vt inunctos, aspersosq; oculos mordeat.* De dōde se figurò que Tobias que sabia la mordedura, y aspereza dela medicina (segun el Angel le auia informado) refregò las nubes de los ojos, y aziendo dellas, las quito de ellos. Asì le auia dicho Raphael, segun el texto Griego. *Tu fel unge in eius oculos, & ipse morsecis, deteret, abijcietq; abugines, & te intuebitur.* Que mas podia dezir, ni hazer vn Cirujano que cura naturalmēte. Y Tobias a su padre que le salia al encuentro aziendolo: *Sparsit in eius oculos illud fel. Vt vero morfi, cõpuctiq; oculi sunt, eos confricuit, & ab eorum canthis, seu albugines, squamarū instar, deciderūt.* Y esto q̄ dize el texto Griego, muy bien lo significa nuestro Latino. *Et sustinuit quasi dimidiam fere horā: & cœpit albugo ex oculis eius, quasi membrana Ouit egredi: quam apprehendens Tobias, traxit ab oculis eius, statimque visum recepit.* El mostrar el Angel Raphael la Hiel, y su virtud, fue sobre naturalmente; pero despues de mostrado, y puesto sobre los ojos, tengo para mi, que sanò, y curò naturalmente.

## S. OCTAVO:

*Del Peçe en cuya boca se hallò la moneda con q̄ san Pedro pagò el tributo por si, y por el Señor. Math. 17.*

EN

**E**N Dos palabras resta solo dezir, el milagro q̄ cuēta S. Matheo, q̄ auendole pedido al señor la paga del tributo, o ga uela q̄ se recogia para el Cesar, embio a S. Pedro a la Mar, y le dixo, q̄ en el Peçe q̄ primero pescara, hallaria en su boca, o buche vna moneda q̄ pesaua quatro onças, para q̄ con ella pagasse por si, y por el Señor el tributo. Ay aqui muchas cosas q̄ admiran. Por q̄ si esta Moneda fue de nuevo criada, fue muestra de su diuino poder, q̄ el Señor la criasse alli para q̄ en el, se hallasse. Y sino fue criada de nuevo, es digno de admiracion, q̄ el Señor conociesse q̄ en la boca del Peçe estaua tal genero de moneda, y q̄ aquel fuesse el primero Peçe q̄ se auia de pescar. Y aunq̄ el Angel bueno, y malo podian conocer el Peçe, y la moneda que en la boca traya: pero solo el q̄ era Dios podia conocer q̄ el tal Peçe era el primero que se auia de pescar, por ser de todo punto contingente. Por lo qual clama S. Hiero. *Quid primum in hoc loco mirer nescio, vtrum praescientiam, an magnitudinem saluatoris: praescientiam, quod nouerat piscem habere in ore staterem: & quod primus ipse capiendus esset: magnitudinem, atque virtutem, si ad eius verbum stater in ore piscis creatus est, & quod futurum erat ipse loquendo fecerit.*

S. VLTIMO.

*Como los grandes Peçes son simbolo del Demonio, y de los Tyranos del mundo.*

**N**inguna cosa ay grãde, ni cruel en la Mar, o en la Tierra, q̄ no represente la gran crueldad del Demonio. Por q̄ el es Peçe grãdissimo

y de la Mar, porq̄ es el Tyrano del mundo. Quien ay q̄ ignore, q̄ este mudo es vn Mar tēpestuosissimo? Vease S. Aug. en aquellas palabras: *Aug. in Psal. Draco iste quem formasti, &c.* Y los demas doctores sobre la Parabola de S. Math. 12. *Sagena misse in Mare.* Y sobre aq̄llo de Ezech. donde tra del Mar muerto, *Exec. 47. 20 & de aquis viuentibus Maris magni.* Y porq̄ el Diablo es en el mundo, como Serpiente en la Tierra, y como Peçe grande, o Valena en el Mar, se dize en el Apoca. *Apoc. 12. 12 & Terna, & Mari, quia descendit ad vos Diabolus habens iram magnam.* En cuya significaciō se compara rãbiē Pharaon en la diuina Escritura. *Leo Exech. 32. 2 & gentium assimilatus es, & Draconi, qui est in Mari.* Esta es la causa, porq̄ Sathanas, quiso ser adorado de los hombres, no solamēte debajo de especie de animal Terrestre, sino tambien debajo de semejaça de Serpientes, y Peçes. De tal manera, q̄ se diga en el Deut. *Deut. 4. 16. Non vidistis aliquam similitudinem in die, qua loquutus est vobis Dñs in Horeb de medio ignis, ne forte faciatis vobis scultam imaginem masculi, vel feminae; similitudinem omnium iumentorum, quae sunt super terram, vel Auium sub caelo, vel lancium, atq; reptilium, quae mouetur in terra, siue piscium; qui sub terra morantur in aquis.* Por lo qual el Idolo Dagon tenia figura de Peçes, q̄ adorauan los Philisteos, era vn Peçe infernal, segun afirman muchos doctores sabios. El Rostro por lo alto, y las Manos como de hombre. Aunq̄ Nicolao de tradiciō de los Hebreos, dize q̄ tenia la Cabeça de Peçe; porq̄, Daga, en el Hebreo significa Peçe, o como otros quiē, pescar, y multiplicar, q̄ es propiedad q̄ particularmēte cōviene a los Peçes. Y si Dagō cayò en tierra delante del Arca: *Et misit trucus ante Aram Dei: fua vna figura como Christo*

Peçe symbolo del silencio.

Luca. 11.

Xenoph. li. 1. de Cyri expeditione.

Cicero, li. 31 de natu. Deorum.

Diodo. lib. 3. cap. 2.

nuestro señor, a quié el Arca figura uá, *extraherit hamo*: para lãçar a este gran Tyrano deste Mar del mûdo, y de q̄ auia de quebrãtar los Idolos, y desterrar del la idolatria. De aqui es q̄ algunos tienen, q̄ aquel Demonio mudó, por el efecto que hazia, a quié el Señor echó del cuerpo de aq̄l miserable hõbre; fue para dar a entender ser aq̄l a quien los Assyrios adorauan debajo de figura de Peçe, por ser el peçe symbolo del mudo, y del silencio. Xenoph. dize q̄ los Assyrios adorauan no solamẽte a Dagon, sino a otros muchos Peçes: *Chalon amnis magnis, ac mansuetis piscibus refertissimus est, quos Syri sacros sanctos habent, eosque violare æque, ac columbas, nefas putant.* Lo mismo afirman Cicero, y Diodoro. Pues amando el diablo como ama la figura de Peçe, y debajo de ella quiso ser adorado, particularmente en las regiones, y prouincias de Arabia; no es de espantar que los Tyranos del mundo sus imitadores, ayan querido ser como Bestias grãdes Marinas, a cuyas Pieles se pegan las conchas, y los otros Tyranos menores, y nascan en ellas yeruas Marinas de mil inmunicias. Y lo que peores, que como los Peçes Cataçeos, y grandes se sustentan de los peçes menores, y mas delicados, como de sustento regalado: y los Halcones pajaros de rapiña, comen, y despedaçan las anezillas mas tiernas; así los Tyranos del mundo, y los mayores, a cuyo cargo està el defender los pobrezitos, huerfanos, y biudas, aquestos les firuen a ellos de manjar, y sustento sabroso; y engordan chupando la hazienda, que es la sangre que sustenta la vida, a los menores, y donde mas flaqueza, y menos

resistencia hallã. *Quare taces* (dixo el Profeta Habac. admirandote, y abobandose de las grãdes injusticias de los poderosos, y de la lãganidad y paciencia de Dios) *deuorante impio iustiorum se? & facies hominis quasi pisces maris.* A los Peçes mayores tragadores de los menores, y destruydores, y arrebatadores de sus haziendas: les describe elegantemẽte S. Basil. y es muy a proposito de lo q̄ vamos tratando: *Maiores piscium liguriunt alter alterum, atq; deuorant: & minor apud illos esca maioris est; & si vnquam euenierit, ut is, qui minore superauerat alterius præda fiat, ambo tum simul deglucuntur, & vna vltimi piscis immersi ventrem ingrediuntur. Quid igitur nos homines aliud agimus, cum vim afferimus inferioribus?* De tal manera

*Qui pote plus vrget: pisces ut saepe minus Magnus comest; ut aues enecat accipiter* (cos Marcus Varro in Margopol. Clem. Alexand. i. stomat. *Excelentemẽte Clemente Alex. con vn testimonio de Hesiodo atribuye a los hombres la guarda de las Leyes, y su justicia, no a los Peçes, ni a las Aues.* (data; *Humano generi lex, namq; est a loue Pisces, atq; fera, volucresq; per aera nantes,* (iuris. *Sese edunt, cum illis vlli haud sit notio Ast hominum generi iustum est, neque optima cessit.* Hesiod.

Estos grandes Tyranos tragaderos de pobres, y flacos, tienden las Redes, q̄ son sus astucias, y asechanças, y las disponen, para q̄ en sus lazos caygan, como peçes pequeños, y tiernos, y firuan de su comer, y sustento. Por lo qual el santo Rey Dauid, todas las vezes q̄ trata de Redes, o Lazos, toca la enfermedad, y poco poder de los pobres, y las astucias engañosas, la potencia, y crueldad de los grandes, como es aq̄llo del

Haba. 1. 14.

Basi. Hom. 7 Exameron.

Marcus Varro in Margopol. Clem. Alexand. i. stomat.

Hesiod.

2

Los poderosos arman Redes a los pobres como peçes pequeños

Pfal. 139. 6.  
Pfa. 10. 8. ex  
plicatur be-  
ne.

del Psalm. *Abfconderunt superbi* (los tyranos) *laqueum* (la Red que de lazos se haze, y compone) *michi*. Y en ello. *Sedet cum dicitibus in oculis, vt interficiat innocentem, in laqueo suo humiliabit eum; inclinabit se*) El rico se esconderà del pobre, para q̄ no lo entienda, y se buelua atras, conosciadas sus asechanças) *Et cadet*. (Parecerà cosido cō la tierra, y en si se encojerà, y cubrirà con ella, por q̄ no le veã los que passan. O, *cadet*: arronjandose sobre la presa, como el pescador se arronja sobre el peçe q̄ vaya enrredado. O, *cadet*: o finalmente cayra como el pobre de pocas fuerças, arronjado con violēcia del poderoso) *Cum dominatus fuerit pauperū*. En el verbo, *dominandi*, se ve claramente la crueldad de los q̄ a manera de pescadores tienden la red, y su gran soberuia. S. Hiero. cō *fractū subijciat, et irruit viribus suis valenter*. Otros del Hebreo leē: *Cadet in robusta, vel in fortia eius cōgregatio pauperum*. Esto es, caen en la potencia, en las Vñas, en los Diētes cruelísimos, o en los Lazos, y Redes, los pobres. En esto se ve claramēte como los poderosos del mūdo tiendē las redes, para en ellas pescar al pequeño, y flaco.

Pero acontece par justo juyzio de Dios, q̄ el rico q̄ arma lazos, y asechanças, para en ellos pescar al pobre, cayga en el anzuelo con que pretendio asirlo, y se enlaze en la Red, cō q̄ trataua enrredarlo. Amenaza es esta que hizo el Propheta

Pagni. Vata  
blo.

3

Exeo. 29. 3.  
El rico q̄ arma lazos para pescar al pueblo, cae en el anzuelo, o red que armò.

Ezechiel, cap. 29. al soberuio Pharaon, que tratò echar los instrumentos de pesqueria sobre el pueblo de Dios, captiuandolos como a los peçes en la Red. *Eccc ego ad te Draco magne, qui cubas in medio fluminum tuorum, et diuis, Atcus est fluius, et*

*ego feci me ipsum. Et ponam frantum* (vn anzuelo, vna fisga, o vn Cocle, vn instrumento retorcido, como suelen vsar los pescadores) *in maxillis tuis* (al modo que suelen sacar a los peçes grandes afidos de las agallas) *Et agglutinabo pisces fluminum tuorum Scamis tuis* (Los que a ti se llegauan, y juntauan, como hazen las conchas, y peçes pequeños que acompañan el Leuiathan) *Et extraham te de medio fluminum tuorum, et vnuerfi pisces tui Squamis tuis adherent bunt*. Como si dixera, los que estribauan en tus fuerças, y les parecia que estauan seguros, y quietos con tu sombra, que sustentauas con tus riquezas, todos saldreis en la Red a la costa. Este mismo castigo da Dios, y con el amenazã las diuinas letras a los Tyranos, y malos, y a los oprimidores de los pobres, paq̄ñitos, y flacos. Y en el Ecclesiast. se de clara esto con quatro semejanças. Y en el Ecclesi. 27. con otras quatro, o cinco sentencias muy elegantes. La primera es: *Qui in altum mittit lapidem super caput eius cadet, et plaga dolosa diuideri* (aumentarà, y multiplicarà) *vulnera*. Esto es, fera mayor herida, y llaga para el. *Et qui laqueum alijs ponit peribit in illo*. Cayrà en la Red que armò, por q̄ la Red de lazos se compone. Finalmēte el Ecclesiast. cōcluye esta materia cō esta vltima sentencia. *Faciēti ne quis simum concilium, super ipsum deuoluetur, et non agnoscer unde aduenit*. Como si dixera, quãdo buscaren el enemigo q̄ les hirio, y lastimò, no lo hallaran, ni sabran donde les vino, ni podran imaginar quien se la dio. Algunas vezes acōtece, q̄ el justo cayga en los peligros, y Redes, q̄ le arma el pecador su enemigo, pero de tal manera q̄ no queda afido, ni tra

Ecc. 5. 7. 8.  
In Psal. 5. 7.  
Et in Psal. 9.  
16. Et in Ps.  
57. 7. in Pro  
u. 26. 27.

Iob, 18. 8.

uado, sino q̄ rōpe los lazos, y cordeles de q̄ estān hechos, para que no quede entrampado. Porque con prudencia conōsce el peligro, y lo evita, y huye. Pero al malo, y tyrano le acontece lo que dixo el santissimo Iob. *Immisit in rete pedes suos: & in maculis eius ambulat.* Siempre viue en angustias, a penas tiene lugar de respirar, viue el malo, pero vida miserable. La traslacion de los setenta dieron fuerza a esta sentencia. *In rete inuoluatur, veniant autē super eum laquei.* Parece la Metha fora tomada de los peçes q̄ estan en la Red, que pensando escapar se por vna malla, se entredā en otra; o como los pajaros, que sacando el vn pie de vna malla, caen en la otra; y quādo piensan q̄ estā libres de vna, se embueluē en otra. Asì el malo: *Volutatur in rete:* pretende andar, pero en balde, que en dando vn passo cae, y se embuelue, y detiene. Esto es lo que David pedia a Dios para castigo de los pecadores. *Cadent in ratiaculo eius* (en la Red cō que quiere Dios tomar vengança de los malos, o, *in ratiaculo eius:* en la Red de su maldad) *peccatores* (cayran azidos, y captiuos de los pies) *singulariter sum ego donec traseam.* Como si dixera, captiuos ellos, y empedidos, passo yo hollando, y rompiendo las Redes sin detenerme.

V E R S O. XXVII.

*Benedicite omnes Volucres  
caeli Domino.*

S. PRIMERO

*De las razones q̄ hallamos  
en las Aues, para combidarlas,  
a las diuinas alabanças.*

**D**ESPUES De auer cōbidado los m̄cebos que se hallarō en el Horno Babilonico, a los Peçes a los loores del que las criò: consiguientemente combidā luego las Aues. De ambas cosas juntas habló Moyses, tratando de las obras del quinto dia, diziendo: *Dixit Deus, producant aqua reptile animæ viuētis, & volatile super terram sub firmamento caeli.* Tres causas se pueden dar, porque la Escripura habla juntamente de las Aues, y Peçes. Porque ambas Naturalezas de animales, fue lo primero que se criò el quinto dia. Y ambas parece que se criaron de vna propria materia, que fueron las aguas, segun algunos doctores. Y esto parece que quieren dar a entēder las palabras citadas. Verdad es que el Hebreo, y la traslacion Chaldaica dā diuerso sentido a aquellas palabras, conuiene a saber: *Repere faciant aqua animæ viuētis, & volatile super terram.* Tambien el mismo Moyses da claramente a entender, las Aues auer se criado de la Tierra, quando dize: *Formatis Dominus Deus de humo cunētis animantibus terra, & vniuersis volatilibus caeli, aduexit ea ad Adam.* Pero asta es otra diuersa disputa, si las Aues ayan sido formadas, o no de la tierra. Alomenos esto es muy cierto, que entre las Aues, y Peçes ay gran conueniencia, y parentesco, y mucha semejança. Porque el lugar natural de los Peçes, que es el agua, y de las Aues, el ayre; son dos Elementos que conuienen en muchas cosas; ambos humedos; ambos diaphanos, y transparentes, que se mueuē facilmente, y se diuiden, y con poca ocasion se mudan. Los animales que en ellos andan, son tambien en muchas

I

Gene. 1. 20.

Causas porq̄  
la diuina Es-  
cripura ha-  
bla de las  
Aues junto  
cō los Peçes.

Genes. 2. 19

Conuenēcia  
entre las  
Aues, y Pe-  
ces.



muchas cosas semejantes. Mucha agilidad, ligereza, gran semejança entre las Plumas, y Escamas, entre las Alas, y Aletas, entre el Volar, y el Nadar. Ambos animales se gobiernan en su camino por la Cola. Y se tiene por cierto que los hōbres aprendieron dellos el arte del marear. Por q̄ Plinio escriue q̄ los Milanos cō las bueltas de la Cola q̄ en el Ayre mueuē quādo buelā, auer enseñado la naturaleza lo que era necesario para gobernarse en el profundo del Abismo. Sabiamēte dixo vno, que los Peçes son Aues del agua; y las Aues son Peçes del ayre. Pero tratemos de la naturaleza de las Aues en comun, y del modo que tienen de entēder, y hablar.

2

Hallase segun sancto Thomas en muchas Aues, cierta imagen de inteligencia, y sabiduria. Hallase de mas desto, cierto modo de gorgear, y de mouerse, como enseñadas diuinalmente del Author de la naturaleza, a que mirauan, y atendian mucho los antiguos, y de donde tomauan sus agueros. Seneca dice, que, *Aquila faciebat magnarum rerum auspicia.* El Poeta: *Cygnus letissimarum.* Herodoto, y Plutarcho dicen, que, *Vulturis, & Corui,* se tomauan agueros de tristeza. Virgil. i. A Eneid. q̄ de las Grullas se tomauan agueros de tempestad, y tormenta. Escriue Liuius, que el Milano era pronostico de infortunios. De prosperidad; *Luscinia, & Ardeola,* de Horacio. y Pausanias dice, q̄ *Hirundines* erant auspicia infausti omnis. Seriatim po perdido si quisieramos aqui referir los agueros vanissimos de los antiguos. Iuntō muchas cosas de estas Alexand. Neapolit. Y cierto que a las Aues como si fueran sabidoras de lo poruenir, *Aut pranun-*

tias, aut vocabant Oscinēs: porque de su voz tomauan agueros; o les llaman, *Præpetes:* porque de su buelo, y ligereza augurauan: como notō Seruio en aquellos versos de Virgilio.

*Et Volucrum linguas, & præpetis omnia pennæ.* Virg. 3. AE.

Y Pensauan que se mouian diuinalmente, segun escriue Ciceron. Lea se Virgilio, Plinio, y Horatio.

Pero estos agueros que los antiguos tomauan del buelo, mouimēto, y voces, o gorgear de las Aues, mas procedia del error, o supersticion de los hombres, que de alguna inteligencia que las Aues tengan. Pero ay en ellas vnos rastros de verdadera sabiduria. Y es verdaderamente digno de admiracion, la imitacion que algunos tienen a las voces humanas. Los exemplos cada dia los vemos. Y Plinio afirma auer visto el, muchas dignas de ser aqui referidas. *Humanas voces reddunt psittaci, etiam sermocionantes. Expressior loquacitas certo generi Picarum est: adamant verba, quæ loquuntur; nec discunt tantum, sed diligunt, meditantisque intra semet cura, atque cogitatione intentionem non occlutant: constat emori victas difficultate verbi, ac nisi subinde eadem audiant, memoria fallit.* Agrippina copius Claudij Cæsaris turdum habuit (quod numquam ante) imitantem sermones hominum, cū hæc præderem. *Habsbant, & Cæsares inuenes, item sturnum, luscinã Græco, atque Latino sermone dociles, præterea meditantes in die, & assidue noua loquentes longiore etiam contextu.* Y adelante escriue de la inteligencia de los Cuervos; donde refiere el Cuervo tan celebrado del otro capatero. *Qui omnibus matutinis, euolās in rostra Tiberium, deinde Germanicū*

Cicero, i. de diu. nat.

Virg. i. geg. Plin. lib. 10.

c. 10. & c. 18. Et li. 11.

c. 7. & lib. 10 c. 29.

Horat. li. 4. Oda. 11.

Aues q̄ imitan las voces humanas.

Plin. lib. 10. cap. 42.

3

Plin. lib. 10. cap. 10.

De q̄ Aues se tomauan los agueros.

Senec. lib. 1. nat. 99. c. 3.

Herod. lib. 3.

Plut. in problem. c. 93.

Liui. decad. 3. lib. 7.

Alex. Neap. lib. 1. ca. 13.

Idem c. 43.

*Et Drusium: Casares nominatim, mox transeuntem populū salutabat. Porro venentura aequi tambien, Cornicem Beticam: que no hablana fino predi caua? Las Aues de Diomedes, por la insigne inteligencia que teian para obrar. Dize el mismo Plinio q pensauan que eran compañeros de Diomedes. Græcis aduantes, quasi ex Diomedis genere, pleno gutture, atque madentibus pennis illius adem quotidie perluentes, atq; purificantes? Aelia no escriue que las Aues de Meno, todos los años se juntauan en su sepulchro, y peleauan entre si, como que pagauan las exequias que a su amo deuian. Es cosa admirable lo que Plutarcho escriue, con autoridad, y testimonio de muchos Griegos, y Latinos. De vna Picaça muy parlera, que despues de auer pêsado muchos dias los numeros, y proporciones de vnos cantores, q auia oydo, salio cõ ellos, y cantó todas las mudanças, y numeros, sin auerle enseñado nadie, ni auerle impuesto en ello. Las palabras de Plutarcho son: *Vt intelligi inde possit, in animalibus facultatem, à se ipso discendi rationis maiorem habere vim, quam docilitatem magistro aptam. Et quoniam in docendo, quam in discendo plus inest rationis, fides iam adhibeatur Aristoteli, qui docere etiam auiculas ait. Visam enim esse Lascinam, quæ suo pullo canendi modum traderet.* Que diremos de aquellas Aues Memphiticas, de quien ( como refiere Leonio) vsauan quando echauan al gunas suertes, y se fiauan de su fidelidad, y entereza, para que sacassen de vn cantaro, o vna las cedulas, y las entregauan al que las auia de leer?*

Cosa digna de admiracion lo q hazen los Açores de Tracia, que

teniendo compañía a los hombres, o mancebos con quien van a caçar, los llaman por su nombre, y les dan la parte de la caça que an tomado: Authores son A Eliano, y Plinio. Que diremos de aquella Corneja, a que, *Mares Aegyptiorum Rex, Valde cicurem habuit, quæ postquam audisset quo volatus dirigendus, & quæ nã regiu transcunda, & vbi terrarum requiescendū esset, eo Regis litteras Ocyus, quam quiuis nuntius perferret? Author es el mismo A Eliano. San Basilio dize de la Perdiz: *Esse callidam, & astutum volucrum, & maliciose cum venatoribus agere. Apes, Ciuiles, Grues discipline ordinem tenentes Ciconias non longe à prudentia, rationeque distare, pias hospitales; Gallum, Elatum, atque superbum. Pauenem, elegantiam amatorem, polituræque studiosum.* Finalmente ninguna cosa se puede deffear de las Aues, de lo q la naturaleza concedio a los mas sabios, y prudentes animales que en ellas no se halle. El modo artificial de pelear entre si, el como se an de guardar, y amparar de las acchanças, y enemistades, de las otras. El como an de exercitar la piedad, y charidad con sus pollos. El q tambien tienen los hijos con sus padres: el agradecimiento que tienen a los hombres: la memoria de los beneficios recibidos, o del agrauio, e injuria; y qualquiera otros documentos, de inteligencia que quera mos considerar, las hallaremos en ellas. De tal manera las instruyò el Author de la Naturaleza, q por grande encarecimiento, para dar a entender la excelencia del hombre, dixo Iob: *super volucres caeli erudit nos.* O como lee S. Augustin del Hebreo: *A volatilibus (id est: præ volatilibus caeli sapienterem me fecit.* Y*

aunque

Aelia. li. 16  
cap. 16.

Picaça parle  
ra admirable

Leonio de re  
bus affucæ.  
pag. 8.

Aues de Tracia llamados por su nombre acudian, ex Aelia. lib. 2. c. 42. Plinio, lib. 10. c. 8. Aelia. li. 15. c. 37.

Basil. Hom. 8  
Examer.

En las Aues se halla todo lo q la naturaleza concedio a los mas sabios, y prudentes animales.

Iob. 35. 11.  
explicatur.

4 aunque esta comparaci6n no sea entre cosas del mismo genero; porque la sabiduria, y prudencia de los Brutos, no es verdadera, sino Analoga. Porque la del hombre, es Real, y verdadera. Y la suya sola se puede llamar sabiduria espiritual, y verdadera entre todos los animales de la tierra. De manera, que el Author de la naturaleza assi, *Super volucres caeli erudit hominem*: que lo que las Aues, y Brutos hazen, se llaman, *opera intelligentiae*. No suya, Sino del Author que las cri6, y mueue al fin que pretenden. Pero el hombre de tal modo se mueue al fin, q̄ lo conoce debajo de aquella raz6n, y lo alcanza mediante su consejo, e inteligencia particular, y propria. El qual beneficio de particular sabiduria acomoda el Ecclesiastico a los hombres sobre todos los animales de la tierra. Porque despues que dixo en el fin del cap. 16. *Anima omnis vitalis* (quiere dezir, de todo viuiente) *denuntiavit ante faciem ipsius*. Suple, *terra*: esto es como est6 en el Griego: *Operavit faciem eius*. Como si dixera, si consideras la sobrehaz de la tierra, la veras llena de diuersos generos de animales, que est6n predicando la sabiduria, y poder de su Criador. Y luego pone la auentajada, y excelente criacion del hombre (*Dominatus est bestiarum, & volatilium. Concilium* (propiamente significa la facultad de conciliar, y juzgar) *& lingua* (la facultad de hablar para declarar los conceptos del entendimiento) *& oculos, & aures* (son dos sentidos q̄ firuen al hombre para entender (segun dixo el Philosopho) en particular firuē para adquirir las ciencias, que se adquieren por inuencion, o por imitaci6n. El qual vso no tienen

las Aues, ni en los otros animales se halla. Por lo qual jūta luego la sagrada Escritura los Ojos, y las Orejas, cō el Coraçon humano, q̄ es tanto, como juntarlos con el entendimiento, y sabiduria) *Et cor dedit illis excogitandi, & disciplina intellectus repleuit illos. Creauit illis scientiam spiritus* (Esto es, dioles facultad de entender, y espíritu, porque si en los Brutos ay algun conocimiento, y ciencia, es solamente la tal, del cuerpo, y no espiritual.) *Et sensu impleuit cor illorum* (La Tyguria: *Repleuit ipsos ingeniosa scientia*) *& mala, & bona* (los premios, y castigos futuros) *ostendit eis. Posuisti oculum suum super corda illorum.* (Como si dixera, diole conocimiento de las cosas diuinas y sobrenaturales, que es propria del diuino entendimiento, y de los diuinos Ojos de Dios, y esta le comunic6 al hombre) *ostendere* (para mostrarle) *illis magnalia operum suorum, ut nomen sanctificationis collaudent* (Esto es, para que honrren, y veneren su sanctidad) *& gloriam in mirabilibus illius, ut magnalia enariēt operum eius. Addidit illis disciplinam, & lege vite hereditauit illos, &c.* Dō de seve claramente con quanta razon est6 dicho, que, *Super volucres caeli erudit hominem*. Pero ninguna cosa ay mas digna de llorar, q̄ auiedole Dios dado lo que dicho queda, se aya desnudado de las costumbres dignas a su naturaleza. Y assi como es participante de ambas naturalezas espiritual, y corporal, assi toma la denominacion de la parte, a que se inclinan en obrar: vnas vezes de Dios, o de sus Angeles, otras, *Comparatus iumentis incipientibus, similis factus est illis*: ya es semejante a Leon, a Lobo Noturno. *Draco magnus. Pardus non exuens varietates suas.*

Sabiduria de el hombre sobre todos los animales, ex Eccl. 16. 13. & 17. 6. explicatur pulchre.

A q̄ animales imita el hombre en sus costumbres.

*Juas, Vulpes Aquila magnarum alarum, Genimina Viperarum, Hadus, Equus, Mulus, y a otros muchos.*

§. SEGUNDO.

*De las propiedades de algunas Aves que toca la divina Escritura, y de su Symbolo*

*Del Aguila.*

**I** **E** S La Aguila Aue Real, y tiene entre las demas Aves el primero lugar, por el señorio que sobre todas tiene; por sus grandes fuerças, y por q̄ excede en ligereza a las demas No teme, y en la agudeza del pico representa vna Real magnanimidad, segun Aristotel. No da bozes, ni murmura, sino que en todas las cosas imita a vna Real Magestad. Por esso los Griegos la pintauan en el Ceptro de Iupiter. Esta es la causa porque la diuina Escritura cõpara al Rey Nabuchodonosor al Aguila. *Aquila granis magnarum alarum.* De quiẽ tambien habló Oseas, quando dixo: *Quasi Aquila super domum Domini.* Por q̄ de la manera que el Aguila se llama Reyna, y siempre apetece las alturas, Así el puso su Real Throno en lo alto, y se llamó Rey de muchos Reyes, que sujetó, y puso debajo de su imperio (segun dize Rabbi David.) Llamole Aguila grande, esto es, celeberrima de grãdes riquezas, y porque extendio, y dilato su Reyno. O llamole grãde, por la potencia del Imperio; y dixo que tenia las Alas may tẽdidas, por la muchedumbre de su exercito, y

solemos a la multitud de gente de acuallo llamarle, Ala, porque cubre, y como que dà sombra a la gente de a pie, que llaman infanteria. De donde dixo Isaias: *Erit extensio alarum eius* (del exercito de los Assyrios) *implens latitudinem terra tue, ô Emanuel.* Por la misma razon le llamó tambien a Vaphres Rey de Egipto Aguila (segun Theodoro.) El mismo Propheta Ezechiel adelante. *Ei facta est (fve) Aquila altera, grandis magnis alis.* De quien habló tambien Jeremias, que fue aquel Rey, con quien Sedecias Rey de Israel hizo alianças, quebrantando el juramẽto que auia hecho de feudo, y tributario, a Nabuchodonosor Rey de Babilonia. Fue el Aguila diuina de los Egypcios primero. Y despues de los Romanos. Y Xenophonte afirma auer sido ante todos, deuina de los Persas. Y en el pueblo de Dios, quando marchaua por el desierto, lo fue del gran capitán Eliazer, del Tribu de Dan (segun los Hebreos.) Porque traya vn Estandarte, o vanderas de colores blanco, y bermejo, y en el pintada vn Aguila.

Para lo qual se note, que todos los principes de aquel pueblo trayã en sus pendones, los symbolos de sus Padres, segun se los auia señalado Iacob al tiempo de su muerte. Y en los Num. se dize: *Singuli per turmas, signa atque vexilla, & domos cognitionum suarum.* El Hebreo: *Singuli iuxta vexillum suum, & in signis domus patrum suorum.* Como si dixerã: cada Capitan tenga sus compañías apartadas de las otras, y leuanten proprio Estandarte, y en los Estandartes traygan pintadas insignias con que se destingan, y conoscan. Estos eran los Tropheos que sus familias

*Isai. 8. 8.*

*Ezech. 17. 7*

*Xenoph. lib. 7. Cyropedia De quẽ aya sido el Aguila la diuina.*

**2** *Digno de notar.*

*Num. 2. 2.*

milias auian ganado de los Gentes, o vn simbolo que los representara, o caracter. Como aquello del P<sup>sal.</sup> 73. 3. *Possuerunt signa sua signa.* Esto es, pusieron sus armas, sus coronas, y guirnaldas en señal de victoria en lo alto del Templo. Dōde el mismo nombre, *signa*, se repite en dos significaciones, porque ambas significã igualmente la Diuisa clara, y señalada, que trayan en el Pendon: y el Tropheo, o la corona de la gloria, y victoria. Lo mismo se collige del libro de la Sabiduria, donde se dize: *In veste enim poteris, quam habebat, totus erat orbis terrarum, & parentum magnalia, in quatuor ordinibus lapidum erant sculpta.* En el Griego, en lugar de, *magnalium*, se lee, *doxa*: id est, *gloriae excellentia*, triumphos de nobleza señalados, las armas de sus Padres, de que se gloriauan. En el ornamento, o Collar, que el summo Pontifice traya al Cuello, segū la costumbre de los Egypcios, que se componia de doze piedras preciosas, en cada vna estauã sculpidas, no con letras, sino las diuisas, y sacros Giraglyphicos de los doze Tribus de Israel. Y la sagrada Escripura que dize: *Habebuntq; nomina filiorum Israel, duodecim nominibus celebrantur.* No dizen cosa contraria a esto: porque el Hebreo lee: *Sculpturae annuli singulis iuxta nomen suum erunt, imo duodecim Tribus.* El Chaldeo: *Sculpti sculptura distincta, sicut sculptura annuli.* Los Setenta: *Sculpturae sigillarum secundum nomen suum.* Y vn poco mas arriba dize: *Sumesq; duos lapides, &c. Opere sculptoris, & calatura gemmarum sculpes eos, nominibus filiorum Israel.* El Hebreo: *Opere sculptoris, sculpturis sigilli sculpes eos.* Y el Chaldeo: *Sicut sculptura quae fit in anulis sculpes eos.* Los Setenta: *Opus*

*lapidaria artis sculptura sigilli.* Y don de nuestra Vulgata dize: *Sculpes eos nominibus filiorum Israel.* Estã en el Hebreo: *Gal Semoth, secundum contra nomina, vel pro nominibus filiorum Israel.* De manera, que ni en las dos piedras de Esmeraldas, que el Sacerdote traya en los Ombros, ni en el Collar, con que adornaua el Cuello, estauan escriptos por sus nombres los hijos de Israel, sino con señales, y Giroglyphicas, que los representauã: a las quales llama el Sabio, *doxas*, las armas que referian las victorias, y Triumphos que de los Gentes auian ganado, como agora se vsa en nuestros Escudos: esto traya en su Estandarte el Capitan de cada Tribu, y Familia de Israel, segun tambien lo acostumbrauan los Egypcios.

Lo que dizen los doctores, que los Estandartes eran de varios colores, es muy conforme a verdad, para que entre si fuesen distintos, y se quitasse toda confusion, y pudiesen todos de lexos conocer su Estandarte, y seguirle: y es muy a proposito, que las colores de las Vãderas fuesen, como las de las piedras preciosas, en que estauan sculpidas las deuisas de sus Padres, en la Bulla del summo Sacerdote.

Tambien se à de notar, que en los quatro Cuernos del exercito de los hijos de Israel (que assi le llama la sagrada Escripura.) Estauan los quatro valerosos Capitanes: porque en el cap. 2. de los Números se lee, el orden admirable que lleuaua el exercito, con estas palabras. *Singuli per turmas, signa, atque vexilla, & domos cognationum suarum, castramentabantur filij Israel per gyrum tabernaculi foederis. Ad Orientem Iudas figiet tentoria, & iuxta eum tribus*

*Isacar*

*Psal. 73. 3.*

*Sap. 18. 24. explicatur.*

*Exod. 28. 21*

3  
Los Estandartes de los hijos de Israel eran de varios colores.

Ordē del exercito Israelitico por el desierto.

Exod. 12. 17

*Isacar, & Zabulon, Admeridem Ruben, Simeon, & Gad. Ad Occidentem Ephraim, & cū eo Manasses, & Beniamin.*

*Diuisa del Tribu de Iudā, era vn Leon en cāpo Verde.*

*Gene. 49. 9.*

*Diuisa de Ruben, vna Cabeça de hombre en campo Roxo.*

*La de Ephraim, Cabeça de Bezerro, en campo de oro.*

*Aguila Diuisa del Tribu de Dan, en campo de varias colores.*

Al Oriente sobre la tienda de Nafon primogenito de Iudas se veia vn Estandarte de color verde, El qual color escogio, por estar el nombre de su Padre Iudas esculpido en vna Esmeralda de aquel color, en el Rational, *Iudith summi Patri*: que era la Bulla que traya al pecho. En esta Vandera estaua pintada vn Leon, Hieroglyphico de su Padre Iudas, porque a este le comparó Iacob. *Capulus Leonis Iuda* A la banda del medio dia parecia sobre la tienda de Elisam hijo de Ruben, vna Vandera Bermeja, segun el color de la piedra Sardo, donde estaua escripto el nombre de su Padre, en el Racional. El symbolo que alli estaua pintado, era vna Cabeça de hombre, porque Ruben fue el Primogenito, y Cabeça de la Familia. *Ruben Primogenitus meus.* Al Occidente se leuantaua sobre la tienda de Elisama hijo de Ephraim vn Estandarte de Color Dorado, en el qual estaua pintada vna Cabeça de Bezerro, a quien se cōpara su Abuelo Ioseph: *Primogenitus Tauri pulchritudo eius.* El Color Dorado imitaua al resplandor del Chrysolitho, donde estana escripto el nombre de Ioseph, en el Racional. A la parte Aquilonar parecia sobre la tienda de Eliafer Primogenito de Dā, vna Vandera de diuersos Colores, Blanco, y Bermejo, a manera de la piedra Iaspe, donde estana escripto el nombre de su Padre, en la qual estaua pintada vna Aguila, enemiga de las Culebras, y Serpientes, porque su Padre fue comparado a ellas, en las palabras de su Abuelo

*Iacob. Fiat Dan Coluber in via, Cerastris in Semita.* O porque tuuo horror de traer por Deuisa vn Dragon, y assi tomò vna Aguila como enemiga dellos. Y por vètura tenia pintada en las vnās vna Culebra, o Dragon, que fue la antigua deuifa de los Lacedemonios. Con el qual argumento dieron a entēder, que las letras se auian deriuado dellos, a los Iudios, como a gente de vna sangre, segun Iosepho. Lo qual parece muy conforme a verdad, por ser muy semejante ala bendicion de su Padre, y tradicion de los Hebreos.

Demas de la tradicion Hebraica, que authoriza lo dicho, que en estas costumbres, y Ritos antiguos es de muy grande authoridad, haze mucho al caso, ser conforme a la diuina Escripura, como eficaxmēte se collige del Psalm. quando dize assi: *Deus cum egredieris in cōspetu populi tui, cum pertransieris in deserto, terra mota est. Etenim cœli distillauerunt à facie Dei Sinai, à facie Dei Israel. Pluuiam voluntariam (que cae a manera de pedir de boca) se segregabis hereditati tuæ, & (si) infirmata est, tu vero perfecisti eam, animalia tua habitabunt in ea.* Como si dixera, aquel Pueblo escogido, y aquel grã de exercito, que como summo Emperador guiauis por el desierto, como Maestro de campo, no solo lo honrrastes con prodigios, y lo hizistes a todos temeroso: pero lo enriquisstes cō abundācia de todos los bienes: por q̄le cōmunicastes cō la grã mano vuestra, y mucha liberalidad la gratissima pluuia de vuestra Ley, que no hizistes cō las demas naciones, segun el Psalm. 147. Pero si alguna vez saltaua de la verdadera fidelidad: *tu vero perfecisti eam: vos la fortalecistes, esfoagado,*

*Ioseph. li. 12. ant. c. 5.*

*Psal. 67. 8. ex plicatur.*

*Psal. 147. 20.*

*Seras*

*Serás portarum eius.* Esto es, a los varones principales, que erã como llaues de la Republica. Y esto hazia des: *Quia animalia tua habitabant.* Se vian en tu heredad en los Estandartes de tu Pueblo, y entre ellos, las del Aguila Real, en el Tribu de Dã. Y estos Sellos bien conosciades vos ser vuestros; quando en lo alto del monte Synã, descubristes el Arco de vuestra silla Real, donde estauã sculpidos sus nombres; y acordando os de las primeras plantas, y de sus progenitores, no cessauais de hazer biẽ al pueblo, que vna vez auia desamado, y escogido, y los yuades honrrando, y enriqueciendon con nobilissimos Thropheos, y Blazonnes. Bien sè que otros interpretan estos versos de otra manera; pero esta es la letra.

Tiene el Aguila muchas propiedades dignas de consideraciõ. Buela muy alto, y cõ mucha velocidad, y siempre vã camino derecho; lleuãdo las demas Aues su buelo torcido, y oblico, con esto tiene agudissima vista, segun aq̃llo de Homero.

*Vt Iouis ales,*  
*Cuius acutam aciem perhibet præstare*  
*volucres* (aperro.  
*Ante alias, quotquot cælo spatiantur*  
 Es tan alto su buelo, que parece que llega al cielo, y conuiene muy bien con el Aguila lo que dize Opiano: *Aerem volatu superat, & sublimius euadit.* Bien lo dan a entender las palabras de Iob: *Numquid ad præceptum tuum eleuabitur Aquila? Que* el verbo, *eleuandi*, significa vna grã de altitud, y vna gran rectitud en el buelo: lo qual afirma Aeliano: *Alie ales volandi id circo diuerticulis, flexionibusque in cælu efferuntur, quod recta non possint: sola Aquila directo volatu in sublime fertur. Alie autem rectã*

*viam flectunt, cū ad terram delabuntur? Aquila deorsum versus recta defertur.*

Como tienen propiedad de volar tã alto, pone siempre su Nido, en partes muy leuantadas, y eminẽtes en Riscos, y Peñas inacessibles de los hombres; y es comun a todo genero de Aguila, sea Bueytre, o sea Açor: *Aquila in arduis ponet nidũ suũ.* Los Setenta: *Vultur super nidum suũ sedens moratur.* Del Açor Aristot. dize: *Accipiter in locis saxosis, & arduis nidulatur.* Y del Bueytre, asì Aristot. citado, como Plin. *Nidos nemo attingit. nidificant in excelsissimis rupibus.* Del Aguila Plinio escribe: *Nidificare in petris, et arboribus.* Todo lo qual dixo mas claramente Aristot. y lo dà a entender con palabras mas a proposito. *Nidulatur locis non planis, sed celsis; paucipue quidem arduis saxis, & præcipitiibus.* Y dà desto dos causas. *Vt tutiores ab incidijs sit, & quia difficulter à terra tolluntur.* Pero mejor q̃ todos el Profeta Abdias. *Si exaltatus fueris vt Aquila, et si inter sidera posueris nidũ tuũ, inde detrahã te, dicit Dñs.* Hablaua con los Idumeos, q̃ tenían su habitacion en los altos Montes, y hazia de allí mofa, como de lugares muy seguros. Auia precedido: *Superbia extulit te habitantem in scissuris petrarum. Exalta solũ tuum.* Y Iere. *Qui habitas in cavernis petra apprehendere niteris altitudinẽ collis; cū exaltaueris, quasi Aquila nidum tuum.* No solamẽte haze su Nido en lugares altissimos, y Cauernosos; pero siẽpre anda, y poza en ellos. Plinio escribe de vn cierto genero de Aquilas, q̃ los Griegos llamã, *Melanastoc, Magnitudinẽ nimia, colore nigrantem, viribus præcipua.* Solo (dize) *sine clãgore, sine murmuracione, cõuersatur in motibus.* Y Aristot. haze mencion de otro genero de Aquilas, q̃ andã siẽpre por

El Aguila indifica en alto.

Arist. lib. 9. de histo. ani. cap. 11. Plinio, li. 10 cap. 6.

Arist. lib. 9. c. 32. de hist. ani.

Abdias, 1. 4 explicatur.

Iere. 49. 16.

Plini. lib. 10 cap. 3.

Arist. lib. 9. cap. 32.

5 Propriedades del Aguila.

Hom. Buelo del Aguila.

Iob. 39. 27.

Aelia. li. 14 cap. 10.

Los lugares llanos, por las Sylvas, y Bosques, y por las Riberas. Pero vniuersalmente: *In arduis ponit nidū suum, & in petris manet, & in præruptis silicibus commoratur, atq; in accessis rupibus.* Palabras son del santissimo Job. Y el Hebreo dize: *Cōmoratur super dentē petrae, & super arcē.* Esto es, en lugares muy leuātados, y preeminētes, como en diētes dē piedra, y en lugares fortissimos, cōmoratur. No solamente dà a entender q̄ buela, y sube a ellos, sino q̄ los visita de ordinario, y tiene por familiares, q̄ los frequēta, y duerme en ellos. Ya podria ser, q̄ esta razon de habitar en las piedras, q̄ dize el santissimo Job dē a entender lo q̄ Arist. escriue en el lugar citado: *Considunt in locis edioribus, quia difficulter à terra tolluntur.*

6

Dize mas Arist. en el lugar traydo otra propiedad del Aguila: *Volant sublimes, vt per quam maxime procul aspiciant. Qua propter homines solā auum omnium Aquilam diuinam perhibent.* Escriue S. Isidro, que tiene tanta agudeza en la vista, como atras apuntamos de Homero: *Vt cum super maria immobili penna feratur, nec humanis pateat obtutibus: de tanta sublimitate pisciculos natate videat; ac tormenti instar descendens, raptam prædam pennis ad littus pertrahat.* A lo qual haze alusion Deuter. quando amenaza a los enemigos q̄ an de venir sobre ellos con la presteza que sobre la presa viene el Aguila. *Adducet Dominus super te gentem de longinquo, & de extremis terræ finibus, in similitudinem Aquila volantis cum impetu.* Y el Propheta Habacuc: *De longe veniunt, volabunt quasi Aquila festinans ad comedēdum, omnes ad prædam venient, facies eorum ventus vrens.* Y de camino dà a entender

la Escripura diuina, que el Aguila buela de la parte cōtraria al Medio dia, q̄ es el Austro. Porq̄ como Chaldea estē puesta a la parte del Aquilon, parece q̄ compara a los Chaldeos con las Águilas Aquilonares, velocissimas en el buelo, y en el impetu. *Que de longe* (como dize la sagrada Escripura) *cōtemplantur escā.* Por lo qual es el Aguila excelente simbolo de vn Tyrano, q̄ pone la altura de su Silla, y buela tan alto, q̄ de allí, *contemplatur escam:* para hazer presa en los ñacos animales. Ya unq̄ cōmunmente se llama Reyna de las Aues: y de la significacion del Aguila, como escriue Aeliano, se tomó pronostico de auer de ser Mida Rey. *Filium suum nomine Midam, Gordias Regem fore coniecit: cum supra huius caput arantis primo volasset, deinde totum diem in iugo sessitare non prius destitisset, quam is ad vesperam arationem dimisisset.* Empero como enseñā el mismo Aeliano: *Aquila violentem potius animal, & Tyrannē est: neque modo in assequendis ad viuendum, necessarijs rapinas facit, sed etiam usu carniū delectatur.* De aqui es, que Habacuc compara la auaricia de los Chaldeos, y las Rapinas, con el Aguila. *Va qui congregat auaritiā malam domus suæ, vt sit in excelso nidus eius, & liberari se putat de manu mali.* Toma la methaphora del Nido del Aguila, adonde lleua la preza para sustentar sus hijos, y polluelos. Y por esso la vezindad, y compañía del Principe avaro, siendo tā mala, y perjudicial, estā muy biē cōparada cō el Aguila. Nā nō modo presentē (dize el mismo Aeliano) *et viuētē ceteræ omnes volucres extimescūt, atq; eius conspectum exorrent, & pennæ eiusdē, si quis cum aliarū pennis cōmiscuerit, incorruptæ, atq; integre manēt, alix*

Job. 39. 28.

Agudeza de la vista del Aguila, ex Isidor. li. 12. cap. 7.

Deut. 28. 49

Habac. 1. 8.

Aguila simbolo de los tyranos.

Aelia. li. 14. cap. 4.

Aeli. ca. 17.



*alia cum illis communitatem non ferentes, putrescunt.* Parece que la rapina, la sed, y hambre de tener, due me con los mismos auaros, y que tienen los hueffos llenos de auaricia. Porque de otro genero de Aue de Rapina escribe Aristot. y el mismo Aeliano. *Quod si ostibia illorum ad aurum admoueat, sic ipsum illecebra quadam mirabili ad se atrahit, quemadmodum Herocleotem lapidem suavi prædicant, quasi præstigijs, & captionibus ferrum ad se trahere.*

Arist. li. 39.  
de histo. ani.

Aguila sym  
bolo de Prin  
cipes auaros,  
y ambiciosos  
Arist. lib. 9.  
cap. 34.

Finalmente, que cosa mas idonea se puede traer para significar los Principes auaros, y ambiciosos, qel Aguila que de su naturaleza es inuidiosa, y hambrienta, segun dize Aristot. *Atque adeo inuidet suis liberis iam masculis, quasi edaciusculis. Atque alia ab alijs longissime indifficant, ne mutua ex loci propinquitate inopes prædæ pereant.* Lo qual oxala hizieran los auaros, y ambiciosos, por q vnos a otros no se ofendieran, y agrauiaran. Siendo verdad q todos tienen la propiedad del Aguila, q demas de ser tragona, y embidosa, no bebe agua, sino sangre, como lo dize Aristot. *Non bibere Aquilam:* y debajo deste titulo reprehende a Hesiodo.

Hesiod. lib. 8  
cap. 18.

*Quod cum Adunca aues viuant sine potu villo, Hesiodus tamen facit Aquilam bibentem.* Por ventura deue ser, por q tienē la sangre por bebida, como quiere Oppiano. Pero Aeliano cō mayor claridad, y mas distintas palabras declara esta verdad. *Aquile nullas fruges exedunt, & conficiunt, sed carnes vorant, & sanguinem exorbent.* No se olvidò la diuina Escripura de tocar esta propiedad, alomenos en los hijos del Aguila, quãdo dellos dixo. *Puli eius lambent sanguinem:* q otros propriamente trasladan del original: *exorbere sanguini-*

Iob. 39: 30.

*nem:* y los Serenta: *Puli eius consperguntur in sanguine.* Por vêtura le parecerà a alguno a la propiedad del Bueyre, o del otro genero de Aguila, de quien se acordò Aeliano, que ninguna cosa ama con mas calor q a sus hijuelos, y de tal manera se ocupa en sustentarlos: *Vt non se ex pullo rum loco commoueat: ac si quando nutrimenti facultas desit, ne fame pulli pereant scemori suo vulnus infligit, & manantē sanguinem eis ipsis exorbendum dat.*

Aelia c. 13.  
de authori-  
dad de Gyllo

Pero este genero de Aguilas q pone Gyllo, y este documento de paterno amor, mejor, y con mayor verdad lo hallamos en la Aguila Real de nuestro buen Padre, y Señor Iesu Christo, q no solamēte del muslo, sino de todo su sacratissimo cuerpo, de las manos, pies, pecho, y todo el hecho vn manantial de sangre diuina, la dio y da a sus hijos, como aquellos q tienen por la fe mas aguda vista de las cosas tēporales, y eternas, para que siēdo rociados, y sustentados por ella, viuan, y crean en la vida de gracia. Y se cumpla la leccion de S. August. en este lugar mejor en nosotros los fieles. *Pulli eius in sanguine volutantur.*

El Aguila  
bueno sangre.

La comida no es comun a todas las Aguilas, por q aunque vniuersal mēte todas sean carniceras, y se sustentan de cuerpos muertos: porque Arist. y Aeliano escriuen: *Vna quæ tonis appellatur, carnes nō attingit, sed ad victum ei herba satis est.* De todos los generos de Aguilas, solo vno nō bran q se sustente de cuerpos muertos, a que Plinio llama: *Perenopterū, ieiuna semper auditatis, & quarula murmurationis, quæ sola Aquilarum ex anima fert corpora:* que tomò de Aristoteles. Y Oppiano afirma: *Aquile nullum attingere cadauer, nisi forte ab ipsis relictum post ven-*

7  
Aristot. &  
Aelia. c. 1.

Arist. lib. 9.  
hist. c. 32.

tionē. La misma propiedad escriue Alberto Magno de los Falcones, y Açores, y viene muy bien, segun la nobleza, y soberuia destas Aues. Afsi el Leon Rey de todos los animales q̄ andā por la tierra, no haze estimacion, ni llega a los cuerpos muertos. Ni mas, ni menos el Aguila Reyna de las Aues. Pero no puede auer duda, sino q̄ ay generos de Aguilas, q̄ se sustentan, y çeuan de cuerpos muertos: afsi por el lugar de S. Math. *Vbicumque fuerit corpus (muerto) illic congregabuntur Aquilae.* Y por el de Iob. *Vbicumque Cada uer fuerit, statim adest* (Aguila. 5.)

Lo q̄ S. Math. llama, *Corpus*, y Iob, *Cadauer*: en el original està: *Corpus occisum, aut vulneratum*. Para q̄ parezca aludir a la propiedad de los Bueyres, en sentir, y quasi pronosticar el estrago q̄ a de auer de hombres muertos, porq̄ estos son muy carniceros, y se beben la sangre. Por esto escriue Aeliano: *Hominem vicinum ad moriendū diligenter obseruare. Tū etiā expeditos in bellum exercitus praesentione quadam consequuntur, plane scientes, & quod ad bellum proficiscuntur, & quod omnis pugna strages edere solet.* Por lo qual aquello que el mis-

Aeliano escriue. *Futuro bello septem ante dies, quam pugna cōmittatur, locū prauidere, in eamq; partem, in qua alterutra pars succumbet respectare.* O como Plinio escriue c. 6. *Triduo ante, aut biduo volare, vbi cadauera futura sunt.* Creo q̄ se à de referir mas propriamēte al Olor agudissimo q̄ tienen, con q̄ en longissima distancia rastrean el cuerpo muerto. A esto me parece q̄ deue aludir a q̄llo q̄ de Ierem. y de Habac. truximos atras, de la velocidad de los enemigos, *in star Aquilarum*, q̄ vienen bolādo de distancia longissima, o como pro-

nostico de la mortandad q̄ auia de auer, o por la certidumbre q̄ della tenian. Porq̄ no de otra manera se dauan priessa, como si vuerā olido los cuerpos muertos: *Vt statim tempore congregarentur, & adessent.* Por q̄ los enemigos son como los Bueyres, q̄ nunca se sustentā, engordā, y enriquecē, fino cō el daño ageno.

### §. TERCERO.

#### De las semejanzas q̄ usa la diuina Escritura, tomadas de algunas propiedades del Aguila.

**P**ARA dar a entender Dios a su pueblo la Prouidēcia que del auia tenido por el desierto en todas las ocasiones. Dize en el Deut. Moy. *Sicut Aquila pronocans ad volandū pullos suos, & super eos volitās, expedit alas suas, & assumpsit eum.* Arist. hablando de las propiedades del Aguila, refiere, q̄ estando ya adultos sus Pollos, los echa del nido, para pro- uocarlos poco, a poco a bolar, y ha- ze q̄ tengan hābre, para q̄ con mas desseo las sigā por el ayre, para ser sustentados. Y si a caso se hazē re- zios al salir del nido, los hiere cō el pico, y les quita el manjar, para desta manera sacarlos de alli. Son las palabras de Arist. *Alunt pullos suos Aquila, donec potentes volandi fiant: tunc nido eos expellunt: nec sine iudicio, & examine prorsus habent, sed implumes etiā nū pullos percutientes sabin de cogunt aduersus inuerti solis radios. Et si conuientes, niētantesque animaduorterint, praecipitat de nido, velut adulterinos, ac degeneres. Cuius acies firma steterit, illum educant.* El mismo Aristoteles dize de vna especie

Comida del Aguila.

Mat. 17. 37.

Iob. 39. 30. explicantur.

Aela. lib. 14 cap. 12.

Idē, cap. 13.

Olor del Aguila.

I

Deut. c. 32.

El Aguila

echa del ni-

do sus pollos

para pronocans

carlos a bolar.

cap. 32.

cap. 32.

cap. 32.

cap. 32.

cap. 32.

cap. 32.

cap. 32.

cap. 32.

cap. 32.

cap. 32.

cap. 32.

cap. 32.

cap. 32.

cap. 32.

cap. 32.

cap. 32.

cap. 32.

especie de Aguila, a q̄ llama Achat. q̄ es muy cuydadosa de sus hijos, y quando buelan los Pollos, va bolando con ellos, y quando los vè cansados, buela sobre ellos, aziédolos de las vñas, y amparádolos cō las Alas de las otras Aues, si a caso se juntan para ofenderles. Y a esto aluden tã bien las palabras del Deut. citadas.

Otra comparacion pone la sagrada Escripura: *Renouabitur ut Aquila iuuentus tua.* Como si dixiera, reformará Dios tus fuerças de tal manera, q̄ te puedas comparar al Aguila en su iauétud, y moçedad. O quiere dezir, tan fuerte estaràs en el anima, y con tãto vigor en el cuerpo, por virtud de Dios, y con tanta agilidad, como suele ser el Aguila en su moçedad, que es vn animal fuerte, ligero, robusto, y violéto. Nunca è leydo en Authores dignos de se, q̄ el Aguila retroceda de la vejez a la moçedad, sino es q̄ alguno quiera dar credito a las fabulas de los Hebreos. Donde algunos sacaron q̄ el Aguila cada diez años, hasta el centesimo, sube tan alto con su Buelo, q̄ llega al Elemento del Fuego, y despues de calétada bien, se lança en el Mar, de lo qual naciendole nueuas Plumas se renueua; y q̄ llegãdo a los cien años, pretède hazer lo mismo, y no pudiendo por la mucha vejez, se ahoga en el Mar. Tampoco a muchos le parece increyble, lo q̄ se dize en la carta q̄ anda entre las de S. Hiero. scripta à Præsidio, q̄ dize de esta manera. *Aquila quanto senuerit grauantur illius penna, & oculi, tunc querit fontem, & erigit pennas, & coligit in se calorem, & in fontē se demergit, & ita sanantur eius oculi, & ipsa redit ad iuuentutē* Euthymio sobre las palabras del Psal. citado, dize que el Aguila al calor del Sol muda, y sa-

cude las plumas viejas, y tornando le a nacer otras nueuas, en cierta manera se remoça, y esto es lo mas verdadero. Aesto parece aludir Isa. *De q̄ modo se remoça el Aguila.* quando de los justos enseña, q̄ *Qui sperant in Dño, mutabunt fortitudinem (se rehazen de fuerças) assument pennas sicut Aquile (echaran nueuas plumas como el Aguila) volabunt, & nõ deficient.* S. Hiero. exponiendo este lugar de Isaías pone estas palabras: *Crebro diximus Aquilarum senectutē reuiscere mutatione pennarum, & solas esse que Tubar Solis aspiciant, pullosq; suos an generosi sint, hoc experimento probent. Itaque & sanctos repuerascere assumpto in mortali corpore laborem non sentire mortaliū.*

A muchos les parece verisimil, lo q̄ S. August. dize, escribiendo sobre aquel lugar del Psal. que al Aguila, de tal manera le crece el pico en la vejez, y tanto se encorua, q̄ cerrandole la puerta de la boca, le quita totalmente el poder comer, y beber; pero ella guiada del Author de la naturaleza, de tal manera se refriega en vna Peña, que la viene a quebrar, y quitado el impedimento de la boca, boluiendo a comer, y a beber, torna a tomar nueuas fuerças, y en cierto modo se remoça. Sõ las palabras de S. August. *Tunc reddit illi vigor membrorum nitor plumarum, gubernacula pennarum volat excelsa sicut antea fit in ea quadam resurrexio. Nam David ad declarandam resurrectionem hominum ad immortalitatem, hac similitudine Aquilæ vsus est. Sed Aquilæ renouatur iuuentus ad breue tēpus nõ ad immortalitē: data est enim similitudo, qualis nõpe de re mortali, ad rē immortalē ut cũq; significantia nõces presse demonstrandã dari potuit. Y q̄ cienciendole al Aguila el Pico, le impida el poder comer: tãbẽ lo è leydo*

2  
Psal. 102.5.

Fabulas de los Hebreos, acerca del Aguila.

De q̄ modo se remoça el Aguila. Isai. 40. 31.

Otramanera de remoçar: se.

*Arist. lib. 9. cap. 32.*  
*Plinio, li. 10. cap. 3.*  
 en Aristo. la qual sentencia refiere Plinio con estas palabras: *Oppetunt Aquila non senio, nec egritudine, sed fame, in tantum superiore acrescente rostro, ut ad uncitas aperire non queat.* Como quiera que suceda, se dize, renouarse. Por lo qual es simbolo muy a proposito de la agilidad, y eternidad; y tambien lo es de los espiritus bienauenturados, quando los embia Dios a la tierra con sus embajadas. Y los antiguos Poetas: *Aquilam touis armigerum dixere.* Y en el Psal. leemos: *Ascendit super Cherubim, & volauit: volauit super pennas ventorum.* Donde vemos que cõ para a los Angeles, a los vientos cõ Alas. Mucho auemos dicho del Aguila, pero como es Reyna delas Aues, no ay que espantar.

*Psal. 17. 11.*

## S. QVARTO.

*De otra especie de Aguila, q̄ llaman Açor.*

**I** N O T A Es de S. Chrisoft. que la diuina Sabiduria, y Prouidencia resplandece tambien aun en aquellas cosas, que solamente sirven al hombre de deleyte, y recreacion; para mas obligarle a su seruicio, y combidarle a las diuinas alabanças. *Eorum (ize) que nullum fructum afferunt utilitatis, frustra que videntur esse, meminit Deus. Ut doceat si tanta erga hoc animalium genus sapientia vitur, atque prouidentia, multo maiore erga illud genus, quod utilius est hominibus uti.* De aqui colligimos como aduirtio Seneca. *Etiã vsque ad delicias homines à supremo conditore amari.* Porque estas Aues son de quien dize la Escripura; *In quibus Principes ludunt.*

*Baruc. 3. 17.*

Yel Señor las criò para vn deleyte; y humano entretenimiẽto, porque los Magnates deste siglo, son los que mas vsan, y se recrean cõ estas Aues.

Cuenta Aristoteles diez generos de Açores, que la Escripura llama, *Accipitres*, ab accipiendo, por ser Aue de rapiña. Diuersos en grandeza, color, cudicia, e industria de cazar; pero ni Aristoteles, ni Plinio no señalaron la diuersidad, y variedad de todos, ni los nombres que tenian, sino por ciertos indicios, y conjeturas. Particularmentẽ que tienẽ muchas propiedades comunes a todos. En el Hebreo, *Accipiter*, se llama (Nets) y se deriua de (Natsah) q̄ significa Pluma, o Ala, como que recibe nombre, a volando: de vna propiedad que le dà la la sagrada Escripura: *Expandendi Alas ad Austrum*; aunque los Setenta diuersamente trasladaron estas palabras, con el verbo, *stare, aut consistere*, esto es, que solamente, *expandis alis consistit*: Porque està parado en el ayre sin volar.

*Leuit. 11. 17.*  
*Plinio pone diez Açores.*

*Accipiter, ab accipiendo Latine, Hebraice, à volando: de vna propiedad que le dà la la sagrada Escripura: Expandendi Alas ad Austrum: aunque los Setenta diuersamente trasladaron estas palabras, con el verbo, stare, aut consistere, esto es, que solamente, expandis alis consistit: Porque està parado en el ayre sin volar.*

Poco se halla que se pueda escreuir con afirmacion del Açor. Y assi referirẽ cõ temor lo q̄ dize Aeliano, que *expandit alas ad Austrum*: cõ inclinacion de concebir, propagar, y multiplicar su especie, y para excluir de si los Pollos que teniendo ya suficiente Pluma estan para bolar. Las palabras son: *Vulturem non nasci maiorem aiunt, sed fœminas omnes generari: quam rem non ignorantes hæbestiæ, pullorumque solitudinem, ac inopiam timentes ad gignendos pullos, talia machinantur, aduersæ Austro volant, vel si Auster non spirat, ad Eavũ ventum oris hiatu sepandunt, spiritus venti influens, ipsas implet.* De lo qual parece que se acordò S. Ambrosio, quando

*Aelia. li. 14. c. 12. dize q̄ el açor concibe sine concubitu.*

quando escriuio : *Vulturis dici sine concubitu concipere, & generare.* Y ambos no distinguen, *Vulturem ab accipitre.* Lo mismo escriue Orus con alguna diferencia. Ni yo distingo aqui al Bueytre del Açor, porque los nombres destas Aues que viuen de rapiña, son muy confusos. Con esta misma sospecha me parece que el Açor es Aue, *Solar*, porque los Egypcios lo tenian dedicado a Apolo, que es entre ellos el *Solcum Apoline* (dize Aeliano) *idcirco conuenientiam, habere aiunt, quod de aibus Soli Accipitres semper nullo negotio aduersus Solis radios intuen-*

*En Egipto tur, neque intentis oculis sursum uer-*  
*ania ciudad sus iter suscipere grauantur, nec diui-*  
*donde adorna flamma offenduntur.* De tal mane-  
*nan al Açor, ra que escriue Strabõ auer en Eryp-*  
*ex stab. lib. to Accipitrum ciuitatem, donde ado-*  
 17. *ran al Açor: y Prophirio dize: So-*  
*Porphi. li. 4. lem appellatum esse Accipitrem* Y por  
*de abstinen- ventura es esta la causa, porque se*  
*cia ab anima huelgan, y deleytan con el Sol de*  
*libus. medio dia: y buelan: & expandit alas*  
*suas ad Austrum.*

2

Pero dexadas cosas inciertas, donde es menester yr alucinando, la razon que la diuina Escripura señala, porque tiene el Açor las Alas a la parte del medio dia, es mejor que la examinemos. *Numquid* (dixo Dios a Iob) *per sapientiam tuam plumescit Accipiter, expandens alas suas ad Austrum?* Por ventura podias tu por tu sabiduria hazer que el Açor conoscieste el tiempo de la muda, y que para sacudir las Plumas viejas, era muy a proposito el viento *Austro*, para que hazia el tendiera sus Alas? La leccion Griega es la primera razon de exponer estas palabras, que dixe assi: *Tua scientia sterit Accipiter, expandens alas, immobilis, respiciensque ad Austrum?* Olim-

podoro este sentido le dà, quando dize: *Accipiter, versus Austrum explicatis alis, fere erectus in aere consistere, praedamque contemplari, atque has demum ratione in illam ipsam inuolare.* Pero esto que dize Olimpiodoro, no se halla en todos los q̄ escriuē de las propiedades de las Aues. Solamēte Alberto del Sagrado Falcon escriue: *Dintissime volare, & praedam sequi, nec deserere ad duarum, triumve, aut etiom quatuor horarum spatium.* Por lo qual se puede tener el Açor por simbolo de la perseuerancia, no menos que si estuiera en el ayre tendidas las Alas sin mouerse, como le parecio a Philippo Presbytero, siguiendo la leccion de los Setenta.

Açor symbo  
 lo de la perse  
 uerancia.

Chrisostomo poco diferentemēte lo interpreta, refiriendo esta marauilla al Author de la naturaleza, el qual sustēta este genero de Aues sin trabajo alguno, de tal manera, q̄ aunque anden bolando no les falta el manjar. *Qua tandem ratione* (dize Chrisostomo) *factum est ut suspensus in aere Accipiter teneretur? quo pacto alimenta sunt eidem subministrata?* Pero demas de que esta propiedad no es de solo el Açor, sino comū a todo genero de Aues. Cierro la traslacion de los Setenta con alguna violencia toma aquel. *Expandere alas, pro eo quod est, expansis alis consistere absque volatu.*

Ambas partes abraça S. Gregorio en la exposicion deste lugar, a quien siguen los doctores Latinos: *Plumescēdi, & expandendi alas ad Austrū:* por estas palabras lo interpreta: *Quia per annos singulos pennam veterē Accipiter noua nascēte proijciat, ac sine intermissione plumescat, pene nullus ignorat. Non autem hic illud pluma tempus dicitur, quo in nido vestitur, quia*

tunc pullus ad Austrum extendere alas non valet, se illa annua pluma describitur, quæ laxata veteri penna, renouatur. Et quidem domesticis Accipitribus, quo melius plumescere debeant, humida ac tepentia loca requirantur. Agrestibus vero moris est, ut flante Austro alas expandant quatenus eorum membra ad laxandam pennam veterem, venti tempore concallescant. Cum vero ventus deest, alis contra radios Solis expansis, atque percussis, tepentem sibi auram faciunt, sicque capto tempore apertis poris, vel veteres exiliunt, vel nouæ succrescunt. Esto que dicit Gregorio, se puede confirmar en los Açores no domesticos, que la muda de estos comienza en el Verano, y se acaba en el Estio. Tambien lo confirma el lugar, o Aviario de los domesticos, que conviene que estén expuestos al Sol, y a la parte del Austro, o Medio dia, como es consejo de Budéo, tratando en esta materia. Tambien suelen procurar, que el lugar donde mudan, sea ancho, y espacioso, y lleno de muchas Alcandaras, para que el Açor no se poze solamente en vna, sino que volando moderadamente de vna en otra, con este exercicio cobre nueuas plumas. Lo que el arte, y la humana industria haze, necessario es que lo aya deprêdido de la Naturaleza, la qual enseñò al Açor a buscar el Sol, y los lugares abrigados, y el ayre de Medio dia: para que mas facilmente mudando las plumas viejas, peleche en las nueuas. El buelo que haze en la muda, *expandens alas ad Austrum*: no es, ni puede ser muy alto, ni de mucha dura, ni rezió, hasta que perfectamente le ayan nascido las nueuas.

Concluyamos con aquel genero de Açores, que Aeliano llama,

*Tinanculos*, que en Egipto con admirable sagacidad, e inteligencia buelan quando entra el Verano, hazia ciertas Islas puestas al Austro, a mirarlas, y considerarlas. *Accipitres* esse creduntur, qui censentur in genere *Aquilarum*: inuente vere delecti ex omnibus duo in *Aegyptum* allegantur, ad specularandas insulas quasdam desertas, que *Libiæ* adiacent. Illi autem ubi reuertentur, præeuntes eo alios deducunt: quibus duobus ceteri peregre illius profectiois festum agunt: cum ad eas insulas peruenerunt, quas illi duo speculati commodiores sibi iudicarunt: hic in multa quiete, & tranquillitate pariunt, & excludunt, pascenasque, & columbas venantur: pullos cum magna redundantia alunt, deindeque firmos ad volandum in *Aegyptum* abducunt tamquam ad paternas sedes. Finalmente dicen, que los Açores que nascen en la region Aquilonar, son mas fuertes, mayores, y mas ligeros, por que buelan siempre hazia el Medio dia. De manera, que vna circunlocucion del Açor Aquilonar sea, *versus Austrum* pandere alas. Pero en cosas dudosas, e inciertas, no me pesa auer dicho cosas dudosas, e inciertas, pero con sospechas de verisimilitud.

#### S. QUINTO.

*De las propiedades que pone la diuina Escripura del Cuervo.*

**E**S El Cuervo Aue conocida de color muy negro, pero la negregura muy resplandeciente en su genero, que puesto a los rayes del Sol, quando contra el los embia, y lo hiere oblicamente,

*Aelia. c. 14.*

Que tiempo muden los Açores.

Cabellos negros tenia la antigüedad por hermosos  
 Horacio.  
 Cant. 5. 11.

camente, en las extremidades de las plumas reluze no sé que color de Oro; por esto los antiguos tenían por hermosura los cabellos negros. Dóde dixo el Poeta Lyrico. *Et Lyricum nigris oculis, nigroque decorum.*

Y la esposa Canticorum, alaba al esposo de cabellos negros, como el Cueruo: *Negri quasi Coruus.* Lo qual se à de entender del resplandor, q̄ dan de sí, puestos al Sol. Es Ave bozingera, que con su clamor forma diuersas bozes, segun S. Isidoro. Y Fulgencio dize, que sola entre todas las Aues, forma sesenta, y quatro mudanças de voces. Era vna de quien los antiguos tomauan sus agueros, y adiuinaciones: y la Gentilidad la tenia entre todas las Aues consagrada al Dios Apolo, como lo escriue Marciano. Del Cueruo cuenta Aristot. muchas propiedades. Siempre haze su Nido en Muros, y Torres viejas, y en ciudades assoladas: y con habitacion de Cueruos, y Erizos amenazó Sophonias a Hierusalé despues de destruyda.

Pero en las propiedades que desta Aue la sagrada Escripura apūta, se manifiesta la diuina Providencia en el cuydado que de sus criaturas tiene. Y dize Theodoretto sobre aquellas palabras. *Et pullis coruorum inuocantibus eum.* Que aunque en este verso se haga particular mencion de los Pollos Coruinos: pero que se à de entender vniuersalmente, Dios como Señor, y Padre de todas las criaturas acudir con oportunidad a proueer el sustento a las Aues Tragonas, y voraces, sean Cueruos grandes, sean Pollos pequeños, guiado de la necesidad. Por lo qual S. Matheo lo q̄ dixo: *De volatilibus cæli, quæ Deus pas-*

*cit: en común. Lo explica S. Lucas auerlo dicho por los Cueruos. Considerate Coruos, quia non seminant, nec metunt, quibus non est cellarium, neque horreum, & Deus pascit illos.* Pero esta inteligencia de Theodoretto quita la fuerça, y hermosura, que está puesta en la prouision particular de los Pollos Coruinos, que dize el Psal. La interpretacion de los doctores Latinos, y Griegos de aquel lugar, y de Iob, se toma de la Natural impiedad, y crueldad d̄ los Cueruos grandes con sus hijos; por que rezien salidos de los hueuos, les parece blanquear, o porque sale de los Cascarones sin Plumaz, o porque nascen cō algunos pelillos blancos, por lo qual los padres siendonegros los aborrencen, y desprecian, y los desamparan como si fueran agenos, o adulterinos, en tiempo que ellos tienen mayor necesidad de manjar, y sustento. En tal coyuntura los recibe Dios a su cargo: *Et curantur à gratia Dei nutrice omnium.* Y son sustentados con Rocio del cielo, o con Moscas, y Mosquitos, que bolando, se les entran por la garganta. Desto que emos dicho, dize Caietano, que no ay mas certidumbre, ni authoridad, que el rumor, y fama, que comunmente así lo tiene. Pero daremos desto ciertos authores, no digo de cosa cierta (que desto luego diremos.) Y quanto a lo primero, S. Gregorio lo dize muy claramente, a quié sigue S. Thomas, Nicolao, Dionysio, Titelman, y Ostorio. Las palabras de S. Gregorio son las siguientes. *Editis pullis, ut fertur, escam plene præbere dissimulat, priusquam plumescendo nigrescant; eosque inedia affici patitur, quo ad vsque in illis per pennarum nigredinem sua similitudo videatur.*

Luca, 22. 24

Iob. 38. 41.

El Cneruo desampara los pollos quã donascen, y son sustentados del rocio del cielo.

Greg. lib. 30 Moral.

El Cneruo forma setenta, y quatro mudanças de voces, ex Fulgentio. Arist. lib. 6. et 8. de Hist. anim. Soph. 2. 14.

Psal. 146. 9

sur. Qui huc, illucq; vagatur in nido, & ciborum expetunt aperio ore subsidium. At cū nigrescere cœperunt, tãto eis præbenda alimonia ardentius requirit, quã tos illos alere diutius distulit. Lo mismo escriue S. Hierony. Philosophi dicunt, quod de rore viuant pulli Cornorum. En el mismo lugar lo dize Casiodoro, Iacobo Christopolitano, Dyonisio, Nicolao, Hugo, y S. Isidoro, aunque no haze mencion: *Roris celestis*. Tan solamente escriue: *Antequam plumescant, non pasci plene à parentibus, post acceptam vero nigredinem, plurimum, abundantius pasci.* Ioannes, 44. Episcopus Hierosolimitanus, Pedro Bercotio, Author lib. de natura rerũ. Cælio Rodigino, S. Tho. Dyons. y otros pocos escriuẽ: *Septem dies deserit, & negligi à parentibus*. En este tiempo que seven desfruydos, no pudiẽdo bolar, por no tener plumas, andan en el mismo nido, de vna parte a otra buscando el sustento. Declaralo mas Ioã Hierosolimitano, diziendo: *Pullorum in ortu candidorum gra hiantia, huc illuc in nido vagantia, & cibos expetentia*. Nota Casiodoro, q̃ el Author de la naturaleza trata tan delicada; y regaladamente la niñez de los Cuervos, que permite que en aquella edad los desamparen sus padres, porque no los sustenten con manjar de cuerpos muertos podridos, y de mal olor. En cuyo lugar les administra Dios otro mejor, y mas blando, que son, o el celestial Rocio, o las Mosquillas, que volando se les llegan.

San Iuan Chrysostomo piensa, q̃ mas de crueldad de los Padres, que de verlos blancos procede, desamparar los Cuervos mayores a sus pollitos, quando estãn sin plumas: pero en el manjar que la diuina Prouidẽ

cia les administra en tan grande necesidad, algo difiere de si mesmo, porque la Catena declara su sentencia desta manera: *Dicitur Coruus propter ingluuiam suos non alere filios: illos vero penuria cibi oppressos, naturali quadam apud Deum voce uti, & paruis quibusdam, quæ intra nidum procreantur bestiolis nutriri*. Pero el proprio Chrysost. en la homil. in Eliam Prophetam dize: *Odicit prolem suam Coruus, & natã nõ educat*. Vnde David

*pullorum Cornorum educationem Deo adscribit. Expositis enim ad aerem, ut pote à parentibus neglectis, obueliant animacula quædam, diuina Prouidentia suppeditata: quæ captantes illi crescant, & aluntur, vnde dicit, & pullis Cornorum inuocantibus eum.*

A este pensamiento de S. Ioan Chrysostomo, si hallaramos en Plinio lo que de Plinio refiere Seruio sobre aquel verso de Virgilio.

*Tum liquidas Corni presso ter gutture Voces.*  
Virg. l. 1. geo.  
Plinius (dize) in naturali historia, dicit Seruius. *Coruos esse obliuiosos, & pterumq; minime ad nidos suos reuerti, sed quadã ratione naturæ hæc congerunt ad suos nidos, quæ vermes possunt creare, ex quibus relictis eorum pulli aluntur interdum.* Pero si esto hallan en el nido, *quid clamant petendo cibum?*

A mi corto iuyzio, parece que el lugar del Psal. y el de Iob, que dize: *Quis præparat Cornu escam suam, quando pulli eius clamant ad Deum vagantes, eo quod non habeant cibos: Deuen mirar a la crueldad de los Padres con sus hijos, nacida de su voracidad, y de ser ellos tan tragones.* La qual nos dizen los Escriptores de las cosas naturales, porque Aristoteles escriue: *Commune fere esse cornibus alitibus, quibus unguis adunci, ut pullos, eum primum prouolandi facultas*

Hier. in Psal. 146.

Isido. lib. 12. Etymo. c. 7.

Ioã. 44. Episc. Hiero. lib. de institut. Mo nach. c. 8. et habetur, to. 9. Bibliot. Patrum.

Petrus Bercotio. in suo Reductorio morali.

Admirable obra de la diuina Prouidencia.

2

Chrys. homil. in Eliam Prophetam.

Psal. 146. 9. Iob, 38. 4. 1. Sententia Authoris.

Arist. lib. 6. histor. anim. cap. 6.



cultas fuerit, nido expellant, percutien-  
tesque cogant discedere: cumque enu-  
trierint, nihil præterea adhibent curæ:  
excepta cornice, quæ aliquandiu prouide-  
det, quippe quæ volantes iam suos pul-  
los pascens ipsa comitetur. Pero esto  
es muy particular al Cuervo, como  
lo escriue en el li. 9. *Quod locis arctio-  
ribus, & ubi non satis cibi pluribus sit,  
duo tantum incolunt: & suos pullos cū  
iam potestas volandi est, primum nido  
eijciunt, deinde regione tota expellunt.*  
Plinio tan solamente escriue: *Ro-  
bustus fœtus suos fugare longius.* Pero  
Alciato dà a entender, que son per-  
seguidos de sus Padres, pero no  
quando son pollos en el nido, sino  
quãdo estàn grandes; y los echã no  
de toda la regiõ, porq̃ por ventura  
se bueluen a ella despues. *Fœtus (di-  
ze) suos nutritos, & ætate procedente  
firmos acriter insectantur; nidoque ex-  
pellunt, quamobrem filij Corniculi dein-  
de ea, quæ sunt ad uiuendum necessa-  
ria, inquirunt, genitoresque suos mini-  
me alunt.*

Segun esto que emos dicho de-  
claran muy bien esta sentencia de  
Iob todas las partes que considera-  
mos en la diuina Prouidencia con  
esta Aue. *Quis preparat Coruo* (al  
Coruesuelo rezien echado del ni-  
do.) El verbo, *preparare*, no solo se-  
ñala la Racion, y manjar del Cuer-  
uo, sino tambien trae en su significa-  
ciõ (como nota R. Mardoc.) estabi-  
lidad, certificacion. Quiẽ le prepa-  
ra, le dispone, y goza el manjar a  
gusto, y conforme a su edad; porq̃  
tambiẽ este verbo pertenece a dul-  
çura, y buen sabor del manjar. *Para*  
*si in dulcedine tua pauperi Deus. Que*  
Prouidencia tan regalada de nues-  
tro Criador; porque no solamente  
a los hombres, pero tambien a las  
criaturas irracionales dà el Author

de la naturaleza, no solo lo necessa-  
rio, sino (como dixo Seneca) *Vsq̃ue  
ad delicias amantur.* Al Cuervo echa-  
do del Nido, le dà no vn manjar so-  
lamente, sino muchos, y varios: se-  
gun Macrobio, que disputa contra  
los muchos manjares, que los hom-  
bres usan, y dize: *Videmus Coruos om-  
nibus insidiari, fructus arborum prose-  
qui.* Luego aunque, *non serant, nec  
metant, neque habeant horrea:* adonde  
juntan el grano, y la cosecha: *non ce-  
laria:* no tengan despensas donde  
guarden las carnes: *Deus pascit illos,*  
con muchos, y diferentes manja-  
res; particularmente, quando, *illi  
clamant.* Es el Cuervo, como a prin-  
cipio deziamos, Aue bozinglera, y  
clamorosa, y con muchas mudãças,  
y todas significatiuas por naturale-  
za instituydas. *Maximi* (dize Aelia-  
no) *omnium auium multos clangores,*  
*& varias voces fundit; nam institutus  
cum humanam vocem emittit, tum eius  
locutio, alia quedam est ludentis, alia  
serio agentis. Si enim quod pertineat ad  
Deum agit, hic tibi sacrum quippiam,  
& diuinationis plenum loquitur.* Y  
cierto aquellos los grãnidos a Dios  
se endereçan, haziendo su causa, y  
buscando el manjar para conseruar  
su vida. *Clamare*, propriamente sig-  
nifica pedir con bozes, ayuda, y so-  
corro. *Clamor* (dize Theodoro) *ob  
necessitatem emissus, petitionem imita-  
tur.* De aqui se verã quanto dessea  
Dios q̃ clamemos, y demos bozes  
en nuestras necessidades. Los cla-  
mores, que saca la necesidad, y en-  
fermedad, que de suyo no son ver-  
daderas peticiones, las oye Dios,  
y recibe, como si lo fueran. Pues  
que sera de las que el animo saca, y  
el entendimiento endereça al Se-  
ñor, Criador, y Reparador de  
todo?

Demas

Idem, lib. 9.  
cap. 31.

Plini lib. 10  
cap. 12.  
Alciat. li. 15  
cap. 39.

Explicatur  
locus Iob.

Preparare  
quid.

Psal. 67. 11.

Macrobi. lib.  
7. c. 5.

Aelia. li. 15.  
cap. 4.

Clamare  
quid.

Lo q̃ dessea  
Dios q̃ clame-  
mos en nues-  
tras necesi-  
dades.

3

Demas desto, quando todos los Pollos pian, y suelen clamar a sus Padres, si el Padre del Coruefuelo no está presente, si no lo oye, y oyê dolo se haze sordo: Dios haze en estas ocasiones las vezes del Padre, y adopta los hijos desamparados de los Padres propios. Parece tambien que este clamor de los Coruefuelos se endereça a Dios no solamente: *Tamquam ad Patrem orphanorum*: sino tambien como a Iuez, y llaman a la clemencia, y piedad diuina contra la inclemencia, y crueldad de sus Padres, y como que les acusa de vna infidelidad indigna de tomar en la boca. *Quod domesticorum suorum curam non habeant*. Y assi los castiga Dios, y les paga en la misma moneda; porque los hijos: *Genitores suos, in senectute, minime alunt*. Como Aeliano dixo, cosa muy al contrario de las Cigüeñas, y del trato que los hijos les hazen en la vejez. *Nã Coruus* (dize el mismo Aeliano) *iã xetate affecta, cum pullos alere non potest, se ipsum eis cibum præstat; hi autem comedunt patrem; unde proverbium esse natum ferunt: Mali Corui malum ouum*. Considerese la inmensa bondad del Author de la naturaleza, y su equidad, y justicia, que solamente no castiga con esta pena a aquellos Cuervos que dize Aristot. *In Cranone vrbe Theſalix duos esse tantum Cornos ferunt, qui se ipsos quidem alio transferunt. Cæterum alios totidẽ ex se natos relinquunt*. De manera q̄ los Padres: *soboli loco cedunt*: como dize Plinio, aunque tiene por opinion, que es esta Aue diuersa del Cuervo. Desterrado del Nido, y del Cielo natural, donde nascierõ, no auiedo conosciado la qualidad del Campo, ni experimentado su fertilidad, son forçados a cercar, y

rodear los campos, y hazer asiento en Region desacommodada. Porq̄ como escriue Aeliano. *Quantum cum sterili ferax ager differat, plane noscunt, in vberissimo enim gregatim feruntur, per sterilem agrum, & infructuosum bini volare assolent*. Y esto es lo que dize la sagrada Escripura q̄, *clamant vagantes, eo quod non habeant escam*. Y vagar de su propria significacion, dize, *ab errationem*, andar perdidos sin saber donde están: como aquello del Psalm. *Erravi, sicut ovis qua perit*. Y aquello del Genesi. *Errare in agro*. Que los Setenta trasladaron: *Errant cibaria quærentes*.

Cierto la diuina Prouidencia se ve con gran claridad, y se manifiesta vna perfecta imagen suya, en la prouision de vna Aue tan voraz, y tan olvidadiza, y mientras mas falta de memoria, mas resplandece el cuydado, q̄ dellas tiene Dios. Esto quisieron dar a entender aquellos que inuentaron la fabula del Cuervo. *Missi ab Appolline ad aquationem sed magna segete inuenta adhuc viridi, inuestigare volentem granum frumenti, expectasse ut maturisset, mandato Domini neglecto*. Aeliano. Lo qual parece tener no seque de olor, a la legacion que Noe le mando hazer. *Coruo nõ reuertenti*. Porq̄ q̄ cosa puede ser mas olvidadiza; ni mas ingrata, que el no boluer al Arca, donde lo auian sustentado cõ tanta liberalidad, y donde se auia escapado de la muerte vniuersal de todas las Aues, y assi se olvidó del huésped, y del hospicio, y del mahjar, y del hospedaje? Esto es lo que deziamos arriba, que tarde, y con dificultad boluiã al Nido. Verdaderamente perecieran si el Señor con su prouidencia: *Non pararet mensã in deserto, & prepararet escam*: En todas las

Los Cuervos claman a Dios no solo como a Padre, sino como a Iuez.

Aelia. li. 15: cap. 41.

El proverbio Mali Corui malum ouum, porq̄ se dize

Arist. lib. de mirabil. auscultat.

Psalm. 118. 176  
Genes. 37. 15

Principio de la fabula del Cuervo q̄ embio de p̄n por mensajero, ex Aelia. lib. 15. c. 42.

Cueruo *sym* las partes, porq̄ donde vé el arado bolo de los ol y los Bueyes, *comittantur vomerē arandixos, e torū, vestigia ipsa sequentes*, como escriue Plin. y lo vemos cada dia con los ojos. De aqui es, que aũq̄ la hor miga sea vn claro, y singular exemplo dela natural Prouidēcia, de quie dize la diuina Escritura. *Formica, populus infirmus, qui preparat in messe cibum sibi.* Pero mucho mas illustre exemplo es el del Cueruo, que oluido de si, le tiene Dios guardado debajo de la tierra su comida, y sustento.

Plin. lib. 17. cap. 5.

Prob. 30. 25

4

Finalmente, asi como es amplifi caciō de la diuina Prouidēcia. *Quod solē suū oriri faciat super bonos, & malos, & pluat super iustos, & iniustos:* Asi lo es, q̄ a las Aues voracissimas y perjudiciales, les dá el manjar cō grãde abundācia; y, *præstat omnibus abunde ad fruendum:* y siendo tã auarientos, e insaciabiles, les administra hasta hartarles. Es el Cueruo *sym* bolo de la auaricia, como dize San Clem. y a estos tãbien prouee el Señor. Por lo qual S. Basil. notó elegã temente, *Auium rapacissimos, ac voracissimos ministros Cornuos, cibum Helie attullisse, & qui alienas solebāt escas in vadere, viro iustissimo ministros fuisse, naturæ quoq; oblitos in pane, carneq; afferendis, dominico præcepto paruisse.* El mãjar traydo por ministerio del Cueruo, dá a entender las criaturas obedientes al mandamiento del Señor contra las particulares inclinaciones. Encarga demas desto la Prouidencia de Dios, en sustētar a sus justos, y tãbien su justicia, y aquellos que por su voracidad, y tragonia, no sustentã sus hijos, los fuerça, y compele Dios con su imperio, q̄ con su proprio pico administré de manjar a sus sanctos, como a S. Pablo, y a S. Antonio. Ni mas, ni menos mandó al Cueruo, que se ceua,

Cueruo *sym* bolo de la auaricia. Basil. Homi. in diuites auaros.

Prouidencia de Dios en sustentat sus justos.

y deleyta en cuerpos muertos, que guardara, y defendiera, sin que a el tocasse alguien al cuerpo del sanctissimo Martyr san Vicente.

§. SEXTO.

De la Paloma, y de las comparaciones que della usa la diuina Escritura.

**E** Es la Paloma Aue muy amada, y estimada, por sus excelentes propiedades naturales: y dize Diodoro auer sido deuifa de los Syrios, y auerla tenido por Aue sagrada, adorandola como a Diofa, en memoria de la Reyna Semiramis, la qual pensauã auerse cōuertido en Palomo, y ser inmortal: esto se confirma por aquello de Jerem. *A facia gladij Columbe vnusquis que ad populum suum reuertetur.* Lo mismo dize en el c. 46. porq̄ a Nabuchodonosor Rey de Babilonia hablaua el Propheta, como se ve en el vers. 25. y 38. y asi lo traslada S. Hier. y afirma: *Columbã, itaq; (dize) in Ieremia legamus, & Babilonem intelligamus, quia in vexillo proferre Columbã solita erat.* Confirmase esto con mas fuerça con aquellas palabras. *Si dormiatis inter medios clericos (fortes) pennæ Columbæ de argentata.* Acostumbrauan los soldados victoriosos, echar fuertes sobre los vencidos, para ver a quien auia de caer cada vno, y luego deliberauã si los auia de matar, o mudar la muerte natural en ciuil, y q̄dar esclauos. Ello es, si durmiere des sorteados, de aquellos q̄ traen por deuifa vna Paloma plateada en el Estandarte, cuya espalda resplãdece como oro muy encendido. Aunq̄ los Babylo nios echen fuertes de vuestra vida,

Paloma diuifa de los Syrios, ex Diodoro lib. 3. cap. 8.

Iere. 50. 16.

Idē. c. 46. 16

Psal. 67. 14.

exponitur pulchrè, & de cetero.

Ecc y salud

y salud, no temais, q̄ seréis libres de este peligro, seguros podéis dormir como S. Pedro, q̄ auendolo Herodes de entregar el día siguiente, pa-  
*Act. 12. 6.* ra ser muerto: *Erat in ipsa nocte dormiens inter duos milites vinctus catēis duabus*: y así dormia profundamente, q̄ sino le dieran vn golpe en el lado, no podía despertar. Así vosotros antes diuidireis los despojos; como dize en el vers. antes: *Dum discernit* (juza) *caelestis* (Dios) *Reges* (a los enemigos, y Tyrānos poderosifimos) *super eā* (para amparar, y defender su causa) *Nine dealbabitur in Selmon*: Seran aquellos a quiē Dios defendiere, como el monte Selmō, q̄ siendo todo el vmbroso, obscuro, cauernoso, cayendo la nieue, y hinchiedo las Cimas, y Cauernas, q̄ da blanquísimo, y resplandeciēte, no de otra manera, los vécidos miserables, pobres, captiuos, agenos de cōsolacion, seran llenos de alegría, y celestial consolacion, blanquearā, y no estarā amarillos del temor.

No tenemos los que viuimos en la Iglesia Catholica, por Dios a la Paloma, como la tuuo la ciega Gētilidad, pero tenemosla por simbolo del Espiritu sancto, pues en el baptismo del Iordā fue visto en figura de Paloma real y verdadera, q̄ descindio sobre la cabeça del Señor. Y aū q̄ les parece a algunos, segū lo q̄ dicen los Euāgelistas. *spiritus sanctus visus est sicut Columbā*: S. Marc. *tamquam Columbā*: y S. Iuan: *quasi Columbā*: q̄ no fue verdadera Paloma; por q̄ dixo, *corporali specie*, de cuyo parecer fue S. Crisost. y S. Amb. A quiē signē Procop. Gazeo, Lyra, Caiet. Amb. lib. de Ioā Fero, y Cornel. Ianse. Pero la cōtraria sentēcia, q̄ es de S. Hier. de S. Aug. y d̄ S. Th. es la mas cierta, por q̄ aquel, *corporali specie*, es tanto como dezir, real y verdadera mēte, y

el aduerbio, *sicut*, en otras partes es particula q̄ diminuye; pero en esto no, como ni el lugar de S. Ioan. 1. *Vi dimus gloriam eius, gloriā quasi vngenti a patre*: donde, *quasi*, no disminuye, ni quita. No digo q̄ ambōs pareceres no sean muy cōformes a verdad, por las razones q̄ por cada vna de las partes se traē (y aqui no ay para que referirlas) sino q̄ a mi me parece mejor con los SS. Padres, auer sido verdadera Paloma: porque S. Aug. dize: *Nec hoc ita dicimus ut Dñm Iesum Christum solum dicamus verum corpus habuisse, Spiritum autem sanctū fallaciter apparuisse oculis hominū: sed ambo illa corpora vera esse credimus. Sicut enim nō oportebat, ut homines falleret filius Dei, sic nō decebat ut homines falleret spiritus sanctus. Sed omnipotenti Deo, qui vniuersam creaturā de nihilo fabricauit, non erat difficile verū corpus Columbae, sine aliarum Columbarum ministerio figurare: sicut ei non fuit difficile verū corpus in utero virginis Mariae, sine virili semine fabricare, cui natura corporea, & in visceribus foemina ad formandū hominē, et in ipso mūdo ad formandā Columbā imperio Dñi, voluntatiq; seruiret. Dōde claramēte dā a entender auer sido verdadera Paloma, y criada de nueuo cō su poder.*

3  
 Pero digamos algunas comparaciones de la sagrada Escritura. A la Iglesia nuestra madre cōpara a la Paloma; y las razones por q̄ las escribe Honorio Augustud. tomadas de las propiedades, y naturaleza de ella. *Ecclesia autem (dize) ideo Columbae cōparatur, quia septem donis spiritus sancti illustratur, sicut Columba septē naturis decoratur* (A las condiciones y propiedades llama naturaleza) *Columba quippe in petra nidificat, alienos pullos nutrit, pura grana eligit, felle caret, rostro non laedit, iuxta fluentia habitat, gregatim volat.*  
 Sic

2  
*Paloma simbolo del Espiritu sancto.*

*Marc. 1. 10. Ioan. 1. 32*

*Chriso. Hom. 12. in Math. Amb. lib. de sacram. c. 5. Procopio Ga. 2. 0, in Genes. c. 18.*

*Aug. lib. de agne Christiano, c. 22.*

*Paloma q̄ aparecio en el baptismo del Señor fue verdadera, y Real.*

*1. Comparaciones de la sagrada Escritura. A la Iglesia nuestra madre cōpara a la Paloma; y las razones por q̄ las escribe Honorio Augustud. tomadas de las propiedades, y naturaleza de ella. Ecclesia autem (dize) ideo Columbae cōparatur, quia septem donis spiritus sancti illustratur, sicut Columba septē naturis decoratur*

*Propriedades en q̄ conuene la Paloma con la Yglesia.*  
*Sic Ecclesia in petra (id est, Christo, fide & opere) edificat, alienos a verbo Dei, verbo, & exemplo nutrit, puras sententias de libris Gentilium, vel hereticorum eligit, malitia inuidia caret, nemine detrahendo ledit, iuxta fluentia scripturarum habitat, ut raptus accipitrum (id est Demonum) euadat, multos secum trahere ad gaudia laborat. Por esto el Esposo la llama, y combida: Surge, propera amica mea, Columba mea, formosa mea, & veni. Es la Paloma simbolo del amor, y por esto los Poetas la dedican como sagrada a Diana, segun Appollon. y Virgil. Ama esta Aue los campos anchos espaciosos, es vna imagen clara de la fecundidad, y castidad conyugal, segun aquello. Exēplo ianēta tibi sint in amore colūba Masculus, & totum fœmina coniugiū.*

*Paloma simbolo del Amor.*  
*Appoll. li. 3. Argona. Virg. 6. Ae.*  
*Paloma ima. gen de la fe- cundidad, y castidad conyugal.*  
*Amb. ser. 3. in obitu Valentini.*  
*Plin. lib. 10. cap. 34.*  
*Aelia. lib. 3. cap. 42.*  
 Grande castidad, y prudēcia no tan en la Paloma, Horio en sus Hieroglyphi. y S. Amb. Pero pōgamos aqui las palabras de Plin. *Primo (dize) illis pudicitia, & neutri nota adulteria. Coniugij fidem non violant cōmunemq; seruant domum: nisi celebs, aut vidua, nidum nō relinquit. Amor utiq; sobolis æqualis: sepe, & ex causa castigatio, pigrius intrante fœmina ad pullos, parturienti solatia, & ministeria ex mare.* Demas desto añide Aeliano. *Si forte impudico amore captū hoc animal, alienam venerē persequatur ipsum circumfederi ab alijs. marem quidem a maribus descerpe, fœminā vero a fœminis disperdi.* Esta ley de castidad tãbien la guardan las Tortolillas, y las Palomas blancas. Saluo q̄ no las matã ambos: *Sed marem tantum perimentes fœminæ mortem equidem remittunt, cã tamen in viduitate reliquam ætatem viuere cogunt.* Son estas propiedades de lealtad, y castidad proprias de la Yglesia, porq̄ solo conofce a Iesu Christo por Esposo, en otro alguno no pone los ojos; es fidelissima, y

morigerada, concibe muchos hijos por fe, y los cria con la leche de sus Sacramētos. Por estas condiciones q̄ tiene, la combida, q̄ se levante, y vega, *Colūba mea.* Quieres saber como quiero yo q̄ me ames? Mira, y ten por exemplo ala Paloma, q̄ sola mente conofce vn Palomo por marido. Es le leal, y casta, y le guarda fidelidad en no juntarse con otro; con todo tiene çelos del Palomo, q̄ viene de otra parte. Ved como hincha el pecho con la sospecha, y como en el gasnate haze vn mormollo, como amenazando, rodeãdo a su Paloma, arastrar el suelo cō la cola; y porq̄ no dudē q̄ estã enojado, dar de picadas, y ofender con golpes de las Alas, ala Paloma q̄ no merece mal alguno. Pero ella sufre cō paciencia, sin respōder con enojo a su indignacion nacida de la vehemēcia de su amor. No trata de yrse o ahuyentarse, antes se llega mas, y mas. No haze resistencia cō fuerça, sino sufre con mansedumbre, hasta q̄ con el gran sufrimiento ablãde la yra del enojado, y vença su ferocidad. De manera, q̄ olvidado de la sospecha, se afigura todo. y ahuyentado el enemigo, buelue a la amistad reconciliada, y juntando los picos, se torna a firmar mas, y mejor el amor, assi como la llama mas cresce, si la rocian con peq̄nas gotas de agua. Y esto denota llamarle Palomamia, como yo soy tu Palomino y Esposo, tu eres mi Paloma, y Esposa. Combidalas con la ocasiō del tiempo, q̄ es ya pasado el yuerno q̄ a entrado la prima vera, q̄ comiença ya la tierra a vestirse de flores, q̄ es tiempo de podar las viñas, de cantar la Tortolilla, q̄ a manera de las Golondrinas se vã los yuernos a lugares caliētes: y como dize Ciceron: *Hyeme mutata, vere vocalis Cicer. lib. I.*

Plin. lib. 10.  
cap. 35.

redit: Gemit (como nota Plinio) & in  
excelsis arboribus nidum ponit. Don-  
de dixo Maro. (Vlmo.

Nec gemere aëria cessauit turtur ab

Basil. in Ex-  
ami. Hom. 8.  
Orig. lib. 2.  
in Leuit.

Hiero. lib. 3  
cōtraloueni.  
Chriso. Hom.  
de Turture.  
tom. 5.

Guarda castidad conjugal, y per  
manece en su viudez, segū es comū  
sentēcia de los sãctos Padres Basil.  
Cyril, siue Orig. Hier. y Crisost. Y  
despues de auer el Espiritu Sancto  
puesto delante muchas circunstan-  
cias mysteriosas de la ocasion, y tiē  
po. Torna a repetir en el vers. 14.  
Surge, para q̄ con esta vocaciō repe-  
tida, dē a entēder la vehemencia de  
su amor. Antes le auia amonestado  
se leuantasse la Yglesia a obrar; ago-  
ra le amonesta se leuante a enseñar,  
porq̄ del perfecto Doctor, es face-  
re, & docere. Así lo interpreta Ho-  
nario Aug. sobre este lugar: aūq̄ S.  
Epipha. de otra manera lo explica.

4

Auiēdo propuesto lo q̄ podia qui-  
tarle el enfado, y molestia del cami-  
no; luego le muestra la seguridad  
del hospicio, y de la cama: *Columba  
mea in foraminibus petrae, in caeuerna  
maceria: ostende mihi, &c.* No se à de  
entēder, que encarge aqui el Es-  
poso a su Esposa, q̄ mire, y advierta lo  
dicho desde los resquicios de algu-  
na Peña, o desde alguna Cueva. Si-  
no entiēdese q̄ le pone la Esposa de-  
lante vn refugio, y vn Nido segurif-  
simo, para q̄ acelere, y dē pieſta a su  
venida. Y de passo dá a entender la  
causa porq̄ la llama con tãto ardor,  
y tãtas vezes. Pareceme q̄ se podrá  
significar esto en pocas palabras: co-  
mo si dixera: Bien sabes lo q̄ quiero  
o Paloma mia, y lo que mucho des-  
seo. El Año es hermosissimo, el Tiē-  
po amenissimo, las Arboledas ferri-  
lissimas, todo esto nos cōbida a salir  
al Cãpo. Allí las Palomas agrestes, o  
de color morado, nos seran exem-  
plo de fiel amor, y conjugal fide-  
dad; andã muchas vezes vagueãdo

y pasciendo; pero quando llegã las  
Aues de rapiña, o la oscuridad de la  
noche, cō buelo muy rezió se reco-  
gen a los resquicios de las Peñas, a  
los agujeros de las Paredes. Así a  
nosotros nos recibirá nuestra posa-  
da, y nuestra cama, cã sados, y teme-  
rosos; y con la conuersaciō, y suaues  
palabras, y cō vernos ambos, pode-  
mos releuar los cuydados, y fatigas  
del animo. Quiero pues q̄ me ames  
como la Paloma ama a su cōpañero.

De manera q̄ cōparando la Ygle-  
sia a la Paloma, dá a entender de q̄  
manera quiere q̄ sea el Esposo de  
Christo. Porq̄ de la propria suerte  
q̄ llegandose el Sol a nuestro Emis-  
pherio, se comiēça a serenar el Cie-  
lo, y tēplar el ayre. Así la Yglesia  
llegãdose a ella el Esposo, y calētan-  
dola con el Espiritu sancto, q̄ viuifi-  
ca, estã obligada a resplandecer cō  
nuevas virtudes, y a ser no solamēte  
semejãte ala Paloma en la agudeza  
de la vista de los ojos, sino tambien  
en los varios colores del cuello, y  
en la hermosura de todo el cuerpo.  
Desposada estã cō vn Palomo q̄ en  
sũmo grado ama la inoscēcia, y sim-  
plicidad, y no sufre en su cōpañia, y  
Thalamo, sino al q̄es muy semejãte  
a el en la cinceridad, y llaneza. Es  
muy zeloso, y quiere hazer muchas  
vezes experiencia de la fidelidad q̄  
su Esposa le guarda: por lo qual en  
este lugar de los cantares, le cōbida  
cō el Cãpo, para q̄ eche de si todos  
los malos desseos, y pensamiētos q̄  
viuen en los trafagos, y ocasiones  
de las ciudades. Iunto con esto le  
amonesta que no confie temeraria-  
mente en sus fuerças, o se ponga en  
ocasiones peligrosas. Alegrase mu-  
cho el Esposo con la humildad de  
Paloma: enfadale la arrogãcia, y so-  
beruia del Pauo. Segura estaràs (di-  
ze) si te recogeres, in foraminibus pe-  
trae.

Comparando  
el Espiritu sã  
to la Yglesia  
a la Paloma,  
dá a entēder  
como a de ser  
la Esposa de  
Christo.

1. Cor. 10. 4. *ira. Si cõforme ala fētēcia del Apof-  
tol: Petra est Christus, foramina petrae,  
las llagas son de nuestro Redemp-  
tor, que son cinco, porq̄ en los cin-  
co sentidos fuēmos llagados, y per  
estas cinco llagas auemos alcãgado  
salad. A estas sobe, y buela con las  
Alas de la fe, y esperança, quãdo po-  
ne toda la confiança de su salud en  
la pafsion de su Redemptor. Alli ni-  
difica, quãdo junta fructos de bue-  
nas obras. Admirablemente dixo  
esto Pedro Damiano.*

Pedro Dam.  
Epist. 3. c. 2.

Alano, foramina, interpretatur, a las  
llagas delas manos. Cauernam, la lan-  
çada del pecho, o costado. Cauerna  
(dize) amplior solet esse foramine: vnde  
per foramina per forationes manuum, et  
pedum Christi figurantur: per cauernã  
vero eiusdē lateris aperitio significatur.  
Christus autem dicitur Petra, propter  
firmitatem; maceria vero quia ex multis  
lapidibus, id est, fidelibus perficitur, quã-  
tũ ad spirituale corpus, id est, Ecclesiã.  
Poca diferēcia tiene desta interpre-  
taciõ de Alano, lo q̄ dize Caliodo.  
In his foraminibus moratur Ecclesia,  
quia totam spem salutis suã, in passione  
sui Redemptoris cõstituit, ibi ab insidijs  
malignorum spirituum, quasi à rapin ac-  
cipitur, secunda delitescit: ibi nidificat,  
id est, factus honorum operum congerit.  
In maceria cauerna moratur, quia præ-  
sidio Angelorum, vndiq; circumdatur,  
& attentionibus Diaboli custoditur.

Quid Cauernam  
maceria, ex lãsto. Ho-  
no.

Iusto, y Hono. August. no menos  
a proposito declarã, maceriam, la sa-  
grada Escripura. Esta edificaciõ los  
sanctos del nuevo, y viejo Testamē-  
to, y assi mesmos como a piedras vi-  
uas se pusieron sobre la piedra Chri-  
sto: Et hæc est maceria, seu murus opti-  
mus, cingens vineam Dei Zaboth.  
En lo abscondido desta Cueva, se  
recoge la yglesia, quando pide ser  
enseñada, y consolada, de los abyf-

mos profundos dela Sabiduria diui-  
na, q̄ en este Archiuo, o Erario segu-  
rissimo estã guardada. A estas Ca-  
uernas no se dà entrada, sino a los  
Pollos de Paloma. Y el Esposo no  
permite q̄ alli se detengan mucho  
tiempo. Porq̄ llamandolos a fuera,  
con libre oydo, y cõ libre vista quie-  
re q̄ gozen de su rostro. *Faciem suã  
quasi Deo ostendit Ecclesia (dize Ca-  
liod.) cum proximis ad vtilitatem, &  
profectum, per virtutum opera, quantũ  
intrinsecus habet pulchritudinem de-  
monstrat, hoc est, quod Dñs ait in Euan-  
gelio, videant opera vestra bona, & glo-  
rificent patrem vestrũ qui in caelis est.*

La 2. comparacion que dà el Espi-  
ritu sancto a su Esposa la Yglesia, es  
en los Ojos, por tenerlos parecidos  
a los de Paloma. *Ecce tu pulchra es  
amica mea, oculi tui columbarum.* Co-  
miença el alabança de los ojos; por  
q̄ como los q̄ se aman, nunca se har-  
tan de mirarse vno a otro, y mien-  
tras mas se miran, se se representa la  
imagen de cada vno mas graciosa,  
de aqui es, que siẽpre cresce la admi-  
racion, y desseo de alabança; no ay  
poner en esto modo alguno; y por  
q̄ cada vno vè en los ojos del otro  
su semejança, y son los capitanes, y  
cõpañeros en el Amor, por esto co-  
miença dellos las alabãças. Demas  
desto, el principio de toda hermo-  
sura en el rostro son los Ojos, y del  
primero de q̄ se captina el que ama  
son dellos, y lo primero que nota. Si  
son buenos, la demas fealdad, si a ca-  
so la ay con la belleza de los Ojos  
se recõpensa; y sino son buenos, las  
demas faiciones no agradã mucho.  
De donde el Señor dezia: *Si oculus  
tuus fuerit simplex, totum corpus tuũ  
lucidum erit (si tienes buenos ojos, es-  
sos bastã para la hermosura de todo  
el cuerpo) si oculus fuerit nequũ totũ*

5  
2. Cõparatio

El principio  
de la hermo-  
sura en el ros-  
tro, son los  
ojos.

Math. 6. 22.

*corpus tuum tenebrosus erit.* No ay luzir hermosura de cuerpo, donde no la ay en los ojos. Verdad es, q̄ este lugar es Methaphorico: y se à de transferir a la espiritual intencion del anima, que es la que ordena, y endereça todas las acciones de ella. Tiene la Paloma agudissima la vista, de tal manera que vè en el agua al enemigo por muy lexos q̄ venga, y sièdo los Prelados, y Doctores dela yglesia los ojos della, ala base, y amonestasele de su officio (como notò Aponio) *Cuius vti que* (dize) *in commonitione sermonis Sacerdotum accipitris aduersarij Diaboli insidias populis predicantium, pulchritudo laudatur.*

3. Cōparatio.  
Cant. 5. 12.

Tambien la Esposa alaba al Esposo de los ojos columbinos. *Oculi eius sicut columba, super riuulos aquarum, que lacte sunt loca, & resident iuxta fluentia plenissima.* Ojos de Palomas tan blancas, como si estuieren sustentadas, y bañadas en Leche, teñidas, e inbutidas en alvura. Son las Palomas blancas mas hermosas. Y el Psam. arriba explicado: *Pennis Columbae de argentatas:* Puso en lugar de plumas de Paloma hermosissima, como cosa en cierta forma consagrada, y digna de Dios; porque de tal manera las estimauã los Palestinos, que no les osauan tocar, y las tenian por inuiolables, segun escriue Tibullo.

Tibullus.

*Quid referam ut volitet crebras intacta per vrbes*

*Alba Palestino sancta columba suo?*

Esta es la razon porque se comparan los ojos del Esposo a la Paloma blanca, porque es hermoso, casto, y puro. Vease tambien la fuerça de la Phrasis, *Lotum lacte:* es lo mismo, que, *Lotum niue:* esto es, limpiſſimo, resplandeciente, blanco co-

Quid significet, lotum lacte.

mo Nieve. Los que buscan en aquellas palabras de Iob: *Silotus fuerat quasi aquis niuis;* otros sentidos que este, se andã cãfando en balde; por que el se declara luego: *Fulserint velut mundissima manus mœ.* Y cierto la experiencia nos enseña que la Leche por la grafeza que tiene, y la Nieve desecha en las manos, por la asperidad, o viuacidad, que en ella ay, limpian mucho, y deshazen las suziedades: y por la misma causa, *lauari nitro,* tenian por Phrasis, para significar lauar vna cosa muy biẽ, porque el salitre es muy eficaz para quitar las manchas. Y à se de notar, que cõ estas Phrasis se haze aluſiõ a las cosas blancas por naturaleza. Pues estas Palomas, despues de ser de suyo blancas, se ponen mas hermosas, porque a menudo se bañan en las aguas; y tambien al parecer de los que las miran, que con la repercucion, y refluxion de las aguas limpiſſimas, parecen mas bellas, y hermosas. Y esto es lo que dize luego: *Quæ resident iuxta fluentia.* El Hebreo: *Iuxta plenitudinem.* Que algunos modernos explican, estãn engastadas en las aguas, como vna piedra preciosa en la cauidad de vn Anillo; como si dixiera, estãn en las aguas, ni muy fuera leuantadas las cabeças, ni muy sabullidas, sino de tal manera engastadas, como lo suele estar vn Diamante asentado de vn grande artifice.

Yo tengo para mi, que los ojos en Christo significan su Prouidencia en el genero humano: la qual exercita en el mundo, por sus speculadores, y Atalayas, que son los Prelados, Doctores, y Predicadores, q̄ con mucha razon se llaman Ojos (segun Nisseno, Philon, Iusto, Cassiod. Beda, y otros sobre este lugar delos

Iob. 9. 30.

Ierem. 2. 22.

6

Propriedad q̄ an de tener los predicadores.



de los Cantares) y la razon es, por q̄ quiere Dios q̄ tengā la vista aguda. Tener los ojos limpios, y sencillos, es tener el coraçon fiel, manso, y sufrido. Quiere que sean, *lacte coctos*, los afectos singeros, limpios sin mācha. Tiene la Leche entre todos los licores ( como nota S. Ambrosio) esta propiedad, que siendo la superficie clara, liquida, y resplandeciente, no representa en si las imagines, y femejanças de los que en ella se miran, como lo haze el Espejo, el Agua, y el Azeite: y assi como en la Leche an de ser tambien estos ojos, q̄ otra cosa en ellos no se vea, ni represente, sino sola, y desnuda la verdad. Para lo qual es necessario, que, *Residant iuxta fluentia*: del agua viua, q̄ mana en el vientre del Esposo. Aguas que recrean, donde las animas se riegan, de donde beben, y donde se fecundan con todo genero de virtudes, segun dize Nifeno. Estos Rios son aquel Occeano de diuina Sabiduria, que se entienden Los libros de la diuina Escritura, cerca de los quales estan siempre estas Palomas, para que se amparen del Aue de Rapiña, que es Satanhas, y de sus asechanças, y para que se limpien assi, y a los demas de todas las manchas de culpas, como nota Beda, y Casiodoro.

Gillermo tiene, que lo que se dize de los ojos del esposo, se entiende de los Prelados de la yglesia, y cada cosa por si la explica mas clara, y auentajadamente. Cuyas palabras quiero poner aqui, por remate deste Parapho. *Oculi* (dize) *Ecclesie, sunt in signis in Ecclesia viri, per quos nimirum sponsus videt dū per eos membris inferioribus prouidet. Ideo nō in facie sunt locati ( id est, in dignitate posita) ut quasi de loco superiore subiec-*

*tis melius valeant prospicere. Vere oculi propter acumen prudentie serpentinae, quae si forte desit illi qui praest, ad suam proculdubio, & aliorum perniciem, in alto locatus est. Cacus enim si caeco ducatum praestet, ambo in foueam cadent. Sed prudentia Serpentina non sufficit, quia filij huius seculi; etiam inveniuntur prudentes sicut Serpentes, imo prudentiores filijs locis in generationibus suis. Ideo simul adiungenda simplicitas Columbina, neutra sine altera sufficit, imo alterutra, sine altera multum officit. Nempe ut crebris experimentis didicimus, altera sine altera ad bonum subiectis in modico prodest, ad malum vero plurimum obest. Vnde veritas magistra cū discipulo oculos in facie Ecclesie collocaret, dicens: Ecce ego mitto vos sicut Oves in medio Luporum, ut utramque virtutem simul iniungendam ostenderet, adiungit. Estote ergo prudentes sicut Serpentes, & simplices sicut Columbae. Necessarium nobis est utrumq; ut delegatum officium recte, & plane obeatis, alioquin erit vobis in iudicium. Non dignatur caelestis sponsus, in corpore suo, quod est Ecclesia ita oculos habere, ut habent simulachra gentium, opera manum hominum, de quibus scriptum est, oculos habent, & non vident. Sed nisi Serpentina prudentia calleant, oculi non sunt, quod si prudentes sint sicut Serpentes, verum simplices non sunt sicut Columbae, oculi esse videntur, sed oculi sponsi non sunt, quia oculi nequam sunt. Ideo dictum, oculi eius sicut Columbae. Qui in Ecclesia praesunt, si subditis suis, sollicitè, cautèque prouideant de omnibus, oculi sunt: si nō libidine excellendi, vel dominandi, vel propter questum id faciant, aut fauorem humanum, sed puro propter Deum, simplices sunt eorum oculi sicut Colūbae. Solet multoties Serpentina prudentia in Praelatis magis obesse subditis*

Mat. 15. 14.

Las virtudes q̄an de tener los Prelados, dignas de advertir.

Amb. in Ps. 118. ser. 15. & 16.

Nifeno in lo cum Cantic.

Beda, Casio. ibi.

Ojos de la Yglesia los Prelados.

quam prodesse. Deprehensa forte superbia eorum, vel auaritia. Palabras dignissimas de notar.

§. SEPTIMO.

*Del Gallo, y de las propiedades que tiene, y lo que la diuina Escripura dize del.*

**L**AMAN Los Doctores al Gallo, *Nocturnus vigil*. A quien la diuina Prouidencia criò, para que despertasse a los hombres del sueño, y se dispusiesen a sus obras: Como dize Cicerò 2. de diu. nat. *Nocturnus vigil, què excitandis à somno in opera mortalibus genuisse prouidentia diuina, videtur*. Los Hebreos dan a la voz, que en su lengua les corresponde, que es (*Secvi*) varias interpretaciones, porque algunos dizen, que se deriua de vn verbo, *Sacah*, que significa, *aspicere, aut videre*: y de ay viene a significar, *Picturam, quia videtur*: y vision imaginaria, que se propone, y representa al Coraçon, como para ser vista. De aqui viene a acomodarse a significar el Coraçon, porq̃ en el estan las imaginaciones, y pinturas del coraçon, que son sus pensamientos: como se traslada *Psal. 72. 7. Trãsierunt in affectum cordis*. (Entregaronse todos a sus desseos, o alcanzaron sus imaginaciones, y cumplieron sus desseos) porque el coraçon las contempla, y las està mirando. A otros les parece, que la palabra Hebreá, *Sacah*, significa, *calare, aut fabrefacere*: labrar de pinzel, o hazer algo con ingenio, e industria. El verbo Hebreo, es, *pictam, aut imaginatũ, vel insignitum esse*: segun el in

Rab. David,  
Pagni. Rab.  
Mardoc. Ca-  
ietan.

Gallus unde  
deriuetur ex  
Hebrao.

terprete Latino, y se dize, de las pinturas, y de las imaginaciones. De aqui vinieron a acomodarse a que significasse el Gallo, a quiè por excelencia le conuiene el ingenio de pintar, e ymaginar: y estanto, como si por Epitheto proprio le llamaramos, ingenioso, artificioso, inteligente, e industrioso. Tiene fuera desto el Gallo otros nombres propios, y appeliatiuos, derivados del Hebreo, *Geber, à virtute, & fortitudine, quasi vir*. En *Isai. 22.* y en los Prouerb. *Zaxir, quasi præcinctus, & fertis*.

Es natural, y proprio al Gallo, cantar quatro vezes en el dia natural, conuiene a saber, por la mañana, al medio dia, a la tarde, y a la media noche. Y San Gregorio dize: *q̃, Profundioribus horis noctis, valentiores, ac productiores edere cantus solent, cum verò iam tempus matutinum appropinquat leniores, & minutiores omnino format voces*. La causa deste canto a tales horas, dà Democrito con buenas palabras: *Cur ante lucem Galli canant, depulso enim de pectore, & in omne corpus diuiso, & modificato cibo, cantus edere, quiete satiatos*. Pero otra razon ponen hombres doctos, y es, que entonces canta, quando el Sol muda los Angulos del Horizonte, y de la mitad de la tierra. Porque los animales que son poco sollicitos en sus proprias operaciones, como el Gallo, perciben fuertemente la mutacion de los Elementos, y particularmète aquellas que proceden de la mutacion, que el Sol haze en los Angulos del mundo. De aqui vino a dezir Iob: *Quis posuit in viceribus hominis sapientiam? vel quis dedit Gallo intelligentiam?* En que consista aquella industria, e inteligencia del Gallo: dize Rab. Moyses

Prob. 30.

2

Natural al  
Gallo cantar  
quatro ve-  
zes en el dia  
Greg. in Pf.  
38. & in Iob  
38. 36.

Razones por  
q̃ el Gallo ca-  
nta a tales ho-  
ras.

Iob, vbi sup.

Moyſes, de ſentencia de los doctores Hebreos. *Quod media nocte ſurgere doceat hominem ad laudandum Deū.* Pero eſto es moral. La verdadera razon es, que aquella eſtimacion, o penſamiento del Gallo, ſe llama, *intelligentia*: porque procede del diuino entendimiento. Aſi como ſo-  
 lemos dezir en Philoſophia: *Opus naturæ, eſſe opus intelligentiæ non errantis.* Muchas propiedades pone Plinio deſta Aue, en que ſe ve lo que la diuina Eſcriptura llama, *intelligentia*, porque en ellas ſe ve los raſtros, y veſtigios della. *Proxime gloriam ſentiunt, & hi noſtri vigilēs nocturni, quos excitandis in opera mortalibus, rumpendoque ſomno natura genuit. Norunt ſidera, & ternas diſtingunt horas interdū cantu. Cū ſole cū cubitum, quartaque caſtrenſi vigilia, ad curas, laboremq; reuocant. Nec ſolis ortum in cantis patiuntur obreperere, dicimque venientem nuntiant cantu, ipſum vero cantum plaſu laterum. Imperitant ſuo genere, & regnū in quacumque ſunt domo, exercent. Dimicatione pariter hoc quoque inter ipſos, velut ideo tela agnata cruribus ſuis intelligentes. nec fines ſape commorantibus. Quod ſi palma contingit ſtatim, in victoria canunt, ſeq; ipſi principes teſtantur. Victus occultatur ſilens, ægregq; ſeruitium patitur. Et plebs tamen aque ſuperba graditur ardua ceruice, criſtis ceſſa. Cælumque ſola volucrum crebro aſpicit, in ſublime caudam quoque falcatam erigens, itaque terrori ſunt etiam Leonibus generoſiſſimis ferarum.* Y mas abajo dize Plinio: *Deſinunt canere caſtrati, & c. Pergami omnibus annis ſpectaculum Gallorum publico editur, ceu gladiatorum.*

Aeliano eſcriue aſi: *Matries Gallina extincta, is ipſe incubat, & pullos ex ouis excluſit: actum (res admiratio-*

*ne digna) ſilentio vititur, quod ſane ſibi conſcius ſcit, ſe muliebri munus obire, & parum viriliter facere. Quod ſi cum altero pugnans vincatur, idcirco non canit, quod ex illa mala pugna ſpiritus fracti illi vocem ſuprimat. Cuius offenſionis verecundia conſuſus, in primam quamque latebram ſeſe occultat. At ſi ex certamine victoriam reportauerit, ſuū oculorum eminentia, tum ceruice erecta ſimul, & cantus contentione inſolenter effertur, & triumphanti ſimilis eſt. Illud item in eo mirificum, cum limen intrat, tametſi ſuperum altiſſimum exiſtit, is tamen ſeſe inclinat: quod quidem ipſum ſuperbia inductus facere videtur, ne videlicet criſta uſpſam offendantur. Ninguna Aue ay como dixo Plinio, que tan a menudo mire al cielo, como el Gallo, ni que tanta amiſtad tenga con el Sol, y ſus movimientos, ni con la Luna: como dixo Aeliano: *Gallinaceum ex oriente Luna, quaſi diuino quodam ſpiritu aſſatum, bachari, atque exultare ferunt, Oriens quidem, vel ipſum numquam fallit.* Pone alli muchos exemplos en que ſe verifica la *intelligentia* de eſta Aue, digna del Author de la naturalaleza, que ſe la dio.*

Eſta Aue es mas notable, por auerla el Señor dado por despertador al Principe de los Apoſtoles, de ſu llanto, despues de ſu negaciõ. Primero la dio por ſeñas de que le auia de negar. Donde ſe à de notar, que los tres Euangelistas abſolutamente, dizen que dixo el Salvador: *Antequam Gallus cantet, ter me negabis.* Pero S. Marcos dize: *Prũsquã Gallus vocem bis dederit, ter me negaturus es.* Lo qual contõ en ſu hiſtoria Euangelica, auerſe aumplido a la letra. Porque primero negõ vna vez, antes del primero cantõ el Gallo, y despues del, negõ la ſegunda, y ter-

Porq̃ ſe atria buye al Gallo in dñſtri-e intelligentia. Plin. lib. 10. cap. 21.

Propiedades del Gallo.

Aelia. lib. 4. cap. 28.

3

Porq̃ dio el Señor a S. Pedro el canto del Gallo por ſeñal de ſu negacion.

Marc. 14. 30

Aelia. lib. 4. de ani. c. 29.

y tercera vez. Y esto no es contrario a lo que los demas dicen, porq̄ los tres Euāgelistas entiendē auer se començado las tres negaciones antes del primero canto, la qual negacion se concluyò antes del segūdo canto del Gallo. O como dize

*Chriso. Hom. S. Chrisost. Marcus petri discipulus, hæc de bina Galli voce ab eo didicit: nec pugnat cum alijs, quia prius bis, aut pluries solitus est canere. Non ergo bis vocem dabit, id est, non perficiet cantum suum, quia solet qualibet hora pluries canere.*

*Euthy: in Math. c. 64.* Lo mismo enseña Euthymio, que el Gallo en varios tiempos suele cantar muchas vezes, y luego cessar, y todos aquellos cantos se cuentan por vno; y despues de auer callado vn poco, torna a cantar. Las tres negaciones de S. Pedro, es vna, tres vezes repetida, y la primera fue antes del primero canto del Gallo: y la segunda, y tercera antes del segūdo canto. *Et simpliciter (dize Euthym.) quod ab alijs Euāgelistis dicitur: Non cantabit Gallus donec ter te neges, docet principium negationis, id est, donec incipias negationē quāter repetes. Marcus vero finē negationis existentem, in tertia negatione considerans, dixit: Prius quam Gallus vocem bis dederit: Et vtrumque dixit Dominus repetens respōsionem diuersis verbis.* S. Augustin quasi desta manera suelta esta dificultad.

*Aug. lib. de cōsensu Euāgel. c. 2. post medium.*

Lo que de aqui sacamos es, que por el canto del Gallo fue S. Pedro aduertido exteriormente, y mouido de Dios en lo interior. Porque este es el modo que la diuina bondad tiene para despertar los pecadores del pecado, por las voces de los predicadores, cuyo symbolo es el Gallo, segun lo que la Yglesia canta en el Hymno.

*Ambrosio.*

*Gallus jacentes excitat.*

*Et somnolentos increpat,*

Destos Gallos espirituales era aq̄l que dezia: *Argue, increpa in omni patientia.* Y como el Gallo en lo mas profundo de la noche dà mayores, y mas profundas bozes, así los predicadores en ocasion que està el pecador en lo mas profundo de sus vicios, y en la mayor tiniebla de su ignorancia; entonces se le à de dezir con mas sentimiento. *Surge qui dormis, & illuminabit te Christus.*

*2. Tim. 4.2.*

*Ad Ephes. 5.14.*

Tiene Christo nuestro Señor muchos predicadores, que de la manera que el Gallo extendiendo primero sus Alas, y sacudiendolas, canta luego, y asu imitacion hazen lo mismo otros, y responden por aqui, y por aculla. Así los varones Evangelicos sacudiendo sus Alas del polvo de las riquezas temporales; y dandose a las bozes del Euangelio, tienen muchos que les figan; e imitē su canto en vida, y doctrina.

### §. OCTAVO.

*De las tres Aues, Pelicano, Niticorax, y Paxaro Solitario, que el Espiritu sancto toca en el Psal. 101.*

**E**N Vna semejança tomada de tres generos de Aues particulares, de que vsa David, quiere dar a entender su penitencia, y que es semejante a las Aues saluaginas, que andan por los lugares desiertos, y solos, y estar tan lleno de tristeza, y amargura su anima, que huye de la compañía de los hombres, y de su conuersacion, buscando, *loca solitaria amica maioribus,* y que gustaua de las tinieblas, y de

I

Que Aue sea  
el Pelicano.

de cantos muy tristes, y q̄ se le pasavan las noches sin dormir, por el mucho cuydado, y melancolia. Pero que Aue sea el Pelicano; los Hebreos confiesan que no lo saben, Theodoreto, y Euthymio tan solamente dizen, q̄ es vn Aue que gusta de la soledad. Arnobio escriue, que se sustenta de manjares venenosos. Caietano dize, que es semejante al Cisne: S. August. que nasce en las soledades, particularmente de Egipto cerca del Rio Nilo. Parece me que no ay para que inuestigar curiosamente, que figura, o que color, o que grandeza tenga, o que propiedades, por no auer cosa cierta de la sagrada Escripura, ni de los

Arist. lib. 9.  
cap. 10.

Pierio, li. 10

Geroglif.

Cicero lib. 2.

de natura

Deorum.

Plin. lib. 10.

cap. 40.

Autores. Aristot. y Theodoreto le llaman Platea; y Pierio dize, que es la misma Aue que los Latinos llaman Platea; y Cicero descriuiendo las propiedades de la Platea, pone las mismas que tiene el Pelicano. Sin duda deuio Theodoreto seguir en esto a Plinio, el qual trasladò con palabras Latinas lo que Aristote. auia dicho en el lugar alegado. *Platea nominatur auis, aduolans ad eas, quae se in mari mergunt, & capita illarum morsu arripiens, donec capturam extorqueat. Eadem cum deuoratis se impleuit conchis, calore ventris coctas eas vomit, atque ita esculenta legit, testas excernens.* Ser esta la propria Aue, que llama David, Pelicano, es gran cojectura, el vocablo Hebreo, que està puesto en aquel Psalm. que es, *Quaath*, deriuado de vn verbo Hebreo, que significa, vomere; no contradize a esta cojectura, El auerla Aristot. nombrado entre las Aues que andan juntas, y a bandas: *Grues Olores, & Plateas.* Y David dà a entender, que es Aue solitari. a Porq̄ el Author de los comentarios

Arist. lib. 9.  
cap. 12.

de los Psalmos, que traen titulo de S. Hiero. (que creo verdaderamente que en gran parte son suyos, aun que en todo no me determino) este Author sobre el dicho psalmo pone dos generos de Pelicanos, vnos que viuen, y andan juntos, cerca de los Rios, y Lagunas, sustentandose de peçesillos, de los quales (dize) que hablò Aristot. Otros que andan por los desiertos, y lugares solos, que se sustentan de Lagartos, y cosas venenosas. No ay para que callar aqui, el notar que el vocablo Hebreo; que S. Hieron. virtio en el Psal. 101. *Pelicano*: el mismo en el cap. 2. de Sophonias trasladò, *Onocrotalus*: *Onocrotalus, & Ericius in liminibus eius.* Y el ingenio desta Aue lo descriue Plinio hermosamente. Y el mismo S. Hieron. en el dicho lugar citado, pone otros dos generos de, *Onocrotalos*, como de *Pelicanos*. Verdaderamente quando la diuina Escripura quiere significar alguna tierra, inculta, y desierta suele dezir, q̄ an de morar en ella, *Onocrotalos*, como se ve en Isai. *Et post Isai. 34. 11. sivebunt illam Onocrotalus, & Ericius.* y Sophon.

Plin. lib. 10.  
cap. 47.

Isai. 34. 11.

Sopho. 2. 14.

Lo que se dize del Pelicano, y de sus marauillas, por nò aqui, mas lo que dizen varones graues, que lo que para mi, yo tenga por cierto. S. Augustin refiere, que algunos dizen, que el Pelicano con el pico mata sus pollos, pero que luego los està llorando por espacio de tres dias, y que hiriendose a si mismo, derrama su sangre, y rociandolos con ella, tornan los pollos a reuiuir. Lo proprio cuèta S. Gregorio, y afirma que es opinion de los Philosophos. Semejantes cosas a estas se hallaran en la carta, que con nòbre de S. Hieronymo se escriuio a

Aug. in Psal.  
101.

Grego. in 5.  
Psal. poenit.

Presidio

In tom. 4. ope  
rum Hieron.

2

Que Aue sea  
Nitricorax,

Prefidio; salvo lo que S. August. y S. Grego. dizen que lo que se cuenta del Pelicano, no es que el quite la vida a sus hijos con el pico, sino que muertos de las Serpientes, el los viuifica cō la sangre de su pecho.

Para el mesmo efecto de poner delante de los ojos su estremada tristeza, firuen las dos Aues que el Propheta pone luego en el verso siguiente: *sicut passer solitarius in tecto; & sicut Nitricorax in domicilio*. Siendo semejante a las Aues que huyen la luz, y aman las tinieblas. No cōsta del todo que Aue en particular sea *Nitricorax*, entre los interpretes: porque es palabra Griega, cōpuesta de dos, *Nix*, y, *Corax*: La primera quiere dezir, Cuerno, y la segunda, noche; y jūtas es, *Coruus nocturnus*. No sabemos si es alguna especie de Aues particular, que andan de noche, o si es palabra generica. A algunos les parece, que es la Lechuza, a otros que es el Buho. A Casiodoro le parece, que es otra Aue nocturna, semejante al Cuerno en el tamaño, y en el color, esta se cria en la Asia, y como por aca no se conoce, le damos el nōbre del Aue mas conocida. La Paraphrasis del Campanense lee en este verso. *Similis faciens sum Nitricoraci consortia reliquarum animum fugienti*; que se desuia de las otras Aues. De manera, que se mentó el Pelicano, que habita en los desiertos; y porque en la soledad de los hombres podia juntarse en compañía de las otras Aues (como muchas especies dellas aun en los Paramos andan en bandadas) se compara luego a otra que siempre anda sola, y huye la compañía de las demas; y assi se compara al *Nitricorax*, porque anda sola, y por que huye de la luz, porque las Aues

nocturnas huyen tambien de las otras Aues, de quien son grandemēte perseguidas.

Los Poetas antiguos dixeron, q̄ el *Nitricorax* era simbolo del penitente, que se auerguença de sus culpas: y de vna donzella llamada, *Nictemene*, hija de *Nicteo*, escriuieron que auergonçada de cierto pecado deshonesto que cometio, se entró por vn bosque, sin querer q̄ jamas la viesse ojos humanos, y fingieron los Poetas que se transformó en vn Aue nocturna en su proprio nombre, por esso no se oye sino de noche, y que todas las Aues se conjuraron contra ella en castigo de su culpa. La donzella *Nictemen*, semejante parece en el nombre a, *Nitricorax*, y aun parece quasi vno. Alomenos la razon de retirarse a la soledad, y tinieblas por verguēça de sus culpas, es la misma. Ouidio toca esto.

*An qua per totam res est notissima  
lesbon*

*Non audita tibi est, patrium temerasse  
cubile,*

*Nictimenen Anis illa quidem sed cons  
cia culpa,*

*Conspectum, lucemq; fugit, tenebrisq;  
pudorem*

*Celat, & à cunctis expellitur aethere  
toto.*

Huye de la luz, y huye de las otras Aues, o porque la tratan mal, o por verguēça de su culpa. Cosa propia del verdadero penitente, que considerando la grauedad de sus culpas, y auergonçandose dellas, dessea esconderse en los resquicios de las peñas, y en las cuevas donde no se à visto, y no morar, sino en las casas aruynadas, *sicut Nitricorax in domicilio*.

Tambien son lamentacion de las

*Nitricorax  
symbolo del  
penitente.*

*Ouid. 2.  
Metam.*

*Las culpas  
noscidas auer  
guençan al  
penitente.*

las proprias cuytas, las palabras que se figuen: *Vigilavi, & factus sum sicut passer solitarius in tecto*. Nueuo efecto es de la pena el desuelarse vn hombre, y huyr de sus ojos el sueño toda la noche. La Paraphrasis del Cãpense lo dize mas claro: *Præ solitudine somnum nõ indulisi oculis meis*. Mi congoja, y solitud no me dexa reposar, esto es, *vigilavi*. De la misma suerte, o quasi encarecio Ouidio sus tristezas.

*Non mihi grata dies noctes vigilantur amare,  
Nec tener in misero pectore somnus adest.*

Parecele a Casiodoro, q̄ *Passer Solitarius*, no es palabra generica de las Aues q̄ aman la soledad, o biudez, sino cierta especie de Aues peq̄nas q̄ no se dexan engañar facilmete cõ el cebo como otras, ni las cogen en lazos. A las quales por estar mas lejos de los peligros, andã ordinaria mente por los Tejados, sin querer abatirse a lugares bajos. Iancenio dize, q̄ es Paxaro madrugador, y que anda cõ vn clamor cõtinuo, sin dulçura, ni variacion de la voz, ni consonãcia. Tomõlo de Titelman, que siente lo mismo. El Incognito aña de q̄ canta en el Prado, y calla en el techo, y q̄ para mostrar el Propheeta, con la soledad, y silencio su gran tristeza, dixo q̄ era, *sicut Passer Solitarius in tecto*. A Genebrardo le parece por la palabra Hebrea, *Hipor*, que es Paxaro general, y significa indiferentemente qualquier Paxaro. Lo mismo siente la Paraphrasis Campense, que lee: *Similis passerulo qui solus in foramine sub tecto residet*. Pero concluyamos con lo que Casiodoro escriue de todos tres. *Pelicanus Auis Aegyptia est, Ciconijs granditate corporis similis: propterea*

*semper macilenta, quia ut Physiologi volunt, tenso per viscera intestino, quid quid escarum accipit, sine discœctione transmittit, quo fit, ut paucissimo ciborum succo refecta, proprio adipe minime farciatur. Cuius duplex genus esse dicitur: vnum in stagnis habitans, alterum in desertis locis soliuagum viuens: Nycticorax, Latine sonat, nocturnum Cornum, quem quidem Bubonem, alij nocturnam esse dixerunt. Hunc sicut diei fulgor abscondit: sic aduentus noctis producit, & contra morem auiũ, tunc magis vigilare, & escas querere incipit: cum se ad soporem animantia cuncta componunt. Passer est Auis parua, sed nimia sagacitate sollicita, quæ nec facile laqueis iretatur, nec peringluiciem ventris escarum abditione descipitur. Hæc propter infirmitatem suam, ne aut ipsa a prædatore capiatur, aut foetus eius Serpentinis deuoratur insidijs, inter Aues vnica catione munita, ad celsa domorum fastigia concurrens, ut a suspectis casibus vedatur aliena, quæ multis periculis probatur obnoxia. Todo esto es de Casiodoro.*

S. N O N O.

I

*De lo que los sanctos, y la sagrada Escripura dize del Aue Phenix.*

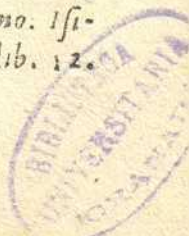
Herod. lib. 2.  
Plin. lib. 10.  
c. 2. Philost.  
lib. 3. de Vita  
Appollo. So-

**L**A Historia del Aue Phenix escriuen con su vida, muerte, y renouaciõ, muchos Authores, assi del Siglo, como de la Yglesia. Lease Herodoto, Plinio, Philostrato, Solino, Oppiano, Cornelio Taci. Aelia no. Conuiene con estos lo que otros Authores dizen de la misma Aue, como son Suidas, Ouidio, Augustino, Isidoro, Cipriano (o por mejor

lin. c. 35. Op  
pia in poem.  
Cornel. Tac.  
li. 5. Annal.  
Aelia. lib. 6.  
c. 57. Ouid.  
15. Met. Au  
gust ser. 18.  
ad fratres in  
dor. lib. 12.  
mejor c. 7.

FF

mejor c. 7.



Ouid. Epist. 12.

Paxaro Solitario.

Titel. in Psa. 101.

Ruff. in expo  
sit. symbol.

mejor dezir Ruff.) Todos estos, y otros que citaremos, dicen de esta Aue cosas quasi increybles, y fabulosas; pero posibles, y faciles al Author d'la naturaleza. Por lo qual los antiguos Padres de la Iglesia no solamente no las desecharon, sino admitieron, y dellas se aprouecharon de su exēplo para persuadir a la Gētilidad la fe de la refureccion de los muertos. Todos dicen q̄ es solavna y vnica Aue, q̄ en la parte Oriental de Arabia, Syria, o Assyria, q̄ cō admirable artificio de la naturaleza, y y con vn subtilissimo milagro ella se nasce sin auer Padre, ni Madre q̄ la engendre, y ella se restaura en nueua vida, como resucitada. De lo

Mela. lib. 5.  
cap. 4.

Amb. in Ps.  
118. in illa  
verba, clama  
ui in toto cor  
de. 145. Et  
in Exa lib. 5.  
cap. 23.

qual escriue Mela. *Putrescentiū mēbrorum tabe concresecens, ipsa se conscipit, atq; ex se rursus renascitur.* S. Ambrosio escriue del Aue Phenix estas palabras: *Phenix coitus ignorat corporas, libidinis nescit illecebras, sed de suo surgit rogo, sibi Auis superstes, & ipsa sui heres corporis, & cineris sui fides.* Pero en la oracion que haze, *de fide resurrectionis, cō claras, y distintas palabras pone el ingenio, costumbres, su muerte, y refurecció. Auis (dize) in regione Arabia, cui nomē est Phenix rediit in sua carnis humore reparabilis, cum mortua fuerit renouiscit: & hoc relatione crebra, & Scriturarū auctoritate cognouimus.* Y adelante diremos las otras palabtas.

2

La Phenix  
de larga vida.  
Iob. 29. 18.

Es Aue de muy larga vida, y assi aquellas palabras de Iob: *In nidulo meo moriar, & sicut Palma multiplicabo dies.* La Tygurina, y Caietano, tomandolo de los antiguos Hebreos, despues de Rabbi Salomon, leyeron, *Sicut Phenix multiplicabo dies.* La misma traslacion es de Tertuliano, y Philippo sobre este lugar de Iob. Afirma que es el mismo nom-

bre, *Palmæ, & Phœnicis.* Y Tertuliano tambien aquel lugar del Psalm. *Iustus vt Palma florebit,* lee desta manera: *Florebit velut Phœnix, id est, de morte defunere.* Porque en el Griego, *Phœnix, & Palma Auis est.* Y en el Griego en el lugar de Iob citado, no está absolutamente, *sicut Palma,* sino, *sicut Stelechos Phœnicæos:* como, *Truncus Palmæ, aut Phœnicis:* Por Tronco entendemos los Hueffos secos, quasi quemados, q̄ son como el Tronco donde procede el Aue Phenix, quando reuiue. Viene con esta exposicion el ver q̄ la Phenix es symbolo de larguissima vida: porque Plinio escriue, *viuere sexcentis sexaginta annis.* Pero S. Amb. dize: *Eam Auem quingentorum annorum spatia, vitali vsu habere prescripta.* Lo qual se atribuye tambien a S. Hierony. Es deste parecer Herodo. lib. 2. y Ouid.

*Hæc ubi quinque sæcæ compleuit sæcula vitæ.*  
Solino, *quadraginta, & quingentis,* con quien parece que cōcorda Mela, lib. 3. Otros le añiden mas, y dicen, que es el espacio de su vida mil años, como es Marcial.

*Qualiter Assyrias reuocant incendia nidos,*  
*Vna decem quotiens sæcula vixit Auis.*  
Tacito escriue, *esse qui asserāt. Mille quadringētos sexaginta viuere.* Escriue tambien Plinio, segun refiere Manilo: *Cum huius alitis vitæ fieri conuersionem magni anni. Quamvis (dize Solino) plurimi authores magnum annum, non quingentis, & quadraginta, sed duodecim millibus non gētis quingenta quatuor annis constare dicāt.* Y assi muy bien se puede dezir como por Hiperbol: *Sicut Palma Phœnix multiplicabo dies.*

Despues de tan larga vida, como le dan

Plin. lib. 7.  
cap. 48.

Amb. lib. de  
fide resurec.

Hiero. Epif.  
ad presidiū.

Ouid. 15.  
Met.

Marci. li. 5.

3



dan los authores; es su muerte muy hōrosa. Porq̄ ella haze su Tumulo, y fabrica su Nido de palos odoriferos, y ramillos de Encienso, cō que ella se abraza, y quema. Dizelo S. Amb. *Cum finem sibi vitæ adesse, præsa ga quadam natura suæ estimatione cognouerit, thecā sibi de thure, & myrrha, & cæteris odoribus adornare: cōpletuq; opere pariter, & tempore intrare illam atque emori: ex cuius mox humore oriri vermem; paulatimq; cum in eius. Aus figuram concrefcere, vsumque formari: subnixam quoque remigio pennarum, renouata vitæ officia, monere pietatis ordi ri. Nam thecam illam, vel tumulum corporis, vel incunabulum resurgentis, in qua deficiens occidit, & occidens resurrexit, ex Ethiopia in Lycaoniam vehit, atque ita resurrectione aus huius locorū in cola completum quingentorum annorum tempus intelligūt.* Herodoto tratando del honrrado Tumulo de la Phenix, dize: *Phenicem iuuenem gestare patrē, paternosve cineres myrrha obuolutos in templum Solis, idemque humare.* El modo como se abraza en su Nido, nos dize Lactancio, como el lugar donde haze su nido, es vna Palma, y que puesta a la parte del Oriente, venera tres vezes al Sol, canta, muere, y torna a renascer. *Paret & obsequitur Phæbo memorāda satelles,*

*Expectat radios, & iubar ex Oriens.*

*Illā ter alarū repetito verberare plaudit,*

*Igniferumque caput ter venerata silet.*

*Tū legit acris sublimem vertice Palmā,*

*Vitaliq; toro membra quieta locat.*

*Construit illa sibi seu nidum, siue sepulchrum,*

*Depositi tanti nec timeat illa fidem.*

Donde se aduertia, q̄ dize Lactā

cio, q̄ la Phenix auiedo de morir,

ter venerari Orientem Solem. Y estan

do en pie, como que le ruega, y sa-

ca de la fuente del calor de la vida, el tornarse despues de abrazada a viuificar. Symbolo propiſſimo de la Resurreccion. Como elegantemēte lo escriue Clemente Romano. *Clem. Rom. Narrant. Auem quandam esse vni genā, quæ resurrectionem affatim demonstrat. Hanc dicunt non maritari, & vnicæ, atque solitarie gigni, Phenicem vocant. Qui etiam narrant quingentesimo quoque anno in Aegypto ad aram Solis quæ vocant, cum multo Sinnamonom, & Cassia, ac Xilobalsamo volare, & stantem ad Orientem Solem, vt aiunt præcari, & sponte incendi, atque in cinerem redigi, ex cinere autem vermem renasceri, atque ex eo tepesacto formari nouam Phenicem, & cum facta est volueris, ferri in Arabiam.*

La qual sentencia dixo S. Cyrillo *Cyri. Hieros. Hierosolim. auerla tomado S. Cle. Catechesi. mēte. Pero pornē aqui las palabras de Tertuliano, que dize: Accipe ple nissimum atq; firmissimum huius natura spei specimen. Siquidē animalis est res, & vitæ obnoxia, & morti, illū dico alitem Orientis peculiarem; de singularitate fumo sum, de posteritate monstruo sum: qui semetipsum libenter funerans renouat, natali sine decedens, atq; succedens, iterum Phænix: vbi nā nemo, iterum ipse, qui non, alius idē. Quid expressius, atq; significatius in hanc causam, aut cui alij tale documentū? Deus enim in scripturis suis, & florebit inquit iustus velut Phænix, id est, de morte, de funere. Vti credas de ignibus quoque substantiam corporis exigi posse. Multis passibus antestari nos Dñs pronuntianit; si non, & Phenicibus, nihil magnum; sed homines semel interibunt, aibus Arabia de resurrectione securis? Esto es de Tertul. y el credito se le dē a las propiedades q̄ desta Aue dize, lo q̄ merece su authoridad, y la de los sanctos Padres que della hablan.*

Muerte hon  
rosa de la  
Phenix.

Herod. lib. 2.

Lactan. li. 5.  
Apost. cōsti.  
cap.

01. 11. 01  
001

## S. DECIMO.

De las propiedades que del  
Auestruz pone la diuina  
Escriptura.

**P**ARA Confirmacion de la diuina Sabiduria, y Prouidēcia, pornemos en el vltimo lugar deste verso vn Animal de admirable Naturaleza, porq̄ tiene afinidad cō las Aues de que auemos dicho. Tiene rostro de Aue, dospies, y plumas, pone hueuos como las otras Aues: y por otra parte tiene propiedades de animal grefible, pero muy diferente de ambos. En el *Leuit. 11. 16* prohibio Dios q̄ no se comiesse desta Aue, y en el *Deut. 14. 15* se en los grandes desiertos, y vastifimas soledades. Y *Isai. 34. 14.* para dar a entender q̄ Hierusalē auia de quedar asolada, y hecha vn Paramo, dixo: *Erit cubile Draconum, & pascua Struthionum.* Y *Ieremias: Et redigetur ad maximam solitudinem, & habitabunt in ea Struthiones:* Y Iob para declarar su miserable soledad dixo: *Sotius fui Struthionum.* Pero verdaderamente pone admiracion ver vn Aue, *quasi mixti generis:* porque como dixo *Plinio: Struthiota est Auis vt sit pene Bestiarum generis.* Particularmente el Auestruz de Arabia, que es de descompassada grandeza, segun afirma *Xenophonte*, y *Diodoro Siculo*, porque describiendo la Arabia, escriue: *Arabia fert animalia nature duplicis, mixta specie: quorum aliquos appellant Struthiocamelos, qui ex Struthione, Cameloque constant, vnde & nomen trahunt; magnitudinem ad Cameli nascentis modum.* Y *Plinio* tambien escriue: *Altitudinem equitis insidentis equo excedere.* Lo que parece que dio a entender

*Diodoro*, que es vn animal que se compone de Camello, y Auestruz; *lo, li. 3. verū antiquorum.* no quiso significar que en su generacion proceda de dos animales, sino que en el parecer es semejante; parte al Camello en la altitud, en el Cuello, y en las Piernas; y por otra hazera es semejante a lo q̄ el se es, q̄ es Auestruz. Tãbien por cierta apariencia q̄ tiene con el Cieruo, le llama *Strab. li. 16. Aues Cirninas. Diodo. lib. 4.*

Tiene el Auestruz hermosas plumas, y no menos que las otras Aues. Y assi lo q̄ en nuestro Vulgato dize *Iob*, hablãdo desta Aue. *Penne Struthionis similis est penne Herodij, & Accipitris.* Los Hebraizentes del original leen: *Penne Struthionis; penne latantiũ lata, aut lata.* Para q̄ cō las plumas desta Aue de los gallardos soldados, *Galea adornentur*, como dixo *Plinio*. Aunq̄ antiguamente no estaua en vso adereçar el Almete, o Capaçete, con plumas de Auestruz, sino cō Crines, o Colas de Cavallos, *aut pelles Leonineæ, & Vulpina, aut Crista rubentes.* Agora en nuestro tiempo, costumbre es de los soldados brauos adereçar sus Celadas, o Almetes, *pennis Struthionis:* de q̄ haze menciō *Plinio*, y tãbien del Pauō lo escriue *Claudio*. en el sexto Consulado de *Honorio: Et ex penis alijs candidissimis, quibus Alexandri castis circuncineta fuit:* como *Plut.* escriue en la vida del mesmo *Alexandro*. Pero mejor es referir aquella alegria, y gozo ala misma Naturaleza del Aue, q̄ se alegra, y gloria, como el Pauon quando haze la Rueda con aquellas plumas. *Gemmantes quippe, cū laudatur expandit colores, aduerso maxime Sole, quia sic fulgentius radiant, quo spectari gaudet:* como *Plinio* dixo. Assi el Auestruz, cō la hermosura del color de sus Plumas, se enrriza,

*Strab. li. 16.*  
*Diodo. lib. 4.*

2

*Iob. 39. 13.*

Plumas del  
Auestruz:

*Plin. lib. 10.*  
*cap. 1.*

*Idem. lib. 10.*  
*cap. 20.*

enrriza, y encrespa, como ensoberueciendose. Pero estado en nuestra leccion Vulgata, dezir: *Penna Struthionis similis est penna Herodij. & Accipitris.* Es dezir q̄ el Auestruz teniẽdo plumas como el Halcon, que haze sus nidos en lugares altissimos, y entre peñas inaccesibles; Y como el Açor, especie de Aguila, cuyo buelo es ligerissimo, y altissimo, para buscar, y seguir, y hazer preza: No se las dio el Author dela Naturaleza, para que con ellas se glorie, y si està hufano, y glorioso, es mucha tontería suya; porq̄ no le firuen para leuãtarse a nidificar en los Riscos ni para bolar por lo muy alto. Aun que el auerfelas dado Dios, no es en balde, y sin fin, que le firuẽ de Espuelas, y de estímulos para bolar con mucha velocidad. De manera, que no ay en las cosas criadas algo, q̄ estẽ allí puesto sin particular prouidẽcia del Señor; ni ay en la Naturaleza algo que no lo conserue, y sustente el Author della.

Manifiesta se empero esta Prouidẽcia de Dios en la procreacion, y generacion deste animal: porq̄ quãto el Auestruz es mas tonto, y mas olvidadizo de sus hueuos, tãto la diuina Prouidẽcia es mas solícita, y mas benigna. Tiene por propiedad de parir los hueuos, y dexarlos en la tierra poco cubiertos, y poco escõdidos, y allí se fomentan, y calientan, estado el de estõ muy olvidado. Fue esta prouision de la naturaleza, porq̄ a echarse sobre ellos con la grãdeza, grauedad, y pesadũbre del cuerpo, los quebrẽtara, y asì fue mejor dexarlos al beneficio del calor celestial, que con su virtud los sazone y saque los pollos. Clarissimamẽte y mejor q̄ otro author lo dize el Espiritu sancto. *Quando derelinquit oua*

El Auestruz oluida sus hueuos.

*sua in terra, obliuiscitur quod pes cõculcet ea, aut Bestia agri conterat. Frostero* Iob. 39. 15.  
 ù parecer de los Maestros Hebreos dize q̄ el Auestruz no tiene mas de vn sexo, y que todas son Hembras, y q̄ esta es la causa porq̄ en la sagrada Escritura quando se trata del, siẽpre lo significan con nombre femenino. Y Iere. *Filia, aut Filie Struthionum?* No sè q̄ tengã esto de verdad, ni pueda tener. Mejor razon es la q̄ dà Rab. Chimhi, en el libro, *Michlol*, q̄ en el Hebreo se llama, *Benoth Jaghanah*, esto es, *filiam Struthionis*, porq̄ los hõbres acostũbrauan a comer las hembrillas, quando estauan pequeñas. Y los Ethiopes tenian costumbre de comerlas, y de ay tomaron ciertos pueblos de Arabia, y se llamauan, *Struthophagi*, en Strabon, y en Diodoro Siculo. Pero a mi poco juyzio, es mas literal, y verdadera razon, que siendo muy proprio de las mugeres el llanto, y el gemido, mas que de los varones, por estõ quando se traen en exemplo de lloro, y tristeze, se significa muy bien con nombre femenino de hija, y se dize, *Filie Struthionum*. Desta propria suerte quãdo David llorõ muy prolixa, y profundamente la muerte de Absalon, se dize cõ verbo, *feminei generis; luxit David filium suum.*

Pero sean Machos, o Hembras, o Porq̄ en la sagrada Escritura se nõbra el Auestruz con nombre de hembra.  
 aya, como es mas verdad, ambos se espantar, porque otros hueuos ay q̄ se empollan sin ponerse la Aue a calentarlos, segun lo afirma Plinio. *Oua alia citra cubitum sponte natura gignunt, vt in Aegypti sinetis.* La causa porque el Auestruz no se echa sobre ellos, deue ser lo que Plinio escriue, que, *Struthiocameli caluente, naturaliter*: No solo no tiene plu-

Pueblos de Arabia porq̄ se llamauan, *Struthophagi*, ex Strabõ lib. 16. y de Diod. Sical, lib. 4.

Causa porque mas en la cabeça, pero ni en pecho, el *Abestrux* ni en los muslos, si se llama esto pro no saca sus priamente ser calvos: y no tienen huevos, ex do plumas, fuera sin efecto alguno *Plini. lib. 10* el echarse sobre los huevos. Por vè *cap. 14.* tura no los deue desamparar de to- *Aelia. li. 14* do punto, que algunas vezes deue *c. 19. 20. 21.* acubarse en ellos: porque *Aeliano* escriue: *Amplius octoginta oua ex sese parare; fecunda ab infecundis discernere; tantumque frugiferis incubare; non tamen vno, eodemque tempore pullos excludere: sed ex his partim iam in lucem profferuntur, partim etiam fouentur.* Luego descriue el Nido que haze para esto en la tierra. *Pedibus sane nidum ex sabulo arduitectans, in solo, humilem nidum fingit, & construit, cuius medium concanum efficit, labia ambientia aliè exaggerat, ac tamquam murum circummunis, ut munis eminens plusiam in nidum influere; & pullos etiam nunc teneros allicere prohibeat.* Sino es que esta incubacion, o echada, sea lo que *Celio* escriue, que con sola la vista empolla los huevos que estã cubiertos con la arena: aunque al estar mirandolos, llamó *Alberto*, estarlos guardãdo; y así sin mas firme testimonio, que el dezirlo, escriue: *Oua mense Iulio parit* (porque este tiempo es mas a proposito para calentarlos) *& in sabulo abscondit; qua calore solis excluduntur, ut alia multa oua animalium, & ideo ad ea non reuertitur, quod nudo corpore ea fouere non possit; & subinde respicit ad locum, in quo condita sunt.* *S. Thomas* señala el tiempo particular en que pare los huevos: *Cum exoriuntur Vergilii:* Que son siete Estrellas en el signo de Tauro, llamadas así, porque salé cerca del Equinocio vernal. Pero desto no dà, ni señala author, sino es que lo tomó de la doctrina, y tradicion de

De q̄ manera empollan los huevos con la vista, ex *Celio*, li. 20 c. 5. *Alber. li. 23*

*Alberto. Isidoro* no atribuye el empollarse los huevos tanto al calor del Sol, como al beneficio, y calor del poluo, y arena, que está abrazando. *Oua* (dize) *sua fouere negligit; sed proiecta tantummodo fotu pulueris animantur.* También dize *Olimpiodoro: In terram oua abdere, ibique foueri.* Por lo qual la Escritura dize: *Derelinquit oua in terra:* en el original está solamente, *super terram:* No caua hondo para hazer nido, sino en el suelo llano. Si alguna vez lo junta con las vñas para auerse de echar sobre ellos. *Duum est durissimum, & quasi lapidea crusta munitur,* dize *Oppiano*, porque facilmente no se quiebre.

Lo que *Hieremias* llora: *Filia populi mei crudelis, quasi Struthio in deserto.* O como leen los *Serenta: Incurabile quasi Struthio:* Es cosa incierta si se à de referir a los huevos, o a los pollos ya sacados, a los quales Dios sustenta dexados de los Padres, y destituydos de todo humano fauor. Como quiera que sea, ella desampara los huevos, que no tiene cuydado, ni animaduerte, ni le passa por el pensamiento: *Quod pes conculcet ea:* porque no estando el Nido en alto, estã expuestos al peligro de los que pasan, sean de hombres, o de bestias que andan en la soledad.

En lo que toca a la educacion, y criança de los hijos, *Olimpiodoro* dize: *Auis hæc postquam ouum elaborauit, labore pullos suos confici sinit, ut ne à se ipsa alantur, contra susceptæ prolis educationem naturaliter charitate obdurescente.* Y esto es lo que la Escritura dize, segun la lecciõ de los *Serenta: Obdurauit filios suos:* trató duramente a sus hijos: y nuestra *Vulgata, Duratur ad filios suos.* Y a esto

*Isido. lib. 11. cap. 7.*

*Trenor. 4. 3.*

Educaciõ de los pollos del *Abestrux:*

esto alude lo q̄ acabamos de traer de Ieremias. *Crudelis quasi Struthio*. Quiere dar a entender, que las mugeres Hierosolimitanas, no menos se descuydauan de la comida, y beuida de sus chiquitos, que el Abestruz de sus pollos. Pero esta verdad de la sagrada Escripura no se halla en otros authores profanos. Antes Aeliano tiene, que es tan grande el amor que tiene el Sruthion a sus hijuelos, que anda siempre abrazada, y sedienta, por andar, y conuersar con ellos. *Ex inquisitione pactus reuertetur: ac nimirum priusquam in nidum intrat, hunc, illuc versans oculos circumspicit, quod metuat, ne quis sese speculetur. Deinde ardentissimo pullo- rum studio victa, & si ferrum splendet, is tamen alis passis, tamquam velis contento sune explicatis, intra nidum mirabiliter ingreditur: nam cuspidato ferro transfixa accerba morte afficitur.* Pero si esto es así, bien se podia cõcordar con lo que dize Iob: *Obdura tur ad filios suos, quasi non sint sui*. Diciendo, q̄ exercitando el Abestruz todos los officios de amor paterno, que las demas Aues en defenderlos, y morir en esta demanda, pero en lo que es sustentarlos, los trata con aspereza, y dureza, porque no los sustenta, y así les es forçoso andar los pollillos gemiendo, como dixo el propheta Mich. *Faciam luctum quasi Struthionum*: y Iob. Y no de otra suerte las madres de Hierusalem, en lo demas eran muy diligentes, y solicitas con sus hijos, pero por la grande hambre no los podían sustentar: que es genero de gran crueldad.

Que cosa ay mas natural, que el amor de los hijos, y cuydado de sustentarlos? pues solamente por esto dixó Ioseph, que lo auia hecho

Dios: *Patrem Pharaonis sed & Lamia nudant mammæ, & lactant catulos.* *Genes. 45. 8*  
 Es la Lamia que tiene el rostro como hermosa muger, y los pies de cauallo, à *Laniando dicta*: porque del pedaça sus hijos: de quien Isaias dize: *Cubabit Lamia, & inuenit sibi requiem*: De las quales segun Alberto Magnõ, ay muchas en Chaldea, salen de las syluas con grande impetu, quebrando los arboles, y acometiendo a los hombres; y con toda esta ferocidad, y crueldad, dan el pecho, y sustentan sus hijuelos. Sigue este pensamiẽto Gregorio Nazian, en los versos que dedicó a Nicobolo Padre de Nicobolo su hijo, del proprio nombre.

*Quid tua progenies ego sum, pater optime paruum*

*Munus id esse reor, nam brutis omnibus hic mos,*

*Atque hominum generi flagrare libidinis ABSTU,*

*Consilioque Dei vitam, cupiuntque vicissim,*

*Dantque alijs, laudemque ipsi post vltima fata*

*Semen ut inspica rediuino flore virescunt.*

*AST etiam me post aluit tua cura? quid autem*

*Hoc iterum magni? vituli quoque plena parentis*

*Vbera fronte premunt, atque hunc percre laborem*

*Vis adigit, dulcis tamen hæc, iocundaq; matri.*

*Stridula quin etiam circunolat vndiq; pullos*

*Implumes volucris, seque hic, illicque fatigat*

*Pabula dum proli nutrix impasta requirit.*

*Sola (dize Plutarcho) lactis confectio, Plutar. li. de ac dispensatio sufficit ad demonstrandã amore prolis*

Mich. 1. 8.  
 Iob. 30. 29.

*natura providentiam, atque industriã.* Porque este es el primero, y mayor cuidado en las Madres, y que mas se manifiesta: *Nimirum quia pariendi, & alendi finis est, non necessitas, sed amor.* Este es el que haze a los animales, de golozos, y tragones, templados, y abstinentes. Así criaua aquella Aue de Homero sus pollos, con su misma hambre, dexando ella de tragar el manjar por darlo a sus hijos.

*Esca quidquid habet, male sit sibi quãlibet ipsi.*

*Sua enim ipsius fame pullos alit, cibũque iam ventri a propinquantem abstinet, & ore premit ne imprudens deglutiat.* Por esso el no sustentarlos, se llama en el Auestruz dureza: y crueldad en las mugeres Hierosolimitanas.

Nasce el amor de los Padres cõ los Hijos, y cõ el amor el cuidado y solitud de su sustento: y de tal manera està el trabajo junto cõ el cuidado, que nasce, y procede del. De fuerte que mientras cuesta el hijo mas trabajo, es mas amado, y querido de los Padres. De aqui procede el dezir que las Madres aman mas, y con mayor ternura que los Padres. Demas desto, ambos Padre, y Madre aman mas a los Hijos primeros, porque la procreacion destos, por ser primera, les fue de mayor cuidado, y trabajo, que la de los q̃ despues nascieron, por estar ya en ello mas exercitados. Como lo dio a entender Iacob, quando bendiziẽdo a Ruben su primero hijo, le dixo: *Tu principium doloris mei.* Por lo qual este Amor de los hijos, assi como a los animales flacos, y timidos, de temerosos los haze osados en orden a su defensa, como lo vemos en la Gallina, que se enrriza, y se pone a defender los pollos de vn Mi-

lano, y de vn Perro, y a vn Leon acometerã. Así por el contrario a los animales feroçes, *timore cogente,* de atreuidissimos los haze temerosos. Como Plutarcho lo aduirtio subtilissimamẽte en el libro arriba alegado. *In vniuersum (dize) amor prolis animalia audacia reddit timida: & de senibus industria.* Porque su trabajo, e industria no sea en balde. A vnos pone osadia la Naturaleza, siendo timidos; y a otros pone temor siendo atreuidos. Confirrase esto con lo de Homero, en la descripción que haze del Perro, cuydado por defender sus Cachorillos: dize agudamente, que al primero ladrado se hinche de yra, y acomete con furia; y al segundo, *metum procatulis, quasi secundum irã concipit.*

De la misma fuente, y del mismo principio donde sale la dilligencia de los Padres para sustentare los hijos, que es el Amor; procede tambien el Temor de no ofenderle, quãdo le castiga por alguna culpa. Porque quando el Padre castiga al hijo por muy cruel que sea, siempre va cõ temor, porque el açote no exceda a la Paternal disciplina. Y assi, *Timor,* de su significacion no dize solamente miedo del mal que esperamos, sino tambien importa veneracion, y culto, acerca de aquela quẽ tememos. Como en la diuina Escritura se nos manda muchas vezes, *Timere Deum.* Y en los Proueb. *Time Dominum fili mi, & Regem.* Y tambien que temamos a los Padres. Y Malachias explicò este Temor por honrrar, y por venerar. *Filius honorat patrem, & seruus Dominum suũ.* *Si ergo pater ego sum, vbi est honor meus? & si Dominus ego sum, vbi est timor meus?* Y assi como el hijo temiendo

Excelente descripción de lo que haze el amor y temor en los animales.

La diuina Providencia se muestra en el cuidado q̃ las madres tienen de amamentar los hijos.

5

Porq̃ las madres aman a sus hijos mas q̃ los Padres.

Genes. 49. 3

Prob. 24. 21.

Malac. 1. 6.

miendo a su Padre, lo reuerencia: Así el Padre teme, y tiene respeto, no castigue de demasiadamente, y lo lastime con el Açote: segun dixo la diuina Sabiduria: *Tu dominator vir tuus cum tranquillitate* (con equidad) *iudicas: Et cū reuerentia* (cō estudio, y cuydado de perdonar) *disponis* (gouernas, tratas, y particularmente quãdo castigas nos enseñas) *nos.* El mismo temor, es la reuerencia, q̄ abaxo llamó el Sabio, *attentio, & diligentia: Si inimicos seruatorum tuorū, & debitos morti, cum tanta crutiasti attentione* (cautela, y moderacion) *cum quanta diligentia* (solicitud, o por mejor dezir, madurez de castigo, y premeditacion del açote) *indicasti filios tuos,* les diste la pena, y dolor que merecian. Palabras son

2. Reg. 7. 14 Paternales aquello. *Ego ero illi in patrem, & ipse erit mihi in filium: quod si inique aliquid egerit, arguam illum in virga virorum, & in plagis filiorum hominum:* Como temiendo, y temblãdo, como suelen hazer los hōbres, quando castigan los hijos. *Virga vi-*

Quid virga virorū in sa- cris. que en el Hebreo se llama (*Besebeth onofim*) no es Vara, ni açote que hombre fuerte, ni robusto tiene en la mano para herir, o açotar, sino vara, o bordon de viejos, y flacos, que quando con ella quieren castigar a los mançebos, es con moderacion, porque ellos temen, y les tiembla la mano quando los açotan. Excelentes palabras son las del Ecclesiast. *Pro animabus filiorum colligabit vulnera sua, & super omnem vocem turbabuntur viscera eius.* Algo nos emos apartado del intento con el motiuo que nos dio Plutarcho, pero no sin prouecho. Boluamos al Struthion.

6 Todos lo tienen por Aue tonta, a quien Dios priuó de la sabiduria,

y prudencia, que en criar sus pollos dio a las otras Aues. *Prinauit enim Deus intelligentia.* Plinio señala en que consiste esta tonteria, que en tãta altura de cuerpo: *Cum colla fructice occultauerit, existimet se latere.* Pe Diod. Sicul. ro Diodoro, desto que haze, alaba lib. 3. la sagacidad del Auestruz, y ensalça la naturaleza maestra que lo enseño. *Cum effugere* (dize) *nequit, inter arbusta sepius, aut vmbrosa loca caput abscondit, non natura desidia, ne videatur, aut cōspiciatur ab alijs, vt quidã putant: sed quia ea corporis pars ceteris debilior, vmbra sibi pro tutela parat: natura enim optima singulis animantibus ad sui salutem magistra, non sua tantū, sed eorum quoque quos procreat, curam salutis gerit.* Con todo esto, es muy cierto ser entre todas las Aues la mas imprudente; cuya señal euidente es tener la Cabeça tan pequeña, que es proprio de tontos, segun la Physiognomia enseña, particularmente no teniendo Cerebro alguno. Y algunos atribuyen a tonteria aquel tragar qualquiera cosa que toca, palos, piedras, y fierro.

Hablando de sus Pollos, crescen en breue tiempo, y se visten de plumas, con el ayuda de la diuina Prouidencia, para que con este beneficio se defiendan, y huyan los peligros. Es cosa maravillosa, con que presteza crece el Auestruz. *Tris* (dize Aeliano, y tomolo de Oppiano) *ex minimis euadunt maxima animalia; ex aquatilibus, Crocodilus, ex volucris, magna Struthio; ex quadrupedibus, Elephantus.* Estos quando pequeños, y quando grandes, huyen con mucha velocidad de los Cazadores, y gente de acauallo, leuãntando las Alas, por q̄ sin ellas son de passo tardo, y pompatico, no las sacuden, o doblan como las otras Aues

Imprudencia del Auestruz.

Presteza del Auestruz, en crecer, ex Aelia. li. 14. cap. 20.

Aves, que con ellas no buelan, ni se leuantan en alto, sino firuenle para correr con velocidad, como dixo Plinio, *Ad currendum penna illi datae sunt.* Aeliano dize, que le firuen las

*Xenoph. lib. 1. de Cyr̄i expeditione, in Arabia.*

Alas de velas: *Alas tamquam vela cōtentofune explicare.* Y Xenophonte: *Struthiocamelum, nemo omnino capere potuit; tam longe enim modo pedum pernicitate, modo vero alarum, quasi velificatione promuebat, ut statim equites desperata pr̄da insequi desinerent.* Luego segun Aeliano: *Vtrinque in alas ingruens ventus, tamquam vela illas extendit, & sinuat. Et cum adeo velox sit, ut vel cum alite volante contendere possit.* Y como escriue Opiano: *Deridet equum, & ascensorem eius:* Burlando sin poderlos alcançar. Por ventura el hazer burla de los Caçadores, y gente de acavallo consiste, segun Plinio, y Aeliano: *Cum proprior facta est, ut à venatore capiatur, obuios lapides sic pedibus retro ad hostes versus tamquam fundam iaculatur.* Pero no siempre se puede hazer burla de la humana industria.

*Aelia. li. 14. cap. 21.*

El como se caçan, vease Aeliano. Todo esto lo dixo mejor, y cō mayor verdad la divina Escritura hablando del Auestruz. *Cum tempus fuerit, in altum alas erigit, deridet equum, & ascensorem eius.* Job.

### VERSO. XXVIII.

*Benedicite omnes Bestia, & Pecora Domino.*

#### S. PRIMERO.

*De la inteligencia, y documentos q̄ ay en algunos brutos animales.*

**C**OMBIDASE En este verso a las diuinas alabâças, a los animales Terrestres, en particular los grandes, y mas perfectos, y que principalmente andã en seruicio de los hombres, significados por los nōbres de *Bestia*, & *Pecora*: en que se hallan grandeza, fortaleza, y ciertos rastros de disciplina, y prouidencia. Para lo qual se note, q̄ entre los animales de la Tierra, ay dos generos: Vnos en el cuerpo grandes, en las fuerças robustos, en los sentidos perfectos, como son el Elephante, León, y Guallo: otros ay pequeños, flacos, e imperfectos, como la Aueja, la Pulga, el Mosquito, y Formiga. En qual de estos generos cierto es cosa dificultosa de juzgar, dōde se halle mayor artificio de la Naturaleza; o donde resplandescan mayores, y mas claros rastros, y argumentos de la diuina Potencia, y Sabiduria. Ni yo se de que me marauille mas, de los Diētes del Iauali, o de los de la Carcoma; de las Alas del Grypho, o del Mosquito; de la Cabeça del Cauallo, o de la Langosta; de las Piernas del Elephante, o de la Pulga; del Aguila, o de la Hormiga; del Tigre, o de la Tortuga; del Leon, o del Mosquito. Sino es que los grandes animales tienen mas, y es mayor la materia para tratar, y hablar algo dellos, y mas obediente a la facultad de la Naturaleza: pero hazen menos admirables a la fuerça, y arte della. En los menores animales cuya pequeñez a penas se puede ver, ni terminar con la vista, y cuya configuracion de cada miembro tã artificiosa; tan conuiniente el repartimieto de todas las partes del cuerpo; la perfeccion, y distincion de los sentidos tan particular, y exquisita,

*Dos generos de animales de la tierra.*

y tan



y tan perfecta, en tanto es mas admirable a los que la consideran, en quanto se puede menos desemboluer, y desmarañar. Porque hablando agora de vn Mosquito, aunque ay otros de quien se podia tratar.

Donde puso naturaleza tantos sentidos en vn Mosquito? Donde tien

de la vista? donde aplica el gusto?

donde percibe el Olor? donde forma

aquella voz tan cruel, y tan desproporcionada con su cuerpo? con

que subtileza se leuantā las Alas, y

donde estriban? *Prolongauit pedum*

*crura? disposuit ieiunam caueam, ut*

*aluum? auidam sanguinis, & potissimū*

*humani sicut accendit? telum vero per*

*fodiendo tergori, quo speculauit ingenio,*

*atq; ita resciproca geminauit arte,*

*ut fodiende acuminatum pariter, sorbē*

*doq; fistulosum esset? quos tere dini ad*

*perforanda roborat, cum sono teste dentes*

*affixit, potissimumq; è ligno cibatum*

*fecit? Sed turrigeros Elephantorum*

*miramur humeros, tantorumque*

*colla, & truces in sublime iactus, Tigrium*

*rapinas, Leonum iugas, cum rerum*

*natura nusquam magis, quam in*

*minimis mira sit.* Todo esto es de

Plinio. Tambien el sapientissimo

Salomon se espanta grandemente

deste genero de animales muy pequeños.

*Quatuor (dize) sunt minima*

*terre, & ipsa sunt sapientiora sapientibus,*

*formicæ populus infirmus, qui præparat*

*in messe cibum sibi: Lepusculus*

*plebs inualida, qui collocat in petra cubile*

*suum: Regem Locusta non habet,*

*& egreditur vniuersa per turmas suas:*

*Stellio manibus nititur, & moratur in*

*ædibus Regis.* En el cap. 6. nos remite

a las Hormigsa, para que seã nuel

tros maestros. *Vade ad Formicam ô pi*

*ger, & considera vias, & discite sapientiam,*

*quæ cum non habeat Ducem, nec*

*Præceptorem, nec Principem, parat in*

*æstate cibum sibi, & congregat in messe,*

*quod comedat.* Parece que declara

este lugar Plinio con clarissimas

palabras. Verdaderamente la con-

sideracion de las Hormigas causa

grande admiracion. Si alguno com

para las cargas que lleuan con las

fuerças de sus cuerpos, confessará

llanamente ser mayores sin alguna

proporcion. Lleuan las cargas azidas

con los Dientes; las mayores estribando

con los Hóbro en tierra, la repujan

con los pies postremos. Destas ay su

razon de Republica, memoria, y

cuydado. Ensierrā los granos,

royendolos primero, porque no se

araygen, y nascan en la tierra: a

los mayores parten al entrar, y

los diuiden: a los humedos facan

al Sol, porque no se pudran, y los

secan. Trabajan de noche en el

Plenilunio, cessan en la menguan-

te. Pues ya en la obra, con que tra-

bajo, y con que cuydado? Y porque

van enferrando, y trayendo de di-

uerfas partes, sin saber las vnas de

las otras; ciertos dias se dan a

ferias para reconocerse las vnas cõ

las otras: y entonces que conuersacion,

que diligētes preguntas quando se

encuentran, que parece que se estã

hablando? Cõ su huella vemos mu-

chas vezes quebradas, y deshechas

las Piedras, y en el camino hechas

sendas con su trabajo, para que na-

die dude quanto puede la continua-

cion en qualquiera cosa. Finalmente

ellas entre todos los animales

fuera de los hombres, entierran sus

muertos. Hasta aqui es de Plinio

romançado.

Pero porque en este Hymno so-

lamente se haze menciõ de los ani-

males mayores, porque este genero

declara en muchas cosas, la Sabi-

duria, Potencia, y Prouidencia de

Dios

Plin. lib. 11.  
cap. 30.

Consideraciõ  
admirable en  
el Mosquito.

Plin. lib. 11.  
c. 2. de subli-  
litate natu.

Prob. 30. 24

Hormigastie-  
nan admira-  
ble republica

En los brutos se hallan rastros de prudencia, y disciplina, y dichos falsamente an pensado que tienen anima Racional. Lo qual S. Augustin atribuye a los Manicheos, y S. Epiphani. lo atribuye a Marcio, Valentino, Colorbaso. Y Pierio dice auer tenido este parecer Anaxag. Pythagor. y Platon. Lo mismo sigue Porphirio de la doctrina de Pytago. y trae en confirmacion de su parecer, a Platon, Empedocel. Democrito, y Aristot. y añiden de mas desto auer ciertos Brutos, segun la diferencia de los lugares, y mayor cercania a las intelligencias Ethereas, ser mas prudetes que los hombres; y por esto dizen que jurauan Socrates, y Radamante por los Animales, y que por la misma razon los Egypcios adoraua por Dioses a ciertos Animales. Y quando Socrates dezia: *Cygnos suos esse conseruatos, minime locatum fuisse.* Y lo mismo escriue en el lib. 4. c. 1. Diogenes puso en los Brutos no solamente entendimiento, sino intelligencia (que es el uso de perceber, y entender) del qual vsauan mas, o menos, en quanto mas, o menos se llegaua sus figuras, y parecer a las del hombre: assi como por el contrario, pesamos las costumbres, e ingenios de los hombres, de alguna semejanza que tengan con los Brutos; como el que tiene los labios gruesos como Asnos, dan a entender la torpeza de su ingenio; y las Maxillas en el Rostro triste encogidas, que es proprio de las Simias, o Monas, es señal de locura; la Nariz en el Ros-

tro mal formada, que es proprio de los Puercos; Rudeza, y torpeza de ingenio. Lauren. Valla. atribuye a los Brutos intelligencia; aunque no les dà anima immortal, para lo qual trae a Aristo. y a los Griegos, y demas desto, a Ciceron, y a Quintiliano: porque Ciceron: *In formica non modo sensus, sed etiam mens, ratio, memoria est.* Y Quintiliano: *Sermonem magis deesse coeteris animantibus, quam intellectum.* Ex eo (dixo Seneca, Epist. 122.) *apparet brutis inesse intellectum, quod nihil amplius se intelligerint, facerent.* Lo mismo porfio mostrar Plutarcho. Plinio escriue maravillas de la Prudencia, discursos, agradecimiento, piedad, y religion de algunos animales. Y Aeliano. Plutarcho arriba alegado. Basilio escriuiendo sobre Isaias, en aquellas palabras. *Cognouit Bos possessorem suum (dize) Testimonio istius sacra Scriptura probari Bobem pra Astino pleniorum obtinere intelligentiam: Astinus enim praesepa cognoscit, locum videlicet suae volaptatis destinatum: Bos vero nonnulla habet, et eam utilem intelligentiam propria honestatis, ac boni.* Y del Perro que va en rastro de alguna fiera, y la va siguiendo, en llegando al lugar donde se apartan dos, o tres caminos; escriue que raciocina en esta forma: *Cum eius Ferae vestigia, quam persequitur, inuestigat, siquidem inuenit ea pluribus sese fidentia modis, diuortia viarum singularum, ubi suo illo sagaci odoratu perlustrauit, vocem prope sylogisticam, per ea quae agit, elicit hoc pacto. Fera, quam persequor, inquit, aut hac, aut illa, aut ista diuertit parte, at qui non hac; non item illa: restat ergo istac abesse via, atq; ita falsa tollendo vera inuenire solet.* Siluano tambien dize assi: *Non solum homines, sed etiam apes, atque Formicae*

Valla. lib. 1. de dialect. cap. 9.

Cicero lib. de natu. Deoru. Quintilia. li. 2.

Plutarch. in dialo. an brutis ratio insit.

Plin. li. 8. c. 17. & li. 10.

Aelia. li. 13.

Bas. Hom. 9.

Exam. &

sup. Isaiam.

Dicursu del

Perro, ex Ba

fil. Hom. 9.

Exam.

Silua. lib. co. tra gentes.

quas-

*quascumque res faciunt, & antequam faciant meditantur: & postquam fecerunt non negligunt.* Y finalmente el sabio lo confirma con el testimonio de las Hormigas, que arriba truximos. Prouerb. 30. 24.

Pero verdaderamente el diuino Author de la naturaleza. *Docet hominem super iumenta terræ.* Porque la Prudēcia de los Brutos, y su sabiduria es brutal, y similitudinaria, por cierta analogia q̄ tiene a la sabiduria, y humanas acciones. De la manera q̄ quando vn hombre se entorpece, y haze brutal, *comparatur iumentis incipientibus:* Afsi los Brutos parece q̄ discurren, y racionan, quando imitan al hombre Racional; no tãto con inteligencia, y consejo, como con vn instinto, e imaginaciõ, y sentido de la naturaleza. Demasde q̄n tendimiento, y fuerça de entender a ningun animal fuera del hõbre se à dado. Verdad mostrada no solamente por la razon, sino confirmada por la fē. Como se trata en el lib. 2. de anima, q̄ se interpreta de Arist. y yo alli largamente confutē este error con authoridad, y razõ, y distinguē alli todas las potencias sensitivas de los Brutos, de donde suelē proceder admirables acciones.

S. SEGUNDO.

*De los Animales terrestres que celebra la diuina Escripura.*

*Del Leon.*

**E**S El Leon el primero, y Real Animal, pr̄ q̄ el Author de la naturaleza lo adornò de Reales, y excelentes virtudes, magnanimidad, y fuerza feroz,

piedad, liberalidad, cuydado de vñ cer, blandura, justicia, vigilācia en la disposicion de todo el cuerpo, en el andar, en los Ojos, Boca, y Pecho magnifico. Ninguna Hyeroglyphica ay q̄ afsi represente a vn Emperador feroz, q̄ la imagen de vn Leon. La diuina Escripura nos dà muchos exemplos desto; porq̄ aquellos grādes Principes, y singulares Emperadores, Saul, y Ionathas, los cõparò Dauid a las Aguilas en la ligereza, y a los Leones en la fortaleza, *Aquilis velotiores, Leonibus fortiores.* Y Iacob a su hijo Iudas a Leon le comparò. Al Pueblo Israelitico por su ferocidad, fortaleza, y animo Real, lo apropiò el Propheta Balam, al Leon, y al Rinoceronthe. *Deus eduxit illū de Aegypto, cuius fortitudo similis est Rinoceronthis; accubans dormiuit vt Leo, & quasi Leona, quam suscitare nullus audebit.* Demas desto, porq̄ no parezca fuera de proposito, el Ojo q̄ los Egyptios pintauan en lo alto de vn Ceptro, auer sido vno symbolo de vn Principe, a cuyo cargo està el velar. Tuuieron tambien al Leõ por symbolo de vn Principe vigilantisimo. Y las sagradas letras a los grādes veladores les llama Leones. *Custos quid de nocte? & clamauit Leo super speculam Domini: ego sum stans iugiter per diem, & totis noctibus.* Dõ de claramente al velador le llama Leõ; porque se le passan las noches sin pegar los Ojos, como a el. Porque como tiene los Parpados muy cortos, y las uñas de los Ojos muy resplandecientes, durmiendo parece que vela, y los antiguos se persuadian q̄ no dormia. Y como algunos aduerten, quando està durmiendo, està meneado la Cola. porq̄ no parezca q̄ de todo pũto duerme el Principe, y del sueño d̄l Principe vñ

*Propiedades del Leon, re presētatiuas de vn Emperador.*

*2. Reg. 1. 23 Genes. 49. 9*

*Num. 24. 8.*

*Leon symbolo de Principe vigilantissimo.*

*Isai. 21. 8.*

*Durmiendo el Leon menca la Cola.*

Job. 35. 11.

La sabiduria Brutal es Analogica.

ga a correr peligro toda la Republica, no de otra suerte q̄ la Naue peli-  
gra del sueño del Leon, segun dize  
Sculapio: *Aiunt Nauē dormiente in ea  
Leone, plus solito mergi: experrecto,  
rursus alleuari.* Por esta causa tenian

**Leon tenido** al Leon por animal sagrado: y los  
**por animal** Egypcios, y Griegos pintauan en  
**sa grado,** y por las portadas de los Templos de dos  
**esto lo pinta** en dos los Leones; y dellos se deri-  
**uan en las** uo a las otras nasciones la costum-  
**puertas de** bre de pintar, o esculpir en las puer-  
**los templos.** tas de las ciudades, y de los Tem-  
plos, y Palacios Reales Leones, co-  
mo perpetuas guardas, y centine-  
las de aquellos lugares. Los exem-  
plos, y pruebas de todo esto se veā

**Plinio. lib. 3.** en Plinio, Aeliano, Solino, y Plu-  
**cap. 16.** tarcho. Y del Euangelio vemos, q̄  
durmiendo los tres Discipulos a so-  
lo S. Pedro reprehendio el Señor,  
*Simon dormis? Como si dixera: tu  
q̄ eres velador? tu q̄ eres Atalaya?  
como duermes, y no velas sobre el  
Pueblo que se te à encargado?*

## 2

Las Leonas dizen que son mas  
cruelles que los Machos, particular-  
mente quando crian sus Cachor-  
**Aelia. lib. 2.** ros. Y Aeliano prefiere las Hébras  
**Solino. c. 40.** a los Leones Machos en ferocidad;  
**Plutarch. in** y escribe: *Semiramim Assyriam non,  
symp. 4. q. 5. si quando Leonem, aut pardalim, simi-  
& in comēt. lem veferam interfecisset, sed si Leana  
vrum terrefset naēta, in eo sibi mire placuisse.* Y  
**ria, an aqua** es cosa digna de la diuina Prouiden-  
**tilia, &c.** cia, que amando tanto a sus hijos,  
los dexa en la Cueva encamados,  
y sale ala caça estimulada del amor

**Leonas mas** maternal, y Dios es el que le mues-  
**cruelles, y ca** tra donde à de hazer presa; y el  
**gadoras.** que le guia, y lleva para que los  
sustente, que estā con la esperan-  
ça la boca abierta. Y el mismo Se-  
ñor es el que enseña a los Leon-  
fillos pequeños, que estā toda-  
via en sus Cuevas, a salir al encuen-

tro con engaño, y asechanças a los  
pequeños animales que por alli pas-  
san. Pelea segun dize Oppiano mo-  
uida del amor de los hijos con los  
Caçadores: *Depugnat, & vsque ad  
mortem, armis, & telis omnibus comp-  
tentis.* De tal manera, que el Ca-  
çador los hurta con summo peli-  
gro de su vida. Como lo dixo Ho-  
racio, persuadiendo a Pyrrro, que  
no se ponga en apartar a Near-  
co del amor de vna muger, que lo  
queria bien; y la compara a vna  
Leona quando defiende sus hijos,  
porque no de otra manera se em-  
brabecera.

*Non vides quanto moueas periculo  
Pyrrhe Getula catulos Leana?*

*Hor lib. 3.  
Oda. 20.*

Quando haze la preza se dexa  
caer sobre ella, y la oprime para  
mejor asegurarla: segun lo que  
estā escripto. *Ad praedam filii mi as-  
cendisti* (Porque el Tribu de Iu-  
das auia de conquistar la tierra mas  
montuosa de Palestina, y la auia de  
allanar, como el Leon que haze la  
caça en los montes) *requiescens ac-  
cubuiisti vt Leo, & quasi Leana, quam  
suscitare* (remouer, quitar de la pre-  
za sobre que se à echado) *quis an-  
debit.*

*Genf. 49. 9.  
explicatur  
pulschre.*

Son demas desto los Leonfi-  
llos pequeños muy voraces, y tra-  
gones: como dize Caietano: *Instar  
puerorum frequenter comedentes.* Co-  
mo lo dan a entender aquellas pa-  
labras: *Numquid animam Catulorum  
Leana implebis?* Satisfaras por ven-  
tura dixo Dios a Iob, la capacidad  
tragona del estomago de los Leon-  
fillos hasta que se harten? Destos se  
dize: *Catuli Leonis rugientes* (q̄ dā bo-  
zes al caçador supremo Dios) *vt que-  
rāt à Deo* (maestro del arte venato-  
ria) *escam sibi.* Por q̄ ceuados el gus-  
to de la sangre reziente que tienen

*Leon fillos pe-  
queños muy  
voraces.*

*Iob. 38. 40.*

*Psa. 103. 21*

en el Estomago, de la preza que an  
hecho, y teniendo los Dientes, y  
Vñas no torcidas, sino muy agu-  
das, hazense mas ozados, crueles,  
y atreuidos: segun aquello de Of-  
fe. 5. 14. *Quasi catulus Leonis domui Iuda:*  
*ego ego capiam, & vadam: tollam, &*  
*non est qui eruat.* Y Ioel. *Dentes eius*  
*vt dentes Leonis: & molares eius vt ca-*  
*tuli Leonis.* Y Horacio lo dize ele-  
gantemente.

*Qualem ve latis caprea pascuis*  
*Intenta, fuluae matris ab vberē,*  
*Iam lacte depulsum Leonem*  
*Dente nouo peritura videt.*

No duermen los Leones grandes  
en cuevas, segun Aeliano, y Oppia-  
no. *Non dormire in aliquo specu, sed in*  
*aperto nihil metuentem, vbi cumque*  
*ei nox supervenerit.* Los Cachorri-  
llos son muy tragones; porque co-  
mo enseña Auicena, de quien lo  
tomò Alberto: *Quia natura sua Leo*  
*est valde calidus, & siccus, non potest*  
*dū lacte nutrirī, indiget igitur statim*  
*prada.* Aquexandole pues la ham-  
bre, y teniendo el anima calidissi-  
ma, y siendo grande el apetencia;  
encruelense, y dan bramidos.  
Por lo qual engrandece mucho la  
ozadia, y valor del inuicto Sanson,  
lo que se dize en el libro de los Iue-

*Vt Leo cui paruo Mater Getula crūētos*  
*Enggerit ipsa cibos; cum primum cresce*  
*re sensit,*

*Colla iugis, torvusque novos respexit ad*  
*vingues,*  
*Indignatur ali, tandemque effusus*  
*apertos*

*Liber amat campos, & nescit in antra*  
*reverti.*

Iob dize, que son infaciabes, *Quando*  
*cubant in antris, & in speluncis in-*  
*cidiantur.* Y entonces no siendo de  
mucha edad, no salen lejos, ni se  
apartan mucho de las cuevas, y si  
algo salen, se bueluen luego a enca-  
mar, como dixo Stacio. O es lo mis-  
mo, *cubare in antris*, lo que se decla-  
ra, diciendo, *ex antris insidiantur.*  
Porque el verbo, *cubare*, lo mismo  
es que encurvarse, humillarse, incli-  
narse, y agacharse encubriéndose, q  
es proprio de Caçadores, que con  
acechanças se quieren ocultar para  
mejor hazer la preza, postrandose  
donde està mas oculto, como aque-  
llo del Psalm. *Inclinavit se, & cadet,*

*cum dominatus fuerit pauperum.* Así  
el Leon para acometer la preza, se  
encoje, encorua, y humilla: por-  
que en aquellas palabras dichas del  
Psalm. se va continuando la Alego-  
ria, que auia precedido. *Insidiatur in*  
*abscondito, quasi Leo in spelunca sua.*  
Pero en particular aquel acechar  
desde la cueua se atribuye al Ca-  
chorro, en Ierem. *Dereliquit quasi*  
*Leo (como Cachorro de Leon) vni*  
*braculum suum:* que es la cueua. Y  
por ventura a esta humiliacion, y  
modo de hazer la preza de acechá-  
ça, pertenece la leccion de los Se-  
tenta en el lugar alegado de Iob, q  
lec, *Timuerunt in cubilibus, et sedēt in*  
*syluis insidiātes.* Desta manera se aga-  
chā, y ocultā los Leonfillos, para pa-  
recer q temen. Pero nunca el Leon  
teme verdaderamente, en descubier-  
to, ni manifesto; sino q quando algu-  
na vez: *Locis nudis, atque patentibus*

Ggg 2 cernitur,

*Pappinus Sta-*  
*tius, lib. 9.*  
*Tebaid. 736*

*Iob. 38. 40.*

*Astucias de*  
*los Leōfillos*  
*para caçar.*

*Psalm. 9. 33*  
*explicatur.*

*Iere, 25. 28.*

*Offe. 5. 14.*

*Ioel. 1. 6.*

*Hor. lib. 4.*  
*car. Od. 4.*

*Aelian. c. 1.*  
*Opp. de Vena*  
*ione.*

*Auicena de*  
*animalibus.*

*Iudic. 14. 6.*

cernitur, numquam fugit, aut metuit; sed se sim. pe. detentimque discedit. Como escriuio Aristoteles. De manera, que si alguna vez se pone de postura, que parezca temer, o se oculta, o inclina, que es disposicion de quien teme, que en cierto modo es de animo cobarde, esso haze, in antris, & umbraculis: donde no pueda ser visto: lo qual escriue Aristoteles, y Plinio: pero Solino cō mayor elegancia. *Cum pramuntur à canibus, contemptim recedunt, subsistentesque interdum ancipiti recessu dissimulant timore. Idque agunt, si in campis patentibus, ac nudis urgeantur: nam syluestribus locis, quasi testem ignauiæ non reformidantes, quanta possunt se fuga subtrahunt.*

3

*Bramido del Leon temero so.*

*Iere. 25. 30.*

El bramido del Leon estemeroso, y en muchas partes lo pondera la diuina Escripura. Y quando atribuye a alguno la fortaleza del Leõ, y su ferocidad se significa junto cõ el bramido. *Dominus de excelso rugiet, & de habitaculo suo dabit vocem suam.* Y es aspera su voz, y espantosa semejante a su naturaleza. Como dixo vno. (Leones.

*In Physiognomiacis.*

*Psal. 37. 9.*

*Tigres indomita rancant, rugiuntque* Aristoteles dize, que, *Animalia fortia vocem edunt grauem, ut Leo, & Taurus.* Assi es aquello: *Rugiebam à gemitu cordis mei.* Esto es, grauemete, y con vehemencia daua vn suspiro, y lloraua con vn clamor, y voz quanto podia. Y como dixo el santo Iob, que de la grandeza de sus dolores, sacaua vnos gemidos Leoninos. *Antequam comedam, suspiro, & tamquam innundantes aque, sic rugitus meus.* Es el bramido del Leon, indicio de hambre, y de crueldad; porque se dize, bramar, quando hallan, y alcançan la preza: segun aquello de Isa. *Quomodo si rugiat Leo*

*Isai. 31. 4.*

*& catulus Leonis super prædã suam.* Y el Propheta Amos. *Numquid rugiet Leo in saltu, nisi habuerit prædam? Eccefiast. A rugientibus præparatis ad escam.* En esta materia Plutarcho escriuendo de la industria de los animales, dize, que los Leonillos pequeños despues de auer hecho preza en algun animal, que templando su bramido a manera de Bezerro, dà vna voz, con que llama a sus viejos Padres. Tambien dan bramidos quando les aquexa la hambre: como aquello de S. Pedro. *Leo rugiens circuit querens quem deuoret.* Del qual S. Basilio pone estas palabras: *Tanta illi vocis elicienda natura prestitit instrumenta, ut animantium complura, longe ipso celeriora solo sæpe rugitu capiuntur.* De manera q̄ quando tiene hambre, o quando està comiendo brama; y entonces està ferofissimo. Pero despues que està harto, y sea la hambre acabado, està muy blando, y mas facil sin comparacion, segun Arist. y Aelia. La voz no es articulada, y es horrificca. Y assi los q̄ estan de demasiada mēte enojados, con la yra forman assi la voz. Como diremos abajo de S. Basilio.

A los grandes Leones, Arist. y Plinio dize, q̄ por la mucha edad, se les quiebran los dientes, o se les caen, solamente les quedan, o duran mas tiempo los q̄ llaman, caninos, q̄ son dos q̄ tienen en la parte superior, y otros dos q̄ le correspondē en la inferior. De los quales Arist. escriue estas palabras: *Eorũ quod dētes ferratos (agudos, rollizos, y luēgos) non nulla non amittunt caninos ut Leones.* Los q̄ llamamos Colmillos. Pero Plutarco pondera la industria de los Leones moços cõ sus Padres viejos, cõ estas palabras: *Haud minus est, & Leo socium animal; graues annis, & confecti*

*Amos, 3. 4.*

*Eccle. 5. 4.*

*I. Petri. 5. 8.*

*Basil. Hom. 9. Euam.*

*A los Leones viejos se quiebran los dientes.*

confectiã in commune à iunioribus in venatum ducuntur: at ubi cursu despondere animum, sedent, euentumque prestolantur; iuuenes interea rē agunt, nam vt successit, clamore in vitulini mugitus formam contemperato signum dant, vocantque senes; illi statim vt sensere, accurrunt; ac in commune præda fruuntur.

Olor del León pestilente,

Es el Olor del Leon pestilente, y que lo haze aun mas aborrecible que todos los animales: como lo dize S. Iuan Chrisostomo: *Tetri est odoris Bellua hæc, & cū sit natura insatiabilis, alia quadam ratione etiam fecit Deus cœteris bestijs flagitiosorem: Ferunt etiam huius ipsius bestie reliquias à cœteris animantibus respui omnino, ob grauem in eas inspiratum odorem, qui ex illius corpore exalatur.* De lo qual dan también Plinio, Aristot. y Aelia no testimonio. Particularmente Plinio, disputando del Anhelito de los animales. *Anima (dize) Leonis virus graue. Vrsi pestilens. Contacta halitus eius nulla Fera attingit: citiusq; putrescunt afflata reliquis.* De aqui es aque llo que dixo Plaut. *Vt ego hunc prote ram Leonem Getulum olentem edentulum.* Esta es la causa por la qual algunos afirman, que el mismo Leon nunca buelue a las sobras que dexò de la preza. Aunque Philostrato trae otra causa mas verdadera; que es la Soberaia deste Animal, que no se precia boluer a las sobras que vna vez dexò, pudiendo luego cazar de nueuo, y gozar de carne fresca.

Plin. lib. 11. cap. 53.

Plant. in Me noch.

S. TERCERO.

De los symbolos que el Leon tiene en la diuina Escritura.

**E**S El Leon simbolo de muchas cosas en las diuinas letras, y algunas entre si contrarias, segun las propiedades que tiene, buenas vnas, y malas otras. Dos solamente dirè como mas famosas, y communes. Y sea la primera: fer el Leon cò la Leona, y con sus Cachorros representacion de vna entera Familia de vn Principe Tyrano. El Leon del Principe, la Leona de su muger, y los Leonillos de sus hijos. Son nombres estos que la sagrada Escritura les dà muchas vezes. Nahum dize del Rey de los Assyrios. *Leo cepit sufficere* (hizo presa en quanto quiso) *catulis suis* (para sus hijos) *Et necauit Leenis suis* (robò para sus mugeres) *Et impleuit præda speluncas suas.* Esto es, hinchò su ciudad, que era su Cueva, de hurtos, y rapinas de las gètes: como se parece en el 4. Reg. 19. Porque los Reyes, y Principes Tyranos con los robos de sus vassallos y de los pobres, hinchèn sus thesoros, y enriquecèn sus hijos, y mugeres, edifican, y amplifican sus casas, y Palacios. Aquel lugar de Ezech. es famoso en este proposito. *Quare mater tua* (habla con la Casa Real, y Familia de Dauid) *Laena* (por la crueldad de los Principes q̄ della familia) *inter Leones cubauit* (A los Reyes finitimos de Hierusalem llama Leones ferocissimos) *Enutrit catulos suos* (que eran los Principes que nascian en la Familia de Dauid, criados con las costumbres cruels. La inteligencia de este lugar de Ezechiel, pende de otro de Ieremias. *Hec dicit Dominus super domum Regis Iuda* (dize) *Galaad tu mihi caput Libani.* Donde segun S. Hierony. y Theodore. A la ciudad de Hierusalem llama el Propheta, *Liba*

2

Nahum. c. 2. 12.

Leon, y Leona con su familia simbolo de los Principes Tyranos. Ezech. 19. 2 explicatur pulchre.

Ierem. 22. 6

no: y a los Palacios Reales, Galaad. Y vn poco mas abajo tambien les llama, *Basan*. *Ascende* (dize) *Libanum*, & clama: & *in Basan da vocem tuam*: y mas abajo: *Qui sedes in Libano*, & *nidificas in Cedris*. Y con mucha razon llama a la casa Real de Salomon, *Libano*, *Galaad*, y *Basan*: porq̄ estaua toda edificada de madera del Libano, y estribaua sobre columnas de Cedro, y assi parecia tan llena de Cedro, como el mismo Monte. Era demas desto Montuosa, esto es, edificada en vn Monte, y collado muy alto. Particularmente, que la ferocidad, y crueldad de los Reyes de la casa de Iudá imitauan a los Leones de *Galaad* y *Basan*: porque en estos Montes por la aspereza, y espeçura dellos, se criauan ferocissimos: y assi Hieremias, y Ezechiel van profiguendo esta Methafora, haziendo *Leona* a la Familia, y *Cachoros* a los Principes; y a *Galaad*, y *Basan*, boques asperissimos, y montuosos, dō de auia muchas Cuevas, y Camas de Leones, en que se criauan los Principes. *Et tullit* (dize luego Ezechiel) *unum de Leunculis suis* (q̄ fue Ajoachaz hijo de Iofias, a quien vngió en Rey) *Et Leo factus est*. Y declara luego su crueldad. *Et didicit capere prædam, hominemque comedere*. Y para mejor dar a entender su firmeza. Siguese luego: *Et audierunt de illo gentes, & non absque vulneribus* (como quãdo avn Leon caydo en vna hoya que le toman, y prēden herido, y alanceado los hombres) *suis, cœperunt eum, & adduxerunt eum in catenis in Aegyptum*. El mismo nombre de Leon, le dà el mismo Ezechiel a los Principes: *Leoni gentium assimilatus. Negotiatores Tharsis, & omnes Leones eius*. Y

en el Psal. 33. 11. donde los Setenta leyeron: *Diuites eguerunt, & esurierunt*. Lee S. Hierony. del Hebreo: *Leones eguerunt*. Como asperos inhumanos, crueles, y sanguinolentos suspirando por la preza, no tratan de piedad, ni clemencia. Como aquel Rico Auariento, que ni aun las migajas que cayan de la mesa queria dar al pobre Lazaro. S. Pablo con nombre de Leon llama al Emperador Neron, *Liberatus sum de ore Leonis*, por ser tan cruel. Todos los que tratan de las cosas Naturales, dizē que el Leon en las propiedades que tiene, representa vn Rey Tyrano, en el Pecho, en las Rodillas, en el andar, en el saltar, en la ligereza de la carrera, en la vista, en las Grines, en la Boca toda armada, los lados firmes, los Neruios solidos, las Vñas grandes: y particularmente representã a los Tyranos, en lo que escriue Aristo. que van a las ciudades los Leones, y maltratã los hombres, en especial en tiēpo de su vejez; porque entonces por la flaqueza del cuerpo, y por la falta de los Dientes no pueden caçar en el campo. Haze a este proposito lo que cuentan Authores dignos de credito, como es Celio. En la Isla de Cos, en vna manada de Ouejas de Nicippo, auer parido vna de ellas vn Leon, que significò la Tyrania del mismo Nicippo, ala qual subio de persona particular que entonces era. La Tyrania del Leon la describe elegantemente S. Basilio. *Vna* (dize) *cũ Leone animositas, & ad incandescentiam ira propensio illi agnata est; vita solitaria, expers societatis ad ea, quæ genus subeunt idem. Velut enim Tyrannus quidam animantium rationis expertium, pares honores, congressionesque cum cæteris non acceptat, sed aspe-*

Luc. 16. 19.

2. ad Timoe. 4. 17.

2

Leon en toda su disposiciõ representã vn Rey Tyrano.

Celio, lib. 7. cap. 34.

Basil. Hom. 9. Exam.



*aspernatur.* Que mas viua imagen se puede pintar de vn Principe Tyrano.

Pero tambien se à de notar, que en vn Principe Tyrano, y vn Superior no solamente se enseñorea vn Rostro cruel, vnas Vñas ofensiuas, los robos que haze, y las prezas a los inocentes, y pobres; sino tambien hablar con aspereza, espantar con bozes, mostrar los Diētes, vn aspecto espãtable. *Rugitus Leonis, vox Leonæ, & dentes catulorum.* Y en los Proverb. *Leo rugiens, & Ursus esuriens, princeps impius super populum suum.* Y igualmente es nosciuo, o cruel, el bramido del Leon, que los Dientes del Ofio. Esto es la aspereza, y terror de la voz, como lo son la crueldad de las Vñas, y Dientes. Prouer. *Sicut fremitus Leonis, ita & ira Regis* (Como si dixera, la Voz, y el Rostro ayrado; porque tambien el León tiene no se que de torcimiento en el Rostro. Y Aristot. *Dicit habere ali quid nobis circa supercilium* (esto es, el aspecto nonada sereno, ni agradable.) Vna pellejuela en la parte mas baja de la Frente, y sobre la Nariz. La Frente no la tiene liza, sino corta rugada, añublada. La Vista atroz y Scythico. Y esto mismo se puede considerar en los hombres Crueles y Soberuios, que no se preciã de mirar a los otros, ni echan de ver en los inferiores, y pobres, por lo qual representan vna Leonina, y Crueldad soberuia. Porque el Leon quando està encolerizado, y le cercã muchedumbre de Perros, se dize del que arremete los Ojos puestos en la tierra) *Et sicut ros* (luego dize el Espiritu sancto) *Super herbam, ita, & hilaritas Regis:* Vn buen Rostro, y vnos Ojos alegres del prelado, son perlas para el subdito. Alegranse, y

resplandecen las yeruas con el Rocio de la mañana, como vnos aljofaceres están en ellas desta manera. *Deus illuminat vultū suum super nos.* Assi los leuanta el Cordero, o León, o por mejor dezir, el Cordero juntó con Leon Iesu Christo nuestro Señor sus Ojos, para ver, y proueer aquellos que le siguen. Deste modo, *preterit*, para ver los ciegos, y miserables con Rostro alegre, Frēte serena, Voz blanda, y regalada.

Por estas propiedades, y otras que tiene el Señor Reales, es semejante al Leon; en particular se mostró en su sacratissima Resurreccion, de quien estaua prophetizado. *Ad prædam fili mi ascendisti* (en la cruz) *requiescens accubisti vt Leo, & quasi Leona, quis suscitabit eum? Non auferetur ceptum de Tribu Iuda. &c.* Compara a Christo al León, que durmio despues de auer tragado la preza q̄ hizo en la muerte, y della se leuanto hambriento. Porque despedaçados los enemigos del genero humano, y auiendoles bebido la sangre, durmio cō ella el sueño de la muerte, y se encerró en el Sepulchro como en vna Cueva. Pero no durmio profundamente, sino a manera de Leon, que por tener los Parpados de los ojos pequeños quando duerme los tiene abiertos. Assi Christo aunque muerto, no del todo acabado; porque despues: *Solutis doloribus* (las cadenas) *inferni:* en las quales era imposible que el estuiera preso, como si despertara del sueño de la muerte, al esclarecer de la mañana, salto vencedor del Sepulchro, despojãdo el infirno. Cō el qual hecho, manifestó su fuerza Leonina, y quasi de Gigante. No de otra manera que Santon, que preso, y encerrado de los enemigos, despues

Los Prelados Tyranos hañta en el rostro, y hañta muestra su crueldad. Job 4 10. & Prob. 28. 15.

Prob. 19. 12.

Rostro del Prelado a de ser alegre.

3  
Leon symbo lo de la resurreccion del Señor. Genes. 49. 9 10.

Act. 2. 24.

que se hartò de dormir, leuantandose a la media noche, arrancando dequajo ambas puertas de la ciudad, con los cerrojos, y quicios, los lleuò sobre los Hombros, hasta la Cumbre de vn Monte.

*Iudic. 16. 3.  
Psal. 109. 6.  
explicatur  
bene.*

Tambien en el Psal. se compara al Leon, en aquellas palabras. *Iudicabit in nationibus implebit ruinas* (cò caydas, con cuerpos muertos) *conquasauit capita in terra multorum* (vel *caput multorum*: Al Demonio que es cabeça de muchos en la tierra.) *De torrente* (de la sangre, que como arroyò arrebatado, corria de los cuerpos muertos) *in via bibit* (como lo suele hazer el Leon despues de auer hecho vn grande estrago que bebe, y se çeua en la sangre de los cuerpos) *Propterea exaltauit caput*: Por esto le honrrò su Padre, y lo hizo cabeça del Orbe, y Señor del. Y porq̃ esta virtud Leonina era simbolo de la Real potencia de Christo, por esso el Patriarcha Iacob le prometio el Reyno a su hijo Iudas progenitor, y Abuelo, que auia de ser de Christo, diziendo: *Nò effertur ceptum de Tribu Iuda*. De lo qual consta, como representa bien el Leon al Señor en el Pecho, Hombros, y Fortaleza.

*Gen. 49. 10.*

#### S. QVARTO.

*Del Cavallo, y de lo que la  
diuina Escriptura  
trata del.*

**R**Esplandece la obra de la diuina Sabiduria en la fabrica del Cavallo, en la uelocidad, en la alegría de su animo generoso, en la fortaleza, en la inteligencia de los documentos que le

dan, en muchas commodidades para que es de prouecho en el vso humano, de cierta ciuil fidelidad, y humano trato, de la gloria militar, de la nunca turbada fortaleza, y de otras muchas cosas en que excede a los demas Animales de la tierra. No ay Animal que assi tenga diuersa estimacion, y precio, segun la diuersidad de los Reynos, Prouincias, y Regiones, como el Cavallo. Desta pone Aeliano muchos. *Sunt enim Celebres Tyrreni, Siculi, Achai, Cappadoces, Mauri, Scythæ, Parthi, Mignetes, Epæi, Iones, Armeni, Traces, Arembi, Lybici, Hispani, Lycospades. Et Armeni potissimum.* Todos muy dociles, y de muy buenas costumbres. Ay en Syria muchos Caualllos Syluestres, y muy brauos, y fieros en gran manera, segun dixo Aristoteles. Los de Palestina fuerò estimados en mucho por su nobleza: los quales Petrus Faber, y Agosticon piensan que son los que los Emperadores, Arcadio, y Honorio quisieron dar a entèder con nombre, *Equorum Palmatorum*. Porque auiendo constituydo Racion para sustento de los excelètes Caualllos Hermogenianos, y Palmados del publico deposito: parece auer traydo a los Caualllos Palmados de Syria, y Palestina, herrados, y señalados con vna Palma, que era simbolo de la triumphante, e inuincible Palestina, y Iudea. Nemesiano en aquellos muy elegantes versos que hizo, entre otras señales que puso de Caualllos se acordò de los Caualllos Palmados.

*Cornupedes igitur lectos de Gracia nobis,*

*Cappadumque notas referat generosa Numesio.*

*propago* *(auorum.*

*Armata, & Palmas nuber grex omnis*

No

*Aelia. lib. 4.  
cap. 1.  
Aluchas fuer  
tes de Caua  
llos q̃ ay.*

*Arist. in lib.  
demirabilib.  
P. Fab. li. 11.  
Agosti. cap.  
28.*

*I. Vnica de  
Greg. Domi  
nico. tit. 5. li.  
10. & l. E-  
quos de Sce-  
nicis, tit. 7.*

Cavallos Syl  
uestres no sō  
militares, ex  
Oppian. li. 7.  
de venatione

No quiero tratar aqui de los Cavallos Syluestres, y Cimarrones, porque estos tales como los ay en Syria, y en muchas partes del Nuevo Mundo, no son militares, ni son a proposito para domarlos, porque como sean semejantes a los de Ethiopia, de quien dize Oppiano. *Qui forte comprehensi, abstinent se propterea cibo, & potione, quod seruiendi indignitatem acerbissime ferant.* Trataremos solamente de aquellos que sirven de buena gana, y con fidelidad. Como son agora los de España, y fueron antiguamente los de Egipto, que eran admirables entonces, afsi para la guerra, como para los otros humanos usos, como lo enseña la diuina Escritura, porque dize que los Egypcios, *in curribus, & in Equis.* Y de los Egypcios se entiende: *Equus, & ascensor eius.* Porque como la tierra de Egipto es llana, estaua muy enoblecida con mucha dumbre de Cavallos, y de Cavallos; como lo dixo Plinio: *Equi dignitas precipue in planis regionibus, sicut Bouis in montosis.*

Psal. 19. 8.  
Exod. 15. 1.

2

Dize Marco Varron que ay muchos generos de Cavallos. *Quorum alij idonei sunt ad rem militarem, alij ad prædam, alij ad vecturam, alij ad admistruram.* Trataremos aqui en particular del que es mas a proposito para la guerra. Y aunque son muchos de estos ligeros, algunas vezes suele ser la ligereza en las guerras temerosa: y aunque ay muchos dellos de hermoso parecer, y gordos, suele ser la gordura muy delicada, como lo experimētamos en nuestros Cavallos. No hablarè sino de la fortaleza, que algunas vezes es fea, pero parece que se compone de Nieruos, y huesos, mas que de carne: como lo pinta hermosamente Syne-

fio en aquella carta, en que alabavn Cauallo que auia presentado a Vranio. *Dono tibi (dize) misi Equum, omnibus Equi laudibus ornatissimum. qui usum sui tibi præbebit ad certaminacursum, ad venationem, ad pugnas in bello, ad pompam denique victoriam de Lybico Trophæo celebrandam. Nō enim facile dixerim venator, ne sit præstantior, aut in certamine cursor, aut pompicus, aut bellator. Quod si indecentior ei forma Nyssæis Equi apparet, ut cui aspera prominens calua sit, & lumbi ex carnes, cogitandum similiter in Equos, ut homines, non simul omnia diuinitus conferri. Sed forte hoc ipso nomine laudabilior fuerit, quod maiores partes duras quam moles, à natura acceperit: tolerandis enim laboribus ossa, quam carnes aptiora sunt. Vestri quidem Equi carnem, nostri ossibus excelunt.* Por esto era antigua costumbre que el Cauallo vencedor se lo dedicauan, y sacrificauan a Marte, como escribe Plutarc. in quæstionibus, Rom. 97. *Quid animosa est bestia, & bello apta, atque Martialis Equus. Dijs vero ea potissimum immolant, que his accepta sunt, & conuenientia. Victor autem Equus mactatur, quia Deo victoria est accepta ferenda.* En el libro, Isis, y, Osiris, escribe: *Orum ab inferis reuersum ob Osiride parente institutum ad prælium, rogatumq, quodnam animal ad pugnam eunti censeret utilius? Cum Equum respondisset Orus, miratum fuisse, & in dubium vocasse, quod non Leonem potius, quam Equum dixisset. Respondisse Orum esse Leonem utilem indigenti auxilio; Equum autem facere ad instandum hosti, eumque interficiendum. His auditis delectatum Osirior fuisse, ut qui satis instructum ad pugnam Orum sentiret.* Sabiamente Anchilles por esta causa pronosticaua de la guerra de solo ver los Cavallos.

Descripcion  
de un Caua-  
llo fortissi-  
mo, aunque  
de hermoso  
parecer.

Plutarcho in  
quæstionibus  
Rom. 97.

Respueta de  
Oro del Caua

Quatuor

Virg. Aene.  
lib. 3.

Pronostico  
de la guerra  
tomado del  
Cauallo.

3

La fortaleza  
del Cauallo  
es varonil.

Zach. 6. 1. el  
Cauallo sym-  
bolo de Impe-  
rio.

Psal. 19. 8.

2. Reg. 8. 4.

Iosu. 11. 6. 7.

Quatuor hic (primum omen) Equos in  
gramine vidi,  
Bello armantur Equi: bellum hac armē  
ta minantur.

Tambiē se tomó este Pronostico  
de la cabeça del Cauallo, q̄ se halló  
en los fundamentos de Carthago.  
Monstravat caput acris Equi, sic nam  
fore bello,  
Egregiam.

De manera que en el Cauallo se ala-  
ba no qualquiera fortaleza, sino la  
que es a proposito para la guerra, y  
la que es muy idonea para la guar-  
da, y seguridad del hombre. No la  
fortaleza fiera, e inutil del Rinoce-  
ronte. De quiē podemos dezir, que  
es vna fortaleza varonil, a manera  
de fortaleza humana. La qual dio a  
entender Homero Iliada. 4. Nomi-  
nans Equorum alacritatem, & utilita-  
tem. Vna virtud muy señora, que  
contiene debajo de su señorio, y po-  
testad a los demas. De dōde el Pro-  
pheta Zacharias vino a significar  
aquellos quatro fortissimos Impe-  
rios de varones fortissimos. Per  
quatuor quadrigas Equorum, qui per-  
ambulant, triumphantque vniuersam  
terram. Por esta razon prohibio  
Dios a su pueblo el demasido vso  
de los Cauалlos, porque siendo vna  
cosa muy oportuna, y a proposito  
de la guerra, no quiso q̄ su Pueblo  
pusiese la confiança de la victo-  
ria mas en los Cauалlos, que en la di-  
uina fortaleza: o para que por esta  
razō se distinguiese del Pueblo de  
los Egypcios: diziendo David: Hi  
in curribus, & hi in Equis, nos autem  
in nomine Dei nostri inuocabimus. De  
aquies, que quando David prendio  
en la guerra Adarezer Rey de So-  
ba; dexarretó, y destruyó todos los  
Cauалlos que tirauan los carros. Y

Iosue. 11. Dixit Dominus ad Iosue pug-

naturum cōtra exercitum curruum, et  
Equorum infinitorum: Equorum eorum  
subneruabis, & currus igne combures.

Quemará los Carros, y dexarreta-  
rá los Cauалlos. Vease Isaias, Of. Isai. 31. 1.  
seas, y a Zacharias. Donde prome- Ossa. 1. 7.  
te Dios q̄ dará Apostoles a su Ygle- Zach. 10. 4.  
sia, y ministros fortissimos, quasi  
Equum gloriae suae in bello. Vease tā-  
bien S. Basilio sobre aquellas pala- Basil. in Psa.  
bras: fallax Equus ad salutem. Y so- 32.  
bre aquello de Isai. 2. Repleta est ter-  
ra Equis. Por esta fortaleza que te-  
nia el Cauallo se preciaua Dios de  
auerse la dado, quando dezia a Iob: Iob. 39. 19.  
Numquid praebebis Equo fortitudinem;  
aut circundabis collo eius hirsutum?  
Por ventura hizo se por tu indus-  
tria, o es obra de tus manos entre  
los animales el Cauallo generosissi-  
mo, e ydoneo para la guerra, y que  
tuuiera animo, y fuerça para este  
menester? obra es esta de mi poder,  
y yo lo hize guerrero, sin temor, ni  
pauor para ella: o diste tu la Cer-  
uiz tan dura, el cuello leuantado,  
las Crines espeças, y erizadas, la  
voz, o relinchido terrifico, como  
vn trueno del cielo, quando está eno-  
jado. Es singular traslacion toma-  
da de los jaezes, y ornamentos de  
los Cauалlos, particularmente de  
aquellos pretales de campanillas, y  
cascabeles que le ponen al cuello,  
quales describe Homero, y Virgi.  
Instratos ostro alipides, pictisq; tapetis,  
Aurea pectoribus demissa monilia pen-  
denti:

Tecti auro, sulvum mandunt sub denti-  
bus aurum.

Y es tanto como si dixera Dios a  
Iob, podras tu por ventura vestir al  
Cauallo, y aderecarlo con algunos  
preciosos jaezes, con tapeçtes pin-  
tados; podras tu ponerle al Cauallo  
vn pretal de relinchos? esso solo  
pertenece

Isai. 31. 1.  
Ossa. 1. 7.  
Zach. 10. 4.

Basil. in Psa.  
32.

Iob. 39. 19.

Home. Iliad. 4.

Virgil.  
Aen. lib. 7.

pertenece a mi potēcia, e industria, *Hinnituum collo eius circumdare*. El relinchar del Cauallo es vna cosa llena de sabiduria, y de vna adiuuacion que del se toma de alguna buena dicha; yaū pronostico de la dignidad Imperial se tomaua del. Vease a Plutarcho, a Herod. a Alexandro Neapolitano, y particularmente lo atribuye Tacito a los Alemanes, *lib. de moribus Germanorum*.

S. QUINTO.

De las propiedades del generoso Cauallo.

**E**S Propriedad del Cauallo generoso, con mouerse, y temblar, no de miedo, sino de brio, y animosidad para acometer: como el Poeta dixo.

*Si qua sonum procul arma dederunt  
Stare loco nescit, micat auribus, & tremis artus.*

La sagrada Escripura refiere este mouimiento, y agitación a la semejança del que haze la Langosta. *Nūquid suscitabis eum, quasi Locusta?* dize Job. A algunos les parece, como son los interpretes Griegos, q̄ esta similitud consiste en la forma, y disposicion que tiene la Langosta, como de hombres armados: la qual semejança representa el Cauallo todo armado. Y los Setenta leen: *Circum possuisti ei armaturam?* Como si dixera, no se alegra, ni anima, ni muestra su ozadia porque tu le rodeaste de armas, y le fortificaste, sino porque Dios lo hizo de su naturaleza muy inclinado a las cosas de guerra, y muy a proposito para ella. El cuerpo como Toro, de Chirnes espeças, y grandes, de Vñas robustas.

En el Apocalip. ay alguna alusion a esta semejança de Langostas. *Apocal. c. 9. 7. 8.*

*Similitudines Locustarum, similes Equis paratis in praliū, & super capita earū tamquā coronæ, similes auro: & facies earū tamquā facies hominū, & habebant capillos sicut capillos mulierū, & dentes earum sicut dentes Leonū erant, & habebāt loricas sicut ferreas: & vox alarū earū, sicut vox curruum & quorū multorum curventium in bellū.* Dōde se ve claramente muchas armas referirse a la semejança de las Langostas. Porque lo que dize de los Dientes del Leon, mira a aquello que escriue Plinio de la Langosta.

*In commissura occipitij, & scapularum habere quasi dentes, eosque inter se terēdo stridorem redere.* Y lo que dize de los aguijones: *habere pinnas pro aculeis.* Pero quando nombra, *lorigas*, fuera de que las cabeças de las Langostas, *loricata apareant.* Cierro los Cavallos todos armados son semejantes en esto a ellas; que las cabeças las fortalecian con lorigas scamadas, o hechas a manera de plumas de metal: como el Poeta Virgilio describio a Chloreo.

*Spumatemque agitabat Equum, quem pellis ahenis  
In plumam, squamis auro conferta tangebatur.*

En el qual lugar vease Seruio, y muy mas elegantemente, y cō mas abundancia a Iacobo Pontano, de autoridad de Statio, de Luctacio, Iustino, Solustio, y Lipsio. De manera, que pudo este lugar de Job hazer alusión a las Langostas armadas, y es muy buena exposicion supuesta la traslacion de los Setenta. Aun que esta semejança demas de que es entre cosas de diuersos generos, y muy desyguales, parece que es muy agena de la naturaleza del Cauallo,

Plutar. orat. 2. de fortuna Alexād. Herod. lib. 3. Alex. Neapol. lib. 15. cap. 13.

Cauallo animoso.

Virg. 3. Geo.

Cauallo armado a manera de Langosta, ex Job, 39. 20.

Plin. lib. 11. cap. 29.

Virg. 11. Aened.

Lipsio de mi lib. 3. dial. 6.

uallo, porque vestirlo de armas humanas, y escamadas, mas cõsiste en arte, e industria humana.

2

Ligereza  
del Cavallo.

A otros les parece, que comparar el Cavallo a la Langosta, consiste en que como la Langosta buela saltando, o de saltillos volando. Y cierto que la Langosta, *tanto volant pennarum stridore, ut alie alites credatur, Solemque obumbrant, solliciti suspectantibus populis, ne suas opperiant*

Plin. lib. II.  
cap. 29.

terras. segun Plinio. Demas desto, las Cigarras, que son cierto genero de Langostas, *excitatae volant*, como dixo el mismo Plinio. Pudiendose pues la ligereza del Cavallo comparar con la de otras Aves; pero con mucha elegancia se com-

Prob. 30. 27

para con las Langostas: *Quae cum ducẽ non habeant egrediuntur per turmas suas*. Representãdo algun exercito militar; y por esto afirma Plin. q̃ los Pueblos van contra ellos, como contra enemigos: *Necare illas in Syria* (dõde se escreuiã estas cosas) *militari imperio coguntur*. La velocidad y ligereza del Cavallo belicosa, es, y buela saltando, *instar cicadae, excitatus*. Por esto Xenophon. quando en su libro de re Equãstri instruye vn Cavallo guerrero, manda: *exercendum saltu transgrediendo fossam*: al qual en el conato, y fuerça del salto se le an de arrimar las espuelas. De mas desto, le an de enseñar, *superare vallum, in collem erumpere, de colle de silive*, todas las quales cosas se hazen, *suscitando quasi Locustam Equũ*.

Aelia. lib. 4.

A esta equina ligereza miraron los Egypcios, quando pintauan vn Cavallo muerto para significar la ligereza de las Auispas, segun afirma Oro. Y la razon desto se puede sacar de Aeliano. *Equi* (dize) *cadauer proiectum, Vespas gignit, ex huius putrescentis medulla euollant Vespæ, ni-*

*miram volucris progenies, ex Equo animali velocissimo*. Por esto no es de espantar, que aquẽl Cavallo de Hadriano, le pusiesen por nombre, *Bo*

Cavallos bo-

ladores.

Silio, lib. 6.

Cavallos de

España engẽ-

drados del

viento.

Ouid. 3.

Amor.

Virgil. 3.

Georg.

*Ore omnes uersa in Zephyrum stant rupibus altis,*

*Exceptantque leues auras: & saepe sine vllis*

*Coniugijs, vento grauida (mirabile dictu)*

Lo qual tambien Varron, Columella, y Plinio escriuen de las yeguas de España, consintiendo en esto con los Poetas. Luego si el Cavallo es concebido del viento, que mucho es, si

Varro, lib. 2.

de re rustic.

c. 1.

Colum. lib. 6

c. 27.

Plinio, lib. 8.

cap. 42.

Virgil.

*Cur sibus auras.*

*Pronocet: ac per aperta volans, ceu liber habenis*

*A Equora, vix summa vestigia ponat arena,*

*Ille volat simul arua fuga, simul aequora verrens.*

Luego no es de espantar, *suscitare quasi Locusta*. Pero dexadas ficciones Poeticas, la diuina Escripura nos dize mejor la ligereza que los Cavallos tienen, particularmente los de Chaldea. *Ego suscitabo Chaldaeos, gentem amaram, & velocem, & ambulantem super latitudinem terrae, ut possideat tabernacula non sua, leniores Pardis Equi eius* (El Pardo mas ligero es q̃ el Leon, y su ligereza es como la del Cavallo, que no es para huyr, sino para acometer) *Diffundentur Equites eius, Equites nãq; eius de lãge venient; volabunt quasi Aquilla festinans ad comedendum*. Vease como

Habac. 1. 6.

les

les llaman boladores, y no qualquiera buelo, sino de Aguila. Lo que el Propheta Habacuc dize de la ligereza de los Cavallos, y de los que en ellos corrian: tambien lo dizen Authores profanos, y Strabon que los Cavallos de los Parthos excedian a los demas en velocidad: y Oppiano hablando desta misma ligereza, escriue.

*Armenij, Siculi, Parthique Euphratis ad vndas*

*Præstant.*

Y en otro lugar buelue a dezir. *Qui habitant virides Euphratis ad vndas Magnanimis vtuntur Equis in bella Leonum,*

*Accedit leuitas cursus, quodque ora Leonis,*

*Intrepidè perferre valent, vocesque superbas,*

*Cum reliqui fremitus nequeant tollere minaces.*

Tiene el bueno, y animoso Cavallo, las Narizes grandes, y abiertas, y vna de las señales de su generosidad, à *Naribus appertis, non angustis*: dize Marco Varron. Porque las Narizes abiertas, son mucho mejores q̄ las angostas, y estrechas, porq̄ son caminos mas anchos para salir los espiritus del anima, y hazen que parezca el Cavallo mas terrible, y espantable: como Platon dixo in Phe dro: y Oppiano tomandolo de Platon. Y el espanto no es menor que el que dixo Virgilio.

*Spirantes Naribus ignem.*

Como aquellos: *Qui lucem elatis, Naribus efflant.* Poco le parecio auer dicho.

*Fumant humentes calida de Nare vapores.*

Este fuego que arronjã por las Narizes, parece que lo refrescan quando beben: porque como dize Pli-

nio: *Quo quis acrior, in bibendo profundius Nares mergit.* Porque todo el està ardiendo, leuantado, echando por la boca espumas, soplando, y re soplando por las Narizes fuego.

*Fremensque collectum voluit sub Naribus ignem.*

Tiene el Cavallo que es bueno para la guerra, las Vñas robustas, y grandes: y como Aeliano dixo: *Rotundas, quibus fodit terram.* De donde los Latinos deriuaron el nombre de Cavallo, *eo quod terram cauet,* caua la tierra, y escarvando asienta la Vña: lo qual ni aun esto se les pasó por alto a los descriptores del generoso Cavallo.

*Cauatque*

*Tellurem, & solido grauior sonat vngula la cornu.*

Nemesiano este mouimiento de los pies en cauar la tierra, lo refiere a la generosidad de su animo.

*Nec pes officium standi tenet: vngula terram*

*Crebra ferit, virtusque artus animosa fatigat.*

Por esto la primeraprueua d̄ vn bué Cavallo, es de la Vña, como cosa tan necessaria para su ministerio: *Vngula, an sit spissa, vel tenuis; caua, vel plana, rotunda, vel oblonga.* Y assi es documento de Xenophonte. Algunos atribuyen el herir del Cavallo, ya quella alegria que maestra a soberuia deste animal. Aeliano dize: *Aelia. lib. 4.*

*Inter cæteras animantes Equus magno cap. 19.*

*elatoque animo est. Enim vero magnitudo, & caleritas ipsa, cernicisque eminentia, & crurum facilis contractio, facilisque porrectio, & Vngularum crepitus inducunt eum, vt audatius is exulet, & gestiat, insolentiusque afferatur.*

Por esta razon algunos componiã al Cavallo de las virtudes de diuersos animales, porque le dauan la

Hhh sober-

De las Vñas q̄ tales an de ser.

Virg. 3. Georg.

Nemesiano.

Xenopho. in Hypoparcl. de venatione

Aelia. lib. 4.

Strab. lib. 3.

3 De las Narizes.

Virgil. lib. 7. Aene. 12.

El Cavallo  
no sigue al-  
guna guia  
quando andā  
juntos.

Varro, lib. 2.  
cap. 7.

Virgilio.

Ovidius.

soberuia de la muger, y las Crines, como madexa de cabellos. Y no menos que el Leon: *Ducem non sequitur gregarium propter superbiam*, como dize Aristoteles. En el Hebreo tiene el Cavallo nombre de riuado desta soberuia, y del alegria y brio que tiene; porque se llama (*Cuo*) *quasi, sus, quasi gaudens, & exultans*, de vn verbo (*Sos*) que significa alegrarse, y saltar: a lo qual haze lo que del dize Varron: *Quid cum gregalibus in pabulo contendit, in currendo, alia de quadis re, quo potior sit.* Pero el Poeta con mucha elegancia pintó esta alegria que tiene en la soberuia del salir.

*Altius ingreditur, & molia crura reponit.*

Esta imagen la debujó como con vn pinzel, Quidio en el Cavallo Halicurtic.

*Hic generosus honor, & gloria major Equorum,*

*Nam capiunt animis Palmam, gaudent q; triumpho,*

*Seu septera spatijs circo meruere corronam.*

*Nonne vides victor, quanto sublimius altum*

*Attollat caput, & vulgi se venditet auram?*

*Celsave cum caso decorantur terga Leone,*

*Quam tumidus, quantoque venit spectabilis actu,*

*Compescatque solum generose concitata pulsu*

*Vngula, sub spolijs grauiter redeuntis opimis?*

§

Esta en el Cavallo grande oza-  
dia, que de ordinario anda junta,  
y acompaña a la fortaleza, y a la  
soberuia; porque aunque la oza-  
dia sea vicio, y Aristoteles afirma,  
que, *Ante pericula audaces præcipi-*

*tes sint, in ipsis vero periculis timidi, & tergiversantes.* Pero esta audacia de los Cavallos, es cierta fortaleza, que tiene especie de virtud. *Cum fortes in ipsis operibus feruidi sint, ante vero quieti.* Tiene pues el Cavallo lo que es muy bueno en la osadia antes del peligro, esto es, el alegrarse, e incitarse. Y tiene con esto lo que es muy bueno en la fortaleza, y en el mismo peligro, que es no temer, ni boluer las espaldas.

*Primum adire viam, & fluuios tentare minaces*

*Audet, & ignoto sese committere Ponto.*

Marco Varron, dixo, que desde que el Cavallo es Potro, se toma argumento de su bondad, en que: *Si cum flumen transuehendum est, gregi in primis prægreditur, ac non respicit alios.*

Finalmente, el alegria, y osadia a de tener, segun el mismo Varron lo dize en dos palabras, *si hilaris, & intrepidus.* Sale al encuentro a qualquier peligro que se le ofresca en el campo. Todo lo dicho se incluye en lo que la diuina Escripura dize del. *Gloria Narium eius terror. Terram vngula fodit: exultat audacter: in occursum pergit armatis.* Job, 39. Que los Setenta trasladaron: *Procedet in campum in viuente.* Lo qual interpreta Nicetas en la Cadena: *Per campum incedit ad bellum.* Que es quasi lo mismo q̄aque llo del Poeta.

*Hinc bellator Equus campo sese arduus infert.* Virg. 3. geo.

Que el Griego entiende, que se mete en el campo entre los Soldados armados todos de pies a cabeza: *Inter Cataphractos, & armatos milites.* Explica luego la sagrada Escrip-

Son fuertes  
en el peligro  
y antes del,  
quietos.

Virgilio.

Varro, lib. 2.  
cap. 7.

Job, 39. 20.  
21.

Virg. 3. geo.



Es scriptura en que consiste la osadía del Cavallo, y dize: *Contemnit pauorem, nec cedit gladio.* vers. 22. Porque en la guerra no es lo que menos espanta la bozeria, y ruido de las armas, y el sonido de las Trompetas al acometer. Y aunque el Cavallo se turba mucho a qualquiera cosa que de repente le succede, pero esto no prouiene en el, tanto de miedo, o de espanto, quanto de brio, y viveza en el animo.

*Nec vanos horret strepitus.*

Ving. 3. Ae.  
Collum. li. 6.  
cap. 29.

Columella lo dixo por palabras claras, y distintas. *Cum uatus est pulus confestim licet indolem aestimare; si hilaris, si intrepidus, si nec conspectu, nec rei auditu terretur.* Por lo qual Aeliano puso vn arte particular, como hazer a los Cavallos osados, y bellicosos. *Ne armorum fremitum, & gladiatorum ad clypeos resonantium crepitum Equi extimescant, eos ad strepitum, & sonitum assuescere cogunt, armataque cadauerum simulacra sub ipsum scenum subiiciunt, ut casorum conspectum in bello ferre consuescant, ut ne rerum terribilium metu affecti ad rem militarem inutiles sint.* No buelue atras, ni teme al es-

pada, aunque la vea blanca resplanca: *Non cedit gladio:* es lo mismo que si dize: *Non retroscedit a facie gladij.* Que

leyeron los Setenta: *Nec se auertet a ferro.* Cierro vna grande amplificación del Cavallo, y de su conf-

tancia: como Plinio lo pondera *Ingens profecto amplificatio Equina constantiae, & fortitudinis, nam tunc, vel maxime, cum Leana pro catulis facta dimicat, oculorum aciem traditur defigere in terram, ne venabula expauecat.* Pero el Cavallo tan lexos está de espantarse de las espadas de-

nudas, que antes parece que se anima quando las ve, y les sale al encuentro, no puestos los Ojos en tierra, como la Leona, no cerrados, no baxa la cabeça como el Toro, sino leuantado el Cuello, y los Ojos abiertos.

Era demas desto muy a proposito para el modo de milicia, que entre los Antiguos se vsaua, porque puestos a Cavallo, peleauan con Saettas: y Strabon junta la destreza de tirar el Arco, con el ser buen ginete, y hombre de a Cavallo, quando escribe: *Equitandi studium a Medis ad Persas, & ad Armenos profectam fuisse.* Vuo tambien, *Equites iaculatores.* De tal manera, que afirma Plinio auer compuesto el vn libro de *Iaculatione Equestri.* *Atque Equorum ingenia (dize) inenarrabilia, iaculantes obsequio experiuntur, difficiles conatus corpore ipso; nixuque inuitantium. Iam tela humi collecta Equiti porrigunt. Super ipsu sonabit Pharetra:* dixo Iob: *vibrabit Hasta, & Clypeus.* Es propriamente el sonido, el estruendo, y ruido que haze la cuerda: quando la enteizan para arronjar las saettas: no significa a-

Equites iaculatores.

Pharetra quid.

Isai. 10. 2.

Clypeus quid pens, in Hebraeo.

Philost. li. 2.  
de vita Ap-  
pollonij.

*peus*, significa vn genero de armas defensiuas, que vsauan los de a Cavallo en la guerra, que causaua sonido el golpe que en el se rebatia, de que no se espantaua el buen Cavallo militar, segun Philostrato, quando quiere instruyr a *Damis*, y a su Cavallo de buenos guerreros. *Hostem* (dize) *ferire*, & *se protegere*; *insequi*, *ac refugere*, & *inimicum pellere*: & *Equum assuesfacere*, *ne Clypei sonitum, aut fulgentis Galeae splendorem formidet, ne de pugnantium clamorem perhorrescat.*

Antes de acometer, se muestra ayrado, e indignado, y está como violentado; y en el tiempo que aun no se à dado señal de acometer; está tascando el Freno, y parece que quiere tragar los hombres, y morder todos los que se hallan junto a el, que es lo que dixeron de el, las Letras sagradas. *Feruens, & fremens sorbet terram.* Que los Setenta trasladaron: *Euertet terram.* Y Nicetas recibiendo esta leccion, dize: *Eo affectus est animo, ut terram sit euersurus.* Vna cosa semejante a esta le atribuye Ouidio a los ferocissimos Cavallos de Diomedes.

Ouid. ibidem

*Vt qui terribiles pro gramen habentibus herbis,*

*Impius humano viscere pavit Equos.*

La voz de las Trompetas agrada al Cavallo,

No tiene paciencia en el esperar. *Et si qua procul arma dedegrada al Cavallo, stare loco nescit.* Y la voz de la Trompeta, que tanto dessea oyr: parece oyda que no la oye, segun se detiene, como las cosas que mucho desseamos, no creemos que las auemos de alcançar; y alcançadas, aun no nos acabamos de persuadir que las posseemos. Así oyda la voz de la Trompeta

con que se haze señal para acometer, se alegra grandemente, y salta. Como lo cantó Stacio en sus versos.

*Ad lituos hilarem, trepidumque tu-  
barum*

*Prospiciebat Equum.*

No solamente porque se deleyta con la guerra, sino tambien con la musica, como sienten Plutarcho.

*Equos tibijs, & fistulis mulceri.* Y Aeliano tiene ser cosa muy recibida, que los Cavallos gusten de musica. *Per vulgatum esse, Sybaritas solationem Equos docuisse.* De lo qual se acordaron tambien Suidas, y Artheneo. Demas de lo que Plinio escriue, tratando de la docilidad de los Cavallos. *Tanta est docilitas, ut vn-*

*uersus Sybaritani exercitus equitatus, ad Symphonia cantum saltatione quadam moueri solitus inueniatur.* Igual a esto lo que Aeliano dize: *Ty-*

*bicus Equas cantu ad tibiam mansuescere, & insistere pastore insistente.* Refiere tambien de Euripides, que incitaua a los Cavallos, y a las Yeguas: *Et nuptiali fistula prescinente, nuptias Equinas celebrari.* Pero en particular, es verdad muy cierta, mouerse, e incitarse, quando oye la voz de la Trompeta. Enseñalo So-

lino. *Quidam* (dize) *Equorum cantibus tibiarum, quidam saltationibus, quidam colorum varietate, nonnulli etiã accensis facibus, ad cursum pronocantur.* De manera, que con el oydo recibē gran deleyte. Con esto parece que dan vna buena confianza de la victoria, que dixo Plinio: *Præsi- giunt ad pugnam.* Y a succedido a muchos del alegría de su Cavallo, tomar buena esperanza del sucesso de la batalla. Como el otro Turno, en Virgilio.

Stacio, lib. 11  
Tebrid.

Pluta. de mu-  
sica.

Los Cavallos  
gustã de mu-  
sica.

Aelia. lib. 6.  
cap. 22.

Atheneo. li.  
12. c. 6.

Aelia. lib. 4.  
cap. 20.

Soli. c. 57.

Plinio, lib. 8.  
cap. 42.

S. S E X T O.

Del Asno Syluestre, que la divina Escripura llama, Onagro, y de sus propiedades.

**E**STA Palabra Latina, *Onager*, se compone de dos Griegas, que son, *Onas*, que significa, Asno, y desta, *Agros*, que es campo; y assi, es tanto, *Onager*, como Asno Campesino. *Pro Onagro*, en el Hebreo está, *Phere*, fiera, lumento Syluestre, vna Bestia del Campo cerrera, qualquiera que ella sea, no mança, ni domestica, sino fiera saluagina, con el qual nombre se llamó, *Esau gnarus venandi*, & *homo agricola*. O como traslada Onchelo: *Oberrans in agris*. En el Genesis se dize: *Ferus homo*: Esto es, Syluestre como el Onagro; y acostumbrado a la soledad, y al Campo. La palabra Hebrea que dezimos, *Phere*, traslada el Latino interprete, *Onagrum*, en Iob, en Ieremias, en Osseas, en el Psalm. y en otras partes: o porque el Onagro deue ser animal conocidissimo, o porque deuió pensar, que en el Latin ay alguno que corresponda a la significacion a Onagro. Como quiera que sea, significa, Asno Syluestre. Ay de ellos grande abundancia en la Asia, y en la Africa, como Plinio es Author. Particularmente en los desiertos de Arabia, segun Xenophonte, y dizelo con estas palabras: *Per Arabiam Euphrate ad dexteram relicto; iter per deserta loca facere: in his Onagri cursu Equos facile superabant; cum*

que iam ad eos Equites proxime accessissent, ad cursum illi incitabantur; restitabant deinde, cum abessent longius: atque ita sepius iterate fuga, Equitem fallebant. Es este animal amicissimo de la soledad, segun Osseas, Ieremias, y el Ecclesiastic. Pero no de tal suerte, que aborresca andar junto con otros de su naturaleza, como le parecio a Montano, porque andan paciendo a manadas muchos juntos, segun aquello de Iob. *Tamquam Onagri egrediuntur ad pastum*. Son muy feroces, pero no de ferocidad indomita; porque como dize Marco Varron: *Onager ad seminationem idoneus est, quod è fero facile mansuetus, & è mansueto numquam rursus ferus fiat*. Tambien afirma, que es tanta su ferocidad, que sino es, yendo de proposito a caçarlos, no es posible tomarlos. Por lo qual Virgilio donde enseña de que manera sean de sustentar, e industriar los Perros de Caça, dize que son tambien muy a proposito para Caçar los Onagros.

*Sape etiam cursu timidus agitabis Onagros.*

Es el Onagro velocissimo, como lo suelen ser todos los Animales timidos. Porque teme principalmente a el Leon, porque gusta comer de sus carnes. *Venatio Leonis Onager in aremo: sic, & pascu diuitum sunt pauperes*. Trata Alberto muy bien de esta materia, y dize: *Leo Onagrum odit, & venatur*. Oppiano escribe las particulares señales de este Onagro, y son estas. *Benè unguatus* (esto es, de fuertes, y robustas Vñas) *Aereus*, ligerissimo de pies. *Alacer* (alegre, suelto) *bono, & moderato corpore*; *venustus* (de hermoso parecer) *cursorius* (esto es,

Ossea. 8. Ierem. 2. Ecclesiast. 13. 23. Montan. in obseruationibus nature, cap. 301. Iob. 24. 5.

Virg. 3. Georg.

2. Leõ gusta de la carne del Onagro, ex Eccl. 13. 23.

Propriedades del Onagro, ex Alberto.

Onager vn. de dicatur.

Genf. 25. 27

Iob. 6. 5. c. 11. 12. cap. 39.

Ierem. 2. 14. Ossea. 8. Psa. 103. 11.

Plinio, lib. 8. cap. 15.

Xenoph. lib. 1. de expeditione Cyri.

prestisimo para correr) *Argentei, aut plumbei coloris*. Los Hebreos les llaman, *Mulos*. *Pheredim*, porque son muy parecidos a los Mulos en la ligereza. Por ventura seran estos tres *multipli* Mulos, vnos muy particulares, que *can*, *ex Arif.* ay en Syria, de quien Aristoteles *Plin. li. 8* escriue, ser muy señalados en ligereza. Y no son esteriles, sino entre si se multiplican. Deuen ser estos los que Plinio pone. *Generantur ex Equa, & Onagris mansuefactis Mulae veloces in cursu, duritia eximia pedum, verum est rigoso corpore, indomito animo, sed generoso*. Lo que Aeliano, y Volaterrano dizen de los Onagros Indicos, mas parecen propiedades del Vnicornio, que de los Afios Syluestres.

Lo que podemos dezir de los Onagros, colegido del sagrado texto, que haze a nuestro proposito, es esto. Lo primero que este nombre trae consigo, cierta libertad, de andar, y discurrir a su aluedrio: como se da a entender en aquellas palabras de Iob. *Tamquam pullus Onagri, se liberum natum putat*. De lo qual diremos luego. Lo segundo, que es Animal de desenfrenada luxuria, segun lo de Ieremias. *Onager assuetus in solitudine, in desiderio anime sue attraxit ventum amoris sui* (relincha, quiere dezir, quando anda en zelos) *nullus auerret eum*. No ay quié le alcance por pies, quando corre tras sus quereres. Porque se dize del, que ardiendo con el gran calor libidinoso, sube a lo muy alto de los Montes, para respirar en ayre fresco, y refrigerar el grã de ardor que tiene. Alber, lib. 22. de animal. Hofseas dize de su mucha libertad. *Onager solitarius sibi Ephraim*. Por esso serã Ephraim lleuado captiuo, por que esta muy sobresi, y muy hecho

a su voluntad, como el Onagro solitario, que no està sujeto al imperio humano, sino discurrre libremente por donde quiere; assi Ephraim a su aluedrio se mezclaua con los errores de la Gentilidad sin sujecion a Dios.

Tambien tiene por propiedad relinchar quãdo le falta el pasto, lo qual dixo Iob: *Numquid rugiet Onager cum habuerit herbam?* y Ierem. dixo con palabras claras: *Onagri steterunt in rupibus traxerunt ventum* (el rebusnido atrayendo el viento, se buelue a dar con mas fuerza, y mas rezió) *quasi Dracones: & defecerunt oculi eorum, quia non erat herba*. An se de entender estas palabras de la propria suerte que aquellas. *In desiderio anime attrahit ventum amoris sui*. No quieren dezir, que por el viento rastrean la Hembra quãdo anda en zelos, sino que buscando la Hembra relincha. Que yerua mas apetiesca para su sustento; parece que lo dà a entender aquellas palabras de Iob. *Cui dedi in solitudine domum, & tabernacula eius in terra falsuginis*: donde habla del Onagro. Las quales pueden tener dos sentidos. El primero por tierra esteril, como en el *Ps. Terram fructiferam in falsuginem* (en esteril de fertil.)

Para notar alguna cosa particular en aquellos Onagros de Arabia, que por ventura se sustentan de yeruas y Maluas salitrosas, o de otro qualquier manjar salado. Aunq̃ acerca desto no ay cosa cierta, sino q̃ indiferentemete suelen comer de todas yeruas, como Oppia. dize, de dõde lo tomò Aeliano, a quié se llega Pedro Gylio, que escriue: *Onagri pastu aluntur herbarum, quas abunde fundit terra*. O quiere engrandecer la Prouidencia del Criador, que en

tierra

*Iob. 11. 12. el Onagro amigo de libertad.*  
*Ierem. 2. 14.*

*Hofse. 8. 9.*

*Manjar del Onagro, ex Iob. 36. 6.*

*Ps. 106. 34*

*Aeliali. 55.*

Onagrosym tierra tan salada, esteril, seca, pro-  
bolo de tem- nea con tanta abundancia al Ona-  
plança. gro, y que con el poco sustento an-  
de alegre, y contento, y le haga  
despreciador de mucha abundan-  
cia, y de gruesos pastos, amador  
de la soledad. Tambien es impac-  
ciente, y relincha quando le falta  
el agua, como nos enseña el Psalm.

Psa. 103. 11. Qui emittis fontes in conualibus, in-  
ter medium montium pertransibunt  
aque, potabunt omnes bestia agri, &  
expectabunt Onagri in siti sua. La  
qual sed an de padecer forçosamen-  
te, viuiendo como viuē siempre en  
tierra seca, y desierta. Puede con-  
firmar esto la insigne Fabula, o men-  
tura que fingio Cornelio Tacito,

Ficcion de  
Cornel. Tac.  
lib. 21.

escriuiendo las cosas de los Indios,  
o por mejor dezir, su peregrina-  
cion en el Desierto. Nihil (dize) aque  
quam inopia aqua fatigabat, iamque  
haud procul exito totis campis procu-  
buerant, cum grex Asinorum agres-  
tium e pastu in rupem nemore opacam  
concessit. Sequutus Moyses coniectura  
herbidi soli largas aquarū venas aperit.  
Esta señalada Mèтира consta de Plu-  
tarc, q̄ tuuo asiēto en los entēdimiē-  
tos de algunos Authores profanos,  
en estas palabras. Virum Iudai quod  
venerentur suū, an quod ab eo aborreāt,  
abstinent se eius carne, nec caret ra-  
tione, quod sicut Asinum, qui eis aqua  
fontem ostendit, colunt, sic porcum ve-  
nerentur, sementis, & rationis docto-  
rem. Y vn poco mas abajo: à Lepore

Plut. lib. 14.  
conuual. q.  
9. 5.

Mentira im-  
putada de los  
Gētiles a los  
Christianos,  
Authore  
Tertul. c. 16  
aduersus gē-  
tes, por Cor-  
Tacito,

temperant, quod Asini, quem maxima,  
& occulta religione collunt, sic hoc ani-  
mal similitimum, nam color aures, oculi  
suplices, tristeq; mire Asinū referunt.  
De aqui vino la Gentilidad a impu-  
tar a los Christianos, que venerauā  
la Cabeça de vn Asno, como Ter-  
tuliano lo escriue con estas pala-  
bras, Cornelius Tacitus superstitionem

huiusmodi inseruit. Is enim Iudeos  
Aegypto expeditos, sine ut putauit,  
extorres, in vastis Arabia locis aqua-  
rum egentissimis, cum siti maceraren-  
tur, Onagris, qui forte de pastu, potum  
petituri estimabantur, indicibus fonti-  
bus vsos: ob eam gratiam, consimilem  
bestia superficiem consecrassē, atque  
ita inde opinor præsumptum, nos quo-  
que ut Iudaicæ religionis propinquos  
eidem simulacro initiari. Y en este mis-  
mo lugar muestra Tertuliano a-  
uer sido Cornelio Tacito grāde ha-  
blador, y escriptor de Mètiras, y en  
particular lo cōvéce desta falsedad,  
y juntamēte auerlo imitado Minu-  
cio Felix in Octauio. Desto tãbien  
se acordó Iosepho, y responde gra-  
ciosamēte. Sunt apud nos Asini, quod  
apud alios sapientes viros, onera impossi-  
ta portantes. Y Pedro Crinit. en esta  
materia dize muchas cosas. Ya po-  
dria ser q̄ esta historia de la Sed de  
los Asnos, cōuenga en algō cō la de  
los Iudic. 15. quãdo Sanson teniēdo  
vna grande Sed, y quasi pereciendo  
della; despues de auer muerto a mu-  
chos Philisteos cō la quixada de vn  
Asno; alcançó de Dios, q̄ de la mes-  
ma quixada del Asno, q̄ de su natura  
leza suele ser impacientissimo quãdo  
tiene Sed; salieffe abūdantissima be-  
bida, y remedio de vna cosa tã cerca-  
na, y tã parienta; o por mejor dezir,  
tã cōtraria en la substãcia, y calidad,  
cōponiēdo Dios estas dos cosas en  
tres distintas, quixada de animal se-  
diēto, y bebida q̄ della salieffe para  
apagar la Sed. Cierito assi lo parece  
dezir la Escritura diuina: Aperunt ita-  
q; Dñs molarē dentē, in maxilla Asini,  
& egressa sunt ex eo aqua, quibus hansi-  
tis, refocillauit spiritum, & vires resce-  
pit: idcirco appellatum est nomen, loci  
illius. Fontis inuocantis de maxilla.

Ioseph. lib. 2.  
contra Ap-  
pionem.  
Pero Crinic.  
lib. 1. de ho-  
nesta discip.  
cap. 9.

Tambien de la hambre, y ape-  
Hhh 4 tencia

*Arist. lib. 2.  
Pedago. c. 1.*

*Peçe llama  
do, Asno, tie  
ne el coraçõ  
en el vientre*

*Ad Philip. 3  
19.*

*El Onagro  
en q̄ tiempo  
mas en parti  
cular rebus  
ne, ex Isido.*

4

tencia de comer, parece que se llama, y tomò nombre, vn Peçe, a que dezimos, Asno, como lo trae Clemente Alexandrino de autoridad de Aristoteles. Deste afirmo, que solo entre todos los Animales tiene el Coraçon en el Vientre. A este Epicharmo, Poeta Comico, le llamò, *Estrapelogastron*: Esto es, que se aparta en el comer de la comun costumbre del Vientre. Se mejantes a vnos hombres q̄ ay, que folamente tratan de comer, y regalarfe fuera de la comun, y ordinaria costumbre; de quien dixo el Apostol *Quorum Deus Venter est*. Lo que de el Onagro se dize, que relincha, quando le aquexa la hambre, comun es a muchos Animales, a el Lobo, Leon, y a otros seme mejantes. Pero San Isidoro escribe de el en particular, que en el Equinocio Vernal, o a los quinze dias de Março, todas las oras de el Dia, y de la Noche rebusna vnavez; de donde se conofce ser ya el Equinocio; y que tambien caua con los pies, y huella la tierra; y que de esto se pronoca a sed, y a correr, o huyr.

Pero cierto leuantando la consideracion agora a los mysterios de Naturaleza, eleva el anima, no folamente a la Propidencia, y Sabiduria de el Criador de todas las cosas; sino tambien a la manifestaciõ de su potencia, y a la amplissima magnificencia de su Casa, y Familia. A los hombres le sirven pocos Asnos, y estos mansos, ordenados por la diuina Sabiduria, y Providencia, para el seruido, y menester humano, del qual dize Isai. I. *Asinus cognoscens præcepte Domini sui*. Y a esta seruidumbre lo reduzen con Freno, Vara, y Trauas. Destos es

criue Galeno ser muy familiares a los hõbres. *Si curatorem inspexit, non solum vt hominem, sed etiam vt hunc hominem agnoscit; & micat auribus, & caudam quatit, & rudit, & lasciuiscum cum aspexit, vtique indicans se familiarem agnoscere*. Pero toda la descripciõ del Asno Syluestre, le corresponde al contrario al domestico: porque el domestico como emos dicho, es muy a proposito para qualquiera seruido humano, sea en el campo, o sea en la ciudad, segun Plinio dixo: *Quidquid per asellum fieri potest, vtilissimè constat. Ideo que Asinis feruæ nulla* (no ay para ellos dia de descanso) *nisi in familia sunt: vt Cato præcipit in re rustica*. Pero el Onagro tiene perpetua libertad, y siempre tiene ocio, y dias descansados. Por esto tiene nombre, *Phare, à Phara*, verbo Hebreo, que significa, diuidir, apartar, derramar; porque se aparta de servir, y siempre va tras la libertad. Mas la diuina Potencia, tiene amplissima Familia, y le sirven los mismos Onagros impacientes para el yugo, y sin experiencia de seruidumbre. *Quis dimissit Onagrum liberum, & vincula eius quis soluit? Solo Dios lo sustenta, sin que estè arado a pecebre alguno, sin que estè a el abrigo de caualleriza alguna, o debajo de algun techo. Haze burla de la compaña, y tumulto de las ciudades, no gime debajo de la carga, ni va empos del alguien dandole bozes, o varafos, o aguijoneandole cõ Espuelas. Desprecia los manjares delicados, y los que halla en la soledad montuosa, le son sabrosos, con ser salitrosos y pocos, anda alegre, y los pásce con conteto. Dióle Dios esta libertad, y desatole destas prisiones con q̄ los hõbres lo ligarã si fuera*

*Galeno, li. 2.  
Method.  
Delos Asnos  
Domesticos  
oppuestos en  
condiciones a  
los Syluestres*

*Familia am  
plissima de  
Dios, q̄ le sir  
ue.*

si fuera criado para este menester: Aquellos los ató, y a estos dio libertad; a aquellos crió para seruir, á estos para andar cerreros. Y con esto firuen en esta gran casa del Padre de esta gran Familia, que es Dios. Donde no se le dà la comida por medida, y taça, con almudes, o celemines, como a los domesticos; sino que ellos buscan el manjar a su aluedrio, tierno, verde, y vario: y siendo la tierra salitrosa donde andan, segun tiene Caictano, y por esso esteril, e inhabitable, dexan la llanura de los campos, y suben a los montes para buscar alli su manjar. Haze a esto lo de Jeremias. *Onagri steterunt in rupibus, traxerunt ventum, quasi Dracones, quia non erat herba.* Dando a entender que no suben a los Riscos, y Peñas, por otra causa, sino por la falta de pasto, incitados por la hambre a buscar alguna cosa verde, y con qualquiera cosa que halla por pequeña que sea, se contenta, busca solamente aquello cõ que facilmente, y sin trabajo alguno suficiente la vida.

Haze a esto lo que del dixo Job: *Circumspicit montes pascua sua, & virentia quaque percurrit.* Que algunos entienden por la vida licenciosa que tienen; porque ya andan por los campos razos, ya suben a los Montes altos, para gustar a su libertad de todo genero de pasto a que le tiene Dios puesta la mesa, sin taça, ni medida, ni limite, como dezimos de Plinio: *Onagri pastu aluntur herbarum, quas abunde fundit terra.*

S. S E P T I M O.

De los symbolos que en las diuinas Letras tiene el Onagro.

**E**S Quanto a lo primero el Onagro simbolo del atreuimiento, y desuerguença ferina de vn Tyrano, licencioso en todo genero de maldad, y de toda atreuida libertad. Como dixo Nicetas en su Cadena: *Impudenter coeceros homines proculcantes, cunctos irridentes, licenter predantes, omniaq; vastantes.* Porq si los consideramos en ordẽ assi; veremos cõplido en ellos lo de Job: *Tamquam pullum Onagri se liberum natum putat.* Lo mismo es, *pullus Onagri, que, paruus Onager.* Y los Setenta trasladaron: *Natus mulieris tamquam Onager solitarius.* Rabbi Mardochai, dize, que es lo mismo que, *Paruus Asinus antequam creuerit:* Pero que està ya en buena disposicion para seruir, y llevar carga: como aquello de los Iuezes. *Sedentes super triginta pullos Asinarum.* Y en el Genesis: *Ligans ad vitam pullum suum.* Esto es, cargando el Asno, y cargado, ligado; porque despues de auer puesto la carga sobre los jumentos, y despues de auerlo cinchado, le aseguran mas, echandole la reata. Y Isaias. *Portantes super humeros Inmentorum* (propriamente sobre los Hombros de los pollinos) *diuitias suas.* Y en el mismo lugar dize: *Pulli Asinorum qui operantur terram.* De manera, que significando este nombre, *pullus Onagri,* lo mismo esq, *Onagerum:* Es dezir que la vida del malo es muy libre, y licenciosa muy leuantada; y soberuia, como la del Onagro nueuo, y cerrero. Ensoberuecese

**I**  
Onagro simbolo de los Tyranos.

Job, 11. 12.

Judic. 10. 4.  
Genf. 49. 11

Isai. 30. 24.

Jerem. 14. 6  
explicatur.

beruecese el Peccador, huye el yugo, arronja la carga, rehusa ser domado, no sufre el açote, ni la Vara: porque como dixo Origenes:

*Orig. in Ps. 2* Indigent virga, quotquot excrementibus pecorum more viuunt. Vul-

*1. Corr. 4. 21* tis (dixo San Pablo) *Ut in virga veniam ad vos?* Dos cosas muy necessarias, yugo, y Vara para domar al Animal Cerrero, y Cimarron:

*Isai. 9. 4.* *Iugum oneris eius, & Virgam humeri eius, & ceptum exactoris eius.*

Tambien son necessarias trauas cõ que le sujeten los pies, y las manos: como aquello de Nahum.

*Nahum. 1. 13* *Conteram virgam eius, de dorso tuo, & vincula tua dirumpam.* Pero el

hombre indomito, e insolente, todo su cuydado pone en ser, *absque*

*Osse. 7. 16.* *Jugo.* Huye la cerviz, buelue las espaldas, para no verse oprimido del yugo: y castigado con la Vara, como dixo Jeremias: *Agi, &*

*impelli à desiderio animæ suæ:* todo se va tras los impetus de sus appetitos. Porque es como, *Onager solitarius sibi:* que dixo Hosseas, muy sobre si, muy hecho a su voluntad:

*idem, c. 8. 9.* *Sicut pullus Onagri se liberum natum*

*putat.* E imaginandose solo, y sin

*El peccador ama la libertad del Onagro.* superior, ni yugal, no creciendo en doctrina, ni disciplina de alguno, a cuyo cuydado esté; piensa que se le concede, y es licito la libertad licenciosa con que vive el

Onagro; porque a ninguna cosa de virtud se inclina, ni a negocio que sea honesto, sino a aquellas cosas que son çebo, y nutrimento de su deleyte. Pero algunas vezes, los jumentillos, y pollinos syl

uestres, aunque ayau viuido mucho tiempo libres, y sin castigo, los suelen caçar, y domar. *In Camo, &*

*Psal. 31. 9.* *fræno constringitur.* Y si se muestra

feroz, y rebelde, con la Vara lo

amançan, y doman. Así lo haze Dios muchas vezes con el hombre, si lleua lo que le manda, el yugo que le pone de su ley, con soberuia fiera, e indomita, no dexa su contumacia sin castigo, ni açote, ni le permite que ande vagueando, ni hecho cerrero, sino que lo prende, ata, açota, y castiga, para que esté sujeto, y manço a quien le rige y gouerna.

Lo segundo se puede considerar el Peccador con vn genero de

libre Tyrania en orden a los inferiores, y pobres. Vna velocidad, y

ligereza en perseguirlos; porque esta es propiedad destos Anima-

les Syluestres, segun dixo Oppiano:

*Vngulas bonas, & robustas, & velocitatem vento comparandam illis tribuens.*

*Quasi Onagri in deserto* (dixo Iob) *egrediuntur ad opus suum.* El verbo, *egredi*

*di,* dize en si vna ligereza, y presteza en salir a poner en execucion su torpe, e inutil desseo. No es de esperar que los Onagros sean tan

veloces en salir tras del impetu de de su apetito; porque la naturaleza le dio a los Animales temerosos, como lo es la Liebre, el Corço, y otros

la ligereza como amparo, y socorro de su temor, y como vna medicina para esta enfermedad. Así ni

mas, ni menos, es maravillosa la presteza de los malos, para executar sus

maldades, y la diligencia q̄ pone para poner en obra sus pretensiones; siendo como son en qualquiera otra obra de religiõ, virtud, y piedad, pe

resosos, animales torpes, y temerosos. *Ad opus suum* (dize Iob) que salen a priessa; *non ad opus Dei.* Esta

es aquella solitud, y diligencia, que notó la diuina Escripura en aquellos insolentissimos fabricado

resde la Torre de Babilonia. *Cæperunt*

2

*El malo ysa de libertad Tyranica en orden a los inferiores.*

*Iob. 24. 5.*

*En los animales timidos, la ligereza les sirve de amparo.*



Genes. II. 6. *perunt hoc facere, nec desistunt à negotiationibus suis, donec eas opere compleant.* Veanse aquellas palabras de Jeremias: *Omnes conuersi sunt ad cursum suum, sicut Equus impetu vadens in pralium.* Ama el impio el daño, y el trabajo, a trueque de poner por obra su peccado. Assi el Pueblo de Dios quando se enfadava del culto diuino, y religion del verdadero Dios, y va con mucha priesa, y muy alegre hasta Dan, para Idolatrar en dos Bezeros; estando Hierusalem, y su Templo mas cercano, y siédo camino de menos trabajo, y de menos costa: y adorandose alli el verdadero Dios, a quié deuián dar culto. *Ibat* (alegre, y diligente) *ad adorandum Vitulum vsque in Dan.* A se de notar tambien en este lugar, que auiendo levantado Ieroboan dos Bezeros de Oro, donde el Pueblo adorasse, el vno en Dan, y el otro en Bethel; pero por el vehemente desseo que tenían de Idolatrar, y por la grande inclinacion a la Idolatria, yua el Pueblo al Idolo que estaua mas lejos; y los que estauan en Bethel, yua a adorar a Dan, y los de Dan, que estaua alli facil la adoracion, y que podian sin trabajo ponerla por obra, tenían en poco el yr hasta Bethel. Eran estos dos Montes, y terminos bien distantes vnos de otros, como dixo Rabbi Salomon, el vno a la parte del Medio dia, en los diez Tribus, y el otro al contrario en la parte del Aquilon opuesta.

3 Muestra se lo tercero, la ferocidad de los Tyranos, y el desprecio que tienen a toda humana policia, y a toda ciuilidad, y compaña, a que naturalmente el hombre se inclina, significada, *in Onagro*, a que el Propheta Hosseas llama,

*Solitarium*, y Iob le llama a mador de soledad, y de desierto. Tambien el Ecclesiastic. y Jeremias. Y en el capit. 39. de Iob. 6. le dixo Dios mostrandole las propiedades que auis dado al Onagro. *Cui dedi in solitudine domum, & tabernaculum eius in terra saluginis, conuenit multitudinem ciuitatis.* Assi ni mas ni menos, estos oprimidores de los pobres, parec é aborrecedores de la humana naturaleza. Ay tambien en este menosprecio del humano trato que considerar, cierto temor que consigo traen los Tyranos, porque aunque sean sedientos, y anden anhelando por chupar la sangre de los pobres, esta maldad que pretenden, y hazen, los trae temerosos, y sobrefaltados, como a Asnos syluestres. Por lo qual aunque se diga que viuen en la soledad, como aborrecedores de la compañía, y humano trato, y como sus enemigos: pero ellos entre si andan juntos, y gustan de la compañía de otros malos, y facinorosos, juntandose en congregacion de otros ladrones, porque no osan por si solos acometer los hurtos, rapinas, e insultos. Veremos esto en los Proverbios, que aquellos desuergonzados pecadores, e insolentissimos, le dezian al mançebo que alli introduze el Espiritu Sancto: *Veni nobiscum, abscondamus tendiculas contra infortunem frustra, de gluciamus eum, sicut in fernus uiuentem.* Verdaderamente no les estimulaua a estos algun fin, o buena razon para hazer junta, y amistad con este mançebo: pues luego dize, *vers. 18. Ipsi quoque contra sanguinem suum insidiantur, & moluntur fraudes contra animas suas.* Ellos solos quisieran gozar la presa, y el hurto

Genes. II. 6.  
Irem. 8. 6.  
El peccador se alegre a executar sus vicios.  
3. Reg. 12. 30.

Iob. 24. 5.  
Eccl. 13. 23.  
Ierem. 2. 24.  
El Tyranos da sobrefaltado, y temeroso del mal que haze.  
Los facinorosos se juntan para acometer sus vicios.  
Prob. 1. 11.  
12.

hurto; pero no osan acometerlo solos, temerosos del miedo que les causa la maldad que cometen. No fue por ventura efecto de gran temor; juntarse los diez hijos de Jacob mancebos fuertes, y robustos, contra vn muchacho de treze años flaco, y sin armas, y se animauan los vnos a los otros, diziendo: *venite occidamus eum*: Cierito el ofrecerle Eua a Adam q̄ comiera de la fructa vedada, efecto fue de temor, y que rer tener compañía en su pecado.

*Sap. 17. 10.* *Timida est omnis iniquitas*: dixo el Espiritu sancto. Assi los malos andan a manadas: *Et sicut timidissimi Onagri egrediuntur ad opus suum.*

4

En la Familia del malo, el sale a todo por Capitan.

*Iob. 24. 5.*

Ponesenos tambien delante en esta junta que hazen los Onagros, para salir a cumplir sus deseos, y ponerlos por obra; la Familia toda de vn Principe Tyrano, que no trata tan sino de cometer maldades, teniendo por capitan al Señor de la casa: e yendo delante el Padre de las Familias, para la maldad, y hurto executarla. Porque el Onagro sale guiando como Capitan la manada, facandolos luego por la mañana al pasto; y esto es lo que el Texto sagrado dize del Onagro. *Iob. Vigilantes ad prædam, præparant panem liberis.* Donde va haziendo la sagrada Escritura alusion de lo que vamos tratando. Haze con esto lo que de los jumentos syluestres dize Oppiano. *Magna foeminarum multitudine gaudent, quoquo maritus ducit, foemina sequuntur, sine is ad pastiones, sine ad fontes proficiscitur, atque ad vesperam, vna cum ipso ad domesticam sedē redeunt.* Desta misma suerte, toda la Familia del mal Principe, salen juntos para executar sus quereres, segun aquello de *Ierem. 7. 18.* *Filij colligunt ligna, & Patres suscen-*

*dunt ignem, & mulieres conspergunt adipem, ut faciant placentas Regine Cœli, & libent Dijs alienis, & me ad iracundiam prouocent.* Todos en la casa del malo están ocupados en cometer maldades: declara muy bien el desseo que tienen de efectuar su maldad; la propiedad q̄le atribuye la sagrada Escritura del Onagro, *Vi Quid vigilantes ad prædam*: y otra palabra, *re ad prædā.* que el fin para que se leuantan, es, *ut præparent panē liberis.* Dizefenos en lo primero el cuydado, no qualquiera, sino que le quita el sueño; y le haze velar, la presteza, diligencia, y cuydado de leuantarse de mañana, y madrugar: porque assi como la mañana es la primera parte del dia, assi el velar para leuantarse de mañana significa el primerocuydado que saca al malo, de la cama para hazer su negocio. Aunq̄ aquella Ramera que introduze el Espiritu sancto, que solicitaua al mancebo al torpe de seyte, le aya salido al encuentro de noche; y en las tinieblas, *donec illu sceserit dies*: empero, *illud mane, aut de mane vigilare*, que está en el Hebreo, significa el cuydado, la diligencia, y el desseo que tenia. Como aquello de los Prouer. *Qui diligit filium instāter* (siempre con todo cuydado, y diligencia: el Hebreo, *manè diluculo*, no perdiendo occasion alguna) *erudit.* La misma Analogia se halla en el Psalm. 100. *In matutino interficiebam omnes peccatores terra.* Esto es, con diligencia, y presteza, no difiera por falta de de cuydado el castigar los malos. Assi aquel Hijo Prodigio, quando se veia aquejado de la hambre, dixo: *Surgam, & ibo*: luego sin tardar. Este Hebraismo, *manè, diluculo, vigilare*, lo declara el Español, porque madrugar, es lo mismo, q̄ no dormir, y de

*Prouer. 7. 15*

*Prob. 13. 24*

*Luc. 15. 17*

de noche no dormir para madrugar, esvelar, para luego de mañana obrar. Declarase este modo de hablar en la sagrada Escritura de muchas maneras, como en Job: *Diluculo venire: venir de madrugada.* En el Psalm. *De nocte consurgere.* Iere. *Mane vigilare.* Prouerb. y Isai. *De luce vigilare.* El Psalm. 62. 2. *Mane consurgere:* y Prouerb. *Ante lucem surgere.* Psalm. *Diluculo consurgere.* Todo significa cuydado, y diligencia. De tal manera que se da a entender, como los malos, *vigilantes egrediuntur ad praedam*, la mucha sollicitud, que ponē en Rapinas, y el fin, *ut preparent pariem liberis*: hurtan para q̄ sus hijos, casa, y familia tengan de comer, y se hartan con los bienes agenos. Y assi es cosa marauillosa, q̄ assi como el Onagro saca del desierto, y tierra esteril pasto para su Familia. Assi el Tyrano, y Ladrō del desierto, y soledad incultra, esto es, de la pobreza, y mēdicidad del pobre, saca como si fuera suelo fertil, y abundāte, p̄a, y hartura para su casa.

5 Pero a se de notar, q̄ este cuydado vigilantissimo de los malos, de ma-

*Al velar del drugar a hazer su presa, le correspō malo para pe de vn digno castigo t̄bien vigilan car, le corresp̄ uissimo, esto es, ligero, veloz, de vn p̄nde la vela juez q̄ siēpre esta velando, como lo de Dios para lloraua Ierem. en persona de su pue castigarle.*

Treno. I. 14. Como si dixera, al cuydado de mi maldad, e idolatria, y a mi diligēcia le correspō dio vn muy presto, y oportuno castigo. Pero particularmēte a questa velocidad, y presteza en castigar a los Ladrones, oppressores, y arrebatadores de haziēda agena, se significō en aq̄l libro bolador de Zachar. *Cuius longitudo viginti cubitorum erat, & latitudo eius decē cubitorum.* Tan grande, y tan ancho era

el Libro, como lo era el portal del Tēplo, por el qual entraua todo el Pueblo, porq̄ lo q̄ venia en el escripto, pertenecia a todo el Pueblo, y hablaua con el, q̄ estaua contaminado cō hurtos, y robos. *Dixit autē Angelus: hæc est maledictio, qua egreditur super faciem omnis terræ, quia omnis fur, sicut ibi scriptū est iudicabitur.* Cōuie ne a saber, todos los pecados cometidos contra el proximo, se cōprehēden debajo del nōbre de Hurto: al qual se reduce tambien el falso juramento. *Cum quis iurat in dolo proximo suo:* como dize el Psal. Pero lo q̄ luego se sigue, es de espantar. *Educā illud dicit Dñs exercituum, & veniet ad domum furis, & ad domum iurantium, in nomine meo mendaciter, & cōmorabitur in medio domus eius, & consumet eū, & ligna eius, & lapides eius.* Porq̄ toda su casa, y quāto auia en ella, era de las rapinas de los pobres. Assi para los q̄ velā, y madrugā a robar. *Virga vigilante* (como Iere. dixo con el castigo, y Vara de Dios, q̄ vela, se corrigen) *Et egredientes ad praedam* (q̄ es a hazer violencias) *maledictio ne egrediēte super faciem vniuersæ terræ,* Seran consumidos, y acabados.

6 Por otra propiedad que tiene el Onagro, es simbolo de la tēplança. Porque otros Animales viue de rapinas, y hurtos, y nunca contentos con lo presente, andan cercando, y rodeando, buscando, y açechando mejor manjar, con apetito de mas sabroso sustēto, ya comiendo de las carnes de otros, los que son Carniceros; ya entrando en los sembrados, Dehesas, y vedados, los que viuen de pasto: pero el Onagro no trata sino de morar en las soledades y desiertos. *Contemnit multitudinem ciuitatum* (se dize de el, Job) *& clamorem ex actoris non audit.* Huye

Psal. 23. 4.

Ierem. I. II.

Onagro sym  
bolo de la tēp

Job. 39. 7.

la turba, el tumulto, la perturbaci6n, y confusi6n; y haze su vini6da en lugar remotisimo de todo humano trato; come, y se contenta c6 las yeruas del desierto. Para c6fusi6n del demasiado regalo de los h6bres, y del apetito desordenado de infinitas cosas, q̄ quiere, de ssea, y busca: c6 lo qual nos enseña vna Bestia tã ruda, quanta verdad t6ga lo q̄ se dize, q̄, *Natura paucis est contenta*: y lo q̄ dixo S. Luc. *Quod non in abundantia cuiusq; vita est ei*. Es muy a proposito, y muy semejãte lo q̄ Aelia. escriue de la templãca de los Cieruos, y haze muy al caso alas costumbres, asì de los hombres, como de los Onagros. *Cervus (dize) ad viuendũ presentibus contentus est, nec plura desiderat; imo vero hominibus cõperantius multo, & ventri moderatur, & cupiditates constringit: Nã in Helesponto collis est, vbi Cervi quorum altera diffissa est auris, sic pascentur, illius extra fines, vnamquã progrediantur; nec enim alias pastiones desiderat, nec prata alia bonitate, prãtiora concupiscunt: & vero satis habet omni anni tempore presentibus vesci. Quid ad hæc homines, quos sane nunquam ne orbis quidem terra expleat.*

7  
Onagro simbolo de la vida solitaria.

Parece que en este desprecio q̄ haze el Onagro del bullicio de la ciudad, y de la confusi6n turbulenta de la gente. Quiere el Author de la naturaleza encargarnos la bondad, y excelencia de la vida solitaria, agena del tumulto, y perturbaci6n de las cosas externas. Porque como sea propiedad del Asno carecer de cuydado, y solitud, y estar a cargo de otro que del lo tenga; muy mas proprio es esto: *Onagri, qui deridet tumultum ciuitatis*. A aquellos que estan en medio de la ciudad, entre la confusi6n de tan-

tas, y varias cosas como en ella ay, cargados de mil cuydados de juntar riquezas, y llevarlas sobre si, como Asnos domesticos, de quien se dize aquello del Ecclesiastes. *Quid habet amplius homo de vniuerso labore, qui laborat sub Sole?* Cosa es para maravillar, que los sabios del siglo tengan por Asnos, y los llaman tales a los que desprecian los tumultos de la ciudad, y huyendo su ruydo, y estruendo, y sacudiense de sus negocios, escogen, aman, y gustan del ocio de la soledad, y lo estiman. Con el qual nombre despreciauã antiguamente, no solo los Philosophos, que se descargauã de cuydados propios, y agenos, y se dauan a la contemplaci6n de las cosas diuinas, como lo escriue Plat6n in Theæteto: pero tãbien los Christianos erã acusados de vna pereza Asinina. Particularmẽte a aquel sapientisimo varon, y muy diligente en el cuidado de su anima, Flauio Clemente, q̄ auiedo administrado el Consulado de su sobrino, y auiedo abraçado la religion verdadera, y Christiana, a quien Domiciano quit6 la vida: le llama Suetonio, *hominem contemptissima inertiae*. Por lo qual Tertuliano respõde a la Calania de los Ethnicos, con q̄ notauan a los Christianos de Brutos, como si fueran Onagros solitarios. *Iniuriarum (dize) titulo postulamur, & infractuosi in negotijs dicimur. Quopactõ homines vobiscum de gentes, eiusdem victus, habitus instructus, eiusdem ad vitã necessitatis? nec enim Brachmana, aut Iudeorum Gymnosophista sumus, Syluicola, & exules vitæ. Plane temperamus, ne vltra modum, aut perperam vitamur. Itaque non sine foro, non sine balneis, tabernis, officinis, stabulis, nundinis, cæterisque commercijs cohabit.*

Eccles. 1. 3.

Exemplo insignie de Flauio Clemente.

Sueto. lib. 18  
Domiciano, c. 15.  
Tertul. c. 12  
Spolegetica.

*cohabitamus in hoc saeculo. Sed ceremonias tuas non frequento, &c.* Luego en medio de la multitud, y turba, aquel fera libre de las cadenas de la solitud, y vivirá en la soledad, si como dize S. Gregorio. *Pro solitudine corporis intelligamus solitudinem cordis? quid enim prodest solitudo corporis, si solitudo defuerit cordis. Qui enim corpore remotus vivit, sed tumultibus conversationum se inserit, non est in solitudine. Si vero prematur aliquis corporaliter popularibus turbis: & tamē nullus curarum saecularium tumultus in corde patiatur, non est in urbe.* Esta infantil simplicidad, libre de todo cuydado nos pide Dios, quando con mucha frecuencia nos llama en la divina Escripura, *Pueros.* Notalo Clemente Alexandrino, quando dize: *Hec videtur esse stultitia his, qui ad caliditatem, & versutiam se exercuerunt: jure ergo sunt pueri, qui solū Deum Patrē noverant, simplices, infantes, qui sunt Unicornium Cornuā amatores, id est, qui unitatem amant.* El hōbre q̄viue desta manera es, como Onagro solitario, retirado de la solitud de las ciudades. Parece que quiere dezir lo que el otro Propheta, que siguiendo como jumento muy obediente la voluntad de su Señor, dezia: *Quoniam non cognovi negotiaturam, introibo in potentias Domini, Domine, memorabor iustitiae tuae solius.* Donde el Psalterio Romano lee: *Non cognovi negotiaturam.* Como si dixera, trayēdo como traygo el coraçon solitario, despreciaré la muchedumbre de negocios de la ciudad. Solamente Señor me acordaré, y terné cuydado de negocios vuestros, y estos trataré con frecuencia en mi coraçon.

8 Pero siempre auemos de pedir a Dios con eficacia, que quando cor

poralmēte nos llegamos al Tumulto de la ciudad, y frecuencia de negocios exteriores, no perdamos aq̄lla regalada solitud interior de el coraçon de los negocios del Cielo. Así lo pedia con vehemencia el mismo Propheta. *Dominus custodiat introitum tuum, & exitum tuum:* don de lee el Chaldeo: *Introitum tuum ad studia legis, & exitum tuum ad negotiationes mundi.* Vease el mismo Chaldeo Pharaphraste en el mismo Psal. sobre aquel verso. *Dominus protectio tua, super manum dexteram tuam.* Como significa, *dextera*, y es simbolo de la buena diligēcia, y destreza en los negocios que se an de tratar.

Y verdaderamente q̄ los q̄ dan de mano, y bueluen las espaldas a semejantes solitudines, inuocā solo a Dios; y por esto, aūq̄ el mundo los trate, y estime como a Asnos brutos y torpes; pero verdaderamēte sō sapientísimos, y entienden muy biē la vida q̄ an de elegir, y el camino por donde an de caminar; y de qual se an de apartar por los peligros q̄ conosciē q̄ ay en ellos. De tal manera, q̄ parece auerse dicho de aquellos a que el mundo llama tontos, y locos. *Hac erit vobis directa via, ita ut stulti non errent per eam.* Porq̄ estas son las propiedades de los Asnos, segun escriue Galeno. *Totā per agrare viam, in neutram partem declinando. Tum etiam obvius in via non cedere.*

Finalmente esta diferencia ay del Onagro espiritual al otro que se cria en los desiertos q̄ quando está este en la soledad, es brauo, y fiero, e indomito, pero ablandase con la compañía, y familiaridad de los hōbres, y con el trato humano se amāça. Pero al contrario en el Hombre las pasiones fieras, e indomitas,

Lo q̄ auemos de pedir a Dios quando nos llegamos al tumulto de la çete.

El camino q̄ lleuan los q̄ se apartā del mundo.

Isai. 35. 8.

Gale. lib. 2.  
Metho.

Gregor. in c.  
39. Job.

Clem. Alex.  
li. 1. Pedagog.  
cap. 5.

Psal. 70. 15.  
explicatur.

Vide Basil. que con la muchedumbre de la ciudad, y con el mucho trato, se ha-  
gor. Theolo. zen soberuias, y brauas. Estas en la  
de vita inso. soledad se doman, y amançan, co-  
lit. agēda. & mo San Basil. lo enseñò con mucha  
li. de laudib. elegancia.

Eremi. & la  
te in Regulis  
interogat. 5.

& 6.  
Videatur Pa-  
tres de vita  
solit.

## S. OCTAVO.

Del Rhinoceronte, y de lo  
que del dize el Texto  
Sagrado.

I

**M**VCHA Dificultad ay  
en saber que Animal sea  
el Rhinoceronte, por la  
diuersidad de versiones q̄ ay en los  
Doctores, del nombre original He-  
breo. Porque la voz Hebrea, es,  
Reem, o, Rem, que significa, eleua-  
cion, altura, y se deriua de vn ver-  
bo (Rum) que es, eleuare, aut subli-  
mem esse: porque el Rhinoceronte  
tiene vn Cuerno muy alto, y le-  
uantado. Todos los interpretes lo  
trasladan con vn de dos nombres,  
Monoceros, seu Unicornis, & Rhinos-  
ceros. Porque se dize tener vn Cuer-  
no en la Nariz: como si dixera, Na-  
ricornis. Y cierto en ambos se pone  
muy bien la eleuacion, y alteza en  
el Cuerno: porque no piense al-  
guno, q̄ue no puede tener tan pe-  
queño Animal el Cuerno tan al-  
to, y leuantado, basta tenerlo en la  
parte mas leuantada, como es la  
Cabeça, o la Nariz, para que se ve  
rifique la Ethimologia del nom-

Psal. 21. 22. bre. El interprete Vulgato trasla-  
& Psal. 28. 6 da de el original indiferentemen-  
& Psal. 91. 11 te, vnas vezes, Unicornis, como en  
Isa. 34. 7. los Psalmos, y en Isaias. Pero en  
Deut. 33. 17 el Deutero. en los Numeros, y en  
Num. 23. 22 Iob, traslada, Rhinoceros, como  
& c. 21. 8.

tambien lo traslada Aquila. Mas  
San Hieronymo en el Psal. 21. lee,  
Unicornis, y en el, 92. Monoceros,  
y en el Psalm. 18. Rhinoceros. Los  
Setenta, Unicornis, siue Monoceros.  
leen siempre en todos los lugares.  
De lo qual tengo alguna sospecha,  
que deue ser el mismo Animal en  
San Hieronymo, y en los Setenta,  
Monoceros, y, Rhinoceros. Y si lo fi-  
te Philippo Presbytero, y otros,  
como Alberto, confundiendo los  
ambos, y recibiendo el uno por el  
otro. Rabbi Elias està muy porfia-  
do, en que no puede el nombre,  
Rem, Hebreo, significar, Unicornem,  
por quanto en el Deuter. se dize en  
en plural, Cornua illius, pero tiene  
esto poca dificultad en la respues-  
ta. Porque la voz singular, Rhinoc-  
rontis, se pone en lugar de plural,  
como si dixera: Cornua Rhinoceron-  
tum: Como si por el contrario di-  
xera vno, el Cuerno del Toro,  
por dezir los Cuernos del Toro.  
Demas desto, porque aunque el  
Rhinoceronte tenga dos Cuernos,  
pero pudo tomar muy bien la deno-  
minacion del vno, q̄ es mas gran-  
de, y mas fuerte, y así llamase tam-  
bien, Monoceronte. Tertuliano lla-  
ma al Rhinoceronte, Unicornio.  
& Plinio de vn Cuerno lo descri-  
be. Y aunque es verdad, que San  
Ambrosio pone, y toca la misma di-  
ficultad, que Rabbi Elias, diziendo,  
Cum dixerit, Cornua, quomodo posuit  
Unicornium, requirendum, cum ipse  
Unicornius inter generationes ferarū,  
ut periti aiunt, non inueniatur. Pero  
luego pone, y describe el Unicornio  
de perfecta edad; q̄ es, quando le  
an nascido dos Cuernos. Cui (dize)  
oriuntur Cornua. Pero verdaderamē-  
te no se puede saber cō certeza, si el  
Monoceronte, y el Rhinoceronte seã

Albert. lib.  
22. animal.

Textu aduer-  
sus Indaos,  
lib. 3. con-  
tra Marcion  
cap. 18.  
Plinio, lib. 8.  
cap. 20.  
Amb. lib. de  
benedictio.  
cap. 11.

vn

vn proprio animal, sino es describiēdo a cada vno en particular, y confirriendo sus propiedades con los Animales, que nos proponen las diuinas letras.

**2** Lo que toca al Vnicornio, y Monoceronte, es muy incierto q̄ Animal aya querido entender S. Ambrosio, quando dixo: *Peritos dicere inueniri inter generationes ferarum.* Porque el Animal Vnicornio no es vna sola especie, ni se hallan todos de vn genero. Porque el Asno Syluestre, o Indico, Menoceronte se halla en Arist. en Plinio, en Philostrato, y en Aeliano, en el qual es de naturaleza maravillosa. *Syluestres Asinos (dize) Equis magnitudine non inferiores apud Indos nasci accepi, eosque reliquo corpore albos, capite vero purpureo, oculisque nigris esse, Cornuque in fronte gerere, cuius superius puniceum, inferius autem album, medium vero nigrū sit. Ex hoc Cornu bibentem ab insanabilibus morbis tutum fieri.* Pero esto no es la comuni, y vulgar figura del Vnicornio, como diremos mas abajo. Demas desto ay en Plinio Bueyes Vnicornes, en Solino, y en el lib. 6. de los commentarios de Julio Cesar se hallan. Pero Plinio pone la historia del, que propriamente se llama, Monocerote, o Vnicornio, escriuiendo las fieras que ay en la India. *Asperrimam feram Monocerontem, reliquo corpore Equo similem, capite Ceruo, pedibus Elephanto, cauda apro, magitu graui, vno Cornu nigro media fronte, cubitorum duorum eminente. Hanc feram negant viuam capi.* La misma imagen pinta Solino, el qual añade. *Cornu ad longitudinē pedum quatuor, splendore mirifico, ita acutum, vt quicquid impetat, facile ictu eius perforetur.* Aeliano añade otras propiedades particulares. *Tuba, & Pilis*

*fuluum esse, pedum bonitate, & totius corporis celeritate excellere, atq; similiter vt Elephantos, pedū digitis indiuisos esse. Inter supercilia Cornu vno, eodēq; nigro, nō leui quidem, sed versuras quasdam naturales habente, atque in acutissimum mucronem desinente: omniumq; maxime animalium absonam vocem & contentam mittere; & ad alias quidem bestias ad se accedentes mansuescere, cum vero gregalibus, siue pugnare. Neque modo cum maribus naturali quadam contentione desidere, sed etiam cōtra fœminas (præter quam coitus tempore) certare; pugnamq; vsq; ad mortem ingrauescere. Nam, & maximo robore præditus, & inexpugnabili Cornu armatus est, desertissimas regiones persequitur, simul, & solitarius errat. Otras propiedades fuera de estas escriue Isidoro, y Alberto del Vnicornio, las quales refiere tambien Paulo Iouio, pero porque no hazen a nuestro proposito, las dexo. De lo dicho collegimos las diferencias, que tiene el Asno Indico, y el Monoceronte, o Vnicornio, al qual Iulio Cesar refiere entre los Bueyes Indicos. *Cerui figura cuius à media fronte inter aures vnum Cornu existit excelsius, magisque directum his, quæ nobis nota sunt, Cornibus, ab eius summo sicut palme, ramique late diffunduntur.* Esta Fiera en la Sylua de Alemania llamada, Hercinia, se halla. Pero el verdadero Monoceronte, no se halla sino en la India, o cierto en otras Regioncs Barbaras y muy apartadas. Esto q̄ auemos dicho del Monocerote, cõuene con las propiedades q̄ puso Job, del Rhinoceronte. Lo 1. en aquella fiereza solitaria, y muy remota, y desuiada de los cãpos labrados, y sembrados. Lo 2. en la indomita fortaleza, que nunca se dexa ligar,*

Vnicornio no es vna especie solo de Animal.

Arist. lib. 2. de hist. c. 1. Plin. lib. 11. c. 37. Philostr. de vita Appoll. li. 3. Aelia lib. 5. cap. 22. Plin. li. 8. c. 21. & lib. 37. c. 11.

Solino, c. 53. Imagen del Monocerote

Aelia lib. 7. cap. 3.

11. 88. 109

Paul. Iouio, lib. 18. Hist.

Cesar, li. 6. comment.

3 Job. c. 39. 9. 10. 11. 12.

Psal. 88. 11.

ni arar, ni para tenerlo atado, ni para arar, y cultivar los campos: porque como dixo Solino, y lo tomó de Plinio: *Interimi quidem potest, capi non potest.* Sino alguna vez a caso: *Pullos etiam nunc teneros,* segun escriue Aeliano. A lo que parece auer aludido el Psal quando se dezia contra Pharaon. *Tu humiliasti, sicut vulneratum superbum.* Porque entóces, no se tomó Pharaon, sino herido, y aun muerto, segun era su fiereza in domita, y de los otros impios obstinados, que con el venian. Lo tercero, conuiene con aquella propiedad que diximos del, de authoridad de Aeliano, que no haze cuenta, ni se acompaña cō sus naturales, aunque sean Hembras: que dio Iob a entēder en aquellas palabras que puso en el vers. 11. *Dereliques ei, labores tuos?* y en el vers. 12. *Numquid credes illi quod sementem reddat.* Como si dixera, es este vn animal que no nascio para cuydado, ni trabajo alguno, solo para andar vagueando inutil, y ferinamente por los Páramos.

4

Descripcion  
del Rinocerō  
te, ex Plinio  
lib. 8. c. 20.

Digamos agora lo que sabemos, y hallamos escripto del Rinocerōte, y confirmemos lo con lo dicho. La descripcion que puso Plinio, es esta. *Rhinoceros vnius in Nare Cornu, qualis saepe visus, hostis Elephanto, longitudo ei par, Crura multo breuiora color buxeus.* Añide Aeliano. *Huius pellem tanta existere firmitate, vt aegre laqueo penetrari queat.* Añide sobre lo dicho Solino. *Cornu vnicum repandam.* Todo lo qual confirma Diodoro. Pero la descripcion que pone Strabon, es mejor, y mas clara. *Rhinocerotes, vt Artemidorus ait, longitudine parum ab Elephantis exceduntur, quod Alexandria vidisse affirmat se, fere etiam quantum ad altitudinem,*

Solino. c. 43.  
Diod. lib. 4.  
Bibliothec.

Descripcion  
de Strabon  
liq. 16.

*eius autem, quem nos vidimus, color nō Buxo, sed Elephanti similis erat; magnitudo vero Tauri, forma Apro proxima; praesertim quantum ad rictum, praeter nasum, qui Cornu quoddam est recuruum, Omni Osse durius, eo pro armis vtuntur, quemadmodum aper dēribus, habet etiam duo singula tamquam Draconum volumina, adorsū vsque vterum circum euntia, alterum jubam versus, alterum ad lumbum.* Viene con esta variedad de color, lo que Gyllio escriue de authoridad de Oppiano in sua accensione. *Frons leuiter rufa est, & dorsum maculis purpureis distinguitur.*

Gyllio, lib. 5  
cap. 25.

Pero en los juegos, y fiestas del gran Pompeyo, y en el tiempo de Octauiano Augusto se vido en Roma vn Rhinoceronte. Mas cercano a nuestros siglos, no solamēte se vido en Vlysbona, en el Reyno de Portugal, pero se vido tãbiē pelear con vn Elephante, estando a este espectáculo presente el Rey don Manuel, año de 1515. Pero ya no ay q̄ dudar, pues en nuestros tiempos lo vimos en Toledo, y en Madrid, a q̄ communmente llamaua el Vulgo, Habada, por auerla traydo al Rey don Philippe, 2. de la Isla de la Fa-uara, o Habada, en los Reynos de Portugal. Por lo qual no ay que dudar auer sido el mismo Rhinocerōte, que escriuio, y pintò Plinio, así en el color buxeo del cuerpo, como en las otras señales. De lo qual colligimos ser diuerso animal del Vnicornio, y del Monoceronte. Y el proprio que puso Iob. Cuya prueua es, que como el Rhinoceronte por cierta semejança se refiere al Buey en el cuerpo, siendo en las coltumbres diuersissimo, viene a ser que el Rhinoceronte sea vn Buey Indico, o de Ethiopia, con vn

Rhinocerōte  
es el Buey  
Indico, o de  
Cuer Ethiopia.



*Pausa. lib. 9.*

Cuerno en la Nariz, o con la Nariz cornuta, como se llama Pausanias. Aunque Festo Pompeyo le llama, *Bouem Aegyptum*. Y así trataremos (porque sea mas a proposito el tratado) del Rhinoceronte, como de Buey fiero, y sylvestre; confiriendolo con el Buey domestico, y familiar. Demas desto tenemos en el Rhinoceronte vn color buxeo, o como que tira a negro, a semejança del Buey, el qual es alabado, *colore buxeo, l. fusco*, de Columel. *Tū praevea grandibus membris, cornibus proceris, ac nigrae, et robustis, fronte lata, et crispa, ceruice longa, et torosa, palmaribus amplis, et pene ad genua promissis, pectore magno, armis vastis capaci, et tamquam implente utero, lateribus porrectis, lumbis latis, dorso recto, planoque, vel etiam subsidente, clunibus rotundis, cruribus compactis, ac rectis, ungulis magnis, corpore denso.* De tal manera, que al parecer vn Buey, es vn pequeño Rhinoceronte, o el Rhinoceronte sea vn grande Buey.

*Collum. lib. 6. c. 1.*

5

Sola vna cosa puede hazer dificultad, si tenga el Rhinoceronte dos Cuernos como el Buey lo tiene; porque Iustino Martyr porfia que la Cruz del Señor se representa en los Cuernos deste Animal; y así conuiene q̄ el Cuerno sea de dos ganchos. Lo mismo parece a Genebra. Psal. 28. y atribuye el mismo parecer a Clemente Alexandrino, quando dize: *Christianos esse velut simplices infantes, qui sunt amatores Vnicornium Cornuum.* Pero lo q̄ toca a Iustino, el habla muy obscuramente: y Genebrardo atribuye a Clemente mas obscura interpretacion, porq̄ lo que alli quiere dezir, es, que los Christianos reuerencian, y aman vn solo Dios, representado en el vn

*Iusti. Dialo. contra Triph. La Cruz del Señor representada en los Cuernos del Rhinoceronte Clem. Alex. lib. 1. Pedagog. c. 4.*

Cuerno del Rhinoceronte, como lo diximos arriba de sentencia de Theodoro, sobre el lugar de los Num. 23: y sobre el mismo Psal. de parecer de S. Hieronymo. Lo que podia hazer mas dificultad, era la de vn testigo de vista, que es Marcial, que al Rhinoceronte le dà dos Cuernos.

*Namque grauem gemino Cornu sic exultu Vrsu,*

*Iactat ut impossitas Taurus in astra pilas.*

*Mart. in Amphiteatro. 12*

Porque en los espectaculos de Domiciano echaron vn Rhinoceronte a vn Osso, y a vn Toro, y le echò de solo vn golpe con su Cuerno en alto, como a vna pelota. Esta dificultad vieron bien los interpretes de Marcial: y Calderino entendio, *per geminum Cornu*, dos golpes de vn Cuerno. Lenio Marcilio, *geminum Cornu*, vno muy grande, y otro mas pequeño. Pero la interpretacion se à de tomar del mismo Marcial, por que el, vn poco antes auia dicho del Rhinoceronte, que tenia vn solo Cuerno espantoso.

*Quantus erat Cornu, cui pila Taurus erat.*

*Amphiteatro. 9.*

Verdaderamente se manifiesta la diuina Potencia, y su efficacissimo imperio, en que le obedesca, y sirua vna Bestiata fiero, y tan inuitalas comodidades de la vida humana. Lo qual veremos si cotejamos sus costumbres, tan opuestas, y contrarias a las del Buey domestico, y ordinario. Este es de naturaleza obedientissima, facil de domesticar, amansar, y domar, y prompto para seruir: porq̄ como dize Arist. *Est ingenio miti, remissus, et minime pernicax:* y de tanta obediencia despues de vna vez domado, quanto escriue Aeliano. *Et natura Bonis est,*

6  
*Costumbres contrarias del Rhinoceronte a las del Buey.*

*Aelia. lib. 4. cap. 29.* cum ex feritate ad mansuetudinem traductus est, ut ad parendum facilis sit. Enim vero ad feretrum portandum, sub Iugum missus, quietus manet, siue velis cum erecto capite quiescere, siue ad terram inclinato abijci. Pero el Rhinoceronte, non vult seruire, como dize Iob, de cuya indomita fortaleza está escripto. Cuius fortitudo similis est Rhinocerontis, como Theodoreto, y Procopio enseñan en aquel lugar. Per hoc enim animal, quod nullis hominum viribus in seruitutem redigi potest, significabatur populus, nemini seruiturus, quamdum unicum Deum coleret: así como el Rhinoceronte tiene vn solo Cuerno. Donde Dauid dezia: In te inimicos nostros ventitabimus Cornu. Diferen lo segundo, que al Buey lo forçamos, y cõpelemos cõ vn voz, o vn grito (por que conofce la voz del gañan, y del que lo apascienta, y la obedece) o con el açote, o aguijon: y aquello del Ecclesiast. es vna sentencia del Boyero. Qui gloriatur in iaculo, stimulo Boves agitat. Al contrario, el Rhinoceronte, ni se le puede picar, ni sienta el açote, aunque le quieran hostigar con el: Ut qui pellem habebat tanta firmitate, ut ne iaculo quidem penetrari possit. Tiene otra propiedad contraria el Buey, que se dexa apascentar del Gañan, o Carretero, que dellos tiene mucho cuydado. Bobus (dize Columella) pro temporibus anni pabula dispensantur: nec illos recte pascendi vna ratio est, ad Praesepia item pascendi quibus pro conditione regionum cibi praebentur. No ay Mes en todo el año, que no tenga sus particulares documentos de como les ayan de apacentar, y mezclar el pasto: Los quales muy por menudo los pone Columella. Mas el Rhinoceronte no tiene otro Pef-

cebre, sino la Selua, el Bosque, no se puede atar al Pefcebre, no se puede forçar a que esté en el Establo, por los desiertos anda, o pasciendo la yerua, o comiendo el grano que della nasce, o guste de ellos quando están verdes, o como mas crece, quando están secos. Excelentemente lo dixo Dios hablando con Iob. Numquid volet Rhinoceros seruire tibi, aut morabitur ad Praesepium tuum? Que trasladaron los Setenta del Hebreo: Aut dormire super Praesepium tuum? ¿es propriamente, per noctare. Por ventura querra passar la noche despues de auer trabajado todo el dia, y de auer seruido de arar, y cultiuar la tierra, atraydo con el regalo del pasto de la noche, y q̄passe la noche en los tinadones, y esté toda ella atado al Pefcebre? que es vna comparacion particular con el Buey, el qual tiene particular re pasto de noche, segun Columella. Et tractatio Bouum ab opere disjunctorum, primum confricanda, neque statim ad praecipia religendo, quã sudare, et anhelare desierint: et cum tempestiue potuerint vesci, non multum, nec vniuersum cibum, sed partibus, et paulatim praebendo, ducendo ad aquas, sibilisque allebando, quo libentius bibant, postea domum reductos largiori pabulo satiando. De lo qual, quã lexos está la indomita fiereza del Rhinoceronte, la licenciola vida de viuir, y obrar lo muestra.

Demas desto, la fiereza del Buey se amança, ligandolo, y atandolo con Coyundas al yugo, para la necesidad que se ofreciere de su trabajo, y no bastã qualesquiera cordes, o ataduras. Nam araturos Boves quam arctissime iungi oportet, para industrialos en la disciplina de arar la tierra, como escriue Plinio, y

Colum

Iob. c. 39. 9.

Colum. li. 2. cap. 3.

7

Plin. lib. 18. cap. 18.

Columel. li. 2  
cap. 2. 3. 4.

Columella. El Rhinoceronte no lo, no consiente atarse (los Cuernos del Toro, parece que los dispuso la Naturaleza, a proposito de recibir las Coyundas, pero de su naturaleza le falta a esta disposiciõ de poder ser ligado) sino que demas de esto no se precia de andar con otro acompañado, ni apareado. *Nam neque societatem gregalium suorum admittit.* De tal manera, que con ningun otro animal se puede vnzir para algun humano seruicio, como lo dixo Iob: *Numquid aligabis Rhinocerotem ad arandum loro tuo?* Por nõs por ventura a dos Rhinocerontes vnzidos a vn arado. *Ad confringendas glebas Vallium post te?* Para cultiuar los Valles, o para romper, y abrir los Valles, y para deshazer los terrones mas grandes, sacados de la tierra rompida, y abierta antes que este arada. S. Hieronymo la palabra original Hebreá (*Sadad*) trasladó, *confringere sulcos*, lo q̄ Iob dixo, *confringere glebas*: y lo que el Latino llama, *Octare*, deshazer los terrones para cubrir la semilla. *Arare, est prologare sulcũ*, y lleuarlo hasta el fin dõ de an de boluer a sulcar: la qual diferencia de arar la dà a entender Isai. *Numquid tota die arabit arans* ( de vn verbo Hebreo, *Aharas*, que nosotros llamamos, barbechar ) *proscindet* (propriamente del verbo Hebreo (*Pathabb*) *aperiet*, *patefaciet*, nosotros en el labrar las Viñas, dezimos, Abrir, y en la agricultura, Vinar) *& sarriet humum suam* (Surcarà, ararà superficialmente la tierra, lo qual suele acontecer en algunas semillas, como quando siembran las Ha uas; en el Trigo diriamos, cohechar, que es disponer vltimamente para sembrar, y derramar el Trigo, o despues de sembrado, boluer con

Hiero. in Isai.  
28. 24.

Isai. 28. 24.  
explicatur  
bene.

el arado leuemente a cubrirlo, y allanar la Tierra, y deshazer los terrones, que communmente se suele de zir, sembrar, y cubrir) donde describe el Propheta toda el arte de labrar, y cultiuar la tierra, y despues de auer derramado la semilla, quebrar, y desmenuzar los terrones, o como dixo Columella: *Resolutis, & terra, inducta crate coequata, quod ere arui maxime est.*

*Multum adeo rastris glebas: qui frangit inertes, Vimineasque trahit crates, iuuat arua.*

El qual desmenuzar de terrones, quebrallos, y allanar la tierra algunas vezes se haze, como dixo Isidoro. *Bobus dimissis, cum rustici aratione facta, grandes glebas legonibus frangunt.* Otras vezes con los mismos Bueyes, lleuando el arado liuianamente por encima. Y muchas acontece, que para domar los Nouillos, se haze lo que enseña Columella. *Ut canabinis funibus Cornua Iuencorum ligentur.* Luego si fuere necesario: *Plures dies religati teneantur.* Lo tercero: *Ut ad aratrum instituantur in subactõ agro, ne statim difficultatem operis reformidet, ne ve adhuc tenera colla dura proscisione terre contudat.* Porque no luego los an de enseñar a arar en lugar alto, y fragoso. Finalmente: *Postea quam Iuencus desauit, simulque iras contrudit manu producat, itant, & aliquis ante, & á tergo complures qui sequantur retinaculis eum contineant, & vnus cum claua saligna procedens, modicis ictibus subinde impetus coerceat.* De esto queda claro q̄ el Rhinoceronte no puede ser domado, al modo que lo es vn Nouillo indomito, que con arte se haze tan domestico, tratable, y prouechoso, de quien los hombres tienen gran confianza, que mediante

Columel. li. 2  
cap. 18.

Virg. I.  
Georg. 19.  
8

Columel. li. 2  
domandis B  
bus.

su trabajo, sacará gran abundancia de frutos de la tierra, segun aquello que está escripto: *Vbi non sunt Boves, Praesepe (la Era, la Trox) vacuū est, vbi autem plurima<sup>3</sup> segetes, ibi manifesta est fortitudo Bonis.* De aqui procedio aquel humanissimo precepto de Dios: *Non aligandi os Boni trituranti.* Porque auiendo juntado el Labrador grandes mieles en virtud del trabajo del Buey, fuera cosa inhumana, no dexarle gozar vna pequeña partesilla de su trabajo, y fatiga. En nada desto aprouecha el Rhinoceronte al hōbre con su fortaleza, ni se puede tener confianza de poder con el cultiuar los campos, ni con el se puede carretear, llevar las gauillas a la Era, ni de la Era el Trigo a las troxes. Esto es lo que del dize la diuina Escripura. *Numquid fiduciam habebis in magna fortitudine eius? derelinques ei labores tuos? Numquid credes illi, quoniam sementem reddat tibi; & arcam tuam congreget?* Sentēcia que abraça todo lo dicho.

## S. N O N O.

*Del Elephante, y de las propiedades que de su grandeza pone la diuina Escripura.*

**N**INGVN Animal ay en todos los criados, mas grãde, de mayores Fuerças, de Sentidos mas perfectos, de costumbres mas agradables, mas docil, y sagaz, de mas largavida que el Elephante. Todas estas propiedades las pone el sagrado Texto. De Iob sōtrasladadas las palabras, pero muy graues, y magnificas. La gran

deza de su cuerpo se dà a entender quanto a lo primero en el nombre que le pone, diziendo: *Ecce Behemoth:* porque Behemoth significa vna gran Bestia: y Behemoth, en el numero plural, significa, *Bestias,* Animales no muchas, sino por amplificacion; vnas vezes de los jumētos domesticos, como en el Psalm. *Psal. 72. 23.* en los Prouerb. en el Exod. y en el *4. Reg. de suerte, que segun la materia que se trata se à de collegir de q̄ naturaleza es el Animal, no dela propiedad dela voz. De manera, que el numero plural muchas vezes significa extension, particularmēte en este nombre, como en el Psalm. *Ve Iumentum (Behemoth, vna gran Bestia) factus sum apud te.* Donde assi como en el numero plural, se significa vna bestial rudeza, muda, incipiente; assi con el mismo numero se puede significar qualquiera cosa, que es muy proprio a las Bestias, pero con amplificacion, vna grande grãdeza, vna gran fiereza, vn inmenso comer, y tragar. De aqui vinieron los Doctores sagrados a recibir este nombre por el Elephante, como a Animal, que por la grandeza del cuerpo, es como si fueran muchos Animales, y tuuieran todas sus propiedades. Assi lo sienten Forftero, Marino, Vatablo, Eugubino, Titelman, Stuñiga, Ofsorio, Pereyra in Daniel. Blas Viegas. Y esto mismo siente S. Chrysost. in Iob, cō estas palabras. *Nec illud nos fugit, in Diabolum hæc dicta esse, nonnullos existimasse. Verum enim primum historia danda est opera, deinde utilitati succurrendum auditoris, nec contenneda anagogia.* Confirmase este parecer en ver q̄ en la diuina Escripura no le hallamos al Elephante nombre proprio, porque lo que se dize en el *3. Reg.**

*Psal. 72. 23.*

*Prob. 12. 10.*

*Exod. 20. 10*

*4. Reg. 3. 17*

*La causa por q̄ los Doctores significã al Elephante con el nōbre Behemoth.*

*Marino in*

*Theauris.*

*Perey. in c. 3*

*Danielis.*

*Viegas in*

*Apocal. c. 12*

*sect. 21.*

3. Reg. 10.  
12.

3. Reg. *Dentes Elephatorum*. En el Hebreo está vna simple voz, como si dixera, *ábur*, aut *Dentes*: luego porque vn animal tan grande no se quede en la Escripura por nombrar, auiendo hecho en el capitulo de Iob citado, y en otros, memoria de tantos, conuino que con algun nombre, aunque fuera appellatiuo por excelencia, descriuirlo. De la manera q̄ al Hombre primero, que a todos excedio en grandeza, en fuerças, y en todas las propiedades del cuerpo y anima, fue excelentísimo, no parece que tuuo proprio nombre, sino comun segū su especie, que fue Adam, que fue na, hombre terreno, segun enseñò S. Epiphanio. No de otra fuerte, el mayor, y mas grande Animal, se nos dà a entender con vn nombre appellatiuo, de Behemoth. Y finalmente sera eficaz probacion, si cõ ponemos el Elephante, de todas las partes que del pone la sagrada Escripura.

Nombre de Adam no fue proprio, sino comun, y específico, ex Epiph. initio Parnary.

2

Y quanto a lo primero. Ay Elephātes en Arabia, y en Egypto, a quiē Plinio llama Patrias de los Elephātes. *Elephantes* (dize) *ferunt Aethiopes, Troglodytae, sed maximos India*. Y la costumbre de vsar de Elephātes, y Cauillos, de los Reyes Indicos, passò a los Arabicos: porque Strabõ escriue de los Indios. *Priuato homini Equum, & Elephantem alere non licet. Vtrumque enim Regis possessio censetur, suntque eorum curatores*. Fue criado segun parece dar a entender la sagrada Escripura, el Sexto dia, quando fue hecho el hombre primero, segun aquello: *Ecce Behemoth quem feci tecum*: Que dixo Dios ha

Strab. lib. 15

Los muchos vsos del Elephante, y su g̃a possessiõ.

blādo con Iob: o querra dezir, que fue criado muy a proposito para el humano vso, y seruicio, y muy ap-

to para muchas necessidades, y prouechos, y para ser al hombre muy familiar, como se puede entēder aquello del Genes. quando se dize de la muger: *Faciamus adiutorium simile homini*: o como se lee del Hebreo: *coram homine*: o como los Setenta. *secundum hominem*: q̄ fuefle muy acomodado al humano vso, y para que estè siempre ante el siruiendole: porque la preposicion, *cum*, e nel Hebreo, lo mismo vale, que, *iuxta*, en el Latino. Strabon refiere de Nearcho, que el Elephante aprende todas las cosas, y para todos los vsos, y menesteres. Son muy idoneos. *Existimatum esse maximam possessionem Elephatorum curruū*. Es el Elephante admirable. *Imperiorum obedientia, & officiorum que didicere memoria ad arandū etiā*: como afirma Plinio: *vsus in bello*: al qual Pausanias describe con elegancia, *in Atticis*: y Aeliano: *Ad vigilias, & excubias, Regumque custodias*: como dize el mismo Aeliano, para guarda de lo que se le à hecho con fiança, *vel ad nutricis munus obeundum*: como lo confirma el proprio Aeliano, con vn exemplo. Finalmēte muestra vn ingenio facil, y blando, q̄ se puede domar, y domesticar, para q̄ viuajunto con el hõbre. *Natura* (dize Aeliano) *illum non modo summa ex omnibus animalibus magnitudine ornavit, sed & disciplina mansuetum, & tractabilem edidit*. Elephanto ad morum facilitatem eruditio, nihil mitius, nihil ad id, quod volumus ob tēperantius est. Es muy elegāte, y viene muy bien lo que añide Gyllio. *Tan*

Genes. 2. 18.

Paus. Aelia. c. 31. idē, c. 37. & c. 35. & cap. 4.

Gylli. in sua accessio. c. 5.

vbi

*Vbi semel ad hominem adsuescit, ab eo En que cosas omnia patitur, ex eoque morum similitudinem in se transfert, nec aliter quam se semejante per parui catelli ex hominis manu gau al ingenio hu det cibum sumere.*  
mano.

3

Tambien puede traer aquel, *recum*, similitud al humano ingenio, e inteligencia, porque entre todos los Animales, el mas semejante al hombre, es el Elephante, en la sagacidad, docilidad, memoria, y vn natural entēdimiēto de lo q̄ se le dize, y habla, amigo de q̄ le amē, y amigo de q̄ le hōrrē; de grā fidelidad, y beneuolencia cō sus maestres, y go uernadores. Lo quale scriue Plin. cō muy buenas palabras. *Elephas proximus humanis sensibus.* Y Strabon. *Ad rationale animal proxime accedit.* Soli no junta ambas cosas: *Iuxta sensum humanum intellectum habet.* Y el vso de la diuina Escriptura lo dà a entēder, que quando, *unum dicitur esse cum alio, aut iuxta aliud*, es lo mismo, q̄ si dixera, es semejante a otro,

Plin. lib. 4. c. 48.

Plinio dize: *Ceteris animantibus sagacitate ingenij antecellere.* Y por esso le enseñan, y aprende, y entiende muchos officios que pertenecen ala vida humana. Porque le enseñan a adorar al Rey, inclinando las rodillas. No carece, como el mismo Plinio dize, de conocer el culto de la religion agena, porque auendolo de llevar para passar algun mar nauegado, se à visto no q̄rse embarcar, sino le afirma su Maestro cō juramēto q̄ à de boluer. A se visto q̄ vn Elephāte de mas tardo ingenio, para deprender lo que le enseñan, auendolo açotado muchas vezes, de noche pensar, y estudiar en aque llo. Muriano que fue tres vezes Cōsul, es author de auer el visto en vn Pueblo cerca de Napoles, llamado Puteolo, que auendolo traydo en

Idem in exordio, lib. 8.

vn Nao, y forçandoles a salir della, espantados de ver la grandeza de vn puente muy extendida, y le-xos de donde estauan, y engañados con la falsa estimacion de su longitud, y distancia, se boluieron atras. Quando an de passar jutos al ḡ Rio, lleuā sus hijuelos peq̄ños en lo mas alto de sus dientes, abraçados con la Trompa, como con las manos. A los menores fuerçan que vayan de lante, y que les sigan los mayores, para que tengan las espaldas mas seguras contra los enemigos que les siguieren, siendo lo vltimo mas firme, y de mas fuerças. Y tambien para experimentar el vado del Rio; porque auiendo passado los menores, serà mas facil el transito para los mayores. Porque si los mayores fueran delante, por ventura no podrian los menores passar sin ahogarfe. Y tambien para que passando delante los mayores, y deteniēdo la corriente del Rio, creciendo mas, seria para los pequeños mas dificultoso el vadearlo. Cosas son admirables las que Aeliano cuēta del amor, beneuolencia, y fidelidad q̄ guardan a sus Maestros: y yo no tēgo aqui lugar de escriuir.

Aelia. lib. 1. c. 44. v. 7. c. 32.

Los Elephantes de la India, y de Ethiopia son los mayores, y mas celebres, segun Diodoro. *Plurimos (dize) maximosque Elephantos India haber, robore ac magnitudine prestantes.* La qual grandeza afirma Plinio de los Indicos, y vniuersalmente. *Terrestrium animalium maximū esse.* Que tomò de Aristote. La medida cierta, descriuela Aeliano. *Alij ad duodecimū, alij ad decimum tertium drantem excelitate procedunt, alij ad decimum quartū:* declaralo mas en el cap. 31. *Indici Elephanti nouem cubitorum altitudine, latitudine vero quinq; habentur*

4

De la grādeza del Elephante, ex Diodoro. li. 3. cap. 10. Plin. lib. 8. c. 1. ex Aristot. li. 4. de Hist. anima. c. 4. Aelia. lib. 1. cap. 2.

habentur. Es argumento de su grandeza la que tiene en la Cola, de quie dize la Escripura divina. *Stringit caudam suam quasi Cedru*. Quiere de zir, q̄ tiene tan grande la Cola, que quando la encoje, o la leuanta, es semejante a vn Cedro altissimo, quando lo combaten la fuerça de los viētos: por q̄ en el Hebreo, en lugar del verbo, *stringendi*, está otro q̄ significa, *celeriter mouere*, como lo interpreta Pagnin. Vatabl. y Eugubi. Y siendo tal, y tan grande tiene poca ayuda, y fabor en ella, para librarse de las molestias q̄ le causan las Moscas; y no tiene otro remedio, sino extēderse, y en el cuero recibir los exambres de las Moscas; y luego rugandola, recoge gran multitud entre las rugas, y allí las mata: como dize Plinio. *Elephanto setarum nullum tegumentum; neque in cauda quidem praesidium abigendo tedium muscarum (namque id etiam tanta vastitas sentit) sed cancellata cutis, & inuisans id genus animalium odore. Ergo cum extenti rescoperunt examina, artactis in rugas repente cancellis, comprehensas enecant. Hoc ijs pro cauda juba, villo est.*

Pero porque la experiencia muestra, que la Cola del Elephante, no es tan grande como lo pide la proporción de su cuerpo. Dizen que Iob en aquel lugar no trata de la Cola, sino de aquella parte que está a la Cola proxima, y es instrumento de la generacion, como lo entendio Alberto. *Et Caudam vocauit membrum genitale*. Y así a esta parte le llamó Horacio: *Caudam salacem*. Esta parte es tambien muy pequeña, segun la grandeza de el cuerpo. Así lo escribe Aristoteles. *Elephantus genitale equo simile habet, sed paruum, nec pro corporis*

magnitudine. Demas desto, no redundanda de el, mucha abundancia de simiente; porq̄ el Pollino de el Elephante es bien pequeño. *Nam Vituli anniculi aequalis nascitur, aut vero Vituli trimestris*: Como Aristoteles, y Plinio lo escriuen; y es cosa marauillosa, que nasciendo tan pequeño, crezca hasta corpulencia tan inmensa. *Tria enim (dize Aeliano hablando del Auestruz) ex minimis euadunt maxima animalia, ex Aquatilibus, Crocodilus, ex Volucris magna Structio; ex quadrupedibus Elephantis*. En esto es lo primero, que tiene semejança con el Cedro, que, *Similia, magnitudinis Baccarum myrti*, segun Theophrastro. Y Plinio: *Semen Cedri crupescit simile*. Y de ay procede vn Arbol tan grande, y alto, como lo es el Cedro. Lo segundo es semejante, en que así como los Arboles mayores son mas esteriles: ni mas, ni menos dize Plinio. *Animalia quo maiore corpore, eo minus fecunda sunt, singulas enim gignunt Elephanti*. Lo tercero, que de la manera que el Cedro frugifero, no dá muestra alguna de flor, porque la naturaleza abscondio en el los indicios de fructificar: así en el Elephante la parte que sirve a la generacion es pequeña, y no manifesta, sino abscondida. Demas desto dize la diuina Escripura, q̄, *Nervi testicularum perplexi*. Los Setenta trasladarō: *Complicati, cubiertos cō muchas cubiertas nervosas, y muy abscondidos. Testes (di Arist. lib. 2: xo Arist.) non foris conspicuos, sed in- de hist. c. 10 tus circa renes cōditos habet*. Y es cosa De la castidad de cōsiderar, q̄ quando se jūta con la dad del Elephante en lugar oculto, y obscuro. *phate, ex Plin. Pudore (dize Plin.) nūq̄, nisi in adito lib. 11. c. 49: coeūt. y lo mismo escribe Aelia. tratā Aelia. o. do de la castidad d los Elephantes. Nō 22.*

Plinio. lib. 8.  
cap. 10.

5  
De la cola, y  
su grandeza

Horat. 1. ser.  
Satyr. 2.  
Arist. lib. 1.  
hist. c. 1.

Plin. li. 3. c. 5

vt lasciuia, societatem veneris cum fecmina faciunt, sed tamquam veneris successione carentes, liberis procreandis dant operam. Neque id sane plusquam semel in vita, eo dumtaxat tempore, cum se fecmina iniri patiuntur. Vt autem eorum quisque uxorem impleuerit; non eam amplius attingit. Aperte porro, ac palam in aliorum oculis non coeunt, sed rescedentes, aut secedentes, aut sese in arbores densas, & frequentes occultant, aut in concauum locum. Quien pues no ve en este grande animal como se representa vn gran Cedro, con fructo, sin argumentos manifestos, de simiente, ni de generacion.

Declara tambien la grandeza de esta Bestia, la mucha, y abundante agua que bebe de vna vez, pues dize el Texto sagrado. *Ecce ab sorbet fluium, & non mirabitur, & habet fiduciam quod influat Iordanis in os eius.* Como si dixiera, tanto bebe, que le parece que el Rio, aunque sea el Iordan, abundante de aguas con sus manantiales, lo puede todo beber, y agotar. Es vna oracion Hyperbolica, con la qual se significa que bebe largamente por la grandeza de su cuerpo: por aque llo: *Et non mirabitur*: en el Hebreo está: *non festinabit, seu non accelerabit.* Quiere dezir, tanto agotará con su beber vn Rio, que bebiendo vn Elephante, no corra, ni pafse adelante con su curso, sino que se detenga, y retarde algo, y pare en el entretanto que bebe. La Real traslada: *Comprimet fluium*: defraudará a vn Rio de su corriente, y las aguas que corren para prouecho de muchos, toda la hundirá cõ Sed auarieta en su boca. Que es vn elegante Symbolo de auaricia. Semejante Hyperbol de beber expreso

Claudiano, hablando de aquel exercito infinito de Xerxes.

*Haud aliter Xerxem toto simul orbe secutus,*

*Narratur rapuisse vagos exercitus amnes.*

Claud. 2. in Ruffinum.

Y el mismo Claudiano otra vez lo repite.

*Arabant tantis Epoti millibus amnes.*

Idem Paneg. in Silic.

Aristot. tratando de la comida, y bebida del Elephante, escribe: *ta qui de amphoras aqua mensura Macedonia*

Arist. lib. 3. cap. 9.

*quatuordecim eodem hausit potu, & rursus a meridie eiusdem diei octo.*

Bebe no con mucha pricssa, sino poco a poco, y blandamente, no teme a

alguien, bebe seguro, y vase deleytando en la bebida, para mejor apagar la Sed que sufre mucho tiempo.

Aunque bebe mucho, no bebe muchas vezes, ni va muy a pricssa a beber; y primero que beba, prepara,

y dispone el agua, en turbiandola, y reboluiendola. Así lo escribe

Aeliano. *Clara aqua potio Elephantum inimicissima est: turbulentam, & sordidam suauissime bibit.*

Aelia. li. 14. cap. 44.

*At si ad flumen, aut lacum accesserit, non priusquam ce-*

*num pedibus perturbarit, & pulchritudinem aqua deformarit, ad hauriendam aqua incumbit, sine potatione octo dies fert.*

Tomase otro argumento de la grandeza Elephantina, de la de sus Diétes: de los quales escribe Plinio:

*In extremis Africa que cofinis Aethiopia est, postium vices in domicilijs prebere, sepesque eum circum ipsa domicilia, tum in peccorum stabulis, pro par-*

*lis Elephatorum Dentibus fieri Polybium tradere, aushore Glussa Regulo.*

7 Grãdexa de los Diétes del Elephãte, & Plinio, lib. 8.

No quiero dexar de poner en este lugar las palabras de Julio Scaligero, q hazen mucho al caso para aclarar lo que tratamos, por ser de vn

varõ, que en la sutileza de ingenio,

Plinio, lib. 8.

en

6

La abundancia de su bebida.



y en la elegancia de la oracion, y en sobriedad, y variedad de erudicion, en nuestrs siglos es digno de memoria. En aquella obra que escriuio contra Cardano, que tiene por titulo. De los exercicios. Donde trata de los Elephantes, dize assi: *Vidi ego unum Dentem, me longe proceriorem: itaque Aloysius Musius, octonum pedum agnoscit longitudinem. Eorum quoque molem à pondere deprehendas. In Indicis historijs scriptum est, duos ElephantiDentes, pependisse pondo trecenta & viginti quinqe. Ex eius item animantis vestigio, cæteri corporis vastitatem coniectare licet. Obseruatum enim est, eius lineam dimentientem, esse palmorum trium, & pollicis, quanta latitudo tergi: in maximo equo rara est, aut nulla. Igitur senna denum pedum excedere proceritatem legimus apud eosdem nauigatores. Notum est ex Authorum fide, Indicos esse maiores Africanis, qui in insula Madagosea oriuntur cedunt Indi.*

*De la fuerza*  
 Quantas sean las fuerças desta Bestia, significa aquel lugar de Iob, en la sagrada Escriptura, quando dize: *Ossa eius veluti fistula eris, cartilego illius quasi lamina ferrea, fortitudo eius in lumbis eius.* La fuerça en las Espaldas, y en las Piernas, y Ancas es grandissima. Los Setenta, *Lumbum*, en singular trasladaron, como Olimpiodoro explicó con elegancia. *Locum ostendit in quo bestie robur resideat, siue ut Aquila conuertit, deorsum, siue ut Symmachus, venter.* Alabó en aquellas palabras el Espiritu Sancto a el Elephante de Fuerte: *Accintorum lumborum.* Y es muy ordinaria Circunloqucion en la sagrada Escriptura, segun aquello de Isaías. *Erit iustitia cingulum lumborum eius, & fides cinc-*

*torium renū eius.* Porque Dios con su justicia, y con la firmeza de sus palabras, pelea fuertemente contra sus enemigos: y otros lugares que ay, como quando mandó Dios a Iob. *Accinge sicut vir lumbos tuos. Iob. 38. 3.* Tente fuerte, quiere dezir, en el entretanto que hablo, veamos como respondes. Luego esto es aquello que Plinio dixo de el Elephante. *Durissimum dorsum tergis.* Y Aeliano escriue. *Dorso nudo tres bellatores ferre, alterum dextera, alterum sinistra pugnans, ac simul quartum bestiam dirigentem.* Pero aquello es de mayor admiración que dize Plinio. *Turritos Elephantorū miramur humeros. Quippe turres Elephantorū in hostes ferunt.* Las quales Torres dize Lucrecio auerse edificado por auaricia.

*Hinc Bonaes Lucas; turrito corpore tetros, Anguimanos belli docuerunt vulnera Lucret. lib. 5 pœni Sufferre, & magnas Martis turbare cateruas.*

Philostrato escriue: *Elephantes onustos turribus, quibus decem, aut etiam quindecim armati homines superstant, qui ex turribus, tanquam pro pugnaculis in hostes iaculantur, aut arcu sagittas torquent.* Pero mas es, y tiene mayor verdad, pues es infalible. Lo que el Author de el libro de los Machabeos cuenta, auer auido en el exercito de Antioquo. *Elephantos triginta duos doctos ad prælium, & turres ligneas super eos firmas, ac protegentes super singulas bestias, & super eas Machina, & super singulas viri virtutis triginta duo, qui pugnabant de super, & Indus Magister bestia.* Vease por esto quanta fortaleza tiene en las espaldas. Aquello también es digno de admiracion, que cuenta

Plin. li. 8. 10

Philost. lib. 2

Machab. 1. cap. 6. 37.

Aelia. lib. 9. hist. anim.

Julio, Scalig. exercitatio. 204.

Isai. 11. 5.

Arist. lib. 9.  
hist. anim.

8  
Mansedumbre  
del Elephãre  
ex Plin. lib. 8.  
cap. 4.

Aeliano. El Rey de los Indios peleando con sus enemigos, auer acostumbrado llevar en su exercito tres mil robustos Elephantes, con cuyo acometimiento, los muros de las ciudades de sus contrarios auerlos derribado, y puesto por tierra. Y esto escriue auerlo oydo a Ctesias. Pero afirma auer el visto en Babilonia, vnas Palmas arrancadas de raiz con vn grande impetu, y violento de vn Elephante, por mandado del que lo gouernaua. Aristoteles escriue auer derribado Elephantes, grandes, y fuertes edificios, arrimando a ellos los Dientes: *Palmas autem fronte eos impellere, & declinare, tum pedibus conculcando prosternere in terram.*

De quanta mansedumbre sea, con ser tan fuerte, y quan docil para obedecer a el hombre, y aprender lo que el le enseña; lo confirman muchos exemplos que cuentan grauisimos Authores en esta materia. *Elephas* (dize Plinio) *homine obvio in solitudine, & simpliciter oberrante clemens, placidusque etiam demonstrare viã traditur. Quod et mirabilius videri debet, quod insidias hominis maxime formidet. Vestigio enim hominis animaduersopriusque homine intremiscit insidiarum metu. Subsistitque ab olfatu, circumspectans iras proflans, nec calcans vestigium, sed erutum proximo tradens: ille sequenti, nuntio simili vsque ad extremum. Et tunc agmen circumagitur, & acies dirigitur: adeo omnium odori durare virus illud. Sed vnde illi notitia hominis minime antea visi? vnde tam immani, & valenti bestie metus hominis? Cur enim vel ipsius conspectu pauet, tanto viribus, magnitudine velocitate presrantior? Conuiene con esto lo que*

Theophrasto escriue en esta propria materia. *Elephas maxime omnium ferarum docilis est, & vbi semel hominis imperio subiectus est, omnia prebet ei obsequia, & ab eo capit morum similitudinem, gaudetque non secus ac parui canes ex manibus eius cibum capere, venientemque sua promuscide complectitur, quin etiam caput intra suas fauces immittere hominem patitur tãdiu aperto victu, hiantequ ore permanens, quo ad hominẽ libitum fuerit.* Esto mismo dio a entender la sãgrada Escripura, quando dixo: *Huic montes herbas ferunt: omnes bestie agri ludunt ibi.* No es carnicero (como luego diremos) ni anda asechando a los otros animales, no a las Ouejas, ni a los hatos, y manadas de pastores, no se entra por los sembrados, ni por las mieses, con la yerua que llevan los montes se sustenta. Y todas las bestias del campo juegan, y saltan sin temor junto a el. La Tygurina leyò con elegancia: *Apud eum. Mãfissimo es, no se espantan de su vista los otros animales, sino que alegres andan pasciendo en el mismo Prado, Monte, o Dehesa. Tanta* (dize Plinio) *Elephantum narratur clementia, contra animalia minus valida, vt ingrege pecudum occurrentia, manu dimoueat, ne quod obterat imprudens, nec nisi lacesciti noceat.* Por esto anda siempre junto en cõpañia con otros, y no es Saluãgino.

Esta yerua que pascen en los montes, no es solamẽte seca, como quiere Caietano, sino tambien verde, particularmente si es Heno, como dize la Escripura diuina: *Fœnũ, quasi Bos comedet.* Qualquiera yerua que se ciega, en particular, *Paleas*, que son proprio manjar de Bueyes, segun aquello de Isaias. *Leo, quasi Bos comedet Paleas.* Parece que

Theophrast.

9  
De la comida

Isai. II.

que en la venida de Dios al mundo en carne humana, los Animales carniceros se boluieron a aquella condicion primera antes del pecado. Porque en aquel tiempo de la inocencia, segun S. Basilio, no vuo animales carniceros. Y es cosa de admiracion, que en aquella edad se contentasse el Leon carnicero, con solas pajas: y el Elephante tan grande, tan inmenso, se contente en nuestros tiempos, con sustento tan facil, y con pasto tan liuiano. Tiene el Elephante en dos cosas semejança con el Buey; porque los Italianos de Luca, la primera vez que los vieron en la guerra de Epiro, les llamaron, *Bones Lucas*. Lo vno, porque les parecio que teniã Cuernos: *Tum quod maximam quadrupedē, quam ipsi haberent, vocarent Bonem*. Segun que disputa Varron desta appellacion. Y demas desto, porque los Indios vsan de los Elephantes para arar, y cultiuar la tierra: y assi como toda vna manada jūta sigue a vn grande Toro, assi los Elephantes siguen el mayor, como Arriano, y Strabon dizen.

La otra semejança està en el genero del manjar con que se sustentan, *ex Fæno*, Pajas, y Ceuada. De manera, que no siendo Animal carnicero, vsa de yeruas, y semillas. Aeliano le señala a vn mantenimiento mas blando, y regalado. *Panes maximos, Hordeum, Caricos, Vuas, Cepas, Allia, Iuncum, Palmam, Hedera cca folia*. Tambien Plinio: *Terram edisse ijs tabificum est, nisi sapius mandant. Deuorant autem, & lapides. Truncos quidem grauisimo in cibatu habent. Palmas excelsiores fronte profertent, ac ita iacentium assumunt fructum*. Solino todo esto dize, pero añade: *Pabula, quæ a musculis contac-*

*ta sunt recusant*. Strabon: *Apud Indos herba, vel arundine vixide reficiunt*. La cantidad, y medida de el manjar la señala Aeliano. *Elephantum nouem ordci modios Macedonicos excedunt, & metretas Macedonicas quatuordecim bibere possunt, & rursus ad eiusdem diei vesperam octo*. Lo qual tomò de Aristoteles. De manera, que de la semejança que tiene con vn Buey, y del mantenimiento domestico que se le administra, cogido, y cegado del hombre, se saca vna cosa maravillosa, que tan grande Bestia quiera recibir de la mano del hombre el manjar, y con esto regalar se, y alegrarse. Y como Aeliano dixo, y Pedro Gyllio. *Non aliter quam per paruuli catelli, ex hominis manu gaudet cibum summere*. Y en el cap. 4. *A Magistris cibos illecebris, & suauium in vitamentorum varietate refertos indulgeri*. Finalmente en el cap. 30. afirma. *Militares Elephantes: non prius aliquando cibos summere, quam præsepis labra floribus ornata conspexerint, cibo suauitatem ex his bene olentibus comparantes*.

Deleytase el Elephante, con lugares humedos, y sombrios, como lo siente Aristoteles. *Amat amnes, & quamquam non fluuiale sit, tamen riparium dici potest*. Et lib. 2. *de partibus. Est hoc animal suauitudo simul terrestre, & palustre; idcirco vt pariter humore, atque terra vti possit, necesse fuit. Quamobrem si quando iter per aquam faciunt, Nares emersa respirant*. Lo mismo escribe Plinio, y Aeliano, diuidiendo los Elephantes en tres generos. *Palustres, Môtanos, Campestris*. Dixo lo admirablemente la sagrada Escritura. *Sub umbra dormit, in secreto catami, & in locis humentibus. Protegunt*

Aelia c. 43.  
ex Arist. lib.  
8. hist. c. 9.

Aelia. c. 9.  
Gyll. c. 5.

IO  
Del sueño, y del lugar dō de duermes, de Arist. lib. 9. de hist. c. 46. idem, li. 2. de partib. cap. 16.

Plinio, lib. 8. cap. 10.  
Aelia. lib. 1. cap. 7.

Basil. hom. 2.  
Exam.

Varro lib. 6.  
de lingua Latina.

Arria. in Indicis.

Aelia. c. 27.

Plin. li. 8. c. 1

Solino. c. 38.

*Umbra umbram eius: circumdabunt eum salices torrentis.* Comēto destas palabras es Aeliano. *Anni aestiuo tempore, cum aestus ingrauescit; tum Elephanti ad calorem frangendum inter se crasso perfunduntur cano, quo partim vim caloris depellant, partim vel umbrosis speluncis, vel arboribus, que ramorum frequentia, eos opacare possint refrigerentur.* De suerte, que gusta dormir en lugares humedos, cenagosos, donde ay abundancia de sombras, de Carrisos, Cañas, y en los Arroyos donde ay Sauces, descansan muy bien, y duermen. Verdades que Vatablo quiere que estas palabras de Iob, se lean con interrogacion preguntando. *Numquid dormiet sub umbra?* Como si dixera: *Tanta est magnitudinis, ut arbores eum sua umbra tegere non possint: nec potest latere in arundinetis. Et in loco luto, ut aliqua animantes solent.* Haze a esta interpretacion el no hallar en los que escriuen los secretos de la naturaleza, algo del acubito, y sueño del Elephante, antes Aeliano escribe. *Somnum erecto corpore capere, quia oportet ei esset decumbere simul, et de inde acubitu exurgere, graue.* Y lo de Strabon: *Quod nonnulli notant arbores, quibus Elephantes accubere solent.* Y lo de S. Ambro. *Recumbandi vsu cum ceteris animalibus non habere communem.* Pero haze contra este modo de explicar la leccion de los Setenta. *Sub omnigenis arboribus dormit iuxta papyrus, et calamum, et carectum, obumbrant autem in eo arbores magna cum ramis sarmenta agri.* Particularmente que siendo los Arboles muy grandes, y altos, está claro que los podran amparar del estio, y calor del Sol. Particularmente que para juntarse con las Hembras, busca el lugar secreto; porque dixo Pli-

nio: *Non nisi in abdito coeunt.* Y Aeliano: *Secedentes se in arbores densas, et frequentes occultant, aut in concanuum locum, et profundum.* Aristoteles dixo vnas palabras, que son con firmacion de todo lo dicho, y vn comento del lugar de Iob, como los Elephantes aman la sombra, y porque, y como se juntan con las Hembras. *Elephanti (dize) solitudines petunt coituri, sed praecipue secus flumina, et qua pasci consueuerunt. Subsidiis famina, clivibusque submissis insistit pedibus, ac innititur.* Mas, *superueniens comprimit, atque ita munere venere fungitur.* Luego escondiendose entre los Arboles: *Illius umbram obumbrant arbores magna cum ramis:* como los Setenta dixeron. Particularmente los Sauces de los Rios, y Arroyos: porque asi como, *Aquas odere Cupressi in Glades, Castanea.* Asi los Sauces no nascen sino in *Aquo*

Muchos modos ponen los Autores que ay en caçar los Elephantes. El primero es del Obispo del Algarue, Oserio. *Quod ita capitur ut ruat in foueam ante oculos positam, et Nasus illius perforatus funibus alligetur.* Y desta manera se toma. El segundo modo pone Titelman, y Dyonyso, que despues que a caydo en la Trampa, o hoya que le tienen hecha, vno de los Caçadores le hiere, y hostiga en los ojos, porque los tienen muy tiernos, y los estima mucho. Y estandose que xando llega otro Caçador doliendose del, afeando, y reprehendiendo lo que el otro a hecho, le halaga con palabras, y le dà a comer Cenada, de que gusta mucho el Elephante, y mostrandose agradecido, le sigue, y sirue. Y esto es lo q̄ la diuina Escritura dize. *In oculis eius quasi ha-*

Arist. lib. 5.  
Hist. c. 2.

Plin. lib. 16.  
cap. 18.

Del modo de  
caçar los Elephantes.

II

82. 20001

mo

mo capiet eum, & in fadibus perforabit nares eius. Esto ultimo se tomo de Alberto, y Alberto de Auicena, el qual dize, auerlo recebido, ex quodam sene fide digno. Otros muchos modos de caçarlos, bien differêtes deste pone Aristot. Plinio, Aeliano, Strabon, en la descripcion que haze, *Indica gentis*, y en el lib. 16. despues de auer descrito el môte Taurro. Y Arrian. in Indiciis Amb. De los quales se colligen otras tres maneras de caçarlos. La primera, por hoyas, y ataduras en los pies, y en el cuello. La segunda, con arco, y saetas. Y la tercera, aserrando los arboles por detras, y quando se vâ a recostar en ellos, caen de espaldas, y alli los ligân, y atan.

Finalmente, a las cosas que de los Elephantes aue mos contado, tan dignas de memoria, se puede aña. dir la larga vida que tienen, y Aristoteles escriue: *Elephantum animalium diutissime viuere*. Y aquella largueza de vida parece que la refiere a la grandeza del cuerpo. *Maioribus enim bona ex parte, quam minoribus vita longinquior est*. Viuen quasi dozientos años, segun Aristoteles, Aeliano, Arriano, y Diodoro, Trescientos les concede Plinio, y Solino. Extiendelo mas Strabon. *Onesicritus* (dize) *dicit eos ad trecentessimũ annum viuere, raros ad quingentesimum: circiter ducentessimũ robustissimos esse*. Digna cosa de admiraciõ es, lo que cuenta Philostrato, q̄ vno destos Elephantes, que auia peleado en aquella celebre batalla que el Rey Poro de la India auia tenido contra Alexandro, se halló despues de trescientos, y cinquenta años, y fue conosciado, porque en los Dientes tray a escriptas estas letras. *Alexander Iouis filius Asiaticam Soli*. A este

por la grande fidelidad que auia tenido con su amo, y por auer peleado por el fuertemente, le puso por nombre, *Asiacem*, y lo dedicó al Sol. Iuba Rey de Lydia dexó escripto: Los de Lybia auer peleado muchas vezes entresi, caualteros en Elephâtes; y en los de la vna parte sculpieron en los Dientes vna torre, y en los de la otra no auia sculpida cosa alguna. Pero los q̄ lleuauan la torre sculpida auiendo sido vencidos, huyeron al monte Atlante: y el mismo que lo escriue, dize que el mismo halló vno destos, quatrociẽtos años despues desta batalla, y auerlo preso, y q̄ tenia la torre sculpida tan fresca, como si la acabaran de hazer, y por ninguna parte consumida. Auendo pues en el Elephãte tantas, y tan singulares cosas, con que el excede a los demas Animales, en propiedades excelêtes. Cõ razon la diuina Escripura, en el lugar alegado de Iob, dize: *Ipsẽ est principium viarum Dei*. Como si dixera, entre los demas Animales q̄ se llaman caminos de Dios, esto es, obras de Dios, el Elephante es el principio; esto es, el primero el que tiene el Primado, y Principado, pues que en grandeza, en fortaleza, en docilidad, en mansedumbre, y en largueza de vida excede a todos: y por esta causa, es el principal testimonio, y mayor argumento a los que consideran las naturalezas de la Potencia, y Sabiduria de Dios.

VERSO XXIX.

*Benedicite filij hominum,  
Domino.*

Arist. lib. 9.  
c. 1. Plin. lib.  
8. c. 8. Aelia.  
lib. 1. c. 6. 7.  
10. 20. 21. 27  
Strab. lib. 15  
Amb. lib. 6.  
Exa. c. 5.

La larga vida que tienen.

Arist. lib. 4.  
c. 10. idẽ, li.  
de longitud.  
& breuitat.  
vita,

Solino, c. 38.  
Strab. lib. 15

Philost. li. 2.  
cap. 6.

## § PRIMERO.

De lo q̄ se enfierra en estas  
palabras, Hijos de los  
Hombres.

El hōbre ala  
ba a Dios di-  
versamente q̄  
las otras crea-  
turas.

**T**ODAS Las cosas nōbra-  
das en este Hymno, y com-  
bidadas a las diuinas alabā-  
cas del Criador, de sola vna mane-  
ra le pueden alabar: que es, admi-  
nistrado abundantemente materia  
de bendezir al Señor los que con  
atención consideraren sus naturale-  
zas, propiedades, operaciones, y  
efectos. Pero el hombre no solo en  
este modo, pero con otro mayor,  
mas levantado, y excelente lo pue-  
de, y deue bendezir. Solo el, entre  
todas las cosas corporales le puede  
conocer, admirarse de su grande-  
za, y poder, amar su bondad, reuerē-  
ciarle con el entendimiento, y ala-  
barle con la boca, venerarle con  
culto exterior, y con piedad; obe-  
decir a su diuina voluntad, ponien-  
do por obra lo que manda, y con  
obras claras, y excelentes, y merito-  
rias, merecer su diuina vista, donde  
esta depositado todo el summo biē  
del hombre. A esta obra tan heroy-  
ca los combida a todos, debajo de  
estas palabras, *Filij hominū*. Las qua-  
les en el Hebreo son tanto como  
hijos de Adam. El qual nombre es  
proprio a nuestro Padre primero,  
deriuado de la Tierra Bermeja de  
que fue formado, y assi significa,  
Barrial, o Bermejo, porque (*Ada-  
math*) en Hebreo, dicitur *humus rufa*.  
De ay se comunicó, y deriuó a to-  
dos sus Hijos, y descendientes, y se  
hizo apellativo, y sobrenombre de  
todos en vniuersal, de tal manera,

que todos somos, y nos llama-  
mos, hijos de Hombre, esto es, hi-  
jos de Adam; y assi lo mismo es, *Filij  
Hominum*, que dezir, Hombres: co-  
mo parece en el Psal. *Quid est homo* *Psal. 8. 5.*  
*quod memor es eius? aut filius hominis*  
*quoniam reputas eum.* Importa pues  
este nombre de Hombres flaque-  
za, vileza, y desprecio. Es deriuado  
tambien el segundo nombre que  
tiene el Hombre de, *Enos*, esto es,  
*Enos, quid*  
*miser, desperata salutis*, llorado co- *significat.*  
mo enfermo, y flaco: y assi S. Pa- *1. Cor. 3. 3.*  
blo les dio en rostro con el, quando  
dixo: *Nonne homines estis? nonne se-*  
*cundum hominem ambulatis.* Y en el  
Psal. *Constitu Domine Legislatorem* *Psal. 9. 21. ex*  
*super eos* (embialdes, como muchos *plicatur be-*  
declaran, vn Alguazil, vn Verdu- *ne.*  
go, vna enfermedad, vna calami-  
dad, o infortunio) *ut sciant gentes*  
*quoniam homines sunt.* Para que echē  
de ver que son mortales, vasos de  
barro, fragiles, quebradizos. Sigue  
se luego en el Psalm. segun los He-  
breos, *Selach*. Como si dixera, vna  
sentencia digna de ser pensada, en  
la qual se nos amonesta, que pense-  
mos dentro de nosotros, que sea el  
Hombre; *bulle, vapor, nubes, vestigiū,*  
*nebula, vmbra, sueño, vanidad, y na-*  
*da.* Con este nombre, segun le pare-  
ce a S. Hier. en aquello de Daniel;  
y a Theodoro, *intellige fili homi-*  
*nis*: que le trae Dios al Propheta a  
la memoria la condicion de su vile-  
za, porque no se ensoberuesca quā-  
do se viere leuāt a la dignidad Pro-  
phetica. Y porque el bendezir al  
Señor es obra de los Angeles pro-  
priamente; que, *Non cessant clamare*  
*quotidie, sanctus, sanctus, sanctus,* quā-  
do combida a todos a esta obra An-  
gelica, les llama hijos de Hombres:  
*Ne superbiant, & se ipsos Angelis com-*  
*parent, eo quod ut Angeli laudant.*  
Como

Como dixo Rabbi David Chimhi. Lo mismo guardan los sacros escritores, que quando cuentan, y proponen alguna cosa mayor que todas humanas fuerças; ponen juntamente delante de los ojos la flaqueza de la Naturaleza, llamandoles, Hombres. Hizolo assi el Apostol S. Tiago, quando nos dixo la increyble fuerça de la oracion de Elias, y de sus ruegos; y aquel exemplo singular de abrir, y ferrar el cielo a su voluntad. *Orate* (dize) *pro inuicem ut saluemini* (para que seais curados, y tengais salud, porque la oracion es vn Anthidoto que preserua de toda enfermedad) *multum enim valet deprecatio iusti* (quando se haze por aquel que está enfermo en el anima, y cuerpo) *assidua* (propriamente del Griego, eficaz atenta, feruorosa, y no tibia, que siendo desta manera, por fuerça à de ser continua, y perseverante) *Elias homo erat similis nobis passibilis*. En el Griego, *similis passibilis*, es vna diction sola, *Omiophates*, no solo de semejantes pasiones, y afecciones; sino tambien lo era en lo que es de trabajos, sujeta alas mismas calamidades, que padecio muchas guerras humanas, y cõtradicones. La misma voz Griega, está en los Actos Apostol. quando los de Listris pensando de Paulo, y Barnaba, que eran mas que humanos, y que enserrauan diuinidad, respondieron los Apostoles: *Et nos mortales sumus similes vobis homines* (similes, passibles, enfermos, calamitosos, y de semejante condicion en el padecer penas humanas) *Et oratione orauit, ut non plueret super terram, & non pluit annos tres, & menses sex. Et rursum orauit, & cœlum dedit pluuiam*. S. Pablo escriuiendo a los de Ephes. gloriándose

en sus enfermedades, como hõbre primero. Luego dezia sus victorias. *Non est nobis* (enfermos hombres, compuestos de carne, y sangre) *colluctatio aduersus carnem, & sanguinẽ* (no peleamos yguales, cõ yguales) *sed aduersus principes, & potestates, aduersus rectores tenebrarũ harũ*. De tal manera, que siendo ellos ocultifimos, nosotros como si estuviessimos en obscurastinieblas, de ninguna suerte los vemos, de tal manera q̃ nos es necessario, q̃ andemos como los Andabatas, que en los juegos gladiatorios, peleauan con los ojos ferrados.

Con nombre de Hombres son combidados los hijos de Adam, a obra tan varonil, y tan propriamente Angelical a alabar al Señor, por que para este efecto, suple Dios cõ su gracia lo que falta ala naturaleza flaca; porque assi como el espiritu se encubre en la carne, y se escõde, Assi aquella flaqueza que importa el ser hijos de hombre, destituyda de fauor, y fuerças humanas, descõfiada, y vazia de sus fuerças, las hinche Dios con vigor, y animo varonil: porque aquella apariencia exterior, y aquella confiança, y estimacion que el hombre concibe de si, y en que estriba, y confia, toda se desuanece, burlada de la Sabiduria de la carne. Y assi se viene a distinguir vn hombre de si mesmo, y a llamarse el proprio, ya Hombre, ya Varõ; porque de los varones a quiẽ Dios para alabarle à dado fuerça, animo, y brio: se dize aquello de la Virgen: *Esurientes impleuit bonis*. Y de los que tienen fusia en la humana fuerça, se dize: *Diuites dimisit innanos*. En el qual sentido escribe S. Pablo la predicacion del Euangelio: *Non esse in sapientia verbi*. Esto es ne.

2

Suple Dioscõ su gracia lo q̃ falta a la flaqueza humana, para alabarle

Jacob. 5. 17. exponitur pulchrè.

Acta Apost. c. 14. 14.

Luc. 4. 26.

3. Reg. 17. 4.

ad Ephes. 6. 12.

Luc. 1. 53.

1. Corr. 1. 17 exponitur be

obra

obra tan heroyca, como anunciar el Euangelio, y darle gracias por las mercedes que en el se dizen, auer nos hecho. No estriba en sabiduria de palabras, o en razon humana, y Philosophica, o de alguna sciencia natural. Todo esto se enfierra en aquella palabra, *in sapientia verbi*: y esta es su significacion, que en Griego es, *Logos*: y aquella preposiciõ *In*, denota sabiduria, cuyo fundamẽto, principio, y raiz, sea la razon humana, y natural. Dize luego el Apõstol. *Vt non euacuetur crux Christi*. Como si dixera: si la Cruz tuuiera solo aquel resplandor exterior de palabras, y fuerça de humana sabiduria estuuiera vazia de la virtud diuina, y la Cruz del Señor, que tiene tanto peso, por estar en ella enfierrados los thesoros de la Sabiduria, y sciencia de Dios, pendiera, y estuuiera colgado de cosa tan flaca, fragil, y quebradiza, como lo es la razon natural, y sabiduria de hõbres. Esto significa el verbo, *Euacuandi*, estar de todo pũto vazio, y despojado. Como aqũto del Eccl. *Euacuauit te, & ipse non dolebit super te, & confundet te, donec te exinaniat, bis, & iter*. Por lo qual añide S. Pablo: *Verbum crucis pereuntibus* (a los que solamente ven esto exterior, y de solo esto gustan, y no creẽ lo interior y espiritual) *stultitia quidem est, ijs autem, qui salui fiunt* (esto es, a nosotros) *Dei virtus*. Porque ya no como Hombres, sino como Varones creemos, obramos, y bendezimos. Cier to quando Isaias promete a Israel, y a sus soldados, tan insignes victorias de sus enemigos, siendo tan desyguales con ellos, en numero, y en fuerças; y siendo tan flacos, admirado de tãta fortaleza, como en ellos auia Dios enfierrado, y abscondido;

para que el Pueblo no lo ignorara, y lo echara de ver: publicamente clamò, y a bozes dixo: *Vere tu es Deus absconditus, sanctus Israel saluator*: Que hazes que la Caña flaca, cascada del hombre, con virtud de tu fortaleza, sea vna Vara de fierro, firme, y victoriosa.

Destos Varones distintos de Hõbres, ay pocos, como dixo vno: *Homines permulti, Viri pauci*. Vno de estos buscaua Diogenes en medio del Dia en la Plaça con vna Linterna, como si los buscara en la mayor obscuridad de la noche. Y respondia a quien le preguntaua, *Hominem quero*: y tal afirmaua, que no hallaua, sino en Lacæna, porque solas aquellas mugeres parian Hombres que fueßen Varones: y auen Lacædemonia no los auia. El mismo Dios en Isaias, *vidit quia non est vir: genem*. Porque el nõbre de Varon en este sentido, es nombre de honrra, y dignidad; y en la diuina Escripura muy frequente; y se oppone al de hijo de Hombre, que es Adam. O *Viri ad vos clamito, & vox mea ad filios hominum*. Como si dixera, yo hablo con los Nobles, y cõ los Villanos. Y Isaias. *Incuruauit se homo, & humiliatus est vir*. Los Vulgares, y Plebeyos con los Principes, y Magistrados, en lugar de bendezir alabar, y adorar al verdadero Dios, an hincado la rodilla a los Idolos. O querra significar el Hombre, y el Varon vna misma cosa, que haga este sentido. El Hombre que por su terrena, y fragil condicion auia de pedir ayuda tan solamente a su Criador, el qual de tal manera fue criado, *Vt effec Vir*, y darle gracias por ello. Esto es, para que fuera Señor, y exercitara su ymperio en las demas criaturas, como la mas noble de todas las corpora

Eccles. 13. 6  
8.

3  
Hõbres muchos, Varones pocos.

Laert. in Dio  
Dios en Isaias, *vidit quia non est vir: genem*.  
Isai. 59. 16.  
46.

Provb. 8. 4.

Idem, 2. 9.



corporales, este tal (que es cosa indigna de ser dicha) sea postrado para adorar al Madero, y a la Piedra. La propria fuerza tiene en su significacion, quando se pone solo: como dixo Dauid a Abner Capitan general de la guerra, y que dormia en su Tienda. *Numquid non vir tu es?* (noble señalado, y muy amigo de el Rey) *Et quis alius similis tui in Israel.* Sabido es aquello del Psalm. *Filij hominum* (S. Hierony. segun lo Hebreo: *Filij viri*, pro *virorum*: esto es, Varones) *vsque quo graui corde* (Hieronymo: *Inclitimes*. Declara a quié llama hijos de Hombres, que son los Varones graues, y claros) Hijos dalgo, y gente graue, hasta quãdo? *Quexate de Saul*, y de sus Principes, que sin cansar le perseguian. Assi combida nuestro Hymno a los principales Hombres: *Benedicite filij hominum Domino*. Benedezid gente noble, de valor, reconosced con alabanças a quien os dio essa fiaca Naturaliza, y la esforçó con su gracia.

4 Desta diferencia, y diuersidad, entre el nombre de Hombre, y de Varon; Collige S. Gregorio vna entre otras, que ay entre el primero, y segundo Adam, que el primero Hombre, fue Hombre, no Varõ. *Fortis* (dize) *conditus, sed enerviter subingatus vir, non fuit ex congressione, Luc. vlt. 19. qui fuit ex munere. Sed ecce vir, cuius oriens nomen eius.* El segũdo Adam: *Vir potens opere, & sermone, vir à femina circumdatus, vir approbatus virtutibus, & prodigijs.* Y quando vino al mundo, y vencio al Demonio, reparò la nobleza en que el Hõbre fue criado, y por el pecado la auia perdido, porque nuestra naturaleza, q̃ en el verbo diuino estaua suppositada, se hizo firme, y estable de fla-

ca, la que en Adam se auia hecho de fuerte, flaca, y enferma, esto es de S. Gregorio. Notò S. Hierony. que aquel Eunucho de la Reyna de Cadacia: le llamó el sagrado Texto, no solamente, Hombre, sino Varõ tambien. Y el sancto doctor lo aduirtio muchas vezes. Y al ser vno Hombre de hecho, le llamamos segun la phrasis Hebrea, ser Varõ fuerte. Y el interprete Latino lo declara muy bien. *Confortare, & esto vir fortis.* El Hebreo: *Confortare, & esto vir.* Y en Español, aun no usamos de mas palabras, que dezir: *Animate, y se Hombre.* Y lo mismo *Cõfortamini, & estote viri Philisti hijm, ne seruiatis Hebreis.*

Confirma todo lo dicho, el tercero nombre, que en las sagradas letras tiene el Hombre; porque llamase en Hebreo (*Is*) id est, *Vir*, no solamente del sexo, y fortaleza, sino de la excelencia, dignidad, y officio, del señorio, y nobleza, y de la administraciõ de officios publicos, en todas las quales cosas excede el Varon a la Muger: que algunos Hebraizantes lo deriuau del verbo sustantiuo, *tes*, que significa existẽcia, de tal fuerte que el Varon se llama (*Is*) *quasi, ens, aut primo existẽs*: q̃ fue criado antes de la Muger, y assi como fue primero en ser, assi ni mas, ni meno tiene el primado en hõrra y dignidad. Vease como el combidarlos a las alabanças de las maravillas de Dios es vna grã dignidad, y de gente soberana, y valerosa: segun aq̃llo: *Confiteantur Dño misericordia eius; & mirabilia eius filijs hominum.* Y declara luego, quien son estos que lo an de alabar. *Exalcent eum in Ecclesia* (en la justa congregacion, y frequencia) *plebis; & in cathreda Seniorum* (de los Senadores, y Ma-

1. Reg. 26. 15

Psal. 4. 3.

4

Greg. 1. Reg. cap. 1.

Zach. 6. 12.

Luc. vlt. 19.

Iere. 31. 22.

Act. 2. 22.

Act. 8. 27.

Hiero. cont.

Iouena. c. 7.

& in Isai. c.

53. & in epis

tol. 103. ad

Paulin.

3. Reg. 2. 2.

& 1. Reg. 4.

9.

Tercero nom

bre q̃ la sagra

da escriptura

dã al hombre

1. 1. 1. 1.

1. 1. 1. 1.

1. 1. 1. 1.

1. 1. 1. 1.

1. 1. 1. 1.

1. 1. 1. 1.

1. 1. 1. 1.

1. 1. 1. 1.

1. 1. 1. 1.

1. 1. 1. 1.

1. 1. 1. 1.

1. 1. 1. 1.

1. 1. 1. 1.

1. 1. 1. 1.

1. 1. 1. 1.

1. 1. 1. 1.

1. 1. 1. 1.

1. 1. 1. 1.

1. 1. 1. 1.

1. 1. 1. 1.

1. 1. 1. 1.

1. 1. 1. 1.

1. 1. 1. 1.

1. 1. 1. 1.

5

Misterio de  
la lengua He-  
breá.

y Magistrados: el Chaldeo: *Concessu sapientum*: de los Sabios, y Governadores) *laudent eum*. Aquien la primera parte deste verso tambien cobida David a las Mugerres en aquellas palabras: *Exaltent eum in Ecclesia plebis*: pero no por esso se excluyen de la segunda, *in cathedra Seniorum laudent eum*: por hazer en esto officio varonil. De aqui se entenderá vn mysterio de la léngua Hebrea; que quando le atribuye a la Muger algo que sea de officio publico, o Magistrado, o que pertenece mas a Varon, que a la flaqueza femeni- na, junta con los nombres de Hembras, palabras que pertenecen a Varones. Como quando *Booz*, pedia buen suceso de el matrimonio de Ruth. *Faciatur Dominus hanc mulierem, ut sit exemplum virtutis in Ephrata, et habeat celebre nomen in Bethlem*. En el Hebreo ay vn Apostrophe a la misma Ruth, por palabras masculinas: *Strenue age, & acquire nomen celebre*. Porque obrar fuertemente, con destreza, y diligencia, que significa, *strenue agere*, y adquerir celebre, y famoso nombre, mas pertenece a Varon que a Muger. Ni mas ni menos, quando Abigail salio a el encuentro a David, mas que cõ animo varonil, y hizo lo que auia de hazer su marido Nabal, si fuera hombre de valor, juntó el verbo, *attulit*, que en el Hebreo es masculino, cõ el nombre de Hembra, quando dixo Abigail: *Suscipe benedictionem, quam attulit ancilla tua*. Pero sobre todo lo declaró el Espiritu Sancto, singularmente quando en los Proverb. 31. desde el vers. 13. dá al Varon, y a la Muger lo que es proprio officio suyo de cada vno, diziendo: *Mulier fortis (varonil) quasi sicut Lanã, & Linum: & operata est consilio ma-*

Ruth. 4. 11.

1. Reg. 25. 27

Prob. 31. 13  
explicatur  
pulchre.

*num suarum: manum suam misit ad fortia* ( propriamente al Cesto donde se haze la colada de lienços, y al Tortero que se pone en el huso) *& digiti eius apprehenderunt fusum*. Luego la haze texedora: *Sindonem fecit*: hara con el aguja cosas, y labores muy primas, y vistosas. Et *cingula tradidit Chananeo*: q̄ las pueda muy bien emplear, y vender; sera muy sollicita por traer bien vestidos los de su casa. *Omnes domestici eius vestiti sunt duplicibus*. En particular hará para si vna gentil ropa, y curiosa. *Strangulatam vestem fecit sibi: byssus & purpura indumentum eius*. Todas estas cosas, y cuydados particulares q̄ dentro de su casa, y en lo mas secreto della se pueden, y deuen hazer, le atribuye la sagrada Escrip- tura a la muger, segun lo que está escripto: *Vxor tua sicut vitis abundans in lateribus domus tue*. Pero al Varõ le atribuye el Espiritu Sancto: *Nobilis in portis vir eius, cum sederit cum senatoribus terrae*: que sea hombre de Plaça, y de Patio de Audiencia, Regidor, o que tenga Vara. Los mismos mynisterios domesticos, dize Homero que le enseñaua Pallas a las mugeres sabias.

Excelente descripción de la buenamuger casada.

Psal. 127.

*Pallas docuit variare labores Pingere acu vestes, opera ardua intexte re telis.* Hom. Odyf. 21.

Pero Telemacho todo el cuydado de cosas publicas, y de Plaça le prohibio a su Madre Penelope, y la remite a lauar los Paños, y al Huso, y Telar.

*Ergo domum mater repetas, muliebria pensa, Atque opera exercens, tela s̄q; & pendula fila, Et calathos relegas, famula s̄q; ad lumina longis Adhibeas p̄sis, operumq; adijisse labores* Ipsa

Hom. lib. 1. *Ipsa iube: nam sermo viris debetur, & oris* (testas, Officium, & ratio, & cui rectis plena po Telemacho est arcis dicendi copia Regi. Y la Muger prudentissima, obedece al consejo sabio, y por esso se si gue en Homero. (Summa

*Obstupefacta domus Mater canacula Ascendit rursusteneris comitata puellis, Dictaq; Telemachi defigēs cōdita mēti.*

De aqui se podrá muy bien ver como Varon significa, o está muy cerca de significarlo, Magistrado;

por lo qual los Romanos, al gouier no, de dos, o otros, llamauan el, *trivū Virato.* Y en el Genes. *Cum interroga retur Isac à viris Gerarae super vxore sua.* A se de entēder Hōbres a cuyo cargo estaua de preguntar, y saber

de las cosas publicas, como si dixera mos de los juezes. Pero mas claramē te Iacob lo dixo a sus hijos, quando les mandó, *Deferte munera viro illi.*

Quiere dezir, lleualde algū presen te al supremo Magistrado de Egypto Ioseph. S. Pablo expressó la fuer ça de la significacion del nōbre, quā do dixo: *Iudicaturus est orbem in viro* (en el Iuez supremo) *in quo statuit.*

Que ya tiene dada la plaça de supre mo Iuez, y publicado quien sea. De passo sera bien notar q̄ assi como la primera significaciō de hijo de Hō bre, o de Adā, la trauamos, y es labo namos cō la segūda de Varō, assi la segunda trauamos con esta tercera, q̄ importe Honrra, Valor, y Magis trado; por q̄ para q̄ vno sea digno de ser Rey, o de otra dignidad, a de ser Varon: *Virtute valens irrumperē ini quitates.* Lo qual Moyfes auiedo ex perimentado la gran carga de su ofi cio, y auiedo conosciado la flaque za de los hombres humanos, roga ua al Señor con estas palabras: *Proi deat Dñs Deus spiritum omnis carnis*

6

Eccles. 7. 6. *Valor q̄ a de tenere lq̄ a de ser prelado.*

Num. 27. 16 18. *exponitur bene.*

(de quien es proprio cōfitmar, cor roborar, y fortalecer la flaqueza de la carne) *hominem* (propriamēte vn Varon) *qui sit super multitudinē hāc.* *Dixitq; Dñs ad eum: Tolle Iosue filium Nam vnum in quo est spiritus Dei: Hō bre de pecho, no remisso, ni muer to: vn Hombre efectiuo, y de gran de actiuidad para tratar negocios, no perezoso, ni como hombre sin alma, y sin brio.*

Pues si Hombre tiene por nōbre el ser Varon de pecho, y valor. Hijos de Hōbres sera lo mismo q̄ hijos de Varones: y como el hijo de Hōbre es Hōbre: el hijo de Varō, es Varō; por q̄ en la diuina Escripura se llama hijo de alguno, cuyas obras imi ta, y sigue, y no cō menor derecho q̄ de aquel q̄ lo engendrò. Y el Tex to sagrado de Ioachaz hijo del Reli giofissimo Principe, y sãctissimo Iosias dixo absolutamēte, y en comū. *Fecit malam corā Dño iuxta omnia, quae fecerāt Patres eius.* Llama sus Padres a los Authores de las maldades a quien el limitò, no a los progenito res, segun la carne, por q̄ el q̄ lo en gendrò Iosias, no hizo mal de q̄ sea notado en la sagrada Escripura, an tes refiere del muchos bienes el Ec clesiast. cuya memoria quedò en la

Yglesia, como vna Poma de olor, de linda pasta, y confeccion, q̄ de si dà gran fragancia. Tãbien sueñe los Hebreos llamar Padres, no solo al q̄ engendrò, sino al q̄ instituyó, y dio principio a alguna obra Heroica: como parece en el Genesi. quando

hablãdo de Tubalcain dize: *Ipsē est pater* (de los herreros) *vel canentiū Cithara, & Organo.* Y en Isaias se pro phetizò, q̄ Christo nuestro Señor se auia de llamar, *Pater futuri seculi.* Esto es, instituidor de nueua vida espiritual. Y por la misma razon se

llamará

Hijos de hom bres lo mis mo q̄ varones in sacris.

Eccles. c. 49. 1

Genes. 4. 21.

Isai. 9. 6.

llamarà hijo, no solo el que es engēdrado de otro, sino tambien el que es enseñado, y heredero de la vida y costumbres de alguno; y el tal será su Padre. Y en este sentido los Israelitas, hijos de Abrahā por Naturaleza, por la imitacion les llamò Ezechiel, hijos de Amorreos, y Cetheos. *Patēr tuus Amorrhæus, & mater tua Cethea.* Donde expone Rabbi David. *Assimilari moribus Chananæis, ac si ab illis duxisses originem; emularis Amorrhæum, & Cetheum, ac si tui essent parentes.* Con gradissima propiedad trasladò nuestra Vulgata aquellas palabras de los hijos de Ioseph, quando preguntados respondieron: *Omnes filij vnius viri sumus.* Que los Setenta trasladaron: *Omnes sumus filij vnius hominis.* Merecio Iacob que le llamassen Varon, y ellos se preciauan de ser sus hijos en la casta, y en la mansedumbre, y pacificacion, pues dixeron luego: *Pacifici sumus, & non exploratores.* A semejantes hijos de tales Padres combida nuestro Hymno a diuinas alabanças.

Cen. 42. 11.

§. SEGUNDO:

*De las razones q̄ ay en el Hōbre mas q̄ en los otros Animales para alabar, y bendezir a Dios.*

**R**epartio Dios cō sus criaturas sus dones, y sacādo a los Angeles, y tratando de las corporales, solamente les dio dones dentro del genero de su Naturaleza. Pero al Hōbre lo adereçò, y engalanò con cinco generos de bienes, y lo leuantò al summo fastigio de honrra, y gloria possible. Fueron los primeros los naturales, digo aquellos bienes

q̄ pertenecen a la integridad, cōseruacion, hermosura, y perfecciō, y a la natural Felicidad humana: q̄ tãto son mas preciosos, q̄ los bienes naturales, de q̄ gozan los Brutos, quãto es mejor, mas noble, y excelere, la criatura Racional sobre todas las demas. Tiene demas desto el Hōbre otros bienes muy propios, y muy particulares a la humana Naturaleza, q̄ son aq̄llos q̄ alcançan los Hombres con su sagacidad, estudio, industria, y trabajo; como son las ciencias speculatiuas, y practicas, para lo qual les dio entendimiento, e ingenio; y para las virtudes morales les dio voluntad libre; cō las quales potencias hallò, inuentò, y deprèdio todas las Artes. La diuina Sabiduria lo dixo todo tratando de la muchedumbre de Bestias q̄ ay en la superficie de la tierra, q̄ denuncian, y pręgonan cō las propiedades q̄ el Author de la naturaleza les dio, la Sabiduria, y Poder del Criador; y tras desto cuenta luego la preexcelencia del Hōbre sobre todas. *Dominatus est bestiarum, & volatiliū.* *Consiliū* (propriamēte significa aqui la facultad de conoſcer, consiliar, y juzgar) *& linguam* (el poder hablar, y manifestar con palabras los cōceptos del alma, y los cōsejos, y determinaciones) *& oculos, & aures* (estos dos sentidos presupuesto el entendimieto, firuen al Hōbre, como dixeron los Philosophos, principalmēte para adquirir las Artes, sean por inuenciō, o sean por imitacion, el qual vſo no tienen los demas Animales: por esta razon juntò luego el Espiritu Sancto el coraçon humano cō los ojos, y oydos, q̄ estãto como jutar los cō el entēdimieto y razō, como con los instrumentos por donde se alcãça, y deprède la humana sabiduria

Ecc. 1. 17. 4.  
5. exponitur  
pulchre.

ria

**1**  
Cinco generos de bienes con q̄ Dios engalanò al hōbre.

ria) & cor dedit illis excogitandi, & disciplina intellectus repleuit illos. Creauit illis scientiam spiritus (esto es, espiritual inteligencia, porque si algun modo de entender ay en los Brutos, la tal es corporal, no de espíritu) Et sensu impleuit cor illorum (la Tygurina) Repleuit ipsos ingenio, scientia, & mala & bona (Los premios, y los castigos q̄ auia de tener por sus buenas, o malas obras) ostendit eis.

2 Manifestole demas desto, criado por el todas las cosas su Sabiduria diuina; pero de tal manera las criò, ordenò, trauò, y estabonò entre si, q̄ considerandolas el Hombre pudierã no solo traerlo al conosciuiento de su Artifice, y hazedor, sino mouerle a su culto, y veneracion, y a su alabança con la lengua q̄ le dio. Puso tambien Dios en el vso de sus criaturas cierta Ley, y prescripto al Hombre de como auia de obrar, y vfar dellas; y en ellas preuido Dios, quiẽ auia de los mortales de ser Sabio, quien incipiente en el vso dellas; a quien auia de ser el mūdo, y sus criaturas, ocasiõ de sabiduria, y bõdad; y a quien auian de ser ocasiõ de engaño, y cayda: segun aquello q̄ està escrito. *Creatura Dei* (las q̄ el criò para nuestro vso, y seruicio, y para su gloria) *in odiũ* (a vlos nefarios, y a borrecibles) *facta sunt* (de los Hõbres faltos de Fe, e y dolatras) & *in tentationem animæ hominum*, & *in miscipulam pedibus insipientium* (miẽtras no solamẽte no conoscien a su Criador por el orden, y trauazon de las criaturas, pero como locos las auia adorado como si fuerã Dios. Esta diuina Sabiduria embiada, y mezclada en sus criaturas, la manifestò, y puso delante de los ojos al primero Hombre Adam, como parece en la Ley

q̄ le dio del Arbol vedado. Porq̄ la Sabiduria, q̄, est recta ratio agendorũ, y obediencia de la Ley diuina, asì natural como sobrenatural, como es la Ley de la Fe, y Charidad, y la obseruancia de ambas; se las puso al Hõbre delante, y se las mandò guardar. Singularmẽte se significaron estas dos cosas por aquellas dos palabras de Iob, hablado de la Sabiduria q̄ Dios derramò por sus criaturas. *Tunc vidit illũ, & enarrauit, et preparauit* (q̄ propriamente podemos exponer, *scripsit, vel numerauit* (por q̄ el verbo Hebreo (*Caphar*) lo mismo significa q̄ el nuestro en Español, *Cõtar*, q̄ propriamẽte se dize, o del contar q̄ hazemos, y de la numeracion, por palabra, o por escrito en algũ libro; y asì querra dezir, q̄ Dios le dio al hombre Ley por cuenta, y armosela en los Libros de sus criaturas, luego en criandolo, como auia de obrar, y como auia de regular sus acciones, por la Regla de la razõ, y a esta las auia de reducir, y las auia todas de reuocar. La Escritura fuele muchas vezes con la creacion del Hombre, y de todo el mundo, juntar la Ley q̄ prescribio, y mandò que cumplierse: y el nombre del Iuez, q̄ la auia de hazer executar, y que le auia de pedir quẽta, y razon de su vida: *In principio enim creauit Deus (Elohim, Iuezes, Dios Iuez, q̄ criò el mundo por el Hombre, y le cõcedio el vso de las cosas criadas: pero con obligacion de darle cuenta, y razon) cœlum, et terram. Ecclesi. Ne dixeris per Deum abest (a se de supliir, mihi sapientia) quæ enim odit, ne feceris. Deus ab initio constituit hominem, et reliquit eum in manu cõsiliũ sui. Adiecit mandata, et precepta sua. Apposuit tibi aquam, et ignẽ. Ante hominem vita & mors, bonum, & ma-*

Iob. 28. 27.  
expansur do  
etc.

La escriptura junta con la Ley q̄ dà Dios al hombre, el Iuez q̄ le a de hazer executar

Eccle. 15. 13  
16.



lum quod placuerit ei, dabitur illi. Esta es la manifestaci6n que Dios hizo al hombre de su sabiduria, desde su primera creacion. Y este es, como si dixeramos, el libro de la Quenta, elCodigo donde se escriuio, y por donde se a de tomar, y ajustar. Esto se pone tambien delante a todos los hombres: y esto significa el otro verbo de Iob: *Et preparauit, & inuestigauit*: que Philippo Presbytero leyo: *Preparauit eam cordibus fidelium futurorum*. Es tanto como dezir, no solamente al primero hombre Adã le puso delante de los ojos la Ley de la verdadera sabiduria, sino la prepar6, y dispuso para todos sus descendientes. Porque Dios que solo es el que de suyo sabe, y conoce muy bien el camino de la sabiduria y el lugar don estã, es el que la busca, y halla, y hallada la propone al hombre, porque no se escuse, y alegue serle imposible hallarla: o alegue en su excusa, su ignorancia, y necesidad, le ofrece el Señor al Hombre la Ley de su Sabiduria, hallada y sacada de su Theforo. Iuntamente con esto, consider6, y tuuo mucha cuenta, si la Ley que le puso delante, y quiso q fuese firme, y estable, la guardaua, y cumplia el hombre. *Et inuestigauit diligenter*. De q manera se uo el hombre cõ la Ley diuina. Como si dixeramos: no se oluida Dios de la Ley q vnã vez nõs mand6 guardar, porque aunque parece: *Abisse in regionem longinquam*, pide al fin cuenta, y despues de auer comido la fructa vedada: *Deambulauit in paradiso*, llamand6, y redarguyendo a los quebrantadores de sus mandamientos.

Sobre este conocimiento de las cosas naturales; otros bienes mayores, y beneficios mas grandes, dã, q

llaman los Theologos, infusos diuinalmente dados al hombre por singular merced, sobre toda la capacidad de la humana Naturaleza; en cuyo genero se quentan la Fe, con q le conoscemos como fin sobrenatural, la Esperança, con que cõfiamos alcãgar los bienes eternos, que por la Fe nos promete la Caridad con q le amemos como a Summo, e infinito biẽ. Con estas Dadiuas tan celestiales, vienen juntas todas las virtudes infusas, y la diuina Gracia con que conseguimos la remission de los peccados, y nos justificamos, y santificamos, y no solamente nos hazemos santos, sino tambien hijos: *Vt filij Dei nominemur, & simus*. Esta es la summa Sabiduria, q de su naturaleza importa conosciẽto de Dios por las causas altissimas. La qual viene tambien acompaõada con su Ley soberana, y dada al hombre como por heredad propria. Dixo lo el Espiritu sancto. *Posuisti oculum super corda illorum* (Quiero dezir, comunic6 al hombre aquel particular conosciẽto de las cosas sobrenaturales, q es proprio al diuino Ojo, y Entẽdimiento) *ostendere* (para mostrales) *ad ostendendũ illis magnalia operum suorum, ut nomen sanctificationis* (para q el nõbre sancto de Dios lo alaben, y reuerẽcien su sanctidad) *collaudent. Et gloriam in mirabilibus illius, ut magnalia enarrent operũ eius. Ad didit illis disciplinam* (el Griego, *scientiam*) *Et lege uite hereditabit illos*: Acompaõõ esta sabiduria, y conosciẽto de las cosas eternas con la Ley diuina, y hizo que la posesyessen como juro de heredad para dexarla como Vinculo, y Mayoralazgo a sus hijos, y posteridad. Esta sentenciã nos enseõõ, quando nos pidio la guarda, y obseruan

Bienes infusos sobrenaturales, q dio Dios al hombre.

Eccles. 17.6  
7. explicatur

La diuina ley nos dexa Dios por vinculo de heredad.

cia

Luc. 15. 3.

3

cion de su ley: porque aquel es el verdadero camino para buscar, y hallar la verdadera sabiduria, la obferuancia de su ley, y preceptos. Dixolo el Propheta Baruc. *Audi Israel mandata vite: auribus percipe, vt fcias prudentiam. Dereliquisti fontem sapientie. Nam si in via Dei ambulasses, habitasses vtique in pace sempiterna. Disce vbi sit prudentia, vbi sit virtus, vbi sit intellectus: vt fcias simul, vbi sit longiturnitas vite, & victus, vbi sit lumen oculorum, & pax.*

Baruc. 3. 9.

4  
Dos Maestros q̄ tuuo el hombre de la Ley diuina.

Tuuo el hombre de esta senten-  
cia dos Maestros; porque en la Ley de Naturaleza; y en la de Moyfes fue Dios su Preceptor. Y en la Euāgelica embio a su hijo vnigenito vestido de carne humana, para que fuesse Maestro de la celestial doctrina, y Exemplo de perfecta vida, Capitan de Milicia espiritual, mostrador, y guia del camino derecho; que guia a la eterna morada, manjar de inmortalidad, y por precio de nuestra Rrdēpcion: porque ambas leyes se ordenauan a la verdadera sabiduria, y eran verdadera Regla del como se auia de viuir, y formar las acciones humanas. De los Legisladores de ambas dixo el mismo Baruc. *Deus adinuenit omnem viam disciplina, & tradidit illam Iacob puero suo, & Israel dilecto suo: Post ha in terris visus est, & cum hominibus conuersatus est.* Como si dixera: el mismo que fue Legislador de la Ley antigua, y enseñador de la antigua sabiduria, la promouio. *Et ad perfectum duxit* (como S. Pablo dixo) apareciendo en la tierra en carne humana. Luego el Propheta en el cap. 4. declaró todo lo dicho con estas palabras: *Hic liber mandatorum Dei, & lex, qua est in aeternum.*

Baruc. ibi. 37.

Hebr. 7. 19.

*Omnes qui tenent eam, peruenient ad vitam; qui autem dereliquerunt eam in mortem. Conuertere Iacob, & apprehende eam, ambula per viam, ad splendorem eius, contra lumen eius.* Nota Theodoreto sobre aq̄llas palabras dichas de Baruc. *Deus adinuenit omnem viam sapientie.* Que se à de entender a nuestro modo; porque el es la Fuente de la sabiduria: por lo qual buscar Dios la sabiduria, y hallarla; no es otra cosa sino que la sabiduria se halla en el, y en el se à de buscar. De aqui se entenderà aquel lugar del Ecclesiast. donde la diuina Sabiduria habla de si en esta forma. *In omni populo, & in omni gente, primatum habui; & omnium excellentium, & humilium corda virtute calcaui* (Lo mas principal, y lo mas excelente en vna Republica, es la Piedad, y verdadera Religion, y esto quiere dezir q̄ la sabiduria entre todas las gentes, y en todos los Pueblos tuuo el mejor y principal asiento) *& in his omnibus requiem que fini, & in hereditate Domini morabor* (Porque como los de mas Pueblos fuera del Iudaico, no viuian con leyes dadas, y perescritas de Dios, busco la Sabiduria donde pudiera hazer su morada, y habitación, y descansar por la guarda de la Ley dada del Señor) *& dixit mihi, in Iacob inhabita, & in Israel hereditare, & in electis meis mitte radices.* Porque como Dios auia dado a los Israelitas Leyes, para que perpetuamente las guardaran, dixo a la Sabiduria que hiziesse su habitación, y perpetua morada, en aquel Pueblo, y como que por la Ley dada se entremetiesse, e hiziesse familiar a todos ellos. Este es aquel descansoso, y quietud particular, y ve-zindad de la sabiduria en Israel, que Baruc expuso por la Ley dada.

Ecccl. 24. 10.  
In exponitur do  
Etc.

8. 2. 1111

Baruc. 4. 3.

Ne tradas alteri gloriam tuam, & dignitatem tuam genti alienæ. Beatus Israel, quia quæ Deo placent manifesta sunt nobis. Es lo mismo que a.

Psal. 147. 10

quello del Psalm. Qui annuntiat verbum suum Iacob, iustitias, & iudicia sua Israel, non fecit taliter omni nationi, & iudicia sua non manifestavit eis.

Esta dignidad de aquel Pueblo por auer recebido la ley, es la misma con la dignidad de la Sabiduria. Como mas claro dixo Moyses a su Pueblo.

Deut. 4. 5. 6

Scitis quod docuerim vos præcepta, atque iustitias, sicut mandauit mihi Dominus Deus meus. Sic facietis ea in terra, quam possessuri estis, & obseruabitis, & implebitis opere. Hac est enim vestra sapientia, & intellectus coram populis, ut audientes vniuersa præcepta hæc, dicant: En populus sapiens, & intelligens, & gens magna.

El mismo Moyses al mismo Pueblo, quebrador de la Ley, y transgressor de los diuinos preceptos, porque no se gloriaffen de vana sabiduria les dixo: Gens absque consilio est, & sine prudentia vtinam saperent, & intelligerent.

Deut. 32. 29

Y Ieremias llamó a su Pueblo loco, por q̄ no guardaua la Ley: Stultus populus meus, me nõ cognouit, filij insipientes sunt, & ve cordes, sapientes sunt ut faciant mala, bene autem facere nescierunt.

Ierem. 4. 22.

Y Isaias. Quis cæcus nisi seruus meus; & surdus, nisi ad quem nuntios meos misi? Quis cæcus nisi qui venundatus est? & quis cæcus nisi seruus Domini.

Isai. 42. 19.

Finalmente lo confirmatodo aquello de Ieremi. Quomodo dicitis sapientes nos sumus, & lex Domini nobiscum est? Vere mendacium operatus est, stylus mendax scribarum, confusi sapientes, perterriti & capti sunt. Verbum enim Domini proiecerunt, & sapientia nulla est in eis.

Ierem. 8. 8.

Finalmente lo confirmatodo aquello de Ieremi. Quomodo dicitis sapientes nos sumus, & lex Domini nobiscum est? Vere mendacium operatus est, stylus mendax scribarum, confusi sapientes, perterriti & capti sunt. Verbum enim Domini proiecerunt, & sapientia nulla est in eis.

Del supremo Beneficio q̄ Dios hizo al Hombre, que fue embiar a su Hijo al mundo, por el qual esta obligado a Bendezirle siempre, y a alabarle.

**S**OBRE Todas las mercedes hechas al Hombre, que auemos referido en el Parra

pho passado, resta ponderar el mayor beneficio, y mas grande don, que se pudo dar a este guznillo de la tierra, nascido del inmenso amor de Dios, y que fue euidente testimonio del. El qual estuu en embiar desde el Cielo a su Hijo Vnigenito, vestido de carne humana, mouido del miserable estado y bajo, en que el Hombre estaua. Cõ el qual hecho, quiso restituyrle en la dignidad, y estado de eterna salud, que por el pecado auia perdido: Mereciendole esto despues de auer passado en esta vida grandes trabajos, y tormentos, hasta padecer muerte en vna Cruz. Para cuyo efecto quiso el Padre eterno, que la substancia personal de su Hijo, que fue la mayor, y mejor Dadiua que Dios pudo dar, se comunicasse a la Naturaleza, que juntó, y vnio a su diuina persona. De tal manera, que la persona del Verbo, que desde la eternidad subsistia en la Naturaleza diuina, subsistiera tambien temporalmente en la humana, con tan grã de junta, y tan vnidas las dos Naturalezas, diuina, y humana en la persona del verbo, que el mismo fue: se Dios, y Hombre verdadero, y lo que es proprio de Dios, se atribuyã al Hombre, y lo que es proprio del Hombre, aunque sea muy remoto, y des;

I

S T E R C E R O.



y desviado de la Deidad, se atribuya, y diga de Dios.

La grandeza desta dadiua, y la inmensidad del amor donde procedia, la dixo el mismo hijo de Dios a Nicodemus, Ioan. 3. y la encargò, y encomendò para que la estimasen, con estas palabras: *Sic Deus dilexit mundum: ut filium suum vnigenitum daret.* Tambiè dixo el fin a que se ordenò este don, que fue: *Ut omnis qui credit in ipsum non pereat, sed habeat vitam eternam.* A todo el mundo amò, y a todos lo dio: y S. Pablo assi lo ponderò, diciendo: *Pro omnibus nobis tradidit illum.* De tal manera, que dandolo a todos, y muriendo por todos, murio por cada vno en particular, como si a el solo se diera, y por el solo muriera; que siguió la dadiua la condicion del diuino amor de dõde procedia, q̄ assi ama Dios a todos, como si a vno solo amara, y no le cabe menos parte deste amor, ni desta obra a cada vno, q̄ si el solo fuera el amado. Tãbièlo tocò S. Pab. *Dillexit me, et tradidit semetipsum pro me.* Porq̄ de mas de hazer se cargo el Apostol de todo el amor, para mas obligarse a seruir, y a mostrarse agradecido. Quando dar a entender que no porque el amor de Dios, y el dar a su hijo fue para todos, se desminuya, y cambia menos del a cada vno, sino q̄ assi se comunicò, como si solo fuera para vno, y tãta parte tiene cada vno, como si el solo fuera el amado, el querido, y el redimido.

Crece la estimacion de algun dõ, o dadiua entre los hombres, de muchas maneras, porque en tanto tiene vno en mas lo que se dà, o porq̄ el don es grande, y de estimacion; o porque el que lo da, lo tenia, y estimaua en mucho, o porque se dà

sin trabajo alguno del que lo recibe, o porque se dà en muestra, y manifestacion de mayor amor, o en quanto el que lo dà es mayor en nobleza, sabiduria, riquezas, o poder; o en quanto menos se le deve, o se le tiene menos obligacion a quien se dà; o quando se dà a quien menos lo merecia: o finalmente quando el don que se dà, es mas deseado, provechoso, y honroso a quien lo recibe. Todas estas condiciones hallaremos en la dadiua que Dios dio a los hombres, de su hijo, y con mucha perfecciõ. Porque lo dio el Señor, para que tomando nuestra Naturalidad, fuera nuestro hermano, esto es, para que estando Dios vestido de nuestra humanidad, se hiziese al hombre mas amable, y el hombre con el derecho del parentesco que con Dios tenia, tuuiera mas confiãça en sus promessas, y le fuese mas fiel en guardar lo que le mãdaua. Diolo tambien (como diximos en el Parapho atras) para Maestro de la doctrina celestial; para dechado de vida perfecta; para Capitã de la Milicia del Cielo; para guia y encaminador de perfecto camino, que guia a la bienauenturança; para premio de nuestra redèpcion; para manjar de inmortalidad, para hostia, y sacrificio con que aplacamos la ira de Dios; para mediador y pacificador entre Dios, y los hombres; para que su resurreccion, y subida al cielo fuese vn argumento euidente de la nuestra, que Dios auia prometido. Finalmente, para que vistiendo se el Verbo de nuestra carne, el Hombre que se compone de espiritu, y carne, viendolo en la bienauenturança, y estãdo en su presencia, y gozando del, tuuiese perfecta felicidad, en el anima, y

*El don se estima por razõ de muchas circũstãcias q̄ con el concurren.*

Ioan. 3. 16

Nata.

Rom. 8. 31.

Dios amando a todos, assi los amò, como si a cada vno amara en particular

Ad Galat. 2. 21.

S. Pablo se cargo de todo el amor, para mas obligarse a seruir

2

cuerpo, y gozar de perfecta gloria.

Asombrado David con la consideracion de tantos, y tan grandes beneficios como Dios auia hecho al Hombre, los vnos dados ya, los otros prometidos para dar a su tiempo, no se pudo contener fin que en el Psal. diese bozes, diziendo: *Quid*

*Psal. 8. 5. explicatur late est homo quod memor es eius? aut filius de Christo á hominis, quoniam visitas eum? minuisi eum paulominus ab Angelis gloria, & honore coronasti eum, & constituisti eum super opera manum tuarum. Paulo.*

*Paulo.* *eum paulominus ab Angelis gloria, & honore coronasti eum, & constituisti eum super opera manum tuarum.* Predica David en aquel Psalmo la magnificencia de Dios, que resplandece maravillosamente en todas las obras criadas; particularmente en el Hombre, a quien Dios prefirió a las demas criaturas, en hõrra, y gloria, lo hermoso como a Principe de todas ellas. Empero porq̃ Christo nuestro Redemptor, no solamente fue verdadero Hombre, pero tã bien es cabeça, y Rey de todos los Hombres; adornado, y engrandecido con bienes excelentissimos, assi naturales, como sobrenaturales. De aqui es, que todo lo que en este Psalmo se dize en comun, y cõ vna generalidad de todos los Hombres, le conuenga a Christo nuestro Señor, con mas verdad que a ninguno de los otros Hombres. Lo qual se vè con euidencia, pues el mismo Señor aquel verso del proprio Psalmo. como S. Math. refiere.

*Math. 21. 16*

*Ex ore infantium, & lactentium profere*

*Pab. 1. Corr. cisti laudẽ.* Como cosa que del estaua prophetizada. Y S. Pablo aquella

*Ad Hebr. 2. 6. 7.* *Omnia subie cisti sub pedibus eius.* Y la otra: *Minuisti eum paulominus ab Angelis.* La

interpreta con mucha verdad de Christo Redemptor nuestro. Pero yo al proposito de lo que voy tratando, lo expone de la dignidad

del Hombre en general.

*Quid est homo.* Que cosa de estima es el Hombre (Enos, miserable) *quod memor es eius?* que como olvidado de todas las cosas, hagais del tanto caso, y estimacion, y tengais del tanto cuydado, y memoria, y assi lo en

grandesceis, como si fuera otra cosa de mas momento? Son estas preguntas como las que hizo el mismo David. *Domine quid est homo quã inotuisi ei* (como si dixera, que os mostrais en todas las cosas, y en todos sus negocios presente, y propicio) S. Hierony. *Quia agnoscis eum.* Propriamente del Hebreo: *Quia curas eum* *Aut filius hominis quia reputas eum.* S. August. *astimas eum.* Hierony. *Computas eum.* Quien es el Hõbre para que hagais quẽta del?

*Homo vanitati similis factus est.* Es lo mismo que dezir, al que tan facilmente podeis derribar de lo alto, para que lo leuanteis, y poneis en lugar eminẽte? Todo esto importa aquella palabra, *memorari*, y la otra, *visitare, aut filius hominis, quia visitas eum?*

Porque el verso, *visitare*, muchas vezes se toma en bien, y en favor: como en el Genesi. *Visitauit Dominus*

*Sarram* (vinola Dios a ver) y en el Exod. *Visitas, visitauit eos.* Y assi quiere dezir, quien es el hijo de Adã, q̃ tanta memoria teneis del, y le visitais, pues no ay beneficio, ni merced con que no le honrreis, y engrandescais? y sea el primero. *Minuisti eum paulominus ab Angelis.* De

que manera se á de entender auer hecho Dios al Hombre poco menos que los Angeles, no es facil de declarar. El Griego pone por aquel *paulominus*, *breue quid*, *vel parũ quid*: puede referir, o a la poquedad del tiempo, o de la cosa. S. Thomas parece q̃ lo refiere a la poquedad

3  
Interpreta-  
tur Psal. 8. de  
hominis dig-  
nitate.

Psal. 143. 3.  
explicatur.

Genesi. 22. 1  
Exod. 3. 26.

La primera  
honrra q̃ hi-  
zo Dios allõ  
bre.

del

del tiempo, declarando estas palabras, afirma, que en dos maneras es el Hombre menor que el Angel en el entendimiento. La vna; porq las verdades entiende con discurso, pero el Angel cō vn simple acto de entender. La otra es menor tambien en el cuerpo; porque el Angel de todo punto es incorruptible; el Hombre empero es mortal segun el cuerpo; pero ambas diferencias durauan poco tiempo: porque despues desta vida presente, y despues de la dichosa resurreccion de los Hombres, no solamente conoscerà el Hombre todas las cosas sin discurso, pero aun el cuerpo tambien vestido con el don de la incorruptibilidad, sera todo inmortal. Los Doctores Griegos, y muchos de los Latinos lo refieren al cuerpo del Hombre. Porque auiendo de yr tan presto a su patria, y estando tan de camino: pues dixo S. Pedro: *Velox tabernaculi nostri depositio: q̄ puede parecer a qualquiera: tabernaculum vnius diei, & vnius noctis.* Y auiendo de ser tan en breue la partida, y auerse de acabar en tã poco tiempo la morada deste Tabernaculo, y esta peregrinacion dixo Dauid: *Minuisti eũ* (al Hombre) *paulominus* (vn poquillo, por poco tiempo, mientras anda peregrinando en el cuerpo) *ab Angelis*, que son ciudadanos de la celestial Hierusalem, porque acaba da la jornada, seremos como los Angeles. *Ciues sanctorum, & domestici Dei.* No me descontentan estas dos interpretaciones; pero a nuestro intento me agrada mucho, si confideremos ambas Naturalezas en el Hombre, y en el Angel, y en ellas los bienes naturales, porq̄ en esta razon menor es el Hombre que el Angel; pero si tenemos atensiõ a la Gra-

cia, y a los dones gratuitos sobrenaturales, no es el Hõbre menor que el Angel; porque aunque ay algunos menores que los Angeles en Gracia, ay muchos y iguales a ellos, y otros muchos que les excedẽ. lo qual no ay duda en Christo nuestro Señor, y en su sanctissima Madre, y no ay Angel que en esto sobrepuje a todos los hombres bienauenturados. Pero porque la Naturaleza cõ parada cõ la Gracia, y Gloria celestial es vna cosa muy pequeña: por esso dixo el Propheeta con mucha verdad. *Minuisti eum paulominus ab Angelis, gloria, & honore coronasti eum.*

4  
Pero que querrà dezir auer Dios coronado al Hombre, gloria, & honore? Dos cosas puso el Ecclesiastic. como al principio del §. passado truximos, en que se mostrò la dignidad del Hombre en su creacion. La vna en ser criado a la imagen, y semejança de Dios; y en auerlo hecho Rey, y Señor de los animales, que es la otra: y ambas las significò Moyses en el exordio del libro del Genesi. quando dixo: *Faciamus hominem ad imaginem, & similitudinem nostram.* Que es lo que refirio el Ecclesiastic. *Deus fecit de terra hominem, & secundum imaginem suam fecit illum.* Lo qual consiste en que assi como Dios es incorporeo, assi nuestro animo sea incorporeo, e inmortal, poderoso para entender todas las cosas, y que tenga Librealuedrio, y vse del, y que sea capax de felicidad, y bienauenturança, como Dios lo es. De aqui como de rayz procedio lo segundo que dize Moyses: *Ut praesit piscibus maris, et volatilibus caeli, et bestiis vniuersae terrae, omnique reptili quod mouetur in terra.* Y esto mismo dixo el Eccl.

4  
Eccles. 17. 4  
5.  
En que fue el hõbre criado a ymagen de Dios.

2. Cano. 1. 13  
14.

Eph. 2. 19.

*Dominatus est bestiarum, et Volatiliū.*  
 Que fue hazerlo Señor, y Rey de todos los Animales. Para lo qual lo vistio con la justicia original; y que la tal justicia aya sido vestidura del alma, y potencias; la diuina Escritura lo dize, quando despues de auer peccado: *Cognouerunt se esse nudos.* Que no se entiene de alguna Vestidura corporal, porq̄ nūca auia estado vestidos, sino de la Vestidura Real de la justicia original, que por su culpa auian perdido. De aqui es, que esta palabra, *Gloria*, se fuele dezir particularmente de las vestiduras preciosas, porque hermocean, y hazen al Hombre hermoso, vistoso, y glorioso: segun aquello: *Facies vestem sanctam Aaron in gloria prodeste, in sacris.* Y Michol le dio en rostro a Dauid por auerse ahorrado de las vestiduras Reales, quando baylò delante del Arca, diziendo: *Quam gloriosus fuit hodie Rex Israel discooperiens se.* Como si dixera: no fue glorioso, auiendose despojado de los ornamentos Reales. Y Christo nuestro Señor: *Nec Salomon in omni gloria sua (cō todos sus vestidos Reales) vestitus est, sicut unum ex istis.* Por ventura esta Real vestidura de justicia original: y esta dignidad Real quiso significar Dauid, quando dixo: *Gloria, et honore coronasti eū domine.* Hizisteslo Rey para que le obedeciesen las demas criaturas, y vestistelo de gracia, y virtudes, como de vna Ropa Roçagãte, y Real. Pues aun S. Greg. llamó a los bienes corporales, vestiduras. *Quid enim sunt terrena omnia nisi quedam corporis indumenta.* Quato con mayor razon se llamará la justicia original, y gracia espiritual Vestidura del alma.

5

Esta palabra, *Gloria*, lo mismo es

aqui, que la que luego se sigue, q̄ es, Hõrra, porque tienen vna significacion, en cuyo sentido se dize: *In templo eius omnes dicent gloriam.* Psal. 28. 9. Esto es, todos daran a Dios honrra y alabança, y asì querra dezia, distesle Señor virtudes por donde merecia ser honrrado, y alabado. Pero tienen estas palabras, *Gloria, et honore coronasti eum domine.* Otra accepcion en las diuinas letras muy a nuestro proposito, porque significan, Riquezas tēporales, son estas las que hazen al Hombre hõrrado, y glorioso: como en el Genesi. *De illius facultate ditatus, factus est inclitus.* Como dixeron de Iacob sus cuñados hijos de Laban: que los Setenta trasladaron propriamēte del Hebreo: *Ex his quæ patris nostri fecit omnem gloriam hanc.* Y dixo Ioseph a sus hijos: *Nunciate patri meo omnem gloriam hanc.* Dizilde todas mis Riquezas, y honrra. Y en el Psal. para dezir que la ciudad de Hierusalem era muy rica, y abundaua afaz de todos los bienes, y que tenia todo aquello por donde la deuian estimar, y honrrar, dixo: *Gloriosa dicta sunt de te, ciuitas Dei.* Porq̄ la gloria de vna ciudad consta de muchas cosas que en ella ay, de honrra, de riquezas, de seguridad, de nobleza de ciudadanos, de hermosura de edificios, de firmeza de muros de equidad de leyes, de mucha paz. Finalmente del mismo Dios que la gouierna y guarda.

Demas desto, el nombre, *Corona*, y el verbo, *coronare*, tienen su propria significaciõ, à circundando, asì en los prophanos Authores, porq̄ era vna Faxe de lienço, o Lana con que cercauã la cabeça a los Reyes, como dize Plutarcho, y S. Isidoro, *Plat. in Lu.* con las quales Alexãdro, y Põpeyo algunas

Genes. 3. 7.

Exod. 28. 2. Gloria prodeste, in sacris.

2. Reg. 6. 20

Math. 6. 29.

Grego. Hom. 31 in Euangelia.

Psal. 28. 9.

Genes. 31. 17.

Ibi. c. 43. 17.

Gloria prodeste, in sacris.

Psal. 36. 3.

Corona, à circundando, asì en los prophanos Authores, porq̄ era vna Faxe de lienço, o Lana con que cercauã la cabeça a los Reyes, como dize Plutarcho, y S. Isidoro, Plat. in Lu.

con las quales Alexãdro, y Põpeyo algunas

algunas vezes ligaron las heridas en la guerra. En los Escriptores Eclesiasticos tambien tiene esta derivacion, porque en el Hebreo tiene tres nombres la Corona, o Diadema. El primero es (*Nezer*) del verbo (*Nazar*) que significa apartar, o ser apartado, o por sanctidad alguna, o por Real dignidad, o Pontifical, o por otra alguna razon. Y assi *Nezer*, es separacion, apartamiêto del otro Pueblo, o Vu'go commû: como se dize en el Exod. *Fecerunt laminam sanctæ venerationis*. Los Setenta: *Separationē sanctitatis*. El Chaldeo a la letra trasladó propriamête del Hebreo: *Coronam sanctitatis*. El segundo nômre es (*Pheer*) del verbo (*Paar*) q̄ significa, glorificar, o hermosear, porque la Corona es la hermosura, y gloria de la Cabeça: segû lo que dixo Isai. *Quasi sponsum decoratum corona*. El tercero nombre, es (*Ghatavah*) del verbo (*Ghatav*) que importa ceñir, o rodear, porque la Corona ciñe, y rodea la Cabeça, segun lo que està escripto. *Saul, & viri eius in modū coronæ cingebāt David*. Que en el Hebreo se dize mas simplemente: *Coronabāt David*. De aqui es que la Corona es simbolo de la honrra, y dignidad con que el hombre fue apartado, y glorificado sobre todas las criaturas corporales: y esto es lo que dixo el Prôpheta: *Gloria, & honore coronasti eum Dñe*.

Criado el Hombre por Rey, y Presidente de los otros animales, y criaturas corporales: y como dixo el Espiritu Sancto, Eccle. *Dedit illi potestatem eorum que sunt super terram, & dominatus est bestiarum, & volatilium*. Necesariamête se à de entender debajo del nombre de Gloria y Hôrra, con que fue coronado, el auerlo hecho el mas rico, y mas

felice en todas las cosas, y mas abundante en todos los bienes q̄ se puede pensar, porque esto es anexo al estado Real en que fue criado; porque la corona de honrra, y gloria, significa Felicidad, y jocûndidad: como aquello del Psal. *Benedices coronæ anni benignitatis tuæ*. Este à de ser el Rey de todos los años. El Chaldeo: *Coronabis annum bonitate benedictionis tuæ*: Como si dixera, hinchiras el año con grande abundancia de todos los fructos; y declaralo luego: *Et cāpi tui replebuntur vbertate: pinguescent speciosa deserti, & exultatione colles accingentur*. Assi este año sobrepujará, y leuantará la Cabeça en todos los siglos. La razon desta Analogia que la Corona tiene con la fertilidad, y abundancia es: que conuiene que sea mucha, y abundante, que nos cerque, y rodee por todas partes, a manera de Corona. Por esta causa los muchos, y grandes beneficios de Dios, se llaman en el sagrado Texto, *Corona*. *Qui coronat te*: que te hinche, y ciñe por todas partes: *in misericordia, & miserationibus*. Y David debajo dela misma Methaphora, significa la muchedumbre de justos que auian venido a el a darle el para biê del Reyno que ya auia alcançado, dezia: *Me expectant iusti*: S. Hieronymo: *In me coronabuntur iusti*: como si dixera; yo seré Dechado de los demas justos que esperan recibir de ti Premios, y Coronas. Pero tomando el verbo activamête. *Me coronabunt iusti*: cercarme an por todas partes, y estaré rodeado de muchos q̄ esperân: *donec (quãdo) retribuas mihi*. Luego si Gloria, y Honrra significa la abundancia de todas las cosas, coronar al Hombre dellas, es auerlo cercado de todas riquezas, y dig:

Corona, y gloria, simbolo de felicidad. Psal. 64. 12. explicatur.

Psal. 102. 4.

Psal. 141. 8. explicatur.

Exo. 39. 29.

Isai. 61. 10.

1. Reg. 23. 26

Corona simbolo de dignidad.

Eccle. 17. 4.

6

y dignidades en alma, y en cuerpo.

*Et constituisti eum super opera manuum tuarum.* Da a entender en estas palabras, que sacados los Angeles, de quien auia dicho, que el Hombre era menor; lo hizo presidete de todo lo demas, para que fuese dello Señor. El cielo verdaderamente no está de tal manera sujeto al Hombre a su potestad, e imperio humano, que pueda usar del a su Aluedrio, como exercita su mando en los demas Animales, del qual se a de entender lo que luego se sigue: *Omnia subiecisti sub pedibus eius:* que por esso lo declaró con los exemplos de los animales: *Oves, & Boves uni-*

El cielo segun  
dos consideraciones  
está a su  
jete al hombre

*uersa in super, & pecora campi.* Pero aunque el cielo segun esta consideracion, no está sujeto al Hombre, pero segun otras dos razones está sujeto a el. La primera, que como el cielo de su Naturaleza sea inanimado, y carezca de razon, es muy inferior, y menos noble que la criatura Racional. Lo segundo, porque todos los Cielos, y Estrellas hizo Dios para uso, y provecho del Hombre, para su seruicio, y ministerio. Lo qual Moyses dixo con palabras muy claras, y muy afirmatiuas, quando en el Deut. con esta razon prouea, que no an de adorar los Hombres las Estrellas, por auerlas criado, *In ministerium cunctis gentibus quæ sub caelo sunt.* Auendo pues sido el Hombre adornado de Dios, con tantos, y excelentes dones, como emos visto; porque no sea ingrato al reparador de tantos, y tan grandes beneficios, conuiene que reuerencie, honre, y alabe a Dios con todo estudio, y diligencia; y que ponga por obra con summo cuydado sus preceptos; de tal suerte, que en todo tiempo, y en toda ocasion no dexede

Deut. 4.19.

alabarle con el coraçon, y con la obra. Y a este oficio le combidan estas palabras: *Benedicite filij hominum Domino.* Y de no auerlo hecho, o de no hazerlo como se deuia, se reprehende Iob: *Quare reputati sumus ut iumenta, & sordidimus coram vobis.* Como si fueramos Brutos animales, que ni tienen Entendimiento para discurrir racionando, ni Lengua con facultad para hablar. Así auemos callado las diuinas alabanças. Los Setenta trasladaron: *Cur tamquam quadrupedia tacuimus coram te?* En esto se ve la excelencia del Hombre sobre todos los animales Brutos, y mudos, en que le concedio la Naturaleza facultad de hablar, y manifestar por las palabras sus conceptos. Lo qual faltandole a los animales mudos, hallamos en ellos vn rastro de inteligencia, y vnas huellas de prudencia; que considerado de algunos, vinieron a dar en vn error, y dezir, que tenía uso de razon. Y de cierta semejança de palabras que vian en algunos, le dauan entendimiento, y discurso. Destos fue Porphirio con algunos, que dezian, que ellos entendian el gorgear de las Golondrianas. Y Oppiano dize, que los Elephantes tienen propria habla, con que se entienden. Y que no faltó quien en su tiempo entendiese el ladrar de los Perros, y el auillar de los Lobos, el bramido de los Elephantes, y el canto de los Gallos. Escribe lo S. Aug. y dalo por disparate. Por que como dixo Ciceró: *Maxima est orationis, atque rationis societas.* El hablar, y el entender tienen gran trauason, y compañía. De aqui es, que a los Hombres que no hablán, ni alaban a su Criador: dize la diuina Escritura, que como a Bruto se le pone

Iob. 17.3.

Porphir. li.3  
de sacri. ca  
de Melapo.  
Tiresis. y  
Apollonio  
Thianeo.

Aug. lib. 99.  
ex veteres  
tam. q. 3.

vn

vn Cabestro, Xaquima, Badal, o Elportilla en la boca, como a Bestia golosa, que es symbolo del silencio. *Posui ori meo custodiam: vn Freno, vn Cabestro. El Chaldeo: Custodiam os meum frano, scilicet, silentij. S. Hieronym. Custodiam os meum silentio. Que no se à de referir tanto a la Ferocidad a manera de Bestias, quanto a la Brutalidad que son sin vfo de razon, ni de palabras. Y si ha blamos, dize luego Iob: Sordimus coram vobis: Nuestras alabanças por no llevar las condiciones requisitas de limpieza, y pureza de coraçon, como suzia, y asquerosa no se estima, y causa reboluimiento de estomago, y lo que te ofrecemos no accado, ni pulido, sino como vna cosa que con su mal olor, es indigno no se llegue a las Narizes de vn Hombre. La oracion no limpia, se llama algunas vezes en la sagrada Escripura: *Sordes labiorum. Isai. Vc mihi, quia tacui, quia vir pollutus labijs ego sum, & in medio populi polluta labia habetis ego habito.* Porque como Isaías se inflamasse con grãde emulacion de ver, y oyr alabar al Señor sus sanctos Angeles: pensó que no le era licito ael vsurpar el officio de diuinas alabanças, teniendo la boca no limpia, antes manchado. Esto es no se atreuió a vsurpar la sanctidad de la suprema Deidad, con oraciõ vil, no feruorosa, ni inflamada. Como al contrario en el Psalm. se nos encarga la limpieza: *Et castimoniam purgatissimorum labiorum.* A la qual se combidan todos los hijos de los Hombres.*

VERSO. XXX.

*Benedicat Israel Domino,*

*laudet, & superexaltet eum in secula.*

S. PRIMERO,

*Porque auiendo combidado a todos los Hombres, en particular combida a Israel a los diuinos loores.*

**Q**VANTO Mas, y mas grandes beneficios à recebido vno de la mano de Dios, tanto tiene mayores obligaciones para bendezirle, y darle gracias por ellos, y a ser en esto mas cuydadoso, y diligente. Por lo qual la gente Hebrea, entre todas las naciones del mundo, fue la mas amada, y honrrada: y asia ella le conuenia entre toda la gente, ser la mas feruiente en poner por obra sus diuinos mandamientos, y en celebrar sus diuinas alabanças. Con razon pues estos tres mancebos Authores deste Hymno, def pues de auer cõbidado a todos los jos de los Hombres a los celestiales loores, en especial combidan a los de su Nacion a celebrar la magestad de su alto Nombre. Esta es la razon porque el Pueblo de Israel tuuo en la diuina Escripura Titulo de tierra de viuos, por ser proprio de los tales el bendezir a su Criador. *Non mortui laudabant te Domine (con el cuerpo, o con la boca, o entre los viuos) Nec omnes qui descendunt in infernum. Sed nos qui viuimus benedicimus (el Griego, S. Hierony, y el Chaldeo: Benedicemus) Dominum: Ex hoc, nunc (en este momento, o tiẽpo) in seculum (Hiero. Minim eternam)*

*Porq̃ razon llama la sagrada Escripura a Israel terram viuẽtiũ.*

*Psal. 38. 2.*

*La oraciõ no limpia, sepe in sacris, sordes. Isai. 6. 5.*

*Psal. 11. 7.*

*Psal. 113. 17.* *eternum*: y que Israel se llame,  
18. *Terram viuentium*: dizelo Ezechiel:

*Ezec. 26. 20* *Cum dederò gloriam in terra viu-*  
*Isai. 6. 3.* *entium*. Va tratando el Propheta co-

mo à de restituyr a su Pueblo a la  
antigua felicidad, y que les à de  
ofrecer gozo, y materia de alabar-  
le, y bendezirle; y a los beneficios  
que les à de hazer, y a los que haze  
a todos los hombres, les llama, *Glo-*

*riam Dei*, y con razon: porque no  
solamente son materia de diuinas  
alabaças, sino estímulo. Por esto  
la Yglesia junto con Isaias, canta  
tan amenudo. *Plena est omnis terra*  
*ad Rom. 3. 23* *gloria eius*. Y S: Pablo, Rom. *Egent*  
*gloria Dei*. Esto es de la misericordia  
diuina: que es materia, y ocasion  
de glorificar al liberalissimodador.  
Y assi llama a Hierusalem, *Terram*  
*viuentium*, con nombre contrario  
del que auia nõbrado a Tyro, que  
era Tierra de muertos, cõ aquellas  
palabras: *Cum his qui descendunt la-*  
*cum*. En la sepultura, o en el sepul-  
chro con los muertos.

2

Llama a Israel por muchas cau-  
sas, *Terram viuentium*. Lo primero,  
porque en el se adoraua el vn Dios  
verdadero, cuyo singular Epitheto  
era ser, viuo: segun lo del *Psal. Ad*  
*1. ad Timot. 1. 17.* *Deum fortem, viuam*. Y S. Pablo. *Regi*  
*seculorum in mortali, & inuisibili, soli*  
*Heb. 10. 31.* *Deo honor, & gloria*. Y a los Heb. *Hor-*  
*rendum est in cidere, in manus Dei vi-*  
*uentis*.

Es muy proprio del diuino  
culto, y alabaça, que los que re-  
uerencian, y bendizen a Dios, sean  
muy semejantes a el. De aqui es, q  
los ñ se emplea en alabar, y adorar  
los Dioses falsos, y muertos, sean  
como ellos muertos. Lo qual cla-  
ramente afirma el *Psal. Similes il-*  
*lis fiant*. (Fient, seran como ellos, no  
es oracion de precatória, sino pro-

phetica) *qui faciunt ea, & omnes qui*  
*confidunt in eis*. Seran vnos Troncos  
que carecen de vista en los ojos,  
de oyr en las orejas, de andar en los  
pies: finalmente de todo sentido, y  
mouimiento, los que a tales Idolos  
adoran como Dioses. Y assi los que  
adoran, y alaban al Dios viuo, serã  
como el viuo, y su tierra se llamarã,  
*Terra viuentium*.

Tambien por otra razon se lla-  
maua Israel, tierra de viuos, por-  
que en el estaua el Libro de la Vi-  
da. Porque despues de la salida de  
Egypto, y de Babilonia, se conta-  
ron todos los hijos de Israel, como  
consta de los libros de los Num. *Num. 2. et 3*  
de Eldras, y de Necmias, y en vn  
Cathalogo se escreuián todos los *Esdra, c. 8.*  
que se hallauan viuos: y aquel Ca- *& Necmia.*  
thalogo le llamauan, la Escrip- *cap. 7.*  
tura de la Casa de Israel, segun lo de  
Ezechiel: *Et in scriptura Domus Is-*  
*rael non scribentur*. Y llamauase tam-  
bien, *Liber Vitæ*, como lo llamó  
Isaias: *Sanctus vocabitur omnis, qui*  
*scriptus est in vita in Israel*: Como  
si dixera, sera tan grande la mor-  
tandad, que sera marauilla el que  
quedarã escripto en el Cathalogo  
de los viuos en Israel. Deste Ca-  
thalogo, o Libro se borrauan los  
nombres de los muertos, y vna vez  
borrados del todo, no se tornauan  
a escreuir en otro libro, que to-  
dos los Años se renouaua, trasla-  
dando del viejo. De aqui es, que  
*deleri de libro, aut non adscribere*, en  
las Diuinas letras es lo mismo, que  
auer acabado, y ser muerto, como  
en el Exo. *Peribis* (sera borrado) *ani-*  
*ma eius de catu Israel*: es tanto como  
dezir, digno es de muerte: peresca,  
y borrese su nombre de la congre-  
gaciõ de Israel. Y en los Num. *Num*  
*vsque ad interuencionem cuneti delendi*  
*sumus?*

2. Razon perq  
se llamaua  
tierra de vi-  
uos.

*Num. 2. et 3*  
*Esdra, c. 8.*  
*& Necmia.*  
*cap. 7.*

*Ezech. 13. 8*

*Isai. 4. 3.*

*Quid deleri*  
*de libro vite*  
*Exod. 12. 19*  
*& c. 31. 14.*

*Num. 17. 11*



sumas? Y lo que dixo Moyfes a Dios. *Dele me de libro vite.* A esto parece aquella Phrasis de Ieremias. *Recedentes à te in terra scribentur.* Esto es, su memoria perecerà con ellos, porque las cosas que son de alguna importancia, encomendamoslas a la Memoria, y las que mas importan, y son de mas peso; escriuimoslas en algun Libro, para que nunca se olviden; y si conuiene que dure por mucho tiempo, y por algunos siglos, las sculpimos en piedra, o en bronce, segùn aquello de Iob. *Quis mihi det, vt scribantur sermones mei stylo ferreo, plumbea lamina, vel cæte sculpantur in siliice.* Y Isaias: *Nunc scribe ei super buxũ, & in libro exara illud. Et erit in die nouissimo in testimonium vsque in æternum.* Lo que no estimamos en algo, como por burla lo escriuimos en el Poluo, y lo escaravajamos, y algunas vezes en el Agua. A este proposito dixo Ieremias: *Peccatum Iuda scriptum est stylo ferreo, in vngue adamantina, exaratum super latitudinem (o tabla) cordis eorum, & in cornibus ararum eorum. Cum recordati fuerint filij eorũ.* Lo qual dize para q̄ se acuerdẽ, y para q̄ a sus hijos no se les cayga dela memoria. Los q̄ tã pertinazmẽte tienẽ en la memoria a sus Idolos, y tan sculpida en la tabla de su coraçon, son dignos que se borren del Libro dela vida, y que sus nombres se escriuan en el Poluo, para que arrebatada del viento, quede borrada debajo del cielo. Por esto Christo nuestro Señor los peccados del adultera yã arrepentida, los escriuia en la tierra ( como es muy conforme a verdad ) en S. Iuan. Como si dixera: vuestro peccado està escrito con vna pluma de fierro, porque estais obstinados

en el; pero el desta Muger q̄ perpetuamente se à de borrar por la penitencia, y mi clemencia, para siẽpre, justo es q̄ se escriua en la tierra. Esto proprio es aquello. *Non sic impij, nõ sic* (no se an de prosperar sus pretensiones, ni an de llegar a colmo sus esperanças) *sed tamquam puluis quem proijcit ventus* (no estriuan en fundamentos mas firmes, ni tienẽ mayores rayzes, q̄ las pajuelas, v hojas secas q̄ el viento arrebatã. Lo mismo es compararlos con el poluo, q̄ escriuirlos en el. Y assi aquel lugar q̄ citamos atras de Ezech. *In scriptura domus Israel non scribentur.* Lee Origin. *Delebuntur de libro viuentiũ.* El Scholiast. *Non erunt* (dize) *adscripti, in numerum filiorũ Israel.* El Propheeta lo declarò luego, diziendo: *Ne in terrã Israel ingredientur.* El Scholiast. *Nã extra Hierusalẽ* (dize) *illos interficiẽt vt ipsius mortis dignitas absit extra patriam cadentibus.* Por gran dicha puso el Poeta Virg.

*Psal. 1.4:*

*Oter quaterq; beati*

*Quis ante ora patrum Troja sub menibus altis*

*Virg. 3. Aen.*

*Contigit oppetere.*

Al contrario, era tenido por siete vezes infelix, el q̄ carecia de ser enterrado en la sepultura de sus Padres. Cruel pena es el destierro de la tierra de los viuentes, otra muerte, o por mejor dezir, vna sentẽcia mas amarga que la misma muerte. Graue cosa era ser excluido de la congregacion de los justos; mas graue ser borrado del libro de los ciudadanos; pero ser desterrado de la Patria donde el Hombre nascio, y se criò, de quien participan los aduenedizos, y estrangeros, grauissimo es. Notese esto, y aduertase en aq̄lla sentẽcia durissima de los cõdenados: *Discedite à me maledicti, &c.*

Mmm 2 Dura

Exo. 32. 32.

Iere. 17. 13.

Iob. 19. 24.

Isa. 30. 8.

Iere. 17. 1.

Iuan. 8. 6.

Dura cosa les era, el ser apartados de la compañía de los Iustos. *Quasi habdos ab Oibus Christi.* Mas duro, no llamarfe escriptos, pues los escogidos son dichos escriptos, *in libro vite*: pero sobre todo es durissimo. *Ite in ignem aeternum*: combidãdo a los demas: *Venite benedicti patris mei, percipite regnum, quod vobis paratum est.*

Finalmente sellama, *Terra viventium Israel*: porque en el estauan los fieles sepultados, no muertos, si no por poco tiẽpo, hasta que se acaba la pelea de sus hermanos, para auer todos de resucitar a vida eterna. Estã en Isaias vn testimonio de esta verdad admirable: si le juntamos otro del Apocalip. que si se cõsidera con atencion, oyremos las queexas de los muertos: *Subtus altare, vidi subtus altare animas intersectorum, propter verbum Dei, & propter testamentum quod habebant, & clamabant voce magna vsquequo Domine non iudicas, & non vindicas sanguinẽ nostrum.* Alude al Altar de los holocaustos, debajo del qual se derramaua con la sangre de las victimas, en cierta manera las animas, por que la sangre es la filla del alma, y derramandola debajo del Altar, se dezia, derramar el alma, y que dauan bozes debajo del Altar, no de arriba, como las carnes que se auia de quemar, y para esto se ponian sobre el Altar (pero la sangre no se quemaua) sino se derramaua, para q̄ corriera por debajo del Altar. Lo qual S. Pablo interpretò muy a proposito, aplicando a si, y a sus cõpañeros aquel lugar del Psal. *Quoniam propter te mortificamur tota die: estimati sumus sicut Oues occisionis.* Yã para ser sacrificadas, y muertas, esto significa la Phrasis, *Oues*

*occisionis.* Pues estas animas dauan bozes a Dios, y dezian: *Concepimus, & quasi parturimus, & peperimus spiritum: salutes non fecimus in terra.* Los grandes trabajos, angustias, y tribulaciones, y la misma muerte que por ti auemos padescido, hasta agora poco fructo parece que de ello auemos sacado: de tal suerte que diga San Pablo: *Si in hac vita tantum in Christo spectantes sumus:* *miserabiliores sumus omnibus hominibus. Et audierunt diuinum responsum.* Lo de Isaias: *Vivent mortui tui, interfecti mei resurgent.* Del Hebreo se puede trasladar assi: *Et quasi corpus meum resurgent.* Por lo qual conuierte su habla con los muertos para leuantar su esperança, y confirmarlos en ella: *Expergescimini, & laudate, qui habitatis in puluere.* Como si dixera, cuerpos de muertos, y martirizados, que dormis en los sepulchros. Porque los hueffos de los difuntos estãn tendidos en el poluo en que las carnes se conuirtieron; y dan a entender en esto, que an de tornar a participar de vida, y an de boluer a vestirse de la carne, en cuyo poluo estãn. *Quia ros lucis, ros tuus*: esta es vna cancion alegre, y vn genero de alabança que dan al Señor: *Ros lucis, ros tuus.* La luz nombre es de refocilacion de gracia, de alegria, de vida, y de todo bien: transfierese para significar el verdor, y las yeruas verdes, y haze admirable sentido con lo superior. Porque como el Rocio de por la mañana, la tierra seca, y cubierta de poluo, la hinche de yerua verde, y como que la resucita de muerte a vida, assi tu Rocio, tu virtud, con que se rocian los poluos de los muertos, les dà luz, y vida. *Vade ergo populus meus,*

I. Cor. 15. 19

Coloquio admirable entre las animas de los justos, y Dios.

Isai. 26. 18.

Apocal. 6. 9

Psal. 43. 22.

Rom. 8. 39.

intra

*Isai. 26. 20.*  
*intra in cubicula tua, & claudere ostia su*  
*per te, abscondere modicum ad momen*  
*rum.* Palabras son de Dios, con que  
 habla a los muertos, dandoles a en  
 tender que la muerte, no es otra co  
 sa, sino vn sueño, y quietud de la no  
 che para por la mañana resucitar a  
 la vida. Por lo qual los q̄ viuiã en Is  
 rael donde viuiã los justos, y mo  
 rian con esta Fe, y esperança, le lla  
 mauan: *Terram viuentium*: y como  
 a tales los combida nuestro Hym  
 no a diuinas alabanças, que aunque  
 auiendo entrado en el Tabernacu  
 lo del Sepulchro, y auiendo serra  
 do tras de si, las puertas de los sen  
 tidos descansan por vn momen  
 to, que es el figlo presente, para des  
 pertar por la diuina gracia, y viuir  
 por la eternidad.

S. SEGUNDO.

*Delas Prerogatiuas del Pue*  
*blo Hebreo, por las quales esta*  
*uan mas obligados, que otras*  
*naciones a las alabanças*  
*del señor.*

**I** FVE Dios nuestro Señor,  
 con singular razon, y prou  
 idencia, Pastor, y Gouverna  
 dor del Pueblo de Israel: y en la  
 Escripura sacra leemos auer sido  
 de muchos modos, y maneras su  
 protector, y amparo. S. Pablo a los  
 de Roma toca breuemēte muchas  
 prerogatiuas del pueblo Hebreo,  
 quando escriue: *Optabam ego ipse*  
*anathema esse à Christo pro fratribus*  
*meis, qui sunt cognati mei, secundum*  
*carnem, qui sunt Israelitæ, quorum*  
*adoptio filiorum, & gloria, & testa*  
*mentum, & legislatio, & obsequium,*  
*& promissa, quorum patres ex quibus*

*est Christus secundum carnem, qui*  
*est super omnia benedictus in secula,*  
*Amen.*

Pero nueue, o diez Prerogatiuas  
 podemos collegir del Texto sacro:  
 La primera es, que como desprecia  
 das todas las Naciones del mundo,  
 vna gente sola Hebreã fue elegida  
 de Dios, para que fuera su Pueblo  
 particular, y el que era Dios, y Se  
 ñor de todos, lo fuesse en especial  
 de aquel Pueblo. Dõde en el Exod.  
 hablando con ellos, dize estas pala  
 bras: *Eritis mihi in peculium.* Y en el  
 Deut. *Te elegit Dominus Deus tuus,*  
*ut sis ei populus pecculiaris.* En el qual  
 modo de dezir, no quiso significar  
 otra cosa, sino que Israel desde alli  
 en adelante, auia de ser toda su sus  
 tancia, y hazienda; y todas sus Ri  
 quezas; aunque era vna pequeña  
 manada, y rebaño: porque como an  
 tiguamente los hombres tenian su  
 habitacion, y morada entien  
 das, no tenian dominio de otras posesio  
 nes ordinariamente, sino de gana  
 dos; como parece de las Riquezas q̄  
 la sagrada Escripura de Iob. De  
 aqui es, q̄ esta palabra, *pecus*, en Iob,  
 significa, *possessio*: *Pellem pro pelle da*  
*bit homo*: esto es: *pecus omne*: to  
 do quanto el hombre tiene, y pos  
 see; como lo declara luego en el  
 verso siguiente. Lo mismo vemos  
 en la hazienda de Abraham, que cõ  
 tó Moyfes en el Genesi.

Luego q̄ los hombres començarõ  
 a juntarse en ciudades, y por suce  
 so de tiempo a labrar, y cultivar los cã  
 pos comercanos, y vezinos, se le jũ  
 tó, *ad peculium, prædiũ*: al ganado, q̄  
 era toda la hazienda, se juntarõ las  
 heredades; y assi la sustãcia, y haziẽ  
 da del hombre se llamaua, *Sors*, &  
*pars*: porque a cada vezino de la  
 ciudad del campo circunvezino,

*Primera, ser*  
*pueblo esco*  
*gido.*

*Exod. 19. 5.*

*Deut. 7. 6. et*  
*c. 14. 2. & c.*  
*26. 18.*

*Iob. 2. 4.*

*Gen. 12. 16*

2

*Prædium vo*  
*catur, Sors,*  
*& pars, &*  
*funiculis, es*  
*quare,*

le cabia su parte por suerte: por lo qual le llamauan, Suerte, o Parte, y Funiculo, o Cordel, porque la medida del campo, y particion se solia hazer, tendiendo vnos cordeles: con los quales nõbres honrrò Dios a su Pueblo, para que llanamete conociera, que aunque era Señor de todas las gentes, pero en particular auia elegido a Israel por gente sancta, y Pueblo muy amado: como lo dixo Ierem. *sanctus Israel Domino, primitiæ frugum eius.* Y en el Deut. *Quando diuidebat altissimus gentes: quando separabat filios Adam, constituit terminos populorum iuxta numerum filiorum Israel.* (Tanta parte de tierra escogió, y señalò con terminos, y mojonos, quanta parecia que bastaua para los hijos de Israel) porque *pars Domini populus eius, Iacob funiculus hereditatis eius.* Añidio a los sobredichos otro nombre no menos claro, y resplandeciente, que es, *Hereditas:* para significar que en tanto estimaua a Israel, como si fuera vna hermosa possession, heredada de sus mayores; con tan gran vinculo que con ningun titulo la podia vender, ni enajenar, como se puede ver en la historia de Naboth.

Pero entre las Heredades, y possessiones particulares, son muy antiguas las Viñas: porque de Noe leemos, que luego despues del diluuió plantò Viñas. *Cæpitque Noe vir agricola exercere terram, & plantauit vineam.* Por lo qual en el sagrado Texto, *Vinea,* se suele tomar por possession, y hacienda: como diximos arriba, *de peccude:* por esto dixo Osee. *Et dabo ei vinitares eius* (sus Viñas) *ex eodem loco, & Valle Achor ad apertendam spem.* Quiere dezir todo el valle de Hierico, del qual no tenian confiança los Israelitas que

auian jamas de poseer, por el peccado de Acham, se lo darè, como por puerta de esperança; esto es, por las primicias de los fructos, que despues an de recibir. Y en el Deu. *Dederit tibi, &c. Vineta, & Oliveta que non plantaſti.* Significa los Oliuos, y demas campos, y possessiones. Y en los Cant. *Vinea fuit pacifico.* Item, *Vinea mea coram me est.* En los quales lugares, el nombre de Viña no significa tanto, Majuelo, o Viña, como Heredad, y possession, por ser la Viña por excelencia la principal, y mas prouechosa possession, junto con ser muy agradable, porque es como vn medio entre Huerto, y Heredad: porque el vno es para prouecho, y granjeria, y el otro para deleyte, y recreacion. Ambas cosas tiene la Viña, prouecho, y deleyte: ningun arbol ay tan delgado ni flaco, que sea mas fertil, y abundante. Porque Plinio escriue, que Caton afirmaua de vna Viña suya, que de cada araçada se sacauã veynete vasijas de mosto, que cada vna tenia veynete cantaras. *Efficaci (dize Plinio) exemplo non maria plus temperata conferre mercatori, non in Rubrum litus, indicum ve mercès petras, quam sedulum ruris larem, &c.* No falta desto en la sagrada Escritura testimonios muy a proposito, porque la Muger fecunda, y paridera se compara a la Viña que lleva mucho esquilmo. *Vxor tua sicut vitis abundans:* y por la misma razon se cõpara la diuina Sabiduria a la Vid: *Ego quasi Vitis fructificauit.* De tal suerte, que no sin mucha razon en aquella Parabola del libro de los Iuezes la pidieron los Arboles por Rey. Y dexadas muchas cosas a parte: qorracosa quiso significar Iacob, quando bẽdiziendo a su hijo Iudas, en

Iere. 2. 3.  
Deut. 32. 8.

3. Reg. 21.

Las Viñas so antiguas heredades.

Genes. 9. 20

Osee. 2. 15  
exponitur.

Deut. 6. 11.

Cant. 8. 11.

La Viña es como vn medio entre huerto y heredad.

Plin. lib. 14. cap. 4.

Fertilidad notable de vna Viña de Caton.

Psal. 127. 3.

Eccl. 14. 7.

Indic. 9. 11.

tre

trexó la propheta de la qualidad de la tierra que le auia de caber por suerte: *Ligans ad Vineam* (el Hebreo a la Vid) *Pullam suam, & ad vitem* (al sarmiento, o pampano de la Vua) *ô fili mi Asinam suam*. Sino declarar en la suerte de Iudas la abundancia de todos los bienes q̄ auia de auer en su Yglesia? que lleuaua Vides tã fructuosas, que para cargar vn jumento, no auia de ser necessario buscar muchas çepas; sino que del Sarmiento de quien primero se atara el Pollino se podia coger, y auia de ser tan abundante el fructo de vn Sarmiento, que del se podia hazer la carga, no solo de vn Asnillo, pero tambien de vna Asna.

La amenidad, y hermosura de vna Viña, aunque en otros lugares de la sagrada Escritura no estuuiera claramente dicha, suficiente testimonio se halla en el libro de los Cantares, en los quales muchas vezes la Esposa combida al Esposo, para que se salgan a espaciar a las Viñas, porque en aquel tiempo las Viñas tenian las vezes de vn Huerto fresquissimo; que para gozar de su sombra, y fructo, todos en Hierusalem plantauan vna Parra en el portal que auia para passarse ante la puerta de la Casa, o en el Patio interior della; costumbre tomada de la Gentilidad. *Vnusquisque* (se sentará) *sub Vite sua, & sub Ficu sua*: segun está escripto en los libros de los Reyes, y de los Machabeos, para significar la quietud, sosiego, y vida agradable que suele traer consigo la Paz. Pero dexo agora de buena gana los demas provechos que la Viña suele traer a la vida humana, solamente quiero tratar del jugo, y licor que della procede. Que cosa ay mas fuerte q̄ el mosto fres-

co? q̄ cosa ay mas feruerosa? q̄ de Vasos, Tinajas, Cubas queiebran, y rebientan, si les falta quando están llenas boca por do respire? pero despues q̄ a cosido, o heruido aquel licor, que cosa ay mas clara, mas resplandeciente que el vino, como dixó el Sabio, *Cum splendet in vitro color eius*. Que cosa ay mas suaua quando se gusta? q̄ cosa mas eficaz para alegrar el coraçon, y fortificar las fuerças animales, y la virtud vital, para mouer el animo, y despertar los espiritus, y aclarar el ingenio, q̄ con razon le podemos llamar, otra vida artificial, no sin mucha causa hallada de Noe, para que sucediera a los hombres en lugar del Arbol de la vida, que levedaron al hõbre. Pero dirá alguno a que proposito es todo esto? Colgamos algun Ramo para que se véda bié? No pretedemos esto, que a otro blanco va nuestra platica encaminada. El Pueblo de Israel, y la Yglesia de Dios que alli estaua, y agora entre nosotros: con razon se llama Viña, porq̄ es possession, heredad, parte, *Funiculus eius electus, & dilectus*: Porque es su jardin amenissimo, huerto de su regalo, paraíso de su deleyte, mas excelente está que la primera: Esta es la causa porque Zacharias le llama, *myrteta*, en cuyas Eras, o Hortezuelos se vieron los Angeles sus guardas, que discurrían de vna parte a otra. Demas de que es vna heredad provechosissima del Padre de familias celestial, porq̄ por esso la plantó para que los arrendadores le acudiesen con la renta de los fructos, para recompensa de los gastos que en su plantacion auia hecho. Pero fuera de otras cosas, en particular se compara la Yglesia a la Viña, y los fieles a las Vides; porq̄

Fructo de la Viña suaua.

Prob. 23. 31.

La razon por que el pueblo de Israel, y la Yglesia es su jardin amenissimo, huerto de su regalo.

2. Razõ porq̄ la Yglesia se llama Viña.

Gen. 49. 11. exponitur pulchre

3 Viña heredad hermosa y vistosa.

3. Reg. 4. 25 & Mac h. 1. c. 14. 12.

4

la Vid, siendo a penas Arbol de raiz despreciada, flaca, delgada, absconde empero dentro el jugo que viuifica, cuya admirable fuerça representa viuamente la eficacia del espiritu de Christo, en los hombres despreciados del mundo, el qual beuido los enfermos cobran salud, y fuerças, y los muertos resucitan, y se conuerten en nuevos Hombres. Deste Mosto estauan los Pescadores llenos, quando antes de la hora de comer hablaban, *Magnalia Dei*, de los quales auia prophetizado Zacharias. *Bibentes inebriabuntur quasi à vino*. Este es el vino, *quod germinat virgines*, segun el mismo Propheta. Quando concebido este espiritu en el coraçon, no solo le comunicaua brio, y ardor juvenil, y vnas fuerças conformes a aq̃l ardor, para en prèder cosas grandiosas, profeguir las, y acabarlas; pero tambien le dà vida immortal, que essa immortalidad quiso significar, por aquella palabra, *germinat virgines*. Porque la virgen floreciendo con el color viuode los Labios, y con aquel resplandor, como el envez de la Rosa, es simbolo de vna juventud que nunca se enuejece, y configuientemente de vna vida immortal. Produce la Yglesia esta juventud, y guarda el vino del espiritu de Iesu Christo, ó en la apariencia exterior, no parece mas, que la eficacia del vino en la Vid. Quien se podra persuadir, que vna Raiz tan vil, y despreciada engendre vn vino tan precioso? y q̃ de aquella delgadez, y flaqueza, manea, y proceda tan poderoso licor, q̃ los sabios Chaldeos lo traxeron en su disputa, apar del Rey, de la verdad, y de Dios? Es vna imagen muy viuua a este proposito dela Yglesia d̃ Dios, q̃ por de fuera està negra des

preciada, *vt cetera Cedar*, pero por 3. *Esare*, 3. de dentro hermosa, como las Tien das de Salomõ, q̃ a esso se cõpara en los Cant. Por la misma razõ la cõpa *Cant. 1. 4.* ra el Señor al grano de la Mostasa, que en la cantidad, y peso es el menor entre todas las semillas, pero en la fuerça, y eficacia el mayor de todos. Y avn Thesoro precioso, pero abscondido: item a la Leuadura que con el nativo calor que tiene, sazona toda la Massa, y la cueze antes que el fuego. Este es aquel fuego que las Virgines no aduertidas, no se acordaron de ceuar, por lo qual se quedaron sin cenar fuera de la casa del desposado toda la noche. No tratamos aqui de las obras de misericordia, que significa el azeyte que no tuvieron las Virgines para acompañar la Esposa: ni tratamos del azeyte en si, sino en quanto se echa en las Láparas, para ceuar, y sustentar el fuego. El espiritu interior significado en el fuego, o en las obras virtuosas, y en la puridad virginal: esse creemos auer faltado a las Virgines locas, y por esso fueron escluydas. Pero desto se trata en otra parte.

Por estas razones el pueblo de Israel, escogido, y possession de Dios se suele en la sagrada Escripura comparar a la Viña. *Ego te plantavi* *Ierem. 2. 21.* *vineam electam, omne semen verum:* dixo Dios: o segun trasladaron los Setenta: *Vineam fugiferam omnem de ram.* Esto es, de generosas Plantas, y lindos vidueños, fertiles, no adulterinos, o esteriles. Estos Sarmientos fueron los Patriarchas hijos de Iacob, que entonces se dicen auerlos plantado Dios como Vides, quando todos descendieron cõ su Padre a Egypto, no degenerando de la Ralea de sus sanctissimos Padres Abraham,

Act. 2. 11

Zacha. 9. 17  
exponitur bene.

Eficacia de  
la raiz de la  
vid.

Abraham, Isaac, y Jacob. Pero porque la Viña es enemiga de tierra de riego, segun Virgilio.

Virg. 2. geo.

6

*Apertos Bacchus amat colles.*  
 Començó la Viña, que de su naturaleza era fertil, y generosa, a dezir, y a ser viciosa con las inundaciones del Nilo, y por el confluente a esterilizarse. Por esso el prouido Viñero, las Cepas viciosas, y sin fructo las trasladó de Egipto en la tierra de Channan, y de nuevo la plantó en sus collados, segun aquello. *Vineam de Aegypto transtulisti, eijcisti gentes, & plantaſti eam, &c. Operuit montes vmbra eius, & arbusta eius* (llegauā sus ramas a las alturas) *Extendit palmites suos vsque ad mare* (Mediterraneo) *& vsque ad flumen* (Euphrates) *propagines eius.* Ocupó toda la tierra de promisió, cuya latitud, y longitud se definió con aquellos terminos. El citio de la tierra prometida, de todo punto es contrario al de Egipto, segun lee mos en el Deut. *Terra ad quam ingrederis possidendam, non est sicut terra Aegypti, de qua existi, vbi iacto semine in hortorum morem aqua ducuntur irrigua, sed montuosa est, & campestris* (tiene valles, y ferranias) *de caelo expectans pluuiam* Porque sobre esta tierra estan abiertos los ojos de tu Dios, y Señor, *Ab initio anni vsque ad finem,* para derramar sobre ella con largueza las lluias por la mañana, y a la tarde. Lo mismo se podra ver en el Cantico que compuso Moyses. *Constituit eum* (dize) *super excelſam terram.* El Hebreo: *Equitare fecit eum super sublimia terrae.* Esto es, lleuolos a la tierra de Channan, que de las que se habitan en la tierra, es la mas alta. Quan abundante, y fertil sea, declaralo luego: *Ut comederet fructus agrorum, & su-*

Psal. 79. 9. exponitur.

Deut. 11. 10.

Fertilidad de la tierra de Palestina ex Deut. 32. 13

*geret mel de petra, oleumque de saxo durissimo* (Porque de las quebradas de las peñas corria la miel, de los enxambres que alli labrauan, y en los picos de las picaras nascian las Oliuas, de que se sacaua suau azeyte) *Butyrum de armento, & Lac de Ouis cum adipe agnorum, & arietum filiorum Basan* (que gozan de abundātiſsimos, y fertilisimos pastos, porque los lleuaua la tierra de Basa) *& hircos cum medulla* (Harina escogida, la flor sin afrecho) *tritici, & sanguinem Vuae biberent meracissimum: vn vino bermejo, vn Haloquillo de color de sangre, pero puro, claro, y muy preciado.*

Estas palabras del Cántico de Moyses hazen gran trauzion con el Cántico, o por mejor dezir, la mentacion que compuso Isaias, quando dixo: *Cantabo dilecto meo* (a Christo que à de descendir de mi casta, y à de ser Viñero de su Yglesia) *Canticum patruelis mei* (de mi pariete Moyses) *Vinea sua* (la que auia cantado en el lugar citado del Deut. 32) *Vinea facta est* (fue) *dilecto meo* (a Christo vngido del Señor) *in cornu filio olei* (en vn collado leuantado, y fertil, en vn suelo alto, y de buē lleuar) Las quales dos cosas, lugar alto, y abundante, aunque parece que entre si son contrarias, porque la fertilidad se halla de ordinario en los Valles, los quales las corrientes de las pluuias los hazē mas abundantes en lleuar fructos, y con la reciproca reberueracion de los rayos del Sol se engrasa, y fazona mejor a quella tierra. Pero lo que a penas se hallaua en otras Regiones, le fue concedido a la tierra de Channan, por particular prouidencia de Dios: de tal manera, que no solo los Valles eran fecundisimos, sino que tãbiē

Tranſon del cantico de Moyses, con el lugar de Isai. 5. 1. ad. 2. mirable.

los

De que aya  
Dios cerca  
de su Viña.

Zach. 2. 5.

los Collados de los Montes muy altos estauan vestidos de todo genero de Arboles fructiferos: *Et sepiuit eam, & lapides elogi ex illa.* El Hebreo: *lapidauit*: Esto es, hizo una cerca, vn vallado de piedra (porque luego dize, *diuam maceciam*) la qual fortificò entretexendo en el algunos Cãbrones, o Zarcas. Dos cercas dize, que puso a su Viña, vna juntando piedras, y cercandola con ellas, para que las Bestias no entrarã; otra de espinas agudas, para que lastimara a los hõbres que pretendian entrar, por ozados que fueran. Con lo qual se significaua el amparo que aquel Pueblo escogido tenia, con la guarda de la diuina Prouidencia, y con el amparo de los santos Angeles. Dixo lo Zacharias admirablemente, en nõbre de Dios, *Ego ero ei, ait Dominus, murus ignis in circuitu, & iterum circumdabo domum meam ex ijs qui militant mihi: Et plantaui eam electam* (escogi muchos, y buenos Vidueños) *Ego plantaui te Vineam electam, omne semen verum.* El Hebreo: *Vineam, So rech*: Como si dixera, aunque de varios Sarmientos, y de Vuas de varios colores, pero todos generosos de buen llevar. *Et expectaui vt faceres vuas.* El verbo, *expectare*, significa estar los ojos abiertos cõ grande atension, y desseo, considerando vna cosa: importa aun cõ la postura del cuerpo estar colgado de lo que espera ver: como si dixera, tener el animo muy atento en alguna cosa que mucho dessea, con desseo de q̃ suceda para recibirla, y abraçarla con gusto. Lasquales propriades que el verbo encierra en su significacion, descubre maravillosamente los afectos varios acerca de los frutos de la Viña: *Quam plantaui*

*dextera sua.* Cõuiene a saber, el desseo encendido de ver el fructo, y la longanimidad con que la esperò tãtos años; la paciencia que tuuo de verla produzir agrazones, y callò, prometiendose que adelante se mejoraria. Porque verdaderamente el que esperò tantos años a la Higuera para que llenasse fructo, no se à de creer que luego de repente se indignasse con toda su Viña, porque al primero Estio engañò los trabajos, y la esperança del Labrador. Antes es cierto auer esperado muchos años el successo; y auer trabajado con todas sus fuerças de limpiar, y desgramar la Viña, regando la con las lluias de su predicaciõ, tornandola de nuevo a labrar, cauar, y cerrar por sus siervos los Prophetas, porque no le forçasse su esterilidad, a arrancar tan buenas, y generosas plantas. *Quid est, quod ultra facere debui vinea mea, & non feci?* Quien tantos beneficios auia recibido; Pueblo tan escogido, Erredad tan regalada; obligacion tenia mas que otros de acudir con el fructo de diuinas alabanças, y con razón lo combidã ael en particular, como mas obligado, diziendo: *Benedicat Israel Domino.*

### §. TERCERO.

*De la segunda Prerogatiua del Pueblo de Israel, que fue darle Dios su culto, Religion, y Preceptos.*

**S**OLO El Pueblo Iudaico, entre todas las naciones del mundo gozaua del conoscimiento del verdadero Dios, de su Religion



gion, y Culto, de su Ley, y Preceptos: quedando los demas en la obscuridad de sustinieblas, y errores: y con ellos se dio por Pacto, y concierto, y señal de amistad la guarda del Sabbado, porque su observancia es acto de religiõ. Palabras son

Exod. 31. 13

de Dios, dichas por Moyse. *Videte ut Sabbatũ meũ custodiatis, quia signum est inter me, & vos in generationibus vestris, ut sciatis quia ego Dominus qui sanctifico vos.* La interpretaciõ deste

Genes. 2. 2.

lugar pende de la intelligencia de otro del Gene. *Et requieuit die septimo ab vniuerso opere quod patrarat. Et benedixit diei septimo, et sanctificauit illũ*

Philo. de mũ  
di opifice.

Porq̃ el verbo, *benedicere*, en este lugar, como notó Philon, significa, alabar, engrãdecer, y aprobar. El otro

Chrisosto. in  
c. 2. Genesi.

verbo, *sanctificauit*, segun admirablemente aduertio S. Chrisost. importa apartar, segregar para el diuino culto, y dedicarlo a el, e instituyrlo para ser guardado. Donde la sentẽcia del lugar del Genesis es: Dios el nombre del Sabbado, que el auia puesto a la Feria septima, aprobó, y lo dedico para su descanso, y con el lo honrró, y puso precepto para ò lo tuieran como sancto, e inuiolable. De lo qual se collige, que el precepto de la observancia del Sabbado es mas antigua q̃ la ley de Moyse, y que no començò con la ley, sino con la creaciõ del Mundo. De tal suerte, que los primeros Patriarchas lo guardaron, y veneraron, como despues los Israelitas, a los quales su observancia se repitio en la ley, pero no fue nõueua imposicion. De manera, que en el lugar citado del Exod. amonesta, y prouoca al Pueblo el Legislador a la guarda del antiquissimo precepto, y que començò con el Mundo, quando oyó: *Videte ut Sabbatum meum custo-*

El precepto  
de la observã  
cia del Sabbã  
do es mas an  
tigua q̃ la ley  
de Moyse.

*diatis, quia signum est inter me, & vos in generationibus, ut sciatis quia ego Dominus qui sanctifico vos.* Como si dixera, para que todas las vezes q̃ el dia del Sabbado alçaredes mano del trabajo corporal, os acordeis quanta obligacion me teneis, auiendo os elegido para mi en Pueblo particular, y auiendo os dedicado para mi Culto, y Religiõ, para que seais no solamente gente noble, sino escogida, y sãcta, y Pueblo Sacerdotal, dada a Dios, y q̃ os empleais en bendezirle, y alabarle por particular precepto suyo. Porque que cosa puede ser mas agradable, honesta, y honrosa? Desta eleccion tan honrosa, y don tan leuantado, es señal el Sabbado, en el qual vacãdo de negocios profanos, os mandan ocupar en la contemplaciõ de las obras diuinas, que es vn oficio, y preuilegio proprio de los Sacerdotes; a vuestro cuydado està la observancia del Sabbado. Estas palabras de Moyse citadas, las repitio Ezechiel. *Sabbata mea dedi eis, ut essent signum inter me, & eos: & scirent quia ego Dominus sanctificans eos.* Donde se nota aquel pronombre, *mea*; *Sabbata mea*: como si dixera, mis descansos, mis deleytes, el dia septimo, en que yo auia, quando crié el Mundo, descansado, o dexado de criar nuevas criaturas, quise que este dia fuese comun a mi, y a ellos, para por este medio comunicarles mi felicidad, que consiste en la contemplacion de quien yo soy, y de mis obras. Porque que otra cosa pretendi, quando mandè guardar el Sabbado, sino que dexando a parte los cuydados trabajosos de las cosas seculares, os empleassedes todos en meditar las obras diuinas, mis iuyzios, y consejos, que es lo que yo

trataua

Exec. 20. 12  
explicatur.

En q̃ se à de  
ocupar el  
Christiano  
el dia de fies  
ta.

trataua con migo mismo el dia sep-  
timo, los examinaua, y aprobaua, y  
descansaua en la consideracion de  
su perfeccion? De aqui se sigue que  
el mandamiento de la observancia  
del Sabbado, fue señal no solo de  
ardentissimo amor con que Dios  
amaua al hombre; sino tambien es  
vn testimonio honroso de su dig-  
nidad, a la qual son leuantados por  
el mismo caso que les dieron este  
precepto. El Scholiastes Griego, y  
Appollinario dizen desta manera.  
*Assidue enim meminit præcepti de Sab-  
bato obseruando, quoniam ignavis via  
quædam erat facilis, ad diuinam cogni-  
tionem adducens: & rursus, quia sex  
diebus fecit Deus cælum, & omnibus  
præcepit vt ea opera secum pertracta-  
rent, vt per assiduam meditationem ha-  
bitum quendam rerum sublimum nan-  
ciscantur.* Theodoreto empero de  
los demas Griegos dize: *Sabbatho-  
rum illius otium lege perscripsi, vt hæc  
ciuilibus administrationis ratio peculia-  
ris à gentium quidem eos distinguat in-  
stitutis, atq; meorum beneficiorum me-  
moriæ refricet, otio enim, & cessatio-  
ne à carnis operibus dum diuino cultui  
continenter vacarent, & diuina audi-  
rent eloquia, lucrum percipiebant, cum  
discerent ex ipsis diuinis eloquijs etiam  
effectorem omnium Deum, & de om-  
nibus benemeritum: non simpliciter igitur  
otium vitæ auctor est, sed Dei assiduus  
cultus.* Y vn poco mas abajo en  
aquellas palabras. *Sabbata mea viola-  
uerunt:* dize assi: *Rursus hic quoque  
Sabbatorum mentionem fecit, nec ea  
cum alijs iustificationibus coniunxit,  
neque enim hæc, vt illa, vitam conciliant,  
sed quendam peculiare Reipublicæ  
administrandæ characterem contin-  
nent: illud enim non occides: Non mœ-  
caberis, & alia huiusmodi alios quoque  
homines naturæ lex docuit; at Sabbati*

*obseruandi, non natura magistræ, sed le-  
gislatio; in alijs igitur præceptis cum cœ-  
teris gentibus communionem iuncti; in  
obseruatione vero Sabbati propriam quã-  
dam videbatur obseruare Reipublicã:  
nulla enim alia gens hoc otium obser-  
uabat: neque circūcisio ita ipsos ab alijs  
distinguebat, vt Sabbatum; quippe cir-  
cūcisionem Idumæi quoque habebant,  
& Ismaelite similiter. Tambien los  
Egyptos se circūcidauan, enseña-  
dos de los Israelitas: lo qual decla-  
rò el Propheta Ieremias, quando  
dixit: *Visitabo super omnem qui circū-  
cisum habet præputium super Aegyptum,  
& super Iudæa, & super Edon.* Pe-  
rola obseruancia, culto, y religion  
del Sabbado sola la Nacion Iudai-  
ca la tenia, y veneraua, como les  
auia mandado Dios. *Videte vt Sab-  
batum meum custodiatis, quia signum  
est inter me, & vos in generationibus  
vestris, vt sciatis quia ego Dominus,  
qui sanctifico vos.* Esto es, yo di-  
putò, e dedicò a mi este dia, con particu-  
lar culto, y religion. La misma sen-  
tencia tauo Ireneo antes de Theo-  
doreto. *Quoniam autem (dize) circum-  
cisionem non quasi consumatricem ius-  
titie, sed in signo eam dedit Deus, vt  
cognoscibile perseneret genus Abrahæ  
ex ipsa scriptura discimus: dixit enim  
Deus ad Abraham, circūcidetur omne  
masculinum (uestro de uestra ca-  
sa) y sera, in signum (de testamento,  
y concierro) inter me, & vos. Hoc idẽ  
de Sabbatis Ezechiel Propheta habet.  
Et Sabbata mea dedi eis, vt essent in sig-  
num inter me, & ipsas, vt sciant, quo-  
niam ego sum Dominus, qui sanctifico  
eos. Que es lo mismo del Exod.**

A este antiguo precepto de la ob-  
seruacion del Sabbado, que de nue-  
uo se le impuso a Israel, se le llegó  
otro grande beneficio, de vestirlo,  
y adornarlo con la Ley, q̄ el mismo

Dios

Scholiastes.  
Appollinar.

Theodoreto.

Ierem. 2. 25

Ireneus, lib.  
4. c. 30.

Exod. 31. 13

3

Dios hizo, y sirvió, en la qual lo instrua, en lo que auia de hazer, y lo que auia de huir; con que ceremonias le auia de honrrar, con que establecimientos, y aranzeles se auia de gouernar aquella Republica, todo lo qual mandó, y expresó en particular. Este beneficio predi-

*Psal. 147. 19.*

cò Dauid, quando dixo: *Qui annuntiat verbum suum Iacob, iudicia, & iustitias suas Israel; non fecit taliter omninationi, & iudicia sua non manifestauit eis.* Quedò con esto aquella Nacion honrrada, y galana, porque antes de la Ley estaua desnuda, y confussa. Como lo dixo el

*Ezech. 16. 7.*

Propheta Ezechiel. *Bras nuda, & confusione plena. S. Hieronymo dize: Cumque parata esset ad nuptias, & haberet pulchritudinem corporis, vestimentorum tegmina non habebat, neque Dei protegatur auxilio.* Fue el Vestido, y el adereço, y la hermosura todo de la Synagoga la ley dada de Dios. Y antes de recibir-

La Ley diuina, estaua desnuda, y llena de venafue la vesguença, como gente sin Dios, y sin tianra conq̄ libertad. Theodoretto dize: *Non Dios engala dum enim acceperat legis tegmen-*

*nò su Pueblo tu.* el Scholiastes: *Quia in Aegypto De monia collebar.* Rabbi Dauid: *Erant Israel vilibus vestimentis inductus, ut deceret seruos, ac captiuos.* Opuede se de zir q̄ estaua desnudo de diuinos Preceptos, y Leyes. Dioles los Preceptos del Decalago, y los demas que pertenecen al Culto de el Señor, que es lo que està fuera de el Decalogo. Como lo entiende Polycronio, sobre aquellas pala-

*Exe. c. 20. 11*  
*exponitur.*

bras de Ezechiel. *Et dedi eis precepta mea, & iudicia mea ostendi eis.* Donde al Decalogo, llama, Preceptos, yo la que toca al ceremonial, iudicia. Theodoretto lo dize mas claro: quando vistió, y adere-

regó a este Pueblo Israelitico. *Liberatos illos ab amarissima seruitute in deserto, tamquam in palestra aliqua, probis, & vitibus legibus quasi pueros instruebat.* Pero lo q̄ se sigue luego

*1. Interpretatio.*

en el Profeta, tiene dificultad: *Que faciens homo viuet in eis.* No habla alli Ezechiel de la vida de la gracia, o de la justificacion de el peccador, en virtud de la Ley. Como constè de el Apostol. *Quod ex ope-*

*Rom. 3. 20.*

*ribus legis non iustificabitur omnis caro, coram Deo:* Porque de otra manera: *Si per legem daretur iustitia* (como el mismo dize) *ergo Christus gratis mortuus est.* No repugna si

*Ad Galat. 2.*

este lugar del Profeta se entien-

*21.*

da de el augmento de la justicia, y conseruacion de la gracia, como parece que lo entiende Theodorero, diciendo: *Qui enim alias per Christi fidem iustificatus ex gratia, opera decalogi impleuerit, absque dubio crescet in iustitia, & vitam gratia quam possidet, tuebitur, & magis, ac magis stabiliet.*

4

El Chaldeo Paraphrastes lo interpreta de la vida futura, y eterna, como que los que guardauā la Ley, con sus obras merecian la vida eterna; lo qual si entiendo, teniendo

primero Fe de el Mediador, y estando justificados por la gracia, que en virtud desta Fe se dio, dixo muy bien. Pero no sè si es aquella

la mente del Profeta, el qual en las tales palabras ningun premio tocò, de los que guardauan la Ley. Sino solamente hizo mencion en ellas, lo q̄ Moyses auia dicho quando promulgó la Ley. Por q̄ el còlclaras

palabras afirmó en el Deut. auerle puesto del ante de los ojos, la muerte y la vida corporal: la muerte a los q̄ brantadores de la Ley, y la vida a los q̄ la cumplieffen, y guardassen.

*Deu. 40. 26.*

*Testes (dize) inuoco hodie caelum, &*

*Non terram*

terram, quod proposuerunt vobis vitam, & mortem, benedictionem, & maledictionem: Elige ergo vitam, ut & tu viuas, & semen tuum: & diligas Dominum Deum tuum, atque obedias voci eius, & illi adhaereas (ipse est enim vita tua, & longitudo dierum tuorum) ut habites in terra, pro qua iuravit Dominus patribus tuis Abraham, Isaac, & Iacob, ut daret eam illis. Y vn poco mas arriba en el verso 16. auia dicho: *Ut viuas, atque multipliceste, benedicatque tibi in terra, ad quam ingrederis possidendam.* Porque aunque el Legislador, entienda debajo de aquella vida, y muerte corporal, la espiritual, y eterna: particularmente en aquellas palabras: *Ipsa est enim vita tua, & longitudo dierum tuorum.* Pero con gran diferencia, porque el quebrantador de la Ley, por ello merecia la muerte corporal, y espiritual: pero el que la guardaua no merecia luego ambas vidas en virtud de las obras de la Ley: sino que la vida corporal amparaua por la guarda de la Ley; pero la del alma alcãçaua la mediãte la Fe de Christo, que auia de embiar Dios por mediador, y la cõseruaua por la gracia del Espiritu sãto, y la aumentaua. A los que guardauan la Ley, se les prometia que por su obseruancia conseruariã particularmente la vida del cuerpo, y la prorrogariã por mucho tiempo: demas de que su fama, y nombre se derramaria en su posteridad por muchos siglos. Pero la vida de la gracia, y gloria eterna, figuradas en las dichas obras de la Ley, era necesario buscarlas de otro principio. Luego quando el Profeta dize: *Quod faciens homo viuet in eis, vel viuet propter ea.* Esto es, en su virtud, es cosa muy cierta, que no habla de

El q̄ guarda  
ua la Ley, no  
merecia luego  
ambas vidas,  
corporal  
& espiritual.

la vida Espiritual, sino de la corporal, que era el premio, y galardõ de la obseruancia de la Ley. De tal manera q̄ S. Pablo aun no quiso atribuyr a la Ley la vida corporal, sino solamẽte la muerte del cuerpo, quando dixo: *Littera occidit, spiritus autẽ viuificat.* Como si dixera, la Ley escripta con letras Hebreas en las tablas de piedra, tuuo fuerça de condenar a muerte a sus transgressores, pero no de darles vida; porque esto solo es de la ley de gracia escripta en los coraçones. Lo mismo dize otra vez. *Quod si ministratio mortis litteris deformata in lapidibus fuit in gloria, &c.* Llama a la Ley, mynistro de la muerte, y como Verdugo, porque tenia por propiedad, matar a los quebrantadores, pero no de dar vida a los que la guardauan.

5  
Pero dira vno; pues como ternã verdad lo que dize Ezechiel: *Quae faciens homo viuet in ea?* Digo, q̄ vna cosa es Philosophar de la Ley en si considerada; y otra es hablar della juntandola con la diuina promission. S. Pab. hablò de la Ley, en quãto se opone al Euangelio, y a los prometimientos hechos por Dios a Abraham, *De benedicendis hominibus in semine eius:* q̄ fue la promessa hecha del Euangelio: pero el Profeta hablò de la misma Ley, en quanto incluye en si la promission de Dios. De manera, que la Ley en si considerada, era vn mynistro de la muerte; porque por la obediencia de la Ley, y por su cumplimiento, se merecia acerca de Dios la conseruacion de la vida, y la prorrogacion de los años: segũ aq̄llo: *Honora Patrẽ tuũ ut sis longæuus super terrã quã Dñs Deus tuus dabit tibi.* Sino es q̄ q̄remos dezir, q̄ el lugar d̄l Profeta se puede inter

2. Cor. 3. 6.  
exponitur bene.

Exod. 20. 11

Io. 6. 49. de claratur pul chre.

interpretar mas simplemente , di-  
ziendo , que el contrario se toma  
por contradictorio, *viuere* , pro ,  
*non viuere* . Y haga este sentido :  
*Qua faciens homo uiuet* , id est , *non*  
*moriatur* . Como vemos por el con-  
trario auerlo hecho Christo nuel-  
tro Señor. *Patres vestri manduca-*  
*uerunt manna in deserto , & mortui*  
*sunt ; qui manducat hunc panem uiuet*  
*in eternum* . Porque alli el Señor  
toma el verbo , *mori* , pro , *non uiue-*  
*re* . Como si dixera : este Pan cele-  
stial comunica vida eterna ; pero  
el otro , no ; porque vuestros Pa-  
dres lo comieron , y de el se susten-  
taron , y no uiuieron en virtud su-  
ya , en las animas vida inmortal ,  
la qual este pan da con mucha abun-  
dancia . Porque si el verbo , *mori* ,  
significa lo que suena , en ninguna  
de las muertes se puede compro-  
bar la diferencia que ay entre am-  
bos Panes . Porque si lo tomamos  
de la vida corporal , vemos que los  
que comen este pan , con todo esso  
se mueren , como los Hebreos que  
comieron el Manna en el desier-  
to . Y si de la espiritual , tambien se  
escaparon de ella los Hebreos co-  
miendo el Manna , y guardando  
los diuinos preceptos , como los  
Christianos . Luego necessariamen-  
te auemos de dezir , para poner dif-  
ferencia entre ambos panes , que  
aquella palabra , *Et mortui sunt* , no  
se entiende priuatiuamente , sino  
contradictoria , *pro & non vixerunt* .  
Porque esto es certissimo , que por  
la virtud del an Pde la Eucharistia ,  
se conserua la vida inmortal , y algu-  
nas vezes se dà ; porque en muchos  
cafos dà la primera gracia . La qual  
virtud en ninguna manera tuuo el  
Manna del Pueblo Israelitico , sino  
solo se orde naua para conseruar la

vida corporal . Luego en S. Iuan ,  
*mori , est non viuere* : asì en Ezechiel :  
*viuere , est , non mori* . Haze pues este  
lugar el sentido en esta forma : *Qua*  
*faciens homo uiuet in eis* . No morirà  
por determinacion de la Ley , esca-  
parà de la muerte , ampararà la vi-  
da corporal , no sera castigado con  
pena de muerte , como lo transgres-  
sores de la Ley .

Tambien se le puede aplicar a  
este lugar otra interpretacion que  
a mi no me descontenta : q̄ querrade  
zir , no solo el que guardare mis pre-  
ceptos escapará de la muerte cor-  
poral violenta , y conseruara la vida  
del cuerpo , *sed uiuet in eis* , sino pas-  
sarà la vida temporal con mucha  
felicidad , y descanso , y con abun-  
dancia de bienes . Porque la sagra-  
da Escripura a la vida llama , feli-  
cidad , jocundidad , alegria , y todo  
lo que es para commodidad de la  
vida : como aquello . *Qui vult vitam* ,  
*diliget dies videre bonos* . Y en los Pro-  
uerb . *Qui me inuenerit , inueniet vitam* ,  
Hallará contento , regalo , y todos  
los bienes de la vida : como si dixe-  
ra ; *qua facies homo uiuet in eis* : Viuirà  
vida segura , y bienauenturada de  
bajo de los preceptos de la Ley .  
De cuyas promesas està lleno el  
Deuteron .

Con esto tambien se puede con-  
filiar este lugar con otro del mis-  
mo Ezechiel , que parece de todo  
punto cõtradezirlo . Dize pues asì :  
*Ergo & ego dedi eis præcepta non bo-*  
*na , & iudicia in quibus non uiuerent* .  
Que dexadas otras muchas inteli-  
gencias de S. Amb. de S. Hieron. y  
Theodore . Es mucho mejor si , *bo-*  
*nũ* , lo tomemos en la significaciõ q̄  
importa suaue , jocũdo , y dichoso : y  
al cõtrario , *non bonũ* , por graue , du-  
ro , e intolerable . Como en el Gene.

6

2. Interpre-  
tatio loci  
Ezech.

Psal. 33. 13.  
Proue. 8. 35.

Contiliatur  
locus Ezech.  
eodẽc. 20. 25

Amb. in Ps.  
118 & li. 3.  
epist. Epist.  
ad Clemẽtia  
num. Hiero.  
de Appollin-  
nario.

Genes. 3. 6. Vidit igitur mulier quod esset bonum: esto es, ameno, hermoso, agradable. & c. 19.

Act. 15. 10. Y assi, *viuere*, sera passar la vida con comodidad, y felicidad; y, *non viuere*, sera passar vida miserable, y cansada, como arriba diximos.

7  
3. Interpretatio.  
No me parece mal lo que algunos piensan en estas palabras, que no habla el Propheta de las leyes diuinas de Moyses; sino de las humanas de los Tyranos, a los quales entregó Dios a Israel, por el quebrantamiento de sus preceptos: porque en las palabras que a estas se figuen, trata de los sacrificios que ofrecian a los Dioses de la Gentilidad: porque de dos castigos se haze mension, que corresponden a dos beneficios hechos a los ingratos Israelitas. El vno, las Leyes duras de los Tyranos por el quebrantamiento de la suaue Ley de Dios: las oblaciones nefarias por el desprecio de los sacrificios santos. Auia dicho el Propheta arriba: *De-di eis precepta, & iudicia* (faciles, y leues, debajo de cuya obseruancia podian viuir con descanso, y diles mi Sabbado, debajo del qual se entienden las demas fiestas, y ritos para que fuesen señal del amor que les tengo) pero ellos al contrario, *frugerunt iugum, ruperunt vincula*, despreciarõ mi mandato, y entregaronse a los Dioses de las gètes comarcanas, y vezinas, *quos non cognouerunt patres eorum*. Luego para que conosciessen quan grande sea la diferencia entre ambos modos

de viuir. *Ego dedi eis precepta non bona*. Esto es, sujetelos al yugo mas que de fierro, de los Amonitas, Moabitas, y Philisteos; y a sus leyes no muy blandas, ni suaues: antes muy pesadas, e intollerables, debajo de las quales passen vida cansada, y misera: porque aquel, *precepta non bona*, es vna diminucion Rhetorica, como aquello del Poeta.

*Non ignara mali miseris succurrere disco.*

Virg. 2.  
Aenid.

Quiere dezir, como experimentada en todos los males; la qual figura tiene mezclada en este lugar no sè que de Yronia: como si dixera: Diles preceptos no tan suaues, por ventura, como lo eran los mios, antes algo, y aun mucho de semejantes; porque los mios eran blandos, y los otros durisimos. Sea exèmplo la Ley de los Philisteos promulgada contra los Hebreos sus tributarios: *Vt nullus esset in Israel faber ferrarius, nec qui vomerem quidem conflare, aut securim acutere possit*. Y desta se pueden colleger otras mas graues, de las bozes que dauan a Dios quando se vian oprimidos de los enemigos, y las cuenta el libro de los Iuezes, como representando al Señor que se duela de sus miserias. Y de lo que dize Jeremias: *Dabo eos in vexationem vniuersis regnis terra*. Y lo que toca de los nefandos Cultos, que se pudo pensar mas cruel, e inhumano, ni mas horrendo, sino que el Padre a su hijo Primogenito atadas las manos lo sacrificara al Idolo de bronze, y lo quemassen, y abrazassen a vista de su Padre? De las quales oblaciones habla luego el Propheta. *Et polui eos in muneribus suis, cum offerrent omne quod aperit vuluam propter*

Iere. 24. 19.

Eze. 20. 16.

*propter delicta sua. Et sciens quia ego Dominus. Y esta inteligencia mas me agrada.*

S. QVARTO.

*De la tercera Prerogativa del Pueblo de Israel, en auer Dios puesto entre ellos, los sagrados, y Canonicos Libros.*

1  
Aug. lib. 11  
c. 15. de ciuit. Dei.

Genes. 15.

Genebra. in Chrono. an. mundi. 2239.

En el mundo vno Republica, q̄ aunque no tenia titulo de Pueblo de Dios, lo conocia, y adoraua.

**E**L Gran Padre S. August. escriuiendo los principios, y medios de la Yglesia, enseña, que vno en el mundo alguna Gente, y Republica, que aunque no tenia titulo de Pueblo de Dios, pero conocia, y adoraua al verdadero Dios; como se podia probar muy bien de Abimelech, Rey de Egypto, por todo el cap. 20. del Genes. y entre los Amorreos tiene Theodoreto, que vno muchos varones pios; y del Reyno de Salé (o aya sido Hierusalem, v otra ciudad Real donde mandaua Melchisedech, *Rex Iustitia, & Sacerdos Dei altissimi*) No ay duda alguna que los vno, como la ay, ni puede auer el Reyno del sacro Iob. Vease Genebr. q̄ afirma que en los tiempos de los Patriarchas, muchos de los Chaneos auer pretendido a la Yglesia de Dios, y tambien entre los Arabes, de quien dize que procedio el libro de Iob, y viniendo a las manos de Moyses, lo trasladó. Demas destos los hijos de Loth, en Moab, y Amon; y de Esau en Idumea, como quien auia de mano del sancto Abraham recebido la verdadera Religion, y Fe, con la Circuncisión: Añde tambien, que no faltaua la

Yglesia entre los de Mesopotania, entre quien prophetisaua Balam: Ni entre los Madianitas, donde Ietro vsaua el oficio de Sacerdote: En Ethiopia vno el verdadero culto de Dios, de los hijos que Abraham tuuo en Cetura; en la India, de los descendientes de Iectan, q̄ tambien se circuncidauan; y en los Assyrios de los Niniuitas hasta el Propheta Ionas. Porq̄ es cosa muy aueriguada auer auido entre estas Naciones, Principes, y Reyes pijsimos, q̄ con vida, consejo, y doctrina mouian a sus vasallos a la verdadera Religion, y piedad; segun por Isaías estaua prophetizado de los Principes Christianos que auia de auer en la Yglesia. *Mamilla Regum lactaberis.* Quien no sabe q̄ la leche pertenece a la doctrina, con la qual los entendimientos de los fieles, se crián, y aumentan en la verdadera Fe, y piedad; pues q̄ dize S. Pablo. *Tamquam paruulus in Christo, lac dedi vobis potum.* Y S. Pedro: *Rationabile, & sine dolo lac concupiscite, ut in eo crescatis in salutem.* Luego el Propheta dize el fin desta doctrina de los Reyes: *Et sciens quia ego Dominus saluans te, & Redemptor tuus fortis Iacob.* Desta manera aprouecharas creciendo en mi conocimiento, y temor. No solamente los fieles chupan la Fe, y piedad de la doctrina de los Reyes, sino que vna vez criados en ella, se sustentan en su sanctidad, y se confirman, y como que son guiados por la mano, y sustentados en los brazos para que no caygan, ni yerren en los caminos q̄ an de seguir, ni en sus dificultades. Diciendo el mismo Isaías. *Et erunt Reges nutritij tui, & Reginae nutrices tue.* Cierro es, que este nombre, *Nutritius*, se dize de la fe, o confianza

Isai. 60. 16. explicatur.

1. Cor. 3. 2. 1. Pet. c. 2. 2.

Isai. c. 49. 23.

que se tiene de aquella a quien se entriega vn niño para ser criado, y en feñado, o de aquel que haze con fidelidad algũ oficio a otro, como de Mayordomo, o cosa tal: como contra de aquello q̄ se dize en Esther.

*Esther. 2. 7.* *Mardocheus nutritius Esther:* no solo porque la criò, sino porque fue su Procurador, y Tutor. El mismo oficio, *Nutritij*, declara S. Pablo por el

*Los Reyes tie nẽ obligaciõ a comunicarla Fe a sus Va sallos.* oficio del Mynistro, y Mayordomo fiel, quando refiere la leche de la doctrina, y predicacion, *ad dispensationem mysteriorum Dei:* quando dize: *Sic nos existimet homo ut ministros Christi, & dispensatores mysteriorum Dei: hic iam queritur inter dispensatores, ut fidelis quis inueniatur.* Luego los Reyes se llamaran, Nutricios, que crian, reparten, y administran a los fieles los diuinos mysterios. No porque an de vsurpar por ninguna via el oficio de los Sacerdotes, *Quorum est pascere verbo* (y con la declaracion de los mysterios) *gregem qui in illis est.* Sino que a la piedad, y fe de los Reyes, se encarga instruyr, y exercitar a sus Vassallos en la Fe, y castigarlos quando delinquieren en ella.

*1. Corr. 4. 1.* *Christi, & dispensatores mysteriorum Dei: hic iam queritur inter dispensatores, ut fidelis quis inueniatur.* Luego los Reyes se llamaran, Nutricios, que crian, reparten, y administran a los fieles los diuinos mysterios. No porque an de vsurpar por ninguna via el oficio de los Sacerdotes, *Quorum est pascere verbo* (y con la declaracion de los mysterios) *gregem qui in illis est.* Sino que a la piedad, y fe de los Reyes, se encarga instruyr, y exercitar a sus Vassallos en la Fe, y castigarlos quando delinquieren en ella.

*1. Pet. 5. 2.*

2

Boluiendo agora a nuestro intento, digo pues que auiendo auido en el mundo, antes que Dios instituyera Republica y Pueblo particular tantos fieles, y aun despues de instituyda, y apartada de las demas Gentes, y Naciones, quando era, y se predicaua: *Norus in Iudæa Deus.* Tuuo entre la Gentilidad su conocimiento, Preceptos, Leyes, y Reuelaciones, con prodigios, y milagros frequẽtissimos, como notaron Theodoreto, y S. Basilio. *Ne Iudæi omnibus noti* (segun dize Aug. en la prefacion deste Psal.) *gloriantur, & insultent gentibus, quibus Deus*

*Theodore. in Psal. 75. Basil.*

*non diceretur norus.* Con todos estos fauores que les hizo, no fiò dellos las sagradas Escripturas, ni los santos Libros, en los quales se guardauan, y conseruauan los mysterios de cosas Altissimas, y los cõsejos se cretissimos de Dios, y alli estauã como sellados, sino fiolos del Pueblo de Israel. Vio se pues deriuando el verdadero conocimiento del Señor, desde Noe hasta Heber, y de Heber hasta Abraham: del qual a los Israelitas quasi como de mano en mano, en los quales hizo Dios Republica, a q̄ llamó Pueblo Inyo, *pecculiũ acquisitionis*, por particular cuydado que dellos tenia, y particulares Leyes, y Ceremonias que les dio. Hasta estos tiempos el mundo no tuuo escriptura, y desde Adã hasta Moyses por espacio de dos mil años, y mas, estuuò sin libro escripto con Leyes, por el qual se gouernasse, y rigiesse. Despues de Moyses quiso la diuina Sabidoria, que el conocimiento, y mysterios reuelados del Cielo, se encomẽdasen a las Letras, para que lleuados a diuersos lugares, y en diuersos tiempos, y a varias, y diferentes Nasciones, y Lẽguas, fuesse con ellos la lũbre, y claridad de la verdadera Religión. Y para q̄ la memoria de los Hombres fragiles, y de quien ay poco q̄ fiar, particularmente despues del peccado, se refrescasse con ellos. *Est enim scriptura* (como dixo S. Maximo) *oblutionis medicamentum, & memoria auxilium.* Despues del grã Legislador Moyses, que fue el primero que escriuiò la creacion del mundo, y los demas libros. De todos los demas que tenemos oy, los Autores fuerõ de aquel Pueblo; porque el libro de los Iuezes, es cosa muy cierta que lo escriuieron ellos, y el

*No fiò Dios los sagrados libros de los Reyes Gentes, auerã muchos fieles.*

*Gen. 10. 20*

*S. Maximo mystagogia Liturgie.*



*Autores de los libros sacros, en el Pueblo Hebreo.* y el de Iosue, el mismo Iosue: el primero, y segundo de los Reyes, Samuel: Esdras, el mismo Esdras: Salomon escriuio sus Parabolas, y los demas libros suyos fueron sacados y escritos de sus sermones. Los Prophetas mayores, y menores cada vno escriuio el Libro de que se intitula. Y Origenes dize, que Moyses fue el q̄ escriuio el libro de Iob, para leerlo al pueblo en el desierto quando peregrinaua, para con su Exemplo animarlo a paciencia en sus trabajos: cuya sentencia es tambien de Rabbi Chimhi, de S. Isidoro, del Abulensi. y Eugub. y assi de los demas.

*Isido. lib. I. officio. Abul. initio Genes. & sup. Hieronimiprol. c. 7. & in Isue. 4. 4. Eug. in prefaction. anno 111. 6.* Estos libros sagrados, cuyo Author principal fue el Espiritu factó, Doctor, y enseñador de los hōbres, tienen muchos titulos hōrrrosos, q̄ muestran su dignidad, y authoridad, y todos se los dà el Cielo. Llamanse primeramente, *Scriptura*, en singular, porque ella sola es digna de ser escrita, y leyda; y por excelencia se llama, *Scriptura*, segū a q̄llo; *Non potest solui scriptura*. Y S. Pab. *Dicit enim scriptura Pharaoni*. Y porq̄ toda ella està escrita con vn espíritu, y se ordena a vn fin; pues con mucha razon S. Hierony. y S. August. le llama a toda ella, vn Libro. Demas de esto se llama en plural, *Scripturas*, porque tiene muchas partes, como son, Ley, Historia, Psalmos, y Prophecia. *Quomodo ergo implebuntur scripture*: dixo Christo nuestro Señor.

*3*  
*Ioan. 10. 36 Rom. 9. 17. Hieron. in c. 29. Isai. Aug. in Psa. 150. Mat. 26. 54. Psa. 39. 9.* Tiene tambien nombre de Libro, segun aquello: *In capite libri scriptum est de me*. Porque como S. Hieronymo enseña en las questiones Hebraicas: *Tam in ipsa fronte geneseos que caput librorum omnium est, quam etiam in principio iohannis Apostoli, Cōditor cœli & terræ approbatur*. Lla-

mase en nombre plural con nombre de Libros, o de Biblia, como en los Machabeos. *Habentes solatium sanctos libros, qui sunt in manibus nostris*. S. Pablo les llama Escrituras sanctas, no solo porque estan limpias de todo Error, y sanctifican a los que con fe las leen, sino porque son firmes, y de perpetua fuerza. *Nam facilius est cœlum, & terram transire, quam de lege vnam apiscem cadere*. Item tienen nombre de Escrituras sagradas, porque por su dignidad, y alteza, estan apartadas de las profanas, y an de ser guardadas inuiolablemente, y no traídas a profanos vsos, y a sentidos hereticos. El Apostol les llama diuinas, o, *diuinitus inspirata*, porque nos anuncian la diuina voluntad, que consiste en los Pactos, y conciertos con Dios; y porque son inspiradas con particular prouidencia de Dios, y reueladas con cierta asistencia del Espiritu Sancto. Llamanse Profecias, y assi las nombrò el Principe de los Apostoles. *Omnis prophetia scriptura, propria interpretatione non fit. Eo quod ab Espiritu Sancto profecta sunt*. Y porq̄ nos dize muchas cosas pasadas, y presentes, que no se puedē saber, sino por diuina reuelacion, y muchas por venir, que solamente penden de sola la voluntad, de los hombres, y de Dios, y no se puedē saber sin que el mismo Dios las manifeste.

Tienen nombre de Canonicas, porque estan recibidas en el Libro de los sagrados Canones. El Apostol les llama, *Eloquia Dei*, con q̄ prueua la dignidad del Iudio sobre el Gentil, por auer confiado Dios de ellos sus libros, y palabras: *Credita sunt illis eloquia Dei*, porq̄ por ellos como por oraculos, no quiso, y

*Mach. 1. c. 12. 9*

*Luc. 16. 17. Math. 5. 32. Marc. 10. 11*

*2. Pet. 1. 20.*

*ad. Rom. 3. 3*

quiere

Psal. 117.

quiere Dios hablar, y descubrir sus intentos, y atraernos con promesas, de las quales dize David: *Eloquia Domini, eloquia casta* (pura, cingera, sin error, ni mentira, ni engaño, como suelen ser las de los hombres) *Argentum igne examinatum* (como la plata limpia, blanca, bruñida, sin escoria) *Probatum terra, purgatum septuplum*: En las hornillas de la tierra, purgado muchas vezes. Vltimamente se llamó, Instrumento, o Testamento de Dios, porque contienen los pactos, y conciertos entre Dios, y los hombres.

4

Seria cosa muy larga tratar de su dignidad; y de los prouechos que pretendio el Señor en aquel Pueblo, y cō nosotros en estos Libros; mas solamēte porñe aquí los que S.

Ad Rom. 15

4.

Utilidad que se saca de leer las sagradas Escrituras.

Pablo apūta. *Quaecūque scripta sunt, ad nostrā doctrinā scripta sunt, ut per patientiam, & consolationem scripturarū spē habeamus*. En las quales palabras pone la utilidad q̄ se saca de toda la sagrada Escritura, porq̄ toda ella nos dà exemplo de paciēcia, y cōsolacion, y nos manda leuantar la esperança a las cosas que nos mueue la paciēcia. S. Pablo, *docet consolationem*: la que Sanctiago dize, *fidem Domini*, hablando de Iob. Y S. Pedro hablando de la glorificaciō de Christo, les llama, *posteriores glorias*. Y enseñó, que de imitar este exemplo de paciēcia estā toda la salud de nuestras animas colgada. De

Iacob. 5. 11.

I. Pet. 1. 12.

Luc. 24. 26.

*quā salute exquisierunt, atque scrutati sunt Propheta, qui de futura in nobis gratia prophetarunt, scrutātes id quod, vel quale tempus significaret in eis spiritum Christi, prænunciāns eas, quā in Christo sunt passiones, & posteriores glorias*. Porque así el Señor, *dixit ad eos, o stulti, & tardi corde ad credendum in omnibus quā locuti sunt Prophe*

*ta; nonne hæc oportuit pati Christum, & ita intrare in gloriam suam? & incipiens a Moysē, & de omnibus Prophetis interpretabatur illis scripturas quæ de ipso erant*. Las Escrituras tratan de paciēcia, y consolacion para nuestra salud. Y esto predicó el espíritu de Christo antiguamente en sus Prophetas. Y en el libro de Iob: de Tobias, en los Psalmos, y en otras muchas partes se nos propone, para que en ellos las veamos, confideremos, e imitemos como subsidio, y focorro grande de la salud de nuestras animas. Y en particular S. Iuan Chrysostomo hablando del libro de Iob, dize ser muy prouecho *Christo, in Cans,* so a qualquiera, y en qualquier genero de vida, y de qualquiera condicion, Varones, Mugerres, Viejos, Moços, Ricos, y Pobres que estan en prosperidad, o aduersidad, para imitacion de toda virtud, y con una semejança abraça todo el, y en el toda la sagrada Escritura. *Ad hunc librum tamquam ad matrem quam piū probris amantem, & quouis loco manus tenentem, trepidantesque natos excipientem usque confugiamus. Nam nemo est, quem liber hic salutaribus præceptis non excipiat, nemo cui tanti viri afflictationes morborum, cruciatus, atque sæua malorum omnium procellæ, solatium, medicamentum, potum non præstent*.

No quiero dezir como los santos Padres dicen, que la diuina Escritura es como vna casa de vn

Amb. in 2<sup>a</sup>. hōbre Rico, de vn Poderoso, cuyo menaje, y recamara es riquissima, *36. Basi. p̄c. fact. ad Pro-* de todo genero de cosas; y por esso uerb. Hiero. la celebran con tã varios nombres, *pre fact. ad* como arriba pusimos. S. Amb. Ba. *Eccle. Aug.* filio, Hierony. August. y Clement. *epistol. ad Vo* Alexandrin. la diuiden, en *Natural, Inssonū. Cl.* *Aethica, y Thrologica*. Origenes *ad finem 1.* añide lib. *stromat.*

añade la quarta parte, que es, *Historica*, con vn argumento digno del ingenio de tal varon: El qual explicando el primero capitulo de San Iuan despues de auer declarado la generaciõ del Diuino Verbo, se de xa caer como de vna alta Peña de la Theologia, para contar la historia del gran Baptista, en vna gran profundidad de la diuina Escripura. *Diuina (dize) scriptura mundus est intelligibilis, suis quatuor partibus, veluti quatuor elementis constitutus, cuius terra est veluti in medio, instar centri Historia; circa quam aquarum similitudine abyssus circumfunditur moralis intelligentiæ. Circa Historiam, & Aethericam veluti duas præfati mundi inferiores partes, aer ille naturalis scientiæ circumvoluitur. Extra autem omnia, & ultra, Aethereus ille igneus ardor Empyrei cæli, hoc est supernæ contemplationis diuinæ naturæ, quam Theologiâ nominamus, circumglobatur.* Todas estas partes que ponen los Padres de la Yglesia, no se hallan todas, en todos los libros de la sagrada Escripura, sino vnas en vnos, y otras en otros, segun las diuersas materias que tratan: En los Reyes: En los Iuezes: En el Exodo antiquissimas historias: En el Genesis la Phisica, y Natural, la creaciõ de la Tierra, y del mar: En Iob la generacion Metereologica de la pluuias, del grani zo, del yelo, de la nieue, del trueno: En el Ecclesiastes, la creacion del Sol, su mouimiento, de los Actros: En Iob, la generacion de las piedras preciosas, de los Animales quadropedos, de las Aues principales, de los Peçes grandes, como Leviathan, Behemoth, del Leon, del Rhinoceronte, del Cavallo, del Onagro, del Aguila, del Auestruz, del Bueytre, y del Gallo.

Diuisiõ de la diuina Escripura.

Abundancia de la diuina Escripura en todo genero de materias.

En los Prouerbios, en el Ecclesiastes, en los Prophetas, y Psalmos, lo que toca a costumbres, preceptos, alabança de virtudes, vituperacion de vicios, mandatos para conseruar y reuerenciar la amistad honesta: Reglas para instruirse vn hombre en vida sancta, y pia, gouernos de las cosas de los Reynos, de las ciudades en equidad, y justicia; la Religion que se à de guardar en la oblation de los sacrificios, en las alabanças del Señor; la obseruancia en la Castidad, Misericordia, y Pobreza de espiritu; Amor de los enemigos. El cuydado de los pensamientos, la guarda del Coraçon, el buen vso de las riquezas.

Hallanse los mysterios Theologicos; y como dixo S. Hieronymo: *Qua non mysteria suo sermone complectitur? singula in ea (en la diuina Escripura) verba plena sunt sensibus.* Prophecias de Christo nuestro Señor, de su Encarnaciõ, de su Muerte, Resurrecciõ, y de la vniuersal de todos. Del castigo de los malos: de la suprema Magestad, y poder de Dios: de su Sabiduria, y Prouidencia: de la equidad de su justicia. Finalmente de la bondad de Dios hombre, del officio de los Angeles, de su guarda, de la Astucia, y sagacidad de los Demonios, y de su malicia.

No le falta en la diuina Escripura enseñar la Dialectica, destruir las razones sophisticas, probar la verdad, y necessario: examinar lo probable: y como dixo S. Hieronymo hablando del libro de Iob. *Omnes leges dialecticæ, propositione, assumptione, conclusionem determinat.* Pero Clemente Alexandrino dize de toda la sagrada Escripura. *Tales nos esse volens, scriptura, dialecticos sic hortatur, efficiamini autem Trapeziticæ, alia*

Hierony. ad Paulinum.

6

Hierony. ibi sup.

Clem. Alex. lib. 1. Strom.

*Paul. i. Thef. 5.22.* alia quidem reprobantes quod autem bonum est, tenentes quam maxime dialecticè fieri potest, ad eam accedendū, consequentiam diuinæ doctrinæ venantibus. De aqui se colligirá de las cosas que en comun dize la sagrada Escritura, y de la multiplicidad, y variedad de otras en particular, la dificultad que sera entrar en vna Sylua, o Montaña tan espeça: como

*Clem. i. Stro mas.* dixo Clemente: *Scripturæ artificiosas doctrinas exigunt.* Porque están llenas de artificiosísimos sentidos, y sentencias. Es tambien muy a proposito lo que dize Augustino: *Re-*

*Augus. 2. de doctri. Chris. cap. 6.* *num ignorantia facit, obscuras esse figuratas locutiones, cū ignoramus, vel animantium, vel lapidum, vel herbarū, aliarum ve rerū naturas.* Pero de la manera que los Prophetas despues de auerseles mostrado alguna reuelacion, alcançauan del Angel que presente tenian con ruegos, y lagrimas la interpretacion della, la significacion, y sentido: Afsi el que viuere de entrar a la inteligencia de la diuina Escritura, es muy buena preparacion la oracion, y el suplicar a

*Isido. in li. 3. sent. cap. 8.* Dios con lagrimas, y gran paciencia: como dixo S. Isido. S. Aug. y S. Hieronym.

*Aug. in Psa. 1. de opera Monachorū cap. 17.* De todo lo dicho que la diuina Escritura encierra en si, solamente trato yo (segun mi poca capacidad) de acomodar mis escriptos a que della saquemos algun fructo, y vtilidad, q̄ seã saludables, y provechosos ala salud del anima. Lo qual S. Gregorio manda hazer a todo aquel que tratare de interpretar los

**7**  
*Egregia comparatio Gre gorij, Præf. 2. in Moral.* sagrados libros: y pone vna hermosa comparacion. *Sacri (dize) tractator eloquij, morem fluminis debet imitari, fluius quippe dum per alueum defluit, si valles concauas ex latere contingit, in eas protinus sui impetus cursum*

diuertit, cumque illas sufficienter impleuerit repente se in alueum refundit; sic nimirum sic diuini verbi esse tractator debet: ut cum de qualibet re differit, si fortasse iuxta positam occasionē congruæ adifficationis inuenierit, quasi ad vicinam vallem lingue vndas intorqueat; & cum subiectæ institutionis campum sufficienter infuderit, ad sermones propositi alueū recurrat. No seã de dexar por esto avna parte el sentido Literal dela sagrada Escritura, sino digo que el mismo Texto sacro nos da abundantemente a las manos muchos, y saludales consejos, para compenernos en nuestra costumbres, y que no ay en vna Historia, o por simple que sea vna narracion, y por desnuda que estè vna sentècia, tãta sequedad, y dureza, de la qual si expremimos, y porfiamos en ella, no saquemos mucho jugo, y vtilidad: porque, *Quæcumq; scripta sunt, ad nostram (vtilidad, y provecho) doctrinam scripta sunt.* Y nuestro Dios dixo Isai. *Docet nos vtilia.* Por esto la sacra Doctrian se compara no solo a la miel, y a la dulçura, no solo al oro, y a la plata, y piedras preciosas, que pertenecen al gusto de la vista, y al resplendor: sino tambien se compara a aquellas cosas que son necessarias a los hombres, y provechosas, a la conseruacion, y provecho de la vida: como es al Pan, al Vino, al Aguz, y cosas grueltas. Y nos mandan, *deorare, & comedere,* y conuertirlo en nuestra vtilidad. Al que la palabra de Dios, que estã pura, limpia, sin mezcla, y de tanta eficacia, y provecho admirable, trata tibia, y friamente le amenaza con rigor el Apostol. Porque escriuiendo dela vida, y saluacion de las animas, y de la sollicitud que pone en ellas, dize: *Non sumus*

Obligaciõ q̄ tiene el q̄ interpreta la diuina Escritura

Rom. 15.4. Isai. 48. 17.

Aq̄ cosas se cõpara la diuina Escritura.

Exechi. 2.9. Apoca. 10.9.

2. Corr. 2.17 sumus

Los q̄ adulte-  
ran la pala-  
bra de Dios,  
comolo haze

*sumus sicut plurimi adulterantes verbum Dei, sed ex sinceritate, sed sicut ex deo, coram Deo, in Christo loquimur* Porque aquellos entibian, y adulteran la palabra de Dios, que mezclando cosas frias, hazen perder la fuerça, y eficacia que la palabra diuina de suyo tiene, ni nos la administra, y propone pura, limpia, y sincera, como Dios se la entregó a el: esto se haze quando se mezclan palabras jocosas, o afeytadas, y no se vsa de las solidas, y de peso que requieren la doctrina del cielo: todo lo qual llamó S. Pablo, *Adulterantes verbum Dei*, mezclar frialdades, segun lo que está escripto, *Vinum tuum mistum est aqua*. Los Setenta: *Caupona tui miscent vinum aqua*: Por esso el Esposo, el vientre de la Esposa, que significa el anima, y los pêsamientos de los doctores que interpretan la diuina palabra (y es muy frequente significacion el viêtre, por el anima en la sagrada Escripura) la compara, *aceruo tritici*, limpio de las pajas inutilles, *vallato Lilijs*. Ninguna cosa à de admitir el Doctor, v el Predicador en su entendimiento, que sea inutil, y sin fructo; aunque tiene obligacion, lo salúdable, y vtil que sirue disponerlo, y dezirlo con suauidad y gracia. Tambien dezia, *Sponsa dentes* (que estas son los mismos Doctores, y expositores de las diuinas Letras, los quales quando quebrantan lo solido, y duro, y lo desminuyen, explicã lo mas obscuro de la sagrada Escripura, como lo interpretan Nysseno, y Amb. cõ claras y distintas palabras) los cõpara dziendo: *Dêtes tui sicut greges tonsarũ, quæ ascēderunt de Lauacro; omnes gemellis fratribus, & sterilis non est inter eas*. Por que ningun interprete en exponer

el sacro Texto se à de esterilizar de manera que no saque alomenos del dos sentidos, que son dos fructos; y muchos hermosos, y saludables cõsejos, y que no engendre en los entendimientos de los que oyen, o leen admirables preceptos dados de vida. Luego el que no es fecundo, ni de prouecho alguno, sera tenido por esteril, y no sera contado entre los Dientes de la Esposa. Y este tal sera de los que, *Non recte tractabit verbum veritatis*. Que pensais que pedia San Pablo a Thimotheo *2. ad Thimo. 2. 15. expli- sum probabilem exhibere Deo, operacatur. rium inconfusibilem, rectè tractantem verbum veritatis*. Sino q̄ corte, aparte, deshaga (como se lee del Griego) *Inutilia intractando verbo*. Como interpreta Ambr. y Chrysost. y que solamente se ocupe, y trabaje en aq̄llo de que se à de sacar prouecho? Demas desto, que corte, y diuida, y dê a cada vno su parte, segun su capacidad: y como dize la Glossa: *Altis spiritualia, lac parualis*. Para que vayan creciendo en la Salud espiritual. De tal manera, que la palabra diuina interpretada de vn Doctor, tenga aquel efecto que quiso que tuuiera en los oyêtes el Padre eterno que la reuelò, y su hijo que la enseñò, y predicò, que no es otro, sino el que dixo por S. Ioan. *Ut omnis Ioan. 6. 45. qui audit, & discit, veniat ad filium Dei*. Y para que toda la sabiduria, y principalmente la sagrada, que se deriua de la primera Fuente, y cabeça Dios, nos buelua a conuertir, y llevar a el, mediante la obseruancia de sus mandamientos. *Omnis Eccle. 1. 1. 5. enim sapientia à Domino Deo est, & est ante æuum. Fons sapientie verbum Dei in excelsis, & ingressus illius mandata æterna.*

Isai. 1. 22.

Canti. 7. 2.

ibi, c. 4. 2. explicatur.

8

S. QVIN

## S. QUINTO.

*De la quarta Prerrogativa del Pueblo de Israel, en embiarle Dios Prophetas que les anunciassen la venida de su Hijo en carne humana.*

**G**RANDE Cuydado tuvo Dios nuestro Señor de embiar aquel Pueblo sus Prophetas, para librarlos con su predicacion de grandes angustias en que se vieron, para instruyrlos, y enseñarlos en los mysterios del cielo, y descubrirles sus secretos en particular les reuelò debajo de muchas Metaphoras, y palabras, la Encarnaciõ de su Hijo: y para ennoblecello, y engrãdeserlo entre las otras Nacimientos del mundo. Deste officio q̄ hazia en aquel Pueblo, les auian dado a estos Predicadores dos nombres honrosos, y señalados. El vno era, *Vates*, que significa, *venire facio*, seu, *veterum predico*. El que sabe lo por venir; El que dize lo que à de su suceder en lo futuro, que aun verdaderamente no à succedido, ni aun es; que en Latin llamamos, *Præcium, predictorem, vaticinor, præfator*, o por mejor dezir, *proculfator*: porque por la infalibilidad de los Oraculos, y por su certeza, creyan como si vuiesse succedido lo q̄ vna vez estos Predicadores les dezian, aunque ellos les prometiesse auer de succeder despues de muchos siglos. Y lo que el Latino llama, *Propheza*, el Griego Codigo llama, *Prophecia*, del verbo, *Prophemi*, que es tanto, como, *predico, vaticinor*, como si

dixera, *proculfator*, e l que dize lo que està muy lexos, segun S. Isidoro. Y en este sentido dixo el Señor: *Bene prophetauit* (*predixit*) de vobis *Isaias*, &c. El segundo nombre, y mas antiguo era, *videns contemplator*, el que vee, el *Altalaya* que mira desde muy lexos. Este nombre de, *videntes*, les pusieron a los predicadores, porque con los ojos de el entendimiento vian los mysterios que a otros les estauã abseondidos, segun S. Hieronymo quiere: por q̄ de Abraham, de quien en el Genes. 20. 7. se dize. *Quia Propheta est, & ora bit pro te*. Dixo Christo nuestro Redemptor: *Abraham exultauit ut videret diem meum; vidit, & gauisus est*. Y del Propheta *Isaias* dixo el *Ecclesiast.* *Spiritu magno vidit vltima, & consolatus est lagentes in Sion, vsque in sempiternum ostendit futura, & abscondita antequam euenirent*. De ambos nombres se haze mençio en los libros de los Reyes. *Et olim in Israel sic loquebatur vnusquisq; vadens consuleret Deum: venite, & eamus ad videntem, qui enim propheta dicitur hodie, vocabatur, olim videns*. Y lo mismo se repite en el 4. Reg. *Et testificatus est Dominus in Israel, & in Iuda per manum omnium Prophetarum, & videntium*. Pero en el 1. del Paralip. se repiten todos tres nombres juntos. *Gesta* (dize) *David priora atque nouissima, scripta sunt in libro Samuelis videntis, & in libro Nathan Prophete, at que in volumine Gad videntis*. Por q̄ a Samuel llama, *Contemplator*, a Nathan, *Predictor*, a Gad, *Mirador Altalaya*. Los quales sobrenombres, no se dauan a estos Adiuinos, como *proprios* de cada vno, porque son comunes de todos los Prophetas, ni les pusieron estos nombres solamente por honrra, sino por razon del officio

*Vates quid significet.*

*Propheta vnde dicitur, ex Isido. li. 7. Mymol. c. 8. Marc. 7. 6. Videns quid significet ex Hiero. in Ps. c. 12. Offic. & in cap. 1. Amos, & epist. ad Romanos. 8. 56. Eccl. c. 48. 28. 1. Reg. 9. 9. 4. Reg. 17. 13. 1. Paral. 29. Los nombres Vates, Prophecia, Videntes eran nombres de officio.*

2

Dos officios q̄  
tenia los Pro  
phetas. Exo.  
7.1.

oficio q̄ tenian. Porq̄ como tenian dos nōbres, asiteniā dos officios, el vno era ser boca, y lēgua de Dios, y segū este officio le dixo Dios a Moy ses. *Aaron frater tuus erit propheta (tu lingua) tuus.* Y el 2. era, ser los ojos de la Yglesia. Porq̄ algunas vezes predicauā a Christo como fin de la Ley con palabras; otras lo manifestauan con semejanzas: y otras en nōbre del Señor dauā respuestas, y muchas vezes considerauan, o speculauan Visiones en nombre de la Yglesia. Ya como embajadores del Espofo eran embiados cō legacias, y mādatos a la Esposa: y ya como familiares, y cercanos a la Esposa eran tornados a embiar con recaudos al Espofo. Vnas vezes con hermosos passos yuan delāte de Christo, para manifestar a la yglesia el Euāgelio, como embajada alegre del dicho aduenimiēto del Redēptor: y otras con ojos mas q̄ de Aguila, vian desde vna Atalaya la venida de Christo de muy lexos. Hablauan a vezes lo que auian oydo, y otras lo que auian visto: otras referian ambas cosas, lo q̄ auia oydo, y visto; por q̄ cantauan los Oraculos, o respuestas q̄ de Dios tenian, y contauan las Visiones q̄ les auia revelado: y esta es la razón porq̄ a sus Vaticinios les llamauā, ya Visiones, ya Predicaciones. De aqui vino q̄ en la sagrada Escripura se tome muy frequentemēte. *Oraculum, pro Visione, & Visio, pro Oraculo.* En Zacha. se dize: *Factū est verbum Dñi, ad Zachariam:* y figuese luego; no palabras; sino Visiō. *Vidi per noctem.* En Ezech. *Factum est verbum Dñi, &c.* Y figuese: *Vidi, & ecce ventus turbinis veniebat ab Aquilone.* Al cōtrato Abdias, a su Prophecia llamō, Vision, y no se siguió Vision alguna, sino Oraculo: *Auditū audini*

Zacha. 8. 1.

Ezech. 1. 3.

*mus a Dño, &c.* Isaias así comēçó: *Visio Isaiæ Propheta, &c.* Y es cierto q̄ no vido en reuelacion algo hasta la muerte del Rey Ozias, que se cuenta en el capitulo sexto. Y con razón ay reciprocacion de ambos nombres, porque Oraculo, y Vision son muy semejantes, y caen en vna cosa; los Oraculos contienen cosas dignas de visiones, y conosciadas algunas vezes por Visiones: y las Visiones mismas son Oraculos, y las personas, o cosas mostradas en la Vision, significan las cosas sagradas como si fueran palabras, segun diremos luego. Por lo qual hallamos escripto en el Deute. *Ne obliuiscaris verborum quæ viderunt oculi tui.* Fue esta nota de S. Hierony. y aduertio aquello del Exod. 20. *Populus videbat vocem Domini,* por la razón dicha.

Oraculo, y  
Vision son  
muy semejantes.

Hiero. in. Ab  
diam, & in  
c. 1. Isai.

Fue Christo nuestro Redēptor el blanco, y fin de los Prophetas, y el centro de la yglesia: y de la manera q̄ se dize de aq̄l singular Statuario Phidias, q̄ auiendo hecho cō grā primor, e ingenio la Estatua de la Diosa Minerua, la qual puso, y colocò en el Alcaçar de Athenas, y en medio de su Escudo esculpido su Rostro, y con tanta industria, e ingenio de su arte lo fixò de modo, q̄ si alguno no le quisiere quitar de allí, necesariamente auia de confundir, y defazer toda la composicion de la Estatua. El mismo lugar tiene Dios en el mundo dixo Aristo. y lo sigue en esta sentencia Dyonisio Areopagita, diciendo, que Dios es el Centro de la Esphera de todo el vniuerso, el Principio, y Fin de todas las cosas. Pero nosotros tomamos las palabras de ambos, y mudādo las, y guardādo el Analogia, afirmamos q̄ Christo nuestro Señor es el Cētro d̄ la yglesia, y ser en los oracu

3  
Christo blāco  
de los Profetas,  
& Centro  
de la yglesia

Arist. in lib.  
de mundo ad  
Alexand.  
Dyonis. lib.  
de diuin, nominib.

los delos Profetas, y Patriarchas, lo q̄ Dios en el mūdo, y lo q̄ el Rostro de Phidias en medio del Escudo de Palas, q̄ es vna Estatua, fabricada cō la admirable sabiduria de Dios: dō de es imposible borrarfe la imagē de Christo, sin que se deshaga todo el edificio Ecclesiastico. De la qual estā escripto. *Dñs possedit me in initio viarum suarum antequam quicquam faceret à principio.* Que otra cosa significa, *possedit*, sino, *condidit*? me compuso, o fabrico, esto significa el verbo, *condere*, o por mejor dezir, edificarā dola, o cōponiendola, la posseyō. Porque el diuino Statuario, su viua imagen impressa en la Yglesia, con tanto ingenio la atō, y ligō asī, q̄ el q̄ mirare, y considerarē la obra, vea junto el Author; y el q̄ Christo quitarē dela Yglesia, confunda todo el artificio, y armonia della; cuya conposicion no es otra cosa, sino tener y posseer en si a Christo. Todo quāto estā hecho, y dicho, se ordena a el. El es el rostro del Padre. *Et imago bonitatis splendor gloriae, & figura substantia eius, portans (el q̄ cōprehende) omnia verborū virtutis suae.* El es al q̄ dio el Padre sobre toda la yglesia, q̄ es su cuerpo, y todo su crescimiēto, y aumento: *Quia omnia in omnibus adimpletur:* como dixo S. Pab. *Crescamus in illo per omnia, qui est caput Christus, ex quo totū corpus cōpactum, & connexū per omnem iunturam subministrationis secundum operationē in mensurā vniuscuiusq; membri augmentum corporis facit in edificationē sui in charitate.* Como si mas claro dixera, Christo es la Cabeça, el Coraçon, el Anima, y el Espiritu, *in quo uiuimus, mouemur & sumus.* Lo mismo escriue S. Pab. *Proposuit in eo in dispēsatione plenitudinis temporū instaurare omnia in Christo, quae in caelis, & quae in terra sūt*

in ipso El Griego en lugar del verbo *instaurare*, pone otro, *anacephaleosis*, q̄ significa, *recapitulare*, en el se recapitularō, o se pusierō como en vna breue sūma, todo lo que en muchos siglos atras se hizo en el Cielo, y en la Tierra; y esto quiere dezir a q̄l modo de hablar del Apostol: *in dispēsatione plenitudinis temporū: esto es, todo lo dispēsado, y establecido por el, despues de cūplido el tiēpo dispuesto por el, quiso q̄ todo lo succedido en los Siglos atras, se cūpliesse, y recapitulasse, y renouasse, o reparasse, e rehiziesse en el.* Por q̄ en Christo todos los hechos dichos de la edad antigua, como numerosmas lexos, y desuiados, se tornā a repetir y como en vna summa mas breue se tornā a rehazer, y a sūmar con mas breuedad. Porque si alguna cosa ay digna de memoria, y de alabāça en las viejas Historias: si algo memorable en la Ley vieja: si algo en el Té plo q̄ sea hermoso: si en los sacrificios agradable a Dios: si algo excelente en los Reyes Patriarchas, y Prophetas: y sobre todo si ay algo glorioso, e illustre en los spiritus bien auenturados: todo esto, y mas, y cōrazō mas alta, y eminēte, y mas breue summa, y compendio se halla en Christo nuestro Señor. Esto es lo q̄ auia Isaias prophetizado. *Consummatio abreuiata inundabit iustitiā, cōsummationem enim, & abreuiationem Dñs exercitū, faciet in medio omnis terrae.* Como si dixera, referirā en pocas palabras todo lo q̄ antiguamēte en muchas estaua dispuesto, y ordenado, y jūtamēte declarará, y dará fin y perfeccion a tantas historias Acephalas, a tantas promessas differidas, y dilatadas a principios, y letras a penas bien formadas, ni delineadas: todas las quales cosas el que

Comparatio  
pulchra.

4

Isai. 10. 22.  
declaratur  
doctē.

la

Prob. 8. 22.  
explicatur  
doctē.

Hab. 1. 3.

Ad Ephes. 4  
16.

Ad Ephes. 1  
9. exponitur



las concluyere perfectamente, y nū dara todo el vniuerso con justicia, y como con otro Diluuiο lo anegara de piedad. Ni el Apostol q̄ en la carta q̄ escriuo a los de Roma, citã do este lugar, quiso dezir otra cosa, q̄ lo q̄ dixo en el c. 10. siguiente. *Finis legis Christus*. Por q̄ ala voz Griega (*Telos*) respõde la Hebreã (*Calah*) q̄ es, *cõsumatio perfectio*, q̄ v̄sō Isaias. Conuiene a saber, *Christus finis legis est*: esto es, consumacion, la suma, el blanco, a que la Ley se ordena, y en deraça. Porque parece que alude el Apostol al nõbre Hebreo (*Torah*) q̄ es Ley; y se deriua del verbo (*tarah*) que significa, flechar, tirar, apuntar, y embiar al blãco que estã en el terro: y significa tambiẽ, llouer, embiar pluuia. De donde el nombre Hebreo (*Torah*) es como pluuia embiada del cielo a nosotros, con que riega, y engraca la tierra de nuestros coraçones, segun dixo Isaias: o como saeta que claua el coracon del hombre, y lo traspassa con el temor de Dios. Y mirando San Pablo a esta significacion, llamõ a Christo, Fin de la Ley. Esto es, blanco, a quien ella se ordena, y endereça, segun aquello de San Lucas. *Et que scripta sunt de me finem habent*. Como si dixera, dio la Ley en el blanco, a quien apuntana, y tirando à mirado a mi, llegõ a su perfecto fin, y termino; y asì quedõ cumplida, perficionada, y acabada hasta el menor jota, y apices mas pequeños. Esto mismo es lo que repite el Sabio. *Propter ipsum confirmatus est itineris finis, & in sermone eius composita sunt omnia. Multa dicemus, & deficiemus in verbis. Consummatio autem sermonum ipse est in omnibus*. Hablaua de Christo nuestro Señor Saluador del mundo; porque

vn poco antes auia dicho: *Et plantauit illum Dominus Iesus*: y llamale, Author, y Fin de todas las cosas, por el qual se acabõ el fin de el camino. Esto es, en el qual todas las cosas que an sucedido en todo el successo de los tiempos, y a quien se auian ordenado, tuuieron dicho so successo, boluendo al principio donde manaron, y reuñiendose con el. *Nam in sermone eius (dize) composita sunt omnia*. Y para que de vna vez digamos en vna palabra, todo lo que en muchas se auian de dezir: *Consummatio sermonum ipse est in omnibus*. Quiere dezir, la cabeça, la summa, el principio, y fin de todas las palabras, o que dixerõ de el los Antiguos Prophetas, o que diran los Apostoles, y Euangelistas que les an de suceder. *Ipse est Alpha, & Omega, Principio, y Fin*.

De manera que a Christo cantauan los Oraculos de las Prophecias todas: A Christo representauan las Visiones todas que veian los que Vaticinauan: A Christo miraua la Ley: A Christo predicauan, y mirauan los Prophetas. El es el que estã puesto desde que el mundo se criõ. *In signum populõrum, ipse est desiderium collium aeternorum: ipsum exquisierunt quotquot de futura in nobis gratia prophetauerunt*. El es el verdadero Maestro, e Interpretador de la Escripura; a quien todos los Theologos que escriuieren, e trataren de interpretar; y exponer, an de endereçar sus acciones, y cõmentos: y en el como a Espejo de eterna verdad se à de mirar quãdo lee, cursa, declara, y expone las diuinas letras. Y si dellas quitamos a Christo: *Erunt infirma, & egena elementa*: nuezes de muchachos vazias

ad Rom. c. 9.  
28.

Isai. 55. 10.

Luc. 22. 37.

Eccl. 48. 28.  
exponitur.

Apocal. 1. 8.

1. Petr. 1. 10

Theologia de Iudios, cuerpo sin alma, sombra sin cuerpo, imagines sin persona a quien representen, promesas vanas, mandamientos intolerables, leyes de muerte, letras de condenaci6n, decretos firmados, y sentencia que condena a perder la vida. Y finalmente, *Præcepta non bona*, en las quales no hallara vida ninguno, que despreciare, y tuuere en poco a Christo Author de la vida, y de la gracia, q se contiene, y encierra en las Escrituras sagradas.

## S S E X T O.

*De diuersos modos que tuuieron los Prophetas en Israel en hablar de Christo nuestro Señor.*

**I** H A B L A El Espiritu sancto algunas vezes cõ palabras recibidas en propria significacion, segun la costumbre, y modo del hablar de nuestra propria lengua. Otras vezes habla con palabras figuratiuas, y entre los tropos, y figuras, el mas ordinario a los Prophetas suele ser el Metaphorico, y Alegorico, como maselegãte. y como el q dà mas luz, y authoridad a lo q se dize. Tales aquel que vso Isaias. *Habitabit Lupus cum Agno, & Pardus cum Hædo accubabit*, Donde S. Hieronymo dize: *In multis scripturarum locis pleraque ponuntur, que non possunt stare iuxta historiam: intellige iuxta sensum grammaticum, quem scilicet verba proprie sumpta faciunt, sed iuxta Rhetoricum*. Por que assi se à de llamar el que procede de la figura Rhetorica. y S. Aug.

*De la Alegoria de palabras.*

*Isai. 11. 6.*

*Augus. 3. de Doctr. Chris. 11. c. 5.*

*Caendum est ne figuram locutionis ad*

*litteram accipias. y Origines. Non semper (dize) consequentia historialis stare potest: vt in Prouerbijs, spina nascentis in manu ebriosis: hoc est: El hombre yracundo siembra siempre rebueltas, y pependencias. Item en el lib. 4. Periarcho. Eiusmodi sunt locutiones, in quibus Deo huiusmodi tribuuntur affectus, ira pœnitentia, misericordia. Suelen tambien los Prophetas, en la locuci6n Metaphorica entretexer vna Alegoria, que està junta con la Metaphora. Como Isai. *Propterea dilatauit infernus animam suam.**

*De la Alegoria de cosas.*

**A** Y en la sagrada Escritura otro genero de hablar de los Prophetas mas alto, y levantado, quando vnas cosas, o personas se transfieren para significar otras cosas, y otras personas, por la fuerça de la semejança, o Analogia que tienen entre si, en que todas conuienen. A la qual llaman los Sabios, Alegoria de cosas. Es tan propria esta Alegoria a las diuinas Letras, que no se halla en los Escriptores, ni en las otras lenguas, que sea verdaderamente Prophetica y significadora, o demostradora de lo que està poruenir. Escriue S. Augustin ser la Alegoria en dos maneras. La vna en las voces, que es commun con los Poetas, y con los Oradores, que no es otra cosa, que vna perpetua Metaphora, como en el lib. de los Iuezes. *Ierunt ligna, vt vngerent super se Regem, &c.* Y en el 4. Reg. *Carthus misit ad Cedrum, dicens, da filio meo, filiam tuam.* Y Isai. *Habitabit Lupus cum Agno.* La otra està en las cosas, y es, quando las personas referidas en la Escritura, y las cosas que suceden en su tiempo, o an de suceder, son señales, o figuras de

*idem, lib. 4. Periarchon, c. 2.*

*Isai. 5. 14.*

*Dos maneras de Alegorias, ex Aug. Lib. 15. de Trinit. c. 19.*

*1. En las voces.  
2. En las cosas.*

*2. En las cosas.*

de otras cosas mas sagradas. El fundamento de S. August. es aquello de S. Pablo. *Quae sunt per allegoriam dicta, haec enim sunt duo testamenta.* Donde por Sarra, y Agar mugeres de Abraham, dize que se figurauan los dos Montes, Syon, y Sinai; y por Isac, e Ismael los dos Testaméto. Siguiendo pues los sanctos Padres a S. Pablo, hallaron el sentido Mystico en la Alegoria de las cosas, el qual hazé las palabras, no por fuerça de su significacion, sino por la Analogia de la cosa por ellas significada. De manera, que assi como el sentido Literal es el que las palabras hazen tomadas en su propria significacion, o figuratiuamente: Assi el sentido Mystico, es el q las mismas cosas significadas por las palabras representan, en virtud de la semejança, y proporcion que entre si tienen; porque segun S. August. enseña: *sicut humana consuetudo verbis, ita diuina potentia factis loquitur.* Y S. Hieronymo: *Propheta in signu positi sunt futurorum.* Y tambien S. Gregorio: *Iusti viri non solum quod dicunt propheta est, sed etiam plerumque quod agunt.* Desta manera afirma el Señor fue Ionas respecto de Christo muerto, y resucitado. Y el mismo Christo declaró a Nicodemus, q la Serpiente de metal auia sido señal de Christo en la cruz. De este genero fue el Manna, el passo del Mar Rubro, la Piedra, la Nuue, el Tabernaculo, y los Sacrificios, q a los Indios le fueron figura de los nuestros, como afirma el Apostol. Son deste genero muchas cosas en la sagrada Escritura. *Nam quacūq; scripta sunt* (como S. Aug. dize) *vel de ipso Christo dicta sunt, vel propter ipsum Christum.*

Pero a se de notar aqui, que el

sentido que no responde al historico, no es Mystico, sino fingido, de lo qual dize S. Hierony. *Ille enim vere spiritualis intellectus est, qui non verisimilibus coloribus pulchrum mendacium pingit, sed virtute rerum ipsam rem exprimit veritatis.* Y el mismo Hierony. *Spiritualis interpretatio se- qui debet ordinem historie, quod pleriq; ignorantes Lymphatico in scripturis vagatur errore.* El mismo sobre Eze. *Isidens enim litteris, & historia currit, & tropologia, sed illa humilis est, ista sublimior.* Y S. Gregor. *Tunc Allegoria fructus suauiter carpitur, cum prius post historiam in veritatis radice solidatur.*

*De la Alegoria mezclada de palabras, y cosas.*

EN algunos lugares de la sagrada Escritura, se hallan dos Alegorias, vna de voces, y otra de cosas. Esto es, no solamente por la fuerça de la Analogia que ay, y de la semejança entre vna cosa, y otra, o de la representacion de vna persona, a la persona q representa a Christo nuestro señor, qes incluyrse alli Mysticamente, y segun alegoria; sino tambien verdaderamente, y segun la letra del rigor, y fuerça de la oracion, ser significado, e incluydo, y ordenado para q sea representacion de Christo. Significando al vno segun la propiedad de la voz figuratiuamente: al vno significandolo segun la primera imposicion del vocablo, y al otro de la traslacion que el Espiritu sancto haze del vno al otro: al vno en sentido Germanico, y comū; y al otro en sentido Rethorico, y ambos literales; pero el vno historico, y el otro profetico. Sea esto cla

2. Reg. 7. 12 ro cõvn exẽplo del, 2 Reg. *suscitabo semen tuum post te quod egredietur de utero tuo; & firmabo regnum eius, ipse edificabit domum nomini meo, & stabiliam domum eius usque in sempiternum, ego ero ei in patrem, & ipse erit mihi in filium, &c.* El qual lugar ha-

Ad Heb. 1. bla de Salomon, segun el sentido historico, y S. Pablo. ad Hæb. lo entendio de Christo, conuenciendo con el a los Judios, de la diuinidad del Señor, con vna demonstracion Theologica, que usó, no Mystica: como lo siente tambien Dyoniso.

Exo. 12. 46. Tambien es deste genero aquel lugar del Exod. *Nec os illius confringetur:* Entiendese del Cordero Pascual, y de Christo nuestro bien, Cordero de Dios, quando estaua colgado en la Cruz, como nos lo declaró S. Iuan. Ni mas, ni menos el otro q

Ioan. 19. 36. S. Iuan. Ni mas, ni menos el otro q

Math. 2. 15. S. Math cita de Oseeas. *Ex Aegypto ex Oseea. c. 11. 2. vocauit filium meum:* porque ambos Euangelistas añidieron: *Vt impleretur quod dictum est.* Las quales palabras (como excelentemente notó Lyra, y Dyoni. en este lugar) se an de entender en sentido Literal de Christo, y no solo en sentido Mystico. Y con razon, porque como el sentido Mystico no se pretenda segun la fuerça de las palabras Propheticas, no se cumple por el la Prophecias, porque lo vazio no se hinche, sino viniendo lo que le faltaua: y el sentido Mystico no haze falta, quando las palabras no lo pretenden. Luego si con Christo se cumple la sentencia de la Escripura, a Christo pretendia significar aquella oracion, y a Christo miraua el Propheta, quando la dixo. Porque de otra manera, si la Escripura se cumple, no por la significacion de las voces, sino por el suceso casual de la cosa que tenia proporcion, cõ

la cosa que las voces significauan, q es el sentido Mystico, muchas vezes se cumpliera; porque muchas vezes las obras de virtud, que vuo en los Padres antiguos, y en sus hazañas, que es el sentido Mystico, y Moral, tuuieron esta proporcion, y representacion, como lo afirma S. Pablo. *Omnia in figura contingebant illis: scripta sunt autem ad correptionem nostram, in quos fines seculorum deueniunt.* Esto es, que somos fin, y termino, para cuya erudicion, y enseñanza succedian aquellas cosas en los siglos passados. Antes digo que nunca jamas la Escripura sagrada se cumpliera; porque en los miembros de Christo no se dà fin del sentido Mystico, por las infinitas proporciones, y Analogias que se pueden hallar.

Digo pues q en aquella palabra que ponen los Euangelistas: *ut impleretur scriptura:* se significa el sentido Literal. Y si el sentido Literal es de Christo, en la fuerça de las palabras Christo se ensierra, y significa; y no solamente por la proporcion que tiene con la cosa significada. Y si es assi, necessario es poner dos generos de Alegoria; o si agrada mas, poner Metaphora, y Alegoria. La vna en la voz, y la otra en la cosa por la voz significada. Sea exemplo. No solamete el Cordero Pascual, *Alegoria rei*, lo ordenó el Espiritu sancto para representar a Christo, que con el Cordero tiene semejança, y proporcion: Sino q tambiẽ ordenãdolo el mismo Espiritu sancto, la palabra, *Agnus*, se traslada para significar el Cordero de Dios, q por nosotros auia de ser crucificado, a quien no se auian de quabrantar los pies, ni quebrar huesso. Deste parecer es Eusebio

*Euseb lib. 9. demost. 4. Luc. 13. 32. Ezech. 34. 24. Isai. 45. 1.* bio, y porfia que aquel lugar de Ofseas: *Ex Aegypto vocavi filium meum*, se à de entender de Christo, mejor que del Pueblo Israelitico sacado de Egypto. Y si alguno opõga, que la voz trasladada no està en su accepcion por el significado Primario, sino por aquella quien se atribuye: Como sea exemplo quando Christo dixo de Herodes: *Dicite Vulpilli*: el nombre, *Vulpis*, no se recibe por aquella Bestiuela, sino por el Rey. Digo que esto es verdad en las palabras, y platicas ordinarias; pero no en las vrbanas, y sabias, q̄ vsan los mancebõs abiles, e ingeniosos, por q̄ acontece muchas vezes, q̄ en la misma oraciõ la voz q̄ se traslada retenga en si la significaciõ fuya, y llame la otra: y ambas segun la intensiõ, y ordenacion del que habla, con elegantissima, y graciosissima alusion, y con dos Alegorias. Luego si el agudeza del humano yngenio puede con vna voz comprehender dos significados, y auendolos concebido ambos, declarar el vno, porque no harà esto el Espiritu sancto? Particularmente acostumbro vsar de Alegoria de palabras, no solo en los nombres appellatiuos, sino tambien en los propios. Como en Ezech. *Et seruus meus David princeps in medio eorum*. Y en Isai. *Nec dicit Dominus Christo meo cyro*. Donde traslada el Espiritu sancto los nombres de David, y de Cyro, para significara Christo nuestro Redemptor. Y vsa juntamente de Alegoria de cosa, que es muy mas remota de la humana costumbre en el hablar. Pues porque no hara Dios lo que suelen hazer los hombres, y vsar de ambas Alegorias, y con palabras preñadas abracará la señal, y lo señalado, la figu-

ra, y la verdad?

*De los varios modos de visiones que tenian los Prophetas en Israel.*

EL nõbre de Propheta diximos en el Parrapho pasado, que significaua el que dezia las cosas que estauan por venir, o el que las veia de lexos. Del primero oficio que pertenecia a la significaciõ, de *Visiones Propheticas* de dictor auemos dicho. Agora breue, muchas maneras. Preuisor. Las visiones Propheticas digo que suelen ser de muchas maneras. Por q̄ algunas vezes las Verdades intelligibles se reuelan por formas sensibles, representadas a los sentidos exteriores. Como quando en el Monte Moriah se le mostrò a Abraham a Christo crucificado en el Carnero: *Cornibus inherentem inter vepres*: el mismo Christo, lo afirma asì en Iuan: *Abraham Pater vester exultauit, ut videret diem meum; vidit, & gauisus est*. O como quando en la çarça encédida conosciõ Moyse la afficion del Pueblo de Dios, y la libertad futura. Otras vezes se les reuelaua las verdades sobrenaturales por Formas imaginarias, ordenadas en la Phãtasia del Profeta, o de nuevo formandolas en ella: como quando Isaias, *Vidit Dominum sedentem super Solum excelsum*. Y este genero de vision les suele acontecer a los que duermen, o a los q̄ velan arrebatados en Extasi. Otras vezes succede que la desnuda verdad sobrenatural, sin ministerio de imagenes, por solas especies intellectuales, se la representan al entendimiento: como quando a Isaias se le reuelò el mysterioso secreto de la Encarnaciõ, quando dixo: *Ecce Virgo concipiet*.

5

*Visiones Propheticas de dictor auemos dicho. Agora breue, muchas maneras.*

*Ioann. 8. 56. Exod. 3. 2.*

*Isai. 6. 1.*

*Idem, 7. 14.*

*ciptet.* O como quando se le hizo a David vna insigne revelacion del Reyno de Christo, que en el Psalm. *Psal. 109. 1. Dixit Dñs Dño meo.* O aquella de las Bodas del mismo verbo diuino, q̄ se dizen en el Psalm. 44. Pero este ter-  
cero genero de Prophecia mas per-  
tenece a Oraculos, q̄ a visiones. Ni  
se llama propriamente, Vision, quã-  
do se precibe sin imagines s̄sibles;  
fino llama se illuminacion del entē-  
dimiento, o revelacion, porque ex-  
cede a la Esphera de las visiones.

Las visiones que se perciben cō-  
los sentidos exteriores, no se llama-  
ran propriamēte Prophecias, segū  
S. Aug. y S. Tho. y la razon es, porq̄  
la Prophecia trae consigo obscuri-  
dad, como tãbien lo importan de,  
*Præuidente*, y *Prospectante*, de q̄ auē-  
mos dicho atras. Pues como las ex-  
teriores representaciones se vean  
con los ojos claramente, caen de la  
razon de Prophecia. Luego el segū-  
do genero, en el qual las Visiones se  
representan a la Pantasia, pertene-  
cen propriamente a la Prophecia,  
como el Propheta las entienda con  
lumbre sobrenatural, porq̄ de otra  
manera no seran prophecias. E scri-  
ue S. Aug. *Minus est Propheta qui re-  
rum signatarum solo spiritu videt ima-  
gines; & magis est propheta qui solo ea-  
rum intellectu est præditus; sed maxi-  
me Propheta, qui viroque præcellit.*

Las Visiones pues imaginarias, q̄  
propriamente se llaman, Propheci-  
cas, son de tres maneras. Vnas de  
ellas contienen en si las imagines  
de las personas, o de las cosas mas  
verdaderas, que fueron, o son, o an-  
de ser, como es aquella de Zachar.  
*Et ostendit mihi Dominus Iesum Sacer-  
dotem magnum.* O la otra del mis-  
mo: *Ecce candelabrum aurum totum.*  
Porque el Sacerdote Iesus aun no

era venido, y el Candelero de oro  
en el Templo ya auia pasado. Otras  
ay que encierran en si imagines de  
cosas que no son, pero pueden ser,  
y no ay repugnancia a uer de ser, o  
auer sido algun tiempo. Tal fue la  
vision de Nabuchodonosor, en la  
qual se le mostro aquel Arbol gran-  
de, y de gran proceridad, y de mu-  
chas hojas. O la estatua compuesta  
de quatro metales, que el mismo vi-  
do estãdo durmiendo. Porq̄ el tal  
Arbol, o la tal Estatua, no repugna  
ser, como ellas se mostraron, aunq̄  
realmente nunca fueron. Finalmen-  
te otras visiones contienen las ima-  
gines de las cosas, que ni son, ni pue-  
den ser, como fue la representada  
en Daniel, que el mismo vido de  
vn Mōstruo de quatro Bestias, qual  
nunca lleuó la Africa, ni la Asia, ni  
se halla en toda la naturaleza de las  
cosas. Estas imagines de semejan-  
tes portentos se ven en el Apocali-  
de S. Iuan, que se formaron diuinal-  
mente en la Phantasia del que las  
veia, para que fueran Hieroglyphy-  
cas de otras cosas mas secretas, y  
mysteriosas.

#### S. SEPTIMO.

*De la quinta Prerogatiua de  
Israel, que muchos de los Iu-  
dios fueron Hombres señala-  
dos en todo genero de virtud  
y sanctidad.*

**S** Alieron deste Pueblo Israeli-  
tico, y desta gente Iudaica en  
diuersos tiempos muchos va-  
rones señalados en todo genero de  
virtud, que es otra gran excelencia  
desta casta, y porque tienen grãde  
obli-

*Psal. 109. 1.*

*Aug. lib. 12.  
super Genes.  
ad lit. c. 9.*

*Zach. 3. 1.*

*Idem. 4. 2.*

*Dani. 4. 8.*

*idem 32. 33.*

*idem, 7. 3.*

obligacion a señalarse mas que las otras Naciones a las diuinas alabanzas, pues Dios se señaló con ellos en darles hombres que resplandecieron en grande piedad, y sanctidad, como fueron Abraham, Isaac, y Jacob. Lo qual se ve en Abraham de su grande Fe, y prontissima obediencia, en el seguimiento que hizo de Dios, y a sus palabras, sin apartarse de su mandado; cosa que a Salomon le parecio digna de admiracion, quando dixo: *Quid est homo, vt sequi possit Regem factorem suum?* Por que estan muy apartados, *Via Dei, à vijs hominum.* Parece cosa milagrosa, que pueda vn hombre de su camino humilde, y terreno, al camino de Dios celestial, y muy alto, le uantarse: particularmente en aquel tiempo, quando Dios no se auia huminado, ni acomodado a los pasos de los hombres; ni auia combidado a los caminantes en esta vida, estando el benigno, y presente, cõ aquellas palabras visibiles, *Sequere me,* de Math. & Luc. Et, *Sequere me,* Math. Marc. De lo qual alcançò Abraham grãde loa de su Fe, y sanctidad, obedeciendo a Dios que le llamaua. *Egredere de terra tua. Nesiciens tamen* (como dixo S. Pablo) *quo iret.* Y assi aquella sentencia de Ecclesi. citada, que dixo Salomõ, la declara S. Hiero. con vna elegante Periphrafi. *In laudem illius hominis erupi, qui post vitia se refrenans, virtutum possit esse sectator.* Pues hablando de su hospitalidad, me contento con lo que deste gran Patriarcha dixo Philon, tratando della. *Nemo ad humanitatis officia segnus est in sapientis familia; tam mulieres, quam viri, tã serui, quam ingenui, prompte ministrabant hospitibus.*

Vuo otros en aquel Pueblo seña

lados en familiaridad, y amistad cõ Dios, y en hazer grandes maravillas, y prodigios. Como Moyfes, Iosue, Elias, y Eliseo. Vuo insignes, otros en castidad, que teniendo libertad, y ocasion para no guardarla, dieron exemplo para ser amados, y predicados por todos los siglos, como Ioseph, y Susana. No faltaron varones celeberrimos en fortaleza, y de animo, y grãdeza de fuerzas, y gloria militar, como Gedeõ, Sanson, Daud, y los Machabeos. Florecieron demas desto, muchos en sabiduria, en riquezas, y en resplandor de magnificencia, dignos de memoria; como Salomon. Vuo otros dignissimos de toda alabanza en llevar con animo alegre los sucesos aduersos, y mostrarse pacisissimos en los trabajos; como Iob, y Tobias. Señalaronse varones admirables en la inteligencia de los diuinos mysterios, y en varicinar las cosas por venir, y en conoscerlas; como Daniel, Isaías, y los demas Prophetas. Finalmente vuo varones illustres por el Martyrio, que en su ternissima edad padecieron tormentos, y sufrieron la muerte por la defension de las Leyes diuinas; como los siete muchachos Machabeos. No faltó a este Pueblo de Israel grande numero de Mujeres no menos que los Varones que auemos dicho, ni menos dignas de ser tenidas en memoria por todos los siglos, como Debora, Iudith, y Esther.

Esta es la razon porque los Israelitas tienen en la diuina Escripura, particularmente en el libro de la Sabiduria, por sobrenombre, Iustos, aun quando estauan captiuos en Egypto. *Condemnat autem iustus mortuus, viuos impios.* Y en otra parte. *ibi. c. 10. 15.*

Hac

Hombres señalados en piedad.

Eccle. 2. 12.

Isai. 55. 9.

Math. 9. 9.

Luc. 5. 27.

Math. 4. 19.

Marc. 2. 14.

ad Heb. 11. 8.

Philon lib. de

Abrahamo.

Sanctos señalados en amistad familiar con Dios, en castidad, fortaleza, sabiduria, y riquezas, y trabajos.

Otros, en admirable inteligencia de mysterios.

Mujeres dignas de memoria.

*Hac populum* (de los Hebreos) *iustū* (que no merecia aquellos agraviados) *et semen sine quarela, liberauit à nationibus* (del pueblo de los Egypcios) *qua illud deprimebant.* Y abajo en el *et idem, c. 12.9.* verso, 20. *Idco iusti tulerunt spolia impiorum.* Y en el cap. 12.9. *Non enim quia impotens eras subijcere impios* (a los de Egypto) *iustis.* Y Iob. *Videbūt iusti, et letabuntur.* Que aunque la felicidad de los peccadores Egypcios era grande, y mayores los trabajos de los Israelitas, es necesario que en esta vida sean desemejantes las suertes: vasi lo an de ser despues del dia del Iuyzio, porque auran de seguir las condiciones de la eternidad. Porque la equidad del supremo Iuez pide, q̄ en este figlo tenga el malo vida dichosa, y felice; y el justo, miseria. A ambos despues los yguala la muerte; pero despues de ella, es la suerte muy desemejante, y la condicion sempiterna. De manera, que el justo, y el malo, no difieren tanto en los trabajos desta vida, o en la pobreza, o en la felicidad de riquezas, quanto en la diferencia q̄ ay en el vltimo iuyzio, y postrera paga de cada vno. *Illa est ergo* (dize S. Gregorio) *solummodo vita cogitanda, in qua cum resurrectione carnis ad finem dissimilem pertingitur retributionis.* Aquella diferencia del tiempo porvenir, y figlo futuro, es el q̄ dixo Malachi. *Conuertimini* (mirad al dia postrero) *et videbitis quid sit* (que diferencia ay) *inter iustum, et impium.* Hermosamente Prudentio descriue lo que vamos diziendo. Que aunque los malos, y buenos parezcan semejantes, e yguales en la vida, y muerte; empero despues de la muerte, de todo punto son desyguales, y desemejantes. En lo qual se a de conoscer la diferencia

principal. Porq̄ auia opuesto Symmacho, que la naturaleza era comū a todos. Y asi: *A Equum est quicquid omnes collunt, vnū putari, eadem spectamus astra, commune cœlum est: idem nos mundus involuit.* A quien Prudentio responde en esta forma.

*Ergo communem cunctis viuentibus vnum*

*Aeris, Astrorum, pelagi, telluris, et imbris,*

*Imo etiam iniustus pariter, iustusque sub vno*

*Axe, habitant. Vnas capit impius, et pius auras*

*Castus, et incestus, meretrix, et nupta: nec alter*

*Ore Sacerdotis, quam miram illionis anhelat,*

*Spiritus, aereo vitam qui tēperat haustu.*

*Ergo capax, veriusq; rei natura creādis*

*Se præbet populis, nec habet discernere dispar*

*Viuentium meritum, quos tantum passere iussa est.*

*Seruit enim mundus, non iudicat. Hoc sibi summus*

*Naturæ Dominus præscripta iā tempora seruat.*

*Sic probus, atque reus capitalis criminis iisdem*

*Syderibus, faciliisque Poli bonitate fruuntur.*

*Viuere commune est, sed non commune mereri.*

En esta vida son las suertes diuersas de los justos, e impios, en la aparençia exterior. Porque la de los justos parece aspera el camino fragoso, y estrecho, antes que se comiēce a andar en el, *Arcta est vita* (esto es, parecelo) *que ducit ad vitam,* en todo en el mal comer, peor vestir, y estrecha pobreza. Al contrario, el camino del impio parece antes q̄ se dē passo en ella amena, jocunda,

y agraz

Prudentius.

3

Mach. 7.14.



y agradable. Y el Sabio a aquel m<sup>a</sup> cebo que estava dudoso, como entre dos caminos, sin saber qual tomaria, le amonesta por estas palabras: *Nec delecteris in semitis impiorum, nec tibi placeat malorum via.* O como propriamente se puede leer del Hebreo, segun lee Aquila, y Theodosio: *Ne beatas putes vias malorum*: que la Tygurina dixo con elegancia, por mayor explicacion: *In via malorum ne te beatum existimes.* Porque despues que alguno a comenzado a andarla; forçosamente a de confessar el malo, quiera, o no quiera auer hallado mil males, y pe ligros perjudiciales en su camino, que le impidē los passos, de tal fuer te, que le parece que anda en grandes estrechuras, y sobre agudas es pinas. Pero al justo le dize el Espiri tu sancto. *Ducā te per semitas aquita tis, quas cum ingressus fueris, non arēta buntur* (no seran detenidos, ni im pedidos) *gressus tui, & corruens non habebis offendiculum.* Del malo por el contrario es comun Proverbio. *Arma, & gladij in via peruersi*: o como leen los Setenta: *Tribuli, & la quei in vijs peruersis.* La Hebrea: *Spina, & laquei*: que es vna oposicion, y contrariedad al camino de los jus tos; porque assi como en ella se di ze, *non arētandi gressus*: que Symma cho trasladó elegantemente: *Non tribulabuntur.* Assi en el camino del malo donde ay espinas, y Car dos espinosos, *tribulantur.* Por lo qual Jeremias con la sabiduria, y ex periencia que tienen los peccado res del trabajo que passan, quiere boluerlos atras de su mal camino. *Prohibe* (dize) *pedem tuum a nuditate*: que declararon mas los Setenta, di ziendo: *Auerte pedem tuum a via as pera*: Porque los pies descállos, en

camino poluoroso, malo, lleno de lazos, y Cardos, que de inconueniē tes ternà? y de dolores passará? Pe ro locos con el desordenado apeti to, quasi desesperado, a quien su ma la vida, y grandes calamidades an traydo a estado miserable, respon dē: *Desperavi nequaquā faciam: ad ama ni quippe alienos, et post eos ambulabo.*

S. OCTAVO.

*De la sexta, y septima Prero gativa del Pueblo de Israel; que a solos ellos se le hizo pro messa del Messias, y dellos sa lio la promulgacion del Euangelio.*

**S** Olamente al Pueblo Iudaico se le dio palabra del Cielo, q̄ de su casta auia el hijo vnige nito de Dios tomar carne humana; y auer de conuersar hecho hom bre con ellos en el mūdo, y que los auia de ilustrar, y honrrar con su doctrina, y exemplo de vida, con milagros frequentissimos, y con otros beneficios. Desta promessa q̄ Dios hizo a aquel Pueblo, no quie ro traer mas que las palabras de S. Pablo. *Abraha dicta sunt promissio nes, & semini eius. Non dixit, & semi nibus, quasi in multis, sed quasi in vno, & semini tuo qui est Christus.* Alude el Apostol a las palabras que dixo Dios a Abraham. *In semine tuo bene dicentur omnes gentes.* Y haze gran fuerça en que la diuina Escripura dixo en singular, *semini tuo*, y no en plural, *seminibus.* Y de ay toma argu mēto para probar, que aquella pro messa no pertenece a muchos pos teros, o descendientes de Abrahā,

I

*Ad Gal. 3.16 explicatur.*

*Gene. 22.18*

fino

Prob. 4. 14.

Prob. 4. 12.

Ibi, 22. 5.

Iere. 2. 25.

sino a solo vno, que es Christo. Dō dese à de notar, que el Apostol no mirò en aquellas dos palabras, *semen*, & *feminibus*, el numero plural, o singular gramaticalmente, sino que consideró las cosas que por aquellas se significauan, segun la palabra de Dios, y segun se hizo expreso prometimiento a Abraham. De suerte que el sentido es: *Non dixit feminibus, quasi in multis*. Quiere dezir, con la palabra, *feminis*, no quiso significar en plural a muchos (q algunas vezes se toma assi en la sagrada Escriptura: como en el Genesis, donde se le promete de dar a Abraham, la tierra de Channan, *Et semini eius*) de manera que signifie, *multa semina*, sino dixo, *Et semini, quasi in vno*. Esto es, con el vocablo, *semen*, quiso significar en aquel lugar, vn cierto, y determinado hijo de Abraham, vna cierta persona de su posteridad. ¡Y q aya sido esta la intensiõ del Apostol, parece claramente de las circunstancias que se le llegan, no de la fuerça del singular, o plural de las voces, ni de las se à de juzgar. Porque quando le dixo Dios a Abraham: *Semini tuo dabo terram hanc, aut multiplicabo semen tuum sicut arenam maris, aut semen tuum possidebit portas inimicorũ tuorum* No ay duda, sino que en estos lugares, el nõbre, *semen*, se entie de de tãta multitud de posteros de Abrahã. Pero quando Eua dixo. *Po-  
suis Deus semen aliud pro Abel quem occidit Cain*. Bien se dexa entender, que el termino, *semen*, significa vno que es, *Seth*, a quien despues de la muerte de Abel pario Eua. Ni mas ni menos quando dixo Dios a Abraham. *Etsiam filium ancilla faciam in gentem magnam, quia semen tuum est*. Quien no vee que con el vocablo,

*semen*, se significa vno, que es *Ismael*; ni otra cosa quiere dezir, *quia semen tuum est*, sino porque es tu hijo. De manera, que quando Dios prometio: *in semine Abrahã benedicendas omnes gentes*. Esta promesa no se puede extender a todos, o a muchos posteros de Abraham. Luego necessariamente el vocablo, *semen*, à de significar vn solo hijo de la successiõ de Abraham, que es Christo nuestro Señor. Porque ningun descendiente de Abraham fue causa (fuera de Christo Messias embiado) de la Bendiciõ de todas las gentes. Ni la Fe que los hombres en aquel tiempo tenian, se extendia, ni terminava a otro que al Messias, que Dios auia de embiar para conseguir esta Bendiciõ, segun aquello del Patriarcha Iacob: *Ipsa erit expectatio gentium*. Y aquello de Dauid, Psalm. *Remiscentur* (de los beneficios, o de la bondad de Dios) *Et conuertentur ad Dominum vniuersi fines terra, & adorabunt in conspectu eius vniuersa familia* (Naciones, y muchas compaņas) *gentiũ; quoniam Domini est regnum* (el Imperio) *Et ipse dominabitur gentiũ*. Y Isai. *Ipsa gentes deprecabuntur*. Los Setenta: *In ipso gentes sperabũt*. El Chaldeo: *Ipsi regna obedient*. Y aquello de Aggeo: *Adhuc vnum modicum* (quinientos años, o treientos: segun otros, breue tiempo, no solo en respecto de la eternidad, sino de todos los años. Los Setenta: *Adhuc semel*: y assi lo cita S. Pab.) *Et ego commouebo* (harè vna cosa nueua, y 26. admirable en el Mundo: que esto es mouer el Cielo, y la Tierra: mouer sean cõ el asombro de tan grã mysterio, y con la alegria de la nueua vida) *Et veniet* (al mundo) *desideratus* (a Christo a quien

Genes. 12. et  
cap. 13.

Genes. 4. 25.

Gene. 21. 13

Psal. 21. 28.

Isai. 11. 10.

Agg 2. 7. et  
ponitur.

Ad Heb. 12.  
y 26.

Vide Aug.  
8. de ciuit.

todo c. 35. et c. 48

todo el mundo dessea; porq̄ dessea  
uan la felicidad q̄ Christo traxo a  
el. El Chaldeo lee: *Desiderium om-  
nium gentium*) *Et replebo domum istā*  
(la yglesia) gloria. Por la presēcia de  
mi hijo en carne humana, y por la  
doctrina euāgelica, q̄ en el mundo  
predico. De aqui procedio la otra  
Prerrogatiua del Pueblo Israeliti-  
co, q̄ del, y de Iudea salio la Ley, y  
doctrina del Euangelio a todas las  
Nasciones, y se diuulgò, y sembró  
por todas las partes del Orbe. Por q̄  
los Apostoles hijos de los Iudios,  
fueron Padres de la yglesia de la Gē-  
tilidad, fundadores, y doctores. Fue  
Hierusalem no solamente cabeça  
del mūdo, pero dechado, y exēplo a  
todas las Nasciones circūvezinas, d̄  
pulicia, de verdadera piedad, y Mae-  
stra de la verdadera Religión, y eru-  
dicion, y grande escuela de discipli-  
na, a la qual estauā obligadas las de  
mas gentes a acudir; y cayēdo en la  
cuēta de sus errores, dezian lo q̄ re-  
fiere Ierem. *Vere mendatium possede-  
runt patres nostri*. Verdaderamente  
q̄ nuestros Padres heredarō de sus  
mayores Dioses mentirosos. *Venite*  
(dize Isaias) *ascēdamus ad montē Dñi,*  
*& ad domū Dei iacob, & docebit nos*  
*vias suas, & ambulabimus in semitis*  
*eius; quia de Syon exhibit lex, & verbū*  
*Dñi de Hierusalem*. Esto es lo q̄ mu-  
chas vezes predica la Sabiduria. *In*  
*his omnibus requiem quaesui* (Esto es,  
busque en todos los Reynos, y Naf-  
ciones donde hazer mi asiēto, y mo-  
rada, y no halle) *Tunc praecepit, & di-  
xit mihi creator omnium: in iacob inhabi-  
ta, & in israel hereditare, & in electis*  
*meis mitte radices. Et sic in syon firma-  
ta sum, & in ciuitate sanctificata simi-  
liter requieui, & in hierusalem poses-  
tas mea*. Es la Sabiduria como ella  
misma afirma de si, el libro de la vi-

da, y el testamēto del muyalto. *Ag-  
nitio veritatis, & lex quam mandauit*  
*Dñs*. Fue la Ley vna regla, y mode-  
lo comunicado al mundo, para  
q̄ viuireà, y ordenarà su vida, ajus-  
tandola con el, como parece en el  
nombre honorifico que le damos  
a la Ley, llamandola, Sabiduria.  
La Antigüedad dezia, que Sabi-  
duria era aquella Diosa Minerua,  
que fingian auer nascido del Cele-  
bro de Iupiter, para con esto signi-  
ficar, que era la primera Idea, a la  
qual mirando Dios fabricó este mū-  
do, y ordenó lo que ay en el, como  
parece deste lugar, y de aquel, *Cum*  
*eo eram cuncta cōponens*. Pues esta Sa-  
biduria diuina, *edificauit sibi do-  
mum* (el Templo de Salomon) *ex-*  
*cidit columnas septem* (esto es, sin nu-  
mero) *immolauit victimas suas, mis-*  
*cuit vinum*. Y puesta la mesa, y to-  
do a punto: *missit Ancillas suas, ut*  
*vocarent* (a todas las Gentes, y Naf-  
ciones) *ad arcem* (para que ya que  
la conosciā por Cabeça del mun-  
do, la experimentassen por Maes-  
tra.) Este mandamiento llevaron  
las fieruas, que dezia: *Si quis est par-*  
*uulus* (ô ygnorante) *veniat ad me;*  
*& incipientibus locuta est: venite co-*  
*medite panem meum, reliquite infan-*  
*tiam, & viuite* (viuireis) *Et ambu-*  
*late per vias prudentia*. Todo lo qual  
es vn viuo retrato de la Euange-  
lica doctrina, que tuuo su primero  
assiēto en Hierusalem, alli se fundó  
la Yglesia primero, y de alli salierō  
los criados de la Sabiduria del Pa-  
dre Christo nuestro Señor q̄ fuerō  
los Apostoles a cōbidar a la Gētili-  
dad, cō la Ley, y nueua Sabiduria.  
Esto es lo q̄ el mismo Redēptor di-  
xo. *Quia salus ex iudeis est: q̄ aūq̄ Ter-*  
*tuli. cō otros lo entiēde de Christo,*  
*que era la salud del mundo, y traya*

La antigüe-  
dad fingia q̄  
la sabiduria  
era la Diosa  
Minerua, q̄  
nascio del ce-  
lebro de Iu-  
piter.

Proue. 8. 30.

Proverb. 9. 1

Hierusalē no  
solo cabeça  
pero dechado  
de todas las  
Nasciones.

Iere. 16. 19.

Isai. 2. 3.

Eccle. 24. 11  
bene explica-  
tur.

Ioann. 4. 22.  
Tertul. lib. 4  
cont. Marci.  
Origi. Am-  
mionio. Chri-  
stosto. Cyrill.  
Ruper. Theo-  
phil. Euthi.

su origen, y casta de los Judios. Pero tambien se entiende del conosci-  
miento del verdadero Dios, sin el  
qual ninguno jamas se pudo salvar,  
el qual conosciuero recibierõ los  
Judios por singular beneficio q̄ el  
Señor les hizo, reuelãdoles su Ley;  
y de aquel Pueblo se deriuo no so-  
lamente a los Samaritanos, pero a  
todas las gentes, adõde se propagó.  
Asi tambiẽ lo entiẽde Ammonio.  
Chrisost. Theophil, y Euthy. Pero  
lo q̄ todas las cõprende, es dezir:  
*Quia salus ex Iudæis est.* Porq̄ a ellos  
primero q̄ a todos se les predicó el  
Euangelio, y dellos por los Apосто-  
les hõbres de la casta de los Judios,  
se deriuó a todo el vniuerso, segun  
estaua prophetizado *Virgam* (el cep-  
tro) *virtutis tuæ* (S. Hiero. *Fortitudi-  
nis tuæ*, tu Reyno poderoso) *Emittet*  
(a todo el mundo por la predica-  
ciõ) *ex Syon* (porq̄ de alli se comen-  
çò a predicar el Euãgelio) *dominare*  
(el Chaldeo, *dominaberis*, y por el  
te enseñorearas) *inimicorum tuorum*  
(que antes te contradiezian, o resis-  
tian como enemigos. Lo qual San  
Lucas dixo clarissimamente. *Pre-  
dicari in nomine eius pœnitentiam, &  
remissionem peccatorum, in omnes gen-  
tes, incipientibus ab Hierosolima.*

*Math. 10. 5.*  
*Psal. 109. 2.*  
exponitur.

*Luc. 24. 47.*

3  
*Zach. 8. 23.*

Demas de las Prophecias di-  
chas, està en Zacharias vna seña-  
ladissima a este proposito. *In die-  
bus illis apprehendent decem homi-  
nes ex omnibus linguis gentium, &  
apprehendent fimbriam viri Iudæi di-  
centes: ibimus vobiscum, audivimus  
enim quoniam Deus vobiscum est.* La  
qual San Hieronymo, y S. Cyrillo  
dizen, que se entiende del tiempo  
del Euangelio: quiere dezir, acon-  
tesserà en aquellos dias tan dicho-  
sos para los Judios, que, *apprehen-  
dent decem homines*: muchos hom-

bres; porque el numero dena-  
rio, segun Cyrillo, mucho de vna  
suele significar en la Escripura, se-  
gun aquello del Genesi. *Pater vester  
mutauit mercedem meam decem vi-*

*Genes. 317.*

*cibus*: muchas vezes quiere dezir.  
Y aquello del Leuit. *Postquam con-*

*Leuit. 26. 26*  
exponitur.

*frigero baculum panis vestri, ita ve-*  
*decem mulieres* (esto es, muchas mu-  
geres) *in vno cilbano coqueant panes,*  
*&c.* Cumpliose esto, como dizen  
Hieronymo, y Cyrillo, quãdo pre-  
dicando los Apóstoles, que eran de  
la casta de Iudea, se conuertia gran  
multitud de gente al Euangelio, y  
y los segnian, conosciendo al ver-  
dadero Dios; y que los Dioses de la  
Gentilidad eran Demonios. *Et ap-  
prehendent fimbriam viri Iudæi*: Co-  
mo acontece a los niños, que azi-  
dos de lo vltimo de la capa, o vesti-  
dura de su Padre, por no caer, les  
uan figuiendo. Asi los Gentiles  
se llegaron a los Apóstoles, y Pre-  
dicadores del Euangelio, porque se  
dexaran guiar de ellos, y gouer-  
nar, con temor que si de ellos se  
apartarẽ vn punto, an de caer. Y el  
motiuo que tuuieron para yr tan  
pegados, y azidos de su doctrina:  
dizelo luego el Propheta: *Audi-  
uimus enim quoniam Deus vobiscum  
est.* Auemos conosciado õ Judios,  
que està cõ vosotros el verdadero  
Dios, y donde quiera està muy pre-  
dicado ser el Dios verdadero, el q̄  
vosotros adorais. Pues si la gente  
Hebrea estaua obligada a mostrar-  
se agradescida al Señor, y a bende-  
zirlo, por tantos, y tan grandes be-  
neficios, como del recibio: Quanto  
mas estará obligado el Pueblo Chri-  
stiano, en quien Dios cõ tanta libera-  
lidad, y cõ tã grã magnificẽcia à der-  
ramado tãtos beneficios, a los qua-  
les no se pueden cõparar los de los  
Judios

Jodios en numero, ni en grãdeza, ni en dignidad, ni en extẽsiõ, ni en prouecho, ni en duracion de tiempo.

VERSO. XXXI.

*Benedicite Sacerdotes Domini Domino.*

S. PRIMERO.

*Quien era antiguamente Sacerdote, y como se elegian, y consagrauan.*

**A**SSI Como los Israelitas estauan obligados mas que las otras Nasciones a alabar al Señor, y serles agradescidos: de la mesma suerte entre los Israelitas, los Sacerdotes eran los que mas se auian de auentajar en estas alabanças, por los amplissimos dones, y graudes mercedes que Dios le auia hecho, y hazia. Como diremos luego.

Este nombre de Sacerdote en la diuina Escripura, significa muchas vezes, no el que vfa officio sagrado y Ecclesiastico; sino a Varones señalados, y excelentes, en hazienda, hõrra, y gloria. Pero siempre es nõbre de honrra, y dignidad. Porq̃ auõ el verbo Hebreo, *Cahan*, signifiq̃ propriamente, *ministrare in sacris*: o ser diputado para tratar cosas sagradas. Pero de ay se trasladò, para que significasse el que es amigo de algun Rey, o su secretario, o conseruero. Y esto guardando razon de la proporcion, y semejança: porq̃ assi como los Sacerdotes son muy familiares a Dios, y muy agadable ami-

gos, y muy conosciados, y que sabẽ sus secretos: por lo qual el Griego les llama (*Oi paroicuntur mori*) que quiere dezir, *prope habitates*: Porq̃ uian dentro del sagrado Templo, a quien estauan cõmetidos los mysterios de los sacrificios: como aq̃llo de Zachar. *Dabo tibi, o Iesu Sacerdos, de his qui assistunt mihi*. Como si dixera, no faltaran de tu casta Sacerdotes, que estèn conmigo siruendo en el Templo. Desta propria manera siendo el Rey vn Dios en la tierra, y representacion de diuina Magestad, y potestad; el que es familiar, y amigo del Rey, assiste siẽpre en su casa, es vn cierto Sacerdote. Y assi quando se dize: *Filij David*

*erant sacerdotes*. Lo qual se declara el 1. Paralip. *Primi ad manum Regis*, sus secretarios de los mas priuados de su Palacio; porque como el Rey se diga, *sedere in solio Dei*: los que de ordinario le asisten, tienen el apellido Sacerdotal. De otra manera no podian serlo, no siẽdo del Tribu de Iuda, de los quales dixo S. Pablo. *De qua nullus unquam altari praesto fuit*.

Y del 3. Reg. despues de auer nombrado los que de officio eran Sacerdotes, como Sadoc, y Abiatar, se sigue luego: *Zabud filius Nathan sacerdos* (por exposicion) *amicus Regis*. Ni mas, ni menos, 2. Reg. *Ira Iai* 2. Reg. 20. *rites erat Sacerdos* (amigo familiar) 26.

*David*. Aunque S. Hieronymo dize que los hijos de David se llamauan Sacerdotes, porque eran Maestros de sus hermanos. En el 4. Reg. 10. 11. se ve claramente como los de la casa Real se llamauan Sacerdotes. *Percussit Iehu omnes, qui reliqui erant de domo Acab, & uniuersos optimates eius, & notos, & Sacerdotes, donec non remanerent ex eo reliquia*.

Y en el Exodo. *Eritis mihi in Reg-*

Zach. 3. 8.

2. Reg. 8. 17.

1. Paral. 18.

17. explica tur.

Hab. 7. 13.

3. Reg. 4. 5.

Sacerdote es nõbre de hõrra, y dignidad.

num sacerdotale, gens sancta. Esto es, de todos los Reynos, vosotros me seréis, Reyno conosciidísimo, y familiarísimo, muy amigo a quien yo descubriré mis secreos.

2

Sacamos de aquí, que por la priuanga, o por la sabiduria, o por la honrra que se les daua, se llamauan Sacerdotes, como san Chrioso.

Chrioso. Hom. 35. in c. 13. in Genes.

Job era sacer dote, ex Ori gin. lib. 1. Chrioso. in Catena, Hiero. in epi stol. ad Eua grum. Philip. Beda. Exod. 5. 1. Et Num. 28. 3.

hablando del Sacerdocio de Melchisedech, dize se llamaua Sacerdote: *Fortè quod quia etate prouectior erat à suis colebatur.* Esta dignidad le dio Origin, Chrioso. Hierony. Philippo, y Beda, a Job, lo qual coligen no solamente del cuydado, y sollicitud que ordinariamente tenia de ofrecer sacrificios por sus hijos; porque esto es comun al Lego, y Sacerdote; o porquelo mãdan ofrecer, o porque asisten al sacrificio, segun aquello. *Dimitte populum meū, ut sacrificet mihi.* y en los Numer. *Hæc sunt sacrificia quæ offerre debetis.* Sino tambien lo infieren de la dignidad Real. y del primer grado de honrra que los suyos le dauan. Plutarcho dize, que en algunas Naciones, los Reyes eran Sacerdotes; y que en las ciudades de Grecia la dignidad Sacerdotal corria a las parejas con la Real. Verase esto mas claramente si aueriguamos primero con qué derecho podian los Reyes y hombres principales vsar el oficio de Sacerdotes. S. Iuan Chrioso. tomo dize estas palabras hablado de Job. *aiunt nonnulli priscos illos sacerdotes more Melchisedecis per se ipsos creatos fuisse, hoc ergo significat, mitte*

bat ad illos Job, & offerebat sacrificia. Lo mismo refiere de proprio parecer, y sentencia, homil. 35. in Genes. de Melchisedech. *sacerdos (dize) erat forte à semetipso ordinatus, tunc enim sic sacerdotes erant.* En las quales

palabras parece quiere dezir, auer algunos tēdo la dignidad Sacerdotal, de institucion, y costumbre de algunas gentes, por alguna excelencia, o virtud personal, sin nueua eleccion, o consagración del Pueblo. Es assi cierto lo que dize, como luego diremos. Pero si quiere dezir, que cada vno por su aluedrio podia vsar par la dignidad, y hazer se Sacerdote: en este sentido no tiene probabilidad su dicho. Porque como el Sacerdote exercite vn oficio, y dignidad publica, no se podia vno hazer, a si Sacerdote, el qual ni la Republica, ni el Rey auia elegido; ni de Dios, o de aquella a quien Dios le auia cometido, era nombrado, ni cō sagrado. Y cierto Aristot. tuuo por cierto, que no menos pertenecia a la Republica la institucion, y eleccion del Sacerdote, que de otro qualquiera Magistrado, antes entre los Magistrados, y dignidades en que la Republica estribapara su integridad y conseruacion pone el mismo Philosopho a los Sacerdotes, que son los que ofrecen sacrificio, y ruegan por todo el Pueblo: y el sacrificio que ofrece no es otro, sino aquel en que todos conuienen, de los quales se haze vn cuerpo de Republica, porque todos conuienen en vn sacrificio, que conuienen en vna Religion profesada por el: segun aquello de S. Pab. *Translatio sacerdotio necesse est, ut legis translatio fiat.* Y aquel exterior uso del Sacerdote, y de los sacrificios, contiene en si a todos los hombres, debaxo de vna Religion, y de vn Culto, y de vna Ley. Todo lo qual el Apostol nos lo enseño. *Omnis* (en toda Republica, y Policia, que está fundada en nombre de algun Culto, y Religión) *Pōtifex* (no solo el Principe de los Sacerdotes, sino qualquiera Sacer

Arist. 6. Polit. cap. 8. lib. 7. c. 8.

Ad Hebr. 7. 12.

1. Cor. 1. 1. ex plicatur.

Sacerdote se llama, Pontifice; id est, potens facere, & sacrificare) ex hominibus assumptus (diputado, apartado, segregado de los demas hombres, y elegido por voluntad, y voto de los otros hombres: y que es de la naturaleza mesma con ellos, porque el hombre a hombres à de representar. La leccion Syriaca dize: *Omnis Pōrifex qui est ex filijs hominis*: Porq̄ el Angel no puede ser Sacerdote de hōbres) *pro hominibus* (en lugar de los otros hombres; y para su bien, y commōdidad) *constituitur* (se consagra con ceremonias particulares, y con religiosos Ritos para este efecto diputados, y establecidos, de la manera que se consagró Aaron: como tambiē se dize Acto. 14. 22. *Cum constituisent per singulas Ecclesias presbyteros*. Y ad Titum, y en otros muchas partes) *in his, que sunt ad Deum* (tienen mal fin los Legos, que se introduzen, o entremeten en las dignidades de los Sacerdotes, como Dathan, y Abiron;) *ut offerat dona* (las oblaçiones voluntarias, y liberales de Pan, Vino, y Azeyte, y de los otros fructos de la tierra) & *sacrificia* (las victimas, q̄ son las oblaçiones de las cosas viuas, q̄ en los sacrificios se deguellan, marā, y sacrifican.) Finalmente, ninguno se haze a si mesmo Sacerdote, con authoridad propria, ni se pone en la tal dignidad. Lo q̄ se dize en el 3. Reg. *Quicumque volebat implebat manum suam, & fiebat Sacerdos excelsorum*. Solamente quiere significar que en aquella falsa Religion de los Bezerros, o Idolos, era cosa muy facil tener entrada para la falsa consagracion del Sacerdocio. Demas de q̄ teniā para esto sus Ritos, y ceremonias particulares, porq̄, *implebāt manū*, quiere dezir, se consagrauan, vngendo

les las manos, que les henchiā de vnguento, o por mejor dezir, como se collige de la sagrada Escripura, q̄ quando el summo Sacerdote ponía las manos en sus oblaçiones, y sacrificios, era de suerte, que le hinchian muy bien la mano con el sacrificio: Esto es, que le dauan muy buen porque, quanto el queria. Lo qual se dize en el Hebreo. *Exo. Cunctorum consecrabis manus, sanctificabisque illos, ut Sacerdotio fungantur mihi*. El Hebreo: *Cunctorum implebis manus*. Y en el 2. Paralip. *Quicumque venerit, & inuitauerit manum suam in tauro de bobus, & arietibus septem, fit Sacerdos eorum qui non sunt Dij*. El Hebreo: *Quicumque impleuerit manum*. Luego no usurpaua cada vno como queria, el officio de sacrificar, sino lo señalaua primero el Rey. Porque en 3. de los Reyes se dize: *Ieroboam fecit de nouissimis populi sacerdotes*.

El gran Padre S. Hieronymo, Hier. in trad. S. Isidoro, Philippo, Beda, la Glos. Habr. in sa, y S. Thomas, dan otra causa mas verdadera, del modo para ser elegido en Sacerdote, que era auer establecido las Republicas, que los Primogenitos particularmente de las principales Familias fueren Sacerdotes. Y añade S. Hieronymo que Melchisedech, fue, Sem, Primogenito de Noe, y que desde entonces todos los Primogenitos hasta Aaron gozaron desta honrra, y dignidad: y que esta es la Primogenitura que vendio Esau. S. Tho. 12. q. 103. art. 1. *Primogenita fuisse vestes illas valde bonas*. Que eran las Sacerdotales, las quales se vestian los Sacerdotes para auer de ofrecer sacrificio. Por esto San Pablo llamó a Esau, profano, como si dixera, Le-

No se elegiā a si los Sacerdotes.

Exod. 28. 29. & 14. 22. ad Tit. 1. 5.

1. Reg. 13. 33.

2. Paralip. 13

Exo. 28. 41.

3. Reg. 13.

33.

3

go no consagrado, indigno de ofrecer sacrificio: y de entrar en el Templo, y de andar en lugares sagrados, ni de tratar las cosas sacras. Finalmente priuado del Sacerdocio. Tã bien le llama, *Fornicatorem*, el qual vicio como la sagrada Escritura, no aya notado a Esau, en alguno otro lugar, parece que se à de referir a lo mismo del Sacerdocio, y de la Religion; porque el que vendio el Sacerdocio del verdadero Dios, por las Lentejas, es visto auer dexado tambien la verdadera Religion, y auer conuertido el Culto diuino, y del Dios verdadero en Idolatria, que en las diuinas letras se llama, *Fornicari*, Lo mismo se dà a etèder quando Iacob bendezia a Ruben: *Ruben primogenitus meus, prior in donis, maior in imperio.* Donde el Chaldeo lee desta manera: *Te decebat ut acciperes tres partes* (conuiene a saber) *Primogeniturã* (esto es, dos partes que te venian por herencia) *Sacerdotium, & Regnum.* Lo qual segun cuenta Heliodoro Pheniceo, en el Libro que escriuio en la ciudad de Memphis, cabeça que era de todo Egypto, era costumbre en el mismo Egypto, que el hijo Primogenito succediera a su Padre, en el lugar del summo Põtificado, y ocu palle aquella dignidad.

Gene. 49. 3.

Heliod Pheniceo, lib. 3. 7.

**4**

La dignidad Sacerdotal, no estauo vinculada a solos los Primogenitos.

Abel era Sacerdote, ex Aug. de mirabili. sacra scriptura, c. 3. ex Phil. Beda, in c. 1. Iob.

Pero ni aun esta razon de Primogenitura, es solida, y total razon para alcançar el Sacerdocio: porque no estauo vinculado a solos los Primogenitos. Y S. Hierony. llamò a Abel Sacerdote, siendo el menor, y que nascio despues de Caim: y tã bien le llama assi S. Aug. Philippo, y Beda: y se dà a entender en el Genes. 4. claramente quando se dice: *Que obtullit Deo de primogenitis gregis sui, & de adipibus eorum.* Lo

qual se entiende auer sido, no con mano de otro Sacerdote. o por age no mynisterio. Demas desto, *Sens*, de quien se dize auer sido el mismo que Melchisedech, muchos dizen no auer sido Primogenito de Noe. Item Abraham, que de sentencia de Origenes sobre Iob. Y del Author del imperfecto; fue Sacerdote, y vsò del officio Sacerdotal. Genesi. 15. y no fue Primogenito de Thare, sino nascido despues de otros hermanos: lo qual se puede biẽ colegir dela edad suya, y de Zara su Nieto: aunque S. Iuan Chrysto. afirma auer sido Lego, y como Lego auer recibido la bendicion de Melchisedech Sacerdote. Aũque esta razon no dexa de tener buena solucion; que por ventura los Pontifices summos, y los grandes Sacerdotes solian ser los Primogenitos: pero los menores Sacerdotes, q̄ de los mayores acostumbrauan pedir, y recibir la bendicion, podian ser de los hermanos menores.

La tercera manera de alcançar la dignidad Sacerdotal: la toma Isidoro, Beda, y otros del Reyno. Tra en por exemplo a Melchisedech, Rey de Salen, e Isidoro lo tomã bien de la Romana policia. Antea (dize) *qui Reges erant, & Pontifices erant, nam magnorum hac erat consuetudo, ut Rex esset etiam Sacerdos, & Pontifex, vnde & Romani Imperatores Pontifices dicebantur.* El qual testimonio se refiere, dist. 21. c. clericos. El Rey Numa se hizo assi mismo Pontifice, como cuenta Diony. Helic. y Plutar. El Rey Galba, segun Suetonio, tres Sacerdocios tuuo. El Rey de los Lacedemonios, era Rey, Duque, y Sacerdote, como escriue Xenophonte: a lo qual haze lo que escriue Strabon, que los Sa- cerdo

Orig. in c. 1. Iob. Author im. perfecti hom. il. 1. in Mat. Gene. 11. 26. Chrysost. oration. 4. cõtra Iudeos.

**5**

La razon de Sacerdote tomada del Reyno, ex Isidor. 7. Esti. erant, nam magnorum hac erat consuetudo, ut Rex esset etiam Sacerdos, & Beda.

Diony. Helic. lib. 2. Plutar. in Numa. Xenoph. de Rep. Laced. Strab. lib. 11.



cerdotes en Zela teniã potestad de todas las cosas. Alomenos es cosa muy cierta que entre los Egyptos de Philosophos criauan Sacerdotes, y de Sacerdotes Reyes: dizelo Plutarcho, a quien cita Ficinio sobre Trismagist. y Seuero Alexan.

A la qual costumbre antigua, y vieja de la Gentilidad, alude por ventura Dios, quando llama a su Pueblo, *Regale Sacerdotium*. Que es tanto como dezirle, que resplandecia cõ ambas dignidades. Las quales auie dolas Dios apartado en la Ecclesiastica policia, Sacrilegamente las quisieron juntar, y vsar con la authoridad Real que tenian: Saul ofreciendo, *holocaustum, & pacifica*: a quien le dixo Samuel: *stulte egisti*: y Ozias: *Qui cum roboratus esset, eleuatum est cor eius in interitum suum, & neglexit Dominum Deum suum, ingressusque templum Domini adolere voluit incensum super altare Thymiamatis; percussus est ergo Lepra.*

Estuuo tambien el derecho a ser Sacerdote, como vinculado a la nobleza, y a los Varones principales, y Cabeças delas Familias, segun lo dize S. Hierony. arriba alegado, y otros con el: lo qual en la Escripura diuina se dà a entender claramente: quãdo notarõ a Ieroboã de muy piadoso. *Quod fecit de nouissimis populi Sacerdotes*. En los Griegos la dignidad Sacerdotal, y igual era ala Real, y se anteponia a todo el Vulgo ignoble. Liuiio dize, que entre los Romanos a sola la Familia de los Patrios se concedia, y despues se concedio a los Consules, y a los Pretores, y Censores, segun escriue Oflorio de P. Licinio, y Liuiio. De Marco Marcello Cõsul, y Pontifice. Vltimamete se aduertia que estaua tambiẽ la dignidad Sacerdotal, y in

culada a la Sabiduria, como lo enseñan los mismos authores. De dõde vino que Mercurio tuuo nõbre entre los Egypcios de Trismagistro, que significaua tres vezes Maestro, o tres vezes grande, Grande Sabio, Rey, y gran Sacerdote, el qual Eusebio en Eusebio dize, que fue Moyses; y los Egypcios le dieron este nombre, por la inuencion delas letras con que escreuimos, y manifestamos nuestros pensamientos. Alomenos Diodoro dize, que eran tan sabios los Sacerdotes de los Egypcios, q̄ enseñauan a los Reyes y eran sus Maestros. *Sacerdos olim Aegyptiorum Rege iuxta aram hostijs deductis astãte, prædicare solebat, magna videlicet voce, audiente populo, Regis virtutes in Deos pietatem, ac religionem, in homines humanitatem seruantes; tum illum continentem dicere iustum, magnique animi, veracem liberalem, omnesque frenantem cupiditates; pœnas in super mitiores, quam postularent errantes crimina, exigentem, redentem Vero gratiam meritis ampliore.* Y auer de estar junto el Sacerdocio con la sabiduria, fue cosa que aun las Barbaras Nasciones lo conocieron, pues quasi siempre pedian a sus Sacerdotes las respuestas, la declaracion de las dudas, los consejos, y la solucion de sus dificultades: y aũ en la Ley antigua se tenia este recurso a ellos como diremos.

§. SEGUNDO.

*Como al Sacerdocio Leuitico le succedio el Euãgelico, y en ambos estaua annexa la dignidad Real, a la Sacerdotal.*

Entre

Seuero in Stro  
benm, serm.  
41. Alexan.  
lib. 2. c. 8.  
1. Petr. 2. 9.

1. Reg. 13. 9.  
2. Paral. 26.  
16.

6  
Sacerdocio  
vinculado a  
la nobleza.

3. Reg. 13.  
83.

Liuiio, lib. 10  
decad. 1.

Oflor. lib. 5.  
c. 10. de P.  
Licinio. lib. 3  
dec. 4.

Euf. lib. 1. de  
preparat.  
Euang.

Diod. lib. 2.

I

**E**NTR E Las Prerrogativas del Pueblo Hebreo. La vna era el Sacerdocio Leuitico, que Dios puso en el, figurado en el Rostro del Bezorro, que en su visió vido Ezechiel, cap. 1. del qual tenemos aquello del Ecclesi. *Excelsum fecit Aaron fratrem eius Moyses, statuit ei testamentum (pacto, y concierto) aeternum, & dedit illi Sacerdotium gentis, & beatificauit illum in gloria.* Y mas abajo: *Fungi Sacerdotio, & habere laudem, & glorificare populum suum in nomine eius.* Esto es, para que firuiera delante de Dios, sacrificara, y bendixera al Pueblo en su nóbre. Succedio a este Sacerdocio Leuitico en la yglesia, el Sacerdocio espiritual, que san Pedro encarga, y en

Eccle. 45.7.

i. Pet. c. 2. 9.

El Sacerdo-  
cio es mynis-  
tro espiritual

Ad Rom. 12.

I. explicatur

*Regale*, porque no pensassemos que toda via poseiamos los Christianos el Sacerdocio Leuitico, Auiedo como auemos recebido mas alto y mas excelente Sacerdocio, có tiene a saber, ofrecer sacrificios espirituales a Dios, por Iesu Christo, como auia dicho poco antes mas arriba el Apostol. *Que hostias, o sacrificios sean estas, que nosotros ofrecemos, declarolas san Pablo.* *Obsecro itaq; vos fratres, vt exhibeatis corpora vestra hostiam viuentem, sanctam Deo placentem, rationale obsequium vestrum, &c. Exemplo (dize) Christi qui semetipsum obtulit hostiã Deo. Vosotros mismos os auéis de ofrecer al Padre; vosotros auéis de ser los Sacerdotes; vosotros la víctima. Pero no quiero que os mateis*

con vuestras manos; porque el señor desea que seais hostia viua, no que seais carnes de animales degollados, como solian ser antiguamente. Pero dirà vno, como podrá ser el proprio hombre hostia, y que viua? porque.

*Victima, quæ cecidit dextera victrice, Ouidio. Vocatur.*

A se de degollar con el cuchillo de la razon, no con el material de fierro: *Rationabile obsequium* (mas agradable a Dios que no el carnal) No quiere Dios vuestras carnes sin sangre, sino quiere que sacrificueis la carne có la sangre: esto es, vuestros afectos carnales. *Mortificate membra vestra quæ sunt super terram.* Có este hecho muere la Víctima, viue el Sacerdote: sacrificase el Carnero, viue Isac. *In omni oblatione mea (dize el Señor) offeres sal.* Para que? la sal es vida artificial de las carnes sin sangre, porque penetrádo las, y desecándolas, las preserua de corrupcion. Lo qual significa muy propriamente la vida del espíritu, que en respecto de la vida animal, que viuimos es aduenticia. Esta vida desea el señor en todos los sacrificios: como si dixera, no quiero Víctimas muertas, sino viuas, no con vida de animal, que suele preceder a la oblation, sino con vida Racional de espíritu. Quiero dezir, es mi voluntad, que el mismo hõbre sea Sacerde, y Víctima, para que el proprio con la fuerça del espíritu deguelle qualquiera cosa que en si sintiere animal, para que viua lo que es espiritual. Esto es lo que el Apostol nos declaró mas, diziendo. *Ira & vos existimate, vos quidem mortuos esse peccato, viuentes autem Deo: non ergo regnet peccatum in vestro mortali corpore, sed neque exhibeatis membra*

vestra

vestra arma iniquitatis peccato: sed exhibite vos Deo, tãquã ex mortuis, viuentes, & mēbra vestra arma iustitiæ Deo.

2

Tuuo este Sacerdocio del Pueblo Hebreo, annexo el principado de Moyses, y de los Iuezes sus successores, que en nombre del Señor juzgauan el Pueblo, lo regiã, y amparauan. De donde el Pueblo recebia tanta fortaleza, y fuerça, que vino Balaam a compararlo a vn Leõ ferofissimo, y a vn Rhinoceronte;

que es Bestia inuēcible. *Deus eduxit illum de Aegypto cuius fortitudo similis est Rhinoceronis, deuorabunt gentes hostes illius (sus enemigos) ossa eorum confringent, & perforabunt sagittis: accubans dormiunt vt Leo, & quasi Leana, quã suscitare nullus audebit.* Todo esto significaua el Reyno espiritual futuro, q̃ està puesto en vn animo liberal, voluntario, dadiuoso, y magnifico, inuencible, y verdaderamente Real: que no se dexa vencer del mal. *Sed vincit in bono malum.* Queda bien por el mal, de comer al enemigo hambriento, de beber al sediento, y con estas armas sobrepua al desuergonçado, y locõ funde: y esto es lo que dize: *Carbones ignis cõgeres super caput eius: Cu brirleas el rostro de verguença cõ vn color encendido a manera de llama.* Que dà sin que pretenda interer, ni retorno: y esto con alegria; que sirue a Dios sin poner su fin en el premio, ni por temor del castigo, sino porque es conforme a justicia, y razon. Este es el afecto que

pedia David quando dezia: *si spiritus principali confirma me.* Esto es, dadme vn espiritu dadiuoso, voluntario, y Real. A estos llamó el Euãgelio, *Pauperes spiritu: q̃ ninguna cosa del mūdo aman de Coraçõ.* De los quales dixo Sãctiago. *Nõne Deus ele*

*git pauperes in hoc mundo, diuites in fide, & heredes regni, quod repomissit Deus diligentibus se?* Concorde el Apostol en sus palabras con Christo; Ambos prometen el Reyno de los Cielos a los pobres de las cosas tēporales, pero ricos en la Fe; estos son de animo alto, y Real; porque ninguna cosa ay mas pobre, ni mas rica, que no teniendo cosa alguna temporal, ninguna cosa de fleã; abũda, y le sobran todas las cosas.

Boluiendo agora a nuestro intēto, se à de considerar, que la dignidad Real de ambas Leyes, Antigua y Euangelica està annexa al Sacerdocio, y depēdiente del: y esto es lo que dixo Exod. *Eritis mihi in Regnũ Sacerdotale, vel Regnum Sacerdotum.* Como si dixera: en esta Republica yo tengo de ser el Señor: y en mi nombre la gouernarà el Sacerdote, cuyo officio sera procurar las cosas que pertenecen a mi Culto, enseñar la Ley, y reconciliar al Pueblo conmigo. Y porque este officio es puramente espiritual, yo eligirè de mi mano vn Capitan, Iuez, o Cõsul, que quando fuere necesario trate las cosas de la guerra, el qual estarà pendiente de la voluntad, y aluedrio del Sacerdote; y con su consejo tratarà los negocios seculares: dirà al Pueblo sus leyes, y derechos: y quando se le ofrecieren negocios graues, y causas dificultosas, consultarà al Sacerdote, y esperarà su respuesta. Las controuersias que dependian del Iuzio del Sacerdote, las dixo el Rey Iosaph, hablãdo con ellos, lib. 2. *Omnem causam quã venerit ad vos fratrum vestrorum, inter cognationem, & cognationem, vbi cumque quæstio de lege, de mandato, de ceremonijs, de iustificationibus, ostēdite eis, vt non peccent in Dominum,*

El Sacerdo  
cio del Pue  
blo Hebreo  
tuuo annexo  
el ser Iue  
zes.

Num. 24. 8.  
exponitur de  
regno spiritu  
ali futuro.

Rom. 12. 21.

Psal. 50. 14.

Iacob. c. 2. 5.

3

La dignidad  
Real en am  
bas leyes es  
tã annexa al  
sacerdocio. y  
depende del.  
Exod. 19. 6.

2. Paral. 19  
10.

Deut. 17. 8.

Et ne veniat ira super vos, & super fratres vestros. Estos mandatos, o amonestaciones del Rey, se tomaron de aquello que Moyses mado a los Hebreos en el Deute. con aquellas palabras: Si difficile, & ambiguum apud te iudicium esse perspexeris inter sanguinem, & sanguinem causam, & causam, lepram, & lepram; & iudicium intra portas tuas videris verba variari, surge, & ascendes ad locum quem elegerit Dominus Deus tuus, veniensque ad Sacerdotes Leviitici generis, et ad iudicem qui fuerit illo tempore, queresque ab eis qui indicabunt tibi iudicium veritatem, & facies quaecumque dixerint, qui praesunt loco quem elegerit Dominus, & docuerint te iuxta legem eius, sequerisque sententiam eorum, neque declinabis ad dexteram, nec ad sinistram. Qui autem superbia fuerit, nolens obedire Sacerdotis imperio, qui eo tempore ministrat Domino Deo tuo, & decretis iudicis morietur homo ille, & afferes malum de Israel, cunctusque populus audiens timebit, ut nullus deinceps incurmescat superbia. Tal fue el estado de la Republica de Israel; que Dios instituyó; y por esso se llamo Regnum Sacerdotale. Tal es el estado espiritual de Reyes, que levantó, y sublimó S. Pedro, quando dixo: Vos autem genus electum regale Sacerdotium. Porq̄ aquel animo Real que e mos dicho arriba, depende del Sacerdicio, y se alcanza mediante el sacrificio, y se conferua. Porque de la manera q̄ Christo nuestro Señor mediante su muerte alcançó el Imperio de todo el Orbe. Esto es, la voluntaria obediencia de los hombres (este era el Reyno que a el agradaua, y el amava, y que queria conquistar) assi nosotros por la mortificacion de la carne alcançamos el animo Real, de despreciar todas las co-

sas, y por el consiguiente con el sacrificio de ofrecerse a si mesmo, alcanza el Reyno, y goza de todo, despreciandolo todo. *Erit opus iustitiae ne pax, & cultus iustitiae silentium.* Por que a la obra de mortificarse, llama mo Real de Ifaias, *cultus*, porque es obra Sacerdotal, y mynisterio de Religion, y piedad, para con Dios, degollar con el cuchillo de la justicia el viejo Adam, *cum actibus suis*. A este acto de sacrificar, se sigue la paz, y el silencio, la concordia, y obediencia que quando se hallan en vna Republica, afirman, que no le pesará de ello al Rey.

Esta es la razon, porque en la Escripura se atribuye al Rey, el officio de enseñar la Ley, lo qual es proprio del Sacerdote. *Ego autem constitutus sum Rex ab eo super montem sanctum eius praedicans praecipuum eius.* Y Christo en otra parte dixo a Pilato: *Tu dicis quia Rex sum ego.* *Ego in hoc natus sum, et in hoc veni in mundum, ut testimonium perhibeam veritati.* Al contrario, quando lo introduce armado con su espada. *Tu es Sacerdos in aeternum secundum ordinem Melchisedech, Dominus a dextris tuis, confregit in die ira sua Reges iudicabit in nationibus, &c.* Que mysterio es este? o que trasmutacion de officio? el Rey enseñando, y el Sacerdote peleando? es assi porq̄ el Reyno no es temporal, sino espiritual annexo, y vinculado al Sacerdicio, y dependiente del: Al contrario, el Sacerdicio no es Principado solamente de nombre, sino que tiene cuchillo, y authoridad, y total iurisdiccion, donde totalmente dimana su authoridad. Este derecho tiene, y posee el summo Pontifice de la Yglesia, Vicario de Iesu Christo. Cuya potestad estuuo figurada en los

Porq̄ razón la Republica de Israel se llamó, Regni Sacerdotale.

1. Petr. 2. 9.

4  
Porq̄ la figura da Escripura atribuye al Rey el officio de enseñar.  
Psal. 2. 6.  
Ioan. 18. 37.

los Machabeos, que siendo de su naturaleza sacerdotes, y con el mismo derecho, quando era necesario vsauan el oficio de Duques, y Capitanes, que era gozar de vna autoridad quasi Real.

S. TERCERO.

*De la Corona que los Sacerdotes trayan, en señal de Honrra, y Libertad Real.*

**E**S La Corona ornamento de la Cabeça, y por el con siguiente de todo el cuerpo. La qual primero vsaron las Desposadas; y luego los Esposos: y despues los Reyes; porque mas antiguas fõ las Bodas que los Reynos. De la Esposa tenemos vn testimonio en los Cant. *Veni de Lybano sponsa, veni coronaberis.* Del Esposo tenemos otro testimonio en Isai. *Quasi sponsum decoratum corona, & quasi sponsam ornatum monilibus suis.* Y en los Cant. ay otro. *Videte filia Syon Regem Salomonem, in diademate, quo coronauit illum mater sua, & in die desponsationis illius.* De los Reyes ay en Ezech. *Tolle coronam.* Y en el Paralip. 1. *Tullit autẽ David coronã Melchom de capite eius, & inuenit in ea auri pondo talentum, & pretiosissimas gemmas, fecitque sibi inde diadema.* Dase tambien en la sagrada Escripura corona a los Sacerdotes: como en Ezech. *Corona tua circumligata sit tibi:* porque era el Propheta Sacerdote. Y en el Exo. *Porro filijs Aaron tunicas lineas parabis, & balteos, ac Tiaras in gloriam, & decorem.* Aunque las Tiaras de los Sacerdotes eran diferẽtes de las de los Reyes: y aunque diuersas de las

que vsauan los Sacerdotes de la Gõtilidad. De aqui es, que el lenguaje de la Escripura, que dize Dios auer coronado a su Pueblo Israelictio, como a nueva Esposa. *Diademate decoris.* Como aquello de Ezech. *Dedi coronam decoris in capite tuo:* Significa que lo honrrõ, con auer celebrado con el vnas Bodas tan honrrosas, poniendo en el el Reyno, y Sacerdocio Leuitico, dõde dize Theodoro: *Corona super caput impositam eam gloriam, que à pietate, & cultu legis, atque adeo ex omnibus bonis comparata sit.* Fauorece a estas palabras de Theodoro, el Thargum Hierosolimitano; porque aquellas palabras del Exod. *Videns ergo Moyses populum quod esset nudatus; spoliauerat enim eum Aaron.* Traslada en esta forma: *Denudati enim erant corona aurea, que fuerat in capitibus eorum. Cum nomine quadrilitero, &c.* Parece que los Israelitas despues de auer recibido la Ley, en señal de Fe, y obediencia que auian prometido a Dios, auiendo hecho concierto cõ el, se adereçauan las Cabeças con vnas Coronas hermosas, en las quales trayan escripto el inefable nom de Dios. Lo qual el siguiente año quando se començò a leuantar el Tabernaculo, se concedio a solo Aaron el traerla: segun se lee en el Exod. y en el Ecclesi. *Corona aurea super mitrã (Cabeça) eius.* En la qual sentencia està Lyra de parecer de de Rabbi Salomon, y parece que se confirma con aquellas palabras del Exod. *Iam nunc depone ornatum tuũ, vt sciam (para que vea) quid faciam tibi.* Y figuese luego: *Deposuerunt filij Israel ornatum suum, à Monte Oreb.* Que el Chaldeo traslada: *Tolle ornatum cultus tui.* Donde no se à de entèder, que se le mando al Pueblo despo

Antigüedad de las coronas.

Cant. 4. 8.

Isai. 61. 10.

Cant. 3. 11.

Ezech. 21. 26.

1. Paralip. 20.

2.

la sagrada Escripura dá corona al Sacerdote.

Ezech. 24. 17.

Exo. 28. 40.

Exo. 23. 25.

Exo. 28. 47.

& Eccl. 45.

14.

Exo. 33. 5. 6.

exponitur.

despojarse de las vestiduras festiua  
les; como les parecio a algunos: Ni  
de las armas; segun fingeron otros;  
sino las Coronas de oro, que eran  
symbolo del Desposorio del Pue-  
blo cō Dios, porque la Corona era  
ornato de la Esposa; a lo qual deue

Treno. 5. 15.

dixo: *Versus est in luctum chorus nos-  
ter, cecidit corona capitis nostri: vñ no-  
bis quia peccauimus.* Y aunque nos di-

2

La corona cō  
q̄ el Señor co-  
rona a su ygle-  
sia, es de pre-  
cio mas subi-  
do q̄ la con; q̄  
coronó a la  
Synagoga.  
Isai. 62. 3.

uertamos algo. Consideremos, que  
aunque esta Diadema que dio a su  
Esposa la Synagoga, era de grande  
estima, pero sin comparacion es de  
mayor estima, y mas subido precio

la con que Christo nuestro Redēp-  
tor coronó a su Yglesia, y la enno-  
blescio. Porque de la tal escriuio

Isaias debaxo del nombre de Syon  
y Hierusalem. *Et eris corona gloriae in*

*manu Domini, & Diadema Regni in*

*manu Dei tui.* Gran cosa era gloriar  
se de tal Esposo, como es Dios; pe-  
ro muy mas honrrrosa es, que el mis-  
mo Dios se precie, y jacte de tener

tal Esposa: porque aquello era ser  
Dios Corona en la Cabeça de la Es-  
posa; que es ser la Esposa Corona

del mismo Dios. Aquella Corona  
daua a la Esposa, porqueno es otra  
cosa, *Esse coronam gloriae in manu Do-*

*mini,* que ser la Esposa a la que le to-  
mandola de la mano, la juntò con-  
figo. La muger, dixo el Apostol, *Glo-*

1. Cor. 11. 7.

*ria viri est. Et Diadema Regni in manu*

*Dei:* que es estar Hierusalé pintada  
en su Escudo, por Real deuifa, y co-  
mo por Thropheo, con vn verso

en la Orla, que dezia, *Rex Hierosoli-*

*morum.* Y con razón aquella Ciudad  
se llamó Diadema del Rey, de la  
qual el Rey quando primeramen-  
te le coronaron, tomó el nombre,  
y apellido. El mismo Christo, *Con-*

Psal. 2. 6.

*montem sanctum eius.* Y al referir S.  
Pablo aquello del Psal. 8. 5. *Quid est*  
*homo quod memor est eius? aut filius ho-*  
*minis quanta visitas eum? minuisti eum*  
*paulominus ab Angelis, gloria, & hono-*  
*re coronasti eum, & constituisti eum su-*  
*per opera manuum tuarum.* Videmus (di-  
ze Pablo) *Iesum propter passionē mor-*  
*tis gloria, & honore coronatū.* Pero q̄  
otra gloria es esta, sino la yglesia,  
que desposó consigo en su muerte  
y passion? y de cuya compra (por-  
que las mugeres antiguamente se  
comprauā) se gloriaua de su poses-  
sion, como de Reyno conquista-  
do, y ganado?

3

Boluiendo pues a nuestro inten-  
to principal, hallamos en las diui-  
nas letras vn nombre particular, q̄  
significa la Corona que trayan los

Sacerdotes, que en Hebreo es, *Pear*

que importa tanto, como ornamen-  
to, hermosura, gloria, y magnificen-  
cia. Con estos nombres lo trasladā

muchas vezes los Setenta: y S. Hie-  
ronymo sobre Isai. *Vt darem illis co-*

*ronam pro cinere.* Los Setenta pusie-  
ron el nombre Griego, *Daxan,* que

significa, *gloria,* y vn poco mas aba-  
jo, *quasi sponsum decoratum corona.*

Los Setenta, *quasi sponso circumdedit*

*mihimitram.* En Hebreo, *Vt sponsum*

*Sacerdotauit me pear.* Como si dixera,  
no de otra manera, q̄ como los

Esposos se suelen coronar a mane-  
ra de Sacerdotes cō vna Diadema,  
así el Señor me hermoseó con glo-  
ria, y magnificencia. Del qual lugar

consta auer los Sacerdotes traydo  
aquel genero de ornamento; pues  
que el Esposo adereçado con el, le  
parecia andar Sacerdotado. Esto  
mismo se collige claramente de el  
Exod. donde se dize: *Feceruntque tu-*

Isa. 61. 3. 10

Exo. 39. 25.  
26.

Setenta

Setenta, Et Cidarim ex bysso. El Hebreo: Et Tsanepham ex bysso. Donde el nombre singular de, Tsanephama, que era vna venda, o faja, o lo que llamamos, en Eespañol, çanefa, le conuenia a la mitra Pontifical, Capelo, o Tiara de Aaron; y el nombre plural Hebreo, Pearim, de que agora hablamos, a las Coronas de sus hijos en Ezechiel. *Corona tua circumligata sit tibi: vel gloriam tuam ligabis super te.* Y en el cap. 44. 18. *Vittæ lineæ erunt in capitibus eorum.* De ambas maneras se halla este nombre, y significa como se saca de el contexto vna faja, o çanefa, con que se ataua el Capelo; y el mismo Capelo se llama en el lugar citado del Exodo. Y en otras partes (*Migbaghah*) collado pequeño, capacete, vn bonete redondo, formado a manera de vn capacete, o pequeño collado. Y en el Exodo, se lee tan solamente en plural. *Et Tiaras facies eis in gloriam.* El Hebreo *pileos, vel galeros facies eis ad gloriam.* Y en el lugar arriba citado: *Et mitras cum coronulis suis, vel ornatus pilorum ex bysso.*

Exec. 24. 17

Exo. 28. 40.

Coronas de los Sacerdotes Gentiles quales. Varro, lib. 3.

No se paffe en silencio, el advertir que las coronas de los Sacerdotes Gentiles, se llamauan, *Infulas*, segun es Author Festo. *Infulæ (dize) sunt flamenta, vel flamenta lanæ, quibus Sacerdotes, & hostiæ, templaque velabantur.* Y Varro. *Infulas (dize) dictas in hostijs, quod velamenta sint lanæ.* Pero no está aun declarado si estos Authores entendierõ por aquellos nõbres, el Capelo, o Bonete redõdo de los Sacerdotes o alguna otra Corona, que les cercuala la Cabeça. Virgilio claramente da a entender auer sido, *Infula*, vn bonete, o Sombrero redondo, quando dixo.

*Lanæ dum niuea circumdatur Infula* Virg. 3. Georg.

Y consta de lo dicho, que al Bonete o Capelo lo cercaua vna venda, o çanefa blanca. Otros tienē otro parecer, porque Seruio dize, que *Infula*, era vna faja, a manera de Diadema, de la qual estan colgadas por vna, y por otra parte vnas vendas, a quien sigue en esta sentencia Gregorio *syntag. 17.* Giraldo, y Alexandro, ab Alexan. *Alexan. ab Genalium. Ipse (dize) Sacerdos infula Alex. Genalium, & fronde coronatus, arā maniliū, 14. 17. bus tenēs, ad Orientē conuersus deprecabatur: ea vero infula ex lana alba, & cocco fuit instar fasciæ, plerumque lata, nonnumque tortilis, & rotanda, ex qua vitæ hinc inde defluebant.*

Era pues esta Corona, o Tiara, o Mitra, o Capelo, o alguna madexa de cabellos, que les parece a algunos que deuia ser, fundados en la leccion de los Setenta; porque donde dize Ezechiel: *Corona tua circumligata sit tibi: trasladan: Erunt crines tui colligati super te.* Y la palabra Hebreá (*Pear*) q̄ significa la faja Sacerdotal con q̄ acõmodauan el capelo ala cabeça, en lugar de aquella voz, trasladaron los Setenta: *Casariū, vel crines:* por ventura teniendo atension mas al sentido, que a la fuerça de la significacion del nombre. Como quiera que aya sido (que no importa mucho a nuestro principal intento) La razon desta costũbre era, q̄ asì como los Cabellos, la Mitra, Corona, o Tiara adornan, y hermo sean la cabeça, y la amparã. Asì erã y son sýmbolo de nobleza, de libertad, y dignidad. De aqui es, que en aq̄llas fiestas de siete, o cinco dias, q̄ en el mes de Diziembre haziã los Romanos, dedicadas a Saturuo, q̄ por esto se llamauan, *Saturnalia*, para dar muestra de libertad, estaua

Georg.

Exec. 24. 17.

Corona sýmbolo de nobleza, y de dignidad.

lib. 2. c. 10.

toda la Plebe, y Turba Romana cubiertas las cabeças con sus bonetes, en señal de libertad, segun Seneca dize. Al contrario pues, tener la Cabeça descubierta, y desquilada sin cabellos, significa, sujecion, captiuidad, y fuerte seruil, y miserable:

*Cabeça descubierta* como en el Deut. *De captiuitate nudati inimicorum capitis.* Esto es, con *desquilada*, miserable seruidumbre, qual da a *señal de sujecion*, y *captiuidad.* ex Deut. 32. 42

Liuius. 4. De cad. 3.

aquel modo de hablar: *Ad pileum vocari*: que quiere dezir, combidar a libertad: segun Liuius. *Cracchus (dize) ita permisit vt publico epularentur omnes antes suas fores pileati, aut Lana alba velatis capitibus.* Habla ua de los siervos embiados libres a mano; que se llamauan, *Volones*, en lengua Latina, que en la guerra de Cartago de su voluntad se ofrecieron a seruir, pagandose lo, *quasi Velones, aut velati*: porque andauan cubiertas las Cabeças. Y dize luego Liuius: *Postera die serui ad pileum vocati*: A la qual costumbre alude Sosia en Plauto.

*Quod ille inuit, faciat Iupiter,*

Plaut in Amph. *Vt ego hodie raso capite caluus capiam pileum.*

Quiere dezir, que me den libertad. Y Macrobio, *dicit aliquis: Me nunc dominos de fastigio suo deicere, & quodammodo ad pileum seruos vocare.* Y Plutarcho in Tit. Flamin. *Quemadmodum (dize) consueuerunt, vbi manu missi fuerint, raso capite, pileum gerere.*

Appiano. de bello Mitrid. tambien hablando de Prusia, haze mension de esta costumbre, diciendo: *Prusias obiam processit Romanorum Imperatoribus, rogatus, & Italico more calceatus, capite raso, &*

*pileatus: quomodo ornati nonnulli prouident in publicum eorum, qui testamentis libertati donati sunt.* El mismo, de la muerte de Iulio Cesar. *Ex ijs (de los que le dieron la muerte) quidam pileum proferebant in hasta libertatis signum, vniuersosque ad libertatem patriam vocabant.* Lambino, y Lazio afirman auer ellos visto vnas monedas, que en la vna parte tenian el rostro de Bruto, y en la otra, vn bonete prolongado con dos puñales: esto es, al mismo Bruto, q̄ auia muerto al Cesar. La qual moneda hizo acuñar en simbolo de la libertad ganada. Tambien Aurelio Victor in Nerone. *Cæte.*

*Manumissio rum (dize) adeo cunctæ prouintia, omnisque Roma interitu eius exultauit, vt plebs induta pileis manu missorum tamquam seuo exempta domino, triumphantem pharet.* No falta en la diuina Escritura exemplo admirable; por el contrario, que assi como la Corona, y Tiara es simbolo de libertad, assi el quitarla al Rey, o al Sacerdote, es señal de miserable captiuerio, y seruidumbre: segun aquella amenaza de Ezechiel. *Aufer Cidarim, tolle Coronam.* El qual lugar interpreta el Chaldeo Paraphrastes, del Rey Sedechias, y de el Pontifice Saraia: lleuados captiuos segun Iosepho. Y San Hieronymo dixo estas palabras: *Post vrbis Hierusalem subuersione, & populi captiuitatem, ad duces Israel sermo dirigitur, per quem nemini dubium est, significari Sedechiam, in quo Regum Israel de stirpe David imperium finitum est. Venit inquit tibi dies quo longo tempore præfinita est in re, & propter te Sacerdotium & Regnum interijt populi Iudeorum, Cidarim enim insigne Pontificis, est Corona, hoc est Diadema Regis indicium.* El Schojastes dize desta manera,

Cum

Idē, lib. 2. de bello ciuil.

Manumissio

significat, do nationē liber tatis, porq̄ el

Señor tienien do al esclauo de la ma

no, dexia,

hunc hominē liberum esse volo, y dexa ualo de la ma

no.

Ezec. 21. 26

Ioseph. lib. 10. antic. c. 10.



Cum sepe, & multa peccarent Iudai, hanc se salutem habere putabant, quod esset apud eos diuinum templum, propterea nō modo regnum deletum iri ait, sed etiam ipsam Sacerdotium. Cum igitur in Sedechiam sententiā pronunciaisset, & in Sacerdotium pronuntiat, nihil enim est aliud aufferri Cidarim, quā desistere interim a legali cultu. Pero Theodoro mas claramente piensa que en las palabras del Profeta se haze vn Apostrophe, a ambos Principes espiritual, y temporal. Tu quidem inquit Sacerdos propter improbitatē Sacerdotali Cidari spoliatus fuisti. Tu autē Rex, impietati addictus te ipsum corona priuasti. Vtrumq; igitur imperium sua deponit insignia. Esta Tiarā q̄ llama, Cidarim, el Profeta, era vn bonete de Lana, como aq̄llo del

Leuit. 16. 4.

5  
El cabello  
crecido era  
señal de liber-  
tad: y el estar  
caluo, señal  
de captiuero

De la manera que el Bonete, o Capelo, era señal de libertad, assi lo era (porq̄ todo lo digamos) el cabello crecido, que llamamos, colleta de la cabellera: y por el contrario era simbolo de seruidumbre, y captiuero, el estar caluo, rayda la cabeça, porq̄ a los esclauos se la rayā nafa el cuero, como aora se haze a los Galeotes, que estan al remo en las Galeras. Donde vino el prouerbio q̄ trae Aristophones in Auibus: *Seruus cum sis comam nutris?* Y el otro refran: *Seruiliis capillus.* Tambien se acordaron desto los sagrados Profetas. Isai. *Decaluaabit Dominus verticem filiarum Syon, & Dominus crinem earum nudabit, & erit pro crispanti crine caluitium.* De scriue cō estas palabras Isaias el habito delas mugeres captiuas. Irē Miche. *Decaluaere, & tondere super filios deliciarum tuarū dilata caluitium tuum, sicut Aquila.* La qual no defecha ala vejez las plumas de la cabeça, sino las de todo

Isai. 3. 17. 17

Mich. 1. 16.

el cuerpo. A esto parece que alude la cabellera de los Nazareos, a que no auia de llegar fierro todo el tiempo de su consagracion, como se lee en los Num. Cumplido el dia del voto, lo desquilauan. Primero criauan cabellos grandes, como libres, y generosos criados del Señor; pero ya ahorrados. Despues se la rayā como a hombres reducidos a la antigua condicion, y seruil de los otros plebeyos. Por lo qual, donde en nuestras Biblias tenemos: *Nouacula nō ascendet super caput eius.* Traslada el Chaldeo: *Terror non ascēdet, hoc est, imperium alicuius.* Porque el imperio es de espāto al hōbre: y en la diuina Escripura el espanto, o temor, se llama, señor, o señorio, y en este sentido lo toma Isai. quando dice: *Dñm sanctificate, ipse sit terror vester.* De manera q̄ las señales de seruidūbre, son traer la cebeça descubierta, raydos los cabellos. Cuya condicion siēdo como es miserrima, y asquerosa: muy a proposito se visten de vestiduras de seruos, los que se quierē cōtar con los miseros, y malafortunados, como son los q̄ llorā, y traen luto, y los q̄ hazē penitēcia: a los quales suele llamar la Escripura, machados, suzios, y asquerosos. Como en el Leuit. *Ne contaminetur Sacerdos in mortibus ciuium suorū, nec radat caput, nec barbā.* Quiere dezir, q̄ los Sacerdotes no se hallen en los entierros de aquellos q̄ son inmundos, y se celebran cō habito suzio, porq̄ las cosas inmundas, y serviles, no conuienen para los Principes. Los testimonios, y exēplos desto, se podran ver en los Authores sagrados, y prophanos: como en el Leuitico dixo Moyse, y Aaron a sus hijos: *Capita vestra nolite nudare, & vestimenta tua nolite scindere.*

Num. 6. 5.

1. Reg. 1. 11.

Isai. 8. 13.

Leuit. 21. 1, 5

Leuit. 10. 6.

habla allí del entierro, y essequias de los hermanos Nadab, y Abiu, a quien el fuego del Cielo auia abrazado. Y hablando de el Nazareo en *Leuit. 10. 6.* *Num. 6. 5.* los Numer, dize: *Sanctus erit, crescente Casarie (libertad) capitis eius.* Hace a esto el lugar que truximos arriba, de el Exod. donde Moyfes descubre bien nestro intento, con aq̄llas palabras. *Vidēs Moyfes, quod nudatus esset populus, spoliauerat enim cum Aaron propter ignominiam sordis, & inter hostes nudam constituerat.* Don del verbo Hebreo, *Paragh*, que significa, *nudari spoliari*, solemos dezir, *pro nudatus; spoliauerat*: y se entiendo, que les auia quitado el bonete, y cortado la cabellera. Y que de estas cosas aya sido el despojo, y el pueblo estuuisse despojado, o desnudo; lo declaró Moyfes, en el cap. siguiente, quando dixo. *Nunc ergo depone ornamentum tuum, ut sciam quid faciā tibi, deposuerunt ergo filij Israēl ornatum suum à monte Oreb.* Esto es, como traslada el Chaldeo: *Diademata, seu coronulas, quas capitibus suis imposuerant in monte Oreb, in signum fœderis cum Deo initi, atque immunitatis, qua præ alijs populis gaudebant, ut populus Dei dicerentur, & essent.* Del qual lugar consta, que es lo que quiso dezir Moyfes en el capitulo precedente, quando dixo: *Quod nudus esset populus*: Esto es, tresquilado, quitado el cabello, despojado, priuado de aquella inmunidad, y priuilegio que tenia; como auerse apartado de Dios, y de la Ley, y de la obediencia. Y assi aquellas Insignias, Coronas, y Cabelleras, v otra Diadema hecha de qualquiera materia, auian vacado, y estauan ociosas, pues les faltaua la significacion, auiendo quebrantado el concierto; y assi luego otro

dia se las mandó Dios quitar. Tambien se ve en esto la mystica significacion de el verbo (*Paragh*) que es estar el Pueblo vazio de libertad, y priuilegio que tenian, pues estaua despojado del ornato q̄ lo señalaua, q̄ era la Cabellera, el Capelo, o Mirra: a la qual significaciō, o razō della, alude el Apostol quando di *Rom. 3. 3.* *Numquid incredulitas eorū fidem Deu euacuabit?* Y en otra parte, *Enacuati estis à Christo, qui in lege iustificamini.* *Ad Gal. 4. exponitur.* Porq̄ este verbo Hebreo lo traslada el Griego por otro, que es, *Catargin*, que significa tanto, como, *ociosum facere*. Como si dixera a los Romanos, Por ventura su incredulidad, o perfidia, hizo irrita, y ociosa la constancia, y firmeza de Dios? Y a los de Galacia, estando despojados, buscays la justicia en los sacrificios de la Ley, vazios estays de Christo, las insignias de Christo, el nombre, la dignidad de Christianos an vacado en vosotros; o dexad estas señales, y nombre, si guardays la ley; o si las quereis tener, despedios de ella, dadle de mano; necessariamente à de vacar el vno de ellos. Boluiendo pues al proposito, y a lo que dixo Moyfes a Aaron, y a sus bijos. *Capita vestra nolite nudare.* Es el sentido, No os despojeys de los Cabellos, q̄ son señales de vuestra libertad, e ynnunidad. Lo mismo se halla en el *Leui. 21. 10.* *Caput suum non discooperiet*: No perdera la libertad, el gran Pontifice, de quien allí va tratando. Y en los Numer. *Cumque steterit mulier in conspectu Domini, discooperiet caput ipsius.* Quite se la faja de la Cabeça, despojese de la potestad; por que assi como en el Varon el ornato de la Cabeça, es señal de libertad, assi el velo de la Muger, es señal de

*Quid populus nudari.*

de agena potestad, y propriamente de sujecion. Donde el Apostol S. Pablo le llamó con vn nombre Griego, *exusia, hoc est, potestas. Ideo* *debet mulier habere potestatem* (el ve I. Cor. II. 10. lo) *supra caput suū. Iob* y da la muerte de sus hijos, *tonso capite cernit in terram.* Y Ierem. *Non sepelientur, nec plāgentur, & non se incident, neq; caluitium fiet pro eis.* Destos testimonios se saca, no solo auer sido costumbre entre los antiguos, en llantos de snudar la cabeça, y raserla, sino ser tambien habito de gente miserable, y de fieruos. Para lo qual tambien hallaremos historias humanas, Achilles, como afirma Homero, en las Exequias de Patrocho, cortados los cabellos los puso en las manos de su amigo el difunto, no sin las grimas de los presente. Luciano cuenta auer acostumbrao, que, *Cum intestino dolore pramerentur, coman vellere.* Herodoto dize, que, *Lugentes Masistij mortem, se ipsos, & quos, & iumentato tondisse.* Y Plutarcho en la vida de Alexandro dize, que quando lloró a su amigo Epestion, *Equos, Mulosque tondisse, & finitimarum urbium pinnaculā diruisse.* Y San Hieronymo sobre las palabras de Ezechiel. *Et radent super te caluitium: dize, Radent super Tyrum capus, & facient caluitium: quod in luctu fieri solet, eo tempore, quo magnitudo doloris omnem excludit letitiam.* No es para dexar el testimonio de Theodoro, que declara toda esta costumbre de gente que llora, que habla así. *Capitis in signe ornamentum, nempe capillos deponunt, quo se miseros inter sordida exprobratorum hominum consortia à numerandos deinceps fore profiteantur.* La razon de lo qual dá Ouidio en esta forma.

*Tarpe pecus mutilum, tarpis sine gramine campus;*  
*Et sine fronde frutex, & sine crine caput.*

Dize pues Beda, porque ven-gamos a nuestro intento, que la razura Ecclesiastica lo troauxo, y recibió la Yglesia, para que aque-llo que los Gentiles dauan por me-nosprecio, y oprobio ygnomino-so a los hombres, fuera de hon-rra, y de hermosura a los Sacerdo-tes. Porque al Principe de los Apof-toles San Pedro, predicando en Anthioquia, le rayeron la Barba, y Cabeça aquellos a quien predica-ua, y no le creyan, y fue burlado en esta forma, y escarnescido: segun lo cuenta Germano. La misma 2.ª frente se le dixo al propheta Eli-seo los que de el escarscian, quan-do los moçuelos burlando de el, le dauan bozes, *Ascende calue, Ascende calue:* La qual maldad vengó el Señor con muerte, y castigo atroz. De tal suerte los Iudios abomina-uan el ser caluos, que fue necessa-rio que el Señor librasse por la Ley de esta infamia a los que lo eran por naturaleza. En el Leuit. *Vir de cuius capite capilli fluunt, caluus, & mundus est.* Como si dixera, no son estos por esso inmudo, porq̄ s̄o Cal-uos: sino es, que le procede el ser-lo de enfermedad de Lepra, co-mo se sigue Luego. Pero nuestros Sacerdotes que a imitacion de el Principe de la Yglesia, andā sin coma de cabellos, La razura Ecclesiasti-cales es symbolo de honrra, y liber-tad: y lo muestran las coronas que en la cabeça traen, y los bonetes es-quinados a manera de Diadema.

7  
Donde se to-mó la razura de los Ec-clesiasticos.

Germ. Epif. Constanti. in Theoria. re-rum Eccle-siasticarum.

4. Reg. 2. 23

Leui. 13. 40.

S. QVARTO.

*La sanctidad que se requiere en el Sacerdote, y como su oficio es interceder por el Pueblo, y ocuparse en las divinas alabanzas.*

**E**S Muy propia la sanctidad a Dios, y a solo el le conuiene el nombre de sancto, por excelencia que el Hebreo llama, *Chados*, que significa no solo el que es ageno de la falsedad comun de los otros Dioses, y apartado della (como le parecio a Montano) sino el que es tambien ageno de toda inmundicia, y mancha, limpio, puro, sin contaminacion, casto, apartado, y finalmente sancto sobre todas las cosas. Esta limpieza, y pureza encarga Dios, y su gran sanctidad, quando manda, que no se llegue a el, ni a su altar, sino lo que fuere sancto, puro, y limpio. *Non appropinques mihi, quia immundus es.* En particular pide esto a los Sacerdotes que tratan mas familiarmente con el, y consultan *Sancti erunt Deo suo.* Quiere dezir, conuiene que no se lleguen a Dios, sino los sanctos, y limpios. Y assi apartados del uso comun, y profano, y consagrados al uso, y trato de las cosas sagradas, por esto mandaua Moyses tratado de la limpieza, que auia de tener el Altar, y Sacerdote antiguo que a el auia de tocar. *Septem diebus expiabis altare, & sanctificabis, & erit sanctum sanctorum: omnis qui tetigerit illud, sanctificabitur:* o como trasladan del Hebreo: *Omnis quod tetigerit altare, sanctificabitur.* Quiere dezir, sera sancto, apartado, y consagrado, au-

que ay a sido primero profano. *Ista est lex pro hostia peccato* (dize en el *Leuit.*) *in loco ubi offertur holocaustum, immolabitur coram Domino sanctum sanctorum est. Sacerdos qui offert, comedit eam in loco sancto, in atrio tabernaculi. Quisquid tetigerit carnes eius sanctificabitur.* El sentido es segun los Hebreos. Todo lo comestible que tocaren las carnes, sera ni mas, ni menos. Pero mas conforme es al Texto, que se entienda de todo aquel que comiere las carnes de los animales que se sacrificauan, *sanctificabitur.* O quantos consejos de salud se dan en estos lugares a nuestros Sacerdotes; y no solo a ellos, pero al Pueblo Christiano, que no solo tocan las carnes del Cordero sin macula, Iesu Christo, que en la cruz fue ofrecido, y sacrificado por nuestros peccados, si no que las come, paladea con su lengua, y les da por aposento su estomago. Pero esto mas es para considerarlo quien lo leyere, que para tratarlo, y ponderarlo en este lugar. Pero Moyses dixo muy bien la fuerza de la significacion del nombre, sancto, y lo que Dios nos pide para auernos de llegar a el. *Deus iustus, & absque ulla iniquitate; peccauerunt ei, & non filij eius in sordibus.* De aqui es, que en el principio de la Yglesia se llamauan sanctos, a aquellos a quien el agua del bautismo auia lauado. *Salutat vos omnes sancti.*

De aqui proceden tres officios, que le son annexos a los Sacerdotes, y conuienen en ellos con los Angeles, que es vna grande excelencia sobre todos los demas. El primero, es asistir junto a Dios, y ser frequetes en su Templo; que como deziamos en el Parrapho primero: el Griego les llama (*Oi paroicantes prioi de los moi*) que significa, *prope habitantes,* porque

*Leuit. 6. 25. 26. 27. explicatur.*

*Consejos que en estos lugares de la sagrada Escritura se da a los Sacerdotes.*

*Deut. 32. 4.*

*2. Cor. 13. 12*

2

*Primero officio de los Sacerdotes, prope habitantes, Angeles.*

porque

*Montano de Arcano sermone, c. 2.*

*Ysa. 65. 5.*

*Leuit. 21. 6.*

*Exo. 29. 37.*

porque viuan en el Templo, y les cometian el mynisterio de los sacrificios. Semejante es a lo que dixo Zachar. 3.8 Zacha. Dabo tibi ambulantes de his qui nunc hic assistunt. No faltaran de tu casta Sacerdotes. Este oficio es propriamente de los Angeles, como se lee en Tobias. Ego sum Raphael vnus ex septem qui astamus ante Deum. A los quales les conuiene en cierta manera aquel priuilegio de los Angeles. Angeli eorum semper vident faciem Patris mei. Porque, videre faciem Regis, & astare illi, seu prope illum sedere in solio, significa vna misma cosa; esto es, ser secretario, o consejero del Rey, como en Esther, Septem Duces qui videbant faciem Regis, & primi post eum residere soliti erant. Y por esta causa, como auemos dicho, se le da en la diuina Escriprura a los grandes del Reyno, nombre honroso de Sacerdotes, segun quello. Filij David Sacerdotes erant. Que declara el lib. 1. Paralip. Filij David primi ad manum Regis.

Es el segundo oficio, interceder con oraciones por el Pueblo: segun lo de Joel, c. 2. Inter vestibulum (del Templo) & altare (de los holocaustos) plorabunt (lloraran) Sacerdotes Domini, dicentes (prodicant) parce Domine, parce populo tuo, &c. Aquel lugar de Oseas es muy a proposito. Peccata (dize el Propheta) populi mei comedent Sacerdotes. Interpreta estas palabras el bienauenturado martyr y Pontifice Alexandro primero. Ipse enim (habla de la dignidad de los Sacerdotes) pro populo interpellant, & populi peccata comedunt, quia precibus suis, & oblationibus ea delent, atque consumunt. De la misma manera lo interpreta Ruffino, y es modo de hablar que tiene la diuina escriptura, que muchas vezes toma, come

dere, pro, consumere. Psal. Quia comederunt (consumieron) Iacob, & locum eius desolauerunt. Y Ierem. Quia comederunt Iacob, & deuorauerunt eum, et consumpserunt illum. Porque lo que se come, comiendo se gasta, y consume. Este oficio de orar por el Pueblo, y ser medianero, es tambien oficio de Angel; y assi le llama la sagrada Escriprura al Sacerdote. Malach. Labia Sacerdotis custodiunt scientiam, & legem de ore eius requirent, quia Angelus Domini exercituum est: porque es embaxador del Señor. Aquellos seys Angeles que en forma de varones vido Ezechiel, que traya cada vno, in manu vas interitus, que los Setenta trasladan, Securis, y dize el Scholiastes: Securis hoc loco licitorum est ensis; y el Hebreo le llama, bellica instrumenta; que Theodoro dize que venia, ad nocendum terre, & mari. Dize el sagrado Texto, que, Vir quoque vnus in medio eorum vestitus erat lineis. Y los Setenta trasladaron, vestitus erat podere, que significa vna vestidura talar tendida hasta los touillos, de donde tomó el nombre, segun S. Hierony. nota. Porque en el cap. 10. del mismo Ezechiel, donde nosotros tenemos: Cumque praecepisset viro, qui inductus erat lineis. Los Setenta leyeron, qui inductus erat stola sancta. Entendiendo por la vestidura de lino, la estola Sacerdotal, y lo mismo qui fieron significar en el c. 9. 2. por la voz, poderes, no vestidura corta militar, como pensó el Scoliastes, sino Talar, y vestido de Sacerdote. Donde se a de notar, que los seys Angeles en figura de varones, trayan diuerso habito del septimo que aparecio entre llos, porque ellos venian armados con seguras en las manos, para hazer vn estrago, y riza en los

Psal. 78. 7.

Iere. 10. 25.

Malach. 2. 7

Ezech. 9. 2.

Zachar. 3. 8

Tobi. 12. 15

Esther. 1. 14

2. Reg. 8. 18

1. Paralip. 18. 17.

Segundo oficio del Sacerdote.

Ose. 4. 8. explicat. ur.

Alexand. 2. Epist. & refertur, 1. q. 1. c. ipsi Sacerdotes.

peccadores: pero este traya, *Atramentum scriptoris ad renes eius*, para librar de la muerte a los innocetes. El de aquellos era habito militar, el deste vestido Sacerdotal. Lo qual se puede confirmar, que en Daniel fuevisto S. Miguel, y o otro Angel, *lineis vestiti*, conuene a saber, trayendo los vestidos de Sacerdotes, como cosa muy digna de los que estã junto a Dios, y le son muy familiares, como lo son ellos. Demas de esto, en el Leuit. y en el Exod. los Sacerdotes andauan vestidos de Lino, que el Hebreo llama, *Bad*, que significa vn genero de Lino blandissimo, y blanquissimo, del qual no se vsaua sino para vestiduras sagradas, y sacerdotales; porque auia otro genero de Lino mas vulgar, y vsado, q̄ el Hebreo llamò, *Pishah*: Pero del precioso, y blando hizo mencion Plinio, a que llama, *Gossipion*: y dize que deste acostumbrauan hazer los Sacerdotes de Egipto las vestiduras Sacerdotales. De *vestiũ los Sa* este parecer es S. Hierony. sobre el *cerdotes de* lugar de Ezechiel, que vamos tratando, y dize: *Septimus in habitu Pontificis vestitus lineis indumentis*. Y Theodoretto: *Semptimi habitus erat Sacerdotis, non enim ex ijs erant qui punirent, sed ex his qui supplicarent, pro redimendis salute dignis*. Luego este Angel vestido de Liço, representaua al sacerdote que es tercero, y mediador, entre la diuina justicia, y el liuaje humano. Como lo fue Iesu Christo nuestro Señor; y lo son aoralos que tienen su lugar; aunq̄ el mediando, arbitrando, rogando, y mereciendonos la reconciliacion con Dios; y los demas intercediendo, y ofreciendo al mismo Iesu Christo en el sacrificio del Altar. Ni hallò otro el Propheta en su historia,

que se pusiera de por medio, y mitigando la diuina indignacion, y justicia, amparase los ciudadanos: como lo dixo Dios. *Et quæ sui de eis virum qui interponeret sepem, & staret oppositus contra me pro terra, ne disciparẽ eã & non inueni.* Nota el Scholiasstes, que no dixo Dios, *quæ sui ex vobis*, sino de, *eis*: por quitar la duda que alguno podia tener preguntado; no auia justos que rogauan por el Pueblo, como Ieremias, Brauc, Vrias, y sus compañeros? sino buscò de aquellos que eran acusados; por la qual palabra aparta a los justos de los malos: y dize que busco vno para que se pusiera por defensa de el Pueblo, como lo es el Cepto, y Vallado de la Viña, que es el Pueblo de Dios y no lo hallò. Isaias le llamò así en aquel celebre Cantico. Y no era otra cosa el vallado, o cepto, sino la diuina Proteccion, y providencia con que defiende, y guarda a su Pueblo. *Auferam (dize) sepem eius, & erit in direptionem*. El quitar, o romper el vallado, sera la permission con q̄ entregò al Pueblo Israelitico a sus enemigos; por q̄ dada esta licencia, como quando se rompe el vallado, se entran las Bestias en la Viña, y la estragan; así se entraron los Babilonios, y asolaron el Pueblo. Theodoretto empero, lo que auia el Señor dicho por Ierem. lo aplica a este proposito. *Circuite vias Hierusalẽ, & aspice, & quærite in plateis eius, an inueniatis virum, facientẽ iudicium, & quærentem fidem: & propitius ero ei.* Esto dize de los principales, y de los Sacerdotes, y de otros: busque vn Varon solo, que pudiera ponerse como Cepto, o Vallado, y fuera ocasion para que les perdonara, y tuuiera la mano de mi castigo, y no lo halle. Delo qual se colli

Eze. 22, 30.

Isai. 5. 5.

Ierem. 5. 1.

Gene. 18. 32

ge no solamente la grandeza de la diuina bondad, sino la impiedad de los hombres. Porque en lo de Sodomia dio la palabra, q̄ si hallara diez justos, guardara por ellos la ciudad, que pensaua destruyr; y de aqui bufcando vno, no le hallo; y por esso la entregò a sus enemigos. Solo Iesu Christo nuestro Redemptor, a quien aquel Varon vestido de blanco, cõ vestiduras Sacerdotales, que fue el Sacerdote segun la ordẽ de Melchisedech, fue el que ofreciendo al Padre las reliquias del genero humano, del qual quiso traer su origẽ segun la carne; hizo esta reconciliacion con el, por la reuerencia que el Padre le tuuo, y ello hizo (dexadas muchas otras razones) por cumplir las promessas que fuerõ hechas a nuestros Padres Antiguos. Porq̄ en el Apocalip. aparecio triũphãte sobre vn Cauallo blanco: *Et vestitus erat veste (alba) aspersa sanguine*: A quien seguia vn grãde exercito de gente de acauallo, vestidos de vestidura blanquissima, subtil, y muy regalada, hasta los adereços de los Cauallos, imitando el color del vestido de su Capitan,

Apocalip. 19  
13.

4

Como los Sacerdotes exercitan el officio de mediadores.

Exercitan los Sacerdotes este officio de mediadores, siguiendo a su Capitan Iesu Christo; por la oraciõ que es la lucha con q̄ se rinde Dios, mas con arte, y maña, que con brazos, y fuerça; como quando Iacob luchò con el Angel, no abraçò partido, ni haziendo fuerça, y estribando con el cuerpo, sino con ruegos, y oracion muy feruiente. Con esta arte, èsforçado Dios a hablar a Moyses, como que se quexa, y como quien tiene ligadas las manos. Quãdo en el Exodo dixo: *Dimitte me*: donde el Chaldeo, *Intermitte precationem*. Y en el Deut. refiere de si el

Deut. 9. 25.

misimo Moyses, *Iacui coram eo quadraginta diebus, &c.* Esto es, que resistia a Dios en el romper el vallado de su Viã, o muro de su ciudad, para que no la destruyeran las Bestias del Monte, ni entraran los enemigos en el Pueblo haziendo estrago: Esto es lo q̄ en su Psal. cantò Dauid *Si non Moyses electus eius stetit in confractiõne in conspectu eius*: En el deshazer, y romper del Cepto, sino se opusiera, y peleara con Dios, fortissimamente resistiendole; pero con que armas peleaua? El Chaldeo responde: *Nisi Moyses stetit orans in conspectu eius*. Este mismo officio hizo el gran Sacerdote Aarõ en los Num. 16. 22. *Num. Properas enim homo sine querel & Sap. 18. 21 la deprecari pro populis, profersens seruitutis sue scutum orationem, & per incõsum deprecationem alegans restitit ira.* En lugar de, *deprecari*, se puede leer *propugnare*: como leyeron algunos antiguos Codigos para ver la misma methaphora mas clara. El mismo cuchillo, o la misma arma hizo temblar a Josue. *Mi Dñe Deus quid dicam videns Israelem hostibus terga vertentem?* Y Jeremais. *Ne assumes pro eis laudem, & orationem neque obsistas mihi.* Con la oracion, y con las alabanças se resiste al diuino furor, y se alcança victoria del. Así le resistian, y le forçauan (como si dixéramos) a enfrenar su yra, los Padres del viejo Testamento, refiriendo delante de Dios, y celebrando con alabanças, *misericordias eius, & mirabilia facta filiis hominum* con paciencia, que no se puede dezir, y con gran sufrimiento, y clemencia. *Is sunt prudentes eloquij mystici, v. oradores, o, exorsistas*, que dixo Isai. c. 3. que cõ sus alabanças, como cõ encantamientos solian hazer dormir al furor del Señor, amansarlo, y ablandarlo: y *Idem. 64 7.*  
en otra

Psal. 105. 23

Num. 16. 22.  
& Sap. 18. 21

Josu. 7. 8.  
Jerem. 7. 16

Isai. 3. 3

en otra parte dize: *Nō est qui inuocet nomen tuum, qui consurgat, & teneat te*: Quando leuantas la espada para herir el Pueblo: Este oficio hazen muy bien los Sacerdotes. *Qui inter vestibulum, & altare plorabunt Sacerdotes, ministri Domini, &c. Et Zelatus est Dominus populum suum*. Quiere dezir, mouiose con zelo de su Esposa, aunque le auia sido adultera, y tuuo della misericordia, por no ver polluta, y contaminada del enemigo, la q̄ vna vez auia recebido por Esposa. *Ioel. 2.*

*Ioel. 2. 17.*

5

Tercero oficio del Sacerdote.

Desto que auemos dicho, se colli-ge el tercero oficio del Sacerdote, que es ocuparse en oracion, y diuinas alabanças, a que los combida nuestro Hymno, como gente que está libre, y desocupada de las cosas temporales; y a quien Dios en aquel Pueblo, y en su Yglesia tenia, y tiene prouenido de todo lo necesario a la comida, y vestido, de las oblaçiones, y dadiuas que el Pueblo ofece, y ofrecia; y que estan destinados, y señalados de Dios, para esto, y para su culto. Por lo qual Dauid los combida particularmente a celebrarlas. *Ecce nunc benedicite Dominum, omnes serui Domini, qui statis (los Sacerdotes, y Leuitas) in domo Domini, in atrijs domus Dei nostri. In noctibus extollite manus vestras in sancta (hazia el sancta sanctorum) et benedicite Domino*. Este era vno de los señalados oficios que hazian los Secerdotes, q̄ se ordenaua derecha méte a la hōrra de Dios, ocuparse en cantar diuinos loores, en ofrecer inciēso, en sacrificary ofrecer a Dios lo que el pueblo daua. Finalmente en ruegos, y oraciones, por la salud y prosperidad del Pueblo, y por la remision de sus delictos, y peccados. El qual oficio Sacerdotal les dio a

*Psal. 133. explicatur.*

entender Ezechias, quando hablan- do cō los Sacerdotes, les dixo: *Filij mei, nollite negligere: vos elegit Deus, ut stetis coram eo, & ministretis illi; colatisque eum; & cremetis incensum*.

2 Paralip. 29  
11.

6

De aqui facamos, que si les conuenia mucho a los Sacerdotes del Pueblo Iudaico, estar siempre muy ocupados en las diuinas alabanças, y ser en ellas muy continuos, que es lo que deuen hazer los Secerdotes Christianos, y de la Ley Euangelica, de los cuales está tan claro, que exceden a los de la ley de Moyses, quanto lo espiritual excede a lo carnal, y corporal, a lo humano lo diuino, y a lo temporal lo eterno? Porq̄ aquel Sacerdocio Legal, no tenia potestad alguna, ni efecto, proprio, y perfectamente espiritual, digo espiritual, como es remitir peccados, dar gracia, adornar el hombre de bienes espirituales, o priuarle. Lo qual se deduze euidentemēte de la doctrina de S. Pablo, en particular las dos cartas que escriuio, la vna a los de Roma, y la otra a los de Galacia, y lo confirma con graues palabras; La obseruancia de la Ley de Moyses, no auer tenido fuerza de justificar a vn hombre delante de Dios: y la que escriuio a los Hebreos, enseña, que aquellas Legales ceremonias no aprouecharon para limpiar la consciencia, sino que solo aprouecharon de vna exterior sanctificacion, y limpieza de la carne. Ni pudieron la sangre de los Cabritos, ni de los Toros, ni de los otros sacrificios quitar los peccados. Pero el Sacerdocio Christiano tiene potestad verdaderamente espiritual, y está muy ampla, extendida y quasi diuina. Porque tiene llaues con que puede abrir, y ferrar a los hombres el Reyno de los Cielos.

Lo q̄ deue ha-  
zer los Sacer-  
dotes del Euā-  
gelio, sacado  
de la diferen-  
cia del sacer-  
docio legal,  
al de la Ley  
de gracia,

cap. 9. & 10.

Tiene



Tiene poder para ligar, y defatar las animas, con tan cierto efecto, q̄ qualquiera que diere por libre en la Tierra, lo fera en el Cielo; y liga re en la Tierra, erit ligatū, & in caelis. Tiene potestad para consagrar el sanctissimo cuerpo de nuestro Señor Iesu Christo, y su preciosa sangre; conuertiendo la substancia del Pan, y Vino, en su cuerpo, y fangre, por virtud de las palabras de la cōsagracion, y de administrar los demas Sacramentos de la nueva Ley, con los quales se dà gracia de Dios, y remission de peccados a los que dignamente los reciben. Tiene de mas desto potestad por las indulgēcias sacadas del Thesoro de la Yglesia, de remitir las penas, en todo, o en parte que se deuen por los peccados, y à perdonados, que se an de pagar en esta vida, o en purgatorio. Finalmēte tiene potestad para apartar por sentencia de excomunion a los Christianos rebeldes, de la comunion de los fieles, y de priuarlos de los Sufragios espirituales, y auxilios de la Yglesia. Y de la manera que auia muchas cosas en el Pueblo Iudaico, que eran figura de lo que ay agora en la Yglesia, e imagines de lo q̄ auia de succeder en el Pueblo Christiano: assi el Sacerdote Iudaico fue vna delgada sombra del Sacerdote Christiano, que auia de succeder, aunque muy mas excelente en la dignidad, potestad, y en el efecto, que no el passado.

Pero aduertã los Sacerdotes, que quanto mas son llegados a Dios, y mas leuantados en dignidad, tanto es mayor el castigo, quando es necesario, ya desterrandolos de su patria, ya echandolos de su Templo, ya priuãndolos de su ministerio. Por esso los Prophetas dà por symbolo

7  
Aduertãlos  
Sacerdotes  
el castigo.

de extrema calamidad, el castigo, y captiuerio de los Sacerdotes, por q̄ es vn pronostico de la destrucion de la Republica, y mutaciō de la Religion. *Si egressus fuero ad agros, ecce occisi gladio: si introiero in ciuitatē, ecce attenuatio fame. Propheta namque, & Sacerdos abierunt in terram quam ignorabant.* Y *Trenor. 2.6. Demolitus est tabernaculum suum, obliuioni tradidit Dominus in Syon festiuitatem, & sabbatum: & in opprobrium, & indignationem furoris sui Sacerdotem, & Regem.* Vease *Isai. 22.* dōde despojar, y desnudar de las vestiduras Sacerdotales, y de auerlo de llevar captiuo amenazò Dios a Sobnam, proposito del Templo. Assi lo dixo *Iob. Ducit Sacerdotes inglorios, & optimates supplantat Inglorios,* despojados quiere dezir, no solo de la honrra Sacerdotal, sino tambien de las preciosas Vestiduras, de que vsan por su grã dignidad: segun lo que està escripto: *Facies vestem sanctam Aaron fratri tuo, in gloriam, & decorem.* Y el Sacerdote despojado de su vestidura, està torpe, suzio, y sin hermosura.

VERSO XXXII:

*Benedicite serui Dñi Dño.*

s. PRIMERO:

*Que origen tuuo en el mundo la serui dumbre, y en la diuina Escripura.*

**D**ESPVES De los Sacerdotes combida nuestro Hymno a los Siervos del Señor a alabarle, porque es propiedad del buen siervo, *seruire ad oculum*

lum, a su Amo; ser diligente serui-  
cial en presencia de su Señor, y en  
oyendo el mandato ponerlo por  
obra: y siendo esta costumbre del  
buen seruo temporal. Lo pide me-  
jor S. Pablo a los seruos de Dios, q̄  
no de cumplimieto, sino de animo  
an de acudir al reconocimiento de  
su obligacion. *Non ad oculum seruien-  
tes, quasi hominibus placentes, sed ut  
serui Christi facientes voluntatem Dei  
ex animo, cum bona voluntate seruten-  
tes.* Muestrase la buena voluntad, cō  
reconocer alabando las mercedes,  
y beneficios, que de Dios rece-  
bimos.

El nombre de seruo en Latin, es  
en Hebreo (*Ghabad*) que significa,  
ministrar, y seruir. De donde vino,  
que trabajar, y cultiuar la tierra, es  
propriamēte seruir la tierra: como  
dixo tambien Columel. *Summa ce-*

*culcinar la* *dulitate culturae seruiat.* Porque de la  
*tierra, es ser* *manera que el seruo se sustenta de*  
*uir, ex Colu* *aquel a quien sirve, y recibe del lo*  
*mela. lib. 3.* *necesario a la vida, no de otra ma-*  
*cap. 4,* *nera lo recibe el hombre de la tier-*  
*ra, que labra, y cultiua. Y de la mane-*  
*ra que el seruo no recibe otro pre-*  
*mio de su trabajo mas q̄ el jornal es*  
*para su Amo, assi el labrador de la*  
*tierrano recibe mas que el sustento*  
*y el vestido. Esta traslacion del mi-*  
*nisterio, y trabajo del agricultura,*  
*al ministerio, y seruiçio de vn hom-*  
*bre a otro; lo dio a entender el Ec-*  
*clesi quando el guardar la Higue-*  
*ra, que es proprio del Labrador, lo*  
*junta con el criado, y seruo, que a*  
*su Señor administra con summa di-*  
*ligencia, y cuydado. Qui seruat (di-*

*ze) Ficam (la Tygurina, qui colit Fi-*  
*cum) comedet fructum eius, & qui cus-*  
*tos est domini sui glorificabitur.* Loe-  
go el Labrador sirve a la tierra. Iob

*Iob. 7. 2.*

lo dize muy bien: *Sicut seruus (el*

criado, o comprado, o captiuo en  
la guerra, v otro que de qualquiera  
modo sirve) *desiderat* (anhela, o des-  
sea ardientemente despues de auer  
trabajado en la tierra de Sol a Sol)  
*Umbra* (la casa, o el lugar dōde sue  
le descansar de noche de los traba-  
jos del Dia, para dormir, que esso  
significa, *Umbra, quod protegendo ob-*  
*umbrat*: segun aquello del *Genesis. 19. 8.*

*Ingressi sunt sub Umbra culminis mei.*  
Quando los Egypcios vendieron  
los campos, y ellos se alquilaron, o  
conduxeron para labrarlos, se dize  
auerse hecho seruos de Pharaon.

*Eme* (le dixerō a Ioseph) *nos in serui-*  
*tutem Regiam, & praebe semina, ne pe-*  
*reunte cultore redigatur terra in so-*  
*litudinem.* Y luego se sigue: *Quintam*  
*partem Regi dabitur, quatuor reliquas*  
*permitto vobis. Genesis. 3. Ut opere-*  
*tur terram.* Propriamente del He-

breo: *Ut seruiet terra: & cap. 4. Cain*  
*agricola (proprie) seruiens agro. Ezech.*  
*36. Arabimini accipietis sementem, id*  
*est, cultiua. Los Setenta: colemini: yo*  
*os seruire, y beneficiare. Y al Pue-*  
*blo indomito, que no se dexa do-*  
*mar con bozes, ni con aguijon, ni*  
*con açote, ni obedece para la agri-*  
*cultura de la Ley diuina, se dize,*  
*Iere. A saeculo confregisti iugum, ru-*  
*pisti vincula, & dixisti, non seruiam.*

Pero hablado de la seruidūbre, y do-  
minio, q̄oy ay entre vnos hombres  
y otros. Se à de notar, que estos nō  
bres, *Dominus*, y, *Seruus*, significan  
qualquiera sujecion que ay de vnos  
a otros, como estar vnos debajo de  
la potestad de otros, y ser gouerna-  
dos por ellos. Este genero de domi-  
nio, y seruidumbre, es natural, no  
nascida del peccado, sino de la bue-  
na razō del hombre introduzida pa-  
ra el prouecho, y utilidad de los hō-  
bres, aunque vvieran perseverado

en

en el estado de la innocencia. Pero tratando de la seruidumbre, y dominio seruil, se à de advertir, q̄ asì como por el peccado de Adà se introduxo la muerte en el Mundo; de la propria suerte por el peccado de Cham, se introduxo este genero de seruidumbre: segun aq̄llo de Noe, *Genes. 9. 25* *Seruus seruatorū erit fratribus suis. Que* *1. Reg. 25. 41* significa vn vilisimo genero de sujeciō, y seruicio: como Abigail a los embajadores de Dauid, q̄ le trayà la embajada de auerla elegido por muger, les dixo: *Ecce famula tua sit in ancillam, vt lauet pedes seruatorum Domini mei.*

Oygameos a San Iuan Chrsostomo, hablando del peccado de Cham, y del castigo con que fue castigado el, y su posteridad. *Ecce fratrem* (dize) *eadem natum patre, eodemque egressum vtero peccatum fecit seruum, & ablata libertate iugum illi vilissimæ seruitutis imposuit, vnde postea seruitus sumpsit originem.* Pero San Augustin mas claramente trata esto. *Rationalem* (dize) *hominem factum ad imaginē, & similitudinem suam, nolluit nisi irrationalibus dominari, non hominem homini, sed hominem pecori. Inde primi iusti, pastores pecorum, magis quam Reges homines constituti sunt: vt etiam sic insinaret Deus, quid postularet ordo creaturarum, & quid exigat meritum peccatorum. Condicio quippe seruitutis iure intelligitur imposta peccatori. Proinde nusquam scripturarum legimus seruum, antequam hoc vocabulo Noe iustus peccatum filij vindicaret. Nomen itaque istud culpa meruit, non natura.* Las mismas quasi palabras escriue San Gregorio. Albucio, y

Phaneo dixerō que estos son nombres impuestos por la Fortuna. Y por esso Seneca escriue lo mismo,

y Aristoteles, y Anaxandridas Pœ *Senec lib. 3. ta antiguo. Pero mas copiosamen, de benef. c. te, y con mas elegancia Seneca, 28. & Epist. Epist. 44.* lo qual escriue quando in *fin. & Epist. trodaze a Pretextato, disputando 77. Arist. li. con Euangelio, y Macrobio. An 1. politic. forte* (dize) *seruos in hominum numero esse non poteris? vnde in seruos tantum, & tam in mane fastidium, quasi non ex iisdem tibi, & constant, & alantur elementis; eundemque spiritum ab eodem principio carpant? Vis tu cogitare eos, quos ius tuum vocas, iisdem seminibus ortus, eodem frui cælo, æque viuere, æque mori? serui sunt, immo cosnerui. Si cogitaueris tantumdem in virosque licere fortunæ: nam tu illam videre liberum potes, quam ille te seruum.*

Esta misma origen, y enfermedad de naturaleza, vido muy bien el Principe de la Yglesia San Pedro, quando viendo postrado a sus pies adorandolo a Cornelio el Centurion, *Elevauit dicens: surge, & ego ipse homo sum.* Y San Pablo, y Barnabas, que desechando aquellas hōrras diuinas, que le ofrecian los de Lystris, le dixerō: *Viri quid hæc facitis? & nos mortales sumus similes vobis homines.* Y San Iuan al Angel, que se postro delante del para adorarle, siendo de superior naturaleza; pero criatura de vn Dios, y Señor, que criò la corporal, y espiritual, le amonestava vna, y dos vezes. *Vide ne feceris, con seruus enim tuus sum.* Por lo qual Clemente amonestava con mucha elegancia. *Non utendum famulis, tamquam iumentis, atque equitatem, patientiam, & benignitatem Dominis pulchrè conuenire.*

Perodirà alguno, aquello que dize San Pablo. *Serui obedite dominis carnalibus cum timore, & tremore.*

Rrr Que

*Genes. 9. 25*  
*1. Reg. 25. 41*

*Chrsost. Hom. 29. in Gen.*

*Aug. lib. 19 de ciuit. c. 15*  
*La seruidumbre, y dominio, es natural, mas la seruidumbre ciuil se introduxo por el peccado.*

*Phaneo, li. 4. contro. 22.*

*Anaxan. in Atheno, lib. 6. Macro. li. 1. Satur. c. 11*

*Act. 10. 16. & c. 14. 41.*

*Apocal. 19. 10.*

*Clem. 3. Pedagog. c. 11.*

*Ephes. 6. 5.*

que propriamente se lee del Griego. *Obedite dominis secundum carnem.* Donde parece que dá a entender aquella desigualdad de naturaleza, que ay entre el Señor, y el sieruo? Digo que alli el Apostol no puso tal inigualdad, antes templó, y ablando el triste nombre de sieruo, con el nombre, y con la esperanza de breue seruidumbre. *Nomen* (dize Christofo) *dumtaxat seruitutis habet dominium istud; iuxta carnem est temporale, ac breue: nam quidquid carnale est, fragile est, ac marcidum.* Luego lo q̄ el Apostol dixo, *secundū carnē*, no significó naturaleza, sino vna condicion de breue vida, y tiempo. Demas de esto aq̄llo q̄ es, *secundum carnem*, es mas inferior, y menos noble. Y este tal puede ser segun el anima, y segun la virtud verdaderamente libre, y muy noble. *Seruus sapiens* (en el anima) *dominabitur filijs stultis.* Y en otro lugar: *Seruo sensato liberi seruiunt.* Donde leen los Setenta: *Seruus intelligens reget dominos stultos, in fratribus autem diuidet partes.* Con estas sentencias conviene lo de Seneca. *Quemadmodum stultus est, qui equus empturus non ipsum respicit, sed stratum eius, ac frenos: sic & stultissimus est, qui hominem aut ex conditione, quæ vestis modo nobis circumdata est, æstimat. Seruus est? sed fortasse liber animo. Seruus est? hoc illi nocet, alijs non nocebit.* Lo qual se vido muy confirmado en Mycitho, aquel sieruo nascido para regir, y gouernar. De quien Pretextato dá vn claro testimonio, con estas palabras. *Das virtutes, quæ inter nobiles quoque in vicem clara sunt, in vno video fuisse mancipio, Imperium regendi peritiam, & imperium conueniendi magnanimitatem. Anaxi-*

*laus enim Missenius, qui Missenam in Mycitho serua Sicilia condidit, fuit Rhegynorum Tyrannus. Is cum paruos relinqueret liberis, & gubernos, Mycitho seruo suo commendasse contentus est. Is tutelam sancte gessit, Imperiumque tam clementer obtinuit, ut Rhegyni à seruo Regi non dedignarentur. Perductis deinde in aetatem pueris, & bona, & Imperium tradidit; ipse paruo viatico sumpto profectus est, & Olympic cum summa tranquillitate consenuit.* Y luego pone exemplos muy excelentes, de illustres sieruos, en doctrina, y Philosophia. Donde sacamos que no es en todo verdadero el prouerbio que dicen muchos: *Seruis dimidium ingenij abstulisse Iouem.* Lo qual dio a entender Homero en aquellos versos que refiere Clemente Alexandrino, lib. 4.

*Alcitrausque viro, virtutis Iupiter aufert dimidium, quem alij misere seruire necesse est.*

Pero interpreta Clemente esta sentencia de Homero de aquellos que tienen el animo seruil, y vendido debajo del yugo del peccado. Profugue Pretextato muchas otras virtudes, de muchos sieruos, y pretende probar auer muchos dignos, no solo de beneuolencia vulgar, sino de amistad estrecha, y familiaridad con sus señores, siendo como son superiores a ellos, en animo, y virtud. y a aquellos que perdieron por grandes maldades la verdadera nobleza de animo: les dixo el Propheta Amos. *Numquid non, filijs Aethiopiae vos estis mihi, filij Israel, ait Dominus.* Quiero concluir todo esto, con aquella admirable sentencia de Seneca. Porque despues que en el cap. 18. propuso esta *Question, si podia el sieruo dar al Señor*

Prob. 14. 15.

ubi, c. 17. 2.

Senec. Epist.

37.

Clem. lib. 4. Strom.

Homer.

Amos. 9. 7.

Senec. lib. 3. de benef.

algun

algún beneficio? y responde, que alguna vez lo puede dar. Dize luego en el c. 20. *Errat si quis existimat seruitutē in totū hominem descendere. Pars melior eius excepta est. Corpora obnoxia sunt, & adscripta Dñis: mens quidem sui iuris; quæ a deo libera est, & vaga, ut ne ab hoc quidē carcere, cui in clasa est, teneri queat, quo minus impetu suo utatur, & ingentia agat, & in infinitum comes cælestibus exeat Corpus igitur est, quod Dño fortuna tradidit, hoc emitur, hoc venditur, interior illa pars, mancipio dari non potest, ab hac quidquid venit liberum.*

4 Sacamos de aqui lo vno q̄ siendo el cuerpo solamente sobre q̄ cae la seruidumbre al Señor temporal, y siendo el anima, y el cuerpo todo de Dios, ser cosa indigna al hombre (como lo aduertte S. Aug) particularmente si es Christiano, querer q̄ su siervo le sirua a el, y alabe sus obras, y trato, mejor q̄ al q̄ lo criò, redimio, dà la gracia, y à de dar la gloria. *Cum vis (dize) ut seruiat tibi seruus tuus, & tu non vis seruire Deo, facis Deo, quod tu pati non vis.*

Demas desto, sacamos q̄ es de muy buenos Amos, no pedir cõ summo rigor el seruicio a sus siervos, ni tã poco enfadarse del nombre de siervo. De lo qual trata con mucha elegãcia Pretextato en Macrobio quãdo hablãdo en fauor de los siervos, dize, que dellos tiene Dios mucho cuydado, y afirma (como auemos dicho) auer desto muchos fuertes, sabios, fieles, y de gran prouidẽcia. *Non est quod amicū tantum in foro, & incuri queras, si diligenter attenderit inuētes domi. Tu vero viue cum seruo clementer, comiter quoque, & in sermonem illum, & nonumquã in ne-necessarium admittē concilium: nam, & nostri maiores, omnem dominis in*

*vidiam, omnem seruis contumeliam detrahentes, dominum Patrem familias, seruos familiares appellauerunt. Collat ergo te potius serui tui (crede mihi) quam timeant. Lease Plutarcho, Seneca, y S. Augustin. Por tanto aduirtamos, que dellos nos auemos de seruir, no con seruidumbre dura, y Tyranica, que algunas vezes la significa el nombre, seruitus, y el verbo, seruire: segun aquello de Isaías: *Cum dederit tibi requiem à seruitute dura, qua antea seruisti* Por lo qual, seruire, importa en la sagrada Escripura lo mismo, que oprimir: como en el Leuit. *Si paupertate compulsus, vèdiderit se tibi frater tuus, nõ eũ opprimes seruitute famulorũ.* Y Onchelo lee del Hebreo propriamente: *Non seruire eũ facias, seruitutem seruorum.* O como leen los Setenta, que es lo mismo: *Non seruiet tibi seruitutem famuli.* Porque esta es muy aspera, dura, y cruel: fino q̄ nos siruamos del con otro genero de seruicio mas blando, y benigno; de que luego se sigue: *Si d quasi mercenarius & colonus erit.* Para lo qual se note, que auia antiguamẽte diuersos grados de siervos en vna familia. Los vnos se llamauan, *Inquilinos domus*, que es, *quasi cohabitator.* El otro era, *Ancillas*, y los siervos. Estos tenian en vna familia diuersos ministerios. Y los que tratan de las costumbres antiguas, como Pedro Pythæu, estos tres ordenes dize que auia en la antigüedad. Los primeros eran, *Actores, Dispensatores, Amanuenses, Ordinarij;* Con cuya diligencia, y cuydado se administrauan las cosas domesticas, y particulares, q̄ son los q̄ por ventura llamamos agora, *Inquilinos.* En el segundo grado eran, *Mediastini*, q̄ como dize Budeo, estauan en medio dela*

*Pluta. lib de cohibēda ira.*

*Senec. lib. 3.*

*de benefic. c.*

*28 & lib 4.*

*contro. 22.*

*& Epist. 31.*

*Aug. lib. 19*

*de ciuit. c. 15*

*No á de ser*

*Tyranica la*

*seruidumbre*

*de las esclauos.*

*Isa. 14. 3.*

*Seruire, idē*

*quod oprimo*

*in sacris, ex*

*Leuit. 25. 39*

*Diuersos gra*

*dos de serui*

*cios q̄ auia en*

*las Familias.*

*Pedro Pythæu,*

*lib. 3. c. 9*

*Augu. lib. 1. de decē cordis, rom. 4.*

*Lib. 1. Satur na. c. 11.*

casa, dipurados para los ministerios mas bajos, y mas viles, a los quales podemos llamar, *Ancillas*. Los terceros eran, los que passauan mas dura seruidūbre a herrojados, y encadenados, o empena de su delito, o porq̄ no se huyeran, y cō la prision estuuieran guardados. Estos son los q̄ oy llamamos: *Seruos*, aut *mancipia*. Y por ventura se entiende de estos dos vltimos generos, lo q̄ cōmunmente se dize: *Quos si bene tracteres, peiores fiunt, si male pessimi*. Proverbio comun es: *Totidem nobis hostes, quos seruos*. Y Euangelo in Macrobio: *Quod nemo sapiens domi suae contumeliam tam feda societatis admittat*. De aqui es aquello.

5

Cuydado que  
an de tener  
los Padres de  
Familias.

*Seruo peius nihil est, ne bono quidem*. Pero el Padre de Familias, a cuyo cargo estan, todos estos seruos, tiene obligaciō de su salud espiritual, y de industriarlos en el conosciēto de las mercedes, q̄ de Dios recibē para emplearse en alabarle. Los Profelytos (q̄ llama la sagrada Escritura en muchos lugares) de Abrahā, sus criados, y seruos eran: y los Setenta les llaman, *possessos ab Abrahā*: y es cosa marauillosa el cuydado, y estudio q̄ teniā aquellos Padres antiguos de industriarlos en la Fe, y en la verdadera Religio, como quiē tenia mandamiento de Dios, q̄ no de si solos, sino que, *De proximis suis, maxime domesticorum mandatum sibi esse adeo*. Abrahā en esto se ocupaua en cōuertir los criados, q̄ erā Ethnicos a la verdadera Fe. Y Sarra en el otro genero, q̄ llamamos, *Ancillas*, a quien estaua el cuydado del seruiicio interior de la casa: como se colliige de aquello del Genesi. *Tullit vniuersam substantiam, & animas, quas fecerant in Haran*. Afsi lo interpreta Onchelo, en la Paraphr. *Animas*

Eccle. 17. 12

Genes. 12. 5.

*quas subiecerat legi*. Alas q̄ auia dado el conocimiento de la Ley, y verda dero Dios: y Elias Tesbites dize: *Abraham viros Profelytos faciebat, Sarra vero mulieres: q̄ se llamauan afsi: quia profitebātur Iudaismum*. Y los Setenta para dar a entender, q̄ estos eran seruos, trasladaron: *Omnes animas quas possiderant*. Y los Israelitas en Egipto traxeron a la Fe muchos millares de Egiptios, q̄ saliendo cō ellos, les llama la diuina Escritura: *Exod. 12. 38. Vultus promiscuū innumerabile*. Que del Hebreo trasladaron propriamente los Setenta: *Commistus multus, aut commistio multa*: la qual apellaciō, o nōbre era tambien de los Profelytos, q̄ quādo entrauan en el Pueblo de Israel, se mezclauan con ellos. Por esto Isidoro define al Profelyto, tomando la diferēcia desta mixtion: y afsi en el c. vltimo dize: *Profelytus aduena, & circumcissus, qui miscbatur populo Dei*. Y Africano Historiador, aludiendo a este lugar de Escritura, escriuiendo de Analogijs Profelytorum, dize: *sicut Achior ex Amonitis, & Ruth ex Moabitis, alij etiam ex Aegypto, qui dicuntur Israeliticis esse commisti*. Y en el 2. Paralip. *Inuenti sunt Profelyti centum quinquaginta tria millia, & sexcenti*. De los Idumeos tambien, y todas la gētes, segun Orig. *Nonnulli Profelyti fiebant*. A todos estos se cōbidan a las diuinas alabanças en nuestro Hymno: porq̄ se llamauā con nōbre mas honesto: *Timentes Dñm*: porq̄ no querian por su humildad llamarse con nōbre de tāta libertad, y dignidad, como era el de Israelitas, segun aq̄. *Domus Israel sperauit in Dño. Et domus Aaron*. Sino con nōbre humilde de seruos, cuyo es proprio el temor. *Qui timent Dñm sperauerunt in Dño. Y en el Pl. Dicat nunci Israel, &c.*

Quid sit Profelytus, ex Isidor. lib. 7. Originum.

2. Paral. 2. 17

Porq̄ los Profelytos en la sagrada Escritura se llamauan, timētes Dñm. Psal. 113. 9.

Dicant

*Dicant nunc domus Aayon. Dicant nunc qui temēt Dominum* (Los Profelytos, y fieruos temerosos de su Señor, donde los combidan a bendezir su misericordia. Y en los Act *Vi ri Israelita, & qui timetis Deum* (esto es, hijos de Abraham, y los que de la Gentilidad adorais, y bendezis a Dios, y os aueis juntado para este efecto con el Pueblo Israelitico) tã bien se llamauan en el Hebreo: *Aduena, quasi aliunde aduentantes*, y como huespedes: al qual apellido aludio San Pablo, quando dixo: *Iam nō estis hospites, & aduena, sed estis ciues sanctorum* (soys ciudadanos con los escogidos) *(Et domestici Dei.* Soys no solo criados desta gran casa dela Yglesia, representada en Hierusalem, sino soys de la famalia Real del Mefsias, y aũque aduenedizos, gozais delos preuilegios, y excençiones, con los Israelitas, y de fieruos aueis venido a ser de Familia Real.

Los Phariseos mouidos, no tanto por zelo de la honrra de Dios, quanto por ambicion de su honrra, y reputacion, y dar a entender al Pueblo, que tratauã de amplifiar la Ley, y extender la gēte Israelitica estudiauan con mucho cuydado de conuertir los Ethnicos alludaismo. *Va* (dize Christo) *vobis Scribae, & Pharisai, qui circuitis mare, & aridam, vt faciatis vnum Profelytum.* Aunque como adierte S. Chrisostomo, no auia piedra que no mouieran para hazer vn Profelyto, y a penas pudieron acaudalarlo: porque con el mal exemplo de su vida, antes los apartauan, y oxeauan aun a los fieles de piedad, y Religio. Pero despues de nascido Dios en carne humana, por nuestra libertad, q̄ eramos fieruos del Demonio, es cosa de marauillar

el zelo que los Santos tuieron, para ganar, y traer a todos al Euangelio, pues conuirtieron Reynos enteros, y Prouincias amplissimas; y fueron Predicadores embiados: *Vt predicent Euangelium omni creaturae*: de lo qual procedio auer venido, y venir cada dia: de la vna India, y otra infinita multitud de Barbaros, y aduenedizos, a ponerse en el número de los Profelytos. Así se lo auia prometido Dios a su Yglesia, tratando de los fieruos, q̄ le auia de dar para el seruicio de su casa. *Isai. Ecce accole veniet* (vernã. Los Setenta: *Ecce Profelyti accedent*) *qui non erat mecum* (los Setenta: *ad te per me.* Habla Iesu Christo con su Esposa vernan a tu casa, y familia a seruir por mi respecto) *Aduena quondam tuus adiungetur tibi.* Los Setenta: *Colo: i erunt tui, & ad te confugient.* Quiere dezir: No serã como en otro tiempo, q̄ los aduenedizos, o Profelytos de las gentes, aunq̄ venian a recebir la Ley, y professar la Fe, no se tenian por domesticos, y naturales, como erã los Israelitas: a lo qual alude S. Pab. quãdo dixo: *Erunt iam non hospites, & aduena, sed ciues sanctorum, & domestici Dei.*

S. SEGUNDO.

De las señales q̄ la diuina Escripura da a los Sieruos.

**A**Ristot. dize, que los Persas vsauan delos hijos, como si fueran fieruos. Y *Accursio* escriue, q̄ los Esclauones (de los quales no se diferencian mucho los Romanos) solian vender, y matar a sus hijos a su aluedrio. De donde se riuo la costumbre que oy tenemos en España, que a los fieruos, y criados llamamos, Esclauos, y les señalẽ las mexillas, y las q̄mẽ cõ dos notas

Act. 13. 16.

Quid aduena in sacris, ex Paul. Ephes. 2. 19.

6

Mat. 23 15.

Chriso. Hom. 23. in Math.

Isa. 54. 15. ex plicatur.

Ad Ephes. 2. 19.

Arist. 1. Polit. 8.

Accurs. C. lib. 8. tit. 47 de Patria potest. S. i. j. f. autem.

Porq̄ los sier uos se llama Escrauos. *Chrifo Hom. 67, in Gene.* vna, S. y vna figura de clauo. Y Chrifostomo trae a este proposito aquello de Iacob, quando se estaua muriendo Llegado a bendezir a su hijo Ioseph. *Do tibi partem vnā extra fratres tuos, quam tulli in arcu, & gladio meo.* Y cierto no fue Iacob, si no sus hijos los que tomaron la ciudad de Sichem, y la pusieron por tierra: pero si el Padre es señor de sus hijos, y ellos sieruos, mucho mejor lo sera de lo que posseē, y podrá darlo a quien el quisiere.

Porq̄ horada uā las orejas al sieruo. A los Sieruos que en el año del Jubileo, *eadebant iuri libertatis*, y se determinauan de quedarse en la casa de su Señor, les horadauan la Oreja derecha con vna lesna, y se le ponía en el horado vn anillo, o vn anillo, para darles a entender que se

*Exod. 21.6. Dcut. 15.12.* obligauan a oyr de sus Amos muchos mandamientos graues, y molestos, que les auian de atormentar los oydos, no de otra manera q̄ lo hizo la lesna con que se la taladra rō, A lo qual alude aquello. *Sacrificiū, & oblationem noluisisti, aures autē,*

*Psal. 39.7. explicatur.*

*Pig. Vatab. Regia. Tigu. Hiero. Exec. 16.12*

*perfecisti (disposuisti mihi) el Hebreo: perforasti, vel terebrasti: conuiene a saber, con la fuerça de tu palabra, y mandamiento me horadastes la oreja.* Porque los Hebreos, *Aurem perforare:* dizen por lo que es: *imponere graue preceptum.* Y Ezechiel hazien dole Dios cargo a la Synagoga de los adereços que le auia dado, le dixō: *Et dedi circulos in auribus tuis. In auris (dize Orig.) legis obedientia est.* Y lo mismo: *In auris magna indicat diuina eloquia, ex quibus mens conciliat sibi veritatis cognitionem.* Theodoreto: *In auris significat doctrinam imponentem ornamentū anima, atque vim que ad obediendum adducit.* De los quales lugares se collige, que significacion aya tenido el horadar al

sieruo la oreja, y que importe en los Hebreos la phrasis, *perforare aurem.* Y juntamente vemos quan graue precepto le aya puesto el Padre eterno a su hijo por nuestra causa. Quando le mandò que reparasse los hombres, y los redimiesse: porque de si era tan seuero, y tan aspero, q̄ podia por si taladrar la oreja de qualquiera que lo recibiera, y aceptara; pero el hijo era tan obediente al Padre, y nos tenia tanto amor, q̄ no solo el precepto de morir lo recibio con las orejas, pero aun lo escondio en lo intimo del coraçon. Y dando a entender, que no lo auia recibido pesadamente: se sigue luego, que dixo: *Deus meus vultui, & legem tuam in medio cordis mei.*

Verdad es que a algunos hombres muy doctos lēs parece que no se haze en este lugar, alusion ala cerimonia de los sieruos. Porque San Pablo que cita el mismo lugar, no la viera quitado del, principalmente hablando con los de la Nacion Hebræa, gēte peritissima en la Ley: particularmente que no se horada uan ambas orejas, *sed dextera tantum:* y assi lo declara S. Pab. *Corpus autē adaptasti mihi.* Como si dixera, de tal suerte compusistes, dispusistes, y adaptasteis mi cuerpo, que en el rostro, en el menco, en el boluer de cabeça, en la attencion de los ojos, en el mirar, en el abrir, y leuatar las orejas, di a entender, que yo estaua colgado de tu palabra, y pendiente de tu precepto, y que a ninguna cosa atendia, sino a oyr tu mandato, y ponerlo por obra. Luego, *perfecisti, o, perforasti meas aures:* Porq̄ quando me pedis sacrificio, pedis mi proptissima obediencia, y me quereis exercitar en las obras de obediencia; porque me dais las orejas

2  
Hebr. 10. 15.  
Pulchra ex  
positio Psal.  
39.7.



jas horadadas, attentas, abiertas, para que oygan bien, y las desensoluais; pidefme vn coraçon facil, blando, y obediente; pidefme que no obftine, ni endure mi coraçon, fino que fea obediente a tu palabra, y la ponga por obra luego en oyen-

1. Reg. 15. 19  
exponitur.

dola. Lo mismo es esto q̄ aq̄llo de Samuel que le pedia a Saul: *Quare non audisti vocem Domini, sed versus ad prædã es?* Et ait Saul immo audiui vo-

A Dios vivo  
se le ofrecen  
sacrificios vi-  
uos, y de entẽ  
dimiento.

*cẽ Dñi, tulit autẽ populus de præda Oves & boues, & primitias eorum, qua casa sunt, vt immolet Dño Deo suo, & ait Samuel nõquid; vult Dñs holocausta, & vitimas, & non potius, vt obediatur voci Dñi? melior est obedientia quã victima, & auscultare magis, quam offerre ad ipem arietum: quoniam quasi peccatum ariolandi est repugnare, & quasi scelus idolatriæ nolle acquiescere.* Como si dixera, a los Idolos muertos, y que carecẽ de sentido, se les ofrecen sacrificios muertos, y sin entendimẽto. Pero a Dios vivo, no se an de ofrecer sin entendimiento: *Et sine rationabili obsequio victimas.* Los Sãctos, como Dauid dixo en otro lugar. *Ordinant testamentum super sacrificia.* Quiere dezir, en el primer

Psal. 49. 5.

lugar ponen la diuina voluntad, y obediencia de la Ley, y Luego vienen los Ritos, y Ceremonias exteriores, *super (plusquam) sacrificia, vel præ sacrificijs.* Por lo qual finalmente se sigue: *In capite libri scriptum est de me, vt facerem voluntatem tuam, Deus meus volui, & legẽ tuã in medio cordis mei.* In capite, en la recapitulaciõ, en la summa del libro. En el Original està, *in volumine libri:* como leyeron

A q̄ alude a  
q̄lla palabra,  
capite libri  
scriptum est  
de me.

Aquila, y Symmacho, esto es, en el libro embuelto; emboluiasse vngrã pergamino, en el qual estauan escriptas las sagradas Escripuras. El libro no era tãto la escriptura de to-

dos los Prophetas, como quiere Theodoreto. y Nicephoro; ni el libro de los Psalmos, como le parece a S. Augustin: ni el libro del Genesis, como dize Hieronimo: ni el Euãgelio, y proemio de qualquiera otro libro Euangelico, segun Chriftomo: ni la vniuersa Escripura sagrada, segun Eusebio, y Didymo: si no el libro de la Ley, lo que llamamos el *Pentathenco*, donde se trataua de las ceremonias, y leyes de los sacrificios, como lo siente S. Athanasio: y como tambien el Chaldeo, que lee estas palabras: *Quando studuerõ in volumine libri legis, quod propter me scriptum est, facere voluntatem tuã Deus meus desidero.* Como si dixera, lo que principalmente a mi se me propone en los Legales sacrificios, para q̄ haga; es la piedad del animo, y la obediencia de la diuina Ley: por esso se sigue luego al proposito: *Et legem tuam in medio cordis mei.* De q̄ manera

Con las quales palabras se dà a entender, que aquellas ceremonias ex-  
teriores, se an de transferir principalmente al coraçon, y se haze vna hermosa alusion al volumen de la Ley. Los volumines, o libros, no solamente entre los Hebreos, sino tambien en otras Naciones se hazia de esta manera. Hendian por medio vn palo de Cedro, o vna Caña, en cuya hendedura inxerian muchas hojas, o pergaminos, y enxerianlas vna extremidad con otra, que hazian todas vna hoja; y luego la emboluian toda al Palo, o Caña dõde colgava. Dize pues Dauid: *Legem tuam:* las pias ceremonias, no solamente yo las guardo embueltas en medio del Palo, o de la Caña, si no ablandẽ mi coraçon para que facilmente se pudiera hender, y en aquella hendedura inxeri el volu-

men de tu Ley, y así la tengo. *In medio cordis mei; & lex tua* (dize el Chaldeo) *in volata est in medio viscerum meorum*. Como quiera q̄ el lugar del Psalm. se entienda (boluiendo a nuestro proposito) a la Esposa le horadaban la oreja, para engalanarla, y al sieruo tambien para advertirlo que los mandamientos diuinos que se percibē por el oydo, algunas vezes oyendolos las hieren, y taladrā, que es quando aquello que se manda, es contrario a la carne, y sangre. Pero los preceptos que horadan de esta manera la oreja, adornan la cabeza del sieruo, y de la Esposa con la obediencia dellos.

Andauan tambien los sieruos descalços, que era symbolo, y señal en la sagrada Escripura, de seruidumbre, y captiuero, como se puede ver en Isai que dize: *sicut ambulauit seruus meus Isaias nudus, & discalceatus, trium annorum signum, & portentum erit super Aegyptum, & super Aethiopiam, sic minabit Rex Assyriorum captiuitatem Aegypti, & transmigracionem Aethiopiae iuuenum, & senum nudam, & discalceatam*. Y en el cap 47. *Tolle molam, et mole farinam: denuda turpitudinem tuam discooperi humerum, reuela, crura, et anseris sumina*.

El Hebreo: *Nuda plantam detege crura* Assi como por el contrario, *Calceamenta porta, signum erat libertatis*. Como en el Exo. *Calceamenta habebitis in pedibus vestris*. Como si dixera: no andeis ya como Esclauos desnudos los pies, como auéis andado hasta aqui, sino calçaos, como gente libre, y noble. Era la razón de andar los sieruos descalços, por q̄ como reuerencian, y temen a sus Amos, es señal de temor, y reuerencia, estar ante ellos descalços: la qual costumbre traya el Señor a Moyses, y a Io

sue a la memoria, quando le dixo: *Solue calceamenta de pedibus tuis, locus in quo stas, terra sancta est*. En señal de reuerencia le salio Miphiboseith a David al encuentro. *Illo vis pedibus* (descalço, sin auerse cortado las vñas) *et intonsa barba*. Lo opuesto de esto, que es señorio, y libertad, significa el calçado. *In idumæam extendam calceamentum meum* (extenderé mi señorio) *mibi alienigenæ subditi facti sunt*. De aquies, que el gran Baptista para declarar la excelēcia y magestad de Christo, lo introduce calçado, y así como sieruo, y esclauo, que anda desnudos los pies, apenas se atreue a desatar la correa del calçado. Demas desto, ay otra razón, porque el Señor tomando al esclauo en la guerra, adquiere posesion para que le sirua. El calçado es señal, *usu captiouis, y, descalceatio est signum cessionis iuris sibi debiti*. Ceder al derecho que vno tiene en alguna cosa. Esto consta del Deuter. *Sin autē noluerit accipere uxorem fratris sui, qui ei lege debetur, perget mulier ad portam ciuitatis, & interpellabit maiores natu, dicetq; Non vult frater viri mei suscitare nomen (semen, la succession) fratris sui in Israel, nec me in coniugem sumere: statimque accersiri eum facient, & interrogabunt. Si responderit, nollo eam uxorem accipere, accedat mulier ad eum coram senioribus, & tollet calceamentum de pede eius, spuetque in faciem illius, & dicet, sic fiet homini, qui non edificat domum fratris sui, & vocabitur nomen illius in Israel domus descalceati*. Y mas claramente sedize en el lib. de Ruth. *Uic autē erat mos antiquitus in Israel inter propinquos, ut si quando alter alteri suo iuri cedebat: ut esset firma concessio, soluebat homo calceamentum suum, & dabat proximo* (al mas cercano pariente)

Exod. 3. 5.  
Iosu. c. 5. 16.  
2. Reg. 19.  
24.

Psal. 59. 10.

Singular razón por q̄ andar descalço es señal de sujecion.  
Deut. 25 7.

Ruth, 4. 7.

3  
Coseñbre  
de andar los  
sieruos des-  
calços.  
Isai. 20. 3.

idem, c. 47. 1

Andar cal-  
gado es se-  
ñal de liber-  
tud.  
Exod. 12. 11

re) suo: Hoc erat testimonium cessionis in Israel. Dixit ergo propinquo suo Booz: Tolle calceamentum tuum, quod statim soluit de pede suo: at ille maioribus natu, & uniuerso populo: Testes vos inquit, estis hodie, quod possederim omnia; qua fuerunt Elimelech, & Chelion, & Mahalon. Pero preguntará vno, porque significaua aquella ceremonia la cession al derecho que se tenia? digo que juntando la otra ceremonia, se dá la razón de ambas. Tolle (dize) calceamentum de pede eius, spuetq; in faciem illius. Escupir a vno en el Rostro, es notar lo de condición ser vil, y baja (porque nosotros auiamos penas escupimos a los Esclauos en el rostro) Y Aristippo entrado vna vez en vnas Casas muy ricas, y magnificamente labradas (como cuenta Laertio in Aristippum) escupio en el rostro al Señor dellas, notandole de vil. Non habui (dixit) opportunitatem locum. Y Origenes en aquellas palabras de Isai. Faciem meam non auerti ab increpantibus, & conspuentibus in me (que se cumplio en Christo nuestro Señor dize: Ad extremam iniuriam refertur, sputamenta accipere) Y al mismo Aristippo auiendo Dyonisio el Tyrano escupido en el rostro, y dandose lo vno por vituperio dixo. Piscatores vt gobeam capiant non egre ferunt a mari aspergi; & ego vt Balenam capiam non patiar oris illius excrementis aspergi. Por grande agrauio lo sentia Iob, que le tuuiesen por tan vil, q lo escupiesse en el Rostro. Et faciem meam non verentur conspuere. Lo mismo pues daua a entender el quitarse el calçado, mostrar que era indigno de traer calçado entre los nobles, y libres; pues q no osaua recibir lo q liberalmente le ofrecian; y que mejor merecia nombre de descalço, y de fieruo;

pues auia echado de si, y se auia priuado de la posesión propria. De aqui queda claro aquel lugar de S Mat. *Mar. 10. 14.* Etiam excutite puluerem de pedibus vestris. Esto es, cededes todo el derecho, que en alguna manera os podia pertenecer. Dixo lo muy a proposito Moyses. *Rescedite a tabernaculis hominum impiorum, et nolite tangere quae ad eos pertinent, ne inuoluamini in peccatis eorum.* Y sigue luego en el Euangelista *Amen dico vobis tolerabilius erit terra Sodomorum, et Gomorrhaorum, quam illi ciuitati.*

Finalmente el andar descalço, es simbolo de animo cobarde temeroso, qual es el del Esclauo, porque el que anda los pies desnudos, anda atentando con los pies, y con temor. Y donde nosotros tenemos en el 2; Reg. 21. 27. 29. *Ambulauit demisso capite.* Los Setenta leen: *Et iuit.* Otros del Hebreo: *Ambulauit sensim:* Pie, ante pie, poco, a poco, con miedo, como temeroso. El Chaldeo: *Incessit nudis pedibus.* Todos son habitos de gente temerosa. Assi como por el contrario el que anda calçado, va con animo, y osadia. Y en la milicia, el calçado es simbolo de constancia, y firmeza, y osadia: como aquello de S. Pab. *Calceati pedes in preparationem Euangelij pacis.* Esto es, en la confirmacion, y defension del Euangelio, en el qual se promete a los hombres la paz, y todos los bienes del Cielo de muy buena gana. Que este es Epitheto del Euangelio, y el verbo, *preparare*, significa en Isaias, fortificar, establecer, y confirmar. *Preparatus mons Domini in vertice montium.* Y en el Psalm. *Ipse super maria fundauit eam, & super flumina preparauit illam.* Por esso en S. Marcos se concede a los Predicadores de la palabra de Dios Sandalias para

4  
Razõ porq el  
descalçarse  
significa, ce-  
der el dere-  
cho.

Notable he-  
cho de Aris-  
tippo.  
Isai. 50. 6.  
Mat. 26. 67.  
Marc. 14. 65

Iob. 30. 10.

Mar. 10. 14.

Num. 16. 26.

Ephes. 6. 15.

Isai. 2. 2.

Psal. 23. 1.

Marc. 6. 9.

para que con ofadia reciba la dignidad que le an dado , y le pongan en execucion , pro puesto todo temor humano , llevando, *Euangelium pacis*, a todas las partes del Mundo. De aqui se entenderà aquel lugar bien dificultoso de Ezechiel. *Et calcanei te Hyacinto, & c. nxi te bysso.* Que no es otra cosa , sino darle a la Esposa señal no solamēte de libertad, pero tambien de señorio: de lo qualauia carecido antes, por auer el tado captiua , y priuada de su derecho, porq̄ el Hyacinto es symbolo de vn Reyno muy leuantado, y el Ecclesiastic. lo junta con la corona Real. *Ab eo qui vestitur Hyacinto, & porrat coronam, vsque ad eum qui operitur lino crudo, &c.* Pero a nuestro proposito hasta lo dicho.

5

Andar aherrojados es señal de seruidumbre, ex *Isa.* 45. 14.

*Nahum.* 1. 13

*Isai.* 28. 22.

Otra señal de seruidumbre era andar los Esclauos aherrojados, y encadenados con grillos, y esposas, segun aquello de *Isaias.* *Post te ambulabunt, vincti manicis pergent, & te adorabunt* que es proprio de criados y sieruos) *te que deprecabuntur.* Porq̄ las cadenas, y ataduras son symbolo de seruidumbre. *Nahum.* *Et nunc conterā virgam de dorso tuo* (cō que te açotauan como a Esclauo) *Et vincula tua dirumpam.* Y *Isai.* *Nollite illudere* (no tengais en poco, ni hagais burla de la palabra diuina, que os amenaza cō vn cable para ataros como sieruos) *Ne forte constringantur vincula vestra.* No os aprieten los cordeles, porque no andeis a vuestro aluedrio, y os detengan como a Esclauos en vn Calaboço. Los deudores que no podian pagar lo que deuian, los adjudicauan a los acreedores, para que les firuiesen como sieruos, y estos se llamauan asì, por que andauan ligados, y atados como con cadenas, por las obligacio-

nes, y contratos que auian hecho, dizelo *Plutar.* hablando de los acreedores. *Sicut Doryus Athenas misit Dactin, & Artaphernem, catenas, & vincula manibus gestantes, ad vincendū captiuos, ita hi syngrapharum, & tabularum, tamquam compedum plena vasa Græcia importantes circum vrbes ambulant.* Que trayan los legajos de cedulas, y escripturas, y cartas de lasto, como quien anda cargado de grillos, y esposas, para atar los deudores. Viene esto con el modo de hablar de muchos Authores, q̄ a los obligados por deudas, les solia llamar, *Nexu vinctos*, por estar aherrojados para ser entregados a los acreedores, como sieruos. *Tito Liu.* *Nexu vincti, solatique se vndique in publicum prorripiunt.* Y en otro lugar dice: *Qui ante nexi fuerant, creditoribus tradebantur, & necitebantur alijs.* La diuina Escripura al fiador, preso, y ligado le llama. *Defexisti apud extraneum manum tuam illa queatus es* (aueis enredado, y preso) *verbis oris tui, & captus proprijs sermonibus, temetipsū libera, quia incidisti in manū proximi tui.* Elia le daua al santo Iob en rostro (aunque falsamente) *Abstulisti enim pignus fratrum tuorum, sine causa.* Y los Setenta leyeron del Hebreo: *In pignus accepisti fratres tuos in vanum.* No solamente adjudicaste sus bienes, como q̄ te pertene fian por deuda, y hecha execucion en ellos, los tomaste por tuyos, sino que a los mismos deudores, con violencia, y tyrania, prendiēdolos, *Suffocabas quoadusque redereunt vniuersum debitum.* Esto en el derecho se llama, *pignorari iniecta manu, vel comprehensione corporis:* segun lo nota *Budeo, in suis forensibus.* Porq̄ q̄ otra cosa significa, *Accipere in pignus suos debitores.* Sino adjudicallos asì

*Plutar. com. mer. de are alieno.*

A los deudores q̄ no podian pagar, entregauan a los acreedores, y trayan consigo las cedulas, y escripturas, como grillos.

*Prob. 6. 1.*

*Iob. 22. 6.*

*Quid pignori iniecta manu in Forensibus.*

a si, como a Esclauos, y fieruos? Esto era costūbre entre muchas Naciones, que a los deudores por vso, y Ley los entregauan como fieruos, y criados a los acreedores. Y verdaderamente auer auido esto en la Nascion Hebrea, ay dello algunos testimonios. Isai. despues de auer dicho: *Omnes debitores vestros repetitis*: Apretais a vueſtros deudores, como aquel que, *Tenens suffocabat suum creditorem, dicēs, redde quod debes*. Añide luego el Propheta: *Disſolue colligationes impietatis* (No affixas aquel que tiene poco caudal, y no puede pagar, no le acozes, y apremies, y con la priesa no le aprietes, como si le pusieras en prisiones, y viendose agotado, le fuerzes a hazer vn mal contracto, y acometer vna vsura; teniasle coarctado, y preso, y atado con las obligaciones que te tenia hechas) *Solue fasciculos deprimentes* (Essos legajos deſcripturas de reconocimientos, y lastos, y de instrumentos publicos de que andas cargado para oprimir a tu deudor, deſatalos, que son como vn yugo grauissimo que tratas de poner al pobre cō summa crueldad, y maldad) *dimitte eos qui confracti sunt* (q̄ por deſastres, y perdidas an quebrado) *liberos, & omne onus dirumpe*. No pretendas de tomar alguno de tus hermanos por tu fieruo, y ponerle por causa de la deuda el yugo de Esclauo.

El segundo testimonio desta costumbre, está muy claro en la parabola Math. De Rege, & seruo nequā: a quien se le perdonaron, *decem milia talenta; cum autem non haberet unde redderet inſit illi dominus eius vendari, & filios, & omnia que habebat, & reddi*. Y como escriue Dyonisio, no solamente los hijos, pero

tambien los nietos, se entregauan, o en la Carcel, o en el lugar de prision, como masmorra, o en seruicio del acreedor. Por esso se sigue luego en la parabola. *Iratus Dominus eius tradidit eum tortoribus quoadſque redderet vniuersum debitum*. Lo qual parece oler a aquella grā crueldad de los acreedores, que le entregauan a los deudores encadenados, y presos, para que dellos hizieſſe a su voluntad, hasta venir a despedaçar les los miembros. La qual costumbre refiere Aullo Gellio, cuyas palabras son estas. *Aeris confessi, rebusq; iure iudicatis triginta dies iusti sunt; post deinde manus iniectio esto, in ius ducito, secum ducito, vincito, aut nervo, aut compe dibus quindecim pondus, aut si volet, maiore vincito*. Añide luego Gillio de su parecer. *Nihil profecto immitius, nihil in manus, nisi (como parece en el hecho) eo consilio tanta immanitas p̄ene denunciata est, ne ad eam vnquam perueniretur*. Esta ley preualecio tambien entre los Romanos, entre los quales, *Nexus, aut Nexum*, era vn genero de obligacion, *cum corpus debitoris, ut pignus capi poterat obligationis iure, atq; conditione*. Por la qual tomauan el cuer po, como en prenda de la deuda, por el derecho, y condicion de la obligaciō, como lo declara Budeo: *Lat. Cicero in Topic. Bud. so, o atado al acreedor. Deſto; y de la crueldad de los vsureros se puede ver Liuius, Marco Varron, Cice ron en los Topicos, disputando de Abalienatione, Mancipio, & Nexu Budeo, Quintil. Macrob. Caelio. 16. Caelio. li. Pero aquella ley la abrogó Solon, como escriue Diodoro Sicul. Plutar. in Solonem, en el Comentario deuitando xre alieno. Solutio Plutar. in Solonem, hablando de las leyes*

Isai. 58. 6. explicatur.

Gellio, lib. 20 c. 1. ex lege 2. Tabularū

Liuius, lib. 22 po, como en prenda de la deuda, & 8. Varro. li. 6. de ling. obligaciō, como lo declara Budeo: Lat. Cicero in Topic. Bud. so, o atado al acreedor. Deſto; y de in Pand. st. in rit. deinde de ver Liuius, Marco Varron, Cice ron en los Topicos, disputando de ril. lib. 7. Ma Abalienatione, Mancipio, & Nexu crob. lib. 1. c. Budeo, Quintil. Macrob. Caelio. 16. Caelio. li. Pero aquella ley la abrogó Solon, como escriue Diodoro Sicul. Plu Diod. Sicul. tarch. in Solonem, en el Commen lib. 1. c. 3.

6 Math. 18. 25

leyes de Egipto) ex bonis debitoris solum fiebat, corpus non poterat addici creditori. Hanc quoque legem videtur Solon ad Athenienses transtulisse: quam Syfachtiam appellavit, decernens, ne ob usuras civium corpora necerentur. Haud iniuria queruntur quidam de nonnullis Græciæ legum laoribus, qui arma, aut aratrum, aut aliud quidvis operi necessarium prohibebant ob fœnus addici creditori, corpora vero, que his vtuntur traddi permittant. Y Plutarcho dize: Nos dum contentos esse nostris rebus pudet, dandis pignori bus, contractibusque subeundis, in servitute nosmet demus. Y dela Ley que mandava despedaçar, y hazer carniceria en los cuerpos, dize vn poco mas abajo: Hi miseris debitoribus, de foro locum flagitiosorum pœnis destinatum redegerunt, vulturum instar eos edentes, & laniantes, &c.

Home. Odyf.

II.

Alius inserto tendentes viscera vestro.

Aquellas palabras del sieruo de maldad, suffocantis, a su compañero en el servicio q̄ le dezia: Redde quod debes: parece que son vna forma, o modo de hablar con que se pedia la deuda: como dà a entender Plutarcho en el mismo lugar. Nihil (dize) turpius, nihil molestius, quam audire hanc vocem, persolve quod debes. Finalmente el tercero lugar sea el de

4. Reg. 4. 1.

el 4. Reg. porque como la viuda dixesse a Eliseo: Ecce creditor venit, vt tollat duos filios meos, ad seruiendum sibi. Parece aludir al mismo rito, y costumbre. De lo qual sacamos, q̄ quando vieremos q̄ algunas leyes, Ritos, y costumbres, son comunes a muchas Nasciones, es necessario reuocallas, o reduzillas a siglos mas antiguos, y a gentes mas ancianas. Y porque todo lo digamos, quando se dize de los Sacerdotes, y Ministros del Templo, que, Deum com

mittantur, & illi assistentes seruiunt, quando fuerit voluntas Dei. Es por el derecho que tiene de auernos con sagrado el, y estamos dedicados, ligados, y presos en su presencia, pagando la deuda que sobre nosotros tiene: como en el 1. Reg. le dixo Anna la de Samuel, quando lo traxo para que siruiera en el Templo: Ego commodavi cum Domino, cunctis diebus quibus fuerit accommodatus Dño. Doy este hijo al Señor, por la deuda que tengo, porque me lo dio cõ esse cargo de q̄ seruiria en el Templo: y assi à de servir a la voluntad de Dios, todo el tiempo que le agrade. Leanse los Prophetas.

1. Reg. 1. 11

Isa. 14. 2. &

c. 56. 6. Iere.

50. 5. Zach.

2. 11.

### S. TERCERO.

Del Titulo honroso de sieruos del Señor, que dà nuestro Hymno a los justos.

**E**L Sieruo de Dios, de la misma propiedad del nõbre, es titulo honradissimo, y digno de vn hombre libre, y Noble. Porque el nombre de sieruo cõprehende los ministros, y criados que siruen al Señor en todo el culto de piedad, y sanctos ministerios, que en ninguna manera son obras serviles, sino sanctas, y religiosas. De donde S. Pablo por la predicaciõ del Euangelio, se llama, *Christi seruum*. y en el Exod. *Dimittite populum meum, vt sacrificet mihi*. El Hebreo: *Vt seruiat mihi*. y Isai. *Non te seruire feci in oblatione, neq; laborem tibi, præbui in thure*. Como si dixera: No te pedi la trabajosa oblation, y costosa de animales, y encienço. La diferencia que ay entre los dias de

I

Rom. 1. 1.

Exod. 7. 16.

Isa. 43. 23.

de fiesta, y los que no lo son, esta misma se considera, que ay entre las obras religiosas, y serviles, y que no pertenecen al anima. Cier- to el dia festiual es libre, y de buena casta. Los otros dias serviles son, y como criados, y esclauos: de esta misma suerte, las pias, y religio- sas obras son nobles, y libres. Las de mas que pertenecen al cuerpo, si- guen la condicion de sieruos. El que en pias, y sagradas obras se ex- ercita, libre es, hidalgo, y noble: el que se ocupa en las otras, es Es- clauo, y captiuo. Luego el sieruo de Dios libre, y noble es. De aqui es, que aquellos que estan, *In consp- ectu agni*, algunas vezes se ponen coronas, y estèn sentados, y otras se las quiten, y esten prostrados, pa- ra con esto dar a entender que sir- uen a Dios, y con lo otro, que no se disminuye nada de la verdadera li- bertad, y Real nobleza, porque seã sieruos de Dios.

Tambien se infiere desto conse- quentemente, que el que sirue a o- tro Señor, que no es Dios, es ver- daderamente sieruo, y de ninguna manera es libre, ni noble; antes es digno de ser llamado, sieruo de los sieruos, con el qual nombre la sa- gra Escripura da a entender, vna extrema, y abjectissima seruidum- bre: segun aquello; *Maledictus Cha- naan seruus seruorum erit*. Siendo pues Sathanas sieruo, y vilisimo Esclauo, el que se le dà por sier- uo, se haze sieruo de los sieruos; y esta es la diferencia que ay en- tre la seruidumbre de Dios; y ser- uidumbre de el peccado. *seruient* (dize Dios) *ei* (esto es, al Rey de Egipto Sefac) *ut sciant distantiam seruitutis meae, & seruitutis Regni ter- rarum.*

Pero preguntaràme vno, si esto es assi verdad (como lo es) que sera la causa porque en la diuina Escrip- tura el nombre de sieruo de Dios sea tan frequente; y tantas vezes se repita el yugo, y prisiones, y ata- duras que se les imponen, a los mismos sieruos de Dios. Pero quan- do se trata del seruicio, y obediencia que se le dà al Demonio, pocas vezes, o quasi ninguna se les dà a los hombres nombre de sieruos, y a penas se trata de los bretes, gri- llos, y cadenas, con que los malos, e improbos son ligados? A esto res- pondo, que no vna, sino muchas vezes se trata en el diuino Texto la ignominiosa, y durissima serui- dumbre del peccado. Pero el nom- bre de sieruo de Dios, que de suyo es honradissimo, y digno de ser reuerenciado, y temido, mas que todas las criaturas, se repite mu- chas vezes, porque quiere Dios con este nombre encargar a los jus- tos, al Mundo, a los Angeles, y a los hombres: y assi honra con el a Abraham, *Multiplicabo semen tuum propter seruum meum Abraham*. Y a Moyes lo authoriza delante de Aaron, y Maria su hermana. *At non talis seruus meus Moyes, qui in omni domo mea fidelissimus est*. Y a Caleb, a Iob, a David, y a otros muchos de que ellos se precian, hõ rran, y glorian. Este es el blason de que se preciaua Moyes: este es el de aquellos tres illustrissimos Pa- triarchas, Abraham, Isaac, y Iacob. *Recordare seruorum tuorum Abra- ham, Isaac, & Israel*. Con esto se hon- rra Iosue, vltimo, 29. despues de su muerte: *Mortuus est post hæc Iosue fi- lius Nun, seruus Domini*. Esto pone delante Lot para alcãçar lo q̄ pide. *Quæso Dñe mi, quia inuenit seruus tuus*

Sis gratiam

El sieruo de Dios porq̄ es noble.

Apoca. 4. 10

El q̄ sirue a otro señor q̄ no es Dios, es verdadera mente sieruo

Genes. 9. 25

1. Para. 12. 8

Deut. 5. 6. Te rem, 6. 13. & c. 34. 13. Ex od. 13. 3. Mis che. 6. 4. Rom. 6.

Gene. 26. 24. Num. 12. 7. Num. 14. 24. Iob, c. 1. 8. 2. Reg. 7. 5. 8

Exod. 32. 13. Deut. 9. 27.

Gene. 19. 19



*ibi. c. 50. 17. gratiam coram te.* Los hermanos de Joseph alegan este titulo para ser perdonados. *Nos quoque oramus, ut seruis Dei Patris tui dimittas iniquitatem hanc.* Sanson lo traxo ala memoria, quando pedia remedio para su sed *Tu dedisti in manu serui tui salutem hanc maximam.* Asi respondio Samuel a el llamado de Dios, en señado de Heli. *Loquere Domine quia audit seruus tuus.* Y finalmente David con ser tan grande, se con fiessa por tal, y lo alega mas que la dignidad de Rey. *O Domine quia ego seruus tuus, ego seruus tuus, & filius ancilla tue.* No solamente soy sieruo en la voluntad, y en la adopció, sino por naturaleza, como nascido en vuestra casa.

Tambien el yugo que sufren, y traen sobre si los miserables peccadores, no se dize vna sola vez en la sagrada Escripura, sino muchas. **3** *Initiatus est Israel Beel phegor.* El Hebreo propriamente: *Alligatus, vel subiectus, aut sub iugum missus.* Por esto San Pablo teniendo respecto a este graue yugo de los malos, escriuiendo a los de Corinto, les amonesta: *Ne velint iugum ducere cum infidelibus.* Y que el Demonio no ponga a los suyos por delante yugo, ni prisiones, ni seruidumbre, no por esto disminuye algo de su tyrania. Pero lo que es digno de consideracion, es, que llamando

Dios llamado Dios a los suyos, los llama a yugo, y a los suyos al no les haze mencion del aguijon, ni yugo, no les del arado, ni del trillar, que es proba haze men sí prio de los animales, que estan vndel aguijõ, ni zidos al yugo: y esta es la causa, por arado, pero el que llamó al seroicio que le hazen, demonio ca- *Iugum suauē, & onus leue:* porque eslla el nombre pãntan no con la realidad, sino lo de seruidum lamente con el nombre. Pero Sabre, y oprime thanas calla el nombre de serui- por otra parte

dumbre dura, y del yugo, y por otra parte opprime, y agrava los miseros peccadores, y los fatiga con cargas intollerables, y los ata, y tiene presos con duras prisiones, y los vexa, y haze trillar con trabajos insufribles: segun lo que esta escripto en Isai. *Va qui trahitis iniquitatem in funiculis vanitatis.* y en los Prouerb. *Funibus peccatorum suorum constringitur impius.* y Hoseas: *Ephraim vitula docta diligere trituram.*

Bolviendo agora al honroso nõbre de sieruos del Señor, engrandece mas este titulo, y lo haze mas illustre, y de mayor nobleza, el ver que el mismo hijo de Dios se preció de tenerlo: y el Padre eterno no tuuo por cosa indigna de que su hijo ygual a el, se lo llamasse, auiendo tomado forma de sieruo. **4** Et *dixit mihi, seruus meus es tu, quia in te gloriaber.* y Zacharias: *Aud. Iesu Sacerdos magne, tu, & amici tui, qui habitant coram te* (que son los demas Sacerdotes, y varones justos, que con el morauan en Hierusalem) *quia viri portendentes sunt.* Los Setenta leen: *Prodigiorum spectatores.* Y Theodoro: *Studentes rebus diuinis, & edita à Prophetis signa speculantes:* oyd este prodigio: *Ecce ego adducam seruum meum Orientem:* que segun S. Hieronymo, y S. Cyrillo se entiene a la letra de Christo nuestro Señor. El Chaldeo trasladó: *Ecce ego adducam Messiam:* que nascio en el mundo, como vn Sol: y el mismo Profeta le llamó, *Oriens nomen eius:* y el otro Zacharias, Padre del gran Baptista: *Oriens ex alto:* y el portento es, que siendo mi hijo engendrado en eternidad, tome habito tan humilde de hombre, que se precie de llamarse

Isa. 5. 18.  
Prouer. 5. 22  
Osse. 10. 11.

Isa. 49. 3.  
Zacha. 3. 8.

Christose  
precio del nõ  
bre de sieruo

idē c. 6. 12.  
Luci. 7. 8.



llamarse mi siervo. El qual nombre le conuiene por razon de la Naturaleza, q̄ a si juntó, q̄ es humana, criada, y sujeta. Y aunque algunos Padres en el Concilio Francordienſe, negaron de Christo el nombre de siervo, como el de adoptiuo. Pero absolutamente con S. Pab. confesſamos, que, *Humiliauit se formam serui accipiens, in similitudinem hominum factus*: Como lo siente S. Tho. Paludano, y otros, en quanto la Naturaleza seruil de que se vistio, es la misma que se halla en nosotros que somos siervos, cō la qual el obedecio al Padre eterno. Por lo qual Cyrillo Alexandrino nos amonestata, que no nos ofendamos, quando oyeremos que los Prophetas llaman siervo a Christo nuestro Redemptor. Así habla Nazianzeno, Vigilio, Ambrosio, Augustino, Hilario, Athanasio. Leante los Theologos, como Belarmino, Gabriel Vazquez, Francisco Xuzarez, y ante todos Iacobo Lopez de cūniga, y otros muchos. Este nombre por mas honrrado, despues de S. Damaso (segun parece de su carta escripta a Estephano Obispo, y de S. Gregrio) lo tomaron por sobrenombre, como sucesores de Christo los Papas, y se llaman, *Serui seruorum Dei*: como Noe puso a su hijo Cam, *seruus seruorum*, en señal de que es miserrima seruidumbre, seruir a los hombres, como lo es de nobleza illustre seruir a Dios.

S. QVARTO.

De las razones que tienen los siervos de el Señor para darle gracias,

**M**VCHAS CAVSAS ay, que mueuan a los que gozan del honrrado nombre de siervo de Dios a mostrarse, agradescidos, y bendezir su grandeza. Y sea la primera la razon desta seruidumbre, que es auerlos ganado en buena guerra, transfiriendolos a si, de la durissima seruidumbre del peccado, por el beneficio de la redempcion: por que, *Redimere*, significa, *quasi iterum emere*, o recreandolos, o regenerandolos, o redimiendolos. De aquies, que *redimere*, en la sagrada Escripura es lo mismo, que librar a alguno del mal, y de la sujeccion del enemigo, con la qual lo tenia, soldado, y arado, como Esclauo. *Liberauo te de manu pessimorum, & redimam te de manu fortium.* Y en el Psalm. *Apud Dominum misericordia & copiosa apud eum redemptio.* Esto es, suele Dios librar muchas vezes, abundosa, y copiosamente de las aduersidades. Antes que viniera al mundo en carne humana, gozaron desta merced, aquellos que gozaron del nombre de siervos, como Abraham, Isaac, Iacob, Moyſes, Iosue, y otros. Porqu Isaias nos enseña quan cūplidamente vsó Dios con ellos este oficio. *Tu Israel, seruus meus, quem elegi, solum Abraham amici mei* (Con derecho de amistad, y beneuolencia de increíbles beneficios, te obligo, y compre a la posteridad de Abraham por mis siervos particulares: o bienauenturada seruidumbre, que tiene nombre comun con la amistad. Bienauenturados siervos, a quien el Señor llama amigos) *in quo apprehendi te ab extremis terra* (digo

I  
I. Razon.  
*Quid redime  
re in sacris.*  
Iere. 15. 21.  
Psal. 129. 7.  
Isai. 41. 8.  
explicatur.

Ad Philip. 2  
7.  
3. p. q. 20.  
ari. 2. q. 3.  
Nazia. Apo  
log. 1. c. 178  
Belarm. li. I.  
de Christo.  
c. 6.  
Los Papas se  
llamaron, ser  
ui seruorum

Los siervos  
del vno ref-  
tamento, di-  
chosos, y par q̄

aprehendi, porque como con la mano, asio de Abraham, y con el a toda su posteridad, y está como El clauos cogidos a mano, no por derecho de guerra, sino con suma paz y charidad. Pero dichoso, y bien afortunado es el sieruo, q̄ siendo tomado del vencedor a mano, no lo lleva las manos atadas atrás a región estraña, y peregrina, en la qual el como estrañero, y peregrino auia de viuir, y seruir con durísima seruidumbre; sino que por la mano lo trae a la tierra, que se le promete por patria, abundantísima de todas las cosas, y seran todos los sieruos, como naturales, y nascidos para siempre en aquella region) *a longinquis eius vocauit te, & dixi tibi seruus meus es tu, elegi te, & non abiici te* (Nunca te porne mas en venta, ni te entregare en manos, *dominorum crudelium*. Y si toda via llorares estar poseido de tus enemigos, malos, y cruales, yo te librare, y trayre a mi poder, y casa, y hare todos los officios de buen redemptor, que cueta luego) *Ne timeas, quia ego tecum sum, ne declines* (no pongas los ojos en ti, ni mires tus pocas fuerças, sino mi mucho valor) *Confortauit te, & auxiliatus sum tibi, & suscepit te dextera iustitiae mei. Ecce confundentur, & erubescunt omnes, qui pugnant aduersum te* (para tomarte con guerra) *erant quasi non sint, &c. Ego redemptor tuus sum, sanctus Israel.*

2

Tambien los sieruos del nueuo testamento, ganaron este nombre, los que lo tuuieron; como la Virgē nuestra Señora, q̄ se llamo criada, o sierua: el viejo, y anciano Simeon, quando recibio en sus Palmas al Señor: los Apostoles Pablo, Iacobo, Pedro, y Iudas, en S. Iuan, y en sus cartas. Por la muerte del hijo de

Dios, a quien propriamēte cōviene el nōbre de Redēptor, y el officio de redemir, q̄ significa por modo singular, e inefable, librador de sujeciō y apropiari assi alguno sacandolo de malo, o ageno possessor por derecho d̄ sanguinidad, y parētesco. Por q̄ en el Hebreo ay vn nōbre comū al redemptor, y al pariete: como dixo Booz a Ruth. *Nec abnuo me propinquum, sed est alius me propinquior. Ruth. 3.12.* Si te volluerit propinquitatis iure retinere, bene res acta est; sin autē ille nolluerit, ego te absque vlla dubitatione suscipiam. No solamēte auia de ser. Ruth redemida, y lleuada por muger, sino tambien se auia de cōprar la Heredad: el qual lugar los Setenta leē con mucha propiedad, y elegācia. *Vere Redēptor ego sum; & quidē est Redemptor propinquus super me, si redemerit te, bonū redimat. Si autē nolluerit redimere te, redimā te ego: Iesu Christo nuestro Señor, Os de ossibus nostris, Christo noster & caro de carne nostra, nos redimio, tro Redemptore iure cōsanguinitatis, & propinquitatis, tor, iure pro con su preciosa sangre. Y este se llama pinquitatis, ma, y es propissimo, y verdaderissimo Redemptor; y assi lo entiendo yo, quando hallo este nōbre en las sagradas letras. No como algunos Rabinos, y Hebraizantes piensan, que solamente significa, libertad, segun razon comun, y vulgar, sino que se llama Redemptor: *Iure sanguinis, & iure consanguinitatis. In Christo enim* (como dize el Apostol) *habemus redemptionem per sanguinem eius. Ephes. 1.7.* De tal suerte, que la sangre sea el derecho de la Redempcion, y la misma sea el precio de la Redempcion. Admirable justicia de la humana redempcion, y de el nombre de sieruos, que fuemos redemidos, auido por derecho de parentesco, del nombre*

Zuc. 1. 38.

idē. c. 2. 29.

Joan. 15. 14.

bre Dios Redemptor. Y admirable tambien misericordia de Dios, en derramar su sangre por sus hermanos, que no lo merecian: *Qui commu-*

Hebr. 2. 14.

*nicauerunt carni, & sanguini.*

3  
La Raiz de  
nuestra ser-  
uidumbre.

De esta redēpciō como de Raiz, procede el ser nosotros propriamente siervos; porq̄ este derramamiento de sangre, q̄ se dio por nuestro rescate, tiene en la Escritura nombre de estrago, de guerra, de desbaratamiēto de enemigo, donde fueron vēcidos, y despojados Principes, dōde

Servus à ser-  
vando, quia  
servabantur  
in bello.  
Ad Colof. 2.  
14. explica-  
tur.

vno captiuos, q̄ se llaman siervos. *Quia servabantur à cede in bello:* y *Eservabantur in bello.* clauos, q̄ se llaman, *mancipia, quia manu capiebantur,* vno victoria, y triūfo de enemigos. Ad Colof. lo dixo diuinamēte S. Pab. *Donās vobis* (perdonādo os, o remitiēdo os) *omnia delicta; delens quod aduersus nos erat chirographū* (es metaphora de los q̄ tienē dada su firma, o hecha alguna obligacion, por alguna deuda, o pacto, que en virtud della, los affigē, executan, y molestan hasta que paguē) *decreti* el Griego, *decretis*, los decretos de Dios, y sus mandatos, que no guardauamos, y estauamos deudores, y adjudicados por siervos de Sathanas) *Quod erat cōtrarium nobis, & ipsum tulit de medio, affixēs illud cruci* (porque la cruz fue el carro triumphal, donde entró triumphādo) *expolians principatus, & potestates* (que fueron Sathanas, y sus Angeles; y el despojo fue, quitarle los captiuos q̄ tenia) *traduxit confidenter palā* (a modo de triūfador, que lleva los prisioneros detras de su tropheo. De aqui se entenderà la causa porque los Escriptores sagrados a la redēpcion de Christo; la significancō dos nombres: el vno llamandole, Estrago, y el otro llamandole, Salud: vengança, y redempcion; indignacion,

y paz: effusion de sangre, y prosperidad: precio, y victoria: y por ventura es la razon desto, porque la libertad temporal, que precedio a la espiritual del genero humano, como fue la de Egypto, y la de Babilonia, no fue sin estrago de enemigos, y de cuerpos muertos: Y assi el Propheta Ezechiel, tratando la historia de sus tiempos, hizo transito a los del Messias, representando debajo de la captiuidad de Babilonia, la de Sathanas, y en la libertad que vno en tiempo de Cyro, la que auia de auer en tiempo de Christo; donde vā mezclando el Propheta, muchas cosas entre si contrariast porque dize: *Regnabo super vos:* que es beneuolencia diuina: luego se sigue: *In manu forti, & brachio exten-*

*to, & furore effuso regnabo:* parecen mas palabras de enojo, e indignacion. Demas desto, aquello. *Aducam vos de terris, in quibus dispersi estis, & inducam in desertum populorum:* Traen conmigo clemencia, y benignidad. Pero sigue luego: *Subijciam vos sceptro meo:* que dan a entender la fuerça que à de poner para hazerlo: tras desto viene: *Iudicabor vobiscū:* que es cosa de summa benignidad: mas aq̄llo, *Iudicabo vos,* muestra seueridad. Finalmente: *Inducā vos in vinculo fœderis,* sabe a humanidad: pero lo que se sigue: *Eligā transgressores, et impios:* muestran el rigor de la justicia. Porque Christo juzgado, y cōdenado a muerte, juzgò nuestra causa, y aseguró la justicia del Padre, y cōdenó al común enemigo, y al viejo hombre que traya la imagen de Sathanas. Los Profetas no haziēdo distinció entre enemigos, y ciudadanos, introduzen a Christo ño Redēptor q̄ viene a redimir los hōbres, e introducirlo co

Ezec. 20. 33

4

Como intro. moavn Capitã armad) todo el cuer  
duzẽ los Pro po, que movido del furor, y enojo  
phetasaChris diuino, dà en los hombres, y desba  
ro. rata, y derriba los que se le ponẽ de  
lante, y despedaçandolos, apaga la  
sed cõ la sangre de los muertos: co  
mo en el Psalm. *Dabo tibi gentes ha-*

*Psal. 2. 8.*

*reditatem tuam, &c.* Miren la clemẽ  
cia. Y figuele luego la seueridad. *Et*

*Psal. 109. 6.*

*explicatur*

*Psal. Iudicabit (tomarã vengança) in*

*nationibus, implebit ruinas (cõ cay das*

*Isai. 59. 17*

*de edificios, y cõ cuerpos muertos*

*lo hinchira todo) conquassauit capita*

*in terra multorum. De torrente (de la san*

*gre vertida) in via bibet, propterea ex*

*altabit caput. Y en Isai. Inductus est*

*iustitia, vt lorica, & galea salutis in ca*

*pite eius, inductus est vestimentis vl*

*trionis, & opertus est quasi palio Zeli. Si*

*cut ad vindictam quasi ad retributionẽ*

*indignationis hostibus suis, & vicissitu*

*dinem inimicis suis in sulis vicem red*

ta magestad, y animosidad? (*Ego*

(respondo el) *qui loquor iustitiam,*

*& propugnatur ad saluandum (Que*

*gane la justicia, y salud que prome*

*ti, guerreando, y haziendo fuerça)*

*Quare ergo rubrum est vestimentum*

*tuum? calcaui eos in furore meo, & con*

*culcaui eos in ira mea, & aspersus est*

*sanguis eorum super vestimenta mea,*

*& omnia indumenta mea inquinavi. Dies*

*enim ultionis in corde meo. annus re*

*demptionis mea venit, &c.* Y otra vez:

*Conculcaui populos in furore meo, & in*

*ebriaui eos in indignatione mea, & de*

*traxi (derramẽ) in terram virtutem eo*

*rum. Esto es, la sangre en que està*

*la fuerça, y vigor del animal. En*

*estos lugares suelen los Prophetas*

*(y en otros semejantes) juntar el*

*estrage, y la calamidad cõ la salud:*

*la guerra, con la victoria: haziendo*

*alusion al dia del trabajo, y destro*

*ço de Egipto, y de la matança Ba*

*bilonica, y lo que mas es de espan*

*tar, que confundẽ con nueua forma*

*de hablar a los enemigos, con los*

*Soldados del Capitan; diziendo mu*

*chos siglos antes, la nueua, e inaudi*

*ta maldad, en la qual auian de ser pa*

*ra cometerla, los mismos amigos, y*

*ibi. vers. 6.*

*ibi. vers. 6.*

*ibi. vers. 6.*

*ibi. vers. 6.*

*ibi. vers. 6.*

*ibi. vers. 6.*

*ibi. vers. 6.*

*ibi. vers. 6.*

*ibi. vers. 6.*

*ibi. vers. 6.*

*ibi. vers. 6.*

*ibi. vers. 6.*

*ibi. vers. 6.*

*ibi. vers. 6.*

*ibi. vers. 6.*

*ibi. vers. 6.*

*ibi. vers. 6.*

*ibi. vers. 6.*

*ibi. vers. 6.*

*ibi. vers. 6.*

*ibi. vers. 6.*

*ibi. vers. 6.*

*ibi. vers. 6.*

*ibi. vers. 6.*

*ibi. vers. 6.*

*ibi. vers. 6.*

*ibi. vers. 6.*

*ibi. vers. 6.*

*ibi. vers. 6.*

*ibi. vers. 6.*

*El peccador  
representado  
naturalmente  
de hombre, y  
demonio.*

esta guerra; y la otra a los Egypcios y Babilonios destruydos, y despedaçados. El fin que esta guerra pretendio, fue lo que dixo S. Pablo. *Vt destruat corpus peccati* (para que destruyda la substancia, y fuerça del peccado, debajo del qual estauamos captiuos) *Et ultra non seruiamus peccato*. Sino al que nos traxo a su seruidumbre mas libre, que la misma libertad.

5  
2. Razón.

La segunda razon porque estan obligados los sieruos del Señor a bendezirle. Espor la seguridad que tienen en seruicio, de ser amparados, y favorecidos, por viuir en su casa, y ser criados della. Esta seguridad cantò Dauid, que se preciaua de Esclauo, quando dezia. *Elegi abiectus* (ser Criado, y Esclauo) *est in domo Dei mei, magis quam habitare, &c.* Quando en lugar de los sieruos de Dios dezia, Psalm. *Et in momento alarum tuarum exultabo, adhesit anima mea post te me suscepit dextera tua: ipsi vero* (los malos) *in vanum quaesierunt animam meam; introibunt in inferiora terrae, tradentur in manus* (cayran en los filos) *gladij, partes* (presas, y comidas) *vulpium erunt*. Quiere dezir, quedaran sin sepultura en el campo, para mājtar de las Bestias, y Aues. Auiendo Dios de castigar a Sodoma, embio por legados tres Angeles a su sieruo Abraham, para que supiera que tenia cuidado de su sobrino Lot, que tambien se preciaua del titulo de sieruo, como el confessò quando dixo: *Quia inuenit seruus tuus gratiam coram te, &c.* Y asì luego le sacaron de los terminos de la ciudad que se auia de abrazar. *Festina* (le dize) *in monte, & salua te ibi: quia non potero facere quidquam, donec ingrediaris illuc*. O Piela go de bondad diuina, no bastaua

Psa. 62. 8. explicatur.

Gene. 19. 19

auer dado el Angel de Dios su palabra, de librar a Lot del incendio de Sodoma? para que es darle tanta priessa al salir? Auia mandado Dios al Angel, no solo saluar a Lot, sino tambien de conseruarle, saluo, y seguro. *Non potero facere quidquam*: di ze. Porque los peccados de Sodoma son muchos, y sin numero. *Non potero facere quidquam*. Porque ya se an cumplido las maldades de los torpes, y deshonestos. *Non potero facere quidquam*: Porque clamà al Cielo, y llegan alla sus bozes. *Non potero facere quidquam*: Porque veniste a executar la sentencia sin appellacion, ni perdon. *Non potero facere quidquam*: Hasta que Lot se recoja al monte, y se salue. Para que Señor es tan sollicita prouidencia? Para q̄ a Lot sieruo del Señor, y sobrino de otro sieruo suyo Abraham, no le llegue el fuego, ni aun huela al humo del, ni le dê pena el ver la calamidad de los que perecieran con la llama. En mucho s̄o estimados acerca de Dios aun los deudos, y sercanos de sus criados. Cantò esto Dauid con mucha razon, como sieruo experimentado, quando dezia. *Qui habitat in adiutorio*: en la guarda, y tu Psa. 90. 1. explicatur. *in protectione*: en la sombra, *Dei caeli commorabitur, dicit Dño*: como criado a su Señor, y Amo: *susceptor mens*: mi Sagrado, mi Alcaçar: *es tu*: estribarè en mi Dios: *ipse liberabit me, a sagitta volante in die*: esto es, del trabajo, o desgracia repentina, que de repente viniere, como vna saeta sin pensar: *a negotio perambulante in tenebris*: de la muerte que viene de noche en medio de las tinieblas, que ni se puede ver, ni euitar: *ab incursum, & Daemonio meridiano*: del q̄ acomete para destruyr de dia, q̄ no se puede

preuenir. *Calent à latere* (al lado izquierdo) *tuo, millia, & decem millia à dextris tuis: ad te autem non appropinquabit. Veruntamen oculis tuis considerabis, et retributionem peccatorum videbis.* A esto haze aquello del Psal. *Psal. 30. 20. Quā magna multitudo dulcedinis tuæ, quam abscondisti iumentibus te* (a tus criados, a quien es proprio el temer te) *abscondes eos in abscondito faciei tuæ.* No te contentaste con guardarlos en vn Alcaçar muy fuerte, ni cō tenerlos en tu casa Real, que bastarà para mostrar tu Prouidencia, sino que los quisiste tener delante de tus ojos, y a tu rostro, con lo qual no solamente estan libres del peligro, sino del miedo, y cuydado. Quien puede dañar aquel a quien amparà las paredes de la casa Real, y la presencia del Principe mirandolo, lo guarda, y asegura.

6

3. Razon.

*Amb. in c. 1. Epist. ad Timot.*

*Excelēte rāzon porq̄ los siervos subē en la casa de Dios a ser amigos.*

*Jacob. 2. 23.*

*Gene. 26. 24*

*Exod. 14. 31*

*Genes. 15. 6.*

La 3. razon de su agradescimiento, es auerles subido de vn titulo tã honroso, como es el de siervo a otro mayor, que es el de amigo, q̄ es subirlos de vna dignidad a otra mayor: porque dixo muy bien San Ambro. *Dignitas est enim esse seruum potentis*: Porque con el poder que viene, leuanta a sus criados a mayores estados; y dōde està la omnipotencia del Señor, y con ella el amor que tiene a sus siervos, viene con ella a leuantarlos a que tengã nombre de amigos. En Abraham lo vemos, a quien tantas vezes llamó siervo suyo. Con todo esto dixo Santiago. *Credidit Abraham Deo, et reputatū est ei ad iustitiam, et amicus Dei appellatus est.* Pero dōde le llamó la sagrada Escritura, siervo y amigo. En el Genes. solamēte se dize, q̄ *Iustificatus est.* Y aunque la justificaciō haze al hombre amigo de Dios, por que no es otra cosa que vna recon-

ciliacion, y restauracion de la diuina amistad, y a que en el hecho, y verdad alli fue amigo, la nombra dia expresola Isaias. *Et tu Israel serue meus, Iacob quem elegi, semen Abraham amici mei.* Y en el 2. Paralip. *Et dedisti eam* (la tierra prometida) *semini Abraham amici tui in sempiternum.* Llegase a esto el libro de Iudith. 8. *Memores esse debent quomodo pater noster Abraham tentatus est, et per multas tribulationes probatus, Dei amicus effectus est.* De los quales lugares tomò el Apostol Iacobo esta dignidad de amigo, que fue despues de la segunda, y perfecta justificacion de Abraham; porque de la segunda, que fue por la Fe, no era la consumada amistad, sino vna entrada a la milicia espiritual, para que pudiera pelear legitimamente. Y desta primera habló S. Pab. como Santiago de la q̄ alcançò por ofrecer en sacrificio a su hijo: como lo adierte San Augustin.

Tambien Moyes gran criado de la casa de Dios, subio a la dignidad de amistad, pues hablaua Dios con el, y el con Dios, con la llaneza que suelen hablar dos amigos, quitado todo temor seruil, que esto quiso dar a entender la Escritura quando dixo: *Loquebatur autem Dominus ad Moysen facie ad faciem*: No quiso significar que vido a Dios claramēte, y que vido la essencia, como les parecio a muchos; sino q̄ le hablaua con fiadamente, y con mucha familiaridad: que declara luego el Texto diuino: *Sicut solet loqui homo ad amicum suum*: y es Phrasis, y modo de hablar, *Facie ad faciem aliquid facere*, hablar vno con otro, y a vezes quitado todo temor de criados, pero con respecto filial. Y desta llaneza de amistad en el hablar les hizo cargo

*Isai. 41. 8.*

*2. Para. 20. 7*

*Iudith. 8. 22*

*Aug. lib. de*

*fide. & operi*

*c. 14. & 15.*

*& li. 83. 99.*

*c. 76.*

*Exod. 33. 11.*

cargo a todo el pueblo, quando proponiendoles lo que auian de guardar para estar en las leyes de buena amistad, les dixo: *Facie ad faciem loquutus est nobis Dominus in monte de medio ignis.* El Chaldeo traslada, *Verbo ad verbum*: como si dixera, cō amistad, y con palabras manifiestas. No dexó el Señor a los siervos del nuevo testamento, y criados de su casa, sin esta excelente dignidad, y nombrada de amigos. Pues el les dixo:

Ioan. 15. 14. *Iam non dicam vos seruos, sed amicos.*

No leemos auer Christo llamado en todo el Euangelio a sus discipulos, siervos, antes que les dixera estas palabras. Solamente en el cap. 13. 13. aprobó que se lo vüiesse llamado: *Vos vocatis me Magister, & Domine, & bene dicitis: no dixo: Ego sum Magister, & Dominus*: Porque no pareciera q̄ hablaua de si con arrogancia, segun notó Chrysost. Cyrillo, y Euthimio. Sino el titulo que le dauā, mostró que no era de gracia, como suelen darselo muchas vezes entre si los hombres, aunque seā iguales, y aun inferiores; sino que era verdadero, porque assi conuenia que lo fuesse, Señor, no de solo nombre: Como tambien aprobó auerselo llamado David, quando di-

Psal. 109. 1.  
Math. 22.

xo: *Quomodo David in spiritu vocat eum Dominum dicens, dixit Dominus Domino meo, &c.* De donde se sigue que sus Discipulos erā siervos. Qui lo pues dezir el Señor, no que hasta entōces les vüiera llamado siervos, ni que en adelante no se lo auia de llamar, pues dixo abajo; *Non est seruus maior domino suo.* Sino quiso dezir, de la manera que hasta alli los auia tratado, y como los trataua entonces, y los auia de tratar en adelante: porque en el tiempo pasado los auia tratado como siervos, no en la

aspereza de la habla, ni en la dureza del trato, no en llamarles con nombres ignominiosos; sino en que les auia hablado obscuramente, y que no les auia reuelado los mysterios secretos del Padre, como no acostūbramos tratar con los criados nuevos negocios graues, y ocultos. Pero entonces se auia con ellos como cō fieles, y familiares amigos, pues claramente les descubria el mysterio de su muerte, resurreccion, y de la gloria futura. Y esto es: *Iam non dicam vos seruos, sed amicos.* Ni por esto dexauan de ser siervos, de tal manera, que començauan a ser amigos, como Augustino lo nota diuinamente. *Qui enim amicus Dei efficitur (dize) non solum seruus esse non desinit, sed melior etiam seruus, quo magis amicus, seque, quia coniunctior est, magis obnoxium agnoscit, et seruam inutile, cuius nempe non egeat bonis, qui ad amicitiam suam illum admittit.* De manera que pretende el Señor darles a entender que los tiene no en lugar de siervos, sino de amigos.

Estos secretos mysteriosos q̄ auia de reuelar a sus siervos, quando los tratara como amigos, los profetizó muchos siglos antes el Propheta Ioel, y lo cita S. Pedro, quando vino el Espiritu Sancto. *Et quidem super seruos meos, et super ancillas meas, in diebus illis effundam de spiritu meo, et prophetabunt.* Lo qual se entienda no solamente de los Iudios que entonces se preciauan de siervos, como pensó Rabbi David Chimichi; sino de todo los demas de la Gentilidad, que a la Yglesia vinieren, y en ella entraren a seruir como Esclauos, como de hecho sucedio, y se cuenta en los Actos. Y assi declara este lugar Ruperto, y Lyra. A algunos les parece, que como ay vn

Aug. Tract.  
85. in Ioan.  
Luc. 17. 10.  
Psal. 135. 2,

Act. 2. 18.

ibi, c. 10. 44  
& c. 15. 7. 8.

temor

temor de condicion seruil, y seruidumbre de espiritu, y estado, que fue de la vieja Ley; de aquella seruidumbre se à de entender lo que dixo el Señor: *Iam non dicam vos seruos: como lo eran los que viuian en aquella edad, sino terneis vn temor filial, y reuerencial, que es proprio del nueuo Testamento, y Ley de gracia; el qual temor, si alguno le tuuiere, le diran a la entrada de la bienauenturâça. Euge serue bone, & fidelis. &c.*

Math. 25. 21  
23.

8

El nombre de seruo muy proprio a la criatura.

Es el nombre de seruo muy proprio a la criatura, y assi quando la le uantan a tener el nombre de amigo de Dios, con el qual no puede igualar, trae consigo vna humildad en la criatura amada, y vna sujecion, y modestia, en la qual la que mas aprouecha, mas se siente trauada cõ el vinculo, y atadura de seruidumbre, porque quanto es mayor, mas se humilla, y confieffa, *se esse seruum inutilem*: y mas seruos de los seruos de Dios, como hazen los Pontifices.

Siguese de aqui con quanta verdad esta dicho, que, *seruire Deo, regnare est*. No ay cosa tan digna de alabar, y ensalçar en Christo nuestro Redemptor, que considerar que a todos los criados de su casa, y a sus Esclauos, los leuanta a dignidad Real, y que se llame, *Princeps Regũ terre*. Respondio la sanctissima Agatha al Tyrano, que le daua en rostro, que siendo noble, tratara de la vida seruil que trayan los Christianos. *Multo prestantior est Christiana humilitas, & seruitus, Regum opibus, ac superbia*. Grande es la potestad de los seruos de Dios en el mundo; y tantos Reyes son como tiene Christo seruos, segun aquello del

Psal. 109. 3.

Psal. *Recum principum*. Los Seten

ta leen: *Apud te Principes, seu Principatus*; porq̃ es Principe de los Reyes de la tierra, que es de sus seruos; q̃ en su culto, y seruicio an de andar en todas sus obras, Principes, y generosos, y con animo Real. La razõ porq̃ los criados de la casa de Dios suban a ser Reyes, la dà S. Ambr. sobre aquellas palabras del Genes. *Faciam te crescere in gentem magnã, Regesque ex te egredientur. Ex genere Abraha* (dize el sancto doctor) *non solum Reges erãt dignitate, verum etiã illi reges qui peccato non seruiunt, nec vincat eos malitia*. La qual razon tocò tambien S. Gregorio, y la conofcio Cicero con sola la lumbre natural del entendimiento, quando hablando con Torquato acusador, in oratione pro P. syla. dixo: *Quare nec me peregrinum post hac dixeris, ne grauis refutero, neque Regem, ne deideare, nisi forte Regem tibi videtur ita viuere, vt non modo homini nemini, sed nec cupiditati quidẽ vlli seruias cõtemnere omnes libidines*. Pero à se de aduertir, q̃ este Principado, y Reyno de los justos, no es contrario a aquella seruidumbre de que habla el Apostol. *Nescitis quoniam cui exhibetis vos seruos ad obediendum, serui estis eius cui obeditis, siue peccati ad mortem, siue obediõtionis ad iustitiam? gratias autem Deo, quod fuistis serui peccati, obedistis autem ex corde in eã formã doctrinã, in quam tradidistis estis. Liberati autẽ à peccato, serui facti estis iustitiã*. En el qual lugar se note, q̃ aquel (*iustitiã*) està en el caso datiuo; y tiene gran fuerça, y es la misma, que si vno dixera, auerse hecho a alguno seruo, que es mas generoso, y magnifico, que dezir auerse hecho seruo de alguno, porq̃ lo posterior da a entender, que no de su voluntad, sino por violencia se auia

Que sea la razõ porq̃ sube los seruos a dignidad real. Amb. li. 2. de Abraham. c. 10. in illa verba facta te crescere.

Gene. 17. 6.

Greg. li. 26.

Moral. c. 26.

Ad Rom. 6.

16.

hecho



hecho siervo de alguno: y lo primero dà a entender: *se factum illi seruum*: de su voluntad, y buena gana, y ser la seruidumbre libre. Assi pues enseña S. Pablo, que los justos, *seruos factos esse iustitia*, con voluntaria, y libre seruidumbre, en la qual està la propria, y verdadera libertad, y el illustrissimo Principado, y Reyno. Y por el contrario, *liberum esse iustitia*, se llama muy torpe, y fea seruidumbre del Apostol: en aquel lugar, quando luego junta: *Cum enim serui essetis peccati, liberi fuistis iustitia*. Donde tambien (*iustitia*) està en el caso dativo; y es como si dixera: No tuuistes la noble, y clara seruidumbre de la justicia, estais fuera de su mando, e ymperio; y esta libertad està junta con la torpe seruidumbre, y captiuero del suzio, y abominable peccado.

S. QUINTO.

*De la estimacion que haze Dios de sus siervos por su fidelidad.*

**I** ES: Muy proprio de los siervos de Dios ser fieles, estables, verdaderos, constâtes, en palabras, y en obras, de quien se puede confiar, y en cuya promessa se puede estribar; son los que asistê delante del Señor, que es postura el estar en pie de criado, y de quien siue. *Uidisti virum velocem in opere suo coram Regibus stabit* (merece seruir a los Reyes) *neque erit ante ignobiles. Beati serui tui* (dixola Reyna de el Medio dia) *qui stant coram te*. Por esta causa asistien a Dios los espiritus bienauenturados que le siuê de criados. en Daniel, *millia millium mini-*

Prou. 22. 29.

3. Reg. 10. 8

*trabant ei*: y los mismos que seruian, *Assistir lo assistunt ei*. Sino es que en aquel lugar quiere el Propheta poner diferencia entre los que siuen, y entre los que por particular razon asistien. Pero entre los criados de la tierra no ay diferencia entre el asistir, y ministrar, que el q le siue en su casa como dispensador, o despensero, o como Mayordomo; como Tutor, y como Ayo, o como Patrô, por su fidelidad, y confianza, son estimados de Dios, y de los hombres. Y S. Pablo se quexaua, que aun en su tiempo se sentia falta de muchos que se dauan por criados, y despenseros de la Yglesia. *Hic iam queritur inter dispensatores, ut fidelis quis inueniatur*. Los Reyes mucho estimã el buê servicio de sus ministros. *Misit Iehu literas in Samaria ad optimates ciuitatis, et ad nutritios Acab*. Esto es, a los fieles siervos, y ministros. Tambien estima Dios sus Mayordomos, y dispensadores de su casa. *Seruus meus Moyses qui in domo mea fidelissimus est* (mi Mayordomo mayor) que monta tanto como dezir, el leal a Dios. Lo qual S. Pab. declarò mas. *Considerate Iesum qui fidelis est ei, qui fecit illum scilicet* *cat, et Moyses in omni domo eius. Et Moyses quidem fidelis erat, in tota domo eius, tamquam famulus*. De algunos q faltaron en esto, aunque de mejor, y mas fuerte naturaleza: se dize: *Ecce qui seruiunt ei* (los Angeles, que a manera de criados se dize que siuê a Dios, y su oficio, y nombre es, *seruorum Dei*) *non sunt stabiles*. Los de su casa no le salieron leales, auiedo de ser constantes, verdaderos fieles. Del principal dellos dixo el Señor: *In Veritate non stetit*. Y haze a esto lo que traslada Pagnino, y otros: *Seruis suis non credunt*, sus leales no fueron para fiarse dellos. Pero de

*Assistir lo mismo es que seruir.*

1. Corr. 4. 2

4. Reg. 10. 1

Num. 12. 7.

Ad Heb. 3.

2. 5.

Iob. 4. 18.

Joan. 8. 44.

Dios se gloria  
y honrrá en  
siervos.

Isai. 49. 3.

Psalm. 15. 2.

Iob. 35. 7.

de aquellos que fueron de confian-  
ca, se honrra Dios, y se gloria. Es co-  
la muy digna de consideracion, que  
no solamente el nombre de siervo  
fiel, sea honroso al hombre que lo  
tiene (pero lo que es mas) q̄ al me-  
mo Dios le sea glorioso, y honori-  
fico. *Servus meus* (dize el por Isaias)  
*es tu Israel, quia in te glorior.* Aque-  
lla particula (*quia*) es afirmatiua, y ha-  
ze este sentido. Aunque verdadera-  
mente eres mi siervo, y haziendo  
todo aquello q̄ se te mandarè, estès  
obligado a dezir: *Servus inutilis sum:*  
y nutila tu Dios, y Señor, que sièdo  
como es Dios: *banorum tuorum non  
indiget. Quid enim* (dixo Iob) *si iustus  
etiam sis, de manu tua accipiat?* Pero  
vna cosa te puedo afirmar, fuera de  
todo lo que se puede imaginar, que  
por ti cresce mucho mi hõrra, y re-  
putacion entre los hombres, y An-  
geles: *quia, etiam, adhuc,* aunque seas  
siervo.

2

Iosue. 1. 2.

Gran loa fue  
de Moyses de  
zir Dios, que  
murio en su  
servicio.

Esto podemos particularizar, en  
tre muchos q̄ pudieramos, en dos.  
De quien el señor alabò por su pro-  
pria boca; y los nombrò por su nom-  
bre, con palabras dignas de encarec-  
cimiento. El vno fue Moyses, y el  
otro fue Iob. De Moyses en vida di-  
xo, que fue fidelissimo, como emos  
visto, y en la muerte, que murio en  
su servicio. En Iosue se dize: *Factum  
est post mortem Moysi serui Dñi, ut lo-  
queretur Dominus ad Iosue filium Nun  
ministrum Moysi, & diceret ei, Moy-  
ses servus meus mortuus est, surge tran-  
si Iordanem istum.* Fue estraña mane-  
ra de esforçar lo, que mandandole  
pelear, le trae a la memoria la muer-  
te, que antes le auia de atemoriz-  
zar. Pero fue linda captacion de  
beneuolencia, oyr que llamaua  
Dios a Moyses su siervo. Fue tan-  
to como dezir, yo me tengo por

bien seruido de tu predecessor, y el  
*mortuus est,* y la aprobacion de la vi-  
da, quita el espanto, y horror de la  
muerte: grande loa es, murio en mi  
servicio, y mas dicho por la boca de  
Dios: *cut omnia viuunt:* es tãto como  
si dixera, aunque muerto, vive para  
mi; ver alabar a los passados, anima  
los presentes; y si ver alabar a vn  
Rey de la tierra, y fauorecer a vn  
vassallo suyo, pone alas para serui-  
lle, y auenturar la vida en su serui-  
cio, quanto mas lo harà ver alabar  
al mismo Dios a sus criaturas, que  
no es como la de los Reyes del mū-  
do, que vnas vezes las dizen fingi-  
das, otras forçados de su contento,  
e interes: q̄ harà la palabra del mis-  
mo Dios, que ni puede mentir, ni se  
rige por passion sobrada, ni alegria  
demasiada; sino que dize lo que ay  
como quien escudriña los coraço-  
nes: *Servus meus Moyses.* Con la exce-  
lencia deste titulo quedò toda la vi-  
da de Moyses canonizada: como si  
dixera, el que en esta vida nascio pa-  
ra mi, viuió para mi, buscò en todo  
mi gloria, y mi honrra. *Fidelissimus  
in omni domo mea tanquam famulus:*  
El desinteresado de todo lo del mū-  
do, que es lo que haze a vn hombre  
capaz de tal titulo; y de que tenga  
Dios siempre en memoria, su serui-  
cio, y su nombre. Porque la memo-  
ria del nombre significa serle a el  
carissimo, y familiarissimo, de quiè  
tiene particular cuydado, y Provi-  
dencia: todo esto significa en la Es-  
criptura: *Cognitio, & memoria nomi-  
nis proprii alicuius hominis.* Assi en S.  
Iuan se quentã entre las proprieda-  
des, y condiciones del buen Pastor.  
*Quod proprias oves vocat nominatim,  
& ducit eas.* Porque quando pone  
nombre a cada vna dellas, se dà a en-  
tender, q̄ tiene de cada vna en parti-  
cular

Iuan. 10. 3

Llamar a cada singular cuydado, y que le da vno por su son bien conosciadas, y familiares: nombre, es se por lo qual, quando las llama con sual de prouo proprio nombre: *Vocem eius audient, & ducit eas*: Reconocen la voz, y el regalo del Pastor: y acariadas, y atraidas con ella, figuen facilmente al pastor, donde quiera que las guiare. Porque es imposible, que el que las conofce, por su proprio nombre, no tenga dellas particular cuydado, y las apasiente splendidamente. Por esso de Christo Iesu que era verdadero hombre, o de su precursor San Iuan, o de qualquier justo, a quien Dios ampara con particular Prouidēcia. Dixo Isai. *Dominus ab utero vocauit me, de ventre matris meae recordatus est nominis mei*. Como si dixera, antes que saliera a la luz deste mundo, me llamo Dios por mi nombre, me amo, me dio uso de razon, antes q algun hombre supiera mi nombre, o tuuiera cuydado de mi, ya se auia Dios encargado de mi. (Lo mismo es cō lo que dixo Dauid. *De ventre matris meae, tu es protector meus*: y con aquello de Ierem. *Priusquam te formarem in utero noui te, & antequam exires de vulua sanctificauit te*. Bien se significa la familiaridad muy junta que tuuo Dios con Moyses en su vida: aquello del Exodo: *Loquebatur Dominus ad Moysen facie ad faciem, sicut solet loqui homo ad amicum suum*. Y figuese luego: *Non indicas mihi quem missurus es mecum, praesertim cum dixeris, noui te ex nomine* (declarase en lo que se sigue) *Inuenisti gratiam coram me*. Por aquellas palabras: *Noui te ex nomine*: trasladan los Setenta. *Scio te pra omnibus*. Esto es: yo se que tu me preferes a todas las cosas. Así lo expone San Augustin. *Pra omni-*

*bus Deus Moysen sciebat, quia Deo pra omnibus Moyses placebat*. De aqui se collige auer algunos siervos justos, que los conofce Dios señaladamente con proprio nombre, esto es, por sus muchos merecimientos; no porque otros se lo ayan recomendado: a otros los conofce por el nombre ageno, y por meritos de otros los ama, y ampara: como a aq̄l Pueblo que tenia necesidad, de no alegar su nombre, fino el de sus primogenitores. *Recordare Domine Abraham, Isaac, & Iacob. Exod. 32. 13 seruorum tuorum*. Y en otra parte se dice: *Audiuit gemitum eorum, ac recordatus est foederis, quod pepigit cum Abraham, Isaac, & Iacob*. Y la Vaticana lee: *Respexit Dominus filios Israel, & cognouit eos*. Reconosciolos, no por si, sino por el nombre de sus Padres.

Otro siervo de los conosciados por su nombre, y por sus merecimientos propios, fue el santo Iob, con quien hizo Dios rostro al Demonio, y a su desverguença; y lo puso en competencia de toda la tierra que auia passeado como suya. *Nūquid considerasti seruum meum Iob (q̄ está en el Hebreo: Numquid posuisti cor tuum super seruum meum*. Los Setenta con mucha elegancia leyerō: *Attendisti mente tua*: Reparaste en el quando le viste) *quod nō sit ei similis in terra*. A se de entender en toda ella, nadie como el; porque de toda auia hablado Sathanas, y se auia jactado; y se a de entender de todo aq̄l siglo, y edad: como Noe que fue otro criado, se comparō cō todos los hombres de su tiempo. *Noe vir iustus, atq; perfectus in generatione sua*. Y en el c. 7. 1. *Te vidi iustum coram me ex omnibus gentibus*. Tãbiē se a de entender q̄no se haze cōparaciō respecto

*A vnos justos conofce Dios por su nombre, y a otros por el ageno.*

*Exod. 32. 13 ibi. c. 2. 25.*

Isai. 49. 1.

Psal. 70. 6.

Ierem. 1. 5.

Exod. 33. 11

Aug. 9. 152. in exod.

de alguna virtud sola, o particular, sino en todo genero de sanctidad, q̄ se significa por aquellas palabras: *Simplex, rectus, timens Deū, recte dēns à malo*. Donde se advierta, que auie do sido Iob despues de los tiempos de Abraham, Isac, y Iacob, y primero que Moyfes: no se haze con estos sieruos de Dios la comparacion; sino con los que en su tiempo viuian, que por ventura eran Ioseph, o los hños de Iacob. Lo que de Abraham escriue el Ecclesiastico.

Eccl. 44. 20.

*Non est inuentus similis illi in gloria*. Porque Dios le honrró, y hizo glorioso delante de los hombres, en riquezas, honrra, gloria, y mucha posteridad. No es menor la que usó con su sieruo Iob. El mismo Dios fue su pregonero, y de su boca salio la alabança, en la junta, y concilio de los Angeles (no a las compañías de hombres, como quando, *cœpit dicere de Ioanne*) con publica alabança, y predicacion. Y a los que Dios alaba por su nombre, su palabra muestra su justicia, y quedan aprobados por su juyzio uerissimo, y rectissimo, y muy encargado.

7

7 Pero notese la sanctidad deste sieruo; que no saca Dios para oponer al Demonio, la innumerable multitud de criados que le siruen, de Angeles, y hombres: sino para la grandeza de su magestad diuina, y Real, sale acompañado con vn solo criado, y esclauo de su casa. Pensaua Elias antiguamente, que era el solo el que hazia el oficio de sieruo, y que ministrava en su culto, y le parecia cosa indigna de tanta magestad, que solo se siruiesse, y acompañasse con vno solo, y así se que xaua, vna, y otra vez, *derelictus sum ego solus*. Pero el Señor, lo vno para cō consuelo del Propheta, y lo otro

3. Reg. 19. 14  
18.

por la authoridad de su grandera, y magestad; declaró que tenia muchos millares de criados. *Dereli. qui mihi in Israel septem milia virorū, quorum genua non sunt incurbata ante Baal*. Pero delante de la congregacion de los Angeles, hizo rostro al Demonio con vn solo sieruo Iob, amigo, y sieruo muy amado, de quien afirma que es Dios, y Señor. De la manera, que quando con breues palabras repite, q̄ es *Deus Abraham, Deus Isac, & Deus Iacob*: Dâdo se a si todo a cada vno de sus sieruos, y para tres hōbres, repite tres vezes su nombre, y se junta con cada vno; para dar a entender, que cada vno dellos los precia, estima, y hōrra sobre todas las demas cosas. Lo qual si aduirtiera Abrahã, podia alcançar perdon, y librar a Sodoma de tan grande incēdio, no solo por cinquenta justos, o por quarenta, o por treynta, o por veynte, o por diez, como fue regateando si se hallasse en Sodoma, porque si bajara hasta menos de diez, o hasta vno Lot su sieruo, y se lo propusiera delante, por el solo perdonara a Sodoma; pues por vno Iob, parece que despreció a toda la tierra. Y lo que le dixo al Demonio Dios: fue tanto como si dixera, de que te jactas, y te muestras tan magnifico quãdo dizes, q̄ te obedece toda la tierra, siendo así que mi sieruo cō mas verdad es Señor de toda ella, y de mas buena gana le obedecen todas las criaturas. Tu exercitas tyrantias. Mi sieruo tiene potestad, verdadera, y Real; tu en la tierra, el en el cielo: tu no andas tanto con los pies hollãdolo, quanto arrastrãdo el pecho por el suelo. El tiene el rostro alto, leuantados los ojos a las Estrellas; y algunas vezes te huella

La estimaciõ  
q̄ Dios haze  
de sus cria  
dos.

huella, y acoge. *Et super aspidem, & Basiliscum ambulat, & conculcat Leonem, & Draconem*: Si llama el fuego para que descienda del Cielo, baja obedeciendo a mi siervo. *si*

4.Reg. 1. 10 *homo* (dixo Elias) *Dei sum, descendat ignis de caelo*. Enseñorease de las Estrellas, del Sol, de la Luna, y obedecen a su mandamiento, y haze fuerza, y detiene su perpetuo movimiento, y quebranta su ley, deteniendose en medio de su carrera.

Josue, 10. 14 *An non in iracundia Josue impeditus est Sol, & vna dies facta est quasi duo*. Y si fuera necesario, se boluiera atras, como si con vnas riendas las gouernara, y a los Cavallos furiosos del carro del Sol, los boluera, y reboluera a vna parte, y a otra.

*Eccles. 4. 6. 5* *Ecce* (dize Isaias, en nombre de Dios) *ego reuertere facia vmbra linearum, per quas descenderat in Horologio Achaz, in sole retrorsum decem lineis*. Finalmente mi siervo manda a los Demonios, y huella su soberuia, y potestad. *Reuersi sunt septuaginta cum gaudio dicentes: Domine etiam demonia subiiciuntur nobis: Et ait illis, videbam Sathanam sicut fulgur de caelo cadentem: Ecce dedi vobis potestatem calcandi supra Serpentes & Scorpiones, & super omnem virtutem inimici.*

8 *Ultimamente se note, que dezir Dios, Seruus meus Moyses, y. Considerasti seruum meum Iob*. Manifesta en el modo de hablar, el increíble amor que tiene a sus siervos: porque aquellas voces, *Meus, Tuus, Suus*, son palabras de amor, *Filius meus est tu*. Mi hijo eres muy regalado, y amado. *Tuus sum ego; saluum me fac*. Pues que soy vuestro querido, y amado, saluadme. Y *Iob: Credo quod Redemptor meus vivit: a quien amo de todo coraçon,*

Psal. 2. 7.

Psa. 118. 9. 4.

Iob. 19. 25.

y con todo mi pecho, que es la vida por esencia, y la dà, y reparte a todos los que la tienen. Assi Acab mostrandose beneuolo, y amador de los que Dios aborrecia, dixo a los siervos de Benadad: *Camper nuntios multiplicauit preces, & seruitutem professus est ad Acab*. *Seruus tuus Benadad dicit, vivat, oro te anima mea*. Quiere dezir: desta manera me darè por tu prisionero, y seruire para siempre: y respondió: *Si adhuc uiuit frater meus, quod acceperunt viri, pro omine* (Eran los de Syria muy abusioneros, y dados a Agueros) y, *Omen*, significa aguerro tomado de algunas palabras, y era la palabra, *frater meus*, muy amigable, por ambas voces, *frater, y meus*, y assi las repitieron ambas) *Et festinantes rapuerunt verbum de ore eius, atque dixerunt, frater tuus Benadad, &c*. Assi el Señor con increíble amor parece que dize, mi siervo Moyses, y mi siervo Iob. Y porque con ellos se honra, y authORIZA, el mismo fue pregonero de las virtudes de ambos.

3.Reg. 20.

S. SEXTO.

*Delas señales que an de traer los Siervos del Señor, y los del Demonio segun la diuina Escripura.*

**D**E LOS Siervos de Sathanas, que an de seguir el partido del Anthechrifto, dize San Iuan. *Et faciet omnes pusillos, & magnos, & diuites, & pauperes, & liberos, & seruos habere charactrem in dextera manu sua, aut in frontibus suis*. Que character aya

I

de ser este, cierto es cosa difícil de declararlo. San Ambrosio dize: *Potest fieri, ut sicut nos habemus characterem Christi, id est, sanctam Crucem, qua signamur: ita habeat Antechristus proprium characterem, quo signentur ij, qui in eum crediderint.* Y dexado lo que Primasio, y Ansherto piensan, como imaginacion sin fundamento, aunque Ansherto dize, que tuvo della revelacion. Al Padre Francisco Ribera le parece que este character es el que el Antechristo trayrà esculpido en el sello, y en el anillo que trayra en la mano; y en su vestido, y sus reposteros. Dizen que esta à de ser vna figura de Dragon, la qual el mismo Author piensa que à de traer el Antechristo pintado en su Escudo, y en los Estandartes de guerra; de la manera que los Romanos trayan Aguilas, y en cada cohorte Dragones, y los que lo trayan, les llamauan, *Draconarij*, por la qual diuisa querrà significar el Antechristo, quien fue el que lo embio.

A otros les parece, que las señales que en aquel tiempo an de traer los que se professaren por sus siervos, y como criados se siguieren, seran tres. La vna sera la ymagen expressa del mismo Antechristo muy al viuo. La otra, su nombre proprio escripto con letras proprias: y el otro, las letras que abreuadamente signifiquen el numero de su nombre. Esta señal, o character les forçará a todos que la traygan impressa en la mano derecha, o en la frente. Fundanse para dezir esto, ver que San Iuan despues de auer dicho las palabras de arriba; puso quasi distinctamente esto en las que se siguieron. *Ne quis possit emere, aut vendere, nisi qui*

*habet characterem, aut nomen bestiae, aut numerum nominis eius.* En el qual lugar, por character, entienda la ymagen, o figura de quien poco antes auia hecho mencion: *Et datum est illi, ut daret spiritum imaginis bestiae, & faciant ut quicumque non adorauerit imaginem Bestiae, occidatur.* Esta ymagen, segun la costumbre de los Emperadores Romanos harà batir en su moneda, y que la traygan impressa con fuerça de fierro en las manos, y en las frentes, o alo menos su nombre escripto con letras proprias, o las letras que por cifra, o abreviaturas se encierren el numero de su nombre. De manera, que qualquiera que se professare por siervo del Antechristo, à de traer vna de estas tres señales. Este parecer es de el Padre Viegas.

La señal de los siervos del Señor, la puso primero Ezechiel, *Et signa Thau super frontes virorum germentium, & dolentium super cunctis abominationibus, quae fiunt in medio eius.* Los Setenta leen: *Pone signum super frontes, &c.* Donde dize San Isidoro, in lib. Iudicum. *T. litteram Ezechieli signum est crucis, & salutis.* Seuero: *Signum crucis Propheta velut in figura spectauit Angeli, quod telum erat, ac sigillum custodia timentibus Deum.* Lo mismo San Augustino, Clemente Alexandrino va philosophando en el mismo argumento, y San Ambrosio, a los quales siguió S. Isidoro. *T. littera (dize) tercentum valet Graecis, in qua, quia spes salutis ostenditur, non in merito in trecentis viris Abraham, & Gedeon superarunt hostiles exercitus, quia in illis pugnabant, quibus dicitur: si quis vult venire post me, abneget semetipsum, & tollat crucem suam, & sequatur me,*

Ribera in c.  
13. Apoca.

idem in c. 3.  
13.

2

Señales q̄ an  
de traer los q̄  
se professarē  
siervos del  
Antechristo.  
10.

Vieg. in c.  
Apoc. sect.

3

Señales de los  
siervos de  
Dios, ex lxx  
chi. 94.

Seuero, lib.

Clem. Alex.  
lib. 6. str.

Amb. lib.  
de Abr.  
cap. 3.

me. Quoniam sequentes Dominum tanto acrius crucem tollunt, quanto acrius sese edomant, & erga proximos suos charitatis compassione cruciantur. Inde per Ezechielē dicitur, signa Thau super frontes viroꝝ dolentium. Con las quales palabras S. Iſidro no solo expuso el lugar de Ezechiel, pero nos abrio puerta para declarar vn lugar del Apocal. en el qual ay vna cosa muy semejante a esta. Clamauit

(dize S. Ioan) Angelus habens signum Dei vni quatuor Angelis, quibus datū est nocere terre, & mari, dicens: nolite nocere terre, & mari, neque arboribus quoadusq; signemus seruos Dei nisi in frontibus eorum. Y verdadera mente señal de Dios viuo, es, signū filij hominis resurgentis, & iudicis omnium. Porque la Cruz es el sagrado pendon, o estandarte, que a de yr delante de Christo Emperador del vniuerso en el dia del luyzio vniuersal; con la qual señal quiso que sus fieruos, que de la muerte auian de ser librados, fuesen señalados, segū aquello que está escripto: *De disti mentibus te significationem* (la señal, la vandera, el character) *ut fugiant a facie arcus, & liberentur dilecti tui.* Como si dixera, diste a los q guardan tu Ley, la deuſa, o emblema que traes en tu Estandarte, por señal de salud, para que mediante el se libren de los tyros del Arco vencedor: y como auemos dicho del Apocalip. donde se haze mencion de dos characteres, el vno de los fieruos Esclauos, y seguidores de la Bestia, impresso en las frentes, o en las manos, porque los infieles cō fiesſan clara, y distintamente, que son ciudadanos de Babylonia, y adoradores de los Idolos, por esto traē en la frente la señal del Demonio, impressa con hierro ardiendo: y

los fieles maluados, y peccadores en las manos traen impressa la señal de la Bestia: *Quia profitentes se nosse Deū factis autem negant.* El otro character, es de los q figuē al Cordeiro: *Quia habent nomen eius, & nomen patris eius scriptū in frontibus suis.* Esta señal es la Cruz, en la qual confesſamos el myſterio de la sanctissima Trinidad, representado en los tres cuernos della. Asi como por el cōtrario, el character de la Bestia es la libertad Luterana, y viuir a su voluntad conforme a su desordenado appetito. En particular traen el character de la cruz, los que lloran la perdicion, y abominacion de los peccados de la Republica, porque como queda dicho de S. Iſidoro. *Sequentes Christum crucifixum tanto verius crucem tollunt, quanto acrius sese edomant, & erga proximos suos charitatis compassione cruciantur.* Segun aquello del Psalm. *Exitus aquarum deduxerunt oculi mei, quia mandata tua (los malos) non custodierunt. Vidi preuaricantes, & tabescebam.*

No es nueuo que la letra, T. señal de los criados de la casa de Dios, es muy antiſea simbolo de la salud, que se alcanza por la Cruz de Iesu Christo: porque entre los Egypcios era señal de vida futura, y por esta causa esculpian en el pecho del Dios Serapio, la T, lo qual notó Celio, y quenta Suidas, que como el Emperador Theodosio pusiera por suelo los Templos de los Griegos, y los allanara, se hallaron en el sagrario de Serapio vnas Geroglyphicas, y letras en forma de Cruz. Para que no nos espantemos, quando leyeremos entre los Griegos, y Latinos, la letra, T, auer sido simbolo de vida: y la O theta, de muerte. Porque los Ethnicos teniā

Ad Tit. 1. 16

4

Psal. 118. 136

de los criados de Dios.

Celio, lect.

ant. lib. 10.

cap. 8.

de Latinos y Griegos.

Apoca. 7. 2.

Guion q̄ a de salir delante el dia del luyzio.

Psal. 59. 6. ex plicatur.

Apoc. 13. 16 & 1. 1.

Porq̄ traē los infieles, y fieles en diuersos lugares la señal de la Bestia.

por costumbre, que los Notarios, o Choronistas de la milicia antigua, quando escruiã los nombres de los soldados que auia buuelto de la guerra, los trayan notados en vnos pequeños libros. Los que auian quedado con vida, los notauan con la letra, T. y los que faltayã por muerte, con la letra, O. Tambien los Iuezes, como nota Ausonio, Pedag. a los que condenauan, los notauan con la letra, O. y a los quedauan por libres, con la T. Donde dixo Persio.

*Pers. saty. 4. Et potis es vitio nigrũ prafingere Theta  
Y Marcial, lib. 7. ad Castricum.*

*Nosti morsiferam quæstoris, Castrice  
- signum?*

*Est opere pratum discere Theta nouũ.*

Y si alguno preguntare, de donde pudieron los Gentiles aprender estas señales sagradas, y mysterios tan abscondidos. Digo que no es cosa nueva, que los Romanos de los Griegos, y los Griegos de los Egypcios, y los Egypcios de los Israelitas, recibieron muchos secretos, y mysterios de nuestra sagrada Religion. Porque S. Epiphanio dice, que los Egypcios acordandose de aquel dia, en que los Israelitas fueron libres de la muerte, que en sus primogenitos, y en los demas animales hizo el Angel, por auer vntado los vmbrales de las puertas con sangre del Cordero. Acostumbrauan llegãdose el Equinocio Vernal, con vna rubrica vermeja señalar todos los Arboles, y todas las casas, dando voces. *Quia tempore hoc ignis vastauit vniuersa, contra quam lucem remedium putant igni colorẽ sanguineum rubrica.*

Por cõplimiento deste verso, note mos para nuestro prouecho, q̃siẽdo Esclauos redemidos, por la sangre

vertida en la Cruz, señal de los q̃ se an de saluar: porque al peccador, q̃ *gratis venundatus est*, no lo redimio el Señor por solo el parentesco que tenia con el segun la carne, de manera, que toda la razón de su redẽcion fuera la consanguinidad, y no por la sangre derramada en la cruz? Porque para redemir, basta boluer el mismo precio en que vna cosa fue vendida, para que el redemptor la reciba, y si el peccador se vendio a si de balde, no auia necesidad de precio para redemirlo?

Soltò el Propheta Isaías el ñudo desta dificultad, quando dixo: *Gratias venundati estis: Et sine argento redimemini.* Nuestros enemigos, a cuyo poder, y esclauonia venimos: El peccado, la muerte de quien fuemos siervos, nos compraron sin dar precio por nosotros, y de balde nos posseer, y de balde nos hizimos sus criados. Por esto fueron ellos Señores injustos, y tyranos maluados. Luego quando somos redemidos, *sine argento redimimur.* Y en quanto lo que nos toca a nosotros, y a los injustos possessores, de balde somos resgatados. No se les a de boluer a aquellos tyranos, el precio q̃ ellos no dieron, ni aun nosotros podiamos darles justamente algũ precio para nuestra redempcion; y assi por el precio que somos comprados, no por mayor somos redemidos, hablando en este sentido. Pero porque estauamos variamente vendidos, y apartados de Dios en nuestras maldades, y peccados, sino se daua algun precio, para que se remitieran nuestras culpas al legitimo, y verdadero Señor, que era nuestro Dios, de quien eramos siervos; no nos recibiera nuestro Amo, y Señor en su benignidad, y gracia; ni

*Isa. 52. 3.  
Admirable  
respuesta.*

*Ephiph. lib. 1  
cont. heres.  
here. 18.*

*Costũbre singular de los  
Egypcios.*

**5**  
*Excelente  
duda.*



nos sacará de los maluados poseedores que nos tenian oprimidos. Luego teniamos necesidad de precio para ser redemidos, no que se diera al Demonio, o a la muerte, sino para que le ofreciese el Redemptor a su Padre Dios, para que tuviese por bien de tornar a recibir en su casa, y en su gracia los antiguos criados, y fugitivos esclavos: y así: *Non corruptilibus auro, & argento redempti estis, sed pretioso sanguine.*

1. Pet. 1. 18.

VERSO. XXXIII.

*Benedicite Spiritus, & Anima iustorum Dño.*

s. PRIMERO.

*Como segun las varias significaciones que en la sagrada Escritura tienen, Spiritus, y Anima, se combida el justo a alabar al señor.*

**E**L Gran Padre S. Augustin advierte, que en el hombre, el Anima, y el Espiritu, no se distinguen, segun alguna realidad, sino que siendo vna misma cosa, vnas vezes se llama Espiritu, y otras Anima, por diuersas razones, y consideraciones de varios efectos que tienen. Porque en quanto viuifica el cuerpo, y lo anima, se llama, Alma, y en quanto es cierta substancia espiritual, que tiene ser apartado del cuerpo, se llama, Espiritu. Segun la primera consideracion se dice: *Factus est homo in animam viventem.* Y segun la segunda dixo Christo nuestro Señor en la Cruz.

I  
Aug. in Cāt. Magni.

Dos officios del anima.

1. Cor. 15. 45

*In manus tuas commendo spiritum meum.* Luc. 23. 46. De aqui es, que los efectos de nutrir, y vegetar, y sentir, los referimos al anima: pero contemplar, y vsar de razon al Espiritu, y segun esta consideracion, son los justos combidados a que considerando el admirable modo como el anima, substancia inmaterial está embeuida en la carne, in forma el cuerpo, obra con todas las potencias, refiriendo al Author dela Naturaleza este diuino artificio, diga con el discurso de la razon, alabando al Señor, aquello del Psalm. *Mirabilis facta est scientia tua ex me.* Admirable, e incomprehensible es el conoscimiento de efectos y operaciones menudas que ay en el hombre. Tiene otra significación en la sagrada Escritura, Animo, y Espiritu; q se llama anima en quanto se ocupa en las cosas, que son de la tierra, y naturales, aunque en ello v se de discurso, y razon. Y llamase Espiritu, en quanto perfeccionado por gracia, trata, y se ocupa en aquellas cosas, q solo pertenecen a Dios. La qual significación advirtiéndola S. Pab. quando dixo: *Viuus est Dei sermo, & efficax pertingens vsque ad diuisionem anime, & spiritus.* Hazese diuision entre el alma, y el espiritu, quando así viue el hombre, segun la carne, que aquellas cosas que pertenecen a Dios, las ponga perfectamente en execucion, resistiendo a aquello que la carne de sea cōtra el espiritu: y siguiendo la misma significacion, dixo el Apostol. *Animalis homo non percipit ea que sunt spiritus.* Llama animal a aquel que todo su cuydado está puesto en lo que al cuerpo pertenece, y al mundo, oluidado lo que es proprio del seruicio de Dios. De manera, que se llama, Anima, en quanto a lo natural, y

Psal. 138. 6.

Dos significaciones que tiene en la sagrada escritura, el Anima y Espiritu.

Ad Hebr. 4. 12.

1. Cor. 2. 14.

Espiritu, en lo que toca a la gracia: y porque entonces tanto mas se conoce la grandeza de Dios, quando se considera, y conoce la humana flaqueza, y miseria; y tanto mayores parecen las obras de la gracia, quanto mas inferiores se entienden las de naturaleza, combida nuestro Hymno a los justos a las diuinas ala banças, sacadas destas consideraciones naturales, y sobrenaturales.

Pero dadó que esto sea assi, no emos dicho la fuente, y rayz destas varias significaciones de Espiritu, y Anima; de las quales, ay muchas en la sagrada Escritura, por la multiplicidad que ay de Analogia entre el espíritu, y otras cosas, que comunica en el primero significado. Tiene pues su origen de vn verbo Hebreo (Rauach) que significa respirar, o soplar con fuerza, y movimiento: y el nombre (Ruach) significa el resuello, el soplo, el Anhelito vital, que está en las narizes del animal:

Genes. 2. 7.

segun aquello: *Spiraculum vite*: esto es, el respirar, que es vida, o el resuello vital, que leyó Symmacho, y Aquila. *Inspirauit in nasum spiraculum vitæ*: por q̄ por los dos horados de las Narizes, como por dos caminos se nos comunican dos vidas, comunicandosenos el ayre, y resuello. Esta es aquella Periphraſis tan frecuente, y tan repetida en la sagrada Escritura, de la muerte, o de la vida. *Cuncta in quibus est spiraculum vite, mortua sunt*. Donde lee también Onchelo: *Quidquid flatum spiritus vite in naribus suis habebat, mortuum est*.

Genes. 7. 22

Iosue. 10. 40.

Y Iosue: *Omne quod spirare poterat. Los Setenta: Omne spirans vite. Pagano: Omnem animam interfecit. Y 3.*

3. Reg. 17. 17

Reg. *Erat langor fortissimus, ita vt nõ remaneret in eo halitus*. Donde los Setenta, y los Compluteses leyeron:

*Non remansit in ea spiritus vite.*

Pero porque esta agitacion, y respiracion es efecto, y demostracion de la substancia que esta escondida en el cuerpo, de vna naturaleza, q̄ ni tiene carne, ni hueso, que es la q̄ mueue, e incita los miembros del cuerpo; y es principio, y vida de la respiracion. De aqui vino, que muchas vezes, *Spiritus pro ipsa anima accipitur*: y por la vida. A lo qual mirando Elias, quando resucitó el hijo muerto de la biuda: *Inspirauit in faciem eius*. Porque donde nosotros tenemos: *Expandit se, atque mensus est super puerum tribus vicibus*. Los Setenta leen: *Inflauit puerulo ter*. Y otro milagro semejante hecho por Eliseo. *Cum incubuit super puerum*: y assi tambien leyó los Setenta: *Cubuit super puerum*. Afirma Theodoro, q. 18. que en otras traslaciones está: *Insufflauit. Qomodo (dize) Deus corpus Adami fabricatus est, per insufflationem addidit animam*.

3. Reg. 17. 11

4. Reg. 4. 34

Theod. 9. 18

De aqui vino a transferirse, y a significar la vida animal, segun aquello de Iob. *In cuius manu, anima omnis uiuentis, & spiritus omnis carnis*. Y si se construya con el nombre Hebreo, Haiah, se recibe por la respiracion vital: como en el Genes. *Vt interficiam omnem carnem, in qua spiritus vite est subter caelum*. Y en el c. 7. 22. *Et cuncta in quibus spiraculum vite est in terra*. Significa lo quarto, virtud, energia, fuerza que mueue la carne, a que los Latinos llaman, animo, y brio: como en Iosue. *Hec audientes perterriti sunt, & languit cor nostrum, nec remansit in nobis spiritus* (no quedó en nosotros animo ni brio) y en el 1. Reg. *Reuersus est spiritus* (el animo que auia perdido) *eius, & refocilatus est*. Y en Ezechiel. 13. 3. y en Esdras. 1. 1. *Suscitauit*

3

Iob. 12. 10.

Genes. 6. 17

Iosue. 2. 11.

1. Reg. 30. 11

uit Dominus spiritum Cyri Regis Persarum: Diote animo. y Prou. 29. 11.

Transfiere se de aqui para significar qualquiera fuerça, o virtud, o naturalaleza inuisible: como en el Genes. 8. 1. nesi. que se toma por el viento. *Ad duxit super terram spiritum.* y en el Psal. 147. 18 *Flabit spiritus eius, & fluët aqua.* y lo de S. Iuan: *Spiritus vbi vult spirat. & vocem eius audis, & nescis unde veniat, aut quo vadat.* Vltimamente significa el Espiritu Sancto. Ioel: *Effundam de spiritu meo super omnem carnem.* Y Zacha. *Effundam super domum David spiritum gratia, & misericordiationis.*

Esto supuesto, y viniendo a nuestro proposito, combidar al espiritu del justo a las diuinas alabças, abraço todas estas significaciones. Porq̃ para bendezir a Dios con animo, y brio, con energia, y fuerça, para emplear en esta obra su vida, su anheli to, y respiracion, no solamente la vida racional, pero tambien la animal, de tal suerte, que agradé a Dios tales alabças, no puede ser sin acto vital; que sale del hombre justo, junto con la mocion del Espiritu Sancto, de cuya mano viene qualquiera cosa que ay en nosotros de bien. Y assi la diuina Escripura esta obra, y otras semejantes, se atribuyen vnavez al libre aluedrio, otras ala gracia: como trata la diuina Theologia.

El otro termino, *Anima iustorum*, tiene tambien que notar, porque **4** *Quid anima iustorum.* significa el anima racional, o el afecto, o deſseo: segun aquello: *Ne tradas me in animas (a la voluntad, y deſseos) tribulantium me.* Y en el Exod. *Peregrino molestus non eris: scitis enim aduenarum animas.* Como si dixera: *Aniando vosotros sido estrange ros, y peregrinos, bien sabreis las*

aficiones, y deſseos que ternan los peregrinos, que quieran, y que sientan en el anima, de que tengan necesidad. Y en el 2. Reg. *Cessauit Rex persequi Absalon.* Donde Pagnino, *2. Reg. 13. 39* y Vatablo trasladaron del Hebreo: *Desiderauit anima Dauid egredi propter Absalon, vel, ad Absalon.* Quiso decir, començo a deſsear, y a suspirar por ver a Absalon. Saliaſele el anima, solemos dezir de vno que mucho apetece vna cosa. Porventura alude a esto aquello del Psal. *Omnis spiritus laudet Dñm.* No solamete todo lo que respira, como traslada S. Hierony. *Omne quod spirat:* sino tambien todos los afectos de los hombres, y todos sus deſseos, y palabras se empleen en alabar a Dios.

Tambien, *Anima*, significa, *spiramentum*, el lugar por donde se respira, o por la facultad de respirar; y de ay se transfiere a significar la palabra, que, *spirando formatur:* y assi el que habla mal, y jura en vano, se dize en la sagrada Escripura: *Accipere in vano animam suam.* Esto es, hablar en vano, y con mentira: que en el Hebreo está: *Accipere in vanum animam illius (id est) Dei:* y la causa es, porque el anima, y la respiración, y la facultad de respirar, y hablar, es del hombre donde está; pero tambien es de Dios, que la formó, y se la dio. Porq̃ el es (como dixo Hai.) *Qui dat flatum populo, qui est super terram, & spiritum calcantibus eam.* Por lo qual se cierra el respiradero al hombre: *Spiritum illorum auferit Deus:* y tambien se dize: *Aufero spiritum suum.* Item quando dá vida, y la reparte, se dize que embia su espiritu, y lo dá. *Aufers spiritum eorum, et deficiunt, & in puluerem suum reuertentur: mitte spiritum tuum, & creabuntur, & renouabis faciem terra.* Y en el

Genes. 8. 1.  
Psal. 147. 18  
Ioan. 3. 8.  
Ioel. 2. 28.  
Zach. 12. 10

Psal. 150. 6.

Psal. 23. 4.

Isai. 42. 5.

Psa. 103. 39

Psa.

*Psa. 75. 13.* *Pfal. Aufert spiritum Principum.* De manera, combidar a las animas de los justos, es tanto como dezir, que empleen su afecto, su deseo, sus palabras, en las diuinas alabanças, con tan feruoroso animo, que se diga, salirsele el anima, por emplearla en bendezir a su Criador: pues es aq̄i que: *Non indigens aliquo dat omnibus vitā, & inspirationem, & omnia.* Que es tanto como dezir, que es tan sabio, y tan poderoso, que dà, y reparte todas las cosas junto con la vida.

*Act. 17. 25.*

5

*Spiritus Vitales, y animales, y naturales.*

Ultimamente se note, que ponē los Philosophos, y Medicos, vna vida con particular indicacion de diuersos spiritus, a que llaman, Vitales, que se deriuau del coraçon, dō de se fraguan, y corriendo, y discurrendo por las arterias, se difundē, y derraman por todo el cuerpo: ay otros que llaman, Animales, que su biendo del coraçon al cerebro, y alcançando alli nueuo temperamento, se hazen vn instrumento idoneo y muy acomodado para el movimiento de los sentidos, y de todas las operaciones animales; y por esso descenden del cerebro, por los nervios: y ay otros que llaman, Naturales, que se engendran en el higado, con la sangre mas pura, y subtil, y por la vena Caua se embian a las demas partes del cuerpo, y ayudan a la conecccion de las partes de todo el cuerpo. Los quales spiritus, todos, y cada vno dellos son muy necesarios a la vida, segun Galeno, y lo declara el doctor Pedro Mato. Y assi como todos se llamā, *Spiritus*, opuscul. de *palpitati. cor Vita, & Anima.* Porque como Arisdis oppend. 2. toteles definiō: *Mors sit caloris* (de Aristo. de in estose spiritus que son calidissimos) *uentus, & se extinctio.* Al contrario, la vida pēde dellos, porque son, *Anima, & corpo*

*Gale. lib. 12. Morb.*

*Pedro Mato*

*Opuscul. de*

*palpitati. cor*

*dis oppend. 2.*

*Aristo. de in*

*uentus, & se*

*extinctio. Al*

*contrario, la*

*vida pēde*

*dellos, porque*

*son, Anima,*

*& corpo*

*ris vinculum:* segun dixo Aphrodifi. Por lo qual, lo mismo importaran estos nombres, *Vita, Anima, Spiritus*, que pertenecen para la vida animal y sensitua. Y porque Dios es el Author de los spiritus: segun aquello: *Deus spirituum vniuerse carnis.* Ezechiel tomò las animas por la vida. *Vt interficerent animas, quæ non moriuntur, & viuificarent animas quæ non viuunt.* Que quiere dezir, que con denaua a muerte los innocentes, y daua por libres a los que estauan cōdenados a muerte. Y Dios es Author de la vida, porque es el que, *mortificat, & viuificat*, y el que criò, y conserua las animas. Por tanto se combidan los justos para que todos sus Spiritus, su vida, y su anima bendigan al Señor.

*Aphrodifi. 2. Probl. 9. 93.*

*Num. 16. 2. Ezech. 13. 19.*

## §. SEGUNDO.

*De las razones que ay para que los justos en particular se ocupen en diuinas alabanças.*

**S**ERIA Nunca acabar querer poner aqui todas las razones que el justo tiene para bendezir al Señor, porque q̄ enten dimiento humano las puede alcançar? y esso que alcança, es comēçar a dezirlo, entrar en vn pielago inmenso. Diremos algunas que nuestra ru deza à investigado: y sea la primera la vida sobrenatural que recibe de Dios. Porque como el Padre dà al hijo la vida, y substancia; assi Dios es principio, y fuente de la substancia de todas las cosas: y de la manera que el hijo en si tiene, y representa la ymagen, y semejaça del Padre: assi

*Primera razon q̄ tiene el justo de alabar al Señor.*

así todas las criaturas alguna similitud tienen de su Criador, porq̄ participan algũ grado de entidad, y diuina substãcia en su genero, y orden, como lo enseñan los Theologos con S. Thom. En la qual semejança y participacion de la diuina naturaleza, como aya diuersos grados, aq̄l verdaderamente es el mejor, y mas principal, quando el hõbre por gracia se haze hijo de Dios: *Et diuine consors naturæ*: como dize el Apostol Santiago: *Voluntarie genuit nos, Verbo Veritatis, Ut simus inuicem ali-quod creaturæ eius*. Esto es: para que entre todas las criaturas, de quien Dios es Padre comun, nosotros nos llamaramos principalmente hijos, y que seamos reengẽdrados de aq̄l verbo de verdadera Fe, y con la caridad, como sembrada en nuestros coraçones nos engendramos de nuevo, como hijos de Dios. De lo qual me acuerdo auer tratado atras.

2 Demas desto, son parecidos los justos a su Padre Iesu Christo, en la imitacion de la paciencia, quando succeden trabajos, a la qual los amonestã el Sabio. *Iudicium patris audite filij, & sic facite* (ponedlo por obra) *Ut salui estis*. Como si dixera: Todo lo que el Padre estableciere, y decretare por su sentençia (porque antiguamẽte el Padre era luez de sus hijos) los hijos lo an de tener por firme, y estãble, executar lo, y de ninguna manera, *irritũ facere iudiciũ*. Qual quiera cosa que la diuina Prouidencia ordene acerca de nosotros, no emos de tratar de juzgarlo, sino de recibirlo, solamente por auerlo ordenado nuestro Padre Dios: y hazer lo que Dauid de si dize: *Obmuruĩ & non apperui os meum, quia tu fecisti*. En la qual materia habla sapientissimamente S. Gregorio con estas pa-

labras. *Superna sententia, & si non cog-nita, non tamen credatur iniusta, sed eo saltem iustum credatur omne, quod patitur, quo nimirum constat, quia Deo auctore patiatur. Magna enim satisfactio persecutionis est, voluntas iusta conditoris. Solamẽte le q̄da al justo en medio de los trabajos la confiança. De donde sacaron el appellido de llamarse en la sagrada Escripçura: *Sperantes in Domino. Qui sperant in Domino mutabunt fortitudinem, assument p̄nas* (Alas) *sicut Aquila* (porq̄ esta Aue mudandolas, se remoça, y cobra fuerças) *current, & non laborabunt*. Y en el cap. 14. 32. *Quia Dominus fundauit Syon, & in ipso sperabunt pauperes populi eius*. Y en el 2. Paralip. *Humiliati sunt filij Israel* (a quien la Escripçura llama justos) *in tempore illo, & vehementissime confortati filij Iuda, eo quod sperassent in Domino Deo patrum suorum*. Con la qual esperança se muestra su piedad, y religion; por que tienen todas sus confianças, y todos los discursos de su vida colocados en Dios, como en Padre, de quien esperan socorro, y remedio contra los trabajos que les sobreuenẽ. Quadra muy bien el nombre al justo Abraham, de cuya confiança dixo el Apostol. *in spem contra spem credidit, nec considerauit corpus suum esse mortuũ, in repromissione etiã Dei, non haesitauit diffidentia, sed confortatus est fide, dans gloriam Deo*. Porque esta esperança es juntamente fuerça, y vigor del cuerpo humano, y firmeza. Demas desto gloria de Dios, y culto q̄ le dà a su diuina magestad, porque los que así esperan, dan gloria a Dios. Lo mismo vemos exemplificado en otro justo, q̄ fue el santo Iob, que estuuo confortado en cosas desesperadissimas, y q̄ al iuyzio humano no tenían reme-*

S. Tho. 1. p. 9  
33. art. 3.

2. Pet. 1. 4,  
Iacob. c. 1. 18

2  
Raxon segũ  
da.  
Eccle. 3. 2.

Psal. 38. 10.

Isai. 40. 31.

idem. c. 36. 3  
2. Par. 13. 18  
Sap. 4. 11. &  
c. 10. 15. &  
17. 20.  
Iudic. 13. 17  
Psal. 5. 10. et  
Psa. 16. 7. 31  
& Ps. 30. 25

Ad Rom. 4.  
20.

dio

dio, confortalo la Fe, y Esperança, y le hizo levantar cabeça, quando dezia: *Etiā si occiderit me, in ipso sperabo.* Aun via el cuchillo levantado, y puesto sobre la ceruiz, como lo tenia Abraham sobre la garganta de Isaac: y se consideraua lleno de lepra y llagas mortíferas, que por todas partes vertian podredumbre. Se extendia a tanto su piedad, que aun, *ocissus speraret.* Esto es lo que Christo nuestro Señor para ostentacion de su gloria, y magestad, y para manifestacion de su poder, y bondad, en mostrar su fauor, y ayuda nos pidió, en medio de sus calamidades, quando dixo a Martha, que rehusaua ver el cuerpo muerto, y podrido de su hermano, de quatro dias ya sepultado. *Nonne dixi tibi, quia si credideris videbis gloriam Dei?* Y en el mismo cap. auia enseñado a sus discipulos: *Mortuum esse Lazarum:* por ellos: *ut crederent:* y concibierā esperança certissima de la diuina potestad.

3

Esta cōfiāça les nasce a los justos en el Pecho, de verse tan fauorecidos de su Padre Dios, q̄ el, y sus Angeles se ocupan en su amparo, y guarda, y de toda su familia, y hazienda. Dixolo elegantemēte Eliphaz amigo de Iob. *Sed cum lapidibus regionis pactum tuum, & bestia terre pacificæ erunt tibi.* Podra coger abundantísimos fructos, no de la tierra blanda bien labrada, y cultiuada, sino que mediāte el fauor del Cielo, de la tierra esteril, dura, salitrosa, de los cam-

A los justos se le ablandā las peñas, y al malo la tierra cultiuada se le esteriliza. Demanera, que dize Eliphaz, que al justo se le ablandan las

pedras, y a los malos la tierra blanda, y el poluo della delgado, se endurece, y conuierte en piedra. Así lo amenazaua Dios en el Deut. *Sic cælum quod supra te est aeneum, & terra quam calcas ferrea.* Onchelo con vna clara Periphrafi dize: *Erunt cæli que supra caput tuum sunt, fortes iā quam æs, ut non descendere faciant pluuiam, & terra qua subter te est, dura erit tamquem ferrum, ut non proferat fructus.* Pero quando Moyfes descriue los campos prometidos a los justos, pone estas palabras: *Constituit eum super excelsam (montuosa) terram, ut comederet fructus agrorum, & sugeret mel de petra (de las socarrías de las piedras, donde las Aues Syluestres labran, y hazen sus panales de miel) oleumq; de saxo durissimo:* Porque entre las piedras suelen nacer Oliuas fertiles de buēlleuar de azeyte. Semejante a lo que dezia Iob, tratando de su riqueza, y de la abundancia de sus fructos. *Fundebas mihi petrarum olei.* Restaua amparar la hazienda del justo de los animales fieros que la suelen destroçar: y dixo luego: *Bestiæ terre pacificæ erunt tibi.* La bestia nombre es indiferente a qualquier animal: porque con la misma voz original se dize en el Psal. *Animalia pusilla cum magnis.* Y en el Leuit. *Hæc sunt animalia qua comedere debetis, omne quod habet diuisam unguam, et ruminat in pecoribus.* Y en el cap. 17. 13. se dize. *Quæcumque que venatione, aut aucupio capitur.* Significa pues, que las bestias del bosque, que suelen destruir los sembrados, los campos, las Viñas, no llegaran a la heredad del justo, lo que, *singularis ferus,* suele pascer, *non depascetur.* Las Zorillas de que ay gran multitud, no destruyrā las Viñas. Los Lobos tragones, q̄ traen

Joan. 11. 40.

Iob. 5. 23.

Deut. 28. 23

ibi. 32. 13.

Iob. 29. 6.

Psal. 103. 26.

Leuit. 11. 2.

traen siempre enemistad con los ganados, perdonaran las Ouejas, y Vacas del justo, nunca sentirá en sus sembrados langostas, no pongon sus majuelos, sus panes no estaran añublados, ni llegaran a ellos lo que los suele asolar.

4 Viene muy a proposito el Psal. 90. cuyo Author dizé que fue Moy ses, donde se pone gran parte de las mercedes, y grandes beneficios que Dios haze al justo, y se dizé la seguridad que puede tener en medio de sus enemigos, y la promesa que della le haze Dios. Finjamos agora vn hombre que haze camino por vna vastissima soledad, o anda errado diuertido por ella; llena de salteadores, de Serpientes ponçoñosas, de fieras crueles, que viene la noche a mas andar, icon sus sombras llenas de temores, donde ay solamente vn castillo fuerte de algun gran Principe, a el qual solamente se puede acoger aquel caminante: y que caminando alegre hazia la fortaleza, para ser acogido, y fauorecido del Principe, le capta la benivolencia con esta salutation. *Qui habitat in adiutorio altissimi* (Hieronymo: *In abscondito excelsi*). Esto es, el que tiene a Dios por ayuda, por amparador, y protector. El Chaldeo: *Qui collocat mansionem suam in secreto altissimi* in protectione (en la sombra. Hieronymo: *in umbraculo*) *Dei caeli* (del Señor omnipotente) *commorabitur* (El Hebreo: *pernoctauit*) *dicit Domino* (podra dezir) *susceptor meus est tu, Deus meus sperabo in eum* (porque con tu fauor ó buen Dios, que me recibes, seré saluo, y libre. Luego quenta siete tribulaciones, y peligros sin numero que le cercauan) *Quoniam* (certé,

de quien afirma, o de quien pone delante la causa de su confiança) *ipse liberabit me de laqueo venantium* (de las asechanças que me tienen puestas, de los salteadores, que arman lazos, y ponen trampas para cazar los caminantes) (*Et à verbo aspero* (S. Hieronymo: *de morte insidiarum*: Que cosa ay mas aspera, ni mas amarga que esto? y no solo me librarà desta muerte, *sed ab omni verbo*, de qualquier cosa, y negocio peligroso) *scapulis tuis obumbrabit tibi* (Parece que son palabras estas de los Angeles, que reciben có alegría al peregrino. No solo cometerá tu guarda, y amparo a otros, sino el mismo te amparará, y hará espaldas, el sera el primero que salga al encuentro a los enemigos, antes que llegen a ti) *Et sub pennis eius sperabis* (no de otra manera que los Pollos debajo de las Alas de la Madre estaras seguro de las Aues de rapiña) *à sagitta volante in die* (domas desto, quãdo ya aclarezca el dia, y quãdo començares tu camino, reprimirá las saetas de los salteadores, y hará huir los ladrones dañosos) (*à negotio perambulante in tenebris* (S. Hieronymo: *à peste in tenebris ambulante*: Tambien a la misma muerte, y a la pestilencia, aunque te acometa de secreto, y por asechança, no te dañará) *ab incurso* (Hieronymo: *à morsu*) *et Demonio meridiano* (el Chaldeo: *à turba Demonum in meridie granfantium*: Aunque se conjuren contra ticateruas de Demonios, no osaran impedir tu camino; y si desuergonçadamente, y al descubierto te acometieren con fuerça, e impetu. El Señor poderosissimo qbrantarà sus fuerças, y brazos, y có la espada desnuda peleará en tu defensa cótra tus enemigos, y

hara en ellos rica, y gran matança) *Cadent à latere tuo mille, & decem millia à dextris tuis* (darà en ellos a diestro, y a siniestro, y cayran muertos innumerables de vna parte, y otra, y veras muy alegre los enemigos derribados, sin que te ayà ofendido en algo) *Ad te autem non appropinquabit* (Porq̄ en publica mortandad, y calamidad seras guardado libre, y con gozo veras, y te admiraras, con que castigo tan cruel se rebatieron los impetus de los malos) *Verum tamen oculis tuis considerabis, & retributionem peccatorum videbis. Quoniam* (Pero que ay que espantar? porque así lo haze Dios con todos aquellos que ponen en el su confiança) *tu es Domine spes mea. Altissimum posuisti refugium tuum* (Hieronymo: *Excelsum posuisti habitaculum tuum*: o el mismo altissimo Dios es tu refugio. Y así ciertamente, ni tu, ni alguno de los tuyos recibirá agrauio, ni injuria) *non accedet ad te malum, & flagellum non appropinquabit tabernaculo tuo* (a los domesticos de tu familia) Hieronymo: *Lepra non appropinquabit: ni tu, ni los de tu casa enfermará de enfermedad contagiosa, ni molestada: a ninguno echaran en degredo d tu casa, o tabernaculo, como hazen a los apestados, para que no inficione a los demas. Luego los mismos Angeles, a quien llama S. Pablo, Ad ministratores spiritus, se ofrecen de su voluntad al justo, por guarda, y se señalan a si mesmos, diciendo: Aduertid; que, Dominus Angelis suis mandauit de te* (para que quando salieres a proseguir tu camino) *custodiant te in omnibus vijs tuis. In manibus portabunt te, ne forte offendas ad lapidem pedem tuum* (Aunque el camino sea pedragoso, y lleno

de laxas, no le passaras en tus pies, sino seras llevado de los Angeles, con tãto regalo, como vn Ama fue le llevar al niño que cria. Y si en el camino llano hollares a caso alguna Viuora, o Serpiente, no te dañará su ponçoña, antes sufrirá que la pises, y huelles, y así seguro) *Super Aspidem, & Basilicum* (que en aquellas regiones desiertas, y en Palestina son ordinarias) *ambulabis* (y si algun grande, y descompassado Dragon, o Leon se pusiere en medio de el camino, no te apartes del vn punto, sino camina derecho) *Et concubabis Leonem, & Draconem* (el Leon nunca duerme en la cueua, sino en el campo raso, donde le toma la noche, sin temor alguno acontece alguna vez, que se pone tendido en medio del camino. Ya podria ser, q̄ aqui haga mencion de vn Dragon grandissimo, y cruelissimo, de vnas manchas rojas, de gran cabeça, q̄ en el andar es muy semejante al Leon, del qual cantó Nicandro.

*Occuret punctis immania chenchringa membris*

*Commaculata gerens, varijque idcirco Nicander, Leonis*

*Nomine donarunt, vultum, reuolubilo monstrum.*

Entonces la Serpiente Leon mas facilmente ocupará los caminos por do quier que se rebuelua. Profigue pues hollando la Sierpe, o dà le vna coz, o punta pie, para que te desocupe el camino. *Quoniam in me sperauit*: Porque todo este fauor te viene de ser de el numero de los justos, cuyo appellido es, *sperantem in Domino, liberabo eum, &c.*

Destá manera conserua, y guarda Dios a sus justos, a quié llamó la diuina Escritura, *Fasciculũ viuentiũ.*



Vn hace de viuos, en que Dios conserua, y guarda, y los tiene liados, y atados para que ninguno se pierda, y perezca. A aqillos a quiẽ cõ particu lar cuydado no ampara, ni fauorece, dexalos como sueltos, como desatados, para q̃ facilmete se pierdã, y perezcã por su culpa: asì tiene verdadera mente Dios vn hazecico de justos, no solo en esta vida, pero aun en la otra; porque a los difuntos los tiene contados, a todos guardados en lugar abscondido en los Ossarios, puestos como en deposito, que tambien se puedã llamar estos lugares, y depositos, *fasciculus uiuentium*: por que el Señor: *Non est Deus mortuorũ sed uiuentium*. A los impios, y pecadores, esten muertos, o viuos, los arronja lejos de si, y los juzga por indignos de ser guardados, y amparados. Ambas cosas dio a entender Abigail a David, quando dixo: *Si sur rexerit aliquando homo persequens te, & querens animam tuam, erit anima Domini mei custodita quasi in fasciculo uiuentium, apud Dominum, Deum tuum: porro inimicorum tuorum anima rotabitur, quasi in impetu, & circulo fundã*. Los Setenta dieron tambien en su traslacion aq̃lla razon de guardar, y amparar el anima: porque como la vida, y el anima es vna cosa q̃ facilmente se vá, y se pierde: Dios la tiene a las animas de los justos, ligadas con vn lazo, y muy bien atadas, que es su particular Prouidencia, y abundantes auxilios. A los demas los arronja como al ayre, en lo llano dela tierra, para que perezcã, y asì leen: *Erit anima Domini mei alligata in vinculo vite, &c.*

Esta methaphora de llamarse Dios, Alcaçar, donde el justo se recoge, y ampara, que auemos dicho, exponiendo el Psalm. 90. es muy

frecuente en la Escripura diuina:

*Turris fortissima, nomen Dñi ad ipsum* Prou. 18. 10  
*currit iustus, & exaltabitur.* Es vn Dios alcaçar de sus justos  
 Alcaçar fortissima, que hara, que el justo estè seguro del impetu de los enemigos: y en los Psalmos tiene de ordinario este nombre, donde David pide fauor contra sus contrarios. *Deus firmamentum* (piedra) y en el 2. Reg. reteniendo el nombre original. *Dominus petra mea, & robur meum, & saluator meus.* En el Psalm. *Dominus adiutor* (piedra, prefidio) & *Redemptor*, Psalm. 30. *Fortitudo mea* (mi alcaçar, y fortaleza) & *refugium*. Psalm. 61. *Ipsè Deus meus* (mi piedra, y castillo) *salutaris meus.* De manera, que prometer al justo, que Dios es Piedra, Alcaçar, y Prefidio, es prometerle ayuda, y amparo. Admirablemente lo dixo Eliphaz al sancto Iob. *Erit que omnipotens contra hostes tuos.* Y los Setenta: *Erit adiutor ab inimicis.* Quando el justo abundare de bienes diuinos, sera amparado con su poder, y fortaleza: no solamente lo defendera de la violencia, o impetu violento de los enemigos, sino que estando te quedo, y pacifico, el acometerà a tus contrarios. Por esto nunca pelearas dudoso de la victoria, sino con esperança de dichoso successo, y victoria.

Y à se de notar, que entre las promesas que a los justos se les hazen, ninguna es tan frecuente, ni extendida en las diuinas Letras, que de auer de alcançar victoria de sus enemigos, y q̃ para esto tiene Dios particular prouidencia de los justos, y que se muestra para esto omnipotente cõtra las fuerças, e industria de todos los hõbres. Porq̃ q̃ cosa ay mas dudosa, e incierta, q̃ el successo de la guerra? Ni quien puede

Vvv 2 hazer cierto

Mar. 12. 17.  
Luc. 20. 38.

1. Reg. 25. 29

6

Iob. 22. 25.

7

cierto, infalible, y dichoso el acontecimiento, fino es la diuina Prouidencia? Y el poder de Dios? *Varius est enim euentus belli:* dixo

2. Reg. 11. 24 David, y Seneca.

*Fortuna belli semper ancipiti in loco est, in Thebaid. Ac nusquam minus, quam in bello, euentus respondet.*

Por esso quiere el Señor, que lo respecten, y reuerencien por el otro verdadero, e inefable Marte, y repartidor de la victoria, de lo qual está tambien escripto.

Hom. 4. Illia *Qui & fortem virum terret, & aufert victoriam*

*Facile hic autem ipse excitat pugnare.*

Luego la cierta victoria que al justo se le promete, ni se puede asegurar, ni se puede alcançar, fino es por el poderoso Dios, a quien due bendezir, y cantar la victoria.

Como auemos dicho que Dios es Alcaçar, y Prefidio del justo, el que riñe sus batallas, y alcança para el las victorias, Así dezimos, que tambien se compara su Prouidencia con el justo, a vn puerto seguro, y sossegado: vna estacion de las Naos de mucha confianza. De la manera, que la crueldad de los Tyranos es semejante a vna tempestad braua, junto con el feruor, y perturbacion del mar: a Abraham le dixo: *Ego protector tuus sum.* Porque suele Dios cubrir con ella, como con vn velo, o palio a aquel, *Qui in protectione Dei caeli commoratur.* Como de Benjamin por la misma voz se dixo. *Benjamin amantissimus Domini, habitabit confidenter in eo, quasi in Thalamo tota die morabitur.* Porque el Thalamo es lugar seguro, cubierto, y oculto, vna guarda del Esposo, y de la Esposa; como vn puerto, porque, *Est locus absconditus, protectus a ventis.* El He-

Dios puerto seguro de sus justos.

Psal. 90. 1.

Deut. 33. 12

breo segun Onchelo: *Protegit super eum.* Los Setenta: *Deus obumbrans super eum omnibus diebus.* Y como en este lugar se llama, Benjamin, *rectus, seu protectus.* Porque como dize Theodoro: *Perpetua Dei prouidentia fruebatur.* Así el justo se puede dezir, *rectus, aut, protectus,* q̄ está en puerto; porque es muy proprio a los amigos de Dios su particular Prouidencia. *Super omnem gloriam* (sobre toda la produccion, y generacion de los justos) *Protectio, & tabernaculum, in umbraculo Dei ab aestu, & in securitatem* (los Setenta: *protectionem.* Pagnino: *tegmen*) *& absconsionem a turbine, & a pluuia.* Isaías.

Isa. 4. 5. 6.

### S. TERCERO.

*De quan preciosos son los justos ante Dios, y de otras razones que ay para serle agradescidos.*

**G**RAN Caudal haze Dios de sus justos, y en grande estima tiene todo lo que a ellos toca: segun aquello: *Prætio sa in conspectu Dñi:* (no solamente) *mors* (si no las lagrimas, los gemidos, la tristeza) *sanctorum eius.* En quanta estimacion los tiene, quan seueramete pide quenta no solo del justo Abel, fino de la pena, y tristeza que le dieron sin causa. *Quoniam requirrens sanguinem eorum recordatus est.* Como si dixera: el vengador de la muerte del innocente tiene cuidado de vengarla: *Non est ablitus clamorem pauperum.* A Dios llama con vn hõradissimo sobre nõbre, Padre de pobres, y Iuez de viudas, vengador de agrauios de Innocentes. *Lacryma viduae ad maxillam*

Psal. 115. 8.

Psal. 9. 13.

Eccle. 35.

des

*descendunt, & exclamatio eius super deducentem eas. Amaxilla enim ascendunt vsque ad cælum, & Dominus exauditor non delectabitur in illis. Y*

*Mala. 2. 13. Malachias. Operiebatis lacrymis altare Domini. Vease con quan honesto lugar auia consagrado las lagrimas, q̄ las mugercillas repudiadas derra mauã delãte del Señor, quãdo ofrecian los sacrificios, votiuos para recõciliarse con sus maridos: no haze caso de las victimas q̄ le ofrecian, si no delas lagrimas haze memoria, y exageralo, diciendo: Opperiebatis lacrymis altare. Por poco apagarã la fuerça delas lagrimas al fuego, y descubrio vuestra impiedad el no cõ. padesceros de las tristes mugeres. De aqui procede el no sufrir Dios las injurias hechas a sus justos; como quien agrauia cosa que el tanto estima, y bastaua para alabança del justo, y espanto de quien los ofende es tar escripto. Quod erunt iustum, delinquent. Propriamente, aberant. Aunq̄ ellos se lisongeen a si mesmos de su gran maldad. Quod arbitrentur se obsequium prestare Deo: En perseguir al justo, pero yerrã de todo punto, porque sus tiros aũque vanos, aciertan a Dios, y las maldiciones hechas contra los sanctos, a Dios tocan, y a el le ofenden; verdaderamente los tales yerran el blanco. Pero mucho mas es de notar que los conatos, y fuerças puestas contra el justo, no solamente sãn ofensiuas a Dios; pero aun lo son a los mesmos impios, hechos al just malhechores. Vease en esto quanto, no solo son to yerren, y quanto desatinen, que contra Dios, tirando saetas al justo, a Dios hieren injuriosamente, y asì se enclavan contra quien los han. Quippe sagittæ paruulorum factæ sũt plagæ eorum, & infirmatẽ sunt contra eos linguæ eorum. Asì tiran los muchachos al blanco, que nun-*

*Mas caso ha zia Dios de las lagrimas q̄ de los sacrificios q̄ le ofrecian.*

*Psal. 33. 22.*

*Los agravios hechos al just no solo son contra Dios, sino contra quien los han.*

*Psa. 63. 8.*

calo apuntan bien, ni lo confideran, y viene a dar el tiro donde nadie pensaua, y enclaua la saeta, lo que nunca imaginaron. *Iacula enim a pueris emissa (dize Theodoro) nihil damni afferunt his qui petuntur, imo his qui percutere conantur. A Maria la hermana de Moyses castigó Dios con lepra: y nota Nicetas: Ideo Mariã obtrectantem pennas dedis se, quia illa non tantum Moysen, sed Deum etiam Moysis laudatorem voce violauit. Pensó herir con la murmuracion de su légua al justo Moyses, y dio con el tiro donde no pensó, que fue en Dios. Y a los amigos de Iob, que le auian agrauiado con palabras, les dixo Dios. Iratus est furor meus in te, & in duos amicos tuos, quoniam non estis locuti coram me rectum. Y es lo bueno que les parecia a ellos, que participauan la causa de Dios: y dize Nicetas interpretãdo estas palabras: Nil quod verum esset, iuste locuti estis, cum contra iustum suffragia vestra ferretis. Lo mismo que en los tiros que le pretendien hazer los malos, a los justos, acontece tambien en los lazos, y acechanças que les ponen, porque aunque algunas vezes se halle en medio de la red, que los impios le tenian armada, Y se vea en peligro, pero de tal manera anda entre ellos, que no mete el pie en medio de la malla, ni en el lazo, antes huella los cordelillos de la red, para que no le puedã marañar, ni entricar; y con prudencia conoce, y evita el peligro. Pero al malo le sucede lo que dellos dixo Iob. Immisit pedẽ in rete, et in maculas eius. Quiso su desgracia q̄ acertasse a poner el pie en medio de la malla. Esto es lo q̄ pedia Dauid a Dios sucediesse a los pecadores. Cadent in retiaculo a los pecadores.*

*Num. 12. 13*

*Iob. 42. 7.*

*Los malos se hallan enredados en los lazos q̄ arma uan al justo.*

*Iob. 18 8.*

*Psal. 140. 10*

eius (cayran en la red de Dios que toma vengança de sus delictos, o cayran en el lazo de su peccado, y maldad) Peccatores (cayran los pies presos, y enlazados) singulariter sum ego donec transeam. Esto es, impedidos los lazos, y hollando la red, passo yo, sin ponerlos entre las mallas.

2

La estimacion, y precio que los justos tienen en los ojos de Dios, se ve muy claramente, de los pensamientos que tiene acerca de su biẽ, prosperidad, y conseruacion: que Dauid dio a entender en aquellas palabras. *Dominus sollicitus est mei.* En el Hebreo se lee: *Dominus cogitauit pro me:* Como si dixera, con cuy dado, y atencion, y con mucha sollicitud, y diligencia trató lo que me conuenia, y lo que me estaua bien, como auia dicho en el mismo Psal. *Multa fecisti tu Domine Deus meus mirabilia tua; & cogitationibus tuis* (San Hieronymo añade: *Pro nobis*) En inuentar, y dar traças para nuestro provecho, no tenéis y equal: *Non est qui similis sit tibi.* De aqui procede, que vna de las cosas q̄ piensa Dios en fauor del justo, es disipar los pensamientos, y traças, en deshazer las machinas que los malos artiman, e inuentan contra ellos. *Aduersum me, omnes cogitationes eorum in malum.* Y la palabra, *cogitatio*, no significa simple pensamiento, sino vna invencion muy pensada, vna traça, o traycion maluada, concebida en el animo, con que pueda ofender al justo: segun aquello: *Vos cogitastis de me malum.* Y lo de Iob: *Qui dissipat cogitationes malignorum.* Luego Dauid refiere las traças: *Inhabitabunt, & abscondent; ipsi calcaneum meum observabunt.* Estas machinas, traças, y consejos disipa Dios, y las

deshaze: segun lo que dixo Isaias. *Ira. 44. 25. Irrita faciens signa diuinorum, & aris los in furorem vertens* (Saca mentirosos a los adiuinos, y que de puro corridos buelua las espaldas) *conuertens sapientes retrorsum, & scientiam eorum stultam faciens.* Es este lugar de Isaias muy a proposito; y es la misma sentencia: *Dominus dissipat consilia gentium; reprobatur autem festo es, en realidad de verdad muestra que para si están reprobados, q̄ no las aprueua, antes le ofenden, y desagradan mucho quando les niega la felicidad que deshean, y los fines que pretenden) cogitationes populorum, & reprobatur consilia principum.* Pero declarò luego quã firmes son los pensamientos de Dios para con los justos, diziendo: *Consilium autem Domini in aeternum manet, & cogitationes eius à generatione in generationem.* Como si dixera, firmes son sus consejos, lleva a deuido fin, lo que vna vez pretende: su efecto no es flaco, ni caduco, sino perseverante, y eterno; porque, *Disponit omnia suaviter, & attingit à fine vsque ad finem.* Dos fines ay en qualquiera cosa q̄ se à de conseguir: el vno es: *Cogitatio, & inventio mediorum, atque dispositio, & electio.* El otro es: *Consecutio, & finis euentus, exitus rei.* Piensa Dios por el justo, y lleva a deuido fin las traças que en su provecho à dado. Lo qual se dize en el 1. Reg. *Deus scientiarum Dominus est, & ipsi preparantur* (sabe lo q̄ haze, y salèle biẽ sus traças, porq̄ son firmes, estables, y eficaces) *cogitationes.* Los Setenta: *Deus preparans ad inuentiones suas. Pagni. Ipsi directa sunt opera.* Esto es, son bien encaminadas, hasta llegar al fin pretendido. El mismo sentido haze la Tygurina, y vn poco mas claro, segun el original: *Conatus eius per-*

Psal. 39. 18.

Los pensamientos, q̄ tiene Dios acerca de sus justos.

Psal. 55. 6.

Gene. 50. 20

Iob. 5. 12.

1. Reg. 2. 3.

*perficiuntur.* Empero porque los consejos de Dios, y sus inuenciones, nunca salen vanas, y porque nunca Dios escusa sus obras, y las palia con achaques, como suelen hazer los hombres quando se ven burlados, y defraudados del fin que pretenden; por esso leyò Symmacho con mucha elegancia: *Non sunt apud eum pretextus, & excusationes.*

3

Vno de los Pensamientos que Dios tiene acerca de los justos, es q̄ en esta vida passen, y acabē sus dias en bien, y felicidad: segun aquello que está escripto: *Si audierint, & obseruauerint, complebunt dies suos* (Sus años, que se componen de dias, segun el vso de la sagrada Escripura) *in bono* (En gozo, y alegría, en felicidad, lo que solemos dezir, acabaran en bien) *Et annos suos in gloria.*

Iob. 26. 11.  
Num. 14. 34  
Ezech. 4. 6.

Los Setenta trasladaron: *In decoribus.* Otros de lo Griego: *In felicitatibus.* Caietano: *In dulcedinibus.* Pagnino, y la Real: *In delectationibus.* Porque la voz Hebrea (Naghan) importa jocundidad, delectacion hermosa de cosa muy agradable, Porque la hermosura tambien se refiere a cosa agradable, y deleytosa: como aquello. *Deo nostro sit iocunda decoraque* (Seale grata, suave, parezca hermosa, y dulce) *laudatio.* También se suele jutar la hermosura cō

Psal. 146. 1.

2. Reg. 1. 23.  
Hermosura se junta en la sagrada escriptura con la suavidad de las costumbres

la suavidad, y amabilidad de las costumbres. *Saul, & Ionatas amabiles* (Los Setenta: *Iucundi*) *& decori valde* (todo quanto pensauan, quanto dezian, quanto hazian, caya en gracia a todos) *in vita sua.* Tambien se junta la hermosura con la dulcedumbre. *Fauus mellis.* La Tygurina, *Amena.* Los Setenta, *Bona.* Pagnino: *Dulcia.* Y finalmente se halla con la llaneza, y apazibilidad de la vida. *Via eius, via pulchra:* amena, sin ofensa,

Prou. 3. 17.

y sin que se ofenda alguien en ella. Y assi passar el justo sus años en gloria, es acabarlos, en toda jocundidad y deleyte. Y en el entretanto que dura la vida, le trata Dios regaladissimamente, como Iob lo dixo en aquellas palabras. *Tunc super omnipotentem delicijs afflues, & eleuabis ad eum faciem tuam.* Seras tratado delicada, y regaladamente: assi se entienden aquellas palabras de Isaias. *Et uocaberis sabbatum delicatum.* Esto es, tratarás al dia de fiesta tierna, y delicadamente, no exercitandote en cosas de trabajo, y en cosas asperas, si no solamente en aquello con que Dios se regala, y deleyta, en oraciō, en leccion, en obras pias, y de misericordia: y desta manera se interpreta: *Delectaberis super omnipotentem.* El omnipotēte te tratará cō blandura, tierna, y regaladamente: No te exercitará en trabajos, y asperazas. Assi Jeremias, quando prophetizó que ya Hierusalem no auia de ser tratada con blandura, y con regalo: dixo: *Speciosa, & delicata* (quando estauas abundante en deleytes, y regalos con mi fauor) *assimilauit se Syon.* Luego le amenaza con castigo, y anuncia vna grande guerra) *sanctificate super eam bellum.*

Iob. 22. 26.

Isai. 58. 13.

Jerem. 6. 2.

4

Demas desto, quando Dios promete a su justo deleytes, y contentos, dá aun con mayor abundancia, de lo que tiene necesidad a la naturaleza humana. Porque el Señor cōcedio a los hombres, no solo lo necesario para la vida, pero lo que también importaua al regalo, y honesto deleyte: como lo dixo Seneca con grande elegancia, escriuiendo contra Epicuro, que quitaua los beneficios regalados de la diuina Prouidencia. *Vnde* (dize) *haec innumerabilia oculos, aures, & animum mulcentia?*

Senec. lib. 4.  
de benef. c. 5

sia? neque enim necessitatibus tantum modo nostris prouisum est, usque in delicias amamur. Y cierto aquella es verdadera alegría, y singular deleyte, que el justo concibe, no de auer cometido alguna maldad, hurto, o delito, o de alguna vanidad, sino de Dios, y de la guarda de su ley: porque estos son los perpetuos, y perfectos contentos. Los demas se llaman con mejor propiedad. *Delicia filiorum hominum*. Porque estan mezcladas con vna gran tristeza de animo, y tan templadas con tantos cuydados, y solitud, que yerra, y mucho, qualquiera que le llama, deleytes, o contentos: segun lo que esta escripto. *Dixi ego in corde meo Vadam, & affluam delicijs, & fruam bonis. Risum reputaui errorem, & gaudium dixi, quid frustra deciperis?* Estos deleytes, y contentos son los que pertenecen al nescio, y tonto, y que anda desuiado, y fuera del camino del verdadero deleyte: de los quales afirma el Sabio: *Non decent stultum delicia*. Sino castigos, açotes, y tormentos. Solamente pertenecen a los afligidos, miseros, que lloran como niños, y se consuelan aplicando los a los pechos de los deleytes, y alli se recrean, para que despues de los trabajos desta vida, y despues de sus lagrimas: *Surgant, & repleantur ab vberibus consolationis eius; ut mulgeant, & delicijs affluant ab omni gloria eius*. Como de la Esposa esta escripto, que despues de los trabajos, *Ascendebat de deserto delicijs affluens, innixa super dilectum*.

S

Por tanto, quando se viere enriquecido de fauores, y bienes del cielo, con el regalo del anima increíble, deue concebir juntamente con fiança para tratar, y hablar cõ Dios familiarmente, de quien a recibido

los tales beneficios. Effen es lo que quiso dezir Iob, quando despues de auer dicho: *Super omnipotentem delicijs affluens*. Iuntò luego: *Et eleuabis ad eum faciem tuam*. El qual lugar refieren muchos a la oracion, por ser disposicion muy ordinaria de quié ora, leuantar el rostro al cielo, y antiguamente leuantadas las manos, y el rostro, solian dar gracias al Señor, y hazer su oracion, como lo que vimos en Sarra la muger de Tobias el moço, quando dezia orãdo: *Ad te Domine faciem meam conuerto, ad te oculos meos dirigo*. Y en los authores prophanos, como en Iuuenal.

*Hoc rectu vultu solum hoc, & pallidus optas.*

Y Virgil. *AENEID. lib. 2.*

*At pater Anchises oculos ad sidera latus*

*Exculit, & caelo Palmas cum voce tendit.*

Porque el leuantar el rostro, trae consigo vn leuantamiento, y confiança de animo, y vn sentir bien de bondad, y clemencia: y assi los Setenta trasladaron el lugar de Iob, con vn elegante periphrafsis, diziendo: *Fiducialiter ages coram Domino, inspicens caelum hilariter*. Por esso a los que esperan su redempcion, y redemptor del cielo, les mandan mirar al cielo. *Respicere, & leuare capita sua*. Porque aquel a quien arguye el peccado, y condena la consciencia, no osa mirar al juez, ni a la silla donde se sienta, que son los cielos, antes, *Auertit faciem suam, ne videat caelum, & non recordetur iudiciorum iustorum*. Assi vemos a Cain, *conci-dente facie*, oprimido de la grauedad, y peso de la mala consciencia; a quien se dixo: *Nonne si bene egeris recipies*. Propriamente del Hebreo:

Si

Prouc. 8. 31.

Eccles. 2. 1. 2

Prouc. 8. 19.

Isai. 66. 11. 12

Cant. 8. 5.

Tobi. 3. 14.

Iuue. sat. 10

Luc. 21. 28.

Danie. 13. 7

Genes. 4. 7. Si benè egeris, eleuare, vel, leuabis, aut, attolles, aut exaltatio tibi. Por lo qual aquellas palabras que dixo Abner a Asael, se refieren a vn hombre, a quien la consciencia acusa de alguna maldad cometida. Recede, ne forte compellar, confodere te in terram, & leuare non potero faciem meam ad Ioab fratrem tuum. No ternè rostro para mirarle a la cara: asì lo dezia aquel Publicano. Propitius esto mihi peccatori, neque oculos audebat ad cælum leuare. Y vienen muy bien aqui aquellas palabras de Philippo Presbytero. Non ream (habla con aquellos a quien no acusa la consciencia) Neque incuruatam deorsum, mala consciencia, eriges ad Deum animam tuam, & dices: Ad te Domine leuauì animam meam Deus meus in te confido, non erubescam. Y como bajar el rostro es de hombre triste, y vergonçoso; asì el leuantarlo es de hombre de honrra, segun aquello.

Eccles. 11. 1. Sapientia humilitati exaltabit caput illius, & in medio magnatorum confedere illum faciet. Y aquella postura de leuantar la cara al cielo, y mirarlo con alegria, es de quien da gracias, y ora con humildad, y perseuerancia, y pide con confiança; y es Phrafsis vsada en el Deut. Gentem procacissimam, quæ non deferat seni. El Hebreo: quæ non eleuet faciem ad senem: que no le mira con reuerencia. Y asì Iob despues de auer dicho. si iniquitatem, quæ est in manu tua, abstuleris à te. Tunc leuare poteris faciem tuam absque macula (podras leuantar a Dios tu cara limpia, y sin empacho, y con ella el entendimiento puro, porque la oracion es, eleuatio mentis in Deum) Et eris stabilis (que se refiere a la sanctidad, y diuina gracia, con la qual segun el Apostol: Stabilitur cor. Porque esta haze

al justo, constante, y firme en el sentimiento de Dios, para que ya no ande, Sicut, & gentes ambulante in uanitate sensus sui. Al passo de su constante desseo. Ephes. 3. 17.

Ephes. 4. 17.

VERSO VLTIMO.

Benedicite Sancti, & Humiles corde Domino.

§. PRIMERO.

Que sea sanctidad, y a q̄ Sãctos combida nuestro Hymno.

**D**OS Cosas con gran breuedad, pot ser muy sabidas, y auer de ambas escripto mucho, harè en este verso. Serà la primera, declarar que sea sanctidad, que no es sino vna limpieza, y pureza, opuesta a la mancha asquerosa, que se causa en el anima por el pecado, indigno de la vista, y ojos de Dios, como de los herejes que recibian los fieles en sus combites dixo S. Iudas. Hi sunt in epulis suis macula. Como si dixera, de los profanadores de la mesa, y combites. Y S. Pedro. Conquinationes, & macula in conuiujs. Por esto S. Pablo Ephes. dixo auer muerto Iesu Christo nuestro Señor. Ut mundaret (para sanctificar) sibi Ecclesiam, non habentem rugam, neque maculam. La qual limpieza parece que pertenece a vna sinceridad lucidissima, y resplandeciente, y a vna diaphanidad, o trasparècia purissima, que se opone a la hypocresia, y fingimiento; porque en esta voz se dice en el Leuit. Oleum de Oliuis purissimum.

Iuda, vers.

12.

2. Pet. 2. 13.

Ephes. 5. 27.

Leuit. 24. 2.

*simum.* Esto es, resplandeciente, y clarissimo. Y en el Exod. *Thus lucidissimum.* Claro, y trasparente, como tambien se llama, assi el vidrio, que es muy claro, y diaphano. De aqui es, que la sanctidad importa en su significacion, vna claridad, limpieza, y pureza que excluye toda mancha, y toda obscuridad, y allude aqullo de la Sabiduria. *Candor lucis aeternae speculum sine macula.* Por q̄a solo Dios, se puede llamar absolutamente, Sancto, y Espejo sin mancha, por ser el verdaderamente Sancto, puro, sin mancha ageno de toda falsedad, e inmundicia; tan limpio, puro, casto, que es la misma sanctidad, y fuente della. Encarecela esta el Señor, quando manda que no se llegue a el, sino lo muy puro, y sancto. *Non appropinques mihi, quoniam inmundus es.* Particularmente pide esto a los Sacerdotes, que tratan con el con mas familiaridad, y frecuencia, segun aquello de el *Leuit. sancti erunt Deo suo.* Es tanto como dezir, conuiene que no se lleguen a Dios, que es la misma sanctidad, y pureza, sino los muy sanctos, y limpios. Explicò Moyse la fuerza de la significacion del nombre, sanctidad; y lo que Dios nos pide, y manda en aquellas palabras. *Deus iustus, & absque vlla iniquitate; peccauerunt ei, & non filij eius in sordibus.* Tambien procede de aqui, que el mismo Dios llama a su templo don de los Sacerdotes asistian de ordinario, sancto, por la limpieza con que quiere que se trate en aquel lugar disputado para su seruicio; y la jura al que lo violare, y manchare. *Nisi pro eo quod sanctum meum violaueris.* Los Hebreos tienen: *Sanctuarium meum:* del verbo Hebreo (Qadas) que significa, sanctificar, cõsagrar, y

diputar para el diuino culto, y cosas sagradas; por lo qual cõuiene estar muy limpio. Mi templo (dize) que conuenia por ser mio, estar tan puro, y aseado, lo auéis violado con la suziedad de los Idolos. Alude el Propheta a la historia de los Idolos puestos en el templo.

Sacamos de aqui, q̄ nadie se puede justificar en presencia de Dios, ni gloriarse de su sanctidad, por muy justo, y sancto que se imagine.

*Non in iustificationibus nostris prosterimus præces ante faciem tuam, sed in miserationibus tuis.* Entendiolo muy bien el sancto Iob, quando hablado de su inocencia, y sanctidad en los ojos de Dios, dixo: *Si iustificare me voluero, os meum condemnabit me.* Si yo faltandome los testigos, y patronos que hablen por mi; quisiere yo defender mi causa (que esto significa, *iustificare*: hazer mis partes, defenderme en juyzio, y mostrarme inocente) *os meum* (mi testimonio, mis palabras, y razonamiento) *condemnat me.* Esta condenara mi ozadia, y temeridad, que con tanta libertad tuue osadia de hablar por mi, en mi defensa; o me arguyrà de mentira, porque pretendo contradizir al verdadero juez, y por fio contender en juyzio verdaderissimo, y rectissimo, por parte de mi inocencia: y tambien me condenara el tratar yo de mi sanctidad propria, alabandome, y dando testimonio de mi, porque la alabanza en la boca del mesmo, es muy sospechosa, y esta muy cerca de codenarse por mentira, o quando sea verdad, es llena de sospecha, y no se admite en juyzio, antes la excluyen, no admitiendo: segun aquello que los Pharisios dixerõ de Christo. *Tu de te ipso testimonium perhibes? testimonium*

4. Reg. 21. et 23.

2

Dani. 9. 18.

Iob. 9. 20. explicatur.

La alabanza propria es muy sospechosa, y parece hurcada.

Ioan. 8. 13.



quam non est verum. Pero el Señor respondió entre otras cosas: *Si iudico ego, iudicium meum verum est: quia solus non sum, sed & ego, & qui misit me Pater.* Porque aquella alabanza, o justificación que el hombre dá de sí muchas vezes, con su propia boca, parece hurtada, pues no la osa confiar de otro, ni cometerla al testimonio ageno, y lo que es hurtado, no quiere andar por manos agenas ni de vnos en otros, porque no venga a parar a las manos de sus dueños. Por lo qual la verdadera magestad del hijo de Dios la ensalça; y encomienda San Pablo, con este nombre de no averla usurpado, ni hurtado; y con todo esso la disimuló, cometiéndola al testimonio que los otros diessen della. *Non enim (dize) rapinam arbitratus est esse se aequalem Deo.* De manera, que aquel es testimonio verdadero, y firme de la agena virtud, que se dá no por la boca propia, sino por la agena, y assi alabarse vno delante de Dios, es salir condenado de aquel juyzio. *Et oratio eius fiet in peccatum.* Así S. Pablo auiendose alabado, como castigandose, o corrigiendose, dixo luego: *Inspiciens factus sum; vos me coegistis; ego enim debui a vobis commendari.*

A se de notar, que la sanctidad de vno, o la probanza della, á de contar de dos testigos, el vno es Dios, y el otro la propia consciencia; por que en el juyzio diuino no se excluye, ni dá por malo el testimonio que dá la consciencia de cada vno, segun le sentencian de S. Pablo. *Oportet nos sisti ante tribunal Dei, ut referat (para que refiera, y diga) unusquisque prout gessit.* Esto es, *ut testifidat de cada cetur:* propriamente quiere dezir, vno, en el diuino juyzio. diuino la propia consciencia de ca

da vno, y allí diga, y proponga su dicho, acerca de sus obras, que sera admitido por verdadero; y si te pareciere que tienes buen testimonio de tu consciencia, ternas buena causa; pero luego para la conclusión de ella, se á de llegar el testimonio de Dios para que lo dé de tu inocencia, como lo hazia el Apostol, quando dezia: *Nihil mihi conscius sum, sed non in hoc iustificatus sum, nam qui iudicat me Dominus est.* De manera, que aunque el testimonio de la propia consciencia por sí no basta, pero ayuda mucho, y dá gran confianza de la buena sentencia que auemos de esperar del juyzio diuino, como San Iuan dize. *Si cor nostrum non reprehenderit nos fiduciam habeamus.* A estos Sanctos que de ambas partes tienen buen testimonio de sus obras, comienda nuestro Hymno, quando dize: *Benedicite Sancti Domino.* Porque en los tales es Dios glorificado, bendecido, y alabado en todas las Gêtes, y Naciones del Orbe, segun aquello de Ezechiel. *Sanctificabor in vobis in oculis nationum.* Sere predicado por sancto, por poderoso, por admirable. No de otra manera que lo fue antiguamente, quando sacó a su Pueblo de Egipto. *Facta est iudaea sanctificatio eius, Israel potestas eius.* Como si dixera, Iudaea fue ocasion de celebrar mi nombre, y de mostrar mi potencia. Así las obras maravillosas que Dios obra en sus Sanctos, y el modo singular de su vida, y las virtudes admirables que en ellos vemos sobre todo el humano poder, lo glorifican, y predicán con mas excelencia, que la redempcion que antiguamente obró en Egipto, que el transito del Mar Rubro, que la Ley que dio en el monte Sinai. Aquel, *Sanctificabor in vobis,* se puede

1. Cor. 4. 4.

Ican. 1. can. 3. 21.

Ezec. 20. 41

Psal. 113. 2.

ad Philp. 2. 6

2. Cor. 12. 11

2. Cor. 5. 10.

3

Dos testigos de la sanctidad de cada cetur: vno, en el diuino juyzio.

tomar

tomar passiva, y actiuamente: de  
manera, que haga este sentido, glo-  
rificarme è en libraros del pecca-  
do, y en leuantaros a ser hijos de  
Dios por gracia; o glorificarme,  
y honrrarme en vuestra sanctidad,  
piedad, y religion. Ambas alaban-  
ças se le deuen a Christo nuestro  
Redemptor con mas excelencia  
por su muerte, y cruz; que las que se  
deuen al Padre eterno, por el transi-  
to del Pueblo por el Mar Bermejo;  
porque quanto mayores fuerõ las  
señales que de su amor nos mostrõ  
en su passion, y tormentos, murien-  
do en cruz, tanto mas inflamõ nue-  
tros coraçones, y encendiõ en nue-  
tros pechos el foego de su charidad  
para que vayan porfiando en reda-  
marle, y para que nunca cessarã de  
bendezir, y alabar su bendito nõbre  
segun lo que està escripto: *Vt doctri-  
nam Saluatoris nostri Dei ornent in no-  
bis.* y por Isai. *Populum istum formaui  
mihi, laudem meam narrabit.* Y Za-  
char. *Et posuit eos quasi equum gloriæ  
in prelio.*

4

*Psal. 4. 4.*  
*Dani. 9. 24.*  
*Apocal. 3. 7.*  
*Marc. 7. 4.*  
*Luc. 1. 35.*  
El nombre  
Sancto es pro-  
prio Epiteto  
de Christo,  
ex sacris.  
*Aët. 3. 14.*  
*Isai. 6. 3.*  
*Ioan. 17. 11.*

Pero para que mejor veamos la  
razon que los Sanctos tienen de  
conformarse en vida, y alabanças  
con Christo nuestro Señor, se ha de  
notar que este nombre Sancto es  
proprio Epiteto de nuestro Redep-  
tor, el qual le dã, y atribuyen sus Es-  
cripturas diuinas. Y aun el mismo  
Demonio en S. Marc. El Angel Ga-  
briel hablando con la Virgen, di-  
xo: *Et quod nascetur ex te sanctum:*  
donde por ventura se toma alli, *sanctum*  
adverbialiter pro sanctè. Y en los  
Actos Apost. Vos autem (dixo S. Pe-  
dro) *sanctum, & iustum negastis.* Y  
como arriba diximos, los Prophe-  
tas dã a Dios este titulo, como Isai.  
y Christo a su Padre Dios le llama  
sancto, quando le ruega, y pide la

sanctificacion para sus discipulos,  
como lo nota Ruperto in Ioannè:  
lo qual aduertiamos que le conue-  
nia, como al que tiene la sanctidad  
de su cosecha, infinita, y principal;  
y como a causa, y fuente de donde  
se deriuatoda la sanctidad en los q̄  
la tienen: por la qual razon afirma-  
mos, que solo Dios es inmortal,  
bueno, y justo: y en el Hymno An-  
gelico cantamos: *Tu solus sanctus.*

Pero bolviendo a Christo en  
quanto hombre, es sancto por la  
vnion Hipostatica, aun prescindiẽ-  
do la gracia habitual; de tal mane-  
ra, que no puede no ser sancto, co-  
mo los mejores Theologos lo afir-  
man; y en tanto mejor grado por la  
vniõ, en quãto ella sanctifica toda la  
humanidad, cuerpo, y anima, q̄ esta  
vnida al diuino verbo; y la gracia  
qualidad sola esta sujeta con el  
anima, en quanto es racional. San  
Athanasio llama a Christo, *Per se  
sanctum, & Dominum sanctificatio-  
nis:* y de su naturaleza justo, e inmu-  
table en el bien: y por esta razon  
auer sobrepujado al primero hom-  
bre, y excedido a los Angeles. *Sicq̄  
vnctũ oleo letitiæ præconfortibus suis.*  
Y lo mismo repite escriuiendo a  
Apollinario, y S. Epipha. y Amb. Es  
demas desto, sancto, por la grã ha-  
bitual que tiene tã excelẽte, q̄ le da  
a Christo la dignidad de Cabeça de  
la yglesia, para q̄ influya en los miẽ-  
bros, nõ solamente con influxo mo-  
ral, mereciẽdo, o como exemplar,  
sino tambien con eficiencia Phisica,  
y Real (segun algunos hablan)  
Porque aquella gracia, en cierta  
manera es infinita; porque en si con-  
tiene, y encierra toda la fuerça,  
action, y modo, de qualquier otra  
gracia. *Non enim ad mensuram dedis  
Deus illi spiritum, siue gratiã.* De tal  
manera

5  
Titulos de la  
sanctidad  
del Señor.

Athan. ori.  
2. contra de-  
rianos.

*Psal. 44. 8.*  
idem, lib. de  
incarnatione  
Epiph. in an-  
chor. Amb.  
lib. de incar-  
nati. c. 7.

Ioan. 3. 34

manera , que absolutamente se pue  
de llamar : *Plenus gratia , & Veritate*. No fue hecho , de no sancto ,  
sancto , porque nunca tuuo peccati  
tuuo deuda de peccador , pues  
no fue hijo de Adam , segun la co  
mun propagacion de los otros hõ  
bres , sino siempre fue sancto , y del  
de su principio tuuo tanta sancti  
dad , quanta agora tiene ; y solamen  
te crecio en ella , en la opinion , y  
extimacion de los hombres , y ex  
terior manifestacion ; porque su  
concepcion fue de Espiritu sancto ,  
y sancta : segun aquello : *Quod enim  
ex te nascetur sanctum , vocabitur fi  
lius Dei*. Y el cuerpo sancto no fue  
violado con corrupcion , como  
alegò San Pedro. *Non dabis sanctum  
tuum videre corruptionem*.

Ultimamente se llama Sancto ,  
porque todo fue consagrado , y de  
dicado a Dios , y por esta causa ,  
qualquiera cosa , que por algun ti  
tulo le pertenezca , se llama , *Sancta*  
*responsa eius Ecclesia*. Porque fue  
ra de la yglesia Romana , no se ha  
lla sanctidad , aunque muchos ay en  
ella , que no son de todos los mo  
dos que lo podian ser , sanctos. Los  
Prelados , y que presiden en la  
yglesia , por particular razõn se lla  
man sanctos , porque tienen obli  
gacion de tratar sanctamete las co  
sas sanctas. Y de los Sacerdotes de  
la Gentilidad afirma Plutarcho ,  
que les dauan por titulo honroso  
llamarles sanctos. De aqui es , que  
al Pontifice superior , y Obispo , le  
dà el Derecho Canonico el Epi  
thecto de sanctissimo. Particular  
mente al Summo , Superior , y Ca  
beça de toda la Hyerarchia : *Epis  
coporum Episcopo Pontifici Romano tri  
butum est*. Muy mejor , y con ma  
yor razon , que quando se lo dauan  
por titulo a los Emperadores Ido  
latras , Galieno , y Valeriano , segun  
refiere San Dionysio Alexandri  
no en Eusebio. Finalmente el titu  
lo de sanctissimo se les dà por la  
honrra del oficio que tienen , re  
presentan la persona de Dios. Pues  
aun le parecio a Ennio , como dia  
ze Ciceron. *Suo iure sanctos appella  
ri Poetas , quasi Decorum aliquo dono at  
que munere commendati nobis esse vi  
deantur*. Y aunque muchos de los  
Pontifices , a quien llamamos sanc  
tissimos , no lo sean en las costum  
bres , deueseles este titulo por o  
tras muchas causas , y son dignissi  
mos de tenerlo. *Quis enim (dize En  
nodio) sanctum esse dubitet , quem  
apex tanta dignitatis (escriuia de  
Symmacho Papa) attollit ? In quo  
si desunt bona acquisita per meritum ,  
sufficiunt , qua à loci decessore pres  
tantur. Aut enim claros ad hec fasti  
gia erigit , aut qui eriguntur illustrat*.

Demas desto , fue comun este  
nombre de Sancto , en la primiti  
ua yglesia de todos los consagra  
dos a Dios en el sancto Baptismo ,  
por ser lauados con el agua de la  
gracia sanctificados , y llamados pa  
ra vida , y costumbres sanctas , y así  
los llama San Pablo en sus cartas , y  
San Lucas en los Actos : y en esta  
significacion usaron deste nom  
bre los Antiguos , como Philon lla  
mando a los Essaxos , o Essaxanos. Sãc  
tos , pensando que eran Christia  
nos , y Chrysostomo. Pero Tertu  
liano , y San Ignacio en sus cartas ,  
y Policarpo , llaman muy de ordi  
nario sanctos a todos los Christia  
nos. En este mismo sentido S. Pedro  
les llamó , *Gentem sanctã* : esto es , facti  
ficada vna vez del pecado original  
Xxx por

Euseb. 7. his  
tor. c. 10.

Cice. pro Ar  
chia. Poeta.

Ennod. li. de  
sensuionis. 4.

7

2. Corr. 9. 13  
31. 14.

Acto 9. 13.  
32. 41.

Philon , lib.  
quodlibet sic  
probus.

Chriso. Hom.  
44. in Act.

Tertul. li. 3.  
ad uxor. c. 6

Polic. Epist.  
1. 2. 3. 6.

por el baptismo, y cada dia de los actuales, en particular de los mortales, por la penitencia; y tambien por ser consagrada, y dedicada a Dios. Y finalmente: *Quia vita puritatem, ac sanctimoniam, sine qua nemo videtur debet sanctum sanctorum: ex Paulo.* Y tambien porque la Christiana profesion requiere estar apartada de la falsedad, y errores de los falsos Dioses; fundada en doctrina sana, y sanctissima, pues segun Arias Mōtano es la razon esta, por la qual llamamos a Dios Sancto, por ser apartado de todo error, y falsedad de la Idolatria de los falsos Dioses.

Siendo puestos todos los fieles Sãctos: *Quia Sanctus Dominus Deus noster.* Y el nos eligio, e instituyo para que lo seamos, roguemos todos humildemente: *Vt sanctificetur nomen illius:* Para que con la sanctidad de nuestra vida, se prouoquen los demas a glorificarlo, y en este sentido en tiende San Chrysostomo, Nysseno, S. Hilario, y S. Hieronymo, aquella peticion primera de la oracion Dominica, que sea sanctificado su nombre, o para que todos seamos sanctos, como lo expone Tertuliano, o para q̄ la sanctificacion que en el Baptismo, recibimos, se conserue siempre en nosotros, como quiere Cypriano, y San Ambrosio.

## S. VLTIMO.

*Benedicite Humiles corde Domino.*

**P**ARA ENTENDER mejor quien son los humildes de coraçõ, a quien nuel

tro verso combida. Se note que la virtud de la humildad es muy alabada en la sagrada Escripura, y de solos los Christianos estimada, y conocida: aunque los Gentiles, y Philosophos hizieron della mencion. De donde Origenes exponiendo aquellas palabras de San Lucas. *Quia respexit humilitatem ancillae suae* (dize) *Prope in scripturis vna de virtutibus humilitas praedicatur, ait quippe Saluator: Discite a me quia mitis sum, & humilis corde, & inuenietis requiem animabus vestris.* Y tanto mas perfecta es esta virtud, quanto mas la alaba la diuina Escripura, y menos la conosco la Gentilidad. Pertenece esta virtud, parte para moderar, y enfrenar las passiones, y parte para endereçar, y ordenar nuestras obras, y acciones. Y assi a ambas cosas se puede referir. Son la esperanza, y desesperacion, passiones de el alma, y la humildad consiste en la esperanza. Porque el bien arduo, que es obiecto de algunos affectos, tiene la razon de bien, por la qual mueue, y atrae al appetito, y por la parte que tiene de dificultoso, y arduo, lo desuia de si, de lo primero se leuanta el mouimiento de la esperanza: y de lo segundo, el mouimiento de desesperacion. De aqui es, que acerca de el appetecer el bien arduo, se an de poner dos virtudes: la vna que temple, y reprima el alma, para que no se eleue, ni appetzca desordenadamente las cosas altas, ni se desuanezca en las prosperidades, y esta es la humildad; por la qual el hombre no es ambicioso de cosas grandes, y leuantadas, sino que considerando

Orig. homil.  
8. in. cap. 1.  
Luce.

Esperança  
de desesperacion  
passiones de  
alma.

su

Ad Heb. 12.  
14.

Mont. lib. de  
Arcano. ser.  
c. 2.

Psal. 98. 9.

Chris. in c. 6.  
Math.  
Nyss. tract.  
de orat. Hila  
rio. in Ps. 13.  
Hierony. in  
Math.  
Tertu. tract.  
de orat. Cyp.  
tract. de ora  
tione Domini  
ca, & Amb.  
de sacris, li.  
5.

se bajeza, se contenta con las medianas. La otra es la magnanimidad, por la qual el hombre se confirma en el buen proposito, y no desiste del, ni buelue atras por grandes dificultades que se ofrezcan, hasta alcançarlo. Procede de aqui, que la piedad, paciencia, y submission de animo, y desprecio de la humana soberuia, no causa tribulacion, ni angustia; sino antes lo extiende, y le dà animo. *Docet* (dize Seneca) *Magnanimitas quemlibet mortem; etiam illum, infra quem nihil est. Quid enim maius, aut fortius, quam malam fortunam retundere? Magni animi proprium est, placidum esse, tranquillumque, et iniurias, atque offensiones semper despicere.* Y de mayor animo es, despreciarse a si mismo: y despreciar las calamidades: donde el mismo Seneca dize: *Calamitates, terroresq; mortalium subiugum mittere, proprium magni viri est. Magnus es vir; sed unde scio, si tibi fortuna non dat facultatem exhibende virtutis.*

senec. lib. 1.  
de clem. c. 5.  
  
idem. li. cur  
bonis viris  
mala acci  
dunt.

omni humana creatura propter Deum. De donde viene la humildad a tener muchos grados; que San Pablo significó quando dixo. *Scruiens Deo cum omni humilitate:* en la qual palabra los encierra, respecto de los superiores, y de los yguales (si acauia en Asia quien lo pudiedra ser en estos dos generos) de los inferiores, y de los infimos, en los casos prosperos, y aduersos. *Non enim grande est:* dize S. Gregorio (hablando con Eusebio Abbad) *ys nos esse humiles, a quibus honoramur, quia, et hoc seculares quilibet faciunt. Sed illis maxime humiles esse debemus a quibus aliqua patimur. Nam Psalmista dicit, vide humilitatem meam de inimicis meis.* Era humilde en el coraçon, en la palabra, en el semblante, en el vestido, en el trabajo de sus manos, sin abatimiento de animo, ni pusillanidad, que es muy agena de la virtud de la humildad. Ambas partes conuiene a saber de humildad, y de Magnanimidad, afirma San Pablo de si, quando dize: *scio humiliari, scio et abundare.* En todo, y en todas partes estoy muy instruydo, y diestro, en hartura, y en hambre, en tener abundancia, y necesidad.

Act. 20. 19.  
  
Greg. lib. 2.  
in dist. 10.  
Epist. 54.

2

Item la humildad pertenece a las acciones; acerca de las quales como sola la justicia, se exercite, y de ellas tratè, procede de aqui que la humildad es parte de la justicia asì de la legal, en quanto en la conuersacion, y comunicacion politica con que junta vno a otro, segun la disposicion de la Ley, como de la particular, en quanto nos sujeramos a alguno, dandole la honrra que se le deve por nuestra humiliacion. De manera, que en quanto se le dà lo deuido, pertenece a la justicia particular, y en esta consideracion es la humildad virtud particular, y mira principalmente la subjeccion del hombre a Dios, o a los hombres por el amor de Dios, segun aquello de S. Pedro. *Subiecti estote*

Petr. 1, c. 2.  
13,

Que entiende el Apostol, *per omnem humilitatem*, o de que manera acompaÑe, y cerque las demas virtudes, enseñalo a los de Epheso. *Obsecro vos ego vincetus in Domino, ut digne ambuletis vocatione, qua vocati estis, cum omni humilitate, et mansuetudine, cum patientia supportantes invicem in charitate.* El qual lugar pondera singularmente Chriſt. *Memor (dize) humilitatis est, quae his, qui praesunt, maxime congruit, eo quod facillime in arrogantiam tollantur, et servare debent illam in sermone, et opere, erga illos*

Philip. 4. 12.  
  
3  
  
Ad Eph. 4.  
22.  
  
Chriſot. in c.  
20. 19. Act.

illos, qui presunt, & subditi sunt: erga humiles, & sublimes, seu potius erga utrosq; & humilitatem, & sublimitatem. Presupone luego en primero lugar la humildad, como el que auia de enseñar a los otros, para quitar

Aug. li. cōf. c. 4. & Homil. 24. ex lib. 5. Homiliarum. Berna. Hom. 23. & 42. in cant. & epistol. 73. Eccles. 19. 23. Eccles. 27. 10

la sospecha de toda arrogãcia. Lea se S. Aug. y S. Bernardo.

A los q encierran en si, estos grados de humildad, que propriamēte lo son de coraçon, y no de la condiçion de aqillos de quiē dize el Eccles.

Est qui nequiter humiliat se, & interio ra eius plena sunt dolo. Combida nuestro Hymno, como mas amados de

Dios, por la semejança que tienen con el, q es causa de amor. Sicut vola

tilia ad sibi similia conueniant, & veritas ad eos qui operantur illam. Como

las Aues acudē al reclamo por la semejança que tienen por su canto, asila sūma verdad acude dōde la vee,

de manera, q la semejança es la q haze que Dios quiera, y acuda a los humildes. No puede auer en Dios vir

tud de humildad, q no deue nada a nadie, ni tiene superior a quien reconocer, segun su diuinanaturaleza, y todo lo q ay en Dios, es a su ta

lle, todo es grãde, infinito, summo, y assi a nadie abate las vanderas; pe

ro aũ antes que se hiziera hombre, era amigo de humildad, y de amores della vino a tenerla, y represen

tarla en si; y como el afiçion haze vn genero de semejança, y la determi

nacion, y de signo, e Idea que vos tenéis, es al talle de vos; de ai viene que se llame Dios humilde, aun

que no lo era, como se llamó hombre muchas vezes, aun antes que lo

fuera, quando se compara a vn hombre que plantò vna Viña, y a otro,

que salio a coger peones para labrarla: y como notò Chrysost. Cyrillo, y Theoph. se llamó entonces

hombre, por el amor q tenia a los hōbres, cuyo amor declarò S. Pab.

quando dixo ad Titum. Apparuit humanitas Saluatoris nostri Dei. Como

si dixera, quando se hizo hombre, encarecio quan en las entrañas tenia a los hombre; de la manera que

solemos dezir de vn Pintor, q quando saca vna tabla, saca la Idea de q estaua vestido su pensamiento; y

assi Dios quando se humillò, mostrò quan aficionado estaua a aquesta virtud, y quan vestido andaua su

pensamiento, y entendimiento de ella, y si, Intellectus, & res intellecta

assimilantur. Y assi podemos dezir, que como se determinasse de bajar a ser humilde por amores desta vir

tud, ya se podia llamar humilde, pues lo andaua de amores della: y

assi despues de hecho hōbre se humillò Real, y verdaderamēte hasta

la muerte de cruz, y combidò a los hombres a que como de maestro

de humildad, deprendieran del: Dis

cite à me quia mitis sum, & humilis corde. Y los que son de coraçon son muy semejantes a Dios hombre.

Tienen demas desto en si los humildes de coraçon, el fundamento

de todas las virtudes, aun q todas se infundan juntas, en quãto remueue

y ahuyenta del coraçon del hōbre la soberuia, q es vn impedimēto, y

estoruo de todas las virtudes, como la Fe, se llama tambien fundamēto,

en quanto es la primera con q nos llegamos a Dios. Nihil conferendum

humilitatis virtuti (dize Chrysostomo, alabando con mucha elegancia esta virtud) ipsa enim est mater, ac ra

dix, & columna, & fulcimentum, & vinculum bonorum. Sine illa abominabiles, & scelesti, & inmundi sumus.

Esto enim quis mortuos suscitet, ac claudos sanet, leprosos purget, cum

Optima comparatio.

Mat. 11. 29.

Humildad porq es fundamento de todas las virtudes.

Chrysost. in Act. c. 14.

super

Dios se llamó humilde aun antes de hazerse hōbre.

*Superbia nihil eo contaminatus, nihil magis impium, nihil magis seeclestius.*

Tambien son muy semejantes a Dios los humildes de coraçon, porque de la manera q̄ el Señor, es Amigo de orden: *Et que à Deo sunt ordinata sunt*, ex Paulo. Y en esto consiste la mayor hermosura de el vniuerso, en q̄ todas las cosas guardē su p̄nto, y lugar: assi la humildad es la maestra de ceremonias entre las cosas criadas, por q̄ pone a Dios en lo mas alto, y al hombre en lo mas bajo. Y como quando aca passa vn gran personage, la criança, es apartarse, y encogerse para que passe, y quãto mas os encogeis, mas significais su grandeza, como dando a entender que todo aquel lugar à me nester: assi es que Dios tiene tanta grandeza, que todo el mundo hinche, y en todo lugar està, por esso el mas humilde, es el que mas confiesa su grandeza, porque quanto mas se encoge, tanto mas lugar dà a Dios. *Super quem requiescam, aut ad quem respiciam, nisi ad pauperculam, & contritum corde* (Los Setenta) *ad humilem, & quietum.* Isaías. Como si dixera, ando por el mundo, como quien passa por estrecha calle apretado, mirando donde descansar, y no hallo camino, sino por donde hallo humildad, y por alli passó holgado. De manera, que como quando el Padre dize a su hijo, mira que quando yo passare, te quites el sombrero, y te apartes, no es por su soberuia, sino porque el hijo haga officio de hijo, assi el Señor huelga con los humildes, como cō hijos que respectan a su padre. De aqui vereis que Christo siempre se humilla al Padre, quando habla de su doctrina. *Mea doctrina non est mea, sed eius qui misit me patris. Et ego*

*à me ipso non loquor.* Y en el cap. 14. *idē. c. 14. 28* *Gauderetis quia vada ad patrem, quia pater maior me est.* Estos hinchados aprietan a Dios, y quieren ocupar el mundo, ellos solos dizen: *Nonne hec est Babilon, quam ego edificauit.* Item combida a los humildes a diuinos loores, para que den ocasion a que Dios muestre su liberalidad, y largueza, porque como desfeudar, y mostrar su benignidad, quieria hallar vazio para dar mucho. Que corrido se halla vn hombre, quando es liberal, si le pedis cosas pocas, o si el vaso en que le embiais por vn poco de vino es pequeño, porque le parece que lo teneis por mezquino, y escaso; pues como Dios es liberalissimo, quiere grandes vazios, porque pueda dar mucho, y este haze la humildad. *Sinite paruulos venire ad me, talium est enim regnum caelorum.* Dexad los niños, los humildes que se lleguen a mi, porque en ellos cabe mi reyno. Y David. *Custodiens paruulos Dominus, humiliatus sum, & liberauit me.* A me ydo siempre muy bien con la humildad; porque sé que el Señor es amigo de humildes: por ser el mas humilde de mis hermanos, me dieron el Reyno: por ser humilde, y confiado en el Señor, y no en las armas de Saul, venci el Gigante: por humillar me, me fue biē con Ionathas, y fue mi grande amigo, y con ser el Principe de Israel, me cedio el Reyno de buena gana, viendo la elecciō de Dios: y por humildad, me escapè muchas vezes de Saul, y me lo dio el Señor muchas vezes en mis manos. Demas desto, el humilde de coraçon esta muy dispuesto para aprender las cosas diuinas, por q̄ como no tienen mas razon que la Fe, y esta consiste en la

Humildes de coraçõ semejantes a Dios ad Rom. 13. 1.

Isai. 66. i. explicatur.

Comparatio bona.

Ioan. 7. 16.

Danie. 4. 17

Matt. 19. 14

Psal. 114. 6.

Paul. 2. Cor.  
10. 5.

Plinio, li. 53.  
cap. 10.

Apoca. 14. 2.

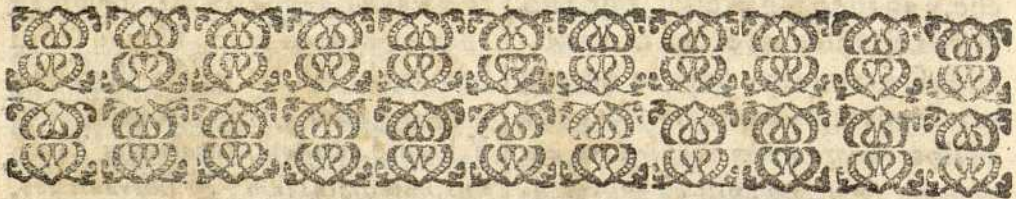
obediencia de Dios, que les dize: *Captiuantes intellectum, in obsequium fidei.* Es necesario dexar el proprio parecer, para lo qual es menester humillarse de coraçon; porque el discipulo tiene necesidad de fiarse de su maestro, para aprender bien, y darle credito. Plinio dize que en Roma en el templo de la Fe, esta ua pintado vn viejo que tenia vna vihuela en la mano, y vn niño cabe el que estaua aprendiendo, porque an de ser los hombres en la sinceridad del coraçon como niños, para aprender a tañer. Que es lo que hazen los bienauenturados en el cielo: y assi los vio S. Iuan. *Sicut citharæ dorū, citharizantiū in citharis suis.* Menester es primero aqui de prèderà

poner los dedos en la vihuela, y creer lo que dize el Maestro della, que es Dios, y la Fe para venir despues a hazer el son deleytoso, que es gozar de los biens, y deleytes dela gloria. Pero S. Aug. Epist. 112. ad Probam. dize, las partes q an de tener los q se profesan por discipulos de la escuela de aquel Maestro que los combida, diziendo: *Dis-*

*citeà me quia mittis sum, & humilis corde. Qui didicerunt à Domino Iesu mittes esse, & humiles corde, plus orando, & meditando proficiunt, quam legendo, & audiendo.*

(?)

Math. 11. 29





# INDEXEORVMQVAE PRO

Euangelijs, & contionum vsu esse possunt.

Pro Do-  
minic. 1.  
Aduent.

**E**RVNT Signa. De que genero an de ser los prodigios, q̄ an de preceder al iuyzio; y como se an de entēder. v. 19. §. 1. n. 3. bene, & doctē, en lo humano, y diuino.

Seran las señales como sellos, debajo de los quales se escondera la claridad del Sol, Luna, y Estrellas. v. 12. §. 3. n. 4. bene.

Et Stellis: Son exercito de Dios las Estrellas, y antes q̄ venga a las manos está luzido, pero quando se mezcla en la batalla, andan confusos vnos con otros. Así quando haga guerra a los peccadores, despojar sean de su claridad. v. 12. §. 1. n. 2. 3.

Porque se llama este dia, magna, & amara. v. 17. §. 2. n. 6. 7. pulchrē Virtutes caelorum mouebuntur. Como la firmeza de los cielos, vacilara. v. 9. §. 3. n. 3. in fine.

Temblara la tierra, que sean sus fundamentos. v. 21. §. 2. n. 3. Itē como muestra Dios su poder en los temblores de la tierra. ibi. n. 1. como el mundo es a manera de vna casa.

La disposicion q̄ ternā el cielo, ex lo co Petri. c. 2. v. 9. §. 1. n. 2. 3. 4. doctē.

Venientē in nubibus caeli. Las qualidades del Trono. colores, y ornatos para mastrar magestad, costūbre de juezes quando auian de juzgar. v. 4. §. 2. todo. precipue, n. 7. como eligio el Señor las nubes por silla, como Emperador para juntar su exercito contra los peccadores; y así S. Esteuan lo vido, stantem, disposicion de quien pelea; y aquel, se dentem, de quien juzga. v. 13. §. 4. n. 1. venientem, entonces se dirā, venir a nosotros, pero no descender como el primero aduenimiento. v. 20. §. 2. doctē.

Cum potestate. La vara es simbolo de potestad. v. 4. §. 1. n. 1. & 2.

Tambien la vara es simbolo de benignidad. ibi. La forma del iuyzio final, se declara ex Daniele. v. 4. §. 1. n. 9. Et majestare: q̄ tal serā la de Christo, y sus justos. v. 11. §. 2. n. 6. bene. sera mayor que la de todos los Angeles q̄ le cercan. v. 8. §. 2. n. 2. & 3. bene.

Venientem. De lo alto con impetu de Rio a que se compara la yra de Dios. v. 23. §. 4. n. 4. Desta ira nadie nos puede tambien amparar como el mesmo Dios. v. 5. §. 1. n. 2. El guion que ā de preceder al Emperador Christo. v. 32. §. 6. n. 3, La qualidad del fuego eterno. v. 15 §. 4. todo.

Ambulans sesus. El que segun su diuinidad enfrena los Mares, y en lo profundo halla camino Real, hecho hombre se passea a su ribera, y la quieta. v. 6. §. 2. n. 1. & 2.

Iuxta mare. El Demonio simbolo de los grandes Pecēs en el mundo. v. 26. §. ultimo, todo.

Venite post me. Como eligio para predicar hōbres bastos. v. 28. §. 1. n. 2. bene. Statim relictis relictibus. La facilidad que vno en seguir a Christo despues de hecho hombre, y la dificultad de antes. v. 30. §. 7. n. 1.

In vinculis. La razon porque estaua preso, y como Herodes auia como Leō hecho presa. v. 28. §. 3. n. 1. 2. Item, In vinculis: No detenido como hombre de bien, sino en cadenas, que era simbolo de esclauos. v. 32. §. 2. n. 5. como los trabajos purifican al hombre, y lo prueuan. v. 15. §. 5. n. 1. & 2. bene. Itē los trabajos que vienen a los hombres, lo an de consolar, con pensar que quiso Dios sacrificar

Pro S. Andrea.

Pro Do-  
minic. 2.  
Aduent.

# INDEX

crificarlos assi. v. 19. §. 3. n. 4. egregie,  
& doctè.

*Misit duos.* Esperando la muerte, se olvida de si por acomodar sus discipulos; porque en los trabajos se mezcla Dios con los justos. v. 15. §. 5. n. 2. doctè. Itē el justo es como Arbol, que podado, y maltratado, en pago del mal tratamiento, produce flores, y fructo. v. 22. §. 2. n. 3. bene. Itē con que quietud estaua, in vinculis: porque solo auemos de temer. aquel que nos puede destruir el cuerpo, y alma. v. 22. §. 6. n. 2. Itē la seguridad en las aduersidades del justo, pues en ellas se olvida de si, y aduierie al seruicio de Dios. v. 32. §. 4. n. 5.

*Quem existis, &c.* La estimacion que Dios haze de sus criados, aunque esten presos, y hollados del mundo. v. 32. §. 5. n. 7. Itē solo Dios tiene de ser alabado en todo tiempo: pero el hombre, en vno solo, que es auiendo salido desta vida; y assi es grande excelencia alabar el Señor a San Iuan antes de su muerte. v. 1. §. 2. n. 2.

*Cepit dicere ad turbas.* A los que Dios alaba por su nõbre, su palabra muestra su justicia. v. 1. §. 5. n. 6.

*In vinculis:* Confiado porque Dios es amparo, y puerto de sus justos. v. 33. §. 2. n. 6. 7.

Como la leccion de la sagrada Escritura es todo vn exemplo, y consuelo de paciencia en los trabajos. v. 36. §. 4. n. 4. 5.

**Pro Do-  
minic. 3.  
Aduent.**

*Miserunt Iudei:* Como menidos de la sanctidad del Barista, embiarõ esta embajada, porque Dios es glorificado en sus sanctos. v. 34. §. 1. n. 3.

*Confessus est:* No quiso admitir la hõrra que le ofrecian, como buen siervo, la resignò en el Señor, cuya era. v. 32. §. 1. n. 3.

*Quia non sum ego Christus:* No quiso decir sus excelencias, porq̃ la alabanza en la boca propria es hurtada, essa fio

de Christo. v. 33. §. 1. n. 2. bene.

*Cuius non sum dignus:* Para declarar la excelencia de Christo, lo introduce calgado, que es simbolo de libertad: y a si se introduce descalgo como siervo. v. 32. §. 2. n. 3. bene. *Ego vox:* La humildad que en todas las respuestas dio, se hizo con ellas mas semejante a Dios, y porque razon. v. 34. §. 2. n. 4. bene.

**V**enit in omnem reg. En oyendo la voz del cielo, vino como es officio de buen siervo obedecer a la voz del Señor. v. 32. §. 1. n. 1. todo el.

**Pro Do-  
minic. 4.  
Aduent.**

*Pradicans Baptismũ.* Antes q̃ Dios encarnasse, los Phariseos a penas podian hazer vn Procelgto; pero despues S. Iuã solo basto para traer todo el mundo tras de si. v. 32. §. 1. n. 6. doctè.

*Omnis vallis, &c.* Es necessario que sea mos valles en humildad, para que el Sol de justicia influya en nosotros, como el Sol material suele obrar en los valles, y con la pluuia de su palabra. v. 18. §. 2. n. 1. in fine.

**E**l lugar de Habacuc. 3. 3. ab Austro venit, id est, à Meridie, porque Bethlem estaua a Meridie. v. 14. §. 4. n. 1.

**Pro Na-  
tinitate  
Domini.**

*Dies sanctificatus:* Porque vnos dias son mas solenes que otros, y parecẽ mas claros. v. 17. §. 2. n. 1. porq̃ en particular lo es. El dia del nascimiento de cada vno ibi. y el del Señor se llamó en la Prophecia, magnus dies. ibi. bene.

Al dia del nascimiento de Christo, dá la yglesia, y los Sanctos nombre de Sol, y porque. v. 11. §. 2. n. 2. doctè, & pulchre. vide, n. 3. locum Isai. c. 9. es admirable al proposito. Que tanta sea la claridad del cuerpo de Christo por su muerte, y nascimiento. v. 11. §. 3. n. 5.

**E**o quod esset de familia David. Nascio de la Virgen como Luzero, de la casa de David, segun lo escripto, ego radix, & germen David, stella, &c. y por esto ruuo las propiedades de la Estrella de por la mañana. v. 12. §. 4. n. 3. bene.

**Pro Eua-  
gelio exijt  
adictum.**

# PRO CONTIONIBVS.

**Et peperit filiam.** Como el Sol representa Dios en carne, todo el. v. 11. Como el Reyno de Christo començo nasciẽdo, y se a de fenecer el dia del juyzio, representado en el Arco del cielo. v. 13. §. 6. n. 6. Como tuuo el hijo de Dios dos casas, como el Sol: la del Oriente su Padre: donde salio visitare nos oriens ex alto: y la otra el Occidente su madre, pues de alli vino ut occideretur. v. 11. §. 3. n. 1.

**Pastores erant.** El oficio del Prelado sobre la grey, por esso es comparado al Leõ simbolo de la vigilia. v. 28. §. 2. n. 1. bene

**Gloria in excelsis.** La guerra q̄ traya Dios con los peccadores, y acabada venido el Principe de paz, la anuncian mientras se concluye. v. 13. §. 4. n. 3. En el quarto dia de la creaciõ del Sol, conosciõrõ los Angeles este mystero, y se alegraron. v. 11. §. 3. n. 2. doct̄e.

Pro Euã  
gelio In  
principio  
erat ver-  
bum

**V**ide v. 12. §. 1. n. 2. al proposito de In principio erat verbum, el lugar, Pro verb. 8. Cum eo eram cuncta compones, como el verbo, erat initium viarum Dei perdoct̄e.

**Lux in tenebris lucet.** Gran maldad que las tinieblas desprecien la luz, y resplandeciendo la luz en las tinieblas. v. 18. §. 3. n. 1.

**Erat lux vera.** ibi. la explicacion del lugar, Tenebra in eo non sunt vlla. Iten como alumbrãdo Dios a todos los q̄ estan en el mundo, es gran verguença estarse en tinieblas. v. 18. §. 3. n. 1. bene.

Pro festo  
SS. Inno-  
centium.

**Angelus Domini apparuit in somnis.** Como la noche es muy apropiada para las diuinas reuelaciones. v. 17. §. 3. n. 5. Surge. La gran confiança de Ioseph, que auendolo reuelado que era hijo de Dios, y mandandole agora que huya, no dudó, pareciendo cosas entre si contrarias, por esso el Euangelista le llama justo, porque lo es vno por la confiança. v. 33. §. 2. n. 2.

**Occidis omnes pueros.** El caudal que

haze Dios de los que derraman por el su sangre. v. 33. §. 3. n. 1.

Vea se el v. 30. §. 1. n. 3. el lugar vidi sub altare Dei animas interfectõrũ. doct̄e.

**A**nna non discedebat a templo. Cosa que tanto dessearon los antiguos verse en aquel lugar para orar, lo gozo ella. v. 3. §. 1. n. 4. Iten con viuir en ayuno, y oracion, viuió tantos años, porque la piedad, y virtud son para el justo como las rayzes del Arbol: al contrario el malo viuiendo en regalo, es como Arbol sin rayzes, que plantado se seca. v. 22. §. 5. n. 1. & 2.

**Hac processerat in diebus.** Como la vejez, y edad madura es comparada a la tierra fertil, y al suelo abundante. v. 22. §. 12. n. 1. pulchrè, & n. 2. vide el §. 13. de las propiedades del justo.

**Iesus proficiebat.** Qual era la sanctidad del Señor, y porque causas, y como crescer en sabiduria, era segun la opiniõ del vulgo. v. 34. §. 1. n. 4. & 5.

**P**ostquam consumatis sunt dies octo. A los ocho dias comẽço luego a cumplir la Ley, el que en el instante de su concepciõ se obligó a ella. v. 32. §. 2. n. 1. bene. Y como si fuera esclauo tomó en si la nota, ibi. La causa porque los herrauan siendo hijos, perdoct̄e & pulchre. Iten por esta razon se preció de llamarse en la sagrada Escripura sieruo, por ser titulo honroso. v. 32. §. 3. n. 4.

Como Christo nos redimio iure consanguinitatis, & propinquitatis, por ser nuestro deudo en la carne. v. 32. §. 4. n. 2. bene, & doct̄e, & 3. y todo el §.

Vide el v. 32. §. 6. n. 5. vna admirable pregunta, porque auendonos entregado gratis al Demonio, nos quiso el Señor redimir con precio de su sangre, doct̄e.

Como siendo Christo sancto, y porque titulos se quiso circuncidar, y cubrir con nota de peccador. v. 33. §. 1. n. 4. & 5.

**D**effuncto Herode. Como passa la profperidad del malo. v. 1. §. 4. n. 6. La

Pro Do-  
minic. in  
fra octa-  
ua Nati-  
uitatis.

Pro circũ-  
cisione  
Domini.

Pro Vigi-  
lia Epi-  
phan.

exposi-

# INDEX

exposicion del Psal. 72. a proposito. Itē, nunca les parece a los poderosos que a de venir la muerte por el concierto que tienen hecho con la sepultura. v. 19. §. 3. n. 2. Itē como humilla Dios los Reyes cō la muerte. v. 23. §. 2. n. 5. Itē quien pē será que se ania de arrancar vn Arbol, que al parecer tenia las rayzes tan hondas? y notese que la sagrada Escripura vnas vezes atribuye a los poderosos grã des rayzes, y otras vezes se las niega. v. 23. §. 2. n. 5. Itē muriendo Herodes, todos los que estauan arrimados a el como a vn Arbol verde, cayeron con el; y assi acontece a los que se arriman a los poderosos. ibi. n. 6. Itē el desengaño que termina a la hora de la muerte, porque es la que desengaña a los malos. ibi. nn. 7. bene. Itē el malo no persevera mucho tiempo como arbol sin rayzes. v. 23. §. 5. n. 1. & 2. Itē la vida es como sombra, y sus prosperidades. v. 23. §. 9. & 10. todo. Itē acabose la vida, y el Reyno, y vino la yra de Dios sobre el como vn Rio, y lleuolo, porque el malo muere sin sazō verde. v. 23. §. 4. n. 4. & 5. bene

*Reuertere.* Como Dios es amparo, y puerto seguro de sus justos en los caminos, y destierros. v. 33. §. 2. n. 5. 6. 7.

*Puer crescebat:* Como se entienda. v. 24. §. 1. n. 4. & 5.

**Pro Epi-pha. Dñi.**

**V**ase el v. 11. §. 4. n. 4. De la vocacion de las gentes, como Christo fue la piedra Angular q̄ juntó los dos Pueblos. doctē. Itē como vinieron en nombre de la Gentilidad, segun la propheta de Isaias, porque Christo fue el centro de la yglesia, y blanco de las prophetas. v. 30. §. 5. n. 3. & 4. bene.

*Ecce Magi.* Vinieron a chupar la leche del Euangelio, y luego darle al Pueblo, por ser proprio de los Reyes, y Sabios ser Ayo, y tener pechos. v. 30. §. 4. n. 1.

*Turbatus est.* La mala consciencia, y el Reyno possedydo cō tyrantias, y los agrarios loacusanan. v. 11. §. 1. n. 4. El sueño

de Apolodoro vide vsque ad finem. Itē al malo turba la mala consciencia, pero el bueno en medio de las tempestades está seguro. v. 23. §. 2. n. 3. bene.

*Estana Herodes* prospero como vn arbol verde copado, que es symbolo del malo. v. 23 §. 2. n. 4. bene.

*Obtulerunt ei aurum.* El Reyno de Christo significado en el oro, y en el arco del cielo. v. 12. §. 6. n. 6.

*Reges Tharsis offerant munera.* Que sea Tharsis, y donde. v. 21. §. 5. en la digression, optime. Itē el oro ofrecieron como es metal preciado digno de Reyes, por su resplandor. ibi. n. 6.

**C**omo fue visto el Espiritu Sancto, vi de Paloma.

**A**scenderunt secundum consuetudinem, vide. v. 3. §. 1. n. 4. bene.

*Remansit puer.* Como an de ser los niños criados como arboles nuevos, porque la adolescencia es de fuyo esteril, y la esterilidad afrentosa. v. 23. §. 11. n. 2. & 3. doctē.

**A**scendit Iesus in Nauiculam. La ygle sia comparada ala Naue combatida, pero siempre con claridad, y resplandor. v. 11. §. 8. n. 4. Lease todo. De las persecuciones de la yglesia en sus martyres. bene. Itē la yglesia Trono de Dios, amparada por su misericordia, por esso la vi do S. Iuan cercada de vn Arco, symbolo de clemencia. v. 13. §. 6. n. 5.

*Facta est tempestas.* Con la facilidad que el Señor llama a los vientos, y causa borrastras. v. 14. §. 4. n. 4. Porque los tierne Dios como detenidos, y encarcelados, ibi.

*Ipsē vero dormiebat.* Aunque dormia, velaua, porque el que gouierna la Nao de la Republica no a de dormir, por esso es comparado el Principe al Leon, symbolo de vigilia, y Principes. v. 28. §. 2. n. 1.

*Saluanos.* La yra de Dios significada en la tempestad. v. 14. §. 4. n. 6.

Pro octa  
ua Epiph.

pro Dom.  
e. post Epi-  
phan.

pro Dom.  
4. post Epi-  
phan.

encl. 22

De

# PRO CONTIONIBVS.

De los vientos no solo es Dios criador, sino parece que proceden de su boca, y son soplo. v. 14. §. 5. n. 5.

Imperauit ventis. Como Dios es fabricador de los vientos, y los manda, y modera a su voluntad. v. 14. §. 2. n. 4. docte, & n. 5. pulchre quidem.

Et mari. El poder de Dios en sujetar la mar. v. 6. §. 1. n. 1. & 2. docte. Itē como Dios solo puede enfrenar el Mar, y el modo que tuvo en esto en el principio del mundo. v. 24. §. 3. n. 1. bene. legatur totus.

pro Dom. 6. post. Epiphan. **G**rano sinapis. Como de la grandexa del cielo, y de la peqñez del grano de mostaza venimos en conocimiento de la grandexa de Dios. v. 9. §. 2. n. 1.

Como la vniuersidad de las criaturas es vn libro del conocimiento de Dios, y cada criatura es vna letra, y la razon porque los hombres leyendo en el no lo entienden. ibi. n. 3. & 4.

Crescit in Arborem. La fuerza de la naturaleza en las rayzes del Arbol, que son propiedades de vn justo. v. 23. §. 2. n. 3. Itē el bueno crece en la yglesia como Arbol, y se arrayga, y florece en su familia. ibi. §. 5. n. 1. & 2.

La eficacia de la mostaza semejante a la yglesia. v. 30. §. 2. n. 5.

pro Dom. 7. post. Epiphan. **Q**ui seminauit bonum semen. Vide v. 21. §. 7. n. 2. docte.

Dicer mesoribus. Suele Dios al molar meter la hoz como lo haze el segador a la Mies, que a ella los compara la sagrada Escripura. v. 15. §. 3. n. 5. Itē los malos comparados alas pajas muy menudas, que el viento, y tornellino las lleva de aca para culla. v. 14. §. vltimo. n. 1. & 2. todo.

pro Dom. septuagesima. **E**xijt primo mane. Tambien es obligacion de Principes como de Padres de Familias, y Iuezes, que son Padres de esta grande Republica, salir a proueer de mañana. v. 4. §. 2. n. 3. Que signifique hazer luego de mañana vna cosa. v. 12. §. 3. n.

2. bene. Itē como es nuestra obligacion preuenir al Sol para alabar al Señor, y el cuydado que tiene de su viña, y obreros. v. 14. §. 3. n. 2. bene.

Homini Patri familias, como se muestra Dios Padre en el amor, y castigo, y de que raiz nasce el amor, y temor. v. 27 §. 10. n. 5. docte.

Primo mane. El que tiene Viña que cabar, y Republica que gouernar, a de uelar contando las horas, que por esso es comparado el Principe al Leon. v. 28. §. 2. n. 1. Itē el malo tambien madruga a executar sus vicios. v. 28 §. 7. n. 2. docte & n. 4. pulchre.

In Vineam suam. Porque razon la Viña en particular se llama heredad, y el Pueblo de Dios en particular se llama Viña, que la salio a cultivar. v. 30. §. 2. todo pulchre, & docte.

**E**xijt qui seminatur. El que tiene por oficio sembrar, y cultivar la tierra, q̄ es seruir la. v. 32. §. 1. n. 1. y q̄ sea seruir la tierra, docte. Itē Labrador vnde dicitur, y como la tierra en pago del serui- pro Dom. sexagesima. cio del hombre, le dá los buenos frutos para su sustento. v. 21. §. 7. n. 2. docte. Itē las obras de la labor dependen del cielo. v. 9. §. 5. todo.

Cum turba plurima. Las propiedades que a de tener el buen Predicador, y buē oyente. v. 13. §. 5. n. 4. & 5. bene.

Exijt qui seminatur. El verbo exire dixē diligencia, y cuydado, tambien lo tiene el malo para salir alegre a executar sus vicios. v. 28. §. 7. n. 2. bene.

Qui habet aures audiendi. El castigo que dá Dios al que no quiere obedecer sus palabras. v. 23. §. 4. n. 5 & 6.

Vobis datum est. Quita Dios su palabra a vnos, pero no de todo punto, porq̄ la comunica a otros a manera de pluuia. v. 13. §. 2. n. 5. bene.

Semen est verbum Dei. Como el Predicador a de acomodarse su palabra al auditorio, y por esso la declara el Señor, ibi

ibi. 6. 5. n. 2. bene.

*Semen est verbum.* Como Iſaias la cõ para al rocio del cielo, por los diuerſos effectos que haze. v. 13. §. 2. n. 1. doct̃e.

*Ad tempus credunt, & in tempore tentationis recedunt.* Como llama Dios al que desfmaya en el trabajo, *aurum reprobaturum.* v. 15. §. 5. n. 2. bene.

**Proferia** *Quia cinis es.* Como la ſagrada Eſcrip-  
4. *Cinerũ* tura compara al hombre al poluo, y ceniza, para moſtrar ſu bajexa, e inconf-  
tancia. v. 14. §. 6. v. 1. n. 1. Iten aunq̃ fue ar-  
tificioſamente criado de tierra, pero no  
tiene para que enſobernec̃e ſe, y oppo-  
nerſe a ſu criador, que es vaſo pulido co-  
mo los de Samia, pero fragil. v. 21. §. 1.  
n. 2. & 3. bene, doct̃e. & pulchre.

*Quia cinis es.* Como la tierra de que fuemos formados, y en que nos auemos de conuertir, ſe llama madre, para enfre-  
nar nueſtra ſoberuia. v. 21. §. 9. n. 1.

*Cum ieiunatis.* Como el ayunar es ſa-  
crificarse, y el ſacrificarse conſagrarse a  
Dios. v. 2. §. 3. n. 3. Iten que Ioel nos cõ-  
bida a todos a ayunar: *Egrediatur ſpon-  
ſus de cubili ſuo,* del rito nupcial a que  
alude. v. 11. §. 3. n. 1.

*Sicut hypocritæ tristes.* Los que pa-  
recen ſanctos en los ojos de los hombres  
ayunando, tienen mil manchas en los  
ojos de Dios. v. 11. §. 8. n. 2.

*Sed Patri tuo.* Como los que ſe llegan  
a Dios, como a Padre de las lumbres, reſ-  
plandecen mas, ibi. bene.

*Nollite Theſaurizare.* El anſia de  
los hombres en buscar dineros para es-  
conderlos, contra el comun uſo de la na-  
turalezã, que los ſacõ a fuera: y como la  
plata en el Hebreo es, *aconcupiſcendo,* y  
los hombres anhelan como Leones por  
ella. v. 21. §. 5. n. 5. & 6. bene. Iten co-  
mo en la tierra no puede auer verdadera  
theſoro, porque las cosas del mundo  
todas ſon deſſeos que no haren. v. 23. §.  
2. n. 4. doct̃e.

*Theſaurizate vobis.* Como auemos de

atheſorar en el cielo, comunicãdo las  
riquezas; y que mal parece al rico no  
dar limoſna. v. 10. §. 4. n. 1. Iten como el  
theſoro de buenas obras ſe conſerua me-  
jor en el cielo, y con ella la buena fama;  
y al atheſorar en la tierra obrando por  
los hombres, ſiempre le acompaña mal  
olor, y peor viſta. v. 2. §. 2. n. 5.

**O** Dio habebis inimicum tuum. El  
deleyte que el malo tiene en ſus vã-  
gancas, a quien encamina ſus diligen-  
cias, como ſaetta a blanco, y cõ todo eſſo  
es breue tyro el de la ſaetta diſparada  
del Arco. v. 22. §. 10. n. 6. Iten que de-  
licto tan graue es vengarse quitando la  
vida al proximo. v. 18. §. 3. n. 3.

*Diligite inimicos.* Como el amar, y  
perdonar al enemigo es de animo Real,  
al qual eſtã anexo el ſacerdocio eſpiri-  
tual, que conſiſte en ſacrificarse a ſi, y  
ſer dadiuoſo. v. 30. §. 2. n. 2. bene. Iten  
aunque ſea contrario a la carne, baſta  
ſer precepto para obedecerlo, y por eſſo  
al ſieruo le horadauan la oreja. v. 32. n.  
2. & 3. Como la ley de Dios a de eſtar en  
medio del coraçon. ibi.

*Ut ſitis filij Patris veſtri.* Lo que im-  
porta aquel veſter en la ſagrada Eſcrip-  
tura. v. 1. §. 1. n. 2. & 3. Iten en repartir  
la pluuia, y ſer vida de ſus criaturas  
mueſtra el ſerlo, y el amor paternal. v.  
13. §. 1. n. 3.

*Qui ſolem ſuum.* Quanta ſea la luz, y  
virtud del Sol, y la dà Dios a buenos, y  
malos. v. 10. §. 2. n. 2. & 3. y en el ſe ma-  
niſeſta la diuina Potencia. Iten porque  
dixo *Solem ſuum,* por ſer propria image,  
y ſemejança de Dios. v. 11. §. 8. n. 2.

*Pluit ſuper iuſtos.* Como ſe gloria Dios  
de llouer, y dar pluuia. v. 13. §. 1. n. 2. Ite  
como mueſtra ſu prouidencia en llouer  
en los deſiertos. v. 13. §. 2. n. 2. & 3. be-  
ne, & n. 5. in fine. Iten como baſta a las  
Aues voraciſſimas les dà manjar. v. 27  
§. 5. n. 4. Iten con el granizo, y nieue  
con que guerrea a los malos, fecundo  
Dios

Proferia  
6. poſt Ci-  
nereſ.

# PRO CONTIONIBVS.

Dios por otra parte la tierra. v. 16. S. 2. num. 2.

Es propria disposicion del q̄ ora, stare, y por esso dixè el Señor que los hypocritas stantes orabāt. v. 5. §. 1. n. 4. not. 4.

Dela limosna, y obligacion a ella que el Euangelio llama justicia. v. 10. §. 4. n. 1. 2. & 3.

pro Dom.  
1. Qua-  
dragesi-  
ma.

**D**Vetus est. Despues de la gloria del baptismo le guia al desierto, porq̄ al varon perfecto lo examina Dios por ambas cosas, tentacion, y honrra. v. 15. §. 5. n. 3. Iten à spiritu ducitur, a ser tentado y nadie se puede poner en essa ocasion, so pena que cayrà, y como la à de huyr. v. 18. §. 3. n. 4. Vide a este proposito el lugar de los cantares, 8. 9. ibi. Iten para tratar de la vida solitaria, y huyr el builicio. v. 28. §. 7. n. 7.

Non in solo pane. La confianza que auemos de tener en la diuina Prouidencia, en nuestras necesidades, y como el hōbre cōfia solo en su industria, y en viēdose con dinero no conosce a Dios. v. 23. S. 5. n. 5. Iten la templança que nos enseña a tener el Onagro en nuestro comer huyendo a los desiertos. v. 28. §. 7. n. 6.

Scriptum est. Como es lindo escudo la sagrada Escripura, y su lecciō nos trae consuelo, y paciencia en los trabajos, a imitaciō del Señor, v. 30. §. 4. n. 4. & 5. Mitte te deorsum. siempre el Demonio leuanta para deribar, y quanto mas alto el lugar donde lo pone, tanto es mayor la cayda que le aconseja. v. 15. S. 3. n. 6.

Hec omnia tibi dabo. En esta vida aconseja a riquezas, de que se leuantan llamas que abrazan en la otra. v. 15. §. 4. n. 4. todo bene.

Deum tuum adorabis: Trae consigo veneracion, y temor. v. 3. §. 1. n. 3.

pro Feria  
2. post 1.  
Domini.  
quadra-  
gesima.

**C**um veneris filius hominis: con magestad. El Cepiro de los Reyes es simbolo de potestad. v. 4. §. 1. n. 2. y es tã bien de benignidad. ibi.

Et omnes Angeli eius. Dios mas po-

deroso que el exercito que le acompaña. v. 8. §. 2. n. 2.

Sedebit. vide v. 4. §. 1. n. 8. Porque en el Apocalip. para juzgar se pone silla, y está rodeado del Ir, que es el Arco. bene, & curioso. Iten como es proprio del q̄ juzga sentarse, como el del reo estar en pie. v. 4. §. 2. n. 1. & v. 5. §. 1. n. 4. not. 5.

Como vernà fuego delante, no solo para castigo, sino por magestad, por ser cōtumbra de Reyes traer fuego delante, simbolo de grandexa. v. 15. §. 2. n. 1.

Et separauit eos. Fue hazer de los malos vn sacrificio agradable, porque alude al rito de los que sacrificauan animales, y de ay se transfirio a significar la matança. v. 2. §. 3. n. 2.

Venite benedicti. Itran los justos al iuyzio alegres, porque el fuego no les à de dañar, y en los malos harà presa. v. 15. §. 3. n. 3. bene.

Discedite à me maledicti. Gran fue apartarlos de los justos: mayor no ser es criptos in libro vita, y sobre todo, el ser desterrados in ignem aeternum. v. 30. §. 1. n. 2. in fine. Iten la qualidad del fuego eterno, lege. v. 15. §. 4. todo. Iten como usa Dios de fuego como instrumento de su castigo. v. 15. §. 3. n. 2. bene. Iten arrojarnos a la hornaza encendida, para que sean abrazados como arboles hasta las raizes. v. 15. §. 3. n. 7.

Qui paratus est Diabolo. Lugar dōde los Demonios auian de yr. v. 6. §. 1. n. 3. ibi. de la acerbidad de los tormentos. n. 3. Iten para el Diabolo se crió, y vosotros lo auéis soplado con vuestras obras, y assi van al fuego que ellos encendieron, y Isaias les llama accensores ignis. v. 15. §. 2. n. 4.

**V**ollumus à te. La arrogancia con q̄ estos venian, y todo era viento quã to querian, y pedian. v. 14. §. 1. n. 1. Iten como acabando de hazer milagros prouechosos, pedian vno curioso, y assi son algunos en la doctrina. v. 13. §. 5. n. 4. firma.

Yyy

Iten

# INDEX

Itan como los que juzgan de las cosas turbadamente, quieren que todo ande turbado, y se perusera. v. 22. §. 1. n. 2.

*Generatio mala.* Malos hijos parecidos a sus padres, porque en la casa del malo, todos los hijos se exercitan en la maldad. v. 28. §. 7. n. 4.

*Sicut fuit Ionas in ventre Ceti.* Como el sepulchro, y el vientre es lo mismo en la sagrada Escritura algunas vezes. v. 21. §. 9. n. 3. Explicatur locus Mathei. cap. 12. 40.

Que sea Tharsis donde yua la Nao en que se embarcó Ionas. v. 21. §. 5. en la digresion, oprime. Itan que Pege aya sido el que le tragó. v. 26. §. 3. todo, y en que sentido truxo el Señor esta historia. v. 30. §. 6. n. 2.

*Regina Austri.* De donde aya venido a oyr la sabiduria de Salomon. v. 21. §. 8. n. 5. & 6. bene, & doctè.

*pro Feria 6. post 1. Domini. quadragesima.*  
**F**rat dies festus. La observancia del sabbado era muy antigua, y en q nos auemos de ocupar tales dias. v. 30. §. 3. n. 1. Itan el tal dia se passaregaladamente, no ocupandolo en obras seruites, sino de religion, v. 27. §. 3. n. 3.

*Est autem Hierosolymis.* Junto al templo estaua el hospital, para que el que entrava a pedir misericordia, la usasse primero, por essa Salomon hizo las puertas de la entrada del templo, y los Cherubinas de Oliua. v. 23. §. 14. n. 3. es singular

Et qui prior descendebat. La diligencia que auemos de tener en nuestra salud como los malos la ponen en sus peccados. v. 28. §. 7. n. 2.

*Triginta & octo annos.* Las enfermedades las embia Dios muchas vezes por peccados, para en ellas encarcelar los hombres v. 25. §. 5. n. 3. Itan era figura del peccador mal acostumbrado, que hasta la vejez tiene embuidos los viuos en el alma. v. 23. §. 11. n. 7. & 8. singulariter. Itan si vn peccado se castigo con treynta y ocho años de enfermedad: treynta

y ocho años de peccar, que castigo le corresponderà? pues la maldad q en breue tiempo se comete, merece eterno castigo. v. 17. §. 5. n. 1.

*Hanc cum audisset Iesus.* Como le mueue a Dios nuestras enfermedades. v. 8. §. 3. n. 4.

*Dixit illos in montem.* Como los montes son simbolo de la eternidad, y para mostrar la perpetuidad de su gloria, se transfiguró en el monte. v. 22. §. 1. n. 2. Itan como los antiguos los tenian por cosa sagrada, y las maravillas q Dios obró en los montes. ibi. §. 3. n. 1.

*Resplenduit facies.* Dios Sol de justicia resplandece sobre los justos, y hinche la ciudad soberana, y sus Ciudadanos. v. 11. §. 2. n. 5. doctè. Itan como siempre que se mostro resplandeciente, fue como el Sol, aun en el viejo testamento. v. 11. §. 8. n. 2. & 3. bene.

*Facta sunt alba sicut nix.* Como candor significa en la sagrada Escritura vna luz purissima. v. 1. §. 2. n. 14. & 15. pulchre, & doctè.

*Et ecce apparuerunt.* En medio Christo de la ley, y de los Profetas, porque fue el fin de la ley, el centro de la yglesia a cuyo blanco miró la profecia. v. 30. §. 5. n. 3. & 4. singular todo.

*Ecce nubes lucida.* Vide nubes. *pro Feria 4. post 2. Domini.*  
**F**ilius hominis tradetur. Que phrasisea hijo del hombre en la sagrada Escritura. v. 29. §. 1. n. 1.

*Tradetur gentibus.* Era el nombre de Gentil nombre de peccador, por la idolatria que por excelencia se llama peccado. v. 1. §. 2. n. 4. & 5.

*Et condemnabunt eum.* La obligacion que tienen los juezes a juzgar bien, y como Dios establece su Reyno con justicia, y los hombres no guardandola, lo destruyen. v. 4. §. 2. nu. 1. & 2. y assi estos condenando a Christo lo destruyeron. ibi. Como el hijo de Dios que es juzgado, juzgará a los juezes. v. 1. §. 4. n. 5

Dices



# PRO CONTIONIBVS.

Pro diuini  
Epulo  
ne.

**D**ives mortuus est, & sepultus, &c. Como la muerte le desengañaria, q̄ es la que haze que los malos caygan en la quenta. v. 22. §. 2. n. 7.

Homo quidam erat diues. Como las riquezas en poder del malo, tienen nombre de malas, siendo ellas en los justos paz, y quietud. v. 23. §. 3. n. 2. & 3. bene.

Dives mortuus est. Lleua Dios al malo aunque sea viejo, como a fruta verde. v. 23. §. 4. n. 5. bene.

Como las riquezas hazen al hombre cruel. Aun este no le quitaua a Lazaro, pero no le daua; otros ay que los chupan, y andan poniendo lazos, o redes, como cazadores, para que caygan. v. 26. §. vlt. todo.

Et nemo illi dabat. Como los Ricos tyranos por su crueldad, y por las rapinas, que hazen, son comparados en la sagrada Escritura a los Leones. v. 28. §. 3. n. 1. bene.

Epulabatur quotidie splendida. Los hombres comedores semejantes a vn Pisce llamado Asno, q̄ entre todos los animales tiene el coraçon en el vientre. v. 28. §. 6. n. 4.

Et sepultus est in inferno. Como se passa la prosperidad del malo, y se acaba. v. 1. §. 4. n. 6. la explicacion del Ps. 72. a proposito.

Feria. 6. **H**omo erat Pater. Este hombre era Dios, que antes de hazer se hombre, se llamaua hombre por la aficion de los hombres. v. 34. §. 2. n. 3.

Plantauit vineam, vide vineam.

Postquam autem tempus fructuum. Como el justo siempre dà fructo en todas las edades: el malo representado en la Higuera, q̄ maldixo el Señor, nunca halla tiempo de darlo. v. 23. §. 5. n. 2. bene. Itē vease el §. 11. todo a proposito.

Como el hombre está obligado a lleuar fructo en todas las edades, maxime en la vejez. v. 23. §. 12. n. 2. bene. & n. 3. pulchre, a proposito de lleuar fructo a

la vejez.

Hic est heres. Como se vieron apoderados en la heredad, pensaron se salir cō la muerte del hijo, como se salieron con la de los criados en confianza de su hacienda. porque la diuina Escritura llama fuerças a las riquezas, y les parece q̄ nadie las puede arracar de sus manos. v. 23. §. 3. n. 1. bene.

Locauit agricolis. Como aunque sabia lo mal que auian de acudir, les entregò su heredad, para amplificacion de su prouidencia. v. 23. §. 5. n. 2.

Malos male perdet. Como al malo le cae sobre la cabeza lo q̄ trata contra el justo. v. 26. vlt. n. 3.

Lapidem quem reprobauerunt. Que sea piedra Angular, y en quantas consideraciones. v. 21. §. 4. nu. 1. & 2. Porq̄ Christo se llama piedra Angular, ibi. n. 3. & 5. De donde se toma la Metaphora q̄ Christo se llame, caput Anguli, ibi. docet. Porq̄ se llame lapis offensionis. nu. 6. pulchre.

Aufferetur à vobis Regnum. Porq̄ no lo conseruaron con equidad, y justicia, q̄ es la firma, y q̄ establece los Reynos. v. 4. §. 3. n. 7. bene. Iten como los trabajos, y castigos siguen a los malos, y los alcançã por mucho q̄ huyan dellos. v. 14. §. 4. n. 4. Iten como no se lo quitò absolutamēte. sino lo dio a otros, como lo haze con la pluuia, y con su palabra q̄ la dà a vnas regiones, quitandola a otras, v. 13. §. 2. num. 5.

Et dabitur genti facienti. Como el justo es como el buen Arbol, q̄ acude con fructo, hojas, y rayzes. v. 23. §. 5. num. 2.

Dispauit substantiam. Porq̄ las riquezas se llaman en la sagrada Escritura, substancia, firmeza, y fortaleza. v. 23. §. 4. n. 1. admirablemente.

Viuendo luxuriose. Viuendo asfrosamente, porque el pecado de la carne es ignominia. v. 3. §. 2. n. 6.

Yyy 2

Pro Sab-  
bato post  
2. Domi.  
quadra-  
gesima.

Cæpis

# INDEX

*Cæpit egerè.* Como los trabajos siguen al peccador en esta vida, aunque vayan huyendo dellos. v. 14. §. 4. n. 4.

*Vidit eum pater à longe.* Firma Dios su Reyno con misericordia, porque la misericordia es virtud Real. v. 4. §. 3. num. 3. Iten las riquezas de Dios que tiene para dar a justos, y a peccadores. v. 1. §. 3. n. 8.

pro Dom.  
3. Qua-  
dragesi-  
ma.

*Rat eijcens.* De quantas maneras se pueden lançar los Demonios, aun por virtud natural, como por el humo de el coraçon del Peçe de Tobias. v. 26. §. 6. n. 2. Itē lançò del cuerpo, y echolo al *Abysmo*, que es lugar donde ellos temen yr. v. 6. §. 1. n. 2. Iten como este Demonio fue aquel a quien los *Assyrios* adorauan en figura de Peçe, por ser el Peçe symbolo del silencio, y por, *esserat mutuum.* v. 26. §. 7. n. 1.

Los diuersos efectos que hizo este milagro: y la palabra del Señor que es como la pluuia, y rocío del cielo. v. 13. §. 5. n. 1. & 2. doctè.

*Alij tentantes.* Como hazia el Señor milagros prouechosos, y ellos los pedian curiosos, assi algunos en la doctrina. v. 13. §. 5. n. 4. Itē tentatima era, que procedia de soberbia, y arrogancia, como que no vueran visto otros mayores, todo era hablar con zumbido. v. 14. §. 5. nu. 1. bene.

*Videns cogitationes.* Siendo Dios Iuez, es juntamente testigo de los pensamientos. v. 1. §. 4. n. 4. & 5. Iten como discipa Dios los pensamientos que siguen los malos contra el justo. v. 33. §. 3. n. 2. Iten siendo Dios inuisible, ve todos nuestros intèros, obras, y palabras, por lo qual nos obliga a andar muy compuestos. v. 15. §. 5. n. 3. Itē como lo profundo del mar estè à sujeto a su vista, que es symbolo de que todo lo ve, y penetra. v. 14. §. 2. n. 2.

La guarda que auemos de tener en los pensamientos. v. 3. §. 2. n. 2. per totum. X del pensamiento quā nasciunt.

v. 6. §. 1. n. 2. Iten los ojos de Dios mas claros que el Sol, para conoscer secretos coraçones. v. 6. §. 2. n. 8. Iten la agudeza de la vista de Dios, que en los cielos halla mancha, quanto mejor la vera en nuestra alma. v. 9. §. 3. n. 1. y v. 14. §. 2. num. 6.

*Quare est vos, aum quare Discipuli,* y otro quare est vos, con el peccado que cometistes, es castiga Dios, como a los *Egyptios* que ahogauan los primogenitos en el Nilo, los ahogò a ellos en el mar. v. 23. §. 5. n. 5. Iten estos por auaricia quebrantauan el mandamiento de Dios, y como el auaricia es como arbol esteril, que aun el beneficio de la lluuia del cielo no lo comunica, y son como arboles sin prouecho en hojas, sombra, y fructo. v. 22. §. 12. n. 4. y el castigo q̄ les dà. Iten por la cudicia eran crueles, e inhumanos, y sedientos por bienes. v. 23. §. 2. n. 7. bene.

*Honora patrem tuum.* La obligacion del hijo al padre, y la del padre al hijo, en criarle, y doctrinarle, como hazia Abraham en su familia. v. 21. §. 1. n. 5. Itē la suprema potestad del Padre sobre el hijo ibi. §. 2. n. 1. Estos quitando el sustento a los Padres, hazian a los hijos *Patricidas*, porque los agrauios hechos a los proximos se llaman derramamiento de sangre. v. 1. §. 1. n. 4. Iten eran de la condicion del Cuervo, que se dà a si proprio a los hijos ala vejez. v. 27. §. 5. n. 3. todo el

*Munus quod ex me est.* Estos comiòdo la hacienda a las viudas: y quitando la a los Padres, yuan torciendo la foga de su perdicion, y encendiendo el fuego en que auian de ser abrazados. v. 15. §. 3. n. 4.

*Hypocrita,* aunque llegaron con zelo de sanctidad, pero los que acerca de los hombres lo pretenden parecer, no lo son acerca de Dios. v. 11. §. 2. n. 2.

*Labijs me honorat.* Ay algunos que todo lo que hazen en seruicio de Dios, es

pro Feria  
4. post 3.  
Domini.  
quadra-  
gesima.

## PRO CONTIONIBVS.

mascara, y viento quanto hablan. v. 14. §. 5. n. 1.

De corde exeunt. Quid cor, y como se á en los pensamientos, v. 6. §. 2. n. 3. y la obligacion que au de tener los limpios v. 9. §. 3. n. 1.

Honora Patrem tuum. Vide Patrē. v. 1. §. 1. n. 5. 6.

pro Feria  
6. post  
Domini.  
quadra-  
gesima.

Venit in ciuitatem Samaria. Como el Señor yua tras de las almas, como el agua de la peña segusa a los Israelitas. v. 23. n. 6. bene.

Iten como Dios es luz, y como tal vino a cōmunicar sus rayos, como Sal de justicia, para mostrar sus riquezas. v. 18. §. 2. n. 3. Iten tiene para todos, Indios, y Geni les, pues es Dios, y Deus a dando se deriva. v. 1. §. 3. n. 8. bene.

Como el verbo Venire significa entrar con buen pie en la Genzilidad, y tomar posesion. v. 9. §. 4. n. 3. pulchre.

Iuxta pradium. En que mejoró a Ioseph, aunque los otros hijos lo auian ganado, porque los Padres tenian tanta potestad sobre los hijos que lo q ganauan era del Padre, y aun los podian vender. v. 32 §. 2. n. 1.

Erat ibi fons Iacob. El cuydado que tiene Dios de confirmar el nombre, y fama de sus justos, pues viuia entre infieles, al cabo de tantos siglos. v. 2. §. 2. n. 3.

Al contrario la de los malos luego se acaba, sin q quede rastro, ni memoria. v. 15. §. 3. n. 7. Ni pueden forsezando contra el tiempo perpetuarla en sus casas, antes la fama q queda dá mal olor, quando se refiere. v. 2 §. 2. n. 4. bene.

Erat ibi fons Iacob. Entre Idolatras viuia la memoria del justo, y de sus hijos, porque el justo es como vn arbol q echa grandes raizes, y crece en lo alto, en familia, y hijos. v. 22. §. 5. n. 2. bene, et docte.

Venit Mulier haurire. Como para sacar el agua de las riquezas se cargan los hombres de cuydados, y sacadas, no apa-

gan la sed, porque la plata en el Hebreo se deriva de vn nombre, que es, concupiscere. v. 21 §. 5. n. 5. docte, & n. 6.

Tu ludans cum sis. La sequedad que mostró viendolo: en sediento, y teniendo el agua tan a mano, retiró de los Principes auaros, que teniendo las riquezas tan a mano se muestran secos a los pobres. v. 10. §. 4. n. 1. todo. Iten la obligacion de dar vn jarro de agua fria, particularmente al sediento. ibi. n. 2. & 3.

Si scires donum Dei. Si supieras lo q es estar en buē estado, y obrar en gracia en Dios? no te fueras tras aguas turbias. Vide v. 18. §. 1. n. 1. in fine, el lugar de Hierem. 16. 14.

Et dedisset tibi aquam viuam. Que sea agua viua, y porque, y sus propiedades. v. 23. §. 2. n. 1. Lease todo el §. 2. es bueno.

Iten como el mundo ofrece aguas de deleytes, pero son muertas, y cisternas rotas. ibi. n. 1.

Nunquid tu maior es, &c. La estimacion en que aun los infieles tenian a Iacob, pues les parecia que aun Christo no era maior. v. 2. §. 2. n. 5. & bene.

Qui biberit ex hac aqua. Beuer, y agua, significa la promptitud del peccar, con q se refresca el appetito, pero no se apaga. v. 23. §. 2. n. 2. & 3. todo el §. es a proposito.

Aquam quam ego, &c. Como Dios es la fuente de cuyo manantial se hinchen los almagenes de la tierra, y se fertiliza. v. 24. §. 5. n. 1. bene. Las propiedades de la gracia, con el agua. v. 10. §. 3. n. 3.

Quinque viros habuisti, que estraga da estaua. porque el peccado de la carne distrahit mentem: y quanto. v. 3. §. 2. n. 4. & 5.

Quinque viros habuisti. Del adulterio, y como pensaua esta muger que estaua encubierto, porque como lo comen de noche, piensan que los otros no lo

# INDEX

faben, ni ven como ellos. v. 11. §. 1. n. 2.  
 & 3. bene, & doctè.

Item no acaban de conocer q̄ ellos son ciegos, y los ojos de Dios claros, v. 11. §. 1. n. 3. y 4.

Despues de tantos hombres con quie estuuo en mal estado, y juntos, segun Chrysost. vino a tanta pobreza, que era moça de cantaro, porq̄ los peccados son la soga que el hombre tuerge con q̄ le ahorca. v. 15. §. 2. n. 4.

Quia salus ex Iudeis est. Como Hieru salen fue cabeza del mundo, y de alli salio a todo al la diuina sabiduria. v. 30. §. 8. n. 2.

Et sedens docebat eos. Como el sedere es disposicion de quien enseña, y iuxta. Como stare, & assistere es de quien tiene respeto, y reuerencia. v. 5. §. 1. n. 5. & causa 6.

pro Adultera.

Perrexit Iesus in montē Oliueti, &c. Passò la noche en oracion: como los sanctos buscauan los montes para orar con mas quietud, y aun la Gentilidad los tenia por sagrados. v. 22. §. 4. n. 2. bene.

Visitaua a menudo el monte de las Oliuas porq̄ significaua la Gentilidad, y la Oliua es symbolo de la misericordia, y esta es la que verdaderamente la alcanço. v. 22. §. 14. n. 1. & 2.

Iterum venit diluculo. Que sea madrugador, y como al contrario los malos madrugan para poner en execucion sus maldades. v. 28. §. 7. n. 4. bene.

Comprehensa est in adulterio. Para tratar del adulterio, y su principio q̄ está en los ojos. v. 11. §. 1. n. 3. todo el 4.

Item es peccado afrentoso el de la carne, en particular en las mugeres, y assi la lleuauan vergonzosamente. v. 3. §. 2. num. 6.

Moses mandauit huiusmodi lapidare. Nota que el Señor en su ley amenaza y prohibe, y el mismo ampara a los peccadores de su yra, y es su abogado. v. 5. §.

1. n. 2. & 3. palchre, & doctè.

Qui sine peccato est. La pureza q̄ de neuos tener en nuestras almas. v. 9. §. 3. n. 1. bene.

Digitus escriuebat in terra. Porque escriuio en la tierra. v. 30. §. 1. n. 2. in fine bene, & doctè.

Como mueruen a Dios las lagrimas de las mugeres repudiadas, y se descubria la crueldad destos con acusarla. v. 33. §. 3. n. 1.

Neque ego te condemnabo. Como en este iuzio mostrò la virtud Real de su pecho, que era misericordia, con la qual firman los Reyes sus Reynos. v. 4. §. 3. n. 2. por todo el.

Subiit ergo in montem Iesus. El fin de la naturaleza en la fabrica de los montes, a ellos se yua Christo a orar, predicar y descansar. v. 22. §. 3. n. 1. y de las maravillas q̄ Dios obrò en montes. ibi. n. 2.

Cum subleuasset oculos. Los ojos en Christo es symbolo de su prouidencia, la qual exercita en el mundo por sus predicadores, y prelados, y la razón porque, y su obligacion. v. 27. §. 6. n. 6. bene.

Los Discipulos dixerom, desertus est locus, dimittite turbas. Et eant in castella. La crueldad que tienen algunos ricos con los pobres, pues despues de auerles seruido, no solo no les dan, sino los chupan y engordan de su sangre. v. 26. §. vlt. todo.

Ducentorum. La antigüedad del uso del dinero, y como estauan ya en los siglos miserables porq̄ en los floridos amauan las riquezas naturales que floreçian. v. 21. §. 7. n. 6. 7. & 8. bene. Item los ricos con el dinero piensan alcançar todas las cosas, por esso la sagrada Escripura les llama fuerza, y virtud. v. 23. §. 3. n. 1. Item la poca confianza que el hombre tiene en la diuina prouidencia, para pan, dinero, y para mucho pan no basta, poco dinero, todo lo libran en su poder, y dizen a Dios, que recedat ab eis. v. 23.

pro Dom.  
 4. Qua.  
 dragesim.  
 ma.

# PRO CONTIONIBVS.

§. 5. n. 5.

*Pan de ceuada.* La templança que nos enseña a tener el Onagro. v. 28. §. 7. n. 6. bene.

*Saturati sunt.* No ay que maravillar-nos, quando consideremos los milagros de la naturaleza. v. 7. §. 2. n. 2. & 3.

*Colligite.* La obligacion que ay de dar aunque sea vn pedazo de pan, o vn jarro de agua fria, porque el cielo tanto vale quanto texeis. v. 10. §. 4. n. 1. & 2. bene & n. 3.

*Cum subleuasset oculos.* para proueerlos. los grandes del mundo al contrario, son como el Aguila, que de lo alto contemp-la para hazer presa. v. 27. §. 2. n. 6.

pro Feria  
4. post 4.  
Domini.  
quadra-  
gesima.

*Blateriens.* De passo no por huyr de las piedras, sino por influyr como Sol, en todo lugar, vidit hominem cecum, in-  
fluyó en vn hombre ciego: como Dios es lux, y haze su oficio. v. 18. §. 2. n. 2. & 3. Iten reparó en vn pobre, y vos veis mil pobres, y no reparais en vno. La crueldad del que tiene mas cuydado de conser-  
uarn la vida de sus bestias que la de los pobres con sus limosnas. v. 18. §. 3. n. 3. Iten como passo con vuestro alegre a mi-  
rar este ciego. El vuestro del Prelado, no á de ser sañudo, ni aspero, sino como el rocío. v. 28. §. 3. n. 2. Iten le hizo reparar la miseria del ciego al tiempo que huya. v. 8. §. 3. n. 4. Iten la obligacion que tie-  
nen los Principes de reparar en las ne-  
cessidades. v. 10. §. 4. n. 1. Iten que des-  
uentura es reparar en las riquezas, y no en los pobres. v. 15. §. 4. n. 4.

*Vidit hominem cecum.* Dios es el q ve, y el hombre es el ciego, pero el hom-  
bre piensa que el es el que ve, y Dios es el ciego; siendo assi que los ojos de Dios son mas resplandecientes que el Sol. v. 11. §. 1. n. 3. Pero en castigo de que piensa q Dios es el ciego; publica Dios su pecca-  
do por abscondido que lo haga, como suc-  
cedió a David. v. 11. §. 1. n. 3. in fine.

*Dum dies est.* En la sagrada Escriptura

se toma dies por el tiempo presente, y significa tambien alguna cosa presen-  
te. v. 17. §. 1. n. 1. Iten q obras son las q se an de hazer de dia, y los hombres per-  
uerten el orden de la naturaleza, ha-  
ziendo de noche las obras de dia, ibi. n. 5. & 6. bene.

*Venis nox.* La noche de la muerte ella se viene, porque la noche es sombra de la tierra, y la sagrada Escriptura com-  
para la noche a la sombra. v. 23. §. 9. n. 3. Iten a los que amaron la noche para co-  
meter sus vicios, venirles á para no poder obrar. v. 11. §. 1. n. 1. & 2.

Este ciego era naturalmente discre-  
to, y lo mostro en la defension de Chris-  
to, q aun no conocia, como la gracia se acomoda a la naturaleza, como el agua a la disposicion de la tierra. v. 10. §. 3. n. 3. bene. Iten todo quanto le preguntauan era diente, y procedia de soberbia. v. 14. §. 5. n. 1.

*Anguens Lazarus.* Con la enferme-  
dad arranca Dios los ricos, como si no fueran sembrados. v. 21. §. 2. n. 5. & 6. doct. Iten nunca le parece al pederoso q á de llegar la muerte, porq tiene hecho pacto con ella. v. 19. §. 3. n. 2. Ite-  
murio en la flor de su edad, por ser la vi-  
da como flor. v. 21. §. 8. todo, precipue,  
n. 5. Iten el caer en manos de la enferme-  
dad, es castigo de Dios muchas vezes pa-  
ra encarcerar al hombre por sus culpas. v. 23. §. 11. n. 8.

pro Feria  
6 post 4.  
Domini.  
quadra-  
gesima

*Lazarus amicus noster.* La importan-  
cia de la buena amistad aun en lo puliti-  
co, como la del Sol en lo natural. v. 11. §. 6. n. 1. 2. & 3.

*Lacrimatus est Iesus.* Como se á de llorar vn mancebo muerto en la flor de su edad, porque juvenis, & puer impon-  
tan ignorancia. v. 23. §. 11. n. 6. doct.

*Tollite lapidem.* Como se á de quitar la dureza de la obstinacion, y costam-  
bre de peccar, porque no desciendan cõ el hombre hasta la sepultura, ibi. n. 8. es

# INDEX

admirable.

*Si credideris. La confianza que se dá de tener en Dios, por la qual la sagrada Escritura llama a vno, justo. v. 33. S*

**Pro Sab** *2. nam. 2.*

**ba post 4. Domini. quadragésima.** **E**go sum lux mundi. Como a la manera del Sol material discarrio alumbrando con su doctrina, q̄ aborrecen los malos. v. 11. §. 4. n. 1. Como los Atlantes aborrecian el Sol quando salia, ibi. n. 2. vide todo el §. Tambien negocia con nosotros el Sol, el amor de Dios. ibi.

*Ego sum lux mundi. Como luzio mas contrapuesto a las tinieblas, e ignorancias del Pharisaismo, assi como la lux sale mas contraponiendose las tinieblas. v. 18. §. 1. n. 1. Iten las prosperidades de la lux su pureza, que passando por cosas san suzias, y torpes, nunca se mancha, assi el Señor peritranst bene faciendo, sin que se le pegasse cosas del mundo, ibi. n. 2.*

*Como Dios es lux, y calienta por la predicacion de su hijo, y produxe en nosotros calor del Espiritu sancto. v. 18. §. 2. n. i. bene.*

*Iten gran confusion que ame el hombre estar en tinieblas, siendo Christo tan gran lux. v. 18. §. 3. n. 1.*

*Tu de te ipso testimonium perhibes: Aunq̄ le opusieron lo que communmente passa, que la propria alabanga es sospechosa; pero respondio el Señor diuinamente. v. 34. §. 1. n. 2.*

**pro Dom. in passione.**

**Q**uis ex vobis arguet. Para tratar de la hermosura del Señor. v. 23. §. 13. n. 4. tratando del Cedro en la exposicion del lugar, Cant. 5. 15. es muy bueno. Iten como no pueden todos ponerse en su xio, sino aquellos que tienen dos testigos de su inocencia, Dios, y su consciencia. v. 34. §. 1. n. 3.

*Si veritatem dico. Porque la sagrada Escritura atribuye al Rey el oficio de enseñar la verdad, que es proprio del Sacerdote. v. 31. §. 2. n. 4. bene.*

*Qui ex Deo est. El castigo q̄ dá Dios al que no oye su palabra, v. 23. §. 4. n. 5. §. 6.*

*Samaritanus es. Como siendo su hermano lo tuuieron por extraño. v. 1. S. 1. n. 3. §. 4. Iten la soberuia con que lo dixeron, y todas sus razones, respuestas, y argumentos eran viento. v. 14. S. 5. n. 1.*

*Et vos inhonorastis me. El justo es como al Arbol combatido de ayres, y chapodado, que en pago del mal tratamiento produxe nuevas hojas, flores, y frutos. v. 23. §. 2. n. 3. doct̄e.*

*Ego non quero gloriam meam. El justo olvidado de sí, pone su cuidado en llevar adelante la gloria de Dios. v. 2. §. 2. n. 1. y Dios toma esse cuidado por suyo, ibi. Iten, iudicat in equitate, conforme a las leyes sin agravios, por esso no tiene que temer el justo, ni que confiar el malo por ocultas que sean sus culpas, v. 4. §. 3. n. 2. per totum.*

*Si ego quero gloriam meam, gloria mea nihil est. Porque la fama que los malos buscan para sí, consume la Dios, y no queda dellos rastro. v. 15. §. 3. n. 7. Iten como el alabanga del peccador es breue, vide. v. 1 §. 2. n. 6. §. 7.*

*Antequam Abraham fieret. Como ego sum, es palabra de su inmortalidad, y eternidad. v. 1. §. 3. n. 4. bene. Como todas las cosas son mudables, ibi.*

*Tulerunt lapides. La yra que por la boca les auia salido, llamando Samaritano, la quieren executar con las manos, porque los que se ayran demasiadamente son bocas del Demonio, y se encienden en llamas, y el fuego tiene mucho parentesco con la yra. v. 15. §. 4. n. 5.*

*Exiit de templo. El exemplo q̄ nos dio el Señor de pasiencia. v. 30. §. 4. n. 4.*

*Siquis sitit veniat ad me. Que sea agua viva, y parque, y la conueniencia que tiene con el agua material. v. 23. §. 2. n. 1. El mundo combida con aguas mortas, y mortíferas de deleytes, y errores.*

*pro Feria 2. post Dominum in passione. Veniat*

## PRO CONTIONIBVS.

*Veniat ad me, & bibat.* Como Dios es la fuente de donde se proueen los alimzents de la tierra, ibi. 6. 2. nu. 1.

Item Christo es la fuente de la sabiduria, venir a el a beber no es otra cosa sino buscarle, y hallarle, porque se halla en el, y en el se a de buscar. v. 29.

*S. num. 4.*  
*pro FERIA 4. post Do minic. in passione.*  
**F**acta sunt Encenia. De la manera q̄ cada vno a de renouar en su anima, y celebrar; que es el templo viuo la fiesta. v. 3. 6. 2. n. 1. & 2. bene. Item como aquella renouacion era figura de la que auemos de hazer en el templo viuo, y quanta a de ser la del vno, y otro tēplo. v. 34. 5. 1. n. 1.

*Oues mea.* Como el primero oficio de los hombres fue guardar Ouejas, y ser Pastores. v. 21. 6. 7. n. 8.

*Vocem meam audiunt.* El castigo q̄ da Dios a los q̄ no oyen su palabra. v. 28. 6. 4. n. 5. & 6. Item que importa aq̄l mias, en dexir, oues mea. v. 1. 6. 1. n. 2.

*Proprias oues nouit nominatim.* Como Dios poniendo nombres a los suyos, muestra con ellos su gran cuydado, y Prouidencia. v. 2. 6. 2. n. 2.

*Multa bona opera ostendi vobis de patre meo.* Como el Señor fue como vn arbol, q̄ mientras lo maltratan, en pago produce flores, y fructos. v. 23. 6. 2. n. 3.

*pro FERIA 5. post Do minic. in passione.*  
**C**apillis capitis sui tergebatur. Como dio en esto señal de librase del peccado, porque era de libres traer creciendo el cabello. v. 31. 6. 3. n. 5.

*Hic si esset Propheta.* La arrogancia de los soberuios, y la altiuez de sus penamientos, y todo es vident. v. 14. 6. 5. n. 1. Item la vista de Dios en conoscer penamientos, y como el coraçõ los debuxa en si como en tabla. v. 6. 6. 2. n. 3. bene. Item como pesa Dios los penamientos, y los paga por peso. v. 14. 6. 2. n. 6. Item como Dios siendo juez, es juntamente testigo de los penamientos mas ocultos. v. 1. 6. 4. n. 4. & 5.

*Hec autem ex quo intrauit.* La fidelidad de nuestro Dios, q̄ tiene contadas y depositadas nuestras obras buenas para pagarlas, y que se diuulgen por el mūdo. v. 1. 6. 2. n. 2.

*Remittantur tibi peccata.* Acudio esta muger a Dios, porque no puede auer mejor guarda para defendernos de nuestras culpas, que el mismo Dios, cuyo furor tememos. v. 5. 6. 1. n. 2. & 3. doct.

*Collegerunt Pontifices.* Juntauense para animarse que el facinoroso, a quien su peccado espanta, anda junto con otros para vencer con la junta lo q̄ le falta de razon. v. 28. 6. 7. n. 3.

*Omnes credent in eum.* Ellos cõfiesan que las señales piden fee, y credito; y con todo esto estan obstinados, porq̄ el duro resiste no solo a la diuina luz, pero a la lumbr natural. v. 18. 6. 3. n. 2. bene. Itē como fueroõ rebeldes ala luz, y como es efecto de la mala costumbre estar de asierto en sus vicios, ibi. n. 5.

*Venient Romani.* Como el mal q̄ pretenden huyr les vino, porque los castigos siguen al peccador por mas q̄ huya dellos; y assi andan los trabajos, y oprobrios tras los Iudios por este peccado. v. 14. 6. 4. n. 4. bene. Item por el mesmo caso que mataron al Señor, vinieron los Romanos, y los medios que tomaron, fueroõ foga de su perdicion con que los ahorcaron, y ellos encendieron el fuego en q̄ se abrazaron. v. 15. 6. 3. n. 4. cayeron en los lazos que armaron. v. 33. 6. 3. n. 1.

*Multa signa facit, & venient Romani.* Como no hallan a Dios de prouecho, ni en la prosperidad que significan las señales, ni con la aduersidad que importa la venida de los Romanos, y los hombres nunca se bueluen a Dios, ni con los prosperos años, ni con las esterilidades. v. 19. 6. 3. n. 1.

*Expedit vt vnus moriatur.* Las tragas de los malos son comparadas a las rayzes del arbol, abrazadas de algun rayo

*pro FERIA 6. post Do minic. in passione.*

# INDEX

rayo, no lo dexan florecer. v. 23. §. 5. n. 1.  
 & 2. y así a estos viniendo los Romanos como vn rayo del cielo los abrazó tronco, ramos, y hojas, hijos, y hacienda. ibi. Iten los lazos que el rico arma contra el pobre, en ellos cae, como peces en las redes con que piensan pescar a los otros. v. 26. §. vlt. n. 3.

Venient Romani. Quería desechár de sí el yugo por tener libertad tyranica, le quería matar, semejantes al Onagro Cervero, libre, y sin yugo. v. 28. §. 7. n. 1. como tiene el peccador necesidad de muchas traças, y agotes, ibi.

*pro Dom. in ramis palmarū* **R**ecibirle con Ramos de Palma, fue simbolo de la victoria q̄ por su muerte auia de alcançar de sus enemigos. v. 23. §. 13. n. 3. pulchre.

Iten la Oliua es simbolo de la gracia del Messias, y olio de su clemencia. ibi. n. 5. Iten era simbolo de la humildad. ibi. 5. Admirables exemplos, lease todo el §. 14. es singular.

Iten los que rescebían al Señor con yramos de Oliuas, protestauan la eternidad de su reyno, por ser la Oliua simbolo de la eternidad. v. 23. §. 14. n. 2. bene.

*pro Feria 5. in cena Dñi.* **C**um dilexisset suos. Así amó a todos, como si a cada vno en particular amara; y amó a cada vno como si a todos amara. v. 29. §. 2. n. 1. docte.

La pureza de los sacerdotes, y de los que se an de llegar al altar, pues el Señor para auerlos de comulgar, les lauó los pies, que significan los afectos. v. 31. §. 4. n. 1.

Omnia dedit Pater in manus. Las riquezas inmensas de Dios. v. 9. §. 4. n. 5

Vos vocatis me Magister, & Dñe. Por que no dixo, ego sum Magister, & Dñs, sino sin interrogancia me lo llamais. v. 31. §. 4. n. 6.

*pro passio ne Dñi.* **S**ic non potuistis vna hora vigilare. El Principe que duerme, a de ser reprehendido por esso es comparado en la sagrada Escritura al Leon simbolo de la vi-

gilia. v. 28. §. 2. n. 1.

Aue Rabbi. Al q̄ llamó amigo le vedia porque de los amigos, de quien suelen venir bienes, suelen proceder offensas, como del Sol de quien proceden tantos bienes, proceden enfermedades. v. 11. §. 6. n. 4. Los amigos lo dexaron, y otros lo llagaron, ibi.

Seniores Populi. Los que auian de retraher al Pueblo, de tan gran maldad, estos los incitan. v. 17. §. 1. n. 1.

Spuebam in faciem. Como el escupir en el rostro era señal de vileza. v. 32. §. 2. n. 3.

Pilarus lauit manus. Era costumbre antigua, q̄ quien queria probar que estaua libre, y no auia sido complice en vn delito, se lauaua las manos. v. 10. §. 5. n. 2.

La corona de espinas que le pusieron, alude a los ritos antiguos. vide, v. 4. §. 1. n. 3. todo bueno, & n. n. 4. & 5. & n. 7. Como le vistieron vna vestidura de purpura por insignia Real, curioso. A q̄ miraron los soldados quando le coronaron de luncos. v. 21. §. 9. n. 4. & 5.

Quedando muerto, quedo vencida la muerte, ante faciem eius ibit mors, como se dize de la Vallena. v. 26. §. 1. n. 7. in fine.

*pro Resurreccio ne Dñi.* **H**ec dies. La causa por q̄ vnos dias son mas solenes q̄ otros. v. 17. §. 2. n. 1. En particular este q̄ fue vn nuevo nacimiento: vide como en particular es celebre el dia del Domingo, ibi. n. 3. por los muchos mysterios obrados en el, y por auer en especial nascido, y resucitado, ibi y porque se llama dia de nascimiento. n. 3. pulchre. Iten Isac excelente figura de la resurreccion, ibi. n. 4.

Como se entiede el sepulchro por vietre, y el resucitar, por renascer. v. 21. §. 9. n. 3. todo a proposito. Iten en el n. 7. como se vna la tierra quando el Señor salio della. Iten como el Aue Phoenix es simbolo de la resurreccion. v. 27. §. 9. todo.

Vicit Leo. Como el Señor es comparado al



## PRO CONTIONIBVS.

al Leon symbolo de los Principes q̄ ve-  
lan. v. 28. §. 2. n. 1. vide G. §. 3. n. 3.  
porque el Señor es comparada al Leon  
en su resurreccion, doct̄ explicatur lo-  
cus Genes. 49. 10.

pro Feria  
2. Pasch.

**Q**uisit̄ vir Propheta. Que sea vir  
en la sagrada Escripura, y como se  
distingue de hombre, y porque en parti-  
cular le conuenia al Señor. v. 28. §. 1. n.  
3. & 4. todo el §. es a proposito.

Interpretabatur illis scripturas. El  
prauuecho q̄ se saca de la leccion de las  
Escripuras, y en ellas se ve Christo he-  
cho exemplo de paciēcia. v. 30. §. 4. n. 4.  
& 5. iten como Christo es el blanco de  
la sagrada Escripura, y cetro de la ygle-  
sia. v. 30. §. 5. n. 3. per doct̄.

Nonne cor nostrum. Como Dios es  
lux, y calienta, y enciende por su pala-  
bra, y predicacion de Christo. v. 18. §.  
2. num. 1.

pro Dom.  
2. post pas-  
cha.

**E**go sum Pastor bonus. Que de mas de  
ser bueno por essencia, se ve la boni-  
dad de su officio, en apasentarlas cō ele-  
mēcia, y seueridad. v. 4. §. 1. n. 2. per totū  
curiose. Iten Dios es pastor de la mili-  
cia celestial, y de Christo lo dixo Syne-  
sio. v. 12. §. 1. n. 5. Iten el primero officio  
de los hombres fue guardar ouejas. v. 2  
§. 7. n. 8.

Bonus pastor animam. Pero el merce-  
nario huye, & venit vt perdas, & mac-  
tat, porque quitar la hacienda a los vas-  
fallos, es quitarles la vida. v. 18. §. 3. n. 4.

Proprias Oues vocat nominatim. La  
particular prouidencia de Dios acerca  
de cada vna, que se entiene por llamar  
las por su nombre, v. 32. §. 5. n. 2.

Et alias oues habeo. Como por todas  
partes repasta a sus criaturas, en el cie-  
lo los Angeles, y en la tierra los anima-  
les, y en la yglesia los hombres. v. 9. §. 4  
n. 4. excelente discurso.

pro Dom.  
4. post  
Pascha.

**M**undus autem gaudet. Que entie  
da el Señor por el mundo. v. 22. §.  
1. n. 6. Consiene q̄ en este mundo sean

diferas las suertes de buenos, y malos,  
segun la equidad del diuino iuez. v. 30  
§. 7. n. 2. & 3. bene.

**S**iquid petieritis. Quanto desea Dios q̄  
clamemos, y pidamos en nuestras ne-  
cesidades, pues oye la voz de los Cuer-  
uos. v. 27. §. 5. n. 2. & 3.

Patrem. es nombre de prouidencia,  
vide Pater.

Principalmente an de pedir los sacer-  
dotes, y este es su officio. v. 31. §. 4. n. 4.

Ipsa Pater amat vos. Como en la ora-  
cion auemos de alegar confianza, como  
a Padre. v. 33. §. 3. num. 5. por esto orauan  
levantado el rostro, que trae consigo cō  
fianga, ibi. bene.

**V**enit ad eum media nocte. La no-  
che tiempo acomodado para orar.  
v. 17. §. 1. multa de tempore noctis.

Como vinculo Dios su honrra a nues-  
tra necesidad, porque la necesidad de  
los hombres haze vna admirable ar-  
monia con nuestra necesidad, y el Au-  
thor de la naturaleza. v. 20. §. 2. n. 3. 4  
& §. 3. n. 1.

Non habeo quod ponam. La neces-  
sidad nos llena a las puertas de Dios,  
no emos de ser como los Egypcios, que  
con el riego del Nilo no se acordauā del  
cielo, ni acudian al pedir. v. 21. §. 7. n. 3  
bene. Sino q̄ auemos de acudir a Dios co-  
mo a la fuente, de cuyo manantial se hin-  
chen los almagrenes de la tierra. v. 23.  
§. 5. n. 2. Como acudio Dios cō la pluuia,  
y buenos temporales a los Gentiles, en  
muestra de su Prouidencia, y esta basta-  
rá para nosotros. ibi. 2.

Para pedir buenos temporales, notar  
q̄ el cielo, y la tierra son dos pechos de  
Dios, porque el cielo a manera de leche  
destila la pluuia. v. 9. §. 5. n. 4.

**E**ntes in vniuersum mundum. To-  
do el mundo se Euangelizò, no solo  
por los que con charidad lo predicaron,  
sino tambien por los que lo annunciarò  
por fines temporales, aprouechandose  
Dios

pro Dom.  
5. post  
Pascha.

Pro roga-  
tionibus,  
vide la  
Domi. 5.  
post Pas-  
cha.

Pro Af-  
sentione  
Dñi.

# INDEX

Dios de sus cudicias para a bueltas llevar la Fe. v. 21. §. 6. n. 5. & 6. pulchro. Iten como los embio desde Hierusalem, que es cabeza de las Naciones en Religion, y pulcicia v. 30. §. 8. n. 2. docto.

*Predicatore.* Como el Predicador à de acomodar sus palabras al auditorio. v. 12. §. 5. nu. 2. Por esso se comparan a la pluvia, que llevada a d.versas partes fertiliza la tierra. v. 13. §. 3. nu. 1. todo Mas los efectos que haze en las animas la predicacion del Evangelio. ibi. §. 5. n. 1. 4. & 5.

*In nomine meo Demonia.* El caso q̄ Dios haze de sus criados, y del poder q̄ les dà sobre la naturaleza. v. 32. §. 5. n. 7

*Omni creatura.* Por esso subio desde el monte de las Olinas porque traya guerra con la Gentilidad, para dar a entender la misericordia con que los ania de traer al Evangelio. v. 23. §. 14. n. 1. egregie explicatur locus Zachar. c. 14. Iten despues que se hizo el Señor hombre, tuvieron los predicadores virtud para convertir el mundo. v. 32. §. 1. n. 6. docto.

*Videntibus illis.* S. Aug. entiendo a este proposito a aquello de Abacuc. 3. Elevatus est Sol. v. 11. S. 8. n. 5. subio desde el monte: como los antiguos venia los montes por cosa sagrada. v. 22. §. 3. num. 1. & 2.

*Nubes suscepit eum.* La nave carro, o coche de Dios, con que va, y viene a nosotros. v. 20. §. 3. n. 3.

*Sedet à dextris Dei.* Que es la disposicion de capitanes Reales, y a los discipulos les dixo Euntes, que es disposicion de quien assiste, va, y buelva. v. 5. §. 1. n. 4. not. 30.

*Profestinitate.* Vide v. 32. §. 4. n. 4. Como introduzen los Prophetas al Señor, y como juntò la guerra cò la salud, subiendò al cielo.

*pro Espira* Vno en lenguas de fuego para mostrar el amparo que en el tenian sus justos, y que les servia de muro de fuego

v. 15. §. 3. n. 1. Iten que sean dispartito lingua. v. 17. §. 2. n. 6. docto.

*Loquebantur varijs linguis.* Como los pescadores estavan ebrios del Espiritu sancto, y que la yglesia se llama vna que lleva fructo que embriaga. v. 30 §. 2. n. 4.

*Ad eum veniemus.* La dignidad, y provecho que al hombre se le sigue de tal huesped. v. 3. §. 2. nu. 1. Iten como Dios q̄ es luz viene a nosotros por la predicacion de su hijo, y produce calor del Espiritu sancto, y de sseco ardiente de la patria. v. 18. §. 2. n. 1. optime.

*Sic Deus dilexit mundum.* Como la estimacion de algun don crece por razon de las circunstancias. v. 29. §. 3. todo. Iten assi amò a todos, y se dio por todos, como si a cada vno en particular amara. v. 29. §. 2. n. 1. docto.

*Dilexerunt homines magis tenebras.* Como la luz ofende al malo, y como el Sol discurre. v. 11. §. 1. n. 1. semejantes a los Athalantes q̄ maldexian al Sol quando salia. ibi. n. 2. todo el §. Tambien negocia con nosotros el amor de Dios, ibi. Iten como ay hombres lucifugas q̄ perverten el orden de naturaleza, y son como Anthipodas a nuestra region. v. 17. §. 1. n. 5. Vide v. 18. §. 3. todo el es admirable para notar quien son los que aman las tinieblas.

*Qui male agit odit lucem.* Ay hombres q̄ a si aborrecen la luz quando sale, como quando se pone, vt non arguantur opera eius: porque la mala costumbre los trae assombrados como al Potro. v. 11. §. 1. n. 4. bene. Iten vna Dios de la luz para confundir las obras nefarias de los malos. ibi. Iten gran confusion es que aborresca un hombre la luz, y ame las tinieblas. v. 18. §. 3. n. 1.

*De nomine Dei.* v. 2. §. 3. n. 1. & 5. 1. Pro SS. Trinita. n. 2. 3. 4. 5. 6. Lo que conoscemos de Dios por el libro de las criaturas visibiles. v. 9. §. 2. n. 3. & 4. bene. Itē como Dios

PRO CONTIONIBVS.

Dios de su naturaleza es inmortal, e invisible, aunq̄ es la mesma luz, y porque? v. 1. §. 3. n. 4. & 5. Iten no ay cosa mas clara en la razõ natural, q̄ ay Dios assi como no ay cosa mas clara que ay luz v. 18. §. 2. n. 1. doctè.

Iten como, y hasta donde se an de escudriñar los diuinos misterios. v. 23. §. 13. n. 2.

Euntes docete, vide in assentione Domini.

Baptizantes eos. Como la ablucion del cuerpo fue en todas lvs Nasciones symbolo de la oblucion del anima. v. 10. §. 3. n. 1. doctè, & n. 3. vide in festiuitate assentionis.

Pro SS.  
Sacramẽ  
10.

Sanguis meus vere, &c. La propiedad del Aguila, que sustentta sus hijos con sangre, se halla en Christo con mayor verdad. v. 27. §. 2. nn. 6. in fine.

Patres vestri manducauerunt. La intelligencia destas palabras. v. 30. §. 3. n. 5. pulchre.

Probet autẽ se ipsum homo. La sancion con que se a de llegar, auendo-se probado que tal a de ser, y porque razõ. v. 34. §. 1. n. 2. vide etiam v. 2. §. 3. n. 1. & 2. Iten q̄ in pensamiento malo auemos de admitir. v. 2. §. 2. n. 2.

Iten no solo los que comulgan, pero los que asisten al santissimo sacrificio, se requiere pureza y porque, ibi. n. 3. 4. & 5. bene. Iten la pureza que a de tener el sacerdote que administra. v. 31. §. 4. todo. Por esso era costumbre que el sacerdote para orar se lauasse las manos symbolo de limpieza del anima. v. 10. §. 3. n. 1. Los diuinos misterios de q̄ manera se an de escudriñar hasta quando. v. 23. §. 13. n. 2.

Hic est panis. Como la vida espiritual no se puede sustenttar sin esta comida bajada del cielo, como la vida humana no se puede passar sin fuego, a quien fingieron los antiguos auian traydo del

cielo. v. 15. §. 1. n. 1. Y porque la caridad estando en nosotros, esta como violentada fuera de su centro, q̄ es Dios, Deus charitas est, tiene necesidad de yr siẽpre alimentandola con este diuino manjar, como el fuego que ardia siempre, Leuit 6. que mandaua Dios al sacerdote que cada mañana le cenasse, y alimentasse, para que nunca se apagasse. v. 13. §. 2. n. 1.

Lease todo el §. 2. Como para ofrecer limpios el sacrificio de Palas se purificauan romando en la mano fuego: quanto con mayor razõ se aura de purificar el que a de ofrecer este diuino sacrificio.

Quid est hoc quod audio de re. Como guarda la forma judicial, y forense, que aunque infamado, le hizo cargo v. 4. §. 1. n. 6. per totum.

Iten el que guarda justicia confirma las republicas, y la obligacion q̄ el juez tiene a guardar las leyes de equidad, ibi. §. 3. n. 2. per totum.

Quid est hoc quod audio. Como estima Dios a los siervos, y mayordomos q̄ le sirven cõ fidelidad. v. 32. §. 5. n. 1. yal q̄ no la guarda, aunque sean Angeles los castiga, ibi. Iten q̄ presto cae el infiel mayordomo de su felicidad, y qualque rapecador, v. 1. §. 2. n. 6. 7. 8. La primãga del justo es firme, ibi. n. 9.

Facite amicos de Mamona. Porque llamò a las riquezas desta manera. v. 22. §. 3. n. 3. lease el §.

Non potestis seruire Deo, & Mammona. El Demonio Mammona, incita con sus palabras en esta vida a juntar riquezas por robos, que son mas para llorar, que para gozar, y porque. v. 15. §. 4. n. 4.

Iten sollicita buscaa riquezas, para halladas tornarlas absconder, contra el vso de la naturaleza: y del nombre de plata. v. 21. §. 5. num. 5. & 6. pulchre. Iten no esta el malo en

pro Dom.  
8. post Pẽ  
thecos.

pro Dom.  
14.

# INDEX

en posseder riquezas, sino en servir las. v. 21 §. 7. n. 5. Item las riquezas haze a vn hombre cruel, y opuesto ala humanidad, y asechan como caçadores a los pobres. v. 26. §. vlt. todo.

*Nolite solisciti esse.* La templança q̄ nos ensena el Onagro en el descuydo de su sustento. v. 28. §. 7. n. 6.

*Respicite volatilia cœli.* El caydado de la diuina prouidencia acerca de las cosas del mundo. Exemplo del circulo. v. 9. §. 4. n. 5. & 6. perdoçte.

*Et Deus pascit illas.* Como se entiendẽ estas palabras en S. Luc. de los hijos de los cuervos, y de la prouidencia q̄ Dios tiene dellos. v. 27 §. 5. n. 1. todo el § praecipue, n. 3. 4.

*Considerate lilia agri.* La admirable Prouidencia de Dios en la disposiçõ de la tierra. v. 21. §. 5. n. 2. Itẽ como prouee Dios de su pluuia al desierto, para q̄ alli se muestre su Prouidencia en sustentar los Liliõs, y yeruas, v. 13. §. 2. nu. 3. 4. & 5.

*Nec Salomon.* Como la gloria de Salomõ era su Real Vestidura, y como Dios vistio al hombre con gloria, y honrra mejor q̄ a los Liltos. v. 29. §. 3. nu. 4. Lease toda la interpretacion del Psal. 8. & v. 1. §. 3. n. 1. de gloria vestium.

*Scit enim Pater vester.* Vide Pater.

**pro Dom.**  
**16.** **E**T ecce hydropicus. El hydropico retrato de vn auariento, que nunca se harta de riquezas, como ni el hydropico de agua. v. 11. §. 3. nu. 1.

El auaro es como Arbol esteril que aun el beneficio que recibe no lo comunica sino gota a gota v. 23. §. 12. nu. 4. Y los que alli estauan eran como arboles venenosos de mala sombra, en palabras, y obras, ibi.

Vide quid sitire, quid aqua, quid bibere. Al proposito del auaria, y cudiçia. v. 23 §. 2. n. 2.

*Confide fili.* Como peso, y midio el

pensamiento del Paralitico, y de los Phariscos, y pagõ a cada vno por peso, y medida. v. 14 §. 2. n. 6.

*Hic blasphematur.* La soberbia de stios, ensentarse en los mejores lugares, en hablar, y mucho presumir de sabios, y todo vnto, ibi. §. 5. n. 1.

*Vt quid cogitatis mala.* La claridad de la vista de Dios en conoscer los coraçones, que son como tablas donde se pintan los pensamientos. v. 6. §. 2. n. 3. doctẽ. Vide v. 33 §. 3. nu. 2. Como discipula Dios los pensamientos. Item la limpieza que auemos de tener en el coraçon. v. 9 §. 3. num. 1.

*Qui se humiliat.* v. 34. §. 2. todo.

*pro Dom.*

**H**omini Regi. Llamo se Dios anti-  
guamente hombre, por la amistad q̄ tuuo a los hombres v. 24. §. 2. n. 3. y se llama Rey porque razones. v. 1. §. 3. nu. 2. & 4.

A de ser Rey para comunicar la Fe que tiene, y darla como leche a los Vassallos, y hombre para poner leyes humanas, v. 30. §. 4. n. 1

*Fecit nuptias.* Es proprio de Reyes hazer grandes gastos, y posseder riquezas, y porque v. 4. §. 1. nu. 4. Cuyo simbolo son las coronas, ibi. Item en la casa de Dios todo es boda para el justo, aunque estẽ en grandes peligros por la quietud de la consciencia, que es iuge conuiniũ v. 27 §. 6. n. 1. doctẽ.

*Intrauit Rex vt videret.* Como es gran gloria, y honrra ver su Rey, pero mayor que el Rey entre a ver a vos. v. 11. §. 3. n. 4.

*Ligatis manibus.* Como la corona en los Reyes es simbolo del iuzicio. v. 4 §. 1. n. 5. Item como los pone Dios, y admite a sus bodas, y luego porque no entran Vestidos con charidad, la ira de Dios que es vn torbellino, los arronja como a paja a las tinieblas exteriores. v. 14 §. 6. n. 1. & 2. Item como Vã Dias del fuego como instrumento de su casti

# PRO CONTIONIBVS.

go. v. 15. §. 3. n. 2. y allí tos arronja como a vna hornasa, ibi. n. 7.

21. **pro Dom.** **H**omini Regi, qui voluit rationem ponere. La corona symbolo de riqueza, y liberalidad con que perdonó, v. 4. §. 1. n. 4. & 5. Luego aquel siervo encontró con su deudor, y hizo diligencia en que le pagasse. La tyrania que exercita vn peccador con sus inferiores. v. 28. §. 7. n. 2. bene.

**Sufocabat.** No se contentaua con pedirlos por justicia, sino que con violencia lo oprimia, que es el derecho que llama pignorari manu. v. 32. §. 2. n. 5. doct. & n. 6. todo.

**Serue nequam.** Como la diuina Sabiduria a los oppressores de los pobres les llama iniquos, que es lo mismo que nequam. v. 23. §. 5. n. 5. bene La condicion de los malos siervos. v. 32. §. 1. nu. 4. todo.

**Omne debitum dimissi tibi,** Dios siendo y qualmente justiciero, y misericordioso, eterniza su silla con justicia, y mas quando vá mezclada con misericordia, y llamándole diues in misericordia, no le llama diues in iustitia, porque en riqueza su justicia con ocasion de nuestros peccados, castigádoles como a este mal siervo. v. 4. §. 3. n. 3. per totum.

**Tradidit illum.** Castiga Dios a los oprimidores de los pobres, y cae sobre su cabeza lo que trataban contra los otros, y al que suffocabat, le metieron in tenebras exteriores, v. 26. §. vlt. n. 3.

**Donec rediret vniuersum debitum.** Era costumbre al deudor entregarle al acreedor, y lo traya cargado de los legajos de cedula, y obligaciones; como preso, y ligado con ellas hasta que pagaua. v. 32. §. 2. n. 5.

Los Antiguos fingian que Iupite, para castigar romana consejo, v. 19. §. 3. num. 2.

**Iussit eum de num dari.** Con su casa, y hijos, porque la familia de vn Tyrano

es como la de vn Leon, y Leona, que entró queze de sus presas. v. 28. §. 3. todo.

La presteza del Señor en castigar la maldad como tuuo el criado en executar la suya, ibi. §. 7. n. 5.

**Vt caperent eum in sermone.** Como al malo le acontece caer en el lazo que ellos armauan al justo. v. 26. vlt. n. 3. & v. 33. §. 3. n. 1.

**Cum Herodianis.** Los malos a quien acobarda el mal, se juntan con otros para animarse, como estos, v. 28. §. 7. n. 3. bene.

**Magister scimus, quia verax es.** Las blandas palabras del adulador causan llaga mortal en el coracon del hombre v. 14. §. 5. n. 2.

**Quid me tentatis hypocrite.** La vista de Dios q̄ conofce coracones v. 6. §. 2. n. 2. La limpieza que auemos de enér en ellos, pues Dios cõs v̄ vista halla m̄cha en el cielo. v. 9. §. 3. n. 1. y los que a nuestro juicio son sanctos, acerca de Dios tienen mancha. v. 11. §. 8. n. 2.

**Ostendite mihi.** Del origen de la plata batida, antes del oro. v. 21. §. 5. n. 6. como era muy antigua aun en tiempo de Abraham, ibi. §. 7. n. 8.

**Folia mea.** Moga cortada en agras, q̄ de engaño para el Padre, y para la hija y como la muerte es de engaño aun para los malos, v. 23. §. 2. n. 7. Iten la humana felicidad como la hoja del arbol q̄ se cae al pie del, ibi. §. 6. n. 2.

Como la edad, la hermosura es como la flor Diaria, y se acaba en las mugeres ibi. §. 8. n. 1. doct. vease todo, es excelente a proposito de auerse muerto en la juventud.

Vease todo el §. 9 y todo el 10. Como la vida es como sombra, y las comparaciones que allí se declaran doctamente. Iten el §. 11. n. 3. de la manera que se an de criar las donzellas.

**Modo difuncta est.** Como la adolescencia en q̄ lleva Dios los hombres, es

pro Dom.

22.

pro Dom.

23.

# INDEX

**Pro festi-  
uitatibus  
sanctorū  
annuntia-  
tionis.**

como fructa temprana. v. 23. §. 12. n. 2.  
**M**issus est Angelus. Los Angeles  
luego q̄ fueron criados alabaron al  
Señor por el mysterio de la encarnacion.  
v. 8. §. 1. n. 6.

**Desponsatam viro.** El nombre de va-  
ron es muy honroso en la sagrada es-  
critura, y en que se distingue de hom-  
bre. v. 29. §. 1. n. 3.

**Maria.** La significacion del nombre  
de Maria, y su officio. v. 12. §. 4. n. 3. bene

**Ingressus Angelus.** El encerramiento  
que an de tener las donzellas contra las  
ocasiones, y el mayor es el buen propo-  
sito, *viram non cognosco.* v. 18. §. 3. n. 5.  
bene. Item como aquel *ingressus* alude  
ad *virginem*, que significa absconditā,  
segun Hieronymo, y del recato de las dō  
zella, v. 25 §. 11. n. 3. todo.

**Quod nasceretur ex te sanctum.** El ser  
sancto es proprio epitheto de Christo,  
v. 34 §. 1. n. 4. & 5.

**Regnavit in domo.** Como la inuestidu-  
ra de su Reyno auita de ser vna vara  
symbolo de clemencia, y seneridad, v. 4.  
§. 1. n. 2.

**Ecce Ancilla.** Los generos de sier-  
uos que auita en vna familia, y al ser co-  
mo *Ancilla* se ofrecio la virgen, v. 31.  
§. 1. n. 4. Item el nombre de sieruo es hon-  
rrado en el nueuo, y viejo testamento.  
v. 31. §. 4. n. 1. & 2.

**pro purifi-  
catione  
Virg.**

**P**ostquam impleti sunt. Si la virgen se  
quiso purgar siendo tan pura, quanto  
mas los sacerdotes que nos llegamos al  
Altar, v. 2. §. 3. n. 2. 3. & 4. Item la vir-  
gen como arbol plantado a las corrien-  
tes de las aguas, que acude al templo cō  
fructo, v. 22 §. 2. n. 3. Siendo Christo la  
misma sanctidad, se quiso redimir como  
esclauo. v. 34 §. 1. n. 4. & 5.

**Iustus, & timoratus.** Para venir a  
dezir que *accepti eum* in vlnas, lo com-  
pone assi, y de los sacerdotes Leuiticos  
los purgana como oro, Malac. 3. 2. quan-  
to mas los Evangelicos. v. 21. §. 6. n. 2.

Item *erapio*, y devoto, porque en la sa-  
grada escriptura se junta temor de Dios  
con culto. v. 3. §. 1. nu. 3. o es porque vi-  
no in spiritu in templum. Iien el sacerdo-  
to a de ser como el Sol, que resplande-  
ca en costumbres. v. 11. §. 6. n. 3. vide v.  
31 §. 4. todo.

**Responsam acceperat.** Que no auita de  
morir, porque la virtud, y piedad sirue  
al justo de rayz: el malo es como arbol  
sin rayz, muere luego, v. 23. §. 5. nu. 1.  
Itē lease el §. 12. n. 1. Como la larga edad  
se llama en la sagrada escriptura, abun-  
dancia, porque la vida del justo es co-  
mo la fertil tierra, y como in pace entra  
en la sepultura, como si se fuera por sus  
pies a ella, doctē. Item el justo es co-  
mo Palma plantada a las corrientes de  
las aguas. v. 23. §. 13. n. 1.

**Seruum tuum.** El titulo honrrado  
de sieruo que escogio. v. 32. §. 4. n. 1.

**In pace.** Los que no vuen en paz, no  
mueren en ella, porq̄ toda su felicidad  
la arranca Dios, en que consistia su paz.  
v. 23. §. 2. n. 6. explicatur ibi. Isai. 32.

Era viejo, y del anciano justo no se es-  
perana menos que el cantico tan mister-  
ioso. v. 17. §. 1. n. 1. La doctrina de los  
viejos como a de ser recibida. Item el pō  
samiento de Dios con los justos que pas-  
sen bien, y acaben en paz, vers. 33. §. 3.  
num 3.

**L**iber generat. Dos libros se criou Dios  
para ser conosciado, vno de las criatu-  
ras, y otro de la sagrada escriptura para  
el de las criaturas, vide v. 7. §. 2. n. 2  
& v. 9 §. 1. & 2. todo pulchre.

**Filiū David.** En particular porque de  
el estaua escripto, *ego radix, & germen  
David.* Apoca. 22 y tuuo Christo las pro-  
priedades del Luzero, v. 12. §. 4. n. 3. y  
la virgen comparada a la estrella de la  
tarde, ibi. Item Christo comparado al Ce-  
dro segun el lugar de Ezec. 17. 4. v. 23.  
§. 13. n. 4. Itē porque de estos dos en parti-  
cular dixo ser hijo, v. 30. §. 8. n. 1. doctē

Como

**Pronati-  
uit. Virg.**

## PRO CONTIONIBVS.

Como la promessa hecha a *Abrahā*, y *Dauid*, la cumplio Dios, no embargante los peccados de aquel pueblo. v. 31. §. 3. n. 5. in fine.

*erat homo ex Phari seis.*

**V**enit ad Iesum nocte. Que dispuestas es la noche para buenas cosas, y nos combida a ello la beldad de las estrellas, v. 12. §. 3. n. 4. Iten q̄ dignos de condenar aquellos que peruirriendo el ordē de naturaleza, conuertiē la noche en dia, v. 17. §. 1. num. 5. pulchrē, & num. 6.

Iten la noche es acomodada para diuinas alabāças, y para descubrir Dios sus misterios, ibi. §. 3. n. 3. & 6. Iten aunq̄ vino de noche, vino a la luz, los otros q̄ no vinieron aunque de dia que daronse en tinieblas, que ay hombres que irā en guerra con la luz. vers. 18. §. 3. num. 1. docte.

*Qui male agit odit lucem.* Pero ya estan tan de vergonzados q̄ muchos esperan la luz para poner en obra sus desvergüenças, v. 28. §. 7. n. 4.

*Nisi quis renatus fuerit.* El Arco que llamaron *Iris*, symbolo del baptismo, ex *Greg.* v. 13. §. 6. n. 5.

*Spiritus ubi uult spirat, quid spiritus significet,* v. 14. §. 1. n. 1.

*Sit terrena dixi uobis.* La cordedad de nuestro ingenio, aun en las cosas q̄ traemos entre manos, v. 5. §. 2. n. 3. y como nos auemos de auer en ellas, v. 23. §. 13. n. 2.

*Sicut exaltauit.* De que era la serpiente, y como eran semejantes a las q̄ mordian, v. 21. §. 6. n. 4. Iten en q̄ sentido aya *Christo* citado estas palabras. v. 30. §. 6. n. 2.

*Pro Ioanne Bapti.*

*Ioannes est nomen eius.* El cuydado que tiene Dios del nombre del justo. v. 2. §. 2. n. 1 & 2.

*Et congratulabantur.* La memoria del justo siempre es agradable para el que habla, y para el que oye, para el que pregunta, y para el que responde, y al

contrario enfada la del malo, ibi. num. 4.

*Dominus ab utero uocauit.* Que sea en la sagrada escriptura *uterus*, en el varon, v. 12. §. 1. n. 4.

*De ventre matris mee.* Acordarse del nombre, es señal de la providencia particular q̄ Dios tiene del. v. 32. §. 5. num. 2.

*Postulans pugilarē.* Las diuersas materias, y plumas con que escriuieron los antiguos, v. 23. §. 7. n. 1. & 2.

**V**ide v. 4. §. 2. n. 6. Como en el *Apo. Pro S. Petro.* calip. 21. entre las piedras preciosas de los doze fundamentos de *Hierusalem*, la segunda era *Saphiro*, que corresponde a *san Pedro*, que fue llamado despues de *san Andres*, y en el num. antes 4 & 5. vide las propiedades de el *Saphiro*.

*Venit in partes.* Como el verbo *uenire*, denota tomar possession en la Gētilidad, y entrar con buen pie. v. 9. §. 4. n. 3. pulchre.

*Quem dicunt homines.* Que phrasis sea en la sagrada Escripura, *filius hominis*, v. 29. §. 1. n. 1. bene. Iten es necesario que el hombre preguntante que se dice del, y no espere quien le *lisonjee*, y alabe. v. 1. §. 2. n. 6. & 7.

*Porta inferi.* Porque la yglesia tuuo altos fundamentos, y se midieron sus edificios a cordel, como lo de *Rahba*, q̄ para mostrar que su casa no auia de ser destruyda, colgò el cordelillo de grana v. 21. §. 3. n. 2. Iten aunque Dios en su yglesia destruye lo torcido, y trata de reduxirlo a su ley, pero no de asolarla v. 21. §. 3. n. 4.

Lease el vers. el §. 4. en la digresion de la piedra angular, es muy a proposito para tratar de la firmeza de la yglesia.

*Porta inferi.* La hermosura de la yglesia, y como las persecuciones no auenalescido contra ella. v. 11. §. 8. n. 4. & 5. bene.

# INDEX

**pro decol-  
latione S.  
Ioannis.**

Como san Pedro, y san Pablo en la yglesia son duo luminaria, y Capitanes de los santos de la yglesia. Como en el cielo lo son el Sol, y la Luna de las Estrellas v. 12. §. 1. n. 1.

**M**isit Herodes. Lease el verso 15. §. 5. todo, el examen que haze Dios de vn justo.

*Propter Herodiam.* Como la casa de vn Tyrano es como la de vn Leon, y Leona que haze presa, assi la hizo en S. Iuan v. 28. §. 3. n. 1. & 2.

*Dies autem natalis Herodis.* Como los dias del nacimiento fueron solenes en todas las nasciones, y porq̄. v. 17. §. 2. nu. 1.

*Insit amputari.* La constancia del Baptista en los trabajos, porque en las aflicciones se mezcla Dios con los justos, como el plomo con los otros metales para que el fuego no los consume. v. 15. §. 5. n. 2. docte. Itē como es gran loa del Baptista auer muerto en servicio del señor. v. 32. §. 5. n. 2.

**Pro S.  
Laurētio**

**V**ide el vers. 15. §. 5. todo el: de la prouea que haze Dios de vn justo, examinandolo por fuego, y ponderese el si transferis per ignem de san Lorenzo, con el transferis de Iob, q̄ está allí, docte. vide v. 15. §. 5. n. 2.

Como le atormentaron porq̄ no entregò los thesoros de la yglesia. Nota. Como los codiciosos de oro como locos se dexan atar con sus cadenas, y lo que en este tiēpo es gala, antiguamente eran grillos. v. 21. §. 5. n. 6. & 7.

El hombre comparado en su vida a la miez, y al trigo, echado en la sepultura para que sus huesos tornen a brotar. v. 22. §. 12. n. 1.

**Nūc iudiciū est mundi.**

**C**omo es bien q̄ sea el mundo juzgado, y condenado por todo lo q̄ ay en el. v. 23. §. 2. n. 4. docte.

Hizo se este juicio en la cruz, librando a los donos, y ganando a los de buena guerra, v. 32. §. 4. n. 3. explicatur locus ad Col-

los. 2. 4.

Como el Demonio es figura de los rayanos que andandani en este mar de el mundo, a quien el señor echa del, y como tenia figura de Pege en la Gentilidad. v. 26. §. vlc. todo el §.

*Adhuc modicum lumen in vobis est.* Como teniendo los hombres lumbr de Fe, la aborrecen, y no solo a esta, pero tambien a la lumbr natural para peccar en las tinieblas. v. 18. §. 3. n. 5.

V Euse en la tabla el verbo Angel.

**V**idens turbas. El verbo videre trae alegria, y deleyte, como lo deuio tener el señor. v. 11. §. 4. n. 5.

*Ascendit in montem.* El predicar en el monte fue simbolo de la firmeza de la doctrina, como lo son los montes. v. 22. §. 1. n. 2. todo. Y como los tenían por cosa sagrada la antiguedad, y de las marauillas que Dios obrò en ellos, ibi. n. 2.

*Et cum sedisset.* Sentose pertenseo a Magisterio, y los discipulos en pie accesserunt, disposicion de quien oye. v. 5. §. 1. n. 5. caus. 6.

*Beati Pauperes.* Las riquezas, y deleytes que dellas se siguen, no satisfazen, ni pueden hazer bienauenturados, son como agua de passo, o como comidas saladas. v. 23. §. 2. nu. 4. docte. y se dá la razõn porque no satisfazen. Lease el §. El ser pobre de espíritu es de animo Real. v. 31. §. 2. n. 2. & 3.

Los ricos codiciosos no pueden ser bienauenturados, antes con ardentissimo desseo corren por alcangar los bienes temporales, son codiciosos, y crueles, ibi. num. 7. Ellos ponen su bienauentura en las riquezas, porque con ellas piensan alcangar todas las cosas, y las riquezas en la sagrada escriptura se llaman fuerza, y virtud. v. 23. §. 3. n. 1. docte.

*Pauperes spiritu.* Aunque sea rico en lo temporal, como Abraham, que dezia, sum cinis, & puluis. v. 21. §. 7. n. 5. De las

**Pro An-  
gelis.  
Pro festo  
Omnium  
Sanctorū**



# PRO CONTIONIBVS.

las riquezas de Abrahám, y los hombres no tienen fin en juntar dineros, *ibi.* num. 7.

*Ipsorum est Regnum.* Suo es, y en esta vida están desterrados, considerádo de la hermosura de ella. *vers. 12. S. 3. num. 1.*

*Beati pauperes.* La solitud de buscar oro, y plata, porque la plata en el Hebreo se dice á concupiscendo. *vers. 21. S. 5. & 6.* todo se lea. *vide v. 15. S. 3. n. 6. & 5. n. 1.*

*Beati qui persecutionem.* Como la persecucion es como el fuego que purga el oro, para que sea purificado. *v. 15. S. 5. n. 1.* La pobreza que no es voluntaria haze al hombre liuiano, y vazio: y las riquezas en los buenos los haze gloriosos, y honrrados. *vers. 1. S. 3. num. 7. & 8.*

**L**os Apostoles en Christo eran como vna hermosissima corona, porque fueron los que lo constituyeron Rey del mundo por su predicacion. *v. 12. S. 4. n. 1. 2.* excelentemente.

Extendieron como buenas fabricadores la linea de su poder por el mundo. *v. 21. S. 3. n. 3. & 5. 4.* en la digression.

Como promete Dios a su yglesia que dara Apostoles fortissimos, quasi equi gloria sua in bello. *v. 28. S. 4. n. 5.*

*Vos amici mei estis.* La importancia de la buena amistad aun en lo pulitico, como la del Sol en lo natural. *v. 11. S. 6. n. 1. 2. 3.*

*Quicumque audiuit à Patre meo non ea feci vobis.* *vide a este proposito el v. 32. S. 2. n. 2.* La pröptissima obediencia del señor en manifestar lo que su padre le mando, pulchrè.

*Vos autem dixi amicos.* Bienauenturados siervos a quien el Señor llama amigos, y porque. *v. 32. S. 4. n. 1. & 2.* Iten la razon porque en la casa de Dios de siervos suben a la dignidad de amigos,

*ibi, n. 6.*

*Iam non dicam vos seruos.* Como sabiendo a dignidad de amigos, no dexan de ser siervos, y por que razon. *v. 32. S. 4. n. 6. & 7.*

**V***Bicumque non susceperint vos.* *S. Mat. excutite calceamèea,* que sea quitar se el calgado, y sacudirlo, *v. 32. S. 2. n. 4.*

*Nollite portare calceamenta.* en San Marcos les concede sandalias, que es cõ ceärles animo, osadia, y constancia, *ibi.*

*Curate in firmos.* La estimaciõ que Dios haze de sus criados, y la potestad que les da sobre la naturaleza de demonios, y serpientes, *ibi. S. 5. nu. 7.*

**R***eliquimus omnia.* Dexamos el ser, porque corren a las parejas, tanto vale no como tiene: y los Babilaces aborrecien el oro, y lo escondian, porque los hombres no lo vassen. *v. 21. S. 6. nu. 7.*

Fue tanto como decir, auemonos librad de las cadenas de las riquezas, porque los cudiciosos de oro son locos, y andan encadenados, *v. 21. S. 5. todo con la digression: y como los cudiciosos eraten el anima negra, ibi n. 6.* dexamoslo todo: tambien la cudicia del tener por el agua de la gracia se les acabò esta sed de los bienes temporales, *v. 23. S. 2. n. 7.*

*Ei secuti sumus te.* La Fe que mostrò Abraham en seguir la palabra de Dios. *v. 30. S. 7. n. 1.*

*Sedebitis iudicantes.* Como sin tener Dios necesidad, como accëssores para castigar, y los antiguos fingian que Iupiter para hazer mal se aconsejaua con los otros Dioses. *v. 19. S. 3. nu. 2. bene.*

**N***ihil oporteam, timete eum,* que postquam. Dios puede facilmente a sus enemigos perder, destruir, y como. *v. 15. S. 4. n. 3. docte.*

Iten como solo auemos de temer aquel que con su fuerza nos puede destruir, y des-

Pro Euã  
gel. de sig-  
nauis ans

Pro Euã  
gel. Ecce  
nos reit-  
quimus  
omnia.

Pro Sano  
tis marty  
ritus.

Cõmune  
Sanctorũ  
pro Apof-  
tolis.

# INDEX

desmenuzar, y no a los hombres. v. 23. §. 6. n. 2.

*Nolite timere*, porque en el fuego de la persecucion se mezcla Dios en los trabajos de los justos, para que no los consuma, v. 15. §. 5. nu. 2. Iten no temais como los que estauan sorteados de los Babilonios, vide v. 27 §. 6. n. 1. doctē. Como el justo no tiene q̄ temer en los grandes peligros, y como es glorificado en sus sanctos, v. 24. §. 1. n. 3.

*pro docto  
ribus sal  
terra.*

**L**a esterilidad que causa la sal en la tierra y como la misma causa un doctor, y prelado con su mal exemplo, v. 15 §. 3. nu. 3. Iten las significaciones de la tierra que hollamos, y la perfeccion de toda ella; quanto mayor es la del hombre, por quien se crío. v. 21 §. 1. n. 1. Iten llama se los hōbres tierra, porque aunq̄ artificiosamente criados, pero de tierra como los vasos de Samia, ibi, n. 2. & 3.

*Vos estis lux mundi.* Las propiedades de la lux material. v. 18. §. 1. n. 2. y como los predicadores an de ser prestos, ligeros en difundir los rayos de su predicacion, v. 19 §. 2. n. 5.

Como al sol le llamaron ojo del cielo y en este mundo los Apostoles, y doctores lo fueron, y los aborrescieron como los Athalātes, v. 10. §. 1. & 2. todo el §. es admirable. Iten el sol negocia cō nosotros el amor de Dios, ibi. vidē v. 11. §. 2. n. 3. & §. 3. n. 5.

*Sic luceat lux vestra.* Aueis de ser como el Sol, q̄ embiéis los rayos a los hombres para ser inflamados, y alumbrados v. 11. §. 6. n. 3.

*Videant opera vestra.* Como la buena obra del doctor, entonces se manifiesta quando en la yglesia se enseña la inteligencia de la sagrada Escripura. v. 27. §. 6. n. 4. in fine, & n. 5.

*Pro cōfessoribus.  
Euāg. vigeilate.*

**V**ease el v. 23. §. 9. & 10. para tratar de la inconstancia, y brevedad de la vida, y como auemos de velar. Itē como aunq̄ todos tienen obligaciō de ve

lar, en particular el prelado, por lo qual es cōparado en la sagrada escriptura al Leon, v. 28. §. 2. n. 1. Iten porq̄ los malos tienen cuydado de velar para salir de mañana a sus robos, a de tener el Principe cuydado de velar para que les correspondan el castigo conforme a su diligencia, v. 28 §. 7. n. 4. 5.

**S**i oculus tuus nequā fuerit, a los ojos llama malos, porq̄ ellos in re amatoria son alcabuetes, v. 11. §. 1. n. 2. doctē Iten si oculus tuus simplex fuerit. Como el principio de la hermosura en el rostro son los ojos, y porq̄, v. 27. §. 6. nu. 5. Iten en el n. 6. q̄ tales an de ser los ojos de los predicadores, y atalayas, como de Palomas, que lacte sunt coctae. y paraq̄.

**P**adre es nombre de Prouidencia, vide Pater, y otras razones q̄ ay. Iten es Padre en el amar, y castigar, y porq̄ razones, v. 27. §. 16. n. 5. pulchre, & docre Iten los hombres justos con razon se llaman hijos de Dios, y porque, v. 8. §. 1. n. 5. No solo se llama Padre Dios, sino también Madre de sus criaturas, como lo es el Sol, v. 11. §. 2. & vide v. 13 §. 1. n. 3. & 4. bene.

*Asapientibus, & prudentibus,* i. superbis, porque eran sabios en sus ojos, y todo era viento, v. 14 §. 5. n. 1. & 2.

*Ita Pater,* trae guerra nuestro entendimiento con las cosas faciles q̄ me hara cō las q̄ Dios absconde en su beneplacito, v. 5. §. 2. n. 2. & 3.

*Discite à me.* La hermosura de la sabiduria, a q̄ nos llama Christo, ibi, & c. Iten dos maestros q̄ tuuo el hombre en la diuina ley, v. 29. §. 2. n. 4.

*Et cui voluerit filius reuelare,* q̄ secretos fueron los q̄ el hijo de Dios reuelò a los hombres, ibi. n. 3.

*Venite ad me.* A que humildes comida el Señor, v. 34. §. 2. n. 3.

*Ego reficiam vos.* Los ricos no quieren oyr esta voz, venite ad me, antes dixē. quis est dñs, vt audiam, v. 23. §. 5. n. 3.

Ego

*Pro Euāgel. nemo lucernam ascendit.*

*Pro Euāgel. confiteor tibi Pater.*

PRO CONTIONIBVS.

Tollite iugum. El hombre como el Onagro huye del yugo, y es menester oprimirle. v. 28. § 7. n. 1. Item Dios llama al yugo, no haze menfion del trabajo, pero Sathanas combida a descanso, y oprime. v. 32. § 3. n. 2.

pro Euāg.  
erat homo  
quidam  
nobilis.

**Q**ue sea en la sagrada Escritura este hombre noble, y como es lo mesmo q̄ varon. v. 28. § 1. n. 3. & 4.

Vocauit seruos suos. Lo que importa el nombre de seruo, y como nos auemos de auer con él. v. 32. § 1. n. 4.

Vni dedit quinque talenta. Los dones con que Dios adornò al hombre, que fueron cinco. v. 29. § 2. n. 1. 2. doct̄e.

Negotiamini dum venio. La obligacion que tiene vn señor de familias de industriar a sus criados, para que negocien el cielo. v. 31. § 1. nu. 5. Item la felicidad de las riquezas en vn justo, como en la sagrada Escritura les llama paz, fortaleza, y firmeza, v. 22. § 4. n. 1. & 2. y como en el malo cobran mal nombre.

Pro virgini  
num the-  
sauro.

**T**hesaurus quid, aut thesaurisare. v. 14. § 2. n. 4.

Quem cum inuenit homo. Los thesoros de la gracia hallanse por buena dicha, los desta vida por robos, de los se le uanta vna llama que traga a los hōbres en la otra. v. 15. § 4. n. 4. Itē la eudiciā sollicita a los hōbres a buscar thesoros, para en hallādolos, tornan las a escōder: el nōbre de Plata es en el Hebreo, a cōcipiscēdo. v. 21. § 5. n. 5. doct̄e.

Los bienes deste mundo no son thesoros, porque no hartan, sino aumentan la sed, v. 22. § 2. n. 4. & 5. doct̄e.

Sagena missa. Como el Demonio es simbolo de peçes grandes, que comē los pequeños, v. 26. § vlt. todo.

Pro decē  
virgini-  
bus.

**E**xierunt obiam. Como las bodas se celebrauan de noche, y quan a propoera la noche para esto, v. 12. § 3. n. 4. v. de v. 17. § 3. de ritu nuptiali, bene. n. 4. 5. Para tratar de la excelencia de la casti-

dad conugal, vide v. 27. § 6. n. 3. De la castidad de la Paloma, y Tortola, que tiene propiedades propias de la yglesia, et n. 4. Itē los que professan la castidad de la ylesia, no auemos de ser como el Onagro syluestre v. 28. § 6. n. 2.

Pro dedi-  
cat. Eccle.

**L**a hermosura de la yglesia, como la Luna. v. 11. § 8. n. 1. & 2. Como se an de alegrar quando se ponen los fundamentos: como los Principes lo hazen quando se pone los de vn Alcaçar, y los Angeles aclamaron quando se pusieron los de la tierra. v. 12. § 3. n. 3. Item para la perpetuydad de la yglesia, vease el v. 21. § 3. n. 2. Lo que dize el cordelillo de Rabba, que significò, y como siendo de grana fue simbolo de que la yglesia no se auia de destruyr.

Ecce vir nomine Zacheus. Que significò que varon en la sagrada Escritura y la diferencia de hombre. v. 29. § 1. n. 3. 4.

Et ipse diues. Que importan las riquezas en la sagrada Escritura, y con que estan juntas, y la equidad que traen en los justos, v. 23. § 3. n. 2. & 3. doct̄e.

Ascendit in arborem. Como el justo no es arbol syluestre, ni de sequero, sino arbol plantado en las corrientes de las aguas, y Zacheo, produjo hojas, flores, y frutos buenos, deseos de ver al christo subir en el arbol para verlo, y la limosna que dio, v. 23. § 2. n. 2. & 3.

Hodie domui huic salus. Las propiedades en q̄ conuene la Paloma con la yglesia. v. 27. § 6. todo.

La costūbre q̄ auia en Roma coronar las puertas de los tēplos cōroses v. 23. § 9. n. 1

**V**ide v. 10. § 2. todo. Item como si gloria Dios de dar el agua, y llouer, v. 13. § 1. n. 2. lease el §. 2. todo.

Quando dá Dios la pluuia a vnas regiones y las quita a otras, lo haze por castigar a vnas con la fertilidad de las otras, no de escago. v. 13. § 2. n. 5. Item lo haze por guardar sus leyes de su prouidēcia ibi §. 3. n. 1. Quatro llaves tiene Dios en

Pro peti-  
tione plu-  
uia tēpore  
sterilita-  
tis.

# INDEX

el mundo, y vna es la pluua, ibi. todo.

Niega Dios la pluua en castigo de pecados, ibi. n. 2. Los Egiptos en lugar de agradescimiento colgauan la medida de las crecientes del Nilo en el Tēplo de Serapis, y como hazien donos tanto beneficio Dios tratamos de deribar lo de nuestros coraçones, v. 23. §. 5. n. 2. & n. 3. Como emos de enmendar la vida, porq̄ al justo se le ablandan las peñas, y coge fructo, y al peccador se le esteriliza la tierra cultivada. v. 33. §. 2. n. 3. bene. Como pertenece el pedir a los sacerdotes, y la oracion son sus armas. vers. 31. §. 4. num. 4.

**Para vna  
processiō,  
por alguna  
calamidad.**

Como Dios a de ser alabado en la prosperidad, y en la aduersidad. v. 1. §. 2. n. 10. 11. 12. 13. Lease el v. 10. §. 3. n. 4. in fine, y el v. 12. §. 2. n. 1. in fine. Como a la yra de Dios llamaron los Griegos Theubiam, que es aquella que no se puede prevenir, vide v. 14. §. vlt. todo.

Vide como Dios nos haze guerra cō la nube, agua, y granizo que saca de su armería, v. 16. §. 2. nu. 1. & nu. 2. todo bene.

Vide v. 21. §. 3. n. 4. Como Dios nos castiga con medida, y cordel, trata de endereçar el edificio, pero no de destruirlo.

**pro virtute  
castitatis.**

Vide v. 3. §. 2. n. 5. & 6. Item para tratar del recogimiento, y del modo que se a de tener quando se trata con el mundo por fuerza, v. 28. §. 7. n. 8.

**Pro defensionibus  
in communi.**

Como Dios no hizo la muerte, sino la contrapuso a la vida, como las tinieblas a la luz, v. 18. §. 1. ex August.

Como el hombre no se puede gloriar aunque artificiosamente criado de su origen, v. 21. §. 1. n. 2. & 3. pulchre.

Como quando muere vn Principe, es como quando se quitan los Angulos a vna Republica. v. 21. §. 4. en la digression, n. 4. como los tales se llaman Angulos, y porque, doct̄e.

A vn hombre rico arrojado como vn Arbol que le sirue el suelo con humedad, lo arranca la muerte, v. 23. §. 2. n. 4. & 5. todo el, doct̄e. & §. 3. de la miseria del hombre, todo bueno a proposito.

El malo como el Arbol que tiene quemadas las raxzes, parece que florece, y la muerte con su hoz lo corrió. v. 23. §. 5. n. 1. 2. & 3. iten la humana felicidad, como las hojas, que no siendo rotas de vn Ramo, ni estando en vn lugar caen sin diferencia atadas a la raxz del arbol, ibi. §. 9. n. 2. & 3. bene.

La vida de hombre como la flor, que en la niñez parece brotar, y hermosa en los vallos desta vida, ibi. §. 8. n. 1. todo a proposito. Iten es como la sombra con todas sus propiedades, v. 23. §. 9. n. 3. todo, & n. 4. doct̄e, & 5.

A este proposito vease el §. 10. las comparaciones de la breuedad de la vida. Iten la vida de vn hombre como vn Arbol que procede desde que nasce hasta la sepultura, vers. 23. §. 12. nu. 1. y como la nuez, ibi. Lleuar Dios a vn hombre virtuoso en su mocedad, es cogerlo como a fructa temprana madura, ibi. §. 12. n. 2. doct̄e.

La vida corre como Rio, v. 23. §. 4. num. 4.

En las exequias de los difuntos, era costumbre mudar el vestido, y cortar los cabellos. v. 31. §. 3. n. 6.

Los hombres mueren como viuen, y los vicios pegados por la mala costumbre, llegan hasta la sepultura. v. 23. §. 11. n. 8.

Como el dia de la resurreccion vn iur-ego sal, a imitacion de Christo, seremos como las Estrellas, vers. 12. §. 4. nu. 4. bene.

La costumbre de nuestra Isla de Cadix antigua, que llorauan el dia del nacimiento de cada vno, y se alegrauan el dia de su muerte, v. 17. §. 2. n. 2.

pro Euāg.  
ego sūter  
surrectio,  
& vita.

## PRO CONTIONIBVS.

Día de la Resurreccion se llama dia de naci-  
miento, y porque. *ibi*, n. 4. in digressione pul-  
chre pro defunctis. Item la resurreccion del Se-  
ñor fue causa exemplar de la nuestra; y assi to-  
do lo que á de auer en nuestra resurreccion, y  
renascer á de ser como aquella por diuina vir-  
tud. v. 17 §. 2. n. 5. bene.

Como la tierra es Madre, y nos concibe en  
el sepulchro como en el vientre, y quando resu-  
citamos boluemos a renascer. v. 21 §. 9. n. 1. 2.  
v. 3. todo el §. es admirable, en particular el n.  
3. 4. 6. 7. & 8.

Ego sum resurrectio & vita. vide el v. 23.  
§. 3. La miseria humana mayor que la del Ar-  
bol, en particular el n. 4. solo Dios es el q̄ arrã

candolo la muerte lo puede resucitar.

En esta vida dio Dios al hombre poca dura-  
para que en la otra viviera para siempre. v. 23.  
§. 8. n. 6. bene.

Qui credit in me. Como los que creen en el  
viven, porque son semejantes al Señor en quiē  
creen, y por esso Israel se llamaua, terra viuē-  
tium. v. 3. §. 1. todo, prapicue n. 3.

Item Dios vida por essencia de quien todas  
las cosas participan, y como se prueua del Euan-  
gelio la inmortalidad, v. 1 §. 1. n. 10. 11. 12.

Como los justos en la sagrada Bscriptura  
se llaman faciculos viuētium, y porq̄. v. 33.  
§. 2. n. 5. bene.

## TABLA ALFABETICA DE TO- DAS LAS COSAS NOTABLES QUE SE CON- tienen en este libro.

*El numero significa pagina.*

**A**BRAM, Plantò bosques pa-  
ra orar, 444. Sus riquezas muchas,  
398. Fue padre de la verdadera  
Religion 105. Ocupauase en conuertir  
sus criados ala Fe, 748.

Abel, Significa vanidad, y porque, 32  
Fue Sacerdote, 726.

Abismo, Significa el ayre, 87. Significa  
el agua, 89.

Agor, De donde se deriue, 594. Conci-  
be segun algunos, sine concubitu, ibidē.  
Ciudad en Egipto dedicada al Agor, 595  
Es simbolo de la perseverancia, ibidem.  
El tiempo de su muda, 596.

Adam, No es nombre proprio, sino co-  
mun, 659. Puso nombres a todas las cosas  
33. Llamase hijo de Dios, y porque. 6. En  
peccando se llamó mortal, 10. Fue sentē-  
ciado despues de auer cōfessado, 71. Cau-  
sò con su peccado vna grande esterilidad

en la tierra, 226.

Agua, Qual se diga viua, 502. Qual la-  
dà el mūdo a los suyos, 503. Significa vn  
mal interior, ibidem. Porque el Espiritu  
sancto se llama agua viua, y la gracia tam-  
bien, 508. Agua de la gracia no se consu-  
me, 509. Las de la piedra seguian al Pue-  
blo por el desierto, 516. Las del Iordan  
boluierõ atras cõ la misma facilidad, 517  
Aguas quales son las de sobre los cielos,  
145. Que pareceres ay acerca dellas, 147.  
148. 149. Es su ablucion corporal symbo-  
lo dela gracia, 153. 155. 156. Algunas parti-  
culares tenidas por religiosas, 154. La del  
Mar tenida por sagrada, ibidem. Agua es  
symbolo del gozo, y deleyte, 156. Agua  
es simbolo de las tribulaciones, ibidē. Be-  
uida de agua fria simbolo de regalo, 158.  
La de caliēte entre los antiguos era de re-  
galo, 159. La agua lo es de beneficio ordi-

# T A B L A

uario, *ibidem*. La caliente es de mas provecho al cansado, 160. La pureza de la agua lluvia, 228. Agua simbolo de las riquezas, 544.

*Agricola*, De donde se deriva, 397.

*Aguila*, Es Ave Real, 586. De quié aya sido deuisa, *ibidē*. Fuego del tribu de Dam, 588. Su propiedad, y buelo, y nidificar, 589. Su agudeza de vista, y ser simbolo de Tyranos, 190. Beue sangre, y es simbolo de Principes auaros, 591. Su comida, su olor, 592. Echa a sus pollos del nido, y porque, *ibidem*. Los modos como se remoça, 593. Fabula del Aguila entre los Hebreos, *ibidem*.

*Alegoria*, Vnas de palabras, 712. otras de cosas endos maneras, *ibidē*. Otras mezcladas de palabras, y cosas, 713.

*Alcornoque*, Las rayzes de vno que quãtidad de tierra ocupaua, 447.

*Amigos*, amor, amistad, lo que importan, 184. Amistad no se à de estragar cõ la variedad, 185. El amigo alũbra como el Sol, 189. Amigos son los verdaderos thesoros segũ el maestro Alexandro de Ales, *ibidē*. Su elen hazer agrauios, 187.

*Angeles*, Algunas vezes significan navegantes, 565. Porque Moyses no escriuio su creacion, 102. En siẽdo criados començaron a bendezir a Dios, 105. Sõ particularmẽte hijos suyos, 108. Porq̃ razon alaban siempre a su criador *ibidem*. Alabaronle porque reuelo el mysterio de su encarnaciõ, 117. Que numero sea el Angelico, 118. El orden que ay eu su multitud, 119. Dos suertes de Angeles ministrãtes, y asistentes, 110. Su orden, su duraciõ, 111. Tres razones q̃ tienen para alabar al Señor, 112. Pudieron tener ministerio en la formacion del hombre, *ibidem*. Angeles de guarda de que nos sirven, 113. Miran por nuestra salud corporal, 114. Otros sin los de guarda se ocupã en beneficios particulares del hombre, 117. En que se ocupen acerca de las cosas humanas, 118.

Ofrecen a Dios nuestras oraciones, y an

nuncian al hombre lo que le està biẽ, 119. Son columnas del Cielo, 132. En la creacion del Sol conocieron el mysterio de la encarnacion, 183.

*Anima*, Dos significaciones, y officios q̃ tiene: 775. 779. 777.

*Antiguedad*, En la Escripura comparada con los montes, 366. Fingieron q̃ Minerua nascio del cerebro de Iupiter, 721.

*Apostoles*, Comparados a los doze signos del Zodiaco, 211. Son lleuados como nubes por el mundo, 226.

*Aquilon*, De dõde se dize, y sople, 255. Lo q̃ la Escripura dize del, 262. 263. Algunas vezes lo incluyen en el Oriente, Occidente, y Mediodia, 252.

*Arboles*, Sõ muchos, y varios, 430. Tienen sus enfermedades, 431. Arbol verde es simbolo del peccador, 433. Arboles tienen sus edades, 439. Partes diuisas del arbol viuen, y no las del animal, y porq̃, 441. Fueron los arboles sustẽto de los hõbres, 442. Seruiãles de casas, 443. Dauales la Gentilidad culto religioso, *ibidem*. Arbol monstruoso de Nueva España, 445. Son varios en las cortezas, 446. Tienen las hojas en diuersos lugares, 451. Arboles son madres de las flores, 458. Quales son tristes, 459. Algunos tenidos por infelices, 466. Varios en producir, y fazer frutos, *ibidem*. Algunos ofendē con la sombra, *ibidem*. Dificultosos en conocer los frutos en la niñez, 476. El nueuo y Syluestre no madura biẽ el fruto, 478.

*Arca*, del Testamento qual era su cubierta, 74.

*Arena*, Qual su generacion, 542. Significa multitud, *ibidē*. Significa peso, y grauedad, 543.

*Aristipo*, Notable hecho suyo, 753.

*Armas*, Las primeras que usaron los hombres de madera, 567. Fueron rãbias de cobre, *ibidem*. Las del Filisteo de cobre, y porque se vsauan, *ibidem*. De hierro eran mas acomodadas, 168.

*Arthurio*, y Orion, que Estrellas son, 199

## ALFABETICA.

Tocolas el santo Iob, *ibidem*.

*Años*, Los de Arabia en uso de yra cavallo, 405.

*Achalantes*, Era su costumbre maldezir el Sol quando salia, 162.

*Aves*. La Escripura habla dellas junto con los Peçes, 182. De que Aves se tomauan los agujeros, 583. Aves imitan la voz humana, *ibidem*. Las de Tracia llamadas por su nombre, entendiã, 584. En ellas se halla de prudencia lo que naturaleza dio a los otros animales, *ibidem*.

*Aut Fenix*. Su historia, 613. Es de larga vida, 614. Muere honradamente, 615. Es simbolo de la resurreccion, *ibidem*.

*Auestruz*, Es de admirable naturaleza, 616. Sus plumas de precio, *ibidem*. Ouidas sus huevos, 617. En la Escripura se nõ bra como hombre de hembra, *ibidem*. Porq̃ no saca sus huevos, y de que manera los empolla con la vista, 618. Como se crian los pollos, *ibidem*. Su imprudencia del Auestruz, 621. Su presteza en crescer, *ibi*.

*Austru*. De donde se diga, 255. Que diçe della Escripura, 257. 258. 259.

*Ayre*. Los prodigios que en el se auisito, 215. Eligiolo Dios por su filla, 229.

**B***abiraces*, Abcondia el oro debajo de tierra, 292.

*Balbafar*, Significa portã angustia, 22.

*Ballasas*. Fueron armas antiguas, 196.

*Bendicion*. Bendezir que sea, 93. Es lo mismo que saludar, *ibidem*. Lo mismo q̃ vale, 94. Que sea bendezir a Dios, *ibidem*.

*Bodas*, Porq̃ celebradas de noche, 312.

*Bueyes*. El primer inuentor de arar cõ ellos quien, 404. Los de Arabia quales, *ibidem*. De ordinario ofrecidos en sacrificio, *ibidem*. Castigo hecho a quien matõ vn Buey, *ibidem*.

*Bueyres*. Tres dias antes camina adonde a de auer cuerpo muerto, 474.

*Brutos*. Dos generos dellos q̃ ay, 622. Hallanse en algunos rastros de prudencia, 624. En quales se halla, 623. Socrates juraua por los animales, y porque, 624.

Es su prudencia Analogica, 625. A los timidos la ligereza les sirve de amparo, 649.

**C***Abellos*, Los negros tenia la antiguedad por hermosos, 597.

*Camellos*, Los de Arabia quales, 403. Seruian a los hombres de carga, *ibidem*.

*Candaces*, Era nombre comun de las Reynas de Ethiopia, 406.

*Canicula*, Qual estrella sea, y porque se llama assi, 198.

*Cavallos*, Los Persas los consagrauan al Sol, 187. Sus propiedades buenas, 621. Ay dellos muchas fuertes, los syluestres no son militares, 633. Descripciõ de vno ferocissimo, *ibidem*. Del Cauallo se toma pronostico de guerra, 634. Su fortaleza es varonil, *ibidem*. Cauallo es simbolo del imperio, 634. Es animoso, 635. Su movimiento semejante al de la Langosta, *ibidem*. Su ligereza, 636. Ay algunos Cavallos boladores, *ibidem*. Sus Narizes y Vñas, 637. Cavallos no siguen guã quando andan juntos, 638. Son fuertes en el peligro, y antes del quietos, *ibidem*. Cauallo no teme la espada blanca, 639. Cavallos laculadores, *ibidem*. Agrada la voz de la trompeta, 640. Cavallos gustan de musica, *ibidem*.

*Cielos*, El numero dellos, 120. Causas que ay para bendezir a Dios, 121. Disposicion que ternan el dia del juizio, 122. Quando faltan de aloubrar parecen enuejecerse, 123. Su grandeza, 125. Su limpieza, y ornato, 122. Cielos sus columnas son su firmeza, 133. Cielo es su figura redonda, 124. Es throno de Dios, y su casa firmissima, 124. Es opinion que es a manera de toldo, *ibidem*. Los Polos, o Exes del cielo quantos eran, 135. Que sean sus cardines, 139. Los cielos ponen leyes a este mundo inferior, 140. De ellos penden las obras del labrador del campo, 141. Sõ junto cõ la tierra los pechos de Dios, 143. Son sus posesiones, 250. 251. Los cielos estan sujetos al hombre, y como, 634.

*Ciurno*, saca de las cuebas las serpiẽtes

## T A B L A

con el anhelito, 471.

*Christo*, La magestad con que à de venir a juzgar, 110. Es representado por el Sol, 170. 171. Así le llama la yglesia el dia de su nascimiento, 183. Las dos naturalezas suyas sacadas de Isaias, 9. 184. Que tal fera su claridad, y de los justos el dia del juyzio, 186. Como lo introduzen los Prophetas, 1762. Su corona los Apostoles, 210. Christo es cõparado al Luzero de la mañana, 211. De mandar a los vientos conofcieron que era Dios, 244. Fue el blanco de las prophecias 709. 710. 711. Christo probò con eficacia la resurreccion de los cuerpos, 9. Tiene por ceptro, y corona su justicia, y equidad, 39.

*Criaturas*, Alabã a Dios con su vista, 97. Son libros q̄ se ponen ante los ojos de los hombres, y que escriuio Dios, 98.

*Corona*, Era de tres maneras, 57. Es simbolo de riquezas, y del juyzio, 58. Era propria de Sacerdotes, 59. Corona de dõde se deriua, 682. Es simbolo de felicidad, 682. Es ornato de la cabeça, y su antiguedad, 731. Con ella coronò el Señor a su yglesia 732. Corona trayan los esposos, ibidem. Ponianfela los Griegos para juzgar, 60.

*Costumbre*, en el peccar, haze q̄ vno pe q̄ sin deleyte, 504. Haze que se araygue el vicio en el alma, ibidem.

*Cuervo*, Forma setenta y quatro mudãças de voz, 597. Desampara los pollos quando nascen, ibidem. Quien los sustenta entonces, ibidem. Clama a Dios: no solo como a padre, sino como a juez, 600. Prouerbio del Cuervo, mali Corui, malum ouuui, ibidem. De donde tuuo principio la fabula del Cuervo q̄ embio Apolo, ibidem. Cuervo es simbolo de oluidadizos, y de la auaricia, 601.

*Culebras*, Cortadas por medio viuen, 441.

*Dagon*, es Idolo q̄ tenia figura de peçe 579.

*Demonios*, en algunas cosas estã sujetos a las causas naturales, 576.

*Desierto*, De donde se diga, 222. Dias q̄

significacion tenga en la escriptura, 298. Su vicifitud argumento de la diuina Prouidencia, 299. Hombres que hazen de la noche dia como lechuzas, ibidem. Fin q̄ tuuo Dios para distniguir los dias de las noches, 303. Dia del nascimiento tenido en veneracion, ibidem. Dias grandes quando començaron, 304. Dias celebres entre las gentes, 305. Marauillas obradas en dia del domingo, ibidem. Dia de la resurreccion se llama del nascimiento, 306.

Nuestra resurreccion en dia de domingo, 310. Dia del juyzio por q̄ grãde, ibidẽ.

*Dios*, Su nombre en Griego Theos, 8. Es vida por essencia, ibidem. Trata de reduzir lo torcido a reglas de su ley, 373.

Castiga por orden, ibidẽ. Solo Dios puede resuscitar, 442. Castiga al que no oye su palabra, 523. Es la fuente de donde se

proueen los almagas de la tierra, 524. Que pensamientos tenga del justo, 787. Porque dà bienes a los desagredidos, ibidem. Muestra su poder en conofcer la profundidad del mar, 540. Es Alcaçe de sus justos, y puerto, 783. 784. Enfeñorale Dios del mar, y como, 541. Muestra su poder en quietarla, 541. Su yra significada en la tẽpestad, 261. Dios dà por carceres, y grillos a los hombres las enfermedades, 547. Bendixo a los Peçes, y por q̄,

550. Desea que clamemos a el en nuestras necesidades, 593. Llamose humilde antes de ser hombre, 796. Su prouidẽcia en sustentar los hijos de los Cuervos, ibidem. Su Prouidencia en sustentar sus justos, 601. Quiere que lo que se le ofrece, y el que lo ofrece, sean limpios, 42. Lo que a el, se dedica se llama sanctificado, ibidem. establece su throno con equidad

70. No setencia sin hazer cargo, 71. Es rico en misericordia, 72. Nadie nos puede amparar de su yra sino el, 75. Dios con la vna mano propone la ley, y con la otra cubre agrauios, 76. Que signifique la escriptura en dezir que Dios estã sentado, ibidem. & 77. Sientase Dios sobre Cherubines



## ALFABETICA.

robines, 79. Sabiduria de Dios excede infinitamente a la humana, 81, 83. Tiene ciencia absolutissima, 86. Vista de Dios qual, 87. Enfrena la furia del mar, 90. Penetra lo profundo con su vista, 91. Vee coraçones, 92. Mueuenle nuestras enfermedades corporales, 115. Que conoscemos de su diuinidad, 129. Dios amamos a todos, como si a cada vno en particular amara, 679. Dios quantos nombres le dan los Hebreos, 30. 31. Su nombre es de muchas maneras, 30. 31. Que significa ser supergloriosus, 19. 20. 21. 22. 23. 24. Agudeza de la vista de Dios, 122. Es vn iuersal pastor de sus criaturas, 137. Criando Dios el Orbe hizo como vn circulo, 139. Como Sol resplandece sobre los justos, 169. Es fuente de luz, 191. Los que mas se llegan a el, resplandecen mas, ibidem. Aparecio como Sol en el viejo testamento, 192. Es Emperador de la milicia celestial, 196. Cuentalas todas, 198. Es Dios como vn sabio gouernador de vna Nao, 202. El solo puede dar la pluuia, 216. En repartirla muestra su Paternal prouidencia, ibidem. Llamase padre de sus criaturas, ibidem. Es tambien madre dellas, 217. 218. 219. Llueue en los desiertos, y porque, 221. No guarda leyes de corte en embiar pluuia. 222. No desampara a Region alguna de su Prouidencia, 222. Manda a los vientos, y al mar, 248. Pesa los pesamientos, 250. Solo el puede ser alabado en todo tiempo, 11. Y con alegria, 15. 16. 17. Solo el es leuantado, y leuanta a otros, 25. 26. 27.

**A**gypto. *Aegyptiorum*, Cõ el riego del Nilo no se acordauan del cielo, 397. Vino de alli la Reyna de Sabba, no de Arabia, 406. Colgauan la medida de las crecientes del Nilo en el Templo de Serapis, 525. Qual fue su ignorancia, 526. La escriptura les dà nombre de iniquos, 527. Pagoles Dios en propria moneda, 528. Negauan la diuina Prouidencia. 529. Tenian por error que Dios se encer

raua solamente en el cielo, 94.

*Elephante*, Es significado con nombre de Vehemoth, y porque, 658. Tiene muchos vsos, 659. Tiene en muchas cosas semejança al ingenio humano, 660. Su grãdeza, ibidem. Grandeza de su cosa, 661. La abundancia de su beuida, y grandeza de dientes, 662. Su fuerça, 663. Su mansedumbre, y comida, 664. Su sueño, y lugar donde duerme, 665. El modo que ay en caçarlos, 666. Su larga vida, 667.

*Elias*, Descansó a la sombra de vna Retama, 450.

*Enzina*, Viuió dos mil años, 475.

*Escala*, De Iacob declarase toda la vision de la escala, 314. 315. 316. Es imagen de vn sabio Theologo, 82. Alegoria de su sabiduria, 83. 84. 85. 86.

*España*, Sus riquezas de oro, y plata, 387. Quantas lleuaron los Phenicios, 389.

*Estrella*, De donde se deribe, 194. Su numero, grandeza, y orden, ibidem. Es militar, y assi se llama en la escriptura, 195. Estrellas del Polo Antharctico, 203. Razones que tienen en bendezir a Dios, 204. 205. 206. 207. Su mouimiento es vna suau armonia, 206. Que sean Estrellas de la mañana, 207. Con su resplandor reprehende la humana inconstancia, ibidem. Son carta de Dios, 208. Los cuerpos el dia de la resurreccion seran como estrellas, 113.

*Esripsura, y escribir*, Costumbre de escribir en laminas de plomo, 454. vna que se ve en el templo Panteõ cortada en piedra, ibidem. Escribiase en lienço, 555. En tablas de Cedro, ibidem. en Buxo ibidem. En pergamino, 556. en dientes de elephante, ibidem. en Saphiro, 557. en laminas de bronze, ibidem. en intestinos de animales, ibidem. en tablas de Iunco, 558. en papel, ibidem.

*Esripsura sacra*, Como se diuide, 705. Su abundancia, ibidem. La obligaciõ del q̃ la interpreta, 706. A q̃ se cõpara ibidem.

Que haze quien la aduhera, 707.

**E**xercito, El de Israel traya los estandartes de varios colores, 587. Que ordẽ traya por el desierto, ibidem. Sus diuifas y de que color eran, y las letras, 588.

**F**auo Clemente, Vn exemplo insigne de su vida, 650.

**F**lores, Las de la primavera indicio del año que buelue a renascer, 458. Symbolo de muerte temprana, 461. De la breuedad de la vida, ibidem. Flor de la vida nasce en los huertos de Adonis, ibidẽ. Puerttas de Templos en Roma adornados cõ flores, 463. Derramadas sobre los sepulchros, ibidem. Con flores se coronauan los Emperadores, y los Dioses, 464.

**F**lumen, En su significacion trae abundancia, 399. Es synonimo con rivulus, & torrens, 518.

**F**uego, Dos maneras que ay del, 269. Los antiguos fingieron que lo trayã del cielo, ibidem. Representa las cosas celestiales, 270. Su calor fazona las piedras preciosas, 271. Es instrumento del diuino castigo, 277. 280. Tambien lo es en el infierno, 282. Ignis Dei porque, 278. Atribuyesele boca, y lengua, ibidem. Symbolo del castigo de Sodoma, ibidem. Por rayos ibidem. Symbolo de esterilidad, 279. Llamale la escritura Gehenna, y porque, 284. Los trabajos comparados al fuego, 289. Fuego nunca se apaga en el templo, 272. Fuego los Dioses lo trayan delante de si, 274. El señor trayra fuego delante de si el dia del juyzio, y porque, 275. Los antiguos para ofrecer sacrificio se purificauan con fuego, ibidem. Es symbolo del amparo que Dios tiene en su yglesia, 276.

**F**uente, Vna en los garamantas de propiedad admirable, 500. Otra en el lago Lario de Italia, 501. Otra que el agua se conuerten en peña, ibidem. Porque en la escritura se llama Dios fuente, 502. De muchas sale abundancia de fuego, 272.

**G**allo, De donde se deriua, 608. Esle na

tural cantar quatro vezes cada noche, y porque canta a tales horas, ibidem. Atribuyesele industria, e inteligencia, 609. Porque el Señor dio a S. Pedro el canto del Gallo por señal, ibidem.

**G**loria, En la escritura se recibe vnas vezes por vestidura, otras por riquezas, 682.

**G**anados, La primera ocupacion de los hombres fue su criança, 402. Su ligereza, ibidem.

**H**ermosura, Modase cõ la edad, y muerte, 406. Juntafe en la escritura con suuidad de costumbres, 787.

**H**yadas, Pleyadas, Arturo, y Orion, Que Estrellas sean, 201. Sus sifciones Poeticas ibidem. Dios con su poder las junta, 203.

**H**ierusalem, era cabeza, y dechado del mundo, 721.

**H**ojas, Son symbolo de la caduca felicidad, y de la inconstancia del hõbre, 451. En ellas escribierõ los antiguos, 453, 454.

**H**ombres, De varios colores nascidos en la tierra, 417. Es proporcionada su hermosura con su naturaleza, 429. No es de peor condicion q̃ el arbol en auer de resucitar, aunque en otras es mas miserable, 437. Arrebatalo la muerte como el ayre a la paja, 433. No tiene firmeza, sino en el mal, 469. Prometese larga vida, 470. Hõbres vnos van hoyẽdo de la vida, y otros huye la vida dellos, 470. En la adolescencia son como arboles nuevos, 476. Sus vicios en la moçedad, 479. Es cõparado al arbol, 485. Comparase al Cedro en la escritura, 493. Es facil en pecar, 504. Es fa bio sobre todos los animales, 585. y mitalle en costumbres muchos animales, ibidẽ. Hombres significa Enos, 668. Hõbre significa varon, 669. 670. Tienẽ inclinacion natural de perpetuar sus nõbres, 37. Tiene obligacion de preuenir al Sol en las diuinias alabanças, 752. El hombre soberbio tiene el estomago lleno de viento, 266.

Cinco generos de bienes con q̃ Dios lo engalanò, 674. 675. 676. Tuuo dos maeltros en la ley, 677. El mayor beneficio q̃

## ALFABETICA.

se hizo por el, es embiar Dios su hijo al mundo, 678. 679. Hombres muchos exceden a muchos Angeles en bienes sobre naturales, 683. En que fue criado a imagen de Dios, *ibidem*. Hombres muchos señalados en piedad.

**H**umildes, de coraçõ semejãte a Dios, 797. **G**lesia, Su hermosura, 210. Su sanctidad y porque, 793. Comparase a la viña, y porque, 693.

**I**mpios malos, Sen de aguda vista en las tinieblas, 163. Aborrescen la luz quando sale, y quando se pone, 164. Lleualos el viejo como a pajas, 267. Son de ingenio inutil, 268. Vfan de libertad tyranica en orden a los inferiores, 646. Representa dos naturalezas de hombre, y demonio, 762. Entredante en los lazos que armarõ al justo, 785. Salé alegres a exercitar los vicios, 647. Para esto se juntan, y adunan, *ibidẽ*. En su familia es capitã de todos, 648. Pretenden el alabança con gozo, 14. Impios peccadores arrancalos Dios como si nõ fueran plantados, 435. Vnas vezes la escriptura los compara a los arboles, otras no se precia llamarlos arboles, *ibidẽ*. Caen los q̃se les llegan, 436. Son como arboles sin raizes, 446. Huye della prosperidad, 470. Sue sperança como flor de cardo, 474. Quexase q̃ no muere a su tiempo aunque muera viejo, 486. Es arbol esteril en todo, 487. Vendimialos la muerte como a fructa verde, 522. Pone flaco fundamento en esta vida, *ibidem*. Tiene todo su cuidado en estender su nombre, 39. Ama la libertad del Onagro, 649.

**I**ndustria, La humana en buscar oro, 514. Como descubre lo profundo de los Rios, 515.

**I**nfidelidad, idolatria, Por anthonomastia se llama peccado, 13. Los idolatras se llamã peccadores por anthonomastia, *ibidẽ*.

**I**onas, A que fabula de Hercules alude a la verdadera historia de Ionas, 554.

**I**ride, o arco, Sus causas, 236. En q̃ tiempo ya q̃ parte aparece, 237. Dios confirmõ

su promesa por el, 238. Trae nos a la memoria la diuina misericordia, 239. Tiene varias significaciones, 240. Por la mañana, significa grandes pluuias, 241. Sus efectos admirables, *ibidem*. Es simbolo del baptismo, 242. Es figura de Christo, y su reyno, *ibidem*.

**I**sraelitas, Adorauan al Occidente, 183. Traxeron a la Fe en Egypto a muchos, 748. Israel porque se llamaua tierra de viuos, 685. Era Pueblo de Dios, 689. Israel era su heredad, y viña, 699. Diole Dios su culto, y religion, 694. A el se hizo promesa del Mesias, 719, 720.

**I**ob, Fue sacerdote, 726. Fue centro de sus hijos, 7. Probõ la resurreccion de los cuerpos, 10. Amonestaua a toda su familia a sanctidad, y limpieza, 43.

**I**unco, Con quales coronaron al Señor, 464. A que costumbre aludieron quando lo coronaron, *ibidem*.

**I**usto, No es como arbol Syluestre, ni de Sequero, 431. Es en los trabajos como arbol combatido de los ayres, 432. La tierra le es madrastra, 433. Buscauã para orar los bosques, 444. Lleuan como buẽ arbol rayzes, hojas, y fructo, 447. Prometesele vna vejez no enferma, 484. Muere a su tiempo, aunque muera moço, 486. En q̃ bienes se diferencia del impio, 526. Asi dan gracias por los trabajos, como por los beneficios, 37. Tiene mas coyddado de llevar adelante la honrra de Dios, q̃ la suya, 38. A vnos conofce Dios por sus meritos, a otros por recomendacion a gena, *ibidẽ*, & 769. Diffiere de los malos en la paga, 718. Los agravios hechos cõtra ellos, sõ cõtra quiẽ los haze, 785. Iustos, la memoria del justo siempre agrada, 39. Son los ojos de Dios, 113. Sus obras resplandecen delãte de Dios, 186.

**L**agrimas, Dellas haze Dios mas caso, q̃ de los sacrificios, 784.

**L**anças, De donde se diga, 570. Dos generos q̃ vsauan dellas los antiguos, 566.

**L**ictores, que officio hazian, 261.

# T A B L A

**Zey de Moyses**, Estaua escripta en Saphiro, 457. Fue la vestidura cō que Dios engalanō su pueblo, 697. Quien la guardaua, no merecia luego ambas vidas, corporal, y espiritual, 698. 699. 700.

**Leones, Leonas**, Sus propiedades representatiuas de vn Emperador, 625. Es simbolo de vn Principe vigilantissimo, ibidē. Durmiendo meneala cola, ibidem. Fue tenido por animal sagrado, 626. Las Leonas son mascruelas, y caçadoras, 626. Los Leoncillos pequeños son muy voraces, ibidem. Son astutos en caçar, 627. Su bramido es temeroso, 628. A los Leones viejos se les quiebran los dientes, ibidem. Su olor es pestilencial, 629. Son ambos con su familia simbolo de los Principes tyranos, 629. Leon en toda su disposicion representa vn Rey cruel, 630. Es simbolo de la resurreccion del señor, 631. Gustan de la carne del Onagro, 641.

**Letra, La T**, es muy antigua señal de los siervos de Dios, 773. Es simbolo de vida corra, ibidem.

**Leuiatan**, Que peçe sea, y sus significaciones, 554. 555.

**Libano**, Semejante a la diuina liberalidad, 524.

**Libros**, Hallaronse en Granada escriptos en hojas de plomo, 455. Vno costumbre de tener hojas de lienço, ibidē. Escriptos en Buxo, 456. En pergamino, ibidem. En dientes de Elephante, ibidem. Costumbre de escrebir en bronze, 457, en intestinos de animales, ibidem. En tablas de lanco, ibidem. En papel, 458. Libro de las escripturas porq̄ leyendolo no lo entienden, 128. Borrār del libro de la vida q̄ sea, quid sit, 686. 687. 688. Libros sagrados sus authores entre los Hebreos, 703. Sus titulos honrrrosos, ibidem. El prouecho que de leerlos se saca, 704.

**Linea**, Que signifique, 372. Que signifique estenderla Dios, 373.

**Lisboa**, De donde se diga, 383.

**Lucifer**, Porq̄ se llama en la escriptura

signaculum similitudinis, 101. Sus excelencias, 104. Primera de las criaturas que el señor crió, ibidem.

**Luna**, De dōde se deriuu, 187. Quādo fue criada, 188. Es la vna de dos lumbres del cielo, ibidem. Enseña los tiempos, meses, y años, 189. Su hermosura quāta, 190. 191. A ella es cōparada la de la yglesia, ibidem, y 193. Auia templo dedicado a ella, 192.

**Luz**, Porque la diuidio Dios de las tinieblas, 320. Sus propiedades, 321. Su termino, y nascimiento, 322. Dios cōparado a la luz, 324. Efectos de la luz material, y espiritual, 325. Toda criatura es compuesta de luz, y tinieblas, y porque, 326. Aborrecenta los malos, 328. Que generos de peccadores la aborrescen, 329. 330. 331. 332. Vsa della Dios para confundir las obras de los impios, 169.

**Luzero**, Que Estrella sea, y porque se llama assi, 196. Hijos del luzero quē,

**Madres**, Aman mas a sus hijos mas que los padres, 620. El cuydado que tienen de amamantarlos, ibidem. De la misma fuente sale el amor de los padres, 621.

**Magnanimos**, Dauaseles vn collar de oro, y porque, 563.

**Malua**, Fue sustento de hombres, 449.

**Manos**, El besarlas era vna cerimonia de los que adorauan, 181. La razon desta ceremonia, 182.

**Mar**, Quales sus puertas, 533. Quales sus terminos, 534. Mar en las riberas se ensoberuece, 535. Mar estā mas baja q̄ la tierra, 536. Que modo tuuo Dios para jūtar las aguas, y q̄ se hiziesse el mar, 538. q̄ signifique mar en la escriptura, 539. Su hōdura, ibidem. De q̄ Fuentes procedan sus aguas, 540. Su agua tenuta por sagrada, 150. En ella nascen arboles, y plantas, en rubio en particular, 343. El mar pario lleño de flores, ibidem. Engendranse en el perlas, y metales, 544. Las riquezas q̄ vienen sobre el, y por el, ibidem. Mar instrumento del castigo de Dios, 455. Es simbolo

## ALFABETICA.

bolo de los trabajos, 546. Porque se llama Septentrional, 198. Mar por el Occidente en la escriptura, 253. Mar por el Medio dia, 254. Mar, que se entiendâ por raizes del mar, 253. Porque la escriptura llama Rio al Mar Bermejo, 528. No trató Moyses de su creacion en particular, y porque, 530. Quales son sus lugares naturales, *ibidem*. Faxola Dios como a niño, 331. Sus mares muchos, y sus puertos, 532. Cuyo simbolo sea, *ibidem*.

*Maria Virgen*, Es comparada a la estrella de la tarde, 212. Vna singular alabanza de S. Bernardo, 213.

*Martillo*, Es cierto genero de armas, 570.

*Mensura*, Que importa, 372.

*Mes*, De dōde se deriua, 188. Al primero del año llamauâ los Hebreos padre, 7.

*Montes*, Pyreicos de donde se dizen, 389. Los que caen cerca del Rio Indio q̄ propiedades tengan, 426. Los Rifeos cadena del mundo, 418. Altura del Casio 419. De olimpo, *ibidem*. Marauillas del Atlante, *ibidem*. Los primeros que se vieron de la tierra, 420. Transfiere los Dios y con quantos modos, 421. 422. 423. 424. Fin de la naturaleza en la fabrica de los mōtes, 425. Tenidos de los antiguos por cosa sagrada, *ibidem*. Montes de comulgados, 428. El Chimar echa de si fuego, 272. El Ethna echa de si fuego, 273.

*Muchacho, puer*, es lo mismo que ignorante, y trae en su significacion diminucion de la culpa, 480.

*Muerte*, es de engañio del malo, 437. Vela toda la noche para madrugar a coger las flores, 462.

*Muger*, Della se dà vna descripcion excelente, 672. Algunas dignas de memoria, 717.

*Mundo*, es vn soneto elegantissimo, compuesto en proporcion de vna musica, 176. Es vna casa donde los entendimientos se instruyen. 127. Mundo como vna amplissima casa, 369. Todo lo q̄ ay

en el son de seos, 506.

**N** <sup>40</sup> victoria, Rodeo todo el mundo, 134.

*Naturaleza*, Sus obras admirables, y porque, 100. Sus milagros son espantables 215.

*Niño*, Tiene varias inundaciones, y de dōde se originan, 913. Otras inūdaciones semejantes a ellas, *ibidem*.

*Noches*, Buscan los encantadores las claras, 269. Las obscuras tambien combidan a bendezir al Señor, *ibidem*. Noche comprehendida en el dia, 297. Casa de la noche, qual, 311. Simulachro de la noche de los Sycinos, 301. Noche escogida de Dios para reuelar sus secretos, 313. Noche ilustrada con marauillas, 317. 318. Las claras dispiertan a diuinos loores, 208.

*Nombres*, De donde se deriua, 30. Pocas vezes los de los padres se poniâ a los hijos, 33. El ponerlos mas pertenece al varon que a la muger, *ibidem*. Los propios, y que tienen oculta significacion, no son tragicos, *ibidem*. Algunos se an puesto por faltar significacion, y quales, *ibidem*. En las comedias se ponen tomados de hombres señalados, 34. Nombres que describen a Dios por modo de qualidad, *ibidem*. Tomase muchas vezes por la cosa, 35. 36. Tambien por la gloria, y fama, *ibidem*.

*Noche*, que estrella sea, 212.

*Nubes*, De donde se dizen, 351. Llama Dios las nubes, y responden, *ibidem*. Diuersidad dellas, *ibidem*. Dellas se toman muchos pronosticos, 352. 354. De serenedad, y vientos, 355. Nube silla de Dios en que forma aparece, *ibidem*. Son pronostico en grandes tempestades, *ibidem*. En las nubes ay cosas dignas de consideracion, *ibidem*. Sō a manera de Naos. y Dios su gouernador, 356. Sō deseadas de la tierra, y porq̄, 358. Son simbolo de la diuina justicia, misericordia, y providencia, 359. Son ministros de Dios, 360.

son

Son arco desde dōde despara Dios. *ibidē*.  
 Son fillas de Dios, *ibidem*. Son carros de  
 Dios, 361. Son vestidora de Dios, *ibidē*.  
 Son su tienda militar, *ibidem*. Son vesti-  
 dura del mar, 533. Nube caliginosa q̄ sea,  
*ibidem*.

**O** *Phir, y Tharsis*, Que tierra sea, y varias  
 opiniones, 383. Si es lo mismo *Ophir*  
 y *tharsis* en la escriptura, 384. Si es nue-  
 tra India Occidētal, que llamamos Peru,  
 385.

Ojos, Son principios de la hermosura.  
 605.

Oliua, No nascia sin dentro de quarēta  
 mil passos del mar, 494. No la tenia Espa-  
 ña, ni Italia, ni Africa en tiempo de Tar-  
 quino, *ibidē*. Oliua es symbolo de humil-  
 dad, 495. Los Sydonios estando cercados  
 salieron con ramos de Oliuas, *ibidem*. Su  
 plicauase con ella en la mano, *ibidem*. Es  
 symbolo de la eternidad, y de la obediē-  
 cia, 497. Puertas del templo de Oliua, y  
 porque, 498. Significaua paz en la Genti-  
 lidad, *ibidem*.

Onagro, o *Asno syluestre*, De dōde se de-  
 riuu, 641. Sus propiedades *ibidem*. Son  
 amigos de libertad, 642. Son symbolo de  
 templança, 643. 649. Rebusna mas a me-  
 nudo en el Equinocio vernal, 644. Tiene  
 condiciones opuestas a los Asnos domes-  
 ticos, *ibidem*. Hazen vna familia amplif-  
 sima de Dios, *ibidem*. Es tambien symbo-  
 lo de los tyranos, es symbolo de la vida  
 solitaria, 650.

Oro, Participa mucho de la luz, y se deriuu  
 ab splendore, 388. De oro eran los gri-  
 llos, y cadenas de Etiopia *ibidem*. Pedago  
 de oro hallado en la Isla Española, 391.  
 Fin q̄ tuuo la naturaleza para criar el oro  
 plata, y merales, 392. Oro cresce, y se le-  
 nanta por los arboles, 390. Inuenciones  
 humanas para sacarlo de las minas, 395.  
 No se halla sino en tierra esteril, 396. Su  
 vltimo muy antiguo, 341. Porque parece al  
 fuego en el color. 271.

Ouejas, Las de Arabia, quales. 403.

**P**adre, Lo mesmo q̄ Maestro, 366. Los  
 viejos, y antiguos son llamados padres  
 en la escriptura, y por que razones, 45. Pa-  
 dre se llama Dios por su prouidencia, y  
 por la creaciō, 6. El nombre de padre en  
 tierra en si cosa diuina, 7. Es a manera de  
 centro en vn circulo, *ibidem*. Los maes-  
 tros se llaman padres. 8.

Palabra, La de Dios concurre confor-  
 me a la disposicion de quiē oye, 232. 233.

Paloma, Fue diuina de los Assyrios, 601.  
 Es symbolo del Espiritu sancto, 602. Si  
 fue verdadera la que aparecio en el bap-  
 tismo del Señor, *ibidem*. Propriedades de  
 la Paloma que concuinen a la yglesia, y co-  
 mo es symbolo del amor, 603. Es imagē  
 de la fecundidad, y castidad, *ibidem*.

Palma, Tiene dos propiedades, 489.  
 La Egypcia qual sea, *ibidem*. Sus ramos  
 symbolo de victoria, 491.

Plata, Primero batida antes que el oro  
 387. Es modo a de escarcha, 392. Tiene  
 raizes como arbol, 390.

Platano, Grandeza de vno. 445.

Paz, Significa felicidad en riquezas,  
 520.

Peccado, Duerme jūto con el hombre  
 en el sepulchro, y hazele vela, 482. Es por  
 q̄re, y ministro de la diuina justicia, 483.  
 El acostumbrado es como la comida de  
 la carne salada, 505.

Peçes, Ay algunos de notable grande-  
 za, 549. Fueron libres de la maldiciō del  
 diluuiō 550. Quid coere grande, 548. Son  
 de admirable numero, y fecundissimos,  
 550. Peçe musculo guia de la Vallena, 551.  
 Peçe notable visto en el mar Persico, *ibi-  
 dem*. Peçes se hallan en el mar semejātes  
 a los animales de la tierra, *ibidem*. Otros  
 semejantes a las aues, *ibidem*. Otras varie-  
 dades dellos, *ibidem*. Peçe admirable vis-  
 to en nuestra mar de Cadiz 552. El q̄ tra-  
 gō a Ionas, no fue Vallena. 553. Peçe Lu-  
 cerna resplandece de noche. 560. Peçe  
 dictalo dà de si claridad. *ibidem*. Peçe  
 Phiseter en que excede a la Vallena, 561.

# ALFABETICA.

Cocodrilo peçe que tan grande sea, 574.  
 Peçe de Tobias qual aya sido, ibidem. el humo del coraçõ como podia lançar los demonios de los cuerpos, 575. 576. 577. 578. Peçe en cuya boca se hallõ la moneda de S. Pedro, 579. es simbolo del silencio, 580. Peçe llamado Asno tiene el coraçõ en el vientre, 644.

*Pelicano*, *Nisticorax*, y *Paxaro solitario*, que Aues sean, 612. 613. *Nisticorax* simbolo de la penitencia, ibidem. *Solitario* que sea, y que signifique, 613.

*Peregrino*, Que signifique, 512.

*Perro*, Symbolo de la vigilia, 482.

*Perra*, De donde se deriuu, 386. Sus riquezas, ibidem. No tantas las de Mexico, ibidem.

*Picaga*, De vna muy perlera, 584.

*Piedra*, Que sea piedra Angular, 374. La esmeril de gran dureza, 570. *Piedra Peritis*, la propiedad, 271. *Piedra Gagata* se enciende con el agua, ibidem.

*Pielago*, Que sea, 221.

*Piragoras*. Conscio con la lumbrer natural la inmensidad de Dios, 95.

*Pobres*, Caminan a pie, 512.

*Plomo*, Inflamase, y derritese con el impetu, 569.

*Pluton*, Lo pintauan cõ vn niño q̄ tenia en la mano vnas espigas, y porque, 520.

*Pluvia*, *llouer*, La serotina, o tardia que llaue, 220. Porque se quita a vnas regiones, y se da a otras, 221. Porque la embia Dios a diversas regiones, 225. Tiene Dios sus llaves, ibidem. Lloviendo en vna parte, y no en otra, se muestran las leyes de naturaleza, ibidem. Quitala Dios en castigo de pecados, 226. embiala Dios despues de vna grande esterilidad, 227. Quando se junta con truenos, o relampagos, son armas, y factas de Dios, 230. Quando castiga, se dize lloouer sobre malos, 231. Es simbolo de la diuina palabra, ibidem. *Pluvia frutina*, & serotina que sea, 235. Dala Dios por oraciones, ibidem.

*Predicador*, A de acomodar la doctrina

al auditorio, 232. Sus propiedades, 233.

*Prelados*, Que propiedades an de tener, 606. Son ojos de la yglesia, y sus virtudes, 607. Los que son tyranos, hasta en el rostro, y voz lo muestran, 631. A de ser su rostro alegre, ibidem. Su valor, 673.

*Primogenito*, Estauale anexa la dignidad sacerdotal, 101.

*Principe pastor*, Significa magnifico, y liberal, 157. Ser corto, y miserable, es bajeza, 158. Qual sea officio de buen pastor, 198. Principes son angulos de la republica, 375. Su officio abraçar dos paredes, la piso *officionis* se llama Christo, y porq̄, 379.

*Propheta*, *prophecia*, Que signifique, 708. De donde se diga, ibidem. Sus nombres, y como lo erã de officio, ibidem. Que officios tenian, 709. *Prophecias* de muchas maneras, 715. Lo mismo que vision, ibidem.

*Profelyta*. Quales eran, 748. Llamauan se en la escriptura, *timentes Deum*, 748.

*Purpura*, Qual era la que le vistierõ por escarnecer al Señor, y a que fue semejante, 465. *Purpura* vsauanla los amigos de los Reyes, 61.

**R** *Ayu*, *Relampago*, en que se differenciã, 334. Hermosean cielo, y tierra con su luz, 336. 337. Llamase en la escriptura, *coluber tortuosus*, y porque, 338. Sus efectos, 334. 342. Symbolo de la ira de Dios, ibidem. Son sus embaxadores, 341. Ethnicos pensauan que Dios reynaua en este mundo, por los rayos, y relampagos, 343. Son luminarias del cielo, ibidem. Tres generos de rayos, 344. Deshaze lo fuerte, y perdona lo que no resiste, 345. son armas de Dios, 346. Eranlo de iupiter segun la Gentilidad, 347. Es linça acialada de Dios, 348. son siervos obediẽtes suyos, ibidem. Cosas tocadas por los rayos indignas de ser ofrecidas en sacrificios, 349. De otros tenidos por religiosas, 350. *Piedra Ceraunia* no se halla, sino donde ay rayos, ibidem.

*Ruiz*, *Rõpen* las peñas, 432. La escriptura la dà

# T A B L A

le dá al malo vnas vezes rayzes, otras se las niega, 434. Las del Laurel viuen mas que las de los otros arboles, 440. Qualidad de algunos que siruieron de sustento 448. 450.

*Ramo*, El tierno a manera de niño chupa la raiz, 439.

*Reyes*, Su principal officio es juzgar, 54. Trayan por insignia en las manos ceptro y porque, 55. Trayan corona, 57. Vestian se de purpura, 60. Que significaua vestirse de purpura, y traerla a juyzio, 61, 62. Tienen por ornamento Realla silla, 63. Era proprio el sentarse para juzgar, y dō de se juzgava, ibidē. Costūbre de Reyes quando auian de sentenciar a muerte, 69. Sentauanse en lugar alto, ibidem. Tienē por virtud Real la clemencia, 73. Sus vestiduras eran gloriosas, 18. Tienen obligacion a communicar la Fe a sus vasallos 702. 730.

*Republica*, La de Israel se llamò reyno Sacerdotal, y porque, 730.

*Resurreccion*, Probada eficazmente de S. Pedro, y de Iob, 10.

*Rinoceronte*, De donde se deriue, 652. Si es el Vnicornio, 653. Vna descripcion de Plinio, y otra de Strabon, 654. Es el Buey Indico, ibidem. Representa en sus Cuernos la Cruz del Señor, 655. Tiene costūbres contrarias alas del Buey, ibidē.

*Rio*, Como regava todo el parayso, 511. Rio encubre riquezas, 514. Rios señalados en llevar oro en España, ibidem, Secalos Dios en señal de esterilidad, 517. El Sabbetico se secava cada feys dias, ibidem. Traen los Rios mucho prouecho a las ciudades, 519. Es symbolo del curso desta vida, 521. Represēta la yra de Dios, ibidem. Es symbolo de clemencia, 529.

*Riquezas*, Ricas, Sacadas por diuina ordenacion de la tierra a tiempos deuidos, 394. Su antiguedad, 340. Son lazos donde caen los codiciosos, 507. Comparadas de la escriptura a cosas contrarias, 517. Llamales la escriptura paz, 519. Qual sea

la voz de los ricos, 526. Arman lazos a los pobres, como a peçes, 581. Caen en ellos los que los arman, ibidem.

*Romanos*, Primero fueron guerreados con codicia de plata, que guerreassen cō fierro, 387. Usauan de plumas de huefio 454. Hizieron ley de la pena de los parricidas, 154. Trayan vna hebilleta en ropa de seda los nobles. 18.

*Sacerdocio, y Sacerdotes*, Es nombre de honrra, 723. Los Reyes eran Sacerdotes en algunas nasciones, 724. No se eligian a si, ibidem. No estaua vinculada la dignidad a solos los primogenitos, 726. Su razon era tomada del Reyno, ibidem. Estaua vinculado a la nobleza, 727. Sacerdocio es ministerio espiritual, 728. El del Pueblo Hebreo tuuo anexo el ser juez, 729. En ambas leyes estaua anexa al Sacerdocio. La dignidad Real, ibidem. Sacerdotes se lauauan las manos quando auian de entrar en el templo, 154. La escriptura les dá corona, y porque, 731. Sacrificio los que a el asisten an de estat limpios, 43. Era rito de las nasciones comer de lo que se ofrecia en sacrificio, 44.

*Sieruos*, Los de Dios tienen titulo honroso, 756. Porque es noble, 757. El que no le sirue es verdaderamente sieruo, ibidem. Porque razon se repite en la sagrada Escripura el yugo q̄ se les pone, ibidē. Christo se precio del nombre de sieruo, 758. Los Papas se llaman, serui seruorū, 759. Las razones que los sieruos de Dios tienen para alabarle, ibidem, & 760. 761. & 764. Los del viejo testamēto dichosos y porq̄, ibidē. Dōde se diga, 761. La rayz de nuestra seruidumbre, ibidem. Subē en la casa de Dios a ser amigos, y porq̄, 764. Gloriasē Dios en honrrarlos, 768. La estimacion que Dios haze dellos, 770. Que señales an de traer los sieruos de Dios, y del Anthecristo, 772.

*Spiritus*, Vitales, y animales q̄ sean, 778. Los de los justos que razones tengan para alabar al Señor, ibidem.



## ALFABETICA.

*Santidad, santo*, Que sea, 790. Es propio Epitheto de Christo, 792.

*Saphiro, y Carbunco*, Produzen de si fuego, 271.

*Sarra*, Doctrinaua sus mugeres, y criadas, 748.

*Sepulchro*, Semejante al vientre de la madre, y porque, 409. Que titulos tenian los antiguos, 412. En ellos no ay distancia de hombres, 413.

*Sello*, No mira a cartras solamente, 129. A que mire su significacion, 209.

*Serpiente*, Algunas de descompassada grandeza, 559.

*Sol*, Su hermosura, y propiedades, 161. Su grandeza, ibidem. La cantidad en q̄ excede a la tierra, ibidem. Quanto excede a la Luna, y Estrellas, ibidem. Llamase ojo del cielo, ibidem. Sō sus parpados los rayos de la mañana, ibidem. Es aborrecido del adultero, 162. Quanta sea su luz, y lo q̄ della an sentido, 166. Tiene nombre de varon en la lēgua Hebrea, 167. Hazetābien el officio de madre, ibidem. Sol euidente semejança de Dios, 167. Exceiēte alabança suya de S. Dyonisio, 168. En su luz material resplandece la diuina potencia, ibidem. Vsa Dios del para que sea regla de nuestra vida, 169. es llamado pedaço de oro, 170. Representa al hijo de Dios encarnado, ibidem. Tiene dos casas segū los Poetas, 172. Alabanças q̄ le dà espirito sūcto, 186. Los Assyrios le dauan diuino culto, 177. Otros muchos lo adorauā por Dios, 178. Ciudad del Sol q̄ pone Isaias, ibidem. Agujas consagradas al Sol, 179. Adorauale Arabia, ibidem. Fue la mas antigua idolatria, 180. Ceremonia que se hazia al Sol, 181. era adorado en particular en su nascimiēto, 183. es el ser, vnico s̄ymbolo de la amistad, 184. es Capitā, y guia de las estrellas, 195.

*Sombra*, De dōde se deriua, 471. La de Haya cōtraria a las serpiētes, 467. es s̄ymbolo de incōstācia, y breue vida, 468. La vida humana es engañosā como sōbra, 469

Suele ser agradable, 471. Sueño el de Apollodero le acusaua su mala cōsciencia, 165

**T***alamo*, es vn lugar seguro, y oculto, 784.

*Templo*, Que acepciones tēga, 46. Los Paganos quitauan la vida a quiē lo viola ua, 49. Templo consagrado al viēto Cierço, 177. Ceremonia de leuantar el tēplo al Oriente, y causas porque adorauan aq̄lla parte, 183. 184.

*Terremoto*, Fue muy grande en tiempo del del Emperador Theodosio, 423.

*Thesoro*, Su significacion, 247.

*Tierra*, De donde se dize, y las acepciones q̄ le dà la escritura, 362. Su perfeccion, 363. Su firmeza, 367. En sus tēblores muestra Dios su providencia, ibidem. Es primero q̄ las cosas q̄ en ella se fundaron 368. Los Angeles aclamaron su fundaciō ibidem. Quales sus columnas, ibidem. Fūdas sobre nada, 369. De dōde le viene su estabilidad, ibidem. Quāta su grādeza, 370. Tiene su creacion analogia con el fundamento de vn edificio, 371. Su estabilidad comparada a la piedra angular, y porque 379. su qualidad, 380. su disposicion, y riqueza, 381. su formacion a manera de cuerpo humano, 396. sustēra al hōbre en pago de su trabajo en cutuarla, 397. Fertilidad de la de Egipto, ibidem. De la de Palestina, 398. 400. 696. Porque se dize manar leche, 399. Fertilidad de la tierra de Arabia, 398. 400. Que animales lleua, 405. Tierra de Etiopia riquissima, 406. La tierra tiene nombre de madre, y porque, 407. A los niños quando nascian los tenian por sus hijos, ibidem. El que lo leuātua della lo conocia por su hijo, 408. Es madre en particular quando nos morimos, 410. Como se entiēda que la tierra engendra al hombre, ibidem. Nūca se enoja con los hōbres, 413. Dà bozes quādo es sabidora de algun delicto, 414. Pedaço de tierra dōde nunca jamas lluuio, 415. La q̄ cae entre los Tropicos, q̄ propiedad tēga, 416. De la q̄ cae debajo de la Zona

417. De

## TABLA ALFABETICA.

De la tierra del Brasil, y del Peru, *ibidē*. Tierra es el centro del mundo. 135.

*Trogloditas*, Fueron los primeros que hallaron el Thopasio, 448. Throno es ornamento Real, qualidad del throno de Dios, 65. Su ornato, 66. Su color. 68.

**V** Allena de dōde se deriua, 561. Su Cabeça, Boca, y Ojos, 557. En sus Cuenas caben veynte hombres, *ibidē*. Su Piel y Escamas. 559. Sus Ojos, Narizes, y Estornudo, 560. 561. Su Cuello, y Gargata. 562. Los demas miembros, 563. El Coracon, 564. El temor que causa su vista, 565. Es de indomita fortaleza, 566. El efecto q̄ haze en el mar quando la ven, 573. De su poder, y fuerzas, *ibidē*.

*Varon*, Significa en la escriptura muchas vezes magistrado, 678. Hijo de hombre es lo mismo que varon, *ibidē*.

*Vasos*, De Samia que sean, 364.

*Vejez, y viejos*, A la sancta llama la escriptura abundancia, y hartura, 484. En la escriptura lo viejo es firme, y estable, 518. Los viejos naturalmente aborrescen mirarse al espejo. 460.

*Viatores*, Que eran, y que nombre tenían primero. Que nombres tuuierō del pues, 261.

*Vida*, Comparada a la Nao de cofario. 472. Por cargada q̄ està, vā bolādo, *ibidē*. Es como Nao cargada de frutos de la tierra, 473. Los frutos desta vida nunca se sazonan, *ibidē*. Buela como Aguila hambrienta. 474.

*Viontre*, Recibese por memoria, 266.

*Vientos, o ayre*. Spiritus donde se deriue, 243. No se distingue del viento, 244. Sus qualidades, *ibidē*. Es cosa muy solida como bronze, 245. Dios estendiendo el ayre lo fortifica, 246. Son legados de Dios, 247. Quales sus thesoros donde salen, *ibidē*. Pesales Dios como en balança, 249. De donde soplan todos quatro vientos, 254. 255. Soplan siguiendo al sol en su nascimiento, *ibidē*. Debaxo de los quatro cōprehende la escriptura las quatro regiones del mundo. 255. Ciudades assoladas de vientos contrarios, 264. Son instrumēto del castigo de Dios. 267. Por que fingieron a Eolo Rey de los viētos, 273.

*Viñas, vid*, Fueron antiguas heredades 690. Es vn medio entre hēerto. y heredad, *ibidē*. Fertilidad de vna Viña de Caton. *ibidē*. Es hermosa, y vistosa. 691. A ella es comparada la yglesia, y porque *ibidē*. Eficacia de la rā y z de la vid. 692. De que la cercō Dios. 694.

*Virgen*, La significacion del nombre, y recato como se an de criar. 477.

*Virtudes*, Que sean. 144.

**Y**elo, y granizo en que se distinguen, 293. Muros fuertes fabricados de yelo. 294. Christal del yelo, *ibidē*. Porque se yela mas la superficie del mar que lo profundo. *ibidē*. En que lugares se engendran, 296. Armas de Dios contra los malos *ibidē*. Son pedacillos que se le caen a Dios de la boca. 294.



## INDEX LOCORVM SACRAE SCRIPTVRÆ QVÆ IN HOC LOCO præcipue illustrantur.

EX Genesi.

# Index Locorum Scripturæ.

## Genesis.

2. *Fiat firmamentum.* 143. 245.  
*Factum est mane, & vespere,* 297.  
*Perfecti sunt cæli,* 195.  
*Vilit Deus cuncta quæ, &c.* 94.  
*Factum est mane, &c.* 297.
2. *Non pluerat dominus.* 499.  
*Formauit Deus hominem.* 407.  
*Perfecti sunt cæli.* 381. & 195.  
*Fons ascendebat.* 228.  
*In qua hora comderis.* 10.
3. *Donec reuertaris in terram.* 407.
4. *Vox sanguinis tui.* 415.  
*Occidi virum.* 330.  
*Si male egeris.* 63.
5. *Iste consolabit nos.* 404.
8. *Egressus Coruus.* 449.
9. *Timor vester sit.* 302.  
*Ponam arcum meum.* 228.
10. *Nomen vni Phaleg.* 399.
12. *Inde egrediens montes.* 425.  
*Tullit vniuersam substantiam,*  
748.
13. *Abraham erat diues.* 400.  
*sed & Lot qui erat.* 402.  
*Ad Aquilonem, & Meridiem,*  
253.
15. *Factus est sermo domini ad Abra-*  
*ham,* 313.  
*Filius qui egreditur.* 218.
18. *Scio quid præceptorum filij suis,*  
8.  
*Descendam, & videbo.* 71.
19. *Ingressi sunt sub umbra,* 307.
20. *En morieris propter mulierem,*  
317.  
*Quasi ingentis scelis probata mō-*  
*te,* 401.
21. *Plantauit nemus,* 444.
22. *Nunc cognoui quod timeas deū,*  
420.
26. *Quia fecisti rem hanc,* 308.
28. *Post solis occubitum,* 314.
30. *Abstulit Deus opprobrium meum*  
476.
31. *Quem vocauit Labam tumultū*  
*testis,* 27.  
*De illius facultate.* 22.
32. *Minor sum cunctis miserationi-*  
*bus,* 24.  
*Abijcite Deos alienos.* 43.  
*Cunctis audientibus qui ingredie-*  
*bantur,* 63.  
*Ecce vir luctabatur cum eo,* 84.
33. *Emit agrum Abraham,* 401.

34. *Terra in potestate vestra est,*  
370.
35. *Mortuus est Abraham,* 484.
37. *Lugens descendam.* 88.
41. *Vidit in somnis septem.* 313.  
*Ad tui oris imperium.* 181.
42. *Erat Abraham dierum.* 298.
43. *Nunciate patri meo.* 23.
47. *Pastores ouium sumus,* 402.  
*Introduxit Ioseph patrem suum,*  
93.
48. *Fecit me quasi patrem Pharaō-*  
*nis.* 6.  
*Angelus qui eruit me,* 117.
49. *Benedictione vberū,* 399. & 402  
*Iacob extendens manum dexte-*  
*ram,* 147.  
*Ad prædam fili mi ascendisti,*  
626.  
*Ligans ad vineam,* 691.  
*Vidit requiem quod esset bona,* 10  
*Omnipotens benedicat tibi,* 143.  
*Tu fortitudo mea.* 103.

## Exodus.

2. *Recordare domine Abraham.* 39.
3. *Rubus ardebat,* 286.
4. *Reuersus est Moyses in Aegyptū*  
55.  
*Quis fabricatus est surdum,* 371
6. *Nomen meum Adonai.* 32.
9. *Et grando, & ignis mixta,* 277.  
*Dedit dominus tonitrua.* 335.
10. *Narres in auribus filij tui,* 8.  
*Elare fecit ventum,* 262.
12. *Et factū est in noctis medio,* 317
13. *Calceamenta habebitis,* 752.  
*Mensis nouarum frugum,* 217.
14. *Erāt eis aquæ quasi murus,* 317
17. *Cur fecisti nos exire de Aegypt-*  
*to* 400.  
*Cum edificauit Moyses, altare*  
64.
18. *Sedit Moyses iudicare populum,*  
78.
19. *Cunctus populus videbat,* 275.  
*Sanctifica illos hodie, & cras.* 43.
22. *Ad Deos vtriusque causa,* 31.
32. *Videns Moyses quod nudatus es*  
*set populus,* 736.
33. *Iam nunc depone ornatum,* 73.  
*Non indicas mihi quem missurus*  
*es.* 38.

## Leuiticus.

6. *Ignis in conspectu meo.* 273.

*Ista est lex pro hostiæ.*

11. *Incensum domini, & panes Dei,*  
278.
14. *Ederuntque in torrente,* 502.
15. *Docebitis filios Israel vt caueāt:*  
44.
16. *Nemo vestrum inimicis audebit*  
*resistere,* 281.  
*Ego dominus vester qui eduxi*  
*vos,* ibidem.
19. *Toram cano capite.* 78.
21. *Sancti erunt Deo suo.* 42.
22. *Mudatus vescetur desanctifica-*  
*tis.* 45.
26. *Ponam tabernaculum in medio*  
*vestri,* 49.  
*Postquam confrigero baculum.*  
772.

## Numeri.

6. *Vt dies priorés irriti fiant,* 305.
11. *Dominus iratus est.* 278.
13. *Populus proceræ staturæ,* 372.
16. *Ignis egressus à domino.* 277.
20. *Si biberimus nos.* 490.
22. *Angelus euaginato gladio,* 77.
24. *Deus eduxit illū de Agypto,* 729  
*Orietur stella ex Iacob,* 90.
25. *Fornicatus est populus cum si-*  
*lias: &c.* 44.
27. *Provideat dominus spirituum*  
673.

## Deuteronomium.

2. *Non fuit ciuitas quæ nostras effu-*  
*geret.* 25.
4. *Interroga diebus antiquis,* 257.  
*Deus tuus ignis.* 286.  
*Sicut cernis in presenti die,* 298.
7. *Te elegit Deus tuus.* 688.
11. *Omnis locus quæ calcaueris,* 90.  
*Ne seruietis dijs alienis.* 236.
12. *Faciant sibi sibi sibi.* 342.
16. *Inmolabis Phase.* 318.
19. *Cum dilatauerit de minus.* 370.
24. *Non negabis mercedem tuā.* 362
28. *Dabit tibi dominus cor pauidū,*  
367.
29. *Ne forte sit inter vos vir.* 507.  
*Sedeā super eū omnia maledicta*  
482.  
*Domine sulphure, & salis ardo-*  
*re,* 279.
31. *Leuabo ad cælum manum.* 64.
32. *Ignis succensus est in furore,*  
13

## Index Locorum Scripturæ.

- None hæc condita sunt. 72. & 129.  
 Deus iustus absq; vlla, 42. & 209  
 Si accuero vt fulgur, 335.  
 Vt sugeret mel, 398.  
 Deum qui te genuit. 426.  
 33. Inundationes maris quasi lac, 544. & 91.  
 Intinget in oleo, 398.  
 In dextera eius ignea lex, 76.  
 Concresecat vt pluuia. 232.

### Iosue.

24. Scripsit Iosue omnia verba hæc, 444.

### Iudicum.

3. Vtraque manu pro dextera. 142.  
 5. Qui diligant te sicut sol, 176.  
 Stelle manentes ordine, 318.  
 8. Date mihi in aures, 402.  
 10. Iar Galaadites iudicauit, 405.  
 15. Sicut solet ad odorem ignis. 440  
 18. Vt habeamus te Patrem. 366.

### 1. Regum.

1. Nouacula non ascedit 735.  
 2. Domini sunt cardines terræ. 135.  
 Ipsi præparantur cogitationes, 250.  
 Dei perfecta sunt opera, 420.  
 5. Triumphator in Israel, 420.  
 7. Sanctificauerunt Eleazarum. 42.  
 13. Quod si non fecissis iam non. 70.  
 14. Solica huc omnes angulos. 375  
 15. Quare non audisti vocem domini, 751.  
 16. Ad immolandum dño veni, 43.  
 Sanctificauit Samuel Isai. 45  
 20. Dominum formidabunt aduersarij, 341.  
 Cum sedisset Rex, 63.  
 21. Saul, & viri eius in modum corone. 57.  
 25. Pro muro erant nobis, 113.  
 Quia prohibuit te, ne iras, 330.  
 Non erit tibi hoc insigultum. 331  
 26. Si dominus incitat te. 293.  
 28. Cecidit proiectus in terra, 280.

### 2. Regum.

1. Sagitta Ionathæ nunquam redijt. 348.  
 3. Eleuetur thronus Dauid, 69.  
 5. Venit ergo Dauid in Valparaisim, 511.

12. Tu fecisti abscondite, 164.  
 16. Teterunt tabernaculū. ibidē.  
 18. Erexeat sibi titulum, 39.  
 23. Dauid sedens in cathedra, 63.

### 3. Regum.

3. Nec mihi, nec tibi, 174.  
 Vade ostende te Acab, 226.  
 Ego autem sum puer, 480.  
 5. Abiit Alsa effeminatos, 362.  
 8. Percussit Dauid Moab, 373  
 14. Percutiet dominus Ieroboam, 298  
 18. Postquam ergo apparuit nubecula, 352.  
 19. Genua quæ non sunt iucurbata. 181. (Ies, 385.  
 20. Rex vero Iosaphat fecerat clas-

### 4. Regum.

5. Vade lauare in Iordane. 154  
 16. Plures nobiscum sunt, 118.  
 28. Confregit serpētem æneum, 393.  
 19. Quodcumq; reliquū fuerit, 447  
 23. Eos quoque de medio tullit. 187.

### 1. Paralip.

4. Hæc sunc verba vetera, 518  
 18. Primi ad manum Regis, 723.

### 2. Paralip.

3. Salomon texuit domum. 385.  
 9. Dedit Regina Regi. 406.  
 12. Non stillabit furor meus, 231.  
 13. Robor erat rudis. 480.  
 14. Flexis genibus contra vniuersā, 46

### Esdre 1.

9. Inclinauit misericordiam, 113.

### Iu lith.

1. Iurauit per thronum, 64.  
 8. Omnes qui placuerunt Deo. 291.  
 12. Confortame in hac hora, 319.

### Esther.

5. Esther stetit in atrio domus, 77.

### Iob.

1. Ventus vehemens concussit, 379  
 Ignis descendit de celo, 278  
 Repente ventus vehemens, 257.  
 Et benedixerint Deo, 94.  
 Nisi in faciem benedixerint, ibidem.  
 Mittebat ad illos Iob. 44.  
 Nonne tu ballasti eum. 113.

2. Benedic Deo. 94.  
 3. Expellet lucem, 161  
 Obtenebrentur stellæ. 208.  
 Pereat dies, 305  
 Sit nox illa solitaria, 313  
 4. In horrore visionis nocturnæ, 313  
 5. Qui facit magna, & inscrutabilia 98.  
 Qui dat pluuiam, 216 220.  
 Ego vidi stultum, 434.  
 Ingrediers in abundantia, 484.  
 Sed cū lapidibus regionibus, 780  
 6. Nunquid fugiet Onager, 642.  
 sagittæ domini in me. 347  
 7. Sicut seruus desiderat, 397. 471.  
 Nunquid mare aut celus, 546.  
 8. Nūquid poterit cirpus virere. 465  
 Humilis videtur. 431  
 9. Qui tenet vultum solij sui. 68.  
 Qui graditur, super fluctus, 90.  
 36.  
 Stellæ claudit, 129. 209.  
 Si lotus fuero quasi, 154  
 Qui facit Arturum, 199.  
 Qui portant orbem, 315.  
 Qui commouet terram, 367.  
 Qui transtulit montes, 433  
 Dies mei velociore, 471.  
 Et quasi nauis poma, 472.  
 Si iustificare me volueris, 790.  
 10. Antequam vadam, 411  
 Manus tuæ domine fecerunt me, 217.  
 Osisibus, & neruis, 124.  
 12. Si continuerit aquas, 220. & 149  
 13. Etiam si me occiderit, 8.  
 Contra folium quod vento, 452.  
 454.  
 14. Lux vultus mei non, 460  
 Qui quasi flos egredietur, 461  
 Roborasti paulum, 463.  
 Conteratur quasi lignum, 487  
 Lignum si percisum fuerit, 438.  
 Donec veniat immutatio, 307.  
 Sic homo cum dormierit, 122  
 15. Cæli non sunt mundi, 131.  
 Nūquid sapiens respondebit, 266  
 Nunquid tu primus homo, 366.  
 Et manus eius arescent, 488.  
 16. Ego ille quondam, 520.  
 Semitam perquam, 411 (154  
 Cum haberent mundas ad Diuitt  
 Ecce enim in cælo testis 27  
 18. Deorsum radices eius, 447  
 Nūquid propter te derelinquetur 420.

# Index Locorum Scripturæ.

19. Scio quod redemptor meus, 8 10  
 Spoliavit me gloria mea. 22  
 Destruxit me vindicta. 441.
20. Rinulus fluminis. 518. & 399.  
 Ossa eius implebuntur vitibus. 477  
 Gardiū hipocrise instar. 479:14  
 Omnes tenebræ abscondite. 285.  
 Et pluat super illum bellū. 229.
21. Nunquid Deum docebit. 28.  
 Domus eorum peccata. 519.
22. Abstulisti pignus 754.  
 Dabit pro terra Silicem. 382.  
 Non ne succisa est erectio. 280.  
 Circa cardines cœli. 135.
23. Quis mihi tribuat ut veniam. 69  
 Probavit me tãquam aurū. 290.
24. Mane primo confurgit. 330.  
 Perfodiunt in tenebris. 332.
25. Ecce Luna non splendet. 191.  
 Nunquid est numerus militum  
 eius. 194.  
 Super quem non resurget. 195.
26. Columne cali cõtremscunt. 423  
 Spiritus eius ornavit cœlos. 337.  
 204. (148.  
 Qui extendit Aquilonem super.  
 Qui ligat aquas nubis. 149.
27. Apprehendet eū quasi aqua. 260
28. Tunc vidit illam. & enarrauit.  
 675.  
 Dividit torrens à populo. 511.  
 Omne prætiõsū vidit oculus. 514  
 Habet argentū venarū suarum  
 390.  
 Ferrum de terra tollitur. 392.  
 Tempus posuit tenebris. 394.  
 Semitam ignoravit avis. 396.  
 Terra de qua oriebatur. 271
29. Iustitia inductus sum. 58.  
 Quando procedebam ad portā. 63  
 Cum sederem quasi Rex. 77  
 Et super illos stillabat. 231.  
 Expectabant me sicut pluvia. 235  
 Sicut Palma multiplicabo. 489.  
 Quando lababā pedes meos. 398.
31. Quā partē in me habet Deus. 52  
 Si vidi solem 180 192.  
 Si aduersū me terra clamat. 413  
 33 Si fuerit pro eo Angelus. 118.  
 34 Quis preparat Coruo. 599.  
 36. In manibus suis abscondit lucem  
 335. & 168.  
 Ecce Deus excelsus. 26.  
 Ecce Deus magnus. 79.  
 Qui aufert stillas pluvie. 226.  
 37. Nunquid nobis semitas. 356.

- Nubes lustrat per circuitū. ibidē.  
 Frumentum desfrant nubes. 357.  
 Post eum rugiet sonitus. 340.  
 Lumen illius super terminos. 342  
 sperabā quod etas prolificior. 298.  
 Ab Austro egredietur tempestas  
 263.  
 Flante Deo concrevit gelu. 264.  
 Nunquid scis quando præcipit  
 Deus. 237.  
 Tu forsitā cum eo fabricatus es.  
 245. (258.  
 Nō ne vestimenta tua calida sūt.  
 qui in manu omnium hominū sig  
 nat. 142.  
 Ad eum formidolosa laudatio. 16  
 38. Brachiū excelsū confrigetur. 29  
 Cū me laudarent Astra 77. 368  
 Nūquid ingressus es profundū. 90  
 Nōsti ordinem jura. 140.  
 Nunquid cõiungere valebis. 203  
 quis dedit vehementissimo imbri  
 221.  
 In similitudinē lapis duratur. 294  
 nūquid ingressus es thesauros. 296  
 restituetur ut lutū signaculū. 321  
 Nunquid produces Li. ciferū. 322  
 Cõsiderasti in qua via lax. ibidē.  
 Per quam viā spargitur lux. 335  
 Nunquid considerasti latitudinē.  
 370.  
 quis possuit mensuras eius. 371.  
 40. Ipse est principium viarum. 101  
 41. Sub ipso erunt radij. 571.  
 Mittet contra eum fulmina. 348.

## Ex Psalmis.

1. In via peccatorū num stetit. 334.  
 non resurgent impij. 78.  
 Et erit tanquam lignum 431.  
 novit dominus viam. 292.  
 servite domino in timore. 46.
2. Reges eos in virga. 56.  
 Apprehendite disciplinam. 181.
4. A fructu frumenti. 525
5. quoniam Deus non volens iniqui  
 tatem. 71. & 207. (115.
6. Miserere mei quoniam infirmus.
7. Gladium suum vibrabit. 195  
 sagittas suas ardentibus. 39  
 In altum regrederi. 228.
8. Gloria. & honore coronasti. 57.  
 quid est homo quod memor. 680.
9. Constitue domine legislatorē. 668  
 inclinavit se. & cader. 627. (68  
 Ut annuntiens omnes laudationes

- Paravit in iudicio thronum. 70  
 Perit memoria eorum. 39.  
 Laudatur peccator. 14.
10. Dominus in templo sancto. 23 1a  
 Tu autem idem ipse est. 34.  
 Pluet super peccatores. 527  
 de celo prospexit super filios. 27.  
 Et dolorem consideras.
11. Purgatum terræ. 228.
12. Illumina oculos meos. 467
13. Adorabo ad templum. 47
15. non derelinques animā meā. 88.  
 nec memor ero nominum. 40
16. Sub umbra alarum tuarum. 397  
 Dimiserunt reliquias suas. 283.  
 funes ceciderunt mihi in. 337.  
 Custodi me dñe ut pupillam. 113.
17. Apparuerūt fontes aquarū. 424  
 Posuit tenebras latibulum. 226.  
 Misit sagittas suas. 347. 250.  
 Ignis. & sulphur. 179.  
 Ascendit super Cherubim. 256.  
 & 76.  
 Inclinauit celos. & 899.  
 Commota est. & contremuit. 16.  
 Ab insurgentibus in me. 26  
 diligam te dñe fortitudo. 37.
18. A summo celo egressio. 135.  
 In sole posuit. 171.  
 dies diei eructat. 299.  
 In omnem terram exiit. 373.  
 Ab occultis meis. 477.
20. deuoravit eos ignis. 278.  
 Pones fos ut clibanum. 282
21. Lauabo inter innocentes. 155.  
 Foderunt manus meas. 112.
22. Si ambulauero in medio umbræ.  
 467.  
 Virga tua. & baculus. 57  
 23. domini est terra. 138 & 125  
 quia ipse super maria. 380.
24. Credo videre bona. 8.
25. nonne Deus requirit ista. 477.
28. Afferte domino filij dei. 105.  
 Vox domini super aquas. 340.
30. quam magna multitudo 704
31. Beati quorum remissa sunt. 27.
32. Verbo domini celi firma. 132.  
 Congregans sicut in vtre. 247.
33. Immittet Angelus dñi. 113. 117.
36. quoniam sunt reliquie. 283.  
 vidi impiam super exaltatū. 433
38. Confortata est. & non potero. 25  
 Fortitudinē meā ad te custodiā. 26
39. sacrificium. & oblationem. 750.
41. Iustitia plena est dextera. 71.

## Index Locorum Scripturæ

43. In Deo laudabimur tota die, 15.  
 44. Accingere gladio tuo, 24.  
 45. Secundum nomen tuum sic, 35.  
 48. Exaltatū est nomē eius solius 25  
 Quoniam cum interierit non, 410  
 Vocans nomina sua in terris, 39.  
 49. Deus manifeste venit, 274.  
 50. Exultabit lingua mea, 12. 207.  
 Tibi soli peccauit, 229.  
 51. Ego autem sicut Oliua, 492.  
 54. Redimes in pace animā meā. 115  
 Viri sanguinum, 320.  
 Diuisi sunt ab ira, 309  
 57. Letabitur iustus cum, 155  
 59. In Idumeam extendam, 752. 136  
 Dedisti me tuentibus tē, 773  
 62. Deus Deus meus ad te, 48  
 64. Exitus matutini, 355, 180 198  
 Et campi tui replebuntur, 683  
 Pinguescet / petiosa, 125  
 Sanctum est templum, 46  
 Benedicere coronā, 57.  
 65. In multitudine virtutis tue, 79  
 Trausimus per ignem, 291.  
 66. Ibant in inferiora terræ, 409.  
 67. Si dormiatis inter medios, 601.  
 Celi distilauerunt, 154  
 Magnificentia eius, 349  
 68. Intrauerunt aque vsque, 156  
 Extraneus factus sum, 4.  
 Veni in altitudinem maris, 506  
 70. Exultabunt labia mea, 207.  
 Quoniam non cognoui literaturā  
 meā, 51.  
 De ventre matris meæ, 38.  
 71. Redimet amaris, 8  
 72. Iniquitatem in excelsis, 29.  
 77. Vocam Patribus eorum, 4  
 Virgines eorum non sunt, 209. 312  
 79. Qui sedes super Cherubim, 76.  
 Vineam de Aegyptu, 695  
 80. De per a melle saturauit, 398.  
 81. Deus stetit in synagoga, 31.  
 82. Deus meus pone illos vt / rā. 44  
 Persequeris illus in tempestate  
 tua, 261.  
 83. Beatus vir cuius est auxiliū, 515  
 84. Hodie si vocem domini, 298  
 86. Gloriosa dicta sunt de te, 23.  
 88. Deus qui glorificatur in cōcilio  
 Aquilonem, & mare, 253. (109  
 Visitabo in virga iniquitates, 55.  
 Testis in celo, 27  
 89. Mane floreat, & transeat, 447.  
 90. Qui habitat in adiutorio, 793. 782  
 91. Bonum est confiteri domino, 130

Abhuc multiplicabuntur, 484.  
 94. Et altitudines montium ipse, 429  
 96. Montes sicut cera, 422.  
 Ignis ante ipsum procedet, 274  
 100. In matutino interficiam, 330.  
 101. In initio tu dñe terram, 124  
 102. Qui redimet de interitu, 115.  
 Qui coronat te, 58  
 Recordatus quoniam puluis, 451  
 Omnes Angeli eius potentes, 110  
 103. Fundasti terram super stabilita  
 tem, 567. 368, 421. & 538  
 Posuit tenebras, & facta est, 303  
 Qui respicit terram, 422  
 Qui facit Angelos suos, 348. &  
 277.  
 Qui tangit montes, 278. & 247.  
 Renouabis faciem terræ, 68  
 Domine Deus meus magnificatus  
 19.  
 Abyssus sicut vestimentum, 89,  
 Qui emittit fontes in conualibus,  
 500 & 425.  
 Extendens celum sicut, 148 125  
 229 & 171.  
 Saturabuntur ligna, 125.  
 104. Sedet cum diuitibus in occultis,  
 581  
 Percussit omne primogenitū, 103  
 105. Crediderunt verbi eius, 496,  
 Et exarsit ignis in synagoga, 277  
 Si non Moyses electus, 741  
 A solis ortu, & occasu, 253.  
 106. Adiuuit pauperem de inopia, 25  
 108. Dies mei sicut umbra, 499.  
 Virgam virtutis tuæ, 722. 55.  
 ex vtero ante Luciferum, 319  
 Iudicabit in nationibus, 762 &  
 111. Iocundus homo, 43. (632.  
 113. Montes exultauerunt, 423.  
 114. Custodiens paruulos dñs, 797,  
 115. Omnis homo mendax, 5  
 116. Dominus custodit te, 275  
 117. Lapis quem reprobauerunt adif  
 ficantes, 378,  
 118. Iudicia tua adiudicabunt, 71  
 Os meum aperuit, 235  
 Præuenerunt oculi mei, 251  
 119. Cum carbonibus desolatorijs,  
 450.  
 125. Conuerte dñe captiuitatem, 259  
 126. Sicut sagitta in manu, 48  
 127. Filij tui sicut nouella, 497.  
 130. Non ambulauit in magni, 99.  
 133. Ecce nunc benedicite, 742  
 134. Qui educit ventos, 247

135. Qui fecit celos in intellectu, 140  
 Qui firmavit terram super, 246.  
 Qui fecit luminaria, 98  
 138. Si sumptero pennas meas, 342,  
 & 251. (84.  
 Mirabilis facta est scientia tua,  
 Non est occultatum os meū, 409.  
 Si ascendero in celū, 75. (124  
 Et substantia mea in inferioribus  
 139. Obumbrasti super caput, 175.  
 In miserijs non subsistent, 88  
 140. Cadent in retiaculo, 582.  
 141. Me expectant iusti, 58. & 683  
 143. Tange montes, & 422.  
 Pñe quid homo quia innotuit, 68.  
 144. Magnitudinis eius non est fi  
 nis, 99. (146  
 46. Qui enumerat multitudinē, 137  
 Qui producit in montibus semē,  
 ibidem. (295  
 Emittet eloquium suum terre,  
 Mittit christalus suas, 264.  
 Ignis granido nix, 277.  
 148. Laudate dñm de celis, 106.

### Prouerbia.

3. Implebo horrea tua, 220  
 Egredas a domino in domo, 436.  
 4. Lux splendens crescit, 172  
 8. Quando cetera firmabat sursum,  
 227, & 151.  
 hauriet salutem, 8  
 Dñs possedit me, 363. 710. 421,  
 Qui me inuenerit, 524  
 11. Vni terra cuius Rex est, 174.  
 12. Nouit iustus inuentorum, 131.  
 Non roborabitur homo ex impie  
 tate, 446.  
 13. Est quasi diues cum nihil, 411. 2  
 14. Corona sapientum diuitie, 581  
 16. In labijs eius ignis, 288.  
 17. Sicut igne probatur argentum,  
 290.  
 Nō recedet malum de domo, 149  
 20. Domine inuestigat secreta, 20.  
 Misericordia, & veritas custo  
 diant, 72  
 22. Non facias violentiā pauperi, 75  
 Vidisti virum velocem, 77.  
 Ne conteras egenum, 64  
 23. In agrū pupilorū ne introcas, 110  
 24. Veniet tibi quasi cursor, 260.  
 27. Qui seruat sicut comedit, 397.  
 29. Peccantem virum iniquum, 14.  
 qui perat in dño subleuabitur, 26  
 30. qui colligauit aquas quasi, 151

## Index Locorum Scripturæ.

Tria sunt insaturabilia, 409.  
 31. Mulier foris que sinit, 672.  
 Mulierem fortem quis inueniet, 91

### Ecclesiastes.

1. Generatio præterit, 470. & 169.  
 Orietur sol, & occidit, 255  
 Non satiatur oculus, 472  
 5. Si videris violenta iudicia, 28. 37.  
 & 32.  
 qui prodest possessori nisi, 171  
 Avarus non impletur, 171.  
 7. quid necesse habet homo maiora se  
 469 (478).  
 9. Letare iuuenis in adolescentia,  
 10. Si spiritus potestatis habent, 92  
 14. Sicut egressus est nudus, 40.  
 18. Ne impio agas multum, 486.

### Cantica.

2. Flores apparuerunt, 462.  
 3. Ercatum fecit sibi, 300.  
 4. Dentes tui sicut greges, 707  
 5. Qui pedes meos, 42  
 Manu mea strinxerunt, 234  
 Spectes eius vi bibant, 493. 23.  
 6. Reuertere iherusalem, 81, 81  
 Pulchra ut Luna, 190. & 193.  
 7. Omnia poma noua, & vetera, 41  
 8. quid faciemus forori nostræ, 343  
 12. Nolite me considerare quia, 179  
 & 187.

### Sapientiæ.

1. Sentite Deo in bonitate, 526  
 sapientia non habita in corpore  
 subdito, 52.  
 Post hoc erimus quasi non, 39  
 Ibi directe emittunt, 346 360.  
 3. Adulterine plantationes, 343 34  
 bonorum laborum gloriosus, 41,  
 5. Erramus a via veritatis, 471.  
 Pugnabit pro illa orbis, 230  
 6. Cogitationes mortalium timida,  
 85. (316)  
 7. Mobilior est omnibus mobilibus,  
 Ego natus accepi commune, 407,  
 8. Plamar creatura, 452.  
 9. Excelsior celo est, 87  
 difficile estimamus que in terra, 81  
 10. Eum qui non debet puniri, 72  
 13. Pani sunt omnes homines, 80. 490  
 Solem, & lunam refores orbis, 192  
 quorum spiritus delectati, ibidem.  
 14. Luna enim pater providentia,  
 336. & 6. mensura eorum

Creature Dei in odium facta, 675  
 In fonderum cultura idolorum, 2.  
 15. Accipet armaturam zelus, 58.  
 6. quod enim ab igne non poterat,  
 252. & 183.  
 Omnis creatura deseruit, 351  
 17. Dum persuasum habent, 526.  
 18. In momento que erat præstantior  
 527. (297)  
 19. Flamma e contrario corruptibilium

### Ecclesiasticus.

1. Arenam maris, & pluvia, 150.  
 5. Ne dederis os tuum, 523.  
 6. Amicus fidelis protectio, 184  
 10. Cor stulti in sinistra, 92.  
 11. Sapientia humiliat exaltabit, 789  
 proiecit intima sua, 158  
 14. Omnis caro sicut fenum, 471.  
 17. Omnia opera amiceorum velut fol.  
 186.  
 Populisti oculi super corda, 676.  
 Dominatus est bestiarum, 674. & 8  
 Uelut mouentem hominem, 91.  
 Sicut pulvis equinus, 165  
 14. In omnibus equiem que sinit, 721  
 In omni populo, & in omni, 677.  
 qui bibunt me adhuc, 509  
 25. Nequitia mulieris immutat, 460  
 28. Vir iracundus incendit, 289,  
 33. quare dies diem superat, 303,  
 34. Panis egentium vita pauperum, 331  
 35. Dominus iudicabit iustos, 73.  
 3) Non rescedet memoria eius, 41.  
 40. iugum graue super filio, 409.  
 43. Sol in aspectu annuntians, 169  
 & 173.  
 Sol vas admirabile, 176.  
 A Luna signum diei, 188  
 Fas castorum in excelis, 191,  
 Species cali gloria, 195. & 336.  
 Vide arcum, 204. (264)  
 Ventus frigidus Aliquilo, 294.  
 In magnitudine sua posuit, 302.  
 In conspectu eius commouebun-  
 tur montes, 422  
 47. Surrexit Nathan Propheta, 52.  
 48. Surrexit Elias sicut ignis, 274,  
 Propter ipsum confirmatus est iu-  
 ueris, 711.

### Isaias.

1. Lauemini mundi, 44  
 2. excelsi statura sue uolatur, 29  
 3. Non sum medicus, 10  
 7. sicut decorat stipulam, 282.

9. Paruulus natus est nobis, 173  
 eleuata est terra Zabulon, 23.  
 10. ecce Domine confringet, 281.  
 Consumatio abbreviata, 71  
 11. et ascendet sicut virgultum, 434  
 & replebit eum spiritus, 440.  
 egredietur virga de radice, 562,  
 & erit iustitia cingulum, 59:  
 Iudicabit in iustitia, 62  
 & dispersos Iuda colliget, 343.  
 & erit sepulchrum eius, 307.  
 16. Et preparabit in misericordia, 72  
 18. & Angeli veloces, 374.  
 que miret in mare legatos, 457.  
 quiescam, & considerabo, 17  
 Deferretur munus a populo, 37.  
 21. sicut turbines a Africo, 259,  
 22. Excidisti tibi sepulchrum, 391,  
 25. factus est fortitudo pauperum, 452  
 27. quare ingrediuntur impetu de la-  
 cob, 448. (374)  
 28. Mutant in fundamentum syon,  
 sicut in monte diuisionum, 512,  
 Nolite illudere, 754  
 Percusimus fœdus, 347.  
 29. Et erit nobis visio omnium, 128  
 30. Filij mendaces, 5.  
 Audire faciet Dominus gloriam  
 349  
 Et erit transitus virga, 88  
 & erit lux Luna sicut, 176  
 Propterea expectat domine, 19,  
 32. Non vocabitur ultra is qui  
 157. (dicem), 435  
 s' debet populus meus in pulchritu-  
 33. qui ambulat in iustitijs, 26  
 34. extendetur super eam mensura,  
 372.  
 Gladius dñi repletus est, 42  
 36. Affertur omnino que Iba-  
 san, 248,  
 38. ego dixi in dimidio, 470  
 40. Leuate in celos oculo, 198, 127  
 41. Tabescet omnis militia, 129  
 qui dat laso virtutem, 160  
 qui sedet supra eum cali, 148,  
 & 169, (231)  
 qui extendit velut nihilum calos  
 qui appedit tribus digitis, 370,  
 & quidem neque plantatur, 434  
 41. Tu Israel serue meus, 799,  
 ego posuero quasi plaustrum, 424,  
 42. Gloriam meam alteri non dab, 13  
 43. Ab Oriente aduecam sem n, 757,  
 et gloriosos terra humiliabo, 3  
 45. & qui contradicit factori, 304.

## Index Locorum Scripturæ.

48. *Utinam attendisses mandata,* 319  
 49. *Dominus ab utero vocauit,* 38.  
*Reges videbunt, & consurgent,* 76  
 50. *Eccc vos omnes ascendentes,* 280  
 285.  
 51. *Cæli sicut fumus liquescent,* 122  
 52. *Quam speciosi sunt pedes,* 512.  
*Gratis uenundati estis,* 774.  
 54. *In momento indignationis,* 240  
*Ad dexteram, & leuam penetra-*  
*bis,* 394  
 55. *Quomodo descendet imber,* 223  
 58. *Et uocaberis sabbatum delicatū,*  
 787.  
*Omnes debitores uestris repetitis*  
 755.  
 56. *Cū uenerit tamquam fluuius,* 522  
 60. *Mamilla regum lactaueris,* 701  
 62. *Donec egredietur ut splendor,* 212  
*Eris corona gloria,* 59.  
 65. *Non erit amplius infans,* 486.  
 68. *Et nos puta uimus eum,* 5

### Jeremias

1. *Præquam te formare,* 38  
 2. *Obstupescite cæli,* 112.  
 10. *Ad uocem suam dat multitudi-*  
*nem,* 351. & 147.  
*Nunquid est in uanitatibus gen-*  
*tium,* 216.  
*Oliuam uherem pulchram,* 495.  
 12. *Sanctifica eos ad diem,* 43  
 14. *Aedificabo mihi domum,* 371.  
*Onagri steterunt in rupibus,* 645  
 16. *Quis audiuit talia,* 329  
 17. *Præuum est cor hominis,* 51  
 18. *Recordare quod steterint,* 78.  
 28. *Aes, & ferrum uniuersa,* 291,  
 31. *Laudabunt te super Babilonē,* 12  
*Inebriabo animam sacerdotū,* 52.  
*Pulchritudo iustitiæ,* 436  
 32. *Iugiter facientes malum,* 480.  
 51. *Et non tollent de te lapidē,* 371.  
*Dabo te in montem combustionis,*  
 376.  
 61. *Calix aureus Babilon,* 157.

### Threnorum

2. *Non fuit in die furoris dñi,* 287.  
 3. *Perijt finis meus,* 463.  
 4. *Spiritus oris nostri,* 325.  
 5. *Cecidit corona capiti,* 58.

### Baruc

6. *Sceptrum autem habet,* 56  
*Nubes quibus cum imperatū,* 357.

### Ezechielis

1. *Sonitus alarum Cherubin,* 340.  
 2. *Liber scriptus intus,* 253  
 5. *Nisi pro eo quod sanctum,* 790.  
 8. *Dorsa habentes contra,* 182  
 13. *Erūpere faciam spiritum,* 522.  
 16. *Saturitas, & abundantia panis*  
 281  
 8. *Et ecce applicabant ramos,* 464.  
 17. *Sciāt omnia ligna syluarū,* 442  
 19. *Quare mater tua Lena,* 629.  
 20. *Sabbata mea dedi eis,* 695  
*Et dedi eis præcepta mea,* 667.  
 21. *Stilla ad sanctuarium,* 233.  
 24. *Vx ciuitati sanguinam,* 482  
 26. *Cum dederō gloriam in terra,* 8.  
 28. *Et dixisti non est æquaria,* 250  
*Tu signaculum similitudinis,* 103  
 31. *Aquæ multæ natiuerunt,* 91.  
 34. *Suscitabo eis germen,* 440.  
 36. *Effundam super uos aquam,* 155  
 37. *Et accesserunt ossa ad ossa,* 124.  
*Ossa hæc uniuersa domus,* 9  
 41. *Platea erat in rotandum,* 370.  
 44. *Et cum fuerit controuersia,* 71.

### Danielis

3. *Species quarti similis filio Dei,* 105  
*Ignis non tetigit eos,* 439  
 4. *Videbam, & ecce Arbor,* 433.  
 13. *Videntes Susanam quotidie,* 163

### Osee

1. *Magnus dies Iezrael,* 304  
 2. *In die illa exaudi in cælo,* 257  
*Et dabo habitatores eius,* 690.  
 5. *Ligauit eum spiritus in aëis suis,*  
 256. & 84.  
*Peccata populi mei comedēt,* 739  
 5. *Effundam super eos quasi aquā,* 157  
 9. *Quasi Ubas in deserto,* 485  
 12. *In fortitudine directus est,* 84. 319  
 14. *Ibunt rami eius, & erit,* 497.

### Ioel.

2. *Egredietur sponsus de cubili,* 171  
*Descendere faciet dñs ad uos,* 235

### Amos.

4. *Plui super vnam ciuitatem,* 225  
*ego plui uobis imbrem,* 346  
 5. *Vocat Deus aquas,* 351. & 354.  
 9. *Qui aedificat in cælo assertionem,*  
 64,  
*Stillabunt mōtes dolcedinem,* 334

### Malachie

3. *Vanus est qui seruit Deo,* 526.

### Abdias.

1. *Si exaltatus fueris ut Aquila,* 89

### Jonas

2. *Perfecisti me in profundum,* 47.  
*De ventre inferi clamauit,* 409

### Michea.

1. *Sit dominus uobis in testem,* 28.  
*egredietur de loco suo,* 229.  
 2. *Sillabo tibi in uinum,* 233.  
*ecce ego cogito super familiam,*  
 240.  
 6. *Adhuc ignis in domo impij,* 287.  
 7. *Proiecit in profundū maris,* 154

### Nahum.

1. *In diluuiō prætereunte,* 227  
*Domine in tempestate,* 229.  
 2. *Clypeus fortium eius,* 295. & 277  
 3. *Ibi comedet te ignis,* 278.

### Abacuc.

2. *Inssus est scribere,* 12.  
*Lapis de pariete clamabit,* 415  
 3. *Splendor eius ut lux,* 192  
*elevatus est sol,* 194.  
*In luce sagittarū tuarū,* 230. 348  
*Deus ab Austro uenit,* 257.  
*In fremitu concubabis,* 339

### Sophonia.

1. *Præparauit dñe hostiam,* 42. 310  
*Iuxta est dies domini,* 310.  
*Dies tubæ, & clangoris,* 376.  
 2. *Conuenite congregamini,* 453.

### Aggei.

- Adhuc unum modicum,* 720

### Zacharie.

1. *Vir ascendens super equū,* 86. 490  
 2. *Ego ero eis murus,* 276.  
 3. *Super lapidem unum septem,* 114  
*Ducam tertiam partem per ignem*  
 290.  
*ecce ego aducam seruum meum,*  
 785.  
 6. *Sumes argentum, & aurum,* 210.  
 9. *Lapides sanctuarij eleuantur,*  
*ibidem.* (77. & 110.  
*Circundabo domum meā ex his.*  
 Biber



## Index Locorum Scripturæ.

Bibentes inebriabantur, 692.

### Micheæ.

2. Operiebatis lacrymis, 785
- Contaminavit Iudas, 105
3. Locuti sunt timentes dominum, 12
4. Orietur vobis timentibus, 186.
- Ecce dies venit suscessa, 447.

### 1. Machabeorum.

2. A verbis viri peccatoris, 40.
11. Nullus vestiatur purpura, 61.

### 2. Machabeorum.

7. Mundi creator qui formavit, 100
- Potius est ab hominibus mortali-
- bus, 309.
8. Misericordie initiū stillans, 234.

## Ex Novo Testamento.

### Matheus.

4. Deum tuum adorabit, 47
5. Cum sedisset accesserunt, 78.
- Solem suum oriri facit, 191
6. Respice lilia agri, 428.
- Respice volatilia cæli, 137
8. Tunc surgens imperavit, 248
- Habeo sub me milites, & dico, 110
9. Non est mortua puella, 8
10. Quicumque potum dederit, 158.
- Sicut fuit Ionas, 409.
16. Facto vesperæ, 355.
17. Vestimenta eius facta sunt alba.
- 17.
- Resplenduit facies eius, 170.
- Si habueritis fidem dicetis, 424.
21. Auferetur à vobis regnum, 224.
23. De resurrectione non legistis, 9.
24. Stella de cælo cadent, 337.
- Congregabunt electus, 135. &
- 257.
- Virtutes colorum mouebunt, 133
25. Surrexerunt virgines illæ, 312.
- Quod vni ex minimis meis, 329.
28. Et ecce terra motus, 413.

### Marcus.

13. Vbi cumque predicatum fuerit
- hoc, 12.
16. Euntes in mundum, 126.

### Lucas.

1. Et dabit illi dominus Deus, 76.
4. Quando clausum est cælum, 226.
5. Adam filius Dei, 6.
8. Rogabat illum ne imperaret, 87.
10. Videbam sathanam, 338.
14. Tradetur in manus peccatorū, 13
20. Omnes illi viuūt, 9.
21. Erant signa in sole, 218.
- Cum potestate magna, & magis-
- tate, 360.

### Ioannes.

1. Lux in tenebris lucet, 328.
- In propria venit, 136
- Videbitis cælum apertum, 110.
- & 349.
2. Soluite templum hoc, 112
3. Sic Deus dilexit mundum, 174.
4. Omnis qui biberit ex hac, 503.
5. Ecce sanus factus est, 115.
- Resurgent impij in resurrectione
- 309.
6. Patres vestri manducaverūt, 679.
- Qui venit ad me non esuriet,
- 510.
8. Ego non quero gloriam meam,
- 58.
- Abraham pater vester exultavit
- 308.
10. Proprias oves vocat nominatim,
- 38.
12. Granū framenti si mortuū, 439
14. Ad eum veniemus, 49.
16. Arguet mudū de peccato, 13.
17. Hæc est vita eterna, 22.
- Pro eis sanctifico me ipsum, 42.
16. Mulier cum parit tristitia, 306.
19. Milites plecentes, 465.

### Act. Apost.

1. Erat turba hominum simul, 36.
2. Quem Deus suscitavit à mortuis,
- 207.
8. Ecce vir aethiops, 406.
12. Herodes autē vestitus veste, 55.
- Nunc scio vere, 117.
13. Viri Israë itæ, et qui timetis, 749
14. Nō sine testimonio relinquit, 216
18. In ipso viuimus & mouemur, 10.
25. Festus cū venisset in Prouticia,
- 136.

### Ex Epist. ad Rom.

1. Inuisibilia Dei per ea, 128. & 324

2. An diuitias bonitatis eius, 72:
3. Propter grā que mihi data est, 47
4. Non est infirmatus in fide, 308.
5. Caritas Dei diffusa est, 151.
10. Diues in omnes qui inuocāt, 23.
11. Delictum corū diuitie sunt, 224
- Nolli alium sapere, 80.
- Tu autem cum oleaster es, 497
12. Obsecro itaque vos fratres, 726:
1. Nox præcessit dies autem, 212.

### Ex I. ad Corr.

1. Nō in persuasibilibus humane, 669
3. Nescitis quia templū Dei estis, 48.
- Si quis autem templum Dei viola-
- uerit, 49.
7. Præterit figura huiusmūdi, 123.
10. bibebāt autem de spiritali, 510
11. Omnes quidem resurgemus, 307
15. Stella differt ab stella, 213.
- Corpus futurū spirituale, 284.

### 2. Ad Corr.

3. Litera occidit, 698.
4. Deus qui dixit de tenebris, 340.
- Pondus glorie, 23.
6. Os meum patet ad vos, 235.
- Per arma iustitiæ, 292.
10. Si amplius gloriatu fuerō, 373
- Destruente omnē altitudinē, 424.
14. Animalis homo non percipit, 128

### Ad Galatas

2. Non ex gentibus peccatores, 13.
5. Euacuati estis à Christo, 736
6. Ego stigmata domini Iesu, 36

### Ad Ephes.

1. Deus qui diues est in misericordia
23. & 72.
- In Christo habentes redemptionem
- 760.
- Proposuit in eo dispensationem,
- 710.
2. Ipse est pax nostra, 376.
3. Ex quo omnis paternitas, 105
4. Vnus Deus, & pater omnium, 6.
- Quæ sit longitudo, latitudo, 88.
- Descendit in inferiores, 409
- Obsecro, itaq; ego vincit, 795.

### Ad Ephes.

5. Nemo vos seducat in inanibus, 348
6. Summentes securū fidei, 49 288.
- Serui obedite dño, 745. (753.
- Calceati pedes in preparationē.

### Ad Philip.

## Index Locorum Scripturæ.

### Ad Philipp.

1. Magnificabitur Christus. 31.
2. Infirmatus est usque ad mortem, 115.  
Exaltauit illum, & dedit. 360.  
Super ædificati supra fundamētum, 374.
3. Omnia arbitratus sum vt sterco-  
ra, 41.  
Quorum Deus venter est, 53!
4. Sciat abundare, & sciat. 292.

### Ad Thesa.

2. Peruenit ira Dei in illos, 463.
4. Hæc est voluntas Dei sanctificatio  
vestra, 52.

### 1. Ad Timot.

2. Vello viros orare in omni loco, 154.
6. Nihil intulimus in hunc mundū  
410.  
Qui vellent diuites fieri, 506.

### 2. Ad Timot.

2. Solicite curate ipsum probabilem,  
707.

### Ad Titum.

2. Apparuit benignitas, & humani-  
tas, 310. & 796.

### Iacobi.

1. Voluntatis enim genuit. 7. & 216
2. Vir annullum aureum. 18.
3. Ecce quatus ignis, 289.
5. Agite nunc diuites. 287.  
Orate inuicem vt saluemini, 669

### 1. Petri.

2. Vos autem genus electum. 728.
3. Adueniet dies domini vt ful. 122
4. Si exprobamini in nomino Chris-  
ti 336.

### 2. Petri.

1. Sicut per speculum in ægymate.  
288.
2. Cui bene facitis attendentes. 214.  
Habentes oculos plenos adulteri-  
163.  
Lapis quem reprobauerunt. 379.

### 1. Ioannis.

1. Deus lux est. 324. & 21.  
Quem se reprehēderit nos cor. 24
2. Nollite diligere mundum. 506.
3. Filij Dei nominemur, & simus. 51

### Epist. Judæ.

- Angeli qui non seruauerūt. 105  
Exemplum ignis æterni. 279.

### Ad Hebræos.

1. Omnes sunt administratores. 117  
& 315.
5. Ouis pontifex ex hominibus.  
524.
8. Quod antiquatur, & senescit. 425
11. Arbitrans quia, & amorius.  
308.
12. Ne quis fornicator aut profanus  
52.  
Pacem sequimini. 53.

### Apocalipsis.

1. Qui est, & qui erat. 34.  
Et à septem spiritibus. 214.  
Et facies eius sicut sol. 176.
2. Qui vicerit, & custodierit. 213.
4. Iris in circuitu eius. 34.
7. Et clamauit voce magna quatuor  
Angelis. 773.
9. Vidi equos, & qui sedebant. 388.
12. Vidi cælum nouum, & terram.  
122.  
Factum est prælium magnum.  
132.  
Amitta sole, & luna. 170.
14. Septem lampades ardentes. 119.
15. Habentes Furibula, & Phialas,  
ibidem.
21. Ego sitienti dabo fontem aque.  
502.

Multa, & alia loca sacre Scripturæ reperies Lector in hoc opere, solum hic ponuntur  
quæ illustrantur, vt breuitate studeamus.

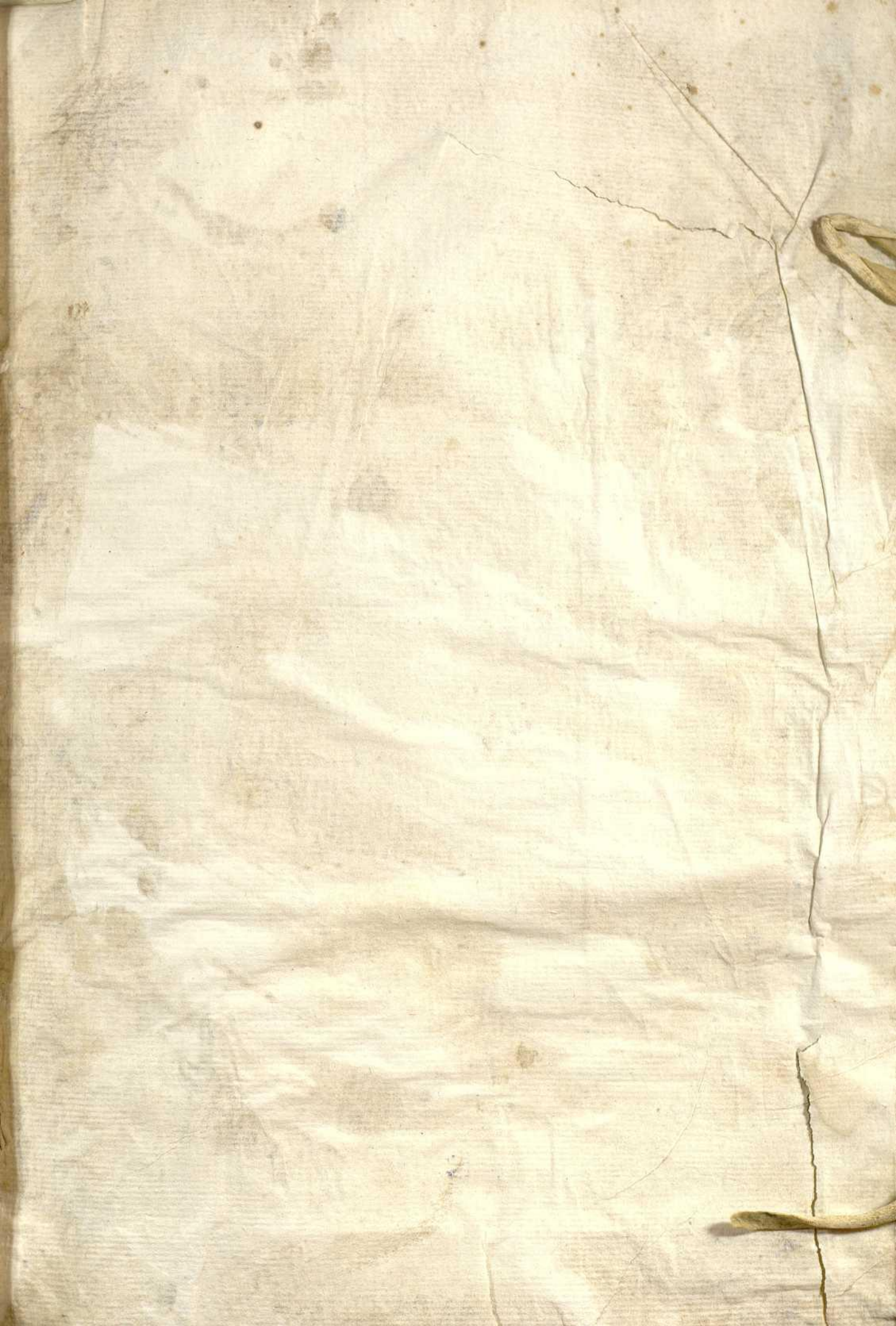
### REGISTRVM.

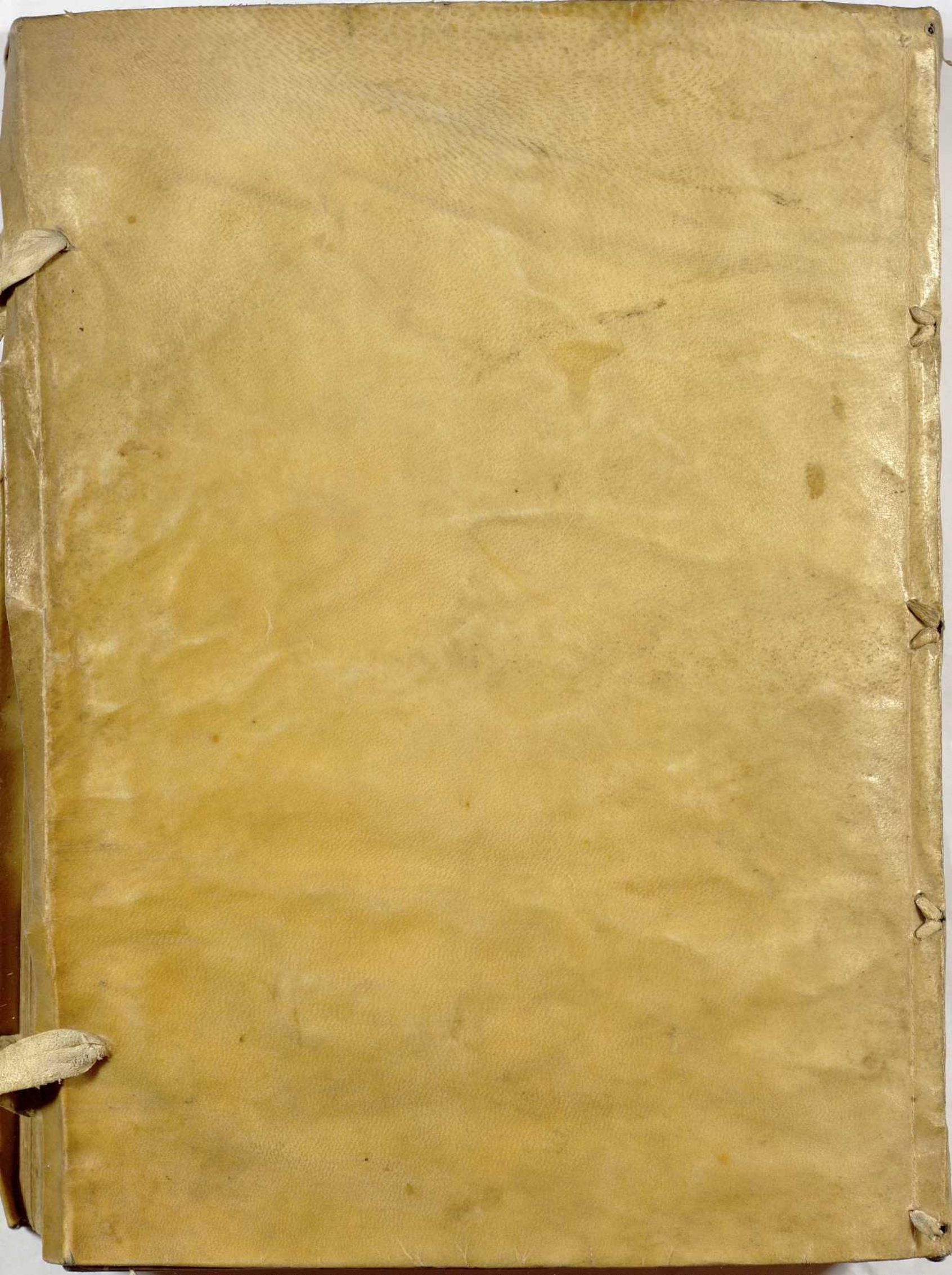
A. B. C. D. E. F. G. H. I. K. L. M. N. O. P. Q. R. S. T. V. X. Y. Z. Aa. Bb. Cc. Dd. Ee. Ff.  
Gg. Hh. Ii. Kk. Ll. Mm. Nn. Oo. Pp. Qq. Rr. Ss. Tt. Vv. Xx. Yy. Zz. Aaa. Bbb. Ccc.  
Ddd. Eee. Fff. Ggg. Hhh. Iii. Kkk. Lll. Mmm. Nnn. Ooo. Ppp. Qqq. Rrr. Sss. Ttt. Vuu  
Xxx. Yyy. Zzz. Aaaa. Bbbb. ¶.

Omes sunt terniones, præter Bbbb. qui est duernio.

*Per Clementem Hidalgo, in ciuitate Gaditana, Anno Dñi 1610.*







3

Handwritten text in a cursive script, likely a name or title, oriented vertically. The text is written in dark ink on aged, yellowish paper. The characters are highly stylized and difficult to decipher precisely, but appear to be a personal name or a specific title.

Nº A  
25 - 106