

cando pan, y seguysme por el pan, que os e dado, sabed que este pan que buscays, aunque es milagroso, acabase, y corrompese, quando se come: y solo conserua esta vida corporal; que al fin se ha de acabar: pero ay otro manjar muy mejor, que jamas se acaba, si no que es perpetuo, y comido conserua la vida espiritual, que es del alma: Señor como se amasa este pan? luego lo declara Christo, diziendo. *Hunc enim Pater signauit Deus*: aqui, *signauit*, es lo mismo que, *sigillauit*: Declarò aqui Christo dos mysterios altissimos, conforme a lo que vanto tratando. El primero es el de la Encarnacion, y el segundo del santissimo Sacramento. Y asi responde Christo a vna pregunta, que comunmente hazian los Judios. Como es posible, este hijo del hombre poder nos dar este manjar espiritual, que es su Cuerpo y Sangre para que lo comamos? vn manjar que dure hasta la vida eterna? Da Christo vna maravillosa razon, que el Padre con el sello de su omnipotencia esculpio su propria figura en la cera de la humanidad, para que quedase tan esculpida, que juntamente fuese Dios y hombre: y asi el Padre sellò esta figura de su diuinidad: y asi no es maravilla, que el Hijo teniendo el mismo poder, pudo esculpir con el sello de su omnipotencia y sellar su figura de Dios hombre en los accidentes de pan y vino, por que presupuesta esta verdad, que este hijo del Hombre es hijo de Dios, luego puede darse en manjar espiritual, que dure para la vida eterna. Y asi san Hylar. li. 8. de Trinitate aduertidò muy bien, que el sello se imprime en materia muy diferente, como es la cera blanda: asi la humanidad es materia diferente, en la qual se imprime el sello de la diuinidad; y asi lo declara san Augustin tractatus. 25. y san Cyrillo libro tercio, capite nono. Pues si el Padre con su poder infinito sellò la figura de su substancia y esencia en la humanidad: el Hijo que es el mismo poder, porque no podra poner su figura de Dios hombre debaxo de aquellos accidentes de pan y vino: y darte en manjar espiritual a los suyos? de manera, que Christo nos da a Dios hombre en manjar, que fue summo amar, y donde el amor tirò

la barra todo lo que la podia tirar: y asi pide el mismo amor a su Esposa por el mismo termino. *Pone me sicut signaculum supra cor tuum, ut signaculum super brachium tuum quia fortis est ut mors electio, dura ut infernus amulatio eius, lampades eius, lampades ignis atque flamarum: aqua multa non potuerunt extinguere charitatem*. Aqui el Esposo no le pide otra cosa a la Esposa, si no que le pague en la misma moneda, amor con amor: porque amor con amor se paga: y que mire, que pues todas las obras de Dios publican amor, todas sus obras publicuen amor. Que mire, que el amor le hizo baxar del cielo a la tierra, este mismo amor nos hara subir de la tierra al cielo: y pues yo esculpo mi figura y imagen en tu imagen y figura: ni mas ni menos tu sella y pon mi imagen y figura en tu coraçon: y no como quiera, si no como el sello imprime su imagen y figura en la cera, asi mi imagen estè esculpida y sellada en tu coraçon y no la de otro alguno. Y estè tan firme como lo esta la figura en el sello, y todo quanto se imprime sale de vna figura y vna imagen: asi quiero yo que en tu coraçon no aya otra imagen si no la mia; ni que tus pensamientos se empleen si no en mí: y aunque hagan pedaços el coraçon, no deshagan mi imagen y figura como san Ignacio, que le sacaron el coraçon, y hallaron en el esculpido, y escripto el nombre de Iesus con letras de oro. Y no es mucho pida Dios esto a los que lo aman, pues el mundo pide lo mismo a sus locos amadores, los quales tienen hartò mas cuydado de hazer lo que el mundo les manda que lo tienen, los que aman a Dios. Y no solamente pide el mundo esto a los mundanos, pero ay hombres que piden esto mismo a lo que aman; y esto lo vemos claro en aquello de Terencio, de aquel loco amador, que vino a tanto de latino, que pedia esto a su Thays. *Terent. Fac dies, noctesquè me ames, me desideres, me somnies, me expectes, de me cogites, me speres, me te oblectes, mecum tota sis, meus fac sis postremo animus, quando ego sum tuus*. Y si a vn loco amador le parecia licito, pedir a su amiga tales muestras de amor, que de dia y de noche

D. Hylar.

D. Aug.
D. Cyril.

AMICITIA, AMICVS, AMOR

noche lo ame: y que ninguna otra cosa desee, y que durmiendo lo sueñe: y que en el ponga su esperanza, y nada piense sino en el, ninguna cosa le de gusto ni contento sino el. Finalmente que toda ella sea suya, pues todo el es suyo: quanto mejor y mas licito y con mas justo titulo, nos puede pedir Dios lo mesmo a los que lo amamos, que lo amemos de todo nuestro coraçon, anima y voluntad? Como lo dize por san Matth capit. 22. Y no solamente esto, pero firmeza y perseverancia en este amor: demanera que ninguna cosa baste a apartarlo del: como vñ san Pablo ad Roman. capit. 8. que *æzia. Quis nos separavit à charitate Christi?* Ni el Cielo, ni el infierno, ni los Angeles ni los hombres. Lo segundo que te pido es, que como fello tambien me selles en tu brazo: que es, que en lo exterior des muestra de este amor, pues yo lo mesmo hecho por ti: y primero te amé interiormente abeterno, y luego di muestra en lo exterior de este amor: esto mesmo te pido a ti, porque es imposible, si no que si me amas de veras en lo interior, en lo exterior has de dar muestra de este amor, como a tras queda dicho: que por eso el entendimiento te compara a fello, y la voluntad a çera: y es imposible, si no que el que de veras da lo que ama a la voluntad, (que es la señora) le ha de dar todo lo de mas. Y assi pide Dios a los que lo aman hasta los cabellos: y assi Numer. capit. 6. manda Dios que el Nazareo lo primero que hagan sea cortarle los cabellos, y ofrecerlos a Dios en sacrificio. Es dezir, que ofreciendose vno en sacrificio a Dios, todo quanto tiene le ha de dar hasta los cabellos: como lo hizo la Magdalena, que ofreciendose en sacrificio a Dios, dandole su voluntad y su amor, juntamente con ella le da hasta los cabellos: y lo mesmo hazen los religiosos, y religiosas, y Sacerdotes, quando se dedican a Dios, que aun hasta los cabellos les pide Dios. Y es cosa maravillosa de ver quan buen enamorado haze Dios de vn alma: que assi como acá en el mundo, quando vna persona ama y quiere bien a otra, todo quanto tiene la persona, a quien ama, estima en mucho, hasta el perri-

llo, y el gatillo: y por eso dixo el refran. Quien bien quiere a Beltran, bien quiere a su can, hasta los cabellos trae por presa; assi es Dios, ninguna cosa tiene vn bueno, que no la estime Dios en mucho: el alma el entendimiento, la voluntad, el cuerpo, las vestiduras, hasta las vñas y los cabellos quiere que se los de: y assi dize Christo, Matth. capit. 10. *Vestri enim capilli capitis, omnes numerati sunt.* Aquel, &, es dezir hasta los cabellos de los buenos tiene Dios contados. Lo mesmo Lucæ capit. 12. *Sed & capilli capitis vestri omnes numerati sunt:* que lindo, *sed, &*: para ponderarlo mas, pero tambien en los Actos capitulo 27. *Nullus vestrum capillus de capite peribit:* no se le perdiera a Dios vn cabello de los buenos, porque lo estima en mucho. Y es en tanto grado esto, que con vn solo cabello (como con saeta) hiere su coraçon: y assi lo diz la Esposa Cantic. ca. 4. despues que a alabado sus cabellos dize. *Vulnerasti cor meum soror mea, sponsa mea, vulnerasti cor meum, in vno oculorum tuorum, & in vno cute colli tui:* que presto está Dios para ser preso de nuestro amor, pues solo vn ginar de ojo basta, para hazerlo venir dando de manos: y quanto desea de ser preso, el que se dexa prender de vn solo cabello, y que diga que vno de sus dos ojos, y vn cabello de su cabeça an sido dos saetas, que lo an herido en el coraçon: que estime Dios en tanto vn solo cabello de lo que ama? Y de los cabellos de los malos dize el mesmo Dios por Ezechiel capit. 5. que los ha de cortar y echar por ay, y abrasarlos y quemarlos, y el olor no lo puede sufrir, que lo haze yr huyendo. Que ay ciertos cabellos, que quemados es tan malo el olor, que a las bestias haze yr huyendo. Y assi lo vimos en Salamanca, que lo hizieron vn dia vnos estudiantes trauesos vn dia de feria, que estaua el teso lleno de bestias y animales, y ganado, y quemaron aquellos cabellos, y el olor era tan malo, que no quedo bestia, ni animal, que no fuese huyendo; algunos fueron leguas. Assi los cabellos de los malos los quema Dios, y le dan tan mal olor que lo hazen yr huyendo, pero los cabellos de los sanctos quemados y ofrecidos

Matth. 22.

ad Rom. 8.

Numeror. 6.

Luc. 6.

Matth. 10.

Luc. 12.

Actos. 27.

Cantic. 4.

Ezech. 5.

cidos a Dios, dize que le dan grande fragancia y marañillo el olor a las narizes de Dios, que fragancia y olor daràn las cosas de Christo? como lo dize san Bernardo. *Lachrima, & panni, & id genus alia Deo placent*: aquellas lagrimas del niño Christo recién nacido, y aquellos pañales, y todas las demas cosas, que olor y fragancia daràn a Dios? y no solamente los cabellos, pero los ojos de lo que Dios ama, los cuales jamas los quita de Dios a quien ama: tanto que dize Cantic. capit. 6. *Averte oculos tuos à me, quia ipsa me auollere fecerunt*. Dize el Hebreo. *Deflette oculos tuos ne direxerit me contueantur*. Baja esos ojos Esposa mia, que me rinden y vençen, y me captivan; y hazen salir de mi, y querria tener alas para abairme, lleuanme tras si: Tiene tanta fuerza el amor, que priva a vn hombre de su sentido, y lo haze salir de si, y que no sea señor de si. Y assi es vna ponderacion del amor que Dios tiene a los buenos, que solo mirarlo vn bueno, y poner los ojos en el, lo haze salir de si, y luego abairse. Y luego trata del rostro y de su boz. *Ostendit mihi faciem tuam, sonet vox tua in auribus meis, quia eloquium tuum dulce, & facies decora nimis*. Cantic. capit. 2. Pide el Esposo, que en solo el emplee su hermosura exterior, los cabellos, boz, y vista: y que mire, que es zeloso, y no consiente compania en el amor: porque como dize el mesmo, Matth. ca. 6. no piense que puede servir a dos señores, ni amarlos: porque los amigos de Dios, y los del demonio son contrarios: y el amistad de Dios es enemiga del amistad del mundo: y assi lo dize san Tiago Canonic. capit. 4. *Amicitia huius mundi inimica est Deo*. Y assi no quiere, que mire a otro alguno sino a su esposo: y que entonces tendra muy buenos ojos y muy claros, quando como piramide derecha, vayan a parar a el, y la voz harà musica y melodia suave a sus oydos, quando va endereçada a Dios, y a darle musica a quien ama. Y no me espanto que pida Dios esto a su esposa, pues los maridos y esposos de acá del mundo piden lo mesmo a las fuyas a quien aman: y assi Cayo Sulpicio Frances repudio a su mu-

ger, porque entró en su casa la cabeza descubierta, y mirando a vna parte y a otra; diziendo que la ley del matrimonio era, que ninguna muger casada auia de poner los ojos sino en su marido. Estos han de ser hermosos y agradables a solo el: y si esto pide vn marido a su muger, con quanta mas razon puede pedir esto el esposo Christo a vn alma esposa fuya. Y assi san Pablo era zeloso y pedia zelos a los de Corinthio, 2. Corinth. capit. 11. *Acemulor enim vos Dei amulatione, despondi enim vos vni viro virginem castam exhibere Christo*: mirad que soy zeloso con zelo de Dios: y assi mirad de quien soys esposas, y no pongays vuestro amor si no en vuestro esposo Christo. A este ha de mirar vn alma, y en solo este ha de poner su amor. Y esto pide Christo, Matth. capit. 6. *Attendite ne iustitiam vestram faciatis coram hominibus*: mirad que vuestra justicia y sanctidad no sea para agradar a los hombres, como lo hazian los Hypochritas, que sus ojos compuestos y mortificados, y su cuello tuerto, y su cara macilenta todo es para agradar al mundo: vosotros con todas las cosas aueys de agradar a Dios. El rostro solo para mi, la voz, y la oracion, y el ayuno, y la limosna todo vaya encaminado a solo Dios. Y si a todas las almas esposas de Christo pide el mesmo esto: con quanta mas razon lo pedirà a las religiosas y religiosos, que son esposas de Christo, y como tales se despolaron con el, y todas se dedicaron a el: y profesaron castidad, las cuales no quiere su esposo, si no que se corten los cabellos, y se los den, y que no muestren su rostro, y ni miren, ni hablen, si no es con su esposo Christo, cuyo exemplo al viuo tienen en la Virgen sanctissima Luc. capit. 1. que siempre se estava retirada y recogida, y tan acostumbrada de no tratar ni hablar con gente, que se turba a la entrada del Angel: y Rebeca, Genes. capit. 24. quando encontrò con Isaac con quien se auia de casar, se baxò del Camello, y se cubrió la cabeza con el manto en señal de honestidad, cuya costumbre guardan los Persas Arabes, Turcos, y Moros: que anadie ha de ver la muger casada, sino a su marido,

D. Bern.

Cant. 6. 6.

Cant. 2.

Matth. 6.

Iacob. 4.

C2. orin. 11.

Luc. 1.

Genes. 24.

AMICITIA, AMICVS, AMOR

y quando salen sus mugeres en publico, se cubren la cabeza y el rostro y las manos, de manera que entre Barbaros el cubrirse el rostro era honestidad, y entre Christianos es deshonestidad, y hazer cocos, y para libertad de hazer lo que quieren, y si se descubren, es para mostrar sus enriqueços y bolantes y afeytes, y que todos vean su hermosura y gallardia: y si hablan son palabras prophanas y desonestas. No deprendieron esto de aquella Armenia famosa, que viniendo mucha gente principal de vn combite, que auia hecho el Rey Cyro, ella y su marido: y viendo que todos alabauan la hermosura, gentileza, y liberalidad del Rey Cyro: preguntòle el marido, que que le auia parecido de la hermosura, gentileza, gracia, y donayre del Rey Cyro, respondió que no sabia nada: por que en todo el combite no auia quitado los ojos del que era su marido: y assi no sabia que tal era la hermosura de Cyro, ni de otro alguno, si no la suya. Esto ha de responder vn alma esposa de Christo, no ha de ver ni conocer otra hermosura si no la de su esposo Iesu Christo: ni en ella ha de estar estampada otra hermosura, si no es la de su esposo, como lo dize Dauid Pfalm. 4. *Signatum est super nos lumen vultus tui Domine*: està estampada y sellada la luz y claridad del rostro de Dios en vn alma, no quiero otro rostro ni otra hermosura si no la de Dios. Y san Pablo 2. Corinthior. capit. 1. *Qui & signauit nos, & dedit pignus in cordibus nostris*: sella Dios en nuestra alma, y imprime su figura, y dà prendas del Espiritu sancto: y ad Ephes. cap. 1. *In quo credentes signati estis, spiritu promissionis sancto*. Mirad que creyendo con Fe viua, teneys en vüestra alma estampada la imagen de Dios. Y lo mesmo ad Ephes. capit. 4. Esto es lo que persuade tanto san Pablo, que tengamos la imagen de Dios esculpida y estampada en nuestra alma y en nuestro coraçon, y no la figuray imagen de Adan 1. Corinth. 13. *Sicut portauimus imaginem terreni, sic portemus imaginem celestis*: como hasta agora emos traydo sellada la imagen del viejo Adan terreno en nuestro entendimiento, y aquel amor de

las cosas del mundo tan fixadas en nuestro coraçon: de aqui a delante traygamos la imagen de Dios. Demos a cada vno lo que es suyo, como dize Christo, Matth. capit. 22. quando pidio la moneda, y dixo: *cuya es esta figura que està sellada y estampada en esta moneda: de Cesar?* pues dad a Cesar lo que es suyo. En vuestra alma que figura teneys? la del demonio: pues dad al demonio lo que es suyo. Y si teneys sellada la imagen de Dios, dadle a Dios lo que es suyo. De todo lo que està dicho traygamos vn exemplo en la Madalena. Todo el tiempo que amò al mundo, y le dio su coraçon, su voluntad, y su amor, en todo esto traia sellado y esculpido el mundo y su imagen y figura, en los cabellos, rostro, ojos, boca, pies, y manos: todo lo empleaua en su seruicio: y en todo daua a entender, que era mundana. Pero dize el diuino Bernardo: que despues que la traxo Dios por los cabellos arrastrando, hasta ponerla a sus pies, como çierua herida en el corazon con la faeta de amor (como dize nuestro padre san Augustin. *Sagittaueras tu Domine cor meum charitate tua*. zueysme Señor herido con la faeta de vuestro diuino amor:) assi la Madalena como amaua mucho a Christo (como lo dize san Lucas capit. 7. *Quoniam dilexit multum*): quiere dar muestras que este amor es verdadero, en los cabellos rostro, ojos, manos, boca, y pies: y assi se pone a los pies de Christo, como Apostola, y haze resignacion y dexacion de todo lo que en el mundo amaua, borrando y despintando la imagen del mundo, esculpida y sellada en tu coraçon: y pone luego la imagen y figura de Christo, y luego puesta a sus pies dize. A Señor que toda mi vida pasada condèno, y todo lo que hasta aqui e amado, a sido vanidad, y por auer tenido estragado el gusto juzgaua la hiel ser miel, lo amargo dulce y sabroso, pero agora que e gustado mi Dios de vos: todo lo demas aparto y quito de mi, y lo aborrezco: y solo pongo en vos mi amor: y ay tanta diferencia de vuestro amor Dios mio al amor del mundo, como ay de la sombra a la verdad, y de lo viuo a lo pintado

Matth. 22.

D. Ber.

D. Aug.

Luc. 7.

Pf. 4.

2. Corin. 1.

ad Eph. 1.

ad Eph. 4.

1. Corin. 13.

tado. *Quia meliora sunt vbera tui a vino fragantia unguentis optimis*, Cantic. cap. 1. Señor e començado a gustar de la leche de vuestros diuinos pechos, y digo que vale mas esto poquito que e començado a gustar: que todo quanto el mundo me a dado, quanto a que le siruo, y quantos años a que lo amo, Y si no miren el fructo que e sacado de mis tristes alegrías: que no es, si no vna confusión y vna verguença, que no olo parecer en presencia de Dios, como lo dize san Pablo, ad Romanos, capit. 6. *Quem fructum habuistis in his, in quibus nunc erubescitis?* Que fructo auays sacado, que provecho y interes de aquellas cosas, de que agora teneys verguença? Esto mesmo dezia el Publicano arrinconado y escondido, que no osaua parecer en publico: Luc. capit. 18. Lo mesmo el hijo prodigo, Luc. capit. 15. no osaua parecer delante de su padre viendose desfarrapado y handrajoso, y que aquello auia sacado de auer andado fuera de la casa de su padre, porque mientras vn hombre es bestial y brutal, y anda metido en el cieno del mundo, y de la sensualidad tiene los sentidos estragados y perdidos y encarcuinados, y no siente la hediondez en que està metido, y le parece que entonces està en su çentro, quando de pies a cabeça està metido en el cieno de la sensualidad, y tienen bien los sentidos en que emplearse, y todo el no es otra cosa si no vn albañar de fuziedad, y de aquello trata, y de aquello gusta; pero el bueno que a gustado de las cosas de Dios, no ay cosa tan sabrosa como sus pechos y su amor, lo qual le es muy mas sabroso que el vino, que lo traya borracho y enagenado de si: y mas olorosas le son las cosas de espiritu, que los ambares y algalias del mundo y aguas y confecciones olorosas del. Y así dezia David, psalm. 118. *Quam dulcia faucibus meis eloquia tua: super mel ori meo.* Ver a vn san Iuan colgado de los pechos de Christo, como se queda dormido; estando el coraçon y entendimiento velando, Ioan. capit. 21. Vn san Pedro que dize san Iuan capit. 6. *Quo ibimus à te verba enim vitæ habes?* Que buena muestra da san Pedro del amor que tiene a Christo: pareciotes que si

vno auia gustado de Christo, y lo amaua: era imposible apartarse del: y así juzga por si a todos los demas: como el malo que por si juzga a los demas, como dize Ecclesiastes capitulo 10. *Improbis cum ipse improbus sit, omnes improbos existimat.* Piença el ladrón que todos son de su condicion, y por si juzga a los de mas: y siendo el solo a todos los mete en dança y alega para lo que quiere: todos somos tales, no soy solo en el mundo: y con aquello se consueta. Y el bueno como es bueno, y ama a Dios, piença que todos son buenos, y lo aman: y por si juzga a los demas: y así le parecio cosa imposible, que despues que vno a gustado de las cosas de Dios, y lo ama: jamas apartarse del. Que es lo mesmo que dize san Pablo ad Hebreos capit. 6. *Impossibile enim est eos qui semel sunt illuminati, gustauerunt etiam donum cælestis, & participes facti sunt Spiritus sancti: gustauerunt nihilominus bonum Dei verbum, virtutesque seculi venturi, & prolapsi sunt rursus renouari ad penitentiam.* Dize que le parece cosa imposible: no porque ello lo es, si no a su parecer, despues que Dios a alumbrado a vn entendimiento, y la voluntad a començado a gustar de las cosas del cielo, y el amor los a juntado y hecho participantes del Espiritu sancto, y tienen ya buen lenguaje, y an dado oydos a la palabra diuina, y saben el premio de la otra vida, boluer a pecar, apartarse de Dios, pareceme imposible: por si juzga san Pablo a los demas: y lo mesmo san Pedro, y así responde en nombre de todos, entendiendo que todos dirán lo mesmo. Como quando les preguntò, Matth. capit. 16. *Vos autem quem me esse dicitis?* Respondiò san Pedro en nombre de todos, Pareciendole que todos dirian lo mesmo. Así aqui dize que es tanto el amor que todos le tienen, que no solamente no quieren yrse, pero que no tienen aquien boluer los ojos ni el rostro, si no es a Christo grande amor el de san Pedro, que no ay despegarlo de los pechos de Christo: y lo mesmo san Iuan y la Madalena, y todos los buenos despues de pegados a los pechos de Christo, no ay apartarlos del: porque el amor de Chris-

Cant. 6. 1.

ad Rom. 6.

Luc. 18.
Luc. 15.

psal. 118.

Joan. 21.
Ioan. 6.

Eccles. 10.

ad Heb. 10.

Matth. 16.

AMICITIA, AMICVS, AMOR.

esto es como el vino y vnguentos olorosos; y el amor del mundo tambien es semejante a vino, porque su alegria es vana, sus esperanças falsas y engañosas: haze a sus amadores ebrios y locos, y los saca de su iuyzio, y como tales dicen mil desatinos: tienen su enfermedad de amor como Amon, que enfermô de amor de Thamar: pero el vino del amor de Dios tiene su locura sancta (como queda dicho) Tiene su enfermedad como dize la Esposa, Cant. ca. 2. *Fulcite me floribus, stipate me malis quia amore lango.* Todo el tiempo que vn bueno viue en esta vida, y esta ausente de lo que ama està enfermo de amor. Y así dize Platon. *Languor effectus est amoris, quem Diotima praestantissima femina testatur: est autem geminus amor: vulgaris, & diuinus alius, prior ille homines in peccora & belluas conuertit: posterior verò, summo pulchro efficit similes.* Ay dos maneras de amor (dize Platon:) el primero comun y vulgar, y el segundo diuino. El primero es bestial, porque haze a los hombres bestias y brutos: porque no los lleva a este amor, si no el apetito como a vn bruto. El segundo amor haze muy semejantes a Dios, y así es diuino ni mas ni menos ay dos maneras de enfermedad de amor: la vna procede del primero amor, que es carnal y bestial: y así dize aquella muger valerosa Diotima, que estando vn coraçon apartado de lo que mas ama, todos sus pensamientos y imaginación no aparta de lo que ama, y de allí viene el no comer, ni beuer ni dormir, ni reposar, el amarillez del rostro, la flaqueza, el caer en vna cama como Amon: y lo mesmo en amor diuino, el qual causa los mesmos efectos: porque viendo vn alma ausente de lo que ama, que es Dios: todo es lagrimas y suspiros: luego los gemidos que suben al cielo donde tiene su thesoro, que es Dios, como lo dize Christo, Matth. cap. 6. Luego aquel dezir con nuestra madre sancta Monicha que estava aborta y eleuada y enagenada de sus sentidos, porque los tenia puestos en lo que amaua, que es Dios: y quando despertaua, no sabia dezir otra cosa a su hijo, sino, hijo bolemos al cielo, bolemos al cielo. Y así dize san Bernardo, Opusculo de Gradibus diuini amoris, de quien lo tomô sancto Thomas, Opusculo, 61. *Languor est quadam animi egritudo*

ex diuino amore proueniens. Dizê que ay enfermedad de amor, y quando es amor diuino, es vna enfermedad del alma nacida de este diuino amor: y así como los que están enfermos de amor corporal, el pulso parece que les falta, la color se pone amarilla, la gana del comer se les quita, no ay dormir, ni reposar en ausencia de lo que aman: lo que antes les era dulce y gustoso, ya les es amargo y desabrido: lo que era alegre, les es ya triste: ni mas ni menos es en el amor diuino: lo que antes les era gustoso, ya lo aborrece, y despide de su coraçon y de su voluntad: el enriço y los cabellos muy curados como hebras de oro (que en sus ojos resplandeciã tanto) esos aborrece tanto que los corta y ofrece a lo que ama, que es Dios: los ojos que antes gustauan de ver vanidades, se deshazen en lagrimas: la boca que era al banar de saziedad, ya esta çerrada y no sabe hablar, si no solo dezir con el coraçon afolas: ô Dios mio que estoy enferma de vuestro amor, el qual es verdadero, honesto, y limpio: este quiero, a este amo: y desde que a començado a gustar del, ô que sabroso es algusto de mi anima: y despues que me aueys sacado de vna vida tan torpe y suzia y traydo por los cabellos, a que os conozca, y destetado de los pechos y leche del mundo, y que esté colgada de vuestra doctrina, y leuantado a tanta dignidad, que sea vuestra esposa; eso quiero y eso amo, y eso deseo, y por esto sospio y derramo lagrimas, y pues el matrimonio es, *mutuus consensus*, ya teneys Señor mi si, merezca yo Señor oyr el vuestro, y de vuestra boca, y de aqui no me partire, hasta que lo oyga: hasta agora el mundo me lleuaua tras si por los cabellos, y yo como oueja necia yua caminado para la carniceria del infierno, pero agora, *trahete me post te & curremus in odorem vnguentorum tuorum.* Sacame Señor de tan mal mundo por fuerça, y lleuame tras vos: porque de esta manera yo y las animas que os emos offendido correremos en vuestro seguimiento, y lleuadas con el olor de vuestra suauidad y fragancia de virtud y misericordia: porque el amor haze salir de paso y caminar y correr muy a priesa, y así dize David psalm. 118. *psal. 118. Viam mandatorum tuorum cucurri: cum dilatasti cor meum.* Efecto es del amor en sanchar el coraçon: así como la tristeza lo

Cant. c. 2.

Plato.

Matth. 6.

D. Bern.

Mem.

psal. 118.

za lo estrecha y encoje: y assi pone el efecto por la causa, el amor feñor me haze correr por el camino de vuestros mandamientos. Y mas lo pondero Esay cap. 40. *assument pennas vt quila, volabant & nõ deficient.* Vn carro vntado corre con gran suauidad y velocidad, vn alma vntada con amor diuino como corre y buela por el camino de Dios, porque el amor es velocissimo y assi pintauan los antiguos al Dios cupido con alas, y san Ambro. dize, *Nescit tarda molina Spiritus Sancti, gratia,* La gracia y el amor diuino no hazen las cosas con pereza negligencia y descuydo, y assi dize san Luc. c. 1. de la Virgen. *Abiit cum festinatione,* que priesa a las cosas de virtud, David deseaua tener alas de paloma para bolar a las cosas de Dios, y assi dize Ps. 54. *Quis dabit mibi pennas sicut columba, & volabo & requiescã,* a qui *quis dabit.* Es lo mesmo que vtinam o si pluguiera a Dios, que tu viera alas de paloma para bolar, y ponerme en lugar seguro: quisiera ser paloma en la inocencia, y en el buelo que es velocissimo, y viendose acosada y perseguida de la çor, o Aguila, ò otra aue de rapiña, buela, y se pone en lugar seguro: palabras que a de dezir vn alma viendose perseguida y acosada de sathanas, o del mudo, o de la carne: los quales como aues de rapiña pretenden ceuarfe en ella lo primero sea paloma innocente limpia, y casta: y luego pida a Dios dos alas para escapar de tan crueles enemigos. Las dos alas dizen algunos que son Fe, y charidad: ò segun otros, que no declara las alas, porque conforme a como fuere la persecucion, assi an de ser las alas, porq ay dos maneras de Açores ò Halcones: vnos tan nobles queno ay abatirse a tierra acoger aue alguna, sino bolando en altaneria la cojen: ay otros tan rateros, que no ay cojella, sino es quãdo la paloma ò perdiz esta en la tierra, assi ay esta diferencia en los demonios: vnos que tienen los pensamientos tan leuantados que no cogen a las animas, sino es quando andan bolando en altaneria, en la dignidad y en el officio, y en la contemplacion, y obras de virtud, otros demonios rateros, que cojen las almas metidas en la tierra, andan metidas en cosas de tierra, en aduersidad y trabajo, que haze la paloma para defenderse de los vnos y de

los otros? quando veen a los primeros q la cojen bolando, abatefe al suelo: y quando a los segundos, buela en alto: y entonces son menester dos alas, vna de humildad, y otra de confiança. Que tenemos de exemplos de esto, y el primero y principal es en Christo *Matth. c. 4.* pareciole al demonio, que Christo se abatia a cosas del suelo y de la tierra, y fue tener hambre, y acometele cõ cosas de tierra, que haga de las piedras pan: entonces buela Christo por lo alto, poniendo su esperança en Dios, el qual del cielo lo podia sustentar como a los hijos de Israel en el desierto con mana, amasando en el ayre pan de angeles: como lo vee bolar por lo alto determina cojello al buelo, y assi lo lleva a lo alto del cimborio ò chapitel del templo, y dizele, que se eche abolar, pues tanta confiança tiene en Dios y en su palabra, pues la tiene empeñada, y da da a los buenos por dauid. Ps. 90. *Quoniam* Ps. 60. *angelis suis mandauit de te vt custodiant te in omnibus viis tuis: in manibus portabunt te ne vnq; offendas ad lapidẽ pedem tuum.* entõces Christo toma alas de humildad, y se baxa: diziendo, q no auiamos de tentar a Dios ni experimentar, si era verdad lo que prometia, quando no auia necesidad: entendio el desegno de sathanas, que lo queria cojer bolado, y por eso se abate al suelo, Lo mesmo la Virgen santissima *Luc. c. 1.* quando Dios la leuanto a ter dre de Dios, se echo por el suelo: y dixo *Ecce ancilla domini fiat mibi secundum verbũ tuum,* Lo mesmo san Iuan Baptista *Ioan. c. 1.* quando se ofrecieron el mesiazgo se postro de rodillas y dixo: que no merecia descalçar los çapatos de Christo. Lo mesmo Abraham *Genel. ca. 17.* quando Dios leuantaua su casta hasta el cielo, y *Genel. 17.* que auia de ser como las estrellas del: dize el texto, *Cecidit Abraham pronus in faciem suam* quando Dios o el demonio (que tambien el leuanta y lleva al templo a la dignidad y al Obispado) leuantaren al bueno en alto, no se desuanezca y ensoberuezca, sino tome alas de humildad: y quando por modos exquisitos y extraordinarios le persuadiere, que salga abolar y valer: echese por el suelo, y quando a cometierte en lo baxo de la desconfiança, en la comida y falta de lo necesario, o perdon de peccados: tome alas de confiança, y buele con ellas por lo alto, haf-

Esay. 40.

D. Ambr.

Luc. 1.

Ps. 54.

Matth.

Ps. 60.

Luc. 1.

Ioan. 1.

Genel. 17.

AMICITIA, AIMCVS, AMOR.

ta llegar a Dios, y confie de su providencia, que por mil vias que el no sabe, remediara su necesidad, y cõfie de su misericordia: que por mayores que sean sus pecados, su misericordia es muy mayor y con estas dos alas se defendera de satanas. y con estas dos alas buela cõ preteza ameterse en la concavidad de las llagas de la piedra Christo, como lo dize la esposa canti. 2. *Surge propera amicea, colūba mea in foraminibus petrae in caverna maceria.* esto algunos lo entienden del pueblo de Egipto, que ya era pasado el tiempo del invierno, donde todo era llouer trabajos: que entiendan, que pasado el invierno del trabajo, luego viene la primavera del descanso, como se lo dixo el mismo Dios a los mismos estando captivos en Egipto por David, Pl. 67. *Si dormiatis inter medios eleros, pena columbae de argentatae, & posteriora dorsi eius in pallore auri,* la traduccion Hebra dize, *Si dormiatis inter medias ollas.* Otros, *Inter medias cacabos,* y otros, *inter chytropodes,* Justos, buenos, y santos, alegaos de la buena nueva que os traygo de parte de Dios: el qual os empeña su palabra, que si viniereis a tanta baxeza, que andeis por las cozinhas y entre las ollas de barro y de cobre tiznados, como gente vil y de ningun precio y estima, tanto que hagais alco al mundo: de entre esa suziedad y tizne os sacara Dios y claros y resplandescentes, y con gran claridad y resplandor entrareys en la tierra de promission y del cielo: y de esos hollines y tiznes vendreis atanta hermosura, que perezcais palomas, cuyas plumas dando el sol en ellas hazen vnas ondas como de oro y de plata: otros traducen maravillosamente al proposito de lo que vamos tratando, en lugar de, *In caverna maceria in latibulo graduum ascensus.* otros *colūba mea in cavernis istius petrae, in recessu escalarum ostende mihi formam tuam & mihi ede vocem tuam, nam tunc erit mihi vox tua suavis, & forma tua venusta,* O esposa mia toma alas de paloma, y sube por las gradas de la escalera, y entra en las concavidades de la piedra, y alli me pareceras hermosa, y tu voz sera muy graciosa y suave. O alma sube por la escalera de la Cruz, y entra en las concavidades de aquella divina piedra Christo, en aquella rotura del costado y abertura de las llagas, y ponle por color a tu alma su san-

gre, y estaras hermosa y alli da bo- Luc. 23.
 zes con el buen ladron. Luc. c. 23. *Domine memento mei dum veneris in regnum tuum.* Con estas dos alas de amor y charidad van los buenos como palomas heridas a Christo, Con estas dos alas bolar la Magdalena Luc. 7. con la de la Fe, Luc. 7.
 pues le dize Christo. *Mulier fides tua te salvam fecit.* con la del amor, pues nimas ni menos le dize. *quoniam dilexit multum.* despues q̄ Dios le abrio los ojos del entendimiento, y vio el estado en que estava. *Ut cognovit,* en conociendo a Christo, y amandolo, luego, fue bolando a el: porq̄ el amor la hazia bolar Esay. cap. 6. los seraphines con seis alas, seraphin, amor, porque da alas, lo pintan con alas el Espiritu Sancto que es amor divino, siempre viene en figura de ayre, fuego, y paloma, que son velocissimas: porque el amor no descansa ni reposa, sino es en lo que ama, estando ausente de lo que ama ni come, ni beue, ni duerme, hasta verse con lo que ama, y no descansa vn punto, hasta que da con el, y lo halla. Como la esposa Canti. 2. que se levanta de la cama dize. *Queram quem diligit anima mea,* lo Canti. 2.
 mismo la Virgen Luc. c. 2. que tres dias no descanso ni reposo vn punto, ni comio ni beuio ni durmio estando ausente de su hijo, que tanto amava, y no paro hasta verse con el. Luc. 2.

¶ Y aunque emos dicho que el amor S. 114.
 diuino y el humano tienen sus enfermedades: ay esta diferencia, que el amor mundano tiene sus remedios y medicinas con que se quita, y haze que lo que antes se amava, se aborrezca, Experimentadolo que es, y lo que desea como Amnon con Thamar; que estando enfermo de amor, le aplicaron la medicina cõ forme al deseo, y luego lo aborrecio: pero el amor diuino tiene sus remedios, cõ los quales se aumenta y enciendemas, sino que ay pocos que esten enfermos de este amor. Como, vn san Pab. que dize que auia de estar la carne enferma, para que el Espiritu estuiese sano: La carne muerta para que el espiritu estuiese biuo, ad Roma. 3. *Se facta carnis mortificaveritis, vivetis.* Quando el bueno esta enfermo de este amor, que flaca la carne; que amarillo el rostro: los ojos mortificados y medio ciegos de llorar, el cuerpo debilitado: la carne pegada a los huesos ad Roma. 3.

Canti. 2.

psal. 67.

fos: de manera q̄ cō esta enfermedad san-
 ta, los mouimientos carnales se reprimen,
 estos sentidos exteriores andā muy compues-
 tos, los interiores muy conçertados, y todo
 da muestra de que ama a Dios, y que esta
 enferma de su amor el alma, Y para los
 que estuieren enfermos de este amor, pone
 aqui la esposa los remedios, receta las medi-
 cinas y las pitimas, que se han de poner al
 coraçon y así en lugar de, *fulcite me floribus*,
 dicen los. 70. *Sustentate me vnguentis, stipate
 me malis, quia amore langueo*, Otros Hebreos
 trañuzen. *fulcite me lagenis phialis*, otros,
fulcite me vino. de manera que los remedios
 son flores, mançanas, vnguento, y vino:
 porque puede auer muchas causas de esta
 enfermedad, y particularmente tres, y con-
 forme a la enfermedad sea de aplicar la
 medicina. La primera causa la memoria de
 los peccados pasados, que aunque los justos
 (por medio de la penitencia y contricion y
 confesion) alcançado perdon, todas las ve-
 zes que se les acuerda, y traen a la memoria
 lo mucho en que an offendido a Dios, les
 causan mal olor, que vienen a debilitarse y
 enflaquecerse, y deshazerse lagrimas, como
 san pedro, q̄ todas las vezes q̄ cāta uael
 gallo, traya ala memoria el auer negado a
 Christo: y se deshazia en lagrimas y lome-
 smo David Pl. 37. *putruerūt & corrupta
 sūt cicatrices meae, a facie insipientia mea:
 cicatrix*, es la señal q̄ dexa la herida despues
 de sana. Dize el propheta, que de quando
 en quādo reuerdecia aq̄llas señales del pe-
 cado quādo se le representaua su locura y
 desatino y su ignorācia: y estādo enfermo
 dize Pl. 6. *Domine ne in furore tuo arguas
 me neq; in iratua corripas me: miserere mei
 quoniam infirmus sum, sana animam meam
 quia peccavi tibi*. comiença el propheta a
 pintar aun peccador, cuya consciencia esta
 muy temerosa, de ver a Dios ayrado cō
 tra el y muy colerico y enojado: y así
 suplica mitigue el enojo, y abaxe la co-
 lera, despida la yra que tiene contra el,
 y no lo castigue quādo esta enojado, hasta
 que se le pase el enojo: porque quando
 vn animo esta puestto en paz y sosiego,
 con mas templança y misericordia castiga.
 Y así Christo Mar. vlti. no quiso reprehender
 ni castigar a los Apostoles en su incredulidad
 y dureza, hasta pasados quarenta dias
 despues de su resurre-

cion, quando se quiso despedir dellos. *Platon*
 Y de Platon se dize que estando enojado
 contra vn criado suyo, lo mando desnudar
 para açotarlo, y estuuó gran rato alçada
 la mano: y espantado vn amigo suyo le
 dixo como estaua así? y respondió toma
 este açote, y castiga a este mi criado,
 porque yo agora esto y enojado dando a
 entender, que quādo vno esta enojado y
 colerico no a de castigar. Y esto pide el
 propheta a Dios, que estando enojado no
 lo castigue. Da tan bien a entender el
 grande enojo que Dios toma contra el
 peccador, y como se amansa, viendo al
 peccador rendido. Representa tambien el
 propheta a Christo entraxe de peccador,
 y ofreciendose a su padre en sacrificio por
 los peccadores: porque fue tanto el amor
 que tuuo, y tiene a su Yglesia, que dize
 Pl. 131. *Quoniam elegit dominus syon
 elegit eam in habitationem sibi*. dize el
 Hebreo, *nam elegit dominus syon, & ex-
 spectauit eam sedem sibi*. por amar Dios
 a su Yglesia, la escogio para asiento y
 morada para si, para que entendamos: q̄
 el amor que Dios tiene a los predestina-
 dos, es causa de que los aya escogido y
 señalado para si. Y así Christo Ioa. c. 15.
 despues que a dicho el amor que tiene a
 sus amigos los predestinados, y que este
 fue causa de q̄ pusiese la vida por ellos.
*Maiorem charitatem nemo habet vt animam
 suam ponat quis pro amicis suis*. aqui se
 entiende los amigos que son los predestina-
 dos. Luego dize, *non vos me elegistis
 sed ego elegi vos*. grande fue el amor que
 tuuo Dios a su Yglesia, pues fue causa de
 que abeterno la eligiese por esposa suya,
 y muriese por ella, y fuese su descanso y
 regalo. Y la razon queda de escoger la
 para si, fue el amar la tanto, y por eso la
 escogio para su descanso y regalo: y así a
 de estar muy de asiento en ella, y jamas
 sea de apartar vn punto della y así dize
 prouerb. 8. la mesma sabiduria, *Delicia
 mea esse cum filiis hominum* que ama tanto
 a los hombres, que sus riquezas y regalo
 y recreacion es, estar se muy de asiento
 con ellos. Y por san Matth. cap. 28. dize
 Christo. *Ego n. vobiscum sum vsq; ad
 consumationem seculi*. pues que coraçon ay
 tan duro, que no se ablande, y ame a
 quien tanto lo amo? quien ay que no salga
 desconsiderando el excesiuo amor de
 Christo, que me ama y quiso tanto, que
 por poner-

90. inter.

Psal. 37.

Pf. 6.

Marci. vlt.

Pf. 131.

Ioa. 15.

Prouerb. 8.

Matth. 28.

AMICITIA, AMICVS, AMOR.

ponerme ami en salvo y seguro, se puso
 así entanto riesgo y peligro, y padeció
 tantos tan grauisimos y excessiuos tormé-
 tos, y quiso que llouiese y descargase so-
 bre sí, lo que auia dellouer y descargar
 sobre mí? y que quisiese tanto a los hom-
 bres, y en tanto grado los amase, queno
 se contento con limpiar los del peccado
 sino que sus peccados propios, los qui-
 tase del hombre, y los pasase en sí? así se
 lo dixo Natan a Dauid de parte de Dios.
 2. Reg. 12. *Trans tulit dominus peccatum tu-
 um à te.* Amo tanto Dios al propheta, q̄
 le quito el peccado de sobre sus ombros
 y los cargo sobre los suyos, y así como
 no es posible pagar tanto amor aunque
 mas ame el hombre a Dios: así ni mas
 ni menos es imposible (considerando la
 inmensa charidad y excessiuo amor de
 Dios para con los hōbres, y lo mucho q̄
 este amor le hizo padecer por ellos, y el
 amor y voluntad con q̄ lo padeció, aunq̄
 mis ojos se tornasen fuentes, y saliesen
 dellos rios caudalosos) poder pagar t̄to
 amor, ni lamas minima parte d̄l. Que sea
 posible q̄ el mesmo Dios se haga peccado
 por mí, y quiera ser maldito por mí, por q̄
 maldito el que padeciere en Cruz. Y así
 p̄dero mucho sin Pab. ad Gal. 3. esto ale-
 ḡdo aq̄llo del Deutero, ca. 21. *Maledictus
 à deo est qui pendet in ligno.* dize san Pab. *Ma-
 ledictus omnis qui pendet in ligno. Christus nos
 redemit de maledictō legis factus pro nobis male-
 dictum.* ô pielago inmerso del amor, quié
 te podra vadear que no se ahogue? que
 sea posible, que aquel (al qual todas las
 cosas estan subiectas, y del como de prin-
 cipal principio toman virtud y fuerças
 y todo el ser quietienen, y en el. *Abater
 no*, bien) ese sea muerto por vntan vil
 esclauo como el hombre? y ese tan desa-
 gradecido y desamorado? Ay entendi-
 miento en el mundo por mas biuo y del-
 gado que sea, queno encoja las alas, y q̄
 de fuera desí? que digo entendimiento
 humano, ni angelico ni seraphico? pues
 dize Esay. c. 6. que los seraphines confi-
 derando esto encojen las alas, y se cubre
 de pies a cabeça; porque no saben como
 tendran entrada a este misterio ni salida:
 porque parece que no tiene pies ni cabe-
 ça. Y Esay queriendo començar a tratar
 de este misterio cap. 53. dize, *Domine quis
 credidit auditui nostro: aut brachium domi-
 ni cui reuelatum est?* Señor quié a de creer

vna cosa como la que quiero tratar? que
 desnude Dios su braço, y desnudo lo p̄-
 ga en vna Cruz, por vestir al hombre? no
 es posible perfectamente ni aun mediana-
 mente entender este amor; porque el en-
 tendimiento falta, y la consideracion se
 agota, el coraçon desfallece y desmaya,
 y el anima sale fuera desí, consideran-
 do por vna parte tanto amor, y por otra
 tanto desamor y ingratitud. Pues alma
 mia no entres en t̄ mala cofradia de de-
 samorados y desagradecidos: sino pues
 estas enferma de enfermedad mortal, a-
 bre los ojos y reconoce tan graue enfer-
 medad, y comiença a considerar, quan
 gran señor es aquel, a quien as offendido
 tantas vezes: aquel cuya ira furor y cole-
 ra as prouocado contrati: y procura de
 aplacallo y amansallo. Y así te buelue a
 el, y dale bozes: y con grades lagrimas
 y sospiros le di: Dios mio pues tanto me
 amais, perded el enojo que tencis con-
 taami. Dios mio templad vuestra colera
 mirad señor que temo vuestro horrendo
 y temeroso juicio. Mirad señor que mi
 anima esta temerosa, y llena de pavor y
 de miedo, y trayendo a la memoria sus
 grandes peccados, esta medio de-
 sesperada y desconfiada, y trae tanto do-
 lor, de ver que no trae tanto, y tantas la-
 grimas, como son necesarias, y conforme
 a como os a offendido: y sino entēdie
 se q̄ mibuen Iesus cō el excessiuo amor q̄
 me tiene suple con su sangre mis gr̄des
 faltas, con la qual mitiga y amansa el fu-
 ror y colera del padre, pareceme que de-
 sesperaria; pero dame esto tanta confian-
 ça, que no me apartare de la presencia
 de tan buen padre como el mal dito de
 Cain y Iudas desesperados se apartarō d̄
 la presencia de Dios; sino considerando
 aquella bondad inmensa, aquel amor in-
 finito y la misericordia de Dios, que es-
 tando el mundo ya corrompido y estraga-
 do y muy contaminado con vicios y pe-
 ccados, quiso nacer y hazerse hombre,
 y traer así a los peccadores, y hazerse pa-
 tron dellos, y tomar esto por blason, quã-
 do se lo dan por baldon los phariseos, co-
 mo se lo dieron en rostro los mesmos, y
 así lo dize san Matth. cap. 9. *Hic peccato-
 res recipit & manducat cum illis.* Considerã
 do esto, no solamente no desespero ni
 desfallezco, sino tomo nueua esperanza
 y animo, aunque flaco y enfermo me
 allego

2. Reg. 12.

ad Gal. 3.
Deut. 1.2.

Esay. 6.

Esay. 53.

Matth. 9.11.

allego al medico Christo, el qual es vni-
co remedio de mi enfermedad, y no ten-
go otro medico que buscar, ni quien me
pueda poner remedio sino el: porque
quien me puede remediar de tan letal y
peligrosa enfermedad? ni en quien pue-
do yo hallar remedio saludable sino en
vos Dios mio? porque los demas medi-
cos anme gastado y consumido mi ha-
zienda, y dexanme peor que antes. Lo
qual todo enseño aquella muger sangui-
naria de quien trata san Luc. c. 8. que cõ-
fiesa, que consolo tocar en la orilla dela
ropa de Christo tendra sanidad, los de-
mas medicos ellos y sus remedios (fuera
de Christo) son vanos, y de ningun pro-
uecho, descubren me la llaga, y hazen
aucto publico della, y nome dan reme-
dio, y no es mucho pues yo mesmo me
fui cruel para conmigo. Que hombre a-
de auer que tenga misericordia demr, si
yo mesmo me hago guerra ami mesmo?
como es posible que los demas me pon-
gan en paz? si yo fui enemigo contra mi
como los demas an de ser amigos? E mos-
trillo muchas vezes llagas muy peque-
ñas y muy faciles por r ignorancia o nece-
dad o descuydo, o malicia de los medicos
venir a parar en llagas letales y mortife-
ras, porque aplican sus medicinas, no tã-
to para sanar las llagas, quanto por des-
cubriellas: y no tanto para sanar al enfer-
mo, quanto para afrentallo, y manifes-
tallo, y haze llo odioso a todos, y yo co-
nociendo esto, y viendome herido con
llaga mortal, determine luego buscar re-
medio antes que se corompa y asistole y
cayga cancer en ella y venga a desespere-
rar de remedio. Que es lo que tanto llo-
ra Esay, cap. 1. *Vulnus & linor & plaga tu-
mens: non est circumligata nequẽ curata ali-
quo medicamine.* Nose a remediado la lla-
ga, ya venido a asistolarse, y cancerarse,
y que es menester atajalla con fuego. Cõ-
fieso señor y conozco, que mis grandes
peccados os an prouocado a ira y enojo
contrami, y segun vuestra presente justi-
cia estoy condenado aun perpetuo in-
fierno: pero al fin señor conozco que epe-
ccado, y hago lo que es en mi, y confie-
so: que como hombre flaco y miserable
peque: suplicoos señor hagais lo q̃ es en
vos: yo conozco mi miseria, recono-
ced vos señor vuestra misericordia, y v-
lad della conmigo, porque vsando della

sanareis mi miseria y enfermedad: porq̃
señor las laetas de vuestro amor mene-
nen pasado, y atrauesado el coraçõ. Di-
ze nuestro padre san Augustin que estas
laetas son amor de Dios, como habla sã
Augustin como buen curujano, que ali-
do bien acuchillado: y como el que auia
sentido las mesmas laetas en su coraçõ,
y assi dixo. *Sagittaueras tu domine cor meum
charitate tua,* parece que pinta a Dios en
traje de caçador, que anda por el mundo y
por el desierto del, a caçar fieras de pecca-
dores, y flechando su arco y flechas de
amor, los rinde y trae assi. O por ventura
como el mundo tiene su dios cupido cõ
arco y flechas de amor mundano, conq̃
hiere y pasa el coraçõ de los mundanos
del amor de su jaez; assi la Yglesia tiene a
su Dios, que con arco y flechas de amor
hiere a los suyos y por esto dicen que es-
tan enfermos, de amor, y para esta enfer-
medad son buenas flores y mançanas del
arbol Christo, palabras y obras de Chri-
sto de aquel diuino mançano, que dize
san Ioan en su apocalips. cap. 22. que ho-
jas y fructa dan salud, palabras y obras de
Christo. Que palabras de tanto consue-
lo que dize por san Matth. ca. 9. *Non veni
vocare iustos sed peccatores,* Y las que dize
Matth. 11. *Venite ad me omnes qui laboratis,
& auerati estis & ego reficiam vos,* a todos
los que estan cargados, y oprimidos con
la carga del peccado a todos llama, y con-
vida a venir assi. A vnõs sana con fructa
considerando con quanto amor y mi-
sericordia clemencia y bondad recibio
Christo a vna Madalena con ser tan pe-
ccadora. Lucæ. c. 7. quando se echo a sus
pies, y al buen ladrõn, que desde la hor-
ca le pidio misericordia. Luc. cap. 23. aũ
Dauid san Matth. san Augustin. y aun
san Pab. el qual dize. 1. ad timot. 1. *Fidelis
sermo, & omni acceptione dignus: Christus Ie-
sus venit in hunc mundum, peccatores saluos fa-
cere, quorum primus ego sum: sed ideo miseri-
cordiam consequutus sum, vt in me ipso osten-
deret Christus Iesus omnem patientiam ad in-
formationem eorum, qui credituri sunt illi ad
vitam aeternam.* Que buenas nueuas para
los peccadores, que palabra tan fiel y ver-
dadera, y digna de ser recebida: que
vino Christo a saluar los peccadores,
y siendo yo el capitan y mayor de ro-
dos me perdono: para que en mi se viesse
la grandeza de su misericordia: para que
nadie

Luc. 8.

D. Aug.

Apocalip. 22

Matth. 9.

Matth. 11.

Luc. 7.

Luc. 23.

1. ad timo. 1.

Esay. 1.

AMICITIA, AMICVS, AMOR.

§. 115.

nadie desespere della, por mayor peccador que sea.

¶ Despues de esta enfermedad puede auer otra, y estar enfermo el hombre, y desfallecer, quando considera el amor de Dios, y los muchos beneficios que de su mano arecebido, y lo mucho que a hecho por el hombre, y lo poco q̄ el hombre haze de su parte, y quan ingrato es a tantos beneficios, y si algo haze, poco y sin detoció ni espíritu, y muy cacareado y publicado. Pues tambien dixo el Espíritu Santo medicina de amor para esta enfermedad de amor, sus flores y mançanas, para curar esta enfermedad, y para alcançar gracia de Dios, que son los meritos de Christo, sus trabajos, sudores, muerte y Cruz, y el santísimo sacramento, y sangre: lo qual todo aplicado a lo poco que el hombre haze, lo haze subir de quilates: y así a dezir vn alma: recebid señor lo que Jesu Christo obro por mi. Y así niá daua Dios *Leuiti. 23.* que lo principal que le auia de ofrecer aquel dia era vn ramo cargado de fruta, el ramo Christo cargado de buenas obras q̄ por mi hizo, y así todo quan topide la Yglesia es por Christo, y por sus meritos. Esta enferma vn alma, quando se pone a considerar los peligros grandes que ay en el mundo, los lazos y asechanças de sathanas, y de los malos, las muchas ocasiones y estropieços que ay, para peccar: para esta enfermedad pone el brazo poderoso de su esposo, que la sustententa y guarda el sueño. *Leua eius sub capite meo. dextera illius amplexabitur me.* Y con jura a todos los malos q̄ no la despierten si ella no quiere. Esta enferma de tibieza y frialdad, y falta de espíritu (porque aunque mas encedida este en el amor a su esposo, es tan modesta y humilde la charidad, que jamas se satisfaze de cosa que haze: y por mucho que haga le parece poco, y q̄ queda muy corta, y siempre anda sospechosa en el amor, y así para encender y abitar este amor de que esta enferma) pide la mançana del santísimo Sacramento: porque no ay cosa q̄ así sane esta enfermedad, y encienda y inflame y abite este amor, como es el sacramento. Esta enferma de amor de verse ausente de lo que ama, busque lo, y pregunte por el, a quien le pueda dar buenas nuevas: como la esposa *Canti. 3. Nũ*

Canti. 3.

vidistis quem diligit anima mea, aueis visto ô sabreis darme alguna noticia de lo que ama mi alma? y no dize: quien es, ni como se llama, ni que señas tiene, y así dize el enamorado de Dios Ber. ô amor que presto eres, como te arrojas y no guardas orden en hablar, y piensas que todos conogen y saben a quien buscas: porque no ay que buscar sino a Dios, como la *magdalena Ioa. c. 20. Si tu sustulisti eum,* y no dize a quien. *Paululum cum pertransisẽ eos inueni quem diligit anima mea.* El que de ueras ama a Dios, que presto lo halla: poco a menester caminar para topar con el porque el esta tan cerca, que no la dexa caminar mucho, para topar con el: ni quiere que se canse mucho en su busca. Ponen le las gurdas mil dificultades para hallar a Dios, y aquellas dificultades la encienden mas: porque es proprio del amor, jamas perder la esperanza: antes quando ay dificultad, se enciende mas, y gusta de romper por todas, por lo que ama. Como las Marias de quien trata sã *Marc. c. 16.* que yuan diciendo. *Quis reueluet nobis lapidem ab ostio monumenti?* y a aquellos las enciende mas. Y así en el cap. *5.* dize. *adiuro vos filie Hierusalem si inuenieritis dilectum meum, vt nuntietis ei, quia amore langueo.* De zid a lo que amo si lo hallar des primero que yo, que esto y enferma de amor: de lo qual podemos colegir, como ay enfermedad de amor: y vñ del mismo lenguaje que antes a uia dicho, si auian visto alque amaua su alma? y como la respondierõ, que no: replica, pues si lo hallaredes primero a aquel q̄ ama mi alma, dezidle que estoy enferma de su amor. Que buen lenguaje este, del qual vñ los buenos, y es muy comun entre ellos, dezir aquel a quien ama mi alma: porque en nadie ponen su amor, sino en Dios. Y aunque andaua cansada y fatigada de buscarlo, y la auian maltratado las guardas, y quitado el manto, no le dize que digan a su esposo su cantancio y cõgoja, ni el descomedimiento que auian viado con ella: porque viendo que todo aquello que pasaua, era por lo que amaua tanto, no haze caudal dello, antes gusta de padecello por su esposo, y no quiere que lo sepa, sino solo quiere, que le digan, y que sepa, lo que padece en si mesma por su amor, y eso en pocas palabras porque los que verdaderamente aman, tienen

D. Ber.

Ioa. 20.

Marc. 16. Canti. 5.

tienen muy pocas palabras, y muchas, obras y son muy vizcaynos, y no dize razón formada: porq̄ como no pueden explicar bien lo que tienen en el coraçon, no saben dezir, sino amo, y ama mi alma: por que ninguna cosa es tan eficaz, y acaba tanto con Dios como el amor: el ver, q̄ es amado del bueno, y que el mesmo le paga este amor con amor. Y así las hermanas Martha y Maria Ioa. c. 11. solo esto escriuieron a Christo. *Ecce quem amas infirmatur*, y como el amor haze diligente a vn alma para buscar a Dios, y a conteece tener lo dentro de las puertas de su alma, y andar lo a buscar, por que ay bur-las graciosas de amor, las cuales haze Dios aun alma a quien ama: y así a conteece, que sin culpa della se la absconde Dios, y no lo halla: porq̄ si aduertimos en el Euangelio, hallaremos, que se va Dios, y se queda. Y así lo dize san Ioa. cap. 13. *Sciens Iesus quia venit hora eius ut transeat ex hoc mundo ad patrem*. de tal manera se va, que se queda. Lo mesmo es en vn alma, que se va y se queda, y la haze penar en su busca, y teniendolo no lo halle, y no hallandolo lo busque, y pregunte por el. Porque de dos maneras esta Dios en vn alma, la primera inspirandole cosas del cielo, y dandole espíritu fauor y regalo y gusto en ellas. La segunda regalandola con fauores extraordinarios, y fauores particulares. La primera manera es oculta y comun: La segunda es manifesta y notoria. Y quando goza de la segunda que es vn espíritu encendido en quanto haze, vn regalo extraordinario en el coraçon (que parece que se esta deritiendo en amor) vn gusto y eleuamiento en la oraçion; entonces piensa que tiene a Dios: pero quando lo tiene oculta mente conforma a la primera manera, sin sentirlo; ella piensa que no lo tiene: y así aconteece tener vn alma a Dios, y que sin sentirlo le inspira cosas del cielo, y ayuda y fauorece: pero como no siente regalo de deuocion muy ala descubierta, y que lo sienta y experimente, piensa, que esta Dios ausente, y que la adefamparado: y así la humanidad santissima de Christo en la Cruz, y estando tan cerca de Dios (pues lo tenia de sus puertas a dentro) como no sentia este fauor y ayuda se quexo por san Matth. c. 27. *Deus deus meus, ut quid dereliquisti*

me? y nuestro padre san Augustin siendo tan regalado de Dios le parecia que se a ausentado de su alma, y lo busca, y pregunta al Sol y a la Luna ya todo lo de aca, si saben del? y despues lo halló en si mesmo, y san Antonio se quexa de lo mesmo, viendo (que estando en vna terrible batalla con los demonios,) que Dios lo dexa a solas cō ellos, se queja de lo mesmo diciendo. *Vbi eras bone Iesu?* y responde: aqui estava ayudandote. Lo mesmo le acontece a vn alma, quitarle aquel particular regalo y espíritu, y gusto de las cosas del cielo, y dexalla defamparada, y en lugar de regalo embrialle trabajos, o permitir q̄ vengant y en lugar de espíritu, que la carne la atormete, y puesta en esta pelea cruel la dexa, viendose acometida de nueuo, y defamparada del regalo ordinario, dize, que esta enferma, y así llora gime, y sospira por Dios, y lo busca, al qual no lo halla y piensa que se le aydo. Y pregunta a los siervos de Dios, si saben del, y no para hasta que lo halla: por que el amor y la charidad no la dexan reposar, y hallado, como emplea toda su voluntad en amallo, y no descuydarfe sino andar siempre con auiso, porque otra vez no lo pierda; como la Virge Luc. cap. 2. que perdiendo a su hijo, qual anduuo perdida en su busca, y hallado lo lleuo consigo, andando siempre cuidadosa por no per dello otra vez.

¶ Y pues hasta aqui emos tratado del §. 116. amistad, y effectos y enfermedades de lo mucho que Dios y Christo amaron al hombre: es razón tratar como se a de amar Dios, y porque, y en q̄ sea de dar muestra de este amor: y así tratando Laurent. Iusti, del amor de Dios, y como nos obliga a amarlo, y como lo emos de amar: como le enseña la esposa Cant. 2. *Dilectus meus mihi & ego illi*, y en el cap. 7 *Ego dilecto meo & conuersio illius ad me*. mi amado es para mi, y yo soy para el somos para en vno, el es todo para mi, y nada tiene que no sea mio, vida, sangre, obras, palabras, pensamientos; y yo le pago en la mesma moneda, y si todo el es mio, razón es que yo toda sea suya, y todo lo q̄ tengo es suyo, alma, vida, hacienda, honrra, pensamientos, palabras y obras. Dize Laurenti, Iusti. *O amor vehemens, o verbi charitas, o sponsi dilectio, o sapientie coniubium, que vis est tua? que tua potestis: tunc cum ad illam*

D. Aug.

Ioa. 11.

Ioa. 13.

Luc. 2.

Laurenti.

Canti. 2. c. 7.

Matth. 27.

AMICITIA, AMICVS, AMOR.

ad illam quam amore repleti raptim illaberis animam. Taceat hic lingua, exultet cor júbilo perfundatur: sola nouit experientia, quid præsens sinuat sermo: ex magisterio quidè verbi ars dicitur amoris: si norunt optime quid sit amor, ad quos deo sapientia declinare consuevit, alios quam instruere valent amoris vicissitudine. O amor vehementissimo, ô charidad del Verbo, ô amor del esposo, ô casamiento dela sabiduría diuina, que fuerça tan grã de es la tuya? quando arrebatadamente y sin pensar entras en vn alma que amas, como la hinchas de amor: calle la légua, y en fanchese el coraçõ, y alegrese viendose lleno de amor de Dios, y que lo ama, y el alma este llena de contento: y esto no ay sino remitillo ala experientia porque solos los que an experimentado este amor saben lo que es: y solo Christo maestro de amor puede enseñar el arte de amor. Alla el otro poeta profano dixõ, *Siquis in hoc artem populo non nouit amandi, Me legat, & lecto carmine, doctus, amet.* Pone escuela de amor como quien eles, para enseñar a los que no saben amar, y entrando en vn pueblo luego publica: q̄ si en aquel pueblo aya algunos que no supiesen amar, lo leyesen a el, y siendo sus discipulos y enseñados por el, luego podian amar. Con mas justo titulo puede dezir Christo, que viniendo al mundo hallo que nadie sabia amar a Dios, y luego publica, q̄ si alguno no sabe amar, venga a el, que el le enseñara como a d̄ amar, y lea su Euangelio, que es ley de amor, y leydo y enseñado ame a Dios: por que solos los Discipulos de Christo sabē amar, y solos ellos entienden q̄ es amor de Dios, y lo que obra en vn alma aquí ama. Y nome espanto, porque si el amor del hombre (cosa tan poca y de tan poco momento) en el pecho de Christo le uanto tanta llama, y le hizo pasar por no fotros, lo que paso; el amor de Dios (cosa tan grande y tan inmensa) en vn buen pecho, y en vn alma enamorada, que llama leuátara? que de cosas hara hazer? pues porque no se pierden los hombres por este amor, y dexan el amor del mundo falso y mentiroso? porque no guardã la ley de Dios, que es de amor, y así dize el mesmo Laurenti. Iusti. *Dum igitur medium silentium tenerent omnia, & mortale genus hominum in maximo peccatorum factore iaceret prostratum, atque sub diro sensissim.*

Quid.

Laurenti.

tyranni dominio teneretur captiuum: venit in temporis plenitudine vnigenitus dei patris per carnem ad homines homo factus: apparuit in homine visibili, inuisibilis deus, cum hoste pugnaturus, æquitatis lance: qui post humilimam reclinacionem in præsepio, post pœnalem sanguinis effusionem in circuncisione: post peregrinationem in egypto pro intentata nece: post gloriosos tentationum triumphos in heremo: post illuminationem cæcorum, post sanitates infirmorum, resurrectiones mortuorum, veluti rex pacificus, magnificusquè dominus & triumphator in omnibus gloriosus, valedicturus suis in natura pasibili, tribuit ipsis ipse legem ceteris sanctiorum, tradidit mandatum dilectionis, ut hoc vna reliqua completerentur, & quod aliis deerat, isto suppleretur. que recopilacion tan elegante haze aqui Laurenti. Iusti. de toda la vida de Christo, cerrando la con el mandamiento de amor: y así dize. Estando el mundo en medio de vn silencio, bien descuydado, y el genero humano (como dize nuestro padre san Augustin) tullido, y acostado en el muladar y hedor de los vicios, puestos todos debaxo del dominio de vn cruel tyrano sathanas, venido el cumplimiento del tiempo en que Dios tenia determinado derremediallo, el hijo vnigenito del padre to mando nuestra carne se hizo hombre, y salio a luz hombre visible, siendo Dios inuisible, para entrar en pelea, y hazer campo con este enemigo capital de los hombres sathanas, trayendo por lança la justicia y la equidad, y entrando muy a la sorda en el mundo, por no ser sentido del contrario: despues de auer se humillado hasta el pefebre; despues de auer derramado su sangre en la Circuncision: despues de auer auentado se y huydo a Egipto, dando lugar a la ira de Herodes, que le procuraua la muerte, y así intentaua de hazello; despues de auer alumbrado tanto ciego, sanado tanto enfermo, y resucitado tanto muerto, como rey pacifico, y señor liberal, y triumphador glorioso: queriendo enseñar a los suyos a amar, les dio ley de amor, breue, ley como lo dize Esay. cap. 30. & *Dabit vobis dominus panem arctum & aquam breuem.* dize san Hiero. que venido Christo toda aquella pesadumbre dela ley, todas aquellas ceremonias y sacrificios se auia de reducir a dos preceptos, de amor de Dios, y del proximo. *Iuxta illud verbum*

D. Aug.

D. Hiero.

buns

bum abreuiatam faciet Dominus super terram: que auia Dios de hazer vna palabra abreuiada sobre la tierra: que era la palabra? Amor, ley de amor y charidad, ley suaua, ley dulce y labrosa, ley de perfeccion y sanctidad: ley que haze suaua y ligera la ley de Dios, y nada pesada la carga de lo que nos manda: ley que no se escriue en tablas de piedra (como la ley del testamēto viejo) sino como es ley de amor, y el Espíritu sancto es amor, escriuiese con el dedo de Dios, que es el Espíritu sancto. Y así lo llama Christo al Espíritu sancto dedo de Dios, Lucā capit. 11. Si ego in digito eijcio demonia. Dize san Matheo capitulo 12. Si ego in spiritu Dei. Llama al Espíritu sancto dedo de Dios: el brazo es el Padre: la mano por quien se hazen todas las cosas, es el Hijo: el dedo es el Espíritu sancto, que es amor. Y así las obras de primor, que son las de amor, las obra el Espíritu sancto: y por eso la ley de amor, que es de tanto primor, se escriue con el dedo de Dios, que es el Espíritu sancto, en los coraçones de los hombres. Así lo dize Hieremias, capitulo 31. Dabo legem meam in visceribus eorum, & in corde eorum scribam eam. Dize el mesmo Laurencio Iustiniano. O ley de amor. Hęc enim legiser noster ascendit ad spirituale certamen corda fidelium: abstulit timorem, & infundit amorem, vt delectabile fieret quicquid imperabatur, amanti namquē nihil difficile, nihil laboriosum, ignem carceres, tormenta, & ipsam vltimum terribilium n. n. veretur mortem, presentia deserit ope futurorum: temporalium damna, lucrum existimat aternorum amore. O mirabilis artifex ex celo missus, o incarnata sapientia magister amoris, qua arte reparas lapsos, quibus vinculis trahis filios Adam: in funiculis Adam traham eos in vinculis charitatis, (inquit Oseas capite undecimo:) Qua virtute totum legibus tuis subdis orbem: grauiā suades, contraria corpori consalis, & tamen innumeros tibi quotidie vendicas amatores: difficiliora inbes quā olim in lege, & nihilominus innumerofiores tibi congregas sectatores, non metu mortis, non terrore iudicij, non horrore gehēnæ sternis sub iugo tuo colla mortalium, sed solo amore: iugum enim amoris tui suauiter præmentis: O quam fortiter

trahit, quā dulciter capit, vis namquē tua amor est tui: non armis carnalibus, sed factus amoris inflamas tuorum mentes fidelium ad currendam viam mandatorum tuorum, atquē ad capesendam perfectionem consiliorum tuorum: quis verō audeat terrena derelinquere, temporalia oblectamenta spernere, carnem assidua maceratione edomare, & Crucem tuam, (sicut mandasti) quotidie baiulare post te, si tui n. n. traheretur amore? intuetur quippe fidelis, & deuotus homo, his grauiora te sustinuisse pro se, & hac contemplatione edoctus, hoc amoris fulgore irradiatus, se totum exponit pro te, indignum arbitrans fore, vt floreat in hoc seculo seruus, Domino crucifixo. Sic sic meliflue amor, & super omnia diligende exaltatus à terra, omnia corda puro intuitu aspicientium retrahis ad te, ducis post te, charitatisquē igne vulneras de te, totis medulis desideriorum suorum transformatur in te, non verbo tamen. O vere hominum amator, sectatores tuos ad virtutum palmas, & contemptum terrenorum exortare voluisti: quim etiam formasti exemplo: protinde naturam: vniuersa immortalitatis, quam inditere tibi complacuit exposuisti flagellis, approbris, spuis, mortiquē, neque abhorrere secutura membra, quod in te sancto capite agnoscerent, E querido ser tan largo, y etereuir tan a la larga lo que dize este deuoto Doctor, por dezir tantas, y tan tiernas cosas del amor, pues solo con las armas del amor nuestro enamorado legislador engiende los coraçones, y los anima a salir a la batalla espiritual: como vn san Pablo que armado con las armas del amor desafia, y dize: que hará campo con el cielo, y con el infierno, y con los Angeles, y con los hombres. Con este amor destierra de los coraçones el temor, y les infunde amor: porque el verdadero amor echa fuera el temor, y esto para que con suauidad y gusto hiziese el hombre lo que Dios le mandaua, por que al verdadero amador ninguna cosa le es dificultosa, y ninguna cosa es trabajosa ni penosa: ni las parrillas puestas al fuego: porque fuego con fuego se amata, y ni las carçeles, ni los tormentos, ni la mesma muerte. Que dize Aristoteles: que de todas las cosas terribles es la mas terrible

*Luc. 11.
Marth. 12.*

Hierem. 31.

AMICITIA, AMICVS, AMOR

ble . A todo lo de acá da de mano con la esperanza de lo por venir. Todo lo presente menos precia por amar lo que está por venir, perder las cosas temporales tiene por logro con el amor de los bienes eternos . O artífice admirable del amor, embiado del cielo por amor. O sabiduría encarnada maestra de amor, con que arte de amar reparas y leuansas a los caydos, con que sogas y cordales lleuas trasti a los hijos de Adan. Digalo el Propheta Oseas capitulo onze con ataduras y grillos y cadenas de Adan los tengo de llevar tras mi. Dize san Hieronymo: no como bestias con palos y açotes, con aziaras y maniotas, ni con frenos y bocados duros y rezios, sino con sogas humanas y de amor: y esto: *propter vincula charitatis*. Vnas vezes disimulando, y otras con suauidad castigando: y así dize san Pedro, 1. Canon. capit. 4. *Charitas operit multitudinem peccatorum*: que de cosas encubre y disimula el amor en lo que ama; y todo quanto manda con quanta suauidad lo manda. Con esta ley de amor sujetó Christo y traxo así al mundo con mandar cosas grauissimas, y contrarias a nuestro apetito, y con todo eso que de enamorados lleua tras de sí. Manda Dios en el testamento nuevo cosas mas difficultosas, que en el testamento viejo; y con todo eso tanta infinidad de seguidores lleuaua tras de sí: y esto no con violencias, fuerças, y tyrantias, no con amenazas y temores de la muerte y de los tormentos; ni con espantos del juyzio; ni asombros del infierno, si no con solo amor haze que abaxen la çeruiz, y reçiban el yugo de amor: porque como dize Christo, Matth. capit. 11. *Iugum meum suauē est & onus meum leue*: porque es yugo de amor, coyundas de amor, ó como aprietan y lleuan tras sí por fuerça y tan de voluntad. Dize Christo Luc. capit. 14. *Compelle eos intrare*: haze gran fuerça el amor en vn coraçon noble: toda la fuerça que Christo haze es con amor: no conquista el mundo con grandes exercitos y armas corporales. como Alexandro Magno, y Cesar, y Pompeyo, si no con candelas encendidas derriba los muros de Ierico: y con lamparas y trompetas vencio Iedeon, Iud.

Oseas. 11.

D. Hier.

D. Pet. 1. Canon. capit. 4.

Matth. 11.

Luc. 14.

capit. 7. para figurar, que con solo el Euangelio y hachas de amar vencio Christo el mundo y lo dispuso, para que el amor los hiziese correr por el camino de su ley, y por las sendas estrechas de sus conlejos: porque Señor quien se atreuiera a dar de mano a todo lo terreno de acá, menos preciar los deleytes y gustos del mundo? domar la carne con vna penitencia ordinaria, y tomar la Cruz a cuestras, y seguirte como tu lo mandaste, Matth. capit. 16. si no fue lleuado por amor? Porque poniendo los ojos vn hombre christiano y de buena razon y entendimiento en lo mucho, que vos Señor padecistes por el, y cosas muy mas graues que las que le mandays, enseñado con este exemplo al viuo, alumbrado con esta hacha, pone Señor por vos la vida, y quanto tiene, pareciendole cosa indigna, que el Soldado esté comiendo y beuiendo y holgando en su casa, y entre grandes regalos, y su Capitan en la guerra peleando, como se lo dixo Vrias a Dauid 2. Reg. capit. 11. el señor a pie, y el fieruo acauallo? el mundo al reues, como se dize Ecclesiastes capit. 10. *Vidi seruos in equis, & Principes ambulare super terram quasi seruos*: los sieruos con mucha honrra y aparato, y gran magestad cubiertos de oro y cosas preciosas, y el Señor en vna Cruz. Es el milagro de Heraclio, que con aparato real y vestiduras muy preciosas, adornadas con mucha pedreria de gran valor, quiso entrar por la puerta, por donde Christo salio la Cruz a cuastas, quiso entrar con la mesma Cruz lleuandola sobre sus ombros: y viendo que milagrosamente era detenido, y no podia dar paso, ni menearse: le dixo Zacharias Obispo de Hierusalem. *Vide Imperator, ne isto triumphali ornatu, in Cruceferenda, parum Iesu Christi humilitatem & paupertatem imitere*. Mira Emperador, que no viene bien Cruz con tanto aparato, vestiduras muy preciosas y con gran triunfo entrar la Cruz a cuestras, por donde Christo salio con ella con tanta desnudez y humildad y pobreza y afrenta y desonrra: no asienta bien la Cruz sobre esta, el señor tan desnudo, y el sieruo tan vestido? El señor tan escuro, y el sieruo tan claro y ref-

Iud. 7.

Matth. 16.

2. Reg. 11.

Eccles. 10.

y resplandeciente con esta humildad y paciencia, amor melifluo, y digno de ser amado mas que todas las cosas, las lleuas tras ti y arrebatas los coraçones de los hombres; leuantado y puesto en lo alto de la Cruz, solo con mirar como a san Pedro hieres de amor, porque alli te estàs abraçando de amor, y hazes, que cõ todo su coraçon y deseo se transformen en ti, no solamente de palabra, si no de obra. O amador verdadero de los hombres, como quisiste exortar y combidar a tus seguidores a llevar la palma de la virtud, y menospreciar las honrras de acá, y amar las afrentas: viendo que la naturaleza mortal que tomaste, la pusiste a açotes, afrentas, bofetadas, saliuas y muerte de Cruz: para que viendo los miembros lo que padecia la cabeça, hiziesen rostro a padecer otro tanto. Y esto es llevarlos por amor, y no por temor; porque lo que se lleva por temor y no por amor, muy presto desdize, y falta como lo vimos en Eua, Genes. capit. 3. que le puso Dios vn solo precepto, que fue, que no comiesen del arbol, y no poniendo mas precepto que este, y tan facil, ella dize: que mandò Dios, que no tocasen en el. Ay algunos que no hazen si no exagerar y ponderar y multiplicar los preceptos de Dios, y de sus mayores mucho mas de lo que ellos son, y añaden cosas que son ajenas de la ley. Es lo que vemos cada dia, y yo soy testigo dello, que muchas vezes acontece que su Magestad embia leyes y pragmatikas, y algunas prouisiones, (que muchos no hazen si no ponderarias) y venidas a ver, son muy diferentes de lo que dizen: porque el temor, o passion exagera y pondera mucho la ley: pero el amor la haze muy facil y ligera. Y por esto dize Christo, Matth. capit. 11. que su yugo y ley es facil, y suauè, y su carga ligera para el bueno, y para el que ama: pero para el que no ama, graue y muy pesado. Assi se le hizo graue y muy pesado a Eua, y de vn precepto hizo dos: en lo qual dio a entender quan de mala gana lo cumplia: como la muger casada que le manda su marido, que no salga de casa, y ella dize que le manda que no salga de casa, ni aun que vea el Sol. Porque el amor

de muchos preceptos haze vno, y el temor de vn precepto haze muchos. De Iacob dize la Escripura diuina, Genes. capit. 29. que siruio a Balan por Rachel siete años, y despues del engaño de Laban otros siete, que fueron catorze. *Et videbantur dies pauci pro amoris magnitudine*: los años se le hazian dias muy pequeños: porque el amor lo deshaze todo, y por mucho que haga por lo que ama, dize que es poco. Y David psal. 118. *Quomodo dilexi legem tuam Domine*: ó Señor como amo vuestra ley. Pues como diuino Propheta son seycientos y treze preceptos, los que aley de guardar, y dezys que es vna ley? Si. *Quoniam dilexi legem tuam Domine*: pero el temor de vno haze muchos. Lo mismo dize Christo, Ioa. capit. 14. *Si quis diligit me sermonem seruat*. Al que me ama toda la ley se le haze vn precepto y vna palabra, porque la guarda por amor: y assi la ley lees muy facil: pero al que por temor, vno se lo hazen muchos. *Qui non diligit me sermones meos non seruat*. Y con esta respuesta que dio Eua al demonio como astuto entendio, que no guardaua lo que Dios le mandaua por amor, si no por temor: y assi le dio entrada para acometerle y quitarle el temor: y assi le responde el demonio. *Nequaquam moriemini*: es dezir en buen romance, que Dios miente, y no dize verdad. Que biè dize el Ecclesiastes capit. 10. *In via stultus ambulans, cum ipse inspiens sit, omnes stultos extimat*. Piença el ladron que todos son de su condicion: el mentiroso que todos son mentirosos: el desonesto que todos son desonestos: y el doblado y malicioso, que todos son doblados y maliciosos. Assi aqui como el demonio es mentiroso y embidioso, piença y juzga que assi lo es Dios. Dize Ruperto Abad. *Quid ergo hac blasphemia draconis horribilibus? quid hac presumptione nequissimi nebulonis sceleratius?* Este traydor ensoberneçose tanto, que quiso ser como Dios, y como no pudo el ser semejante a Dios, quiso a Dios hazerlo semejante assi: y lo que pretende, es quitar el temor, el qual es vn freno, que nos detiene, para que no nos despeñemos en grandes vicios y pecados; el qual con gran facilidad quita el demonio todas las vezes, que entiende, que co-

Genes. 3.

Matth. 11.

Genes. 29.

psal. 118.

Ioa. 14.

Eccles. 10.

Ruperto.

AMICITIA, AMICVS, AMORA

mo gente fierua y vil guradamos los preceptos diuinos mas por temor, que por amor, auriendonos Dios puesto ley de amor. Y assi todas las vezes que nos persuade a pecar, si le ponemos delante de los ojos el temor:ò que temo a Dios y a su castigo, es darle entrada para que nos acometa y derribe: pero si le ponemos por delante el amor, çerramosle la puerta, y no le dexamos entrada: y assi sería gran cordura, todas las vezes que el demonio persuade a pecar, respóderle: amo a Dios sobre todas las cosas: y por tanto no quiero offender a quien tanto amo: porque desta manera respondió el sancto Ioseph Genes. capit. 39. a aquella muger desuergonçada, que tantas vezes desuergonçadamente le acometio, aque durmiese con ella, y pareciendole que lo dexaua por temor, lo cojó a solas, y dixo, que durmiese con ella; pero pareciendole que lo dexaua por temor, dize: que no tema, que solos están en casa: pero el dize, que no lo dexa de hazer por temor, si no por el amor que tenia a su señor, por auerle hecho tantos beneficios, y hecho con fiança, pagarselo con desonrrarle su casa, que no lo auia de hazer. O quantos ay en el mundo, que lo vno, pagan la honrra que les hazen con desonrrarles su casa, y lo otro, quantos ay que si no temiesen la infamia, y el que dirán, caerian en grauisimos pecados: y dexar de pagar por esto, es abrir puerta, para grandes males, porque ni mas ni menos como el demonio quando entiende que guardamos el precepto por temor, facilmente lo quita: lo mesmo vsan sus ministros, y que son semejantes a el, quando entienden, que la muger dexa de ser mala por temor, facilmente la persuaden. Miremos lo que cuenta Daniel capit. 13. de aquella valerosa muger Susana, y de aquellos dos desonestos viejos: los quales queriendo persuadir a aquella sancta matrona (dibuxo y dechado, de quien auian de sacar todas las mugeres casadas, y espejo en quien se auian de mirar) persuadiendole, aque offendiese a Dios con ellos: hallandola tan firme, y pareciendoles que yua por el camino real y comun de muchas, y que si lo dexaua de hazer, era por temor, procuran qui-

Genes. 39.

Daniel. 13.

tarfelo: y assi le dizen. *Ecce ostia pomarij clausa sunt, & nemo nos videt, & in concupiscentia tui sumus, quod si nobiscum commisceri nolueris, contra te dicemus falsum testimonium.* Terrible maldad, y que hiziera bambalear y caer a muchas: dos juezes tan ricos y tan poderosos, y a solas, y con tanto peligro de su honrra: pero la valerosa muger, como no lo dexaua de hazer por temor, si no por amor (porque amaua a Dios y a su marido) comienza a dar bozes, y llamar a sus criados: para condenar a muchas mugeres casadas, que luego dizen, que por su honrra, y porque no digan, hazen muchas cosas, que no hizieran. Harto mejor fuera dezir, digan lo que quisieren, que Dios boluera por mi honrra: y donde piensan sacar desonrra, sacan mucha honrra: y donde piensan sacar infamia, sacan muy buena fama: porque dando bozes, entrando el otro atreuido y desuergonçado cò titulo de que callará por su honrra, todos entenderan, que si quisiera ser mala, no diera bozes: pero por ser buena y honrrada las da. Y al reues, de no hazerlo saca mucha infamia y mucha desonrra: y porque esta valerosa muger no dexaua de hazer traycion a su marido por temor si no por amor, no tuuieró entrada el demonio, y estos viejos ministros suyos. Y *Matth. 4.* assi el mesmo demonio, *Matth. capit. 4.* quando quiso persuadir a Christo, que se echase del pinaculo o cimborio del templo a baxo, entendiendo que lo dexaria de hazer por temor, procura quitarfelo: y assi le dize. *Quoniam Angelis suis mandauit de te: vt custodiant te:* y conforme a esto, el que verdaderamente ama a Dios, no se a de mouer a amarlo por el temor de la pena y del castigo, ni por el interes del premio, si no solo por sí mesmo, y por ser summa bondad, y digna de ser amada por sí sola. Y assi dize nuestro padre san Augustin sobre aquellas palabras del Psalmo 43. *Hæc omnia venerunt super nos: neque oblitus sumus te: & inique non egimus in testamento tuo.* Trata san Augustin al proposito de lo que vamos tratando vna doctrina marauillosa, y como en esto del amor emos de pagar a Dios en la mesma moneda, y q̄ ninguna ocasiõ ni trabajo nos a de pagar ni desquiar

Matth. 4.

D. Aug.

ciar

ciar de este amor. Y assi dize lo de san Pablo 2. Corint. capit. 5. que mientras vivimos, somos peregrinos, y caminamos para Dios. *In medio quid?* En medio de este camino y viaje que ay? y respóde, tribulaciones y trabajos. *Quare? vt appareat animus colis Deū, quantū colat Deū vt videatur vrum gratis colat Deū, à quo salutem gratis accepit.* Ven acá hombre, que me diste porque te amase y criase, antes que te amase y criase? nada: porque si no eras, como me reciste? diras, que despues de auerte criado mereciste alguna cosa, luego antes no merecias nada? luego que respuesta daremos a los que nos preguntaren, porque Dios nos dio el ser que tenemos? no ay que responder, si no por ser bueno Dios. Vamos mas adelante a la segunda creacion, que fue muy mayor, quando nos redimio. Si nos preguntasen la causa, porque Dios nos redimio? responderiamos. *Merita nostra fecisse, vt nobis illa salus perpetua à Domino mitteretur? absit: si merita nostra aliquid fecissent, ad damnationem nostram veniret, non venit ad inspectionem meritorum, sed ad remissionem peccatorum.* Si nos preguntasen la causa de la venida del hijo de Dios al mundo, diriamos, que la causa fueron nuestros meritos? nunca Dios tal quiera, porque ay de nosotros, si nuestros meritos fueran causa de su venida: entonces no viniera a salvar, si no a condenarnos; no viniera a ver meritos, si no a castigar de meritos y pecados: pues el mundo estaua lleno de lo vno y de lo otro: de manera que no siendo fuiste, y de gracia te dio Dios el ser, y no ser como quiera, si no de razon y entendimiento, y por esto que diste a Dios? nada. Pues vamos a delante a la segunda creacion. Que siendo malo y condenado a vn perpetuo infierno, te librò y rescató, y dio derecho y accion para el cielo. Que diste a Dios por esta libertad? nada: pues pagale en la mesma moneda. *Exigitur ergo à te, vt gratis eum colas, non quia dat temporalia, sed quia praestat aeterna: sed ipsa aeterna vide ne aliter cogites, & cogitando aeterna, carnaliter nihilominus Deum gratis non colas: quid enim si ideo colis Deum, quia dat tibi fundum? non eum culturus es quia tollit tibi fundum.* Mira que aunque te digo que has de amar a Dios por las cosas eternas, no entiendas esas eternas carnalmente, como

entiendes las de acá, verbigratia, honrras a Dios, y amaslo, porque te da grandes cosas, viñas, olivares, no por otra cosa, luego si te los quitase no lo amarias? no es buen amor: diras que lo amas, porque te ha de dar la gloria, dar me a vna riqueza eterna y no temporal, la qual se acaba mañana, y aquella dura mientras Dios durare: mira que toda via está tu apetito deprauado, y entiendes carnalmente lo eterno, porque lo juzgas a talis y medida de lo temporal. *Amore exim casto non colis, mercedem expetis: no es amor casto, si no toda via carnal, pues tienes respecto al premio por este amor: no es amor verdadero, porque querrias tener en la otra vida lo mesmo que en esta: o tener en la otra lo que dexas en esta: y solo querrias mudar el apetito carnal en espiritual, y lo temporal en eterno: esto es dar a entender, que si no viera gloria, no amaras a Dios, quando solamente lo amas por la gloria que te ha de dar.* Ven acá (dize san Augustin) si vn hombre estuuiese combidado de vn grande a vna mesa esplendida, y a vn combite y comida donde sacase el vientre de mal año, si ayunase vn dia antes, y no quisiese comer por tener aquel dia mejor gana de comer, y comer mas: aquel ayuno, y estarse todo vn dia sin comer seria acepto a Dios? cierto es que no; porque no ayuna por Dios, si no por su vientre y estomago. Pues ni mas ni menos el hombre que ayuna en esta vida, maçera la carne por solamente aquel combite esplendido, que le ha Dios de hazer en la gloria: resabios tiene de hombre, carne, y sangre ay de por medio: no acierta bien en el amor. Y assi andaua muy cuerdo y acertaua muy bien el Propheta Dauid, quando dezia psalm. 72. *Quid enim mihi est in caelo: & à te quid volui super terram?* Leen algunos: *Quid enim mihi est in caelo: à te, idest, prater te, vel sine te, & super terram quid volui sine te.* Ni quiero cielo, ni tierra, ni gloria, ni descanso en esta vida, ni en la otra, sin ti Dios mio, porque sin ti, no ay contento ni alegría: todo me es amargo: con tigo el infierno serà mi gloria, y sin ti la gloria serà infierno. Porque como dize Christo, Marc. ca. 8. & Lu. ca. 9. *Quid prodest homini si vniuersum mundū lucretur animae vero suae detrimentū patiatur.* Téga vn

AMICITIA, AMICVS, AMOR

hóbre todo el múdo, el cielo, y la tierra, sino tiene a Dios, q̄ le aprouecha todo: a ti solo Señor quiero, porq̄ teniédote a ti todo lo tégó. Acá dize los hóbres, q̄ quié tiene dinero, todo lo tiene: y no dize verdad, sino han de dezir: quien tiene a Dios (aunq̄ no tenga otra cosa,) todo lo tiene: y quien no tiene a Dios, aunq̄ tégá todo el mundo, nada tiene. Todo esto es enseñar a los buenos, como han de amar a Dios, y como nada han de amar si no a Dios y por Dios. Si aman a los padres, y a los hijos, y a la haziéda, y a la gloria, por Dios: porque es summo bien: y el summo bien por sí ha de ser amado: no por los bienes que le a dado, o le a de dar, que ese amor no tiene buen fundamento, ni tiene humor: y así de estos tales dize Christo, Luca cap. 8. *Ad tempus credunt, & in tempore tentationis recedunt.*

Luc. 8.

§ 117.

Iar. 14.

¶ Y pues ya emos sabido como emos de amar a Dios, y porque: agora esrazó faber, enq̄ se verá q̄ amamos a Dios, Y ninguno da tan buenas señas, como el Evangelista san Iuan en muchos lugares. En el cap. 14. dize Christo. *Si diligitis me mādata mea seruate.* Dos sentidos tiene este lugar y ambos conforme a lo q̄ vamos tratádo. Y el primero es, q̄ despues que Christo a informado a sus Apostoles de la Fè, y fe la ha persuadido, agora los informa de la charidad y del amor, y se lo persuade, y mādá, y dize en q̄ se vera que lo aman, y así dize. No péleys q̄ la Fè a solas y a pocas basta, para alcançar de Dios lo q̄ le pedis, si no es menester cō la Fè amor, y cō el amor la obseruacia y cūplimiento de la ley, sin el qual no ay amor: y quié dize q̄ ama a Dios, no cūpliendo su ley, miéte. Y así lo dize san Iuan, 1. Cano. ca. 2. *Qui dicit se nosse Deum & mandata eius non seruat, mendax est.* Y así no tiene derecho, a pedir a Dios cosa alguna, ni lo alcáçará: porque a los pecadores no los oye Dios, como dixo el çiego, Io. ca. 9. Aq̄l pide y alcáça lo q̄ pide, y tiene derecho, a lo q̄ pide, q̄ procura de hazer la volúntad y el mandamiéto de aquel, a quien pide. Muchos piden y no alcáçá, porq̄ piden mal: y así lo dize san Tiago, Cano. ca. 1. quien pide mal? El q̄ no queriédó hazer lo q̄ Dios le mādá, pide a Dios haga lo q̄ pide y lo que quiere. No se yo con que cara puede vn subdito pedir a vn Prelado aquí no quie

Io. 1. Can. 2.

Io. 9.

Iaco. 1.

re obedecer. O de otra manera, que diga Christo: si me amays, no mostreys este amor cō lagrimas y dolor de mi partida, si no mostrad ese amor, en cūplir lo q̄ yo mando: q̄ es el amor reciproco, que ha de auer entre vosotros: q̄ es lo mesmo q̄ dize san Iuan, 1. Cano. ca. 3. *Hoc est mandatum eius, vt credamus in nomine filij eius Iesu Christi, & diligamus alterutrum.* En esto han de mostrar los buenos hijos el amor q̄ tiené a sus padres; no enllorar, y en grãdes lutos y sentimiéto, y hazer grãdes extremos: si no en cūplir lo q̄ sus padtes les dexan mādado: y luego mas adeláte dize. *Qui habet mādata mea & seruat ea, ille est qui diligit me.* Repite Christo en general lo q̄ en particular auia mādado a los Apostoles. *Si diligitis me mandata mea seruate.* Agora paraq̄ no se entendiera, q̄ solos los Apostoles auian de amar a Christo y guardar su ley, habla en general cō todos: paraq̄ entienda, lo mucho que grangean en guardar la ley de Dios: que es, q̄ le pagará Dios a quel amor cō amor; y el amor será causa, de q̄ se aposente en su alma, como lo dexó Christo dicho a tras. *Si quis diligit me sermonem meum seruat, & Pater meus diligit eum, & ad eum veniemus, & mansionem apud eum faciemus:* y quando Dios comienza a hazer mercedes, no para en eso, si no va muy mas adelante y dize: *Pater meus diligit eum:* y no solamente mi Padre, si no yo tambien lo amare, porque: *ego diligentes me diligo,* Proverb. cap. 8. Y no solamente en quanto Dios, si no en quãto hombre me manifestará a el, y descubrire como amigo: y juntamente traere conmigo vn cumulo y monton de beneficios: como lo dize la Sabiduria cap. 7. *Sapient. 7. Omnia bona venerunt mihi paritèr cum illa.* Y esta manifestaciõ no solaméte ha de ser en la gloria (como lo dize nuestro padre san Augustin) si no tambien como dize san Cyrillo lib. 10. cap. 1. Adonde dize que esta manifestacion es mediante la doctrina: y no qual quiera manifestacion, si no plenissima y perfectissima, como la tiené los varones perfectos, para en esto distinguir. y poner differéncia endos conociméto de Christo (mediante la Fè.) El primero es, el q̄ tienen los hóbres rudos, toscos, bastos, y ignorantes, el qual es imperfecto. El otro es el que tienen los varones perfectos, que están muy adeláte en la sanctidad, a los quales Christo se manifesta cō

Io. 1. Ca. 3.

Prover. 8.

Sapient. 7.

D. Aug.

D. Cyri.

gran

gran vetaja y claridad; y esta manifestación y conocimiento no es solamente especulativo (porque este puede ser que los muy pecadores lo tengan, y muy mayor que los grandes sanctos y perfectos) si no practico y experimental, cō el qual conocen a Christo, en los quales tiene ya el Espiritu sancto hecho curlo y camino; y van y vienen, y estā de asiento las tres personas diuinas de la Trinidad: de manera que estos ya tienen Fē vna, guardan los mandamientos y ley de Dios sin faltar vn punto: a estos se manifesta Christo, y se declara y lo veen experimentalmente en si, y practicamente en sus obras.

§ 118.

§ PER O ofrecese aqui vna dificultad acerca de las palabras que dize Christo. *Qui diligit me, diligitur à patre meo*: luego nuestro amor preuiene y gana por la mano el amor de Dios, porque del amor que Dios nos tiene, naçe el amor que nosotros tenemos: y este amor es causa de q̄ nosotros lo amemos; y primero nos ama el a nosotros, que nosotros a el. Y así lo dize san Iuan 1. Canon. ca. 4. *In hoc est charitas non quasi nos dilexerimus Deum, sed quoniam ipse prior dilexit nos*. Esta mesma question moue nuestro padre san Augustin acerca de aquellas palabras de san Iuan. *Si diligitis me mandata mea seruate & ego rogabo patrem & alium paracletum dabit vobis*. En las quales palabras parece que da a entender Christo, que el amor que tenemos a Dios, y la obseruancia de su ley es causa, de que se nos de el Espiritu sancto: como sea verdad, que este amor y el fauor para la obseruancia de la ley no puede ser sin ese mesmo Espiritu sancto. Y así lo dize san Pablo ad Rom. ca. 5. *Charitas Dei diffusa est in cordibus vestris per Spiritum sanctum qui datus est nobis*. A esta question responde nuestro padre san Augustin. *Diligenti, & mandata Dei seruanti, promitti Spiritum sanctum, quia eum largius est accepturus & copiosius, sicut Apostoli spiritum quem habebant largius acceperunt in die Penthecostes*. Y lo mesmo respondemos a la question que propusimos, que hablando *absolutè*, primero nos ama Dios que nosotros a el: pero presupuesto este amor en quanto a algunos effectos y mercedes, (como son plenitud de mayor gracia, dō de perseverancia, lumbré al entendimiento, y otros dones) primero amamos nosotros

Ioan. 1. Ca. 4.

D. Aug.

ad Rom. 5.

ellos a Dios: y esto es lo q̄ promete Christo a los que lo aman, y guardan sus mandamientos: que su padre los amará: porq̄ el amarlos su padre, es hazerles mercedes de nueuo: porque entonces ama Dios al bueno, quādo le haze alguna merced de nueuo, o comunica algun beneficio. Y así dize luego, *manifestabo me ipsum*, comunicarle mayor conocimiento de mi: y Hier. 31. *Conuertimini ad me & ego conuertar ad vos*, y cierto es *quod absolutè loquendo*, primero se conuierte Dios a nosotros, que nosotros a el: porque es imposible conuertirnos nosotros a el, si primero no se conuertte el a nosotros. Como dize el mesmo Hieremias en el mesmo capitulo. *Conuerte me & conuertar*: porque en quanto a reconciliarnos con Dios, salir del pecado y boluernos a Dios: de necesidad ha de preuenir, y ser primero el conuertirnos Dios: porque si el no nos conuertte, es imposible conuertirnos: pero en quanto a algunos effectos particulares, el conuertirnos nosotros a Dios, es causa dellos. Y aunque esta exposicion es muy buena; otros respōden de otra manera: q̄ el amarlos el Padre es cō amor de hijos, y no de siervos: porq̄ antes de la muerte y Resurreccion de Christo el Padre los amaua como siervos; pero despues de su muerte y Resurreccion amaualos como a hijos: y así lo dize san Iuan, 1. Canon. ca. 3. *Videte qualē charitatem dedit nobis Pater, vt filij Dei nominemur & simus*: y así no emos de entender *quod absolutè*, precede las obseruancias de los mandamientos, porque ninguno los puede guardar, si no es amado de Dios: si no solo quiere dezir Christo, q̄ los que creen en el y guardan sus mandamientos que ya el Padre no los ama como a siervos, si no como a hijos; y como amigos: y así lo dize Christo, Ioan. c. 15. *Iam non dicā vos seruos, sed amicos*: nueuo nōbre y titulo amigos mios, y no siervos: y así Matth. ca. 12. diziēdole, q̄ su madre y hermanos estauā fuera esperādolo, respondió. *Qui- cunque enim fecerit voluntatem patris mei qui est in cælis, ipse meus frater soror & mater est*. No reconozco otro padre y madre, ni otros hermanos, si no a aquellos q̄ hizieren la voluntad de mi padre. Y de aqui entenderemos, quan diferente estado tienen los Christianos, q̄ los Iudios: pues ellos teniā titulo y nōbre de siervos, y nosotros

Hier. 31.

Ioan. 1. Ca. 3.

Ioan. 15.

Matth. 12.

AMICITIA, AMICVS, AMOR.

de hijos. Y assi lo pōdera san Pab. ad Gal. ca. 4. *Quoniam autē estis filij Dei, misit Deus spiritū filij sui in corda vestra clamātem Abba pater, itaque iam non est seruus sed filius:* ya tenemos altos los penlamientos, y el espíritu leuantado, pues somos hijos de Dios y no seruos, y podemos llamar a Dios padre a boca llena: y por eso Christo nos manda a cada paso llamar a Dios padre: y el toma titulo y nombre de padre, Math. capit. 20. *Simile est regnum cœlorum hominī patri familias.* Dos nombres y titulos nuevos, llamar a la Yglesia Reyno de los cie los, el porque despues se dirà quando se trate de la YGLE SIA: y llamar a Dios padre. De todo lo qual podemos co legir, en q̄ da muestra vno q̄ ama a Dios: q̄ es enguardar su ley y sus mandamiētos: y lo mucho que gana y merece por ello: que es, pasar de estado de seruo a estado de hijos, y mayor abundācia de gracia y dones, y mas claro conocimēto de Chri stolo qual no alcançan los q̄ no guardan la ley. Lo qual declarò Dauid psalm. 118. *Declaratio sermonum tuorum illuminat: et intellectu dat parvulis.* El declarar la ley, y guardarla, da nueva lūbre y entendimēto a los q̄ son pequeños en la virtud, y ha za que vayā creciēdo en ella: lo qual no alcançan los que no aman a Dios, ni guar dan su ley, aunq̄ mas estudien y tēgan ma yor conocimiento especulatiuo. Y esto era lo q̄ pedia san Pablo para los de Ephe so, ca. 3. *Vt sint radicati & fundati in charitate, vt possint comprehendere cum omnibus sanctis quae sit longitudo, & latitudo, & sublimitas & profunditas: scire autem super eminentem scientiæ & charitatis Dei: utq̄ impleantur, in omnē plenitudinē Dei.* Estādo fundados y teniēdo echadas buenas rayzes en el amor, q̄ de cosas sabe vn alma, que no las supiera: q̄ entēdi miento tan alto, pues con el sabe medir, y tomar el altura y los grados, anchura y largura y profundidad con los sanctos y amigos de Dios, a los quales comunica Dios esto de la charidad immensa y amor infinito de Dios: a los quales por ser ami gos de Dios, les comunica grandes secre tos, como lo dize el mesmo Ioa. ca. 15. *Nō dicam vos seruos sed amicos, quoniam omnia quae audivi à patre nota feci vobis.* Y lo mes mo dize Dauid psal. 24. *Firmamentum est Dominus timentibus eum: & testamentū ipsius vt manifestetur illis.* Leen el Hebreo y Chal deo. *Secretum Domini timentibus ipsam: &*

factus sum illis nocum faciet. Declara aqui el Propheta la gran preeminencia de los buenos y amigos de Dios, que los haze oydores de su secreto consejo, pues a ellos como amigos particulares les descubre los secretos de su coraçon. Estos descubre a los que son de su camara, y muy allegadòs al coraçon, y son amigos de casa. Como a vn san Pablo que dize 2. Cor. capit. 12. *Audiui arcana Dei quae non licet ho mini loqui: ni lo saben dezir, ni es licito q̄ lo digan lo que Dios comunica a los grā des sanctos: a vn Noe, Abrahan, vn Moy sen, vn Iob, vn Dauid, los Apostoles que erā los doze oydores de su supremo cōse jo.* Y assi como su Magestad entrefaca de todos los oydores del supremo cōsejo a tres o quatro, o los que le parece q̄ son de mejor entendimiento, y tienen mejor voto para el cōsejo de camara, aquiē comu nica los negocios mas graues y de mas qualidad, y mas secretos: assi Christo nue stro Señor de todos los doze entrefacaua a san Pedro, san Iuā, y san Tiago, a los quales hazia Christo oydores de su coraçon, y con quiē comunicaua los negocios mas graues, a quien descubria los mayores se cretos, como en la Transfiguraciō, y en el huerto, y en otros muchos negocios. A estos mayores amigos descubre Dios sus mayores thesoros, infundiēdoles vna nue ua luz, y nuevos dones, para que puedan entender tan altos secretos: y esto es mñ nifestarse y descubrirse Christo a sus muy amigos, y descubrirles su pecho. No es posible dezir aquella venida de toda la Trinidad al alma de aquel q̄ ama a Dios, y guarda su ley: alli parece que se celebra vn desposorio espiritual, en el qual viene la persona del Padre a disponer el lugar donde se han de celebrar las bodas, q̄ es el coraçon y alma de la esposa, y el con que la dispone es con nuevas donas y do nes, y nueva luz y resplandor, el qual alumbra aquel aposento del alma, y lo pone claro y resplandeciente, y le auisa de lo que ha de hazer, como dize Dauid psalm. 44. *Audi filia & vide, & inclina aurem tuam: quia concupiscit Rex speciem tuam.* Declara muy bien este lugar vn Rabino antiguo, diziendo: *Si Psalmus intelligitur de Dauid, hortatur coniugem Reginam, vt obliuiscatur mores ac leges paternas, & legem diuinam sequatur.* Y esto dizelo Dauid a la esposa de Salomō, hija

ad Gal. 4.

Math. 20.

Psal. 118.

ad Epb. 3.

Ioa. 15.

psal. 24.

2. Cor. 12.

psal. 44.

hija de Pharaó Rey de Egipto, la qual fue la primera muger que tuuo Salamon y así Dauid la amonestá, que no mire, ni diga sino es a su esposo, ni ame a otro q̄ a el, porque el leen señara el verdadero Culto de Dios: y para esto es menester que se oluide de su tierra, de su nacion y gente, y de la manera de biuir de Egipto. Pero dize el mesmo Rabino si esto se entiende del Mesias, su hija es la Yglesia, y si vn alma sancta, ya si traduze el Chaldeo, al qual signé muchos Hebreos. *Audi ecclesia Israel*, y este es el verdadero sentido, y el q̄ se a de seguir, y no condeno el primero, porque puede ser verdadero en quanto figura y historia, que figura este sentido literal y mas principal. Digo esto para que te entienda el respecto que sea de tener al sentido literal y mas principal, pretendido por el Espiritu sancto, q̄ trata de Christo: y no por eso se a de negar el sentido historial y figuratiuo, pues a estas dos cosas guardan el rostro los Hebreos antiguos, y el Chaldeo, que s̄o de tanta autoridad: y así este Pl. se a de entender a la letra de Christo, y llama hija a la Yglesia y a vn alma, y hijos a los buenos, por lo que auemos dicho, Que despues que Christo vino al mundo, nos llamamos hijos de Dios: pues habla aquí el padre eterno con la Yglesia de la gentilidad, la qual fue la primera esposa que tuuo Christo, como Salomon la primera esposa que tuuo fue la hija de Pharaó, y así dixo Christo Matth. capit. 20. *Erūt nouissimi primi, & primi nouissimi*. Los judios (hasta que vino Christo) fueron los primeros, y los Gentiles los postreros que llamo: pero los gentiles los primeros q̄ sea prouecharon de su sangre: y esto es muy comun en el Euangelio. Pues a esta Yglesia de la gentilidad llama el padre hija, por ser la primera que se desposó cō su hijo, el verdadero Salomon Christo. A esta persuade, que dexé su tierra, su nacion y manera de biuir de la ydolatria; y que pues de hija de Babilonia y hija de Sathanas sea hecho hija de Dios esposa de Iesu Christo, engendrada por medio de la semilla de el Euangelio, lauada y limpiada con la sangre de Christo: que mire, que si quiere ir creciendo en sanctidad y en virtud, y tomando fuerças en el espiritu, para llegar alas bodas de la gloria, que se sustente, y apaciente con

el pasto de la palabra diuina, como el mundo apacienta y engorda a los que s̄o para la carniceria del infierno en las cosas de la carne. Y así ella lo que a de hazer es, que oyga a su esposo, y le de oydos: que es que tenga fe. Porque dize san Pab. ad Roma. 10. *Fides ex auditu: auditus autem per verbum Christi*. Oye a tu esposo, y da credito a sus palabras y doctrina, que el te enseñara el verdadero culto de Dios: tu que hasta aquí adorauas a los ydolos, y eras ydolatra, abre los ojos: tu q̄ hasta aquí los tenias cerrados: no des oydos a las serenas del mundo, ni mires a esta hermosura aparente del, ni te acuerdes de las ollas de Egipto, ni de los deleytes y pasatiempos de la carne: sino mira que dexes padre y madre, y parientes y tierra, y nacion por tu esposo, parece q̄ alude aquí el propheta a lo que se dize Genes. c. 2. *Propter hanc relinquet homo patrem & matrem, & adheret uxori sue & erunt duo in carne vna*. lo qual declaro san Pab. ad Ephes. c. 5. de Christo y de la Yglesia. *Sacramentum hoc magnum est, ego autem dico, in Christo & in Ecclesia*. Todo lo a de dexar vna esposa de Christo. Y así lo dize el mesmo Luc. c. 14. *Siquis venit ad me & non odit patrem suum, & matrem suam, & uxorem & filios, & agros, & fratres & sorores adhuc autem & animam suam, non potest meus esse discipulus*. Todo sea de dexar, q̄ eso es aborrecer, dar demano y dexarlo todo, hasta la vida, que eso es aquí anima: como lo hazian los martires: y para declarar este sentido de Christo y de su Yglesia dize luego. *& concupiscent Rex decorem tuum, quoniam ipse est dominus deus tuus, & adorabunt eum*. Como se puede entender esto de Salomon? de manera que lo que quiere dezir dauid es. *Attende, vide, adora regem, quoniam est dominus deus tuus, & eum amando amaberis ab ipso*. De lo qual se entiende claramente, que no habla el propheta de hermosura corporal, sino espiritual; porque estas cosas no hazen hermosa a vna persona oyr, ver, adorar, y amar: fuera de esto no era cosa decente en vna escriptura tã sancta (como los psolmos) tratar de amores carnales; sino que es cosa vsada de la escriptura, tratar las cosas espirituales, debaxo de estas figuras corporales, y tratar del desposorio espiritual, debaxo de desposorio corporal. Y si es verdad como lo es infu-

Matth. 20.

ad Rom. 10

Genes. 2

ad Ephes. 5

Luc. 14

AMICITIA, AMICVS, AMOR.

ad Ep' es. 7. libe lo que dize san Pab. ad Ephes. 5. *fornicatio & omnis immunditia neq; nominetur in vobis sicut decet sanctos.* los hombres graues y sanctos y los Christianos no an de tomar en la boca cosa suzia ni defonesta no solamente no auéis de tratar cosas suzias y defonestas, pero ni aun tomallas en la boca. Pues si este auiso es del mesmo Espiritu Sancto, el mesmo las auia de tratar y contar? como dezir que los cantares son amores defonestos entre Pharaon y su muger, cosa abominada y aborrecida por los mesmos Hebreos, y assi dize vno dellos. *Absit absit vsit canticum canticorum de rebus obscenis, sed est quadam methaphora. alioquin nisi esset magna dignitatis, non scriberentur, in catalogo sanctarum scripturarum.* No pase por pensamiento, quanto mas hablar, ni tratar, ni escreuir, de q el cantico de cantares trate de cosas defonestas: porque si eso fuera, no se llama ra cantar de cantares, supremo cantico. A quella reduplicatiua da a entender la materia tan graue que en ellos se trata: como, *caelum caeli*, supremo cielo, el cielo impireo, el mas excelente lugar que ay en el mundo, ni en el cielo. *Rex regum*, supremo Rey. Assi, *Canticum canticorum*, supremo cantico, y assi entre los libros que seuedauan, que no los leyesen sino hombres viejos y doctissimos, eran el primer cap. del Genesi. Ezechiel, y los cantares, porque leyendolos los moços, y declarandolos de cosas defonestas, no seria cantar de cantares, sino arte de amar a los liuanos y mundanos, aplicando cosas tan sanctissimas coma aqui se tratan asus suzios y defonestos amores, y assi dize san Ber. tratando de muchos, que fabrican sobre solamente la corteza dela letra. *Veruntamenõ decet istiusmodi corporeas phantasias imaginari, praesertim tractantes hoc canticum spirituale sed nec licet omnino nobis qui legimus in euangelio, quia spiritus est deus, & eos qui adorant deum in spiritu oportet adorare.* No ay para que dar lugar ala imaginacion, y que cada vno conforme a ella declare los cantares: y para esto imaginar cosas corporales y caseras, que pasan entre marido y muger, para declarar que se entienden de Salomon y dela hija de Pharaon: y otros de vna republica: miren, que es este cático espiritual: y si enel testamento viejo no era licito, ni los mesmos Rabinos dauan lugar a ello,

D. Ber.

deklararse de cosas corporales y amores defonestos, menos licito sera anosotros, que somos Christianos, y leemos en el euangelio: que Dios es espiritu y loemos de adorar en espiritu: y assi emos de tratar cosas espirituales. Edicho esto por dos cosas, la primera porque voy tratando de amor, y pues esta escritura (si nuestro señor fuere seruido) a de andar en muchas manos, no es razon, que huelá con mil leguas a cosa de defonestidad, ni los que escriuen (sea en romáçe, o sea en latin) traten ni se metan en cosas, que puedan tener alguna apariencia de defonestidad, y mas fundandola en la escritura diuina, que tan agena es della: lo segundo, por lo que yua tratando del Ps. 44. en el qual trata Dauid de Christo y de su esposa la Yglesia, de la gentilidad, o vn anima sancta nimas nimenos esposa de Christo, y no de cosas torpes y carnales: porque en escritura sancta no sean de mezclar cosas prophanas. Y assi lo de termina el sancto Cõcilio Tridético en la session. 4. sino como tengo dicho, muchas vezes la escriptura diuina (para que se entiendan las cosas espirituales) vsa de figuras y tropos comunes, Y pues dexamos las figuras y tropos del testamento viejo, y tratamos la verdad: dexemos las figuras y tropos carnales, y tratemos del espiritu: porque este es el intento del Espiritu Sancto, no tratar dellas; sino que sean figura, para entender las cosas espirituales. Como aquello de Ezechiel ca. 16. y cap. 23. *Filia iudae omni transeunti dirigit cooperuit ignominiam suam, & diuarcata fuerit cura sua, & ipsum verum amatorem deseruerit.* Si esto se dixese y declarase como suenan las palabras, era grande defonestidad, y trata el Espiritu sancto dela ydo latria: y este es el principal intento del Espiritu sancto tratar esto, y dexarlo demás. Y lo mesmo Esay. cap. 64. y en otros capitul dize, *Vniuersa iusticia nõ firmataq; pannus mēstrata.* Ay algunos predicadores, q lo declaran como suena la letra, lo qual es grande indiscrecion: porque en estas cosas que pueden hazer sentido que parezca tener algun olor o apariencia de defonestidad, a se de mirar el sentido del Espiritu sancto, y declarallo. Toda nuestra justicia y sanctidad es suzia y manchada sino se laua con la sangre de Christo: assi aqui en este psalmo el Espi-

Ps. 44.

Concili. Tri.

Ezechiel. 16.
cap. 23.

Esay. 64.

ritu

ritu Sancto habla de vna esposa espiri-
tual, a la qual el padre dispone y apare-
ja para desposalla con su hijo, y assi se de-
clara luego el propheta diziendo. *Quonia ipse est dominus deus tuus, & adorabis eum.* Es-
to no se puede entender de Salomon, q̄
no era su Dios ni señor: pues quien po-
dra dezir qual viene el esposo de aquel
alma que el hijo de Dios: del qual dize
Dauid Pl. 18, & ipse tanq̄ sponsus procedens
de thalamo suo. Como el sol quando sale
hermoso y resplandesciente, y como
viene cargado de donas, y de dones para
su esposa, como se le descubre y los reg-
alos y palabras amorosas que le dize, y
lo mucho que comunico a aquel alma.
Pues quien podra dezir el q̄ celebra este
desposorio y es el ministro y Sacerdote,
q̄ es el Espiritu sancto pues quiẽ podra de-
zir que hermosa y que bien adereçada es-
ta el alma, y como tiene cama de flores
de virtudes, limpia para acostarse con su
esposo, que es la mesma limpieza? como
se dize Canti. c. 1. *Nalectus noster floridus est.* dize la esposa. *Ecce tu pulcher es dilecti-
mi & decorus.* O esposo mio, como eres
hermoso y gracioso en lo interior, y en
lo exterior: porque la hermosura de vna
persona no consiste en esto exterior, geni-
teza de cuerpo, proporcion de miem-
bros, tez de rostro, ojos, boca, y manos
y cuerpo, pero tambien la hermosura es-
piritual consiste en esto exterior, en el
mirar honesto, hablar moderado, reyr,
cantar, en todo muy compuesto, discre-
cion, prudencia, honestidad, y nimas
nimenos como la hermosura del cuerpo
sin sal de gracia es frialdad, y menos di-
gna de ser amada (porque es como vna
imagen pintada) assi la hermosura exte-
rior sin la interior, y sin el espiritu hon-
estidad y grauedad, no es hermosura espi-
ritual: porque le falta la vida y espiritu
interior. Pues viendo la esposa, que su
esposo auia alabado en ella la hermosu-
ra exterior, y la interior, paga leen la mes-
ma moneda, y dize, que su esposo es her-
moso en lo interior, y en lo exterior: en
en el alma, y en el cuerpo. Y assi lo dize
Dauid Pl. 44. *Speciosus forma pra filius homi-
num: diffusa est gratia in labiis tuis.* Y para q̄
se entienda, que habla de Christo: dize
el Caldeo, *Pulchritudo tua Rex Messias, exce-
lentior est filiorum hominum, praestantior est
forma tua omni humana forma.* Si trata aqui

el Propheta de la hermosura corporal, &
de la diuinidad: quando tratemos de Chri-
sto, lo aueriguaremos: basta dezir, que
este Psalmo se entiende de Christo, que
es hermosissimo, y no solamente esto, pe-
ro la mesma hermosura: y no solamente
lo es para si, pero donde quiera que esta
y en el alma donde se aposenta, le comu-
nica su hermosura, y la pone como ca-
ma de flores y de rosas: Lo qual se puede
entender de dos maneras, la primera es,
que diga, que todas las cosas de Christo
son hermosas: la casa hermosa, la cama
florida, todo ello parece de oro. Que es
dezir que el instituto y manera de viu-
ir de los buenos ordenado para seruir a
Dios, le es agradable: la celda estrecha
se le hazen alcaçares reales: la vestidura
dura y aspera de seyal se le haze blanda:
la cama estrecha y dura se le haze blan-
da y de flores, como a. S. Tiburcio, q̄ las
brasas se le hazian rosas, y la cama de fue-
go de san Lorenzo cama florida y regala-
da. O quiere dezir: esposo mio como so-
ys hermoso y limpio, la cama dõde auéis
de dormir, que es el alma del bueno, ade-
fer limpia, y assi vos la limpiays y adere-
çays cõ vuestra presencia. De manera q̄
puedo dezir, q̄ pues esta florida y limpia,
os acostey, en ella y assi no es posible de-
zir, quan adereçada y arreada esta vn al-
ma de su esposo, las arras que seledan, q̄
es plenitud de gracia y de amor, y mien-
tras mas de asiento esta, mas misterios le
descubre: alli le abre y comunica los the-
soros d̄ su sabiduria, y infunde en los cora-
çones de los buenos vna nueua luz muy
particular y no acostumbra, cõ la qual
y con los demas dones que le comunica
y con la manifestacion que de si mismo
le haze, sus animos y coraçones se van
encendiendo en su amor. Y es tan gran-
de el fuego, que como el mesmo fuego
material no descansa aca baxo, sino va bo-
lando a su esphera, assi ellos andan bolã-
do con su entendimiento, memoria y vo-
luntad, y no descansan aca en la tierra,
sino todos transportados en Dios en el
cielo, se olvidan de si, y de padre y parie-
tes y amigos y de riquezas, y honrras y
gustos y deleytes: porque no quieren o-
tro padre y madre, ni otra riqueza ni hon-
rra, ni gusto ni deleyte sino a Dios: y por
solo el estan suspirando y llorando, y
en todas sus naraciones no piden, ni quie-
ren

Pf. 18.

Canti. 1.

Pf. 44.

AMICITIA, AMICVS, AMOR

Matth. 18.

Matth. 21.

D. Tho.

ren fino a el. Y aunque los combide el mismo Dios; a que pidá que qualquiera cosa que pidieren, se lo concedera. Y así lo dize Christo Matth. cap. 18. *De omni re quam cumquē petierint fiet illis*, de toda cosa y en el cap. 21. *Et omnia quę cum que petieritis in oratione credentes accipietis*. Todas las cosas. Y ellos no piden fino a Dios; porque Dios es todas las cosas, y teniendo lo a el, lo tienen todo (como emos dicho) como sancto Tho. de Aquino, que le dize Dios, que le pida lo que quisiere: y dize, que no quiere pedir fino al mesmo Dios. Y lo mesmo Salomō que le dize Dios, que pida, que qualquiera cosa que le pidiere se la dara, y no pide fino sabiduria diuina. Así los buenos ni piden ni quieren fino a Dios, y si fue se posible, por su amor pasariá mil muertes: y atruque de gozar mas afolas del, se apartan del trato y conuerciō de los hombres, y dexan padres y amigos, hacienda y regalo, y se van aun desierto, por gozar a solas de Dios. Como el Baptista, y la Magdalena y tanto sancto hermitaño como a auido en la Yglesia en los desiertos, sustentádose con yeruas y fructas de los arboles, y con esto estan summamente contentos: porque apartados de los cuydados y trafagos y bullicios del mundo, puedan vacar a la contemplacion: y yendoseles acrecētando cada dia aquel deseo, y yendoseles aficionando mas la voluntad, y creciendo el amor, y como el amor crece, les comunica Dios muy mayores cosas: no deseá otra cosa, sino gozar de aquello q̄ Dios secretamente les comunica: y siempre tienen consigo vn espíritu y vna ternura que no pueden reprimir las lagrimas, y así tienen los ojos fixados y enclauados en el cielo, levantadas las manos y el espíritu a Dios, y con grandes suspiros dizen. O Dios mio, quan amable y quan agradable, quan dulce y i brosa y llena de regalo es vuestra casa. Mis ojos estan hechos fuentes, y mi alma desfallece, de deseo de verme ya en ella. O don diuino cōcedido a solos los enamorados d̄ Dios, O don y presente grande, inmeso y incomprehensible. O merced jamas oyda, que sea posible, que los que aman a Dios y guardan su ley, gozen de tanto bien? ay triste y miserable de mi, que acabo d̄ tantos años de habito y de clausura y re-

ligion y encerramiento, y al cabo de treinta años de estudio y de pulpito, estoy tan boçal, que si quiera no aya yo experimentado vna centellica de tan ricos thesoros y gustos secretos, como Dios comunica a los que lo aman. O como estoy sospechoso de que no amo a Dios, como lo tengo de amar: ni guardo su ley, ni lo que prometí, y profese, pues carezco de tanto bien. quien podra dezir ni explicar aquellos arrebatamientos del alma, aquellas estasis que padece, aquella embriaguez causada del vino del amor de Dios? quien podra dezir aquel desposorio espiritual, que entonces particularmente se celebra: en el qual la magestad del padre eterno hinche el lugar donde sean de celebrar las bodas, que es el coraçon y alma del justo con vna nueva luz y resplandor, con el qual alumbra el alma; para que conozca la magestad del esposo? Quien podra dezir aquella esposa hermosísima contoda su familia, que es nuestra alma con todas sus potencias: las arras que se dan son aquellos con sejos y auisos, que emos dicho: aquellos arrebatamientos y estasis, aquellos gustos espirituales, aquellos deseos de acabar de consumir aquel diuino matrimonio? y así estan esperando al esposo, Quien podra dezir aquellos olores y perfumes pebetes y pastillas olorosas de virtudes, quemadas en aquel aposento, en el fuego del amor? y no quiero tratar las platicas secretas, que pasan a solas entre esposo y esposa, aquella conuerciō sancta, aquellas palabras y coloquios, que a solas pasan, porque (como digo) no las se: quien las supiere, ò a quien Dios se las viere comunicado, añadalas aqui: sola mente digo, que lo que resulta de aquel desposorio, es, que aquel coraçon (que d̄ su natural y cosecha es frio y sin gusto, para gustar de las cosas del cielo y cosas diuinas) queda tan mudado, y queda vestido d̄ vna nueva librea espiritual, y muy mudado el natural que antes tenia: el qual es fuego, o semejante a fuego, pues no haze sino abrasalle su alma con diuino amor: y el que antes era duro, ya queda muy blando: y lo que de aquello resulta, y lo que en estas vistas y desposorio se concierta, y la escriptura que hazen y otorgan es, que le guarde fidelidad, y mire esposa de quien es, y no le haga tray-

cioni;

cion: que mire que queda enredada y atada con vnos nudos indisolubles de amor, y que ya de alli adelate a de auer libro nueuo, y vida nueua; y que ninguna cosa ame, ni quiera, ni piense, ni haga sin voluntad de su esposo, ni sin dalle parte dello, y consultar su voluntad, y que toda ella se confagra y dedica a la voluntad de su esposo: y ella responde, queno es digna de ser esposa de tal esposo, sino esclaua herrada con su sello, y como tal se obliga a seruille todos los dias de su vida, y de esta manera se cierra y sella la escriptura de concierto, quedando concertado, que Dios sea el esposo, y el anima la esposa. Y que el esposo tenga cuydado de su esposa, de regalalla y visitalla y esta es la escriptura que dize David. *Et testamentum ipsius vt manifestetur illis*, para que de alli adelante (como dize vn expositor Hebreo) le de el esposo noticia, y le comuniquen las cosas diuinas, y de fuerças al alma, y la preuenga y disponga, para sabellas recibir y cõtemplar: que esto es, *Testamentum*, concierto, o ley, o escriptura, de manifestarse al alma que lo ama, y guarda su ley. Que es lo mesmo q̄ dize Christo Ioa. c. 14. *Qui habet mandata mea & seruat ea: ille est qui diligit me: qui autem diligit me, diligetur a patre meo, & ego diligam eum & manifestabo me ipsum ei.* Esto es lo mesmo que dize David, *Et testamentum meum vt manifestetur illis.*

Ioa. 14.

S. 119.
Ioa. 15.

D. Cyrill.

¶ Luego mas adelante dize san Iuan cap. 15. *Si manseritis in me, & verba mea in vobis manserint, quodcumque volueritis, petetis, & fiet vobis.* Aunque es verdad, que san Cyrill. lib. 1. c. cap. 18. dize que son cosas distintas, *Manere in Christo, & mandata eius seruare* (porque lo primero se refiere a la Fè, y lo segundo a la charidad) *manere in Christo*, es estar vnido con Christo, *Mandata eius seruare*, Es mediante el amor y charidad, y los que tienen Fè sin charidad vnidos estan con Christo, como el sarmiento, que esta seco, vnido y pegado esta ala cepa, pero no da fruto: pero quando las palabras de Christo estan muy de asiento en el coraçon y su ley este significa amor (como queda dicho del ca. 14. de san Iuan) *Qui mandata mea habet, & seruat ea ille est qui me diligit*, si estunieredes hechos vna cosa conmigo, y tan juntos como estan los sarmientos en la cepa, y los cabellos en la cabeza y todos los miem-

broz juntos y atados con su cabeza, seréis verdaderos miembros míos, carne de mi carne: y espíritu de mi espíritu, y huesos de mis huesos. Y todo esto haze el guardar mi ley, y oyr mi doctrina, y estar muy de asiento en vosotros: porque en los malos pasale por alto la doctrina, pasa muy de paso (como lo dize san Lucas cap. 8.) que cayo la doctrina en coraçones que son camino: porque la doctrina camina muy de paso por ellos: no para, ni haze asiento; porque ay muchos que oyen doctrina de Christo y sus palabras y Euangelio, y no ay asentallas en el coraçon, ni encomendallas a la memoria, sino como entran por vna oreja, sale por otra, y eso es pasar por camino real, q̄ todo es de paso ni reposar ni parar. Otros ay que la oyen, y encomiendan a la memoria, y q̄ siempre leen la escriptura diuina, y procuran desentrañalla y leella y entender della, y paran aqui: estos llegan la Doctrina al entendimiento, pero no ay llegalla a la voluntad, ni aficionarse a ella, sino q̄ dan a entender en sus obras, que aunque la entienden y saben, la tienen en poco. Ninguno de estos tiene de asiento la ley de Dios ni su Euangelio: sino solamente la tienen de asiento aquellos, que la tienen en el entendimiento y la voluntad muy de asiento: que ni aduersidad, ni prosperidad, ni trabajos la arrácan. Estos son los que la entienden con el entendimiento, y la aman con la voluntad. Estos tales (segun phrasis Hebreo) se dize guardar los mandamientos de Dios. Y por esto dize David, Ps. 102. *Et iustitia illius in filios filiorum, his qui seruant testamentum eius: & memores sunt mandatorum ipsius, ad faciendum ea.* Aqui, *iustitia* (segun todos los expositores) es misericordia, vna liberalidad y franqueza de Dios, y si fuera licito dezir se por este termino: ô quan prodigo es Dios en hazer mercedes a los que lo aman, y guardan su ley, y el pacto y concierto que ay entre Dios y los hombres: porque, *Testamentum*, es lo mesmo que, *Fœdus*, pacto y concierto que se haze entre dos, *Et testamentum suum vt manifestetur illis*, como quando se haze vn casamiento, que se hazen sus contratos: assi Dios celebrou matrimonio antiguamente con la sinagoga, quando le dio la ley: hizieron alli sus contratos y conciertos, Y lo mesmo en el Euangelio, donde

Luc. 8.

Ps. 102.

AMICITIA, AMICVS, AMOR.

donde el alma se da por esposa, y Christo por esposo: y este matrimonio es, el que se celebra en el Baptismo. Allí dize Dios que ruyn sea por quien quedare, q̄ cierto esta, que no quedara por el, que el da la palabra deser su esposo: y para eso la lauo y limpio, para desposarse con ella: y que sera tan magnifico y liberal, que usara de misericordia con ella, y la prouera de todo lo necesario, con condicion que no quebrante el concierto, q̄ q̄da hecho entre los dos. Y los Hebreos antiguos (ora sea, *per traditionem*, o por otra via) facan de aqui vn sentido, que auia de estar escripto con letras de oro: porque es contra los hereges: y dizen. Que el propheta trata de la perfeccion Euangelica, aunque no por este termino y assi declarando ellos aquellas palabras de Dauid, *& misericordia eius ab eterno in eternum, & iustitia illius in filios filiorum*. Declaran esto, *quod si quis supra id quod preceptum est operatus fuerit, seruat illi eternum beneficium: qui autem iustus tantum mandatorum quæ seruatur vsq; in tertiam generationem*, no quieren dezir estos Rabinos antiguos en estas palabras, sino la perfeccion Euangelica: y hazen vn marauilloso argumento: Dios es muy buen pagador, luego, si vee que alguno se auentaja a los demas, y haze por su amor mas de lo que es obligado, jamas lo acaba de pagar en esta vida y en la otra, Dios no obliga a mas de la guarda de los mandamientos, como se lo dixo a aquel mancebo, que le pregunto, que haria para alcanzar el cielo? responde *Matth. c. 19. Serua mandata*, pero si alguno se quiere auentajar, tiene Dios grandissima cuenta con dalle el sueldo doblado, y que sea sueldo de vêtaja, pues el es soldado de ventaja, y se auentaja a los demas. Y de aqui sean leuantado las religiones, y el guardar castidad perpetua De aqui los ayunos extraordinarios: mil preceptos, que siendo antes consejos, los an conuertido en preceptos: y otras muchas cosas voluntarias, que no estan en el Euanglio. De aqui vino Christo a dezir *Matth. c. 19. Beati qui se castrauerunt propter regnum celorum, qui potest capere capiat*. De aqui los Apostoles vinieron a dezir. *Eccenos reliquimus omnia, & sequuti sumus te*. De aqui se vinieron a hazer mil contratos y conciertos con Dios: mil escripturas, y otros tantos pleytos o menajes, que

haze hazer el amor: pero, ay, ay, de mi, que ya todo lo quebrantamos y menospreciamos, y nonos acordamos de lo q̄ prometimos, A todos los hombres luego en naciendo, se les da ley natural, vn instincto natural de conocer a Dios, y vn aperito da Israel: de esto hazemos publicacion, y lo profesamos publicamente qualquiera de nosotros en el Baptismo: allí hazemos la escriptura delante de testigos, y nosotros la confirmamos, y tenemos por buena: pero que dire: que ya todo lo echamos en oluido? la ley natural peruertimos, no biuiendo conforme a ella: la ley escripta del testamento viejo (hecha para refrescar la natural) ni mas ni menos: la ley Euangelica menospreciamos y tenemos en poco, el pleyto o menaje de la perfeccion Euangelica no ay memoria del. Pues miremos lo que dize Moysen (que son palabras que atemorizan y hazen temblar) *Contestor hodie caelæ & terram, & scriptura intercesit: & ex vtraque parte stabant promittentes inuicem sibi: deus protectionem, custodiam, omnium honorum & libertatem populus obseruantiam mandatorum pietatem, iustitiam: nulla ceremonia defuerit, qui seruant igitur hoc fædus: deus ex parte sua non deest, sed ardentior est fæderis, & perpetuus seruator sic quod remuneratur in mille generationes: pietatem patrum in filios*. Hago testigos al cielo y ala tierra, como vuo escriptura de por medio, otorgada por ambas las partes, y las condiciones fueron; que prometia Dios amparar y defender su pueblo, prouello cõ gran abundancia de todos los bienes: el pueblo prometia guardar la ley de Dios, piedad misericordia y justicia: no ay alegar falta en la escriptura, que se hizo con solemnidad, y con todas sus ceremonias, quien son los que guardan esta escriptura? quien son los que la quebrantan? Dios de su parte no: antes desea que se guarde, y el perpetuamente la guardara: pero si nosotros la quebrantamos, y no la guardamos, ay de nosotros, Y por eso digo, que ay de mi, que tengo verguença de mi mismo, de ver mi oluido y el de los hombres, mi pereza y negligencia y la fuya, poneme temor lo que aqui dize el propheta Moysen. *Hij qui seruant testamentum eius, y no dize, Hij qui sciunt, a los que lo guardan, y no a los que lo saben. Y Dauid. & memores sunt ad faciendum ea*. Estos amã a Dios

Matth. 19.

Matth. 19.

en cuya memoria y voluntad haze afierro la ley de Dios, y quando es menester se acuerdan della, que es, quando van a hazer vna cosa, luego se acuerdan si es conforme a la ley de Dios, la hazen, y sino, no. Y lo mesmo dize san Iuan. 1. Ca no, *Ioa. 1. Can. 2 cap. 2. Scripsi vobis adolescentes, quoniam fortes estis, & verbum dei manet in vobis. Que buena iudicium, y buenas fuerças, y buen entendimiento y voluntad, pues la ley de Dios esta muy de asiento en ellos. Y por san Iuan cap. 5. da Christo en rostro a los judios, que la palabra de Dios no halla asiento en ellos, y para declararse mas dize luego Christo, Sicut dilexit me pater, & ego dilexi vos, manete in dilectione meo, Conseruaos en mi amor, y perseverad en el, como yo persevero en el amor de mi padre. Y como an de perseverar lo dize luego. Si precepta mea seruaueritis, manebitis in dilectione mea. Sabed que en tanto os conseruareis en mi amor, en quanto guardareis mis mandamientos. De manera que como guardareis mi ley y mandamientos, asi me amays, y asi os amare, y sino los guardareis, despedios de mi amor. Y asi se lo dixo Christo a san Pedro figurando esto, Ioa. c. 13. Manda que se dexen lauar los pies: no quiere obedecer, dize Christo, que sino quiere obedecer, se puede despedir de su amor: porque el no ama, sino a los que lo obedecen. Y asi Christo no igualmente ama a todos, sino conforme a como guardan la ley, asi les ama: si nada guardan, nada ama; si mucho, mucho; y si poco, poco. Y asi pregunta Christo a san Pedro Ioa. cap. 21. Petre diligis me plus his? Señor si, pues en que vere ese amor, que es mas auentajado que el de los demas. *pascuis meas.* En esto lo vere, y como las apascentares, asi te amare. Y porque san Pedro amo mas a Christo, y apascento mejor sus ouejas, lo amo mas Christo q̄ a todos los demas: y asi fue mayor santo, que todos los demas, No porque en Dios aya mudança, sino la mudança esta en los efectos, que proceden de este amor, y para hazer mas suaua, y mas dulce y sabroso este precepto de amor, se pone Christo asi por exemplo. No se os haga pesado y dificultoso este precepto de amor, no arduo ni imposible ni penoso: porque de esta manera me conseruo yo en el amor de mi padre, y de la mes-*

ma manera os conseruareis vosotros. El me amo tanto, que vnio mi humanidad al verbo sin merecello, ni preceder meritos (sino sola su voluntad y misericordia) y yo procuro conseruarme en este amor, no saliendo vn punto de su voluntad, y guardando lo que me manda sin saltar, sin salir vn punto dello. Y asi lo dixo el mesmo padre Matth. cap. 17, *Hic est filius meus dilectus in quo mihi bene complacuit.* Elle es mi hijo obedientissimo, que en todo me hizo placer, y cumplio mi voluntad, si le manda morir, miter, pues justo es, que vosotros hagays lo mesmo que pues yo os ame tan de gracia, y os amo, y llego ami, procurays conseruaros en este amor, guardando este mesmo orden; no saliendo vn punto de mi voluntad, y guardando lo que yo mando, que guardareis: y obedeciendome, como yo obedezco ami padre: de manera que el amor que Dios nos tiene, pretieniendo nos con el, y ganádo por la mano a nuestro amor, nos obliga a amarlo, y guardar su ley, Y el guardar su ley, no es causa de este amor, ni que Dios nos ame de nuevo: porque (como ya queda dicho) *ipse prius dilexit nos.* Sino de conseruarnos en este amor: porque la guarda de la ley y de los mandamientos nos conserua en este amor, y es causa de que se vaya augmentando, como se va augmentando la guarda de la ley, y si seua disminuyendo se va disminuyendo este amor, y luego mas adelante repite Christo lo mesmo diziendo. *Vos amici mei estis si feceritis quae ego praecepit vobis: iam non dicam vos seruos, quia seruus nescit quid faciat dominus eius.* Poco importa leer todo de presente, *Si facitis,* como leen los Griegos, o todo de futuro. *Vos amici mei eritis si feceritis,* porque todo haze vn mesmo sentido, y asi les dize Christo, en tanto soys mis amigos, en quanto hazeis lo que os mando: que es repetir lo mesmo que a dicho, como negocio de grande importancia. Y si lo hizierdes, no solamente os amare, pero os honrrare tanto, que a boca llena os llamare amigos y no seruos, y el argumento que para esto haze es, que como a tales descubre su coraçon: el seruo y criado no sabe los secretos de su amo, ni le descubre su coraçon.

¶ Pero, pone nuestro padre san Augustin tracta. 85. vna question, y es que como

Ioa. 1. Can. 2

Ioa. 5.

Ioa. 13.

Ioa. c. 21.

Matth. 17.

S. 120.
D. Ag. 4.

AMICITIA, AMICVS, AMOR.

Matth. 25.
Luc. 12.
Ioa. 13.

1 Cano. 4.

manda, y en todo cumplan su voluntad? y de siervos es cumplir la voluntad de sus señores, y hazer lo que les mãdan: y a cada paso en el Euangelio los llama siervos por san Matth. c. 25. *Euge serue bone.* Luc. cap. 12. *beati serui illi quos cum venerit dominus inuenient vigilantes.* Ioa. c. 13. *non est seruus maior domino suo.* A esta question responde san Augustin que ay dos maneras de temor, seruil, y filial: y al seruil la charidad verdadera y perfecta lo excluye y echa fuera: y así lo dize san Iuã. 1. Cano. ca. 4. *Perfecta charitas foras mittit timorem.* Pero al filial lo abraça y cõserua cõ sígo. Así ay dos maneras de seruidũbre: la vna ñ nace del temor seruil, y la otra del temor filial: de la q̄ nace del temor seruil, es la q̄ trata aquí Christo, y a nõs llama siervos por q̄ nõ los oys, ni me seruis cõ temor seruil de siervos, sino cõ temor filial de hijos: pero de la seruidumbre filial nõ trata aquí Christo, y en las demas partes sí, llamandolos siervos: porque la seruidumbre nace del temor filial de hijos, y si a alguno nõ le parece bien esta respuesta, y va cõtra ella diciendo, que lo mesmo que dize aquí Christo a los Apostoles, dize a todos los justos, los quales por medio de la charidad son amigos de Dios: y muchos justos ay, que tienen charidad, y juntamente temor seruil del infierno, porque la charidad que excluye el temor seruil del infierno es la perfecta, como dize san Iuan, y qualquiera charidad haze amigos de Dios, y por esta razón q̄ nõ tiene tanta fuerza ni estan eficaz, nõ es razón q̄ qualquiera que escribe cõdene la razón del mayor Doctor de la Yglesia como es san Augustin, a quien todos los doctores guardan respectõ, como al mejor entendimiento que a tenido Dios en su Yglesia, despues de los Apostoles, porque hablando Christo con los Apostoles a las, les dize, *Iam non dicam vos seruos,* y a nõs dire siervos, si nõ amigos intimos del coraçõ, pues como a tales os descubrierõ los secretos del. Con solos los Apostoles habla aquí Christo, pues a solos ellos les descubrio su coraçõ, y a los demas justos nõ lo descubrio, como se lo descubrio a ellos como a intimos amigos: luego los Apostoles eran intimos amigos, en quiẽ estaua perfectissima la charidad: luego excluya en ellos el temor seruil: luego nõ eran siervos, sino hijos, y la ra-

zõn que da este Doctor es buena. Pero es bie, que cada vno de su razón, y por ella nõ condene la de san Augustin, y su razón nõ es tan nueua, que antes nõ la apuntaron muchos Doctores, y así vn Doctor moderno doctissimo Iansenio dize muy bien, y casi en alguna manera es semejante su razón a la de san Augustin, y es que puso Christo diferencia entre siervos meros, como eran todos los del testamẽto viejo y del judaismo (que nõ fueron trasladados a estado de hijos y de amigos) otro estado mas perfecto es el del testamẽt nueuo y del Euãgelio, que es estado de hijos y de amigos: y así habla aquí Christo de estado del testamẽto viejo que era de seruidũbre y de esclauonia, que todo era temor y espanto, y así se dio aquella ley con truenos y relãpagos, que causauan gran temor: y era tanto, que dizen los hijos de Israel Exod. 20. cap. 20. *Loquere tu nobis, ne lo quatur nobis dominus ne forte moriamur.* Porq̄ a sombras, *Ceperunt audire conitrua, ac micare fulgura.* Comiença a hundirse el monte cõ truenos relampagos y rayos, para declarar, que aquella ley era de temor. De este temor y espanto nõs libro Christo y de esta seruidumbre; nõ porque nõ se aamos siervos, por naturaleza, que siervos somos, y Christo es verdadero señor nuestro, y por tal lo reconocemos: pero de tal manera somos siervos, que el estado de perfectiõ nõs haze amigos y hijos como se lo dixo sancta Eugenia a san Prõtho, y san Jacinto. La naturaleza nõs hizo mis siervos, pero la Christiandad nõs a hecho mis hermanos, porque de tal manera somos siervos, que tenemos condiçion de hijos y amigos, y así dize Christo y a nõs dire siervos en la condiçion y estado, como antiguamente en la ley vieja, y aunque agora en la naturaleza y obliçion lo seamos, nõ lo somos en la condiçion, y en el estado. Los del testamẽto viejo eran meros siervos, y nõ seruos amigos: ellos esclauos, y nõ nosotros hijos. Dios era su señor, pero de nõs padres, y así nõs manda Christo, que lo llamemos padre abo en llena. A ellos como a siervos nõ les reuelo Dios grandes misterios, como el de la Trinidad, Encarnacion, Resurreccion, Ascension, venida del Espiritu Sancto, y otros altissimos y profundissimos misterios: sino solo por

Exod. 20.

fom-

sombras y figuras y algunos yrazones cõ
fusas, pero a nosotros de claranos los co
mo a amigos. Y aunque es verdad, que
a algunos se los declaró Dios (como fue
ron los Prophetas y Patriarchas,) esos
fueron hidalgos de preuilegio: no se los
declarò por razón del estado, sino por pre
uilegio particular: pero nosotros no so
mos hidalgos de priuilegio, si no de so
lar conocido, por razón del estado Euã
gelico, que es de hijos y amigos: y así
desde el menor hasta el mayor se les pro
ponen estos mysterios altísimos, para
que los crean y profesen distintamen
te: demanera que los mysterios que a
quellos Prophetas insignes guardauan
en su pecho como en relicario, sin des
cubrirlos a nadie, agora los niños y ni
ñas los cantan y publican por las calles:
y así el estado es de hijos y amigos, y
la ley es de amor, y así el amor es cau
sa de que se guarde. Aunque otros de
claran esto de otra manera: Que esta es
la fecundidad y fertilidad de la Escríptu
ra, que vn mesmo lugar admite muchos
sentidos: y así declaran. O discipulos
míos, si perseveraredes en mi amor, y en
la guarda de mi ley: y mediante esto os jū
taredes y allegaredes a mí, y fueredes mié
bros míos viuos, cada vno de vosotros se
rá otro yo: porque como cepa os comu
nicaré mi virtud y mis secretos: no co
mo có seruos, si no como con amigos. Y
mas adelante dize por el mesmo san Iuã
en el mesmo capitulo. *Ipsè Pater amat vos,*
quia vos me amastis, & credidistis, quia à Deo
exiui. Declara Christo como el Padre los
ama, porque ellos aman a Christo, y cre
yeron en el, particularmente el mysterio
de la Encarnacion.

¶ A QV I pone otra señal del amor, q̃
es, creer con Fè viua en Christo, y a los q̃
aman a Christo, y creen en el, el Padre
los ama. Acerca de este lugar pone nue
stro padre san Augustin la question pa
sada, la qual trata Tractat. 102. que di
ze Christo que el Padre los ama, por
que ellos aman a Christo, y creen en
el: luego por que amamos a Christo, y
creemos en el, el Padre nos ama: luego el
amor y la Fè viua en Christo es causa, de
que el Padre nos ame, y parece que dize
al contrario san Iuan 1. Canon. cap. 4.
Ipsè prior dilexit nos. Y aqui dize que el a
mor que tenemos a Christo es causa, de

que el Padre nos ame: luego primero no
sotros amamos a Christo, y creemos en el
que el Padre nos amase? Esto es contra
rio a lo que la Fè profesa, por que el amar
a Christo, y el creer en Christo, y venir a
Christo es efecto del amor, que el Pa
dre nos tiene: y así lo dize Christo, Mat
thai cap. 11. *Nemo potest venire ad me nisi*
Pater meus traxerit eum. A esto responde
los Doctores differentemente. Algunos
dizen, que es de Fè contra los Pelaginos,
que Dios nos preuiente en el amor, y el
ama primero: pero si nosotros corres
pondemos con este amor, hazemos, que
aquel amor sea firme y durable. Y así
dize Christo, el amor que vosotros
me teneys, haze firme y estable el a
mor, que mi Padre os tiene. Otros di
zen, que la particula, *quia*, no dize cau
sa, si no efecto: mi Padre os ama, y
las señales y efectos de este amor son,
que vosotros me amays, y creeyd en
mí: lo qual no pudierades hazer, si el
no os amara. Pero otros dizen que no,
si no que dize causa, y no efecto: y
así lo dize san Cirilo libro 11. cap. 6.
Y nuestro padre san Augustin tractat.
102. porque cierto es, que el Padre los
amò primero, quando los traxò a Chri
sto: y esto es como dizen los Theò
logos, *amore antecedenti*: y ni más ni me
nos los amò *amore consequenti*, hazien
dolos muchos beneficios y mercedes:
pero tambien quiere que ellos pongan
algo de su casa, que son obras, amar a
Christo, y creer en el: pues de este a
mor consequente dize: *Pater amat vos,*
y os concede lo que le pedis, porque vo
sotros me amastes: y así el amarme a
mí, y el creer en mí, es causa de este
amor consequente, que es, concederòs
lo que le pedis, y hazeròs merced, y co
municaròs su gracia y dones. Demane
ra que hablando absolutamente, el Pa
dre primero ama, que el hombre ame y crea
porq̃ el amar y creer en Christo es effe
cto del amor del padre: y esto no era posi
ble, el Padre traerlos a Christo, y ser causa
de q̃ amasen a Christo, si el Padre no los a
mara, y traxera a Christo: y luego el hombre
es razón q̃ ame y crea: y como este amor es
fuego va creciendo, y va leuãtando mayor
llama, y como va creciendo, va creciendo
los dones y beneficios: y la causa de todo
esto es el primer amor que el Padre tiene.

D d Nuestro

269

Math, 11

D. Cirill.
D. Aug.

102

S. 131.

D. Aug.

Ioa. 1. Can. 4

D. Aug.

nuestro padre san Augustin responde de otra manera, diziendo: que en el amor ay dos actos, el vno es desear bien al que amô, y hazerle bien: y otro es alegrarme y reçebir contento de auer hecho bien al que amô, verbi gracia. Ama vno a su amigo, no solamente deseandole bien, pero alegrâdole con su biê: así es Dios, amahaziêdo biê: porq̄ el amor en Dios no està ocioso: y así el q̄rer biê Dios es hazer bien: y en aquel bien que a hecho reçebir contento, como reçibe pesar de hazer bien a quien no lo merece, como dize la Escripura, Genes. capit. 6. *Pœnitet me fecisse hominem*. Por su grande ingritud, y así reçibe contento en hazer bien, y auer hecho bien a lo que ama. Pues de aquel contento que Dios reçibe en hazer bien a lo que ama, y concederle lo que le pide, trata aqui Christo: porque el padre primero ama haziendo bien a los Apostoles, y trayendolos a Christo, y ellos venidos a Christo, reconocieron su vocacion, y lo amaron y creyeron en el: pues esto fue causa, de que el Padre los amase, y se alegrase de auerlos amado, y de que les hiziese nuevas mercedes, pues tambien se aprouecharon de este primer amor.

Genes. 6.

§. 112.

§. ES marauillosa doctrina esta de san Augustin, y digna de su ingenio, porque de aqui se sigue contra dos quadrillas de hereges: vnadoctrina marauillosa contra los Pellaginos, que afirman, que nosotros preuenimos a Dios con nuestro amor: lo segundo contra los hereges de nuestros tiempos. Lo vno que no basta la Fê buerta, para que Dios nos ame, si no que es menester amar a Christo, y creer en Christo. Lo otro que la justicia es cosa a parte rei, que està en nuestra alma, *est aliquid inherens anima*: aunque comunicada por Christo, y por sus meritos: porque creer y amar, actos son producidos de la Fê y de la charidad, y propios nuestros son, y actos de nuestras potencias, el *credere*, es acto del entendimiento, y el *diligere*, es acto de la voluntad, aunque actos de la diuina gracia: pero en nosotros ay cosa que Dios ama, y le es grata, aunque el sea causa principal della, y le nos de por los meritos de Christo: con todo esto correspondemos con nuestro libre aluedrio, por

que vna cosa es el que lo da que es el Padre, y lo que da, que es la gracia, y por quien lo da, que es por los meritos de Christo, y a quien lo da, que es al hombre, que aprouechandose dello, ama y cree en Christo, y este es efecto del amor, y en que da muestra el bueno de que ama a Dios, que es nuestro principal intento. Y mas adelante en el mesmo capitulo se declara mas Christo diziendo. *Vt dilectio qua dilexisti me, in eis sit, & ego in ipsis*. Algunos dizen, que es hebraismo: y es lo mesmo que dezir. *Vt diligas eos sicut me dilexisti*. Aunque no es hebraismo segun otros doctores, si no es confirmar Christo lo que a dicho: y aqui, *dilectio*, es el Espiritu sancto. Haz Padre mio que este amor que es el Espiritu sancto estè en ellos, para que conozcan este amor con que me amas, y de esta manera estarè yo en ellos, porque donde està el Espiritu sancto, està el Padre y el Hijo. Aunque san Cirillo lib. 11. capit. 30. declara. *Dilectio qua dilexisti me sit eis*: sean amados de ti perfectissimamente, como lo soy yo: y esto serà causa, de que yo estè en ellos, porque Christo no està sino en las almas amadas del Padre. Pero Señor porque vays de ese circunloquio? no fuera mejor dezir: Padre mio con el amor que me amas, los ama a ellos, si no dezir. *Dilectio qua dilexisti me sit in eis*. Que dileccion del Padre es esta, que a de estar en ellos? Quiere Christo por esta manera de hablar, dar a entender la diferencia que ay del amor general con que ama todas las cosas, que hizo, y el particular amor, que tiene a los que aman y creen en Christo: porque quando el amor es general con que ama a todas las cosas, no les comunica este amor particular, ni està en ellas. El amor es causa de q̄ haga bien a todas las cosas en general, pero no es causa de q̄ les de su amor porq̄ el amor q̄ el tiene a los que aman, y creen en Christo, es tan singular, que no solamente les haze bien y los reçibe por hijos adoptiuos, si no que tambien les de su amor, para que verdaderamente estè en ellos: y este amor del Padre es el Espiritu sancto el qual el Padre da a los q̄ aman y creen en Christo, para que por el sean hijos de Dios, y mediante este amor les comuni-

D. Cirill.

que

que muchos bienes. Esta es maravillosa manera de amar: y assi lo poderò san Pablo ad Ro. c. 5. *Charitas Dei diffusa est in cordibus nostris per Spiritum sanctum, qui datus est nobis*: que bien declaró san Pablo lo que dixo Christo. *Ut dilectio qua dilexisti me sit in eis*. Este amor es la charidad comunicada al alma por el Espíritu sancto, que el Padre nos da, que es su amor: y assi quiere dar a entender Christo, que ama el Padre a los fieles con amor general, con el qual ama a buenos y a malos, y haze que su Sol y agua alumbre y llueva sobre vnos y otros: como dize Christo Matth. cap. 6. que este amor general sea para amigos y enemigos. Y juntamente ama Christo a los buenos con amor particular, el qual los haze hijos adoptiuos suyos, y herederos de la vida eterna, y que todos fuesen vna mesma cosa como el Padre y el Hijo lo eran. Esto mesmo ponderò san Iuã 1. Canon. capit. 3. *Videte qualem charitatem dedit nobis Pater, ut filij Dei nominemur & simus*: no dize, *videte qua charitate nos dilexit Pater, sed qualem charitatem dedit nobis*: que nos dio este amor, mediante el qual nos hizo hijos adoptiuos suyos: hizonos hijos de charidad, dandonos su charidad que es el Espíritu sancto, para que por el fuésemos hijos de Dios. Y el mesmo san Pablo ad Roman. capit. 8. dize. *Accepistis spiritum adoptionis filiorum, in quo clamamus Abba pater*: recebistes en vosotros el Espíritu que os hizo hijos adoptiuos, el espíritu de hijos adoptiuos, que podays llamar a Dios padre. Y ad Galat. capit. 4. *Misit Deus spiritum filij in corda vestra in quo clamatis Abba pater*: y por esto dixo san Iuan. *Videte*, abrid los ojos, cargad el entendimiento, porque es cosa digna de consideracion, ver el particular amor que el Padre tiene a los que aman y creen en Christo, pues este amor fue causa de que nos diese su amor que es el Espíritu sancto, y como don tan grande, lo pide Christo para los Apóstoles: y assi queda ya dicho, y declarado, en que se ve que amamos a Dios, que es en la guarda de su ley y mandamientos, y en amar a Christo, y creer en Christo, y lo mucho que alcanza este amor y Fè, y guarda de la ley del Padre, pues lo da el padre su amor, para que este

en su alma, y haga vna vnion con ella tan grande, que ningun entendimiento humano ni angelico la pueden entender, como el Espíritu sancto vnido con vn alma, y que estando transformado en ella piense y trate de su amigo con tanto cuydado, como si otra cosa no tuuiera que hazer el mesmo Dios, empleado todo en lo que cumple al hombre, en todo tiempo, y a todas horas, y que siendo su padre, salga a hora de prima, tercia, sexta, y nona y quando es tan tarde, que no falta si no vna hora de Sol como lo dize san Mattheo capit. 20. como si olvidado de todo lo demas, de solo esto tiene cuydado, y de solo esto trata: como lo ponderò mucho Christo, Lucæ cap. 15. que se oluida de las nouenta y nueue ovejas, por buscar al hombre, para declarar el cuydado que tiene Dios del: que parece, que se descuyda y oluida de todo lo demas, y de solo el hombre tiene cuydado. Y assi dixo muy bien Hugo de sancto Victor. *Nihil præuilegio singularis amoris tui, societatis aliorum præscribit, quia sponsus tuus, in omnibus diligit te, quos, & qua diligit propter te, ac pro hoc & singulariter, & vnicè diligit te, quia nihil diligit sine te*. Ninguna cosa ay tan preuilegiada como el amor de el hombre: todas las demas cosas acompañan a este amor porque como si fuera tu esposo, assi te ame en todas las cosas, y todo lo que ama, por amor de ti lo ama, y en esto verá quam particular es tu amor, y como parece que vnicamente te ama: por que a nadie ama sin ti. Y nuestro padre san Augustin dize en sus confesiones. *Vnumquemque curat, tanquam si solum curat, & sic omnes tanquam vnum*. O amor immenso de mi Dios, que ame Dios y tenga cuydado de vn solo hombre, como si el solo fuera el de quien auia Dios de cuydar, y no tuuiera otro? de todos tiene cuydado, como si todos fueran vno solo. Y veefe la grandeza de este amor, pues que *ab eterno* nos amò, y ama, y amarà: no con amor habitual, si no actual: y no con amor general, con que ama todas las cosas, si no con amor muy particular. Y esto es causa, de que piense nuestro bien, sin auer interpetacion de vn momento: porque de otra manera no fuera Dios ni fuera acto purissimo, sino que tuuiera

ad Rom. 5.

Matth. 6.

Ioa. 1. Can. 3.

ad Rom. 8.

ad Gal. 4.

Matth. 20.

Luc. 15.

Hugo.

D. Aug.

AMICITIA, AMICVS, AMOR.

alguna mixtura de imperfeccion, si no q̄, *ab eterno* nos ama: no cō amor finito, si no infinito, y de toda su voluntad, y de todo corazon, y con toda su virtud: porque aquella simplicidad diuina no admite particion de amor, diziendo a este quiero dar vna parte de amor, y al otro otra: y por eso pide el lo mesmo al hombre, que no quiere coraçon partido, ni quiere entrar en partija con nadie. Y así pide por san **Matth, 22.** Matth, capit. 22. que lo amemos de todo nuestro coraçon y anima y voluntad. **Oseas. 10.** Y por Oseas capitulo 10. dize. *Diuisum est cor eorum nunc interibunt:* Diuidido el coraçon, que la mitad de el de a Dios, y la mitad al idolo: la mitad a Dios, y la mitad a la hacienda: la mitad a Dios, y la mitad a la mugercilla: la mitad a Dios, y la mitad al demonio, no es posible: porque dize Christo, Matth. capit. 6. *Nemo potest duobus dominis seruire:* o le han de dar todo el coraçon, y toda la alma, y toda la voluntad, o no quiere nada. Esto declaró muy bien san Pablo y con gran elegancia, ad **Galat. 2.** Galat, capit. 2. *Viuo ego iam non ego sed uiuit in me Christus.* Aquí declara san Pablo, como el amado está en lo que ama: aunque yo viuo, no soy yo el que viuo, ni soy el que ser solia, porque viue en mi Christo, a quien vnica mente amo: y la vida que vos uiuades diuino Apostol, que la hezistes? esa vida la tengo enclauada en la Cruz con Christo, y allí murio con el: pero la pérdida de esta vida, no es perdido, si no gran ganancia, y la tengo dada a logro, porque muerta y despedida de mí la vida que uiuia, e gran geado otra mejor vida que es la de Iesu Christo: y así uiuendo en mi Christo todas mis acciones y obras vitales, como son entender, amar, pensar, imaginar, entristecer, desear, apetecer, ya no son mias sino del espíritu de Iesu Christo, que es el Espíritu san cto que está en mí, y viue en mí: Este me rige y gouerna: este me alienta y apacienta, y haze de mí lo que quiere. Bienauenturada la oueja, que se a puesto en manos de tan buen pastor, y tan diligente para que la guarde, para que la apaciente y de vida: como nada le falta, como dize Dauid psalm 22. *Dominus regit me, & nihil mihi deerit:* Dios rige y gouerna mi casa, y manda en ella como señor: y así está proueyda mi alma de todo lo

que a menester: el es el que rige mi voluntad, y es señor de ella, esta guardo yo para el, porque es suya, y a nadie la tengo de dar si no a el. Y así lo dize el Sabio *Prouerbiorum*, capit. 4. *Omni custodia serua cor tuum.* **Proverb. 4.** Pone el Sabio quatro, o cinco preceptos particularar, que conuienen a quatro partes del cuerpo, que son coraçon, boca, ojos, y pies: pero lo primero y mas principal que ha de guardar es el coraçon: y esto: *omni custodia, idest, summa:* Phrasís de la Escriptura, *Ecclesiast. capit. 25.* *Omni plaga tristitia cordis, idest, summa plaga.* **Eccel. 25.** La mayor llaga del coraçon es la tristeza: así aquí la mayor guarda ha de ser en el coraçon: porque como dize Christo, Matth. capit. 15. de el procede la muerte, y la vida: es vna galana metaphora tomada del coraçon corporal, para declarar el coraçon espiritual, que es la voluntad: y así como se ha de poner summo cuydado en guardar el coraçon, (lo qual vemos en la mesma naturaleza,) que pone summo cuydado en guardarlo, porque del depende la vida, y es la fuente de la vida, que la da a los demas miembros: y así segun afirman los naturales, es el primero que viue, y el postrero que muere: y así **Plin.** dize Plinio, libro 1. natur. capit. 37. *Cor an. malibus ceteris in medio pectore est, homini tamen infra leuam papillam, turbinato mucrone, in priora eminens: piscibus solis ad os expectat: hoc primo nascentibus formari in utero tradunt, deinde cerebrum, sicut tardissime oculos, sed hos primum mori, cor nouissime:* todos los animales tienen coraçon. Y así dize Ciceron, libro 3. **Cicero.** de diuinatio. *Nullum animal, quod sanguinem habet, sine corde esse potest.* Pero ay esta diferencia: que los demas animales lo tienen en medio del pecho, pero en el hombre debaxo de el pecho yzquierdo, a manera de vn pero en lo alto mas grueso, y en lo baxo mas delgado: y el coraçon es el primero que viue en el hombre, y lo postrero son los ojos: y lo primero que muere son los ojos lo postrero es el coraçon. Aquí está el principal calor siempre viuo y palpitando: que parece otro animal, que allí viue: y la naturaleza le puso mill guardas: primero vna tela gruesa, y luego vn muro de carne, y otro

otro de guesos , y otro de pellejo : ni mas ni menos se ha de guardar la voluntad:alli es la summa guarda , no entre cosa suzia , ni amor defonesto , porque el demonio , mundo , y carne le hazen cruelissima guerra , y por mil vias procuran combatirla y rendirla : porque entienden que alli està toda la fuerza del hombre . De la buena voluntad y bien compuesta depende la buena compostura del alma , y de las potencias : y si ella esta descompuesta , los ojos y la boca y los pies , y todos los miembros estàn descompuestos : y por esto dixo Christo Matth. capit. 6. *Si oculus tuus simplex fuerit , totum corpus tuum lucidum erit : si autem oculus tuus nequam fuerit , totum corpus tuum tenebrosum erit , oculus* . La voluntad : si esta està buena , todo està bueno ; y si esta està mala , todo està malo : y asì es menester , que este armada con habitos sobrenaturales , Fè , Esperança , y Charidad : y con los habitos de las demas virtudes , para defenderse , y offender : y por esto dize Christo Matth. capit. 5. *Beati munda corde , quoniam ipsi Deum videbunt* . Gran cosa tener la voluntad limpia , porque luego tiene entrada para Dios : y por san Matheo capit. 15. *De corde exeunt prava cogitationes , homicidia , furta* . El seminario de todos los pecados : y en tener esta voluntad recta y derecha , aqui està toda la dificultad . Nadie lo puede saber ni puede afirmar , que està limpia , y sin mezcla de otro amor : y por esto se dize Prouerb. capit. 20. *Quis potest dicere mundum est cor meum ?* Y dixo muy bien Beda , que no dize el Sabio . *Quis potest mundum habere cor , & purus esse à peccato ? sed quis potest dicere mundum est cor meum & purus sum à peccato ?* dando a entender , que en la Yglesia no ha de faltar limpieza y charidad , y que muchos ay limpios ; pero afirmar , eso no . *Stulta namque proprie laudis iactantia , temerarium de sua quemque innocentia , vel iustitia gloriari* . Es grande necedad y temeridad , afirmar nadie , que tiene limpio el coraçon ; porque los mayores santos estàn sospechosos , y no se atreuen a afirmarlo : y quando el mesmo Sabio y los mas santos no tienen esta licencia , quanto menos la tendran otros , que temerariamente se atre-

uen a dezir , jamas peccó mortalmente ? Pues dize Salomon Ecclesiastes capit. 7. *Non est homo iustus in terra qui faciat bonum , & non peccet* . Y en el Ecclesiastico capit. 7. *Non te iustifices ante Deum quoniam agnitor cordis ipse est : no ay que justificarte nadie delante de Dios , porque solo el conoce el coraçon , y sabe si està limpio o suzio . Y san Iuan , 1. Canon , 1. capit. 1. *Si dixerimus , quia peccatum non habemus , ipsi nos seducimus , & veritas in nobis non est* . Miente qualquiera que dixere , que no tiene pecado afirmatiuamente : barruntos y alguna prefuncion bien se puede tener : pero afirmatiuamente saber sin reuelacion , es imposible : porque dize Dauid psal. 18. *Delicta quis intelligit ?* nadie los puede entender , porque ay muchos retretes en el coraçon , y aun el Sabio dize , que del pecado perdonado , nadie puede estar seguro . *De propitiato peccato noli esse sine metu* , Eccles. capit. 5. Siempre el bueno a de estar sospechoso como san Pablo 1. Cor. 4. *Nihil mihi conscius sum , sed non in hoc iustificatus sum* : yo espero en Dios , que tengo limpio el coraçon , pero no me atreuo a dezir que lo tengo limpio . Iob. capit. 9. *Si simplex fuero , hoc ipsum ignorat anima mea* . Con ser tan senzillo y tan gran sancto , està sospechoso : y por esto dize Christo . *Si oculus tuus simplex fuerit : la voluntad lisa y senzilla , y que a nadie ama si no a Dios , nadie lo puede entender ni saber* . Desta buena voluntad dize Christo , Matth. capit. 7. que es buen arbol , y no puede dar mal fruto . *Non potest arbor bona malos fructos facere : neque arbor mala bonos fructos facere* . Y de aqui colligen los santos y muy bien , que todo el axuero del Christiano consiste en buen amor porque el buen amor consiste en la buena voluntad , y todo nuestro mal està , en emplear mal nuestro amor : y de aqui infieren los Theologos , particularmente nuestro padre san Augustin , que toda la virtud consiste en amar lo bueno , y todo el vicio y el pecado en amar lo malo . Y tambien infieren , que no ay pecado , hasta que la voluntad diga de si ; ni virtud , hasta que la voluntad la admita : todo lo bueno y malo del hombre , ha de yr registrado por la voluntad .*

Eccles. 7.º

Eccles. 7.º

1.º Joa. 1.º Ca. 1.º

psal. 18.º

Eccles. 5.º

1.º Cor. 4.º

Iob. 9.º

Matth. 7.º

D. Aug.º

Matth. 6.º

Matth. 5.º

Matth. 15.º

Prouerb. 20.º

AMICITIA, AMICVS, AMOR.

§ 124.
D. Augu.

D. Thom.

¶ Y de aqui tuuo origen aquella descri-
pcion marauilloſa, que hizo nueſtro pa-
dre ſan Auguſtin en los libros de la Ciu-
dad de Dios: de aquellas dos Ciudades tã
contrarias, como ſon Hieruſalem y Babi-
lonia: el amor de Dios edifica la Ciudad
de Hieruſalem, y el amor proprio edifica
la Ciudad de Babilonia. Y de eſto meſmo
vino ſancto Thomas 1. 2. quæſt. 77. ar. 4.
a poner vna concluſion, deſpues de auer
pueſto por duda. *¶ Vtrum amor ſus ſit omnis
peccati principium?* pone eſta concluſion,
que el amor deſordenado (al qual llaman
los Griegos, philaucia) es cauſa y princi-
pio y origen de todos los pecados, y eſte
amor es digno de llamariſe por muchos
nombres infames: porque haze hazer co-
ſas infames, y es negocio eſte muy peli-
groſo, y que no ay hombre tan modesto
y compueſto, ni de tan aguda viſta, ni de
xado ni deſpegado de las coſas de acã, q̃
en eſtimar y amar ſus coſas, no tēga vna
inclinacion tan natural, que lo lleua tras
ſi, y que guſte de que ſe las eſtimen y
alaben: porque, que hombre ay, que
aunque aya nacido en tierra de ſaya-
go, que no le parezca mejor el cielo
y clima y ayres de ſu tierra, que el de To-
ledo, y mejor tierra? Y que gente ay tan
barbara, que no diga que ſu lengua y len-
guaje con grandes ventajas excede a las
demas? Que roſtro tan feo, que aſimeſ-
mo no parezca hermoſo? Y aſi dixo
Ariſtoteles lib. 1. Retho. *Quoniam autem
omnes ſui ſunt amatores, & ſua cuique ioc-
cunda eſſe neceſſum eſt, vt facta dictaque id
circo & aſſentatoribus gaudet: todos ſon
Narcitos de ſi meſmos, y todo quanto
dizen, hazen, eſcriuen, predicen, gu-
ſtan de que lo alaben, y por eſo dixo
Oracio: cæcus amor ſui,* que el amor pro-
prio es ciego. Y Ariſtoteles lib. 4. Mor.
*Suo quemque artificem opere impenſe delecta-
ri, non aliter quam rebus quibusdam à ſe prog-
natis: eſt enim artificis opus, quaſi quidam
ingenij fetus, de quo Socrates ait, rectius ob-
ſtrepticem iudicare, quam matrem ipſam.* Que
pinta monſay, que no le parezca que
lo que haze no pueda competir con la
pintura de Apelles, ò Michael Ange-
lo, ò Thimates? es coſa propria y na-
cida de ſu ingenio, y como tal la a-
ma, y por eſo dixo Socrates: que me-
jor juzgaua la partera, que la madre:
porque la madre, (aunque el hijo

Ariſtot.

Orat.
Ariſtot.

Socrat.

ſea feiſſimo) le pareçe hermoſiſſi-
mo. Y en otra parte dize el meſmo So-
crates. *Quorum vtique ſuo ſtudio delecta-
tus contempſit alterum:* lo que es proprio
aunque no ſea bueno, que alabado y
cacareado: y lo que es ageno muy vi-
tuperado y menoſpreciado: viene a tan-
to extremo y allegar a tal punto eſte
amor proprio, que viene vno a negar
la luz mas clara que el Sol: y de eſto
ay grandes exemplos. Ver vn Carullo
mordaz, que no auia coſa que no con-
denaſe, ſi no ſus coſas propias: no auia
virtud que lo fueſe, ni letras, ni poe-
ſia, ſi no la ſuya. Pues ver vn Poeta
Menio (que fue en tiempo de Virgi-
lio, y Oracio) Poeta macarronico, que
procuraua imitar a eſtos dos Poetas fa-
moſos, y guſtaua de que lo alabaſen
mas que a ellos, y que componia me-
jores verſos: y aſi lo llamauan verdu-
go de Virgilio: porque lo atormenta-
ua. Y ver otro Poeta Zoylo, que era
vn Poeta ſophiſtico, que tuuo atreu-
miento de eſcreuir contra Homero Prin-
cipe de todos los Poetas, y maestro de
todos, y aſi lo pintan: y de aqui ſalio
aquel refran llamarſe Zoylos todos a-
quellos, que quieren ganar nombre,
deſhaziendo a todos los demas: y aſi
dixo muy bien Ouidio, lib. 1. de reme-
dio amoris.

Ouid.

*Ingenium magni liuor detractat Homeri:
Quisquis, ex illo Zoili nomen habes.*

La embidia haze poner lengua en los me-
jores ingenios del mundo, y qualquiera
que eſto haze ſe puede llamar Zoilo:
como otro, que le puſieron por nombre
Martinus contra, porque nodezia ſancto
Thomas ni hombre docto coſa alguna,
que no la contradixeſe: y aſi a eſtos y
ſus ſemejantes ſe llaman Martinus con-
tra. Y la experiencia nos enſeña que ay
muchos Zoilos, y Martinus contra en
el mundo: grandes charlatanes indo-
ctos y ignorantes, que por hazerſe aſi
deſhazen a los demas: ora ſea en letras
ora en nobleza, ora ſea en pulpito, y
todo eſto naçe del amor proprio. Son
como los Phariſeos, Matth. capit. 12.
& Ioan. capit. 6. que por deſhazer, a
Chriſto piden otro milagro mayor.
La condicion tan diferente del humilde
y del ſoberuio, el humilde ſe deſhaze aſi
por hazer a los demas: ſe abate aſi
por

por levantar a los demás. Es lo que dize san Pablo de Christo ad Philipen. cap. 2. *Semeripsum exinanivit*: al parecer se deshizo Dios por hazer al hombre. Vn Baptista que por hazer a Christo se abatio y deshizo asi, Ioan. capit. 1. que no me recia descalcarlo. Vn Moysen Exod. ca. 32. *Aut dele me de libro vite, aut parce populo huic*. Es deshazerse asi: este es el amor. Lo mesino san Pablo ad Roman. capit. 9. *Cupio anathema esse pro fratribus meis*. Y de aqui vino nuestro padre san Augustin a dezir aquel requiebro a Dios. Señor si como yo soy Augustino y vos soys Dios, fuera yo Dios y vos Augustino, dexara yo de ser Dios, porque vos Augustino fuerades Dios. Que dezys di uno Doctor? Digo verdad, porq̄ es propiedad del amor deshazerse asi por hazer en lo que ama. Y lo mesmo hizo Dios por mi, que siendo Dios Dios, y yo Augustino, fue tanto el amor que me tuuo, que al parecer dexo de ser Dios, porque yo Augustino fuera Dios: y si yo fuera Dios hiziera lo mesmo. Y al contrario el odio tiene propiedad de deshazer al enemigo, por hazerle asi: y assi los Fariseos deshazian a cada paso a Christo. *Vbi est ille, &c.* Y assi dixo Flacco en sus Epistolas. *Dum mala detester mea, vel denique fallant*: en lugar de condenar mis pecados, me engañan a que los alabe. Y en otra parte. *Turpia decipiunt cœcum, vitia autem & ipsa hæc delectant, veluti Balbinum polipus agna*: los vicios engañan a vn ciego, y las suzias y cosas alquerosas, y que huelen mal, le huelen bien, y le dan gusto, como a Balbino necio enamorado, que las narizes hediondas de su amiga Ines le olijan bien. Y Plauto dize. *Suus Rex Regina placet: sua cuique sponsa sponso*. A la Reyna no ay cosa tan bella ni tan hermosa como su Rey nada le contenta si no el: no ay gentileza ni hermosura como la suya: y a la esposa

aun que su esposo sea feisimo, le pafeces hermosisimo. Y Virgilio con ser monstruo y feisimo dixo. *Neque sum adeo inæformis, nuper me in litore vidi, cum placitum ventis flaret mare*. No soy tanto como me hazen, que muy poco a que me vi en el agua, que estaua sofegada y clara, y no ay elpejo que assi diga la verdad como el agua. Y nuestro padre san Augustin Epist. 48. alega vn dicho de Thyconio. *Quod volumus sanctum est*. Si ay amor y aficion aunque sea vn demonio, dirà que es sancto: y al contrario si ay odios y pasiones, aunque sea vn sancto, dirà que es vn demonio. Es lo que dixo Luciano. *Patria sumus, igne alieno luculentior est*: el humo de la tierra, y la Luna, y el Sol es mas claro, que el de la tierra agenna. Es lo que dize san Pablo, *1. ad Tim. 4. cap. 4. In nouissimis temporibus erunt homines amantes seipsos*. Y luego pone vn tropel de pecados, que causa el amor proprio: y por eso dixo Platon. *Amor sui inordinatus, omnium peccatorum fons est & origo*. El amor proprio desordenado es fuente y origen de todos los pecados: y el amor de Dios fuente y origen de todos los bienes. El agua mas profunda mas callada y sofegada, vn arroyuelo que ruydo que trae: vn hombre mientras mas profundo, sea en letras, sea en nobleza, sea en ingenio, mas callado y mas humilde. El amor de Dios es la summa y el pielago de la ley, y de todas las virtudes es la cifra de todo lo bueno que ay. Y assi el que tiene buen amor todo lo tiene, y nada le falta: y aunque pudieramos dezir muchas mas cosas de la verdadera y falsa amistad, y del amigo leal y verdadero, y del falso y fingido, y del amor que Dios nos tuuo y el que nos pide: y ni mas ni menos del amor de Christo, y de la obligacion que tenemos a amarlo, pareciome bastar lo dicho, y pasar a delante a profeguir mi intento.

Dd 4 ANGELVS

ad Phil. 2.

Ioan. 1.

Exod. 32.

ad Rom. 9.

D. Augu.

Luciano

1. ad Tim. 4.

Plato

Flaco

ANGELVS.

§ 114.

ES materia tan copiosa y abundante la que agora se me ofrece de tratar, que es de los Angeles: que de sola ella se podia hazer vn libro: y assi no pienso tratar escholasticamente cosa alguna de los Angeles, porque mi intento principal es, todo lo que dixere fundarlo en Escripura: y assi lo pienso hazer en lo que se me ofreciere tratar acerca de esta materia: y aunque es verdad muy llana y aueriguada y de Fè, que ay Angeles: no solamente la Fè determina esta verdad: pero tambien es verdad profesada por la Philosophia antigua, y por aquellos Philosophos tan insignes, como fueron Aristoteles, Pythagoras, Mercurio, Thimogistro, y otros muchos (como despues veremos) y con todo eso es materia muy dificultosa: porque como sean meros espiritus, y carezcan de materia corporea y visible, es imposible entender como son: porque parece que quiso Dios mostrar su infinita sabiduria en criarlos, y que entienda el mundo, quan maravilloso pintor es. Porque si acà vn pintor famoso (aunque muestra la destreza de su arte en pintar vn hombre al vestido) pero mucho mas la muestra y adelgaza el pizel, para pintarlo al desnudo: por que es muy mas dificultoso. Lo mesmo en lo que vamos tratando, dezir, que Dios crió cielo, tierra, agua, elementos, hombres, animales y todo esto visible y corporeo: es dezir, que pinta Dios al vestido: con materia, cuerpo, ropas: porque todo ello està vestido: pero criar Dios Angeles, es pintar al desnudo, ageno de materia corporea, y cantidad y colores: y es pintura donde Dios mostrò mas el arte de su sabiduria: y assi es muy dificultosa de entender la materia de los Angeles, porque es espiritual. Y no es mucho se me haga a mi dificultosa, pues a vn ingenio tan diuino como el de nuestro padre san Augustin se le hizo dificultosa, y assi confiesa que es cosa mas facil tratar de Dios que de los Angeles: y para confesar esta verdad vsa de vna grande exclamacion, diciendo. *O res mira & omni stupore dignissima: ò cosa prodigiosa y espantosa, que podemos hablar de Dios y no de los Angeles? y responde que si, porque de Dios rastreamos alguna cosa por las criaturas (como*

D. Aug.

dize san Pab. ad Ro. 1.) Pero la naturaleza Angelica no hallamos por dõde rastrearla; porque si en el mundo ay alguna cosa por donde rastrearla, es nuestra alma, que es espiritu como ellos, aunque de menores quilates, pero eso es, *ignotum per ignotius*. Y assi dize el mesmo san Augustin. *Sed quomodo illà in Angelica dignitate scilicet situdinem comprehendere poterimus, quando neque ipsius anima nostra naturam inuestigare valeamus?* No podemos entèder lo que tenemos de nuestras puertas a dentro, quanto mas lo que tiene Dios de sus puertas a dentro? Todo lo q està de las puertas del cielo a fuera, como son compuestas de materia corporal, vemos las: pero los Angeles que carecen della (aunque son compuestos de acto y potencia, de diferencia y genero) pero son actos purissimos, y son cosas todas espirituales: pues q remedio para tratar de vnas criaturas tan excelentes y tan espirituales? pareciome hazer, lo q hizo el diuino Dionisio Areopagita discipulo de san Pablo, el qual dize de esta manera. *Impossibile enim est, nos scire super celestium animorum mysteria, & sanctissimas eorum perfectiones, nisi ibi dixerit quis quacumque per eos tanquam propria bene scientes diuinitas mysteria docuit.* Es imposible (dize Dionisio) que con sola lumbre natural podamos dezir alguna cosa de aquellos celestiales espiritus, si no somos enseñados de aquellos, a los quales la diuina Magestad enseñò: y assi siendo el mesmo enseñado de su maestro san Pablo, tratò diuinissimamente en el libro de Celestia hierarchia, de todos aquellos espiritus diuinos, que en el cielo sieruen a Dios. Assi ni mas ni menos digo yo, que sera imposible hablar ni escriuir de los Angeles, fino es aquello que la Escripura diuina nos es enseña, y los padres antiguos alumbrados por el Espiritu sancto dexaron escripto. Y assi lo primero que pienso tratar es la creacion de los Angeles: el para que fueron criados: y como fueron criados en gracia: y como cayeron: y qual fue su pecado: materias dificultosissimas, pero todas tocadas y tratadas en la Escripura diuina. Y assi nuestro padre san Augustin tratando de la creaciõ de todas las cosas, y como an-

ad Rom. 1.

Dionis.

D. Aug.

tes que Dios criase cielo y tierra no tenia necesidad de casa en que morar, sino su morada era en si mismo: ni tenia necesidad de poner casa, ni señalar criados pero viendo, que el bien, de su naturaleza es comunicable, quiso dar noticia a si, y quiso criar el mundo de nada, tomãdo por materia para eriallo, sola su volũrad: y assi lo dize san Iuan Apocalip. c. 4. *Dignus es domine deus noster, accipere honorẽ & gloriam, & virtutem, quia tu creasti omnia & propter voluntatẽ tuã creatasunt*, Gran gloria y alabança se deue a Dios, que criase todo quanto esta criado, tomando por motiũ sola su voluntad y bondad: y Platon in Timeo dize, *Cur conditor vniuersi omne hoc creauerit putatis?* Y responde, *optimus erat.* por sola su bondad lo crio, pues determinando Dios de poner casa para si, y señalar criados, dize el propheta Dauid, Ps. 102. como la puso diziendo. *Dominus in celo parauit sedem suam, & regnum ipsius omnibus dominabitur.* En lugar de, *parauit.* leen los Hebreos comunmente, *stabiluit, formauit & fixit thronum suum.* Y es comun en la escriptura, ser lo mesmo. *Parare, & preparare,* que, *stabilire,* y assi Esay. cap. 2. *& erit preparatus mons domini supra verticem montium,* Dize el Hebreo en lugar de, *Preparatus, stabilitus,* hizo Dios casa muy firme para si en el cielo, cuyas puertas (que son esos cielos) nose gastan ni pudren, ni desquician, ni salen de sus quicios: esto mesmo dixo Homero tratando de la firmeza y in corruptibilidad del asiento de Dios, *Venit olympum, vbi sedes inconcussa deorum dicitur esse. haud hæc ventis agitur, & hymbre aluitur niue, nec regitur, sed purior aura & sine nube volat: passim lux alba vagatur hic dij lætantur salices secula cuncta.* Que bien pinta Homero el cielo impireo, la casa que Dios hizo para si, su hermosura firmeza y fortaleza, parece que salio Dios de si mismo y como supremo artifice edifico casa para si en el cielo impireo al qual llaman los poetas olympio nombre Griego. 1. *totus fulgens,* alli esta el asiento firme de los dioses, alli tienen su casa y hogar, la qual no es combatida de los ayres ni ay anegalla las aguas y lluuias demasiadas: alli es el ayre purissimo y delicatissimo. No ay nubes que anden de vna parte a otra, todo es claro y resplandeciente; aqui biuen los dioses, y se alegran por toda la eternidad: y luego

go dize, *aiunt ibi esse thronum dei.* Aqui dizen, que es el asiento de Dios, que yo no lo se, ni lo euisto, sino solo de oydas: y llama dioses a los Angeles, que lo firuẽ; nombre comun de los Angeles como a si pues veremos, Y no solamente Homero dize, que tiene Dios su asiento en el cielo impireo: pero Aristo. lo afirma en muchas partes; *propriam dei sedem esse in celos & celũ esse habuaculum eius:* y assi dize Iuẽgo. *Vnde deo supplicantes, manus in celo tendimus.* Que antiguo es leuantar las manos al cielo y los ojos, como señalando, que alli es el lugar donde esta Dios, y assi Christo muchas vezes leuantaua las manos y ojos al cielo, Ioa. c. 6. & cap. 17. Ioa. 6. & cap. 11. y los poetas antiguos tratando de sus dioses, dezian. *Celestia templa tenentes,* alli es su templo y morada, alli estan muy de asiento, y assi Christo Ioa. c. 13. dixo, que boluia al cielo de a donde auia venido, que aquella era su propria casa y asiento y por el mesmo san Iuan cap. 3. dize Christo. *Nemo ascendit in calum nisi qui descendit de celo, filius hominis qui est in celo.* Nadie de los mortales subio al cielo, ni vio lo que alla pasaua, ni lo q̄ tiene Dios de sus puertas a dentro, sino el verbo q̄ baxo a hazerse hombre, y de tal manera baxo, que siempre esta en el cielo, porq̄ aquella es su morada: y quando tratemos de Dios, trataremo como (estando en toda parte) se dize que su morada y asiento es en el cielo, alli esta su corte, y alli tiene su asiento y throno real. Y hablamos en este lenguaje, para poder lo entẽder: porque como dize san Pab. ad Roma. 1. *Per ea que facta sunt inuisibilia cognoscuntur.* Que si emos de hablar propriamente, ni ay throno ni asiento en el cielo, ni Dios esta asentado, porque no esta compuesto de partes quantitatiuas, para poder estar sentado: pero como no podemos entẽder, el como esta Dios en toda parte, y particularmente en el cielo impireo: dezimos, q̄ esta sentado como seõor, a quien adoran, y firuen tanta multitud de spiritus diuinos, y assi dize el propheta y traelo la Yglesia. *Vidi in excelsis throno sedere virum, quem adorat multitudo angelorum psalentes in vnum.* Llama throno alto al cielo impireo donde Dios esta asentado, a quien dan musica muy acordada, y firue muchedũbre de Angeles, y Esa. c. 6. *Vidi dominum sedentem, & eleuatũ,* y luego

ANGELVS.

como los Seraphines dezian, *Sanctus, sanctus, sanctus*, y luego secubrian de pies a cabeza, y assi se llama Dios, *Deus altissimus*, Supremo a todos, Y assi la philosofia antigua le da a Dios marauillosos titulos. *per se genitus. a se perfectus ex se pulcher sibi sufficiens*. El se engendra assi mesmo, y no tiene necesidad, de que otro lo engendre, y le de ser: en si perfectissimo y hermosissimo, de nadie tiene necesidad en si tiene todo lo que a menester; todo lo criado le a de estar subiecto: su Reyno se enseñorea de todos: no ay asiento ni ay dar silla en el cielo, sino a el. Y assi los poetas llamauan antiguamente a Dios. *Omnium imperantium maximus*, supremo Emperador, y la escriptura diuina lo llama. *Rex regum*, supremo Rey, *dominus dominantium*, supremo señor, a quien todo lo celestial le esta subiecto: y luego comienza el propheta Dauid a tratar de los criados que tiene este supremo señor, diciendo. *Benedicite dominum omnes angeli eius, potentes virtute, facientes verbum eius ad audiendam vocem sermonum eius*. trata de como crio Dios los angeles para seruicio suyo, a los quales todos crio en gracia, y

D. Chrysost. assi san Chrysost. homil. 54. declarando aquellas palabras de Christo, Ioa. c. 8. *Ille homicida erat ab initio, & in veritate non stetit*. Declara aquella rectitud de voluntad, en que fueron criados los Angeles, como Adan de quien se dize Eccles. cap. 7. *fecit dominus hominem rectum*, Pero no estuu firme en aquella rectitud, sino luego se leuanto a mayores, y la soberuia lo derribo. Cayera. entiendo de la verdad de la Fe, y en esto sigue a san Tho. q̄ dize, que todos los Angeles fueron criados con habitos de Fe, porque sin esta no podian agradar a Dios, y assi lo dize san Pab. ad Collosen. cap. 1. *Placuit per eum reconciliare omnia sive qua in caelis sive qua in terris*, y ad Ephes. cap. 1. *secundum beneplacitum eius quod proposuit instaurare omnia, sive qua in caelis sive in terris*, y e otra parte, *per hanc. s. fidem tibi placuerunt sive qua in caelis sive qua in terris*. Y assi Lucifer fue criado en gracia como todos los demas: lo qual declaro Esay. tratando del Rey de Babilonia cap. 14. cuya figura expresissima fue Lucifer. *Quomodo cecidisti Lucifer, qui mane oriebaris?* Y Ezechiel cap. 28. dize nimas ni menos, que Lucifer fue figura expresissima del Rey de Tyro, imitan

dolo en la soberuia. *in delictis dei fuisti, omni lapide precioso ornatus*, y assi Lucifer y todos aquellos espiritus diuinos fueron criados en gracia, hermosos claros, limpios y resplandescientes, como criados que auian de asistir delante de Dios. Y assi como en la casa de vn Rey o principe o gran Monarcha ay diferencia de criados, mayores y menores, y de diferentes officios: assi en la casa de Dios ay mayores y menores, y diferencias de officios: y ay summo orden entre todos ellos. Y si alla Salomon hizo vn palacio y casa real donde el morate, y puso en el summo orden, Cuya fama bolo por todo el mundo, tanto que la Reyna de Sabba mouida con la fama, vino de muy lexos desde Ethiopia, solamente por ver la sabiduria de Salomon, el edificio de su palacio, el orden de su casa, y dize la escriptura diuina. 3. Reg. 10. que quando llego, y vio la hermosura del templo, como se seruia Dios en el, el concierto y orden que auia, la riqueza y aparadores y criados de que se seruia: que quedo atonita y asombrada, y como fuera de si. *Videns autem regina Sabba omnem sapientiam Salomonis, & domum quam edificauerat, & cubas mansue eius & habitacula seruatorum, & ordines ministrantium, vestes que eorum, & pincernas, & holocausta que offerebat in domo domini, non habuit spiritum*. viendo la sabiduria de Salomon la hermosura del templo, la fabrica tan extraordinaria en lo material, y entrando dentro vio vn altar hecho de oro con grandissimas y riquissimas labores, de manera, *Quod materiam superabat opus*, tantas mesas de oro, tantas lamparas de lo mesmo: los seruicios de los altares de oro, pues ver la recamara y sacristia del templo, tanta diferencia de vestiduras, para vestirse, quando ofrecian sacrificio a Dios, y tantos millares de adereços y de otras riquezas, que parecia cosa infinita, quedo como fuera de si, y ni mas ni menos tanta diferencia de ministros, el summo sacerdote y tantos Sacerdotes y leuitas para el seruicio del templo: tanto que se lee en el lib. 1. del Paralipo. cap. 23. que el numero de los Leuitas que estauan puestos para el seruicio de los Sacerdotes era treinta y ochomil, de veinte años arriba. *Numerati sunt leuita a viginti annis, & supra, & inuenta sunt triginta octo millia virorum*, y de estos se escojeron 24 mil

D. Chrysost.

Ioa. 8.

Eccles. 7.

Caietano. D. 1 ho.

ad Col. 1.

ad Ephes. 1.

Esay. 14.

Ezechiel. 28.

3. Reg. 10.

1. Paralip. 23.

mil para el seruicio del templo, y los pre-
 positos o maestros erã seis mil : 4000. por
 terosy otros tantos cãtores, quedo espan-
 tada, y admirada la reyna de Sabba, de
 ver la casa de Salomon, la gente q̄ tenia
 su seruicio, y las diferencias de criados,
 el orden que auia en su casa, su recama-
 ra, y la magestad conque salia quando
 salia de su casa, que auia mandado hazer
 dozientos escudos de oro, y trezientas a-
 dargas de lo mesmo, y quando salia lle-
 uauan quinientos mancebos muy her-
 mosos y dispuestos y muy bien adereça-
 dos los escudos y adargas, yendo ellos a
 caballo en quinientos cauallos ricamen-
 te enjaezados, y lo que tambien le cau-
 so grande admiracion fue, que todos los
 Reyes de la tierra embiauan grandissi-
 mos dones a Salomon y muy ricos pre-
 sentes, y deseauan su amistad, y ver su
 presencia, espantose y admirose de uer
 vn jardin y cenadero, que tenia el Rey,
 donde se salia a espaciarse y apasear: tanto
 que dize Iosepho lib. 8. anti. cap. 3. que
 era imposible contar el numero y varie-
 dad de cosas que auia en aquel palacio,
 podemos aqui hazer el argumento que
 hizo Christo Matth. 12. *A minori ad maius*
& ecce plus q̄; Salomon tric. pues si la casa
 y palacio que hizo Salomon para su mo-
 rada, y el orden de su casa, y variedad de
 criados tanto espantaua, siendo vn Rey
 temporal, y hombre como los demas,
 quanto mas espantara ver aquellos pala-
 cios de la bien auenturança, edificados
 y fabricados por el mesmo Dios para su
 seruicio y morada? Y si la sabiduria de
 vn hombre ponía tanta admiracion, quã-
 to mas espantara verla infinita sabiduria
 de Dios, y la variedad de criados, y mu-
 chedumbre y diferencias dellos, y el sũ-
 mo orden, que ay entre ellos, y ver aque-
 llas tres hierarchias de espíritus diuinos,
 repartidas en nueue ordenes: seraphines
 (que son los inmediatos a Dios. Y) así co-
 mo el que esta mas cerca del fuego par-
 ticipa mas de su calor, así seraphin, abra-
 sados de Dios, los que estan mas cerca
 del sol de la diuinidad, y así participan
 mas de su calor, y así es lo mesmo sera-
 phin que, *ardentes. l. igniti*: lo mas limpio
 y apurado del cielo, como el fuego es el
 supremo elemẽto, así seraphin, lo supre-
 mo del cielo: que se abrasa en fuego
 de amor: y así como el fuego tiene

propriedad de limpiar, así los Se-
 raphines propiedad de purificar y limpi-
 ar, y así lo declaro Esay. cap. 6. *& vola-
 uat me vnus de seraphin & in manu eius cal-
 culus.* Vn seraphin con vn alcua de fuego
 y limpio los labios de Esay, Cherubin es
 lo mesmo que, *Plenitudo scientia*, Por es-
 tar tãceranos a la claridad de Dios, son
 mas perfectos en sciencia, porque en e-
 llos resplandece la sabiduria de Dios, De
 este orden era Lucifer, y así lo dize Eze-
 chiel cap. 28. cuya figura expresissima
 fue el Rey de Tyro, del qual dize Eze-
 chiel, *Tu Cherub, extensus & protegens*, y pa-
 ra declarar el Cherub, dize el mesmo Eze-
 chiel, *Tu signaculum similitudinis plenus sa-
 pientia*, Tu sello, en quien resplandecio la
 sabiduria de Dios y su sciencia infinita, y
 así los seraphines ardientes en fuego de
 amor, los Cherubines, *lucentes*, en la sabi-
 duria de Dios, son los dos officios del Ba-
 pta. *Ardens & lucens.* Ioanis. c. 5. y así
 lo llaman el Seraphin y Cherubin de la
 Yglesia. Los terceros son Thronos, Exer-
 citos de Dios, en quien Dios anda, para
 Exercitar su voluntad, o porque declara
 la firmeza de Dios, la segunda hierarchia
 son Dominaciones, Virtudes, y Potesta-
 des, llamanse Dominaciones, porque re-
 presentan y declaran al supremo señor,
 y el supremo señorío de Dios, y como
 tiene dominio sobre todo lo criado, ò lla-
 manse así, porque estan subiectos a la
 suprema hierarchia, y reconocen aque-
 lla superioridad. Virtudes, porque repre-
 senta la gran fortaleza de Dios, y la que
 ellos tienen comunicada de Dios, para
 exercitar todo lo que de parte de Dios
 les es mandado, Potestades, que repre-
 sentan y declaran el gran poder de Dios,
 el qual tiene sobre todo lo criado. La ter-
 cera hierarchia son Principados, Archán-
 gels y Angeles: Esta hierarchia y tres
 ordenes son las infimas, y sirven a las su-
 premas y dos hierarchias superiores. An-
 gels, son los menores: que anuncian y tra-
 tan las cosas de menor contia, Archán-
 gels los que anuncian las cosas de mucho
 tomo: y así san Gabriel, dizen que fue
 Archangel, el que fue embiado a la Vir-
 gen con negocio tan graue, y de tanta
 qualidad: Aunque san Damasceno en
 vn sermõ del sueño, y muerte de la Vir-
 gen dize, que es de la primera hierarchia
*Clamemus cum Gabriele qui primum locum ob-
 tines*

Iosepho.

Matth. 12.

D. Damasc.

ANGELVS.

iniet inter Angelos. Y san Grego. dize, que fue de los supremos seraphines, y prueualo, por lo que dize san Lucas cap. 1. *Misus est angelus à Deo.* Si fue embiado de Dios, luego de los inmediatos a el; por que los demas no son embiados inmediatamente de Dios, y san Miguel no se lee que es embiado, por la significacion del vocablo, que quiere dezir, *Quis sicut deus.* nadie puede lo que Dios puede, Principados, que son los supremos de la tercera Hierarchia, y llamanse assi, porque preside a los demas infimos, y disponen lo que an de hazer, assi como dominaciones, los que tienen señorío sobre las ordenes infimas. Todo este orden y policia ay en la casa de Dios: y el para que crio Dios todos estos espiritus diuinos lo dize el propheta Dauid, despues que en el Pl. 102. a tratado, como puso Dios casa para si, y despues de auer Dicho, como crio criados, que lo a labafen y siruiesen: dize luego, qual es su officio, y en ninguna parte se nos da tanta noticia de los Angeles, como en este verso, a donde dize el propheta que el principe y el señor y cabeça de todos ellos es Dios, y assi dize, que lo reconocen portal, *Benedicite dominum omnes Angeli eius.* dize qual es su officio, que es ser mensajeros y carteros de Dios, que eso quiere dezir, *Angelus,* y assi lo dize el mesmo Propheta Pl. 103. *Qui facit angelos tuos spiritus, & ministros tuos ignem videntem.* Acerca de este verso ay dos opiniones. entre los Hebreos y Latinos, los vnos dellos dizen que este verso haze dos sentidos, El primero, es, que aqui, *spiritus* son lo vietos, de los quales Dios se aprouechar, para mensajeros suyos embiados donde quiere, y que hazen lo que Dios les manda: como quando los embio a secar el mar Bermejo, para que hiziesen camino a los hijos de Israel: y ninyas nimenos al fuego quando lo imbio a aquellas cinco ciudades, para que las abrafase y quemase, Sodoma, y Gomorrha, Adama, Seboin, y bale, y otros muchos exemplos que ay en la escriptura diuina, y dizen, que es lo mesmo esto que dize aqui el propheta, que lo que dize Pl. 148. *Ignis, grãdo, nix, glacies spiritus procelarum que faciunt verbum eius.* Despues que atratado de los dos elementos tierra y agua: trata agora de los otros dos que son fuego y ayre que obedecen

a Dios, *ignis,* dizen algunos que es fuego elemental que esta debaxo del globo de la luna: otros dizen que son relampagos y rayos, granizo, nieue, y yelo. *Spiritus procelarum,* Viento tempestuoso, porque causa grãdes tempestades, todas estas cosas obedecen a Dios, y hazen lo que les manda, y mediante ellos haze Dios muchas cosas, que son para el seruicio del hombre, como es la nauegacion: y con el ayre fazonandolos fructos, y refrescandola tierra: otras vezes siendo verdugos de Dios, anegondo a muchos, como a Pharaon, como alla lo fingiã los poetas que dios Eolo era el Dios de los vientos, y que los mandaua: yellos le obedecian, y que quando quiere, que leuanten tormenta la leuantan: como quando se embarco Ionas. y se embarcaron los Apostoles, y quando quiere que se sosieguen se sosiegan, como quando Christo les mando que se sosiegasen *Matth. c. 8. Imperauit ventis & mari, & facta est tranquillitas magna,* y quando quiere embiar mensajeros q̄ atemorizen al mudo imbia relãpagos truenos, y rayos y quando no los sosiega todo, este es el parecer de casi todos los Latinos en el qual siguió a Rabi Danid Hebreo el qual traduze, *Qui facit Angelos suos ventos.* Y declarase luego diziendo, *Presto sunt ei, sunt venti parere parati mittuntur ab eo in omnem mundum angeli eius missi sunt venti, quia mittuntur à Deo,* pero esta exposicion no viene a proposito de lo q̄ va tratando el Propheta, porque va tratando de la creacion de todas las cosas, y auiendo tratado en el Pl. 102. de los angeles, pasar agora por ellos el propheta quando trata de la creacion de todas las cosas, no venia bien: fuera de eso no era cosa decente dar este nombre tan sancto de Angeles a los vietos y al fuego lo qual Iamas se hallara en la escriptura porque este nombre de Angel, y el ser legado y embaxador de Dios, es proprio de aquellos espiritus diuinos, como consta de la escriptura y del Eu. angelio, y assi todos los demas Hebreos no siguen esta exposicion de este Hebreo, sino dizen, q̄ aqui *Angeli,* son aquellos espiritus diuinos los quales son legados y mensajeros de Dios y assi traduzen los hebreos, *Qui legatos suos facit spiritus,* y da les a los Angeles este nombre de espiritu que significa ayre por su gran velocidad, y assi el Chaldeo

Pf. 102.

Pf. 103.

Pf. 148.

Matth. 8.

deo que es de grã autoridad, traduze, *Qui facit Angelos suos veloces sicut ventum*, y por elo los antiguos los llaman Cherubines, que quiere dezir ligerissimos, y los pintauan con alas, y san Chrisostomo dize.

D. Chrisost.

Hic qua substantia sint ostendit, sed eorum operationem, potentiam, celeritatem, vigilantiam.

ad Hebr. 1

No trata aqui el Propheta de la substãcia de los Angeles sino de sus obras, y efectos poder, ligereza, vigilancia, y quien fauorece, y da mucha autoridad a està exposiçio es san Pab. ad Hæb. c. 1. el qual declara este pafio de los spiritus diuinos, tratãdo de Christo. *Et cum iterum introducit primo genitum in orbem terræ dicit, et adorent eum omnes Angeli eius, et ad Angelos quidem: qui facit Angelos suos spiritus, et ministros suos, flamam ignis:* y de creer es que escriuiẽdo san Pablo a los Hebreos, q̃ les auia de declarar este lugar en el propio y germano y literal sentido pues era su propria lengua. Y lo que pretende aqui el Propheta es darnos a entender y declarar nos como Dios es autor de todo lo visiblen, y de lo inuisible, y de los criados q̃ tiene Dios en su casa que son los Angeles y lo q̃ podemos saber dellos porque como dixẽ al principio es imposible saber dellos como viuen, y de que substãcia son cõpuestos y sus costumbres y manera de trato y conuersacion ni de que manera son solamente nos dize la escriptura diuina algunos efectos dellos, y qual es su officio que es ser embiados de Dios y ser legados y embaxadores suyos siervos y criados de su casa: *potentes virtute*, fortissimos y poderosos: s̃o caualleros de su casa, soldados que militan debajo de su vanderã, de cuyd ministerio se aprouecha Dios para negocios arduos y dificultosos, que no era razon, que el mesmo Dios los hiziera por su persona como parece en el testamẽto viejo: *facientes verbum illius*: para mostrar la presteza que tienen en cõplir el mandamieto de su seõor. No son criados que murmurã, ni reõngan, y no quieren hazer lo que su seõor les manda como el hombre, sino con grandissima presteza y velocidad lo cumplen: y assi son mas ligeros quel Aire porque en vn instante van donde quieren y assi Philõ antiquissimo diffine a los Angeles maravillosamente diziendo. *Angeli sunt animi incorporei, nõ constates quem admodum nos, ex rationali et irrationali natura, sed irratio-*

Ppilon. distinctio ange

nali parte carentes. Sunt pure intotum intelligẽtia, rationesq̃; segregatæ ab omni concretionẽ, similes vnitati, maravillosos titulos para declarar quien son los Angeles: que son animas sin cuerpo, sino todo espiritu: q̃ no son como el hombre compuestos de cuerpo y alma, parte racional y parte irracional sino q̃ carecen de la parte irracional, son puras intelligencias puros entendimientos, en lo qual nos dize su lenguaje, y la diferencia que ay de su lenguaje al nuestro. Porque solo Dios el Angel y el hombre pueden formar palabra, porque tienen entendimiento: y aũque el Anilla hablo a Balan (y vemos Papagayos y Hurracas que hablan) no son palabras sino semejaça y sonido de palabras humanas: porque solo Dios el Angel y el hombre las pueden formar, taluo que se puede formar de dos maneras, Interior y exteriormente. Palabra exterior es la que tiene sonido y se puede perceber con estos sentidos exteriores. Interior es la que habla vn hombre interiormente en solo su entendimiento. Dauid psalm. 13. *Dixit insipiens in corde suo non est Deus.* Alla interiormente lo dixo y el Sabio Eccles. 1. *Locutus sum in corde meo.* Esta palabra interior despues de formada en el entendimiento la pronunciamos exteriormente y esta palabra exterior es seõal de la interior, como lo dize Dauid psalm. 44. *Eruclauit cor meum verbum bonum,* despues de formada aquella palabra interior mente salio exterior mente afuera que eso es *Eruclauit*. Pero puede auer palabra interior sin exterior, pero no exterior sin interior: el Angel tiene palabra interior y lenguaje interior, y si la tiene exterior no porque el tẽga necesidad della: sino para que no sotros lo entendamos, y assi para esto pronũcia palabras humanas. Pero no las habla como hõbre cõ propios organos sino con su virtud propia las forma en el Ayre o dentro del oydo o del entendimiento o imaginacion del que las oye como el Angel, que hablo a Thobias el qual declara este misterio Thobix cap. 12 dõde dixo a Thobias el Angel: qual en su officio, que es estar en pie en presencia de Dios: Dios esta sentado pero los Angeles estã en pie como criados suyos. *Ego, n. sum Raphael Angelus vnus ex septem qui astamus ante Dominum septem,* numero septenario en la Escripura por numero infinito. *Astamus* estamos

psalm. 13

Ecclesi. 1

Psalm. 44

Thob. 13

estamos en pie, y dize que quando esta-
ua cō ellos parecia que hablaua y comia
pero que su habla y léguaje y comida no
era aquella, sino todo esto en los Ange-
les es inuisible y lo mesmo quando san
Gabriel hablo a la Virgen nuestra Señora
Luc. capitu. 1. y lo mesmo se dize de
Dios, que no tiene palabraní voz huma-
na exterior, laqual forma mediante orga-
no corporal, porque Dios es incorpo-
reo y la palabra a de ser incorporea, sino
por su propia virtud la forma en el ayre
con algun medio exterior como dize sã

Lu. 1

Math. cap. 3

& cap. 17.

Gene. 1. & 3.

§ 125

Io. 1

Math. cap. 3 y cap. 17. Hic est Filius meus dilectus. Y assi hablo a Adan *Gen. cap. 15 cap. 3* y a otros muchos, de manera que ay tres maneras de hablar muy diferētes. Dios tiene su lenguaje, y los Angeles el suyo, y los hombres el suyo

¶ Y assi ay tres diferencias de palabras. Ay palabra en Dios interior y assi to dize san Iuan *cap. In principio erat Verbum.* Ay palabra interior en los Angeles. Y ay palabra interior en los hombres: pero ay gran diferencia entre estas palabras, por que la palabra de Dios es coeterna como el. Es eterna como su principio, porque si algun tiempo no entendiera Dios y des- pues entendiera viera mudãca en Dios y ignorãcia laqual es imposible y repug- na ala naturaleza diuina, y assi el Hijo q̄ es palabra del Padre es tan eterno como el Padre. El entender en nosotros no es tan antiguo como el entendimiento. Por que primero fuimos, que tuuiesemos en- tendimiento, y primero tuuimos entendi- miento que entendiesemos. Pero el An- gel tan antiguo es su entendimiento y su entender como su ser, porque luego en- siendo: tuuo entendimiento y entendió: y tuuo palabras interiores: y muchas co- sas entiende el Angel q̄ antes no las entē- dia, aunque la palabra en el Angel y en nosotros es accidēte solo en Dios es sub- stancia en quien no puede auer accidēte: luego bien dize Philon que los Angeles son puros entendimientos: son razones apartadas y ajenas de composicion, son como la vnidad perfectissimos, que no esta compuesta de numero alguno. I la manse Spiritus aereos, o por la semejan- ca que tienen con el ayre que son inuisi- bles, y obrã sus efectos sin que los vean: o porque estan compuestos de vn espiri- tu subtilissimo que no se ve: y entran dō

de quieren sintener necesidad de llamar, ni que les abran la puerta. Y llaman los fuego abrasante, que en el Hebreo fue- na *ignis fulgurans vel splens*, porq̄ son cla- ros y resplandeciētes y hermosissimos. O trata aqui el Propheta de los Serafines. Losquales se llaman assi, porque se abra- san y enciēden en el amor de Dios, o por que en todas sus acciones y obras parece que echan fuego, y por la eficacia y ener- gia que tienen en lo que hazen. Demane- ra que el nombre, Spiritus de clara su sub- stancia. *Qui facit spiritus suos Angelos* y el *ig- nem urentem* la eficacia y virtud en su ofi- cio y ministerio. Los Angeles no solo sō espíritus incorporeos, pero efficacis- simos en su ministerio, y por eso para el ministerio de la Encarnacion, quiso Dios que el mensajero fuese Angel, y no hom- bre. O llamase fuego, que abraza: porque enciēden y abrazan los coragones de los hombres en fuego de amor de Dios: por que este nombre Seraphin viene de vn nombre Hebreo que significa *incendere*, y assi se llaman por nōbres diferentes. Da- uid los llama *fulmina, fulgura, venti rapidis- simi & velocissimi* por su grandissima pre- steza llamãse *militia caeli*: exercito de tol- dados de Dios la gente de su guarda, que siempre lo tienen cercado. Llamãse re- ctos y Governadores del mundo y co- mo dizen los Philosophos (en lo qual si- guieron a los Hebreos) que son los An- geles de tanta fortaleza que rijen y me- nean y mueuen toda esa machina de los Cielos: y esto aunque no es contra la Es- criptura diuina, pero al fin no haze mē- cion ni trata dello, ni sabemos el como: si es mouiendo el primer mobile acuyo mo- uimiento se mueuen los demas Cielos: y Auenesdra que era el Astrologo de los Hebreos dizē q̄ por los Angeles des- cienden influencias celestiales sobre los hombres, como son pestilencias, como descendio en lo de Senacherib: pero aq̄ lla pestilencia no fue causada de las con- stelaciones, sino cosa particular embiada de Dios por ministerio de vn Angel, que en vna noche mato ciento y ochenta y cinco mil hombres como lo dize Esaias *cap. 37. Egressus est Angelus Domini, & per- cussit in castris Assiriorum centum octoginta quinque millia hominum*, porque puesto ca- so, q̄ los Angeles sean embiados de Dios, para hazer algun castigo en los hombres:

Inc. t

Auenesdra

Esai. 37

no

no por eso se figue, que toma por medio para hazello constelaciones del Cielo, sino que ellos propios por su propia mano lo hazen, como lo dize Esaias: que el mesmo Angel lo hirio porque son soldados de Dios, y para confundir a Senacherib. Viendo que vn solo de los soldados de Dios basto para matar lo a el y a todo su exercito: y assi los llama David fuertes, porque como dize san Chriosto no mas fortaleza tiene vn solo Angel, q̄ todos los hombres juntos: y los Hebreos dizen, que se llaman assi porq̄ no ay poder en la tierra q̄ los resista. y llama los, *Faciētes verbum illius*, porque no son como los hombres jornaleros, ni hazen lo que Dios les manda, por el premio que les a de dar, sino que no quieren mas premio ni mas gloria, que cumplir la voluntad de Dios y hazen lo que les manda: y assi, *facere verbū* es Hebraismo, *quasi iusta exequit*, ser executores de los mandamientos de Dios que son justissimos, y assi Platon llama a los Angeles, *interpretes Dei*. Los interpretes que nos de claran la voluntad de Dios, y por esto llama Esaias a Christo el Angel de gran consejo, el gran interprete de Dios, el q̄ mejor declaro su voluntad, y Philon llama a los Angeles por este termino, interpretes de Dios.

Platon,

§ 126,

Philon.

psalm. 67

§ Los poetas antiguos tomandolo de la Escripura diuina y oyēdo lo de los Hebreos, o de los Egipcios fingierō vn mensajero de Dios, al qual llamauā Angel, y lo pintauan confus alas por su gran velocidad, al qual llamaron Mercurio mensajero de los Dioses, llaman los tambien ala barderos, y de la guardia de Dios, que lo cercan: y assi lo dize David psalm. 67. *currus Dei decem millibus multiplex: millia letitium: Dominus in eis in Syna in sacro*, los Hebreos leen *currus Dei sunt innumerabiles, miriades, & chiliades exultantium Angelorum, Dominus est in mediis illis sicut in Syna venit*: y la Vulgata dixo muy bien porque *chilias* es mill, y *mirias* son diez mill, y assi tra duxo la Vulgata diez mil, numero finito por infinito y assi dixo *decem millibus multiplex*, multiplicados diez mil: y conforme a la letra puede hazer sus sentidos, y todos conforme a lo que vamos trantando del officio de los Angeles, y todos tres sentidos es menester entendellos, por no confundir y peruertir el ordē. Porq̄ el primer sentido es como los Angeles son la gēte

de la guardia de Dios y de la Yglesia y de los hōbres, y en particular de la Yglesia por que va tratando el Propheta de la Yglesia militante, de su abundancia, fertilidad y su gran altura y fortaleza: y dize la gente de guardia, que ay en ella y assi haze vn exercito formado, y pinta los ginetes que van delante, y corren el campo, y lo aseguran: y traduzen muchos Hebreos *equitatus Dei habet bis dena millia*, veinte mil ginetes van delante. Luego va grati exercito de Angeles en el segundo esquadro *multa millia Angelorum & Dominus inter eos* anda el Verbo diuino en medio del Exercito como Capitan general, puesto en medio del esquadron, como aca en vn exercito a el Emperador o al Rey lo pone en medio del exercito, entre la gente mas luzida y mas valiente: y estas son las guardas que dize Dios que tiene puestas en la Yglesia Esa. cap. 62, *super muros tuos Hierusalem posui custodes*, y estos son los carros de fuego, que vio el criado de Eliseo 4. reg. ca. 6, *Eecce mons plenus equorum, & currum igneorum in circuitu Elisei*, y en este mismo plalmo dize David. *Animalia tua habitabunt in ea*, el expositor Chaldeo traduze, de manera que haze vn galano sentido, acerca de lo que vamos tratando: *animalia tua collocasti in ea, in ea disposuisti exercitus Angelorum ad bonum & custodiam humilium*, llama a los Angeles animales, por dos razones. La primera porque respecto de Dios, sean de tener por animales. Lo qual es vn argumento efficacissimo, para echar por el suelo la soberbia del hōbre, ver que en el Cielo y en aquella Corte Celestial de Dios, los Angeles se llaman animales, y se tienen por tales respecto de Dios, quanto mas razon es, que se abata el hombre, y se haga bestia y animal respecto de Dios: Si no viuiendo en vna aldea de cinquenta vezinos, fuese se ñor, o el mas rico o el mas poderoso de su lugarejo, y como estuuiese en su muladar anduuiese muy cuelli erguido, tuuiese grandes brios, y gran presumpcion, y este tal fuese a la Corte de su magestad, a donde aquellos se ñorazos grandes y que se holgara el estonces de ygualar se no cō ellos sino con sus criados, y alli los viesse muy humildes y muy llanos, en verdad que se le abaxase la soberbia, y que perdiese los brios, so pena de ser gran necio, assi el hombre criado en el aldea de este

Esa. 62

4 Reg. 6

ANGELVS.

este mundo, donde es el Señor y el mas principal, y por esto anda altiuo, y soberuio vayan a la Corte de Dios con la consideracion, a donde vera aquellos grandazos, aquellos Serafinos, y Cherubines echados por el suelo respecto de Dios y que los llaman animales, y se tienen por tales, y alli se humillara, y echara por el suelo, y perdera los brios. O llamanse animales sanctos, como acerca de Ezechiel cap. 1 y cap. 3 y cap. 8 y 10 donde los llama así que uenio vn carro que lleuaua quatro animales. El carro son los tronos, los quales se llaman así, porque son el asiento de Dios, y a los Angeles los llaman animales, que lleuan este carro, de lo qual tenemos aca vna figura, si es licito de hazer comparacion de vna hormiga a vn monte. Quando sale el summo Pontifice lleuá lo sentado en su carro, el qual lleuan Cardenales acompañado de principes y grandes señores. Y Platon dize de Dios. *Iouem per caelum, aurea q̄ quadruga in rectum, diuisi committantibus ambulare* Iupiter anda por el cielo lleuado en vn carro, y no pesemos que ay alla en el cielo carros, y que anda Dios por el cielo con passos corporales, porque Dios todo lo hinche, y así lo dize Philon antiquissimo philosopho hablando de Dios. *Tenet & regit gubernaculum totius nauiculae mundanae, qua cuncta implet, & currum volucrum caelum omne habens, potestate regia vtens, & libera.* Aquí Philon dize que todo el Cielo es carro de Dios, y los animales q̄ lo lleuan este carro son los Angeles, por que ellos son, los que mueuen los cielos, y no solamente a los Angeles llama animales, pero Aristo. llama a Dios animal, *Beatum sempiternum*, por que conforme a los Griegos, animal se dize a *vita vt sit quasi viuens*, y mas propiamente en la lengua Hebraea y Griega se llama Dios, y el Angel animal, que en la lengua latina porque acerca de los Hebreos, y Griegos, se dize animal a *vita*, y por que en Dios ay excelentissima vida o por mejor dezir es la mesma vida, y los Angeles tienen muy perfecta vida, por eso se llaman animales. Pero acerca de los latinos animal se llama *quicquid respirat*, pero acerca de los Hebreos *quicquid uiuit* y desta manera quadra muy bien esto a Dios y también quadra a los Angeles: porque siempre uen. Estos animales estan muy de asien-

to en la Yglesia y la han de regir, y gouernar y guardar, y en particular san Miguel que es el protector, y el que la defiende: y así tiene la Yglesia grande obligacion de celebrar sus fiestas: y así cada año celebra dos vezes su fiesta. Y que san Miguel sea protector de la Yglesia dizelo san Iuan en su apocalip. cap. 12 *factum est praelium magnum in Caelo, Michael & Angelicus praeliabentur cum dracone & draco pugnat & Angelicus.* Dize san Iuan en el mismo cap. que vio vna señal, y vna vision en el Cielo extraordinaria: vna muger que tenia por chapines la Luna, y por mato el Sol cubierta con vna corona de doze astrellas y q̄ pario vn niño, y q̄ antes que pariese, vn Dragon bermejo se puso a la mira para tragallo, y que la muger pario, y el niño fue arrebatado al Cielo, y luego el Dragon començo a perseguir a la muger y su casta, y salio san Miguel y sus Angeles a la demanda, y se començo a trauar vna batalla, y vna guerra muy sangrienta, y al fin el Dragon fue vencido. Esta muger es la Yglesia, que pario a Christo, la qual desde q̄ vino Christo al mundo, la Luna todas las cosas del mundo como mudables debaxo de los pies: el Sol que la cubre y ápara es Christo: la corona que la adorna son doze Apóstoles. Este Dragon bermejo es Sathanas bermejo por que siempre apretendido matar a Christo, como lo dize el mismo por san Iuan cap. 8. *vos ex patre diabolo estis & desideria patris vestri vultis perficere, ille homicida erat ab initio* pero el dia de la Acension se le dieron dos alas para bolar al Cielo, y así subio alla, y luego Sathanas y sus Angeles y sus ministros comiençan a perseguir la Yglesia, y san Miguel como protector della salio a la demanda, es dezir: que en tocandose la trompeta del Euangelio; luego como dize san Iuan Apocalip. cap. 10. se començo vna guerra sangrienta entre el dragon, y san Miguel: porque san Miguel (acuyo cargo estaua el defender la Yglesia) salio a la demanda a Sathanas, y amparo y defendio a los predicadores Euangelicos. Pero al fin el dragon quedo vencido, y echado de su reyno, y como tal fue a pedir fauor a los Reyes y Emperadores del mundo, por medio de los quales persiguió la Yglesia, pero dâdo le luego dos alas de aguilâ real bolo por el mundo, dâlle dos

Ezechiel. 1. y cap. 3 & 8 y cap. 10

Platon.

Philon.

Aristo.

Apocalip. 12

Ioan. 8.

10. m. 10

darle dos alas reales de aguila, para bolar por el mundo, fue quando el buen Constantino se conuirtio a la Fè, y assi se le dio poder a la Yglesia para bolar por donde quisiere, y assi se estendio despues que los Emperadores fueron Christianos: de todo esto se podra colegir, de quanta importancia son las traduciones, pues dan motiuo para aueriguar muchas verdades, y assi nos lo a dado la traducion del Chaldeo; que estos animales son Angeles, que guardan la Yglesia. Y lo segundo que dize es, que son *ad bonum & custodiam humilium*, son Angeles de guarda para bien y amparo de los humildes. Esto declarò Christo por san Matheo, capit. 18. quando se abraçò con vn niño, y dixo, que los Angeles y los niños, que son los humildes, siempre veen la cara de Dios.

Matth. 18.

§ 127.

¶ Y assi es bien dexar llana esta verdad catholica, que ay Angeles de guarda particulares, y si guardan a los malos, o solamente a los buenos: que ay Angeles de guarda: es verdad tan llana, que la alcançò Platon con aquel su diuino ingenio: y assi dize en el libro de legibus vna doctrina acerca de esto que espanta. *Cum Deus cerneret genus humanum, per se imbecillum esse, adhibuisse ei quosdam rectores, & custodes, non autem adhibuisse eiusdem generis: sicut & nos homines: non damus rectores & pastores gregibus, hircum aut arietem: sed animal maioris solertia hominem: sicut Deus dedisse nobis quosdam maioris precedentia ac natura, gubernatores ac duces, qui nos regerent.* Que de cosas dixo aquí Platon, adonde haze a Dios pastor vniuersal del mundo, y que como vn pastor, que tiene sus manadas de ganado de ouejas, o de cabras, que andan pastando en lugares peligrosos, donde ay leones, y lobos, que las andan cercando para hazer presa en ellas, prouee aquel ganado de pastores que los guarden, no de la mesma naturaleza y manada, sacando vn carnero o vn macho o cabra, si no vn hombre, que es de mayor prudencia y fortaleza. Ni mas ni menos Dios pastor del genero humano, viendo que los hombres eran ouejas, y ganado fuyó, y que andauan patiendo en las dehesas de este mundo, donde ay lo-

Plato

bos y leones del infierno, que le andan cercando su ganado, como dice san Pedro 1. Canon. capite quinto: *non. ca. 3.* que el demonio como leon anda cercando el ganado de Dios, para ver si ay a quien trague: dióle guardas, que guardasen este ganado, no otro hombre de la mesma naturaleza, y fortaleza, por que esa era muy poca contra el demonio, si no muy mayor, que fueron Angeles de guarda: y la Escritura diuina confirma esto a cada paso. Que la Yglesia, y todas las naciones tengan Angeles de guarda, que los gobiernen y guarden; y miren por ellos: dize lo Daniel capitulo doze, que san Miguel presidia a la gente Hebrea, y todos los sanctos Theologos afirman, que todos los Christianos, y todos los buenos en esta vida tienen sus Angeles custodios, a los quales los Griegos llaman, genios, porque luego en naciendo la criatura le da Dios vn Angel de guarda. Y Dauid lo dize Psalmo 33. *Immitte Angelum Domini in circuitu timentium eum: & eripiet eos.* Los Hebreos leen. *Castramentantur Angeli timentes Deum.* Y san Hieronymo dize. *Circundat in gyro Angelus Domini timentes eum.* Declaran los Hebreos que quiere dezir Dauid, como Dios lo libro de sus enemigos por ministerio de su Angel de guarda: y assi forma vn exercito, y que sus enemigos asientan real contra el, para combatirlo, y que Dios tambien asienta su real, y que los soldados de Dios eran Angeles, los quales hazian çentínela y cuerpo de guardia, y lo tenían cercando al derredor, y lo tenían guardado, para que sus enemigos no tuiesen entrada, y le hiziesen algun mal. Quierenos dezir en esto el Propheta, el cuydado que tiene Dios de los que lo temen, que parece, que no se ocupa en otra cosa, si no en procurar de defenderlos, y acudir en viendolos en algun peligro o trabajo, y como les da Angeles de guarda, que siempre estèn con ellos, y los guarden: y no solamente Angel y Angeles de guarda, pero tambien aquel Angel de gran consejo, que dize Esaias, Christo nuestro Señor, el qual dize, Matthæi capite vigesimo octauo. *Ecce ego vobiscum sum omnibus diebus, usque ad consumationem*

D. Pet. 1. Ca

Daniel. 12o

psal. 33o

D. Hist.

Matth. 28o

Ee seculi

ANGELVS

psal. 34.

seculi. Y en el Psalmo 34. dize Dauid: *Fiant tanquam puluis ante faciem venti, & Angelus Domini coarctans eos.* Dize el Propheta la poca constancia de los pecadores, y como se van despeñando de pecado en pecado, y el Angel de Dios que les va dando grandes empellones: dizen, que este Angel era el Angel de guarda de Dauid, que por guardarle, a de hazer, que los malos sean inconstantes en sus consejos, y en cosa alguna no acierten. Y en el Psalmo 90. dize. *Quoniam Angelis suis mandauit de te: ut custodiant te in omnibus viis tuis.* Despues, que a tratado el Propheta de los capitales enemigos, que los hobres tienen ocultos, y secretos, y publicos: dize agora la gente de guarda, que tiene Dios puesta a los suyos, que son sus Angeles.

psal. 90.

§ 128.

ACERCA de lo quales razon faher si los malos pecadores tienen Angeles de guarda, y si se da el Angel de guarda antes del baptismo, o despues. Dize vn Doctor acerca de esto, que es opinion piadosa dezir, que los malos, y pecadores, y infieles tienen Angel de guarda, porque esto es para mayor condenacion suya, pues teniendo tan buena guarda con sigo, y estando tan fortalecidos y guardados se pongan en manos de sus enemigos, y quieran mas obedeser a sus consejos, que no a los de sus Angeles buenos: pero dize este Doctor, que el no halla en toda la Escritura diuina, ni aun en las historias prophanas, jamas se hallará dezir, que los malos tienen Angeles, que los guarden: pero de los buenos ay muchos testimonios en la Escritura. Dauid en el Psalmo 33. *Immittit Angelus Domini in circuitu timen- tium enim.* Despues q̄ a tratado de los que ponen su esperança en Dios, dize luego: que para que viuan con seguridad, y estén seguros, manda Dios a sus Angeles, que ni vn punto se aparten de los buenos, que ponen su esperança en Dios, y lo temen: y que siempre sean sus guias y adalides que vayan delante asegurandoles el camino, y los encaminen y enderecen en todas sus obras y acciones, y en todas sus maneras y institutos de vida, que ellos escogieron conformé a Dios, y que los

psal 33.

defiendan de sus enemigos, y les inspiren en lo que han de hazer, y si es menester, los traygan en las palmas de las manos, para que sus pies no estropeen en la menor guiuela del mundo, y que hagan bien su officio de velas que no duerman vn punto, si no que, en viendo, que el enemigo viene, luego den auiso, y segun el officio que tiene, así le da el titulo, y nombre: vnas vezes los llama la Escritura diuina velas, porque siempre andan velando: otras vezes los llama, *milites*, porque pelean por los buenos: otras, *Imperatores*, porque les mandan, lo que han de hazer: otras, *Duces*, Capitanes, porque los rigen y gobiernan: otras, *Exercitus regni caelestis*, porque defienden a los buenos: otras, *pastores*: y así los llama Platon, como emos visto. *Plat.*

Y así Abraham tratando del Angel de la guarda, dize a su criado. *Ipsē mittet Angelum suum coram te.* Y Iacob dize, Genes. capit. 48. *Angelus, qui eruit me de cunctis malis:* el Angel de la guarda lo guardó en todos sus peligros y trabajos.

Y Thobias quando se partió con su Angel de guarda, al qual el no conocia, y así dixo. *Credo enim quod Angelus Dei bonus committetur ei, & bene disponat omnia, qua circa eam geruntur.* Thobias capit. 5. La esperança del sancto viejo, que el angel de la guarda auia de acompañar a su hijo: y en el mesmo capitulo, quando el hijo y el mesmo Angel (en trage humano) se despidieró del sancto viejo, les dize. *Angelus Domini committetur vobiscum:* el Angel de guarda os acompañe.

Y no solamente por estos exemplos de la Escritura, si no por otros muchos se prouea esta verdad, Genes. capit. 16. Andando la esclaua Agar por vn desierto sedienta, y muerta de hambre, le apareció vn Angel, y la hizo boluer a casa de su señora. *Cumque inuenisset eam Angelus Domini iuxta fontem aque in solitudine:* hallóla junto a vna fuente, que andaua descaminada y perdida, la hizo boluer a casa de su señora; este era el Angel de su guarda: de lo qual entenderemos, que este lugar es contra la opinion del Doctor, que dize, que los malos pecadores no tienen Angel de guarda, pues aqui Agar es figura de vn pecador, que anda

Genes. 16.

fuera

fuera de la casa de Dios, y el Angel de la guarda la persuade a que vuelva a ella: y mas adelante. capitulo 21: Andando Agar perdida por vn desierto, y que ella y el niño perecian de sed, echô al niño debaxo de vn arbol, comienza el niño a llorar: y dize el texto, *quod audivit Dominus vocem pueri*. Dize san Chrysostomo. *Permissit tantum cum sentire quid sit solitudo, statim suum concedit presidium*. Lloro el niño y llora la madre, y pide favor a Dios, y no la quiere oyr a ella, pidiendo el agua para el niño: y llora el niño, y no pide agua, y oye Dios la voz del niño: para que entendamos, quanto mas vençen a Dios las lagrimas de los niños innocentes, y como lo mueven mas las oraciones propias, que cada vno haze por si, que las que otros hazen por el, si es amigo de Dios. Esto vimos en la Cananea, Matth. ca. 15. que no oyô Christo a los Apostoles, ni por ellos le concedio, lo que pedia, y concediofelo por ella mesma: y lo mesmo fue al niño: y assi luego embia su Angel de guarda, que le pregunte lo que quiere, y remedie su necesidad. Y

Genes. 22. Estando Abraham la mano levantada para descargar el alfange sobre el pescueço del hijo. *Ecce Angelus de celo clamavit*. El Angel de guarda como estaua a la mira, para acudir al tiempo de la mayor necesidad. Esto mesmo quiso Dios figurar maravillosamente, Genes. capit. 28. en aquella escala que vio Iacob, por la qual baxauan Angeles y subian. *Viditque in somnis scalam stantem super terram & cacumen ipsius tangens caelos: Angelos quoque Dei ascendentes & descendentes super eum*: Estando Iacob durmiendo y cansado, y estando desterrado de su tierra, y peregrinando por tierras agenas entre gente que no conocia, vee vna escalera, que tocava con la punta en el cielo, y que Angeles subian y baxauan por ella. Que de cosas le enseñô Dios a Iacob. Lo primero, que andando peregrinando por el mundo, aquella era la posada donde auia de descansar. Lo segundo, que si dexaua padre y madre por Dios, el le sucederia en lugar de padre y madre. Lo otro, que no tenia para que estar temeroso de su hermano, que gente de guarnicion tenia, que lo velauan quan-

do el dormia, que eran Angeles de guarda, y que si dexaua criados en casa de su padre, en su lugar daua Dios Angeles que lo seruieten y regalasen, y presentasen sus oraciones a Dios, como se lo dixo el Angel san Raphael a Thobias capit. 12. *Quando orabas cum lacrymis, & sepeliebas mortuos, & derelinquebas prandium, & mortuos abscondebas per diem in domo tua, & nocte sepeliebas, ego obtuli orationem tuam Domino*. Dize que el Angel de la guarda es el que presenta nuestras oraciones delante de Dios. Y para declarar el cuydado que Dios tiene de los buenos, y de saber como les va: no haze si no embiar tantos correos, que se encuentren vnos a otros: vnos que los guarden, y otros que den auiso a Dios, y presenten sus oraciones y buenas obras delante de el, y entendiendo esto, nos auiamos de guardar de pecar, porque no vayan malas nuevas a Dios, el qual desea tanto saber de nosotros, y que no espere que los Angeles lleguen a el, sino que sale al encuentro, como quando vno està esperando algunas nuevas, no espera que entre el mensajero, si no sale a la puerta a recebirlo, y preguntar, que ay de nuevo? tenemos buen negocio o malo? Assi Dios, desea tanto nuestro bien, y nuestra salud y remedio, que sale a los Angeles de guarda a la puerta del cielo a preguntar y saber de los buenos. Y mas adelante, capitulo 31. estando Iacob durmiendo, y puesto a gran peligro, dize el mesmo, que estando durmiendo lo llamô el Angel de la guarda. *Dixitque Angelus Domini ad me in somnis. Iacob? Et ego respondi. Adsum*: Estando durmiendo en gran peligro le aparece el Angel de su guarda, y le da auiso de lo que ha de hazer. Estâ el bueno durmiendo, y el Angel de guarda velando. Lo mesmo Matth. capit. 2. que estân el sancto Ioseph y la Virgen durmiendo en grandissimo peligro, y aparecele el Angel al sancto Ioseph, y llamalo, y que luego despida a la madre, y al niño, y comiençen a caminar, y ponga al niño en cõbro: porque Herodes anda por matarlo, y que no pare hasta Egypto: paraç entendamos qual es el officio de los Angeles de guarda. Y en el capitulo treyn

ANGELVS.

ta y dos de el Genesis dize Iacob , que vn Angel se puso a braço partido con el estando en la oracion , es dezir , la fuerza que hizo , en que el Angel de la guarda , no se apartase de el , y la fuerza grande , que tiene el bueno teniendo en su ayuda , que no tenia que temer . Lo mesmo a Christo , Luc. ca. 22.

Luc. 22. *Apparuit autem illi Angelus de caelo confortans eum.* El animo y esfuerço que dà el Angel de la guarda. Lo mesmo Exod. capit. 14. que caminando el pueblo de Dios , yua remiendo a Pharaon , y yua el Angel en la rectaguarda , para quitarles el temor , y animarlos : porque este es el officio del Angel de la guarda. Y

Exod. 14. en el capit. 23. dize Dios . *Ecce ego mitto Angelum meum , qui praecedat te & custodiat te :* vn Angel que vaya por rectaguarda detras , y otro delante enseñando el camino , y allanandolo , y quitandole los estornos , y que lo defienda de sus enemigos , y lo meta por las puertas de la tierra de promision y del cielo , y no ay paraque dezir , que este Angel fue Moyfen , ni Iosue , si no el Angel de la guarda , porque este es su officio , guiar-nos , y guardarnos , y meternos por las puertas de la verdadera tierra de promision , que es el cielo . Esto mesmo dize

Iob. 1. *Iob capit. 1. Cum venissent filij Dei , vt assisterent coram Domino filij Dei.* Los Angeles de guarda parecieron delante de Dios a presentar los meritos y oraciones y buenas obras de los buenos delante de Dios : y no emos de entender que las presentan a nuestro talle , si no vñ la Escripura diuina de este lenguaje , paraque lo entendamos , como aquello del lib. tercero de los Reyes cap. 22.

2. Reg. 22. *Egressus est autem spiritus , & stetit coram Domino.* Así los Angeles de guarda parecen delante de Dios. Y el mesmo Iob capit. 33. dize . *Si fuerit pro eo Angelus , loquens vnus de millibus , vt auuntiet hominis equitatem.* Esta auctoridad se entiende del Angel de la guarda , del qual dize Iob . O si pluguiese a Dios , que quando el pecador està tullido en la cama del pecado , olvidado de Dios , baxase vn Angel bueno , y le inspirase el premio y castigo de Dios , y la mucha obligacion que tiene a seruirle , y lo mucho que pierde , en estar en pecado , y que Dios lo tiene puesto a question de

tormento , paraque confiese y se buelua a Dios , y corresponda con su voluntad y admita su consejo , como alcançará salud del cuerpo y del anima. Parece que alude aqui Iob a lo que dize san Iuan capit. 5. al Angel que baxaua de quando en quando a la picina , y la reboluia , y si acudia el enfermo sanaua : es dezir , que el Angel bueno de guarda , baja a la picina del alma , y con la inspiracion del cielo rebuelue la picina de sus pecados , que estava muy afentada , y si corresponde con su voluntad , y quiere salud , o como la alcançará del cuerpo y del alma , como la alcançò aquel paralitico , que auia treynta y ocho años , que estava en vna cama tullido , solo porque acudiendo el Angel del gran consejo Christo con su diuina palabra reboluió la picina de su consciencia , diziendo , si quera ser sano : y porque correspondia con su voluntad , y dixo que si , luego lo sanò . Angel bueno y de guarda fue a quel , de quien se trata en el libro de los Iuezes capit. 2.

Ascenditq; Angelus Domini de Galgalis ad Iud. 2. locum flentium , & ait . Eduxi vos de Aegypto , & introduxi vos in terram , pro qua iuravi patribus vestris . El mesmo Angel que los sacò de Egipto y guiò a la tierra de promision , ese mesmo baxò del cielo al lugar donde estanan llorando , y dixo . Saqueros de Egipto , y metios en la posesion de la tierra de promision , que os auia Dios prometido : y ni mas ni menos os prometi , que el pacto y concierto que Dios auia hecho con vosotros seria firme , con tal condicion , que no trauesedes amistad con la mala gente de esta tierra , porque os auia de persuadir a la idolatria , si no que destruyesedes sus bosques , altares , y templos , y no aueys querido cumplir lo que prometistes : porque lo aueys hecho ? que ocasion aueys tenido ? pues por esto no quiere Dios destruir vuestros enemigos , si no que los tengays al ojo y a la mira , paraque os persuadan . Entonçes todos : *eleuauerunt vocem suam , & fleuerunt :* començaron a llorar y pedir misericordia . De todo esto podemos colegir , qual es el officio del Angel bueno : sacar de Egipto , librar a los buenos del poder de los malos , persuadirles a que hagan penitencia , y pidan

pidan misericordia a Dios. Este mesmo officio es el de los predicadores, sacar a los pecadores de Egipto del pecado, y persuadirlos a penitencia. Lo mesmo dize Dauid psalm. 77. *Misit in eos iram indignationis sue: indignationem & iram & tribulationem, immisiones per angelos malos.* Dize Dios el castigo que hizo en los Egypcios, para sacar a su pueblo de entre ellos. Y aunque es verdad que dizen algunos, que aqui, *angelos malos*, son los demonios, los quales son verdugos de los malos: mas acertados andan los que dizen, que fueron los Angeles buenos de guarda, y llamalos malos, ab effectu, por los trabajos y males que causaron en los egypcios, y el Angel matò a todos los primogenitos, llevando vna espada desnuda, salpicando las casas de los Israelitas, que estauan señaladas con la sangre del cordero, y el mesmo Angel los sacò de Egipto, y guiò a la tierra de promission: y en el psalm. 137. tambien trata el Propheta Dauid de los Angeles de guarda, diziendo. *In conspectu Angelorum psalam tibi: adorabo ad templum sanctum tuum, & confitebor nomini tuo.* Bien entiendo que este lugar tiene diferentes exposiciones fundadas en el Hebreo, el qual en lugar de *Angelorum*, pone *Elohim*, que significa, dioses, o juezes: y así puede dezir el Propheta, que en presencia de los Reyes, juezes, y magistrados ha de confesar a Dios. Y en la Escritura diuina se llaman dioses estos tales: y así lo dize el mesmo Propheta psal. 81. *Deus stetit in Sinagoga eorum: in medio autem deos diiudicat.* Aqui llama a los juezes dioses: y así lo dize Christo, Ioa. ca. 10. alegando a Dauid en este psalmo, que llama dioses a los juezes, porque tienen las vezes de Dios, y tienen su poder y auctoridad: y llamase tambien Angeles, porque así como los Angeles son executores de la justicia de Dios: así los juezes y magistrados. Otros entienden por Angeles, los Sacerdotes, nombre muy usado en la Escritura: y así Malachias llama a los Sacerdotes, Angeles, capit. 2. *Labia enim Sacerdotis custodient scientiam, & legem requirent ex ore eius, quia Angelus Domini exercituum est:* el Sacerdote ha de ser el Oraculo, donde todos han de acudir a informarse, es Angel de Dios. Y san Pablo 1. Corint. capit. 11. *Mulier orans debet*

habere velamen supra caput propter verecundiam, & propter Angelos Dei. La muger esté con honestidad en la Yglesia, cubierta la cabeça por los Sacerdotes, que están en la Yglesia. Y san Iuan en su Apocalipsi a cada paso los llama Angeles: pero con todo esto, aqui Angeles son los de guarda: y así los 70. Interpretes lo declaran de los Angeles: y san Bernardo lo entiende de los angeles de guarda: y así dize. *In quouis loco, in quouis angulo; reuerentiam exhibe Angelo tuo: ne audeas illo presente facere, quod me presente non audeas: ten respectu al Angel de tu guarda, y no hagas en presencia suya, lo que no te atreueras a hazer en mi presencia: es dezir, el respecto grande que se a de tener al Angel de guarda. San Dionisio lib. de Coelesti hierar. capit. 9. trata de los Angeles de guarda: y así tratando del gran poder de los Angeles, y que se quexauan algunos de los Angeles de guarda, q̄ pre fidiã a los Gentiles, a cuyo cargo estaua traerlos al conocimiento de Dios, como hizo san Miguel al pueblo Hebreo, a quien presidia. Dize Elio, no acuseys, ni echéis la culpa a los Angeles de guarda, si no a vos, que no quereys ser enseñado, ni acudir a sus inspiraciones: es lo q̄ dize san Pablo de algunos locos, que echan la culpa a Dios, de q̄ ellos sean malos, por q̄ dizen. Dios no es poderoso? por q̄ no los ama a todos y los llama? Y dize san Pablo. Vos tenéis la culpa, q̄ no acudis a llamamiento de Dios, y no quereys ser amado del, sino aborregido. Y no solamente la Escritura diuina, y los Doctores sagrados tratan de los Angeles de guarda: pero los Philosophos antiguos con sola lumbre natural alcançaron esta verdad: y así Platon habla diuinamente del Angel de guarda, aunque lo llama demonio, y dize, que en nasciendo vna criatura le da Dios vn Angel de guarda, q̄ sea veedor de todas sus obras y inquisidor de sus pensamiẽtos, y q̄ libre de la carne, lo presẽte delãte del supremo juez, y de su tribunal abonãdo sus obras, y siẽdo su abogado. Y lo mesmo dize Socrates in Phedone, y Proclo: y dize, q̄ si lo hõrramos, y nos encomẽdamos a el, q̄ cõ gran sollicitud y cuydado nos guarda: lo qual tambien afirma Menander. *Adest statim nascentium cuique demon.* Lo mesmo dize san Hieronymo. *Magna est animarum dignitas, vt vnaqueque q̄bent ab**

psal. 77.

psal. 133.

psal. 81.

Ioa. 10.

Malach. 2.

1. Cor. 11.

70. Intep.
D. Bern.

D. Dionisi

Elio

Platõs

Socrat.

Menan.

D. Hier.

ANGELVS

Orig.

ortu in custodiam sui Angelum delegatum. Aunque Origenes y otros dicen, que no se da Angel de guarda a los malos, ni a los que no están bautizados: pero lo que dize san Hieronymo, es la mas comun opinion, y assi dize, que es cosa que conuiene a la diuina prouidencia, porque el orden que Dios tiene puesto es, que los Angeles superiores, como mas preeminentes en ciencia, enseñen a los immediatos, y los infimos al hombre ignorante y fiaco, y lo defendan. Assi dize Aristoteles. *Deos remunerari pios, & pro eorum pietate eos maioribus beneficiis afficere.* Llama dioses a los Angeles, como los llama Dauid, segun queda dicho, psalm. 137. estos son fauorcedores de los buenos y piadosos, y les comunica muchos beneficios, y todos los antiguos siempre entendieron, que asia superiores que gouernasen y rigiesen las cosas de los hombres: y particularmente siempre estauan presentes a los negocios de los buenos, amparandolos y defendiendolos de sus enemigos: y assi los llamauan por los nombres que atras queda dicho: y assi Proverb. cap. 17. dize. *Semper iurgia querit malus, Angelus autem crudelis mittetur contra eum.* Vn hombre mal intencionado que siempre busca questiones y barajas y pleytos contra el bueno: contra este tal embiara Dios vn Angel malo que lo castigue: llama Angel malo, ab effectu. El Angel de guarda de el bueno a quien persigue paraq sin misericordia le castigue y asija, como lo hizo el Angel bueno a los Egypcios, q resistian a Moysen, y a Aaron (que como emos dicho son malos para los malos, y les embian pestilencias y plagas:) Y assi quando quiso castigar a Sodoma, fue por ministerio de los Angeles buenos: y lo mesmo lo de Senacherib. A estos llaman, genios, porque luego en naciendo la criatura, le señalan Angel de guarda, y le dan cuydadó della: y como queda dicho, esta es la comun opinion: que antes del bautismo le señala Dios Angel de guarda: y assi san Hieronymo lib. de Diligendo Deo, donde se pone vn libro de meditaciones, que se atribuye a san Augustin, alli se cita vna sentencia de san Hieronymo capit. 12. que dize. *Maximum est illo, & illud fuisse beneficium, quod Angelum pacis, ab ortu nati-*

Arist.

psal. 137.

Proverb. 17.

D. Hier.

uitatis mee ad me custodiendum vsque ad finem meum mihi dedisti. Grande merced y beneficios Señor elq me hezistes, que de de mi nacimiento me diestes vn Angel de guarda, que me guardase hasta la muerte: y por esto dixo vn sancto. *Magna est dignitas animarum, vt quaeque habeat ab ortu natiuitatis, ad custodiam sui Angelum delegatum.* Y si los malos no tuiesen Angel de guarda caerian en muy mayores pecados que caen. Hasta las Prouincias tienen Angel de guarda, lo qual se colige de aquello del Deuteron. cap. 32. *Constituit terminos populi tui iuxta numerum filiorum Israel.* Leen los 70. *Constituit fines gentium, secundum numerum Angelorum.* Cada Prouincia tenia sus terminos, segun los Angeles de guarda. Lo mesmo dize Theophilato. *Omnes homines maxime fideles suos Angelos habent.* Aunque aquellos antiguos Philosophos parece que dan a entender, que todos los buenos tienen Angel de guarda, y assi dezian: *quod unicuique erant duo genij:* cada vno tenia dos Angeles, vno bueno, y otro malo: paraq si el hombre viuiese bien, y se pusiese en manos de Dios como hazieda propria señalaua vn Angel q se la guardase, y desediese: y si viuiese mal, luego acude el Angel malo embiado de sathanas, paraq lo guarde como hazieda propria: y assi parece q lo da a entender Christo, Lu. c. 11. de aquel demonio q alçó del cuerpo de vn hombre, q buscó otros siete demonios peores q el, y andan a buscar almas que le den entrada, y tomé la posesión della en nombre de sathanas: y assi dize Christo, q el mesmo sathanas da virtud, para que los demonios entren en los hombres, que no para echarlos dellas: y por esto dixo muy bien Platon, y antes del Pithagoras: *nostrum esse genios eligere:* que está en nuestra mano el coger por Angel de guarda, buen Angel o malo: Angel de Dios o de sathanas: y assi lo q pedia Pithagoras a su gran dios Iupiter era. *Vt docerent quo genio homines videntur.* Si se aprouechauan los hombres de buen Angel de guarda, o malo. Y Dauid enseñá, q a los buenos los acompaña buenos Angeles: no solo el de guarda pero otros muchos, paraq si muchos demonios acometieré al bueno muchos Angeles acudá a defenderlo: y assi como los demonios acometé a los buenos cō mil generos de armas, cō malos pefamiétos, malas instigaciones, malas ocasiones, cō enfermedades

Dent. 32.

70. Interp.

Theoph.

Luc. 11.

Plat. Pithag.

fermedades pestilencias: así los Angeles buenos nos guardá de todas ellas, y según esto dan a entender, que de necesidad emos de ser gouernados de Angel bueno o malo: y así en Griego se llaman, *beati ac fortunati*. Los que tienen al buen Angel, y quieren nos tanto estos ayos que Dios nos da desde nuestro nacimiento, que quando seruimos a Dios, y hazemos penitencia, la presentan delante de Dios y hazen gran fiesta, y así lo dize Christo, Lucæ capit. 15. *Dico vobis gaudium erit coram Angelis Dei super vno peccatore pœnitentiam agente*: hazelè gran fiesta y ay gran regozijo en el cielo quando vn pecador haze penitencia, y en el infierno gran sentimiento: y así lo dio Christo a entender, Lucæ capit. 11. quando alancò el demonio de vn hombre sale bramando como toro vencido, y anda por los desiertos buscando descanso, y no puede sossegar, de ver que lo an echado de el alma donde estaua muy de aliento: y así reues, quando vn justo peca ay gran fiesta y regozijo en el infierno, y así lo dize Christo, Lucæ capit. 11. que quando vn bueno da entrada a sathanas llama otros siete demonios peores que el, y hazen gran fiesta, y quando el demonio haze grã fiesta, el Angel de la guarda y los buenos Angeles hazen gran sentimiento: y así lo dize Esaias capit. 33. *Angeli pacis amarè stebant*. Y aunque los Hebreos modernos dizen, que se entiende esto, de los mensajeros y embaxadores, que embiò el Rey Ezechias al exercito de los Asyrios: pero los Hebreos antiguos dizen, que son Angeles: y así san Hieronymo declarò esto diziendo. *Angelos hoc loco esse presides templi Salomonis*. Y Dionisio Cartuxano entiende que son los Angeles de guarda, y llamalos de paz, porque quando ellos guardan a vn bueno, es señal que ay paz entre Dios y el, y entre Dios y nosotros: y así quando nació Christo parecieron Angeles de paz, porque publicaron esta paz, Lu. cap. 2. Y san Pablo, ad Hab. cap. 2. llama a los Angeles de la guarda: *Administratores spiritus delegati in ministerium illorum, qui in hereditatem capiunt salutis*: siervos y guardas y delegados de Dios, para que administraren y guarden a los hijos de Dios, que han de ser herederos del cielo, de los

quales jamas se apartan, hasta metellos en la posesiõ del: y así se dize Exod. c. 23. *Exod. 23. Introducet te Angelus meus in locum quem parauit tibi*: y si es menester yr al purgatorio: el mesmo Angel de guarda no se quita de la cabeçera del bueno, y en espirando lo lleva al purgatorio, y allí lo consueta y regala: y así lo dize san Lucas capit. 16. *Cum moreretur mendicus, & portaretur ab Angelis suis in sinu Abrabæ*: para figurar como en muriendo el bueno acompañan su anima y la llevan donde ha de estar: y así dize san Bernardo. *Non ambigo, quin grater locent in palatio, quas dignanter visitent*. Como habla bien san Bernardo de los Angeles de la guarda diziendo, que no tiene duda, si no que con grande alegría el Angel de la guarda lleva el alma del bueno al palacio real de Dios, y lo mete en la posesion de la bienaventurança: y nimas ni menos la visita y consueta quando está en el muladar del purgatorio, y con gran contento las esfuerçan y animan con las esperanças, que les dan de que presto saldian, porque se cumpla aquello de Esaias, capit. 55. con gran contento salistes del mundo, y os pondre en paz en vuestra tierra.

¶ Y pues emos hecho tan gran digression por tratar de los Angeles de guarda por ser conforme a nuestro intento, y porque quedará dicho, razon es boluer al lugar de Dauid, que nos dio motiuo para tratar dellos, que fue el verso del Psalmo 67. *Currus Dei decem millibus multiplex, millia letantium: Dominus en eis in Synai in sancto*. Quando tratè este verso, dixè, tenia tres sentidos maravillosos. El primero queda ya dicho, que los carros de fuego y tanto soldados de Angeles y Dios en medio de ellos guardan la Yglesia y a los buenos. El segundo sentido es, que diga el Propheta: la gente de seruicio que tiene Dios en su casa, y como lo acompañan aquellos spiritus diuinos: y así el Propheta pinta a Dios en vn carro triumphal, como dize Esaias capit. 6. que lo

Ee 4 ñan

Luc. 15.

Luc. 11.

Esa. 33.

D. Hier.

Dion. Cart.

Luc. 2.
ad Hab. 2.

Luc. 16.

D. Bern.

Esa. 55.

S. 129.

psal. 67.

Esa. 6.

ANGELVS.

Daniel. 7.
Iob. 38.

ñan millares de millares de Seraphines. Y Daniel capit. 7. dize. *Millia millium assistunt ei*: millar de millares lo acompañan y firuen. Y Iob capit. 38. le dize Dios. *Vbi eras cum me laudarent simul astra matutina, & iubilarent omnes filij Dei?* Trata de la creacion de los cielos y de los Angeles: y llama a las estrellas de la noche, porque aparecen de noche, y para dar a entender, que ay otras estrellas de dia, las quales declara luego: *cum me iubilarent omnes filij Dei*: quando los hijos de Dios, que son los Angeles, me reconocian por Señor: y con gran regocijo me publicauan por tal: estas son aquellas luzidissimas estrellas, que criò Dios el primero dia que criò el cielo: y así como las estrellas hermosissimas y resplandecientes las criò Dios y asentò en el octauo cielo, para que denoche alumbrasen y alabasen a Dios: así criò otras estrellas, y planetas muy mas hermosas, que fueron los Angeles, para que alumbrasen y alabasen a Dios el dia de la eternidad. Y a esto aludiò Esaias quãdo dixo capit. 14. *Quomodo cecidisti de celo Lucifer.* Y así como en este cielo visible criò Dios muchas estrellas, y entre ellas algunos Luzeros: así criò muchas estrellas de Angeles, y entre ellas algunos Luzeros hermosissimos, de los quales vno fue Luzifer. A esto alude también san Iuan en su Apocalip. c. 8. & c. 9. *Et cecidit de celo stella magna ardens tanquam facula*: cayò del cielo vna estrella grandissima como vna ha cha ardiendo y muy encendida, y en cayendo, se tornò tyzon negro: y dize san Iuan, que su nombre era, assensios amargos, porque fue causa de grandes amarguras en el mundo. Y en el capi. 12. lo llama el gran dragon, que con la cola derribò del cielo la tercera parte de las estrellas, que fueron los Angeles malos. *Et ecce draco magnus & rufus, & aliud signum in celo, & cauda eius trahabat tertiam partem stellarum.* Aqui llama a los Angeles estrellas san Iuan, que el dia de la eternidad alabà a Dios: y así dize Dauid psalm. 149. *Laudate cum omnes Angeli eius: laudate cum omnes virtutes eius.* Auia dicho el Propheta en el principio del psalmo. *Laudate Dominum de caelis: laudate eum in excelsis.* Los primeros aqui en combida el Propheta a alabar a Dios es a las criaturas celestiales: y así traducen algunos. *Laudate De-*

Esai. 14.

Apoca. 8. &
9.

Apocal. 12.

psal. 149.

minum calites. O vosotros que soys, de la casa de Dios, soys su capilla, musicay cantores Angeles, Archangeles, y criaturas celestiales, allà donde estays en el cielo alabad a Dios pues es es vuestro officio y para esto tuistes criados: y así es hebrayfmo, *in excelsis*, tomarse por los moradores del cielo, Luc. capit. 2. *Gloria in excelsis deo*: la gloria a Dios, que està en el cielo, o los Angeles canten y den la gloria a Dios, que està en el cielo: *& in terra sit hominibus pax bona voluntatis Dei*: como leen los Griegos, y así la paz que cantan los Angeles y publicã, es la paz q ay entre Dios y los hòbres, y q ya están reconciliados con el, y les tiene buena voluntad ya, y los ama: manera de hablar de la Escritura, como aquello del Psalmo 5. *Domine vt scuto bona voluntatis tua coronasti nos*: Señor el escudo con q nos defendeys es vuestra buena voluntad y amor: es lindo escudo, el tenernos Dios buena voluntad, y amor, así aqui: *pax bona voluntatis Dei*, la paz q es la buena voluntad de Dios, q buena paz, tenernos Dios buena voluntad: pues esta gloria, y esta paz càta la capilla de Dios q son los Angeles: y por esto el Propheta còbida a los Angeles a q hagan su officio: y luego buelue a repetir. *Laudate Dominum omnes Angeli eius: laudate cum omnes virtutes eius.* Combida a los Angeles y a las virtudes celestiales a que alaben a Dios, pues fuero criadas de nada para su seruicio. Angeles, dizè aqui algunos, que son todas las legiones de Angeles, que ay en el cielo: aunq las hierarchias, y ordenes (como emos dicho) son muy diferentes: porq, como tambien està dicho, este nòbre, *Angelus*, es nòbre comun para todos los espiritus celestiales: y así lo dize Iob ca. 4. *Et in Angelis suis reperit prauitatem.* Aqui Angeles son espiritus diuinos: otras vezes es nombre especifico, que significa mensajeros, Archangeles supremos mensajeros, y Angeles los q son de la ordè infima, porque estos son los que vienè acá: y así lo dize san Dionisio: que los supremos tarde o nunca vienèn acá: y así dizè algunos, que el Angel san Gabriel, q vino a nuestra Señora fue de la orden infima: aunque otros dizen (como queda dicho) que fue de la ordè suprema, por ser negocio altro y supremo. Las virtudes aqui también còbida el Propheta a q alabè a Dios, dizen q son de la orden mas suprema por hazer

Luce. 2.

psal. 5.

Iob. 4.

D. Dionis.

hazer obras admirables, y efectos que ponen en grande admiración, y así son de la suprema hierarchia. Y en lugar de *virtutes*, pone el Hebreo, *exercitus eius*, y así declaran algunos, que *virtutes*, son las estrellas, porque es el estilo de la Escritura llamar, *milicia caeli* a las estrellas porque salen por su orden como un exercito formado. Pero los mas dicen, que *virtutes* y exercitos son los mismos Angeles y así los llama, *legiones Angelorum*, y *legio*, es lo mismo que *exercitus*, y así los llama Christo *matth. 26.* doze legiones de Angeles que son exercitos, porque guardá a Dios y lo sirven y son carros en que anda: este es el segundo sentido.

Mathe. 26.

§ 130.

§ Agora falta por dar el tercero sentido que dan los doctores, que trata el Propheta de la Ascension de Christo, por lo qual dize luego, *ascendisti in altum, cepisti captiuitatem, accepisti dona in hominibus*, trata el Propheta como al tiempo de la Ascension de Christo baxaron Angeles de el cielo para ir acompañandolo, y con tan gran compañía de Angeles subio con gran magestad con muy mayor, que quando baxo al monte Sinay así con tanta magestad subio la Humanidad a la gloria y así como los que entran en Roma triunfando entran en un carro acompañados de gente luzidissima, llevando con sígo triunfando, los captiuos que en aquella guerra auian ganado: así dize el Propheta que entro Christo en Roma la celestial y diuina, triunfando del demonio, muerte, y mundo, y llevando consigo los captiuos, que auian ganado, aquellos santos Padres, que auian sacado del captiuorio de Sathanas, y este carro lo lleuauan los Angeles, y yendo delante gran muchedumbre de aquellos cortesanos del cielo, y animas de los bienaventurados, que eran los despojos, que auian quitado a Sathanas: y por esto *Esai. c. 8.* lo llama *spolia detrahe* y de esta manera y con tanta magestad entro, no en el capitolio, el qual los Romanos tenían dedicado a su maldito Iupiter, sino en el capitolio diuino de la bienauenturança no acompañado de los senadores Romanos sino de Angeles, y de la corte celestial. Quando Christo entra en el mundo, acompañado de Angeles, y quando entra en batalla con Sathanas y lo vence baxan Angeles a seruillo, y dalle la norabuena de la victoria: en la ocasión del huerto baxa

Esaias 8.

un Angel a consolarlo: en la Resurrección son predicadores della: y en la Ascension le acompañan, y sirven.

§ Despues de auer tratado a la larga de los Angeles, y para que los crio Dios, y de los de laguarda, agora es menester allanar algunas dificultades grandes acerca de esta materia. Y la primera saber, por que los Angeles malos perseguían a Christo, y lo pretendieron matar? como el mismo lo dize *Ioan. cap. 8. vos ex patre diaboli estis, & desideria patris vestri vultis perficere: ille homicida erat ab initio, & in veritate non stetit*: desde el principio del mundo fue homicida pues fue causa general de la muerte del alma y cuerpo de todos los hombres, que fue terrible el golpe que dio Sathanas pues con el mato a todos los hombres: como lo dize la Sabiduria *cap. 2. Inuidia diabolimors introiuit in mundum*, y así como el maldito Herodes en aquella muerte general de los inocentes, pretendio matar a Christo; *Math. cap. 2.* así Sathanas en aquella muerte general de los hombres, pretendio matar a Christo, que no naciera en el mundo, y no contento con esta muerte general, en particular pretendio matar lo. Quando persuadió a Cain que matare a Abel justo *Gen. cap. 4.* y no contento con esto pretendio matar lo luego en naciendo, persuadiendo al maldito de Herodes, que matare a los inocentes, y este es el dragon que dize san Iuan *cap. 12.* del apocalip. que estaua ala mira, para matar al hijo, que aquella muger tan bella, y hermosa pariese pues es razon aueriguar que seria la causa de que Sathanas, y los demonios pretendiesen matar a Christo, y los buenos Angeles tanto cuidado en seruillo. Parece que nos da ocasión, para aueriguar, qual fue el pecado del primer Angel: y aunque es verdad, que esta dificultad es escolastica no me piés meter en ella, pues es fuera de mi intento, y solo tratar, lo que la Escritura diuina dize. Y en quanto a esto, ya emos tratado, como fueron criados en gracia, y que ayan pecado, es articulo de fee, y así dize *Iob. cap. 4. Ecce qui seruiunt ei, non sunt stabiles, & in Angelis suis reperit prauitatem*. De dos maneras se puede entender este lugar de *Iob*: la primera es, que haga un argumento, a *maiori*: si el Angel con ser puro espíritu, y no tener inclinacion a peccado, con todo eso pe-

§ 131.

Ioan. 8.

Sapient. 2.

Math. 2.

Genes. 4.

apocalip. 12.

Iob. 4.

ANGELVS.

co, el hombre compuesto de carne y sangre mortal, y corruptible, y con tan mala añadidura esta corrupcion, como es el *fomes peccati*, yaquella inclinacion al pecado como dize el sabio sapient. cap. .9 *corpus quod corrumpitur agranat animam*, como este cuerpo lleua el animo tras si, y en el Gen. ca. 6. *Sensus & cogitatio hominis prona sunt ad malum*, estos sentidos que inclinados al mal, y san Pablo llama a esta inclinacion, *infirmetas pessima super filios Adan*, quartana terrible, que quando mas descuidado, parece que se rebueluen los humores, y luego vn frio, vna frialdad de el spiritu grande, vn calor de la carne extra ordinario, que parece que como vna laguna y balsa en charcada salen vnas nieblas y vapores, que causan mal olor, y en fermedad, y quieren tapar, y añublar, y obscurecer al sol, así de la carne se leuán tan vnos vapores y humos espesos, que huelen mal, y causan enfermedad, y quieren tapar, la luz de la razón, y todos estos contrarios tiene el hombre, y si los Angeles (con tener tambien fundamento) pecaron, y cayeron, quanto mas el hombre que tiene los pies de barro, y vna chinica basta para descomponello. Y si los Angeles comparados con Dios son animales, (como hemos dicho) que es dezir, son ignorantes respecto de Dios, quanto mas el hombre? Y si los Angeles cōparados con Dios, no son limpios, con ser puros espíritus, quãto mas el hombre de carne? y asino es razon, q̄ el hombre se justifiq̄ en presencia de Dios. Y así traduzē los Hebreos, *Angeli Deo colati videntur insipientes*. O de otra manera, si los Angeles con ser quien eran, criaturas perfectissimas, los castiga Dios por su pecado, y pecieron con castigo eterno, quãto mas al hombre miserable y flaco, cuyo fundamento es tierra, y cuya casa es de tierra, y de lodo? como lo dize san Pablo. .2 Corin. .3. *si terrestris domus nostra huius habitationis dissoluatur, quã edificationem ex Deo habemus, domum non manufactam æternam in cælis*. Gran consuelo es este, que cayda esta casa de tierra del alma, edificada por hombres, tendremos despues de esta vida otra casa edificada por Dios, eterna, que no se caera. Este mesmo argumento haze san Pedro. .2 Canon. cap. .2 donde trata de como los Angeles pecarõ. *si enim Angelis peccantibus Deus non pepercit: sed ru-*

dentibus inferni detractos, in Tartarum tradidit cruciandos, haze san Pedro vn maruilloso argumento. Si Dios no perdono a los Angeles que pecaron, si no los metio en cadenas eternas en el infierno, que eso es, *videntibus*, q̄ los 70. dixerõ, *catenis caliginis in tartarum precipitandos tradidit*, y si a todo el mundo no perdono, si no embio vn diluuiõ general, q̄ los anegare a todos, reseruado a solo Noe justo, y lu casa. Y si a quãllas cinco Ciudades Sodoma, y Gomorra, Adama, Seboin, Bale, las abraço sin dexar anadie sino solo Lot justo, ya fucasa; quãto mejor sabra Dios guardar a los justos, y castigar a los malos. Aquidize S. Pedro, q̄ los Angeles malos, pecarõ: y lo mesmo Iudas tahdeo en su cano. *Angelos vero qui nõ seruauerunt suum principatum. sed reliquerunt suum domiciliũ, in iudicium magni Dei, vinculis æternæ sub caligine reseruant.* A los malos Angeles, que pecaron, y no se supieron conseruar en aquel estado, en que Dios los erio, se dio sentencia en aquel supremo tribunal de Dios contra ellos a fuego eterno. Esto mesmo confiesa Iob cap. 38. *nunquid post ortum tuum precepisti diluculo, & ostendisti aurora locum suũ & tenuisti excutiens extrema terra, excussisti impios ex ea*, poruentura eras nacido, quãyo erie el sol, y le señale tiempo, quando auia de salir segun la variedad y diferencia de la regiõ dõde salia? y q̄ con sus alas erubriese la tierra, eso es, *tenuisti concutiens extrema terra*. Traduzē algunos y muy biẽ *ad tenendum alas extrema terra*, parece que con sus alas como gallina cubre todas las cosas de la tierra, parece que acude a lo de Malaquias cap. .4. *crietur vobis timentibus nomen meum sol iustitia, & salus sub penis eius*, así como el sol con sus alas cubre la tierra, y debaxo dellas tiene la salud, cõque la purifica y limpia, así Christo verdadero sol, por dõdo quiera que yua, lleuana la salud debaxo de sus alas: y luego dize el efecto de la luz, *excussisti impios ex ea*, la luz del cielo excluye los malos della; así como la luz excluye a los malos de la tierra: y es diuina la comparacion, y así es bien seguir la, porque como las lechuzas y buhos y murcielagos y aues noturnas, y animales cruales (luego en saliendo el Sol) se encierran y encueuã, como lo dize Dauid psam. 103. *postasti tenebras & facta est nox: in ipsa pertransibunt omnes bestie silue catulũ leonũ rugientes, vt rapiant & querant*

Sapient. 9.

Gere. 6.

2. Corin. 5.

D. Petr. 2. cano. 2.

70. interp

Iuda, the

Iob. 38.

Malach. 4.

psal. 103.

Et querant a ideo escam sibi: ortus est sol & congregati sunt, & incubilibus suis collocabuntur. Dize el Propheta, que venida la noche los animales brauos talen defus queuas a buscar de comer, y de dia está encubiertos: y la causa desto dan los Griegos: y así dize Ysidoro, *non exigua fuit diuina prouidencia res, vt noctu, non interdiu fera vagarentur, vt neque viatoribus, neque agricolis offenderet.* No fue negocio de poca importancia a la diuina prouidencia, que las fieras anduuiésē de noche, y de dia se estuuiésen en sus cueuas, porq̄ no ofendiesen a los caminantes y labradores: y esta mesma razon da aqui el Propheta diziendo, que en saliendo el sol, luego se encierran en sus cueuas, y sale el hombre a trabajar. Y esta razon es muy buena; pero los philosophos dan otra, y los Hebreos dá la mesma, y así dize Plutarcho, *eadem videlicet casua est q̄ animalia quæ noctu pascuntur similiter afficiuntur: nam oculis eorum debiles, à lumine mergitur, & premitur, neque potest cum maiori & fortiori lumine misceri. ad lumē de bilius & obscurius, vt stella radiū habet proportionatum, vt sensus possit operari.* Yes muy buena razon natural, que los animales pacen de noche, y otros busqué de comer, por la flaqueza de la vista, y así no pueden sufrir la mucha claridad del sol: y como de noche la lumbre de la luna y de las estrellas es poca, y es muy proporcionada a su naturaleza: pues de esta mesma manera los flacos tienen poca vista, y tan poca virtud, que no pueden sufrir la luz del Euágelio, y lo que a los buenos es de grandísimo contento, a los malos es de grandísimo descontento, que es lo mesmo que dize nuestro padre san Augustin, *& oculis egris odiosa est lux, quæ paruis est amabilis,* pues dize Iob, que el primer efecto de la luz fue desterrar los malos de la tierra. Diuino artificio de Dios y donde declara su infinita sabiduria, y para pronóstico desta verdad, dize la Escritura diuina Gene. cap. 1. que la primera palabra que dixo Dios en el primer dia de la creació fue, *fiat lux,* y en el quarto dia dize Dios, *fiat luminaria infirmamento celi, & diuidant diem, ac noctem, & sint in signa & tempora & annos.* Dificultan aqui los doctores, que luz fue la q̄ hizo Dios en el primero dia, no el sol ni luna: porque estos se hizieró el quarto dia. A esto responden algunos doctores, que quan-

do Dios dixo *fiat luminaria,* ya estauan hechos sol y luna y estrellas, pero que Moysen tratando de la obra del quarto dia, repite la creacion del sol y luna, q̄ se hizieron el primero dia, para dar a entender el prouecho que trayan al mūdo, que es distinguir los dias de las noches, y los meses de los años, pero como se en tienda esta opinion, yo lo se, porque parece, q̄ no es conforme a la Escritura, porque dize el texto, *fiat & fecit:* si dixera solamente, *fecit* aia lugar para esta opinion y podiale atribuir al primero dia, pero dize, *fiat* luego no estauan hechos. San Basilio respōde, que crió Dios al principio vna luz grāde, la qual (al quarto dia q̄ crió Dios el sol) la reduxo al mesmo sol: lo mesmo dize Gregorio Nazianze. otros dizen, que la doctrina de san Ambrosio es mas llana, que es la primera, que emos dicho: que el sol lo crió Dios el primero dia, y repitelo Moysen, y dize, como lo crió el primer dia, y añade al quarto dia, el para que Dios lo crió, y el fin, para q̄ lo hizo, que fue para diferenciar el dia de la noche, y señalar los quatro tiempos del año, hiierno, y verano, y estio, y otoño, y para señalar Dios como el sol con su curso violento en vn dia cercava el cielo y dentro de doze oras o catorze señala el dia con su curso violento, y con el natural lo cerca y rodea cada vn año, y los meses. Son como la luna, que dentro de vn mes esta llena y vazia, y así dixo Dios a Noe Gene. cap. 8. *adhuc omnia tempora vel dies erunt anni distincti, sementis, & messis, frigus, & estas, & hiems, dies & nox non cessabunt,* es dezir como en el año, ay diferencias de tiempos: tiempo de sementera, y tiempo de cosecha, y tiempo de yuierno, y tiempo de estio: tiempo de verano, y tiempo de otoño, y los dias jamas ando cesar: y todo el gouerno de esto es el sol. Otros declaran esto al proposito de lo q̄ vamos tratādo: que dezir Dios el primero dia, *fiat lux,* no es hazer el sol, porque el sol se hizo el quarto dia, sino de clarar el efecto de la luz, y la razon desto es: porque el primer dia junta mente cō los cielos fueró criados los Angeles buenos y malos, y en el mesmo dia pecaró y fueron excluidos y echados en el infierno: donde dize la Escritura diuina, que ay tinieblas densísimas y espesísimas, por que proposicion es muy aueriguada de los Theo-

Isidor.

Plutarco.

D. Augu.

Gene. 1.

D. Basil.

Greg. Nazianze.
D. Ambrosio.

Gene. 8.

lo Theo-

ANGELVS.

los theologos, q̄ los malos Angeles estu uieron muy breue espacio de tiempo en en el cielo, y esto se hizo con la fuerza de la luz diuina: y assi como el primero dia la luz de la diuinidad desterro los malos Angeles del cielo, assi quando Dios al quarto dia crio el sol, fue para lo mesmo, para desterrar los malos de la tierra, los quales son capitales enemigos de la luz, sea material o espiritual. Porque assi como ellos son enemigos de esta luz material y corporal, porque las tinieblas y la noche son capa de sus maldades y pecados, por eso aman las tinieblas, y aborrezan la luz: y assi lo dize Iob cap. 24, *oculus adulteri obseruat caliginem*, y ni mas ni menos aborrezan la luz espiritual, y assi aborrecieron a Christo, y assi lo dize san Iuan capitulo 1. *lux uenit mundum, & dilexerunt homines magis tenebras quam lucem*, y assi Christo dixo a sus Apostoles Math. ca. 5. *vos estis lux mundi*, que auéis de desterrar los malos, y pecados del mundo. pues la luz diuina desterro a los malos Angeles, que pecaron, y la luz del sol destierra las tinieblas del mundo que son capa de pecadores: que como despues desta vida se an de ver en tinieblas, assi amá desde aca las tinieblas, yo soy luz espiritual que hago lo mesmo: y assi vosotros auéis de hazer lo mesmo, que assi como la primera luz del cielo desterro los malos Angeles de alla, y el sol destierra las tinieblas, y yo soy sol q̄ destierro del mundo las tinieblas de los pecados, assi vosotros. Y que los malos Angeles ay an pecado tambien lo dize Christo Ioa. c. 8, *vos ex patre diabolo estis, & desideria patris uostri uultis perficere, ille homicida erat ab initio, & in ueritatem non stetit*, vosotros imitais al demonio sois cosa propia suya, y hijos suyos, y assi heredastes sus costumbres. El enemigo de verdad, vosotros enemigos de la verdad, el no estuo firme en la verdad, en q̄ Dios lo crio: verdad emos dicho la gracia en q̄ fue criado, y en la verdad de la fee: otros dize que verdad es camino de virtud, no quiso caminar por el camino llano de la virtud, y buena compañía de Dios, y de los buenos Angeles, sino hizo vando por sí. Otros, en verdad, y fidelidad, fue traydor a Dios, y no le guardo fidelidad, ni se le dio la obediencia que se le deuia, esta exposicion es de san Cipri. lib. de oratione dominica, otros, *in uirtute uerborum*, no se

be dezir verdad, y assi lo dize Inego Christo, *non est ueritas in eo*, no ay verdad en su boca: manera de hablar castellana, quando queremos dezir q̄ vno es mentiroso: y esto se vio claro quando dixo a Adã *Gene. 3. nequaquam moriemini*, desde el principio del mundo fue mentiroso, no desde que Dios lo crio, sino desde que peco; y assi lo dize san Iuan 1. canon. capi. 3. *ab initio diabolus peccat*, desde el principio del mundo fue mentiroso, desde que peco, no ay verdad en su boca. Este es lenguaje y comun manera de hablar de la Escripura: san Iuan 1. Cano. cap. 1. *si diximus quia peccatum non habemus, ipsi nos seducimus, & ueritas in nobis non est*, no ay verdad en nuestra boca: y lo mesmo dize Dauid *Psal. 5. non est in ore eorum ueritas*, todo quanto dize es mentira, y si dize alguna verdad, es por yerro, para hazer errar, y para q̄ le den al gun credito, y esta mezclada con mil mentiras, cap. 1. *Macha. 2. non est ueritas neque iudicium in eis* no porque no digan algunas verdades, q̄ si dize: assi el demonio en quien segun dize san Dionisio, los naturales quedaró enteros, y assi conoce por ello, muchas cosas, y dizen muchas verdades. Y assi llamauan a Christo hijo de Dios *Matth. ca. 8. & ecce clamauerunt dicentes, quid nobis & tibi Iesu filij Dei uenisti ante tempus torquere nos* llaman lo hijo de Dios, q̄ era summa verdad, pero dizian la en duda, y luego vna mentira, *uenisti, ante tempus torquere nos*, esta fue gran mentira, que no vino, sino en tiempo muy fazonado, y en supropio tiempo assi su intento es enganar a los hombres y assi no ay creelles nada, y por eso dize Christo, que callen, porque sabe qual es su intento.

¶ Y assi aueriguada esta verdad da fe, es bien aueriguar, qual fue el pecado del primer Angel: bien se, que acerca desto ay grandes diferencias entre los doctores escolasticos: pero como mi inteto principal es tratar de la Escripura, y de clarar la: la opinion mas allegada ala Escripura diuina, esa seguire. Y aunque ay tantas y tan diferentes opiniones, que causan confusion. Etcoto dize, que apetecieron la ygualdad de Dios: pero no se yo, como esto es posible, porque de ay se siguió vn absurdo muy grande, que es que se puede apetecer y desear vna cosa imposible, y es verdad esta llana y clara, que

Voluntas

Iob 4.

Ioa. 1.

Matth. 5.

Ioa. 8.

D. Cipria.

Genos. 3.

Ioa. 1. can. 3.

Ioa. 1. can. 10.

Psal. 5.

Macha. 2.

D. Dionis.

Matth. 8.

134.

voluntas non fertur in impossibile, vn hombre no desea bolar: porque no es posible, vn hōbre cuerdo y de buen entendimiento no desea ni apetece ser Angel en naturaleza, porque no es posible: dexemos lo gratuito, que eso bien puede ser posible; pues siendo esto verdad, como era posible, que vn Angel de tan lindo y claro entendimiento apeteciese en todas las cosas ser igual a Dios? lo qual era imposible, y fuera desto Esaias tratando del pecado de Lucifer capit. 14. no dize, *ero aqualis altissimo* sino *similis*, y aunq̄ dixo esto Escoto era de tan lindo entendimiento, que no fundaua en el ayre su opinión: san Buenabétura dize, que quiso Lucifer ser libre, y no reconocer a nadie por superior, ni tener sujecion a Dios, y ser preferido a todos, esto parece imposible, por el mesino inconueniente, que lo pasado, porque siēdo criatura de Dios, y hechura suya, era gran locura no reconozello por Dios, y sujetar se a el, lo qual era imposible. Saneto Thomas maestro de la Theologia escolastica dize, que quiso Lucifer poner su felicidad y bien auenturãça en aquella hermosura natural que tenia, y constituilla por vltimo fin suyo, y no apetece otra felicidad y bienauenturança. Aunque esta opinión es muy buena: no es muy conforme a la Escripura porque dize Esaias tratando de Lucifer que dixo, *ascendam in cælum, super astra cæli exaltabo sedem meã*, luego no se contẽtaua cō el puestto q̄tenia, sino queria subir mas alto: y así san Anselmo dize, q̄ quiso Lucifer alcanzar la bienauenturança por sus fuerças naturales, y no por medio de la gracia y fauor y ayuda de Dios. Tambiẽ fuera este gran error del entendimiento angelico: aun aca quando vno quiere entrar en casa agena sin volũtad d̄ su dueño, lo tienẽ por loco y sin juicio: así lo fuera el Angel, si quisiera entrar en la gloria sin volũtad de Dios, fuera gran locura y grã error, y error tan claro en vn entendimiento tan claro como el de el Angel, parece que no se puede creer. Y fuera desto (antes de auer pecado) tener en el entendimiento tan manifesto y claro error, no es posible: porque eso fuera tener pena, antes que se cometiese la culpa? porque error en el entendimiento causose por el pecado: y así antes del pecado, no puede auer error; y segun esto, la opinión

mas cōforme a la Escripura es la del glorioso san Bernardo, el qual dize, que Lucifer pecco, porque no pudo sufrir, que siendo el la criatura mas perfecta q̄ Dios crió, y de mejor natural que el hombre, y que Christo en quanto hombre, y así lo dize Dauid tratando de la humanidad de Christo psalm. 8. *minuisti paulo minus ab Angelis*, ponderando el natural dicho, que casi quiso correr alas parejas con la naturaleza angelica, y no ay para que leer como leen los Hebreos, *minuisti eum paulo minus à Deo*, porq̄ en el Hebreo esta *Heloin*, que significa Dios, ni ay para que tan poco declara lo del hombre, ni especie de todos los hombres, pues san Pablo lo de clara de Christo, y mas escriuiendo a los Hebreos, que eran peritos en la lengua Hebrea. Y como cosa llana lo declara de Christo ad Heb. cap. 2. *non ad Hebr. 1. eum Angelis subiecit Deus orbem terre futurum de quo loquimur*, que dize Dauid. *Omnia subiecasti sub pedibus*, en esto fue auentajado Cristo a los Angeles: porque sujeto a los Angeles el mundo presente, y el que esta por venir como a Christo, y así lo dize Matth. 28. *data est mihi omnis potestas in celo & in terra in eo autem qui omnia ei subiecit nihil dimisit non subiectum ei, cum autẽ qui modico quã Angelis minoratus est videmus Iesum propter passionem mortis gloria & honore coronatum*. Que bien declara el Apostol el natural de Christo, y lo gratuito. En lo gratuito mejor que los Angeles; a todos ellos los puso debaxo de sus pies, por eso dixo Dauid, *omnia subiecasti, qui totum dicit nihil excludit*, el cielo, y la tierra, los Angeles, y los hōbres, a todos les mando que lo adorase: pero en lo natural, la humanidad de Christo menor q̄ la naturaleza angelica: lo qual reconocio muy bien Lucifer, pues viẽdo, que Dios en lo gratuito leuãtaua tanto la humanidad del hombre, que el verbo la vnã así en la vniã de su puestto, y así fuese vniã on hipostatica, y por razon de su puestto diuino, y persona diuina se llamase Christo Dios, y que como atal lo auia de adorar, y que si quisiese gloria la auia de alcanzar por medio de Iesu Christo, y no solamente ellos, pero todos los hombres: de manera q̄ vino san Dionisio a dezir, q̄ Christo fue redemptor de los Angeles: pues mediante la fee en Christo alcanzaron la gloria como lo dize san Pablo aunque

Esai. 14.

D. Bona.

D. Thom.

D. Anse.

D. Bernard.

Psalm. 8.

non ad Hebr. 1.

Matth. 28.

ANGELVS.

aunque otros dizen que Christo no fue redemptor de los Angeles, porque el mesmo uocablo y termino significa redimir y rescatar vna cosa q̄ esta captiua, y los Angeles buenos no lo estuuiéron, luego no fuerón redimidos ni rescatados, y si se les dio a los Angeles la gloria por los meritos de Christo o no, cada vno dize su parecer, pero san Pablo dize, que por la fee en Christo alcançaron la bien auenturança. Pues viendo Lucifer estas dos cosas la vnion hipostatica de la humanidad con el verbo, y lo segundo q̄ auia de adorar la humanidad d̄ Christo, y por medio de la fee, en el alcançar la gloria no quiso: sino apetecio aq̄lla honrra para si; y así el peccado del Angel fue soberbia, en no querer sujetarle a Dios, y hazer lo que Dios le mãdaua: y fue pecado de ambicion, porque apetecio para si la honrra y la gloria, q̄ Dios determino de dar a la humanidad de Christo: y este fue el peccado del primer Angel, y esto mas conforme a la Esçriptura Diuina: porque cosa llana es, que la gracia que se les dio a los Angeles en el principio de su creacion, y el ser los Angeles confirmados en ella, fue por meritos d̄ Christo el qual es la puerta y entrada para toda justificacion, y así lo dize el mesmo, *Ego sum ostium* Ioan. ca. 10. y san Pablo ad Colossen. cap. 2. *quia in ipso complacuit, omnem plenitudinem inhabitare; & per eum reconciliare omnia, siue quæ in cælis siue quæ in terris,* biẽ se veẽ claro que va san Pablo hablando de Christo, en el qual quiso el Padre que morase, y estuuiese muy de asiento toda la plenitud y henchimiento de gracia; de manera q̄ rebosase, y de sus obras hinchese nuestras animas: como dize san Iuan cap. 1. alegando a san Iuan Baptista *& de plenitudine eius omnes nos recepimus.* Y para que no se engañase alguno, pensando q̄ esto solo se entẽdia de los hõbres añade san Pablo: mirad q̄ digo, todas las cosas, que ay en el cielo y en la tierra, y todas ellas se reconciliaron, y tuuieron entrada en el cielo por Christo, pues si los Angeles tuuieron fee, y se les dio la gracia por los meritos de Christo, luego auian de tener noticia del, para que teniẽdo fee conociesen a Christo, y teniendo gracia por medio de Christo, lo conociesen por author della, y así dize .n. P. san Augustin y sancto Thomas, que los An

geles desde su creacion tuuieron noticia de la Encarnacion de Christo: y así en criando los, se les dio noticia del, y les puso preceptos, que todos los que quisiesen ser bien auenturados, auian de tener fee en Christo, y le auian de adorar, y reconocer por seõor, y autor de su gracia y su bien auenturança, y así Dauid dize Psal. 96. *annuntiauerunt cæli in iustitiam eius, & uiderunt omnes populi gloriam eius,* a qui cæli, son los Angeles, los quales fuerón pregoneros, y publicaron la primera uida de Christo al mundo, y ande publicar la que aduenir al juicio, y así lo dize san Lucas cap. 2. que los Angeles publicaron el Nacimieto de Christo, y luego dize el Propheta, *adorate eum omnes Angeli eius: ecce auditis & letata est Syon,* No ay para que traduzir diferente mente q̄ la Vulgata, *procumbite coram eo Dñi vniuersi,* aunq̄ ya queda dicho, que *Dñi*, son los Angeles, pero pues san Pablo ad Hebreos cap. 1. alega esta autoridad de Christo, esta letra es mas cierta, y la que se a de seguir. Manda el Padre que todos los Angeles adore a Christo, y el como lo dize el mesmo san Pablo, *& cum iterum introduxit primogenitum in orbem terra dicit & adorent eum omnes Angeli eius.* Manda que todos adore a Christo, *adoratione latrice,* ya queda dicho atras, quan errado anda y quan mal dize, el que dize que la humanidad sea de adorar, *adoratione hiperdulia:* luego segun esta autoridad de san Pablo. La segunda vez que mando el Padre, que adorasen a Christo, fue despues de auerse hecho hombre, y nacido de nuestra seõora, luego otra vez les auia mandado, que lo adorasen, y esto no puede ser, si no quando Dios los crio: luego en criandolos les mando, que lo adorasen: y el Euangelista san Iuan cap. 17. dize las muchas vezes, que Christo puesto en oracion pide a su Padre, que lo clarifique, *pater uenit hora clarifica filium tuum,* que buen principio de oracion: Padre, y así mando a sus Apostoles, que començaten la oracion por ese mesmo nombre, y así se lo manda por san Lucas cap. 11. *cum oratis dicite Pater noster sanctificetur nomen tuum,* y para enseñar que pide en tiempo oportuno: porque vna de las cosas que se requieren en la peticion es esta: tiempo oportuno, y así Ioan. quando nuestra seõora pidio a Christo remediasse la necesidad del uino

Ioan. 10.

ad Coloss. 1.

Ioan. 1.

Psalm. 96.

Luc. 2.

ad Hebreos 1.

Ioan. 17.

Luc. 11.

del uino

del vino, dize, *nōdum venit horamea*, no es tiempo oportuno, y fazonado, y assi dize David Psal. 144. *das illis escam in tempo re oportuno*, y a la Cananea Matthe. 25. no quiso Christo concederle lo q̄ pedia, hasta q̄ fuese tiempo oportuno, y assi el Sabio dize Prob. 15. *latatur homoti sententia oris sui, & sermo opportunus est optimus*. Es gran cosa hablar y responder, y pedir a buen tiempo: pues para que se le conceda a Christo lo que pide, dize, que pide a tiempo oportuno, y que no se le puede responder, *nōdum venit hora tua*, no es tiempo, y assi dize, *venit hora*, cerca esta la hora, en la qual emenester fauor del cielo, *quando tribulatio proxima est & non est qui adiuuet*. Y para denotar la excelencia de la hora, añade el Griego su artículo, *venit illa hora*, aquella hora dichosissima para el mundo. O que buena hora q̄ fue aquella, que passo por la Yglesia, y esta es a q̄lla hora, de la qual dize Christo Ioa. capi. 13. *sciens Iesus quia venit hora eius*, ya se que se acerca la hora de mi muerte, y de mi passion, de mi deshonra y abatimiento, en la qual me tengo de deshazer, y abatir hasta la muerte de la Cruz: porque en ninguna cosa se encubrio tanto la diuinidad de Christo, como en la muerte: y assi auia de ser escandalo para todos, hasta los Apostoles: pues en esta hora pide la humanidad santissima a su Padre la clarifique, y demuestre, de que es hijo, quando estava mas encubierto, y en lugar de, *clarifica*, pone el Griego, *glorifica*, porque el nombre Griego significa dos cosas, claridad, y gloria, y assi dan a este lugar dos sentidos y exposiciones. El primero, es q̄ signifique vna cosa muy clara y muy hermosa y de grande estima, vna cosa digna de grande alabanza y honra: y por esto se llama gloria, la que tienen los bien aueturados: y quando alguno a alcanzado alguna dignidad, o lea sucedido alguna cosa prospera, o lea venido algun gran bien; dezimos, que sea hecho glorioso y muy claro al mundo: a salido a luz al mundo, el que antes estava encubierto, verbi gratia, tiene vn emperador o vn principe, o monarcha, vn hijo en cu bierto en vn aldea: nadie lo conoce: da el padre noticia del almūdo, sale a luz, haze se glorioso: a dado claridad de si, y dado muestra de quien es, para que todos lo confoscan. Lo segundo significa este verbo

opiniō hōrrosa, que se tiene de vno a cerca de muchos, de su virtud y santidad: deste tal dezimos, que tiene mucha claridad y gloria, y de aqui es este verbo, *clarificare*, o *glorificare* (como dizen los Griegos) significa tener noticia muy clara de vno, otras vezes significa adornar y autorizar a vno cō beneficios y mercedes el q̄ puede, con lasquales, da de si gran claridad y resplandor: como hizo Pharaon con Ioseph: y su magestad a muchos buenos, que estan aninconados, y de todo lo dicho entenderemos muchos lugares de la Escripura, en losquales dize: q̄ Dios clarifica y glorifica al hombre, y el hombre clarifica y glorifica a Dios: y va mucho de lo vno a lo otro, aunque es el mesmo verbo, porque Dios clarifica y glorifica al hombre, y lo haze glorioso, adornando lo y autorizandolo con beneficios y mercedes, con losquales se haze glorioso; pero el hombre no puede clarificar y glorificar a Dios desta manera: por q̄ no le puede dar, ni quitar. Pero haze a Dios claro y glorioso el hombre, quando tiene noticia del, y haze, que venga a noticia de muchos, declarando quien es Dios: de manera que lo conozcan muchos, que antes no lo conocian. Esto haze a Dios glorioso y claro: de manera que muchos conoscan su claridad y gloria: de la vna manera y de la otra hizo el Padre a Christo glorioso, porque no es posible dezir los beneficios, las gracias y mercedes cō que adorno y autorizo aquella humanidad santissima, como la hizo gloriosa y clara al mundo. Que clara y gloriosa en la Resurreccion, y en la Ascension sentando la a su dextra. Hizo lo glorioso y claro en lo segundo; dando noticia del al mundo; dando claro testimonio del en los milagros y obras maravillosas, que hizo: y en la declaracion hōrrosa, que hizo, de quien era, en el Iordan; Mathe. c. 3. y en la Transfiguracion Mathe. cap. 17. pero ay dificultad de qual de estas dos claridades y glorias pide Christo: pero para q̄ no aya dificultad, se de clara luego Christo, diziendo, *& nunc clarifica me Pater apud te metipsum claritate quam habui, priusquam mundus fieret apud te*, aqui declara Christo la gloria y claridad que pide, que es, la que tuuo a cerca del padre antes que el mundo se formase. Y ay dificultad entre los dētores, si se entienda de la diuinidad,

Ioa. cap. 13

Mathe. 3.
Mathe. 17.

ANGELVS.

dad, o de la humanidad: y aunque es verdad, que la sentencia y parecer comuna de los doctores, es que esta claridad sea la que tuuo en quanto Dios, y antes que se formase el mundo: y q̄ assi como esta claridad de la diuinidad se comunicaua al alma desde el instante de su concepcion, pide que se comuniquen tambien al cuerpo, para que el mundo entendiessse ser hijo suyo: porque esta claridad y resplandor (por dispensacion diuina) quisiste q̄ estuuiese detenida y represseda, hasta hazer la redempcion del genero humano: y despues de consumida y acabada la redempcion del genero humano, pide que se le comuniquen assi humanidad la gloria de que gozaua el alma, y esto mesmo dixo Christo por san Lucas capit. 24. *oportuit pati Christum & sic intrare in gloriam suam*, diuina mente se declara vn lugar a otro, por e esta es la mejor manera de declarar la Escritura vn lugar a otro, *oportuit pati Christum*, conuenia mucho al mundo, que padeciese Christo, y acabase la redempcion, esto es, *opus consummari*, al fin se canta y se da gloria. Es lo que dize san Pablo 2. ad Timot. c. 4. *cursum consummari*, luego la corona de la gloria es menester que primero se ponga el sol de la vida, a cabar la tarea, y alzar de obra, *& ita intrare in gloriam suam*, el dinero diurno de la gloria no se dio hasta despues de puesto el sol, y que los trabajadores alzasen de obra Matth. cap. 20. lo mesmo es, *intrare in gloriam*, que, *clarifica me pater*, q̄ el cuerpo entra en su gloria: pues porque la llama fuya? porque la tiene de sus puertas adentro, y por dispensacion diuina esta represseda y detenida, hasta hazer la redempcion del genero humano: como el sol cierto es, que de su cosecha tiene claridad, y la da ala tierra: pero acontece poner se vna nuue delante, que la detiene, de manera, que no puede estender sus rayos y claridad, y comunicalla a la tierra: y el sol siempre claro y resplandeciente. Assi la diuinidad teniendo en si vnida la humanidad, comunica su claridad y resplandor y gloria al alma, y el alma la comunicara al cuerpo, y lo pusiera hermoso claro y resplandeciente, sino estuuiera decretado y ordenado en aquel cõsistorio diuino, q̄ aquella gloria no se comunicara al cuerpo, hasta auerse hecho la obra de la redempcion, sino que el cuerpo fuese mortal

pasible, hasta que se acabara de cõsumar la redempcion, y mediandante la muerte de Christo: la qual acabada, y en la resurreccion tornada a juntar el alma cõ el cuerpo (aunque feo y denegrido) lo para se hermoso y glorioso, comunicando le el alma la gloria de que gozaua, y assi anima y carne y cuerpo todo fuese glorioso. Y assi por estas dos razones entiendo, que en la Transfiguracion quito Christo dar testimonio de estas dos verdades, y mostrar su gloria propia, y como la tenia de sus puertas adentro, sin que le uiniera, *ab extrinseco*, la gloria: y que no tenia necesidad de mendigar la de nadie, como los demas santos bien afortunados, que les viene, *ab extrinseco*, la gloria, pero Christo tiene en si la gloria, porque es Dios: y el mesmo tambien es hombre, y en quanto Dios tiene en si gloria, y lo comunica al alma: y en quanto hombre es glorificado, y clarificado de la gloria, que tiene en quanto Dios, y assi lo dize por san Iuan cap. 3. *nemo ascendit in caelum nisi qui descendit de caelo filius hominis qui est in caelo*. Aqui ay grã dificultad, como el Verbo baxo, porque en quanto Dios no puede bajar ni subir. Algunos dizẽ que aqui baxar, es hazer se hombre, lo qual es lenguaje comun del Euangelio: y subir al cielo, es, porq̄ desde el instante de su concepcion estuuio en el cielo, fue bien auturado. A algunos no quadra esto, porq̄ dizen, que no era responder Christo a proposito: porque aqui dize, que primero subio, y luego descendio. *Nemo ascendit in caelum*, primero fue el subir, que hazer se hombre, y assi segun otros, aqui: *ascendere* es segun la diuinidad, y lo mesmo es, *ascendere*, que *videre caelestia*, y assi Christo segun la diuinidad, fue testigo de vista de las cosas del cielo, y baxo haziedo se hombre, para dar noticia de llas. Tan poca esta exposicion contenta a algunos, y assi dà otra, y es, que dize Christo. Este Dios hombre que aqui veis, subio, y descendio, y esta en el cielo: pero no hemos de entender esto, en razon de la diuinidad, ni de sola la humanidad, separando, y apartando la diuinidad de la humanidad: sino que como era vna mesma persona en dos naturalezas, por la comunicacion de los Ydiomas (que llamã los theologos) recibe en si la persona diuina los titulos de ambas naturalezas: de manera que podemos

Luc. 24.

ad Tim. 4.

Matth. 20.

104. 33

demos dezir: este hombre es Dios, y Dios es este hombre: porque lo mesmo es Christo, que Dios y hombre, vn mesmo es el que nacio de su madre en tiempo, y el que abeterno fue engendrado del Padre: pero esto no es por razon de vna naturaleza diuina, si no de ambas naturalezas diuina y humana: como solemos dezir vn mesmo hombre, come, y beue, y anda, y oye, y vee, pero no con vn mesmo instrumento lo haze todo, porque con vno vee, y con otro oye, y con otro come, y con otro anda y es vn mesmo hombre: assi ni mas ni menos, el hijo del hombre Christo descendio del cielo, y subio al cielo, y esta en el cielo, pero no segun vna mesma naturaleza: dize que esta en el cielo, quando dize, que esta en el cielo: porque en quanto Dios allà estaua, y via todo lo que allà auia: y en quanto Dios y en quanto a la naturaleza diuina fue principio y termino de la humana, y descendio en quanto a la naturaleza diuina, haziendose hombre, pero en quanto a la naturaleza diuina a solas, no baxò: porque segun ella està en toda parte, y aunque toda esta doctrina es verdadera, la exposicion mas llana y mas sin barrancos es. *Nemo ascendit in caelum*: nadie de los mortales subio al cielo, y vio lo que allà pasaua, si no el que baxò a hazerse hombre, que es el hijo del hombre: y de tal manera baxò: *Quòd est in caelo*, que allà se quedò, aunque baxò: y esse mesmo en quanto a la humanidad sube, porque es el mesmo supuesto el que sube, y està en el cielo; pues esto es lo que pide Christo, ser glorificada y clarificada su humanidad: no como los demas sanctos con gloria, y claridad exterior, si no con aquella propria gloria y claridad que tiene, *ab aeterno*, en quanto Dios dando a entender: que el mesmo Dios y hombre fue glorioso, no en la naturaleza humana, si no en la diuina: pero andando en este mundo sin gloria y claridad ni hermosura en la carne ni en el cuerpo, y andaua en este traje por los hombres, y por hazer la redempcion del genero humano: y assi en la

la Transfiguracion, estando transfigurado y glorioso, claro y resplandeciente. Dize san Lucas en el capitulo ^{Luc. 9.} nueue. *Quòd loquebatur de excessu*. Llama a la muerte exceso de amor, Pues este tenia detenida y represada aquella claridad y resplandor por milagro particular: de manera, que no se comunicase al cuerpo: y assi notè diuinamente san Athanasio declarando este mesmo lugar en el libro, *De salutari aduentu Christi*, adonde afirma, que dixo Christo estas palabras. *Clarificame Pater claritate quam habui antequam mundus fieret*. Para significar, que Christo nunca se apartò de la gloria diuina, la qual tenia, *ab aeterno*, porque era Dios: pero andaua en cuerpo flaco mortal y pasible, sin gloria y claridad, hasta hazer la redempcion del genero humano. Lo segundo trata de su muerte, al tiempo de tanta gloria, porque pasada la muerte, y consumada la obra de la redempcion, se auia de comunicar aquella gloria al cuerpo, y aunque es verdad, que esta exposicion es la comun de los Doctores, no ay porque, ni paraque condenar la de nuestro padre san Augustin, ni dezir que no es segura, porque no es razon, que nadie tenga atreuimiento para vsar deste lenguaje contra el mayor Doctor de la Yglesia luz y claridad de la Theologia, y maestro della. Y a lo que dize Tractat. 105, in Ioannem: que esta gloria que pide la humanidad, es aquella que *ab aeterno* tuuo en la predestinacion diuina, aquella gloria que *ab aeterno*, mediante la predestinacion determinò Dios dar a aquella humanidad sanctissima, esta es la que pide, y esta es verdad infalible, que *ab aeterno* Christo en quanto hombre fue predestinado: y este lenguaje es muy comun en san Pablo en muchas partes, ad Romanos capit. 1. y ad Romanos capite octauo. Y no porque Tertuliano refute esta opinion, se ha de refutar ni condenar, ni la razon que trae, tiene fuerça alguna, que es, que los Arrianos declarauan esta gloria de la humanidad, por negar la diuinidad de Christo. Razon es esta que no tiene fundamento, condenada por Christo,

D. An.

D. Aug.

ad Rom. c. 1
& 8,

sto, Matthxi capit. decimo tercio que arrancar el trigo, por arrancar la zizaña: bueno seria que si los hereges toman motiuo de la Fè para negarla Fè, luego quitemos la Fè? y ni mas ni menos porque los hereges siembran errores en la confesion y en el sanctissimo Sacramento, quitese la Confesion y el sanctissimo Sacramento? Y este argumento que haze Christo es razon que lo aduertan los Prelados: que no es justo, que porque aya algunos pecados en las procesiones, y el jueues sancto en la noche, luego quiten las procesiones: no aya disciplina; cierrense las Yglesias vna noche de tanta deuocion y de tantos mysterios? eso es lo que pretende el demonio, y por eso siembra zizaña, para que se arranque el trigo. Bueno es, que porque los Arrianos digan vna heregia, condene se la doctrina del mayor Doctor de la Yglesia, que es catholica? quanto mas que los mesmos Arrianos, afirman, que esta clarificacion que pide Christo, se hizo: y assi la humanidad se conuirtio en la diuinidad, y assi lo afirma nuestro padre san Augustin Tractat. 105. y es error y heregia loca y sin fundamento, y assi ay muchos Doctores que declaran esta clarificacion de la humanidad, la qual pide aquella claridad y resplandor, que tuuo en el Cielo, antes que el mundo se criase: y esto es lo que dize el Padre. *Ego te clarificabo super terram*, Como al principio del mundo te clarifiqué y illustre en el cielo. Pues como la humanidad sanctissima fue clarificada y ilustrada al principio del mundo? Los que andan (a mi parecer) mas acertados, son los que dizen, que el pecado del primer Angel fue, no querer adorar la humanidad de Christo, y que fuese medio, para que fuesen bienauenturados, y confirmados en gracia: y por esto fueron despeñados en el infierno. Pues esta mesma claridad y glorificacion pide la humanidad sobre la tierra, que todos la adoren y reconozcan por medio de su remedio: y los que no, que entiendan, que han de ser despeñados en el profundo del infierno, como lo fueron los malos Angeles por lo mesmo.

D. Ang.

§ AVERIGVADA esta verdad, es razon, aneriguar otras dos dificultades que ponen los Doctores. La primera es, como el pecado del Angel no fue reparable, como lo fue el pecado del primer hombre? La segunda dificultades, porque Moysen tratando de la creacion de todas las cosas, no tratò de la creacion de los Angeles? A la primera responden todos: que la causa es, que la naturaleza Angelica no fue capaz de reparacion: porque los Angeles, *aprehendunt immobiliter*: despues que aprehenden vna cosa no ay dexarla: aprehedio sathanas ser semejante a Dios, y que lo adorasen como a la humanidad de Christo, vniendo a la diuinidad la naturaleza angelica, y no la humana: y visto que no pudo, y no quiso Dios: como lo dize san Pablo, *ad Heb. 2.* *Nusquam enim Angelos apprehendit, sed semen Abraham apprehendit.* Visto esto, haze vando contra Christo, y contra el mesmo Dios, y no ay apartarse de aquello: dize Dios, que se ha de amansar, y aplacar con la sangre de vn hombre, que le la ofrezcan: dize tambien sathanas, que el se amansa con sangre de hombres: y assi pretende, que se la ofrezcan, y los idolatras le han ofrecido infinitad de hombres: hasta sus mesmos hijos. Dios quiere sacrificios, sathanas tambien quiere sacrificios. Es sathanas gran arrendajo de Dios: ni mas ni menos determinò de no obedecer a Christo. Iamas lo obedecerà. Los buenos Angeles obedecieron a Christo, adoraron a Christo, siempre lo obedeceran, y adorarán, y servirán: y assi lo hizieron rezien nascido, y despues de la tentacion: quando sathanas tentò a Christo, ellos baxan a servir a Christo: y lo mesmo en el huerto, y en la Resurreccion, y Ascension, y assi dixo Christo, *Ioannis capit. 1.* *Amen amen dico vobis, videbitis caelum apertum, & Angelos Dei ascendentes, & descendentes supra filium hominis.* Aqui muestra Christo ser Señor de los Angeles, y que como a tal lo han de servir: no solamente es Rey y señor de Israel, como dixo Nathanael, si no Rey y señor de los Angeles, y verdadero, y natural

133.

ad Heb. 2.

Ioan. 1.

natural hijo de Dios, a quien los Angeles firuen: y a san Pedro dixo Christo, *Matth. cap. 26.* que podia, si quisiera rogar a su padre, y le embiaria muchas legiones de Angeles que le defendieran, y firuieran. *An putas, quia non possum rogare patrem meum, & exhibebit mihi modo plusquam duodecim legiones Angelorum?* Eso es ver el cielo abierto, su casa abierta, porq̄ para el comosenor, no se le cierra la puerta, y subir y descender Angeles, que hazen lo que Christo les manda: y assi alli *supra*, es lo mesmo que *sub, idest, sub imperio filij hominis*. Y assi nuestro padre san Augustin lib. 12. contra Faustum, capitulo 26. y lib. 16. de Ciuitat. capitulo 38. declara este lugar, diziendo: que la figura fue, lo que acontecio a Iacob Genesis, capite 28. a donde se dize, que Iacob durmiendo sobre vna piedra, vio vna escalera fixada en aquella piedra, cuya altura era tan grande, que llegaua al cielo, y que vnos Angeles subian, y otros baxauan, y despertando vngio aquella piedra, y pufola en alto para perpetua memoria de aquella vision, y alli hizo vn altar, aquella piedra vngida era Christo: y assi lo dize san Pablo 1. Corint. cap. 10. *Petra autem erat Christus*. Sobre la qual fue fundada la Yglesia y como Nathanael confeso a Christo, el qual era aquella piedra fundamental de la Yglesia, por esto Christo alega esta historia, y trae la figura, diziendo. La fundacion de la Yglesia, cuyo maestro fue Christo, y los peones que la han de seruir son Angeles, como dize san Cyrillo lib. 2. capite 21. y san Chrysostomo Homil. 20. y dize, (el cielo abierto) para declarar, que era señor del, y de todo lo que estaua dentro; y por esto tenia las puertas de su casa abiertas, o porque por Christo se auian de abrir, y por el se auian de hazer las pazes entre el cielo y la tierra: entre Dios y los hombres: pero quando se abrio el cielo, y baxaron Angeles. San Chrysostomo Homil. 20. dize: que en la Resurreccion, y Ascension. Pero san Cyrillo, lib. 2. capite 21. dize, que no trata de cosa en particular, si no en general, como Christo se aproueche del ministerio de los Angeles, y como todos ellos lo firuen. La segunda razon que ay, y es marauillosa, es para dar a entender: que el pecado del An-

gel no fue ignorancia, ni flaqueza, si no pura malicia. El pecado de Adan en la muger fue ignorancia, y assi la engaño el demonio como ignorante: y en Adan fue flaqueza, por complazer a su muger: y assi lo dize san Pablo 1. ad Timoth. capite 2. *Adam non est seductus, mulier autem fuit seducta*. La muger pecò de ignorancia, y Adan de flaqueza. Aun acà vsa Dios lo mesmo con los hombres: que los pecados que se cometen por ignorancia o flaqueza son faciles, y dignos de perdonar: y assi lo dize san Pablo 1. ad Timoth. capite 1. *Sed misericordiam Dei consecutus sum, quia ignorans feci*. Pero el pecado de malicia es muy peligroso: que peque, el que ninguna ocasion tiene de pecar. Es los monstruos que dize el Sabio, pobre toberuio, rico mentiroso, viejo loco. El pobre que no tiene ocasion de ensoberuecerse, ni el rico de mentir, ni el viejo de ser loco: y a pobre mentiroso ay ocasion: rico soberuio ni mas ni menos: moço loco lo mesmo: pero donde no ay ocasion pecar, es monstruo. El que ninguna ocasion tiene de pecar, el que està puesto en la cumbre de la perfeccion y puestos en la alteza y cumbre de la charidad, y tanta claridad en el entendimiento, y tantas ayudas de costa en la voluntad, que ese tal peque, sientelo Dios mucho, y a quien Dios a comunicado mucho, pide mucho: como dize san Gregorio. Y si acà sientemucha ser vn hombre offendido y agrauado de aquel, a quien a hecho bien, y a levantado del polvo de la tierra, quanto mas lo sentirà Dios, ver que de nada criase Dios vnas criaturas tan perfectas, y de tan lindos entendimientos, y que se leuanten a mayores contra Dios, y con las mesmas armas que el les dio, le hiziesen guerra: y de aquestos habla san Pablo, ad Hebræos capite sexto. *Impossibile est eas qui semel illuminati sunt, gustauerunt etiam donum caeleste, & participes facti sunt Spiritus sancti, gustauerunt nihilominus Dei verbum, virtutesque seculi venturi, & prolapsi sunt: rursus renouari ad penitentiam*. Aquel, imposible, no se ha de tomar, como lo toman los Dialecticos, si no conforme al estilo de la Escritura diuina, cosa terrible, y muy difficult.

tofa cosa es perdonar pecado de gente de
 lindo entendimiento, q̄ esta ya muy ade-
 lante en las cosas de Dios, cuyo enten-
 dimiento esta muy alumbrado, cuya vo-
 luntad muy aficionada, y a gustado
 los dones celestiales, y la palabra divina
 a echado rayzes en su coraçon, y que
 ya parece que son moradores del cie-
 lo: pecado de gente que està tan ade-
 lante en la virtud: y esta dificultad no
 està de parte de Dios, (que de su co-
 secha y naturaleza es misericordioso,
 y se amansa muy presto) si no de par-
 te del mesmo pecador. Son letales y
 mortíferas estas caydas: porque parece
 que atropellan y huellan aquellos fauo-
 res de Dios tan particulares, aquellas
 gracias extraordinarias, aquella fuerça
 del brazo de Dios, que los sustentaua
 con tantas ventajas: Quando vno to-
 da su vida es sano, y cae enfermõ, es
 peligrosissima la cayda, con dificultad
 se hallarà remedio en las medecinas,
 porque terrible humor y enfermedad
 es, la que echa por el suelo tanta for-
 taleza: y así la naturaleza cayda y ren-
 dida con la fuerça de tan mal humor,
 no bastan las medecinas para darle fuerça
 a la naturaleza para contra humor
 tan fuerte: y así de ordinario estas en-
 fermedades son muy peligrosas: por-
 que malicia que basta a echar por el
 suelo virtud tan arraigada, tan fuerte y
 fortalecida, y tan bien cercada, abrir por-
 tillo al pecado, y echar tanta fortaleza
 por el suelo, y romper con todo, argu-
 mento de grande malicia, y así es pe-
 ligrosa de sanar. *Que criase Dios a Lu-
 cifér de nada, la cosa mas bella y mas
 hermosa que auia en el cielo, tanta lum-
 bre en el entendimiento, tantas ayudas
 de costa en la voluntad, y que no por
 ignorancia ni flaqueza, si no por pura
 malicia, no quisiese obedecer a Dios,
 razon es, que tal pecado no tenga re-
 medio, ni se vse de gracia ni miseri-
 cordia con quien tan de justicia esta-
 ua obligado de obedecer a Dios. El
 pecado del hombre, que fue ignoran-
 cia y flaqueza, y al fin vestido de car-
 ne, razon es se vse de misericordia, y
 tenga remedio: y así determinõ Dios
 de remediar el pecado del hombre, pero
 no el del Angel.*

§ 134.

¶ Acerca de la segunda dificultad,

que es saber la causa, porque Moysen
 tratando de la creacion de todas las
 cosas, no hablò de la creacion de los
 Angeles, la razon comun que dan los
 Doctores es, que lo hizo, por acomodar-
 se a la rudeza de aquel pueblo, y por
 acomodarse a su entendimiento rudo,
 no quiso tratar de cosas tan subidas de
 punto, como son los Angeles; para en-
 señar a los predicadores, que lo que
 han de pretender en sus sermones, es
 acomodarse a la capacidad de los oyen-
 tes: quando fuere gente docta, le-
 uante el estilo, y subalo de punto: y
 quando es gente llana y de baxos en-
 tendimientos, abaxe el estilo, y decla-
 rese bien, y no tocar materias, que pue-
 dan engendrar escandalo en los oyen-
 tes, ni despertar a quien duerme: ni ser
 como el confesor necio, y idiota, que
 porque lee en vn confesonario vn in-
 terrogatorio general para preguntar sin
 diferencia de estados: de la mesma ma-
 nera pregunta a la donzella recogida,
 que al pecador disoluto, y al labrador
 simple y llano, que al mercader y tra-
 tante resabido: y muchas vezes con
 sus preguntas necias despierta a quien
 duerme: que es lo que prohibe el es-
 poso en los Cantares capitulo 2. *Ad-
 iuro vos filie Hierusalem per caperas, ceruos-
 que camporum, ne susciteis, neque euigila-
 re faciatis dilectam donec ipsa velit.* Quan-
 do vn niño està durmiendo, las ma-
 dres o amas cuidadosas andan sollicitas
 en guardarles el sueño, y procuran no
 den bozes, ni hagan ruydo, y los des-
 pierten. El enfermõ quando duerme,
 luego el medico auisa, que le guarden
 el sueño, y le dexen dormir. O madre
 de nuestras almas, y medico de nue-
 stras enfermedades, nuestro buen Dios,
 el qual entendiendo que somos niños,
 y enfermos, y que tenemos tan deli-
 cado sueño, que qualquiera cosita nos
 despierta; procura de guardarnos el
 sueño, diciendo. Conjuramos por lo que
 mas amays, si soys caçadores, no des-
 pertey la caça, no recordeys al bueno,
 ni le traygays cosas a la memoria, que lo
 perturben, y desasosieguen, y seays cau-
 sa, de que ofendan a Dios: porq̄ como ni-
 ños flacos cõ vuestras pregūtas necias y
 indiscretas facilmete los podeys induzir
 a pecar. Esto mesmo auisa san Pablo a su
 discipulo

1. ad Tim.

discipulo

discipulo Timotheo 1. Epistola, capitulo 2. *Obsecro igitur, primum omnium fieri obsecrationes, postulationes, gratiarum actiones pro omnibus hominibus: pro Regibus, & omnibus qui in sublimitate sunt, vt quietam & tranquillam vitam agamus, in omni pietate & castitate.* Por Dios ruego, y pido a la Yglesia, que se hagan oraciones publicas por los Reyes y grandes, que viuen en tranquilidad, paz y sosiego, que nadie los despierte, ni trayga a la memoria cosas, con que offendan a Dios, y en particular acerca de la piedad y castidad: porque estas dos cosas son, las que mas los perturban y inquietan. Lo mismo dize san Pablo ad Galatas capit. 5. *Ego confido in vobis in Domino, quod nihil aliud sapietis, qui autem conturbat vos, portabit iudicium suum, vinam abscindantur, qui vos conturbant.* Yo confio en vosotros y principalmente en el Señor, que nadie ha de bastar, a desquiciaros de lo que es virtud: pero los que pretenden inquietaros y perturbaros, no quedarán sin castigo: y pluguiese a Dios, que estos tales los cortase Dios de su Yglesia, porque hazen mucho mal en ella. Lo mismo Iosue capitulo 7. *Quia turbasti nos exturbet te Deus:* porque nos inquietaste y turbaste, pague te Dios en la mesma moneda, y lo mismo vsó Dios con tigo. Esto mismo auisa Christo Matth. capit. 18. *Qui scandalizauerit vnum ex his pusillis qui in me credunt, expedit ei vt suspendatur mola asinaria in collo eius, & demergatur in profundum maris.* Terrible castigo contra todos aquellos, que despiertan a pecar, ora sea confesor, ora sea predicador, si no a la donzella y hombre llano, preguntarle como a tal, y al tratante como a tratante: y lo mismo al predicador, no sea como el medico de las cedulas, Dios te la depare buena: tiene muchos sermones escritos, salga el que saliere, Dios te lo depare bueno: si no que sea tan docto, y tenga tanto caudal, que quando predicare a gente ruda, no trate doctrina muy alta y subida de punto, si no llana: ni muchos puntos subtiles de Theologia, si no pongase vn velo delante como Moysen, para que lo puedan ver: porque que aprouecha vn predicador quebrarse la cabeça en declarar vn mysterio, & despues de muy quebrada, se quedan

ayunos y no lo entienden. Esto es lo que perluade san Pablo en todo el capitulo 14. de la primera Carta ad Corintios. *Nunc autem fratres si venero ad vos linguis loquens: quid vobis prodero, nisi vobis loquar, aut in reuelatione, aut in scientia, aut in prophetia, aut in doctrina? Deuid hermanos, si viniere a predicar, y predicase en muchas lenguas, Hebrea, Griega, Latina, y no me entendiesedes, que aprouecharia mi sermón? Que aprouecha, que el predicador predicando a gente llana (para mostrarle docto) predique en Hebreo, diga muchos hebraismos, o en Griego, si no lo entienden, que aprouecha? Lo mismo en la musica: tañer vna harpa, vna viguela, si no tañeys con distincion de bozes, de manera que os entiendan: que aprouecha? *Gratias ago Domino meo, quod omnium vestrum lingua loquor.* Don de Dios me y grande, hablar, y predicar en lenguaje acomodado a la capacidad de cada vno para que lo entiendan. Pues esto mismo haze Moysen, habló a los Indios en lenguaje llano, y no se metió en cosas honduras, y materias de Angeles, porque no eran capaces los hijos de Israel. Lo segundo, porque si tratara de Angeles, cosa tan diuina, y leuantada de nuestro entendimiento, podian inferir, que los Angeles eran cosa diuina, y tenian alguna diuinidad; y engañarte, como estauan acostumbrados a Egipto, donde auia muchos dioses, podian escandalizar, y por esta mesma causa no quiso Dios, que tuuiesen imagenes. Es enseñar al predicador, que no ha de predicar doctrina, que tenga dos sentidos, y pueda engendrar duda, o sospecha en el oyente, particularmente quando los tiempos son peligrosos: si no que se declare, y quando dixere vna preposicion aunque sea de Fè, no la diga por terminos sospechosos ni de hereges, si no por terminos llanos y claros: que esto haze Moysen, sabiendo, que el pueblo Hebreo es inclinado y facil a creer muchos dioses: y que solamente de la compañía, que con los Egypcios tuuo, hizo luego bezerro, a quien adoró por Dios: y así habla con zuiño y recato: no sea que hablando de los Angeles, y diziendo que son espíritus, los adoré por dioses. Estas dos razones so-*

1. Cor. 14

ad Gal. 5.

Ios. 7.

Matth. 18.

ANGELVS

Genes. 1.

las mas comunes : pero yo entiendo, que fuera de esto, Moysen tratò de la creacion de los Angeles, en aquella palabra que dixo, Genes. capit. 1. *In principio creauit Deus cælum & terram.* En dezir, *Cælum*, dixo el cielo, y todo lo que auia de sus puertas a dentro, y dezir, que en el testamento viejo no tratò de Angeles, no ay materia mas comun en la ley natural : que de vezes trata de los Angeles, que aparecieron tantas vezes a Abraham, quando vio tres Angeles, y quando quiso sacrificar a su hijo : y los que aparecieron a Loth, y a Iacob, y a otros muchos. Luego tratando Moysen de la ley natural, y escriuiendola, y tratandola, y tratando en ella de Angeles, cierto es que los Hebreos (en cuya lengua escriuio) que auian de entender, que auia Angeles. Y si los Philosophos con sola lumbre natural, (como emos dicho) los alcançaron, y trataron dellos, y de alli no coligieron, que eran dioses, luego no auia este peligro en la ley escripta? Mandaua Dios estâr dos Cherubines sobre el arca, dando a entender : que aquellos eran criados de quien Dios se seruia, y que estauan en el cielo, lo qual representaua el Sancta sanctorum : y que alli los tenia para su seruicio. Y caminando para la tierra de promision dize Moysen, que vn Angel los guiana, Exod. cap. 33.

Exod. 33.

Et mittam praecursorem tuum Angelum: lindo titulo para el Angel, dezir, que vaya delante, allanando el camino. El mesmo titulo le dio Christo al Baptista, Matth. capit. 11. *Ecce ego mitto Angelum meum ante faciem tuam, qui preparabit viam Malach. 3. ante te.* Esto dize el Malachias capitulo, 3. y en muchas partes del Exodo, Leuiti. Numeror. y Deuteron. trata de Angeles y da noticia dellos, y asì los mesmos Hebreos confesauan, que auia Angeles. *Iosepho* Y asì dize Iosepho lib. 18. Antiquitat. y lib. 2. de bello Iudai. que quarenta años antes que Christo uiniese, se auian levantado quatro sectas en Hierusalem. La primera de los Saduceos, hereges que no admitian si no solos los cinco libros de Moysen, y negauan todos los demas libros, y las bodas y matrimonios, y que no auia Angeles. Contra estos se levantò la secta de los Fariseos, que eran del tribu de Simeon, que recibian todos los libros de los Prophetas, y confesauan el matrimonio, y que auia Angeles: y asì lo tenian muy aueriguado, que los auia aunque por ser materia muy dificultosa, no la tratò Moysen muy de proposito, solamente trata, de que los ay, y qual es su officio, y como se sirue Dios dellos, y como son los mensajeros de los hombres : y esto es lo mesmo, que yo e tratado: y asì no quiero ahondar mas esta materia, si no pasar adelante.



ANIMA

§ 137.

DESPVES de auer tratado de los Angeles, viene muy a proposito tratar del anima, que es espiritu como ellos : aunque en lo natural, de menores quilates que el Angel, y como dixe, que tratar de los Angeles (por ser spiritus, y tan agenos de carne, cantidad y cuerpo, y ser inuisibles) es cosa dificultosissima, lo mesmo es del anima, por la mesma razon. Y asì no

es mi intèto, de tratar de lo natural del anima, porq̃ esto allà lo tratã los Theologos y Philosophos, y ay muchos libros escriptos della, si no solo del ser moral, fundado en el natural y en la Escripura diuina. Porq̃ cosa llana es, que el hõbre cõsta de ser moral y natural. El natural, consta de cuerpo y anima: el moral cõsta de gracia y habitos infusos, y acquisitos de virtudes naturales y sobrenaturales y buenas

nas

nas obras, que los acompañan, y son actos producidos de estos hábitos. Y de este ser moral, es lo principal que tengo de tratar, y de lo natural, en quanto es fundamento de lo moral: porque de lo vno y de lo otro es Dios el autor: y así lo dize Iob capit. 10. *Manus tuæ fecerunt me & pl. smauerūt me totū in circuitu.* Tus manos Señor me hizieron y fabricaron todo de pies a cabeça. Trata del maravilloso artificio, con que Dios crió al hombre, y quan poderosa mano tiene, pues pudo fabricar vn menor mundo como el hombre, de cosa tan baxa como el lodo: el qual puesto en manos de Dios, haze del lo que quiere. Pues Señor para que lo hazeys, para dexarlo caer? para que tanto cuydado, para luego con descuydo dexarlo caer de las manos, y que se haga pedaços? Ver Señor como críay el anima tan a solas, vna cosa tan diuina, hecha a vuestra ymagen y semejança, dotarla de tantas gracias y beneñcias, y despues aborrecerlo, y quererlo destruyr no es posible: y si estays enojado contra el, acordaos, que es obra de vuestras manos? Yestomeismo dize Dauid, Plalm. 88. *Memorare quæ mea substantia: nunquid enim vanè constituisi omnes filios hominum?* Alega el Propheta, para a cançar perdõ, quãta es la flaqueza humana, pues estã compuesta de vna materia fragil, y quebradiza, que es vn vaso hecho de barro: y pecado por flaqueza cometido, es mas digno de perdõ; y donde ay mas malicia, mas digno de castigo: y por esto el pecado de Adan fue tan graue, porque estaua la naturaleza fuerte, y con muchas ayudas de costa, y el remedio aunque lo tuuo, muy costoso. Y el pecado del Angel (como emos dicho) por auer tanta malicia en el, por esto fue tan graue, y indigno de perdõ, porque el Angel ninguna ocasiõ tuuo para pecar, ni vuo quien lo engaña se, ni instigase a pecar como el hombre: y así Dauid alega su flaqueza, hombre de ruyñ mala, Rey, ocasiõ y tan eficaz, a la mira vna señora tan hermosa desnuda, y estar se lauando, y que no le costaua mas de mandarlo, y traersela luego. La naturaleza flaca, y sin resistencia ni firmeza despues del pecado estã muy delgada, y quiebra muy presto, y bastale al dia su malicia y trabajo, como dize Christo, Matth. capit. 6. *Sufficit dici malitia sua*

bastale a la naturaleza su flaqueza y miseria, sin añadirle mas ocasiones. Dize el Hebreo. *Memor sis quantuli aui ego sim:* acordaos Señor que mi vida es poca, y siendo poca estã en desgracia vuestra, serã mas breue. Acordaos Señor, que todos somos: hechura de vuestras manos, y si el hombre no consigue el fin para que fue criado, mejor fuera no auerlo criado: que eso es vano, lo que no consigue el fin, para que Dios lo crió: y así se dize Genes. capit. 1. *Terra autem erat inanis & vacua:* la tierra era vana, no correspondia con el fin, para que Dios la crió, no hazia su officio. Y lo mesmo dize Christo, Matth. capit. 5. *Si sal euanuerit in quo salietur?* Si el Perlado no haze su officio quien lo ha de hazer? Si es vano, todos serã vanos: así dize Iob, que las manos de Dios lo hizieron, y que es razon tener respectõ a su flaqueza, que es tierra, y vn poco de barro. Dize el Hebreo. *Cogita queso quòd me velut argillam finxeris:* Señor, mirad la manera que tuuistes en hazerme, y que así como vn cantarero toma vn poco de barro blanco o bermejo, y haze vn vaso, y echa en el vn liquor preciosissimo, así vos con vuestras manos, hezistes de barro vn vaso, para echar en el cosa tan preciosa, como es el anima. Y aqui aludiõ Ciceron, quando dixo. *Quid cesat, hic homulus, ex argilla, & luto factus Epicureus?* Aqui llama al hombre hombrezillo, formado de tierra blanca y lodo, conuertido en Epicureo: y el como se forma, dize que como vn queso, que le echan vn poco de queso o yerua, y se quaja, y luego dize. *Vitam & misericordiam tribuisti mihi:* despues Señor de formado el cuerpo del barro en el primer hombre y en el segundo, y los demas de vn principio natural y humano, distesme cosa tan principal y diuina como el anima, infundiendo la en el cuerpo, y juntamente vna inclinacion a las virtudes, entre las quales resplandescio la misericordia, la qual siẽpre fue creciendo conmigo, como lo dize el mesmo Iob, capitulo 31. *Ab infantia creuit mecum miseratio, & de ventre matris meæ egressa est mecum.* Parece que dize Iob, que desde q̄ Dios infunde el anima, y la cria en los buenos, le da vna inclinacion a la virtud, y desde allí comiença a honrrarlos, como lo dize Dauid,

Iob. 10.

Psal. 88.

Matth. 6.

Genes. 1.

Matth. 5.

Cicero.

Iob. 31.

psal. 138.

Psal. 138. Mihi autem nimis honorati sunt amici tui Deus: nimis confortatus est principatus eorum. Despuesque adicho el Profeta, la manera q̄ tiene Dios en formar vn hōbre viente de su madre, haziendo vna vestidura muy hermosa para el anima, yendo primero desbastando aquel embrión informe en el varon quarenta dias, y en la muger ochenta, dize, que infunde el alma criada, y hecha de su mano, sin presuponer materia alguna: y parece q̄ des de alli la va Dios honrrando, y desde alli comiença a dar a el alma vna inclinaciō a la virtud: y de aqui entenderemos, quāta razon tiene la Yglesia de celebrar la Concepcion de nuestra Señora, que fue quando fue concebida: y aunque aquella masa de Adan corrompida y estragada con el pecado original, a ella se la dieron pura y limpia, para que quando Dios criase su alma a los ochenta dias, el alma se aposentase en casa limpia y sin pecado original, y que en entrando en ella, no la ensuziase, ni inficionase, ni vn punto fuese captiua de sathanas, y aquella limpieza le vino por los meritos de Christo: porque la mesma sangre que limpia el alma, despues de cayda en pecado original, la puede detener, para que no se ensuzie: porque mas honrra me haze, el que me detiene para que no caiga, y me ensuzie, que no despues de auer caydo, limpiarme y lauarme de la suziedad, que contraxe de la cayda: y no era justo, que la que auia de quebrar la cabeça a sathanas, que ni por vn punto fuese su captiua: porque si desde que Dios forma a vna criatura, y a todos los buenos, desde el vientre de su madre, les va Dios haziendo mercedes: como dize el *Ecclesiast. capitulo, 1. Intium sapientia timor Domini, & cum fidelibus in vulua concreatus est, & cum electis foeminis graditur.* Lo qual se puede entender de dos maneras. La primera, que los buenos estando en el vientre de su madre, desde alli reciben dones, y mercedes: vna limpieza y vna inclinacion a la virtud, y a la piedad y a la misericordia: otros a la castidad, y despues esta inclinacion con el exercicio y edad se va perficionando, como vimos quando tratamos de los, Mancebos, como se han de criar con buena leche y doctrina, para perficionar la buena in-

Eccles. 1.

clinacion, que tienen a la virtud, por que haze mucho al caso el exercicio en la virtud, y particularmente en las mugeres, en las quales resplandesce mas el temor de Dios, y la religion, la misericordia y charidad, la qual parece que sale acompañandolas desde el vientre de su madre, que parece que ay algunas, que nacen con ellas la misericordia y la piedad y charidad: como vimos en nuestra madre sancta Monica, que desde niña era inclinada a la misericordia y charidad, y todo su regalo era hazer bien a los pobres, y lo quitaua de la boca para ellos: y al contrario los malos, que desde el vientre de su madre salen con vnos finiestros, y malas inclinaciones, crueles: y por eso dize Christo. *Generatio praua & adultera, Matth. capit. 12.* y Dauid *Psalmo 57. Alienati Matth. 12. sunt peccatores à vulua, errauerunt ab vtero: loquuti sunt falsa.* Los crueles parece, que desde el vientre de su madre son crueles, y naçen crueles, y en la leche maman la crueldad: y si desonestos, lo mesmo: y si mentirosos, todo lo heredan. De esta manera eran los Fariseos contra Christo, o desde el vientre erraron. Es dezir otra cosa de lo que sienten: de manera, que sienten vno, y hablan otro, que es el pecado, que llama Christo contra el Espiritu sancto: como lo dize Christo, *Luc. 11. Videns cogitationes eorum: viendo sus pensamientos, que sentian vno, y dezian otro: esto dize que lo heredaron de sus padres. Furor illis secundum similitudinem serpentis: sicut aspidis surda obturantis aures suas.* En lugar, de furor, ponen los Hebreos, *venenum*, que es lo mesmo: por que biuora con furor y raua muerde, y derrama la ponçoña. Así ay hombres, que enojados y furiosos son como biuoras y serpientes, que derraman el veneno y la ponçoña, y tienen tanto veneno y ponçoña, que no bastan encantamientos, ni palabras, para amansarlos. De esta manera eran Saul y sus amigos, estauan tan llenos de ponçoña, que ni buenas obras, ni amorosas palabras bastauan, para amansarlos, antes los encruelecian mas, y derramauan mas pōçoña: como vimos en los Fariseos contra Christo, que estauan tan llenos de pōçoña, q̄ miétras mas amorosas y udlices palabras

palabras les dezia Christo, mas ponçõña derramauan. Assi ay hombres tan põço ñofos, y mugeres, que aunque el encantador y el predicador sea sapientissimo, y diga mas dulces y amorosas palabras, nada basta ni basta aspereza ni suauidad, para que dexen la mala vida, y dexen de perseguir a los buenos, sino los oidos tapados, y las orejas sordas. Esto sacarõ del vientre de sus madres, y lo heredaron de sus padres: o por ventura trata Dauid y el sabio, de la predestinacion: como dize san Pablo ad Gala. cap. 11. *cum placuit ei, qui me segregauit ex utero matris meae*, desde el vientre de la madre parece que comienza Dios, a disponer a los buenos para el cielo, y señalallos, y apartallos para si, como lo dize Hier. c. 1. *antequam exires de vulua sanctificauit te*, lo qual se entiede Hieremias y san Iuan Baptista: ni mas ni menos dize san Pablo ad Roma. 9. de Iacob y Esau, *cum enim nondum nati fuissent aut aliquid boni egissent, aut mali ut secundum electionem propositum Dei maneret, non ex operibus: sed ex Dei vocante dictum est ei, quin maior seruiret minori, Iacob dilexi Esau autem odio habui*. Antes que Iacob y Esau naciesen, y antes q̄ viuesen hecho biẽ nimal, para que el proposito de Dios y su eleccion y predestinacion fuese firme y infalible, desde alli comieça Dios a amar a los buenos, y aborrecer a los malos. Y desde el vientre de su madre comienza Dios a tener cuidado de los buenos, de guardallos y que salgan a luz, y assi lo dize luego el mesmo Iob, despues que a dicho dela creacion del cuerpo y del alma, & *visitatio tua custodiuit spiritum meum*, y es dezir el cuidado, que tiene Dios de visitar al bueno en el vientre de su madre, y guardallo no perezca, porq̄ parecẽ milagro viuir vn hõbre en el vientre de su madre para que viua le visita Dios. Y el dalle ayuda, y salir aluz es misericordia suya, lo mesmo dize Dauid en muchas partes, y particularmente psal. 138. *tu firmasti me & posuisti super me manum tuam*, lo qual leen diferẽtamente los Hebreos, los quales traduzẽ *ante & retro formasti me, & posuisti super me manum tuam*, y lo mesmo traduzẽ sã Hieronymo y el Caldeo, *à tergo & à facie me finxisti*, que es lo mesmo que a dicho Iob, *manuus tuae fecerunt me totum in circuitu*, y viene muy bien esto con la corriente de la letra, porque despues que el Propheta a

dicho, como Dios conoze la mas minima parteçilla que ay en el hombre, agora echa vna vniuersal, que lo conoze todo desde pies acabeça, como aquel que lo hizo todo de pies acabeça, y que es vaso hecho delamano de Dios, y obra suya, y fabricada de si mesmo. Desde el instante de su concepciõ luego pone Dios la mano, en dando le los padres materiales, luego comienza con sus propias manos a amasar aquella poca de masa, y la va perfeccionando, y haciendo tã capaz de vna forma tan diuina, y tan preciosa, como es el alma. Quan de otra manera hablan los sanctos, que los philosophos: si avn philopho le preguntasen, quien cria a vn hombre en el vientre de su madre? Dexemos el alma que luego trataremos della que agora tratamos de la funda y vestidura, que Dios cria para ella) todo lo atribuyeran a la naturaleza; y que los primeros principios fueron sus padres, y que luego la naturaleza pone la mano en aquellos primeros principios, y comieça a formar los miembros cabeza, y manos, pies, y ojos, y todo lo demas, como en todos los demas animales, porq̄ entodos ellos ay su peso y medida, ay sus mouimientos naturales, sus augmẽtos y de crecimientos: y lo mesmo es en la creacion del hombre: el reformarse, el ir creciendo poco apoco: tener su vida vejetatiua primero, y luego la sensitua, y todo ello tiene su orden y concierto. Estas cosas se dizen agora, y se dizen antiguamente, pero no estan dichas cuerda mente, porq̄ vn efecto no a de tener respectõ a la razon y causa particular, sino con la causa vniuersal. Todo quanto haze la naturaleza es por voluntad diuina: bien puede Dios obrar vn efecto, sin que medie causa natural. La naturaleza es causa, y haze que vn albol crezca y vaya creciendo poco apoco, pero si Dios quisiese, que en vn punto creciese todo lo que podia crecer, lo podia hazer, y hazer vn efecto en cosas contrarias a la mesma naturaleza; como con lodo da vista, assi dizen los theologos, que *Deus potest facere per se metipsum quod potest facere mediante causa secunda*, puede quemar sin fuego: y assi emos de confesar, que Dios que es causa y principio vniuersal de todas las cosas, dio acada cosa su mouimiento particular, para obrar su efecto: y si queremos hablar cuerdamẽ

te, a la causa vniuersal emos de atribuir el effecto, por que es impropia manera de dezir, y malsonante, yo no soy obra de Dios, porque no fui criado como Adan, de la propia mano de Dios: y esta diferencia ay entre aquel supremo artifice Dios y los artifices particulares, que Dios es padre vniuersal del genero humano, por q̄ fue auctor, y crio vnas formas vniuersales, de las quales se hizien otras formas vniuersales, como Adan; q̄ fue forma vniuersal de todos los hombres; y de el salieron otras. Y fuera desto, sepamos; que pone el hombre de su casa en la creacion de vn hombre? Vna materia tan vil: vn principio tan informe: vn embriõ imperfecto como dize Dauid Psalm, 138. *imperfectum embrionem meum viderunt oculi tui,* pues como de cosa tan fea se forma cosa tan hermosa como el hombre? vn cuerpo tan grande y tan proporcionado, vna hermosura de miembros, y no sale vn monstruo? vna cosa disforme de causa y principio tan disforme: no puede esto ser, sino que la diuina sabiduria anda por alli, y pone su mano poderosissima, y asilo dize el mesmo Dauid, *posuisti super me manum tuam,* fuiste teñor formandola carne y los huesos poco a poco, la cabeza y todos los demas miembros con maravilloso artificio, guardando summo orden en la creacion del hombre, formando lo primero de todo el coraçon, y lo postrero los ojos, y lo primero que muere los ojos, y lo postrero el coraçon. Ver el cuidado que Dios y la naturaleza ponẽ en criar el coraçon, y guardallo, por que del depende toda la vida, y es la fuente de la vida, y el que la da a los demas miembros, y asì lo pone la naturaleza en lo mejor y mas guardado del cuerpo, poniendo le muchas guardas, que lo guarden: primero vna tela gruesa, luego vn muro de carne, luego otro de huesos, y luego otro de carne, y luego el pellejo, y por esto el Sabio dize, *omni custodia custodi cor tuum,* Prouerbior. capit. 4. *quia ex ipso vita procedit,* alli, *omni custodia .i. summa custodia,* phrasis de la Escritura Ecclesiastica, c. 25. *omnis plaga tristitia cordis, .i. summa plaga.* La mayor llaga, y la que mas hierre al coraçon es la tristeza, y da luego la razon: porque es la fuente de la vida, y de quien depende la vida del hombre: y por esto dizen los philophos, que es lo

primero que viue, porque auiendo de dar vida a los demas miembros, es menester que la tenga: por q̄ sino la tiene, mal la podra dar. Y asì Plinio lib. 21. de natural historia cap. 37. dize, *cor animalibus, ceteris in medio corporis est, homini tantum infra leuam papillam turbinato mucrone in priora eminens, piscibus solis ad os spectat: hoc primum nascentibus formari in utero tradunt; deinde cerebrum. sicut tardissime oculos, sed hos primum mori, cor nouissime, huic præcipuus calor palpitat carne, & quasi alterum mouetur animal, intra præmoli firmoque opertum membrana in volucro, munitum costarum, & pectoris mucra ut pariat præcipuam vitæ causam, & originem.* Todos los demas animales (saluo el hombre) tienen el coraçon en medio del pecho, pero el hombre lo tiene debaxo de la tetilla izquierda, en lo alto mas grueso y viene adelgazando a manera de pero, los peces lo tienen en la boca, y lo primero que nace es el coraçon, y lo primero que tiene vida, y luego el cerebro y lo postrero los ojos; y lo primero que muere son los ojos, y lo postrero es el coraçon. Allí esta el principal calor, y siempre esta palpitando, que parece otro animal, que esta allí dentro, y como es la fragua del calor, tiene sus alillas que le estã haziendo aire, esta muy guardado dentro de vna telilla muy gruesa, fortalecido con las costillas y con vn muro fuerte del pecho, para que todo esto defienda y ampare la causa principal, la fuente y origen de la vida: y despues de criado el coraçon, como cria Dios todo lo demas, que ay en el hombre, y valo disponiendo, para aposentar el alma, la qual el mesmo Dios cria muy atolas. Y asì como Dios antes que criase a Adan, le edifico vna casa hermosissima, en que viuiese, q̄ fue el Paraiso terrenal: asì antes que crie el alma, le edifica y cria vna casa, en la qual se pueda aposentar. Y ver como la cria Dios, con quanta magestad. *Faciamus hominem ad imaginem & similitudinem nostram.*

¶ Aquí tocan los santos doctores dos dificultades grauissimas: la primera es en el, *faciamus*, q̄ es el misterio de la Trinidad: la segunda en que consiste la semejança del hombre con Dios. Dexadas las opiniones de los doctores, lo lo quiero seguir la que haze al proposito de lo q̄ voy tratado, fundando la en el rigor Hebreo porque

Psalm. 138.

Proverb. 4.

Plinio.

§ 136.

Psal. 38. porque los que lo figuen dizen, que en la gar de imagen, esta vn vocablo q̄ significa sombra, como aq̄llo del Pla. 38. *quia in imagine pertransit homo*, alli esta el mesmo vocablo, q̄ aqui: y alli esta sombra: y assi dizen los Hebreos, *quia in umbra pertransit homo*, y el mesmo esta en el Psalmo 101. *Dies mei sicut umbra transferunt*, y lo mesmo en el Psalmo 108. *Ut umbra cum declinat ablatum sum*, y segun esto no trata Dios del cuerpo fino del alma, y assi lo entiende Vatablo: *intelligit autem similitudinem animi non corporis, quae consistit in immortalitate, in innocencia, & iustitia reliquisq; animi dotibus*. Es el anima vna s̄bra vn rasguño de Dios, vn retrato suyo, y assi dixo Platon, que el anima racional es vn espejo claro, en el qual resplandece la imagen de Dios, y assi quien quisiere conocer a Dios y la Trinidad, mire su anima, y assi dize Phaurino. *Nihil in terris magnum praeter hominem: nihil magnum in homine, praeter mentem & animum: sed audi mysterium resurgit in hamine interiori praecelens Trinitatis imago*. Ninguna cosa ay en la tierra mayor ni mas hermosa, que el hombre, y ninguna cosa ay en el hombre tan grande como el anima. Y assi dize Platon que los hombres somos possession de Dios, y la mas rica possession es el anima. *Omnia nostrarum possessionum animam esse diuinissimum*. La mejor alhaja, y la mejor possession, y la mas diuina: y assi David Psal. 15. dize, *propter hoc letatum est cor meum, & exultauit lingua mea, in super & caro mea requiescet in spe*, dize el alegria y contento que tiene, de ver que tiene en si a Dios: y de lo que lo colige es, de la consonancia y concierto, que ay en sus potencias, de la paz y tranquilidad que ay entre ellas, y en lugar de *lingua mea*, ponen los Hebreos, *honor meus & gloria mea*, y es phrasis comun en la Escripura llamar al anima gloria y honrra del cuerpo: porque ella es, la que lo honrra y da ser, y la q̄a de ser mas honrrada y estimada y assi dize David Psal. 91. *quia delectasti Doñe me in factura tua & in operibus manuum tuarum exultabo*. Dize el Propheta, lo que cantaua a su harpa, y en que se recreaua y alegraua, que era, en la contèplacion del alma, no la q̄ tuuo Dios en criar el mundo, y lo que mas le alegraua, era en la manera que tuuo Dios en criar el anima, a la qual entre todas sus obras, llama hechura suya: por

que del hombre y de todo quãto ay en el es Dios el autor, y todo ello es hechura suya. Y assi lo dize san Pablo ad Ephesios, cap. 2. *Ipsi enim sumus factura, creati in Christo Iesu, in bonis operibus*. Somos hechura de Dios, criados en Christo en buenas obras, y quien se pone a considerar, que es hechura de Dios, hecha con tanto primor, a imagen y semejança suya: la cosa mas hermosa que crio Dios en el mundo, y de lo mas hermoso que es el hombre, lo mas hermoso es el anima: y assi quien ay que no se a legre, y alabe a su criador? porque ninguna cosa criada se puede dezir tan propriamente hechura de Dios, como el hombre: mas que los Angeles: y esto prueuolo con vn argumento eficaz. La sabiduria y primor de vn artifice resplandece en la obra, que haze: porque como puedo yo saber, quien es vn artifice fino es, viendo sus obras, y la obra mas illustre y prima que haze, y aquello en que mas resplandece su primor y el efecto mejor que haze, aquel dize que es obra suya entre las demas. Pues sepamos, en que criatura resplandecio mas la sabiduria de Dios, que en el hombre? puede se responder que en los Angeles resplandecio mas. Esa obra no la veo yo, y aunque la viera, en ninguna cosa tanto resplandecio la sabiduria de Dios, como en el hombre: porque que cosa puede ser mas excelente, que hazer se Dios hombre. Pero dexemos a vna parte las cosas sobre naturales, y tratemos de las naturales, llenemos adelante la razõ q̄ arriba se toco: a los Angeles no los veo yo: y assi de ellos no puedo colegir, que es la mas excelente obra que Dios hizo. Si este argumento es tan eficaz, por el se puede tambien prouar: que Dios no es la cosa mas excelente que ay? No vale esta replica porque Dios no es criatura, ni obra de sus manos como el hombre y el Angel. Fuera desto temos euidencia, que ay Dios, por los efectos que a obrado; y ni mas ni menos tẽgo euidencia, que ay animas: pero no la tengo de que ay Angeles, luego el hombre mas que otra cosa se dize ser hechura de Dios: porque en el mas que en otra criatura resplandecio mas su sabiduria, pues segun esta razon es, que el hombre se alegre en la hechura de Dios, en la hermosura mayor que Dios crio. Si vemos en las cosas

de aca

ANIMA.

de aca, que vna cosa mientras mas hermosa, mas alegre la vista, vna hermosa pintura mas que vna fea, mas vna muger hermosa, que vna fea, vn hermoso caualllo, q vn feo; y esta alegria no es pecado: porq es cosa natural, sino es, que de la vista la cõsideracion y volũtad se estraga, y nimas ni menos en las cosas del entendimiento: mas alegre vn hombre sabio que vn ignorante: vn discreto mas que vn necio: luego mas fea de alegrar el hombre en esta hechura tan hermosa, que Dios hizo que no en las demas; porque entre las demas, es la mas hermosa. Si la consideracion para alli, sino pasa a Dios, que lo crio. No a de ser como el Angel malo, que paro en su hermosura, ni a de ser el hombre Narciso de si mesmo; porque aũ que es verdad, que deleita la vista vna cosa hermosa, y pasa al entendimiento y ala voluntad, para levãrlos a Dios, no es pecado, como dize nuestro padre sã Augustin, *famulas uidere non prohibemini, ver mugeres, no es peccado: pero como muchas vezes repara alli la consideracion, y por instigacion del demonio y de la propia sensualidad, la voluntad que da presa, y no pasa a Dios para alaballo en cosa tan hermosa, mas seguro es, abstenerte de nouellas: porque por mas sancto que vno sea, parece que lo lleua tras si: como Bersabe lleuo tras si a David, viendo cosa tan hermosa: y Dina viendo la Hemor y a Susana viendo la los viejos y a Iudic viendo la Olofernes. Y no sola mente viẽdo esta hechura exterior, que es lo menos hermoso del hombre, sino de lo mucho bueno que obro Dios en el: porque todo lo bueno que haze en el hombre, lo obra Dios en el, y assi lo dize Esaias cap. 26. *Omnia opera nostra operatus est in nobis Deus*, en estas obras nos emos de alegrar; porque ninguna cosa ay que tanto declare quien es el hombre, como el gusto y alegria que recibe en la cosa hermosa que ve. Aquel se llama virtuoso, que se alegra en obras virtuosas justas, que se alegra en obras justas, y al contrario el vicioso se alegra en cosas viciosas, y assi lo dize Aristo, 2. Eth. *delectatio est morum regulativa, per modum finis*, la delectacion y alegria es regla de las buenas costumbres de cada vno, porque alli pone su fin, y aquel es su blanco, y alli en derecha la proa, el que se deleita en di-*

ros, da en ser tratante, y fletar para las Indias, y ser auariento, el que en letras, se da a letras, el que en guerra, a ser soldado, el que carnal, a cosas de carne, y el cruel, en cosas de crueldad. Y si quiere saber cada vno lo que es, mire en lo que se deleita: pero en lo que mas se a de alegrar es en la hechura del anima, laqual es propia obra de Dios: porque el la crio, y hizo de su mano, sin presuponer materia: a laqual ninguna criatura criada puede cõcurrir: porque ay distancia infinita de algo anada, y por esto en la creacion no tuuo Dios ayuda de criatura alguna, y assi dixo Aristo. libro 16. de animalibus, *quod intellectus humanus, datur de foris*, el anima viene de fuera, el cuerpo tambien Dios lo hizo: porque como dize san Iuan cap. 1. *omnia per ipsum facta sunt*, pero no a solas, sino mediante la causa segunda, porque a esto no sola mente concurre la causa infinita y vniuersal: sino tambien la finita y particular: porque dize Aristo: *Sol homo generant hominẽ*. El ser moral tambien lo da Dios, pero no a solas, porq es menester, que concorra el libre aludrio: porque es dicho muy comũ de nuestro padre san Augustin. *Qui creauit te sine te non saluauit te sine te*, y por este ser moral sedistingue tambien el hombre de los brutos: y el que no tiene este ser moral lo compara la Escripura a bestia, pero el anima da la Dios a solas, sin interuenir causa segunda, y assi es cosa hermosissima: como hecha de sola la mano de Dios *si veniat de foris, an concreetur intra, an veniat ad extra*, esto alla lo determinen los theologos: saluo que quando Dios cria vn alma, muestra Dios su primor, en pintar vn retrato suyo, y vna imagen hecha a su semejança, y assi alla Zeuzes famoso pintor mostro su primor en pintar las uas tan al vivo, que bajauan las aues a comellas, y Apelles mostro el primor de su arte, en pintar tan al biuo vna yegua, que viendo la los cauallos relinchauan: y el perro que viendolo los perros ladruan, y las touallas que viendo las, se yuã a limpiar en ellas, y el otro la mosca, que la ojeauan, para que se fuese, y Paxilico pinto tan al biuo a Venus, que incitaua a deshonestidad; no es mucho, que Dios pinte vn anima, que sea vn retrato y imagen de la trinidad: porque assi como del padre se engendra el hijo, y de las dos

personas

D. Augusti.

Aristo.

Ioan. 1.

137.

D. Augusti

Esaias. 26.

Aristo.

personas procede la tercera que es el Espiritu sancto: así el anima es entendimiento, y anima es la voluntad, y anima la memoria y todo vn anima, y tres potencias: y aunque es verdad q̄ el anima, *à parte ante*, tuuo principio, *à parte post*, no tiene fin y es eterna, y es inmortal.

§ 138.

Y así es bien tratar de la immortalidad de el alma, que es vna verdad natural y de fee, y de grandissima importancia: y que negar esto es abrir puerta agrauiissimos peccados: y que ni aya virtud ni sanctidad, ni justicia, ni verdad. No ay otra vida, ni premio, ni castigo, despues de esta, ay de los buenos. Y no se yo, que le mouio a vn doctor declarando aquellas palabras del ca. 20. de los Numeros,

numero. 20.

pergat Aaron ad populum suum, que algunos doctores coligen de aqui la immortalidad del anima, y que en ninguna parte se dize tan claro la immortalidad del anima, como en el vltimo cap. del Eclesi.

Eclesi. vlti.

Reuertetur puluis intèrra quem admodum fuit & spiritus reuertetur ad Deum qui dedit illi,

Aristot.

Cada cosa se reduzga, y resuelua en su principio, y como dize Aristotil, que en tonces conocemos bien vna cosa lo que es, quando la reduzimos a su principio: así conocemos bien el cuerpo, quando lo reduzimos a su principio que es la tierra: y el anima, quando la reduzimos a su principio, que es Dios: y no solamente en este lugar, pero en otros muchos se trata claramente de la immortalidad del anima en el testamento viejo: porque a cada paso trata del premio y castigo despues de esta vida, luego el anima es inmortal? porque si ay premio y castigo despues desta vida, a de ser en el anima.

Iob. 19.

Iob. a cada paso trata esto ca. 19. scio enim q̄ redemptor meus viuit, & in nouissimo die de terra surrecturus sum, & rursum circumdabor pelle mea, & in carne meã videbo Deũ saluatorẽ meum, quem visurus sum ego ipse & non alius, repositata est hæc spes mea in sinu meo. Palabras dignas de escreuirse no con pluma y estilo comun en papel ni en pergamino, ni con pluma de hierro en plancha de plomo, ni con sinzel de azero en pedernal, sino con estilo y pluma del Spiritu sancto, que es de infalible verdad: que Iob protesta, que ay otra vida, y que el anima es immortal: y que ay despues desta vida premio para los buenos, y castigo para los malos. Y así dize el Hebreo,

Noni & ego quod vindex meus viuit, & in nouissimo die adhibebit vim suam pulueri. Que bien declaro Iob el articulo de la fe de la Resurreccion, y del juicio y comienca: scio, porque no dize creo? porque este articulo se puede saber, y alcanzar por razon natural, como despues veremos. Porque aunque es verdad, que en este articulo, la fee de la Resurreccion tiene voto, y la razón natural no, ni los philosophos q̄ dize, *quid a p̄inatione ad habitũ nõ est transitus*, esto es en el como, pero que aya Resurreccion, es muy conforme a razon natural, y así lo alcanzaron algunos philosophos: y así en este articulo tienen voto la fee y la razón natural: porque es muy justo, y muy conforme a razon natural, q̄ lo aya. El como, es odigalo la Fe, porque no ay razon natural, que lo alcance. Y q̄ a de auer juicio, las Sibillas lo dixerón, los Gentiles, Indios, y Barbaros, atinaban con esta verdad, que este juicio a de ser de fuego, y a de rebuir todas las cosas: y que el sol y la luna han de ser comidos, que es su manera de hablar, porque quando se eclipsa la luna dizen, que es comida, y lo mesmo dizen del sol, y que ha de tener fin el mundo, y que las animas son inmortalès. Y así Platon con aquel su diuino ingenio, parece ni mas ni menos q̄ iua atinando con esto, y en aquella carta tan elegante que escriuio a sus tres amigos: Hermia, Erustico, y Corfico, en ella les persuade, perseueren en el amistad, q̄ entre todas tres auia, cierra y concluye la carta, con dezilles, que para que esta amistad sea firme, la confirmen con juramento: y dize les qual ha de ser el juramento, y por quien han de jurar. *Adiuuãtes tum omnium principem Deum, omnium inquã presentiarum, & futurarum tum vero hãius principis patrem Dominum; quem si vere philosophando scrutemur cognoscemus, clare quod hominibus fortunatis liceat.* Sentencia digna de tal ingenio como el de Platon, en la qual confiesa dos articulos de nuestra fe. El primero q̄ confiesa, es el articulo de la Trinidad: y q̄ Dios es autor de lo criado: y que así como con vna sola palabra fiat, lo hizo todo, con otra palabra lo puede deshazer, y que este Dios que lo hizo tiene Padre, que es lo que dize san Iuan ca. 1. *Omnia per ipsum facta sunt*, y que este hijo es Principe y señor deste mundo y siglo futuro, y llama siglo futuro al cielo

Platon.

Ioan. i.

imperio

ANIMA.

impireo, y a todo lo que ay de las puertas adentro, no porque aya de ser principe y señor de todo ello, sino que algun dia se vera, que es señor de todo ello. Quando ha de ser ese dia? no ay otro sino el dia del juicio, que es lo mesmo que dize David *Psalm. 109. Dixit Dominus Domino meo se de adextris meis, doc ponam inimicos tuos, scabellum pedum tuorum*, fientate ami diestra, que estener la igualdad del Padre, hasta que entiendan tus enemigos, que han de estar debaxo de tus pies, y esto ha de ser el dia del juicio. Y lo mesmo prophetizo aquella gran Sybilla Erithrea, *caelitus adueniet Rex seclum aeternum in omne, aspiciet q, Deum credudulus incredulus omnis caelum cu sanctis: supremo limite sacli*. Y no se mouian estos philosophos alumbre de pajas, sino que fundauan esta verdad en razon natural, porque hazian este argumento. Todas las cosas gouierna Dios con summa equidad, y no peruertiendo la justicia: y assi lo confiesa la mesma Escritura, *iustus es domine, & omnia in vero iudicio fecisti*, *Tob. cap. 3. y Job ca. 8. numquid Deus supplantant iudicium*, No ha Dios de enganar anadie, y que uiaa cada vno como quisiere, sin que aya mas razon ni quenta. Lo segundo, no ha Dios de andar satisfaziendo a los hombres a cada paso, y dar razõ de muchas cosas, que haze, y assi dize Job *capit. 9. si voluerit contendere cum eo, non poterit respondere vnum pro mille*. No es Dios de condicion, que a de baxar a responder a dar razon de las dificultades, que se le ofrecen al hombre: y sino las entendiere remitalo a su omnipotencia, que si alla entre gente barbara, y en la China, no quieren que su Rey se abata, y acuda a responder acada vno en particular, sino en vnda publico, y antes que salga, dispara el artilleria, que sale el Rey en publico: quanto mas Dios no es razon, que se abata a responder a cada vno conforme a su antojo, pero abra vn dia publico de juicio en que de razon de muchas cosas, y satisfaga a todo el mundo de muchas cosas, que aca no se entienden, ni saben: y antes que salga, dispara su artilleria, y aquel dia sera de premios y castigos. Y esto alcançaron aquellos philosophos y por esto dize Job, *scio*, y lo que sabe es, que su redemptor biue: llama a Christo redemptor suyo, titulo proprio de Christo, que nos redimio y rescato. Y el Hebreo

dize, *vindex meus*, mi juez, que me a de vengar ami y a los buenos de sus enemigos: y en aquel dia los buenos han de leuantar cabeza, como lo dize Christo *Luc. cap. 21. leuata capita vestra* porque aquel es su dia, y dize que su juez biue, y en el viben todas sus buenas obras y la buena vida, y las afrentas que vosotros me hazeis, llamando me hipocrita y tirano. (Los juezes de aca del mundo no viuen, son alcaides de aldea, que cada año se mudan, nitan poco la justicia de aca viba, porque si vno es bueno, y viue en la justicia, a dos dias muere, y muere con ella justicia: porque acontece succederle otro, que es injusto, y assi dize Iosepho libro antiquita, cap. 8. que Festo presidente de Roma (que como consta en los actos cap. 24. y capi. 25. y capi. 26.) procuro se le guardase justicia a san Pablo. Antes era presidente Felix maldito juez auariento, luego muerto Festo entro en el gouierno Anano pontifice, que era seuerissimo y cruelissimo en juzgar, y dize Iosepho del, que era tan cruel, que buscaba tiempo oportuno, para executar su crueldad: y assi le parecio buen tiempo, que muerto Festo presidente de Roma, y estando Albino en el camino, hizo junta de juezes, hizo traer delante de si a san Tiago hermano de san Iuan y otros muchos, y dio sentecia, que fuesen apedreados: el qual hecho cruel, parecio mal a los buenos y virtuosos: y assi secretamente embiaron al Rey, supplicandole, mandase a Anano, que no cometiese otravez semejante crueldad, y otros mensajeros que saliesen al camino a Albino, que venia por presidente, y le dixeran, que no era licito, justiciar anadie, sin su consentimiento, y sabiendo la verdad, escriuio al Pontifice, que lo auia de castigar. En esto se vera la mudança de juezes del mundo. El que es buen juez y perlado, o se morira o se yra, y le sucedera otro, que no sera bueno, y por eso dezia la vejezula de Dionisio tyrano, que rogaua a los Dioses por el: y espantado se, le preguntaron: por que hazia aquello? y respondio, que por ventura vendria otro peor: pues desto asegura Job a los buenos, que tienen juez, que viba, y vibira para siempre. Assi lo dize san Pablo ad Hebre. cap. 13. *Iesus Christus heri & hodie, ad Hebr. 13. & ipse in secula*, Christo ayer, y oy, y mañana, y siempre, no es oy si, y mañana no, como

Psalm. 109

Tobia. 3. Job. 8.

Job. 9.

Lub. 21.

Ioseph. ca. 2. & cap. 25. cap. 26.

Act. 24. 25. 26.

Act. 24. 25. 26.

Act. 24. 25. 26.

Act. 24. 25. 26.

ad Hebr. 13.

no, pero Christo oy y mañana, y para siempre; porque es proprio de Dios el ser, y nadie se lo puede quitar, y el lo pue de quitar a todos, y así dize Exod. cap. 3. *Ego sum, qui sum.* El Hebreo lee, *ero qui ero*, es dezir la diferencia que ay del verdadero Dios al falso, y así vn Hebreo llamado Hizchumi dize, que el primero, *ero* es nombre proprio de Dios, y el segundo, *ero* es glosa del primero. Sabed q̄ mi proprio nombre: es fere y la razon es, porq̄ fere para siempre jamas. Los Dioses falsos comienzan con tiempo, y acaban cō tiempo, y así lo dize Dios Deutero cap. 32. *Noui recentes q̄ venerunt, quos non coluerunt patres eorum*, Dioses nueuos de ayer aca, no son buenos Dioses, Hier. capit. 10. *Vanitas sunt sculptilia, opus irrisione dignum tempore visitationis peribunt*, dioses inuentados de la vanidad de los hombres, labrados de oro y plata, cosa de burla: quando Dios viñte al mundo, a de parecer. Es dezir, que con la venida de Christo, sea de acabar la idolatria, y los Dioses falsos, así en figura desto (quando Christo entro en Egipto huyendo de Erodos) dizen las hiltorias que cayeron todos los Idolos en el suelo: como quando entro el arca con el mana en el templo de Dagon, en entrando el arca diuina de la Virgē con el verdadero mana de Christo en el mundo, todos los Idolos y la idolatria a de perecer, y se a de echar por el suelo. Lo mesmo dize Esaias cap. 2. *Humiliauit se altitudo hominum, & eleuabitur Dominus solus in die illa: & Idola penitus concident.* Quando viniere Christo a de echar por el suelo la soberuia de los hombres, Solo Dios a de ser el que a de estar empie aquel dia, y los Idolos an de caer por el suelo. Lo mesmo Oseas cap. 3, y Etia. ca. 17. y cap. 30. y cap. 31. y Ezech. cap. 37. Pero Dios eterno, incommutable, que no tiene fin, lino es, yero: porq̄ no començo con tiempo, y así no acabara cō tiempo: y así lo dize por Etia. ca. 34. *Ante me non est formatus Deus, & post me non erit.* no ay Dios hecho antes del tiempo, ni despues. Y en el cap. 48. *Ego primus & nouissimus*, primero, y postrero, Hier. cap. 23. y 48. *Ego sum Deus de longe & non de prope.* No es Dios de ayer aca, lo mesmo san Iuan Apocalip. cap. 2. *Gratia & pax ab eo qui erat & qui est & qui venturus est*, que lino dos titulos para Christo, el que era, y es,

y sera, y a de venir a juzgar al mundo. Y en el mesmo ca. *Ego sum Alpha, & Omega, principium & finis*, la primera letra del alphabeto Griego, y la postrera. Es Dios el principio y fuente del ser, porque todas las criaturas tienen mendigado el ser de Dios, y Dios de nadie, y así el titulo de Dios. *Ego sum qui sum*, y el blason de la criatura, *non sum quia non sum*, no soy, lo vno porque jamas puede dezir agora soy y lo otro porque no tengo el ser de mi cosecha, lino que todo mi ser depende de Dios. Y así lo dize por Esaias cap. 41. *Ecce vos estis ex nihilo & opus vestrum ex eo quod non est*, esta es la deriuacion del hombre, el blason de su linaje, las insignias de su miseria, ser como dize nuestro padre san Augustin nietos de nada, *vos estis ex nihilo*, hijos de la tierra, y la tierra hija de nada, luego nietos de nada, pero Christo bue y biura. Y así en aquella confesion maravillosa, que hizo san Pedro Matth. capit. 16. de claro esta verdad diziendo: *Tu es Christus Filius Dei viui*, hijo de Dios viuo: y conseqüente mente Dios vibo. Y san Pablo juraua muchas vezes vibo Dios. Luego razon tiene Iob, de dezir, que su Redemptor vibo y vibira: y el dia del juicio aplicara su virtud y poder a la tierra, y a los huesos, para que tornen a vibir. Es vna galana alusion, a quando Dios crió a Adan, que aplicando su fuerza y virtud a vn poco de barro, le dio ser. Lo mesmo el dia del juicio, a de aplicar su virtud y fuerza a vnos huesos desnudos, y los a de vestir de su mesma carne, y así yo otra vez me tengo de vestir deste mesmo cuerpo, del qual se desnuda el alma al tiempo de la muerte: para que cada vno camine a tu principio, el alma a Dios que la crió, y el cuerpo a la tierra: pero otra vez tengo de boluer a el, y se an de juntar alma y cuerpo, y el alma sea de tornar a vteir otra vez del cuerpo, y así lo dize san Pablo 1. Cor. c. 15. acudiendo a toq̄ dize Dauid Psal. 138. *& substantia mea in inferioribus terrae*, segun la traduccion hebrea, *& velut opere phrygio infingeret in vtero matris meae.* En las mastecretas partes de la muger labra Dios vna vestidura muy hermosa, para con ella vestir el alma, así el dia del juicio labra Dios y haze vna vestidura clara de immortalidad, y llena de resplandor, con que se viste el alma del bueno, y así lo dize san Pablo

Esaias. 41.

D. August.

Matth. 16.

1. Corin. 1

Pabl. oportet corruptibile hoc induere incorruptionem, & mortale hoc induere immortalitatem, vestirse a el alma vna vestidura incorruptible y immortal, y cō esta nueva librea tengo de parecer delante de Dios, al qual tengo de ver yo proprio, y con estos propios ojos. No como dize desatinada mente Porphirio, que el alma sola en cuerpo phantastico a de ver a Dios: gran desatino, sino que el proprio cuerpo y anima an de ser bienaventurados. El cuerpo proprio viendo con los ojos la humanidad de Christo gloriosa, y los del anima viendo la diuinidad, y assi dize el Hebreo, quem ego mihi contemplantabor, & oculi mei videbunt, & non alius, quod vnicum meum est desiderium, o como adeuenir tiempo, en que se an de cumplir mis deseos, que es: todo yo, cuerpo y alma tengo de ver a Dios, y esta esperança me sustenta en mis trabajos y perdidas, y assi digo, que se pierdan hijos, amigos, hazienda, vida, honrra, salud, y todo, lo de aca, que esta esperança no se perderá, porque esta bien guardada. En todo este discurso dize Iob como el anima es immortal, y adeauer premio y castigo en la otra vida, y lo mesmo dize el mesmo Iob mas adelante capit. 21.

Iob. 21. *Nunquid Deum docebit quispiam scientiam, qui excelsos iudicat, es vna razon marauillosa que da Iob, para prouar, que Dios es sapientissimo, y supremo juez, que juzga a todos los demas, y es superior a todos, y si Dios en el juzgar y condenar, errase, quien lo auia de enseñar y enmendar, es lo que dize Christo Matth. capit. 5. Si sal euauerit, in quo salietur, si la sal es vana, quē le dara sabor? aquello llama la Escritura vano, que no haze el officio, porque Dios lo erio, Genes. cap. 1. Terra autem erat inanis, & vacua. No hazia el fruto, que era el fin, para q̄ Dios la auia criado. Si el prelado es vano, y no haze bien su officio, quien lo a de enseñar y emendar? porque no tiene superior, q̄ le emiende, y assi andara todo desconcertado. Habla Cristo con los apostoles, que eran los supremos juezes de la Yglesia, para que entiendan, los que son juezes y prelados supremos, quan rectos y justos an de ser, en lo que hizierē: porque en la tierra no tienen quien los enseñe, enmiende, reprehenda y castigue, si erraren, y hizierē mal su officio. Es lo que dize el sabio Ecl. 5. Si videris calumnias egenorum, & violenta*

iudicia, & subuertit iustitiam in prouintia, non Ecclesiast. 5. mireris super hoc negotio, quia excelsus excelsior est alius, & super hoc quoq̄ eminentiores sunt alij. Quando vieres cobatida la inocencia y echada por el suelo, y violentar y sacar de sus quicios la justicia, y que se trastorna de vna parte a otra, y que los mesmos juezes hazen desatinos y locuras, y que dalles gouierno y mando, es poner vna espada en manos de un hombre furioso, que quita la vida al bueno, y la da al malo, no te espantes: que en tierra de gouierno estas, que otro tribunal ay superior, que lo remedie. Quando el corregidor o gouernador, no guardan justicia, otro superior tribunal ay, que es la chancilleria de Granada y de Valladolid. Y Quando en estas chancillerias no se guardare justicia, otro tribunal ay superior, q̄ lo remedie, q̄ es el cōsejo real; y quando en ese cōsejo real no se guardare justicia, superior ay q̄ lo remedie q̄ es el Rey, lo mesmo es en lo Ecclesiastico. y quando en esos supremos tribunales no se guardare, otro ay supremo a todos, que es Dios: en el qual es imposible auer ignorancia ni injusticia. porque si la viera, quien auia de remediar esa falta, y esa ignorancia? y assi el mundo anduiera en vn continuo error y descōcierto, porq̄ no abria quiē lo emenda se y castigase: luego seria mostruo sidad y bestialidad, pensar, que en Dios auia de auer falta o ignorancia: y viera la, si siendo supremo juez, no concertara el mundo, y que entendiera, q̄ ya que en esta vida no auia premio para los buenos, y castigo para los malos, si en la otra no lo viera, que auia de ser del mundo? por que dize Solō vndicho marauilloso, nulla respublica contineri potest nisi duabus rebus, premio, & poena. Ni el mundo ni el Reyno, ni la Republica no se pueden conseruar sino ay estas dos cosas premio para los buenos, y castigo para los malos: hizo tanta fuerza esta sentencia de Solon en aquel diuino ingenio de Platon, que de alli infirio, que las animas eran immortales, porque haze este argumento. Esta sentencia de Solon es verdad, nadie la puede negar (porq̄ es infalible en ley natural) luego las animas son immortales, y despues desta vida ay premio y castigo? prueuolo. Vemos hombres valerosissimos, que emprendieron cosas arduas y dificultosas, y salieron con ellas, y otros

Matth. 5.

Solon.

Platon.

y otros muy virtuosos, y no solamente, no ser premiados ni honrrados, si no ser castigados y deshonrrados, abatidos y menospreciados, y desterrados, y muertos: luego si no ay otra vida no ay premio para los buenos, y castigo para los malos: Antes al reves, ay castigo para los buenos, y premio para los malos: pues en esta vida los malos son premiados, y los buenos castigados, esto no puede ser, (por que no se podria conseruar el mundo) luego en la otra vida se les ha de pagar, lo que trabajaron en esta? por que si ay Dios, y si ay prouidencia en el, desconcierto grande seria del mundo, que la virtud no fuese premiada, y el vicio, y pecado castigado? Y asi figuraron esto aquellos Poetas antiguos debaxo de fabulas, que eran mas sentencias, que fabulas, para declarar el premio y castigo despues de esta vida en los campos Eliseos: en el peñasco de Sísifo: en la rueda de Xíon: en la sed, y hambre de Tantaló. Que otra cosa es todo esto, si no dezir, que las animas son immortales: y que despues de esta vida ay premio y castigo? Y de aqui vinieron los Theolos a prouar esta verdad por razon euidente y natural: y asi lo proua por razon euidente y natural, que despues de esta vida ay bienauenturança en comun. Que sea esta bienauenturança en particular, y los medios con que se ha de alcançar, eso sola la Fé lo enseña: pero auer bienauenturança en comun, eso es euidente que la ay, porque por razon euidente consta, que pertenece a Dios, premiar a los buenos (segun sus meritos,) y castigar a los malos, segun sus demeritos: porque Dios es el supremo gouernador, y juez del vniverso, y es sapienrísimo: luego, *non potest deficere in necessariis ad vitam iuxta naturæ rationem bene, & constantet instituendam*. Y que bien concertada tendria la vida, el que entiende, que no ay otra vida? Que bien gouernaria el Rey y el supremo juez, que entendiese, que no ay otro supremo juez, que lo enmiende y castigue? Y asi

tengo por temeridad dezir, que el alma es como la quadratura del circulo que dize Aristoteles. *Quod est demonstrabile, sed adhuc inuentum non apparet*. Que aunque la quadratura de el circulo, es demonstrable, por razon euidente: pero hasta agora, no se a hallado esta demonstracion. El ser euidente, que el anima es immortal, ya lo emos probado por razon euidente, luego ya está hallada la demonstracion y natural: y dezir, que no se puede probar por razon natural, y euidente, esto es erroneo, y aun tengo para mi, que es heretico: porque esto es lo que dizen los malos, para darse a rienda suelta a los vicios, como consta, Sapient. capite secundo. *Nescierunt Sacramenta Dei, nequè mercedem sperauerunt iustitiæ, nequè indicauerunt honorem animarum sanctarum*. Es menester notar aquel, *Sacramenta*, como cosa muy encubierta y secreta. Ver los buenos y virtuosos oprimidos, castigados, y tratados con inhumanidad, y crueldad; y los malos premiados, y tratados con amor, y blandura: misterios son, que los malos no los alcançan, porque niegan el premio, y castigo despues de esta vida, despues de la qual en la otra se honrran y estiman los buenos, que en esta se vieron deshonrrados, y afrentados. Esto mesmo dixo marauillosamente Ciceron, *Sicut satis probatur Deum esse, quia nulla notio iræ fera est, quim Deum habendum sciat: ita apud omnes gentes, communi consensu firmatum est, animos defunctorum interitu esse liberos, quam omnino rem funeris ceremoniis testatam esse voluerunt, nec enim eas corporibus impartirent, nisi animos sacros esse ac diuinos in animos induxissent*. Con ique buen termino habla Ciceron, gran maldad es, negar la immortalidad de las animas: porque asi como consta por razon euidente, que ay Dios, y que no ay nacion tan fiera y brutal, que no confiese esta verdad: asi no ay Gentiles por barbaros que sean, que no confiesen el anima ser immortal, lo qual profesauan con ceremonias

ANIMA.

nias exteriores: y cierto es, que fino entendieran, que las animas eran divinas y sagradas no confesaran, que se partian delos cuerpos, ni las honrraràn, como las honrran: que es lo mesmo que dize Iudas Machabeo, 2. Machabeorum, capite duodescimo.

2. Mach. 12. *Iudas Machabeus collatione facta duodecim millia dragmas argenti misit Hierosolymam offerri pro peccatis mortuorum, bene & religiosè de resurrectione cogitans, (nisi enim eos qui ceciderant resurrecturos speraret, superfluum videretur & vanum orare pro mortuis,) & quia considerabat, quod hi qui cum pietate dormitionem acceperant, optimam haberent repositam gratiam:* Que buen repartimiento, hecho por este valeroso Capitan, donde se juntaron doze mil reales, los quales embio a Hierusalem, paraque se hiziesen sacrificios por las animas: y si no eran immortales, paraque se ofrecian sacrificios, y se hazian oraciones por ellas? Y dize tambien Ciceron libro tercero de Amicit. que son locos y sin juyzio, los que dicen, que las animas mueren con los cuerpos, y yo (dize el mesmo:) en mas estimo el autoridad de los antiguos, y de nuestros antepasados, que para los muertos ordenaron, tan religiosos y sanctos sacrificios: lo qual no hizieran, si entendieran, que las animas acabauan con los cuerpos. Y mas dize Ciceron, que quando salen de los cuerpos, mientras mejores mas premio: y alega a Cipion que lo auia oydo en sueños a Africano. El mayor dize lo mesmo que Iudas Machabeo: y que parece bestialidad y gualar al hombre con las bestias, que no ay si no nacer y morir: y da a entender Ciceron, que el hombre que afirma esto, afirma que no ay diferencia de la muerte del hombre a la muerte de la bestia y de vn jumento; y en esto haze grande agrauio y notable afrenta a vn animo tan noble y tan generoso, como es el del hombre, y que este tal merece, no enterrarlo con ceremonias, ni oraciones, ni honrrarlo, si no darle sepultura de la bestia, que es el mular. Y David acaba paso dize, que todo se acaba si no el anima: y assi di-

Cicer.

ze en el psalmo 72. *Defecit caro mea & psal. 72. cor meum: Deus cordis mei, & pars mea Deus in aeternum.* Todo quanto ay en el mundo se ha de acabar, saluo el anima. Y esta es la causa, porque lo estima a todo en nada: y assi dize el Hebreo. *Consumitur caro & cor meum, Deus autem petra est cordis mei, & portio mea in aeternum.* Consumese la carne, la hermosura, la hacienda y todo quanto ay en el mundo, pero no el anima: todo es mortal, pero el anima es immortal: a esto llama roca, y firmeza del cuerpo, pues en dexando el alma al cuerpo, que caydo y sin fuerça, ni virtud queda. Al anima llama porcion y dadiua de Dios: maravillosos titulos para el anima, ser la roca y firmeza del cuerpo, porcion, y dadiua diuina: porque viene adextra criada de Dios, hecha a imagen y semejança suya. Esto mesmo confesaua aquel falso Profeta Balaan, con ser Gentil, Nu-

merorum, capite vigesimo tercio. *Moriatur anima mea morte iustorum, & fiant nouissima mea horum similia.* Deseaua morir buena muerte, porque sabia, de quanta importancia era morir muerte de justos, y lo mucho que se ganaua en la buena muerte: pero esta plegaria es muy comun de los malos, tener vida de peccadores, y desear muerte de justos. Es lo que dize nuestro padre san Augustin. *Volumus gaudere cum sanctis, sed tribulationes mundi nolumus sustinere cum illis.* Quieren los malos el premio y bienauenturança de los buenos, pero los trabajos y muertes y persecuciones y penitencia eso no lo quieren: quieren las maduras, pero no las duras: quieren la pulpa, y no el hueso; pero Dios no tiene de costumbre, si no dar primero a Lya la lagañosa, y despues a Rachel la hermosa, dar muerte de justos a los que lo han sido, y de peccadores, a los que han sido peccadores. Y assi dize san Bernardo. *Optamus extrema iustorum, non curantes principia eorum:* desear al fin sin principio ni medios, no es posible: y assi lo dize el mesmo san Augustin. *Vivite bene, ne moriamini male, quoniam sicut non potest esse mala mors*

Numer. 23.

D. Aug.

D. Bern.

mors

mors, quam bona vita præcepsit: ita non potest esse bona mors, quam mala vita anticipauit: omittimus miracula Dei, communem ordinem tractamus. An oydo los malos dezir, que la muerte de los buenos es buena. *Præciosa in conspectu Domini: mors sanctorum eius.* Y que la muerte de los malos es mala. *Mors peccatorum pessima.* Y así dizen, mi anima con la de los buenos, y mi muerte como la fuya: harto mejor fuera dezir: mi vida como la vida de los buenos: porque de orden comun es, seguir buena muerte a buena vida, y si no vuiera otra vida, muy vano era este deseo. Y así san Pablo 1. Corinth. capit. 15. prouando que Christo resuscitó, y nosotros hemos de resuscitar: Christo no resuscitó, nuestra fee y quanto predicamos es vano: no ay otra vida, ni ay mas que esperar, que lo que en esta tenemos, los mas miserables somos los buenos, que ay en el mundo. *Si in hac vita tamen in Christo sperantes sumus, miserabiliores sumus omnibus hominibus:* Si no tenemos mas que esperar, que lo que Christo nos da en esta vida, no ay Barbaros ni Gentiles mas miserables, que nosotros: porque lo que en esta vida nos da Christo son trabajos persecuciones, afrentas, açotes, destierros, carceles, y muertes: pero ay otra vida, y así los buenos somos los mas dichosos del mundo. Si leemos el testamento viejo, no ay en el si no premio, y castigo de la otra vida. El fin y blanco del testamento nuevo no es otro si no este. Este nos enseñó Christo de palabra y exemplo, Matth. ca. 5.

Matth. 5.

Ioan. 13.

Matth. 17.

§ 129.

PERO dificultan algunos, que por que no hizo reseña del infierno y del castigo de los malos, como hizo reseña de la gloria y premio de los buenos? porque aquella persona diuina no era capaz de esta representacion, y así lo hizo en vn malo en aquellos dos ricachos: el vno rico gloton, y el otro

rico auariento: del vno trata san Lucas Luc. 16: capit. 16. y de el otro trata el mesmo, Luc. 12: capit. 12. adonde pone aquel ricacho grueto y gordo, como fue sepultada su anima en el infierno, y fue exemplo del castigo, que haze Dios despues de de estauida a los malos conforme a aquello, que mandaua Dios en el testamento viejo, Leuitic. capit. 7. *Adipem cadaueris morticini, & eius animalis quod a bestia captum est habebitis in varios vsus.* Que quiere dezir Dios? Penlamos que tiene Dios cuydado, de que guarden el vnto o sebo del carnero, y de la vaca para medicinas corporales? No trata Dios de eso, si no quiere dezir: el vnto y grosura del animal grueso, que mataredes, o fuere muerto de alguna bestia, aprouechaos del para vuestros vfos. Dize Ruperto Abbad. Que esto conforme a lo que dize Amos, capitulo 4. *Audite verbum hoc vacca pingues, quæ estis in Samaria, quæ calumniam facitis egenis, & confringitis pauperem, quæ dicitis dominis vestris afferte & bibemus.* Oyd vacas gruesas la palabra, que os quiero dezir: vosotras que repastays en el monte de Samaria, donde el pasto es grueso, y todo es engordar, y para esto hazeyd mil violencias a los pobres, y les poneys mil calumnias y lazos, y aconsejays a los Reyes, que todo sea traer y comer y beuer, y viuir como bestias, (como si no vuiera otra vida:) mirad en que a parado la grosura y gordura, riquezas, comidas y regalos de aquellos dos ricachos y de otros muchos, y escarmentad en cabeza aiena, que esto es la grosura y gordura del animal grueso, aplicadlo a vuestros vfos: y así lo dize luego el mesmo Ruperto diziendo. *Ecce Sacerdos legitimus homini diuiti, altum sapienti, & speranti in incerto diuitiarum suarum proponit, & ante oculos strenua predicatione reducit aliquem de grege Epicurei, impium, qui in vita sua cucurru aduersus Deum, erecto collo, & pingui cervici armatus fuerit, faciem eius operuerit crasitudo, & de lateribus eius à ruina dependerit, in fine autem suo, apparentibus indicis quasi sterquilinum peritius sit, & diuitias quas deuorauit euomuerit, & de ventre extraxerit illas Deus, cum ita satagit fideliter, ut illius exemplo terreatur peccator diues, quid adhuc supersti, quid aliud quam adipem cadaueris*

Leuit. 7.

Rupert.

Amos. 4.

A N I M A .

neris morticinij . & eius animalis , qued à bestia captum est , scilicèt , à diabolo in vsus varios assumit , in cibum verò , sumere refugit . Quiere vn verdadero Sacerdote y pastor y vn predicador Euangelico reducir algun puerco de la manada de Epicureo a la manada de Christo , a vn soberbio ricacho , que leuanta cabeça contra Dios , y anda cuelltergido con vna çeruiz gruesa como toro , armado con cuernos de poder , que tiene la cara cubierta de grosura , y todo el cuerpo grueso y gordo , repastando y engordando con la sangre de los pobres , y que al tiempo de la muerte da indicios y apariencias claras y manifestas , que muere como vna bestia , y que como tal es lleuado al muladar del infierno , y que al tiempo de la muerte le haze Dios vomitar las riquezas , y se las saca del vientre y del coraçon , y haze que aquella grosura sea pasto y manjar de gusanos : si alguno ay que sea semejante a este , que piensa ? si no que aquella grosura y gordura , y aquella bestia muerta y puerco ceuado muerto por sathanas , que miren los demas que se apronechen de aquella grosura para sus vsos , que no lo coma , ni lo imite , si no que escarmiente en cabeça agena , y mire el fin y paradero que tienen , los que viuen como bestias , y mire el fin , que tuuo otro ricacho como el , que no lo imite , ni coma de la carne , si no que la grosura de vn puerco , que Dios entrelacò de la manada de los Epicureos , la aplique para sus vsos , y mire el fin y muerte que tuuo .

§ 140 .

¶ CONFORME a esta doctrina , q̄ se a dicho , dos cosas me causan grande admiracion . La primera es que siendo verdad infalible , pronunciada por la boca del mesmo Dios , y verdad euidente y natural , confesada por todos los Philosophos , que el alma es immortal , y despues de esta vida a de auer premio para los buenos y castigo para los malos , ayà hombres , que viuan como bestias , y que piensen , que no ay si no comer y beber y morir como ellas : demanera , que ni la verdad infalible de la Fè , ni la verdad euidente y natural , ni tantos exemplos del testamento viejo y nueuo , y ordinarios (que

cada dia vemos) basten para reducirlos , ni que reparen en esta consideracion . Lo segundo es , que sabiendo que el alma es la cosa mas preciosa y de mayor estima y valor , que Dios criò en el mundo : y como dize san Pablo 2. Corinth. capit. 4 . *Habemus thesaurum in 2. Cor. 4. vasis fictilibus* : thesoro tan precioso y de tanta estima en vaso tan ffaco y quebradizo , diamante tan rico en tan pobre esmalte . Y como dize nuestro padre san Augustin tratando del alma y de sus excelencias . O anima que eres llamada Ciudad de Dios . *Quam gloriosa dicta sunt de te .* Ciudad de Hierusalen , porque gozas de grandissima paz , parayso de deleytes , donde el mesmo Dios se anda paseando , y cogiendo flores amarillas , blancas , verdes , y coloradas de virtudes , las quales guarda en su seno , casa y posada de aquel diuino padre de familias , esposa de Christo , templo del Espiritu sancto , gloria del parayso , a donde los ciudadanos viuen en gran concordia , donde ay gran orden y concierto en las potencias y sentidos , y viue cada vno en su puesto y lugar , y como en el cielo ay ordenes supremas , medias , y infimas , assi en ti : en la orden suprema estàn los sentidos intellectuales ; en la media , los racionales ; en la infima , los animales y brutales . Y quando Dios està en el alma , que concertadas las potencias todas y todos los sentidos : demanera , que el entendimiento entiende lo que es verdad , y no entiende lo que es mentira disfraçada y disimulada con verdad : ni la voluntad ama , si no lo que es bueno ; ni la memoria se acuerda , si no de lo que es virtud : ni los ojos veen cosa , de que no saquen materia de alabar a Dios : ni la lengua habla , si no lo que ha de hablar : ni los oydos oyen , si no las cosas de Dios : pero quando sathanas esta en el alma , todo està desconcertado : entendimiento , voluntad , y sentidos exteriores , como se viò en aquel endemoniado , a quien el demonio tenia mudo , çiego , y sordo , de quien se trata , Luc. capit. 11 . que ni via , ni oya , ni hablaua : porque el demonio a vnos haze callar , y a otros hablar demasado : y assi dize san Marcos capitulo primero , q̄ Christo nolos dexa ua hablar : *& non sinebat eos loqui* : y por san Lucas

D. Aug.

Luc. 11.

Marc. 1.

Lucas

Lucas capitulo 4. dixo Christo a vn demonio: *obmutescē dæmon*, porque quãdo el alma està desconcertada, todo està desconcertado: porque refran es muy comun. *Quando caput dolet cætera membra languent.* Quando el alma està enferma, acostada en la cama del pecado, todos los criados que son las potencias andan desconcertadas: y quando la señora de casa està enferma, todos los criados hazen lo que quieren: los esclauos hurtan, los hijos y hijas van donde quieren, las criadas desonestas; pero en leuantandose, todo lo pone en concierto. Asì el alma estando enferma, todas las potencias andan desconcertadas: cada vna haze lo que quiere: pero quando està sana, todo està puesto en concierto: si ella alaba a Dios, todos alaban a Dios. Y asì Dauid psalm. 102. *Benedic anima mea Dominum: & omnia quæ intra me sunt nomina sancto eius. Benedicere*, significa dos cosas, quando se compone de *bene*, y *dicere*, es dezir bien, alabar a vno. Otras vezes se compone de *bene*, y *do*, dar bien, dar alguna cosa buena, y en este significado compete a Dios y a los mayores y por esto la Escritura diuina dize muchas vezes, que Dios nos bendize, que Dios nos da cosas buenas: y de los mayores dize san Pablo ad Hebræos cap. 7. *Quod minus est à maiori benedicetur*: el mayor ha de hazer biẽ al menor: en el primero sentido se toma aqui, que nosotros bendecimos a Dios, y lo alabamos. Y asì dize el Propheta, que en alabando el alma a Dios, luego todas las potencias lo alaban interiores y exteriores. Y asì dize muy bien Eusebio, que no sin causa, despues de auer combidado el Propheta a su alma a alabar a Dios, combida luego a los demas instrumentos del cuerpo, a que lo alaben, porque como todos ellos sean regidos y gouernados por el alma, que es la señora, laqual tiene diuididas todas sus potencias por ellos, y sean todos como vnos organos, o viguela, o harpa, que a todos los templã, y haze que hagan consonancia, y estando ella templada, todos estàn templados: pero si ella està destemplada, todos estàn destemplados, y mediante las potencias superiores, rige las interiores, y gouierna todos los sentidos: como el Rey que tie-

ne todos sus consejos, sus Capitanes, y Gouernadores, mediante los quales rige y gouierna su Reyno: asì nuestra anima Reyna y señora deste menor mundo, que es el hombre, tiene sus potencias, mediante las quales la rige y gouerna: y asì como el Rey quando quiere intentar o emprender alguna cosa de importancia, si es de guerra llama a sus Capitanes y a los demas Soldados para ello: asì nuestra alma, queriendo emprender alguna cosa graue y de importancia, conforme a como es la cosa, asì la consulta y trata: y si es alabar a Dios, y darle gracias por las mercedes recibidas de su mano, viendo, que ella no basta para tan grande empresa, pide fauor y ayuda a sus potencias, y a los demas sentidos exteriores, al coraçon, a la voluntad, a la memoria, a la lengua, a los ojos, y a las manos, para que todos alaben a Dios, que esto es: *omnia interiora mea*. Y los Hebreos sobre este verito comiençan a philosophar del anima, porque como aqui se trata della y de sus potencias, y como han de alabar a Dios, y dizen, que la causa es, por estàr hecha a semejança de Dios, y por esta semejança que tiene con el, por esto la combida el Propheta, a que lo alabe: porque asì como el anima hinche el cuerpo, asì Dios hinche y ocupa el mundo: y como el anima *est tota in toto, & tota in qualibet parte*: asì Dios todo en todo, y todo en qualquiera parte: y lo mismo es en el Sacramento del altar: y asì como Dios rige y gouierna este mayor mundo, asì el anima rige y gouierna el menor mundo del hombre: y asì como solo Dios està en el mundo, y no ay mas de vn Dios en el: asì sola vn anima està en el cuerpo: y asì como Dios es el que da ser y vida al mundo, y perficiona todo lo criado, asì el anima es la forma de todo el cuerpo, y la que le da ser y vida y perficiona. Y asì como el sustento de Dios es cosas espirituales, asì el manjar y sustento del anima son cosas espirituales: y asì como Dios es sobre todo lo criado, asì el anima sobre todas las cosas del cuerpo: y asì como Dios vee, y no es visto, asì el anima vee, y no es vista: y asì como no sabemos, como

psal. 102,

ad Hab. 7.

Euseb. Cef.

ANIMA.

Dios está en el mundo, ni qual es lugar de su diuinidad, y donde tiene su asiento, si no en confuso dezimos, que su asiento es en el cielo impireo: así el anima está vnida con el cuerpo, y no sabemos como, ni la manera como está en el, y en que parte, ni qual es su lugar, ni principal asiento, y esta comparacion no solamente es de los Hebreos, pero tambien de Aristoteles.

Arist.
§ 141.

¶ Y pues Dauid trata de las potencias del alma y de sus officios, es razon tratar de lo vno y de lo otro: y pues y a se a prouado que es immortal, es menester saber como en la Escriptura diuina, tiene diferentes nombres, y significa diferentes cosas, y luego como es menester adornarla, y vestirla con virtudes naturales y sobrenaturales. Y acerca de lo primero, en la Escriptura diuina, *Anima*, y *Spiritus* son vna mesma cosa, aunque *Spiritus* (acerca de san Pablo) algunas vezes difiere del anima, yaunque son vna mesma cosa tienen diferentes exercicios: porque se llama espiritu, porque atiende, y se ocupa en cosas altas y diuinas y celestiales, y excede las leyes naturales. *Anima*, se dize así, porque anima al cuerpo, y atiende a cosas humanas: y así espiritu y carne son contrarios, y se ocupan en muy diferentes exercicios. *Spiritus*, muchas vezes significa el alma, y esto es muy común en la Escriptura diuina, pla. 30. *In manus tuas commendo spiritum meum*: Señor en vuestras manos encomiendo mi anima. Y san Iuá cap. 19. al tiempo de la muerte dize Christo las mesmas palabras. *Pater in manus tuas commendo spiritum meum*. Aquí, *Spiritus* es el alma, la qual los buenos en la muerte las ponen en las manos de su padre Dios, y los malos en las manos de su padre sathanas: y así san Esteuán dixo lo mesmo, Actor. capit. 7. *Domine Iesu accipe spiritum meum*. Y san Iuan, Apocalips. capit. 14. *Ammodo iam dicit spiritus, vt requiescant à laboribus suis*: en la muerte descansa san las animas de los buenos, y así 1. Pet. capit. 4. *Qui patitur secundum voluntatem Dei, fidei creatori commendent animas suas*. Los que padecen, segun la voluntad de Dios, encomienden sus animas a tan bueno y fiel criador como Dios: aquí anima quiere dezir el alma. Otras vezes anima significa la vida, cosa muy comun en la Escriptura, y particularmente en el Euá-

psalm. 30.

Ioan. 19.

Actor. 7.

Apocal. 14.

1. Pet. 4.

gelio de san Matheo a cada paso. *Qui perdit animam suam propter me*, cap. 10. Aquí significa la vida, perder la vida por Christo, lo qual hizieron los Apóstoles, y los Martyres. Y lo mismo capitulo 16. y san Marcos capit. 8. san Lucas capit. 9. san Iuan capit. 10. *Bonus pastor animam suam dat pro ouibus suis*. Aquí anima es la vida. Y mas adelante. *Animam meam pono pro ouibus meis*. Esto es ser buen pastor, poner la vida corporal por la vida espiritual de sus ouejas: y al contrario, el malo, que no solo no les da su vida corporal, pero les quita la corporal (y lo que es mayor lastima) la espiritual. Otras vezes, *Spiritus* significa la parte superior del anima: y así Marc. capit. 14. y Luc. capit. 22. dize Christo. *Pater si possibile est transeat à me calix iste*. Y por san Matheo capit. 26. dize lo mesmo: pero luego acude Christo, *Spiritus quidem promptus est, caro autem infirma*. Aquí *spiritus* es la parte superior, la que reforma a la parte inferior, como vemos muchas vezes por experiencia, que vn hombre cuerdo de repente quiere, o pide vna cosa, que no es licita: pero luego la parte superior la reforma. Otras vezes *Anima* en la Escriptura, significa todo el compuesto del hombre, como aquello de Ezechiel, cap. 18. *Anima quæ peccauerit ipsa morietur, idest, quicumque peccauerit*. Y lo que dize Christo, Ioan. cap. 12. *Qui odit animam suam in hoc mundo, idest, seipsum*. Significa anima la mas principal parte de este compuesto del hombre: y así dize Laurençio Iustiniano. *Est enim anima, quæ est potior pars hominis: substantia inuisibilis, incorporea, immortalis, Deo simillima, habens imaginem creatoris sui, quæ cæteris omnibus occupari potest, repleri omnino non potest, capacem Dei, quicquid Deo minus est non implebit*. Marauilla se son títulos para el anima, la parte mas principal del hombre, la forma que da ser a vna materia, que no la tiene, substancia inuisible, y incorporea, como los Angeles, immortal que jamas se acaba: muy semejante a Dios: que todas las cosas de acá bien la pueden ocupar, pero no henchir, si no solo Dios, que la hizo: como el vaso esquinado, que si entra vna bola en el redonda, no la hinche, si no es el molde que lo hizo: así es el anima hecha de tres esquinadas, que son tres potencias,

Matth. 10. & 16.

Marc. 3. Luc. 9. Ioan. 10.

Marc. 14. Luc. 22.

Ezech. 18.

Ioan. 12.

Laur. Iusti.

memo-

memoria, entendimiento, y voluntad: en-
 tre dentro della el mundo, no la hincha-
 rá, solo el malde que la hizo, que es Dios
 este la hinche. Y es grandissima lattima
 que vna alma que es capaz de Dios, se a-
 bata a cosas viles y baxas, y como hom-
 bre vil y baxo se juegue para remero y ga-
 leote, y haga almoneda de si: como lo di-
 ze el Ecclesiast. capit. 10. *Anaro autem ni-
 hil est scelestius, hic enim animam suam vena-
 lem habet, quoniam in vita sua proiecit inti-
 ma sua.* No ay mayor maldad en el mun-
 do, como es la de vn auariento, que ha-
 ze almoneda de su anima, y cosa tan pre-
 ciosa y diuina y de tanta estima y valor
 y que no tiene precio, la venda por cosa
 tan vil como es el dinero: y como el mer-
 cader deseoso de vender alguna merca-
 deria, que no estima, la dà por qual quie-
 ra precio: asì ay muchos, que dan el al-
 ma por qual quiera precio: y muchas ve-
 zes de balde y de gracia, y q̄ es tan cruel,
 como si se viera defaudado del anima y
 de las entrañas y del coraçon, q̄ no tuuie-
 ra anima ni entrañas ni misericordia, por
 que se desnudò de los afectos humanos,
 de humanidad y misericordia, lo qual se
 figurò en Iudas, cuya crueldad fue tan
 grande, q̄ sedize del, Actor. ca. 1. *Iudis pro-
 ditor suspensus crepuit medius, & effusa sunt om-
 niaviscera eius.* Que cosa mas abominable
 y mala, que vn auariento que vède su al-
 ma por lo que le quisieren dar, por vn cõ-
 tento, y por vna niñeria, y a Jesu Christo
 vende por treynta dineros. Y a este pro-
 posito san Hieronymo diuinamente so-
 bre el capitulo 1. y 2. de Micheas. Sobre
 el capit. 1. dize sobre aquellas palabras.
*De caluare & tondere super filios deliciarũ tua-
 rum.* Mesa y arranca tus cabellos, y llora,
 pues vees llevar captiuos tus hijos, a los
 quales con tanto regalo criaste, y a ti cõ
 ellos, pues todos vays captiuos. Alega a-
 qui el mesmo san Hieronymo vna inter-
 pretacion, que leyò, la qual por parecer-
 le buena, la puso en aquel lugar: que aque-
 llas palabras se digã de vn anima, q̄ a cay-
 do de la alteza de la gracia a la miseria y
 desuentura de la culpa. O anima huma-
 na! *O vrbs quõdam sanctorum mater, quæ prius
 eras in paradiso, & fruebaris delitiis arborum
 diuersarum, & habebas speciosissimam comam:
 nunc quia proiecta est de sublimibus, & deducta
 in Babiloniam, & venisti in locum captiuitatis
 & perdidisti comam tuam, radere, & assu-*

*me habitum penitentis, & quæ prius vo-
 labas quasi aquila in excelsis plange sobolem
 tuam, quæ ex te ducta est captiua.* Que
 bien pintada la excelencia del anima,
 cosa tan preciosa apolentada en casa te-
 rrizada de barro, madre de santos, y enfa-
 mientos y obras, que antes estaua como
 arbol plantado en el parayso, que siem-
 pre estaua con freicor y verdura y fru-
 eta, por tener agua de pie de gracia, y go-
 zaua de la hermosura de diuersos arbo-
 les y fructas, por la comunicacion de las
 buenas obras y pensamientos de los san-
 ctos y justos, y tenia vna copa hermosis-
 sima, quitada el agua de pie, que es la gra-
 cia, que seca y marchita quedaste, y co-
 mo cayda de tan grande alteza en tan grã
 baxeza, y siendo teñora te hiziste esclaua
 de sathanas, y eres lleuada captiua a Ba-
 bilonia del infierno, mesa tus cabellos, y
 haz penitencia como los hijos de Israel,
 que estando captiuos en Babilonia dize.
*Super flumina Babilonys illic sedimus & fleui-
 mus: dum recordaremur tui Syon,* Psalm. 136.
 Y la que como aguilas boluas en altane-
 ria, contemplando las cosas del cielo, ago-
 ra como culebra andas arrastrando por
 la tierra, y todo quanto hazes, y quantos
 hijos engendras son muertos y captiuos
 de sathanas, porque todas sus obras son
 muertas, y te las cõfisca sathanas por per-
 didas: haz penitencia, para que tu y ellas
 viuays. Y si esto es lo que persuade la Y-
 glesia el primero Miercoles de Quares-
 ma y Christo, Matt. capit. 6. que nuestras
 obras no sean muertas, como la de los
 Hypochritas: y para esto poner zeni-
 za sobre la cabeça, hazer penitencia,
 para que todos los ayunos, oraciones,
 y limosnas que se hizieren la Quares-
 ma sean viuas. Y lo mesmo dize san Hie-
 ronymo sobre aquellas palabras. *In die
 illa sumetur super vos parabola, & cantabi-
 tur canticum cum suauitate dicentium: de po-
 pulatione vastati sumus.* Dize que esto en
 sentido tropologico, se atribuye a vn
 alma subjeta al demonio, que metida y
 engolfada en las cosas deste mundo, se ol-
 uida de las cosas del cielo: y asì dize. *Quis
 non desiderat villas istius seculi, oblitus posses-
 sionum paradisi? videas alios agros agris, & ter-
 minos terminis iungere, & paruo hominis cor-
 pusculo rura vrbrum non sufficere.* Alma
 criada para el cielo, detenida en el cor-
 tijo deste mundo, ocupada en juntar ter-
 minos

ANIMA.

minos a terminos, y campos a campos, y en coraçon tan pequeño nada basta, para henchillo y hartarlo, y está Dios dando sententia contra ella, de manera, que es menester hazerle las obsequias, y llorar su desventura, como hazia san Pablo 2. Co: int. capit. 12. *Luceam multos ex iis, qui ante peccauerunt, & non egerunt penitentiam, super immunditia, & fornicatione, & impudicitia quam gesserunt.* Quiero llorar a vn alma cayda en pecado, y que no ay memoria de hazer penitencia: como Christo llorò la Ciudad de Hierusalem.

2. Cor. 12.

Luc. 19,
D. Hier.

Luc. capit. 19, porque su pecado no tenia remedio. Lo mismo hizo san Hieronymo. *Quis enim non planget videns humanas animas quasi variam suppellectilem à demonibus & diuersis vitiis esse possessas? alius demonum mittit fornicationis funiculum, alius auaritiæ, ille homicidij, hic perurij, lineas tendit, pars Dei diuisa est, in funiculo, & agri quòdam sanctitatis, & paradisi quorum odore delectabatur: Isaac in Jacob filio suo traditi sunt Aferijs Regi, Babiloni, & habitantibus vulpibus foveam, & volucris cæli nidus, filius hominis non habet vnde reclinet caput suum.* Quien abra que no lllore, y se deshaga en lagrimas, viendo las alhajas de Dios tan preciosas, que son las animas, poseidas de los demonios y de diferentes vicios: vno hecha el lance y pone en el anzuelo ceño de fornicacion, y que de peçes van a picar: otro echa lance de auaricia, y otro de gula, y otro de ambicion, de manera, que echan sus lineas, diuiden los terminos, echan fuertes, y cada vno reconoce lo que es suyo en el miserable del hombre: y asi aquello que era hacienda y parte del pueblo de Dios, diuidido en fuertes de los demonios, y el que era jardin lleno de flores y rosas de virtudes, en el qual el verdadero Isaac se paseaua y espaciaua y tenia su recreacion, como en jardin de su hijo Jacob, hecho prado conçeij de demonios y vicios: y el que antes era vn parayso dode estaua Dios, es vn infierno dode se aposentan los demonios. Y es grande lastima, que las raposas y aues del cielo, que son los demonios, como los llama Christo, Lucæ capit. octauo. El hijo del hombre Christo no tenga donde recline y ponga su cabeça, y no tenga entrada, ni se le de vn rincon, como quando nacio, que en los mesones publicos y comunes a donde se a-

Luc. ca. 8.

cojen y dan posada a todos los caminantes, el no tuuo vn rincon donde nacer, como dize san Lucas capitulo 2. Que es esto, sino figurar, que ay almas que son mesones y ventas publicas y comunes, para todos los vicios: y Christo y la virtud no ay tener entrada, ni posada para el. Pero ay otras animas tan nobles y de tanto valor, que no ay dar posada ni entrada si no a Dios: como Martha y Maria, que no auia entrar en su casa, sino Christo: como cuenta san Lucas cap. 10.

Luc. 2.

Luc. 10.

¶ Y asi açerca de esto, ponen los Doctores escolasticos vna dificultad muy graue. Si ay vna anima mas perfecta y mas noble que otra? porque veen tantas diferencias de hombres y de entedimientos, que parece que en todo son muy diferentes. Vnos entendimientos tan toscos, tan brutales, tan tercos y duros, y otros tan lindos y claros, tan nobles y faciles, que parece, que esto persuadió a algunos Doctores a dezir: que vnas animas son mas perfectas, y nobles en lo natural que otras: pero la verdad mas comun es, que todas tienen y igual perfeccion, y esta imperfeccion, o perfeccion les viene de la mala o buena disposiciõ de la materia: porque como las animas obran mediante estos organos corporales, obran segun están dispuestos bien o mal: y los que afirman, q ay vn anima mas perfecta que otra y mas noble, consequentemete afirman, que los habitos naturales, que llamamos Sindereses de la razon, con naturales a nuestra anima, que enseñan los principios naturales: estos habitos de los primeros principios han de ser muy mas perfectos vnos que otros: y esta perfeccion no solamente consiste en agudeza y delicadeza de ingenio y claridad de entedimientto, para entender mas perfectamente las cosas, si no en tener mayor inclinacion a la virtud, lo qual vemos en vnos niños, antes que vengan a vso de razon tan bien inclinados, tan dociles, tan faciles en deprender: y otros tan mal inclinados, tan tercos y duros, y con vnos rebabios tan malos, que parece, que tiene lugar esta opinion, que esta inclinacion a la virtud, y esta viveza, y claridad de entendimiento, y esta nobleza y facilidad, y esta perfeccion, no solamente viene de la perfeccion

§ 142.

cion

cion y buena postura del cuerpo, y del buen temple de humores, sino que principalmente viene del anima racional. Y aunque todos estos son argumentos, que apoyan esta opinion, lo que tengo dicho es mas verdad, y esto se ve claro, pues con el buen exercicio de las letras y virtud y buena leche y criança, se adelgazan los organos corporales y facilitan: y aunque es verdad, que esta inclinacion natural ala virtud depositada y conatural al alma no se aumenta, ni disminuye con el bueno o mal exercicio, por ser propiedad anexa ala mesma anima, la qual no puede recibir mas ni menos con la mesma esencia del anima; y asi como el entendimiento y voluntad (por ser potencias del alma) no pueden recibir mas ni menos, asi esta inclinacion (por ser conatural al anima) no lo puede recibir, ni puede crecer ni menguar: saluo que lo que crece y mengua son los habitos adquiridos, por los buenos o malos actos y exercicios, y quando estos habitos son buenos, son vnas perfecciones añadidas alas potencias del anima, que de su natural son inclinadas ala virtud, con las quales se perficiona esta inclinacion natural: y esta perfeccion no es esencial al anima, sino accidental: ni tan poco se pone mas intensa ni mas crecida, con la venida de la nueva forma del nuevo habito, sino dize se, que esta inclinacion crece, porque la ayuda, a que con mas facilidad se exercite en la virtud: porque lo que es accidental, no puede hazer crecer ni aumentar a lo que es esencial, sino sirve de ayuda de costa, y asi ay esta diferencia entre el habito virtuoso y vicioso, que el virtuoso ayuda ala inclinacion natural, y el vicioso la impide y estorua; porque como el virtuoso y estudioso sea conforme al ser racional del hombre, en alguna manera, *ab intrinseco*, ayuda y perficiona la mesma naturaleza del hombre y inclinacion, que tiene a la virtud: y asi por ser conforme a ella se ayuda della para con mas facilidad y fortaleza obrar la virtud. Pero el habito vicioso como sea contra la mesma naturaleza del hombre, en quanto racional, no es ayuda sino estoruo y obstaculo y grandissimo impedimento, para que la buena inclinacion no salga a fuera, y se ponga en efecto: y segun esto se dize, que disminuye los bie-

nes naturales, porque les pone estoruo, y le es impedimento, para no ponerlos en efecto. Y asi es dubda muy reñida entre los doctores, si los pecados disminuyen y apocan el buen natural, o en algun caso lo dañan? porque dize san Dionisio Areopagita, que los naturales quedaron en

terros en los demonios, y el peccado no los disminuye: luego tambien en los hombres. Fuerad esto el anima y sus potencias son immortales y incorruptibles, como queda prouado, luego no ay que quitar ni poner, y si se puede disminuir y menoscabar, luego puede acabarse: porque la virtud natural es finita y limitada, y si el peccado la disminuye, tantos peccados puede auer, que la acaben: porque dicho comun es de Aristot. *Omne enim finitum per ablationem finiti tandem conjungitur*, y el anima aunque es infinita eterna y immortal, esto es, *duracione*, que en todo lo demas finita es, y limite y tasa tiene: y asi para mayor declaracion de esto, emos de afirmar, que (segun doctrina de Aristotiles) en el anima ay tres cosas: *passio, habitus, & potentia*: la passio no se disminuye por el peccado, antes se aumenta y crece: el habito esse se disminuye, y asi se puede quitar de todo punto; pero la potencia esa entera y immortal.

¶ Y para entender esto mas de raiz, emos de pre suponer, que en el anima ay cinco generos debienes, los quales es menester saber, si por el peccado se disminuyen, quitan o amortigan, o reciben algun detrimento o daño. Lo primero ay acto estudioso y virtuoso, y regulado por la razon y muy conforme a ella: este por acto contrario del peccado se quita totalmente: el acto de castidad, se quita por acto contrario de sensualidad. Lo segundo ay habitos de virtud adquiridos con muchos actos virtuosos: estos habitos se disminuyen por actos contrarios de peccados, y pueden ser tantos, que tambien de todo punto los quiten. Lo tercero ay habitos diuinos y sobre naturales, que llamamos infusos: estos por peccado mortal se quitan de todo punto, saluo la fee y la esperança, que quedan despues del peccado, pero sin nombre de virtud: aunque si el peccado es contrario al mesmo habito de fee y esperança, tambien lo quitã: porque por vn peccado de infid-

G 5 lidad

D. Dionisi

Aristot.

Aristot.

§ 143.

lidad se pierde el habito de la fe. Lo
 quarto ay en el anima potencia obedien-
 cial, y aptitud y disposicion para recibir
 la gracia de Dios: esta no se puede quitar
 totalmente; porq̄ esta en el anima racio-
 nal, y es incorruptible, (como despues
 veremos, quando tratemos del peccado
 en su lugar) jamas falta en el anima esta
 potencia obedienzial y disposicion, y
 que no ay periodo de peccados, que pue-
 da agotar la misericordia y clemencia de
 Dios; pero con todo esto, esta aptitud y
 disposicion y habilidad se puede disminu-
 ir por el peccado, y mientras mas pec-
 cados mas se disminuye y menoscaba:
 porque mientras ay mas costumbre de
 peccar, mas se inhabilita esta potencia;
 porque mientras mas peccados mas le-
 jos de Dios vn peccador: el qual (siendo
 el autor de la gracia) mientras mas lejos
 de Dios, mas inhabil para recebilla. Asi
 como vna cosa calida, mientras mas ca-
 lor, tiene menos disposicio, para recibir-
 la frialdad: pero esta insuficiencia y inha-
 bilidad no es, quitando alguna parte de la
 potencia del anima, porque de esa mane-
 ra la acabarian, sino disminuye la, po-
 niendo mas impedimentos y habitos cō-
 trarios a la gracia. Lo quinto ay en el ani-
 ma inclinacion a la virtud, esta no se pue-
 de disminuir ni quitar, porque es immor-
 tal y incorruptible, asi como la mesma
 essencia del anima, y esto se ve claro por
 el entendimiento, que aunque mas erro-
 res tenga, no se disminuye ni quita; lue-
 go tan poco no se disminuye ni quita
 esta inclinacion, pues esta naturalmete
 de positada en el anima, y en la mesma
 esencia della, pero esta inclinacion se pue-
 disminuir en este sentido, que se impide
 por el peccado, *ex parte termini & operatio-
 nis*, porque inclina al contrario: y asi im-
 pide a la inclinacion a hazer su officio, si
 no esta impedida, porque por vna de dos
 maneras se puede disminuir vna cosa, o
 quitando della, o poniendo algun impe-
 dimento. De la primera manera no se di-
 minuye ni menoscaba la inclinacion na-
 tural, de la segunda si; porque por el pec-
 cado se alexa el peccador de Dios, y se
 va a vna region longinqua como el hijo
 prodigo, Luc. cap. 15. y los peccados di-
 uiden entre Dios y nosotros, como lo di-
 ze Esaias cap. 59. *Iniquitates vestre disse-
 runt inter vos & Deum vestrum*, como si en

tre el sol y el aire pusiésemos algun impe-
 dimento, haríamos al aire inabil, para re-
 cebir el sol y tu luz, y mientras mas im-
 pedimentos, mas inhabil: asi como lama-
 teria prima terminada de la forma del a-
 gua, se inhabilita mas, para recibir la for-
 ma del fuego, que no terminada de la for-
 ma del madero, aunque de su naturaleza
 esta inclinada a muchas formas. Ay al-
 gunas que le estoruan y impiden esta in-
 clinacion, mas que otras (como emos di-
 cho), asi el anima terminada con el pec-
 cado, la inhabilita para la forma de la gra-
 cia, y mientras mas peccados, mas inha-
 bil: de lo qual todo se puede colegir, que
 la inclinacion del hombre no se puede
 quitar de todo punto por el peccado, aū
 que sean infinitos: porque en esta incli-
 nacion no se quita ni se disminuye, sino
 poniendo impedimentos, para que no se
 ponga en efecto: porque esta inclinacion
 como el anima es infinita, *sincathegore-
 maticè*, que es, *non tot quim plura*, que por
 muchos actos que tenga puede tener mas
 y mas: el entendimiento en aprehendi-
 do vna verdad, puede aprehender otra y
 otra, y por ser esta inclinacion natural
 infinita, no es la mesma razon della, que
 de la charidad: porque la charidad es fini-
 ta y limitada, y por esto los theologos no
 quieren conceder, que los peccados ve-
 niales disminuyen la charidad, porque
 podrian ser tantos, que la quitasen, como
 cosa finita, lo qual es falso: porque por
 mas peccados veniales que aya, no qui-
 tan la charidad. Aunque bien se puede
 conceder lo mesmo de la charidad, que
 de la inclinacion natural, que se disminu-
 ye, *per impositionem impedimenti*, y no pue-
 de aver tantos peccados veniales, que no
 pueda mas y mas: de manera que la cha-
 ridad no puede exercitar tambien su offi-
 cio, y asi pueden ser tantos los pecca-
 dos veniales, que dispongan al mortal, y
 asi el anima tiene necesidad de habitos
 de virtudes naturales y sobre naturales,
 para fortalecerse mas contra los vicios,
 y para estar mas desocupada para la con-
 templacion de las cosas celestiales. Y as-
 si Ciceron habla diuina mente en el lib.
 de senectute capit. 11. adonde dize que

Ciceron

Luc. 15.
 Esaias. 59.

Luc. 15. Esaias. 59. Iniquitates vestre disse-
runt inter vos & Deum vestrum, como si en

mill impedimentos que la estoruan, para exercitar su officio, estando encerrada en este cuerpo terrenal y de barro; la qual es embiada de la morada soberana, a morar en lugar tan contrario a la naturaleza diuina. Pues valame Dios, para que embia Dios las animas a tan mal mundo? yo creo que nuestro Dios immortal embio y repartio las animas por los cuerpos humanos, porque viese quien morase en el mundo, y lo concertase, y quié concertase las cosas celestiales, y las imitase en su manera de viuir, y en el orden que ay alla: y no solamente me mueue a creer esto la razón natural, la qual es manifiesta y clara, pero mueue me a creello el autoridad de muchos philoſophos, que lo afirman, y esto oy dezir a Pitagoras y a sus dicipulos, que casi fueron nuestros contemporaneos, losquales afirmauan, que teniamos nuestras animas formadas de la composición diuina. Lo mismo afirmo Socrates, aquel que fue juzgado por el mas sabio del oraculo de Apolo, el qual en el día postrimero de su vida, afirmo esta verdad, y lo mesmo el Rey Ciro estando ala muerte, segun afirma Xenophonte, ni tan poco creo, que el anima quando sale deste cuerpo es ignorante, mas antes entonces comienza a saber. Y luego el mesmo Ciceron en el capit. 12. trae por exemplo a varones insignes, losquales no vueran intentado ni hecho cosas tan notables, sino entendieran, que les conuenia hazer las, para el siglo venidero. Y por ventura pensais, que me viera yo puesto atantos trabajos de dia y de noche, en casa y en la guerra, si pensara, que la gloria de todas estas cosas auia de fenecer juntamente con el cuerpo? y con la vida? no me fuera mejor, pasar la vida en ociosidad regalo y descanso, sin tantos trabajos y peli-

gros? sino ay otra vida, para que trabajamos? que mayor prouea quereis de la verdad, sino que mientras vno es mas sabio, vive mejor, y se dispone mejor morir, y muere con mejor animo y voluntad: y mientras mas necio y malo, menos se dispone, y se le haze mas pesada, y dificultosa la muerte, y quando muere muere como vna bestia: y mientras mas excelente entendimiento, mas penetra y alcanza y ve, que va a otra mejor vida, y mas excelente lugar: lo qual el otro no alcanza con su ingenio y entendimiento boto toico y maçorral. Y si Dios por su bondad me otorgase, que de esta edad de la vejez en que estoy, me boluiese ala edad de la niñez, y que tornase a los pañales, y llorar en la cuna, y comenzar a viuir de nuevo, por cierto yo lo rehusaria, porque seria gran deluorio, llegado al puerto, bolueme a engolfar en alta mar, y acabada de correr la carrera, boluer al principio della: y así me parto de esta vida como de vn meson o venta, y no como de casa propria: y así digo ô bien auenturado aquel dia, quando me partiere desta vida, para ir adescansar ala otra con aquella compañía, y ayuntamiento de aquellas animas diuinas, y quando saldre de esta podricion y fima podrida de males: porque Dios nos dio este mundo por posada, y no como morada propria, sino tránsito, para la otra vida: y quando vn gentil dize esto, que no sabe donde va, con quanta mas razon el bueno y el sancto y el amigo de Dios? y así dize el concilio Toletano, tratando de como Christo lloro, quando resucito a Lazaro que la causa de aquellas lagrimas, fue necessitallo a resucitar a su amigo Lazaro, y obligarlo a boluer a los trabajos y miserias desta vida, puesto ya en saluo de todas ellas.

APOSTOLVS

144:

Ay tanto que dezir en este nombre, *Apostolus*, que es menester proceder cõ distincion, y declarar los titulos y nombres, que tuuieron los Apostoles: y qual

fue su officio: y como fueron los conquistadores del mundo, y el primer nombre y titulo que tuuieron fue, *Apostolus*, el qual titulo vnos dizen, que es lo mismo que

ANIMA.

Esaias. 52.

D. Thom.

mo que, *legatus*, es embajador y cartero de apie de Christo, y assi los llama Esa: cap. 52. *quam pulchri super montes, pedes annuntiantis & euangelizantis pacem*, sancto Thomas explica este lugar delos mensajeros de Caldea, que traxeron nueua, como los de Siria auian tratado paz con los del pueblo judaico; y no se yo, que le mouio a sancto Thomas a dar esta exposicion: porq̄

ad Rom. 10.

la Escritura divina esta en contrario, y en particular san Pablo ad Roma. capit. 10. que alega este passo del Propheta Esayas lodeclara delos apóstoles, a donde dize san Pablo pógamos que viniera Christo, y predicara y hiziera milagros, y muriera, y resucitara, y se subiera al Cielo: sino viera predicadores, quien se boluiera ala fee? *Quomodo enim cred. dissent sine predicante? quomodo predicabunt nisi mitantur*, y luego dize, *quam pulchri sunt pedes euangelizantium pacem*. Este nombre, *pulchri*, en el Hebreo de nota gracia, y trata de cosas, que atraen a amor, y combidan a ello: como aquello de la esposa, *quod pulchri sunt gressus tui in calceamentis filia principis*. Dize que la Yglesia tiene hermosísimos y bellísimos pies, que son los Apóstoles, carteros de apie de Dios, que prestos y a parejados y puestas haldas en cinta para caminar? como dize san Pablo ad Ephes. 6.

ad Ephe. 6.

6. *Calceati pedes in preparationem Euangelii*, calzados los pies y prestos para caminar y primero los alaba delos pies, y luego de la predicacion, porque con ellos caminauan, y seruian de carteros y correos de apie, para llevar de Ciudad en Ciudad y de reyno en reyno el nombre de Christo, y la redempcion del genero humano, hecha por el. Y en figura desto se dize acto cap. 9. que derribo Dios a san Pablo del cauallo abaxo, y luego dize el para que lo escogia, *ut portet nomen meum coram gentibus, & regibus, & filiis Israel*. Derribalo para que entienda, que no a de andar acauallo, sino que a de ser peon de apie de Christo, para que lleue su nombre por el mundo, y que entienda el y los Apóstoles, y los predicadores Euagelicos, que an de tener tan buenos pies como lengua, y si la lengua es despierta y desembuelta, que tambien lo an de ser los pies, y que lo que fuere en él, tá presto este para predicar en Roma, como en Athenas, y como en España y las Indias, y por todo el mundo, como lo hazia el mesmo

Acto. 9.

san Pablo, que hizo caminos por mar y por tierra. Que es menester hazer vn mapa mundi para el solo, porque dezia. *Omnibus debitor sum*, y que este officio no se toma para descanto, sino para trabajo, ver vn sancto Thomas, que camino hasta las Indias, vn san Tiago toda España, vn san Marcos hasta Egipto y Alexandria: y a se de notar, que no auiendo en el hombre (que es caminante de apie) cosa mas suzia, que los pies llenos de poluo y de sudor, admirase el Propheta de su hermosura, para dar a entender, que en los carteros de Dios todo a de estar limpio, no solamente sea de preciar dela gracia, do nayre, y eloquencia, y facundia en el hablar, sino que de pies a cabeça a de estar limpio, hermoso y sancto: tanto que la hermosura y sanctidad a de llegar hasta los pies, no a de auer cosa, q̄no sea hermosa en vn predicador, q̄ tan buenas nueuas trae al mudo: porque haze officio de Angeles, que publican la paz. Quando Christo nacio, como el mundo estaua perdido y estragado, los Angeles fueron predicadores de la paz. *Gloria in excelsis Deo, & in terra pax hominibus*, despues de resucitado, los Apóstoles fueron los angeles, que publicaron la paz: y assi como, *Angelus*, es lo mesmo que mensajero, assi, *Apostolus*, y assi dizen muchos, que lo mesmo es, *Apostulus*, que *missus*, embiado de Dios a publicar la paz: y assi dize el propheta David Psalm. 88. *Consistebuntur caeli mirabilia tua Domine, etenim veritatem tuam in Ecclesia sanctorum*. Aqui caeli, son los Angeles, mensajeros de esta paz, y del misterio dela Encarnacion: y assi lo dize i. Lucas cap. 1. *missus est Angelus Gabriel a Deo*. San Gabriel fue legado y embaxador de este misterio, y los Angeles publicaron esta paz en naciendo, *caeli*, tambien son los Apóstoles, como despues veremos, que publicaron esta paz, y por esto mesmo san Pablo ad Hebreos 3. llama a Christo Apostol, que publico y predico esta paz. *Vnde fratres sancti, vocationis caelestis participes, considerate Apostolum, & Pontificem confessionis nostrae Iesum, qui fidelis est ei, qui fecit illum*. Lindo titulo para Christo, legado y embaxador y correo de apie del Padre, que publico y traxo al mudo esta paz, y assi lo dixo san Iuan capit. 20. que luego en resucitando, publico esta paz, y assi dixo tres vezes, *pax vobis, sicut misit me pater*

san Pablo, que hizo caminos por mar y por tierra. Que es menester hazer vn mapa mundi para el solo, porque dezia. *Omnibus debitor sum*, y que este officio no se toma para descanto, sino para trabajo, ver vn sancto Thomas, que camino hasta las Indias, vn san Tiago toda España, vn san Marcos hasta Egipto y Alexandria: y a se de notar, que no auiendo en el hombre (que es caminante de apie) cosa mas suzia, que los pies llenos de poluo y de sudor, admirase el Propheta de su hermosura, para dar a entender, que en los carteros de Dios todo a de estar limpio, no solamente sea de preciar dela gracia, do nayre, y eloquencia, y facundia en el hablar, sino que de pies a cabeça a de estar limpio, hermoso y sancto: tanto que la hermosura y sanctidad a de llegar hasta los pies, no a de auer cosa, q̄no sea hermosa en vn predicador, q̄ tan buenas nueuas trae al mudo: porque haze officio de Angeles, que publican la paz. Quando Christo nacio, como el mundo estaua perdido y estragado, los Angeles fueron predicadores de la paz. *Gloria in excelsis Deo, & in terra pax hominibus*, despues de resucitado, los Apóstoles fueron los angeles, que publicaron la paz: y assi como, *Angelus*, es lo mesmo que mensajero, assi, *Apostolus*, y assi dizen muchos, que lo mesmo es, *Apostulus*, que *missus*, embiado de Dios a publicar la paz: y assi dize el propheta David Psalm. 88. *Consistebuntur caeli mirabilia tua Domine, etenim veritatem tuam in Ecclesia sanctorum*. Aqui caeli, son los Angeles, mensajeros de esta paz, y del misterio dela Encarnacion: y assi lo dize i. Lucas cap. 1. *missus est Angelus Gabriel a Deo*. San Gabriel fue legado y embaxador de este misterio, y los Angeles publicaron esta paz en naciendo, *caeli*, tambien son los Apóstoles, como despues veremos, que publicaron esta paz, y por esto mesmo san Pablo ad Hebreos 3. llama a Christo Apostol, que publico y predico esta paz. *Vnde fratres sancti, vocationis caelestis participes, considerate Apostolum, & Pontificem confessionis nostrae Iesum, qui fidelis est ei, qui fecit illum*. Lindo titulo para Christo, legado y embaxador y correo de apie del Padre, que publico y traxo al mudo esta paz, y assi lo dixo san Iuan capit. 20. que luego en resucitando, publico esta paz, y assi dixo tres vezes, *pax vobis, sicut misit me pater*

Psalm. 88.

Luc. 1.

ad Hebre. 3

Ioan. 20.

me par

me pater & ego mitto vos, mi padre me embio ami por Apostol d̄ paz lomesmohago yo có vosotros, para deshazer las obras d̄ Sathanas, echar por el suelo su cultoy y dolatria, y poner el mūdo en paz, y recó ciliarlo có Dios. Despues de lagueftra viene muybiela paz, despues de la Resurreccion viene bien la paz. Mirad que os he ganado amucha costa esta paz, procurad conseruarla, y mirad que soy Apostol de paz, y pues a costa de mi sangre y de estas llagas, os he ganado la paz con Dios, sabelda conseruar: que esta sera causa, de que Dios os haga grandísimas mercedes. Y así lo dize Iob capitu. 22.

Iob. 22.

Aquiesce igitur ei, & habeto pacem & habebis fructus optimos. Rindete y fujetate a Dios, haz paz con el, y esta paz sera causa de todo tu descanso, y de grandísima abundancia de bienes: obedeciendo a Dios, y teniendo paz con el, y guardando tu ley, sera causa de grande abundancia de bienes espirituales y corporales. Que pensamos que es la causa, de que aya tanta falta de bienes corporales y espirituales, tan seco el cielo, tan estéril la tierra? porque no tenemos paz con Dios, ni obedecemos a Dios, ni guardamos su ley. Miremos como dize Iob, que sea de grãgear esta paz, y para esto pone el Hebreo vn verbo maravilloso, *assuescer*, para adquirir estos frutos, no basta obedecer a Dios vna vez o dos, sino acostumar nos a obedecerlo, porque la costumbre perficiona la virtud: que es gran bien la costumbre en lo que es virtud, a costumbrate a caminar por el camino de Dios, y gozaras de mucha paz, y todo le succedera prosperamente. O que buen auiso tener paz con Dios, y conseruar esta paz, laqual Christo nos grangeo a tanta costa luya, y por eso dixo, *pacem meam do vobis*, mi paz, por que yo la he ganado: y así dize tres vezes paz, porque la cõseruemos. Y como sea de conseruar esta paz? dize lo luego, *suscipe ex ore illius legem, & pone sermones eius in corde tuo.* Que bien se acompaña la paz y la ley de Dios: quien quisiere paz con Dios, a de guardar su ley, y así dize san Iuan cap. 14. *Si quis diligit me sermonem meum seruabit*, y el mesmo san Iua. 1. can. cap. 2. *Si quis dicit diligere Deum, & mandata eius non seruat, mendax est.* Y basta guardar la ley de Dios? no, sino boluer se a el, y hazer penitencia. *Si reuerjuss fueris ad om-*

Ioan. 14.

Ioan. 1. ca. 2.

nipotentem edificaberis, bolueos a Dios: como me tengo de boluer a Dios? *longe facies iniquitatem a tabernaculo tuo.* No solo as de desterrar el peccado de tu alma, sino de tu casa y tu familia: que no confietas la manceba en casa, ni el hijo ni el criado que este en peccado mortal, ni la hijani la moça, ni la criada. Que es lo que hizo Elias, para que llouiese Dios? reconciliar el pueblo con Dios, y hazer paz con el. Y para esto mando, que degollasen todos los Prophetas de Baal: y Moysen para reconciliar el pueblo con Dios, pidio los vezeros, que auian hecho, y los quemó, y hizo poluos, y los echo en el rio: y quando salieron de Egipto, mando, que no dexasen cosa alguna en el, de esta manera se grangea la paz con Dios, y esta es la paz, que publica Christo, y por eso le llama Apostol de paz, y lo mesmo los Apostoles, mensajeros de paz. Tambien la Escripura diuina les da titulos maravillosos, llamalos, montes sobre losquales esta fundada la Yglesia, y así añade el Propheta Esaias, *super montes*, hermosos pies sobre los montes. Va tratando de la nueua fundacion de la Yglesia, y así como aquella estaua fundada sobre los montes, así la nueua Syon, que es la Yglesia catholica, sea de fundar sobre los montes, que son los Apostoles, y así lo dize Dauid Psalm. 86. *Fundamenta eius in montibus sanctis.* Muchos doctores dizen, que aquel relatiuo *eius*, haze mencion de Christo, y que así como Hierusalem esta fundada sobre dos montes firmísimos y sanctos, Moriab, y Syon, así Christo fundo su Yglesia sobre montes sanctos, que fueron los Apostoles, y así lo dize san Iuan apocal. 21. *& murus ciuitatis habens fundamenta duodecim: & in ipsis duodecim nomina Apostolorum agni.* Dize como Dios es el fundador de la Yglesia, laqual fundo sobre doze montes, que fueron doze Apostoles. Todo lo que sea dicho, lo dize el Sabio Prou. 9. a donde el Sabio da a los Apostoles maravillosos titulos, y en particular: dos columnas de la Yglesia, carteros y correos de a pie, embiados por Christo por el mundo, allamar al combite del Corde ro de Christo, *sapientia edificant sibi domum excidit columnas septem, immolauit victimas suas, miscuit vinum, & proposuit mensam suam: misit ancillas suas vt vocerent ad arcem & ad*

Psalm. 86.

Apocal. 21.

Proverb. 9.

menia

APOSTOLVS.

mentia ciuitatis: si quis est paruulus veniat ad me, & insipientibus locuta est, no se yo como se puede dezir, que en sentido mixtico se trata de la fundacion de la Yglesia, hecha por Christo, y en sentido literal trata de la Sinagoga: porque con mayor y propiedad se puede dezir, que en sentido figuratiuo trata de la Sinagoga, y la verdad sea Christo. Bien confieso que la sabiduria de Dios (despues de auer criado al mundo,) entre todo el escogio por casa y morada la Sinagoga, la qual el proprio edificio y fundo, y assi lo dize el Ecclesiastico capit. 24. adonde despues que a dicho, como la sabiduria diuina erio todo el mundo para morada suya y descansa, *in his omnibus requiem quae fini,* Pero particular mente, *in hereditate domini morabor,* dize el Griego, *fixit tabernaculum meum, & dixit mihi in Iacob inhabita & in Israel hereditare,* dize la sabiduria de Dios, por la qual erio Dios todo lo criado, como lo dize san Iuan cap. 1. *Omnia per ipsum facta sunt,* despues de auer criado todas las cosas (sobre lasquales como señor tenia dominio) que le dixeran que escogie se por heredad a Iacob, y que alli estuue se muy de asiento, como dize David psalmo 47. *Qui annūciat verbum suum Iacob, & iustitias suas Israel, non fecit taliter omni nationi & iudicia sua non manifestauit eis,* aqui por, verbū, entienden algunos a Christo, otros la ley, otros las promesas de Dios: y vsa luego el Propheta de vna galana epiphonema, vna diuina exclamacion: Hierusalen, que deues a Dios, y que obligada estas a seruille, pues cō ninguna nacion del mundo vsa, lo que contigo, que es edificate de su mano, y enriquecerte con dones espirituales y corporales, y que el mesmo Dios estuue se muy de asiento entū, y que de la cantera del Iudaismo sacase siete columnas firmisimas, que son los siete pastores, q̄ dize Miche. ca. 5. como despues veremos. Numero septimo. Muchos como dize san Lucas ca. 8. *De qua creuit septem daemonia,* muchos demonios: assi aqui, *septem,* muchos Prophetas y predicadores, que les predicafen y en señalen: columnas q̄ sustentauā la Sinagoga, y assi se llamā piedras angulares firmes, q̄ traūā el edificio 1. reg. 14. *applicare huic vnīuersos angulos populi,* y David Psalm. 74. *ego confirmavi columnas eius,* poro bien sabemos, que esta

casa y edificio no fue perfecto y acabado, sino solo seruia de cimbra para la Yglesia catholica: y este es el verdadero y literal sentido; como Christo sabiduria del Padre edifico la Yglesia catholica, la qual dize san Pablo 1. ad Timo. 3. *Quod est domus Dei viui,* edificada por Dios viuo: como lo confeso san Pedro, quādo Christo pregūto, *quem dicit homines,* Matth. ca. 16. dixo san Pedro. *Tu es Christus filius Dei* Matth. 16. *viui,* hasta esta peña viua llega el fundamento del edificio de la Yglesia. Esta piedra se llama, *columna veritatis,* la que sustentata la verdad: y de la cantera del Iudaismo corto siete columnas, doze Apostoles, y setenta y dos dicipulos, columnas fortissimas que la sustentasen, y assi Hier. ca. 1. dize de si mesmo, que lo puso Dios por columna de hierro en su Yglesia, y san Iuan Apocali. cap. 3., dize, que a los que vencieren, los a de poner por columnas Christo de su Yglesia, y a este proposito dize san Gregorio sobre aquellas palabras de Iob cap. 26. *Columnae caeli contremiscunt,* dize que son los Apostoles: mara uiloso titulo para los Apostoles, numero septenario, numero perfecto, *immolauit victimas,* dize el Hebreo, *mastrauit victimam suam,* el mesmo Dios mato aquel la victima y ternera, y la aso, y sazono en la Cruz, para que la pudiesemos comer. O dize *victimam,* como dize Christo Matth. cap. 22. *tauri mei & altaria mea occisa sunt,* para figurar el abundancia de aquel combite, que ay para todos, y para muchos mas: alli se mezclo el agua con el vino, y alli se aguo la sangre de Christo y agua, que salio de su costado, para la beuida deste combite: a este combite embia Christo mēajeros y correos de apie, que son los Apostoles y dicipulos, a llamar a este grande cena: como dize san Lucas cap. 14. a estas bodas y desposorio embia Christo a los Apostoles, a llamar a los combidados, como lo dize Mathe. cap. 22. que vn hombre Rey desposo a su hijo.

De dos desposorios trata el Euangelio: el primero es, el que se celebró en el thalamo virginal, pero alli solamente se dieron las manos el Verbo y nuestra humanidad, y como la esposa era niña, la limpio y adereço el esposo, y quiso que se criale con el, hasta que fuese grande, y de 33 años, y de esta edad se desposo con su

Eclesia. 24.

Ioan. 1.

Psalm. 147.

Miche. 5.

Luc. 8.

1. reg. 14:

Psalm. 74.

1. ad Timo. 3.

Matth. 16.

Heriem. 1.

Apocal. 3.

D. Grego. Iob. 26.

Matth. 22.

Luc. 14.

Matthe. 22.

145.

1. reg. 14.

con su esposa, a la qual saco de su lado, como a Eua del lado de Adan, como dize san Pa. ad Ephes. capit. 5. *Sacramentum hoc magnum est ego autem dico in Christo & in Ecclesia*, alli se fazono el cordero: y luego en bia a los Apostoles por legados y embaxadores y por correos de apie y carteros, que fuesen allamar a los combidados. Estas son las columnas que sustentan la Yglesia, los montes sanctos, sobre que esta fundada. O por ventura el Propheta Dauid endezir, *fundamenta eius in montibus sanctis*, haze alusion de Hierusalem a la Yglesia, que assi como Hierusalem estaua fundada sobre montes sanctos, sobre losquales auia sus torres y atalayas, y auia sus velas, que la velauan, lasquales en auiendo algun rebato, luego auisauan, y le uantauan vn hacho encendido. Es dezir dos cosas, la primera es, q̄ no son buenos pies ni manos ni lengua de predicadores, que predicán por rincones: q̄ por eso los cópara Christo Matth. ca. 5. a Ciudad edificada en alto, ya hacha puesta sobre el candelero, y dize el Propheta Etaias, que los Apostoles y los predicadores án de predicar tres cosas, *pacem, bonum, salutem*, y el Hebreo en lugar de, *anuntiantis & predicantis*, pone dos verbos, y el segundo que es, *anuntiantis*, significa, *clara & inteligibili voce loqui Euangelium*, al qual el Hebreo llama, *bonum factum & bonum nuntium*, tres palabras y tres terminos, en losquales esta sumado y cifrado todo el Euangelio y todo nuestro remedio y salud. El primero, *pax* entre el cielo y la tierra, entre Dios y los hombres, que ya estan reconciliados y amigos, *bonum* todo el bien de Dios se nos comunica, ya somos participantes de la bondad diuina, *salus*, salud para los que estauan enfermos: y por dezillo en vna palabra, *vox dicentis Syon regnauit Deus tuus*. No aya de reynar el demonio ni el mundo, ni la carne, ni el peccado, ni la muerte, ni los tyranos como hasta qui, sino el mismo Dios, que es sabiduria del Padre, summa justicia. Esto es lo mismo que dixo Dios a Moyfen Exod. capit. 33. *Ostendam tibi omne bonum*, este *omne bonum*, por las espaldas, es Christo, con el qual se nos dio todo el bien, q̄ se nos podia dar: no ay mas bié que dar, del que se nos dio, pues estas buenas nuevas lleuaron los Apostoles por el mudo, y dize luego Esaias, *vox*

speculatorum tuorum. Pane otro titulo y apellido a los Apostoles, *vox speculatorum leuauerunt vocem, quia oculo ad oculum videbunt cum conuerteret Dominus Syon*. Este lugar no se puede entender, sino solamente de los Apostoles: losquales son voces puestas sobre la atalaya de la Yglesia, que dá voces y las leuantan en alto, y el hacho encendido de la luz del Euangelio: que ay enemigos, que estamos en frontera, y de esto siuen la voz y las atalayas, de dar auiso quando ay enemigos: desto siuen los predicadores, y de enseñar el camino derecho del cielo como vn Baptista de quien dize san Iuan capit. 1. y san Lucas cap. 3, *vox clamantis in deserto, parate viã Domini, rectas facite semitas eius*. Voz D. August. clara y sonora y alta, que se llama assi D. Greg. segun nuestro padre san Augustin sermo. de sanctis 10. y san Gregorio homil. 7. in Ioa. que se llama san Iuan Baptista voz con gran propiedad, porque assi como la voz declara y manifiesta el verbo y concepto abscondido en el entendimiento, assi san Iuan declaraua el verbo y concepto del padre abscondido en la humanidad, y que aun no auia aparecido: boz, porque ya estaua cerca el verbo. El mismo titulo tuuieron los Apostoles, *vox* y *clamans*, que publicamente doy voces a todos, y clamorosa y alta, q̄ leuanto la voz, y no hablo entre dientes sino claro, que todos me entiendan, y no masco las cosas, para que no se entiendan. Y el mismo titulo tienen los predicadores Euangelicos, no ser perros mudos, q̄ no ladren: porque de estos tales se quexa Dios por Esaias cap. 50, *canes muti non valentes latrare*, perro y mudo, vela ciega, guia coxa, maestro ignorante, aborrezelos Dios: a de dar bozes el predicador, y corresponder con el nombre, que es voz y mientras los hombres mas fordos, mas voces: que an de ser como el gallo, que a media noche) quando el sol esta mas distante) canta mas baxo y con voz ronca y confusa; pero ala vna y las dos vn poco mas claro, y quando el sol esta mas cerca, que clara voz tiene, assi los predicadores y prophetas antiguos, quando al principio estaua el sol Christo muy distante, cantauan baxo y cõ voz confusa, y mientras mas cerca el sol Christo, cantauan mas claro, y assi Exod. cap. 6. dixo Dios a Moyfen. *Ego Dominus, qui apparui Abraham, Isaac,*

Matth. 5.

Exod. 33.

Ioa. 1.
Luc. 3.

Esa. 50.

Exod. 6.

Isaac,

APOSTOLVS:

Isaac, & Iacob, in Deo omni potente: & nomen meum Adonai non indicavi eis. Este passo tiene alguna dificultad, porque en el Hebreo se lee, *visus sum Abraham, Isaac, & Iacob in Deum omnipotentem.* Aqui esta el nombre Saday, en lugar de, *omnipotens & nomen meum Ieoua non indicavi eis.* Es dezir, que este diuino nombre de las quatro letras tenia sus augmentos respecto de las criaturas, y mientras mas se acercaua los tiempos de Christo, mas clara noticia daua Dios del, y assi dize Dios a Moyses, que el tuuo mas clara noticia deste diuino nombre que sus ante passados, y por eso dize, *non indicavi eis. i.* tan claramente, porque se auia Dios como vn pintor, que primero haze la pintura en borron y rasguño, que casi no se conoce, y despues va asentando las colores, vnas mas viuas que otras, hasta que la pone en su perfeccion: assi la venida de Christo pintada en el testamento viejo en borron y rasguño, pero mientras mas se acercaua Christo, mas al vibo senos pintaua, y assi san Iuan fue, el que mas al vibo pinto a Christo de todos los del testamento viejo, la voz mas clara, porque mas ala clara dixo quien era. Pero los Apostoles fueron las voces mas claras de todas, porque ya el uerbo estaua en el mundo: ya se auia declarado muy ala clara, y assi lo dize luego Esaias, *quia oculo ad oculum videbunt cum conuerterit Dominus Syon,* dize el Hebreo, *oculus cum oculo,* phrasis Hebræa y manera de hablar, q̄ denota clara y manifestauisio: y assi dize los mesmos hebreos. *Ore ad os loquitur, oculos cū oculo videre:* es tratar con familiaridad, y como amigos, Hierem. c. 34. *Oculi tui oculos regis videbunt & os eius cum ore tuo loquetur.* Llegara al Rey y te hablara con familiaridad, y tu le veras claramete, La mesma Phrasi, es, *Facies cum facie,* hablar rostro a rostro, y assi se dize exod. 33. y Deutero. cap. 5. y cap. 34. y por esto dize el Propheta, que los Apostoles an de hablar y tratar muy familiarmente con Christo, mas q̄ otros algunos, y lo an de uer clara y manifestamente con sus propios ojos aquel Christo Rey y Messias prometido: y tuuieron mas clara noticia del que todos sus ante passados, y an de hablar con el con mucha familiaridad, y an de ser testigos de vista de sus propias obras y doctrina y milagros, y assi aludiendo a esto Christo

les dize Luc. cap. 10. *Beati oculi qui vident quæ vos videtis, & audire quæ vos auditis: dico enim vobis q̄ multi prophetae & reges voluerunt audire & videre quæ vos videtis & auditis & non audierunt,* y assi san Iuan 1. cano. cap. 1. *Quod fuit ab initio, quod vidimus & perspeximus, & manus nostra contrectauerunt de verbo vitæ, bien dize, quod vidimus & perspeximus,* que es lo mesmo que dize Esai. *oculo ad oculum,* clara y manifestamente: para que se vea la conformidad que ay entre el Propheta y el Euangelista y los Apostoles, y assi de zian ellos en los actos ca. 4. *Non possumus quæ audiimus & vidimus tacere,* esto mesmo dize Esaias, *elevauerunt vocem,* no callar lo que auian visto, y oydo: y assi dauan testimonio dello, que es otra grandeza y preeminencia de los Apostoles, ser testigos de vista de las cosas de Christo: y assi lo dize Christo Ioan cap. 15. *Ille testimonium perhibebit de me, & vos testimonium perhibebitis, quia ab initio meum estis.* Que mayor dignidad, que diga Christo, que el Espiritu sancto y los Apostoles an de ser testigos de abono de Christo: y da por razon, por auer tratado desde el principio con Christo: ya unq̄ es verdad lo que dize nuestro padre san Augustin tracta. 93. in Ioa. que el testimonio del Espiritu sancto y de los Apostoles era todo vn testimonio, porq̄ el Espiritu sancto daua testimonio de Christo en los Apostoles, de quien era Christo: para que el mundo no entendiese, que era testimonio de hombres, el qual Christo no admite: y assi lo dize por san Iuan cap. 5. *Ego testimonium ab homine non accipio,* y lo mesmo dize Matth capit. 10. *Non enim vos estis qui loquimini, sed Spiritus Patris vestri qui loquitur in vobis,* y en los actos cap. 1. *Accipietis virtutem Spiritus sancti super venientis in vos, & eritis mihi testes, in omni Iudæa, & Samaria vsq̄ ad ultimum terræ.* Y aunque todo esto es summa verdad, que el testimonio del Espiritu sancto era el mesmo que el de los Apostoles, con todo esto no podemos negar, que el Espiritu sancto dio testimonio por si de Christo, pues baxa visible mente en forma y figura de lenguas de fuego sobre los Apostoles, y sobre los baptizados, y en el baptismo de Christo, baxando en forma de paloma: pero tambien los Apostoles lo fueron, de lo que vieron, y oyeron: y assi son testimonios distintos en este

Luc. 10.

Ioan. 1. 1.

Acto. 4.

Ioan. 15.

D. August.

Ioan. 5.

Matth. 10.

Acto. 1.

Hiere. 3E.

Exoe. 33.

Deuter. 5.

& capit. 34.

7. 10. 11.

este

Actor. 5. este particular: y así lo confiesan los mismos Apóstoles, *Actor. capit. 5. Nos sumus testes horum verborum, & Spiritus sanctus, quem dedit Deus omnibus obedientibus sibi.* Y así fue gran preeminencia de los Apóstoles, ser testigos de las obras de Christo, pues fueron sus compañeros, y vieron lo mucho que trabajó y sudó por la conuersion de las animas, y lo mucho que caminó: y ellos fueron testigos de sus milagros y doctrina y de su muerte, pues lo vieron puesto en la Cruz, y con su muerte triumphar del demonio, mundo, carne, muerte y pecado. Fueron testigos de su Resurrección, y como con su propria virtud resuscitó: y fueron testigos de su Ascension, y auendolo visto, y siendo testigos de vista no podian negar la verdad, so pena de perjuros: si no que auian de predicar, que Christo reynaua en el mundo, y no sathanas, y que ya auia venido, y auia redimido y rescitado al mundo, y sacandolo de poder de sathanas: y así los llama san Pab. ad Ro. ca. 10. Cielos claros, que lleuaria el sol claro Christo por el mundo: sin color, que no eran parciales: limpios y puros: y así dize Esai. ca. 61. adonde le da a los Apóstoles maravillosos titulos. *Et vocabuntur in ea fortes iustitia.* Lindo titulo para los Apóstoles, *Potentes iusti:* justos poderosos, porque tuuieron tanta fortaleza, quanta jamas hombres tuuieron ni alcançaron: porque fuera de vencer al demonio, echaron por el suelo los Reynos y monarchas del mundo, y no auia fuerzas humanas que les pudiesen resistir: porque así como del cielo embia Dios truenos, relampagos y rayos, a los quales nadie puede resistir: así de estos cielos, que son los Apóstoles, salian palabras tan encendidas, que todo lo allanauan: y así allá los antiguos llamauan a Pericles Atheniense, cielo Olympio, porque quando oraua, dezian, que sus palabras eran como rayos: Con mas razon los Apóstoles se llaman cielos, por la fuerza, que tenian sus palabras, a las quales nadie podia resistir: y era tanta su fuerza y fortaleza, que con su doctrina y milagros mudauan el ser de los hombres, sus leyes y costumbres, en las quales estauan enuejecidos, y las auian conuertido en propria naturaleza: eran poderosos justos. Gran fuerza

tiene vn justo en el dezirla verdad: y así lo dize san Pablo ad Roman. cap. 8. *ad Rom. 8.* *Nos primitias spiritus habentes:* porque fueron la nata y lo mejor del mundo: lo mas limpio y apurado y la flor del mundo. Ninguno en el mundo tuuo tanta gracia como ellos despues de Christo y su madre, y así dize san Matheo en el capitulo 11. *Qui minor est in regno caelorum, maior est illo.* Esto se puede entender de los Apóstoles, que el menor de los doze es mayor que el Baptista, porque ellos fueron los poderosos justos, en la gracia y en la doctrina y en los milagros: Los Principes de la Iglesia, los dioses de ella, los fuertes y poderosos, los Capitanes famosissimos: ningunos Capitanes a tenido el mundo ni Roma cabeça del, sus Cesares, Cypiones, Anibales, y Alexandros Magnos pueden callar con los Apóstoles: porque con sola la lengua y la verdad los sujetaron a los mismos Romanos y al mundo, y así san Pablo ad Roman. capit. 6. llama a los Romanos siervos de la justicia, porque los Apóstoles se sujetaron a ella. *ad Rom. 6.* Llama luego Esaias a los Apóstoles. *Plantatio Domini ad glorificandum.* Dize Esaias, que plantó Christo estas doze plantas, doze pimpollos y sarmientos, para que se esten diessen por el mundo. Llamalos san Pablo cielos, porque dellos se destila el agua, que mata nuestra sed, y el fuego de nuestra concupiscencia, quando predomina la camicula de la carne y de la perfecucion: porque así como en el verano predomina este planeta, que abraza y quema al mundo, así ay tiempos en los quales predominan los trabajos y perfecuciones; y entonces, de estos cielos viene vn rocío, que lo amata todo. Y Esaias llama tambien a los Apóstoles cielos, y así en el capitulo 51. *Esai. 51.* ad donde trata de la edificacion de la Iglesia dize, que los Apóstoles fueron piedras firmísimas, sacadas de la cantera de Abraham, para ser fundamento de la Iglesia, y así dize. *Attendite ad petram vnde excisi estis,* mirad a la cantera de donde fuistes cortados. Llama a Abraham cantera, porque así como de vna cantera sacan infinitas piedras para vn edificio grande: así de la cantera de Abraham sacó Dios doze piedras fundamen-
Hh tales

tales. Y profiguiendo dize luego. *Consolabitur ergo Dominus Syon, & consolabitur ruinas eius: & ponet desertum eius quasi delicias, & solitudo eius quasi hortum Domini.* Pone aquella illatina, ergo, como haziendo relacion de lo pasado: acordaos, y traed a la memoria, como al tiempo que parecia, que el mundo se queria acabar, de vna cantera como Abraham salieron tantos hijos, y se augmentò en gran multitud y infinitad de hijos su casta. Pues de la mesma manera ha de consolar Dios a Syon, que es su Iglesia, y el como, yo os lo dirè. *Consolabitur ruinas eius:* ni mas ni menos al tiempo que parezca, que el pueblo de Dios se quiere acabar, o estè ya casi acabado recogió Dios las reliquias de Iacob y sacò de la cantera de Abraham doze piedras viuas, sobre las quales ha de edificar su Iglesia. Y no es mucho, que haga Dios en la primitiua Iglesia, lo que antiguamente hizo con Abraham, que no era mas de vna piedra fria, para poder engendrar, porque era viejo, y no tenia virtud: y si de vna cisterna vieja como Sarra salistes vosotros, y solo de ambos con la bendiccion de Dios salieron tantos hijos, quanto mas de vosotros que soys piedras viuas, tan bien dispuestos, y con tanta virtud para engendrar hijos espirituales? Porque de vosotros como padres de la Fè, no saldran muchos hijos espirituales? Pensad que el que entonçes escogio a este vno para padre y cabeça de su pueblo ese mesmo os elcoje a vosotros, pocos y flacos, para cabeça de su Iglesia: saluo que como aquella era la figura, los hijos fueron segun la carne, y los vuestros han de ser segun el espiritu: y la que antes era desierto, ha de ser vn paraylo, vn huerto hermoso y ameno, en el qual plantò Dios a nuestros padres los Apostoles, padres de la Iglesia, y de tantos hijos como engendraron. Y luego dize como los Apostoles fueron cielos. *Posui verba mea in ore tuo, vt plantes caelis & fundes terram.* Dize la creacion del nueuo mundo: como Christo con su palabra criò nuevos cielos: assi como al principio del mundo con sola su palabra criò los cielos. Y assi lo dixo Dauid. *Ipsè dixit & facta sunt.* Ni mas ni menos en el nueuo mundo,

con sola su palabra criò los cielos, que fueron los Apostoles. Lo mesmo dize el mesmo Elaias capit. 65. a donde trata el Propheta de los Apostoles, como al tiempo que estaua el pueblo de Dios para perecer entrefacò a estos diuinos padres para que hiziesen nueua casta en la Iglesia, y assi dize. *Quomodo si inueniatur granum in botro, & dicatur ne dissipet illum, quoniam benedictio est: sic faciam propter seruos meos vt non disperdam rotum & educam de Iacob semen, & de Iuda possidentem montes meos, & hereditabunt eam electi mei, & serui mei habitabunt ibi.* Auia dicho el Propheta, quan estragado y perdido estaua el pueblo de Dios, que contaminado con pecados, todos podridos y sin virtud: dize como de entre ellos ha de sacar Dios semilla, para hazer nueua casta. Como si en toda vna heredad estuuiese todo seco, y se hallasen algunas espigas muy espigadas, y las guardasen para semilla: o en vna viña estuuiese todo podrido, y se hallasen vnos ramos sanos: y diga el señor de la heredad, o de la viña, no me lleuey: a estas espigas, guardaldas para simiento, que parece, que en ellas queda la bendiccion de Dios. Assi, dize Dios, que siempre ha de tener cuenta, con no destruyr de todo punto aquel pueblo, si no siempre guardar semilla del, y aunque todos estèn podridos, no ha de faltar, en quien se conserue esta semilla: y assi lo dize san Pablo ad Roman. capit. 9. alegando a Esaias. *Isaias autem clamabat pro Israel. Si fuerit numerus Israel tanquam arena maris reliquia conuertentur ex eo, consumatio abreuiata innundabit iustitiam.* Al tiempo que el pueblo de Dios estaua multiplicado como el arena de la mar, son tantos sus pecados, que quiere Dios destruyrlo de todo punto: y primero quiere sacar reliquias y semilla del, que fueron Christo y los Apostoles: y assi luego con grande justicia da sentençia contra el, como el que quiere sacar agua de azahar, o de rosas, las guarda, y las saca, y luego echa lo de mas al muladar. Esto hizo Dios, guardò aquel pueblo para sacar agua de rosas, y de azahar de su hijo, y de la Virgen, y de los Apostoles: y luego los echa al muladar. Lo mesmo alega luego san Pablo, ad Romanos capit. 9. de Esaias

de Esaias capit. 1. *Nisi Dominus exercituum reliquisset nobis semen, sicut Sodoma & Gomorraha similes fuissimus.* Y de esta semilla trata luego Esaias. *Et deducam de Jacob semen.* Dize como en la casta de Jacob se auia de guardar aquella semilla, como el mesmo Jacob lo dexò en su testamento, Genes. capit. 49. *Non auferetur sceptrum de Iuda, nec dux de femore eius, donec veniat qui mittendus est.* En viniendo, luego ha de saltar el ceptro y mando en Iudca: y luego dize el Propheta Esaias. *Et erunt campestria in caulas gregum.* Trata el Propheta como en la Yglesia ha de auer buenos pastores, y buen pasto: todos son apellidos de la grandeza del Apostolado: antes a dicho, que son los escogidos de Dios *Electi mei*, mis escogidos, que yo los escigi: Y assi lo dize por san Iuan capitulo 15. *Non vos me elegistis sed ego elegi vos & posui vos vt eatis & fructum afferatis.* Auiales persuadido Christo con nueuo precepto de amor. *Hoc est preceptum meum, vt diligatis inuicem.* Mirad que este precepto de amor es mio, y vosotros como escogidos mios estays mas obligados a guardarlo: y lo segundo con que los persuade, es con nueua razon y nueuo agumento, de la grandeza y dignidad del officio del Apostolado, y del fin para q̄ Dios los escogio: y lo primero por auerlos escogido tan de gracia y no por sus meritos, ni por sus letras, ni hacienda, ni nobleza, ni por su eloquencia, ni lindos entendimientos, ni dotes naturales, si no por su gracia y mera liberalidad y misericordia: y assi lo dize por Dauid Psalm. 78. *Ne memineris iniquitatum nostrarum antiquarum cito anticipent nos misericordiae tuae, quia pauperes facti sumus nimis.* Bien entiendo Señor, que justamente padecemos por pecados propios, y de nuestros antepasados: pero Señor seamos amigos y oluidense cosas pasadas, y no ay para que refrescarlas, ni traerlas a la memoria: y para esto adelantese vuestra misericordia, y gane por la mano, porque si ella no se adelanta, nosotros quedaremos muy atras: porque si ella no preuiene, no ay leuantarnos del pecado, ni dar paso en la virtud, porque en todas nuestras buenas obras la misericordia de Dios, es la que nos pre-

uiene. Y assi lo dize el mesmo Prophe-
 ta Psalm. 58. *Deus meus misericordia eius
 preueniet me.* Y por eso dize san Iuan
 1. Canon. capit. 4. *Non quia nos dilexe-
 rimus Deum, sed quia ipse prior dilexit nos.*
 Y por Oseas capit. 14. *Diligam sponta-
 nee: de gracia y sin porque.* Pues esto
 pide Dauid, que venga su misericor-
 dia, y los preuenga, porque ya todos
 se van acabando. Y en el Psalm. 105.
 les da este mesmo titulo a los Apосто-
 les, Electos de Dios. *Ad videndum in
 bonitate electorum tuorum: ad letandum in
 letitia gentis tuae: vt lauderis in heredita-
 te tua.* Que tres titulos tan marauiillo-
 tos da el Propheta a los Apóstoles: el
 primero electos, los escogidos: el se-
 gundo, gente suya: el tercero heredad
 suya. El primero electos escogidos por
 su predestinacion, como lo dize san Pa-
 blo ad Ephes. capit. 1. *Elegit vos ante mun-
 di constitutionem:* habla deli y de los Apo-
 stoles, y el para que: *vt essemus sancti &
 immaculati in conspectu eius.* Que bien di-
 ze, *ante mundi constitutionem*, para con-
 denar mil errores de hereges. El prime-
 ro de los que afirman, que las animas
 fueron eternas a parte ante, y que assi
 auian merecido, que Dios las predet-
 tinase y escogiese por su sanctidad: pues
 para condenar esto, dize, *Elegit ante mun-
 di constitutionem.* Pues como auia de esco-
 ger a los que aun no eran? y esto pre-
 destinandonos? no, porque eramos san-
 ctos, si no porque fuésemos sanctos. Y
 tambien para condenar el error y here-
 gia de Pelagio, que dize que sabia Dios
 antes que criase el mundo, los que a-
 uian de ser sanctos por el libre aluedrio,
 y por eso los predestino, Y no dize tal san
 Pablo, si no q̄ los escogio y predestino, pa-
 ra q̄ fuesen sanctos en su presencia, para q̄
 en la otra vida lo vean, y gozen del en
 compania de sus escogidos, y de los
 que son su heredad, y el fin para que
 los escogio a los Apóstoles es, para
 que vayan por el mundo a predicar, y
 hazer fructo, el qual no podeys hazer
 si no soys mios, y estays vnidos con mi-
 go, como los sarmientos con su cepa.
 Y assi lo dize la Esposa, Canticor. ca-
 pit. 5. *Veniat dilectus meus in hortum suum,
 & comedat fructum pomorum suorum.* Ven-
 ga mi amado a su huerto, y co-
 ma el fruto de sus mançanas. Vien-

Genes. 49.

Ioan. 15.

psal. 74.

psal. 58.

Ioan. 1. Ca. 4.

Oseas. ca. 14.

psal. 105.

ad Eph. 1.

APOSTOLVS.

dose la Esposa alabada de su Esposo: no se ensoberueçe ni alça a mayores con lo q̄ Dios le ha dado, si no reconoce a Dios por auctor de todo ello, de toda su amenidad y frescura, de toda su hermosura y verdura, y del fructo que tiene y llena, y assi lo llama huerto suyo, porque el lo plantò por su mano, y despues de labrado y cultiuado de su mano, como cosa suya, por eso llena fructo: y assi lo dize san Pablo 1. Corinth. capit. 3. *Dei agricultura estis*. Y en otra parte dize luego. *Nequè qui plantat est aliquid, nequè qui rigat, sed qui incrementum dat Deus*. Para esto planta Dios arboles en la Iglesia, para que den fruto, y a los que no lo dan los corta, y arranca para el fuego del infierno. Pues para esto escogio Christo a los Apostoles, para que den fruto, no temporal, si no eipiritual: no fructo que se ha de podrir mañana, si no fructo, *quod maneat*, que sea eterno, y como el officio del Apostolado sea tan alto, y la suprema dignidad de la Iglesia, el officio proprio os obliga, a que os ameys: que a los baxos viles y fuezes, y gente de poco mas o menos, el officio no los obliga a amarse, antes les persuade, que como haugeras se deshonorren publicamente, y se aienten: pero vosotros gente sancta, escogida de Dios, real Sacerdocio, como dize san Pedro 1. Canon. capit. 2. *Vos autem genus electum, regale Sacerdotium, gens sancta, populus acquisitionis, vt virtutes annuncietis eius, qui de tenebris vos vocauit in admirabile lumen suum*. Que diuinos epitetos y titulos para los Apostoles, gente escogida, pueblo adquirido y ganado con mucho trabajo y a mucha costa, Sacerdocio real Sacerdotes reales. Y assi los llama Esaias capit. 61. *Vos autem Sacerdotes Domini vocabimini*: los mas principales del Reyno, Sacerdotes reales, los confejeros del Rey, a quien declaraua y descubria el Rey su pecho, y con quien comunicaua su voluntad, para que la declarafen a los demas: como se dize 2. Reg. 20. Samuel. capit. 20. *Ira autem erat Sacerdos Dauid*: y 1. Reg. capit. 4. *Zabub filius Nathan Sacerdos & sotius Regis*: y 2. Samuel. capit. 8. *Fiij Dauid erant Sacerdotes*. Y en lugar de Sacerdotes, se dize 1. Paralip. capit. 18. *Et filij Dauid arant primi à manu Regis*. Va tratando el Propheta Esaias con los Apostoles, a los

quales dize, que son verdaderos Sacerdotes, Sacerdotes reales, que ofrecen sacrificio a Dios, y interceden por el pueblo, fueron los magnates y grandes de la Yglesia, los de la boca de Dios, los de su camara, los supremos Seraphines, a los quales Christo inmediatamente declaraua su voluntad, para que ellos la declarafen a los demas: los que fueron sus compañeros, con quien comunicaua sus secretos, los Legados, *à latere*: pues esto os obliga, a que os ameys en publico, y en secreto, y a ueysos de amar como yo os amè. Señor como? De tal manera os amè, que os ganè por la mano: primero os escogi, y os amè, que vosotros me amasedes. Pues este es otro titulo maravilloso de los Apostoles. *Electi mei*, que dize Esai. mis escogidos y entrefacados del mundo. Como lo dize el mesmo por san Iuan, capitulo 17. adonde pone grandes prerrogatiuas de los Apostoles, y declara su dignidad, y assi los pone despues de su humanidad. Y en la oracion que haze a su padre antes de su muerte, despues de auer rogado por su humanidad, y pedido para ella, luego pide para sus Apostoles, diziendo. *Pater manifestauit nomen tuum hominibus, quos dedisti mihi de mundo*. Padre mio hasta aqui e pedido para mi humanidad la gloria, claridad y resplandor de la diuinidad, agora hago oracion, y pido para mis discipulos, por auermelos dado: y assi a ellos primero que a otros e declarado tu nombre, y el para que fue mi venida al mundo, que fue para declarar el inmenso amor, que tute tenias, pues le diste a tu Hijo. Y assi lo dize san Iuan capitulo tercero. *Sic Deus dilexit mundum vt Filium suum vnigenitum daret*. Y dize; que el Padre se los a dado, y sacado del mundo, y entrefacado de la compania de hombres mundanos. y de vn mundo tan perdido y estragado, y traído a tanta dignidad como era el Apostolado: lo qual es señaladissima merced, que haze Dios a los buenos, y obras son suyas, y de su poderosa mano. Sacar vn bueno de el mar de este mundo, y traello a Christo: porque nadie puede venir a Christo, si no es traydo del Padre: y assi lo dize el mesmo Christo, Matth. ca. 11. *Nemo potest venire ad me*

2. Cor. 3.

D. Pet. 1. Ca
no. 2.

Esai. 61.

2. Reg. 20.

1. Reg. 4.

2. Reg. 8.

1. Paralip. 18

104. 17.

104. 3.

Matth. 11.

*ad me nisi Pater meus traxerit eum: y así dize, Padre mio, tu me los diste, tu los escogiste y electos fuerón de tu mano, y los sacaste del mundo, para que fuesen mis compañeros, mis discipulos, y Apostoles. Tu los sacaste, y ellos vinieron de su voluntad, y lo dexaron todo por mi, y la causa de traerlos, no veo otra si no su voluntad, y a ellos declaraste tus misterios, y así te doy muchas gracias por ello. Confiteor tibi pater Domine Rex celi & terra, quia abscondisti hæc sapientibus & prudentibus, & reuelasti ea a paruulis; ita Pater quoniam sic fuit placitum ante te. A estos manifestaste tu nombre, el nombre de padre y de Hijo, y a los Iudios y Fariseos que reconocian a Dios por Señor y auctor de todo lo criado, no lo conocian en quanto padre, porque todos ellos ignorauan el mysterio de la Trinidad: y los Gentiles ignorauan lo vno y lo otro: porque ni reconocian a Dios por auctor de todo lo criado, ni lo conocian como padre: y por esto a los vnos y a los otros manifestó Christo el nombre de padre, pero primero a los Apostoles: y dize, *Tui erant:* declara que es Señor, y tiene dominio y señorio sobre todos, no solamente segun la creacion (porque de esta manera todos buenos y malos son suyos,) si no dize, que en particular los Apostoles son suyos por la eleccion eterna, porque los auia escogido, *ab æterno:* y así como padre los entrega a Christo, para que los cathetize y enseñe, y sea su maestro, y ellos como verdaderos hijos cumplieron lo que les mandaste, y así en llamandolos, luego lo dexaron todo, y se vinieron a mi, y como ovejas conocieron el siluo de su pastor: y todo esto es tuyo. Y así todo quanto Christo hazia lo atribuia a su Padre, Ioa. cap. 7. *Doctrina mea non est mea, sed eius qui misit me Patris.* y Ioa. ca. 12. *Ipsè mandatùm mibi dedit, quid loquar, & quid dicam,* y Ioa. capit. 14. *Pater in me manens ipse facit opera.* y Ioa. capit. 10. *Si non facio opera patris mei, nolite credere.* Y así ellos fueron los primeros, que creyeron, que todas mis obras, palabras, milagros, y doctrina eran diuinas: y no solamente creyeron, que todas eran obras tuyas, si no que yo era fiel legado y embaxador tuyo, y fielmente les de-*

zia las palabras, que tu meditabas. Quis diuina doctrina para predicadores, que de tal manera han de predicar, que todos entiendan, que la doctrina que predicán, es de Dios y no del mundo, y que Dios les dita lo que dizen: y que son tan fieles, que ni añaden, ni quitan a lo que Dios les dize, como se lo manda Dios, Deuteronom. capit. 4. *Non addetis ad verbum quod vobis loquor ne auferetis ex eo.* No ay quitar, ni poner en lo que Dios manda. Y luego dize Christo. *Non rogo pro mundo, sed pro his quos dedisti mihi, quos tuos sunt.* Aquí declara Christo, quan justa es su peticion, que aun acá entre los hombres prudentes, lo que mas pretenden y de lo que mas gustan, es de que la peticion sea justa, y que no se ruegue por los ladrones, salteadores blasfemos, hereges, facinorosos: si no por los buenos. Y así dize Christo, que no ruega por el mundo, ni por los mundanos, ni por los impenitentes endurecidos en sus pecados, ni por los que están pegados al mundo, y no ay despegarlos del ni de sus vicios, si no ruego por estos, que tu me as dado, que eran tuyos, y tu los escogiste, y me los diste, y siendo tuyos, razones, que te los encomiende: y aunque agora no ruego por el mundo, ni por los pecadores, a su tiempo yo rogaré por ellos: pero agora solo suplico, y pido para las ovejas de mi manada, que son tuyas y soy el pastor, y como tal me las diste en guarda: ya están conuertidas y reduzidas, ya creen en mi, y an guardado tu doctrina, por estos solos pido, y por solos estos ruego, no anden descarrados y perdidos sin pastor. Esto mesmo vimos que hizo Moysen, Numeros. capit. 27. al tiempo de la muerte, ya que estaua a pique de morir: entonces se buelue a Dios, y haze esta oracion. *Prouideat Deus spiritum omnis carnis, hominem super multitudinem hanc, & possit exire, & intrare ante eos, & educere illos, vel introducere, ne sit populus Domini sicut oves absque pastore.* Pues Dios mio teneyes determinado, que yo muera, hazgase vuestra voluntad: solo vna cosa os suplico, y pido antes de mi muerte, q mireys por estas mis ovejas, que son vuestras, y me las entregastes como a pastor: y pues soys Señor vniversal, y comunicays vuestro espíritu a-

Deut. 4.

Nume. 27.

Joan. cap. 7.
& ca. 12. &
ca. 14. & ca.
10.

APOSTOLVS.

quien quereys, suplicoos que señaleys vn hombre que presida y gouie ne a este pueblo, porque no anden descarrados, como ouejas sin pastor. Y llamalo espíritu de toda carne por dos cosas. La primera porq̄ el da el espíritu y anima a todos y lo quita quãdo quiere. O llamalo espíritu de toda carne, porq̄ todas las vezes que Dios señalaua algun Prelado o juez luego le comunicaua su espíritu, como hizo a los setenta viejos, Numer. cap. 11.

Nume. 11.

Congrega mihi septuaginta viros de senioribus Israel, quos tu nosti, quod senes sint, ac magistri, & duces eos ad ostium tabernaculi fœderis, & auferam de spiritu tuo, tradamq̄ eis. Señala setenta viejos, y mira que sean viejos: porque a viejos que son moços, y moços que son viejos. Es dezir, hombres de canas, y sciencia, y experiencia, y virtud, y quite de su espíritu, y le lo comuniqué a ellos.

§ 146.

¶ **DIFICULTAN** aqui los expositores, como quitò Dios del espíritu de Moysen, y lo diò a los setenta viejos? y algunos quieren dezir, que aqui, *Spiritus*, es lo mesmo que cuidado, porque molesta al espíritu, y lo desatolega: y así es lo mesmo quitaré de tu espíritu, que dezir, quitarte de la carga, que tienes: para que la puedas lleuar. Otros dicen, que este espíritu es la gracia que Dios auia comunicado a Moysen: pero que no emos de entender, que por esto disminuya su gracia y su espíritu. Y ponen los Hebreos vn exemplo de la candela, de la qual encienden otras muchas, sin disminuir su lumbré: pero realmente quiere dezir, que quitò Dios de su proprio espíritu de Moysen, que es dezir, que el los alumbrase, y enseñase, como auian de regir y gouernar: figurando en esto, que así como Dios quitò del espíritu de Moysen, para dar a los setenta viejos: así quira del espíritu de vn Augustino y otros Doctores, para que yo y todos sus hijos, y todos los demas Doctores nos aprovechemos de su espíritu y de su doctrina, y buen gouerno, para que el Doctor enseñe, y el predicador predique, y el Prelado gouerne. Pues esto pide Moysen al tiempo de su muerte: vn hombre a quien Dios comuniqué su espíritu, que sea capaz del, y sea Capitan y guía de su pueblo, pastor verdadero de sus o-

uejas, que en todas las cosas lleue la delantera, que salga delante, y vaya delante: tomando la metaphora de los pastores, que salen, y van siempre delante de sus ouejas: como lo dize Christo Ioan. capit. 10. y que las meta en la tierra de promision. O diuino sancto, miremos de que está sollicito y cuydadoso al tiempo de su muerte: no se acuerda de su muger y hijos y parientes, de dexarlos ricos y muy bien puestos, si no que no quede el pueblo de Dios sin pastor. No dixo aun lo que dixo san Martin. *Domine si adhuc populo tuo sum necessarius, non recuso laborem, fiat voluntas tua.* Si no que entendiendo que no podia entrar en la tierra de promision, halla que el muriese, acepta la muerte, y tiene por muy buena la sentencia, que Dios auia dado contra el, en que muriese, pues de su muerte resultaua tanto bien; para enseñar en esto a los principes, y soldados de la Iglesia, como han de estar sollicitos y cuydadosos del bien de su pueblo: y si por la salud de sus animas es menester perder la vida, que la pierdan: como dize Christo, Ioan. capit. 10. *Bonus pastor animam suam dat pro ouibus suis.* Y así dize Valerio Maximo de Codro, que teniendo respuesta de Apolo el Delphico, que si el moria, saldria su pueblo con la victoria, pero si no, todos serian vencidos, de su propria voluntad se ofrecio a la muerte. Pero para que son menester exemplos tales, teniendo los Christianos tan maravilloso exemplo como Christo nuestro Señor figurado en Moysen, el qual sabiendo, que era imposible, que nadie entrase en la tierra de promision de el cielo, si no era muriendo: de su propria voluntad se ofrece a la muerte, en cuya vispera ninguna otra cosa trataua, sino de la salud, y remedio de sus ouejas: taluo que Moysen pide vn hombre tal, que pueda hazer el officio de pastor, a quien con seguridad pueda entregar sus ouejas: pero Christo de na-

Ioan. 10.

Ioan. 10.

Valer.

Ioan. 14.

y ya

y ya tenian luz, y sabian quien Christo era: y assi lo estimauan y confesauan por hijo de Dios, y Mesias prometido en la ley: y eran idoneos para dar noticia al mundo de Christo, y publicar su nombre. Lo tercero porque el estaua de partida de este mūdo, y ellos se auian de quedar en el: y era razon, que ambos los guardasen, y mirasen por ellos, como hazieda propria, y heredad de ambos, entre los quales no auia cosa partida: porq̄ todas las cosas de Christo eran proprias de su padre, y las cosas de su padre eran de Christo: pues como proprio hijo procedia del, y por medio de la generacion eterna le comunicò el Padre todas sus cosas, y assi es vna mesma substancia, vn mesmo poder vn mesmo dominio y señorio del Padre y del Hijo: y mis discipulos creen todo esto. Y todo esto dize Christo en aquellas palabras. *Iam clarificatus sum in eis*, y saben quien foy: y tambien porque presto partire de este mūdo. *Iam nõ sum in mūdo*. Presente, por futuro, presto no estaré en el mundo, y me veré fuera del, puesto en saluo, pues vengo a ti. O palabras dignas de vn bueno, quādo esta a la muerte, y quiere partir de este mundo: ya no estoy en el mundo, pues no trato de que darne en el, si no de yrme a Dios, y ponerme en saluo, y salir de peligro. Ellos quedan en el mundo, a donde ay grandes peligros, grandes persecuciones, trabajos enemigos visibiles y inuisibiles, adonde el justo está a peligro de perderlo todo, y pecar, y apartarse de Dios: y assi es menester rogar por ellos: porque ay mucha razon para ello. *Pater sancte serua eos in nomine tuo, quos dedisti mihi*. En lugar de, *in nomine tuo*, dize el Griego, *per nomen tuum*. Marauillosa razon para que el Padre los guarde, y mire por ellos: Y la mesma razon dio Moysen, para obligarlo, a que guardase a su pueblo, Exo. ca. 32 quando queria destruirlos a todos: que está obligado a guardarlos por solo su nombre, que es fama; porque lo mesmo es aqui, *nomen*, que fama: lenguaje muy comun en la Escritura, Prouer. capit. 22. *Melius est bonum nomen quam diuitie multae*. Lo mesmo Ecclesiast. c. 7.

Exod. 32.

Prouerb. 22.
Eccles. 7.

Señor por vuestra honrra los auays de guardar, porque no digan los Egypcios, que con engaño y promesas falsas los sacastes de Egipto, para dexarlos morir en

este desierto. Lo mesmo dize aqui Christo a su Padre, que por su nombre sanctissimo, que es por su fama y honrra auia de guardar sus Apostoles: porq̄ muchas cosas ha de hazer vn bueno, por no perder su nombre y fama, la qual vale mas que todas las riquezas: porque las riquezas se acababan, y la fama dura. Y assi dixo Caton. *Omnia si perdas, famam seruare memento*. Todo se pierda, pero no la honrra ni la fama. Y Plauto in Mostellaria. *Ego si bonam famam seruassem diues ero*. Y esto no es malo, no hazer cosa, que tizne la buena fama, q̄ esto pone por delante Christo a su Padre: que por su honrra y buena fama guarde a sus Apostoles, porque no digan los Fariseos y sus enemigos, sacòlos del mundo para dexarlos por ay perdidos: harto mejor estuieran en su officio y entre sus redesi dando a entender, que los Apostoles fueron electos del Padre y del Hijo: y assi tuuo razon Esaias de darles este diuino titulo. Los escogidos mios. Y luego en el mesmo capitulo 65. les da otro titulo marauilloso. *Et erunt campesira in caulis gregum*. Que bien declara la fertilidad de la Iglesia debaxo de vna galana metaphora, diziendo, que ha de auer buenos pastores, y buenos pastos en su Iglesia: y assi promete Dios: yo daré tan buenos pastores a mi Iglesia, que lleuen mis ouejas a dehejas, donde ay grandes y abundantes pastos, y lleuen a mi pueblo a los campos fertilissimos de Iopem y Lidia, en la Prouincia de Sarsaron: como si dixesemos. Yo llevaré mis ouejas a las dehejas de estremadura, a donde ay fertilissimos y abundantissimos pastos: abrá tanta abundancia de pasto espiritual, que anden las animas gruesas. Y llama a los Apostoles pastores, y a los fieles ouejas, y que han de repastar en los campos llanos de Saron, a donde auia tanta paz, y tanta abundancia de pasto de espintu, mucho mayor que pastos ay en los campos de Saron. En tiempo de guerra subese el ganado a lo alto de los montes, pero en tiempo de paz, andase por los llanos: assi en el tiempo de Christo es tiempo de paz, han de repastar las ouejas con mucha paz, y sin peligro, porq̄ han de tener buenos pastores. Y assi lo dize Micheas capitulo 5. *Et erit iste pax*. Repite muchas vezes la paz de que ha de gozar

Caton.
Plaut.

cap. 22.

Mich. 5.

APOSTOLVS.

gozar el mundo con la venida de Christo: y para que se conferue esta paz, dize luego. *Et suscitauimus super eum septem pastores & octo primates homines, & pascent terram Assur in gladio, & terram Nembroth, in lanceis suis, & liberabit ab Assur cum venerit in terram nostram, & cum calcauerit in sinibus nostris.* Que marauillosa reformation de la Iglesia, hecha por Christo: el qual con su venida, ha de resucitar siete pastores, y ocho mayores, y Capitanes tan valerosos, que han de pastar la tierra de Assur con espadas, y la de Nembroth con lancas y nos librarán de Assur, quando viniere sobre nuestra tierra, y la quisiere hollar y destruir.

§ 147.

Genes. 4.

§ DE siete pastores haze mencion la Escripura, y todos famosos: vn Abel, que fue el primero, del qual dize la Escripura, Genes. cap. 4. *Fuit Abel pastor ouium, & obtulit Domino munera de primogenitis gregis sui.* El segundo pastor famoso fue Abraham, que siendo pastor fue a fuganado, y traxo vna ternera gorda, con que hizo comite a tres Angeles en traje de peregrinos. El tercero pastor fue Isaac, que como cordero fue lleuado a sacrificar. El quarto Iacob, que de su ganado traxo vn cabrito, del qual su madre hizo vn guisado, para que comiendo del tu padre, le echase su bendición. El quinto fue Ioseph, que siendo de diez y seys años, apascen-taua el ganado de su padre. El sexto fue Moylen, el qual estando apascen-tado sus ouejas, le aparecio Dios en figura de fuego en medio de vna çarça. El septimo fue Dauid, el qual dize de si mesmo 1. Re gum cap. 17. *Pascebat seruus tuus patris sui gregem, & veniebat leo, vel ursus & tollebat arietem de medio gregis, & persequer eos, & percuciebam, eruebamq. de ore eorum, & illi cõsurgebant aduersum me, & apprehendebam mē-tum eorum, & suffocabam.* Que buen pastor y que valeroso, pues sacaua de la boca del leon la oueja, y si le hazia rostro, y se boluia contra el, lo tomaua por la barba, y lo desquijaraua. Tambien tuuo ocho mayores y capitanes famosissimos el pueblo de Dios. El primero fue Iosue, el segundo Caleph, los quales ambos metieron el pueblo de Dios por la tierra de promission. El tercero Othoniel hijo de Cenen, que librò al pueblo de Dios de Cusan Rasatain Rey de Mesopotania. El quarto fue Aoth, que los librò de ma-

1. Re. g. 10.

no de Egipto Rey de Moab. El quinto Barach, que los librò de mano de Iabin Rey de Canaan. El sexto Gedeon, que los librò de las manos de Madian. El septimo Gepte, que los librò de las manos de los hijos de Amon. El octauo Sanson, dado a su pueblo sobrenaturalmente, nacido de madre esteril, que los librò de los Filisteos. Todos estos han de resucitar con Christo: y assi dize Esaias ca. 43. *Ne memineris priorum, & antiqua ne intueamini, ecce noua facio omnia.* Ya se acabò todo lo antiguo, y tengo de hazer cosas nuevas, que han de poner en oluido a todas las antiguas. Y a Moylen ha de suceder Christo, y a doze Patriarchas doze Apostoles, que con gran ventaja los excedan: y aquellos ocho Capitanes y cõquistadores valerosos, y de fama del testamēto viejo: otros cõquistadores mucho mas valerosos y de mayor fama, pues no todos doze juntos y con grandes exercitos, si no cada vno por si a solas conquistò tantos Reynos y Prouincias. Y assi el Propheta Esa. en muchos lugares haze transito de las cosas del testamento viejo a las cosas del testamento nuevo, En el capitulo 49 *Esai. 29.* alli llama a Christo y a los Apostoles las escogidas de la mano de Dios. Estas factas son los Apostoles, factas arrojadas por la mano de Christo por el mundo, como lo dize Dauid psalm. 44. *Sagitte tuae acutae, populi sub te cadent, in corda inimicorum Regis.* Segun los Hebreos se comete aqui vna figura que, se llama Hyperbaton, que es, *repetitio verbi*: y assi leen, *Sagitta tua cadent in corda inimicorum Regis, & populi sub te cadent.* Dize como ha de rendir Christo al mundo por medio de estas diuinas factas, y luego dize el Propheta, para que son, y lo que han de hazer: *Ad facies Israel conuertendas.* Llama a los Apostoles heces, lo postero, del vino lo postero de aquel pueblo. Y luego mas adelante dize, que Christo y los Apostoles auian de vsar el oficio, que hizo Iosue que entrando en la tierra de promission, hizo diuision della entre los doze tribus: como consta, Iosue capite primo, *Ios. 1.* y Deuteronom. capite duodecimo, y *Deut. 12.* Hieremias capitulo diez y ocho. Lo mismo dize aqui Esaias. *Ut possideres hereditates dissipatas.* El verbo Hebreo significa hazer entrega y diuision de alguna heredad destruyda: assi Christo hizo

Esai. 43.

Esai. 29.

psal. 44.

Hierem. 18.

hizo

hizo entrega, y diuision entre los doze Apostoles del mundo, y assi lo dize el mesmo propheta mas adelante cap. 53. despues que a tratado de la muerte de Christo, en re fuscitando, lo que a de hazer luego, *disperitiam ei plumos*, dize el Hebreo, *ideo disperitiam ei, cum magnis & robustis diuidet spolia*, alli *magni*, es magnates, lo. ca. 19. *magni eius vel mag nates*, dize q̄ Christo cō los grādes y magnates cō los doze pares de fucafa y de lumesa redō. la que son doze Apostoles, a de repartir los despojos del mundo, conforme al talento de cada vno, y luego dize, *& fortium diuidet spolia*, acude Esai. al titulo que le dio a Christo cap. 8. *Velociter spolia detrahe*, y en el cap. 9. que como se alegran los soldados, vécidos los enemigos, quando diuiden entresi los despojos: assi aqui dize que a de hazer repartimiento do los despojos: que aquitado a los valientes y fuertes, q̄ son los demonios. Este fue el mundo, q̄ quito la possession del a los demonios, del qual hizo repartimiento entre los doze Apostoles, a san Pedro a Iudea: a san Pablo a la gentilidad, a san Tiago a España, a san Iuan a Grecia, a sancto Thomas a las Indias, a san Marcos a Italia, Egipto y Alexandria: a san Andres a la provincia de Achaya, y de esta manera diuidio el mundo Christo, y por eso dezia san Pablo 2. Corin. c. 10. *Non in immensum gloriamur, sed secundum mensuram regulam qua mensus est nobis Deus, mensuram pertingendi ad vos*. No queremos abarca'lo todo, sino segun la medida, que nos cupo en el repartimiento del mundo, que es hasta llegar a vosotros. Y luego mas adelante. *Non in immensum gloriantes, in alienis laboribus, spem autem habentes crescentis fidei vestrae in vobis magnificari secundum regulam nostram in abundantiam*. No queremos la gloria ni el premio de todos, ni gozar de trabajos agenos, solo tengo esperanca, que lo que esta a mi cargo, y lo que me cupo por suerte, a de ir creciendo en fee y abundancia de virtud. Y esta diuision de donde vino? de adonde nacio este diuidir tanta riqueza, y tan preciosos despojos? del mesmo Christo, y assi lo dize luego el mesmo Esaias, *eoq̄ tradidit animam suam, videbit semen longeuum*. De alli vino toda esta abundancia de bienes, de alli toda esta riqueza: y assi lo dixo Christo luego en resuscitando por san Matth. capit. 28. *Data est*

mibi omnis potestas in caelo & in terra, y luego hizo el repartamiento dello. *Euntes in mundum vniuersum, predicare Euangelium omni creatura, & docete omnes gentes*. Esto mesmo dize Dauid trantado de estos mesmos despojos Psalm. 67. *Dominus dabit verbum Euangelizantibus virtute multa. Rex virtutum dilecti dilecti, & speciei domus diuidet spolia*. Comienca el Propheta a celebrar vna gran victoria, que se alcanço de sus enemigos, la qual como no se sepa de terminada mente, cada vno dize su parecer. Los Hebreos exponen diferente mente diziendo, *Dominus dabit verbū annū D. Hier. tiatricibus magni exercitus*, assi leen san Hieronimo y Vatablo, saluo que dize san Hiero, *Dominus dabit annuntiatricibus verbū fortitudinis plurima*: segun san Hieronimo y los Hebreos, antiguamente quando los hombres callauan, las mugeres celebrauan las victorias, que se alcançauan de los e enemigos, y trae por exemplo a las cinco mugeres, que publicaron la Resurreccion de Christo. Pues como señor a mugeres days esta fortaleza y este valor? q̄ fera la causa desto? que luego en resuscitando, señalays por predicadores de vuestra Resurreccion a las mugeres y no a los Apostoles? Cada doctor da tu parecer en esto: y no tengo por parecer, sino desuerguença y atreuimiento y temeridad, lo que algunos Satyros y mordazes dizē; que es, porque son muy parleras las mugeres y atreuidas, por que poniendo la lengua en ellas, la ponen en Christo, q̄ quito, que ellas fuesen las primeras, que predicasen y publicasen la Resurreccion de Christo, ni tan poco se la causa, que le mouio a vn doctor moderno, dar otra razon y causa, que parece trayda por fuerza y por los cabellos: yaunque no tan a lo descubierto, al fin en alguna manera ponen la lengua en estas sanctas mugeres, porque dize, que se alaban las mugeres, y se precian, de que mugeres fueron las primeras, que predicaron y publicaron la Resurreccion de Christo, y a quien primero Christo aparecio, y assi Marc. vltimo dixo el Angel a las mugeres: *sed ite & dicite discipulis eius & Petro*, publicad la Resurreccion de Christo, y dezid lo a los dicipulos, y a san Pedro en particular, q̄ presume de mas valiente, y como amas necesitado de cōsuelo, porque esta muy triste, de auer negado a Christo: dalde a el en

Psalm. 67.

D. Hier.

Marc. vlt.

Luc. ca. vlt.

APOSTOLVS:

el en particular la buena nueva. Y por san Lucas cap. vltimo dize dellas, *quod regressu a monumento nuntiau erunt hec omnia vndecim, & ceteris omnibus*, y dize este doctor, que en parte quiere rebatir la soberuia de las mugeres, que tanto se alaban desto, y en parte quiere alaballas: y que quiso Christo aprouecharse de su ingenio, para negocio, que era de presto: por que el ingenio de las mugeres es bueno para de presto, pero luego del dize, y assi Dios muchas vezes se aprouecha de su ingenio y industria para cosas de presto. Quiere conuertir vna Ciudad de Siché y toma Christo por medio vna Samaritana, que de presto dexa el cantaro, y va a publicar a Christo a la Ciudad. Quiere matar de presto al capitan general Olofernes, toma por medio de presto vna Iudich: assi a estas sanctas mugeres, para q de presto publiquen la Resurreccion de Christo: y pone la diferencia entre los hombres y las mugeres de valor, que es la que ay de vnos vinos que son de ley a vnos vinillos, que no lo son; que estos son buenos para vebellos luego, y si los dexan añejar, se dañan; pero los vinos de ley, miétras mas añejos sō mejores, assilas mugeres son como estos vinillos, que no son de ley, que son buenas para de presto pero no para de pensado. Los hombres de valor son como vinos de ley, que miétras mas piensan vna cosa, se haze con mas acuerdo, y tiene mejor sucesso. Pero ami me parece, que sean hombres o sean mugeres, es bien hazer se las cosas de pensado, para que se acierte en ellas, y las cosas repentinas nunca tienen bué sucesso. Otros dan por razon, que por ser charitativas y misericordiosas, y andar ocupadas en obras de misericordia: pero dexemos todas estas razones, y tratemos las razones, que dan los doctores graues y antiguos, para que entendamos, enquanto emos de estimar las razones de los doctores de la Yglesia: y como en todas las cosas andan mas acertados, q los demas doctores: y la diferencia grande que ay de vn doctor graue, al que no lo es: y assi el bienauenturado sã Hieronymo declarando estas palabras de Dauid. *Dominus dabit verbum annuntiatricibus*, dize que auia algunos Satyricos, q mofauã y burlauan del, porque escreuia a mugeres y no ahombres, y amugeres descubria mu-

D. Hiero.

chos misterios de la Escripura⁹ y respõde a esta inurmuracion, que si ellos entédieran la prudencia y valor de muchas mugeres, callarian, pues vn tiempo, que callando los hombres, prophetizauan las mugeres, como fueron Helda, Debora juez, prophetizauan Iudich, Hester, Anna, liabel, y ni mas ni menos mugeres gentiles, las Sibillas: y Platon introduze a Hespasia, que disputaua maravillosamente: y Sapho disputaua con hombres sapientissimos y grandes philosophos, y los rendia: como la bien auenturada sancta Chatalina, que rindio y vencio a cinquenta philosophos, y los traxo a la fee. Cornelia que era de linaje de los Gracos, que puso en admiracion a toda Roma. La hija de Caton muger de Bruto, y en nuestros tiempos vemos mugeres valerosas, leemos esos libros de romance, que compuso la madre Teresa de Jesus, fundadora de las descalças, que confunden a los hombres mas doctos, y concluye el diuino Hieronymo, con dezir, q para hazellos callar, y tapar la boca a los Satyricos, miren a quien descubrio primero Christo su Resurreccion, y mando que la publicasen, y predicasen a cinco mugeres valerosas: que todas en compania vinieron muy demañana al sepulchro, Maria Magdalena, y Maria Iacobe, y Maria Salome, y Ioanna muger de Chusa procurador de Pilatos, y Susana: y concluye el sancto doctor, diciendo la razon desto. *Vt erubescant viri non querere quem iam fragilior sensus inuenerat*, para afrentar a los Apostoles y a los hombres, que tengan verguença de no madrugar, y buscar a quien las mugeres flacas y delicadas auian hallado, por auer madrugado, y assi trae este verso de Dauid, *Dominus dabit annuntiatricibus verbum fortitudinis plurima*. Quando los Apostoles temerosos y acobardados, da Dios fortaleza y animo a las mugeres, para que publiquen y prediquen su Resurreccion, porque semejan tes mugeres valerosas suelen celebrar las victorias de Dios. La que alcanço de Pharaon y de los Egipcios, Maria, y Debora, exod. cap. 15. la victoria de Dauid ni mas ni menos, 1. reg. cap. 8. y assi dize el texto, que boluendo Dauid de auer muerto al Philesteo, y hecho grã mortadad en los Philesteos. *Egressæ sũt mulieres de vniuersis vrribus Israel cantantes: choros q ducentes*

Exod. 15.
1. Reg. 18.

Joan. 19.

D. Grego.

Aucentes in occursum Saul Regis, in tympanis, & precinebam mulieres ludentes: percussit Saul mille: & Dauid decem millia, para figurar, si e las mugeres auian de celebrar la victoria que Christo alcanço del demonio, y que ellas la auian de publicar y predicar: lo mesmo dize san Gregorio sobre aquellas palabras de Job cap. 10. *pellis mea consumptis carnibus adhaesit os meum,* dize, que aparecio primero a las mugeres Christo, por ser el pellejo que estaua pegado al hueso: que sino fuera por la mala sonada, que podia tener, parece que dize, que aparecio primero a las mugeres, luego despues de auer refutecitado por ser pellejas de Christo que es la mayor hõrra, que se les puede dar: assi como la mayor iniquidad y baldon que se le puede dar a vna mugeres, dezille pelleja del mundo, (pues despues de auer dado la carne al mundo, viejas y arrugadas, el pellejo esta apegado al mundo) assi la mayor honrra que a estas sanctas se les puede dar es, llamallas pellejo de Christo. Diuino doctor mirad lo q dezis, como vsays de ese lèguaje, que parece que tuena mal? que lo torno a dezir, y me refifico en ello, y sino mirad lo que dize el sancto Job cap. 19. *pellis mea consumptis carnibus adhaesit os meum.* Ay demi, que faltando me mi carne, que estaua pegada a mi hueso, hallo que el pellejo, que estaua mas apartado del, veo que esta ligado a el, quando me a faltado mi carne, dize luego el sancto doctor, *in osse fortitudo, in carnibus vero infirmitas corporis designatur.* Agora sepamos como es esto, y como lo hemos de aplicar a estas sanctas mugeres, qual es el hueso fuerte de la Yglesia? Christo: quien es la carne pegada al hueso? los Apostoles: qual es el pellejo apartado deste hueso? las mugeres, que apartadas de Christo, muy de leuys le administrauan y regalauan, y no andauan con el, sino quando venia cansado le regalauan. Pues llegada la hora de la passio y de la Cruz y trabajos de Christo, los dicipulos como carne flaca se desapegarõ del hueso Christo, y quando la carne falta, el pellejo, q son las mugeres, se allega a este hueso: de manera q dizen los Euangelistas, que quando los Apostoles andauan huydos, ellas estauan pegadas ala Cruz: y quando todos ellos perdieron la fee, vnos con la boca, otros con el raçon, eilas firmes arrimadas ala

Cruz de Cristo, y assi lo dize san Iuan cap. 19. *Stabat autem iuxta crucem Iesu mater eius, & soror matris eius Maria Cleophae, & Maria Magdalene,* ellas pegadas con la Cruz de Christo, y san Pedro que como mas valiente se quiso llegar mas a el, luego lo nego de temor, pero las sanctas mugeres entonces quando ellos se desapegaron de la Cruz, ellas se apegaron tan deueras a ella, que jamas se apartaron de ella ni del sepulchro, hasta que resuscito. Y assi dize el mesmo san Gregorio, que conser las mugeres mas flacas y timidas, de su proprio natural, en esto de aferrar con Dios, son mas fuertes las mugeres q los hombres, y los simples mas que los muy doctos: y por esto se quexa Christo por Job diziendo, ay demi, como mi propria carne, y que siempre andaua pegada conmigo, y eran los mas allegados, y los que auian de perseverar conmigo, en el tiempo de mi passio y muerte, y entonces mi carne que eran mis Apostoles, seme consumio y acabo: y las que como pellejo, estauan mas apartadas de mi (porque me administrauan cosas exteriores) de tal manera se pegaron a mi Cruz, y contanta fortaleza, que no vuo despegallas, y ni mas ni menos quando mis dicipulos, que eran mi carne estauã durmiendo, ellas velando y madrugando, para yr al sepulchro, y se pegan a el: y en particular vna Magdalena, que dize, que no sea de quitar de alli, hasta que lo hallo: pues por estar mas apegadas a Christo, les aparece primero, y quiere, que ellas sean las primeras que celebrẽ su Resurreccion. Bien nos a dado materia en que nos estender la traduccion de san Hieronimo y de los Hebreos. *Dominus dabit verbum annuntiatricibus fortitudinis plurimae* aunque otros dizen, que esta *annuntiatricibus, pro annuntiacibus,* porque el Hebreo no tiene neutro: y muchas vezes pone vn genero por otro: como aquello de Dauid Psalm. 26. *Vnam petij à Domino .i. vnum.* Assi aqui, *annuntiatricibus pro annuntiantibus bona,* y assi lee el Chadeo. *Dominus dabit verbum legis populo suo per manus Moysi, & Aaron annuntiantium sermones Dei, exercitui magno Israel.* Y los Griegos lo que el Chadeo dize de Moysen y Aaron, dizẽ de los Apostoles, los quales siẽdo hombres ydiotas, baxos pescadores, les dio Dios tales palabras y sabidurias, que

Job. 19:

Psalm. 26.

que conuenciesen a toda la sabiduria del mundo: y tanta fortaleza, que venciesen a toda la fortaleza de Roma y de todo el mundo, y assi quando Christo subio al cielo via, que quedauan tristes y desconsolados, y muy amilanados y acobardados, de ver que quedauan solos: y auia muchas causas, que los hiziese temer, y ver que les mandaua Christo, antes que subiese al cielo, que auia de yr a predicar su Euangelio, por el mundo, era negocio peligroso, y que los hazia temer: y assi alla Moysen quando Dios le embio a Egipto a predicar a Pharaon, Exod, cap. 4. se comiença a escusar. *Obsecro Domine non sum eloquens ab heri & nudius tertius*, con afirmar los Hebreos, que Moysen tenia mucha gracia y lindo donayre en hablar, y vna voz graciosa y apazible, y assi dize Origenes que todo el tiempo que estubo en Egipto era eloquentissimo, *erat enim quantum ad Egiptio, sonora vocis, & eloquentia incomparabilis*, y con todo esto se escusa, q̄ es tartamudo, y no sabe hablar, y Elai con ser doctissimo y de lindo entendimiento, se escusa, que tiene los labios suzios, cap. 6. y Hiero. haze lo mesmo capi. 1. y Ionas embiando a predicar ala Ciudad de Ninive, se embarca, y se va a Tharso de temor, quanto con mas razon, se podian escusar los Apostoles, y con mejor titulo, y que tenian mill escusas que dar. lo primero, ver la humildad de Christo, y ver que auian de dar testimonio, y predicar doctrina de vn hombre, a que los Iudios tan afrentosamente auian muerto: parecia cosa afrentosa. Lo segundo, persuadir, que vn hombre a quien auian puesto en la Cruz, ese mesmo era Dios: parecia cosa increíble, y assi lo dize Esaias cap. 53. tratando de la muerte y passion de Christo, y que le manda Dios q̄ la publique y predique, responde. *Doñe quis credidit auditui nostro, aut brachiū domini cui reuelatum est.* Lo tercero, ver el peligro grande, a que se ponian, por el auelles dicho Christo, que auian de morir en defensa desta verdad, y haziendo su officio: y pues auian muerto a Christo, y mandalles predicar en presencia de aquellos q̄ lo auian muerto a el y al Baptista por la mesma doctrina, cierto era q̄ se ponian a grandissimo peligro. Lo quarto ver su insuficiencia, hombres ignorantes y idiotas, sin letras y sin fauor humano, de co-

dicion y estado baxo y pobres pescadores a comer a la sabiduria del mundo, y ala potencia de Roma, y ala sabiduria de Athenas; esto les podia tambien poner temor y espanto. pues por esto les manda Christo, que no saliesen a predicar, ni a hazer su officio, hasta que viniese el Espiritu sancto, y los armase, y diele fortaleza, y assi lo mando por san Lucas capi. ultimo. *Vos autem testes estis horum, & ego mitto promissum patris mei in vos. Vos autem sedete in ciuitate quo ad usque induamini virtute ex alto.* Auéis de ser testigos de todas mis obras y milagros y doctrina, y la auéis de llevar por el mundo, y predicar lo todo: pero no salgais de Hierusalem, hasta que venga el Espiritu sancto, y seais vestidos de su virtud, que cō estas armas podeis acometer al mundo, y assi por san Iuan pide Christo para sus Apostoles esta virtud c. 17. *& hæc loquor in mundo, vt habeant gaudium meum impletum in se metipsis.* Dize agora la causa, porque ruega y pide para sus Apostoles a su padre, que es, que tengan el gozo cumplido de Christo en si mesmos: lo qual se puede entender de muchas maneras, y todas al proposito de lo que vamos tratando. La primera que se entienda de los Apostoles, que pues los dexaua solos, no los dexase tristes y desconsolados, y assi dize nuestro padre san Augustin tracta 107. *Vt habeant gaudium meum impletum in se, q̄ se alegren de uer el amor y charidad que todos tienen entresi, y de ver se todos vna mesma cosa y todos hechos a vna, para acometer al mundo, como tu padre y yo nos gozamos, de ser vna cosa.* Es gran contento y gran alegria, ver en vna comunidad y en vna casa todos vnos, y q̄ sean vna misma cosa, vna anima y vna voluntad, como lo declaro el Propheta David Plalm. 132. *Ecce quam bonum & quam iucundum habitare fratres in vnum.* Dize san Augustin o que harpa tan concertada, y que musica tan dulce tuaua y sabrosa, o que melodia tan alegre y de tanto contento, sonido es este, que a sonado por todo el mundo: que de monasterios a poblado: que de religiosos a hecho que de voluntades a confirmado, y assi el Griego lo pondera mas, diziendo. *Ecce quid bonum, aut quid iucundum, nisi habitare fratres in vnum,* es gran contento este, que todos los hermanos lea vna mesma cosa,

Exod. 4.

Origen.

Esaias. 6.

Hiero. 1.

Jonas. 1.

Esaias. 53.

Luca. 22. vlt.

Ioan. 17.

D. Augu.

Psalms. 132.

D. Augu.

D. Cirill.

cosa, y no aya entre ellos cosa partida, como Marta Maria y Lazaro: san Cirilo lib. 11. capi. 22. lo declara de otra manera, diciendo que lo mesmo es, *gaudium impletum*, que *gaudium perfectum*, que es que entiendan los Apostoles perfectamente, que Christo es Dios, y que estando ausente, los puede guardar, ni mas ni menos que estando presente. Otros dicen, que *gaudium perfectum*, es *gaudium plenum*, que todo lo hinche: gozo lleno y colmado, que tengan en si mesmos el gozo que yo tengo, de ver, que tengo vn padre, q̄ en todas las cosas me guarda y ampara: y lo mesmo ellos, que tengan esta alegría y contento, de ver, que tienen tal padre, que mira por ellos y los guarda: lo qual es grandissimo consuelo, para que no temā ni aya cosa, que les ponga temor. *Ego dedi eis sermonem tuum & mundus eos odio habuit quia non sunt de mundo, sicut & ego non sum de mundo.* Dize la causa y razon que ay, por que el padre los guarde y ampare, porq̄ por su causa son aborrecidos, perseguidos y maltratados del mūdo: porq̄ yo les enseñe tu doctrina, no mia sino tuya, la q̄ yo receui de ti. Quisiera el mundo, que ellos y yo predicaramos su doctrina, y no la tuya, & *sermonem tuum seruauerunt*, y por auer oydo y guardado tu palabra, ya estā limpios: y asi lo dize por san Iuā cap. 15. *Iam mundi estis propter sermonem meum*, ya no son del mundo, porque tu palabra no solo los a limpiado, pero desfetado del mundo: y por esto los hombres mundanos como contrarios suyos y muy desemejantes, los persiguen y maltratan: y por la mesma causa, que me persiguen ami, porque no soy del mundo, los persiguen a ellos. Que de cosas nota aqui Christo. La primera quan justa cosa es y necesaria, q̄ Dios ampare y guarde y de fauor y ayuda a los que padecen por el, y buelua por la innocencia contra la maldad. La segunda como los malos y mundanos contradizen ala doctrina Euangelica, y persiguen a los que la predicā, asi a maestros como a dicipulos. La tercera quan diferente cosa es, estar en el mundo, o ser del mundo: como es diferente ser de Cordoua, y ser cordoues: muchos son Cordoueses, que no sō de Cordoua, asi es diferente, estar en el mundo, o ser del mundo, ser vezinos y moradores del mundo, y estar muy dea-

fiento en el. En el mundo estaua Christo y sus Apostoles, pero no eran del mundo: estauan de paso en el, y asi lo dize el Euangelista san Iuan cap. 13. tratando de Christo. *Et transeat ex hoc mundo ad patrem*, paso es el mundo para el cielo, son los buenos como los hijos de Israel, que yuau de paso a la tierra de promision, y de zian, que no querian que les diesen de comer, sino por sus dineros, porque pasauan de paso a la tierra de promision, asi los buenos dicen, que no quieren del mūdo sino solo aquello, sin lo qual no se puede pasar la vida humana, que es comer y beber y bestir lo necesario: y asi lo dezia san Pablo 1. ad Thimot. 6. *habentes alimenta & quibus tegamur, his contenti sumus*, y asi en aquel dialogo grauissimo, que tuuo Menandro con Parmeno dixo. *Mori iucundum est, cui non viuere licet, ut libet illi vero fortunatissimum dico, qui sine molestia contemplatus (o Parmene) res venerandas, mox rursum illuc redit unde venerat*, no ay cosa tan jocunda y agradable ni de tanto contento para el bueno, como la muerte, cuya vida es vn continuo trabajo el morir: ni ay cosa mas regalada para el bueno como la muerte, cuya vida es muerte, y la muerte es vida, y asi juzgo yo (o Parmeno) por dichosissimo al hombre, que no hiziete, sino entrar en el este mundo, y muy de paso sin hazer afiento en el, contemplase sus grandezas y maravillas, esa machina tan grande y tan hermosa de esos cielos, ese sol luzero y ojo del mundo, la luna luzero y ojo de la noche, y luego llegar al mundo, como quien llega a vn mercado o feria, donde ay gran trulla y muchedumbre de gente, y por el camino vee salteadores (que siempre que ay ferias los ay) alli ladrones aculla naypes, y dados y tahures, aculla murmuradores, pleytos barajas, difensiones, embustes engaños, mil lazos y estropiegos, todo vna confusion y babilonia: si es cuerdo, q̄ a de hazer? de paso comprar lo que a menester para el camino del cielo, y boluerse a donde auia salido, el cuerpo ala tierra, y el alma a Dios, de a donde vino y traxo su origen y descendencia: y asi lo dixo Christo, despues q̄ a dicho que este mundo es transito, dize luego, *quia à Deo exiit & ad Deum vadit*, Asi los buenos hazen sumatalotaje para el cielo, sangre de Christo, sacramen-

Ioan. 13

1. ad Thim. 6

Ioan. 15.

Ioan. 13

tos,

APOSTOLVS:

tos, manjar viatico de caminantes, y así lo instituyó Christo, después que adicho q̄ los buenos pasan a su padre, instituye el santísimo sacramento manjar viatico: y luego no quieren mas del mundo, y dicen: mundo no quiero mas de ti, de que me des paso para mi tierra, para la tierra de promisión: pasar por el fin agraviar anadio. An de ser los buenos como los perros de Egipto, que (como en el rio Nilo ay grâdes caymanes y cocodrillos) si se paran a beuer muy de asiento, sale vino de aquellos Caymanes y cojelo, y matalo, y comeselo; y así no hazen sino yr corriendo, y muy de passo toman vn trago de agua, y pasan adelante: y de allí vino el refran común, *sic tanquã canis per Nilum*, así los buenos caminando por el Nilo deste mundo, no se an de detener en el, si no de passo tomar lo que an menester, y passar adelante: porque si se detienê, saldra algun cayman, algun demonio o ministro suyo del Inferno, que lo mate, alguna Circes hechizera, que lo cõuertan en puercos: alguna reyna Dido q̄ lo haga detener y no camine para la Italia del cielo. Y por esto los soldados de Gedeon Iudic capit. 7. caminando para Madian dize Dios, *qui lingua lambuerit aq̄uas sicut solent canes lambere, separabis eos seorsum, qui autem curuatis genibus hiberint in altera parte erunt.* Los que como perros del rio Nilo empie y de passo beuen vn trago y pasan adelante, esos son buenos soldados para la guerra: pero los q̄ muy de asiento se ponen a beuer, esos no. Los q̄ muy de asiento comen y beuen en el mundo, no son buenos para la guerra: es menester sacallos Dios del mundo, y entre sacallos de entre los buenos no los estraguen: o sacar a los buenos del, porque las maldades y peccados, que ay en el, no los estraguen. A de ser del bueno lo que la Sabiduria dize en el 8. cap. *raptus est ne malitia mutaret intellectum, raptus.* es menester sacallo por los cabellos del mundo, y así Christo saco a sus Apostoles y dicipulos del mundo, y auuque estan en el mundo, no son del mundo, como es diferente cosa estar en la carne, o viuir segun la carne: y así lo dize san Pablo ad Roma. cap. 8. *Nihil ergo nunc damnationis est ij qui sunt in Christo Iesu qui nõ secundum carnẽ ambulant.* No se condenaran los que estando en la carne no viuen segun ella. Y luego

mas adelante dize el mesmo san Pablo, *vt iustificatio legis impleret in nobis, qui nõ secundum carnem ambulamus, sed secundum spiritum: qui enim secundum carnem sunt, quæ carnis sunt sapiunt. qui vero secundum spiritum sunt, quæ sunt spiritus sentiunt.* Los buenos biuen en la carne, pero no segun ella, ni segun sus leyes, ni la obedecen, sino al espíritu: y así refrenan y doman la carne y çerçenan sus demasias. Lo mesmo hazen con el mundo, y viuen en el mundo, pero no segun el mundo, ni segun sus leyes, ni lo obedecê, ni hazê caudal del, y así aduerto muy bien nuestro padre san Augustin tract. 108. que los Apostoles antes que viniesen a Christo eran del mundo, y así lo dize Christo por san Iuan. *Quos dedisti mihi de mundo,* pero después que oyeron a Christo, que les dixo, *veritate post me faciam vos fieri piscatores hominum,* Matth. 4. ya no eran del mundo, sino estauan en el mundo, crucificaron al mundo como dize san Pablo ad Galat. capitu. 6. *Mihi mundus crucifixus est, & ego mundo,* ya tengo crucificado al mundo: ni yo soy y para el, ni el es para mi, no somos para en vno: palabra digna de vn religioso, y aunque estan en el mundo, no pide, que los saque del mundo, porque ay necesidad de que se queden en el, para embiallos a predicar por el mundo: solo pide, *vt serues eos a malo,* no que les quites los trabajos, y tentaciones, y persecuciones, y que viuan a su gusto: sino que les des fauor y ayuda y fortaleza: porque de tu cosecha son flacos cobardes, y no tienen animo, sino pido que los es fuerçes, les des virtud y fortaleza, para que el mundo no los rinda, ni las persecuciones y trabajos los aparten de ti, la carne los sujete, la mala compañía los estrague: por que acometidos por tantas partes, oprimidos con tantas persecuciones del mundo, atraydos con tantos regalos, no caygan, por no auer quien les de la mano, ni los sustente, anime, y esfuerçe; sino q̄ teniedo tu fauor, todo lo venceran, y así se lo dixo Christo a san Pablo pidiendo le quitase aq̄l Angel Sathanas, aquel estimulo de la carne, q̄ le estava abofeteado y martirizando 2. Corin. ca. 12. no quiso quitarle, sino dalle gracia y fauor, para vencello Esto pide Christo para sus Apostoles: y en lugar de, a malo pone el Griego su articulo, *vt seruus ab ipso malo,* que es

D. August.

Matth. 4.
ad Gala. 6.

Iudi. 7.

Sapient. 4.

ad Rom. 8.

2. Corin. 12.

que es el peccado o el demonio, por ser el principal autor de la persecucion, el q̄ instigaua a los tyranos, a que los perseguiesen y atormentasen: es lo que pedimos en la oracion del pater noster, *sed libera nos a malo*, del que por excelencia se llama malo. Buelue otra vez Christo a repetir, *de mundo non sunt, sicut & ego non sum de mundo, sanctifica eos in virtute: sermo tuus verax est*. Aunque es verdad que repite lo mesmo, es para diferente intento: antes adicho, que no eran del mundo, y por eso los perseguia el mundo, pero agora lo repite, para dar nueva razon, y para alcãçar lo que pide, que es para que los sanctifique en verdad. Que sea sanctificar en verdad, ay diferencia entre los doctores, nuestro padre san Augustin tracta. 108. y san Cirilo lib. 11. cap. 24 es perfectamente purificellos y limpiellos de las concupiscencias y resabios de carne, y de los deleytes y contentos del mundo, y de los demas vicios, y assi infirio muy bien san Augustin, *quoniam non est satis a malo seruari, nisi quis & sanctus efficiatur virtutibus q̄ ornetur: aut quia non potest quis seruari, a malo & contagio huius seculi, nisi per diuinam virtutem sanctificetur: ideo postquã orauit, vt a malo eos seruaret pater, subicit orando vt eos per veritatem suam sanctificaret*, como si dixese no s̄o del mundo, como su maestro no lo es: y assi como yo por no ser del mundo soy s̄cto, assi los sanctifica a ellos y esto por la verdad de la doctrina euãgelica, porque esta es la que los a d̄ limpiar y hazer sanctos, limpios y confirmados en gracia: y esta los a començado a limpiar, y ella los yra limpiando y purificando mas y sanctificando, como dize san Iuan en su Apocal. cap. 22. *Qui sanctus est sanctificetur achuc*, es proprio de la doctrina euangelica, yr purificando y limpiando hasta que sean vnos cielos limpios. Otros dizen, *sanctifica eos in veritate*, que el Espiritu Sancto les infunda en sus entendimientos la verdad, pues an de ser predicadores de la verdad, y maestros, que an de en señar la verdad. Porque el que a de ser maestro y predicador de la verdad, a d̄ ser verdadero: el q̄ a d̄ ser maestro y predicador de la castidad, a de ser casto: no solamente a de tener la verdad en la boca y en la lengua, sino en el entendimiento: pues esta pide Christo a su padre les infunda en sus entendimientos, y les inspi

re la verdad, y se la reuele, para que seasi maestros de tan alta doctrina, y que la reciban primero en sí del Espiritu Sancto, y despues la enseñen, de manera que vida y doctrina anden a vna. Otros dizen que, *sanctificare* es lo mesmo que, *segregare*, como se dize acto cap. 13. *Segregate mihi Saulum & Barnabam in opus ad quod assumpsi eos*. El Espiritu Sancto señalaua a donde cada vno de los Apostoles auia de yr a predicar, y dize luego el para que es todo esto. *sicut tu me misisti in mundum ita ego misi eos in mundum*, dize agora como los Apostoles son Angeles porque, *Angelus*, es lo mesmo que, *missus*, y lo mesmo es, *Apostolus*, angel de paz, como los Angeles quando nacio, que fueron Angeles de paz, que publicaron la paz: assi como Iuan. 20. ellos despues de muerto y resuscitado Christo, les dixo, que auian de ser Angeles de paz, embiados por el mundo a publicar la paz de Christo, y assi Ioa. capit. 20. les aparecio a todos, y les dixo tres vezes, *pax vobis*, y los embio a predicar, y lo mesmo a los 72. dicipulos Luc. capit. 10. que donde quiera que entrasen, lo primero que dixesen fuese, *pax huic domui*, y dale todo lo, en que les comunica su autoridad y officio Christo Apostol de paz, (como dize san Pablo ad Hebre. 3.) ellos tambien Apostoles. Christo Angel de gran cõsejo, embiado del padre al mundo, ellos Angeles embiados por el mundo. El Euangelista y interprete del padre, ellos Euangelistas y interpretes de Christo, el legado y embaxador del padre, testigos de su misericordia y de su voluntad, y assi ellos legados y embaxadores de Christo, testigos fidelissimos de su vida doctrina y milagros, y alli. *ego misi eos in mundum*, esta preterito por futuro, *ego misurus sum eos in mundum*, estan señalados para embiallos por el mundo, a predicar y publicar la verdadera doctrina, y assi tienen gran necesidad de esta sanctidad, de esta virtud diuina, para que hagan bien su officio: y esta virtud es, la que promete Dios de darles por el propheta Dauid, *Dominus dabit verbum euangelizantibus virtute multa*, y despues de adornados, y vestidos con esta virtud dize luego el propheta como la Yglesia a de diuidir los despojos. *Rex virtutum dilecti, dilecti, & speciei domus diuidet spolia*, lo qual se puede entender de dos maneras, o confor-

Matth. 6.

D. Augu.
D. Cyril.

Apocal. 22.

Acto. 13.

Ioa. 20.

Luca. 10.

ad Heb. 3.

APOSTOLVS:

me a la letra Hebrea, o cõforme ala Vulgata. Conforme ala letra Hebrea, parece que haze diferete sentido, por q̄ lee. *Reges ingentibus copijs instructi, fugerunt fugerunt in quã qui domi sedebant, diuiserunt spolia*, si se entiende de la salida de Egipto, esta el sentido claro, porque venia Pharaon con grande exercito cõtra el pueblo de Dios losquales todos huyeron, y muy pocos se salvaron, y las mugeres Hebreas partieron entresi los despojos, que truxeron de Egipto. Pero debaxo de este sentido esta otro mas profundo, que es el de la Vulgata, y segun ella puede hazer muchos sentidos, y todos maravillosos: y assi leen algunos, *Reges virtutum Reges virtutum confederabantur confederabantur, & speciosa domus diuider spolia*, que si los Reyes virtuosos y christianos, se confederasen, y hiziesen liga entresi, la Yglesia tẽdria grandes despojos, que diuidir entresi. De esto leemos algunos exemplos, pero en particular vno de nuestros tiempos, quando la magestad del Rey dõ Philipe y el Papa y Venecianos hizieron liga y vencieron al gran Turco, que abũdancia vbo de despojos, y como parte de ellos se diuidio entre las Yglesias, y si dize *Rex virtutum dilecti dilecti*, trata de la victoria que Christo gano del demonio, y assi dize vn doctor, que siempre se allega al rigor de la letra Christo nuestro señor Rey de las virtudes angelicas, y de los exercitos y soldados de su Yglesia, enriqueçera a su casa hermosa, que es la Yglesia, vencido el demonio, y repartira sus despojos entre los Apostoles, haziẽdo repartimieto del mũdo entre ellos. Y esta es la nueva diuision que dize Esaias, que ade hazer el verdadero Iosue entre los doze Apostoles de la tierra de promisiõ, y estas son las cosas nuevas, que a Dios de hazer en su Yglesia, y no para aqui el propheta, sino prosiguiendo los titulos de los Apostoles, les da otro nuevo titulo, que es llamos cielos. *Ecce enim ego creo nouos caelos, & nouam terram*. No os espanteis de que os diga, que auẽis de hazer o uido de todo lo pasado y antiguo, por que tengo de criar vn nuevo mundo, muy mas excelẽte y mas hermoso, q̄ elq̄ agora teneis: vn nuevo sol y vna nueva luna, y vnos nuevos cielos, y nuevos planetas y nuevas estrellas, y no abra mas diferencia deste nuevo mundo o este mũ-

do visible, que de lo viuio alo pintado, de lo eterno alo temporal, de lo espiritual a lo corporal, de lo humano alo diuino. Estos nuevos cielos son aquellos, de quẽ *Psalm. 18.* dize Dauid y san Pablo, *caeli enarrant gloriam Dei*, estos cielos diuinos son los que rodearon el mundo sin cansarse, como los cielos lo rodean sin cansarse. Estos cielos visibiles sin lengua publican la gloria de Dios, pero estos cielos publican la gloria de Christo, perdon general de pecados, loqual es gran gloria de Christo. Estos cielos nos publican y lleuan por toda parte al sol Christo y la claridad de su Euangelio. Aqui en estos cielos esta vn nuevo sol y vna nueva luna y nuevos doze planetas, como lo dize san Iuan en su Apocal. cap. 12. *Apoca. 12.* *& signum magnum apparuit in caelo, mulier amicta sole, & luna sub pedibus eius, in capite eius corona stellarum duo decim*. Esta muger es la glesia, laqual esta ua obscura, y con muy poca luz antes q̄ viniese Christo, como lo dize san Pedro *2. cano. Pe. 2.* *cono. cap. 1. & habetis firmiorem propheticum sermonem cui benefacitis attendentes quasi lucerna lucenti in loco caliginoso, donec Lucifer oriatur in cordibus vestris*. Antes que viniese Christo teniades palabra firme, que era la de los prophetas, que eran como vnas estrellas, que resplandecen de noche, hasta que salga el sol Christo, y la luna su madre, y los doze planetas que son los doze Apostoles, loqual todo ade adornar la Iglesia, y lo mesmo dize Mich. *Mich. 4.* *cap. 4. tratando de los Apostoles y de Christo, in illa die dicit Dominus congregabo claudicantem, & eam quã eieceram colligam & quam affligeram: & ponam claudicantem in reliquias, & eam que laborauerat in gentem robustam, & regnauit dominus super eos in montem Syon ex hoc nunc & usq̄ in seculum*. No ay para que entender esto de Iacob coxo despues de la lucha cõ el Angel, del qual auia de salir gente robusta y valerosa, pues va el propheta tratando de Christo, y assi comienza el cap. *& erit in nouissimo dierum mons domus Domini preparatus in vertice montium*, todos los expositores dizen que es este vno de los mas celebres lugares, que ay en el testamento viejo, y el *Esais. 2.* de Esai: capi. 2. y Joel capi. 2. y san Pedro *Dani. 2.* acto cap. 3. alegando este lugar dize, que *Joel. 2.* se entiende de Christo, monte alto sobre *Acto. 3.* todos los montes, porque su doctrina los a de exceder a todos: y pues se entiende el capi

el capitulo de Christo. Es dezir, que en aquel tiempo ha de juntar las reliquias de Jacob coxas, que son los Apóstolos coxos y flacos, que es lo que dize san Pablo 1. Corinth. capit. 1. *Inferma mundi legie, vt fortiaque confundat.* Y así aunque aqui se etriue en femenino. *In die illa congregabo claudicantem:* no ha de estar si no en neutro, porque los Hebreos no tienen genero neutro, y así usan de femenino por el. *Vnam petij à Domino,* Psalm. 26. y ha de estar en neutro, *vñū petij.* Lo mesmo aqui. *Quod est claudum, abiectum, & elongatum, hoc excitabo in regnum magnificum.* Los coxos, los menospreciados y abatidos del mundo tengo de hazer Capitanes de mi Iglesia, los quales han de hazer hechos valerosísimos: no todos juntos si no cada vno por si, como lo dize Esaias capit. 60. *Erit minimus in mille, & paruus in gentem robustam.* Vn pequenito de estos menospreciados y abatidos, el mas minimo tédra mas valor que mil, y vn pequeño hará mas rostro a la gente mas robusta y valerosa del mundo: seràn tan inuencibles, y tendrán tanto valor, que ningun caso harán de las amenazas de los Principes y Reyes y Monarchas del mundo: ni temeràn sus terminos, si no que muy alegres pareceran en sus Audiencias y tribunales, en sus Chancillerias y Consejos: y responderan con animo inuencible, quando los mandaren callar, como parece en los Actos capitulo .5. Quando los hizieren parecer de delante de los Fariseos, para reprehenderlos y así les dixeron. Que atreuímiéto es este que auiendoos mandado que no tomeys el nombre de Christo en la boca, ni prediqueys su doctrina, teneys toda la Ciudad llena de ella, y nos condenays a todos, que somos culpantes en su muerte, responde san Pedro y todos los Apóstoles con grande animo. *Obedire oportet Deo magis quam hominibus.* Y antes de la venida del Espíritu sancto, que tímidos estauan, que coxos, aunque no para huyr. Quando prendieron a Christo, todos huyeron, y lo dexaron en manos de sus enemigos, y vna rapaza hizo, que el mas valiéte, que era san Pedro lo negafe: pero despues que valiétes y animolos: como quando la guerra vencida, el Capitan recoge los sol-

dados heridos y destrogados, para rehazerse, y acometer al enemigo. Así Christo recogio las reliquias del pueblo Iudaico, vna gente abatida y menospreciada, para conquistar al mundo, yendo el por capitán, y lleuando por vanderá la Cruz. Y luego dize el Propheta. *Et tu turris gregis nebulosa filia Syon vsque ad te veniet.* Expone esto Ruperto Abad diziédo. *Et tu turris gregis nebulosa, consolare & habeto claritatem lætitiæ, quia veniet potestas prima vsque ad te.* Llama torre del ganado a la Sinagoga, porque era recojedero del ganado para sacrificar, nebulosa escura: hasta llegar a la claridad del Euangelio: allí aura vnos nuevos cielos, que son los Apóstoles, y vn nuevo Sol que es Christo, y vna nueva Luna, que es su madre, y doze planetas claras y resplandescientes, que son aquellas doze piedras claras y resplandecientes, que estauan sobre los hombros del summo Sacerdote, que adornauan la vestidura, como parece Exod. capit. 28. allí manda q̄ se pongan dos piedras muy preciosas, y en ellas esten esculpidos los doze tribus de Israel: los seys en vna, y los seys en otra. De estas piedras dize David Psalm. 101. *Quoniã placuerunt seruis tuis lapides eius.* Trata de las piedras viuas del edificio de la Iglesia, cuyos canteros y aparejadores fueron los Apóstoles, y como tales los yuan a buscar por el mundo, para el edificio de la Iglesia. Y así lo auia Dios prometido por Esaias cap. 54. despues que a dicho, que su venida auia de ser como en tiempo de Noe, dize luego. *Paupercula tēpestate conuulsa, absq̄ vlla consolatione, ecce ego sternã per ordinẽ lapides tuos, & fundabo te in saphiris, & ponam iaspidẽ propugnacula tua, & portas tuas in lapides sculptos, & omnes terminos tuos in lapides desiderabiles.* O Iglesia miã pobrezita y desãparada, pues todos tē an desamparado, que tormēta a venido sobreti, que te a echado por el suelo: nadie te a dado la mano, todos cõtra tí herida y maltratada, y q̄ as caydo en manos de ladrones, q̄ te an despojado de toda tu riqueza, y nadie a tenido misericordia d̄ tí, si no aquel verdadero Samaritano Christo. Fuera de esto a auido tan grã tēpestad, tan gran tormenta y borrasca, q̄ casi estã anegada, y an sido tan furiosos los vientos, q̄ te an echado por el suelo, y solamēte an quedado de tí vnãs piedras desechadas. *Ecce ego, q̄ grã emphasis tienē*

APOSTOLVS.

estas palabras, yo proprio me edificaré mi Iglesia, y no ha de ser Abrahá cabeça de mi pueblo, ni Moysen ni otro Propheta, sino yo mesmo: y segú el maestro, tal será el edificio. Lo primero que quiero es, q̄ aya summo orden en el poner de las piedras. El Hebreo lee: *Ego ex sibiuis lapidibus conficio pauimenta tua*. Aunque Vatablo dize, que en el Hebreo se lee: *Quiescere faciam in carbunculo lapides tuos*. Tu fundamento ha de ser vn carbunco, en el qual se han de venir a rematar las doze piedras, y alli han de descansar los Saphiros. Dize san Hieronymo que el Saphiro es de color de cielo, y assi los Carbuncos y Saphiros sobre que se ha de fundar y edificar la Yglesia son los Apostoles, de color de cielo: porque (como emos dicho) son cielos firmes como los cielos: o porque puede dezir aquello de Aristophano, o Socrates. *Scando aerem, solemq̄, despicio, nostra conuersatio in caelis est*. Contemplo esos cielos, y miro ese Sol: Y assi dize, yo pondre por fundamento de mi Iglesia a mis Apostoles, que como cielos régan debaxo de los pies y huellé y meno sprecien todo lo criado: y su conuersacion (como dize san Pablo ad Philip, capit. 3.) toda sea en los cielos. *Nostra conuersatio in caelis est, & ponam iaspidem propugnacula tua*: los bestiones y baluartes y barbicanas, los muros y çercas y fortalezas, los castillos y torres de omenaje han de ser jaspe, y en lugar de jaspe, está en el Hebreo, *gagas*, la qual es vna piedra (q̄ dize Plinio y Dioscorides,) q̄ huyen los escorpiones y sierpes álla: estos son los Apostoles, & los quales dize Christo, *Mar vlt. Serpetes tollent*: huyan de ellos las serpiétes. O como dize san Hieronymo, q̄ son los varones doctísimos de la Iglesia, con cuya doctrina destruyen toda aquella ciéncia, que leuanta cabeça contra la sabiduria de Dios, como dize san Pablo, 2. Corinth. capit. 10. *Arma militiae nostrae non sunt carnalia, sed potentia à Deo ad destructionem munitionum, concilia destruentes, & omnem altitudinem extollentem se, aduersus scientiam Dei, & in captiuitatem redigentes omnem intellectum in obsequium Fidei*. Las armas de nuestra milicia, de la milicia de san Pablo y de los Apostoles, con que rinden el mundo, no son petos azerados ni dados aprueua de ar-

cabuz, ni lanças y espadas, ni grandes exercitos, sino armas templadas por Dios forjadas en la fragua del Espiritu sancto, de quien tienen toda su fortaleza, que es la summa verdad, para rendir y echar por el suelo las ciencias, que se leuantan contra Dios, y captiuar los entendimientos, para que obedezcan a la Fè, de manera, que siempre preualezca la verdad. Estos son los muros que defienden la Iglesia, la verdad catholica, Las puertas de finos diamantes. *Et ponam terminos tuos desiderabiles*. Dizen los Hebreos, que *terminus* es el fin y remate de vna jurisdiccion, y assi se vsa en todas las partes, poner sus mojones en el fin de los terminos, Es dezir, pondre terminos vistosos, que todos los amen y deseen: es lo mesmo que dize mas adelante el mismo Propheta capitulo 60. *Omnes qui viderint eos cognoscent illos*: de aqui aculla los que los vieren, los conoceran, que esto tiene la verdad y la vritud, que pone en admiracion a los malos, aunque mas la aborrezcan, y conoçen en los buenos el don de Dios, que les ha comunicado, viuir en la carne y fuera de la carne, viuir en el mundo y tã fuera del mundo: y assi viendo los Persas, Scitas, Espanoles, Africanos, y Indianos y todas las demas naciones aquellas nueuas plantas de los Apostoles, no podian dexar de admirarse, viendo aquellos carbuncos y diamâtes resplandescientes, quedauan como fuera de si, y dezian lo que dixo la Samaritana, Ioan. capit. 4. *Venid, venid, y vereys vn gran Prophe-* 104.4.
ta, que me a dicho todo lo que tengo en mi coraçon. Assi dezian uenid, y vereys dioses en figura de hombres, como se lee en los Actos capit. 14. Dij- Act. 14.
similes facti hominibus descenderunt ad nos, & vocabant Barnabam Iouem, Paulum vero Mercurium, quoniam ipse erat dux verbi. Pero ellos hizieron pedaços las vestiduras, diziendo: que eran hombres mortales como ellos, que diesen la gloria a Dios. Estos son los terminos vistosos de la Yglesia, como entonces ha de ser el tiempo felicissimo, la hedad dorada, en la qual no han de faltar en la Yglesia Doctores, Prophetas, Predicadores, sanctos, que la sustenten, por que está fundada sobre buen cimiento

D. Hier.

Aristoph.

d Philip. 3.

Plin.

Dioscorid.

Marc. vlt.

D. Hieron.

2. Corins. 10.

niento, que es Christo, y sobre este fundamēto piedras preciosísimas, carbūcos y diamantes con grandes muros y baluartes y terreplenos de piedras fortísimas, contra los quales toda la artilleria del infierno, ni de los hereges, ni infieles, la han d poder batir, como lo dize Christo, Matthæi ca. 16. *Et porta inferi nõ praualebũt aduersus eam.* Y prosiguiendo el Propheta dize luego: *Et ponam vniuersos filios doctos à Domino.* Otros leen, *Electos à Domino,* piedras escogidas para el edificio de la Yglesia, traydas de todo el mundo. Y el como lo dize el mesmo Esaias. capit. 43. *Dicam Aquiloni da & Austro noli prohibere, affer mihi filios meos de longinquo, & filios meos ab extremis terræ.* Que hermosas canteras, la cátera de Aquilon que lindas piedras dio a la Yglesia, y a los canteros y asentadores della, Germanos, Godos, Scitas, Egycios, Africanos: la Gentilidad que piedras tan fuertes Augstino, Hieronymo, y todos aquellos famosos Doctores, que tiene la Yglesia Griega y Latina. Estas son las piedras viuas, de las quales dize san Pedro 1.

Matth. 16.

Esai. 43.

1. Can. Pe. 2.

Zach. 9.

Ios. 4.

1. Reg. 17.

psal. 104.

Petri cap. 2. Et vos tanquam lapides viui, super adificamini domos spirituales: piedras viuas q̄ hazen subir el edificio espiritual de la Yglesia. Y Zach. c. 9. despues q̄ a tratado de la venida de Christo. *Exultasilia Syon ecce Rex tuus venit:* añade luego: *& saluabit eos Dominus Deus illorum in die illa.* Y da luego por razon. *Quia lapides sancti eleuabuntur super terram.* Estas son las piedras leuantadas, los Apostoles: estos son aquellos doze guijarros pelados, que mandò sacar Iosue del Iordan, Ios. capit. 4. Que doze piedras peladas y desnudas y desarrapadas doze Apostoles, que eran piedras peladas puestas en la mano de Christo, que de naciones rindieron: Si allà ponderò mucho la Escriptura, 1. Reg. ca. 17. de Dauid que cõ vn piedra pelada del rio derribò por el suelo vn Gigante, quanto mas es de poder la fortaleza de Dios, que cõ vn guijarro pelado de vn san Pedro rindiò tantos Reynos y Monarchias, y con vn san Pablo tantas naciones y Prouincias. Si allà Ionas vomitado y desnudo rindiò vna Ciudad de Niniue, acà vn Apostol desarrapado desnudo tantos Reynos y Prouincias y Ciudades. Si dize Dauid como esparado, Psalm. 104. *Cum essent numero breui: & paucissimi, & incolæ eius. Et transierunt de gente in gentem: & de Reg-*

no ad populum alteram. Siendo tan pocos en numero doze cabeças de doze tribus, y solos setenta que entraron en Egipto les promete Dios la multiplicacion de su casta, y que han de ser señores de la tierra de Chanaan, y han de conquistar la tierra de promision. Quien no dixera, que era cosa imposible, y que era locura y delatino, y con todo ello creen a Dios, y se van multiplicando de manera, que en poco tiempo que fueron peregrinos en Egipto multiplicaron sin el tribu de Leni (que como era el tribu Sacerdotal no se contaua para la guerra) pero de los doze tribus contò Moyfen para la guerra los soldados, que podiã pelear de veynte años arriba, y hallò seys cientos y tres mil y quinientos y cinquenta soldados: y lo que mas espantaua, que con los trabajos, persecuciones y truettes crecian mas: para figurar lo que auia d pasar en la Yglesia catholica: ver sus principios, que pocos, solos doze Apostoles y setenta y dos discipulos, y que solos estos dize Christo, que an de conquistar el mundo y estos perseguidos, açotados, encarcelados y muertos: vnos degollados, otros de follados, y otros crucificados, y otros hechos pedaços: y mientras mas matauan mas crecian. Que nacieron dellos con vna sola muerte de san Pedro y san Pablo? que de millares se bolueron a la Fè, y se baptizauan? pero agora como no ay estas persecuciones y muertes, ni crece la deuocion, ni el numero de los fieles, antes descrece, porque dize Christo, Ioan. capit. 12. *Nisi granum frumenti cadens in terra mortuum fuerit ipsum solum manet. Si autem mortuum fuerit multum fructum affert.* Dize san Gregorio lib. 12. Moral. capit. 20. *Cum enim morte passionis iustus pro veritate afficitur in æterna vitæ hereditate recuperatur, & qui hic virebat per fidem: illic virescit per spem, & rami eius pululant, quia plerunque ex passione iusti, fideles quique ad amoris cælestis patriæ multiplicantur, & viriditatem vitæ spiritualis accipiunt, dum pro Deo se fortiter agere vident.* Gran cosa es ver a vn iusto y sancto perseguido, y maltratado, y que padece y muere en defensa de la verdad: aquella vida se recupera y mejora en la otra vida: como el grano de trigo sale mejorado, y luego salen hijos, y se multiplican, porq̄

Ioa. 12.

D. Greg.

APOSTOLVS.

ver al justo morir, luego se enciēden los justos a otro tanto, y el amor de su tierra celestial los haze poner la garganta al cuchillo, quando vean a otros pelear y morir por la verdad. Que multiplicaron de hijos doze Apostoles y setenta y dos discipulos? En el Exodo capitulo 15. se dize que los hijos de Israel no hallaron abundancia de agua clara y limpia, hasta que llegaron a Elin: alli hallaron doze fuentes de agua y setenta palmas: figura expresissima de aquellas doze fuētes claras de doctina, q̄ fueron los doze Apostoles y setenta y dos discipulos, que Christo señalò, los quales como palmas alcançaron grandes victorias. Y assi como Moysen señalò doze Principes de todas las tribus y setenta viejos: assi Christo señalò doze Principes, que fueron los doze Apostoles, y setenta y dos discipulos, que juntamente con ellos Christo los señalò: como dize san Lucas capit. 10. Y de alli quedò costumbre, que el pueblo de Dios tuuiese estos setenta viejos, que gouernasen su pueblo: y estos eran Fariseos y Escriuanos. Pero viendo Christo que estos eran mercenarios, y teniã estragado y perdido el pueblo de Dios, señalò otros setenta y dos discipulos, que reformasen el mundo: y doze Apostoles, que fuerõ doze cabeças y doze Capitanes y setenta y dos soldados: y assi autoriza mucho san Hieronymo esta figura, y translacion de los Griegos, que dizen, que fueron solos setenta discipulos: y assi escriuiendo a Fabiola dize en la mansion sexta, que jamas hallarõ los hijos de Israel agua clara pura, y limpia, hasta allegar a Elin, donde hallaron doze fuentes y setenta palmas hermosissimas, regadas de aquellas doze fuentes. Es dezir, que jamas la Yglesia tuuo agua limpia y pura de doctina, ni en tan grande abundancia, hasta que tuuo doze fuētes, que fueron doze Apostoles, de los quales como de fuentes se auia de regar el mundo, y beuer las almas, el qual estaua seco y falto de doctina y de virtud y assi dize tratando de estas doze fuentes. *Nec dubium quin de Apostolis duodecim sermo sit, de quorũ fontibus deriuata aqua totius mundi siccitatem rigant, iuxta quas aquas septuaginta creuerunt palmae, quos & ipsos secundi ordinis intelligimus praeceptores.* Y alega a san Lucas, que dize fueron doze Apostoles y setenta discipulos, a los quales Christo

embio delante de si de dos en dos, como aposentadores suyos. *In omnem locum in quo erat ipse venturus.* Lo mesmo dize san Ambrosio declarando este mesmo lugar. Alli dize, que fueron setenta los discipulos. Y lo mesmo dize nuestro Padre san Augustin: pero con todo esto es mal dicho atreuerse nadie a dezir, que la Vulgata està errada, porque dize, que fueron setenta y dos: y assi lo dize san Lucas capit. 20. *Designauit Dominus & alios septuaginta duos:* porque de mas autoridad es la Vulgata que todos estos. Fuera de esto, en esto del contar facilmente se pueden conformar las translaciones, y dezir que la translacion Griega, y los doctores, y la Vulgata dizen vna mesma cosa, como se vee claro Genes. capit. 46. alli dize el texto. *Omnes animae filiorum eius & filiarum triginta tres:* y contados no son si no treynta y dos, pero con Iacob son trenta y tres. Mas adelante haziendo vna summa dize que son sesenta y seys, y luego mas adelante dize que fueron setenta. *Omnes animae Iacob quae ingressae sunt in Aegyptum fuere septuaginta.* Y auia dicho antes. *Cunctae animae quae ingressae sunt cum Iacob in Aegyptum, & egressae sunt de faemore illius abfque vxoribus filiorum eius sexaginta sex.* Y la causa que en el numero primero no se contò Iacob ni Iosef, ni sus dos hijos Benjamin y Manafes, que estauan en Egipto, y con ellos son setenta: Y san Lucas en los Actos capitulo 7. dize, que fueron setenta y cinco. *Mittens autem Ioseph accersuit Iacob patrem suum & omnem cognationem suam in animabus septuaginta quinque.* Y responde san Hieronymo a esto en las questiones Hebraycas, que san Lucas siguiò la traducion de los setenta, y que no se atreuiò a derogarla, por ser de tanta autoridad, y pudiendose conformar las translaciones, no ay paraque dezir esto, pues la Biblia de Alcalá, que es vna de las famosas cosas, que tiene la Yglesia, lo declara: y assi pone al principio sesenta y seys: y despues dize. *Filij autem Ioseph qui fuerunt in Aegyptum nouem:* y assi hazen setenta y cinco, pone cinco hijos mas a Iosef, que tuuo despues: y la Vulgata no contò estos cinco, y despues en los Actos los contò, y desta manera se cõforman estas translaciones: y no ay paraque luego dezir, la Vulgata està errada. Lo mesmo podemos

dezir

Exod. 15.

Luc. 10.

D. Hier.

D. Amb.

D. Augu.

Luc. 20.

Genes. 46.

Actos. 7.

dezir aqui: al principio fueron setenta discipulos, y despues Christo señalò otros dos, cò los quales fueron setenta y dos: porq̄ fuera de setenta que mãdò Moysen que estuuiessen al derredor del tabernaculo, auia otros dos, que quedauan en el real, Eldad y Medad, con los quales fueron setenta y dos: y assi lo dize Ioseph. li. 1. Antiquit. ca. 2. pues a cada tribu presidia feys, y assi son setenta y dos: porque doze vezes feys son setenta y dos: y para cùplir este numero escogio Christo otros dos mas, O se puede entender como algunos Doctores lo declaran, tratando a aquellas palabras de san Iuan, cap. 6. *Ex hoc multi discipulorum eius abierunt retro.* Y nuestro padre san Augustin sobre el psalmo 98. dize que estos que boluieron atras, erã del numero de los setenta discipulos, Lo mesmo san Epiph. li. 1. thom. 1. ca. vltimo, y dize que vno dellos fue san Lucas, y que despues san Pablo lo còuirtio. Y en ell. 2. tho. 2. ca. 7. afirma lo mesmo, y q̄ entrò ellos fue san Marcos, y despues lo conuirtio san Pedro: y assi al principio señalò Christo setenta y dos, y como se apartaron san Lucas y san Marcos quedarò setenta, y como despues boluieron, fueron setenta y dos. Lo mismo se puede dezir de las palmas, q̄ las que estauã juntas eran setenta, y las dos estauan apartadas: para figurar, que estas dos q̄ eran san Marcos y san Lucas se auian de apartar, pero regadas cò la doctrina de san Pedro y S. Pablo tornaron a reuerdeçer, o por vètura por ser el numero dos tan breue, no se pusieron a contarlo: y pudièdofe cò formar las traslaciones, es bien guardar el rostro a la Vulgata y a los Doctores sagrados; no afirmar, que la Vulgata està errada, pues es de tanta authoridad, aprobada por el Còcilio Parcanonica: y assi es vna figura maravillosa, la que se pone, Genes. ca. 10. Setenta y dos lenguas fueron en las que se diuidio el mundo, quando se deshizo aquella torre de Babilonia, que es confu- sion, y se diuidio el mundo en setenta y dos lenguas: assi para conquistar todo el mundo, escogio Christo doze Capitanes y setenta y dos lenguas, para que con las lenguas lo conquistasen, no derramando sangre agena si no la suya propria.

verdadera. Y assi en vn tratado, que haze contra Gentiles, prueua, que Christo es Dios con argumento infalible, y que los Gentiles no lo pueden negar, y primero procura tentar el vado, y buscar como conuençellos, para que còfiesen esta verdad ellos y todos los demas: y assi entra diziendo, preguntarme a vn Gentil, de donde colegis los Christianos, que Christo es Dios? Cierto es, que no le emos de hazer demonstracion, de que criò el cielo y la tierra, porque si yo le dixese, prueuolò que es Dios: criò el cielo y la tierra y el mar y todo lo criado, luego es Dios? reyrèa de la mayor, y no la podra sufrir, porque no tiene Fè, ni yo se la podre probar: Si le dixere resuscitò muertos, desterro demonios, dio vista a ciegos, curò enfermos, tampoco lo creera. Si le dixere murio en vna Cruz, por redimir y rescatar al genero humano, burlarà de que crucificasen a nuestro Dios. Y assi lo dize san Pablo 1. Corinth. ca. 1. *Nos autem prædicamus Christum crucifixum, Iudeis quidem scandalum, Gentibus autem stultitiam:* los Gentiles lo tienen por locura, que es cosa de locos, dezir q̄ Christo es Dios, y murio en vna Cruz, y q̄ los Iudios lo mataron: finalmente si les dixere la gloria que promete a los suyos, no lo creeran, antes haràn burla de ello: pue- que remedio para conuençerlos? vsar del remedio que tenemos, para conuençer a los Iudios, tomar argumento de cosas que el Iudaismo confiesa y nosotros confesamos, y proceder con el Gentil desta misma manera, de las cosas que el confiesa, y nosotros confesamos: no que es Dios, y criò el cielo y la tierra, ni lo demas: porque esto el Gentil no lo confiesa: si no que instituyò y ordenò esta Republica y policia Christiana, por que esto no lo puede contradzir, y de aqui le mostraremos la virtud de Christo, y como tenia poder infinito y era Dios: porq̄ no es posible vn puro hòbre en tan poco tièpo, y en tan breue espacio sujetar tãta tierra sin armas y sin fauor humano, y limpiarla de cosas tã suzias y hedridas, y tan còtra razon natural como en ella auia, y destirpar y arràcar vnas costumbres, en q̄ los hòbres estauã criados, y tan de asiento y tan antiguas, y librar al genero humano d̄ tãtas miserias, y idolatrias y errores, en que estaua metido, y plãtar la

1. Corin. 1.

Ioseph.

Ioa. 6.

D. Aug.

D. Epiph.

Genes. 10.

§ 148.

D. Chrysost.

¶ Y assi san Chrysostomo haze vn argumento maravilloso, de que Christo es verdadero Dios, y la Iglesia catholica es la

APOSTOLVS.

virtud y verdadera doctrina: y esto no ha-
ziendo iutar grâdes exercitos, ni haziendo
grâdes gastos, ni armâdo grâdes flotas y ar-
madas por mar y por tierra. si no tolami-
te cõ doze hombres baxos y viles y muy
pobres, desnudos y descalços, y con aque-
lla pobreza y desnudez, no vuo Cesares
ni Alexandros que tanto conquistâien
cõ todo el poder de Roma: pues teniêdo
ella la monarchia del mûdo, la sujetò, y
solos estos pobres hombres echaron por
el suelo los templos de los dioses falsos, q̃
adoraron sus padres, y ellos los adorauâ:
derogaron y anularon las leyes paternas
en que se auian criado, quitando las ma-
las costumbres, en que estauan enuejeci-
dos, arrancando de rayz y dequajo las ce-
pas y arboles, que tenian çercado y en re-
dado el mundo, y leuantando en su lugar
la vândera de la Cruz, y plantando la do-
ctrina Euâgelica. Y si esta doctrina y esta
ley fuera del mundo, y conforme a nue-
stro apetito, y diera rienda suelta a tyra-
nias y desonestidades (como la secta de
Mahoma y de los hereges y Gentiles) no
espantâra, que lleuâra el mundo tras si,
porque con aquel çeuo facil cosa era lle-
uarlos, como vemos que los q̃ las an plâ-
tado lo an lleuado: pero desfatar a los hõ-
bres de estas cosas, que son conforme a
su apetito y gusto, y a cosas a quien ya la
larga costumbre los tenia naturalizados
en ellas, a las quales la mesma naturaleza
es tan inclinada: pero persuadir cosas tan
contrarias a todo esto, como son virtud
y sanctidad, cosas arduas y dificultosas a
la mesma naturaleza, la qual resistia y ha-
zia contradiccion a todas ellas, por estar
tan deprauada, corrompida y estragada,
y para esto padecer tantos trabajos, y pa-
ra salir con esta empresa q̃ padecio Chri-
sto? Que de caminos sin tener vn punto
de descanso de dia ni de noche? que de
tormentos padecio en vna Cruz? hasta
dar el anima en ella en defensa d̃ esta ver-
dad. Y lo mesmo los Apostoles, que co-
mo buenos soldados siguieron a su buen
Capitan. Esto no lo pueden negar, q̃ fue
muerto y puesto en vna Cruz: y que en
su sangre fundò la Iglesia: y que en muriê-
do, luego fue creciendo como espuma, y
de esto ay grandes argumêtos, de ver en
quan poco estimauan los Apostoles la
vida, si no que yuan alegres y cõtentos a
ponerla en defensa de esta verdad: como

se dize en los Actos, cap. 5. *Ibant Apostoli
gaudentes à conspectu concilij. quoniam digni
ba riti sunt pro nomine Iesu cõtumeliã pati.* Ver
a vn san Andres regalarle con la Cruz,
y requebrarse con ella: a vn san Pedro, y
san Pablo abaxar la ceruiz, y poner el cue-
llo, para que le quiten la cabeça de los om-
bros: a vn san Bartolome que lo desuellê
vivo: a san Tiago que lo despeñen y hagã
pedaços: a san Marcos q̃ lo arrastrê. Pues
ver tanto exercito de Martyres, q̃ como
abejas andauan trabajando con manos,
pies, lenguas, y bocas para labrar este pa-
nar de miel de la Iglesia, y q̃ con la predi-
cacion y contra los vicios no auia leones
como ellos: por vna parte tan fuertes y
valerosos, y por otra mas mâfos q̃ ouejas:
y verlos morir en la demanda. y q̃ ni ma-
ni menos se regalauan cõ la muerte y tor-
mentos: vn san Lorenzo que las parrillas
d̃ fuego tenia por cama regalada y blâda:
otros que pasearse por las brasas, era pa-
searse por rosas: Tanta niãa dôzella y ti-
erna, que olvidada de su ternura y flaque-
za padeciã excessiuos tormentos por esta
verdad. Vna sancta Ines d̃ treze años: vna
sancta Catholina, que aborreciã los rega-
los y gustos y contentos, gustãdo mas de
la muerte y tormentos, q̃ de todos los re-
galos, que les ofrecian: y con estas armas
no solamête sujetaron Reynos y Prouin-
cias, y traxeron a si muchedumbre de gẽ-
tes y hõbres comunes y particulares, sino
grandes Imperios y Monarchias, y gran-
des Reyes y Monarchas, que echãdo por
el suelo sus coronas de oro, ponian sobre
sus cabeças la Cruz, y la adorauã y reuerẽ-
ciauan: quien hazia esto? Mas virtud ay
aquí, que virtud humana. Si entrase en la
Corte Romana, o en la Corte real vn hõ-
bre desnudo y desarropado, y començase
a predicar cosas contra nuestra religio y
profesion, no lo tendrian por loco, y si-
no lo era. lo quemarian vivo. Que en-
trase vn san Pablo en Athenas la es-
cuela de las Sciencias del mundo, y
predicase cosas tan contrarias a su ley
y profesion, y que en su doctrina rin-
diese y sujetase toda la sabiduria del
mundo, y la lleuase tras si: y vn san
Marcos entrase en Egipto, y Alexan-
dria el seminario de las letras diuinas,
y humanas: y otro Apostol en Hieru-
salem, y todo lo allanasen, por donde quie-
ra que yuan: esto espanta a Esaias ca. 60.

y assi *Esai. 60.*

y así dize. *Qui sunt isti qui vt nubes volant, & quasi columbe ad fenestras suas.* Espantase Elaias de ver estas nubes de los Apostoles, lleuadas con el ayre del Espíritu sancto, llouiendo el agua de doctrina y gracia, sobre los coraçones de los hõbres, de vna gente esteril y seca y sin xugo de virtud, y espantase de ver su presteza y ligereza: ya estàn en Roma, ya estàn en Hierusalem, ya en Egypto: alguna virtud los mueue a estos cielos, como mueue a estos cielos visibiles, q̄ sin cantarle, con tanta ligereza rodean el mundo, y con tanta presteza: y así lo dize el Propheta Dauid psalm. 67. *Ecce dabit voci suæ vocem virtutis date gloriam Deo Israel, magnificentia eius & virtus in nubibus.* Dize muy bien el Chaldeo. *Ecce dabit cum voce sua vocem spiritus prophetiæ Prophetæ:* da Dios a sus voces vna voz terrible, para que se oyga en todo el mundo, como dize san Pablo de los Apostoles ad Roman. capit. 10. *Sed dico nun, quid non audierunt? Et quidem in omnem terrã exiit sonus eorum, & in fines orbis terræ verba eorum.* Terrible boz la de los Apostoles, que sonò por todo el mûdo, por la virtud q̄ Dios dio a esta boz: para q̄ entendamos de donde vino virtud a la boz de los Apostoles y de todos los predicadores, y de donde tenga fuerça y espíritu: porque como nuestra boz conste de dos partes, la vna interior y la otra exterior: la vna en el afecto y en la fuerça del anima, y la otra exterior en la fuerça de la boz, ni la vna ni la otra es eficaz ni tiene fuerça, si la boz diuina no se la da, y mueue a la vna y a la otra, y le da fuerça y espíritu otra boz que le diga, como a Esaias: *Vox clamantis & dicentis, clama necesse es.* Esa. ca. 40. Esta es la boz que dize Dauid, que da fuerça y vigor a nuestra boz. *Vox dicentis* la que nos dize, lo que emos de dezir: de lo qual podemos colegir, que todas nuestras bozes (aunque parezca, que fueran y hazen mucho ruydo) son mudas, y todo quanto hazemos mudo: nuestros sospiros mudos, nuestros deseos mudos, si esta diuina boz no le da fuerça y espíritu: Y así dize vn Doctor. *In virtute est positum regnum Dei, non in sermone & eloquentia.* No sin causa quando los Apostoles vueron de yr a predicar, dize san Luc. Actor. c. 2. que quando vino el Espíritu sancto. *Dispertita sunt lingue tanquam ignis.* Y el efecto que obraron en los coraçones de los

Apostoles lo dize luego. *Et repleti sunt omnes Spiritu sancto.* Para darnos a entender, que por demas son embiados a predicar los predicadores Euangelicos, si el Espíritu sancto no les da lengua y espíritu, lengua para su lengua, y espíritu para su espíritu. Y así dize luego. *Date gloriam Deo.* Dize el Hebreo. *Tribuite fortitudinẽ Deo.* Esa virtud y eficacia y el espíritu atribuido a Dios, no a vuestra eloquencia y gracia, no a vuestro ingenio y sanctidad, si no a Dios, de quien viene todo don perfecto, de aq̄l padre de la lûbre, que alûbra nuestro entẽdimiento. *Magnificentia eius & virtus eius in nubibus:* su magestad y gloria, su virtud y poder llega hasta los cielos y nubes: y no solamẽte hasta estos cielos y nubes visibiles, pero hasta los cielos y nubes de los Apostoles, de los quales dize Esai. en nõbre de Dios, ca. 5. *Mãdabo nubibus meis ne pluant super eam imbrẽ.* Estas nubes son los Apostoles, los quales como nubes fuerõ bolando por el mûdo, destilado agua de doctrina, y fertilizado la tierra. Y luego los cõpara a palomas, cuyo buelo es velocissimo, y mas quando es lleuado con el ayre, y el amor de sus hijos, q̄ estàn a las bocas de sus nidos gimiẽdo, las bocas abiertas, esperado el sustento. Así estas diuinas palomas lleuadas cõ el ayre del Espíritu sancto, y mas viẽdo tãtas animas q̄ los estauan esperando, abiertas las bocas del coraçõ, para regebir la doctrina la fuerça con q̄ bolauan imitando a Iesũ Christo, q̄ el amor de la cõuersion de las animas lo hazia caminar a palo tan largo que dize san Iuã, ca. 4. *Iesus fatigatus ex itinere sedebat sic supra fontem,* porq̄ auia caminado desde la mañana hasta el medio dia desde Hierusalem a Samaria, que auia treze leguas. La priesa con que camina a conuertir a vna Ciudad de Sichen, y cõuertida, dize a sus Apostoles. *Leuate oculos vestros & videte regiones, quia alba sunt iam ad messẽ.* Leuantad los ojos y mirad esa cosecha tan buena que teneys, aparejad las hozes, para segar lo que no sembrastes. Lo mesmo dize Esaias, despues que a dicho, que los Apostoles, como nubes van bolando, y como palomas a dar de comer a sus hijos. Luego dize las mesmas palabras que dize Christo. *Leua in circuitu oculos tuos, & vide, omnes isti congregati sunt venerunt tibi.* Leuanta los ojos, y veràs lagete q̄ viene

psal. 67.

ad Rom. 10.

Esa. 40.

Act. 4.

Esa. 5.

104. 4.

APOSTOLVS.

de la gentilidad a la Iglesia, que de hijos
 an engendrado los Apostoles con la semi-
 lla del Euangelio. *Filij tui de longe venient
 & filia tua de latere surgent.* Todos los ex-
 positores, y san Hieronymo, y Pagni. leē,
Surgent. Vatablo y otros. *Filia tua iuxta la-
 tus tuum nutrietur.* Otros leen, *fovebuntur.*
 Y vn sentido y otro es marauilloso, pero
 el de la Vulgata es mas marauilloso, y de-
 nota mas mysterio. De tu lado se leuan-
 tarán muchos hijos, porque del lado de
 Christo salieró muchos hijos: assi como
 del lado de Adan sacó Dios a Eua: assi del
 lado de Christo salio su Esposa la Iglesia,
 como lo dize san Pablo ad Ephes. cap. 5.
*Sacramentum hoc magnum est, ego autem dico
 in Christo & in Ecclesia.* Es dezir, que Chri-
 sto estrado en los braços de la Cruz, de
 su lado sacó la Iglesia, y sus hijos ni mas
 ni menos los Apostoles muriendo, de su
 lado sacaron tantos hijos, y predicando y
 por medio de la semilla del Euangelio, en-
 gendraron muchos hijos: y si dizen, *sugēt,*
 es criarlos a sus pechós, como san Pablo
 que dize, q̄ criaua sus hijos a sus pechos
 y les daua leche de doctrina, 1. Corinth.
 capit. 3. *Lac vobis potum dedi nō escam.* Y ad
 Habr. 5. *Facti estis quibus lacte opus sit, non so-
 lido cibo: omnis enim qui lactis est particeps, ex-
 pers est sermonis iustitiae: paruulus enim est, per-
 fectorum autem est solidus cibus: eorum qui pro
 consuetudine exercitatus habet sensus ad discre-
 tionem boni & mali:* a los niños quādo son
 pequeños criálos las madres a los pechos
 danles el manjar en leche; pero quando
 son grandes manjar solido y maciço, mā-
 jar de perfectos, que ya puedé comer pan
 con corteza: tienen ya los sentidos exerci-
 tados en la virtud, estān bien acostumbra-
 dos, tienen ya experiencia de lo que es
 bueno o malo: y esta razon dio Christo a
 los Fariseos, quando le preguntaron, por
 que sus discipulos no ayunauā como los
 discipulos del Baptista? Luc. cap. 5. *Quare
 discipuli Ioannis frequenter ieiunant, & obser-
 uationes faciunt, & Phariseorum: tui autem e-
 dunt & bibunt?* Respon de Christo, porque
 agora estān en bodas, tienē al esposo pre-
 sente, que como a niños los regala, y son
 pequeños y tiernos: despues que estān ex-
 exercitados en la uirtud, y sean grandes y
 perfectos ayunarān, y harān penitencia.
 Lo mismo le preguntaron, Matth. cap. 9.
 & Marc. cap. 2. Esto mismo dize Esaias,
 que a de ver Christo la multiplicació de

su casta: y assi añade luego. *Tunc videbis
 aflues, & mirabitur & dilatabitur cor tuū, quā-
 do conuersa fuerit ad te multitudo maris, forti-
 tudo gentium venerit tibi.* Despues de la pre-
 dicacion del Euangelio hecha por los
 Apostoles, verás baxar a ti y a tu Iglesia
 con gran presteza. Africa, Italia, Francia
 Grecia, España, las Indias, Etiopia, y
 las gentes mas remotas vendran con grā
 riqueza, y todo lo estimarān en poco,
 y como vasura la echarān por ay a tus
 pies, y rendirás los mejores ingenios
 del mundo, los quales con sus sciencias
 y sabiduria y agudeza de ingenios, te
 han de seruir y lo han de emplear en tu
 seruicio. Es dezir, que de todas las par-
 tes del mundo han de venir a la Iglesia,
 y le han de ofrecer lo mejor que tuuie-
 ren: y esto todo lo emos visto, que de
 Gentiles, Africanos, Griegos, Ismaelitas,
 Sabeos y de todas las naciones tra-
 xeron los Apostoles a la Iglesia. O quan-
 tas naciones vinieron a la Iglesia, y o-
 bedecieron a Christo y a su Euangelio,
 los quales con grandissima voluntad re-
 cebian la Fè, y con grandissima volun-
 tad le ofrecian y hazian entrega de to-
 dos sus bienes, para que ordenasen y dis-
 pusiesen de todos ellos a su voluntad, y
 los echauan a los pies de los Apostoles,
 como se dize en los Actos capit. 4. *Quot
 quot enim possessores agrorum aut domorum
 erant, vendentes afferebant pretia eorum que
 vendebant & ponebant ante pedes Apostolo-
 rum.* Hazian almoneda de todos sus bie-
 nes campos, heredades, y el dinero lo
 ponian a los pies de los Apostoles, con-
 tentandose solamente, con que los ad-
 mitiesen en su compañía y entrada en
 la Iglesia, lo qual tenian por muy ma-
 yor y mas excelente riqueza, que to-
 do lo criado; por que estimauan y te-
 nian aquello por summa riqueza y fe-
 licidad, y entendian, que auian halla-
 do vn precioso thesoro en la mina de
 la Iglesia, por el qual era poco hazer
 almoneda, y vender toda su hazienda
 campos, heredades, ganados, y mayo-
 razgos, todo su oro, y plata, todos sus
 olores y ambares y algalias, todas sus
 especerias, y toda su hazienda por gran-
 de que fuese, era poco para comprar
 tan rico thesoro, como lo dize Christo,
 Matth. capit. 19. y darselo por toda ella,
 era darselo de gracia, y esto es, laudes Do-
 mine

ad Eph. 5.

1. Corin. 3.
ad Hab. 5.

Luc. 5.

Matth. 9.
Marc. 2.

Actos. 4.

Matth. 19.

mine

mino anntiantes, que dauā gracias a Dios señor de todo lo criado, pues se contentaua con su miseria y poquedad, para dalle precio de tanta estima y tan rico y precioso thesoro. Y no solamente todas estas naciones an de venir ala Yglesia, sino va profiguiendo el propheta y dize, me etenim insula expectabunt. No solamente los Scytas, Syrios, Sabeos, Africanos, sino las Islas transmarinas, las gentes que estan de aquella parte del mar, las Islas de Canaria, y las Philipinas, y todas las Islas estan esperando mi doctrina, & naues maris in principio, vt adducam filios tuos de longe, argentum eorum & aurum eorum, pasaron al principio y naugaron los Apostoles por ese mar Oceano alas Indias, no cierto para traer grandes flotas y armadas de oro y plata y piedras preciosas, sino para traer almas ala Yglesia, y al conocimiento de Dios: para esto passo vn sancto Thomas a las Indias, y san Pablo nauego tanto por la mar, y principium en la Escripura finifica dos cosas, la primera principio, y assi Vatablo traduxo, & naues maris sicut ab initio, como al principio venian naues de Tharso cargadas de oro y plata, assi en tiempo de Christo cargadas de almas. Otros dizen que aqui, principium, y en la Escripura diuina, quiere dezir cabeza y lo principal. Samuel ca. 5. Principium anathematis populus accepit vt sacrificaret, lo principal y mejor guardo el pueblo de Dios para sacrificar, y assi traduzen algunos, & naues Tharsis cum primaria ad ducendos filios suos, Primaria es nao capitana. Parece que el propheta pinta vna hermosa flota y armada, que lleua su nao capitana por guia, y pone las naos de Tharso, porque son las mas veleras y ligeras, y assi dize, que todas ellas con su capitana lleuando sus velas tendidas y viento prospero, an de traer sus hijos ala Yglesia, y los an de poner debaxo del regazo y sombra de su vadera, y traellos al gremio verdadero de su madre la Yglesia, y assi traduzen algunos todo este verso. Intenta ad me insulae erunt: & integrae classe, naues item onerariae plurimae cum primaria venient ad me, & mihi parabunt, & adducent filios suos, & argentum nomini Dei tui. Las Indias y Islas an de dedicar a Dios sus hijos y hazienda, y todo quanto tienen, y como dize san Pablo ad Galat. cap. 4. Si fieri posset oculos vestros eruissetis, & de disse

tis mihi, los ojos quisiera sacarse si fuera posible, y dar los a los Apostoles, y si fuera necesario (para gloria de Dios) se los sacaran, y todo lo vendieran, para comprar a Dios, y todo lo dexarian perder, antes que perder a Dios: y todo esto lo traen para gloria de Dios, porque es gran gloria y honra de Dios, que se aumente el culto diuino, y se socorra a los pobres y necesitados, y se den grandes limosnas, para redempcion de captiuos, y se remedien las huerfanas, y con otras obras de charidad las cuales la Escripura diuina y los concilios y decretos de los sanctos padreseñ comiendan mucho: y assi lo dize el mel. Esaias 49. mo Esai. quia ornauit te, y en el capitu. 49. quia omnibus his velut ornamento vestieris: aun que mas digan y blasfemen los ereges diciendo, piedras vibas, piedras vibas, piedras vibas y muertas quiere Dios, con lo vno y con lo otro se ontra: y desto trataremos mas ala larga, quando tratemos de los ereges. Agora vamos tratando, como los Apostoles ampliaron la Yglesia, y traxeron de todas las naciones a ella, y assi profiguiendo el mesmo Esaias. dize, et edificabit filij peregrinorum tuorum muros tuos. Pinta y dibuxa la Yglesia amanera de vna Ciudad, y los maestros y canteros de ella son los Apostoles, los sillares principales, que traen, son de la gentilidad, y las principales piedras de este edificio formal, no son piedras muertas, sino piedras vibas: y por este nombre las llama san Pablo ad Ephe. ca. 2. Iam non estis hospites & aduena, sed estis ciues sanctorum & domestici Dei, super aedificati supra fundamentum Apostolorum & Prophetarum. Aqui dize el Apostol san Pablo que las piedras fundamentales del edificio de la Yglesia son los Apostoles, sobre los cuales an de cargar piedras vibas de la gentilidad, porque la primitiua yglesia, aquella edad dorada tuuo grandes prelados de la gentilidad grandes predicadores, como fue Augustino, Hieronymo, Ambrosio, Gregorio, Chrysostomo, y otra infinitad de doctores, losquales empleauan sus ingenios letras, vida, hazienda en el aumento de la yglesia. Miremos quantas piedras pusieron en ella vn Augustino, Benito, Domingo; y Francisco y otros fundadores de religiones, y no solamente ellos, pero Reyes monarchas la an de ampliar: y assi lo dize luego, & reges eorum ministrabunt tibi,

1. reg. 5.

ad Gal. 4.

ad. Ephe. 2.

APOSTOLVS:

los Reyes y Monarchas del mundo an de ser tus peones, que an de dar materia les ala mano, para que luba este edificio. Miremos despues del bué Constantino q̄ de Cesares y Monarchas se sujetauan al Euangelio, como vn emperador Theodosio y otros antiguos, que salian ala demãda a los enemigos de la Yglesia, y contra los erejes, que querian derribar este edificio: con vna mano edificauan, y la espada en la otra mano la defendian, gastando sus haciendas y patrimonios reales en ello: por otra parte edificando grandes templos. Y de estos reyes y Monarchas leamos las historias passadas y presentes, y veremos, quantos a tenido nnestra España. Los dos Fernandos el vno sancto y el otro catholico, y el emperador Carlos quinto de gloriosa memoria, que hizo, y q̄ gasto? y q̄ zelo tuuo a la yglesia? y como la limpio muchas vezes poniendo su persona agrã p̄ligro, finalmente dize Esaias, que abra puertas la yglesia, y se estienda y en sanche, porque es menester que tenga gran capacidad y anchura, para la gente que an de traer los Apostoles de todas las partes del mundo; y no a de tener puerta cerrada para nadie. O dichosos y bienaueturados labradores y sembradores, q̄ tan buena semetera y cosecha tu uieró: como dize el mesmo Esaias ca. 32. *Beati qui seminatis super omnes aquas, immitentes pedem bouis & asini.* No se puede abstenner el propheta, de no mostrar el gran contento que tiene, viendo el gran fructo, que auian de hazer los Apostoles cõ su predicacion, llama a los Apostoles labradores, nombre proprio de Christo, y assi se llama el mesmo por san Lucas ca. 8. y ala yglesia tierra dispuesta y barbechada para sembrar, y assi llama san Pablo 1. Corint. cap. 3. *Dei agricultura estis,* soys cãpo labrado y cultiuado y dispuesto para la sementera, y llama san Pablo assi y a sus compañeros los Apostoles, *cooperatores Dei,* ad Philipens. 2. y san Iuan in cano. 3. ca. 8. *Vt cooperatores sumus veritatis:* õ dichosos y bienaueturados labradores, que soys aparçeros y compañeros de Dios: que no sembrays en caminos s̄brados de mentiras, y trillados de peccados, que no bastan rejas agudas de doctrina para rasgarlos: ni s̄brays en tierra flaca y arenisca y pedregosa, q̄ no tiene humor: ni en tierra llana d̄ cardos y espinas

fino en vna tierra tan fertil, tan gruesa y abundante, que vn grano viene con hermosa espiga y cien hijos. Sembrays junto alas aguas, õ que maravillosa semente ra aueys de tener? O bien auenturados Apostoles, y predicadores euangelicos, q̄ sembrays la semilla del Euangelio en tã buenas animas, que tãto fructo an de hazer, y teneys pasto para todos abundantissimo para bueyes y jumentos, para sabios y ignorãtes, para hombres y bestias; como dize David Psalm 35. y san Pablo dize, que predica para todos, porque a todos tiene obligacion sabios, y ignorãtes, y assi dize ad Rom. 1. *Sapientibus & insipientibus debitor sum,* que bien empleados ad Rom. 1. trabajos, y con quanta razon los compara Christo a dolores de vna muger, que esta de parto, porque noay cosa que tambien quadre a los Apostoles, y varones apostolicos y predicadores Euangelicos, acuyo cargo es la conuersion de las animas, y assi a los q̄ las grangean y sacan de tinieblas a luz, dize la Escriptura diuina q̄ las pare, porque la conuersion de las animas no se haze sin grandes dolores y trabajos, y con grandes peligros, poniendo en grande peligro la vida, por esto dezia san Pablo ad Galat. 4. *filii quos iterum parturio,* san Grego. libr. 30. Moral. capit. 10. ad Gala. 4. trae esta doctrina y la confirma con este testimonio de san Pablo, y san Cirilo sobre aquellas palabras de Esaias capit. 26. *D. Cyril. sicut qui concipit cum appropinquabit ad partum dolens clamat in doloribus suis, sic facti sumus a facie tua Domine: concepimus & quasi parturimus spiritum salutis.* Dizen estos doctores, que esto se entiende de los Apostoles, y assi declaran el *spiritus salutis,* de la doctrina Euangelica, de la qual estauan preñados. Y por esto Christo Luc. capi. 8, la compara a semilla encerrada en los coraçones de los Apostoles, losquales andauan preñados della, esta parian cõ grandes dolores y trabajos, y san Hieronymo sobre el mesmo lugar acomoda la mesma doctrina a los Apostoles y varones Apostolicos, que en esta vida padecen excessiuos dolores, por parir almas a Dios pero q̄ contentos despues de ver nacidos tantos hijos. Muchos y grandes dolores padecieron del demonio mundo y carne y tyranos, pero despues de estos dolores momentaneos, ver tantos hijos nacidos y tantas almas para el cielo, y tanto premio

Esaias. 32.

Luca. 8.

1. Corin. 3.

ad Phil. 2.

Io an. 3. c.

ad Gala. 4.

D. Greg.

D. Cyril.

Esaias. 26.

Luc. 8.

D. Hier.

Esai. 64.



premio que por ello esperauan, ô dicho so momento, ô *momentum à quo eternitas*, ô momento de dolor, que eres causa de gozo eterno: que de Dios por tan breue trabajo vn premio, que diga Esaias. capi. 64. *quod neq; oculus vidit, neq; auris audiuit, neq; in cor hominis ascendit, quæ præparauit Deus diligentibus se*, como se alegraran, viendo que por medio de aquellos dolores, así nascido tantas almas en el cielo, y ellos mesmos y otros muchos auer nascido por ellos. Que contento el delos sanctos fundadores de religiones, tantos hijos nascidos en el cielo por ellos. Que contento el de los predicadores, que con su sudor y trabajo mediante su doctrina, an engendrado tantos hijos, y así dixo muy bien Beda. *Nec nouum debet videri, si natus dicatur, qui ex hac vita migrauerit: sicut enim cõsue te nasci, dicitur, cum quis de vtero matris procedens, in hæc lucem ingreditur, & particeps fit huius vitæ: ita natus qotest appellari, qui solutus à vinculis carnis, ad lucem æternam sublimatur, & celestis particeps fit vitæ, vnde sanctorum solemnia, non funebria sed natalitia vocantur.* Que bien habla Beda, y que bien declara la comparacion, y la causa por que ala muerte de los Apostoles, y martires y sanctos llama la Yglesia nascimiento: y que no nos emos de espantar, oyendo que el bueno quando parte desta vida, se diga que entonces nasce: porque aca comunmente dezimos, que entonces es nascido vno, quando sale de el vientre de su madre, y sale de aquellas tinieblas y obscuridad y estrechura a la anchura y luz deste mundo, y se haze par-

Beda.

ticipante desta vida, que se vive en este mundo, con mas razon, se puede dezir, que nasce, el que libre y desatado desta carne, sale dela estrechura y obscuridad deste mundo a la ancha y luz eterna del otro, y alli es estimado, y hecho participante de aquella vida bien auenturada, que esta guardada: como dize san Pablo *ad Collos. 3. Vita vestra abscondita est cum Christo*, y así tiene mucha razón la Yglesia de llamar ala muerte y solemnidad de los sanctos, nascimiento, y no muerte: y muy mayor razon Esai. de llamar a los Apostoles bien auenturados y a los varones apostolicos, por la buena sementera, que tuuieron. O si fuese nuestro Señor seruido por su misericordia y bondad, me cupiese ami alguna parte zita de esta bien auenturança, viendo, que de estos mis trabajos y sudores algunos ingenios de buenos ô algunos peccadores sacasen algũ fructo ô protechamiento. O si fuese nuestro Señor seruido, que esta pequeña semilla y este granito de mostaza, se sembrase en alguna buena tierra, para que produxese y saliese aluz algun fructo, y fuese algun arbol donde algunas aues se aposentasen de buenos ingenios, como daria por bien empleado todo mi trabajo, pero de todo el querria resultase la gloria a Dios, porque a el se deue como a principal autor, porque dize san Pablo 1. Corint. 3. *Neq; qui plantant est aliquid neq; qui rigat sed qui incrementum dat Deus*, todo es nada, si no acude la influencia del cielo:

ad Collos. 3.

1. Corin. 3.

 A Q V I L A 

S 149.

Matth. 6.

NO viene fuera de proposito, tratar en este lugar de algunas aues, de las quales la Escripura diuina se a prouecha, para declarar muchos misterios, y así las trae Christo por exemplo Matth. cap. 6. y en otros muchos lugares del Euangelio. Y la primera y mas principal de todas y de que mas se prouecha la Escripura, es el Aguila, como Reyna de todas las aues, y mas fuerte de todas

ellas, que dizen los philosophos y los doctores tantas cosas del Aguila, que es menester primero tratar dellas, y declarado el ser nataral, luego sacaremos el sentido moral, el qual asienta muy bien sobre el natural, y así es bien començar por el Exod. que es donde primero se trata del Aguila, donde se compara Dios a ella en el cap. 8. *Quomodo portauerim vos super alas aquilarum, & assumpserim mibi.* Esta es vna grati

Exod. 9.

A Q V I L A:

gran ponderacion del amor que Dios tuuo a su pueblo: y assi haze dos sentidos maravillosos este lugar. El vno es, declarar la seguridad que tienen los buenos, pues dize Dios, que para que esten seguros, los pone sobre las alas del Aguila, de la qual dizen muchas cosas. La primera: que es aue que buela de altaneria, y que buela tan alto, que no ay saeta ni escopeta, que le yguale: buela Dios tã alto, que no ay quien pueda llegar a el, y assi dize el propheta Dauid Psalm. 90. *Quoniam tu es Domine spes mea: altissimum posuisti refugium tuum.* Este verso declaran diferentemente los Hebreos, porque algunos dize, que son palabras del propheta a Dios al qual llama lugar seguro: y assi como el Aguila pone su nido en lugar seguro, assi el propheta lo a puesto en Dios. Señor en lugar seguro he puesto mi esperanza, que soys vos, cuyo asiento y morada no es en este mundo, a donde las cosas son caducas y perecederas, y no tienen seguridad y firmeza: pero vos Señor soys immortal y eterno, y vuestro asiento es en el cielo, adonde teneys lugar seguro y bien alto, donde ni ladrones os escalaran la casa, ni tormenta ni infortunios ni diluuios (aunque se rompan las cataratas del cielo) llegará a ella, y assi son dichos los que en vos pusieren su esperanza y sus buenas obras: porque todo ello estara muy seguro, y assi lo dize Chri. Mat. cap. 6. *Theaurizate vobis thesaurum in celo, vbi neq; arugo, neq; tinea demoliatur, & vbi fures non efforant neq; furantur.* No atehoreis en la tierra, donde ay grandes peligros, sino en el cielo, donde esta seguro de qualesquier peligros, y assi traduze el Chaldeo. *In habitaculo excelso diuinitatis tue posuisti domum,* y aunque este sentido es maravilloso, mas conforme ala letra es, que el propheta trate del justo y del bueno, decuya seguridad va tratado el propheta: porque para estar mas seguro, pone Dios al bueno sobre sus alas, o de baxo de sus alas, como el Aguila pone a sus hijos, para que esté mas seguros. Lo mesmo dize el mesmo propheta en el mesmo Psalm. 90. tratando de la seguridad, que tiene el bueno, y assi dize. *scapulis suis abumbravit tibi, & sub pennis eius sperabis: scuto circumdabit te veritas eius, non timebis à timore nocturno, à sagitta volate in die à negotiis per ambulante in tenebris, ab inuorsu & de-*

monio meridiano. El verso primero, *scapulis suis*, leen los Hebreos diferentemente, y aun parece que haze diferente sentido, y assi lee Vatablo, *alīs suis te proteget, sub pennis eius tutus eris*, hasta *& clipeus veritas eius*, dize el propheta, que assi como el Aguila y la gallina y las demas aues procuran de amparar y defender a sus hijos sobre sus alas o debaxo dellas, assi Dios defiende y ampara a los suyos. Y desta mesma metaphora de las aues vfo Christo Math. cap. 23. *Hierusalem Hierusalem, quoties volui congregare filios tuos, quemadmodum gallina congregat pullos suos sub alīs & noluisti,* aunque los Griegos y la Vulgata hazen otro sentido maravilloso, acerca de lo que vamos tratando del Aguila, y assi es phraſis de la escriptura, *scapulis suis abumbravit tibi*, es hazer Dios espaldas a los buenos. Todas las vezes que vno quiere pelear por su amigo, al qual vee metido en alguna afrenta o peligro, y que esta riñendo con otro, metese de pormedio, y dize que con ello ade auer y antes ade dar en el que no en su amigo, esto es hazelle espaldas, ponello a sus espaldas, esto mesmo hizo el Aguila, de la qual afirman los mesmos Hebreos, que quando vee, que no tiene el nido ni los hijos seguros, muda los hijos a otra parte, y pone los sobre las alas, y alli los lleva: y la razon es, por que si acaso o por ventura o de intento le tirasen alguna saeta o pelota diese en ella, y no en sus hijos. Esto mesmo hizo Dios con su pueblo, el qual estaua en Egipto como pollitos en el nido: pero no estauan seguros, sino muy afligidos y maltratados, y a peligro de mil idolatrias, vino Dios como Aguila, y quiso passar a sus hijos a lugar seguro, a donde no temiesen a nadie, y sacalos de Egipto, y comienza acaminar con ellos. Sale Pharaon, y su exercito, y venian tras ellos dando les alcance por las espaldas, que haze el Angel que yua delante, ponese detras de ellos para guardallos, y hazelles espaldas, y que no les pudiesen hazer mal. Esto es lo mesmo q dize Moysen Deuter. cap. 32. *Sicut Aquila prouocans ad volandum pullos suos, & super eos volitans expandit alas suas & assumpsit eum, atq; portauit in humeris suis.* Este lugar tiene muchos sentidos, y todos conformes ala condition y naturaleza del aguila. El primero es el que vamos tratando; que el Agui-

Psalm. 90.

Matth. 6.

Psalm. 90.

Matth. 23.

Deutero. 32.

la quan-

la quando los hijos estan en algun lugar que no es seguro, no haze sino bolar sobre el nido, incitando los y prouocando los a que buelen, y luego los pone sobre sus alas, para que vayan seguros: assi esta uan los hijos de Isrrael en Egipto, como estan los pollitos hijos del aguila en el nido, que no osauan salir, que no tenian padre ni madre que los incitase y prouocase a ello: pero Dios como Aguila, viendo que no estan seguros, los incita y mueue a salir del nido de Egipto, y los pone sobre las alas de su amparo, porque vayan mas seguros: porque si acaso o de intento algun tyrano tirare alguna saeta, antes de en el, que no en sus hijos. Y esto se vio porque el Angel que representaua la persona de Dios, se puso entre el exercito de Isrrael y el de Pharaon, para que los tiros y saetas de los contrarios no les pudiesen hazer mal. Ay algunos sanctos tan timidos alebrestados y amilanados para las buenas obras, como si fuesen mala, a los quales esta Dios prouocando y incitando, para bolar en alto, y que no se queden rateros, y detenidos en las cosas de aca. Miremos lo que dize el esposo a la esposa cant. cap. 2. *Surge propera amica mea, speciosa mea & veni in foraminibus petre, in cauerna maceria*, le uantate amiga mia y hermosa mia, y buela hasta la concavidad de la piedra, y hasta la concavidad de la pared, y viendo que no quiere venir ni leuatarse, la buelue otra vez a combidar, *surge propera amica mea, iam hiems transit. Que prieta, que buele y se ponga a las espaldas de Dios, que alli estara segura, como lo hizo la Magdalena Luc. cap. 7. que se puso alas espaldas de Christo, para estar segura del phariseo: esto es, *scapulis suis abumbravit tibi*; que assi como el Aguila combida a sus hijos a bolar, y quando estan cansados, los pone sobre sus alas, para que vayan seguros, y se pone a qualquier peligro por ellos, esto mesmo haze Dios por los suyos, y assi lo dize el mesmo Deutero. capit. 32. *custodiuit quasi pupillam oculi sui*, no guarda Dios a los suyos como quiera, sino como las niñas de sus ojos, y assi lo dize Dauid Psalm. 16. *Custodi me Domine vt pupillam oculi tui, sub umbra alarum tuarum protege me*, Señor guardad me, y no como quiera, sino como los hombres guardan la niña de los ojos; porque no tienen*

en el cuerpo cosa mas amable, ni que mas quieran, ni en las cosas espirituales no ay cosa mas amable, que la niña de los ojos del alma. Porque q cosa ay mas dulce, ni de mayor estima, que el medio por donde recebimos la luz, que es la niña del ojo? y llamala por este nombre diminutiuo, *pupilla* niña delicada o, *pupilla* i. *paruus vir*, porque en ella se ve el hombre pequeño: la semejanza diminutiuo del hombre, y assi lo dize Ecclesiasti. 7. *serua mandata mea & viues, & legem meam vt pupillam oculi tui*, manda Dios que guardemos la ley como la niña del ojo, por dos cosas. La primera porque de todos los miembros del cuerpo ninguna cosa guardamos con tanto cuidado como la niña del ojo. A qualquiera de los demas miembros ponemos a peligro por este: y lo mesmo hizo la naturaleza, que le puso a la niña del ojo mil guardas, el parpado y la ceja y sobreceja. Ni mas ni menos para guardar la ley, emos de poner a peligro, la vida la honrra y la hacienda: de manera que todo se pierda, y no la ley de Dios, muy guardada en el coraçon, que como semilla ni yelo, ni agua, ni sol la quemie, y assi dize Christo Luc. 11. *Beati qui custodiunt verbum Dei*, y san Tiago canon. cap. 1. *suscipite in situm verbum*, la palabra enxerta en el coraçon, la pua que se enxiere en algun arbol, que guardada con barro y paños: assi la palabra diuina. O por ventura, es lo que dize el Propheta Dauid Psalm. 18. *Cæli enarrant gloriam Dei*: el cielo y el sol nos declaran cómo su luz y claridad la gloria de Dios, y dize luego, *lex Domini immaculata conuertens animas*, que la ley de Dios es mas clara, que el sol, y da mas luz al anima: assi la luz corporal del cuerpo es la niña de los ojos: pero la ley, luz espiritual, y assi como la niña del ojo alumbra al cuerpo, assi la ley de Dios alumbra al anima, y el Ecclesiasti. 17. *Eleemosyna viri quasi saculus, & gratiam hominis quasi pupillam conseruabit*, dexemos de aueriguar si a de dezir *saculus*, o *signaculum*, porque no haze a nuestro proposito, lo que haze es, *& gratiam conseruabit quasi pupillam oculi*, y el *conseruabit*, no a de hazer relacion del nombre, *Eleemosyna*, sino hazer relacion de vn nombre, que se a de suplir que es *Deus*, al hombre que es limosnero lo guarda Dios, como la niña de sus ojos; el beneficio y gracia que se haze al pobre: lo

Cant. 2.

Luc. 7.

Deutero. 32.

Psalm. 16.

Ecclesiasti. 7.

Luc. 11.
Iacobus. 1.

Psalm. 18:

Ecclesiasti. 17:

AQVILA:

Zach. 2.

bre, lo tiene Dios sellado y guardado con la niña de los ojos, y Zacharias cap. 2. *qui vos tangit tangit pupillam oculi mei*, pues porque dize Dios, que los buenos son las niñas de sus ojos? porque así como la naturaleza guardo la niña de los ojos con el párpado delante (para que antes dé en el, que en la niña de los ojos) así Dios es nuestro amparo y defensa, que antes quiere que le den a el, que a los suyos: y por esto dize, que nos pone como el Aguila sobre sus alas, para que antes le dé a el, que no a nosotros, y lo menimo es debaxo de sus alas, que antes den a sus alas, q̄ lo amparan, que no al bueno, y esto se vio claro en Christo, que antes quiso el morir que no el hombre: y quando lo prendieron dixo: antes tocad en mi persona, que en mis Apostoles, y así lo dixo por san Iuan cap. 18. *si ergo me queritis, finite hoc abire*, pues ami solo buscays, ami solo prended, y dexad yr libres a mis Apostoles: porq̄ los amo mas a ellos, q̄ ami, y quiero mas su vida, que la mia: y en medio de mis trabajos me tengo de acordar

Ioan. 18.

Esai. 63.

mas dellos, que de mi: porque a solas tengo de padecer, como dize Esaias cap. 63. *Torcular calcanei solus*, y así no quiso, que le tocasen en ellos, aunque mas ocasion le dió: porque terrible ocasion fue, echar san Pedro mano a vn alfange contra todo vn exercito, y cortar a vno de los soldados la oreja, que bastaua aquello, para prendellos a todos, y a vn para matallos: y con todo eso no quiso Christo, que les tocasen a ellos: y que en su persona hiziesen, lo que quisiesen, y así pone David tres terminos marauillosos, que declaró esto. El primero, *scapulis* guardalle las espaldas, y ponerse delante, para que no toquen a los buenos, el segundo, *sub pennis*, debaxo de sus alas, que antes den en sus alas, que no en los buenos, y así dize nuestro padre san Augustin, declarando aquellas palabras que dixo Christo Mat. cap. 23. *Quoties volui congregare filios tuos quemadmodum gallina congregat pullos suos sub alis*, dize san Augustin, *attendite ceteras aues, multa aues ante nos fatant, calefaciunt pullos suos: nulla sic infirmatur cum pullis suis sicut gallina*, todas las demas aues no entédemos, quando crian, ni quando no: pero la gallina luego lo entendemos, porq̄ tiene la voz ronca y enferma, toda desplumada, y jamas se aparta vn punto de

D. August.
Matth. 23

sus pollos, en tocando le a ellos parece q̄ quiere sacar los ojos: antes quiere que le den a ella, que a sus hijos: así el hijo de Dios viendo nos enfermos, quiso ser enfermo con nosotros, y quiso que su humanidad fuese desplumada y afeada, y puesta en la Cruz, adonde estendió estas alas, y donde se puso en peligro, para poner nos a nosotros en salvo, y así quiere que nos pongamos debaxo de sus alas, para que estemos seguros: porque antes le daran a el, que a nosotros. El tercero nóbre, es *scuto* escudores Dios nuestro escudo, por lo meimo: porq̄ antes le den a el, que a nosotros: porque para esto es el escudo y la rodela, para reparar y recibir en el los golpes, y no en el cuerpo, y así estando escudados los buenos con tan buen escudo, dize luego el propheta, *non timebis à timore nocturno: à sagitta volanti in die*. No ay que temer, aunque el bueno ande de noche, y aya mil peligros, y ven gan saetas bolando, y sean tantas, que cubran el sol, y hinchan el ayre: con tã bué escudo esta seguro el bueno, pues por esto trae Dios la comparacion del Aguila, q̄ pone Dios a los buenos como el Aguila sobre sus alas, para que esten seguros.

§ Otra condició natural tiene el Aguila que se remoça y renueua, y así lo dize David Plalm. 102. *renouabitur vt Aquila inuentus tua*, acerca desta renouacion del Aguila no ay cosa cierta ni infalible: y así el Maestro lib. 12. *de proprietatibus rerum* dize, que la naturaleza del Aguila es, que quando esta vieja, tiene las alas tan pesadas, q̄ no puede bolar, y los ojos están cargados y llenos de lagañas, que no puede ver en el rostro siente gran dureza: entonces busca vna fuente manantial, y luego buela muy alto por camino derecho del ayre, y del mouimiento del ayre y calor del sol, poniendo se muy cerca del sol, toma grandísimo calor, y estando en cendida con aquel calor, de presto se abalança a la fuente, y se le quita aquella pesadumbre de la sala, y se le limpian los ojos, y abláda el rostro: y así sale remoçada de aquella fuente. Así quiere Dios, que el peccador (quando se siente pesado con el peccado, y que no puede bolar con el pesamiento a Dios y los ojos del entendimiento ciegos) de vn buelo, haziendo grandísima fuerça, buela a Dios y allegese a el, y con aquel calor diuino bañese en

§ 150.
Psalm. 102.
el Maestro

se en la fuente de las lagrimas, y saldra su anima remocada, y los ojos del entedi- miento claros, y libres de aquella carga, podra bolar a Dios. Los Hebreos sola- mente dicen acerca desta renouaciõ del Aguila; que se entiende de la otra vida: y esta es la opinion de los Hebreos anti- guos, y esto afirma el Caldeo; el qual fire vno, de los que florecieron en letras en Babilonia, antes de la venida de Christo: el qual viẽdo, que los Hebreos con el lar- go captiuero perdian su lengua, y habla- uan la lengua Chaldea traduxo la Escrip- tura sagrada en la mesma lengua Chal- dea, y assi los Hebreos modernos figuen esta opinion: y para proualla, traen aque- llo de Iob cap. 33. *consumpta est caro mea eius à suplitijs, reuertetur ad dies adolescentie sue.* Estando ya la carne gastada y consu- mida contrabajos y enfermedades, si ba- xare vn Angel del cielo, y auisandolo, fa- liere del peccado, boluera a los dias de su moçedad, y cobrara su salud antigua, y luego podra yr al templo y hara oraciõ a Dios, y fera oydo. Parece que pinta Iob al viuo el milagro, que hizo Christo con el paralitico, que auia 38. años, que estaua tullido y enfermo en vna cama, ya la car- ne consumida y gastada: baxo el Angel Christo, y metiolo en la balsa de la peni- tencia, y boluio a su salud antigua, y luego fue al templo a orar, y dar gracias a Dios. y fue oydo, y esto quenta Eliu entre los mayores milagros de Dios: y esta renouacion del Aguila y de los buenos se celebra mucho en la Escripura diui- na, como es aquello que cantala Yglesia en la fiesta de los martires. *Sanctorum ve- lut Aquila iuuentus renouabitur. florebut sicut lilium in ciuitate Domini.* Que renoua- do y que remocados an de estar los san- ctos en el cielo, que moços y hermosos. § DE esta renouacion del Aguila cada vno da su parecer. Los Hebreos y Grie- gos dicen, que siendo ya el Aguila vieja, y teniendo muy crecidas las alas y las plumas, que buela tan alto, que llega a donde el sol quema mucho, y alli se le q̄ man las alas, y se renoua. Eusebio tratã do del Aguila, solamente dize que es la reyna de todas las aues, como lo es el leõ de todos los animales, y que sola ella pue- de mirar al sol, porque tiene tan rezia vi- sta, que pone los ojos fixados en el, y ni los relampagos ni los rayos no le ofendẽ

a la vista; y que como es reyna y sefiora de todas las aues, no se abate a cosas ba- xas: y assi es refran comũ, *Aquila non cap- tat muscas.* Los hõbres de valor, an de ser como el Aguila, y no abatirse a fatones ni moscas, ni a cosas rateras y baxas. Ytã bien se dize otro refran contrario, *Aqui- la venatur muscas,* que los hombres doctos y de grandes ingenios ocupados en ne- gocios graues, muchas vezes por recrea- cion se abaten a cosas pequenas, lo qual to- man por aliuio y recreacion: y assi del Aguila ay muchos adagios. *Aquila cornix prouocat,* quando algun hombrezillo de poco ser y valor quiese competir con al- gun varõn noble de mucho ser y valor: y assi los Romanos llamauan regulos y no reyes sino reyezillos: para dar a enten- der, que respeto de Roma todos eran reyezillos, y que no auian de competir con ellos, y assi trayã por blasõn y armas al Aguila reyna y sefiora de las aues: y as- si dize san Iuan cap. 4. *erat quidam regulus* gran soberuia, el reyezillo querer com- petir con Roma, la corneja con el Agui- la, que la cojera en las vñas, y la hara pe- daços. La emblema de la olla de barro, queret curtir con la de hierro, el cantaro con la piedra Christo, como lo dize el mesmo Matth. cap. 21. es lo del 4. de los Reyes cap. 14. *Cardus libani misit ad cedrum que est in Libano dicens d. filiam tuam filio meo in uxorem, & bestie que erant in silua trã- fierunt & conculcauerunt cardum,* gran so- beruia quererle ygualar el cardo con el cedro alto del monte Libano. El cardo para la bestia y el jumento: la corneja cõ la corneja, y el escarauajo con el escara- uajo, y el Aguila con el Aguila. San Hie- ronimo dize muchas cosas del Aguila, y assi dize, que quando es vieja, se le caen aquellas plumas, y le naçen otras: y alega tres cosas, que dicen los naturales del A- guila. La primera es, que entre los anima- les y aues es, la que mas ama a sus hijos. La segunda, que pone su nido en lugar mas alto, que es in accesible, para tener- los mas seguros, y para que ninguna cu- lebra ni serpiente nima la sabandija lle- gue a ellos. La tercera es, que en el nido pone vna piedra, que se llama amethis- tes, y comunmente se llama la piedra del Aguila, que des haze qualquier pon- zoña. Son estas tres cosas muy propias de Dios, que es el que mas ama a sus hijos

Iob. 33.

Ioan. 5.

§ 151.

Eusebi.

Ioan. 4.

Matth. 21.
4. reg. 14.

D. Hiero.

A Q V I L A:

Esaia. 49. los hombres, mucho mas su padre y madre, pues dize por Esaias cap. 49. que la madre se puede olvidar de sus hijos, pero el no de los suyos, *nunquid obliuisci potest mulier infantem suum ut non misereatur filio uteri sui? & si illa oblita fuerit, ego tamen non obliuiscar tui*, pone el nido alto en el cielo, a donde ni la dron ni serpientes venenosas, ni la serpiente antigua Sathanas puede llegar. Allí quiere, que pongã sus hijos sus obras, para que las tengan seguras: y asì lo dize Christo *Matth. capi. 6.* no atheoreis en la tierra, lugar tan baxo, a donde el thesoro esta expuesto a gran peligro, sino en el cielo, porque allí esta seguro. Tiene en su nido de la Yglesia puesta vna diuina piedra, que es Christo, que mate qualquier veneno y ponçoña de Sathanas, Esaias ca. 28. *Ponã in Syon lapidem, lapidem probatum, angularũ, pretiosum in fundamento fundatum*, y por esto se compara Dios al Aguila.

S 152.
¶ TAMBIEN dizẽ los naturales, q̄ se llama. *Aquila ab acumine oculorum*, porque tiene tan aguda vista, y buela tan alto, q̄ no se puede diuisar: y pone los ojos en la tierra, y mira al rio o al mar, y vee los peçes andar nadando, y se abate a ellos, y los saca ala playa, y con las alas batiendo las, esta prouocando a sus hijos a bolar, y despues que los a sacado abolar, los pone en esa region del ayre, y los cuelga de vna vña, y los que miran al sol de hito en hito sin temor, a aquellos reconoce por hijos: y los que no, los desconoce, porq̄ no lo son, y los despeña de allí abaxo. Todo esto maravillosamente se puede aplicar a Christo, eiqual en el dia de su Ascension, con su vida doctrina y exemplos esta incitando a sus hijos, aque buelẽ tras el: porque es razon, que dondequiera q̄ este el Aguila, este sus hijos: y asì lo dize el mesmo Christo *Matth. 24. Vbi cumq̄ fuerit corpus, illuc congregantur & Aquila.* Donde estuuiere el cuerpo de Christo, sus hijos que son las Aguilas, sean de recoger a el, y allí conoce quales son sus hijos, y quales no: y alla donde esta diuina Aguila esta apartada de nuestra vista corporal, fixa y pone los ojos de su misericordia en el mar deste mundo, a donde nos vee andar nadando y abraçando y peleando con las olas del, y con dos alas de su caridad y misericordia tendiendo las, nos saca del, y ayuda, a que salgamos del

nido, de este mundo, y bolemos a el: *co- Acto. 7.* mo dize san Esteuan acto 7. *Ecce video caelos apertos & filium hominis stãtem à dextris virtutis Dei.* Y los que son verdaderos hijos, tienẽ en sus resabios, inclinaciõ y cõdicion, y acuden aquella noble casta dõ de decienden, y miran de hito en hito al sol, a las cosas altas y diuinas, y a los que esto hazen, los reconoce por hijos, y los tiene por tales, y a los demas los despeña en el profundo del infierno. Vn Rabi no antiguo tratãdo del Aguila, dize, que el Aguila es de grandissimo buelo, y que buela tan alto, que llega hasta el elemento del fuego, y que como siente, que se le queman las alas, que se abate al mar, y q̄ asì se renueua, y le nacen otras plumas, y que esto haze cada diez años, y a los ciẽ años haze esto mesmo, y luego muere. *D. Aug.* Nuestro padre san Augustin tratando estas palabras de Dauid, trae esta comparacion del Aguila y de su renouacion, para darnos a entender nuestra resurreccion: en la qual nos emos de renouar, *& quod ad significandam rem immortalem data est similitudo de re mortali*, y asì alega a los naturales, que dizen del Aguila, que le va creciendo la parte alta del pico, y que le creçe tanto, que a la vejez no puede comer, porque tiene aquella parte alta tan retorcida sobre la boca, que no se la dexa abrir: y como no come, para se muy flaca y enferma, y con la enfermedad y la vejez para se muy pesada: y viendo se en esta neçesidad, se llega a vna piedra, y no haze, sino con aquella parte alta del pico dar en ella, hasta q̄ la quiebra, y luego puede comer, y torna en sus fuerças, y se renueua ella y sus alas, y asì torna a bolar como de antes. Es dezir, que el peccador enuejeciendose en el peccado, y yendo creciendo en el, viene el anima a estar enferma, y no tomar gusto en las cosas de Dios, y hazer se pesada, y asì se viene a enflaquecer en la virtud, y no ay poder bolar, ni dar paso en ella: que remedio? yr ala piedra Christo, y dar en ella, hasta que se le quite el impedimento del peccado, y buelua ala gracia, que auia perdido, y asì tome fuerças, y pueda comer cosas espirituales, y desta manera bolar al cielo, como antes bolaua, y asì Esaias cap. 40. trae esta comparacion del Aguila y de su renouacion. *Leuate oculos vestros in excelsum, & videte, quis creauit haec? qui*

Esaia. 40.

qui

qui dat lasso virtutum, & his qui non sunt fortitudinem: deficient pueri, & laborabunt, & iuvenes in infirmitate cadent: qui autem sperant in Domino mutabunt fortitudinem, affument pennas sicut Aquila, current, & non laborabunt, ambulabunt, & non deficient. Habla Dios con los Judios flacos y miserables: y metidos en grandes trabajos y miserias, y prometeles Dios salud, animo y fuerças, para vencer a sus enemigos: y ellos responden. Como es posible dar fuerças a vna gente tan flaca, y leuatar cabeça, gente tan caída y metida en el profundo de la miseria? Salud a gente tan enferma? Responde Dios. Hazed vosotros, lo que haze el Aguila. Leuantad los ojos, y ponedlos en el Sol Christo: y como el Aguila, que quando es vieja, y que no tiene fuerças, ni puede andar, ni bolar: entonces qualquier aue la acomete: y quando siente esto, busca vna fuente, y alli se baña, y muda las plumas viejas, y torna a remoçarse, y vence a todas las aues, y animales en ligereza y fortaleza: y assi fereys vosotros: remoçaos, y hazed penitencia, y cobrareys fuerças, y vencereys a todos vuestros enemigos. Y el Propheeta Micheas en el capitulo primero trae esta comparacion del Aguila. *Decaluaré, & tondere super filios delictuarum tuarum dilata caluitium tuum sicut Aquila, quonia captiui ducti sunt ex te.* Mesa, y arranca tus cabellos, pues vees a tus hijos, a los quales criaste con tanto regalo, lleuar presos y captiuos. Llamalos hijos de regalo, por no auer sabido criarlos: que estos hijos regalados, siempre son viciosos. Y dize, que tretquile y raya con nauaja los cabellos: por que antiguamente era cosa fea, y de grandissima ignominia y afrenta, raer la cabeça, como agora la raen a los galeotes: assi antiguamente la rayan a los capitiuos: y por eso los muchachos le dauan esto por baldon al sancto Propheeta Eliseo, diziendole. *Ascende calue, ascende calue,* Libro quarto Reguum, capite secundo, Y el Apostol. san Pablo Epistola prima ad Corinthios, capitulo onze dize. *Turpe est fæmine tondere caput.* Y esta afrenta es con q Dios amenaza a su pueblo por Esai-

as en el capitulo tercero. *Decaluarit Dominus verticem filiarum Syon, & Dominus crinem earum nudabit, & erit pro crispanti crine caluitium.* Quitarles a Dios y cortarales los cabellos rubios, de que ellas tanto se preciauan, y de que tenían tanto cuydado, de enrubiariolos, y adereçarlos, que por ventura los que las llauauan captiuas se los tretquilauan por baldon y afrenta, o por ventura, por enfermedad, y les auia de quitar todos sus regalos: *Monilia, collares, armilia:* Los braçales, las cadenas de oro, y puntas, y piedras preciosas, las sayas y valquinas, y sobrepas de fiesta, las pomas de algalia, ambares, y almizques, las mengalas y escofiones, y enrrigados: y ha de yr calua por afrenta, como el Aguila desplumada, que todas las aues la acometen. Es dezir, que por sus locuras, y demasias ha de venir a grandes afrentas, la que antes era Reyna, y señora.

Y assi de Demostenes se lee, que era tan dado al estudio, que porque no lo necesitasen a salir de su casa, se rapaua y raya la cabeça, por tener quitada la ocasion: pero ya en la Yglesia lo que antiguamente era gran afrenta, ya es gran honrra: lo que era señal de captiuerio, ya es señal de libertad. La Cruz que antiguamente era afrenta, ya es medalla, que se pone sobre la cabeça. Es lo de Ciceron que el llamarle, *Cicer*, que es garuango, lo toma por blason, y titulo honroso, y assi se llama Ciceron. Y el Arçobispo de Toledo, que el llamarle Guijarro, o pedernal por baldon, lo tienia por honrra, y blason, y se llama Siliceo, de *Silex*, que es el pedernal: assi el raer el cabello, que era afrenta, ya es grande honrra. Y assi lo dize Beda. *Tondere caput ideo ab Ecclesia admissum est, vt q antiquitus probro dabatur, & ignominia apud gentes, hoc honori decori que haberetur. Nam Petro Apostolorum principi initio surgentis Ecclesie, cum Antiochia predicaret, caput ab improbis abrasum sit, vt cunctis ludibrio fieret: y quello se tomò por honrra, lo qual los malos hazian por afrenta, pero antiguamente era grãdissima afrenta, y assi dize Dios*

K k que

Mich. 1.

4. Reg. 2.

1. Cor. 11.

Esai. 2.

Demost.

Cicer.

Beda.

A Q V I L A .

que se trasquile y rayala cabeça, y no como quiera, sino como el Aguila. *Dilata caluitium sicut Aquila.* El Aguila quando vieja muda las plumas, y burlan las aues della, y los hijos la meten en el nido, y alli le dan de comer hasta que le an tornado a crecer: assi los hijos de Israel rayda la cabeça, quitadas las plumas con que bolauan, que era la hazienda y ropas ricas, y vestidos, y desplumados, los an de meter en el nido de Babilonia, a donde sus hijos les den de comer. San Hieronymo habla sobre este lugar maravillosamente, como el fuele sobre los Prophetas, alegando este lugar conforme a la translacion de los 70. que dizen. *Gloria filie Israel decaluare & tondere.* Tratando de las translaciones y en quanto se ha de estimar la Vulgata, que es la que la Yglesia tiene, dize. *Nobis autem quia sic voluistis, & semel suscepimus, incumbit necessitas, ita interpretari scripturas, quomodo leguntur in Ecclesia: & nihilominus Hebraicam varietatem non omittere.* Lo que mas se ha de estimar es la Vulgata, porque es la que mas estima la Yglesia: pero no por esto emos de dexar y menospreciar la verdad Hebraica: y assi a la letra habla el Profeta con los diez tribus, o con todos doze, que lloren a sus hijos, los quales han de yr captiuos, y que raya el cabello de su cabeça, como el Aguila, la qual siendo Reyna de las aues, a cierto tiempo pierde las plumas, y se ve menospreciada de todas ellas: Assi el pueblo de Dios, que tenia la Monarchia del mundo, y a todos subjetaua, como en tiempo de David y Salomon se auia de ver desplumado, y menospreciado y abatido y afrentado, lo qual se puede entender de nuestros tiempos, en los quales emos visto la total perdicion de este pueblo, y estar el mas menospreciado y abatido del mundo, y assi a perdido su verdor y frescura. *Vbi est Profeta? vbi Doctor legis? vbi Angelorum presidia? vbi contra plures a paucis in sperata victoria? Decaluata est o ma Hierusalem, que omuem comam pristinae gloriae perdidit, & filij eius, qui clamauerunt contra Dominum: Crucifige, crucifige eum: in captiuitate ducti sunt.* Todo esto dize

D. Hiero.

san Hieronymo.

9 H A S T A aqui emos dicho las buenas propiedades de el Aguila, segun la Escripura diuina las declara, y se aprouecha dellas para declarar el Espiritu sancto su intento: pero hallaremos en la Escripura diuina, que ay algunos nombres, que se toman en buena y mala parte, como *fermentum*, se toma en la buena parte, Matth. capit. 13. a donde Christo compara el Euangelio a leadura: que assi como vna poquita de leadura fazona, y haze venir toda vna masa a fazon: assi vna palabrita del Euangelio fazona vn alma, y la haze venir a fazon: y la haze fibrosa y gustosa a Dios. Y tambien se toma en mala parte: san Pablo ad Corinth. capit. 5. *Parum fermenti totam massam corrumpit.* Vna mala doctrina auinagra y corrompe toda vna Republica y la Iglesia: y assi *fermentum*, significa buena y mala doctrina: lo mesmo *Aquila*, se toma a buena y mala parte: y pues ya emos dicho la buena, digamos la mala. Es la rayna de las aues, la mas fuerte de las aues de rapiña, y la que buela mas: y assi significa presidio, fauor, tutela, y amparo humano, Significa velocidad y presteza humana, 2. Reg. ca pit. 1. *Saul, & Ionatas Aquilis velocioribus.* Significa tristeza, y cayda de algun estado (como emos dicho). *Dilata caluitium sicut Aquila:* porque se le caen las alas, y acaba el poder. Significa los tyranos y cobdiciosos, Hieremias capit. 4. *Velociore Aquilis equi eius.* Ofseas capitulo 7. y capitulo 8. donde compara a Hierusalem a paloma, y a los tyranos a Aguilas, y assi dize. *Et facta est Ephraim sicut columba seducta non habens cor.* Habla acerca de esto san Hieronymo muy bien, alegando aquello del Euangelio, Matth. capit. 16. *Estote prudentes sicut serpentes, & simplices sicut columba, hoc est, vt simplicitate & prudentia exhibeamus hominem temperatum quia prudentia absque bonitate malitia est, & simplicitas absque ratione stultitia est.* Es menester templar la ponçõa de la serpiente como hazen los Medicos, para hazer el atriaca saludable: assi es menester templar la prudencia de la serpiente con la simpli-

153.

Matth. 13.

1. ad Cor. 5.

2. Reg. 10.

D. Hiero.

Matth. 10.

simplicidad de la paloma. Esta temperatura se haze en la atriacia, hazese maravillosa mixtura echando parte de la bibora con otras cosas medicinales. Es lo que dezimos acá comunmente, que es menester tener vn pelo de lobo, y ese de la frente: y lo mismo dize Cayetano en su Sumilla. *Verbo delectatio morosa*. Adonde dize, que aunque es verdad, que las artes de mentir y engañar y saber malicias, son condenadas y malas, en quanto al exercicio es bueno saberlas, y deprenderlas, para saberse guardar dellas, y entender a los que las vsan. Esto declaró maravillosamente el Sabio, Prouerbior. capit. 26. *Ne respondeas stulto iuxta stultitiam suam, ne efficiaris ei similis, responde stulto iuxta stultitiam suam, ne sibi sapiens esse videatur*. Parece que se mandan aqui dos cosas muy contrarias: no responder al necio segun su necedad, y responder al necio segun su necedad. Beda reparò en esto, y da vna buena razon: que a vn necio algunas vezes se ha de responder, y otras no: y para esto es menester mucha prudencia: porque se ha de tener respeto al tiempo, persona, lugar, y materia: muchas vezes no se ha de responder a vn necio, sino dexarlo para tal, como hombre que no merece repuesta: y otras vezes se le ha de responder, quando ay peligro en su necedad: porque podria hazer daño a otros: y assi mesmo, porque viendo, que no ay quien lo contradiga, puede perseverar en su necedad, y pensar que es discrecion y cordura, y publicarla con detrimento de muchos, presumiendo, que los a conuencido, y hecho callar: entonçes se ha de responder a su necedad, y aunque este sentido es muy bueno, tambien se puede entender, conforme a lo que vamos tratando, que en quanto al exercicio no sea nadie necio, imitando al que lo es: que si dize vna necedad le responda y rebide otra, y si vna malicia, responda y rebide otra: porque los necios y maliciosos respondense a coplas: pero responder al necio en quanto a la especulacion, que es darle a entender su necedad, es gran prudencia: y para esto es menester deprender el arte de

mentir y malicias, para que entendamos, en quan mal mundo estamos, a donde es menester deprender arte de mentir y engañar y de malicias, para sabernos guardar dellas: como el esgremidor, que deprende el arte de esgremir, no para matar, si no para saberse defender: assi el arte de mentir y de la necedad, para entender al necio, y al malicioso y al mentiroso: por que no lo condenen por necio: como Dios condena a su pueblo, llamandolo paloma necia, que no entiende las astucias del Aguila: y assi dize san Hieronymo, que no lo compara a otra aue sino a la paloma: porque ninguna aue ay, que no crie sus hijos, y procure guardarlos, aunque sea con peligro de la vida, y quando al nido donde tiene sus hijos, llega alguna aua de rapiña, anda reboleando de vna parte a otra, y parece, que con cantos tristes declara tu tristeza y sentimiento, y el peligro, en que vee a sus hijos: parece que los auisa, para que se guarden, y con las vñas y pico parece querrian despedazar a quien quiere tocarles en ellos. Solas las palomas necias no hazen caso de sus hijos. Y assi luego pinta al enemigo, que viene como Aguila a Hierusalen a comer a su pueblo, y a sus hijos en el nido, donde los tiene guardados, que es en Hierusalen. *In guttare tuo sit tuba, quasi Aquila super domum Domini*. Mira, que ya comiençan a tocar las trompetas, ya suenan los atambores y piphanos, ya tocan al arma, y que ya llega el tyrano como Aguila Real con grandissimo exercito, para destruir la casa de Dios, que era Hierusalen, donde Dios tenia su asiento. Quien sea esta Aguila real, los mas de los Doctores dizen, que era Nabuchdonosor: como parece 4. Reg. capit. vltimo. Otros que es el pueblo Romano, el qual tenia por blason y armas vn Aguila, porque assi como el Aguila es Reyna de las aues, assi el pueblo Romano tenia la monarchia del mundo: y por esto el maldito de Herodes hizo poner en el templo vn Aguila de oro, que eran las armas del Imperio Romano. Y assi lo cuenta Iosepho. Y del Rey de Babilonia dize Ezechias en el capi-

D. Hieron.

Prouerb. 26.

Beda.

4. reg. vltimo.

Ioseph.
Ezech. 17.

AQVILA.

tulo 17. *Aquila grandis magnarum alarum longo membrorum ductu, plena plumis & varietate veniet ad libanum, & tulit medulam Cedri, summitatem eius auulfit.* El aparato con que viene este tyrano, como Aguila las alas tendidas, las quales eran tan grandes, que parecia que con ellas queria abraçar el mundo con grande exercito, y los Soldados con grandes plumajes, y penachos, y grandes libreas de varias colores, y ha de llegar hasta el monte Libano, y ha de comer la medula y lo mejor del, y ha de arrancar los mas altos Cedros, figura de todos los tyranos, y de los soberuios, que piensan competir con Dios como dize Abdias. *Dicis in corde tuo: quis detrahet me in terram? Si exaltatus fueris vt aquila, & inter sydera posueris nidum tuum, inde detraham te, dicit Dominus.* Eres tan soberuio, y tienes tan altos los pensamientos, que dizes: quien me podra derribar de la alteza en que estoy, y ponerme por el suelo? pues si pusieres tu nido como el Aguila en lugar muy alto entre las estrellas, de alli te derribare y hecharé por el suelo.

Abdias.

§ 157.
Prouerb, 30

ES ni mas ni menos el Aguila figura de los malos hijos, Prouerb. cap. 30. *Oculum qui subfanat patrem, & qui despiciunt partum matris suae suffodiant eum corui de torrentibus, & comedant eum filij Aquila.* El hijo que con solo el guiñar del ojo haze burla de su padre: y menosprecia el vientre de su madre, en que anduuo, los dolores y peligros que padecio en parirlo, y criarlo, merece que lo pongan en vn palo, y alli los cueruos y los hijos del Aguila le sacquen los ojos. Trata de estas dos aues mas, que de otras. por que son mas crueles: y aunque el castigo puede ser en esta vida, muy mejor se entiende de la otra, y en el iuyzio los demonios negros y crueles semejantes a cueruos y Aguilas, que andan sedientos y hambrientos de la carne humana, alli atormentarán a los malos hijos, y les sacarán los ojos. Y en acabando de dezir esto el Sabio, pone tres cosas dificultosas, pero la quarta dize, que totalmente la ignora. *Tria sunt mihi difficultia, & quartum penitus ignoro, viam Aquila in caelo, viam colubri supra petram,*

viam nauis in medio mari, & viam viri in adoescentula. Segun los expositores, aqui ay sentido literal llano y humilde, y sentido espiritual alto y profundo, lo qual da a entender el Sabio en aquella ponderacion. *Viam viri in adoescentula.* Esto totalmente lo ignoro. Las tres cosas son dificultosas, pero al fin, se pueden saber, pero la quarta es imposible. Y para denotar el mysterio en lugar de *adolescentula* pono el Hebreo, *alma*, que es el mesmo nombre, que pone Esaias capítulo 7. *Ecce Virgo concipiet:* y en lugar de Vigen, pone el Hebreo, *alma*. La Virgen recogida y ençerreda que conciba vn varon, y salga de su vientre sin dexar rastro ni apariencia en el camino, sin perder su virginidad. Esto es lo que espanta a Esaias capítulo 53. *Generatio-nem eius quis enarrabit?* Quien podra contar la generacion de Christo, como fue engendrado? ni el Angel sabe el como: Y así quando la Virgen se lo preguntò, Lucæ capit. 1. *Quomodo fiet istud.* No sabe dezir el como, sino solo, que el Espiritu sancto ha de ser el autor: pero como Eliseo cierra tras sí la puerta, para ajustarse con el niño: así el Verbo para ajustarse con nuestra humanidad. Los Seraphines, Esaias capítulo 6. se cubren de pies a cabeça, quando tratan deste mysterio, porque no le hallan pies ni cabeça, principio ni fin. Es la nouedad que dize Hieremias capítulo 31. *Nouum creauit Dominus super terram, femina circumdabit virum,* Alli *virum*, es el mesmo termino que pone el Sabio, *viam viri*, que en el Hebreo es, *Gaber fortitudo*, lo qual compete y quadra a Christo en el vientre de su madre, adonde tiene fortaleza y perfeccion, toda la que podia tener: fortaleza de Dios: y así para declarar este mysterio el Angel que vino con la embaxada a la Virgen, Lucæ capit. 1. se llamaua Gabriel, que dize san Gregorio, *fortitudo Dei*, porque venia a anunciar, el que auia de ser la fortaleza de Dios. Lo otro que le espanta al Sabio, Aguila que buela por el ayre, y no dexa rastro, Rey poderoso, que buela por el cielo, y anda por donde quiere, y en pasando de esta vida, luego no ay memoria del. Que se hizo

Esai. 7.

Esai. 53.

Luc. 1.

Esai. 6.

Hiere. 31.

Luc. 1.

D. Greg.

se hizo el Rey don Iuan, los Infantes de Aragon que se hizieron? que se hizo Alexandro Magno, que boló como el Aguila por el mundo? que se hizo el Imperio Romano, que traya por armas, y blason el Aguila? y no ay memoria ni rastro de todo ello.

Matth, 24,

Aquila simbolo del demonio, *Matth. cap. 24.* donde estuuieren los cuerpos de los condenados, allí se allegarán las Aguilas, que son los demonios. Y entre las aues que Dios prohibió, que no se comiesen, fue el Aguila, ni la ofreciesen en sacrificio, ni la comiesen. Y así Dios prohibio muchas aues y animales y pecados y mandó que no los comiesen, porque desde el principio del mundo quiso Dios ser medico de los hombres, y así les mandó que al principio se sustentasen con yeruas y fructas, porque sabia Dios, que la gula era principio de grandes males: pero después entendiendo, que la naturaleza se yua enflaqueciendo, y acortandose la vida de los hombres, fue Dios concediendoles, que comiesen alguna carne, y prohibiendoles otras: pretendiendo mas, prohibirles algunos vicios y pecados, figurados por aquellos animales, y aues: y así mandó, *Deuteron cap. 14. Non comedetis que immunda sunt.* Llama aborrecible y suzio todo aquello, que la naturaleza o costumbre aborrece, como son serpientes, culebras, sapos. Y en el *Leuit. cap. 11.* dize las aues, que no se han de comer. *Hæc sunt que de auibus comedere non debetis, & vitandæ sunt vobis, Aquilam, & gryphum.* Después que a dicho los animales, que no han de comer, pone luego las aues, y la primera de todas es el Aguila, que es Rey de las aues de rapina, y viue de esto. Aborrece Dios Reyes tyranos y poderosos, y que viuen a costa de la sangre de los pobres, de robar: *Grypho* que buela al parecer, y anda con sus pies: ladrones paliados, que roban debaxo de titulo justo y honroso, debaxo de que hazen justicia. Aguila marina, que se sustenta de peçes pequeños, que son vnos ladrones rateros, que como no pueden hazer presa en cosas altas y grandes, abatense a cosas pequeñas. Milanos que por engaño caçan los pollitos: hõ-

Deuter 14.

Leuit, 1,

bres, que con fraudes y engaños, roban y se ceuan en la sangre de los que poco pueden. Buytre fiero y cruel, que por su fuerza y crueldad manda Dios, que no se coma, que andan tras los exercitos, para ver, si queda algun muerto, para comerlo. Vnos hombres que andan deseando la muerte, y después de muerto, se hartan del. *Abestruz*, que tiene alas, y no buela: Religioso metido, y enbarbascado en negocios seculares. Lechuza que caça de noche: los murcielagos, hombres astutos y sagaces en cosas temporales, y muy boçales para las cosas espirituales. *Garcetas*, que buelan en el ayre, y en el agua nadan: *Hypochritas*, que buscan vida descansada debaxo de especie de sanctidad. Açor o halcon, que sirve de medio o instrumento, para caçar a otras aues. Todos aquellos que son medio, para que otros roben, y son instrumentos de pecar. *Buho* que de dia se esconde, y de noche busca de comer: los luxuriosos que andan de noche, para dar abasto a su sensualidad: y así dize *Iob. 24.* *Iob cap. 24. Oculus adulteri obseruat caliginem.* *Cuervo* marino, que asomargujo busca de comer, y caça los peçes y por esto se llama, *Mercurius*. El que siempre anda metido en las aguas de los contentos y deleytes de este mundo. *Cigüeña*, que se sustenta de serpientes, gentes, que todo quanto comen es ponçoña: y así todos son ponçoña. Cisne blanco y de muy largo cuello y cara, *hypochrita*, que maçera la carne, y finge blancura de sanctidad exterior, y lo principal que pretende, es su interes. *Pelicano*, el que es aue immunda, que come serpientes, y se las da a sus hijos: y así las serpientes los aborrecen tanto, que quando los hijos son pequeños, van al nido las serpientes, y los matan: porque lo mesmo hazen sus padres con los hijos de las serpientes, y quando vienen los padres a los nidos, y los hallan muertos, con la sangre propria del pecho los calientan, y tornan a viuir. El *Pelicano*, que todo quanto come ha de ser remojado en agua: hombres particulares, que nada hazen, ni comen, si no es aquello, que es conforme a su voluntad, y no conforme a razó.

AQVILA:

Iob. 36.

Plinio.

Graja parlera hombres y mugeres par-
leras y habladoras de ventaja. Finalmen-
te ay tantos secretos en cubiertos en
los animales y aues para bien, y para
mal, que es imposible saberlos: y assi cō
esto conuençe Dios a Iob, capit. 39. de
ignorante, y que no conofce, ni sabe
los secretos de los animales, y aues: y
assi le pregunta, si sabe y conofce el par-
to de las cabras monteses, cuyo parto es
dificultōsissimo, y con todo eso no tie-
nen necesidad de parteras: y ni mas ni
menos la cierua, de las quales dize Plin-
nio, que conociendo la cabra montesa
y la cierua el parto dificultoio que tie-
ne, se purgan con vna yerna, para pa-
rir con mas facilidad, enseñando en esto
a las mugeres, cuyo parto es dificulto-
sissimo, que antes del parto purguen el
alma con la purga de la confesion y com-
union, para parir con mas facilidad.
Y luego dize el mesmo Plinio, que co-
mo los hijos de las cabras y cieruas son
muy secas, y no tienen leche, los hi-
juelos luego comiençan a paçer, para
enseñar a los hijos, que quando vieren
que sus padres son pobres, y no los pue-
den sustentar, procuren de trabajar, y
buscar de comer desde que son pe-
queños. Y luego le trata Dios a Iob
del Asno saluaje, y del domestico,
quan diferente es el vno del otro, pues
el saluaje huye de los hombres, y siem-
pre anda por las breñas y peñascos: y
el domestico que manso y sujeto: pa-
raque entendamos, quanto importa la
buena criança o mala: que ay hombres
que son saluajes, y como brutos huyen
de la conuersacion y trato de los hom-
bres, porque estàn criados en aquella
rusticidad. Otros domesticos y politici-
cos, cuyo trato y conuersacion es apa-
zible y suauē. Trata tambien del Vni-
cornio animal fiero y de grandes fuer-
ças, pero indomable, y vn raroncillo lo
mata: vnos hombres valientes indoma-
bles y fieros, que los viene amatar vn
hombrezillo y vna niñeria. Trata tam-
bien del Abestruz animal necio y descuy-
dado, que pone los hueuos en el a-
rena, y no se acuerda dellos: padres ne-
gligentes y descuydados, que no tie-
nen cuenta mas de con hazer hijos, y
no acordarse mas dellos: y assi Hierem.

Here. Thre. Threnor. 4. *Filia populi mei quasi strutio in*
64, 4a

deserto. Hombres descuydados de sus
propios hijos. Trata tambien de la Ci-
gueña, cuya humanidad estan gran-
de, que dan de comer a sus padres, y
los traen a su nido, y los regalan y dan
de comer: buenos hijos, que quando
sus padres son viejos, y no pueden tra-
bajar, ni ganar de comer, los traen a sus
casas, y los regalan, y dan de comer.
Trata tambien del Cauallo, cuya for-
taleza es grande, pues sustenta vn hom-
bre armado, y su ligereza y velocidad
es grande: que salta como langosta, y
es muy leal a su amo, y no teme de a-
cometer al enemigo, y parece que quan-
do corre, hunde la tierra, y en oyen-
do la trompeta, o que tañen a rebato,
no ay tenerlo en la caualleriza: cria-
dos fieles y leales, que son pan bien cono-
cido. Y luego trata del Aguila, que es
la Reyna y mayor de las aues, y con-
fer la mayor, buela mas, y pone su ni-
do en lugar seguro: y tiene tan aguda
vista, que mira al Sol: y su velocidad es tā
grande, que donde ay cuerpos muertos, § 155,
luego es con ellos.

¶ Y pues hasta aqui emos tratado de
la moralidad del Aguila, que es la Rey-
na y mayor de las aues, es razon de-
zir alguna moralidad de algunas aues,
de que trata la Escripura diuina, por
no hazer lugar comun para cada vna
delias: y assi aunque de paso tratamos
de la Paloma, es razon tratar de espa-
cio algo de esta aue, pues es ~~de~~ do-
mestica, y la mas simple de todas las
aues, y que con facilidad se engaña, y
la que mas se espanta, y mas espera al
caçador. Tiene el buelo rezio: y por
eso (despues del diluuiο) la embio Noe
despues del cueruo: y assi mandaua
Dios que la ofreciesen en sacrificio, y ^{Luc. 2,}
no vna, si no dos: como dize san Lucas ^{Leuit. 12,}
capit. 2. y Leuitic. capit. 12. macho y
hembra, para figurar, que se han de sa-
crificar y ofrecer a Dios dos cosas: lo
interior, y exterior del hombre: por
que estas dos cosas han de andar apa-
readas, como las palomas siempre lo
andan. Significa la paloma huyda, y
ponerse en saluo: porque assi como la
paloma en viendo el halcon o açor lue-
go buela, y se pone en saluo, por eso
significa la huyda: y assi lo dixo Da-
uid en el Psalmo 54. *Et dixi quis dabit* ^{Psalme, 54,}
mihi

mihí pennas sicut columba: & volabo & requiescam. Es manera de hablar de la Escritura. *Quis dabit pro, vti nam.* O si pluguiera a Dios, que tuuiera alas de paloma, para bolar, y ponerme en saluo, y lugar seguro, viendome en tan grande aprieto, cercado de enemigos de toda parte, y viendome innocente y sin culpa: y así dixe. O si pluguiera a Dios, que como en la innocencia imito a la paloma, tambien la imitara en las alas, que viendose perseguida y acosada del halcon o açor, o de otra aue qualquiera de rapina, buela y se pone en lugar seguro: palabras que ha de dezir vn anima viendose perseguida, y acosada de sathanas, el qual como açor pretede çeuarse en ella: pedir a Dios dos alas para ponerse en saluo, y escaparse del. Lo primero que sea paloma, y luego como a tal le de Dios dos alas, para bolar al cielo: como se las dieron al hijo de aquella muger valerosa, que dize san Iuã Apocalip. capit. 12. que queriendolo tragar el dragon sathanas, le dieron dos alas para escaparse del. Estas dos alas que pide el bueno, son Fè y Chãridad, (o segun otros) dize el Propheta, que así como es la persecuciõ, así han de ser las alas: por que ay dos maneras de açores o halcones vnos tan nobles, que no ay abatirse a tierra, para cojer el aue, si no bolando en altaneria: y así las perdizes conociendo esto, andan por la tierra, y no quierẽ bolar en alto, porque no las coja: otros açores y halcones ay, tan rateros, que no ay cojer la paloma, sino quando esta alenta da en la tierra: Así ay esta diferencia en los demonios: vnos que cojen las almas, quando andan bolando en altaneria, en la dignidad, y en el officio: a otros caçan, quando andan por la tierra, en la aduersidad y en el trabajo; que haze la paloma, quando vee a los primeros? abatefe por la tierra, y quando a los segundos buela en alto: así el alma si está en lo alto de la dignidad y del officio, se viere combatida de sathanas, abatefe por la humildad: y quando en lo baxo de la aduersidad, leuantafe en alto con la esperança: y así con estas dos alas se escapará de sathanas, y con estas dos alas buela a las concauidades de la piedra Christo a sus llagas, y alli descansa: que estas son las alas de la paloma, que pide Dauid. La paloma es señal y simbolo de amor y de fi-

delidad y de amistad reciproca, y así se dize Cantic. capit. 6. *Vna es columba mea: Cant. 6,* lo qual declaro Esdras li. 4. cap. 2 *Ex omg Ejdra. lib. 4.* *nibus auibus nominasti tibi columbam vnam. ca. 2.* La paloma es la que escogio Dios para si de todas las aues: a sola la Iglesia escogio Dios para su esposa, y morada. La paloma pone su nido en las concauidades de las piedras, para tenerlo seguro: y así dize Hieremias capit. 48. *Estote quasi columba nidificans in summo ore foraminis.* Y mitad a la paloma, y poned vuestro nido en lugar seguro en el cielo. *Hierem. 4.* Significa la paloma simplicidad y innocencia, y por esto dixo Christo, *Matth. 10.* *capit. 10. Estote simplices sicut columbae,* Y por esto vino el Espiritu sancto en figura de paloma en el baptismo de Christo, para figurar su innocencia, quando se baptizaua como peccador, *Ioan. 104. 10.* *capit. 1. Quia vidi spiritum descendentem quasi columbam de caela, & mansit super eum.* Vino el Espiritu sancto en figura de paloma sobre Christo, y estuuoy muy de asiento sobre el. Si fue verdadera paloma o phantastica, cada vno diga lo que le pareciere: pero la causa de venir en figura de paloma, dize Gregorio Nazianzeno. *Oratio in sancta lumina.* Por que así como la paloma antiguamente boluio al arca en señal de que ya Dios estaua amansado, y el diluuio de peccados acabado: por eso vino en figura de paloma: o por ventura vino el Espiritu sancto en figura de paloma, para ser testigo de abono de Christo, y declarar su innocencia, que aunque se baptizaua, y tomaua remedio de peccador, su vida y su alma era blanquissima y innocentissima, porque la paloma es simbolo de innocencia.

¶ LA TORTOLICA simbolo de la castidad y soledad, y así se dize Cantic. capit. 2. *Vox turturis audita est in terra nostra.* Como cosa peregrina y no vista. *GALLVS, & Gallina,* aue domestica y familiar. El Gallo significa arrogancia, *Prouerb. 30.* *Tria sunt quae bene gradiuntur, & quartum quod incedit feliciter leo fortissimus bestiarum ad nullius pauebit occursum, gallus succinctus lumbos suos.* Tres cosas ay que se pasean con gran magestad. El Leon el mas fuerte de los animales, que a nadie teme, si no al Gallo, que en cantando lo haze

Apocali. 12.

Greg. Na

§ 156.
Cant. 2.

Prouerb. 30.

A Q V I L A .

Iob. 38.

temblar, y luego le da quartana. Marauillosa figura y simbolo de predicadores, que han de hazer temblar a los mas poderosos con su doctrina. El Gallo el relox de la noche, y señala la hora que es: Iob, capit. 38. *Quis dedit gallo intelligentiam?* Cosa marauillosa es de ver vn Gallo, que no teniendo razon ni entendimiento, haga cosas que parece, que van guiadas por razon y prudencia: que parece, que se leuanta a media noche como maytnero, a despertat al hombre, que está dormido, a que alabe a Dios: y que tenga diuididas sus horas para cantar: y que así como vn relox (que no es capaz de razon) lo dispone y concierta al hombre, de manera que de sus oras muy concertadas: así Dios a vn Gallo: y así lo lleuan los mareantes consigo, como lo dize Esaias capitulo 22. *Quemadmodum asportatur gallus galinaceus.* Y así, *gallicantus.* significa cierta hora y determinada, Marc. capit. 31. *An gallicantu au manè.* Y Christo dize, Matth. capit. 26. *Antequàm Gallus cantet ter me negabis.* El Gallo despertò a san Pedro, a hazer penitencia: así el predicador enseña a cantar a sus horas: así los siervos de Dios han de tener sus horas determinadas, para cantar y alabar a Dios, como las tiene la Iglesia.

Esai. 22.

Marc. 13.

Matth. 26.

§ 157.

Prouerb. 6.

Plin.

¶ Y NO es de menos consideracion ver vna Hormigilla, y vna Abeja, que las da Dios por maestros, que enseñen al hombre sabiduria, prudencia y prouidencia y buen gouierno, Prouerbior. capit. 6. *Vade ad formicam, ò piger, & considera vias eius, & disce sapientiam* Los Griegos añaden: *Aut vade ad apem, & disce quàm sit operosa, quàmquè seriam operationem exerceat, cuius labores, & Reges & idiotæ ad sanitatem assumunt.* Trae por exemplo el Espiritu sancto vn animalejo tan pequeño como la hormiga, y vn auecita tan pequeña como la abeja. Y lo mismo haze Plinio lib. 11. natural. historiar. capit. 30. adondo dize. *Formicæ vt apes communicant labores, sed apes vtiles faciunt cibos: hæc condunt, & si quis compareret onera corporibus earum, fateatur multa portione vires esse maiores: gerunt ea morsu, maiora autrse postremis pedibus moluntur humeris obnixæ, & ijs Reipublicæ ratio, memoria, cura, semina arrosa condunt ne rursus infruges exeant è terra: maiora ad*

introitum diuidunt, madefacta imbre profuerunt atquè siccant: operantur & nocte plena Luna, eadem interlunio cesant, iam in operis labori? quæ sedulitas? Todo esto dize Plinio, que es cosa digna de consideracion, ver estos dos animalitos, como nos comunican sus trabajos, saluo que las abejas nos los comunican mejor, y son mas prouechosos y manifestos, y mas publicos: las hormigas los esconden, y si algun curioso quisiese cotejar la carga de la hormiga con el cuerpo, hallaria ser muy mayor la carga, que el cuerpo: la carga que es menor traenla en la boca, y la que es mayor van de maña, bueluen las espaldillas, y con los pezillos postremos estribando en los hõbros, y ayudandose vnas a otras, con este artificio la lleuan: y así representan vna Republica aquel cuydado, y aquella solitud que tienen: los granitos de trigo o çeuada, que encierran, les quitan las cabeçillas, por que no buelua a naçer. Quando lo que traen, es tan grande que no cabe por la boca de la cueuezilla, lo diuiden, y parten: Y quando està mojado, lo sacan al Sol: Quando es Luna llena trabajan con la luz, y quando es conjuncion de Luna no trabajan: y quando trabajan, que de veras trabajan? y todo para la comunidad: Que cuenta con el tiempo y con aprouecharse del y sin tener guìa, ni quien les mande, ni fuerçe a trabajar, ni castigue: que cuydado y diligencia. Lo qual trae el Espiritu sancto para confusion, y afrenta de los perezosos, y holgazanes, que deprendan de vn animal tan pequeño: que es lo que dize Seneca lib. 1. de Clement. *Pudeat ab exiguis animalibus non trahere mores.*

Senec.

¶ PVES tratar de la Abeja, ay tanto que dezir, que para sola ella auiamos de poner letra particular, y lugar comun, *Apes.* Si no que como voy tratando de la Aguila Reyna de todas las aues, pareciome poner aqui algunos animales y aues, de quien haze mucho caudal la Escriptura diuina: porque mi intento principal no es otro, si no tratar de la Escriptura, y de los muchos mysterios, que en ella están encerrados: y entre las aues de que haze caudal, es de la abeja: y así dize el Ecclesiastico. capit.

§ 158.

cap. 11. *non laudes virum in specie sua, neque spernas hominem in visu tuo, brevis in volatilibus opes, & in initium dulcoris habet fructus eius,* nunca repares (dize el sabio) en esta hermosura y gentileza exterior, para por ella alabar a vn hombre, ni por la ruyn apariencia condenes a nadie: porque dicho comun es de Aristotiles, *ab his que à natura insunt, nec laudandi sumus, nec vituperandi,* de lo que sea de alabar ò vituperar es de aquello, que depende de su libre aluedrio y voluntad, y puede y no puede hazer: y a estos alaba el Espiritu sancto en el ecclesiast. cap. 31. *quis est hic & laudabimus eum, qui potuit transgredi & non est transgressus, facere mala & non fecit. Ideo stabilitasunt bonarum in Domino, & eleemosynas illius enarrabit omnis Ecclesia sanctorum.* Quié es el que emos de alabar? el q̄ pudo quebrantar la ley, y no la quebranto: hazer mal, y no lo hizo: estas son cosas firmes y maçizas, que lo que es violento y forçado no puede durar; las limosnas q̄ haze, el que pudo no hazerlas, sea de publicar por bueno: y trae por exemplo ala abeja, que es maravilloso exéplio, ver vna auezilla tan pequeña tan fea, pero grande y hermosa en su industria y trabajo, pues sabe fabricar el panar, que tiene el principado y excelencia en las cosas dulçes: porque que cosa ay mas dulce que la miel? ella es regla y niuel de las cosas dulçes, es dulce como la miel: pues considerad su industria su trabajo, y lo que haze, y no el aparécia, que tiene: y assi no auéis de medir los meritos o demeritos de cada vno, por ser grande ò ser pequeño, ser hermoso ò ser feo, porque como dize Cice. *Valentissimo quisq̄ corpore, longissimi abst à sapientia,* y el otro poeta, *nulla in tam magno corpore micasalis,* terrible negocio es ser grande y malo, y sin grano de tal de prudencia ni discreció, fino que quan grande es y largo, lo es en neçedad: y al contrario: *maior in exiguo regnauit in corpore virtus,* fuera desto: que republica ay tan concertada como vn enxambre de abejas? que comunidad ay y conuento, que tenga tanto orden y concierto? tienen vna sola maestra Reyna y capitana, que las gobierna: esta es la mejor manera de gouerno (como despues veremos, quando tratemos de la potestad real) no mas de vna cabeça en la Yglesia, vn Dios, vn Rey y vn señor, porque dize el

refran: dos tocas en vn hogar, mal se pueden lleuar, las abejas no quieren mas de vna cabeça vn rey, alqual con grandissimo respecto y acatamiento obedecen: y si acaso se le vantán muchos, que compitan sobre el imperio, ellas haziendo se a vna con el verdadero y natural rey, confiran contra todos aquellos, que por fuerza ò tyrania piensan en señorearle: y assi los echan de la colmeia, ò los matan, estableciédo y aparando despues a aquel, que es legitimo y natural, a quien legitimamente pertenece la monarchia y reyno. Marauilloso exemplo, para evitar comunidades y tyranias. Este rey ò maestra, que las gobierna, assi en el parecer como en las claras costumbres, es vna abeja mas real y mas generosa, que todas las demas, la qual naçe sin aguijon, porq̄ quiso la naturaleza, que fuese de sola equidad y clemencia armada: y que no a de salir a pelear, sino siempre estar en medio de la colmeia: el emperador el rey en medio del reyno, y en medio del exercito, en lo mas seguro. Esta maestra y este rey enseña a los reyes y principes, como an de gouernar, y como sean de auentajar a los demas en prudencia, gouerno y fabiduria; pues esta abejita se auentaja a las demas: y como las principales armas del rey son clemencia y equidad, y como con estas dos cosas se conserua el gouerno, y los vasallos y subditos se reconcilian, y ponen en razon, y los enemigos se hazen amigos: porque no ay cosa, que tanto mueua los animos de los hombres, a conjurarse y conspirar se contra sus mayores, como es la crueldad y injusticia que exercitan en el imperio, y assi estas dos cosas an de resplandecer en todos aquellos, q̄ gobiernán. Claridad de costumbres clemencia y equidad: auq̄ también no a de ser tanta, que cause disolución y menos precio, porque dize Aristoteles, que la mucha clemencia y misericordia causa disolución, y la mucha justicia tyrania: q̄ por eso pintan a Dios con quatro caras. Ezechiel capi. 1. de hombre, buey, leon: y Aguila, que el que gobierna sea hombre de razon y de prudencia, afable y humano; y que sea angel en la vida y costumbres; aguila en la presteza: leon bravo, quando fuere menester. En señan ni mas ni menos las abejas a los vasallos, como an de seruir a sus señores y mayores, y el

Aristot.

Ecclesia. 31.

Ciccr.

Aristo.

Ezechie.

A Q V I L A:

respe to que les an de tener: porque si-
pre q̄ lale la maestra, luego todas las abe-
jas la ciñen y cercan, y toman en medio,
de manera que apenas puede ser vista, y
si alguna vez la sienten cansada, la suste-
tan arratos, lleuandola sobre los ombros,
y si esta enferma, se ponen alrededor de-
llamuy tristes, y nūca la desápará: y si aca-
so viene a morir, có llátoy rumor la méta-
ble se arrojan sobre su cuerpo: aborreçé
la luz, olvidan el comer y el beuer: çesan
de todas las obras, y nūca se apartá della
hasta que la necesidad las fuerça a ello, y
la quitá del medio, y no la veen: para en-
señar el sentimiento grande, que se a de
hazer, quando falta vn rey o principe de
vna republica, resfriado el dolor con el
ausencia del cuerpo de su rey, y maestra:
si de sus puertas adentro ay, señalan rey,
porque podria auello en algū enxambre
nueuo, y sino eligen luego otro de sus
cercanos, para que las gouierne: porque
no saben estar vn punto sin rey y sin go-
uierno, y nolo halládo, se reparten entre
otros enxambres, y dexá la colmena en-
ferma como suelen las ouejas descarrar
se, faltandoles el pastor: para enseñar, que
vua republica jamas a de estar sin, quié la
gouierne, lo pena de auer grandes descó-
ciertos, como los vuo en el pueblo de
Dios, faltando Moysen, y en el colegio
apostolico, faltando Christo. Enseñá
nimas ni menos el orden, que a de auer
en vna republica, porque tienen en tres
repartimientos sus officios: las vnas siruē
de monteros y alabarderos, que guardan
al rey, y le siruen de fieles criados, y ja-
mas se apartan del: otras estan en guar-
nición, siruiendo de centinelas y porteros,
que estan guardando ala puerta de la col-
mena, para resistir a qualquiera opresiō
o insulto y robo, que les quieran hazer,
y resistir a qualquiera animalejo, q̄ quie-
ra entrar a comelles la miel: otras salen
a la campaña, de donde bueluen carga-
das del rocio de las flores, para fabricar
su miel, y las mas viejas dellas ordinaria-
mente se quedan en casa, y vnas siruen
de descargar, a las que vienen de fuera,
porque vienē tan cargadas, que no sola-
mente traen aquel licor y rocio en la bo-
ca, pero tambien debaxo de las alillas y
en los vellos y pezillos y en todos los
plieges del cuerpo, para que considere-
mos, qual es el officio de los viejos, y

qual es el officio de los moços. Los vie-
jos en casa gouernando, y los moços en
el campo trabajando: los viejos dando
consejo, los moços obedeciendo, como
despues veremos, quando tratemos de-
llos. Dentro de la colmena vnas fabrican
la çera, para q̄ sirua de guarda de la miel,
y no se les moje: o tras disponen la miel,
finalmente todas estan trabajando, ense-
ñan a las republicas y reyes y comunida-
des a guardar secreto, en lo que hizieren,
y que nadie entienda, lo que pasa de sus
puertas adentro. Jamas sea hallado, quié
pudiese ver, ni saber la manera que tie-
nen en fabricar la miel, ni como compo-
nen los panales, y hazen la çera, aunque
a auido muchos curiosos, que an preten-
dido sabello: tanto que a auido quien hi-
zo vna colmena de vidrio, para poderlo
ver, y lo primero que hazen es brealla
por de dentro, porque no puedan ver lo
que ellas hazen en su casa, y es cosa de
uer el cuydado y ruido, que traen, quan-
do labran los panales, y con quanta indu-
stria y curiosidad edifica n sus casas y çel-
das, lasquales componen de seys costados,
y hazen, que la entrada sea a foslayo,
y no sea derecha, porque ni el viento se
pueda colar de cláro, y les haga mal, ni
los animalejos açierten a entrar a comer
les la miel: y es cosa de consideracion, ver
la guarda que ponen en la miel, pues en
los ochauos primeros no hazen miel, por
que los animalejos, que son inclinados a
comerles la miel, no la vean, y la deseen,
quieren quitarles la ocasion, de dia tra-
bajan, y de noche descansan con estraño
silencio, que mas parece conuento de
frayles, que no colmena de abejas: y lue-
go en amaneciendo, vna que tiene aquel
cargo, se leuanta primero que todas, y da-
dos otros zumbidos y con ellos las des-
pierta, para que vayan a trabajar: y si algu-
na por desgracia no se le uanta y reçon-
ga, no le cuesta menos que la vida, porq̄
alli no a de auer holgazanias, que siruá de
comer y no trabajar, y assi a los zanganos
que no trabajan, los matan, y sacan a la
boca de la colmena; que si esto se vsase
en las republicas, no abria tantos holga-
zanes y haraganes, tantos vagabundos y
ociosos: y assi quando vienen de fuera, y
hallan que los zanganos estan comien-
do la miel, que ellas hazen, luego los ma-
tan. Terrible negocio que trabajen ellas
para

para los holgazanes y ociosos, no quieren, que ninguna este vn momento ociosa, y que no se viua para comer, sino que solamente se biua, para trabajar, y se coma para biuir. Enseñan nos a ser Christianos y misericordiosos, pues vñan entresi de vna charidad increíble, y es que si alguna dellas viene a enfermar, luego la sacan al sol, a la boca de la colmena, y allí acudén a acompañarla, y consolarla, y dan le de comer, y hazen le mill regalos, y ala noche la tornan ameter en la colmena, porque no le haga mal el sereno: y no permiten, que en manera alguna trabaje, hasta que este buena, y aya conualecido y cobrado fuerças; y si por rigor del mal, o por vejez viene a morir, la sepultan dentro de los panares. Enseñan tambien a los hombres, que no solamente sean para sí, sino para biuos, y difuntos, y enfermos, pues para biuos proueede de miel y regalo, y para mill enfermedades, y de çera, que alumbre a biuos y difuntos. Enseñan tambien, a que cada vno se modere, y coma conforme alu estado, si tienen mucho. comen mucho, si poco poco, y conforme al caudal de la miel, aumentan o disminuyen la racion y acortan, de manera que la an de reglar y medir con tal moderacion, que a de llegar a otro año, y ala nueua cosecha, y como tienen la miel, assi comen: y para saber esto, y loque an de comer, comiençan la colmena por lo alto, porque desta manera miden loque ay. De loque se adicho, se entendera, si ay bien que deprénder de estos dos animalejos, y si son buenos exemplos, que nos dan, para enseñarnos a biuir, la hormiga, y la abeja.

§ 159.

§ DE otros animales y aues trata la Escripura diuina, y dize maravillosas propiedades de la gallina, laqual enseña el cuidado, que sea de poner en criar los hijos: como los abriga y ampara y defiende, y assi Christo se compara agallina, q̄ quiso abrigar y defender a sus hijos los Indios, y no quisieron Math. cap, 24, *quod volui congregare filios tuos quemadmodum galina congregat pullos suos sub alis & noluiti.*

Math, 24.

Perdix como estan sabrosa y por esto perseguida de todas las aues de rapina y de los hombres, y assi teme a los vnos y a los otros, y siempre se anda escondiendo, figura de los afligidos y tristes, y que por ser buenos, son perseguidos de todos

1, reg, cap, 26. *sicut persequitur perdix in montibus*, como los caçadores andan tras la perdiz, y ella se andaua escondiendo, assi Dauid andaua huyendo por los montes, y los caçadores de Saul tras el, significa la perdiz vna cobdicia desordenada, *sicut Hierem, 17, perdix fouet quod non peperit, Hierem, cap, 17, recrease el auariento con la hazienda, que no gano ni trabajo ni fudo, como el auariento, de quié trata san Lucas Luc, 12, cap, 12, que se recreaua y regalaua mucho su alma con los muchos bienes, que tenia: aunque otros dizen, que es simbolo de los predestinados, q̄ la perdiz cria a los, que no son sus hijos, y despues quando son grandes, reconocen a sus padres verdaderos, El mundo cria a los predestinados, y los regala, y despues reconocen a su verdadero padre, que es Dios, y se van a el, O puede ser simbolo, de los que crian hijos agenos, pensando que son suyos, loqual es grauissimo peccado en la muger adultera, que haga, que el marido cree agenos: hasta *Culex*, que es mosquito significa en la Escripura vicio y peccado pequeño y nada peligroso, Mat. capit. *Matth, 23, excolentes culicem, camelum autem glutientes*, hazen ascos del mosquito, de que los dicipulos no se lauauan las manos, antes de comer. *Matth, cap. 15, y de que frugassent las espigas en dia de fiesta, para comer, y tragauanse vn camello, vn peccado grauissimo y grande: ascos de la niferia, yninguno de loque es muy graue. Y para concluir, de quatro animalejos haze mencion la Escripura, que nos enseñan, loque emos de hazer: de losquales trata el sabio Prouerb, capit, 30, *quatuor sunt minima terre & ipsa sunt sapientiora sapientibus*, quatro cosas las mas minimas de la tierra, que enseñan alo mayor que ay en el mundo, que es el hombre, y son mas sabios, que los mesmos sabios. *Formice populus infirmus, qui preparat in messe cibum suum. Lepusculus plebs inualida, que collocat in petra cubile suum: regem locusta non habet, & egreditur vniuersa per turmas suas, stellio manibus inicitur, & moratur in adibus regis.* Estas quatro cosas por instincto natural exercitan muchas cosas, que los mas sabios no las exercitan, y assi las puedé prender de ellos: y assi dize el Espiritu sancto *Iob cap, 12, interroga iumenta & docebunt te*, hombre de razon y de entendimiento, y que presumes de muy sabio,**

pregunta

AQVILA:

pregunta a quatro animalejos, los mas minimos que ay, que ellos te enseñaran, El primero la hormiga, que en el tiempo del verano allega y haze su agostto, y guarda para el tiempo de la necesidad, y cogé para el yuierno, Qual es el verano del hombre? esta vida, y particularmente el tiempo de la quaresma, en la qual cō ayunos, y penitēcia, limosnas, oraciones y cōfesioncs y comuniones se recoge, y allega sustento, para el alma. Los labrado res para el tiempo del agostto libran sus deudas, y los mercaderes para las ferias; y los tratantes para quando venga la flota de las Indias: pues assi el tiempo de los peccadores, donde an depagar, lo que deuen a Dios, y sus ferias y flotas an de ser la quaresma: y aunque es verdad, que todas las cosas tienen su tiempo, pero el salir del peccado, es luego, y assi dize san Pablo ad Ephes. cap. 4, *sol non occidat super iracundiam vestra*, no le ponga el sol, está do en peccado: y ad Hebreos cap. 3, *quapropter dicit Spiritus sanctus hodie si vocem Domini audieritis, nolite obdurare corda vestra*, oy dize, antes, que se ponga el sol, la lid del peccado, y no esperéis a mañana, que no sabeis, si ay mañana, y mas adelante, *videte fratres, ne sit in aliquo vestrum cor malum incredulatis discedēdi a Deo vno, sed ad hortamini vos ipsos per singulos dies*, hermanos no os pale por penitamiento, apartaros de Dios biuo: y si alguno se apartare, exortalde, que luego salga del peccado. Pero con todo esto 2, ad Corint. 5, dize, *2. ad Cor. 6. exortamini ne in uacuum gratiam Dei recipiatis, ait enim scriptura tempore accepto ex audite*, aunque para bolueros a Dios, no aueys de esperar tiempo ni mañana, y os an de exortar cada dia, a que salgays del peccado: pero ay vnos tiempos mas a comodados que otros: y así dize en el mesmo lugar, *Ecce nunc tempus acceptabile, ecce nunc dies salutis*. tiempo acepto para Dios y dia de salud del alma, en el qual el alma ha de començar a sanar, y tener dieta: por q̄ solemos dezir: comer hasta enfermar y ayunar hasta sanar. Entre año comé los hombres tanto, hasta enfermar el alma: en la Quaresma ayunen hasta que sané: y este es el tiempo mas acomodado para salir del peccado, y para hazer penitencia, y restituyr lo mal ganado y mal lleuado, y dexar la mala vida, y boluerse a Dios: y pues la hormiga reconosce su verano,

donde hazer su matalotaje para el yuierno. Y Hieremias cap. 8. dize. *Millius in coe Hierem. 8. lo cognouit tempus suum*, y las ayes reconocen su tiempo, razon es, que las animas reconozcan el suyo, en el qual han de hazer matalotaje para el cielo. Y como responde luego el Sabio a la replica, que pueden dezir, Señor soy enfermo flaco y de pocas fuerças, yno es razón lleuar mas carga de la que mis fuerças pueden. Pues mirad vna hormigita flaca y enferma y de pocas fuerças (y como emos dicho) lleua mas carga que su cuerpo pide. Assi ay personas flacas y enfermas que trabajan, y ayunan mucho mas, que sus fuerças pide: y otros rezios y fuertes, que con el menor achaque del mundo, no ay ayunar, ni comer pescado, si no luego a la entrada de la Quaresma la carne: pues mirad vn animalejo tan flaco y enfermo, como trabaja: porque (refran es comun) *Labor improbus omnia vincit*, y mas trabajando cō prudencia y a su tiempo. El segundo animalejo es el Conejo, y assi traduzē muchos, *Cuniculum*. Conejo, y por esto puso la Vulgata liebre, pequeña, que es el conejo, que como es flaco y sin fuerças, busca casa segura entre piedras, donde pueda estar seguro, que nadie lomate ni acometa. Es dezir, que pues somos flacos, y que qualquiera cosa nos derriba, procuremos casa segura, donde depositemos y guardemos nuestrs ayunos y limosnas y oraciones: no en la tierra, como hazen los hypocritas, si no en el cielo. Y assi nos lo aconseja Christo, Matth. cap. 6. *Theaurizate vobis thesaurum in caelo*. Allí está seguro de ladrones y de polilla y de moho. El tercero animalejo es, *Locusta*, la Langoستا, la qual sin tener Rey ni cabeça ni Capitan, que la guie, andan tan juntas y tan hechas vn cuerpo, como si lleuaran guia y Capitan. Pues si las langostas sin tener guia ni Capitan, si no solo con instinto natural tan concordcs y vnanimes y juntas, que en leuantandose vna todas se leuantan, y cubren la luz del Sol, y quando paran todas, paran y hinchen los campos y los atalan y comen, quanto mas razon es, que los hombres viuamos vnos con otros en paz y concordia, y todos anduiesemos a vna, hechos vn cuerpo, y no cada vno por su parte: y esto mas con suauidad, que fuerça y violencia de hombres, si no de la mesma naturaleza, q̄ nos fuerça

fuera a ello, que es la mesma que fuerza a las lágostas: aunque en nosotros có grado de exceso la naturaleza mucho mas auentajada, quanto mas obligados estamos, pues tenemos por Capitan y Rey a Iesu Christo, Principe de la paz y de la concordia: para que todos participemos de los bienes corporales y espirituales, porque así como es refraan comun: *Concordia res parue crescunt*. Así en las cosas espirituales, mientras mas miembros viuos mas bienes espirituales. Esto es lo que la Fè nos enseña, y el articulo del Credo, q̄ profesamos. *Sanctorum Cõmunione*. La comunicacion de los sanctos, y por esto emos ñ procurar de ser miembros viuos para que los ayunos, limosnas, y oraciones sepogan en lugar seguro, que es en el cielo. El quarto animalejo, *Adstelio*, que es la mona, que haze mil monerías con manos, boca, y ojos, y cara, para poder mostrar, y viuir en la casa de los Reyes, y tener entrada en la casa de los grandes, y poderosos: y aunque algunos declaran *Stellio*, *Hardilla*. Otros araña, Los mas traduzen *Simia*, proprio nombre de hypo-chrita, que haze mil inuenciones exteriores, saca su rostro de quicio, pone por arte, amarilla la cara, para valer có el mundo, y tener entrada en la casa de los Reyes, y Principes y grandes. Los buenos lo principal que pretenden, es lo interior, para tener entrada con Dios, que sabe, y conoce lo interior, aunque tambien gusta de lo exterior: pero como negocio menos principal. Todas estas tres cosas persuade la Yglesia el primero dia de Quaresima, que los fieles como hormigas reconozcan aquel tiempo, que es su Agosto del alma: y que athesoren para el cie-

lo, y sean como el conejo: y para esto luego en la entrada de la Quaresima confesar y comulgar, para ser miembros viuos de Christo, y no ser monas, que haze mil monerías, como los hypo-chritas, para tener entrada y cabida en las casas de los Principes, y para con el mundo. Todo esto dize el Euangelista san Matheo cap. 6. y si viera de tratar toda la moralidad de todas las aues y animales de la Escrip-tura, fuera hazer vn libro de todo esto: pero por auer tratado del Aguila y sus condiciones, y como Reyna de las aues, me a da lo algun motiuo, para tratar de algunas aues, y animales, de que trata la Escrip-tura en buena y mala parte, y como en todas las cosas ay de bueno y de malo, y como no ay animal (por ponçonofo que sea) que no sea de algun prouecho. La biuora con ser tan ponçonofo, es buena para el atriaca: La Chinche con ser tan luzia hedionda y asquerosa, para la quartana. El Piojo para la tericia. Solo el hombre quando es malo, no es de prouecho, si no de mucho daño: y así lo compara la Escrip-tura diuina a gueno guero, que no sirve, si no de mal olor: y Christo lo compara a farniento seco, Ioan. cap. 15. que no es bueno, sino para el fuego, y así lo dize Ezechiel cap. 15. *Fili hominis quid fiet de ligno vitis?* Es bueno para terante, para fabricar alguna casa? puede servir de estaca, para colgar algo en el? Señor de nada sirve, si no para el fuego: así es el malo: es de algun prouecho? señor no: si no es para el fuego del infierno: pero si es bueno, no ay Aguila, ni leon ni animal en el mundo, que sea de tanto prouecho en la Republica, ni de tanto ni tan buen fructo como el.

Matth. 6.

Ioa. 15.

Ezech. 15.

ASTROLOGIA ET ASTROLOGVS

§ 160.

ACERCA deste nombre y lugar comun, no es mi intento, tratar de Astrologia, en quanto sciencia, que trata de estrellas: porque no es ciencia

de mi profesion, sino solo lo que la escriptura diuina trata: y como esta sciencia ha de ser regulada por la mesma Escrip-tura: y quando la condena, y quando la salua, porque

ASTROLOGIA, ET ASTROLOGVS.

porque propoficion es muy aueriguada de la Eſcriptura y de los Theologos eſcho laſticos, que todas las ſciencias ſon ſubordinadas a la Eſcriptura diuina y al Euan-gelio, como deſpues veremos, quãdo tra-temos de la Eſcriptura. Agora ſolo pienſo tratar de la Astrologia, que es ſciencia que trata de eſtrellas, y de los Astro-logos, y de quan mal ſe aprouechan de las eſtrellas, y del fin para que Dios las criò. Dos Astrologos muy famoſos dizen los historiadores, que a auido en el mundo: vno fue Ptolomeo, eſte ſe llamò Claudio Ptolomeo, famoſiſimo Astrologo: fue de nacion Egipcio: eſte fue el primero, que reduxò a Arte el Astrologia, y la enſeñò a los Griegos: y de eſte y de algunos Af-trolos ſe dizen algunas mètricas, que cuètan las eſtrellas, quantas ay en el cielo, lo qual es mentira: porque aunque es ver-dad, que Ptolomeo li. 8. Almageſt. dize q̄ cuenta las eſtrellas, ſon las que hazen al propoſito de ſu arte del Astrologia, por-que ſon notables en grandeza, aſpecto, y claridad, y eſtas ſon ſolas mil y veynte y dos, repartidas en tres partes del cielo, q̄ ſon la parte Meridional, Septentrional, y el Zodiaco: pero que ſon mil y veynte y dos, reſpecto de tanto millon de eſtrellas, que ay en el cielo? Y aſi la Eſcriptura diuina las comparã a arena del mar, et taſ ſolo Dios las puede contar: y aſi lo dize por Dauid plal. 146. *Qui numerat multitudinem ſtellarum: & omnibus eis nomina vocat.* Solo Dios puede juntar tantas eſtrellas en el cielo, y el ſolo las puede contar, y aſi dixo a Abraham que las contãſe, y no ſupo, y aſi Iob cap. 9. trata del grã poder de Dios, que haze coſas, que ponen en grande admiracion, y entre ellas po-nen algunas particulares, que ſon. *Qui trãſtulit montes & neſcierunt hij quos ſu- uertit in furore ſuo.* Es Dios tan poderoso, que traſpala los montes de vna parte a otra, y leuanta montes, cuya altura eſpanta, y pone en grande admiracion. Y no ſolamente en el diſnuio (en el qual la furia del agua y el durar tantos dias fue cauſa, de q̄ la tierra no queda ſe llana) ſino en vna parte los montes muy altos, y en otras no tã altos, y en otras partes la tierra llana: y eſto meſmo vemos agora en muchas partes leuantarſe mōtes altíſimos, como en las Iſlas de ſan Miguel y de la palma, de lo qual yo proprio ſoy teſtigo de viſta, que

en la Isla de la palma (ſin penſar) en vn año ſe leuantò vn monte altíſimo, y en lo alto del, vn bolcã, que echaua piedras por mes grandíſimas, y en otras menores, y por lo baxo ſalieron tres rios de fuego, y no ſe ſabe la cauſa, ſi no es, auer mucha piedra çutre encendida debaxo de la tierra, y el fuego lo leuanta, y haze vn gran monte como es el pico de Teyda, q̄ eſtã en la Isla de Tenerife, que deue de ſer, el mas alto, que ay en el mūdo, pues parece ſobrepuja a las nubes, y en lo alto ay otro bolcan, que echa fuego y mucha piedra çutre. Dios que haze temblar la tierra y las columnas ſobre que eſtã fundada, (como lo vemos cada dia) que tiembla la tierra, y detriba muchos edificios: Dios q̄ manda al Sol, que no ſalga, y no ſale, y ſale quando Dios le manda, que ſalga, y quando le manda, que ſe detenga, ſe detiene, como en tiempo de Iofue, y Gedeon: como parece Iofue capit. 10. y Iudic. capit. 19. Y en Egipto que no ſalieſe a darles luz a los Egipcios, ſi no a los Iſraelitas, y lo haze Ex. c. 10. *Extende manũ tuam in celum, & ſint tenebræ ſupra terram Aegipti tandem, vt palpari queant.* Leuanta la mano al cielo, y haz, que el Sol encubra ſu claridad, y aya tan grande eſcuridad, y tinieblas ſobre los Egipcios, que ſe puedã palpar, y donde eſtauã los hijos de Iſrael el Sol muy claro. Y quando Chriſto murio, mãdo que el Sol ſe encubrieſe, y no dieſe luz y vnieſe tinieblas vniuerſales en el mundo, Matth. capit. 27. *Et tenebræ factæ ſunt ſuper vniuerſam terram;* y que aſombraſe a todos los Astrologos: Pues de aquello coligio Dyoniſio Areopagita, o que el mundo ſe deſataua, o el Dios de la naturaleza moria, y el Sol hazia ſentimiento, porq̄ aquel no era eclipſis natural: porq̄ el natural: *Eſt interpoſitio lune inter Solem & terram.* Quando Chriſto murio no era aca-torze de Luna, que es quando la Luna eſtã mas llena, y mas diſtante del Sol, luego fue ſobrenatural. *Et ſtellas claudit quaſi ſub ſignaculo.* El que çierra y ſella las eſtrellas, y dize quando han de parecer, y quando no, que en auſencia del Sol pareciefen, pero en preſencia ſuya, no: eſo es cerrar las con ſello, que nadie lo puede abrir, ni çerrar, ſi no ſolo Dios: porque ſolo el las puede mandar, y otro no, porque no ſon de la juridiçion del hombre: lo que ay en la tierra, eſo cae debaxo de ſu juridiçion

Ptolomeo

Pſalm, 146

Iob. 9.

Iofue 10.

Iud. 19

Exod. 10.

Matth. 27

cion, pero lo que ay en el cielo, es de la jurisdiccion de Dios: y assi entenderemos aquella confesio marauillosa, que hizieron los Reyes, Matth. capit. 2. quando en Hierusalen confesaron a Christo por verdadero Dios, y assi dixeron. *Vidimus stellam eius in Oriente.* Solo Dios tiene estrellas, y las tierra y abre, quando quiere, el las encubre a los hombres: y assi las descubrió a los Reyes en Oriente, y en llegando a Hierusalen la encubrió, y en saliendo, la tornó a descubrir: porque solo el las sella y tierra, y abre. El que es tan poderoso que estienda todos esos cielos, y cria y fija en ellos ese Sol y Luna y tanta infinidad de estrellas. Y assi David psalm. 148. dize. *Laudate eum Sol & Luna: laudate eum omnes stella & lumen.* Combida el Propheeta al Sol, Luna, y estrellas, aque alaben a Dios, como las cosas mas hermosas de todas quantas crió entre las insensibles, y animadas: y en lugar de *stella & lumen* dize el Hebreo *stella lucida & illuminosa.* Primero el Sol como fuente de la luz, y luego la Luna, y luego las estrellas, todos con su claridad: el Sol como la fuente de la luz y las demas que la tienen participada, y comunicada del Sol, todos con su movimiento natural y raptó, con sus influencias tan varias, y tan diferentes. Si allá, Prover. capit. vltim. dize el Sabio, que a la muger alaben sus obras en los lugares y puertas publicas, quanto mas razon es, que alabé a Dios en esas puertas del cielo y lugares publicos. Y luego dize el Sabio. *Laudate eum caeli colorum, & aqua que super caelos sunt: laudent nomen Domini.* Lo qual declaró los Doctores de dos maneras: vnos dizen que es phrasis de la Escritura. *Caeli colorum, idest, supra mi caeli.* El cielo impireo, el immobile, lugar de los bienaueturados, y el cielo de la sanctissima Trinidad. Otros dizen, que son los cielos verdaderos, y las aguas que están sobre ellos, alabé a Dios: Pero ay gran diferencia entre los Doctores sobre este lugar, sobre averiguar, que aguas son estas, que están sobre los cielos. Vnos dizen, que son aguas celestiales, puestas en el decimo cielo, que llaman a quofo, y christalino, que es el primer mobile despues del immobile, que es el onze no, que vn Hebreo piensa que se llama a quofo, porque es todo y gual y sin estrellas: porque el nono cielo tiene las estrellas y signos del Zodiaco, que resplandes

cen en el octauo cielo, que es el estrella-dollos demas siete cielos cada vno tiene sus estrellas, que son erraticas: y por porque el decimo es y gual, no tiene signo ni estrella, se llama a quofo y christalino. Otros dize, que se llama anfi, porque lo dotó Dios de vna agua cōgelada a manera de christal, el qual es frigidissimo, para templar el firmamento, que es el principio del movimiento, y cō esto tiene excessiuo calor, y para templarlo, puso Dios allí aquellas aguas eladas como christal, las quales son frigidissimas. Otros condenan esto, y dizen, que no ay para que poner milagro sin necesidad, y esto es semejante a lo que dize David psalm. 103. *Extendens caelum sicut pellem: qui regis aquis superiora eius.* Este lugar tiene mucha dificultad. Porque si el Propheeta David lo lleva por el orden, que lo lleva Moysen en el Genes. cap. 1. *Fiat firmamentum in medio aquarum, & diuidat aquas ab aquis.* Y para poderse entender mas claro, es menester acudir al original hebreo, a donde los Hebreos no ponen, *firmamentum*, si no *Katria* que significa, *aerem diffusionem*, la qual hizo despues de auer criado Dios el Sol, lo qual viene bien con lo que dize luego. *In medio aquarum, & diuidat aquas ab aquis.* Y assi es lo mesmo, *Extendens caelum sicut pellem*, que *caelum* aqui signifique la regio del ayre, porque antes que Dios criase el Sol, estaua todo confuso, no estauan las cosas puestas en orden, cada vna en su lugar, saluo el Sol, que ese siempre estubo en su lugar, y luego començó a comunicar su luz, y claridad, y calor, y esparzir sus rayos, y comiença a deshazer el agua: y como dizen los Philosophos, de vn puño de agua se hazen diez de ayre: y assi començó en el segundo dia acriarse el ayre y esto es *extendens caelum sicut pellem.* El ayre que antes estaua muy espeso, con el calor del Sol se fue esparziendo a manera de vna piel, que estaua recogida, y despues se va descogiendo y tendiendo: assi el agua se fue tendiendo y esparziendo en ayre conuirtiendose en el: antes el ayre estaua encerrado en el agua, y despues se fue estendiendo, y ocupando su regio, y poniendose en su lugar. Esto se ve claramente en el humo, que el humor q̄ está metido en el madero, dandole el fuego, luego sale el humor, que allí estaua encerrado, y se estienda, y hinche toda la casa lo que

Matth. 2

psal. 148.

Prover. vlt.

psal. 103.

Genes. 1.

ASTROLOGIA, ET ASTROLOGVS

lo que antes estava encerrado en tan pequeño lugar, y así Aristoteles lib. de Mundo, tratando de la yre y de las nubes, dize *Dua igitur semper exalationes super aerem qui nobis immet feruntur è terra, tennes omnino, & inuisibilis nisi è matutino tempore è fluminibus, ac paludibus ascendere videntur, altera harum est sicca & humida surgens à terra, altera humidior & caliginosa ab humida materia euaporata, & ab hac quidem fiunt caligines, rores, geluiones, nubse, & pluuia, niues, & grandines, & à sicca, venti, spiratio, nunc varietates, tonitrua, & fulgura.* Dize Aristoteles, que el Sol con la fuerça de su calor leuante exalaciones de la tierra, las quales pasan sobre el ayre, ynas son muy delgadas y inuisibles, si no es que las leuanta por la mañana de algun rio, o laguna, que entõces son muy espesas, y das vemos: la que es delgada y inuisible exalacion, es seca y humida: la otra exalacion que sale del rio, o de la laguna, es mas humida y mas obscura, y desta se causan las obscuridades, porque la materia de donde sale, es mas humida, que es agua. Y así de esta se causan los rocios, los yelos, las nubes, y las aguas y granizos, y de la delgada seca y humeda se causan los vientos y tanta variedad dellos: los truenos, y relampagos, y rayos por ser contrarios, que son secos, y humedos: de manera que estos vapores que leuanta el Sol, como se bueluen en ayre, y otros en nubes: para tratar el Propheta de la obra del segundo dia, que fue despues de auer criado el Sol, luego con el calor del Sol estender el ayre por su region, y así *cælum*, aqui quiere dezir ayre, lo qual es muy comun en la Escriptura llama *cælum*, al ayre, *volucres cæli*, aues que buelan por el ayre: y así dize vn Hebreo antiguo, que no es posible que, este cielo de que aqui trata el Propheta sea de los nueue, que rodean y çercan el mundo. Y acerca de este paso ay muchas opiniones entre los Astrologos: porque san Chrysostomo, y otros Griegos afirmã, que el cielo es quadrado, o a manera de boueda: y siendo opinion de todos los Philosophos y Astrologos famosos, que el cielo es espheroico redondo, y alegan para esto a Esaias en el capitulo 40. *Qui extendit velut nihilum cælos, & expandit eos sicut tabernaculum ad habitandũ.* Leen otros, *sicut cameram.* Dize san Chrysostomo. *Nonne vides hoc cælum? quod quidẽ figuram camera habeat, scimus idq, non ratiõni*

natione, sed diuina scriptura didiscimus. Y lo mesmo afirma Euthimio alegando este lugar de Esaias. Pero en el Hebreo ni en la Vulgata no està, *camera*, sino otro nombre, que algunos traduzen. *Qui extendit cæos vt cortinam, & expandit eos instaurantorij quo in habitandum fingitur.* Declara Vatablo en lugar de *cortina*, vna tela delicatissima subtil y muy delgada, porque esto significa en el Hebreo: y así san Hieronymo traduxo muy bien este lugar dizen. *Qui extendit vt lut nihilum cælos:* para mostrar, quan facilmente los pudo Dios criar, pero no dize Esaias la figura que tienen: de manera que lo que de esta opinion se saca es, que aqui, *cælum*, no es de los nueue orbiculares, si no que es el ayre, al qual dibuxa, y pinta el Propheta de baxo de esta comparacion o semejança de piel o tienda: y que el cielo no es a manera de boueda, si no es, que diga, *cælum cameratum, idest, orbiculare* y así lo afirman todos los Astrologos. Y luego dize el Propheta. *Qui tegit aquis superiora eius,* es dezir lo mesmo, que dize Moyses, Genes. capit. 1. *Fiat firmamentum in medio aquarum, & diuidat aquas ab aquis.* Algunos dizen, que aqui, *firmamentum* es el cielo estrellado, por su gran firmeza. Sobre el qual dizen, que estã muchas aguas, y esto lo prueuan de todos estos lugares de la Escriptura, y tratado del diluuiõ, dize el texto, Genes. capit. 7. *Et cataracta magna & fenestra cæli aperta sunt.* Otros van contra esta opinion, y que aqui *firmamentum*, significa ayre, y esto denota el nombre Hebreo, y que diuidio Dios las aguas, que estauan en el ayre, de las que estauan en la tierra, porque segun dize Salomon, Eccles. capit. 1. *Omnia flumina intrant in mare, & mare non redundat, ad locũ unde exeunt flumina reuertuntur vt iterum fluant.* Los rios nacen del mar, y vienen a parar en el mar, porque el Sol leuanta vapores, de los quales se engendra el ayre, y las nubes, las quales derriendolas el Sol con su calor caen abaxo, y ni mas ni menos de las aguas, que estã en la tierra con el calor del Sol se leuantan vapores muy delicados, y suben arriba, y van a parar al mar, y de aqui entenderemos, como el mar no pasa vn punto el termino, que Dios le puso, porque tiene su peso y medida, y si mucha agua cae en la tierra

Arist.

D. Christ.

Esai. 40.

D. Hieron.

Genes. 1.

Genes. 7.

Eccles. 1.

falta

falta del mar, porque de alla viene, y si poca agua estase alla en su lugar: y asi trata Dauid de las aguas que estan sobre los cielos, que son los ayres, porque, *non sunt multiplicandi miracula absque necessitate*, Y si se puede hazer conforme a naturaleza, no ay para que sacarla de sus quicios, y algunas vezes se haze, *præter naturam vel supra naturam*: como bajar mucho fuego, que quemasen a aquellas cinco Ciudades, aq̃llo fue criandolo Dios de nuevo: y lo mismo en el diluio, que se rompieron las catharactas del cielo, esto fue *suprà naturam*. Por ventura criando Dios de nuevo imensa cantidad de agua, y y asi todas las vezes que la Escritura diuina dize, que ay aguas sobre los cielos, se entiende de los ayres. Los que tienen lo contrario, dizen, que si Dios las puso, el sabe para que, pues el Christal se haze de agua congelada tan fuerte: asi pudo Dios poner en el cielo aquoso y christalino gran cantidad de agua quajada tan firme y tan fria, el para que el lo sabe, pues el mismo puede tener el agua liquida sobre ese cielo, que es el ayre, porque no podra tenerla sobre los cielos verdaderos? Y despues que Iob a tratado del gr̃o poder de Dios, trata luego de las estrellas. *Qui facit arcturum, & orionas, & hyadas*. El q̃ es tan poderoso, que hizo vna estrella llamada asi, que esta junto al Septentrion, que quando se pone causa grandes tempestades. Otros dizen, que son la Vrsa Mayor, y Menor. Otros dizen que son los dos Polos Arctico, y Antartico: el vno està al Septentrion, y el otro al Meridion. Otros que es vna constelacion Septentrional. Otros que es el carro. *Orionam, & hyadas*. Dizen que son siete estrellas, causadoras de grandes tempestades. Otros dizen que *Orion*, es nombre Griego. *Sic dicitur ab aquarum inundatione*: porque quando nace es ya Hiuerno, y altera el mar, y causa grandes tempestades: que quiso Dios, que en todas las cosas que criò, vuisse diferencia en las naturales, de tal manera las criò, que vuisse entre ellas esta diferencia en las espirituales, y en las que tienen libre aluedrio, permitiendolo en los Angeles: y

nos buenos y apazibles, y dociles y pacificos, y otros reboltosos, que alborotaron, y reboluieron el cielo. Entre los hombres: lo mesmo, que ay hombres, y mugeres quietos pacificos de condicion noble: otros duros, tercios, reboltosos, y inquietos. Lo mesmo en los animales, en los peçes, y en las aues. Lo mesmo en las estrellas, que vnas fuesen apazibles, y quando ellas salen pacificasen y amansasen el ayre, y pusiesen el cielo y el mar apazible y otras que lo turbasen y alterasen, y causasen en el mar y en el mundo grandes tempestades: y de aqui vienen a influyr en el mundo: porque como dize Aristoteles. *Hunc mundum inferiorem regi vi atque motu superioris*. Pero esto ha de entender christianamente, en lo que toca al cuerpo, y no en lo que toca al libre aluedrio: porque refran es muy comun. *Vir sapiens dominabitur astris*. Arist.

¶ Y asi acerca de esto, es menester hablar con grandissima cordura, por que ay Astrologia sciencia natural, que trata de las estrellas y sus influencias: y ay Astrologia judiciaria, algunos llaman Altronomia, que es sciencia de Gitanos, que trata de la buena ventura de cada vno, si ha de tener buena fortuna o mala, o los sucessos que ha de tener en el discurso de su vida: la primera es licita, la segunda no: porque dezir y afirmar, que las constelaciones predominan en el hombre, es contra lo que el mesmo Dios dize, *Deuteronomio capitulo quarto*. *Cauetibi ne forte eleues cor tuum, & oculos tuos ad cælum, & videas Solem & Lunam, & stellas, omnemque militiam cæli, & erres, & incurues te eis, & collasea qua diuisti Dominus Deus tuus in ministerium cunctis gentibus*. Guarte de cometer idolatria q̃ leuâtes los ojos al cielo, y veas el Sol, y la Luna y las estrellas, y lo adores: porq̃ todo es menor q̃ tu, y lo criò Dios para seruicio tuyo. Y q̃ el hombre esencialmente sea mas perfecto q̃ el cielo es cosa llana y clara, y dezir lo cõrario, es leuantar errores cõdenados en Paris, y es cõtra toda Philosophia: porq̃ *homo est rationalis substãtia*, el cielo no. Fuera desto los cielos, Sol, Luna, planetas, estrellas las criò Dios para seruicio d̃l hõber

§ 161.

Deuter 4.

ASTROLOGIA, ET ASTROLOGVS

como se han de predominar de el? y para que sean su reloj que lo concierten, y para señalar los quatro tiempos del Año, Hiuerno, y Verano, Estio, y Otoño; quando es tiempo de sembrera, y quando es tiempo de cosecha, y para distinguir el dia de la noche, y que el dia sea todo el tiempo, que el Sol con su curso raptó y violento cubre el mundo, aquel es dia. Y año es todo aquel tiempo, que con su curso natural, pasa el cielo: todo el tiempo, que gasta en este curso natural es vn año. La Luna dentro de vn Mespoquito menos está llena y menguante, y así lo dixo Dios a Noe, Genes. capit. 8. *Adhuc omnia tempora vel dies anni erunt distincti seminis, & mensis, frigus, & aestas, & hyems, dies, & nox, non cesabunt.* Para esto los crió Dios: y así siempre an guardado este orden, y este es su officio, seruir al hombre, y ser reloj y mano de reloj, que señale los tiempos: y no para lo que afirman muchos Astrologos, que dan a estas cosas, como son Sol, Luna, Planetas, y estrellas, no se que fuerza y violencia en estos cuerpos inferiores, y lo que peor es, en las almas y libres aluedrios. Los que nacen debaxo de este clima, constelacion, signo, o Planeta, ha de ser de esta manera: ha de tener esta inclinacion: ha de tener este officio: ha de morir de esta muerte: o ahogado, o ahorcado, o por desgracia: lo qual todo es muy impio, y muy ageno de nuestra Fé y profesion, y muy contrario a la Escritura, y al Euangelio, porque no crió Dios el Sol, Luna y estrellas para que se enseñoreasen de nosotros, sino para que nos seruiessen, y así dize Hieremias capit. 10. *A signis caeli noli metere: no ay que temer constelaciones, y influencias, porque si ponen necesidad y hazen fuerza en el libre aluedrio, de esto se seguiria, que no es posible mudar la condicion, ni podriamos condenar a vno, porque es malo: porque corresponde a aquella naturaleza y constelacion lo fuerza: porque la experiencia nos enseña lo contrario. Veamos, que hizo a los Apostoles, de pescadores subir a tan alta dignidad, como fue el Apostolado, ya ser tan grâdes sanctos?*

Genes. 8.

Hiere, 10.

la constelacion de las estrellas? la influencia? no por cierto, sino lagracia diuina. Quien a vn ladrón en vn momento ganar el cielo? la confesion que hizo ayudado de lagracia diuina. Quien sacó a san Pedro de la carçel? vn Angel, demanera, que estas supersticiones no solamente son vanas, si no imposibles, como lo prueua muy bien san Ambrosio en su Exameron, y san Gregorio en muchos lugares, y en particular tratando de la estrella, que guió a los Magos, allí condena a los Pricilianistas de vn error y desatinado, que afirmaron, que aquella estrella era fatal, y pronosticaua lo que Christo auia de ser, y así el nacer debaxo de aquella estrella, era pronostico de su hado y fortuna. La estrella no se crió, para que Christo fuese a la estrella, si no para que la estrella fuese a Christo, y seruiese a su señor. *Neque enim propter stellas homo sed stella propter hominem facta sunt.* Y luego san Gregorio condena a todos estos Astrologos, que andan mirando sus puntos: y si en esto consiste la fuerza de la constelacion: si es quando se engendra, no se engendra en vn punto, si no en muchos, y así que de hados tendria, quantos puntos tarda en engendrarse, si quando nace lo mismo. Y así haze burla de estos juyzios Elaias en el capitulo 47. Ni mas ni menos lo condena: adonde dize, que esta Astrologia judiciaria es hija de los Chaldeos, y de sus supersticiones: y así lo dize Dios. *Audi delicata quae dicis in corde tuo, ego sum & non est praeter me amplius.* No ay mas que ver en el mundo que a mi. Quando vna cosa es muy rica y muy hermosa, para exagerarla mucho dezimos, no ay pasar adelante: no ay mas que ver: así dezias tu, que eras hermosa: que reys conuersacion riquezas, y vna suma felicidad, en mi la hallareys: dezias cosas, que a solo Dios conuenian, grâ de arrogancia y soberbia, y así vendra sobre ti, grande castigo: porque no puede Dios sufrir, que pongamos la esperanza en otro que el, porque parece que le damos no se que diuinidad y fuerza y ventaja a aquello en quien confiamos, y así a la Auaricia llama san Pablo ad Romanos, capit. 4. *Idolorum seruitus.* Vn poner la esperança en las riquezas y tenerlas

D. Amb.
D. Greg.

Esai. 47.

ad Gal. 4.
nerlas

nerlas por idolo, y reconocer en ellas alguna diuinidad: así aqui dize Esaias, que se muestra Dios muy ayrado, y enojado contra los Babilonios, porque ponian su confiança en burladores y adiuinos y Astrologos, que echauan juyzio, y dezian, que no auia de caer de la magestad y alteza en que estaua, y así le dize. *Propter multitudinem maleficiorum tuorum & incantatorum.* La letra Hebrea dize. *Propter densitatem Astrologorum.* La espesura de Astrologos, y muchedumbre, que andan echando juyzios tan sin juyzio: si tal Planeta se junta con tal Planeta, o tal signo, ha de suceder esto, o lo otro: es reprehender el Propheta, a los q̄ piensan de sciencia infalible lo que ha de suceder, y que por los Planetas entienden los sucesos de las cosas: tal Reyno se ha de perder: este fin ha de tener esta batalla: tal muerte ha de tener este hombre. Llama Ciceron a estas adiuinaciones y juyzios monstruos sin pies y sin cabeça. Y Eudoxio discipulo de Platon Principe de la Astrologia (segun opinion de todos los doctos) dize. *Quod reliquit Chaldaeis scriptum in predictione, & notatione cuiusque vita. minime esse credendum.* Despues de auer sabido mucho, y estudiado y escripto de Astrologia, dexò escripto: que en lo que tocava a saber y notar los sucesos de la vida de cada vno, que no ay que creer en ello. Y Esaias capit. 47. *Stent & saluent te augures caeli, qui contemplabantur sidera, & Juppitabant Menses, vt ex eis annunciarèt ventura tibi.* Que mas claro puede Dios condenar el Astrologia fundada en Planetas y estrellas y tiempo, para dezir lo que está por venir, y darle credito, y poner en aquello la esperança: y así David llama a esto mil vezes vanidad, psalm. 30. *Odisti obseruantes vanitatē: super te vacue.* Via que Saul y los suyos consultauan los adiuinos, los magos y encantadores: pero el dize, que viendose acosado de Saul y que ya parecia, que le andaua a los alcançes, no por eso fue a consultar los magos y los encantadores, ni les fue a pedir fauor y ayuda, y saber el suceso de su vida, porque aborreçia a gente, que profesaua vanidad y mentira: y tiene por gente loca y desatinada toda aquella, q̄ pone su esperança en estas supersticiones y vanidades, porque el suce-

so que han de tener es vanidad, y es hazer burla y mofa de los vanos, que son muy curiosos, en saber los sucesos de las cosas, y lo que está por venir, (verbi gratia) los que andan al paso de la vanidad del mundo, buscando dignidades y officios, luego para saber, si los han de tener, adquirir y buscar estos vanos y burladores, si ay algun planeta o constelacion o signo, o estrella, que se lo prometa, y en aquello toman deleyte, y se pauonean y contentan, y es lastimosa cosa, de ver, quàn sujetos estan los miserables a estas niñerías y burlerías: y otras vezes dando credito a ellas, temen a estos pronosticos y juyzios tan ridiculos y sin fundamento, si les prometen algun mal suceso: aunque con mas justo titulo se pueden llamar impios y malos, y de gente infiel y idolatra, que no ridiculos y de burleria: Y es grandísima lastima, de ver, quátos ay que caen en esta çeguedad y desatino, y que temerosos, de que el otro propheta falso y mentiroso y burlador amenaze, y diga castigos que han de venir sin tener mas fundamento, que antojo, y a la otra vana y liuiana, que para valer y ser estimada dize, que sabe lo por venir de la guerra y de la paz: y lo que es mas lastima que entran en esta cofradia da vanidad mucha gente illustre y docta, y son tan inconstantes en la Fè, que andan procurando Astrologos y Nigromanticos y encantadores, los quales miren las constelaciones del cielo, y sus aspectos, y que teniendo gran cuenta con la constelacion o Planeta o signo o estrella en que nacio les diga el suceso que han de tener. Y si esto es licito o no, miren lo q̄ dize Dios a Moysen, Leuit. capit. 19. *Non augurabimini neque obseruabitis somnia, non declinetis ad magos, neque ab ariolis aliquid discetemini, vt polluamini per eos.* Aqui prohíbe Dios todas las supersticiones y agueros y alusiones del demonio, y este andar a buscar strologos, que digan el suceso de las cosas. Y mas a Leuit. 20. delante en el capitulo veynte, dize. *Anima que declinauerit ad magos, & ariolos, & fornicata fuerit cum eis, ponam faciem meam contra eum, & interficiam illum de populo meo.* Miremos el terrible castigo con que amenaza Dios. *Ponam faciem meam contra illum.* Es hebraísmo: Yo

Ciceron.
Eudox.

Esai. 47.

Sal. 34.

ASTROLOGIA, ET ASTROLOGVS

faldre tambien a la demanda ; no me contento con el castigo , que vosotros hizieredes , si no yo tambien faldre a ello , y harè vn castigo exemplar, que sea sonado: yo lo cortarè de mi pueblo como a descomulgado y anathematizado. Esto mandaua Dios a los Iudios : y si Dios tanto abominaua esto, no solamente en los Iudios, pero en los fieles, y en los idolatras , quanto mas lo abominarà en los Christianos, donde quiere Dios que aya tanta perfeccion y ventaja? Y assi siempre entendi, que vna de las mayores injurias, que se pueden hazer a Dios, es atribuyr a otro que a el, el saber lo de por venir, lo qual es proprio de Dios: y assi lo dize la Escriptura, Esai. capit. 41. *Anuntiate que ventura sunt in futurum, & sciemus, quia dixit estis vos.*

Esai. 41.

§ 162.

¶ Y assi aunque muchos moralizan aquella fabula tan famosa de Promotheo, de la qual tratan Seruio, y Oracio y Virgilio, los quales cuentan de este Promotheo, que despues de auer formado los hombres de barro, que cò ayuda de la diosa Minerua, subio al cielo, y que tomò vna hacha y la encendio en la lumbre del Sol, la qual lumbre traxo a los hombres, por lo qual enojados los dioses, embiaron a la tierra enfermedades, muertes y pestilencias, y al Promotheo lo subieron al monte Caucafo, y lo ataron a vna gran piedra, por industria de Mercurio, y pusieron vn Aguila, que le estuuiese comiendo el coraçon. La moralidad de esta fabula declaran diferentemente los auctores Platon in Protagora, & in Menone la declara, diziendo: que en el mundo no ay verdaderos maestros, que enseñen la verdadera sabiduria, la qual es lumbre del cielo, como el mesmo Platon lo dize, porque con ella el alma se alumbra, y los hombres de tierra y de barro son hechos celestiales y dininos: y si esta sabiduria y lumbre no viene del cielo, en la tierra no se halla: con esta Promotheo alumbra a los hombres: pero ay de los que quisieren, enseñar esta verdadera doctrina, que luego los dioses de la tierra, los que mandan, el Aguila y el açor y halcon y las aues de rapiña, que mandan y roban el mun-

Plato.

do, le han de comer el coraçon, y lo han de tener atado a vna piedra: ponese a gran peligro, el que quisiere enseñar la doctrina del cielo: y assi concluye Platon diziendo. *Virtus neque est nobis à natura insita, nequè doctrina comparata, sed diuina quadam sorte nobis tributa, sine mente eius in quo sit.* parece que Platon diffine la virtud infusa, como la diffine nuestro padre san Augustin, de la qual dize. *Quam Deus in nobis sine nobis operatur.* No quiere dezir, que no emos de corresponder con el libre aluedrio, si no que para criar y formar esta virtud infusa, no correspondemos ni ayudemos, porque la cria Dios de nueuo. Y lo mesmo dize Platon. *Sine mente eius in quo sit:* porque es lenguaje comùn de Platon, llamar a Dios *Mens*, anima del mundo, que le da ser. Y que esta sabiduria diuina no se halle en la tierra dizelo Iob en el capit. 28. a donde dize, que el oro y la plata se hallan en la tierra, porque tiene sus venas, en que se conoce, y las piedras preciosas, perlas, diamantes y rubies y esmeraldas ni mas ni menos, los hombres las hallan: las esmeraldas se hallan en las piedras: las perlas en el mar. *Sapientia verò vbi inuenitur? & quis est locus intelligentiæ:* ni sabe el hombre el lugar donde està, ni sabe su precio, y su valor: no se compra ni treca por la grana fina, ni por el oro de Tibar, ni la plata de Mexico y del Peru: solo Dios sabe su precio, y el lugar donde està, y el la descubre, y a el se ha de pedir: y assi sola la sabiduria diuina, que baxò del cielo Christo la descubre, y dize donde està: que es en la mina de la Yglesia, alli està este rico thesoro de Christo y su Enangelio: assi lo dize por san Matheo, capit. 13. *Simile est regnum caelorum thesauro abscondito in agro.* Aqui ha de buscar este rico thesoro en el campo de la Yglesia: pero es menester, que sepa su valor, porque si lo sabe, vendera toda su hazienda, por gozar del: y assi dize Iob. *Nescit homo pretium eius:* no sabe el hombre su valor, y por eso no lo busca, ni darà tres blâcas por el: y el mayor castigo: que Dios le puede hazer es, que no lo entienda y assi lo dize por san Lucas c. 8. *Vobis datũ est nosse mysteriũ Dei.* La mayor merced y

D. Aug.

Iob. 28.

Matth. 13.

Luc. 8.
mas

mas señaladado beneficio, que os puedo hazer, es descubrir os este rico thesoro, esta semilla, cuyavirtud está encubierta: y el mayor castigo que puedo hazer a los malos, es no descubrir su valor, si no que oyendo no lo entiendan: porque si entendiesen su valor, harian almohada: no digo yo de su hacienda, pero de su honrra y de su vida, atrueque de no quedar sin el: como muchos lo hizieron: de manera que esta es la moralidad de Platon, que da a la fabula de Promotheo. Pero otros dan otra que es a nuestro proposito, aunque parece, que no la aplican de todo punto: y así algunos (entre los quales es el Calepino) dizen que, *Promoteus*, es nombre Griego, que quiere dezir providencia: porque *Promotheo* era providentísimo, y fue el primero que enseñó Astrologia a los Asyrios. Esto es subir al cielo con el ayuda de Minerva, que era la diosa de las ciencias: y así siendo muy sabio, porque subió a lo alto del monte Caucafo, que es altísimo, y allí se dio tanto a la ciencia de la Astrologia: porque como aquel monte está cerca de los Asyrios, y es tan alto, que parece, que llega a las estrellas: allí comenzó a considerar los Planetas y signos mayores, y a las demas estrellas, sus cursos, y movimientos quando nacia y se ponian, y allí dize, que vn Aguililla le está comiendo el coraçon, por q̄ no ay cosa, que así haga pedaços el coraçon, como es el cuydado de la ciencia. *Eo quis adit scientiam adit laborem*: el que quisiere saber ha de trabajar, y cō el ayuda de la ciencia alcançara muchas cosas, y todo esto hizo por orden de Mercurio, que es el dios de la prudencia: y así este dios le atò a vn peñasco grande; que es, que con gran providencia estuvo mucho tiempo considerando las cosas del cielo: Allí depreñdo la manera como se congelauan los rayos truenos y relampagos, la qual enseñaua a los hombres: y esto es hurtar el fuego del cielo: porque enseñò tambien a los hombres arte de sacar fuego, lo qual fue de tanta importancia para el mundo, mientras vsaron bien del: pero despues que vsaron mal del, fue causa de grandes males: así lo dize Titoliuio tratando de Tullohostilio,

que con aquel fuego se quemò a sí y a toda su hacienda, por auer viado mal de aquel fuego que hallò Promotheo. Y al contrario Numa Pompilio por auer vsado bien del en los sacrificios de los dioses, no fue castigado: porque de todas las cosas pueden los hombres vsar bien y mal. Este fuego fue causa de grandes enfermedades y muertes, pues fue causa del artilleria, que tantas muertes a causado, y q̄ no se muestra el valor de los hombres: porque muchas vezes buscan los hombres cosas, que despues son causa de grandes males, como Noe que buscò el vino con que se embriagò, y despues a sido causa de tantos males: ni mas ni menos los hōbres an descubier to las entrañas de la tierra, de donde an sacado tanto oro y plata y yerro y zero, que a sido cauia de tantos males, como dixo el otro Poeta. *Itum est in viscera terrae, ut inde pretiosa pericula eruantur*: De manera que es el hombre como la gallina, que escarua por su mal, y descubre el cuchillo, con que le han de degollar. Así Promotheo descubrio el fuego por su mal pues a sido causa de tantos males: ni mas ni menos el Astrologia, que es ciencia natural, aprouchandose mal della, que de males a causado, y aunque en parte es marauillosa esta moralidad, tratar como Promotheo fue grande Astrologo, en lo que toca al castigo que los Dioses hizieron en el, de que vn Aguililla le estuuiele comiendo y despedaçando el coraçon, es dezir el castigo y tormento q̄ los dioses (y por dezir verdad) Dios verdadero ha de hzer en estos Astrologos judicarios, q̄ hurtan el fuego del cielo, vsurpan lo que es proprio de Dios, que es saber lo por venir, lo qual no se puede saber, si no es por vna de tres maneras, por auer tres causas que mueuen a ello. La primera causa motiua es Dios, por sí o por los Angeles, infundiendo el entedimieto algunas disposiciones o especies imaginarias, para declarar lo por venir, como hazia Dios con los Prophetas y con los Apostoles, y en particular con san Iuan Evangelista, como se vee en su Apocalipsi. Otra causa tambien espiritual pero mala y extrinseca, que es quando los demonios infunden algunas especies o visiones,

ASTROLOGIA, ET ASTROLOGVS

estando durmiendo, y de estas se aprietan estos magicos y encantadores. Esta manera de saber lo por venir, es muy peligrosa. Otra causa motiua es natural, por causas naturales: como ay muchas aues y animales y peçes, q̄ como carecen de razón, y solamente son llevados de vn impetu natural, muchas vezes reciben en sí qualquiera mudança, que venga: assi aquel natural los mueue a hazer algun efecto, que declare esta mudança, como el Delphin, que quando ha de auer alguna tempestad, andan todos sobre el agua, y lo mesmo las toninas: y dezir lo por venir, quando la causa es natural, semejante a qualquiera de estas, no es pecado: pero dezir cosas por venir, no estribando en cosas naturales, sino por medios supersticiosos y illicitos, esto es prohibido: porque no quiere Dios que el hombre tenga otro maestro si no a el: y es cosa maravillosa de ver la sollicitud y cuydado que pone el hombre, en saber lo por venir, y si pensamos el paraque, esperra remediarlo, y muchas vezes por donde piensa remediarlo, por alli le viene el mal, y Dios muy al contrario no haze si no encubrirnos lo que está por venir, y que no procuremos saberlo, si no que estemos colgados de su prouidencia: y assi les dixo a los Apostoles, Actor. capit. 1. que deseauan saber lo por venir. *Non est vestrum nosse tempora vel momenta, qua Pater posuit in sua potestate.* Es reseruar Dios para sí el saber lo por venir, y mas lo que depende del libre aluedrio. Esto afirmalo por verdad infalible, fundandola en Planetas y constelaciones y estrellas del cielo, es grandissimo error: *¶* Y assi para latheriguar esta verdad, pone sancto Thomas 1. 2. quest. 9. vn articulo, yes. *Vtrum voluntas moueatur à corporeo caelesti?* Y respõde, que la voluntad directamente no se mueue de los cuerpos celestiales: porque ninguna cosa corporal puede directamente hazer en cosas incorporeas y espirituales, pero indirectamente responde que sí, de parte del objeto, que puede mouer: porque aunque es verdad, que el entendimiento es espiritual, en alguna manera es mouido del appetito sensitiuo, o del objeto corporal, y assi indirectamente

mente estos mouimientos y influencias del cielo pueden mouer la voluntad, porque estas mueuen las passiones del appetito sensitiuo, que son corporales: y estas indirectamente mueuen la voluntad: porque como estos mouimientos y affectos del appetito sensitiuo son corporales, estan sujetos a las impresiones y influencias del cielo, y de los cuerpos celestiales, y assi indirectamente mueuen la voluntad, porque mueuen sus objetos y organos corporales, mediante la qual, se dispone la voluntad, pero dezir que la fuercen y necesiten, esto es error grandissimo y heregia: porque refran es de los de Theologia. *Voluntas disponitur, sed non cogitur.* Y de aqui nace, que vnos sean mas colericos que otros, porque son de tierra mas caliente, y otros mas flematicos, porque no son de tierra caliente, si no fria: y mientras mas llegados al Oriente mas colericos, y mientras mas llegados al Septentrion, mas flematicos: y vnos mas inclinados a guerras, y otros a letras, y otros a Religion, y otros a virtudes particulares, y otros a grandes vicios, como es hurtar, y a ser sensuales y carnales, pero esto no necesita a la voluntad ni la fuerza, porque de su natural es libre: y si estas constelaciones del cielo y Planetas necesariamente obrarán y necesitarán la voluntad, era quitar el libre aluedrio, que es contra la Fè. Ecclesiast. capit. 5. *Deus ab initio constituit hominem, et reliquit eum in manu consilij sui.* Y la Escripura, y el Euangelio está lleno de esta verdad, y q̄ el mesmo Dios de poder absoluto no puede necesitar y forçar la voluntad, porque era deshazer su ser y su esencia, quanto mas la constelacion y Planeta del cielo: y assi es verdad, lo que diz Ptolomeo. *Vir sapiens dominabitur astris.* Y de aqui vino el prouerbio y refran antiguo. *Nemo laeditur nisi à se ipso.* Pero la dificultad está en saber, si las influencias del cielo, y constelaciones, Planetas, y estrellas, y signos sean tan eficaces, que dellos dependan las costumbres, y casos desastrados, y desgraciados de los hombres, las muertes, y victorias de Reyes, y Principes: porque comun opinion es de Theologos y Philosophos: que este

Acto. i.

§ 173.
D, Thom

Eccles. 5.

Ptol.

Eschil, Poeta

este mundo inferior es regido y gouernado por el superior y fuera de esto vemos por experiéncia muchas cosas, q̄ tratadas, despues salé ser verdad: q̄ si el cielo o Planetas, o constelaciones, o cometas amenazan vna causa particular o vniuersal, sucede como amenaza: y no es posible huir de ella, como fue lo de Iquilo Poeta que diziéndole vn Astrologo, que auia de morir por vna ruyna de vna casa, se fue a Sicilia, y se fue a viuir al campo, y estando asentado a vna resotana, era caluro, y pasando por alli vn Aguila con vn galapago en las viñas, pensando, que era piedra, lo dexo caer, para hazerlo pedaços, y comerlo, y le dio en la cabeça, y lo matò, y así parece, que salio verdad, por que vn galapago es vna casa, por cuya ruina murio. El otro que muchos vieron en Sevilla, que le prenosticaron, que vn toro lo auia de matar, y estando en Sevilla en tiempo de landres y pestilencia, bien olvidado de su pronostico, se salió de Sevilla, y se fue a vn aldea ya muy vieja, y en vna calleja lo matò vn toro. Y lo que acontecio en la muerte de Philipo Rey de Macedonia, lo de Anibal, y lo de Hector, que le prenosticaron, que lo auian de matar aquel dia en la guerra y no lo dexaua salir a ella, y al fin salio, y lo matarò. La cometa del Rey de Portugal, que todos la vimos: y tambien vemos muchos aquié la influencia del cielo infliga, y casi fuerça a ser ladrones, que no ay raxon ni castigo, que los aparte de aquel vicio. Otros a vicios de carne, otros a tahures, otros a fer ganapanes, otros a fer rustianes, fiédo hombres nobilissimos otros a fer pordioseros: y que a todos los lleua y arrebara aquella inclinacion, como la orra rina que se criò en casa de vn hombre rico, y no auia facarla de hazer maletas de caña, y pedir por Dios, y despues se hallo ser hija de vn pordiosero. Fuera de esto vemos iuzyos echados de muertes, vidas, mudanças de Reynos, y de Imperios, guerras y otras cosas semejantes.

§ 164.

PARA saber esta verdad, y saber lo que es licito o no, emos de aduertir que las constelaciones, y influencias del cielo causan varios efectos, vnos que suceden necessariamente como el eccleipsis del Sol, y de la Luna, oposiciones de Planetas, el na-

cer y ponerse el Sol: las menguantes y crecientes de la Luna, como y quando han de ser: de todas estas cosas bien puedé seguramentetratar los Astrologos porque conocida la causa, necessariamente se ha de seguir el effesto, porque estas, son causas naturales: Y aunque es verdad, que puso Dios esta necesidad en el Sol, Luna, planetas y estrellas, y el tiempo es infalible respecto de Dios, no ay necesidad ni infalibilidad: y así para Dios son todas contingentes, que pueden ser, y no ser: y esto dio a entender el Sol en tiempo de Iosue, y en tiempo de la Pasion de Christo (como emos visto,) para enseñar, que de parte de Dios no ay cosa necessaria, si no el mesmo Dios. Otros efectos causan los Planetas, y estrellas, y constelaciones y el mesmo cielo, como que ha de auer grandes secas, o muchas aguas; que el año ha de ser humedo, o seco: de esto tambien pueden tratar los Astrologos; aunque muchas vezes se engañan, porque estos efectos no son causados de solas estrellas y Planetas, si no de los elementos y mixtos y varia disposicion de los cuerpos, que muchas vezes tienen qualidades contrarias, las quales los Astrologos no las consideran. Fuera de esto, Dios es causa vniuersal, y dispone muchas vezes este mundo inferior y el superior, segun le conuiene al hombre, y así anda a su paso, porque el hombre es el fin, para que Dios lo criò todo, y anda el criado al paso de su amo: y si el amo es duro de bronze, pone Dios así el cielo duro y de bronze, y de hierro: y así lo dize Dios, Deuterono. capitulo 28. entre los castigos, que pone contra los transgresores de la ley, dize. *Sit cœlum quod supra te est æneum, & terra quam calcas ferrea.* Harè el cielo de bronze y de yerro y de azero, y la tierra ni mas ni menos, y al cielo pondre mil candados; y la tierra de hierro, que no de xugo de si: y ni mas ni menos Dios por ministerio de los Angeles dispone estas causas segundas, de manera que aya guerras, pestilencias, y hambres: Y así lo dize Dauid en el Psalmo 106. *Posuit flumina in desertum: & exitus aquarum in siccum. Terram fructiferam in salsuginem & malitia inhabitatiu in ea.*

Deuter 28.

Psal. 106.

ASTROLOGIA, ET ASTROLOGVS

Trata el Propheta de vna seca que embio Dios terrible, que secò los rios y fuètes: como en tiempo de Helias, y así dize Dauid, que por su voluntad sin tener respeto a constelaciones embio aquella seca tan terrible: y así como por su voluntad les embia cosas contrarias, pobreza y riquezas, honrra y afrenta, así el es el que da el agua y la quita: el da agua a los rios, y los seca, y las fuentes que no tengan agua, y los campos por falta della no den fructo, sino que esté como vn salitral, por la malicia y pecados della: de manera, que muchas vezes imbia Dios estas grandes secas y esterilidades por pecados de los hombres. Ay otra razon, por la qual muchas vezes yerran los Astrologos açerca de los juyzios: porque conoçer de todo punto, los concursos y oposiciones, conjunciones y aspectos, y aquella trauazon de todas las causas vniuersales, excede esto a todo ingenio, y capacidad humana: y vn punto que de todo esto se yerra, todo se yerra: y q̄ ignore los hōbres muchas cosas destas, dizelo Job capit. 38.

*Nuquid nosti ordinem caeli & ponens rationem eius in terra? Si eres tan grande Astrologo, di, por que camino camina el Sol? Per quam viam spargit lux, diuiditur aestas super terram? Diras, que camina por la torrido zona, que es esa torridazona, no la sabes, si no por el efecto, porque causa grandes calores en el verano, y así lo dize Ciceron: *De somno Scipionis medium autem illum circulum Solis calore terreat.* Aql caminar por medio de los dos tropicos de Cancro y de Capricornio, allí es fuego excessiuo, y no ay mas razon de estar el Sol muy çerca della, y mientras más nos allegamos a esta torridazona, ay mas calor, y mientras más distamos menos calor. Dime por que camino camina el agua, que vnas vezes camina con gran difsima priesa, y otras muy de espacio: vnas vezes en el campo desierto, y otras en poblado: vnas vezes agua blanda y amorosa, y otras dura como piedra, quien podrá juntar las estrellas pleyadas, que siendo siete, jamas se juntan, lo qual dio motiuo a la fabula antigua, que son siete hermanas: porque es refrian comun. *Concordia fratrum rara.* Quien podrá detener la estrella que se llama, *Vrsa maior*, y podrás tu entender el milagro del Luzero, que se llama *Venus*, que vnas vezes cami-*

na del ante del Sol, y otras camina despues del Sol: quando ya se a puesto: y quando camina delante del Sol se llama *Lucifer*, mensajero del Sol, y quando despues se llama *Vesperus*, mensajero de la noche. Sabes por ventura el orden de el cielo, o sus mouimientos contrarios, y como influyen en la tierra, dando a entender, que es imposible poderlo conoçer todo perfectamente: y no sabiendolo perfectamente, es imposible sino errar en sus juyzios: porque lo que dizen, lo dizé por conjeturas, lo dizen y afirman de sciencia infalible, que es contra las reglas del arte de la sciencia, segun las quales estas cosas no dependen necessariamente de las influencias y constelaciones, si no de otras muchas causas, las quales ignoran. Y ay otros efectos que dependen de las constelaciones de las estrellas, las quales solaméte competen al hombre, de las quales naçen tanta diuersidad de condiciones y inclinaciones: vnos colericos, y otros flematicos: vnos alegres, y otros tristes: vnos melancolicos, y otros sanguinos, y este conosciendo sacanlo y coligenlo del nascimiento y de la generacion quando se engendra o nace debaxo de tal signo seco, o humido, calido, o frio: y que todo esto sea vano, y esta sciencia vana, prueua se por el auctoridad de los santos Doctores, los quales condenan esto. Aunque es verdad, que pueden tener algunas conjeturas, para conoçer por las estrellas la complexion y inclinacion de los hombres: pero dezir y afirmar çertidumbre sus costumbres, sus ingenios y sus obras, esto es impio y malo, y que no se puede hazer: porque no obståte qualquier constelacion, queda el libre aluedrio en su fuerça, el qual ayudado de la gracia, puede romper, y sobrepujar a toda la fuerça de las estrellas. Y ni mas ni menos afirmar, que ay estrellas y Planetas que inclinan vnas a adulterios, otras a hurtar, y a otros vicios extraordinarios: esto es falsissimo, y muy contrario a toda buena doctrina: porque la materia y naturaleza de los cuerpos celestiales es buena, luego su inclinacion ha de ser para bien, y ha de yr endereçada para bien: porque de otra manera, podriamoslo atribuyr a Dios, el qual les dio esa naturaleza y que se la dio, para que inclinasen al hombre a mal, y a grandes pecados, porque ellas

Job. 38.

Ciceron.

ellas obran conforme al mandamiéto de Dios, el qual jamas quebrantan: luego si inclinan a cosas malas, Dios se lo manda? lo qual es falso, luego tambien lo es, dezir, que Venus inclina a vicios de carne: y en que lo fundan? porque inclina a alegría, que es buena: y Mars a batallas, por que es seco, que es bueno, luego inclina a batallas? Es grande desatino y abuso, inuentado de ingenios noueleros, y todas estas cosas son vanas y ridiculas: y assi di ze Dios, Esai. cap. 8. *Et cum dixerint ad vos querite à Pythonibus & à diuinis qui student incantationibus suis: nunquid non populus à Deo suo requiret visionem? pro viuis à mortuis.* Habla Dios con los Prophetas y Prelados, que si algunos vieren consultar magos o adiuinos o Astrologos en las dudas que tuuieren, que los castiguen asperamente, y les digan, que es gran desatino y locura, tomar consejo de los que están muertos, por los negocios de los viuos. Y assi de los efectos tortuytos y contingentes, que dependen del libre aluedrio, afirmar cosa cierta, solo Dios lo puede hazer, y nadie fuera de Dios lo puede saber como lo prouea Esaias, cap. 41. y cap. 45. y 47. y assi Astrologos que dizen, que saben lo secreto del coraçon, mienten, y pecan mortalmente: porque ni el demonio lo sabe, si no es por coniecturas, porque es proposicion muy aueriguada de los Theologos, que nadie sabe lo que está en el alma: *nisi pars essentia ipsius anima, vel dñs essentiam esse* la mesma alma: y muchas vezes no lo sabe: o el que le da ser al alma, que es Dios. Y assi los que los consultan sobre esto, y los que afirman, que lo saben, pecan mortalmente, y ni mas ni menos los que se jactan de conoscer por estrellas y Planetas cosas particulares exteriores, como hurtos, adulterios, y otros pecados secretos: ellos y los que los consultan pecan mortalmente, porque esto no se puede saber, si no es por pacto del demonio. Fuera de esto reuelar el pecado secreto sin correccion y sin orden del Euangelio, es contra el mesmo Euangelio. Lo otro los mysterios de nuestra Fè de la Encarnaciõ y Nacimiéto de CHRISTO nuestro Señor quererlo saber por estrellas y Planetas, es grande heregia y gran locura: y assi es desatino, dezir que los Magos dos años antes que Christo naciese auer, visto señales en el cielo, que

pronosticauan, que auia de nacer vn hombre insigne en religion, en mando, y gloria: y que vn año antes que naciese se ajuntaron Jupiter y Saturno en el signo de Cácro, que figurauan gran mudança en la religion, y que todas las estrellas denotauán esto, es grandissimo error y desatino, y es sin fundaméto. Y tambien no lo tiene, dezir lo que algunos dizen, que aparecio en vn signo o Planeta vna Virgen pintada muy hermosa, que tenia en las manos dos espigas, y criaua vn niño, tal qual algunas gentes llamauan Iesus. Y si esto es verdad o metira, leamos a nuestro padre san Augustin lib. 5. de Ciuita. capit. 1. y en el li. 4. Confessio. cap. 3. y 7. y sobre el Psal. 6 alli determina, que ningun Mathematico se auia de absoluer, sino hiziese penitencia publica. San Epiphano dize, que vna de las causas porque Aquila aquel famoso Hebreo expositor de la Escripura, fue tan famoso, fue porque se dio mucho a estas adiuinaciones de la Astrologia, San Basilio dize, que esta sciencia es vanissima. San Ambrosio, que es inutil y imposible. El Derecho en mil partes la condena: Y vn argumento que yo hallo indisoluble es, que puesto caso, que concedamos, que el Eclipse del Sol y de la Luna, o las cometas y constellaciones: los signos y Planetas y los cieios, tengan fuerza y influyan en estas cosas corporales, es les concedido por el auctor de la mesma naturaleza, que es Dios, y assi caminan al paso dellas: y esto claraméte lo vemos en las plantas, y nuestras cabeças y salud: pero afirmar absolutamente, que la tiené en las inclinaciones y condiciones, las quales no dependen solamente de las causas vniuersales de solo el cielo, si no de las particulares: y esto es verdad concedida por todos, y assi que sea verdad, q dependan del cielo, como causa vniuersal, concedemoselo; pero tambien de pède de la causa particular, y esto es lo que dize Aristoteles. *Sol & homo generant hominem*: para la generaciõ de Socrates en particular, es menester, que concorra el Sol como causa vniuersal, Pero no basta a sòlas, si no es menester tambien la causa particular, que determine la vniuersal para generacion de este indiuiduo: y segun esto no pueden los Astrologos por solas las causas generales y vniuersales juzgar de las costumbres, inclinaciones, officio y

Esai. 8.

Esai. 41. 45.
47.

D. Aug.

D. Epiph.

D. Bas.

D. Amb.

Arist.

ASTROLOGIA, ET ASTROLOGVS

dignidades del hombre, porque quando muchas causas concurren para vn efecto, no podemos conocer el tal efecto, si no es conociendo las causas que concurren el tal efecto, y las causas, particulares son muy malas de conocer, y así dixo muy bien Aristoteles. *Quod ex causis vniuersalibus necesse est, vt ad causas particulares descendamus, si volumus vere esse sapientes.* Y así si vn Astrologo mira el cielo, el Planeta o constelacion que predomina en el punto, que Socrates nace, y hallase, que el aspecto de las estrellas le era favorable, si Socrates naciese de padres de diferentes complexiones de las que el Planeta promete, no pueden juzgar con verdad, de la vida o costumbres o inclinaciones de Socrates: porque aunque es verdad que el aspecto de las estrellas se mostraua favorable a Socrates, y prometia larga, vida y muy feliz y dichosa, si las causas particulares eran enfermas y defectuosas, y no abraçauan aquella influencia, como pueden afirmar y juzgar de la condicion y inclinacion, y buen suceso de Socrates? Tomemos dos varas vna verde y otra seca, plantense ambas, y al tiempo de plantarlas, sea tiempo, que el cielo y Planetas les sean favorables, y ambas q se planten en vn momento, la verde nacerá, pero la seca no, porque el cielo, ni la influencia no obra, sino segun la disposicion de la materia, y la vara seca no estaua dispuesta, para recebir aquella influencia del cielo.

§ Y así digo, que ay dos maneras de Astrologia: la vna Phisica y natural, y la otra ficticia y vana. La Phisica y natural es, la que guarda las influencias del cielo el Sol, el movimiento de la Luna y de las estrellas, de la qual trata el Philosopho, y de sus movimientos naturales, y de sus influencias en las cosas corporales. La ficticia y vana es aquella, que menospreciando la Phisica y natural, fingen allí particulares influencias de Planetas imaginarias como dezir, que Venus incita a luxuria, Mars a ira, la luna a locura: Capricornio, que los que nacen debaxo de este signo, da no se que fuerza y virtud para ser Reyes y todas las demas que los Astrologos dizen, que ha de morir en agua o en horca, o de vna teja: todo es acaso, y traer exemplos de cosas que se an visto, que llegadas a apurar y averiguar no ay cosa

cierta, sino mil mentiras, porque luego en sucediendo, luego viene el juyzio, q se auia echado, y pronosticado: y si vn Astrologo echase vn juyzio, y se tuuiese cuenta con averiguarlo, se veria la mentira y faldad, y que son como el demonio que habla equibocamete, porque no los cojan en mentira, y dezir, que ay Planetas que inclinan a hurtar y adulterios y otros vicios, yo entiendo, que los Planetas que a esto inclinan, es su mal habito y mala costumbre, y poca fuerza que se hazen ellos, y no la fuerza que haze el Planeta. Y en lo que toca ala Chiremancia, que es conocer estas cosas por las lineas, y rayas de las manos, es cosa de locos, y sin fundamento: y así dize vn Doctór sobre el verso. *Expecta Dominũ, & viriliter age & confortetur cor tuum,* psal. 26. O alma mia té confianza, y toma nueuas fuerzas y nuevo animo y brio en los trabajos, y no desmayes, si no pon tu esperanza en Dios, y procura de estar pendiente y colgado del y no de los hados y buena o mala fortuna, porque de verdad, que tengo para mi, que vna de las señales de infidelidad, que puede tener vn Christiano, es pensar, q el o sus cosas estan sujetas o colgadas de hados o constelaciones, o Planetas, porq allá los infieles idolatras y gente sin Dios traten esas cosas, pero nosotros, que somos Christianos, que tenemos que hazer ni que ver con los mudamientos de los ayres, con los movimientos de los cielos y con las influencias de las constelaciones y Planetas? sabiendo, que estamos hechos vna cosa con Christo, el qual sabemos, tiene dominio sobre todo eso, y sobre todo lo criador: allá en las cosas corporales no abuená, y aun esas reguladas por el mesmo: pero en las cosas, que dependen del libre aluedrio, y querer atar y forçar la libertad Christiana, y sujetarla a estas constelaciones y Planetas y influencias del cielo, summa maldad y infidelidad. Queremos saber quien es nuestro Sol, y nuestra Luna, y nuestros Planetas, y nuestras constelaciones y buen hado y buena ventura y fortuna, y de quien es tantos colgados, y dependemos todos, es Christo nuestro Señor, del qual dependē y han de estar colgados todos aquellos, que son miembros suyos, y pertenecen a su santissimo cuerpo, y estos no dependē ni estan colgados de los dias lunares y ceticos

Arist.

Psalm, 26.

§ 165.

creticos: y es cosa lastimosa de ver el descuydo, que ay en negocio de tanta importancia y de tanto peso y grauedad: y asi son ciegos, los que en negocio de tanto peso tienen tanto descuydo. Pero a esto responderan los simples y los ignorantes. Si los grandes y muy letrados, y que tienen buenos entendimientos, y saben mucho, fauorecen y sustentan mucho estas supersticiones, y se dan a ellas, que emos de hazer nosotros, si no dar credito, a lo que ellos lo dan? O gente ingrata y de baxo entendimiento y poca fe, que son causa de tantos males en los simples y ignorantes: pero tu Christiano senzillo y llano, no camines por donde ellos caminan, si no aqui te defengaño, para que no aleges ignorancia, porque por eso este libro es en lenguaje comun, que todos lo pueden entender: y asi te auiso, que no des credito a estos burladores y noueleros, si no en tus trabajos y perfecciones y enfermedades acude a tu verdadero Sol Christo, y a la Luna sanctissima su madre, y a los doze planetas los Apostoles, y no des mayes, ni te subjetes a estas vanidades y mentiras, ni pienses, que por orden del cielo, ni constelaciones ni Planetas te viene esto, sino por orden del verdadero cielo, que es Dios: y ni mas ni menos las secas y mojadadas, y esterilidades, y pestilencias: y asi figuan ellos y amen estas vanidades, y pongan en ellas sus esperanças, que yo y tu sigamos a Dios, y estemos colgados del, y en el pongamos nuestra esperança, porque se que es muro fortissimo de los suyos. Pongan ellos su esperança, y esten muy colgados de la Luna y de los mouimientos y constelaciones del cielo, pero yo quiero estar pendiente y colgado de vos Dios mio, que soys mi cielo y mi bienauenturança: por que los cielos con sus mouimientos, ni los Planetas y estrellas con los suyos, no pueden hazer ni deshazer sin vos y de vos pender y estan colgadas, y os confiesan por Dios y Señor, y por tal os confiesan y publican como lo dize David Psalm. 18. Los cielos publican la gloria de Dios, y en esto los quiero yo imitar. Lo que se auia de entender de las estrellas, lo que dize la Escritura dellas y lo que significan y representan. El Sol a Christo, la Luna a su madre, los doze Planetas a los doze Apostoles, el Luzero a san Iuan Baptista: la variedad de las es-

trellas la variedad de sanctos, que tiene Dios en su Yglesia, que es lo que dize san Pablo 1. Corinth. capit. 5. *Alia claritas Solis, alia claritas Luna, & alia claritas stellarum: stella enim difert à stella in claritate.* La diferencia de grados de gloria y asientos que ay en el cielo, eso es, lo que representa la luz del Sol Christo, diferente de la luz y claridad de la Luna su madre: y la luz de la Luna su madre diferente de la luz de los doze Planetas, que son los doze Apostoles: y las estrellas diferentes entre si, que es lo que dixo Christo, Ioan. capit. 14. *In domo patris mei mansiones multae sunt.* Estrella, en la Escritura significa los varios y diferentes ingenios de los hombres, vnos apazibles, y otros reboltosos, Naum, ca. 3. *Plures fecisti negociationes tuas quam stellae sunt caeli.* La variedad de ingenios cada uno aplicado a cosas muy diferentes. Significan y figuran los ministros de la Yglesia, estrellas puestas en el cielo de la Yglesia, Apocalip. capit. *Et habebat in dextera sua stellae septem:* en la mano derecha de Christo siete estrellas. Y luego dize. *Sacramentum septem stellarum quas vidisti in dextera mea, septem stellae Angeli sunt septem Ecclesiarum.* Los ministros de Dios han de mirar a las estrellas, y imitar su claridad, orden, y concierto, y han de estar muy fixos en la Yglesia: significan prosperidad, poder y buen suceso. *Iob, cap. 3. Obtinebrentur stellae caeli, succedales mal.* Esa. capit. 3. *Quoniam stellae caeli & splendor earum non expandent lumen suum.* Dize el mal suceso de los Babilonios, que son como los cometas o estrellas erraticas, que llaman los Philolophos por su gran inconstancia que todo su resplandor es en vn momento y asi aqui, *stellae*, el nombre Hebreo, que traduze san Hieronymo, *Orion*, son estas cometas: asi fueron los Babilonios, como cometas, que parecia que ya estauan puestos en el cielo, pero acabo feles presto la luz, y tuuieron mal suceso todas sus cosas. Los hijos de Iacob estrellas, y Christo estrella, asi lo dixo Balaam Numeror, capit. 24. Y Christo se llama asi estrella, Apocalip. capit. 22. *Ego Iesus sum radix & genus David, stella splendida & matutina.* Significa gracia y hermosura, y resplandor, Ecclesiast. capit. 50. *Quasi stella matutina in medio nebulae.* Quando predicaua parecia Luzero de la noche, que entre las tinieblas resplandecia como san Iuan Baptista

Psal. 18.

1. Cor. 5.

Ioan. 14.

Naum, 3.

Apoc. 1.

Iob. 3.

Esa. 3.

D. Hiero.

Num. 24.

Apoc. 24.

Est. 50.

ASTROLOGIA, ET ASTROLOGVS

Exod. 24.

Babrista significan las estrellas: el Sol sereno y claro y apazible, y así representará a Dios aplacado y manso y propicio, Exod. capit. 24. *Viderunt Deum Israel, & sub pedibus eius quasi opus lapidis Saphirini, & quasi cælum cum serenum est.* Dize que vio de baxo de los pies de Dios vna piedra de Saphiro, que es de color de cielo con vnas pintas coloradas, que parecia al cielo quando de noche esta muy sereno, y lleno de estrellas. Los Hebreos declaran esta postura de Dios diziendo, Que la causa porq̄ Dios se mostrò a Moysè y a los hijos de Israel en esta postura, era, paraq̄ se acordasen dela dura seruidumbre, que auian tenido en Egypto, de la qual los auia Dios sacado: y como aquellos adobes de barro lodo y paja se les auia buuelto en adobes y ladrillos de Saphiro hermoso y resplandesciente: porque dize la mesma escriptura, Exod. capit. 1. *Premebatur serui Dei in Aegypto operibus duris luti, & lateris:* y aquellos adobes los veen resplandecer a los pies de Dios: para que entendamos el fin y paradero que tienen los trabajos recebidos por la mano de Dios: y como les parece a los hõbres mundanos lodo, barro, estiercol y vasura lo que los buenos padecen, como dize san Pablo 1. Corinth capit. 4. *Tanquam*

Exod. 1.

1. ad Cor. 4.

purgamenta huius mundi facti sumus omnium peripsema. La hez del mundo y el lodo que se pega a los çapatos, pero en los ojos de Dios adobes y ladrillos de Saphiro hermosissimos, con los quales Dios se adorna y la Yglesia, que tiene la corona de estrellas, como dize san Iuan Apocal. c. 12. Y así dize el Sabio, Sapient. cap. 3. *Visi sunt oculis insipientium mori, illi autem sunt in pace.* Y mas adelante cap. 5. *Vitam illorum existimabamus insaniam, & finem illorum si ne honore: ecce, quomodo computati sunt inter filios Dei, & lutum laboris illorum versum est in Saphirum & margaritam.* Que buen trueque, de tal vida a tal vida, y de locura a tanta sabiduria, y de infamia y deshonra a tanta honra y estima y dignidad, y de tanto trabajo a tanto descanso, y de adobes y ladrillos de barro, a adobes y ladrillos de Saphiro y piedras preciosas. Otros dizen, que era figurar por este cielo sereno y estrellado, a Dios manso y sereno, y que ya estaua desenojado, y los queria sacar de captiuero: estos son buenos juyzios, los que echa la Escripura diuina del Sol, Luna, y estrellas, y Planetas, y fuera de estos no ay otros juyzos, y los que los echan no lo tienen.

Apoc. 12,
Sap. 3. y 5.

(f)

A V A R I T I A, ET A V A R V S.

§ 166.

Isai. 2.

ACERCA de este nombre y lugar comun se me ofrece materia en q̄ poderme estender: y si viera de tratar, y escriuir todo lo que ay que dezir en la Escripura diuina, era menester hazer vn libro de solo este lugar, y estender me todo lo que la cobdicia de los hõbres se a estendido, que parece, que no tiene fin ni termino ni tasa, y así lo dize Esaias capit. 2. *Repleta est terra auro & argento, &*

non est finis thesaurorum eius. Y así por tenerlo yo, y acabar esta letra, A, que ha sido vn poco larga, solamente pienso tratar los diferentes nombres, que en la Escripura diuina tienen las riquezas, y los males y bienes, de que son causa: y como los buenos y malos se aprouechan dellas: Y así acerca de los nombres que tienen las riquezas en la Escripura diuina, el que mas declara, lo que ellas son, es *Mammona:* y así

Matth. 6.
Luc. 16.

ya así las llama Christo, Matth. 6. *Non potestis Deo seruire & Mammonæ.* Luc. c. 16 *facite vobis amicos de mammona iniquitatis.* y para declarar q̄ es *mammona iniquitatis*, emos de presuponer, q̄ es phrasis Hebrea muy comun: *mammona iniquitatis*, idest, *mammona iniqua*. Y así lo dize san Lucas luego. *Si ergo in iniquo mammona fideles non fuistis, quod verum est, quis crederet vobis?* Si en lo que es mentiroso y vano, no fuisteyd fieles, quié os fiará lo que es verdadero y maciço? Y y luego dize san Lucas. *Non potestis Deo seruire & mammonæ*, David ni mas ni menos llama a las riquezas *mammona*. psalm. 118. *Inclina cor meum in testimonia tua: & nō in auaritiā*, en lugar de *auaritia*, pone el Caldeo, *mammona*: y así es menester saber, porque las riquezas se llaman, *mammona iniqua*, o como otros dizen, *iniquus mammona*, Lo primero, declaremos por q̄ se llaman, *mammona*, y luego porque, *iniquus*, como dize san Lucas. Dos nombres tienen las riquezas, q̄ significan vna mesma cosa, *thesaurus*, y *mammona*. Esai cap. 45. las llama, *thesaurus*. *Et dabo tibi thesauros absconditos*. Va hablando con Cyro. Vatablo lee: *thesauros latentes in tenebris*: y dize, que en el Hebreo está, *thesauros caliginis*, por q̄ *thesaurus*, se deriua de vn verbo, que quiere dezir enterrar, y tomase por el lugar, y lo contenido en el: y llamanse las riquezas, *thesaurus caliginis*, & *tenebrarum*, por que están escondidos debaxo de la tierra en lugar escuro, porque los antiguos fingian a Plutō, el qual era dios del infierno y de las tinieblas, y así dezian que Plutō era señor de las riquezas, porque cayán en su jurisdiccion, y de aquí se deriuó el nombre Syro, *mammon*, que es el demonio amigo de escuridad, y del nóbre *mammon*, demonio, se deriuó el nombre, *mammona*, que significa las riquezas, por q̄ está en lugar escuro, y el demonio es señor dellas, y las da a quien quiere, y como tal señor (quando tentó a Christo, Mat. c. 4) se las ofrecio. *Hac omnia tibi dabo si cadens adoraberis me*. Y así los antiguos pintauan marauillosamente a Plutō, pintauanlo quando yuá a alguna parte coxo, tullido, y que no podia andar, y quando boluia lo pintauan con alas: pintauanlo también ciego y sin razon, y que no tenia juyzio: y dize Palsidonio q̄ dezian, que su morada era en en las concavidades y cueuas de España. Valame Dios, que pintura es

esta? dios Plutō dios del infierno y de las riquezas? si, porque no ay cosa q̄ así puede el el infierno como las riquezas, y es el cebo cō que sathanas caça a muchos y rinde muchas almas, y por esto dixo san Pablo 1. ad Corinth. capit. 6. *Qui volunt diuites fieri incidunt in tētionem, & in laqueū diaboli*. Armales sathanas con este cebo, y los que apetecen, y desean ser ricos, caen en el lazo del diablo: pintan a Plutō dios de las riquezas, quando viene coxo y tullido, y que no puede andar, y despues con alas quando se va, por dos razones: La primera, porque al que ayer vimos coxo y desnudo pobre y mendigo con malos tratos, y contratos y con robos y vsuras, y quatro letras mal entendidas cō titulo de letrado, oy buela por el mūdo: y el que ayer estaua desnudo y desplumado, cō vna pluma buela por el mundo: y el que ayer no tenia plumas como la corneja, adornado de plumas ajenas, ya anda con cadenas de oro, y muchos plumajes. O quiere dezir, que quando las riquezas vienē, vienē coxas, y no pueden andar, sino agora vn paso, y mañana otro, vienē muy poco a poco, gananse con mucho trabajo y sudor. Ver al pobre labrador, que para ganar vn real, que haze de sudar y trabajar: y el pobre jornalero de Sol a Sol, y el oficial y el mercader, y quando se van tienen alas, buelan en vn punto. Que las riquezas tengan alas y buelen, dizelo el Sábio, Prouerb capit. 23. *Ne erigas oculos tuos ad opes, quas non potes habere, quia faciunt sibi pennas sicut Aquila & volabunt in caelum*. No detees de ser rico, porque para serlo, has de trabajar y sudar y afanar, y te ha de costar mucho, y quando menos te cates, sin pensar, las riquezas toman alas de Aguila, y buelan, y no parecen: que se hizo la hazienda tan gruesa de fulano? señor deshizote como humo: es lo que solemos acã dezir: quãto el Cid gana en vnaño, todo lo pierde en vn dia. Que haze vn hōbre de ganar y trabajar, y por vna desgracia, o por el pesquesidor cobdicioso, o el hijo perdido, o la fiança necia, o renta desgraciada, o por el mal suceso, en vn punto se deshizo. Pintanlo sin juyzio y sin razon, y ciego, porque no ay cosa, que así ciegue y priue de razon y de juyzio, como las riquezas, y así dize Dios Exod. ca. 23, *Ne accipias munera quæ & excecant prudentes, & subuertunt verba iustorum*. Y pondera

1. Cor. 6.

Prouerb, 23.

psal. 116.

Matth. 4.

mas

AVARITIA ET AVRVS

mas esto el Hebreo. *Quoniam munus eruit oculos sapientium*: No solamente ciega, pero saca los ojos, y le pone otros prestados, q̄ son de plata, o de oro, y lengua de lo mismo: y de ay vino el prou. *Lingua caudica est damnifica nisi funibus argenteis circumlegetur*. Dios os guarde de la lengua, mano, y pluma de vn mal juez, si no los atays con sogas de plata: son ladrones y salteadores, puestos é el puer to d̄ arrebatada capas, yañ haziendas: y sino hazey cortesia, os quitarán toda vuestra hacienda. Son albeytares fallós, que les pogan, porque calle la falta del cauallo, si le lo pagays muy bien no ay mejor cosa en el mundo: es el pleyto justissimo, vntan las manos al relator, porq̄ haga el juego de pafa pafa, porq̄ quãdo relata, pase y calle el punto esencial, y que haze al caso, o alomenos pasé por el como gato por brasas: y asy el prudente, y christiano oydor le dize, bôlued a dezir etc. Y asy acontecio vna vez, que relatò vno vn proceso, y por auerlo relatado muy bien, se lo pagaron muy bien las partes. Dize otro, harto mejor me lo pagará a mi, por auer callado lo esencial de vn proceso. Son como los hereges, que adulteran la Escritura diuina: asy ellos adulteran las leyes: y aun son peores, que muchos de aquellos lo hazen de ignorancia y ellos lo hazen de malicia. Pues para obuiar tantos males, establece Dios prematrica, y pone ley nuestro diuino legislador, que ningun juez admita presentes, porque ciegan y peruierten el juyzio al mas docto y mas sabio, y peruierté y truecan las palabras de los mas justos. El Thargum Hierosolimitano traduze: *Demigrare facit verba iustorum*: Y san Hieronymo. *Et mutat verba iustorum*: muda las palabras de los justos. Està vn entendimiento claro y desapasionado, dize la verdad, y condena al reo y culpado: pero despues con los dones se ciega, y tiene otro entendimiento y palabras tan diferentes, y otro juyzio tã fuera del, que dà claro testimonio, que no es, el que ser solia: porque elq̄ antes tenia vna cosa por muy cierta y aueriguada, ya dubda della, y el que antes estaua constante, ya bacila, y se bambolea, y aun cae: porque las riquezas hazen caer, y engañan, y hazen mil trampantojos: y asy lo dize Dauid psalm. 72, *Verum tamè propter dolos posuisti eis: dericisti eos dum alienarentur*. Pusistes los Señor en vnas co-

sas engañosas, que engañan a los necios, como a negros boçales con bujerias, y ni fierias de riquezas, con las telas de oro, y pieças de brocado, con las piedras preciosas y doblones. Y dize el Hebreo. *Certe, velut in lubrico constituisti eos*. Llama a las riquezas. *diuitia fallaces*: y asy la llama Christo, Matth. cap. 13. *& fallacia diuitiarum suffocant verbum, & sine fructu efficitur*. Las riquezas engañan a los negros boçales, y a los necios ignorantes. Son resbaladizas q̄ los hazen caer y titubear y baçilar: y asy mandaua Dios, Deuteron. capit. 17. *Si lauerit te aliquid in iudicio, inter sanguinem & sanguinem, causam & causam, plagam & plagam, & inter portas tuas videris verba iudicij variari, surge & ascende ad locum, ad quem elegerit Dominus Deus tuus*: De aqui de este lugar se colige, de quãta importancia es auer chancillerias, y Consejos Reales, y tribunales superiores. Si vieres los juezes andar variando, y que no se conforman. Si es é Roma, remítelo a la Rota: y si es en Granada, remítelo a otra Sala, o a otro tribunal superior, de manera q̄ teniã mucha razón los antiguos, de pintar al dios Pluton dios de las riquezas, que se llamaua *mammon*, sin ojos y sin juyzio, porque ciega y haze sin juyzio y sin razon a vn hombre, porque en llegando a negocio de hacienda y de interes no ay querer uer, ni vsar de razon: y dizen que su asiento y morada de este demonio *mammon*, es en las cõcauidades y cueuas de España: yo no se la razón de esto, sino es por vna de dos, o por que la gente de España es la mas auarienta que ay en el mundo, y mas rica, y donde tiene asiento este demonio, y dõde haze mas rica y estrago: yaunque digo esto entiendo, que ay otras naciones mas auarientas y de menos consciencia: y asy mas conforme a la verdad de la fabula es, por que (según la opinion de los antiguos) los montes de España estauan llenos de oro y d̄ plata, y era las Indias de los antiguos: y asy como agora van flotas, y armadas a las Indias: asy antiguamente venian a España, y como en las Indias ay grandes minas, asy las auia en España, y esto se ve claro en vna sola que se hallò en Guadalcanal. Y esta verdad se trata en el lib. 1. de los Machabeos capit. 8. tratando de la fama de los Romanos, dizen por cosa notable, que sujetaron a España, donde auia grã riqueza de metales de oro y de plata.

Et audie

D. Hiero.

Sal. 72.

Matth. 13.

Deuter 17.

1. Mach. 7.

Et audiverunt quanta fecerunt in Regione Hispania, & in potestate redegerunt, metalla argenti, & auri qua ibi sunt. O triste España que por esta fama que tiene, de que en ella está, ay y tiene su asiento el dios Pluton, mammon dios de las riquezas, todas las naciones vienen a pelarla, y enriquezese en ella, como vemos estas compañías de estrangeros y Ginoueses, que así tratan de millones, como otros tratan de reales: y acuerdome, que estando escriuiendo esto llegò vn juez al pueblo donde estaua, còtra los que no auia pagado seruicio y mòtazgo a su Magestad, y que por esto dieron veynte y dos cuentos, y me afirmaron por verdad, que ganauan mas de dozientos mil ducados, y esto no lo se por muy cierto, saluo que vi por mis propios ojos, que todos los pueblos por redimir su vexaciò se concertauan y dauan lo que les pedian, y ver estas compañías gruesas, que asombran, y así me haze grandissima lastima, y pluguiese a nuestro Señor, que estos estrangeros y sus compañías, y estas compras y arrendamientos, que hazè de maestrazgo y de todo lo demas, se desterrase de España, que entiendo que esto la tiene pobre y a su Magestad pobre, y los particulares muy ricos, porque toda su pretension de estos ministros y jueces de su Magestad, no es otra sino enriquezese y robar a los pobrezitos, para enriquezese ellos: y digo esto, porque lo e visto por mis ojos, que entra vn juez o pesquisidor, que es vn pobre letrado, cargado de Alguaziles y Escriuanos con mas aparato que si fuera vn grande de España y todos no pretenden si no robar, y ay oficial particularmente escriuano, que lo vi con vna cadena de oro al cuello, y con vn vestido muy costoso, y que me afirmó, que auia robado mas de dos mil ducados: y vi a los pobrezitos vender las camas y alhajas, para darle a el: y todo esto clama a Dios y a su Magestad, y no llega a sus oydos, ni a sus Consejos, ni lo dexan llegar, y por eso lo pongo aqui, que por ventura llegará, y se remediará algo, por que todas las cosas que llegan, se remedia y todo esto se funda en esta fama, que tiene España, y que está en ella el dios Pluton, mammon, dios de las riquezas, y así todos acuden a ella: y así se llaman las riquezas, mammona, nombre deriuado de, mammon, dios de las riquezas, y tiene por so-

bre nombre iniquitatis. Que dize san Luce. Iniquo mamona, porque es causa de grandes maldades y pecados: y fino boluamos los ojos atras, y consideremos la primera edad del mundo, que fue desde Adan hasta Noe, que de males causaron las riquezas, que de violencias y tyrantias, Genes. *Genes. 6. Videntes filij Dei filias hominum acceperunt eas sibi in uxores ex omnibus quas elegerant.* No emos de entender aqui filij Dei, los demonios, porque es gran delatino de gente, que ignora la Escritura diuina dezir, que en sentido historico y literal, los demonios se casaron y fueron hijos y estos fueron los Gigates: en sentido mytico algunas vezes se halla en la Escritura, que el demonio se casa: y así vna Glosa sobre el capitulo 6. de Thobias, sobre aquellas palabras, *daemon Occidit septem viros Sarrae, diabolus de concupiscentia, uxore sua nouem filias habuit, quarum septem diuersis generibus hominum maritauit:* quiso se el demonio casar, y casose con la luxuria, y tuuieron nueue hijas, y las siete casò, y las dos amancebò, y de estas siete, la primera fue la cobdicia, la qual es la primera, y principio de todos los males (como despues veremos) y entre los males que haze, el vno es la Simonia, hazer almoneda de las cosas ecclesiasticas, comprar y vender las cosas sagradas, como Simon Mago, y que estas cosas anden en trato y venta como las demas cosas, lo qual es Simonia: porque tuuo origen y principio de Simon Mago. Esta caso con los Prelados y Clerigos. La segunda que es la hipocresia con los Religiosos, que en lo exterior estan muy blancos y muy compuestos, y en lo interior suzios, y desonestos. La tercera que es rapiña, con Soldados y Capitanes. La quarta que es vsura, con tratantes, y Ginoueses. La quinta que es engaño, con mercaderes. La sexta que es sacrilegio, cò labradores, que hurtan los diezmos a Dios. La septima que es el Auaricia, cò viejos. La luxuria y la gula, no quiso que se casasen, si no que se amancebasen con todos, porque estos dos vicios son muy vniuersales, y todo lo andan, y anadie perdonan: de manera que dos cosas colegimos de esta glosa. La primera como al Auaricia y cobdicia desmaziada es causa de grandes pecados, simonias, vsuras, engaños. Lo segundo, que es gran delatino pensar, que los demonios se casan, que lo que

AVARITIA ET AVARVS.

lo que dize en el Genesi. *Videntes filij Dei* Viendo los demonios. Y el alegar, que *filij Dei*, en la Escritura significan los demonios, y para prouar esto traer aquel lugar de Job cap. 2. *Cum quadam die venissent filij Dei & starent coram Domino*, No tiene fundamento, porque en la Escritura diuina todo aquello que es poderoso, grande, alto, y fuerte, se llama hijo de Dios. Los Prelados, y juezes, y personas de gouerno, se llaman hijos de Dios: y así lo dixo Christo, Luc. capit. 20. Allí dize, que la Escritura llama a los buenos hijos de Dios. Y por san Iuan cap. 10. dize Christo, que los Prelados, y juezes son hijos de Dios, y alega a Dauid, psalm. 81. *Ego dixi dij estis: & filij excelsi omnes*. A los Cedros altos llama, *Cedros Dei*. A los môtosal tos *Montes Dei*. Así aqui, *Filij Dei*, hóbres poderosos y ricos, en quien las riquezas y poder fue causa de grandes tyrantias y pecados, y que Dios embiale el diluuiouniuersal.

Iob. 2.

Luc. 20.

Ioa. 10.

psal. 81.

§ 167.

Hiere. 13.

¶ EN la segunda edad del mundo, que començo desde los tres hijos de Noe, Sem Cham, y Iaphet y de estos se deriuò el mundo, y descendieron todas las naciones. Los hijos de Sem poblaron la tierra de Oriente, poniendo nombres a los lugares de si mesmos. De Aram vinieron los Asyrios: de Arphajad los Chaldeos: de Helam los Persas. El segundo hijo Cham poblò la tierra del medio dia, y de Chanaan vinieron los Chananeos. De Misraim los Egypcios. De Chus los de Etiopia: y así dize Hieremias ca. 13. *Num mutauit Chusis pellem suam?* De el otro hijo Seba vinieron los Arabes. Iaphet poblò esta parte de Europa, Grecia Italia, Francia, y España. Los hijos de Cham poblaron la tierra mas fértil de Egipto, y Syria, y estos fueron los q̄ edificaron aquellas dos Ciudades tan illustres y famosas de Babilonia y Ninieue, de las quales la scriptura diuina cuenta grâdes maravillas. La Ninieue dize Strabo, que tenia quatro cientos estadios en alto, y en largo onze mil y quientos: y las torres y muralla tenían de alto ciê pies, y de ancho que yuan dos carros por ellas: de lo qual se colige, como luego al principio de la edad del mundo, se començo a apoderar la cobdicia: y así escogen el lugar mas ameno y mas rico, y edifican los hóbres muy de propósito, para perpetuar se

y estar muy de asiento en ella, por que tres cosas procuran los malos en esta vida, riquezas, deleytes, y honrras. De todo lo qual los buenos hazen muy poco caso, y así dize la Escritura, *Nembroth cepit esse potens in terrae*. El primer tyrano que vuo è el mûdo, y quadrale muy bien el nombre *Nembroth*, que quiere de zir: *transgressor vel apostata*. No ay guardar fidelidad a Dios, ni ay justicia ni razón, por que (como queda dicho) el poder y riquezas priua de razón: y así primero, q̄ fue rico, y luego poderoso, tyrano, y soberuio: para declarar, que las riquezas son caua de todos estos males: y así Salomô con grande instâcia pedia a Dios vna mediana en las riquezas, porque la demasia dellas riquezas es causa de en soberueçerse, como los Gigantes, que eran tan ricos y poderosos, que quisieron hazer guerra a los dioses: las riquezas hazen a los hombres competir con Dios: y así dize, que no quiere muchas riquezas, y fuerças, porque no se viniese a ensoberueçer y dezir, *Quis est Dominus?* Y así este Nembroth como se vio tan rico y poderoso, quiso competir con Dios: y así dize *Genes. 11. Venite coquamus lateres, & faciamus nobis Ciuitatem & turrim*. Quien dio este consejo (segun afirma Iosepho) fue Nembroth aquel gran tyrano. Al principio del mundo no quiso Dios, que viese se casas, ni esos edificios y alcaçares y palacios soberuios y sumptuosos, si no que la casa fuese el capo, la techûbre fuese el cielo, para que entendiesemos lo que dize san Pablo ad Hæb. cap. 13. *Non habemus hic Ciuitatem permanentem*. Y tambien lo hizo Dios, para no darles ocasion a tyrantias y violencias: y por esto dize san Christo como tratando de este tyrano, y de todos los demas, que dezian. *Celebremus nomen nostrum. Sunt multi etiam hodie qui illos imitantur, & talibus operibus celebri volunt, qui splendidas domos edificant, & lauachra, & porticus, & deambulacra*. O lastima grande lo que pasa el dia de oy, que de jaulas tan grandes para tan chicos paxaros, que casas y alcaçares tan soberuios, que palacios tan costosos, donde se gasta tanta summa de dineros, que de baños, y estufas, jardines y çeuaderos: y si les preguntays para que lo hazen? para que gastan tanta hazienda y trabajo? para que son tâ excessiuos gastos? *Nihil aliud audis, quàm vt*

Genes. 11.
Iosepho.

ad Hæb. 13.

D. Christif.

immortalem seruent memoriam. Que sepan y entiendan, quando preguntaren, cuya es esta casa, estos palacios tan soberbios, esta heredad y mayorazgo? de fulano, pero permite Dios, que aquello que ellos hazen para honrra y perpetuar su n6bre, sea para grande infamia y deshonrra, y q digan todos. *Domus hęc est huius auari, huius rapacis, huius viduarum & orphanorum spoliatoris.* O casa que las piedras y molduras y todo el edificio estā dando bozes, que lo hizo vn tyrano auariento de la sangre de los pobres y de las viudas, y huerfanos, hijo de N6broth, del qual dize la Escripura, *quod fuit potens venator:* gran caçador de hazien das, que echaua mil redes y lazos, para de sollar a los pobres, y todo lo adquirio con malos tratos, y peores contratos. Y ası como el caçador acomete a la caça por mil vias, ası el auari6to. El caçador tiene lazos, armas, perros, saetas, arcabuzes, reclamos, porque lo q no puede caçar con fuerça, lo caçe c6 maña y astucia y para esto pone lazos y asechanças, y lo que no puede caçar con su persona, lo caçe con perros de muestra, que saquen de rastro la caça: y lo que no pueden con perros, con saetas y escopetas: Ası son estos crueles tyranos: que de inuenciones a inuentado el auaricia, que de lazos ay en el mundo, q de perros de muestra, que andan rastreando, si el pobrezito pis6 el Sol, todos abiertas las bocas, para cojer la caça: q de crueldades vsan: como lo llora Dios por Amos ca. 2. q haze d6 c6tar las tyranias y crueldades. *Super tribus sceleribus Israel, & super quatuor non conuertar, pro eo quod vendideris pro argento iustū, & pauperem pro calciamentis, qui conterunt super puluerem terra capita pauperū.* Este es el blāco de la prophecıa de Amos contra los diez tribus, que cometian pecados atr6cısısimos, c6tra Dios y contra el proximo: contra Dios el pecado de idolatria: con tra el proximo, que vendiese a vn bueno por vn par de çapatos: dadme vn par de çapatos, que yo le quitar6 la vida, y la honrra, y la hazienda. Dize san Hieronymo. *Nunc autem pro re vilissima calciamentis, quibus puluerem calcant, & firmum, pretiosam animam hominis vendiderunt.* Que mayor lastima, que por la cosa mas vil del mundo se venda la cosa mas preciosa del mundo? Que cosa mas vil, que vn par de çapatos? y que cosa mas

preciosa que el anima? Los Hebreos dize que habla c6tra los juezes, cuyo officio estaua tan deprauado, que por vn par de çapatos doblauan la justicia. Otros dizen es tan grande la tyrania de los tyranos, que hasta descalçar a vn bueno los çapatos, no paran, ni le dexan capa, ni cama, ni çapatos. Otrosque son tan tyranos, q salen a m6teria de hombres, como a m6teria de venados y jaualies, como yo vi en vn lugar de est Reyno, al tiempo que esto eicruia: que vn juez y Governador sali6 a coger la tierra con mas de dozientos hombres como caçadores, y matar a los que hallauan, como si fueran jaualies o venados, y desnudar sus criados a vno, (que mataron), hasta los çapatos, sin auer porque: pero creo no quedarā sin castigo, que su Magestad embia juez contra el: y ası muchos, que hazen lo mesmo. Otros dizen que habla del sancto Ioseph, figura expresısıma de Christo, cuyos hermanos lo vendieron por veynte reales, los quales repartidos entre diez hermanos, salian a dos reales: figura expresısısıma de Judas: que de pecados cometi6 por ser auariento y cobdicioso? Y ası dize san Iuan cap. 12. que los discipulos y Judas se indignaron contra la Magdalena, por auer derramado cosa tan preciosa como el vnguento, y en tanta cantidad sobre la cabeza de Christo: aunque con diferente intento: los discipulos se indignaron contra la Magdalena, porque sabian la condicion de Christo, que no era amigo de aquellas de masias y regalos, y quan modesto y mirado era en sus palabras, obras, y exemplos, y quanto aborreçia aquellos regalos, pero Judas se indigna contra Christo, y dio muestra de aquella indignaci6 con vna cubierta de misericordia: porque es muy comun a los malos, cubrir la maldad c6 vna cubierta y muestra de virtud: y la codicia con vna especie y color de misericordia: como Dyonısio tyrano, y Iuliano Apostata, que quitaua la hazienda a los Christianos debaxo de especie y zelo de virtud: porque dezian: q su Maestro Christo mādaua fuesen pobres. Ası Judas encubre el ser ladron, debaxo de especie de misericordia: el ser lobo debaxo de piel de oueja. Lo mesmo haze vn auariento, encubre su auaricia debaxo de charidad. Y ası dize san Ambrosio lib. 3. de Espiritu

Amos. 2.

D. Hier.

Ioan. 12.

D. Amb.

AVARITIA ET AVARVS

ritu Sancto ca. 18. *Restè, ò Iuda proditor vn-
guentum passionis eius trecentis denariis es-
timas, & passionem eius triginta denariis vèdis
diues in estimatione, vilis in scelere.* O Iudas
traydor, que estimas en mas el vngüeto,
conque ha de ser vngido en su muerte el
dia de su sepultura, que no su persona y
vida: pues el vnguento lo estimas en tre-
cientos dineros, y la persona vendes en
treynta: rico en estimacion, vil en el pre-
cio. O quãtos ay de estos, q̄ estiman mas
quatro reales y el vnguento y el ambar y
el algalia, q̄ a Christo: pues esto no lo da-
ràn, porque lo estimã en mucho, ya Chri-
sto lo daràn por poco: y mas estiman v-
nos guantes, o vn par de çapatos, que a
vn bueno y avn justo. Y luego dize Amos
que no se contentan con esto, sino q̄ ha-
ziã otra crueldad y inhumanidad: tomar
al pobrezito por los cabeçones, y echarlo
en el suelo y darle de coçes, y arrastrãdolo
lleuarlo a la carçel por quatro reales, que
le deue, y estan pobre, que no los puede
pagar: pide algun tiempo de espera para
trabajar, y pagar. Bien lo dize Chri-
sto, Matth. capit. 18. de aquel mal sieruo,
que ahogaua a su compañero por vna po-
ca cantidad, que le deuia, y arrastrãdolo
lo lleva a la carçel. Dize vn Hebreo. Es
tan grande la cobdicia de los ricos y auar-
rientos, que andan echando el bofe por
vn palmo de tierra, que tiene el pobre, te-
niendo el tantas leguas determino y ju-
risdicion: como se lo dixo Nathan a Da-
uid, 2. Reg. capit. 12. Vn ricazo tenia grã
des manadas de ouejas, y vn pobrezito
vna sola, y el ricazo se la tomò: gran ca-
stigo mereçe. Es lo dñ Rey Achab, 3. Reg.
capit. 12. que teniendo grandes pagos de
viñas y de heredades, vna sola viña que te-
nia Naboth, se la quitò, y la vida le quitò,
por quitarle la viña. Afsi dize Amos las
violencias y tyranias de los ricos auarrien-
tos: que si por ventura le caya la suerte al
pobre de alindar con el rico en su tierra
o heredad, haziale mil vexaciones, enfan-
chando las lindes, y entrãndose en ella,
atrauesãndose acada paso con el: por q̄ la
vexacion lo necesitase a venderse la, y en-
fanchase el su heredad: O que de calum-
nias y embustes a inuétado el auaricia. Y
luego en el capitulo 5. se quexa Dios. *Id
circo pro eo quod diripiebatis pauperem, & præ-
dam electam tollebatis ab eo, domos quadro la-
uide edificabit, & non habitabit in eis.* Di-

Matth. 18.

3. Reg. 12.

3. Reg. 12.

Amos. 5.

ze Dios el mal gozo que a de auer de sus
riquezas mal ganadas, ð sus robos y latro- D. Hier.
cinios, de sus casas y palacios a tanta co-
sta edificãdos. Dize muy bien san Hiero-
nimo, q̄ quitase des el pan de la boca del
pobre, para darlo a vuestros perros, y des-
nuda sedes a los pobres, para vestir y en-
mantar a vuestros cauallos? Traduzen
otros. *Conculcasti pauperem:* days de coçes 70 Intep.
a los pobres, y quitaysles todo lo bueno,
que tienen. Los 70. *Pro eo quod pugno perc-
tiebatis pauperem.* Cosa lastimosa, que to-
meys por los cabeçones al pobre, y dan-
dole de coçes y bofetadas y moxicones,
arrastrandolo, lo lleueys a la carçel: pues
yo os empeño mi palabra, q̄ no os aueys
de gozar de esas casas, q̄ cõ tanta sumptosi-
dad y grandeza, con tantas molduras y
piedras quadradas las labrays y edifi-
cays a costa del sudor y sangre de los po-
bres. Es como los mercaderes, que lleua-
uan a Ionas en su nao, que eran muy
codiciosos y muy caudalosos, y lle-
uauan muchas mercaderias a Thar-
so, las quales auian ganado con vsu-
ras y logros y tratos ilicitos: y afsi fue ju-
sto juyzio de Dios, que viniese vna bor-
rasca y tormenta, que en vn momento
lo perdiesen todo aquello, que é muchos
años auian ganado y robado: porque es-
tas haciendas mal ganadas, son haciendas
de traçgos, que vna borrasca o tormenta
o desgracia lo lleva todo: chupar, y chu-
par, y despues lo gorman. Ay vn genero
de hombres auarietos, que son como san-
guisuelas, que no hazen, sino chupar la sã-
gre de los pobres, la medula y sudor del
miserable pueblo: y afsi lo dize el Sabio,
Prouerb. capit. 30. *Sanguisuga dua sunt filia
dicentes: affer, affer. Tria sunt insaturabilia, &
quartum nunquam dicit sufficit: infernus, os
vulua, & terra qua non saturatur aqua: ignis
verò nunquam dicit sufficit.* El Hebreo acaba
el primer verso diziendo. *Sanguisuga dua
sunt filia.* Lo qual se ha de referir a lo q̄ an-
tes adicho: *est genus quodã hominũ simile biru-
dini, vel sanguisuga, cuius dua sunt filia da, da.*
La sanguisuela vnos dize q̄ tiene dos bo-
cas con q̄ chupa la sangre, y estas son las
hijas: otros dizen, que la lengua esta par-
tida en dos partes, y estas son sus hijas, y
con ambas chupa la sangre: y afsi dize el
Sabio, que ay hombres semejantes a la
sanguisuela, q̄ no se harta, sino siẽpre estã
chupãdo: afsi el auarieto. Y dize luego (q̄
digo

Prouerb. 30.

digo vn genero de hombres:) tres generos de cosas ay insaciabiles que no se hartan (que digo tres) quatro son las q̄ jamas dizen basta: la cobdicia del hombre tiene quatro bocas insaciabiles, que no ay dezir basta, sino que siempre da, da trae, trae, O que de males causa en el mundo esta cobdicia, que hidria con siete cabeças. estas son la: quatro bocas, la primera es vna sed insaciable de vengança, y de hazer mal: la qual es la ira y la embidia, que como el infierno y la sepultura jamas dizen basta, el infierno no quiere mas animas, y la sepultura no quiere mas muertos, no ay dezillo: assi ay hombres tã crueles y tan sedientos de sangre humana, que jamas se hartã della: enemigos capitales del genero humano, que todo quãto hazen tratan y dizen, es para destruir y afolar a los demas. La segunda cobdicia es la boca de la madre, la Luxuria, vicio insaciable, que siempre esta pidiendo, y darle, es comer salado, que despier-ta mas el apetito. El tercero vicio, y la tercera boca insaciable es la cobdicia de los ojos, como la llama san Iuan 1. Cano. capit. 2. esta se compara a tierra, y assi la llama *terrena*, porque siempre tiene la boca abierta, como la tierra arenosa, que mientras mas agua, pide mas: y por eso se compara el auariento a hydroptico, Luc. capit. 14. Y assi Aristoteles dixo Libro 7. Ethic. capit. 8. *Vitium est simile hydroptico*, que es vn habito confirmado de pecar, vna cobdicia metida en los huesos, que no haze sino beuer, y siempre sed. Y lo mesmo dixo Aristoteles del incontinente comparandolo a hydroptico, *cuius partes mouentur in contrarium eius quod in se disponit*. Que pretende vn sensual? amatar la sed, y para eso no haze, si no beuer, pues es muy al contrario de lo que pretende, pues ese beuer causa mayor sed. Que pretende vn auariento? amatar la sed de su cobdicia, y para esto no haze sino beuer, amontonar riquezas pues defengañole, que ha de ser muy al contrario de lo que piensa, que mientras mas allega y amontona, mas cobdicia tiene: porque dize el refran. *Crescit amor nummi, quantum ipsa pecunia crescit*. Y por eso dixo el Ecclesiastico en el capitulo 14. *Insatiabilis aculus cupidi, in parte iniquitatis non satiabitur donec consumat, are faciens animam suam*. Dos condiciones

pone del auariento. La primera ojos insaciabiles, apetito que jamas se harta, sino que mientras mas beue, mas sed, hasta q̄ con el abundancia de humores y riquezas ahoga el coraçon y muere: la qual cobdicia insaciable, es la vanagloria la soberuia y ambicion, que es la quarta boca, comparada a fuego, que mientras mas leña, mas llama leuanta: y como el fuego siempre a lo alto, assi el soberuio: y como el fuego todo lo traga, consume y gasta: assi vn ambicioso, que lo querria todo sujetar: y siempre mas y mas, como Alexandro Magno, que despues de auer sujetado al mundo, oyendo a los Philosophos philosophar, de que auia otros mundos fuera del descubierta, suspirò: como pesandole, de q̄ no los tuuiese a todos sujetos. Miremos a que punto llega vna cobdicia insaciable. Y assi permite Dios, que sea, y les acontezca, como a aquellos mercaderes, que yuan a Tarso, que se leuante vna tempestad y borrasca, vna enfermedad, vn pleyto, vn fuego, vna desgracia (que como emos dicho) ponga alas a las riquezas, y se vayan bolando como la perdiz, que cria los hijos agenos, y trabaja, y despues se van a su padre: assi las riquezas se vayan a su dueño, que es el demonio: y como solemos dezir acá: la mar lo da, y la mar lo lleva: el demonio lo da y el demonio lo lleva, sino que lo da por alambique y alquitara, y lo lleva en vn momento: y assi condena Dios esta cobdicia demasiada por Micheas en el capitulo 2. *Ve qui cogitatis inutile & operamini malum in cubiculis vestris, in luce matutina faciunt illud, & concupierunt agros, & violenter tulerunt, & raperunt domos, & calumniabantur virum, & domum eius, virum, & hereditatem eius*. O deluenturados auarientos, que de noche no ay dormir, sino dando traças, como robaran al otro la hazienda, o se la quitaràn por fuerça y violencia: y particularizando pecados: el primero de que echa mano es de la auaricia, la cobdicia insaciable de vn auariento porque esta es origen y principio y causa de grandes pecados, violencias tyranias, y robos, y por eso san Pablo 1. ad Timot. ca. 6. la llama, *radix omnium malorum cupiditas*. Y assi san Tiago en su Can. ca. 4. dize. *Vnde bella & lites in vobis? nonne hinc ex concupiscētis vestrisque militant in mēbris vestr.* dedode tãtas gerras

Joa. 1. Can. 2.

Luc. 14.

Arist.

Eccles. 14.

Mich. 2.

1. ad Timo. 6.

AVARITIA ET AVARVS.

tos y barajas? Por ventura no naçe todo de vuestra demasiada cobdicia? todo el mal naçe de esta rayz, y esta es la q̄ pretē de Christo cortarysecar yarrácarla d̄qua jo: y así lo dize por san Matth. y por san Luc. cap. 3. *Iam securis ad radicem posita est.* esta rayz q̄ dize san Pablo que es causa de todos los males: y así por san Matth. c. 5. no haze otra cosa Christo, sino cōdenar esto interior malo: y lo mesmo en el Exodo ca. 20. y en el Deutero. ca. 5. *Non concupisces uxorem proximi tui, non domum, nō agrum, non seruum, non ancillam.* Y con ser el te precepto tan claro, eran tan auariētos de pensamiento los Fariseos, que le dauā vna glosa endemoniada, y afirmauā, que no auia peccado de pensamiento, sino se reduzia a acto: y así ser vn hombre cobdicioso, no era pecado, sino fuese, que cō fraudes y engaños, y con inuenciones y mentiras quitaua la hazienda a su proximo: entonçes era pecado: pero de sear la muger agena y la hazienda, esto no es pecado: y así les preguntauan, qual era el nono precepto del Decalogo? noes: No de searás la muger de tu proximo? Respōdian, que la cobdicia y deseo que en este nono precepto prohibia la ley, es aquel deseo, q̄ exteriormente se declaraua con burlas deshonestas, cō tocamiētos y seña les exteriores, cartas, villetes, terceras, paseos de calles, aunq̄ no vengán a ponerlo por obra, lo qual se prohibe en el sexto mādamiento: pero si vno desease la muger de su proximo, o su hazienda, y no pasase del pensamiēto, esto no era cōtra la ley, y así no era pecado. Esto probō Christo nuestro Señor muy a la larga en el lugar alegado de san Mattheo, ser peccado mortal, y en otros muchos lugares del Euangelio. Esto mesmo condena Micheas ca. 2. *Va illis qui concupierunt agros.* Aquí condena el pecado de cobdicia, aunq̄ no se ponga por obra, bien entiendo que no todo deseo es pecado mortal, ni toda cobdicia, sino quando la voluntad es eficaz y determinada: y así lo dize Christo, Math. ca. 5. *Qui viderit mulierem ad concupiscendum eam, iam mechatus est eam in corde suo.* Lome smo es en los demas pecados: de sear yo la heredad, para comprarla, o que tuuiera otra como ella, esto no es pecado: y esto es lo que auisa Christo, Luc. c. 12. *Caue te ab omni auaritia.* Y mas adelante dize Dios por el mesmo Propheta Micheas. *Mulie-*

res populi mei deieccistis de domo delitiarum
 Llegó a tanto vuestra crueldad y cobdicia, que no os contentauades, con quitar al pobre la capa, y sacarle todas sus alhajas de casa, sino echauadeslos de vna pobre casilla, que tenían para su regalo, por q̄no ay otro regalo para vn muger como es tener vn rincón suyo, donde se meta. Y el mesmo Propheta capit. 6. *Adhuc ignis in domo impij thesauri iniquitatis, & mensura minor irae plena: nūquid iustificabo stateram impiam, & sacelli pondera dolosa? in quibus diuites eius repleti sunt iniquitate, & habitantes in ea locuntur mendacium & lingua eorum fraudulenta in ore eorum.* Que bien pinta lo que pasa el día de oy, q̄ fuego de cobdicia está en la casa de vn auariento, que de thesoros amōtonados, cō maldad: las medidas vazias y faltas, pero llenos d̄ ira y enojo: si la quereys así, sino andad con Dios, y muy enojados, porque les dicen, que pesen y midan bien: que piensan, que Dios ha de justificar el peso engañoso, y los sacos y bolsas llenas de pesas falsas, con las quales tienen las casas llenas de riquezas, y todos no saben, sino mentir, y mil juramentos, que costo tanto, y vale tanto, y las lenguas no saben, sino engañar. Declara Ruperto Abad estas palabras. *Adhuc Ruperto ignis in domo impij.* Dize que aquí, ignis, es auaricia, por la qual Dios comienza por la razón atrás dicha: y llamala fuego, porque jamas dize, que basta, antes mientras mas leña, mas llama: y así lo dize el Sabio. *Ignis nunquam dicit sufficit, & auarus nunquam impletur pecunia.* Y que se figue de eso? *thesaurum iniquitatis:* que se allegan muchos thesoros de maldad, mal ganados, y nunca restituydos a sus dueños, y estan tan lexos de restituyr, que antes hurtan de nueuo: y esto como? *Mensura minor irae plena.* Dize san Hieronymo. *Mensura minor iram Dei prouocans, statera fraudulenta.* Que de engaños en la medida y en el peso: ya llegado a tanto la maldad, que en las pesas hazen mil engaños, porque echaron en la bolsa muchas diferencias de pesas, y trocaron las vnas por las otras: y de allí se figue. *Quod omnes loquuntur mendacium.* Que es el monstruo, que dize el Sabio, *Eccl. 27. clesiast. cap. 25. Pobre soberbio, y rico mentiroso, y viejo loco.* Echará vn rico mil juramentos, q̄ costò tãto y tanto, y q̄ vale mucho mas, y todo mentira por engañar

Luc. 3.
 Matth. 5.
 Exod. 20.
 Deuter. 5.

Mich. 6.

Matth. 5.

Luc. 12.

D. Hier.

Eccl. 27.

Oseai. 12. gañar. Que es la mesma quexa, que da Dios por Oseas cap. 12. *Chanaan in manu eius statera dolosa, calumniam dilexit, & dixit Ephraim, verunt amen diues effectus sum.* Alli Chanaan es mercader, y assi se llaman Chananeos, como agora Ginoueses. Y assi se dize de aquella muger valerosa *Proverb. cap. 31: Sindonem fecit & vendi-*

dit, & cingulum tradidit Chananeo: que es al mercader. Pues dize Dios: no eres mercader fiel, si no de estos mercaderes, que no tienen consciencia, ni temor a Dios, cuyo officio principal es, engañar: y que estan tan exercitados en el officio, y son officiales tan primos en el engañar y hurtar, que nadie caera en el engaño: que pe sarán vna cosa, y parece buen peso, y es falso: medirán vn paño, y de tal manera lo estirarán y tan subilmète, que en diez varas os escalfen vna. En el vino, azeyte, trigo, çeuada, hazé mil engaños y mil embustes. Todo su fin y blanco es enriquecerse: y assi dize el mesmo. *Veruntamen diues factus sum,* Dize san Hierony. *Non refert vnde possideam dummodo possideã hoc morbo laborant plurimi de quibus scriptum est diuitie cõgregata iniquè euomentur.* Enriquezca yo, y sea como quiera: no me cojan en el hurto para castigarme, que en lo de la consciencia, no ay que reparar: no tienen cuydado, sino de chupar las plantas como el nogal, y el humor de todas las hermalizas, que estan junto a el las chupa y feca: assi son los ricachos auarientos, pretenden chupar a todos quantos viuen entre ellos. Y assi dize vn Doçtor, que llamò el Esposo al pueblo de los Judios huerto de nogales, porque donde ellos estan lo chupan todo: tienen cobdicia in faciable, que es lo mesmo que dize Micheas en el capitulo 7. *Quia sicut spina se in vicem cõplectuntur.* Llama el Propheta a las riquezas espinas. Lo mesmo Christo, llama a las riquezas espinas, *Lucæ capit. 8.* que ahogan la semilla: no ay cosa que assi ahogue la palabra diuina como las riquezas: y si entre ellas ay alguna çepa, luego le chupan el humor, trauãte mucho vnas riquezas con otras: y no solamente vnas con otras, pero afente al coraçon de vn auariento, de manera que no le dexan humor de virtud. Esto mesmo dize Abachuc cap. 1. *Et facies hominis quasi pisces maris, & quasi reptilia non habentia ducem? & factum est iudicium & contradicção potentior.*

D. Hieron.

Mich. 7.

Abach. 1.

Parece que el Propheta pone demanda a Dios y a su prouidencia, de ver lo que pasa en el mundo: que sean los hombres como peçes, que los mayores y mas ricos coman a los menores y mas pobres, y que anden como aues de rapiña, que no tienen a quien temer. Que dos comparaciones tan maravillosas, para condenar la cobdicia desordenada, que ay en el mundo, que los mayores sean como la Valena, que abre la boca, y se traga gran muchedumbre de sardinas: assi vn ricacho que abre la boca de su cobdicia, y se trague a tantos pobres, y que anden como aues de rapiña, viuiendo de rapiña, de hurtos, y de robos, y iustentandose de la sangre de los pobrezitos: que estè la pobre paloma descuydada en su palomar, y venga el açor o halcon y se la lleue en las vnas, y la desplume y se çeu en ella: y estè el gorrionçillo, y venga el gauilan, y haga lo mesmo. Esto mesmo pasa en el mundo, que està el pobrezito en su rincõ descuydado, y venga el rico y el poderoso, y lo desplume, y quite la hazienda. Sola vna ventaja lleuan las aues de rapiña a los poderosos, y en esto se muestran mas piadosas y misericordiosas, yes, que en tiempo de cria, no parece gauilan ni aue de rapiña, no se donde se van: parece que la naturaleza les esculpí este instinçto natural, que para no consumirlos de todo punto, les dan lugar, a que crien sus hijos. Triste y desuenterado del pobre, que aun esto no se vfa con el: que ay pragmatikas, para que en tres o quatro Meses del Año no se caçe ni pesque, porque no se agote la caça y la pesca, y no abra pragmatika y ley, que quando el triste del hombre y muger crian, y estan cargados de niños se vfa de misericordia con el, porq̃ no se acabè los hõbres. Esto es lo q̃ llora mucho el Propheta, y profiguiendo su lastima dize *Et factum est iudicium & contradicção potentior.* Traduze Sanctis Pagni. *Et fuit qui contra me litem & contentionem accepit.* Que emphasis tiene aquel *contra me: q̃ cõtra mi, q̃ a nadie hize mal ni agrauiè?* y que con todo esto, y con viuir tan bien, debaxo de los pies me leuantan pleytos, y barajas, para quitarme la hazienda? Dize san Hieronymo, que puede hazer dos sentidos esta letra, o conforme a la Vulgata, o conforme a los 70. conforme a la Vulgata dize, que habla de Nabuchodonosor.

AVARITIA ET AVARVS.

Sanctis.

chodonosor, y aqui, *iudicium*, puede significar pleyto y contradiccion: y por esto Sanctis Pagn. *Qui litem & contentionem contra me accepit.* Y por ser negocio de hazienda, no va por justicia ni por razon, sino el mas poderoso pone pleyto al mundo, y sin esperar justicia ni razon ni sentencia, se lo lleua, (si no como el turco) dizé que la justicia está en el espada y en el poder, y no ay esperar a que el pleyto se concluya, y se de a cuyo es: si no que vn impio tyrano y cruel de vn Nabuchdonosor, con el gran poder que tiene, preualezca contra vn bueno de Iudas, y vn justo y sancto Rey Iosias sin razon y sin justicia sea degollado de vn impio cruel y tyrano, de vn Rey de Egipto: y vn sancto Propheta Daniel y tres niños innocentes, como son Annanias, Misael, Azarias, los manden adorar vna estatua de Nabuchdonosor: y vn maldito suzio Rey Balthasar entre sus rameras y cócubinas beua en los vasos sagrados del templo: y que vna Reyna herege sacrilega y descomulgada deguelle y quite la cabeça a vna sancta Reyna de Escocia, porque no es herege como ella: y tanto sancto y seruo de Dios muerto y perseguido, y Dios calle, y lo vea, negocio es, que pone en gran de aprieto, y no se puede entender. O habla generalmente conforme a los 70. *Contra me factum est iudicium & iudex.* aqui *iudicium*, es sentencia contra el bueno, a que muera, porq̄ el auaricia tiene corrópidos los estrados y tribunales. Dize san Hieronymo, que esta querella la representa el Propheta en nombre de Christo y de los sanctos: porque Señor en los tribunales y audiencias se derrama la sangre de los sanctos y de los innocentes? porque se peruierte las leyes, y no se dexa aueriguar ni apurar la verdad, ni se da lugar a ello? porq̄ el malo preualeze cótra el bueno, y el pecador cótra el justo? y en los estrados y tribunales los letrados, y abogados escriuanos y procuradores, relatores, juezes mas se trabaja en defender la causa injusta del rico, q̄ la verdad y justicia del pobre? q̄ es lo que se quexa Dios per el Propheta Amos, ca. 5. *Quonia conuertisti in amaritudinē iudicium & fructum iustitię in absinthium.* Esdezir, quitays la vida a los buenos y daysla a los malos y facinorosos, q̄ es lo que dize el refrā. *Dat veniā coruis, vexat cēsurā colūbas.* Y así S. Hieronymo trae por

70. Interp.

D. Hiero.

Amos 5.

D. Hiero.

exemplo a Christo y al ladrón homicida de Barrabas, al q̄ da vida, se la quitays, y al q̄ la quita, se la days, q̄ será la causa desto? el auaricia: y así dize luego el Propheta *Abach. 1.* *Vae qui congregat auariciā malā domui suę.* Lo qual tiene dos sentidos. El primero cóforme a la Vulgata: ay d̄ aquel q̄ por fas y por nefas no haze, si no amótonar hazienda, porq̄ ella a de ser causa de su total perdicion y destruyció. O puede entenderse como traduze Sanct Pagn. *Vae auaro sectūti auaritiā malam, vt domū suam edificet: vt ponat in excelso nidū suum, vt euadat de manu mali.* Phrasis y léguaje muy comū de los Prophetas llorar la defuétura y cayda y muerte de los auarietos, cuyas casas está fundadas en sangre de sus hermanos, como Roma estaua fundada en sangre del hermano de Romulo: y así lo dixo y lloró el otro Poeta. *Fraterno maduerunt sanguine muri:* y así las casas de los auarietos estan fundadas y torreadas con sangre de pobres y de innocentes: y como el auē q̄ busca el árbol mas alto, para hazer ruido, y allí piēsa estar segura de las auē q̄ rapiñas: así fue Nabuchdonosor, y todo fue para mayor cófusión y desonra suya, porq̄ quāto mas alto, mayor es la cayda y mayor la cófusión. O tyrano cruel, quātas haziedas as destruydo: quātas Ciudades y pueblos as assolado: ya quātos pobres as quitado la vida, para hazer grandes alcaçares y palacios, las piedras darā bozes cótra ti, y los maderos labrados pedirā justicia en el tribunal de Dios: y así lo dize san Hieronymo esto muy biē. O q̄ de sangre as derramado de innocētes, y q̄ sed tā grāde tienes de derramar sangre de buenos: de manera q̄ los q̄ as muerto (respecto de los q̄ deseas matar) no es nada: y así no hazes, sino bañarte y rebolcarte en sangre humana, tanto q̄ las piedras ensangrētadas, y los maderos q̄ as derribado está dādo bozes, y apregonando y publicādo tu auaricia y crueldad. Dize san Hieron. q̄ es esto semeiante, a lo q̄ dize Christo, *Luc. 19.* *Dico vobis, quia si hij tacuerint lapides clamabunt.* Dize el mesmo san Hieronymo q̄ algunos interpretan esto de los Iudios, y Gētiles: si los Iudios callaren, los Gētiles darā bozes, y cófesarā por Dios: y dizelo porque esta exposicion es de Theodoro: pero que mas le contenta dezir. *Theod.* Si los hombres callaren, y las lenguas embidiosas encubrieren mis milagros, las piedras

Salust. piedras, y los edificios los publicarán: ni mas ni menos aunque los hombres callen las crueldades de los malos, las piedras, y los edificios les publicarán: y ni mas ni menos las bondades y virtudes de los buenos. Y trae vn exēplo de Salustio de los de Soria, hōbres famosissimos a quien los Romanos con toda supotencia no pudieron vencer, rendir ni sujetar. *Et tunc seminata mentia, domus in tecta parietesque templorum combusti, manus punicas ostentabāt* Los muros caydos, y los palacios derribados: las calas destechadas, y las paredes de los tēplos quemadas darán muestra de las manos valerosas de Numacia. Lo mesmo dize Tullio hablado de Cesar. *Parietes medi fidi Caii Cesar, vt mihi videtur huius curia, tibi gratias agere gestiunt.* Por la fee que deuo a los dioses que las paredes (Cayo Cesar,) parece que estā dando muestra y publicando tus alabanzas, lasquales en tan breue espacio las as leuando: ni mas ni menos las paredes y edificios de muchos estān publicādo sus crueldades y auaricias como otras la liberalidad y humanidad de los buenos: y ni mas ni menos todas las cosas insensibles estān enseñando al auariento, a que sea liberal, *Genes. c. i Congregetur aqua que sub celo sunt:* cada cosa estē puesta en su lugar tēgan sus terminos y mojones, y sus linderos y limites: y assi dize Prōue. ca. 8. *Legē ponebat aquis ne transiret fines suos* Manda Dios a las aguas q̄ no passasen sus terminos, y no los pasaro, y al fuego ya la tierra, y al ayre: y lo mesmo dize David psal. 103. *Terminū posuisti quē non transgredientur: neq̄ conuertentur operire terram.* Vemos venir vna ola hinchada de la mar, que parece, q̄ llega al cielo, y que quiere hundir la tierra, y en llegādo a sus terminos se detiene, y no pasa vn pūto de llos. Y assi dize Dios por Hierē. c. 5. *Arc er go nō timebis, qui posui arenam fines mari?* amirio me temas, a quien teme el mar y obedece, y poniēdole vn muro tan flaco como el arena, alli se detiene, y no pasa adelante? O si los auarientos deprendiesen de las cosas insensibles, y no lo quisiesen todo ocupar: que parece que el mundo se hizo solo para ellos, y no hazē sino pasar los terminos, y juntarlos todos para si. Y assi los amenaza Dios, *Esai. capit. 5. Vā qui coniuugitis domum ad domum, & agrum agro copulatis vsque ad terminos loci: nunquid habitabitis vos soli in medio terrae?* Procurays

grādes mayorazgos y terminos redōdos, y el pedaço de tierra del pobre se lo quitays, para jutarlo cō los vuestros: teneys grādes palacios, y al pobrezito forçays, a q̄ veda vna choçilla, enq̄ se mete el y su muger y hijos: aueys de viuir vosotros solos en el mūdo? pues es tāta vuestra auaricia q̄ no procurays ē esta vida orra cosa. sino adquirir y allegar, y jutar tierras cō tierras linderos con linderos, casas cō casas, que no os hartays como topos, y sapos de tierra, y pēfays q̄ os ha de faltar. De zid, a q̄ llos sanctos del testamēto viejo no erā ricos? *Genes. 3a* *Eratq̄ Abraham diues valde.* *Genes. ca. 13.* y Iob el mas rico de Oriente? Faraō no hizo mercedes a Abraham, mirad como las adquirierō aque llos sanctos, y las adquieren los buenos, y como el mesmo rostro hazia a la riqueza, q̄ a la pobreza: y si Faraon le hizo merced, fue por su virtud y sanctidad, y de esta manera se pueden adquirir hacienda y riquezas: y con ser tan grandes sanctos, dize san Chrysostomo, q̄ viendo Abraham: que sus pastores y los de su hermano Loth auian reñido sobre los pastos y terminos para los ganados, dize. *Cogita quantum ex diuitiis damnum, & quanta ex multis opibus contentio, antea erat pax charitatis vinculum, nunc rixa & contentio,* Cōsiderad como ni la hambre, ni la larga peregrinaciō, ni los trabajos ni dīcōsuelos fueron bastantes para apartar a estos dos hermanos al vno del otro, y el interes los hizo apartar, Este aparta al padre del hijo y al hermano del hermano, y al amigo del amigo: porque *vbi est meum & tuum, illic omni litium genus, & contentionis occasio.* En auiendo mio y tuyo, luego las disensiones y pleytos: y por eso dize san Lucas. *Act. c. 4.* que lo primero q̄ hazia los q̄ venia a la Yglesia, era poner suhaziēda a los pies de los Apostoles: y luego dize. *Acto. 4o* *Erat cor vnu & anima vna.* En no auiedo mio y tuyo, luego la cōformidad y amistad: y no sin mysterio los padres antiguos q̄ instituyeron las Religiones, lo primero q̄ mada uan era, q̄ no viēse mio ni tuyo, porq̄ via que esto era principio y origē de toda disensiō, si no toda la hazie da comū: y quando ay mio y tuyo luego diuisiō. *Gen. 21.* *Genes. 21a* Isaac y Ismael niños estān altercando y porfiando, qual ha de ser el mayorazgo, quā natural el auaricia: aū no an salido del cascarō, ya tratā, de qual a deser mayorazgo, ya si Sarra dioluego ordē como se aparten

AVARITIA ET AVARVS.

Genes. 26.

fen. Lo mesmo Jacob y Esau en el vientre ambos andauan peleádo, qual auia de salir primero, para ser mayorazgo: aun en el vientre parece que se engendra el auaricia juntamente con el hombre: y así la madre dio orden como ambos hermanos se apartasen, y Jacob con su trabajo vino a ser muy rico. Isaac fue rico, Genesis cap. 26 y en años esteriles sembraua, y en vn año muy estéril sembrò, y cogio cien cahyzes de trigo: y para dar a entender, que aquello no venia del cielo ni de la tierra, dize el texto. *Seruiuit autem Isaac in terra illa, & inuenit in ipso anno centuplum benedixitq; ei Dominus.* Echòle Dios su bendicion, y de allí fue creciendo y multiplicandole la hazienda poco a poco. Ay algunos que quieren ser ricos en vn año, y toman por escudo a los sanctos, Abraham fue rico, Isaac, y Jacob, y David: pero no miran, el como lo fueron, que no fue cò vsuras ni logros, ni con engaños, ni embustes ni falsedades, ni con robos ni latrocinios, ni a costa de sangre de pobres sino por ser buenos y tener bendición del cielo, y multiplicarielo Dios en el campo en el trigo y en el ganado, como a Isaac, y Jacob, por su proprio trabajo, y medios licitos y honestos, repartiendo sus bienes con los pobres, como lo dize san Pablo 1. ad Timoth. 6. Siendo Isaac tan rico, luego los hermanos que diferentes, q̄ de disensiones sobre las riquezas: demanera q̄ fue necesario apartarlos, y salirse Jacob de su tierra, y fuera de ella ganò mucha hazienda, siruiendo veynte y ocho años a Laban, y en aq̄l tiempo tuuo Dios grandísimo cuydado de su sustento, y de aumentarla: y así en aquella hambre tan dura cruel, y larga, que durò siete años, lo mandò baxar a Egipto, Genes. c. 47. y mandò el Rey que de gracia se les diese trigo, y pasto para sus ganados. A los Egypcios el primer año los sustentò, y dio trigo a costa de su dinero: el segundo a costa de sus ganados: y despues a costa de sus tierras y heredades. Esta es ordenacion del cielo, y figura de vn gran mysterio: que el que antes auia padescido tanta hambre, agora tenga tanta abundancia: y los ricos que antes auian tenido tanta abundancia, agora padezcan tanta hambre: para figurar lo que dize Christo, Matth. cap. 5. *Beati qui nunc esuritis, quoniam iurabimini:* Como se vio en el Rico

1. ad Timo. 6.

Genes. 47.

Matth. 5.

auariento, y Lazaro mendigo, Luc. c. 16. Luc. 16. que de riquezas, y abundancia en el Rico, y que de pobreza y miseria en Lazaro en la muerte se trocaron las suertes, y el Lazaro Rico, y el Rico pobre: como se lo dixo Abraham. Lo segundo para figurar la manera, que tiene Dios, para sustentar a los buenos y a los malos: a vnos y a otros sustenta, pero diferentemente a los buenos muy de gracia, y el mesmo Dios toma a su cargo el sustentarlos. y que no les falte lo necesario. Y dize san Pedro, 1. Canon. cap. 5. *Omnem sollicitudinem vestram proijcientes in eum quia ipsi est cura de vobis.* No mucha sollicitud en cosas temporales, si no remitido a Dios, q̄ con poca sollicitud os sustentará: David: *Nò est inopia timentibus eum. Diuites egerunt & euerunt: inquirentes autem Dominum non minuentur omni bono,* psalm. 33. En lugar de diuites: lee el Hebreo: *catuli leonum fame laborant:* a los que temen a Dios no les ha de faltar cota alguna, pero los cachorrillos de los leones siempre hambrientos: que lindo nombre para los ricos auarientos, cachorrillos de leones: leon padre, y leon el hijo: el padre leon robador, q̄ con vsuras y logros ilicitos robà el mudo, para dexar a sus hijos ricos a costa agena y de sudor y sangre de los pobres: pues esos dize Dios morirán de hambre, pero los buenos hartos. Lo mesmo dixo la Virgen en su Cántico, Luc. ca. 1. *Esurientes impleuit bonis: & diuites dimisit inanes.* Luc. 1.

1. Cano. Pet. ca. 5.

psal. 33.

Luc. 1.

§ A C E R C A de este verso de David § 168. haze nuestro padre san Augustin vn discurso muy galano, diciendo. O quié pudiese persuadir a los hombres esta verdad que temiesen a Dios, porque temiendolo, y siruiendole, no tēdran falta de lo necesario. Pero quien podra persuadir esta verdad a los ricos auarientos, que no engañen, ni roben, si no que teman a Dios, y le siruan, y seràn ricos. Responderan temed a Dios y seruide, y no engañeys, ni hurteys en vuestro officio y fuera del, y morireys de hambre: persuadilde, y aconsejalde, que haga limpiamente su officio al Capitan, y al Soldado, y al official, y al ventero, y bodegonero, y al carnicero, y a todos los demas, diran, que no se puede sustentar, con lo que su Magestad le da, ni con lo que gana, y que no puede tratar su officio, sin engañar: pues hermano es posible que no teneys consciencia, y no temeys

D. Aug.

temeys a Dios? dirà que no, porque si lo teme, no tendra que comer, y morir de hambre, y no podra sustentar su casa: pues mirad lo que dize aqui el Propheta: que a los que temen a Dios, no les faltará lo necesario: y a los que son leones y robadores morirán de hambre: responderà, se ñor bien està todo esto, yo no me meto en lo que dize David, sino lo que yo veo es, que muchos temen a Dios, y son buenos, y mueren de hambre: y otros que no le temen, si no roban el mundo, muy hartos, abastados y muy de sobra todo: y veo a muchos ricos auarientos malos y pecadores, jamas ser pobres, ni en muerte ni en vida. En vida dizelo David psalm. 143 *Promptuaría eorum plena: eructantia ex hoc in illud. Oves eorum factosæ: abundantes in agressibus suis. Non est ruina maceræ, neque transitus neque clamor in plateis eorum.* Las despensas llenas de comidas de mil diferencias de carnes, y pescados: facad tal vino, y facad otro mejor, porque tienê las bodegas llenas de preciosos y ricos vinos: sus ouejas gordas y fertiles, y todas parideras, sin q̄ aya esteril en ellas, si no que le paran a millaradas: las dehesas, cortijos, y casafas, y granjas no tienen numero: las vacadas con tanto pasto gruesas y hermosas: sus fuertes casafas, que no ay murallas tã fuertes como ellas, y dezir, *non est transitus*, se puede entender, *ad illas*: no ayays miedo que entren ladrones a robarlas, pero la casa del pobre cayda y desportillada, quiê quierapuede entrar arrobalo. Opuedese entender, *non est transitus*, segùn el Hebreo, el qual traduze. *Non quisque alienus in exilium.* No ay destierro, ni açotes, ni galeras para el, si no para el pobre: aunque peores sean, todo lo allana el dinero, sus ganados (aunque coman lo vedado) andan libres por donde quiera: no ay tocarles, porque son del Señor fulano: no ay tristeza en su casa, todo alegria: no ay enfermedad ni trabajo ni muerte, sino todo descanso. *Beatam dixerunt populum, cui hæc sunt.* A este llamo yo bienauenturado: q̄ bien cierra el Propheta su hebrayfmo o Epanorthosis, porque viêdo los malos todos esos buenos sucesos, los haze, q̄ pongan la bienauenturança en esto: y no solamente son bienauenturados en vida, si no en muerte, llegada la vejez y tiempo de la muerte, como mueren de vejez, en vn punto en ricas camas, con grandes re-

galos. El pobre Lazaro a la puerta, como *Luc. 16.* vn perro a la puerta, sin cama en medio de la calle, como quien halla vn perro muerto. Pues valame Dios, como dize la Escritura, que a los buenos, y a los que temen a Dios no les ha de faltar cosa alguna, y a los ricos auarientos les ha de faltar todo? y dizen esto como verdad muy aueriguada, David. *Numquam vidi iustum derelictum, neque semen eius querens panem.* Pues como es esto? pues vemos lo contrario: y assi lo dize Iob capit. 21. como espãtado y admirado dize. *Quare. g. impij uiuunt? sublenati sunt confortatiq̄, diuitijs sem eorum permanet coram eis, propinquorum turba, & nepotum in conspectu eorum. domus eorũ securæ sunt & pe catæ, & non est virga Dei super illos: bos eorum concepit & non abortiunt, vaca peperit & non est priuata fœtu suo, egrediuntur quasi greges paruuli eorum: & infantes eorum exultant lusibus: tenent tympanum & ci tharam, & gaudent ad sonitum organi: ducunt in bonum dies suos, & in puncto ad inferna descendunt.* Marauillota pregunta deduzida de la experiencia, contra quien afirmaua que Iob era castigado por sus pecados, y priuado de sus lujos, hazienda, salud, y honrra. Dezidme porque los malos viuen? es tan ricos y prosperados, y son los q̄ mandã y rigen la tierra, y todo les sucede como quieren? La mesma pregunta haze Hieremias capit. 12. *Quare via impiorum prosperatur benè est omnibus qui prauaricantur, & iniquè agunt.* Que es lo mesmo que dize Euripides. *Indignum est intueri lucem.* Viendo malos iniustè honoratos. Los buenos se querrian tapar los ojos, y no salir en publico, sino estar se arrinconados, viendo las plaças y lugares publicos y honrrados llenos de malos, y que esos son los q̄ mandan, y son honrrados y estimados. Y en otra parte dize el mesmo. *Valde molestum est melioribus, si vir iniquus honores obtineat, lingua populum regens cum prius nihil fuerit.* Que cosa tan molesta y tan pesada para los buenos, ver a los malos muy honrrados, y que su lengua sea el gouernarle de la Republica, y que el que ayer era nada, sea el todo oy del gouerno: y no para ay su buena dicha y fortuna, si no que tambien vee con sus ojos sus hijos en las mesmas riquezas y honrra y pujança, y veen a sus nietos y casta muy estendida en aquella prosperidad, alegria y contento. Pues como es verdad lo que dize Da-

psal. 143.

psal. 36.
Iob. 21.

Hierem. 12.

Euripiden

AVARITIA ET AVARVS.

uid, Eliaphaz: y la Escriptura a cada páto: que la riqueza casta y descendencia del malo se acaba muy presto, en flor se seca y marchita? porque la experiéncia vemos, que prueua lo contrario: pues vemos su casta muy estendida, sus casas seguras. no ay trabajo, que les toque, que es lo mismo que dize David. *In labore hominum non sunt: & cum hominibus no flagelabuntur. Ideo tenuit eos superbia, operti sunt iniquitate: prodit quasi ex adipe iniquitas eorum. Transierunt in affectum cordis sui.* Los malos son hidalgos y libres del pecho que Dios puso al hombre, Genes. cap. 3. *In sudore vultus tui, vesceris pane tuo.* Y Job capi. 5. *Homo nascitur ad laborem:* y ellos naçen para del canso. Los buenos dize san Pab. 2. Corinth. capit. 11. *In laboribus plurimis, in carceribus abundantius, in plagis supra modum:* pero ellos no ay ver mal dia por su casa, ni trabajo, ni hambre, ni sed, ni cansancio: y de aqui vienen a entoberueçerse. Dize el Hebreo en lugar de, *ideo tenuit eos superbia, vt torques cingat eos superbia, & ceu veste innoluantur violentia.* Que como con cadena al cuello, y vestidura muy preciosa se precien de la soberuia, y pauoneen, y la traygan por medalla y gala, y que anden vestidos y arreados de oro, y telillas de brocado, y mucha pedreria, de lo que con violencias y robos an quitado al pobre: y no para aqui, si no, *quod prodit quasi ex adipe iniquitas eorum.* Que maravillosa comparacion, de la qual vta tambien Job capi. 15. *Operuii faciem eius crassitudo, & de lateribus eius à ruina descendit.* Dize el Hebreo: *nam adeps illius obduxit faciem eius, & ebostatem cõtraxit circum illia:* el escudo có que se defendia y ofendia era la riqueza: con estas armas hazia guerra a Dios, y a los hombres: a Dios, *terenditenim aduersus Deum manum suam:* hizo guerra a Dios có sus mesmas armas, vsando mal del poder y de las riquezas y fabiduria, que Dios le auia dado: con todo esto leuantò vadera contra Dios, y publica guerra contra el: como los Gigantes, que pintan las fabulas antiguas, de los quales dize Virgilio, que vio vnos Gigates de cuerpos grãdissimi, que con las manos querian hazer pedaços el cielo, y entrar dentro, y echar a Iupiter de alli abaxo. Lo mismo Homero tratando la fabula de Tytio Gigante terrible y soberbio, que quiso hazer guerra a Iupiter, y por ventura funda

ron esta fabula en la verdad del Genes. ^{Genes. 6.} capit. 6. *Gigantes erant super terram in diebus illis.* Estos con sus maldades y tyrantias pro uocaron a Dios, aque embiafe el diluuió y los anegase: y esta doctrina auia venido de mano en mano hasta ellos. Y los de Babilonia gente soberuia, que queriã hazer vna torre, que llegase hasta el cielo, para competir có Dios: en esto se fundò esta fabula: y assi la trae Platon en su ^{Plato} *Astrophanis*, que estos Gigantes auia pretendido subir al cielo, y cita a Homero: y todo esto no es otra cosa, sino tratar d' hombres facinorosos y soberuios, q̄ quieren poner las manos y lengua en Dios, y hazer le guerra, como Senacherib, que có cuello ergido, venia contra Dios: y lo mesmo Nabuchdonosor, y otros: y la causa de todo esto era la mucha riqueza: có esto hazia guerra a Dios y a los hombres. Y lo mesmo dize David psalm. 21. *Tauri pingues obfederunt me:* toros brauos y gruesos con gran çeruigillo me hazen guerra. Y en el Deutero. capit. 32. *Inerassatus est dilectus, & recalcitrauit in pinguitate dilata tus reliquit creatorem suum.* Dize otra traslacion. *Olo vntus est rectus & recalcitrauit.* El que antes andaua corcobado y quebrantado con la carga de los adobes, traxolo Dios a la tierra de promission, donde auia mucho azeyte y manteca, vntose, y estendierõsele los neruios, y puso se derecho: y el que antes andaua flaco y macilento, y muerto de hambre, con tan buen pesebre parose gordo, que no cabia en el pellejo: y en lugar de dar gracias a Dios, dale coçes, estimandolo, y teniendo lo en poco. Alude el Profeta a los que piensan cauallos, que estando macilentos y flacos astan manlos, pero en engordando luego cobran brio y loçania, luego se engordan, y juegan de pies, y dan de coçes a los que los an sustentado: Assi fue el pueblo de Irrael, que estando muy flacos, los metio Dios en la tierra de promission, a donde auia maravilloso pasto: hizieron carnes y engordaron, y luego dexaron a Dios, y danse a idolatrias, y a adorar idolos: como les parece, que no tienen necesidad de Dios, despidése del, y q̄ busq̄ quien lo sirua: para dar a entender, q̄ casi todos seruimos a Dios por necesidad, q̄ del tenemos: y assi parece, que quien menos necesidad tiene del, menos le sirve, y haze caso del, y como los ricos tienen grande

Genes.
Job, 5.
2. Cor. 11.

Job, 15.

Virg.

Hom.

psal. 21.

Deutere. 32.

grande

grande abundancia de bienes, pareceles que no tienen necesidad de Dios ni de sus bienes: y así dizen por Salomon, Proverb. cap. 30. *Quis est Dominus?* como dezia Faraon: pero los pobres como tienen necesidad, de que les de Dios racion cada dia, acuden a el a pedirselo, diziendo. *Panem nostrum quotidianum da nobis hodie*: y así esto tienen las riquezas, son causa de eludir a Dios: y así dize el Sabio. *Divitias ne dederis mihi*: Señor no quiero riquezas demasadas, porque en siendo vno rico, no conoce a Dios, ni se subjeta a el: y así dize David psalm. 16. *Adipem suum concluderunt: os eorum locutum est superbiam*. Tienen el riñon bien cubierto, y no conocen a nadie. Esto mesmo a dicho David. *prodit quasi ex adipe iniquitaseorum*. Así como vna cosa gruessa está derritiendo materia y grosura: así la demasia de riquezas y de comer y beber está derritiendo pecados: ninguna cosa les pide su apetito, que no se la den: viuen a sus anchuras y como quieren: si quierē hurtar hurtan: si quieren matar matan: y con todo se salen: señor son ricos y poderosos. *Cogitauerunt & locuti sunt nequitiam: iniquitatem in excelsis locuti sunt*. Es dezir dos cosas de los ricos. La primera es, que puestos en lugar alto, hablan lo que quieren, y contra quien quieren, y no ay quien se atreua a yrles a la mano, ni predicador, ni cofedor, ni letrado. Lo segundo es, que quanto piensan hablan: y quanto hablan hazen: porque las riquezas y mando a nadie teme, hasta en el cielo ponen la lengua. *Possuerunt in caelum os suum: & lingua eorum transiuit in terra*: ni dexan cielo ni tierra en quien no ponen la lengua. En Dios la ponen de muchas maneras. La primera negando su prouidēcia, que no trata las cosas de acá baxo, ni tiene cuydado dellas, ni de los pobres, q̄eso era mirar Dios en muchas menudencias: como lo dezian Faraon, Senacherib, y Nabuchodonosor, que dezia: aqui no conoscemos a Dios, ni sabemos quien es: que no ay Dios que os pueda librar de mis manos. Ohaziendo burla y mofa de Dios, como el traydor blasfemo de Dyonisio tyrano que auiendo robado los templos, y teniēdo prospero viaje por la mar, dize q̄ prospero viaje dan los dioses a los que an robado sus templos. Y Iuliano apostata, que por mofa y burla llamaua a Christo este

Galileo. Y así dizen con boca blasfema, que no ay otro Dios en la tierra a quien se ha de reuerenciar, si no a ellos: y no ay otro señor como Nabuchodonosor, que mandò a Olofernes que destruyese a todos los dioses, y que publicase y apregonale, que no auia otro Dios si no el, Y como la maldita Reyna de Ingalaterra, que en su tierra no ay otro summo Pontifice sino ella: ni ay otro Dios. Y como el maldito Turco, que se intitula el gran señor, y aun se quieren estimar mas que Dios, pues si vno blasfema contra Dios no se castiga ni se haze caso: y si contra el Rey o contra el grande, con gran rigor: y todo esto causan las riquezas y poder: y así profiguendo Iob su pratica de la prosperidad de los malos, dize la fecundidad de ellos, y de sus ganados: ellos fecundos y frutiferos, lo mesmo sus ganados: y así como los terneros de sus vacas andan a manadas, y los corderos de sus ouejas, así sus hijos andan juntos saltando como corderitos: así ellos saltan y baylan, y en sus casas no ay sino musica y alegria, y no suena otra cosa sino viguela y la harpa y el contento: no ay dia triste en su casa, si no todos alegres: no ay enseñarles a sus hijos virtud ni christiandad, y así salen como ellos: hasta en la muerte son dichos, en vn momento: no tienen enfermedad prolixa y larga, ni muchos dias estan enfermos, sino como mueren de pura vejez, en vn momento se acaban. Responderàn, que son buenos, y si en algun tiempo fueron malos, hizieron penitencia, y se boluieron a Dios: mirad lo que dizen. *Dixerunt Deo recede a nobis, & scientiam viarum tuarum nolumus*. No es así sino siempre viuen mal, y son blâsfemos contra Dios, como se veen tan gordos, echan de si a Dios y a su ley: y no ay admitir buen consejo, sino que menospracian todo lo que es virtud, No ay ley sino lo que habla en derecho de su dedo, y las que hablan en su prouecho, y las que no, no ay admitirlas ni oyrlas: ni ay mas ley que su apetito.

¶ Y pues emos puesto argumentos por vna parte y por otra boluamos a resolver § 169. nuestra question, que es la que nuestro padre san Augustin propuso: que los malos contradizen a David con palabras, y prueuan con la experiencia lo contrario: porque el bueno siempre anda muriēdo, por

Proverb, 30.

psal, 16.

AVARITIA ET AVARVS.

por no offender a Dios, ni hazer contra su ley, y por esto es perseguido, y muerto de hambre, y está pobre, y el malo siempre offendiendole, con tanta abundancia y riquezas y de contento. A esto respon de san Augustin. El que dize esto y trata esto y prueua esto, no busca si no manjares, contentos, y riquezas corporales, las quales tiene Dios en muy poco, y no las estima, y esto es verdad infalible, que no permite Dios, que los suyos, y los que lo sirven mueran de hambre: pero la hambre les mata, es la del alma: lo principal de que los prouee, es de bienes espirituales: y así dize David psalm. 64. *Beatus quem elegisti & assumpsisti: habitabit in atriis tuis, Replebimur in bonis domus tue. sanctum est templum tuum: mirabile in equitate.* O dichosos todos aquellos, que los aplica Dios para si, y para su seruicio, y para criados de su casa, la qual está muy llena y abastada de bienes: y su templo es santo y admirable, en lo que es equidad. Es menester saber, de que templo habla aqui el Propheta que tan rico y abastado está de bienes? que casa es esta, y de que bienes habla el Propheta? porque a tenido Dios, y tiene muchos templos, en que viue y a viuido, y todos sanctos y admirables. El primero fue el templo material de Salomon, cuyos ministros él tauan llenos y abastados de bienes corporales y espirituales: aquel templo era sancto, porque excluía y echaua Dios de a los malos, a los suzios y peccadores: y así era admirable en justicia, y equidad, en limpieza y sanctidad y religion: y por esto era admirable: y proueyó a sus ministros de bienes corporales y espirituales. Tambien es templo de Dios la Yglesia catholica, que está llena de bienes espirituales, y dones del Espiritu sancto: aqui es donde las almas se harran de estos bienes: esta casa es admirable, mucho mas que el templo de Salomon: ay mayor abundancia de bienes espirituales, y muy mas admirable en justicia, sanctidad, y equidad. Y muy mas admirable que todos fue el templo de la Virgen, donde se aposentó el Verbo: y así muy mas lleno de bienes espirituales, edificado por el mismo Dios, fundado sobre la justicia original. Y tambien es templo de Dios el alma del justo y del bueno: y así lo llama san Pablo a cada paso. Y tem

plo de Dios la gloria: y así es menester saber, de que templo habla David, y de que bienes: en lo que toca al templo, a qualquiera de estos se puede aplicar, y en lo que toca a los bienes, algunos dizen, que si habla el Propheta del templo material de Salomon, habla el Propheta de bienes corporales, de los quales con tanta abundancia dotó Dios a aquel templo material: y si habla de bienes espirituales, de los quales con grande abundancia enriqueció Dios a la Yglesia catholica, y a su madre, y el alma del justo. O si habla de los bienes eternos, los quales comunica a los bienauenturados despues de estauida, pero los que habla mejor, dizen, que no trata aqui el Propheta de bienes corporales, porque estos son inconstantes y mudables: y así lo fueró en aq̄l pueblo: y así como se vienen se van: Y lo segundo no se pueden llamar perfectamente bienes, sino es en quanto son ordenados para otros mayores bienes, que son los espirituales y eternos: y así lo dize el Philosopho 1. Ethic. *Sunt autem diuitia alterius gratia.* Son ordenadas las riquezas para otro fin mejor que no ellas: son bienes, para que sean medio de otros mejores bienes, que son los espirituales. Los auarientos dizen, que estos bienes son los mas principales, y que por si han de ser apetecidos: contra los

D. Aug.

psal. 64.

Arist.

Seneca.

Matth. 6.

Matth. 22.

Marc. 12.

Luc. 20.

bienes

bienes: prueuolo: no hartan el apetito, y mañana se acaban, luego no son perfectos? luego no habla Dauid de estos bienes temporales, si no de los espirituales. Aunque ay otros bienes, que son morales, los quales se fundan en virtudes morales, y segun estos bienes muchos infieles son buenos, quando moralmente viuen bien: no roban a nadie su hacienda: tratan verdad, y viuen castamente, y guardan justicia: a esto llamá los Philosophos *Bonum honestum bonum intrinsecum*, q̄ nadie lo puede robar, ni quitar. Ay tãbié bienes gratuitos, Fè, Esperança, y Charidad: y ay diferencia de estos bienes morales y gratuitos: que los morales (puesto caso que los comunique Dios sin la Fè, Esperança y Charidad) no le son grãtos, pero acompañados con los gratuitos, son meritorios de la vida eterna: y así lo dize san Pablo ad Rom. capit. 8. *Omnia cooperantur in bonum his qui secundum propositum vocati sũt sancti*. Todas las cosas que hazen los sanctos, y son coadiutores de Dios en las buenas obras, y Dios pone la mano en ellas, s̄o meritorias de la vida eterna, pero los bienes de gloria sobrepujã a todos estos bienes y así no ay bienes q̄ p̄fectamãte sean buenos, sino los espirituales. Los bienes temporales son engañosos: los carnales son suzios: los morales por si no son meritorios: los espirituales pueden faltar, pero los de la gloria no. Y así todos los bienes, que son bienes, estan subordinados a los de la gloria, y todos los bienes que Dios nos da acá, son los que son necesarios para la gloria: y si para estos bienes uee, que es menester, quitar los bienes de acá temporales, los quita: y si es necesario darlos, los da: y así a Abrahã se los quitaua, y luego se los boluia a dar: lo mismo a Job, y así los buenos con ellos, y sin ellos estan muy contentos: y así dize Job capit. 25. Si los bienes recibimos de manos de Dios, porque no recibiremos los males y trabajos, porque el da los vnos y los otros a los buenos, quando uee q̄ son menester: y así los buenos cõ ellos y sin ellos estan muy contentos, y son de tan buen contento, que con poco se contentan: y así dize Aristoteles. *Felix contemplatiuus pacis est contentus*. Vn hombre que trata del cielo, con poco de acá se contenta: con lo que es menester, para la jornada del cielo, hasta llegar allã: y así dixo san

Pablo ad Timoth. cap. 6. *Habentes alimenta & quibus tegamur his contenti sumus*: con poco estãmos cõtentos, con aquello sin lo qual escafamente no se p̄uede pasar la vida: y lo mismo dize 2. Corit. cap. 6: *Nihil habentes & omnia possidentes*. El bueno aun que no tenga cosa alguna, lo tiene todo, y nada le falta: y por eso dize Thobias a su hijo, Thob. cap. 4. *Noli timere filij mi pauperem vitam quidem gerimus, sed habebimus multa bona si timuerimus Deum, & recesserimus ab omni peccato, & fecerimus bene*. El bueno no teme la pobreza, porque sabe, que si sirve a Dios, que no le ha de faltar: y esta esperanza tiene: y así san Pablo dezia ad Philipent. capit. 4. *Ubique & in omnibus institutus sum, & satiare & esurire, & abundare, & penuriam pati, omnia possum in eo qui me confortat*. Por todo e pasado, y así se de bien y de mal: de hambre y de hartura, de ser pobre y de ser rico: y todo lo puedo lo vno y lo otro, porque Dios me da fuerças para ello: pero los ricos de todo tienẽ necesidad: tienen mucho oro y mucha plata, grandes baxillas y recãmaras, y tantas sedas y brocados tapiçerías, y piedras preciosas, y con todo esto no estan contentos. sino afanar y trãpear, y robar el mundo, y siempre hambre de riquezas, pero vn bueno goza de grande quietud y reposo, y no quiere mas de lo que tiene, y cõ aquello estã muy contento: y así dize muy bien Boecio tratando de la cobdicia infaciable de los ricos, y como por mas que tengan, muerẽ de hambre. Dad me que vn rico auariento, y cobdicioso tenga tanto oro y plata como arenas ay en el mar, y como estrellas ay denoche en el cielo, no por eso dexarã d̄pedir mas, y cobdiciar y desear mas y mas: luego q̄ mayor pobreza quereys, que esta? Luego bien emos probado, ser verdad, lo que dize Dauid, que a los que sirven a Dio, no les faltarã de comer, porque con poco q̄ tengan, estan muy contentos, y no quieren mas bienes, de aquellos, que Dios les da, y que son menester, para alcançar el cielo.

¶ OTRA razon maravillosa da el Propheta, despues que ha dicho el abundancia de los ricos, dize, q̄ el vulgo y los malos tienen por bienaueturados a los ricos: y mienten, porque son semejantes a los Epicureos, los quales ponian la bienauenturã en esto exterior, en el deleyte

ad Rom. 12.

b. 25.

Arist.

1. ad Tim. 6.

2. Cor. 6.

Thob. 4.

ad Philip. 4.

Boet.

170.

y en

AVARITIA ET AVARVS.

y en el abundancia, y opulencia de bienes temporales, y de comidas y bebidas. O quantos ay de estos en el mundo: pero dize David: aquellos llamo yo, y tengo por bienaventurados, que en pobreza y en riqueza, en abundancia y en falta, en trabajo y descanso conocen a Dios y lo aman, y firuen y guardan su ley: por que en esto ponen los buenos su bienaventurança, en estar allegados a Dios. Y assi el mesmo David psalm. 72. depues q̄ a hecho vn mirrauiloso discurso de la bienaventurança de los ricos. *Ecce abundātes in secluo: obtinuerunt diuitias:* los malos con grande opulencia y abastança y gr̄a de abundancia de bienes, y los buenos pobres: infiere luego vna consequencia de este antecedente. *Ergo sine causa iustificauit cor meum: & laui inter innocētes manus meas* Luego de que siue la bondad, y trabajar de tener vn pecho candido y limpio (de manera que ni vn mal p̄famiento vniēse en el) para que procure auentajarme a los mas sanctos y mas limpios? que esto es *lauare manus inter innocētes:* porq̄ ay diferencia entre *lauare manus inter innocētes,* y *lauare manus inter nocentes,* Lauarse las manos entre los malos, es no ser tan malo como ellos: y assi Pilatos (quando quiso sentenciar a Christo) pidio aguamanos, *Matthæi cap. 27. Accepta aqua lauit manus corā populo dicens: innocens ego sum a sanguine iusti hui⁹.* Lauo mis manos, y digo q̄ soy innocente en la sangre de este justo: fue dezir malo soy en condenar a este justo, pero vosotros soys peores: y assi se lodixo Christo, *Ioann. capit. 19: Propterea qui me tradidit tibi maius peccatum habet.* Lo qual declaran de dos maneras los Doctores. Vnos dizen que aquella particula *propterea,* denota illacion y causa de lo que a dicho: y assi declaran, que dize Christo la gran maldad que los Iudios cometieron en entregar a Christo a Pilatos, por auerme entregado los Iudios a ti, que tienes poder de Dios, tienen ellos mayor pecado, por que tanto es mayor su pecado, quanto tu poder es mayor y mas justo, y de Dios: porque entregar en manos de la justicia al que es innocente, mayor pecado es, que no entregarlo en poder de otro, que no tiene auctoridad ni poder de Dios: porque no se haze tanto agrauio a la innocēcia, porque es terrible cosa, que la innocēcia quede sentenciada y conde-

nada en audiencia publica: y que sabiendo que vno es innocente, y no tiene culpa, ni a cometido vn pecado, con falsedad y mentira lo entregue a vn juez para que haga justicia del. Si a otro que no fuera justicia, ni tuuiera poder, lo entregara, no fuera tanto pecado: porque el temor o verguença, o otra cosa lo acobardará, para no poner las manos é el: pero aquiē tiene poder y muy a su saluo puede condenar al innocente, mayor pecado es: y quanto el poder es mayor, tanto el pecado es mayor. Si al Rey mayor pecado, q̄ entregarlo al Corregidor: y assi dize Christo. Tu tienes poder de Dios, para crucificarme, pues por tener ese poder de Dios, es mayor el pecado de quiē me entregó a ti. Muy mayor pecado tiene vno que delante del Prelado acusa a otro, que sabe que es innocente, que no si lo acusa ra delante de otro particular, porque lo acusa delante de quien tiene poder de Dios, para castigarlo: porque es querer mas ocultar y encubrir la innocēcia, y descubrir mas la infamia, quāto en audiēcia mas publica es condenada. Semejante manera de hablar hallaremos en san Iuan capit. 9. *Nunc dicitis quia videtis, peccatum ergo vestrum manet.* Dezis que vey, y conoçes la verdad, luego vuestro pecado es mayor, porque si no vierades, y conoçierades la verdad, no fuera el pecado tan grande: que es lo mesmo que dize Christo, *Luc. capit. 12. que el pecado del siervo, que sabe la voluntad de su señor, y no la haze, mas grauemente pecca que no el que no la sabe: porque arguye mas malicia: assi el que me entregó a ti, (que es Sinedoche) singular por plural. O haze relación del pueblo Iudaico) mayor pecado tiene, que tuuiera, sino me entregara en manos de quien tiene tanto poder y auctoridad como tu. Y aunque esta exposicion es buena, la comū es, q̄ fue muy mayor el pecado de los Iudios, que no el de Pilatos: y assi lo dize san Cirillo lib. 12. y san Chrysostomo homilia. 83. y *D. Ciril.* nuestro Padre san Augustin tractat. 116. y san Basilio *Regul. brauior. respons. 46.* todos estos Doctores dizen, que *respectiue* fue mayor el pecado de los Iudios, que no el de Pilatos: y assi dize. *Innocens ego sum.* Soy innocente respecto de vosotros: porque dize Aristoteles. *Minus malum respectu maioris mali habet rationem boni:* y por esto*

psal. 72.

Matth. 27.

Ioan. 19.

Ioan. 9.

Luc. 12.

D. Ciril.

D. Chrysost.

D. Bas.

D. Aug.

Aristot.

eso entre los culpados, Pilatos fue inocente respecto de los judios, aunque no *absolute* porque cometio grauíssimo pecado

Ezechiel, 16. Esta mesma manera de hablar, hallaremos en Ezechiel cap. 16, *iustificasti sorores tuas*. heziste justas a tus hermanas Sodomá Sumaria có tus grandes pecados, *iustificata enim sunt à te*. pero lauarse las manos entre los inocentes y los buenos, es auentajarse a todos ellos: ser mas limpio, y assi el sacerdote estando diciendo Missa, dize estas mismas palabras: *lauabo inter innocentes manus meas* es dezir la summa limpieza, que an de tener, para allegarse a aquel lugar la qual declaro Christo. *Ioa. ca. 13.* *Vos mundi estis*: estais limpios, pero para llegaros al sacrameto, es menester total limpieza, q̄ aun poluillos no aya en los pies del alma, para que con verdad podais dezir: *lauabo inter innocentes manus meas*: soy mas limpio, que los limpios. A de procurar un ministro de dios, de auentajarse a los demas en limpieza: que es lo mesmo que dezia, S. Pab, 1. corint. cap. 6. *melius est mihi mori, quam gloriam meam quis euacuet* mas querria morir, que ver, que otro trabaje mas que yo. Y en el mesmo cap. *sic currite vt comprehendatis*: corred mas que nadie en la virtud: pero replica è esto Dauid señor de que sirue auentajarme en la virtud, y de que los buenos como los Apóstoles se auentajé, que paga ay desto? pues por otra parte somos perseguidos açotados, castigados a mañana y atarde, denoche y de dia, y a todas horas, que no nos dexan descáfar: y por otra parte los ricos que se auentajan en riquezas y è pecados tan contentos y alegres: pues quiero ser señor como ellos, casi casi estute en esta determinacion: pero bolui sobre mi y dixe: *si dicebã narrabo sic, ecce nationem filiorũ tuorum reprobaui*: que presto buelue sobre si: porque esto tiene el bueno, que luego se reforma y reprehende la flaqueza de la carne, lleuada con esta apariencia exterior, como Christo quãdo dixo *Mat. c. 26.* *Marc. cap. 14.* *Luc. 22.* *Pater si possibile est transeat calix iste à me*, y luego que presto bolui sobre si, *non mea voluntas sed tua Pater fiat*. que dezias carne, que palase por alto esta tormeta y caliz de manera que no metocafes? no padre se haga mi voluntad fino la tuya. Assi Dauid se reforma y dize: que dezias carne: que razones trayas de tu parte para dexar la virtud? el ver los ri-

cos prosperados y alegres y muy contentos: no sabes que eso era desdezir de la nobleza de los hijos de Dios, y que es padre, y como tal castiga a sus hijos, y que podemos hazer el argumento de San pab, ad hebr. 12. *quob si extra disciplinam estis, ergo adulteri et non filij?* A los hijos castiga Dios, y si yo fuera tras la corriete de los ricos, y si figurera suparcialidad, y me hiziera de su vando, y dexara el de Dios, y me persuadiera, que lo que ellos hazian, era lo mas acertado, grande agrauio y grande injuria hiziera a los hijos de Dios: porque era tenellos por necios y ignorantes enferuir a Dios, y prudentes y sabios a los ricos y malos en no seruille: pues quiero determinar, y aueriguar esta verdad: porque los ricos auarientos y malos bien con tanto contento y alegria, y los buenos tan pobres, y tan perseguidos? *estimabam vt cognocerem hoc: labor est ante me*: determine en resolver esta question, y saber la resolucion della, pero vi que era trabajo immenso, y que excedia mis fuerças, y la capacidad de mi ingenio: q̄eso quiere dezir: *hoc labor ante me ante. i. supra*: porque muchas vezes en la escriptura esta particula: *ante*, se pone por *supra*, y assi entendemos aquel lugar de S. Iuã. capit. 1. *qui post me venit ante me factus est ante me. i. supra me*: excedeme con grandes ventajas: assi aqui *ante me. i. supra me*. excede con grãdes ventajas la capacidad de mi entendimiento, y para resolver esta question, determina entrar en el sanctuario, para ver y saber el paradero y fin de estos ricos auarientos y tiranos: *donec intrem in sanctuariũ Dei: & intelligam in nouissimis eorum*. Algunos entiendẽ por sanctuario la Escripura diuina, q̄ es el sagrario de Dios, el deposito donde tiene Dios depositada la inteligẽcia de todas estas dificultades. Aqui vio el propheta los fines y postrimerias de estos ricos auarientos, y el fin de los buenos. Aqui vio lo q̄ dize S. Luc. ca. 16. del rico auarieto y lazaro. Aqui hallo el fin que tuuieron los tyranos, Pharaon, Nabuchodonosor, Neron, Herodes, Domiciano y todos los tyranos. Otros dizen, que sanctuario, es la yglesia donde se aueriguan estas verdades, alli es donde esta depositado el thesoro de Dios donde se declara y aueriguan estas verdades: *o sanctuarium*, es el cielo, alli es dõde se entiende de raiz esta dificultad: alli se ve el fin de los buenos y malos: alli sede

fatari

Ezechiel, 16.

Psa. 13.

1. Cori. 6.

Mat. 26.

Marc 14.

Luc, 22.

Hab. 12.

Luc. 16.

AVARITIA ET AVARVS.

fatan estos nudos, y se sueltan estas dificultades.

§. 171.

D. August.
Como las riquezas son buenas y malas.

Luc. 8.

Psal. 61.

Matth. 5.

Psal. 36.

¶ Y luego prueua el Profeta, quan en gañosas son estas riquezas, y como son resbaladizas, que hazê caer a muchos, y como dize nuestro padre san Augustin: *Diuitiæ mundanæ et dignitates, sunt bonæ et salubres bonis, et malis malæ, et pernitiöse.* Y alega san Augustin este dicho de Platon, y por esso Christo las compara a espinas. *Luc. c. 8.* que entre el trigo lo ahogan, y puestas a la orilla lo guardan de las bestias: las riquezas fuera del coraçõ puestas por muro y guarda y defensa, son causa de grâdes bienes a los buenos (como des pues veremos) pero dentro del coraçõ, destruyen y ahogan: y por esso dixo Dauid *Psal. 61. Diuitiæ si affluant nolite cor apponere.* Tened quantas riquezas quidiereis, no entren en el espiritu ni en el coraçõ, sino sed pobres de espiritu, que por esso dize Christo. *Beati pauperes spiritu.* *Matth. cap. 5.* los malos tienen las riquezas en el coraçõ como espinas, para el pinara todos: y así como quiê pone fuego a las espinas, que en vn momento se acaban, y así dize Dauid que son las riquezas. *Quo modo facti sunt in desolationem subito defecerunt perierunt propter iniquitatem suam.* Dizen algunos Hebreos. *Vasiquê subito desolati sunt.* Valame Dios, que en vn momento se acabo la riqueza magestad y prosperidad de fulano. El otro Amâ, el otro Condestable, el otro priuado, que presto se vee priuado de sus riquezas mâdo y prosperidad, acabado todo en vn punto. Dauid *plalm. 36. Vidi impium super exaltatum, & elenatum super cedros libani: transiit, & ecce non erat.* Que haze el Profeta en todo este psalmo de aueriguar esta verdad, de que vamos tratando. Y así dize: *Melius est modicum iusto, super diuitias peccatorum multas:* lo qual se puede entender de dos maneras, o conforme a los Hebreos, que leê *iustus facultatibus exiguis contentus saluiores improbo distissimo,* mas dichofo y bienauenturado es vn bueno con vna passada moderada, y mas contêto y alegre biue, que vn pecador y malo, por mas riquezas que tenga, aunque sea mas rico, que Cresfo: porque los malos, aunque mas tengin, no descanfan, ni sofiegan, ni reciben gusto ni contento con las riquezas: sino antes se abrafan con codicia: y es tan grande el fuego, que tienê

en el coraçõ, que no ay agua que les pueda matar aquel fuego, y aquella sed, antes mientras mas tienen, mas sed. Son como los hydroxicos, que mientras mas beuen, mas se aumenta la enfermedad y la sed: el agua es causa, para acabarlos mas presto. Las riquezas le firuen de materia, para mas pecados: y así ni le son prouechosas, ni gustosas, no gustosas, porque no gustan dellas. Y por esso dize el retran. *Auaro tam deest quod habet quàm quod non habet,* porque de la mesma manera se aprouecha de lo que tiene, como si no lo tuuiera. Es su coraçõ vna sima, q̄ no se puede henchir: es pozo, que no tiene suelo, y así siempre en vn continuo trabajo: pero el justo y el bueno cõ vna mediana passada esta contentissimo. Y esto es lo que dize san Pablo. *Habentes alimenta & quibus tegamur his contenti sumus.* Que contentos los buenos cõ qualquiera cosa. Y así dize el sabio prouerb. cap. 13. *Iustus comedit & replet manũ suam: uenter autẽ impiorum insaturabilis,* en lugar de *insaturabilis,* dize el Hebreo. *Deficiet & egebit.* Vn pobre que contento esta con su pobreza: como come y se harta, y dize, que con aquello poco que tiene, esta mas rico, que el Papa, y el Rey con quãto tienen, y muy mas contento. Vn rico auariento siempre dize, que esta pobre, y llorando que muere de hambre, y teniendo dozientos mil ducados de renta, dira, que la capa que trae, no es suya: y q̄ no ay pobre pordioso como el, y que es mas pobre, que los pobres: y tiene razon, que es mas pobre, que los pobres, pues el pobre con vna mediana passada come y se harta, y el con tantos millares de ducados de renta jamas se harta: antes mientras mas tiene, mas dessea. Y así ay sentencias y prouerbios muy antiguos y muy graues, que declaran esto. *Crescit amor numi quantum ipsa pecunia crescit.* Y en otra parte, *crescentem sequitur cura pecuniam matorumquẽ fames.* El cuydado buela y crece, y sigue al dinero, que va creciendo: y siempre hambre de cosas mayores. Y así Salustio lib. de coniuratione Cati. *Auaritia semper infinita est, neq̄ copia neq̄ inopia minuitur.* El auaricia es infinita, y al infinito por mas que le añadê, o quiten no lo dexa de ser. Y mas adelante dize el sabio. *Melior est pauper ambulans in simplicitate sua quàm diues in prauis itinerib.*

Prouerb. 13.

Salustio

Vn pobre anda con gran senzillez, a nadie engaña, con todos trata verdad, y siempre gran entereza: no quiere vna blanca agena, pero el rico, y de malas costumbres, mas vale el pobre, que el tal rico: porque el pobre es rico, y el rico es pobre: y así Temistocles, como afirma Tulio lib. 2. de Offic. consultandole vn hombre que tenia vna hija, que calar, y se la pedía vno que era pobre, pero virtuoso, y otro rico no tan virtuoso ni prudente: respondió: *Ego malo virum, qui pecunia egeat, quam pecuniam quæ viro.* Diuina respuesta. Mas quiero varon, que tenga necesidad de riqueza, y no de prudencia, porque la labrà buscar, que no riqueza, que tenga necesidad de varon, porque éla no la hallará. Y el Ecclesiast, capit. 30. *Melior est pauper sanus & fortis viribus, quam diues imbecilis, & flagellatus malitia.* Es lo mesmo que dixo Temistocles. Mas vale vn pobre sano, y robusto, virtuoso alegre y contento, y bien acondicionado, que vn rico flaco, enfermo, mal condicionado que por sus pecados lo a Dios castigado: Y así los hombres prudentes y sabios, mas han de escoger estos bienes verdaderos, solidos, firmes, y maçios, que riquezas, que en flaquecen, y traen a vn hōbre feo y sin virtud en el cuerpo y en el alma luego bien va probado Dauid, que mas vale lo poco, que vn justo y bueno tiene, que todas las riquezas que tiene vn malo

Temisto.

Eccles. 30.

§ 172.

§ OTROS entienden este verso de otra manera, y es también conforme a nuestro intento: y así dizen. *Melius est exiguas opes habere iuste paratas, quam largissimas opes iniqua ratione paratas, quomodo solent illas parare improbi.* Como si dixese el Propheta: Ven acá hombre, si te diesen a escoger, o tener las riquezas, que los malos tienen: sus arcas llenas de oro y de plata, sus honrras y dignidades, todo adquirido injustamente, parte dellas por fuerza y violencia, parte por vafuras y logros, parte robandolas a viudas y pobres y huertinos: de manera que (venido a apurar) no tiene blanca, que sea suya: o vna passadia en seruicio de Dios? Si es Christiano (y aunque fuese Gentil) auia de escoger vna passadia ordinaria, mas que todas estas riquezas. Pues esto mesmo dize Dauid, y lo mesmo dize el Sabio, Prouerbior, capit. 17.

Prouerb. 17.

Melior est buccula sicca cum gaudio quam domus plena victinis cum iurgio. Mas vale vn poco de pan duro y ieco con quietud de la consciencia, que la casa llena de riquezas, y de oro y de plata mal ganado: aunque aya mas manjares, y comida: porque todo esto trae la consciencia desafolegada y inquieta: y da Dauid luego vna maravillosa razon. *Quoniam brachia peccatorum conterentur: confirmat autem iustos Dominus.* Dize la causa, por que se ha de escoger mas la mediana passadia del justo, q̄ no las muchas riquezas del malo: porque aquellas han de saltar muy presto, y estas otras han de durar para siēpre. Aqui, *brachia*, es todo aquello, en que los malos estriban, que son riquezas y poder. Quebra Dios estos brazos, y luego hazen sin sus maldades y riquezas. Es lo que dize Hieremias. *(Ornu confringetur, & brachium conteretur auari: es quebrar le sus fuerças en que estriba, que son las riquezas, pero el estado del bueno estable y firme y perpetuo: y así dize Christo Matth. capit. 7. Descendit pluuia, uenerunt flumina, flauerunt venti, & irruerunt in domum iusti, & non cecidit, fundata enim erat supra firmam petram. Quo hazen las olas de batir en la roca del justo, que auenidas de trabajos, que vientos tan rezios y furiosos soplan, para derribar la casa del justo, y que firme que está, por que está fundada sobre peñasco firme, que es su justicia y sanctidad. Y pone luego qual es la herencia de los buenos en esta vida. *Novit Dominus viam immaculatorum: & hereditas eorum in aeternum erit.* Sabe Dios los caminos de los justos, y que su herencia es perpetua: y así dize san Pablo ad Roman. capit. 8. *Sumus heredes Dei, coheredes autem Christi: heredes de Dios, y que juntamente emos de entrar en partija con Christo, que es nuestro hermano.**

Matth. 7.

ad Rom. 8.

§ ARA sepamos, qual fue la herencia, que tuuo Christo en esta vida? digalo por Dauid en el Psalmo 68. *Ego sum pauper & dolens: salus tua Domine suscepit me.* Declara Christo su pobreza, y su necesidad: en pobreza nacido, en pobreza criado, en pobreza muerto, y en pobreza sepultado: y así lo dize san Pablo 2. Corinth. capit. 8: *Scitis enim gratia Dñi nostri Iesu Christi, quoniã propter nos agnus factus est cū esset diues.* Que mucho que

§ 173.

Psal. 68.

2. Cor. 8.

Nn siendo

AVARITIA, ET AVARVS.

Math. 8.
Luc. 9.

Siédo vos rico, os hagays pobre por Christo, pues el siendo rico se hizo pobre por vos: y así lo dice Matth. cap. 8. Luc. c. 9. *Vulpes foras habent, & volucres caelinos, filius autem hominis non habet vnde reclinet caput suum.* Quando nació, no tuuo vn rincón a donde nacer, y quando murio, no tuuo vna sepultura, en que se enterrar: y así su herencia fue pobreza, persecuciones, hambre, sed, y trabajos, y finalmente muerte afrentosa de Cruz: y esta herencia es la que podemos heredar del en esta vida: y así lo dixo el mesmo a los dos hermanos san Tiago, y san Iuan, Matt. c. 20. *Calicè quidem meum bibetis.* Esto es lo q̄ yo en esta vida os puedo dar, esta es mi herencia, como a parietes míos, porq̄ estas son las riquezas y regalos, q̄ da Dios a los suyos en esta vida: y así quando se quitó apartar dellos, hizo vn codicillo, a donde les dixo la herencia, q̄ les dexaua, q̄ auian de ser perseguidos y maltratados del mundo: pero que esta herencia no era perpetua, sino era medio, para alcáçar la perpetua, que era la que Christo alcáçò por estos medios: pues si esto es verdad, como los ricos auarientos, y q̄ tienen nóbre de Christianos, y professan d seguir y imitar a Christo, quieré señalar su heredad y herencia en esta vida: los tales son como los hijos de Ruben y Gad, Numer. ca. 32. que se querian quedar y hazer asiento de aquella parte del Iordan, y no passar a la tierra de promission: y la causa era tener mucho ganado. *Filij autem Ruben & Gad habebant peccora multa, & erat illis in iumentis infinita substantia.* Tenian mucho ganado: y lleuauan gran carruaje de bestias, en q̄ lleuaua mucha riqueza y substancia, por que aquello era lo que los sustentaua: y uan a Moysen, y dizenle. *Ne transfire facias nos Iordanem.* Suplicandole les diese licencia, para quedarle en aquellas riberas y dehetas del rio Iordan, que eran amenas, muy fértiles y abundantes de buen pasto, para su ganado: para que entendamos, como los malos quieren su herencia en esta vida, y como este mucho tener es causa de grandes males, y no llegar a la tierra de promission del cielo, y de grandes vanidades, y desleos vanos, como dize san Pablo 1. ad Timoth. ca. 6. Así estos el tener mucho ganado y mucha hacienda les era causa de quererse quedar de esta parte de el Iordan. O a

Num. 32.

1. ad Tim. 6.

quantos lleua al infierno este mucho tener, y no los dexa llegar a la tierra de promission, y miremos la peticion. *Nos Ierui tui habemus iumenta plurima, si inuenimus gratiam coram te, vt des nobis famulis tuis eam in possessionem.* Quando vn rico desea alcançar algo de vna persona, que humilde, que por el suelo, que de arégas, que de reuerencias y bonetadas, que de besamanos: y quando a el lo han menester como se entoberuece. Quando la madre de san Tiago y san Iuã yua a pedir los dos alientos para sus hijos, que humilde. *A dorans & petens,* Matth. capit. 20. Y tambien lo hazen por el temor, que tiené de passar a tierra de promission: porq̄ este tener, que temeroso haze a los hōbres: y así siépre los ricos estã en vn cōtinuo temor: como lo dize Iob cap. 15. *Cunctis diebus suis impius superbit, & numerus annorū in carnis est tyrandis eius, somtus terrorum semper in auribus illius, & cum pax sit, ille insidias semper suspicatur.* Los ricos tyrannos siempre estan en vn continuo temor y tormento, no se leuanten contra ellos: no les quiten el mando y la hacienda: como Herodes, que en sabiendo, que Christo era nacido, luego se asombró y temio. De Dyonisio tyrano se dize, que estando en todo su poder y prosperidad, llamó vn amigo suyo, y preguntòle, que le parecia de su prosperidad y felicidad y riquezas y señorios? Respondio, que era felicíssimo y dichosíssimo: entonces niãdo, q̄ lo sentasen en su throno real, vestido cō vestiduras reales, y que le pusiesen vna mesa esplendida y muy abastada de manjares: pero hizo colgar sobre su cabeza vna espada desnuda y muy afilada, colgada con vn hilo muy delgado, lo qual como lo viese el amigo, no podia comer con gusto, y así staua amarillo y temeroso temiendo no cayese sobre el la espada, y lo matare: entonces dixo el tyrano: aunque estoy en esta pujança, que vees, y esta dignidad real, siempre estoy con el temor, que agora estã, por las tyrantias y males, que e hecho, temiendo conjuraciones, y asechãças, no me den veneno, no me quite la vida: no me priué del Reyno: Lomelmo los ricos: y los q̄ an ganado la hacienda malganada, siépre en vn cōtinuo sobresalto y temor, no les caygã en la cuéta no se entiedã sus traças y marañas: no viuen vida

Math. 20.

Iob. 15.

Math. 20.

vida segura: *semper sonitus terroris in auribus illius.* Parece que siempre está sonando a sus orejas el atambor y el pifano, y que tocan al arma, para quitarle la vida: y en oyendo tanto ruydo, luego se afombra: porque como dize el Sabio. *Cum enim sit tunda nequitia, dat testimonium condemnationis: semper enim presumat seua perturbata conscientia:* que temeroso es el pecado, que sospechoso, no venga la muerte, lo qual es indicio de su condenacion. *Cum pax sit semper, insidias suspicatur.* En negocios de paz, piensa, que son de guerra: y teme, si debaxo de aquella paz, ay algunas asechanças: porque es justo, que aquel a quien muchos temen, el tema a muchos: y si se vee en algun trabajo, lo tiene por imposible, poder salir del, sino luego desespera de su salud y remedio: lo qual es proprio de hombres facinorosos, desesperar y desmayar: como lo dize David. *In miseris non subsistet.* El muy regalado, y que toda su vida la a pasado en contento y alegría y en prosperidad, en el trabajo y miseria no tiene subsistencia, porque como tiene puestas sus esperanças en faores humanos, enfaltádole estos, no tiene adonde acudir. Esta mesma comparacion trae Esaias capit. 5. tratando de los malos, como en la fortuna aduersa no saben, donde acudir. *Assiciemus in terram, & ecce tenebra tribulationis lux obtenebrata est in caligine eius:* Miran a la tierra donde tienen puestas sus esperanças, y viendola llena de tinieblas, y obscuridad y turbia, y no como antes, deseperan, como no hallan salida a sus trabajos, cuyo exemplo marauilloso trae el Sabio de las tinieblas de Egipto, Sapien. ca, 17. *Vna catena tenebrarum omnes erant colligati, siue spiritus sibillans, aut inter spisos ramos arborum anium sonus suavis, aut vis aquis decurrentis nimium, aut sonus validus precipitantium petrarum, aut ludentium animalium cursus inuisus, aut mugentium validarum bestiarum vox, aut resonans de altissimis montibus echo, deficientes faciebat illos pra timore.* Todos los malos metidos en vna cadena de tinieblas y trabajos, qual quera cosa los afombra: el ayre los espanta: el canto suauo de las aues les causa tristeza: el ruydo de las aguas, que haze entre las piedras: el sonido de los animales que andan jugando entre los arboles: los bramidos de las bestias: el

ecco que suena en los montes altos, todo pone temor al malo, y al rico: todo pienta, que le ha de quitar tu hazienda: Esto los haze cobardes y pusilanimos, no quiero perder mi hazienda. O quantos ay, que se dexan de vengar, y perdonan a sus enemigos, mas por esto q por Dios y dexan de emprender muchas cosas, por el temor de no perder su hazienda, porque no tienen, ni quieren otra herencia, ni la esperan: perolos buenos no la tienen en esta vida: porque les dize Christo, Ioan. capit. 18. *Regnum meum non est de hoc mundo:* mi Reyno no es de tierra, sino de cielo: y no está sujeto a Reyes ni leyes de tierra: es dezir, soy Rey pero no soy Rey temporal, porque si fuera Rey de los del mundo, procurara conquistarlo con armas de mundo, cō grandes exercitos y instrumentos de guerra, y viniere muy acompañado, de manera, q no me dexara prèder, ni entregar a los Iudios: pero como mi Reyno es espiritual y mis riquezas sō espirituales, mis armas sō espirituales, milagros, doctrina, ley, Euāgelio, no trata otra cosa, sino cosas espirituales: y así lo dize san Pablo 2. Corin. c. 10. *Arma militiae nostrae nō sunt carnalia, sed spiritualia.* Militamos debaxo de nueva militia, somos soldados de Christo, y nuestras armas no son carnales de mūdo, sino espirituales: y así dixo Iacob Genes. c. 49, *Salutare tuum expectabo Domine.* Dize el Chaldeo. *Salutare tuum expecto Domine dixit pater noster Iacob, non expecto salutare Gedeon filij Ioas, quae est salus temporalis, nequē salutare Sampson filij Manua, quae est salus transitoria: sed expecto redemptionem Christi filij David, qui venturus est ad accersendum sibi filios Israel, cuius redemptionem desiderat anima nostra.* Marauillosa auetoridad del Chaldeo, para probar, que Christo nuestro Señor no era Rey temporal, sino Rey espiritual, y la salud q auia de traer, y las riquezas q auia de poseer, eran espirituales. Y esto mesmo dize el a Pilatos. Pues Señor porq vsays de este léguaje, mi Reyno no es de este mundo? No dixerades, mi Reyno es espiritual? no. Por muchas razones La primera porq no pareciese, que lo dezia por ostentacion, y por dezirlo a persona, q no era capaz dello: y así no dize, *absolutè,* que no es Rey, porq no pareciese, q por temor ocultaua y encubria la verdad porq era *Rex Regum,* supremo Rey, y para

Sap. 4.

Psa. 135.

Eccles. 5.

Sap. 17.

Ioan. 18.

2. Corint. 10.

Genes. 49.

AVARITIA, ET AVARVS.

D. Aug.

tar a Pilatos qualquiera sospecha de los que dezian, que se hazian Rey contra Cesar: y assi dixo muy bien nuestro padre san Augustin Tractat. 115. *Audite Iudæi, & Gentes, audi circuncisio & præputium: audite omnia Regna terrena non impedio dominationem vestram in hoc mundo.* Oygan todos los Iudios y Gentiles, y los que son del vando de la Circuncision y prepucio: oygan todos los Reyes, y Reynos temporales del mundo esto que dize Christo, que ni el, ni sus ministros ni su doctrina, ni su Euangelio no quita a Iudea sus Reyes, ni a Roma sus Emperadores, ni a los Gentiles los suyos, antes los sustenta, y apoya, y haze, y manda, que los obedezcan: y den a Cesar lo que es de Cesar: y a Dios lo que es de Dios, Matthæi capit. 22. solamente auisa, y enseña, que en su Iglesia no aya violencias ni tyrantias, ni piensen, que su Reyno es perpetuo en este mundo, sino que paslen de este Reyno temporal al celestial: del Reyno de este mundo al cielo, y que su Reyno sea pasado para otro mejor, como se dize en la oracion de san Luys Rey de Francia. *Deus qui beatum Ludouicum Confessorem tuum de terreno, ac temporalis Regno: ad celestis, & æterni Regni gloriam transtulisti.* Rey christianissimo y sancto, que siempre confesô a Dios, y assi procurô pasar de este Reyno temporal al cielo. Esto es lo que pretende Christo, que paslen los Reyes de este Reyno temporal al eterno, y del Reyno del mundo al de el Cielo: pero no quita al Rey su Reyno, ni al señor su señorio, ni al rico sus riquezas: y assi lo dize la Yglesia en el Hymno de la Epiphania.

*Hostis Herodes impie,
Christum venire quid times?
Non eripit mortalia:
Qui Regna dat caelestia.*

No viene a quitar el Reyno, sino a dar otro mejor: y esta es la principal herencia, que han de pretender los buenos: y la de mas ha de ser accessoria, subordinada a esta: esto es lo que dize Dauid, que la principal herencia, y riqueza de los buenos no se acaban, sino son eternos: y de los que pretenden las riquezas del cielo, dize Dauid. *Non confundentur in tempore malo: & in diebus famis satiabuntur.* Es dezir la seguridad, que tienen

Matth. 22.

los buenos: que contentos y alegres en el tiempo del trabajo, y que hartos en el tiempo de la hambre. Dize nuestro padre san Augustin, que los buenos son como la hormiga, que allega el el verano para el hyuerno: en el tiempo de la prosperidad para el tiempo de la aduersidad: hazen lo que dize Christo, Matth. capit. 6. con la riqueza de

D. Aug.

Matth. 6.

Luc. 3.

acà amigos, para las riquezas del cielo, paraque quando estas faltan, sucedan otras mejores. Y lo que el mesmo Christo les aconseja, Lucæ capit. 8. que entierren en la tierra de su coraçon la palabra diuina, para aprouecharse della en tiempo de la aduersidad, y persecucion: y trae por exemplo el diuino Doctor de vno, que era de la parcialidad de Donato: y allà entre ellos descomulgaronlo, y echaronlo de su compaõia, y vino se a la nuestra, pefando poder cobrar lo que allà auia perdido: no pretendia virtud, sino honrra falsa, y ser tenido, y estimado: y como no hallaua lo que queria, y que era honrra, gusto, buena vida y contento, no hazia sino gemir y suspirar: acuytauale: procurauamos consolarlo con la palabra diuina con cosas del Cielo: como no auia comido de aq̃l manna diuino, sino ajos y cebollas del mundo, no gustaua del: moria de hambre, porque no hallaua manjar a su modo y a su gusto: dentro de si no tenia que gastar, fuera no auia, que le dar, ni lo que el deseaua: andaua tan desafogado, y dando tan grandes suspiros y gemidos, que nos atronaua la casa: viamoslo todos, auiamos compasion del, y de ver vn alma padecer tan crueles tormentos: al fin no lo pudo sufrir, y fuese. Este es vn dibuxo y retrato de vn malo, que en faltandoles la comida, el gusto, y el deleyte, y la hazienda, y el regalo, en que toda su vida està criado, la pujança y priuança, luego anda muriendo, no tienen sosiego. Aun no a venido la muerte por mil leguas, ya la temen: aun no a afomado la hambre, quando ya ellos mueren de hambre, y los buenos en honrra y deshonrra: en hambre y en hartura: en trabajo y en descansos, que alegres y contentos. Es lo que dize san Pablo 2. Corinthiorum capitulo sexto. *Per gloriam & ignobilissem, per infamiam, & bonam famam, ut*

2. Cor. 6.

seductores

seductores, & veraces, sicut qui ignoti, & cogniti, quasi morientes, & ecce vivimus. Que lindo discurso de los buenos, que por todo pasan: ya estimados, y luego abatidos: honrrados y deshonrrados: ya son mentirosos, ya engañadores, ya verdaderos: ya no nos conocen, y luego nos conocen: ya muertos, y luego vivos: ya tristes, y luego alegres: ya ricos y luego pobres: a todas manos hacen, y siempre hartos, y contentos. Es lo que dize David en el Psalmo 36. *Mutabitur peccator & non soluet: iustus autem miseretur & retribuet.* Que bien pinta la condicion de vn auariento, diziendo: que es tanta su crueldad y auaricia, y es tan grande la hambre y cobdicia, que tiene de la hazienda agena, que no quiere restituyr lo que tiene robado, ni aun lo que le prestan, quiere pagar: tiene vnas de Aguila, que sabe apañar, y no sabe soltar: y auiendo Dios encomendado tanto la charidad, y predicandola, y dicho, que esta nos allega a Dios, como estan tan apartados del, assi lo estan de la charidad: porque como dizen los Hebreos, y esrefran comun. *Quia aliena nõ reddit, minus dabit sua.* Quien no da lo ageno, menos darà lo que es tuyo. Y del justo al contrario. *Si iustus sua largitur, multò magis restituet aliena.* Quien da su hazienda, mejor restituyra la agena. Y assi el Propheta haze vna galana contraposicion entre el rico, y el pobre, y prueua, como es muy de mejor condicion el pobre, que no el rico: porque el rico, por mas hazienda que tenga, siempre anda adeudado, y alcançado, de manera, que no la alcanza la sal al agua, y no quiere pagar, lo que deue, y si lo ha de pagar, ha de ser por pleyto: y al bueno nunca le falta, que dar, y siépre harto: y no solamente da, lo que deue, pero reparte de su propria hazienda, y siempre le sobra: El rico con toda su hazienda es pobre, y muere de hambre, y siempre triste y descontento: el pobre siempre rico, harto, y contento. El rico auariento a sus propios amigos no les da lo que les deue. el pobre bueno y misericordioso de su hazienda remedia al necesitado, aunque sea su enemigo. Finalmente podemos concluyr, que con todas sus riquezas los ricos auarientos son las mas pau-

perrimas criaturas, que ay en el mundo: y los pobres se pueden llamar muy ricos, pues con lo poco que tienen, comen y beuen, y estan muy contentos: y se pueden llamar misericordiosos y liberales, y que todo les sobra: y los ricos y ytranos, y auarientos, crueles, y que todo les falta.

¶ Y pone luego el Propheta el fin, y paradero, que han de tener sus riquezas, y su prosperidad, y honrra. *Inimici Domini mox ut honorificati fuerint, & exaltati: deficientes quemadmodum fumus deficient.* El Hebreo lee diferentemente, diziendo. *Cum impij peribunt, & hostes Domini ut adeps agnorum confumentur: in fumo absumentur.* Marauillosa comparacion, aquella gordura de riquezas y mando y señorio, prosperidad y grandeza, ha de ser como el sacrificio de los corderos gruesos, puesto sobre las brasas, que todo se consume, y torna en humo, el qual en vn instante sube, y sube, y luego desaparece. Que buena comparacion, compararlos al humo, que mientras dura, offende a los ojos, y haze llorar, impide a la vista, escurece al Sol, todo lo pone negro: pero en vn punto viene vn ayrecito, y lo deshaze todo: en vn abrir y cerrar de ojos, no ay memoria del: assi son los ricos auarientos: a todos offenden: a todos oprimen, y a todos hazen llorar, y si ay luz, la pretenden amatar. Y assi dize nuestro padre san Angullin, son como el humo, el qual en saliendo del fuego, no haze, sino subir, y hazerse vn grande globo, y mientras mas sube, mas presto se deshazen, y acaban. Assi son estos ricos auarientos, no hazen sino subir y mientras mas sube, mas presto se deshaze y acabã. Y assi es mucho de temer aquello, qdize san Iuã en su Apocalipsis capitulo diez y ocho. *Quantum glorificauit se, & in delitijs fuit, tantum date illi tormentum, & luctum, quia in corde suo dixit: sedeo Regina, & vidua non sum, & luctum non video, ideo in vna die venient plaga eius: mors, & luctus, & fames, & igne comburetur, quia fortis est Dominus qui indicabit illam, & flebunt & plangent se super illam Reges terra cum viderint fumum incendij eius.* A este ricacho auariento, que dezia en su coraçon, y se regalaua, diziendo: veome Reyna y señora, y no soy viuda: no ay

Psal. 36.

§ 174.

D. Aug.

Apoc. 18.



AVARITIA, ET AVARVS.

tristeza ni lloro en mi casa, todo es alegría: en vn dia le vendra todo juto (como al perro los palos) y el tormento serà a medida del regalo, y las lagrimas y tristeza a medida de la alegría: y la que se imaginava Reyna y señora, sea esclava, y en vn momento le vengan todos los trabajos, lagrimas, y muerte, hambre, y fuego: y en breue tiempo queda todo deshecho como humo, y no parece. Es todo como sueño, y asy lo dize el mesmo David Psalmo 72. despues que a tratado muy a la larga de las riquezas, y de los daños que hazen, dize luego. *Quomodo facti sunt in desolationem, subito defecerunt: perierunt propter iniquitatem suam. Velut somnium surgentium Domine: in Civitate tua imaginem ipsorum ad nihilum rediges.* Pone el Propheta dos comparaciones maravillosas. La primera es, que todas las haciendas de este mundo son hacienda de traigos, cosa de sueño: como el que sueña, que quando despierda, halla, que todo quanto tenia en esta vida, es nada. Es lo de Iob capit. 27. donde haze vn discurso maravilloso. *Qua enim est spes Hypochrytae, si auare rapiat, & non liberet animam eius?* Dize el Hebreo. *Quid enim Hypochrytae sperandum est, cum Deus extrahet illius animam, si comoda sua comparet.* Que esperança podemos tener de vn Hypochrita, si con sus hipochrethas roba el mundo, y que en esta vida viua vida feliz y descansada, y estè muy estimado y honrrado, y tenido por muy sancto? Ninguna esperança puede tener, porque despues de su muerte, de todo esto no hallarà cosa alguna: y por eso dixo Christo, Matth. capit. 6. No seays como los Hypochritas, que atesoran acá en la tierra, y despues no hallan cosa alguna: como las donzellas locas y neçias, que no hallaron azeyte, ni luz, ni claridad: Matth. capit. 25. sino atesorad en el cielo, a donde lo hallareys todo. Que bien responde Iob a lo que a dicho de la felicidad de los malos, y como gozan del mundo: estàn ricos y muy ahazendados, y con gran prosperidad: no fieys de esto, ni pongays vuestra esperança en aquella felicidad y riquezas: mirad, que es vana, falsa, y engañosa. Y por eso Christo llama a las riquezas. *Diuitiae fallaces:* (como emos dicho,) por que son men-

tirosas: prometen felicidad y contento, y no la dan. Y san Pablo las llama, *In incerto diuitiarum, idest, incertae diuitiae.* Porque el contento es incierto: la hypochrethia, la sanctidad, las riquezas y estimas, la gloria fingida y mentirota y incierta. *Nunquid Deus audiet clamorem eius, cum venerit super eum angustia?* Maravillosa razon como oyrà Dios, ni darà oydos al que jamas quiso? oyrle el ni darle oydos? Como abrà Dios misericordia al tiempo de la muerte, al que en toda su vida no la tuuo de nadie? como serà Dios amigo en la muerte de aquel, que toda su vida fue enemigo? Como acudirà Dios al tiempo de la necesidad al que, a nadie acudiò al tiempo de ella? a quien acudio al tiempo de la vida, acuda al tiempo de la muerte: acuda al Mundo, acuda a las riquezas, acuda a los contentos, y acuda a las hypochrethias, como se lo dixo Christo, Matth. capit. 25. a las donzellas necias y locas, que pedian azeyte de misericordia, al tiempo de la muerte: dizeles Dios, que busquen azeyte de misericordia al tiempo de la muerte, donde lo buscaron en el tiempo de la vida. Como se lo dize Esaias en el capitulo cinquenta y siete. *Et ope a tua non proderunt tibi, cum clamaueris: liberent te congregati tui, & omnes eos auferet ventus, & tollet aura.* Tambien es maravillosa la comparacion: viene el ayre de la muerte, y amata la luz de la vida, y la acaba, y daràs bozes en aquel tiempo: *Quia lampades nostra extinguuntur.* En aquel tiempo tus riquezas, tus obras y sanctidad falsa y fingida, y el aparencia de sanctidad no te aprouecharà, y sino anda ve al mundo y a tus amigos, y dales bozes que te ayuden, que en el tiempo de la necesidad te veen los amigos. Es vna galana Hironia, como aquello del Deuteronomio capitulo trenyta y dos. *Vbi sunt dii eorum in quibus habuerunt fiduciam? surgant & opulentur vobis, & in necessitate vos protegant.* Que son de aquellos dioses, en quien ponias tus esperanças: dales bozes, y di que te ayuden, y fauorezcan en el tiempo de la muerte, y en el tiempo de la necesidad: daràs bozes a Dios al tiempo de la muerte, y responderà de muy lexos a bozes, y dirà: andad a vuestros amigos a vuestros

Psa. 172.

Iob. 27.

Matth. 6.

Math. 25.

Matth. 25.

Esai. 57.

Deuter. 32.

vuestros paliados y paniaguados, que os libren y favorezcan: todos huyen de ti. Dezid, que os libren todos aquellos, en quien pusistes todas vuestras esperanças, a quien acudiades por fauor en vida, acudid al tiempo de la muerte. Es justo juyzio de Dios, y pena muy merecida de los malos, que quando estan en trabajos y peligros, pidan fauor a Dios, y no se lo de: y al contrario a los sanctos, pues toda su vida se guardaron de pecar, y toda su esperança pusieron en Dios, que al tiempo dela muerte lo hallen, y quando den bozes les responda: y los malos den bozes a Dios ya los sanctos, pidiendo misericordia, y no hallen quien les responda: y si al tiempo de la muerte dan bozes, pidiendo azeite de misericordia, no la hallen; porque no lapiden sino con necesidad, y amas no poder. Y assi se dize

Proverb. 1.

Cum irruerit repentina calamitas, & interitus quasi tempestas irruerit, quando venerit super vos, inuocabunt me & non exaudiam eos, manè consurgent ad me & non inuenient me, eo quod exosam habuerint disciplinam, & timorem Domini non susceperunt. Que de repente y sin pensar, ha de venir la tempestad y trabajo, quando en mas bonança y prosperidad, y quando de repente los saltare la muerte darán bozes, y no los oyré: ellos aborrecieron mis bozes y mi doctrina, yo los aborrezco a ellos y a tus bozes: ellos se hizieron sordos a mis bozes, yo me hago sordo a las tuyas: y lo mesmo dize por Esaias capit. 1. *Et cum extenderitis manus vestras, auertam oculos meos à vobis, & cum multiplicaueritis orationem, non exaudiam vos, manus enim vestrae sanguine plena sunt.* Dareys bozes clamorosas, pidiendo misericordia, y no os oiré: leuantareys las manos al cielo, y aborreceré tan malas manos, manos crueles, y llenas de sangre: manos llenas de robos, y que toda su vida no an hecho sino robar, al vno la hacienda, y al otro la honrra y la fama: y al tiempo de la muerte dar bozes: Señor azeite de misericordia: que no ay azeite para los crueles.

Esai. 1.

S 175.

¶ Y prosiguiendo mas su platica dize el sancto Iob. *Si multiplicati fuerint filij eius in gladio erunt.* Que de vezes a repetido esto mesmo, que la descendencia, y sucession y casta de los malos, aunque sea tan grande, que parezca, que ha de

cundir el mundo, y que ha de durar muchos años, entienda, que se ha de acabar muy presto: y si quiere, que no se acabe, fundela en Dios: porque sino ella se acabará, como se acabaron todas las castas, que no estauan fundadas en el: y sino preguntenlo, porque se acabaron tantas castas nobilissimas de los Romanos, Cypiones, Cesares, Pompeyos, Alexandros, Metelos: y la casta de Abraham, y Dauid no? Porque la de Abraham, y la de Dauid estauan fundadas en Dios, y las de mas, no: porque en las buenas castas fundadas en Dios, aunque venga vn mal hijo, o vna mala hija, (que sea causa de su total perdicion) Dios con su virtud infinita resuscitará tal hijo o hija, que sea causa de su reparació: y quando mas encubierta debaxo de la tierra, saldra vn hermoso pimpollo, que la refresque, y trayga a la memoria: como lo dize Esaias en el capitulo 11. *Egredietur virga de radice Iese:* de la rayz teca y metida debaxo de la tierra ha de salir vn pimpollo,

Esai. 11.

Matth. 13.

que refresque la memoria de aquella casta nobilissima de Abraham. Y assi lo dize san Matheo en el capitulo primero. *Liber generationis IESU CHRISTI:* Refresquese la generacion y casta de Iesu Christo, porque Christo y su madre la refresca, al tiempo que mas abatida, y menospreciada estaua, y mas olvidada en la memoria de los hombres: entonces, resuscita Dios tal hijo como a Christo, y tal hija como a su madre: y con madre y Hijo resuscita toda la nobleza de aquella casta, y en saliendo Christo della y su madre, luego parecio: como el que saca agua rosada y de azahar, que lo guarda mucho, y despues de sacada echa lo de mas al muladar. Lo mesmo Dios, saca por tan hermosas alquitaras (como cuenta san Matheo, a Abraham, Dauid, y todos los de mas.) El agua de azahar Christo, y la rosa de su madre, y luego toda aquella casta la echa al muladar. Esto declaró marauillosamente el Sabio, *Ecclesiast. capitulo quarto,* con vn argumento efficacissimo. *Rursus destatus sum omnem industriam meam, qua sub Sole studiosissime laboravi, habiturus post me heredem quem ignoro. Vtrum sapiens, aut stultus futurus sit, & dominabitur laboribus*

Eccles. 4.

AVARITIA, ET AVARVS.

*meis, quibus desudavi, & sollicitus fui, & est quicquam tam vanum? Ay cosa tan vana como esa? que estè yo diziendo, maldito mi trabajo y sudor, mi afan y fatiga, que estè trabajando y sudando de dia y de noche, para allegar hacienda, y no sepa para quien, ni quien ha de ser mi heredero, y ha de suceder en ella, y en mis sudores y trabajos, si ha de ser necio y loco, que los gaste en vn dia, o cuerdo y prudente, que los sepa conseruar y guardar: y añade luego: muchas vezes acontece los padres ser muy ricos, y las riquezas no llegar hasta los nietos, sino que los nietos perezcan de hambre, como lo dize David psalm. 198. *Nutantes transferatur filij eius: & mendicent.* Sus hijos queden huertanos, y su muger viuda y moça que es terrible maldicion: moça y viuda, y cargada de hijos, y con pobreza: y que anden todos perdidos a mendigar: descarrados y echados de las casas de sus antepassados: y no tengan vn rincón, donde se meter, sino q̄ anden de tierra en tierra como Gitanos hechos pordioeros, desterrados de su tierra, pues me hazen a mi andar desterrado de la mia: y esto acontece muchas vezes, que por las locuras y demasias de vno, que lo desperdicia y malbarata todo, vienen luego todos los demas hijos y nietos, a perecer de hambre, y que los hijos no tengan vn rincón, en q̄ se meter, ni en muerte vna sepultura, en que se enterrar: y las pobres de las viudas no lloren, ni sientá las muertes de sus maridos, por pensar, que antes les haze Dios merced de llevarlos, por que no acaben de gastar eso poco, que queda. Esto dize Job. *Qui reliqui fuerint ex eo sepellientur in interitu, & vidua illius non plorabunt.* Pues que se hizo tanta riqueza y hacienda como hurtó y robó? *Si comportauerit quasi terram argentum, & sicut lutum preparauerit vestimenta: preparabit quidem, sed iustus vestietur illis, & argentum innocens diuidet.* Si anduuiere la plata rodando por su casa como vasura y tierra, y midiere a medias hanegas el dinero como trigo, y tuuiere tantas vestiduras como lodo, confieso, que lo a llegado con robos y violencias y tyrnias: el bueno ha de vestirse de sus vestiduras, y ha de gozar de sus thesoros, por que se los ha Dios de quitar a el, y darlo al bueno, como las riquezas de Laban, que*

se las quitó Dios a Laban, y se las dio a Jacob, Genes. capit. 31. la tierra de promission, que es la de Palestina, se la quitó a los Palestinos, y la dio a los hijos de Israel: el Reyno se lo quitó Dios a Saul, y se lo dio a David: el talento se lo quitó al mal fieruo, y lo dio al bueno. Y lo mesmo la mina, Matth. cap. 25. y Luc. ca. 19. Esto mesmo dize David Psalm. 36. que vamos declarando. *Expecta Domini: & custodi viam eius, & exaltabit te: vt hereditate capias terram. Cum perierint peccatores videbis.* Aunque veas los malos leuantados, y puestos en el cuerno de la Luna, muy ricos y con gran prosperidad: calla, sufre, y espera, que Dios ordenará que ellos perezcan, y tu entres heredando sus haciendas. Y luego pone dos cõparaciones maravillosas. *Edificauit sicut tinea domum suam: & sicut custos facit umbraculum.* Que maravillosas cõparaciones, para declarar, quan flaco fundamento son las riquezas, el poder, el mando, y el señorio: y así las compara a carcoma del madero. O polilla de la ropa, choça de viñadero. El rico es casa de la carcoma: Que haze la carcoma de roer el madero, y desentrañarse, y sudar, y afanar: y quando no se cata, da con sigo en el suelo. O polilla, que haze su casa en la ropa, y sacudiendola ropa, la echan por ay. O choça, que la haze el viñadero, para solos dos o tres meses de Verano: así es la casa del rico auariento y soberuio, el aparato de su casa, las comidas esplendidas, el mucho acompañamiento de criados, viene la muerte, y deshazelo todo. Este tal, como dize Christo, Matth. capit. 6. atesora en la tierra, donde la polilla y carcoma y moho se lo comen, y gastan: y como feria loco el hombre, que procurase hazer vna choçuela para tres meses del año, y allí pusiese todo su cuydado, y ninguno tuuiese en hazer casa para el hyuerno, vendria el hyuerno y las aguas, y deshecha la choça, quedaua al Sol y al frio, y al agua, y al ayre: así son locos los hombres, que contentos con las riquezas, y con el fausto de esta vida, no curan de las cosas eternas: viene la muerte deshaze esta cabaña y choça, que hizo para tresquilar, y ordeñar las pobres ouejas, y quedase al calor, y al agua, y al frio, y nieue: no del hyuerno de acá, sino del infierno en la otra

Genes. 31.

Math. 25.

Luc. 19.

Psal. 36.

psa. 198.

Math. 26.

vida

vida: porque *diues cum dormi cit nihil secum afert*, porq̄ de todo lo de aca no a de llevar sino vna mortaja vieja, que es lo que dize Dauid psal. 48 *Ne timueris cum diues factus fuerit homo, & cum multiplicata fuerit domus eius: quoniam cum interierit non sumet omnia, neq̄ descendet cum eo gloria eius.* Presuuesto el mal fin, que han de tener los ricos auarientos: no ay que tenerles embidia, ni temerlos, aunque mas crezcan sus riquezas, y la magestad y gloria de su casa: porque muchas vezes es para mayor castigo, y para mayor infierno: y sus tormentos desta vida y de la otra, viendo q̄ todo lo a de dexar, y quando muriere, de toda su hazienda no tomara sino vna mortaja, y essa la mas vieja de todas sus alhajas: y ni las riquezas, ni la gloria, ni magestad de aca lo acompañaran, sino muy a solas y a la ligera, el alma caminara para el infierno, como lo dize san Lucas cap. 12. de aquel ricacho auariento, y al tiempo de la muerte abriera los ojos, el que toda su vida (hasta aquel punto) los auia tenido cerrados, como Adam, que abrio los ojos, y se vio desnudo: assi el alma abriera los ojos del entendimiento, y se vera desnuda de todo lo de aca, y solamente vestida de fuego y de tormentos, para que la pena y el tormento abra los ojos, a quien la culpa y pecados y riquezas, y demasiados regalos tenia cerrados: y no hallara cosa alguna de todas aquellas cosas, en que tenia aca puestas sus esperanças: y ni el fauor ni el m̄do, ni la mucha hazienda bastara a librarla dellos, sino q̄ como ellos se van muriendo, todo se va ya muriendo: como las donzellas locas, de quien trata san Math. cap. 25. que viã, que sus lamparas se yuan muriendo, y juntamente el azeyte, que falsa mente yua sustentando aquella luz aparente, y resplandor y claridad del mundo: y durmiendo el sueño de la muerte, abren los ojos, que hasta alli auian tenido dormidos: y veen, que como se van ellas muriendo, se va muriendo la luz y el resplandor, las riquezas y el fauor, y el mando y el señorio: y quando no se catan, ni hallan azeyteras, ni azeyte, ni luz, que es lo que dize Dauid. psalm. 76. *Dormierunt somnum suum & nihil inuenerunt omnes viri diuitiarum in manibus suis.* Traduzen diferentemente los Hebreos, aunque haze el mesmo sentido, saluo que vsa de vna galana

metaphora, diziendo. *Præ se expofuerūt magnanimi consopiti sunt somno suo, nihil vitarium inuenerūt in manibus suis omnes viri fortes.* Dize el Propheta, que para la muerte no ay cala fuerte: a los mas valerosos y mas fuertes y valientes, a los que eran como castillos roqueros, los dio Dios a Sa comano a la muerte, y como mas fuerte que ellos, los rindio, y saqueo, y quebranto sus fuerças, y quito los despojos, que auian robado: de manera, que ni de fuerças ni riquezas hallo, quien los fauoreziese y ayudasse. Y assi lo dize luego Iob. *Apprehendet eum quasi aqua inopia, no ele opprimet eum tempestas.* Va prosiguiendo en su methaphora, porque es marauillosa: viene el hyuerno, y vna tempestad de agua, y vna tormenta de ayres, y como la casa y choça tiene ruin fundamento, derriban la choça y cabaña, y hallase el alma en el infierno. Dize el Hebreo. *Et noctu furtim aufert illum tempestas,* a media noche viene la tempestad de la muerte. *media nocte clamor factus est,* y dexala pobre: y no es posible dezirse, a quanta pobreza viene vn rico auariento, despues de la muerte: pues no alcanza vna gota de agua: y viene a media noche, quando menos piẽsa (como dize Christo) *Math. cap. 25. & Luc. cap. 12.* Despues de auer hecho vn largo sermon contra el auaricia y auarientos, y quanto se hã de guardar della, sino muy a la ligera estar esperando, la qual no saben, quando vendra, si a prima noche, o a medio dia, o a la tarde, o a la mañana, saluo que vẽdra, quando menos se pentaten. Y por esso dize Christo, *Sint lumbi vestri praeinsti, & lucernæ ardentes in manibus vestris.* Para que si el esposo viniere, y llamare, luego le abran la puerta: si a la primera vela, o a la segunda, o a la tercera, o a la quarta: por que los Hebreos diuidian la noche en quatro velas, y lo mesmo se haze en los puertos de mar, donde ay peligro, diuiden la noche en quatro velas de seys a nueue, de nueue a doze, y de doze a tres, y de tres a seys. Assi los Hebreos en quatro, de seys a nueue, y de nueue a doze, y de doze a tres, y de tres a seys. Dicholo y bienauenturado el sieruo, que al tiempo de la muerte, quãdo viniere su señor, lo hallare aparejado: esso es venir a media noche, quando menos se piensa (como dize S. Gregorio) que viene la muer

Psal. 48.

Luca. 12.

Math. 25.

Psalm. 76.

Math. 25.
Luca. 12.

D. Grego.

AVARITIA ET AVARVS.

te mas presto de lo que el pensaua, y a la hora que menos pensaua, y asi estaua dormido y descuydado, y a media noche, que es quando mas te duermes, y es la fuerza de la obfcuridad: porque es justo iuyzio de Dios, que entoces este descuydado, el que toda su vida lo estuuu: y goze de timeblas, el que siempre aborrecio la luz (como dize Dauid psal. 48.)

Psalm. 48.

Vsq; in aeternum non videbit lumen tollet enim ventus vrens, & auferet velut turbo rapiet eum de loco suo. Que bien se compara la muerte de los ricos a viento solano o leuante, que es caluroso y furioso, y a tempestad que arraca de quajo las mas fuertes y rezias enzinas: asi la muerte todo lo seca y abraza, y arranca las mas fuertes enzinas y altos robles, y empinados cedros del mundo: porque todas estas cosas son muy ligeras y liuanas, y d ninguna fuerza, respecto de la muerte, lo qual acomete con tanta furia, que ni basta fortaleza ni iuuentud, ni riquezas, ni grandes titulos, ni coronas, ni tierras para resistirle: como dize Dauid psalm. 48.

Psalm. 48.

Qui confidunt in virtute sua, & in multitudine diuitiarum suarum gloriantur frater non redimet, redimet homo, non dabit Deo placationem suam, & pretium redemptionis animae suae. Va tratando el Propheta de las riquezas y de su poco valor, pues el mas rico y mas poderoso, y que mas se jacta de sus riquezas y poder, y que puede matary hazer lo que quisiere, que todo lo han de hazer dineros, con todo esto no puede librar de la muerte a su hermano, ni al que mucho ama: pues quien ay, que confie en riquezas? y pues no pueden librar de la muerte corporal, podran librar de la espiritual, dando a Dios grandissima suma de dinero? que no se amansa Dios con dinero, porque no es auariento, ni cobdicioso, que rescata el alma a trueque de dinero: y asi, aunque de quanto dinero ay en el mundo, no rescata su vida: ya que no por dinero, podra rescatarla por trabajo?

D. Basil.

y responde: que tampoco. Y asi san Basil. lee *interrogatiue*, aunque este tal por rescatar su vida, trabajar, y afanare, pensamos, que con esto se librara de la muerte, y biuira vida eterna? no por cierto. Y asi concluye Iob con dezir. *Stringet super eum manus suas, & sibilabit super illum in tuens locum eius.* Dar con las manos, y leuantar grita, es señal de admiracion, co-

mo aquello de Hier. Thre. cap. 2. *Plausit Hier. Thre. 2. runt super te manus omnes transientes per viam, sibilauerunt & mouerunt capita sua super filiam Hierusalem dicentes, haec cine est vrbs perfecta decoris gaudium vniuersae terrae? Die ron palmadas, y siluaron, reboluiendo las cabeças todos los caminantes, y mirando a Hierusalem, dixeron. Esta es la ciudad famosa, la hermosura y alegria de toda la tierra? Esto mesmo dize Iob, que ha de dezir todos, viendo a vn ricacho y poderoso muerto, y tendido en el suelo. Este es, el que afombraua el mundo, y lo tyranizaua? como lo dixeron a Alexandro Magno, que estando muerto, dixeron: q es posible, que el que ayer no cabia en el mundo, oy cabe en siete pies de vna caxa, y de vna sepultura? el ricacho, que no cabia en el mundo: mirad su fortaleza conuertida en flaqueza: su hermosura en fealdad: su riqueza en pobreza: su casa destruyda: sus criados desparzidos, cada vno por su parte, y el tendido en el duro suelo: espanta, y pone esto en grande admiracion: en esto a parado el fausto, los criados, las riquezas? espanta y admira, mirando las cosas tan trocadas.*

¶ LO mesmo dize Dauid psalm. 36. despues que a tratado de los ricos, y de su pujança, dize luego. *Adhuc pusillum & non erit peccator, quares locum eius, & non inuenies.* Son las mesmas palabras de Iob, y asi pinta Dauid la breuedad de las riquezas de los malos, y de su prosperidad. Y asi animando al bueno y sancto, le dize. Bueno, y que firuyendo a Dios, padesces pobreza y necesidad, y vees al rico auariento y peccador con gran pujança y riqueza: no pientes, que aquella biena uenturança y riquezas, aquella pujança y magestad a de durar mucho, y que nunca la fortuna a de mudar la rueda, ni quitar el clauo: espera vn poco, calla y ten paciencia, y sufre, que yo te prometo, q no dure mil años, ni aun ciento: de aqui a tres dias veras su miserable cayda, y la mayor mudança, que jamas se vio. A donde ayer vias tanto tumulto y trafago, tanto bullicio y ruydo, agora no veras, sino vn perpetuo silencio. Donde ayer viste tanto contento y alegria, oy veras vn continuo lloro y tristeza. Donde ayer tanto fausto, oy gran soledad, y que todo se abuelto en ayre, y que todo ello era como poluo y tamo, o humo, o pajas que

§. 178.
Psalm. 36.

con

con el ayre de la muerte se deshizo. De-
 xar los palacios las casaf y alcaçares, que
 antes estauã llenos, los veras vazios, que
 no ay quien ande por ellos, y que de to-
 do no a quedado, fino vn triste especta-
 culo, que pone en grande admiracion al
 mundo: y para mayor satisfacion dize, q̄
 el mesmo justo y bueno lo a de ver por
 sus propios ojos, con aquellos que vio
 su prosperidad, con aquellos a de ver su
 miserable y triste cayda. Y afsi lo dize el
 mesmo Iob, y el mesmo Dauid. *Iob intruēs
 locum eius. Dauid, vidi impium super exalta-
 tum, & eleuatum sicut cedros libani. transiit et
 ecce non erat, quæsi eum, & non est inuentus
 locus eius.* Yo vi con mis propios ojos la
 prosperidad de los malos crecer como
 espuma, y como los cedros del Monteli-
 bano, que subian, que parecia, que llega-
 uan al cielo, y que no cabian en el mun-
 do, y que auian echado tan grandes ray-
 zes, que parecia, que auian de durar para
 siempre, pero luego de repente vi leuan-
 tarse vna tempestad, vna tormenta y bor-
 rafca, sonar vn ruydo tan grande, que pa-
 recia, que arrancauan de quajo estos ce-
 dros, y los echaua por el suelo. Y afsi en
 lugar de lo que dize Dauid. *Vidi impium
 super exaltatum,* dize el Hebreo. *Vidi robu-
 stum propatulum, vt arborem frondosam & vi-
 rentem.* Vi al malo publicamente, y a vis-
 ta de todos con grã magestad, y mucho
 acompañamiento passar las plaças, cer-
 cado de hijos y nietos, y que via la defec-
 dencia de su casta: pero tambien vi, que
 todo aquello se vino a resoluer en ayre:
 toda aquella gloria se deshizo como hu-
 mo: toda su casa se allano por el suelo, co-
 mo si estuiera fundada sobre arena: lo
 mesmo dize Iob. capit. 5. *Ego vidi stultum
 firmaradice, & maledixi pulchritudini eius.*
 Yo lo vi, y soy testigo de vista, que vi a
 vn loco muy rico, que parecia, que tenia
 echadas grandes rayzes en la prosperi-
 dad y en la riqueza: vn hombre muy ri-
 co y hazendado, prospero y honrrado, y
 que jamas auia de caer de aqueila prof-
 peridad, y en vn punto lo vi todo acaba-
 do: y dixee, maldita tal prosperidad y riq̄-
 za, y tanto aparato de casa y de familia, y
 de criados, pues tan presto se acabo.
 Marauilloso defengaño de los ricos, que
 les parece, que son eternos, y que a na-
 die remen, fundados en sus riquezas: que
 entiendan, que el fundamento es flaco

y de barro, y que qualquier ayrezito y
 chinita sin manos lo derriba. Lo mesmo
 dize el sabio ecclesiast. cap. 40. *Substantia
 iniustorum sicut fluius siccabitur, & sicut to-
 nitruum magnum in pluuia personabit.* En lu-
 gar de *substantia*, leen los Griegos, *pecunia
 & opes*, que marauillosas cõparaciones,
 como Rio, que al hyuerno viene lleno
 de agua, y con gran crecida, y al verano
 se seca: y como vn trueno, que espanta,
 y luego se acaba: sus riquezas y pujança
 haze gran ruydo, y luego en vn instante
 se acaba: en vna boqueada de la muerte;
 y aun muchas vezes antes. Ver vn Nabu-
 chodonosor, de quien trata Daniel cap. *Daniel. 4.*
 4. como lo pinta tan marauillofamente,
 vn arbol grande de muy hermosa copa,
 que todas las aues se aposentauan en el,
 en vn momento oyr vna boz, y con vna
 hacha echado por el suelo, y toda aque-
 lla grandeza en vn momẽto acabada: ver
 al mesmo Daniel cap. 2. pintar vna esta- *Daniel. 2.*
 tua muy grande, y muy hermosa, y que
 tenia los pies de barro, y que vna chinita
 en vn momento dio en los pies, y dio cõ-
 ella en el suelo con gran ruydo. Ver al
 mesmo Daniel cap. 5. estar el Rey Balta *Daniel. 5.*
 far comiendo, y con gran contẽto y ale-
 gria, y en vn momento ver la mano, que
 escreuia en la pared, *Mane, tetel. phares,* q̄
 presto se auia de acabar toda su prosperi-
 dad. Ver a vn ricacho auariento, de quiẽ
 trata san Lucas cap. 12. que estaua de no *Luc. 12.*
 che recreandose, y rebolcandose en sus
 riquezas, y combidando a su anima, que
 muy de espacio comiesse, y se holgasse:
 y oyo vna boz, que aquella mesma no-
 che auia de yr, a dar cuenta a Dios, y se
 auia de acabar todo aquello. Y el otro ri-
 cacho, que comia y beuia esplendidamẽ-
 te, de quien trata el mesmo san Lucas ca-
 pit. 16. y en vn momento se acabo todo: *Luc. 16.*
 y otros muchos exemplos que hemos vi-
 sto por nuestros ojos. De todo lo qual se
 colige, como es gran verdad, que los bue-
 nos en esta vida padecen hambre, pero
 en la otra han de tener grande abundan-
 cia y hartura: en esta vida pobreza, y en
 la otra riqueza: y al contrario los malos
 que tienen grande abundancia, y grãdes
 riquezas en esta vida, las quales han ga-
 nado a costa de grandissimo trabajo, y
 con gran peligro del cuerpo y del alma,
 y de todo ello con nada se quedan, fino
 que todo lo pierden, dineros, riquezas,
 hazien-

Iob. 5.

AVARITIA ET AVARVS.

hazienda, cuerpo y alma. Maldita sea tan mala grangeria; y lo que han adquirido y ganado. Los buenos con todo se quedá todo lo hallan guardado al tiempo de la muerte. Y esto es lo que muy atras diximos, que a Jacob y a sus hijos se le dio todo lo necesario de gracia, y a los Egipcios por dinero: lo qual muchos tyranos vsureros y logreros lo tomá por escudó y capa aguadera, para dar color a sus vsuras y logros: que pues el sancto Ioseph les tomo las haciendas, y ganados y heredades, tambien ellos lo pueden hazer. En estas cosas no sea de considerar, lo q̄ este, o aquel hizieron, sino lo que la ley diuina y euangelica dispone, en la qual no ay cosa mas condenada, que estas vsuras y logros. Y aqui en este hecho de Ioseph, no ay violencia, ni ay tyrania, ni ay vsura ni logro, sino veta y trueque: quieres trigo? pues pagamelo: y asi no pecco Ioseph, en lo que hizo, porque era seruo y no señor, administrador de la hazienda de Pharaon, y no dissipador: y asi lo lleuo por rigor: porque en rigor, no foy obligado, a dar de gracia mi hazienda a nadie, sino es en tiempo de extrema necesidad, y no lo es extrema, quando tiene hazienda, que vender: y con ser administrador, y hazer esto de rigor de justicia, y quedar se con todas las heredades, no quiso sino boluerfelas a sus dueños, poniendoles vn pecho y vna pensión moderada, que fue la quinta parte de lo que cogiessen: pero los tyranos y ricos auarientos, no digo yo la quinta parte, pero la mitad, y si pudiessen todo, con cábios y recambios se lo querrian llevar todo, y desollar cerrado, para aprouecharse del cuero. Mas primero considero Ioseph el costo, que tenian en sembrar y coger, y lo que les era necesario, para el sustento de su casa, muger y hijos, familia y criados conforme a su estado. Los tyranos y ricos ningun respectó tienen con esso, ni se les da tres blancas, que los vean perecer a los vnos y a los otros de hambre, por el brazo los echaran de su casa, y les quitaran hasta la cama, en que duermé, y las personas meteran en vn calabozo, para que alli se coman de piojos, y mueran: y hasta el cuerpo pondrá embargo, y no lo dexaran enterrar, hasta que les paguen: y en tal caso, dexar felo, que aun que no quieran, lo han de enterrar. Y no

es posible, sino que Ioseph tuuo respectó a los sacerdotes y pobres: para enseñar, que a los vnos y a los otros, se les a de tener respectó. Fuera desto, el sancto Ioseph conocia la condicion de los Reyes de Egypto, que eran tyranos, idolatras y sin Dios. Y asi Exod. cap. 5. como *Exod. 5.* se vio tan poderoso Pharaon, dixo. *Quis est dominus, vt audiam vocem eius?* Declaradme, quien es vuestro Dios, que con tanta autoridad me manda. Dezidme, q̄ no lo conozco, ni se quien es: y asi no quiero hazer, lo q̄ me manda. Dize *Origen.* *Vide quid agat cruda superbia.* Miremos en el punto y extremo, en que pone las riquezas y poder a vn hombre soberuio, que venga a dezir, no conozco a Dios: y siendo tan gran tyrano idolatra, consultaria con el, lo que auia de hazer, y asi lo que hazia, lo hazia en su nõbre. Pero miremos, lo que mandaua Dios. *Exod. 22.* *Si pecuniã dederis populo meo pauperi qui habitat tecum non urgebis eum quasi exactor neq̄, vsuris opprimes.* Si por ventura prestares alguna cosa a mi pueblo pobre, no seas como cobrador de rétas reales de Reyes tyranos, como lo era Pharaon, que con gran rigor las cobrava: ni lo ahogues, ni saques los ojos por ello, ni seas logrero ni vsurero. Que dos consideraciones tã maravillofas. La primera es, la manera de hablar de Dios: si prestares algo a mi pueblo pobre: no dize tuyo, sino mio: para que entiendas, que quando a el lo agrauiares, o dieres a logro, o pidieres ganãcia, que la pedis a Dios, y no al pobre. Y acuerdate lo mucho q̄ Dios te a dado, y no te pide vsura de todo ello, ni logro, sino de balde y de gracia: y sino, dime, q̄ te pide por el seruiçio de esse sol? dize, no me piseys el sol, sin q̄ me deys algo? ni la luna, ni las estrellas, ni por el cielo, ni por la tierra, ? y que te pide por tantos bienes y mercedes, que cada dia te haze? pues ten verguença, y afrentate, de pedir vsura y logro aquel, que tan de gracia y sin vsura y logro te da, todo lo q̄ tienes. Y lo segundo, *non eris quasi exactor,* no han de ser los cobradores de los Reyes Christianos, como los de Pharaon, ni del Turco, que todo es tyrania: sino tener respectó, y compadecerse de los pobres, y que no pueden. Y a se de notar, q̄ la letra Hebrea pone vn maravilloso vocablo en lugar de *no pones super eum vsurã.*
Dize,

Dize, *non pones super eum morsum*, y assi es lo mesmo *morsus* que *usura*. Marauilloso vocablo: muerde vna serpiente, y al principio no se echa de ver, pero poco a poco va cundiendo por todo el cuerpo, y viene el hombre a hincharse, y morir: lo mesmo es en la *usura*. Son estos ricos auarientos *vsureros*, como serpientes, que con sus *vsuras* y logros muerden al vno, y muerden al otro, y poco a poco con cambios y recambios, o con dezir, que le daran cada año, o cada mes vn tanto de ganancia, quando sacan prestados los cien ducados, o los mil, o diez mil, entonces no lo sienten, pero despues como no lo puedé pagar, va cargando sobre su hacienda, hasta que viene a perderse, y llevarsela toda. O a quantos han mordido en España estas serpientes, y poco a poco les han ydo consumiendo sus haciendas, hasta ponerlos al hospital. Son (como hemos dicho) como el nogal, que a todas las plantas y ortaliza que estan junto a el, les chupa el humor, y las seca: assi estos ricos auariétos, el cuydado que tienen de trabajar y afanar, que parece, que ni estos descansan, ni dexan descansar. Que dize Dios, cap. 23. del Exodo. *Sexannis seminabitur terram tuam, anno autē septimo dimittes eam*, nuestro padre san Augustin dize, que la sembrauan el septeno año, pero que lo que cogian, que lo dauan a los pobres. Iosepho y los Hebreos dicen, que no se sembraua, porq̄ queria Dios, q̄ la tierra y los ganados, y criados descansasen: porque esto tiene vn auariento, q̄ quando el trabaja, quiere que todos trabajen: y assi los dias de fiesta trabaja, por que los criados trabajen. Pues por esto quiso Dios, quitarles la ocasion, y assi manda: que la tierra tambien descanse. Auian de deprêder los ricos auariétos de Dios, que quâdo el descanso, quiso, que todas las cosas descansasen: para enseñar a los ricos, que aquel dia descansen, y no trabajen, y lo mesmo sus criados y sus bestias. Pero podrian dezir, que hemos de comer aquel año? a esto responde Dios en el capitul. 25. del Leuitico. *Si dixeritis, quid comedemus anno septimo, si nõ seuerimus, neq̄ colligerimus fruges nostras? dabo benedictionem meam anno sexto*. Promete Dios, que el año sexto dara tanta abundancia, que aya para el año septimo: dando a entender, que hagamos lo que el nos manda, y

Exod. 23.
D. August.

Leuit. 25.

cumplamos sus preceptos y mandamientos, que no nos faltara lo necessario.

¶ Y guardense los ricos auarientos, de hazer presa injusta en la hacienda de los buenos, que la han de pagar con las setenas. Esto figurò Dios numero, capit. 21. donde dize, que caminando el pueblo de Dios para la tierra de promision, salio le al encuentro el Rey Arad, Rey de los Chanancos, informandose de su venida, y de la mucha hacienda, que trayá: salio les al encuentro, y dales la batalla, y ven celos, y captiuo a muchos, y tomo gran presa. Muchas vezes permite Dios por sus secretos juyzios, que los malos vençã a los buenos, y hagan presa en ellos, y en sus haciendas, y los despojen, y se las quiten, para por esta via tener entrada, y quitarsela toda, la que ellos tenían, y la q̄ hurtaron. Son los bienes y haciendas de los buenos entre los bienes y hacienda de los malos, como pildoras doradas, quedan los medicos, que echandolas en el estomago, luego rebueluen los humores, y hazen euacuacion de todo lo que esta dêtro del estomago: de la mesma manera es la hacienda de vn bueno, en entrando en poder de vn malo, y mezclandose con su hacienda, de tal manera la rebuelue, que toda su hacienda le haze lançar fuera. Y esto dixolo marauilloosamente Iob. capit. 20 en el qual trata muy a la larga de estos ricos auarientos, y de la hacienda mal ganada, que tienen: y assi comienza. *Panis eius in vtero illius, vertetur in felaspidum intrinsecus*. Algun dia pagaran como ladrones con las setenas, y gormaran lo mucho, que han comido y robado. Y le serã amargo lo que le fue sabroso: y serã tósico y rejalgar la hacienda mal ganada y robada, que tiene. Que es lo mesmo que dize el sabio prouerb. c. 20. *Suauius est homini panis mendatiij & postea implebitur os eius calculo*: en lugar de *calculo* traducen otros *lapillo* singular por plural, y assi esta en el Hebreo. *Dulcis est homini panis fraude partus at tãdem os eius scrupulis implebitur*. *lapillus* y *scrupulus* es lo mesmo, que sabroso es el pan y la hacienda hurtada, que no costo trabajo: pues yo os prometo, (dize Dios) que comer la hacienda de los buenos, es comer arena, q̄ no la aueys de poder digerir, sino que la aueys de boluer a gormar. Y assi lo dize luego Iob. *Diuicias quas deuorauit euomet,*

§. 177.

Numero. 21.

Iob. 20.

Prouerb. 20.

AVARITIA ET AVARVS.

& de ventre illius extrahet illas. O que de hazien-
 das tragò y comiò vn rico auariento,
 pues yo os prometo, que las a de gorma-
 mar, y echar fuera. *Capud aspidum suget, &
 occidet eum lingua viperæ.* Como sanguisue
 la andara chupando la sangre de los po-
 bres, y conuertirselea en veneno de aspi-
 de y de biuora. El aspide y biuora, y to-
 das las demas serpientes põçoñas, quã-
 do muerden, derraman la ponçoña, que
 tienen encubierta en el coraçon. Y que
 bien dize, que las riquezas tienen encu-
 bierta la ponçoña, y los que con vfuras y
 logros, y malos medios la roban (como
 son los ricos auarientos) chupan ponço-
 ña, q̄ passa al coraçõ, y los mata: porque
 alli se assientan, y muy de assiento es-
 tan con el coraçon y los mata. Los pru-
 dentes y cuerdos (para que la ponçoña
 de la biuora y el veneno de la serpiente
 no passe al coraçon) tomã el atriaca: y de
 sta manera no passa al coraçon. El atriaca
 que han de tomar es, la que aquel diui-
 no medico Christo les da, diziendoles,
 que sean pobres de espiritu: q̄ no entren
 las riquezas en el espiritu ni en el coraçon,
 porque como es ponçoña lo mata-
 ra. Y assi dize Math. cap. 5. *Beati pauperes
 spiritu*, y dizen, que son ponçoña las ri-
 quezas, porque fueron vomitadas por el
 antigua serpiente Sathanas, como se-
 ñor dellas (como queda dicho) y como es põ-
 çoña, si entran al coraçon, matan. Y por
 esso dixo Dauid psal. 61. *Diuitia si affluat,
 nolite cor apponere.*

Matth. 5.

Psal. 61.

§ 178.

¶ Y prologuendo Iob su sentencia y
 intento, dize. *Non videat riuulus fluminis
 torrentis mellis & butyri.* Tiene este lugar
 muchos sentidos, y todos marauillosos
 y conformes, a lo que vamos tratando.
 Porque se puede entender de la otra vi-
 da, y desta: y si de la otra vida, es dezir los
 contetos y regalos, que ay en ella: y que
 assi como la tierra de promission era a-
 bundantissima, y corria miel y manteca,
 sin costar trabajo, assi en aquella verda-
 dera tierra de promission a de auer gran-
 de abundancia de regalos y contentos,
 de los quales se han de ver priuados, y
 han de carecer los ricos auarientos: por
 que con el tribu de Ruben y Gad, se qui-
 fieron quedar en esta parte del Iordan,
 y gozar de sus hazienas, y de los regalos
 desta vida. Porque (como a dicho) des-
 pues desta, su sustento a de ser ponçoña

en el infierno. Dize luego los bienes y cõ-
 tentos, de que han de carecer, y se hã de
 ver priuados, que son las dos penas, que
 dizen los Theologos, *pena damni, & pena
 sensus.* La *pena sensus*, en la q̄ a dicho, y la
pena damni es carecer de la vision diuina,
 y de los gozos de los bienauenturados.
 Otros lo declaran desta vida, y esto de
 dos maneras. La primera es, q̄ diga q̄, en
 la mayor abundancia, se an de ver en su
 ma pobreza. Y aunque es verdad, que es-
 to se puede reduzir al primer sentido, q̄
 emos dicho de la otra vida, que es lo me-
 smo que dexamos dicho, mis siervos har-
 tos, y vosotros muertos de hambre: que
 es lo mesmo que dize Christo Math. ca. *Matth. 5.
 pit. 5. & luc. cap. 6.* Ay de vosotros ricos,
 que algũ dia os vereys pobres: ay de vo-
 sotros glotonos, que todo es comer y be-
 uer, que algun dia tendreys hãbre y sed:
 lo qual experimentò aquel ricacho auar-
 iento y gloton, de quien trata san Luc.
 cap. 12. y capit. 16. quando Lazaro tenia
 toda el abundancia possible, el no alcan-
 çaua vna gota de agua. Cõ todo esto mu-
 chos lo entienden desta vida, que los ri-
 cos auarientos andaran traflagãdo el mũ-
 do, buscando cosas de contento y rega-
 lo, y no les darã alcance, sino siempre en
 medio dellos, y con gran hambre: como
 Salomon, que se dio a buscar tantos re-
 galos y contetos, y despues de hallados,
 lo que faco de todos ellos, fue vanidad y
 inquietud de espiritu. Ecclesiast. capit. 1. *Ecclesia. 1.
 Ver a vn Neron, que hazia, de buscar co-
 sas, que le diessen conteto: y ninguna co-
 sa desseaua, que no la pudiesse por la o-
 bratanto que se le antojo de ver el vien-
 tre, en que anduuo: y por cumplir su des-
 feo, mato a su madre. Vn Sardanapalo,
 Eliogabalo ninguna cosa les pidio su ape-
 tito, que no se la diessen. Todo se les con-
 uirtio en põçoña y veneno, pues los ma-
 to: y assi fue causa de que los matassen.
 Y dize luego Iob, que miren, que lo que
 no quisieron pagar y restituyr en esta vi-
 da, lo an de pagar y restituyr en la otra.
Luct que fecit omnia nec tamẽ consumetur. Y
 parece, que la vulgata traduze diferente-
 mente, que el Hebro: porque la vulgata
 habla de la otra vida, y el Hebreo habla
 desta. La vulgata habla de la pena del in-
 fierno, pues dize: que jamas se a de apa-
 gar: y assi jamas se a de acabar el tormen-
 to, que es lo que dixo Christo. Math. ca. *Matth. 18.
 pit.**

pitú. 18 que al mal sieruo lo echaſſen en las tinieblas, haſta que pagaffe el poſtref marauedi, que deuia. Iamas lo auia de poder pagar, luego el tormento auia de ſer eterno? queſte es el *luet*, a de pagar todo lo que deue, y no puede: y es conforme a derecho, *qui non luit in bonis luit in corpore*, no puede pagar (por que no tiene con que) pues pague con pena eterna. El Hebreo lee diferentemente, *que labore ac quiſiuit reddit, nec illis gaudebit*. es dezir: que le hará reſtituyr lo mal ganado, y lo que hurto y robo con las ſeteñas: de manera, que ni goze dello, ni del trabajo que padecio, en robarlo y ganarlo. Para que entiendan los que trabajan y aſanan cosas illicitas y injuſtas, que todo lo há de perder, y lo han de reſtituyr, aũque no quieran. O ſe puede entender de otra mane. ra: que trabajara y aſanara vn rico auariẽto, para llegar grandes riquezas, y no gozara dellas: que es lo que los Griegos declararon. *Fruſtra & nequicquam, labore peperit diuitias quas nõ gustabit. Sicut ſtrigoſum quod nec mandũ nec bibi potest*. Que haze vn rico auariento de trabajar y ſudar, y no goza de ſu trabajo y ſudor, ſino que anda flaco, ahilado y cõſumido, que no oſa comer, ſino que es como Athlante figura deſtos auarientos, que tiene la meſa llena de manjares, y no come: el agua a la boca, y no beue: ſino que piẽſa, que le a de faltar. Y aſi como el otro ricacho dẽzia a ſu anima, come y beue, y aſi eſte le dize anima mia, no comas ni beuas, porque no te falte. *Quam confringens nudauit pauperis domum, rapuit & non ædificauit eam*. Que bien pintado vn rico auariento, que por fuerça y violencia hurta, y roba la hazienda de los pobres, y les quita la caſa, que no edificõ, ni trabajo en ella: eſto es *confringens nudauit pauperis domum*, aquel *confringens*, es tomarlo por los cabeçones, y echarlo en la carcel, y luego yr a ſu caſa, y deſnudarſela, ſin dexarle, que ſe veſtir, ni en que dormir: y no ſolamente las alhajas, ſino tambien la meſma caſa. Grauiſſimo peccado deue de ſer eſte, pues tratando de la pena de los malos el ſanto Iob, el primero de que echa mano es eſte: y teniendo tantos pecados vnõs cõtra Dios de blaſfemias, perjurios, y otros contra ſi de glotonerías y deſhoneſtidades, y otros contra el proximo, haciendo grandes crueldades: ſolo echa mano de

robar la hazienda al pobre, y el no tener charidad con el proximo. Y por eſto meſmo Chriſto. Math. cap. 18. mando echar el mal ſieruo en la carcel ſin replica: y el dia del iuyzio de ſolo eſte echa mano Chriſto. Math. cap. 25. tutte hambre, y no me diſtes de comer: tuue ſed, y no me diſtes de beuer: grauiſſimo peccado deue de ſer, pues de ſolo el echa mano. Y la ygleſia en la Quateſma el primer Lunes de la Quateſma perſuade a obras de charidad, poniendo Euangelio, que combide a ello, poniendo el dia del iuyzio, en el qual la primera coſa dẽ q̃ Chriſto echa mano, es de las obras de charidad. Math. cap. 25. y con mucha razon: porque no baſta los ricos auarientos deſnudar al pobre, y a ſu muger y hijos y caſa, ſino lleuarlo arraſtrando a la carcel. Es lo que Dios les amenaza por Eſai. cap. 3. *Rapina pauperis in domo veſtra. Quare atterius populũ meum, & faciem pauperum commolitis?* Vueſtras caſas llenas de los robos de los pobres, trayendolas arraſtrando por ella: y no os contentays con eſto, ſino que que reys deshazer y anihilar, y robar a todo mi pueblo: y paſſa mas adelante vueſtra crueldad, que days de bofetadas en ſu roſtro al pobre: no baſto tomarle ſu hazienda, ſino tratarlo mal, *& cum habuerit quæ concupierat, poſſidere non poterit*. Deſpues q̃ a ſalido con ſu intento, y lo a robado todo, no gozara dello: ora ſea por muerte, ora ſea por ſu demaſia de codicia y auaricia. *Non remanſit decibo eius. & propterea nihil permanebit de bonis eius*. Dos cosas puede aqui dezir del rico auariento, que es tan limitado y taſſado en ſu comer, y beuer, que no ay ſobrar vn bocado, para el pobre: antes ay falta, y ſe quedã algunos muertos de hambre. O trata de la crueldad que uſa con el pobre, y aſi dize el Hebreo. *Nihil reliquum fuit incomedendo ei*. Es tan grãde el auaricia de vn rico auariẽto, y ſu apetito tan infaciable, que nada dexa, que no coma: tanto roba, quanto puede. Y en eſto no tiene taſa, ni pierde ocaſion: todo quanto puede tragar y comer, traga y come. Es lo que dixo Salomon deſtos tales. Proverb. cap. 1. *Deglutimus in ſontem tanquam infernus, viuentem & integrum quaſi deſcendentem in lacum. Omnem prætoſam ſubſtantiam reperiemus, implebimus domus noſtras ſpolijs*, como ſe juntan eſtos logtereros y uſureros, para tragar las hazien-

Math. 18.

Math. 18.

Math. 25.

Math. 25.

Eſai. 3.

Proverb. 1.

AVARITIA ET AVARVS.

haziendas de los pobres: son como sima, y como sepultura, que traga los cuerpos: así ellos tragan las haciendas de los pobres: no tienen cosa buena, que luego no se la aplican a sí, y se la roban: y así tié las casas llenas de la hacienda, y buenas alhajas de los pobres. Y en la Sabiduria cap. 2. dize lo mesmo. *Opprimamus pauperem justum & non parcemus vidua nec veterano, nec reuerentur canos multi temporis. Sit aut fortitudo nostra lex iniustitia.* Robemos a diestro y a siniestro: no guardemos el rostro a nadie, ni a biuda, ni a huerfano, ni viejo: no aya mas ley, que nuestra fortaleza y apetito. O quiere dezir la crueldad de los tales, que hasta la comida que tienen los pobres, para comer, se la quitan. *Et propterea nihil permanebit de bonis eius.* Pagarles a Dios en la mesma moneda. Ellos son como infierno, que todo lo traga, y no dize basta: así le pagaran en la mesma moneda, que a vn infierno, otro infierno que los trage: ellos jamas dizen basta: otro infierno que jamas dize basta: y como el quito al bueno todo quánto tenia, así se lo quitan a el. Y dize luego Iob. capit. 20. *Cum satiatus fuerit ardebitur, aestuabit, & omnis dolor irruit super eum.* Marauillosa comparaciõ para los ricos auarientos, que todo lo comen: dezir, que así como aca quando ceuan a vn puerco, que (mientras biue, no es de prouecho, sino de gruñir) quando esta mas gordo lo matan, y enriquece a otros, y mientras biue, no es de prouecho, sino despues de muerto: así Dios calla, y dexa engordar al rico, y quando mas gordo, y mas lleno de riquezas lo mata, para que enriquezca a otros muchos. (Como el ricacho auariento lucã. cap. 12. que quando mas harro, y mas gordo, (pues tenia tantas riquezas, que no sabia donde las echar) entõces viene la muerte: negocio que auia de asombrar, y atemorizar a los ricos, q̄ dessean hartarse de riquezas: que parece, que dessean la muerte: y así queriendo Dios castigar a su pueblo, dize por Oseas cap. 4. *Sicut vacca lasciuies declinavit Israel, nunc pascet eos dominus, quasi agnum in latitudine.* Despues que a dicho su apetito insaciable, dize Dios, que a defer como el señor del ganado, que el carnero y vaca q̄ a de matar, lo dexa engordar, y estando gordo, lo mata: así Dios a su pueblo insaciable, y a los ricos que jamas se hartan:

que es lo mesmo que dixo David. psalm. 77. *Et ira Dei ascendit super eos, & occidit pin* *Psalm. 77.*
gues eorum. El bocado en la boca como el Rey Baltasar, y la ira y castigo de Dios sobre ellos: a mala comida, mala sobrecomida: metio Dios a cuchillo los mas gordos, porque estos son mejores para la carniceria del infierno. Y así dize luego Iob. *Vtinam impleatur venter eius, vt immitat in eum iram furoris eius.* Si se acabassen ya de engordar, para que viniesse el castigo del cielo. Es menester grãdissima condura, en medio de los bienes saber y far bien, y moderadamente dellos. Y así lo dixo Dios a los hijos de Israel. Deuter. cap. 8. *Cum comederis & satiatus fueris, benedicat domino Deo tuo. Pro terra optima, quã dedit tibi.* Que bien conoce Dios la condicion de los hombres, y quan mal se aprouechan de las riquezas, y del fin para que Dios se las da, que es para dar gracias a Dios, y que conozcan, que de su mano les vienen. Y el al contrario entõces quando mas rico, mas se oluida de Dios: y así le auisa. *Cave, ne postquam comederis & satiatus fueris, domus pulchras edificaueris, & habitaueris in eis habuerisque armenta bouum, & ouium greges, argenti & auri, cunctarũ rerum copiam eleuetur cortuum, & non remaniscaris domini Dei tui, qui eduxit te de terra Aegypti.* Mira que te auiso, que con la mucha comida y beuida, y ricas y he: mosas casas, y mucha hacienda, mucho ganado y grande abundancia de todo, no te ensoberuezas, y te oluides de Dios, que te saco del captiuero de Egipto, y te lo dio todo. Peccados muy comunes en semejantes gentes, soberuia y hinchazon, y perpetuo oluido de Dios. Estos son los vicios, que comunmente acometen a los ricos: en parandose gordos, y teniendo muchas riquezas, no reconocer a Dios. Pues dize, que v̄e moderadamente del abundancia: lo qual les quiso figurar Exod. 16. quãdo les dio el manna, y los cãpos llenos, y con todo esso les manda. *Colligat vnusquisq̄ ex eo quantum sufficit ad vescendum gomor per singula capita.* Manda Dios, que no coja cada vno, mas de lo q̄ vuiere menester: y que tomassen por cabeças tantas medidas, y que no cogiesse mas el rico que el pobre.

¶ Pero ponen aqui algunos Doctores dificultad en esta ygualdad, porque dize Aristot. 2. *Ethic. Quod non est idem medietas*

Sapient. 2.

Iob. 20.

Lucã. 12.

Oseas. 4.

Deuto. 8.

Exod. 16.

omnibus. No todos tiené y gual estomago: y exéplifica el comentador en Milon, que se comia cada dia vn buey, y otros mas, y otros menos: y parece q̄ no guardo Dios aqui la justicia distributiua, en hazerlos yguales a todos: dar vn gomor, que es la decima parte de vn modio, como si dixese-mos vn celemin: aunque otros dicen dos celemines y medio: porque vnos tendriá para comer mas, y otros menos. Iosepho responde a esta dificultad, que si mandara Dios, que los mas rezios comieran mas, q̄ los flacos, que por ventura se leuantaran cismas, y disensiones entre ellos: y por esto los quiso ygualar a todos: y q̄ como aquel manjar era guisado sobre naturalmente, así tenia tal virtud, que al que era rezió daua mas virtud, y tenia mas sustancia, acomodandose con el estomago de cada vno. Pero lo que yo entiendo, que quiso Dios figurar es, que en todas las cosas aya peso y medida, y que si el mundo se sustentara, es porque esta puesto *in pondere & mensura*, y que los ricos y poderosos tengan hacienda quanta quisieren, pero que coman *in pondere & mensura*, que de los muchos bienes que Dios les da, usen con moderacion y medida, y tomen lo que es necesario, para su sustento, y de su casa y familia y criados: y lo mesmo el Papa, y el Rey, y el grande, y el prelado. Pero, o avarientos, que hazeyd de acumular y amontonar riquezas: mirad que os manda Dios, que no tomeys dellas, mas de lo que fuere necesario. No es Dios nada eficazo, ni da los bienes por medida, pero quiere Dios, que todos los tomen por medida: q̄ si Dios os da grande abundancia de bienes y riquezas, q̄ no por esto seays vos prodigo ni gastador, ni tã poco seays auarieto, sino lo que fuere moderado conforme a vuestro estado. Y dize luego, que no tenia mas el que cogia mucho, que el que cogia poco: y el que lo guardaua para otro dia, que se le podria, y conuertia en gusanos: dando a entender, que aunque mas hacienda tenga vno y riquezas, de todas ellas no a de gozar mas de vna comida. Y dize esto marauillosamente Esayas c. 30. *Superbia tantum est, quiesce onus iumentorum austru, in terra tribulationis & angustiae, leena & leo ex eis, vbera & regulus volas*, por vantes super humeros iumentorum diuitias suas. Comiença Esayas con vn triste. *Ve, filij de switores*. Ay de vosotros hijos traydores y

Iosepho.

Esai. 30.

falsarios, que aueys negado la fidelidad, q̄ deueys a Dios: y aueys quebrantado la palabra, que le distes, y lo aueys dexado, y el para que? para texer telas de arañas, para enredar el mundo, y coger moscas de riquezas. *Superuia tantum est, quiesce*. Que de trabajos por el desierto de palestina, y cargados los camellos y jumentos de riquezas, y por vn desierto asperissimo lleno de animales fieros, y aues de rapina, y con grandissima dificultad y peligro de la vida, llevando carga peligrosa, que son vuestros tesoros y no pocos, sino las azemilas y camellos cargados: y a dõde? a Egipto, y para que? para ensoberuirse, y pauonearse, tengo tantos mil ducados. Y de todo esto que as de sacar para ti, sino vna comida? o que de trabajos pasan los ricos auarientos por este tau tau del mundo: que caminar a las Indias con tantos peligros: que caminar a Egipto, a Constantinopla, y al Cayro por grandes desiertos, donde ay Tygueres y Leones, que de mares peligrosos, donde ay tantas tormentas y cofarios, canãdõs, molidos y hechos pedaços. *Clamabis super hoc superbia tantum est quiesce*. Da bozes, que todo es soberuia y vanidad: daca cortes, toma cortes, juegos, tablajes, libreas, gastada la vida y la hacienda, y plega a Dios, que no sea tambien el alma: y todo soberuia, por dar vna vista y vna pauonada. El otro daca Indias, toma Indias, que facaras mas de tantas millaradas: mira que doblaras la parada de tres mil ducados, y vendras a tener summa riqueza, y no mas de vna comida para ti? el otro que pretender otro Obispado mayor, y para esto enreda el mundo, y todo fausto, y sin provecho. El otro tantos quentos de renta, y todo se lo comen truhanes, y baldios, y holgazanes, y el, solo el cuydado. Y así dize muy bien Origenes. *Tu ergo si propter presentem vitam & amorem seculi thesaurizas, continuo vermes ebulliunt, hos generat auaritia, & diuitiarum caeca cupiditas*. Athesorar para mañana, es causa, de que gusanos nazcan en la conciencia, y la royan y despedacen, los quales engendra el auaricia, y esta codicia de masiada de tener. Y el mesmo Esay. c. 58. tratando de vn bueno, y de vn misericordioso. *Erit quasi hortus irriguus anima tua*, sera tu anima como vn huerto, que tiene agua de pie, que jamas le falta fres-

Origene

Esai. 58.

AVARITIA, ET AVARVS.

cura y verdura. Que fresco y que verde, y q̄ hermoso y florido y ameno esta vn huerto, que abundante quando tiene agua, que jamas le falta: así esta vn alma de vn hombre piadoso y misericordioso, que jamas le falta que dar, y mientras mas da, mas tiene que dar, como lo dize el sabio. Prouerbior. capitul. 11. *Qui confidit in diuitiis suis corruet: iustus autem quasi uiuens folium germinabit.* Linda cóparació: los ricos se comparan a hojas secas, que luego se caen. Esai. 64. *Cecidimus quasi foliū vniuersi.* Pero los justos a hoja verde y fresca. Hier. c. 17. *Et erit folium eius viride,* y Dauid psal. 1. *& foliū eius non defluet.* Y así dize el sabio, q̄ los que confiā en sus riquezas, q̄ son caducas, an de caer, porque ellas no puedē darle firmeza, pues no la tienē. Pero el justo como arbol verde, que siēpre esta fresco, como aquel arbol q̄ dize san Iuā. Apoc. c. 22. q̄ jamas le falta hoja y fruta todos los doze meses d̄l año. En vn bueno siēpre hallaran buenas palabras: y mientras mas da, mas tiene, como dize Dauid. psalm. 91. *Iustus vt palma florebit sicut cedrus que in libano est multiplicabitur.* Auia antes el Profeta comparado los ricos y malos al heno, agora cópara los misericordiosos y buenos, a palma y a cedro. El heno es simbolo d̄ flaqueza, y q̄ luego se seca y marchita. La palma simbolo de eternidad, el heno que son las riquezas y contētos de aca, son breues y momentaneos, luego se secā y marchitā: los buenos como cedro, el qual es incorruptible, crece mucho: jamas pierde las hojas: tiene el olormuy suauue y agradable, altura immensa, la sombra saludable y apazible. Que incorruptibles los buenos, como siempre vā creciendo en altura de virtud y sanctidad: no pierdē las hojas: no ay perder, ni aun las palabras no se las lleua el viento. Buen olor de buena fama, y buē nōbre: qualquiera q̄ llega a el, halla sombra suauue y apazible: no ay entrar en el carcoma de codicia: siēpre da, y siempre tiene q̄ dar, y le sobra: es la fabula del otro. Que vn justo, y vn misericordioso, y q̄ era para todos, tenia vn huerto, y no lo tenia cercado, sino q̄ todos yuā a el, y su dueño gustaua, de que todos fuesen: y para todos auia, y siēpre sobraua. Vn rico auariento haze esta cósideracion, aq̄l huerto sin estar cercado ni guardado, no solamente da fruta para su dueño, sino para todos, y le sobra, si yo lo compro y cer

co y guardo, ganare mucho có el: haze lo así, cópralo y cercalo, y ponele mucha guarda: no daua hortaliza ni fruta, sino para tu casa: espantado de aquesto, consulta los oraculos, para saber aquella nouedad, y respondente. *Vni seruit ager tibi, nunc cur tantā requiris?* De q̄ te quexas de tu huerto? no te parece, q̄ haze harto en prouer a su señor d̄ lo necesario? antes tenia muchos señores, y proueyalos a todos, pero agora no tiene mas de vno, y da abasto a vno. Es lo q̄ dize san Pabl. 2. corin. c. 9. *Qui parce se minat parce & metet.* El que siembra poco, coje poco, y el q̄ mucho, mucho. El q̄ es misericordioso, y da poco, coje poco: y el que es muy misericordioso, y da mucho, coje mucho: y siempre Dios le da, q̄ de: y todas las cosas le son propicias: entre las manos lo multiplica Dios. Esto es lo que figuro Christo. Ioa. c. 6. que açò los ojos de su misericordia, y viendo tanto pobre, q̄ le seguia: cópadeciendose dellos, tomo cinco panes y dos peces, que tenian para comer en sus benditas manos, y comiēça a repartirlos entre los pobres, y mientras mas repartia, mas se multiplicaua: mientras mas repartiere vn hōbre misericordioso, mas se lo aumenta Dios entre las manos. Es lo que dize el sabio. Prouerbior. ca. 11. *Alij diuidunt propria & ditiores fiunt. Alij rapiunt non sua, & semper in egestate sunt, anima que benedicit, impinguabitur, & qui inebriat, ipse quoq̄ inebriabitur.* Dize el Hebreo. *Est qui liberaliter profundit, sed nihilominus au gescunt res eius, est a quo sordidior, qui semper eget.* El hombre que fuere liberal en repartir sus bienes, y hazer limosnas, entre las manos le crecen las riquezas: como dize Dauid. psal. 111. *Dispersit dedit pauperibus, iustitia eius manet in seculum seculi.* Dize el Hebreo en lugar d̄ *disperfit, spargit.* De buena gana y có liberalidad siēbra: con franq̄za y alegria da a los pobres: o que buena cosecha a de tener en esta vida, y en la otra. Porque dize Christo Ioan. ca. 12. *Nisi granum frumētū cadens in terra mortuum fuerit ipsum solum manet.* El grano de trigo es menester sembrarlo, para que multiplique: en la troje no es de prouecho. Riqueza en el arca, q̄ prouecho trae? Alega esto S. Pabl. muy a proposito. 2. Cor. c. 9. *Hilarem enim datorem diligit Deus: potens est autem Deus omnē gratiam abūdare facere in vobis, sicut scrip tū est disperfit dedit pauperibus.* Que biē pone san Pablo las condiciones de vn bueno, q̄

Proverb. 11.

Esai. 64.

Hiere. 17.

Dauid ps. 1.

Apocal. 22.

Psal. 91.

2. Corin. 9.

Ioan. 6.

Prouerb. 11.

Psal. 111.

Ioan. 12.

2. Corin. 9.

es liberal y misericordioso: el alegría y contento que tiene, quando da. *Hilarem enim datorē diligit Deus.* Como ama Dios aquel contento y alegría, y presteza con que da. Con esperança q̄ se lo a Dios de pagar muy colmado, Y luego *dispersit vel spargit.* Con quanta franqueza y liberalidad, con alegría y contento, no cō ceño y desgracia. *Dedit* lo dio de gracia, y no vendido: aueysme de dar a la tasa, y dize, q̄ haze limosna, y no se yo de q̄: no a vn pobre, sino a muchos, *pauperibus*, y no a los ricos, q̄ le buelua a dar: a este tal se lo multiplica Dios en estavida, y en la otra, y le da ciento por vno. Que es lo mesmo q̄ dixo san Pabl. en el mesmo cap. *Qui autē administrat semē seminanti, & panē ad manducandū prestabit, & multiplicabit semē vestrū, & augebit incrementa frugum iustitia vestra.* Es marauillosa la metáfora: en años esteriles dar al labrador trigo, q̄ siēbre, como se multiplica: lo mesmo al pobre, como se aumenta la haziēda y la justicia: pero el auariento, q̄ no haze sino robar, siēpre biue en pobreza. Y que biē dize el sabio. *Est a quo sordidior*, baxo y vil, escafo y apocado mas de lo que es justo. Lo vno y lo otro emos visto por experiencia, y el anima liberal, que gruesa anda: todo resulta en aprouechamiēto suyo, por q̄ recibe de Dios al doble de lo q̄ da, y muy mayores beneficios, de los que el haze: porque al buē sieruo q̄ comunica y reparte los talētos, q̄ Dios le dio, se los dobla: como dize san Matth. c. 25. pero al mal sieruo, que lo riene soterrado en la tierra, debaxo de mil llaves, se lo quita: y así concluye Christo. *Habenti dabitur, ei autem qui non habet, & quod videtur habere auferetur ab eo.* A todos los liberales y misericordiosos les da Dios a manos llenas, para q̄ den: pero al escafo y auariento, (q̄ teniendo, dize, q̄ no tiene) aquello q̄ parece que tiene se lo quita Dios. Lo mesmo dize el sabio *Prouerb. c. 10. Nihil proderunt thesauri impietatis, iustitia verō liberabit à morte.* Llama thesoros impios y crueles, ganades cō artificio y engaños, sin compasión ni misericordia: estos no le an de aprouechar al malo, para aquello q̄ los quiere, y para el fin que pretende, q̄ es, para fausto y hōrra y estima: y por allí lo pierde todo, y le son causa de grāde infamia, y de muerte temporal y eterna. Pero las justicias y liberalidad del justo lo librara de la muer-

te, y en esta vida no le faltara lo necesario. *Non affliget dominus animam iusti & in fidas impiorum subuertet.* Boda declara esto diferentemente que los demas: y así dize, que lo que quiere dezir el sabio es, q̄ la pobreza no hara hazer vileza al bueno, como la riqueza al malo: aūque mas la hábre lo apriete, y este a pique de morir, y le ofrezca el demonio y sus ministros, que haga de las piedras pã, como el demonio a Christo. *Matth. ca. 4.* que remedie su necesidad a costa de su alma, no lo hara: y dira, que padezca el cuerpo, pero que no a de padecer el alma. Otros dizen, q̄ conforme a la corriente de la letra, dize aqui lo mesmo Salomon, q̄ dixo su padre Dauid, *psal. 36. Non vidi iustū derelictū: nec semē eius querēs panē:* y en el *psal. 33. Non est inopia timentibus eum, inquirentes autem dñm, non deficient omni bono.* Lo qual queda atras declarado. Y así tratand o de los bienes y males q̄ hazen las riquezas: Dize el sabio. *Prouerb. c. 19. Diuitia addūt amicos plurimos.* Las riq̄zas en esta vida y en la otra adquieren muchos amigos: lo qual declaró Christo. *Luc. c. 16. Facite vobis amicos de manu iniquitatis.* El pobre, q̄ a nadie haze biē, ni puede, ni adquiere amigos, antes los que tiene pierde, llama pobre al auariento, que todos se apartan del, aborreciendo su auaricia. Y mas adelante ca. 29. dize lo mesmo. *Rex iustus erigit terram, vir auarus destruit eam.* Rey liberal leuanta y sustenta su Reyno, y lo aumenta: y los auarientos se los destruyen. Esto vemos por experiēcia en España, q̄ esta destruyda por estos auariētos estrangeros: por q̄ es grādissima lastima de ver, quā llena esta España destas vlturas palidas y descubiertas, logros publicos: por q̄ despues que estrangeros metieron estos cambios y recambios en España, es lastima de ver qual esta: y tengo para mi, que lo deprēdieron destes perfidos judios, q̄ son los mas auariētos, q̄ ay en el mūdo, y dā traças extraordinarias, para enriq̄cer. Y no solamēte los mercaderes y tratātes, sino los nobles se dá a estos cambios y recambios, y ya todos son tratātes muy al seguro: y permite Dios, q̄ allí aya mas peligro: ya quebrò el cambio de fulano, y se perdieron tantos quentos: de manera, que ya con dificultad se halla, quien preste vn Real, sino todos responden, que esta en el cambio ganando: ni ay tener

Matth. 25.

Prouerb. 10.

Matth. 4.

Psal. 36.
Psal. 33.

Prouerb. 19.

Luc. 16.

Prouerb. 29.

AVARITIA, ET AVARVS.

cuenta con consciencia, ni con ley diuina ni humana, ni cō las condiciones que los doctores ponē, para que estos tratos sean licitos, solo atendiendo a su seguridad y prouecho: porq̄ no quieren perdida y ganacia, sino solo ganancia: porque veen, q̄ si echan los dineros en mercaderia, corren peligro, y afsi dā con ellos en el cābio, donde no lo ay: y permite Dios, que alli aya mas peligro, y q̄ el banco vega a delgazar se, y se hagapedaços, y el bāquero se alce cō todo: y afsi estos auariētos lo tienen todo assolado y destruydo.

Eccles. 10. Porque dize el sabio Eccl. c. 10. *Auaro autem nihil est scelestius.* No ay pestilēcia mayor para vna republica, q̄ es vn auariēto. Lo primero, el auaricia en si mesma es grauissimo pecado, considerando la calidad que tiene, aq̄llo en que ponen su amor y aficion, porq̄ es lo mas baxo, y lo mas vil que ay en el mundo, y lo que como vasura se a de poner debaxo de los pies, ellos lo ponen sobre la cabeza. Y afi lo dize Dios. Deut. c. 11. *Omnis locus quē calcauerit pes vester vester erit.* Todo lo que hollares y pisares, serā tuyo, y seras señor dello: todo aquello que siendo tierra pusieres debaxo de los pies seras señor de llo: y todo aquello que pusieres encima de tu cabeza, ora sean cosas celestiales, ora terrenas, as de estar sujeto a ellas.

Deuter. 11.

Apocal. 12. Y esto es lo que san Iuā. Apocal. c. 12. da a entender, quando pinta aquella valerosa muger, con el sol sobre su cabeza, y la luna debaxo de los pies. Este orden a de guardar la yglesia: a Christo sol sobre la cabeza, la luna mouible, el mundo todo debaxo de los pies. Los auarientos ponen las riquezas sobre sus cabeças, porque son fieruos y esclauos dellas, y de su hazieda, y por esto la tienen sobre su cabeza. Y por esto quiso Christo (segun afirma san Bern.) leuantarse en alto, para q̄ por esta postura entendamos, q̄ todo quanto tenia debaxo de sus pies, lo auia de sujetar, y ser señor de todo ello: afsi los buenos tienen debaxo de los pies las riquezas, porque es cosa baxa: y los auarientos las ponen sobre su cabeza, lo qual es grande baxeza: vn hombre racional, y de tan lindo entendimiento, y tan altos pensamientos subiectarse a cosa tan vil y baxa: adorar a las riquezas, y reconocer en ellas no se q̄ diuinidad, tāto q̄ vino san Pabl. a

S. Bern.

Ad Ephes. 5. dezir ad Ephes. c. 5. q̄ el auaricia erat idolo

ru seruitus, o como dize el Griego, *Auarus qui est simulacrorū cultor.* Adora las figuras q̄ estan en la moneda. Y afsi dixo muy biē Tulio lib. 1. offi. *nihil est tam angusti animi,* **Tulio.**

tāq̄ prauiquā amare pecuniam. No ay animo tan baxo y tan vil, como es el de vn auariēto. Y lo otro, no ay cosa, q̄ tāta fuerça haga a vno a ser malo, como el dinero: tāto q̄ dize el mesmo Eccl. c. 31. *Beatus diues qui inuentus est sine macula, & qui post aurum nō abiit nec sperauit in pecunie thesauris, quōis est hic & laudabimus eum? fecit. n. mirabilia in vita sua.* Que biē dize, *qui post aurū nō abiit,* q̄ el dinero lo lleuā tras si, donde quiere, y haze del, lo q̄ quiere. Y el rico a quien las riquezas no lleuā tras si, ni se sujeta a ellas, ni pone su esperāça en ellas, sino que las tiene debaxo de los pies, es dichoto y bienauenturado: y afsi dize con grāde exclamacion. Donde esta este, para q̄ lo alabemos? o q̄ pocos ay de estos: y afsi son dignos de grande alabāça: menospreciar, lo q̄ todos tāto estimā, no poner su esperāça en lo q̄ tātos la ponē, poner debaxo de sus pies aquello, q̄ tātos lo ponē sobre su cabeza: ser causa de grādes bienes, lo q̄ es causa de grandes males, gran virtud.

Eccles. 31.

¶ Lo otro, no ay vicio tan perjudicial a los proximos y a la republica. Y afsi dize san Pablo. 1. ad Timot. c. 6. *Radix omnium malorum cupiditas.* La rayz y origen de todos los males, y pecados, d todos los pleytos y guerras. Y Cicer. lib. 2. Retho, *No auaritia ad quod vis malum hominē perducit.* Y confirma luego, lo que a dicho, *nihil est iniquius quam amare pecunias, hic. n. & animam suam venalem habet, quā in vita sua proiecit intima sua.* Que mayor maldad que esta, que haga vn auariento almoneda de su alma? y que cosa tā preciosa la dē por cosa tan vil, cosa que no tiene precio y estima, por cosa de tā poco precio y estima? y q̄ biuiēdo se desnude d las entrañas de hōbre, y las cōuerta en entrañas d fiera, de tyguere y de leō: desnudase d todo affecto de humanidad y misericordia, de manera, q̄ ni para si, ni para otros es bueno. Y para figurar esto dize S. Luc. Acto. c. 1. q̄ el traydor de judas despues d ahorcado, rebēto, y se derramaron sus entrañas: dando a entender, que se auia desnudado dellas: en lo qual figurò la maldad de vn auariento, q̄ como Judas vendio a Christo, afsi el vende su alma, y como Judas se desentraña y desnuda de las entrañas

S. 180.

1. ad Tim. 6.

Ciceron.

Acto. 1.

entrañas

trañas de misericordia, así son los auarientos, que ni son para sí, ni para nadie. Y así lo dize el Eccl. c. 14. *Viro cupido & tenaci, sine ratione est substantia, homini liuido ad quid aurum?* Dize el Griego. *Viro sordido non sunt ornamento diuitiæ, quorsum diuitiæ homini inuido?* Vn hōbre lleno d mugre y handrajoso y fuzio, y hecho pedaços, y q̄ no come, para que son las riquezas, pues no vñ dellas, para q̄ las da Dios? porque las riquezas se llaman *Opes ab opem ferēdo* para ayudar a quien las tiene, y a vn auariento de q̄ le sirve el oro y la plata? pues el oro y la plata, por esso luzen, porque hazen luzir a los hombres, y que anden luzidos. Y parece que tiene embidia, de todo lo que los otros tienen y traen. Y así dize luego el sabio en este mesmo cap. *Insatiabilis oculus cupidi, in parte iniquitatis non satiabitur donec consumat, arefaciens animam suam,* que vexamen tan terrible da el sabio en todo este capitulo a los auarientos: que haze vn auariento de amon tonar riquezas para otros, y lo que se quita de su substancia y de su comida, otros son prodigos della: y el que para sí es malo, para quien sera bueno? el que para sí es escaso, para quien sera liberal? el que a sí no da de comer ni de vestir, a quien lo dara? y q̄ mayor maldad, que tener vn auariento embidia de sí mesmo, no fauorciēdose de sus riquezas? que cosa puede ser peor, que no hazer se bien a sí mesmo, sino matarse de hābre? y es justo juyzio de Dios, que le paguen las riquezas en tan ruyn moneda como ellas son. Y si alguna vez haze bien, es por yerro, no de animo ni de voluntad, sino de temor, o de verguēça, o por algun interes mayor. Y así lo dize el mesmo Ecclesiasti. cap. 20. *Datus insipientis non erit utilis tibi, oculi enim illius septemplices sunt, exigua dabit, & multa improperebit. Apertio oris illius inflamatio est.* Va tratando el sabio del auariento, y dize, que si da algo, es porque se lo han de pagar con las setenas, y por esso su dadiua no es provechosa: porq̄, como todo quando da, lo da a logro, así esto: y fino lo recibe auiendo dado cosas pocas, publica, que son muchas y mal agradecidas: y así quando no consigue lo que pretende, luego descubre su malicia, que aquello no lo hazia de voluntad: que es lo que dixo Socrates a Demonioco. *Gratias prestare sine gratia:* Hazer bien

sin querer, sino a mas no poder, y luego dize: que el auariento tiene mal ojo, ojo embidioso: y así los Griegos pufferō a qui vn nombre, que es lo mesmo que mala vista, y en latin *inuidus*, que no mira a otro de buena gana. Y así acerca de los Hebreos se llama *malus oculus*, el embidioso Math. c. 20. dixo Christo al embidioso. *An oculus tuus nequam est,* que no mira con buenos ojos las cosas de los demas, ni mira la miseria del que padece, sino tuerce la cabeça, y no la quiere mirar, por no remediara: y luego dize, q̄ el ojo del auariento es infaciable. Dize el Griego. *Oculus auari nulla portione satiatur.* Todo quāto vee codicia, y aunq̄ mas tenga, jamas se contenta. Y así S. Iuā 1. Can. c. 2. llama al auaricia *concupiscentia oculorum.* Y es tā grande el fuego dela codicia, que seca el alma: que no solamente no la harta, ni la sustenta y engorda, sino que la seca y consume. Es tan gran tragona, y comilona el auaricia, que a sí propria se come, y consume al cuerpo y al anima: y por esto se comparo el auariento a hydroptico (como emos dicho) Luc. cap. 14. que beuendo mas, no amata la sed, sino la aumenta, hasta que viene a hincharle tanto de malos humores, que viene a morir. Y así se dixo del auariento vn refran, *quo plus sunt potata plus sitiuntur aqua,* miētras mas beue mas sed tiene. Y luego dize. *Oculus malus ad mala, & non satiabitur pane indigens, & intristitia erit super mensam suam.* El Griego traslado lo mesmo, pero con mayor elegancia y breuedad, diciendo. *Oculus malignus, panem inuidet, & ad mensam suam laborat inopia.* Mirad que ojo tan embidioso, pues no solamente quita a los demas la comida, sino a sí mesmo, y a su muger, y hijos, y casa, que les a de encerrar el pan, y lo a de sacar a la mesa por tassa: demanera, que ni aun de pan se a de hartar el ni los suyos, pues en la mesa donde todos se asientan con contento y alegria, para comer y satisfazer a la hambre, y dar a la naturaleza lo que le basta, el se asienta con tristeza y disgusto, dando bozes, que se come a la mesa mucho pan, y se desperdicia la hacienda. Quan al reues lo hizo Christo. Ioan. capit. 6. que quando dio de comer a cinco mil hombres, puso pan y peces, hasta que se hartaron, y aunque no sobraron peces (porque de ordinario de esto y de

AVARITIA, ET AVARVS.

carne jamas sobra) Jobro pan despues de hartos: pero el auariento de pã no se harta: mas anda tan temeroso, que piensa, q̄ todos le pretenden la muerte, y se la del sean. Y asì lo dize Job. c. 15. *Cūctis diebus suis impius superbit. Dize el Hebreo. Impius omni tempore sibi adscicit dolores parturientis femina, & numerus annorum absconditur tyrano.* Los ricos auarietos y tyranos siempre estan en vn continuo temor, y tormeto, y su mala vida le esta dando garrote, y lo haze biuir con sobrefalto, como a Herodes Matth. cap. 2. Que en sabiendo, que Christo era nacido, luego se asombrò, y temiò, y siempre andan cõ dolores de parto: y como no saben el dia de su muerte, andan siempre temiendola: si va a comer el pan, piensa que alli ay veneno, y lo come con sobrefalto.

§. 181.

¶ Vn rico auariento no tiene otro amparo ni otra defenla, sino sus riq̄zas: mientras estas tuuere, no teme: parece, q̄ con ellas puede hazer guerra y paz, porque

Proverb. 10. dize el sabio *Proverb. cap. 10. Substantia diuitis vrbs fortitudinis eius, & quasi murus validus circumstans eum, paup̄ paupe egestas eorum.* Estas palabras se pueden tomar en buen sentido y en malo, y asì las pienso declarar en ambos sentidos, pues ambos son conforme a lo que voy tratando: y cõforme a la corriente de la letra. Trata el sabio, como no se an de menospreciar las riq̄zas, sino q̄ se an de estimar, quando se vsa biẽ dellas, y quãto se a de aborrecer la ociosidad, pues es causa de pobreza.

Eccles. 7.

Porq̄ como dize el sabio. *Eccles. c. 7. Sicut protegit sapientia sic protegit pecunia:* acuerdome, q̄ prometì de declarar, porq̄ las riquezas se comparan a espinas, y viene agora a proposito de estos dos lugares, a dõ dõ dize el sabio, q̄ las riquezas son escudo y amparo, muro y fortaleza d̄ los buenos: que son ciudad inexpugnable, y cerca q̄ los cerca, y defiende de los atreuimientos y desuerguenças de los malos, y por esto se comparã a espinas: las quales puestas entre el trigo, lo ahogan, y puestas a la orilla lo guardan, y defienden y amparan de los malos, de est tãgo que hazen. Puestas en el coraçon la inquietud q̄ causan, y como son causa de todos los males. Ya queda tratado, y asì lo dize san

1. ad Timot. Pablo 1. ad Timot. capit. 6. *Radix omnium malorum cupiditas: quã quidam appetentes exauerunt à fide, & inseruerunt se doloribus mul-*

tis. Que causan de males? chupan el mundo: ahogan la semilla Euangelica: hazen apostatar de la Fè: son causa de grandes cõgoxas y dolores: son rayz de todos los males y pleytos y pecados: y asì declarã algunos. *Doloribus multis,* Peccados, porq̄ dizen, que la boz Hebrea. *Amal* significa todas estas cosas: y en dezir san Pablo. *Inseruerunt se doloribus multis.* Es dezir, que jamas el auaricia esta sola, sino que tiene anexos muchos peccados: y por esto san Pablo la llama rayz de todos los peccados, y asì por dos razones es causa de todos ellos. La primera, porque el auariento esta aparejado a obedecer a qualquiera, que le diere dineros, para acometer qualquiera maldad y vellaqueria. La segunda, porque es darle riçpo a la mano, para acometer todo genero de maldades (porque refran es comun) *pecunie obediunt omnia.* Y es poner vna espada desnuda en manos de vn hombre furioso: y al contrario, en el bueno son causa de grandes bienes, quando como espinas estan fuera del coraçon. Porque sirven de muro y de barda y amparo, y hazen sombra, y amparan y conseruan al trigo. El malo, es como el aue Fenix, que no haze sino allegar espinas, quando esta vieja, para quemarse al tiempo de la muerte. Las espinas en vn malo, no son sino recogedero de sauandijas, y de culebras, recogedero de sauandijas de peccados, de soberuia, de luxuria, de tyrania, y otros mil generos de peccados, pero en los buenos, son recogedero de pobres, y de virtudes: las espinas en el malo sirven de ofender, y en el bueno sirven de defender: las espinas son afrenta de los malos: las riquezas corona y honrra de los buenos. Y asì lo dize el sabio *Proverb. cap. 14. Corona sapientum diuitia eorum, fatuitas stultorum in prudentia.* Adornan mucho las riquezas a vn bueno, porque vsando biẽ dellas, son como corona, adquieren grande autoridad acerca del vulgo. Son estimados y resplandecen sus letras, su valor y virtud. Lo qual es al contrario en vn pobre. El rico virtuoso habla con atreuimiento la verdad, y todos le escuchan. Y asì lo dize el sabio. *Ecclesiasti. cap. 13. Bona est substantia, cui nõ est peccatũ in cõscie-*

Proverb. 14.

Eccles. 13.

cia, & nequissima paupertas in ore impij. Habla vn rico vna palabra biẽ dicha, y todos le dan oydos, y a labã lo q̄ a dicho, habla

vn po-

vn pobre, y todos hazen burla del: quien es este, que tiene tanto atreimiento, y da su alcaldada como nosotros? y así concluye el sabio muy bien, o q̄ buena es la riqueza, quãdo no ay peccado en la conciãcia, y que mala es la pobreza, que es causa de pecados, y de hazer vileza. Y para esso las riquezas se llaman en Latin *facultates*, porque dan grã fuerça, para ser buenos, o malos. La emblema de Alciano *Ingenio poteram superas volitare per arces, Me nisi paupertas inuida præmeret.* Arrinconan los buenos ingenios. Y así dize Arist. *si enim nõ potest aut nõ facile fit, vt is res agat præclaras cui facultates desunt. Multa namq; per amicos, per diuitias per ciuitatem potentia tanquã per instrumenta aguntur quibusdã autẽ carentibus, vt nobilitate, bona prole, pulchritudine, beatitudinẽ maculant. Non enim satis ad felicitatem idoneus est, qui pœnitus est de formis, aut ignobilis, aut solitarius sine prole, & minus esset fortasse, si cui perprauis sunt filii, vel amici aut boni mortui sunt.* O q̄ de cosas son menester, y q̄ de ayudas de costa, para salir vn buẽ ingenio a luz: sino ay haziẽda, quedase arinconado, sino ay buenos amigos, sino ay poder, si faltã instrumẽtos no ay yr adelante. Es grã cosa buen entendimẽto sabiduria y riquezas, acõpañãse bien. Y así lo dize el sabio. *Eccl. c. 7. Virtior est sapientia cum diuitijs & magis prodest videntibus solem.* O q̄ bien se acõpañan sabiduria y riquezas, õ que de bienes hazẽ sabiduria letras, ingenio y dineros. Y así dixo Cicer. in Caton. *Lysander ad Cyrũ Tu miorem dixit, recte te beatũ ferunt, quã virtutis tua fortuna iuncta est.* O quãta verdad dize todos, q̄ eres bienaventurado: pues a tu virtud se a allegado y jũtado la buena fortuna, el poder y las riq̄zas: porq̄ quando estas dos cosas estan jũtas hazen a vn hõbre bienaventurado: pero las riq̄zas acõpañadas cõ necesidad descubren la mas, y quando esta cõ la pobreza encubren la mas, y no se echa tanto de ver: pero la necedad con poder y riq̄zas campeã mucho. Aunque mas poder y riquezas tẽga vn necio no lo adornaran y autorizarã, antes lo desautorizan. Y por esso dixo el refran, del qual trata Erasmo en sus Chiliadas. *Simia semper simia est, etiã si aurea gestet insignia.* La necedad, aunque mas la adornen y vistan, y aderecen (es la ximia bien vestida) no por esso dexa de ser ximia, antes causa risa y mofa. Al necio,

aunque mas insignias se pongan y lo autorizen y vistan, siempre necio, y antes descubre mas su necedad. Es lo que dize el sabio *proverb. cap. 11. collar de oro en las narizes de vn puerco, q̄ no sabe vsar bien del, sino cõ el se entra en el cieno, y se rebuelca: así el rico necio, las riq̄zas son causa de risa y mofa. porq̄ como dize el mesmo sabio. Non decent stulto delicia.* Manna en la boca de vn necio no assienta biẽ: ajos y cebollas esso assietra mejor: a de ser el mãjar conforme al gusto y al entendimẽto. Regalos, riq̄zas, poder, no assientan bien en vn necio, porque no sabe bien vsar dellas: las espinas hazẽ baxar mas y abatir mas a vn mal entendimẽto y las riquezas lo hazẽ crecer y subir, y salir a fuera. Son las riq̄zas para el malo las alas del caro, q̄ subio por su mal, a querer gouernar los caualllos d̄l sol, para d̄speñar se, son la piedra del poder, que dize el sabio *proverb. c. 26. Sicut qui mittit lapidem in acerbum Mercurij sic qui tribuit honorem in sapienti, dize sanctis pagni. Sicut qui mittit lapidem infunda.* Que al fin es piedra, aunque mas suba a podery fuerça de braços: quẽ vio piedra bolar? al fin a de venir a su cẽtro, a de ser necio: pero en los buenos ingenios, las riquezas y el poder son las alas para bolar: las riquezas destruyen al malo, como las espinas destruyen al trigo, y las meĩmas defienden al bueno, como las espinas defienden al trigo, para q̄ las bestias no entren a pacerlo. Quando vn trigo no esta cercado, cada bestia q̄ passa, da su bocado: así el bueno si es pobre, no ay bestia d̄ malo, q̄ no de su bocado en el, pero si tiene haziẽda y poder, na die se le atreue. Y así dize el esposo a la esposa, *sicut liliũ inter spinas.* La yglesia entre riq̄zas q̄ la amparẽ y defiendã. Es menester, q̄ la yglesia tenga riq̄zas y poder, para q̄ la guardẽ y defiendan: õ q̄ antigua mente no las teniã: entõces no erã menester, porque con pobreza se auja de fundar, pero agora son menester, y truecãse los tiẽpos. Y así dize san Basil. declarãdo aq̄llas palabras de san Lucas. c. 22. *Quando misi vos sine saculo neq; pera, nõ quid aliquid de fuit vobis? sed nunc qui habet saculum tollat similit̄er & peram, & qui non habet vendat tunica suam & emat gladium.* Valame Dios, que lenguaje es este de Christo? que por vna parte diga Christo, *Luc. c. 10. Nolite portare saculũ neq; perã.* Mirad q̄ no lleueys

Alciato.

Aristo.

Eccl. c. 7.

Ciceron.

Proverb. 11

Proverb. 26.

Corin. 2.

D. Basil.

Luc. c. 22.

Luc. c. 10.

A V A R I T I A E T A V A R V S

Luc. cap. 22. bolsa ni alforja, porq̄ no os faltara lo necesario, y luego dize mas adeláte por el mesino S. Luc. cap. 22. quando os embie sin bolsa ni alforja, falto os algo? señor no: pues agora digo que lleueys bolsa y alforja: quando caminauades por los caminos, taníades necesidad de armas? señor no. Pues agora véded la camisa, y có prad espada: que es esto? dize san Basilio. *Hoc dixit non iubendo sed futura predicendo.* Y así dize, que en muchas Biblias no esta *imperatiue* sino futuro de indicatiuo *accipiet emet, & tollet.* Mirad que es vna profecia de la yglesia de lo q̄ a de suceder: mirad, que a de suceder tiempo muy peligroso, en el qual se han de trocar las cosas, y a de tener la yglesia necesidad de riquezas y armas, para ampararse y defenderse; y a de auer tan poca charidad, que si los buenos quisieren caminar, an de llevar buena bolsa y alforja: y a ñ auer tantos peligros, que an de yr muy bié armados. Si esto es verdad (por nuestros pecados) la experiéncia nos lo enseña: si la yglesia no tuuiesse riq̄zas, para defenderse, qual estaria? si vn religioso a de caminar, no se atreue, sin llevar su bolsa y alforja, y no ay tomar conuento sin buena renta, y es de gran importancia el dia de oy, que los conuentos tengani buena renta en comunidad: bien confieso, que es mas perfeccion, y delas pobrezas, la mas perfecta la de los religiosos.

§. 182.

Genes. 18.

Lauren. Inf.

¶ Porque ay tres grados de pobreza. El primero, pobreza de espíritu, q̄ es deshazerse vn hombre en su coraçon, y dar de mano a las riquezas, quedandote con el vfo dellas, y dâdo el dominio a Dios. Vnos son desta manera: dize la Escripura diuina. *Quod Abrahâ erat diues valde in possessione argenti & auri.* Y siendo tâ rico, no las amaua tan desordenadamente, q̄ no las repartiessse con los pobres, pues se ponía a la puerta de su casa con el resistero dl sol, a esperarlos, y su casa era hospital de pobres, Gen. c. 18. Y así en viendo al pobre, yua corriêdo, y lo traya a su casa. Y así dize muy bien Lauren. Iust. *Neq̄, diuiri obsunt opes si bene vtatur, neq̄ pauperem aegestas comedabilem facit, si inter sordes & inopiâ ambire non desierit: habeat homo multas facultates, si in eis non extollitur pauper est, non habeat aliquid, sed cupiat & infletur, inter diuites & reprobos indicabitur, quia diuites & pauperes, in corde interrogat Deus, nõ in arca & im-*

pecunijs. Al bueno no impiden las riq̄zas antes ayudâ y le aprouechan, si vfa bien dellas: ni al pobre la pobreza es causa de estima y bondad, si en medio dela pobreza es soberuio, porq̄ es el monstruo. q̄ dize el sabio. *Eccl. c. 26.* porq̄ no encomienda Dios, ni trata ni manda delas riquezas del arca ni de la bolsa, sino del coraçõ: y aq̄l es pobre, que lo es en el coraçon y en el espíritu. *Math. c. 5. Beati pauperes spiritu.* No condeno Dios a aquel rico auariêto (*Lucæ. c. 12.*) por tener muchas riquezas y dineros, ni por auer labrado su tierra y sus viñas, y encerrado su pâ, y cogido su vino, sino por auer puestas en aquello su felicidad y bienauenturança, y por auer encerrado las riquezas en su coraçõ. Ni tampoco el otro ricacho de quien trata san. *Luc. c. 16.* se condeno porq̄ er a rico, y comia y beuia, y vestia conforme a su estado, sino porque de tal manera encerrò las riq̄zas en su coraçon, que no auia abrirlo para el pobre Lazaro, sino para si solo. Pero ay otra manera de pobreza, q̄ es deshazerse vn hombre de todo punto interior y exteriormente de todas las riq̄zas, y ni tener vfo ni dominio en particular, sino en comun, como lo dize S. Luc. *Acto. c. 4. Multitudinis autem credentium erat cor vnum & anima vna. Neq̄ quisquam eorum que possidebat sua esse dicebat, sed erant illis omnia communia.* Y así san Hiero. en vna carta q̄ escriuió a Demetriades, dize sobre este lugar. *In actibus Apostolorum quando domini nostri Iesu Christi calebat cruor, & feruebat recens fides credentibus vendebant omnes possessiones suas, & prætia ad pedes discipulorum ponebant, vt ostenderet pecunias esse calcandas, & dabatur singulis, prout opus erat. Hanc etenim vitam qui imitantur canobite vocantur, que vita tantõ felitior est, quantum magis statum futuri seculi imitantur. Vbi sunt omnia communia.* Con quanto sentimiento dize S. Hiero. la perfeció de la primitiua yglesia, quâdo la sangre de Iesu Christo estaua fresca y rezien derramada, ni mas ni menos estaua la Fè en los creyêtes: y así vèdian sus posesiones y heredades y haziedas, y las ponía a los pies delos Apostoles, en señal de q̄ todo lo hollauâ, y ponía debaxo ñ los pies por Dios: y dauase a cada vno lo q̄ era menester. Esta vida profesa san agora muchos religiosos, la qual vida tâto es mas feliz y bienauenturada, quanto mas se allega a la vida que bien los bien-

Eccles. 26.

Math. 5.

Luc. 12.

Luc. 16.

Acto 4.

D. Hiero.

D. August. bienauentuaados, donde todos alaban a Dios, y todas las cosas son comunes. Y nuestro padre san Augustin alega esto mesmo en su regla. Otro estado ay de mas perfeccion: que es absolutamete dar demano a las riquezas, y no tener vso proprio, ni en comun ni en particular. Este estado professaron Christo y los Apostoles, como parece en todo el discurso de su vida, desde que Christo nacio hasta su sepultura. Y esto mesmo mandò a sus Apostoles, Matth. capit. 10. *Nolite possidere aurum neque argentum.* Y en otra parte, y en el mesmo san Matheo y en el mesmo capitulo dize lo mesmo. Y por san Lucas capit. 10. *Nihil tuleritis in via.* Esta vida professaron y siguieron con todo rigor aquellos sanctos hermitaños, que poblauã los desiertos, de los quales dize san Chriftostomo. *Nunc veniens in eremum Aegypti: hanc reperi paradiso meliorem affectam, etenim est videre vbique in regione illa Christi exercitum, & spiritualis Regni dignitatem, ac supernorum ciuium vrbauitatem, extrinsecus rebus exuti, & mundo omnino ciuicifixi sunt, sumetes ad indigentia cibum.* Esta es vida de Angeles, ver vn desierto de fieras: hecho vn cielo impireo, a donde se ve vn exercito de Christo, vn Reyno supremo de gente espiritual, vna vrbauidad de ciudadanos y cortesanos celestiales, descalços interior y exteriormente de todo lo de acá ya crucificados al mundo. Este estado es el mas perfecto, porque en este estado no se tratan sino cosas del anima: y assi lo dize Aristoteles 1. Ethic. capit. 5. *Cum igitur bona intrinseca sint diuisa, & alia externa, & alia circa animam; & alia circa corpus, bona dicuntur ea que sunt circa animam, propissime maximè que dicimus bona.* Este estado vemos agora de los Descalços y Recoletos de las Ordenes mendicantes (que si fuese Dios seruido) que refrescassen aquel estado perfectissimo antiguo, d aquellos hermitaños de san Augustin nuestro padre, y del bienauenturado san Francisco: pero cò todo eso dize san Basilio, que se pueden reboluer los tiempos de manera muy diferente, como los vemos agora rebueltos, que aya tan poca charidad, q sea menester, tener prouision y hazienda para el sustento natural en comun, y armas para ni mas ni menos la defension natural: porque la defension es de iure natura, y andar los caminos y las Ciudades, los ca-

pos y calles llenos de Religiosos pidiendos; està el mundo tal, que ay gran peligro en esto: y son muchas las ocasiones: y el venos por sus puertas tan de ordinario, causa menosprecio, y no tener libertad, para predicar la verdad, y reprehender los vicios, sino que luego nos amenazan, con que nos quitaràn la comida: como a mi me acontecio en vn pueblo donde estoy escriuiedo este libro, que viniendo a proposito, tratè de que cosa es concilio, congregacion y junta de gente graue y de letras con auctoridad y poder, para tratar las cosas de la Yglesia: y que es locura pensar, que el saltre, y el çapatero ha de yr a dar su voto. Vna muger de vn çapatero me anienazò, que no me auia de dar limosna, porque dixe, que los çapateros no auian de tener voto en el concilio: y para euitar todo esto seria gran bien, que los Religiosos tuuiesen lo necessario en comun, para estar recogidos siruiedo a Dios: porque pensar, que hablaba Christo a sus Apostoles, y les aconsejaua, que fuessen cargados de alforjas, y de bolsas, y de espadas, y armas, y relaxarles los preceptos y consejos Euangelicos, no es de creer: y mas auendolo encargado tanto primero, y que assi lo guardaron los Apostoles, que yuan desnudos de todo esto: sino quiso figurar, que las riquezas *absolue* Luc. 8. no son malas: que por esto Christo las compara a espinas, Luc. capit. 8. que son buenas para guardar el trigo, y que no entren las bestias en el: y que es bien, que el Papa, y la Yglesia esten çercados de espinas y riquezas, para que las bestias y puercos monteses de los infieles, Turcos, Moros, hereges, no entren a hoçarla y desçeparla, hallando que no tiene esta çerca. Y es bien que los Reyes Christianos tambien esten muy bien çercados dellas, para defender sus Reynos, porque sino las ay, denlos por perdidos: y assi lo dize el Sabio, Prouerb. capit. 14. *In multitudine populi dignitas Regis, & in paucitate plebis ignominia principis.* El Hebreo lee la segunda parte deste lugar. *Vbi verò nullus est populus formidat. Princeps.* Dixo Vatablo. *Attritio est imperij.* Mientras el Rey fuere mas pobre, y tuuere menos vasallos, en mayor peligro: y mientras mas vasallos, mas seguridad: y assi tengo por ordenacion del cielo, que toda España estè junta, y tenga vn Rey y vn Señor al tiempo que los demas

AVARITIA ET AVARVS.

Reynos estan diuididos, para que tenga mas fortaleza y menos temor: por q̄ mētras el Rey tiene mas vasallos, está mas seguro el Reyno: porque suelen dezir, dineros y gente hazen la guerra: luego mētras mas riqueza y mas vasallos, mas a su salvo la podra hazer: aunque de estas dos cosas la mas principales, muchos y buenos vasallos. Estas son las mejores riquezas: y así es vn cōsejo este marauilloso, q̄ dà este sapientissimo Rey a los demas Reyes Christianos, que procuren estas dos cosas en sus Reynos: que aunque es verdad, que han de procurar de cercar sus Reynos con espinas de riquezas, juntamente han de ser tan clementes y humanos, que sus vasallos los obedezcan, y siruan con amor: porque con ellos está seguro: y es la mas principal riqueza y fortaleza, con que ha de defender su Reyno. Esto enseña marauilloosamente aquel famoso colōquio, que passò entre Neron y Seneca su maestro, in Octauia, que era vn lugar donde se representauan comedias: y así entre los dos Neron y Seneca representã vn coloquio marauilloso: y comienza Neron. *Ferrum tuetur Principem.* Responde Seneca. *Melius Fidem.* Replica Neron. *Docet timere Casarem.* Responde Seneca. *Plus diligi.* Buelue a replicar Neron. *Metuant necesse est.* Torna Seneca a replicarle. *Quic quid exprimitur graue est.* Rebida Neron. *Iustisq̄ nostris pareant.* Torna a rebidar Seneca. *Iusta imperia.* Dos cosas defienden a vn Rey y a vn Reyno, pero vna mejor q̄ otra: hierro y dinero son menester: concedo: pero mejor la lealtad y fidelidad de los buenos vasallos: O que esto haze temer a Cesar: mas vale que lo amen: que es lo mesmo que aconseja nuestro padre san Augustin a los Prelados en su Regla. *Sed plus amari à vobis appetat, quàm timeri.* Ambas a dos cosas son menester, q̄ aya temor y amor: pero mas vale, y mas fuerça tiene el amor. O que es menester, que el Rey sea temido. O que lo que se haze por fuerça y temor es muy graue, y muy pesado de llevar. Cōuiene que obedezcan a nuestros mandamientos. Mas conuiene que sean justos. Es dezir Seneca. Que dineros, y clemencia, y muchos vasallos llevados por amor defienden al Rey y al Reyno: y así es menester, que tenga lo vno y lo otro.

¶ Y pues ya emos declarado en buē sen-

tido la lentencia de Salomon. *Substantia diuitis vrbs fortitudinis eius, & quasi murus validus circumstans eum.* Es menester declarar la en diferente sentido: que hable el Sabio con vn rico auariento, que tiene puesta su esperança y confianza en las riquezas, que echados y quitados de esta Ciudad y fortaleza (donde a su parecer estan seguros) viendose frustrados de sus esperanças, piēsan, que hasta el agua les ha de faltar: y que no ay refugio, donde se acoger: como el otro mayordomo, de quien habla Christo, Luc. capit. 16. que sabiēdo que su señor le queria quitar la mayordomia, le pareció, que todo le auia de faltar y así dize: Triste de mi, que haré, que no se trabajar? pues mendigar es cosa afrentosa: pareciãle, que todo le auia de faltar, Y esto es lo que dize Iob en el lugar arriba alegado conforme a la traslacion Hebreã, que lee. *Satagit vbicunque panem inueniat: scit enim quod suis factis periculosa tempora accerserit.* Anda hambriento buscando pan, porque el auer venido a summa pobreza, le haze mendigar, y buscar pan, y quando el anda a buscar pan, entiende, q̄ aquello es pronóstico, de que se allega el tiempo de sus miserias y trabajos, y q̄ no tiene ya mas que esperar, sino desesperar pues se le a acabado todo aquello en que tenia puesta su esperança. Los 70. Interpretet traduzen. *Vultur cibibus pro cibo constitutus est. sibiq̄ conscius est quod eum maneat ruina & tenebrosa dies.* Despues q̄ le veē ya puesto en miseria y pobreza, y caydo de la pujança y alteza en que estaua, desespera de remedio, y pareçele, que ha de morir mala muerte, y que hasta su cuerpo ha de carecer de sepultura, dexado a las aues que lo coman. Y de esto que de exemplos que tenemos en la Escripura diuina y en las profanas, y cada dia lo vemos. Verã vn Aman subido a la cumbre de su deseo (como el lo dize) que ya no tenia mas que desear, que es ser combidado del Rey Alfiero, y de la Reyna Hester, y comer a su mesa, Hester cap. 5. que alegre y contento, haze alarde de sus riquezas, y pujança, y que ya no le faltaua para el colmo della, sino q̄ a solo el combidasse a comer el Rey Alfiero y la Reyna Hester: y derribado de aquella alteza y magestad, como se acostò en tu cama desesperado de remedio, y que su cuerpo auia de carecer de sepultura, dexado a los

D. Aug.

§ 183.

Luc. 16.

70. Interp.

Hester. 5.

los bueytres y aues que lo comiessen: y así fu: que lo puieron en vna horca, en la qual dexaron su cuerpo para manjar de cuervos y bueytres. Lomesmo dixo Hieremias del Rey Ioachim capit. 22. *Sepultura asini sepelietur putrefactus & proiectus extra portas Hierusalem.* Derribado de la alteza en que estaua, arrastrado como quien llaua vna bestia al muladar, así lo lleuaron. Ezechiel capit. 39. Allí dize, que haze Dios ya cõbite a todas las aues del cielo y bestias de la tierra de los cuerpos de los ricos auarientos y poderosos. *Tu fili hominis, dic omni volucris & vniuersis auibus, cunctisq; bestiis agri, conuenite. properate, concurrere vni dique ad victimam meam, quam ego immolo vobis. Victimam grandem super montes Israel, vt comedatis carnes, & bibatis sanguinem Principum terre: bibetis & arietum & agnorum.* Cõbite general haze Dios a todas las aues y bestias de la tierra de los mas ricos y poderosos de su pueblo, dando a entender, que este es el paradero de sus riquezas y pujança y aplauso del mundo: y así lo dize Dauid psalm. 62. *Velut somnium surgentium Domine: in ciuitate tua imaginem ipsorum ad nihilum rediges.* La primera parte de este verso ya queda a tras declarada, porq̃ en ella pone el Propheta dos comparaciones maravillosas. La primera, que todas las riquezas y hacienda de acá es hacienda de trasgos, cosas de sueño: como el que sueña, y quando despierta se halla que todo quanto tenia en esta vida, era nada: que es lo mesmo que dize Job cap. 27. *Diues cum dormierit nihil secum afert, aperiet oculos suos & nihil inueniet.* Quãto durmiere el rico el sueño de la muerte, çerrãdo los ojos del cuerpo, abrirã los ojos del alma, y no hallarã cosa alguna dõdo lo q̃ acã tenia, sino el bien que viuere hecho. Es lo mesmo que dize Christo Matth. ca. 25. en la parabola de las Virgines locas, que durmiendo despertaron, y no hallaron azeyte. Duerme el rico, que es lomesmo, y abre los ojos del alma, y halla, que el que antes estaua lleno como colmena estã vazio: y el que antes tenia tanta luz, estã a escuras: pero que quiere dezir, que su image se verã deshecha en la Ciudad? puede tener este lugar maravillosos sentidos. El primero es, que trata de esta vida: y si trata della, haze dos sentidos: El primero es, que en las proprias Ciudades (donde los ricos y poderosos erã respecta

dos y reuerenciados) aq̃lla image imaginaria y aparẽte, aquella imagen vana y vmbatica, aq̃l poder y felicidad engaõosa, como sõbra se deshaze, y no parece. O trata de la vanidad de los hombres, que leuantan grandes piramides de bronze, o alabastro, o jaspe en las plaças y lugares publicos, en seña de su grandeza, y en cayendo ellos, caen ellas, y las arrastran por las plaças y calles publicas de la Ciudad, y las hazen pedaços: y así lo dixo Iuuenal de Sajano, Neron, y Domiciano, y de otros tyranos: y así dize Iuuenal: que Sajano era la segunda persona en el Imperio del pues del: cayõ en su desgracia, y hizolo matar, y echar en el rio Tybre, y luego sus enemigos hazen su image, y la trayan arrastrando por la Ciudad, y haziedo pedaços: para que se entienda, en lo que parãran las cosas del mudo, las riquezas y prosperidad y priuança mal tenida, y mal adquirida por malos medios. Y así ya Job prosiguiendo maravillosamente su capitulo, y tratando de las desuenturas y caydas de vn rico auariento. *Terrebit eum tribulatio, & angustia valabit eum: sicut Regem qui preparatur ad bellum.* Así como el Rey quando va a la guerra, estã çercado de toda parte de su exercito: así al rico y al malo de vna parte lo çerca Duero, y de otra peña tajada: de toda parte se vee çercado de trabajos: y todos lo rinden y preualecen contra el: porque es cosa facil rendir a vn rico y a vn malo, porque estriba en cosas flacas, como lon hazieda, riquezas, y fabor: quitados todos estos estribos, luego se cae como casa vieja y sin fundamento. Los 70. traduzen, *Sicut Dux praefectus cadens.* Como quando el Rey o el Capitã General caen en la guerra, luego acuden los soldados a rendirlo y captiuarlo: Así al hombre Rey de la tierra, en cayendo de la alteza y pujança, luego los trabajos y miserias a rendirlo y sujetarlo. *Tendet enim aduersus Deum manum suam:* hizo guerra a Dios cõ sus mesmas armas usando mal del poder y riqueza y tabiduria, q̃ el mesmo Dios le auia dado: con ello leuantõ vadera contra Dios: al tiẽpo que todas las cosas lo rinden, el no se quiere rendir, sino entonces saca fuerças de flaqueza: y quando mas pobre y mas flaco y mas miserable, entonces mas proteruo y contumaz: y pone la lengua en el cielo, y publica

Hierem. 22.

Ezech. 39.

Psal. 72.

Job. 27.

Matth. 25.

Iuuenal.

70. Interp.

AVARITIA ET AVARVS.

y publica guerra contra Dios, como los Gigantes, que pintan las fabulas antiguas que el abundancia y riqueza les hizo en soberuecerse, y poner la lengua en Dios: y así se verifica lo que dizen los Philosophos. *Ex facietate nasci superbiam*: la soberuia es hija de la riqueza. Y así dezia Philo discipulo de Platon. *Violentiam atque superbiam esse legitimam prolem in temperantia*. La poca templança y moderacion en las riquezas, y en el comer y beber, engendra a la violencia y tyrania: porque, que será la causa de tantas violencias y fuerças y demasias? sino es el auaricia y demasia en el comer y beuer? y así dezian los Prophetas, que todos los pecados de Sodomia, vinieron *ex abundantia panis*, de la mucha abundancia y demasia de riquezas, y de comer y beuer. Y Solon Philosopho dezia. *Felicitatem procreare violentiam*: la felicidad y prosperidad es la que engendra la violencia: y así a los de Campania. *Agri felicitas crudeles & superbos reddiderat*: el abundancia de todas las cosas auia hecho a los de Campania crueles y soberuios: Y lo mesmo a nuestra España, donde ay tanta crueldad y soberuia. Y lo mesmo dize Dauid Psalm. 16. *Inimici mei animam meam circumdederunt, adipem suum concluserunt: os eorum locutum est superbiam*, Dize otra traslacion. *fra pingues sunt & oppulenti, eo quod superbe locuntur*. No hizieron sino allegar y amontonar riquezas, y las casas llenas de comer y beber, y regalos, y no tienen cuenta mas de con engordar. Son puercos que geua el demonio para la matança. Y luego mas adelante en el mesmo Psalm dize Dauid. *Domine a paucis de terra diuide eos in vita eorum: de absconditis tuis adimpletus est ventris eorum*. Este verso tiene gran dificultad, por la diferencia que ay de las traslaciones: porque los Hebreos traduzé de dos maneras, y los Latinos de otra: los Hebreos tomã parte del verso passado, *ab inimicis manus tua*: y así juntan dos versos con parte del verso de arriba, y traduzen de esta manera. *A mortalibus istis, qui manus tuas sunt o Domine: a mortalibus huic seculo addictis, qui partem suam in hac vita expetit & de tuo penu implet ventrem eorum, ut satis habeant filij eorum, sitq, quod nepotibus suis relinquunt*. Señor libi adme de vnos hõbres mortales: digo Señor dos vezes mortales porque lo son en el cuerpo y en el anima y son vuestra mano poderosa, por q̄ vays

dellos como de propria mano, para casti garnos, y son vuestros verdugos: porque los malos son mano, con que Dios nos castiga: y así lo dize Job cap. 10. *Manus Domini tetigit me*. Llama mano de Dios al demonio, porque los demonios son verdugos de Dios. Estos verdugos toda su felicidad y bienauenturança la tienen puesta en las cosas de este mundo: esta es su porcion, su hazienda y mayorazgo, y de vuestro pasto y manjar ordinario regalado, henchis su vientre, que es su deseo. O como dize la Vulgata. *De absconditis tuis*. O como dize el Hebray imo. *De abscondito tuo*. Hinches sus vientres, que es su deseo y cobdicia: dasles a medida de su deseo de los thesoros, que tu escondiste en las venas de la tierra, para darlos a quien quisieres: y das selas en tanta abundancia que tienen para si, y para sus hijos y nietos y descendientes. La segunda exposicion de los Hebreos depende tambié del verso passado, el qual se ha de leer. *Eripe me Domine ab impio framea tua*. Y luego dize. *A mortuis tuis eripe me Domine*. Allí, *framea* es effectiuo. Señor con vuestra espada en la mano libradme de mis enemigos quitandolos del mundo: y así os pido Señor, que de estos que han de ser muertos con ella, me librey: de manera, q̄ el senti do Hebreo es. *Eripe me Domine ab impio framea tua, & a mortuis manus tue: (a mortuis inquam) quorum substantia pars eorum est in via*. Y así vn Hebreo llamado Rabi Dauid, declara mas esta senténcia, diziendo. *Eripe vitam meam a mortuis qui sunt plaga manus tue, a mortuis inquam qui sunt de hoc mundo, propterea quod non respiciunt ad mundum futurum, nisi quod bonitas tua & voluntas tua impleat ventrem eorum*. Que bien pintado vn rico auariento, que ya estan muertos en el alma: no tienen cuenta con otra vida, sino esta que viuen, ni con otro mundo, sino este de que gozan, y no quieren mas bienauenturança, ni mas felicidad, q̄ ver lleno su vientre, y harto su deseo de las riquezas y bienes de acá, y de los de la otra no hazen caudal, y vos Señor days selas a medida de su deseo, para mayor condonacion suya: y son tantos los bienes y riquezas que les days: *quod saturabuntur filij in vita eorum*. Ay para hartar padres y hijos y nietos. Da aqui a entender este Rabino, que ay dos vidas: vna en esta vida, y otra en la otra: y así abomina Dauid

esta

Philon.

Solon.

Psal. 16.

esta vida de acá, y a los que la aman: y pide a Dios lo libre de ellos, porque de hombres que esto hazen, no ay que fiar ni esperar cosa buena. Y segun la Vulgata también haze maravilloso sentido, conforme al qual llora el Propheta, la falta de los buenos, pues los llama pocos respecto de los muchos malos, como lo dize Christo *Matth. 20. Multi sunt vocati pauci vero electi: y estos son de tierra. Domine à paucis de terra.* Puede hazer dos sentidos, que siendo de tierra, de tan ruyn metal como los malos, y de la mesma tierra y naturaleza apetecen las cosas del cielo. O quiere decir. Señor de estos poquitos buenos, apartad tantos malos de la tierra: porque con las armas que vos les days, nos hazê crue lissima guerra: porque les days bienes y riquezas a manos llenas: daysles el mando y el palo conforme a su deseo: sacaysles el vientre de mal año: y que propriamente habla el Propheta, que les hinche Dios el vientre de riquezas, porque al alma no ay quié la harte, sino solo Dios y si las riquezas hartan al alma, exemplo tenemos de los Monarchas del mundo, los quales mientras mas tenían, mas cobdiciauan: y es grandissima lastima de ver que no ay cosa tan publicada y bozeada en la Escripura diuina, que la virtud ha de ser preferida a las riquezas: Dauid a cada passo. *Desiderabilia super aurum & lapidè pretiosum.* Christo *Matth. cap. 13.* que por este rico thesoro se ha de vender todo lo criado: dando a entender, que se ha de preferir a todo: y ay mil razones para esto: la primera, toda la plata y oro y piedras preciosas, y todas las riquezas que se puedê imaginar, se puedê perder por mil vias y maneras, y estan expuestas a ladrones, y a mil infortunios, porque son bienes de fortuna, y oy los da, y maña los quita: pero esta sabiduria diuina por ningun sucesso se puede perder, ni nadie nos la puede quitar: y assi lo dezian aquellos sanctos Martyres a los tyranos: la vida y la honrra y la hacienda bien nos la puedes quitar, pero a Dios, esso no. Lo segundo los bienes desta vida hinchen el vientre, pero Dios y las cosas diuinas hinchen al anima. Lo tercero, la sabiduria diuina es el norte y guia que nos enseña, como emos de naugar por el mar de este mundo, y llegar a puerto seguro: las riquezas, no solamente no nos ayudan, pero nos estor-

uan, y al fin y a la postre nosotros las dexamos, y ellas nos dexan. Fuera de esto days vn real o vn ducado, quedays os fin el, nõ torna mas a vos, y miêtras mas days menos teneys: esta sabiduria diuina, miêtras mas days, mas teneys: y miêtras mas comunicays, mas os queda. Pero para q̄ son menester mas razones, para probar vna cosa tan clara y tan euidente, que la virtud y sanctidad y Dios y la sabiduria diuina se han de preferir a las riquezas y a todo lo de acá? que es verdad per se nõ ra, confesada por todos los Philosophos y hombres cuerdos. Pues valame Dios que será la causa, de que el mundo ande al reues, y que los hombres apetezcã mas vn real que esta sabiduria? que digo vn real, no se les da vna blanca por ella: es miseria de nuestros tiempos. Dize Dauid, que los hombres prudentes y sabios son pocos, y assi lo dize el Sabio, *Ecclesiast. c. 1. Stultorum infinitus est numerus.* Dize el Sabio, que se quiere yr tras la corriente del mundo, y darse a pasar tiempos y regalos y riquezas, y henchir su apetito de todo esto: y despues que cotejó la sabiduria diuina con todo lo de acá, comienza con vna exclamacion. O vanidad de vanidades: q̄ sea posible, que sea infinito el numero de los locos y necios, y que se vayan todos tras la corriente del vulgo? Señor andamos conforme al tiempo, y a lo que se vsa agora: se vsa tener riquezas, y no se trata otra cosa desde el mayor hasta el menor, y assi andamos al vso nuevo, que ya no se trata de cosa de virtud ni doctrina, porque esso Señor es ya ato viejo: ya se acabò aquella senzillez antigua, aquel ser los hombres tan llanos y senzillos: aquel no saber engañar a nadie. O dize el Sabio que no se han d̄dar oydos ni seguir laboz del vulgo, que como culebras andã arrastrando por la tierra, y no saben sino a tierra y cosas de tierra: lo qual enseñò Christo, *Matth. cap. 16.* preguntando a san Pedro y a los de mas. *Quem dicunt homines esse filium hominis.* Respondieron, que a cerca del vulgo auia diferentes opiniones: que vnos dezian, q̄ Christo era Helias, otros que Hieremias, otros que el Baptista: que poco caudal hizo Christo de la boz y parecer del vulgo, sino de sus Apostoles: assi el bueno no ha de andar al vso nuevo del mundo, ni ha de dar oydos a la canalla del vulgo, ni yrse tras el: que dize el mundo? que

Matth. 20.

Matth. 13.

Eccles.

Matth. 16.

AVARITIA ET AVARVS.

que las riquezas es la moneda que agora corre, y la que vale y manda, y los que las tienen hazen y deshazen, y son señores, y así se han de preferir a los de mas: pues no se ha de oyr sino a los prudentes y sabios, y seguir lo que estos dizen, aunque sean pocos, que a estos pocos enseña el Espiritu sancto: y así se lo promete Christo, Ioan. capit. 15. y en otras muchas partes: y lo mesmo dize Aristoteles que mas fee haze, lo que los sabios y prudentes dizen (aunque sean pocos) que no lo que dizen los necios, y ignorantes, aunque sean muchos, porque quando los sabios y prudentes afirman vna cosa, traen bastantissimas razones para probarla, y quando el vulgo y canalla dize, y afirma y haze vna cosa, no la funda en razon, sino solo, señor así se vsa, y así lo hazen los de mas, y vamos tras aquello. Vna de las cosas que mas offendē a mis oydos es esta: dar por razon, así lo an hecho, y hazē los de mas, esto se a vñado siempre: porq̄ mas querria, que lo fudasen en razón, que no en vso: y así los hombres doctos todo quanto dizen y afirman, lo fundan en razon, y no en vso ni dicho comun. Y esto es, porque perseguiā a Christo y a los Apostoles, porque siendo pocos yuan cōtra la corriente del mundo, y contra lo q̄ era costumbre: y así dauan esto por razón, maldita razon, y que no se ha de oyr, y pues los hombres doctos y sabios afirmā que la sabiduria diuina se ha de preferir a todos los thesoros y riquezas del mundo fundanlo en razon: porque la sabiduria diuina es el basis, y fundamento de toda nuestra bienauenturança: porque mientras los hombres viuen, siempre procurā bienauenturança: porque naturalmēte los hombres dessean, de ser bienauenturados: y ay muy pocos, que atinen en q̄ consista esta bienauenturança: porque los glotonos la ponen en el comer y beber, como los Epicureos: otros en sensualidad: los ricos auarientos en sus riquezas, y este es grandissimo yerro y defatino: porq̄ aquello no es bienauenturança firme, sino mudança de estado. Pone vn pobre su bienauenturança en riquezas, y así se da a buscarlas para ser bienauenturado: alcançalas: aquella no es bienauenturança, sino vna mudança de estado, hazerse de pobre rico: y pensar, que en aquello está la bienauenturança, es error claro y manifesto, y

que cada dia lo vemos y experimētamos: porque no solamēte los ricos no son bienauenturados, pero son los mas miserables que ay en el mundo: y nosotros pēsamos que si nos viessemos en aquella riqueza, opulencia y abastança de bienes, seriamos bien auenturados. Y que sea esta verdad muy clara en vn hombre que tēga todas las riquezas, que sepueden imaginar: pregunto: todas ellas quietarloan? todas ellas satisfazerloan, y harālo bienauenturado? tomenles juramento a todos los ricos, y confiesen verdad, dirān que no: sino que antes miētras mas riquezas, mas dela sosiego: luego emos de buscar otra cosa, en que descansemos, y sea nuestro çentro, pues todas las cosas tienen su çentro donde descansan: el fuego en su esphera: el ayre en su region: la tierra en su asiento: y el agua en el fuyo: luego el hombre también ha de ser como todos los de mas, que ha de tener su çentro donde descansa: no ay otro sino Dios y la sabiduria diuina: y por esto dixo nuestro padre san Augustin. *Creasti nos Domine ad te, & inquietum est cor nostrum donec perueniamus ad te.* Y san Iuan Apocalip. capit. 14. *Ammodo iam dicit spiritus vt requiescat à laboribus suis.* Pongamos aqui vn hombre que fuese de buen entendimiento, y le dieffen a escoger, qual querria mas, conoserse así mesmo, o vna gran suma de dineros: grandissimo necio seria, sino escogiese mas, conoserse así mesmo, que todas las riquezas del mundo: pues que seria, si vno de conocerle así mesmo, viniese a mas alto conoscimiento, que es de la vida, que esperamos, y de la bienauenturança, no ante pondria esto a todos los thesoros, que se pueden imaginar? pues que seria si de aqui viniese a tener vna paz y vna quietud en su consciencia y en su anima, que ninguna cosa abastase a apartarlo de aquella quietud, y siempre estuuiese contēto: y que puesto (como en vna talanquera) viesse los grandes peligros del mundo, y entōces el viuiese vna vida segura y quietta, y teniendo en su alma esta diuina sabiduria le dieffe vn animo tan fuerte y varonil, que tan presto estuuiese aparejado para la muerte, como para la vida: para el trabajo como para el descanso, para la pobreza como para la riqueza: con que thesoro se puede esto comparar? que contēto recibiria este tal, viendo como desde

atalaya

Ioan. 5.
Arist.

02. d. 11. 11.

D. Aug.

Apocalip. 14.

Matt. 15.

02. d. 11. 11.

atalaya, los desafosiegos de los hombres, sus trapaças y marañas, las inuenciones q̄ facan cada día, los desafosiegos grandes q̄ traen, y el riendose de todo esto: pues si esto es verdad como lo es infalible, porq̄ la Philosophia diuina (de la qual se tacan todas estas cosas y otras mayores) no se ha de preferir a todos los thesoros del mūdo? Finalmente no ay persona alguna, q̄ se acuerda, q̄ no escogiesse mas la pobreza de san Antonio, que todas las riquezas de Cresō, y auer sido vno de aquellos s̄ctos hermitaños d̄l yermo, por mas abatidos que fueron, que auer gozado de las victorias y triunfos de Cesar. Pues de esta manera esta sabiduria diuina es la verdadera riqueza, y la que se ha de proferir y anteponer a todo lo criado, y venderlo todo, como dize Christo, Matth. cap. 13. por alcançar este rico thesoro, que excede a todos los thesoros del mundo. Esta sabiduria es medio para alcançar la verdadera gloria y bienauenturança, esta es la que siempre ha de durar. Y si la mayor parte de los hombres no considerando esto, se andan tras esto visible, no tienen el alma y entendimiento libre, si no capriuuo: ponganto en su libertad, y verán, como luego lo entienden, y no pasarán su vida en tanto desafosiego y sueño: como se lo dize el Propheta Dauid Psal. 38. *Veruntamen in imagine pertransit homo: sed & frustra conturbatur.* Los Hebreos leen jū tamente estos dos versos, y así traduzen. *Quim in imagine vadit homo temere tumultatur, congerit & nescit cui ea congregat.* Compara el Propheta toda la vida del hombre a imagen, lo qual puede hazer dos sentidos. El primero que diga el Propheta, q̄ la vida del hombre es como vn pensamiento, vna imagen que el hombre pinta en su entendimiento, lo qual no tiene mas fundamento ni firmeza, que su imaginacion: que oy pinta vna, y luego la borra, y pinta otra, y haze lo mesmo: oy pinta vna triste y melancolica, y anda triste y melancolico: y mañā otra alegrē, y anda alegrē: y al fin no ay mas, que pintar como querer, y en esto se desuela y martyrizā. O quiere dezir, que la vida del hombre es como imagen, que estā muy bien pintada y muy hermosa, y tiene muy viuas colores y matizes y muy bien asentadas, pero la imagen no goza dellas: así el hombre que es vna imagen bellisima y

hermosissima, como hecha imagen de Dios, ningnna cosa goza de esta vida, por que en vn punto y vn momento desfalleçe. Ver vna donzella hermosa como vna imagen, muy dama y muy gallarda, en lo mejor de su edad: y lo mesmo vn mançebo gentil hombre de grandissimas fuerças, viene vna tormēta vna enfermedad, y lleualo todo: y así no ay cosa mas fragil ni vana, que la hermosura y fortaleza, pues en vn punto desfalleçe: y por esto dixo muy bien el refran: *homo bulla*: el hombre es como vna ampollica o cāpanilla, que se haze en el agua, y anda sobre ella: que las vnas luego que naçen, se des hazen y se acaban, otras duran vn poquito mas, y otras mas, pero vnas y otras se acaban muy presto: así son los hombres, naçen con grandissimo peligro, y muchos antes que nazcan, mueren; y otros en naçiendo, y despues toda la vida se passa con grādissimo peligro: en la niñez se passa en niñerías, la moçedad en liuiandades y vanidades, pues la vejez tan subjeta a mil enfermedades y desgracias, a mil infortunios y caydas: y así dize muy biē *Homero. Nihil homine enutrit tellus infirmi?* Que cosa mas flaca ni enferma ni delicada engendra la tierra, que el hombre? Y Menandro dixo. *Caput aut summa orationis est homo.* Es vn principio o fin de vna oracion, vna sylaba: Y consolando a dos amigos suyos Apolonio y Aschilo compara la vida del hombre a sombra. Y Pindaro habla marauillosamente diziendo. *Si quis autem opes possidens, forma praeclat caeteris, & in certaminibus fortiter se gerens ostendit robur, meminere, quod membra circumsert mortalia, quod finem omnium terrarum additurus est.* Sentencia es esta, que auia de estar escripta y pintada por los palacios de los Reyes y señores: y de aqui vinieron a fingir los Poetas, q̄ la vida de los hōbres pedia y esta uā colgada d̄ vn hilo las parcas muy delgado, y eran estas tres parcas tres Diosas, q̄ presidian a la vida humana. Dizen se parcas a parco, en contrario sentido, que a nadie perdonan tres hermanas hilanderas, que hilan y texen la vida del hombre por las quales se figuran tres tiempos del hombre: lo que ya esta hilado y puesto en el huso, figura del tiempo passado, lo que se estā torciēdo, del momento presente: lo que estā dispuesto en la rueca es figura de lo por venir: es figurar como la vida de vn

Matth. 13.

Psal. 33.

Homero.

quodlibet

D. H. C.

de vn

AVARITIA ET AVARVS.

de vn hombre es incierta, lo pasado ya pasó, lo presente es vn memento, lo que está por venir es incierto: y así se llaman no parcas, porque a nadie perdonan: sea Papa, o sea Emperador, sea Rey, o sea Principe, sea necio, o sea sabio, sea moço, o viejo, quando a ellas se les antoja cortan el hilo. Y esta mesma comparacion traxo Iob capit. 7. *Dies mei velocius transferunt, quam à texente tella succiditur.* Los 70. en lugar de *tella*, pusieron *sermo*. Son los dias del hombre como vna palabra, y así lo dixo Dauid Psalm. 89. *Quoniam omnes dies nostri defecerunt: & in ira tua defecimus: Dies annorum nostrorum sicut aranea meditabuntur.* Acerca de los Hebreos, no está, *aranea*, ni *meditabuntur*, sino traducen. *Quonia omnes dies nostri abierunt in ira tua, exegimus annos nostros sicut sermonem.* Dize el Profeta lo poco que viuen los malos: y aunque toda la vida de buenos y malos es breue, aqui trata de la vida de los malos, cuya vida es muy breue, y procuran ellos hazer la mas breue y abreviarla mas, de lo que ella es, porque la gastan en telas de arañas en texer telas, que viene vn ayre y las corta: gastanla en cosas vanas y de ningun prouecho, en enredar el mundo, para adquirir riquezas: y si supiesedes, quan breue es su vida, como vna palabra, que quiere dezir, que despues que llegamos al punto de la muerte, nos parece que toda nuestra vida a sido vn soplo, vna palabra. O quiere dezir, que nuestra vida es mas veloz, que vna palabra: de la qual dize Homero. *Verba volucris, alata, volantis, pennigera, quibus nihil velocius.* Las palabras que ligeras son de dezir, parece que tienen alas, y así van bolando. no ay cosa tan veloz. Y los 70. en lugar de palabra, pusieron tela de araña. Comparase la tela de araña a palabra, porque así como la tela de araña es fragil y quebradiza, así es la vida del hombre. O como dize san Hieronymo ad Cyprian. que los 70. traduxeron por palabra, *tella* de araña, porque así como la tela de la araña buela, así la palabra buela: Que galanas methaphoras, y maravillosas comparaciones, para probar el Profeta lo que quiere dezir, y declarar la miseria de nuestra vida: que aunque es verdad, que todo esto que tengo dicho, tiene su letra particular y lugar comun, que es *Vita Humana*: por dos cosas lo pongo aqui. La primera, porque no se

quando saldra el segundo thomo de este libro, y lo segundo para probar mi intento, como luego veremos: y así el Profeta compara la vida humana al dia de ayer que pasó: a la quarta parte de la noche que se passa en sueño: al rio, que no haze sino correr con gran velocidad: a la flor, que luego por la mañana sale, y luego se marchita: finalmente la compara a palabra, que no ay cosa mas veloz ni ligera, O mysterios de la Escripura diuina, dichosa la vida del que se emplea en entenderlos y saberlos. O como condena las falsas esperanças de los mortales, y particularmente de aquellos, que ponen su felicidad y bienaventurança en vida tan infeliz y miserable, que es mas veloz que el ayre y la palabra. Y estos tales son semejantes a arañas, que se desentrañan, y con grandissimo trabajo componen y texen telas tan liuanas y delgadas y quebradizas, que vn ayrezito las corta: y viene la parca que es hilandera y texedera, y con gran facilidad la corta: así ay hombres tan locos, y tan sin juyzio y sin razon, que en otra cosa no entienden sino en esto. O animos nobles, y generosos de los hombres, que andays en hechizados y pasmados y enuelesados y desentrañandoos en texer y hilar cosas tan liuanas y fragiles y quebradizas, en cosas tan breues y momentaneas: pues es breue la vida. aprouechalda: y no a cosa tan breue añadir: tanto cuydado, y tanta vanidad y tanto desasosiego en adquirir riquezas, mandos y fauores y priuanças. Mirad no fieys en juventud ni en riquezas, ni en mandos ni señorios: considerad lo que emos visto en nuestros tiempos por nuestros propios ojos tres moços de grandissimas esperanças: los dos dotados de bienes de fortuna, la qual les dio todo lo que les podia dar, y todos tres de gran valor, gran fortaleza y animo, que presto se acabaron, al tiempo que mas esperanças dauan de sí, en la flor de su juventud y en lo mejor de su edad: y como traygo estos tres exemplos, podia traer tres mil. Y pues esto es verdad que tanta inconstancia ay en el mundo, y que todo tan presto se acaba, para que los hombres andan muriendo y asanando, y traysegando el mundo: porque si la vida del hombre, si todos los dolores naturales son tan inconstantes, y faltan tan presto, pues el Profeta los compara a sombra y a

palabra,

Iob 7.
70. Interp.

Psalm. 89.

70. Interp.

D. Hier.

palabra, los mandos y señorios, las riquezas y los fauores a que se puede comparar? O grandissima lastima de ver, quã en gañados viuen los hombres: y que sea posible, que el hombre sepa y entienda, y q̄ cada dia lo experimente y trate con las manos, y que a costa de su anima no haga sino atesorar y adquirir riquezas, y que como sapo no se harte de tierra, y pudiendo passar este soplo de vida en quietud y sosiego, no quiere sino con gran inquietud y desafosiego, y a costa de su alma, no pretende otra cosa, sino texer y entredar, y adquirir riquezas, y no sabe el miserable para quien. Suyos son los trabajos, y de otros el descanso: suyas las perturbaciones, inquietudes, y desafosiegos, y de otros la quietud y sosiego: suyos los cuidados, y de otros el descuido: suyo el disgusto y amargura, y de otros el gusto y el deleyte: suya es la hambre, y de otros la hartura: sus sucesos peligrosos y contrarios, los de los otros prosperos y seguros: ellos navegan las mares, y andan con tormentas, y ellos en tierra y con gran bonança: y si an robado el mundo, y no an restituído, no ay quien restituya: porque si ellos aquí importa no restituyen, a quien no les importa, como restituyan? Tienen la respuesta en la mano, los herederos, que ellos no saben lo que ay: quien lo hurtò, lo restituya, que ellos no lo hurtaron: Ellos pasan la vida con malas noches con sospiros y gemidos, y otros con alegres dias gozando de la abundancia y de las muchas riquezas que ellos ganarò: suyas las lagrimas y de otros los dineros: y finalmẽte ellos estàn ardiendo en el profundo del infierno, pagando lo mal ganado, q̄ allegaron cò vsuras y logros y robos, y los que los poseen, con gran fausto y còntento estan gozando dello, y por ventura les es ocasion tambien de condenarse! O falsa esperança de los hombres, ò defatino grande! Dime hombre, para quien allegas esas riquezas con tanto trabajo y peligro de tu anima y de tu cuerpo? quiẽ ha de ser tu heredero despues de tus dias? Por ventura seràn los estraños? estos gozaràn dellos, y plega a Dios no sean tus propios enemigos, aunque sean tus propios hijos y parientes, que sabes, si lo que tu as allegado con malos dias y peores noches, vendra vn heredero, que en vn dia

lo juegue todo. O si sola esta doctrina basta, para defengãno de tantos como viuen engañados: porque todos quãtos males ay naçe de esta auaricia: y así dize san Bernardo tratado della, que el demonio acomete a muchos por ella, como acometio a Christo, Matth. cap. 4. *Hac omnia tibi dabo, si cadens adoraueris me.* Y alega el dicho de san Pablo. *Radix omnium malorum cupiditas:* esta es inuentora de mil engaños, madre y engendradora de la hypochresia padre de la embidia: origen de todos los vicios: la q̄ nos incita y mueue a mil maldades: la que haze perpetuo destierro de la virtud, y la destierra cò destierro preciso del mundo: la que es polla de la sanctidad: la que ciega nuestro entendimiento: la que de la medicina engendra enfermedad, y con el socrocio augmenta la llaga: la q̄ haze que los hijos perfigan a sus padres y les deteen la muerte: la que haze que todos procuren y pretendan su interes, y no el de Iesu Christo, como dize san Pablo: la que haze, que officios tan sanctos como son los Ecclesiasticos, no se tomen para seruir a Dios, ni dexar el mundo y grangear almas, sino para tener de comer, y vida descantada, y se tome por grangeria segura, y con este intento confieten, prediquen, y celebren: demanera, que la auaricia es la señora, la que haze y deshaze, y quita y pone en las cortes y tribunales, y nadie ay que se esconda de su calor, todo lo anda y pasea.

¶ Y ASSI los sanctos se descargan de este vicio. Ver a vn Iob descargarse, *Iob: 31* capit. 3. muchas vezes del. *Si sequutus est oculus meus cor meum.* Dize el Hebreo. *Si post oculos meos abiit cor meum.* Si desseed mi coraçon lo que mis ojos vian, que es el refrian comun: lo que ojos no veen en coraçon no lo dessea: Y al contrario lo que ojos veen luego el coraçon lo dessea, lo qual es proprio pecado de ricos y poderosos, y de señores, que nada veen bueno, que luego no lo dessean, si es buen cauallo o buena heredad, luego para el señor. Lo de el Rey Achab, 3. Regum capit. 21. que vio la viña de Naboth, y pareciole buena, y luego la desseed, y se la pidio, Si veen la otra muger que es hermosa, aunque sea casada, que se la traygan luego. Como Dauid a Bersabe, 2. Regum, ca. 2.

AVARITIA ET AVARVS.

Aristil.

pit. 11. Y Abimelech a Sarra. Y assi preguntandole a aquel recto y justo Aristides, que era hombre principalissimo, y con ser tan principal era tan pobre, que quando murio no se hallò en su casa, sino vn alador de hyerro, y no tenia mas de vn vestido, y quando lo llamaua al Senado, y sabia, que era para alguna demanda del Emperador, o cosa que no era justa y buena, embiaua a dezir, q̄ tenia a lauar la ropa, y que no tenia otra que ponerse: Y preguntandole al mesmo, que pues tenia por sobre nõbre justo, q̄ quien era justo, o q̄ cosa era ser justo? respõdio. *Aliena non concupiscere*: y porque la cobdicia està en los ojos, por eso dize Iob, que no era cobdicioso, ni lo q̄ vian los ojos, deseaua el coraçõ: y assi lo dize san Iuã, 1. Cano. c. 2. *Cõ cupiscentia oculorũ*. Y luego Iob se justifica mas, *Si in manibus meis adhæsit alienum*. La Vulgata dize. *Si in manibus meis adhæsit macula*: en lugar de *macula*, pone el Hebreo, *alienum*: no tengo las manos pegajosas, q̄ se me apegue a ellas la hacienda agena: y dixo muy bien la Vulgata, *macula*: porque la hacienda agena robada, entuzia las manos: y assi lo dixo Esai. ca. 1. *Manus enim vestra sanguine plene sunt*. Vuestras manos estan suzias con sangre, suzias con robos y latrocinios: y en lugar de *macula*, ponẽ los 70. *dona*, en lo qual te entiede Iob ser principe y juez, y q̄ estaua ageno de este vicio que es recibir dones: y luego se justifica mas. *Si putauĩ aurũ robur meum, & obrizo dixi fiducia mea*: rico y confiado todo vno: nõca Dios quiera, q̄ yo aya puestto mi cõfiança en la hacienda, para hazer mal a nadie: cõ dezir, dineros lo han de hazer: y profiquiedo su iustificacion. *Si letatus sum super multis delictis meis*. Dize el Hebreo. *Si crescit opibus meis, & cum adipiscerem ingetes diuitias gauisus sum*. Si viendo crecer mi hacienda como espuma, enfanche mi coraçõ con alegria, para q̄ cupiesen en el, como hazia aquei ricacho, de quiẽ trata san Luc. c. 12. *Seram & alius comedat*: no goze de mi hacienda, sino q̄ otros gozen della: pide la pena cõforme al delicto y a la culpa, porq̄ es muy justo, q̄ el que roba la hacienda agena no goze de la suya: porq̄ dixo muy bien Demosthen. *Potetia, perfidia, & iniuriis parata non potest esse diuturna*. Lo q̄ es mal ganado con fuerça y violencia y con agrauios, no puede durar mucho, y por eso Hier. ca. 17. cõpara los ricos a perdizes, q̄ pierdẽ lo

Ioã. 1. Ca. 2.

Esai. 1.

Luc. 12.

Demosten.

Hiere. 17.

mal ganado. *Perdix sonet, que nõ peperit*: no haze sino hurtar los gueuos de las otras aues cõ en gaños, y despues se bueluẽ a su dueño, que es el diablo. Y Amos ca. 5. *Idcirco pro eo quod diripiebatis pauperẽ, & prædam electam tollebatis ab eo, domos quadro lapide edificabitũs, & non habitabitũs in eis, vineas plantabitũs amantissimas, & non bibetũs vinum earũ*. Edificad casas muy sumptuosas de la fan gre de los pobres, que nõ las aueys de gozar: plantad muchas viñas, robando a los pobres todo lo bueno que tienen, que no aueys de beuer el vino dellas, y por eso dixo muy bien Solon. *Pecunias quidem cupio, iniuste tamen possidere, nolo, nam postea vendita veniet*. Es lo que dezimos acã: desseo tener hazienda, pero no robar a nadie la suya, porque despues vendra el castigo, Y Menander. *Qui enim aliena suis volunt adijcere, sapius victi, sua spe frustrantur, adduntquẽ alienis, que sua erant*. Muchas vezes los ricos auarientos no hazen, sino allegar, y amontonar a sus haziendas otras muchas con robos y tyrantias, y se veen frustrados y burlados de sus esperanças, y veen juntar sus haziendas a las de los otros: y assi el Sabio, Ecclesiast. capit. 4. pinta a vn rico auariento maravillosamente. *Considerans reperi etiam vanitatem sub Sole, vnus est, & secundum non habet, non filium, non fratrem, & laborare non cessat, nec satiantur oculi eius diuitiis: nec recogitat dicens, cui laboro & fraudo animam meam bonis? in hoc que vanitas est, & afflictio pessima: melius est duos esse simul quã vnũ, habent enim emolumenta societatis sue*. Que cosa y cosa, ver vna vanidad grandissima en el mundo, ver vno solo, y no quiere tener segũdo, ni hijo, ni hermano, y jamas dexa de trabajar y afanar, que siẽdo vna boca sola y no teniendo para quien, de dia y de noche no haze sino trabajar y afanar, y allegar riquezas, y nõ considera, valame Dios para quien trabajo y afano? y su casa es caõa de traõgos, lobrega y sola como la del amo de Lazarillo: no ay persona en su casa: que nõ considera, que es mejor estar dos, q̄ solo vno, porque es gran cofala cõpañia y el ayuda: este es el AVARIENTO. No es grandissima lastima de ver vn auariento, que nõ tiene para quien, y nõ haze sino sudar y trabajar y allegar, y de puro miserable, nõ come, y se està a solas, y nõ haze lumbre, ni enciende candil, ni ay padre ni madre, ni hermano.

Amos. 5.

Solon.

Menander.

Eccles. 4.

hermano, ni hermana, que quiera tener con sígo, porque a todos los tiene por sof pechosos, que le han de robar su hazienda, sabiendo que es gran regalo, y mucho mejor, estar dos en compañía, que no vno solo: porque ay del solo, que si cae no ay quien lo leuante: si está enfermo, no ay quien lo cure y regale, y atruque de tener seguras sus riquezas, huye de tener el te regalo, de tener compañía, sino viue vna vida desesperada, y no cōsidera para quiē allega tanto: y así le acontece a los ricos lo que a vno que aguardado dineros en alcanzia, que la quiebran, y falta cada real por su parte, que haze vn auariento de guardar en alcanzia, quiebranla, y que hazē de saltar doblones y reales, y el mal-aventurado pereçia de hambre. No quioro ya dar mas vexamen a estos ricos auarientos, porque entiendo, basta lo que he dicho, y no querria, que despues de auer me cansado tanto, dixesen, lo que dixo vn rico auariento grandissimo vsurero y logrero, que estaua oyendo vn sermon, dōde el predicador cargō mucho la mano, y condenō las vsuras y logros, y estaua cō el vn necesitado, que lo estaua esperādo, porque enfaliendo de allí, le auia de prestar vnos dineros en gran cantidad, y por

aquello le auia de dar buena ganancia, y allā se hazen ellos nose que el crituras, para que no les arguyan de mal latin: que si son ciento los que presta, dize que son ciento y veynte, yalli en la deuda principal entra el logro: pensō el pobre que estaua esperando el dinero, que con aquella doctrina se auia de arrepentir, y no prestarle el dinero, daua a la tra mala al predicador: en saliendo luego fue a darfe los, eipātose y dixole: por Dios señor, que me pesaua, de q̄el predicador reprehēdiese tāto las vsuras y logros, pensando que os auia de conuertir, y no prestarme estos dineros. Respondio el auariento. Andad señor, que el haze su officio, y yo hago el mio. Así no querria despues de auerme alargado tanto, en persuadir verdad tan infalible, dexassen los ricos de leer si quiera esta letra y lugar comun, con condicion, que no digan despues de auerlo leydo, que yo hago mi officio, y ellos el suyo, sino que desistan de tan mal officio, y restituyan todo lo mal ganado, y se dispongan y aparejen para la muerte, pues es el remate de todo: y así es razon rematar yo esta letra, A, y pasar a otra.

(*)

B

B A L A A M.

§ 185.



A PRIMERA letra passada, que fue A, se començò por vn sancto Propheta, y summo Sacerdote Aaron: esta segunda letra que es B, me parecio començar

la por vn falso Propheta Balaam, pues como tal haze mucho caudal del la Escritura diuina: y así en los Numeros capitulo veynte y dos, comiença Moyfen

a tratar del, y la ocasion fue, llegar cō grã pujança el pueblo de Dios, a asentar su cãpo en los campos de Moab, que es lo vltimo de la tierra de los Amorreos, a la orilla del Iordā, que confinā con el Reyno d̄ Balach Rey de aq̄l Reyno, hijo de Sefhor y llegado el pueblo de Dios a los terminos de el Rey Balach, informado el Rey d̄ las victorias q̄ los hijos de Israel auia alcãgado d̄ Seon, Basam y Moab todos Reyes comarcanos suyos, dize q̄ temio, no le aconteciese a el otro tāto, segū el refrā, q̄ dize: quādo vieres la barba de tu vezino pelar,

P p a echa

Num. 22.

echa la tuya en remojo. Pluguiese a Dios, que los malos y tyranos viendo el castigo q̄ Dios haze d̄ otros tales como ellos y escarmetasé en cabeça agena, y pusiesé remedio, dando demaño a los males y pecados, que cometen, como hizieren los Accaronitas, 1. Reg. capit. 5. que captuaron el arca del testamento, y pusieronla en el templo de Dagon, y por la mañana hallaron caydo el idolo delante de la mesma arca: boluieronlo a poner en su lugar, y leuantandose otro dia muy de mañana hallaronlo caydo, y la cabeça y manos hechos pedaços, es malo tomarse a cabeçadas con Dios, tiene Dios muy rezia cabeça, como dize, Matth. capit. 21. Si el cantaro da en la piedra, ha de ser malo para el cantaro, y si la piedra cae sobre el cantaro, peor. Es la emblema de la olla de cobre, querer cutir la de barro con ella. Si Pharaon y todos los malos quisieren cutir con Dios, ha los de ahogar y hazer pedaços: y no se contentò Dios con esto, sino embia Dios vn castigo terrible sobre los de Azotho: no aproueche para que die sen el arca: comienza Dios a cargarles la mano: al fin consultan sus Satrapas, y dicen, que cumple, que no quede allí el arca de Dios, sino que la lleuen a su lugar: hazenlo así, y pordon de quiera que pasaua castigaua Dios con gran rigor: al fin llegaron a Acaron, en llegando, exclamaueunt Accaronite dicentes. Adduxerunt ad nos arcam Dei Israel. vt interficeret nos & populum nostrum. Temieron y escarmementaron en cabeça agena, y no fueron como los hijos de Israel, de los quales dize Hieremias cap. 3. *Et vidit prauaricatrix soror eius Iuda, quia pro eo quod mechata esset aduersatrix Israel dimissem eam & dedissem ei libellum repudij, & non timuit prauaricatrix Iuda soror eius, & abiit & fornicata est & ipsa.* Quiere Dios, que Iudá escarmiente en cabeça agena, y viendo, que Dios auia dado libro de repudio al tribu de Israel, por auer sido rebelde, fornicaria, y idolatra: pense q̄ temiéra, no hiziera con ella otro tanto: y como el ayo que açota al paje, para que escarmiente el señor, y enmendará su vida, en lugar de enmendarla haze otro tanto como ella hizo: y así ella perecio, como ella perecio. Este Rey barbaro teme, no le a conezca a el otro tanto como a sus compañeros, y así procura remediarlo y el remedio fue como quien el era: era

idolatra, y así busca el remedio como idolatra, acudiendo a consultar aduinos y encantadores, que con supersticiones y maldiciones y exorcismos (como si fueran de monios) eché al pueblo de Israel de su Reyno y terminos, porque estas son las medicinas, que aplican los malos a semejantes enfermedades: y pluguiese a Dios, que no las aplicasen tan bien, los que se pican de buenos y de Christianos. Cae el niño malo y aun el grande (para que sea doblado y mayor el pecado) y luego acudir a la otra que es santiguadera, que lo sane con vnos versos q̄ le dize en la cabeça: luego a la otra, que es supersticiosa, que le ponga las manos sobre ella. Está la otra en hechizada, o tomala el demonio, bufquese hechizera, que deshaga los hechizos, sane de mal de ojo. De esto se queja mucho Dios, 4. Reg. capit. 1. a donde se dize, que estando enfermo Ochozias embió a consultar con Beelzebub dios de Accaron: embia Dios vn Angel a Elias, que salga al camino a los mensajeros del Rey Ochozias, y le diga. *Nunquid non est Deus in Israel, vt eatis ad consulendum Beelzebub deum Accaron? quãmobrem hæc dicit Dominus: de lectulo super quem ascendisti non descendes, sed morte morieris.* No ay Dios de Israel, que vays a consultar a Beelzebub dios de Accaron?, pues por esto no te leuantarás de la cama, sino morirás: no ay Dios en su Iglesia, que necesidad ay, de yr a consultar hechizeras y santiguaderas? Son semejantes estos al Rey Ochozias, que embian a consultar al demonio: y como el Rey Balach, que embia por el falso Propheta Baalam vn encantador: y así dize el texto, que lo era. *Misit nuncios ad Baalam filium Beor ariolum.* Llamalo malo encantador y propheta falso del demonio.

¶ P E R O ofrece luego aqui vna duda: si era encantador, y propheta falso del demonio, como reuelò y prophetizó tantas cosas de Christo? de aqui tomò ocasion Nicholao de Lyra, de tratar vna muy buena doctrina diziendo: que vnas vezes lo llama la Escripura diuina encantador, otras propheta del demonio, y así dize, que propheta no es otra cosa, sino *procul sans, id est, annuncians ea que procul sunt à nobis secundum viam nature* Propheta es ver de lexos las cosas, que es-

tan por venir, y así profecía no es otra cosa, sino vn arrebatamiento de nuestra alma y entendimiento, al qual leuanta Dios tanto, y lo pone en tal punto, que parece, que se desnuda de la mortalidad que tiene, y eleuado y absorto y deificado, parece, que es recibida el alma en compañía de Dios y de los Angeles, a donde sienten gozos celestiales, y viendose como desatada de las ataduras de la carne, buena táto, que ve las cosas passadas, presentes y por venir: y esto es, representandose le vna imagen de todo: y esta profecía es sancta y verdadera. Y no es mucho esto, pues dicen de estas bruxas del demonio, que se ponen absortas y eleuadas, y leuantada la imaginación van con ella donde quieren, y saben lo que quieren: sino es, que el demonio se reuiste en su imaginación, y se lo dize: y así ay Propheta falso, y Propheta verdadero. Y para que entendamos bien de rayz esto (para que llegados a la letra propria que es *Propheta*, no aya que dezir) ay muchas maneras de Prophetas en la Escripura diuina: vnos verdaderos que todo quanto dicen es verdad: y otros falsos, que no saben, lo que prophetizan: y otros medios, que son falsos y son verdaderos. Y para conoscerlos dize Dios, Numer, ca. 12. *Si quis fuerit inter vos Propheta Domini in visione apparebo ei, vel per somnium loquar ad illum, at non talis seruus meus Moyses, qui in omni domo mea fidelissimus est: ore ad os loquor ei, & non per enigmata & figuras vidit Dominum:* Para q̄ sepays distinguir entre el falso Propheta y el verdadero, y como ay diferentes grados entre los Prophetas: sabed que de muchas maneras puede vno ser Propheta, y d̄ muchas maneras le puedo hablar: o estando durmiendo, o estado velando, o en visió, o sin ella: en visió debaxo de alguna figura o methaphora, como dize Etai, ca. 6. *Vidi Dominum sedentem & eleuatum.* Y Ezechiel, y Hieremias, y otros Prophetas. O le puedo hablar sin visió ni methaphora, alubrandole el entendimiento, y leuantádolo con alguna lūbre sobrenatural: y de esta diferencia de Prophetas aquíe Dios inspiraua sus mysterios, algunos lo entendian, y otros no. Los q̄ no lo sabian, eran como Faraon, que prophetizó los siete años abundantes y fertiles, y los siete estériles y faltos: y Nabuchdonosor, quando vio la estatua: y Cayphas que prophetizó

y no sabia, lo que prophetizaua: y así dize san Iuan cap. 11. *Hoc autem à se ipso non dixit, sed cum esset Pontifex anni illius prophetavit.* En quanto persona particular las palabras fuerō dichas por instinto de sathanas, pero en quanto summo Pōtifice, fueron palabras dichas por el Espiritu sancto: sathanas se puso en su coraçon y en su alma y en su entendimiento, y el Espiritu sancto se puso en su boca y en su lengua, y el Espiritu sancto la meneó, para declarar vn mysterio de nuestra Fè. Y así dize Dauid Psalm. 44. *Lingua mea calamus scribe: velociter scribentis.* Da a entender el Propheta, lo poco que ponía de su casa en los mysterios que prophetizaua, sino que el Espiritu sancto le infundia y ditaua, lo que auia de dezir, y que su légua no seruia sino de pluma, con la qual el Espiritu sancto escriuia, todo lo que queria y así como nosotros escriuimos con los dedos, y la pluma no dize mas ni menos de lo q̄ le mandan: así el Espiritu sancto es dedo de Dios, que escriue cō la lengua de vn Propheta, lo que quiere. Que el Espiritu sancto se llame dedo de Dios es cosa llana en la Escripura, y así la Iglesia lo llama dedo de la diestra de Dios. *Dextera Dei tu digitus.* Y las tablas de la ley de Moysen, que fueron escritas con el dedo de Dios, Exod. capit. 31. *Deditq̄ Dominus Moysi, completis huiusmodi sermonibus in monte Syuai duas tabulas testimonij lapideas scriptas digito Dei.* Gran ponderacion del amor, pues para exagerarlo y ponderarlo mas, dize: que el proprio Dios con sus dedos escriuio la ley en tablas de piedra, y no por mano agena de Angel, ni de hombre. Si acá los Reyes y Principes estiman en mucho a aquellos, quien escriuen por su propria mano, quanto mas es de estimar el pueblo, al qual escriue Dios, y declara su voluntad con su propria mano y dedo, aquel que es criador, de todo lo criado? Si san Pablo escriuiendo a Philemon pondera mucho. *Ego Paulus scripsi manu mea.* Con dezir de si. *Ego sum minimus Apostolus.* Con todo esto encomendaua mucho las cartas escritas, que el escriuia con su propria mano, quanto mas se ha de estimar la ley escripta con el dedo de Dios? Y si la ley escripta con el dedo de Dios se ha tanto de estimar, quãto mas será de estimar la ley, q̄ no por cartas

Num. 12.

Esai. 12.

Ioa. 11.

Psal. 44.

Exod. 31.

BALAM.

escriptas, sino por su propia boca pronunciado y promlugo el mesmo Dios: y así podrá mucho san Pablo en el principio de la carta, que escriuio a los Hebreos, tratando esta mesma verdad, que vamos tratando: como de muchas maneras hablaua Dios antiguamente a los Prophetas, pero en el tiempo del Euangelio habló por su propia boca, que fue su hijo: así lo ponderó san Matth. capit. 5. *Aperiens os suum.* Llamase tambien de Dios el Elpíritu sancto en el Euangelio: y así dize Christo Luc. cap. 11. *Si ego in digito eicio daemonia profectò peruenit in vos regnum Dei.* En lugar de *digito Dei*, dize sã Mattheo capit. 12. *Si ego in spiritu Dei.* Llama al Elpíritu sancto dedo de Dios, el qual con la pluma de nuestra lengua escriue lo q̄ quiere: y quando el Elpíritu sancto escriue con ella, que de bienes causa: y sino, q̄ de males, y si lo queremos ver por dos Prophetas falsos lo veremos. Que de males causò la lengua de Cayphas, pues causò la muerte de Christo, de lo qual resultò la total perdiciò d̄ aq̄l pueblo, y q̄ de bienes, pues declarò: q̄ mediante su muerte, redimio y rescató el mūdo: y así dize san Ambr. serm. 15. in Psal. 118. *Caipham vnũ intendisse, & aliud significasse.* Que diferētes intētos el de Cayphas y el del Elpíritu sãcto. Y san Chrysost. hom. 64. *Cor Caiphæ nõ fuisse motum a Spiritu sancto, sed lingua, quia ille pessima intentione loquebatur.* No mouio el Elpíritu sancto aquel maldito coraçon del qual sathanas estaua apoderado, sino la lengua: y así de vnas mesmas palabras se lacaron diferentes sentidos. Por q̄ cosa llana es, que ay palabras y sentēcias, q̄ vnos oyētes las entiēden de vna manera, y otros de otra: y d̄ esto ay muchos exēplos en la Escripura diuina. San Iuã ca. 2. dize Christo *Soluite tēplum hoc, & in tribus diebus excitabo illud.* Los Iudios lo entēdian del tēplo material, y Christo trataua del tēplo d̄ su cuerpo, de su muerte y Resurreccion. San Iuã c. 13. dize Christo a Iudas. *Quod facis fac cicius.* Quiere Christo declarar la trayciò tramada por Iudas, y los Apóstoles lo entēdian de la comida para la Pascua que le mandaua Christo, q̄ la aparejase Iudas con diligencia: y la causa es, por q̄ aquellas palabras tienē el vn sentido y el otro: así estas palabras de Cayphas tenían dos sentidos: el vno era, que conuenia q̄ Christo muriese, porque todos los Iudios

no muriesen corporalmēte, y fuesen captiuos, y q̄ con aquella muerte se librauan ellos de aquella muerte corporal y captiuo de los Romanos: y el Elpíritusãcto declaró aq̄llas palabras en differēte sentido: que la muerte de Christo era necessaria, para la vida espiritual de las animas, y por q̄ todos no fuesen captiuos de sathanas: Cayphas lo tomò en el primer sentido, y el Elpíritu sancto en el segūdo. Y ay gran diferencia de lo vno a lo otro, por q̄ la persecuciò del justo y muerte del martyr conuiene para persuadir a muchos: pero perseguir al justo y matar al sancto y al innocente, es grande maldad: es lo q̄ dize Christo, Matth. c. 6. *Filius hominis vadit sicut scriptum est de illo: vae autē homini illi per quē filius hominis tradetur: bonũ erat illi si natus nõ fuisset:* el hijo del hõbre morirà, por que importa mucho su muerte: pero ay del que fuere author della. Y por el mesmo san Math. c. 18. *Neesse est vt veniat sc̄dala, vae autem homini illi per quē scandalũ venit:* no es posible, sino q̄ ha de auer escãdalo, pero ay de aquel, por quien vienē: así la muerte de Christo importatissima y necesarissima para el mūdo: pero ay de Cayphas, y los Phariseos y Iudios, que la procurarõ, y fueron causa della, y Cayphas pretendia libertad corporal, y el Elpíritu sancto la espiritual: Cayphas pretēdia la libertad corporal de su gente, y el Elpíritusãcto la libertad espiritual de todo el mundo, y así fueron differētes los votos y pareceres: y aduertio muy biẽ el Euãgelista, en dezir: que prophetizò, pero no fue Propheta: por q̄ vn acto no haze habito. Los Prophetas entiēden lo que dizē, y mueuelos el Elpíritu sancto, pero Cayphas no entendio lo que dezia, ni el Elpíritu sãcto lo mouia, a q̄ lo dixese en el sentido q̄ el lo dixo, y aunque sabia lo que dezia, no entēdia el mysterio, q̄ estaua encerrado debaxo de aquellas palabras: el odio y pasiõ, la malicia y envidia lo mouierõ a q̄ dixese aq̄l maldito parecer cõtra Christo, pero el Elpíritu sancto se aprouecha del, para dar aentēder, de quãta importancia era la muerte de Christo: aun a cà solemos dezir, q̄ vn hõbre cuerdo se aprouecha de la palabra del traydor, pero guardase del coraçõ: aprouechase el Elpíritu sãcto de la palabra del traydor, pero cõdenò el coraçõ. Yes razõ aduertir el respecto q̄ el Elpíritu sãcto tuuo al officio, y aunq̄ es verdad que

Matth. 5.

Luc. 11.

Matth. 12.

D. Amb.

D. Chrysost.

04. 2.

Joã. 13.

Matth. 26.

Matth. 18.

que

que ay Prophetas tan allegados a Dios, q̄ todo lo que dizen es reuelacion: ay otros que no todo lo que dizē, es en quāto Propheta, ni es reuelaciō del cielo: como acá en la Yglesia, no todo quāto dize el Papa, es en quanto Papa, que muchas vezes habla en quanto Doctōr, y puede errar, y el Propheta no todo quāto dize es en quāto Propheta, sino muchas vezes en quanto hombre, y puede errar. Y así san Gregorio homil. 11. trae por exēplo al Propeta Nathan, el qual que fuese sancto y bueno y Propheta, no ay quiē lo dude: y que fuese Propheta está la Escriptura diuina llena, 2. Reg. ca. 7. y otros muchos lugares, y así le prophetizō a Dauid todo lo q̄ le auia d̄ suceder por el pecado: y despues consultandole Dauid, si haria el templo, dixo que si: y despues le reuelo Dios, q̄no. Lo mesmo Balan (de quien vamos tratādo) fue Propheta falso, y fue Propheta verdadero: que de males hizo con la lengua y que de bienes.

¶ Pero en que se podra saber, q̄ fue Propheta falso, y en que verdadero? en lo q̄ la Escriptura diuina dixere que fue falso, lo fue, y en lo que dixere que fue verdadero ni mas ni menos. Fue propheta del demonio, y fue Propeta de Dios: y así Nicolao de Lyra tratādo del, trae vna doctrina llana y clara, para declarar como fue lo vno y lo otro: porq̄ así como vn hombre quanto es de mas delgado y lindo entēdi miento, tanto mas penetra y ahonda las cosas, y alcāca mas que otro que es rudo y tofco, y tiene entendimiento basto y grosero, que no entienda, sino cosas sensibles y acomodadas a su entendimiento: y si esta diferencia ay entre entendimētos que son de vna mesma especie, quāto mas differēcia abrā entre entendimētos que son de diferente especie, como son los Angeles, q̄ cada vno es de su especie? y muy mayor diferencia entre el entendimēto angelico y el humano: porq̄ quanto el entendimiento angelico es de muy mayores quilates, y de mas excelente mala y naturaleza y de muy mas perfecto natural, tanto es mas delicado, y penetra mas cosas, y sabe mas, y se estiende a mas: y no solamente lleva esta ventaja al entendimiento humano (y en quanto al saber muchas cosas a las quales el entendimiento humano no puede llegar) pero a otros entendimientos angelicos, porq̄

mucho mas sabe y entienda el Seraphin q̄ el Cherubin: y como es verdad (como dize san Dionisio) q̄ en los demonios quedō el ser natural en su ser y entero, de necesidad ha de saber y entender mas, que los entendimientos humanos: auuque es verdad, que el entendimiento de los Angeles a mas se estiende, que no el de los demonios, porque estan alumbrados con lumbre sobre natural: y de aqui viene, q̄ permitiendolo Dios, y dexando las cosas en su ser natural, los demonios tienen sus prophetas falsos, a los quales reuelan muchas verdades, para que las reuelen a los hombres, que parece, que el demonio en todo quiso ser arrendajo de Dios, y pues Dios tiene Prophetas, tambien el quiere tener Prophetas: y así los demonios reuelā muchas cosas a los hombres, las quales ellos no alcançauan ni sabian. Y esto por dos causas. La primera por la preeminencia que tienē sobre nosotros en lo natural: la segunda, porque (como dize nuestro padre san Augustin lib. 2. super Genes, ad literam.) Los Angeles reuelan verdades sobrenaturales, las quales los demonios pueden reuelar, permitiendolo Dios, y a los q̄ se las reuelan, se llamā Prophetas d̄ los demonios: pero quādo Dios las reuela por si o mediante los Angeles, los llaman Prophetas de Dios: sino q̄ ay esta diferencia, q̄ en la reuelacion que haze Dios, implica contradicciō, q̄ aya falsedad ni mentira, ni cosa que sea mala: pero en la reuelacion, que hazen los demonios, van mezcladas mil mentiras, y falsedades y engaños, y procuran entretener y entremeter algunas verdades, para que les dē credito, y para mas engañar a su saluo: porque al fin como dize Christo Ioa. 8. capit. 8. hablando del demonio. *Non est veritas in eo, cum loquitur mendacium ex propriis loquitur, qui mendax est & pater mendacij.* Dize Christo, que el demonio es muy primo en el mentir, porque es maestro en el arte y tan diestro y perito, que con gran facilidad engañará, y con tanta subtilidad forjará y tramará vna mentira, y le dará tales colorores y matizes, q̄ piensan que es vna verdad llana, y esto por el mucho vso q̄ tiene, porq̄ dicho comun es *Ars facilem vsusquē patentem*: tiene officio de mentir, como acá, no dezimos a vno q̄ es escriuano por vn acto que haze, sino porq̄ lo tiene de officio: ni maestro alq̄ le

D. Greg.

2. Reg. 7.

§ 187.

D. Dio.

D. Augu.

Ioa. 8.

BALAM.

vna leccion; sino al q̄ tiene de officio de enseñar, y al que de habito y costumbre lo es, entonces dezimos, que le es proprio aquello. Y así dize Christo. *Ex propriis loquitur*: esle muy proprio hablar mentiras: es mentiroso por excelencia y de vé taja, por el habito y costumbre que tiene: como ay muchos hombres que lo son, y no les basta ser mentirosos y dezir mentiras, sino ser padre de la mentira, el primer inuentor della: de manera, que ay hombres muy primos en el mentir, a quien el habito y costumbre a hecho maestros, q̄ no se turban, ni tienen verguença, ni les sale al rostro, quando mienten: pero a este tal no le dizen padre de la mentira, ni q̄ la inuentan de nuevo, sino andan a cojer todas las mentiras del lugar, y dizenlas, lo qual es muy peligroso: aunque mas lo es el inuentarlas, pero no se dizen padres de la mentira: porque el demonio fue el primero que la inuentò, y el primer padre, que la engendrò: y tiene muchos hijos y prophetas falsos, a los quales dize y reuela algunas verdades para que le den credito: como lo hazen sus ministros, que para dezir mal de vno, vsan de este mesmo ardid, dezir algunos bienes, para q̄ despues den credito a sus mentiras: tulano es hombre de bien, tiene esta virtud y esta, y acuden luego con vn pero mas duro, que su coraçon: así es el demonio: y por esto es gran cordura, no darle credito en cosa q̄ diga, sino luego taparle la boca: y así llamauan a Christo Iesu hijo de Dios, y así lo dizen por san Matth. capit. 8. *Quid nobis & tibi Iesu fili Dei? venisti huc ante tempus torquere nos.* Miremos vna verdad, y luego mezclada vna mentira: la verdad llamar a Christo Iesus hijo de Dios: y la mentira dezir, veniste antes de tiempo a atormentarnos: dizè que la venida de Christo fue antes de tiempo: y así dize san Marcos capit. 1. *Et demonia multa eijciebat, & non sinebat ea loqui, quoniam sciebant eum.* Mandalos callar, y que no dixessen quien era, con ser verdad. Y así se dize en las colaciones de los padres, en la collacion segūda del Abad Moysen, que vn demonio aparecio a vn monje en traje de angel bueno, y tratòle, y descubriòle muchas verdades, y despues que vio, que auia ganado credito con el, y que a todo se lo daua, mandale que se circuncide, por que de otra manera no se podia saluar:

Matth. 27.

Marc. 1.

de esta manera descubre y reuela muchas cosas a sus prophetas falsos, y por eso Christo para hazer diferencia del Espiritu sancto al demonio: al demonio llama malo espiritu de mentira: y al Espiritu sancto espiritu de verdad. El Espiritu sancto. *Docebit vos omnem veritatē*: todo quanto dixere es verdad, el demonio todo quanto dize, es mentira: y así si alguna verdad dize, es para engañar, Ioan. capit. 15. Y esto mesmo se auia de vsar con los que son mentirosos, y que por yerro dizen verdad, o por engañar, taparles la boca, y no dexarlos hablar, como Christo a los demonios. Mas la reuelacion que haze Dios por si y por sus Angeles, no siempre es a hombres sanctos, sino algunas vezes a hombres malos y pecadores, como el mesmo Christo lo dize, Matth. capit. 7. que diràn los malos el dia del juyzio. *Domine nonne in nomine tuo prophetauimus?* Y responderà. *Amen dico vobis, nescio vos.* Porque la propheçia solo es acto de entendimiento, la charidad es acto de voluntad: y así puede estar lo vno sin lo otro, y conforme a lo vno y a lo otro Balaan siendo pecador y malo fue Profeta de Dios, y fue profeta del demonio. Fue de Dios, porque el mesmo le reuelo algunas verdades: Fue del demonio, porq̄ ni mas ni menos el demonio le reuelò algunas, aunque mezcladas con mil mentiras, y como Profeta del demonio, tenia gran credito, y fama: y por esto el Rey Balach embiò por este profeta falso, para darle cuenta de la venida del pueblo de Dios: y para que lo maldixesse, entendiendo, que con sus maldiciones, y encantamientos quebrantaria sus fuerças, o lo libararia de ellos: y llegados los mensajeros, ya Dios le auia reuelado, y mandado, que no fuesse con ellos: porque no quiere, que maldiga a su pueblo: para que entendamos, como preuiene Dios a remediar los males, que los malos fabrican contra los buenos, estando los buenos muy delcuydados. Lo mesmo Genes. capit. 31. llama Iacob a sus mugeres, y dales cuenta, como se quiere boluer a su tierra por los agrauios, que auia recebido de su padre, y por auer intetado otros mayores, si Dios no le fuera a la mano, *Non peamittit Deus malum facere mihi.* Tiene Dios grandissima cuenta cò preuenir a q̄ los malos no hagā males

106. 15.

Matth. 7.

Genes. 31.

y agrar.

y agraviados a los buenos: y así quando Laban yua en seguimiento de Jacob, para destruyrlo. Dize el Texto, *Venit Deus ad Labā nocte*. El cuydado que tiene Dios de los suyos, que viendo que Laban yua furioso contra Jacob, le sale al encuetro, y le auisa, que no solo no le haga mal, pero que no le diga palabra, que le de pena: y esto sin saberlo Jacob. Ni mas ni menos Genes. cap. 20. estando Abimelech, Rey de Gerara en la cama con Sarra, y esta Abraham muy descuydado, le aparece Dios a Abimelech, y lo amenaza, q̄ no toque a Sarra: para que entendamos, el cuydado que Dios tiene de los buenos: que esta Abraham durmiendo, y esta Dios velando, y mirando por su honrra. Lo mesmo estando el sancto Ioseph durmiendo, y la Virgē y el niño, esta Herodes traçando y tramandō, de matarlo: y Dios preuienelos, y llega el Angel a media noche a despertarlos, y que se pōgan en saluo. Y así despierta el santo Ioseph, y que luego se leuante y huya a Egipto. Matth. capitu. 2. ni mas ni menos estan el Rey Balach, y el falso propheta Balaam dādo traça, de como maldezir al pueblo de Dios, y estando ellos muy descuydados en su real, le aparece Dios, o su Angel al falso propheta, y le manda, que no lo maldiga, ni haga mal, al tiēpo que ya estaua determinado de yr, porque refrena Dios la furia y impetu de los malos, y guarda Dios a los buenos, para que ninguna cosa les haga mal, ni el demonio a Iob: ni el agua a los hijos de Israel: ni el fuego por grande que era a los tres niños: ni los leones a Daniel: ni Laban a Jacob: ni Saul a Dauid: ni Balach, ni Balaam a su pueblo: ni los tormentos a los martyres, ni los Tyranos: y así los buenos pueden descuydarse, y dormir a sueño suelto, que tienen tambien Dios, que quando ellos duermen, el vela. Y así lo dize la esposa canti. cap. 5. *Ego dormio, & cor meū vigilat*. Llama a su esposo su corazón, pues le da vida, y tiene cuydado de pulsar y despertarlo, quando esta en algū peligro. Que este yo durmiendo y reposando en mi cama, y mi Dios velando, y guardandome el sueño, y preuiendo a que nadie me haga mal. Y así preuiene a Balaam, a que no haga mal a su pueblo: y si tanto caudal haze Dios de la maldición de vn falso propheta, quanto mas

caudal hara de la maldición de los buenos, las quales maldiciones son eficacissimas? Matth. cap. 21. maldixo Christo a la higuera, y luego se seco. Iob. capitu. 5. *Vidi stultum radicantem & male dixi habitaculo eius, & statim elongabuntur filij eius à salute*. Vi al malo como arbol fortissimo, y que tenia echadas buenas rayzes, verde y fresco, y maldixelo, y luego se seco. Suplico Elias a Dios, que baxasse fuego del cielo, y quemasse a los soldados del Rey Achab, luego baxo el fuego, y los quemo. Lo mesmo Heliseo rogò a Dios, que castigasse avnos moços deluergonçados, que hazian burla del, y vinieron dos ossos, y hizieron los pedaços. Y si las maldiciones son tan eficaces, quanto mas lo seran las bendiciones? y así aquellos sanctos antiguos estimauan en mucho las bendiciones de sus mayores: estimo en mucho el Rey Balach, la maldición del falso propheta: y así le embio hombres graues de su reyno con grandes dones y presentes, que le dixessen, que viniesse a maldezir el pueblo de Dios, que todo aq̄llo era nada, respeto de lo mucho que le daria, quando viniesse, porque su boca seria medida, de todo lo que quisiere pedir. Pluguiessse a Dios, que así pagassen los Reyes y señores los beneficios y seruicios, como los maleficios y cosas de su gusto. Harto mejor se paga al truhan, y al que es tercero de los cōtentos, que al hombre valeroso, que toda su vida a seruido, y puesto su vida en peligro. Y mejor se paga el letrado, que defiende la causa y pleyto injusto, que el que defiende el q̄ es justo. Como llora Dios esto por Ezechiel cap. 16. *Omnibus meretricibus fornicantibus mercedem dabunt, sed tu dedisti dona tua cunctis amatoribus tuis, & remuneras illos, vt intrarent ad te*. De ante mano les pagauas a tus amigos, a los que te pro uocauan, a que ofendieses a Dios: porq̄ para las cosas de gusto y contento, paga se de ante mano: para los pecados, y para los pleytos injustos, y para las cosas del mundo, y de la sensualidad de ante mano, como Balach a Balaam, de ante mano paga al falso propheta: pero para cosas de virtud y religion, y obras de charidad, ni antes ni despues. Pero miremos la cordura de Balaam, que no quiso dar respuesta, sin consultar a Dios. Parece que ya le començaua Dios a inspirar, lo que

Genes. 20.

Matth. 2.

Canti. 5.

auia de hazer. *Manete hic nocte & responde bo quicquid mihi dixerit dominus.* Elperad, el raos aqui esta noche, no quiero responder de repente, sino primero tratarlo cō Dios, y consultar su volunrad. Que vuisse tanta cordura en vn falso propheta, q̄ no quiere responder de repente sin consultar a Dios? O Dios mio, quien alcança ra esta prudencia: y que siendo Christiano y religioso, me hizierades a mi merced, de comunicarme otro tanto como esto: que a lo que tengo de hazer, no me precipitasse luego, sino que primero os consultasse a vos, y me inspirassedes, lo q̄ tēgo de hazer, y no pudiesse mano, ni cōmençasse cosa, sin primero consultarlo con vos: y passasse noches, y durmiesse sobre ello, como lo inspirastes a este falso propheta. O señor mio, si para hazer y componer este libro os vuisse consultado a vos, y no me mouiesse otra cosa, sino el seruiros, y el aprouechamiento de las animas, que buen successo tendria. Porque sabe vuestra Magestad, que no querria dezir cosa, ni hazerla, ni aun penfarla, sin primero consultarla con vos, o con vuestra ley, como lo hazia el propheta Dauid, quando queria hazer algo, luego consultaua la ley. Lo mesmo mandastes a vuestros Apostoles al tiempo de vuestra Ascension, se recogissen en el cenaculo, y muchas noches trataffen, y cōsultassen vuestra ley, y al Espiritu sancto, en la manera q̄ auian de tener, en la conuersion del mundo. Acto. capit. 1. y Luc. cap. 24. *Vos autem testes estis horum & ego mitto promissum patris mei in vos: Vos autem sedè te incivitate, quoad vsq̄ induamini virtute exalto.* Lo mesmo Ioan. cap. 14. *Paracletus autem quem mittet pater in nomine meo ille vos docebit omnia.* Recogeos, hasta que venga el Espiritu sancto, el qual los consolará: porque aveys de estar muy desconsolados de mi partida, y os enseñara todas aquellas cosas, que son necessarias, para la conquista del mundo: porque este es officio del Espiritu sancto, ser cōsolador, Maestro y enseñador, y el q̄ trae a la memoria los a Apostoles las cosas, que Christo les auia dicho, y mādado en el discurso de su vida, y al tiempo de su partida, y el que les ditaua todas las cosas que auia de dezir y hazer. A este diuino espirtu embia el padre en nombre de Christo.

mesmo *in nomine Christi* que per *Christum*, para dar a entender, que el padre por el hijo produze el Espiritu sancto, y esto es embiarlo por el hijo, o embiarlo en nombre de Christo, para tratar los negocios de Christo. Esso es *mitti aliquem in nomine alicuius*. Y asì dize por san Iuan capitu. 5. *Ioan. 5. Ego veni in nomine Patris mei, a tratar los negocios de mi padre: y asì viene el Espiritu sancto, a tratar los negocios de Christo, y que fueffen muy adelante. Lo mesmo dize el mesmo san Iuan capit. 15. Cum Iuan. 15. autem venerit paracletus quem ego mittam vobis à patre.* Estaos en Hierusalem recogidos, y no salgays, hasta que el Espiritu sancto os inspire, lo que aveys de hazer, os consuele que esso es *paracletus* consolador y Espiritu de verdad, q̄ enseña verdad. No piensen los malos, que por q̄ yo me suba al Cielo, la verdad a de quedar solapada y encubierta, el la declarara, y os la inspirara: y hasta que os la inspire, no salgays del cenaculo. Lo mesmo hazze Balaam, aunq̄ falso propheta: no quiere salir con los criados de Rey, ni hazer cosa alguna, sin que esperen vna noche: y quiere primero cōsultara Dios. Y cuánto importa esto, lo dize luego el Texto. Que le mando Dios, *noli ire cum eis neque maledicas populo.* Mira, que te mando, que ni vayas con ellos, ni maldigas a mi pueblo. Para que aduirtamos, y entendamos la sollicitud y cuydado, que tiene Dios, de aduertir a los que lo consultan, y enseñarles lo que an de hazer, y auisarlos primero que hagan alguna cosa, con que le han de ofender: y asì responde el propheta al Rey Balach, que no puede yr: como esto vio el Rey, embiole gente mas noble, y mucha mas, a que le persuadan, a que venga, y haga la voluntad del Rey, y al fin lo conuencieron, a que fuesse. O que de cosas se podian aqui notar de grãdissima importancia. La primera, para q̄ cōsulta el malo a Dios, y a su ley, y a sus ministros, si despues no a de hazer lo que Dios manda, ni lo que su ley dispone, ni lo que sus ministros le auisan? quãtos ay destos en el mundo, que consultã a Dios, y a su ley, y a sus ministros, para ver, si lo que dizen, conforma con su apetito, hazerlo: y sino, no. Lo segundo, lo mucho que persuade esta gente noble, para alcãçar del predicador y confessor, lo q̄ quieren: y quan graue peccado es, persuadirlo.

Acto. 1.

Luc. 24.

Ioan. 14.

D. Cyrill.

le, a que acuda a lo que el Rey quiere, siendo contra la voluntad de Dios. Y no temos la embaxada, que le embia el rey. *Ne cunctis venire ad me, paratum honorare te, & quicquid volueris dabo tibi.* Que bien sabia el Rey la condicion de los hōbres, que son interesales, que (quando vna cosa no es licita, y aunque lo sea) no quierē q̄ les señalen precio, y q̄ no pretēdan intereses, ni quieren cosa alguna: pero despues roman, lo que les dan, y aun se les haze poco. Ver a vn escriuano, o procurador, dezir, que no quiere cosa alguna, ni dinero, ni señalar precio, fino lo que su merced mandare: como la ventera, o mesonera, y es aquello grangeria, para que les dé mas, de lo que se les deve: para engañar, al confessor, quando se van a confesar: preguntados si lleuan mas, de lo que manda el aranzel, dizen, que ellos no piden mas, pero que toman, lo que se les da de gracia. Y lo mesmo es en todos los officios. Pero responde Balaam. *Si dederit mihi Balach, domum suam plenam argenti & auri non potero immutare verbum domini, vt vel plus, vel minus loquar.* Que buena respuesta de vn pecho desapasionado, y desintereñado. Defengañó al Rey: que si me diere su casa llena de oro, y de plata, no tengo de passar vn punto, de lo que Dios me mandare. Cosa es, que confunde, ver vn hombre ethnico, barbaro, idolatra tan constante en la palabra de Dios, pues no solamente protesta, que no la a de quebrantar, pero dize, que no a de añadir ni quitar, aunque le den quanto oro y plata tiene el Rey. Pluguiesse a Dios, que así lo cumpliesen los profetas y predicadores Euangelicos, a quien la Escripura Diuina esta dando bozes, que ni añadan, ni quiten a lo que Dios manda. Deute. cap. 4. *Non addetis ad verbum, quod vobis loquor nec auferetis ex eo.* Añadir ni quitar a lo q̄ Dios manda, nadie puede: declarar, esso si. Este orden han guardado las cosas insensibles, no an añadido ni quitado a lo que Dios mandó. Y así lo dize el Sabio. Eccles. 3. *Dedici quod omnia que fecit Deus perseuerent in perpetuum: non possumus eis quicquā addere neq̄ auferre.* A las cosas q̄ hizo Dios, no ay añadirles ni quitarles. al Sol añadir luz, ni quitar luz: al fuego, ni al ayre, ni al agua: así quiere Dios, que a las cosas que el a dicho, no ay añadir ni quitar: el letrado Christiano, no a de añ

dir ni quitar al derecho: el predicador Euangelico no a de añadir ni quitar al Euangelio ni a la verdad. Y así lo dize san Pablo ad Galat. cap. 1. descomulga y anathematiza a qualquiera, que predicare otra cosa, fuera de lo que Dios manda. *Sed licet nos aut Angelus de celo Euangelizet vobis præterquam quod Euangelizauimus vobis, anathema sit.* Y bueluelo otra vez a repetir. *Sicut prædiximus, & nunc iterum dico: si quis vobis Euangelizauerit præter id, quod accepistis, anathema sit.* Esto mesmo dize Balaam, que no a de añadir ni quitar a lo que Dios le manda. Y aunque tuuo esta constancia y fortaleza al principio, despues veremos, como al fin hizo, lo que el Rey quiso, y cumplio con el Rey: porque ay gentes, q̄ quieren cumplir con Dios, con el Rey, y con el mundo, y hazer a tres manos: y con todo esso dize, que quiere segunda vez consultar a Dios. Ya comienza a desuar, sabia la voluntad de Dios, y dize, que quiere consultarlo segundavez, con saber, que la voluntad de Dios era, que no fuesse. Despues que vno sabe la voluntad de Dios, y lo que le manda, no ay mas que saber, ni que preguntar, ni replicar: que por esso Christo reprehendio a san Pedro. Ioan. cap. 13. que sabiendo la voluntad de Christo, q̄ era lauarle los pies, replica y resiste: así Balaam, aunque sabia la voluntad de Dios, la codicia del dinero lo haze tornar a consultar a Dios. O quantos ay destos en el mundo, que sabē la voluntad de Dios, y lo que su ley dispone, y responde conforme a ella, pero despues el interes y cobdicia hazen, que bueluan a consultar la ley, y hallan al contrario: y lo que antes era justo, ya es injusto: y lo que antes era bueno, ya no lo es. Y así Balaam buelue a consultar a Dios, en quien halla diferēte respuesta que antes: y así le responde. *Surge & vade cū eis.* Parece, que Dios con ira y enojo le concede, lo que antes propicio y misericordioso le negaua. Y esto haze muchas vezes Dios, por su mal de los que sabiendo la voluntad de Dios, lo importunan: como se vio en los hijos de Israel, que les concedio Dios, lo que pedían por su mal. Y así lo dize Dauid psal. 77. que les dio bien de comer, pan de Angeles, y grāde infinidad de codornizes: y así se dieron vna buena hartazga, pero luego el bocado postrero en la boca, y tras el luego el castigo,

Deuter. 4.

Deuter. 4.

Eccles. 3.

Ad Galat. 1.

Ioan. 13.

Dauid. 7.7.

BALAM.

castigo. *Adhuc esca eorum erant in ore ipsorum, & ira Dei descendit super illos.* El bocado en la boca, y luego el castigo por sobrecomida, para que entendamos, que muchas vezes estando Dios ayrado, concede muchas cosas, que estando propicio no las concediera. Lo mesmo haze con el propheta Balaam, a quien despues de auerle Dios negado vna cosa, buelue a importunarlo, mouido de cobdicia, y de dar gusto al Rey, y concedeselo Dios: para que entendamos, que despues que pedimos a Dios vna cosa, y nos la a negado, porque no es buena, ni nos cūple, y sabemos que no nos cumple: no ay para que importunarle mas, por la razon que emos dicho: la qual es de nuestro padre san Augustin. *Quoniam Deus aliquando negat propitius quod concedit iratus.* Sabia Dios la poca firmeza y constancia de Balaam, y quan mudable era: y dizele, que no vaya, porque no le cumple: y el como no se, conosciã asy, porfia a que a de yr, y dizele Dios: pues no quereys hazer, lo que yo os mando, andad id: y en la manera del cōcederfelo Dios, auia el de entender, que le dezia, que no fuesse: y luego se apareja, y adereça su asnilla, y sube, y comienza a caminar. Y dize el Texto, que como vio Dios suporfia, *Iratus est Deus.* Que de medios pone Dios, para q̄ vno no peque: y asy no le cōcede lo que pide, porque sabe, que aquello le a de ser ocasion de pecar. No queria Dios conderle que fuesse, porque sabia, que aquella yda auia de ser ocasion, de que pecaſse: y si se lo concede, es por pura importunacion, que hazia: y si conuenojado a Dios, no teme, y hazelo que quiere, se enoja Dios contra el, diziendo: haz lo q̄ quisieres: y si cō todo esso lo haze, se enoja mucho mas Dios: y asy caminando, salio el angel al camino, para estoruarfelo. O que de vezes auia Dios, antes que castigue, y antes que vno venga a pecar: y como Dios y sus Angeles prouaran impedirle el camino. Es lo que dize Dios por Oseas. cap. 2. *Sepiam viam tuam spinis, & sepiam eam maceria, & sequetur amatores suos, & non inueniet eos, & dicet reuertar ad viam meum priorem.* Marauillosa inuenciō de Dios, para que su pueblo no saliesse con su intento: y asy le responde Dios a vn fiero, que le auia hecho: q̄ sino le conſedia lo que le pedia, que no queria ef-

tar en su casa, sino que se auia de yr de-lla, y yrse con sus amadores, que le dan todo lo que les pide, y me regalan, y dan todo lo que quiero: que sean con Dios, como la criada defoneſta, que si su amo no le consiente el ferlo, dize y amenaza, que se yra de su casa. Porque no quieren el dia de oy los liōbres Dios ni perlado, que no les conceda, lo que quieren. Y respondele Dios, no yreys, porque yo pondre abrojos en el camino, q̄ os atrauiesſen los pies, y os hagan boluer a Dios. Es to mesmo dize Hierem. maruilloſamente Threno. capit. 3. a donde pinta a Dios desposado con su pueblo, y que haze cō el, lo que vn hombre noble haze con su muger, que entiende, que es vn poco liuiana, que le encierra en vna torre, para que la necesidad la haga hazer virtud, y caer en la cuenta. Y asy dize: *Circum edificauit aduersum me turrim, ut non ingrediar.* Encerrome mi esposo en vna torre de omenaje, y porque no saliesse della, o me descolgasse, mādome echar vnos grillos a los pies, y vna cadena corriente: y viendome preso y aherrojado, metia vna peticion y otra: señor que me pelo en esta mazmorra: que los grillos y cadenas me tienē hinchadas las piernas, y hechas llagas, y estoy tullido. *Et exclusit orationem meam.* Responde Dios, no ay lugar, sino antes *conclusit viā meam l apudibus quadris.* Reforço la torre con piedras cuadradas y lisas, porque no me guindasse por ella, o la contraminasse. *Versus in se dicens factus est mihi, leo in abscondito.* Hizose osso y leon para espantarme, y no dexarme pasar. Esto mesmo vemos en este falso propheta: presenta vna peticio a Dios, si yra alllamado del Rey? dize Dios, que no ay lugar: buelue a replicar, enojase Dios, y diziendo que vaya, le dize que no vaya: no quiere, sino porfiar en que a de yr: dizele Dios, no vays, que os costará caro: tengo de yr: enojase Dios mas, y sale el Angel de traues, y espantase el asnilla, y dexa el camino, y echa por vn cāpo fuera de camino, y comienza a herirla, y darle d̄ palos, para que boluiesse al camino, y no aprouecha, sino metiolo entre vnos vallados y carças de vna viña, hasta que la pobre asnilla se arrimò a vna pared, y con todo esso no hazia sino darle de palos, hasta que se entrò en vn estrecho, dō de no pudo passar: para que viendo, que

Hier. thre. 3o

D. August.

Oseas. 2.

no podia passar, cessase de darle: y como le daua tanto, y vio cerca de sí al Angel, al fin cae la pobre asnila en el suelo a los pies del angel: para que entédamos: en el aprieto que se vee Dios con vn peccador obstinado: pues por su causa pone Dios en tanto aprieto al asnila, q̄ cae en el suelo, y có todo no cae el de su burra, aunque a ella le vee cayda, hasta que abrio Dios la boca de la bestia, para que diesse razon de sí, y le preguntasse, porq̄ la maltrataua y heria tanto, y así le dize. *Cur percutis me etiã iam tertio?* pregunta la causa porque la maltrataua y hierre tãtas vezes? responde Balaam, *quia commeruisti, & illuisti mihi: vtinam, haberem gladium, vt te percuterem.* Responde Balaam con gran yra y colera, que merecia aquello y mucho mas: y que quisiera tener vna espada para jarretarla y cortarle las piernas, por la burla que auia hecho d̄l, la colera que tiene vn hombre enojado, que no se espante, de ver hablar vna bestia, y pedirle razon, porque la trataua tan mal: y que la bestia que no tiene razon, la dè al hõbre, que no la tiene: y que viendolo a el, tan sin razon, para concludirlo, da la mesma bestia vna razon marauillosa, diziendo. *Non ne animal tuum sum, cui semper sedere cõsueuisti vsq̄ in presentem diem? dic quid simile vsquam fecerim tibi?* No nos parezca facil el argumẽto, que haze la bestezuela, que es argumento efficacissimo para abono suyo, y de qualquiera persona de razon, para que no se pueda presumir mal della, ni tener sospecha, de auer cometido vna cosa: porque el que jamas hizo vna cosa, hazerla, algun misterio ay. Y esto dixolo el Ecclesiastic. cap. 34. marauillosamente. *Qui nõ est expertus, pauca recognoscit, qui autem in multis factus est multiplicat malitiam.* Poco haze al calo leer, *qui in multis factus est,* o leer, *qui in multis fatuus est.* Porque lo vno y lo otro quadra, como lo q̄ vamos diziendo: el que en muchas cosas hierra, que hierre no es marauilla: pero el que jamas errò, errar, esso pone admiracion. El que es loco toda su vida, y haze muchas locuras, que haga alguna, no es mucho: pero el que es discreto cuerdo y sabio, que se haga loco, como se hizo Dauid en presencia del Rey Achis, algũ misterio ay. Quien siempre a sido honesto, dezir que es desonesto, alguna sospecha da, que no es verdad. De aquella va-

lerosa muger Susana se dize Daniel cap. *Daniel. 13.* que quando la acusaron falsamente de adulterio, los criados llorauan, y dezian. *Quia nunquam fuerat dictus sermo huius cõmodi de Susana.* El que a sido siempre ladrõ, que se presume del que lo es, no es mucho: parece, q̄ el auerlo sido muchas vezes, da ocasiõ, que se pueda sospechar del, que lo es: pero de vn bueno, que siẽpre lo a sido, no emos de presumir del, que no lo es. Y así dize san Iuan capit. 4. *Ioan. 4.* que los Apostoles quando vieron a Christo solo en vn campo con vna muger hablando, se admiraron y marauillaron, por que no le auian visto hazer otro tanto: y así no le preguntaron cosa alguna. Y a este proposito da Auicena vn methodo *Auicena* marauilloso, para saber, si vna enfermedad es graue, o no. Si vn hombre es tan delicado, que de cada niñeria y dolorcito, haze mil exclamaciones, hinche el cielo de quejas, y hunde la casa a bozes: que se quexe, no es argumẽto, de que la enfermedad es graue: pero el q̄ es muy sufrido y paciente, y jamas se quexa, quãdo se quexa, argumento es, que la enfermedad es graue, y que tiene grande ocasion. El que jamas se enoja, que se enoje, y esto veremos en Christo, que quando dixo que estaua cansado *Ioan. capitul. 4.* *Fatigatus ex itinere sedebat sic.* Gran ocasion: las doze, auer caminado a pie treze leguas, no auer comido bocado. Quando se enojaua, grande ocasion: quãdo se quexo en la cruz, excessiuos dolores padescia: lo mesmo el asnila, que siempre a sido leal, caminado por camino derecho, que essa salga del camino, alguna grande ocasion tuuo: y para que la entendiesse Balaam, le abrio Dios los ojos, para que viesse el Angel, y la mucha razon que tenia el asnila, de dexar el camino, pues el no lo queria dexar: y que el asnila de vna vez que el Angel la amenazo, q̄ no passasse adelante, no passo: y el con auerle Dios mandado, que no fuesse al Rey Balach, no quiso sino yr. Como vio Balaam al Angel, hincose de rodillas, y dixo su culpa, y queriasẽ boluer: dixole el Angel, que no se boluiesse, sino que proseguiesse su camino: pero que le auisaua, que no hiziesse mas ni menos de lo que le tenia mandado. Como vio esto Balaam, prosiguo su camino: sabiendolo el Rey, que venia, salelo a recibir, y preguntale

la

BALAM.

La causa d no auer venido la primera vez, que lo auia embiado a llamar. Siempre los Reyes quieren ser obedecidos, y que vengan a la primera vez, que ellos llama y que lo dexen todo, y vengan luego a su llamado, aunque esten ocupados en cosas de mas importancia: pero por la necesidad que del tenia, calla y disimula, y haze grandes promessas, y embiale grandes presentes. Quando los Reyes tienen necesidad de vna persona, hazenle grandes promessas, pero en acabandose la necesidad, no se acuerdan mas del: como vio Balaam el recebimiento que el Rey le hizo, el mucho regalo, los presentes q le embio, y mucho mas que le prometio, determina de maldezir al pueblo de Dios: y al fin buelue a la porfia pasada: Dios, que no lo auia de maldezir, y Balaam que lo auia de maldezir: finalmente dize al Rey, que haga hazer siete altares, y otros tantos bezeros, y otros tantos carneros, y comienza a ofrecer sacrificio a Dios, para q le diese licencia, para maldezir a su pueblo. Este es vn desatino y lo cura grandissima, y muy comun, rogar a Dios, y ofrecer sacrificio, porque lo dexen vengar de sus enemigos: pero que poco le aprouecho. Para enseñar Dios, quã vanas y de ningun prouecho son las oraciones y sacrificios de los malos contra los buenos: antes es al contrario: y assi lo fue a este falso propheta, q mientras mas pretendia, maldezir al pueblo de Dios, peor le sucedia, y antes le sucedia al contrario, q pensando de maldezirlo, lo bendize. Es lo que dize el Propheta Dauid. *Psalm. 108. Maledicent illi, & tu benedices.* Dize el Hebreo. *Ipsi quidem maledicant, modo tu benedicas.* Que se me da ami, que los malos me echen muchas maldiciones, si tu me echas tu bendicion? Harto mas fuerza tendran las bédiciones de los buenos, q las maldiciones de los malos, y mucha mas fuerza la bendicion de Dios, que la maldicion de Balaam. Hazense los altares, y dize, que quiere consultar a Dios: y que se quiere subir en lo alto de vn monte para ello: y assi se sube en lo alto de vn monte, y sale Dios al encuentro, y lo que le dize Balaam es: que mire, que le a hecho siete altares, y ofrecido otros tantos bezeros y carneros, que le de licencia, para maldezir al pueblo de Israel. Este es estilo de los malos, luego dar en rostro

Psalm. 108.

a Dios con qualquiera niñeria que hazen: luego hazer alarde dello, y jatarfe en publico de los bienes que an hecho. No descubren los males, y peccados a Dios, como Adam, que encubre su pecado, sino descubre los bienes, para que se los pague, y le conceda lo que le pide: como aquel phariseo, que cuenta san Luc. *Luc. 18. cap. 18.* que ayunaua dos vezes en la semana: pagaua sus diezmos y seruicio a Dios: lo qual es muy al contrario de lo q Dios quiere, que los males y pecados se publiquen y descubran a Dios, y los bienes se le encubran. Y assi dize el mesmo a la esposa. *Canti. cap. 6. Reuertere reuertere sumamitis reuertere, vt intueamur te.* Es tan enemigo vn bueno, de que vean los bienes que haze, que ni aun a Dios quiere descubrirlos en esta vida: y es menester, que le diga, que para el no ay para q encubrirlos: pero los malos luego hazen alarde, como aqui Balaam cuenta los altares, que a leuãtado, y las victimas que a ofrecido y sacrificado, y auisale Dios, lo que auia de dezir al Rey Balach, que le diga vna parabola, o como otros dizen, le cante vn cantar muy gracioso, y muy donoso: no sabeys, vna gracia y vn donayre: q me haga venir el Rey Balach desde Arã, y si supieffedes para que? para que maldixese yo a Iacob: y creó que le a de caer a las cueftas. O a quanta costa, y con quanto trabajo, y quan caro compran los malos cosas, cõ que dañar y hazer mal a los buenos: y permite Dios, que todo lo pierdan, y resulte en mal y daño suyo, y q cõ sus proprias armas se deguellen. Pensaua este Rey despues de auer traydo a Balaam a tanta costa, que con el auia de destruyr a los buenos: y destruyese assi mesmo, y descubre las grandezas de aquel pueblo: y assi le dize Balaam. *Quomodo maledicam cui non maledixit Deus?* como tẽgo de maldezir, a quien me manda Dios, q no maldiga? el Rey me mãda, q lo maldiga: Dios me manda, que no lo maldiga. *Obedire oportet magis Deo, quã hominibus,* como dize san Pedro *Acto. capitul. 5.* emos de bendezir, a quien nos manda Dios, que bendigamos: y amar a quien nos manda Dios. que amemos. Y no solamente no lo maldezire, sino lo bendezire: y no solo no le echare maldicion, pero le echare mi bendicion, y me subire en lo alto de estos peñascos y breñas, para ver gente

Luc. 18.

Canti. 6.

Acto. 5.

tan luzida, gente tan bien ordenada y cócertada, pueblo tan querido y regalado de Dios, y en subiendo, y tendiendo los ojos por aquellos campos tan hermosos y tambien poblados, y puestas aquellas tiendas tan tendidas por aquellos cápos, todo tan bien puesto, y con tan summo orden y concierto: espantase y admirase: porque se espanta y admira vn malo, de ver el orden y concierto, que ay entre los buenos: el concierto que ay en su vida: la composición de sus costumbres: la moderación de sus palabras, espantase y admirase, de ver su virtud, y gusta de verlo. Alla dize san Lucas cap. 19. de Zacheo, que oyendo la fama de Christo se subio en vn arbol alto, porque era pequeño de cuerpo, y de alli lo miro, y se admiró y espantó. Así Balaam dize, que quiere yr gateando y subiendo por aquellos peñascos, solo por ver vn pueblo, a quien Dios tanto amava, y a quien Dios auia echado su bendición. O como admira a los barbaros, y a los infieles el orden de la yglesia, su cócierto en todas las cosas: en la doctrina, en los sacrificios, en el culto exterior. *Quid videtis in sunamite nisi choros castrorum.* Cantic. 6, espantase el malo, de ver tanta hermosura, y tanto orden y concierto en la yglesia, que parece vn exercito muy bien ordenado y concertado. Y así se espanta Balaam y se admira, y espantado y admirado, le dize al Rey Balach la prosperidad de aquel pueblo, el buen suceso que en todo auia de tener: porque le auia dicho Balaam al Rey, que todo lo que Dios le dixesse, se lo auia de dezir, y así se lo dize. Porque es justo juyzio de Dios, cótar a los malos la prosperidad y bien andança de los buenos, para mayor tormento suyo, y mas quando los malos pretenden acortarles los pasos: pretendey acabarlos? pues sabed, que han de tener muy prospero suceso, y sus cosas han de yr mas adelante. Es lo que dize san Iuan. cap. 11. que los que se hallaron presentes al milagro de Lazaro, luego se lo fueron a contar a los phariseos, para atormentarlos mas: así lo haze aqui Balaam, q cuenta al Rey Balach los bienes de aquel pueblo, su prosperidad y buen suceso, y el bué fin que a de tener, Y así le dize. *Moriatur anima mea morte iustorum, & fiant nouissima mea eorum familia.* Vió y entendió, de la paz, y tran-

quilidad de que auia de gozar aquel pueblo, y los grandes bienes que le estauan esperando, con la venida de Christo. Y esto auia de ser *in nouissimis temporibus.* Léguaje de los tiempos de Christo: y así los llama san Pablo. 1. Corint. 10. *Nos sumus in quos fines seculorum deueniunt,* y Iacob. Genes. 49. dize lo mesmo: *congrega mini, vt annunciem quae ventura sunt in nouissimis diebus.* Lo que a de suceder en los tiempos de Christo. O quien esperasse los tiempos, que ellos esperan: o quien gozasse de la felicidad, de que ellos an de gozar. O quien esperará el bien, que ellos esperará. Desea ver a Christo, y morir en tiempo de Christo, que es lo que los sanctos tanto deseauan: que es lo mesmo, que dize Christo. Ioan. cap. 8. que Abraham desseo ver el dia de Christo, y lo vio, y se alegró. Que desseo los de Abraham: que desseo los de Moysen Exod. cap. 33. *Domine ostende mihi faciem tuam,* rostro del padre es el hijo. Iacob Genes. cap. 49. *Salutare tuum expectabo domine.* La salud del mundo, y el Saluador del esperar: ya que no lo espere en esta vida, esperar lo è en el Limbo: y Balaam con ser falso propheta, deseaua ver a Christo, quanto mas los verdaderos. Y así traduzen algunos. *O si nouissimum meum sit sicut Israel in nouissimo suo.* O quien gozasse de aquella paz, de la qual a de gozar este pueblo. De la qual dize Dauid. psalm. 4. *In pace in id ipsum, dormiam & requiescam.* Que bueno es morir en la paz de Christo: y desear morir, quando el mundo goze de esta paz. Esta es la paz, que tanto deseaua el Propheta Esai. cap. 57. *Veniat pax, requiescat in cubili suo, qui ambulauit in directione sua.* O si acabasse de venir esta paz. Esto publicaron los Angeles, luego que Christo nacio. Luc. cap. 2. *& in terra pax hominibus.* Esta paz deseaua Simeon, Luc. 2. *Nunc dimittis seruum tuum domine secundum verbum tuum in pace.* Ya è gozado señor de esta paz, que tanto deseaua: venga agora la muerte, quando qui fiere: y Christo dize a sus Apostoles, Luc. cap. 10. *Beati oculi, qui vident, quae vos videris.* O que de Prophetas deslearon ver esto, no solamente los verdaderos, pero este propheta falso Balaam desseo ver a Christo, y tener buena muerte, y morir en el, y conociendolo. O que común plegaria es esta de los malos, tener mala vida, y querer tener buena muerte: que es

Luc. 19.

Cantic. 6.

Ioan. 11.

1. Corin. 10.

Genes. 49.

Ioan. 8.

Exod. 33.

Psalm. 4.

Esai. 57.

Luc. 2.

Luc. 10.

BALAM.

D. August. lo mesmo que dize nuestro padre S. Augustin. *Volumus gaudere cum sanctis, sed tribulationes mundi nolimus sustinere cum illis.* La vida de pecadores, y la muerte de santos. Lo mesmo dize san Bernardo. *Optamus extrema iustorum, non curantes principia eorum.* Queremos passar al fin sin principio ni medio: sabiendo, que a buen fin buen principio y buen medio: y esta es la costumbre y ley ordinaria de Dios, dar muerte de justos, a los que an biuido como justos: y muerte de pecadores, a los que an biuido como pecadores: y assi lo dize nuestro padre san Augustin. *Viuite bene ne moriarimi male: quonia sicut non potest esse mala mors quam bona vita precessit, ita non potest esse bona mors, quam mala vita anticipauit. Omittimus miracula Dei, communem ordinem tractamus.* Biuid bien, si quereys morir bien, porq̃ a buena vida, buena muerte: y a mala vida, mala muerte. Esto es de ley comun y orden ordinaria de Dios: dexemos aparte los milagros de Dios y cosas particulares, que ellos no hazen regla general: el otro ladron que lleuo a buen tiempo, quando Christo estaua en la cruz: y otros semejantes: porque quiso Dios, que esta fuesse ley ordinaria, para enseñar a los malos, porq̃ biuan bien, y no digan alla a la muerte hare penitencia, como tal sancto y tal sancto: sino que entiendan, que este orden tiene Dios en su yglesia, y como ellos an oydo dezir. *Præiosa in conspectu domini mors sanctorum eius.* Y también an oydo, *mors peccatorum pessima.* Escogen la muerte de los buenos, y la vida de los malos, porque es preciosa y de grande estima en los ojos de Dios la muerte de los sanctos y justos: y odiosa y aborrecible la muerte de los peccadores: por esto dizen, mi anima con la de los buenos: muera yo muerte de justos: q̃ fuera harto mejor, dezir: *Fiat anima mea vita iustorum.* Este es el camino real y comun, seguir a buena vida buena muerte: pero Balaam lo haze muy al contrario.

§.188. ¶ Como oyo el Rey Balach, que Balaam hazia muy al reues y al contrario, de lo q̃ el queria, enfadado le dize. *Quid est hoc quod agis, ut malediceres inimicis meis vocauit te, & tu è contrario benedicis eis?* Que es esto que hazes? que palabras son estas que dezis? pues llamote, y traygote con tanta honrra, para maldezir a mis enemigos, y tu hazes al contrario, que los

benedizes? llamete para hazerles mal, y tu hazes les bien? O que bien ensena este falso propheta, que puesto caso, que vn amigo tome por instrumento a su amigo para mal, lo a de ser para bien: porq̃ el buen amigo quando entiende, que su amigo persigue a vno sin razon, no a de ser instrumento para mayor mal, sino para bien, y ponerlo en camino y en razon, y dezir, como no la tiene en lo que haze: y assi lo haze aqui Balaam, que procura poner en razon al Rey: y este es el officio de los consejeros, de los cõfessores y predicadores, y de los letrados, meter al rey en camino si yerra, y dezir en lo que no tiene razon, y mas quando persigue sin ella, y sin tener respecto a la razon y justicia, sino solo a la amistad, o enemistad: si es su amigo, aunque lo persigan con razon, dizen, que no la ay: y si su enemigo, aunque no ay razon para ello, la a de auer: y para mas persuadirle al Rey, quiere, que sea testigo de vista: y assi le dize.

Veni mecum in alterum locum. Dize que lo vayan los dos mano a mano, y se suban en lo alto de vn monte, y desde alli si el quisiere, le podra echar su maldicion, y maldezirlos, y hazer lo que quisiere: pero que el no puede hazer sino lo q̃ Dios le manda: y sino ofrecieran segunda vez sacrificio, por ventura le dara Dios licencia para ello. A se de satisfacer, y dar razon a los reyes, de lo que se haze: pero terrible cosa es, ver la obstinacion y pertinacia grande, que tiene vn malo, y como da de cabeza para salir con la suya, y con su intento, aunque sepa, q̃ es contra Dios, y sino le sucede, como quiere, busca mil artes, y pone mil medios y modos, y inuenta mil inuenciones, para hazer mal a quien ellos pretenden. Que de inuenciones an inuentado los malos contra los buenos, y con todas ellas no salen con lo que quieren, antes todo ello resulta en mal suyo, y bien de los propios buenos: verles andar despechados furiosos y locos, dando traças: por aqui los destruyremos, y si aquello no les sucede bien, y sale el golpe en vazio, luego buscan otra y otra: como Sathanas con Christo. *Math. 4.* que le acomete por la hambre: sale el golpe en vazio: acometele luego con vanagloria: y si tampoco aquello basta, acometele con auaricia: y lo mesmo con Iob, y con san Antonio: assi son los malos.

Math. 4.

malos, y quando no les sucede bien, echan la culpa al tiempo, y pesales de auer perdido coyuntura y sazón, y otras circunstancias requisitas, para poner en efecto su mal proposito: y así intentará mil modos y mil maneras, para ver si podran cobrar lo perdido: y pluguiesse a Dios, que despues que auisito, que no les sucede conforme a su mal intento y mal proposito, desistiesen y se apartasen del: y en lo que fuesse bueno, (aunque les suceda mal a los buenos) no por esso desistir del bien, que començaron. Començou un bueno a ayunar, dar limosna, o dezir missas, hazer bien a alguna persona, o hazer otra qualquiera buena obra, no le a sucedido como quiere: no por esso desista, sino busque mil modos, para llevarlo adelante, y ponerlo en su fin. Quiso David llevar el arca del Testamento a su casa, no le sucedio como queria, porque vio a Oza muerto, por auer llegado a ella, pero no por esso desistio, sino hizo juramento y voto, de no descansar, hasta hallar lugar, donde la poner, pero es muy al contrario, que el bueno luego se casa en el bien, y el malo jamas en el mal, sino que procura de llegar al fin su deseo y mal intento: y así lo hizo Balaam, y por esso ofrece sacrificio segunda vez: y puesto todo en orden, y estando apunto, dize, que quiere consultar a Dios, y luego le sale Dios al camino y al encuentro. *Cumq; occurrisset dñs, possuissetq; verbum in ore eius,* luego inmediatamente acude Dios y le dize lo que a de hablar, y que no hable otra cosa, sino lo que el le dixere. Para que entendamos, como los predicadores y profetas son papagayos y vrracas de Dios, que no ande saber hablar, ni dezir ni hazer, sino lo que Dios les dixere y enseñare. Esto dize Dios a Balaam, lo que auia de dezir y hablar al rey Balach: y no solamente auisa Dios esto al falso profeta, pero a los buenos y verdaderos lo que han de dezir al Rey, como a Moysen y Aarón, que les dize Dios, lo que auia de dezir al Rey Faraón: y al profeta Nathán, lo que auia de dezir a David. Es menester, consultar muy de veras, y muy de espacio con Dios y con su ley, lo que se a de dezir a los reyes: y sabido, no dezir mas ni menos de lo que Dios manda: y así lo enseñó Dios a este falso profeta, diciéndole, *Revertere ad Balach, & hæc loqueris ei,* buelute al Rey, y si te preguntare lo que Dios te a respondido, dile, que Dios se esta en sus treze *nō est Deus quasi homo, vt mentiatur,* no pienses, que es

Dios al talle de los hombres, que a cada passo mienten, y mudan parecer: ni como hijo del hombre que hereda sus costumbres y rebabios, y que diga, y no haga, y ande cada hora variado: y oy digavno, y mañana otro. Piensan los malos, que es Dios todo palabras, y que puede errar y mudar el parecer que oy da, mañana en otro mejor: los que hazen esto son hombres, pero Dios siempre firme, y immobile, y quando los hombres piensan que esta Dios mas malo, y lo tiene mas propicio, entōces esta mas ayrado, y los buenos al reues, por que lo amá y teme: y lo imaginá terrible y aspero, y entōces esta mas malo y mas propicio, y condena aqui este falso profeta la poca constancia y firmeza de los hombres y de los predicadores, que faciles son en mudarse. Vna de las cosas, que mas poderó Christo en san Iuan Baptista, fue su constancia y fortaleza: y así dize *Math. 11.* que no es caña mouediza, ni veleta de campanario, que con cada ayre se muda, si no muy firme en lo que dize: y antes de xara la cabeza y la vida, que dexa la verdad: lo mesmo es Dios, no ay mudar parecer.

¶ Pero ponen aqui los Doctores vna difficultad graue y muy común a cerca desto, que dize aqui Balaam, que Dios no es de los que dizē y no hazen, sino que su si, a de ser si, y su no a de ser no, como se dize. *1. Reg. c. 2. a 1. Reg. 2.* donde dixo Dios contra Heli sacerdote, *domus tua, & domus patris tui ambulabunt coram me vsq; in seculū, & nunc hæc dicit dñs absit mihi, quia honorātes me honorabo, contēnentes autē me contemnam,* y así le quito el sacerdocio de su casa. Y *Jonas capitul. 3.* le dixo Dios, dixesse a los de Niniue, *ad huc quadraginta dies, & Ninive subuertetur,* y despues no fue destruyda: y otros muchos lugares que ay en la Escritura: y es menester allanar esta verdad muy de rayz, y dezir lo que los santos y los Doctores dizen della. Origenes, va por diferente camino que los demas, porque *Homil. 16.* sobre el capitul. 23. de los Nume. tratando esta sentencia de Balaam, y como es condicion de Dios, no mudar parecer, trae esto mesmo de *Jonas,* pues como en lo de *Jonas,* diziendo Dios: de aqui a quarenta dias se a de hundir esta ciudad, mudo Dios parecer? y responde, que estas palabras *ad huc quadraginta dies, & Ninive subuertetur* no son de Dios, sino las añadió el propheta: porque solamente le dixo Dios. *surge & vade in ciuitatē magnam Nini-*

BALAM.

2. Reg. 24.

Matth. 5. &
19.

Marc. 10.

nem, & prædica in eam secundum eam prædicationem quam ego loquutus sum tibi, pero no le dize Dios, de aqui a quarenta dias se a de hundir esta ciudad, sino que el profeta las dixo, y son tuyas, y no de Dios: y prueua esto con la Escripura, trayédo por exéplo lo d. Dauid. 2. reg. c. 24. quâdo coto el pueblo: dize luego el Texto, *factu est verbu dñi ad Gad prophetam dicēs, vade & loquere ad Dauid, hæc dicit dñs, tria ego lenabo super te, elige tibi ex his vñū quod faciā tibi*, por el pecado que as cometido, me embia Dios a ti, a q̄ te diga de su parte, que escojas vna de tres: o as de ver siete años de hãbre en tu tierra, o tres meses as de andar huyendo de tus enemigos, o tres dias a dauer pestilencia y mortadad, respõde Dauid, *angustia sunt mihi vñdīq̄*, de toda parte me cercã trabajos y angustias: todo lo veo peligroso: pero mas quiero caer en las manos de Dios, q̄ no de los hombres, porque las de Dios estã llenas de misericordia, y las de los hõbres son manos crueles, y luego embio Dios vna pestilencia terrible, y murieron siete mil hõbres: y viendo el profeta, q̄ el Angel no cesaua, sino q̄ alçaua la mano, para asolar y destruyr a toda Hierusalem, comieça a pedir misericordia a Dios, y dize el Texto: *Miserus est dñs super afflictionē & ait angelo percutienti populū sufficit*, y sola mête duro la pestilencia, desde la mañana hasta la hora de comer, medio dia, y auia dicho, q̄ auia de durar tres dias, dize Orig. q̄ Dios no limito tiẽpo, sino que el profeta lo aña dio a las palabras de Dios, lo mesmo fue en Moysen, a quiẽ Dios hablo muchas cosas, para q̄ las dixesse a su pueblo: y muchas mado el de su autoridad, y permitio. Y asì lo dize Christo Matth. 5. & c. 19. & Marc. c. 10. por su dureza y obstinaciõ les permitio el libro del repudio. Y S. Pablo en muchos lugares, en los quales va tratãdo muchas cosas, y en muchas de llas dize, *Dñs dicit, & non ego*, y otras dize, *hæc autem dico ego*, y aunque esta razõ puede ser buena. Y lo mesmo vemos en el sumo Pontifice, que vnas vezes habla como Doctor, y puede errar, y otras como sumo Pontifice, y entõces no. Y lo mesmo se vio en Nathan, q̄ quando dixo a Dauid, que edificasse el templo, lo dixo el, y no Dios: con todo esto esta razõ no es la mas segura, ni satisfaze, porq̄ el mesmo Texto dize, q̄ se quexo Ionas de ver, q̄ no cõplia Dios, lo que le auia mandado dezir: y tra

xo Dios muchas razones, para cõuencerlo, aunque tambiẽ se puede dezir a esto, que quisiera el profeta, que pues el como profeta auia dicho aquello, q̄ fuera razon no lo hiziera Dios mentiroso, Theodoreto da otra razon, diziendo. *Non eo Deus penas minatur, vt his quibus minatur inferat, sed vt metu per terræ factos ad resipiscentiam reuocet, & cum nequitia quam committunt eos liberauerit, eis salutem afferat: non enim minatus fuisset si punire vellet.* No amenaza Dios, para castigar muchas vezes, sino para poner temor, y asì son ad terrorem, cõ penas de descomunion, puestas ad terrorem, y asì ellos atemorizados y asombrados, bueluan sobre sî, y hagan penitencia: y libres del pecado, se vean libres dela pena, estando ya libres de la culpa: porque la pena sigue la culpa: porq̄ para la culpa se hizo la pena, cessa la culpa, cessa la pena: y si quisiera Dios castigar, no amenazara: porque quando el padre amenaza, seña es, q̄ no quiere castigar. Y lo mesmo dize san Hieron. *comminatio non in homines, sed in peccata est, nec in eis qui conuertuntur a vitijs, sed qui in peccato permanent.* El amenaza de Dios no va endereçada contra los hombres, sino contra los pecados: dexados los pecados, y las culpas, dexa Dios las penas. Y san Gregor. *Deus plerumq̄ mutat sententiam, cõ filium nunquam*, que es lo q̄ dize san Hiero. *sententia Dei facile mutatur Ezechia regis exēpla & Ninivitarum*, san Ambro. tratãdo de la fuerça que haze a Dios la penitencia, y no qualquiera penitencia, sino la que dize Hiere. Thren. c. 1. *Vide dñe, quia tribulor, venter meus turbatus est a flectu meo, cõuersum est cor meum in me: cognouisti animi intentionem, fidem mentis, cognosce & habitum cordis.* Que dolor interior tan grande, pues haze a Dios testigo del, y que solo el lo puede entender, y como las entrañas se me hazẽ pedaços. Y asì lo dize el Hebreo, *viscera mea tracta sunt*, parece que el coraçon rebienta, y quiere salir de su lugar, segun el dolor lo aprieta: pues as visto la Fee, y el dolor interior, mira agora el exterior, *sederunt in terra seniores filia Syon imposuerunt terram super caput suum, praxincerunt se cilitio.* Esta penitencia amanso a Dios, lo mesmo la penitencia de los de Niniue, la manera que tuuieron en hazer Penitencia: *Tanta enim penitentia medicina, vt mutare videatur Deus suam sententiam.* Quiere Dios, quando el quiere castigar, que

Theodoreto.

D. Hiero.

D. Grego.

D. Ambro.

Hier. thre. 1.

que le pidamos con lagrimas perdon, y por esso lloro sobre Hierusalem. Luc. ca. 19. pues ella no quiso llorar, y con lagrimas remediar el castigo, que le estava esperando, llora Dauid, y alcãça misericordia. Por esso dize el sabio, Eccles. capit. 7. *Cor sapientum in domo luctus, & cor stultorum in domo epularum*, los hõbres sabios y prudentes acuden a la casa, donde se tratan cosas de veras, de muerte y penitencia y tristeza, los locos acuden a las cosas de comidas y contentos y regalos, porque los prudentes saben, que aquello amãfa a Dios: porque lagrimas y penitencia, dolor y tristeza lo amanfan mucho, como lo amanfaron las lagrimas de Ezechias 4. Reg. cap. 20. las de Dauid, y las de san Pedro. Y asì dize san Chriofost. sobre aqllas palabras de Dauid, *Nisi conuersi fueritis gladius suum vibrabit*, porro autem hoc est non vulgaris clemẽtia argumentum, per verba terrere, & penam amplificare, ne ipsa, eam experiamur: propterea enim intedit, propterea parauit, propterea sagittas imposuit, propterea se parat ad supplitium, ne veniat ad supplitium. Que haze Dios de amenazar, que haze Dios de flechar su arco, echar mano a la espada, la qual dize san Iuã en su Apoc. que la tiene entre los dientes, porq̃ el castigar, no le passa de los dientes, ni de la boca ni de las palabras, quãdo ay emmiẽda: y no haze sino flechar el arco del castigo, y apũtar al blãco. Acabad señor de disparar: para q̃ tantas bozes? para que se guardẽ: el enemigo no auisa, pero el padre si. *An non tibi videntur verba propheta esse arcus, & vellus, & gladius acutus, quãdo dicit ad huc quãdraginta dies & Ninive subuertetur, sed tellum non emisit, non ideo erat paratum, vt emitteretur sed vt reponeretur, nam patres etiã quando nolunt punire filios, verbis iram atollunt, ita etiã ipse quia non vult punire, verbis metum redditur grauiorum*, que haze Dios de amenazar: daca mis armas, mi arco y mis saetas, y mi espada: de aqui a quarenta dias tengo de assolar esta ciudad: y despues seamos amigos, que no lo dezia por tanto: no estava aparejado para matar, sino para espantar: no para disparar, sino disparar sin bala, que todo sea ruydo: como los padres quando no quieren castigar, todo es bozes y amenazas: todo es ladrar y no morder: asì Dios, quando no quiere castigar, no haze sino amenazar: pero entendiendo la condicion de los hijos

de Adam, y como han de vsar mal desta misericordia de Dios, y le han de dezir, que todo es palabras, y han de hazer toxico de la medicina, recompensa con castigo la tardança y sufrimiento, que a tenido, en castigar. Y asì dize san Pablo ad Hebre. capitu. 10. *Horrendum est incidere in manus Dei viuentis*, y esto no es contrario a lo que dize Dauid. 2 Reg. cap. 24. *Melius est mihi incidere in manus Dei*, que es dezir, que las manos de Dios son misericordiosas, quando el peccador se buelue a el, y haze penitencia, y las manos, de los hombres cruels, que aunque mas os pefe de auerles ofendido, no ay perdonar, antes entonces se encruelocen mas: pero quando Dios viene a castigar, despues de muy enojado, guardemonos del, como lo dize Esay, cap. 2. despues de auer dicho el castigo grande, que Dios auia de hazer en ellos por sus peccados, trayendolelos a la memoria, y sus ydolatrias y vanas confianças, y el auer dexado a Dios, y Dios auerlos dexado a ellos: que se guarden, no se le suba a Dios el humo a las narizes. *Cauete ab homine cuius spiritus in naribus eius est*, en subiendose el humo a las narizes, todos huyã y se guarden del. Es lo que dize Christo Marthai. capitu. 24. quando començare el castigo de Dios, todos huyan a los montes: nadie pare en la ciudad. Ay de las preñadas, que por estar embaraçadas no han de poder huyr: que miren, que reciban a Christo misericordioso, si despues no lo quieren recibir ayrado: y asì quarenta años predicaron esta misericordia, antes que viniessẽ el castigo, y no quisieron aprouecharse della, hasta que vino Dios a enojarse. A judas que d̃ dias antes lo combido Christo con la paz. El diluũto ciento y veynte años antes lo predicò Noe, y no aprouecho, y luego que terrible castigo. A los de Sodoma, que de años antes por Loth, y Abrahã, y cada dia nos amenaza Dios por los predicadores, con las penas del infierno: porque es Dios tan bueno y tan misericordioso, y tã enemigo de castigar, que primero auisa, se enoja y amenaza, y da terminos, y los prorroga. Y asì dize san Hieronym. *Infinita clementia non supplitium inferre pro scelere, sed ad penitentiam prouocare, tam malorum operum quam pessimorum cogitationum*. O infinita Clemencia y misericordia de

Luc. 19.

Eccles. 7.

4. Reg. 20.
D. Chriofost.

Ad Hebr. 10

2. Reg. 24

Esai. 2

Matth. 24

D. Hiero.

BALAM.

Dios, q̄ no castiga luego como lo merecē nuestros pecados, sino estanos cōbidādo a penitēcia. Esto mesmo haze a los de Ninive: de aquí a quarēta dias se a de destruyr esta ciudad: como si mas claro les dixera, muchos dias a, que teneys merecido por vuestros pecados el infierno, y q̄ esta ciudad fuesse assolada y destruyda, pero es Dios tan misericordioso, que os a esperado a penitencia muchos años, y así os da agora por vltimo termino perēptorio quarēta dias, para que dentro de llos hagays penitencia.

§. 190. ¶ Y así para soltar esta dificultad dize los Doctores, que tiene Dios dos maneras de hablar. La vna absoluta, quando alguna cosa a de suceder, segun esta en su presciencia Diuina determinado, esta es immutable y invariable. Otras vezes habla condicionalmente, segun la disposicion delas causas segundas: y entōces anda al paso de los hombres, los quales son mudables y variables, o segun los meritos, o demeritos de cada vno: como aca los hombres, algunas vezes hablan absoluta mēte: esto a de ser sin replica, y no ay lugar a suplicacion: otras vezes habla segun la disposiciō del tiempo, respecto al *hinc & nunc*, como quando vno esta enojado y ayrado contra otro, promete, q̄ se lo a de pagar: entēdese esto, miētras fuere su enemigo: q̄ si despues son amigos, perdónalo, y no se lo paga: porq̄ la amenaza era estandose las cosas en su ser, sin variarse: porque variādose ellas, se varia la promesa: así hizo Dios a los de Ninive, estaua enojado y ayrado cōtra ellos, embiales a dezir, q̄ si en quarēta dias no se enmiēdan, q̄ se lo an de pagar, emmiēdāse, cessa el amenaza: como si vn hōbre q̄ es de verdad, y no es mudable, dixese a otro: de zilde a fulano, q̄ se emmiēda, y no haga esto, porq̄ sino, me lo a de pagar: si se emmiēda, y no se lo paga, no por esso es mudable, antes lo fuera, sino cūpliera su palabra: q̄ emmiēdādose se lo pagara. Y esto es lo q̄ dize Balaā de Dios, q̄ no es mudable: y así le a mādado, q̄ no maldiga a su pueblo, sino q̄ lo bendiga: y no puede hazer otra cosa. Verdad es, q̄ yo vine a maldezir a este pueblo: mandame Dios, q̄ no lo haga: mal que me pese, tēgo de hazer, lo q̄ Dios me manda: porq̄ los malos siruē a Dios, mal que les pese. Deseaua este falso profeta, maldezir al pueblo d̄ Dios,

y no le da Dios lugar, antes lo fuerça, a q̄ le bendiga, y diga las virtudes, q̄ ay en el, y q̄ no es pueblo ydolatra, como el y su reyno. No ay ydolatrias en Iacob, ni agoreros, ni adiuinos como entre nosotros, porq̄ adorā a vn Dios verdadero, y nosotros a muchos dioses falsos: y así se lo dixó Christo a la Samaritana. Ioa. c. 4. nosotros adoramos lo q̄ sabemos, q̄ es a Dios, y vosotros adorays, lo q̄ no sabeys, q̄ son ydolos: y por adorar a Dios verdadero, los sacó de Egipto *Manu armata*, cuya fortaleza es de vnicornio, q̄ es animal fortisimo. No ay hechizernas ni supersticiones en el pueblo de Dios, como entre nosotros: porq̄ teniendo a Dios, el los auisa por sus profetas y ley, de lo q̄ esta por venir: para que entēdamos, que si los judios eran fuertes, era, porque Dios estaua entre ellos: y aora como no esta no ay gente tan cobarde ni flaca, y andan alebrestados y amilanados: y sino me quereys creer, quierō tercera vez prouar vētura: y así manda tercera vez leuantar altares, y ofrecer sacrificio.

¶ Pero ofrece se aqui vna dificultad, y es como Balaā siendo encātador, y teniēdo pacto cō los demonios, leuātāua altares, y cōsultāua a Dios? A esto se responde, q̄ su intēto no era cōsultar a Dios, sino con sus cōjueros y encantaciones inuocāua a los demonios, pero Dios le mādāua, que no respōdiessen, y así el mesmo le respōdia, diziendole la verdad. Porq̄ los demonios no solamente no pueden hazer mal sin expressa licencia de Dios, pero ni auir dar respuesta a los q̄ los llamā. Y así Saul quando consulto a la Phitonisa, no quiso Dios, que respondiēse el demonio, sino que callasse, y respōdiēse ella mesma. 1. Reg. c. 28. y no solamēte el mesmo Dios lo haze callar, pero los sanctos. Y así sancto Tho. en la India mādāua a los demonios, no diessen respuesta en los ydolos: porq̄ les manda Dios a los demonios, q̄ callē, como muchas vezes Christo les dezia, *obmutescē demon*, así: aqui: aunq̄ Balaā inuocāua a los d̄monios, no queria Dios q̄ respondiessen, y por esso los cōsultāua tantas vezes, para ver, si respōdiā: y así respondió Dios tercera vez, y no quiso, que consultasse ni inuocasse mas a los demonios, sino que auisasse al Rey, de lo que passāua: para enseñarnos, que no solamente enfrena Dios a los demonios, pa-

§. 191.

1. Reg. 28.

ra que no hagan mal a los buenos, pero para que ni respondan, quando los consultaren: y que ni mas ni menos entiendan los malos, que no porfien ni perseueren en su mal proposito y rayn intento, despues que entienden la voluntad de Dios, porque no an de salir con ello: y assi Balaam se subio a lo alto de vn monte, & *elevans oculos vidit Israelem intentorijs commorantem per tribus suas.* Leuantô los ojos de lo alto del monte, y viô el exercito tâ luzido del pueblo de Dios, tan hermoso y tâ ordenado, estar puesto por grãdissimo ordê por aqlllos llanos. Parece q abre Dios los ojos de los malos, y haze, que tē gan ojos de lince penetratiuos y de gran vista, para mirar y contemplar las cosas de los buenos: y parece, que les pone vnos antojos, para que les parezcan muy mayores, para atormentarlos mas, y darles garrote con embidia, que les roya las entrañas, como abrio Dios los ojos del rico avariento. Lucae capitulo. 16. para que viesse la bienaventurança y felicidad de Lazaro. Y assi dize san Lucas. *Elevans autem oculos suos, cum esset in tormentis vidit Israelem intentorijs commorantem,* abre Dios los ojos a este falso propheta, para que vea la hermosura del exercito de Dios, y luego se reuistio su espiritu en el, y debaxo de vna parabola le dixo al Rey la summa de la verdad. *Dixit Balaam filius Beor, dixit homo cuius obturatus est oculus.* Aqui declara la manera, que tenia Dios en reuelar sus misterios y secretos: cierra los ojos del cuerpo, porque las cosas que quiere reuelar, no son visibiles ni corporales, sino cosas inuisibiles y espirituales y sobre naturales, en las quales los ojos corporales no tienen voto ni parecer, porque es cosa reuelada por el mesmo Dios. *Dixit auditor sermonum Dei, qui intuitus est visionem Dei,* y cerrando los ojos, abre los oydos: como dize Esay. capitulo. 50. *dominus aperuit mihi aurem, & ego non contradico.* Abreme Dios los oydos, y yo no hago contradicion: lo mesmo hizo a Balaam: y luego dize la manera, que tuuo Dios en reuelarle lo que queria, *qui cecidit & sic aperiuntur oculi eius,* luego cayo en el suelo y se le abrieron los ojos del entendimiento: para dar a entender, que quando Dios a de reuelar algun misterio, caya en el suelo, cerra-

uale los ojos corporales, y abriale los oydos, y los ojos de el entendimiento, y de esta manera le reuelaua y descubria sus misterios, para figurar en esto, a quien Dios reuela y descubre sus misterios, que es, a los que caen y se humillan, y tienen cerrados los ojos corporales para las cosas terrenas y de aca baxo: porque no han de entender, que las cosas sobre naturales y de sē tienen color, para que se puedan percebi con esta vista corporal, ni tienen cantidad, para que se puedan palpar: hanse de cerrar estas puertas de los sentidos, quedando solamente abierta la de los oydos. Porque (como dize san Pablo ad Roman. capitulo. 10. *fides ex auditu* la puerta de la Fè, es el oydo, y alumbrado el entendimiento cō lumbrē sobre natural, puede entender las cosas sobre naturales: como en la gloria, leuantado el entendimiento cō lumbrē clara de la gloria, pueda gozar de la vision beatifica: assi la lumbrē de la Fè le uanta el entendimiento, para entender las cosas sobre naturales. De esta manera se las reuelo Dios a Abraham, quando cayo el rostro en el suelo: y de la mesma manera a Balaam: el qual con spiritu prophético descubre grandezas del pueblo de Dios, diziendo. *Quam pulchra tabernacula tua iacob, & tentoria tua Israel, vt valles nemorosa, vt horti iusta fluuios irrigui, vt tabernacula quæ fixit dominus, quasi cedri prope aquas.* Alaba al exercito de quatro cosas. La primera, de hermosura, o que hermosas tiendas tienes Israel. La segunda, de llanura: como se estendian por aquellos campos, como valles llenos de arboles frescos. Dize el Chaldeo, *sicut torrentes desfluentes, y sanctis pagni, sicut torrētes extensa sunt.* Como rios que vienē de auenida, q se estienden por los câpos. Lo tercero, los alaba de amenidad y frescura, como huerto q tiene agua de pie, o q esta junto a algũ rio, q por sus acequias se riega. Alabalo de firmeza y fortaleza, como tiendas puestas y hincadas por el mesmo Dios. Y q quiera dezir cosa firme estable y permanecederã, dizelo Esay. c. 33. *Oculi tui videbant Hierusalem, habitationem opulentam, tabernaculum, quod non transferetur, nequē proficiuntur clauis eius in seculum, & omnes funes eius non rumpentur.* Tus propios ojos han de ver a Hierusalem,

Lucæ. 16.

Esai. 50.

Ad Ro. 10.

Esai. 33.

BALAM.

tan abundante y abastada y proueyda de todas las cosas, que no le a de faltar cosa alguna, ni a de tener necesidad, de andar mendigando, lo que uuiere menester por tierras agenas. Y assi lo dize Dios, Exod. ca. 15. *Perduxisti infortitudine tua ad pascuum sanctitatis tuae*, como poderoso pastor con mano fuerte y poderosa lleuaste tu ganado a tierra abundantissima, dō de no les a de faltar cosa, delas que tuuieres necesidad, y entonces no sera tienda mouediza, ni se desclauaran y arrancarā los clauos, ni quebrarā ni romperā los cordeles. Es vna galana methaphora, tomada de las tiendas mouedizas, q̄ hincan sus estacas o clauos muy gruesos, y alli atan los cordeles, y muchas vezes es tan grande el ayre, q̄ arranca los clauos, o rōpe y quiebra los cordeles. Pues esto dize Esai. de la Sinagoga, aunq̄ mas propriamente quadra a la yglesia Chatolica, fundada en la piedra firme Christo: y assi estādo el fundamēto firmissimo, todo lo q̄ estuuiere fundado sobre el, lo a de estar, demanera q̄ el infierno, ni los demonios, ni todos los hereges y infieles bastē a derribar este firmissimo edificio, porq̄ es cosa fundada por el mesmo Dios. Y assi lo dize el mesmo. 2. reg. cap. 7. *Ponā locum populo meo Israel, & plantabo illū*, yo se ñalare suelo a mi pueblo, y lo plātare por mi propria mano. Lo q̄ los hombres plantan tan facilmente se arranca, o se seca, o se pierde: pero lo que planta Dios, esso firme, fresco, y jamas se seca ni se pierde. Y assi lo dize san Pab. ad Hebre. c. 8. *Talem habemus Pontificem, qui consedit in dexteram sedis magnitudinis in caelis, sanctorum minister, & tabernaculi veri, quod fixit Deus, & non homo*. Dichosa la yglesia que tiene tal summo Pontifice, sentado a la diestra de la Magestad y grandeza de Dios en los cielos, ministro y cabeza de los sanctos, y autor de toda su sanctidad, y del tabernaculo verdadero, fixado y fortalecido por el mesmo Dios. Esta es la fortaleza y abundancia grande de la yglesia, que de sus puertas a dentro tiene todo lo que a menester para la saluacion delas animas. Alabalo tambien de altura: como cedros junto a las aguas. Quando vn edificio a de ser muy alto, es baxo el fundamento, y a de llegar a lo firme. El edificio de la yglesia auia de ser tan alto, que auia de

llegar al Cielo: y assi fue tan baxo el cimiento, que llego al infierno, que era el Limbo de los sanctos padres.

¶ Cosa es marauillosa y muy extraordinaria, ver vnas tiendas, que auia quareta años, q̄ andauan subjectas a las influencias del cielo, y a las aguas y ayre, y que estauā curtidas y denegridas, y muy feas en lo exterior, y le parecen a este falso propheta tan hermosas y tan bellas: para figurarnos dos cosas. La primera, como tenia mas cuenta con lo que figurauan, que no a lo que entonces eran: que era a la venida de Christo: y assi dize el mesmo Balaam en este mesmo capitulo. *Hec quis victurus est, quando ista sunt*. O quien fuera biuo, quando estas cosas han de suceder: quien viera aquel año dichosissimo, y antes que me buelua a mi casa y a mi pueblo, te quiero dar vn consejo, de lo que tu pueblo y Reyno a de hazer, quando venga este tiempo postrero que digo, este siglo dorado, y edad dichosa: y es, que en viniendo al mundo este, que ē dicho, luego acudid a el, y daros ē vnas señas marauillosas, demanera que no podays errar. *Verum tamen pergens ad populum meum dabo tibi consilium quid populus tuus populo huic faciat in extremo tempore*, y luego da las señas, y manda que las escriuan. *Dixit Balaam filius Beor*, assentad que digo, y prophetizo todo el successo deste pueblo: y assi te digo Rey, que te quietes, y no te alborotes, ni desafosiegues, porque te hago saber, que esta hermosura y prosperidad de este pueblo, no a de ser en tu tiempo, sino *in nouissimis temporibus eueniet*: q̄ son los tiempos de Christo, a los quales llamalos postreros, que no ay mas que esperar: a de ser el fin y remate de los siglos: y assi pone quatro prophecias, en las quales figura quatro estados de la yglesia. El primero, es desde que Dios sacō a Abraham *de hinc Chaldeorum*, hasta que le dio la ley. El segundo, desde que le dio la ley, hasta que entraron en la tierra de promission, y hasta que no tuuieron Rey ni templo. El tercero, desde que tuuieron Rey y templo, hasta Christo. El quarto, desde la venida de Christo, hasta la fin del mūdo: y assi dize del primer estado de la yglesia quatro cosas. La primera, como era aq̄l pueblo bendito de Dios, y q̄ no lo podia el maldezir.

§. 192.

Exod. 15.

2. Reg. 7.

Ad Hebre.

dezir. Que esto sea verdad, que fuese bédito de Dios, cōsta muy claro dela Escritura Diuina, en particular Genes. c. 12. *Benedicam tibi, & benedicam benedicētibz te, & maledicam maledicētibz te:* y por no caer Balam en esta maldicion, no quiere maldezir al pueblo de Dios. Lo segundo dize del, como Dios apartò y señalò este pueblo para si, y lo puso en su corona y mayorazgo. *Populus iste solus habitabit, & inter gentes non reputabitur*, que esto sea verdad, tambien consta de la Scriptura a cada paso. Deuter. capi. 4. *te elegit dominus Deus tuus, vt sis ei populus peculiaris, decunētis populis qui sunt super terram,* y que este pueblo se a de ver, desde los montes altos y encumbrados, que an de ser medio para ver a este pueblo y su grãdeza: es dezir, los grandes sanctos q̄ auia de auer en aquel pueblo, de quien todos ellos tuuieron origen y principio: y desde que ellos fueron en el mundo, te vio, este pueblo ser pueblo de Dios, y tuuo hermosura y valor, porque es gran cosa, en vn reyno y ciudad y pueblo auer hōbres de pecho y valor y sanctidad, porq̄ lo hazen campar y descubrir, quien es. Y por esto san Matth. hizo aquella diuina lista de tantos sanctos del Testamēto viejo, de quien tuuo principio y origen, ser y valor aquel pueblo, y en faltando ellos, le falto todo. Matth. c. 1. Lo tercero dize deste pueblo, que es innumerable, q̄ no se puede contar, *quis dinumerabit Iacob?* no ay guarismo, para cōtar este pueblo: a de yr creciendo como espuma, demanera q̄ no se puede contar. Esto mesmo dize Dios Genes. c. 13. *Multiplicabo seminum sicut stellas celi, & sicut puluerem terræ.* Y lo quarto dize, del buen fin y acabamiento deste pueblo, que buen fin y dexo tuuo: y por esso dize, que quisiera el tener el fin, que aq̄l pueblo auia de tener. Que fin tan dichoso tuuo, lo dize S. Matth. cap. 1. como acabo en Christo y su madre, que fue dichosissimo fin.

¶ Y luego trata del segundo estado del pueblo de Dios, despues de auerle dado Dios ley. Lo primero de que lo alaba, es de religió y culto de vn verdadero Dios: como no eran ydolatras, q̄ adorauan muchos dioses: y esto fue lo primero q̄ Dios le mando, quando dio la ley Deute. cap. 6. *Audi Israel, dominus Deus tuus vnus est, non habebis deos alienos coram me,* y por esto

lo alaba del culto de vn solo Dios, *dominus Deus eius cum eo est*, tienen a vn solo Dios verdadero consigo: no andã cargados de ydolos, sino vn solo Dios, a quien adorã y reuerenciã. Lo tercero, lo alaba, q̄ sin tener rey temporal, alcanço grãdes victorias de sus enemigos. *Clāgor victoris Regis in illo est.* Puesto caso que no tenga Rey, ninguna falta les haze, porque tan grãdes victorias alcãgan, como si lo tuuiera, y declara la causa: por quiẽ las alcãcauã, q̄ era Dios. *Dominus Deus eduxit illũ de Egypto, cuius fortitudo similis est rhinocerotis, cuius cornua præeminēt super omnia,* sacolos Dios de Egypto, cuya fortaleza y potencia es como de vnicornio, q̄ excede a todos los demas animales porq̄ ño los (cuya virtud es muy oculta y secreta) y assi vécio a vn Rey tan poderoso como Pharaon. Lo quarto lo alaba del buen regimiento de su republica, que no se regian ni gouernauan por agoreros ni adiuinos, *non est augurium in Iacob, neq̄ diuinitio in Israel,* sino por reuelaciones diuinas, que Dios hazia a sus prophetas. Lo quinto, los alaba de fortaleza. *Ecce populus acubabit vt leona.* Estara muy acollado y recostado como leona, que nadie osara allegar a el, como nadie osa allegarala Leona.

¶ En la tercera propheta toca el estado de aq̄l pueblo hasta la venida de Christo. Y lo primero de q̄ los alaba, es de tener consigo muy de alsiẽto a Dios, y biuir y morar entre ellos: q̄ era como sol, q̄ los hazia resplandecer. *Quam pulchra tabernacula tua Iacob tentoria tua Israel,* primero dize, *quam pulchra tentoria tua Iacob*, segun afirman los libros, porque al principio biuian en tiendas mouedizas, que las assentauan junto a los Rios y lugares amenos y frescos, a donde auia mucha agua: y assi los alaba de frescura, y luego firmeza. *Vt tabernacula que fixit dñs,* trata primero de las tiendas, porque primero anduuo el arca en ellas desde Moysen hasta David: y luego trata de los tabernaculos, porque al principio estuuo en el Templo de Salomon, y despues en el que edificaron Esdras y Ne mias. Lo segundo alaba aquel pueblo de Doctrina, *& fluet aqua de situla eius.* Porque Salomó, y todos los Profetas como cōherrada, o caldero la sacaban de la Escritura Diuina, para regalar las animas: entonces flo-

BALAAAM.

1. Reg. 15.

recian tanto las letras en Hierufalem, y la doctrina, que venian de todas las partes del mundo a ella. Lo tercero lo alaba de Rey temporal, el qual vencio al Rey Agag. Este fue Saul, q̄ vencio a este Rey, y le quitò todos los desposos y riquezas que tenia, como parece. 1. Reg. capit. 15. y porque guardò para sí lo mejor, fue reprouado: y así lo dize luego, *et auferetur Regnum eius.* Porque lo passo Dios en Dauid. Luego lo alaba de las grandes victorias, que alcanço por medio de Dauid: y así concluye segunda vez con dezir. *Quomodo maledicam cui Deus benedixit?* Porque en este reyno de Dauid con firmò Dios la bendicion, que auia dado a Abraham.

§. 195.

¶ La quarta propheta es del estado de la yglesia, q̄ es en tiẽpo de Christo: y así en sola esta haze menciõ de *nouissimis temporibus*, que eran los tiempos de Christo. Y porq̄ en este estado estauan encerrados grandes misterios, dize. *Qui nouit doctrinã altissimi, idest illa quã dicturus sum nemo nouit, nisi qui fecit doctrinã altissimi.* Y así comiença. *Orietur stella ex Iacob, et consurget virga Israel, et percuciet duces Moab, et stabitq̄ omnes filios Seth.* El Chaldeo y todos los Doctores Catholicos, declaran esta propheta de Christo: y así el Chaldeo traduze este passo maravillosamente, como parece en la Biblia complutense. *Ecce ego vado ad populum meũ, veni, consulam tibi quid facias.* Y luego comiença a hablar como Propheta, y q̄ lo que hablaua, lo via folamente cõ los ojos del entẽdimiento. *Video eum, et non modo intueor, sed non prope est, cum consurget Rex de domo Iacob, et vngetur Christus de domo Israel.* Declara esto otro Chaldeo. *Cũ surrexerit Rex ex Iacob, et natus fuerit Messias ex Israel, interficiet duces Moab, et dominabitur in omnes filios hominũ.* Maravillosas traducciones, para prouar y declarar, como Balaam habla de Christo: pero arguyen cõtra esto los Hebreos modernos. Venid aca, conformemonos vosotros y nosotros, y todos cõfessamos, que aqui Balaam habla de Christo: pues dezid, quando vuestro Christo y Mesias a passado los terminos de Moab? quando a destruydo a los hijos de Seth? quando a tomado la possessiõ en Edon, ni en el monte de Seyr? O gente brutal y bestial, gente vil y ratera, y que todo es carne y sangre, y en quien no ay espiritu, to

das son sus cosas temporales, y no ay leuantar el espiritu a cosas del cielo: que no miran, que llama a Christo estrella: porque todas las cosas que a de pretender, son cosas espirituales y del Cielo: y que Christo a de ser verdadero Dios, y señor del cielo y de las estrellas, y consequentemente señor vniuersal de todos. Y que no se a de entender esto carnalmente, sino espiritualmente. Y así Christo a subjetado, y traydo a la yglesia a todos estos, y a otros muchos: y no consideran, que aunque era verdad, que aquellas tiendas estauan curtidas de las muchas aguas, negras y feas, del mucho tiẽpo que auia, que se hizieron, con todo esso le parecieron a Balaam hermosissimas: para figurar, que aunque es verdad, que aquellas tiendas estauan curtidas y denegridas, porque la vida de los buenos (en los ojos de los malos, y de todos aquellos que no saben otra cosa, sino mundo) les parezca suzia y de ningũ prouecho: en los ojos de Dios es hermosissima. Porque no mira Dios ni haze caso, ni tiene cuenta con esto exterior, que es riquezas, y potencia, y otros dones naturales, sino lo interior: en esto pone los ojos: como se dize primo, Reg. capitulo. 16. queriendo Samuel vngr a Elias por Rey de Israel, por ser el primogenito de Isay. engañandose por esta aparençia exterior, porque era hermoso, y bien dispuesto: dixole Dios. *Ne respicias ad aspectum eius, et ad altitudinem stature eius, quia reprobauit et abiecti enim: homo videt quã sunt præ oculis, dominus videt quã sunt in corde.* No mira Dios a la hermosura corporal y exterior, sino a la espiritual, y interior de el alma. Y aunque es verdad, que Dauid era roxo, hermoso, y blanco y colorado, no tuuo Dios respectõ a esto, porque lo principal de que Dios se informa y contenta, y lo que mas le satisfaze, es de lo interior: y si las tiendas y vestiduras de los justos, son tan hermosas en los ojos de Dios, quanto mas lo seran las interiores, y de el alma? Y así *Fluet aqua de fistula eius, et semen illius erit in aquas multas.* Serã vn rio caudal de Doctrina, donde cada vno puede yr, a henchir la herrada, o caldero de su anima, como lo dixo san Iuan *Iuan. 4. cap. 1. Et de plenitudine eius omnes nos accipimus.* Esta aq̄lla diuina fuente rebofando agua

1. Reg. 16.

Iuan. 4.

agua

agua de doctrina y de gracia, porque tiene en sí el manantial viuo de la diuinidad y así está rebosando agua viua para que la quisiere. Y así se lo dixo Christo a la Samaritana, Ioa. cap. 4. quando ella le dixo, que pues no tenia foga ni caldero, para sacar el agua de aquel pozo: donde tenia el agua viua? Respondio Christo, que no trataua de aquel pozo, ni de foga ni caldero material, sino de sí mismo, que era pozo de agua viua, la qual ella auia de cojer con el caldero de su alma: Y esto es lo que dize aqui Balaam, esto es. *Fluet aqua de fistula eius & semē illius erit in aquas multas.* Esdezir: como d' Christo como principio espiritual, mediãte la semilla d' toda doctrina, su casta se auia de multiplicar, y estēder por el mūdo: y lo mucho q̄a uia de cōquistar, que auia de ser Agag, por lo qual significa todos los Reyes de Amalech. Y llamate así, porque el primer Rey de los Amalechitas se llamó Agag: como los Emperadores se llaman Cesares de Iulio Cesar: y como a todos los ha de rendir y subyugar, y traer sus hijos a la Iglesia. Y así vn Doctor Hebreo llamado Rabi Gerundien se sobre este lugar de Balaam. *Orietur stella ex Jacob,* dize. *Quia Messias congregaturus est dispersiones Israelis ab extremis terrae vsque ad extremum, id circo assimilatur stellae, quae transit per firmamentū à summo caelo.* El Mesias auia de juntar las reliquias de Israel derramadas por el mūdo desde Oriente a Poniente: y por esto se compara a estrella, que passa por el octauo cielo, de Oriente a Poniente: y por eso Christo se compara a Sol muchas vezes, del qual dize Dauid. *A summo caelo egressio eius: & occurus eius vsque ad summum eius.* Esto trae san Pablo de Christo, el qual como Sol pasa alumbrando de Oriente a poniente. Y Malach. capit. 4. dize. *Orietur vobis timentibus nomen meum Sol iustitiae, & sanitas in pennis eius.* Como el Sol que todo lo alumbra, y parece, que lleva la salud debaxo de las alas: así Christo por donde quiera que yua, yua alumbrando, y da ua salud: de manera que parecia, que la lleuaua debaxo de las alas. Y luego dize, como Christo auia de tomar la presidencia del mundo, y echar al demonio del, y arrancar, y desterrar la idolatria, y sembrar la verdadera doctrina: y esto, desterrando y echando al demonio author della de todo el mundo: así lo dize Christo, Ioann.

capit. 14. *Nunc iudicium est mundi, nunc princeps huius mundi eijcietur foras.* Agora se ha de ver el pleyto del mundo, que tantos años a, que anda: y se le ha de quitar la posesion del al demonio, principe de las tinieblas, porque es author, de que el mundo está lleno dellas: pero venido el Sol Christo, ha de alçar al demonio del, y cō el todas las tinieblas: aunque algunas no lo recibierō, como dize san Juan ca. 1. *Et tenebrae eum non comprehenderunt.* Y así Balaam pinta a Christo como juez cō su vara. *Consurget virga Israel.* Ha se de levantar de este pueblo vna vara, vn juez y vn presidente, que ha de ver y sentenciar el pleyto, que se trata entre el demonio y el mundo: y así dize. *Vastabit omnes filios Seth.* Entiendē por Seth, a todo el mundo: porque Seth fue hijo de Adan, y toda la casta de Cayn perrecio en el diluuiο: y así todos descendieron de Seth: porque Christo destruyō todas sus idolatrias y dioses vanos y mentirosos. Esto es lo que dize Christo, Ioan. capit. 12. *Si exaltatus fuero à terra omnia traham ad me ipsum.* Como vio esto el Rey Balach, *Complosis manibus ait, Ad maledicendum inimicis meis vocauit te, quibus è contrario tertio benedixisti: rei è tere ad locum tuum.* Espantado, y admirado el Rey Balach, apretándose las manos, o como otros dize: hiriendose en el muslo, como espantado, dize: llamēte para maldezir a este pueblo, y tu as hecho al contrario, q̄ tres vezes lo as bēdezido, en lugar de maldezirlo vna sola vez: pues lo as hecho al reues de lo que yo pensaua, tambien yo lo haré al reues de lo que pensaua, y mudarè parecer y voluntad, porque antes lo era de honrrarte, y enriquecerte, si hizieras mi voluntad: pero pues no lo as hecho buelue te a tu casa, y defengañote, que jamas tendre memoria de ti. Este es el pago que da el mundo y sus ministros a los q̄ hazen bien sus officios, conforme a lo q̄ Dios les manda, y a los que dizen verdad: porque no quieren, que sea conforme a la voluntad y gusto de Dios, sino conforme a su voluntad y gusto: que a los que lo firuieren conforme a el, a estos honrran, y a estos hezen mercedes: y sino los seruis en aquello, todo quanto aueys seruido, lo perdeys. Andaua Martha sollicita y cuydadosa, para aparejar a Christo de comer: tanto, que andaua tan turbada, q̄ no sabia darle amanos, pareciendole que

BALAM.

seruia a Christo en aquello, que le daua gusto: y assi se quexo de su hermana, por que no hazia otro tanto: y oyò que su hermana auia escogido la mejor parte: y da la razon Christo, porque le seruia en aquello, q̄ le daua mas gusto, q̄ era en cosas espirituales, y Martha en cosas corporales, que no le dauan tanto, como era comer y beuer, Luc. capit. 10. Para enseñar que los Principes y grandes aman mas a aquellos, que les firuen en aquellas cosas que les dan mas gusto, y paganlo mejor: si el señor es gloton y amigo de comer y beuer, el criado que mas se acomoda a su gusto, y el que administra mas cosas conforme a aquel gusto, aquel ama mas: y si sensual o murmurador, o auarièto, lomefmo: pero si es espiritual y christiano, ama mas al que correponde con aquello, y es mas virtuoso y christiano: assi aqui el Rey Balach, pagò tan mal a Balaam, porq̄ no siruio al Rey en aquellas cosas, que le dauan gusto. Y assi viendo el, que el Rey quedaua tan desgraciado (por ver si lo podia contentar con algo) dixo: que antesq̄ se fuesse, queria darle vn consejo, cò que destruyesse a aquel pueblo: y el consejo no lo pone aqui, pero ponelo mas adelante en este mesmo libro capit. 31. adonde manda Dios a Moylen, que los primeros de quien tome castigo, sea de los Madianitas: que no quede ninguno a vida, y da por razon *Nonne ista sunt qua deceperunt filios Israel ad suggestionem Balaam, & prauaricare vos fecerunt in Dominum super peccato Phogor vnde percusus est populus?* El orden q̄ tuuo Dios tan maravilloso en el castigo por el pecado de la idolatria: primero castiga a su pueblo, por auerte dexado enganar de las mugeres Madianitas: porque fuele Dios castigar primero a su pueblo, y castiga Dios grauissimamente, y con gran rigor el pecado de los suyos, y de ellos comienza el castigo, y despues castiga a los estraños, que les fueron ocaion de pecar. En el pecado de Adan, primero lo castigò a el y a Eua, y despues a la serpiente: y assi lo dize san Pedro, 1. Cano. cap. 4. *Quoniam tempus est vt incipiat iudiciu à domo Dei:* el castigo ha de comenzar por la casa de Dios: pero no se yràn alabando, los que son causa del pecado. No se quedò alabando la serpiente, ni sin castigo: y assi dize Dios. *Maledicta tu,* para que los malos teman, de induzir a otros a pe-

car, y ser instrumentos de pecados. Y por esto castigò Dios con tãto rigor a las mugeres Madianitas, y a el falso propheta Balaam, por que fueron instrumetos, de que el pueblo de Dios pecase y idolatrase: y assi dize Dios. *Cunctos interficite,* a los varones todos grandes y pequeños, y a las mugeres que fueron causa de la idolatria, a todas las degollad. Y no solamente condena a los presentes, pero manda en el Deuteronomio cap. 23. que hasta la decima generacion no entren en la Iglesia de Dios: y luego dize, que para siempre los destierra de ella, y da por razon *Quia noluerunt vobis occurrere cum pane & aqua in via, quando egressi estis de Aegypto, & quia conduxerunt contra te Baalam filium Beor de Mesopotania Syria.* Esto parece contrãrio a lo q̄ se dize Deutero. capit. 2. porque alli se dize, que estos les dieron bastimentos por sus dineros, los quales les sacaron a la raya de su Reyno, porque no les quisieron dar paso por el. A esto se responde, que no salieron ellos sino las mugeres, y ellos quedaron, *manu armata,* para defenderles la entrada: y assi las mugeres hizierò mas estrago en ellos, que no hizieran los hombres con las armas, pues Joshizieron idolatrar: y por esto Josue hizo terrible castigo en este falso propheta, Josue cap. 13. *Et Balaam filium Beor ariolum occiderunt filij Israel gladio.* Y lo mesmo manda Dios, Eisdre 2. y 13. alli manda, que jamas entren en la Iglesia Amonitas y Moabitas por este pecado de Balaam: y assi se quexa Dios por Micheas, capit. 6. trayendo a la memoria las mercedes, que recibio de mano de Dios en los campos de Moab. *Popule meus memento quaso quid cogitauit Balach Rex Mob, & quid responderit ei Balaam filius Beor.* Pueblo mio acuerdate, de lo que pasaste con el Rey Balach Rey de Moab, y Balaam falso propheta y encantador, q̄ pretendio destruyrte, y les sali yo al encuentro, y estoruè el mal que te querian hazer. Y alli en ese mesmo lugar, donde mayores mercedes recibiste, alli cometiste mayores pecados de idolatria. Que Balaam aya dado tan maldito consejo dize lo san Iuan Apocalipsi. capit. 2. *Quia habes illic tenentes doctrinam Balaam, qui docebat Balach mittere scandalum coram filiis Israel edere & fornicari.* Que maldito consejo, y que de males causò, y que de pecados y muertes por el interes. Despues de auer dado

Deut. 23.

Deut. 20.

Numer. 31.

Jos. 13.

Eisdre 2. c. 13.

Mich. 6.

1. Can. Pt. 4.

Apocalip. 2.

tan buenos consejos, el interes fue causa de que diese tan maldito parecer y consejo, Para que entendamos, que pocos ay por sanctos que sean, que muestre la constancia y fortaleza, que es menester: por que si en alguna cosa muestra constancia, no en todo: porque luego desdize como mal paño: sea jurisperito, o sea Theologo, sea frayle, o sea clerigo: con grandissima dificultad hallaremos, *qui se abscondat à calore eius*. El interes haze torçer las leyes humanas, y aun las diuinas a la voluntad del Rey: porque dize el refran: allà vā leyes, donde quieren Reyes. Y esto se ve claro en la Escripura a cada passo, en particular 2. Reg. capit. 7. Tenia voluntad el Rey Dauid, de edificar casa a Dios: y consultò para ello al Propheta Nathã, el qual sin consultar a Dios, conformase cõ la voluntad del Rey: y dize - *Omne quod bonum est in oculis tuis fac*. Sancto Propheta así dezis al Rey a carga çerrada, que todo lo q̄ le pareciere bueno, lo haga? no labeys, q̄ muchas vezes no es bueno ni sancto lo q̄ a los Reyes les da gusto? porque le days ese consejo a carga çerrada? *Omne quod bonum est in oculis tuis fac*. Yo os prometo, que vos os desdigays: para que de aqui adelante habley con mas auiso y cõ mas recato, y no os vay tanto del pie a la mano. Otro dia le hizo Dios, que se desdixese con harta afrenta de su authoridad. Lo mesmo Balaam, que bueno y que cuerdo auia andado, y al fin el interes le hizo dar de ojos y de hocicos, y caer, y corresponder con el gusto del Rey: y así lo dize sã Pedro 2. Canon. cap. 2. a donde haze vna inuestiua contra los malos, y contra los auarientos: y trae por exemplo a este maldito propheta Balaam. *Sequuti viam Balaam ex Beor, qui mercedem iniquitatis amauit: cegòlo el auaricia y el interes, y amò el premio, que se le dio, por tan maldito consejo que dio al Rey. Y lo mesmo dize san Iudas en su Canonica. Vae illis qui errore Balaam mercede effusisunt*. Ay d̄ aquellos, que por interes pecã como Balaam, que por el interes y por dar gusto al Rey, le dixo, que sabia que los hijos de Israel erã muy inclinados al vicio de la carne, y así procurale, que las donzellas mas hermosas q̄ viuiese en su Reyno, fuesen a llevarles algunos regalos de la tierra, y que procurasen con palabras blandas y regaladas arracerlos, y despues que estuuiesen ençẽ

didados en su amor, no les dieffen lugar a cõplir su volũtad, si primero no idolatrasen y de esta manera idolatrasen, y los castigaria Dios, y entregaria en manos de sus enemigos. Y fue así que atrueque de cõplir su voluntad, idolatrarõ: y hizo Dios grandissimo castigo en ellos. Y así en apartandose Balaam del Rey aprouechase de su consejo, y haze lo que le dixo: y las mugeres mas hermosas de los Madianitas les lleuauan de comer y beuer: y dize el texto. *At illi comederunt, & adorauerunt deos earum, inhiatusq̄ est Israel Beelphegor*: Para que entendamos los males tan grandes, de q̄ fue causa este maldito y falso propheta. para por ellos sacar los males de que es causa vn falso y mal predicador. Entrar en su acuerdo, y hazen, que vayan infinidad de donzellas hermosissimas al real con mucha comida y regalos, y combindanos a sus sacrificios: lo qual fue ocasiõ de idolatrar. Y así dize el texto. *Capit populus fornicaricum filiabus Moab*. Y dize luego la causa y ocañion dello. *Et vocauerunt populum ad sacrificium deorum suorum*.

§ 196.

§ TODO quanto mal a venido a la Christiandad entodo, a sido por tratar cõ estos estrangeros, y por tratar catholicos con hereges, porque es terrible la ocasiõ porque aunque es verdad, que en todo tiempo se ha de euitar el pecado, particularmente se ha de viuir con grandissimo auiso y recato, quando se ofrece ocasiõ. Ay varones religiosos y sanctos, que lo son, mientras no se les ofrece ocasiõ, pero en ofreciendoseles, no ay resistencia, luego caen, y dan de ojos. De combidar las moças de Moab a comer a los hijos de Israel, ya ver sus sacrificios, y tratar cõ los mãçebos d̄ pueblo d̄ Israel, esto fue ocasiõ de idolatrar, y de grandissimos peccados y paraq̄ lo entedamos mejor, leamos lo que dize Iosepho, lib. 4. Antiquitat. c. 6 que dixo el maldito propheta Balaam al Rey y a los suyos. *Vos quendam victoriam ad breue tempus aduersus eos lucrari desideratis quod impetrabitis, si hæc quæ moneo feceritis: filiarum vestrarum speciosas præcipue virgines quibus subdi & deuinci castitas possit inspicientium, propter pulchritudinis honestatem circa eorum exercitum proximè destinate, & supplicatibus eorum iuuenibus, vt earum amplexibus misceantur, præcipite quatenus eos viderint concupiscentia obligatos deserant rogantibusq̄ manere eas non primitus annuant quàm eos patria lege*

a. Reg. 7.

2. Ca. Pe. 21.

Iudas in Can.

Ioseph.

BALAM.

leges relinquere iubeant, simul & honorem Dei qui eas posuit eis, & Madianitarum & Moabitaram colere ritum cogant: si enim illis indignatur Deus: cum hac dixisset abscesit Balaam. Madianitæ verò dum misissent filias suas sicut ille monuerat, Hebræorum iuuenes decepti sunt pulchritudine earum, & ad puellarum colloquia venientes, rogabant quatenus earum pulchritudine fruerentur, neque consuetudinis proximitate recederent. At illæ libenter verba hæc audientes consenserunt eis, obligantes eos amore suo, quibus dum concupiscentia creuisset, eos illæ capere deserere: Dumquæ illos angustia de mulierum discesu crudeliter inuasisset, vberibus fleatibus exorabant, nè illos illæ desererent, sed futuras vxores & dominas omnium substantiarum suarum manere poscebant, quæ iurando religione firmabant, Deumquæ mediatorem promissione faciebant, flentes & vndique semetipsos misericordia dignos mulieribus ostendentes. Illæ verò dum eos seruitute iam captos esse cognoscerent, & omni vinculo fidei consuetudine obligatos, eis talia dicere ceperunt! Nobis quidem ò fortissimi iuuenes! domus paterna sunt, & bonorum magna possessio parentum ac domesticorum fauor atque dilectio: nihilquæ horum egentes venimus ad vestrum eloquium, nequæ questum speciosi corporis requirerent: vestram nobilitatem audiuimus, sed viros bonos & iustos existimantes honorare vos, Geniis quibus indigetis aduenimus: nunc verò quando dicitis circa nos habere dilectionem, & nostro contristari discesui: nec nos vestras preces abijcimus, sed tantummodo fidem volumus fauoris vestri percipere, per quam nos credere dignissimum iudicamus, vt vestram conuersationem diligentes, vxores esse possimus, formidamus etenim, ne dum fueritis facietate nostra consuetudinis adimpleti, deinceps contumeliosis affectas nos ad parentes nostros remittatis. Rogantibus autem illis, & vt vellent fidem daturos se polliceribus, dixerunt illæ: quomodo quidem hæc vobis placent, moribus autem & vita vtimini. omnibus aliena, itaut, & cibos proprios habeatis, & pocula cum nullo communia? Neesse erit vobis volentibus habitare nobiscum, etiam & deos collere nostros, nec erit iudicium aliud circa nos vestri fauoris, nisi eosdem deos, quos nos, adoretis, nullusquæ culpabit vos, si terra ad quam venistis eius collatis & numina, vt quæ dum dii nostri sint omnibus communes, vester verò in nullo sit talis: dicebantquæ eis, vt, aut quæ essent omnium ea faceret, aut aliam quæ rerent terram, in qua possent propriis legibus conuersari: illi verò eam amore deuicti optima illas dicere iudicantes, & semetipsos tradentes

voluptatibus earum, patria transgressi sunt in ar, deosquæ plurimos iam putantes & immolare: casto ge prouentia proponentes, cibis etiam extraneis congaudebant, & omnes ad mulierum libidinem contra leges proprias insurgabant, ita vt per omnem exercitum, iuuenes iam agerent contra legem, & seditio multa peior priore incidere, cum omnino solemnitates iam propria deperirent: nam dum semel iuuenes mores extraneos attigissent, eos vberius appetebant, sed & si qui priorum virorum propter virtutes patrum nobiles erant eius vitio subiacebant. Denique Samarias princeps tribus Simeon, dum haberet Chorami Madianitarum mulierum Ducis cuiusdam filiam viri inter illos valde potentis, vxore iubente an Mosaycas solemnitates quod illas magis delectarent effecit: non immolando lege patria, sed alienigenæ nuptias eligendo. Todo esto es de lo sepho, lo qual todo lo quise poner aqui, para que se entienda, y de lo dicho se pueden collegir las astucias y engaños de las malas mugeres, y de quantos males son causa, y fueron a aquel pueblo: y como con engañosos halagos y palabras blandas enganaron a los moços de aquel pueblo, a que idolatrasen, y adorasen sus idolos. Balaam y mugeres que de males causaron. Si querey salcançar victoria contra esta gente: los mejores soldados son donzellas hermosas: estas les embiada, q̄ hagan guerra a su castidad, y rendidos a la sensualidad, haràn dellos todo lo que quifieren: pero para esto es menester vfar de vna cautela y maña: en llegado luego trauen conuersacion, de la conuersacion vendran a los osculos y abraços, de los abraços encendidos en amor, querran venir a lo demas: y quando los vieren rendidos y encendidos en su amor, hagan muestra que los dexan, y si les rogaren y importunaren, se queden con ellos, no luego se lo concedan, hasta que los hagan dexar las leyes de sus antepassados, y el culto de el verdadero Dios, y el honor y reuerencia que se deue a tan buen legislador como Dios, y que guarden los ritos y ceremonias de los dioses de los Madianitas y Moabitas: y de esta manera los desamparará y dexará su Dios, y los castigará y meterá a cuchillo: y dado este consejo Balaam, luego se fue. Y no dio el consejo a sordos porque luego entran en su acuerdo, y lo hazen así. Embian sus hijas las mas hermosas con grandes regalos al Real, y luego en viendolas los mançebos, como halcones

cones se abaten al señuelo, y por eso de la hermosura de las moças, començo la conuersacion, y començaron a rogarles los dexassen gozar de tanta hermosura, y que no se fuesen, sino que muy de asiento se estuuiesen con ellos: ellas se lo concedieron muy de buena voluntad, como las que no deseauan otra cosa, para obligarles con su amor. Y fue de tal manera, que auuandose la conuersacion, se fue auuando el amor, y así yua siempre creciendo: y ellas viendole estar ya en su puto, començaron a yrse y dexarlos: de esto sintieron los moços tanto dolor, que con lagrimas y sospiros les rogauan, no los dexasen, sino los recibiesen por maridos, y fuesen señoras dellos y de sus haciendas. y esto con grandes juramentos, y haziendo a Dios testigo, y dandolo por fiador, que cumplirian, lo que prometian: y pidiendoles con lagrimas, vsasen con ellos de misericordia, pues tambien se lo merecian. Ellas como los vieron caydos en el lazo, y que estauan presos, y obligados cõ juramento, y dada palabra de cumplirlo les dixeron. Valerosos y fuertes mançebos, no somos nosotras algunas rameras, que tengamos necesidad de vuestras haciendas, porque haciendas y casas y grandes possessions tenemos de nuestros padres y antepasados, los quales nos aman y quierẽ: y así no nos traxo acá la necesidad, ni venimos con estos regalos y refrescos para ganancia, ni a ganar con nuestros cuerpos, lo que nos prometeys, sino q̄ venimos a la fama de vuestra nobleza, que soys hombres justos, nobles, y buenos: y así venimos atraeros algun refresco y regalo de la tierra, de que teneys necesidad como gente que viene de camino: y agora que dezis, que nos amays, y quedays tã tristes de nuestra partida, no es razon, de xar de acudir a lo que nos pedis y rogays: solo queremos nos deys seguridad de lo que nos prometeys, de manera que este-mos seguras, de que emos de ser vuestras mugeres: porque tememos, que despues de auer gozado de nosotras, y estando ya hartos de nuestro trato y conuersacion, burladas y afrentadas nos embieys a casa de nuestros padres, como muchos moços lo suelen hazer. Como oyeron esto los mançebos, boluieron a rogarles de nueuo, que quisiesen quedar se con ellos obligandose de nueuo, y prometiendo,

de cumplir lo que dezian: y para esto dar la seguridad, que quisiesen. Respondierõ las donzellas: como es posible, hazer lo q̄ prometeys, y nosotras concederos lo que pedis, y ser vosotras nuestros maridos, y nosotras ser vuestras mugeres? porque vuestras costumbres y vida y religio son contrarias a las de todos, soys muy particulares en el culto y religion, tanto, que hasta en el comer y beber lo soys: porque teneys manjares y bebidas proprias y particulares: si somos vuestras mugeres, emos de comer nosotras vno, y vosotros otro? Viuir nosotras vna vida, y vosotros otra? adorar nosotras vnos dioses, y vosotros otros? Es menester, que si quereys nuestra compania, os conformeys con nuestra vida, costumbres, y religion, y adoreys los dioses, que nosotras adoramos, y no queremos mas seguridad, que esta, ni mas indicios, de que no nos dexareys: y haciendo esto, nadie os podra culpar, porque direys, que os acomodastes al vfo de la tierra: y refran es comũ: dõde quiera que fueres, haz como vieres: y así no es justo, que tengays Dios particular sino que nos conformemos, en adorar vnos mesmos dioses. Y si quereys en esto conformaros con nuestra tierra, sino pasad adelante, y buscad otra, dõde podays viuir, y honrrar a vuestro Dios, y guardar su ley. Ellos que ya estauan captiuos y presos, dizen: que tienen mucha razon, y piden justicia, y que estan prestos a hazer su voluntad, y desde luego dexar su Dios, y leyes de sus padres y antepasados: y que desde luego la dexan, y quierẽ adorar sus dioses y offrecerles sacrificios y que quieren guardar las leyes y costumbre de la tierra. Ya comian los manjares vedados, ya se casauan con ellas contra las leyes de Dios y de sus antepasados. Ya todos los moços del exercito estauan estragados y contaminados con el pecado de la idolatria, y auia cismas cada dia peores: de manera que la idolatria como cançer yua cundiendo por todo el exercito. Ya las solemnidades y fiestas del proprio Dios cesauan, y se hazian fiesta a los idolos, y mientras mas se tratauan, mas se apetecian: y allegò el cançer a los mançebos nobles del exercito, que estos parecia, que perseverauan en las leyes de sus antepasados: tanto que Samarias principe y caudillo del tribu Simeon, estando casado

BALAM.

casado con Charami Madianita, hija de vn Capitá de los Madianitas, muy principal entre ellos, pareciendole bien casarse cõforme a las leyes de Moyses aplicandolas a sus idolos, lo hizo. Todo esto dize Iosepho, y e lo querido llevar tan adelante, para que entendamos, quanta verdad es la que dize san Pablo ad Galat. capit. 5. *Modicum fermentum totam massam corrumpit.* Vna poca de leuadura de heregia, o idolatria, o judaismo, o secta de Mahoma como va contaminado: de lo qual tenemos en España muchos exemplos: y sino fuera por los Reyes catholicos y sancto Oficio, que luego lo atajan, no se que vuiera sido de todos: porque el demonio siempre va eslabonando pecados: y al fin es verdad lo que dize san Gregerio. *Quod peccatum quod mox per penitentiam non deletur, mox suo pondere ad aliud trahit.* Ay pecados tan eslabonados, que en admitiendo vno los trae todos tras sí. Vn pecado de sensualidad, vn apetito desordenado trae vn hombre a pecados grauissimos. Este pecado a sido causa, de que Salomon idolatrase, y los hijos de Isrrael muchas vezes. Este fue causa, de los pecados de tantas heregias, como en nuestros tiempos se auentado: miremos, en que lo fundarõ los herefiarchas, y hallaremos, que en la sensualidad. Este fue causa, de que esta heregia entrasse en España. No se ha de admitir este pecado, ni los maridos han de amar tanto a sus mugeres, que vengá a idolatrar por ellas como Salomon, 3. Reg. capit. 11. Los hijos de Isrrael por amarlas tanto, idolatrarõ. Sensualidad y comida fue causa de todos estos males. Y así dize el texto. *Quod illi comederunt, & adorauerunt deos earum.* No es posible permanecer mucho tiempo el marido y la muger si son de diferentes religiones, y particularmente las mugeres: porque así como dize san Pablo, 1. Corint. 7. *Sanctificatus enim est vir infidelis per mulierem fidelem.* Grã ventura es la de vn hombre, que topa cõ vna muger fiel y christiana: que si es infiel lo reduce a la Fè: si brauo como leon lo haze manso, como oueja: si vicioso, lo haze virtuoso: como nuestra madre sancta Monica, que siendo tan fiel y christiana, tan sufrida y charitatiua reduxo a la Fè a marido y hijo, y a las hijas hizo sanctas. Así al contrario es infeliz y mal afortunado el hombre, a quien le cupo en suerte

mala muger, porque la muger infiel y idolatra ensuzia y contamina al varon fiel y christiano: y si es viciosa, lo haze vicioso: si braua brauo: porque los hombres son de tal condicion, que a aquellos que les dan lo necesario, y lo han menester, aquellos honrran por Dios, aunque sea hombre como ellos: así lo dize Oseas cap. 2. que dize *Oseas 2o. Vadam post amatores meos, dantes panem meum & aquas meas, lanam meam, & linum meum, oleum meum, & possum meum.* Al que me diere de comer y beber y lo necesario, a aquel amaré por Dios. Lo mesmo dize Esaias, capit. 3. *Aprehendet vir fratrem suum familiae fratris sui dicens: vestimentum tibi est, princeps eris nobis: & dicit, non ero dominus, & in domo mea non est panis neque vestimentum.* Sabia como prudente su intento, que era, que lo querian leuantar por Principe, porque les diessede comer: y dales de mano, y dexalos. Lo mesmo vsaron con Christo, Ioan. cap. 6. despues de auerles hecho aquel tan celebre combite y banquete en el desierto, lo quisieron leuantar por Rey: y así dize san Iuan. *Iesus ergo cum cognouisset, quia venturi essent & traperent eum, & facerent eum Regem, fugit iterum ipse solus.* Sabia la condició de los hombres, que lo querian leuantar por Rey, porque les auia dado de comer, y por eso huye al monte. Y así dize Dauid Psal. 21. *Manducauerunt & adorauerunt omnes pingues terrae: & in conspectu eius cadent omnes qui descendunt in terram.* Esto mesmo hizieron los hijos de Isrrael: estauan hambrientos y comieron y bebieron, y luego adoraron a sus dioses. Dize muy bien san Bernardo sobre el Psalmo 90. *Qui habitat. Duæ sunt viae, quibus homines facile perduntur scilicet, via concupiscentiae, & via propria indigentiae seu necessitatis.* De la vna pide el Profeta lo libre Dios, *de necessitatibus meis erue me.* Y de la otra aconseja el Sabio, que no se vayan tras ella, porque se perderán: y esto dize en muchos lugares. Hambre y necesidad y sensualidad, dos caminos son, por los quales caminan muchos y se pierden. Estas dos cosas echaron a perder a este pueblo. Y no porque les faltaua aqui de comer (que cada dia les imbiaua Dios ración de aquel manna diuino) sino que querian delicadezas, y gollorias en el desierto, y por eso cayõ en los pecados, que cayõ. O quantos ay en el mudo, que por otro tanto hazen grandes vilezas y baxezas

ad Galat. 5.

D. Greg.

3. Reg. 11.

1. Corint. 7.

Oseas 2o.

Esai. 3o.

1o. 6o.

Psal. 21o.

D. Ber.

baxezas, por comer delicadamente, y no conforme a su estado, y vestir costosamente. Fue tan grande el enojo y colera de Dios por este pecado, que mandò se hiziesse vn terrible castigo y publico: y así mandò, que a todos los principes y cabeças los pusiesse cada vno en en su palo. Que se puede entender de los auctores de tan gran maldad, que acada vno lo põga en su palo en lugares publicos, que los vean todos y escarmienten. O manda que cuelgue a los principes, y juezes, por no auer castigado tan gran maldad: para que de aqui se entièda, quan grã maldad es, no castigar los pecados publicos y escandalosos: pues por ellos manda Dios, que los Gouernadores sean colgados, y con esto se amansa Dios: porque no ay sacrificio que así lo amanse, como es castigar a los que lo merecen. Y por eso dixo nuestro padre san Augustin, que tambien parece el ladron en la horca, como el Sacerdote en el altar. Y tambié parece el malo en en el infierno, como el bueno en la gloria. Lo vno y lo otros es sacrificio que amansa a Dios: es cosa esta tan natural, que aun los Gentiles tenian de costumbre, quando Dios les imbiaua algun castigo o alguna plaga, degollar los facinorosos, y ofrecerlos en sacrificio y con aquello alimpiauau la Republica, y amansauan a Dios. O de otra manera se puede entèder este paso: *Tolle cunctos principes populi, & suspende eos cõtra Solẽ in patibulis vt auertatur furor meus ab Israel.* Traduz Sanctis Pag. *Accipe principes populitecũ, & suspendere fac eos, qui malũ perpetrarunt.* Y este sentido es mas literal, por lo que se sigue luego. *Dixitq̃ Moyses ad iudices Israel, occidat vnusquisque proximos sus, qui iniurati sunt Beelphegor.* Dando a entender en esto que las cosas graues y de peso, se han de tratar con maduro consejo, y no se ha de arojar nadie, por mas sabio q̃ sea, particularmẽte en cosa dõde interuiene muerte. Sapièntissimo era Moyses, pero no quiso Dios, q̃ el solo los cõdenase, sino q̃ hiziesse junta de juezes, para tratarlo: Y estando ajusticiãdolos acontecio vna desuerguença grande de vn Zambri, que estando Dios castigando, por el pecado de auerse casado con mugeres Madianitas, en presencia de todos este Zambri se casò con vna, y la metio en su tienda, y pecò con ella: es como acã acontece algu-

nas vezes, que estan ahorcando avno por ladron, y estando ahorcando, està otro hurtando y cortando bolsas publicamente. Y dizen de este Zambri Iosepho y los Hebreos, que reprehendiendolo Moyses le respòdio en presencia de todos los juezes, que bien se podia el casar con ella, como el se auia casado con Sephora: y era muy diferente lo vno de lo otro: porque quando Moyses se casò cõ ella, no estaua prohibido por ley: fuera de esto lamuger no fue causa de, de que Moyses idolatrase, antes Moyses conuirtio a su muger. Este es figura de vnos pecadores desuergonçados, que tienen ya perdida la verguença a Dios y al mundo, y al Perlado y juez que los reprehende: responden cõ desuerguença. Pero parece que no ay lugar a este sentido, porque estando pecando con ella, Phinees hijo de Eleazaro: vnos dizẽ, que tomò vn puñal, otros, que era vna pertesana o alabarda o pica, y entrò dentro en la tienda, y los cosió a los dos con la tierra, y los dexò muertos. Ay gentes que quando veen vn pecado desuergonçado: no solo no hazen sentimiento, sino (lo que es peor) lo rien, y hazen chacota del. Aduiertan estos tales, lo que dize Ezechiel: q̃ le manda Dios que a los que viere, que gimen y hazẽ sentimiento por los pecados de otros, los señale, para perdonarlos en el dia de la vengança. si fuera en este tiempo, y vieran vna desuerguença como esta publica, leuantará gran risa, y boçeria. No lohizo así este cauallero Phinees sino mouido por zelo de la honrra de Dios, los matò a ambos, q̃ deuiã fer juez. Dio esto tanto cõteto a Dios q̃ luego se amanso, y perdono al pueblo, para lo qual no auian bastado lagrimas y penitècia. Para dar a entèder quanto puede con Dios, el zelar su honrra, y el castigar a los malos, y como particularmente este zelo han de tener los Sacerdotes y predicadores, y castigar de palabra, ya que no pueden de obra, quando en su presencia se cometen tantas desuerguenças. Si viesse vno, que en su presencia se haze injuria a vn amigo suyo, no lo podria sufrir, y si pudiesse, la vègaria: veys hazer injurias publicas a Dios y las disimulays, y os reys dellas: de lo qual se ve claramente, que amays mas a vuestro amigo, q̃ a Dios: y así lo dixo Dios a Moyses, que si Phinees no le fuera a la mano, no quedã-

D. August.

Iosepho

BALAM.

Psal. 105.

no quedara hombre a vida del exercito: porque como el pecado de la idolatria es tan graue, que quita la honra a Dios, y Phinees boluio por ella, amásele Dios: y afsi lo dize el Propheta Dauid psal. 105. *Et irritati sunt Beelphegor: & comederunt sacrificia mortuorum.* Ya queda dicho atras en la letra y lugar comun, *Adoratio*, que es *initiare*, començar a celebrar fiestas de nueuo a los idolos: y quanto indignaron con esto a Dios dizelo luego el Propheta. *Et irritauerunt Deum in adinventionibus suis: & multiplicata est in eis ruina.* Indignaron a Dios con sus nueuas inuenciones: llama nueuas inuenciones, a las nueuas fiestas de los idolos o nueuas inuenciones de sensualidad y de comidas. Lo vno y lo otro indignò mucho a Dios: en las cosas de religion no sufre Dios estas nouedades, ni tã poco sufre nouedades de pecados y de sensualidad y de comidas. Como en todas las cosas ay nueuas inuenciones y primores, afsi las ay en los pecados y por esto hizo Dios tan terrible castigo començando por las cabeças. Y dize luego el Propheta, quien amansò a Dios, quando mas enojado estaua. *Et stetit Phinees & placuit: & cessauit quasatio.* Viendo

por vn a parte tã terrible castigo, y por otra tãta de suergueça, leuátose Phinees hijo de Eleazaro y estando en medio de todos, dixo a bozes, que se pudiese remedio a tanto mal, porque todos no pereciesen que aquello era por los pecados publicos que auia en el Real. Y leuantase tambien Zambri, y publicamente en prelencia de todos, viendo a vna donzella Madianita muy hermosa, que se llamaua Corbi, hija de Sur, hombre noble de los Madianitas, y encierrase con ella en vna tienda, para offender a Dios: como vio esto Phinees, entrase tras ellos, y matalos como tengo dicho: traydores, que nos està Dios castigando, y en lugar de amansarlo con penitencia, lo indignays mas con nueuos pecados? y luego cesò este terrible castigo, despues de auer muerto Dios veyn te y quato mil hombres, y al parecer lo yua todo afolando, y metiendolos a todos a cuchillo, luego cesò, y enuaynò Dios la espada de su castigo, el qual vino todo por el consejo del falso propheta Balaam, en cuya cabeza es razon escarmen temos todos, pues vemos cada dia lo mesmo en la Iglesia, que de males a causado en ella vn Lutheroy, y otros como el.

BAPTISMVS

S. 147.

MA T E R I A se me ofrece agora en este lugar comun, donde podia alargar y estender bien la pluma, y en ningun lugar pienso acortarla tãto como en este, porque como ay tantas cosas escritas, particularmente acerca de los Doctores escholasticos, me parecio q̄ era gastar mucho tiempo sin paraque, ponerme agora a tratar muy de proposito y a la larga del Baptismo, y afsi solamente pienso, tratar del Baptismo en methodo positiuo, lo que la Escripura sagrada trata de este Sacramento, y no en methodo escholastico, pues mi intento principal estratar de la Escripura diuina: y afsi tratando de la fuerça del Baptismo y de su virtud, dize: que el Baptismo es, el que da

nueuo ser al hombre espiritual, y da vida al alma, que estaua muerta, y esta virtud la tiene en si; porque la Iglesia y el Evangelio tiene sus ymages, sus figuras y representaciones. muy mas excelètes, que las sombras del testamento viejo: porq̄ las del testamento nueuo tienen en si la virtud del Espiritu sancto, de la qual carecian todas aquellas sombras y figuras: y esto lo vemos claro en el Baptismo, el qual es vna figura y representacion de la creacion de Adan: porque quando Dios lo criò, con soplo le dio espiritu y vida, y lo adornò con la justicia original, como se dize lib. 4. Esdræ capit. 15. *Et dedi Es. li. 4. c. 15. sti Adam corpus mortuum, sed & ipsum signentum manuum tuarum erat, & insuflasti in eum spiritum*

spiritum vite, & factus est vivens coram te.
 Señor criaste a Adá, y distesle vn cuerpo muerto de tierra, y luego soplastes y distes el espíritu de vida. Lo mesmo se dize en la Sabiduria cap. 15. *Cinis enim est cor eius & terra superuacua spiritus illius, & luto vilior vita eius, quoniam ignoravit qui se finxit, & qui inspiravit illi animam, quæ operatur, & qui insuflavit illi spiritum vitalem.* Ceniza es su coraçon y tierra muy vazia, y sin prouecho, y mas vil que el lodo, y luego soplo Dios, y dióle espíritu de vida y anima que obrasse en el, y luego se olvidò, de quien lo auia fabricado, y lo auia inspirado el anima, que es la que da ser al cuerpo, y por manera de soplo le soplo el espíritu. Aquel soplo fue symbolo mixtico de que Christo con su diuino sòplo auia de alañar al demonio: y así como se dize, *Genes. 1. Terra autem era inanis, & vacua.* Y luego Dios viendo al mundo confuso, y que no auia orden en el, con luz, agua, y ayre lo puso todo en orden, y hizo, que la tierra diese fruto: y así dize. *Spiritus Domini ferebatur super aquas.* Bien se que muchos Doctores grauíssimos dizen, que aquí *Spiritus Domini*, es el ayre elemental, pero tambien se, que ay otros Doctores grauíssimos, como son nuestro padre san Augustin, san Hieronymo, san Basilio, san Ambrosio, san Cyrillo, Iunilio, y Eucherio: los quales todos dizen, que allí, *Spiritus Domini*, era el Espíritu sancto, y los de mas doctos afirman esto: que el Espíritu sancto escalentaua, y andaua sobre las aguas, dando a entender, y para figurar, que el Espíritu sancto en figura de ayre y agua, fue causa de la creacion del mundo. Esas dos causas auian de ser causa de su reparacion. Vio Dios destruydo todo aquello, que el auia edificado, y como al principio lo auia formado y edificado con agua y Espíritu sancto, lo torna a reedificar con agua, y Espíritu sancto, y con este diuino soplo le da nueva vida: y así el Sacerdote quando baptiza a la criatura, le comunica este soplo: para dar a entender, que con el alañça al demonio, y le da a aquella criatura nueva vida: y que no ay amistad entre la luz y las tinieblas: y entre Dios y el demonio, y Christo y Belial: y así para figurar esto, no quiere Dios q̄ le ofrezcan sal y leuadura juntaméte, cosa q̄ preserua

de corrupcion: como la sal, y leuadura que corrompe la masa: como es posible estar juntamente, que es lo mesmo q̄ dize Christo, Luc. cap. 11. que no puede auer amistad entre el y el demonio, porque al llegar y derramar, preseruar de corrupcion y corromper, son incompatibles: despues de alañado sathanas padre de la leuadura y corrupcion, pues con ella auianagrò y corrompiò toda la masa de Adá, con exorcismos y soplo que haze el Sacerdote, quando baptiza: luego pone sal en la boca del baptizado, dando a entender, que se le pone, para que sea sacrificio accepto a Dios y grato. Y así Leuitic. *Leuit. 2. que haze Dios de repetir, que echassen sal en el sacrificio. Quicquid obtuleris sacrificij sale condies, nec auferes sal foederis Dei tui de sacrificio tuo in omni oblatione offeres sal.* No ay sacrificio accepto a Dios sin sal: y así dize Dionisio. *Qui enim Christo baptizantur tanquam in altari mysticè consecrati sunt victima & holocaustum.* Todos los que se baptizan, se baptizan en Christo, que es en sangre y agua (como despues veremos,) y en Christo como en altar se consagran, y dedican a Dios y se hazen victima, holocausto, y sacrificio: y para que Dios lo accepte, le ponen sal, y en la boca, porque la sal tambien es symbolo mixtico de la sabiduria: y así lo dize. *Accipe sal sapientie:* y luego porque donde està esta sabiduria el espíritu haze, que vn alma recibia las inspiraciones de el cielo, y que sepa distinguir el olor de la vida y de la muerte como dize san Pablo. *2. Corinthiorum, capit. 2.* Luego con saliuu le tocan en las narizes, y en los oydos, que es darle a entender, que todo el tiempo que estuviere acompañado con esta diuina sabiduria, ni olera, ni darà oydos a la serena del mundo, ni a cosas vanas, en las quales afirma Iob, no ay mas gusto, que en el pan sin sal. Y porque, segun Dionisio, el que viene al baptismo, viene a pelear, por eso como a buen luchador, le vngé el cuerpo, y lo primero el pecho: para declarar el pecho inuicible, que ha de tener, y la guarda del coraçon, y luego las espaldas, porque de pies a cabeça ha de estar armado con peto y espaldas, praq̄ no tenga entrada el demonio: y luego le dan, y poné nóbre como a soldado a Christo. Todo esto dize maravillosaméte

64. 15.

Genes. 1.

Luc. 11.

Leuit. 2.

D. Dionisio.

2. Corin. 2.

BAPTISMVS.

Esai. 44.

Esaias capit. 44. adonde pinta el baptismo diuinamente. *Effudam aquas super siccantem, & fluenta super aridam effundam spiritum meum super sementuum, & benedictionem meam super stirpem tuam, & germinabunt inter herbas quasi salices iuxta præter fluentes aquas.* Dize Esaias el abũdancia de gracia, que se nos ha de comunicar por medio del baptismo. Esto es derramar agua en grandissima abundancia en aquella alma seca: y luego refucita la que estaua seca, y reuerdece la que estaua marchita, y la que tenia ser, ya toma nueuo ser, como se lo dixo Christo a Nicodemus, Ioann. capit. 3.

Ioan. 3.

Amen amen dico tibi nisi quis renatus fuerit denuo, non potest videre regnum Dei. Comiença Christo a declararle a Nicodemus los mysterios de nuestra Fè, y del Reyno de Dios, que es la Iglesia, a la qual llama Reyno de los cielos: y el porque despues lo veremos, quando tratemos della: y como a la Sinagoga enia de suceder la Iglesia; y a la Circuncision, el Baptismo: y como el Baptismo es la entrada para la Iglesia, como la Circuncision lo era para la Sinagoga: y así lo llaman al Baptismo los Teologos, *Ianna Sacramentorum*, alli ha de nacer vn hõbre nueuo, y se ha de desnudar del viejo Adan, que por eso desnudan a la criatura, y le dan nueua vestidura blanca: y ni mas ni menos de las ceremonias del testamento viejo, y de la circuncision en la carne: porque dize san pablo ad Galat. ca. 6.

ad Gal. 6.

In Christo nequẽ in circuncisio aliquid valet, neque præputium sed noua creatura. Y auiendo nueua criatura, ha de auer nueuo padre: y así lo dize san Iuan cap. 1.

Ioan. 1.

Qui non ex sanguinibus, neque ex voluntate carnis, nec ex voluntate viri, sed ex Deo nati sunt. Declara san Iuan como los baptizados han de tener nueuo padre, que es Dios: y el como: no por generacion natural, como son los hombres por que dize Christo Ioan. cap. 3.

Ioan. 3.

Quod natum est ex carne caro est: quod natum est ex spiritu spiritus est. No dize, que no naceran naturalmente, sino que despues de auer nacido naturalmente, han de tornar a renacer de nueuo, y así se lo dixo Christo a Nicodemus. *Nisi quis renatus fuerit denuo.* Los que nacen naturalmente, forman se de carne y sangre, y por voluntad de varon, que son los dos principios naturales del hõbre: y así dize nuestro padre san Augustin tract. 2. in Ioan. y Theophilato, que aqui *caro*, es la muger: *Nequẽ ex volun-*

D. Aug.

tate carnis, nequẽ ex voluntate viri. *Voluntas carnis*, es la muger: *voluntas viri*, es el varõ y así si consideramos el nacimiento natural de vn hombre, la materia passiva es la sangre de la muger, el principio actiuo es el hombre: la causa motiua la concupiscencia del marido y de la muger: pero para la generacion espiritual, solo Dios es el padre: el medio es el Euãgelio, que por esto se llama semilla, mediãte la qual nos engendra: y así lo dize san Tiago in Ca. *Voluntate*

Iacobi

tarie genuit nos verbo virtutis sue. Y por esta causa, antes que Christo viniere al mundo, no nos llamauamos hijos, ni teniamos estado de hijos, sino siervos, y teniamos estado de siervos: y así lo dize san Pablo ad Rom. 8.

Non accepistis iterum spiritum seruitutis in timore, sed accepistis spiritum adoptionis filiorum, in quo clamamus Abba pater: ya se acabò el estado de siervos: y así lo dize Christo. Ioan. ca. 15.

Ioan. 15

Iam non dicam vos seruos: porq̃ ya passò el estado de siervo, y vino el estado de hijos, porq̃ vino nueua generacion: y si esta no ay, no ay cielo, ni bienauenturança. O como dize san Cypria

D. Cypriani

Epistol. ad Stephanum, aqui *Regnum Dei* es la Iglesia: qual quiera que no tornare a nacer de nueuo, no puede entrar en el Reyno de Dios, que es dezir, qualquiera que no se baptizare no puede entrar en la Iglesia, porq̃ el baptismo es la puerta por donde ha de entrar, y no ay otra puerta. Estas son las nueuas plantas,

que dize Esaias, que han de nacer regadas con el agua del Espiritu sancto: y el como, luego lo diremos en acabando de declarar el authoridad de Esaias, el qual despues de auer tratado del Baptismo, dize: que el baptizado ha de dezir luego.

Iste dicit, Domini ego sum: luego puede dezir, soy de la parte de Dios: no ay dezir, soy de Moyfen, ni de Mercurio, ni de Iupiter, ni de Apolo, ni de Cephas, ni de Pablo, como el mesmo lo dize reprehendiendo a los Corinthios, 1. Corinthio

1. Corin. 1.

rum, capit. 1. Hoc autem dico quod unusquisque vestrum dicit: ego quidem sum Pauli, ego autem Apollos, ego verò Cepha, ego autem Christi. Nunquid in nomine Pauli baptizati estis? gratias ago Deo meo quoniam neminem vestrum baptizauit, nisi Crispum, & Caium. Que es esto, que vanderizays el baptismo, como los discipulos del Baptista, y los Phariseos, que querian vanderizar el baptismo de Christo:

Y así

Ioa. 4.

Y así dize san Iuan capit. 4. que estando Christo en el Jordán, baptizaban sus Apóstoles: y dize luego. *Vt cognovit Iesus quia audierunt Pharisei quod Iesus plures discipulos facit & baptizat quam Ioannes reliquit Iudam & abiit iterum in Galilæam.* Dizen algunos Doctores, que la causa fue, por que entendiesen los Phariseos, quan enemigo era de contenciones, y emulaciones, y de vandetizar el bautismo, ni andar en competencia cõ el Baptista, sino queria dexar a san Iuan baptizar y predicar, y segun esto a san Iuan aun no le auian degollado. Lo mesmo dize san Pablo, que cosa es, que andeys en competencias y vandos, yo soy de Pablo, el otro de Cephas? no aueys de dezir despues de baptizados, sino lo que dize Esaias. *Domini ego sum:* ya soy del Señor, seruo del Señor, el clauo sellado con su sello y hierro. No quiere Dios, que el bautismo ni la doctrina se vandetize, ni aya vandos. Y dize luego Esaias. *Et ille vocabit in nomine Iacob, & hic scribet manu sua.* Esto se puede entender de dos maneras. La primera, que lo escriua y de firma de su nombre, para que haga fee, que recibe la Fè, y que jura y protesta, de viuir y morir en la Fè de Iesu Christo. Alude Esaias a la costùbre de los soldados, quando se asientan debaxo de vanderas, que dizen su nombre, y lo asientã, y cada vno jura, y protesta de militar debaxo de la vâdera del Emperador, o del Rey. Así el Chastiano alli dize su nombre, y se asienta: alli se le pone nombre, y queda firmado, y jura, y protesta en el bautismo de militar debaxo de la vâdera de Christo, y de ser Christiano. O de otra manera, que diga Esaias, que en en la Iglesia ha de auer vna señal o diuisa, en que se conociese el Christiano, y como tomaua nuevo nombre y apellido, y era del pueblo Christiano: como antiguamente la Circuncision era la señal y diuisa, en que se conocia, el que era de el pueblo de los Iudios. Y así lo dize nuestro padre san Augustin lib. 1. *Ad inquisitiones Iannuar. capit. 1. Deus Sacramentis numero paucissimis obseruatione facillimis, vsu saluberrimis, societatem noui populi inter se colligauit.* Instituyò Christo solos siete Sacramentos facilissimos de guardar, cuyo uso y prouecho es saluberrimo, con los quales hizo y instituyò, y fundò nueua compañia de Iesus, y se las dio por diui-

D. Aug.

sa, para distinguirlos de todas las demas naciones: y así los Sacramentos (açerca de los Hebreos) se llaman por vn nombre que en Latin es, *tessera*: que significa dos cosas. La primera el apellido de la guarda en la guerra, el qual de noche se da, del Emperador, o Capitan General, y de el passa de mano en mano, hasta que todos los soldados lo saben: y así en diziendo quien viue? ha de responder con el nombre, so pena, que lo matarân. Es como lo de los juezes, capitulo 12. que para saber quales eran amigos, o enemigos, les mandaua dezir, *Scribboleth*: y si respondian, *Sibboleth*, lo mataban, porque no podian pronunciar, S, sino en lugar de S, ponian C, como lo hazen agora los que se pican de curiosos, que en lugar de C, ponen S. Así antiguamente en el apellido estando en la guerra: y lo mesmo se vsa agora: conocen si son contrarios: Lo mesmo es en el bautismo: alli jura y protesta de ser soldado, y militar debaxo de la vâdera de Christo, y se le da apellido y nuevo nombre, para que estando en este mundo, el qual dize Iob en el capitulo siete: que toda nuestra vida es milicia, pelear, pues es soldado en el bautismo, le dan apellido, para q̄ en diziendo, quien viue? respõda, q̄ Dios el q̄ ya viue. O de otra manera, que así como antiguamente los soldados tenian sus señales, y diuisas de oro, o de plata, o cuero, o paño, o de otra cosa, con la qual se diferenciaban de los demas exercitos, estas señales se llamaban, *tesserae militares*. O era señal y diuisa, de la qual vsauan algunas Ciudades, que estauan entresi confederadas, o Reynos, como eran los de la liga, trayan alguna señal y diuisa, de que eran de la liga. Estas señales se llamaban: *tesserae hospitales*. Lo mesmo es en el bautismo: alli profesamos, q̄ somos del exercito de Christo, y de la compañia de Iesus, juntos todos y congregados en la Iglesia, y que emos hecho liga, con que estamos ligados, y atados todo en vna Fè, y amor, y charidad: y por esto llamamos al Bautismo, *Sacramentum*, y a los Sacramentos *Sacramenta*.

Iud. 129

Iob. 7.

¶ *Sacramentum*, açerca de los antiguos, y de los authores mas aprouados, es el juramento, con q̄ los soldados se obligã a sus Capitanes de guardar fidelidad, y por esto

Rr 2 se llama

§ 119.

BAPTISMVS.

se llamaua, *Sacramentum*, porque se tenian por cosa sagrada, y inuolable. Ni mas ni menos los Christianos nos obligamos con juramento de ser soldados de Christo, y militar debaxo de su vanderá, que es lo mesmo que dize san Pablo ad Galatas capitulo tercero, tratando de la Circuncision. *Testificor omni homini circuncidanti se, quoniam debitor est vniuersae legis faciendae.* Certifico a todos los que se circuncidan, que quedan obligados al cumplimiento de la ley de Moyses. Assi en el bautismo, el que se baptiza, haze este pleyto omenaje, y luego le visten la vestidura blanca, en señal que sale aquella alma blanca del bautismo: y assi el Espiritu sancto en el bautismo de Christo aparecio en figura de paloma blanca para figurar, como en el bautismo sale el alma blanca. O quiere dezir, que como a valeroso soldado, le ponen aquella vestidura blanca sobre las armas, para salir a campo con el demonio: como los Emperadores, y Reyes, que sobre las armas trayan vna ropa colorada: assi en el bautismo los baptizados. Y como Reyes los vngen en las cabeças, porque ya estan señalados en el Reyno Sacerdotal de Christo, porque los Reyes, y Sacerdotes antiguamente se vngian: para figurarnos, quan bien armado sale vn soldado de Christo del bautismo. Y assi Dauid psalm 118. dize. *Iuravi & statui: custodire iudicia iustitiae tuae.* Dize nuestro padre san Augustin. *Hoc enim appellatur iuramentum quod statuit per Sacramentum.* En la Circuncision jura el bueno, y protesta de ser esclauo de Dios, y como tal lo hierra con su hierro en el bautismo: y assi júra de ser hijo de Dios, y guardar todo aquello, a que el juramento le obliga: y dize luego el Propheta, que en acabando de jurar. *Humiliatus sum vsquequaque Domine: viuificame secundum verbum tuum.* En jurando, y en haziendo el voto solemne, luego me acomete sathanas con grandísima braueza, y me pone en grandísimo aprieto. Es lo de Christo, que en baptizandose, luego le acomete sathanas Matth. capit. jura el bueno y profeta de ser enemigo capital de sathanas, y publica guerra contra el en el bautismo, y luego sale el demonio a la demanda: y assi pide a Dios le enleñe a pelear. Y por el-

to en el Psalmo 143. da gracias a Dios por auerle enseñado, diziendo. *Benedictus Dominus Deus meus, qui docet manus meas ad praelium: & digitos meos ad bellum:* Viendo el Propheta, que toda su vida se auia criado en el campo, y con el ganado, sabiendo ser mas pastor de ouejas, que Capitan de soldados, da gracias a Dios, y lo alaba, que le dio fortaleza y industria, y fuerças, y prudencia, para que en todas las guerras que entraua, salia con la victoria: Si con el gigante Goliath, o con los Philisteos siempre victorioso, y siempre tenia buen suceso en todas las guerras que entraua: si era guerra de manos talia con la victoria: y ni mas ni menos de dedos. Valame Dios, que guerra ay de dedos? es la honda: porque se haze con los dedos, y en esto le dio Dios tanta destreza, que tomaua vna piedra pelada del rio, y no auia escopeta ni ballesta tan çertera, como su honda: que si apunta al Gigante a la frente, le da de medio a medio con ella, y lo derriba: y si es negocio de alfange, que es guerra de manos, y arma que se juega con ellas, entrará y henderá por medio de vn exercito, y cortará si quiere veynete cabeças de Philisteos, y si quarenta, quarenta: y si ciento, ciento: porque es gran cosa enseñar Dios a pelear en qualquier pelea: Si es con el demonio, miremos el ensayo, que haze Christo en su persona, para ensayarnos a nosotros, y enseñarnos a pelear, y como en el bapismo arma Dios a vn soldado de pies a cabeça, para entrar a brazo partido con el demonio: y como ha de rebatir sus golpes: y esto es lo que se nos comunica en el bautismo.

§ A G O R A es menester saber, quantas maneras ay de bautismo en la Escripura diuina, y qual es el bautismo, que es puerta de los Sacramentos. San Matheo en el capitulo tercero, y san Lucas en el capitulo tercero, y san Marcos en el capitulo primero declaran el bautismo de Christo diziendo. *Ipsa vos baptizabit in Spiritu sancto & igne.* Estaua san Iuan baptizando, y todos pensauan, que era Christo: y dize la diferencia grande que ay de el a Christo, pues confiesa san Iuan Baptista que Christo es Dios, pues baptiza en Espiritu sancto, y luego: Por que, quien podia baptizar en el

ad Gal. 3.

Psal. 118.
D. Aug.

Matth. 4

§. 1996

Matth. 3.

Luc. 3.

Marc. 10.

en el

en el Espíritu sancto, y dar el Espíritu sancto, sino es Dios, y así dize, quereys que os diga la diferencia que ay del bap-
 mo de Christo al mio? la diferencia que ay del Espíritu sancto, y del fuego a esta agua elemental, en que yo baptizo. Mirad, quanto mas excelente es el Espíritu sancto, que esta agua: y quan mas eficaz es el fuego, que ella. El Espíritu sancto se compara a agua, y esta comparación es muy comun en la Escritura, Ioann. capit. 7. *Qui credit in me, sicut dicit Scriptura flumina fluent de ventre eius aqua viue.* Dize muy bien vn Doctor declarando este lugar. *Argumentum enim abundantia interioris est copiosa in exteriora derivatio.* Tédra dentro de sí vna fuente y vn manantial, del qual por la boca salgan rios que rieguen y fertilizen las animas: Lo qual declaró muy bien Dauid en el Psalmo quarenta y quatro. *Eruclauit cor meum verbum bonum:* Despues que a dicho, que su coraçon está lleno del Espíritu sancto no puede dexar de hazerle fuerça, para q̄ diga buenas palabras. Llama vientre al coraçon y al alma: porque así como el estomago, y el coraçon reciben en sí el manjar, y lo reparten a los demas miembros: así el coraçon recibiendo en sí esta agua viua de el Espíritu sancto, luego corren acá fuera rios de aguas de buenas obras: las quales dan testimonio, de q̄ el Espíritu sancto está en el alma. Y por san Iuan en el capitulo quarto dize Christo. *Quisquis biberit ex aqua, quam ego dabo ei, fiet in eo fons aquae salientis in vitam aeternam.* Dize Christo, que ay fuente, y agua de esta fuente: la fuente es el Espíritu sancto: el agua es la gracia, y dones que comunica a vn alma, que salta a la vida eterna. Es vsar de vna galana methaphora de el agua material, la qual tanto sube, quanta altura tiene su principio: que si el manantial está muy alto, y baxa mucho, despues sube tanto, como estaua su manantial: Lo mesmo es en esta agua de gracia: Donde está su manantial, que es el Espíritu sancto? en el cielo impireo, en la gloria: de allí baxa vn alma, y despues buelue a subir tan alto, como era su principio, que es a la vida eterna: porque haze que nuestras obras luban a la vida eterna. Y dize, que el agua que es la gracia sube a su principio: no porque ella suba, como sube

el agua material, sino, *ab effectu*: como *ad Rom. 8.* lo dize san Pablo ad Romanos, capit. octauo. *Spiritus sanctus postulat pro nobis gemitibus inenarrabilibus, idest, postulare nos facit.* Así el Espíritu sancto: *Fons aquae salientis in vitam aeternam*: porque nos haze subir allá: y así el Espíritu sancto se llama agua, porque haze fécondas y frutíferas nuestras obras: o porque en el calor de el estío, y quando predomina la canícula de la concupiscencia, nos refresca: o porque mata la sed, que tenemos de las cosas de acá: y porque en el agua del bap-
 tismo purga y limpia las suziedades de nuestros pecados, este se llama bap-
 tismo de agua del Espíritu sancto. Ay *Act. 1.* tambien bap-
 tismo de fuego, y de este trata san Lucas *Act. cap. primero.* *Ioannes quidem baptizauit aqua, vos autem baptizabimini Spiritu sancto, non post multos dies.* Y así baxò el Espíritu sancto en figura de fuego. Ay tambien bap-
 tismo typico y figuratiuo, en el qual los hijos de Iisrael fueron baptizados de Moysen: Y así lo dize san Pablo *1. Corin. 10.* *Omnes in Moysse baptizati sunt in nube, & in mari.* Aquella fue figura de nuestro bap-
 tismo: allí se anega sathanas, y allí quiebra Dios la cabeza al gran dragon: y así lo dize Dauid en el Psalmo setenta y tres. *Tu confirmasti in virtute tua mare: contribulasti capita draconum in aquis multis.* Señor soys tan poderoso, que distes paso por el mar a vuestro pueblo, y allí quebrastes las cabeças a los dragones, y juntamente al gran dragon y vallonato Pharaon: y así lo llama Ezechiel, el gran dragon figura de el demonio: y así da Dios a los suyos paso para el cielo, por el agua de el bap-
 tismo, en donde quebranta la cabeza a sathanas. Y por esto Elaysas *capitulo 54.* compara los tiempos de Christo a los tiempos de Noe. *Erit sicut in diebus Noe.* Lo qual san Pedro *1. Canonic. capit. tercero* lo declara de el bap-
 tismo, y así dize. *Qui increduli fuerant aliquando, quando expectabant Dei patientiam in diebus Noe cum fabricaretur arca, quod & vos nunc similes formae saluos facit bap-
 tisma.* Y no sin mysterio el bap-
 tismo (mas que otro Sacramento) se compara al dilu-
 uio: porque en los demas Sacramentos, dase la gracia conforme a la disposicion de cada vno: pero en el bap-
 tismo,

BAPTISMVS.

no, sino que se anega el anima, se hinche de gracia, y como en tiempo de Noe vino el diluuió, que anegó al mundo, y todos los pecados y pecadores: así en tiempo del verdadero Noe Christo ha de auer otro diluuió, que es bautismo, que anegue, no los pecadores, sino los pecados.

- § 200,
Judic. 12. *Et exibat noctibus in vallem Betulia, & baptizabat se.* Muchas noches yua Iudich al valle de Bethulia, y allí se baptizaua, y de este bautismo entienden muchos aquello de Nehemías capitul. 4.
Neemi. 4. *Vnusquisque tamen nudabatur ad baptismum.* Y de estos bautismos de los Iudios trata san Pablo, ad Hebræos capit. 9. *In variis baptismatibus & iustitiis carnis vsque ad tempus correctionis impositis.* Dize san Pablo como tenían los Iudios varios bautismos, donde solamente se limpiaua la carne, hasta que viniesse el verdadero bautismo de Christo, y de vno dellos trata el Ecclesiastic. capit. 34. *Qui baptizatur à mortuo & iterum tangit eum, quid proficit leuatio illius?* Admira y espanta, vna sentencia tan llana y tan clara auer causado tanta confusión y perplexidad. Nuestro padre san Augustin en muchos lugares, lib. 2. contra Iulio, petili. capitulo 11. y lib. 2. contra Grefconium Gramatic. capitul. 24. y capit. 25. y 27. dize: que los Donatistas engañados de este lugar, afirmaron, que los bautizados por los hereges, se auian de tornar a baptizar: y lo mesmo si eran bautizados de los malos y pecadores. Y no solamente a los hereges Donatistas engañó este lugar, pero a los Obispos Cartaginenses en tiempo de Cipriano, los cuales determinaron: que los bautizados por los hereges se tornasen a baptizar: nuestro padre san Augustin prueua ser esto falso, porque los bautizados por los hereges y por los malos, no se puede dezir ser bautizados de muerto, sino Christo que siépre viue. Y así Tertull. Lib. de Baptismo, pone vna dificultad acerca de el bautismo de Christo: porque ay lugares en el Euangelio, que parece, que se contradizen, y es menester declararlos san Iuan Baptista tratando de Christo, dize. *Ipse vos baptizabit in Spiritu sancto.* Y san Iuan en el capitulo quarto, dize. *Quamquam Iesus non baptizaret, sed disci-*

puli eius. Dize Tertulliano. *Eecce Dominus venit & non tinxit: legimus enim, & tamen is non tingebat, sed discipuli eius quasi verò ipsum suis manibus nõ tincturũ Ioannes prædicasset.* Que quiere dezir esto: (vino Christo, y no baptizó, porque así lo dize el Euangelista san Iuan) sino sus discipulos. San Iuan Baptista dize, que el ha de baptizar en Espíritu sancto. Parece que ay contradicción, y no la ay, sino la dificultad está muy llana, si se entiende el phrasis comun, y manera de hablar, según la qual se han de conformar estos dos lugares (verbi gratia,) si vn Emperador pusiesse vn edicto, y señalase pena de açotes a quien lo quebrantase: el Corregidor açota, y dize el pregon, que el manda açotar, y realmente no lo manda sino el Emperador, o el Rey: Así san Iuan dize de Christo, el os baptizara por sí, o por sus ministros, que de qualquiera manera que sea, suyo es el bautismo, y los que baptizan, son sus ministros, y en su nombre se baptiza, el que se baptiza. Esto es lo que prueua maravillosamente san Pablo. *1. Corint. 3.* en la diferencia de ministros, que ha de auer en los Sacramentos, y en la doctrina *Dei enim adiutores sumus.* Y no por esto los Sacramentos causan diferentes efectos, conforme a la diferencia de ministros: Como si vno se baptizase por vn ministro malo, y otro por bueno, no se puede dezir, que el bautismo del bueno es mejor y da mas gracia, que el bautismo de el malo: porque todos son ministros de Christo. Este argumento trae nuestro padre san Augustin contra los hereges Donatistas, que afirman, que los bautizados por los hereges, se han de tornar a baptizar: porque si el bautismo es de Christo, que haze al caso, que el que baptiza sea bueno, o sea malo: sea herege, o sea catholico, si el guarda la forma de la Iglesia, y tiene intención de baptizar? Si el diera la gracia de su cosecha, estando en pecado mortal, mal la daria: porque nadie da lo que no tiene: pero da la gracia el Sacramento, no *ex opere operantis*, sino *ex opere operato.* Que esta diferencia ay de los Sacramentos de la ley nueua, a los de la vieja. Los Sacramentos de la vieja ley eran symbolos y señales desnudas, y sin *effica-*

1. Corint. 3.

D. Aug.

Tertul.

Iao. 4.

efficacia de la gracia, la qual Christo auia de dar en sus Sacramentos: los quales no son señales ni symbolos desnudos de la gracia, como lo eran los de el testamēto viejo, sino eficaces de la gracia: que significa la gracia, y la dan. Porque como en el testamento viejo aun no auia venido Christo author de la gracia, (y el como es autor della, se dirà, quando tracemos de CHRISTO, como es causa efectiva en quanto Dios, y en quanto hombre, causa instrumental y inmediata. Y que los Sacramentos de la vieja ley solo eran sombra y figura de esta gracia, y no la dauan: pero en el testamento nuevo es ya venido Christo author de la gracia: por eso instituyò tales Sacramentos: que no solamente significassen la gracia, sino que la diessen, obrando en ellos el Espíritu sancto, y tomándolos por instrumento para darla: porque ellos de su naturaleza no la tienen, sino de la voluntad de Christo, que se la quiso dar, quando los instituyo (verbi gratia) si vn Emperador, o vn Rey con las çeremonias acostumbra das embiase a vna persona vna fortija, o vestidura de grana, o otra insignia para vn officio, como embia el Papa vn capelo a vn Cardenal, cierto es, que aquella insignia no tiene de su cosecha, y naturaleza dar aquella authoridad, sino de la voluntad del Papa, o del Rey, que le dio aquella virtud a aquella insignia: Así los Sacramentos no tienen la gracia de su cosecha y naturaleza, sino de la voluntad de Christo, que se la dio, y la puso en ellos: y siendo esto verdad infalible, como lo es, poco haze al caso, porq̄ el ministro y Sacerdote sea herege, o sea malo, o pecador para baptizar, porque el no da de su cosecha la gracia, sino el Sacramento: y así no puede dar mas ni menos gracia, que el Sacramento da, porq̄ sea bueno, ni porque sea malo: y al argumento que hazen tambien los hereges Donatistas, fundados en lo que dize el ciego, Ioann. capit. 9, *Scimus quoniam peccatores non exaudit Deus*: luego el Baptismo hecho por los hereges se ha de reiterar? Dize nuestro padre san Augustin, que sophismatan necio. El Batismo hecho segun la forma de la Iglesia, no es baptismo de hereges, sino de Christo: y así no oye Dios a los pecadores, porque en esto ni hazen ni deshazē, y a la authoridad

del Sabio. *Qui baptizatur à mortuo, & iterum tangit, quid profuit lauatio illius?* Declar a esto nuestro padre san Augustin, que trata el Sabio del baptismo de los idolatras, los quales tenian sus baptismos, que los llama el Sabio baptismos de muertos, que eran los idolos: y así dize, el baptismo de los Sacerdotes de los idolos q̄ son muertos, de que aprouecha? Y dize el mesmo san Augustin, que se miren los originales Griegos con cuydado, que por ventura estará en ellos escrito differentemente, pero lease de vna manera o de otra, la Vulgata haze grã fee: y es cosa llana, que no trata aqui del baptismo de los Christianos, sino de los Indios: porque auia el Sabio de acomodar la doctrina conforme al baptismo, que entonçes se vsaua: porque los Indios tenian muchos baptismos, y entre ellos era vno instituydo, para los que tocasen algun cuerpo muerto: porque mandaua Dios en muchos lugares, particularmente Numeror. capit. 19. *Num. 19.* que ninguno tocasse a cuerpo muerto, y si tocasse, luego se lauase: y así dize el Sabio. Si alguno se baptiza, y laua por auer tocado a algun cuerpo muerto, si luego torna a tocarle, de que sirue auerle lauado? Dize luego. *Sic homo qui ieiunat in peccatis suis, & iterum eadem faciens quid profuit humiliando se?* Diuina seña para los pecadores, que andan con Dios a juego de niños: oy ayuno, y hago penitencia por mis pecados, y maña tórno a pecar: de que aprouecha, el auer ayunado, y hecho penitencia? Es lo de san Pedro, 2. Canonic. capitulo segundo: *pe- 2. Ca. Pec. 2.* rro que luego buelue a comer lo que a vomitado. Fuera de esto aquel lauatorio figuraua el baptismo de la penitencia: y así se entiende, que aquellos sanctos padres que se hallarò en aq̄l Concilio Carthaginense declararon esta authoridad del baptismo de la Penitencia, cuya figura era aquel lauatorio y baptismo. Y así Salomon, Prouerbiorum capite *Prouer. 26.* 26. declarò marauillosamente esto mesmo por otro exemplo, diziendo. *Sicut canis qui reuertitur ad vomitum suum, sic imprudens qui iterat stultitiam suam.* Lo qual se puede entender de dos maneras. La primera es, tratar de los que rebidan en vna necedad, y defatino, como lo dize san Iuan en el capitulo octauo, que rebidaron los Phariseos, en llamar a Christo *Ioan. 8.*

Ioa. 9.

D. Aug.

A cerca deſtos dos Baptiſmos ay diferé-
cia entre los Doctores, ſi todo es vno, o
ſi ſon diferétes: porque parece, que vn-
as vezes lo llama Baptiſmo de agua, y otras
de penitencia. Eſta es vna dificultad muy
graue y muy dificultoſa, declarar el vn
Baptiſmo y el otro: y ſi dauan gracia am-
bos, o alguno dellos: y ſi el Baptiſmo de
ſan Iuã ſe aua de tornar a reiterar, o no.
A cerca del baptiſmo de ſan Iuan, q̄ era
en agua, coſa llana es, q̄ no perdonaua
pecados: y aſi lo confieſſa el meſmo ſan
Iuan Baptiſta. Ioan. 1. *Ego Baptizo vos in
aqua.* Deziſ, que a ninguno le es licito ba-
ptizar, ſino a Chriſto, o a Elias, o aquel
gran propheta, como a precurſores ſu-
yos, pues ſabed, que la cauſa porque yo
baptizo, es, porque ſoy ſuprecuſor, y q̄
ya Chriſto eſta entre voſotros, y no lo
conoceys. Eſte es, el que a de venir deſ-
pues de mi: de manera q̄ deziſ muy bien,
que a ſolo Chriſto, o a ſu precurſor les to-
ca el baptizar, yo ſoy ſu precurſor, y por
eſſo baptizo: pero quiero os auifar, q̄ mi
baptiſmo es diferente del baptiſmo de
Chriſto: mi baptiſmo es conforme a mi
oficio, y como ſoy precurſor ſuyo, que
diſpongo, y aparejo para ſu perſona: aſi
mi baptiſmo diſpone, y apareja para el
baptiſmo de Chriſto, y aſi mi baptiſmo
es de agua, y el de Chriſto, es de fuego
de Eſpiritu ſancto, q̄ a de purificar y lim-
piar las animas. Yeſte mi baptiſmo no es
para perdonar peccados, ſino para con-
feſſar peccados, los quales los que ſe ba-
ptizan, profeſſan y confieſſan, que tienen
neceſſidad de otro baptiſmo, que los lim-
pie y purifique, y eſto haze el baptiſmo
de Chriſto, el qual eſta en medio de vo-
ſotros: y aſi declaro, que mi baptiſmo es,
como quien yo ſoy: porque yo ſoy boz,
que diſpongo para la palabra Chriſto, y
mi baptiſmo el que diſpone para el ſuyo:
yo imperfecto, mi baptiſmo imperfecto:
yo no puedo dar gracia, ni llevar al cielo
ni mi baptiſmo, ſolo ſirue, como dize ſan
Luc. cap. 1. *parare domino plebem perfectam,*
dixo muy bien el Griego en ſu lugar de
*perfectam, vt praparet domino populum inſtru-
ctum,* porque ſan Iuan no podia aparejar
a Chriſto el pueblo perfecto: porque ſi
el lo aparejaua perfecto, para que lo per-
ficionaffe, no aua que perficionar, ſi el
eſtaua perfecto y perficionado: y aſi di-
xeron bien Beda y Dioni. que ſan Iuan

aparejó y diſpuſo el pueblo enſeñado, y
y Cathetizado para el baptiſmo de Chri-
ſto, como ſe hazia en la ygleſia a los Ca-
thecumenos, que primero los cathetiza-
uan y enſeñauan, que ſe baptizafen. Eſto
hazia ſan Iuan Baptiſta, para que Chriſ-
to (mediante ſu baptiſmo) lo perficional-
ſe: lo qual es conforme al original He-
breo. O quieren dezir eſtos Doctores, q̄
puſo ſan Iuan el pueblo en manos de
Chriſto, para que lo perficionaſſe, y para
declarar eſto embio dos diſcipulos ſuyos
imperfectos a Chriſto, para que los perfi-
cionaſſe y enſeñaſſe (como dize ſan Mar-
th. capit. 11. que fue declarar ſu oficio, y
como moria en el.

¶ Y aſi el baptiſmo de Chriſto tenia
muchos nombres: baptiſmo de Eſpiritu
ſancto: y aſi lo llama ſan Marc. capit. 1.
*Ego baptizo vos aqua, ille vero baptizabit vos
in Spiritu ſancto,* porque en aquel baptiſ-
mo ſe daua la gracia del Eſpiritu ſancto,
ſan Matth. cap. 3. y ſan Luc. cap. 1. lo llama
baptiſmo de agua y de fuego, *ipſe vos
baptizabit in Spiritu ſancto & igne, cuius ve-
niſti labrii in manus eius eſt, & permūdabit areã
ſuam,* Chriſto con fuego de Eſpiritu ſan-
cto os a de limpiar vueſtras animas de la
ſuziedad, que ay en ellas: eſte tiene el
vieldo en la mano, para apartar la paja
del trigo, limpiar la era de ſu ygleſia, que
no aya en ella otro baptiſmo, ni otros ſa-
cramentos, ni otra doctrina ſino la ſuya.
Llamafe tambien el baptiſmo de Chriſ-
to baptiſmo de agua y ſangre, y aſi lo di-
ſan Iuan. 1. Canon. cap. 5. *Hic eſt qui venit
per aquam & ſanguinem Ieſus Chriſtus non in
aqua ſolum ſed in aqua & ſanguine,* Chriſto
vino por agua y ſangre: ſu baptiſmo no
es de agua ſolamente, que eſte baptiſmo
es de ſan Iuan, el qual era en ſola agua, pe-
ro el baptiſmo de Chriſto era en agua y
ſangre, para alimpiar peccados, que para
eſſo es el agua, para lauar y limpiar: pero
porque el agua no es baſtante, para lim-
piar la ſuziedad interior del alma, ſe le
añade ſangre, porque eſtas dos coſas an-
tiguamente limpiauan peccados: y aſi
lo dize Dauid. psalm. 50. *Asperges me do-
mine hyſopo & mundabor: lauabis me, & ſuper
niuem de albor.* Vna de las coſas celebres
que a tenido la ygleſia, es eſte rociar con
hyſopo: lo qual haze agora todos los Do-
mingos, diziendo eſtas meſmas palabras,
como ſe hazia antiguamente, como pa-

Ioan. 1.

Luca. 1.

Beda,
Dioni.

§. 203.

Matth. 11.

Marci. 1.

Matth. 3.

Luc. 1.

Ioan. Can. 5.

Psalm. 50.

BAPTISMVS.

parece Numero. cap. 19. & Leuitic. cap. 14. y cap. 17. y san Pablo ad Hebre. cap. 9. Es esta una maravillosa alusion, a la manera de limpiar, que antiguamente se tenia con hyfopo de cedro, y madexa de carmesi mojada en la sangre de los animales: y desta manera se rociaua el pueblo. Y dize el propheta, que quiere, que Dios lo rocie, y que sea el ministro y sacerdote, que haga este officio, porque los demas asperforios y lauatorios no limpian el alma, sino las manchas y suziedades del cuerpo exteriores, como lo dize san Pablo ad Hebre. cap. 9. y san Iuan Baptista dize, que su bautismo no limpia sino el cuerpo, acomodando su bautismo a los de la vieja ley, y asi dize Dauid, que no quiere estos ministros, sino que el mismo Dios sea el ministro, hecho hombre con el hyfopo de la cruz, y la madexa de carmesi colorada, que es su santissima humanidad, y su propria sangre, con la qual rociase su alma suzia, y manchada con tanto peccado, como lo dize Ely. ca. 5. *ipse asperget gentes multas*, pinta El. i. a Christo en la cruz: y despues acudiendo a esto de Dauid, dize, bien veys. quan abatido esta en la cruz, mas abatido y menospreciado que todos los hijos de los hombres, de tal manera, que espanta y pone en grande admiracion al mundo: pues sabed, que con aquella sangre a de rociar a muchos, y a de hazer la redempcion del genero humano, y reconciliarnos con Dios. Y aqui acudio Christo, quando dixo Matth. cap. 26. *hic est enim sanguis meus noui testamenti, qui pro multis effundetur in remissionem peccatorum*. La sangre del Testamento nuevo, figurada en el testamento viejo, con la qual tengo de rociar y limpiar a muchos de sus peccados. Y no solamente quiere el propheta, que lo rocie con su sangre, sino que tambien lo laue con agua, porque estas dos cosas eran necesarias antiguamente: lauar con sangre, y luego lauar con agua, y estas dos cosas pide Dauid a Dios: para que entendamos, como en el agua del bautismo concurre tambien la sangre de Christo, de la qual el agua tiene su virtud, valor y eficacia: y asi declara san Iuan este misterio, en el lugar alegado, *hic est qui venit per aquam & sanguinem non in aqua solum, sed in aqua & sanguine*, pues para que entendamos, que no auia venido Christo como san Iuan

Baptista para lauar en agua solamente, dize que el bautismo de Christo es de agua y sangre, y por esso perdona peccados, y limpia el alma de peccados. Y ni mas ni menos acudio a esto san Iuan c. 19. diziendo, *Ioan. 19* que del lado de Christo salio agua y sangre, & continuo *exiuit sanguis & aqua*: para figurar, que del lado de Christo salieron los sacramentos, pero particularmente se aplica el agua y la sangre a dos, al bautismo y a la Eucharistia: al bautismo, como dizen Dauid y san Iuan a la Eucharistia, lo da a entender la yglesia, pues quando se haze el caliz, se mezclan estas dos cosas vino y agua: para figurar, que puesto caso, que del lado de Christo manaró todos los Sacramentos, los dos mas principales fueron el bautismo y Eucharistia, a los quales se refieren todos los demas, como a principio y fin: el principio el bautismo, y el fin el Eucharistia. Con el bautismo renacemos, con el Eucharistia nos sustentamos y apascentamos. El bautismo es en el agua, y la Eucharistia es en sangre: porque con estas dos cosas se sustenta la vida corporal, y con estas dos cosas de Christo se sustenta lo espiritual: porque (como dize san Pabl.) *Vita in sanguine est*, y la vida espiritual esta en la sangre y agua de Christo: que se quita a el su vida, para darnosla: la sangre y el agua conferuan la vida, y esso nos da Christo, para darnos vida: y asi su bautismo es en agua y sangre: y el del Baptista, en agua solamente.

¶ Y asi es bien saber, si el bautismo de san Iuan se a de reiterar, o si perdonaua peccados: porque parece, que el mismo Euangelio dize, que perdonaua peccados: y asi lo dize san Marc. capitul. 1. *fuit Ioannes Baptizans & pradicans in deserto* *Ma. 3. 13* *idea baptismum penitentiae in remissionem peccatorum*, a qui esta trocado el orden y las palabras, porque san Iuan Baptista primero predicaua penitencia, y luego baptizaua: primero conocean y confessauan sus peccados, y dauan muestra, que les pesaua, de auer ofendido a Dios, y luego se baptizauan, en señal que detestauan y aborrecean la vida vieja, y tenian desseo de biuir nueva vida: y por esto se llamaua bautismo de penitencia, porque se recibia en testimonio, de que hazian penitencia. Pero donde esta la dificultad es, en lo que se sigue, *in remissionem peccatorum*

que

que era para remission de los peccados, así vno Doctor, que afirmó, que el bautismo de san Iuan perdonaua peccados: y que en lo que tocava a la substancia, no auia diferencia del bautismo de san Iuan al de Christo, sino en el modo, que era mas perfecto modo el de Christo: pero en lo que tocava a la substancia, el vno y el otro perdonauan peccados: y el bautismo de san Iuan daua gracia: pero esto es falso, porque todos los Doctores Chaticolicos afirman, que el bautismo de san Iuan no perdonaua peccados, ni daua gracia, pero dize vn herege Caluino, mirad lo que dezis, porque es contra el Euangelio de san Marc. que dize. capitul. 1. *Venit Ioannes predicans baptismum penitentiae in remissionem peccatorum.* Mirad vos herege lo que dezis, que lo que vos afirmays es contra el Euangelio: y mirad a Syrab. Acto. cap. 19. que mando, que todos los q san Iuan Baptista auia baptizado, se tornafsen a baptizar, y así los hizo baptizar, diciendo, que el bautismo de san Iuan no daua gracia sino disponia para ella: y así lo confiesa el mesmo por san Matth. capit. 3. *Ego quidem baptizo vos aqua in penitentiam, qui autem post me venturus est baptizabit vos in Spiritu sancto,* luego san Iuan no baptizaua en el Espiritu sancto, sin el qual no ay perdon de peccados: y así san Hieroni. Lib. aduersus Luciferianos dize, *Ioannis baptisma in tantum imperfectum fuit, vt constet postea Christi baptismae baptizatos, qui ab eo fuerant baptizati,* san Ambro. lib. de Espiritu sancto. cap. 3. parece, que si se tornauan a Baptizar, era porque no estauan bien baptizados en el bautismo de san Iuan, que si lo estuuiera, no auia para que tornarlos a baptizar: pero en otros muchos lugares dize san Ambrosio lo contrario: que era muy diferente el bautismo de Christo del bautismo de san Iuan: y así es falsa la sentencia del maestro de las sentencias, el qual en el 4. d. 2. mouido de las palabras de san Ambrosio dize, que los que san Iuan auia baptizado no se auian de tornar a baptizar, porque en aquel bautismo recibierón perdon de peccados. Esto es condenar a san Pablo, que mandaua, que se tornassen a baptizar: y así es cosa llana, que el bautismo de san Iuan no perdonaua peccados, pues como dize san Marc. *quod erat baptismum penitentiae in remissionem peccato*

rum? a esto responde san Gregor. Homil. D. Grego. 20. super Euangelia, y Beda, que el bautismo de penitencia que predicaua san Iuan, que era para remission de peccados, no era el suyo sino el de Christo, que estaua ya cerca: este bautismo de penitencia de Christo predicaua. O quere dar a entender san Marc. que el bautismo de Christo se podia llamar tambien *baptismum penitentiae*, porque antes que se recibiesse, requeria penitencia. Y así Acto. cap. 2. dize san Pedro, *penitemini, & baptizetur vnusquisq; vestrum in nomine domini Iesu Christi:* de manera, que san Iuan predicaua bautismo de penitencia antes del bautismo de agua, y el mesmo se requeria, para el bautismo de Christo: y dezia se el bautismo de san Iuan de penitencia, porq combidaua a ella, para que hazien dola reuibiesse en el bautismo de Christo, que perdonaua peccados. Con que forma baptizaua san Iuan no consta del Euangelio, aunque san Ambro. lib. de Espiritu sancto dize, que la forma era *in nomine aduenientis Iesus*, pero desto no ay cosa cierta.

¶ Y aunque el bautismo de san Iuan no perdona peccados, no por esso dexo de tener sus causas, para ser instituydo. Lo primero, para combidar los hōbres a penitencia, y así se aparejassen y dispusiesse para recibir la gracia. Lo segundo, para tomar ocasion de aquello, para dar testimonio de Christo: y así quando lo uieron baptizar, dio motiuo a los phariseos, para embiarle a preguntar, si era Christo: y entonces dio testimonio del. Y así lo dize el mesmo. *Vt manifestetur in Israel propterea veni ego in aqua baptizans Ioannis. c. 1.* Lo tercero, para acostumar los hōbres al bautismo de Christo: y así lo dize san Gregor. homil. 7. in Euangel. Lo quarto, para que baptizasse a Christo, y cō a quello consagrasse el bautismo, y lo autorizasse, y este era el bautismo de san Iuan.

¶ Ay tambien bautismo de Christo, q es el verdadero, el qual tiene muchos nombres. *Baptismus gratiae, vel Spiritus, vel fidei,* y así ay bautismo solamente de Espiritu, con el qual los Apostoles fueron baptizados el dia de Pentecostes, como se trata Acto. cap. 1. a este bautismo llaman los Theologos *Baptismus flaminis.* Y ay bautismo de sangre, del qual dize Christo, Luc. cap. 20. *baptismo habeo baptizari, & quo modo*

Marci. 1.

Acto. 19.

Matth 3.

D. Hiero.

D. Ambro.

Magister.

Acto. 2.

D. Ambro.

§. 205.

Ioan. 1.

D. Grego.

§. 206.

Acto. 1.

Luce. 20.

BAPTISMVS.

modo coartor vsq̄ dum perficiam illud. A este llaman los Theologos *baptisma martyrij, vel sanguinis*, ay baptismo de Espirita y de agua: deste trata san Matth. cap. vltimo, *docete omnes gentes baptizantes eos in nomine patris & filij & Spiritus sancti*, a este llama san Pablo escriuiendo a Tito, *lauacrum regenerationis & renouationis Spiritus sancti*, por que los hombres salen del purificados y renouados, y con nueuo ser, como se lo dixo Christo a Nichodemus, al qual declarò el misterio del baptismo: el qual pregunto a Christo, *quomodo potest homo nasci cum sit senex?* gran cosa es preguntar para saber, porque de muchas preguntas que los discipulos hazia a Christo, toma ua motiuo, de declararles grandes misterios, (como lo vemos en el discurso del Euangelio:) así aqui desta pregunta de Nichodemus tomo Christo motiuo, para declarar el misterio del baptismo: y si su piera Nichodemus lo que preguntaua, dezia muy bien, y declaraua dos misterios muy grandes. El primero era dezir, señor yo naci de mi madre la Sinagoga, como tengo de nacer de nueuo, para entrar en el vientre dela yglesia Catholica? y lo segundo, señor el nacimiento corporal no se puede reiterar, así el baptismo, que es nacimiento espiritual, no se puede reiterar. No es el baptismo como los demas Sacramentos, porque no se puede reiterar: y en todos los Sacramentos donde se imprime charater, que son tres, baptismo, confirmacion, orden sacerdotal, estos no se pueden reiterar. Y así dixo nuestro padre S. Augustin, *quomodo enim pterius repeti non potest, ita neq̄ baptisumus*, como vn hombre no puede entrar segunda vez en el viêtre d̄ su madre, así no puede nacer dos vezes espiritualmente por medio del baptismo, y aunque en la pregunta de Nichodemus estauan encubiertos estos dos misterios, tãbien esta encubierta y solapada, no se que soberuia y menosprecio, de lo que Christo auia dicho: porque no pregunta para saber, antes habla como hombre, que lo entiende, y le parece imposible, para dar a entender, y enseñar lo que Christo le dixo, que el hombre carnal no comprehende las cosas de la fee, por quererlas medir por su entendimiento, y regularlas por las cosas de aca corporales, que vee y manosea: de manera, que si le trata Dios de manjar, le

parece, que no ay otra comida ni otro manjar, sino el de su aldea, pan y carne: y así prometiêdo Christo su carne en manjar, y su sangre en beuida, pareceles imposible. Y así lo dize por san Iuan cap. 6. que vnos dezian, *quomodo potest hic nobis carnem suam dare ad manducandum?* como es posible comer su carne y beuer su sangre? y a otros causo grande horror, y así dixeron *durus est hic sermo*, porque les parecio, que se auia Christo de cortar vn braço, y darselo a comer, y la sangre de esse braço darsela a beuer en vn vaso, si trata Christo de beuidas, si es agua, les parece que no ay agua sino la de su fuente, y sino ay foga y caldero con que la saque, le parece imposible: y así se lo dixo la Samaritana a Christo, quando le prometio agua biva. Ioan. capit. 4. no entendio sino desta agua elemental: y esta mesma rudeza se hallo muchas vezes en los Apostoles, y en los phariseos: y esta mesma se hallo en Nichodemus, quando le trata Christo, que a de tornar a nacer por medio del baptismo, haze burla, por que entiende, que a de ser nacimiento corporal: y así le parece imposible. Nadie a de medir las cosas de la fee por su entendimiento. Y así dize muy bien san Chrysostom, homil. 23. ay algunos, que quieren medir las cosas de la fee por su entendimiento, y como la medida es tan pequeña, y no cabe Dios en ella, luego lo tiene por imposible, porque mide las cosas de la fee por su entendimiento. Como es posible, darse Christo en manjar? como es posible, que vna persona diuina tenga supositadas en si dos naturalezas tã distintas, como son diuina y humana? Como puede parir vna Virgen, y quedarse con su entereza? Como pueden ser tres personas y vna substancia, y vna diuinidad? Como es posible, que se diga Dios muere? preguntadse a Christo y a la fee, que ellos os lo diran, como puede ser, como se lo preguntò Nichodemus, como puede ser, tornar vn hombre a nacer? y así viendo Christo su ignorancia, y el desseo que tenia de saber esta nueva generacion y nacimiento, no se enoja, ni desdeña de enseñarfe: como a los Apostoles, entendiendo su rudeza, se ponía muy d̄ espacio a enseñarlos: y lo mesmo a vna Samaritana, que deseaua saber, que agua biva era, la que Christo le prome-

Matth. 28.

Ioan. 3.

D. August.

Ioan. 6.

Ioan.

D. Chrysostom.

prometia, y a los Saduceos carnales, que entendian, que auia de auer bodas en el cielo, o por ventura teniendo esto por imposible, que en el cielo vuuiesse bodas: y por esto negauan la resurreccion de los cuerpos: que es terrible negocio, q̄ por vna dificultad, que se le ofrezca al otro a cerca de vn articulo de fee, lo niegue: como estos Saduceos, Nichodemus negaua esto, teniendolo por imposible, pero Christo le declara, como este nacimiento a de ser por medio del baptismo: y q̄ esta generacion no a de ser carnal, sino espiritual de agua de Espiritu sancto, y como dize al principio, es esta vna galana alusion a la creacion del mundo: por que quando Dios crió el mundo, y al primero hombre Adam de tierra terrena, infundiendole el alma, lo hizo a imagen y semejança suya, para que desde alli se trasladasse en la bienauenturança, y entrasse en la possessiõ del reyno celestial. Esta imagen la borrò y afeò el peccado: y así quedò el hombre animal carnal y terrestre: y como dize san Pablo. 1. Corint. cap. 15. *Hoc autem dico fratres, quia caro & sanguis regnum Dei possidere non possunt neq; corruptio in corruptelam*, el reyno celestial es reyno de Dios purissimo y limpiissimo: y así los que vuuierẽ de entrar en el an de ser limpios y muy lauados: y para esto es el baptismo. Y así lo dize san Pablo ad Ephes. 5. *Vt illam sanctificaret mundans eam lauacro aqua viua, vt exhiberet ipsam sibi gloriosam Ecclesiam non habentẽ maculam neq; rugam*. Yaunque es verdad, que esta autoridad de san Pabl. nuestro padre san Augustin, san Hieroni. y san Bern. y sancto Thom. dizẽ, que no declara aqui san Pablo la yglesia, que agora es, sino la que a de ser, para conuencer a los hereges, que dizen, que trata de la que agora es. Y pongamos que sea verdad (como ellos dizen) y que trata del baptismo, que por esso dize, *mundans eam lauacro aqua in verbo vita*, como dize Ezechiel. capit. 16. que la hallo suzia, y llena de sangre, y la lauo y limpio. Así dize san Pablo, que la lauo: y para esto hizo vn lauatorio de agua, echando en ella la sangre de Iesu Christo con palabra viua. Y luego dize el efecto del baptismo, *sine macula*, sale de alli el anima sin mancha y sin suziedad: porque todas las manchas limpia el baptismo *sine ruga*, porque quita todas las ru-

gas del viejo Adam, porque como dize David psalm. 102. *renouabitur vt aquila in Psal. 102. uentus tua*, sale renouada y remoçada, *per lauacrum re generationis & renouationis spiritus sancti*, y el Espiritu sancto por medio de aquel lauatorio, la torna a reengẽdrar y renouar, y reduzirla a su hermosura antigua. La Circuncision no se podia llamar regeneracion, aunque quitaua el peccado original, porque toda via quedauan en estado de seruidumbre, aunque mas justificados estuuiesse: pero el baptismo es nueua generacion, y nueuo nacimiento: porque si a de ser Hijo de Dios, y passar a estado de hijos, a de nacer: y este es el efecto del baptismo, hazer hijos de Dios, y abrir las puertas del cielo. Luego es nueua generacion, porq̄ la heredad y mayorazgo no se da (como dize san Pablo) hasta estar en perfecto estado de hijos: y si se da, luego son hijos: y si hijos, luego nueuamente engẽdrados: porque principio natural es, *quod generatio vnus est corruptio alterius*, luego si el baptismo es vna regeneracion espiritual del hombre, y nace hijo de Dios, luego a de auer corrupcion y muerte de vno, para que se engẽdre otro? luego a de auer corrupcion y muerte del viejo Adam? y así lo dize san Pablo. 1. Corint. 15. *Hoc autem dico fratres, quia caro & sanguis Regnum Dei possidere non possunt: neq; corruptio in corruptelam possidebit*. Va san Pabl. pintando el viejo Adam, y desnudandolo, y deshaziendolo, para entrar en el cielo: y dize, que carne y sangre del viejo Adam no poseerã el cielo, in corrupcion y muerte poseer corrupcion, y in mortalidad juntamente, implica contradiccion: Dize el Griego, *neq; corruptio incorruptibilitatis hereditatem accipit*, dos contrarios en vn subjecto, *simul & semel* implica contradiccion: mortalidad y immortalidad, corrupcion y incorruptibilidad no es posible: es menester dexar aquella corrupcion, desnudarse como la culebra del pellejo viejo de Adam: y así a de auer corrupcion y muerte del viejo hombre, y de la vieja ley: y así dixo muy bien san Pablo ad Roma. 6. *Quicumquẽ baptizati sumus in Christo Iesu, in morte ipsius baptizati sumus, consepulti enim sumus cum illo per baptismum in mortem, vt quomodo Christus surrexit à mortuis per gloriã patris, ita & nos in nouitate vita ambulemus*. Que linda comparacion trae san Pablo, Cristo

1. Corint. 15.

Ad Ephes. 5.

Ezechiel. 16.

1. Corint. 15.

Ad Rom. 6.

BAPTISMVS.

Christo murio, y mediante su muerte re-
suscito, y biuio nueva vida: assi en el ba-
ptismo ay muerte y ay vida: muerte del
viejo Adam, y vida de Christo: porque
corruptio vnus est generatio alterius, baptiza-
monos, y sepultamonos en la sangre de
Christo, y baptizamonos en su muerte:
que es dezir, que alli morimos, como el
murio: alli muere el viejo Adam, y resus-
cita Christo, y nace y biue nueva vida, y
es nuamente engendrado. Y assi lo dize
el mesmo por Dauid psalm. 2. *dominus di-
xit ad me filius meus es tu, ego bodie genuite*,
entender esto de Dauid es grandissima
falsedad y mentira, lo qual affirmá todos
los Hebreos modernos: los quales a true-
que de no conformarse con los Christia-
nos, parece que quieren negar el autori-
dad de todos sus antepassados, los quales
todos afirman, que este psalmo se entien-
de de Christo. Y por no parecer, que de
todo punto le niegan, vñ de vna caute-
la, lo qual es muy proprio a todos ellos:
que por no parecer, que aprueuan la reli-
gion Christiana, lo qual auian de hazer
si declararan este psalmo de Christo, co-
mo sus mayores y antepassados: y assi di-
zē al principio, que el parecer de sus ma-
yores y mas antiguos fue, que este psal-
mo se entendiesse de Christo, y no dizen
mas: y llegados a este passo, no hazen me-
cion de Christo, sino dizen, que este lu-
gar se entienda de Dauid: y entendiēdo,
que auia palabras en este psalmo, que era
imposible entenderse de Dauid, sino de
Christo, como estas palabras, *ego hodie ge-
nuite*, dizen ellos, que bien se pueden atri-
buyr a Dauid, quando Dios lo crio por
Rey, y que entonces lo crio y engēdro,
y le llamo hijo. Y para prouar esto traen
otros testimonios de la Escripura. *Ego
ero ei in patrem & ipse erit mihi in filium* y
en otra parte *ipse innocauit me pater meus es
tu*, y a los hijos de Israel llama Dios hijos,
filii estis vos domino Deo vestro en todos es-
tos lugares llama Dios hijo y hijos a mu-
chos, luego no es mucho, que también lo
llame a Dauid.

¶ Pero pues para prouar esta verdad
san Pablo escriuiendo a los Hebreos. ca.
1. entienda esto de Christo, razon es, auer
riguar esta verdad, y para esto es bien fa-
ber, quātas maneras ay, de llamarse Dios
padre, y de quantas generaciones haze
mencion la Escripura Diuina. Porque

de muchas maneras se llama Dios Padre
en la Escripura respecto de las criaturas:
y ni mas ni menos en lo que toca a engē-
drar hijos, porque de muchas maneras
los engendra: y esto segun las mesmas
criaturas representan diferentemēte en
si la semejança de Dios. Llamase Dios
Padre por sola la creacion, y desta mane-
ra es padre de todo lo criado: y assi se a
de entender aquello de Iob. capitulo. 38. *Iob. c. 38.*
*Quis est pluuie pater, aut quis genuit stellarum ro-
ris?* como si dixesse Dios es padre de todo
lo criado, pues a todo lo engendrò: y assi
se dize Deutero. capit. 32. *numquid non ipse
est pater tuus, qui possedit te & fecit & crea-
uit te?* lo segundo se llama padre, *secundum
similitudinem imaginis*, es padre de todos
aquellos, que representan su imagen, y
estos son todos los hombres: de los qua-
les dize el mesmo Dios, *quod facti sunt ad
imaginem & similitudinem suam*. Llamase
Dios Padre de todos los justos, porq̄ to-
dos los justos son hijos adoptiuos d̄ Dios
por gracia: y assi lo dize san Pablo ad Ro-
man. 8. *quicumq̄ enim Spiritu Dei aguntur hij
sunt filij Dei*: y añade luego *Spiritus testimo-
nium reddit Spiritui nostro, quod summus filij
Dei, si autem filij & heredes*. Llamase Dios
Padre de los bienauenturados, por la glo-
ria que ya poseen. Y assi lo dize el mes-
mo san Pablo ad Roma. 8. *gloriamur in spe
filiorum Dei*, parece que tienen particu-
lar gloria en esta vida los buenos, con la
esperança de gozar de la gloria, de q̄ go-
zan los hijos de Dios. Llamase padre de
todos los bautizados, porque por medio
del bautismo nos engendra, y passa a esta
do de hijos, como dexamos ya prouado.
Y en lo que toca a ser hijos, de tres gene-
raciones haze mencion la Escripura. La
primera es natural, con la qual el hōbre
nace con ser natural, que es de hombre,
y hijo de hombre: desta generacion esta
la Escripura llena. Esta generacion y na-
cimiento es miserable, lleno de miserias
y desuenturas, despues del peccado: por
que no nace el hombre solamente hom-
bre, sino juntamente peccador, y hijo de
peccados: y assi lo dize el propheta Da-
uid psalm. 50. *Ecce in iniquitatibus conceptus
sum, & in peccatis cōcepit me mater mea*. Dos *Psalm. 50.*
hombres fueron engendrados en la ley
de innocencia y natural sin peccado, vn
hombre, y vna muger, Adam, y Eua: y ni
mas ni menos en la ley de Gracia: otros
dos

dos Christo, y su madre: pero Adam y Eua, no fueron propriamente nascidos ni engendrados, porque Adam fue de tierra, y Eua de la costilla de Adam: y así fueron hombres, pero no hijos de hombres. Todos los demas que nació dellos, fueron hombres, y hijos de hombres, y fueron peccadores, excepto la Virgen nuestra Señora. La segunda generacion, es la del bautismo, por medio del qual, el hombre toma nuevo ser: porque quitado el peccado, queda aquella naturaleza limpia y purificada, y hijo de Dios: y aunque esto es así verdad, dize sancto Tho. 1. 2. quæst. 82. artic. 1. que en la justicia original auia tres cosas. La primera el don y merced de la justicia original. La segunda, la subjection de la voluntad a Dios. La tercera, la subjection de las potencias inferiores a las superiores, vna composició interior del hombre, vna armonia y consonancia de potencias: y lo primero y mas principal, que era aquella rectitud de la voluntad, aquella subjection a Dios, y aquel estar en su gracia y amistad: esto se nos restituye por el bautismo: y así en lo que toca a la justicia original, en lo que es esta formalidad de sujetarse el alma a Dios, y reconciliarse con el, y hazer juramento y protestacion de biuir en su fee, y morir por ella, y professar de nuevo la obediencia, que sus padres le quitaron: todo esto se le restituye en el bautismo. Y aunque es verdad, que el hombre tiene este nuevo ser, queda sujeto a mil miserias y desuenturas: queda mortal y passible, porque este nascimiento mas es de las almas, que no de los cuerpos: y de las animas no perfecto de todo punto, porque puede tornar a peccar. La tercera generacion y nascimiento, entero y perfecto del anima y del cuerpo dichosissimo, libre de toda muerte y peccado, y de toda miseria y corrupcion, es el dia del juicio, a esta tambien la llama la Escripura regeneracion. Y así la llama Christo por san Matth. cap. 19. *in regeneratione cum sederit filius hominis*, presupuestas estas maneras de llamar a Dios Padre y de generacion, y dexando aparte la generacion eterna, y como el padre engendra al Verbo (porque desta no tratamos aqui,) aun que muchos Doctores declará esto. *Ego hodie genuite*, sepamos, como estas palabras, *dominus dixit ad me filius meus es tu*, se

entienden de Christo, en quanto hombre, y porque dize san Pablo, que es semejante la generacion del bautismo a esta, y como las mesmas palabras dize Dios a vna criatura en baptizandose? Y lo primero, que se entiendá estas palabras (*dominus dixit ad me filius meus es tu*) de Christo, cosa llana es, y verdad confessada por los Hebreos antiguos, y por el Euangelio y todos los Doctores: y para prouança desto, es cosa llana, que en toda la Escripura Diuina no se hallara, que se diga Dios, padre de vna persona en particular en singular, ni jamas se hallara, que diga Dios, que engendra alguna persona en particular: criar Dios las criaturas esso si, pero engendrarlas, esso no: sino todo en vniuersal debaxo de vn termino comun, como parece en todos los exemplos, que emos traydo. Y tambien se lee en el Exod. cap. 4. *filius meus primogenitus Israel*, lo qual se refiere a todo el pueblo: y la razon porque Dios hizo esto, fue, por no dar ocasion a los hombres de errar: y porque no pensassen, que Dios engendrana alguna persona en particular: y pensassen, que entre las criaturas viese alguno, que fuese hijo de Dios natural por generacion natural, segun la qual el hijo es de la substancia del padre. Y así dize nuestro padre san Augustin, quando orares a Dios, no digas padre mio, porque esso es proprio del hijo de Dios. *Noli orare dicendo pater mi solius Christi singularis est pater, nobis vero in communi illum solum genuit: nos autem creauit*: y este argumento hizo san Pablo para prouar, que solo Christo era hijo de Dios. Y así dize ad Hebre. capitul. 1. *cui enim aliquando dixit angelorum filius meus es tu, ego hodie genuite?* como si dixera: leed toda la escriptura, y en ella hallareys, que jamas dixo a pura criatura, ni a ninguno de los angeles, quanto mas de los hombres, tu eres mi hijo, en singular, oy te engendre: en lo qual da entender ser Christo hijo de Dios, segun la diuinidad. Pero como todo esto san Pablo. Acto. cap. 13. declara este lugar. *Dominus dixit ad me filius meus es tu, ego hodie genuite*, de la Resurreccion: y así tratando san Pablo della dize. *Hanc Deus adimpleuit filijs vestris resuscitans Iesum, sicut & in psalm. 2. scriptum est, filius meus es tu, ego hodie genuite*: y así lo declara san Ambro. san Hilario, san Chrysost. y Theo. philato, porque entonces lo engendró

D. Thom.

Exod. 4.

D. August.

Ad Hebre. 1.

Matth. 19.

Acto. 13.

Psalm. 2.

D. Ambro.

D. Hilari.

BAPTISMVS.

Ad Rom. 1.

con nueva manera de vida, y declaro ser su hijo: y assi dize el mesmo san Pabl. ad Roman. 1. *Qui predestinatus est filius Dei in virtute ex Resurrectione morinorum: predestinatus, idest declaratus.* En la Resurreccion entonces dize. *Ego autem constitutus sum Rex ab eo super Syon Montem sanctum eius,*

Matth. 28.

luego en relucitando, fue declarado por Rey y señor vniuersal del cielo, y de la tierra. Y assi lo dize por san Matth. luego en resuscitando cap. 28. *Data est mihi omnis potestas in celo & in terra,* pues esta mesma manera tiene Dios de engendrar sus hijos. Dize san Pablo, muertos cō Christo con sepultados con el, resuscitemos juntamente cō el, no inmortales ni gloriosos, sino para que como el començo a biuir nueva vida, assi el bautizado tiene nuevo ser, y comienza nueva vida: y alli lo engendra Dios, y lo llama hijo, que lo engendro por medio del bautismo: el qual con la virtud y eficacia, que el Espiritu sancto da à aquel agua, *ex eo per eo perato* le da nuevo ser a aquel anima, y le comunica muchas cosas fee, que le alūbre el entendimiento: claridad, que lo junte con Dios, y haga hijo suyo, y como tal ande señalado con su señal y diuina, que es el character. Y assi dize luego san Iuan *quod natum est ex carne caro est, & quod nati est ex Spiritu Spiritus est.* Va prosiguiendo Christo su platica, y poniendo la diferencia, que ay, del nascimiento carnal a el espiritual, del nascimiento natural del hombre, por medio de sus padres naturales, al nascimiento espiritual, por medio del bautismo: porque esto es infalible: lo que nace de carne, a de ser carne: y lo que nace de espiritu, a de ser espiritu. Aqui *caro* significa hombre. *Verbum caro factum est,* Ioann. capit. 1. el Verbo se hizo hombre. *Omnis caro corruperat viam suam.* Genes, capit. 6. todo hombre auia estragado y corrompido el camino ordinario: buscauan todos nuevos caminos y nuevas inuenciones en peccar: y no solamente engendra hombre, sino hombre con resabios y condiciones de hombre: y qualquiera cosa que manare de tal fuente, aunque el alma este ya limpia del peccado original, los atadores naturales estan suzios, por ser aquella masa de Adam: y assi a de ser agua suzia encharcada y salobre, porque va mucha diferencia de vn hombre nascido de otro hombre, y que toda via re-

Ioan. 1.
Genes. 6.

tiene aquel origen carnal: y el hombre nascido de hombre, y tornado a renacer por medio del bautismo, ya tiene nuevo ser de espiritu, y todas quantas cosas hiziere, seran espirituales: y assi sale aquel alma hermosissima del bautismo. Y assi dize san Pab. que sale de alli gloriosa (como emos dicho) como quando entregan a vna esposa a su esposo hermosa, virgē, y muy bien atauada y vestida, y muy adereçada, ni mas ni menos vn alma que se desposa con Christo, por medio del bautismo, Virgen que no a sido corrópida ni estragada ni violada por Sathanas: clara y muy hermosa, vestida con vestiduras recamadas y bordadas de oro, sembrada de piedras preciosas de virtudes. No es tan hermosa aquella Reyna que dize David psalm. 44. *Aspexit regina à dext- P salm. 44*
ris tuis in vestitu deaurato, circumdata varietate, ni Hester, quando mas resplandeciente salia con aparato real: ni Salomon con toda su gloria, como la yglesia, y vna alma es hermosa por medio del Bautismo.

§. 207.

¶ Y pues ya emos sabido la causa de su institucion, sepamos aora la causa, porque Christo lo quiso instituyr en agua, y Espiritu sancto: y qual es la forma deste bautismo. Acerca de la institucion deste Sacramento, quiso Christo, que el bautismo y la Eucharistia, que son los dos mas principales Sacramentos, constassen de dos cosas, vna inuisible, y otra visible: como el hombre consta de dos cosas cuerpo y alma, la vna visible y la otra inuisible: y como dio manjar al cuerpo, lo quiso dar al alma, ni mas ni menos en el bautismo: como es regeneracion de todo el hombre, quiso que fuesse en aguavisible, y en Espiritu sancto inuisible. Lo segundo, porque como somos tan rudos, y de tan tascó y basto entendimiento, sino nos da Dios las cosas espirituales al modo de nuestra aldea, debaxo de cosas corporales, no las entendemos: y assi para q̄ entendamos el lauatorio espiritual del alma, nos lo da debaxo de lauatorio del cuerpo: y por esto se vsa de tantas ceremonias en el bautismo (como queda dicho) declarando cada ceremonia en particular. Lo tercero, porque quiso Christo, que en este Sacramento viera dos cosas, vna sensible, y otra insensible: y assi esta nueva generacion fuesse por vna cosa

cosa sensible y otra insensible: porque los que se engendran y nacen de nuevo, la madre es la yglesia, y el padre es Dios: y assi son hijos de su madre la yglesia, y de su padre que es Dios: y cada vno da y pone lo que tiene de su cosecha: la madre el agua sensible, y el padre el espiritu y la gracia, que es insensible: al talley manera de la nueva generacion de Christo, en la qual vno cosa sensible y cosa insensible: tuuo madre, y tuuo padre: la madre la Virgen, el padre Dios: cada vno puso, lo que tenia de su cosecha: la Virgen su sangre purissima y limpiissima, que es cosa visible, y el Espiritu sancto, lo que es inuisible y insensible, que es espiritu, como el, espiritu: y por ser espiritu, no sabe mos, el como se obro este misterio: y assi queriendolo saber la Virgen. Luc. cap. 1. no supo mas, de dezir el Angel, sino q era obra del Espiritu sancto, y assi inuisible y inexplicable.

Luc. 1.

§. 208.
Math. 28.

¶ Acerca de lo segundo, que es la forma deste Sacramento, cosa es muy aueriguada de los Doctores Chatolicos y escolasticos, que la forma es baptizar, en el nombre del padre y del hijo, y del Espiritu sancto: la qual forma Christo instituyo, despues de resuscitado, Matt. c. 28. *Euntes docete omnes gentes baptizate eos, in nomine patris & filij & Spiritus sancti*, y aunq en el Euangelio ay tres maneras de bautismo: bautismo del Espiritu sancto, y bautismo de Christo: baptizar en nombre de Christo, y bautismo en nombre del padre y del hijo y del Espiritu sancto. El bautismo que es Sacramento, es en el nombre del padre y del hijo y del Espiritu sancto, y baptizar en el nombre de Christo, no es bautismo Sacramento, sino baptizarnos en la fee de Iesu Christo, y dezir, q de su pasiõ y de su sangre tiene virtud y eficacia el Sacramento del bautismo. Y aunq es verdad, q es opinion de algunos Theologos, que en la primitiua yglesia la forma del bautismo era en nombre de Christo. *Ego te baptizo in nomine Christi*, y esto fue por dispensacion Diuina, para aficionar los hombres y los fieles al principio de la yglesia a este diuino nombre: pero no es justo, pensar, que los Apostoles luego en la primitiua yglesia auian

de mudar la forma instituyda y señalada por Christo, y puesto por mandamiento, que a los que baptizassen, fuesse, en el nombre del padre y del hijo y del Espiritu sancto, *docete omnes gentes baptizantes eos in nomine patris & filij & Spiritus sancti*. Auendoles señalado Christo antes de su Ascension la forma, luego en subiendo se al Cielo, mudarla: era menester mucho para esto y gran fundamento: y no se si basta el fundamento, en que fundan su opinion, que es en algunos lugares de los actos de los Apostoles: y no se si son entendidos tan literalmente, como se auian de entender: y tambien por algunos lugares de san Ambrosio, libro. 3. de *Spiritu sancto*, que parece, que lo dize. Y aunque es verdad, que ay en los Actos algunos lugares, que algunos eran baptizados en nombre de Christo, no quiere dezir, que la forma era. *Ego te baptizo in nomine Christi*, sino que guardada forma y orden por Christo, eran baptizados en la fee de Christo, por sus meritos, y por los meritos de su pasiõ, como lo dize san Pablo a cada passo, que todos somos baptizados en nombre de Christo, *in Christo Iesu baptizati sumus quicunq baptizati sumus*, ad Roman. 6. y assi qualquiera que no guardasse la forma en el bautismo, instituyda por Christo, que es, *Ego te baptizo in nomine patris & filij & Spiritus sancti*, no baptizaria, ni seria de efecto el bautismo, dexo agora el *Ego* ni el *baptizo* si dixesse *baptizetur*, o quitasse el *Ego*, que en esto no me entremeto, sino *in nomine patris & filij & Spiritus sancti*, porque en esta forma se declara la vnidad de la essencia, y la Trinidad de las personas: en dezir, *in nomine*, es la vnidad de la essencia: *patris & filij & Spiritus sancti*, es la Trinidad de las personas. Las demas dificultades acerca del bautismo, los Theologos las tratan, y son fuera de mi intento: y por esto remito a los que las quisieren saber, a tanto como esta escripto del bautismo: porque yo solo è tratado algunas cosas, q la Escripura diuina dize del, y de algunas dificultades que ay acerca de los Doctores: y por esto è hecho esta sumilla del, y passo a otro lugar, que entiendo, que me abre de detener en el.

Ambros.

Ad Rom. 6.

BEATITUDO

§. 209.

DESTE lugar común que agora se me ofrece de tratar, se puede colegir, con quanta propiedad Christo nuestro Señor compara la Escritura Diuina, y el Euangelio a mina: que encierra tan rico thesoro en si, como es Christo: pero es menester cauar y ahondar, y buícar, y en dando en la vena, seguirla: porque muchas vezes se descubren venas riquísimas, y mientras mas se ahondan, sale el oro mas acendrado y subido de quilates. Esto mesmo me a sucedido a mi, que despues de auer cauado y ahondado en la Escritura, e dado en vna vena y venero preciosísimos, que es tratar de la gloria y bienauenturança, de que gozan los bienauenturados, despues desta vida. Pero que agudeza aura de entendimiento, que no se embote? ni que entendimiento, que no se anegue en este abismo y pielago, que no tiene suelo? que entendimiento aura, que siga esta diuina vena, y descubra el oro tan acendrado, que ay en ella? si todos los entendimientos (por Diuinos que sean) en llegando a este punto, abaten velas, y no saben hablar? si con ser san Pablo quien

2. Corint. 12. era, dize. 2. Corint. capitul. 12. *Scio hominem in Christo ante annos quatuor decim (sue in corpore sue extra corpus nescio Deus scit) raptum huiusmodi vsq. ad tertium caelum, & scio huiusmodi hominem, (sue in corpore sue extra corpus nescio Deus scit) quoniam raptus est in paradissum, & audiui arcana verba, quae nō licet homini loqui.* Aun no eran cumplidos catorze años de mi Apostolado (y no se si en el cuerpo, o fuera del. Dios lo sabe) que fue arrebatado hasta el tercero cielo, y de alli no se si en cuerpo y anima, o fuera del cuerpo, que fue lleuado al parayso, y alli vi cosas, que no es licito hablarlas, y no es posible hablar ni dezir, lo que alli vi: pues si san Pablo llegado a este punto, de tratar de la Gloria de los bienauenturados, con auerla visto (y no sabemos si vio la Essencia Diuina) y con todo esto se halla mudo, y no sabe ha-

blar: quien aura, que llegado a este punto, no enmudezca? si nuestro padre san Augustin, escriuiendo a san Cyrillo Obispo de Hierusalem, cuenta, que escriuiendo a san Hiero. le embiaua a pedir, le escriuiesse, y diesse noticia de la gloria de los bienauenturados, en aquel apūto era san Hieronymo muerto, y le aparecio con mayor resplandor y claridad, que el Sol, y le dixo a san Augustin. *Triā (possibile non est) quōd tu numeres? stellas, nūquid poteris mare in paruo vase concludere? nunquid poteris totum mundum in vno pugillo continere? facilius est, ista tria dicere quam minimam partem gloriae beatorum.* Si vn diuino ingenio y tan claro como el de san Hieron. y mas desnudo ya de la carne, dize, que así como es imposible, contar, ni tratar ni comprehender tres cosas: contar las estrellas del cielo, y con vn vaso pequeño querer agotar el mar, y con el puño querer apretar todo el mundo, así es imposible, dezir la mas minima parte de la gloria, de que gozan los bienauenturados. Pues si tan diuino ingenio no puede dezir la mas minima parte de la Gloria y bienauenturança, que dire yo ignorante, y de tan rudo ingenio, sin auerlo visto? y dize, que se lo dixo, despues de desnudo y desatado de la carne: porque es imposible, biuendo vn hombre, poder saber, ni entender, ni rastrear cosa alguna, hasta que se vea fuera de este cuerpo. Y es en tanto extremo esto, que siendo san Cypriano Doctísimos y eloquentísimos, lo atormentaua esto: no poder entender, ni rastrear alguna cosa de la gloria: y así en muriendo, le pusieron sobre su sepultura vn Epithaphio, y vnas letras en verso que dezian. *Sacrum si quid rerum te forte latebat. In libro vita nunc Cypriane legis,* hasta que vn alma este desnuda de la carne, y el entendimiento sea ayudado de la lumbre de la Gloria, por mas delgado entendimiento que sea, no es posible, saber, ni entender cosa alguna de la Gloria, de que gozan

D. August.

los.

Genes. 2.

los bienauenturados. Y así reconociendo mi rudeza, solo piéso dezir algo, de lo mucho que dize la Escripura Diuina, y hazer lo que hizo Dios Genes. capit. 2. a donde se dize: que del Parayso terrenal salió vn rio caudalossísimo, el qual se diuidio en quatro rios, & *fluuius egrediebatur de loco voluptatis ad rigandum paradysum, qui inde diuidebatur in quatuor partes*, salia del Parayso vn Rio caudalossísimo, el qual se diuidio en quatro Rios: el vno se llama Pison, o Physon, que dize san Hieronimo, que es Ganges, el qual dize la Escripura, *quod circum omnem terram Chauilach*, que es la mayor parte de la India, aunque otros dizen, que es Ethiopia, la qual se llama Chus, que en el Hebreo esta, *Chauilach*, como parece Genes. capit. 10. *filijs autem Cham chus*. El segundo Rio *Gichon*, el qual (segun algunos) es el Rio Nilo, que passa por Ethiopia, que es la tierra del precioso Iuan: de los otros dos rios no ay cosa cierta. Esto mesmo pienso yo hazer a este Rio caudalossísimo, q̄ síle de la gloria y bienauenturança, o por mejor dezir, mar Oceano diuidido en Rios, para que aya distincion, y se pueda dezir algo.

D. Hierony.

Genes. 10.

¶ Y que la bienauenturança se diga Mar Oceano, dizelo Esdras lib. 4. cap. 7. *Mare positum est in spatioso loco, ut esset altum & immensum: erit autem ei introitus in angusto loco positus*, pone Esdras dos comparaciones maravillosas, para declarar la bienauenturança. La primera dize, que es vn mar oceano ancho espacioso y profundissimo, y tiene la entrada muy estrecha y peligrosa en vn rio, lo qual se vee claro en san Lucar de Barrameda, a donde entra el rio de Guadalquivir en el mar Oceano, cuya entrada es la barra peligrosa, y que son menester diestros pilotos, y muy peritos y experimentados, que saquen las naos por la barra, para que entren por ella en el mar Oceano. Entrara alguno en el mar, sino passa la barra? no: pues ni mas ni menos es la bienauenturança, cuya entrada es por el mundo estrecho y peligroso, donde ay tantas Sillas y Caribdes, tantos estrechos y bancos de flandes, tantos baxios y puntas de carnero, tantas barras y peligros: y así son menester muy buenos y diestros pilotos, y muy experimentados, que sepan guiar las naos destos cuerpos: il-

§. 210.
Li. 4. Esd. 7.

uando por piloto el alma, y la guia, y el aguja, y norte, la palabra diuina, y el ayre prospero el Espiritu sancto: para que caminen a la bienauenturança, que es nuestra dulce y deseada España, nuestra tierra propria, donde emos de descansar. Lo qual figuro el propheta Ionas con grandissima elegancia, quando desembarco de la vallena en el puerto: del qual dize Iosepho, libro nono, antiquit. capi-

tulo secundo, que el puerto donde desembarco Ionas, era el puerto Euxino, al qual antiguamente llamauan *inhospitabilis*, por la maldad de los moradores de aquella tierra, y despues se llamo, *Euxinus. i. hospitabilis*, por auer desembarcado Ionas en el. Dize Iosepho, que este puerto es tan estrecho, que lo llaman, *Bosphoro traxico*, estrecho de Constantinopla, que es el mas estrecho puerto, de todos quãtos puertos estrechos ay en el mundo: y por esso es comparado al Reyno de los cielos, y con grandissima elegancia y propiedad: porque por los peccados del mudo se hizo tan estrecho y tan peligroso el puerto del mar Oceano de la bienauenturança, que nadie desembarcaua en el: y así no auia entrada para ella. Es como la Isla de Samborondon, que la ay, y la veen y ligados, no ay entrada, ni parece. Gloria, bienauenturança ay la, pero la entrada no se sabia esta: ua vn Angel con vna espada desnuda de fuego, guardando la entrada: cuya figura maravillosa esta en el Genes. en aquel parayso, que Dios planto de deleytes. *Plantauerat autem dominus paradysum voluptatis*, san Chrysostomo, y la Translacion Hebraica, dizen. *Plantauit autem dominus hortum in Edem ab Oriente*, y esta translacion haze mucho al caso, para la verdad de la figura: porque difficultan aqui los Doctores, si este parayso es corporal, o espiritual, y en que parte esta. Y todos los Doctores con mucha razon reprehenden a Origen. particularmente san Chrysostomo. sobre este proprio lugar: porque afirma, que este parayso es espiritual, y no corporal. Y en lo que se funda Origenes, es lo que dize la Escripura Diuina, que puso Dios en medio deste parayso vn arbol de sciencia de bien, y de mal: y no es posible auer arbol natural y corporal, que tenga tal propiedad y virtud, y todo esto que dize Origen. no tiene funda-

Iosepho

Iosepho

D. Chrysostomus

BEATITUDO.

mento. Porque dezir la Escriptura, que este arbol era de sciencia de bien y de mal, era dezir: que si Adam comiera del contra el precepto, que Dios le auia puesto, auia de saber de bien y de mal. Y dezir, que este parayso es espiritual, es directamente contra la Escriptura Diuina: y assi dize Ruperto, que si esto dixera Origenes en sentido espiritual, y no historico, dixera mucha verdad, porque no ay cosa, que assi represente el verdadero parayso de la Gloria, y de la bienauenturança, como aquel Parayso terrenal: porque fue hecho a la medida y traça del verdadero parayso: porque en el verdadero parayso ay arboles espirituales, que son los bienauenturados, los Angeles, y espiritus Diuinos: en medio de los quales esta vn arbol hermosissimo de vida, que da bienauenturada vida, y eterna vida, que es Dios: con cuya vision los Bienauenturados siempre biuen. Y assi lo dize Ezechiel, capitulo. 31. hablando de Lucifer, en persona de Pharaon, *cadri non fuerunt altiores illo in paradiso Dei, abietes non adequauerunt summitatem eius, & platani non fuerunt eque frondibus illius.* Aqui pinta Ezechiel el parayso, plantado de hermosissimos arboles, entre los quales estaua Lucifer, como cedro altissimo. Aquel parayso era puerto y entrada de la bienauenturança, pero por la maldad y pecados de los moradores del, se cerro, y quito aquel puerto, y assi no ay quien sepa donde fue aquel parayso. Vnos dicen, que el parayso es todo el mundo, el qual (si nuestros padres no pecaran) fuera el mundo vn parayso, porque era puerta y entrada del parayso. Otros dicen, que este parayso es Asia, porque es fertilissima, y esta hazia la parte de Oriente. Otros dicen, que esta en vn lugar secreto, y no conocido de los hombres. Otros como Beda y sus sequaces, que esta en vn lugar tan alto, que no esta sujeto a las injurias de los ayres. Otros afirman, que esta junto a Chaldea, y fundan esto en la Escriptura, la qual llama a este parayso Edem, del qual trata Ezechias capitul. 27. y Esay. capitul. 37. y Ezechiel capitulo. 28. a donde hablando del Rey de Tyro, *quod fuerit in Edē paradysi domini:* finalmente no quiso Dios, que se supjese este lugar, finalmente no se sabe

este lugar ni la entrada: y assi por los pecados de nuestros padrese cerro la puerta del cielo, que era el parayso terrenal, hasta que el Diuino Ionas Christo desembarco en el mundo. Antes por nuestros pecados el puerto del Cielo se llamaua, *axeno. i. inhabitabilis*, nadie entrua en este puerto: pero despues que Ionas desembarco, se llamo *Euxino habitabilis*, despues que Christo nuestro señor vino al mundo, y despues que aquella Diuina vallena de la Virgen lo encerrò en si, y lo desembarco en el puerto deste mundo, y murio, y resuscito, y subio al Cielo, ya el *axenum* se a conuertido en *Euxinum, i. hospitabile*, y por esto como Diuino piloto, *ascendit in calum pandens iter*, tube delante, enseñandonos el camino. Y assi lo dize san Pablo. *1. Corint. capit. 15.* que Christo fue las primicias de los muertos: y que assi como Adam fue causa de nuestra muerte, y de cerrar el puerto del parayso: Christo fue causa de abrirlo, y de ser el primero, que lo abrio, y entro en el. Y si el no resuscitara, tampoco nosotros resuscitaríamos: y si el no subiera al cielo, tampoco nosotros subiríamos: Christo muerto y sepultado, todos muertos y sepultados con el, Christo resuscito, nosotros resuscitamos con el, Christo con gran regozijo y alegría va subiendo y Nauegando para aquel mar alto y profundo del cielo, como dize Esdras, nosotros nauegando y subiendo con el. Christo llega al puerto, y hallalo cerrado y hecho *axeno* inhabitable, y eterno, y con guarda de Angeles: a quien dize Dauid, que abran aquellas puertas eternas, que jamas se han abierto, y preguntan, que como se an de abrir? que digan, quien es, el que a de entrar: y responden, que es el Rey de la gloria, señor fuerte y poderoso, que viene triumphando, y cargado con los despojos del mundo: y luego se abren las puertas, y se muda el nôbre *axeno* en *Euxenio*: y assi despues aca se puede nauegar para alla: hasta que vino Christo al mundo, se dezia, *non plus vltra*, pero venido al mundo, *plus vltra*, los antiguos llegauan hasta Cadiz, y dezian, *non plus vltra*, vinieron los Reyes Chatolicos, y el inuicissimo Emperador don Carlos, y nauego a las indias, y pone por blason y armas, *plus vltra*, assi estaua el mundo. No auia nauegar al cielo:

Ruperto.

Ezechiel. 31.

Ezechias. 27.

Esai. 37.

Ezechiel. 28.

Euxinio.

1. Corint. 15.

lo: dezian los padres antiguos, *non plus ultra*, no ay passar adelante del mundo: vi no Iesu Christo nuestro señor, y comiença a salir del puerto del mundo, y dize *plus ultra*, ya ay mas que caminar, y nauegar: camino ay para el cielo: aquel es el verdadero Piru, y las verdaderas Indias del alma. Y assi dize Eldras, que en aquel mar y pielago de la bienauenturança, ay grandissima abundancia de bienes, pero el puerto estrecho y peligroso, es dar a entender, que el Reyno de los Cielos se a de conquistar a punta de lança: y assi lo dize san Mattheo, capitulo. 11. *à diebus Ioannis Baptista Regnum Celorum vim patitur, & violenti rapiunt illud.* Antes de san Iuan Baptista, el Reyno de los Cielos estaua cerrado, no auia entrada: todo consistia en promessa y figura: acabado y muerto san Iuan Baptista, alli se acabo y murio la ley vieja, y cesaron todas las promessas: y luego se abrio el puerto del Cielo en tiempo de Christo, y se començo a combatir, y dar a facomano: y no entraran en el, sino los que fueren buenos soldados, y pelearen, y vencieren a sus enemigos: porque han de entrar a punta de lança: cuya figura fue la tierra de promission, a la qual no se entro, sino a fuerça de braços: porque no es posible comer el meollo de la nuez si primero no se quiebra la cascara: ni comer el tuetano de la caña de la vaca si primero no se quiebra el hueso: ni se puede gozar del sol, si primero no passa la noche: ni se pueden comer las maduras, si primero no se comen las duras: ni puede auer tranquilidad, si primero no se a passado la tormenta. Miremos a Ionas, porque rodeos lo traxo Dios por su desobediencia, hasta llegar al puerto. A los hijos de Israel quarenta años: y assi lo dize David psalmo. 94. *Quadragesima annis offensus fui generationi illi: & dixi semper hij errant corde*, en lugar de *offensus fui* dize el Psalterio Romano y los Griegos *proximus fui* que es lo mesmo: dando a entender, que como bestias era menester siempre el palo en la mano, para castigarlos, y que caminassen camino de la tierra de promission: y jamas en quarenta años aparto la mano de castigarlos: y pues ellos en quarenta años no cesaron de offenderme, en quarenta años no cesare yo, de castigarlos, y acabarlos a to-

dos: para que no entren en la tierra de promission. Terrible dureza y obstinacion de quarenta años en desierto, y despues de tantos milagros, quando mas necesidad tenian de Dios, no acabar de entrar en camino derecho, que es breue desde Egipto a la tierra de promission, porque ay muy poco camino (aunque aspero y dificultoso) y que sus peccados lo hiziesen tan largo, y al cabo no entrassen en el por su dureza y obstinacion de coraçon. Y assi lo dize luego Dauid, *& isti non cognouerunt vias meas; vt iuravi in ira mea, si introibunt in requiem meã.* Dize, q̄ la causa, porq̄ no entraron en la tierra de promission fue, no q̄rer caminar por camino derecho, y por el camino que les enseñaua Dios: y por esso les juro, que no entrarían en la tierra de promission. Es vna manera de jurar *ecliptica*, que es parar en medio de la diction, assi aqui: *vt iuravi in ira mea*, y luego para y dize, *si introibunt in requiem meam.* No sea yo quien soy, y tenganme por mentiroso, si ellos entraren en la tierra de promission. A me offendido tanto esta mala casta con su incredulidad dureza y obstinacion, que tengo dada sentençia definitiva contra ellos, que no han de entrar en la tierra de promission, sino que han de quedar sepultados en el desierto. No han de entrar, a tomar la possession de la tierra del descanso, pues no han querido trabajar. Discanta maravillosamente san Pablo ad Hebreos, capitulo quarto, sobre esta palabra *in requiem meã*, a donde lo declara de la bienauenturança, diciendo: temamos, no senos cierre la puerta del descanso despues del trabajo de todo el dia, y despues de puesto el sol, como se cerro a los hijos de Israel, y a las virgines locas. Matth. capitulo. 25. *Matth. 25.* *quibus clausa est ianua*, porque lo mesmo que se les dixo a ellos, se nos dize a nosotros: y ellos por ser incredulos no entraron, pero nosotros *ingrediemur in requiem, qui credidimus*, como lo dize la Escripura del mesmo Dios, Genesis secundo, *& requieuit dominus die septima ab omnibus operibus suis*, y lo mesmo a los obreros, que auian trabajado en la Viña, que puesto el Sol descansaron, y se les pago su trabajo. Matthazi, capitulo. 20. *Matth. 20.* Y assi infiere luego san Pablo, diciendo, *si introibunt in requiem meam.* Juramento

Matth. 11.

Psalm. 94.

Ad Hebr. 4o

Matth. 25.

Genes. 2o

Matth. 20.

BEATITUDO.

de Dios, que ellos no an de entrar, luego da a entender, que otros han de entrar, y ellos no? esto se infiere, porque dize, *hodie si vocem eius audieritis*, vosotros oy, y los demas de aqui adelante, vnos y otros que oyeren mi boz, entraran. *Itaque relinquitur baptismus populo, festinemus ergo in gredi in illam requiem, ut ne in id ipsum quis incidat incredulitatis exemplum*, ellos alla se lo ayan, sabaptizen quanto quisieren: guarden sus fiestas y ceremonias de aqui a delante de su Dios: nosotros alarguemos el passo, vamos por camino derecho, si queremos entrar en aquel descanso, que es verdadero descanso, y en la verdadera tierra de promission. Escarmentemos en cabeza agena, no caygamos en la mesma incredulidad, pues por ella y por no caminar por camino derecho, no entraron en la tierra de promission, ni en descanso, sino en mayor trabajo: y feamos como los demas, que como buenos soldados y a punta de lanza, y poniendo a riesgo y en peligro su vida, entraron: y si por ventura (como gente que esta en frontera de enemigos, y anda en la guerra) ay algun balazo, o herida, curar luego, y passar adelante, demanera, que no quedemos muertos en el desierto del mundo: como dize el mesmo Dauid, psalmo. 117. *Non moriar sed vitam & narrabo opera domini castigans castigauit me dominus, & morti non tradidit me, aperite mihi portas iustitie & ingressus in eas confitebor domino, hac porta domini iusti intrabunt, per eam.* Dize el propheta, que no quito Dios, que la muerte, o sus enemigos le quitassen la vida, sino que biuiesse, y hiziesse penitencia de sus peccados, y contasse y publicasse las marauillas de Dios. Para esto queremos los buenos la vida, y para esto los saca Dios de las manos de la muerte, para gloria de Dios: y para que cuenten sus marauillas y grandezas. Para esto resuscito Christo a Lazaro, Ioannes capitulo. 11. para gloria de Dios, y para que contasse y publicasse las marauillas y grandezas de Dios, y sus misericordias: y assi estando cenando Christo y Lazaro, y Martha, y Maria (como dize san Iuan capitulo. 12. contaua en la mesa las grandezas y marauillas de Dios, y lo que aya visto en la otra vida. Como el otro que cuenta Eusebio, que resusci-

to, para contar las penas de Purgatorio, y del infierno a los biuos: lo mesmo Christo, que no quiso su padre, que la muerte se enseñorease del, sino que resuscitasse al tercero dia: para que contasse las grandezas y marauillas de Dios. Porque para esto quieren los buenos la vida, y desto les sirve la enfermedad, para castigo, y para que se buelua a Dios: y assi lo dize luego el mesmo propheta, que lo castigo Dios como a hijo, y no como a enemigo para matar, sino para sanar: y assi dize la boz Hebreá *flagellans flagellauit me*, como padre, y como maestro, para que el hijo y el discipulo sea bueno: y para que se le uante de la enfermedad del peccado, y cuente las misericordias de Dios, y luego con gran contento dize, *aperite mihi portas iustitie & ingressus in eas confitebor domino, hac porta domini iusti intrabunt per eam.* Lo qual tiene dos sentidos, el vno es literal, y otro espiritual y mixtico. El literal es vn apostrophe a los sacerdotes y leuitas, viniendo el propheta vencedor de alguna victoria, o despues de leuantado de alguna enfermedad graue: ea sacerdotes abrid abrid essas puertas, para entrar por ellas, y publicamente dar gracias a Dios, por la victoria y vida, que me a dado. Abrid las puertas del templo sancto, donde se junta los buenos y justos, para que en presencia de todos de gracias a Dios. Esto auian de hazer los Reyes, y todos los fieles, quando con fauor diuino an alcanzado alguna victoria, o les a dado salud: luego acudir al templo en presencia de todos, a dar gracias. Assi lo hizo aquel paralitico, de quien se trata Ioan. c. 5. que despues que Christo lo sano, lo halló en el templo, dando gracias a Dios. Y dize, q las puertas del templo estauan cerradas, porq los porteros no dexaua entrar por ellas, sino a los justos y a los buenos: y assi lo dize el propheta, *hac porta domini iusti intrabunt per eam.* No quiere Dios, que entren por sus puertas, sino solos sus amigos los justos y los sanctos. Si esta costumbre se guardara en la yglesia, que no se diese la puerta a los publicos pecadores, amancebados, logreros y vseros publicos, o quantos quedarian fuera? pues para esto instituyo la Iglesia ostiarios y porteros: y assi lo dize Malachias. c. 1. *quis est in vobis qui claudat ostia, & incendat altare meum gratuito?* quien ay de vosotros, que haga

Psalm. 17.

Ioan. 11.

Iuan. 12.

Ioan. 9.

Malach. 1.

Haga officio de portero de gracia, todo es por interes: y así days la puerta, a quien quereys. Los porteros no han de dexar entrar en el Templo a los publicos peccadores, sino que como ay per- reros, que echan fuera los perros, así auia de auer porteros, que dixessen, per- ros fuera, publicos peccadores salid de la casa de Dios: que esto hizo Christo. Ioannes capitulo. 2. y Matthæi capitulo 21. que con vn açote echo fuera a estos semejantes. Y lo mesmo dize Dauid, psalmo. 22. *Quis ascendet in montem domini, aut quis stabit in loco sancto eius? innocens manibus & mundo corde.* Quien a de subir al Templo, y entrar en el lugar sancto? el que es sancto, y es limpio interior y exteriormente, de pensamiento y de obra, para estos. *Attolite portas principes vestras, & eleuamini portæ eternales, & introibit rex gloria,* para los demas eternalmente se cierran, jamas se les de entrada para figurar el sentido segundo, y mas principal, que es el espiritual, y tratar de la bienauenturança.

Cielo, y puertas del infierno: ay puertas de muerte, y ay puertas de vida. Las puertas de la muerte son los peccados, porque por ellos se camina a la muerte eterna, *à porta inferi liberanos domine,* Dios nos libre, de llegar a tan mala puerta, donde Sathanas es el portero. Dauid *Psalm. 107. Qui exaltas me de portis mortis, vt annunciem omnes laudationes tuas in portis filia Syon,* que dos puertas pone Dauid, vna de muerte, y otra de la hija de Syon, que es Hierusalem: las de la muerte, que anchas, y que abiertas de par en par: que dellos caminan por ellas: las de Hierusalem, que estrechas? y por esso dixo Christo. Matthæi capitul. 7. *intrate per angustam portam* Abaxaos y humillaos, porque es la puerta estrecha, la puerta del Cielo es muy estrecha. *Lata verb & spatiosa via, qua ducit ad perditionem, & multi sunt qui intrant per eam* que dellos caminan por el camino del mundo, y de la muerte, y del infierno: que lleno, y que poblado va de gente, y que proneydo de comidas y de regalos. El camino del Cielo que estrecho, y que solo, y la puerta que estrecha. Y así dixo muy bien vn Doctor, que con curiosidad trata estas cosas, y figue semejantes consideraciones, que vna delas cosas que suelen estoruar al hombre, a no hazer virtud, ni tratar de ella, es la soledad que ay en este trato, y los pocos que traten della, y la muchedumbre de pecadores y mundanos, que tratan de lo contrario, y esto la experiencia nos lo enseña: que vemos el camino de los vicios tan ancho, tan Real y passajero, por donde tantos caminan, la desuerguença y determinacion con que caminan, y se paran muy de espacio en el a comer, y banquetear: y tan solo el de la virtud, que es cosa trabajosa, yr por otro camino, sino por donde todos van: y así esta es la escusa de muchos, de no yr por el camino del cielo: señor voy por donde todos van, predicadores y confesores, y letrados, y juezes: señor predico como se vsa, predico a vso nueuo: predicar Euangelio, y al alma, es muy a lo viejo: predique se agora el Euangelio, Doctrina solida y maciza: llegara el curioso nouelero, y dira: padre mio no sabe predicar, predica muy a lo viejo: pues no predico el Euangelio y doctrina solida? no es esso, lo q agora se vsa,

Psalm. 107

Matth. 7

Ioan. 2.
Matth. 21.
Psal. 22.

§. 211.

¶ Y PARA entenderlo, es menester presuponer, que antes de la Encarnacion del Verbo, las puertas del Cielo estauan cerradas, no auia entrada para alguno, por mas sancto que fuesse, sino todos yuan al Limbo: pero en encarnando el Verbo, se hizo puerta y camino para el Cielo: como el mesmo lo dize, que es puerta, Ioannes capitulo. 10. y que es camino. Ioann. capitulo. 14. *Ego sum via.* Esta puerta estaua occulta y secreta, nadie la sabia, hasta que en la cruz la abrió con la llau de la lança, como lo dize san Iuan, capitulo. 19. *Vnus militum lancea latus eius aperuit.* Entonces se instituyeron los Sacramentos, a los quales llama Christo puertas del Cielo. *Ianua cæli aperta sunt,* Christo puerta del Cielo, *ego sum ostium* por estas puertas solos los justos entran. Y así lo dize san Iuan Apocalips. capitulo. 21. *non intrabit in illam aliquid conquinatum, faciens abominationes, & mendacium nisi qui scripti sunt in libro vite & agni.*

Ioan. 10.
Ioan. 14.
Ioan. 19.

Apocal. 21.

§. 212.

¶ Y ASSI es razon tratar de estas puertas del Cielo y de la bienauenturança, pues dellas trata la Escripura en muchos lugares: y saber a quien se dan estas puertas, y para quien se abren. Y para esto emos de notar, que ay puertas del

BEATITVDO.

porque esso es muy a lo viejo. Mirad, que los hombres doctos y sabios así predican, que esse es qual y qual, y no ay, quien le siga: las yglesias yermas y solas. Al que representa comedias, y predica al vso nueuo, todos le figuen. Lo mesmo el confessor, y letrado y juez, todos se van tras este interes y aplauso del mundo. Señores, que de latino y locura es esta? Señor andamos conforme al tiempo, y a lo que se via: agora se via tener riquezas, procurar regalos y contentos, y buena vida desde el mayor hasta el menor, *a maximum vsque ad minimum omnes student auaritia*: y así andamos al vso nueuo. Tratar de virtud y sanctidad, de premio y de castigo: quitad señor, que esto es ya a lo viejo, aquella senzillez antigua, aquel ser los hombres llanos y senzillos, y tratar verdad, y no engañar a nadie, es muy a lo viejo, y así es menester gran fortaleza y fauor del Cielo, para yr subiendo y gateando por la cuesta arriba, y dificultosa del Reyno de los Cielos: porque por vna parte el peligro y estrechura que tiene, como dize Christo y Eldras libro quatro, capítulo septimo, a donde pinta vna ciudad bellissima y hermosissima, y llena de todos los bienes y riquezas, de todos los contentos y regalos, que se pueden imaginar, pero el camino estrechissimo, vna sendita muy pequeña, y en saliendo della vn despeñadero grandissimo: a vna parte fuego, a otra parte agua, *semita autem est vna sola inter eos posita, hoc est, inter ignem & aquam, vi non capiat semita nisi solummodo vestigium hominis, introitus eius angustus*. Terrible estrechura de senda, que no quepa fino el pie de vn hombre: terrible estrechura, que estrecha a los hombres, y los pone en cintura: angosta puerta, pobreza, lagrimas, persecuciones, trabajos, soledad, muerte, y tanto peligro: pero dize Dios, que en entrando en la Ciudad, o que llanura, o que abundancia de bienes, que de contentos y riquezas. Entrando estas cosas Eldras, comienza luego vn coloquio maravilloso con Dios, acerca de esta estrechura, para los buenos, y tanta anchura para los malos, tan pocos los que caminan por la senda, y tantos como caminan por el camino real: que es esta vna de las cosas mas dificultosas, y que mas desmayan, y hazen bambalear y titubear a los bu-

nos: y así hallo Dios a Elias desmayado y caydo, y que no podia caminar para el monte de Dios Oreb: y dizele Dios, que porque esta tan desmayado? y responde: no quereys señor, que desmaye, que me veo a solas, y que no ay, quien buelua por vuestra honrra ni por la virtud? todos los prophetas buenos y sanctos, que han buuelto por ella, muertos: y han me dexado solo, y andan todos tras mi, para matarme? dale Dios vn bocado, para que tome animo y esfuerço, para caminar al monte de Dios Oreb. Es menester grande ayuda de Dios para caminar por el camino del Cielo: porque es muy solo, y esto acobarda y desmaya a los muy sanctos: porque esta es vna de las grandes dificultades, y tengo para mi, que es la mayor y mas principal de todas, quantas se ponen delante de los ojos, a los que quieren profesar, y seguir el camino de la virtud, y tener firmeza, y no desmayar, sino perseverar en el, es la fuerça y violencia que haze, ver la muchedumbre de los que van caminando por el camino contrario: porque es cosa terrible y fuerte: para la flaqueza del hombre, ver, que el camino del hombre, y de sus vezinos que tratan con el, y son hombres como el, es muy ancho y llano, y sin estropieço, y el suyo, es muy angosto, y cuesta arriba: el otro descantado, y el suyo trabajoso: que a los otros se les ofrece ganancia, contento, plazer, y abundancia de todos los regalos, a el perdida, tristeza: a los otros honrras y estimas, a ellas deshonrras y afrentas: a los otros compañía, a el soledad. Esta es grauíssima tentacion, la qual no solo derriba y lleua tras si al vulgo y canalla de la flaca gente, y comun y de baxo entendimiento, y conoscimiento de las cosas, pero vemos, que trastorna derriba, y haze caer a hombres valerosos, y de buenos pensamientos, y que alcançauan mayor parte del auiso y constancia, y que con alguna determinacion comenzauan acaminar por el camino del Cielo: y verlo muy presto derribado y cansado, tan seco y tan marchito, y que luego le da fastidio, y le da en rostro el manna, y se acuerda de las ollas de Egipto, y comienza a dezir, que es cosa terrible, y insufrible caminar

4. Li. E. d. 7.

caminar para la tierra de promision por vn desierto y vn camino tan estrecho, y tan solo, y tan desproneydo: porque como el hombre de su natural inclinacion es animal sociable, y querria compania, veese combatida de dos terribles contrarios: su vanidad le pide aplauso, su locura quiere estima, y que aya quien lisonjee, y publique sus obras letras y sanctidad, y todo lo bueno que haze, y que aya quien lo alabe, y el aplauso y fauor de todos los que la vieren: Dios quiere gran secreto en ellos, que si fuese posible, la mano sinistrea no supiese, lo que haze la mano diestra: y assi lo dize Christo, Matth. c. 6. *Nè sciat sinistra tua, quid faciat dextera tua.* Por otra parte ver y oyr la griteria y bozeria, y aprobacion del mundo, tan allanado y aprobado de las costumbres y leyes que tiene, que han de ser inuolables y que los profesores dellas antes quebrã ten la ley de Dios, que las leyes del mundo: ver su camino tan ensanchado de su multitud, tan hollado y andado de rãtos, como por el an caminado y caminan, y tan fauorecido y autorizado de sus bozes y barahunda: tan libre tan privilegiado, y exemplo de las mesmas efenciones, que el se a tomado, y no ay perder vn punto: antes siempre procurar yr ganando tierra, y ensanchando su jurisdiccion, y luego alega perlericcion y costumbre: tan bastecido de las pompas y de las locuras y gustos de sus appetitos. Pues quien cõsidera esto, y por otra el camino del cielo vna sendilla tan angosta y tan estrecha, y tan cuesta arriba, tan sola, por no ser andada, y por los pocos que van por ella: tan desproneyda por su soledad, y por los pocos que por ella caminan, tan llena de espinas, por el poco vltimo y frecuencia, despoblada de todo, y tan llena de peligros y saltadores, aparejada a mil inconuenientes y desabrimientos, y que vn hombre acometa a entrar por ella, en presencia de tanto mundano, que va caminado por el camino real y pasajero, y que el solo se aparta, a yr por la senda sola y estrecha: parece, que lo haze desmayar. Que bien dixo esto Hieremias, capit. 8. O quien me diera apartar me a vna soledad por donde nadie, o pocos caminan, porque: *Omnes adulteri sunt & cæcus præuicatorum omnes cõuersi sunt ad cursum suum quasi equi impetu vadiens ad prælium.* Que hare veo el mundo

Matth. 6.

Hier. 8.

perdido y estragado: todos adulteros, todos juntos y en compania de preuicatoros de la ley de Dios: todos que como cauallos, que en compania con grande impetu van a la guerra. Los cauallos acostumbados a la guerra, y a rebaros, van cõ grande impetu y tropel, quando van en compania: y si alguno se quisiere apartar de la compania, y boluer a tras, no ay menearse, aunque le abran los yares con las espuelas: y si apartado camina, es de muy mala gana: assi los malos, quando van de camarada y en quadrilla, con que impetu y volũdad caminan: y si alguno se quite apartar de ellos, y caminar a solas por el camino de la virtud, que de mal se le haze: es desesperar, y todo melancolia. Esto vimos en Iudas: que el y los Fariseos, Sacerdotes y Escriuanos con gran impetu acometieron a Christo, hasta quitarle la vida. Quisiera Iudas boluer a tras, y que todos boluieran, y que no se la quitãran: y assi les dize, Matth. capit. 27. *Peccavi tradens sanguinem iusti.* O que e cometido vn grauissimo pecado, en vender y entregar la sangre de vn justo. Responden. Que lo mirãra aquello al principio: que si el se atrepiente, ellos no: y que no quieren dexar lo que han començado, y assi lo dexã a solas: y como se vio solo, desesperò, y se ahorcò. Terrible tentacion apartarle vno del camino real, por donde todos caminan, y caminar solo por vna senda estrecha, y quando se ve solo, alza los ojos, y comienza a considerar su alpereça y agrura, su estrechura y angostura, buelue los ojos a su apetito, y hallalo inclinado a la carne, y a los contentos della: y que como lo desentan de la leche, que siempre a mamado del mudo, llora, gime, y dabozes. Si rebuelue la memoria, offrecensele luego los contentos passados y pensamientos, que lo atormentan, y hazen guerra, y con la poca costumbre, o ninguna, no ay enristrarlos en las cosas de Dios, y consideracion del cielo: Y assi con gran propiedad los pensamientos se comparan a Cam. 4. y 6. Los cabellos no acostumbados a peynar andan marañados y rebultos: y si los quieren peynar, y poner en orden y concierto, duelen mucho: assi los pensamientos que an andado desconcertados y descompuestos, quererlos concertar, y componer, y poner en orden, caulan gran dolor

Matth. 27.

Cam. 4. y 6.

BEATITVDO.

y hazen llorar: y assi como los cabellos descópuestos cae sobre los ojos, y tapá la vista: assi los péfamiétos malos cae sobre la buena intencion y la tapan: porq̄ no ay colá, q̄ tanta guerra haga a la buena intencion, como los pensamientos, y mas en los que comiençan a seruir a Dios, y dexar el camino ordinario de los vicios. Es, como quando quiere salir el Sol, de los lugares humidos y lagunas encharcadas, que se leuantan vnas nieblas y vapores, q̄ pretenden taparlo y escurecerlo: assi de los lugares humidos y lagunas encharcadas de la sensualidad, para escurecer la buena intencion y añublarla, leuáta vnos vapores de pensamientos, q̄ la escurecen: demanera, que si mira dentro de si: halla terrible repugnancia y contradiccion en el apetito. Assi lodize san Pablo ad Rom. capit. 7. *Sentio aliam legem in membris meis repugnantem legi mentis meae.* Terrible repugnancia, y contradiccion en si mesmo. Pues si mira por acá fuera para buscar ayuda, o quien le de la mano, o algũ buen exemplo que lo esfuerçe y ayude, y cõbide al bien començado, vee tanta muchedumbre de malos, que van caminando por el camino de los vicios, tantos malos exemplos, que combidan al apetito: y que sobre todo esto en lugar de ayudarlo, lo desayudan, dandole grita, y haziendo burla de su locura y necedad, diziendo, que para que son aquellas nouedades: y juntamente incitandolo, y combidandolo con los regalos y passatiempos, de que ellos gozan, y el anchura de sus caminos y plaças y axidos, por donde se estienden como quieren, y arriéda suelta caminan, por donde su apetito les pide. Fuera de esto, lo estan tentando por mil vias y maneras, acomodandose como sathinas a la inclinacion de cada vno. Si es inclinado a juego, y se quiere apartar del, hallan cinquenta tahures que le estan enseñando el señuelo, para hazerlo abatir, combidándole con los naypes en la mano, y tyrandole de la falda, para que se entreja jugar, puesta ya la tabla para el juego, y aun aparejada la colacion. Y si es inclinado a desonestidades de la carne, y quiere apartarse de este mal vicio hallará ciento, que con su mal exemplo lo incité y mueuan a ello, y con palabras torpes, feás y fuzias lo descompongan, y en sus conuersaciones no tratarán, sino de muchas de-

sonestidades de mugeres, y lo que con ellas pãsan, y de ofrecerle ocasion para tornar a pecar. Si quiere recojerse, y encomẽdarle a Dios, y quitarse de malas lenguas y tratos, y frequentar la confesion y comunion, y doctrina euangelicadarse a la oracion, concertar su vida, y tener vn rato de recogimiento, dar limosna de lo q̄ tiene, tratar verdad cõ sus proximos, perdonar las injurias, no hallará en esto quiẽ lo ayude, sino quien lo desayude. Vee solo y sin compañía, vee, que la gente le da grita, y haze burla del, aun hasta los niños: de creer es, que es gran cosa, vn hõbrezillo flaco no buelua a tras: que aunq̄ por algun tiempo muestre constancia y fortaleza, al fin ha de blãdear como Marco y Marceliano, combatidos de su padre y madre y mugeres y hijos. Y vn exẽplo de esto vi yo en Salamanca, y otro en Valladolid, y ambos por mis ojos: En Salamanca vn niño, que quiso dexar el mũdo, y recogerse al puerto de nuestra sagrada religion: y assi lo hizo: era hijo de vn hombre rico y poderoso, y que seruia a su Magestad: trae prouision, para ponerlo en libertad, aunque no para tanta, como en la que lo puso (que siempre estas prouisiones se amplian) sãcalo del conuẽto, ponelo en vna casa con su habito, el padre traele niñas muy hermosas, q̄ tratẽ con el, y naypes y doblones, para que jueguen, muchos regalos y comidas: el niño no queria dexar su habito, sino acostauase con el, pero al fin le dieron tanta bateria, que lo rindieron, y dexò el habito, y no se si acabò en bien, que sospecho que no, porque se mejantes de ordinario acababan en mal, de lo qual podiamos traer hartos exemplos. El de los dos nouicios, que se determinaron de salir, y vn sancto monje les persuadia, que no hiziesen tal: al fin no lo pudo acabar con el vno, porq̄ se salio, y el otro quedò: de ay apocos dias murio a manos de sus enemigos, y Dios sabe, si en buen estado: y el otro viuio, y murio como vn sancto: y otros muchos exemplos ay. Otro ni mas ni menos vi en Valladolid, ay pocos, que tengã la cõstancia y fortaleza de sancto Thomas de Aquino, que sus hermanos y hermanas lo querian apartar, y sacar de la religion, y le ombiauan donzellas muy hermosas que combatiessen su castidad, y con vn tyzon ardiendo, las echaua de si: y si salierã

ad Rom. 7.

con su intento, que luzerò matavan de la Iglesia: y otros tanctos y sanctas, que tenían fortaleza monidos con el premio. Pero esta es la bateria que da el mundo a la virtud, y lo que peor es, que no son Moros ni Judios, ni Gentiles, sino los que presumen de Christianos, y del nombre de Christo: y no persiguen a los malos, ni a los enemigos, sino a los que quieren ser verdaderos y buenos Christianos. Pues q̄ diré a esto Señor mio y Dios mio? que parece, que todos an hecho conjuració cōtra vos, y contra los vuestros: y que andá como ouejas entre lōbos y leones, y que no ay mayores enemigos de Christo, que los que se llaman Christianos: y así se quexa por san Matth. capit. 10. *Inimici homini domestici eius*: los mayores enemigos son los domesticos, los de casa, porq̄ del monte sale, quien al monte quema. Solos dos remedios hallò yo: el primero lo q̄ dize David Psal. 72. que se vio en tan gr̄a de aprieto, y le dio tan grande embidia, q̄ casi casi se queria yr tras la chusina y canalla, por donde yuan todos: y que le estauan los pies comiendo, para ello: y así dize. *Domine narrabo sic*: quiero predicar como todos, y vivir como todos: y buelue luego: *ecce nationem filiorum tuorum reprobaui*. Escondenar a los pocos buenos, q̄ son hijos de Dios, y caminan por el camino solitario de la virtud. Lo mesmo Salomō en el Ecclesiast. capit. 1. dize que quiere andar a medida de su desseo como todos y yrte tras la corriente del mundo, y darse a passatiempos y regalos: si es jardines sacar los rios de madre por sus acequias, plantar arboles, cenaderos, frescuras: si mugeres, quantas podia deslear: cauallos caça, ninguna cosa le pidio su apetito, q̄ no se lo dieffe: y despues rompe en vna exclamacion. *Vanitas vanitatum & omnia vanitas*. Que es posible, *quod stultorum infinitus est numerus*, que el numero de los locos sea infinito, y los cuerdo stan pocos: pues yo mas quiero ser del numero de los prudentes y sabios pocos, que de los muchos locos. Esto mesmo dize Christo, Matth. capit. 16. que preguntando a sus Apoltoles. *Quem dicunt homines esse filium hominis?* dixeron el parecer del vulgo, y no hizo caudal del, sino dixo. *Vos autem quem me esse dicitis?* Dezid vuestro parecer, q̄ aunq̄ soys pocos, es el acertado. Aristoteles dize lo mesmo, que mas se haze lo que los

sabios y prudentes dizen, y hazen, que no lo que los muchos ignorantes y necios: pues que razon ay para esto? Porque quando los hombres sabios y prudentes y doctos dizen vna cosa, traen bastantissimas y efficacissimas razones para ello, y para probarlo: y quando el vulgo y canalla dize, afirma y haze vna cosa, como gente ignorante no lo funda en razō, sino en vso: Señor así se vfa: así lo hazen todos: necia razon: antes se han de seguir los prudentes y sabios pocos, que los muchos necios y ignorantes. El segundo remedio es lo que dize Esdras: el fin y paradero q̄ todo tiene: cotejar la estrechura de acá con la estrechura de la bienauenturança, como lo haze Christo Matth. cap. 5. que a compañia la hartura de la bienauenturança con la hambre de acá: la soledad de acá con la buena compañia de la otra vida: la pobreza de acá con la riqueza de la otra vida: y luego al fin el premio. *Gaudete & exultate, quoniam merces vestra copiosa est in caelis*. Y lo que haze Hieremias capit. 9. como emos dicho. Opluguieffe a Dios, que alcançase, lo que desseo: que mi casa estuuiesse en vn desierto como venta de caminantes, hurria de mi pueblo, y alexar meia del, pues que todos (hablando generalmente) son adulteros, y compañia de traydores: flechan sus lenguas como arcos mentirosos, preualecen en la tierra, no siguiendo la verdad, porque van de vn mal en otro peor, y no me an conocido: y así auiso, que todo hombre se guarde de su proximo, y no confie en su hermano porque todos arman trayción, y todos andan con engaño y con mentira: y donde quiera ay peligro, y esto haze a los buenos salir de la compañia de los malos: poblar las Religiones: y quando en ellas no ay seguridad, poblar los yermos. Ninguna cosa es causa de esto, sino ver los desconcertos, y poca seguridad del mundo. Pero ay de mi! que ay pocos Hilariones, Paulos, y Antonios. Todos nos hazemos de vna cōseja, no ay cosa segura. A Loth le dize Dios. *In monte saluum te fac*: y allí no està seguro, porque sale del fuego de Sodomia, y abrafase en el fuego, que tiene de sus puertas a dentro, y ebrio y fuera de sí, comete torpeza con sus propias hijas, entendiendo ellas, que el mundo auia perecido con fuego: y a si no ay sanctidad segura, ni la vuo en el Cielo, pues cayeron

Math. 10.

Psal. 72.

Eccles. 1.

Math. 16.

Arist.

Math. 5.

Hierem. 9.

o. d. 11. 12.

o. d. 11. 12.

o. d. 11. 12.

BEATITUDO.

yeron los Angeles: ni en el parayso terrenal, donde Adan desobedecio a Dios: y queremos que aya seguridad en la tierra, donde ay tantos peligros? no es posible: y el mejor remedio es abraçarse cõ Dios, y dezirle. *Esto mihi in Deum protectorem & in domum refugij*. Señor quando huyedo del mûdo me acojere a vos, recebirme de baxo de vuestro amparo y compañía, para que con tan buena compañía, no me yrè tras el hilo y trulla de la gente, sino por el camino de la virtud, y por la senda estrecha del cielo: porq̃ lleuando tan buena guia, no es posible perderme, ni errarlo: y así lo dize Esaias, capit. 30. tratando de Christo. *Et erunt oculi tui videntes præceptorem tuum, & aures tuæ audient verbum post tergum mouentis, hæc est via ambulanda in ea, & non declines nequè ad dexteram nequè ad sinistram*. El camino del cielo como es senda estrecha, ha menester guia: y dize Dios, q̃ nadie sabe el camino, sino el, porque nadie lo a andado, ni subido allà, sino es, el q̃ descendio de allà, como lo dixo a Nichodemus, Ioan. capit. 3. *Nemo ascendit in cælum nisi qui descendit*: y así como quien sabe el camino, va delante, y buelue el rostro, auisando, mirad, que este es el camino del Cielo, por donde yo voy caminando. *Qui vult venire post me, abneget semetipsum, & tollet crucem suam, & sequatur me*, Matth. c. 16. porque: *vbi ego sum illic & minister meus erit*. Pero es menester, que no os apartey del camino, ni a mano derecha ni a la izquierda. Es lo mesmo que dize Esdras, que los que caminan para aquella Ciudad riquissima del Cielo, no se aparten a la mano derecha ni a la yzquierda: porq̃, *à dextris quidem est ignis, à sinistris aqua alta, semita autem est vna, sola inter eos posita*.

Esai. 30.

Ioan. 3.

Matth. 26.

§ 213.

Ioan. 10.
D. Chrisost.

¶ Y A emos dicho, quan estrecho es el camino del Cielo, y los pocos que caminan por el: digamos agora, como la puerta es estrecha y baxa, que es Christo, el qual se estrechò y abaxò hasta la Cruz, y no ay otra puerta sino el, que así lo dize Ioan. capit. 10. Y san Chrisostomo. *Porta perditionis est diabolus, per quem introitur ad gehenam: porta vitæ est Christus, per quem introitur ad regna caelestia*. La puerta del mundo es ancha, como el camino es ancho, porque los pecadores andan a sus anchuras: la de Christo estrecha, humilde, y baxa, porque los estrecha, y pone en cinturara los que andan muy lueltos y libres, y hu-

milla y abate a los que son muy soberbios y así dize Christo, Luc. capit. 12. *Sint lamina vestri præcinti*. No las ropas ni el vestido suelto y libre: no la vida suelta y libre, y ancha, sino ceñida y apretada: No ha de ser la vida de los buenos como dizen los hereges, que basta la Fè muerta, para yr al cielo, y viua cada vno como q̃ quisieret: este camino y puerta para el infierno es ancha: el camino para el Cielo, la Fè viua y estrecha, por la charidad. Esta puerta de feaua el Propheta ver abierta, para entrar por ella, a descansar, y alabar a Dios: así trata de las puertas del cielo en muchas partes. Y quien son los que han de entrar por ellas, lo dize Psalm. 23. *Quis ascendet in montem Domini: aut quis stabit in loco sancto eius?* Despues de auer dicho el Propheta, como Dios es author de todo lo criado y de la tierra, la qual entregò a los hombres para que fuesen señores della: dize luego haziendo transito a las cosas del cielo, y como los hombres si quisieret, pueden subir a el: lo qual acostumbra el Propheta hazer muchas vezes, como en el Psalm. 118. *Psalm. 118.* que trata de los cielos materiales, y luego haze transito, a tratar de la ley de Dios, q̃ nos da noticia del mesmo Dios, mejor q̃ estos cielos materiales: así en este Psalm. 23. trata de la tierra, y luego se pasa a tratar del cielo, el qual puso Dios por morada y asiento de los bienauenturados, y así le da maravillosos titulos. Môte alto, porque es el fin y remate y vltimo termino de todas las cosas: porq̃ es altissimo y eminentissimo, y los que viueren de habitar allà, han de sudar y trabajar. Llamase sancto, porque allí todo es sancto, y es lugar de sanctos: y allí no ay pecados. Y Platon llamó al Reyno de los cielos, *Regnum iustitiæ, campum veritatis, picrum sedes*. Que maravillosos titulos da al Cielo vn Philosopho Gentil: Reyno donde se guarda iusticia: campo ancho, donde no se trata sino verdad: asiento y morada de piadosos y charitativos: no tienen entrada en aq̃l Reyno los malos, sino los buenos: no los crueles, sino los misericordiosos y charitativos: y así pregunta el Propheta, quiè ferà aquel tan dichoso, que le sea concedida la subida agra y dificultosa, y la puerta estrecha, para entrar en este monte sancto, y viuir en el eternamente? Por ventura darteles ha la puerta a los ricos y poderosos? Si llegasse el Papa, y dixesse, q̃ le abriesen

Psalm. 23.

Psalm. 118.

Platon.

abriesen

Matth. 18.

abriessen la puerta, porque es Papa: y el Rey, porque es Rey: y el grande, porque es grande: no entraria por cierto, porque la puerta es pequeña, y ha se de hazer pequeño, para entrar por ella: como dize Christo, Matth. capit. 18. *Amen amen dico vobis nisi efficiamini sicut paruuli, non intrabitis in Regnum caelorum.* Y David pone las condiciones, que han de tener, los q̄ han de entrar en el. *Innocens manibus & mundo corde, qui non accepit in vanum animam suam: nec iurauit in dolo proximo suo.* Los Hebreos y el Chaldeo leen. *Qui puris est manibus, & candido pectore, qui non iurauit sine causa per animam suam inquit Dominus, nec fallere quemquam periurio tentauit.* Dize los que han de ser tan dichosos, que han de merecer subir a este monte sancto, adonde Dios mora, el q̄ fuere de buenas manos y de buen coraçon. En solas dos palabras pinta a vn varon perfectissimo y acabado: llama innocente y limpio de manos a aquel, que en sus obras notiene macula ni fuziedad: y aquel es de limpio coraçon, que no dexa asentir en el fuziedad de pecado. Andan muy bien pareados manos y coraçon exterior y interior: lo vno sin lo otro, no vale cosa alguna: y no recibio en vano su anima, y sin paraque. Ay hombres, q̄ parece, que sin paraque tienen anima y entendimiento y razon, y no dan muestra dello, que son como bestias: ¿estos solemos dezir, que paraque tienen anima? y paraque nacio en el mundo? y conforme al Hebreo quiere dezir: el que no jurare en vano mi nombre: porque es phrasis de la Escripura, dezir, el que no jurare en vano mi nombre, jurando por su anima. Amos capit. 6. *Iurauit Dominus in anima sua.* Y assi dizen algunos Doctores, que es lo mesmo esto, que lo que dize la Vulgata, la qual dize: *qui non accepit in vanum animam suam, idest, qui non commouet animam suam ad vanum, idest, mendacium:* porque, *vanum,* es lo mesmo que, *mendacium:* lo qual es común en la Escripura, porque la mentira no tiene fundamento ni firmeza: y assi lo primero de que echa mano, es del coraçon, el qual es la fuente y origen de todo el bién y del mal: y assi lo dixo Christo, Matth. capit. 15. del buen coraçon salen buenas palabras, y al paso del coraçon anda todo esto exterior: de coraçon senzillo, palabras senzillas: de coraçon limpio palabras y obras limpias. *Hic accipiet benedictionem à*

Matth. 15.

Domino: & misericordiam suam à Deo salutaris suo. Que lindo hic, aqui en esta vida será bendito de Dios, y usará Dios de misericordia con el. Es semejante esto, a lo que dize Christo a san Pedro, Matth. cap. 19. *Matth. 19.* haziendole cargo san Pedro a Christo de lo mucho que auian dexado por el. *Ecce nos reliquimus omnia & secuti sumus te, quid ergo erit nobis?* Responde Christo que en la otra vida le dará ciento por vno, Señor todo lo librays para la otra vida? Dize san Marcos, capit. 10. Yo os juro y prometo, y doy mi palabra, q̄ el que dexare su hacienda, padre y hermanos, y madre y hermanas, *propter me & propter Euangelium, qui non accipiet centies tantum nunc in tempore hoc.* Agora acá en esta vida le echará Dios su bendicion, y le dará ciento por vno, como lo vemos en vn buen religioso y siervo de Dios: que donde quiera que va y está, si dexa vna madre, hálla ciento: y si vn padre lo mesmo: y cien hermanos, que le han gan bien. Lo mesmo dize David, *hic,* en esta vida hallará la puerta de Dios y de los buenos abierta: y despues de esta vida las puertas del cielo: y assi dize luego. *Atolite portas, principes, vestras & eleuamini portae aeternales: & introibit Rex glorie.* No ay paraque judayzar mucho con algunos Hebreos, que dizen, que despues de auer tratado el Propheta de el monte sancto, donde estaua el arca del testamento, entendió el Propheta David por espíritu prophético, que Salomon su hijo auia de edificar vn templo sumptuosissimo a Dios, a donde auia de poner el arca: y assi viendo venir en espíritu al arca, que la trayan los Sacerdotes, comienza a apostrophar, y usar de vna galana profopopeya, y hablar con las puertas del templo, que se abran de par en par, para entrar el Rey de la gloria: y dizen que las llama puertas eternas, porque siempre auia Dios de estar en aquel templo. Pero esto no asíera, por que Dios no estuuó siempre en aquel templo: ni tan poco por entrar el arca, no por esso entró el Rey de la gloria: y assi otros Hebreos condenan esta exposicion, y dizen, que el intento del Propheta es, tratar del monte eterno de la bienauenturança la qual dixo, que era el summo bien y fin de todos los bienes: La qual bienauenturança consistia, en ver la cara de Dios, y despues de auer dicho esto, descubre el camino, que nos guía a esta vision beatifica,

BEATITUDO.

fica, y que entendiesemos, que es vn mōte altísimo, y primero se auia de subir vna cuesta arriba muy agra y dificultosa cuyo camino era muy estrecho, y así auia de tener gran entereza y perseverancia y limpieza en el cuerpo y en el anima. Y luego buelue la platica a Christo, como dando a entender, que el auia de subir este camino, y auia de abrir las puertas del cielo, tan encubiertas y tan cerradas, y como el que subiere allà, lo ha de llevar por guia, y caminar por donde el camino: y así con ojos de propheta lo comienza a contemplar, quando subia al cielo de la tierra: y se haze su aposentador, y va delante, y vís de vna galana profopopeya hablando con las puertas del Cielo, las quales tantos años auia, que estauan cerradas, que se ábran de par en par al Rey de la gloria: el qual con su propria virtud sube, a tomar la possession del cielo en nombre de todos los predestinados. Y viene muy bien esta exposicion con los psalmos de atras, porque en ellos auia celebrado el Propheta la passion de Christo, y mediante ella hecho la redempció del genero humano: y luego lo pinta pastor, que apascienta sus ouejas, despues q̄ por medio de su muerte, las afacado de la boca del lobo sathanas, y las lleva por cañada derecha de la Iglesia, y pastos de Sacramentos a la bienauenturança: y va el Propheta dñate, y así lo pinta, como entra en el cielo triunfando: y como subiêdo, lleva tras si algunas ouejas, a darles el pasto diuino de la gloria, y así dixo. O puertas eternas, que hasta aqui *ab eterno* auays estado cerradas para el hombre: abrid os de par en par: mirad que ha de entrar por vosotras vn nuevo triunfador, vn nuevo Rey, vn Rey glorioso y triunfante: y pareciendole, que se tardauã, buelue a llamar y dar mayores bozes y aldauadas, que acaben ya de abrirse. Y si por auer tantos mil años, que estan cerradas, no se pueden abrir con tãta facilidad, se desquicié, y hagan pedaços: y ay sus demandas y sus respuestas: para que se entiêda la dificultad grande, que ay en abrir aquellas puertas: y que es menester, saber quien entra allà, que los que entraren, han de entrar muy registrados. Y si la entrada le fue tã dificultosa a Christo, y tanto le costò: q̄ ni mas ni menos les ha de costar a los demás. De esta entrada de la bienauenturã

104.10.

ca trata tambien David Psalm. 91. *Plantati in domo Domini: in atris domus Dei nostri florebut.* Que lenguaje tan extraordinario, plantados en la casa de el Señor, echan flores a la puerta: que casa es esta, q̄ puerta y que flores? Responden algunos, que estar plantados en la casa de Dios, es estar muy de asiento en ella, y mucho tiê po tratar y conuersar con sanctos en la Iglesia: estos tales acã fuera en esto exterior florecen en virtud y sanctidad: los q̄ frequentan la casa de Dios y su doctrina y conuersacion con sanctos, acã fuera se les parece en la capa, en la vida y en las costumbres. Y así Hugo de Sancto. lo aplica esto a las Religiones, las quales todas ellas es como vn jardin cerrado, donde el trato, conuersacion y platicas son sanctas: y así acã fuera florecen y dan fruto para Dios: y así lo dize la Esposa, *Cantic. capit. 4. Hortus conclusus*: que cerrado, y tapiado vn Conuêto de siervos de Dios que quitadas todas las ocasiones? A este huerto, dize la Esposa, que baxa su Esposo muchas vezes, *Cantic. cap. 5. & Cantic. capit. 6.* a cojer las flores y guardarlas. Bãxa Christo a este huerto de la Iglesia y de las Religiones, a cojer las flores blancas de castidad, y las coloradas del martyrio de los buenos, y de todas las buenas obras que hazen, hasta del jarro de agua que da al pobre, todo lo guarda, para pagarlo en la bienauenturança. Y por esto dize Christo, *Matth. capit. 6. Theaurizate vobis thesaurum in celo.* Que alli estã bien guardado en aquella arca, que no ay ganzua, que la abra; alcanzia que no se quiebra, alli lo tiene Dios guardado. Otros aplican esto a sola la Iglesia: que los que en ella estã plantados por Fè, Esperança, y Charidad, dan fruto allà a la puerta y entrada de la bienauenturança. En los Cantares capit. 7. dize la Esposa, que dixo el Esposo. *Mandragora odorem dederunt in portis.* Dizen Plinio y Aristoteles, que las Mandragoras tienê tres virtudes. La primera son prolificas, causan amor y sueño. Que bien se comparan a Mandragoras, los que estan en la Iglesia, que es puerta del Cielo, pues con su buen exemplo y doctrina engendran tantos hijos a Dios, como estas flores puestas a la puerta del cielo encendia los coraçones, y animos de los martyres, para padecer. El animo de vn san Estevan, *Actos. capit. 7. Video celos apertos.* Esto pa-

Psal. 91.

Cant. 4.

Cant. 5. & 6.

Matth. 6.

Cant. 7.

Plini. Aristot.

Actos. 7.

recia

recia, que les causaua sueño, y los hazia insensibles, que no sentian los tormentos ni las Cruces, ni los fuegos, ni las parrillos. Ver el premio a la puerta del Cielo, con esto animaua la buena madre de los Machabeos a sus hijos. En aquella entrada resplandecen las flores, como dize nuestro padre san Augustin de los inocentes, que en medio del yuerno de la infidelidad, luego a la puerta y entrada del Verano, fueron las primeras yemas, que brotaron a la puerta de la bienauenturanga. Que por esso mandaua Dios, que a la puerta del templo vuisse dos oliuos, por que a la puerta de la gloria descubren los buenos, y dan muestra de su virtud, de su charidad, y sanctidad. Acá en el mundo como es Yuierno tienen cubiertas las flores, la frescura, y verdura, y la fruta: pero en aquella punta del Verano las descubren. Allí quando les digan estando a la puerta. *Venite benedicti patris mei.* Esta entrada es, la q̄ tanto desseaua Dauid, Psal. 83. *Quam dilecta tabernacula tua Domine virtutum: concupiscit & deficit anima mea in atria Domini.* Toda la historia deste Psalmo, es vna figura y representacion de la gloria: y assi viendose el Propheta en tierra de Palestinos, gente barbara y infiel, y viendo su trato y conuersacion tan ageno de Dios, declara el gran desseo, que tiene, de boluer a Hierusalem al templo, a tratar con gente fiel, y que honra al verdadero Dios, y assi dize. O Señor, quan amable y quan gustosa, quan delectable y sabrosa es vuestra casa, y el estar en ella en compania de sanctos, y que de noche y de dias estan alabando. Es tanto el desseo, que mi anima tiene de esto, que desfallece y desfmaya, y viene a dezir, que la cerquen con aquellas flores, que estan a la puerta de la casa de Dios, como dize la Esposa, Cantic. cap. 2. *Fulcite me floribus, stipate me malis quia amore langueo.* Es tanto el desseo que tengo de ver a mi Esposo, q̄ este deieo me haze desfmayar, y estar enferma de amor, y desseo, que se acierte a aplicar la medecina conforme a la enfermedad. El amor es de la gloria, las flores, y lyrios y jazmines sean de la puerta de la gloria: aunque en lugar de *Floribus*, dize el Hebreo, *fulcite me vineaceis*: es hebraymo, *id est, vasis plenis vino illo quod gustauit in conclauis sponsi mei*: buen olor y buen vino qui tan el desfmayo: dadme vn vaso de vino

de la bodega de mi Esposo, y vná mançana de su huerto, que con esto me entretedre: por que no puedo sufrir tan larga tardança. Vna esposa quando ama mucho a su esposo, y está absente, para poder sufrir el absencia, consuelase con su retrato: de esta manera es vn alma, que se ve absente de la bienauenturanga, donde está su esposo: no ay cosa que assi le entretenga y consuele, como el retrato al viuo suyo, que es el sanctissimo Sacramento. Este mesmo desseo hazia desfmayar al Propheta Dauid, pues dize. *Concupiscit & deficit anima mea*, y dize, *tabernacula*, y *atria*, poniendo diferencia entre *tabernaculum* y *atrium*: *Tabernaculum*, es todo el templo, *atrium*, lugar sagrado, deputado para la oracion, y tratar con Dios. Y llama *tabernacula* en plural, y *atria* ni mas ni menos: para figurar, como en la bienauenturança ay diferencia de aposentos, y moradas, y *atria*, porq̄ ay muchas puertas para entrar allá: como el tēplo que tenia quatro puertas: vna al Oriente, y otra al Poniente, otra al Septentrion, y otra al Medio dia. De todas las partes del mundo ay entrada en el Cielo y aposentos, conforme a la qualidad y meritos de las personas, que assi lo dize Christo, Ioan. cap. 14. *In domo patris mei mansiones multe sunt,*

EST E lugar trata de la bienauenturança: y assi menester tratarlo, y declarar lo de proposito, pues es conforme a nuestro intento. Dos cosas a dicho Christo: que es camino, y puerta de la bienauenturança: y el que es aposentador, que va delante, a aparejar lugar y morada conforme a la qualidad de la persona de cada vno. Quiere consolar Christo a sus Apostoles tristes y desconsolados de su partida, y para esto poneles delante el premio al qual llama mansion, casa de descanso y aliento: que la del mundo es casa de labor y de trabajo: y assi dize. No os entristezcays discipulos míos, porque os he dicho. *Quò ego vado, vos non potestis venire.* Entended bien esto, no podeys venir por agora: no digo, que jamas auceys de yr donde yo voy, que esso fuera gran desconsuelo: sino digo, que no podeys venir por agora. Ni tampoco penseys, que porque dixo a solo san Pedro, *sequeris postea*, el folo ha de yr donde yo estoy: porque en el cielo lugar ay para todos. No es como el mundo estrecho y apocado, adonde los lugares

D. August.

Matth. 25.

Psal. 83.

Ioa. 14.

214.

Cant. 2.

BEATITUDO.

lugares se ponen a pleyto: este es mi lugar, no es sino mio: o como dezia Alexandro Magno: que en el mundo no auia lugar para dos: en el Cielo ay lugar capaz para mil mundos, quanto mas para vno. Y esto se ve claro, pues dicen los Astrologos, que el Mundo respecto del Cielo es vn punto. Pues si esto es verdad, que da pñtos cabran en el cielo? Y assi dize Christo aqui dos verdades catholicas: La primera es, la capacidad del Cielo; y la segunda, el orden que ay en el: de manera, que no solamente ay muchas moradas y aposentos, sino varios y diferentes, conforme a los meritos de cada vno. No es el Cielo como el mundo, donde no ay orden: dode no se tiene respecto a meritos y virtud, sino a poder, violencia, y tyrania: que por esso se cōpara el mūdo a mar, adō de no ay orden: y assi lo dize el Propheta Abachuc. *Et facis homines quasi pisces maris* Que los mayores comen a los menores: hasta en el infierno, donde no ay orden, ay orden en el castigo: y assi lo dize Dauid Psalm. 74. *Quia Calix in manu Domini: vini meri plenus mixto. Et inclinans ex hoc in hoc, veruntamen sex eius non est exinanita: bibent omnes peccatores terre.* Que bien declara esta autoridad de Dauid san Iuan en su Apocalip. capit. 14. *Cecidit, cecidit Babylon illa magna, que à vino fornicationis sue potauit omnes gentes: si quis adorauerit bestiam & imaginem eius, & acceperit characterem in fronte sua, aut in manu sua: & hic bibet de vino ire Dei quod mixtum est mero in Calice ire ipsius, & cruciabitur igne & sulphure in cōspectu Angelorum sanctorum, & in conspectu agni. Que bien pinta san Iuan labatalla campal, que passò entre Christo y sathanas la gran bestia, y como la derribò por el suelo, la q̄ con su vaso y caliz daua de beber a todas las gentes y las hazia bestias: para que como tales bestias pequeñas, adorassen la gran bestia, y cometiesen idolatrias. Y el tercero Angel, que conforme al numero que cuenta san Lucas capit. 6. fue san Tiago, terrible trompeta, que sonò por toda España, y la libertò de la idolatria, y dixo: que qualquiera que la tornasse a adorar, y traxesse su diuina en la frente o en la mano, ha de beber del vino de la ira de Dios, y del caliz que Dios tiene en la mano. Este caliz, dize Dauid, como lo tiene Dios en la mano, y que està lleno de vino puro y aguado.*

Abach. 1.

Psal. 74.

Apoc. 14.

Luc. 6.

Este verso con el que se sigue tiene dificultad: y assi los Doctores les dan diferentes exposiciones: las quales (como mi intento principal es tratar de la Escritura diuina) aunque sean fuera del intento particular, siempre acudo al principal, y pongo las exposiciones todas primero: y la postrera es conforme al intento particular, de lo que voy tratando. Algunos Doctores dicen, que este verso no tiene dificultad, sino dicen, que se ha de declarar conforme a la corriente de la letra, y de lo que va tratando el Propheta: y no por esto quieren negar el transito de la Escritura, sino que quando no toca mysterio en el transito, o en el no lo ay de nuestra lē, bien puede auer corriente para que se entienda bien el lugar: y assi aqui se han de dar las exposiciones a estos versos, conforme a lo que va tratando el Propheta: y despues que a dicho como Dios es juez recto y justo, y que solo el puede deponer y desgraduar a vno, y leuantar a otro: a Dauid del ganado y de ser pastor, a ser Rey, y de caperuça de quartos a corona de oro, y de cayado a ceptro: Assi a Saul del Reyno al infierno. A vno da cinco talentos, y a otro tres, y a otro vno: como dize san Matth. capit. 25. y al de vno lo descompufo, y lo echò en la caxa del infierno: porque tiene Dios el caliz y la medida en la mano, y a vnos da vino claro y sabroso, y a otros da la hez. Entiende se por vino claro la dignidad y el mando, y a otros ser la hez del mundo. Otros dicen que *Calix*, es trabajo, tormentos, y muerte: como se lo dixo Christo. Matth. capit. 20, a san Tiago y a san Iuan. *Potestis bibere calicem quem ego bibiturus sum?* Añade san Marcos capit. 10. *Aut baptismo quo ego baptizor baptizari?* Aqui *Calix* son trabajos, los quales como caliz y bebida los tiene Dios en la mano, y los trasiega, y da a vnos y no a otros: y dalos por medida: de manera, que no da a cada vno mas, de como tiene la cabeça. Ay personas, que poco vino los trastorna y peruierte el iuyzio: y otros aunque mas beban no. Assi ay algunos tan delicados, que poco trabajo los saca de si: y otros que ningun trabajo los haze caer: pues esto mira Dios, y mide y pesa lo que cada vno puede: que a vnos da vino puro sin agua de consuelo, y a otros aguado con agua de algun consuelo. Otros dicen, que *Calix* en la Escritura

Agua.

7c. d. 24

14. 17

Matth. 25.

Marc. 10.

tura

Becl. 15. tura diuina significa muchas cosas: significa la ley Euangelica. *Aqua sapientie salutaris potauit illum.* Ecclesiast. capitulo quinze. Esta es la bodega de Dios, en la qual el Espolo metio a su Espola. En esta bodega ay muchas diferencias de vinos: vino blanco, y vino tinto, y vino clareto, y vino haloque, y ay heces: a los buenos da Dios el vino claro, y a los malos las heces. Es dezir, el premio y castigo de los buenos y de los malos: de manera, que en esta bodega de Dios, que es el Euangelio, declara Dios el premio que ha de dar a los buenos, y el castigo: que ha de dar a los malos. Otros dizen, que notrata aqui el Propheta, sino el castigo de los malos: y esto es phrasis muy comun en la Escripura diuina: Esaias capitulo cinquenta y vno, Hieremias capitulo cinquenta y vno, y san Iuan Apocalipsi. capitulo diez y seys, y en otros muchos lugares, siempre que se pone semejante locucion, es dezir el castigo de los malos. Pues valame Dios, como dize, que este vino està puro y està aguado? Si puro, como aguado? y si aguado, como puro? Declaran algunos esta dificultad, diciendo: que es vino puro el castigo de aquel dia terrible de el juyzio sin gota de agua de misericordia: Y assi lo dize san Tiago Canonico, capitulo segundo. *Iudicium sine misericordia fiet ei, qui non fecit misericordiam.* Lo qual declarò Christo en la Parabola de el Rico auariento, Luc. capitulo diez y seys, que pedia vna gota de agua, para aguar aquel tormento grande que padecia: y se le respondió, que aquel vino no lleuaua agua. Pues valame Dios, que mezcla tiene esse vino de los tormentos? Dize el Propheta, que està mezclado con mezcla, y mixtura de confusion y de veneno puro, la terribilidad. y atrocidad de el castigo, el qual es mezclado por las diferencias de tormentos, que tiene mezclados. Y dize David. *Et inclinavit ex hoc in hoc, veruntamen fex eius non est exinanita: bibent omnes peccatores terra.* Que galanamente dize el Propheta las diferencias de castigos que ay en el infierno, que tiene Dios aparejados para los malos. Dize, q el infierno es bodega de sathanas, donde ay diferencias de vasos, grandes, y chicos, y medianos, y conforme a los pecados: assi son los tor-

mentos: y esto dixolo marauillosamente san Iuan en su Apocalipsi, capitulo diez y ocho. *Quoniam perueniunt peccata eius usque ad Cælum, & recordatus est Deus iniquitatum, reddetur illi, sicut & ipsa reddidit vobis, & duplicata duplicia secundum opera eius in poculo quo miscuit, miscete illi duplum: quantum glorificauit se, & in deliciis fecit, tantum date illi tormentum & lutum.* Apocalipsi capitulo nono son tantos, y tan grandes sus pecados, que han allegado al Cielo: que es lo mismo que dijo Dios a Abraham, *Genes. 18.* *Clamor Sodorum & Gomorreorum multiplicatus est, & peccatum eorum aggrauatum est nimis.* Los pecados quando son grandes, y atroces: no solamente nos acusan delante de Dios, sino que dan bofes, y llegan a despertar a Dios. Esto mesmo dize el Apostol san Iuan: que la bozeria de los pecados llegò a los oydos de Dios, y determinò de castigar: y mandò, se les pagasse en la mesma moneda: y que como fue el pecado, assi fuesse el castigo: y como el doblò los pecados, assi se le doble a el el termino: y denle a beber doblada vez de el castigo: a la manera que como el se saboreaua en los pecados, y se preciaua de ellos, tanto le dad de tormentos. Lo mesmo se dize en la Sabiduria capitulo sexto. *Horrendum, & cito apparebit vobis, quoniam iudicium durissimum in iis, qui presunt, fiet: exiguo enim conceditur misericordia, potentes autem potenter tormenta patientur.* Cosa horrenda y temerosa es, pensar el terrible y espantoso castigo, que ha de venir a los malos Reyes, Prelados. y juezes, y a los grandes y poderosos: al pequeño, y que no tiene tantos pecados: el castigo con alguna misericordia: pero a los poderosos y que lo son en pecar, tambien los tormentos seràn poderosos: y assi en el infierno ay diferentes maneras de castigo, conforme a la grauedad de los delictos y pecados, y nimas ni menos en el Cielo, ay diferentes moradas y aposentos, conforme a la qualidad y meritos de cada vno, Dixo esto marauillosamente Iob, capitulo treyn *Iob 36.* *ta y seys. In manibus suis abscondet lucem, & precipit, vt rursus adueniat, annunciat eam amico suo, quod possessio eius sit & ad eam possit ascendere.* Esta clausula tiene muchas exposiciones, y todas muy buenas:

BEATITUDO.

vnas naturales, y otras morales. Vatablo traduze diferentemente, diciendo: *Nubibus includit exalationem igneam, eique præcipit, vt intendat contra occurrentem vaporem, nunciatque illi socia eius, quod indiget vaporis ascendenti.* Dize, que es esta vna metaphora, tomada de la guerra: que quando vn enemigo passa por donde estan sus enemigos, se juntan contra el, y lo aprietan, hasta que lo necesitan a romper por ellos: assi el calor sube de acá baxo a su lugar, y esphera, que es el concauo de la Luna, y passando por medio de esta region de el ayre, donde estan sus enemigos, que son las nubes humedas y frias, que se conuocan y juntan, a pelliando, que el enemigo está entre ellas. y comiençan a darle batería, y apretar la exalacion, la qual se indigna y se condensa, y se haze rayo, y con gran furia passa por medio de sus enemigos. Y aunque esta exposicion es natural (segun la Vulgara) es tambien facil la exposicion natural: dezir la grandeza de Dios, en auer criado vn planeta tan hermoso en medio de esse quarto Cielo, como el Sol, el qual (venida la noche) lo encubre Dios: y venida la mañana, le manda que buelua a salir, y auiso al hombre, que es su amigo, q̄ tambien el buelua a trabajar y salga de la suya. Y aunque estas expesciones son buenas dize Burgenſe, que Eliud haze transito de estaluz corporal a la de la gloria, porque no se puede entender de este Sol material: porque dezir, que el Sol material es solamente possession de los buenos, es contra lo que dize Christo, Matth. capite sexto. *Qui Solem suum oriri facit super bonos, & malos.* Y assi dize, que esta lumbre del Sol la encubre Dios con nubes: assi la lumbre de la gloria la encubre Dios con estos Cielos: saluo, que ay esta diferencia, que la lumbre material de el Sol, la descubre Dios y comunica a buenos y a malos: pero aquella luz de la gloria, la descubre a solos los buenos, y a sus amigos, y a quien Dios ama, diziendoles, que miren, que aquella es su possession, y que han de gozar de ella, y pueden subir a ella: Y que assi como en este Cielo visible ay Sol, que da claridad a la Luna, y a los Planetas, y estrellas (pero no yguualmente a todos) a vnas mas, y a otras menos:

Matth. 6.

assi en la gloria, aquel Sol de la diuinidad alumbrá a la Luna, que es la Virgen, y a los Planetas, que son los Apostoles, y a las estrellas, que son todos los bienauenturados: pero no ygualmente a todos: porque el Sol, primero le alumbrá a si, y luego a la Luna, y luego a los doze Planetas. Assi el Sol, la diuinidad primero alumbrá a su humanidad, y luego a la Luna, que es su madre, y luego a los doze Planetas, que son los Apostoles, y a todos por su orden. Que es lo mesmo que dize san Pablo, 1. Corinthior. capit. 15. *Alia est claritas Solis, alia claritas Lune, & alia claritas Stellarum: Stella enim differt ab Stella in claritate: sic & resurrectio mortuorum.* Es vna galana comparación, comparat los sanctos a estrellas: todas ilustradas y alumbradas de el Sol, pero vnas mas, y otras menos, segun la nobleza y pureza de cada vna: porque aunque todas son purísimas: vnas mas, y otras menos: Assi son los sanctos. Las mesmas estrellas tienen diuersidad de colores, algunas coloradas, como Iupiter, y Mars: otras amarillas, como Venus, otras de color escuro como Saturno, otras blancas como la *Via lactea*. Assi en la bienauenturança ay su diuersidad de colores: y ha de auer despues de esta vida en los cuerpos celestiales, colorados los Martyres: blancas las Virgines: amarillos los Confessores: todos con su librea, y assi estaràn el dia del juyzio. Aun acá en la Iglesia vemos esto figurado, que a los Martyres (para çelebrar su fiesta) le facan colorado: a las Virgines librea blanca: a los Confessores librea amarilla: a los que estan en purgatorio (que toda via estan ausentes de este diuino Sol, que no los alumbrá) librea negra y escura: y el dia de el juyzio saldra cada vno con su diuina: el casado con la suya, y la Virgen con la suya: saldra aquel diuino Sol Christo hermoso, claro, y resplandesciente, vestido con la vestidura de la humanidad, en la qual (primero que ningun sancto) reberuerará la diuinidad como Sol la parará y pondrá mas hermosa que mil Soles, acompañado con la Capilla del Cielo: y como dize Christo, que de los arboles podemos aprouecharnos, para entender aquel dia, Matth. cap. 24. *Ab arbore ficis discite Parabolã: en la primavera los arboles que hermosos se parã, vestidos de verdura*

1. Corint. 15

Matth. 24.

y fresca

y frescura y de flores, segun la qualidad de cada vno: assi los buenos como arboles hermosissimos, vestidos de claridad, y de resplandor, reberuerando en ellos el Sol Christo: como allà se dize. 1. Machabeor. capit. sexto. *Resulsit Sol in clypeos aureos, & resplenduerunt montes ab eis.* Dio el Sol en los pauesel y escudos dorados, y era tanta la claridad, que resplandecian los montes: assi el dia del ejuizio y de la gloria, reberuerando el Sol de la diuinidad en los sanctos, que claros y que resplandescientes los pondra. Aun allà Platon con aquel diuino ingenio que tenia, andaua alucinando esto, pero como no tenia lumbré de Fè, quedò muy corto: y assi conocio, que despues de esta vida, auia gloria y bienauenturança, para los buenos, pero poniala en cosa visibible, porque aunque la bienauenturança de estos sentidos visibiles despues de el dia de el juyzio consiste en cosa visibible, que es en ver la humanidad de Christo tan clara y tan hermosa: la gloria del alma, no consiste en cosa visibible: y la causa de poner la gloria en cosa visibible era, porque ponía, que las animas no las engendruuan los hombres, sino que se deriuauan de las animas de las estrellas, y que quando no desdezian ni degenerauan de su nobleza, y de viuir segun razòn, que boluian a aquella claridad, y resplandor donde salieron: parecia, que yua atinando en muchas cosas de Fè, que las animas las criaua Dios y no se facan de la potencia de la materia de el hombre: y sino pierden su dignidad y nobleza, bueluen a quien las criò. Que es lo que dize el Sabio, Ecclesiast. capitulo doze, que el cuerpo buelua a su principio, que es la tierra: y el alma al luyo, que es Dios: y que alli han de ser como estrellas. Es lo que dixo Ciceron en el sueño de Cypion, que los Governadores que no hazian bien su officio, eran excluydos de el Cielo, y los buenos eran admitidos: cuya entrada, aunque dificultosa, es muy gustosa. Y assi lo dize el Propheta Dauid en el Psalm. 121. *Letatus sum in his qua dicta sunt mihi: in domum Domini ibimus. Stantes erant pedes nostri: in atriis tuis Hierusalem.* El primer verso lo declaran los Doctores diferentemente, y de muchas maneras. La primera, segun la letra Hebrea,

que dize. *Lator cum mihi dicunt: eamus ad domum domini.* O como me alegro quando mis criados me dizen. Señor ya es hora de yr a la casa de Dios y al templo: que buenos criados, y que buen amo: no son de los que auisan a sus señores, y dizen: señor ya es hora de yr a tal defonestidad: vamos a tal casa, o vamos a tal juego, a passear las calles de noche, a requestar y sollicitar tal donzella, que es hermosa: sino combidan a su señor, ya es hora de yr a Missa, y a Sermon, y de hazer tal buena obra, o algun exercicio de virtud. Que buen señor, y que buen amo, que se alegra quando se lo dizen. Otros lo declaran de otra manera. O como se han de alegrar los buenos, quando les digan los Prophetas, estando en captiuero, que tengan buenas esperanças, que presto saldrán de aquel captiuero, y buolueran a Hierusalem. Nuestro padre san Augustin dize, que las mejores palabras, y las que mas persuaden, son las obras. El que haze alguna obra buena, aquella buena obra, y aquel buen exemplo habla y persuade a los demias, a que hagan otro tanto. Pues esto hazen los Apostoles, los Martyres, y los Confessores, y las Virgines: los quales con su exemplo, vida, y muerte, nos persuaden, a que hagamos otro tanto, como ellos hizieron, y que vamos, y caminemos a Hierusalem la celestial: y esto como? Yo os dirè el como. Viene vna fiesta de vn sancto, parece, que la mesma fiesta està combidando: no a juegos, ni defonestidades, sino a que aquel dia vamos a la Yglesia a Missa, y a Sermon, porque es dia de fiesta. Pero harto mas nos combidan los mesmos sanctos con su vida y exemplo, a que vamos a su compañía, y a gozar de la bienauenturança, y de la gloria, de que ellos gozan: Y assi dize el mesmo san Augustin. Dezidme hermanos, si viene algun dia de fiesta, o ay algun sancto, o romeria, y se combidan vnos a otros: vamos a tal sancto, o a tal romeria, a san Tiago, a nuestra Señora del Orito: o como si dixessemos a nuestra Señora de Guadalupe, o Monserrate, o Crucifixo de Burgos, y encendidos, y animados, con aquello se juntan en compañía, y el amor de aquel sancto, o sancta, o imagen los arrebatan,

Tr 3 y lleua

1. Mach. 6.

Platon.

Eccles. 12.

Ciceron.

Psalm. 121.

BEATITUDO.

y lleva tras si, quanto mas arrebatara, y llevara tras si el amor de la casa de Dios, y de la gloria y bienauenturança? Como arrebatara a nuestra madre sancta Monica quando dezia a su hijo san Augustin. Hijo bolemos al Cielo, hijo bolemos al Cielo. Y lo mesmo arrebatara los sanctos, a vn san Pablo, ad Philipen. ca. 1. *Cupio dissolui esse cum Christo.* Esto los entretenia en los trabajos, y animaua en los tormentos: ò que emos de yr presto a la casa del Señor: que alegre consideracion. *Stantes erant pedes nostri: in atriis tuis Hierusalem.* Esto se puede entender de muchas maneras, y todas ellas pendientes de el verso passado: el alegria y contento que tenian, quando venida la hora, y uan al templo: que prestos los pies, no yuan por fuerça como moriscos, y en llegando, no luego oyr vna Missa de cãça, y buelta a casa: sino estauamos muy de asiento, poniendose cada vno en su asiento y lugar: que por esso dize, *in atriis tuis*, porq̃ auia muchos patios, y lugares: lugar de Sacerdotes, lugar de hombres, y lugar de mugeres: lugar de limpios, y lugar de fuzios: y assi auia muchas puertas en el templo: puerta de Oriente, y puerta de Poniente, dos Septentrionales, y dos Meridionales. Todo esto dize san Lucas en el capitulo segundo, tratando de nuestra Señora, quando fue al templo, como cada vno estava en su lugar, y como estauan muy de asiento, *consumatisque diebus*: no vna hora ni dos, sino muchos dias: los quales acabados, todos, se boluieron a su casa. Pero muy mas de asiento estan, los que estan en Hierusalem la celestial y trũfante, donde ay diferentes asientos, y todos puestas por orden: pero del Cielo a dentro estaua toda la riqueza y grandeza de Dios.

§. 215. Y ASSI es menester declarar dos cosas. La primera, porque estando Dios en todo lugar, se dize, estar particularmente en el Cielo? y que es lo que ay de aquellos Cielos a dentro? Que son los Cielos? Acerca de lo primero, es menester saber la traça de el tabernaculo, porque fue hecho al modelo y traça del Cielo, y de la gloria: y assi lo dize san Iuan, Apocalipt. capit. 21. *Vidi Hierusalem nouam descendentem de celo.* Mandaua Dios, que el templo estuiesse diuido en tres partes, y la postera fuesse el *Sancta Sanctorum*,

la qual diuidiesse vn velo, y que alli pudiesen vn arca de Cedro, madera incorruptible, y que de largo tenga dos codos y medio, y de alto codo y medio, y de ancho otro codo y medio, cerrada por dentro y por defuera. O que de mysterios estan aqui ençerrados: mandar Dios, que todo se haga segun la traça y modelo, que le a embiado del Cielo. O Dios mio, quan sobrenaturales son vuestras obras, pues en el mundo no ay casa, acuya traça y modelo le haga vuestra casa? no; porque no ay casa, que presente la gloria, ni lo que ay allà, sino es viniendo de allà la traça y el modelo y el maestro, y quereys que vuestra casa en este mundo sea tienda, porque en este mundo estays disfraçado y disimulado, como quien està fuera de su tierra, pero con todo esso no quereys, que aya falta de lo necessario: aya vn arca y archiuo, en la qual se gurde la ley y contrato, que los hombres hizieron con Dios, para que no podamos quebrantarlo, con dezir, que la Escritura se perdió: aya vara y aya manna, y panes de proposicion: y que aya su mesa, candeleros, sillas: y que en esta mesa jamas falte pan: y esta casa tenga sus apartamentos, su azaguan donde esten los criados, sus aposentos altos donde esten los mas familiares, su recamara donde estè el señor y pajes de hacha, que sean dos Cherubines. Esta traça la declaran los Doctores diferentemente. Ruperto dize. *Principio sanctuarij arca compingitur, quia principio sancta Ecclesia filio Dei corporis humani compegit ex Virgine Sanctus spiritus.* Al principio de la Iglesia mandò Dios, que se breasse, y juntasse muy bien el arca, y se dorasse por dentro y por de fuera: porque al principio de la Iglesia, el arca que auia de rezebir el manna de la diuinidad, auia de ser formado, conforme a la traça que vino de el Cielo: y assi la Virgen nuestra Señora fue engendada por orden de el Cielo, viniendo vn Angela dezir a sus padres esteriles la manera, que hauian de tener en fabricar esta arca dorada por dentro y por de fuera, sanctidad exterior y interior, aunque mayor la interior, como lo dize el Esposo en los Cantares a cada passo, porque el vientre Virginal auia de ser el arca, en la qual

qual el Espiritu sancto auia de juntar la diuinidad con la humanidad, Y lo mes mo dize Beda. *Arca fieri precipitur, in qua Christi Incarnatio figuratur, in qua omnes thesauri sapientiae, & scientiae absconditi sunt.* Arca cerrada la Encarnacion de el Verbo, a donde estan ençerrados the foros de la sabiduria y sciencia de Dios. Y q̄ esta arca sea de dos cobdos y medio de largo. Dize Beda. *Quaritur cuius quantitatis sit iste cubitus, quem Moyses in tabernaculo, & Noe in arca posuerit? secundum Iosephum non est putandum hominem Iudaeum ingenio praeditum, in scripturis diuinis & secularibus doctissimum hoc potuisse latere: ait ergo, facta est ergo arca longitudinis quinque palmorum, latitudinis trium.* Es menester saber la medida de este cobdo, de el qual trata Moyses en el tabernaculo, y Noe en el arca: y segun Iosepho dize, fue el arca de cinco palmos en largo, y tres de ancho: y no es de creer, vn hombre Iudio d̄ naciõ doctissimo y de tan lindo ingenio ignorar esto. Dize Ruperto, que sea la capacidad, y cantidad, que pueda vn niño caber en ella: La madera de Cedro incorruptible, que jamas tuuo pecado: dorada por de dentro y por de fuera hermosissima en el cuerpo y en el alma: quatro anillos de oro puestos en el arca, y en ellos quatro varas puestas, para que quando fuere menester levantar el arca, la leuanten: los Doctores sagrados, arrimados siempre a esta arca para leuantarla, quanto pudieren, quando fue re menester: Defender la Virginitad y sanctidad, pureza y limpieza de la Virgen, como veremos, quando tratemos de ella, y traygamos otra figura a este proposito. Y aunque esta declaracion es marauillosa, pero aqui no se trata, sino de la bienauenturança: lo mucho que ay de aquellos Ciellos a dentro. Alli el libro de la preeficiencia de Dios: alli el premio para los buenos, y el castigo para los malos: vara, y manna. Alli los Cherubines, que sirven a Dios: y aunque es verdad, que està Dios en todo lugar por esencia, potencia, y presencia: conforme al efecto que obra, assi toma la denominacion. En el mundo està como Governador, porque todo lo rige y gouerna. En el infierno, como juez, que castiga. En la Iglesia, como padre, que engendra hijos, y mira por su hacienda. En

los buenos, por gracia: pero en el Cielo como pagador, y premiador de los buenos. Alli se obran las obras de gran primor, como diximos, quando tratamos de la vestidura de Aaron: y por esso se llama gloria y bienauenturança, que consiste en la claravision de la esencia de Dios y lo que ay de aquellas puertas adentro, no lo acaba de ponderar la Escripura diuina.

¶ EN EL Genesi capitulo 15. haze ^{S 216.} Dios vna promesa a Abraham, la mayor ^{Genesi. 15.} que le podia hazer, q̄ fue de si mesmo, y en el a todos los buenos: y notemos la manera de dezir, y ponderar esta promesa. *Ecce merces tua magna nimis.* Grande fuerça tienen estas palabras, *magna nimis*: no solamente grande, pero muy grande: y no dize quan grande, porque toda la Escripura diuina no sabe dezir, sino que no es posible dezir lo que es: ni es posible explicar lo que tiene Dios aparejado a los buenos: y assi lo dize Esaias en el ^{Esai. 64.} capitulo 64. *Oculus non vidit Deus absque te, quae preparasti expectantibus te:* Declarò esto san Pablo 1. Corinthior. capitul. 2. ^{1. Corint. 2.} *Sed sicut scriptum est quod oculus non vidit, nec auris audivit, nec in cor hominis ascendit, quae preparauit Dominus ijs qui diligunt illum.* No es posible, caber en entendimiento humano: ni ay vista por de linçe que sea, ni oydo, que alcance a oyr, lo que Dios tiene aparejado a los que lo aman. Y pone luego san Pablo vna galana comparacion: si lo que està dentro de las puertas de vn hombre no ay quien lo sepa, sino es su espiritu y su anima: si lo que està dentro de las puertas de Dios, nadie ay, que lo entienda, sino es el espiritu de Dios, y esse nos lo a ruelado. Y luego mas a delante dize Dios al mesmo Abraham en el mesmo capitulo, que sus hijos han de ser como las estrellas de el Cielo: para darle a entender, que auia de tener dos diferencias de hijos: vnos segun la carne, y otros segun el espiritu. Los vnos carnales como fueron los Iudios obstinados: y assi los compara a arena y tierra: arena, porq̄ como el arena el ayre la echa y lleua por alli, por donde quiere: y a tierra, porque quanto pretenden, es tierra, y su manjar no es sino tierra: y lo otro son tan inconstantes y mouibles como polvo, q̄ qualquier viento los mueue, pero los justos, y

BEATITUDO.

los verdaderos hijos, segun el espiritu. Comparanse a estrellas de el Cielo, por que son estables, y firmes: y su asiento, no es en la tierra, sino en el Cielo, como dize san Pablo ad Philipen. capit. 3. *Nosttra autem conuersatio in cælis est*: Toda su conuersacion y trato, sus platicas y palabras son, tratar de allà. Comparanse a estrellas, por la muchedumbre: y como las estrellas nadie las puede contar sino solo Dios: así los buenos nadie los puede contar, sino solo Dios. Lo tercero, por lo que emos dicho: porque así como vna estrella es diferente de otra: así la gloria de los bienauenturados: Y así como en la Iglesia ay vnos, que resplandescen mas que otros, y dan mayor luz y claridad: así en la bienauenturança: y así lo dize san Pablo ad Philipen. capit. 2. *Pij lucent vt luminaria in firmamento cæli*: como estrellas en el octauo Cielo: Y Christo dize, Matth. capit. 5. *Sic luceat lux vestra coram hominibus, vt videant opera vestra bona, & glorificent patrem vestrum, qui in cælis est*. Y en el Exodo, capitulo 23. para declarar la dificultad de el camino, y la grandeza, magestad y abundancia de la tierra de promision, dize. *Ecce mitto Angelum meum qui præcedet te, & custodiat te*. Promete Dios, y da su palabra, de embiar vn Angel que sea tu guia, y le enseñe el camino, y lo defienda de sus enemigos y lo meta en la tierra de promision. Que Angel sea este, Cayetano dize, q̄ es Moyses, pero algunos contradizen esto, y fundados en alguna razon: porque Moyses no los metio en la tierra de promissio, Nicholao de Lyra dize, que fue Iosue. Otros que fue el Angel, que guaua el pueblo de Dios. Y dize, que pone su nombre en el, porque el Angel (segun san Gregorio) vnas vezes hablaua en nombre de Dios, y otras en su nombre, y por esto muchas vezes quando el Angel hablaua, dize la Escritura diuina, que hablaua Dios. Y notemos la elegancia de hablar de la Escritura diuina: que puesto caso, que diga, que el Angel lo ha de guiar y guardar: no dize, que lo ha de llevar, y ha de guiar al lugar, que el mesmo Angel tenia aparejado, sino *ad locum, quem ego parauit*. Para figurarnos, como Christo es este Angel, en quien verdadera y realmente está Dios. Este Angel nos ha de guiar a la verdadera tierra de promision, que es el

Cielo: para que no nos perdamos en el desierto del mundo: y así como los Romanos en el camino de la plata pusieron y leuataron de trecho a trecho vn marmol, para que no errassen el camino: así Christo, Matth. cap. 5. nos pone la bienauenturança: *Gaudete & exultate, quoniam merces vestra copiosa est in cælis*. Dize lo mesmo Christo que Abraham. *Ecce merces tua magna nimis*: Grande, copiosa, abundante, pero el quanto no es posible, y para que no nos perdamos, leuanto ocho marmoles y padrones, que son pobreza de espiritu, limpieza de coraçon, hambre y pefecucion, y las demas virtudes: y solo este Angel que es Dios nos ha de aparejar la tierra de promision del Cielo, cuya magestad y grandeza es tanta, que solo Dios la puede aparejar: y así lo dize, *Ioa. 14.* Ioan. cap. 14. *Vado parare vobis locum*. Y Esaias, y san Pablo: *qua præparauit Deus diligentibus se*. Y san Pablo dize ad Hebr. capitul. 11. que el artifice de aquella obra soberana del Cielo es Dios. *Est enim Cuius illa, cuius artifex & conditor est Deus*. Y *Exod. 24.* luego en el capitulo 24. pinta Moyses galanamente la bienauenturança, y dize primero. *Ille verò sumptum sanguinè resperfit in populum*: Y luego subiero a lo alto del monte Moyses, y Aaron, Nadab, y Abiu, y los setenta viejos de Israel: *Et viderunt Deum Israel, & sub pedibus eius quasi opus lapidis Saphiri, & quasi cælum cum serenum est*. Primero los roçio con la sangre, y luego vieron la gloria de Dios. Para figurar, q̄ Christo mediante su Sangre auia de abrir la puerta del Cielo: Y todos, dize, que vieron a Dios con vna postura estraña: q̄ tenia debaxo de los pies vna piedra de Saphiro, a la traça de vn adobe: y el Saphiro es de color de Cielo con vnas pintas doradas como estrellas, como el Cielo, quando denoche está muy sereno. Dizen los Hebreos, que la causa porque Dios se les mostrò en esta figura, y postura, era, porque se acordassen de la feruidumbre, de que Dios los auia sacado de Egypto, de aquel captiuero tan duro, de hazer adobes, y como aquellos adobes de lodo los auia Dios adobado, y se auian buuelto en adobes de Saphiro hermoso y resplandeciente: y qua aquellos fueron, para que Dios les edificasse casa en el Cielo, porq̄ los materiales de acá han d subir adobes adobados y amafados con

ad Phil. 3.

ad Phil. 2.

Matth. 5.

Exod. 23.

D. Greg.

Matth. 5.

Ioa. 14.

ad Hebr. 11.

Exod. 24.

con

con la sangre de Christo. Nuestras obras son los adobes juntamente cō la sangre de Christo, son los materiales, cō q̄ Dios nos edifica casa en el Cielo: Son las piedras, que se labran en fuera del templo, para alentarle en el. Adā se labran las piedras, q̄ son los buenos, para alentarlas y hazerles moradas en el Cielo. Dize el texto: *Præmehantur serui Dei in Aegypto operibus ductis luti, & lateris.* Que operados los buenos en obras de lodo y barro, para hazer adobes, y aquellos adobes los veen resplandecer a los pies de Dios, para que entendamos, el fin y paradero que tienen los trabajos, recibidos por mano de Dios. Pareceles a los malos, que los buenos son lodo y vasura, y la escoria del mundo, y que no son, sino para ocuparlos en obras baxas y viles, como lo dize san Pablo, 1. Corinthior. cap. 4. *Tantumquam purgamenta huius mundi facti sumus, omnium peripsema usque adhuc.* Mientras estuviere mos en el mundo, y salgamos de el, hemos de ser la vasura y el lodo y la hez y limpiadura de los çapatos: han de limpiar los malos los çapatos con nosotros, y en los ojos de Dios ese lodo y vasura y hez, es saphiro, con que Dios se adorna: son piedras preciosas, que trae Dios por medallas. Allā dize la Sabiduria en el capitulo tercero tratando de los buenos. *Visi sunt oculis insipientium mori, illi autem sunt in pace.* Pienzan los malos, que con la muerte acaban los buenos, y entonces comiençan a vivir, y gozar de gran paz y sosiego. Y en otra parte dize. *Vitam illorum estimabamus insaniam, & finem illorum sine honore. Ecce quomodo computati sunt inter filios Dei, & latum laboris illorum versum est in saphirum, & margaritam.* El mundo todo lo que es humilde y vil en sus ojos, estima en poco, y lo tiene por cosa de poco valor y precio, pero en los ojos de Dios no ay cosa tan preciosa, ni de tanto valor, y estima. Y dize, que estaua como el Cielo, quando està muy sereno. Que cosa mas suzia que el lodo? y que cosa mas limpia, que el Cielo? pues no se contenta Dios con mudar los adobes en Saphiros, sino el lodo en Cielo: y que en esta vida entre el lodo cieno y baxeza y vilzeza era vn Cielo, como el bienaventurado san Nicolas de Tolentino, que salio vna vez con librea del Cielo, sembrado de estrellas.

llas: assi los buenos en la otra vida han de ser vn Cielo: y no Cielo como querria, sino Cielo claro y limpio y sereno. O dichosa, feliz, y bienaventurada humildad y baxeza, pues es causa de tanta alteza, y la sube Dios en la otra vida tan de punto en la bienaventurança. Dichoso es aquel, que se humilla y abate por Dios, y padeçe hambre, sed, y cansancio por el, pues todo esto tiene tan buen fin, y paradero. Y con todo esto, y con prometerles Dios tantos bienes en la tierra, de promission, murmurauan contra Dios y contra Moylen, y dauales en fostrō el largo y trabajado camino, y el continuo trabajo, que padecian en el, y el manna delicado les causaua fastidio, y dezian, que para que los auian sacado de Egipto: que muy mejor les fuera, auer se quedado allā, que no morir en aquella soledad. Pues valame Dios, antes que vadeses entado en la tierra de promission os daua tanto en rostro? y os queriades boluer a Egipto, y despues que entrastes en ella, por menr mal teniades la muerte, que salir de ella, y si saliaes, todo era lagrimas por boluer a ella? Assi lo dize Dauid, *Psalmo 136, Psal. 136. Super flumina Babilonis, illic sedimus & fleuimus: dum recordaremur tui Syon.* Que de lagrimas, y sospiros causaua la memoria de Syon, o que haze mucho al caso estar vn persona habituada y acostumbrada a vna cosa mala. Si està acostumbrado vno a comer ponçoña, no ay sino comer ponçoña. Los que están acostumbrados a comer tierra, no ay apartarlos de comer tierra: los que nacen siervos, y se crían siervos, tienen la seruidumbre por libertad, y no ay echarlos de casa. Los que estan cñados y acostumbrados a la mar, no ay sacarlos de la mar. Los que nacen en tinieblas, y se crían en tinieblas, aqueha es su luz: los que en pobreza y mendiguez, y andar hechos por dioleros, aqueella es su riqueza, y no ay sacarlos de ello. Y assi san Bernardo se espanta y admira, de ver la ceguera de los hombres, que saben, y entienden y confiesan, y tienen por Fe infahible la bienaventurança, que los està esperando, despues de esta vida, y con todo esto las cosas de acá las aman tanto, que no ay despegarlos de ellas, ni destarrarlos,

1. Corint. 4

Sapient. 3.

D. Ber.

Tt 4

tarlos, y las cosas del Cielo, y las cosas de virtud les da en rostro, y las aborrecen. Dize san Bernardo, que será la causa desto, yo os lo dire por vna cõparaciõ. Si vna señora muy principal que a gozado de esta claridad del Sol, y de libertad, y de ser señora la captiuaten, y metiessen en vna mazmorra muy escura, y entrasse alli preñada, y alli pariesse: Este niño que en la carçel naçe y en aquella mazmorra y escuridad, en tinieblas naçe, y en tinieblas se cria, en tinieblas se acuesta, y en tinieblas se leuanta: alli juega, alli come, y alli bebe, y nõ la siente, pero la triste madre si: porque a experimentado, que es claridad: y assi llora y gime, y no puede entrar contento en ella ni alegría, porque sabe y a gozado de la claridad y libertad, y el niño no. Y por esso dixo el otro. El ciego que nunca vio, como no sabe, que es ver, no viue tan sin plazer, como el q̄ despues cegó. Atsi somos los hombres criados y nacidos en este mundo: como no emos experimentado los bienes espirituales y eternos, tenemos estos visibiles, y aparentes por verdaderos, y como tales los abraçamos, y pensamos, que nuestro captiuerio es libertad, las tinieblas luz: porque en tinieblas somos engendrados, y en tinieblas nacemos, y en tinieblas nos criamos, y tinieblas amamos. Si pudiessemos vn exemplo del buen ladrõ, o de otro pecador, que viuiendo en esta vida, le tratasen del Cielo, no abria cosa q̄ mas aborreciesse, ni le acordaua de Cielo ni de Dios: dauale todo, esso en rostro. Si estando en la bienauenturança, boluisse al mundo, despues de auer gozado de ella, que haria de sospirar por ella, y gemir, y llorar: pues hermano quando eras ladrõ en el mundo, tanto aborrecias las cosas del cielo, y agora tanto las amas? si: porque estando en el mundo, no auia experimentado los bienes eternos: pero despues de experimentados, se lo que son, y por esso suspiro por ellos. Lo mesmo los hijos de Israel, como no sabian otra cosa sino el captiuerio de Egipto, alli auian nacido alli se auian criado: no estiman la libertad, antes les da en rostro, y dizen, que la libertad es captiuerio, y el captiuerio libertad: estauan hechos a comer perrunas, y assi el pan delicado, no les haze buen estomago, sino los ajos y cebollas de E-

gipto. Quiere Dios sustentarlos con manjar de hijos delicado, y ellos como rusticos captiuos, no quieren sino puerros, ajos, cebollas. Quiere Dios sustentarlos con pan de Angeles, y ellos no quieren, sino bellotas, manjar de puerros.

¶ Y PVES emos visto pintada la bienauenturança en el Genesi, Exodo, tam- § 217.
bien es razon que Job nos diga su parecer, que aunque Gentil, tiene muy buen voto en ella, pues el Espiritu sancto se la reuelò. Y assi dize el capitulo septimo, el desseo que tenia, de salir de esta vida: *Iob, 7.*
para gozar de Dios en la gloria. *Sicut seruus desiderat umbram, & sicut mercenarius prestolatur finem operis sui: sic ego habui menses vacuos & noctes laboriosas enumeravi mihi.* Como el siervo deslea la noche para descansar, y el trabajador, para que se le ponga el Sol, y se le pague su trabajo: assi desseo yo, que se ponga el Sol de mi vida, para recibir el premio de mis trabajos. Cosa llana y muy aueriguada es, que trata de el premio de la otra vida, que es el vltimo fin, donde el alma descansa: porque sino ay fin, donde el alma descansa, solo el hombre es el mas miserable de todas las criaturas, pues todas ellas tienen su fin, donde descansar. La piedra tiene su centro, el agua y el fuego tienen su fin, para donde caminar, solo el anima no lo tiene, porque en esta vida no ay descanso, y esto, la experiencia nos lo enseña: que aunque vno tenga todo quanto puede desear no descansa su apetito, sino procura otro, donde descansa: luego este fin no es en esta vida. Y por esso dixo san Iuan, *Apocal. 14.* *Ammodo iam dicit spiritus vt requiescant à laboribus suis.* En la muerte descansan los buenos, aquella es la cama de su descanso: el sueño sabroso, del qual jamas despertará, ni abrà quien lo despierte, ni de bozes, ni perturbe. Este es el premio que el padre de familias mando dar a los obreros, que auia trabajado, *Matth. capit. 20.* Y como en esta vida no ay descanso, lo dize luego *Matth. 20.* *Iob. Sicego habui Menses vacuos.* Que haze los Meses de dar en vazio, espéro vn dia y otro dia, vn Mes y otro Mes, vn Año y otro Año, para ver si hallaria descanso en alguno de ellos, y antes hallò mayor trabajo, sino es en la muerte, no ay descanso

canso para los buenos, fino es quando el alma va a descansar. Es lo del sabio Eccl. *cap. 1.* que determino, como hombre poderoso y Rey, experimentar todas las cosas, por ver, si hallaua descanso en ellas, y donde penso hallar descanso, no hallo sino vanidad y mas trabajo. Que de philosophos ni mas ni menos andauan buscando, en que consistia la bienauenturansa: que de opiniones auia sobre ello, que no se pueden contar, dexemos las opiniones brutales y bestiales, que la ponen en comer y beuer, y luxurias, y torpezas: tratemos de los hombres cuerdos, y no tratemos de los malos, a quien la malicia y passion los trae ciegos, y no esperan bienauenturança despues desta vida, como dize el sabio sapientie *cap. 2.* *excecavit enim eos malitia eorum, & nescierunt Sacramenta Dei neq; mercedem sperauerunt iustitie neq; indicauerunt honorem animarum sanctarum,* su malicia y passion los cegó, para que no supiesen los Sacramentos de Dios. Que bien dize Sacramentos, misterios encerrados, los quales los buenos y los humildes los entienden, y a los soberuios se les passa por alto, como lo dize Christo *Matth. 13.* *consecor tibi pater domine Deus rex celi & terre, quia abscondisti haec a sapientibus & prudentibus, & reuelasti ea paruulis.* Aqui *paruulis*, no quiere dezir necio y ignorante y de baxos pensamientos, sino a aquellos a quien el mundo tiene por pequeños y de baxos pensamientos: y miente el mundo, como en las demas cosas, porque no ay pensamientos mas altos y leuantados, que los de vn humilde: y no ay pensamientos tan baxos y tan rateros, como son los de vn soberuio. No ay hombre tan prudente y sabio, como es vn humilde, y no ay hombre tan imprudente, como vn soberuio. Pensamos, que porque a san Francisco lo tuuo el mundo por necio y ignorante, por esso lo fue? tuuo grandissima sabiduria, y los pensamientos muy leuantados. La soberuia de que nace? de animo vil y baxo, y encenagado en la tierra, y que todo quanto pretende, y en lo que funda su soberuia es tierra: la humildad nace de animo valeroso y generoso, que todo quanto Dios tiene criado lo tiene debaxo de los pies, riquezas, honrra, estima, fauor y aplauso, y todas las cosas del mundo. Aun que aun humilde lo den todas las rique-

zas de las indias y del mundo, las tiene por vafura, y dira, que le hazeys agrauio, en quererlo ceuar con ellas, como el otro sancto, que vn hombre rico lo dexo por heredero, y se quexo del, que le auia hecho agrauio: que primero auia muerto el, que no el que le dexo las riquezas: porque sus pensamientos los tiene puestos en las riquezas del cielo, y ninguna cosa dessea tato el humilde, como es, ver se despojado de las riquezas de aca, para gozar de las del cielo, de la vida de aca, para gozar de la eterna. Estas son las que le dan cuydado, y lo traen congoxado: por estas suspiran y lloran, y assi dessean, de ser despojados de la carne, por gozar de Dios. Ponenseles delante de los ojos del alma aquellos cortesanos del Cielo, ocupados en alabar a Dios, y gozar de aquella vista beatifica, aquellos asiectos y moradas eternas. O diuinos asiectos, o moradas bienauenturadas, en las quales auezindados los buenos, estan seguros, y no pueden ser ensuziados con pecados, ni inficionados con vicios, ni embidiados de nadie, sino libres de todos los males, gozan de los summos bienes, sin temor de perderlos. Y asi dize la Esposa cant. *cap. 1.* *indica mihi vbi pascas vbi cubes: ad meridiem ne vagari incipiam post greges sodalium tuorum.* Muestrame amado de mi alma, a donde se teas con tu ganado al medio dia, porque no me hagas andar perdida de cabaña en cabaña, y de pastor en pastor en tu busca. Los Hebreos vnos leen, *quare ero sicut vidua?* otros leen, *quare ero sicut amicta?* no me hagas andar como biuda, y que carezco de tan buen esposo: o no me hagas andar reuocada, q es dezir, porque tengo de andar como ramera? porque todas las deste jaez antiguamente andauan reboçadas, como parece del *cap. 8.* del Genes. quando Thamar puesta en semejata traje, hizo creer a su suegro Iudas, que era ramera: y segun esto quiere dezir: yo determino el poso mio de buscarte, pero no es razon, que ande descaminada de pastor en pastor, y de cabaña en cabaña, como si fuera ramera. Es dezir, que es imposible atinar, ni dar con Dios, si el mismo no se descubre, y particularmente en la otra vida, si el no la descubre, como emos dicho. Que camino y puerta esta tan encubierta, que si el mismo Dios no la descubre, es im-

BEATITUDO.

D. Bernar. posible hallarla: y así el diuino Bernar. declara esto de la otra vida, de la qual dize, *felix regio, in qua prohibita oues ingrediuntur, & egrediuntur*, aquella es buena region, y buena tierra y buenas dehesas, donde las ouejas repassa con seguridad: q̄ ni ay leon ni lobo ni mala bestia, q̄ les perturbe, ni pasto que sea dañoso, ni agua encharcada, sino que entran y salen las ouejas, como quieren. O pluguiera a la Magestad de Dios (dize a sus religiosos) que vosotros y yo nos vieramos en tan buena tierra y tan buenas dehesas, a donde las ouejas estan festeando al medio dia. O verdadero medio dia, donde no ay sombra, que alombre, y el sol esta en medio de su feruor y claridad: o *sol sticio*, donde el sol esta muy de asiento, y jamas se pone. O otoño abundantissimo: o dehesas seguras, a donde las ouejas pueden paecer sin temor: porq̄ estando en este mundo (aunque el pasto es el mesmo) no tiene el mesmo sabor. Fuera desto ay pastores, que dizen, que son tus compañeros, y son mercenarios: dizen, que son Christo, y son Antechristos. Dan pasto, pero mortifero; q̄ mata las animas: y no querria, andar tras estos pastores perdida, y que me higan ramera del mundo: sino acabar de llegar a puerto seguro de aquellas moradas celestiales. O dichosos ciudadanos, Dios os salue, desde aca os saluda, y doy la morabuena. O bienaventurados, que despues de auer partido de esta vida tan peligrosa y trabajosa, ya estays fuera desta casa de alquiler, y aueys llegado a vuestra casa eterna, de vida tan peligrosa, a vida tan segura, de tan mala compañía de malos y peccadores, que no saben, sino ofender a Dios, a compañía de Angeles y bienaventurados, que siempre estan alabandole. Tolos vosotros soys bienaventurados, dichosos y bien afortunados: cuya vida esta tambien proueyda, y abundante de bienes: cuya alabanza jamas cessa, cuya vida es immortal, y no puede morir, y cuyo nombre no se puede borrar ni jamas olvidar. Ellos son los Sacramentos y misterios, que los malos y soberbios no entienden, y piensan, que no ay mas de morir y biuir como bestias: y que no ay esperar premio y castigo despues desta vida, sino el que aca tuuieron, biuiendo a las alientras: y así el camino que caminan no es via *lactea* del cie-

lo, sino camino negro, que los guia al infierno: y ellos mesmos lo confiesan, despues que lo an andado y visto su fin y paradero: y así llorando comienzan a dezir, *ergo errauimus, a via veritatis*, que buena consecuencia, deduzida de tan mala vida, la qual prouea, que no esta la bienauenturança en los contentos de aca, ni en biuir cada vno a su gusto, ni tampoco en lo que dize Seneca, que la virtud se es premio de si mesma: sino en lo que dixo Aristot. solo mouido con lumbrer natural lib. 1. Ethic. cap. 2. Así dize, que la bienauenturança verdadera, es Dios, y no alguna criatura de aca baxo del suelo: y así esta bienauenturança, que es Dios (dize el mesmo Aristot.) que por si mesma se a de desear, y todas las demas cosas por el: porque de otra manera seria proceder *in infinitum: constat tamen talem finem summum bonum esse, ipsumq; optimum*, que buen fin y paradero del hombre, summo bien, y el mejor bien de todos los bienes. Esto anima y alienta, y pone espuelas a la virtud, ver tan buen premio, como Dios promete a los buenos despues desta vida. Alla Zachar. cap. 8. dize, *haec dicit dominus exercituum confortentur manus vestrae, qui auditis in his diebus sermones istos per os prophetarum* alto, las manos a la obra: considerando el premio, que Dios os a de dar, edificad este templo, donde tantas mercedes aueys de recibir de Dios. Es dezir, que pongamos manos a la obra, y edifiquemos templo y casa en el cielo, donde tantas mercedes emos de recibir. Y el mesmo Aristot. que a hablado cuerdamente en esto, dize, *beatitudo est quaedam res perfecta, quare beatitudo erit operatio vitae perfecta, quae quidem in hac vita non potest esse, nam aera beatitudo habet perfectiones continent: q; voluptates, nisi quam interpelata gaudia: in hac vero vita sepe nescio quibus gaudijs perfundimur, quadam dulcedine gaudemus aduentata insulsaq; voluptate postea velut aura lenis discedi, me de relinquens.* Que bien trata Aristot. de la bienauenturança, diciendo, ser cosa perfectissima y acabada: y así el exercicio y obra desta bienauenturança a de ser perfectissima y muy acabada: de lo qual se colige, que en esta vida no puede auer bienauenturança perfecta, acabada: porque la bienauenturança verdadera siendo perfectissima, a de tener contentos perfectissimos, durables y que jamas falien: porque si fal-

Seneca.

Aristot.

Zachar. 8.

Sol sticio.

1. libro

8. libro

alacioq

7 11

tan,

tan, no es perfecta. Los contentos de aca son interpolados: parece, q̄ todo es prefado y aduenedizo, que como se viene se va: es contento de labrido y temeroso, por el temor de perderlo: porque quãdo mas descuydado estays, sopla vn ayre de aduersidad, que lo lleua todo: vn folano que lo abraza: vn cierço que lo quema: vn sol devna perfeccion, que lo marchita: y así dixo muy bien el otro.

Mundo, que me puedes dar?

No se con que me contentes,

Pues que tus bienes presentes,

La memoria del dexar,

Los haze todos ausentes.

No ay contento perfecto en esta vida: y esto es lo que dize Iob, que espera vn dia y otro dia: y vn mes y otro mes, y todos vazios de contento, y antes van de mal en peor, y por esto desseaua vn dia, q̄ no tuuiesse noche, ni estuuiesse sujeto al tiempo y a los ayres de aca: y así dixo Laurenti. Iustina. No es posible, explicar la bienauenturança, de que goza vn alma en la otra vida en aquella region, no ay subjectiõ a tiempos: no ay noche, porque todo es dia: porque alli esta el sol, *qui nescit occasum*, vna seguridad eterna: no ay rebato de enemigos: no ay malos años, ni falta de lo necesario. *O quam gloriosa dicta sunt de te regio sancta*, o que de cosas estan dichas en la Escripura Diuina de aquella sancta region. Por ti esta suspirando mi alma, en ti descansa mi esperanza, a ti apetece mi desseo: porque en ti esta todo mi amor, esta mi alegria y mi premio, en ti esta mi Dios y mi Redemptor y salvador: aquel que es lumbre eterna, verbo sempiterno, sabiduria del padre: aquel que es hermosura de los Angeles: espejo claro, donde resplandece la imagen de Dios: fuente eterna, de la qual manã dos rios caudalosos, vno de gloria, y otro de gracia: el de gloria cae en el cielo, en aq̄llos vasos de los bien autẽurados, y segun la capacidad de cada vno, así los hinche como el rio caudaloso q̄ los pozos por dõde passa a todos los hinche, y da el agua segun su capacidad: al grande como a grande, y al pequeño como a pequeño: el de gracia cae en la yglesia, en los vasos de los Sacramentos y de las animas. A los que beuen el de la gloria, les da hartura, y jamas tienen hambre ni sed. Los meses y dias de aca (dize Iob) son vazios

de cõtento y alegria: pero aquellos muy llenos, que nada les falta. Y así lo dize el mesmo Iob mas adelante. cap. 11. *Miseria quoq̄ obliuisceris, & quasi aquarum quae praterierunt recordaberis, & quasi meridianus fulgor consurget tibi ad vesperam, & cum te cõsumptum putaueris, orieris vt lucifer.* O dicho estado, a donde son tantos los bienes y contentos presentes, q̄ no ay acordarse de los trabajos y dolores passados con tanta bienauenturança, olvidãse las miserias y desueltas, que se passaron en esta vida y con el contento presente se olvidan del contento passado: como lo dixo Christo. Ioan. cap. 16. *Mulier cum parit tristitiam habet, cum autem pepererit parum, non meminit praesurae propter gaudium: y esto no se puede entender desta vida, por que dize Christo, que el gozo, que an de tener, nadie se lo puede quitar: en esta vida se le puede quitar, luego no trata del desta vida: la menor es de Aristote. en lo que emos dicho, y la experiencia nos lo enseña: la consecuencia es euidente: y así Christo no trata deste contento, hasta despues de resuscitado, porque todo el discurso de su vida no fue, sino vn continuo trabajo y dolor: sus noches y dias todos vazios de contento: todo ordenado para el parto de la cruz: alli fueron doblados los dolores, porque como estaua cerca el parto, doblaronse los tormetos: pero despues de resuscitado, fue tan grande y tan verdadero el contento, que nadie se lo podia quitar. Alli no ay acordarse de dolores ni de trabajos y miserias de aca, porq̄ con la abundancia presente, se oluida la penuria passada. Alli no ay dolor ni lagrimas, porque alli dize san Iuan Apocalip. cap. 7. y cap. 21. *Absterget Deus omnem lachrimam ab oculis sanctorum, & non erit amplius neq̄ luctus, neq̄ clamor neq̄ ullus dolor, y a se acabaron las lagrimas y el dolor, alli la vida esta segura de mudança, como lo dize el mesmo san Iuan, en el mesmo cap. *Mors ultra non erit, neq̄ luctus neq̄ clamor, neque dolor erit ultra, quae prima abierunt.* Ya se acabo la muerte, porque alli todo es vida: no ay lastimas ni gemidos de dolor, porque alli todo es alabar a Dios: no ay tristeza, porque todo es contento y alegria. Alli saldra vn sol meridiano en medio de la noche, *& quasi meridianus fulgor consurget tibi ad vesperam*, aqui vespera, es noche phrasi: de la Escripura, llama**

Lauren. Iust.

Iob. 11.

Ioan. 16.

Aristote.

Apocalip. 7. & 21.



BEATITUDO.

ma *vespera*, a la noche pues en medio de la noche, quando venga el esposo, saldra vna nueva luz a los buenos, como salio a aquellas virgines prudentes, de quié trata san Matth. cap. 25. y Dauid dize psal. 111. *Exortum est in tenebris lumen rectis*: lo qual se puede entender de muchas maneras, la primera que trate del bueno, y que este mundo sea lugar de tinieblas, en el qual los misericordiosos resplandecen: y por esso la misericordia se compara a *azeite*, porque nada sobre todas las obras, que haze el bueno: y assi lo dize san Pablo ad Philipens. cap. 2. *estis in medio nationis prauae, inter quos lucetis, sicut lumina*, como resplandece vn hombre misericordioso y charitatiuo y limosnero: y assi el dia de la muerte entonces luce y resplandece mas: como dize san Matth. cap. 25. de las virgines prudentes, y el dia del juyzio a de ser la obra que mas a de resplandecer. Otros lo declaran de otra manera, q̄ tinieblas aqui sean trabajos: y que en medio de los trabajos y persecuciones del bueno, le nace vna nueva luz de consuelo: porque es Dios misericordioso y justo, por su clemencia y piedad los consuela, y libra de aquellos trabajos y necesidades, que padecen. O quiere dezir, que en medio de las tinieblas y obscuridad de la muerte, y en medio de la noche y de aquel profundo sueño, de repente vn alma de vn justo se ve alumbrada, y ilustrada con la lumbrada de la gloria: que mayor gusto y contento que duerma vn bueno el sueño de la muerte, y en vn momento despierte, y se halle su alma gozando de Dios en la bienauenturança? Lo mesmo dize el mesmo propheta. pla. 96. *lux orta est iusto & rectis corde letitia*. Este verso ni mas ni menos se puede entender desta vida y de la otra, si desta vida, dize el propheta que se alegren los buenos, pues la luz Christo a nascido de la tierra de la Virgen, sembrada por virtud del Espiritu sancto, y se a esparzido por el mundo, para que quien quisiere la pueda coger: porque luz y alegria nacieron juntamente con el, y esta la an de coger, los que son de derecho coraçon: solos los buenos gozã desta perfecta alegria, porque el alegria de que gozan los malos no es perfecta, ni el mundo ni el demonio les puede dar alegria y contento perfecto, sino alegrías falsas, que quitã

la perfecta alegria, que es la eterna: y si no creemos esto, sepamos, que alegria y bienauenturança da el mundo? toda ella es a costa del alma, y lo que es alegria del cuerpo, es tristeza del alma: y quando el cuerpo esta alegre y muy contento, el alma esta mas triste y mas descontenta.

¶ Cuenta el maestro en sus historias, que Cyro Rey de Persia viendo, que no podia sujetar a los de Lidia, que erã fortissimos y gente muy belicosa, y exercitada en las armas, fingio con ellos amistad: y para hazerlos cobardes, perezosos y descuydados, y enflaquezerles las fuerças, quitales todos los exercicios de la guerra, y inuenta juegos y fiestas y regozijos, y haze grandes alegrías, porq̄ exercitandose en esto, olvidarian el arte de pelear: fue assi, que totalmente perdierõ el exercicio de las armas, y los que por fuerza no pudo vencer, por deleytes y passatiempos los vencio. Lo mesmo figurò Virgilio en lo de la Reyna Dido, y Eneas, lo qual aunque es metira y fabula, quiso figurar, como la Reyna Dido que es el mundo, cõ regalos y passatiempos, contentos y alegrías falsas entretiene a Eneas, que son los hombres valerosos, para que entretenidos con los regalos y cõ tentos del mundo, no vayan ni caminen a su tierra deseada, que es el cielo. Lo mesmo haze el demonio, que quando no nos puede vencer por fuerza, vsa de maña como para derribar a Adam, se aprobecho de vn medio que fue su muger: y lo mesmo el falso propheta Balaam dize al Rey Balach, esta gente es tan valerosa, que no se puede vencer por fuerza, y assi es menester, vencerla por maña, y la maña sea, echar muchas dõzellas en el real, las quales les debiliten y enflaquezcan las fuerças: y fue assi, para dar a entender, que las alegrías y contentos que ofrece el mudo y el demonio, son principio de tristeza eterna, y los cõtentos y alegrías de Dios son principio de alegria eterna. Y quales sean estos contentos y alegrías, dizelo el Euangelista san Matth. capitul. 11. y san Lucas capit. 10. de Christo qual era su alegria. *Exultauit in spiritu sancto*, dando a entender, que aquella era la verdadera alegria: pero tambien se puede entender el lugar de Dauid de la otra vida: y assi dize otra translacion, *lux facta est iustis, & iis qui integrosunt corde letitia*, marauillo

§. 218.

Matth. 25.
Psal. 111.

Ad Philip. 2.

Matth. 25.

Psal. 96.

Matth. 11.
Luc. 10

la manera de hablar, que el bueno siembra luz, y al bueno se le a sembrado luz, fino es, como se dize en el 2. libro de los

2. Macha. 1. Macha. cap. 1. que quando fueron captiuos los hijos de Israel enterraron el fuego, para que lo hallassen en saliendo del captiuerio. Así aqui dize Dauid, que al bueno y al justo se le a sembrado luz, para que algun dia la coja luz y alegría sembrada en el mundo, y no cogida, es methaphora tomada del trigo, que se siembra, y esta metido algun tiempo debaxo de la tierra, antes que de fruto. Los buenos son como el granito de trigo, que primero se siembra, y padece mucho, hasta que de fruto. Así los buenos la luz y el alegría siembrála en esta vida, pero no quieren cogerla, hasta la otra, como los hijos de Israel, psalmo .136. que colgauan las harpas y viguelas en los talzes del oluido hasta verse en Hierusalem: porque en la Babilonia deste mundo no ay contento ni alegría para los buenos hasta la otra vida. De esta methaphora se aprouecho

Iuan. 12. Christo Ioan. cap. 12. *Nisi granum frumenti cadens in terram mortuum fuerit, ipsum solum manet, si autem mortuum fuerit multum fructum affert.* Es menester, que el granito de trigo se siembre, y muera, para que en la gloria salga mejorado, como lo dize san Pablo. 1. Corint. 15. *insipiens quod seminans, non uiuificatur nisi prius moriatur.* Loco que no sabes discurrir, porq̄ no te aprouechas delo que tienes entre manos, del trigo, que para biuir y salir mejorado, es menester, que primero muera? Que es lo que dize Dauid. psalm. 125. *Euntes ibāt & flebant mittentes semina sua, venientes autē venient cum exultatione portantes manipulos suos.* Responde el propheta a lo que auia dicho. *Qui semināt in lacrimis in exultatione metent.* El Hebreo y nuestro padre san

D. August. Augustin declaran esto, conforme a lo que vamos tratando. El Hebreo dize, que el propheta se aprouecha de la comparacion del labrador, que quando el trigo es caro, siembran con lagrimas y dolor y gran sentimiento, quitandolo de la boca, para sembrarlo: pero al tiempo de la cosecha, quando veen los campos floridos, y que vienen con grande abundancia, con quanta alegría cogen el dulce fruto de sus trabajos. Es dezir, como los buenos en esta vida padecen pobreza y necesidad, pero algun dia tendran abun-

dancia en la gloria: nuestro padre san Augustin dize, hermanos no veys vn labrador, que en el coraçon del inuierno sale de su casa con su arado, cargado con su semilla, sopla vn viento cierço, viene vn aguacero y otro, mira, y alza los ojos, ve el cielo triste y encapotado, y que parece, que lo esta amenazado: teme, y padece, y con todo esso derrama su semilla, derramando juntamente lagrimas: pues esso es sembrar en lagrimas: y no quiere esperar al verano a sembrar, porque entonces es tiempo de coger: así vosotros hermanos sembrad en el tiempo desta vida, que es huierno, y tiempo de sembrar lagrimas, que algun dia segaremos, y cogeremos, venido el verano de la otra vida. Mirad lo que dize san Pablo ad Galat. *Ad Gal. 6. bonum facientes non desiciamus, tempore enim suo metemus: itaq̄ dum tempus habemus, operemur bonum ad omnes, maxime autē ad domesticos fidei, hoc autem dico, qui parce seminat, parce & metet, ergo qui multum semināt, multum metet: & qui nihil semināt, nihil metet: seminate ergo quantum potestis, porque os auilo, quod que seminauerit homo hæc & metet,* diuina alegoria, para declarar la tristeza que tienen los hijos de Israel, quando yuan captiuos: y el alegría que teniã, quando boluian a la tierra: pero no es nada esta alegría, que tienen los buenos, respecto de la que tendran despues desta vida. En esta vida tienen tristeza y alegría: esta mezclado vno con otro, pero en la otra todo es contento y alegría. Estando en esta vida captiuos, que hazen de llorar, y sembrar lagrimas, ayunos y penitencia, y que alegría tendran, quando libres deste captiuerio, vayan a gozar de su dulce tierra, que es el cielo. Otros declaran esta alegoria, del trabajo que padecieron los hijos de Israel, en reparar a Hierusalem: que con la vna mano trabajauan, y en la otra la espada, con que se defendiã: como parece. 2. Esdra. cap. 4. *edificantium in muro, & portantium onera, & imponentium vna manu sua faciebat opus, & altera tenebat gladium,* terrible trabajo, que los hazia sudar y resudar: pero despues de reparada Hierusalem, gozauan de gran quietud y paz. Es figurarnos, que los buenos estan en est: mundo como en frontera de enemigos, y que los que quisieren con palabras obras y exemplos reparar y restaurar la verdadera Hierusalem la militante, que

BEATITUDO.

que por esso se llama militante, porque los buenos son soldados, que la defiende a costa de su sangre y de su vida y hacienda, despues desta vida an de coger el fructo de su trabajo en Hierusalem la triumphate. Y assi lo dize luego el mesmo Dauid prosiguiendo su methaphora. Que triste que va el pobre labrador a sembrar, sin saber, lo que a de coger: sino como dize Santiago tratando del mesmo cap. 5. *Eccē agricola expectat pretiosum fructum patienter ferens donec accipiat temporaneum & serotinum.* Ver aquella paciencia y sufrimiento con que siembra, esperando el agua tēprana, para sembrar, y mas por Abril y mayo, q̄ son la llauē del año, y como cō alegría coze, lo que sembro: pero no espere el agua por san Iuan, que essa quita vino y no da pan. En esta vida emos de sembrar y coger, y esperar el agua dela gracia, que despues desta, no ay sino coger el fructo de los trabajos. No elperemos el agua despues desta vida, q̄ no ay gota, como se lo dixeron al rico auariento, Lucā. cap. 16. sino sembrar en esta vida, porque el labrador que siembra, que alegre viene despues a la sementera, trayēdo a su casa el fructo de sus trabajos. Es dezir, que la tristeza dolor y lagrimas de los buenos, no sera perpetua, ni a de durar, sino el hyuerno desta vida: y si la sementera fuere triste y trabajosa, el agosto y cosecha iera alegre y gustosa: y assi dize san Gregorio, que esto se entiende del dia del iuyzio, en el qual los buenos yran con grande alegría, cargados con las haces y ganillas de buenas obras, que en esta vida sembrarō, porque alli an de ser publicas: y los malos las manos en el seno vazias, porque no trabajaron. Y alega san Gregorio aquello de Iob ca. 6. *Ambulabunt in vacuum & peribunt,* dize san Gregor. lib. 7. moral. capitulo. 17. *in vacuum quidem ambulant, qui nihil secum de fructu sui laboris ad iudicium portant.* Anbiuido los malos en esta vida las manos vazias, y siembran en vazio: y assi cogērā en vazio: porque vnos andan sudando y trabajando, y no hazen sino sembrar en la corte, y en los grandes y fauorecidos, para coger honrras y dignidades, officios y Obispados: otros en sembrar riquezas en sus tratos y contratos. Otros en sembrar y coger contentos: y como con la muerte todo esto se acaba, en el dia de la

Jacob. 5.

Lucā 16.

D. Grego.

Iob. 6.

paga no lleuā cosa alguna en las manos, y por otra parte les dize Dios Exod. cap. 23. *non apparebis in conspectu meo vacuus.* Etos parecen delante de Dios vazios: pero los buenos, que cargados, porque hizieron muy buena sementera, sembrando ayunos, penitencia, obras de misericordia: al tiempo del Agosto, que alegres y contentos, cargados con sus haces y ganillas de todas las buenas obras, que hizieron. Estan como grano de trigo sembrado debaxo dela tierra, pero en la bien auenturança, alli sale mejorado: y alli parece, lo que en esta vida estaua encubierto: y por esso dixo san Pablo ad Colosen. cap. 3. *vita vestra abscondita est cum Christo in Deo,* como el granito de trigo esta abscondido, y despues sale muy mejorado, assi es menester en esta vida, absconder y sembrar la luz del alegría de nuestros coraçones en ellos mesmos como en tierra, para cogerla muy colmada en el cielo en presencia de Dios, dōde esta la verdadera luz, y la verdadera alegría: alli gozan los buenos de gozos y deleytes immortales. O que dichosos se pueden llamar los buenos y bienauēturados, a quē despues desta vida les saldra la verdadera luz y alegría: despues del sueño dela muerte, entonces se sembrara en su alma, y nacera colmada la luz y alegría, que en este mundo estuuō sembrada. Entonces se verificara la que dize Dauid: que se les dara luz muy colmada, y alegría sin medida a los de derecho coraçon: y assi los combida a que se alegren, y regozigen en el senor. *letamini in domino, & confitemini memoria sanctitatis eius,* persuade el propheta a los buenos, que se alegren en esta vida con Christo, porque ni mas ni menos en la otra se alegraran con el: como lo hazia el mesmo Dauid psalmo. 9. *exultabit cor meum in salutari tuo,* y la Virgē Luc. cap. 1. *exultauit Spiritus meus in Deo, salutari meo,* no alegrarse en el mūdo, porque el alegría que en el ay, es vna maldad sin castigo: andar echando el bofe, por dar vn alcance a el alegría, que en el ay: no aya comedia, ni toros, ni juegos, de que no se goze, todo comidas y banquetes, torpezas y sensualidad: musicas y bayles, el bueno no quiere essa alegría, porque es falsa, y fingida, y el alegría verdadera de ser en Christo, y en el alma, y en el espíritu, domando la carne, poniendola

Ad Colos. 3.

Psalm. 9.

Luc. 1.

diendola al espíritu, y subiectándola a la razón: alegrarse en esta libertad de espíritu, y en este concierto interior; y en esta rectitud de corazón, como lo dize el mismo David psalm. 31. *letamini in domino & exultate in sti, & gloriamini omnes recti corde,* parece que se alegrá los buenos, de que su alma este hecha vna gloria, estando aposentado Dios en ella: porque está hecha vn retrato della: porque en que consiste la gloria y bienaventurança de la otra vida? en conoscer y amar a Dios, y reuestirle Dios en su alma: pues de esso se a de gloria a ca el bueno, de que su alma este como a de estar en la gloria, conociendo a Dios, y amandolo, y que el mismo Dios este reuestido en su alma: y así dize Hierem. cap. 9. *hec dicit dominus, non gloriatur sapiens in sapientia sua, & non gloriatur fortis in fortitudine sua, & non gloriatur dives in divitiis suis, sed in hoc gloriatur qui gloriatur, scire & nos se me,* esta es la bienaventurança desta vida, no ay para que gloriarse ni jatarse de letrasy fortaleza, ni de hermosura ni nobleza, ni de grandes riquezas y mayorazgos, sino de conocerme a mi, y amarme: porque toda la bienaventurança desta vida y de la otra consiste en esto: y así lo dize san Iuan capitu. 17. *hec est vita eterna, vt cognoscant te verum Deum, & quem misisti Iesum Christum.* Lo mismo en esta vida en conoscerlo y amarlo, salvo que el conocimiento y vision de aca, es enigmatica, y el conocimiento de la bienaventurança y vision beatifica, es clara y sin reboços.

¶ Pero podra dezir algno, como es posible, conoscer a Dios, porque dize el mismo, que quie quisiere conoscerlo, será oprimido de su magestad? *qui scrutator est magestatis opprimetur a gloria:* prouerb. 25. pone el sabio vna comparacion marauillosa, diziendo, que por buena que sea vna cosa, la demasia puede hazerla mala: la miel buena es, sabrosa y gustosa, pero comer della sin modo ni medida, haze mal y mata: porque la miel como es tan caliente, con facilidad se buelue en colera, y mucha miel demasiada haze mal. Conoscer a Dios, q cosa puede auer tan sabrosa y gustosa? pero con demasia y curiosidad, deslumbra y agraua, y oprime al entendimiento, saca de juyzio, es causa de grandes errores, heregias y desatinos; como el sol quie lo qui-

siere ver directamente de hito en hito, deslumbra a quien lo mira: pues que remedio? hazer lo que dize san Pablo. 1. Corint. capitu. 13. *Veamoslo por espejo. Videmus nunc per speculum in enigmate.* Eimos lo de ver por espejo obscuraméte: como por espejo? Dizen los naturales, que puesto caso, q nuestros ojos corporales no puedan ver el cuerpo del sol por su excessiua claridad: para verlo, emos de tomar vn espejo limpio y claro, y puesto en vna agua clara donde de el sol, entonces se vera triplicado, tres soles en aquel espejo: vno en el cielo fuente de la lumbré, otro en el espejo causado de aq primer, y otro en el agua que es el tercero, causado de los dos: que retrato tan diuino de la Trinidad. Lo mismo a de hazer en esta vida, quien quisiere ser bienaventurado en ella, y que su alma sea gloria de la Trinidad, y que las tres personas se aposenten en ella. Este espejo es el animal racional, en el qual como en espejo resplandéce la magestad de Dios, porque es hecha a su imagen y semejança: y así se llama *Speculum sine macula*, que es el agua en la Escripura Diuina, signo la gracia del Espiritu sancto? lenguaje comun de la Escripura, *qui credit in me fiet in eo fons aqua salientis in vitam eterna,* y en otra parte, *qui credit in me (sicut dicit Scriptura) flumina de ventre eius fluét aqua viua, hoc autem dicebat de Spiritu sancto, quem erant accepturi credentes,* Ioan. capit. 7. Quando tratamos de la gracia, se dira, porque se compara a agua: pero si queremos conocer a Dios, pongamos el espejo de nuestra alma en el agua de la gracia, que este el alma en gracia, y entonces se vera allí la diuinidad triplicada, la sustancia con las tres personas; como lo dize Christo, Ioan. ca. 14. *si quis diligit me, sermonem meum seruabit, & pater meus diliget eum, & ad eum veniemus & mansionem apud eum faciemus.* Es dezir, que el que ama a Dios, y guarda su ley, sera casa y aposento de toda la Trinidad en esta vida y en la otra, lo qual le causara gráde gozo y alegría: y esta es alegrarse los justos en Dios. Es lo mismo que dize Iob en el lugar que yuamos declarando, porque parece, que vn lugar de la Escripura lo declará otros muchos, *& quasi meridianus fulgor cõsurget tibi ad vesperam,* lo qual se puede entender desta vida y de la otra, como queda dicho de los lugares

1. Corint. 13a

psalm. 31.

Hierem. 9.

Ioan. 17.

S. 219.

Prouerb. 25.

Ioan. 4a

Ioan. 7a

Ioan. 14a

de

BEATITUDO.

de David, que quedan declarados: y así es phrasis comun de la Escripura, *mane*, principio de trabajos, *vespere*, tarde remate de ellos. Pues dize Dios, alla a la vispera en el remate de los trabajos, quando piéses, que ya todo esta acabado, saldra vn sol con tanto resplandor y claridad, como el sol a medio dia: y quãdo pensares, que ya no ay esperança de consuelo, saldra vn hermosísimo luzero, que te alegre. Que gran consuelo es este para los buenos, para tenerlo en esta vida, y en la otra: y desto tenemos vn diuino exemplo en la Virgen, y en los Apostoles: que estando ella retirada en el cenaculo, y Christo sepultado en el sepulchro, madre y hijo estauan sepultados, estando ella y los Apostoles en el mayor tropel de los trabajos, que les parecia a todos, que acabado Christo, los auian de acabar a todos, quando mas desesperados del remedio, entra por las puertas mas claro y resplandeciente que el luzero de por la mañana. Otro exemplo en los mesmos: sube Christo al cielo, quedã huerfanos y desconsolados, y muy temerosos se recogẽ al cenaculo, y como dize san Luc. Acto. cap. 1. *hi omnes erant persuerantes cum mulieribus, & Maria matre Iesu, & fratribus eius, y estando mas descuydados, viene el Espiritu sancto claro y resplandeciente, quãdo mas temerosos: san Pedro estando en la carcel, Acto. ca. 12. bien descuydado, viene vn Angel con tanta claridad y resplandor, que hizo resplandecer toda la carcel, & lumen refulsit in habitaculo, y tucolo de alli: puede se ni mas ni menos entender de la otra vida, que quando piensan los malos, que ya los buenos, estan acabados, y que con la muerte se acaban ellos juntamente y mueren: entonces comiençan a biuir, y se veen en la bienauenturança, y que la diuinidad como sol claro entra por las puertas de su alma, y le comunica su claridad, y la leuanta tanto de punto, que pueda gozar de la diuinidad de Dios, y aquella es verdadera luz y claridad, que ningun ayre la puede matar, ni tormenta anegar. Que pensamos, que es, aquel ponerle la cãdela en la mano encendida, al que se esta muriendo? si no que aquel alma es vna de las Virgines prudentes, que con lampara encendida esta esperando al esposo, para entrar con el en las bodas de la gloria? y como los q̃*

puestos haldas en cinta, con candelas encendidas como pajes de hacha, que está esperando a su señor? y así lo dize Iob ca. 12. *pit. 2. lampas contempta apud cogitationes diuitum parata ad tempus statuum*, los Hebreos traduzcen esta diferentemente, aun que casi haze el mesmo sentido, *lucernam contemptam iudicio hominis oppulenti, que idonea est gressibus dirigendis*. Hacha que alumbrã, donde los ricos an de poner los pies, y queriendoselos alumbrar, darle con ellos y menospreciarla, y echarla por ay: hacha que cõ tanta instancia la pedia Dauid. psalm. 118. *lucerna pedibus meis verbum tuum*, siendo el bueno hacha, que con su vida doctrina y exemplo alumbrã a los demas: essa menosprecian los ricos, y la tienen en poco. Y dize, que los buenos tienen encendida esta hacha y lampara, para el tiempo determinado por Dios, q̃ es el tiempo de la muerte. Llamase el bueno lápara y hacha encendida, por el gran resplandor y claridad que da en su vida: esta claridad y luz ningun ayre ni tormẽta la puede matar, antes es como la vela, que queriendola matar, la despauilan, para que alumbre mas: y así se llama san Iuan Baptista hacha. Y así la llama san Iuan cap. 5. *ille erat lucerna ardens & lucēs*, y Christo dize Matth. cap. 5. *sic luceat lux vestra coram hominibus, vt videant opera vestra bona & glorificent patrem vestrum, qui in caelis est*, mirad, que vuestras obras sean hachas claras, que resplandezcan en el mũdo, y esta hacha (dize Christo) no a de estar arrinconada, ni menospreciada, ni encerrada debaxo de medida, sino que con libertad pueda dar luz, siẽdo hacha, pues esta hacha, que son los buenos, menosprecian los ricos y los poderosos, aquel instituto de vida tan sancto, aquella vida tan exemplar, aquel resplãdor de obras, aquella luz de consejos: el mundo no admite essa luz: y así lo dize san Iuan capit. 1. tratando de Christo. *Erat lux vera, que illuminat omnem hominem venientem in hunc mundum, & mundus eum non cognouit, in propria venit, & sui eum non receperunt*. Quiere nacer este sol, y salir al mundo, y dar luz, y no halla lugar en el mundo, aun en el lugar comun y de todos, ni vn candelero donde se pudiesse esta luz. Ni mas ni menos aquella hacha del Baptista la menosprecio Herodes por la luz y buenos consejos que le daua, y la metio en vn calabozo,

Acto. 1.

Acto. 12.

Matth. 25.
Luca. 21.

Iob. 12.

Psalm. 118.

Iuan. 5.
Matth. 5.

Iuan. 1.

Matth. 17.

laboço, y la mato, y dio su cabeça a vna moçuela desuergonçada y bayladora, y truhana, porq̄ se la pidio por premio de sus truhanerías y bayles. En quã poco la tuuo, pues por tan poco dio, lo que Dios tanto estimaua. Menosprecian los ricos y tienenla en poco, porque en sus ojos no reipládece sino el oro y la plata, y no lo que es virtud y sanctidad. Y esto es lo que lloraua Dauid, Psalmo. 122. *Miserere nostri domine miserere nostri, quia multum repleti sumus despectione: quia multum repleta est anima nostra opprobrium abundantibus, & despectio superbis*, señor aued misericordia de nosotros, porque yaemos llegado a lo summo de la mileria: ya estamos llenos y hartos de afrentas: todos nos chiflan y hazen burla de nosotros, y no solamente nos dizen afrentas, que nos tocã en lo exterior, sino en lo interior del alma: los ricos nos afrentan, los poderosos y soberuios nos menosprecian: los ricos menosprecian nuestra pobreza, y los soberuios nuestra humildad. Trata del destierro y captiuero en Babilonia, a donde por moça y burla, nos mandan cantar, y otros haciendo burla, nos preguntan, que es de este vuestro Dios, en quien teniades puestas vuestras esperanças? San Chriostomo. y Euthi. dizen, que se comete en este verso vna figura llamada Zeuma, se ñor, pagadles en la mesma moneda, *sit opprobrium abundantibus, & despectio superbis*, se ñor los q̄ nos afrentan sean afrentados, y los q̄ nos baldonan y menosprecian, seã baldonados, y menospreciados. Es lo mesmo q̄ dize el mesmo profeta plã. 136. *filia Babilonis misera, beatus qui recubnet tibi retributionem, quã retribuisti nobis*. Así es lo mesmo, *quia multũ repleta est anima nostra opprobrio, sit opprobrium abundantibus, & despectio superbia*, que es la Zeuma, q̄ es añadir alguna cosa, para que haga verdadero sentido, aunque los Hebreos leen, *oppobrio, & despectione*, en ablatiuo, *multum saturata est anima nostra opprobrio opulentorum, & despectione superporum*, los ricos y poderosos hazẽ burla de nosotros, como nos veen pobres, y no podemos yrles a la mano: los soberuios nos menosprecian como nos veẽ humildes. Es dezir, como los buenos estan puestos por blanco de afrentas, como Christo en la cruz, q̄ grãdes y pequeños, hasta los ladrones hazia burla del. Pero esta luz, despues de quebrado el cãra-

ro de la humanidad, q̄ clara y resplandeciente en la otra vida. Que honrrada a de estar el alma sentada a la mesa de Dios, comiendo aq̄llas ambrosias y mãjares celestiales: y no quiero dezir mãjares corporales, como dizẽ los locos y desatinados de los judios: los quales fingen alla vn behemoth, q̄ es vn animal de tã estraña grãdeza, que equiuale a mil animales: y por q̄ dize la Escriptura diuina, q̄ Christo lo a de matar, fingen, q̄ en el tiempo dela resurreccion lo a Dios de matar, y del a de dar de comer a los justos: en el qual cayeron los Sarracenos y moros, q̄ piensan, q̄ los buenos en la Resurreccion se an de levantar, a biuir vna vida semejante a la q̄ agora tenemos, y que an de comer y beber regaladamente, y an de estar casados como aca: delatino de prẽdido de los gentiles, que fingian a sus dioses casados en el cielo: lo qual Christo nuestro señor cõdeno Matth. c. 27. preguntandole los Saduceos de vna muger, que se auia casado con siete hermanos (en la Resurreccion quãdo todos se leuãta sen a biuir) de qual de los siete auia de ser la muger? respõde Christo, que en la Resurreccion y biena uenturãça no an de biuir como aca casados, porq̄ alla no ay bodas ni casamientos, ni a de auer comer ni beber, sino q̄ an de viuir vida d̄ angeles. Que poco fundamento y q̄ poca ocasiõ tomarõ los Saduceos, para negar vna verdad llana y natural, y cõfessada por todos los philosophos cuerdos: y lo mesmo los hereges: y con quanta facilidad Christo deshazia sus argumentos: y así declara, que en la otra vida el manjar y comida de los buenos es Dios, y en esta vida es mãjar del alma: y así lo dize Dauid plã. 80. *cibant eos ex adipe frumenti, & de petra mee saturauit eos*, dize el propheta los regalos grandes, que tiene vn alma en esta vida: que se haze Dios su cozinero, y le guisa de comer, y que el hombre como señor se venga a mesa puesta, y alli halle manjar preciosissimo, que esto es, *adeps*, lo mejor y mas escogido de aquello que trata, *adeps frumenti*, el mejor pan, pan escogidissimo y sabrosissimo, en el desierto manna, *manhu paratum est*, guisado y aparejado, ni mas ni menos en la tierra de promission y en el Cielo, a Dios guisadose así mesmo en mãjar, para que el entendimiento y voluntad lo coman, y gusten del: y así lo dize el mes-

Psal. 122.

D. Chriost.

Psal. 136.

Matth. 27.

Psal. 80.

BEATITUDO.

Psal. 83.

mo David psalm. 83. despues que a dicho el desseo grande, que tiene de yr a gozar de aquellas moradas eternas, dize luego, *cor meum & caro mea, exultauerunt in Deum viuum.* Algunos entienden, que aqui, *caro*, es la carne, y *cor*, el espiritu, y el entendimiento: y que el entendimiento guste, y se le hagan sabrosas las cosas de Dios, no es mucho: porque proposicion es muy aueriguada, que qualquier potencia bien dispuesta se alegra con su obieto: los ojos sanos y bien dispuestos se alegran, con el ver: el gusto, con gustar: y el oydo, con la buena boz y musica: pues como el obieto de el entendimiento sea verdad, *veritas*, y el de la voluntad sea, *bonum*, lo bueno, y Dios sea summa verdad, y summa bondad, cierto es, que el entendimiento se a de deleytar en su contemplacion, como se dize. 1. Reg. capitulo. 2. *Exultauit cor meum in domino*, y la Virgen, Lucæ. cap. 2. *& exultauit spiritus meus in Deo salutari meo*, como se alegra el espiritu y el entendimiento en Dios. Pero lo que admira es, que la carne enemiga capital y muy contraria a todo esto: porque ella es la que sustenta guerra contra el espiritu: como dize san Pablo, ad Galatas capitulo. 5. *caro concupiscit aduersus spiritum*, la carne no doma sino briosa, essa es, la que haze guerra, y siempre contradize al espiritu: pero domada y espiritualizada, se alegra y regozija en las cosas de Dios. Y esta es cosa natural, y que la experiencia nos lo enleña, *quod fortes actiones anima multoties redundant in corpore.* Vn grã temor dexa al cuerpo frio: vna grande yra lo enciende: vna gran alegria y regozijo interior del espiritu en Dios, alegra la carne. Esto figurò Christo, quando en la Transfiguracion la gloria del alma redundo en el cuerpo, y en las vestiduras, porque era vehemētissima, y por esso dixo san Pablo ad Roma. cap. 8. *si secundum carnem vixeritis, moriemini, si autem spiritu facta carnis mortificaueritis, uiuetis.* Esmenester, que esta carne este mortificada, y que el espiritu la mortifique, para que haga, lo que el haze. Otros dizen, que aqui, *cor*, es el entendimiento, y *caro*, la voluntad. En esta vida y en la otra estas potencias bien dispuestas, se alegran en Dios, y la carne ni mas ni menos despues del iuyzio, porque la gloria vehemētissima del anima a de redudar

1 Reg. 2.
Lucæ. 2.

Ad. Gala. 5.

Matth. 17.

Ad Rom. 8.

en ella, y la a de parar hermoſissima con aquella lumbre de la gloria, la qual con tanta instancia pedia el propheta David, psalm. 3. *multi dicunt quis ostendet nobis bonam?* y responde, *signatum est super nos lumen vultus tui domine*, los Hebreos leen diferētemente, porque traducen, *multi dicunt, quis det bona videre? leua signum super nos. i. lucem vultus tui*, como si dixesse, muchos de los Israelitas que se han conjurado contra mi, viendo el gran aprieto, en que yo y los mios estamos, dizen, quien nos hara tanto bien y merced, que gozassemos, de lo que tanto tiempo a, que desseamos, que es, ver muerto a David, y que Reynasse su hijo Absalon: y que se haga repartimiento, entre nosotros de los sacerdocios y dignidades y magistrados? Dessean ya señor verse las manos en la mala, y en la hazienda, y en el repartimiento de los despojos: pero señor leuantad vos sobre nosotros el resplandor de vuestro rostro: ni quiero ni desseo aquel bien ni aquella felicidad, q̄ ellos dessean, porque todo esto es muy limitado y raso, y muy presto se acaba: sino yo quiero y desseo a solo vos, que soys summo biē: y así nos mostrad la luz de vuestra cara, que esta es, la que harta, porque entōces estare yo harto y contento: y así lo dize en el psal. 16. *satiabor cum apparuerit gloria tua.* Vn aqui David de vna galana antithesis, como si dixesse: confien los ricos en sus riquezas, y los soberuios en su poder, y los del mundo en los gustos y deleytes del, que yo solamente confiado en mi innocencia, tengo de contemplar tu rostro, y quando despertare del sueño de la muerte, me hartare, con ver tu rostro. Y esta exposicion es conforme a la Translacion Hebrea: porque la vulgata dize. *Ego autem in iustitia apparebo cōspectui tuo, satiabor cum apparuerit gloria tua*: lee el Hebreo, *at ego in iustitia cōtemplabor faciem tuam, faciabor cum euigi lauero specie tua*, todos mis desseos y pensamientos van endereçados, a que mi alma este justificada, y en gracia por ti: y así en saliendo de esta vida, contemplare tu diuino rostro, y se hartara mi alma cō esta contemplacion: y así traduze san Hierony. *Ego in iustitia videbo faciem tuam, impleto cum euigi lauero similitudine tua*: fundado Señor en vuestra justicia, tengo de ver vuestro rostro despues de esta vida, y entonces me

Psal. 3.

Psal. 16.

D. Hierony.

me hartare con vuestra semejança. Los malos no pretenden, sino hartar su deseo con las cosas de aca, y yo pretendo, hartar el deseo de mi anima cõ las cosas del cielo: y esto, *in similitudine tua*, porque entonces dize san Iuan, 1. Cano. capit. 3. *cum apparuerit, similes ei erimus*. Esta luz de la gloria, que tanto deseaua Dauid, es la q̄ deseaua san Pedro para si, y para los Apostolos, quando dezia Matth. c. 17. *domine bonum est nos hic esse*, señor despues de tanto trabajo, gozemos de tanto descanso, como aqui se nos ofrece. Esto mesmo pide Dauid: señor, lo que yo y los buenos pedimos, y lo q̄ deseamos es, que ya que en esta vida tengamos trabajos, en la otra veamos el resplandor de vuestra cara, que es el summo descanso, y toda la bienauenturança de la otra vida: y así dix vn Rabino, que toda nuestra felicidad y bienauenturança consiste en la vision de la essencia diuina. Pues esta luz y resplandor del rostro diuino de Dios pide Moylen. Exod. cap. 33. *Ostende mihi faciem tuam*, señor mostradme vuestro rostro, que es aquella vision beatifica, de que gozan los bienauenturados: y así le responde Dios, *non poteris videre faciem meã*, porque, *non videbit me homo, & uiuet*, no es posible ver el rostro de Dios claramente en esta vida, hasta despues de auer con el aydo con ella. Esto pide Dauid psalmo 30. *illustra faciem tuam super seruos tuos*. El Griego y Chaldeo leen, *ostende*, en lugar de, *illustra*, señor mostradme esse rostro claro y sereno, porque esto basta, para deshazer las tinieblas de mi coraçon: aquel rostro pide, del qual dize el poeta. *Vultu quo Calum tempestatesquẽ serenat*, hablando del Sol, pero ay gran diferencia de rostro a rostro, porque el Sol quando sale, y muestra su rostro claro y resplandeciente alança las tinieblas, deshaze los ñublados, todas las cosas parece que se regozijan y alegran, y se estan riendo: pero Dios en la bienauenturança, descubriendo a la clara el rostro de su diuinidad, que alegre se pone vn alma, y pide Dauid esta claridad por dos razones. La primera, para mostrar, quan engañados biuen los hombres, en poner la bienauenturança en estas cosas de aca: porque esta no es la bienauenturança, sino aquella que consiste, en ver aquella claridad Diuina del

rostro de Dios. La segunda, para desatrar la question de los philosophos antiguos, que andauan rastreando y buscando, en que consistia la bienauenturança, la qual no consiste en cosas de aca, en contentos y regalos, como la ponian los Epicureos, sino que la bienauenturança consiste, en ver y gozar de Dios, lo qual ninguno de los philosophos alcanço: y así dize Dauid, que en esto se a de poner la bienauenturança: este es nuestro vltimo fin y centro, donde emos de descansar: este es el verdadero deleyte. Aunque este lugar y verso de Dauid (segun la traduccion que emos dicho) trata de la bienauenturança de la otra vida, aunque algunos Doctores lo declaran de esta vida: y así todos los Theologos lo declaran y dizen, que esta lumbre es, la natural y dictamen de la razon, el qual nos dize y declara, que ay Dios: pero otros lo declaran de otra manera, diciendo, *quis ostendet nobis bona?* razón y pregunta de los malos, que dizen, quien abra en el mundo, que estando de la manera que esta, lleno de errores y pecados, en este labirinthio tan enredado, y lleno de trampas, en vna obscuridad tan profunda y tan llena de tinieblas, y que en noche tan obscura y tempestuosa se atreua, a poner vna hacha encendida, para alumbrar a los malos, y ponga alguna luz, que enseñe el camino del Cielo, porque todos andamos a escuras? quien abra, que en medio de tantos males nos ensena esos bienes, que Dios promete despues de esta vida? quien abra, que andando nosotros tan descaminados y fuera de camino, nos ponga en el verdadero camino del Cielo? todas estas son razones y ymaginaciones de la razon humana, la qual suele medir las cosas eternas por las cosas de aca baxo, quien abra que os enseñe esto? dize el Propheta, yo os lo dire, *signatum est super nos lumen vultus tui*. Aqui dize vn Doctor graue, que no se atreue a llamar a esta lumbre, de la qual aqui habla Dauid la lumbre natural de la razon: porque dize, que el Apostol san Pablo a toda nuestra prudencia y saber lo llama muerte: y Salomon llama en los prouerbios a la sabiduria humana, *meretrix*, ramera hermosa, que en este exterior none muy buen parecer, y por de

BEATITUDO.

dentro como camuesa, o pera esta podrida: y assi dize, que esta lumbre de la razón humana es tan atreuida y precipitada, q̄ sino esta enfiada por Dios, contra el mesmo Dios, y contra su sabiduria leuanta vadera, y haze vando por si, y se leuanta contra ella: y tiene tanto atreuimiento, que se pone a arguyl con Dios, y lo querria conuencer con argumentos sophisticos, forçados y fabricados a su estilo, y fundados en las cosas de aca baxo, en lo que vee y palpa, toca y oye: como parece en Hierem. lob, y otros prophetas: la razon humana haze mil argumentos contra la prouidencia Diuina, y como esta lumbre confie tanto de si mesma, que entienda, que no tiene necesidad de ayuda, antes menosprecia al mesmo Dios, si la quiere enseñar: no se puede esta llamar luz, sino tinieblas: no sabiduria, sino ignorancia: no prudencia, sino necedad: y assi dizen algunos, que entendiendo Dauid, que el tenia en su entendimiento vna lumbre del Espiritu sancto, y la lumbre de la ley para hazernos venir en conocimiento de estos bienes eternos y de la gloria, y esta lumbre no es humana, porque esta no puede alumbrar sino sus cosas propias, y las cosas naturales, y apoyar su ceguedad y tinieblas y obscuridad de su propio iuyzio: pero estotra lumbre es lumbre Diuina, de la qual habla san Pablo, ad Ephes. capitulo 4. *ne contristetis Spiritum sanctum Dei, per quem obsignati estis in die Redemptionis*, habla san Pablo a nuestro estilo: no seyas causa de entristecer al Espiritu sancto, por el qual soys sellados y señalados en el dia de la Redempcion: señalados con esta lumbre, que es el mesmo, *signatum est super nos*, del propheta, como el ganado, que con el el hierro hecho brasa y encendido, se señala: assi las ouejas de Dios señaladas con esta lumbre. De lo qual entende remos, que ay en el hombre otra lumbre dada de Dios, fuera de la lumbre natural: la qual en esta vida y en la otra leuanta nuestro entendimiento al conocimiento de las cosas diuinas, cō la qual nuestra anima se siente tocada con vna admirable y nueva manera de lumbre, y señalada y sellada con vn don del Espiritu sancto. Esta lumbre pide Dauid, y da gracias a Dios, por se la auer dado, diziendo: O señor, que nos aueys señalado con vna

Ad Ephe. 4.

lumbre de vuestro diuino conocimiento, el qual conocimiento excede a todo entendimiento: y esta lumbre excede a toda lumbre natural, porque con ella descogemos los retretes y bolsicos de nuestra alma, y vemos, que en ella no ay cosa buena, y q̄ si algo bueno ay, es de vuestra parte, y vos se lo aueys comunicado: y nosotros de nuestra cosecha no tenemos sino peccados, y que nuestro entendimiento esta lleno de errores, de obscuridad y de tinieblas: pero esta diuina lumbre nos descubre la lumbre de la gloria: porque parece vna centella de alla. Esta descubre los caminos, por donde emos de caminar a ella, a ver vuestro Diuino rostro, en cuya vista consiste la bienauenturança de todos los bienauenturados: y assi lo dize el mesmo Dauid, psalmo. 15. *Notas fecisti mihi vias vite: adimplebis me letitia cum vultu tuo, delectationes in dextera tua vsq̄ in finem.* Este verso, todos los Hebreos lo entienden de la bienauenturança, y assi traduzen, *ostendes mihi semitam vite: facietas gaudiorum in conspectu tuo est succunditates in dextera tua perpetuo*, despues de auer acabado vn bueno el curso y carrera de su vida, vos señor le enseñareys la senda y camino, por donde se camina a otra mejor vida, camino que lleua a aquellas regiones tan distantes del Cielo, donde se biue la verdadera vida: porque alli se biue vida eterna. Que senda y camino es este? algunos dizen, que es Christo, el qual dize de si mesmo Ioannes capitulo decimo quarto, *ego sum via veritas & vita*, y entonces estare cierto, que quando viere tu Diuino rostro, estare lleno de gozos y de alegrías: y dize gozos y alegrías en plural, para declarar el abundancia grande, que ay dellos en la otra vida: alli fera Dios todo en todas las cosas: alli esta toda la hartura de el alma, en solo mirar a aquel Diuino rostro, en el qual se veen todos los Angeles y espíritus celestiales: entonces conoceremos a Dios, como lo es: alli son las alegrías y contentos, dados de la mano de Dios y de su diestra: alli es la morada eterna, como lo dize el mesmo Dauid, Psalmo vigesimo tertio, *& misericordia tua subsequetur me omnibus diebus vite mea, & vt in habitem in domo domini in longitudine dierum*, el Hebreo y el Chaldeo leen juntamete estos dos

Psal. 15.

Ioan. 14.

Psalm. 23.

dos versos, porque va tratando el propheta, como Dios es pastor, y siendo pastor jamas se a de apartar de su ganado, sino q̄ siempre a de andar tras el: y como esto lo haze por sola su misericordia: y por esto dize, que por su misericordia anda siguiendo a sus ovejas, y esta siempre los sigue, ampara y defiende, hasta llevarlas al aprisco de la gloria, a donde estaran muy bien guardadas y seguras: y así aquel, v̄ es causal, que la causa, porque este diuino pastor tiene este cuydado de sus ovejas, es por llevarlas al pasto verdadero de la gloria: y por esto tengo para mi (sino me engaño) que aquel verso, que dize

Psal. 22. *Dauid psal. 22. para si in conspectu meo mensam,* que no quiere dezir en particular la Escritura, ni los dones del Espiritu sancto, sino que pone Dios mesa franca en su yglesia para los fieles, en la qual no solamente pone vn seruiçio ni dos, sino muchos, pone por manjar la Escritura Diuina, el Euangelio, los dones del Espiritu sancto, el sanctissimo Sacramento del altar: pero esta mesa es en este mundo, hasta que despues en la bienauenturança aparece Dios otra mesa en su presencia muy mas excelente, a donde se ponen manjares celestiales y espirituales, en la qual se a de dar a comer el mesmo Dios a los suyos: y para esto puso mesa en este mundo, dōde se da a comer así mesmo: para figurar, que lo mesmo a de hazer en aquella mesa. Aquí esta la verdadera Ambrosia, que ara manjar de los Dioses, m̄jar de los sanctos: porque así como quiere, que el manjar que puso en la mesa de aca, es manjar de sanctos, así el manjar de los sanctos de la bienauenturança. Y así como en aquella mesa los que se sentaren a ella, ni peccado venial no han de tener, lo mesmo quiere Christo, que si fuesse posible, los que se an de sentar en la mesa, que tiene Dios puesta en este mundo. Y esto figuro Christo, quando el Iueues de la Cena, Ioan. ca. 13. antes que los comulgase, les lavo los pies de los poluillos, que dizen los sanctos, que er̄ los pecados veniales. Desta mesa dize Christo, Luc. capit. 22. *ego dispono vobis sicut disposuit mihi pater meus regnum: vt edatis & bibatis super mensam meam in regno meo: & sedatis super thronos iudicantes duodecim tribus Israel,* grande preminencia sentarse a la mesa de Dios en su Reyno, que aca sien-

te a su mesa vn Rey a vno, gran honrra, que Aman por auerse sentado a la mesa del Rey Afuero, no cabia de gozo, quanto mas preminencia ferà, sentarle a la mesa de Dios. Esto es lo que anima y consuela a los buenos en los trabajos, y los haze hazer rostro a qualesquier tormentos como a san Estevan: y así dize Dauid psal. 30. *quam magna multitudo dulcedi-* *Psal. 40.*
nistue domine, quam abscondisti timentibus tē, viendo el propheta las fátigas y cōgoxas tan grandes que padecen los buenos, y quan perseguidos son de los malos, para animarlos y esforçarlos, comieça cō vna grande exclamación a dezir. O señor, quã grande es la dulçura, q̄ teneys guardada para los que os temen. Esta dulçura y gusto se puede entender desta vida y de la otra: si desta, trata del gusto q̄ los buenos recibē en los trabajos: y así dize nuestro señor, quã engañados andan los malos, temiendo y juzgãdo por infelices a los buenos, viēdolos padecer exteriormente, tãto como padecen: pero ellos q̄ diferente parecer tienē de si mesmos, que se tienen y juzgan por bienauenturados: porque de t̄ro de aquellos trabajos y de si mesmos, les tiene Dios guardado vn gusto vn regalo extraordinario, el qual no se puede explicar ni dezir: y aũq̄ Dios algunas vezes se lo quita y absconde, es para prouar su paciēcia, porq̄ no tiene Dios de costumbre de consolar siempre a los buenos, y sustentarlos con manjares espirituales, y gustosos, algunas vezes quiere, q̄ padezcan hãbre, y ayunen, y sepan, q̄ aquellos son regalos de Dios extraordinarios, y no ordinarios: y si se entiende esto de la otra vida, quiere dezir, que en esta vida los buenos son perseguidos y maltratados, pero q̄ poco caudal hazē desto ni de todo lo de aca, considerando, lo mucho que vos señor teneys abscondido y guardado, para los que os temen y aman: y dize zelo por esta ponderación, *quam magna multitudo,* y abscondida, porq̄ nadie sabe, quan grande es la multitud de regalos y consuelos, q̄ Dios tiene aparejados despues desta vida para los buenos. Aquella es su heredad y mayorazgo, y la verdadera possession de los hijos de Dios: y así lo dize el mesmo propheta psal. 36. *iusti autē hereditabunt terram, & inhabitabunt in seculū seculi super eā.* Dize el propheta, como los buenos son señores del cielo y de la tierra.

*Psal. 22.**Luc. 22.**Ioan. 13.**Luc. 22.**Psal. 40.**Psalm. 40.**Psalm. 40.**Psalm. 40.**Psalm. 40.**Psal. 36.*

BEATITUDO.

Matth. 5.

Que es lo mesmo, q̄ deziſ Christo Matth. c. 5. *beati mites, quoniam ipse possidebit terram, que de vezes el propheta haze vna mesma promessa. Mansueti autem hereditabunt terram & delectabuntur in multitudine pacis.* Dichosos los mansos, que son señores de la tierra, y gozan de grande paz. Y luego otra vez, *quoniam benedicentes eum hereditabunt terram.* Y esto no se entiende de esta vida, porq̄ en ella muy poco caudal hazen los buenos de la tierra: todo lo menos precian, y tienen en poco. Pues vala me Dios, como an de poseer la tierra des pues de esta vida? Aunque es verdad, que san Ber. y san Ambro. y san Hilar. entien den esto desta vida: y por tierra entien de este cuerpo mortal, del qual el alma es la señora, y posee al cuerpo y es señor del y de todos sus mouimientos, a los quales manda, y todos le obedecen: y san Ambro. dize, que poseer la tierra, es poseer el cuerpo despues desta vida: despues de la Resurreccion general, a de ser el alma señora del cuerpo, y a Dios de poner al alma en su posesion, *post Resurrectionem, terram tuam incipies possidere absolutus, a morte, ille enim cui dicitur terra es & in terram ibis non possidet terram suam, non enim potest esse possessor, qui non capio fructu.* sentencia Dios al alma en perdimiento del cuerpo, hasta despues de la Resurreccion, y hasta entõ ces no lo posee, pues lo pierde, y no reci be fructo del, sino hecho tierra esta deba xo de la tierra. Lo mesmo dize san Hilar.

D. Ambro.

D. Hilar.

D. Hierony.

Psal. 26.

Mi in his terra hereditatem pollicetur, id est eius corporis, quod ipse dominus assumpsit habitaculum. Lo qual se entiende desta vida y de la otra. Promete Dios a los mansos el cuer po de Christo, en el qual como en casa de tierra, se aposento la diuinidad: pero con todo esto, la sentencia de san Hiero. es la mas literal: que aqui tierra, de la qual perpetuamente los buenos an de ser señores, es aquella tierra, de la qual dize el propheta Dauid, psal. 26. *credo videre bona domini in terra uiuentium, & alium, scilicet, quod est terra uiuentium: cum terra hæc potius sit terra mortuorum, & pel morientium,* el cielo es tierra de biuos, donde siempre los buenos bien: q̄ esta tierra es de muertos: y que Christo hable de la otra vida, veete claro, pues en todas aquellas bienauen turanças no promete otra cosa, sino cosas del cielo, y no cosas de aca a sus Apo stoles: luego no les auia de prometer,

que auia de ser señores de la tierra: Y que Dauid entienda por tierra de biuos el cie lo, afirmanlo todos los Hebreos: que ha bla Dauid de la bienauenturança, y de los bienes de la otra vida: y assi dize el propheta, que no ay cosa, que assi lo sus tente a el y a los buenos, como la fe que tiene, que sean de ver en tierra de biuos, que es el cielo: esto lo sustentta: porque si esto no lo sustentasse, ya los trabajos lo yuieran acabado: pero esto haze, q̄ los su fra con paciencia y mansedumbre: porque esta mansedumbre lo a de poner en esta tierra de biuos: y assi haze cargo a Dios della: que estando a pique de morir dize, psal. 131. *Memento dñe Dauid, & omnes inan fuetudinis eius.* Que buenas palabras para el tiẽpo de la muerte: acordaos señor de Dauid y de su paciẽcia y sufrimiento, el qual fue tanto, q̄ pone en grande admira cion a nuestro padre san Aug. pues sien do desechado y menospreciado de sus pa dres y hermanos, lo sufrio con grãde paciẽcia: y teniendo en su poder a Saul, q̄ lo perseguia, y pudiendolo matar, lo lla mo Rey a boca llena, y assi mesmo perro y pulga. Y entrãdo en vna cueua dõde es taua Dauid, entro el mesmo Saul (a vna necesidad natural, y pudiendolo matar, no quiso: y entrãdo en su tienda, donde es taua durmiẽdo, tampoco: q̄ mayor mãse dũbre, que siendo Rey sufria mil afretas, pudiendolas vengar? pues al tiempo de la muerte haze cargo a Dios desto, que se acuerde de su mansedumbre: y de la pro mesa que a hecho, y a de hazer a los mãs os, llamandolos bienauenturados, pues an de poseer la tierra de los biuos. Y assi son dichosos y bienauenturados los man sos, que sufren con mansedumbre, qua lesquier trabajos: que algun dia poseerã la tierra de los biuos, dexando esta tierra, que es de muertos. Aqui pobres, alla ricos: aqui vazios y faltos de contento, alla llenos de alegria y de contento: y assi lo dize Christo, Matth. c. 5. q̄ son bienauen turados, los q̄ en esta vida tienen falta de todo, q̄ en la otra tendrã summa abundã cia de todo. En esta vida todo les falta, y en la otra vida de todo les sobra: y assi lo dize el mesmo Dauid, psal. 89. *repleti sumus mane misericordia tua, exultauimus, & letati sumus omnibus diebus nostris,* el Chaldeo y algunos Hebre. y muchos Chatolicos en tiẽde esto de la otra vida: y assi traduzẽ, sa

Psal. 131

D. August.

Matth. 5.

Psal. 89.

via nos dñe in mudo, qui similis est aurora bonis
 tuis llama mudo semejante a la mañana,
 al Cielo Impireo, al qual los antiguos y
 Aristot. llamaron Olympio: porque todo
 esta claro y resplandeciente: allí no ay
 noche, porque todo es dia: y así dize Hó-
 mero. *illic esse purum splendorem*, claridad y
 resplandor puro y limpio, sin mezcla de
 obscuridad: allí no ay nubes, que lo cu-
 bran, ni luna que lo eclipse: y que bu-
 na manera de hablar, Hama al cielo se-
 mejante a la mañana, porque este mun-
 do se compara a la noche, por las gran-
 des tinieblas y obscuridad, que ay en el:
 y así ay grandes estropieços y caydas en
 el: y así llamamos a la muerte sueño, y a
 la otra vida llamamos mañana: porque así
 como en esta vida dormimos toda la
 noche, y despertamos a la mañana, así
 los buenos como las Virgines prudentes
 duermen la noche desta vida, y despiertan
 a la mañana de la otra. Llamase tam-
 bien mañana, por su mucha claridad: por
 que allí sale el verdadero sol, y jamas se
 pone, *sol, qui nescit occasum*: y así los He-
 breos no leen, *repleti sumus mane misericor-*
dia tua, sino hablan por imperatuo, *reple-*
nos, vel satia nos misericordia tua, señor, ya
 que esta vida es breue, y en vn momen-
 to muere vn hombre, lleuadnos a aque-
 lla tierra, que es de bños, que siempre bi-
 uen: y pues esta vida es noche obscura,
 lleuadnos a aquella vida, que es clara: y
 ya que en esta vida estamos vazios y po-
 bres, lleuadnos a tierra donde estemos
 llenos hartos y ricos: ya que esta vida es
 valle de lagrimas, lleuadnos a tierra, don-
 de tengamos contento, ya señor que en
 esta vida no os tenemos a vos, que soys
 verdadera hartura de nuestras animas,
 lleuadnos a aquella mañana de la Glo-
 ria, donde estaremos hartos y llenos con
 vuestra presencia, y nunca abremos há-
 bre: ya que en esta vida señor vsays de
 vuestra justicia, y así somos afligidos y
 perseguidos, y estamos metidos en mil
 errores y ignorancias, lleuadnos señor
 a aquella tierra bienauenturada, donde
 todo es misericordia, todo es verdad, to-
 do hartura, todo charidad, y todo ale-
 gria, y contento. Y aunque otros He-
 breos dizen, que aqui el propheta trata
 de los tiempos de Christo (y puede ser
 conforme a la letra) y así traduzen, *tem-*
pus Iesu replenos matutina luce, tempus Iesu

salutis, porque Iesus es lo mesmo, que *Sal-*
uator, y así dizen, que este tiempo de sa-
 lud y alegría, a de ser en tiempo de Chri-
 sto: y así lo que el Chaldeo llama, *mun-*
dum fulgentem, llama Rabi Dauid, Rabi-
 no famoso, *tempus salutis*, y no querien-
 do, llama a Christo el mesmo nombre,
 que los Christianos llamamos, que es *Ie-*
sus: y así dize, que viniendo Iesus al mun-
 do, a de venir juntamente con el la salud,
 para el genero humano: y llama a la yg-
 lía por el mesmo nombre, que el Euan-
 gelio, que la llama, *Regnum Caelorum*, y este
 Hebreo, *tempus Iesu*, tiempo de salud,
 y su venida a de ser por la mañana, des-
 pues de vna noche obscura del pecca-
 do, despues de tantas tinieblas y erro-
 res, a de salir este Diuino Sol de justicia,
 el qual a de alumbrar nuestras animas.
 Aunque estos Hebreos estan tan cie-
 gos, y son tan carnales, que no quie-
 ren participar de esta luz y salud, por-
 que dizen, que a de ser salud, y luz cor-
 poral: lo qual no veen, que es falsissimo?
 porque prometiendonos Dios salud,
 auia de ser salud verdadera y perfecta.
 Esta no puede ser corporal, porque al
 fin se a de acabar, aunque biuessen tan-
 to como biuan los de la ley natural mil
 años y ochocientos: y al fin estaua ex-
 puesto a mil peligros, coma la de Abel
 y otros muchos: pues salud expuesta a
 tantos peligros y enfermedades, gozos
 tan breues y momentaneos auia Dios
 de prometer? diran, que a de ser salud
 eterna, pues si es salud eterna, y corpo-
 ral, y en este mundo, que era eterni-
 zarse los hombres en esta vida, como
 biuieran? que manjares auian de co-
 mer? donde auian de acabar? pues no
 trata el propheta sino de la salud espi-
 ritual del alma, la qual en esta vida y en
 la otra a de ser eterna: y así tiene me-
 jor voto, que todos ellos el Chaldeo,
 que es mas antiguo, y de mas autori-
 dad que todos ellos. Y así dize, que aqui
 el propheta no pide a Dios, sino ser har-
 to, y lleno de aqlls bienes eternos, los
 quales ni estan, ni pueden estar en este
 mundo caliginoso y obscuro, sino en a-
 quel Olimpio lucidissimo, en aquel nue-
 uo mundo claro y resplandeciente, en
 aquel Cielo impireo, a donde estan a-
 posentados los bienauenturados: y a
 esta Gloria y bienauenturança llama-

BEATITUDO.

los Rabinos modernos tiempo de Iesu: los quales sin entenderlo (como Cayphas) professan vnaverdad chatolica: por que a esto viene Christo, a reduzir esta oueja al pasto de la gloria: como lo dize el mesmo Luc. cap. 15. que para esto fue su venida: para esto dexo las 99. ouejas en el pasto del cielo, para reducir la oueja perdida del hombre: y por esto le llaman ellos y nosotros Iesus, que quiere dezir Salvador y Redemptor, *ipse enim saluum faciet populum suum a peccatis eorum*, y asi lo dize san Matth. cap. 1. y a esto viene, y para esto es su venida, para abrir la puerta del cielo cerrada por el pecado de nuestros primeros padres: y esta es la verdadera alegria, y el verdadero contento: este es el salir de Egipto, que es del peccado, y entrar en la verdadera tierra de promission, que es la del cielo: porque es grã de alegria de los buenos, viendose fuera del peccado, y que van caminando para la tierra de promission, que es la del Cielo, y que aca en esta vida entran en partija, y son de la compania de los buenos y santos: y ni mas ni menos en la otra. Asi lo dize el mesmo David, psalmo. 105. *Ad videndum in bonitate electorum tuorum: ad latandum in lactia gentis tuae, ut lauderis cum hereditate tua.* Este verso a la letra se puede entender de esta vida y de la otra: si de esta, pide el propheta, ser participante y companero, y entrar en partija con los buenos: porque siendo lo en esta vida, tambien lo sera en la otra: si en esta, es, querer ser de los electos y escogidos de Dios, de los señalados con su hierro, que es lo que confiesa la yglesia en la confesiõ general, que haze de la fec en el Credo, *communione sanctorum*, comunicaciõ de los santos: porque asi como los miembros biuos se comunican en el cuerpo los vnos a los otros lo que tienen, asi los bienes espirituales se comunicã los buenos, los que son de la casa de Dios, su heredad su hacienda y mayorazgo: es como si dixesse el propheta. O señor si yo te tuuiesse proprio, de quantos bienes gozaria: los que les pierdo, por estar tu ayrado contra mi, y por estar en peccado. Odichosos los justos, que gozan de tanto bien: y miserables de los peccadores, que se priuan y enagenan de tantos bienes. Para que entienda el peccador, lo que pierde, por

estar en peccado mortal: y si esto se entienda de la otra vida, haze maravilloso sentido: y asi el propheta da a los bienaventurados tres titulos maravillosos. El primero es, electos escogidos: y el segundo, gente suya: y el tercero heredad suya. El primero, electos, por su predestinacion, como dize san Pablo ad Ephes. capitulo. 1. *Elegit nos ante mundi constitutionem, ut essemus sancti & immaculati in conspectu eius*, que propriamente habla san Pablo, que escogio Dios y señaló a los buenos, antes que se formasse y criasse el mundo: para condenar mil errores. El primero, para condenar el error, de los que dizen, que las animas son eternas, *a parte ante*: y que asi auian merecido, que Dios las predestinasse y escogiesse por su sanctidad: pues para condenar esto, dize. *Elegit ante mundi constitutionem*, pues como auia de escoger a los que auian no eran, sino predestinandonos? y esto no porque eramos santos, sino para que fuessemos santos: que es para confutar y condenar el error de Pelagio, que dize, que sabia Dios, antes que criasse el mundo, los que auian de ser santos por el libre aluedrio, y por esso los predestino: pues dize san Pab. que la causa por que los predestino, no fue, porque eran santos, sino para que fuessen santos en su presencia, y para que en la otra vida lo vean y gozen. Y esso mesmo dize David. *Ad videndum te in bonitate electorum tuorum*, para verte a ti en compania de los buenos, a los quales tu elegiste y predestinaste, para que gozassen de ti en la gloria, de los que son gente tuya, y heredad tuya: los peccadores que son herencia de Sathanas, possealos Sathanas: pero los q son herencia de Dios, possealos Dios, y ellos poseã a Dios. Alli los buenos estan muy conformes: alli se comunica la diuinidad a todos: alli comen todos avna mesa, y comen vn solo manjar, q es Dios: alli estan seguros. Y el mismo David haze vn psal. que es el. 147. en alabança de Hierusalem la triumphante, y la combida, a que alabe a Dios: y asi la vulgata le pone por titulo, *Alleluya*, y aunque en el Hebreo no es ta titulo alguno, ni es principio de psalmo, sino continuar el passado: y asi en este psalmo, el Hebreo y la vulgata se conforman en el numero de contar los Psalmos: porque el Hebreo hasta este

Luc. 15.

Matth. 1.

Psalm. 105.

Ad Eph. 1.

Psal. 147.

Psalmo

psalmo siempre a ydo vn psalmo adelátes y así el Hebreo el psalmo pasado contò 147. y la Vulgata 146. Este psalmo la Vulgata lo haze psalmo por sí, y así es Psalmo 147. Y el Hebreo va prosiguiendo el psalmo 147. y por esto no pone título, si no prosigue su título, que es *Alleluia*. Y así la Vulgata pone por título a este psalmo, *Alleluia*, en señal, que trata de Hierusalén la triunfante, donde se canta la verdadera Alleluia, como lo dexamos dicho en el título de el psalmo 118. cuyo título es, *Alleluia*: y así dize el Propheta: ò Hierusalén, alaba a Dios: y tu mote sancto de Syon dale gracias.

¶ **HIERUSALEN** en la Escripura diuina (segun doctrina de san Pablo) significa tres cosas, Hierusalén la terrestre y material: Hierusalén la militante: y Hierusalén la triunfante. En todas tres se alaba a Dios, pero particularmēte en la triunfante: porque allí se canta el Alleluia perfecta: y la razon porque ha de alabar a Dios y darle gracias, y cantar el Alleluia es. *Quoniam confortauit seras portarum tuarum: ben dixit filis tuis in te.* En lugar de *seras*, pone el Hebreo, *vestes*: y en lugar de *confortauit* pone *roborauit*. Y es cosa de consideraciō que no dize David, porq̄ te puso nueuas puertas y fuertes, sino guarneciō y fortaleciō, y reforçò tus puertas: pues señor, porq̄ no dezis q̄ pusistes nueuas puertas y çerraduras a vuestra Iglesia la militāte y la triunfante? sino mira, q̄ fortaleciō tus puertas, y las reforçò? Declarò esto marauilloso mēte la Esposa en los Cantares, capit. 8. *Soror nostra paruula est, & vbera non habet: quid faciemus sororinostre in die quando alloquēda est? si murus, est adificemus super eum propugnaculū argentea: si ostium est compingamus illud tabulis cedrinis.* Nuestra hermana es pequeña, que haremos, para que estē segura, para el dia de su desposorio? si ella no es muro y se defiende y se guarda, por demas es guardarla: es menester, que ella se guarde y que nosotros la guardemos: que ella sea muro, y nosotros reforçemos esse muro. Ella es menester que sea puerta, y nosotros reforçemos, y guarnescamos essa puerta con tablas de Cedro, y sobre esse muro de piedra pōgamos almenas de plata: para dar a entender, que las principales fuerças de la Iglesia, y de vn alma, es Dios: pero es menester, que la Iglesia y el alma sean muro fuerte, y puerta rezia, q̄

se guarde y mire por sí, y no piēse, q̄ está segura, sin hazer cosa alguna de su partes: que es menester, q̄ ella sea muro y çerradura, pero sin Dios, ni balsa esse muro, ni balsa essa çerradura ni essa puerta: pero fortalecida con Dios, está muy segura. Que bien declarò esto Christo a san Pedro, quando le dixo, Ioan. capit. 1. Tu eres piedra, que esto es Pedro, piedra: y mira, que te has de llamar Cephaz, q̄ es peñasco. No le quita el nombre de Pedro, sino a esse nōbre Pedro, y piedra le añade otro nombre mas fuerte, que es Cephaz, que es peñasco, que esto es Cephaz, que segun Vatablo es nombre Chaldeo, que significa roca fuerte y peñasco: como a Jacob no le dize Dios, que no se llame Jacob, Genes. cap. 32. *Non vltra vocaberis Jacob, sed Israel.* No dize, que no se llame Jacob, sino que de allí adelante no se ha de llamar Jacob a secas, sino que se tenga el nombre antiguo: pero que ha de tener otro nōbre mas principal, que es Israel, *id est, superans Deus*: gran fortaleza, rendir a Dios. A Abraham le dize Dios lo mesmo, Genes. capit. 17. *Non vltra vocaberis Abraham, sed Abraham.* No le quita el nombre antiguo, sino añádele vna letra: para figurar Dios, que su virtud y fortaleza antigua la ha de conseruar, pero que sobre aquella fortaleza le añade Dios mas fortaleza: que es figurar lo que dizen los Theologos, *quod gratia non destruit naturam, sed perficit*: la gracia no destruye ni deshaze el buen natural sino la perfecciona: y que funda Dios sobre vn buen natural, y añade fortaleza a fortaleca: porque la fortaleca natural no basta, a resistir a la fortaleza del mundo, ni del demonio: y así es menester mas fortaleza, y que se hagan almenas de plata sobre el muro de argamasa: y que las puertas se refuerçen con guarniciones de Cedro: y de esta manera añadiendo fuerça a fuerça, y fortaleza a fortaleza, estará segura la Iglesia, y vn alma: así Pedro es piedra, y sobre esa piedra añadir nias fortaleza: que esa piedra sea roca y peñasco: y de esta manera edificará Christo su Iglesia sobre aquella roca.

¶ **P V E S** Señor, que necesidad teneys vos de la fortaleza de Pedro, ni de que el sea piedra, para edificar vuestra Iglesia sobre ella? porque es menester, que de parte de Pedro aya fortaleza: puerta ha de ser la Esposa y la hija: que ella se ha de guardar

BEATITUDO.

dar, pero tambien es menester, que sus padres la guarden, y Dios la fortifique. Muro ha de ser la Iglesia, y fortaleza ha de tener, y Dios la ha de guardar: y assi fiédo Pedro piedra, y Dios que la fortifica, estará segura, *quod portæ inferi non præualebunt aduersus eam*, Matth. capit. 16. Porque

Matth. 16. Alemaña, Inglaterra, y Constantinopla, an dexado de ser Iglesia? porque no son piedras firmes: no an estado firmes en la Fè, porque se parte Dios de vn entendimiento y de vn alma? porque ni es puerta, ni es muro, ni piedra: que si lo fuesse, re forçada por Dios estaria firme y segura: porque vn entendimiento se aparta de la Fè, y dize mil errores y heregias? por ser inconstante y mal entendimiento, por q̄ la Fè y la doctrina ha de asentar sobre buè fundamento, natural, y despues q̄ assieta lo bre su fundamèto no ay apartarse: que el in do entendimieto el de vn san Pablo, q̄ des pues que se conuirtio, que firme estava, pues afirma, que ni el infierno, ni el cielo ni los demonios, ni el mundo, ni los hom bres, ni la muerte, ni la vida lo apartaràn de Dios: Todo esto figura y enseña la se guridad de Hierusalem la triunfante, que esta bien segura, edificada en el monte de el cielo impireo, donde no llegan allà las balas ni artilleria de acá baxo: no ay esca las, que la puedan escalar, ni ladrones que le puedan entrar: como dize Christo, que el thesoro que està depositado en ella està seguro, Matth. capit. 6.

Matth. 6.

§ 222.

§ LA militante, que està fundada en este valle de lagrimas acá en el mundo, siendo piedra y fortaleciédola Dios, aunque sathanas y todo el infierno con todas sus machinas y inuenciones, y todos los Moros, Turcos, y hereges la combatan, segura està: porque tiene palabra de Dios de esta seguridad, que la asegura. Y assi dize el mesmo Dios, Esai cap. 52. que no han de pasar por ella suzios, ni incircuncisos. Pues valame Dios, no dize el mesmo Esaias capitul. 45. y en otros muchos lugares, que las puertas de la Iglesia han de estar abiertas de dia y denoche, para quien quisiere entrar por ellas: sea Moro, sea Barbaro, sea Cytha? pues como dize, que no ha de entrar por ella cosa su zia? Esto mejor se entiende de la triunfan te: fortaleza tiene la Iglesia militante y se guridad, pero muy mayor fortaleza y seguridad es la de la triunfante. Las

Esai. 52.

Esai. 45.

puertas de la Iglesia militante han de estar abiertas de dia y denoche: porque en lo que toca a la saluaciõ, puede entrar y salir quien quisiere, pero por las puert as de la triunfante, no ha de entrar cosa su zia, ni con pecado. En esta militate pue den entrar o salir los que quisieren, pero de la triunfante han de estar las puert as abiertas hasta el dia del iuyzio: porque cada dia entran por ellas los electos y pre destinados solos, pero en entrãdo, no pue den salir como de la militante, y llegado el dia del iuyzio, (que no ay quien entre mas por ellas) hà se de cerrar la puerta de el Cielo: y assi lo dixo a las virgenes locas *Matth. 25. Clausa est ianua.* Y assi di xo nuestro padre san Augustin. *Modo enim apertæ sunt portæ, multi intrant & multi exeunt: quare? quia nondum est hic beatitudo perfecta.* Las puertas de la Iglesia militate est tan abiertas agora, y puede entrar y salir quien quisiere: porque en esta vida no ay bienauenturança perfecta ni acabada.

*Matth. 25.
D. August.*

§ Y despues que el Propheta a tratado de la seguridad de Hierusalem la militante y de la triunfante, dize luego. *Qui posuit fines tuos pacem: & adipe frumenti satiat te.* Todo esto se puede entender de todas tres Ciudades de Hierusalem la terrestre y ma terial, y de la militante y de la triunfante, Si de la terrestre y material, es pintar vna Ciudad bien regida y gobernada y buenas puert as y cerraduras formales y ma teriales: formales buenos hombres fuertes y valerosos: materiales buenos muros y puertas, buena artilleria, y poblada de buenos Ciudadanos, muchos y muy con formes entre si, y buenas cabeças y Capitanes, y que todos gozan de mucha paz la qual es tanta: que se estiende por toda la comarca abundancia de trigo escogido, por lo qual se entiende abundancia de todos los bienes, y sobre todo esto tener a Dios, pues que le falta a vna Ciudad tan fortalecida, tan poblada de gente tan va lerosa, y que goza de tanta paz y de tanta abundancia? y sobre todo tener a Dios? esta Ciudad se puede llamar bienauentu rada, y tenerse por muy dichosa. Entiende se tambien por la Iglesia militante, la qual aunque no ha alcãgado aquella paz sosiegoy quietud de que gozan los bien auenturados en el cielo (porque cada dia tienen rebatos, y estan en continua guerra) a alcãgado la paz, que es Christo, el qual

§ 223.

qual reconciliò a los hombres con Dios y entresí los hizo vnanimos y conformes y para esto quiso, que todos nos sentasemos a vna mesa, y comiessemos vn pan: como dize san Pablo, 1. Corint. c. 10. *Qui de vno pane comunicamus*, q̄ es Christo deba xo d̄ las especies de pan y vino: y así el Hebreo lee en lugar de, *adipe frumeti optimo tritico*: el mejor pan. Otros, *et tritici simila*, la flor, y lo mas apurado y limpio del mundo: porque aunque es verdad, que todos los sanctos son trigo ahechado y apurado el qual se ha de encerrar en los trojes del cielo: el Cuerpo de Christo entre todos ellos es la flor de todo este trigo lo mas apurado, y lo mas ageno de todo saluado de pecado. Y si trata de Hierusalem la truuante, allí es la verdadera paz y verdadera hartura: en aquella Hierusalem la celestial la verdadera alegría: allí a puerta cerrada iolos los buenos gozan de la diuinidad y de el Verbo encarnado acà fuera cerradas las puertas: despues de el iuyzio, no ha de auer sino infierno. Allí no ha de auer hambre ni necesidad: allí se le da abasto al entendimiento con la especulacion de la summa verdad, y la voluntad con gozar del summo bien: allí a los sentidos exteriores en la contemplacion de la humanidad de Christo, y aunque acà comamos el mesmo manjar, no harta tanto, ni de todo puto: porque està encubierto. Acà no ay paz segura, porque ay guerras terribles dentro de las puertas del hombre: porque: *caro concupiscit aduersus spiritum, spiritus aduersus carnem*. O guerra terrible y peligrosa: acà ay necesidades corporales y flaquezas de carne: hambre, sed, y cansancio, y enfermedades: todo esto ha de faltar en aquella diuina Hierusalem: por que dize san Iuan Apocalips. capit. 7. *Non esurient neque sitient amplius, neque cadet super illos Sol, neque ullus aestus, quoniam priora transierunt*. Allí han de estar todas las potècias muy bien ordenadas.

§ 224. D. Thom. *Sancto Thomas* 1. 2. q. 67. pone vn articulo: si las virtudes morales han de permanecer despues de esta vida en la bienauenturança. Y responde sancto Thomas con distincion, que *quoad materiale*, no las ha de auer en la bienauenturança: *quoad formale*, si: y lo que es en quanto a lo material es, que no ha de ser como acà, para moderar las pasiones, porque estas no las ha de auer en la bienauenturança: por

que allà no se han de descomponer las potencias, para que aya necesidad de virtudes morales y cardinales, que las compogan y moderen: como se lo dixo Christo a los Saduceos, Matth. capit. 22. que en la bienauenturança no ha de auer descomposicion en la concupiscencia, ni en la sensualidad: ni tampoco ha de auer descomposicion en el gusto: de manera, que coma mas de lo que es menester: porque no ha de auer allà esas glotonerías ni demasías de manjares en que el gusto se deleyta: como fingian los Poetas sus ambrosias y nectares, manjar y bebida de los dioses. Ambrosia era el manjar, vn manjar muy suauè: Nectar era la bebida, vna clarea y vino preciosissimo: nada de esto ha de auer allà: y así no ay para que auer virtud moral de templança, ni ha de auer estos temores, que tengan necesidad los bienauenturados de fortaleza ni animo, para vencer los peligros de la muerte: ni a de auer compras ni ventas, ni truecos ni cambios: y así en lo material no ha de auer estas virtudes en lo formal. (Dize sancto Thomas) que si, enguardar cada potencia el modo determinado por la razon, segun la qual se mouera el apetito. Entoncez la prudencia exercitarà verdaderamente su officio, que serà no anteponer ninguna cosa a Dios ni yguarle con el: la fortaleza aferrando con Dios firmisimamente: la templança no gustar ya cosas dañosas: la justicia consistirà en sujetarle a Dios. Esta doctrina tomò sancto Thomas como buen discipulo de tu buen maestro san Augustin, en el lib. 14. de Ciuita. capit. 9. *D. Aug.* disputa contra Ciceron, el qual en vn dialogo que intitulò Hortensio, allí afirma, que despues de esta vida no aua virtudes cardinales, sino q̄ estauan todos los bienauenturados empapados y abfortos en Dios, y en la consideracion y contemplacion de la naturaleza diuina, la qual era la cosa mas excelente, que se podia pensar y ymaginar: y la razon que Ciceron da, es, porque no tiene necesidad de ellas. Pero nuestro padre san Augustin dize, q̄ no dize verdad, ni sabe lo que se dize: por que despues de esta vida ay virtudes cardinales, aunque han de tener diferentes exercicios que acà, segun la qualidad y condición del estado: y así dize, que despues de esta vida en la resurreccion y en el cielo han de estar ilustradas cõ estos habitos de las

1. Cor. 10.

Matth. 22.

2. Cor. 12.

Apoc. 7.

§ 224.
D. Thom.

BEATITVDO.

1. Mach. 6.

de las virtudes cardinales, las cuales han de respládecen como armas lucidísimas y respládecientes, con lasquales los buenos vencieron los vicios: y así se puede dezir de ellos aquello del 1. de los Mach. c. 6. *Refulsit Sol in clipeos aureos, & resplenderunt montes ab eis*, rebernerò el Sol en aquellos paueles y escudos dorados, y fue tanta la claridad y resplandor, que la comunicará a los montes, y así estauan claros y resplandecientes: lo qual será en el día de el juyzio, que será como en Egipto los hijos de Israel claros, y los Gitanos escuros, con sanbenitos facados a aquel auto de la inquisicion de Dios, porque allí hará Dios inquisicion, de como a viuido cada vno, y a los malos sacará con hábitos, que declaren, como están condenados por sentencia diffinitiva de aquel iupremo juez a fuego de vn perpetuo infierno: y los buenos con hábitos de las virtudes cardinales, que no ay rufon ni hábitos de san Tiago, Calatrava, y Alcantara (aunq sean de oro y adornados con piedras preciosas) que se puedan y qualar con ellos: con los quales los buenos se han de levantar el día del juyzio, y estar adornados con ellos en la gloria. Aquellas han de ser las insignias ilustrísimas de la victoria, q tuuieron contra los vicios, los quales han de quedar, para ilustrar y hermozar aquellos cuerpos gloriosos: como en la carne gloriosa de Christo quedarò las llagas, para ilustra la y hermozarla: en las quales los bienauenturados contemplan los triunfos y victorias de Christo y de su Passion: así los bienauenturados, para cótemplar en aquellos hábitos las victorias que despues de sus passiones alcanzaron, para esso los han de tener. Allí no ha de auer potencia, que esté ociosa: El entendimiento ha de juzgar con gran prudencia: la voluntad muy sujeta a la razon: la concupiscible se ha de deleytar suauísimaméte, y la irascible: todas compuestas, y muy bien ordenadas, y solo ocupadas todas en alabar y gozar de Dios, y todo esté cópuesto del hōbre: y así lo dize el Propheta David. *Statuit ea in aeternum, & in seculum seculi: praeceptum posuit & non praeteribit*. Despues que a dicho, que los cielos y los moradores de ellos alabé a Dios: dize agora la razon que tienen para ello, que es, por auerles dado vn ser perfectísimo, que sea eternos a parte post, que aun

que tuuieron principio, por auerlos Dios criado, y todo lo criado tiene principio, carecen de fin, porque les dio Dios tan buen ser: que quiso, que fuese eterno, que esso es, *statuere ea in aeternum*: darles principio, y ser tan firme: que los cielos, Sol, Luna, y estrellas, y Angeles, y virtudes celestiales determinò Dios, que estuuiesen firmes: que esso es, *statuit*: aunque el Hebreo lee, *stabilium*: que se puede atribuyr a los mesmos cielos, y a Dios: hizo los Dios tan firmes, que son eternos, porque los Angeles son espiritus incorruptibles, y los cielos, Sol, Luna, y estrellas son cópuestos de materia incorruptible. Y aun que es verdad lo que dize san Pedro, 2. Canon. capit. 3. *Adueniet autem dies Domini* 2. Can. Pe. 3. *ni vt fur, in quo caeli magno impetu transiet, elementa vero calore soluentur: terra autem, & que in ipsa sunt opera exurentur*: con todo esso no dize, que los cielos se han de acabar, sino que se han de purificar. Y así se conforman David y san Pedro, que los cielos se han de mudar en quãto a las qualidades, pero no en quanto a la substancia, sino con el fuego del juyzio se han de purificar, y renouar todas las cosas: y no ha de auer mas mouimiento. Demanera que dize David, que a los Angeles, cielos y espiritus celestiales les dio Dios vna substancia, que sea incorruptible y eterna, y les puso ley y mandamiento, el qual jamas passalen vn punto del: y así lo harán al pie de la letra, sin saltar vn punto: porq de tal manera lo compuso Dios todo como supremo geometra, que si vn punto faltasse, se deshazia toda el armonia de el mundo. Que es lo mesmo que dize Christo, Matth. capit. 5. *Apex non praeteribit a lege*: aquel pñillo de la ley no ha de ser vano, ni se ha de dexar de cumplir, ni passar entre renglones: parecerá, que es cosa, que importa poco, y no importa sino mucho. Que ley es esta, que puso Dios a los cielos y a los Angeles, y a los bienauenturados? Vnos dize, que fue, mandarles, que perpetuamente hagan su officio, que es alabar a Dios: porque aquel es su officio. Y así lo dize el mesmo David Psalm. 83. *Beati qui habitant in domo tua Domine: in secula seculorum laudabunt te*. En este psalmo parece que trata el Propheta de la bienauenturança muchas vezes: y así trae a la memoria el asistir los Leuitas y Sacerdotes a las cosas diuinas en el templo: el yr

1. Mach. 6.

2. Can. Pe. 3.

Matth. 5.

Psalm. 83.

allá

allá, y asistir de ordinario a las cosas de Dios, y así dize. O dichosos y bienaventurados los ministros y criados de tal Señor, que tienen officio y vida de Angeles, que es, ocuparse en alabar a Dios: y dichosos todos los de mas, que cada dia pueden yr a el: y si a aquellos llama bienaventurados, quanto mas lo serán los Sacerdotes y ministros de la Iglesia, los que cada dia hablan y tratan con Dios, y los fieles, que pueden cada dia yr a ver a Dios, y tratarlo y consultarlo? O dichosos los que están y viuen muy de asieto en la Iglesia: porque parece, que están en el cielo alabando a Dios: que por esto comunmente se llama la Iglesia Reyno de los cielos en el Euangelio: porque así como los que están allá son bienaventurados, porque se ocupan en alabar a Dios, así los de acá que pueden ocuparse en esto. Todos los de mas que están fuera de la Iglesia, se pueden llamar infelices y miserables y malaventurados, pues carecen de tanto bien y están fuera de la Iglesia: los justos y santos que están en este Reyno de los cielos son bienaventurados, pues desde acá comienza su bienaventurança, y allá se perficiona: y malaventurados los que están en el infierno, porque allí están blasfemando de Dios, y desde acá comienzan su infierno.

§ 225.

¶ Y prosiguiendo el Propheta las grandezas de aquella Hierusalen celestial, dize. *Quia melior est dies vna in atriis tuis: super millia*: mejor es vn dia en la casa de Dios, que mil dias en la casa del mundo. Lo qual se puede entender de dos maneras. La primera, q̄ este buendia sea en el templo y en la casa de Dios: y así dize David, que fuera de la casa de Dios no ay buen dia, ni tiene por buen dia, sino el que está en la casa de Dios: porque mas vale vna hora de Dios, que muchos años del mundo. Los dias del mundo, dize Iob capitul, 21. *Ducunt in bonum dies suos*: No ay bué dia de contento y alegría, que no lo metá en su casa: pero el bué dia del bueno es có Dios y en su casa. O aqui *dies*, es la gloria. Zachar, capit. 14. *Erit dies vna, que nota est Domino*: abra vn dia, que solo Dios lo puede conocer. Aquel es el dia, que nadie lo sabe ni lo conoce sino solo Dios. *Non dies, neque nox, & in tempore vesperi erit lux*. No es este dia de los de acá, ni de las noches, que el Sol camina por nuestro emispherio:

rio: allá a la tarde saldra vna luz, que haga dichofo aquel dia: darlesha Dios a los buenos vn buen dia, el qual el solo lo sabe: y no es este dia de los dias y noches de el mundo: porque el dia de este mundo causa la presencia del Sol, y la noche el ausencia del Sol: quando el Sol passa por nuestro emispherio, causa este dia, y en apartandose de el, es noche: pero en la bienaventurança no ay estos dias ni estas noches, sino vn solo dia de la eternidad: así lo dize san Iuan en su Apocalips. cap. 21. *Et nox non erit illic*: porque nunca se ausenta el Sol. Este buen dia dessea el Propheta con el qual todos los dias de acá (aunque mejores sean) no se pueden comparar: pues dize san Gregorio, que la salud de acá de este mundo es enfermedad. *Remotis ergo febribus cessantibusq̄ doloribus ipsa nam salus & gritudo est, cui curandum nunquam deest necessitas*. En esta vida con calentura y sin ella, con dolores y sin ellos todo es enfermedad: nunca faltan mil a chaques: siempre ay necesidad de curarse, no me haga mal esto o lo otro: y ni mas ni menos en lo moral. Si está vn hombre ocioso afloxa en la virtud: si trabaxa, se cansa: si tiene hambre, come, y la comida le haze mal, y sino come desfmaya: el sueño lo repara del trabajo: y la demasia de sueño lo haze pessado, y lo cansa, y a menester vestirse, para que el frio no lo penetre: ya se ahoga con el calor demasiado, y se sale desnudo a tomar ayre y refresco: ya se muere de frio, y tiene necesidad, de no salir de entre los tizonos: demanera, que lo que es remedio para vnas cosas, luego cessa, y es menester otro remedio contrario: y por esto dezia Iacob Genes. capitulo 47. *Dies annorum meorum pauci & mali, dies annorum*, phrasis de la Escripura dias; años, dias, años, porque se me hazen años, por ser tá trabajosos; pero pequeños, respecto de aquel dia de la eternidad: malos, porque erá trabajosos: y así dize Christo, Matth. capit. *Sufficit diei malitia sua*, bastale al dia su trabajo: pero aquel dia de la eternidad todo es descanso, y bastale su descanso, y no ha menester otro. Allí no ay trabajar, para comer, sino comer de lo ganado. Y así dize nuestro padre san Augustin, que los bienaventurados ni aran ni siembran ni cojen, porque estas son obras de necesidad: y allí no ay necesidad. Allí no hurtan ni saltan, porque no tienen para que

Apocal. 21.

D. Greg.

Genes. 47.

Matth. 6.

D. August.

que

BEATITUDO.

que todo está seguro. Allí no ay adulterios ni fornicaciones, porque estas son obras de maldad y suziedad, y allí todo es bondad y limpieza. Allí no ay obras de charidad, porque no ay que dar de comer al hambriento, ni beber al sediento, ni vestir al desnudo, ni enterrar al muerto: porque estas son obras de misericordia, y allí no ay miseria: y como no tienen otro oficio sino alabar a Dios, hazen tu officio: Allí no ay amasar, ni cozinar, ni ocuparse en obras feruiles.

§ 226.
D. Aug.

¶ Y así dize muy bien nuestro padre san Augustin lib. 22. de Ciuitat. cap. 30. que el Sabado entre las demas cosas, que nos figuraua y representaua la bienuenturança, eran quatro las mas principales, las quales les mandaua Dios se hiziesen a aquel dia. Sabado, dize nuestro padre san Augustin, es holgança, y de las quatro cosas la primera, no se auia de guisar de comer aquel dia, sino comer de lo guisado del dia antes: lo qual confirmò Dios con el manna, que no caia hasta el sabado, q̄ era dia de fiesta, sino el dia antes se cogia, lo que era menester para aquel dia, Exod.

Exod. 16.

capit. 16. Lo mesmo será en la gloria: allí no ay guisar de comer, sino comer de lo guisado el dia del trabajo del mudo, y así se llamaua Parasceue, idest, preparatio, por que en este mundo se ha de aparejar, lo q̄ se ha de comer el dia del Sabado, que es el dia de la fiesta de la gloria: aquel dia no es de trabajo, ni el lugar da lugar, a que lo aya en este dia, hasta que se nos ponga el Sol, emos de trabajar: como lo dize Christo, Matth. cap. 20. que a los peones y jornaleros que auian trabajado, en alçando de obra, manda al padre de familias, se les pague. Aquel dia es dia de paga, aquel es tiempo de cosecha: como lo dize san Iuan capit. 4. *Congregat fructum in vitam eternam.*

Matth. 20.

En esta vida los buenos encierran el fructo, para comer despues de esta vida: y por esso Christo, Matth. capit. 6. dize: que ganamos y atesoramos, para aquel dia de la eternidad. Lo segundo el Sabado no era licito, caminar fuera de la Ciudad sino muy poco: lo qual *pro nihilo reputabatur*: por via de recreacion y de descanso: en lo qual se nos figura, como en aquella mansion beatissima hemos de estar muy de asiento, y que es eterna: y no ay salir della ni vn passo. Agora dize san Pablo ad

Ioan. 4.

Matth. 6.

ad Heb. 13. Hebr. cap. 3. *Non habemus hic ciuitatem per*

manentem, sed futuram inquirimus: aqui no ay Ciudad, que permanezca, y estamos en ella de asiento, sino vamos caminando y buscando Ciudad de asiento: y llegados allà no ay mudança, ni ay mas caminar. Agora andamos como Gitanos el hatillo acuestas, y como Alarabes con tendezuelas, que oy la ponemos aqui y maña a otra parte: pero llegados a Hierusalem la triunfante, acabaronse ya las tiendas, como se acabaron a los hijos de Israel, llegados a la tierra de promission. Lo tercero el Sabado era fiesta doble, que se doblaua el sacrificio ordinario, aquel dia se ha de doblar el premio: porque hasta entonces goza del sola el anima, pero despues de la resurreccion alma y cuerpo. Agora está el cuerpo sujeto a corrupcion, como

ad Rom. 7. 8.

dize san Pablo ad Roman. capit. 7. y 8. allí dize: *quod gemimus expectantes redemptionem corporis nostri.* Y de esto se entiende lo de Elaias en el capitulo 40. *Suscipit Esai. 40. de manu Domini duplicia:* Allí es el premio doblado. Lo quarto el dia de fiesta se renouauan los panes de proposicion, y se ponian frescos y rezientes en la mesa de Dios. Allí ha de ser la renouacion cumplida, desnudandonos de toda vestidura vieja, la qual contraximos por el pecado.

Esai. 40.

Psal. 102.

Entonces se cumplirá lo que dize David Psal. 102. *Renouabitur ut aquila iuuentus tua:* ha se de renouar el Aguila, que bold hasta el cielo impireo. Y lo mesmo dize san Iuan Apocalips. capit. 21. *Ecce naua factio omnia:* ya no ay, que mudar pellejo, no ay vejez en el cuerpo, ni ay que renouar, que todo está renouado: ni ay mas q̄ desfejar, porque allí se tiene, lo que se puede desfejar: y así anduuo muy cuerdo san Felipe quando dixo, Ioan. capit. 14. *Domine ostende nobis Patrem & sufficit nobis:* que bis supo lo que pidio: es lo que acá solemos dezir: vamos al cielo y no medremos mas: Señor mostranos al Padre, y esto nos basta. O diuino sancto, si supierades, lo que auia des pedido, no fuerades el mas boçal y ignorante de todos los Apostoles, sino el mas discreto: y como el Espiritu sancto reuelò a san Pedro, que Christo era hijo de Dios, así a vos os reuelò, que en la vista del Padre consistia toda nuestra biena uenturança: aunque vos no lo entendistes. Y así dize san Cyrillo lib. 9. capit. 36.

Apocal. 21.

Ioan. 14.

Ad beatitudinem sufficit nobis, quasi diceret, ostende nobis patre, & omnes nos gaudij plenos cõstitibimus

D. Cirill

tebimus

rebimur, nihilq̄ nobis ad beatitudinem deesse arbitramur: para ser bienaventurados, no es menester mas, de ver al Padre. Señor mostrados al Padre, y confesáremos, que los coraçones que agora estan llenos de tristeza, estaràn llenos de alegría: y no nos faltará cola alguna, para ser bienaventurados: aunque san Felipe mas pretendia el consuelo de acá de la tierra, que no el de el cielo: y así mas adelante dize san Iuán que les prometio Christo, de hablarles de su Padre: y así dize capit. 16. *Hec in prouerbis loquutus sum vobis, venit hora, cum iam non in prouerbis loquar vobis, sed palàm de Patre meo annuncio vobis.* Prosigue Christo en consolar a sus Apostoles tristes de su partida, y tristes de no entender el modicum q̄ les auia dicho: porque aunque era modico y muy pequeño, era muy grande y muy profundo: y así les dize: bien entiendo, que ose hablado escuramente por enigmas y parabras, por alegorias y prouerbios: y así dize san Cyrilo lib. 11. capitulo 8. que llama Christo prouerbio, palabra umbratica y escura: aunque san Basilio al principio de los Prouerbios (según lo interpreta Iansenio, dize. *Prouerborum vox apud Græcos paræmia, extra Scripturæ usû de sermonibus vulgarioribus usurpatur, & in his, quæ in viis plerunque dicuntur, Eros enim apud externos via nominatur: vnde etiam paræmiam diffiniunt, verbum ad viam vulgi usitatum, & quod à paucis ad plura similia transfusi potest: apud nos autem paræmia est sermo utilis, cum in moderata obscuritate editus.* Prouerbio es, lo mesmo que paræmia: lo qual acerca de los Griegos es de cosas comunes y vulgares y de cuentos que se cuentan por los caminos, y en los hornos y tras los tizonés: pero en la Escritura es palabra de grãde importancia, vtil y muy prouechosa, con alguna moderada escuridad. Es dezir (segun san Ambrosio) que en esta vida todo es escuro, pero vendra tiempo, que es el de la gloria, en el qual todo sea claro. O como dize nuestro padre san Augustin Tractat. 102. de el tiempo del Espiritu sancto, quando sin velo ni sombra les declaró los mysterios de la Fè y de Christo: y dize, que en la gloria sabran claramente quien es el Padre: porq̄ en esto consiste la bienauenturança de los bienaventurados: y así lo dize san Iuan mas adelante capit. 17. *Hec est vita æterna, vt cognoscant te solum verum Deum, & quem*

misisti Iesum Christum. Este lugar depende del pasado. *Pater clarifica Filium tuum, vt Filius tuus clarificet te:* El Griego como siempre en lugar de clarifica pone glorifica. *Pater venit hora glorifica filium tuum, vt filius tuus glorificet te:* y la causa es, que el nõbre Griego significa dos cosas, claridad, y gloria: y así le dan dos sentidos a este lugar: el primero es, q̄ significa que vna cosa muy clara y digna de grande estima y de alta bança y honrra: y por esso se llama gloria la de los bienaventurados: y así quando vno a alcançado alguna dignidad, o algũ gran bien, dezimos, que se a hecho glorioso y muy claro al mundo, y a dado noticia de si, a dado claridad de si, para que el mudo lo conozca. Y así dize Dios, Exod. cap. 14. *Glorificabor in Pharaone:* harè vn hecho, con que de noticia de quien soy al mundo: porque segun afirma Tullio: *Gloria est longè lateq̄ue patens præconium:* es vn pregon que se dà, para que venga a noticia de todos, y con aquello adquiere nuevo nombre: como Ioseph, que estaua encubierto en la carçel, de la qual lo sacò Faraon, y lo vistio cõ vestidura real, y le dio la fortija de su dedo, y echòle vna cadena de oro al cuello, y mandò, que subiesse en su segundo coche, y con boz de pregonero se diesse noticia del a todo Egipto, y q̄ todos se postren por tierra, y lo adoren, y se le ponga por nombre, *Saphnat pabneach,* el qual nombre cõforme al *Tbargun,* quiere dezir, varon a quien Dios reuela las cosas escondidas: y en lengua Egypcia quiere dezir salvador del mundo. Esto es glorificar a Ioseph, dar noticia del al mundo y ponerle nuevo nombre y apellido, cõforme al hecho tan notable que a hecho. Habla Dios a nuestro estilo, como quando vn valeroso soldado a hecho vn hecho notable, con el qual adquiere grã nõbre y fama, y da noticia de si: esto es glorificarle, hazer vn hecho notable, con el qual denoticia de si al mundo: como es a negar a Faraon y a todo su exercito en el mar, y libertar al pueblo de Dios de su poder: Y así dize Christo por san Iuan, c. 9. *Ioan. 9.* tratando del ciego, a quien dio vista. *Neque hic peccauit neque parentes eius, sed vt manifestentur opera Dei in illo:* para que dándole vista, entienda el mundo, quien es Christo. Lo mesmo dize por san Iuan cap. 11. tratando de Lazaro. *Infirmitas hæc non est ad mortem, sed pro gloria Dei, sed vt glorificetur filius*

Ioan. 16.

D. Ciril.

D. Basíl.

D. Ambr.

I D. Aug.

Ioan. 17.

Exod. 14.

Ioan. 9.

Ioan. 11.

filius

BEATITUDO.

filius Dei per eam. Que bien declaró Christo, que es gloria: hazer vn hecho tan notable, como es, resucitar avn hōbre muerto de quatro dias: para que Christo dē noticia de si al mundo. Lo segundo significa gloria, vna buena opinion y honrosa acerca de otros de virtud y sanctidad y letras: y assi al que es hōrrado, por esto dezimos, que tiene mucha gloria y claridad: y de aqui es, que este verbo *clarificare*, o *glorificare*, como dize el Griego, algunas vezes significa, tener noticia muy clara de vno: y que assi como el Sol con su claridad y resplandor se estiende por el mundo: assi el bueno con su luz y claridad notoria se estiende por el mundo. Otras vezes significa adornar con beneficios y mercedes muy grandes, cō las quales da noticia de si al mūdo, y da de si grā resplandor, y se haze glorioso: y de aqui entenderemos, como Dios clarifica y glorifica al hombre: y el hombre clarifica y glorifica a Dios: y como va mucho de lo vno a lo otro: porque Dios glorifica y haze glorioso al hombre en esta vida, y en la otra, adornādolo con beneficios y mercedes, con las quales se haze glorioso y bienauenturado. Pero el hombre no puede glorificar de esta manera a Dios, ni hazerle glorioso, porque no le puede dar, ni quitar: pero heze a Dios glorioso, quādo tiene noticia del, y haze, qvenga a noticia de muchos, q̄ no lo conocen. Entōces haze a Dios glorioso y claro, demanera, que muchos conozcan su gloria y claridad: de la vna manera y de la otra hizo el Padre a Christo glorioso y claro. Que hizo el Padre de acumular beneficios y mercedes y gracias en aquella humanidad sanctissima: como la adornò, y q̄ clara y que hermosa puso aquel anima: como resuscitò aquella humanidad gloriosa, y como la honrrò en la Ascension, asē tandola a su diestra. Y de esta gloria dize san Iuan capit. 7. *Nondum Christus erat glorificatus.* aun no auia Christo muerto, ni se auia hecho la redempcion ni reconciliacion del mundo por Dios, porque con su muerte fue Christo clarificado y ilustrado, y assi llama a su muerte glorificacion: entōces dio muestra, de quien era, escureciendose el Sol, temblando la tierra, abriendose los sepulchros: y en su Resurreccion y Ascension ni mas ni menos. Hizolo tambien el Padre glorioso en lo

segundo, dando noticia del al mūdo, por los milagros y obras maravillosas que hizo, y dando testimonio del en el jordan, y en la Transfiguracion: y de esta gloria dize san Iuan capit. 11. *Et filius Dei glorificetur per eam.*

¶ Y presupuesto, que el verbo *clarificare* § 227. significa estas dos cosas, *clarificare*, y *glorificare*: es menester saber, de qual de ellas pide Christo ser clarificado, o glorificado. Si de la primera, solo pide la clarificaciō y glorificaciō̄ suhumidda: Si de la segūda, pide la clarificaciō̄ ã la diuinidad y hūmanidad. Los doctores estan diuididos: porq̄ vnos lo declarā de la humanidad, y otros de la diuinidad: pero el paraq̄ pide Christo la clarificacion y glorificacion, el lo declara: para clarificar y glorificar el nōbre del Padre. Para esto quieren los buenos gloria y claridad: para que dello resulte gloria a Dios: que es lo mesmo que dize Christo, Matth. capit. 15. *Sic luceat lux vestra coram hominibus, vt glorificent Patrem vestrum qui in caelis est.* Para esto quieren luz y claridad y letras, para ser pajes de hacha de el Padre: como san Iuan Baptista: para que de ello resulte gloria al Padre. Esto mesmo pide Christo, que la humanidad sea clarificada: para que de aquella claridad y resplandor resulte gloria a Dios: y assi el Hijo clarifica y da noticia del Padre, publicandolo, por auctor de su Encarnacion y redempcion: y declarādo al mūdo este mysterio, se dā noticia de la diuinidad, y de la summa justicia, y misericordia de Dios, su summa justicia en la igualdad de la paga por el pecado: su summa misericordia, pues dio traça, como se vñase para con el mundo. Dase noticia de el mysterio de la sanctissima Trinidad, viniendo la segunda persona que es el hijo al mundo: dase noticia de la summa bondad de Dios, de su omnipotencia y sabiduria, en la reparacion del genero humano, y en embiar a Christo, que lo reparase con su muerte, y para que con su predicacion, doctrina y Euangelio y milagros diese noticia de la diuinidad, y de los mysterios de Dios: porque Dios no era conocido particularmente de los Gentiles: y assi lo dize san Pablo Actor. capit. 17, que aquel altar que tenian dedicado al Dios no conosciado, era el que el predicaua, y de quiē daua noticia: y no solamente a los

1047.

Actor. 17.

Ioan. 4.

quales aunque era verdad, que conosciá a Dios, no con aquella perfeccion q̄ despues lo conosció: como se lo dixo Christo a la Samaritana, Ioan. capit. 4. que ellos adorauan lo que no sabian, y los Iudios lo que sabian: pero no con aquella perfeccion que era menester: y para todo esto pide Christo esta clarificacion, para que de ella resalte clarificacion al Padre y que diuino lenguaje es el que vsa Christo: *vt filius tuus glorificet te*: dize el Griego: *vt filius tuus clarificet te*: para que no se entienda, que Padre y Hijo andan al talle de los hombres, hazme la barba y hazerrecel copete: hórrame tu a mi, que yo te honrraré a ti. Como los Fariseos de quié dize san Iuan capit. 5. que si embiaron aquella embaxada al Baptista, Ioan. cap. 1. *Tu quis es*. Dize Christo. *Vos voluistis ad hanc exultare in luce eius*: quisistis que su claridad y resplandor fuera para authorizaros a vosotros: y que dixera, que erades grandes sanctos: y para esto embialtesle a ofrecer, que fuese Christo, nosotros publicaremos, que eres Christo: y calificaremos tu persona y tu publica, que nosotros somos sanctos, y califica y authoriza nuestras personas en el pulpito: pero el como era hacha resplandeciente, dio noticia de mi: porque para esto era su luz y claridad, y para esto la comunica Dios a los verdaderos predicadores: y así el mismo Christo en el mesmo cap. 5. les dize. *Quomodo potestis credere qui gloriam adinuicē quaritis?* como podeys creer y dar noticia de Dios, y glorificar a Dios, pues andays al trocado: declara tu quien yo soy, y declararé y publicaré yo quien tu eres: di que yo soy sancto, que yo diré, que tu hazes milagros. Esto es lo que tiene el mundo y la Iglesia destruyda, y lo que haze q̄ el gouerno ande en malos supuestos, el honrrarse vnos a otros. En la Corte lo q̄ mas se pretende es esto: di tu al Rey, q̄ yo soy para este gouerno, que yo diré, q̄ tu eres para otro: y así se auia de tener grãdissima cuenta, en el informarse para los negocios de gouerno, de gente desafacionada, y que de su bondad y sanctidad resulte gloria a Dios, y no a los hombres, y esto sin palabras, y sin que el mesmo hablé, sino que las obras hablé. Así aqui de la gloria del Hijo dize, que resulta gloria al Padre como author della, como se ve en los buenos, que d̄ sus buenas obras cla-

ras y resplandecientes, sin hablar ellos resulta gloria a Dios, como author principal de aquella gloria. Y luego da otra razon marauillosa. *Sicut dedisti ei potestatem omnis carnis, vt omne quod dedisti ei det vitam æternam*. Algunos dizen, que esta clausula tiene dificultad, y la razon es, por aquel, *quia*, si es causal o no, tan Cirilo dize, que Christo pide esta claridad, para que todos la conozcan: y que así como el Padre hizo a Christo Señor vniuersal de todos, así les dê la vida eterna: para declarar Christo el dexo grãde, que tiene, de que todos se saluen. Y así lo dize san Pablo, 1. ad Timoth. capitul. 2. *ad Tim. 2.* *Omnes homines vult saluos fieri*. Otros dizen, que el *sicut* es causal, y equinale a *quia*, *idest*, *ad hoc*, para que da Dios poder sobre las animas, sino para saluarlas, y dar la vida eterna? Otros dizen, que no es causal, sino que dize semejança de proporcion: que la claridad sea semejante al poder: que pues el Padre lo auia hecho Redemptor de los hombres, llêgue esta luz y claridad a todos ellos: para que todos se saluen, porque sin ella no se pueden saluar. Señor sea la luz y claridad conforme al officio: y pues el officio de Saluador y Redemptor es grande, y llega a todos, y se estiende para todos: así la luz y claridad llege a todos, y todos tengan noticia de ella: porque el que da el poder, ha de dar la claridad y authoridad, a quien lo da: y conforme al poder, ha de ser la claridad: y que venga a noticia de todos, que soy tu Hijo, y soy tu Redemptor de todos, y que para todos soy embiado, y la salud y remedio fue para todos y para dar a todos la vida eterna. Y así fue; porque en lo q̄ fue de parte de Christo, la Fè y el remedio y la sangre y la doctrina fue para todos: y si todos no creen, ellos tienen la culpa: y así lo dize san Pablo ad Roman. capit. 10. *Nunquid non audierunt? & quidem, in omnem terram exiuit sonus eorum*: y si no creen, ellos tienen la culpa: porque a nadie se le niega esta claridad y noticia, en lo que es de parte de Dios. Aunq̄ el sentido mas llano es, que diga Christo, que si quiere claridad, luz, y resplandor, es lo principal para gloria de el Padre: y lo segundo para saluacion de las animas: porque estas dos cosas son las mas principales, que los predicadores han de pretender.

D. Ciril.

ad Tim. 2.

ad Rom. 10.

BEATITUDO.

§ 228.

¶ Y entra luego Christo diciendo. *Hec est vita eterna vt cognoscāt te solum verū Deū & quem misisti Iesum Christum.* A sido necesario, tan de proposito declarar lo pasado, para entender este lugar, el qual es tan dificultoso, y declararlo de tantas maneras los Doctores, que parece, que pone cōfusión, y así ay muchas dificultades. La primera es saber, que conocimiento es este en que consiste la vida eterna: y si esta vida eterna es en esta vida, o en la otra: y como se entiende aquella particula exclusiva, *solum Deum*, porque los hereges Arrianos prouauan de aqui, que el Hijo no era verdadero Dios, sino solo sellamaua Dios por vna participacion excelentissima de la naturaleza diuina sobre todas las demas criaturas. En quanto a lo primero que conocimiento es este en que consiste la vida eterna. Aqui es donde se fundan las questiones tan reñidas entre sancto Thomas y Scoto: porque ambos Doctores entienden esta auctoridad solamente de la otra vida: y así sancto Thomas infirió de esta exposicion, que la bienauenturança esencial en la otra vida principalmente consiste en acto del entendimiento, y no de la volūdad: en la vision, y no en la fruicion: y prueualo por vna razon deduzida y inferida de este lugar, diziendo: la bienauenturança en la otra vida no es otra cosa sino vna consecucion del vltimo fin, y de vn summo bien que esperamos, este vltimo fin alcançamos en la gloria, que es Dios presentado a nuestro entendimiento, y leuantado con lumbré de gloria, la qual equiuale a la lumbré de la Fé de esta vida: porque así como la lumbré sobrenatural de la Fé leuanta a nuestro entendimiento, para que conozca a Dios, y se enuista en el, así en la bienauenturança otra lumbré mas clara leuanta nuestro entendimiento, para que lo disponga, a que Dios se enuista en el, y lo pueda conocer: luego en este acto del entendimiento principal y primero y esencialmente consiste la bienauenturança: y en lo de la deleçtion y fruicion que es acto de la volūdad, de aquel vltimo fin, que es summo bien, alli descansa la volūdad, y essa es bienauenturança consecutiuā a la vision del entendimiento: porque de ver el entendimiento, y entēder la summa verdad y bondad de dios, consecutiuamente la volūdad lo ama y descansa en ella, luego

consecutiuamēte la volūdad lo ama y descansa en ella: y así la bienauenturança cōsiste en acto de la volūdad. Y así Aristoteles guiado solamente con lumbré natural dize en el 10. de sus Ethic. *Quōd beatitudo hominis consistit in speculatione optimi speculabilis:* toda la bienauenturança del hōbre

Hierem. 9.

consiste en la especulacion de el entēdimiento. Y Hierem. ca. 9. dize lo mesmo. *Non gloriatur sapiens in sapientia sua, & nō gloriatur fortis in fortitudine sua, & non gloriatur diues in diuitiis suis: sed in hoc gloriatur scire & nosse me.* Nadie se glorie en fortaleza, ni en sabiduria, ni en riquezas, sino en conocer a Dios: porque en esto consiste su bienauenturança y gloria: en conocer a Dios, y no en ser muy fuerte, muy sabio, y muy rico. Scoto tiene sus argumētos efficacissimos, para probar, que lo esencial de la bienauenturança principalmente cōsiste en acto de la volūdad: y prueualo, diziendo. La bienauenturança de acá principalmente no consiste en conocer a Dios, sino en amarlo, y esto es lo principal, por que muchos conocen a Dios y se condenan:

Scot.

y así sancto Thomas en la 1. 2. donde *ex profeso* trata de la bienauenturança en la question tercera entra dificultando: Si la bienauenturança es alguna cosa increada? Y responde con distincion: Que si hablamos de lo que nos haze bienauenturados, es cosa increada, porque es Dios: pero si hablamos del acto mediāte el qual gozamos de Dios, es cosa criada, que es aqueila lumbré sobrenatural, mediāte la qual gozamos de Dios, que haze que nuestra alma produzga vn acto excelentissimo, que es gozar de Dios: y presuuesto que es cosa criada, dificulta, si la bienauenturança es alguna operacion? Y así responde, que toda nuestra bienauenturança consiste en la vision y fruicion de Dios, y que para esta vision beatifica cōcurren tres cosas. La primera, *illapsus Dei*, aquel empaparse Dios en nuestro entēdimiento. La segunda, *lumen gloriae*, que leuanta nuestro entendimiento, para que pueda llegar y alcançar a tocar a Dios. Y lo tercero ver a Dios, y gozar del: la bienauenturança no consiste en las dos cosas primeras, sino en la tercera, que es en la vision y fruicion: porque las dos cosas primeras a solas no hazen al hombre bienauenturado, sino la tercera: y así concluuye, que la bienauenturança cōsiste en operacion.

D. Thom.

mobT. D

raciõ. Qual sea la mas principal, dize sancto Thomas, que es la operacion del entendimiento: y Elcoto que es el de la vòluntad. Y luego pone sancto Thomas otros articulos açerca de la bienauenturança: y en la questiõ 4. pregunta, que si en la bienauenturança ay delectaciõ? Y responde, que ay gozo, contento, y delectaciõ: y que es de Fè: y si por potencia de Dios se puede apartar esta delectacion de la bienauenturança, de manera que sea bienauenturado, y no la tengan? Sancto Thomas afirma que no, porque no se compadece, ser bienauenturado, y que no se tenga gozo y contentõ? El maestro Cano respõde que si, y prueualo en Christo: porq̃ su alma desde el instãte de su Concepciõ fue bienauenturada en quanto a la parte superior: y nadie abrã, que diga, que por algun tiempo no fue bienauenturada: y en el tiẽpo de la Passiõ se apartõ esta delectacion del alma, quedando bienauenturada: luego puede apartar? Prueua que se apartõ: porque fue, para dar mas lugar a la tristeza, y para que Christo padeciesse mas excessiuos tormentos: y asi la delectacion fue apartada del anima de Christo: y por esto se quexa por san Matth. ca. 27. *Deus Deus meus vt quid dereliquisti me?* No me parece argumento efficaç, por dos razones: la primera, porque no consta del Euangelio, que la delectacion se apartasse del anima: porque esso era imposible, en quãto a la parte superior. Prueuolo, dize Cano: Christo auia de padecer los mas excessiuos tormentos, que se pudiesen imaginar, no lo fueran, si el anima segun la parte superior tuuiera delectacion, que es lo principal, luego para padecerlos, suspendio esta delectacion: y de esto se quexa por san Matth.

§ 229. A QVI se toca vna dificultad muy graue: qual fuese mayor tormento y mayor dolor en Christo, tener çerrada de todo punto la puerta del consuelo, o tenerlo de sus puerttas adentro, y no gozar del? Qual fue mayor tormento en Christo, tener absolutamente quitado el consuelo: o tenerlo de sus puerttas adentro, y gozar de el el anima segun la parte superior, y que la humanidad ni la parte inferior lo sientan? cosa llana es, que esto segundo es mayor dolor: tener el agua delante, y no poder beber: y la comida, y no poder comer: es excessiuo tormen-

to: Es el tormento de Tantalõ en el infierno, que es el mayor de todos: la comida delante, y pereçer de hambre, y no poder comer: y la bebida, y pereçer de sed, y no poder beber terrible tormento, y el mayor de todos: que tenga Christo la gloria de sus puerttas adentro, y que no goze de ella, sino de grandissima deshonrra: tãto gusto, y tanto disgusto: y assi no es de creer, que la delectacion se apartõ del anima de Christo segun la parte superior, ni se puede apartar. Y luego pone sancto Thomas esta dificultad en el articulo segundo: Si en la bienauenturança es mas principal la visiõ, que la fruycion? Y responde lo que emos dicho. Y luego pone otros articulos tocantes a la bienauenturança: pero como mi intento principal es tratar de la Escriptura diuina, y no de cosas escolasticas, remito aqui en lo que quisiere saber a sancto Thomas y a los Doctores escolasticos, que tratan de ellas: pero en lo q̃ toca al lugar de san Iuã, que esta es la vida eterna, conõcer al Padre, y a Iesu Christo: ay dos extremos. Vnos q̃ afirman, que solamente se entieude de la otra vida: otros que solamente se entieude de esta: en sentido formal sola mente se entieude de esta vida, que este conõscimẽto es la Fè formada, en lo qual en esta vida consiste la bienauenturança, y esta es la vida eterna *inchoata*, pero otros (a mi parecer) lo declaran mejor, que se trata de esta vida y de la otra: el sentido formal es en la otra vida: pero aqui haze sentido causal, como si dixesse Christo, toda la bienauenturança del hõbre en esta vida y en la otra consiste, en conõcer a Christo: y como ha ã ser este conõscimẽto, a lo dicho atrás, diciendo. *Clarifica me Pater claritate quam habui, antequam mundus fieret*, Padre mio así como antes que criastes el mudo, determinastes de honrrarme de tal manera, que qualquiera que vuisse de alcanzar la bienauenturança, fuese conõsciendo mi humanidad, aunque fuese el supremo Angel de el Cielo: ni mas ni menos os suplico, que agora entienda el mundo, que todos los que quisieren alcanzar la gloria, ha de ser conociendome a mi, y amandome, y aprouechandose de mi sangre: de manera, que esto ha de ser la causa ã la gloria formal de la otra vida: y asi dize Christo: *Hac est vita aeterna: es de zir: hac est causa vitæ aeternæ. & hac sola via cõ*

BEATITUDO.

sequenda est: con el conocimiento de la diuinidad del Padre, y de la humanidad de el hijo. Todos los articulos de la Fè se reduzen a estos dos, a la verdad de la diuinidad, y al mysterio de la Encarnacion: sin esta Fè viu a y conocimiento formado no se alcanza la vida eterna: demanera, que el conocimiento es en esta vida, y la bienauenturança en la otra: y así haze sentido causal: porque este conocimiento es causa de la vida eterna: y así lo dize san Cyrilo lib. 11. ca. 16. a donde dize. *Radicem atque originem æterna vite Fides & vera pietatis virtus*: este conocimiento es la raze y el origen de la vida eterna. Y ay muchas maneras de hablar en la Escritura diuina semejates a esto: san Iuã cap. 11. *Ego sum resurrectio & vita, idest, causa resurrectionis & vite*: así aqui. *Hac est vita æterna, idest, causa vite æternæ*: y que este conocimiento en esta vida sea el de la Fè formada, afirmalo nuestro padre san Augustin, san Chrysostomo, san Hilario, y san Ambrosio. y veese claro ser verdad: lo vno porq̃ esta es la libre y claridad que pide Christo a su padre, que lo conozcan todos aquellos, que estan a su cargo: porq̃ a los que tuuieren esta luz y este conocimiento les darã la vida eterna: luego no dize, que la vida eterna es, que conozcan al Padre y a Iesu Christo. Lo segundo, porq̃ de ay se infirria, que la bienauenturança esencial consiste en la vision de la humanidad, lo qual es falso. A lo de los Arrianos fundados en la exclusiua *solum Deum*, error que no merecia respuesta: dezir que alli excluye al Hijo, ser verdadero Dios: y así los Doctores dan dos exposiciones a este lugar. La primera es, que aquella particula, & se tome en su rigor, que sea copulatiua, como ella lo es de ordinario: *vt cognoscant te solum verum Deum & quem misisti Iesum Christum, esse verum Deum*: que es lo mesmo q̃ dezia. *Vt cognoscant te, & quem misisti Iesum Christum esse verum Deum*: Y así lo declarò nuestro padre san Augustin tract. 105. li. 2. de Trinita. cap. 9. y san Ambrosio lib. 5. de Fide ca. 2. y san Hilario. li. 9. de Trinita. Otros dize, que en aquella particula, *solum*, excluye a los dioses falsos, q̃ conozcã, q̃ solo tu y tu hijo son verdadero Dios, y los demas son dioses falsos: y así lo declarò Greg. Nazianzen. Orat. 4. Theologie, donde dize. *Hac veritas vt cognoscant te solum verum Deum ad eorum qui quamquam falso dii appellantur sublationem dicunt*

existimo, neq̃ enim adiectum fuisset. & quem misisti Iesum Christum, si ad eam opposita distinctione submouendum, illa solum verum Deum pertineret ac non de communi vtriusque diuinitate sermo esset: cosa llana es, q̃ aquella exclusiua, *solum* fue para quitar los que falsamente se llaman dioses, no lo siendo: y si esto no fue, ra, no añadiera: *& quem misisti Iesum Christum*: para q̃ se entendiera, que al hijo no lo excluye de la diuinidad, antes fue, para dar a entender, que la diuinidad era comũ a Padre y a Hijo. Lo mesmo dize san Athanasio en la disputa, que tubo con los Arrianos en el Concilio Niceno, y esto se ve claro aun en nuestra comun manera de hablar, quando dezimos: solo vn hõbre hizo esto: no excluyamos el alma, que es el mesmo hõbre: solo el Padre es verdadero Dios, no se excluye el hijo, q̃ tiene la mesma diuinidad: y así los Theologos ponen vna regla maravillosa, que vna diction y particula exclusiua como, *solum y tantum*, añadida a alguna persona de la diuinidad no excluye en lo que es esencial a las demas personas, porque es vna mesma naturaleza comun a las tres: y así san Pablo tratado del Padre, dize, que solo el tiene immortalidad, 1. ad Tim. c. 1. *Regi seculorum immortalis & inuisibili soli Deo honor, & gloria*: no por esso san Pablo excluye al Hijo ni al Espiritu santo: es grã de satino, afirmar lo, y es muy diferente, quando trata de alguna propiedad personal: como si dixesemos, solo el Padre engendra, excluyo a la persona del Hijo, porq̃ la exclusiua, es para poner la distincion de las personas. Y despues que Christo a tratado, de como este conocimiento es causa de darles la vida eterna, pide que esta cõsideracion destierre de ellos y de sus coraçones qual quiera tristeza y dolor. *Hac loquor in mundum vt habeant gaudium impletum in se metipsis*. Gran contento ser hijos de tal padre, que mira por ellos y los guarda, y despues de esta vida los mete en la herencia del cielo, adõde yrãn auer a supadre: y así miẽtras estan en esta vida, procuran yr a prouechãdo, hasta llegar a aquel dia claro y resplãdesciente de la eternidad: y así lo dize el Sabio, Prou. ca. 4. *Iustorum autem semita quasi lux splendens procedit & crescit vsque ad perfectum diem: via impiorum tenebrosa et sicut tenebre vbi corrumpunt*. Que linda cõtraposición: la vida, el trato y cõuersacion d̃ vn bueno: es como el Sol, q̃ sale por la maña, y siẽpre va ganando

D. Ciril.

Ioan. 11.

D. Aug.

D. Aug.

D. Amb.

D. Hilar.

Greg. Naz.

D. Ath.

1. ad Tim. 1.

Proverb. 4.

va ganando tierra, o por mejor dezit Cielo: siempre resplandeciendo mas, porque siempre va de virtud en virtud, hasta ver a Dios, como lo dize David Psalmo 83: *Ibant de virtute in virtutem: videbitur Deus decrum in Syon:* siempre los buenos van aprouechando en el conosciéto de Dios porque saben, que este conosciéto acompañado con amor, es causa de la vida eterna: que es lo que dize san Pablo 2. Corint. ca. 3. *Nos verò reuelata facie gloriam Dei speculantes, in eadem imaginè transformamur à claritate in claritatem tanquam à Domini spiritu.* Nosotros (quitado ya el velo de Moysen puesto sobre la ley) vemos claramente la gloria de Dios sin reboços ni figuras, cuyo conosciéto nos da el Euágelio: y así dexada aquella claridad de Moysen nos transformamos y transfiguramos en la claridad de Christo y de su Euágelio, y así vamos aprouechado y teniendo cada dia mas luz, la qual nos comunica el Espíritu sancto, hasta q̄ lleguemos al perfecto dia de la gloria, a dóde el Sol de la diuinidad está en supunto, y có todo su esplendor. En esta vida los buenos son Sol y luz del mundo, y así lo dize Christo, Matth. ca. 5. *Nos estis lux mundi:* y como luz siépre van alumbrando mas, y siempre creciédo hasta aquel dichosísimo y perfectísimo dia, en el qual, *fulgebūt iusti in conspectu Dei:* como dize san Matth. ca. 13. pasan de vna luz a otra, y de vna claridad a otra: Y los malos al contrario son tinieblas, y llenos de mil errores, que ni saben quando pecá ni quando no, sino siépre condensandose y escureciéndose mas, y siempre atheorando y ganando infierno, y dáo de hocicos: como dize Christo, Ioan. capit. 1: *Si quis ambulauerit in die non offendit, quia lucem huius mundi videt: si autem ambulauerit in nocte offendit, quia lux non est in eo:* el que anda de dia anda con seguridad, porque la luz lo asegura y guarda: pero el q̄ anda de noche no. Algunos declaran esto de Christo, el qual es comun lenguaje de el Euangelio y de la Escripura llamarlo Sol: y así dize, que mientras anduieré con el Sol Christo, andaré seguros; pero venida la noche de su Pasion, no tendran seguridad. San Chrysostomo entiende por *die* la innocéncia y por *nox* la maldad y pecado: el q̄ asfieta bien el paso, y anda y camina por el camino llano de virtud, anda seguro: no halla estropieços en que caer: pero el q̄ ca

mina por los vicios, q̄ de estropieços halla dóde caer: el bueno siépre con luz, y siépre aprouechado, y yendo de bien en mejor: y el malo siempre en tinieblas cayendo, y siempre yendo de mal en peor: y aunque vn Doctor va contra esta exposicion, no se yo si tiene razon, ni aun en que la funda: porq̄ el bueno que camina por la virtud, camina seguro: porq̄ no ay cosa que tanto asegure la conciencia, como la virtud y la verdad: pero si va caminando por tinieblas de peccados, vate del peñádo, que es lo mesmo que dize Christo. Ioan. ca. 12. *Qui ambulat in tenebris, nescit quò vadat;* el q̄ anda de noche sin luz de doctrina, no sabe donde va: y como va de tinieblas en tinieblas hasta las verdaderas tinieblas de el infierno: y así como el bueno de vna luz y vn conosciéto de Dios va aparar a otro mayor: así los malos de vnas tinieblas van aparar a otras mayores, hasta allegar a las del infierno. Y así lo dize san Iuá, 1. Cano. c. 2. *Qui diligit fratrem suum in lumine manet, & scandalum in eo non est: qui autem odit fratrem suum, in tenebris est, & in tenebris ambulat, & nescit quò eat, quia tenebrae obcauerunt oculos eius.* Que segura anda la conciencia de vn bueno, que ama a su proximo, aunque sea su enemigo, no halla estropieço alguno: pero el que lo aborreçe, anda a escuras y en tinieblas, y estas lo traen tan ciego; que anda de tinieblas en tinieblas, hasta venir aparar a las de el infierno, que son las verdaderas tinieblas: pero los buenos que claros y q̄ resplandecientes, como van caminando con luz, hasta llegar a la verdadera luz.

¶ Y aunque es verdad, que aquella luz y bienauenturança no tiene fin, es razon darfelo a esta de que vamos tratando, y acabar con vn discurso maravilloso que haze nuestro padre san Augustin libro 5. de Ciuitat. cap. 18. a donde espantado y admirado, de ver el descuydo q̄ tenemos en cosa, que táto nos importa, como es pretéder la bienauenturança, y huir de el infierno: y así haze vn arguméto, *à minori ad maius.* Si los Romanos gente barbara y Gentil hizieron tantas cosas, tan señaladas por la gloria vana del mundo, quanto mas razon seria, que nosotros las hiziessemos por la verdadera gloria y eterna? Si por la gloria vana vn Bruto hizo vna brutalidad y bestialidad, de hazer matar a dos hijos, q̄ tenia, por auersa

Xx 3 hallado

Psal. 83.

1. Corint. 3.

Matth. 5.

Matth. 13.

Ioan. 11.

D. Chrysost.

Ioan. 12.

Iua. 1. Ca. 2.

§ 230.

D. Aug.

BEATITUDO.

hallado en vna conjuracion (como lo cá-
tò el otro Poeta). *Natosque pater noua bella
mouentes ad poenam, pulchra pro libertate vo-
cauit.* El proprio padre matò a sus hijos
por la libertad de su patria, porque se cõ-
jurauan, de hazer guerra a Roma, quan-
to mas faciles cosas nos manda Dios por
la gloria eterna? no que maren los pa-
dres a sus hijos, sino a sus passiones bru-
tales y bestiales: y si el mesmo Poeta can-
tò luego.

Vincitq̃ amor patrie laudumq̃ immēsa cupido.

Que el amor de la patria y el desseo y co-
dicia de alabança vencio al amor pater-
nal, quanto mas razon es, que vença el a-
mor de la patria celestial y la cobdicia de
los contentos y alegrías de allá? y si por la
libertad de la patria y alabanças del mun-
do (que mañana se acabá) se matan los hi-
jos, que mucho se aman: quanto mas por
la verdadera libertad de el espíritu, y por
la libertad que nos libra de del captiuero
de sathanas? Si allá Torquato porque su
hijo auia peleado no contra su patria sino
por ella, y no siendo vencido de el enemi-
go, sino siendo vencedor de el enemigo,
y viniendo con los despojos a su patria, y
a su padre, lo mandò abrir a açotes y ma-
tar, por auer peleado contra la voluntad
de su padre, y de lo que le auia mandado,
y sin orden y mandamiento suyo, porque
no hiziesse mas mal, con el mal exemplo
de menospreciar el mandamiento Real,
que bien auia hecho con la gloria de el
enemigo vencido: Y para que se entien-
da quan inuiolables han de ser las leyes,
y mandatos Reales, de que se jactan,
y precian los hombres christianos de tener
en poco los bienes temporales, que no son
de tanta estima como la vida de los
hijos, por la guarda de las verdaderas le-
yes de la patria celestial, establecidas por
Dios: pues aquel barbaro y gentil estimò
en mas las leyes de la patria, q̃ no la vida
de su hijo? Si Furio Camilo no se mostrò
ingrato a su patria ingrata, auiendo quita-
do de sus çernices vn yugo tan pessado,
como era el de los enemigos, y viendo-
se cõdenado por embidia a destierro, por
que auia entrado triunfando en cauallos
blancos, y acusandole falsamente de ro-
bos, acceptò el destierro: y viendo despues
a Roma saqueada de los Franceses, oluida
de la injuria de sus propios enemigos
recogio las reliquias de los propios Ro-

manos, y los desberatò y destruyo: Si vn
Gentil dio tanto bien por tanto mal a sus
propios enemigos, quanto mas razon es
que lo haga vn christiano, y haga bien a
sus propios enemigos? Pues haze Chri-
sto este mesmo argumento, Matth. ca. 6.
los Ethnicos saludan a quien los saluda, *Matth. 6.*
quanto mas vosotros os auays de auenta-
jaros a ellos? Si los Ethnicos dan bien por
mal a sus enemigos, quanto mas razon es
que vosotros lo hagays? pues no se les pro-
mete lo q̃ a los Romanos, q̃ es entrar triu-
fando por las puertas de Roma, y ser lleua-
do al Capitolio d̃ los dioses, sino ser hijos
de Dios, y como tal, entrar triunfando por
las puertas del Cielo, y ser lleuado al Ca-
pitolio de la diuinidad, a ser bienaentu-
rado? Y si aquel Gentil estimò en tanto a
su madre Roma, que le parecio, que fuera
de ella no podia viuir hòrrado, y aunq̃ in-
jurado no quiso passarse a sus enemigos,
sino hazer algun hecho insigne y notable
como lo hizo por ser estimado, el q̃ está
en la Iglesia, y sabe, q̃ fuera de ella no ay
honra ni gloria, o en la Religion q̃ es su
madre, aunq̃ por buenas obras aya pade-
cido injurias y afrentas, porq̃ se ha de pas-
sar a sus enemigos los Moros, o Turcos, o
hereges sino, hazer en defensa d̃ su madre
la Iglesia cosas insignes, por las quales lo
estime Dios, y no haga caudal, de q̃ los hõ-
bres lo estimen, pues despues de esta vida,
le está aparejado tanto premio? Si Mucio
varò insigne Romano por hazer pazes cõ
Porfena Rey, salio de Roma por matar-
lo, porque tenia a Roma apretadissima
con duro çerco, y errando el golpe, por
matar al Rey, matò a otro delante de el,
y luego ofrecio la mano, para q̃ se la que-
masen, y le dixo al Rey, que muchos co-
mo el se auian conjurado, para matarlo:
y viendo el Rey tanto valor, hizo pazes
con Roma, y quitò el çerco: porque vn
Christiano por hazer paz con Dios, y
por el Reyno de los Cielos, no la mano
sino todo el cuerpo no lo ha de ofrecer,
si fuere menester al fuego, y que lo que-
men, como lo hizo san Lorenzo, y no
le parece nada, respecto de lo mucho
que se le promete? Si allá Curcio, visto,
que en medio de la plaça se auia abierto
vn bolcan, y auia sonado vna voz de los
dioses, que si vn mançebo de quien me-
jores esperanças se tenia, no se despeña-
se de allí a baxo, no se auia de aplacar y
amansar

amansar los dioses, entonces apretó las piernas a su cavallo, y así armado como estaua, se quiso despeñar: y no queriendo el cavallo hazerlo, le tapó los ojos, y se despeñó: como el Christiano podrá dezir, que a hecho gran cosa, si por la vida eterna y por la Fé se pone a peligro de muerte? ya que no sea despeñado, por que la Fé en los Oraculos del verdadero Dios pida tal brutalidad, a lo menos pide ser despeñado, y quitada la vida por Dios, sin tener que temerla, pues tiene Oraculo del mesmo, que les dize. *Nolite timere eos, qui occidunt corpus, animam autem non possunt occidere.* Matth. capit. 10. Si aquellos tres famulos Dacios padre y hijo y nieto se ofrecieron a los dioses, muriendo, para que con su sangre se aplacasen, y el exercito de los Romanos fuesse libre: no ay para que los Martyres, ni otros muchos se jacten, por auer hecho grã cosa, de auer dedicado a Dios su sangre, por gozar de su patria deseada, que es la vida eterna, donde esta la vida bienauenturada y la summa felicidad. Si Marco Puluyo estádo cõsagrado al templo de Iupiter Iuno y Minerva, sus enemigos embidiosos de q̄ se lleuase el aquella hõrra, y que fiendola dar a su cõpañero falsamente le dixero, que vn hijo que el mucho amaua era muerto: para que alborotado dexasse lo que estaua haziendo, y acudiesse al hijo, y entonces el cõpañero acudiesse a hazer, lo q̄ se estaua haziendo: con animo y pecho valeroso respõdió: Si es muerto, entierrélo: Y de esta manera el desseo de la gloria encubrió el dolor de la muerte del hijo amado: que gran cosa haze, el que por la predicacion de el Euangelio, cõ la qual se grangean tantas animas: dexa padre y madre y hijos y hacienda y todo lo demas, y aunq̄ oyga, que su padre y madre es muerto, no lo dexa todo por yrlo a enterrar, oyédo lo que dixo Christo a vn mançebo, que lo seguia, y queria dexar el camino de la perfeccion, diziendole, que su padre era muerto, quiso dexar la perfeccion, y dize a Christo, que queria yr a enterrar a su padre, le responde Christo,

Matth. 10.

Matth. 8. Sequere me, & dimitte mortuos sepellire mortuos. Si Marco Regulo, por no quebrantar el juramento, boluio a Cartago, donde sabia, que lo auian de matar a tormentos, los quales sufrió por su propria patria, quanto mas razon

Matth. 8.

es, no quebrantar vn Christiano qualquiera voto y juramento, que aya hecho, y sufrir qualesquier tormentos por su propria patria de el Cielo? Y si por no quebrantar la Fé, que auia dado, que al fin era humana, quanto mas por no quebrantar la diuina, que emos dado a Dios? De que se precian tanto los religiosos de la pobreza voluntaria, pues por yr mas a la ligera, y desembaraçados por el camino del Cielo, lo dexã todo por hallar el todo, que es Dios, quando oyen que Lucio Valerio siendo Consul, y muriendo en el Cõsulado, fue tan pobre, que de limosna lo enterraron, y cõpraron sepultura? Y Quinto Cincinato estando en el cãpo, a donde viuia en aquella soledad y quietud, teniendo solas quatro obradas de tierra, q̄ labraua, y de ellas comia, tacado del cãpo y del arado para ser tirador (que era mas que Consul) vencidos los enemigos, con la qual victoria ganò grandissima gloria, siempre perueuero en aquella pobreza, Y el religioso que vna vez profesò, y hizo voto de ella, porq̄ aunque le saquen a grãdes Obispados, y prelacias, dexa aquella pobreza? sino siẽpre la auia de amar: y de que se ha de jactar el Christiano, que sin prometerle premio, y sin porque dexa su patria verdadera, que es el Cielo? quando oye que Fabricio ofreciendole el Rey Pyrrro grandes dones, y haziendole grandes promesas, hasta prometerle la quarta parte de de su Reyno, jamas lo pudieron apartar de su patria, que era Roma, a donde viuio vida pobre? y era cosa marauillofa, de ver el zelo, que tenia al bien comũ, que dezia, que auia de ser riquissimo el Erario comũ, y cada vno en parricular pobrissimo, tanto, que vno de ellos que auia sido Consul dos vezes, fue alañado de el Senado, donde todos eran pobres: porque le hallaron diez pesos de plata en vnos vasos, y que eran tan pobres, que no querian en sus triunfos, sino que el Erario publico se enriqueciesse. Pues como los Christianos (que por otro fin mas excelente) depositan y ofrecen sus riquezas a la comunidad: como se lee en los Actos capitulo segundo y capitulo quarto, para que de alli se de a cada vno lo que ha menester. *Et nemo dicebat aliquid proprium, sed erant illis omnia communia.* Que mucho que hagan esto, y enriquezcan la comunidad haziendose

Acto. 2. 4

ziendose así mismos pobres en particular, por alcanzar compañía de Angeles; y no que ellos sean muy ricos en particular, y la comunidad muy pobre, pues veé hazer esto mesmo por solo alcançar la gloria de los Romanos: y si aquel Consul fue alaçado, por solo auerle hallado aquellos diez pesos del Senado, más razón es sea alaçado de la compañía de los pobres el que como Ananias y Saphira referua algo para si. Todo esto es de nuestro pa-

dre san Augustin, y como se traen exemplos de Romanos, para persuadir esta verdad: ni mas ni menos se podrian traer exemplos de grandes sanctos, de cosas insignies que hizieron, y padecieron por la bienaventurança: harto mas exemplos como dize san Pablo a cada pássio, pero son tantos que será nunca acabar, y así es bien dexarlo todo, y dar fin a este lugar, que no lo tiene, por passar y dar principio a otro lugar.

BETHEL, BETHLEHEM

§ 231.

ESTOS dos nombres, aunque no son muy comunes, pareciome ponerlos aqui: porque la Escritura diuina haze mucho caudal de ellos: y para que se entienda, que no ay nombre en la Escritura diuina, que no denote mysterio. Y así lo dize san Hieronymo. *Singuli sermones, syllaba, apices, puncta in diuinis scripturis plena sunt sensibus.* No ay palabra, ni syllaba, ni ralguito, ni puntillo en la Escritura diuina, que no esté lleno de mysterios. Así lo dio a entender Christo, Matth. capit. 5. *Amen amen dico vobis iota vnum, aut vnus apex non preteribit a lege donec omnia fiant:* vna letrilla, y vn ralguillo de la ley no ha de auer, que no se cumpla: porque todo denota mysterio. Lo mesmo dize san Chrysostmo, y trae por exemplo. *Adæ verò non est inuentus adiutor similis illi.* Dize san Chrysostmo para que se añadio *illi?* no sin causa, lo dixo la Escritura diuina, y no quiso dezir solamente. *Adæ verò non est inuentus adiutor: sino añadio similis illi:* para declararnos la causa, porque no se hallaua compañera a Adan, porque no auia su semejante de su substancia tan buena como el: para enseñar la compañía, que cada vno ha de pretender y buscar, que sea su y-gual. Lo mesmo dize san Cyrilo. *Nihil ita paruum in Scripturis inuenitur, quod magnam utilitatem nobis non aperiat.* Pues razones, que sepamos estos dos nombres, que al parecer, no ay mysterio en ellos; por

D. Hier.

Matth. 5.

D. Chrysost:

D. Cirill.

que solo son dos nombres propios de lugares: que mysterios puede auer? y para saberlos, es menester saber, como estos dos nombres se fueron mudando, y variando, conforme al lucesso de las cosas, que en ellos se trataua: porque Bethel antiguamente se llamaua Luza, cabeza de el Reyno de Chanan: despues se llamó Bethel, y despues Betauén, nombres bien diferentes: porque Bethel quiere dezir lugar sancto dedicado a Dios, y donde Dios se sirue, y a donde Dios hazia grandes mercedes: daua Oraculos: y despues se llamó Bethauena. Y es menester saber el origen, porque se llamó Luza, y despues Bethel, y despues Bethauen. El primer lugar donde la Escritura diuina haze mencion de este nombre, es en el Genesis capitulo doze, a donde dize la Escritura diuina, que fue el primer lugar, dōde hizo alto el sancto Patriarcha Abraham, despues de auerle Dios aparecido, y adonde hizo segundo altar a Dios, y le ofrecio sacrificio: y así dize el texto. *Inde transiens ad montem Bethel tetendit tabernaculum suum,* Como andaua peregrinando, parò y tendio su tienda, y descansò en Bethel, y hizo altar a Dios. Lleuauan la casa con sigo, y donde quiera que llegaua, la tendia. Que pequeño principio, vn pobre hombre, que ni tenia casa, ni hacienda, si no que andaua peregrinando de tierra en tierra como Gitano, colgado de la boca

Genes. 12.

Genes. 12.

boca de Dios: si le mandaua Dios partir, se partia: si parar, paraua: y de tan pequeño principio leuántase Dios vn edificio, que llegasse hasta el cielo, y que del, como cabeça saliesen tantos Reyes, Patriarchas, Capitanes, hasta venir del, Christo y su madre; como dize san Matth. cap. 1. con las cosas de Dios desta materia, que tienen pequeño principio: vn granito de mostaza; como lo dize Christo, Matth. cap. 13. las cosas del mundo al reues: grãdes principios que asombran: vna cabeça de oro, que se viene deshaziendo poco a poco, hasta pies de barro: que principios los del Euangelio y dela yglesia Catholica vn san Pedro, que fue la primera piedra, vn pobre pescador del pueblo de Dios, que pequeño principio: vn Abraham y como fue creciendo. Lo mesmo fue Beth, el vn pedaço de suelo de vn campo yermo, y como se fue autorizandoy estimando, pues luego de ay a poco tiepo buelue Abraham a el, cargado de grãdissima hacienda. Quando passo por el la primera vez, passo pobrissimo, y quando buelue a aquel lugar, buelue riquissimo: y boluio al mesmo altar, que auia leuantado la primera vez; a ofrecer sacrificio a Dios, y así yua ennobleciendo aquel lugar, de manera, que se vino a hazer vna insigne ciudad, que se llamo Luza. Lo mesmo le acontecio a su nieto Jacob, viniendo huyendo de su hermano Esau, lleugo a este mesmo lugar pobre y cansado, como su abuelo Abraham, y alli se echo a dormir: donde estando durmiendo, vio aquella vision tan celebrada en la Escritura Diuina, y tan llena de misterios dela escala, que vio Jacob. Llegado a Bethel echose a dormir y reposar, y aun alli no estaua seguro, sino con sobresalto de su hermano. Tres cosas eran las que le dauã pena. La primera, verse andar desterrado de su tierra, peregrinando por tierras agenas entre gentes, que no lo conocian, ni ellos conocian a ellos: para esto le enseña Dios vna escala, que tocaba con la punta en el cielo, para enseñarle, que aql era el camino para el cielo: la soledad, la persecucion, la pobreza: como lo dize Christo Matth. cap. 5. a donde haze vna escalera de ocho escalones, y en el remate desta escalera el cielo, la bienauenturança. Lo segundo, que le daua pena, era verse alexar de su tierra, padres, her-

manos y parientes: a esto dize el mesmo Dios, que el esta alli, que le sucedera en lugar de padre y hermanos, y madre y hermanas: y así lo dize David: psal. 26. *quoniam pater meus, & mater mea de reliquerunt me, dominus autem assumpsit me*, veese el sancto Patriarcha en vn campo solo desamparado de padres y hermanos, y dizele Dios, que el lo tomaua a su cargo, y no piense, que esta solo el, que tiene en su compañía a Dios. Lo tercero, era temer a su hermano: a esto le dize Dios, q̄ no tema, que mas ayuda tiene de su parte, que no su hermano: como se lo dixo Dios a Heliseo. 4. reg. cap. 6. vn siervo del propheta Heliseo començo a temer, viéndose cercado de vn exercito, y comiença a llorar y dezir. *Heu, heu heu, dñe quid faciemus?* respondele el propheta, que no tema, que mas ay de su parte, que de la del contrario: y abrio Dios los ojos del siervo, y vio todo el monte lleno de carros de fuego y de cauallos, en defensa del propheta: así a Iacob, que no tiene que temer: y que si en su tierra dexa criados, en su lugar le da Dios Angeles, que lo firuã: y estaua Dios puesto a la punta de la escalera, sustentandola: para que entendamos, que si Dios no nos sustentas, facilmente caeremos, y daremos en el suelo: y q̄ esta como atalaya, enseñandonos el camino del cielo, el qual es tan dificultoso y tan obscuro, que si el mesmo Dios no nos lo enseña, no ay acertar con el: y para enseñarle, que la mesma promessa q̄ hizo Dios a Abraham, se auia de cūplir en el, y que auia de multiplicar su casta, de manera, que llegasse hasta el cielo, y que del auian de salir tantos Patriarchas y prophetas, los quales auia de ser como escalones, por los quales auia de baxar el hijo de Dios, a hazerse hombre, como lo cuenta el Euangelista san Matth. cap. 1. y el postrer escalon sobre que se auia de recostar Dios, era la Virgen; de qua natus est Iesus, qui vocatur Christus, y que Angeles baxauan, porque Angeles auia de ser mensajeros de aquel misterio. Todos estos misterios se celebraron en Beth, el: y así despertando Jacob de aquel sueño despauorido y temeroso, dize, *vere dominus est in loco isto, quam terribilis est locus iste*, y así qualifico luego el lugar, *appellauitq̄, nomē vrbis Beth, el, que prius Luza vocabatur*. Aqui se ve; como primero se llamaua

Matth. 1.
Matth. 13.

Psal. 26.

4. Reg. 6.

Matth. 1.

Matth. 5.

BETHEL: BETHLEHEM.

Luza, y despues se mudo el nombre, y se llamo Beth, el: que es lo mesmo, que, *damus Dei*. Boluendo el sancto Patriarcha rico y prospero a su tierra, le dize Dios, *Gen. 35.* que buelva por el mesmo lugar, *loquutus est Deus ad Iacob, surge & ascende Beth, el, & habita ibi, fac altare Deo, qui apparuit tibi, quando fugiebas Esau fratrem tuum.* Mira, que as de seguir los passos de Abraham, el qual passo por este mesmo lugar pobre y solo, y paro aqui, y hizo altar a Dios, y quando boluio, boluio muy rico a este mesmo lugar, y aqui paro, y hizo y leuanto altar a Dios, y ofreciole sacrificio: haz tu lo mesmo: mira, quando passaste por este mesmo lugar, que pobre y solo passaste: y agora a la buelta, que rico y acompañado buelues: y assi para en este mesmo lugar, y leuanta altar a Dios, y mira, que llames a este lugar Beth, el, que es casa de Dios, y cumple el voto, que hiziste: que si Dios fuesse en su compañía y ayuda, y te guardase, y diese de comer, y boluies por este mesmo lugar, en este mesmo lugar reconocerias a Dios, y lo adorarias, y leuantaste vna piedra en señal, que alli era casa de Dios: cumple lo que prometiste. No ay para que tratar aqui de voto, pues tiene lugar proprio, solo del cuydado que Dios tuuo, de q̄ cumpliesse con el, pues Dios auia cumplido lo que le auia prometido: hazelo assi la cob, sube a Bethel, luego que Dios se lo mando: que esto tienen los buenos, que son muy prestos, en lo que Dios les manda, y luego acuden a su llamamiento: como Abraham, que si le manda Dios circuncidar a su hijo al octauo dia, lo circuncida: si le manda de noche, que luego mate a su hijo, luego se levanta: y lo mesmo el sancto Ioseph, que si le manda el Angel, que se leuante a media noche, y lleue el niño a Egipto, luego se leuanta. *Matth. 3.* Y al contrario el malo, que es como Pharaon, que se haze sordo, a lo q̄ Dios le manda. Desto se quexa Dios, *Proverb. 1.* *Vocaui & non erat qui responderet,* no lo hizo assi Iacob, sino luego sube al monte de Beth, el, a dar gracias a Dios, por las mercedes que le auia hecho: y para allegar con limpieza a lugar tan sagrado y tan sancto, como era aquel, dize a sus mugeres Lia y Rachel. *Remouete Deos alienos,* echad de nuestra compañía dioses agenos: vayan fuera Dioses falsos: y lla-

malos agenos, los que la gente agena del pueblo de Dios adoraua: y esto lo haze, porque mandaua Dios, que todas las vezes que su pueblo vudiesse de yr a tratar con el en la oracion, fuesen limpios interior y exteriormente, en el cuerpo y en el alma: aunque lo principal era lo del alma, figurada por la limpieza exterior, y assi la interior auia de ser mayor por la regla de Aristote. *propter unum quodq̄ tale, & illud magis,* si la limpieza exterior era por la interior, luego mayor la interior: lo qual es contra los phariseos, que tenian gran cuenta con lauar exteriormente el cuerpo, y de la limpieza interior no tenian cuydado, ni hazian caudal, y assi Christo los reprehedia a cada passo: hipochritas, que lauays los platos en que aueys de comer, y vasos en que aueys de beuer: para q̄ los lauays? para el cuerpo y por el cuerpo, luego mas limpieza aueys de tener en el cuerpo que en los platos, pues por el cuerpo lauays los platos? y para que os manda Dios lauar exteriormente el cuerpo? para limpiar lo interior del alma, luego mas limpieza a de auer en el alma? Mirad lo que dize Eley. cap. 1. *lauamini mundi estote, auferte malum cogitationum uestrarum,* para que no pensasen, q̄ solamente auia de ser la limpieza exterior: dize, lauaos y no digo la cara, ni las manos, sino el alma de malos pensamientos, lo mesmo haze aqui Iacob, limpiamos para la oracion, y lo principal sea, *remouete Deos alienos,* dar de mano a los peccados, professar a vn verdadero Dios: limpiarnos exterior y interiormente: como quando vamos a dezir missa mudamos las vestiduras, y vestimonos de vestiduras limpias, para presentar la limpieza, que a de llevar en el alma vn sacerdote, que va a ofrecer sacrificio a Dios, y luego se los dan sus mugeres, *& dederunt ei omnes Deos alienos,* aun que los ydolos eran de oro, esmaltados en las arracadas y çarcillos y joyas, todo lo quitan, y se lo dan: pluguiesse a Dios, q̄ lo mesmo hiziessemos los Christianos, que dese chassemos de nosotros los ydolos, que mas amamos: y los religiosos fuessemos tan prestos, en entregar en mano de nuestros prelados aquello, que mas intensamete amamos: y luego los toma Iacob, y entierralos debaxo de vna enzina, *& abscondit sub quercu,* para enseñar a los prelados, como han de quitar

Esai. 66.

tar

Exod. 32. tar a sus subditos todo aquello, q̄ les pue- de dañar. Así lo hizo Moysen Exod. ca. 32. que hizo poluos el bezerro, que auia adorado los hijos de Israel, y se los dio a beuer, y luego sube al monte de Beth, el.

§. 232. Josue. 8. & deipues Beth auen, Josue capit. 8. y capit. 18. y 1. reg. cap. 13. y cap. 14. Y es menester saber la causa, porque muda Dios los nombres en cosas tan contrarias, Beth, el casa de Dios en, Beth, auen, casa de mentira y de maldad. Es estilo de la Escritura Diuina, variar los nombres, conforme al successo de las cosas: y como van sucediendo, van mudando los nombres de bueno en malo, o de malo en bueno: lo qual veremos claro en estos dos nombres, Beth, el, y Bethlehẽ, Beth, el (como emos dicho) quiere dezir casa de Dios, de Beth, que quiere dezir, domus, el, Dei: porque, el, es lo mesmo que, Deus, como dize san Iuan c. 5. que la balsa, o piscina se llama, Beth, saida, de Beth, que quiere dezir, domus saida aque fluentis, casa de agua, así aquí, Beth, el, casa de Dios, y despues mudo el nombre, y se llama, Beth, auen, de Beth, q̄ quiere dezir casa, auen iniquitatis, vel mendaci: porque, auen, es lo mesmo que, iniquitas, vel mendacium, casa de maldad y de mentira: pues que tiene que ver casa de Dios, con casa de maldad y de mentira? yo os lo dire. Quando en aquel lugar se adora ua el verdadero Dios, llamauase, Beth, el, casa de Dios, pero despues, que el maldito de Ieroboan prophano aquel lugar, y puso allí vn ydolo, lo hizo infame, y se le mudo el nombre, y se llama, Beth, auẽ, casa de ydolo, y de maldad, y de mentira, por auer estado allí el ydolo de, Micha, o Moloth, o Beelphegor, o otro qualquiera ydolo lo llamauan por este nombre. Y así dize Oseas, ca. 4. nolite ingredi in Galgala, & ne ascenderitis in Beth, auen, guardaos de la ciudad de Galgala, y del templo de Beth, auen, que era templo de los ydolos: y así san Hieron. declarando aquellas palabras de Oseas, cap. 6. Galaad ciuitas operatum dolum, supplantata sanguine & quasi fauces virorum latronum, particeps sacerdotum, in via interficientium, pergentes de Sichẽ, quia scelus operati sunt. O Galaad ciudad famosa del tribu Sacerdotal, como antes eras refugio de los homicidas, como as muda do el nombre, y te as conuertido en ciu-

dad sanguinaria, cueua de ladrones, que salen a saltear a los q̄ vã de Sichen, a ofrecer sacrificio a Hierusalem. Dize el diuino Doctor, que no entendia este lugar de Oseas, y que pidio a vn Hebreo, que se lo declarase, por ser perito y muy docto en la lengua: para que entendamos la humildad deste diuino Doctor, y la dificultad de la Escritura: y como tan grandes sanctos y doctores quando no la entienden, buscan quien se la declare. Y así dize, que este Hebreo se la declaro, y que la declaracion fue de esta manera. Que en aquella ciudad, que era del tribu Sacerdotal, se cometian grauisimos pecados, y muchas ofensas contra Dios: y así se la expulso desta manera. Sacerdotes Beth, el immo frenetici Beth, auen, temporibus Pasche, & Penthecostes, & canophegie, quando per Sichen eundum erat hierosolymam, vbi solum licebat victimas immolare, ponebant in itinere latrones, qui insidiarentur pergentibus: vt magis vitulos adorarent in Dam, & Beth, auen, quam in hierosolymis, in templo adoraret Deum. O lastima grande y digna de ser llorada, que los sacerdotes de Beth, el, se ayan tornado locos, y hecho sacerdotes de Beth, auen: que los sacerdotes de la casa de Dios, se ayan conuertido en sacerdotes de la casa del demonio: y la casa de Dios que es summa verdad en casa de summa mentira. Que es lo mesmo que llora Christo, Matth. capit. 21. & Ioann. cap. 2. domus mea domus orationis est, vos autem fecistis illam speluncam latronum, la casa de oraciõ hecha cueua de ladrones, que de allí salgan los sacerdotes a saltear, y esto los dias solemnes de Pascua, y de Penthecostes, que son tiempos, en los quales los sacerdotes, con buena vida Doctrina y exemplo auian de persuadir a los demas, que fuesen a la casa del verdadero Dios? ellos mesmos sacerdotes sean estoruo, para que no vayan, y para apartarlos de ella? como si dixessemos aca, si vn seglar dixesse a vn sacerdote, vamos a missa y a sermon, y dixesse el sacerdote, para que que reys yr a missa ni a sermon? mejor es, que vamos a jugar, o alguna casa de onesta: esto hazian aquellos malditos sacerdotes, estauan encubiertos en la ciudad de Sichen, que antes era ciudad sancta, donde estaua el templo sancto de, Beth, el, templo de Dios, y ponen allí los ydolos de Ieroboan, y estando encubiertos en el templo

Ioan. 5.

Oseas. 4.

D. Hierony. Oseas. 6.

Matth. 21. Ioan. 1.

cap. 21.

BETHEL BETHLEHEM.

templo de *Beth auen*, y de alli salian a saltar, a los q̄ yuan a adorar a Dios en Hierusalem, y los engañauan, y persuadian, que no fuesen a adorar a Dios al templo de Hierusalem, sino a los ydolos, a Siche, al templo de *Beth auen*, y assi los dias de Pascua y Penthecostes y cenophegia, q̄ en bué dia buenas obras. Los dias de Pascua y fiestas principales, son ferias para las almas, donde descubre Dios su tienda y la riquza della, su Doctrina y sacrificios: porque por esto los dias de fiesta se cierran las tiendas de los mercaderes y tratantes, para que se abra las tiendas de Dios, y se descubran las riquezas, que ay en ellas de doctrina, y missas, y alabças de Dios y de los Angeles, que estan dentro, ocupados como Angeles en alabar a Dios: que por esso la Escripura y el Euangelio, y san Iuan en su Apocalip. y san Pablo llaman a los sacerdotes Angeles: y si hazé su officio como lo an de hazer. Llamase aquella yglesia, y aquel conuento, *Beth el*, casa de Dios donde estan Angeles, ministros de Dios, y q̄ sirven a Dios: y sino se sirve Dios sino el demonio, y alli ay profanidades y defonestidades, llamase aquella casa, *Beth auen*, casa de mentira y de falsedad, por lo que dize Esay, cap. 1. *Quomodo facta est meretrix ciuitas fidelis, plena iudicij? in iustitia habitauit in ea, nunc autem homicida, argentum tuum versum est in scoriam, vinum tuum mixtum est aqua, principes tui in fideles socij furum, omnes diligunt munera.* O Hierusalem antes ciudad fiel, escuela de sanctidad, morada de virtud, y agora ramera publica, cueua de ladrones y saltadores y homicidas: o como dize el Hebreo, *quomodo facta est caupona, ta-uerna, o bodegon, o venta publica, donde se engañan los hombres: porque suelen los mesoneros, o tauerneros, y venteros engañar a los caminantes, venden gato por liebre, a pregonan vino y venden vinagre, adulteran la Escripura Diuina, que es oro y plata: y ellos el alquimia falsa dicen, que es oro, y todo por interes, que es lo que condena san Pablo. 2. Corint. capit. 2. adulterantes verbum Dei turpis lucrigratia, que sea possible, que la casa de Dios sea casa de defonestidad y de interes? fientelo mucho Dios, que sea la vestidura blanca y el habito blanco y limpio, y dentro este todo muy suzio y tiznado. Es lo que llora Dios por Ezechiel,*

Esay. 1.

2. Corint. 2.

cap. 8. hijo del hombre caua aquella pared blanca, y veras, que de sauandijas estan dentro: y en abriendola, luego saldrá fuera. La casa de Dios sancta por su sanctidad, y que abierta, parezca cueua de serpientes ponçoñas, que salgan a saltar las almas, que van a Dios? essa casa no se puede llamar, *Beth el*, casa de Dios, sino, *Beth auen*, casa de mentira, y de falsedad.

¶ Lo mesmo es en *Beth lehé*, en sentido contrario, porque, *Beth lehem*, antigua mente se llamaua Ephrata, y assi dize Michas, ca. 5. *Et tu Beth lehem, Ephrata nequa quam es minima in principibus Iuda, ex te enim exiit dux, qui regat populum meum Israel.* Estas mesmas palabras alega el Euangelista san Matth. ca. 2. el qual dexando el Ephrata, pone solaméte, *Et tu Beth lehem terra Iuda*, Valame Dios, que le mouio al Euangelista a dexar el, *Ephrata*, y poner solaméte, *Beth lehem*? yo os lo dire: antes se llamaua, *Ephrata*, y despues se llamo, *Beth lehem*, pues que tiene que ver, *Ephrata* cō *Beth lehem*? tambié dire esso, *Ephrata*, que quiere dezir? *domus furoris*, casa de furor y de enojo: y que quiere dezir, *Beth leem*, casa de pan, de *Beth*, que quiere dezir, *domus lechem*, que assi se a de dezir, *panis domus panis*: y assi san Hieronym. y el Euangelista san Matth. dixerón el, *Ephrata*, que es, *domus furoris*, y pusieron solamente, *Beth lechem, domus panis*, porque ya no es casa de furor, sino casa de pan, pues en essa casa nacio el pan biuo, que es Christo. Vio el Euangelista a Dios hecho hombre niño y manso en la casa de *Ephrata*, que es casa de furor, y dize: pues Dios esta ya tan manso, no se llame casa de furor, no se llame casa de espanto, ni se llame, *Ephrata*, sino solamente, *Beth lechem*, casa de pan, y assi dixo muy bien san Ambrosio, *in domo furoris generatus est Christus, ideo iam non domus furoris, sed domus panis: quia panem recepit eū, qui descendit de caelo, sed nemo iam timeat: des pues que Christo nacio en, Beth lechem, no se a de llamar Ephrata casa de furor, sino casa de pan: no ay ya que temer, de llegar a Dios, que ya esta manso: como en Abachuc, cap. 3. domine audiui auditionem tuam, et timui, in medio annorum iuificauit illud, in medio annorum notum facies, cum iratus fueris misericordiae recordaberis, en lugar de in medio annorum, traduxerō los. 70. 70. Inter, in medio duorum animalium cognosceris, y esta trans-*

Ezechiel. 8.

S. 233.

Michi. 5.

Matth. 2.

D. Hierony.

D. Ambro.

Abacuch. 3o

70. Inter.

D. August. Theodore. translacion sigue nuestro padre san Augustin, Theodoreto, y san Hieronymo, y **D. Hierony.** así dize Abachuc, señor comienzo a considerar vuestro nombre y fama, que soys terrible, y castigays con gran rigor, pero quitame este temor, veros entre dos animales. Que dos animales sean estos, algunos dizen, ver al hijo de Dios entre padre y Espiritu sancto. Dize san Cyrilo, gran locura y desatino es, afirmar esto: porque el padre y el Espiritu sancto no son animales, que tienen la vida participada, sino son la misma vida: y por esto dizen otros, que es cosa que espanta, ver a Dios entre dos vidas, vida de Dios y vida de hombre. El mismo inconueniente tiene, que lo pasado: porque dezir al hijo, que es animal, no es propiedad: y así dize

D. Cyril. san Cyril. no es, sino ver a Dios entre dos Cherubines, que tenian en medio al propiciatorio, el qual Propiciatorio era figura de Christo: y así dize san Iuan. i. Canonico. cap. 2. *factus est Propiciatio nostra pro peccatis nostris*, a que sirven todos los Angeles, y llama los animales: porque es estilo de la Escritura, llamarlos Cherubines animales, como emos visto. Otros dizen, que espanta, ver a Dios entre dos drones, esto es cosa que admira y espanta. Dize san Hieronymo, lo que mas a mí me espanta y admira, es verle entre dos pueblos judayco y Gético. Acude nuestro padre san Augustin con su divino ingenio, y dize, pues nada desto me espanta a mí tanto, como lo que dize san Iuan Evangelista. cap. 1. *Verbum caro factum est in medio duorum animalium, quia quousque descendi, expauescere me fecisti*, hasta que Dios vino al mundo, y nació en Beth lechem, y se vio entre dos animales, y se hizo hombre, hazia temer, y temblar, pero viendo lo ya hecho hombre, y viendo el verbo, por quien todas las cosas son hechas en vn peñebre entre dos animales, ya no tengo temor: porque ya no es, Ephrata, sino, Beth lechem. Ya se le an cumplido a Dauid sus desseos, que dezia, que no auia de tener descanso, ni auia de comer ni beuer, ni dormir con gusto, hasta saber, donde Dios auia de descansar, y así dize psalm.

D. Cyril. 131. *si dederō somnum oculis meis, & palpebris meis dormitationem, donec inueniam locum domino tabernaculum Deo Iacob. Ecce audiui eum in Ephrata, inuenimus eum in campis silue.* Este lugar tiene grandissima dificultad

Iua. 1. Ca. 2. por causa del nombre Ephrata, y el pro nombre, eum, que vnos leen eum, y otros leen, ea, aunque de qualquier manera que se lea, haze el mesmo sentido: si dize, eam, como la vulgata, vnos dizen, que haze relacion de el arca: otros que se refiere, ad sedem mansionum, & habitationum, y si se lee eum, se a de referir, ad locum, vel tabernaculum, el Hebreo lee, *quē audiui in Ephrata, inuenimus eum in agris siluestribus*, y la mayor dificultad deste lugar esta en, Ephrata: como oyeron, que el lugar donde auia de descansar el arca era, Ephrata, y la hallaron en los campos siluestres: dize, oyamos siendo niños a nuestros padres y an repassados, que biuia en Beth lehem, que donde auia de descansar el arca, auia de ser en Ephrata: agora dezimos, que dize el propheta, Gad, que a de ser en los campos siluestres, en vn campo de Orna gettil, como parece. 2. Reg. cap. 24. y Paralip. 2. Reg. 24. po. cap. 1. que lugar sea Ephrata, dizen algunos Doctores como Lyra y Caieta. y otros, que Ephrata es sylo: y así dizen, que el arca nunca descanso en Beth lehem, sino que entrando en la tierra de promission, descanso en los lugares, que fueron Sylo y Cariatharim: primero en Sylo, y de allí fue a la ciudad de Cariatharim, que quiere dezir lugar siluestre y de sierto, y por esto dize que oyeron, que el arca estuuó primero en Ephrata, que es Sylo, y de allí passo a los campos siluestres, que es en la ciudad de Cariatharim, y de allí vino al monte de Syon. Pero otros muchos Doctores y muy graues vá contra esta opinion, para sacar deste lugar a la letra el misterio donde Christo nació, y prueuanlo muy bien. Lo primero, porque Ephrata no quiere dezir tribu de Ephram, ni tal se halla en la Escritura, ni Sylo, sino Hierusalem: y prueuase esto con muchos lugares de la Escritura. Genes. cap. 35. dize, que Iacob partió de Beth el, en medio del hyuerno, y vino a Ephrata, y murio allí Rachel de parto, y fue sepultada en el camino, que va a Ephrata: y dize luego, *hac est Beth lehem*, y y estando a la muerte llamo al hijo, *benoni filius doloris*, porque así se auian de llamar todos los hijos, por los quales los padres biuten en vn continuo dolor y trabajo: pero el padre lo llamo, *Benjamin filius dextra, vel fortitudinis*, porque en los trabajos y dolores se muestra el valor y fuerza

D. Hierony. **D. August.** **Joan. 1.**

Psal. 131.

2. Reg. 24. Paralip. 216
Genes. 35.
taleza

BETHEL BETHLEHEM.

Genes. 48.

taleza de vn bueno: y dize, que, *Ephrata*, es lo mesmo que, *Bethlehem*, luego vuo dos nombres, *Ephrata* y *Bethlehem*. Lo mesmo Genes. cap. 48. estando Iacob a la muerte. y haziendo lista de sus trabajos, cuenta por el mayor de todos. la muerte de su querida Rachel, *et ingrediebar Ephratam, et sepelivi eam iuxta viam Ephrate, que alio nomine appellatur Bethlehem*, aqui llama, a *Bethlehem Ephrata*. Lo segundo, bien sabia David donde auia ellado el arca, y no tenia necesidad de hazer voto a Dios, de no dormir ni descansar, hasta hallar el lugar, donde auia de descansar el arca: y asi es lo mesmo, *Ephrata, que capis silue*: y asi muy alegre dize, ya me a dicho el propheta Gad, donde tengo de edificar lugar a Dios, que es en *Ephrata*, en el campo siluestre de Orna Gentil: y como Rachel vino a descansar y parir en *Ephrata* junto a *Bethlehem*, parece, que quiso figurar algun misterio, y es cosa que pone admiracion, que viniese Rachel en el coraçon del hyuierno, y pariesse en *Ephrata*, que es *Bethlehem*: algun gran misterio ay en estas dos cosas, que se llamasse *Ephrata* y *Bethlehem*: y que san Matth. y san Hieron. dexasen el *Ephrata*, y pusiesse solamente *Bethlehem*, es notar vn gran misterio, que era figurar, que la verdadera arca de la Virgen, que traya encerrado en su vientre el verdadero Mña. y pã Christo, auia de descansar, y parir alli en *Bethlehem*: y asi dize vn Hebreo, y san Hieron. en el epithaphio de Paula. *Locum in quo audiuius Christum nasciturum esse in Ephrata. i. Bethlehem, in campis silue hierosolimæ*: el lugar que emos oydo, en el qual a de nacer Christo, es *Ephrata*, que es *Bethlehem*, en vn campo de Orna Iebuseo camino de Hierusalẽ. O que buenas nueuas nos han dado los prophetas David y Micheas, que el arca de Dios, q̄ es la Virgen, a de venir a descansar y parir en *Ephrata*, que es *Bethlehem*, en vn campo de Orna gentil, y que alli se auia de edificar el templo por mano de gentiles, siervos del Rey de Tyro, los quales auian de dar materiales para ello. Es figurarnos, como Christo auia de nacer, y estar de asiento entre gentiles: y que la gentilidad auia de dar cedros altissimos, para edificar el templo material: y ni mas ni menos los dio, para edificar el templo formal y verdadero de la yglesia Chato-

lica, hombres insignes y famosos, vn Augustino, Hierony. Ambro. Basil. y tantos Doctores tan celebres y famosos: y assi el *Ephrata*, le conuertio en *Bethlehem*, el nombre de furar en nombre de misericordia y regalo: la casa de yra en casa de pan, pues en ella nace el pã biuo Christo, como el mesmo lo dize Ioan. cap. 6. *Ioan. 6. Ego sum panis viuus, qui de celo descendit*. Esto quiso figurar el propheta Ionas, quando desembarco en vn puerto, el qual dize Io. *Iosepho* en el libro de sus antiguedades, c. 2. que el puerto donde desembarco Ionas, se llama agora Euxinio, y antes se llamaua *Axenus*, que es nõbre Griego, que es lo mesmo, q̄ *inhospitabilis*, por la crueldad de los moradores de aquella tierra, los quales (segun afirma Strabo. libro. 7.) a todos los que alli aportauan, los mataban y sacrificauan: y eran tã crueles, que comian las carnes, y de las calaueras hazian vasos para beuer: y dize Iosepho, que alli desembarco Ionas, y despues que alli desembarco, vinieron vnos Iones, llamados asi, o Dejonas, o de vnos pueblos Grecianos llamados asi: y allanaron la tierra, y quitaron aquellas crueldades, y hizieron alli vn puerto famoso: y el que antes se llamaua axeno, *in hospitabilis*, se llamo de ay adelante Euxino. i. *hospitabilis*: y asi lo dize Ouidio, *frigida me cohibet, Euxini litora ponti, distus ab antiquis axenus ille fuit*. Es figurarnos la crueldad del mundo, antes que viniese Christo, como se llamaua axeno inhabitable, no se podia biuir en el: pero despues que desembarco del vientre Virginal de la Virgen santissima nuestra Señora en el portal de *Bethlehem* el verdadero Ionas Christo, y a el mundo es Euxino hospital de pobres: antes no estaua habitable, ni auia puerto para los buenos: y fino miremoslo, si lo auia pues no lo vuo ni se hallo en toda la ciudad vn rincón, para parir la Virgen, ni aũ en el lugar comun para todos: como dize san Lucas, cap. 2. *non erat ei locus in dieritorio*, pero despues que Christo desembarco en el mundo, vinieron de la gentilidad vnos nuevos pobladores, los quales se llamaron no Iones de Ionas, sino Christianos de Christo, y poblaron la yglesia, y la hizieron hospital de pobres: y asi ay quien professe pobreza y desnudez, y su casa sea hospital de pobres: y asi el axeno se a conuertido en Euxinio: el *Beth*
aueu

D. Hierony.

Ouidio.

Luc. 2.

auen en Beth el: el mundo que era templo de ydolos, y todos ydolatras, se a conuertido en casa de Dios: y el Ephrata q̄ es casa de furor en Beth lechem, que es casa de pan.

§. 234. *D. Hierony.* ¶ Y así san Hieronymo en la Calenda con grande ternura y alegría dize, *in Beth lehem Iudæ nascitur ex Maria factus homo*: para que entendamos este Diuino trueco de estos dos nombres, y lo mucho que de uemos a esta benditísima señora, y como su santísimo vientre fue horno caldeado con el fuego del Espíritu sancto, para cozer y fazer el pan de la Diuinidad con la leuadura de la humanidad, para que lo podamos comer. Esta es aquella muger prudentísima, que dize san *Matth. 13.* *Matth. capit. 13.* que tomo tres medidas de harina, y con la leuadura las fazono y cozio, para que las pudiessemos comer: porque antes que Beth lechem no fuese Beth lechem, sino Ephrata, no auia quien llegasse a Dios ni al arca, pues porq̄ Oza llego, luego murio. Era la casa de Dios casa de furor, no auia quien comiesse a Dios, ni se allegasse a el: era intractable incomedible, no se podia comer ni beuer: estaua el vino puro, no auia quien lo beuiesse: Dios puro es terrible, pero agora despues que la Virgen nos lo aguo cō la humanidad, despues que nació de la Virgen, hecho hombre, puede se comer y beuer. Antes era Dios tan terrible, que quando venia se hundia el monte con truenos y relampagos, y fuego, y humo, y con tanta magestad, que dizen los Judios *Exod. capit. 20.* no nos hable Dios, que viene tan terrible, que nos asombra, y parece que nos quiere matar, y por v̄tura lo hara, o moriremos de miedo: sino hablanos tu, que eres hombre afable, y manso, y no nos hable Dios, que viene tã brauo y con tanta furia, que parece, que nos quiere matar a todos de espanto: dizeles Dios, *bene omnia sunt loquuti*, muy bien andicho: yo les dare a Dios manso y humilde como tu. Esto haze y hizo la Virgen, que nos dio a Dios manso y humilde, niño ateritando de frio, que no fa be amenazar, sino llorar: y parece, que no tiene manos, para castigar, pues las tiene atadas y faxadas, para que no se le yelen de frio: y así con ellas faxadas, y con lagrimas de sus ojos nos esta combidando, a que nos lleguemos a el, como dezia

Iosepho a sus hermanos, *Genes. capi. 45. Genes. 45.* el qual con lagrimas en los ojos dixo a sus hermanos. *Ego sum frater vester nolite timere*, ya soy vuestro hermano, allegaos a mi, y no remays, como Adam que temio a Dios, y echo a huyr, y se abscondio. Dixo esto marauillofamente Dios por *Oseas 2.* *Oseas 2.* *in die illa ait dominus vocabit me vir meus, & non vocabit me ultra Baalim*, en aq̄l dichosísimo dia, que yo me hiziere hombre, no me as de llamar, *Baalim. i. dominus maritus habens, vel possidens me*, en aquel dia no me as de llamar señor marido, que de nota subjection y dominio y aspereza, y así no me llamas marido duro y aspero, sino esposo, q̄ es nõbre de amor, porq̄ me tẽgo de desposar cō tu humanidad: y este desposorio no a de ser por tiempo limitado, sino, *sponsabo te mihi in sempiternũ*, desposorio perpetuo, porque dicho comun es de Theologos, *quod semel assumpsit nunquam dimisit*: y así, *in die illa sponsabo te mihi in iustitia, & in iudicio, in misericordia, & in miserationibus*, en aquel dia de desposorio tengo de hazer mercedes al mundo, y así lo tengo de poblar de virtudes, y a de andar bañado de misericordia. Por esto *Esayas capit. 54.* y san Pedro comparan los tiempos de Noe a los tiempos de Christo, porque a de auer vn diluuiõ de misericordia, y de misericordias, *in die illa exaudiam cœlos, & illi exaudient terrã*. Abra gran paz, y gran comunicacion entre el cielo y la tierra, grande trato y amistad: y sino miremoslo por los Angeles, q̄ luego en nasciendo Christo, vinieron a dar la norabuena a los hombres. El cielo y la tierra, los elementos y los Angeles, todos se ocupan en feruir al hombre, por que se a hecho Dios hombre: y todo el cielo a de publicar esta misericordia, como hasta entõces auia publicado su justicia: y así dize san Bernar. O señor, que estrecha era antiguamente vuestra misericordia: estrechaos vos señor haziẽdoos hombre, y luego, *dilatet misericordia terminos suos, extendat funes, expandat sinus, attingat a fine vsq̄ ad finem fortiter, disponens omnia suauiter*. Ea señor no tanta colera ni tanta justicia, no este vuestra misericordia tan recogida, que ni suena ni truena, todo es justicia: enfanche la misericordia sus terminos: descoja sus tiendas, alargue sus cordeles, amplie sus senos, alcãce de vna edad a otra, como lo dize *Esay. c. 33. Esay. 33.*

BETHEL BETHLEHEM.

y en otras muchas partes, que se estienda y enfanche, y alargue los cordeles, pues Dios enfancha y alarga su misericordia. y así dize san Bernar. señor disponed todas las cosas con suauidad y amor, para que todos se puedan allegar a vos, y sea causa, de q̄ se dispongan todas las cosas con suauidad y amor. O hombre no huyas, llegate a Dios, q̄ ya esta en el mundo: que es posible? Dios en el mundo, cosa terrible y espantosa es essa: quien se a de osar llegar a el? pues de que temes? *facie domini qui uenit*, de su presencia, por que dezis que a venido, ay del mūdo: no ay que temer, *nō uenit, ut iudicaret terram*, no viene como juez aspero y riguroso, como venia antiguamente, sino a saluar y auer misericordia. Antiguamēte el miserable del hombre siendo fieruo, y teniēdo señor, persuadido de vn enemigo capital de su señor y suyo, hurtola Corona Real, para ponerse la sobre su cabeça, tomaronlo con el hurto en las manos: que auia de hazer el pobre sino huyr, viendo a su señor venir ayrado y muy colerico, dando bozes, muy enojado: traydor aleuoso, que aueys hecho? que auia de hazer el pobre sino huyr, y viendolo huyr, comienza su señor a darle bozes. *Adam, Adam, ubi es?* Adam, Adam, venid aca, por que huys? *domine audiui uocem tuam, & timui*, señor oy vuestra boz terrible y espantosa, y temi: Adam quien os dixera entōces, quando desnudo y desmelenado, y desgreado y uades huyendo, que aquella culpa auia de ser causa de tanto bien, como dize san Grego. *felix culpa, quae talē meruit habere Redemptorem*, culpa que merecio y fue causa, de que Dios se hiziesse hombre, y de ser Redemptor del hōbre: si hecho hombre y nuestro hermano le dixeran, que Dios estaua en el mundo, dixeran, lo que dixo Adam. *Vocem tuam audiui, & timui?* no por cierto, sino oy tu boz y alegreme viendote niño y mi hermano: dixera cō la esposa, que me llegara a ti, y te abraçara, y no te dexara hasta meterte en el retrete de mi alma. Y así lo dize san Berna. *noli fugere noli timere*, no huyas hombre ni temas, porque no tienes por que huyr, ni por que temer: ni temas su boz, *infans est & sine uoce, nam uagietis uox magis miseranda est, quam timēda, paruulus fa-*

D. Grego.

D. Bern.

Etus est, tenera membra uirgo mater alligat, & ad huc timore trepidas? que ya notiene aquella boz terrible antigua, que dize Dauid, *psal. 28. uox domini confringentis cedros*, aq̄ *psal. 28.* la boz de Dios tan terrible, que haze pedaços los mas altos cedros del monte Libano: boz terrible y espantosa, pero ya no tiene sino boz de niño, que es mas para auer lastima y compasiō, que temor: niño tierno, que su madre lo esta emboluiendo en sus pañales, y faxando sus bracetos tiernos y delicados: ya esta manso, y no ay que temer: ya esta casado, y amado (por q̄ dize el refran) calaras y amarraras: calose con nuestra humanidad, y fueron dos en vna carne (como dize san Pabl.) y así ya esta muy manso: ya no ay que temer, que viene de paz, como lo dize Dauid *psal. 88. misericordia, & ueritas procedent faciem tuam*, delante a deuenir la misericordia. Es lo de Athila, que ponía tres tiendas, la primera blanca, y la segunda colorada, y la tercera negra: así Christo, quando nace pone la primera blāca, de paz: la qual pone en vn pajaro viejo, porque viene de paz: y así quiere, que se pregone y publique por el mundo: y así la publicaron los Angeles. *Luc. cap. 2. Luca. 2.* *& in terra pax hominibus*, la segunda pone colorada, en la cruz, combidando con aquellos brazos abiertos, a que nos lleguemos a el, que tampoco tiene boz, pues de sed no puede hablar, para espantarnos, ni tiene manos ni pies, para castigarnos, pues los tiene cosidos con duros clauos, en vna cruz: y no sabe sino pedir perdon, por los que lo estan crucificando. El dia del juyzio la pondra negra: que el peccador no tiene, que se allegar a el: aora que viene de paz, nos podemos allegar a el, que nos dara paz, y los Angeles publican paz, y el mesmo no trata sino de paz: por que trae mudado el nombre de rigor en amor, y la guerra esta mudada en paz: porque muda Dios los nombres, conforme al suceso de las cosas (como emos dicho de los dos nombres, Beth el, y Bethlehem) que aunque parecian esteriles, nos han dado materia y ocasion de dezir: y así los dexemos para pasar a otro lugar.

(?)

BLAS

353

BLASPHEMIA, ET BLASPHEMVS.

ACERCA de tratar del peccado de la blasphemia, y de la pena del blasphemo, no pienso de dexar de proseguir mi intēto principal, que es lo q̄ la Escripura diuina dize de lo vno y de lo otro, y no lo que en las escuelas se trata escolasticamēte: y assi en la Escripura diuina hallaremos, que ay muchas maneras de blasfemar, y muchas diferencias de blasfemias y blasfemos: y para entender esto, es menester, saber la diferencia q̄ ay de la blasfemia a la heregia: que la blasfemia es en la boca, y la heregia en el entēdi miento: y para declarar esta verdad, y para que entendamos esta diferencia, y como la blasfemia solamente es en la boca lo declarô el nōbre Griego: que es lo mismo *blasphemare*, que *maledicere*: y assi ay blasfemias contra Dios, y ay blasfemias contra los superiores, y blasfemias contra los iguales, que es, injuriar y hablar mal de todos: y que esto sea verdad, dizelo san Pablo, 1. Corint. ca. 4. *Blasphemamur & obsecramus*: echan nos maldiciones, y nosotros bendiciones: ellos dicen malditos seays de Dios, y nosotros dezimos benditos seays de Dios: ellos nos dizē llebenos los demonios, y nosotros Dios sea con vosotros. Lo mesmo Christo estando en la Cruz blasfemauan de el los Escriuanos y Fariseos: y assi lo dize san Matheo capit. 27. *Prætereuntes autem blasphemabant mouentes capita sua*. Hablauan mal contra Christo, meneando hazia el la cabeça: y lo mesmo dize san Marcos capitulo 15. Y assi lo mesmo es blasfemia, que maldicion: y assi dize san Pablo ad Ephes. capitul 4. *Omnis amaritudo, & ira, & indignatio, & clamor, & blasphemia à vobis tollatur*. No echeys maldiciones a nadie. Aun que propriamente la blasfemia en el comun sentido es contra Dios: y assi de las blasfemias que son contra el proximo, no es mi intento de tratar, sino de las blasfemias que son contra Dios: de estas pienso yo tratar con breuedad. De las blasfemias que son contra Dios habla la Escrip

tura diuina de dos maneras: La primera; quando vno habla mal de Dios, atribuyē dole alguna cosa, que derogue su auctoridad, o quitandole, lo que es proprio de Dios, o dandole cosa indigna y muy agena de Dios, como hazen muchos blasfemos en juramentos, jurando por miēbros indignos de Dios, como se vta entre Valencianos, que algunos baxos y viles jurā por miembros de Dios, blasfemia digna de ser muy castigada y desterrada del mūdo, no solamente de la Iglesia, sino de el mundo. Y quando *blasphemare*, se toma en este sentido se construye con accusatiuo *blasphemauit Deum*. Y assi se dize Leuitico, capit. 14. *Qui blasphemauerit nomen Domini morte moriatur*. Esta auctoridad declararemos, quando tratemos de la pena del blasfemo, que agora solo se dize, para probar mi intento. Otra manera ay de blasfemar quando vno deroga y quita a Dios, lo q̄ es proprio suyo, y se lo atribuye assi a otro alguno: que es lo q̄ es proprio de Dios atribuyrlo a alguna criatura, y de esta manera el verbo, *blasphemare* se pone absoluto: y assi Matth. cap. 26. el Principe de los sacerdotes Caiphas haziendo pedaços las vestiduras, dixo: *blasphemauit*: como diziēdo, que Christo se atribuia a si, lo que era proprio de Dios. Otras vezes el verbo, *blasphemare*, no se pone absoluto, sino rige accusatiuo con preposiciō *in*, o *contra*: y assi dize san Marcos cap. 3. *Qui blasphemauerit in Spiritum sanctum non habebit remissionē in æternum*. Lo mesmo es *blasphemare* en el Espiritu sancto, que contra el Espiritu sancto: que es contra el Espiritu sancto? derogando al Espiritu sancto, y quitandole, lo que es proprio, y atribuyendolo al demonio: como haziā muchas vezes los Fariseos contra Christo, y los mesmos Iudios, Exod. capi. 32. atribuyan a los demonios, lo que era proprio de Dios, diziendo. *Hij sunt dij tui Israel qui te eduxerunt de terra Aegypti*. Que terrible blasfemia, lo que era proprio de Dios, atribuyrlo al demonio, y a los ydolos: no se contenta-

BLASFEMIA, ET BLASFEMVS

nan con adorarlos y reuerenciarlos como a Dios, sino atribuyrles vna merced tã señalada, como de mano de Dios auia recebido, como era sacarlos de Egipto de tan dura feruidumbre, grande ingratitude, no agradecer, el bien que se haze, y mayor no conoscerla, y muy mas mayor dar mal por bien: pero la mayor de todas atribuyr a mi enemigo, lo que yo e hecho por vno. Que alãçe Christo vn demonio, y haga bien, no lo agradezcan, no lo reconozcan, den mal por bien, pero atribuyr a su enemigo el demonio, lo que haze Christo, y dezir. *In Beelzebuth eicit dæmonia.* Luc. capit. 11. Todas estas maneras de blasfemia hallaremos en la Escritura.

Luc. 11.

§ 236.

¶ DE la primera dize David Psal. 77. *Male loquuti sunt de Deo, dixerunt: nunquid poterit Deus parare mensam in deserto?* Miremos como la blasfemia consiste en la lengua, *malè locuti sunt de Deo*: esso es blasfemia: y assi la lengua da testimonio de ser vna cosa blasfemia: y assi lo dixerõ a Iob sus amigos, capit. 15. *Docet enim iniquitas tua os tuum, imitatur linguam blasphemantiũ.*

Iob. 15.

No es menester, que yo te enseñe, en q̄ has pecado: porque tus mismas palabras te condenan, y dan testimonio, de q̄ eres blasfemo. Es lo que dize, Christo Matth. capit. 12. *Ex verbis tuis iudicaberis, & ex verbis tuis condemnaberis.* Y el Sabio, Eccles. capit. 10. *Labia insipientis precipitabunt eum:*

Matth. 12.

Eccles. 10.
70. Interp.

Y assi los 70. traduxeron: *reus es verbis oris tui*: en tus palabras imitas la lengua, de los que blasfeman contra Dios. Ponẽ los Hebreos. *Linguam calidorum*, y los 70. *linguã potentium*. Alude a los que edificaron la torre de Babylonia despues de el diluuiõ: para defenderse de Dios, si otra vez embraße otro diluuiõ: y assi dixerõ. *Venite, & faciamus nobis turrim & ciuitatem cuius cacumen pertingat ad cælum.* Estos eran blasfemos, pues ponian la lengua en Dios, en lo qual consiste la blasfemia: y que con riquezas y poder, pensaban hazerle guerra sabios y astutos, letras, sagacidad y astucia hazen guerra al mesmo Dios: y mas si se acompañan con riquezas y poder. Son ellos de los sabios de el siglo, de quien trata san Matheo en el capitulo 11. aquien Dios encubre sus mysterios, y el mundo les encubre sus astucias. Y mas adelante capit. 34. le dizen lo mesmo a Iob. *Quis est vir vt est Iob, qui bibit subsanationem quasi*

Matth. 11.

Iob. 34.

aquam? Que hombre ay tan blasfemo como Iob, que no es mas dezir palabras contra Dios, que beberse vn jarro de agua: es hebrayfmo como: *bibere subsanationem quasi aquam*, es dezir palabras blasfemas. Lo mesmo Dauid. *Dixerunt, nunquid poterit Deus parare mensam in deserto?* ponen la lengua en Dios. Esta es la blasfemia hablar mal de Dios: y assi algunos dizen, que la declaracion de este verso depende de lo pasado: que lo que pretendian los Indios era disminuir el milagro pasado, q̄ Dios auia hecho, de darles de comer y beber en el desierto: pensays, que por auer herido Dios la piedra, y sacado agua de ella: ni mas ni menos podra ponerõs vna mesa esplendida en este desierto? hartarnos de agua, bien podra Dios hazerlo, pero no se sigue, pudo aquello, luego podra esto otro: porque mas facil cosa es, sacar agua de vna piedra, porque la tiene cerca en las concavidades de ella y de sus venas, que no comida: sacar pan de piedra, es cosa dificultosa: porque esto es cosa contraria a su naturaleza, como es cosa mas facil a vn hombre, con vn golpe de lança sacarle sangre, que no comida: porque la sangre estã represada en las venas pero sacarle manjar, esso es imposible: porque no lo tiene: y nadie da, lo que no tiene: dar vn golpe en vna piedra, cuyas venas estan llenas de agua, no es mucho sacar agua de ella: pero poner vna mesa esplendida, y hazer vn combate, esso es mas dificultoso: y assi no lo podra hazer. O ingenio de hombres, que an llegado a lo summo de la maldad, que para deshazer los milagros de Dios y añchillarlos, vienen a fabricar razones naturales, y atribuyr al hado o a la fortuna, o a su buena dicha, o industria lo que es de Dios, y proprio de su omni potencia: como los Fariseos, que para disminuir y deshazer el milagro de Christo, Luc. capi- Luc. 11.

tulo 11. vnõs lo atribuyen a Beelzebuth principe de los demonios: y otros hazen esta combinacion y discurso: El echar vn demonio es cosa facil, y no porque Christo haga aquel, harã otro mayor: y sino digamosle, que haga vno en el Cielo, potque hazerlos en la tierra, es cosa facil: y pues el dize, que es mayor que Moysen, haga milagros mayores que Moysen. O puede ser aquella particula, *Nunquid*, negatiua, *idest*, non porque

porque esta particula, *nunquid*, en la Escritura Diuina se pone algunas vezes, *affirmatiue*, como es aquello de S. Matth. ca. 20. *non possum, quod volo bonum facere? 1. possum*, desta manera se puede entender esta particula, *nunquid*, *affirmatiue*, como aquello de Hiero. cap. 8. *nunquid qui cadit non resurget? 1. potest resurgere*, y capitul. 18. *Nunquid reditur pro bono malum? 1. non reditur*. Otras vezes se pone, *interrogatiue* y *dubitatiue*, Job capitul. 15. *nunquid tu primus homo factus est, est esto es, negatiue* 1. *non* Mathæi capitulo vigesimo sexto, *nunquid ego sum domine? esto es dubitatiue* prouerbior. 6. *nunquid potest homo abscondere ignem in sinu suo, & vestimenta eius non comburantur, est negatiue*. 1. *non*, así esta en este lugar, *negatiue*, no puede Dios, ni se estiende su poder y potencia, a dar de comer esplendidamente a tanta gente en vn desierto, es grande blasphemia esta: limitar a Dios el poder, y hablar mal del. Y así dize Origenes, tratando desta murmuracion. *O ingratus populus desiderat Aegyptum, qui Aegyptios videt extinctos, & carnes Aegypti, qui Aegyptiorum carnes videt datas piscibus & volatilibus cali, murmurant aduersus Moysen immo aduersus Deum, sed primo ignoscitur, & secundo, & fortassis tertio, sed si non desinant, sed persistant audi quid sequitur*. O pueblo ingrato y desconocido, que desfean a Egypto los que veen a los Egypcios muertos, y las carnes de Egypto, los que veen las carnes de los Egypcios, dadas a los peces del mar, y a las aues del cielo: murmuran contra Moysen, blasphemian contra Dios, y perdonalos primera y segunda vez, y por ventura tercera, y fino desisten de blasphemar, oyd lo que se sigue, y mirad el castigo: que vengan serpientes con lenguas ponçoñosas, y maten a los que ponen la lengua en Dios, y blasphemian del: porque avna lengua ponçoñosa otra: y esto alega san Pablo 1. Corintior. 10. *Nequè murmuraueritis, sicut quidam eorum murmurauerunt, & perierunt ab exterminatore*, destruyolos Dios, assololos portan grande blasphemia, de poner la lengua en el. Y esto se escriue para nuestro exemplo, de que no blasphememos de Dios, porque no caygamos en el mesmo peligro y castigo, quando murmuramos, y blasphemamos de Dios, de ver la destemplança del cielo, la falta de los fructos, y de la comida, y la falta del agua

o la sobra, o otras faltas y castigos de manos de Dios, o muertes de lo q̄mas amamos. Si alguna vez, o dos por passion y dolor nos descomponemos, perdonalo Dios, pero si insistimos en esto, dize Origen. *quia mittentur in eos serpentes. 1. immundis spiritibus tradentur, qui oculis moribus penetrantia cordis depascantur*, porque se mejãtes blasfemias merecen tã graue castigo, ser entregados en manos y poder de los demonios, que como serpientes los hagã pedaços, y les abrasen las entrañas, y hinchan el anima de pōçoña. Porque ay pecados tan graues, que quiere Dios, que sean castigados de dos foros, eclesiastico y secular, como son idolatria, heregia y blasfemia, que son pecados grauissimos: y esto se parece claro Leuit. ca. 20. a donde se trata de vna costumbre endiablada, que tenian los gentiles, que era ofrecer sus propios hijos al Dios Moloch, q̄ era el Dios Saturno: q̄ como es planeta maleuolo, y fingian los poetas, que comia a sus hijos (porque quando el influye, es causa de grandes muertes) vniéron a tãto de satino los gentiles, que le ofrecian sus propios hijos en sacrificio, para amã farlo: y por esto los Hebreos afirmã, que este maldito y dolo tenia vna cara de bezerro huẽca, y en ella siete apartamiẽtos con sus cerraduras, y conforme a la qualidad del sacrificio, así se abrian: y si vno ofrecia en sacrificio a su hijo, abrian la septima puerta, y alli lo encerrauan biuo, y ponianle fuego, y quemauanlo, y los padres trañian muchos instrumentos, y cantauan por no oyr las bozes del niño, y entendian, que desta manera alcançauã de sus dioses, lo que querian: y por esto disponia la ley, que qualquiera que ofrecie se en sacrificio a su hijo al Dios Moloch, muriessẽ por ello: y no muerte como quiera, sino que el pueblo lo apedree, *populus lapidabit eũ lapidibus*, y no como quiera a de ser apedreado, sino que sean tantas las piedras, que queden los que lo hizieren, sepultados en ellas: y no solamente a de ser este castigo, sino otro mayor. *Ego ponam faciem meam contra illum*. Es Heraysmo, yo saldre tãbien a la demanda, no huyre el rostro para castigarlo, sino q̄ hare en el vn castigo, q̄ sea sonado: yo lo cõtare, y borrarẽ de mi pueblo. De lo qual podemos colegir, q̄ vn pecado grauissimo puede ser castigado cõ diuersas

BLASFEMIA ET BLASFEMVS.

pen as y en diferentes tribunales y foros: porque manda Dios, que este pecado sea castigado de los magistrados y pueblo, y có pena de muerte, y promete, que el lo a de castigar. Lo mismo es la blasfemia contra Dios. Es tan graue este pecado, q̄ en el termino y manera de hablar, habla Dios del, como aca hablamos del vicio indizible: y esto se vee en *Iob*, en el c. 1. q̄ despues q̄ sus hijos se auia regozijado, y cóbidadosse los vnos a los otros, y comido y beuido: madrugaua el sancto, a ofrecer sacrificio a Dios por ellos: y dezia, *ne forte peccauerint filij mei & benedixerint deo in cordibus suis*, ofrecia sacrificio, y dezia cõdicionalmente: señor por ventura y a caso no ayã pecado mis hijos: porque si de cierto lo supiera, no lo consintiera: pero entendiendo, quan ocasionados son los combites, y como son ocasion de peccados: porq̄ despues de auer comido y beuido, el cuerpo esta mas dispuesto, para ofender a Dios: y comunmente de los cóbites suelen recrecerse grandes peligros y muy graues peccados. Despues del cóbite mato absalon a su hermano Amõn: y Herodes hizo degollar al Baptista. Y de los judios dize la Escritura, *Sedit populus manducare & bibere, & surrexerunt iudere*. Asi aqui el buen padre Iob sospechoso, si despues de auer comido y beuido, en lugar de benedizirle en la mesa y darle gracias, ayan blasphemado del. Pues valame Dios, porque vsa deste termino, porque por ventura no ayan benedizado a Dios con palabras, o de pensamiento? la blasfemia se llama bẽdicion? lo mismo. 4. reg. capit. 21. *benedixit Naboth Deo & Regi*, blasphemo de Dios y del Rey. La muger de Thobias y de Iob. capit. 9. *benedic Deo & morere*. Acaba ya de blasfemar de Dios, y quitarte han la vida, que essa es la pena del blasphemo, y moriras vna vez y no tantas: llama a la blasfemia bẽdicion, porque es tan graue peccado, que dize, que es indizible, que no solamente no se a de cometer, pero ni aun tomarle en la boca, sino vsar de circunloquios para dezirlo. Lo qual prueua el Ecclesiastic. capitu. 23. *est & alia loquella contraria morti, non inueniatur in domo Iacob*, andan a buscar los Doctores, que habla, o palabra es esta cõtraria a la muerte, la qual pide el Ecclesiastico, que no se halle en la casa de Iacob: andan buscan-

do translaciones, si a de dezir, *contraria morti*, o si a de dezir, *inmortem*, o como dizen los Griegos, *vestita morte*, si es esto el perjuro? pero no assienta: porque el perjuro no se castigaua con pena de muerte: y assi el vicio de que aqui trata, que no lo quiere declarar, y que es digno de muerte, el que lo hiziere, es el pecado de blasphemia vicio de lengua blasphemar y maldezir a Dios. Es vicio tan feo y tan enorme, que no se sufre nombrarlo, por su nombre, sino por circunloquios: este vicio viene vestido con la muerte. Ay en algunas partes vnas vestiduras, con que se visten los que sacan a justiciar: assi la blasfemia, que es vicio de lengua, viene vestida con vestidura de muerte: porque esta cõdenado a muerte, qualquiera que blasphemare. Ya si se a de leer. *Est & alia loquella prædicta contraria, quæ est morti obligata*, dize, que la blasphemia es contraria al juramento, del qual a tratado inmediatamente: porque el juramento trae se para honrrar a Dios, quando viene acompañado con sus compañeros, *in iudicio, in fuitia, & veritate*, y trae se a Dios por testigo de la verdad, porque es summa verdad: pero la blasphemia es de punta en blanco contra la honrra de Dios: y si el *morti*, se refiere al contrario, es dezir, que la tiene delante de los ojo: el que blasfema contra Dios, tiene delãte de los ojos a la muerte, esta muy cerca y muy propinqua: como aquello de san Matth. ca- pitulo vigesimo primo, *ite in castellum, quod contra vos est. i. frontero* y muy cerca de vosotros: no trabajareys mucho cerca esta: la blasphemia tiene luego a la mira delante de si a la muerte: porque se castiga con pena de muerte: y assi *Leuitic. capitulo vigesimo quarto*, se trata vn caso extraordinario, que acontecio en el pueblo de Dios, *ecce autem egressus est filius mulieris Israelitidis, quem pepererat de viro AEgyptio inter filios Israel iurgatus est autem cum viro Israelita, cumque blasphemasset nomen domini, & maledixisset ei*. Que de cosas ay aqui, que notar. Lo primero es, que se celebrauan vnas fiestas, y vn mestizo que el padre era Egypcio, y la madre Israaelita riõ cõ vn Israaelita, y blasphemo de Dios, y maldixolo: siempre en estas fiestas ay semejantes rebueeltas, vienen a ella los de la valentona y los de la fama, y quieren dexarla, y dar muestra

Iob. 1.

4. Reg. 21.

Iob. 9.

Ecclesiast. 23.

Matth. 23.

Leuitic. 24.

de sus valentias, y rebueluen las ferias y los pueblos, y las fiestas: de lo qual tenemos muchos exēplos en la Isla de Tenerife aora cien años, q̄ todos eran Gentiles, que agora se llaman Guáchos en vna fiesta por vna muger se reboluió dos pueblos, y se mataron quatrocientos hōbres: y aqui en este pueblo donde al presente es eriuo, se esta esperádo vn pesquesidor, porque en vna fiesta de vnos toros riño vno de vn pueblo con otro de otro pueblo: y como leadura, que va a vinagrando y corrompiendo, estuieron a pique dos pueblos de perderse: y venido el pesquesidor, quedá tres pueblos casi destruydos. Y en el mesmo tiempo acontecio lo mesmo en otro pueblo, al qual vino otro pesquesidor: y destos exemplos acontecen a cada passo: para q̄ entendamos, lo q̄ se saca destas fiestas. Así en estas fiestas riñeron dos, y fue seles escalentádo la boca, hasta que el vno dellos vino a blasfemar de Dios. No calenteys vna palabra con otra, q̄ védreys a blasfemar de Dios, y dezir cosas, q̄ despues os pese, de auerlas dicho, y en lugar de, *blasphemaui* & *male dixit*, leen algunos, *perforauit nomen dñi*, tuuo en poco el nombre de Dios, estimo lo por cosa huiana: vna cosa gueca es vana: y así tuuo en nada el nōbre de Dios, diziendo q̄ era vano: y prueuan esto con aquello de Zachar. cap. 12. a donde dize

Zachari. 12.

Dios, & *aspicient ad me, quem confixerunt. s. blasphemis suis*; barrenaron el nombre de Dios con blasfemias, o al mesmo Dios, teniendolo por vano: para q̄ entendamos, quan graue pecado es la blasfemia: así este blasfemo de Dios, diziendo, q̄ era cosa de ayre y los dioses de los Gentiles Egypcios eran verdaderos y mejores q̄ el: y para dezir esta blasfemia, dize primero, quiē era el q̄ blasfemo, que era vn mestizo hijo de vn Egypcio, al fin hijo de tal padre: porque comunmente suelen los hijos seguir las pisadas de los padres y sus costumbres: y así como siguen la fee y la religion, así la perfidia y blasfemia. Para que entendamos, como acabo de tantos años auer biuido y tratado en el pueblo de Dios con los Israelitas, y casado se sus padres y mezcladose con ellos, y tan Egypcio se estaua entonces como el primero dia. Vno de otra secta y religion con dificultad se buelue a otra religion. Solemos aca dezir, nunca de buen moro

buen Christiano, ni de buen Christiano buen moro: así nunca de buen Egypcio, buen Israelita. Y dizē algunos, que esto Egypcio fue hijo de aquel, a quien Moyses mato en Egypcio: porque blasfemo de Dios: y así deprendio a blasfemar de su padre: fue el negocio a Moyses, y mandolo prēder, y poner en la carcel, hasta que se determinasse el castigo, q̄ se le auia de dar: porq̄ hasta entonces no estaua señalado castigo contra el blasfemo: y consultan a Dios, y responde, *educ blasphemum extra castra, & ponant omnes, qui audierunt manus suas super caput eius, & lapidet eum populus veniuersus, & ad filios Israel loqueris, homo qui maledixerit deo suo portabis peccatum suum: & qui blasphemauerit nomen dñi moriatur, lapidibus opprimeet eū omnis multitudo populi siue ille ciuis, siue peregrinus fuerit.* Saca fuera de la carcel y del real a este hijo de Salumith, hijo de tal padre y d̄ tal madre, q̄ muchas vezes los malos padres y las malas madres merecen, q̄ los baldonen y afrenten por los malos hijos: y có mucha razón, porq̄ no los castigan: y pues son negligentes, es razón seā notados de tales: y puestos fuera d̄l real alli todos los apedree, y maten, porq̄ así como vn malo no merece biuir entre los buenos, así no merece morir entre ellos: y por esto manda Dios, que lo saque fuera del real. Y así dezia Dios, habládo del Rey de los Asyrios Esay. c. 14. *tu autem proiecetus es de sepulchro tanquā stirps abominabilis, vt vestimentum occisorum, qui cōfosi sunt gladio, veluti cadauer conuicatum non vmes te cum eis in sepultura.* No quiere Dios, que lo sepulte con sus antepassados, sino como sarmiento seco cortarlo de entre ellos, y como vestidura de apestado en tiēpo de pestilencia, q̄ la echan al cāpo, y la quemā, y su sepultura sea el muladar, expuesto a las bestias y aues. Esto vso Euilmero dach, hijo de Nabuchodonosor con su mesmo padre, q̄ aun sepultura no le quiso dar, sino hizolo hazer pedaços, y sembrarlo por el cāpo, para q̄ lo comiesse las bestias y las aues gente barbara y bestial, y esto mesmo emos visto en muchos q̄ son tales, q̄ no merecē, q̄ los entierren en sagrado: y mandá Dios, que todos los que se hallarō presentes a la blasfemia, le pongan la mano sobre la cabeça. Dificultan los doctores, que queria Dios dar a entender en esta ceremonia, q̄ todos los que auia

Esay. 14.

BLASFEMIA ET BLASFEMVS.

oydo blasfemar de Dios, pusiessen la mano sobre la cabeça del blasfemo: y algunos dizen, q̄ era aq̄llo como vna aprobacion, de q̄ tan mal hombre era digno de aq̄lla muerte, q̄ se le daua. Otros declarã, q̄ quiere Dios, dar aquí a entender la grauedad de la blasfemia: y así como quando vno sacrificaua a Dios vn animal, profesaua ser digno dela muerte por sus pecados, pero por ser Dios tã misericordioso, se la cõmutaua en la muerte de aquel animal: así todos los que oyan blasfemar de Dios en su presencia, y callauan y disimulauan, merecian la muerte, pero Dios por su misericordia se contentaua con la muerte del autor principal: y esta ceremonia guardauan los Gentiles, que quando padecian algun naufragio, o mortandad, o castigo general, ofrecian en sacrificio a sus Dioses vn hombre, para amansarlos y reconciliarlos cõ ellos: y así piensan algunos, que a esta costumbre alude san Pablo. 1. Corintio. capit. 6. *può, enim, quod Deus nos Apostolos nonisimos ostendit tanquam morti destinatos, qui spectaculum facti sumus Deo & hominibus, mundo & Angelis: quisò Dios dar muestra, q̄ nosotros los Apostoles estauamos sentenciados a muerte, para aplacar a sus dioses: que pensauan (como dize Christo) Ioa. c. 16. q̄ ofrecian grã sacrificio a Dios, y con esto lo amansauã, en quitarles la vida: así aquí Dios da muestra, de q̄ es grã sacrificio, el que se le ofrece, castigar a los malos y blasfemos. O por ventura lo mandaua Dios, para q̄ los que se viuiesen hallado prentes a la blasfemia, vnos se edificassen, y otros escarmetassen en cabeça agena, que por esso mãda poner las manos sobre la cabeça del blasfemo, como quiẽ dize escarmentad en cabeça agena: y así pone Dios vna ley general. *Quicumq̄, male dixerit Deo suo portabit peccatum suum.* 1. penam peccati sui, para enseñar a los legisladores, que segun se ofrecierẽ los casos, así se pongan las leyes: y la ley que pone es, que qualquiera blasphemo muera mala muerte, y q̄ todo el pueblo lo apredree: y la causa porq̄ manda esto es, para escarmieto de los demas: q̄ temã de allí a delãte de blasfemar, pues la mesma justicia auia de vsar con el que blasfema, lo mesmo que auia vsado con aquel blasfemo. Y mas dize, *sive cinis sit sive peregrinus*, ora sea ciudadano y natural, ora*

1. Corint. 6.

Ioan. 16.

sea estrãgero y aduenedizo, ora sea Christiano ora sea turco, omoro, o judio, o gẽtil. Quiere q̄ pase por esta pena: y aquí se funda aq̄lla sententia tan celebre de los doctores, q̄ manda a los juezes, castigucõ grã rigor qualquiera injuria y afiẽta y desuerguença, q̄ se haga a la religiõ Christiana, aũq̄ sea infiel, el q̄ la haze: porque puesto caso, que no podamos forçar al judio ni al moro, ni al turco, a que sea Christiano, estando entre nosotros, y biuiẽdo entre nosotros, esta obligado a no dezir mal de la religion Christiana, y si lo dize, dispone la ley, q̄ sea muy bien castigado: porq̄ es muy gentil negocio, que este vn Christiano entre moros y turcos, y si dixesse mal de vn maldito de Mahoma, d̄ quien ay tãto mal q̄ dezir, lo empalarã: y q̄ tengamos judios y moros entre nosotros, que digan grandes blasfemias cõtra Christo, particularmente los judios: que los moros y turcos respectan mucho a Christo, y a su madre: pero los judios blasfemos, como aq̄l maldito judio autor del libro Nizaon, q̄ dize mil blasfemias, fundandolas en la Escripura, y particularmente lo que dize Moysen, Deute. c. 13. *si tibi voluerit persuadere frater tuus filius matris tuae, aut filius tuus, vel filia, vel vxor, qui in sinu tuo est, aut amicus, quem diligis, vt animam tuam, clam dicẽs: eamus & seruiamus dijs alienis, quos ignoras tu, & patres tui: non acquiesces ei, nequẽ audias, nequẽ parcat ei oculus tuus, vt miserearis, & occultes eum.* Lo que Moysen dixo en general, lo aplica el blasphemo a Christo: como si Christo les persuadiesse, a que adorassen muchos dioses: antes desterro la ydolaria del mundo: y antes habla con ellos, que cada dia se persuaden vnos a otros muy en secreto, que dexen la Fee, lo qual descubre Dios, por donde ellos menos piensan: y así les manda Dios, q̄ qualquiera que sea, ora sea padre, o madre, o hijo, o amigo, que tratare algo cõtra la Fee, que no lo encubran, sino que sean tã buenos Christianos, q̄ digan, lo que dixo la Magestad del Rey don Felipe nuestro seõor, q̄ si su sangre fuese contra la Fee, q̄ la mandaria quemar, y lo q̄ dizen muchos Christianos, q̄ si su hijo fuese cõtra ella, ellos darian la leña y los manojos, para quemarlo: y es lastima de ver el atreuimiento y desuerguença, q̄ estos tienen de blasfemar de Christo, biuiendo entre Christianos,

Deute. 13.

1. timo 3.

istianos, y tratandolos con tanta humanidad, permitiendolos en algunas partes, a que biuan en su error y desatino, y aun despojarnos de las riquezas, que tenemos con logros y vsuras: lo qual es muy comun entre ellos, y tienen por grã blasfonia y hecho notable, quando nos engañan: y auiendo de tener respecto a esto, no tener verguença de dezir semejantes blasphemias contra Christo, y auiendo de biuir sin perjuizio de los hombres, ponen la lengua en el cielo: y así merecen, se execute esta sentencia en ellos como blasphemos, y sean desterrados y alaçados mil leguas de la Christiandad: porq̃ an causado grãdes males en ella: y así hizieron Christianissimamente los Reyes Chatolicos, don Fernando y doña Isabel de gloriosa memoria, en desterrarlos de toda España: y así es bien no ser admitidos en ella cõ ningun color, como yo vi en Malaga vn judio, que vino de Africa, en traje de Christiano, y muy ladino cõ titulo de rescates, y cõtratos de Africa a España, y me parecio, q̃ era muy agudo: gente que mientras Dios mas los regala ua, mas blasphemauã del. Y así en los numeros c. 14. estãdo a la entrada de la tierra de promision, porq̃ las espias dixeron, q̃ era gẽte belicosa, y los hombres de casta de gigantes, y las ciudades con muros q̃ llegauan al cielo, comiençan a blasphemar de Dios, y dezir, *utinam mortui essemus in Egipto*, mas valiera, auer muerto en Egipto, que no estar en este desierto: y soledad pereciẽdo, ya piq̃ de morir todos, seña de grãdissima ingratitud, conuertir el beneficio y merced, q̃ ã mano de Dios auia recebido en maleficio: y dezir, que Dios los auia sacado de Egipto, para matarlos en aq̃l desierto: y así se bueluẽ cõtra Dios, y ponen en el su lãgua blasphemã. *Vtinã pereamus, & nõ inducat nos dñs in terrã istã, nec adamus gladio, & vxores & liberi nostri ducãtur captiui*, con gran desuerguença comiençã a blasphemar de Dios, y q̃ si los auia sacado de Egipto, era con engaño: para q̃ todos los pasasen a cuchillo, y sus mugeres y hijos, quedasen captiuos, Grandissima blasphemã cõtra Dios y grandissima ingratitud: y así como vn bueno y agradecido (quando Dios le da vn trabajo) entienda, lo haze por su bien: así vn malo y desagradecido piensa, q̃ lo bueno es para su mal, y como lo piẽla lo

dize: y así dicen los vnos a los otros, *cõstituanus nobis ducẽ, reuertamur in Egiptũ*, comiẽça a leuãtar motin y a dezir, q̃ seña lã vna cabeça y capitã, q̃ los buelua a Egipto: porq̃ esta es costũbre ã los malos y inquietos, andar mudãdo prelados y señores, y cada dia tener el suyo: q̃ son como la materia prima, q̃ siẽpre desea diferente forma, de la q̃ tiene: y viene a tanto rõpimiento vn malo, q̃ no se quiere sujetar a Dios, y antes se quiere sujetar a vn tyrano, o a vn hõbre impio y cruel, que no a Dios, q̃ es piadoso y misericordioso. Como los judios. 1. Samuel c. 8. y ca. 12. y en el Euãgelio Matth. c. 26. mas quisieron tener por Rey y seõor a Cesar, q̃ no a Christo, y otros muchos de este talle y jaez, q̃ tendrã rey y seõor y prelado Christiano, misericordioso y piadoso, y q̃ los sustẽta en paz y justicia, y apeteceran a vn tyrano, q̃ los destruya y a sũele. Como oyerõ semejãte blasphemã Moysen y a Aron, *caeciderunt proni in terrã coram omni multitudine filiorũ Israel*. En viendo esto Moysen y Aron dexanse caer de rodillas en el suelo, y poniendo el rostro con la tierra, se bueluẽ a Dios, a suplicarle, remediãse tãto mal: porq̃ entẽdierõ los grãdes males, q̃ de aq̃llo auian de suceder, y procuran estoruarlos: y Iosue y Caleph hazẽ pedaços las vestiduras: lo qual era seña de tristeza, o de grande enojo, por alguna blasphemã contra Dios, como lo hizo el rey Sedechias, oyẽdo la blasphemã del rey de los Asyrios, q̃ rasgo sus vestiduras por medio, por auer blasphemado contra Dios. 4. reg. c. 19. porque temian, si por sus peccados blasphemauan de Dios los Gentiles y barbaros. Y así lo dixo Dios a Dauid. 2. reg. c. 12. *Veruntamen quoniam blasphemas hecisti inimicos domini*, con tus peccados as hecho, que los enemigos de Dios blasphemem contra el, y Esay, cap. 52. *propter Esay. 52. vos nomen meum blasphematur inter gentes*, por esto temia el buen Rey: y así hizo pedaços las vestiduras. Y así lo dize Dios Esay. capit. 37. *ne timueris propter verba, que audisti quibus probis affecerunt me pueri Regis Assirij*. El sancto Rey como sabia, que muchas vezes permite Dios, q̃ blasphemem del por nuestras maldades y peccados. Por esto lo asegura Dios, q̃ no tema, q̃ no es por aquello. Lo mesmo hizo Cayphas. Matth. c. 26. hizo pedaços la vestidura, y dize, q̃ Christo a dicho vna grã

Num. 14.

1. Reg. 8. &

Matth. 26.

4 Reg. 19.

2. Reg. 12.

Esay. 52.

Esay. 37.

Matth. 26.

BLASFEMIA ET BLASFEMVS.

de blasphemia, y que aquella basta, para substanciar y concluir el pleyto, y condenarlo a muerte extraordinaria: porque es tan graue peccado este de la blasphemia, que dize Dios. Numero capitul. 16. *si autem nouam rem fecerit dominus, ut aperiens terra os suum deglutiat eos, & omnia que ad illos pertinent, descenderintque uidentes in infernum, scietis quod blasphemauerit nomen domini.* Si Dios criare vn nueuo genero de muerte, vna muerte jamas vista ni oyda, que se abra la tierra, y biiuos los trage, y en cuerpo y anima descendan al infierno, tened por muy cierto, que an sido blasphemos, y an blasphemado de Dios.

Numero. 16.

§. 237.

¶ P O R Q U E ay tres maneras de muerte, la primera mas comun es en la vejez: la segunda en la mocedad, y ambas naturales, pero ay otra tercera extraordinaria, que mueren raiando, como Nabuchodonosor, y Herodes, y Dathan y Abiron, vn genero de muerte jamas visto. Estos que mueren desta manera, gran sospecha dan, que an sido blasphemos, como todos estos que emos dicho, que fueron grandes blasphemos: porque assi como Dios busca nueuas maneras de beneficios, con que premiar a los que buscan nueuas maneras de seruir a Dios: assi busca nueuas maneras de castigos, con que castigar a los inuentores de peccados y blasphemias contra Dios. Porq̄ todas las vezes q̄ la Escriptura diuina pone este nõbre de blasphemia, denota vn abismo de peccados: porque quando vn malo viene a blasphemar de Dios, grandes peccados an precedido. Y assi lo dize Esay. capi. 52. *& iugiter tota die nomen meum blasphematur.* Parece que denota vn abismo y pielago de peccados: porque dize el propheta, quan perdido y estragado estaua el pueblo, que no auia Dios ni sancta Maria, ni auia quien profesase virtud, ni fuesse a la mano a los vicios: porq̄ los mesmos q̄ los auian de reprehender y castigar, eran peores, y tirauã mas la barra, y se auentajauã a los demas en los vicios: y añade el Hebreo, *dicit dominus*, y la trãlacion Hebrã, *fidelis Iehoua*, dando a entender, que aũque no fuesse mas, de por lo que tocauã a la honrra de Dios: auia el mesmo en persona de boluer por ella: que parecia, que ya no auia memoria del en el mundo: para que aquellos blas-

Esay. 52.

phemos entendiessen, que auia Dios. Y a esto parece, que aludio san Pablo. 1. ad Timot. cap. 1. *fidelis sermo, & omni acceptione dignissimus q̄ dominus Iesus venit in hunc mundum peccatores saluos facere*, buena nueua peccadores albricias albricias, porque la nueua que traygo, es digna de fer muy bien recebida, que Christo Iesu viene a saluarnos: y fiẽdo yo el capitã de los peccadores, y lo que peor es, *qui prius blasphemus fui, & persecutor & contumeliosus*, primero blasphemio, que con la lengua hazia guerra a Iesu Christo, aora su Apõstol y predicador: primero perseguidor de su honrra, y agora bueluo por ella. Lo mes- *Psal. 73.* mo dize Dauid, *psal. 73. signa nostra non vidimus, iam non est propheta, & nos non cognosceret amplius*, segũ algunos doctores, son palabras de algunos judios apostatas, que se boluiã a la gẽtilidad, y se hazia y dolatras, y dezian: ya se an acabado aq̄llos portentos y milagros antiguos, q̄ hazia Dios en seãal dẽ libertad: ya se an acabado los prophetas, q̄ nos consolauan y animauã en estos trabajos: ya Dios no nos conoce, pues tampoco nosotros lo conoscemos a el. Gente desesperada, y como tal deziã palabras tã blasphemias, y assi dize luego Dauid, *vsq̄ quo Deus improperabit inimicus, irrat aduersarius nomẽ tuum in finem?* hasta quando seãor an de durar estas blasphemias contra vos? hasta quando seãor las aueys de sufrir y disimular? que es possible seãor, que vuestro enemigo Capital el demonio y sus sequazes os han de dezir palabras tan afrentosas, que no soys poderoso para librarnos de sus manos, y blasphemando de vuestro diuino nombre, celebren los nombres de sus Dioses? Acabad seãor de venir y bolued por vuestra honrra. Dize Esay. respondiendo a esto en el mesmo capitulo. 52. *des-* *Esay. 52.* pues que a dicho como de noche y de dia no hazian, sino blasphemar de Dios, *propter hoc sciet populus meus nomen meum*, que lindo, *propter hoc*, porq̄ haze relacion de todo lo passado, por auer sido mi pueblo vendido de gracia: parte por las fuerças y tyranias, que ay an el mundo, parte por las blasphemias que contra mi dicen los malos, tengo devenir a boluer por mi honrra: porque siẽte mucho Dios estas blasphemias, que se dicen contra el: y assi sentia mucho Christo, quando le notauan de blasphemio, y tomãuan piedras contra

1. Ad Tim. 1.

Psal. 73.

Esay. 52.

contra

contra el, como tal, viendo, que entodo boluia por la hõrra de Dios: y assi por san Iuan cap. 10. quando tomaron piedras, para apedrearlo como blasfemo, dixo. *Multa bona opera ostendi vobis ex patre meo, propter quod horum me lapidatis?* parece, que Christo les ata las manos, quando mas colericos estân y mas furiosos, y con estar las piedras en las manos, no le quiere esconder, sino con palabras manfas los quiere amansar: porque dize el Sabio. *Responsio molis frangit iram: sermo durus excitat furorem* Preuerb. cap. 15. Sentencia insigne y muy celebre, cõ la qual enseña el Sabio, como se han de amansar las fieras indomitas y furiosas, y assi lo dize luego el mesmo Sabio. *Lingua placabilis ligni vitæ, quæ autem immoderata est, conteret spiritum.* Dixo san Hieronymo, *lingua placabilis*, vna lengua sana mansa, apazible y pacifica como ablanda, como vn buen emplasto para vn coraçon duro y furioso, como sana y mitiga aquel furor, que quita de enojos y rezillas: pero vna lengua reboltofa como alborota y inquieta vn pueblo y vna comunidad y vna casa: vna buena lengua en vn pueblo es arbol de vida puesta en medio, que todo lo pacifica y quieta. Esta basta, para quitar vna Republica y vna comunidad y Ciudad, quando mas alborotada està. Y esto dixo elegantemente Virgilio en vnos versos.

Magnò in populo, cum sæpè coorta est. Sediuosæ uinç, animis ignobile vulgus. (Strat. Iam falces & saxa volât, furor arma minitum pietate grauem ac meritis, si forte virum quem conspexere, silent, arectiq; auribus adstât Ille regit dictis, animos & pectora mulcet.

Quando en vna Ciudad o pueblo se leuãta algun alboroto, o algun motin o rebellion o pendencia y question entre vandos, y los animos estan encendidos y furiosos, y las elpadas desnudas, las escopetas cargadas, ya las piedras vienen bolando, y la colera y furor da ripio a la mano. si vn hombre graue y modesto se pone de por medio, y con palabras blãdas y amorosas les habla, parece, que les mitiga y ablanda los pechos y ata las manos: para q se detengan: como haze aqui Christo con quanta mansedumbre y modestia, q quando los Fariseos estan furiosos y colericos, y q la colera y furia les haze apañar piedras: Christo con mucha grauedad y

mansedũbre les habla, y ata las manos cõ traerles a la memoria las buenas obras, q les a hecho: porque vn hõbre ayrado y enojado con el enojo que tiene, està tã ciego, que no considera los bienes, q a recebido, sino el mal o agrauio presente, que se imagina; y assi se indigna cõtra su mas bien hechor, y algunas vezes contra su mesmo padre y madre, y para ablandarlo y amansarlo, ledize: hijo porq hazes esto? porq te engendrè en mis entrañas: porq te pari con tanto dolor, y te criè con tãto trabajo metratas mal? parece q no ay cosa q assi enfrène a vn hõbre enojado, como ponerle delante los beneficios. Esto mesmo haze Christo dizièdoles, cõtad los beneficios q os a hecho, sabando vuestros enfermos, resucitando vuestros muertos, libertando los endemoniados, enseñando el camino del Cielo: por qual de estas buenas obras me querays apedrear? respõdè, que no lo querè apedrear de las buenas obras, sino de la blasfemia: confiesan lo q no pueden negar, y afirmã lo q no es verdad, ni puedè probar, y dan por razõ, q sièdo hombre, se haze Dios, parecièdoles imposible Dios y hõbre en vn sujeto. Dixo muy biè san Athana. Epist. contra omnes hæreses declarando este lugar. *Obmurmurât Iudæi, cur homo cum sis, facis te ipsum Deum? stulto & animo obcecati: quipè oporteret eos inuertere sermonem in hunc modum, tu cum esses Deus, homo factus es, nam & opera Deum esse declarabant.* Esta era buena razon y buena confesion sièdo Dios hazerle hõbre, por remediar al hõbre: y luego responde Christo por su honra, probando no ser blasfemo, ni ser blasfemia lo que auia dicho, cõ vn argumeto infalible de la Escripura, la qual ellos tenian ser de infalible verdad: y el argumeto es *à minori ad maius*. Si el menor se ha de honrrar, *à fortiori* el mayor: pues si la Escripura llama a los hõbres comunes dioses, porque les habla Dios, y no es blasfemia, llamar dioses a los tales, (porque seria condenar la Escripura) como vosotros dezis, que es blasfemia, llamar Dios a aquel, al qual el Padre sanctificò y embiò al muudo: de lo qual todo se colige, quan graue pecado es blasfemia, y quanto se ha de huyr de ella, y el castigo que se ha de hazer a los blasfemos, y quantas maneras ay de blasfemia, y en que consiste.

Joa. 10.

Prover. 15.

D. Hiero.

Virgil.

D. Atha.

BONVM ET BONVS

§ 237.

PARECEME a mi, que como este libro se llama vergel y jardin de flores de la Escritura, que en el discurso del me acontece a mi, lo que a vn jardnero, que andando cogiendo flores, llega a vna parte, donde las halla salpicadas: y assi haze vn ramillete pequeño: pero llega a otro, que ay tantas, que no se puede dar a manos a cogerlas: lo mesmo me acontece a mi, que llêgo y llegarê a algunas partes, donde hâllo las flores de la Escritura salpicadas, y que forçado ando a la busca: y assi hago vn ramillete pequeño: pero llevo a otros, que no me puedo, dar a manos. Assi agora e caydo en vn lugar comun, donde ay tantas flores, que coger que no se como me dar a manos: como el que passa vn vado, que passandolo a partes està tan alto, que auiendo poca agua, es facil de pasar, pero en otra parte es tan baxo y tan profundo, que con dificultad se passi. E caydo en vn lugar tan profundo y en vn abyssimo, que no le como vadearlo, ni como cominçe: porque puedo yo dezir, lo que dixo Christo a aquel moço rico, Matth. capit. 19. *Magister bone quid boni faciam, vt habeam vitã eternam?* buena pregunta y de grande importancia: responde Christo. *Quid me dicis bonum & interrogas me de bono?* Piêsas, que has preguntado poco, en llamarme bueno, y preguntarme de lo que es bueno? sabete, que ay mucho que dezir en estas dos cosas. Esto mesmo puedo yo dezir acerca de este lugar comun, que agora se me ofrece. *bonum, & bonus*: pensamos, que ay poco, que dezir? ay tanto, que es menester mucha gracia y fauor del Cielo, para reduzir y poner en methodo, lo mucho q ay que dezir en la Escriptura diuina acerca de este lugar comun, Porque la Iglesia y el mundo no està poblado de otra cosa sino de bien y de mal, y de buenos y de malos: y tratando de los buenos, no puedo dexar de tratar de los malos: porque, *cõtrariorum eadem est disciplina*: y assi lo primero que pienso tratar es, *de bono in communi*: y como Dios es este sumo bien, y nadie se puede dezir *bonum*, sino solo Dios que es *absolutè bonum*, y todo lo de acá por mejor que sea, es *bonum secundùm quid*: y assi lo dizen san Matth. ca. 19. y san Marcos capit. 10. *Nemo bonus nisi solus Deus*. Es dar a entender, que solo

Math. 19.

Mat. 10.

Dios, *simpliciter & absolutè est bonus*, y author de todo lo bueno, y a quien se ha de atribuyr todo lo que es bueno: y assi David Psalm. 135. dize como Dios es bueno *absolutè*, y el porque. *Confitemini Domino quoniam bonus: quoniam in æternum misericordia eius*. Es grande el artificio, con que el Profeta comiença este psalmo, donde pone muchos atributos de Dios, y el primero de todos, es, que es bueno: y en los tres versos primeros pone tres nombres de Dios: en el primero pone el diuino nombre de *Thebhragramaton*, el nombre inefable, de las quatro letras: en el segundo pone, *Eloin*, el tercero, *Adonai*; tres personas y vna naturaleza: y luego comiença a tratar de las obras de la creacion. Al primer nombre que es el inefable de las quatro letras (el qual declãra la excelencia de la naturaleza de Dios) le da por titulo *bonus* bueno por excelencia, y bueno *simpliciter & absolutè*. Alabad y confesad la persona diuina del Padre, porque por ser bueno, engendrò al Hijo, y le comunicò toda su diuinidad: porque esto tiene lo que es summamente bueno, que es summamente comunicable. Alabadlo tambien, porq es benefico, liberal y misericordioso: fue te y origen de toda bondad: y que si criò el mundo, los Angeles y los hombres, no fue por tener necesidad de ellos: que el a si solo se bastã, y de nadie tiene necesidad, sino porque es bueno, y lo que es bueno, en tanto es bueno, en quanto es comunicable: y assi criò todo lo criado, por comunicarle su bondad: y si se hizo hombre, fue, porque como es summa bondad summamente comunicasse su bondad a la humanidad: y assi si respondiendole a este moço, que lo llamaua bueno, *Magister bone: respõdio: nemo bonus nisi solus Deus*. Fue para darle a entender, quan engañado estaua, en pensar, que era puro hombre: y el que es puramente hombre, no se ha de llamar *absolutè bonum*, sino por ser Dios, *est bonum absolutè*: porq aquella summa bondad la comunicò a la humanidad, y por esto *absolutè* se puede llamar *bonum*, solo Dios, porque nadie puede comunicar summamente su bondad, sino solo Dios. Y para enseñar a todas las cosas hagan lo mesmo, que pues son buenas, en tãto serã buenas, en quanto comunicarẽ la bondad, que tienen. Si Dios da luz al

Psalm. 1

Sol,

Sol, es para que lo comunique: si agua a la mar, para lo mesmo, para que la comunique a la tierra: si a los montes para que la comunique en los valles: y así dize David, ps. 103. *Rigant montes de superioribus suis: de fructu operu tuoru faciabitur terra:* primero a los montes altos, porque tomã el agua que han menester, y la de mas comunican a los valles. Pluguisse a Dios, cõsiderassen esto los ricos, y lo hiziesse así que comunicassen sus bienes, pues todas las cosas naturales lo hazen así: y así dize Aristoteles, que Dios dotõ a la naturaleza del hombre de palabras, para que se comunicassen los animos y los conceptos y la doctrina: porque sabiduria a solas no es de provecho: y así lo dize el Ecclesiast. capit. 20. *Sapientia absconsa, & thesaurus inuissus que utilitas in vtriusque?* parece que el Sabio se indigna contra los hombres sabios y doctos, amigos de ociosidad y como picaças esconden todo lo que hallan: así ellos lo que saben. Lo qual condena Christo en muchos lugares, Matth. capit. 5. dize, que la luz no ha de estar escondida, sino puesta en el candelero, que alumbré a todos. Y Matth. capit. 25. alaba a los buenos siervos, que auian grangeado con los talentos; que su señor les auia comunicado, y al mal siervo lo condenõ porq̃ no quiso grangear con el talento, q̃ Dios le dio, sino lo escondio: y por esto se lo quitõ Dios, y sabe la Magestad del Señor, que lo que me a mouido a hazer este libro, es no caer en esta culpa: que biẽ entiendo, que mi talento es muy corto y limitado, y de muy poco precio y valor, y no lo quise dexar enterrado, sino que saliesse a luz, por ver si diessé alguna, q̃ por ventura sería de algun provecho: lo qual no fuera, si quedara escondido: como el thesoro que muchos auarientos lo esconden, y mueren, y quedando escondido, no es de provecho, como dize el Sabio, y fuera de mucho, si quedara descubierto: lo mesmo es en la bõdad y sabiduria, que encubierta no es de provecho. La qual si quedara descubierta, pudiera ser de mucha utilidad y provecho a las animas y al buen gouerno de la Iglesia: y así dixo muy bien Ciceron, pro Archia, que vna oracion muy famosa y eloquente, que hizo en alabança de este Archia, y entre otras virtudes de que lo alaba, es de esta, comunicar todo lo bueno, q̃ tenia: y así

dize. *Pudeat illos, qui ita in studiis se abdicant, vt ad vitam communem nullo fructu proferre possint.* Tengã verguença los buenos entendimientos, ha raganes y holgaçanes que trabajando, pueden aprouechar a los de mas, y la ociosidad los tiene escondidos, de manera que ni sus letras ni buenos ingenios sean de provecho. Y Quintilia Quinto no dixo, que la oracion y eloquencia y sabiduria escondida es como la espada, que siempre està embaynada que no sirve, si no se toma de orin, y despues no es de provecho: y así dixo Persio. *Scire tuum nihil est, nisi te hoc sciare sciat alter:* Todo quanto sabes, aunque sea mucho, es nada, sino das muestra de ello. Y así Rabano de Rabano, rando estas palabras de el Sabio, trae por exemplo a Christo, como comunicõ su sabiduria al mundo, y la predicõ siendo muy mildissimo: y así dize. *Admonendi sunt, qui cum predicare & utiliter possint immoderata tamen humilitate refugiunt: vt ex minori consideratione colligant, quanto in maioribus rebus delinquat.* Sea auiso para los predicadores que pueden aprouechar con su doctrina y lo dexan por vna humildad indiscreta, miren, que la consideracion pequeña de su humildad, no sea causa, de pecar en cosas mas graues. Y así Platon solia dezir comunmente, no nacio para si solo el hombre, sino para todos los de mas: y aquel cuya vida a si solo aprouecha, y no a los de mas, no cumple con el intento, del que se la dio, sino que ha de comunicar todo lo bueno, que tuuiere: lo qual le enseñan todas las criaturas insensibles: y refran comun es de Philosophos. *Bonum est diffusiuum sui:* y así las riquezas que no aprouechan a nadie, no son riquezas sino pobreza, ni llamo bondad aquella, que a nadie aprouecha, ni ciencia, ni prudencia: y así Ciceron dize. *Nihil solitariu amat natura: si esset vir qui in celum ascenderet, naturamq̃ mundi, & siderum pulchritudinem aspiceret, sine amico ingrata esset consideratio.* Suba vn hombre al cielo, y considere y entienda su naturaleza y la hermosura del Sol y Luna y Planetas y estrellas, baxe acá baxo, y no aya aqui lo comunique, mal emplea da ciencia y consideracion. Lo mesmo de Christo baxará el Verbo del cielo a la tierra, si siẽdo sabiduria d̃ Padre, no la comunicara a los hombres? no auia para q̃ hazer se hombre: y así siẽdo de doze años despues d̃ auer estado encubierto, dio muestra de si.

PERO

Psal. 103.

Arist.

Eccles.

Matth. 5.

Matth. 25.

Cicero.

Quint.

Persio.

Rabano.

Plato.

Cicero.

Luc. 2.

BONVM ET BONVS

§ 239

PERO para saber quando se ha de comunicar esta sabiduria y bondad, y entender, que no han de andar los hombres haziendo almoneda de ella, y publicandola a boz de pregonero con atabales y trompetas, es bien saber, porque Christo summa bondad y sabiduria del Padre la quiso comunicar a los doze años, y luego boluer a encubrir la, hasta los treynta y tres? bien se, que está la razon en la mano, la qual da el Ecclesiast. capit. 4. *Non abscondas sapiētiā tuam in decore suo*, Declaran algunos Doctores aquel *in decore suo*, conforme a los Griegos que dizen. *Ad pulchritudinem & decorem*, declaran, *cū illustranda est*. No escondas la sabiduria, quando se ha de dar muestra de ella: que esto

Eccles. 4.

es lo que dize Christo, Matth. capit. 13. de aquel thesoro riquissimo, que el hombre prudente lo hallò, y escondido quando es menester esconderlo. Y esto quando se ha de manifestar? quando importa a la gloria de Dios, y aprouechamiēto del proximo que es lo mesmo que dize el mesmo Ecclesiast. capit. 1. *Bonus sensus vsque in tempus abscondit verba illius, sicut sapientia*. Vn buen entendimiento esconde lo que sabe hasta su tiempo. Y en el Ecclesiast. cap. 20. *Homo sapiens tacebit vsque ad tempus: inscius autem & imprudens non seruet tempus*. No luego hazer almoneda de lo que sabe, como muchos charlatanes, que con quatro blācas de letras mal sabidas que saben, hunden el mundo, y todo es bozes, sino esconder la sabiduria hasta su tiempo: y assi lo dize el Sabio. *Sapientes abscondunt scientiam*: no la publican hasta su tiempo. Amos ca. 5. *Ideo prudens tacebit, quia tempora mala sunt*. Es prudencia callar la sabiduria hasta su tiempo; quando los tiempos son peligrosos, y no ay capacidad para recibirla, callar. Y assi dize Christo, que no se ha de comunicar a los indignos, porque es dar las cosas santas a los perros, y las margaritas preciosas a los puercos, Matth. capit. 7. y san Pablo 1. Corin. c. 2. *Sapientiā loquimur inter perfectos*: descubrir la sabiduria a hombres doctos y perfectos y desapasionados, y no a quien no la entiende, que la hoça y menosprecia. Y aunque esta razon es buena; es lo en general para todo lo que es bueno, y como se ha de comunicar, y quando; pero no satisfaze a la question, que propuse porque Christo quiso dar muestra de su

Matth. 13.

Eccles. 1.

Eccles. 20.

Amos, 5.

Matth. 7.

1. Corin. 2.

sabiduria a los doze años, y tornar lo a esconder hasta los treynta. Bien podriamos dar vna razon y podria ser buena, pero a mi no me contenta, y porque por ventura contentarà a alguno la ponga. Da muestra Christo a los doze años, porque ya la razon está en su fuerça, y para enseñar (como dize sancto Thomas) que en llegando vno a vso de razon, está obligado a conuertirse a Dios con acto positivo, y a reconocerle por tal, a quien refiere todas sus obras: y es razon, que de edad de doze años de muestra, de que es Christiano. Esta razon la causa porq̄ no me accontenta es, porque comunmente los niños vienen a vso de razón a los ocho años: y assi desde entonçes tengo para mi que estan abligados, a boluerse a Dios, y reconocerle por tal, y confesarle. Si este conuertirse, ha de ser con acto positivo, o virtual, allá lo determinan los Theologos y Ecclesiasticos. A mi me parece cosa rezia, que sea con acto positivo (opena de pecado mortal, y que no deue de auer hombre, que tal haga, ni se aya acusado de ello, de auer pecado mortalmente: porque luego, que vino a vso de razon, no se conuertio a Dios con acto positivo: de mi confieso, que por ser esta doctrina de sancto Thomas y tan segura, me e acusado d̄ no auerlo hecho: cada vno haga, lo que mejor le pareciere: pero si es de obligacion, o no, no me quiero determinar: porque siempre en estas cosas acudo a lo mas seguro: pero no querria tanta seguridad, que condenasse a tantos al infierno en cosa dudosa: y assi dexo la duda en su fuerça, por responder a la duda y dificultad, que propuse: y dar vna razon, que a mi me parece, que no es mala. Porque quiso Christo dar muestra de su sabiduria a los doze años, y encubrir la hasta los treynta. Si leemos el Euangelio de san Lucas en el capitulo segundo, quando Christo se puso entre los doctores: no fue para enseñar, sino dar muestra, de que queria deprender, y como tal dize el Euangelista, que preguntaua a los Doctores, con mucha discrecion y buena criança: y yassi no enseñaua como maestro, sino deprendia como discipulo, acomodandose en todas las cosas a su edad: y porque aquella edad de doze años es edad de ser discipulo, quiere parecerlo: y assi lo dio a entender, y lo notò muy bien el Euangelista en el

D. Thom.

Luce 2.

en el capitulo alegado, a donde dize, que lo halló su madre en medio de los Doctores. *Inuenerunt illam in medio Doctorum audientem illos, & interrogantem eos.* Oyr y preguntan, no es de maestro, sino de discipulo. Pero despues siendo de treynta años salio de proposito como maestro, a enseñar, y predicar, y comunicar la sabiduria diuina, que tenia a los hombres: para enseñar lamagestad del officio de predicar, y condenar a muchos, que por parecerles, que tiené agudos ingenios, sin tener edad sino muy moços, se ponen a predicar y enseñar, y defautorizan los pulpitos: sino q quando se ha de salir a comunicar la sabiduria y letras, la virtud y bondad, ha de estar en edad madura y sazónada: y así Cantic. capit. 4. dize el Esposo, *Duo vbera tua sicut duo hinnuli caprae gemelli, qui pascuntur nililis.* Esposa mia tienes dos pechos de cabra, que tiene dos cabritos mellicos. Que pensamos, que quiere dezir el Esposo a su Esposa, en dezir esto, sino que los pechos de la Iglesia han de ser perfectos, y en edad perfecta. La experiencia nos enseña, que quãdo vna muger cria, es quando ya tiene edad perfecta: y así lo dize el mesmo Esposo, Cantic. capit. 8. *Soror nostra paruula est, & vbera non habet:* nuestra hermana es pequeña, y no tiene pechos, no puede criar ni engendrar. Porque pensamos, que pintan a la charidad vna muger muy hermosa, y en edad perfecta con dos pechos cargados de leche, y dos niños que estan mamandolos? porque esto es cosa natural comunicar el bien, y esta es la charidad: pero tambien es cosa natural, que todas las cosas naturales en llegando a su perfección, luego engendran sus semejantes, hasta los arboles engendran cosas, a quien comniquen la virtud, que tienen, hasta Dios, el qual dize por Esaias capitulo 66. *Si ego qui ceteris generationem tribuo sterilis ero, dicit Dominus?* Si todas las cosas engendran, y comunican su virtud, porque tengo yo de ser esteril? Lo mesmo en la virtud en llegando a su perfección querria engendrar virtuosos. Las donçellas en llegando a edad de casarse, parece q la naturaleza en los pechos está dando muestra, de engédrrar aquíe comuni que la virtud natural, q tiené. Y así aqllas en quie la virtud adulta y perfecta está en su puto, parece q los pechos se vá hinchádo có deseo de comunicarlo a los de mas

la virtud. Quiere edad adulta, para engendrar hijos virtuosos: y las letras y sabiduria ni mas ni menos quieren edad perfecta: y por esto el Espiritu sancto a estos q ya tienen edad perfecta, ya estan perfectos para enseñar, dize, que tienen pechos de cabra, y que no es razon, que sea esteril, sino que comunique la sabiduria, que tiene: y por esto Christo se estuuó escotido treynta años, q es la edad perfecta y luego salio a sêbrar ludiuina semilla, para engendrar hijos espirituales, Luc. cap. 8. y por esto se llama la doctrina, con q los engendro semilla, y así lo dize san Tiago en su Canon. capit. 1. *Voluntariè genuit nos verbo virtutis suae.* Y lo mesmo san Iuã Baptista: y todos los hombres prudentes no luego hazen alarde y reseña, de lo que saben, sino primero se estan muy recogidos y retirados, passando y trabajando y estudiando, y quando es tiempo, salen a dar muestra, de lo que saben, y comunicar sus letras y sabiduria. Esto vimos en los Apostoles, que ya hombres hechos y maduros las trajó Christo al Apostolado y así quando llamó a san Andres, que fue el primer Apostol, que traxo Christo al Apostolado, y la primera piedra que se puso en edificio de la Iglesia, enseñandolo Christo, luego dize san Iuã ca. 1. q buscó a su hermano san Pedro, y le dixo: *inuenimus Messia.* Y como dize, fueró estos los principios tan pequeños de la Iglesia, y como fue vn granito de mostaza, y vna sola cernitella, la qual poco a poco fue creciendo, y alumbrando a los de mas, y comunicando su luz: y alumbrando de vno en otro, y de mano en mano, san Iuan Baptista alumbró a san Andres, san Andres alumbró a san Pedro, an lo qual se declara la piedad euangelica, y aquella charidad en comunicar la doctrina. Y quan diferente es de el ingenio humano, que solo es para si: pero el Euangelio y bienes q ay en el, luego son comunicables: y entonces parece que se posee y aprouecha, quãdo ay muchos, que lo poseen y se aprouechan de el. Sale san Andres despues de auer estado con Christo, y encuentra con san Pedro su hermano, y dize. como a llamado, lo que tanto desseuã los padres antiguos, tan prophetizado por los Prophetas, tan señalado por san Iuan Baptista su maestro, aquel summo Pontifice vngido y q es razon que tãto bien se comunique

Cant. 4.

Cant. 8.

Esai. 66.

Luc. 8.

D. Jacobs.

Iou. 1.

BONVM, ET BONVS:

a todos, y así traxo a san Pedro, y mas adelante los dos trae a san Felipe, y a Nathanael y así lo dize san Iuan. *Inuenit Philipus Nathanael, & dicit ei, quem scripsit Moyses in lege, & Prophete inuenimus Iesum.* Que buena manera de proceder san Andres llama a san Pedro, san Andres y san Pedro llama a san Felipe, san Felipe llama a Nathanael, que feliz pronóstico de la Iglesia, vn hermano trae a otro hermano: vn ciudadano trae a otro ciudadano, vn amigo trae a otro amigo: san Andres y san Pedro que eran de Bethsáyda, traen a san Felipe q̄ era de su mesma Ciudad, y san Felipe a Nathanael q̄ era su amigo: porq̄ s̄a Felipe alegre de auer hallado t̄a rico thesoro, no lo encubre, sino da noticia del a Nathanael, q̄ sabia, que estaua desseoso de la venida de el Mesias, porque era hombre cursado en la Escripura: como dize san Chrysostomo Homel. 19. y san Cirilo lib. 2. cap. 14. O Nathanael quan desseoso andas, de saber, quando ha de venir Christo, pues sabete, que emos hallado al que tanto es desseado de todos, el prometido de Moyses en la ley y en los Prophetas: y dezir, *inuenimus*, da a entender, que han hallado aquel rico thesoro encerrado en la mina de la ley, aquel thesoro que todos buscamos: y como dize Christo, Matth. cap. 13. que el que a hallado vn rico thesoro, o la oveja que auia perdido, o piedra preciosa que dize san Lucas cap. 15. y llama a los vezinos y amigos, para que sean participantes del contento, y para comunicar el alegría con todos: porque esto tiene el bien, comunicarse con lo que ama.

Matth. 13.
Luc. 15.

§ 240.

Arist.

¶ Y Pues ya emos dicho, como el bien en tanto es bien, en quanto es comunicable, y como su naturaleza es esta: es bien saber, que bien es este, y como es verdad *quòd bonum ex integra causa, malum verò ex particulari defectu*: y esto se entiende del bien, que *simpliciter & absolutè* es bien: por que ay bien que lo es *secundùm quid*: que es lo que dize Aristoteles. *Boni namque rationem subijt minus malum ad maius malum, minus enim malum magis quàm malum est expectabile.* El menor mal respecto del mayor mal tiene alguna apariencia de bien, y así se ha de apetecer, y al contrario dize Lyra. *Minus bonum, comparatione ad maius bonum habet ratione defectus, & per consequens habet rationem mali aliquantulum.* De es-

tas dos cosas tenemos exemplos en la Escripura, que vn mal respecto de otro mayor mal, en alguna manera es bien, y se ha de elegir, Genes. capit. 37. viendo Ruben, que sus hermanos querian matar a Ioseph, y que no auia orden de a partarlos de aquello, dixo: mejor es que lo metamos en esta cisterna; y no ensuziemos nuestras manos en nuestro hermano. Lo mismo Genes. capit. 19. viendo Loth que auia recebido en su casa por huespedes a los Angeles, y que luego vinieron muchos de la Ciudad a hazerles fuerza y violencia, y por fuerza querian entrar en su casa: para que les diese a los mançebos, q̄ tenia en ella, y aprouecharle de ellos abominablemente (como tenian de costumbre) tale el sancto a ellos con buenas palabras: *Nè viri fratres malum faciatis*, hermanos no intenteys pecado tan abominable: y visto que no aprouecharon, sino que le hizieron las puertas pedaços, y que estauan ciegos, y no auia meterlos en razon, les dize: que atreueque de euitar vn pecado tan abominable, que allitene tres hijas, se aprouechen dellas antes que de los mançebos. De estos dos exemplos podemos probar marauillosamente, que es licito a vn hombre defenfrenado, y que está borracho de ira, y que no ay apartarlo de su proposito, para euitar mayor mal, persuadirle otro menor: como hizieron Loth y Ruben, que porque no lo matasen, sino que lo echassen en la cisterna, y Judas, porque no muriese en la cisterna q̄ lo vediesen a los Ismaelitas. Pues si esto es verdad (como dize san Pablo ad Rom. capitul. 13.) que algunos blasfemauan de ellos, porque dezian, que ellos afirmauan, que era licito hazer algunas cosas malas, quando de ellas resultaua algũ bien: y así dize el Griego. *Quemadmodum de nobis loquitur, & sicut quidam aiunt, nos dicere: faciamus mala, vt inde veniant bona, quorum damnatio iusta est.* No se han de hazer males, aunq̄ dellos resulte algun bien: llama males, a los que *simpliciter & absolutè*, son males: pero ay males, *quòd habent rationem boni*, y son buenos, *secundùm quid*, como emos dicho, y traydo exemplos: y lo segundo, *quòd minus bonum respectu maioris boni habet rationum defectus.* Veele claro Exod. cap. 18. donde Ietro dixo a Moyses su yerno: *non bonam agis.* Quando vio que Moyses assistia a todos los negocios del pueblo, y que queria que

Genes. 37

ad Rom. 3.

Exod. 18.

que todos passasen por su mano, dize q̄ no haze bien: no quiere dezir, que aquello era malo, sino que pudiera hazerse mejor, y respecto desto no era bueno, lo que hazia, laqual manera de hablar vsamos muchas veces: no hazeis biẽ en esto y no es malo, loque se haze, pero podria se hazer mejor: y assi en alguna manera se puede dezir vna cosa, que es buena, ser mala respecto de otra mejor, y vna cosa que es mala, dezir, que es buena respecto de otra mas mala: pero loque, *simpliciter, & absolute*, adeseer bueno, adeseer, *ex integra causa*, y assi lo dize Aristotiles y trae por exemplo vna viguela que vna cuerda destemplada haze disonar: vn hõbre adeseer como viguela, que todas las potencias ande estar templadas, y si vna esta destemplada, no es bueno perfectamente, y assi dize Aristo. *quæ cum ita sint fit, vt bonum hec manum anime sit operatio per virtutem, & si plures sint virtutes, per optimã & perfectissimã & in super in vita perfecta, veruntamen neque vna fuit hirundo neque vnus dies, neque vllum breue efficit tempus beatum hominem.* La virtud y la bõdad no consisten en especulacion: saber muy bien definir las virtudes, sino en la practica, y assi aquel llamamos virtuoso, que tiene todas las virtudes: y no por tener vna sola, es virtuoso: porque vna golondrina no haze verano, ni porque vn dia haga calor, tampoco: ni tener vna virtud haze ser perfecto, ni ser bueno y virtuoso vn breue tiempo: adeseer como el pintor, q̄ para que la ymagen no se despinte, y el agua y el aire la borre, procura pintalla al fresco, y primero echa sus ralgüños, y bosquejado, y asienta vna color y otra, hasta ponella en su perfection: assi adeseer la virtud, adeseer muy de asiento: porq̄ restan es comun: *nemo repente fit summus*, adeseer como la Magdalena Luc. capit. 7. que començo a vngir a Christo por los pies y acabo en la cabeça: que fue figura segun s. Bernar. que se ade yr poco a poco, aprouechando en la virtud, demanera que ni en lo interior ni en lo exterior ade aver falta, en loque perfectamente adeseer bueno. Y assi Leuiti capit. 13. dize Dios, que para que vn leproso este perfectamente limpio y sano, ade lauar sus vestiduras, *lauauitque homo vestimenta sua & mundus erit*, si esta limpio, lauen le las vestiduras, y estara perfectamente limpio

Puesque necesidad ay, de lauar las vestiduras? para enseñar en esto, que no solamente emos de procurar deseeer buenos, sino parecello: porque genero de culpa es, no ser malo, y parecello: y por esto manda, que no se laue el cuerpo, sin las vestiduras. Porque bastale a vno que parece malo no lo siendo, euitar aquella mala fama, y limpiar aquello exterior, y que entienda, que para ser perfectamente bueno, lo adeseer interior y exteriormente. Esto quiso Christo figurar en el lauatorio de s. Pedro Ioa. cap. 13. que le dixo, se- *Ioan. 13.* ñor para que los pies solamente? mejor es manos y cabeça y todo el cuerpo, responde Christo, el que esta limpio, bastale lauarle los pies: y assi aqui, el que esta limpio, bastale lauar las vestiduras esto exterior: para que perfectamente este limpio: porq̄ ni basta en lo exterior ser bueno si en lo interior nolo es: ni tampoco serlo en lo interior, si en lo exterior nolo es: porque aquello eser bueno, *secundum quid*, para disimular y paliar y encubrir lo que son, hazen, loque no son, hazense de uotos que oyen missa y que vā a la Yglesia, y el para que, y loque alli estan, haziendo y tramando, asu corazon lo remito, y assi dize David Psalm. 25. *in quorum manibus iniquitates sunt dextera eorum repleta est muneribus.* Sus manos y corazon si lo examinasen bien, no hallarã sino maldades, robos, violencias, tyrantias, y desonestidades, y siempre y imaginando y tramando como engañaran. Y si alguna vez hazen algun bien, como es entrar en la Yglesia, tomar su agua bendita, hincarse de rodillas, rezar, oyr su missa, asistir a los officios diuinos, es por yrse tras el hilo de la gente: porque a aquello todos asisten buenos y malos, y no por eso son buenos, ni lo hazen de animo, sino vanse tras la costumbre, o para engañar, y no por que son buenos: porque el que es bueno, interior y exteriormente lo adeseer. Y assi s. Gregorio declarado vna parte de vn verso del Psalm. 37. *Nõ est pax ossibus meis* *D. Grego* dixen, que aqui, *ossa*, son las virtudes, *quia si ne eis nullum robur in anima habemus*, dixen q̄ todas las virtudes se ayudã, y que no son proprias virtudes, sino ay hermandad entre ellas. Y assi dixen, *Vna virtus sine altera aut omnino nulla est, aut minima, si non castitatem humilitas deserat, vel humilitatem castitas derelinquat, cum Deus detestetur tam superbiam* *quãrõ*

BONVM, ET BONVS.

quam immunditiam, quomodo oculis eius accepta erit castitas elata, vel humilitas immunda? non enim bona accepta sunt Deo que maiorum admixtione maculantur, quia medicum fermentum totam massam corrumpit, & qui in vno offendit multa bona perdit, & qui sine humilitate multas virtutes congregat, quasi inuicti puluerem portat. Para ser vno perfectamente bueno y virtuoso, no ha de desermar las virtudes, porque si se desermanan, y es tã vna sin otra, no es virtud: si ay humildad, y no ay castidad, o si ay castidad y no ay humildad, no vale todo nada, para ser perfectamente bueno: porque Dios igualmente abomina los vicios, la soberuia y la sensualidad: si ay castidad cõ soberuia, o humildad con sensualidad no son bienes perfectamẽte bienes, y por esto no son aceptos a Dios: porq̃ ay mixtura, la qual aborreçe Dios. Y assi Deute. ca. 22. manda Dios, que no se siembren dos semillas diferentes, trigo y çeuada: ni se vistan vestiduras de diferentes mixturas, q̃ la vrdimbre sea lino y la trama sea lana: cierto es, que en esto se denota mysterio que es, que no mezclamos las virtudes cõ los vicios, sino que aya senzillez, pues Dios es senzillo, y vna poca de leuadura auinagra y corrompe toda la masa, como dize san Pablo ad Galat. capitu. 5. *Parum*

Ad Gala. 5. fermenti totam massam corrumpit. Y san Tiago in Canon. c. 2. *Qui in vno delinquit factus est omnium reus.* Auiendo vn vicio, todo lo pierde vn bueno, si ay vn pecado mortal: assi se cõdenarã, como si tuuiera todos los pecados mortales. Esta es la exposicion comun: aunq̃ otros declaran, que quiere dezir, lo que acã solemos dezir comunmente, el que haze vn cesto harã ciento, el que peca en vna cosa hazese reo y culpado de muchas, y que se le puede hazer cargo, y culpar por muchas semejantes a aquella. En vn bueno no ha de auer vn solo defecto, porque aquel ensuzia todo lo demas, porque no mirarãn todas las demas cosas buenas, que tiene, sino aquella mala conq̃ deslustra todo lo demas. Y assi la Esposa en los Cantares, Cantic. cap. 4. se llama Huerto çerrado. *Hortus conclusus, fons signatus emissiones tuas paradysus malorum puniceorum, cum pomorum fructibus, Cypri cum Nardo, nardus, & crocus, fistula, & Cynamomũ vniuersis lignis Libani, mirra & aloẽ, cum omnibus primis vnguentis.* Toda tu Esposa mia eres como vn jardin çerrado y çercado, y

Deute 22.

Ad Gala. 5.
loco. Can. 2.

Canti. 4.

que tiene buena puerta y llave y guarda: assi estã llena de mil variedades de frescas y olorosas flores, y preciosas plantas, y yeruas aromaticas: parte olorosa y parte vistosa y apazible a la vista y a los demas sentidos. A tres cosas aplican esto los Doctores: a la Iglesia, a vn alma, y a la Virgẽ. En lo que toca a la Iglesia y a la Virgen te dirã en su lugar: en lo que toca a vn alma llamala el Esposo Huerto çerrado, y fuente sellada: porque los animales y bestias no lo pazcan: porque donde no ay çerca, no ay cosa guardada: alma q̃ no estã guardada y vive con recato y auiso, sino que es prado con çejil, dõde todas las bestias de los demonios y de los pecados y gente perdida y estragada entra, no ay que pedirle planta ni flor ni fruto de virtud: pero el alma del bueno, es jardin çerrado y çercado, en el qual se recrea Dios, y tiene sembradas muchas diferencias de arboles y de flores de virtudes. Aqui se acuesta, aqui descansa, aqui tiene su choça echa guarda, y tiene puesta guarda de Angeles, que como gente de guarnicion hazen su centinela: aqui ay vna fuente de gracia, que dà ser a todas las virtudes, y la haze, que esten verdes y frescas, y q̃ den fruto: y assi el jardin y la fuente estan sellados y çerrados, y solo Dios tiene la llave, y no la fia de nadie: porque no quiere, que otro alguno entre sino el, ni beba del agua, ni coma de la fruta, ni coja las flores, que el tiene para su recreacion: y assi estã hecha vn parayso, porque las muchas plantas y los muchos arboles y diferencias de flores, hazen a este huerto vn parayso. Ay muchos granados y otros arboles, que lleuan fruta laborosa: y ay otros arboles que son aromaticos, como son juncia de olor, aunque otros dizen, q̃ es Cypro, que es vn arbol aromatico que nace en Egipto muy preciado, al qual llaman Cypho. Ay Nardo, açafran, canela, cinamomo: y otras yeruas y arboles aromaticos, que dan de si suauissimo olor: es dezir, qual estã vn alma, regada con la sangre de Cristo, que toda ella es vn parayso y vna fresca arboleda. Dize vn Doctor, que pone aqui la Esposa siete especies de arboles, por lo qual figura los siete dones del Espiritu sancto, que enriquezen vn alma: y assi dize luego. *Fons hortorum, puteus aquarum viuentium qui fluunt in petu de Libano.* Despues de auer puesto vn tropel

tropel de plantas olorosas frutíferas y aromáticas, y que no ay cosa alguna en este vergel, que no sea de provecho: así en el bueno y en el justo todas las virtudes están juntas, y son de provecho: unas dan fruto, otras alegran a la vista, otras dan suave olor: para dar a entender: que en el buenoha de auer todo esto: fruto que de leyte el gusto, y con que se sustente la vida de gracia: verdor de hojas, exterioridad, para dar buen exemplo: olor de buena fama, para que ni mas ni menos edifique al proximo: todas estas cosas dize David, que ha de tener vn bueno en el Psalmo primero: y así dize que es como arbol, que siempre está verde y fresco, cuya hoja jamas se seca, y que da fruto a su tiempo: porque tiene agua de pie, y por tener esta agua dize la Esposa, que el huerto está fresco y hermoso: porque tiene agua viua de gracia, que haze viuir, y da ser a todas las flores de virtud: y así sin esta gracia no ay virtud perfecta, ni la Fè lo es, ni la Esperança: porque la Charidad es el anima de todas las virtudes, que les da vida, y estando ella en el anima, están todas las virtudes sin faltar vna: y así lo confiesa la mesma anima, Sapient. capit. 7. *Venerunt autem mihi omnia bona pariter cum illa.* Todos los bienes vienen con la charidad, y ella es madre de todas las virtudes, q̄ las cria y sustenta, y como plantas las riega, para que estén frescas: y en esto consiste la perfeccion, de lo que es perfectamente bueno y acabado, que ninguna flor de virtud y bondad le ha de faltar.

¶ Y así presupuesto lo que emos tratado, de lo que es bueno en comun, es bien tratar agora, de los que son buenos en particular: y para yr con alguna distincion es menester proceder segun el discurso y orden de la Escripura, salpicando muchas cosas: porque si de todos los buenos y malos que ay en la Escripura, viera de tratar, era negocio immenso: y para esto quiero dezir y hazer, lo que dixo, y hizo el Euangelista san Iuã en el remate de su Euangelio: que si viera de escribir todas las obras de Christo, su doctrina, obras y milagros, seria tanto, y abria tantos libros, que no cupieran en las librerias de el mundo, lo qual es hyperbole y manera de exageracion muy comun: así yo si viera de escreuir todo lo que ay, que es-

creuir de los buenos y de los malos, fuera nunca acabar: y así se dirán algunas cosas de algunos por el orden de la Escripura. Y lo primero que le mandò Dios a Adan, despues de auerlo criado, es dezirle, que si quiere perseverar en aquella innocencia, en que Dios lo criò, que mire, que le da licencia, y que coma de todos los arboles, que ay en el parayso, saluo vno que reseruò para si: porque encomiendolo, auia luego de morir. Es dezirle en vn palabra, lo que hasta agora emos dicho, que en dando vn bueno entrada a vn pecado, luego se deshaze, y desconcierta el armonia y consonancia interior y se destempla la gaita de el hombre: por que vn solo pecado mortal basta para destemplarla. Peca Adan, y da entrada al demonio, y luego se destemplò, y se puso el mundo en vandos y en enemistades entre buenos y malos. Así se lodixo Dios al mesmo demonio: *Inimicitias ponam inter te & illam, inter semen tuum, & semen illius.* Dize Ruperto Abad vna cosa, que espanta: que son tan grandes las enemistades, q̄ ay entre la serpiente y la muger, que si vna muger descalça huella la cabeza d̄ vna serpiente, de todo punto muere, y no se menea mas: lo qual no haze, aunque se la corten con hierro, que se queda meneando: y si la muerde la serpiente a la muger en la planta del pie, luego muere sin remedio: porque echa allí toda su ponçõna, la qual es frigidissima, tanto que luego consume todo el calor, y luego por las venas llega al coraçon, y luego mata. Y no solamente ha de auer estas enemistades entre la serpiente y la muger, sino que se an de heredar, y las ha de auer entre la casta de la serpiente y de la muger. Porque ay dos castas: vna de Dios, y otra de el demonio: y entre estas dos castas, ha de auer siempre vandos y enemistades: como se lo dixo Christo a los Fariseos, Ioann. capit. 8. que eran hijos de el demonio, desde dientes de su casta: es dezir los vandos y enemistades, que ay entre buenos y malos y para enseñarnos el odio, y rancor que han de tener los buenos contra los malos que los persuaden a pecar: que por esto dize Dios q̄ los ha de auer entre Christo y el demonio: porque el demonio persuadido a Adã y a Eua, aque pecassen. Esta mesma enemistad han d̄ tener los buenos cõ los malos; q̄ los persuadē a pecar; y al

Psal. 1.

Sap. 7.

S. 241.

Rupert.

Ioan. 8.

BONVM ET BONVS.

Luc. 4.

Luc. 12.

Matthe. 10.

Genes. 30.
D. August.

cótarlo el porq̄ aborrecen los malos a los buenos, es porque los persuaden a virtud. Y por esto dixo Christo Luc. capit. 4. *Si quis vult venire post me, & non odit patrē suum & matrem, non potest meus esse discipulus.* El bueno ha de aborrecer a su padre y a su madre, si le persuaden a pecar, y lo apartan de lo que es bueno y es virtud: y no solamente esto, sino que no ha de auer trato ni compañía, ni conuersacion con los malos, ni con aquellos que los persuaden a pecar. Y así lo dize Christo, Luc. capit. 12. *Non veni mittere pacem sed gladium & separare nulum a socru, & inimici hominis domestici eius.* Matth. capit. 10. Quiere Dios que aya diuision entre buenos y malos, y que se diuidan de los buenos, los que a ellos los quieren diuidir de Dios: y para verificar esta verdad, luego al principio del mundo se verificò en dos hijos, que tuuo Adan, Cain y Abel enemigos contrarios y no aua mas razon para serlo, sino solo ser Abel bueno, y Cayn malo: y porque Abel persuadia a Cayn, que no offendiese a Dios. Nace Cain primero, y pònele por nombre Cain, que es lo mesmo que *possessio*: y luego nace Abel, que es lo mesmo que *luctus vel vanitas*: y no carece de mysterio, ponerles a estos dos primeros hermanos estos dos nombres: porque era costumbre a cerca de los Hebreos poner nombres a sus hijos del suceso que auian de tener: como parece en el capitulo 30. del Genes. de Lya y Rachel. En estos dos hermanos se fundò el mundo, y de ellos se deriuò, y de aqui tomò motiuo nuestro padre san Augustin de componer y edificar aquellas dos Ciudades tan contrarias Babylonia y Hierusalẽm: porq̄ luego al principio se diuidio el mudo en estas dos Ciudades tan contrarias Hierusalẽn y Babylonia: el fundador de Babylonia fue Cain, y el fundador de Hierusalẽn fue Abel: y en la vida y costumbres de cada vno dellos veremos y entenderemos las costumbres y instituto de vida tan contrario y diferente, que ay entre buenos y malos: entre los Ciudadanos de Babylonia y de Hierusalẽ: entre los ciudadanos del cielo y los pobladores del infierno, entre buenos y malos. Cain su propria ethimologia es, *possessio vel acquisitio*: el mayorazgo y herencia y patrimonio de los malos, su posesion y principal hacienda es en esta vida, y esto es lo que pretenden y buscan.

Abel *luctus vel vanitas*, porque los buenos y justos todo lo de acá de esta vida lo tienen por vanidad: y así no se tratan sino como peregrinos y estrangeros, que van ad *Hebr. 11.* camino para otra tierra mas excelẽte, como lo dize san Pablo ad Roman. cap. 11. y así todo es trabajo y llòro, y deseo de llegar a su tierra. Cain el primero y el primogenito, y así fue mejorado en tercio y quinto. Es figurar que los malos en esta vida son los primeros, los mas auentajados y mejorados, los mas honrrados y los mas estimados, los que lleuan la nata del mudo y la mejora en los officios y dignidades. Cain fue el mas regalado de sus padres, y así se hizo gran fiesta, quando nacio. Los hijos malos desgarrados y trauefos estos son mas queridos de los padres, pero los virtuosos y justos y recogidos, mas queridos y regalados de Dios: y así Cain lo fue de sus padres, y Abel lo fue de Dios. Y esto solo bastò, para que Cain tuuiese embidia y le aborreciese, y pretendiese matar, y al fin salio cò ello, y lo matò: porque todo quanto quieren los malos: se salen con ello. Y dize el texto, que guardò la ponçoña en su pecho hasta su tiempo: y así trata con su hermano con mucha amistad y buenas palabras. Dize san Chrysostomo. *Verba quidem fratris, mēs autem homicidæ.* Hizose amigo con su hermano, viendo que Dios lo auia reprehendido, pero siempre la ponçoña en el coraçon, que esta jamas la dexan los malos: y si hazen que la dexan, es para mas a su saluo hazer lo que pretenden: y así andaua buscando tiempo y coyuntura, para lo matar: y pluguiese a Dios, que así buscassen los buenos coyuntura y tiempo sazonado, para seruir a Dios, y para lo que es virtud, como los malos, para poner en execucion sus malos deseos. De aquel maldito de Iudas dize san Lucas en el capitulo veynte y dos, que despues *Luc. 20.* de auer venido a Christo: *quærebat oportunitatē vt eum traderet*: andaua folicito y cuydoso, buscando tiempo oportuno y sazonado, para mas a su saluo entregar. *Iob 24.* Y de el adultero dize Iob en el capitulo 24. *Oculus adulteri obserbat caliginem.* Anda el adultero a buscar tiempo sazonado, para acometer adulterio: y así espera a la noche mas etcura y mas oportuna, para mas a su saluo acometer el adulterio, y que no lo vea persona alguna

alguna. Lo mesmo Cain andaua abuscar tiempo, para matar a su hermano, que andaua muy descuydado. Que descuydado anda vn bueno fundado en su innocècia, y que cuydadofos los malos para destruyrlo, y la mejor manera yocaliõ es, alegu rarlos con buenas palabras y fingida ami stad. Es como aquellos de quien dize Dauid psal. 27. *Qui loquuntur pacem cum proximo suo: mala autem in cordibus eorum:* con las palabras publicã paz, y con el coraçõ y obras guerra: ãon como Iudas, q̃ esta dando paz a Christo, y con las manos estã seña lando que le prendan: y como Ioab con Abner abraçado, y diziendole, *salue frater,* y dale de puñaladas: y como Herodes, q̃ llama a los Reyes, y hablales cõ amor, para que seguros se bueluan por alli, y matar los. Auiso general para todos los buenos, que seguarden, porque los malos en secre to andan traçado, como destruyrlos: y no ay otra razõ, sino por ser buenos: y mas si los auisan y reprehenden, de lo que hazen malo: y asì san Chrysostomo viendo las traças de Cayn, para matar a su herma no, habla marauillofamente, diziendo: que hazes Cain, que palabras fingidas son esas que dizes a tu hermano? no miras cõ quiẽ hablas? no se te acuerda, q̃ es tu hermano y q̃ los dos anduistes en vn vientre? no a bominas tan gran maldad, que quieres acometer? no sabes que ay Dios, al qual ninguna cosa se le encubre? para que di zes a tu hermano, *egrediamur in campum:* q̃ nouedad es esa? como que es posible: *quõd amicitia occasione fraternam beneuolentiam præ texendo hostilia quæque perpetrare deliberas?* q̃ con ocasion de amistad y hermandad en cubres las armas de enemigo? que locu ra y defatino es este? que raura y furia es, la que te mueue a ello? Pongamos q̃ estas siego, y que no consideras, que es tu san gre, y que es tu proprio hermano: dime, por que lo quieres matar? que agravios te a hecho? por que quieres ser inuentor de tan gran maldad, y el primero que derrãme sangre humana, y de sup proprio her mano? por que quieres dar tan mala vejez a tus padres? que cuenta les darã de tu proprio hermano? que consuelo bastarã, para consolarlos? Otros dizen, que lo sacõ al campo, y que alli buscõ ocasion, para que riñessen, y matario: para dar alguna color a su muerte. Para vn malo poca ocasion le basta, y quando no la

ay, el busca, o la inuenta, para dar color a su maldad y crueldad o vengança: y asì dizen los Hebreos, que el maldito de Cayn tomõ por ocasion, dezir vna blas femia contra Dios, y que dixo. *Non est iustitia, neque index, neque futurum seculum, neque remuneratio bonorum, neque punitio malorum.* Negõ absolutamente la prouidencia de Dios, y el premio y castigo despues de esta vida, y que Abel le dixo, que no dixes semejantes palabras blasfemas contra Dios: y por solo esto lo matõ. Para que en tendamos, quan contrarios son buenos y malos: y como sin ocasion los malos per siguen a los buenos: y muchas vezes lo q̃ es virtud toman los malos por ocasion, para perseguirlos. Y asì es bien llevar es ta consideracion adelante, pues es confor me a nuestro intento, y de tanta importã cia: y ay bien que dezir en ella, y como fue verdad infalible, la que Dios propheti zõ a la serpiente, de las enemistades que auia de auer entre ella y la muger y am bas castas, y la fortaleza de vn bueno, y co mo sale con la victoria, y la constancia y fortaleza, que tiene en la virtud hasta mo rir en la demanda, como murio el sancto Abel, y esto siguiendo el orden de la Es criptura diuina. Ver en tiempo del dilu uio, que bañado el mundo de pecados y de pecadores, y vn solo Noe justo en D. Chri. Genes. 6. tratado: y asì ponderõ mucho san Chri stomo aquellas palabras de el Genesi, capitulo 6. *Noe autem inuenit gratiam coram Domino.* Vn solo Noe fue grato a Dios, y hallõ gracia en sus ojos. Exãgera mucho san Chrysostomo la virtud y sanctidad de Noe y su constancia y fortaleza en la vir tud combatida de tantos malos, y co mo no se escurecio ni añubiõ entre tan tas tinieblas, ni padecio naufragio en tan gran tormenta de pecados, sino co mo diestro piloto no perdiendo el go uernalle de su Nao, viendo que la mar de los vicios andaua tan alta, las ondas y olas, que todo lo anegauan. Dize san Chrysostomo. *Factus tempestate potentior, licet in alto iactatus, quasi in portu sedexit.* En medio de la tempestad de los vicios estaua el en calma y muy segu ro. *Tanta res est virtus, tam immortalis, tam inuicta, tam nihil cedens huius vitæ varietatibus, sed super malitiæ ratio volitans, quasi ex sublimi specula quadam, sic omnia* humana

Psal. 27.

Matth. 2.

D. Chri.

D. Chri. Genes. 6.

D. Chri.

BONVM, ET BONVS:

humana despicit, & nihil quod aliis molestum est sentit, tantum enim virtutis est robur vt patiendo superet negotium sibi facientes, & cum impugnatur hostibus fiat potentior. Gran cosa es la virtud, bien fundada, es immortal y inuencible, queno ay blandear ni rendirle a los vicios, sino siempre bolando de altaneria, y como de atalaya alta muy a su seguro lo está mirando y menospreciando todo: y es tanta la fuerça de la virtud, que padeciendo vence, y combatida está mas fuerte: porque dize muy biẽ el Sabio, Proverb. capit. 9. *Da sapienti occasionem, & sapientior erit:* el sabio y prudente en la ocasion da mayor muestra de su prudencia y sabiduria, y la ocasion que a otros derriba a el fortaleçe mas: y lo que a otros causa tristeza y lagrimas, a el alegría y contento: y así se dize Actor. capit. 5. *Ibant Apostoli gaudentes a conspectu concilij, quoniam digni habiti sunt pro nomine IESV contumoliam pati.* Que alegres quando los trayan a las Audiencias, y los sacauan publicamente a los estrados y tribunales, y alli les notifican la sentençia, en que los condenauan a muerte: con quanta alegría la aceptauã sin apelar della. Açotauanlos y defollauãlos, y ellos mas alegres: ponianlos en la Cruz, y ellos se regalauan con ellos, y cõ la Cruz: como vn san Andres, que en viẽdo la Cruz se regalaua y requebraua con ella. Estauan los tyranos y perseguydores de la virtud tan admirados, que deziã. *Quid faciemus hominibus istis?* pues como executays en ellos las mayores crueldades q̃ se pueden imaginar, y preguntays, que hareys? si: porque, *tãm fortis inuictaq̃, res est virtus, quod dùm patiatur affligentes vincit.* Que inuincible es la virtud, pues padeciendo, vence a los que la affigẽ: que padecio Noe y así dize, que el solo hallõ gracia en los ojos de Dios, quando quiso embiar el diluuiõ. Parece este, *inuenit gratiam coram Domino,* a lo q̃ dixo el Angel a la Virgẽ, Luc. c. 2. *Inuenisti gratiam apud Dominum.* Quando el mundo estaua mas perdido, y estragado, sola vós hallastes gracia delante del Señor para embiar vn diluuiõ de gracia al mundo.

Proverb. 9.

Acto. 5.

Luc. 2.

§. 343.

¶ PVE S pasado el diluuiõ y limpio el mundo de pecados, no por esso dexarõ los malos de perseguyr los buenos. Ver aquellas cinco Ciudades famosas por los famosos pecados que en ellas auia, Sodoma, y Gomorra, Adama, y Seboin, y Bale, en to

das ellas no auer sino vn justo Loth, y esse tan perseguido, que sedize Genes. cap. 19. *Genes. 19. Viri autẽ Ciuitatis circumdederunt domum a iuue ne vsque ad senem:* dize san Chrysostomo. *Summa malicia conspiratio, vehemens mali agẽ di studimu, innarrabilis puerfuitatis magnitudo: conatus nulla venia dignus.* Que todos estuiesen conspirados contra la virtud, q̃ en todos vuisse vna voluntad y vn desseo vehementissimo, de hazer mal: que es posible que diga el texto: *a iuue vsque ad senem, & omnis populus simul:* desde el mayor hasta el menor, y desde el moço hasta el viejo, y que en todas estas Ciudades no vuisse, quien les fuisse a la mano: Hier. 8. *Hier. 8. sino como dize Hieremias capit. 8. que como cauallos desbocados que con impetu y tropel van a la guerra, que no vuisse vno si quiera como ludas, que con ser traydor, uiendo combatir la innocencia de Christo, se apartõ, y pidio se apartassen de no derramar la sangre del innocente, sino todos a combatir la casa del justo Loth? y porque el sancto los queria poner en razon, lo deshonorran y maltratan, dizien dolo. Ingressus es, vt hospes, vt nos iudices? Respuesta muy comun de los malos emprehendiendolos de sus vicios y pecados, luego dezir, que si es juez, o alcaualero del viento, que le han de dar razon de todo: y así estos por via de mofa y de burla: mirad quien tiene boca para hablar, y reprehender, vn aduenedizo y estrange ro? No puede sufrir el malo, que el bueno lo auise, o amoneste: como se dize, Exod. capitulo 2. Estaua vn Hebreo riendo con otro, y reprehendiolos Moysen, y responden. *Quis te constituit iudicem super nos?* Es muy anexo a vn malo: no solo no admitir la correccion, pero menospreciar, y baldonar, y affrentar a quien los auisa, y boluerse contra el que los reprehende con amor, y charidad: y aun no se contentan con esto, sino lo amenazan, que le pondran las manos, y aun ponerse las. Ver vn Abraham entre Chaldeos: Isaac entre los de Palestina: vn Iob en tierra de Hus: que parece, que todo el infierno y los demonios, su muger, y sus amigos, hasta moço los baxos contra el. Y así dize en el capitulo primero, que estando el sancto comiendo, en Job. 1. tra vn mensajero a gran priessa, llorando, y desgreñado, y asombrado, dize el estrago, que los Sabeos, han hecho*

Genes. 19.
D. Chrysof.

Hier. 8.

Exod. 2.

Job. 1.

D. Chriftost.

hecho en los bueyes, que estauan arando y en las asnas que estauan paciendo, y todos se los an lleuado: y luego otro mensajero, y luego otro, que se alcançauan los vnos a los otros. Dize san Chriftostomo: que estos mensajeros eran demonios en figura de hombres: y bien se parecia en la manera de proponer y relatar la embayada, pues la proponian con palabras; q̄ mas lastimassen, y tocasen mas en lo viuio del coraçon: y así con artificio proprio de sathanas, en acabando vno, luego entraua otro: porque ya que el primer golpe no quebrasse, alomenos ablandasse y dispusiesse para el segundo: y para que en viniendo otro, hallando el coraçon blando, penetrasse mas el segundo, hasta derribar el coraçon con tan terribles golpes. Y comienza por los bueyes, que es lo menos, y por las asnas: para que siempre el golpe fuesse mayor y lastimasse mas: y dize, que vino fuego del cielo, de donde esperaua el remedio, y tenia puesta su esperança, que era Dios, al qual tambien tenia por contrario: y todo esto, para que desesperasse, o blasfemasse del. Tenia por cótrarios los elementos; pues soplaron con tanta furia que derribaron la casa, donde sus hijos estauan, y los mataffen a todos: tenia por cótrario al infierno y a todos los demonios, pues ellos eran auctores de todo: al Cielo, a los elementos y los hombres: su propia muger, sus amigos todos son contra el bueno, para desquiciarlo, y apartarlo de la virtud. Y lo que mas espanta y admiraes, q̄ al parecer tenga también por cótrario a Dios. Y de esto se queixata mucho Dauid el qual viéndose cóbatido de ayres cótrarios en el mar de este mundo (que casi lo querian anegar) lo que mas le fatigaua y lastimaua, era, ver, que quien mas le auia de dar la mano, que era Dios, esse le descargaua mas, y con mayor furia: Y así dize Psalm. 76. *Hac mutatio dextera excelsi est.* Por tener este verso muchas exposiciones y todas muy buenas, las quise poner aquí: para que se entiendan los altos y baxos; que tienen los buenos, y la firmeza que tienen: y así dize el Propheta. *Et dixi nunc cepi: hac mutatio dextera excelsi.* Dixi: que de intento, y quando de proposito començo el Propheta a considerar, quan liberal era Dios en los tiempos antiguos, y como librau a los suyos de todos los peligros de los malos: a Noe

Psal. 76.

del diluuiio a Abraham del fuego de Chaldea: a Isaac de el sacrificio: a Jacob de su hermano Esau: a todo el pueblo de Israel del poder de Paraon: y considerando esto, dize entonces: que es posible que para mi está atada la misericordia de Dios? y que es posible, que hasta la fin del mundo hemos de estar sujetos y captiuos de sathanas, y metidos en tanta miseria? y luego començe a entender esta verdad, que esta mudança del pecado a la gracia, de la muerte a la vida, del capitulo a la libertad, sola la mano diestra del Padre, q̄ es el Hijo la puede hazer. El segundo sentido es conforme a la traslacion de los Hebreos, que traduzen. *Tandem cogitabam, hac mea est infirmitas, dextera excelsi vices mutauit.* Veome çercado de trabajos de toda parte, y començe a desfmayar, pensando que esta calamidad me auia de acabar, y que no podia salir della: y así dize. *Actum est de me:* concludo ha Dios con migo: ya emos rematado cuentas: y luego començe a considerar y contemplar en medio de esta desesperacion, la mano diestra y poderosa de Dios puede remediar todo esto. Esta es la que en los mayores peligros descubre a los buenos puerto, y los libra de los peligros, en que estan metidos, por mayores que sean: y así començe a abrir la puerta al consuelo, que de toda parte la enfermedad y el trabajo, y la persecucion la tenia çerrada: Considerè como Dios es el consolador, y así tiene el nombre, *Paraclétus*, el consolador el que consuela a los desconsolados en medio del desconsuelo. Diuino y maravilloso auiso para los buenos, quando estan en algun trabajo: no ahogarfe ni desesperar, sino abrir la puerta a la consideracion, como se lo dixo Christo a sus Apóstoles, quando estauan muy tristes de su partida. Ioann. capit. 16. *Sed quia hoc loquutus sum vobis tristitia impleui cor vestrum.* Que lleno se os ha puesto el coraçon de tritteza; por las palabras que os he dicho: abrid la puerta de la consideracion, y començad a considerar: *quia expedit vobis vt ego vadam:* cumpleos mucho, que me quite de vuestra presencia: lo vno porq̄ si es grandeza y magestad de la casa Real, no quitar a nadie officio, ni renta, sino es para mejor: es la grãdeza de la casa de Dios, no quitar, sino es para dar mejorado: si me parto de vuestra presència, es para

BONVM, ET BONVS.

daros cosa mejor que mi vista corporal, que es el Espiritu sancto. Fuera de esto, lo que es para siempre, es lo mejor y mas seguro. El officio de asiento es de mas importancia, que no el mudable: mi vista y contento corporal ha se de quitar: y assi no es verdadero: el del Espiritu sancto, si. Es gran cosa abrir la puerta de la confidencion en medio del desconsuelo y tristeza y mayor pérdida. O que me importa mucho esto, para la venida del Espiritu sancto en mi anima, importa mucho el desconsuelo de estavida, para que venga el consuelo del Espiritu sancto, es desahogar el coraçon con la buena consideracion: con esto lo desahoga Dauid. O puede entender de otra manera, que sea opposiopefis, que es, quando se pone alguna palabra truncada: agora comienço a tomar animo y a respirar, y esperar en Dios y en su misericordia: porque poderosa es la mano de Dios, para mudar su ira en misericordia, y para librarme de todos estos trabajos: porque, *dabit Deus his quoque finem*: fin han de tener, y al fin se han de acabar, lo qual consuela mucho a los buenos. Esto es, lo que consuela en el purgatorio, que al fin aquellos tormetos se han de acabar: y el mayor tormento del infierno es, que aquellos tormentos no han de tener fin. O de otra manera, ya comienço a entender, que esta mudança dela diestra de Dios es, esta mano, que me toca de Dios es, el es el auctor principal de todos mis trabajos: para enseñarme, como tengo de confiar en el. Como allà en el Exodo capit. 8. *digitus Dei est hic*: poder y fuerza de la mano de Dios es esta: no ay que buscar otra causa. Es gran consuelo para el bueno, entender, que los trabajos le vienen de la mano de Dios. San Hieronymo, y el Paraphrasis Chaldaico traducen. *Infirmetas mea est hec mutatio omnipotentis dexterae excelsi*. O como esta mudança de Rey a nada es terrible, es pãso peligroso, de estado felicissimo a estado infelicissimo, aprieta mucho, como lo dize Boecio en lo de consolacione. *Infelicissimi in fortunij genus fuisse felicem*. O de otra manera, despues de tan larga consideracion, y de reboluer mis trabajos en mi memoria, dize, que son estos cocos de Dios, para espantar estas mudanças son mano, que despues que con enojo y colera ha desamparado a los suyos, luego los

Exod. 8.

D. Hierony.

abraça, y pierde el enojo, y dize, seamos amigos: y despues de la ira y del enojo, luego viene la gracia y el amistad. O quiere dezir, ya no tengo de quien esperar remedio, pues de quié lo esperaua, me hurre mas de lleno. Esto es, lo que a Iob le hazia perder pie: no bastan todos los demonios, ni los elementos, y los hombres: y muger, y amigos a hazerme guerra, sino que tambien me toque la mano de Dios. *Miseremini mei, miseremini mei saltem vos amici mei, quia manus Domini tetigit me*. Aued misericordia de mi, siquiera vosotros amigos mios: mirad, que ya delmãyo viendo sobre mi la mano de Dios tan terrible que me toca muy de lleno. Esta es la que mas me duele, y mas me atemoriza. Esto mismo vimos en Christo nuestro Señor, que lo que mas sentia, y lo que mas le hazia quexarle, y levantar la boz al Cielo, fue ver a Dios ayrado contra el, y q quando todos lo auian dexado, el tambien lo auia dexado: y assi dize, quexandose de esto. *Matth 27. Deus meus, Deus meus, ut quid dereliquisti me?* Señor aunque es verdad, que todos los demonios y los hõbres y el poder del mundo se a juntado cõtra mi, y q descargueys vuestra mano pesada sobre mi, de nadie me quexo, sino de vos Dios mio, Dios mio, porq me auays desamparado? ninguna cosa ay, que tanto fatigue al bueno, como es sentir por contrario a Dios, en quien tiene puesta sus esperanças: y assi lo que pretende sathanas persuadir a Iob, es que tiene a Dios por cõtrario, pues embia fuego del cielo q le queme su hazienda, y abraçe a sus criados, y que ya no tiene mas que esperar: pero de todo salio el sancto con victoria, porq siempre los buenos salen cõ ella: y assi en el cap. 2. sacò sathanas segũda licencia, para acometerle con mas furia y mayor brabeza: que esto tiene, que si comiença a perseguir a vn bueno, no le dexa poner los pies en el suelo: y assi parece sathanas segũda vez en presencia de Dios, y pregũta le Dios, como le auia ydo con Iob, si auia fortaleza en la tierra semeãte a la suya: hombre senzillo, y que caminaua por camino derecho y llano: que temia a Dios, y se apartaua de lo que era malo: *Et adhuc retinens innocentiam*. Este nueuo titulo y nueuo blason le da Dios, el que defiende con animo valeroso su innocencia, y nadie se la puede quitar. Es nueuo titulo ganado

Matth 27.

Iob. 2o

ganado por Iob en la guerra con el demonio, añadido a los demas titulos. Acá vn Canallero tiene sus armas y blason, y pré de en buena guerra y captiua al Rey enemigo: danfelo por armas, y que aquel hecho tan notable lo añada a su blason, como a la casa de Cabra el Rey Moro: y a la de Medinasidonia el puñal en la mano: para que el enemigo mate a su hijo; porq quiere mas perder el hijo, que la fidelidad que deue a su Rey: así Dios a Maria Magdalena, Lucæ capit. 7. la que tuuo tanto valor, que vencio al mundo y su carne. Y no solamente esto, pero dize san Marc. capit. 16. que vencio a siete demonios. Y san Iuã ca. 11. *Hæc est Maria quæ vnxit pedes Iesu.* Lomefmo a Iob, añadale Dios a sus armas y blasó y a los demas titulos, que le auia dado, la fortaleza con que conferuaua su innocencia: porque es gran fortaleza, yr siempre ganando tierra en la virtud y así le dize Dios a sathanas. *Tu autem commisti me aduersus eum, vt affligere eum frustra.* Que bien parece, quan de mala gana da Dios licencia a sathanas, para que toque en los buenos: y dize sin porque, para que se entienda la poca ocasion, o ninguna, que han menester sathanas, y los malos, para perseguir a los buenos, y maltratarlos, y poner las manos en ellos, no mas de por su antojo, por dame acá aquellas pajas: como Faraon: y por esto dezia Dauid Psalm. 34. y psal. 68. y psalm. 108. y psalm. 118. y psalm. 119. en todos estos psalmos no da otra razon, porque los malos persiguen a los buenos, sino. *quia oderunt me gratis.* Esto mesmo dize Dios al demonio: haslo perseguido y maltratado sin porque y sin merecerlo, sino por solo tu antojo, por antojarfete a ti, y parecete, q tu sanctidad era fingida, y no verdadera: y para que entendieses esta verdad, te di licencia, para que hizieses experiencia en el, y vieses, quan falsa era tu opinion y antojo. Y por esta mesma razon da Dios licencia a los malos, para perseguir y maltratar a los buenos, y sanctos, y a su Iglesia, y que los traygan por tribunales, y carceles, y los atormenten para apartarlos de la Fè y de la virtud y del mesmo Dios, y mientras mas esto pretendian, mas los allegauan a el: porque el bueno es como el niño, que ama mucho a su madre, que mientras mas bofetones y açotes le da la madre, mas se allega a ella:

así son los buenos, mientras Dios mas los castiga, mas se allegan a el. Y para esto los enregó Dios en manos de los tyranos, para que hiziesen de ellos lo que quisiesen: y no solamente no los apartaron de Dios ni de la virtud, pero fue causa de que se publicasse, y anduiesse por boca de los hombres su sanctidad, su fortaleza, y bondad. Esto es lo que anima a los buenos, quando se veen maltratados y perseguidos y hollados de los malos: q al fin la virtud ha de preualecer, y se ha de manifestar: y que lo an, no con los buenos, sino con Dios que sale a la demanda por ellos, y pelèa por ellos: y si los pone y entrèga en sus manos, es para manifestar su virtud: y quien teme a su contrario, y se acobarda del, señal es, de flaqueza de virtud: no lo hazia así Dauid, quando dezia Psalm. 25. *Iudica me Domine quonia ego in innocentia mea ingressus sum: & in Domino sperans non infirmabor.* Ea Señor, que fundado en mi innocencia, no solo acometerè a los demonios y a los hombres, pero al mesmo Dios, esperando en el, y fundado en mi innocencia: y no mostrare punto de flaqueza. Nadie blasone del arnes ni presume de la virtud y sanctidad, ni espère la corona de la victoria, hasta q aya venido a las manos con sathanas y cò sus ministros: y si de los vnos y de los otros viere salido con la victoria: entòces puede tener alguna confiança de sí: y los que persiguen y maltratan a los buenos sin porque, sepan que hazen officio de sathanas, del qual dize Dios. *Commouisti me aduersus eum: vt affligere eum frustra.* Y por esto dezia Dauid p salm. 24. *Confundantur omnes iniquè agentes: super vacuè.* (super vacue, Psal. 24) sin porque: y así en lugar de *super vacue*, pone el Hebreo, *frustra*, que es lo mesmo que *gratis*, sin merecerlo: y así lo declaró san Gregorio: y así lo confiesan los mesmos malos, q sin porque y sin merecerlo persiguè a los buenos, Prou. c. 1. *Ve ni nobiscum insidemur sanguini, abscondamus tédiculas còtra insontem frustra:* còtra el inocente y sin culpa se jùtauan los malos còtra este sancto, y todos jùtos y cada vno por sí no hazen sino darle pellico, y no se tiene por buè moro el q no le da lançada, y entangrièta su lègua en el: y así Eliphaz como triunfando del, y q no le respòdia, ledize, ca. 5. *Voca ergo si est qui tibi respondeat, & ad aliquè sanctorum conuertere.* Este golpe d los malos

Luc. 7.

Mar. 16.

Iean. 11

Psal. 34. 68.
y 108. y 118
y 119.

Psal. 25

Psal. 24

D. Grego.
Prouerb. 1

Iob. 5

BONVM ET BONVS.

3. Reg. 18.

malos es terrible, y que los buenos lo fiēten mucho ver los malos triunfar de ellos y de la virtud, y como Elias burlando de los Sacerdotes de Baal, 3. Reg. capitulo 18. les dezia, llamad a vuestros dioses, que os vengan a ayudar, y dadles mayores boçes, que por ventura estan durmiendo: assi Eliphaz haziendo burla de Iob, dize: que de boçes, y pida fauor al Cielo, a los Angeles, y a los sanctos para responder. Mucho lastima esto a los buenos, ver la virtud por el suelo, y que la maldad triunfa della, y çelēbra la victoria, y que como victoriosos digan a los buenos palabras de mofa y de burla, como las dezian los Babylonios a los hijos de Israel, psal. 136 *Cantate nobis canticum de canticis Syon.* Cantanos vn cantarcito, de los que cantauades a Dios allà en vuestra tierra. Esto era acabarles la vida, que como burlando de ellos y de la virtud, se lo dixessen por mofa y burla: lo qual declarò Dauid psal. 36, *Dum confringuntur ossa mea: expronauerunt mihi qui tribulant me inimici mei.* Estando-seme haziendo los huesos pedaços de dolor, de ver, que mis enemigos triunfan de mi, y por via de mofa y burla me preguntan cada dia. *Vbi est Deus tuus. Dum dicunt mihi per singulos dies: vbi est Deus tuus?* Que sentiria Dauid, quando estando tan affigido, le dixessen estas palabras? Que sentiria Christo, quando estando estirado en vnà Cruz su cuerpo hecho vn manantial de sangre, y ver, que sus enemigos passauan por delante del, y mofando, y burlando del, y como victoriosos riendose dixessen los vnos a los otros, *Sinè, vi deamus an veniat Elias liberans eum;* dexaldo, que llàme a Elias, veamos si viene: y que otros mouiendo la cabeça hazia el. *Vah qui destruis templum Dei:* y cada vno passando dixesse su dicho. Que sentiria el sancto Iob, quando estando herido de pies a cabeça con vna enfermedad tan cruel y tan asquerosa, mofar del sus mayores amigos, diziendole, que pida fauor al Cielo, a Dios, y a los Angeles que le ayuden y respondan por el, pues el no sabe responder, y sino que se quede para necio? y assi se lo dicen en la cara. *Verè stultum interficit iracundia:* el necio enojado no sabe responder sino necedades y afrentas: Y que bien responde luego, tratando de las grandezas de Dios, y de sus secretos juyzios, que nadie los pue-

Psalm. 136.

Psalm. 36.

de facar por rastro ni entender: y entrē sus grandes marauillas, vna es. *Dissipat cogitationes malignorum: qui apprehendit sapientes in astutia sua.* Es grandeza de Dios, y conuiene a su diuina prouidencia, deshazer las tramas y marañas de los hombres astutos y cauilosos, para que no las pongan por obra ni en efecto, y salgan con su intento: como deshizo las de Herodes, para matar a los Reyes y a Christo: y las de Laban, quando yua contra la cob: y las de los hermanos contra Iosef: y las de Baalan quando yua a maldezir el pueblo de Dios: y por esto dize Dauid Psalm. 32. que los buenos alaben a Dios, *Quia dissipat consilia Principum, reprobat autem cogitationes populorum: & reprobat consilia Principum.* Dala razon el Propheta, porque los buenos han de alabar a Dios, pues deshaze los consejos y juntas, que se hazen en casa de los malos contra ellos. *Qui apprehendit sapientes in astutia sua:* el que a los mas resabidos dexa por necios, y deshaze sus consejos contra los buenos. Grande se muestra Dios en deshazer los pensamientos de los hombres astutos y cauilosos: y muy mas grande en deshazer sus obras y traças: pero muy mayor en deshazer sus consejos, a aquellos que con acuerdo de todos estan ya hechos y decretados y firmados, y los tienen ya por cosa inuiolable: pero muy mas admirable y en lo que mas se muestra su grandeza es, en que venga sobre los malos, lo que tenian decretado contra los buenos: como lo de Aman contra Mardocheo, que la horca que se tenia para Mardocheo, fue para el mesmo que la traço contra el: y el consejo de los hermanos de Ioseph, que entraron en acuerdo todos, para que no se verificasse y saliesse verdadero el sueño, y el medio que buscaron, para que no se cumpliesse, fue medio para cumplirse. Y el Concilio de los Fariseos contra Christo, que entraron en acuerdo, para matarlo, porque los Romanos no los destruyessen: y aquello fue medio, para que los destruyessen, y que su Republica pereciesse y se acabasse. Y es cosa muy comun, que haga vn malo vna cosa, de la qual (a tu parecer) le ha de resultar mucho prouecho, y de alli le venga su total perdicion. Y assi lo dize Dauid Pla. 9. *Infixæ sunt gētes in interitum quæ fecerūt.*
In laqueo

Psalm. 32.

In laqueo isto quem absconderunt: comprehensus est pes eorum. Cognoscetur Dominus iudicia faciens: in operibus manum suarum comprehensus est peccator. Pintá maravillosamente el Propheta en este Psalmo con galanos tropos y figuras las asechanças y traças de los malos contra los buenos. Lo primero el malo. *Sedit in insidiis cum diuitibus in oculis: ut interficiat innocentem.* En el Hebreo no está *in diuitibus*, sino *Sedet in atris insidians, clam trucidat innocentem: oculi eius ad inopem turbam intenti sunt.* Lo primero que hazen, es sentarse y ponerle en lugar escondido, como quien espera la caça que viene descuydada, para de alli salir a hazer pressa en el pobre caminante. Parece que trata de los ladrones y salteadores de caminos: pero la Vulgata habla mas propriamente, diziendo, que no habla el Propheta de los ladrones y salteadores de caminos ni de los campos, sino de los q̄ estan en las Ciudades y lugares publicos, porque assi como ay ladrones y salteadores, que andan por los campos a robar y saltar, assi ay otro genero de ladrones caferos y domesticos, que roban publicamente, niuy mas cruéles, que los del campo: porque los del campo alguna vez vsan de misericordia, pero estos jamas. Porque quíe jamas a visto mayor crueldad ni mayor latrocinio ni mayor robo, ni cosa mas cruel que vn vlturero y logrero? el qual con vsuras y logros destruye vna Ciudad? Esto es lo que llora Hieremias, capit. 6. *A maximo vsque ad minimum omnes auaritie student: a Propheta vsque ad Sacerdotem cuncti faciunt dolum.* Red barrerá contra todos desde el mayor hasta el menor: Ecclesiasticos, y seglares, todos andan a enganar. Pues que diremos de malos juezes y malos ministros? Dexenlo para su lugar. *Oculi eius in pauperem respiciunt: insidiatur quasi leo in spelunca sua.* Que ojos altaneros trae, que puesto sobre atalaya, mirando a vna parte y a otra, como atalaya, que está mirando la vanda de atunies, para luego tender laréd: como milano mirando si ay algú pollito en que hazer presa: aqui acabá el verso en el Hebreo, y luego comienza: *insidiabitur quasi leo in spelunca sua.* El Hebreo dize. *Insidiatur in occulto quemadmodum leo in lustris suis: insidias statuit, ut corripiat afflictum, afflictum, inquam, corripiat, dum in rete suo pertraxerit.* Pone el Propheta vna methaphora, en la qual decla-

ra la gran crueldad y inhumanidad de estos, y compara los a bestias, y no bestias como quiera, sino a leones fieros y bestias cruéles, que se esconden en sus cuevas, y ponen asechanças: y si supiesedes para quien, para el bueno, para el affligido y desconsolado, para el pobrezito, para el flaco y desamparado de todo fauor humano, yes cosa maravillosa de ver la copia y abundancia de methaphoras, que pone: que de tropos y figuras para declarar la hambre que traen los malos de destruir y afolar a los buenos. Y assi dize, que son mas bestiales y mas brutales, que leones: mas ladrones y salteadores, que los salteadores de caminos: mas lazos arman y ponen, que caçadores: porque assi como los leones se esconden en sus cuevas, y estan atalayando, si passá algun animal, para de repente salir y cojerlo: pero si el que passa es Tigre o Onça, o otro animal que tiene fuerças, para defenderse, calla y estase quedo, y dexalo passar: pero si es a la triste oueja, o animal alguno flaco, y que no tiene có que se defender, luego sale y enuiste con el: y como el caçador que encojiendo algo, va recogiendo su red y enredandolo: y como el araña que en cogiendo la triste mosca, que haze de enredarla, para chuparle la sangre: assi estos leones brauos, quando passa vn hóbre rico y poderoso y cae en el lazo de la ley, calla, y passa vuesa merced, es criado del grãde, del señor Corregidor, o Governador, o del Oydor: pero si passa el pobrezito, que hazen de enredarlo con procesos y cargos, y todo para chuparle la sangre: y por esso pone el Propheta dos vezes pobre al pobre, porque es pobre, porq̄ es bueno yes amigo de Dios. Y la manera de poner y armar los lazos lo pone luego. *In laqueo suo humiliavit eum: inclinavit se, & cadet cum dominatus fuerit pauperum.* El Hebreo lo pondera mas, diziendo. *Conteritur, opprimitur, ac cadit viribus eius miserorum turba.* Conforme a esta translacion va el Propheta prosiguiendo su methaphora del leon, de el qual dizé, que se humilla, y se quiebra y abate en la cueua, para no parecer tan grande, para cojer y hazer presa en los descuydados. Esto mesmo dizen los pastores, que acostumbrañ a hazer los lobos: parece que yguala el cuerpo con la tierra y vanse quebrando poco a poco, y como el es de color de tierra, no lo veen los

BONVM ET BONVS.

Matthe. 10.

1. Corinti. 1.
& 3.

Iob 13.

Ioan. 16.

pastores: y para que los perros no los sien tan, hurtanles el ayre, y en llegando a la manada, arremetē a hazer presa. Lo mesmo los leones y luego, *cadit viribus eius*, caele en las vñas, y hazela pedaços, y por esto dize Christo Matthe. cap. 10. que los buenos estan entre los malos como oves entre lobos, que los hazen pedazos, y se ceu in en su sangre, y ponen mil lazos para cojellos. Y trata luego de lagran providencia de Dios, que por donde pensauan cazar los malos a los buenos, por alli han de quedar ellos cazados: y por donde pensauan destruir a los buenos, han de quedar destruidos. Negocio es este visto por experiencia, y vista de ojos y como tal auia de atemorizar y espantar a las cabeças, y a los que mandan, y cesar de estas tracas y inuenciones, que inuentan contra los buenos, porque dize san Pab. 1. Corinti: capit. 1. que ha Dios de echar por el suelo esta sabiduria y sagacidad humana del mundo. Y en el capitu. 3. dize, que la sabiduria del mundo es necedad y locura en los ojos de Dios, y que se rie della, aquellos son verdaderos sabios, q̄ sus consejos y juntas, y consultas van regladas y gouernadas por la ley de Dios, y a esta consultan, y no conforme a sus antojos y passines y intereses: para detterrar a los buenos del mundo y destruyellos, imponiendoles, loque no ymagina: y loque peor es: que se haze con titulo de ley y de zelo y de la honrra de Dios. Que dize Iob contra esto cap. 13. *Nunquid Deus indiget vestro mendatio?* no tiene Dios necesidad, que su verdad se defienda con mentira: ni la senzillez cō doblez: ni la justicia con la injusticia: es grandissima maldad: querer defender la verdad con mentira, y tratar mal al inocente cō titulo de justicia, y de boluer por la honrra de Dios, y que ofrece gr̄a sacrificio a Dios: como lo dize san Iuan capitu. 16. *sed venit hora & nunc est, vt omnis qui interfuit vos arbitretur se obsequium prestare Deo.* Ha de venir vna hora y vn tiempo tan peligroso, que el que quita la vida al bueno publique que ofrece sacrificio a Dios, que esta el pobre inocente siruendo a Dios, y esta el astuto y sagaz y doblado fabricando y traçando como derruuallo de su officio, y toma por medio, que es seruicio de Dios, y que lo haze con zelo de la honrra de Dios, y para esto fabrica

y forja mill mentiras contra el bueno en la fragua de su entendimiento apasionado. Como los Phariseos Ioan. 11. que cō titulo de bien publico y zelo de la honrra de Dios, le quieren quitar la vida al inocente: a estos tales no les arriendo la ganancia, porque se afrenta mucho Dios de que nadie con titulo y ocasion suya, condene al inocente, y lo persiga, y por esto dize el mesmo, que lo quisiera mas a uer con Dios que con los hombres, *sed in omnipotēte loquar, & disputare cū Deo cupio*, querria auello con Dios, y disputallo cō el: y no digo esto por soberuia y arrogancia, sino por saber la verdad, de quien sabe mas que yo, y se que en la disputa no me tratara mal como vosotros: porque mientras vno es mas docto, es mas comedido: en loque se vee el animo de vna buena conciencia, pues quiere disputar con Dios, y no con los hombres: losquales aunque la verdad sea mas clara que el sol, y la vida mas limpia que el cielo, y la doctrina mas pura que el oro pasado por mil chrisoles, lo ande malear y condenar todo: y aun esto seria lo menos, y lo mas cōdenarlo con palabras injuriosas y afrentosas, como lo hizieron los Phariseos cō Christo, *Ioan. cap. 8.* y así quisiera el mas auello con Dios, que no con ellos, pues qualifica su persona, diziendo, que es su hijo, y ellos lo afrentan, diziendo, que es vn Samaritano, Dios qualifica su doctrina, diziendo Matthe. capi. 17. *ipsum audite*, y ellos dicen, que es doctrina de demonio: Dios qualifica su vida, pareciendo el Spiritu Sancto en figura de paloma blanca, que declara su inocencia, y que su vida es blanca como paloma, y ellos dize, que es peccador, y no como quiera peccador, sino peccador por excelēcia, Dios que es justo y sancto por excelencia, y ellos peccador por excelencia, *Ioan. cap. 9.* *nos scimus quia hic homo peccator est*, y por esto Dauid deseaua mas caer en manos de Dios, que no de los hombres, 2. reg. cap. 14. y para prouar esta verdad, que maravillosamente lo prououa Iob, *prius vos ostēdant fabricatores mendatij, & cultores peruersorum dogmatum*: llama fabricadores de mentiras, no porque sepan fabricar y componer vna mentira, sino porque de vna verdad inferen vna mētura. Vosotros de verdades inferis mentiras, y no guardays biē la regla de Aristo, que dize, *quod ex vero sequitur*,

Ioan 11.

Ioan 8.

Matth. 17.

Ioan. 9.

2. reg. 14.

quitar verum. De mentira se infiere mentira, y de verdad verdad. Leen los Hebreos. *Atqui vos estis mendacij concionatores, & vniuersi vos inepti medici:* que haze vn malo de componer y fabricar mentiras contra el bueno, y lo que es peor, que de su sanctidad y bondad infiere consecuencia de pecado y de maldad, y de su buen gouerno infiere que es malo: que de lo que es malo se infiera malo, ella es buena contequencia; de la mentira mentira, norabuena, pero que sean como los Fariseos, que de auer dado Christo la vida a Lazaro, inferian contequencia de dar la muerte a Christo, como dize san Iuan capit. 11. *Collegerunt ergo:* quien infirio de vida muerte? o que maldita contequencia, inferir de la verdad mentira, de la buena vida del bueno inferir que es mala, de su sanctidad inferir pecados, y lo que es sanctidad dezir, que es hypochresia, y de su sençillez, doblez y malicia: y de su humildad, soberuia es grã maldad, Esto mesmo inferian los Fariseos contra Christo, que de la verdad mas clara que el Sol, inferian mentira. Y lo que mas siente Iob y los buenos es, que los malos hazen mal el officio de medicos: aueys venido como medicos, a sanar mi enfermedad, y poner y aplicar blanduras, para mitigar el dolor, y antes aueys augmentado lo vno y lo otro. Que es lo que dize Dauid Psalm. 68. *Et super dolorem vultuum meorum addiderunt.* Es terrible crueldad añadir dolor a dolor, açote a açote, y mala palabra a mala palabra: y de esto mesmo se quexa muchas vezes, de que repitiesen vnas mesmas afrentas, y vna vez pãfãse y disimulãse, fue pãfion, pero replicar y repetir muchas vezes vnas mesmas afrentas, como los Fariseos a Christo, que le dizen vna vez endemoniado y samaritano, y bueluen otra vez a repetir la mesma afrenta: y assi se quexa Iob, capit. 16. *Audiuit frequenter talia.* Despues de auer dado Iob descargo de los cargos que le hazian, que lo notauan de soberuio, arrogante, blasfemo, tyrano, hypochrita, y que por sus peccados y crueldades padecia: y assi se quexa, de que muchas vezes repitiesen vna mesma afrenta, y vna mesma injuria añadiendo llaga a llaga, y en el proprio lugar y parte, para que duela mas. Si llaman hypochrita, bueluen a repetir hypochrita: si endemoniado tornan a repetir endemoniado, porque mañas viejas

son estas de los malos, inuentar vna maldad y leuantar vn testimonio, para repetirle muchas vezes y darle por baldon, como los Fariseos, Ioan. capit. 8. que tenian lugares comunes, que auian inuetado contra Christo, y aquellos repetian muchas vezes endemoniado, samaritano, amigo de publicanos y pecadores, que tenian pacto con el demonio, y esto segundauan y repetian a cada passo, como retificandose en lo dicho. Que esto tienen los malos inuentores de injurias y afrentas contra los buenos: no lo inuentarlas, pero repetir las, como retificandose en lo dicho: y assi se queixa Iob. *Nunquid habebunt finem verba ventosa?* Quando se han de acabar estas palabras vanas mentirosas y sin prouecho? La acusacion es vana, la reprehension vana, y todo quanto dizen los malos contra los buenos vano y mentiroso. O quantos se hallarã en el mundo de estos que todo quanto dizen y hablan es viento, y quanto hazen es viento: y no hazen sino echar palabras al viento. Y por esto dixo muy bien el otro Poeta. *An tibi mauores ventosa lingua:* llama, mauores, lingua ventosa, buenos titulos para la lengua, *maiores, quod magna veritat.* Que de cosas grandes trastorna y destruye, viento Solano que todo lo abraza y quema: como dize san Tiago in Canon. cap. 3. diziendo, que quien tiene buena lengua no tiene cosa mala: y quien tiene mala lengua, no tiene cosa buena. *Si quis in verbo non offendit, hic perfectus est vir.* La lengua es el freno, que gouierna todo el cuerpo, como al cauallo que le echamos vn freno, para que vaya y venga donde queremos: assi a la lengua. Vna gran Nao vn timon y gouernalle pequeño la rije: assi el cuerpo la lengua. Vna çetella de fuego toda vna sylua y montaña abraza y quema: assi vna mala lengua abraza y quema a muchos buenos, y los pone en grãdissimo aprieto: de manera, que no saben, que se hazer: y assi dize Iob. *Sed quid agam? si locutus sum nõ quiescit dolor meus & si tacuero non recedet à me:* no hallè medio para con vosotros: ni se si hable, ni se si calle, si hablo es grauissimo tormento, hablar con hombres que me responden. cõ blasfemias: si cãllo, aumentãseme el dolor, y refrescãseme las llagas, de ver que no puedo responder, a las cosas que falsamente se me imponen: y assi no se que me haga, ni se que medio tome. Quantas

vezes

Ioan. 11.

Psalm. 68.

Ioan. 8.

Ioan. 16.

Iaco. Can. 3.

BONVM ET BONVS.

vezes se veen los buenos perplexos y pueustos en tan grande aprieto y confusio que no saben, que medio se tomar, ni si hablé, ni si callen: porque de qualquiera manera que hablen y traté, les ha de caer a cuestras, y ande salir cō las manos en la cabeça descalabrados. Y assi lo dize el Sabio Prober. cap. 29. *Vir sapiens, si cum stulto contenderit, siue irascatur siue irvideat, non inueniet requiem*, ha dicho antes el Sabio ca. 3. *abominatio domi in omnis illular, & cū simplicibus sermocinatio eius*, dize Dios, que cada vno trate con su yqual: el leon trate con el leon, y el lobo con el lobo, la oueja con la oueja: y el hombre senzillo trate con el hombre senzillo, y el doblado trate con el doblado, y el malicioso con el malicioso, y como Dios es simplicissimo abomina hombres doblados, y assi no trata sino con los senzillos, porque no ay cosa que assi conserue el amistad, como es la conformidad de costumbres: y no ay cosa, que assi la destruya y la defaga, como es la desconformidad y disparidad dellas: y assi abomina Dios, y no quiere amistad con los doblados, y que de todo mofan, y burlan: porque no mofen y burlen tambien, de el: no quiere su trato y amistad, sino con los senzillos, cō estos trata, a estos descubre su pecho y corazon, y assi dize el Hebreo en lugar de, *cum simplicibus sermocinatio eius cum recetis, secretum eius*, a los que caminan por camino derecho sin altos ni baxos comunica Dios sus secretos, y descubre su oracion: y el paraphrasis Chaldayco, *cū simplicibus affabulatio eius*, cō los senzillos habla Dios familiarmente, y trata como amigos. Y assi lo dize Christo Matth. cap. 11. *Confiteor tibi pater, Domine Deus Cæli & terræ quia abscondisti hæc, a sapientibus & prudentibus & reuelasti ea paruulis*. A los humildes y senzillos descubre Dios sus secretos, y assi dize Ioa. cap. 15. *Vos autem dixi amicos, quia omnia que audiui a patre meo, nota feci vobis*, y assi no quiere, que los buenos traten con estos doblados y maliciosos, porque de qualquiera manera que trat: n con ellos, han de salir con las manos en la cabeça, es lo de la emblema del otro de la olla de cobre y de la de barro: que no es buena amistad, porque de qualquiera manera que trate la de barro con la de cobre, ha de salir lastimada: y lo del cantaro y de la piedra, que si la pienza cae

sobre el cantaro, mal para el cantaro: y si el cantaro sobre la piedra, mal para el cantaro. De qualquiera manera que trate el bueno con el malo, ha de salir lastimado: ora sea en pleytos, ora sea fuera dellos: o sea riendo o sea llorando: o sea en burlas o sea en veras: o sea en paz o sea en guerra: o sea por bien o sea por mal, o sea blanda o asparamente no ha de salir bien, ni ha de hallar entrada, como Dauid con Saul y Iob, con sus amigos que ni le aprouechaua callar, ni le aprouechaua hablar. Y lo mesmo Christo con los phariseos, como lo dize el mesmo Matth. capit. 11. *Venit enim Ioannes nequē manducans, nequē bibens, & dicunt demonium habet. Venit Filius hominis manducans & bibens, & dicunt ecce homo vorax & potator vini, & amicus publicanorum & peccatorum*, que ni basta comer ni ayunar, ni blandura, ni aspereza, ni basta bien ni basta mal, y por esto dixo muybien el refran, *stultum & improbrū esse implacabilem, & incorrigibilem*. No ay modo ni manera para llevar a vn malo y a vn necio doblado y afortado en malicioso, es incorregible y indomito: pues q̄ remedio? lo mejor de los dados es no jugarlos: lo mejor dexallo, y no jugar con el ni tratar, ni en burlas ni en veras patir peras con el.
 ¶ Y assi luego el mesmo Iob, haze vn discurso maravilloso, poniendo vn catalogo de enemigos, que hazen guerra avn bueno, y las afrontas que le dizen, y assi pinta vn bueno entre malos, que parecia que con espíritu prophetico veia a Christo entre phariseos. *Collegit furorem suum in me, & comminans mihi infremuit contra me dentibus suis: hostis meus terribilibus oculis me intuitus est*, trata agora del primer enemigo, que con grande furia le acometio: y dize, que echò todo el resto de su colera y furor contra el, apretando y cruexendo los dientes, y con ojos que parecia, q̄ echaua fuego, se le vanto cōtra mi. Quié fue se este primer enemigo, que tanta brabeza le acometio, Nicholao de lira dize, q̄ fue el demonio, al qual pinta maravillosamente Iob, diziendo como echò el resto de su poder, y puso grandissimo conato y furia, en destruyllor: y como bestia fiera y cruel esta afinando y aguzando los dientes, para cogermee en ellos, y amenazando me, de bramidos como leon y con ojos hechos fuego y ensangrentados

Prover. 29.

Proverb. 3.

Matth. 11.

Ioan. 15.

Matth. 11.

§ 243

8. 107
21. 107

dos me mirò, y se juntò con mis amigos, o por mejor dezir enemigos, para hazerme guerra: y así todos las bocas abiertas arre metieron a mi: sathanas infamádome cō Dios, que era hypochrita, y que todo quãto hazia era fingido: y mis amigos diziendome mil afrentas. Otros dicen, que el enemigo de quien se quexa, es la enfermedad, la qual dize, que le acometio con grã furia y gran braueza, y se le mostro cruel enemigo: y así le llama falsario y mentiroso: y que le leuanto falso testimonio: dando a entender, que padecía aquello por sus pecados. Otros como Ruperto Estrephano dicen, que este enemigo es Dios del qual se quexa como de principal author de sus trabajos: y es cola muy comū en la Escripura, quexarse los buenos piadosamente de Dios, de que se les muestra enemigo, y lo trate como tal: y así se quexa Hieremias en los Thren. capitu. 2. *Tendit arcum suum quasi inimicus, firmavit dexteram suam quasi hostis, & occidit omne quod pulchrum erat visu in tabernaculo filie Syon.* Pinta a Dios como enemigo, y q̄ estã flechando su arco: poniendo a los buenos por blanco, y que con aspecto terrible los estã amenazando, y que estã cruxiendo los dientes, y relampageando los ojos, lo qual hazia temblar y temer a Hieremias: y así espantado dize. *Non sis tu mihi formidanti, spes mea in die afflictionis:* esperanza mia, no me espanteys en el dia del trabajo, no me mostreys enemigo. Y Christo nuestro Señor tratando de su muerte y passion, y los enemigos que le auian de acometer el primero de que echa mano, es su Padre Luc. capit. 18. & Matth. cap. 20. dize, que ha de ser entregado a los Principes de los Sacerdotes: y no dize, quien lo ha de entregar: y dicen muchos, que el primero q̄ lo entregò fue el Padre. O quiere dezir Iob, que algun enemigo particular le hazia cruelissima guerra. *Aperuerunt super me ora sua, & exprobrantes percusserunt maxillam meam, satiati sunt penis meis:* no solamente Dios y sathanas, y mis amigos y muger me trataron mal, sino otros muchos viendolo en aquel muladar tan abatido y tan lastimado, perdidos hijos y hacienda y sin fauor y ayuda humana: fuera de estos otros muchos hombres infames, viles, y baxos con gran desuerguença lo menospreciaban y baldonaban, y dezian mil afrentas: y así se quexa el mesmo Iob de

esto. *Stulti quoque despiciebant me, & cum ab eis decessissem, detrahebant mihi, abominati sunt me, quondam consiliarij mei, & quem maxime diligebam, aduersatus est me, nunc autem deriderunt me iuniores tempore, quorum non dignabar patres ponere cum canibus gregis mei: nunc in eorum canticum versus, & factus sum in proverbium abominantur me: longè finit à me, & faciem meam non verentur conspuere.* Que biẽ pinta sus afrentas y trabajos, diziendo, q̄ los necios y ignorantes lo menospreciaban, y quando llegauan a el lo saludauan con afrentas, y quando se despediã ni mas ni menos: abominaban de mi, los q̄ otras vezes y otros tiempos eran mis secretarios y consejeros, y con quien comunicaba mis cosas: y vno a quien mas amaba, esse es mayor y mas cruel enemigo: hasta los miosos baxos y viles cuyos padres erãtan baxos, q̄ no les diera cargo de los perros de mi ganado, todos metienẽ por blanco de afrentas: y se componen cantares, y hazen coplas de mis desuerguenças, y soy refran y proverbio de todos, y los que pasan por donde yo estoy, me escupen la cara, y vno conio mas atreuido se allegò a mi, y medio vna bofetada. *Percusserunt maxillam meam satiati sunt penis meis:* parece q̄ quiso Iob ser vn retrato al viuo de Christo, porque es condicion de gente vil y baxa menospreciar y tener en poco a vno, quando lo veen solo y desamparado de amigos y de parientes, priuado de sus hijos y de hacienda, metido en muladar, y con vna enfermedad pestilencial y asquerosa: y aunque antes en su pujança y abundancia lo estimassen y hõrrassen, llegados a este punto, la honrra se les conuierte en desonrra, y la estima en menosprecio: lo qual es mucho de sentir: y así se quexa *Psalm. 88.* David *psalm. 88. Quod exprobrauerunt inimici tui Domine: quod exprobrauerunt commutationem Christi tui.* O Señor, que como an visto la gran mudança de vuestro vngido, y lo an visto caer de la pujança y alteza en que estaua, abatido y menospreciado, hasta los perros le ladran, como vn Semei, y otros hombres baxos. Lo mesmo vsarõ con vn san Iuan Baptista a quien tanto estimaron, y se vio en tanta alteza, que le offrecian, que fuesse lo que el quisiere: despues caydo en vna carçel, que desamparado y menospreciado de todos. Lo mesmo vsaron con Christo nuestro Señor, como lo vieron caydo de de su estima y de aquel

Hic. Thre. 2.

Luc. 18.
Matthe. 20.

BONVM ET BONVS:

Luc. 18.
Matth. 20.

aquel credito y honrra en que estaua, menospreciado y abatido de los principes de los phariseos, y de los summos p^otifices, la gente vil y baxa aquellos vellegines y porquerones, vnos le escupian en la cara, otros le arrancan las barbas, otros le mefan los cabellos, otros le dan de coçes y otros de bofetadas y otros le dicen mil afrentas, y le componen cátares, y hazen coplas. Y desto se quexa por san Luc. cap. 18. y por san Matth. cap. 20. diciendo. *Ecce accendimus Hierosolymam*, ya subimos dicipulos mios a Hierusalen, y esta subida ha de ser caufa de mi baxada, y viendo me abatido y menospreciado, mirad las justicias que en mi han de hazer no solamente los principes de los sacerdotes y phariteos, sino la gente vil y baxa de los gentiles, hasta ponerme en vna cruz. Y asi Iob va prosiguiendo sus lastimas y desuenturas, y quan mal lo trataron sus enemigos, *conclufit me Deus apud iniquum, & manibus impiorum me tradidit*, puso me Dios y entregome en manos del mas mal h^obre, q^ue tenia el mundo, que era el mayor amigo que Iob tenia, del qual se quexa mucho, y asi dize con gr^a de lastima, *is quem maxime diligebam, versatus est me*, el que me hizo mas guerra, fue el que tenia mas paz conmigo, y entrego me en manos de gente muy vil y baxa. *Ego ille quondam opulentus repente contritus sum, tenuit ceruicem meam, confregit me & posuit me sibi quasi signum*. Que ponderacion tan grande tienen aquellas palabras, *ego ille*, yo aquel famoso, el mas rico y mas noble que auia en todo oriente, que aya venido de vn extremo a otro de repente: q^ue aun aca solemos dezir *nemo repente fit summus*, de repente venir de summa alteza a summa baxeza, de summa riqueza a summa pobreza, es la mayor desuentura y la mayor miseria de todas, *tenuit ceruicem meam, confregit me, & posuit me sibi quasi signum, circumdedit me lanceis suis, conuulnerauit lumbos meos*, es dezir, como trata el mundo a vn bueno: luego lo amenaza, diciendo, yo os prometo, que yo os abaxe la ceruiz, yo os quebrante la dureza, que tenays, asi dize Iob que le dixeron, que le auian de baxar la ceruiz, y asi lo hizier^o y me echaron como a toro vn cintero ofoga ala garganta, y me sacaron ala plaça, y me pusieron por blanco, para que cada vno me tirase su garrocha: y otros

de acuallo mas poderosos me picauan con lancas, y me a lanceauan. Es dezir altos y baxos: grandes y pequeños, ricos y pobres, todos maltratan a vn bueno, y es como toro en la plaça del mundo, que todos los malos lo garrochean; lo qual es expresissima figura de Christo: al qual entrego Dios en manos del mas mal hombre que tenia el mundo, q^ue fue judas: y este en manos de los mas cruels hombres, que se podian hallar en el mundo, como eran summos pontifices y phariseos: y estos lo entregaron en manos del mas mal juez, que tenia el mundo, que fue Pilatos. Y este maldito juez en manos de la gente mas vil que tenian los Romanos, que eran sayones verdugos, porquerones vellegines, losquales como a aquella nouilla de quien trata la Escripura y san Pab. I. euit. 9. & numero 19. y san Pab. ad Rom. ca. 9. le echan vna foga a la garganta, y como a toro le garrocheauan por las plaças de Hierusalé: como lo dize Dauid Psalm. 21. *Circumdedunt me vituli multi: tauri pingues obsederunt me*: dize la traduccion Chaldayca, *cinxerunt me tauri multi, fortes & velut saginati in pascuis Basan circumdedunt me*, es phrasis de la Escripura, llamar a los hombres fieros y barbaros, toros, losquales no tienen mas del parecer de h^obres, y lo demas de bestias: y no bestias como quiera, sino bestias fieras y inhumanas. Pues dize Iob, y dize Christo, que de repente y sin pensar, estando quieto y sosegado, en lo mas quieto y sosegado de la noche, y en lo mas encendido de la oracion me cercaron de toda parte vnos toros grosissimos, criados en los pastos y dehesas de Basan, laqual tierra y dehesas son fertilissimas, y pone les marauillosos nombres y titulos: vezeros toros gruesos, perros raiosos, a los malos contra los buenos: perros ala gente baxa y vil: bezeros a los moços indomitos de Hierusalen, losquales con el poco uso de la razón, y que no estauan domados sino çerretos, con gran impetu acometen. Llaman toros a los principes de los phariseos y escriuanos y sacerdotes, losquales con la grosura de la riqueza y cuernos del poder y del mando y señorio, que tienen, todo lo atropellan. Todos estos acometieron a Iob, Dauid, y a Christo y acometen a los buenos, y acometen con tanta furia, que dize luego Iob, *concidit me vul-*

L. euiti. 9.
Numer. 19.
ad Rom. 9.
Psalm. 20.

21. 1.
21. 1.

vere supervulnus: que aprieta vienen los tra-
bajos a vn bueno: aun no auia acabado v-
no, quando ya començaua otro: que es lo
que dize Dauid, psalm. 41. *Abyssus abyssum
inuocat: in voce cataractarum tuarum.* Como
en el diluuiio se abrieron las cataractas del
Cielo, y vn agua llamaua otra: así el fue-
no parece que las cataractas del Cielo y
las puertas del infierno se abren contra
el. Y luego en el capitu. 17. pone Iob vna
marauillosa comparacion. *Cor eorum longè
fecisti à disciplina & propterea non exaltabuntur
pradā pollicetur fortis, & oculi filiorū deficiēt.*
quan lexos estan los malos de la inteligē-
cia de las cosas espirituales, y así dize: vos
Señor (mereciendolo sus pecados) aueys
apartado su entendimiento de la intelli-
gencia de la verdad: no porque Dios aya
puesto alguna cosa positiua en sus enten-
dimientos, sino priuatiua, que es priuan-
dolos de la luz, que era menester para en-
tenderla: y por esto los priuastes de la glo-
ria como ignorantes y necios, como a las
cinco donzellas necias, Matth. capit. 25.
porque priuandolos de la inteligencia de
las cosas del cielo, quedassen muy necios
porque muy gran necedad es, no saber di-
stinguir entre los bienes del alma y de el
cuerpo, sino entender, que entre ellos no
ay diferencia, y que la virtud y sanctidad
no se ha de juzgar por esta exterior fortu-
na y bien andança: que aquel que es mas
malo, es mas castigado y mas abatido, y el
mejor es mas honrrado, y mas estimado.
Ignorancia es esta, que a caydo en mu-
chos entendimientos muy delgados, y los
a hecho resbalar y bambalear, para caer, y
aun caer tanto: que Dauid se vio en este
peligro, y por poco (dize) que resbalara y
cayera, viendo a los buenos tan persegui-
dos y abatidos, y a los malos honrrados y
estimados, y así dize psalm. 72. *Mei autem
penè moti sunt pedes: penè effusi sunt gressus mei*
Dize el aprieto en que lo puso esta confi-
deracion, que quiere dezir, que lo hizo
bambalear y casi caer. Fue tan eficaz y tã
repentina la consideracion, que sin aduer-
tir, con el vso de la razon estuué apunto
de perder la confiança, que se ha de tener
en Dios, y del exercicio de la virtud, y de
la profesiõ della: porque tuue zelo y em-
bidia de la paz y quietud de los malos, de
ver su prosperidad y pujança y de las mi-
serias y trabajos de los buenos: que vea
yo, que entre los malos y entre los bar-

baros y infieles y idolatras aya tãta paz, y
entre fieles tãtas guerras, q̄ los malos estẽ
tan ricos, y los buenos tan pobres: los fue-
nos tan perseguidos y maltratados; y los
malos tan regalados y sobrelleuados y re-
feruados: pues viendo esto, casi tuue em-
bidia de ser como ellos. *Quia non est respe-
ctus morti eorum, & firmamentum in plaga eo-
rum.* Este verso tiene diferentes traslacio-
nes, y todas hazen vn mesmo sentido, y se-
gun la Vulgata puede hazer dos sentidos.
El primero es, no ay mirada a la muerte
de los malos, es hebraismo y lenguaje an-
tiguio: no miran, a que han de morir: y así
el *respectus*, se refiere a los malos, y puede-
se referir a la muerte: que no ay mirada
de la muerte a su casa, que la muerte no
mira ni visita su casa, sino muy de tarde
en tarde: y así tratandose en la Sabiduria
capit. 3. de los buenos, dize. *Et in tempore
erit respectus illorum.* Algun dia los mirarã
Dios: puesto caso que pareza que en esta
vida no los mira, ni se acuerda dellos: al-
gun dia los mirarã y se acordarã dellos, ni
ay firmeza en su plaga ni enfermedad, no
dura mucho la enfermedad en su casa,
porque viene muy de tarde en tarde, y
quando viene ay tantos remedios de Me-
dicos y medicinas, que luego se acaba. O-
tros leen en lugar de, *respectus, despectus*: vie-
nen a tanta vejez, que no menos precian
ni hazen caso de la muerte los demas, ni
la lloran: antes dizen, no va mal logrado,
o passinè, non despicuntur in morte: no tienen
en poco quando estan malos, ni se desfuey-
dan, ni dizen no es nada, sino por poco q̄
sea, piensan, que ya la muerte estã en ca-
sa. Los 70. y los Hebreos leen: *non sunt vin-
cula in morte eorū, non est religatio in morte eorū*
no los trae la muerte por fuerça y por los
cabellos, sino poco apoco vienen ala sum-
ma vejez, en la qual así como la fruta
muy madura se cae de su voluntad: así e-
llos estan ya tan maduros, que sin dificul-
tad y pesedumbre el alma se desata de el
cuerpo: y así la Vulgata tuuo *respecto* a
esto, quando dixo: *non est respectus morti eo-
rum*: no miran la muerte, mueren tan suau-
e y blandamente, que parece que mueren
sin sentir: y en lugar de *firmamentum*,
leen otros: *pingui sunt & praualidi*: Otros
dizen: *fortitudo eorum est integra & sana*: no
mueren quebrantados y molidos como
los pobres: no mueren flacos y debilita-
dos con enfermedades y trabajos como
los

Psal. 42.

Psal. 17.

Matth 25.

Psal. 72.

Sapient. 3.

70. Interp.

BONVM; ET BONVS.

los buenos, que no tienen punto de def-
canto en esta vida: y así lo va profiguié-
do el propheta, *in labore hominum non sunt*
aqui, *labor*, no quiere dezir solamente tra-
bajo, sino todo genero de afficcion, pare-
ce, que los malos son exemptos y libres
y preuilegiados en el mundo de la caiga
y pecho, que puso Dios al hombre, y así
le lo dixo luego en peccando Genes. ca.
3. *in sudore vultus tui vesceris pane tuo*, has de
trabajar y sudar, para comer, y Iob capit.
5. *homo nascitur ad laborem*, y ellos parece q̄
nonacen, sino para delcanso. De los bue-
nos dize san pablo 2. Corint. cap. 11. *in la-
boribus plurimis, in carceribus abundantius, in
plagis supra modum, in mortibus frequenter.*
Que de trabajos descargan sobre los bue-
nos: carceres acada palo, açotes en gran
de abundancia, no ay queto dellos: muer-
tes cada dia el cuchillo ala garganta,
pero los malos no ay ver dia por su casa
malo, ni ay hambre, ni sed, ni cansancio,
y como se veê con tanta prosperidad, ni
dexan cielo ni tierra, a quien no hagan
guerra: y viendo esto rebolui sobre mi, y
dixe, para que trabajo yo y afano, y ando
con tanto auiso y recato? que ni aun en
los pensamientos aya cosa que offenda a
Dios, y con todo esto cada dia el açote
y el trabajo en casa: quise saber la causa
de esto, y respondeme Dios, q̄ no ay en
tendello, que estar reseruado para la otra
vida, *donec intrem in sãctuarium Dei, & inte-
lligam in nouissimis eorum*, reserua Dios pa-
ra si el conoscimiento de estas cosas, el
qual no se puede tener en esta vida: y es
grandissimo de fatino inferir con certi-
dumbre a este castigo Dios, luego es por
sus peccados: no es buena consequẽcia,
porq̄ si viesemos, q̄ solamente los malos
son castigados por sus peccados, podrie
se inferir castigar los Dios, luego por sus
peccados; y si viesemos, que solos los bue-
nos son castigados y no los malos diria-
mos, q̄ los castiga Dios y mere en el chri-
sol del trabajo, para purificar los, y asipo-
driamos inferir, es castigado, luego para
purificar lo? si viesemos, que solamente
los muy malos peccadores son casti-
gados, y nomas, diriamos, que si s̄o casti-
gados en esta vida, era para principio de
su infierno. Si solos los muy santos y
muy buenos y muy perfectos, diriamos,
q̄ lo son para aumento de gloria, y para
enriquecer cõ sus meritos la Yglesia y el

thesoro della: pero veemos, q̄ los malos
vnos son castigados, y otros no, los bue-
nos nimas ni menos: los muy malos y los
muy buenos y santos, y así no se pue-
de inferir nada de trabajos, y esto en
seño Christo Ioan. cap. 9. a donde dize q̄ *Ioan. 6.*
saliedo Christo del templo, vio vn cie-
go desde su nacimiento, y paro Christo,
y pararon los dicipulos, y luego le pregū-
taron, *magister, quis peccauit, hic aut parentes
eius, vt cæcus nasceretur?* dize vn doctor, q̄
si fueran dicipulos de Pythagoras, teniã
mas razon de pregunta llo: porq̄ si Pytha-
goras dezia, que las animas passauã de vn
cuerpo a otro, abria animas, q̄ fuesen pec-
cadoras, y otras que no lo fuesse, y se po-
dia preguntar, si por peccados propios o
agenos nacio ciego? y cierto es, que âtes
q̄ naciesse, no tenia peccado, luego si fue-
ran dicipulos de Pythagoras, podia dezir,
q̄ lo tenia antes que naciesse, pues el alma
era ya nacida y criada, y auia estado ya
en otro cuerpo, y podia ser peccadora: y
así vuo vna heregia de vnos, q̄ afir marõ,
que los dicipulos estauã tocados de este
error, y fundan lo en esta pregunta: y era
tan comun este error, q̄ muchos estauan
inficionados del: y así lo dize san Hiero-
nimo sobre aquellas palabras de S. Mat.
cap. 16. que preguntando christo, *quem di-
cunt homines esse filium hominis*, respondi-
ron, *alij Ioannem Baptistam*, dize san Hier.
pues como podian dezir esto, pues S. Iuã
Baptista era ya muerto? y responde, que
por estar inficionados de este error, deen-
tender, que quãdo vna anima salia de vn
cuerpo, pasaua a otro, y en este error esta-
ua Herodes, quando dixo, *quem ego de colla-
ui Ioannem hic surrexit a mortuis*, Marci. ca. *Marci. 6.*
6. y así estos herejes fundan en esto su he-
regia, q̄ pues los dicipulos preguntaron,
si por peccados propios nacio ciego, y
antes que naciesse, no podia tener pecca-
dos, luego creyan, que las animas pasauã
de vnos cuerpos a otros? y así podia auer
entrado en aquel, ciego algun anima pe-
cadora, y si no era fundando se en este er-
ror de Pythagoras, o en otro de q̄ trata S. *D. Augusti.*
August. N. P. lib. 1. de peccato merit. ca.
16. a donde dize, que estos herejes afir-
mauan, que los niños teniã peccados ac-
tuales como los adultos: y sino es fundã-
dose en alguna de estas dos heregias, pa-
rece esta pregunta indiscreta: porq̄ nin-
guno es castigado por peccados agenos,
y así

Genes. 3.

Iob. 5.

2. Corin. 11.

D. Hier.
Matthe. 16.

Marci. 6.

D. Augusti.

y así lo dize Ezechiel en el capitulo diez y ocho. *Filius non portabit iniquitatem patris*: y así es menester librar a los Apóstoles de este error, y de esta ignorancia y indiscrecion, y que la pregunta fue discreta, y fundada en razon. Y para esto responde san Chri-
 stotomo en la Homilia cinqueta y cinco, a quien siguen Euthimio, y Theophi-
 lato, que no fue pregunta, sino dubdar porque, como auian oydo a Christo, que dixo al paralytico, Ioann. capitulo quinto. *Noli amplius peccare, ne deterius tibi aliquid contingat*: luego por pecados castiga Dios? y así dubdan los Apóstoles. Señor dixistes al paralytico, que le auia venido aquella enfermedad por sus pecados: en este ciego no ay lugar dezir, que por sus pecados, ni de los de sus padres nacio ciego: porque antes que naciesse, no podia pecar: pues por pecados de sus padres tampoco: porque dize Ezechiel. *Filius non portabit iniquitatem patris*. Pues que respondeys a esta enfermedad, y quien fue causa de ella? y de donde vino, pues no se puede atribuyr a pecado? pero no parece, que satisfaze mucho esta razon: lo vno porque parece que es contra lo que el Euangelio dize. *Et interrogauerunt eum discipuli eius*. Lo otro no eran los Apóstoles tan ignorantes, que bien sabian, que podia ser aquello, por la mala disposicion de la materia, sin auer pecado: Y tambien sabian, que aunque Dios no castiga al alma por peccados de padres, ni pecados agenos, castiga en la hazienda, y en los cuerpos por pecados de padres y agenos. Y así se declara Ezechiel en el mesmo capitulo. *Anima que peccauerit, ipsa morietur*. Pero castigar Dios con pena temporal y corporal por pecados agenos, es muy comun en la Escripura. Por pecados de Dauid murio el niño. 2. Reg. 12. capitulo doze. Por los vicios, y pecados de los Sodomitas, el fuego abrasò y quemò a los niños innocentes. Y lo mesmo en Dathan, y Abyron. Esta doctrina es muy comun de los Doctores, y de nuestro padre san Augustin Libro sexto *quartrionum veteris testamenti*, capite octauo. Y de san Gregorio lib. decimo quinto *Moralium*, ca-

pite trigesimo primo. Y que esta sea pregunta y no dubda de los Apóstoles, dizenlo los mas de los Doctores, nuestro padre san Augustin *Tractatu* 44. San Hyeronymo *Epistola ad Castrutium*. San Cirillo libro in Ioannem, capitul. nono. San Ambrosio *Epistola* septenta y cinco ad Bellicium. Y así es menester aueriguar la causa, porque preguntaron a Christo, si este ciego nacio así por pecados propios, o de sus padres. Vnos dizen, que preguntaron si nacio ciego por el pecado original: porque bien sabian, que todos nacián inficionados de el pecado original. Dauid en el Psalmo cinquenta. *Ecce enim in iniquitatibus conceptus sum*. Y Iob en el capitulo nono. *Non est mundus neque infans vnus diei*. Y de esto de el pecado original tiene su lugar proprio, al qual me remito: pero a esta solucion se podria replicar: Pues si todos tienen pecado original, porque este mas que los demas nacio ciego? A esta dubda responde nuestro padre san Augustin, en el libro veynte y dos de *Ciuitate* capitulo veynte y dos, que muchas vezes castiga Dios a algunos niños con penas temporales, para declarar por la enfermedad de el cuerpo, como el alma está inficionada. Y aunque es buena razon esta, mejor es, la que da Christo, como veremos luego. Otros dizen, y responden a esta dubda, que la pregunta que hizieron los Apóstoles, la fundaron en vna doctrina, que tenian los Phariseos, *per traditionem*: en el libro de *benedictionibus*, en el qual comienza el capitulo nueue de esta manera. *Qui viderit mutilum, cæcum, lato capite, claudum, erisipila affectum, albuginosum, dicat: Benedictus sit index veritatis*. Vna de las cosas que ha de tener vn juyzio desapasionado, es condenarlo que es malo, y aprobar lo que es bueno. Muchas cosas tenian los Phariseos, *per traditionem*, que las condenaua Christo, porque no eran *per traditionem antiquam*, sino inuenciones de hombres, como lauar tantas vezes las manos, y otras de este jaez; pero esta que tenian, era mucha razon estimarla, para que nosotros sepamos estimar, lo q̄ la Iglesia tiene, *per traditionem*, sancto y bueno: por

Ezech. 18.

D. Chri.

Ioan. 5.

Psal. 50.
Iob 9.

Ci. D. Aug.

2. Reg. 12.

D. Augu.
St. Grego.

BONVM ET BONVS.

que como tengo dicho, algunas tradiciones tenian los Phariseos inuentadas por ellos mesmos, las quales eran falsas, pero tenia otras buenas, como esta que en viendo a vn niño señalado manco, ciego, la cabeza muy ancha, y desproporcionada, coxo, enfermo de erisipila, o tuerto, confiesen, que todas estas cosas son dadas por Dios, y le dé las gracias: el porque el solo lo sabe: pues ofreciendose aquel ciego, el qual haze parar a Christo, y poner los ojos en el y que aquella era señal, que aquella ceguera denotaua algun mysterio, de que vuisse nacido así: y como los Phariseos tenian, *per traditionem*, que todas aquellas enfermedades, las daua Dios por pecados propios, o ajenos, y que auian de dezir: *Benedictus index veritatis*. Querian, que Christo les declarasse aquello: si aquel castigo era por pecados de los padres, viendo, que en los hijos no los auia: o porque era aquello? q les auian enseñado los Phariseos, q quando viesse a alguno señalado cō alguna enfermedad desde su nascimiento, reconociesen a Dios por author de aquello: pero que ni el libro que les dezia aquello, ni los Phariseos que se lo enseñauan y declarauan aquellas palabras, dezian la causa: que les suplicauan, se lo declarasse, si auia alguna razon, porque aquel hombre naciesse ciego, fuera de pecados propios o de sus padres? y así responde Christo maravillosamente a su intento. Para euitar muchos juyzios temerarios de los hombres, y como los fundamentos sobre que los fundan son falsos: fundauan los Apostoles esta pregunta, en que este ciego auia nacido así, o por pecados propios, o de sus padres: dize Christo, que este fundamento es falso, y cierra la puerta a estos juyzios, y que nadie infiera de trabajos, pecados: porque es temeridad: sino digan, que es para manifestar Dios sus obras: que es lo mesmo que dize Christo, Ioann. capit. 11. *Infirmetas hæc non est ad mortem, sed pro gloria Dei*: para gloria de Dios, y que de ello resulte gloria a Dios: y así aprueua lo que tenian *per traditionem*, dando a entender, que las tradiciones que fuesen verdaderas, las auia de authorizar, y las falsas las auia

Ioan 11.

uia de quitar: y dezir ellos y, los Phariseos: bendito sea el juez de la verdad, es dezir, que puede Dios hazer de sus criaturas, lo que quisiere: y nadie puede pedirle cuenta, ni inferir de semejantes enfermedades y de otros trabajos, pecados: sino remitirlo a Dios, el qual haze que vno nazca ciego, y el otro con muy buena vista, el vno coxo, y el otro manco: y al vno embia trabajos, al otro descansos, que el solo sabe, porque, y esta es la mejor razon, que dá Iob, diziendo que es gran maldad, inferir de trabajos, peccados: mas antes quando la persona es sancta, y calificada, y exemplar, se ha de inferir gran virtud, y sanctidad ver a vn sancto y a vn bueno perseguydo y maltratado, como lo dize el mesmo Iob en el capitulo doze. *Deridetur iusti simplicitas, lampas contempta apud cogitationes diuitum parata ad tempus statutum*. En lugar de, *parata ad tempus statutum*, dize el Hebreo: *parata ad offensionem pedis*. Ver a vn doblado hazer burla de la senzillez, y llaneza de el bueno: al pecador menospreciar al justo: ver la verdad y sanctidad encarcelada y aherrojada: a Iesu Christo, que no quiere predicar, sino a los pobres: y que los ricos menosprecian al luzero, y lo meten en vn calabozo, y echan al sol Christo de si. Esto es, lo que escandaliza: esto es, lo que dize el Hebreo: *parata ad offensionem pedis*: que pone en muy grande peligro, aun a los muy buenos: que es lo que dize Christo, Matthæi capite vndecimo. *Beatus qui non fuerit scandalizatus in me*. Y así se llama Christo, *pe-tra scandali*. Y así lo llama san Pablo, ad Romanos, capit. nono: porque escandaliza, y pone engrandissimo aprieto a los mejores entendimientos: que corresponda el castigo a la virtud, y el premio al vicio y al pecado, que el luzero san Iuan Baptista preso, y el sol Christo desterrado, y los facinorosos libres, y señores con el mando y señorio, y que no corresponda el premio a la virtud, demanera que la virtud sea premiada, y el vicio castigado: sino al reues el vicio premiado, y la virtud castigada? Esto saca de juyzio tãto, que vno muchos, q juzgaró al hõbre ser el mas infeliz

21. 10. 22

10. 20

7. 10. 11

Iob. 12.

Matth. 11.
ad Rom. 9.

11. 8. 21

10. 24

Feliz, y miserable de todos los animales: pues solo el estava colgado, y toda su buena dicha o mala estava pendiente de la fortuna: tanto que vino vn hombre Gentil doctissimo a dezir, que si le diessen a escoger, o le dieran a escoger antes que naciera, o despues de muerto, si boluiera al mundo; y viera experimentado lo que passa en el, y le dieran a escoger de todas las cosas de el mundo, que escogiera el ser que quisiera, que antes escogiera ser jumento, o caualllo que hombre, y son los versos grauiosos, los quales en suma quieren dezir. Si algun Dios poderoso llegare a mi y me dixere mira, que despues de muerto has de tornar a viuir, pero en tu mano estara escoger, el ser que quisieres, hombre, o caualllo, o jumento, o oueja, o carnero: (porque asi lo tienen los hados determinado,) escoje tu lo que mas quisieres. Pareceme, que segun lo que de ti entiendo, que has de responder, que qualquiera otra cosa escogeras antes, que ser hombre: porque solo el hombre entre los demas animales es defraudado y engañado en esto: que en los demas animales el precio corresponde con los meritos: el mejor caualllo es mas regalado, y estimado, y vale mas que el malo: el mejor perro, y lebre: el mejor galgo y açor: pero el hombre al reues, que mientras mejor mas leal y verdadero, vale menos mientras mas noble y mas virtuoso de menos estima: y el adulador y lisonjero, y el que engaña, y no dize verdad, esse mas estimado y mas honrrado: y assi conluye con dezir. *Asinum fieri potest, quam deteriores se splendidius viuentes intueri.* Muy mejor es ser jumento, que ver a los mas ruynes y mas baxos, el ser honrrados y estimados, y con gran magestad y aparato por sus traças y embustes, y a el abatido y menospreciado: pero este parecer y voto bien parece de Gentil y Barbaro: y assi es muy diferente el voto de Christo y de el Christiano, que no solamente es mejor ser hombre bueno y virtuoso, pero ser bestia y jumento de el bueno, es muy mejor, que no serlo de el malo. Y sino miremos el Exodo en el capitulo nueue, todo el ganado y bestias de los Egypcios mo-

Exod. 9.

rian, y vna sola de los Israelitas no faltó. Y en el capitulo onze, trata como Dios mató todos los primogenitos de los Egypcios: asi de hombres, como de animales. Dize el texto. *Eratque clamor magnus in vniuersa terra Aegypti: qualis neque antea fuit, neque postea futurus est: apud omnes autem filios Israel non mutiet canis.* Todos los primogenitos de los Egypcios: asi de hombres, como de animales morirà, pero de los Israelitas no ladtará vn perro, ni se le hará mal a vn gato: de los buenos no abra perro, ni gato que se quexe: y en *Egypto* abra grande clamor bozeria: que es partido; ser bestia de vn bueno: porque no solamente guarda Dios a los buenos, pero tambien a sus cosas: y aunquaya competencia entre buenos y malos: entre Pharaon y Moyses, ha de quedar el campo por Moyses, y por los buenos: y assi lo dize Job. *Propterea non exaltabuntur*: el necio no ha de quedar con la victoria de el Sabio: ni el malo con la de el bueno: que esto es, *non exaltabuntur*. Que aunque el tyrano martyrize, y el poderoso abata, y eche por el suelo la virtud, por ella ha de quedar el campo. Y esto es lo que pedia el Propheta David con grande instancia, *Psalmo 139.* donde muy a la larga va tratando de las inuenciones, que vsan los malos contra los buenos: y assi comienza. *Eripe me Domine ab homine malo: a viro iniquo eripe me.* Señor libradme de vn mal hombre, que por excelencia se puede llamar malo: que ay malos que tienen excelencia en la maldad. Y llamalo varon iniquo, que dize el Hebreo. *Vir iniuriarum*: que a todos injuria, baldona y afrenta. Otros, *a viro violento*: vn hombre precipitado, cruel y inhumano, y valo el Propheta pintando maravillosamente; y de lo primero de que echa manos de lo interior. *Qui cogitauerunt iniquitates in corde: tota die constituebant praelia.* El principio y origen de los malos es el pensamiento: vnos hombres que en su coraçon andan tramando y fraguando maldades contra los buenos, y que cada dia andan inuentando pleytos, y barajas, hombres pleytistas, que cada dia salen con nuevos pleytos, y demandas

Exod.

[unclear]

Psal. 139.

Genes. 6

mandas: llamalos a estos tales la diuina *Es*criptura *authores iniuriarum*. Libradme Señor de los authores y professores del libro d' duelo. Estos son authores d'injurias q'an inuentado mil leyes de afrontas, y de injurias: authores de guerras y discor-dias, que cada dia salen con su nueua inuencion, que es lo mesmo que dize Dios, Genes. capite sexto. *Cuncta cogitatio hominis intenta erat ad malum*: No se empleauan sus entendimientos, sino en inuentar maldades, y el que mas delgado entendimiento tenia, sacaua mayo-res inuenciones de maldad: que es gran lastima, ver vn buen entendimiento mal empleado, en sacar nueuas inuen-ciones y primofes de pecados: y estos p'n los authores de todas las maldades, pleytos y barajas, que cada dia salen a luz en el mundo: y tras el mal enten-dimiento luego se sigue la mala lengua, y assi dize luego. *Acuerunt linguas suas sicut serpentes: venenum aspidum sub labiis eorum*. Poco haze alcafo dezir, *serpentes*, en plural como dize la Vulgata, o *serpens* en singular como dize el Hebreo, o en nominatiuo como dize la Vulgata y el Hebreo, o en genetiuo como dicen los Griegos: de qual quier manera, que sea, es dezir: que los malos aguzan las lenguas, y las afilan contra los buenos, como serpientes. Lo qual se declara de tres maneras. La primera es dezir, que entre todos los ani-males sola la serpiente tiene la lengua como harpon: assi las lenguas de los malos son harpones y saetas poncoñofas y llenas de veneno, y de yerua, que hieren y lastiman, y quitan la honra. Cayetano dize, que las serpientes afi-lan las lenguas en las mesmas bocas, y en los mesmos dientes: y assi veremos que sacan muchas vezes las lenguas entre los dientes: porque passandolas muchas vezes por ellos, las afilan y a-guzan mucho: y assi se puede enten-der este verso de dos maneras. La pri-mera, que assi como la lengua de la ser-piente estando aguda la afila mas, pas-sandola muchas vezes por los dientes: assi la lengua de vn malo exercitada y afilada en mentiras, corta delicadamen-te y con gran primor: Y assi dize el Propheta. Libradme Señor de hombres

habituados y acostumbrados a mentir, porque el habiro, y la costumbre les tiene tan afiladas las lenguas, y mien-ten con tanto primor, que no ay sen-tirles, quando mienten. Vna lengua que jamas miente, estâ bota, y no sabe mentir: y assi en diziendo vna men-tira, luego se le siente, y se para de mu-dado, y colorado, y luego da a en-tender en el rostro, que miente: pero quien estâ acostumbrado a mentir, no ay sentir quando dize mentira, ni quan-do dize verdad. O quiere dezir, que con el pensamiento y imaginacion a-guzan y afilan las lenguas, para tener-las serpentinas, que cortan delicada-mente: porque no ay cosa, que assi a-guze la lengua y la afile, como es la y-maginacion. Y assi nuestro padre san Augustin declarando este verso, dize. *In serpente maxima astutia est, & dolus nocendi, propterea etiam serpit: non habet pedes, ne eius vestigia cum veniat audiantur*. Y viniendo tan calladamente y sin sen-tir, trae la ponçoña en la boca, para ma-tar. Lo mesmo vn malo doblado y al-tuto, que manso y que blando viene, y trae la ponçoña en la boca, para matar y assi solemos dezir, que Dios nos libre de estas aguas mansas.

D. Aug.

§ 244

¶ **DE SPVES** que a tratado de el en-tendimiento, coraçon, y lengua: pide el Propheta a Dios, lo libre de sus ma-nos. *Custodi me Domine de manu peccato-ris: & ab hominibus iniquis eripe me*. Des-pues que a pedido y suplicado a Dios, lo libre de los pensamientos, y lengua de el malo, agora le pide lo libre de sus manos y de su poder: por que quan-do se juntan estas tres cosas contra el bueno, mal coraçon, y mala lengua, y malas manos, que es poder, como se juntaron en Saul contra Dauid, y en los Phariseos contra Christo: ay de los buenos, tengan paciencia, porque la han bien menester: Y si juntamen-te se jntan malos consejeros, mene-ster es, que el bueno ponga tierra en medio, como hizo Dauid con Saul, que se fue huyendo a tierra de Achis, y Chri-sto al desierto de Ephren, Ioann. capi-te vndecimo, porque sino, dize luego los lazos que ponê. *Qui cogitauerunt supplãtare griffus meos: abscederit superbi lequeu mibi*

Ioan. 11.

Que

que bien dize la Vulgata, *supplantare, sub plantis ponere aliquid*. Leuantar algo debaxo de los pies, debaxo de los pies leuantan a los buenos, lo que no imaginan: o *supplantare, sub plantis ponere aliquid*: ponerme debaxo de los pies, hallarme y pisarme como lodo: como dize san Pablo 1. Corinth. capit. quarto, que dize san Pablo. *Facti sumus peripsema*. El lodo que está debaxo de los zapatos. O quiere dezir, que sus pensamientos de los malos no son otros, sino buscar como destruir a los buenos: y para esto como caçadores ponen lazos encubiertos, para hazerme caer: persuaden al otro, que lo acometa, al otro que se haga amigo, y descubra la tierra: al otro que le cuente los passos y sus entradas y salidas: al otro que le mire a la boca, y mire lo que habla, y le cuente las palabras, y vea lo que predica, y lee, si ay de que calumniarle. Y no se contentan con esto, sino con hazer redes, y tenderlas, para ver, si me pueden entredar, mirar donde anda, y donde va. En todos sus negocios, tratos, y conuersiones: que hazia Saul de tender redes contra Dauid, y los Fariseos contra Christo: y assi dize, Señor viendo me en tantos peligros doy bozes a Dios, que me libre de todos ellos: porque ni quiero otra ayuda ni otras armas ofensiuas y defensiuas, sino a el: el es mi çelada, que me encubre, y mi escudo que me defiende, quando el mundo y el infierno se leuantaren contra mi. Y luego dize. *Nè tradas me Domine à desiderio meo peccatori, cogitauerunt contra me: ne derelinquas me, ne forte exaltentur*. Muchos sentidos tiene este verso, y todos conforme a lo que vamos tratando: y assi el primero es conforme a la letra Hebreá, que dize. *Nè facias Domine impium desideriorum suorum compotem, nè vè conatus eius praeuebas, vt ipse superior sit*: Señor no cumplays a los malos sus deseos, y no permitays, que los pongan por la obra, no se reduzga a acto tan mala potencia, porque si se reduce, ay de mi, y ay de los buenos. Y conforme a la Vulgata, lo mesmo es, *à desiderio*, que *post desiderium*: *à desiderio meo, idest, post desiderium meum*. Señor despues de tan buenos deseos como he tenido, que es desearos avos, y poner en vos mis espe-

ranças, y suplicados, me librey de los malos, no me vea yo Señor burlado y frustrado de mi deseo, entregandome en las manos de vn mal hombre, y de los demas, cuyos pensamientos y deseos, no son, sino para destruyrme: por que no se glorien ni ensoberuezcan. San Christomo lee: *Ne tradas me Domine à desiderio mei peccatori*. No me entregueys Señor en manos de hombre, que tanto deseo tiene, de cogerm en ellas. Nuestro padre san Augustin declara. No me entregueys Señor en manos de mis deseos, que es vno de los mayores castigos, que haze Dios en vn malo. Y assi lo dize san Pablo ad Romanos, capite primo. *Propter quod tradidit illos Deus, in desideria cordis eorum*. Terrible castigo hazer Dios entrega de vn malo en manos de sus deseos, para que hagan de el lo que quisieren: y dize luego el Profeta, como todo el mal que pretenden hazer a los buenos, les ha de caer a cuestras. *Caput circuitus eorum: labor labiorum suorum operiet eos*. Esto verso tiene diferentes exposiciones, conforme a las trãslaciones diferentes que tiene, y todas hazen vn mesmo sentido. El Hebreo lee, *Tum caput hostium cordique me praementium, tum alios operiet malum, quod labiis suis struxerunt*. Todo aquello que con bocas y lenguas, y coraçon han fabricado contra mi. Lo vno el Capitan A cabeça de mis enemigos Doeg Idumeo: (y assi lo dize el mesmo Profeta Dauid en el Psalmo cinquenta y nueue,) y lo otro todos sus seguydores, aquellas mentiras que fabrican contra mi, les ha de llouer acuestras, y conforme a la Vulgata, *caput*, está en acusatiuo. *Labor labiorum operiet caput hostium meorum, & cum capite omnes adhaerentes ei*. Aquel trabajo de fabricar mentiras contra mi, ha de caer sobre la cabeça de mis enemigos, y sobre los miembros que se llegan a esta cabeça. O puede ser, *caput*, nominatiuo. *Caput oppugnationis atque insidia potissima in labiis ipsorum posita ipsos perdet*. Lo principal con que dan basteria al bueno es con mentiras y falsedades, solamente fabricados con sus malos entendimientos: con esto combaten la innocencia, que es lo mesmo q̄ a dicho Job, llamando a estos tales fabricadores de mentiras contra los buenos, lo qual dize

1. Corint. 4.

D. Chri.

D. August.

Ad Rom. 1.

Psal. 59.

BONVM, ET BONVS.

el Propheta, que les cuesta grandissimo trabajo, y assi son mentiras compuestas a costa de grandissimo trabajo, pues despues para aueriguarlas y prouarlas, por aqui lo cogemos, con esto lo probaremos: esto diremos conrra el, y ver las promesas que hazen: esto os daremos, porque jureys falso: porque seays medio, para derribarlo, el Obispado, o Calongia, o Prebenda, o Priorato, o officio que tiene, quitarseloemos, y daremoslo a vos o a cosa vuestra: Y assi lo dize Iob en el capitulo diez ysiete. *Prædam pollicetur foris, & oculi filiorum eius deficient*: que hazen de prometer los malos a los complices, y compañeros de la maldad los despojos, que han de quitar a los buenos: pero trata luego de quan burlados se han de hallar los malos de las promesas, que se hazen andando adulando al vno, y lisonjeando al otro: para tenerlos propicios contra los buenos, y traerlos siempre debaxo de los pies. Negocio es este tan molesto y pesado a los buenos, que pide Dauid con lagrimas a Dios, que no salgan con lo que pretenden. *Psalmo treynta y quatro. Non supergaudeant mihi qui aduersantur mihi iniquè: dilatauerunt super me os suum. Euge, euge viderunt oculi nostri: non supergaudeant mihi: non dicant in cordibus suis, euge euge anima, nostra ne dicant deuorabimus eum. Erubescant & reuertantur simul: qui gratulantur malis meis.* A Señor, no apelliden los malos victoria contra los buenos, ni repartan entre si y entre sus hijos y amigos los despojos, que se prometen, quando dizen: tragaremos su substancia, y hazienda: no den grita a los buenos, ea que los hemos de anichilar: pues esto dize Iob: que ni ellos ni sus hijos y amigos gozarán de los despojos de los buenos, ni lo verán sus ojos. Que despojos sean estos, no es posible ser los de esta vida, porque muchas vezes vemos descompuestos a los buenos de su hazienda, honrra, y officios de los malos: y assi algunos dizen, que estos despojos son la bienauenturança, pues la ponen en cosas de esta vida acabada ella se les acaba toda su bienauenturança. O habla con el mesmo Iob: y assi dize la Biblia Regia. *Ad blanditiem indicauit amicis*: para lisonjear a sus amigos, les prometio, que Iob de esta vez

auia de quedar rendido, y que no alçaria mas, ni leuantaria mas cabeça: pero que no lo verán sus ojos. La Tugurina. *Qui amicos numerat inter bona*. Toda su felicidad ponen en sus amigos y prospera fortuna. Vatablo dize. *Qui amicos numerat inter bona sua, eius filii non inuenient quod expectabant*. Que hazen de adquirir, y buscar amigos, para dexar a sus hijos ricos y bien puestos, y no lo verán. Y dize luego como vn bueno llega a lo vltimo de la desuventura y miseria, que es, *posuit me quasi prouerbiu vulgi*: Dize Iob a quanto llegó su desuventura, que lo ponian por refran en el vulgo: No sea esto lo de Iob: no lo castigue Dios a este como a Iob. Razon es considerar el artificio de vn malo, y como tuerce la clauija, y lo que Dios amenaza a vn malo, lo aplica al bueno y a el sancto. Dize Dios, Numeror. capitulo *Numer. 26.* lo veynte y seys, tratando de Dathan, y Abiron como se abrio la tierra y los tragò, *& facti sunt in signum*: como lee el Chaldeo, y Sanctis Pagnib. aunque la Vulgata dize. *Et factum est grande miraculum*: quedaron por exemplo y dechado, para que los demas escarmentasen. Esto es lo mesmo que dize Iob. *Posuit me quasi prouerbiu vulgi*: plega a Dios, no me acontezca a mi, lo que a Dathan y Abiron: porque parece, que los malos en vida y en muerte siruen a los buenos de auiso y de exemplo: y assi lo dixo Caton. *Caton.* galanamente Caton el mas viejo.

Stultos multos sapientibus prodesse, quòd ab his cautiore ac meliores fierent, prudentes nihil conferre stultis, qui illorum rectè facta non animaduertent.

O quanto aprouecha vn necio a vn sabio, y vn malo a vn bueno, y como escarmienta en cabeça agena, y lo haze ser mas cauto y auisado: porque considera las necedades del necio, y las maldades de el malo, y procura guardarse, de caer en lo mesmo. El prudente al necio, no aprouecha, porque no atiende, ni considera, lo que el prudente haze para imitarlo. Y esto dixo galanamente el Sabio, *Prouer. 24.* capitulo veyntey quatro, que pasó por el campo de el negligente, y perezoso, y vio lo de el no de hortigas, y de espinas. *Quod*

cum vidissem, posui in corde meo, & exemplo didici disciplinam. De solo passar por el campo del malo, y verlo mal labrado, y lleno de espinas, reparò y escarmiento en cabeça agena, y tomò exemplo. Si de no labrar el campo se hinche de maleza y espinas, lo mesmo ferà en el alma? Lo mesmo dize Elatas en el capitulo 65. *Ecce serui mei clamabunt præ iocunditate cordis, & vos clamabitis præ dolore cordis, & præ contritione spiritus ululabitis, & dimittetis nomen vestrum in iuramentum electis meis.* Harà Dios vn castigo en vosotros, que sea exemplo de todos los demas, y quedeys en juramento a los buenos. Que es, quedar en juramento a los buenos? Plega a Dios no me acontezca a mi otro tanto como a aquel, pues que hazen los malos? lo que Dios amenaza contra ellos, re bueluenlo contra los buenos, ponenlos por refran en el vulge: plega a Dios no sea esto lo de Iob, no lo castigue Dios a este como a Iob. Es lastima esta, que la llora Christo por Dauid psalmo 68. *Factus sum illis in parabolam:* que es la vltima miseria de vn bueno: porque estos refranes comunes nacen y se fundan en el extremo de aquella cosa, que se pone por exemplo mas claro que el Sol: El Sol en claridad es el supremo; mas blanco que la nieue, por que la nieue es mas blanca: mas miserable y mas infeliz que Iob, porq̄ el que fue mas miserable fue Iob: pues Señor no lo vean sus ojos, sino muy alcontrario: que haze Dios? dexalo por exemplo y dechado de paciencinacia y de virtud a aquel, que los malos pretendian de dexar dechado y exemplo de maldad: y assi lo dize el mesmo Iob. *Est exemplum sum coram eis:* dize el Hebreo: *& celeberrima fama ero in posterum:* que significa lo mesmo. O que gran consuelo es este para el bueno, que aquel a quien el mundo y sus valedores y seguidores ponen por refran de miseria y desventura, lo ponga Dios por exemplo de paciencia, y sanctidad. Y aquel a quien los hombres ponen por refran, no seays como fulano: lo ponga Dios por refran y exemplo, para que lo imiten. Ponen los hombres a Christo por refran, guardaos no seays como Christo. Dize Dios, mirad, que esse Christo ha de ser vuestro espejo, en quien os auays de mirar: vuestro e-

xemplo a quien auays de imitar: por que assi como los malos sirven de exemplo de escarmiento a los buenos: assi los buenos sirven de exemplo a todos, para que los imiten. Y assi allà Ouidio Poeta Hethnico dize.

Biblis in exemplo est, vt amè concessa puella. Esta Biblis fue aquella matrona famosa, exemplo de toda castidad y honestidad, que siendo vituperada, de que sufría a su marido, que le oía muy mal la boca, que como lo podia sufrir: respondió. Que pensaua, que a todos los hombres les oía assi: y quedò por exemplo de las donzellas paraq̄ amassen a sus maridos. Otros declaran este lugar de Iob de otra manera. *Posuit me in prouerbiu vulgi, qui ante Dominus eram.* Parece, que quiso Dios poner dos contrarios en vn sujeto, para que campeassen, y saliessemas, el summo de la alteza, y el summo de la miseria, para que mouiesse mas a compasion, y ponderasse mas su miseria y calamidad, el que antes era tan grande señor: me puso Dios por blanco de affentas, que es lo mesmo que dize Hieremias, para mouer mas a compasion la ruyna y cayda de Hierusalem, Threnorum, capite primo. *Quomodo sedet sola ciuitas plena populo: facta est quasi vidua domina gentium: Princeps Prouintiarum facta est sub tributo.* La que antes estaua tan llena, que vazia se vio: que es lo mesmo que se dize Ruth. capitulo primero. *Egressa sum plena, & vacua redduxit me Dominus.* Que lleno vn bueno de riquezas y de contentos y espiritu, y luego que vazio: que lleno Abraham de hacienda, y que presto vazio: que presto señor, y que presto criado. Lo mesmo Iob. Otros declaran. *Tympanum, idest, irrisio atque ludibrium: sic vt in me ludentes, manibus plaudant:* dando palmadas, burlauan y mofauan de mi: como lo dixo Hieremias Threnorum, capitulo segundo. *Plauserunt super te manibus omnes transeuntes per viam, sibi lauerunt & mouerunt capita sua super filiam Hierusalem.* Heccine est vrbs, dicentes, perfecta decòris, gaudium vniuersæ terræ? Y Dauid en el Psalmo senta y ocho. *Auersum me loquebantur qui sedebant in porta: & in me psalebant qui bibebant vinum.* Dize la mofa y burla que hazè de los buenos de Dauid y de Christo los Principes de los Fariseos, los summos

Esay. 65.

Psal. 68.

Ouidio

Hier. Thr. 74

Ruth. 1o

Hier. Thr. 2o

Psalm. 68.

Pontifices, los que se asentauan a las puertas de la Ciudad a juzgar; en las plaças y calles y en las juntas publicas burlauán de mi: en los tribunales me condenauán: y en las fiestas y en las bodas componian cantares contra mi: los glotonos murmurauán de mis ayunos: los bebedores de mi templança: los dados a músicas y passatiempos burlauan de mis lagrimas: los profanos de mi cilicio: los deshonestos de mi honestidad: de manera, que andá la virtud y sanctidad corrida y afrentada en los tribunales y plaças, y mofan y burlan della, los q̄ la auian de amparar. Y Hieremias ca. 20. *Factus sum derisum omni populo, canticum eorum tota die:* soy blanco de afrentas a todo el pueblo, cada dia me componen nueuos cantares de nueuas afrentas contra mi: en esto se ocupauan los ingenios de los malos, son muy inuentiuos: los ingenios de los buenos en inuenciones de seruir a Dios. Que bien se dize esto Genes. ca. 4. donde se trata de Cain y de la mala casta que de el procedio, y de Seth y de su buena casta: y en que se emplean los buenos y quales son sus exercicios: y en q̄ se emplean los malos, y quales son sus exercicios. Cain tuuo quatro hijos, el vno fue Tubal inuentor de la musica, y el otro Tubal Cain inuētor de las herrerias y armas, Iabel grandissimo ganadero, que no entē dia en otra cosa, sino en adquirir riquezas vna hija Noeman, que inuentò el arte de texer y bordar ropas: estos quatro hermanos procedieron de la mala casta de Cain inuētores de contentos: pero el buē Seth que nació en lugar de Abel, *cepit inuocare nomen Domini:* començò a seruir a Dios. Aqui se entendera, quan diferentes son los exercicios y inuenciones de los malos y de los buenos: los malos en inuentar cosas de contentos y passatiempos, y los buenos en inuentar modos y maneras de seruir a Dios: si este pensamiento y consideracion se viera de seguir, de quan diferentes son los exercicios de buenos y malos, las inuenciones de los malos en ofender a Dios, y las inuenciones de los buenos y en seruirle, fuera nunca acabar: por que estâ la Escripura diuina llena de lo vno y de lo otro: pero como dize al principio de este lugar y letra comun, que como este libro es vergel y jardin de la Escripura diuina, es menester, yr cogiendo las flores, como salen y se ofrecen. Que de

cosas se tratan en el Genesi de buenos y malos. Los buenos como parece que van en gendrando hijos semejantes a ellos. Adán era de ciento y treynta años, quando engendrò al buen Seth, que començò a seruir a Dios: y Seth era de ciento y cinco, quando engendrò a Enoch: hijo de tal padre. Y assi dize la Escripura diuina, tratando de Enoch: *placuit Deo, & sublatu est Eccles. 44.* los buenos y sanctos, el primero de que echa mano fue Enoch. *Enoch placuit Deo, & traslatu est in paradisu, vt det gentibus penitentiam.* Que de cosas dize la Escripura de este sancto. Lo primero Genes. cap. 5. *Enoch ambulauit cum Deo:* andar al passo de Dios, es viuir vida diuina. Los 70. tr aduxeron. *Enoch benè placuit Deo.* Esto es andar al passo de Dios, serle todas las cosas agradables: y assi en la Transfiguracion, Matth. capit. 17. la boz del Padre fue. *Hic est Filius meus dilectus, in quo mihi benè complacui:* todas sus obras me son gratas y agradables: anduuo siempre al passo de mi voluntad, y a Abraham le dize Dios. *Ambula coram me, & esto perfectus.* Procura andar al passo de mi voluntad, y de agradarme, y hazer cosas, que sean gratas a mis ojos: porque esto es lo que procuran los buenos, estar siempre en presencia de Dios: entienden que siempre estâ Dios presente, que los esta mirando. Suelen los seruos estando en presēcia de sus señores, mostrarse muy seruiçiales y diligētes: assi los buenos en presencia de Dios: y assi dize Ezechias Esai. cap. 38. *Memento Domine, quomodo ambulauerim coram te.* Acordaos señor de los seruiçios que os e hecho, y como siempre os tenia presente en mis obras: siempre vn bueno tiene a Dios presente: los hombres que se andan al hilo del mundo, en pudiendo a su saluo cometer vna maldad, no la dexan por Dios: solo atienden, a que los hombres no lo vean: y assi andan acobardados, no me vean, no me desonren, y de Dios ningun caudal hazen: los buenos muyal contrario, siempre en sus obras tienen a Dios presente, y no hazen caudal, de que los hombres los vean o no, lo qual es grandissima virtud. Si vn Rey o vn grã señor estuuiesse presente a las obras y palabras de vno, que remirado y recatado en lo que haze y dize: no aya palabra torpe ni deshonesta, que compuesto y que justo: lo mesmo hazen los buenos, si pre

tiencn

Hierem. 20.

Genes. 4.

Eccles. 44.

Genes. 5.

Matth. 17.

Esai. 38.

tienen presente a Dios, el qual no solamente las palabras y las obras, pero lo intimo del coraçon penetra: y así no es razon, q̄ en presencia de Dios se haga o diga o pié se cosa, que delante de vn hombre mortal no nos atreueramos a hazer, ni hablar, ni pésar. Esto es andar delante de Dios, y procurar que sus obras le sean agradables, y que siempre ande a su passo: que no dé vn passo sin el: porque el bueno siempre está colgado de Dios, y de esta manera Enoch anduuo delante de Dios, y dize, que fue trasladado. En el Genesi se dize. *Non apparuit, quia tulit eum Dominus:* como lo sacó Dios del mundo: algunos afirman q̄ murio, y despues de muerto lo sacó Dios del mundo, y no parecio su cuerpo: pero los Hebreos todos y algunos catholicos afirman, que no murio, sino que en cuerpo y anima lo transplantó Dios en el parayso juntaméte con Helias, y el motivo que tienen para esto es, porque d̄ todos los demas, dize la Escripura, *Et mortuus est,* pero d̄ Enoch dize: *sublatuſ est, tulit eum Dominus & non apparuit:* Y de esto parece que la Escripura diuina da testimonio Ecclesiasti. capit. 44. *Enoch placuit Deo, & translatus est in paradisuſ.* Y en la Sabiduria capit. 4. *Placens Deo factus est dilectus, & viuens inter peccatores translatus est, & raptus est, ne malitia mutaret intellectum eius, aut ne fictio deciperet animam illius,* arrebatólo Dios, y sacólo del mundo: que astaua tal, como luego veremos, que se lo auia de estragar, y lo auia de engañar: como saca Dios a los buenos del mundo, para que no los engañen y estraguen los malos. Lo mesmo dize san Pablo ad Hbræos capit. 11. *Fide Enoch translatus est, ne videret mortem, & non inueniebatur quia tranſtulit eum Dominus.* Fue su translacion como la de Helias, que fue transplantado en vn carro de fuego en el parayso. La causa de esto solo Dios lo sabe. Algunos dizen, que estan alli para venir a predicar contra el antechristo. San Chriſtomo dize, que Helias y Enoch fueron transplantados en el parayso, para denotar vn gran mysterio. Enoch fue casado, Helias virgen: para dar a entender, q̄ qualquiera en en su estado se puede saluar: y por esso dixo muy bien san Pablo. *Sic ergo siſ coniuſgatus, non sit tibi cura, nequè putes te in eo ſtatu non posse saluari, ambula cum Deo: fac quod ipſe vult, ſequere eum cum Enoch, & ſaluus eris.* No piense el casado, que en a-

quel estado no se puede saluar, que muy bien puede: ande en presencia de Dios, haga su voluntad, sigale como Enoch que fue casado y será transplantado en el parayso como el. Lo mesmo del Religioso ande en presencia de Dios, penétre los ciegos con Helias: y ni mas ni menos será trasladado como el en el parayso: y así Chriſto tratando de la vida de Martha, no la cōdenó, Luc. capit. 10. antes la aprobó, diziendo. *Martha optimam partem elegit:* la mejor parte, luego presupone que la de Martha es buena: y así dize el mesmo Chriſto tratando con los catados. *Erudite vos ipsos & virtutum curam agite, & maximo loco habueritis Deo placere.* Va san Chriſtomo tratando de Enoch, como con ser casado agradó a Dios, para que entiendan todos los q̄ professan aquel estado, que en el pueden agradar a Dios, y ser transplantados en el parayso, como fue Enoch. *Non proferamus illa verba frigida mundanus sum, mulierem habeo, puerorum curam gero, non est hoc meum, nunquid renuntiaui seculo? nunquid monachus sum? hic mos est multis, quando eos rogamus, & ad virtutem provocamus, quid ais homo? nonne ad solos monachos pertinet vt placeant Deo? nunquid iusto huic vxoris consuetudo, vel puerorum cura fuit obstaculo quin minis placeret Deo. Vnde quid dicat Scriptura: ambulauit Enoch cum Deo post quam genuit Mathusalem, & placuit Deo: nonne ex duabus substantiis conſtitutiſumus ex anima & corpore? Que palabras tan frias responden muchos, quando les persuadimos a que siruan a Dios: frequenten los Sacramentos, ayunen, hagan penitencia: andad señor, que los hombres, que andamos metidos en el mundo, tenemos muger y hijos y cuydado de casa, y mantener hōrra, no podemos tratar de esso, no son cosas essas de mi estado: no soy frayle ni religioso, que he renunciado el siglo: esta es costumbre de muchos, quando les persuadimos, que siruan a Dios. Que dizes hōbre? que palabras son essas que hablas? por ventura a solos los religiosos les dixo Dios que procurassen andar delante del y agradarle? al justo Enoch el ser casado y tener muger y hijos fuele estoruo, para que no agradaſse a Dios? mira lo que dize la Escripura, que Enoch despues de auer engendrado a Mathusalem anduuo delante de Dios, y lo agradó, y fue transplantado al parayso: para que tu siendo casado, y haciendo otro tanto, tambien lo serás: mira*

Sap. 4.

ad Hbr. 11.

D. Chriſt.

D. Chriſt.

Luc. 10.

Esai. 50

que tienes alma y cuerpo, y no sea todo tener cuidado del cuerpo, y hazer perpetuo oluido del anima. Que solitud y cuidado tenemos del cuerpo luego por la mañana lauallo, adereçallo, y componello, y que solitud en regalallo, que si esta enfermo luego se rebuelue el mundo, llamanse los medicos hagan sa juntas, consultese la enfermedad, curese cō mucho tiento, no se yerre, y del alma como si no fuesse en el mundo, perezca de hambre, aunque este enferma, y muera, y aunque este llagada y se vaya acançerando, no ay llamar al medico, como lo llora Esaias cap. 1. *Vulnus & liuor & plaga tumens non est circumligata neq; curata aliquo medicamine.* Aqui de las llagas del anima trata el propheta, y no de las del cuerpo: y aunque esta razon de san Christofomo es buena, el sabio en el Ecclesiastico da otra razon, de ser trasplantado Enoch en el parayso, *translatus est in paradysum, vt det gentibus penitentiam,* aquella particula, vt, parece causal, aunq los griegos traduzen, *translatus est, exemplum penitentiae generationibus,* y Vatablo, *& sublaus est, exemplum emendandae vitae nationibus,* aqui se fundan los doctores en esta translacion, en dezir, que Enoch, y Elias han de venir en tiempo del Antechristo a predicar penitencia a todas las naciones, a quien el maldito del Ante Christo ha de peruertir y estragar, y apartar de Dios. Otros afirmã, que esto no tiene mucho fundamento, que lo que quiere dar a entender aqui el Sabio, es, que Enoch fue trasladado deste mundo, para ser exemplo de penitencia a todas las generaciones, que fue un exemplo albiuo, que quiso Dios poner a todos los hombres, del cuidado que tiene Dios de los que lo agradan y firuen: y assi son malos y peccadores y hazen penitencia, y procuran agradar a Dios, tendra el mesmo cuidado dellos. O de otra manera que diga el Sabio, que Enoch fue trasladado al parayso, porque siendo biuo era exemplo de penitencia a todos, porque con su vida y doctrina enseñaua al mudo, a que hiziese penitencia, era vn exemplo albiuo de penitencia: via que ya el mundo se yua estragando, y que el pecado de Adan como leadura lo yua corrompiendo: y Cayn y sus hijos y casta con sus malos exemplos y ynuenciones de peccados, estar

el mundo pestilencial, y q̄ en mil y cien años desde que Dios truo a Adan, y seys cientos y sesenta y nueue años antes del diluio, estaua el mundo perdido, y que solo Enoch temia a Dios, y andaua al passo de su voluntad, y lo temia y era como vna hacha encendida en medio de las tinieblas y obscuridades del mundo, y bivio sanctissima mente 361 años, predicando y enseñando a los hombres de aquel maldito figlo penitencia con la obra y con la palabra: y viendo, que no aprobechaua, lo arebato Dios, y como por los cabellos lo saco del mundo: lo vno porque tanta corrupcion no lo estragase, y tantos malos exemplos lo lleuasen tras si; y lo otro para figurar Dios el cuidado que tiene de los buenos, y quanto aborrece a los malos, pues entrefaca a los buenos del mundo y dentre ellos, como indignos de tan buena compañia, para que de aqui entendamos, de que firuen los buenos en el mundo, y como son exemplos bjuos de penitencia a los demas, y como son hachas encendidas, puestas sobre el candelero de la Yglesia: para q̄ luzga como dize san Iuan cap. 1. *& lux in tenebris lucet,* y Christo Matth. 5. que dize a los Apostoles que eran luz del mundo, que auian de alumbrar al mundo, metido en grandes tinieblas, y san Pabl. ad Philipens. 2. *inter quos lucetis sicut lumina in mundo,* son las rosas entre las espinas, como dize el esposo ala esposa can. cap. 2. *sicut lilium inter spinas sic amica mea inter filias:* dize san Bernar. que no es argumento de pequeña virtud, saber vn bueno conseruar la entre los malos, *confidera lilia agri quomodo inter spinas vigent & nitent,* los lirios y las rosas entre espinas como salen y retemplandecē: assi los buenos entre los malos: y de esto tenemos muchos exemplos Enoch entre los malos de su figlo: Noe como luego veremos en tiempo del diluio. Loth entre Sodomitas: Abrahan entre Chaldeos, Iob en tierra de Hus: y nimas ni menos es argumento de gran maldad, entre buenos ser malo, y entre Angeles, demonios: como Iuday, y assi lo dixo Christo Ioa. 6. ca. ex vobis vnus diabolus est, en y assi san Iuan Apocalip. capit. 2. alaba mucho al obispo de Pergamo, porq̄ entre demonios era Angel, *scio vbi habitas, vbi sedes est Sathanae, & senes nomen meum, & non negasti fidem meam,* donde

donde sathanas tiene su asiento, y todos son demonios, que niegan la Fè, ser Angel que la confiese: y Iob capit. 30. *Frater fui draconum, & frater strutionum*: compañe ro de dragones y abestruzes, y jamas me emponçonaron. Lo segundo arrebatò Dios a Noe, porque el mundo no lo inficionase, porque lo que pretende el mundo, es inficionar y estragar a los buenos: O como estraga la mala compañia a los buenos: bien se ofrecia aqui, que dezir, pero dexemoslo para su lugar: entrefaca Dios a los buenos del mundo, porque son indignos del: como dize san Pablo ad Hebræ. ca. 11. *Quibus mundus non erat dignus*. Y ay del mudo sin los buenos: y esto se vee claro mas a delante Genes. capit. 7. adonde queriendo Dios destruyr al mundo cò el diluuió le dize a Noe. *Ingrede te tu, & domus tua in arca*. Viendo Dios, que ya los pecados de los hombres no lleuauan remedio, sino q̄ de la paciencia de Dios hazian toxico, y mientras Dios mas los esperaua, mayores pecados cometian, determinan de poner en execucion la sentencia, que tenia dada contra el mudo: y primero auisa a Noe que se entre en el arca el y toda su casa y familia: y así los entrefaca de entre los malos, para destruyrlos: porque sabe Dios a su tiempo hezer diuision, y apartar los buenos de los malos, como lo hizo a Loth, queriendo destruyr a Sodomia: a los hijos de Israhel de Egipto; a Hieremias del captiuero de Chaldea: aunq̄ muchas vezes permite, que andè los buenos entre los malos y aun les quepa algũ ramalazò del castigo: el porque el los sabe. O es para que por ellos se conuieran los malos, como dize nuestro padre san Augustin. O para por los buenos hazerles biè como se vee en esto, que tratamos, q̄ por este sancto Noe librò Dios a toda su familia: así como en el mundo no ay cosas perniciosas que los malos: porque por ellos castiga Dios la tierra, y aun algunas vezes a los buenos, como vimos, lo q̄ padecio el pueblo de Dios por la maldad de Achab, Manases, y Ieroboan, y otros Reyes semejantes: así no ay cosa mas provechosa en el mundo que los buenos, pues por ellos haze Dios grandes mercedes a la tierra y a los hombres: porque Christo amaua a Martha y Maria, resuscitó a Lazaro: y tambien para que enseñen y castiguen a los malos: porque vna de las mayores

mercedes, que haze Dios a los malos, es ponerlos en las manos de los buenos: por que muchas vezes permite Dios, que el q̄ sin razon y sin culpa injuriò y afrentò al bueno, venga a caer en sus manos: y no es aquel castigo, sino regalo, y el mayor castigo, es entregarlo Dios en manos de otro como el: porque si cãe en manos de los buenos, no saben sino dar biè por mal como vimos en Saul y en Dauid, que poniendolo Dios en sus manos, no supo vengarse: y aun de auerle cortado el canto d̄ la capa le pesò: y los ladrones de Syria cayendo en manos de el Propheta Eliseo, no supo vengarse, sino manda, que les dè de comer, y los regalen y los embien a su tierra: pero si caen en manos de otros tales como ellos, no ay vsar de misericordia porque en vn malo jamas ay hallar misericordia: tanto que desseaua Dauid mas, caer en las manos de Dios, que en las manos de los hombres, 2. Reg. capit. 24. porque hallaua mas misericordia en Dios q̄ en los hombres: y así quãdo queria Dios castigarlos con gran crueldad y inhumanidad y sin misericordia, los entregaua a los malos en manos de otros tales como ellos: porque dize Esaias capit. 10. *Impij quasi virga & flagelum Dei*: Son los malos verdugos de Dios: y así castigò Dios a los Iudios por los Chaldeos: a los Chaldeos por los Perias: a los Persas por los Griegos: y a los Griegos por los Romanos: y a los Romanos por los Godos: y así dize Dauid, Psalm. 108. *Constitu super eum peccatorem: & diabolus stet à dextris eius*. De dos maneras se puede entender este verso. La primera que trate de Iudas en particular, y firrata de Iudas en particular aqui peccator, es el demonio, el qual por excelencia se llama peccador: porque fue el primero que pecò, y persuadió a nuestros padres a peccar: y así es cabeça de todos los peccadores: y diabolus aqui, es lo mesmo q̄ sathan aduersarius. Dize muy biè Theodoro: *sathan cum possideat, eius lateri adhareat nec prius ab eo discedat, quam in exitum eum precipitet, eum teneat captiuum ad ipsius voluntatem*. No se aparte sathanas de Iudas, hasta que le persuada lo que quiere, y tenga mando y señorio sobre el. Todo esto vimos en la Cena, como cuenta san Iuan, capit. 13. que tenia Iudas a su lado a sathanas, que le estaua persuadiendo, que vendiese a Christo, y a Christo del otro lado disua-

Iob. 30.

al Hab. 11.

Genes. 7.

D. Augusti.

Joan. 11.

E. 1. 1. 1.

2. Reg. 24.

Esay. 10.

Psalm. 108.

Theod.

Joan. 13.

E. 1. 1. 1.

BONVM ET BONVS.

disuadiendo les, loque Sathanas le perdia, pero Sathanas quedo con la presa, y assi lo dize Dauid, *constitues super eum peccatorem*, que Sathanas seauia de apoderar del coraçon maldito de Iudas, y lo mesmo dize san Iuan cap. 13. *cum iam diabolus misisset in cor, vt traderet eum Iudas*, y mas a delante dize san Iuan, que Christo se leuanta, y le lava los pies, y lo conulga: y dize luego, *post bucellam intrauit in eum Sathanas*, y viendo esto Christo dize, *quod facis, fac citius*, que era entregallo en manos de otro demonio como el, y assi en el infierno quiso Dios fuessen los demonios verdugos, porque vn demonio entregallo en manos de otro como el. O habla engeneral, señor avn peccador, otro peccador, a vn malo, otro malo: a vn lobo, otro lobo: a vn leon, otro leon: como san Pablo acto. cap. 23. que para que lo dexassen a el, rebuelue Saduceos con Pharisfeos, enquentre vn malo cõ horma de su çapato, que le haga lauar la lana, y le pague en la mesma moneda. O quiere dezir dadles señor por juez y prelado vn desuela caras, como ellos, no a la oliua ni ala higuera ni ala cepa, sino al espino y al abrojo, que los lastime, y haga saltar la fãgre. Es gran misericordia de Dios, estar buenos entre malos, que ponga Dios a los malos en manos de los buenos: y muchas vezes castiga Dios a los buenos por estar en compaña de los malos, y assi S. Hieronymo declarãdo aquellas palabras de Ionas capit. 1. *et dixit ad eos, tollite me in mare*, sabed que esta tormenta que vosotros padecis, es por mi causa: yo tengo la culpa, y vosotros soys participantes de la pena: porq̃ muchas vezes castiga Dios a los buenos, solo por acompañarse con los malos. Muchas vezes padecen justos por peccadores: muchas vezes se arranca el trigo con la zizaña, y assi dize Dionisio, *Deus terræ marique infinita mala malis & supplicia constituit, quorum (vel contagione & quodã societatis iure) qui cum malis versantur, & viuunt participes fiunt*. Embia Dios muchas vezes castigos ala tierra y almar y a los buenos, por estar en compaña de los malos: y de esto tenemos mil exemplos acada passo, y assi dize Eusebio lib. 3. histor. Ecclesi. cap. 28. que yedo san Iuã a vnos baños con sus dicipulos, hallo en ellos a Cherintho, y q̃ luego se salio de ellos, diziendo, *fugiamus ne & balneum cor*

rat, in quo Cherinthus est veritatis hostis, lo mesmo Loth, y assi los Angeles le dieron priesa a salir de Sodoma, sino queria perecer con ellos, lo mesmo de Dathan y Abiron, y assi les dize Dios a Moysen y a los demas, *recedite a tabernaculo impriorum, nolite tangere, quæ ad eos pertinent, ne inuoluamini peccatis eorũ*. Assi saco Dios por los cabellos a Enoch del mundo, porque no lo estragassen los malos, y porque daua traça de destruylos.

¶ A ENOCH le sucede Noe hijo de Lamech, quando el mundo estaua mas estragado y perdido, y assi se dize Genes. 3. que Lamech, siendo de ciento y ochenta y dos años, engendro vn hijo y le puso por nõbre Noe. *Vocauitq̃ nomen eius Noe, dicens: iste consolabitur nos ab operibus & laboribus manuum nostrarum in terra cui maledixit Deus*, dize, que fue gran consuelo para el genero humano: porque es gran consuelo nacer vn bueno en el mundo, y assi se dize de san Iuã Baptista Luc. cap. 1. *et multi in natiuitate eius gaudebunt*, y quando nacio Isaac se le puso este nombre, q̃ quiere dezir risa, por el contento y alegria q̃ dio. Y en el nacimiento de la Virgen Maria nuestra señora dize la Yglesia, *natiuitas tua Deigenitrix virgo gaudium annũciauit vniuerso mundo*, o quiere dezir, que este hijo nos ha de consolar, porque nos aprouechemos de trabajo de nuestras manos: por q̃ fue el primer inuentor del arado y de parear dos bestias para traello, y cõ esta ynuencion consolo al genero humano: porque con ella se ahorro mucho trabajo. Quando este sancto nacio en el mudo, estaua tal, q̃ no acaba la Escripura diuina de ponderar sus peccados: las nuevas inuenciones que cada dia auia de peccar: las bozes que los peccados dauan a Dios: q̃ viene Dios a hazer vna grande exageracion y ponderacion, *penituit eum q̃ hominẽ fecisset*, que le peso a Dios, de auer criado al hombre: no porque en Dios ay a pesar, ni lo pueda auer, sino como dize Ruperro. *Laborat hic sermo diuinus, dum illud intelletui nostro, planã facere vult, quod satis explicari nullus sermo potest, videlicet q̃ De sine motu seuiat, sine crudelitate occidat*. parece q̃ trabaja Dios por declararnos, y proponer nos a nuestro entẽdimiento claramẽte, aq̃llo, que no ay palabras para explicallo: que Dios sin mouimiento ni alboroto y sin mudança se enoja, y sin crueldad mata: y le pe-

Ioan. 13.

Act. 23.

D. Hier.
Ionas 1.

Dionis.

Eusebio.

1450
Genes. 3.

D. Luca.

August.

11. 1000

le pesa sin aner en el pesar, sin para declarar, que lo que antes daua conteto a Dios los pecados son causa, de que le de disgusto: para que entienda el Christiano, que todas las vezes que peca, pone pesar en Dios, si fuera capaz de ello. Y assi determina Dios de dar sentencia difinitiuã contra el mundo, y para esto dize el texto. *Et factus dolore intrinsecus, deleob (inquit) hominẽ quem creauit.* Dize, que con dolor de su coraçon da sentencia: a deshazer lo que con tanto acuerdo auia hecho: parece, q̄ se le quiebra el coraçon a Dios de dolor, y assi dize con gran sentiemiẽto: ò que e hecho de mi parte lo que es en mi: criè al hõbre dile vso de razon, esculpi en el la ley natural, dile ayudas de costas sobrenaturales, la justicia original: proueyle de todos los regalos posibles: perdiõse? remediè su pèrdida muy a mi costa, fue multiplicado pecados: auisèle vna y muchas vezes, no lleua remedio, sino que va de mal en peor *Delebo hominẽm, quem formaui:* da la sentencia difinitiuã contra el, necesitado y forçado de sus pecados: porque esto tiene el juez recto y misericordioso, que quando firma alguna sentencia de muerte le llega al alma: y quando Dios estaua mas enojado, dize el texto. *Noe autem inuenit gratiam coram Deo.* Que sea hallar gracia Noe con Dios, declaralo el Ecclesiast. cap. 44. *Noe inuentus est perfectus, & in tempore iracundie factus est reconciliatio:* solo Noe perfecto justo sancto en todo el mundo. Parece q̄ andaua Dios a buscar justos y sanctos, y entre tanta multitud de pecadores, hallò vn solo justo. Parece que alude aqui el Sabio. Eccles. capit. 7. *Virum de mille vnum reperit: mulierem ex omnibus non inuenit:* entre tantos millares de hombres vn solo justo y sancto, y muger ninguna hallè, y esto quando Dios estaua mas ayrado y enojado, *in tempore iracundia:* o como dizè los Hebreos *Cum Deus toti mundo esset iratus:* quando Dios estaua mas enojado y ayrado, contra el mundo, y que ya tenia determinado de destruyrlo, Noe se puso de por medio para reconciliar al mundo con Dios. Como lo reconcilio, o fue que lo esperasse a penitencia, que el predicaria y trabajaria, porque hiziesse penitencia y se reconciasse con Dios, que este es el officio de los buenos, reconciliar los pecadores con Dios: y assi los esperò Dios ciento y veynete años. Que bien declarò esto Christo,

Luc. capi. 13. donde puso vna parabola, q̄ vn hombre tenia vna higuera, y auia tres años, que esperaua, que diessè fructo, y como no lo dio mandò que la cortassen que para que ocupaua la tierra: respondio el ortelano. Señor dexadla agora, yo la cultiuarè y labrare y estercolare: y sino diere fructo, podrey la cortar: es dar a entèder, como los buenos tecaban de Dios de espèra a los pecadores. O quiere dezir: *factus est reconciliatio,* con aquella innocencia y sanctidad entereza y fortaleza en la virtud alcançò de Dios, que de todo puto no perciese el mudo y el genero humano, sino q̄ alcançò de Dios q̄ se conseruasse el genero humano en el, y en sus hijos. O que alcança vn bueno de Dios. que vn solo hombre en todo el mundo alcançasse esta gracia de Dios, y muger ninguna hallò el Sabio: porque se auian de trocar los tiempos, y auia de venir tiempo que en todo el mundo se hallasse vn hombre, que hallasse gracia en los ojos de Dios. Y assi lo dize Esaias capit. 59 *Et vidi, quia non est vir: & aperiatus est, quia non est qui occurrat, vidit Dominus:* Dio Dios vna buelta por el mundo, mirò con los ojos de suprouidencia, *& malum apparuit in oculis eius:* ninguna cosa hallò que le pareciesse biẽ a sus ojos, y le diessè gusto: y lo que mas sintio es, *quia non est iudicium,* que no vuiessè quien boluiesse por la virtud ni por la justicia: *& vidit quia non est vir:* que es posible que no ay vn hombre en todo el mudo que parezca bien a mis ojos, *& aperiatus est,* quedò perplexo y asombrado, y en mudocio, que es posible, que no aya vn hombre en todo el mundo, que halle gracia en los ojos de Dios? Lo mesmo dize en el capitulo 50. *Veni, & non erat vir, quia non est qui occurrat.* Notemos la elegancia de hablar de Dios. Tenia Dios gana de remediar el mundo perdido y estragado y tenia determinado de castigarlo: y como via, que nadie le yua a lamano, da vna buelta por el mundo, para ver si hallaua alguno, y como no lo halla, haze grande sentimiento con vn ay lastimoso. Quando quiso anegar al mudo, hallò vn Enoch que hallò gracia, en sus ojos, y le fue a la mano, arrebatado al parayso. Quando quiso destruyr su pueblo, hallò vn Moysen. Quando quiso destruyr a Sodomã, hallò vn Abraham: agora dize, que no hallarè vn bueno, que me vaya a la ma

BOVME ET BONVS:

no, sino. *Quodd omnes declinauerunt simul, inutiles facti sunt: non est qui faciat bonum, non est vsq, ad vnum,* que no hallare vn bueno, que me tenga las manos, dize *Pagni. non est qui oret,* para que entendamos, de quanta importancia son los buenos en el mudo, y quanto estima Dios la oració de vn bueno. Y viendo el mundo tan sin remedio humano, contentose con hazer sentimiento? no por cierto, sino acogete a su misericordia, y dize, *saluauit brachium suu,* su braço lo a de remediar todo, aqui, *brachium,* puede significar fortaleza, que es muy comun en la Escripura, y assi la Virgen Lucæ capit. i. *fecit potentiam in brachio suo,* hizo fuerça en su brazo: lo qual sepuede entender de la Virgen: porque va tratando en su cantico, de las grandezas de Dios, que fue vna dellas a vna donzella humilde y baxa, que no merecia ser su esclaua, leuant illa con su braço poderoso, a ser su madre, y assi dize Esaias que pues en el diluuió vuo vn hombre en el mundo, que hallase gracia en sus ojos, y muger ninguna: el hara con tu mano poderosa vna muger, que halle gracia en los ojos de Dios, y hombre ninguno, y assi se lo dixo el Angel Lucæ cap. i. *inuenisti gratiam apud Deum. Brachium,* en la Escripura diuina significa el hijo de Dios Esai. cap. 53. *& brachium Domini cui reuelatũ est,* y en lugar de *saluauit,* esta el mesmo verbo, q se pone en el Euangelio Matth. capit. 21. Marci 11. & Luc. 19. *hosanna filio Dauid,* q es lo mesmo que, *opitulari quaso filio Dauid in altissimis,* hijo de Dauid saluad nos, que para esto venistes al mundo, por eso os llamas Iesus, que es saluador, Prouer. cap. 20. *expecta Dominum, & liberabit te,* dize el Hebreo, *& saluauit te,* Dios es, el que puede saluar. Dauid Psalm. 97. *Cõtate Domino canticum nouum, quia mirabilia fecit: saluabit sibi dextera eius,* solo su braço tomo esta empresa para saluar al hombre: nadie le ayudo, *propter suam solam misericordiam saluos nos fecit,* o quiere dezir el Sabio, que Noe despues del diluuió, alcanço de Dios, que se reconciliase conel mudo, y le diese lo que auia quitado: que por los buenos buelue Dios, loq por los malos auia quitado. Por Noe hizo Dios biẽ a sus hijos y parentela. Es gran cosa tener parentescõ con los buenos. Mandaua Dios Exod. capi. 28. que los Sacerdotes no fuessen gente aduenediza, ni de otra profesion, sino de su mesma casta: porque el Sacerdocio es officio comun, rogar por todo el puebo: y para que yo ruegue por vno, es menester, que yo lo ame: porque sino lo amo, no rogare de ueras por el, y assi Christo Matth. 6. primero, *Matth. 6.* que diga, que ruegen a Dios por sus enemigos, que los amen: porq sino los aman, mal rogará a Dios por ellos: y para amar a vno, a de ser de mi profesion y casta. Miremos aquella Sunamitis como importuno a Eliseo 4. reg. capit. 4. por la salud de su hijo, y no lo dexo, hasta que lo alcãço. Lo mesmo la Cananea Matth. capit. 15. *4. reg. 4. Matth. 15.* haze Dios grandes mercedes por solo tener parentescõ cõ los buenos. Miremos lo que dize san luã capi. 11. que por amar Christo a Marta y a Maria resuscito a su hermano Lazaro. Del Rey de los Asyrios dize Dios Esai. cap. 34. *Esai. 34.* Que no hade entrar en Hierusalen, sino que la ha de amparar y defender, *protegam eam propter me & propter Dauid seruum meum,* y por Iacob dize Dios genes. cap. 49. *non aufertur sceptrum de Iuda,* assi como no ay cosa mas perniciosa ni dañosa para toda vna parentela como vn malo, assi no ay cosa tan prouechosa como vn bueno. O que de males haze vn malo, y assi dize Esaias ca. 14. *Non vnies te cum eis, videlicet patribus in sepultura,* y el porque dize lo luego, *quia terram tuam disperdidisti: populum tuum occididisti, non vocabitur in aeternum semen pessimorum præpara te filios eius occissioni propter iniquitatem patrum eorum.* Que de males haze vn malo a toda su parentela, y que de bienes el bueno, y dize le Dios a Noe ca. 7. *ingredere tu & domus tua in arca,* no ha de venir el diluuió y el castigo, hasta que tu salgas d entre los malos. No quiere Dios castigar a los malos, hasta que salgan los buenos de entre ellos. En los numeros cap. 16. quiere Dios castigar a Dathan y Abiron, y dize Dios a Moysen y a Aron, *separamini de medio con gregationis, vt eos repente disperdam,* manda Dios que se aparten los buenos de los malos: porque los quiere destruyr a todos los malos en vn punto: para que entendamos, de quãta importancia son los buenos en el mundo, y quãto bien hazen en la Ciudad o pueblo donde estan: pues parece, que tienen a Dios atado de pies y manos, de tal manera que estãdo ellos presẽtes, no se enojara Dios, ni los castigara como lo dize Christo Mahtt.

Pagni.

Luc. 1.

Luc. 1.

Esai. 53.

Matth. 21.

Marc. 11.

Luc. 19.

Proverb. 20.

Psal. 97.

Exod. 28.

Matth. 6.

4. reg. 4.
Matth. 15.

Iona. 11.

Esai. 34.

Genes. 49.

Esai. 14.

Genes. 6.

numer. 16.

Matth. 13. Matth. capit. 13. que estando la zizaña en tre el trigo, no la arrancara, hasta que se aparte lo vno de lo otro, como se lo dixeron los Angeles a Loth, que venian a destruir a Sodoma, Genes. cap. 19 *Festina & salua te ibi, quia non possum facere quicquam, donec ingrediaris illuc.* Y por Loth se quedò aquella Ciudad pequeña, que no se abrasò. Lo mesmo a Noe le manda Dios, que entre en el arca, porq̄ no ha de destruir el mundo, hasta que el esté puesto en salvo: y la causa porq̄ se saluo, dizela el mesmo texto. *Te vidi iustum coram me.* Tienen gran emphasis estas palabras: aquel, te, a ti solo: como acullà Christo: *tu autem cum ieiunas:* tu solo sancto y bueno, que ayunas: asì aqui, a ti solo vide justo: para que entendamos, qual estaua el mundo, pues en todo el no auia quien fuesse justo sino solo Noe: solo el guardaua la ley de Dios que esso es ser justo, ajustar su vida con la ley de Dios, venir justo con ella, andar a vna con ella: porque los buenos andan al passo de la ley. Y dize, que el vio que era justo: para dar a entender, que solo Dios puede calificar a vno por justo y otro alguno no, ni el mesmo bueno: y asì lo dize Iob capit. 9. *Si iustificare me voluerò, os mecum condemnabit me. Si innocentem ostendero prauum me camprobabit, & si simplex fuero hoc ipsum ignorabit anima mea.* Respòde Iob a Baldad, que le dezia, que se boluiesse a Dios, y le pidiesse los bienes, que le auia quitado, y se los daria doblados: Dize Iob como se los tengo de pedir, o con que titulo, si estribando en mis meritos y bondad, y justicia, y por quien yo soy? no se quien soy ni estoy cierto, de lo que merezco, porque como puedo probar q̄ soy bueno? porque, o lo tengo de probar cò testimonio ageno, o proprio: si proprio testimonio, proprio no haze fee en juyzio: si ageno, quien serà tan temerario, que jure, que yo soy justo, sancto, y bueno? por que esto nadie lo puede entender: porque lo que està en el alma, no solamente los hombres, pero ni los demonios lo pueden entender, ni los Angeles: y asì lo dize David Psalm. 9. *Scrutans corda & renes Deus.* Y lo mesmo Hieremias. ca. 17. *Ego Dominus scrutans cor, & probans renes.* Y por esta causa Christo nuestro Señor no hizo caudal de vn testimonio tan calificado como el de san Iuan Baptista hombre sanctissimo y asì dize Ioan. cap. 5. *Vos misistis ad Ioan-*

nem, & testimonium perhibuit veritati: ego autem testimonium ab homine non accipio: ego autem habeo testimonium maius Ioanne: No admite Christo testimonio de san Iuan en quanto hombre, ni de san Pedro en quanto hombre, pues testimonio proprio tampoco: porq̄ si mi pleyto y causa fuese justa, el solo dezirlo yo, lo hazia sospechoso: pues quien serà tan atreuido y temerario, que en vn juyzio tan recto como el de Dios afirmasse por muy cierto, lo que està dudoso? que soy justo, y que tengo a Dios, porque como se yo, si soy sancto, si Dios viene a mi alma? porque ni se quando viene, ni se quando se va: y no solamente si soy justo, pero, *si simplex fuero, hoc ipsum ignorat anima mea:* ni se si soy sencillo, si doblado: porque ay muchas dobleses en el hombre, pues que mayor temeridad y locura que esta: y seria muy justo, que Dios me juzgasse por temerario, y arrogante, si diesse testimonio de mi mesmo: y mas diziendo Salomon, Prou. cap. 20 *Quis dicere potest mundum mest cor meum? purus sum à peccato?* nadie puede dar testimonio de si mesmo: porque la passion y el amor lo ciega: porque quien dirà mal de lo que ama: y el refran comun lo dize. *Suum est unicuique pulchrum, y, an a bibe bonum unicuique proprium.* Y asì san Pablo desecha el testimonio proprio, 2. Corinthio. capit. 10. *Non enim qui se ipsum commendat ille probatus est, sed quem Deus commendat.* Y lo que mas es, Christo no alega testimonio proprio, antes lo condena: y asì Ioa. capit. 8. dize. *Si ego glorifico me ipsum, gloria mea nihil est.* Vna seguridad de consciencia, vn abono y barruntos bien lo puede auer pero dar testimonio, y dezir, soy justo, nadie, sino solo Dios: y por esso dize a Noe, *te vidi iustum,* yo te vi q̄ eras justo: y dize: *cor me,* en mis ojos: porque ay algunos, que lo son en los ojos de el mundo, y no en los de Dios: ay algunos liuanos y vanos, que andan a mendigar honrra y sanctidad de los hombres, pareciendoles, que entonces son honrrados y estimados, quando tuuieren de su parte la fama y aplauso popular: entendiendo quan vana es y quan mudable: y asì san Pablo 1. Corinthi. capit. 4. no haze caudal de que los hombres lo estimen: y asì dize. *Mihi pro minimo est, ut a vobis iudicer, aut ab humano die: qui autem iudicat me, Dominus est.* Poco haze al caso para mi justificacion el voto del mundo, y de

Genes. 19.

Matth. 6.

Iob. 9.

Psal. 9.

Hiere. 7.

Ioan. 15

Matth. 6.

Prouerb. 20.

2. Corin. 10.

Ioa. 8.

1. Corin. 10.

y de los hombres, ni mi propio par ecer: si Dios el qual ni puede engañar, ni ser en gañado, no da sentençia pormi: en su presençia quiero ser justo, que en la de los hombres poco haze al caso, que sea peccador. Esto pretenden los buenos en la presençia de Dios, ser justos, como Noe: y en mandandole Dios, que entre en el arca, luego, *in articulo diei illius ingressus est Noe & filij eius, & vxor eius.* En el mesmo dia y hora y punto cumplio Noe, y puso por la obra lo que Dios le mando, porque sō los buenos muy pñuales, en lo que Dios les manda. Lo mesmo vimos en Abrahā, que le manda Dios, que se circuncide el y sus hijos, dize Genes. cap. 17. que en el propio dia y en la mesma hora se circuncido. *In robore diei huius, qua illi precepta fuerat circumcisio,* y por esso cumplio Dios su palabra, y assi dize Exod. capit. 12. dize el Texto, *in fine trecentorum annorum & quadringentorum in robore diei huius aggressi sunt omnes exercitus de terra Aegipti,* para que entienda que los que cumplen lo que Dios manda, al tiempo que lo manda: Dios cumplira, lo que les promete, en la mesma hora y punto que se lo promete, y dize que entro en el su muger, & vxor eius, no dize, vxores, porque antiguamente aquellos Padres antiguos contentauan se con vna muger, lo qual fue al contrario en la mala casta de Cain, que Lamech dio principio ala bigamia, y a tener mas que vna muger, y de aqui entenderemos, lo que dixo Christo Matth. cap. 19. de los matrimonios, que al principio no tenia mas de vna muger, *a principio non fuit sic,* y en entrando, *rupit sunt fontes, & catharata calia perti sunt,* comēgo a llouer y no como qui era, sino como aguas que estan represadas y detenidas por Dios: para que no a negassen el mundo, y estan esperando el mandamiento de Dios, y assi lo dize san Iuā en su Apocalip. que vido quatro Angeles, puestos alas quatro partes del mundo, que deteniā los ayres, que no toplassen. Parece, que todas las criaturas se que rian leuantar contra los peccadores: y assi lo dize la Escripura diuina Sapient. capit. 5. *pugnant omnes creatura pro Deo suo contra insensatos,* para que entendamos, con quanta facilidad prodria Dios destruyr el mundo: y comiēcan las aguas a herchir el mundo, y dize el Texto, que como y uan creciendo las aguas, y ua subiendo el

arca. Las mesmas aguas que ahogauan a los malos, esas mesmas leuantauan a los buenos: lo que ahoga a los malos, haze crecer a los buenos: como quando los hijos de Israhel salieron de Egipto, q̄ la mesma agua q̄ ahogo a los Egipcios, eia mesma dio passo a los hijos de Israhel para la tierra de promission. Lo que es estoruo y ocasion a los malos de caer, eso mesmo leuanta a los buenos, y es ocasiō a los buenos de seruir a Dios. Lo que es ocasion a los buenos de su saluacion, eso es ocasiō a los malos de su condenacion, como con riquezas, de la gadeza de ingenio, trabajos con esto los malos ofenden a Dios, y los buenos le firuen, y por esso dixo muybiē san Gregorio, *eodem igne pallet & fumigant, & aurum & vitula,* con vn mesmo fuego el malo humea, y el bueno como oro resplandece: porque al fin sean de acabar los trabajos, y assi se acabaron las aguas del diluio, y descansó el arca. Y donde descansó la Vulgata dize, que descansó en vn mōte altissimo de Armenia, san Chriosto: y los que traduzen, *ad veritatem hebraicam,* dizen, *super montem Ararat,* que segun afirma Perofo que, *Ararat* es Armenia, la qual se dize, *Ararat* vnos montes altissimos, por losquales corre vn rio, que se llama, *Araxi,* y assi se llaman aquellos montes, *Ararat* por aquel rio: y que el mōte en que descãlo aquel arca se llama *Gordiri,* que es el mas alto de todos, y dize el mesmo Beroso, q̄ne poco antes del, auia vn pedaço de la mesma arca sobre el mesmo mōte: y el sancto Noe embio vn cueruo, para saber, si auia tierra descubierta y arboles: porque no auiedo tierra ni don de descansar, bolueria al arca, y si la viera se, no bolueria: y assi fue, y no boluio, y cō todo eso no se fio de el Noe: porque no ay que fiar de vn malo porque como el cueruo hallo cuerpos muertos en que se sentar, y de que comer, no quiso mas boluer al arca, embia luego vna paloma y buelue al arca con vn ramo de oliua en la boca; q̄ bien pintado vn bueno, y vn malo: el malo como el cueruo, que dize el refran, cria el cueruo y sacareta el ojo: vnos hombres tan ingratos y desconocidos, que quando tienen necesidad se humillay reconocē a otros: y enteriēdo quatro blancas, no ay tener memoria, de quien les hizo bien: estos son como el cueruo, que mientras duro el diluio, se estuuo

Genes. 17.

Exod. 12.

Matth. 19.

Sapient. 5.

D. Grego.

D. Chriſto.

estuvo en la arca: pero acabando el diluio, y en hallando de comer, no se acordó mas de ella. Mientras dura el diluio de los trabajos y de la hambre y de la necesidad, estarán sujetos y reconocerán a quien les haze bien, pero acabado esto, hazen perpetuo oluido, de quien los sustenta. La Paloma figura de los buenos, y de los agradescidos, que buelue al arca con ramo de oliua en la boca insignia de paz, y auiá tierra donde desembarcar, jamas quiso Noe salir de el arca sin expreso mandamiento de Dios. El bueno jamas dará paso, sin que Dios se lo mande. El que le mandó entrar en el arca, le ha de mandar salir: pero particularmente vn religioso despues de recogido al arca de la clausura, viendo al mundo anegado con vicios y pecados, y que el arca es la Religion, y donde por mandamiento de Dios se recoge, no ha de salir de ella sin mandamiento expreso de Dios y de el Perladado. Y assi se lee de vn Religioso gran siervo de Dios, al qual san Remigio engreró sin tener culpa, estuvo con grandissima paciencia ençerrado: dixole vn Angel, que pues no tenia culpa, saliese de aquella clausura y carçel, donde estava ençerrado: y respondió. *Dominus meus Remigius me incluserit, & eo non iubente, minime egrediar.* Palabra digna de Religioso: quien me mandó ençerrarme el mesmo me ha de sacar: Dios que me mandó entrar en el arca, me ha de mandar salir: y assi en mandandose lo Dios, luego salio: y lo primero que hizo, fue edificar vn altar. y ofrecer sacrificio a Dios, y darle gracias por la merced recibida: para enseñar a los buenos. Lo primero mostrarse agradescidos a Dios, y darle gracias por las mercedes recibidas. Lo segundo hazer altar a Dios: no luego traçar de hazer casa para si, como los Indios, de los quales se queja Dios por Aggeo Propheta capitulo primero. *Nunquid tempus vobis est, ut habitetis in domibus laqueatis, & domus ista deserta?* A los sacado Dios de captiueño, traydoea Hierusalem, y lo primero que hazey, es reedificar vuestras casas, y la casa de Dios desierta? Pues yo os digo, que auays de sembrar mucho y coger poco: y assi auays de comer muy poco, y beber menos. Lo primero que

ateys de hazer, reedificar la casa de Dios. Lo primero que pretenden los buenos, son las cosas de Dios. Los malos cada vno juega para si. Edificar grandes alcaçares y casas, donde ellos viuan, y de la casa de Dios no ay memoria: mas que nunca las aya: como los hereges que las derriban. Lo tercero que haze Noe, es ofrecer sacrificio a Dios de animales limpios: el que es limpio ofrece a Dios animal limpio, y lo mejor y mas principal: como Abel. El malo como es suzio ofrece sacrificio a Dios, suzio y lo peor y el desecho: y assi el sacrificio que ofrecen los buenos quietan y amanfan a Dios. Y assi dize el texto *Odoratus est Dominus odorem suauitatis.* Dize el Hebreo en lugar de, *suauitatis, quietatis.* Aquel humo q̄ subia de el sacrificio se llama, *odor quietis*: porque quietaua a Dios y lo aplacaua y amansaua. O como quieta y amansa a Dios el sacrificio de el bueno, aunque mas enojado esté. Quando vn aposento huele mal, luego echā algunas pastillas, que huelan bien. O como nuestros peccados, y suziedades huelen mal a Dios, y lo indignan y enojan contra nosotros: pero los sacrificios y oraciones de los buenos lo quietan y amanfan: assi como vn buen olor suspende y detiene, y quieta la cabeza, y parece que descansa, assi el sacrificio de los buenos ofrecido con Fé viua, quieta a Dios, y puede tanto con el, q̄ promete, y da su palabra, que no ha de embiar otro diluio al mundo: para que entendamos, lo que puede vnā buena obra de vn justo con Dios: Y assi en Ecclesiastic. en el capitulo quarta y quatro. *Testamenta seculi posita Eccles. 4.4. sunt apud illum, ne deletri possit diluio omniscaro.* Agradó tanto a Dios aquel sacrificio, que promete y empeña Dios su palabra; de no maldezir mas a la tierra, aunque mas pecados los hombres tengā: y a esto llama el Sabio, *testamentum faderis*, porq̄ se puso por señal el arco del Cielo. Y assi dize Dios, Gene. ca. 9. *Recordabor faderis sempiterni, en lugar de maledicā, dize otra translacion. Non addam alleniare terra amplius:* llama alluianar y alijar la tierra, quitar los malos de ella, porq̄ parece que la tierra no los puede sufrir, y le son muy pesados, como Dathan y Abyron, q̄ no pudiendo

Esai. 9.

diendolos sufrir, se abrió y los iragò: y así dize Esaias en el capitulo 9 *Primo tempore aleviata est terra Zabulon, & terra Nephtalim.* Quando los malos fueron captiuos parece que la tierra quedò alijada y descantada: y dize el texto, que puso Dios esta determinacion en su coraçon: para que entendamos el effecto que hazen los malos en el coraçon de Dios, y el effecto que hazen los buenos. Antes auian indignado tanto los malos a Dios, que dize: *tactus dolore intrinsecus:* tocado el coraçon de Dios con vn dolor interior intensissimo: agora pudo tanto vn sacrificio de vn bueno para con Dios, que parece, que pone dolor en Dios, de auer castigado al mundo: y así como vn hombre que le a pessa do, de auer hecho vna cosa, dize, nunca mas la harè: así Dios como que le auia pessa do, de auer embiado el diluuió, dize, nunca mas diluuió: para que entendamos lo mucho que puede los buenos cò Dios: pues no solamente renocan la sentencia que Dios tiene dada, sino que parece, que le pessa la Dios, de auer castigado, y que diga, nunca mas castigarè cò diluuió. Y así en el Exodo capitulo 32. dize el texto tratando del sancto Moyses, que no solamente acabò con Dios, que perdonasse a su pueblo, sino que le pessa a Dios, de auer propuesto de castigarlo: y así en lugar de: *placatusq. est Dominus ne faceret malum, quod loquutus fuerat aduersus populum suum:* dize el Hebreo: *& penituit Dominum mali, quod cogitabat facere:* para que entendamos la fuerça de la virtud y oracion de el bueno, y la fuerça de el pecado: y es dar Dios a entender, y dar vn maravilloso auiso a los Prelados, y mayores, que todas las vezes que mouidos con enojo, an excedido en algùn castigo (aunque esto no se puede dezir de Dios) les pessa de auer excedido, y propongan de nunca castigar de aquella manera. Como leemos del buen Emperador Theodosio en tiempo de san Ambrosio, que auiendo hecho vn castigo excesiuo y demasiado en la Ciudad de Thesalonica, nunca san Ambrosio lo quiso admitir a penitencia, hasta que le pessa, de auer castigado con tanto rigo, y propuso de no castigar de aquella manera. Esto haze a qui Dios: y que maravillosa razon da Dios. *Sensus enim hominis, & cogitatio praua est, & intenta ad malum.* Se que al

Exod. 32.

fin son hombres de ruyn cosecha y masa, y naturalmente inclinados al mal, y que si miro a tus pecados, cada día los andarè afolando y acabando: quiero empear mi palabra, y obligarme, que aunque mas pecados aya, de no embiar mas diluuió. Lo mesmo dixo a Dauid, psalmo 131. tratando de la promessa de Christo, que no queria, que estribasse en meritos ni demeritos de hombres: porque, si en esto estribaua, no vendria. Que se quiere obligar por juramento de embiarlo, para no poder hazer otra cosa. Que si los hombres fueren malos yo los castigarè, pero mi misericordia y lo que he prometido, ningunos pecados han de bastar, para estoruarlo. Y no se contentò Dios con solo quietarse y sosgararse, sino luego echò su bendicion a Noe, que es hazerlos fecundos, para multiplicar el mundo: porque el ser vn hombre o vna muger fecunda, don es de Dios: y así lo da a quien quiere, y lo quita a quien quiere: y si el no lo da, por demas son todos los artificios humanos: Y por esso dixo Dauid, psalmo 127. despues que ha dicho la fertilidad y fecundidad de vna muger casada. *Uxor tua sicut vitis abundans: in lateribus domus tua.* Pinta a vna muger casada, que como çepa fertil echa muchos razimos de hijos, y los cria en lo mas secreto de su casa: dize luego. *Ecce sic benedicetur homo, qui timet Dominum.* De esta manera echa Dios su bendicion a los buenos, y que lo temen, haziendolos fecundos. Lo mesmo Noe echòle Dios su bendicion, hizolo a el y a su muger fecundos: y así les dixo, *crecite, & multiplicamini:* henchid y poblad la tierra, pues està destruyda y asolada. Como restituye Dios por los buenos, lo que por los malos auia quitado: por los malos auia hecho el mundo inhabitable: por los buenos lo haze habitable: por los malos lo auia despoblado, y por los buenos lo torna a poblar. Y así dize Esaias capitulo 30. *Dabit vobis Dominus panem angustiae, & aquas oppressionis: id est.* Lo que en tiempo de angustia y trabajo auia quitado por los malos, os lo restituyra Dios por los buenos: y así lo promete Dios por Joel capitulo 2. *Et descenderet faciam ad vos imbrem matutinum & serotinum sicut in principio, & implebunt areas frumento, & replebunt torcularia*

Psal. 131.

Psal. 127.

Esai. 30.

Joel. 2.

BONVM ET BONVS

paraque nos estimeys, sino a Iesu Christo, que nosotros fieruos somos de los buenos: y los locos desatinados, que afirman que en la Iglesia no ay mayorias y quieren quitar el poder de ella, miren si ellos son malos o buenos: bestias, o hombres: si hombres y viuen conforme a razon, poco se les darà que aya poder, y castigo: o no lo aya. Si viuen como bestias, entiendan; que han de temer, y que estan sujetos al castigo: quieren probar de esta authoridad, que no ay poder en la Iglesia, porque no dize Dios. *Sit terror vester super homines: sino super animantia: es verdad, y assi si ellos viuen como bestias: tambien a ellos les comprehende esta authoridad, y de esta authoridad han de sacar y deprender todos los superiores y mayores con quiẽ se han de mostrar asperos y seueros y juezes rigurosos para las bestias, y no para los hombres: para los malos, y no para los buenos, gran señal de buen Prelado, ser temido de los malos, y amado de los buenos: que los malos lo teman y aborrezcan, y los buenos lo amen: y si queremos ver como los malos temen y mas adelante lo veremos en este mesmo libro capitulo onze, que se juntan todos los malos, y dizen: quereys que no temamos sino que podamos peccar a nuestro saluo: venid y edifi quemos vna torre que llẽgue al Cielo, porque si Dios embiare otro diluuijo, no temamos. Los que hizieron esto fueron los descendientes de Chã aquel mal hijo de Noe, hasta entonces no se auia edificado casa: y assi a Iaphet le dio su padre Noe por bendicion, que more en las tiendas de Sem: porque los buenos dizen lo que san Pablo, ad Hebræ. capitulo 13. *Non habemus hic ciuitatem manentem*: porque saben que van de camino a su tierra, que es el Cielo: pero los malos estan muy de asiento en este mundo, y assi edifican Ciudades y casas muy de asiento. Y notemos el desatino y locura y ceguedad de los malos, que tratan de edificar Ciudad y torre que sea tan alta que llẽgue al Cielo, paraque si vniere otro diluuijo, esten seguros y no teman. Auia Dios dado su palabra, que no abria otro diluuijo, y no confian de ella; fuera de esto auia visto que ninguna cosa auia escapado en el diluuijo, sino Noe y su muger y hijos, y por ser virtuosos, y*

ad Heb. 13.

no echan mano de este remedio, sino de hazer Ciudad y torre, paraque si fuere menester, vengan a braços con Dios. O temeridad y soberuia desatinada, que cria Dios al Angel, y quiere luego competir con Dios, despenalo Dios en el infierno. Cria a Adan y Eua, lo mesmo, castigalos Dios: luego, Gigantes que quieren competir con Dios: viene el diluuijo, dexa Dios vn solo justo: tiene tres hijos, vno malo, y sus descendientes luego quieren competir con Dios, y hazen torre fuerte para competir con el: paraque entendamos el poco juyzio de vn peccador, y comiençan su obra: porque esso tienen los malos, que como lo piensan, lo ponen por obra. Y dize el texto, que baxò Dios a ver la obra, que los hombres hazian: acomodasse el Propheta a nuestro estilo y manera de hablar: no quiere dezir, que vino Dios a donde antes no estaua, ni vio lo que antes no via: porque Dios donde quiera està, y todo lo vee, sino para enseñar, como dize san Chri- *D. Chris.*
stosomo. *Vt per hoc erudiamur, nunquam temere fratres condemnandos, neque auditu solum iudicandos, nisi plurimis argumentis certi prius reddamur*: Enseñar a los Prelados y mayores, que nunca condenen a nadie por solo el oyr, sino primero ver y aueriguar la verdad: y tambien para enseñar, que ya los pecados son tan publicos, que los vee Dios y todo el mundo. Descendio Dios a ver los obreros que trabajauan en la torre, y viendo la sollicitud y cuydado se admirò, y dixo. *Ecce populus vnus et labium vnum*. Muchos leen, admiratiuè: que siendo todos vnos y vna lengua, y vn pueblo, es posible que aya tanta malicia en los malos? quien jamas tal hiziera ni pensara, que lo que Dios auia hecho y ordenado para paz, y concordia y amistad, lo han conuertido en discordias, vandos y tyrantias, y que hagan fortalezas, para defenderse los vnos de los otros, y que los malos? de la medicina hagan toxico, y todo lo bueno conuiertan en mal, como los buenos todo lo conuierten en bien. Y lo q̄ mas siente Dios es. *Quòd non desistent ab opere*: no han de alçar mano de ello hasta que lo acabe n: que esto tienè los malos llevar adelante lo q̄ es malo y lo bueno, luego secasà y lodexà: q̄ dexèplos ay en la Escritura de esto, ver vn Abrahã viejo y de muchos

muchos años que jamas se canso de seruir a Dios, ni dexo la limosna y charidad: porq̃ los buenos jamas se cansan de hazer bien, ni sientē el trabajo, aunque sean de cien años, pero vn malo aunque sea de veynte y cinco, luego se cansa en el biē: en el mal años y dias trabajará y no se cansará, y en vna obra de virtud luego se cansa: y así lo dize Eſaias capit. 40. *Deficient pueri & ambulabunt, qui autem sperant in Domino mutabunt fortitudinem, assument pennas sicut aquila, current & non laborabunt: ambulabunt & non deficient.* Los malos, aunque sean muchachos y moços, luego se cansan en lo que es virtud: pero los buenos siempre con mayores fuerças, aunq̃ mas corran y anden, jamas se cansan. Miremoslo por Christo, que de caminos anduuo, que de sermones, y jamas se cansó ni se vio cansado: y así san Iuan capit. 4. la propiedad y rigor con que habló, que despues de auer andado sin comer desde Hierusalem a la Ciudad de Sichen hasta medio dia, dize. *Iesus fatigatus ex itinere, se debat sic.* Iesus fatigado: pues porque no de zis diuino Euangelista que estaua cansado? porque jamas se cansó de hazer bien: fatigado sí, pero no cansado: que caminó vn san Pablo y los demas Apostoles, jamas se cansaron ni dexaron el bien comēgado: porque esta diferencia ay de los malos a los buenos: que los buenos en determinando de hazer algun mal y en proponiendolo, luego se les haze tan dificultoso, que luego desisten, pero si es algun bien jamas desisten, y para estar mas obligados, se obligan por juramento y voto para no poderse apartar de el: como lo vimos en Dauid. *Iuravi & statui*, psalmo 118. Aquel, *statui*, la firmeza en lo que es virtud: los malos si juran de hazer alguna cosa buena, por qualquiera ocasion la dexan y qualquiera cosa basta para quebrantar el juramento: pero si juran de hazer mal, aunque se hunda el mundo, no le quebrantarán. Miremoslo por Nabuchodonosor, que viendo que los hijos de Israel auian embiado sus mēſajeros como merecian, se dize *Iudich*, capitulo primero. *Iurauit per thronum suū quod ab eis se defenderet*: y luego lo puso por obra, y embio a su Capitan general Holofernes. Lo mesmo aquellos, que acusauan a Daniel, porque el Rey no reuocasse lo que ellos audauan tra-

mando contra el Propheta, le hizieron jurar, que nadie le pidiesse mercedes aquellos treynta dias, pero si han de hazer vna mala obra, hasta que la acaben no han de parar: y si buena vna limosna o ayunar, o trabajar, qualquiera ocasion cita basta. Dize maravillosamente el Sabio, Prouerbior. capitulo 13. el perezoſo en las cosas de virtud tanto caudal haria de su sí, como de su no: y de su querer, y no querer: agora dize, que quiere ser sancto, y luego se cansa: porque ya dize vno, ya dize otro: en proponiendo de hazer vna buena obra, luego la reuoca, pero si mala, hasta el cabo como los Pharisios, que propusieron de perseguir a Christo, y no parar, hasta ponerlo en vna Cruz, y no pararon hasta hazerlo: y al contrario vn bueno, si propone de hazer vna cosa q̃ sea mala, que presto buelue sobre sí. Ver vn Dauid, que propuso, de yr a matar a Nabal, qualquiera ocasion bastó para dexarlo. Y ni mas ni menos en el Plalmo 72. dize, que casi casi el tuuo para yrse tras de la corriente y hilo de los malos, viendo que todo le sucedia bien: y luego buelue sobre sí, y dize. *Si dicebam narrabo sic: ecce nationem filiorum tuorum reprobauit.* Que presto buelue vn bueno sobre sí con la razón, reformando la flaqueza de la carne: que era lo que dezia yo? que razones traya la carne para lo que queria: no sabes que si hiziera yo lo que tu persuades, era desdezir de la nobleza de los hijos de Dios, y que Dios es padre, y como tal castiga a los que son sus hijos? y podemos hazer el argumento de san Pablo, ad Hebreros, capitulo 12. *Quid si extra disciplinam estis, ergo & adulteri*: fuera del castigo de Dios, luego hijos adulteros y esparios. Lo mesmo Christo, que en nombre de la carne presento vna petición: en que pedia, se reuocasse la sentencia que estava dada contra el, y que presto buelue sobre sí. *Non mea voluntas, sed tua fiat Pater.*

¶ Y QUE fera la causa, de que los buenos tan presto bueluan al riesgo de la virtud, y luego se canten en el pecado: y los malos al contrario? Exodo, c. 32. tratando Moysen del pecado de la ydolatría, quando baxó del monte, dize los que son de la parte de Dios y quieren dexarla ydolatría hagáse a vna vada y alleguēse

Esai. 40.
70. 4.
Psal. 118.
Iud. 1.

Pronep. 130
Psal. 720
ad Heb. 13
Exod. 320



BONVM ET BONVS.

a mi todos los q̄ son zelosos d̄ la hōrra de Dios, y dize, q̄ luego se allegarō los hijos d̄ Aaron: paraque entendamos, quanto haze al caso estar vno acostumbrado, y exercitado en la virtud: que pueſto caso, que como flaco cayga en algun pecado, luego buelue a ella: parece que aquello es violento: y al contrario vn malo, del qual dize Dauid en el psalmo 57. *Alienati sunt peccatores a vulua, errauerunt ab utero: loquuti sunt falsa.* Los malos desde el vientre de su madre comiençan a apartarse de Dios, con la leche maman la maldad y con ella se crian, y así no ay apartarlos de ella, ni del mal que an comenzado. Y así Genes. capitulo 49. tratando de Simeon y Leui dize. *Maledictus furor eorum quia pertinax, & indignatio eorum quiadura: diuidam eos in in Jacob, & dispergam eos in Israel.* Maldita sea tal colera y enojo que tanto dura, indignacion que jamas se acaba, que determinã de matar a su hermano, y jamas se acabò esta determinacion y indignacion. Lo mesmo los Pharisicos con Christo, que ay enojos y coleras que jamas se acaban: el mejor remedio es diuidirlos. Lo mesmo dize Dios de los de Babylonia, los q̄ comenzarō a hazer la torre, ellos no han de dexar la locura en que an dado, lo mejor es, diuidirlos. La mejor manera para remediar semejantes males, es la diuisiō: porque Dios nos libre, quando los malos se juntan en gauilla contra Dios y contra los buenos: porque siempre los malos andan apareados y juntos contra los buenos, porque no ay cosa tan timida como es el pecado: siempre los malos andan albreſtados y temerosos, y por esso andan siempre en quadrilla: los buenos no tienē que temer, y así andan solos: vn malo q̄ a hecho mal, siempre anda con temor, vna mala consciencia nunca se quieta ni reposa, al ruydo de vna hoja teme. Estaua Ioseph preso, y los criados de el Rey y ellos estauan temerosissimos, y Ioseph sin temor. Quando Ioseph mandò que sus hermanos entrasen donde estaua, Genes. capitulo 43. dize, que comiençan a temblar y temer, pensando que los querian cojer entre puertas: vn bueno por donde quiera que va, y donde quiera que entra, entra confiado. Y así Leuiti. capitulo 25. les manda Dios. *Facite precepta mea, & iudicia custodite, vt habitare possitis in terra*

absque vllō pauore. Si quereys no temer, guardad mis preceptos: porque no ay cosa que así alegūre, como la guarda de la ley de Dios: esta haze, que no tema, y el no guardarla haze temer y acobarda. Mi remoslo por Cayn despues de auer muerto a su hermano, que temeroso andaua. *Prouc. 28.* Y tratando el Sabio del malo, Prouerbio. capitulo 28. *Fugit impius nomine persequentez vn malo sin que nadie vaya tras el huye: como los Aſyrios, 4. Reg. que se leuataron de noche y dexaron las tiendas, y sin yr nadie tras ellos huyeron. Lo mesmo dize Dios, Leuitic. capitulo 26. Qui de vobis remanserint: dabo pauorem in cordibus eorum in regionibus hostium terrebit eos sonitus folij volantes, & iia fugient quasi gladium, cadent nullo persequente, & cadent singuli super fratres suos, quasi fugientes, nemo vestrum audebit inimicis resistere.* Los malos siempre traen el judio en el cuerpo, qualquier sonido los asombra, y de tal manera huyen sin yr nadie tras ellos, que piē san que la espada està ya sobre ellos, y caen vnos sobre otros. Y en el Deuteronomio, capitulo 28. echa Dios esto por maldicion. *Dabit tibi Dominus cor pauidum: coraçon temeroso: el bueno no ay Cesar como el, es vn leon: iustus vt leo confidit.* El leon a nadie teme: y por esso dize Dauid, psalm. 26. *Dominus illuminatio mea, & salus mea: quem timebo? Dominus protector vitæ meæ: a quo trepidabo?* Teniendo yo a Dios que me alumbre y haga espaldas, a quiē tengo de temer? hundasse el mundo, amenaze el Cielo, no ay que temer. Psalmo 45. *Propterea non timebimus, dum turbabitur terra:* y los malos como temen, siempre andan en quadrilla. Como se juntan los hermanos de Ioseph contra vn niño. *Venite occidemus eum.* Onze hermanos valentissimos, que acometieron a toda vna Ciudad de Sichen, y la destruyeron, se combidan, a que todos juntos vayan a matar a vn niño: Y así dizen, *Venite occidamus eum.* Que bien los pinta el Propheta Dauid en el Psalmo ochenta y dos. *Quia ecce inimici sonuerunt: & qui oderunt te, extulerunt caput:* A Señor que no se puede ya sufrir que anden los buenos tan cabizcaydos, y los malos tan cuelliergidos, y fiendo vuestros enemigos, y que os aborrezcan a vos, y por vos aborrescen a los buenos, porq̄ son vuestros, y viédose tan

Psal. 57.

Genes. 49.

Genes. 43.

Leuiti. 25.

Prouc. 28.

Leui. 26.

Deuter. 28.

Psal. 26.

Psal. 45.

Psal. 82.

tan poderosos hazen grandes ligas y exercitos bramando, y con grandes alaridos y mucho ruydo juntos dizen, que han de poner su asiento en el lugar mas alto de vuestra Iglesia en Hierusalem y en Roma *Super populum tuum malignauerunt consilium & cogitauerunt aduersus sanctos tuos: q̄ muy en secreto sean de el mundo conspirado, y haziendo a vna contra vuestra Iglesia, y contra vuestros santos y cõtra los buenos, y cõtra todos aquellos que vos guardays y amparays. Dize la translacion Hebreã. Contra absconditos tuos, que haze dos sentidos, que ande sathanas y sus valedores combatiendo la honestidad de la donzella recogida y escondida y del Religioso encerrado. O de otra manera contra los escondidos y amilanados, como Hierusalem, que hazia Concilios y juntas contra vnos pocos Apostoles encerrados y escondidos, que tengays vos señor escondidos y amparados los vuestros como pollitos debaxo de vuestras alas, y que anden los malos como milanos, para que se ceuen en ellos, que esten los buenos escondidos, y recogidos, y que gozen de paz y quietud y en su reposo sin perjuizio de nadie siruendo a Dios, y que los inquieten y perturben, y hagan juntas contra ellos: y como se conuocany combidan. *Dixerunt: venite & disperdamus eos de gente: & non memoretur nomen Israel ultra.* Este es el intento de los malos, desterrar la virtud y los buenos: para esto se juntan, y que no aya Dios, ni sancta Maria, ni aun se tome en la boca. *Tace nẽ memineras Domini.* Todos callad, y no tomeys a Dios en la boca. Esto es lo que pretenden los malos y los Hereses, hazerse todos a vna: no aya sermones ni predicadores, que nos digan y reprehendan nuestras vellaqueras y pecados: desterramoslos de el mundo: defaithorizemoslos a ellos, y a todos los buenos. Esto pretendian los Phariseos, y para esto se juntauan, para defaithorizar a Christo y desterrar su doctrina: y para esto mandauan, que su nombre no se tomasse en la boca, sopena de descomunión, Ioann. capit. 9. Es lo que pretende sathanas, destruyr la Iglesia, a los buenos, la virtud y sanctidad, que no aya memoria de ella: y lo mesaro los hereses, y los malos, y que vnanimis y conformes todos. *Quoniam cogitauerunt vnani-**

miter simul aduersus testamentum: disposuerunt sunt tabernacula Idumeorum & Ismaelitarum. Que bien declara; para que son las juntas de los malos, y que presto se juntan, y que vnanimis y conformes hazen su pleyto omenaje, de leuantar vanderã contra Dios, y contra los buenos: para esto son sus ligas y juntas, q̄ no se contentan con ser malos a solas, sino combidan a otros, a que lo sean: y para esto, que presto se juntan y se conforman, y hazen su pacto y concierto, que esto significa aqui *testamentum*, pacto y concierto: porque *testamentum*, es vna escriptura, que vale despues de la muerte: que esto es *testamentum, quia solum valet post monumentum.* Y tambien significa pacto, y concierto: y de estas dos cosas estã la Escripura llena. Significa Alcoran de Mahoma, y todo libro o escriptura, hecha cõtra la Christiandad, y contra la Iglesia: y de esto se puede entender en este lugar, *testamentum*, por lo que dize luego, de las gentes que se hizieron a vna: las tiendas de los Idumeos, Ismaelitas, y Alarabes: Idumeos los descendientes de Edon, que fue Esau, que tuuo dos nombres, Esau y Edon, que quiere dezir colorados: porque por vna escudilla de vnã lenteja, que era potaje colorado, vendio la primogenitura: y assi sus descendientes perseguyeron a los Iraelitas, que heredaron el odio de su padre: assi como su padre Esau perseguyó a Jacob: assi sus descendientes perseguyeron la Iglesia, y a los buenos. Y quando passaron a la tierra de promission, quien mas les estoruo el passo, fueron ellos: y fueron tan crueles, que por sus dineros, no les quisieron dar vn jarro de agua: y como a pacientes les embio Moysen vna embaxada delante, Numeros, capitulo 20. *Hac mandat frater tuus Israel, obsecramus Num. 20. te, vt nobis transire liceat per terram tuam: aquam precio ememus.* Esto te pide tu hermano, que le des passo por tu tierra: y no queremos vn jarro de agua de balde, sino por nuestros dineros: no quieren los buenos, sino que los malos los dexen passar en paz para la tierra de promission, que es el Cielo: que les den de comer, y beber por sus dineros: como dize san Pablo, 1. ad Timotheum, capit. 6. *Habentes alimenta, & quibus regamur, his contenti sumus.* No mas

Ioan. 9.

1. ad Tim. 6.

BONVM, ET BONVS.

Psal. 136.

de aquello, sin lo qual no se puede passar la naturaleza: y esto no les quieren dar. Y despues de entrados en la tierra de promission, los mayores enemigos que tuuieron, eran los Idumeos: y asi lo dize Dauid Psalm: 136. *Memor esto Domine filiorum Edon.* Los otros que tambien se juntaron con ellos fueron los Ismaelitas, descendientes tambien de Ismael, que tambien fueron enemigos capitales de Israel: y con estos se juntaron la hez del mundo, *Moab & Agareni, Gebal & Amon, & Amalech: alienigena cum habitantibus Tyrum.* Todos estos era la mas mala casta de el mundo, los que juntò el maldito de Mahoma contra la Iglesia, de quien vienen agora todos los Moros, Turcos, y Alarabes: y era gente tan vil, que embiando el Emperador Constantino grande exercito contra el Rey de persia, y dando sus conductas a Capitanes, para que en Damasco, y Antiochia hiziesen soldados, y baxaron todas estas naciones barbaras de Arabia: Idumeos, Ismaelitas, Sarracenos, y todas estas naciones, que eran ladrones, y viuia de hurtar: para asentarse debaxo de vadera Romana, y llevar su estipendio y salario y pagas, como los demas soldados: en llegando les dixeron los Capitanes Romanos, que cosa tan preciosa como era el oro y plata de Roma, no se daua a perros. Despues estos enojados couocaron otras muchas naciones barbaras: tomaron por su Capitan a Mahoma: de manera, q desde el año de setecientos hasta agora, no en hecho sino molestar la Iglesia: asi como sus padres y antepassados lo hizieron. Pues de esto se queixa el Propheta, q permita Dios, que tanta nacion barbara se junte contra su Iglesia, y que se junten con ellos los Asyrios, que baxaron de Scythia, o tartaria, y acometieron todos juntos. Asia, y Syria, y Egipto: y luego se juraron con los hijos de Loth, Moabitas, y Amonitas, y todos contra la Iglesia y contra los buenos, y justos pide el Propheta acuda Dios con su mano poderosa, y vlc con ellos, lo que vsò antiguamente con los demas como ellos. *Fac illis sicut Madiã & Sysara: sicut Iabin in torrente Cyson.* Señor por ventura vuestra mano poderosa està abreuada? no por cierto: pues Señor vsad con ellos, lo que antiguamente vsastes con los Madianitas, siendo vuestro Capitã Gedeon, con los quales alcançastes de ellos

grandes victorias, Iudi. capit. 7. Y lo q vsastes con Sysara Principe de el exercito de los Chananeos, siendo vuestros Capitanes Baruch y Debora: y lo que vsastes con Iabin Rey de los Chananeos junto al rio Cyson, Iudi. capit. 4, adonde con poca gente alcançastes grandes victorias: y como en Endor junto al rio Cysson, donde Sysara y Iabin murierò, y como vsatura quedaron llenos los muladares sin enterrar: y como lo vsastes contra aquellos quatro Principes: Oreb, y Zebet, y Salmana, y Zebel Principes de los Madianitas, q con grandes exercitos, juntos vinierò contra la Iglesia, y a todos los vencio Gedeon, Iudi. capit. 7, y 8. Todos estos juntos se concertaron, que como herederos auian de entrar en la possession de la Iglesia: y asi dezian. *Omnes Principes eorum, qui dixerunt: hereditate possideamus sanctuariũ Dei.* Que se junten todas estas naciones barbaras, y que con boca blasfema se atreuan a dezir, que han de posseer, y tener por suyos los templos, Ciudades y lugares sagrados y dedicados a Dios. Que mayor blasfemia que esta? Que como Lucifer queria posseer en el Cielo el lugar de Dios: asi los luciferes de la tierra, querian tener por fuya la Iglesia y lugares dedicados a Dios. Y lo que es mas lastima, que se salgan con ello. Señor diuididlos y apartaldos. *Deus meus pone illos vt rotam: & sicut stipulam ante faciem venti.* Aqui, *rosa*, dicen algunos q es vna yerua, que echa la flor redonda a manera de Elphera, que con qualquier ay rezitò se mueue. O, *rota*, es qualquier figura elpherica, que no tiene firmeza: as si pide el Propheta, que los malos no ren gan constancia y firmeza en sus cosas: q son como trompos de niños, que con el açote los mudan dode quieren, y sean como tamo delante del vieto, q los diuida y lleue cada vno por su parte. Y asi como el fuego con grande imperu y breuedad abraza y quema vna selua, y mas si ay pez o refina, que no ay amatar el fuego, como antiguamente se quemaron los Pirineos, y el monte Hethna, y otros muchos: esto haga Dios con los malos, y lo hará, y los diuidirà: porq el mejor remedio cõtra los malos, es este. Y asi estãdo juntos, y edificando fortaleza contra Dios, los diuidio: y asi se llamo aquella Ciudad y torre Babel, que es confusion, de el verbo, *Babal*, que es, *confundere*, Ciudad de confusion, cuyos

Iudi. 7.

Iudi. 4.

Iudi. 7. & 8.

cuyos Ciudadanos son los malos, los hijos de este siglo, amigos de diuision y de cõfusiõ: y al cõtrario los hijos de Hierusalẽ q̃ quiere dezir, *visio pacis*. Esta Ciudad es de los hijos de Dios de los buenos; estos son los ciudadanos y pobladores de esta Ciudad amigos de paz, de amor, y conformidad. El Rey de aquella Ciudad es Nembroth, Rey tyrano, el demonio amigo de sediciones y diuisiones y de vandos, amigo de confusiõ y de orden: porque alli es donde el gana: porque a Rio buelto ganancia de pescadores. En Hierusalẽ es Rey Salomon, Rey pacifico, amigo de paz, q̃ es Christo, y como amigo de paz, lo que mas encomendo es la paz. Los ciudadanos de Babylonia son los soberuios, que quieren encumbrar y leuantar su nõbre hasta el cielo, imitando a su Rey soberuio: los ciudadanos de Hierusalẽ, q̃ son los buenos, humildes, que imitan a su Rey humilde Christo, que dize, *Matth. ca. 11.*

Luc. 11.

Matth. 11.

DE la bondad y virtud de el sancto Abraham queda dicho atras, y así abre de passar por el, hasta Isaac, y Ismael, que es otro dibuxo y retrato de buenos y malos: Ismael el mayor como Cayn y Esau: porque siempre los malos son los primeros. Ismael tuuo doze hijos, que fuerõ los doze Capitanes, que le prometio Dios a Abraham, que auian de venir de Ismael, y para que se verifique la promesa de Dios y como es verdadero en lo que promete manda, que se escriuan sus nombres, y se quenten: y así los nõbra la Escritura diuina, y los queta, y dize, como fuerõ doze Capitanes, *duodecim principes tribu suarum*; y teniendo Ismael doze hijos; Isaac no tenia hijo alguno: porque es refran muy comun, que la mala yerua siempre crece mas, y siempre los malos al principio son venturosos: y al contrario los buenos: pero al fin los esperõ. Al principio Isaac no tuuo hijos, y despues tuuo mas que Ismael para figurar en esto, que los malos al principio son bien afortunados, y al fin son

mal afortunados: tienen buen principio, pero tienen mal fin. Esto estaua figurado marauillosamente en el tabernaculo, *Exod. capit. 26.* a donde mandaua Dios, q̃ dentro de el tabernaculo, vuisse mucho oro y mucha plata, y mucha riqueza: pero el velo de la puerta de paño basto, y las barras de metal, y las bases de las puertas ni mas ni menos: para que entendamos, quan gran verdad es, lo que dize Dios, *Esai. capit. 55. Non enim cogitationes mea cogitationes vestrae, neque via mea via vestrae, dicit Dominus.* No son mis pensamientos tan rateros y tan baxos como los vuestros y mis caminos son muy diferentes de los vuestros: los pensamientos de los malos es en esta vida, mucha prosperidad, y riqueza y grande abundancia, en la otra no aya que comer. Los hijos de Adan siempre tienen de costumbre, echar el resto en las portadas: alli las molduras, y piedras mas ricas y labradas, en lo que ha de parecer: no es así Dios, sino tofco y basto y pobre a la entrada, que se ve: pero lo interior, y que no se ve, alli la riqueza y cosas preciosas: para figurar, que ruyn entrada y principio tienen los buenos, pero al fin se canta la gloria. Los dexos de las cosas de Dios marauillosos, aun que los principios fuerõ amargos. Los de el mundo al reues, buena entrada, pero mala salida: gran gusto al principio, pero el dexo muy amargo. Es el mundo como los venteros, que combidan al caminante con gallinas, capones, y perdizes, y mil regalos, pero al tiempo del escote os aguardo. Es lo de la casa de el sancto Patriarcha Iacob, que al principio en Egipto auia grande abundancia de trigo, y en la casa de Iacob grande falta: pero despues *in tota terra panis deerat*: toda la tierra de Egipto padecia grande necesidad, y hambre, y en la casa del sancto Iacob grã de hartura y sobra de trigo y de pan: para que veamos la mudança grande que ha de auer entre los buenos y los malos: antes los Egypcios hartos y llenos de trigo, y la casa de el sancto Patriarcha necesita da y hambrienta, y al fin al contrario. Es lo mesmo que dize Dauid, *1. Reg. cap. 2. Repleti prius pro panibus se locauerunt, & famelici saturati sunt: donec sterilis peperit plurimos, & quae multos habebat filios, infirmata est.* Que llenos y hartos los malos en esta vida, y que faltos y hambrientos los buenos:

Exod. 26.

Esai. 55.

1. Reg. 2.

BONVM ET BONVS:

pero despues muy al contrario. Es lo que dixo la Virgen en su cantico, Luc. cap. 1. *Esurientes impleuit bonis & diuites dimisit inanes*, lo mismo el Sabio, *pro. c. 20. hereditas adquam se firmatur in principio, in nouissimo benedictione carebit*, declaro esto san Gregorio 3. parte curæ pasto. ad mor. 20. *qui in hac vita per auaritie nequitiam multiplicari appetant, in futuro ab eterno patrimonio ex heredes fiunt*. Es dezir nos la mudança grande, que a de auer de los bueros y de los malos: los buenos en esta vida padecen hambre y grande necesidad, los malos ricos y hartos, pero en la otra mui alreues, y así lo dize Christo Matth. ca. 5. *beati qui nunc fletis, quia ridebitis* y a los malos, *uæ uobis diuitibus, qui habetis consolationem uestram*. Esta mudança tan grande sintio aquel rico auariento, de quien trata san Luc. c. 16. q. estando padeciêdo grandissima sed, y pidiêdo vna gota d'agua, le respondió Abraham, *fili recordare, quia recepisti bona in uita tua, Lazarus autem mala*, y agora anse mudado las balanças, como veremos en Ismael y Isaac, que despues de auer tenido Ismael doze hijos, y Isaac ninguno, acudio Isaac a Dios: porq. los buenos en todas las cosas acuden a Dios y así dize el Texto, *orauit Isaac pro uxore sua*, así como quiso Dios hazer experiencia en muchas cosas de la fee del sancto patriarca Abraham así la haze en su hijo Isaac, y particularmente experimenta Dios la fee de los buenos en la esterilidad, como lo vimos en Sarra, Isaac, Iacob con Rachel: Sanson, Samuel, y san Iuan Bautista san Nicolas de Tolentino y otros muchos: para que los buenos acudan a Dios como Isaac: y todos estos sanctos acudieron a Dios, y con auer veynete años que Rebeca no paria: por las oraciones de Isaac concibio dos hijos: y andauan ambos luchando en el vientre de su madre, y así dize el Texto, *sed collidebantur in utero eius*. Estando en el vientre, parece que se querian hazer pedaços el vno al otro: tanto que pusieron en gran peligro a su madre. Aquí se me ofrece vna consideracion de mucha importancia, y vn poco larga: porque Esau y Iacob andar luchando en el vientre de su madre, y ponella en peligro, es dar a entender las diferencias de hijos, que auia de tener la Yglesia, vnos carnales y otros espirituales, entre los quales auia de auer

grandes disensiones, tâto que auian de poner en grandissimo peligro a su madre, que es la Yglesia, y que siendo hermanos se pretendan hazer pedaços vnos a otros como por nuestros peccados lo vemos en la Yglesia y queda dicho atras, y al principio ni mas ni menos las ybo entre Iudios y gentiles, y mas adelante entiem po de Arrio entre herejes y chatolicos, y oy dia las vemos, y entre buenos y malos. Y esta postrera consideracion pienso seguir y declarar, los vandos tan contrarios y disensiones, que ay entre buenos y malos, y el porque Iob capit. 20. trata esta question, y dize como los malos persiguen a los buenos: quiere auenguar porque. *Quare ergo nunc dicetis, persequamur eum, & radicem uerbi inueniamus contra eum?* Bieniendo, que los Hebreos declarã esto diferentemente que la vulgata, porque dizen, que el intento de Iob, es persuadir aque no lo persigan mas pues tambien a prouado su intencion y inocencia: porq. no desistimos y nos apartamos de nuestro intento, pues con tan buenos argumentos aprouado el suyo? Los hombres de razon y de entendimiento rindense ala razon, y apean se de su parecer; quando con argumentos efficaces consta de la verdad, la qual ellos combatian con titulo de no serlo: porque vn entendimiento noble y doçil no sabe replicar contra la verdad: pero vn terco y obstinado, conuenido, no solo desiste de las afrentas, pero retificase en las pasadas, y inuenta otras de nuevo: como se uio en los Fariseos Ioa. cap. 8. pero segun la Vulgata, es condenar vna deliberacion y determinacion de pêsado, de perseguirlo a el y a los buenos, lo qual era muy peor, que si de repente con algun primer mouimiento lo persiguieran, porque vna vellaqueria y maldad de pêsado, en perseguir a los buenos, castigala Dios con grã rigor: la qual es semejante alaque se dize en la Sabid. *Sapient. 20. ca. 2. dixerunt impij cogitantes apud se non recte: circumueniamus iustum*. Entraron en acuerdo, y muy de pensado decretaron y determinaron, *opprimamus pauperem & iustum, contrariusest enim operibus nostris*. Esta fue la mayor maldad de aquel concilio, que se hizo contra Christo Ioa. cap. 11. Esto es lo que lastima a Iob y a los buenos. *Quare dicetis persequamur eum?* auéis os juntado, y entrado en vuestro acuerdo, y tratado

Luc. 1.
Proverb. 20

D. Grego.

Matth. 5.

Luc. 16.

Vulto

Iob. 20

Iuan. 8.

Sapient. 20

Iuan. 11.

y tratado

Psal. 10.

y tratado entre vosotros, perseguimos a Iob, no auiendo porque, sino porque mis obras son contrarias a las vuestras. Que dos razones tan maravillosas: para declarar, el porque los malos persiguen a los buenos: y la primera sin porque. Esto mismo dize David Psalm. 10. *In Domino confido quomodo dicibus anima mea: transmigra in montem sicut passer?* Que xasse el Propheta de vna persecucion cruel de Saul y los malos contra el: que fuesse tan grande, que aun en los desiertos no estuiesse seguro ni hallasse donde se esconder: sino que anduiesse de cueua en cueua, y de monte en monte, como aue temerosa, que la sigue el açor, o halcon, que no halla donde hazer su nido, y assi dize: para que me acõsejays y dezys, que me vaya a los montes como aue que va huyendo del caçador, o de la aue de rapiña: porque ni en los montes ni en los desiertos hallò seguridad? Y luego busca la causa de tan gran persecucion. *Quoniam quem perfecisti destruxerunt: istus autem quid fecit?* El Hebreo lee diferentemente. *Quoniam fundamenta destructa sunt.* Entienden por fundamentos las leyes: por que assi como vn Ciudad està segura, quando tiene buenos fundamentos y buenos muros y cerca, assi vna Republica està segura, quando tiene buenas leyes y se guarda: pues que xasse David de ver, que se auian quebrantado las leyes humanas y diuinas con el, y no me dan lugar a descargo: porque queria aueriguar, que hecho, o que maldades e cometido: an quebrantado las leyes, an degollado, y metido a cuchillo tantos Sacerdotes: an violado y quebrantado los pactos y conciertos de paz muchas vezes: querria aueriguar por que me persiguen, que maldades e cometido contra ellos? en que los e ofendido? ponenme en tan grande estrecho, que me fuerçan a dezir, lo que dezia Elias. *Aras tuas destruxerunt, Prophetas tuos occiderunt, & ego derelictus sum solus, & adhuc querunt interficere me.* Parece, que esta pregunta va encaminada a Dios, llena de compasion: yo pobre que a nadie e ofendido, a todos e hecho bien, y veome desamparado de mis amigos, a quien e hecho grandes bienes, y estos me venden y me descubren, porque como amigos yo me descubro a ellos: por otra parte no hazen, sino afrentarme, diziendome grandes injurias y afrentas: por otra parte veome tan acosa-

do de todos ellos, que no hallo lugar seguro, y no se miserable de mi, que e cometido, ni en que los e ofendido: Esto es, lo que quieren aueriguar los buenos, quando los persiguen, y quieren quitar la vida. Esto quiere aueriguar Christo, Ioann. capit. 8. quando los Phariseos lo andan persiguiendo y le quieren quitar la vida. *Quis ex vobis arguet me de peccato?* Y dize, que siendo justo le persiguen sin porque: y assi lo dize psalm. 34. *Quoniam gratis absconderunt mihi interitum,* en lugar de *gratis*, leen los Hebreos, *sinè causa*: sin porque, que no sabe, de donde les nace aquella raiua y furor de quitarle la vida, y que para esto pongan mil lazos. Y mas adelante se queja por lo mismo. *Qui oderunt me gratis, & annunt oculis.* Señor no triunfen de mi, pues tã sin porque me persiguen: porque el odio toma principio de la ofensa. Vno que aborrece a otro: es por auerle ofendido: pero Saul y los suyos de gracia y sin porque: y assi alega Christo este lugar de si mismo Ioan. capit. 15. *Sed vt impleatur sermo, qui in Ioa. 15. lege eorum scriptus est, quia odio habuerunt me gratis,* sin razon, y sin justicia, y sin merecerlo. Lo mismo psalm. 68. *Multiplicati sunt super capillos capitis mei: qui oderunt me gratis.* Cada dia seyan descubriendo mas enemigos, y sevan multiplicando mas que cabellos tengo en la cabeça, los que me aborrecen de gracia, y sin porque, psalm. 108. ni mas ni menos se queja de esto. *Loquuti sunt aduersum me lingua dolosa, & sermonibus odij circumdederunt me, & expugnauerunt me gratis.* Lo mismo dize David, que Iob, que desepues que a dicho, como de gracia y sin porque lo perseguia, dize luego. *Et radicem verbi inueniamus in eo.* Lo mismo es, *lingua dolosa & sermonibus odij circumdederunt me.* Dize como los malos acometian a Iob, y a David y a Christo, y a todos los buenos, con palabras fingidas y melosas: *vt caperent eum in sermone.* Matth. capit. 22. y assi dize *Tunc abeuntes Pharisei consilium inierunt, vt caperent eum in sermone, esto es, radicem verbi inueniamus in eo.* Echamos mano de las palabras. Entran en su acuerdo los Fariseos, y dizen: pues ni de la vida ni de las obras podemos echar mano: porque su vida es tan sin culpa, que en ella no ay que reprehender; ni ay en ella, de que lo podamos acusar; echamos mano de las palabras, porque estas facilmente se las podemos calumniar. Y assi en la Sabiduria, donde

Ioa. 8.

Psal. 34.

Psal. 68.

Psal. 108.

Matth. 22.

BONVM ET BONVS:

donde se trata de estas inuenciones de los malos contra los buenos. Vna de las mas peligrosas calumnias es esta. *Videamus si sermones illius veri sunt*, Sapient. capit. 2. y lo mesmo dize san Lucas cap. 20. que S. Matth. & observantes miserunt insidiatores, qui se justos simularent, vt caperent eum in sermone, y assi andando a bulear testigos falsos, para condenallo, ni en su vida, ni en su persona, ni en la doctrina, ni en las obras y milagros, hallaron, de que echar mano, y echaron mano de las palabras, interpretandola en diferente sentido, q̄ lus dixo Christo: *hic dixit, possum destruere templum Dei, & in tribus diebus reedificare illud*, Matth. cap. 26. y todo su intento de los Phariseos no era, sino cogelle apalabras: y assi al principio embiaron sus criados, gente baxa, como quien dize, que en presencia dellos hablaria con mas libertad, entendiendo, q̄ no lo entendian. Ay algunos, que en presencia de gente ignorante, y que no lo entiende, dizen grandes necedades y errores: assi los Phariseos entendieron, que delate sus criados hablaria Christo con mas libertad, y assi entran con palabras melosas y blandas, *Magister scimus quia verax es*, y luego se llegan los Phariseos con las mesmas palabras, *Magister quod est, anda: um magnum in lege?* Matth. cap. 22. y por san Iuan cap. 8. *Magister hac mulier modo depredensa est in adulterio*, para ver si lo podian coger apalabras, y assi dize David Psalm. 55. *Tota die verba mea execrabuntur aduersum me, omnes cogitationes eorum in malum*. En hablando vna palabra, luego lo abominauan, dando le sentido torcido, y interpretandola a mala parte: y de alli d̄ aquella palabra toman ocasion, para fraguar en sus pensamientos, como destruyrme: no veys lo q̄ dixo, le que hablo y predico? dize S. Grego. *in iustis semper graua sunt verba iustorum & que ad edificationem prolata audiunt, hac quasi super impositum pondus ferunt: quia cum corrigi iniqui despiciunt, bene prolata criminantur*. Que comun es esto, que a los injustos y malos les son graues y pesadas las palabras de los justos y de los buenos, y las palabras que dizen para edificacion, en oyendo las, parece, que les echan vna carga sobresi, que no lo pueden sufrir: porq̄ como no quizen enmendar la vida, luego las buenas palabras las condenan por malas. Esto vimos en Christo, todas las

nezes, que reprehendia a los Phariseos: luego a la lengua y a las manos: a la lengua llamando lo endemoniado: a las manos tomando piedras, para apedreallo, *Ioan. 8. Ioa. cap. 8. en publico y en secreto hazia su concilio secreto, y consultaua, quo modo Iesum dolo tenerent & occiderent*, y dauan entrada a Iudas, que les daua traça y manera para ello, *quid vultis mihi dare, & ego cum vobis traddam?* Esto es, loquuti sunt aduersum me lingua dolosa, acometian ala descubierta con palabras afrentosas y odiosas, y assi dixeron a Pilatos, *hic si non esset malefactor, no tibi tradidissimus; tolle crucifige eum*, y dize, que todo era de gracia, y sin porque. Lo mesmo dize David, quando dize, que andauan por cogelle apalabras en publico y en secreto, *inhabitabit & abscondent, ipsi calcaneum meum obseruabunt*, segun la Vulgata, quiere dezir, que los malos tratan y conuersan con el, y todo era para descubrir tierra, y que les descubriese el pecho, dixese o hablase algo contra Saul, para yrse lo luego a dezir. Es de aquellos que dize san pablo ad Galat. *cap. 2. subintroierunt quidam ad nos, vt explorarent libertatem nostram*, entraron a nosotros algunos como exploradores, con titulo de amistad, para descubrir tierra: vnos amigos, que sehazen amigos del religioso, para descubrir lo que ay en el cõuento, para luego hazer auto publico en la plaça: con estos tales es menester grauioso, mirar lo que hablan, y a todas sus palabras echalles fiador, como el Euangelista san Iuan cap. 8. q̄ tratando de Christo, como auia de yr a Galilea, dize, *oportebat eum transire per mediam Samariam*, y no carece de misterio, dezir el Euangelista, *oportebat*, aduertio muy bien san Cyrillo D. *Cyrill. lib. 2. in Ioa. y san Chrysost. Homil. 30. q̄ D. Chrysost.* Samaria es vna region: que esta entre Iudea y Galilea, y por fuerça para yr a Galilea, auia de passar por Samaria: para que no le pudiesen calumniar, de auer ydo a Samaria: porque estaua prohibido, d̄ que ninguno entrase en Samaria: para darnos a entender, el recato y auiso, con que ha de viuir vn bueno entre malos: y como a de echar fiador a todas las cosas, q̄ haze y dize, para que no se las puedan calumniar. Podian le calumniar a Christo, porq̄ entrava en tierra de Samaritanos, pone vn fiador el Euangelista, y responde, *oportebat eum transire per mediam Samariam*

D. Ciril.
D. Christ.

Matth. 15.
Matth. 17.

riam: porque yua a Galilea, y era por fuerça, que auia de passar por Samaria: y assi dizen Cyrilo y san Chritostomo, que lo haze el Euangelista, por no darles ocasion a los Phariséos, de quexarse, y murmurar, d̄ que yua a predicar y enseñar a los Samaritanos, siendo el embiado (como dezia) para los hijos de Israel: que quitaua el pan de los hijos y lo daua a los perros: como se lo dixo a la Chananea. Por esto mesmo Matth. capit. capit. 15. Y lo mesmo haze Christo, Matth. capit. 17. que allegandose los que cobrauan el pecho Real, dixeron a san Pedro, que porque su Maestro no lo pagaua? y san Pedro quisolo dezir a Christo, pero preuinolo el: para q̄ entendiesse que lo sabia: y preguntòle Christo a san Pedro, que os parece Simon? los Reyes de la tierra, de quien reciben pecho y tributo, de los propios, o de los agenos? Responde san Pedro. Señor de los agenos. Infiere luego Christo: *Ergo liberi sunt filij.* Pero, para que no escandalizemos a estos, y tomen ocasion, de que yo estoruo de dar su tributo y pecho a Cesar: y d al mar, y echad vn anzuelo: y el primer peçe que tomaredes, abridle la boca, y alli hallareys vna moneda, sacadla, y dadla: y con todo esto le leuataron, que prohibia dar el tributo a Cesar. A menester vn bueno, mirar como habla, y como asienta el pie entre malos: porque le cuentan las palabras y los passos: y assi los Hebreos traduzen el lugar de Dauid diferètemente, que la *Vulgata*: porque dizen. *Concurrunt speculantur ipsi, & vestigia mea obseruant* que de ordinario se juntan los malos, para dar traça como destruyran a los buenos: y para esto, que hazen de contarles los passos, las palabras y los pensamientos, y sin porque y sin razon me quieren quitar la vida. Y assi lo dize luego. *Sicut sustinuerunt animam meã pro nihilo, saluos facies illos, in ira populos confringes.* Es vna galana ironia: Señor que es posible, que andan los malos por quitarme la vida por nada y sin porq̄? que esto es, *pro nihilo*: y tan gran maldad ha de quedar sin castigo? no por cierto, sino que los aueys de despeñar en el profundo de el infierno: y assi se ha de leer este verso. *Sicut sustinuerunt animam meam pro nihilo*: Señor que tienen elperança de quitarme la vida de gracia, y sin porque, *Saluos facies illos?* Aueys Señor de saluarlos, y darles el Cielo por esto? *In ira populos cõ*

friges: con mucha colera y enojo Señor aueys de castigar tan gran maldad y pecado, que persiguan y quieran quitar la vida a vn innocente sin porque.

¶ HASTA aqui emos probado como los malos persigüen a los buenos sin porq̄. La segunda razon que dà el Sabio, es. *Contrarius est enim operibus nostris*: el y sus obras son contrarias a nosotros y a nuestras obras: ellos buenos, y sus obras buenas: y nosotros malos, y nuestras obras malas: de necesidad han de ser contrarios: es dezir, que los buenos son verdugos secretos de los malos: yaunque con la boca no los reprehenden, con la vida y con las obras les reprehenden, y no los pueden sufrir. Por esto Dyonisio tyrano embio a Platon a Siracusa, porque sus maldades en presencia de hombre tan virtuoso, no pareciesen peores. Y lo mesmo Neron a Seneca: y assi la causa porque los persigües, porque son buenos, y ellos son malos. Y assi dize Laurencio Iustiniano, que los malos son miembros de el demonio: y los buenos miembros de Christo: los malos con su cabeça sathanas persiguen a los buenos, porque son contrarios: porque el soberuio de necesidad ha de aborrecer al humilde, el inquieto al pacifico, el iracundo al manso, el cruel al misericordioso, el suzio al que es limpio, el desonesto al casto. Miremoslo por Cayn, y Abel: Noe y Chan: Isaac y Imael: Esau y Jacob: Ioseph y sus hermanos: Dauid y Saul: Daniel y los Chaldeos: Christo y los Phariséos: y pruenalo este Doctor: porque, *omnis qui malè agit odit lucem*: jamas el malo dirã bien del bueno: porque en diziendo biẽ. *se ipsum ferit iniquus, & aduersum se sententiam profert, quoties Dei iustitiam veritatem Fidei, ac boni viri comendabilem vitam laudare voluerit.* En diziendo bien el malo del bueno, se hiere con sus propias armas, y da sentencia contra si: porque alabando la justicia, condena su iniusticia: la verdad condena su mentira: la fidelidad su infidelidad: la buena vida de el bueno condena su mala vida. De esto hallaremos muchos exemplos en la Escripura, Matth. cap. 19 dize Christo que los Apóstoles han de ser juezes con el el dia del juyzio, y han de condenar a los doze tribus de Israel, que es a los ludios. Que es ser juezes los Apóstoles, lo declara Christo, Luc. e. 11. *Sicgo In Beelzebuth ejicio dæmonia, filij vestri in quo ejiciunt*

248.

Dyon. Tyra.

Laur. Justin.

Matth. 19.

Luc. 11.

BONVM ET BONVS.

eiiciunt? ideo vestri indices erunt: dezis, que por virtud de Beelzebuth alanco demonios, atribuyes esto ala virtud del demonio, los que sō vuestros hijos y de vuestra casta, a quien lo atribuyen? que esto es, *in quo eiiciunt?* a quien lo atribuyen? Ala virtud diuina: pues ellos seran vuestros juezes el dia del juyzio, y su fee con denara vuestra infidelidad: que es lo q̄ dize nuestro padre san Agustín tratádo aquellas palabras de san Iuan cap. 16. tratando de como el Espiritu Santo a de cōuencer al mundo de justicia, dize san Agustín q̄ esta justicia es de los fieles, mediante la qual son justificados, reprehendera el Espiritu Santo a los q̄ no creen, por la justicia de los que creen: porque, *credentium comparatio infidelium est vituperatio*, la fee de los fieles condenara la infidelidad de los infieles: la justicia de los buenos condenara la injusticia de los malos. Esto es ser los Apostoles juezes el dia del juyzio que an de condenar los doze tribus, que es a los Indios; porque dize vn doct̄or, q̄ asolo Christo da la Escriptura la iudicatura de aquel dia, y que en ella no ha de admitir cōpañia, ni aun d̄ Angeles, quánto mas de hombres: porque esta iudicatura se le dio, por lo mucho que por nosotros padecio, y así lo dize san Iuan cap. 5. *Patrem dedit ei iudicium facere, quasi filius hominis est*, y luego mas adelante dize, *omne iudicium dedit filio*, terrible cosa es, dar a los hombres esta ygualdad, de ser juezes con Christo: porque todas las vezes que la Escriptura Diuina pone estas particulas, *sic, & sicut*, significa ygualdad entre el padre y el hijo: como esto de san Iuan. *Pater omne iudicium dedit filio, ut omnes honorificent filium, sicut honorificant Patrem*, allí, *sicut*, significa ygualdad, pues dar esta ygualdad a los Apostoles y seguidores de los consejos Angelicos, parece de masia y así dize vn doct̄or, que en la Escriptura diuina este verbo, *iudicare*, significa cōdenar, quando ponemos vna cosa buena con otra mala, y quanto mas buena es la cosa y la mala mas mala, tanto mayor cōdenació: porq̄ de labondad del vno, queda condenada la maldad del otro: como comparando lo blanco con negro: así los Apostoles, antes que Christo los llamase, eran ignorantes, y eran como los d̄ mas del pueblo de los Indios sin experiencia ni ciencia ni letras ni doctrina, de la

mesma casta: pero viendo los milagros d̄ Christo, su vida y doctrina como los demas, dieron le credito, allegaron se a el: con esto condenan a los Phariseos, y a todos los demas de su casta: que siendo letrados, y entendiendo la ley y los oraculos y profecias y figuras cumplirse en Christo, dexaron la fuente viva de la doctrina Euangelica, y hizieron cisternas y algibes de sus tradiciones falsas: como dize Hier. cap. 2. Por esto se adẽ assentar a juzgar, que es condenar a los doze tribus, dexando vuestras redes y barcos y pesquerias, seguir la doctrina de Christo con esto condenan a los Phariseos, que no hizieron otro tanto: antes no hizierō sino echar redes, para sus intereses. Es lo que dixo Christo Matth. cap. 15, que los varones de Ninive sean de leuatar el dia del juyzio, y condenar a aquella mala casta, aquel hazer penitencia asola vna predicacion de Ionas y tan verdadera, condenara vuestra penitencia y obstinacion a tantos sermones y mejor doctrina, que la doctrina de Ionas: la Reyna de Austro ni mas ni menos: aquella diligēcia y cuidado, vuestro descuido. Esto es, *comparacione facta*, que es lo que dize el Sabio Sapient. capit. 3. *Sancti iudicabunt nationes*, los fieles puestos en el numero de los escogidos, condenaran a los infieles, haziēdo comparacion entre obras y obras. La fee de los fieles ala infidelidad de los infieles, la religion del buen religioso a la profanidad del malo, la castidad de Ioseph a los desonestos y carnales: y a esto acude Christo por san Iuan cap. 12. *sermo quem locutus sum iudicabit vos*, la propia doctrina del Euangelio condenara la secta de Mahoma y todas las demas. Lo mesmo dize san Pablo 1. Corint. capitu. 6. *nescitis quod Angelos indicabimus, quanto magis secularia?* emos de condenar aquel dia a los Angeles y apostatas, porque siendo todos de tan lindo entendimiento, y conociendo a Dios: por su desuerguença y defacato fueron alancados del Cielo: y nosotros con no tener aquella agudeza de entendimiento, y no vn instante como ellos, que solo vn instante que se conuirtieran a Dios, fueran confirmados en gracia: y nosotros no en vn instante, sino todo el discurso de nuestra vida padecemos grandisimos trabajos, y siempre firmes en la fee: cotejando lo vno con lo otro,

D. August.

Ioan. 16.

Ioan. 5.

Hierem. 2.

Matth. 15.

Sapient. 3.

Ioan. 12.

1. Corint. 6.

otro,

otro, los cōdenamos. Esta es doctrina de san Ambrosio, el qual exponiendo a quel lugar de san Pablo. *An ignoratis, quod sancti de hoc mundo iudicabunt?* Dize san Ambrosio: *quia exemplo Fidei, illorum perfidei mundi damnabitur:* aquel exemplo de su Fè conde narà la infidelidad de el mundo. Lo mismo dize Euthimio declarando aquel lugar de san Matheo, capit. 15. *Viri Ninivitarum,* dize: *Dicere solemus hunc aut illum in futuro iudicio nos condemnaturum, non quasi ille futurus sit iudex, siquidem omnino iudex vnus erit Christus: sed illius operatio, aut illius nostris collata confundit nos.* Solo vn juez a de aucto aquel dia, que es Christo: sino las obras de los buenos cotejadas con las de los malos las han de condenar. Y declarando el te lugar de san Matheo, capit. 19. como los Apostoles han de ser juezes y assessores de Christo, que han de condenar a los doze tribus: dize el mesmo Euthimio. *Suprà diximus Ninivitas, & Reginam Austri condemnaturos duodecim tribus Israel: non dicunt Gentes aut orbem, sed Israelitas suos contribules condemnabunt illos. Siquidem cum eisdem moribus, ac legibus, hij & illi sint nutriti: hij quidam credidere, illi verò credere renuerunt.* Lo mismo san Chrysostomo Homil. 65. in Mattheum. *Quid est quod inquit iudicantes duodecim tribus Israel & nihil aliud profectò, quàm condemnantes: non enim in solio ad iudicandum sedebunt, sed quemadmodum Reginam Austri & Ninivitas generationem illam assesserunt.* Lo mismo Origenes tract. 9. in Mattheum: y san Hieronymo in Esaiam, capitulo 50. que en aquel dia, la sanctidad ha de condenar la maldad: la Fè la infidelidad. Lo mismo en esta vida, los buenos son verdugos secretos, que con sus buenas obras y sanctidad condenan y castigan y atormentan a los malos: y assi los atorrecen, por ser sus atormentadores: y solo porque son buenos: y assi lo dize David Psalm. 37. *Qui retribuunt mala pro bonis detrahebant mihi: quoniam sequebar bonitatem.* Da la causa el Propheta, porque los malos lo perseguen: y assi dizen algunos expositores Hebreos. *Quin potius malum reddiderunt mihi, à quo beneficium acceperant: aduersati sunt mihi non ob aliam causam quàm quod vitæ uestra est dissimilis.* El tulo de los malos dar mal por bien, y pagar con injurias los beneficios que se los hazen: y perseguir a sus bien hechores, por perseguir la virtud, a la qual tienen por su enemiga capi

tal: y lo que mas lastima es, que persiguen la virtud con titulo y zelo de virtud, y de religion, y de ley, y de seruicio de Dios. Porque de dos maneras persiguen los malos a los buenos: La priuera sin razón y sin porque, solo por ser buenos, y de gracia, como dexamos dicho: de esta manera persiguen a los Martyres, solo porque eran buenos, piadosos, amigos de la virtud y profesores de ella, y de la religion Christiana. Esta persecucion la tienen por muy venturosa, porque ilustra su nombre, y celebra su fama: pero otras vezes con titulo de ley y de zelo de ella: de esta manera perseguia a Christo, y assi lo dize san Iuã capit. 19. *Nos legem habemus & secundum legem debet mori, qui filius Dei se fecit.* Es refrã com in. Allã van leyes donde quierẽ los Reyes: nunca falta ley, que diga, lo que el Rey y el grande y el poderoso quieren: y assi se busca la ley, no ay tal ley en todo el Derecho. Ciuil ni Canonico, hazen ellos la ley de baldres, que la estiran para que diga, lo que ellos quieren: y assi la estiran los Phariseos, en no amar a los enemigos, sino a aborrecerlos: lo mesmo aqui, estiran los Principes y los Phariseos, a que diga la ley lo que ellos quieren: alegan ley, pero no ay tal ley, que diga: que el que se hiziere hijo de Dios, sea crucificado: pero ellos estenden esto a la ley de blasfemia, Leuiti. capit. 24. *Qui blasphemauerit nomen Domini, morte moriatur: lapidibus obruet eum omnis multitudo populi.* Y assi dizen, que aunque es verdad, que segun la ley de los Romanos, este no puede morir, segun nuestra ley ha de morir: y esta ley se ha de guardar inuiolablemente, pues estã puesto por nuestro juez y presidente: y van por vnã parte, que no podian acusar a Christo de falso Propheta, porque su doctrina era verdadera, y predicaua verdades: y assi lo conuenio, Ioan. capit. 8. *Quis ex uobis arguet me de peccato?* Y esto auian procurado, hallar en la doctrina de que afir, y no auian hallado cõtra ella nada: acusante de *crimine læsæ maiestatis*, y viendo, que ni por aqui: intentan por otra via, y acusando de blasfemo: para que entendamos, que de medios pone vn malo, para destruir a vn bueno: y donde echa mano, es con titulo de ley: y pues no basta acusarlo de *crimine læsæ maiestatis Cæsaris*, acusemoslo de *crimine diuinæ læsæ maiestatis*. Pero porque lo condenasse a muerte de Cruz, (que era la

D. Amb.

Matth. 15

D. Chrysost.

Origenes.

D. Hier.

Psal. 37.

Ioan. 19.

Matth. 6

Leuit. 24.

Ioan. 8.

era la

Matth. 4.
D. Bernard.

era la que ellos pretendian) callan la pena de la ley, que es, que sea apedreado, y no crucificado. O astucia de Sathanas, el qual calla lo que es contra si, como aculla Matth. cap. 4. *Angelis suis mandauit dete, vt custodiant te in omnibus viis tuis*, dize S. Bernard, calla lo que era contra si, que era, *super aspidem & basiliscum ambulabis*, asi aqui sus hijos alegan su ley a vn juez y ignoran te della, y ponen la desnuda, y callan, como Christo les prouo por la ley, no ser blasphemia, lo que dixo, porque si la Escritura diuina llama hijos de Dios a aquellos, a quien Dios habla, y no es blasphemia, porque dezis, que es blasphemia llamarse hijo de Dios aquel, al qual el Padre santifico y embio al mundo? y las obras y milagros dan testimonio desta verdad: solo alegan la ley, para justificar su causa. Otras vezes los persiguen los malos a los buenos con titulo de Dios y zelo de su honrra, y asi lo dize san Iuan. ca. 16. que dixo Christo a los Apostoles las persecuciones, que auian de padecer, y el porque: *absque sinagogis facient vos*, esta es vna lastima muy grande, que todos los estados sean de leuantar y hazer guerra a los Apostoles, y a la virtud: el estado Ecclesiastico y el secular, el Ecclesiastico descomulgando los y anathematizando los, y juzgando los por indignos de la comida y trato humano, y asi dize el Griego. *A Sinagoga excludent vos*, echados publicamente de sus Sinagogas, y asi dize san Iuan ca. 9. *Iam enim conspirauerunt iudei, vt si quis eum confiteretur, esse Christum, extra Sinagogam fieret*, y todos de comun acuerdo, se auian determinado, que qual quiera que lo confesase por Christo, lo excluyesen de la Sinagoga, y en el capitulo 11. dize san Iuan. *Propter phariseos non confitebantur, vt de Sinagoga non eicerentur*, que era la mayor afrenta que se le podia hazer, porque lo excluyan del consorcio y compania de los fieles, y juzgauan por indigno, de que en compania de los buenos asistierte ala oracion y doctrina, y como incorregible y miembro podrido lo excluyen de los demas miembros sanos: como aca se suele descomulgar de participantes. Pues esta pena y afrenta sufrían los Apostoles por Dios, que era la suma ygnomia y afrenta: y asi muchos principios confesauan a Christo en secreto, y no se atreuián en publico, temiendo esta

Zona. 16.

Iuan. 9.

Iuan. 11.

afrenta. No parauan en esta afrenta, sino que alli publicamente los reprehendian y castigauan, porque era costumbre de los Judios, corregir y castigar alli publicamente los peccados, que se cometian contra la ley, y las falsas declaraciones y interpretaciones della: y esto con castigos publicos. Esto se vee claro Matth. capi. 10. *Matth. 10. in Sinagogis suis flagelabunt vos*, y aduertio muy bien la Glosa interlineal. *ideo hoc dictum: vt significet pretextu religionis Iudeos persecuturos discipulos Christi*, no solamente los perseguian con apariencia y color de ley, pero de religion, porq las Sinagogas antiguamente eran lugares de castigo: alli agotauan y apedreauan: alli auia sus piedras: y por esto quisieron apedrear a Christo: y alli los agotauan Matth. capi. 23. *ex eis flagelabitis in Sinagogis vestris*, y Mar. c. 13. *in Sinagogis vapulabitis*, pero lo que era mayor lastima, que les quitauan la vida con titulo del seruicio de Dios, y asi lo dize san Iuan luego, *sed venit hora & nunc est, ut omnis qui interficit vos, arbitretur, se obsequium prestare Deo*, esta particula, *sed*, puso en grande aprieto a los doctores, y parece q causo alguna obscuridad en este lugar: porque su fuerza y comun significacion es *sed*, sera aduersatiua: y no feyo la razon, porque muchas vezes es copulatiua, y es lo mesmo que, *sed &* y asi la v. lo Cic. pro Milone, *ablati estis non modo inimicorum Milonis sermonis sed non nullorum imperitorum*, alli, *sed*, es lo mesmo que, *sed &*, pero tambien: asi aqui no solamente os ande excluyr y echar de sus Sinagogas, pero tambien vendra tiempo, que os quiten la vida: y el que os la quitar, piense, que ofrece vn sacrificio muy grande a Dios, y que haze vna cosa muy agradable a sus ojos: de manera que auéis de ser muertos como hereges, y contrarios a Dios, y pervertidores de la ley y religion sancta. De manera que dos males os estan aparejados: el primero es la muerte, porque auéis de ser muertos: el segundo que es lo que mas sienta vn bueno, la causa porque ande ser muertos: como malos y malditos, destruydores de la religion y de la santidad. Esto es lo que mas atormenta a los buenos, el perseguillos los malos, y quitarles la vida por algun crimen notable falsamente impuesto. Este es el mas infelice estado y el genero de la calamidad mas terrible de todos, y la mayor injuria:

juría: porq̄ se toma a Dios cótra Dios: la religion contra la religion: la verdad cótra la mesma verdad: la justicia cótra la mesma justicia: matan a la justicia có sus mesmas armas. Esto es infufrible a los buenos ser infamado y notado de algun pecado, y castigado y muerto por el, y q̄ se entiēda, q̄ en esto se haze gran seruicio a Dios: porque no solo pierden la vida, q̄ los buenos estimā en muy poco, y la dan por biē perdida, pues se pierde por Dios: pero quitales, lo que ellos tanto estimā y aman, q̄ es el parecer buenos en los ojos de Dios: y esto no por lo q̄ a ellos toca: porque los malos quádo quitan a los buenos la vida y la hōrra, no les tocan en lo viuo, sino en lo muerto, y en lo que ellos dessean dexar: porq̄ dime enemigo cruel de los buenos y de lo q̄ es virtud, yo te cójuro por Dios immortal, de q̄ blasonas y te precias, como q̄ vuisies hecho cosas heroicās y grāde seruicio a Dios, enq̄ puedes dañar a los buenos? tira la barra todo lo que pudieres quitarte la dignidad y el officio y authoridad y credito, y desnudarte e dehaziēda y credito y honrra, de manera q̄ quēdes en el el espina de sancta Lucia: biē puedes sin justicia y sin razon, pero a lomenos no me quitarás a Dios, ni la Fē y charidad y esperança, que son habitos infusos, que visiten mi alma, ni la quietud d̄ mi cōciencia ni el seguro que en ella tengo, de que no e cometido cosa, porq̄ me castigas y quitas la honrra. Pues mas harē, que te infamarē y harē, q̄ todos tetengan por infame y digan mal de ti, y no abran la boca para otra cosa, sino para hablar y juzgar mal de tu mala vida y peores costumbres: por eso tengo otro Dios, cuyo tribunal es rectissimo y justissimo, y en ese se juzgarā biē de mi: aunq̄ pido por Dios, esos juezes q̄ así juzgan, que tanto tiēpo les ha de durar esta judicatura? mañana se les acaba, y quedarā muy cargados delāte de Dios, y con carga pessada, que es menester mucho, para quitarla de los ombros: pues no solo os quitarē la honrra y la fama, pero la vida, yo impondre vn crimen por donde merezcays, que os la quiten con grande infamia: por cierto dezis muy biē, y lo hazeys mejor, y el mayor biē q̄ podeys hazer a vn bueno, es esse: porq̄ lo sacays de cōpañia de embidiosos y hombres crueles, y de malas entrañas como soys vos y otros semejantes, y llevar a cōpañia de

Dios y de Angeles, y bienauenturados: de manera, q̄ en ninguna cosa de esas pueden dañar los malos a los buenos, sino hazes los grandes prouechos: porque si les quitan la hazienda, ellos de su voluntad la dexan, y la tienen por carga pessada, y así se alegran de verte alijados y librēs, para caminar al Cielo: si la honrra y dignidad y officio, essas honrras dignidades y officios, en que pensa ys, que la estiman los buenos, quando se la days? tienenla como juego de niños; que oy es hazē vn seruicio, porque se la days, y mañana os dan vn disgusto, y si se la quitays, y los deleytes y regalos, ayudays a su pretenion: porq̄ contra todo esto trae guerra la libertad, de hazer lo que quisiere: a lomenos no le quitareys la libertad, de que goza el alma interiormente. La vida, o que gran biē le hazeys, porq̄ ahorra camino, y llega presto dōde dessea: pero lo q̄ mas siente es, q̄ le quiten aquello, cō que la gloria de Dios se ilustra, como el mesmo lodize. *Matth. 5.* *Sic luceat lux vestra coram hominibus ut videant opera vestra bona, & glorificet patrē vestrū, qui in caelis est.* Esta es gloria de Dios el resplādor y claridad de las obras de los buenos. Pues ver, q̄ los profesores d̄ la virtud son puestos en el numero de los parricidas y facinorosos y encarceles y calabozos, y cōdenados a muerte, y los q̄ oprimē la virtud, y la persiguen sean tenidos por juezes rectos vēgadores y castigadores d̄ las maldades, y executores de las leyes sātissimas, y q̄ ofreçen grande sacrificio a Dios, en castigar tan malos hōbres: esto es infufrible. De esto forma vna quexa el Propheta Abachuch delante de Dios, y parece, que le pone demanda a el y a su prouidencia, de ver lo que passa en el mūdo, el bueno hollado del malo: y que sean los hombres como peçes, q̄ los mayores coman a los menores; y como aues de rapiña, q̄ no tienen aquíē temer. Son dos cōparaciones estas marauillosas, cō las quales declara el Propheta vna Republica desconcertada, a donde anden los hombres como peçes en cōpetencia, comiendose vnos a otros, y los mayores comā a los menores: y como aues de rapiña sustētādose de sangre. Que estē la pobre paloma descuydada, y q̄ vēga el açor y se la lleue en las vñas, y la desplume, y le quite la hazienda y la hōrra. Y el triste zillo gorriō, y venga el gauilā, y haga lo mesmo: y lo q̄ mas

BONVM, ET BONVS.

Sanctis.

siente es. *Et factum est iudicium & contradictio potētor.* Dize Sanctis Pagni. *Et fuit qui litem & contentionem contra me accepit.* Que se fulmine pleyto contra el bueno, y que en publica audiencia se condene: y q̄ vn maldito de Nabuchodonosor impio y malo preualezca contra vn bueno de Iuda: y vn justo y sãcto Rey Iofias sea degollado devn impio y cruel Rey de Egipto: y q̄ en los tribunales se den sentencias cõtra los buenos y queden por infames: esto llorã mucho los buenos, y los lastima: no su pẽr dida particular ni su cayda, sino la pẽr dida vniuersal de los buenos, y la cayda de la virtud y de los daños publicos, q̄ se figuen, de que los buenos sean tenidos por malos: porque los buenos se amilanan y escandalizan, como los discipulos de el Baptista, de ver a san Iuan preso: y los malos se hazen desuergonçados: y el nõbre de la virtud avnos es sospechoso, y a otros aborrecible, viendo, q̄ a la sombra de la virtud y sanctidad se cometen tan graues pecados: y lo otro que de aquello se toma ocasiõ, a q̄ en los actos publicos, se haga mofa y burla de lo que es bueno y sãcto, diziendo: mirad en lo que a parado la fingida sanctidad de fulano, los pecados que estauan encubiertos debaxo de aq̄lla modestia, y debaxo de aquella verguẽça y sanctidad exterior, y de aquella cõposicion: estar encubierta tanta desuerguẽça y pecado, que le aprouechò el auerlo dexado todo por Christo? auer professado vn genero de vida tan aspera? que le an a prouechado sus cilicios, sus vigilias y ayunos y oraciones tan cõtinas, pues debaxo de aquello se criauan vnos monstruos tan grandes, y debaxo de aquella blãcura exterior tãta negregura interior? esto deprẽdia en aquel estudio cõtino de Theologia y Escriptura? que no quiero letras, no quiero virtud, ni quiero Religion: que por esso dixo muy bien el otro. Aquel viuo bien, que mientras viuo, viuo bien. Los que oyeren esto, q̄ pueden dezir, si no que tienen razõ, y condenarã por gran maldad aquello? y aunque son cosas falsas, hazen verdadero estrago en la virtud y sanctidad, y de q̄ los buenos padezcan verdaderos trabajos: llãmo verdaderos en la opiniõ de el vulgo y de el mũdo que siẽpre de las cosas buenas juzga mal: porq̄ el justo y sãcto y innocente aunq̄ con falsos testigos sea oprimido, y aunq̄

Matth. 11.

padezca mucho todo es poco, o nada, como se dize en la Sabiduria, Sapien. cap. 4. *Sapienti, 4.* *Nam in paucis vexati:* pero es mucho lo q̄ padece la virtud: y quando esto ay, es menester, que entonces los buenos bueluan por la virtud: acudir a ella, como lodize Christo, Matth. capi. 11. viendo a san Iuã Baptista preso, y escandalizados sus discipulos, y el mundo, haze vn sermon en su alabança, boluiendo por la virtud: porq̄ sienten mucho los buenos, que como malos y malditos y descomulgados y destruydores de la ley diuina y Religion sãcta, se vean en carcelados: de manera, que el q̄ los mirare, piensa, que a hecho vna obra muy virtuosa y de grandissimo merito, y a ofrecido vn gran sacrificio a Dios. Lo qual se vio claro quãdo mataron a san Elteuan, y en san Pablo, siendo perseguidor de la Iglesia: y assi lo confiesa el mesmo, ad Galat. ca. 1. *Quia supra modum persequerbar Ecclesiam Dei, abundantius amulator existēs paternarũ traditionum:* el que mas perseguia a la Iglesia, era yo con zelo de ley y de religion y de seruicio de Dios: y assi condena por esto a los mesmos Iudios. *Testimonium illis perhibeo, quõd emulationem quidem Dei habent, sed non secundũ scientiã.* Yo les doy por fee y testimonio, que el zelo q̄ tienen d̄ perseguir a la Iglesia, que no es zelo fundado en Dios. Con este mesmo zelo de Dios se cõjuraron muchos de no comer bocado, hasta matar a san Pablo, como quiẽ dize, no tẽgo de comer bocado, hasta q̄ haga este seruicio a Dios: todo fundado en la ley d̄ Dios: como parece. Exo. ca 32. dixo Moysen a los Leuitas, q̄ matarõ a los idolatras. *Cõsecratis manũ vestras vt detur vobis hodiẽ Deo, vnusquisq̄ in filio, & in fratre suo benedictio.* Dize la paraphrasis: *Obtulistis oblationes vestras hodiẽ corã domino:* oy auẽys ofrezido en presencia de Dios grandes sacrificios. Lo mesmo mãdò Moysen. Deuterio, capit. 13. adonde manda, q̄ maten a los falsos Prophetas sin misericordia, por que hazian grande seruicio a Dios. Miserables tiẽpos, adonde perseguir a los buenos y a las Religiones y a la virtud y sãctidad, se tenga por grande seruicio de Dios. Esta cõsideracion la e lleuado tan adelãte porque es la principal, q̄ en esta letra se puede ofrecer, fundandola en la lucha de los dos hermanos, Esau y Iacob en el vientre de su madre: para figurar los vãdos tã cõtrarios como ay entre buenos y malos
Y sale

Matth. 11.

Ad. Galat. 1.

Exod. 32.

Deut. 13.

Y sale Esau belloso, y Jacob lampiño: es figurar la suauidad y blandura de los buenos, y la aspereza y ferocidad de los malos y quan intratables son, y como no se sufre tratar con ellos: porque de qualquier manera que el bueno trate con ellos, ha de salir descalabrado: y asi lo dize el Sabio, *Proverb. capit. 29. Vir si cum stulto contenderit, sine irascatur, sine irrideat, non inueniet requiem.* De qualquier manera que tratare el bueno con el malo ha de salir lastimado: y asi Dios no quiere tratar con ellos, sino con los senzillos y blandos como Jacob. Y asi dize el mismo Sabio, *Proverb. capit. 3. Abominatio domini omnis illi sor, & cum simplicibus sermocinatio eius.* Ay

Proverb. 29.

Proverb. 3.

hombres, que de todos rien y mofan, y abominalos Dios, y no quiere tratar con ellos: porque no rian y mofen tambien del. No quiere su amistad ni conuersacion, si no con los senzillos y humildes. Es enseñar, como cada vno trate con su igual. Los buenos son blandos suaues y amorosos dociles, y que por vn cabello los lleuarán a lo que es virtud: senzillos, q̄ todo lo echan a la mejor parte, no son nada sospechosos: y al contrario los malos, doblados, asperos y intratables: miremoslo por Jacob y Esau: Imael y Isaac: Esau no paró hasta desterrar a Jacob de su tierra: Ni mas ni menos Isaac, *Genes. c. 26.* que por el hazia Dios merced a todos los de Palestina, y sembró vn año y cogio cien cayzas de trigo, y yua creciendo su hazienda como espuma. *Ob hoc inuidetes ei Palestini:* que bié se vee la condición de los buenos, y la condición de los malos: los buenos senzillos llanos, y q̄ viuen sin perjuicio de nadie: a ninguno son molestos ni pesados, antes muy tratables y para todos: pero con todo esto no pueden viuir entre malos: y asi dize san Chriostomo. *Magna beneuolentia, cum ingratis abigis inustum? num aliqua in re tibi nocuit?* El Rey y todos los malos lo desterran, táto q̄ el Rey Abimelech le dize. *Recede a nobis, quonia potetior nobis factus es valde:* pues porque desterrays al justo, y lo echays de vuestra cõpañia? a quien a ofendido? no puedé los malos sufrir a los buenos: y que hazen? cieganle los pozos, q̄ auia abierto para su ganado: y dize el texto. *Rursum fodit aquarum puteos, & repperit aqua uiuam.* Torna denueno el sancto Isaac a cauar otros pozos de nueuo, y halla agua uiua. No tuieron los Filisteos en q̄

Genes. 26.

D. Chriost.

De. dicitur.

se vengar del sancto Patriarcha, sino en cegarle los pozos. En que niñerías y colas de poco momento se végan los malos de los buenos, para ver si los pueden descomponer, pero ninguna ocasion basta, ni la embidia, ni la ingratitud fueró bastantes, para descomponerlo ni dexar su intento, porque por mas embidiado que sea vn bueno, jamas ha de afloxar ni desfistir de la virtud, sino mostrar gran constancia y fortaleza, y grã pecho y gran animo, y yr siempre ganando tierra: aunq̄ mas baldonado y afretado sea de los malos, quãto mas por cosas de niñeria: lo qual leemos a cada passo de muchos Gentiles, q̄ eran hombres de tanto valor, que siendo embidiados desterrados y perseguidos, no por esso desfistian de defender su Republica, y mostrar su valor y pecho, y llevar a delante lo que era virtud y nobleza, quanto mas vn Cristiano, q̄ professa perfeciõ, ha de mostrar flaqueza por ninguna cosa por graue q̄ sea, quãto mas por niñerías? y aunq̄ mas embidiado sea? pero miremos, quien es Dios, q̄ los pozos q̄ le cegaron eran de agua llouediza, y cãua, y abre otros, y halla agua manãtal y uiua. Que de vezes acõtece esto: q̄ por donde piensan los malos destruyr a los buenos, por alli los leuãtan: y asi David *Psal. 36.* que todo el no es sino vn cõfuego de buenos, perseguidos de los malos, y andã buscãdo como destruyr los. dize. *Observabis peccator iustum? & stridabit super eum dentibus suis.* El Hebreo en lugar de, *observabis,* pone, *mollitur.* Pinta el Profeta maravillosamente la condición de los malos, y como naturalmente aborrecen a los buenos, porq̄ son contrarios, tienen muy contrarias volũtades, y contrarias obras, y contrarios desseos: no cõformã ni con cuerda las condiciones: y asi el malo anda malinãdo al bueno, especulãdo su vida, cõtando sus pasos, dõde anda, dõde entra: hasta los pensamiẽtos q̄ tiene, y anda tan sobre auiso, que ni duerme ni reposa: porque ninguna cosa se le encubra: siẽpre procura traerlo delante de los ojos: y quãdo el no puede asistir, dexa sustituto en su lugar, que tẽga sus vezes: y no solamente el haze sus diligencias, pero anda a comprar de otros, si saben algo: y siempre halla, quien con mentira les diga algo: y asi anda crugiendo y apretando los dientes, como amenazando al bueno: afe que si os cojo entre diẽtes, que aueys

de salir

BONVM, ET BONVS.

de salir mordido y lastimado. Es declarar la ravia, que tienen contra los buenos: y así san Pablo entendiendole, quan peligrosa es la ravia de estos, y el peligro en en q̄ andan los buenos, escribe a sus Philipenses, y dízeles en el capit. 3. *Eadem vobis scribere, mihi quidem non pigrum, vobis autem necessarium, videte canes, videte malos operarios, videte concisionem.* No tengo pereza de avisaros muchas vezes vna mesma cosa, porque se que os es necesaria: guardaos de vnos perros raviolos, vnos obreros de maldad, que andan con ravia pretendiendo hazeros pedaços: tened cuenta con lo que dicen, y de quien lo dicen. Auiso maravilloso, no solamente para los buenos, sino para los Perlados y mayores y ministros de las Republicas, a los quales incube mucho este auiso: mirar con gran diligencia, el q̄ dize, y de quien dize: y lo mismo dize Epicteto admirar: *Quis est qui loquitur, & de quo loquitur:* y dize luego el Propheta. *Dominus autē iridebit eum: quoniā prospicit quōd veniet dies eius.* Dize el Hebreo. *Dominus iridet minas illius:* pone Dios aqui vn buen remedio, q̄ pues Dios no haze caso de sus amenazas, tampoco el bueno haga caudal de ellas: que lo dexee, que algun dia le vendra su san Martin. Que bien responde el Propheta a vna tacita obiecion de los buenos: podria dezir alguno, porq̄ pues Dios es juez rectissimo, no castiga a los malos, que tan perseguidos traen a los buenos? A esto responde: que está Dios a la mira, y lo vee y haze burla de ellos: y como se le va acercando el tiempo de su castigo: y luego dize la manera que tienen en perseguirlos. *Gladium euaginauerunt peccatores, intenderunt arcum suum, vt decipiant pauperem & inopem: vt trucident rectos corde.* Con quanto aparato y diferentes armas acometen a los buenos: espadas, y arcos para herillos de cerca y de lejos: en presencia y en ausencia, de lejos y de cerca, en publico y en secreto: el espada es para de cerca, el arco para de lejos. No pueden sufrir los malos a los buenos, ni los querrian ver, ni aun pintados en la pared: porque su vida y virtud descubre su gran maldad: y aquel blandir de espadas, flechar de arcos, y amenazar al pobrecito, al justo, al humilde, al que vive bien: para estos tienen espada y arco, y para estos tienen manos, y no para otros como ellos: porque son

perros raviolos; y vn perro no muerde a otro. Y así dize luego el Propheta como aquellas armas son contra sí mismos, y pensando herir a los buenos, se dan a sí llagas mortales. *Gladius ipsorum intret in corda eorum: & arcus eorum confringatur.* Aquella espada les ha de sacar el coraçon, y el arco lo ha Dios de hazer pedaços: y no solamente el arco, pero los braços de los malos y pecadores. *Quoniam brachia peccatorum conteretur: confirmat autem iustos Dominus.* Presto les quebrantarà Dios las fuerças y los braços que tienen, A qui braços, es todo aquello en q̄ vn malo estriba, y tiene su confianza: ora sean riquezas, ora sean priuanças, o mandos: estos braços dize Dios, que se le han de quebrar: con estos braços acometian a los buenos, a los flacos, a los humildes: con estos braços hazian violencias, extorsiones, cometian grandes pecados: y por esso los quiebra Dios, porque sabe los pasos de cada vno, y los tiene muy bien cotados. *Nonit Dominus viam immaculatum: & hereditas eorum in aeternum erit.* Como confidera Dios el trato de los buenos y de los malos: quan diferentes son, y lo mucho q̄ los buenos padecon: y como es aquel el camino, para entrar en la herencia q̄ Dios les tiene prometida: como acabada la peregrinacion han de llegar al descanso: y acabada la pelea se les ha de dar la corona porque dize san Pablo ad Roma. capit. 8. *ad Rom. 8. Ut simus heredes Dei, coheredes autem Christi:* emos de ser herederos juntamente con Christo, y emos de entrar en partija con el en esta vida y en la otra: y los bienes y herencia q̄ tuuo en esta vida, no fueron otros sino hambre, sed, cansancio, persecuciones y finalmente ponerle en vna Cruz: esta es la herencia, q̄ podemos heredar de Christo en esta vida. Y así se lo dixo a los dos hermanos san Iuan y san Tiago. *Matth. c. 20. Calicē quidem meū bibetis.* Esto es lo q̄ yo en esta vida os daré, q̄es, que bebays en mi copa: estos son los regalos, q̄ yo en esta vida os puedo dar: y así quando se quiso apartar de ellos, hizo testamento, en el qual los dexò por herederos, q̄ auian de ser perseguidos y maltratados de los malos: pero esta herencia (como todas las de acá) no es perpetua, sino es medio para alcanzar la perpetua: porq̄ por estos medios la alcãçõ Christo, y como toda su esperanza la tienen puesta en las cosas de el cielo, aunq̄ mas trabajos

ad Phil. 3.

Epicteto.

ad Rom. 8.

Matth. 20.

trabajos y hambres vengan, no temen, ni pierden su esperança. Y así lo dize luego el Propheta. *Non confundentur in tempore malo. & in diebus famis saturabuntur.* Dize nuestro padre san Augustin, que los buenos son como la hormiga, que allega el verano para el yuerno, en el tiempo de la prosperidad para el tiempo de la aduersidad: quando las cosas estan en bonança se preuienen, para quando aya tormeta. Hazen lo que dize Christo, toman la palabra diuina, y guardanla en su pecho, y entierranla en su coraçon, para quando la ayan menester, como dize David de Ioseph, Psal. 104. *Eloquium Domini inflamauit eum: misit Rex & soluit eum:* la palabra diuina lo abrasaua y sustentaua: vna consideraciõ se quita con otra, al tiempo q̄ la consideraciõ le partia el coraçon, ver se maltratado de sus hermanos, vendido como esclauo, aborrecido de su señor y de su ama, preso en vn calabozo, no vn dia ni vn mes, sino treze años cõtinuos padecio, de diez y siete años vendido de sus hermanos: estuuõ vn año con su amo, doze años estuuõ preso, porq̄ de treynta salio de la carçel, y esta consideraciõ le partia el coraçon. *Humiliauerunt in compedibus pedes eius: ferrum pertraxit animam eius.* Dize nuestro padre sã Augustin, que es semejante locuciõ esta, a la que dize el Euangelista san Lucas, cap. 2. *Tuam ipsius animam pertransibit gladius.* El cuerpo aherrojado y puesto en cadenas, y el alma padeciẽdo con la consideraciõ. O como atormenta a vn bueno preso y aherrojado y afretado la consideraciõ: està vno metido en vna mazmorra, preso en la Inquisicion sin culpa, la consideracion es, la que mas le atormenta el alma mucho mas que el calabozo y las cadenas y los grillos: Esta consideraciõ era, la q̄ a la Virgẽ tenia atrauesada el alma: este es el cuchillo agudo, que dize Simeon, y el mesmo tenia atrauesado el coraçon de Ioseph: porque aunque es verdad, que el bueno tiene paciencia en los trabajos, y la esperança del buen fin y suceso q̄ han de tener, los sustenta, pero la consideracion de ver su honrra perdida por la malicia de vna mala muger adultera y de vn mal hõbre, sin culpa y sin merecerlo, y la consideraciõ de lo que se trataria por las plaças, y en los corrillos, y lo q̄ se diria, y como sus enemigos auia salido con su intento, esto atormenta mas que las prisiones

y grillos y escuridad: y esto era lo q̄ atormentaua el anima de la Virgen, esta cõsideraciõ, ver la innocencia de su hijo, su honrra perdida, afrentado y desonrrado publicamente, puesto a la verguença en vn palo entre dos ladrones, y q̄ los Fariseos triunfauan del, viendo que auian salido con su intento, y passauan delãte, mostrando y burlando del, meneado las cabeças hãzia el: pero vna consideraciõ se quita con otra, y con vn clauo se saca otro, q̄ es la consideracion de la palabra diuina, esta la sustentaua: q̄ por esso se llama pan que sustenta a los buenos, guardado en el pecho, para quando fuesse menester. Y trae san Augustin vn exẽplo de vno q̄ era de la parcialidad de Donato, y allã entre ellos descomulgãdo, y echaronlo de su cõpañia, y vino se a la nuestra, pẽsando cobrar en ella, lo q̄ auia perdido: no pretendia virtud, ni saluar se, sino honrra falsa, y ser tenido y estimado y buena vida: y como no hallaua lo q̄ queria gemia y sospiraua, y no hazia sino acuytãr se: procurauamos cõsolarlo cõ la palabra diuina, q̄ es vnico cõsuelo y remedio: como no auia comido de aquel mãjar, no gustaua del, moria de hãbre: porq̄ no hallaua manjar a su gusto, andaua tan desafosgado, y dãdo tan grãdes gemidos y sospiros, q̄ atronauan y desafosgauan la casa: viamoslo todos y auamos cõpasiõ, de ver vn anima padecer tan cruels tormetos: al fin no lo pudo sufrir, fuese. Que debuxo y retrato de vn mal religioso y de los malos, q̄ en faltãdoles aquello en q̄ tienen puesto su gusto, y esperança, luego andan muriẽdo y desafosgados: el bueno q̄ en el relicario d̄ su coraçon tiene guardada la palabra diuina, y se aproueche della, ni teme trabajos ni hãbres, ni muertes. Y así dize mas adelante el Propheta en el mesmo psal. 10. *Os iusti meditabitur sapientiã: & lingua eius loquetur in iudicium:* como tiene en su pecho encerrada la palabra diuina, sale por la boca, y no haze sino manar de su pecho cosas sanctas. *Lex Dei eius in corde ipsius.* La ley de Dios siempre en su coraçon: y al tiempo que el bueno està ocupado en tan sancta meditacion y sanctas palabras: le està el malo mirando y malfinandolo: que haze? *Considerat peccator iustum: & querit mortificare eum.* Que diferentes consideraciones y conceptos los de los malos a los de los buenos: El malo especulãdo y atalando

BONVM, ET BONVS.

yando su vida, no ay cosa que no trastorne y rebuelva, por ver si halla alguna cosa en ella, en que lo pueda condenar: y como entiende, que la lengua de su natural facilmente se desliza, no haze, sino cõtar le las palabras, mira sus costumbres; y si ay vna niñeria en el, que haze de triunfar del? en todos los corrillos y platicas, no trata otra cosa: pero dize Dauid, que se asegure el bueno, que no le dexarà Dios caer en las manos de el malo. *Dominus autem non derelinquet eum in manibus eius: neque damnabit eum, cum iudicabitur illi:* Dize el Profeta, que dõ dos maneras acomete el malo al bueno, o poniendo las manos en el, o la lengua: porque los malos no solamente tienen las manos perjudiciales, pero las lenguas maldizientes, y por todas las vias posibles procuran dañar a los buenos. Pero dize Dios, que los librarà de sus manos crueles y sus lenguas põcoñotas. Dize vn Rabino. *Deus videt considerat infortiam inisti, cum improbus percitus inuidia nõ poterit virum probum interficere: tunc requirit aliquid criminis contra eum, aut iniustia aut auaritia.* Y otro Rabino dize. *Porrigit oculus impius in omnes partes, siqua ad manus eius res perueniat, qua apud principem labem infligat bono.* Est à Dios considerando la justicia y sanctidad y ferzillez de el bueno, y por otra parte la maldad de el malo, el qual mouido cõ ira y rauia de embidia, viẽdo que no lo puede acabar, esta malfinando para ver si halla algun pecado contra el: y si le le ofreciese, como infamarlo para cõ el Rey, o el Principe, o Prelado, para mãchar su fama y buen nombre, como sathanas que daua mil bueltas a Iob, para ver, si hallaua alguna cosa, para infamarlo cõ Dios: y empeña Dios su palabra, que lo ha de entregar en manos de los malos.

Iob 1.

§ 249.
D. Aug.

§ Pregũta nuestro padre san Augustin, como es posible ser estoverdad, que Dios entrega a los buenos en manos de los malos, pues puso a los Martyres en manos de los tyranos, para que hiziesseñ dõ ellos a su voluntad, lo que quisiessen: y assi a vnos desollauan, a otros asauan, y a otros degollauan y crucificauan, y hazian pedaços? y ni mas ni menos vemos muchos infamados y desonrrados de bocas de los malos sin culpa, y siendo innocentes? Finalmente porque puso a su hijo en manos de sus enemigos? Respõde, nunca Dios quiere, que los buenos sean entregados en ma-

nos de sus enemigos ni de los malos: mirad lo que dize la Escriptura, *Terra tradita est in manus impij:* la tierra que es la carne la entrega Dios en las manos de los malos, y de alli faca el anima inuincible, y no la entrega en manos de los malos, ni aun la mesma carne pone Dios en sus manos, sino es quãdo Dios vee qes menester para cõfirmacion y defenõa de la Fè: entõces quiere, q los buenos cõ animo inuincible se entreguẽ en manos dõ los verdugos: y esto no sujetañdo se a los mesmos tyranos, porque sino es aun tiempo de padecer, los libra de sus matos, como vemos que lo diza el Euangelio, que nõ siendo tiempo de entregarse en sus manos, le yuau a prender, y se boluian espantados, diziendo. *Nunquam sic locutus est homo.* Confer ministros de justicia y gente perdida, quedaron espantados y admirados de su doctrina: y queriendole echar mano, dize san Lucas capitul. 4. *Iesus autem transiens per medium illorum ibat.* Y a Ioseph librõ de manos de sus hermanos, y despues de la carcel: y a Dauid de manos de Saul: y a Daniel del lago de los leones: para que entiendan los buenos, que quando Dios los entregare en manos o en lengua de los malos, q aquello es lo que les cõple y que quando fuere tiempo, los librarà cõ mucha ventaja y mejora, y q si les quitan los malos algo, como sathanas a Iob, y los Palestinos a Isaac, se lo dara mejorado: y si le ciegan los poços de agua llouediza le dara Dios otros de agua viua: y quãdo mas puesto en sus manos, entonces los temen mas: y sino miremos la embaxada que le embia Abimelech a Isaac, q parte Abimelech de Geraris y vn amigo suyo Ochozath y vn Capitã general Phicol, y hazen amistad con el, y le toma juramento, que no les ha de hazer mal. Espantase y admirase mucho san Chrysostomo de esta venida de Abimelech a Isaac, que viniessẽ vn Rey poderoso a vn peregrino solo sin fauor ni ayuda humana, a reconciliarse con el, y tomarle juramento, de q no le ha de hazer mal: y que les dize Isaac con grande animo. *Quid venistis ad me hominem quem odistis & expulistis à vobis?* Para que es esta venida, no me echastes de entre vosotros, y me aborrecistes para q quereys mi amistad? y responderõ *Vidimus tecum esse Dominum:* tienesa Dios de tu parte, Dize san Chrysostomo. *Quid enim*

1047. 7.

Lus. 7.

D. Chrysost.
enim

*enim fortius eo, qui secum habet Deum? nihil fortius ipsa virtute: nihil potentius supernis auxiliis freio: el que tiene de su parte a Dios no ay Cesar como el. Que cosa puede auer tan fuerte, como el que tiene a Dios de su parte? que cosa tan fuerte como la virtud? confiado vn bueno en Dios, y en la virtud a nadie teme, y todos lo temen y desean su amistad y bendicion. Qual anduuo Iacob muerto por la bendicion de su padre Isaac, y que de medios se pusieron para ello. Es mucho de temer la maldición de vn bueno, y mucho de estimar su bendicion: y veese esto claro. 4. Reg. capit. 1. en aquellos Capitanes quinquagenarios que embio el Rey a Elias, que baxò fuego del Cielo, y los quemò: y los niños q̄ maldixo Heliseo, 4. Reg. cap. 2. que luego baxaron Olos del monte y los hizieron pedacos: y aquel a quien maldixo san Pablo Achor. capit. 15. y de quanta importancia sea la bēdicion, dizelo luego. *De tibi Deus de rore caeli. Que apazible se muestra el cielo a vn bueno, que claro y sereno. Esto dominus fratrum tuorum: el cielo y la tierra, los hombres y los Angeles, los parientes y los estraños, amigos y enemigos, todos sirven a vn bueno, ya vno que tiene la bēdicion de Dios, aunque sea menor: y solo el maldezir a vn bueno, castiga Dios con gran rigor, y así lo dize luego. *Maledicētes tibi, erunt maledicti. Es cosa terrible maldezir a vn bueno a vno, q̄ tiene bēdicion de Dios: y así dezia Balan, Numer. c. 23. *quo modo maledicam, cui Deus benedixit? Y cō todo esto, los malos tienen vn odio mortal a los buenos: y así lo dize luego el texto. *Oderat ergò Esau ipsum Iacob: tomòle grandissimo aborrescimiento, y luego buscò medios y maneras para matarlo. La ira y rācor es principio y origē del homicidio: este en haziendo aliento en vn alma, es ocasion de grandes males: y así dize san Chriostomo, que el odio es rayz de todos los males, *Propterea beatus Paulus radicem huius mali volēs extirpare, admonet & scribēs, sic dicit. *Omnis ira & indignatio, & clamor à vobis auferatur: no solo quiero que no aya odio en el coraçon, pero que ni aya ira ni enojo, de manera que hableys y digays palabras asperas: las quales son señalas, de que teneys las entrañas dañadas. *Quando enim affectio hæc intrinsecus excitatur, & cor tremet, non iam sinit, vt lingua vltra placidè loquatur, sed affectionem********

*cordis demonstrans, efficit vt clamose cum proximo loquatur: quando la ira y colera se mueue interiormente, luego el coraçon se hincha: y no es posible, que la légua hable con modestia y moderacion, sino que ha de descubrir lo que ay en el coraçon, y ha de leuantar la boz, y dezir malas palabras, y por esto dixo Christo, Matth. capit. 5. *Qui irascitur fratri suo dignus est gehena: porque de ay nace el dezir, racha: palabras preñadas y confusas, y afretas claras: y por esto dixo nuestro padre san Augustin. *Qui odit fratrem suum, homicida est. Pues valame Dios, el aborrecer es matar? si: porque es principio y origen de el homicidio. Y por esto Christo, Matth. capitulo 6. reformando la ley y preceptos de ella, nos mandò, que no aborreciesemos a nuestros enemigos, sino que los amassemos, por quitar el odio, que es rayz de grandes males: y así a Cain quando cōcibio odio contra su hermano, procurò Dios de quitarselo, y por no quitarselo, al fin le quitò la vida, y jamas le podia hablar bien. Lo mesmo Esau con Iacob, el odio que concibio contra Iacob Esau, fue causa de que no le hablasse bien, sino siēpre dezia: dexa cerrar los ojos a mi padre, que yo le quitarè la vida: mas comedido fue, que Cain, pues viuiendo su padre, no se atreuio, a poner por la obra su desseo: y solo se entretenia en este pensamiento, porque los malos quando no pueden alcanzar vna cosa, se consuelan con solo pensar en ella; como los buenos quando no pueden seruir a Dios con la obra, le sirven con el deseo y pensamiento, como Dauid, que quando no podia yr al templo, yua con el desseo: así los malos se consuelan con pensar en el mal, cō esperança que en algun tiempo lo alcãçaràn, y con aquelle se sustentan: como vn luxurioso, que no puede poner en obra sus desonestos desseos, no haze sino traer a la memoria mil pensamientos torpes y feos, sensuales y carnales. Y lo mesmo vn ambicioso, que haze y fabrica en su pensamiento mil torres de viento: y vn goloso ni mas ni menos: vn auariento: vn hombre ayrado y enojado con solo pensar que se ha de vengar, con aquello se consuela: y así dize Esaias hablando de Dios en el capitulo primero, dize Dios. *Heu consolabor super hostibus meis, & vindicabor de inimicis meis.****

4. Reg. 1.

4. Reg. 2.

Achor. 15.

Numer. 23.

D. Chriost.

Matth. 5.

D. August.

Matth. 6.

Esai. 1.

BONVM, ET BONVS.

Asi los malos, quando no puedé de obra hazer mal a los buenos, se vengán, y les hazen mal con el pensamiento y el desseo. Y la madre Rebeca, que auia dado el consejo, pretende remediar el mal y daño que por el podia venir: porque es refran: el que da el consejo, de el remedio. Ay algunos, que dan malos consejos: y quando por ellos veen a su proximo entredado y en algun peligro por su industria y causa se hazen afuera, y reciben grandissimo gusto y contento: lo qual es grandissima maldad. Rebeca auia dado el consejo a su hijo, procura remediar el mal y el peligro en que estaua: y el mejor remedio fue apartarlos, porque cō el tiempo y ausencia se olvidan los enojos. Es marauilloso remedio este: auays hecho algun mal, apartaos de la vista de aquel a quien auays offendido, que con el tiempo se olvidará el enojo: y asi dize la madre a Iacob, que se vaya para su tio Laban, hasta que su hermano pierda el enojo, que tiene contra el y asi la embidia fue origen y causa de todo su bien: ella fue la que lo promouio a todo el bien, que despues tuuo: porque ella lo desferro de su tierra, y por alli vino a valer. Todos los conatos y las traças de los malos resultan en aprouechamiento de los buenos: y por donde piensan derribarlos, por alli los leuantan: y por donde piensan echarlos a perder, por alli les dan aganar: y por donde quiera que va el bueno, lleua con sigo a Dios: y en todas quantas cosas pone mano, tienen buen suceso. Llega Iacob a Laban, y despues que entro en su casa, todas las cosas le sucedian bien: y enriquecio a Laban su suegro y a sus hijos, y a si mesmo. Y esto fue ocasion de que Laban y sus hijos lo aborreciesen porque viendo los hijos de Laban la prosperidad y bien andança de Iacob, aborrecianlo, y el odio era causa, de que tratasen mai del delante de su padre, y fue causa, de que padres y hijos lo aborreciesen. O pobre bueno, que donde quiera es aborrecido, y de aquellos a quien mas bien a hecho. Auia Iacob seruido a Laban veynte y ocho años, auiale augmentado su hacienda, como el mesmo Laban lo confeso por su boca, y despues de todo esto, dize, que se la a robado y menos cabado. Esto es, lo que los buenos han de esperar del mundo y de los malos, el qual tiene semejantes reueses con aquellos, que mas le

firuen y mejor lo hazen con el: oy dirán mil bienes, y luego mil males: oy los honrrarán, y mañana los deshonorarán: oy q̄ les augmentan su hacienda, y mañana q̄ se la roban: oy que es vn sancto, y mañana que es vn demonio: y los buenos con hazer tanto bien al mudo, pues por ellos lo conserua Dios, como gente perjudicial y peligrosa son aborrecidos y perseguidos del mundo y de los malos: yes tan grande la fuerça de la embidia, y rebuelue de tal manera vnas malas entrañas, que quando no tiene de que echar mano cōtra los buenos, la echa de menudencias: y quando ni ay cosas graues ni menudencias, las impone y leuanta. La embidia es de tal natural y condicion, que todo lo que los otros tienen, le parece al embidioso que es suyo y que a el se lo quitan: y asi no puede sufrir, que otro alguno lo tenga sino el, ni valga ni pueda. Pero esta embidia como todas las demas resultò en bien del mesmo Iacob, pues fueron espuelas y aguijon para salir de Chaldea, y passar a la tierra de promision: porque de todos los males que fabrican los malos contra los buenos les ha de resultar bien: porque como todos ellos dependen de Dios, y es condicion de Dios, de todos los males sacar bienes: asi los buenos: y no saben dar vn passo, sin que sea por orden de Dios: y asi Iacob no quiso salir de aquella tierra, hasta que tuuo orden y mandamiento de Dios, que le dixo. *Reuertere in terram patrum tuorum.* Mandale Dios, que se buelua a su naturaleza, porq̄ todo vn bueno esta colgado de Dios, y por mas q̄ el sancto Patriarcha desleana salir de aquella tierra, no se atreue, sin que Dios se lo mande, y quiere ser regido y gouernado por Dios, y no por su parecer, para no errar. Y asi lo dize Dios: que estada tan de asiento es esta que tienes en esta tierra? ya es tiempo de salir de ella. Lo mesmo dize Dios a los q̄ estan muy de asiento en el mundo, porq̄ no quiere Dios, que los buenos esté muy de asiento en el, detenidos con regalo y contento que en el tienen, sino que bueluan a su tierra verdadera, que es el Cielo. Y trae Dios a la memoria a Iacob las promesas, que le auia hecho en Bethel, el sacrificio que alli auia ofrecido a Dios, los trabajos que auia padecido: *vidi omnia que fecit tibi Laban.* Que gran regalo es este para los buenos, que tienen vn Dios, que se acuerda

Joan. 11. cuerda y trae a la memoria todas las buenas obras, que a hecho, Ioan. capit. 11. tratando de las enfermedad de Lazaro, dize, que era hermano de Maria, la que vngio los pies de Christo, para que entendiesen que no se olvidaua de los seruicios que le auia hecho, sino que como el Rey Affuero tenia libro de memoria de todos los seruicios, que le auian hecho: muy mejor lo tiene Dios, y que se acuerda hasta el jarro de agua, que dieron al pobre, Matth. capit. 25. Y que mire bien cada vno el agrauio, o bien que se haze al bueno, que lo toma Dios a su cuenta, y assi Genes. capit. 16. dize el texto, que murmuraron contra Moyfen y Aaron: y dize David Psalm. 77. *Et malè locuti sunt de Deo:* porq̄ quien murmura de los buenos, y de los fieruos de Dios, murmura y habla de el mesmo Dios: y assi dize Zacharias ca. 2. *Qui vos tangit, tangit pupillam oculi mei:* No dize el que os hiere o mata, sino el que os toca en el hilo de la ropa: y no dize, que le toca a Dios en el cuerpo, o en el brazo, sino en la niña de los ojos: y por san Matth. capit. 25. *Quod vni ex minimis meis fecistis, mihi fecistis:* lo que vsaredes con el mas minimo de los mios, esto mesmo vsays con migo: y el agrauio que a ellos se les haze, lo tomo a mi cargo. Y a san Pablo, Actor. capit. 9. le dize Christo. *Saule, cur me persequeris?* porque persiguiendo a su Iglesia, y a los buenos, era perseguir a Christo. Lo mesmo a Iacob, que no permitio Dios, que ni Laban ni sus hijos le tocassen: y assi lo dize el mesmo texto. *Non permisit eum Dominus malum facere mihi:* tiene Dios grandissima cuenta, de que no le toquen en los buenos: y assi lo dize por David Psalm. 104. *Non reliquit hominem nocere eis: & corripuit pro eis Reges. Nollite tangere christos meos: & in Prophetis meis nollite malignari.* Con ser los Israelitas tan pocos, no quiso Dios que les tocassen ni fuesen vencidos, sino que siempre saliesen con la victoria: y esta no la alcanzaron Moyfen y sus Capitanes, sino Dios con gente muy poca alcançò victoria de Faraon anegandolo en el mar bermejo. Luego en passando el mar bermejo les falo al encuentro Amalech, y fue vencido mediante el valor de Iosue, y la oracion de Moyfen. Luego Seò Rey de los Amorheos: y nimas ni menos. Luego el Rey Balach, y otros muchos Reyes: y ningun-

no les tocò, sino a todos los castigò, diziendo, que no les tocassen a sus vngidos mas que a la niña de sus ojos: Trata de Abrahan, Isaac, y Iacob, que mandò a los Reyes y poderosos, que no solo no les hiziesen mal, pero que ni les tocassen ni hablassen vna malapalabra ni aspera: y assi se lo dixo Dios a Laba yendo en seguimiento de Iacob. *Cauemè quicquam aspere loquaris contra Iacob:* Y a Faraon Rey de Egipto, Genes. capit. 12. le mandò Dios q̄ no tocasse a la muger de Abrahan: y al Rey de Gerare lo castigò por lo mesmo, Genes. capit. 20. A estos llama Dios *christos meos: christus* lo mesmo que *vnctus*, por que antiguamente vngian a los Reyes y Sacerdotes, y assi los llamaua *christos, idest vnctos.*

¶ PERO ofrezese aqui vna dificultad, y es, que la vncion de los Reyes y Sacerdotes començò desde Moyfen, en el Exodo, y Abrahan Isaac y Iacob fueron muy antes de Moyfen, como los llama *christos vngidos?* A esto responden los Doctores: que ay dos maneras de vngir, vna exterior, y otra interior: vna corporal, y otra espiritual: la espirituales la del Espiritu sancto, que interiormente los vnge con su gracia: y assi de todos los fieles dize san Iuan. *Vos vnctionem habetis à Spiritu sancto.* Y por esta causa todos los baptizados se llamauan Christianos, porque en el baptismo los vngian con esta gracia. Otra vnció ay exterior, como còsta de la Escripura: pues dize Dios, no me toqueys a mis vngidos a los q̄ està vngidos cò la gracia de el Espiritu sancto, y assi tenia Dios señalados a sus amigos cò esta gracia: y este era el tufon y encomienda, que los calificaua y hazia de grande estima: los q̄ eran mas señalados en la casa de Dios: tanto, q̄ los Reyes y principes pretendian su amistad y parentesco: y assi los hijos de Geth Genes. cap. 23. dixerón de Abrahan: *Princeps Dei est apud nos:* el señalado y principal de la casa de Dios està entre nosotros: y assi los Reyes de Sodoma y Gomorra despues que Abrahan con solo los criados de su casa los vencio, publicauan, q̄ era señalado de Dios: Abimelech Rey de Philistea hizo amistad con el, Genes. capitulo 21. y despues la renonò con su hijo Isaac, Genes. capit. 26. A Iacob ni mas ni menos, tanto que despues de auer vencido sus hijos al Rey de Sichen, y destruydo

BONVM ET BONVS:

truydo la Ciudad, puso Dios tanto temor en todos los Reyes comarcanos, que no le osaron tocar ni perseguir. Ismael y los demas hijos de Abraham de Cethura y Efau su nieto por ser hijos de tal padre y de tan yllustre sangre y noble familia, los principes de Syria trauaron con ellos parentesco por via de calamientos, y assi de su casa salieron principes y Reyes de Syria y Arabia y Palestina y Ethiopia, y si los Phariseos imitaron a Abraham en la fee, tenian mucha razon de preciarle de tá noble casta de Abraham y de los vngidos de Dios: porque por solo tener parentesco con los buenos, haze Dios grandes mercedes a los malos: como consta de la Escriptura, y jamas los buenos agrauia a persona alguna: y assi lo dize Jacob que jamas hizo el menor agrauio del mundo a Laban: y con quantos agrauios y engaños le hizo laban, jamas perdio su asiento, porque los buenos tienen figura espherica, que aunque ledé mil bueltas, jamas pierden su asiento, ni salen de su paso, donde quiera que lo bueluan: si en su tierra alli tiene su asiento: al malo en dando le vna buelta, luego pierde su asiento, no tiene humor de virtud y gracia, y assi Job pinta a vn bueno y a vn malo maravillosamente cap. 8. *nunquid virere potest scirpus absque humore? aut crescere carectum sine aqua?* No es posible el juncos crecer ni estar verde si no tiene agua: ni el prado reuerdecer ni estar florido, sino tiene humor: assi el malo: porque todas las cosas que no tuuieren humor de virtud, sean de acabar, porque estan apartados de la fuente verdadera que es Dios: y de aquellos manantiales eternos, que dan ser y vida a todas las cosas, y assi lo dize David Psal. 36. *tanquam fenum velociter arescent, & quemadmodum olera hernaarum cito decident,* son como heno y hortaliça, que no tiene agua, y al contrario el bueno que tiene agua de pie, siempre fresco: porque esta plantado ala orilla de la corriente de las aguas Psalm. 1. y siempre fresco, y dara fructo a su tiempo: y assi aunque venga el verano seco de la aduersidad, no ay secallo ni despojallo de sus hojas y fresco y el malo aunque de grandes llamaradas de virtud, y aunque mas afomos de fresco y verdor, luego se marchita, *cum adhuc sit in fiore nec carpatur manu, ante omnes herbas arescit,* aunque tenga grandes alo-

mas y estienda los ramos por toda parte, eche flores en grandissima abundancia, sin que nadie le toque con la mano, ni lleque ael, ni lo arráque el se secara el malo sin ocafió ni trabajo ni causa se secara: porque no tiene agua, ni esta plantado por mano de Dios: como Nabucho Donosor que dize Daniel cap. 4. que era vn arbol de hermosissima copa, que estendia sus ramos por vna parte y otra, y enramaua el mundo, y tantas aues sobre sus ramas, y tantos animales a su sombra en no nada lo vi acabado: todo quanto haze va encaminado a interes, y si tiene santidad es fingida, *non placebit ei recordia sua, & sicut tela aranearum fiducia eius,* no le contéran sus traças y inuenciones ni todo quanto haze quando dello no saca prouecho: no le contentara su mortificacion y composición exterior, ni su predicacion ni confesion ni santidad fingida, si de todo ello no resulta prouecho: de manera q si aborrece el peccado y todo aquello q es malo, de manera que no le haze roítro, no es porque es malo, sino porque es sin prouecho: que si dello resultara alguno, tambien le acometiera: y porque de ser vno sancto y bueno resulta estima y prouecho, porque lo ve honrrado y estimado, haze se sancto fingido: y si de ser saltador resultara prouecho a su saluo, tambien lo fuera: de manera que no se anda ya sino tras el prouecho, si se ha de predicar, de manera q dello resulte prouecho y estima: si confesar, lo mesmo: y acerca desto busca el estilo y manera de predicar, de que le resulte mas prouecho y estima y aplauso del mundo, y assi todo quanto los malos hazen, es como tela de arañas, que como no tienen fundamento, vn ayrezito las deshaze: que es lo mesmo que dize Esaias capi. 59. *telas aranearum texuerunt,* pero tratando del bueno dize, *humetis viletur antequam veniat sol,* segun los Hebreos esto se entiende del bueno, al qual llama planta y arbol, que tiene agua de pie, que siempre esta fresco y florido: y aunque salga el sol no lo marchita y teca: y assi la sanctidad y bondad del bueno, su felicidad y prosperidad es solida y maciça: no es como el trigo sembrado entre piedras, que no tiene humor, q en saliendo el sol del trabajo lo seca y marchita: pero el que tiene humor, y esta en tierra humida y estercolada como di-

Daniel. 4.

Job. 8.

Psal. 36.

Psal. 1.

Esai. 59.

Luc. cap. 8.

70. Interp.

zen los 70.) siempre está verde, y estiendo sus ramos por toda parte: así son los buenos, cuya tierra de el corazón está estercolada con el conocimiento de su baxez; y humeda con el agua de la gracia, ni el sol de los trabajos, ni de la aduersidad, ni prosperidad lo seca y marchita, ni para loçano y loco, sino como tiene la caña gracia, siempre firme en la virtud y bondad: nada le impide, para que dexé de llevar fruto de paciencia; como dize Christo Luc. capit. 8. y el Ecclesiast. capit. 50. tratando de Simon hijo de Onias, q̄ aunque el estio de los trabajos, y tribulaciones lo apretaua, y con gran fuerça y calor ardia, no lo desquicio vn punto del buen gouierno de su republica: y así lo cõpara a rosa fresca en tiempo de yuerno, que ni el frio ni elada lo seca ni marchita: y al lirio que está junto al agua, que siempre está fresco y verde: y a arbol incienso, q̄ en el tiempo de el Verano y del calor, en topices destila el incienso como refina, y da de si suaué olor: en el tiempo de el Verano de la persecucion, quando arde mas da mas olor: y como a la Oliua y Cypro, y Cedro del monte Libano, que son dos arboles, el vno frutifero, y el otro alto y hermoso: así el bueno tiene hermosura exterior y fruto de buenas obras, y q̄ como palma, al qual çercan los ramos, así a el lo çercauan y acompañauan los buenos. Y prosiguiendo Iob su methaphora, dize. *Super aceruum petrarum radices eius*: los

Luc. 8
Eccles. 50.

70. Interp.

70. y los Hebreos declarã esto de vn bueno, que como tiene echadas buenas rayzes, está firme, como la casa fundada sobre vn peñasco: como el bueno tiene por fundamento a Dios, que es la mayor firmeza, que puede tener, está firme y seguro: y así lo dize Oseas cap. 14. *Ero quasi ros*

Oseas 14.

Israel, germinabit quasi lilium, & erumpet radix eius, vt Libani ibunt rami eius, & erit quasi oliua gloria eius, & odor eius. Que hermosa descripción de vn bueno y de la Iglesia y así dize Dios, que ha de ser rocío. Dize san Hieronymo, que así como Dios se llama Sol, camino, verdad, pan, fuego, pastor, leon, cordero: porque todo lo bueno de estos animales, y de las demas cosas (porq̄ todas ellas como dizen los Theologos) *eminentiori modo*, estan en Dios. La luz de el Sol y la claridad y resplandor: la fortaleza del leon: la innocencia y mansedumbre de el cordero: así Dios es ro-

D. Hierony.

cio para refrescar las almas cõ el rocío de su gracia regando nuestro corazón, y luego se para fresco; y comienza a florecer como lirio, y echar grandes rayzes como Cedros del monte Libano, los quales están tan firmes, que ninguna tēpestad baxta para derribarlos: y estenderan sus ramos por toda parte: y porque no entendiessemos, que era como Cedro infrutifero, dize luego, que es oliua frutifera: y así llama Dauid al bueno Psal. 51. *Ego autem sicut oliua frutifera in domo Domini.* Cosa común es, compararse los buenos a oliua frutifera, plantada en la casa de Dios: porque oliua es misericordia, y así pone san Hieronymo, el porque el bueno se llama oliua frutifera. *Sicut oliua fructifera, cuius fructum quinque sibi sapientes virgines parauerunt, ex quo vulnere mitigatur humor languentis, membra requiescunt, in tenebris lumen accenditur, vnguntur in agone certantes*: el fruto de la oliua cogieron aquellas cinco virgines prudentes, que azeite de misericordia para el dia de la muerte del juyzio? Este azeite es, el que mitiga y ablanda la hinchazon de las llagas de el alma, con q̄ descanzan los miembros de el enfermo: con que la lumbré se enciende de noche, y se vngē los que han de entrar en la lucha cõ el demonio: yes el bueno como rosa, que da de si buen olor: de manera, que el bueno de todos los animales y de los arboles y de las flores toma lo bueno que tienen del leon, la fortaleza: del cordero, la innocencia, y paciencia: del Cedro, la firmeza: el fruto de la oliua y de la rosa el buen olor. Y prosiguiendo Iob las virtudes de el bueno y su firmeza dize luego. *Si absorberit de loco suo, negabit eum, & dicet non noui te.* Dize vna virtud señalada de vn bueno segun los Hebreos, que el bueno es como sauz, que esta plantado junto al agua: que si el ortelano lo arraca, y lo echa por ay como arbol sin prouecho, donde quiera que está ha de fructificar: y así como ay arboles que trasplantados dan mas frutos y echan mayores pimpollos: así es el bueno. *Hac est enim letitia via eius, vt rursum de terra alij germinentur.* El contento de el bueno que lo trasplanten de vna parte a otra, o lo desechen. entonces da mas fruto. Que maravillosamente quadra esto a Christo, el qual siendo arbol fertilissimo plantado junto a las corrientes de las aguas de la gracia, paraq̄ fertilizasse en la Iglesia, y

dieffe

Psal. 51

D. Hierony.

BONVM ET BONVS.

diese fructo, los ortelanos della que fueron los Phariseos, lo arrancaron y echaron de si: y transplantaron en la gentilidad entre gentiles, a donde hizo mucho mas fructo, y broto mayores y mejores pimpollos: y assi lo dize el mesmo Math. cap. 21. *lapidem quem reprobauerunt edificantes, hic factus est in caput anguli*, piedra ala qual los canteros de la Iglesia le desecharon de si como sin provecho, los Gentile recibieron, y pusieron por piedra angular de su edificio, porque por esto el bueno (segun dize Aristo.) se compara a piedra quadrada, de buen asiento, que do de quiera que la echan, tiene buen asiento: en lo alto y en lo baxo y en medio del edificio asienta muy bien: assi el bueno pongan lo en alto o en baxo, en riqueza o en pobreza, en prosperidad o aduersidad siempre firme: metan lo debaxo de la tierra, *hac est latitia eius, vt rursus de terra alij germinentur*. Aquel es su contento, que le quiten la vida y metan debaxo de la tierra, alli ha de hazer mas fructo: lo qual se entiende de Christo y de los Apostoles y Martires, a losquales compara Christo a grano de trigo, Ioa. cap. 12. que muerto y enterrado de baxo de la tierra, hizo grandissimo fructo. *Amen amen dico vobis nisi granum frumenti cadens in terram mortuum fuerit, ipsum solum manet, si autem mortuum fuerit multum fructum affert*, cosa maravillosa es, de ver vn granito de trigo: el de provecho es, pero si se siebra, es de mas provecho: porque sembrado debaxo de la tierra con su virtud a trae el humor, y lo cõuerte en su substancia, y luego sale lleno de granos, quando pensauan, que ya estaua acabado. Esto mesmo haze Christo, que muerto y sepultado, con su propia virtud resuscita, y atrae assi ala tierra que sõ los hombres, y en corporado en ellos haze grandissimo fructo. Y assi si Christo no muriera, fuera como el granito de trigo, que no muriendo, no haze fructo, assi Christo sino muriera no nos redimiera. No quiero dezir, que su muerte, *absolute*, fue necessaria para nuestra redempciõ, de manera q̄ de otra manera no nos pudiera redimir, sino fue necessaria, *ex suppositione*, presupuesto, que assi estaua ordenado por Dios, que con su muerte nos redimiese: bien pudiera Dios hazer, que el grano de trigo multiplicara, sin q̄ muriera debaxo de la tierra, pero puso

Dios este orden natural, que muriendo multiplicasse, y sino se quedasse solo: assi *ex suppositione diuina*, presupuesto que por orden del cielo fue, que Christo muriendo, nos redimiese, sino muriera, no nos redimiera, y que biẽ dize primero, *cadens in terram*, luego muerto primero cayo en aquella tierra virgẽ, de la qual dize Dauid Psalm. 84. *Benedixisti Domine terram tuam, auertisti captiuitatem Iacob*. Esta es vna galana alusion, que haze el Propheta de esta tierra material ala espiritual: la tierra es maldita, quando no da fructo sino espinas y cardos, y esto desde el principio del mundo, que dixo Dios Genes. capitlu. 3. *maledicta terra in opere tuo, spinas et tribulos germinabit tibi*, agora dize el Propheta, q̄ la tierra esta bendita, porque da fructo, y assi como en el Genes. cap. 1. *terra autem erat inanis et vacua*. Esta vana y vazia, porq̄ no daua fructo, que era el para que Dios le auia criado: y assi se llama vano todo aquello que no a alcanzado el fin, para que fue criado: como vna casa con solos los cimientos no se llama casa: porque no a alcanzado el fin, para que es, q̄ es para ser habitada Esai. cap. 49. *laboraui in vanum*, puse el trabajo y no conseguí el fin que pretendi, que es traer los hombres a Dios, que es el fin que an de pretender los predicadores, Esai. cap. 45. *non in vanum creauit illam scilicet terram*, y quando no da fructo se llama vana Esai. capit. 34. tratando de la Ciudad de Bosra Ciudad de Idumea dize, *extendet super eam Dominus lineam vanam*, alude a las lineas que ponen los canteros, para echar sus hiladas: quiere dezir, que no se edificara mas, Hierem. cap. 4. *vidi terram et erat vana et vacua*, vana porque todos auian de yr captiuos: vazia, porque estaua yerma: nadie moraua en ella: y assi el peccador se llama vano, pues no cõsigue el fin, para que fue criado. Estãn los peccadores vazios de virtud, de la qual son incapaces: son tinieblas, pues andan en ellas, es tierra vana y informe, porque para ninguna cosa aprouecha, assi el mundo estaua vano, y la tierra maldita, pues no daua fructo, hasta que vino la tierra bendita, que lo dio. Pues es razõ saber, que tierra es esta, que fue bẽdita y dio fructo? De la Escripura diuina consta, que Christo se llama fructo Dauid Psalm. 131. *de fructu ventris tui ponam super sedem tuam*, es dezir: que de su casta

Matth. 21.

Aristo.

Ioan. 12.

Psalm. 84.

Genes. 3.

Genes. 1.

Esai. 49.

Esai. 45.

Esai. 34.

Hierem. 4.

Psalm. 131.

casta auia de venir Christo. Este fructo a uia de desêonar la tierra, y hazerla bédita: no a la tierra material, sino a los moradores de ella, porque es methonimia, *continens, pro contento*: y esto haziendo que la tierra que son los hombres, produxessen tan buêfructo como Christo, y así Christo fue figurado por el arbol de la vida fructífero, plantado en el medio de el parayso bendito. Esta tierra bendita fue la Virgen: porque así como aquel arbol de vida plátado en medio del parayso, fue producido de la tierra sin estar arada ni labradani cultiuada por industria humana: así esta diuinatierra, sin estar labrada ni cultiuada por industria humana, sino siendo vn parayso, produjo este diuino fructo, q̄ fue Christo. Y como el primero Adá fue de tierra virgen y bendita, así el segundo Adán, Y así como la tierra fue maldita para Eva, así fue bédita para Maria: y por esso dixo el Angel quando vino a la Virgen, *Luc. capit. 1. Benedicta tu in mulieribus, & benedictus fructus ventris tui, &* es lo mesmo que *quasi, quia fructus ventris tui est benedictus, ideo tu benedicta*. Lo mesmo dize David, que auia de venir tiempo, en que Dios auia de bendezir la tierra, por auer producido tan buen fructo como Christo: porq̄ luego se auia de hazer la redêcion de el genero humano, y así lo dize luego David. *Auertisti captiuitatem Iacob. Remisti iniquitatem plebis tuae: operuisti peccata eorum* Declara el Propheta, el para que fue la uida de Christo, para rescatar al mundo de poder de sathanas, y para perdonar los pecados de su pueblo, y para cubrir sus pecados, y echarles la capa encima, para q̄ Dios no los viesse. Que sea cubrir Dios los pecados, y si Christo en quanto hombre puede perdonarlos, en su lugar se dirá: solo tráto agora, como el Euangelista san Iuan dize, que este diuino grano de trigo Christo cayò del cielo en la tierra virgen de nuestra Señora, y despues fue muerto en la Cruz, para darnos vida, y hazer el fructo que hizo y haze y hará, que es lo mesmo que dize Esaias capitul. 53. *Si posuerit animam suam, videbit semen longeuum*. Y no solamente Christo auia de hazer este fructo, sino que todos los hóbres lo auia de imitar en esta parte, que si quisessen ser participantes de esta gloria, si fuesse menester poner la vida por la gloria de Dios y bien de las animas, que en-

tiendá, que lo há de hazer a imitaciõ y exêplo de Christo, el qual dize, *Ioan. ca. p. 10. Bonus pastor animam suam dat pos ouibus suis*, Y por san Marth. capit. 7. *Qui enim uoluerit animam suam saluam facere perdet eam, qui autem perdidit propter me inueniet eam*. Luego se transfigura, y allí trata de su muerte: para figurar, que quien a imitacion suya pusiere la vida por Dios, mire que vida tan mejorada hallará: y no solamente en esto, pero en el juyzio: y así lo dize san Pablo, ad Roman. capit. 6. *Si complantati facti sumus similitudini mortis eius, simul & resurrectionis erimus complantati, id est, simul plātati*: muertos y sepultados con Christo: así como el resucitó mejorado, así nosotros el dia del juyzio saldremos mejorados: y esta comparacion trae san Pablo muchas vezes, 2. Corinth. capit. 5. *Inspiciēs quod seminas non uiuificatur, nisi prius moriatur*: loco que no te sabes aprouechar de lo que tienes entre manos para las cosas espirituales: no miras, que el grano de trigo para salir mejorado, primero a de morir? así tu, primero has de morir, y sepultarte con Christo, y saldras mejorado: de manera que te corrompes, para ser incorruptible: sembraste infame, saldras noble: sembraste animal, y saldras espiritual: de manera, que el bueno de qualquier manera que esté, y donde quiera que esté, siempre da fruto y persevera en la virtud y así lo dixo Iacob a Rachel y Lia, que jamas por mas agrauios que su padre le auia hecho, auia auido mudança en el, sino siempre guardado fidelidad: pero q̄ su padre era muy mudable, y cõ cada viento se mudaua, y despues de tantos seruicios lo trataua muy mal. Que bien pintada la cõdicion de el mundo y de los suyos, como trata a los buenos; y quan mudable y inconstante: y así dixo Rachel, n uestro padre no nos atratado como tal, sino como padraastro: no como hijas, sino como esclauas, pues como tales hizo almoneda de nosotras: emosle seruido toda nuestra vida, y nuestro sudor a lo comido y bebido: y pues esto es verdad, sigue el mandamiento de Dios, que nosotras te seguiremos. Que comun es esto de malos y murmuradores, siempre añadir fuego a fuego indignar mas a los que estan indignados. Los buenos su condiciõ es echar agua, y amatar el fuego, amaniar a quien está ayzado: y al contrario los malos indignar

Luc. cap. 1.

Esai. 53.

BONVM ET BONVS:

mas, y descubrir mas cosas, para auibar la ira y colera. Que bié pareciera a Rachel y Lia, amansar a Iacob con las buenas obras de su padre, y no indignallo mas, acucillandolo, y descubriendo cosas, que Iacob no sabia: que las a tratado como esclauas, y como tales las vendio: y a comido y bebido su hazienda, y assi la Rachel hurto los idolos a su padre: porque no ay mayor ladron, que el de casa. Y dizen los Hebreos, que se los hurto por dos razones, la primera para reconpena del salario de su marido: la segunda porque no dixessen los idolos por donde iuan: la tercera por quitalle la ocasion de idolatrar: aunque otros dizen, que aun la Rachel tenia algunos resabios de idolatria; aunque Chatherino la escusa, y dize que no tenia tal: y fino hiziera mas de escusallo, pasara se por ello: pero por escusalla a ella, acusa y condena a Caietano, porque dize, que lo fue: y haze se luego vn argumento. Pues como siendo idolatra y Iacob fiel, vbo verdadero matrimonio entre Iacob, y Rachel? y responde, *quia disparitas cultus non impedit matrimonium*, la disparidad del culto y religion no impide el matrimonio. Esto dize Chatherino que es falso, sabiendo que lo mesmo afirma san Chrysostomo, Hom. 67. in Genes. y san Pab. dize 1. Corint. cap. 7. *quia vir infidelis saluabitur per mulierem fidelem*, y al contrario; y que esto no sea contra razon natural, ay muchos exemplos, pues David se caso con Machan hija del Rey de Gessur gentil: Ester con Asuero Rey gentil: y Salomó con hija del Rey Faraon y lo mesmo pudo hazer Iacob caso con Rachel gétil, como era Laban su padre y sus hermanos. Pero es cosa peligrosa, los fieles estar entre idolatras: esto acausado graues males. Los hijos de Israel en Egipto se enseñaron a idolatrar: los fieles entre herejes en Inglaterray en Alemania facilmente pierden la fee, y los christianos entre Moros y Turcos facilmente la niegan, y assi Iacob se sale de casa de Laban, y se buelue a su tierra a compañía de los suyos, y luego parte en su seguimiento Laban. En taliendose los buenos de entre los malos y de poder del demonio, entonces lo figuen có mayor furia y braueza: sale el pueblo de Dios de Egipto, y luego sale en su seguimiento Pharaon: y sale Dios luego a la demanda, sale Iacob

D. Dhrise,
2. Corint. 7.

de entre Cananeos, y luego sale en su seguimiento Laban: pero sale le Dios al encuentro, y le manda, que no le hable palabras aspera: y assi lo enfrena Dios, porq̄ con gran facilidad enfrena Dios los imperus brauos de los malos contra los buenos, y los haze tener araya, y rebate sus golpes: y a quien Dios guarda, ninguna criatura le puede ofender: ni a Iob el demonio, ni a los niños el fuego, por grande que era: ni a Daniel los leones: ni a los martyres los tormentos: ni a Iacob la furia de Laban, antes alque venia muy furioso lo ablanda Dios: para que diga palabras blandas: y assi en llegando a el con amor le dize, *quare ita egisti? ut clam me eberes filias meas quasi captiuas gladio?*, dize el Hebre. *quid fecisti quia furatus es cor meum?* es frasis hebrea hurtar el coraçon, hazer alguna cosa en secreto, y encubrir alguna cosa: porq̄ parece que aquello se hurta al coraçon, que no lo sepa: y dize que sin ocasion lo a hecho Iacob, y sin porq̄. Siempre los malos se desculpan, y no da ocasion a los buenos, aunque mayores ocasiones ay an dado: dizen q̄ los buenos tienen la culpa, y que ellos hazen todos los males, tienen ellos la culpa y echalle la a los buenos 3. reg. cap. 18. reprehende achab a Elias, que perturbaua a Israel, yera el que lo perturbaua, y sus peccados eran causa de todos los males y trabajos que padecian. Lo otro da sele por amigo siendo cruel enemigo: si me lo dixeras, q̄ te querias yr, hiziera que fueras como era razon. Antes que los malos hagan vna cosa, no ay entrar en razon con ellos, ni ay hazer vrrtud, y despues se escusan, có dezir: que si lo supieran, hizieran esto y lo otro: y sabe Dios lo que hizieran: que por ventura fuera muy al contrario de lo que dize, y si Dios no lo remediara muy diferentemente lo tratara que lo trato: y assi lo confiesa el mesmo Laban, *valet manus mea reddere tibi malum*, poder tengo para hazer os mal, y realmente lo hiziera, si Dios no me diera, guarte no hables a Iacob palabras asperas. De esto se precian los malos, detener poder, y fortaleza para hazer mal a los buenos: y esta diferencia ay entre buenos y malos, en el hazer bié ô mal: q̄ el bueno solo se contenta có el poder hazer mal, pero jamas lo haze: y en lo q̄ es bueno, no se contenta con poder hazer bien, sino q̄ lo ponen por la obra: y para

3. Reg. 18.

27. 118

Psalm. 58.

para esto quieren la fortaleza, para hazer bien, y para seruir a Dios. Y assi lo dize David Psalm. 58. *Fortitudinem meam ad te custodiam*: la fortaleza que tengo, es para seruir a Dios, no para tyrantias ni violencias. Y al contrario los malos contentanse con poder hazer bien, y nunca lo hazen, pero si es cosa mala y la pueden hazer, no paran, hasta que la ponen por la obra: y por esto dixo el Sabio, Ecclesiast. cap. 31.

Eccle. 34.

Qui potuit transgredi, & non est transgressus: facere mala & non fecit. Gran alabanza de el bueno, que pudo hazer mal y no lo hizo, quebrantar la ley de Dios muy a su salvo, y no la quebrantò: y assi los Principes y grandes viuen con grandissimo peligro porque pueden lo que quieren. Y esto se vee claro, Genes. ca. 34. de Sichen q̄ vio a

Genes. 34.

Dina hija de Iacob donzella hermosissima. *Adamauit eam, & rapuit, & dormiuit cū ea, vi opprimens virginem*: que haze la ocasion y el poder, y como pone en grandissimo aprieto a vn mançebo vn defrenamiento de la sensualidad: y quan poca cuenta tiene con la grauedad de el pecado, a trueque de satisfazer a su apetito desordenado: y que poco se le da de cometer vn estrupo, y echar a perder vna donzella y toda vna casta. Sola vna cosa tuuo este mançebo virtuosa digna de alabar, para ser Principe Gentil, que como vio, que auia desonrrado a la dōzella, pretende casarse con ella: y esto no a hurtadillas de sus padres: ni contra su voluntad, y por esso lo dize a su padre, donde estan aquellos, que se pican de Christianos, que desonrran la donzella, y le quitan la flor de su virginidad, y no hazen caudal de ello? ay de ellos! pero lo que vamos considerando, que es el gran peligro en que viuen los Principes y grandes, y quan recatados han de ser, en quitar las ocasiones, como Alexandro Magno, que vencida vna Ciudad, le dixeran estauan en ella vnas donzellas nobilissimas y hermosissimas, y no las quiso ver por huyr de la ocasion: porque con facilidad atraydo cō su amor, usando de su poder, pudiera desonrrar aquellas dōzellas: porque poder y ocasion ponen en grande aprieto: porq̄ los poderosos tienen a la mano lo que quieren, y con facilidad lo pueden alcançar. Y de esto ay muchos exemplos en la Escritura: y de aqui entenderan los buenos y los pobres la merced tan señalada,

que Dios les haze, en quitarles la ocasion de ofender a Dios: porque aunque quieren, no pueden: y el no poder, los haze desconfiar, y no intentar lo ni tratarlo: y no piensan en los males en que podian caer, siendo poderosos y ricos, sino sueñan los bienes que harian si lo fuesen. O quanto mal hizo el poder y las riquezas en este moço Sichen, pues causò tantas muertes, y la destruycion de aquella Ciudad: y si Dios no ialiera a la demanda, por ventura pereciera toda la casa de Iacob: porque se juntaron los Chananeos contra Iacob, y salioles Dios al encuentro, y puso de por medio, y tomò la demanda por Iacob: porque toma Dios por negocio proprio el de los buenos y de sus amigos.

¶ Y entre todos los hijos que tuuo Iacob, solo Ioseph fue el que heredò la bondad y sanctidad de su padre: y assi fue perseguido de todos sus hermanos, y el mas regalado y amado de su padre: pero cō todo esso era tan humilde, que andaua apacentando el ganado de su padre: porque auindolo Dios de leuantar a tanta altura como despues lo leuantò, primero lo puso en grande baxeza: porque es estilo de Dios, primero que leuante a los buenos, humillarlos, y ponerlos en grande baxeza: porque despues sacandolos de ella resplandezca y salga mas su poder. Como si vn hijo de vn Emperador, o Rey se criasse entre gente grosera basta y casta y muy aldeana y de officios baxos, y de alli fuesse promovido al Reyno, mas admiraria y espantaria: y assi tratando David de Ioseph dize Psalm. 80, *Testimonium in Ioseph posuit illud, cum exiret de terra Aegypti: linguā quam non nouerat audiuit. Diuertit ab oneribus dorsum eius: manus eius in cophino seruerunt.* Quiso Dios poner precepto a su pueblo, de que celebrassen vna fiesta en testimonio de Ioseph, quando entrò en Egipto, y començò a oyr la lengua barbara, que jamas la auia oydo, y luego la prendio: y de captiuo y de peon de albañil, lo leuantò Dios a ser Adelantado de Egipto: y de llevar acuestas espuestas de tierra para hazer adobes, a ser tan gran señor: y quiere Dios, que quede testimonio authorizado en memoria de esto: y como saca Dios del officio baxo de ganadero y pastor, a ser Rey: y de officio tã baxo como pescadores, a ser Apostoles: de aquella baxeza saca Dios a los buenos para

S 251.

Psalm. 80.

BONVM ET BONVS:

para mucha alteza, y andando Ioseph guardando su ganado, se allegaua a los hijos de Bala y Zepha que eran los hijos de las criadas y no entre sus hermanos, por que lo querian mal: porque es muy peligroso: bñuir los buenos entre los malos, bue los quieren mal. Los hijos de Lia como eran hijos de la libre y de la señora, no querian tratar ni andar con los hijos de las criadas y esclauas, y despreciauan se de tratar con ellos: pero Ioseph cō ser hijo de la libre y mas principal, no se despreciua de tratar y conuersar con ellos y tenellos por hermanos, y les mostraua grande amor. Lo vno porque los buenos son muy humildes y llanos, cō todos tratan, y a todos honrran, y a todos aman: y tambien por representar bien a Christo, el qual fue menospreciado de todos sus hermanos, y tenido en poco y aborrecido y necesitado se allego a los gentiles hijos de la criada y esclaua, y a nadie menosprecio ni tuuo en poco, cō ser vnico hijo de Dios, no se desdēno de tenernos por hermanos: y assi trataua con publicanos y pecadores: y assi lo dize el mismo Dath. capitu. 9, viendo que los Phariseos murmurauan de que tratare con publicanos y pecadores, les dize. *Non est opus ualentibus medicus, sed male habentibus*, y tambien los malos huyen de tratar con los buenos, porq̄ no sean testigos de sus maldades, sino con otros tales como ellos: para que auezes se encubran: y veese esto por lo que dize luego el Texto, que, *Ioseph accusauit fratres de crimine pessimo*, acuso a los hermanos delante de su padre de vn pecado muy malo. Que pecado fuese este, al gunos dizen, que fue de las contiēdas, que siempre tenian con los pastores sus vezinos, otros del mal tratamiento q̄ le hazian, pero lo mas conforme a la letra es, que sus hermanos murmurauan y tenian embidia, por el excessiuo amor que su padre le tenia. Auiafelo auisado a sus hermanos, que no lo tratafen mal, no auian querido remediarlo, da noticia dello a su padre. Que bien senos representa aqui vn bueno, con quanto rigor guarda la ley natural de la correccion fraterna: como los auisa primero: y visto que no se enmendauan, lo dize a su padre: para enseñar, que todas las vezes que vno auisa a otro y corrige fraternalmente, sino admite la correccion y se enmienda, auisar

Matth. 9.

108. 4167

luego dello al prelado como padre, que lo puede remediar. Lo qual auisa nuestro padre san Augustin en su regla. Lo segūdo no auisa ni da noticia a los estraños sino a su padre: no da luego vn pregón publico como muchos, que ensabiendo vna falta agena, luego la publican a los amigos y vezinos: el bueno al propio para que lo remedie, y fino a quien la puede remediar. Y que caro le costo a Ioseph, pues le pretendieron dar la muerte, y ala fin lo vendieron en Egipto, adonde dio muestra de su valor y virtud, pues su señora cada dia combatia su castidad, y al fin se vino a declarar con el, y y dixo, *dormi mecum*, para que entendamos la desuerguença de vna muger, y la honestidad de Ioseph: que ni aun delante della no querria parecer, por quitalle la ocasion: porq̄ vn bueno es inuincible, ninguna cosa basta para derriballo: y con ser esta tentacion tan terrible, que a hecho grā rīça en la Iglesia, y haze, pues a derribado a hombres valerosissimos, a vn Sanson a vn Dauid, a vn Salomon, al santo Ioseph no tuuo entrada, y ninguna ocasion fue bastāte, para derriballo, aunque esta fue terrible, y las circunstancias agrauantes. Lo primero moço que le heruia la sangre, y la propia naturaleza que lo estaua incitādo y conbidando, y el apetito interior; mas, que quien lo incitaua no era quien quiera, sino su señora, la qual le podia hazer mucho bien y mucho mal: y que si no hazia su voluntad, auia de caer en sūmo odio con ella, porque las mugeres no saben tener medio: si aman, en extremo, y si aborrecen ni mas ni menos: mas, no lo requestaua vna vez, sino muchas: por que vna muger es importuna, y que le quitaua las ocasiones viendo se a solas cō el: quien ay que sea tan fuerte, que siendo tantas vezes combatido, no cayga? q̄ arbol ay tan fuerte, que dādo le muchos golpes no cayga, y que piedra por dura que sea, que dando muchas vezes la gotera en ella, no la ablande? quanto mas vn hōbre flaco, cuya carne no es de hierro ni dura como piedra, pero con todo esto esta el santo firme y inmouible, y ante pone a Dios a todo lo demas: y dize lo que dixo Susana Daniel cap. 13. *angustia sunt mihi vndiq̄*, de toda parte me veo cercado, pero mas quiero caer en las manos de los hombres, q̄ no de Dios, y assi pretende,

D. August.

Daniel. 13.

tendé, apartarla d' aquel mal proposito, di-
 ziedole, que mirasse quien era ella, y quié
 era el. Señora no veys, que soy vuestro
 cria lo: vn hombre peregrino y estrange-
 ro aqui en no conoceys: vn esclavo vendi-
 do en publica almoneda, y vos mi señora?
 y no teniendo respeto a quien yo soy, mi
 señor a puesto debaxo de mi mano y go-
 uierno toda su haziéda, solo me ha excep-
 tado y sacado a vos, que soys mi señora.
 Dize san Chrysostomo. *O gratitudinē viri!*
 que pocos ay tan agradecidos, y q̄ guardē
 esta fidelidad: como enseña este espejo de
 castidad a los buenos, como se han de au-
 uer con aquellos que los incitan a pecar,
 y les persuadē con razones a ello: por nin-
 guna via consentir en el pecado, antes di-
 fuadirles con buenas palabras y razones,
 y meterlos en camino: para que desistā de
 lo començado. Señor, o señora mirad es-
 tos inconuenientes y peligros, y los males
 de que pueden ser ocasion: y quando nin-
 guna cosa baste para desistir, dexarles la
 capa en las manos, y antes padecer mil
 muertes, que ofender a Dios, como lo hi-
 zo aqui Ioseph: que acaso entrólaseph en
 el aposento a alguna cosa (como tenia
 de costumbre) y su señora q̄ auia despe-
 dido la gente de casa, y quedáse sola, echa
 le mano de la capa, y que por fuerça auia
 de cumplir su voluntad, que mirase q̄ esta-
 uan solos, y era buena coyuntura para e-
 llo: pero la respuesta que da el sancto. *Quo-
 modo possum hoc malum facere & peccare in do-
 minum meum?* Dize Sancti. Pag.: *Quomodo
 faciam malum grande?* y el Hebreo: *ingens fla-
 gitium?* Como es posible hazer yo tan grā
 maldad y vn pecado tan grande y tan feo
 y afrentoso en los ojos de Dios? que se me
 da a mi, que nadie no nos vea, y que esta-
 mos a solas, y que se encubra a los ojos de
 los hombres, pues no se puede encubrir a
 los ojos de Dios? que es lo q̄ dize san Chri-
 sostomo. *Quid enim putas, etsi fecerimus, vt
 sit clam omnibus, oculum tamen illum, qui dor-
 mitare nequit, latere nō poterimus: illum solū
 timere oportet, & tremere ac pauere, vt nē in cō-
 spectu eius mali quippiam faciamus.* Que pen-
 say? pongamos que lo hagamos muy a
 escondidas de los hombres, no veys, que
 no se le puede encubrir a aquellos ojos de
 Dios, q̄ no duerme, sino que todo lo ve?
 a este emos de temer, y este nos ha de es-
 pantar: para que ninguna cosa hagamos
 en su presencia: y lo mesmo dize nuestro

padre san Augustin en su Regla, *Etsi à ne-
 mine videatur quid faciet illum desuper in spec-
 tū quem latere nihil potest?* Dos cosas ma-
 rauillosas se notan aqui: la primera la di-
 ferencia que ay de los buenos a los ma-
 los al tiempo del pecar: si vn malo ha de
 pecar, que haze de aniquilar y deshazer
 vn pecado, que no es nada, y el bueno que
 haze de estenderlo y agrauarlo: y parecer
 les tan graue y pesado, que no tienen fuer-
 ças, para el: que exceden sus fuerças y po-
 sibilidad, y assi lo dexan, y confiesan
 sus pocas fuerças y animo y poco saber:
 porque admira de ver la fortaleza de vn
 bueno para la virtud: harà campo con el
 demonio sobre ella, y harà rostro a todo
 el poder de el mundo: y la flaqueza y co-
 bardia que tiene para el vicio y el pecado:
 que tímido y que pusilanime, no se atre-
 ue: y al contrario vn malo que animo y
 fortaleza para los vicios y pecados: a co-
 sas acometen, que asombran, por dar vn
 alcánçe al pecado: y q̄ flacos y cobardes
 para la virtud: que astutos y sagaces pa-
 ranlo malo, y que boçales para lo bueno:
 que ligeros para el mal, como dize David *Psalm. 13.
 Veloces pedes eorum ad effundendum
 sanguinem.* Los buenos si dexan de pecar,
 no es por temor de el mūdo ni de los hó-
 bres, sino de Dios: los malos si dexā de pe-
 car, no es por temor de Dios, sino del mū-
 do. Y assi el sancto Ioseph no dize, temo
 a mi señor, sino temo a Dios: por q̄ es gran
 virtud, quādo se dexa el pecado, no por te-
 mor de la pena, sino de Dios: por q̄ enten-
 diendo su señora, q̄ lo dexaria de hazer por
 temor de su señor, esperò coyuntura, tiem-
 po, y sazón, q̄ pudiessse dezir: *non est quicquā
 ex viris domi:* por q̄ los auia embiado fuera
 a todos. O si los buenos assi supiesen bus-
 car tiempo y coyuntura para lo q̄ es virtud
 como los malos para la maldad. Del mal-
 dito Iudas dize sã Matth. 16, y san Luc. 22 *Matth. 26
 quōd quarebat opportunitatē, quomodo eum tra-
 deret.* Los buenos biē pueden dexar la ca-
 pa y la haziéda y la vida, pero no la casti-
 dad ni la virtud: y assi el sancto Ioseph de
 xò la capa en las manos de su señora, por
 no dexar la castidad. Y assi resplandecie-
 ron en este sancto quatro virtudes mara-
 villosas, Temperancia, Justicia, Fortale-
 za, Prudencia: que son quatro virtudes
 cardinales, que son el quicio y juego so-
 bre que se rebuelue la vida de vn bue-
 no. *Templança, que mayor templança*

D. Augu.

Psalm. 13.

Matth. 26
Luc. 22.

D. Chrysost.

Sancti.

D. Chrysost.

BONVM, ET BONVS.

que siendo moço, y en lo mejor de su edad, y diziendole, no quien quiera, sino su señora, *dormi mecum*: jamas se lo pudo persuadir? que mayor justicia, que dezir, no es razon dar mal por bien: a me honrrado mi señor, y leuantado del polvo de la tierra: y siendo su esclauo, me a hecho señor absoluto de su casa, tanto quando ay diferencia de el a mi, sino solo en ti, a ti sola referuô para si, todo lo demas lo a puesto debaxo de mi mano, y tengo de hazer tan gran maldad y traicion? Que cosa mas fuerte, que todos los dias le daua bateria. *Huiuscemodi verbis per singulos dies mulier molesta erat adolescenti*: cada dia le era molesta y pelada: y siendo tan combatido, sollicitado y persuadido cada dia, estaua como roca firme. Que mayor prudencia, q̄ antes quiso dexar la capa en sus manos, que su castidad? y antes quiso poner en peligro su honrra y su vida, que su alma. Y así Dauid lo llama varon fuerte y prudente, *psal. 104. Misit ante eos virum*: para q̄ entendamos, que la tentacion que descubre la flaqueza poca prudencia y templança de el malo (pues luego lo derriba) es la mesma descubre la fortaleza justicia, templança, y prudencia de el bueno: y es el chrifol, que lo perficiona, como dize san Pablo, *2. Corinth. cap. 12. Virtus in infirmitate perficitur*: y así es cosa que admira, lo que padeçe vn bueno por la virtud: que padeçio este sancto por ser bueno y virtuoso. Viêdose la señora menospreciada del sancto, todo el amor se le conuertio en aborrecimiento, y fue tan grande, que viene a inuentar lo q̄ inuêrô cõtra el sancto. Que de maldades tramô contra el: da bozes, acudien los criados, hazelos testigos de la maldad, muestrales la capa en las manos: dize les la violencia y fuerça que le quiso hazer: infamalo para con su gente y marido: persiguelo hasta la muerte. Lo mesmo hizo a aquellos malditos viejos de la biuenturada Susana, Daniel, capit. 13. que no queriendo corresponder con la voluntad de aquellos malditos viejos, estâdo en el jardin dan bozes, acudê los criados, leuâtanle q̄ la hallarõ con vn manço, ponenla en la carçel, y estâ a pique de apedrearla, si Dios no acudiera. Lo mesmo el sancto Ioseph. O que de maldades apâretes y que de testimonios se leuantan fundados en passion, ira, odio, y rancor. Que mayor maldad, que ser vn bueno afrenta

do y desonrrado, con mentira y falsedad? no ay cosa que tanto lastime a vn bueno como es quitarle la honrra con mentira: y así Christo preuino, y apercibo a los buenos para esto, poniendoles por delante el premio. *Matth. cap. 5. Beati eritis cum maledixerint vobis homines, & dixerint omne malũ aduersus vos, mentientes propter me: gaude te & exultate, quoniam merces vestra copiosa est in caelis*. Y por san Matth. capit. 10. *Non est seruus super dominum suum*: no ha de ser el hieruo mas preuilegiado que su señor. Y si al padre de familias llamaron Beelzebuth, quanto mas a los criados de su casa? Esta es la paga que el mundo da a los buenos por la virtud. Y con verse el sancto infamado y deshõrrado y puesto en la carçel, jamas quiso descubrir el debêto de su señora: como no quiso descubrir el de sus hermanos, por mirar por su honrra: y antes quiso padeçer, teniendo esperanza en Dios, que el declararia la verdad, y lo mesmo Susana, que no descubrio la maldad de los viejos: y así dize el texto: *Et fuit Dominus cum eo*: no se apartô Dios vn punto del, sino siempre a su lado: en la cisterna metido, en la venta que de el se hizo para Egipto, y en la carçel encarçelado: y así lo dize el Sabio, *Sapient. capit. 10. la sabiduria lo guardo, y defendio de sus enemigos, y de los que lo querian enganar: esta lo hizo fuerte y poderoso, para salir con la victoria: esta sabiduria no desamparô al justo vendido, ni en la carçel se quitô de su lado. Descendit q̄ cum illo in foueam: & in vinculis non dereliquit eum*. Es Dios buen amigo, que siempre acompaña a los buenos, que si ellos son vendidos, dize Dios, que es vêdido: si ellos encarçelados, Dios encarçelado: si ellos desterrados, el desterrado. El amor que tiene a los buenos haze, que los trabajos que ellos padeçen, los tenga por propios: y así dize lo que san Pablo, *2 Corinthior. capitulo 11. Quis infirmatur, & ego non infirmor?* Y así donde quiera que va el bueno, halla a Dios: y donde quiera halla padre y madre: en la carçel halla el sancto quien lo regale, que fue el carçelero, que lo amô y regalô: porque el bueno donde quiera halla quien le haga bien, y estando en la carçel preso y aherrojado, jamas temio: porque el abono de su consciencia lo aseguraua, porq̄ no ay cosa que así asegure a los buenos, como la buena consciencia.

Psal. 104.

2. Corinth. 12.

Daniel. 13.

Matth. 5.

Matth. 10.

Sapient. 10.

1. Corinth. 11.