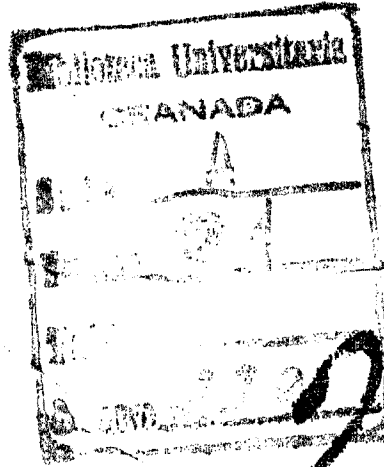


M. Vega



22.a. 5. 12

0
1
2
3
4
5
6
7
8
9
10
11
12
13
14
15
16
17
18
19

~~_____~~

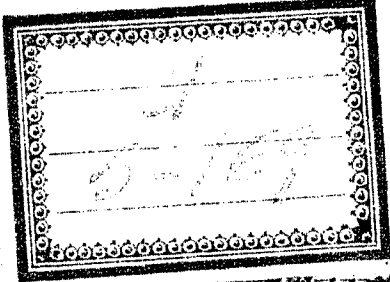
~~_____~~

~~_____~~

~~_____~~

~~_____~~

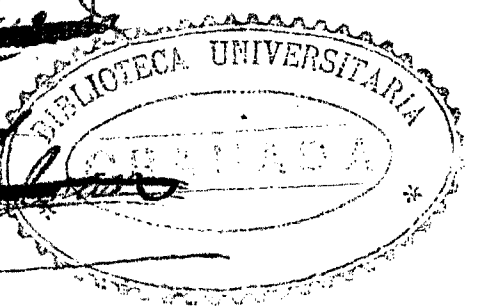
~~_____~~



~~_____~~

~~_____~~

~~_____~~



~~_____~~
~~_____~~

~~_____~~

~~_____~~

~~_____~~

~~_____~~

~~_____~~

R. 1362

QUESTIONES EVANGELICAS

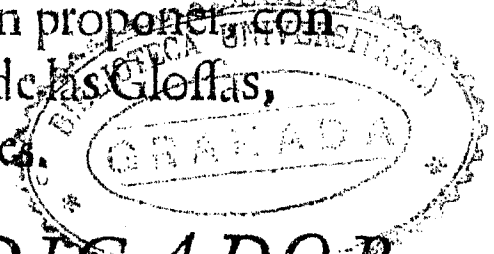
DEL ADVIENTO

Y SANTOS:

De la Coll. de la Comp. de Jes. de Granada

EN QUE SE DE CLARAN LAS

dificultades de los Evangelios, que en contraposition de la sagrada Escritura, se pueden proponer con las verdaderas exposiciones de las Glosas, y sagrados Doctores.



POR EL P. PREDICADOR

Fr. Alonso de Herrera, Guardian del Convento de N. P. S. Francisco de la ciudad

*es de el Sr. de Truxillo. Hermano de padilla
A la Real Academia de Ciencias en sede de
Granada*
A DON ALONSO *+ 1644*

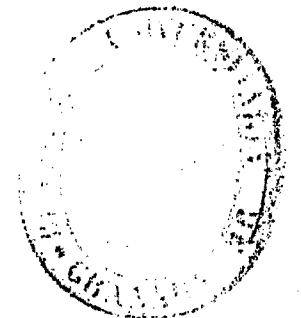
FERNANDEZ ZAPATA

Cavallero de el Abito de Santiago.

Año



1644.



CON LICENCIA,

Impresso en Zaragoza, por los herederos de Carlos Iaquez Morbel.

A DON ALONSO
Fernandez Zapata Cavallero del
Abito de Santiago.

NO pueden los de suelos de mipluma,
por muchos mas, y mayores que
fuesen, salir a la comun plaza, sin rezelo
de escurecerse, sino amparados de la luz,
que ya los que è dado a la estampa àn ex-
perimentado, luziendo a la sombra de la
Ilustrissima Casa de *v. m.* a mi siempre
tan propicia, a quien si como deudo ampa-
ra, yo como Capellan siruo, pagando en
alguna parte, siempre corta, lo mucho que
me reconozco adendado, y aunque por ser
parte pudiera no relatar el lustre, y la
grandeza que los Progenitores de *v. m.*
merecieron al lado, y *vista* de los Senores
Reyes Catolicos, a quienes fueron no pe-
quena parte en la conquista del Reyno de
Granada, y de quienes obtuvieron las

mer-

mercedes, y Titulos magnificos que en el poseen, de Mariscales de Alcala, y Benamexi, Marqueses de Garcies, con otros muchos heredamientos, y Señorios. Pero publicando las Reales letras, que en apoyo de este credito son notorias, y por tales, y dorque la modestia de v. m. y de sus Abuelos mas las à querido obrar, que en salçarlas, contentome con apuntarlas por no faltar a la obligacion de cliente qual me juzgo en dedicar a su brazo de v. m. estos mis conceptos, que ya desde oy de tanto Mecenas amparados, podran abraçar alientos a toda oposicion bien animados, y conque el fruto, que en ellos intento de la mejora en la vida Christiana del que los leyere atento, serà merito añadido a los muchos que v. m. à grangeado, y grangea cada dia con su exemplar proceder en la virtud.

Humilde Capellan de v. m.
Fr. Alonso de Herrera.

APRO-

APROVACION DEL MUY REVERENDO P. M. F. Luys de Aparicio, confessor del Excelentissimo Señor Marques de Manzera.

POR mandado de V. Ex. è visto en parte, y è hecho ver a personas de toda satisfacion, y letras un Libro, cuyo titulo es: *Questiones Evangelicas del Aviento, &c.* Compuesto por el Padre Predicador Fray Alonso de Herrera del serafico Orden de nuestro Padre san Francisco: en el qual nada ay que contradiga a la santa Fè, o buenas costumbres, antes prosiguiendo el Autor su mismo estilo que en otros libros á mostrado, es tan uniforme en el modo, y sustancia, que copia en qualquiera dellos igualmente su ingenio, letras y espiritu. Puedele conceder lalicencia que pide con la certeza del aprovechamiento que en los demas trabajos suyos. Lima, y Abril 12. de 1640.

Fray Luys de Aparicio.

SVMA DE LA LICENCIA.

DASELE la licencia que pide en conformidad de lo que parece al Padre Maestro fray Luys de Aparicio mi confessor,

APRO-

*APROVACION DEL DOTOR DON
Francisco Godoy, Dean que fue de la Cathedral de Arequi-
pa, y al presente Canonigo Magistral desta santa
Iglesia Metropolitana de los
Reyes.*

POR comission del señor Dotor don Iuan de
Cabrera Tesorero desta santa Iglesia Cate-
dral de los Reyes, Provisor, y Vicario General deste
Arçobispado, è visto este libro del Padre Fray
Alonso de Herrera, y no hallo en todo el cosa que
desdiga de la verdad que professamos: y asì no
solo merèce la licencia que pide, sino premio muy
grande, por lo mucho que à trabajado, tan en ser-
vicio de la Iglesia, y beneficio comun de los Pre-
dicadores, asì en este como en los demas libros,
que à sacado a luz. Lima 15. de Julio de 1640.

*El Dotor don Francisco
de Godoy.*

LI-

LICENCIA DEL ORDINARIO.

EL Dotor don Iuan de Cabrera Tesorero de la santa
Iglesia Cathedral desta Ciudad de los Reyes Provisor,
y Vicario General en ella, y su Arçobispado, y Iuez ordi-
nario en el Tribunal del santo Oficio de la Inquisicion por
su señoria Dean, y Cabildo en Sede vacante, &c. Por la
presente doy licencia para que se pueda imprimir el Libro
intitulado *Questiones Evangelicas del Adviento, y Festivi-
dades de los Santos, compuesto por el Padre Fray Alonso de
Herrera de la orden de san Francisco, y Predicador Gene-
ral, atento a la Aprouacion dada por el señor Dotor don
Francisco de Godoy Canonigo Magistral de la dicha san-
ta Iglesia, que es la antecedente. Dada en los Reyes en 3.
de Enero de 1641.*

Don Iuan de Cabrera.

Por mandado del señor Provisor,

Francisco de Céspedes
Notario Publico,

APRO-

APROVACION DEL MUY R. P. F. MARTIN DE
Arostegui Calificador del santo Officio, Letor jubilado, y Padre
perpetuo desta Provincia.

POr orden de nuestro muy R. P. F. Pedro Ordoñez Flores Predicador, y Ministro Provincial en esta Provincia de los doze Apostoles del Perú: E visto con cuydado el libro de las Questiones Evangelicas del Padre Predicador Fray Alonso de Herrera, que con erudicion à dispuesto de los Domingos de Adviento, y festividades que en el ocurren: y no hallo en ellas cosa que contradiga a la Fè, y buenas costumbres, antes juzgo que el assumpto es admirable y provechoso para los Predicadores, y para todos los estudios, porque en ellas se hallarán curiosas dificultades, a quien con autoridad, y razon se satisface con mucha claridad. El ingenio de Augustino alabó mucho el estudio, y erudicion de la concordia de lugares, que al parecer se contradizen entre si; siendo assi que su autor en todos ellos es uno, y de calidad, y condicion, que no se puede contradize, por ser la suma verdad. *Coniunge utrunque, utrunque concordat.* Si se hallaren dos lugares como divisos, juntalos, segun verdadera inteligencia, y ferá cierta su conformidad: *Quia qui loquutus est per Ioannem in Evangelio ipse loquutus est per Paulum in Epistolis.* Vno es el espíritu que dirige la pluma de los Evangelistas, y gobierna la de Pablo, y demas escritores en las Epistolas, y profecias: porque en la suma Sabiduria, ni se halla division, ni padecer discordia, ni tiene lugar la discordia. *Non potest ipse, Dize el santo doctor, secum discordare.* Si ya no es que se pretenda alegar ignorancia de las divinas letras, por no quererlas entender, o buscar pleytos donde tanta paz, y concordia interviene. *Sed tu concordiam Scripturarum non vis intelligere cum amas ipse litigare.* Algunos ay tan amigos de su parecer en sus escritos, y tan presumidos, que por no sujetarse a la inteligencia, y disciplina de los mayores, primero caeran en errores intolerables. Nuestro Autor en las controversias no fiandose de si lo que de otros, se vale cuerdo para su concordancia, de la autoridad de la sagrada Escritura, y declaraciones de Santos conque satisface a las dudas, que ingenioso propone. Y san Agustín viene a dezir que doctrina mas acertada, mejor, y mas religiosa es consultar en las dificultades de la sagrada Escritura, con la inteligencia de los santos Doctores, y seguir la concordancia que entre si tienen; que presumptuoso afirmarse en su proprio parecer. Y assi nuestro Autor con justo titulo es digno de gloriosos elogios. Lo primero por averse dado atento a la leccion de las divinas letras, donde no solo halló la inteligencia verdadera, sino indecibles gustos

gustos, y deleytes del alma; como lo dixo la voca de oro Chrysostomo. *Attentissime lectioni Scripturarum adesto, infert enim scrutatio illius indicibilem voluptatem.* Lo otro por aver dado a la imprenta tantos libros, conque queda celebre su nombre, benemerito en la Religion de los menores. Assi se le puede dar la licencia que pide. En este convento de nuestro Padre san Francisco en 4. de Março de 1640.

Fray Martin de Arostegui.

LICENCIA DE LA ORDEN.

POr la gran satisfacion que tengo de la censura de nuestro muy reverendo Padre fray Martin de Arostegui, Padre perpetuo, y Letor jubilado, y de los luzidos trabajos del Padre fray Alonso de Herrera, le concedo licencia, para que pueda imprimir el sobredicho Libro, para que todos los predicadores gozen de tan santa doctrina para mayor gloria de Dios, y fruto de las almas. Dada en este Convento de Jesus de Lima en 8. de Março de 1640. años.

Fray Pedro Flores Ordoñez.
Ministro Provincial.

SS

AL

A L L E T O R.

DE coraçon candido, y piadoso te juzgan siempre los Auto-
res, no por la satisfacion que tengan comunmente, de que
lo feas, sino porque dessean mucho que lo aciertes a fer en su
causa, rezelosos de la mala inclinacion de algunos: tan caçados
con sus entendimientos, que nunca dexan de calificar los agenos
con rigurosa impiedad, pretendiendo escurecer los luzidos tra-
bajos de aquellos que se les aventajan: y assi comunmente los
Autores se quejan de la mordacidad de sus lenguas, y contra
ellas acostumbra pedir favor a los Principes, y señores, a quien
dedican sus obras, y no sè yo que defensa àn de hallar en las cria-
turas, quando el mismo Criador parece que no la halla en oca-
sion que tan humildemente se la pedia el Autor del libro de los
Psalms. *Domine libera animam meam (id est opus meum) a labijs iniquis, &
à lingua dolosa.* Al qual responde: *quid detur tibi, aut quid à ponatur ti-
bi ad linguam dolosam*, si son sus atrevidas palabras, *sagitta potentis
manus.* La defensa verdadera serà el armarte de paciencia, que al
fin el escudo de la verdad, te avrá de defender, y desmentir a los
mal intencionados. Y quando tus obras son buenas, poco las po-
drán ofender sus palabras malas, Cõ todo sienten mas el desdoro
de sus trabajos, que el dispendio de sus bienes, esto dieron bien a
entender los Scitas, de quien refiere Valerio Maximo, que andava
en su alcance todo el poder de Dario Rey de los Persas. Viendo
pues, que se le retrayan sin defender las haziendas de que se iban
apoderando, les dixo: *Usq; quo finem fugiendi facietis, aut quando preliãdã
principium?* Quando aveys de dar fin a vuestra fuga, y principio a
la pelea? Quando llegaredes a tocar a nuestros hijos (responden)
entonces sabreys quien son los Scitas? Por la defensa dellos pe-
leamos, y no por las haziendas. Si con tã gran valor se defienden
estos, con quanto mayor los que lo son del entendimiento? en
oyendolos desdorar, tomarán armas sus Autores, y serán las divi-
nas, que dixo san Pablo, *Induite armaturam Dei ut possitis stare contra
insidias diaboli:* azechanzas, y trazas son del demonio, conque pre-
tende defacreditar los libros, por la guerra q̃ con ellos les haze
la Iglesia, acobardando por sus ministros a los que se esfuerçan a
escribirlos. Y este enemigo mueve a los tiranos, que en la destruy-
cion de los Reynos Catolicos, lo primero sea poner fuego a los
libros sagrados, assi lo dize el Cardenal Parisiense en un libro
que ecrivio en la alabança de los Escritores: *Non habent tirani de-
populatores regionum efficacius machinamentum quam si libris ipsas spoliave-
rint.* Porque es desarmar la Iglesia, quitarle los libros, pues sin
ellos

Pf. 119.

Vale. Ma-
ximo.

Ephesios 6

Ioa. Gerso.
c. 2. to. 1.

ellos cessaria en gran parte su predicacion, assi lo dize: *Parum
valet prelicatoris officium si scriptoris ministerio nõ iuhetur*, y dá la razon,
*Scriptor Ecclesiam dicit Ecclesiam custodit, Ecclesiam armat, Ecclesiam
honorat, posteris sapientiam administrat.* El escritor con sus traba-
jos enriqueze la Iglesia, la defiende, la arma, la honra, ad-
ministrando sabiduria a sus hijos. Y la retribucion toma Dios
a su cargo.

Assi lo dize el Profeta Ezequiel. *Qui ad iustitiam erudiunt multos, Eze. 12.
quasi stelle fulgebunt in perpetuas æternitates.* Resplandezarán como es-
trellas en las perpetuas eternidades, y los que enseñan a muchos;
no son los predicadores, sino los escritores: Para cuya intelligen-
cia propone el Abad Pitabiense una question, en que pregunta,
en que ocasion aprovecharon mas los Apostoles a la Iglesia: Si
estando presentes, y libres, ò estando ausentes, y presos? Parecer-
lesá a algunos lo primero supuesto, que la presencia importa mu-
cho para la buena negociacion, y no menos la libertad para el
buen despacho: pero el dize lo contrario. Oydo con atencion,
*Plus profuerunt Apostoli absentes, & in carceribus oppressi, quam liberi, &
presentes.* Y dà la razon: porque estando assi presos, y ausentes, es-
crivieron tales Epistolas, que hasta el dia de oy sustentan la Fè,
y mantienen las buenas costumbres, y reforman a los que an-
dan errados, y perficionan a los virtuosos. Ausentes convirtie-
ron muchos, y presentes predicaron a pocos. Luego Mas sirve a
Dios, y aprovecha en su Iglesia el que escribe, que el que predi-
ca. Fortifiquemos esta doctrina con lugares de la Escritura, que *Apo. 5.
sino lo dizen claramente, lo dãn a entender.* Aquellos misterio-
sos quatro animales que vido san Iuan, y los veintiquatro an-
cianos que asistían delante del Cordero, dize que en sus cita-
ras cantavan un nuevo Cantico: *Habentes saguli citharas*, y ade-
lante dize: *vidi septem Angelos habentes citharas Dei, & cantabant
canticum Moysi*, y mucho mas adelante dize que vido al Corde-
ro, *& cum eo centum, quadraginta quatuor millia, & vocem, quam
audiui sicut citharedorum citharizantium in citharis suis.* Y que los
Santos que le acompañavan, eran en numero ciento y quaren-
ta y quatro mil, y que estos cantavan; *Quasi canticum novum*, y
las voces que resonavan eran: *Citharedorum citharizantium in
citharis suis.* Y segun esto todos tenian, y tocavan sus citharas.
Y David tambien dize, que le confesará, y alabará en ella. *Pf. 42.
Confitebor tibi in cithara.* Sepamos pues que misterio tiene
que se agrade Dios mas de la musica de este instrumen-
to, que de la de los otros? De muchos haze mencion el
Profeta Daniel: *In ora qua audieritis, sonitum Tuba, &* *Dan. 3.
fistu-*

S. Aug.

fistula, & cytra, & sambuca, & psalterij, & symphonia, & uniuersi generis musicorum. Pues si eran innumerables los generos de instrumentos que los músicos tenían, porque eligio Dios mas a este, que a todos ellos? Responde el gran Padre Agustino, que este instrumento se toca con pluma, y los demas con las manos, y dedos; agradarle pues Dios de consonancias que se hazen con plumas, significa, que aunque a sus oydos es muy agradable la voz en sus predicadores; pero sobre todo se agrada mas de las plumas de los Escritores. Mucho le agradaron los Apostoles, y Profetas predicando; pero mas escribiendo, porque como dixo, y muy bien el sobredicho Cardenal de Paris. *Plus valuerunt epistola, quam verba, magis scripta quam dicta, & plus absentia quam presentia.* Mas valieron las epistolas que las palabras, mas lo escrito que lo dicho, mas hizieron los Apostoles ausentes escribiendo, que presentes predicando.

El Abad Iuan Tritemio ca. 6. Confirma esta doctrina el Abad Iuan Tritemio, en un libro que compuso en alabanza de los que en semejantes materias sagradas escriuen. Va alabando mucho la Religiosa ocupacion de los monjes, que se ocupavan en trasladar los libros de la sagrada Escritura, que como en aquellos tiempos no avia imprentas, todo se trasladava. El qual vino a dezir estas palabras notables. *Maiores est scriptorum pietas, officio predicatorum.* Mayor piedad es la de los que escriuen, que la de los que predicán. Y pruevalo admirablemente con muchas razones. *Quia predicatorum cum tempore perit monitio; scriptorum autem perseverat in annos plurimos. Predicator loquitur dumtaxat presentibus; scriptor predicat etiam futuris. Illius sermo semel auditus, in nihilum redigitur, istius lectio millies repetita nunquam minuitur. Cum predicator desinit cessat officium, scriptor etiam mortuus facit institutum.* Dize que con el tiempo perece la amonestacion que hazen los Predicadores; pero la de los escritores persevera muchos años. El Predicador habla con solos los presentes, y el Escritor con ellos, y con los futuros. El sermon de los Predicadores oydo una vez se convierte en nada; pero el del Escritor aunque lo repitan mil vezes, no se disminuye. Quando muere el Predicador cessa su officio, dexa de predicar, pero aunque muera el Escritor siempre esta predicando. Y finalmente concluye: *Scriptores si de Ecclesia tollis fides, & charitas frigit, spes decidit, ins perit, confunditur lex: & in oblivionem transit Euangelium.* Si de la Iglesia quitasses los Escritores, resfriarseya la Fé, y caridad, perderseya la esperanza, caducaria la justicia, confundirianse las leyes, y se olvidaria el Evangelio.

Estas armas tan fuertes pretende todo el infierno quitar a la Igle-

Iglesia, y para esto se aprovecha de sus ministros. De donde se colige, que los que siguiendo su mal natural no saben dezir bien de ninguno, dan a entender que son miembros de Satanas, y espiritus de contradiccion. No tengo yo en esto que quejarme, pues de ocho libros que tengo impresos, han sido tan bien recibidos, así entre los hombres doctos, como la gente vulgar, como en su aprovacion refiere nuestro muy Reverendo P. F. Martin de Arostegui Letor jubilado, y Calificador del santo Oficio, y Provincial nuestro, que actualmente era quando esta obra se comenzó, y como tan amigo de las letras, y consumado en ellas, me puso animo para que llevase adelante tan sumo trabajo.

Aqui te lo ofrezco Christiano Letor, seas piadoso, y de coracon candido. Lo que te ruego es que como prudente luez no sentencias sin oyr las partes. Passa primero los ojos por el, y no te sucederá lo que a algunos que juzgaron a bulto. y de los libros que antes hazian poca estimacion por no averlos leydo, aora la hazen muy grande, y la mayor falta que le ponen es averlos compuesto yo, que soy un hermano muy humilde, amigo, y familiar de todos; porque se verifique mas aquella verdad que dixo el mismo Hijo de Dios en semejante ocasion, que *nemo Propheta acceptus est, in patria sua.* Y aunque yo soy de Granada, puedo dezir que el Perú es mi patria, pues entré en el de quinze años, y hasta los setenta que cuento oy todos los he gastado sirviendo a mi Religion. Así que te vuelvo a rogar que passes los ojos por esta obra que se va siguiendo al libro, que aora tres años te ofreci de las questions Quadragesimales, que no podrá dexarte de aprovechar mucho ver recopiladas, y resueltas con tantos pareceres de Santos, las dificultades de los Evangelios que as de predicar con muy fundada doctrina *ad mores.* Y de la razon de dudar que se pone en la question, puedes hazer exordio é introduccion, y enriquezerlos tu de flores, que como yo no pretendo aqui sino apurar la verdad, y sacarla en limpio, no echo mano de las hojas, porque essas escurecen el grano, y confunden la verdad Evangelica. Y è oydo yo quejarse a personas graves y entendidas, que oyen una hora de sermon, y alcabo no saben que Evangelio se á predicado: y es esta la causa.

Y así dixo un varon santo, y gran predicador a la hora de su muerte con increíble sentimiento, hablando con los predicadores de su Orden, que uno de los mayores cargos que Dios les avia de hazer en su tremendo tribunal, era este: que en realidad de verdad sus vanos discursos, y cultos lenguajes hazian mas daño en su manera, en la Iglesia de Dios, que las heregias de Lutero,

Eze. 13.

tero, dicen, que predicán a lo nuevo, digo que les estuviera mejor predicar a lo viejo, a lo de aquel santo tiempo de los Apóstoles, en cuyo ministerio les suceden. Atendiendo, como ellos, a solo convertir las almas, por quien Christo nuestro Señor derramó su sangre, y no a deleytarlas por acreditarse. De manera, que quieren que les oygan a ellos, y no a la palabra de Dios de los quales se queja mucho por su Profeta Ezequiel: *Vae Prophetis insipientibus, qui secuntur spiritum suum dicentes ait Dominus cum ego non sum locutus.* Ay malaventurados de los predicadores incipientes, que siguen su espíritu, y no el mio, que gastaron el tiempo de sus sermones en bachelerias, y agudezas superfluas, e infrutuofas, escuchandose a si mismos. Y lo peor de todo es, que me hazen a mi autor de sus vanos concetos.

Ad Timotheo.

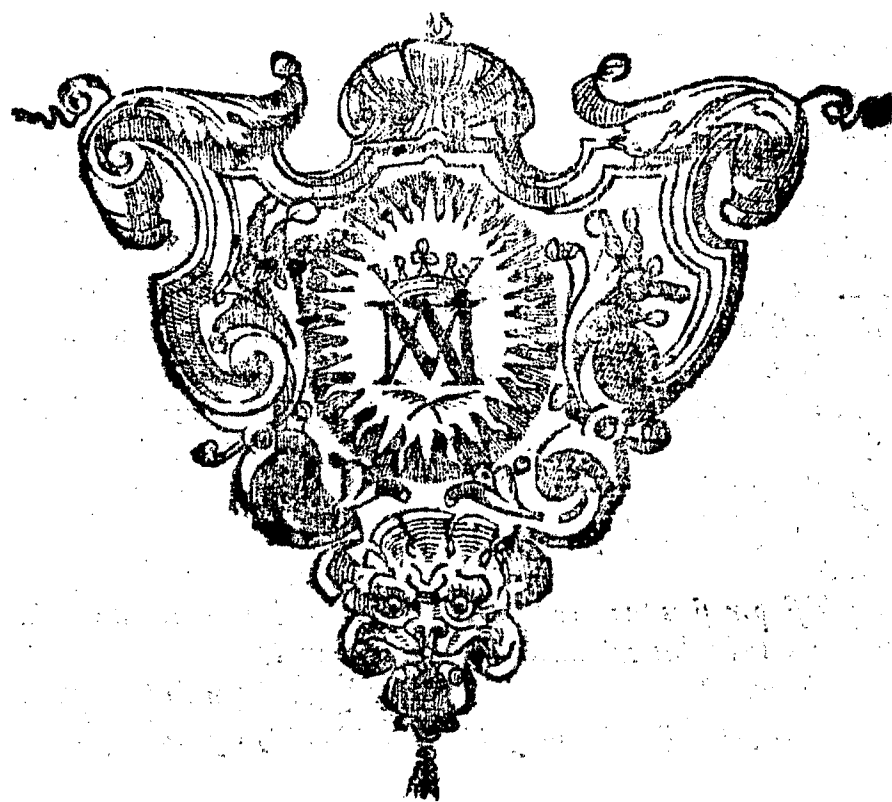
Estos tales quisiera yo que leyessen con atencion la epistola, que escrivio san Pablo a su dicipulo Timoteo, quando estava de camino para parecer delante de aquel supremo Juez, que le avia de dar la corona en premio de el trabajo de su predicacion, como el dize: *Ego enim iam delibor & tempus resolutionis meae instat.* Y assi te conjuro dicipulo mio, de parte de aquel *qui indicaturus est vivos, & mortuos*, que prediques una doctrina sana, y provechosa. Y advierte, *quae erit tempus cum sanam doctrinam non sustinebunt, sed ad sua desideria concerbabunt sibi magistros, a veritate quidem aurium avertent ad fabulas autem convertentur.* Vendrá tiempo, en que los mortales no apetezcan tu buena doctrina, y busquen maestros, y predicadores que les prediquen cosas fabulosas, discursos quimericos, e inteligibles: pero tu que eres predicador evangelico, huye deffo. *opus fac evangeliste ministerium tuum imple.* Predica con la claridad, y llaneza que te enseña Christo en el Evangelio, predica con el zelo, y caridad que predicaron los Apóstoles, y Profetas, predica a lo viejo, dexate de essas novedades. Esta doctrina de san Pablo, no solo fue para aquel tiempo, sino para este, y para los que an de venir hasta la fin del mundo. Reparen los predicadores que se precian de predicar a lo nuevo, el titulo que les dá aqui san Pablo, de maestros de fabulas, y del que les dio Dios por Ezequiel, de Profetas incipientes, que no atinan con el camino de la verdad: quierenfe mostrar muy sabios, y por el mismo caso dize san Pablo, que *stulti facti sunt.* Supuesta esta doctrina tan verdadera, yo te ofrezco Letor, o predicador Christiano, estas mis questiones desnudas, vistelas

tu

tu del repaje que mas fuere a tu gusto, y todo lo que en ellas escrivio como humilde hijo de la Iglesia lo sugere a su correccion.

(.S.)

DOM.



DOM. I. ADVENTVS.

ERVNT SIGNA IN SOLE, ET LVNA, ET
stelis, & in terris præfura gentium, &c.

Luc. 1.

Suma de las questions, y dificultades que se ventilan
sobre este Evangelio.

Las clausulas deste Evangelio,
contienen onze dificultades que se de-
claran en otras tantas questions que
voy proponiendo.

Q. 1. Porque se trata del juyzio
en esta Dominica?

Q. 2. Porque a sus espantosos pro-
digios llama señales?

Q. 3. Si la venida del Juez à de
ser como la del Ladron, como tra-
señales?

Q. 4. Porque si dize que vendrà
el Juez con potestad, añade que traerà
magestad?

Q. 5. Y si por si es tan poderoso,
porque trae a todas las criaturas ar-
ruadas en su ayuda?

Q. 6. Porque viene con tan gran

poderio a juzgar a los que ya avian
juzgado?

Q. 7. Si viene con tan gran potes-
tad, a castigar malos, porque castiga
juntamente con ellos a las criaturas,
que calificò por buenas?

Q. 8. Si huyrán los pecadores
viendo venir al juez con tal po-
derio?

Q. 9. Si entonces à de hablar con
tan gran poderio, zelando su honra,
porque calla aora tanto, y no mira
por ella?

Q. 10. Porque à de ser la pena
de los condenados eterna, si la culpa
es temporal?

Q. 11. Quando serà esta venida,
y dia tan triste, y temeroso?

Q V E S

Q V E S T I O . I .

SI EN ESTOS QUATRO DOMINGOS DE ADVIENTO,
celebra nuestra Madre la Iglesia la deseada, y gloriosa venida del Señor
a redimirnos: porque comienza el primer Domingo con la terrible
venida suya a juzgarnos?



A razon de dudar fundo, en que parece que avia de ser
al contrario, que esta Dominica, y su Evangelio avia de
ser la postrera de todas, y las tres avian de ser primero
que ella: porque primero se nos deve entimar el sobera-
no beneficio de la redencion, y despues se sigue derechamente el
pedirnos estrecha cuenta de lo mal que del nos avemos aprove-
chado, y castigar nuestra ingratitud: porque lo demas seria lo que
se suele dezir, enseñanos primero la horca que el lugar. Primero la
pena, y luego el beneficio. Esto no es tratarnos nuestra madre la
Iglesia, como a hijos, sino como esclavos, que quando sus amos los
compran, y sienten su mala inclinacion, les enseñan el açote con
que los àn de abrir, y la brea con que los àn de abraçar, sino andan
a derechas, conforme à lo que dixo el mismo Señor, que nos com-
prò con el sumo precio de su sangre. *Servus sciens voluntatem Domini*
sui, & non faciens flagelis bapulabit multis. Por contrario camino yva el
Profeta David, quando movido por el Espiritu S. dezia. *Misereror-*
diam, & iudicium cantabo tibi Domine. Cantaré primero tu misericor-
dia en redimirme, y luego tu juyzio en pedirme cuenta. Misericor-
dia, y juyzio dize, y no juyzio, y misericordia, como haze oy la Igle-
sia, primero nos amenaza con la pena, que nos entime el beneficio
de nuestra salvacion: *Veni ad liberandum nos,* cantan oy los Profetas.
Et non veni ad iudicandum nos: accelera ut eruas me, dezian, y no *accelera*
ut indices me. Pues que serà la causa que assi en el principio del Ad-
viento, y en el de la Quaresma, nos pone el juyzio? y aviendo de
ser el despues de todas las obras de nuestra redencion, despues de
nacido, muerto, sepultado, y subido a los cielos, vendrà a juzgar vi-
vos, y muertos: si esto à de ser al fin, porque lo pone al principio?

Respondo con la dotrina de san Buenaventura, que con singu-
lar acuerdo, movida, y gobernada por el Espiritu Divino lo haze
assi. Porque avian de ser tan grandes las finezas de amor que su Es-
poso avia de hazer en orden a redimirnos, assi en nacer tan pobre
como en morir con tan grande ignominia, que era justo que to-
dos sus hijos recogiesen el juyzio que este Señor les à dado, è im-
primiesen en sus coraçones todos estos beneficios, sin escaparfeles
ninguno, porque desto se les à de pedir estrecha cuenta. Y por esso
les antepone el rigor de la divina justicia, porque despues no ale-

A guen

Luc. 12. n.
47.
Psalm. 88.

No pedi-
mos que
nos juzgue
Dios, sino
que nos fa-
vorezc.

Gen. 1.
S. Hiero.
Iosepho.
Eloin lo
mismo que
Iuez.

Psal. 8.

S. Hier. ep.
ad Helio d.

Suele el
amor con-
vertirse en
ira.

Apoc. 1. n. 16

Quantos
mas benefi-
cios reciben
los Santos
masteimen.

Apoc. 1.

Laure.

Ricardo.

Berco.

S. Gemina.

Pedro Dam.

El Espiritu

Sãto, es una

espada de

dos filos.

S. Bernard.

El cuchillo

de justicia

se afila con

el olio de la

misericor-

dia.

guen ignorancia. Y a esto aluden aquellas primeras palabras del Ge-
nesis. *In principio creavit Deus coelum, & terram.* Donde notò san Gero-
nymo, que por aquel nombre Dios, pone el Hebreo *Elom*, que quiere
dezir, *Iudex*. Y Iosepho de Bellojudaico, haze mysterio, de que te-
niendo Dios, como tiene, infinitos nombres, echasse Moyfen mano
mas deste, que de otros, en ocasion de los beneficios que haze Dios
al hombre en criarle cielos, y tierra adornados de tanta hermosura
y riqueza, y constituirlo a el sobre todo ello, como dixo el Profeta.

Gloria, & honore coronasti eum, & constituisti eum super opera manuum tuarum.
En que dio a entender, que si en lo uno mostrava su misericordia,
en lo otro su justicia, tomándole como Iuez recto, cuenta estrecha
de como se avia aprovechado de las criaturas que en el avia criado
para su mayor honra, y regalo, premiando, su agradecimiento, y cas-
tigando su ingratitud. Porque como le escrivia S. Geronimo a He-
liodoro. *Debet amor spiritus irasci.* Y conforma con esto aquella vision
que tuvo S. Iuan. Dize que vido a este Señor con una espada en la
boca, y la mano estendida, y llena de estrellas. *Et cum viderem eum,
cecidi ad pedes eius, tanquam mortuus,* que de veris cayò como muerto,
porque *De ore eius procedebat gladius ex utraque parte acutus, & habebat
in dextera sua stellas septem.* Sepamos de que se cae desmayado, y casi
muerto de miedo, si le viera espada en la mano, o un açote crue, o
blandiendo una lança, parece que pudiera temer, pero con estrellas,
que denotan favores, y luzes que embia Dios a las almas, y merce-
des que viene repartiendo como tan gran Principe, segun dizen
Laureto, Ricardo, Bercorio, y san Geminiano?

Este es el temor de los Santos, no ay cosa que mas los haga tem-
blar, porque estos beneficios piden residencia: la espada, dize el Car-
denal de Hostia Pedro Damian, que denota alli al Espiritu santo.
*Gladium ex utraque parte acutum exeuntem, Spiritum sanctum intelligere
possumus, qui à patre filioque procedit.* Del dize la Sabiduria divina: *O quam
bonus, & suavis es Domine Spiritus tuus.* Y la Iglesia. *Consolator optime dul-
cis hospes anima dulce refrigerium.* Y san Bernardo dize, que será dulce
para los buenos, empero para los malos será cuchillo, y espada de
dos filos, que les quitará la vida de la gracia, y la de la gloria: enton-
ces se convertirá en amargo lo que era tan dulce. En una justa sa-
có uno esta empresa, un cuchillo afilado con esta letra. *Lenimine acu-
tior.* Quien imaginara que con la blandura del azeyte se avian de
adelgazar los filos del duro azero? Alli de tanta blandura nace en
Dios tanto rigor: digo pues, que este Señor se aparece con estrellas,
y espada, porque por una parte está repartiendo sus dones alli espi-
rituales como temporales, y por otra amenazando a los ingratos, y
alli

S. Gre. ho. 8

alli dixo S. Gregorio: *Dum crescant dona, rationes etiam crescant donorum,*
quanto mayores fueren los beneficios, será mayor la cuenta que
este divino luez nos á de pedir. Esto quiso significar Christo quan-
do maldixo a la higuera infrutuosa, estando apartada del camino,
acudiò a ella, y como no le pagò la visita ofreciéndole su fruto, se
irritò contra ella. *Nunquam ex te fructus nascatur in sempiternum, & are-
facta est continuo.* Luego se secò: y la razon de aver este Señor hecho
en ella esta justicia fue, que *Laborauerat declinando ad ficulneam.* Dize
el Abulense: y trabajando tan gran Señor en hazerle aquella hon-
ra, no la supo agradecer: en que confunde a los malos Christianos,
que viniendo de los cielos a la tierra, como nos lo representa oy
nuestra madre la Iglesia, trabajando tanto en darnos exemplo, y
doctrina, le pagamos con hojas, y no con fruto, que mucho que
nos maldiga?

De Enrico III. refiere Cobarrubias, en una de sus emblemas, que
queriendo pintar un buen governador, lo figurò en una granada cò
un mote, que dezia (agridulce) primero el agro, y luego el dulce: alli
haze oy nuestra madre la Iglesia, primero nos pone el agro del juy-
zio, y luego el dulce de la misericordia, porque echa de ver que por
cerriles que sean nuestros coraçones se doman cò temor. Del sumo
desta granada devia hablar la esposa, quando nos combidava a cada
uno de sus hijos; *poculum ex vino conditum, & mustum malorum granato-
rum:* de la qual bebida dize S. Geronimo, *huius cernodi potio non solum
afus estoma chi fugat, sed & corruptum ventrem sanare dicitur, & reliquis pro-
desse visceribus,* que no solo quita los ardores de estomago, sino que
tambien sana el vientre corrompido, y aprovecha a las entrañas
dañadas; alli este mysterioso agridulce desta santa ceremonia de far-
rayga las almas de los ardores de la concupicencia, sana la porcion
inferior por corrompida que esté de viciosas costumbres: todos es-
tos efectos haze lo agro del juyzio, y lo dulce del beneficio, la ve-
nida a juzgarnos, y la que hizo a redemirnos.

Repararon mucho los Santos en los extremos de admiracion,
que hizieron los moradores de la ciudad de Belen, quando vieron
entrar por sus puertas al Profeta Samuel: *Venitque in Bethlem, & ad-
mirati sunt seniores civitatis occurrentes ei dixerunt que pacificus ne est tuus
introitus?* Y los setenta trasladan, *expauerunt,* se asombraron, como
despavoridos y turbados: y Batablo como mas correpto en sus
escolios dize: que *trepidauerunt,* que temblaron de la presen-
cia del profeta. Pues que terribilidad vieron en el? juzgaron
que venia por Iuez contra algun vezino; pues si la vista de
un hombre estremeze tòda la Republica que hará ver venir

Mat. 21. n.

19.

Higuera fi-
gura de los
ingratos.
Abulense.

Granada fi-
gura de un
buen gover-
nador.

Agridulce
de la mise-
ricordia, y
justicia.

Cant. 8.

S. Geron. in

Zachar. 12.

1. Reg. 14.

Si es Chris-
to Principe
de paz, por-
que nos en-
tra oy tan
de guerra.

4 el Iuez supremo, cuya presencia estremecerà la tierra, y harà temblar a los Angeles del cielo? Pues la venida deste Señor, que nos presenta en este tiempo nuestra madre la Iglesia, no ferà como Iuez, sino como Abogada. No como en aquel dia, de guerra, sino de paz. No haziendo temblar la tierra, antes ella, y su rigor le haràn temblar a el: y assi, si a la entrada por las puertas de la ciudad de Belen le preguntaren. *Pacificus ne est in gressus tuus?* Responderà como Samuel. *pacificus* porque como manso Cordero, *ad immolandum Domino veni.* Vengo a sacrificarme a mi Padre por vosotros; por esso, *Sanctificamini:* venid y os santificareis. Y si la consideracion de verle en Belen niño desnudo, y tiritando de frio, tan lloroso, y reclinado en un pesebre, nos assegura la de su venida como Iuez, a pedir cuenta deste beneficio, nos deve de hazer temblar.

Dos Advientos canta oy la Iglesia.

En la una, y en la otra consideracion, se exercita oy la Iglesia, cuyos Canticos, Oraciones, y Hymnos, contienen este mysterioso dia, cuyos altos canta el segundo Adviento de Christo, a juzgar al mundo: y los baxos lleva el primero, que es este en que vino a redimirlo. Porque si canta un Verso de Christo, hecho Iuez de nuestras vidas en el primer hymno de oy, despues de aver dicho: *Salvasti mundum languidum donans eis remedium,* añade, *te deprecamur agie venturo: Index seculi:* y en el segundo despues de aver dicho. *Qui natus orbi subvenis,* añade, *Index que cum post aderis,* y las Antifonas. *Ecce in nubibus veniet cum potestate magna,* en las Oraciones; *Cum Redemptorem leti suscipimus venientem, quoq; iudicem securi videamus.* Sepamos aora que simpatia, y similitud halla nuestra madre la Iglesia entre las tiernas consideraciones de Belen, y tremendas terribilidades del valle de Iosapha, para hazer tan frecuentes transitos del un articulo de Fé al otro, sino la razon que tengo alegada, que à de venir a pedir estrecha cuenta de tan singulares beneficios, conque avremos respondido a nuestra question.

Erunt signa, in sole, & luna. QVÆST. 2.

SI SON ESPANTOSISSIMOS PRODIGIOS LOS QUE
ân de preceder el dia del juyzio a la venida del Iuez, porque las llama
el Evangelista señales?

LA razon de dudar, fundo en que comunmente en la sagrada Escritura se llaman los milagros señales. *Nemo potest facere signa, que tu facis, nisi fuerit Deus cum eo.* Dixo a este proposito Nicodemus a Christo, ninguno sino solo Dios, puede hazer las maravillas, y mi-

y milagros que tu hazes, que son señales de que lo eres: y por estos milagros, dio a entender a los Dicipulos de san Iuan, que el era el Mesias, respondiendole a la pregunta, que en nombre de su maestro le hizieron. *Tu es qui venturus est an alium expectamus?* Responde, *ite renuntiate Ioanni que audistis, & vidistis, ceci vident muti locuntur, mortui resurgunt.* Todas las quales señales eran en edificacion de los hombres, y en su provecho, y las que refiere oy san Lucas, son en notable destruccion, y aficion de todos los mortales, luego no es justo se llamen señales, sino horribles portentos. No dixo otro santo, que avrá señales en el Sol, en la Luna, en las estrellas, sino escurecerse á el Sol, cubrirse á de sangre la Luna, amenazarán con su ruyna las estrellas. Y aunque los Fariseos pidieron a Christo señales. *Magister volumus à te signum videre,* y dize otro Evangelista, que *signum de celo querebant,* que pedian señales del cielo, pero no estas, que eran contra si.

Respondo que ay dos maneras de señales, unas que nos señalan a Dios ayrado, y justiciero, y otras misericordioso, y compassivo. Aquel milagro que hizo en el desierto en la multiplicacion de los panes, señal fue de su misericordia, y piedad, como el mismo lo dio a entender, quando dixo a sus Apóstoles: *Misereor super turbam, quia triduo sustinent menec habent, quod manducant.* Y tambien lo fue la resurreccion de Lazaro, pues dixo el Evangelista. *Lacrymatus est Iesus,* que a bueltas de un gran suspiro derramò algunas lagrimas, las quales son ciertas señales de un coraçon tierno, y compassivo. Pero las que oy dize que à de aver antes que venga a juzgar, en el Sol, en la Luna, en las estrellas, en la tierra, en los rios, seràn señales de la ira, y embravecido furor que traerà contra los malos, y las unas y las otras son milagros; no embargante, que van unos en pro, y otros en contra; pues por milagro tenemos todo aquello que se aparta del orden natural, y comun, y como cosa no imaginada admira a los que la ven: y assi despues de aver Christo restituído la habla a aquel mudo, y endemoniado, dize el Evangelista, *Cum eie cisset demonium locutus est mutus & admirata sunt turba,* que como dize el Sabio, de los condenados, que puestos en aquellas horribles penas: *Mirabuntur in subitatione insperata salutis, dicentes intra se. Nos insensati vitam illorum stimabamus infernam, & finem eorum sine honore ecce quomodo computati sunt inter filios Dei.* Que se admiravan mucho, de que a los justos que estimavan ellos aca en tan poco, los estima Dios allá, en tanto que los coloca entre los Santos. Admiranse de ver una cosa tan sin pensar en su imaginacion, teniendola por milagro; y assi dize oy san Lucas, que estos tales, viendo las señales sobredichas, se

Dos maneras de señales, o milagros.

Mar. 8.

Ioan. II.

Luc. II.

Sap. 4.

mar-

marchitarán sus coraçones de miedo. *A recentibus hominibus prætimo-
re, & expectatione, qua supervenient universo orbi: cõla que nunca cayò
en su imaginacion.*

Estos milagros, y cosas no pensadas, como el turbarse el cielo, y moverse la tierra, y embravecerse el mar, eran los males de la yra que contra ellos trayria Dios, y para los buenos eran señales de su benignidad, y misericordia, y assi les consuela: *his autem fieri incipientibus, respicite, & lebate capita vestra, quoniam appropinquat redemptio vestra.* Quando vieredes que comiençan a parecer estos portentos tan terribles, alegraos y levanta la cabeça si estavades tristes, y cabisbajos, que son señales de que se acerca vuestra redencion: pero como se àn de alegrar viendo, como àn de ver, aquellas portentosas, y terribles señales? con un exemplo se podrá esto entender. Supongamos que el Rey don Felipe viene con una fuerte armada contra Argel, y que comiença a batir poderosamẽte la ciudad, claro està que aquel estrepito de guerra, y aquel disparar de la artilleria que causa horror, y espanto a los infieles, seràn como alegres chirimias para los fieles cautivos que en ella estàn aprisionados, y afligidos: assi lo estàn los justos en la tierra con opresion de los pecadores, segun lo que les dixo el Señor. *Mundus autem gaudet, vos vero contristabimini, sed tristitia vestra convertetur in gaudium;* assi pu s dize oy el Evangelista, quando vieredes que el Sol se eclipça, y q la Luna se vaña en sangre, y que la tierra tiembla, y que el mar se embravece, y que el cielo despide espantosos rayos, truenos, y relampagos; alegraos mucho, porque estas son las señales de Redencion de vuestro cautiverio, tan prolijo, y penoso. *Lebate capita vestra quoniam appropinquat redemptio vestra.*

De manera, que lo que es pena para los malos, serà gloria para los buenos: muchos exemplos pudieramos traer en confirmacion desta verdad; la estrella que vieron los Reyes de Oriente, que les fue de tanta alegria, que dezian: *hoc signum magni regis est;* esta es señal de que à nacido el gran Rey, fue señal de tan gran tristeza en Herodes que *turbatus est, & omnis Hierosolima cum illo,* y a Moyser le dio Dios aquella vara. *Sume virgam hanc in manu tua in qua facturus es signa;* con ella às de hazer grandes milagros, los quales venian a ser señales de los favores, y mercedes que Dios hazia a su pueblo: y para el Rey Faraon, y todos los Egypcios eran plagas crueles, è incompotables. De donde venimos a colegir que no todos los milagros son señales en pro, sino que tambien son en contra: conforme a lo que dixo Isaias al Rey Acaz, que estava incredulo, y no le podia reduzir con razones; *pete tibi signum à Domino Deo tuo in profundum inferni, sive in*

excel-

excelsam supra. Pide milagros a Dios, o salgan del infierno, o decien-
dan del cielo, que los unos, y los otros, o seràn señales de su justicia,
o de su misericordia; conque avremos respòdido a nuestra question.

Erunt signa in Sole, & Luna, &c. QUEST. 3.

SI LA VENIDA DEL IUEZ DIVINO A DE SER
quando esten los hombres mas descuydados, como dize que prece-
deràn señales?

LA razon dẽ dudar, fundo en que parece que no las pudo aver, supuesto que dize el mismo Señor que su venida seria como la de un rayo: *sicut fulgur, qui exit ab oriente;* que sale del cielo cõ gran fuerza, y haze increyble estrago sin que se pueda prevenir la defensa: y tambien dize, que vendrà como el ladron, quando todos estan mas descuydados, y dormidos. *Stote parati quia qua hora non putatis filius hominis veniet.* Y luego dà la razon, *quia si sciret pater familias, qua hora fur veniret vigilaret utique, & non sineret perfodi domum suam:* està apercibidos, que quando menos penseys vendrà el Hijo del hombre, como el que viene a robar, que si el Padre de familias supiera la hora en que el ladron à de venir a robarle su casa, velara, y no le diera lugar a ello. Aludiendo a esto pintaban los Gentiles a sus dioses con pies de lana, segun refiere Plutarco, dando a entender que venian sin ser sentidos; y siendo esto assi como dize, que *Erunt signa?* demas de que dize S. Agustin: *signum est quod præter id quod ingerit sensibus facit de venire in cognitionem alterius rei;* aquella se llama señal que demas de lo que por si significa, nos haze venir en conocimiento de otra cosa, y dize bien, porque si es señal, alguna cosa señalada supuesto que son correlativos, y no se puede entender el uno sin el otro: es cosa señalada? luego uvo señal conque se señalò. Agora pues digo que siendo la venida del Iuez tan repentina, y no pensada, dudo pueda aver señales, y quando las uviera no fueran de importancia: que aun deisso se quejaràn los malos, quando repentinamente se hallen en la presencia deste Iuez Eterno, y digan: *sic repente precipitas me?* es assalto, y ardid de guerra, coger a los enemigos durmiendo, o muy desapercibidos; como lo estava el rico, quando hablando una noche cõligo mismo dezia: *anima mea habes multa bona;* pues si tienes tantos tesoros, come, y huelgate, y oyò una voz que le dixo: *stulte hac nocte repetent animam tuam,* y assi fue que anocheçio, y no amanecio: acostose a dormir libre, y despertó cautivo, y rodeado de cadenas, y verdugos: en este juyzio no uvo señales, pues como dize oy el Evangelista que *erunt signa, &c.*

Mat. 24. n.
27.

Mat. 14.
Vendrá el
Iuez como
ladron.

Plutarco.
Dios viene
con pies de
lana.
S. Aug.

Iob. 10.
Luc. 12.
Quan triste
y amargose
rà el dia del
juyzio.

Ref-

Simile.

Mat 2.

Responden los Santos que para los obstinados no avrá señales, porque no las tendrán ellos por tales, sino por sucesos casuales. Entendrán, que el escurecerse el Sol, es natural eclipse, y los temblores atribuirán a los tempestuosos vientos, y los bramidos del mar a sus tormentas ordinarias, y por esta forma yrán echando juyzios. Bien diferente lo juzgô san Dionisio, viendo las peregrinas señales que uvo en la muerte de Christo, en el Sol, en la Luna, en las piedras, y en las criaturas: considerólas bien, y dixo: *Vel Deus natura patitur, vel machina mundi dissoluitur*. Estas son señales de que se acaba el mundo, o de que el Dios de la naturaleza padece; esto no puede ser (diria) luego será aquello, pero los malos como no tienen discurso, y erran en todo. Cien años antes dio señales el cielo de que se avia de anegar la tierra, en aquella Arca, que le mandó Dios fabricar a Noe, para que assi el, como ella predicassen el riguroso diluvio, que por sus culpas les avia de embiar: y ellos obstinados en ellas, no lo creyan: antes hazían burla, hasta que se vieron el agua a la garganta, que los entregava en las manos del riguroso Iuez, que porque se corrigiessen les avia embiado aquellas señales, y para que le escufassen el hazer tal castigo, como le dixo el Profeta. *De dissi metuentibus te significationem ut fugiant à facie arcus, & liberentur dilecti tui*. Distenos Señor, señal, para que huyan el furor de tu arco, y hazes Dios sus factas, los que temen, y assi se libren de tan gran peligro tus dilectos. Assi que para los malos no ay señales, para los buenos, y que temen a Dios, si. *Erunt signa*. Y assi parece que con solos ellos habla. *His fieri incipientibus leuate capita vestra quoniam appropinquat redemptio vestra*.

No tienen de que quejarse los malos de que les cogieron de repente. *Et sic repente precipitas me?* Y que fue ardid de guerra, que no ay guerra por secreta que sea, que antes del assalto, no aya rumor, y señales della, aunque se ignore el dia del rompimiento. Dize san Buenaventura, que aquestos tales se quieren tragar el juyzio de un bocado. Pone este exemplo, y dize, que si a uno le obligassen a comer de un bocado una gran hogaza, se ahogaria con ella: pero si se repartiessa en muchas partecitas, la comeria bien, y le haria gran provecho. Assi el juyzio, quiere Dios que se reparta en señales que sucederán las unas a las otras en diferentes dias, y trae a san Geronimo que hallò escrito en los Anales Hebreos quinze señales, que avian de preceder a la venida del Iuez. En el primer dia dize, se avia de levantar el mar quinze codos mas alto que los mas altos montes. En el segundo se avian de hundir sus aguas tan profundamente, que apenas se podrian ver. En el tercero se pondrian en su

S. Dion.

Gen. 7.

Psal. 59.

Haze Dios señales de su venida, para que huyan del furor.

S. Hiero.

Quinze señales avrá antes de la venida del Iuez.

primer estado. El quarto, se àn de congregar todas las bestias marinas, darian temerosísimos bramidos, formando una contenciosísima pelea entre sí mismas. En el quinto, se àn de juntar todas las aves, y dar muy tristes graznidos. El sexto, se àn de levantar todos los rios encendidos en llamas, y correrán con impetu arrebatado contra el firmamento. El septimo, todas las estrellas esparziràn muchas cometas, y ardientes rayos. El otavo, avrá un gran temblor de tierra. El noveno, parecerán todas las plantas rociadas de sangre. El dezimo, se herirán unas piedras con otras. En el onzeno, se convertirán en polvo todos los montes, y edificios. En el dozeno, se juntarán todas las fieras con los hombres, dando horribles bramidos. En el trezeno, se abrirán todos los sepulcros, y se manifestarán todos los cuerpos. En el catorzeno, saldrán los hombres como insensatos sin poderse hablar; y a los quinze dias àn de morir todos, para resucitar con los demas muertos. Estos son bocados que se pueden digerir, y alimentan al alma, y la hazen retraer de sus vicios, y refrenan sus apetitos. Esto es lo que dize, y les ruega el Profeta, *Descendant in infernum viventes*: que viviendo con la consideracion, segun san Geronimo, deciendan al infierno, y vean lo que allá passa. Pero los pecadores no quieren baxar allá, sino despues de muertos, de donde no podrán salir; estos dixo, que se tragan el riguroso juyzio de un vocado, y assi es fuerça que se ahoguen con el.

Erunt signa; assi que no embargante que aya dicho este Señor, que vendrá como un rayo, y que será su venida como la del ladrón, con todo effo avrá señales antes, de donde los justos las puedan colegir: pero los pecadores no, porque no harán caso dellas, ni las tendrán por tales, que no será este Iuez como los apasionados de acá, que pretenden coger a los delinquentes con el hurto en las manos, sino como los que ya vienen cohechados, q llegan haziendo ruydo dando lugar a que huyan. A esto aludio el Profeta. *Deus manifeste veniet, Deus noster, & non silebit ignis in conspectu eius exardescet, & incircumtus eius tempestas valida*. No será su venida oculta, sino tan manifesta que porque lo sea mucho mas, hará que se repiquen las campanas del cielo, y que toquen tantas trompetas como señales da el Evangelio de oy. *Erunt signa in sole, & luna, &c.* Vendrá dando voces por sus criaturas alborotandolas todas, y traerá delante de sí fuego, y tempestad, que son dos cosas que suelen hazer mucho ruydo, y despertar a los que están mas dormidos, como se vé en el alboroto de toda una ciudad quando se le pega fuego, al qual acuden todos muy turbados a apagarle; assi acá, no quedará criatura que no se haga trom-

Psal. 113.
S. Hieron.

Los malos no harán caso de las señales.
Simil.
Psal. 49.

Mat. c. 2. 5. peta para despertar a los hombres descuidados, como les sucedio a aquellas diez virgines dormidas. *Media autem nocte clamor factus est, ecce sponsus venit.* A media noche se oyò un clamor; ya viene el esposo, ya viene el juez: juez para los malos, y esposo para las almas santas. Y quien podia clamar sino las criaturas que le acompañaban? al fin les dio ocasion aquel clamor para q las cinco virgines cuerdas se levantassen, y adornassen sus lámparas, y ordenassen sus cõciencias.

Amos. 1.

El ruydo grande que hará el juez con su venida.

A esto parece que alude lo que dixo el Profeta Amos. *Dominus de Sion rugiet, de Ierusalem dabit vocem suam, & mons buntur,* que vendrà dando tales voces, y bramidos, que hará estremecer la tierra, y el cielo; todo a fin de que los delinquentes se pongan en salvo; y dize que seràn bramidos, porque vendrà como un leon, obligando a que huyendo del rigor de su justicia, se entren por las puertas de su misericordia. *Leo rugiet, quis non timebit?* los que no temen al bramido deste Leon, son los desfalmados, y luego se quejan de que los cogieron de repente. *Et sic repente precipitas me?* son como aquellos de quien dixo David. *In dilubio aquarum multarum, ad Deum non aproximabunt.*

Psal. 31.

Que no bastaban las aguas del dilubio a que se llegassen a pedir a Dios misericordia: las quales eran llovidas, y començaron poco-poco, dandoles lugar a que se ablandassen sus endurecidos corazones: y viendolos tan obstinados derribò sobre ellos aquel gran turbion. Lo mismo sucedio a los de Sodoma; no dize el texto, que embidò fuego, sino que lo llovió. *Pluit super Sodomam, & Gomorram sulphur, & ignem.* Començaron a caer algunas centellas, como quando comiença a llober que caen algunas gotas: y visto que no se arrepentian, descargò sobre ellos todo el fuego para que los abrafasse, y consumiesse. Otros infinitos lugares podiamos traer para justificar la causa de Dios, que aunque mas diga, que nos à de cõjer descuidados, no dexarà de avisarnos como lo promete oy: *Erunt signa, &c.* Conque avremos respondido largamente a nuestra dificultosa question.

Genes. 16.

Tunc videbunt filium hominis venientem cum potestate magna, & maiestate. QVÆST. 4.

POR QVE DIZE QVE VENDRA EL HIJO DE DIOS con potestad grande, y Magestad?

La razon de dudar, fundo en que parece que aquella reduplicacion es superflua, y ociosa, pues bastava dezir, que venia con tan gran potestad, para que se entendiesse que venia con Magestad,

dad, y grandeza, pues son essas dos cosas que raras vezes se apartan la una de la otra.

Respondo que en esta segunda venida a juzgar quiso diferenciarse de la primera a redimir el mundo, aunque fue *cum potestate magna*, no fue, *cum maiestate*. Con todo su poderio baxò del cielo a la tierra, como lo canta la Iglesia. *Omnipotens sermo tuus à regalibus sedibus venit.* El trono, y magestad Real-dexò allà, porque como dixo san Pablo. *Exina nivit semetipsum formam serui accipiens.* Se aniquiò tomando forma, y apariencia de siervo; pero no por esso dexò la forma de Dios, como advirtió san Chrysostomo. *Non formam Dei amittens.* Con gran potestad vino, pues traxo consigo, como dize san Lucas, *Militia caelestis exercitus.* Un exercito de Angeles, que le cantan la gloria, combidando con la paz a los hombres. Con gran potestad sacò a los tres Reyes de Oriente, guiados por una nueva estrella, que para este fin criò, derribando a sus pies sus reales coronas; y aunque se mostrò allí tan poderoso, no representò magestad, sino incomparable humildad, y pobreza, y menos la manifestó en la obra de nuestra Redencion, pues como dixo Isaias, que le vido tan sin ella, que *non erat ei aspectus neque decor.* Tan maltratado, que no tenia, ni aun aspecto de hombre: y esto en tal manera, que reconociendolo el mismo Señor, dixo por su Profeta. *Ego sum vermis, & non homo, oprobrium hominum, & abiectio plebis.* Yo no soy hõbre, sino gusano, soy el oprobrio de los hombres, y el desprecio de todo el pueblo: entonces vino a pagar la pena, que los pecadores merecian por sus culpas; mas oy dize que vendrà a juzgarlos. *Cum potestate magna, & maiestate,* con gran magestad, y poderio, assi dize Isaias, que le vido venir. *Dominus sicut fortis egredietur, & sicut vir praeliator suscitabit zelum suum.* Saldrà del cielo, como fuerte capitán acõpañado de belicosos soldados. A pelear dize q viene armado de su zelo: aquella primera venida como flaco, y tierno niño, pero esta fue como fuerte varõ; aquella como cordero manso, esta como Leon bravo: aquella como abogado piadoso, esta como riguroso juez; aquella cõbida con perdon, y esta apellida vengança.

El Profeta Malaquias, va ponderando la magestad, y grandeza conque este Señor à de venir, y dize: *Quis poterit cogitare diem adventus eius? aut quis stabit ad videndum eum? ipse enim quasi ignis conflans.* Quien podrá pensar, o pintar en su imaginacion que tal serà este dia de su venida con tal magestad? *Dies illa dies ire, calamitatis & miserie, dies magna, & amara valde.* Porq serà aquel dia de yra, dia de calamidad, y de miseria, dia grande, y muy amargo; quien pues podrá considerar este dia, sin q desfallezca su coraçon, como desfallecio el del Evangelista san Iuan, como el lo confieffa? *Cum vidissem eum cecidi ad*

Quan re-
pentina se-
rá la venida
del juez.
Isai. 10.

pedes eius tanquam mortuus. Y en viendo que le vide venir cõn tan gran magestad, y poderio, cay a sus pies desmayado, y quedè como muerto; y al Profeta Isaias le sucedio lo mismo. *Visio dura nuntiata est mihi, propterea repleti sunt lumbi mei dolore, & angustia possedit me sicut angustia parturientis corruui cum audirem, conturbatus sum cum viderem, emarcuit cor meum, & tenebrae obstupe fecerunt me:* dura, indigesta, y terrible, dize; que fue la vision que vido, y que le puso en tan grande angustia, y dolor, como el que padece la muger que està de parto; y assi cayò en tierra privado de sentido. Y al Profeta David le hizo temblar la consideracion deste dia. *Cur timebo in die mala? idest cur non timebo?* Porque no temerè ver un dia tan malo? llamale malo, porque lo serà para los pecadores, supuesto que pone tan gran terror a los justos.

Psal. 48.
La venida
del juez no
solo hará
temblar a
los malos
sino también
a los justos.
Mal. 3.

Dize pues el Profeta Malaquias. *Quis cogitabit diem adventus eius, & quis stabit ad videndum eum? ipse enim quasi ignis conflagans.* Parece que le hizieron alarde de todo lo que en este dia avia de suceder. Las espantosas señales que avian de preceder a la venida del juez, el sentimiento de todas las criaturas, el desconcierto del mundo, los baybenes que dava, los eclipses del cielo, los temblores de tierra, por todo esto passava sin hazer extremos; pero en viendo venir al juez *Cum potestate magna, & maiestate,* con tan gran magestad, y poderio, no lo pudo disimular; y parece que defendia, y guardava sus ojos por no perder los en la presencia del fuego que traya delante de si. *Ipsa enim quasi ignis conflagans,* y cerrandolos dezia con grande angustia. *Quis stabit ad videndum eum?* ó santo Dios, y quien à de poder aguardar, ni sufrir la vista de tan gran magestad! ó quien tendrà animo para aguardar su venida. El santo Job, aceptava por partido el esconderse en uno de los calabozos del infierno mientras passava su furor magestuoso. *Quis mihi tribuat ut in inferno protegas me, & abscondas me, donec pertransseat furor tuus?* Y que mucho si el padre de Sanson, viendo la magestad, y grandeza de un Angel que le venia a consolar, y prometer aquel valeroso hijo, de solo verle cayò a sus pies tan desalentado que ya se juzgava por muerto, y sin tener esperanza de vida dezia *morte moriemur quia vidimus Dominum,* moriremos sin falta, pues vimos al Señor. De donde infiere Origines. *Quomodo ferre poterunt aspectum indicantis, qui non possunt Angeli consolantis?* Que mucho que tema la magestad del que viene a juzgar, el que teme tanto la del que le viene a consolar? a las mismas criaturas insensibles haze estremecer, y temblar, quanto mas a las sensibles, y racionales; con espanto, y admiracion se bolvio a ellas, y les dixo: *Quid est tibi mare quod fugisti? & tu Iordanis quia conversus est retrorsum?* porque huyes

Job. 14.

Judi. 13.
Orig. 15.

Psal. 113.

mar,

mar, porque te retiras, y buelves atras Jordan, contra el torrente de tus aguas? Y las introduze que le responden. *A facie Domini mota est terra, a facie Dei Jacob.* Como no avemos de temer, huyr, y retirarnos, si la tierra siendo tan inmoble, se estremece y tiembla de verse en la presencia de una magestad tan indignada, y de tan grande poderio, y es cosa cierta que si ella pudiera retirarse huyendo como lo hazemos nosotros, lo hiziera.

Mayor ponderacion es la que haze la Iglesia en el prefacio de la Missa *Per quem maiestatem tuam laudant Angeli, tremunt Potestates, cœli caelorumq, virtutes ac beata seraphim.* Que en la presencia de aquella magestad suprema a quien alaban los Angeles, temen, y se estremecen las potestades, y virtudes celestiales, y los mismos Serafines, que es muy conforme a lo que oy dize el Evangelio, *virtutes caelorum movebuntur.* Moverse àn las virtudes de los cielos, las quales dize S. Dionisio, q son los Angeles intermedios de la segunda hierarquia; cuyo ministerio es concurrir a los milagros, y executar las sentencias, y castigos de Dios. Estos pues temblarán admirados de las novedades, y transmuciones que les mandará hazer la magestad del juez, en el Sol, en la Luna, en las estrellas, en los elementos, en la tierra, en el mar, y en las demas criaturas. Esta propia interpretacion da la glossa.

Pues si el mar huye, y el rio Jordan se retira, y teme, y los Angeles se estremecen en la presencia deste Señor, que mucho tiemblen los hombres? *Arcentibus hominibus pratimore,* dize san Lucas, que de temor andaràn marchitos, confusos, y assombrados. Lo que es mucho de espantar, que oyendo estas verdades pronunciadas por la boca del mismo Hijo de Dios, no huyan la furia deste Leon ofendido que con sus bramidos los amenaza, ni se retiran de las ocasiones conque le ofenden. Si quando un padre està indignado con el aco-

Temblarán los Angeles y los mismos Serafines.

S. Dioni.

Glossa.

Si tiemblan los hijos, como no temblarán los esclavos?

Joel 3.

S. Ang.

Que

Que sentirán entonces, ver aquella suprema Magestad con tan gran poderio aquellos que le negaron, y crucificaron, abofetearon, escupieron, açotaron, y trataron como a ladron? assi se lo prometio este Señor, quando con tan gran descomedimiento le afligian. Preguntaronle si era Rey, y el no lo negó. *Vos dicitis quia rex sum ego, regnum meum non est de hoc mundo.* Rey soy, pero mi Reyno no es deste mundo, pues vayase al otro a reynar, y crucifiquenlo en este. Assi (dize Christo) pues entonces, *Videbitis filium hominis sedentem a dextris virtutis Dei.* Le vereis venir sentado en un trono de gran magestad, rodeado de los nueve coros de Angeles, que como ministros suyos le sirven. Que confusos, y avergonçados se hallaron los hermanos del santo Iosef, quando le vieron despues de averle vendido por esclavo, hecho Virrey de todo Egipto con la magestad, y grandeza, que requiere el oficio, y dignidad, quando le oyeron dezir: *Ego sum Ioseph adhuc pater meus vivit?* Dize el texto, *non poterant respondere fratres nimio terrore perterriti.* Que no le pudieron responder por el gran terror que les dio ver tan magestuoso, al que ellos avian agraviado, y tratado con tan grande infamia; estavan tan muertos que fue menester que el los animase para que no cayessen en tierra desmayados. Si los soldados que guardavan el sepulcro, quando vieron a Christo resucitado, y con tan grande gloria, y resplandor, dize S. Mateo. *Exterriti sunt custodes, & facti sunt velut mortui.* Que de tal manera se atemorizaron, que quedarõ como muertos, y lo mismo sucedio a los judios, que le ivan a prender, *cum fistibus, & armis.* Quando le oyeron dezir que el era IESVS Nazareno, a quien ellos buscavan, vieron en el tan gran magestad, y poderio, que desmayados *Ceciderunt retrorsum,* que cayeron todos de espaldas, que es una cayda muy peligrosa. Y de solo oyrle hablar quando en el monte dava la ley, fue tan grande el espanto que dixeron a Moysen muy angustiados: *Loquere tu nobis, & non loquatur nobis Dominus, ne forte moriamur.* Hablanos tu, y no nos hable el Señor, porque no nos prive de la vida. Pues si tan espantosa es su voz quando nos da la ley tan amorosa, y suave, que ferà verle, y oyrle quando aquel dia venga indignadissimo, y furioso cõ tan suprema magestad a castigar a los transgressores della, y le oygan dezir aquel: *Ite maledicti in ignem aeternum.* Que essa es la eipada que vido san Iuan que le salia de la boca. *De ore eius procedebat gladius ex utraque parte acutus ut in ipso percutiat gentes.* Dos filos dize que tenia, porque eran dos muertes las que dava, un tajo al alma, y un revés al cuerpo. Y dize el Evangelista que eratan grande la magestad que representava, que de solo verle cayò a sus pies como muerto. *Cum vidissem eum cecidi ad pedes eius tanquam mortuus.*

Mat. 26.

Gen. 45.

Mat. 28.

Exod. 4.

Apoc. 1.

tus. No dize que de oyrle, porque aquella voz penetrante (*Penetrabilior omni gladio ancipiti,* como dixo san Pablo) no hablava con el, sino solo ver su magestad, y grandeza le derribò el temor filial, como derribò a la Reyna Ester el reverencial, viendo a su esposo el Rey Assuero tan indignado contra el pueblo Iudaico. Pues si santos, y hijos muy queridos temen ver aquella magestad tan grande, que haràn los enemigos? para su confusion dize a question. *Cum potestate magna, &c.* Conque avremos respon-

Tunc videbunt filium hominis venientem in nubibus, cum potestate magna, & maiestate. 5.

¿NE ESTE IVEZ TAN GRAN SI POR SI MISMO armado a todas las criaturas contra los que le están tan rendidos?

Razon de dudar, fundo en que la potestad deste Señor, no es como la de los señores, y Reyes del mundo; que como esta en ellos no es propria, y natural, se valen de sus vassallos, y fino se valiesen, no tendrian ninguna, mas que los otros hombres pleveyos: de manera que ellos les hazen ser poderosos. Pero la deste Ivez, es independiente; pues con sola su palabra puede hazer, y deshazer: y assi como [segun dixo el Profeta] *Verbo Domini caeli firmati sunt.* Con su palabra se formaron los cielos, y en ella se afirman, y puede con sola ella aniquilarlos: y por el coniguiente confundir, y deshazer a todos sus enemigos. Pues siendo esto assi, como dize la Sabiduria Divina: *Armabit creaturas ad ultionem inimicorum.* Que armaria todas sus criaturas en su venida, para poderse vengar de sus enemigos? Como lo haze, pues todas ellas salen oy armadas contra el hombre, que son las señales, que dize el Evangelista *Erunt signa in sole, & luna & stellis.* Señalarseán en armas el Sol, la Luna, las estrellas, el cielo todo, toda la tierra, el mar, los rios, y todo lo criado, y los mismos Angeles, por quien las glossas entienden las virtudes de los cielos. *Virtutes caelorum moribuntur.* Moverseán, y con ellos todos los Santos, como canta la Iglesia: *Apparebit Dominus super nubem candidam, & cum eo Sanctorum milia.* Millares de millares de Angeles, dize el Profeta Daniel, que traerà este Señor a su lado, quando aparezca sobre aquella nube, q dize oy el Evangelista. *Tunc videbunt filium hominis venientem in nube, cum potestate magna, & maiestate.* Y todos vendrán armados a guisa de pelear, como dixo David, *Et gladij ancipitis in manibus eorum ad atigandos reges incompedibus, & nobiles eorum in manicis ferreis ad faciendam vindictam in nationibus ut faciant in eis iudicium conscriptum.* Para llevar presos

Severidad, magestuosa del juez.

Psal. 32.

Sap. 5. Que virtudes de los cielos son estas que se añ de mover.

Indignacion de los Santos contra los pecadores.

Psal. 148.

CON

con grillos, y cadenas a los Reyes, y a sus nobles con esposas en las manos, y otras semejantes prisiones; y para executar la vengança en todas naciones, y traerlos a juyzio, y para que en ellos se execu- la justicia divina. Pues un Rey Divino para prender los Reyes no nos, y echalles prisiones à menester tantas armas, y exercitos? cada parzen bien ligados sus delitos, y pecados, como lo canta a ñor defataldelesia, rogando por ellos? *Solve vincula peccatorum*. Se- puesto. Que mas reabranted las cadenas que sus pecados les àn

La grande estimacion que haze Dios de los Santos.

Responden las glossas los quiere Dios? tan valerosos Soldados este Santos Doctores, que el traer consigo pues es tan grande su poder, sino pa serà para que le ayuden a el, a ellos. Assi como en el tesoro de la Iglesiaarlos, y engrandecerlos perabundantes a los infinitos deste Señor, no pñan los meritos su- suficientes a satisfacer por cien mil mundos, sino para esto no son engrandecerlos mas, y para que conste al mundo el grande aplos, y y estimacion que dellos haze. Quiere pues, que aquel dia vengañ ellos a ser juezes juntamente con el, contra los malos, como se lo avia prometido a sus Apostoles. *Cum sederit filius hominis in sede maief- tatis sue sedebitis, & vos super sedes duodecim indicantes duodecim tribus Israel*. Quando el Hijo del hombre se sentare en la silla de su Magestad, y grandeza, os assentareis vosotros sobre doze sillas a su lado, y juz- gareis a los doze tribus de Israel. Y esta promessa no solo se hizo a solos los Apostoles sino a los demas santos, y justos: que san Pablo, no fue de los doze, y con todo dize que se sentarà a juzgar a los Angeles apostatas, y a todos los demas que no uvieren obedecido al Evangelio. En confirmacion desto dize san Iuan, hablando con sus dicipulos, y con todos los fieles. *Scimus quoniam cum apparuerit si- miles ei erimus*. Sabemos que como el apareciere aquel dia, aparece- remos nosotros; la Iglesia canta, que aparecerà sobre una nube can- dida, acompañado de sus Santos, con magestad, y poderio, y oy nos lo dize tambien san Lucas, *sedentem in nubibus caeli*, y san Iuan le vido con una espada desnuda en la boca. *De ore eius procedebat gladius ex utraq; parte acutus*, assi parecerán lós Santos en su misma nube a su lado con espadas desnudas representando el poderio, y magestad que Dios les à comunicado; ellos traen las espadas en las manos, pero el la trae en la boca, porque su espada es aquella definitiva sen- tencia que pronunciarà contra los malos. *Ite maledicti in ignem ater- num*, y dos malditos al fuego eterno: y luego acudiràn todos los Santos a confirmar aquella sentencia, y con sus espadas en las ma- nos la executaràn, dandoles defemejados golpes: y esta potestad les

Mat. 16.

1. Ioan 3.

Apoc. 1.

Con espa- das desnu- das estaràn los justos golpeando a los peca- dores.

les dio el Señor en vengança de los agravios que le hizieron. Y assi dixo David, que cada uno *Manus suas lababit in sanguine peccato- ris*, se labará las manos en la sangre de los pecadores; que serà tanta la que derramaràn con sus golpes, que se podràn labar las manos como manchadas della, que para effo les armò Dios con espadas desnudas. *Ad faciendam vindictam in nationibus*. Y esto con tan gran magestad, y gloria, que serà un infierno para ellos, como lo dezian con harto dolor, y tormento. *Hij sunt qui aliquando habuimus inderisiam, & in similitudinem improperij, ecce quomodo computati sunt inter filios Dei. Nos insensati vitam illorum stimabamus insaniam, & finem illorum sine honore*. Miren los que nos dan estos golpes, y heridas mortales? los que aca teniamos por gente infame, incapaz de honra, por defatina- dos, y locos. La verdad es, que nosotros lo eramos en perseguirlos, y desonrarlos como a gente baxa; y aora estàn en tan grande altura, que se cuentan entre los hijos de Dios, y Iuezes executores de su casa, y justicia. Y por la grande magestad conque se le representò Lazaro al rico, quando le vido en sus tormentos, no se atrebio a pedirle aquella gota de agua, porque no le respondiesse lo que aca, un muy agrabiado al que le agraviò, quando le pide algo darle una puñalada. Y assi se quiso valer del padre Abraham, que se lo rogase, pues por los agravios que le hizo se abrafava en aquellas lla- mas: y respondieronle un no redondo, que le atrabesò el coraçon. *Recordare fili quia recepisti bona in vita tua, Lazarus vero similiter mala*.

Psal. 97. Pagar se àn los justos en hazer po co caso de los peccado- res.

Sap. 5.

Luc. 16.

Mat. 5.

Tunc videbunt filium hominis venientem in nubibus caeli cum potestate magna. Q V E S T . 5 .

PORQUE VIENE CON TAN GRAN PODERIO A JUZ- gar a los que ya avia juzgado?

LA razon de dudar fundo, en que parece que deroga, y haze agrabio a su suprema magestad, y grandeza, entrar en juyzio con gente tan baxa, tan rendida, y acobardada. Grandissima men- gua

Simile.

Vnas hormigas somos todos en comparacion de Dios.

Psal. 37.

Gen. 18.

Iob. 7.

gua fuera la de un Rey poderoso que se pudiesse a cuentas con su cozinero. No se tendria por salto el que juntasse las hormigas en juyzio, y les pidiesse cuenta de los granillos que hurtaron, y encerraron en sus nidos, si como juez anduviera entre ellas, diziendo castiguen a aquella, açoté a esta, ahorquen, maten? sin duda que podrian juzgar del que estava loco. Que somos todos en comparacion de Dios, sino unas hormiguillas, unos gusanillos, como dezia David, aunque poderoso Rey *Ego sum vermis, & non homo*. Vn gusano soy, y no hombre en comparacion de tã supremo Rey. Aniquilose tanto, porque un cozinero, o despensero tan hombre es como el mismo Rey. Pues oy dize David: en su respeto, ni aun hombre soy. *Et substantia mea tanquam nihilum ant: te*. Y Abraham dezia que era polvo, y ceniza. *Loquar ad Dominum meum cum sim pulvis & cinis*. Desto hazia cargo el santo Iob a este gran Señor. *Contra folium quod vento rapitur ostendis potentiam tuam, & stipulam siccam persequeris?* Que es esto Señor, teneys juyzio? pues contra una hojarasca que la arrebatava el viento mostrays vuestro gran poder? y a una pagilla seca la perseguis con tan gran coraje, y con tan terrible furor, y enojo? Por lo que juzgaran, con razon, a un hombre que le vieran andar de unas partes a otras persiguiendo a una oja seca que se la arrebatava el viento, y se la quita de entre las manos, y muy colerico aprieta tras ella, gran rifa causaria a todos los que lo viesse, y dirian, al fin no tiene juyzio. Que es esto Señor soys, vos assi? *Contra folium quod vento rapitur ostendis potentiam tuam & stipulam siccam persequeris?* Para juzgar, y castigar a gente tan vil se à de mover vuestra persona Real con toda la corte? essa justicia no la remitireys a vuestros ministros dando comission a uno de vuestros Angeles, como se la distis a aquel Angel percuciente, que en una noche matò a todos los primogenitos de Egipto, y en otra a tantos millares de soldados del exercito de Senaquerib? demas de que ya los aveys juzgado, y condenado; pues es cierto, que quando el alma sale del cuerpo, camina, o al cielo, o al infierno, o al purgatorio. Pues si alli los juzgò, y tomò cuenta, y no le pudieron engañar, porque rebuelve essas cuentas haziendo otro general juyzio, y promulgando nueva sentencia contra los malos, como si uvieran apelado de la primera, y en revista saliesse confirmada? El Profeta Naum dize, q̄ no castiga Dios dos vezes un delito. *Non punit Deus bis idipsum*, sino una, y essa cõ misericordia: no dà tanta pena como merecen los cõdenados, assi como a los escogidos les premia, dádoles mas gloria, de la que en justicia se les deve.

Naum. 2.

Respondo que es Dios tan bueno, que con ser tan gran Principe, no se dedigna, aunque mas pequeños, y viles gusanillos seamos, de

de darnos razon de las justicias que executa en los malos, y premio que dá a los buenos. Y para esto conviene que aya juyzio general de todos juntos, demas del particular de cada uno, y esto pertenece tanto a nuestra parte, como a la fuya, porque es en todo justo, y su justicia es una voluntad constãte, y perpetua de dar a cada uno su derecho (como enseña el Doctor Serafico) premio a la virtud, y castigo al vicio: lo qual no haze siempre acã en la tierra. pues vemos muchos buenos abatidos, menospreciados, y perseguidos, pobres, y arrastrados: y al contrario los malos tan prosperos, tan ricos, y respetados; de que no se admirava poco el santo Profeta David, quando dezia: que se le yvan los pies tras del camino que ellos llevavan moviendole a ser tambien malo, como ellos, por participar de su felicidad: y confiesse que en cierta manera les tenia embidia, y zelos. *Mihi autem pene moti sunt pedes pene egressi sunt gressus mei quia zelavi super iniquos pacem peccatorum videns*. Tengo embidia grande a la paz que gozan, y al descanso que tienen. *In labore hominum non sunt, & cum hominibus non flagelabuntur, ideo tenuit eos superbia*. No se hallan en los trabajos ordinarios de los otros hombres, ni de los açotes que Dios embia a sus republicas les cabe a ellos parte; si ay guerra, pestilencia, o hambre, siempre son ellos los previlegiados, porque contra todas essas plagas tienen mil reparos: y todo esto es causa de que se ensoberbezcan, y estimen en poco a todos los demas. Esto (dize David) me da cuydado, y no puedo entender a que fin lo haze, y permite Dios siendo tan justo, ni lo acabarè de penetrar. *Donec intrem in sanctuarium Dei, & intelligam in novissimis eorum*, hasta que entre en el santuario de Dios, y entienda sus postrimerias. Las quales dize san

S. Buenav.

No embidiaràn los justos la felicidad de los pecadores.

Psal. 72.

S. Aug.

Incognito.

Psal. 93.

Aora disimula Dios pero entõces bolveràn por su causa.

En quanto a la nuestra, es necessario q̄ aya juyzio universal, porque la virtud no solo es digna de premio, sino de q̄ sea respetada, y onrada, y el vicio no solo merece ser punido, y castigado, sino afretado cõ horrible confusion, como acã mandan las leyes, los delitos sean publicamente castigados; y el q̄ açotasse al ladron, en la carzel

haria como mal Iuez, porque le quita la principal parte de la pena que merece su delito, que quisiera el que se la dieffen quatro dobladas por no padecer aquella afrenta publica, y verse tan a la verguença delante del vulgo, para que se execute esta pena con todo su rigor. Vendrà el Hijo del hombre, *Cum potestate magna, & maiestate: con gran magestad, y poderio acompañado de toda su corte celestial, a ver este espantoso auto de la Fè, donde salen tantos condenados a fuego eterno; como faldria el Rey don Felipe nuestro Señor con la fuya a ver, y autorizar los que en su Reyno se hazen: donde a cada uno de los penitenciados les publican las maldades que hizo, y torpezas que intentò, con grande confusion, y afrenta fuya. y admiracion, y mofas de los que las estan oyendo, y assi dixo san Pablo, que en aquel dia el Iuez Divino: *Illuminabit ab cõdita tenebrarum, & manifestavit consilia cordium.* Y el mismo Señor lo dixo mas claro por su Profeta Naum: *Revelabo pudenda tua & ostendam ingentibus nuditatem tuam, & regnis ignominiam tuam.* Yo pueblo ingrato [habla con el Iudayco] revelaré a todo el mundo lo que en tu secreto rincón cometiste, y te desnudare delante de todas las gentes, y serán testigos los Reynos, de tu ignominia: y assi como quisiera mas una muger morir que verse desnudar en publico, assi los condenados querrian mas que en el infierno se les doblase la pena, que parecer en juyzio, delante del supremo Iuez, y de su corte, donde se àn de publicar sus delitos, de los quales harán burla los Santos, como dixo David. *Videbunt iusti, & timebunt, & super eum ridebunt & dicent ecce homo, qui non possuit Deum adiutorum suum.* Y aquella risa, butla, y escarnio por ser ellos tan sobervios: será su mayor tormento, y dirán, miren quien nos escarnece, y se rien de nosotros aquellos a quien teniamos *In similitudinem improperij*; teniamos por gente pleveya, ruyn, y baxa. Consumirlosà una rabiosa embidia de verlos en tan buen estado.*

En este sentido dize oy Christo, que aquel dia los justos levantaràn la cabeça, *His autem fieri incipientibus respicite, & levate capita vestra quoniam appropinquat redemptio vestra.* Acà andavan cabizbaxos, arrastrados, y abatidos, y los malos muy activos, y presumidos, *Tanquam pulvis quem projicit ventus à facie terra, ideo non resurgent impij in iudicio.* Dize David, que porque los lebandò el viento de su vanidad como el polvo, que lo lebanda de la tierra, y lo sube a las nubes, por esso no se lebandaràn en el dia del juyzio, sino que estaràn abatidos, y afrentados. La causa de su cayda son los justos en vengança del mal tratamiento, que les hizieron acá, y esta tambien es la causa de que allà estén los buenos tan lebandados. Por aver abatido los Iu-

dios

dios a Christo en la tierra, lo ensalcò tanto Dios en el cielo, y le dio un nombre sobre todo nombre, y siendo el como es la cabeça, succederà lo mismo en sus miembros, que somos todos los fieles; y assi quando aquel hijo de Belialsemei maldezia al Rey David, que yva huyendo de la tirania de su hijo Absalon, queriendo vengar sus capitanes aquel agravio, el humilde Rey se lo prohibio. *Dimittue illum ut maledicas: si forte respiciat Dominus afflictionem meam, & reddat mihi benedictionem pro maledictione;* dexalde que me maldiga, que quizá verá Dios mi affliction, y me bendizirá en premio de la paciencia con que llevo sus maldiciones, y pues esto à de resultar en mi exaltacion, nadie le ofenda: por esso compara a los justos a los arboles frutiferos oy. *Videte ficulneam & omnes arboris cum produunt iam, ex se fractum scitis quoniam prope est aestas. Ita, & vos cum videritis hæc fieri scitote quoniam prope est regnum Dei.* Que quando comiençan a retoñecer, y dar flor, y aflomar el fruto, dezis que ya está cerca el verano: assi quando vieredes estas señales en el Sol, Luna, y estrellas, creed que está cerca el Reyno de Dios, donde le bantareys cabeça, si aora andays abatidos: acà son los justos como arboles en invierno, que parecen secos; pero la virtud tienen oculta, y al abrir del verano, se va descubriendo que no está seco aquel arbol, ni muerta aquella planta: assi son los justos en esta triste vida. *Quasi morientes, & ecce vivimus,* dixo san Pablo, que aunque estan vivos parecen muertos. *Visi sunt oculis insipientium mori. Illi autem sunt in pace.* A los ojos de los insipientes pecadores les parece que mueren, y se secan en el invierno de tantos trabajos, como les rodean, y persecuciones que les hazen en esta vida, pero en el verano de la otra; *Floresbunt sicut liliam in conspectu Domini,* floreceràn como lirios en la presencia del Señor. Muy floridos vendran aquel dia acompañandole, *cum potestate magna & maiestate;* como el mismo Señor se lo avia prometido. Vosotros que dexastes todas las riquezas, y vanidades del mudo, y me seguistes en tantos trabajos, y menosprecios, en la regeneracion que se hará el dia del juyzio, quando el Hijo del hombre, que soy yo, se sentare en el trono de su magestad, os sentareys con el en doze sillas, como juezes de los doze tribus de Israel: acá erades juzgados como siervos, allí juzgareys como señores. Esta es la mudança dize san Gregorio, que tanto desfcava el santo Iob, que hiziese Dios. *Cunctis diebus quibus nunc milito expecto donec veniat immutatio mea:* todos los dias que vivo, espero que venga este ultimo, en que à de aver aquella general mudança en que los que aqui florecian se sequen, y los que estaban secos florezcan. Y para que se manifestaran todas estas verdades, y se premiara la virtud, y castigara el vicio, constale a todos

1. Reg. 16.

Los oprobios resultan en gran honra de los justos.

Los justos aca son como arboles secos en el invierno.

2. Cor. 6.

S. Greg. in Iob. 14.

1. Cor. 4.

Naum. 3.

Sap. 9.

Psal. 1.

Pbi. 2.

dos la honra que hazia a los buenos, y la publica afrenta en que se verian los malos, quiso que uviessè juyzio universal, y esto basta.

Tunc videbitis filium hominis venientem in nube cum potestate magna, & maiestate. QVÆST. 7.

SI VIENE CON TAN GRAN POTESTAD A CASTIGAR los malos, porque castiga con ellos a las criaturas insensibles?

LA razon de dudar fundo, en lo que el mismo Señor dixo, amenazando al mundo por su Profeta Ezequiel. *Minatur enim ibi Deus discens nigrescere faciam stellas & solem nunc tegam & luna non dabit lumen suum.* Yo quitaré la luz a las estrellas, y hare que su hermosura se convierta en fealdad: pondrelas mas negras q̄ el carbon. *Nigrescere faciam,* y con una nube negra cubriré el sol, y le quitare la luz a la luna, y como lastimada del rigor de mi castigo, se cubrirá de sangre. Pues señor quando esteys tan ofendido de los pecadores, en que pecaron estos planetas? que mal pudieron ellos hazer, que assi los condenais a perdimiento de los naturales bienes que les aviais dado? porque inquietais la tierra, alborotais el mar, violentais los rios, sobrefaltais los pezes, amedrentais las aves, y espantais los animales, que dando bramidos los unos, y aullidos los otros, con los graznidos dellas, forman una tan lamentable, y dolorosa musica que pondrá terror a todos los orbes? pues si todas estas criaturas no tuvieron capacidad para poderos ofender; porque mostrais contra ellas vuestra gran potestad y riguroso castigo? Aqui viene bien la exclamacion que a vos hazia el santo Job: *contra folium quod vento rapitur ostendis potentiam tuam, & stipulam siccam persequeris?* Contra las ojas, que las arrebatara el viento, mostrais el rigor de vuestra omnipotencia, y justicia? a los que son como una paja seca, y tan libiana, en vuestra comparacion, *persequeris?* a unas criaturas, que tan obedientes, y sujetas os han estado, atropellais? a las que no tuvieron culpa dais tan grave pena? si es tan recta vuestra justicia, que correspondéis a cada uno, y le juzgais segun sus obras, que obras, tan malas han hecho el sol, la luna, las estrellas, el cielo, la tierra, el mar, los rios, y todo lo criado, que assi los afrentais, y sacais a la verguença con insignias de ajusticiados, como nos refiere oy vuestro Evangelio? *Erunt signa in sole, & luna, & stellis, & in terris, presura gentium nam virtutes caelorum movebuntur.*

Responde el Dotor Serafico, que es justissimo el castigo de Dios, porque aunque es verdad, que estas criaturas no pecaron por si, ni fallieron un punto del orden que Dios les dio, sirvieron a los pecadores,

dores, y se hizieron complices en sus delitos: y en este sentido declara san Iuan Chriostomo, aquellas palabras del Apostol, *facientes, & consencientes eadem pena puniuntur;* que no solamente los que hacen mal, sino tambien los que lo consienten padecerán la misma pena. Verificose esta verdad en aquella sentencia que dio Christo contra el que devia los diez mil talentos, y no tenia de que pagar, en que mandò que lo vendiesen a el, y a su muger, hijos, y criados, para enterar la deuda. Pues Señor, si el fue un perdido, jugador, y en sus desonestidades, y profanidades, cõsumio esta hacienda, que culpa tienen sus hijos, y muger, y familia? No dexan de averla, por aver sido complices, consencientes, y participantes de sus gastos, y prodigalidades. Quando Noe se dexò llevar del vino por la poca experiencia que tenia, dize el Texto, que con la embriaguez, en su dormitorio se descubrio todo su cuerpo. *Quod cum vidisset Cam pater Canaan verenda patris sui esse nuda nunciavit duobus fratribus.* Que viendo su hijo Can, padre de Canaan, sus partes verendas descubiertas, llamó a sus dos hermanos Sen, y Iaphet, haziendo escarnio, para que lo viesen: lo qual ellos no solo no quisieron ver, pero como buenos hijos le cubrieron, y taparon; y enojado Noe quando lo supo, le maldixo, en esta forma; *maledictus Canaan:* pues si Canaan, era hijo de Can, y fue Can el que pecò, porque dize que sea Canaan maldito? que culpa tiene el, o que malicia pudo haber en un muchacho de tan tierna edad, como entoncès era? ninguna, pero dizen los Santos, y las Glosas, que avisò este a su padre, y pudo ser aquel un chifnecillo dicho con inocencia, y castigole cõ la pena que al padre. Que culpa tuvo la serpiente, a quien el demonio tomò por instrumento, para enganar a Eva, que assi la maldixo Dios? *Quia fecisti hoc maledictus es inter omnia animantia, & bestias terre, super pectus tuum gradieris.* Serà maldita entre todos los animales, y bestias de la tierra, y andará sobre tu pecho, arrastrando, i vivirás arrastrada: i en el Exodo mandò Dios, que al que se valiere de algun jumento para cometer pecados, mueran juntos el jumento, i el. *Moriantur ipse, & iumentum.* Y este castigo executa de ordinario la republica, en los que cometen pecados bestiales: pues Señor que culpa tienen las bestias de la malicia, y torpeças de los hombres, para que las quemén con ellos, basta aver sido los instrumentos de aquellos pecados, y basta aver tomado por instrumento los hombres, al sol, a la luna, a las estrellas, al mar, a la tierra, y a las bestias, en las ofensas que han cometido contra Dios, para que sean punidos, y castigados juntos: por la regla referida. *Facientes, & consencientes eadem pena puniuntur.*

De aqui se coligirá lo q̄ aborrezze el pecado, pues a los instrumē-

Deu. 20. tos del castigo: aunque son irracionales, é insensibles. En confirmacion desto viene lo que este Señor mandò en el Deuteronomio a su caudillo Moysen, que quando expugnassen alguna ciudad de enemigos la derribassen, y destruyessen sin perdonar, ni aun a los arboles, y plantas, y ganados sin perdonar cosa. Y lo mismo mandò por su Profeta Samuel al Rey Saul en el Reyno de Amalec. Pues en que pecaron los muros de Iericò, que destruyó Iosue, y las piedras de aquella ciudad, y las montañas, y arboledas de Amalec, y todos sus ganados? en nada, sino solo en ser instrumentos que fortificavan, y sustentavan el valor, y esfuerço de aquellos enemigos: assi acá, *erunt signa in sole, & luna, & stellis*. Y la luna que te alúbrava, quando yvas a robar a tu proximo a media noche, o a vengarte de tu enemigo, o a quitarle la hija, o la muger: o el Sol que fomentava, y prestava sus rayos quando perpetravas tus maldades, y profanos entretenimientos, y escandalosos exercicios, o las estrellas, que con su hermosura te deleytavan la vista, la tierra que te dava el fruto, y tan largamente ofrecia la plata, el oro, las perlas preciosas con que te ensoberbecias, y desbaratavas; y el mar, y rios que te ayudavan en tus contratos, todas estas criaturas padecerán contigo porque no se levantaron contra tí bolviendo por la honra de su criador. Porque no se abrió la tierra, y te tragò; porque no te ahogaron los rios, porque no rebolvio sobre ti sus olas el embrabecido mar, porque no te resfriaron sus ayres, porque no te abrasò, y consumió su fuego. Todas estas penas les dará Dios, manifestando lo mucho que detesta el pecado. Y si esto haze con ellas, que hará contigo pecador obstinado incorregible? por aquella regla de los dialecticos, *propter unum quodque tale, & illud magis*. Claro está, que quebrarán en tí los rayos de su furor, y avísate con tiempo porque temas su furia, como hizo Olofernes, de quien dize la Escritura sacra, que despues de algunas victorias, llegó a los campos Damascenos, en tiempo de siega, y puso fuego a todos los sembrados, y abrasò todos los arboles, y viñas, con que puso gran temor en los coraçones de todos los habitantes de aquella region; assi lo dize: *descendit in campos Damasci in diebus messis, & succendit omnia sata omnesque arbores, & vineas, & cecidit timor illius super omnes habitantes terra*. Assi aquel dia pondrá Dios fuego sobre toda la tierra, y parecerá que se cae el cielo sobre todos sus habitantes, y pondrá a todas las gentes en grãde aprieto, como dize oy el Evangelista, *Et in terris praesura gentium arecentibus hominibus praetimore, & expectationeque supervenient universo orbi*.

Y inclinaciõ de Dios es usar siempre de misericordia.

Tambien podemos dezir que cubrió el cielo de luto, y a todos sus planetas, en señal del gran sentimiento, que tenia por aver de hazer

hazer justicia, y castigar a los pecadores, por ser este officio tan ageno de su divina clemencia, que assi le llamó Isayas. *Opus alienum, & peregrinum ab eo*. Porque su inclinacion, es de favorecer, y canta la Iglesia, *Deus cui proprium est misereri semper, & pacercere*: y en esto tiene echado todo el resto de su Omnipotencia, como dize en otra Oracion. *Deus, qui omnipotentiam tuam, miserando maxime manifestas*. Y assi dixo san Agustin: *sicut naturalis proprietas ignis est calefacere, solis lucere sic naturalis proprietas Dei est misereri*; q es tan propia condicion de Dios, perdonar, como la del fuego el calentar, y la del sol alumbrar: y assi en ocasiones que le fue fuerça aver de hazer justicia, y castigar con rigor las ofensas que se le hazian, se quexa cõ gran sentimiento de los pecadores a su amigo Moysen, *provocaverunt me in eo quod non erat Deus*. Que quieres? que me provocaron a hazer lo que no es de mi condicion: y echase de ver esto, pues dize, que cubrirá de tinieblas al mundo, quando le venga a juzgar, *cum potestate magna, & maiestate*, con la vista de su gran magestad, y poderio. Parece que gusta de que no le vean tan ayrado, y como viene tan cõtra su gusto, se entristece el, y se enlutan todos los planetas del cielo. Es este Señor como unos juezes que acá vemos tan piadosos, que quando án de dar sentencia contra algun delincente, antes que la fulminen la lloran; assi lo hizo este Señor, quando en tiempo de Noe destruyó al mundo. *Tactus dolore intrinsecus dixit delebo hominem, quam formaveram*. Refiere el Texto, que tocado de un dolor grande dixo: borrarè, o destruyré al hombre, que avia formado. Y san Lucas dize, que subiendo este Señor a Ierusalè, luego que la descubrio, acordandose de los grandes males, que sobre ella avian de venir, por ocasion de su muerte, se puso a llorarla. *Videns civitatem flevit super illam*: como quien dize, aqui tiene la rectitud de mi justicia, de destruyr, y afolar, esta ciudad, y templo que yo avia edificado. Vvose como el pintor, que despues de averse esmerado mucho en pintar una imagen, le cayó en el rostro una mancha muy grande, y es tan grãde la pena, y enojo que recibe, que la borra toda; assi Dios. *Tactus dolore intrinsecus inquit delebo hominem quem formaveram*: ya que se à manchado con tan graves culpas, el hombre que yo formè a mi semejança, aunque pierda el trabajo lo tengo de borrar. Bien nos dio a entender este sentimiento, quando dixo, por su Profeta Isayas. *Heu vindicabor de inimicis meis*; ay de mi, que me è de vengar de mis enemigos. Pues deffo os lamentais Señor? (dize san Geronimo, en sus comentarios) si ellos se vengassen de vos, ai entrava el lamètaros, pero aviendooos vos de vengar tan pesadamente: ay de ellos; grande fue su desdicha, é inefable su misèria, mas todo esto nace de ser

Isa. 28.

S. Aug.

Deu. 32.

Es Dios, como un juez piadoso, que quando cõdena a muerte, lo llora el primero. Gen. 7. Luca. 19.

Isa. 1.

S. Hiero. in Isa.

Mas quisie-
ra Christo
morir, que
dar senten-
cia contra
los hōbres.

Iuez tan piadoso. Mucho siente un verdugo , aver de cortar pie, o mano, o cabeça, a un delinquente, si naturalmente es piadoso, y mas si es amigo, o deudo, y sobre todo si es hijo, quisiera el morir antes que executar tal justicia , como cada dia se experimenta entre los piadosos Christianos: assi Dios siente tanto la condenacion dellos por ser hijos, y criaturas suyas, q̄ eligio morir, porque ellos no muriesen: y porque su justicia pide vengança de su ingratitude, se lamenta; ay que me é de vengar: y esto quiso dar a entender, quando hablando con todos los pecadores, en comun, dize su Profeta. *Laborare me fecisti in peccatis tuis*: mucho me àn hecho trabajar tus pecados en tu redencion , y mucho mas trabajo en sufrir el dolor que recibo en averlos de castigar con el rigor que merecen , y del luto, conque por esta ocasion se á de cubrir el cielo, y de la tristeza que manifestaràn sus planetas, sol, luna, y estrellas, se coligirà la que le quedará a Dios en su coraçon. Conque avremos respondido larga, y cumplidamente a la dificultad propuesta.

Isa. 43.

Tunc videbunt filium hominis venientem nubibus caeli, cum potestate magna, & maiestate. Q V Æ S T . 8.

SI HVYRAN LOS PECADORES, QUANDO VEAN venir a este Señor con tan gran poderio?

LA razon de dudar fundo , en que parece que si: porque , que hombre tan atrevido ay, que siendo delinquente, y viendo venir la justicia sobre si, no le bue lva las espaldas? y aun està puesto en razon que lo haga, y lo deve hazer, sino està aburrido, y cãfado de vivir. Porque *nemo debet esse proditor sui ipsius*. Por esso procura venir encubierta por cogerlo en fragante, sin ser oyda, ni vista. Pero san Lucas dize oy, que le veràn venir: harto mal haràn, sino procuran escaparse de un juez tan recto, y poderoso, si pueden; y aun el mismo Señor parece que dá lugar a que lo hagan , como se lo dixo su Profeta. *Dedisti metuentibus te significationē, ut fugiam à facie arcus*: hizitte ruydo grande con tu venida, para que atemorizados huyan los pufilanimies pecadores; que no es como los caçadores, que por assegurar sus tiros, y coger descuydada la caça, se mueven con tanto tien-to por no espantalla, que parece que tienen pies de lana. Dios no es assi, porque no quiere la muerte del pecador, sino espantalle, porque huya. *A facie arcus*. Por esso quiere que le vea venir, ya abraçado el arco , y puestas en el las faetas ardientes, y essa es la potestad grande conque le veràn venir: y assi buelto el mismo Profeta a los delinquentes pecadores les aconseja que huyan del rigor de su justifi-

Psal. 59.

No quiere Dios la muerte del pe- cador, sino q̄ huya de su furor.

Simila.

justicia, y se entren por las puertas de su misericordia , que su crimen es, *lesa maiestatis*, les valdrà la Iglesia, y fino acuden con tiempo, executarà el Iuez su rigor. *Nisi conuersi fueritis gladium suū vibravit, P sal. 7. arcum suum tetendit, & paravit illud, & in eo paravit vasa mortis, sagittas suas ardentibus effecit*: faetas ardientes son estas señales, en el sol, en la luna, en las estrellas, en la tierra, en el mar, en los rios; y assi dizé el Evangelista, que avrà *præsura gentium preconusione sonitus maris, & fluctuum*. Gran confusion, serà oyr el sonido del mar embravecido, y el que trayràn los rios, encendidos en fuego , con sus furiosas avenidas, y el que harà la tierra cō sus temblores: pues el Iuez que viene haziendo tan gran ruydo, no quisiera prender, sino espantar; harto loco es el que viendole venir con tan gran potestad no le huye.

Respondo que aun esso arguye su mayor obstinacion, y dureza, que desatinadamente esperan que venga, y quando se ven presos, y rodeados de cadenas de fuego; confieslan que fueron unos locos temerarios, y assi diràn, *nos insensati*; fuymos unos insensatos, que oy-mos el trueno, y vimos el relampago, y esperamos a que cayesse el rayo; no quisimos huyr, nuestro merecido tenemos. Conque rabia, y coraje se bolveràn contra si mismos, maldiciendo su mal juyzio, abofeteando su rostro, mordiendose las manos, abriendose los pechos, desgarrando sus carnes, como lo hizieron aquellos a quien cogieron las aguas del diluvio, que aviendoles predicado el santo Patriarca Noe, lo echavan a burla, y el fabricar aquella Arca, le echavan a caduquez. Y lo que se lamentarian los yernos del santo Loth, quando se sentian abrasar con los de Sodoma, por no averle dado credito, quando les predicò aquel incendio, porque *ipsis videbatur quasi ludens loqui*. Les parecia cosa de burla, y lo que se embrabecerian contra si mismos. Tambien el soberbio Rey Faraon, y todo su exercito, quando rebolvieron sobre el las furiosas olas del mar, y decindio como una pesada piedra al profundo, por no aver creydo a Moyses, ni hecho caso de las señales, y plagas conque le previno, diria; yo fuy un loco desatinado soberbio, *nos insensati*.

Sap. 5.

Quan arrepentidos se hallaràn los pe cadores.

Gen. 7.

Gen. 12.

Sap. 5.

S. Buena.

Querrà los malos huir del Iuez , y no podràn.

Assi que estos, y aquellos cayeron muy tarde en la cuenta , que entonces pudieron huyr , y no quisieron, aora querran , y no podràn, porque à llegado el Iuez, *cum potestate magna, & maiestate*. O que angostos seràn entonces los caminos de los reprovos; dize el Doctor Serafico, en sus comentarios sobre san Lucas , y que apretado cerco será el suyo , para que no se puedan escapar: en lo superior veràn al indignado Iuez, en lo inferior, un horrendo caos , a la diestra sus pecados, y abominaciones; y a la siniestra los verdugos, y físicos , que son los demonios: dentro de si la mala concien-

D 2

cia,

cia, fuera todo el mundo ardiendo, y assi se lamentarán refiriendo aquellas dolorosas palabras del Profeta. *Cur timebo in die malo? iniquitas calcanei mei circumdabit me. Cur timebo (idest) cur non timebo.* Dize san Chrysostomo, porque no temeré, si en el dia malo de la cuenta, me é de ver rodeado de tantas iniquidades? si à de ser tan apretado este cerco, como me podré escapar? *Quo ibo à spiritu tuo & quo a facie tua fugiam? Si ascendero in calum tu illic est si descēdero in infernum adest.* Donde huyrè de tu presencia, en donde me esconderè? Adan quando le llamaron a juyzio, hallò un frondoso arbol donde esconderse: pero los reprovos no lo hallaràn, porque a todos los avrà consumido el fuego: alli parecerà el arbol de la Cruz, pero no ferà el de tu refugio, sino para tu mayor tormento, porque la sangre que se derramò, dize David, que entonces no aplacarà a Dios, antes serà un fiscal que les estará acusando. *Et non dabit Deo placationem suam, & pretium redemptionis anima sua.* El precio de la Redencion del alma del pecador, que es la sangre del Cordero Divino, no solo no aplacarà al Iuez, sino clamara mas que la de Abel, pidiendo justicia contra aquellos, que con sus pecados la derramaron, no queriendo valerse della: alli no les aprovecharà nada la filosofia de Aristoteles, ni la retorica de Quintiliano, ni todas las bachillerias, que aora tienen.

La sangre de Christo serà un fiscal.

Bien dize el Evangelista, que de afligidos se marchitaràn. *Arecentibus pratimore, & expectatione que supervenient universo orbi:* con temor de los tormentos eternos, que esperan que àn de venir sobre ellos. Dueleles la calamidad presente, y temen la futura: estaràn turbados, atonitos, y como privados de sentido; acá no quisieron reparar, ni mirar esto, pues. *Tunc videbunt filium hominis venientem, &c.*

Nota el gran padre Agustino, que aquel *tunc*, entonces, tiene grande enfasis. Entonces veràn venir al Iuez con gran poderio, y magestad: tunc, entonces, quando ya no tendràn remedio: tunc, entonces, quando valdrà mas la buena, y segura cōciencia, que la prefuncion de aver valido, y gobernado todos los Reynos del mundo: tunc, entonces, quando serà mas seguro ser pobre, y averlo sido de espiritu, que aver sido Señor de todos los tesoros, y riquezas de la tierra: tunc, entonces, quando pereceràn los deleytes, las dignidades, las honras, las amistades, los favores humanos, y toda la industria de los ambiciosos, entonces le veràs venir, y assentarse contigo a cuentas, y por hilarse entonces tan delgado, te veràs alli marchito, y seco, y tan mudo, que dize el santo Job, que a mil cargos que te harà, no tendràs voca para responderle a uno. *Non respondebit mihi pro mille.* Como le sucedio al que se entrò en las vodas sin tener decentes vestiduras, que al primer cargo que el Rey le hizo.

Amice

Amice quomodo huc intraisti sine veste nuptiali? obmutuit; enmudecio. Arecentibus hominibus. Quedò confuso, y marchito: todo lo dize debaxo deste nombre; los buenos, y los malos se marchitaràn como los arboles, pero con esta diferencia, que los buenos viven acá marchitos, y secos, como en invierno, con la gran penitencia que hazen, pero en el verano de la otra vida floreceràn, *florebunt sicut liliun:* se veràn floridos, y cargados de fruto de virtudes, y merecimientos, que es lo que dize la Sabiduria. *Visi sunt oculis insipientium mori, illi autē sunt in pace:* parecerà a los insipientes, q̄ aquellas plantas estan muertas, y secas, pero engañarsean, que la virtud de effos arboles, està encerrada en sus vènas con el rigor del invierno: pero en el verano retoñeco, y buelve; y assi les trac oy Christo effo en comparacion: *Videte ficulneam, & arbores cum producant iam ex se fructum scitis quoniam prope est estas. Ita & vos cum videritis hac fieri scitote, quoniam prope est, regnum Dei;* poned los ojos en los arboles, y vereis, que quando producen de si fruto, està cerca el verano: assi quãdo vieredes estas scñales que os tengo dichas, consolaos que ya se os llega el Reyno de Dios: y assi dixo san Pablo, que son como muertos; *qua si morientes, & ecce vivimus.* Y entōnces se desharà el engaño de los incipientes, y echaràn de ver, que estais vivos; pero los reprobos como tienen acá su verano florido, en deleytes, y gustos, entonces, se secaràn, y marchitaràn, porque serà su riguroso invierno, en quien el fuego de la yra de Dios se cebarà: y si *in ligno viridi sic faciunt, in arido, quid fiet?* dixo el mismo Señor, si acá el fuego de la tribulacion haze tal estrago en un arbol verde, que harà allà aquella terrible tribulacion, y lus ardientes llamas en un arbol seco? acá en los Santos, aunque arda esse fuego no les consume la virtud, porque son arboles verdes, pero los malos como estàn tan secos como paxa, sin resistēcia se abrasaràn con un fuego inextinguible en aquel horno infernal: como dixo el mismo Señor por san Mateo. *Exibunt Angeli, & separabunt malos de medio iustorum, & mittent in carinum ignis.* Embiarà Dios Angeles, que dividan, y aparten a los malos de en medio de los justos, y los echaràn al fuego. Y como la fizaña, *in faciculos*, hecha hazes, mandò que la quemassen: assi los echaràn amontonados unos con otros. Los Obispos con sus sobrinos, o sobrinas, a quien enriquecieron con el patrimonio de Christo, negandolo a los pobres, a quien por derecho pertenecia. Los Principes, y Prelados, que venden los officios, y beneficios, con los pretendiores, que sin tener suficiencia, ambiciosamente con sobornos, y simonias, los pretenden, y configuen quitandolos a los benemeritos. Los juezes iniquos que con aficion, y passion, quitan al pobre su justicia. Los pleyteantes, que si-

Diferencia de justos, y pecadores, como la q̄ ay en los arboles en el verano, y ea el invierno

Eccl. 39.

S. Pablo.

2. Corint. 6.

Cuc. 23.

Mat. 13.

Haran los Angeles manojos de cizania de los estados de todos los pecadores para echellos al fuego.

guen

guen pleytos injustos con sus abogados, procuradores, y escrivanos. Los alcaldes con sus alguaciles, y recetores, que tienen por grangeria el salir a rondar, no tanto por buscar ladrones quanto por serlo ellos. Los mercaderes, que se conciertan, y atrabiessan los generos para rebenderlos con notable destruycion de las republicas, y notorio robo de las haziendas, estos pues, y otros muchos que como cizaña son ocasion de notables males, y daños, manda Dios a sus Angeles, que los recojan, y aparten de enmedio de los buenos Obispos, Principes, Prelados, Iuezes, y tratantes; y hechos hazes los arrojen en el fuego, que solo para el es buena la cizaña. *Ite in ignem aeternum qui paratus est diabolo, & Angelis eius:* atados fuertemente los unos cō los otros, dize el Iuez Divino, que añ de yr a padecer perpetuos tormentos. *Coligite cizaneam in faciculos ad comburendum;* cogel-dos a todos, no se os escape ninguno. Assi, que pues que vieron venir al Iuez, *cum potestate magna,* y no huyeron, pudiendo valerse del fagrado de su misericordia, caygan en manos de su justicia; de las quales, aunque quieran no puedan escarpase. Conque avremos respondido a la question.

Tunc videbant filium hominis venientem cum potestate magna, & maiestate. Q V E S T . 9 .

SI EN SU VENIDA A DE HABLAR CON TAN GRAN poderio, zelando su honra, como agora no buelve por ella, sino que calla como si estuviera mudo?

LA razon de dudar fundo, en que la potestad conque entonces â de venir, no se diferencia de la que agora tiene: tan poderoso es aqui como serâ allâ; porque disimula tanto? como si le quitan la honra, y le niegan la obediencia no trastorna el mundo? como no derriba el cielo, y abre la tierra, y sepulta vivos a tan inobedientes, & iniquos pecadores? Si la potestad Real, acâ vemos cada dia que executa luego en los delinquentes, en cogiendo al ladron lo açotan, al homicida ahorcan, al saltador azaetean, al sometico, queman. Sola la potestad suma de Dios, parece que estâ muerta: cosa que causó tan grande admiracion que se bolvia el Profeta Ieremias a el, y le dezia. *exurge Deus, & indica causam tuam;* lebantate Señor, que hazes? buelve por tu honra, que esta es causa tuya. Y David, *exurge quare obdormis; Domine?* Que es esto Señor estais dormido?

A todo esto respondo, que aque se gran sentimiento se guarda para una gran vengança: quando el Iuez escribe, y calla, mal negocio tendrà el residenciado. Por esto dixo S. Pablo a los pecadores, que el dis-

disimular tanto Dios, y ellos no alçar mano de sus culpas, era ateforar yra para su tiempo. *Theaurizas tibi iram in die ira.* Y el Profeta dize deste Señor que es *Deus iudex iustus, fortis, & patiens:* que es Iuez justo, fuerte, y sufrido. Pues si es tan justo, y fuerte, porque sufre tanto, dize el Dotor Serafico? porque no emplea su poderio, en castigar a los que ofenden su gran Magestad? Y satisface con las palabras del mismo Profeta. *Nunquid iracetur per singulos dies? nisi conuersi fueritis gladium suum bibrauit arcum suum tetendit, & parauit illum, in eo parauit vasa mortis;* a de andar Dios cada dia como Comitre con el açote en la mano? Su dia se le llegarâ, en que se lo avrân de pagar todo junto; si antes no se convierten, y hazen penitencia, y les harâ cargo de lo mucho que les â esperado con tan gran paciencia, diziendo con su Profeta Isayas. *Tacui semper filii, patiens fui, quasi parturiens loquar;* è sufrido, disimulâdo tanto, agora hablaré dando bramidos, como un leon furioso, conque haré estremecer los cielos, y la tierra; no entiendan algunos, que porque calla agora, y sufre, â de sufrir, y callar siempre. La que estâ de parto sufre un dolor, y otro, y otro sin boquear, y despues viendose muy apretada da un bramido tan grande, que vale por muchos; assi dize Dios, que lo harâ.

Quando el pueblo de Israel caminava a la tierra de promission, por los desiertos de Palestina, salioles a impedir el paso el Rey Amalec: y aunque lo sintio Dios mucho, disimuló, y al cabo de quatrocientos años se acordò de tomar vengança; y assi dixo al Rey Saul por su Profeta Samuel. *Recensui quaecunquē fecit Amalech Israeli quomodo restitit in via, quando ascendebat de Egypto, Nunc ergo vade, & percutite Amalech, & demolite universa eius.* Acuerdome de lo que hizo Amalec al pueblo de Israel, como le resistio en el camino, quando por orden mia, y debaxo de mi proteccion, salio de Egypto: por tanto vé, y quitale la vida, y destruye, y pon fuego a todas sus cosas. Bien entenderian los Amalecitas, que estava Dios ya olvidado de sus pecados, pues callava tâto, y que avian de quedar sin castigo; pero engañaronse como tu agora pecador, y el no castigarte Dios luego, q le ofendes, no es olvido, sino disimulo, y darte lugar a q atefores yrâ, para que salga todo en la colada, y mejor te estuviera que te castigara luego q cometiste un pecado mortal, si despues te avias de cōdenar, que menos pena tuvieras en el infierno, por un pecado, que la que tendrâs por tantas millaradas dellos. *Cū accepero tempus ego iustitias indicabo.* Dize este Señor, quando se llegue mi tiempo, yo juzgaré, no solo las maldades, q ellas por si parecen tâ inormes, pero las justicias, las cosas q parecen justas, aunq agora disimulo, y passò por ellas. Y q maravilla, si en el principio del mundo, despues de aver criado la luz,

Hom. 8.

Psal. 7.

S. Buen.

El sufrimie
to de Dios
se convier-
te en yra.

Isa. 42.

No se olví-
da Dios de
castigar a
los malos,
aunque agora
disimula.

Psal. 74.

Pf. 73. n. 22
Quan sufrido
es Dios
en su justici-
a, y quan
insufridos
los Iuezes
humanos.

Gen. 1.
S. Chris.
Era mirar a
Dios las co-
sas justas, y
hallará que
côdenar en
ellas.
Psal. 142.

dize la Escritura, que la examinó. *Vidit autem lucem quod esset bona:* de donde colige muy bien san Chrysostomo, que quien examina la luz que el hizo, mejor examinará las justicias, que nosotros hazemos, y echará de ver que entre estas luzes de justicias, ay imperfecciones de pecados, por esso se rezelava tanto David. *Non intres in iudicium: cum seruo tuo Domine, quia non iustificabitur in conspectu tuo omnis vivens;* sino es possible, que nadie se justifique en tu presencia, no entres Señor en juyzio, con este tu siervo: pues si el que es siervo de Dios, teme tanto, que harán los q sirven al demonio, al mundo, y a la carne?

Empero podreys dezir, no disimula, y sufre tanto, que algunas vezes antes que llegue esse dia suyo, à hecho este Señor poderosas Justicias, exemplares castigos, como se vieron en las aguas del diluvio, en el fuego de Sodoma, en el abrirse la tierra, y tragar se vivos a Coreé, y a sus consortes, y en la muerte de los primogenitos de Egypto, y otros semejantes. Digo que todos estos, aunque parecen tan grâdes, respeto deste, derechamente no se pueden llamar castigos, que los referidos, no son sino correcciones: aquellos para que se corrijan; estos para que paguen con pena, y tormentos y reparables, como se lo significò Dios al Profeta Jeremias, en una vision: *quid tu vides Jeremias?* dime, que es lo que ves? Señor, veo una vara. *Virgam vigilantem ego vid. c:* y bolviendole a preguntar, que era lo que via, respondió que una olla encendida. *Ollam succensam ego video. Bene vidisti:* muy bien às visto, porque la vara es simbolo de la correccion, cõforme a lo que dixo el Sabio: *qui parcat virga odit filium,* aquel aborrece a su hijo, que a las vezes no echa mano de la vara, y le asienta una dozena de varazos, y aunque lastima, y hiere, su percusion no tira a matar, porque no procede de odio, sino de amor, sirve de despertar al que se duerme, como hizo el Angel a san Pedro, que estando preso, y cargado de cadenas, dormia; despertole quizá con un varazo, porque dize el Texto. *Percussoque latere Petri excitavit eum:* hirióle en el lado, dióle algun golpe, y despertó. Assi despierta Dios al pecador dormido, preso en la carcel de su obstinacion, y cargado de cadenas de sus culpas, y abominaciones, hierle con esta vara, y alcançale un golpe fuerte, y pesado, en la hazienda, en la salud, en la vida, en la honra, en los hijos, y muger, y *percusso latere excitavit eum:* a estos golpes de fortuna despierta, y buelvese a Dios, doliendose de sus pecados, y quando esta correccion no basta, lo arrojará en aquella olla encendida, en aquella caldera ardiente, en aquel fuego inextinguible: y assi como en las ollas se echa a cozer la carne, assi serán arrojados en ellas los carnales. Esto ultimo para quando Dios le guarda, es castigo, estos otros no son sino regalos de padre amoroso. Y

assi

assi quando este Señor echò del templo a los tratantes, que le profanavan, dize el Evangelista, que de algunas sogas, o varas que se halló a mano. *Fecit quasi flagellum:* hizo una manera de açote. No dixo absolutamente, que hizo açote, como advierte san Agustin, y san Buenaventura, sino casi açote; porque el castigo que Dios nos embia acá, no es castigo, sino casi castigo, que Dios haze, un assomo, y sombra del, una leve imaginacion. El verdadero castigo es aquel para quien le guarda Dios, que será a su tiempo: ora andamos libres a nuestro albedrio, entonces el que tanto à callado, disimulado, y sufrido *vociferabit,* dará voces, y mandará a sus Angeles, *ligatis manibus, & pedibus mittite in tenebras exteriores,* atados de pies, y manos, echaldos en aquella olla encendida. Assi dize David, que salieron los Angeles a hazer esta prision, y executar este castigo. *Et gladij accipitis in manibus eorum ad aligandos reges eorum in compedibus, & nobiles eorum in manucis ferreis:* amarrados de pies, y manos, dize q los trayrán aunque sean Reyes, y grandes señores. Acá tenemos sueltos los pies, y las manos, para hazer bien, y dar buenos passos, y pues no lo supieron hazer los reprobos, vayan atados; y pues no quisieron aqui oyr los validos de un manso Cordero que les corregia, y amonestava, y con tanta paciencia les aguardò a que se convirtiesen: oyrán allà los bramidos de un bravo leon, que los sepulte en los abismos. Conque abremos respondido a nuestra dificultad.

Ite maledicti in ignem aeternum. Q V E S T . IO.

PORQUE A DE SER LA PENA DE LOS CONDENADOS eterna, si la culpa es temporal?

LA razon de dudar fundo, en que parece que deroga a la clemencia divina que lo sea, y que no se guarda la rectitud de su justicia; supueto que dixo el mismo Señor, que como midieremos, seremos medidos: y la recta justicia es, *reddere ubique iuxta opera sua,* & non plusquam opera; dar a cada uno lo que se le deve, no menos, ni mas. Pues porque se les àn de dar a los sobredichos condenados, mas años de tormentos, que tuvieron de deleytes? *Quantum glorificabit se, & in delictis fuit, tantum date illi tormentorum.* Dixo Dios por aquella muger profana, que vido san Iuan en la Isla de Padmos, que venia sobre una bestia de siete cabeças, toda adornada, y vestida de telas, brocados, y piedras preciosas. A muger tan viciosa, y abominable, denle tantos tormentos, quantos fueron los deleytes, que en el mundo gozó; tantos, quantos, dize, y no mas, ni menos: pues si esta

E

muger

Son como
castigos, lo
q aora ha-
ze Dios.

Iere. 1.

Eccle. 30.

Act. 3.

A varazos
despierta
Dios al pe-
cador dor-
mido.

Ioan. 2.
S. Aug.
S. Buen.

Mat. 21.

Psal. 149.

Psal. 62.

Apo. 18. n. 7

No dará
Dios mas,
ni menos
pena de la
q cada uno
merece en
el infierno.

muger se gozò cinquenta años, tenga otros tantos de infierno; pero una eternidad, que son millares de millares, y cuentos de cuentos, parece que no cabe en razon. *Ite maledicti in ignem aeternum*, no bastava dezirles. *Ite maledicti in ignem*. Y dos malditos? al fuego, sin añadir que fuesse eterno? Quien duda, sino que oída la sentencia, se postrarían a los pies del terrible, y riguroso Iuez, rogandole, y suplicandole, q no se executasse luego. Dexadnos Señor si quiera una hora. No quiero que se detenga la ejecución un momento. *Ite, id.* Pues Señor, ya que nos apartais de vuestra presencia, sea con vuestra bendición; no la aveis de llevar, porque no la mereceis, *Ite maledicti*: y d malditos. Rectissimo Iuez, ya que no somos dignos de vuestra clemencia, y piedad, dexadnos en el mundo, q como brutos andaremos aullando, y dando bramidos, por aver perdido vuestra gracia, y compañía; no á de ser assi, *Ite in ignem*. Señor. *Quis poterit habitare cum igne deborante*, como dixo vuestro Profeta, *Et cum ardoribus sempiternis*. Quien podrá habitar, con tan grandes ardores, y llamas de fuego? y ya que es fuerza yr a el, no sea eterno, sea por cien años, o por mil: y con tan grave pena quedaremos bien castigados por la gloria, y deleyte, q se nos pasó en un momento. No á de ser castigo temporal sino eterno. *Ite in ignem aeternum*. Pues Señor, no á de aver algun consuelo? dadnos al Angel de nuestra guarda, porque tengamos a quien bolver los ojos. No aveis de tener en vuestra compañía Angeles, sino demonios. *Ite in ignem aeternum qui paratus est diabolo, & Angelis eius*. Y dos con todos los diablos: espantosa sentencia, terrible rigor. Sepamos, en que se pudo fundar Dios, y porque castiga deleytes temporales, con penas eternas, si como dize san Pablo, no ay en el iniquidad? *Nunquid inicus est Deus? Absit.*

Esta questio propuso S. Gregorio en sus morales, y la resuelve, y dize, que aunque los deleytes fueron temporales, no lo fue la voluntad, sino que *voluissent sine fine vivere ut sine fine possint iniquitatibus permanere*: quisieran vivir sin fin, para sin fin permanecer en sus deleytes. Y dice S. Agustín, que no solamente castiga Dios el pecado, sino la malicia, y porque el pecador no dexò de pecar por amor, y temor de Dios, sino porque se le acabó la vida (la qual deseava su malicia hazer eterna, por pecar eternamente) es justo que semejante culpa tenga eterna pena. Porq sepamos, se apagó el fuego de vuestra casa? porque faltò la leña, que sino, no se apagara; pues la leña que en el infierno arde, es la voluntad, y deseos de los deleytes, y como este no se acabò en vós con la muerte, permanecerá eternamente vivo, aquel infernal fuego. Son estos como los tahures, que se levantan de jugar a media noche, no porque les faltò el apetito de jugar, sino

sino porque se les apagò la luz, y no la pueden encender. Assi los pecadores mueren con esse deseo de ofender a Dios, y como con el estân en eterna enemistad, y discordia, es justo que Dios la tenga con ellos, y castigue su atrevimiento, y como el es eterno, será eterno su castigo. Quando uno tiene un poderoso enemigo que le haze guerra, consuelase conque mañana se á de morir, y se concluirán sus enemistades; pero los condenados que tienen a Dios por enemigo, que es eterno, y vivirá sin fin, no tienen que esperar, y assi es justicia que sea su pena eterna. Porque si a uno le entregassen una joya que costò infinito precio, y el por su culpa la perdiessse, quedava obligado a pagar todo aquel precio; y no pudiendolo pagar, tendria pena infinita. Esto dio a entender Christo, en aquella parabola de aquel Rey, a quien ofrecieron un siervo que le devia diez mil talentos, que computado todo a seiscientos ducados cada talento, según siente S. Chrysostomo, montava la deuda seys millones: avialo perdido, y no tenia conque pagar aquella infinita cantidad, y mandò el Rey, que le echassen en la carcel hasta que lo pagasse todo. Pues si estando libre no podia pagar nada, menos lo podria todo, estando aherrado; esto fue dezir, que le diessen pena eterna. Assi digo, que le entregò Dios al pecador el alma, que le costò a Christo infinito precio, como dixo san Pablo: *empti enim estis pretio magno*, y el con sus deleytes la perdio, y una vez perdida no tiene redencion, le echarán en la carcel del infierno, hasta que pague con infinitos tormentos. *Ite maledicti in ignem aeternum*, no que los tormentos sean infinitos, *Intensive*, que el alma finita, no es capaz de padecer pena infinita; pues a lo infinito no se puede añadir, que esso quiere dezir infinito, lo fumo, que no puede ser mas, y entre los condenados, unos tienen mas pena que otros: luego no tendrán intensivamente pena infinita, sino *extensive*; esto es por infinita duracion, que nunca tendrá fin.

Y esto de manera, que dixo un demonio, según refiere S. Dionisio en sus quatro novissimos, que si uviessse una piedra tan grande, como cien mil veces la redondez del mundo, y un paxarito viniesse de cien mil a cien mil años, y sacasse della la decima parte de un grano de mostaza, tuvieran algun consuelo en el infierno, si supiessen q en acabando el silgerito de consumir aquella piedra, se avian de acabar sus penas, porque al fin por ser finita se avia de acabar; pero acabará cien mil veces, y començará de nuevo, porq como dixo David: *laborabit in aeternum*, y nunca tendrá fin su tormento. Terrible exageracion; vease mi libro de las amenazas del juyzio, donde trato largamente esta materia, sobre aquel verso referido, *laborabit in aeternum*.

Los conde-
nados sinti-
rán mucho
no ver a
Dios.
Genes. 4.

num, & viuet adhuc in finem. Lo que mas sentirán será la pena de daño, significada en aquel *Ite maledicti*, apartaos de mi malditos, esta será gravissima pena para ellos, como lo dió a entender Cayn. *Ecce proijcis me hodie à facie terra, & à facie tua abscondar.* *Omnis igitur qui miserit me occidet me;* gran dolor siento de que me echés de tu compañía, y no vea yo tu rostro, porque lo q de ay se me à de seguir es la muerte, que es el mayor de todos los males. Y aun mas lo encareció Abfalon: perdonole su padre David el fratricidio con condicion que no se le pusiesse delante; y el respondio al que le truxo el perdon.

2. Reg. 1.

Melius esset mihi mori, quam faciem regis non videre; mas quiero morir que dexar de ver la cara al Rey mi padre. Lo mismo podian dezir los condenados, si les dieran a escoger: veamos a Dios, y mas que carguen penas, y tormentos. Aquel breve espacio de tiempo, que dixo Christo a sus Apostoles, que no le verian, *modicum, & non videbitis me;* les causò tan gran desconfielo, que para que no fuesse adelante su afficion les uvo de bolver a dezir. *Et iterum modicum, & videbitis me,* de alli a muy poco me bolvereis a ver. Pues que sentirán los condenados, quando les diga este Señor, *Ite maledicti*, apartaos de mi. *Non modicum,* no por cierto espacio de tiempo, sino, *in ignem æternum,* por una eternidad.

Joan. 16.

Toda esta es doctrina de san Iuan Chrysostomo, donde en una homilia, que escrivio al pueblo Antioqueno, dize: *multi inferni ignem timeant, sed ego maxime dico amarum gloria amissionem,* muchos ay que temen el fuego del infierno, pero lo q digo es, que les será mas amargo el perder la gloria, la qual consiste en ver a Dios. Si a algunos se les haze muy pesado el carecer de la vista de su esposa, y caros hijos, por algun tiempo, y de la de sus padres en su patria, que sentirán en la privacion, y eterna ausencia de aquel sumo, è infinito bien, que es esposo, y padre de nuestras almas, en quien consiste el gozo de todos los bienes? Y si a los desterrados les sustenta la esperança de cobrar el bien perdido, que sentirán aquellos mal aventurados que la tienen para *in æternum* perdida? Dize Jeremias, q dirà el Iuez indignado. *Verterunt ad me tergum, & non faciem eorum, & non faciem ostendam eis;* bolvieronme las espaldas, yo también se las bolverè a ellos, que no quiero que me vean, sino que oygan la sentencia definitiva de su condenacion; y lo tienen bien merecido, pues no me pudieron ver en la vida, yo les pondré en parte donde no me puedan ver en la muerte. Dize san Agustin, definiendo al pecado. *Peccatum est aversio a Deo, & conversio ad creaturas,* el pecado es un apartarse de Dios, y bolverse a las criaturas, y assi tendrá dos penas, la de sentido por ministerio de las criaturas que le àn de atormentar, y la de daño,

s. Chris. ho.
47. ad popu.
Anti. ebe.

Jer. 23.

s. Aug.

daño, que será como tengo dicho, el carecer de la vista de Dios: assi dixo en el Deuteronomio que lo avia de hazer. *Abcondam faciem meam ab eis,* escóderé mi rostro dellos, y dirà lo que a las cinco Virgines locas, quando llamen a la puerta del cielo. *Clausus est ianua, nescio vos:* no os conozco, porque os vide de espaldas, como vosotras no me conocistis por aver desviado la vista de mi por ponella en mis criaturas; cerrada està ya la puerta de vuestro remedio: *Ite in ignem æternum.* Conque avremos respondido.

Tunc videbunt filium hominis venientem, &c. Q V Æ S T . II .

E N Q V E S E P R E G V N T A Q V A N D O S E R A E S T E triste dia de su venida?

E S T A pregunta hizieron los Apostoles a su maestro, y con ser tan sus privados, y que todos sus secretos fiava dellos, no les quiso responder, sino con estrañeza. *De illa die nemo scit, nec filius hominis:* esse dia està tan de secreto, que ni un el hijo del hõbre lo sabe (entiendese que no lo sabe, para dezirlo:) Ninguno lo sabe, sino es por conjeturas, bien podemos saber, que uno se va acabando, y que à de morir presto, porque està ya decrepito, y muy achacoso, aunque ignoraremos el dia. Al mundo amenazò de muerte el Apostol S. Pablo, quando le dixo. *Tempus enim breve est:* muy breve es el tiempo que te queda de vida. Señal es de que uno se muere, quando le veis que va atentando la ropa, y trayendola para si, con tal fuerça, que apenas la quiere soltar. Sin duda que ya se quiere acabar el mundo, pues ya vemos que los Principes despojan sus Iglesias, los Prelados sus Monasterios, los mayordomos, sus Hospitales, los ricos a los pobres, los mercaderes, a las republicas con sus monopodios, los Abogados, procuradores, y escrivanos, a sus pleyteantes; los curas a sus feligreses. Vendense los officios tan caros, que dan tacita licencia a sus pretendores para que roben, y desquiten lo mucho que les cuesta. Tambien es señal de que se muere el enfermo, quando se le vá enfriando el cuerpo, como se vido en el Rey David de quien se dize: *habebatq, ætatis plurimos dies, & cum aperiretur vestibus, non calefiebat:* que como tenia tanta edad, le yva faltando el calor natural, y con el la vida. Quando pues estuvo la caridad mas resfriada en el mundo? ya no ay amor de Dios, ni se trata de virtud, ni de oracion: no prevalece la verdad, y piedad con los proximos, ni se oye la palabra de Dios, sino por vanidad, y las Missas quieren que sean de caça, no oydas, ni vistas, segun las piden breves. *Quoniam abundavit iniquitas,*

Deu. 32.

Mat. 25.

Mat. 13.

1. Cor. 7.

En q echa-
remos de
ver, que se
quiere ac-
abar el mun-
do.

2. Reg. 1.

Mat. 24.

Mat. 24.

ras, refrigescet charitas multorum; resfriase la caridad, porque se fervoriza la iniquidad, y la malicia de los hombres: assi se quexa Dios por su Profeta Oseas: *Non est veritas, non est misericordia, non est scientia Dei, in terra. Maledictum mendacium homicidium, & adulterium inundauerunt, & sanguis sanguinem tetigit propter hoc lugebit terra;* no ay verdad, no ay misericordia, no ay prudencia divina, ni sabiduria, y ciencia de Dios en la tierra: todo es mentiras, engaños, trampas, adulterios, defonestidades, pependencias, homicidios, como vemos cada dia, y essa es la causa, que esté ya el mundo agonizando, y como tal: *lugebit terra,* le lloran, ya como a difunto, que es lo que dixo el mismo Señor.

Luc. 17.

Cum venerit filius hominis, putas quod inveniet fidem super terram? pareceos, que segun va el mundo, que quando venga el hijo del hombre, á de hallar Fé en la tierra? parece que no, porque los hombres ya no cumplen lo que prometen, niegan lo que deven, no se guardan fé los casados, ni secreto los amigos: no ay de quien fiar, todo es traycion, alevosia, y vengança; los Principes no son ya retores, sino opressores de sus republicas, no señores, sino tiranos, no observantes de la ley, sino violadores de la justicia, y honestidad. *Omnes querunt que sua sunt, & non que IESU Christi,* todos miran a su negocio, y no al de Dios: quando á avido tantas usuras, tantos logros, tantas simonias, tantos fraudes, tantos juramentos, y perjurios? *mundus iam in maligno positus est.* Gran mal tiene el mundo, en gran riesgo está.

Phi. 2.

Ya vemos cumplido lo que profetizó Isaias. *Querunt olivam, & videbis folijs expoliatam, ramisque carentem, hic unum, ibi aliud, cernes in arboris summitate:* buscarás el fruto en la oliva, y no hallarás, ni aun hojas, ni ramos, y quando mucho en lo mas alto del arbol, qual, y qual, aqui uno, y acullà otro. Assi el mundo se ve despojado de aquellos santos, è illustres varones, que tuvo, quando florecia la Fé. Ya se hallan pocos, y ellos repartidos por diversos Reynos, y provincias en los mas supremos ramos del arbol de la Iglesia, que son las Religiones; todo esto arguye yrse ya acabando el mundo, y ya que Christo no nos quiso dezir quando avia de ser su venida, *cum potestate magna, & maiestate;* a presidir en el universal juyzio, por las razones alegadas

lo podemos conjeturar. Conque avremos respondido a la pregunta de los Apostoles.

(*\$*)

SAN

SAN ANDRES

APOSTOL.

EL EVANGELIO QUE SE CANTA EN esta festividad contiene las dificultades siguientes.

SUMA DE LAS QUESTIONES.

Q. 1. Como dize que se paseó Christo, si vino tan de priesa?

Q. 2. Si avia tantos en la ribera del mar, como dize que vido a estos dos hermanos Andres, y Pedro?

Q. 3. Porque expresa que estos dos que vido eran hermanos?

Q. 4. Si eran pescadores, porque dize que echavan las redes en el mar, pues es claro que las echarian en el, y no en la tierra?

Q. 5. Porque eligio pescadores para principes de la Iglesia?

Q. 6. Porque los llamó antes que sacasen el lance, supuesto que avian echado las redes?

Q. 7. Porque les dixo que le siguiesen, si bastava dezir que se fuesen con el en su compañía?

Q. 8. Porque dize, que los harà pescadores, y no principes de su Iglesia?

Q. 9. Si son pescadores ignorantes con que ciencia àn de convertir hombres?

Q. 10. Porque se dieron tanta priesa a seguir a Christo, si el no se la dava a ellos?

S. AN-

Ambulans IESVS iuxta mare Galilea vidit duos fratres Simonem, qui vocabatur Petrus, & Andream mittentes rete in mare.

Matthæi 4.

Q V Æ S T I O. I.

COMO DIZE EL EVANGELISTA QUE SE PASEAVA Christo de espacio, a la ribera del mar de Galilea, si se sabe la priesa con que vino a reparar el mundo?

LA razon de dudar fundo, en lo que dize el Profeta David, acerca de su venida, que sería, *tanquam sponsus procedens de thalamo suo, exultavit ut gigas ad currendam viam*: como la del desposado que se levanta del thalamo, y sale con tanta priesa, que alarga el passo como un gigante con desseo de bolver, adonde salio. Salio de lo fumo del cielo, y no parò hasta que bolvio a el, como el mismo Señor dixo: *exiit a patre, & venit in mundum, iterum relinquo mundum, & vado ad patrem*; sali del padre, y vine al mundo, y sin detenerme en el, con la misma aceleracion que vine, me vuelvo al padre. Y era tan grande la ansia que tenia por concluir la obra de la redencion, y bolverse q el mismo se ac lerava. *Baptismo habeo baptizari, quomodo coartor donec adimpleam illud?* tengo de ser bautizado con mi sangre, pues en que me detengo? como no me doy priesa? Y assi se la dava a Iudas, para que le entregase a los que se la avian de derramar. *Quod facis, fac sitius.* Y assi dixo S. Mateo. que su venida avia de ser como la de un rayo que sale de Oriente, y no para hasta el Occidente: *sicut fulgur exit ab oriente, & parat, usque ad occidentem, sic erit adventus filij Dei.* Dando a entèder que su vida desde que nacio, hasta que murio, fue como un rayo: y esto de manera, que admirada la esposa de la solitud, que traia en la obra de la reparacion, le compara a la ligereza de la cabra montes. *Similis est dilectus meus capra hinnuloque carborum, ecce iste venit saliens in montibus transiliens colles*: atrabesando montes de dificultades viene mi querido. Si le preguntase, Señor donde vais tan de priesa? sería bueno que respondiese, voy me a pasear: no, porque el que tiene tanta priesa, no tendrá para esso tiempo sobrado, porque el passarse es propio de los que se hallan ociosos, o que los negocios que tienen no les dan priesa ninguna, ni tan grã cuidado, que algunos ratos no puedan suspenderlos, y darles de mano; para poder tomar algun alivio, y recreacion. Todo esto no podia
caber

caber en la persona de Christo Señor nuestro, por ser negocios tan arduos los que su Eterno Padre le avia encargado, y ser muy breve el termino, que para consumarlos se le concedia.

Siendo pues esto assi, como nos lo pinta tan desembaraçado, y ocioso el Evangelista, que dize que se andava paseando por la ribera del mar de Galilea, quando vido a estos dos hermanos Pedro, y Andres que echavan las redes en el mar, porque eran pescadores? y si se dize deste Señor, que en el principio del mundo, *deambulabat ad auram post meridiem*: que se paseava en el parayso, quando llamó a Adan, y le pidio cuenta del precepto que le avia encargado, dize el Texto, que era quando, *requieuit ab universo opere quod patrarat*, descansava de lo que avia trabajado en aquellos léys dias, en que criò todas las cosas; demas de que se yva poco a poco, como el que se pasea, dando lugar para que se arrepintiese del pecado que avia cometido. Y si tambien dize san Iuan, que *deambulabat in porticu Salomonis*, que se paseava en el portal del templo, alli dá la razon: *hiens erat*, era invierno, y avia madrugado tanto, que aun no avian abierto las puertas del templo, y el frio le affigia, y por entrar en calor se paseava, esperando abriesen las puertas. como tambien le affigio el sol del verano, y *fatigatus ex itinere*; fatigado del camino se sentò sobre el brocal del poço de Samaria, por tomar algun aliento, y beber un jarro de agua: assi que si aqui tuvo ocasion de sentarse, por buscar fresco, alli la tuvo de pasearse, por entrar en calor; pero oy parecé que no tenia ninguna de andarse paseando, por la ribera del mar; pues si dixo que estava tan de priesa, como está aora tan despacio: si entonces se apresurava tanto, porque le parecia q le faltava tiempo, como aora lo tiene tan sobrado, que lo emplea en pasearse?

Respondo, que conforme a la dotrina de S. Chrysostomo, aquel paseo no se atribuye a ociosidad, sino a una manera de descuydo cuydado: no fue aquel paseo libiandad, como lo es en muchos, ni fue buscar alivio, con que recrear el coraçon desfogandole, dando de mano a cuydados: no fue a caso, sino con particular providencia, prosiguiendo lo que traya encomendado, y tenia tan a su cargo: pues dize el Evangelista, que paseándose vido a estos dos hermanos Pedro, y Andres: y es cosa cierta, que por tēner ocasion de verlos, y combidarlos a que en la obra que tenia entre manos, fuesen sus coajutores, se pasè. Con cuydado al descuydo, los yva a buscar, no para privarlos del oficio de pescadores de peces, sino para mejorarlos, con que de alli adelante lo fuesen de hombres. No se sentò sobre el poço de Samaria a caso por recrearse, y tomar algun alivio de la fatiga del camino, sino porque yva a ganar el alma perdida de
aquella

aquella muger Samaritana, y por medio fuyo a todos los de aquella ciudad, como sucedio. Y quando se dexava combidar de los publicanos, y pecadores, no era por gozar de sus regalados manjares, sino por cudicia de sus almas, convirtiendolas, como hizo a Mateo, y a Zaqueo. Y fino fuera por ganar el alma de la Magdalena, no aceptara el combite del Fariseo, y assi despues que ella llegò, no atrabesò mas vocado. Y aunque dize el Evangelista, que paseandose vido a san Pedro, y a san Andres, à se de entender, que por solo verlos, se paseo. De donde se colige que los actos que en nosotros son ociosos, y valdios, eran en este Señor tan ocupados, que hazia el mas al descuydo, que todos nosotros juntos, pudieramos hazer con mucho cuydado. Exemplo tenemos en aquellas dos hermanas que hospedaron a Christo, Marta, y Maria: esta parecia que estava ociosa sentada a los pies deste maestro, y effotra muy hazendosa, y ocupada, *circa frequens ministerium*. Y es cosa averiguada q̄ hazia mas Maria con su ociosidad, que Marta con toda su sollicitud; como le dixo el mismo Señor: *Marta sollicita es, & turbaris erga plurima porro unum est necessarium, Maria optimam partem elegit*. Sobre lo qual dize S. Agustin, que con ser mucho, y muy bueno lo que Marta hazia, fue mas, y mejor lo que eligio Maria: *quia illa circa multa, & ista circa unum; unde prapponitur unum multis*. Assi digo que Christo con su paseo, hizo una de las mayores hazañas que pudo hazer su omnipotencia, que fue traer à su Iglesia estos dos pescadores; que echando en el mar deste mundo las redes de ella, como tan diestros oficiales sacaron del innumerables peces, con virtiendo infinitas almas, pues de sola una redada que echò san Andres, en Acaya, pescò veynte mil, los quales adjudicò a la Iglesia por hijos. Luego no fue ocioso, y valdio el paseo fuyo, sino que como ay algunos que con mucho, no hazen nada, assi ay otros que con poco hazen mucho. Mas hizo este Señor comiendo, que otros santos ayunando; como se vido en Maria la pecadora, y en Zaqueo, pues a los que estavan tan desviados de la virtud los aventaja tanto en ella, que son oy el dechado de los mas perfetos. Y assi quando los Fariseos preguntavan a los Apostoles: *Quare magister vester cum publicanis manducat?* porque come con publicanos vuestro maestro? Responderemos por ellos: porque para hazer de tan grandes pecadores, grandes santos. Y mas hizo el durmiendo, que los dicipulos, y los q̄ estavan en su compañía (en aquella nave combatida de los vientos) velando: pues todos le despertaron, y clamavan, *salvanos perimus*; mira Señor que perezemos, salvanos: y luego cesò la tormenta, con tan grande admiracion de todos que dezian: *quis est hic quia etiam mare, & venti obediunt ei?* assi pues digo que

Luc. 7.
Mat.Luc. 10.
Aug. 1.

Luc. 5.

Luc. 4.

que hizo el mas oy *ambulans*, que otros laborantes. Mas el paseandose, que los pecadores todos trabajando, pues ellos afirman, que *tota nocte laborantes nihil cepimus*, que trabajando toda la noche no pescaron nada. Y este Señor con sola una buelta que dio en su paseo cerca del mar de Galilea, pescò estos dos tan grandes santos Principes de su Iglesia, y el adorno, y gloria de toda ella. Conque avremos respondido a nuestra question.

Ambulans IESVS inxta mare Galilea vidit duos fratres Simonem, & Andream, &c. QVÆST. 2.

SI AVIA TANTOS HOMBRES EN AQUELLA RIBERA del mar, como dize san Mateo oy, que vido a estos dos hermanos Pedro, y Andres, solos?

LA razon de dudar fundo, en lo que dize Laureto en su silva allegoriarum: *videre est actus potentia visiva per organum oculorum, qui potissimum cognitioni deseruiunt*; el ver es un acto de la potentia visiva que se consigue mediante los organos de la vista, que son los ojos, los quales sirven mucho para el verdadero conocimiento de las cosas, y no estando estos organos impedidos, es impossible, que teniendo el objeto presente, dexen de furtir efeto. Como pues dize oy el Evangelista, que paseandose Christo Señor nuestro por la ribera del mar de Galilea, donde de ordinario avia algun concurso de gente, vido solamente dos hermanos que echavan la red al mar? como aviendo tantos no los vido? llevaba por ventura cerrados los ojos? ò eran estos dos hermanos Pedro, y Andres, mas para ver que los otros? Aun si dixera que paseandose por aquella playa vido dos pescadores, pudieramos entender que los vido a entrambos, porque no avia otros que pescassen, no embargante que uviesse muchos que esperavan el lance, ya por entretenimiento, ya por necesidad que tuviesse de comprarles los peces: pero no dize, sino que vido dos hermanos que tendian la red en el mar.

Responde san Ambrosio en su libro 1. de Noe. & Arca. *Videre in Domino, idem est quod approbare, vel eligere*. Y pruevalo con aquello del Genesis: *vidit Deus cuncta que fecerat, & erant valde bona*, vido las cosas que avia criado, y eran con estremo buenas. Quiso dezir que las aprovó por tales. Y S. Geronimo sobre el cap. 28. de Iob. *Orme prætiosam vidit oculus Dei*. Los ojos de Dios no ven las cosas viles, sino las preciosas; y entonces ve las cosas preciosas, quando elige a los humildes. Y trae por exemplo, a Natanael, que le vido *sub ficu*, debaxo de una higuera, *id est, sub umbra legis*, a la sombra de la ley, como advierte

S. Amb. lib.
1. de Noe, &
Arca. Gen. 1S. Hiero. in
Iob. 28.

san Cyrilo, y en este sentido dize, que vidò a aquellos santos Patriarcas, y Profetas, y oy a estos dos Apostoles, para cuya suprema dignidad, viendolos los eligio. Y assi como el que quiere comprar una cosa, primero la mira, y la buelue a mirar, y contentandole, la compra: assi oy Christo vido a estos dos; vido aquellos coraçones tan humildes, tan ferborosos, y encendidos en el fuego de la caridad, y amor divino; vido su ardiente zelo, de la santa ley, y desseo de aprovechar en la virtud. Viendo pues en ellos cosas tan buenas los aprovò, y eligio para si: demanera que antes que los llamase los vido, primero *vidit duos fratres*, y despues les dixo: *venite post me*.

Psal. 112.

El mirar Dios, es favorecer.

Y assi exclamava David: *quis sicut Dominus Deus noster. Qui in altis habitat, & humilia respicit. suscitans à terra inopem, & de stercore erigens pauperem ut collocet eum cum principibus.* Quien ay que sea como nuestro Dios, y Señor, que tiene tan buena vista, que desde lo alto de su suma celsitud donde habita, ve las cosas mas menudas, y humildes en sus fiervos, y los levanta de la tierra al cielo, y a los pobres (como lo fueron estos dos tenidos en ella por estiercol, y basura) los realça demanera, que los coloca por los principes mas aventajados de su monarquia? Quien pudiera hazer esto, sino nuestro Dios, y Señor? quien como el? los ojos de los hombres viendo reciben, pero los suyos, mirando dan supremos favores, y hazen infinitas mercedes a aquellos que miran, dando precio, y valor a todas sus cosas. En nuestras niñas se forman otros ojos, pero no dan salud, ni vida a los que ven, antes las mas vezes dan muerte, infamia, y afrenta, y assi los llaman ojos matadores. Pero en las dos niñas de los deste Señor se miraron los ciegos, el uno el de Iericò, y el otro el que lo era à *nativitate*, y viendolos les dio vista. Demanera que si aquellos ciegan a los que miran, estos alumbran a todos los que ven; las niñas de aquellos, empobrecen a los ricos, y las destas enriquecen a los pobres, pues dize de *stercore erigens pauperem, ut collocet eum cum principibus*, en sus dos niñas se vierò estos dos pescadores, y con solo mirarlos los enriquecio demanera, que salieron hechos principes. Y la Princesa del cielo, a su vista soberana atribuye la suprema grandeza de su dignidad, *quia respexit humilitatem ancilla suae: ecce enim ex hoc beatam medicent omnes generationes.* Todos me dizen bienaventurada, porque mirò Dios la humildad desta su esclava. Quantas vezes san Andres, y su hermano san Pedro angustiados con el continuo trabajo, y poca medra de la pesca, lebantarian los ojos al cielo, pidiendo paciencia, y repetirian aquellas palabras de David. *Vide humilitatem meam, & laborem meum:* mirad Señor nuestra humildad, y trabajo: con solo que les mire se contentan; teniendo por imposible, que

Nuestra vista mata, la de Dios dà vida.

Ioan.

Luc. 1.

Psal. 24.

que viendoles les dexa de socorrer. Y assi dize oy el Evangelista que los vido: *vidit duos fratres mittentes rete in mare;* y viendo su trabajo, y tan humilde estado, les sacò del, y ennoblecio tanto sus personas: *venite post me faciam vos fieri piscatores hominum.* Dexad essa pesca infame, y yo os harè que seays pescadores de otra nobilissima, no de peces, sino de hombres, y no de qualesquiera, sino de Principes, de Reyes, y Emperadores, y de todos los mayores monarcas del mundo, porque os constituyré por principes *super omnem terram*, sobre toda la tierra, y aun sobre todo el cielo.

Todo este descanso, honra, y gloria, vino a estos dos santos, de la vista de Christo; la qual assi como el sol, levantando vapores de la ribera del mar, los sube a la region del ayre, y embistiendose en ellos, hazen que parezcan otro sol. Assi el Sol de justicia Christo, de la ribera del mar de Galilea, levantò estos vapores maritimos, sobre las plumas de los vientos, y aunque nuves pardas, embistiolas este divino Sol, y quedaron tan hermosas, y esclarecidas, que cada una parece otro Sol; y tanto que pagandose mucho este mismo Señor, les dize. *Vos estis lux mundi*, vosotros como soles podreis alumbrar el mundo: y la Iglesia les canta; *vos sedis iuxta iudices, & vera mundi lumina*, pudiendo dezir con S. Pablo. *In eandem imaginem Dei transformamur*; estamos transformados en la misma imagen de Dios, somos sus legados alatere, ános dado sus vezes, somos Vicedioses en la tierra, ános fiado las llaves del cielo. Mirad si fue burla el patçar se oy Christo, pues con solo un abrir de ojos, y mirar a estos dos pobres pescadores, hizo en ellos tan poderosos efectos. No uviera ojos en el mundo que viendo en la playa a Pedro, y Andres, en la forma, y manera que vemos cada dia a los pescadores, desnudos, descalços, y tan ocupados con la varca, remos, y red, que juzgara que eran convenientes para Principes de la Iglesia, Iuezes del siglo, y univertales padres de todos. Y aunque los ojos humanos de ordinario juzgan mal, porque como tan cortos de vista, solo ven lo que aparece de fuera, los divinos son tan perspicaces. *Deus autem intuetur cor*, que penetran el coraçon. Y assi dixo a su Profeta Samuel: *non iuxta intuitum hominis, ego iudico.* Aviale embiado a la casa del Padre de David, a que ungiere a uno de sus hijos por Rey, y vidole inclinado al hijo mayor, por su mejor talle, y disposicion, reprobolo diciendo, no soy yo como tu, que no miras mas que las apariencias exteriores. No està la fuerza del edificio en la pintura de fuera, ni la sumptuosidad de la casa, en la hermosura de la portada, que muchas vezes en personas bajas, y mal talladas, se encierran altas, y superiores virtudes, como se vieron en estos dos; por lo qual

Mat. 5.

2. Cor. 3.

1. Reg.

No mira Dios lo exterior.

puso en ellos este gran Señor los ojos de su divina clemencia. Y a la razon que en contra pusimos, que en aquella marina avia otros, porque mirò mas a estos haziendoles tan señaladas mercedes que a ellos, no ay mas causa que la de su buena suerte, y ventura; cayeronle en gracia a este Señor. A esto atribuyó el Angel la gran dignidad que le dava a la Virgen, de ser Madre de Dios, porque ella como tan humilde diria encogiendose mucho, lo que su prima. *Vnde hoc mihi? donde mereci yo tan suprema grandeza? a la qual dixo: Inuenisti gratiam apud Dominum.* Aunque esta dignidad no ay criatura humana ni angelica q̄ la merézca, tu sola entre todas hallaste gracia en los ojos de Dios. Y a lo mismo atribuye S. Pablo el averle escogido a el entre tantos para vaso de eleccion en su Iglesia, aviendola antes perseguido: *cum autem placuit ei qui me segregavit ex utero ante quam bonum, & malum egissem.* Estando en las entrañas de mi madre le cay a Dios tan en gracia, que me eligio sin merecerlo: y porque esto pertenece a sola la divina predestinacion, dixo san Agustín: *quare istum trahat, & illum non trahat, noli scrutari, si non vis errare.* Porque trae aquel, y no trae al otro? porque te hizo a ti pobre, y al otro rico? No te pongas a juzgarlo, ni cabes en esta imaginacion, q̄ caerás en mil errores, que esso pertenece a sola la providencia de Dios, que a essa la atribuyó Christo, quando dio gracias al cielo, porque revelò sus divinos secretos a los pequeños, y los encubrió a los grandes. *Ita pater quoniam sic fuit placitum ante te.* Hizistelo assi porque fue tu gusto, porque quisiste. Conque avremos respondido a nuestra dificultad.

Ambulans IESVS iuxta mare Galilee, vidit duos fratres Petrum, & Andream. QVEST. 3.

QUE NECESSIDAD AVIA DE QUE DIXESSE EL EVANGELISTA que estos dos pescadores (a quien Christo vido echar las redes en el mar de Galilea) eran hermanos?

LA razon de dudar fundó, en que parece que importava poco, en que lo fueffen o lo dexassen de ser, para que Christo los viera y eligiera por dicipulos; supuesto que el no mira tanto a la fraternidad q̄ se funda en la carne, y sangre, quanto en la del espíritu, zelo, y conformidad cō la voluntad de Dios, mediante la qual somos todos los fieles verdaderos hermanos, hijos verdaderos de nuestro padre que está en el cielo, no naturales, sino adoptivos, y de nuestra verdadera madre, que es la Iglesia. Pues si esta es la verdadera hermandad, a quien mira Dios, luego poca necesidad tuvo el Evangelista

La predestinacion cōsiste en el agrado de Dios.

Gal. I.

August.

gelista de hazer cō tanto cuydado memoria de la que san Pedro, y san Andres tenian segun la carne, en semejante ocasion.

Responde san Chrysostomo, que convino mucho que estos dos pescadores, como fundadores que avian de ser de la ley evangelica, fueffen hermanos; porque ella se fundava en amor natural, y divino, por ser siempre mas firme, y estable todo aquello que es favorecido de la naturaleza, y de la gracia, y mas quando se dan las manos, y se ayuda la una a la otra, y assi convino que estos dos fueffen hermanos. Afirmalo S. Isidoro en una epistola que escribe a Eusebio, en que va provando este mismo intento, y ultimadamente viene a dezir estas palabras; *ideo discipuli illi qui primi à Domino vocat sunt duo fratres extiterunt.* Y si convino que los que fundaron la ley escrita fueran dos hermanos Moysen, y Aaron, por quanto se fundava en amor de Dios, y del proximo: con quanta mas razon lo avian de ser los fundadores de la ley de gracia? y si quiso Dios que lo fueran aquellos dos que libraron a su pueblo del captiverio de Pharaon, con mas razon lo deven ser los que le libravan del captiverio del pecado. Luego bien dixo el Evangelista, q̄ vido este Señor dos hermanos, y les dixo: venios en pos de mi, q̄ os quiero hazer pescadores de hōbres, para que los saqueis del tēpestuoso mar del mundo.

Hermanos los elige, significando, que lo deven ser en el amor, en la paz, en la concordia, y doctrina todos los que an de enseñar, y gobernar su pueblo. Assi lo advierte la Glosa interlineal. *Fratres quia unitatem fraternae dilectionis probavit sine quo nullus in ordinem predicatorum admittitur.* Esta santa hermandad les encomienda mucho S. Pablo. *Obsecro vos fratres per nomen Domini IESV Christi, ut ipsum dicatis omnes, & non sit in vobis scisma.* Yo os ruego por las entrañas de Dios q̄ seais tan hermanos en la predicacion de su palabra, que sea una misma vuestra doctrina, porque no aya cisma entre vosotros. Y esto mismo quiso significar quando a los setenta varones (q̄ eligio Moysen para coadjutores suyos) dixo este Señor al santo: *auserem de spiritu tuo, tradamque eis ut sustentem tecum onus populi,* yo quitaré de tu espíritu, y lo entregaré a todos ellos, para que te ayuden a llevar la carga del gobierno del pueblo: hizolos participantes de su buen zelo, para q̄ como hermanos concordasen en enseñar su buena, y sana doctrina, cō el mismo espíritu, y zelo q̄ el. Y lo mismo hizo el padre cō todos los Apostoles, y dicipulos, comunicoles el mismo espíritu de Christo, para q̄ enseñassē lo propio q̄ el, como verdaderos hermanos suyos.

Y para dar a entender quan adelante estava la ley de gracia, y quantas ventajas hazia a la ley escrita, quando llamó a estos dos hermanos Pedro, y Andres (a la buelta del paseo) dize el Evāgelista:

S. Chrys. in Mat. 4.

Fundose la ley de Dios en amor, y caridad.

S. Isido. ep. ad Eusebium.

Quan hermanos deven ser los principes Ecclesiasticos, y seglares.

Glos. interl.

1. Cor. I.

Num. II.

S. Chri. in
Imperf. 2o. 7

et procedens inde vidit alios duos fratres Iacobum, & Ioannem in navi resciens retia sua, & vocabit eos; que vido a estos dos hermanos en una nabe, remendando sus redes, y los llamó, y ellos dexandolo todo le siguieron: de manera, que no se contentò cõ aver llamado a dos hermanos, como en la ley escrita, sino que llamó a otros dos hermanos; y dá la razon desto Chrysofomo en su imperfeto: *quoniam abundantior gratia futura erat novi testamenti, quam veteris, ideo populum illum edificavit secundum unam fraternitatem, hunc autem secundum duas;* porque la gracia del testamento nuevo avia de ser mas abundante que la del viejo; por esso edificó aquel pueblo de Israel, segun una fraternidad; pero este de la ley Evangelica, segun dos. Allí uvo una hermandad sola, que fue la de los dos hermanos, Moysen, y Aaron, y aquí fueron dos, la de san Pedro, y san Andrés, y la de Santiago, y S. Iuan. Y lo mismo viene a dezir Santo Tomas: *a principio Christus vocabit fratres, quia lex noua in caritate fundatur, & quia hac perfectior est ideo in principio vocatur duplex numerus fratrum;* a unos, y a otros llamó Christo en el principio, quando dava la ley de gracia, porque se fundava en amor, y caridad, y assi en sus principios, por ser mas perfecta se combida, y llama a ella doblado el numero de hermanos, unos primero, y luego otros. De todo lo dicho se colige el mysterio grande que tuvo el dezir, que estos pescadores, Pedro, y Andres, erã hermanos, como lo eran tambien Santiago, y san Iuan, que fino lo tuviera tan grande, no hiziera mencion dello el Evangelista. Conque avremos respondido a nuestra dificultad.

S. Thom.

Vidit duos fratres mitentes rete in mare erant enim piscatores. QV EST. 4.

SI DIZE EL EVANGELISTA, QUE ESTOS DOS HERMANOS ERAN PESCADORES, Y QUE ECHAVAN LAS REDES, QUE MYSTERIO TUVO DEZIR QUE LAS ECHAVAN EN EL MAR? ESCUSADO ERA DEZIR QUE ERAN PESCADORES.

LA razon de dudar fundo en que, como los Evangelistas no hablaron a caso, sino con mucho acuerdo, gobernados por la providencia de Dios, oy parece que desdixeró algo, pues pudier on ahorrar algunas palabras, por que parecen superfluas, y sobradas. Dizen que echavan Pedro, y Andres, las redes en el mar, porque eran pescadores; bastava dezir que las echaron, para que se entendiera que lo eran, pues ninguno, que no lo es, echa redes al mar: y si dize que eran pescadores, y que echavan las redes, superfluo parece dezir que las echavan en el mar, pues no ay pescador que con redes

redes pesque en la tierra: luego la una palabra, o la otra fue sobrada, y por el configuiente ociosa, y como estas tales no pudieron caber en los Evangelistas, ponemos en duda, y pretendemos averiguar el misterio que tuvieron.

Respondo, que sabia bien san Mateo, que aunque hasta allí no avia avido pescadores en la tierra, que en ella echalen redes, Christo los avia de hazer. *Faciam vos fieri piscatores hominum:* como quien dize, a vosotros que tendiendo las redes en el mar, pescabades peces, haré yo que tendiendolas en la tierra, pesqueis hombres. Assi lo avia prometido por su Profeta Jeremias: *ego mittam piscatores multos, & piscabuntur eos, & post eos mittam venatores multos, & venabuntur eos,* yo embiaré muchos pescadores para que me los pesquen, y despues muchos caçadores, que los caçen. El sentido literal destas palabras, es una amenaza que haze Dios a los Judios montaraçes, y rebeldes, de que embiarà contra ellos un exercito de enemigos que (como la red barredera que tienden en el mar, los pescadores) los cerque, y coxa, fin que se le pueda escapar ninguno; y despues dize, que les embiarà caçadores, para que de los montes, y cuevas donde se uvieren escondido, con sus monteros, y perros, los saquen de rastro. Y segun Tertuliano, y Remigio, quando les hazia Dios essa amenaza, tenia puesto los ojos en los varones Apostolicos, que como pescadores, con la red de la palabra divina, los avian de pescar, y reducir al verdadero conocimiento de Dios. Y advierten estos Santos, que primero los llama pescadores, y despues caçadores, porque quiere que el orden que guardó en nombrarlos, gasten ellos en la execucion de su ministerio; prueven primero como pescadores, con paciencia, y fino con industria, y maña. El pescador cubre el anzuelo de hierro duro, con la blandura del cebo que le pone, con intento de que apetezcan lo que antes aborrecian. Pero el caçador, enerbola la jara para arrojarla al coraçon: quiere dezir, que los predicadores evangelicos, no àn de usar tanto de rigor, quanto de blandura, tratando a los oyentes como a hijos, y no como a esclavos: como les dixo san Pablo: *non enim accepistis spiritum servitutis iterum timore, sed adoptionis filiorum Dei.* Quando Christo puso aquellas ocho bienaventuranças, bienaventurados los pobres, porque dellos es el Reyno del cielo, bienaventurados los humildes, porque ellos poseeràn la tierra; hazia officio de pescador, cubriendo el anzuelo de la dura pobreza, con la suavidad de la bienaventurança, como avia dicho por su Profeta Oseas. *In funiculis Adam, traham eos in vinculis caritatis,* con lazos de amor, y caridad los é de atraer a mi, y si esto no bastare, aprovecharme de las jaras, y factas del caçador. Y assi dixo,

Jer. 16. 21.
16.

Tertul.
Remig.

Rom. 8.

Ose. 11.

Ex. 13.

que éra femejante al padre de familias, *qui profert de thesauro suo noua, & vetera*, que saca de su tesoro cosas nuevas, y viejas: primero las cosas nuevas, que son las promesas de la nueva ley Evangelica, en que nos promete el perdon de pecados, la gracia, y la gloria: y si esto no aprovecha para que nos corriamos, sacará las cosas viejas, esto es, las amenazas, los castigos, y penas de la ley vieja. Y reparen los predicadores, que no dize, primero estas, y luego aquellas. Primero persuadan con amor, luego amenazen con rigor.

Alli que dize bien el Evangelista, que estos que echavan sus redes en el mar, eran pescadores: que muchos ay que pescan por mar, y por tierra, y no lo son, ni la republica, ni Dios les a concedido tal officio, antes se lo prohíbe, y afea. Va hablando el Profeta Isaias de la mala suerte que tienen los negociantes, y pretendores del mundo. *Negotiatores transfretes mare, repluerunt te, erubescit Sion ait mare.* Sion pueblo lleno de cudicia, y ambicion, que para salir con la tuya echas mil redes, y hazes mil enredos, aberguençate, le dize el mismo mar, como testigo que es de tus tragines, y robos. Aberguençate de lo mucho que sufres, por pescar en las cortes, una onça de honra, y de los peligros a que te ás puesto por el interes de una torpe ganancia. Dezia ambiciosos, quantas redes se os an rompido? quantos favores, y promesas os an faltado? mas no me espanto, que se os rompan las redes, que eran ya viejas, y se murieron los que os hazian favor. Podreis dezir con toda verdad, lo que en otra ocasion dixeran estos dos: todos los dias, y las noches trabajamos, y no avemos pescado nada, y lo peor es que con aver consumido tanta hacienda, tiempo, y salud, no acabais de escarmentar.

Todos pescan en la republica, y aunque aya en ella innumerables roturas, no ay quien remiende, o remedie sus redes, q es lo que llorava san Pablo. *Vnusquisque querit, que sua sunt, & non qua Iesu Christi*, cada uno mira a su negocio, y no al de Dios: unos pescan dignidades, prelacias, favores, deleytes, y regalos, y los generos de redes, que para esto echan son lisonjas, adulaciones, mentiras, engaños, e ipocresias. A las quales llama Isaias telas de arañas: *telas arana texuerunt*; ellos las texieron, como si lo fueran, y fino lo son lo parecen mucho en el urdir de las telas, y redes, tan sutiles, y delicadas. Tiene la araña muy chica la cabeza, y muchos, y muy largos los pies, y manos: los hilos, que texe va facendo de sus mismas entrañas, y te va descolgando con gran ligereza por ellos. Alli están los ambiciosos de sus preterensiones, y porque tienen chica cabeza, y ningunos merecimientos, se valen de muchos brazos, y andan de los pies son gran sollicitud; y todo lo que con tantas redes pretenden pescar

Isa. 23.

Las redes que echan los ambiciosos, y sensuales, y cudiçiosos.

Phi. 1.

Isa. 59.

Son los mundanos pescadores de moscas.

car es una mosca, una nada, una dignidad, una prelacia, un officio que le á de dar mas cuydado, e inquietud, que un enxambre dellas; hazese daño assi, encargarse de aquello para q no tiene capacidad; ni cabeza para gobernallo, y gobernarfe en ello, y haze mucho daño a la republica, y a los benemeritos della. Son alfin arañas, de las quales dize Plinio, que son todas, las que hazen mal a las avejas, pues despues que las tienen enredadas, derraman sobre ellas su ponçoña. Es la republica, assi eclesiastica, como secular, una mysteriosa colmena, y los benemeritos della, son las avejas, que están toda la vida melificandola, enriqueciendola con los dulces panales de su sabiduria, prudencia, y discrecion, de que se valen en los exercicios religiosos, y utiles en lo comun, y particular; y entran en las colmenas algunas arañas, que con su ambiciosa ponçoña la inficionan, y lo pervierten todo, con que en sus redes, o enredos, quitan la vida a las avejas santas, poniendo maculas en sus personas, en orden de arañar los principales officios para si, y como an adquirido tantos brazos, y andan tanto de los pies en sus sollicitudes, y pretenciones, se salen con todo.

Son los ambiciosos como las arañas.

Son colmenas las religiones.

Tambien el diablo echa sus redes; que red fuya es el mundo vano, y la carne fragil. *Agnosce fili quod in medio laqueorum transis*, conoce hijo, dize el sabio, que te paseas por enmedio de los lazos. Sobre lo qual dize, san Basilio: *Non dixit transis iuxta laqueos sed in medio. Domi laqueus, foris laqueus, filie laqueus, uxor laqueus.* No dize que andas cerca de estos lazos, y redes de Satanas tu enemigo, sino en medio: lazos te tiene armados en tu casa, lazos fuera della, lazos son tus hijos, lazo tu muger, lazos tus deudos, parientes, y amigos, fino son los que dev en. Con estas infernales redes, pesca el demonio muchas almas, en tanto daño de la republica Christiana. En conclusion pues digo, que ay quien pesque en la mar, y la tierra, y que eche en ella sus redes sin averlos señalado Dios officio de pescadores. Y para diferenciarlos dellos, dize el Evangelista, que junto al mar de Galilea, vido Christo a san Pedro, y a san Andres, *mittentes rete in mare.* Y luego da la razon, *erant enim piscatores*, que echavan sus redes en el mar, porque eran pescadores. Y este Señor en contraposicion deste enemigo, quiere que echen las suyas en la tierra, y pues son pescadores de peces, lo sean tambien de hombres. Conque avremos respondido.

Et 1. 1. 14

S. Basl. ho. 15 ad populum Antioquenum.

Vidit duos fratres mitentes rete in mare, erant enim piscatores. Q V E S T . 3 .

SI LOS PESCADORES ES LA GENTE MAS BAXA QUE ay en la tierra, porque la elige Christo para la dignidad mas suprema, que tiene el cielo?

LA razon de dudar fundo en las palabras del Apostol san Pablo, *infirmi mundi elegit Deus, & ignobilia, & contemptibilia, & ea qua non sunt*, eligió Dios a la gente mas flaca, mas cobarde, mas abatida, y menospreciada que tiene el mundo: y en conclusion dize, que es la que, ni vale nada, ni es nada. Y tanto que no consentia Roma, segun dize Plutarco, que ningun marinero, ni pescador se pusiesse la insignia de soldado, y mas siendo judios. Acerca de cuya pusilanimidad, y cobardia pondera mucho san Agustin, que quando vino Tito, y Vespasiano, sobre Ierusalen, mataron un millon, y doziéntos mil hombres, y llevaron captivos, mas de noventa mil. Pues desta gente tan cobarde sacó Christo doze, los mas baxos, y abatidos, para avassallar el mundo, y escurecer la gloria deffos dos Emperadores, y la de todo el imperio, y los elige para la mas alta empresa que vieron jamas los siglos, para legados suyos, para que sean padres de la Fé, fundadores de la religion Christiana. Los Reyes, y Monarcas de la tierra, eligen para sus Virreyes a los mas grandes de su Corte, por capitanes a los mas valerosos, y de mayor esfuerço; para sus consejos, los mas aventajados en sabiduria, y prudencia; para sus gobernadores los mas autorizados. Pues que misterio tiene que para semejante dignidad escoja, y elija, oy Christo a idiotas, pobres, defautorizados, y abatidos?

Todo lo que a esto responden los santos, se reduce a lo que dixo san Pablo. *Ne gloriatur omnis caro, in conspectu eius*, porque la carne no se glorie, y desvanezca. Si los Apostoles fueran sabios, poderosos, ricos, nobles, valientes, y afamados, se ensoberbecerian, y dirian quizá lo que los otros desatinados, y desvanecidos, con una gran victoria, que contradiziendo a los hombres cuerdos, que la atribuyan al poder de Dios, dixerón *manus nostra excelsa, & non Dominus fecit hec omnia*, a nuestros braços fuertes, a nuestro gran valor, animo, y esfuerço, se à de atribuyr: nosotros hizimos esta gran hazaña, que no Dios. Assi pues porque la pesca, y conversion de tantas almas, y sugecion de tantos imperios, y fundacion de la ley de gracia, y tan gran triunfo, y victoria de la Fé Catolica (en contraposicion de todo el inferno, y de sus potentados) no se atribuyesse en parte a la sabiduria, a la eloquencia, a la nobleza, è industria humana, quiso que

que fuesen pescadores pobres, abatidos, ignorantes, y defarmados; *ut confundat fortia*, para mayor confusion de los contrarios, y mayor gloria suya, que con tan flacos instrumentos, hizo obras tan heroycas. Como lo fue tambien la de Sanson tan celebrada, que con una quixada de un jumento, dió la muerte a innumerables Filisteos: y como la de Gedeon, que cō las luzes de unos cantaros quebrados, y sonido de unas trompetas, desbarató los poderosos exercitos de Madian, de quien dize el Texto divino que eran *sicut locustae*, tantos los soldados de la pelea, que parecian nubes de langostas. Assi Dios desbarató todos los exercitos de aquellos tres enemigos comunes, demonio, mundo, y carne, y toda su soberbia, y engañosa idolatria, quebrando estos toscos vasos de barro, deslumbrando al universo, y ahuyentando las tinieblas de su ignorancia, con la luz de su sagrada doctrina, que como trompetas del cielo, con el peregrino sonido de su voz, pusieron gran terror en toda la tierra, como avia profetizado David: *in omnem terram exiit sonus eorum*. Con esta nada que dize san Pablo, que eran los Apostoles, sabe Dios hazer hazañas tan poderosas. Parece que aludia a esto el santo Iob, quando en ocasion que trataba de la Omnipotencia de Dios, dezia: *qui extendit aquilonem super vacuum, & appendit terram super nihilum*; sobre nada, dize que fundó la tierra. Sepamos qual es la nada sobre que la fundó? David lo acabó de declarar. *Fundasti terram super stabilitatem suam*: que la fundó dize, sobre su estabilidad; y sabida qual es su estabilidad, hallaremos que es nada: para cuya inteligencia se à de advertir, que todo quanto ay criado se funda sobre la tierra. Sobre la tierra se funda el agua, sobre el agua el ayre, sobre el ayre el fuego, y sobre el fuego el primer mobile, y por este orden se van fundado los demas cielos. Pues porque la tierra no se desvanezca, y glorie de que ella es el fundamento de todo lo criado, la funda a ella en nada, como dixo Iob. *Et appendit terram super nihilum*. Pues quien la sustenta, y tiene firme, y estable? Dios. Ponderad pues agora la magestad, y grandeza de la Iglesia, su estendida monarquía, y gloria: toda ella se funda sobre esta nada, que dixo san Pablo: *infirmi mundi elegit Deus, & ea qua non sunt*. Sobre unos pobres, abatidos, y flacos pescadores, tenidos en el mundo por nada. Que es esto Señor? mayor firmeza: tan poderoso edificio [tan levantado que sobrepuja a las nubes] no es descuydo, que essa flaqueza, y essa nada, la toma Dios sobre si, como dixo David: *Domini enim sunt cardines terre, & posuit super eos orbem*: de Dios son los quicios de la tierra, y puso sobre ellos todos los orbes; como quien dize, puso los sobre los ombros de Dios: el sustenta toda essa maquina: *ne gloriatur omnis caro, in conspectu eius*; para que no tengan ocasion

Iudic.

Psalms.

Iob. 26.

Psalms.

Iob.

Psalms.

QVÆSTIO. V.

44

S. Aug.

cion de gloriarse, sino que toda esta gloria se refiera a Dios, que es el que todo lo puede. Y esta es la razon que dà san Agustín, porque no eligió a Natanael, aviendole alabado tanto, que dixo por él: *hic est verus Israelita, in quo dolus non est*, este es un verdadero Israelita, en el qual no se hallò dolo, falsedad, refabio, ni engaño: dize pues que no le eligió porque era maestro de la ley, y tan docto, y cabido con todos: y eligió a S. Pedro, y a S. Andres, y quiso que los ignorantes enseñassen a los maestros, y sabios en esta ocasion, y no al reves; los doctos, y sabios, a los idiotas, é ignorantes. *Non quia doctos non erat electurus*, no porque avia despues de dexar de elegir doctos, porque no tenia este Señor ojeriza con ellos, sino que assi como todas las monarquias, unas se fundaron en letras, otras en armas, otras en riquezas, otras en sangre noble, la de la Iglesia al contrario, no se funda en nada de esso, sino solo en Dios, y en esta nada de sus Apostoles.

S. Greg.
Job. 1.

San Gregorio haze misterio de lo que la divina escritura refiere del santo Job: *fuit possessio eius septem millia ovium, & tria millia camelorum, quinquaginta iuga bouum, & quingenta asine, & familia multa nimis, tuvo setenta mil ovejas, treinta mil camellos, y quinientos jumentos, y una muy gran familia. De manera, que haziendo inventario de sus cosas, pone primero los animales que los hombres. Admirase mucho desto san Gregorio, y dize: *quid est quod animalium multitudo describitur, & familia in extremo memoratur nisi quia ad cognitionem fidei prius stulta mundi electa sunt*. Que misterio tiene que se embentarie primero la multitud de los animales brutos aquí, que la de los hombres, sino dar a entender que para el conocimiento de la Fè, escogio Dios el desecho del mundo. Fue el santo Job una figura, y verdadero retrato de Christo, y a su Fè primero quiere que sea admitido el simple, que el letrado, el ignorante, que el sabio, el pobre, que el rico, y el bajo, que el alto: y porque se manifieste su gran poderio, los levanta a tanta Magestad, y grandeza como vemos oy en estos dos pescadores, a quien los mayores principes, y monarcas del mundo tienen a gran fuerte poner su voca donde ellos ponen sus pies, como vemos el dia de oy en la fiesta que toda la Christianidad haze al glorioso san Andres. Conque avremos respondido a nuestra question.*

(* § *)

Vidit

Vidit duos fratres mitētes rete in mare, & ait illis, venite post me. QVÆST. 6.

SUPUESTO QVÆ ESTOS DOS HERMANOS AVIAN echado las red. s, porque les llamó este Señor antes que sacassen el lance?

LA razon de dudar fundo, en que parece que era razon, gozassen el fruto de su trabajo, porque si como se suele dezir: *omnis labor optat premium*, que todo trabajo apetece su premio, el del pescador es sacar algo en sus redes, supuesto que es excesivo el trabajo de la pesca, y no ay mayor desconsuelo para ellos, que sacar nada, como estos dos hermanos Pedro, y Andres, lo dieron a entender, quando con dolor, y sentimiento dixerón a Christo: *magister tota nocte laborantes nihil capimus*, Maestro, toda la noche no avemos dormido, tendiendo las redes, ya a una parte, ya a otra, y no avemos cogido nada, y echamosla aora de dia, porque parece que bullen los peces, ya las redes están echadas, y esperamos tener buena suerte. Razon pues era dexarsela gozar, y no llamarlos, y obligarlos a que lo dexen todo, y se sigan, como lo hizieron, *continuo rebelis retibus secuti sunt eum*. Si al que era rezien desposado, ó avia plantado alguna viña, y sin aver cogido el fruto della, mandava Dios, que aquel año no le obligassen a yr a la guerra, como oy Christo, que era tan prudente, y piadoso Señor, no les da lugar a estos dos pescadores a que concluyan su obra comengada, y gozen lo que tanto les á costado?

Esta question propuso san Juan Crisostomo, y responde a su dificultad, addiziendo, que aunque esso estava muy puesto en razon, pero que quiso darles a entender, que el officio, que les encargava de pescadore de hōbres, no consistia en mas, q̄ en que echassen las redes de la palabra de Dios, q̄ el hazer lace en las almas, esso tomava el a su cargo: no les pertenecia a ellos mas, que poner los medios legitimos: como el officio del labrador, que no cōsiste el serlo, ó dexarlo de ser, en que la tierra dé fruto, sino en beneficiarla, arandola, y sembrandola, y dandole a sus tiempos el riego necessario: que el dar el fruto, corre por cuenta de Dios, como dixo san Pablo: *ego plantavi, Apolo rigavit, Deus autem incrementum dedit*, aunque yo planté, y regué, no fuy yo el que hize el fruto en las almas, a Dios se le deve la gloria; que no me obliga a q̄ yo convierta pecadores, que el es el q̄ los á de convertir. Es Dios como el Rey que sale a caçar, cō muchos monteros, y perros, assi lo dixo por su Profeta Jeremias: *mittā eis venatores multos*, su officio es dar voces, lebantādo la caça el jabali, el venado, seguirla, y encaminarla adōde el principe la espera para hazer en ella fuerte. El officio del predicador, no es mas q̄ dar voces;

S. Cris.
No está a cargo del predicador el convertir sino el predicar.

1. Cor. 2.

Jer. 3.

Isai.

clama neceſſes qua ſituba exalta vocem tuam, & anuntia populo meo peccata eorum: levantar la caça, alborotarla, eſpantarla con amenazas para que ſe levanten de ſus vicios, y encaminarla a Dios, que el es el que á de hazer la fuerte. Mucho trabajo ſan Ambroſio en la cõverſion de ſan Aguftin, con las voces de muy fuertes razones, y argumentos lo encaminò al Señor, y el le tirò, y atrabecò el coraçon con la ardiente faeta de ſu amor, y temor: con ella matò en el al pecado, y le reduxò a la verdadera vida de ſu gracia. *Ego occidam, & ego vivere faciam percutiam, & ego ſanabo.* Dize eſte Señor, yo hiero al pecador para ſanarle, y le mato para darle vida. Y aſſi dezia ſan Aguftin: *ſagitta amoris vulneraſti cor meum:* tu me traſpaſtaſte el coraçon. Notad, que no dize, que le hirio ſan Ambroſio, ſino Dios. A ſu cargo eſtà la converſion de las almas, que no al de los predicadores: que no corre por cuenta del jugador el ganar, ſino por la de ſu buena fuerte, ni por cuenta de los padres ſer buenos ſus hijos, y hijas, porque aunque importa mucho la buena educacion, y criança, no es infalible el efeto.

Iſai.

Aug.

Muchos Prelados, y Padres ſe deſconſuelan de lo poco que aprovechan ſus cuydados: *curabimus Babilon, & non eſt ſanata.* Con harto dolor dirà lo que el Profeta; curamos a Babilonia, y no á ſanado; pero conſideren que no ſe obligan a ſanar ſino a curar. Lamentavaſe Iſaias, diziendo: *ven mihi quia tacui?* Ay de mi, porque calle, porque no le predique. Y no dize, ay de mi, porque no los converti. Aſſi lo advirtio ſan Bernardo, el qual eſcribiendo al Papa Eugenio: *Nolitimere curam ex geris habere, non curationem,* no deſmayes Santiſſimo Padre, de ver lo poco que aprovechas, que no perderàs el premio de tu trabajo, el cuydado de tus ovejas te encarga Dios, y no la cura, y ſanidad ſuya: aquel que cayò en manos de ladrones en el camino de Iericò, y robandole quanto tenia lo dexaron medio muerto, el Samaritano que compadeciendole del le llebò al hospital, y pagò al hospitalero porque le curaffe, no le dixo q lo ſanaſſe, ſino, *curam illius habe,* ten cuydadò del, que Dios es el que ſana, y el medico es el que cura. Y aſſi quando dixo ſan Pablo. *Plus omnibus laboravi.* Repararon los ſantos que no dixo: *plus omnibus profui,* yo aproveché mas que todos; el trabajar mas que todos ellos, pudolo dezir pues lo pudo hazer, porque eſto eſtava a ſu cargo, y lo otro no, y no por eſto pierde el predicador el merito de ſu trabajo. *Vnus quiſque ſuam mercedem accipiet ſecundum ſuum laborem.* Dize el miſmo Apoitol, cada uno recibirà ſegun lo que en eſte miniſterio trabajare, y el que no, tendrà la pena correfpondiente a ſu culpa.

S. Bernard.
al Papa Eugenio.

Luca. 10.

1. Cor. 15.

Oyd pues aquella conque Dios le amenaza por ſu Profeta Ezequiel.

quiel. *Sidicente me ad impium morte morieris, non annuntiaueris ei ut aver-* *tatur à via ſua, ipſe in iniquitate ſua morietur, ſanguinem de manu tua requir-* *ram,* ſi amenazando yo al impio, y malo con la muerte, no ſe lo entimares tu en tus ſermones, para que corrija ſu mala vida; y por tu deſcuydo muriere en ella, yo te pedire me pagues de tu mano ſu ſangre. *Terribilis, & horroris plena comminatio.* O que terrible, y eſpantofa amenaza, dize Teodoreto: pues Señor a eſſe tal matèlo yo? derramè yo por ventura ſu ſangre? no cõfeſſais vos que es impio, perverſo, y malo? pues porquè os è de pagar yo ſu impiedad? la ſangre que derramò el pecado, ſe à de pedir a las manos, que no le tocaron, ni cooperaron con el? eſto es juſticia. Si dize eſte ſanto, y la *Gloſſa: ipſe enim occidit quia tacendo morti tradidit.* Aquel le matò, que callando le dexò morir. No le dio el predicador la primera muerte, que es la del pecado, ſino la ſegunda dexandole continuarlo, pues viendo que ſe deſangrava, no le rremediò. Manos ſangrientas ſon los predicadores, que ſe les va el tiempo en florearſe: homicidas ſon los que mandando Dios que prediquen ſu eſpantable ira, y rigor de ſu juſticia, con tan gran fervor, q hagan eſtremecer los cielos, y temblar la tierra, lo dexan de hazer, por andarse a deleytar cõ lenguages, y traças impertinentes. A predicadores que no ſacan ſangre, Dios les pedirà la ſuya. Eſſo era lo que ſe quexava Iſaias: *ve mihi quia tacui.* Ay de mi, porque callé, ay de mi, porque no respondi, ay de mi, porque no avisè. Y de lo miſmo ſe lamentarà ſan Pablo, ſino ſe uviera adelantado tanto en eſto, *ve mihi ſi non evangelizaueo?* que fuera de mi, ſino evangelizara? ſino uviera corregido, y amonestado? pero ſi haziendolo aſſi los Predicadores, no ſe corrigen, y enmiendan, por ſu cuenta correrà, *animam tuam liberaſti.* Tu predicador deſempeñaſte tu alma, ya cumpliſte con tu oficio, que fue echar la red. Si echaste el anzuelo, y el pez no picò, no debes mas. Quando a un pretenſor dan un corregimiento, le mandan que dé fianças muy abonadas; el fiador del predicador Evangelico, es ſu alma, pues mientras le dura la vida, con tan honroſo, y apoſtolico oficio tiene el alma como empeñada. Si da buena reſidencia, y acude con rectitud a ſu oficio, librarla á: y ſi es grande el caſtigo del que no acude a ſu miniſterio, no es menor el premio, que promete Dios a los que tienen zelo de peſcar, y convertir almas; a los quales, como tengo dicho, no les pide, que las peſquen, ſino ſolo que echen ſus rédes: y para darles a entender eſto llamò a ſan Pedro, y S. Andres, quando las eſtavan échado al mar, ſin dexarles coger el lace; como quien dize, ſolo el echar redes, es vueſtro oficio, y el recoger cõ ellas pezes, è almas, es el mio. Conq avremos reſpondido.

Teodore.

Gloſſ.

Iſai. 6.

1. Cor. 9.

El Predicador deſempeña ſu alma quando dize verdades.

Eze. 3.

Dixit eis Iesus, venite post me, faciam vos fieri, &c. Q U E S T . 7 .

PORQUE QUISO CHRISTO QUE LOS APOSTOLES

fueron detras del; y no delante, o porque no dixo: venios conmigo, o venid a mi, como en otros llamamientos hizo.

Mat. 51.

LA razon de dudar fundo, en que parece, que diria mejor, viendolos tan folicitos, y trabajados en la pesca, lo que en otra ocasion dixo a otros: *venite ad me omnes, qui laboratis, & honorati estis, & ego reficiam vos*: Venid a mi los que trabajais, y yo os aliviare el trabajo en que estais enredados, pescando pezes, y hazeros e pescadores de hombres; y en ellos tendreis mas honrra, y menos trabajo. Estas palabras por ser tan amorosas, les obligara a mas, que no las que oy las dize: *venite post me*, veni en pos de mi, que es una palabra, que suena a imperio, y sugecion: Porque los que van detras de una persona, es argumento de que son sus criados; y como los tuvo siempre por amigos, *vos amici mei estis*. Pudiera dezirles, que fuesen con el; como por ellos dixo en otra ocasion: *ambulauerunt mecum in albis*. Estos anduvieron conmigo con gran sencillez, fueron mis companeros en los trabajos, y lo seran en el premio. Mas honrosamente tratò a Abrahan, quando le eligio para si: *ambula coram me*, anda delante de mi. Vna madre quando sale de su casa lleva a sus hijas delante, porque como son el espejo, en que se remira, no quiere perderlas de vista, y si alguna se le va quedando atras, se buelve enojada a ella, y le dize: *ambula coram me*, anda delante; esto mismo le dize Dios a Abrahan, porque como hijo tan querido, no quiere apartar los ojos del. Luego razon era, que pues no lo son menos los Apostoles, no les tratara con tanto defayre: *venite post me*, venid no delante, sino detras de mi.

Los que van en pos de otros son criados.

Anda delante de mi, dixo Dios a Abrahan.

La gran diferencia que ay de los santos de la ley vieja, a la nueva.

Eph. 4. n. 15

Respondo con el Doctor Serafico, que quiso manifestar la diferencia, que ay de los fieles de aquel tiempo de la ley escrita, y natural; a este de la ley de gracia. Tratava aquellos como a niños, como les dixo el mismo Señor: *ego nutritus Ephraim portabam eos super humeros*. Soy como madre fuya, que los trae en sus brazos, sin apartar los ojos dellos, y en su respetto, son los fieles deste tiempo, varones robustos, y perfectos. Y assi san Pablo, tratando de si, y de los demas Apostoles, y fieles, dize a los de Efeso: *unicuique nostrum data est gratia secundum mensuram plenitudinis Christi: donec occurramus omnes in unitatem fidei, & agnitionis filij Dei in virum perfectum*, a cada uno de nosotros, nos fue dada la gracia, que nos convenia, para poder llegar a ser varones perfectos. Dando a entender que antes no lo eramos, sino niños

niños regalones, y como tales regalados. Y como este Apostol alcançò la una ley, y la otra, mudò el lenguaje; como el dixo: *cum esset parvulus loquebar, ut parvulus, sapiebam ut parvulus, cum autem factus sum vir, evacuavi quod erat parvuli*. Entòces era niño, y sabia lo que un niño, y hablava como niño; pero agora que soy ya hombre, se muy bien lo que me digo, y digò lo que se. Pues assi como los padres a los niños les muestran mas amor, y hazen mas caricias, y a los grandes, y ya hombres, los tratan con aspereza. Assi se uyo Christo con estos, y aquellos. A aquellos enriquecia, defendia, y regalava, y como pimpollos de oro los traia delante: *ambula coram me*. Y a los Apostoles, y demas santos les dize, que vayan detras, y le figa, *venite post me*. Y como es ordinario, tener unos hermanos envidia de los otros, y pedir zelos a sus padres, de que los mejora, y aventaja. Assi David en nõbre de la Iglesia, se los pide a Dios: *Deus auribus nostris audivimus, & patres nostri annuntiarunt nobis opus quod operatus es in diebus eorum, & in diebus antiquis*. Señor a nuestros oydos a llegado, y nuestros padres antiguos nos anunciaron, y dixeron las singularissimas mercedes, favores, y regalos, que les hizistes a ellos, y tambien experimentamos el rigor, y severidad con que nos tratais a nosotros: *oblivisceris inopie nostre, & tribulationis nostre*, pues en nuestros trabajos, y necesidades, estamos como olvidados, *quare factum tuum avertis?* Porque nos buelves las espaldas, y nos dexas en poder de los tiranos, a que como crueles carniceros hagan anatomia de nuestros cuerpos? Si nos llevas detras de ti, porque no buelves a mirarnos, *sino q faciem tuam avertis?* No fue falta de amor, sino sobra de confiança. Porque es este Señor muy prudente, y discreto padre, y dà a cada uno aquello que mas bien le esta. En aquellos primeros años, como el mundo començò a crecer, estavan aquellos fieles, como niños imperfectos, y como tantieros en la Fè que tenían, llevavanlos delante de si, haziendoles mil caricias: pero corriendo los tiempos, y con la venida de Christo, y con su admirable exemplo, estavan los justos mas fervorosos; y no convenia llevarlos por el camino de los niños, que seria afrentar los, sino como a perfectos varones, y valerosos soldados, y como tales quiere que figan a su capitán, *venite post me*. Porque peleando contra todo el infierno, derramando su sangre, y muriendo en la demanda, y conquista del Reyno del cielo, alcancen inmortal corona en la gloria. Y una de las señales de verdadero amor, es llevarlos detras de si, porque los soldados, que llevan por delante a su invencible capitán, no tienen que temer, *venite post me*. Eflo no hazen acá los capitanes, sino que ellos van detras en la retaguardia, y llevan su gente por delante, para

Psal. 35

La seguridad con que pelean los justos.

que haga frente al enemigo, abriendo camino con gran riesgo de sus vidas (como la tuvo la de Vriás) pues en ellos descarga la furia. Pero este Señor es tan buen capitán que sabiendo que a de recibir el los golpes, quiere ir delante para ponernos ánimo, y asegurar-nos la vitoria: y así dize: *venite post me*, yo rompere primero por el exercito contrario, y desbarataré al enemigo. Detras de un muro tan inexpugnable, quien podrá perder el ánimo?

A la otra objeción que se contrapuso en la razon de dudar en que era mas justo, dixera: *venite ad me omnes qui laboratis, & ego reficiam vos*. Venid a mi todos los que estays trabajados, como lo estavan tanto san Pedro, y S. Andres pues en toda aquella noche no avian podido coger pez ninguno. Digo con san Gregorio, y san Geronimo, q. aquella fue vocacion general, porque no a todos dixo Christo. *Venite post me*. Sino, *venite ad me*. Venid a mi todos, porque yo soy el fin vuestro, como tambien fuy vuestro principio, como el mismo dixo a san Juan. *Ego sum alpha, & omega, principium & finis*. Para vuestro descanso os pido a todos que vengais a mi, pero en la vocacion particular de sus mayores amigos, como lo son estos dos santos, y los demas Apoltoles, no les llama a descansar, sino a que trabajen con el en la conversion de las almas, y así les dize: *venite post me, sequidme*. Como quereis Señor, que os sigamos? En otra ocasión lo

San Andres
muy favo-
recido.

dixo. *Qui vult venire post me, tollat crucem suam, & sequatur me*, el q. quiere, yr en pos de mi a de tomar su Cruz. (porque no ay seguir a Christo sin Cruz) toma la tuya, que no te quiero obligar, a que tomes la mia, que es muy pesada, y con ser yo tan valiente, y fuerte me hizo arrodillar. Solo a nuestro glorioso san Andres le concedio esse favor, que le dio aquella en que el quiso morir; quiso que como uno de sus grandes, y tan privado suyo, corriese en la misma posta que el avia corrido, y fino en aquella propia, en otra su semejante, porque como tan buen soldado, y leal vasallo, y va siguiendo a su capitán, y a su supremo Rey al estrivo. Tan en pos del y va corriendo, que casi le emparejava, y pudieran juzgar que el Criador, y la criatura corrian parejas: darle su Cruz fue armarle caballero, y ceñirle su misma espada con que el avia vencido, y dado muerte a la muerte, franqueandonos las puertas de la vida: esta se la ciñe, y pone en las manos, para hazer que en la tierra le tengan por tan suyo. Así que fue mas favor el que hizo a los santos de la ley de gracia, en llevarlos detras de sí, que el que hizo a los de la ley escrita, y natural, en llevarlos delante; y con esto avremos respon-

dido a nuestra question.

(*S*)

Venite

Venite post me, faciam vos fieri piscatores, &c. QV EST. 8.

SI LOS LLAMA PARA COADIVTORES SVYOS EN LA reparacion del genero humano, para que dize que los hara pescadores si era mas claro dezir que los haria predicadores?

LA razon de dudar fundo, en que parece fuera mejor no andar por rodeos, sino con llaneza, y claridad dezirles para que los llama, y manda que le sigan, venid en pos de mi, y os haré capitanes valerosos, y que entre los doze de la fama tengais aventajado lugar, hareos principes de la Iglesia, columnas del cielo, padres, y maestros de la Fé. Eflo si, y no *faciam vos piscatores hominum*. Dirian ellos: pescador acá, y pescador allá, mas lo queremos ser en nuestra tierra propia que en la agena, para esto no os queremos seguir. Como si quando Colon hazia en España gente, para la conquista de las Indias, llegara a un çapatero, y le dixera: venid en pos de mi, y en aquel Reyno tan poderoso, de çapatero de viejo, os haré çapatero de nuevo. Diria, y cõ razon, çapatero por çapatero, ya yo me lo foi, para cosa tan baxa, no quiero arriesgar mi persona, y dexar mi casa, parientes, y amigos; pero si les dixera si guidme, y os haré conquistadores, y por el con siguiente nobles, cavalleros, illustres, y favorecidos, y encomendados del Rey, esto si, por esse fin lo dexarian todo, y le siguieran luego. Mejor parece que fuera hablar Christo a estos dos hermanos, con claridad, y no por rodeos, supuesto que era su intencion levantarlos a tan suprema dignidad: para que es dezirles que serán pescadores de hombres, que les tenia tan cansado el oficio de la pesca, que ni aun de Angeles lo querian ser, si possible fuera serlo. Sepamos pues en que se pudo fundar este Señor, llamandoles pescadores?

San Eusebio Emiseno responde a esta dificultad, y dize así: *vorat piscatores quoniam y necessarij erant qui asueti, & piscandi, & baptizandi essent periti, ideo que non sortem mutare eis præcepit*. Llamalos pescadores, porque convenia, que así como eran tan peritos, y diestros en la pesca en las aguas del mar, tambien lo serian en las del santo bautismo, y por esta causa no quiso mudarles el oficio, sino se lo reforma; no les quita el afecto de pescar, sino lo sube de punto, y le da la verdadera perfeccion. Como quando el caudillo de Dios Moysen queria sacar a los hijos de Israel de Egipto, conociendo quan inclinados eran a comer, y beber, les dize, venid en pos de mi, que os encamino a la tierra de promision, *terram fluentem lac, & mel*. Que es tan regalada, y abundante, que mana leche, y miel. Así Christo les dize, tan aficion-

S. Eusebio
in Mat.

Si sabian
pescar pezes
tambien sa-
brian pescar
almas.

Exod. 1.

ados

nados sois a la pesca, pues venid en mi seguimiento, y hazeros a pescadores de hombres, que os importará mas. Y assi dize el Evangelista, que como les llamava para su oficio mas noble, *continuo relictis retibus secuti sunt eum.* Dexaron las redes, y el lance que esperavan coger en ellas, y quanto tenían, y le fueron siguiendo, ya con cudicia de pescar hombres. Y llama pesca a su conversion, porque es muy semejante a la de los peces, como dixo el Profeta Abacu, *facies homines quasi pisces maris.* Harás a los hombres de la tierra que sean como los peces del mar. Y aludiendo a esto dixo el mismo Señor, que el Reyno de los cielos era semejante a una red, que la facan del mar llena de peces, unos buenos, y otros malos, y en la orilla del agua, apartan los unos de los otros, recogen los buenos, y a los malos los echan a mal. Y concluye la similitud diciendo: *ita erit in consumatione saeculi.* Assi se hará en el fin del mundo. Que es el mundo, sino un mar tempestuoso, donde los hombres, como peces se muerden, y comen los unos a los otros, los grandes a los chicos, los ricos a los pobres, y los poderosos a los desvalidos: y assi como los pescadores echando las redes, no saben los peces que han de pescar; assi los predicadores echando las fuyas no saben las almas que han de convertir, porque no son señores de sus voluntades, como lo es el principal pescador, que es Christo: quando el echa su red, pesca, y recoge en ella todos los que quiere, mediante la eficacia de su auxilio. *Quos praesciuit, & predestinauit, hos & vocavit.* Como se vido en estos dos hermanos, san Pedro y san Andres, que luego que los llamó, *venite post me,* sin replicar, *continuo relictis retibus secuti sunt eum.* Pescolos facandolos del mundo, como se facan los peces del mar.

Este mismo pensamiento seguia S. Agustín, el qual llama al mundo *Mare salitudinis amarum, procelis turbulentum, ubi homines sunt quasi pisces maris imbeciles s; mordentes,* mar amargo de sabrido, turbulento, alterado, que con pequeña ocasion le turban los vientos de las tentaciones que se levantan, donde no ay seguridad. La verdad que esto tenga, podrán dezir los que le tratan, como dize el Sabio: *qui navigant mare, narrant pericula eius.* Y pues le navegamos todos, diga cada uno lo que dentro de si, y fuera, padece de tormentas, y tempestades, assi en el espíritu, como en la carne, los vientos de sus desenfrenados apetitos que le inquietan, los ayres de la embidia, que le marchitan el corazón, las hinchadas olas de vanidad, que le suben sobre las nuves, los truenos de la ira, los rayos de la indignacion, los ardores de la concupiscencia. Bien dixo acerca desto el Apostol. *Periculus in mare, periculus in terra, periculus in civitate, periculus in solitudine, periculus in falsis fratribus,* que el peligro que ay en la mar, ay en la tierra, en la ciudad, en la

sole-

soledad, en la falsedad de los hermanos, y amigos. Que mayores pueden ser las tormentas del mar, que lo son estas? Para estos peces busca Dios pescadores diestros, y viendo a estos dos hermanos tan sollicitos, y cuydadosos en su pesca de peces, diria entre si, estos son los que yo é menester para la mia, de hombres. Si quereis que ponga Dios los ojos en vos, y os elija para si, ocupaos en vuestro ministerio. A Moyses vido cuydadoso, y vigilante, *cum misisset gregem ad interiora deserti,* encaminado su ganado al desierto, diria: este pastor de ovejas, será bueno para pastor de almas. El Profeta Elias, halló a Eliseo arando, y le llamó porque le avia elegido Dios por su Profeta por verle cuydadoso en su oficio. Porque una de las grandes miserias que ay en el mundo, es dexar uno su propio oficio, y entremeterse en el ageno; lo qual le salio muy a los ojos a los hijos de Aaron, que con fuego ageno ofrecieron sacrificio a Dios, de los quales dize la Escritura, que *egressus est ignis a Domino, & devoravit eos.* Que en pena de su atrevimiento, embio Dios fuego del cielo, y los consumio. Con sus propias armas mató David al Filisteo, no embargante que eran mejores las que el Rey Saul le ofrecio. Mas perfecto estado es el de la Religion, que el del matrimonio; pero vos que sois casado, mas agradareis a Dios, acudiendo al gobierno de vuestra casa, y familia, que a los exercicios religiosos.

Omnes nos manifestari oportet ante tribunal Christi ut referat unusquisque propriam rem sive bonam sive malam. Dize san Pablo, que todos avemos de parecer ante el divino tribunal, para dar cuenta de nuestros bienes, ó males propios, y no de los agenos que no están a nuestro cargo. Y dizelo porque ay muchos que siendo Topos en sus casas, son Linceos en las agenas: todo quanto en ellas pasa saben, e ignoran lo que ay en las fuyas; lo qual abomina mucho el Espíritu Santo, como lo dá a entender la divina sabiduria. *Proposui in animo meo investigare de omnibus quae sunt sub sole. Hanc occupationem pessimam dedis Deus filiis hominum.* Propuse en mi animo inquirir, y saber todo lo que avia debajo del Sol (dize el Sabio) por saber lo que pasa en el mundo, y hallo que es esta una ocupación pessima, y malissima; la qual á dado Dios, ó por mejor dezir, permitiéndolo por sus pecados a los hijos de los hombres, amigos de saber vidas agenas, y de corregir, y gobernar a los otros, sin jamas corregirse a si. En esta ocupacion tan mala no os verá Dios, como vido a estos dos hermanos por que estaban tan bien ocupados cumpliendo la penitencia que el Señor impuso a Adán, y en el a todos sus hijos. *In sudore vultus tui vesceris, pane tuo sustentate de tu sudore.* A estos tales beatifica David, *laberes manuum tuarum quia manducabis beat es, & bene tibi erit.* Por que comas del trabajo de tus manos, serás bien-

H 4

bien-

La pesca es semejante a la conversion.

Abacu. 3.

Mat. 13.

S. Aug.

Mar tempestuoso es el mundo.

Eccle. 43.

2. Cor. 1.

3. Reg. 19.

Luc. 10.

1. Reg. 17.

Eccle. 1.

2. Cor. 5.

Genes. 3.

El que tra- bajare será favoreido de Dios.

bienaventurado, y te sucederá todo bien. Que mayor bien que el que oy sobreviene a nuestro san Andres, y a su hermano san Pedro, que por estar trabajando, y tan ocupado en su oficio, echando las redes al mar, se les aficionò Christo, y los eligio para mejor, y mas honrosa pesca que la de los pezes, aunque no de menos trabajo.

Faciam vos fieri piscatores hominum.

S. Gero.

Tiendenalgunos redes como las arañas.

S. Chris.

S. Gero.

A la parte diestra se à de echar la red, y no a la siniestra.

Harto mayor trabajo tienen los vanos pescadores del mundo, que solo tienden sus redes en el, para pescar vanidades, a los quales dize san Geronimo. *Grandis quidem labor, sed fructus nullus.* Concedo que teneis gran trabajo, y la lattima es que con serlo, sea ninguno el fruto: y assi podran dezir con san Pedro, y con mas propiedad que el, *tota nocte, & die, laborantes, nihil capimus.* Todo el dia, toda la noche, y toda la vida trabajamos para recoger en nuestras redes lo que ello en si no es nada: en nombre de los quales dixo David: *anni nostri sicut arania meditantur, idest, reputantur,* (como advierte san Christomo) nuestros años se reputaràn como los de la araña; como quien dize, años nuestros, y telas de araña, todo es uno. Tan fragil es nuestra vida, como essa tela: la nuestra medita, y trabaja como la araña. *Quia mittis filis, & huc illuc dycurrit, & texit tota die.* Dize S. Geronimo, no para, no huelga, no descansa, hilos le salen por aqui, hilos por alli, desentrañandose hasta que rebienta; con esos hilos texe su red, y consume su vida, siendole de ningun provecho. Assi es la vida de los mundanos, hilos de cuidados le salen del coraçon, unos de hazienda, otros de honra, unos de ambicion, otros de vengança, unos de sobervia, otros de embidia: i con esto le tienen ahilado, deshecho, i consumido, i al cabo todas sus redes se terminan a pescar una mosca, una vanidad, lo que en la presencia de Dios se reputa por nada: i assi dixo muy bien san Geronimo, *grandis quidem labor fructus autem nullus.* No alaba el trabajo destos tales David, ni los cuenta entre los bienaventurados, pues no lo son aunque mas trabajen, sino malaventurados, a quien no solo no busca Dios, sino antes los despide, i lança de si, *ite maledicti, idos malditos, q no os quiero en mi compania.* Pero a estos que veo, *mitentes rete in mare,* que trabajan honestamente, i santamente, echando las redes para pescar aquello con que se àn de sustentarse, vosotros *venite post me, faciam vos fieri piscatores hominum.* Venid a gozar el fruto de vuestro trabajo que será el de la bienaventurança. *Labores manuum tuarum quia manducabis, beatus es.*

Esta intentavan pescar estos dos hermanos, quando echavan las redes en el mar, y esto era echar las redes a la parte diestra como les aconsejó Christo, *mittite in dexteram navigij rete.* Porque los que la echaren a la siniestra, no cogerràn nada, trabajaràn en balde, no pescaràn

caràn cosa que sea de provecho: hazia esta parte siniestra echan sus redes los profanos, y assi lo que recogen es siniestro. *Longitudo dierum in dextera illius, & in sinistra divitia, & gloria,* dize el Sabio: en la mano siniestra de Dios estan las riquezas, y glorias vanas, y en su diestra la eternidad de la vida. El que echare sus redes a esta parte, recogerá una multitud grãde de merecimientos, como la recogerán los Predicadores Evangelicos, como dize la misma Sabiduria: *qui elucidant me, vitam aternam habebunt;* los que declaran, predicán, enseñan, y persuadè al pueblo, tendrán premio en la vida eterna, y asiento en la diestra de Dios. Pero los que echan la red de la divina palabra a la parte siniestra, no con zelo de pescar almas, sino fama de grandes predicadores, y vanagloria, y ambiciosa cudicia de favores de los principes, ò de riquezas, y haberes, lo que faceràn será condenacion, y perdurable tormèto en aquella parte siniestra de Dios, donde estaràn los malaventurados: y aunque clamen, y digan al Iuez. *Domine Domine nonne in nomine tuo virtutes multas fecimus?* Señor, Señor, acuerdate, que en tu nombre predicamos milagrosos sermones? Les dirà el: apartaos de mi obreros de maldad, que todo vuestro trabajo fue en vano, porque todas vuestras redes eran como corchos sobre el agua, flores inutiles, trazas impertinentes, palabras afectadas, que se las lleva el ayre. Avia de tener peso, que la red sin plomo no puede llegar a lo profundo, donde están los pezes, ni vuestras palabras tan libianas, llegan a lo profundo del alma: y assi no la convencen, ni reducen; corcho, y plomo à de tener la red: corcho que la sustente en el agua, y esse sea, el de la divina misericordia: y plomo que la haga baxar al profundo, y esse sea el de la consideracion de la divina justicia. Y assi aquel pescador divino, y Profeta David, con el exercicio de la pesca, le cantava a Dios, y a todos los hõbres, *miserencordiam, & iudicium cantabo tibi Domine:* misericordia, y juyzio. No mas de uno, q de otro; juyzio conque se atemorizen las almas, y misericordia, porque no desesperen, ni descõfien.

Esto era lo que desseava mucho san Gregorio, como el lo refiere en una epistola, que escribe, *quis mihi det ante quam moriar videre Ecclesiam Dei, sicut in diebus antiquis quando Apostoli laxabant retia, non in capturam argenti, sed animarum,* ò quien mereciera ver a la Iglesia de Dios, como estava en aquellos tiempos antiguos quando los Apostoles echavan las redes, no para pescar plata, ni oro, sino almas. Esta es conclusion la pesca, para que llama Christo a estos dos Apostoles, *venite post me faciam vos piscatores hominum.* Y va por estos rodeos, pudiendo hablar claro, por la similitud referida, que tienen los pezes con los hombres, y por la que tiene el mundo con el mar salado.

do, y puso los ojos en ellos, porque los vio echar las redes, ocupados en su oficio, y no en el ageno. Conque avremos respondido.

Venite post me faciam vos fieri piscatores hominum. QV EST. 9.

SI ESTOS DOS HERMANOS SON PESCADORES, SON ignorantes, conque ciencia an de pescar, y convertir homabres?

LA razon de dudar fundo, en que assi como segun derecho, ninguno puede dar lo que no tiene, assi no puede enseñar lo que no sabe, ni responder a lo que no entiendo; saben, y entienden bien estos dos hermanos, Pedro, y Andres el arte de la pesca, pero no el de la predicacion del Evangelio, y profundissimos misterios suyos: quando prediquen el de la tantissima Trinidad, y el de la Encarnacion del Verbo divino unido hipostaticamente con nuestra humanidad, y el de la Eucharistia, que es lo mas profundo de la sagrada Teologia, con que razones lo an de persuadir, y defender? que respuesta an de dar a los filosofos maestros, y hombres doctos que les arguyeren en contra? ninguna podra dar el que es idiota, è ignorante; pues como dize oy Christo, que aquestos pescadores de peces son buenos para pescadores de hombres, si para esto se requiere ser las personas tan cientificas, y doctas como alfin maestros que an de ser de santos?

Dios hara
sabios a los
ignorates.

Responde a esta dificultad el mismo Señor oy en las palabras propuestas. *Faciam vos fieri piscatores hominum*, seguidme, que yo hare que seays tales pescadores, y tan insignes predicadores, y os dare tanta superioridad de sabiduria, que hagais grandes ventajas a toda la del mundo, y dexeis atras a los mayores filosofos, y maestros que ay en el. Todo esto quiso dezirles en aquellas palabras: *faciam vos fieri piscatores hominum*. Enredareylos de manera en la red de la palabra de Dios, que como peces ya pescados se os rindan a vuestros pies, sugetos a vuestra doctrina, como se vio en el glorioso martir san Estevan, de quien dize san Lucas en los Actos de los Apostotes, que se levantaron contra el los Escrivas, y maestros que tenia la Sinagoga en todas sus parcialidades, assi lo dize. *Surrexerunt quidam de Sinagoga que appellatur Libertinorum, & Circuentium, & Alexandrinorum, & eorum qui erent a Cilicia, & Asia disputantes cum Estephano, & non poterant resistere sapientiæ, & Spiritui, qui loquebatur*, los Satrapas que se llamavan Libertinos, Cirinences, Alexandrinos, y los mayores de Cilicia, y Asia, todos disputavan con Estefano, y con todo su saber no podian resistir a su sabiduria, ni al Espiritu divino que

act. 63.

que hablava en el. Y sino podian tantos juntos resistir a la sabiduria, y sutileza de san Estevan, menos podrian a la de los Apostotes, que eran las primicias del Espiritu santo, segun dize santo Tomas, y todos los doctores, y el mismo hijo de Dios, se lo avia prometido. *Cum venerit paracletus quem ego mitam vobis, ille vos docebit omnia*, quando venga sobre vosotros el Espiritu Santo, que yo os tengo de embiar, el os enseñara todas las ciencias, en tan superlativo grado de profundidad, y sutileza, que ninguno pueda resistir, ni replicar a la fuerza de vuestros argumentos; y esto fue dezir oy, *faciam vos fieri piscatores hominum*: y no se contentò, como advierte el doctor Serafico, con dezir; yo os hare pescadores de hombres, sino que añidio aquel *fieri*, yo hare que lo seays, dandoos todo lo que se requiere para poderlo ser: y porque no è yo menester vuestra lengua, eloquencia, y sabiduria del mundo, os escogi pescadores, y en esta ocasion la lengua es la que menos os importa.

Dize Pierio que la red fue simbolo del silencio, dando a entender que lo deven guardar mucho los pescadores quando echan la red. Y Oracio los llama mudos, porque por no hazer ruydo, y alborotar los peces, se hablan por señas. Mudos os quiero, è ignorantes pescadores, que bien sabeis que se yo dar habla a los mudos, y oydo a los sordos, como dixo el Evangelista: *bene omnia fecit, & sordos, fecit audire, & mutos loqui*, ambas cosas hare, hare que los que agora estan sordos, porque no quieren oyr los misterios divinos (pues es cosa cierta, que no ay mas mal sordo, que el que no quiere oyr) y como reveldes huyen de la red, de la palabra de Dios, yo los enredare en ella de manera, que con facilidad los podais pescar: assi que aunque agora sois mudos, y ellos sordos, *faciam vos fieri piscatores hominum*, hare que vosotros dicipulos mios, seais sus pescadores, y hare que ellos se sugeten a vuestra pesca, y se os entren en vuestras redes; y por tanto, no os fatiguis en pensar el como siendo rudos, è ignorantes, aveis de predicar, y convertir almas, y convencer a los labios, ni os fatiguis en pensar que es lo que les aveys de dezir, que entonces se os dara el saber tan aventajado, y con tan grande eminencia, que echaran todos de ver, que no sois vosotros los que hablais, sino el Espiritu de Dios, q habla en vosotros.

Embiò Dios a su caudillo Moyses a que le pescase a aquel soberbio Dragon (que este nombre da el Profeta al Rey Faraon) *Contribulasti capita draconis in aquis*. Y representando su insuficiencia se escusava con que era tartamudo. Como se escusò el Profeta Jeremias en otra semejante ocasion. *A à à Domine Deus ecce nescio loqui quia puer ego sum*. Es muy niño mi saber para poder hablar delante de esta gente

Pierio li 45.
c. de retibus.
Red simbolo
del silencio.

Ps. 73.
Exo. 1.
Iere. 1.
tan

tan entendida. En su comparacion no se mas que la primera letra del abece, *a à à ecce nescioloqui, qui a puer ego sum*. Mirad como soy niño, y no se hablar. Respondele Dios, no te escuses con que eres niño, que yo se hazer hablar a los niños que está colgados de los pechos de sus madres, como dixo mi Profeta: *ex core infancium, & lac tentium, perfecisti laudem propter inimicos tuos*, y assi no tienes que escusarte, que *ad omnia qua mittam te ibis, & que mandauero tibi loqueris ad eos*: dezirles à lo que te dixere, y diziendo tu lo que yo digo, no serás tu el que hablas, sino yo, mias son las palabras, y no tuyas, yo soy el que doy léngua a los mudos. Lo mismo dize a Moysen: pescame en las aguas del mar vermejo, a esse sobervio Dragon, y a todos los de su exercito; y pues no les puedes pescar las almas, para su salvacion, pescalles para perdicion suya las vidas. *Faciam vos fieri piscatores hominum*.

Psal.

Esdras 7.

1. Cor. 12.

Ioan. 12.

S. Aug.

Psal.

A esto parece que aludio lo que dixo Dios al Profeta Esdras. *In silentio, & n spe erit fortitudo vestra*, vuestra fortaleza se á de manifestar en silencio, y esperança, que estas se requieren para el que á de ser pescador evangelico. Fuerte en sufrir, constante en esperar q caygan los pecos, y sobre todo les encarga el silencio. Esto es, que no busquen eloquencias, ni ornato de palabras retoricas, como aconseja el Apostol san Pablo, maestro de predicadores. *Non in humane sapientia verbis ut non euacuetur Cruz Christi*, predicad no con palabras de la humana sabiduria, sino con las que el Espiritu santo os ditare, porque no se evaque la Cruz de Christo; la qual es como red varredera que avia de recoger todos los hombres del mundo, como lo prometio el que se puso en ella, quando dixo: *cum exaltatus fuero à terra omnia traham ad me ipsum*. Los que àn de pescar con esta red àn de tener pocas palabras, y muchas obras: como los dietros pescadores, que trabajan mucho, y hablan poco, por no espantar la pesca. *Vt non euacuetur Cruz Christi*. Porque no se vazie la red de la palabra de Dios, y los frutos espirituales de la Cruz: y dezia san Pablo, que los llenava el, *ad impleo que desunt passionis Christi*, cumpro lo que faltò a la passion de Christo. Quanto a la suficiencia no faltò nada, antes sobró para el reparo de cien mil mundos que fueran, que por esso la llamó (como advierte san Agustin, y todos los Doctores) copiosa el Profeta, *& copiosa apud Deum redemptio*. Pero quanto a la eficacia faltaron las redadas de almas, que los pescadores del Evangelio recogieron, como la que con esta red misteriosa de la Cruz, recogio nuestro glorioso Apostol san Andres, teniendola en sus manos tan fuertemente afida, que la tenia clavada en pies, y manos, y de aquel lance pescò veinte mil hombres en Acaya. Este fruto tan grande le obligava a no querer que los fieles, le quitassen de la Cruz,

Cruz, como ellos pretendian. *Viduo vivens pendebat in Cruce Andreas, & docebat populum*, en aquellos dos dias que estuvo vivo en la Cruz, predicava, y enseñava al pueblo, y le rogava con grande encarecimiento, que no le impidiesen aquel gozo que en aquel tormento tenia. Y la misma oracion ofrecia a Dios, y al fin como buen pescador, murio con la red en la mano, en los braços de la Cruz, y como tan buen capitan, en aquella sangrienta batalla, no dexò la vadera. Entre los doze de la fama, el fue el mas antiguo, el primer Christiano que siguió a Christo, y assi como fruta nueva, fue tan estimado: fue la siguiendo por sus passos, y no parò hasta la Cruz. *Secutus est agrum quocumque ierit*. Predicando, y pescando almas para Dios en tan copioso numero, eligiendola por cathedra. Mas quien creyera, que un pobre, é ignorante, y rudo pescador, avia de ser maestro graduado, padre, y fuerte coluna de la Iglesia, sino los que por Fè Catolica conocen la Omnipotencia del Señor, que les dize; *faciam vos fieri piscatores hominum*. Conque avremos respondido a nuestra dificultad.

Apo. 14.

Venite post me, & continuo relictis retibus secuti sunt eum. Q V Æ S T. IO.

SI CHRISTO SENOR NUESTRO NO LES DIO PRIESA ninguna para que le siguiesen, porque se la dieron ellos tan grande, que luego en aquel punto dexando las redes en el mar, y todo lo que tenían, le fueron siguiendo?

LA razon de dudar fundo, en que parece que hizieron mas de lo que les mandaron, parece que fueron cótra una de las leyes de la prudencia, la qual consiste en tomar un medio, ni tanto ni tan poco, ni tan apriessa, ni tan despacio. *Vt nequid nimis*. Dios les dixo que le siguiesen, pero no se entiende que avia de ser con dispendio, y desperdicio de los bienes de fortuna, que tienen con su trabajo adquiridos. Como aquel mancebo que preguntò a este Señor, que harè para ser perfecto? respondió, *vè. y vende todo quanto tienes, dalo a los pobres, y sigueme*. Tambien les daria lugar a estos dos hermanos para que recogiesen lo poco que tenían, y le pusiesen en cobro, y mas las redes con que despues avian de pescar, como lo hizo S. Pedro, pues se bolvio al oficio de pescador, y en el le hallò este Señor despues de su resurecion; demas de que entonces no avia aun echado aquel vando, y comun llamamiento, *qui vult venire post me, abneget semetipsum, & tollat Crucem suam, & sequatur me*, nieguese a si mismo, y tome su Cruz el que me uviere de seguir. Este fue particular, y no dixo que tomassen Cruz, ni que se negassen, sino solo que

Ley de prudencia.

que le siguiessen; quanto y mas, que la Cruz suya era el oficio de pescador, tan pesado, y trabajoso, y con el fervian a Dios. Y aunque dixo este Señor, el que no renunciare el padre, la madre, la muger, los hijos, y las haciendas del campo, como son viñas, heredades, guertas, y todas las demas cosas de la tierra, no puede ser mi discipulo: adviertase mucho que no dixo que renunciase las redes, pues siendo estos dos hermanos discipulos deste Señor, se les aparecio despues de su muerte, como tengo dicho, estando ellos pescando, y no se desagrado, antes se sentó con ellos, a comer de aquel panal de miel que le ofrecieró; pues es cierto, que si se uviera desgustado les reprehendiera, porque avian buelto a tomar lo que por su amor avian dexado. *Nemo mitens manum ad aratrum, & aspiciens retro, aptus est regno Dei.* Dixo el mismo, que assi como ninguno que pone mano al arado, esto es al yugo de Dios, y mira, ò se buelve atras, no es digno de su Reyno; tampoco lo avia de ser el que bolvia a tomar, lo que por el avia dexado: de donde se colige, que no devian dexar las redes, ni aun Dios se las avia mandado dexar. Pues como dize oy el Evangelista, que quando llamó Dios a estos dos santos, estavan echando las redes en el mar, y que *continuo*, en el mismo punto que les cogio la voz, *relictis retibus secuti sunt eum*, dexaron las redes, y le siguieron; y por el consiguiente se quedarian perdidas, y dexallas assi perder, no era acto prudencial pudiendo recogerlas, y guardallas.

S. Greg.

Promptitud de obediencia.

Responde san Gregorio, que en esso se echó de ver la promptitud de su obediencia. *N. illa ad hoc miracula viderant*, pues sin verle hazer milagro alguno, arrebatados en el ardiente amor deste Señor, que les llamava, se fueron tras del, y por no perder ocasion, ni perderle de vista, se olvidaron de quanto tenian, dexado lo menos por lo que era tanto mas, y esto es lo supremo de toda la prudencia; y dize que con esta pñtualidad se deve acudir a los llamamientos de Dios, y no dilatandolo, de un dia, para otro, dexando passar la vida en plazos dilatados. Dize san Ambrosio, q son algunos como Dionisio el tirano, del qual se lee que llegó a un templo donde estava la imagen de un idolo ricamente aderezado de preciosas telas de oro, sembradas de rica pedreria, y q la desnudó, diziendo que era muy pesada aquella vestidura, para el verano, donde son tan importunos los calores, y menos para el invierno, por ser tan insufribles los frios. Assi dize que ay algunos, que oyendo el interior llamamiento de Dios, se escusan, si son moços, con que tienen largo tiempo que vivir, y que ayer nacieron, y quieren gozar del mundo, y que a la vejez se recogerân, y harân penitencia. Y quando Dios los dexa llegar a ella, dicen que es la vejez cansada, y que el tiempo los

S. Amb.

Prudencia humana cõ- gza la divina

escusa

escusa de el ayuno, del cilicio, de la diciplina, y que para vivir requiere tener buena cama, y quien los regale, porque está muy gastada la naturaleza. Esta escusa armaba bien a un religioso que desde su tierna edad entró a servir a Dios acudiendo a su llamamiento, y a setenta años que le sigue, y sirve en la religion: pero el que a gastado la naturaleza en perpetuas liviandades, justo es haga aunque sea en la vejez, dura penitencia, si quiere salvarse. Lease la vida deste santo Apostol Andres, y se hallará un exemplo a este proposito, de un viejo sensual, y el remedio que le dio el santo (por revelacion divina) fue que ayunasse, el qual con toda su ancianidad, ayunó seis meses a pan, y agua, y al cabo dellos subio a gozar de Dios; assi que no es justo dilatar el llamamiento divino, que se cansa Dios de esperararnos, y quando querramos nosotros, no querrá, como el dize. *Quia vocavi, & renuistis, & ego in incertitu vestro ridebo, & sub sanabo, cum id quod timebatis advenrit.* Eos llamado muchas vezes, y no me aveis querido oyr, pues quando vo otros en vuestra muerte me llama- redes, no os oyré yo, antes me reyré, haziendo burla de vosotros, viendos dar buelcos en el infierno. Vna de las razones que dà Filon judio, porque desagrado tanto a Dios el sacrificio de Cayn, fue el averse tardado tantos dias en ofrecerle, dilatandolo de uno, a otro.

Puntualidad en los llamamientos de Dios.

Exemplo de un viejo sensual.

Prov.

Toda la vida se nos vá en pedir a Dios nuevos plazos, mostramos buenos deseos, pero luego nos resfriamos. Llamamos Dios: *venite post me*. Enciendense en devocion nuestras almas, y si *continuo*, como estos dos Apostoles, no ponemos en obra sus santas inspiraciones, nos pervierten las vanidades. Bien sentia esto el Profeta David, quando dezia. *Verum tamen in imagine per transi homo*, passa el hombre como la figura de una imagen: si la imagen no se mueve, como passa? Vereys la figura de un hombre, levantando el pie, y arrojando el cuerpo, como que passa de una parte a otra, y siempre se está en aquel acometimiento, y postura: y vereis la figura de otro, que tiene un puñal en la mano, y con ferocidad tira a passar a su contrario, y nunca acaba de hazer el golpe. Assi dize David, que somos los hombres, echamos mano al cuchillo de la penitencia, para passar con el las passiones que tan contrarias nos son; y quedamos con el en la mano, sin derramar dellas gota de sangre. Tenemos el pie levantado, y al parecer muy de camino para passar del vicio a la virtud, y quedamos como encantados, é inmóbles. Esto es lo que dixo el Profeta, *in imagine*. La causa es, que nos tiene el demonio enredados en sus redes, no lo estavan estos dos aunque las tenían. Y assi oydo aquel *venite post me, continuo relictis retibus secuti sunt eum*, con facilidad

Psal. 38.

En que manera se enciende que passa el hombre como imagen.

las dexaron. Dexemoslas nosotras por seguir a Christo, haziendo toda fuerça a nuestra mala inclinacion, que el pajarillo, que cae en la red del caçador, haze harto por escaparse della, aunque se le quiebre un pie, y pierda muchas de sus plumas, que menos mal es perderlas, que perderse. Assi lo hizo David, y se escapò, como el dixo: *laqueus contrictus est, & non liberati sumus, anima nostra sicut passer erepta est de laqueo venantium*, nuestra alma, como el pajarillo se escapò del lazo de los caçadores, porque con la fuerça que hize se rompio la red de los deleytes, y vanidades mundanos, y *relictis retibus continuo sequitur est Dominum*. Y dexólas con mucho gusto por acudir al llamamiento de Dios, porque nunca ellas le satisficieron: y es cosa cierta, que el que sin amor possée las cosas en que se ve enredado, las dexa sin dolor, y al contrario el q̄ tiene librados en ellas sus deleytes, siente mucho el averlas de dexar, y assi lo va dilatado hasta que muere. Y assi el llamamiento de Dios en estos tales, es dar voces en desierto.

Ps. 128.

S. Hiero.

Mucho hizieron estos dos Apóstoles:

Sagitta tua transeunt, vos tonitruum in rota, la voz de tu tronido se recibe en la rueda, por la qual entiendo san Geronimo a los justos, porque assi como ella toca en el suelo con un punto; al contrario de las piedras quadradas, que por todas partes hazen assiento. Assi los justos no toman del mundo mas de lo forçoso, como dixo S. Pablo: *habentes alimentum, & quibus tegamur his contenti sumus*. En teniendo con que sustentar el cuerpo, y cubrir las carnes, estamos contentos, no queremos mas desto en la tierra, porque nuestro trato, y comunicacion, es en el cielo, y assi obedecen luego a la voz del Rey celestial, que con saetas de amor les tiene traspasado el coraçon.

Y es de manera, que dize san Geronimo, que no prende con mas presteza el fuego en la polvora, ni haze mas presto su efecto, que el que hizo en estos dos hermanos la vocacion deste Señor. Apenas acabò de dezir *venite post me*, quando partierò como rayos. Que estando ya dadas cartas, y embidado el resto, mirando por bruxula os llame un amigo del alma, mucho es, pero no es tanto, como lo que estos dos hermanos hizieron oy, teniendo ya echadas las redes, esperado el lance, acudir al llamamiento, del que aun no conocian, ni le avian oydo sermon, ni visto milagro, dexarlo todo, fue una cosa mas que grande. Parece que aludio este hecho a lo que mandava Dios en el libro de los Numeros, que quando se tocasse al arma saliesse luego los capitanes, y cabeças armados; y que si pasasse adelante el rebato, saliesse la multitud. *Si semel sonitum clangoris venient ad te principes, & capita*, eran estos dos santos, capitanes, de cuyas manos avia Dios de fiar sus vanderas, y assi a la primera voz, que oyeron *venite post me*, continuo, sin mas largas, ni dilaciones, partieron

N. 10. n. 4

ron armados del zelo de Dios, y como no ay seguir a Christo sin Cruz, tomò S. Andres la del mismo Señor; con esta diferencia que la deste santo estava inclinada en forma de aspa, y quiso morir assi por poder dezir lo de san Pablo, *ad impleo qua d̄ sunt passionibus Christi in corpore meo, pro corpore eius, quod est ecclesia*, cumpro lo que faltò a la passion de Christo, en mi cuerpo, por el suyo que fue la Iglesia. Muchas cosas que no se vieron en la passion deste Señor, se van experimentando por discurso de tiempo. La primera fue la dilacion de su Reyno, mediante la Cruz, debaxo de la qual avian de estar sujetos todos los Reynos del mundo: como dio a entender el mismo Señor quando dixo: *cum exaltatus fuero à terra, omnia trahã ad me ipsum*. Quando fuere leantado de la tierra, y puesto en la Cruz, los reducirè a todos a mi conocimiento. Esto que no se vio entonces en la passion suya, se començò a ver en la de Andres, y assi convino que su Cruz fuera a manera de aspa. Christo estava en la suya, con los pies tan juntos, y Andres los tenia tan apartados, que cada uno se estendia en su palo: y el estender el pie en la escritura denota dilacion de Reyno, o de gobierno, como dio a entender David. *In Idumeam extendam calciamentum meum, mihi alli enigma subditi sunt*. Assi lo advierte S. Geronimo, y el doctor Incognito; estender pues san Andres los pies en su Cruz, fue dar a entender que ya se yva estendiendo, y dilatado el Reyno de Christo, lo qual significò el Patriarca Jacob, quando para bendezir a sus dos nietos (hijos de Joseph, Ephrayn, y Manases) cruzò los braços, poniendolos en forma de Cruz, quitando el mayorazgo al mayor (que denotava el pueblo judayco) y dandola al menor, que era el pueblo gentil, en significacion de que se avia de estender, y dilatar el Reyno de la Iglesia, y se avia de passar a los gentiles por medio de la Cruz. Y assi estando S. Andres en ella, se convirtieron veynte mil hombres, lo qual no se vido en la passion de Christo.

Lo segundo que faltò en la passion deste Señor, fue el gozo, y alegria con que se llegó san Andres a su Cruz, diziendole mil requiebros, y dandole innumerables abraços. Este santo se regozijò en vella, y Christo se entristeciò, y le causò pavor. A este señor, el dia se le bolvio noche; y a nuestro santo la noche se le bolvio dia, por la luz divina que le rodeava, y fue que en las tinieblas de la ley vieja no se veyan los bienes que se encerraban en la Cruz, sino aquella horrible figura, que parecia espantajo, ò fantasma, que con las sombras de la noche amedrentava: despues en el dia claro de la ley de gracia se descubrieron sus bienes, y assi los santos le perdieron el miedo. *Nox precesit, dies autem appropinquavit*: dixo san Pablo. Passò

Cruz de Andres, porque en forma de aspa.

Gala. 1.

Glo. 12.

Diferencia de la Cruz de Christo, y de la de Andres.

S. Hier. Incog.

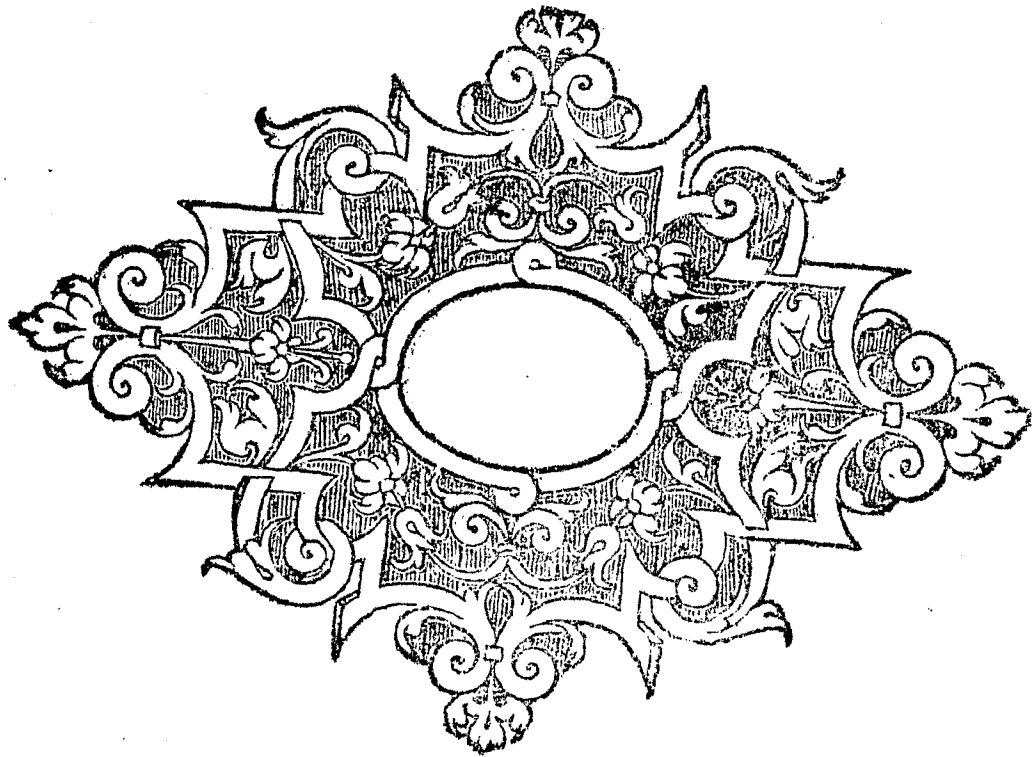
Andres se regozija con la Cruz, y Christo se entristece.

Ad Rom. 13.

aquella obscura noche, y llegose el claro dia. Murio en aquellas tristes tinieblas Christo, y san Andres en el alegre, y claro dia, y tuvo sobre todos los santos en esto eminencia: pues de ninguno se lee que se regalasse tanto con la Cruz. Y assi pudo dezir mejor que ellos. *Adimpleo qua desunt passionum Christi, in corpore meo*, cumpro en mi cuerpo lo que faltó en la passion de Christo. Tres dias, y tres noches estuvo en ella vivo, y porque los fieles, y amigos le querian quitar, les rogò con encarecimiento que no le impidiesen su gloria. Para que gozasse este bien le llamó Dios, y por no perdello se partio luego sin detenerse, ni hazer caso de lo que tenia, como dize oy el Evangelista, que *continuo relictis reibus secutisunt eum*.

Conque avrémos respondido a nuestra question.

Dom.



DOM. II. ADVENTVS.

CVM AVDISSET IOANNES IN VINCV-
lis opera Christi, misit duos ex discipulis suis di-
cens, tu es qui venturus est, an alium
expectamus?

ESTE EVANGELIO CONTIENE OCHO
dificultades que se declaran en las ocho questio-
nes siguientes.

Q. 1. En que se pregunta si fue verdadera duda la que tuvo san Iuan a cerca del conocimiento de que Christo era el prometido, y verdadero Mesias?

Q. 2. Para aver de embiar san Iuan a Christo sus discipulos con esta pregunta, que necesidad tenia de dezir el Evangelista que estava preso, y encadenado?

Q. 3. Porque Christo no respondió de palabra a los discipulos de san Iuan, si lo era, ó no?

Q. 4. Quien sepamos son los que se escandalizaron en Christo, que assi los amenaza este Señor, conque no alcanzarán la bienaventurança?

Q. 5. Como pudo ser san Iuan mas que Profeta, ó en que manera lo fue?

Q. 6. Si fue grande alabança llamar Christo, Angel a san Iuan?

Q. 7. Como se à de entender, que entre los nacidos de las mugeres, no se levanto otro mayor que san Iuan?

Q. 8. Quien siendo menor en el Reyno de los cielos, es mayor que san Iuan?

K 2

Dom.

Cum audisset Ioannes in vinculis opera Christi, misit duos ex discipulis suis dicens, tu es qui venturus est, an alium expectamus?

Matt. xi.

Q V Æ S T I O . I .

EN QUE SE PREGUNTA SI FVE VERDADERA DVDA, la que san Iuan tuvo, acerca del conocimiento de que Christo era el verdadero Mesias.

LA razon de dudar fundo, en qué parece que si: como lo dan a entender las mismas palabras de la embaxada, conque le embió oy a dos de sus dicipulos diziendo, eres tu Señor el que á de venir, ò esperamos a otro? ponelo en duda, y retificase en ella con aquel, *an alium expectamus?* Y aunque no expresa quien es el que esperan que á de venir, ya se entendia entre los Hebreos, que era el deseado de todas las gentes. Aquel de quien habló el Profeta Habacu. *Deus ab Austro veniet, & sanctus de monte Pharan*, Dios vendrá del Austro, y el santo del monte Pharan. Lo mismo es aqui Dios, que el santo, y lo mismo el santo que Dios: no son dos los que vienen, sino solo uno, assi va hablando el Profeta en singular, como advierte la Glosa, *veniet, vendrá.*

Empero direis que como puede uno en un mismo tiempo venir de dos lugares tan diversos, y contrarios? del Austro que es claro, y lleno de luz, y del monte Pharan que es sombrío, y escuro? habla de Christo, de quien canta la Iglesia en el simbolo de san Atanasio. *Sicut anima rationalis, & caro unus est homo, ita Deus, & homo unus est Christus*: donde se confiñan dos naturalezas, divina, y humana. En quanto a la divina, *Deus ab Austro veniet*. Que es lo mismo que dezir: porque assi como el Austro es todo luz, y claridad, donde no ay oriente, ni occidente, mañana, ni tarde; assi el Padre es la misma luz, no tiene principio, ni fin, ni mudança alguna, como dixo Santiago. *Omne bonum de sursum est descendens à patre luminis, apud quem non est transmutatio, nec visitudinis obumbratio*. Todo el bien nos viene del cielo, y deciendo del Padre de las lumbres, y todo este bien es Christo: que assi lo dixo el mismo Señor a Moysen, quando le pedia que se le manifestase, y para consolarlo, le dixo: *ostendam tibi omne bonum*. Lo qual se cumplio en el monte Tabor. Este Señor pues, deciendo del Padre de las lumbres. *Deum de Deo, lumen de lumine*. Y assi dixo del

san

san Iuan, que *erat lux vera*. Dize pues agora el Profeta; *Deus ab Austro veniet*. En quanto Dios, viene del Padre, y en quanto hombre vendrá del monte Pharan, esto es, de la humana naturaleza, que es un monte sombrío: porque Pharan es lo mismo que umbra; monte por la alteza de su dignidad, en que Dios le crió a su imagen, y semejança, de quien dixo David. *Minuisti eum parvominus ab angelis, gloria, & honore coronasti eum, & constituisti eum super opera manuum tuarum, omnia subiecisti sub pedibus eius*: dize en particular, que coronó a este monte de la naturaleza humana, de gloria, y honra. Pero dize David, que viendose en la cumbre de tan grãde alteza, se desvanecio. *Homo cum in honore esset non intelexit, comparatus est immentis*. Y assi el que estava lleno de la luz de la divina gracia, el pecado le cubrio de su sombra, y tinieblas. Quando una vara recta està plantada en la tierra, no haze sombra ninguna, si el sol està perpendicularmente en medio del cielo: pero si se tuerze, o inclina a una parte, o a otra, luego descubre la sombra. Assi pues acá, *creavit Dominus hominem rectum*. Y como tenia encima de si al Sol de justicia, no hazia sombra; pero despues que se torcio con el peso de la culpa, aparecio la sombra del pecado: y este es el monte Pharan, de quien dize el Profeta que vendrá Dios. Demanera que en quanto Dios, vendrá del Austro, y en quanto hombre del monte Pharan.

Aviendo pues ya llegado este Señor, y oyendo san Iuan sus grandes milagros le embia a preguntar, si es el que á de venir, ò esperamos que véga otro: esto es, si es el deseado, el prometido de Dios a nuestros antiguos padres, para reparo del genero humano: el que á de venir del Austro, y del monte Pharan a alumbrar nuestras tinieblas, y librar nos de las sombras de la muerte. Eres tu este, ò esperamos otro? No es possible que semejante ignorancia cayese en el que era su precursor, porque *dubius infide infidelis est*. San Gregorio se admira mucho de que Iuan haga esta pregunta, y quiere saber la causa. *Quarendum nobis est: Ioannes Propheta, & plusquam Profeta, qui dixit: ecce agnus Dei, ecce qui tollit peccata mundi, cur in carcere positus requirit, tu es qui venturus est?* Bien pudiera Christo enfadarse desta pregunta, como se enfadó con los hijos del Zebedeo, que le pedian fillas. *Nescitis quid petatis*. Pudiera dezir a los mensajeros: bolvè a Iuan, y dezilde que si sabe lo que pregunta? si la affliccion de las cadenas le àn hecho perder la memoria? no solo no se indignó, pero començò a dezir mil loores, y alabanças de Iuan. Dize el Evangelista que començò, *cepit Iesus dicere ad turbas de Ioanne*. Y no dize que acató, ni acabarán los doctores de ponderarlas, pues fueron las mayores que se àn dicho de hombre humano. Porque como dize san Gregorio. *Cognovit quid Ioannis*

Ioannis

Habacu. 3.
Christo vino de dos lugares contrarios en un mismo tiempo.

S. Atanasio.

Diferencia entre Austro, y Pharan.

Isaob. c. i.

Exo.

Ioan. c. i.

Psal. 8.

Psal. 48.

Simile.

S. Greg. ho. 4

Mat. 20.

S. Greg.

Ioannis vellet interrogatio nimirum ut se Mesiam esse aperiret. Sabia bien el intento conque le embiava a hazer aquella pregunta, y que era en orden, a que todos se enterassen de que el era el verdadero Mesias. Porque como podia caber duda en el que aun estado en el vientre de su madre, le reconocio, y adoró, y en el que en el Iordan confesó que se hallava indigno de bautisarle, y oyó la voz del Padre, que dixo: *hic est filius meus dilectus.* Y en confirmacion desto vido al Espiritu santo baxar sobre su cabeça. Y assi certificava a los legados de la Sinagoga, que no era el él Mesias, como ellos pensavan, sino su voz. Y apuntando a este Señor, dixo a las turbas: *Ecce agnus Dei, ecce qui tollit peccata mundi.* Y si era mas que Profeta, como avia de ignorar el conocimiento del que todos ellos profetizaron?

Respuestas a todas las objeciones. S. Aug. in Luc. 7.

Dize pues agora san Gregorio. *Quærendum nobis est, cur in carcere positus requirit, tu es qui venturus es?* Para salvar esta pregunta son innumerables los pareceres, y exposiciones que han dado los santos. San Ambrosio refiere a algunos que lo entienden assi. *Magnum quidem Prophetam esse Ioanem ut Christum agnosceret, & annunciarer remissionem peccatorum futuram sed tamen tamquam piam vatem quem venturum crediderat, non credidisse moriturum, non fide sed pietate dubitavit,* no ay que dudar

El amor que tenia S. Iuan a Christo, no le dava lugar a q se persuadiesse que avia de morir.

sino que san Iuan fue gran Profeta, y que anunciò la remission futura de los pecados, y enseñò con el dedo al que los avia de perdonar, pero como tan piadoso, no se persuadió que este Señor avia de morir. No porque a esto se dé entero credito, sino porq no le dava lugar a creerlo el amor, y suma piedad que tenia para con el. Como tambien dudó san Pedro, y estrañó mucho que Christo uviesse de morir, y assi quando este Señor tratava de su muerte, se bolvio contra el diziendo, *absit a te Domine,* nunca Dios tal permita: que esso suceda assi. Y aun los mismos Apostoles lo dudaron, y quando en la subida de Jerusalem los apartó en secreto, y les dixo que subia a ser preso, escarnecido, aqotado, y crucificado, dize el Evangelista que con hablar con tanta claridad, *ipsi autē nihil horum intellexerunt.* Que no podian entender que uviesse de ser assi, sino q devia de ser parabola.

S. Chris. Ioannis.

San Chrsostomo contradize esta opinion. *Non utique hoc habet rationem: Ioannes enim neque hoc ignoravit si quidem dixit: ecce agnus Dei, ecce qui tollit peccata mundi. Agnus enim vocans crucem divulgat, nec aliter quam per crucem peccatum abstulit mundi,* no es posible que dudasse en esso Iuan, pues còfessó que era Cordero que quitava los pecados, y llamandole assi, divulgava la Cruz, pues sin ella no se avian de perdonar, porque como podia ser mayor Profeta, si lo que los otros sus inferiores profetizaron, ignorale el? supuesto que Isaias dixo deste Señor. *Sicut oves ad occisionem ductus est sicut agnus coram tondente.* Assi que

no

no vale dezir que fue Profeta piadoso, y que en quanto ser, lo dudó. *Non fide sed pietate.*

San Gregorio dá otra exposicion mejor, aventajandola a esta: *dize assi: an ipse veniat requirit, ut sciat si is qui per se in mundum venerat, per se ad inferni claustra descendat.* Que pretendio saber si este Señor que por si mismo vino al mundo, avia por si mismo de baxar al infierno, donde estavan los santos padres. Y quadrole tanto esto a S. Geronimo, que vino a dezir, que sin duda por essa razon no dixo, *tu es qui venisti?* eres tu el que veniste? como se devia dezir, sino *tu es qui venturus es?* eres tu el que á de venir? Dize el Angelico doctor santo Tomas, en su catena aurea, q fue como si le dixera, *manda mihi quia ad inferna descendurus sum, utrum te etiam inferis nuntiarem, an allium?* Señor yo estoy en estas cadenas sentenciado a muerte (que aunque no estava dada la sentencia, lo pudo muy bien dezir como Profeta) estoy de camino para aquel santo lugar, dõde teneis a todos los vuestros, mirad si quereis algo para allá, si quereis que sea vuestro precursor, como lo é sido acá: si sois vos el que aveis de baxar en persona a sacarlòs, ò a de ser otro? Ya yo estoy de partida, deffo saber esto con certidumbre. *Tu es qui venturus es, an allium expectamus?* Este parecer de san Gregorio, y san Geronimo, abraça la glosa de los padres, y doctores santos, y dize que fue piadosissimo el intento de san Iuan. *Ut infus in expectatione Christi manentibus, ex vicino adventu consolationem afferret.* Porque tuvieran algun consuelo los santos que alli esperavan, viendo que ya estava su redemptor tan vezino.

S. Hiero. in Mat.

S. Thom. in cate. super. Mat. 11.

Pregunta san Iuan, si es el el que á de baxar al limbo, en su persona, ò otro en su nombre.

Glo. in Mat. cap. 11. Esta venida se entiende a juzgar.

Tu es qui venturus est indicare vivos, & mortuos.

O eres tu el que á de venir en aquel dia terrible *Cum potestate magna, & maiestate,* A pedir estrecha cuenta a los vivos, de las cadenas, é injusta prisió, que en mi (precursor tuyo) se a hecho, por predicar las verdades? Eres tu el que á de venir a castigar semejantes excessos, y los agravios q los iniquos pecadores hazen a los justos? Eres tu el que á de venir a dar la retribucion de la singular paciencia conque los tuyos sufren sus descomedimietos, tiranias, y sinrazones? *an allium expectamus?* Como quien dize, ereslo sin duda, que assi lo pidio David a tu padre, *Deus iudicium tuum regida,* y se lo prometio: *omne iudicium dedit filio.* Y ello dixo. *Cū venerit filius hominis.* Por lo menos esperaremosle muy otro de lo q agora te representas, pues encubres tanto (con tu humildad, y mansedubre) la magestad, y furia de Leon, conq ás de hazer estremezer los cielos, y la tierra. Que proprio es de los q están agraviados, sin poder valerse de la justicia humana, apelar a la divina? Justicia de Dios dizē. A ti Señor pertenece esta causa. Dezia el Profeta Ieremias. *Surge Dñe, & indica causam tuā, levantate Señor q les parece q estás dormido. Exurge quare ob dormis*

K 4

Domini

Domine, obliuisceris inopia, & tribulationis nostrae, dezia David quando andaba por los montes huyendo la furia con que su suegro el Rey Saul le perseguía. Juzga tu causa, que tuya es, pues son tuyos los perseguidos, y tu les mandas que la pongan en tus manos. *Mibi vendicam, & ego retribuam. Dexadine a mi la vengança: con quanto afecto diria san Iuan esto a Dios, estando rodeado de aquellas cadenas, y duras prisiones, q̄ todas quantas se pueden imaginar, le haria echar Herodias por persuadir al Rey que la dexasse. Non licet tibi rex habere uxorem fratris tui.* Y oyria en su alma aquella voz del mismo Señor. *Propter misericordiam inopum, & gemitum pauperum nunc exurgam dicit Dominus.*

Yo soy, y no otro, el que á de venir a enxugar las lagrimas de los pobres affligidos, como lo dize la sabiduria. *Absterget Deus omnem lacrimam ab oculis eorum, & non erit amplius neq̄, luctus, neq̄, clamor, sed nec ullus dolor quoniam priora transferunt.* Y tendràn fin felicissimo sus dolores, sus afrentas, y opresiones. Yo, y no otro á de ser el que á de venir a castigar las tiranias, y crueldades de los poderosos, como dixo David que vendria. *Ad aligandos Reges eorum incompedibus, & nobiles eorum in manicis ferreis,* a poner grillos, y cadenas a los reyes, y a maniatar a los nobles. Esta consideracion consueta a los santos, quando se ven en semejantes trabajos, como nos enseñò el mismo Señor estando en cadenas, y prisiones, delante de sus enemigos. *Regnum meum non est de hoc mundo,* yo no vine a Reynar agora en este mundo, sino a padecer, pero vendrè a su tiempo a juzgar, *& videbitis filium hominis venientem in nubibus caeli, cum potestate magna.*

Pero los mundanos, y poderosos, hazen la quenta que aquel falteador, que a los que falteava no les quitaba mas que la mitad de lo que llevaban, y como uno le quisièsse amedrentar con el terrible juyzio de Dios, dixo, si para allà me lo aguardais dad a cà la otra mitad: pareceles que este dia no á de llegar. *Venturus est,* vendra. Quando? el dia del juyzio. Y engañanse que cada dia vemos sucesos espantosos, y terribles, como el que le sucedio a la hija de Herodias, instrumento de la muerte del Bautista, y dezimos; este es juyzio de Dios, este es castigo fuyo, esta es la sangre de los pobres perseguidos, vengança es esta de aquellos agravios. Assi lo reconocieron los hijos de Iacob, que avian vendido a su hermano Ioseph, vieron se presos, y affligidos en Egipto, y dezian estimulados de su mala conciencia. *En sanguis eius exquiritur.* Dios á venido a tomar vengança de la sangre de aquel innocente. Assi que aunque dize oy san Iuan. *Qui venturus est,* que á de venir, no se tarda, como dize el Profeta. *Veniens veniet, & non tardabit.* El mismo es el que á de venir, *& non alium expectamus.*

Aun-

Aunque es buena esta exposicion, otra mejor dà el mismo Doctor de la Iglesia S. Geronimo, y mas, verisimil. *Tu es qui venturus est, non ergo quasi ignorans interrogat, sed quomodo Saluator interrogauit.* Como preguntò en la resurreccion de Lazaro a sus hermanos. *Vbi posuistis eum ut qui locum sepulchri indicabant, saltem sic pararentur ad fidem ut viderent mortuum resurgentem habebant enim discipuli Ioannis aliquid mordacitatis ex inuidia aduersus Dominum.* Dize que esta pregunta no la hizo de ignorancia, supuesto que sabia bien que el era el reparador del genero humano, sino que assi como este mismo Señor preguntò a las hermanas de Lazaro, ya difuntò. *Vbi posuistis eum?* donde lo pusistes? como si el lo pudiesse ignorar, solo a fin de que los que le fuesen a enseñar el sepulcro, se dispusiesen a la fe del Redemptor viendo que resucitava a un muerto de quatro dias, y reconociesen su omnipotencia. Assi Iuan dispone a sus dicipulos, embiandolos con esta pregunta, para que oyendo su doctrina, y viendo sus milagros, se le aficionasen, porque de embidia no les erã nada afectos, antes como mordaces le picavan en algunas ocasiones, pareciales q̄ con sus grandes milagros deslumbrava, y escurecia la fama de su maestro, y no querrian q̄ viviese en todo el mundo quien le iguale.

No avia en todo Israel mas que un Profeta, que era Moysen, el era el oraculo de aquel pueblo. Dio Dios espiritu de profecia a Edab, y Medab, y fue tanto lo que lo sintio Iosue su amigo, y familiar, q̄ los acusò ante el, como si le uvieran hecho un grande agravio, y le rogò. *Domine mi, prohibe eos,* mandaldes Señor, que no profetizan, que perdereis mucho de vuestra opinion. Mirad que calificada embidia. Lo mismo sucedio a los Apostoles: vierò a uno que en nombre de Christo lançava demonios, y mandaronle con alguna amenaza que no los lançase, y dixeron al Señor. *Magister invenimus quendam, in nomine tuo demonia eiicientem, & prohibuimus eum, quia non sequitur nos.* Pues todo esto no resultava en gloria de Dios? el no dá el espiritu de profecia a quien quiere? *Vinam omnes Prophetasunt.* Respondio Moysen, ojala todos fuerã santos, y predicadores. *Quid emulamini pro me?* Lo mismo sucede oy en los oyentes de los predicadores aficionados, que no pueden sufrir que alaben, y acudan mas oyentes a otros, que a los suyos. Esto reprehèdia san Pablo a los de Corinto. *Significatum est mihi de vobis quod contentiones sunt apud vos, hoc autem dico quod unusquisq̄, vestrum, dicit, ego sum Pauli, ego autem Apolo, ego vero Casas.* Nunquid diuisus est Christus? a mi noticia á llegado que ay contentiones entre vosotros, cada qual por defender, y honrar a su maestro: considerad que Christo no està dividido, el mismo es el que enseña a todos, y una es la doctrina, y no se á de buscar en ella la gloria

S. Hier.

Ojala uviera muchos que predicaran.

1. Cor. 12.

L

gloria del predicador. Todos pretenden llevar los oyentes a Christo, y quando los oyentes llegan con semejantes emulaciones, digan los predicadores con espiritual gozo, lo que nuestro glorioso padre san Antonio dixo a los que le dieron parte de que avia llegado a dicho de S. Padua un grã predicador, a quien seguian muchos del pueblo: bendito sea Dios que nos va embiando obreros para que nos ayuden en el culto de su viña.

Admirable dicho de S. Antonio de Padua.

s. Hier.

Esta embidia dize san Geronimo, que venian tocados los dicipulos de san Iuan. *Habebant aliquid mordacitatis ex invidia adversus Dominum.* Como oyeron que Christo bautizava, llegaron a su maestro, y dixerón: *Rabi, quierat tecum trans Iordanem cui testimonium perhibuiste, ecce hic baptizat, & omnes veniunt ad eum.* Veis aqui lo que aveis hecho con vueitros loores, y testimonios que distes de aquel hombre. Poco a que se os sujetò a que le baptizasedes, y ya os a hurtado el officio, y lo peor es, que todo el mundo se va tras el. O maldita seas embidia, que no perdonas a buenos, ni a malos, a pecadores, ni a santos, todos le dan color, y la traen a su proposito, y quieren dar a entender que es zelo de la virtud, siendo como es un vicio infernal. San Chriostomo dize, que si san Iuan desengañandolos les dixera, que era Christo mucho mas que el, y que eran infinitas las ventajas que le hazia, no le avian de creer, ni bastarian razones para persuadirselo pareciendoles que lo hazia para humillarfe, y assi le estimarian en mas, y le ferian mas afectos. Esta es la razon porque no los desengañò de palabra, sino que por los milagros, y doctrina de Christo, vieran ellos el desengaño, y la diferencia del uno, al otro, pues era como la que ay del criador, a la criatura. Assi lo dize. *Si dixisset eis abite ad ipsum quia melior me est, non utique persuasisset sed estimaretur humilia de se sentiens hoc diceret, & sic magis ei essent affectu, sino que, ex rebus ipsis discernent, distanciam inter eum, & Iesum.* Y con esto queda sufficientemente resuelta la dificultad, que no fue duda la que san Iuan tuvo en embiar a Christo este mensaje.

Dicipulos de san Iuan tenian embidia de las maravillas de Christo.

s. Chri.

(* * S * *)

Quis

Cum audisset Ioannes in vinculis opera Christi, mitens duos ex discipulis suis ait illi, tu es qui venturus est, an alium expectamus? Q V E S T . 2 .

PARA AVER DE EMBIAR SAN IVAN SVS DICIPVLOS a Christo con esta pregunta, que necesidad tenia de dezir el Evangelista, que estava preso en cadenas?

PARACE que ninguna, y que fuera escusado, pues pudiera dezir que como oyó san Iuan los milagros que Christo hazia, embiò dos de sus dicipulos a preguntarle si era el él Mesias, y si bastava esso, que misterio tuvo el añadir q estava, *in vinculis?* que importava el estarlo, ò dexarlo de estar, para informarse de aquella verdad?

Responde san Gregorio. *Aliter hoc questio soluetur, si gesta rei tempus pensatur.* La solucion desta dificultad se podra bien entender, si se considera el tiempo en que embiò este mensaje: que es lo que se dize en derecho, *distingue tempora, & concordabis iura.* Quando san Iuan dio testimonio de Christo, y le enseñò con el dedo a las turbas diziendo: *Ecce agnus Dei, &c.* Estava libre en las orillas del Iordan, y oy que parece le desconoce, convino que el Evangelista dixesse que estava en cadenas. Assi lo dize este doctor. *Misus vero in carcere an ipse veniat requirit, non quia dubitet.* No porque lo dudava como ya queda determinado en la question passada, sino por el bien, y acrecentamiento, de sus dicipulos. Como quien les dize, yd a el con esta pregunta, y echareis de ver que tan verdadero es el testimonio que è dado, de que es el verdadero Mesias, pues lo confirmaràn sus grandes maravillas, y milagrosa doctrina. Quiso con esto retificar en la muerte, lo que avia dicho en la vida, porque entonces tiene mas fuerza la verdad, y assi suelen dezir los que estàn de partida para el otro siglo, esto es assi para la ora en que estoy, y haria mas fuerza esta confession en la carcel, si le uvieran preso porque avia dado aqueste testimonio en el Iordan, pues los verdaderos amigos lo àn de fer en todo tiempo, en lo prospero, y en lo adverso, como dixo el Profeta: *benedicam Dominum in omni tempore, semper laus eius in ore meo.* Como lo hazia el santo Iob, Dios lo dio, Dios lo quitò, sea su nombre bendito. Y no como otros, de quien se quexa el mismo Profeta. *Confitebitur tibi cum benefeceris ei.* Confesseros àn quando les hazeis bien, y quando no, os negaràn olvidados de los bienes, y mercedes recibidas. No lo hazia assi san Lorenzo quando le estavan asiendo en las parillas. *In craticula te Deum non negavi, & ad ignem applicatus te Chryste confessus sum, asatus gratias ago.* Assi san Iuan oy preso en

S. Greg. in Mat. c. II.

En la hora de la muerte, es quando se dicen las verdades.

Psal. 33.

Psal. 49.

La

cade

cadena por la verdad, no negó el testimonio que dio en el Jordán de Christo, antes se buelvé de nuevo a retificar en el, y porque se acaben de enterar, y afirmar en la Fè sus dicipulos, los embia a este Señor con esta pregunta, *tu es qui venturus est?* Señor enseñales esta verdad, como a mi me la ás enseñado.

Hizose ignorante con sus dicipulos, por sacarlos de ignorancia, como los padres que para enseñar a hablar a sus hijuelos, se suelen hazer balbucientes. San Chrysostomo le compara al medico, que considera en si la enfermedad de su proximo, para curalla mejor. *Medicus qui non fert infirmitates, curare nescit. Et qui non fuerit cum infirmo infirmatus, infirmo non potest conferre salutem.* Y aun acá solemos dezir que no ay mas buen curujano, que el bien acuchillado. Esse es uno de los mas fuertes, y mas poderosos efectos de la caridad, y como la exercitava tanto el Apostol S. Pablo, manifestando su piedad a todos, y a cada uno en particular, *quis infirmatur, & ego non infirmor? quis scandalizatur, & ego non uror?* Assi oy el Bautista se estava abraçando de ver que se escandalizaban en Christo sus dicipulos, embidiosos de verle hazer tantos milagros, y de que todos le siguiesen, que por ellos dixo oy Christo, *& beatus qui non fuerit scandalizatus in me.*

S. Chrys.

S. Chrys. in imperfecto,

S. Cyrilo:

S. Hilari.

El mismo Chrysostomo en su imperfecto lo declara mas. *Volebat Ioannes discipulos suos Christo ad unguere tanquam providus pater, moriens filios suos consignet tutori.* Dize que se uvo como el probido, y cuydadofo padre, que viendose en la carcel de una grave enfermedad, rodeado de fuertes calenturas, que como fuertes cadenas le tienen a raya, encomienda sus hijos a un tutor que cure dellos, y los reciba por propios: y san Cirilo dá a entender lo mismo quando, *Ioannes prophetico spiritu nudum iam emminere sibi gladium vidit. voluit discipulos suos infide Christi confirmare.* Dize que como san Iuan conocio cõ espíritu profetico, que ya el tirano esgrimia la espada sobre su cuello, pretendio sus dicipulos se confirmassen en la Fè de Christo, y faltandoles el, le reconociesen por maestro. Y por esta parte convino dezir el Evangelista que estava, *in vinculis*, quando los embid con esta pregunta, la qual dize san Hilario, que no pudo fer de ignorancia, ni de desconocimiento, ni de olvido, ocasionado de la affliction en que las cadenas le tenían. *Neque sane credi potest spiritus sancti gratiam in carcere posito desuisset cum a Apostolis virtutis sua lumen esset in carcere positus.* Assi como a los Apostoles puestos en las carceles, y espantosos tormentos, no les faltó la gracia, y virtud del Espiritu santo: assi no es de creer que le faltasse a san Iuan, puesto en aquellas cadenas; sino que assi como dellos se dize que, *ibant gaudentes à conspectu consily quoniam digni habiti sunt pro nomine Iese contumeliam pati.* Como,

yvan

yvan gozosos a sufrir afrentas, y tormetos por Christo, assi lo quedava Iuan, sufriendolas, y estimando las cadenas tanto, como san Estevan las piedras conque le herian, por quien canta la Iglesia. *Lapides torrentis illi dulces fuerunt.*

Y como san Pablo que estimava tanto las cadenas conque le tenían preso por el nombre de el señor, que quando acerca de algunos negocios pertenecientes a las Iglesias, despachava en la carcel firmava, *ego vincetus in Domino*, yo el preso; haziendo dello honra, y blason porque los santos, mientras mas atribulados tenían los cuerpos, mas gozofas, y alegres tenían las almas. Assi lo dieron a entender los antiguos en un géroglifico; pintaron una hacha encendida, è inclinada, con esta letra, *vires inclinata resumo*, inclinada cobra mas fuerza mi luz, assi *in vinculis*, la cobrava san Iuan, de quien se canta que era, *lucerna ardens, & lucens*, que ardiendo en el amor de Christo, dava luz de el a sus dicipulos, encaminandolos a su presencia, con achaq desta pregunta, *tu es qui venturus est?* y si quisiesdes averiguar quien tiene a esta misteriosa hacha tan abatida, è inclinada, entre picaros, y falteadores, hallareis que es la verdad. Pues como ellos siendo tan amigos de ella, ella los trata tan mal a ellos? por esso dixo bien el Comico. *Obsequium amicos veritas odium parit.* Cosa es de admirar que una dama tan hermosa como lo es la verdad, venga a parar un monstruo tan horrible como lo es el odio: esse se apoderó de Herodes, y de Herodias, porque les predicò la verdad. Demanera que ella tiene tanta fuerza, que pudo aprisionar a un tan gran santo, al que afirma el hijo de Dios oy, que es mas que Profeta, al que es un Angel que baxò del cielo, al que no era cañahaja que herida del viento se inclina a qualquier parte, sino un roble fortissimo que tenia echadas profundas rayzes. A este pue arrancò de la tierra la inmensa fuerza de la verdad.

En aquella disputa que se levantò entre unos soldados que guardavan el sueño al Rey, nos cuenta el libro de Esdras, y lo refiere Iosepho de Antiquitatibus en su libro segundo. cap. 3. Dize que conferian qual era la cosa mas fuerte del mundo: el uno dixo que lo era el vino, *forte est vinum*: y el segundo dixo, que el Rey era mas fuerte, *fortior est Rex*: el tercero acudio, y dixo que la muger era mas fuerte que los dos, *fortiores sunt mulieres, & super omnia vincit veritas.* Pero sobre todos es la verdad, pues a todos vence. Vamos a la prueva; es fuerte el vino, pues sin hazer diferencia de estados, no ay quien con el se tome que no lo derribe. Al Patriarca Noe, no pudieron trastornarle todas las aguas del diluvio, y lo pudo hazer un jarro de vino. Y otro jarro encendio a Loth, a quien no pudo empecer

En las mayores tribulaciones crece mas la virtud.

Terencio.

Quan odio fa es la verdad.

Esdras.

Iosepho.

Mas fuerte es la verdad que el Rey, y q la muger, y que el vino.

todo

todo el fuego de Sodoma: El aniquilò toda la potencia de Holofernes. Grande dizen que es su fuerça; pero mayor es la del Rey, porque los tales son como dioses en la tierra: y assi dixo el Poeta, que el Rey tenia dividido el imperio con Iupiter, mandando el uno en la tierra, y el otro en el cielo: con sola la voluntad del Rey, se traiegan los mares, se allanan los montes, y valles, y se conquistan los Reynos. El Sabio le compara al Leon. *Sicut rugitus leonis, ita, & terror regis.* Y assi como quãdo brama el Leon, todos los animales se acobardan, assi se acobardan los vassallos quando se embravece el Rey: assi que mayor es su fuerça que la del vino; pero mayor es la de la muger, pues humillan a los Reyes, y los tienen sugetos, como se vi-do en Sansón, en Salomon, en David. Pero sobre todo dize que *vincit veritas.* En la verdad estriba todo el cielo, y toda la tierra, y assi el Criador universal la tomò por titulo, ilustrissimo. *Ego sum via veritas, & vita.* Siendo como es todo poderoso, y fortissimo. Pues todas estas quatro fuerças se juntaron para derribar a san Iuan. Con ellas le hizo guerra el demonio, el Rey Herodes, la muger Herodias su manceba, y el vino, que en aquella fiesta los embriagó, y sobre todo la verdad que el predicò. *Non licet tibi rex habere uxorem fratris tui.* Esto le causò tanto odio, que con ser muy aficionado a su doctrina, le puso en cadenas a persuasion de una mala muger.

Prov. 20.

Exemplo de uno que desseava padecer martirio.

Aparejese a morir el q̄ dixere verdades a los Principes.

Esto es lo que se cuenta de un gran siervo de Dios, que pasó al Reyno del Soldan de Persia, con ardientes desseos de padecer martirio por Christo. Mandole el llamar, y preguntole, a que às venido de tã lejas, y estrañas tierras? Vengò a buscar la muerte, predicandote la verdad. Pues buelvete, y predicala a tus principes que allà la hallarás, predicales verdades que las cadenas, y cuchillo que buscas de mis manos, lo hallarás en las tuyas. Celebrada sentencia, y tan verdadera, que nos la pone oy por dechado el Evangelista. *Cum audisset Ioannes in vinculis,* quien le puso en cadenas? su mas aficionado oyente. *Herodes enim metuebat Ioannem sciens eum virum iustum, & sanctum, & metuebat eum, & audito eo, multa faciebat,* verdades dezis: pues moriréis. En cadenas estava, y no cessava de dar testimonio de la verdad que es Christo, y todos los testigos que este Señor presenta en su abono, no salen de cadenas, y carceles, en que se echa de ver que no son sobornados. Assi se lo notificò quando para tales los elegia. *Tradent enim vos in consilijs, & in synagogis fragelabunt vos, in testimonijs illis, & gentibus.* Assi que tuvo misterio el tratar de las cadenas, en que estava san Iuan quando embió a sus dicipulos a q̄ se informass'n de Christo, acerca de la verdad que les avia predicado. Conque queda resuelta la dificultad de q̄ no fue superflua aquella palabra. *In vinculis.*

Ita

Itē renuntiate Ioanni que audistis, & vidistis. QVÆST. 3.

PORQUE CRISTO NO RESPONDIO DE PALABRA A los dicipulos de san Iuan, sino que se los bolvio a remitir sin responder a la pregunta que le hizieron. Tu es qui venturus est, &c.

LA razon de dudar, es que parece era mas brève, y mas facil la respuesta: dezilde a Iuan que yo soy el Mefias que avia de venir (segun la promessa, que se hizo a los Patriarcas, y Profetas) que ya el padre desempeñó su palabra; que ya é venido. Si pudo hablar con esta claridad, porque lo dixo por tantos rodeos, y circunloquios, dezilde a Iuan las maravillas que oytes, y vistes; los ciegos ven, los coxos andan, los muertos refucitan. Quien duda sino que uvo aqui gran misterio, y que respondió assi con particular providencia, y singular acuerdo?

Responde el Angelico Doctor santo Tomas en su catena Aurea, que bie pudiera dezir, *ego sum.* Como dixo a la Samaritana en aquel largo coloquio que con ella tuvo. *Scio quia Mefias veniet, cum ergo venerit ille nobis annuntiabit omnia.* A la qual respondió este Señor. *Ego sum qui loquor tecum.* Assi pudiera dezir a estos: *Ego sum qui vobiscum loquor.* Pero no lo hizo, porque no le darian credito, por el poco afecto, y voluntad que le tenian, pues como queda dicho, venian tocados de rabiola embidia, pareciendoles que cò su gran doctrina, y milagros, y los muchos que le seguian, escurecia la fama de su maestro. Pero la Samaritana se le mostro tan aficionada, que le dixo: *Domine ut video Propheta es tu.* Y san Chrysostomo dize, que no les respondió porque sabia bien la intencion de san Iuan. *Christus autem mentem noseens Ioannis: non dixit ego sum.* Y si dixera a estos: yo soy el que à de venir, por ventura se escandalizaran, como lo hizieron los judios en otra semejante, y forçosa ocasion. *Tu testimonium de te ipso perhibes.* Y por esta causa no quiso responder con palabras, sino con obras. Y assi dize san Lucas. *In ipsa autem hora multos curavit a languoribus, & plagis, & ab spiritibus malis, & cecis multis, donavit visum.* Y esta le parece a santo Thomas que fue la mejor respuesta que se les podia dar, porque responderles cò milagros, fue un modo de enseñar insusplicable, y mas manifesto testimonio. *Testimonium enim quod est a rebus (dize el santo) credibilius est, quam quod est a verbis.* Si entrando en un jardin vieffedes un hermosissimo, y copioso arbol, y deseaffedes saber q̄ arbol es, y el deseubrieffe entre las frondosas hojas, sus mançanas, enterararos, q̄ era mãcano: sufficientissimamente os avria respòdido cò las obras. De Christo dixo David que era, *tanquam lignum quod plantatum est secus*

S. Thom. in Cat. Ma. II
10a. 4.

Luc. 7.

Christo responde con obras, que con palabras.

L 4

de

decursus aquarum, quod fructum suum dabit in tempore suo. Si lleno de admiracion preguntassedes que arbol tan hermoso es este plantado en medio del parayso, y jardin de la Iglesia? es el Mesias, el reparador del mundo? oyreys una milagrosa voz, que os dize, *ex fructibus eius cognocetis eum.*

Plinio.

Quenta Plinio, que Apeles, aquel insigne pintor hizo una linea sobre otra que avia hecho Protogones, y quando el vido su gran futilidad, muy admirado dixo: este es Apeles porque sola su mano pudo tener tal tiento. Dar pues vista a ciegos, hablar a mudos, oyr a sordos, vida a muertos, la mano de Dios sola es poderosa a hazerlo. Assi estos dicipulos quando vieron tan insignes maravillas dirian entre si mismos, lo que otros dixeron en otra ocasion semejante. *Digitus Dei est hic.* Verdaderamenté este es el Mesias, este es el Omnipotente Dios, el criador universal, porque como dicipulos de tal maestro, y tá leydos en la escritura, acudirian al Profeta Iaias, como piensa san Cirilo Alexandrino que lo dize bien claro. *Deus noster venit, & saluabit nos, & tunc aperientur oculi cecorum, & aures surdorum patebunt, &c.* Fue san Iuan como el aprendiz, o aparejador, en el arte de la escultura, que su officio es yr desbastando los troços de madera de que se an de formar las imagines: vanlas formando pero la ultima mano, y el abridles los ojos se remite al maestro: assi san Iuan remite estas imagines, ya aparejadas al maestro de la vida, para que el les dé la ultima mano, y perfeccion, y les abra los ojos.

Isai. 35.

S. Cirilo.

Et tunc aperientur oculi cecorum.

Era Christo palabra eterna, y san Iuan era su voz. El officio de la palabra es formar concepto en el entendimiento, y el de la voz es manifestarlo. Embiale pues san Iuan sus dicipulos, para que forme en ellos el verdadero concepto de su divinidad, y despues de averles este Señor informado cō su doctrina, y milagros, se los vuelve a remitir, *ite renunciate Ioanni que audistis, & vidistis,* y esto para que como voz suya declarase el concepto que en sus almas avia impreso. Dize santo Thomas que no los embiō *ut doceret Ioannem scientem, sed eos qui habitabant;* no dize que los embia a Iuan, porque el lo ignorase, sino que para que a ellos los convenciesse, y acabase de sacar de su ignorancia. Señor, dirian, oymos su alta doctrina confirmada con tan grandes milagros. Pues esse es el Mesias de quien yo è dado testimonio, esse es el que yo os è predicado. *Qui post me venit, ante me factus est, cuius non sum dignus corrigiam calceamentorum solvendi.* Esse es tanto mas que yo, que me hallo indigno de desatar la correa de sus çapatos. *Illum oportet crescere, me autem minui.* Conviene que la fama, y nombre deste Señor, vaya para con vosotros, muy adelante, y se

S. Thom.

desmi-

desminuya la que acerca de mi teniades, pues el por ser quien es, merece toda la gloria, y honra, y yo por mi no merezco nada. Pues para que expresase Iuan como voz de Christo [un testimonio tan verdadero] le remitió este Señor sus dicipulos. *Ite renunciate Ioanni que audistis, & vidistis,* Christo pone las obras, y san Iuan la voz. Esto es lo de Moysen, y Aron, que a aquel eligio Dios para que obra e en Egipto aquellos milagros tan grandes, y a Aron para que fuesse su interprete. *Constituo te Deum Pharaonis, & Aron erit Propheta tuus,* el ferà tu lengua, tu voz, tu interprete. En esto no, manifesta la obligacion del Christiano; no basta la voz de que lo sois, sino teneis obras: no se verifique en vos lo que dixo el Patriarca, *Y fac. Vox quidem vox est Iacob, sed manus sunt Esau,* manos, y voz quisiera este tanto que fuesen de uno. Que anduviesen juntas quisiera Dios, y mas en sus Profetas, y predicadores: no se verifique en ellos lo que dixo S. Pablo, *Confitentis se nosse Deum, factis autem negant.* Tienen los tales dos Evangelios, uno de palabras, y otro de obras; el de palabras es el de Christo, el bueno el santo. *Vox quidem Iacob est.* En este Evangelio crecen; pero el de obras, es como el de Mahoma, y por este viven. *Manus autem sunt Esau,* las manos manchadas en mil injusticias, y tiranias, son de Esau. Las obras, y las palabras de S. Iuan todas eran unas: si era la voz de Christo, las obras no lo eran menos; con estas le imita, y con la voz le interpreta, le predica, y dà testimonio de que es la suma verdad.

Exod. 7.

Gen. 27.

Aditum.

n. 1.

Ite renunciate Ioanni que audistis, & vidistis, informad a Iuan de lo que me aveis oydo, y visto, para que el como voz mia, lo ponga en su punto, y se entere, y os satisfaga de que yo soy aquel por quien el preguntá, pues las obras que aveys visto, no las podía hazer otro que yo. Porque pudo ser (segun siente san Iustino martir en las questiones *Agentsibus propositis*) que san Iuan dudasse si los milagros que oya en la carcel, que hazia Christo, eran suyos, o de otro Profeta. *Quia diversi rumores de miraculis Christi es pangebantur; cum alij dicerent Elias, alij Ieremias, vel alium ex prophetis esse.* Oyendo pues san Iuan estos rumores, para enterarse de la verdad embiō sus dicipulos como dize oy san Mateo. *Cum audisset Ioannes in vinculis opera Christi, mitens duos ex discipulis suis, ait illi, tu es qui venturus est, an alium expectamus?* Tu Señor que hazes tan grandes maravillas, eres el que esperamos, o à de venir otro? eres tu aquel de quien yo è dado testimonio de que es el cordero de Dios, que quita los pecados del mundo? ò como dize Brumario. *Tu es qui venturus est, sicut credebam per mortem tuam ad liberationem hominis qui tanta facis, aut alium debes mittere qui mori debeat pro nobis?* Tu que hazes tantas, y tan grandes maravillas, y milagros, eres el

S. Iustino.

Mar. 1. 38.

Brumario.

M

el

el que á de venir (como yo creo) a librarnos con tu muerte, ó a de venir otro? yo creo verdaderamente que tu (que hazes tantos) eres, y no otro, qual Elias, y Jeremias, porque aunque ellos hizieron milagros, eran raros, & *aliena potestate*. Assi lo dize. *Propheta non multa, & crebra miracula fecerunt: Christus vero passim signa faciebat*, a cada passo los hazia con su infinito poder. Para sacar todas estas cosas en limpio, no quiso Christo responder por si, sino que respondiessen sus obras, y las interpretasse su voz, que era Iuan. Y con esto quedará satisfecha la dificultad.

Et beatus qui non fuerit scandalizatus in me. Q V E S T . 4.

QUIEN, SEPAMOS, SON LOS QUE SE ESCANDALIZAN en Christo, que assi los amenaza este Señor, con que no alcançarán la bienaventurança?

REPIERE san Geronimo sobre este lugar, que uvo muchos que pensaron que aquellas palabras se avian dicho contra S. Iuan, por aver embiado a hazer aquella pregunta a Christo, como desconociendole. *Tu es qui venturus est?* Lo qual fue escandalizarse en el, aviendo vivido este Señor con tan gran cuydado de no escandalizar a nadie, como se vido en el tributo que le pedian los arrendadores del Cesar, quando le mandó a S. Pedro, que aunque no lo devialo pagase. *Ne scandalizemus eos*. Y assi dize oy, q serán bienaventurados los que no se escandalizaren en el, y al contrario los que lo hizieren serán del numero de los malaventurados. *Verba hac contra Ioannem prolata multi arbitratu sunt*; dize san Geronimo. Pero Tertuliano en su libro 4. contra Marcion les contradize. *Abst ut tantum Prophetam quis scandalizatum arbitretur*. Y como a presuncion tan estulta, no quiere satisfazerles. *Non indiget refutatione aperte falsum dictum satis illud refutat Dominus cum mox Ioannem vehementer laudet*. Antes le afretara alabandole. dize que en su predicacion no es libiano, como lo son muchos, sino fuerte como un roble. *Sed quid existis in desertum videre? arundinem vento agitatam?* que salistes a ver en el desierto, en Iuan? pensastis que era una caña heja combatida del viento, que se buelve a qualquier parte? Pensais que Iuan en la prosperidad del Jordan dize la verdad; y en la adversidad de las cadenas la niega? No es caña que se inclina, sino roble que se opone a la furia de los vientos, y primero se dexará arrancar, y perder la vida, que desdegir un punto del testimonio que una vez a dado.

Como se escandalizaran en Christo los malos. Tertul. li. 4. cōtra Marcion c. 18.

San Geronimo en una epistola a Graciano, afirma que dixo Christo estas palabras por los dicipulos de san Iuan. *Beatus qui non fuerit scandalizatus in me, non Ioannem, sed discipulos eius percussit*. Y con razon, pues ellos eran los incredulos, y los embidiosos, y apesarados de que las obras de Christo, le uviessen subido a tan grande opinion de fantidad, que todos le figuiessen. Y lo mismo siente san Iuan Chrysostomo. *Cum discipuli Ioannis scandalum propter Christum paterentur*. Lo proprio dize Teophilato, y otros muchos santos: y haze este sentido, vosotros os escandalizais en mi, pues no os acabais de persuadir que soy el Mesias, (superior a vuestro maestro) creiedo pues, y no os escandalizeis por que, *beatus qui in me non fuerit scandalizatus*. Y desdichado del que lo fuere. Tambien lo dixo por otros que se avian de escandalizar en su passion, mostrandose incredulos de que el hijo de Dios, se uviesse de humillar, y sugetar a tan grandes irominias, y afrentas; que por esso se llamó. *Petra scandali lapis offensionis*, como dixo san Pedro. *Vobis credentibus honor non credentibus lapis offensionis, & petra scandali*. Que es lo mismo que dixo el santo Simeon a la Virgen, y Madre de el niño benditissimo que tenia en sus manos, como Profeta santo, segun refiere san Lucas. *Ecce positus est in ruinam, & in resurrectionem multorum*. Assi que quiso el Señor en aquellas palabras, *beatus qui non fuerit scandalizatus in me*, significar a los unos, y a los otros, a los dicipulos de Iuan, y a las turbas, la passion que avia de padecer, la qual avia de escandalizar a muchos, como le sucedio a san Pablo quando la predicava. *Nos predicamus Christum crucifixum, Iudeis quidem scandalum, gentibus autem stultitiam, ipsis autem vocatis Iudeis atq; grecis Christum Dei virtutem, & Dei sapientiam*. Del mismo parecer es san Hilario, habló assi Christo: *quia sententia erat crux plurimis scandalum*.

Aquellos antiguos Filósofos se escandalizaban en Dios, y de Dios, admirados del despego con que tratava a sus amigos, y el aplauso con que el mundo trata a los que le sirven. Este fue su atolladero, esta su piedra de escandalo, y lo juzgavan, y atribuyan a mal gobierno, y les parecia que no era posible que lo governasse assi Dios. *Et dixerunt, quomodo scit Deus? & siest scientia in excelsis?* Como es posible que Dios sepa lo que passa, y no ponga remedio? sin duda q no deve de tener noticia dello. Ninguno tiene en la tierra el lugar, y asiento q deve tener. El malo está entronizado, el bueno abatido: el pecador puesto en dignidad, y el justo atinconado, el ignorante celebrado, y el Sabio desfavorecido. Que gobierno es este? quien rige este mundo q pasa en el tal behetria? no es posible q Dios sea el autor

S. Hier. ep. 151.
S. Chri. in Mat. 11.
Theophi.

1. Pet. 2.

Luc. 2.

1. Cor. 1.

S. Hilar. in Mat. 11.

Psal. 72.

Eccle. 1.

dé tantos defafueros. El eclesiastico lo llorava. *Et vidi sub sole, & ecce in loco iudicis impietatem, & in loco iustitie iniquitatem.* Vi una abufion abominable que passa debaxo de el sol, un descõfierto grande (y yo lo creo, que acà debaxo del Sol avia de ser esso porque encima todo anda confertado.) La tirania sentada en trono real, y la justicia, y verdad, maniatada a sus pies. Vn adultero, incestuoso, y tirano Rey Herodes, entronizado sobre tan suprema alteza, y un Bautista antes santo, que nacido: canonizado en vida por la misma boca de Dios, preso, rodeado de cadenas en un calabozo, entre salteadores. Este es gobierno? como se consiente tal? la inocencia presa, y la maldad suelta? No os espanteis, que el santo Rey David tenia embidia a la vida, y proceder de los malos, y confiesa q̄ casi se le yvan los pies por seguir sus pisadas. *Mei autem pene moti sunt pedes, pene effusi sunt gressus mei. Quia zelavi super iniquos pacem peccatorum videns.* Pues sepamos, que vida en la suya? allí la vá espreffando en los versos siguientes: *In labore hominum non sunt, & cum hominibus non flagelabuntur, ideo tenuit eos superbia.* Esto passa, y lo permite Dios? pues como no quiere que se escandalizen en el, y dize: *Beatus qui non fuerit scandalizatus in me?* Con todo esso bienaventurado, el que oyendo, y experimentando todas estas cosas, no se escandalizare de mi, que las permito. Sobre lo qual dize san Chriostomo: *Innocens cruciatur, nocens deliciatur, ne miramur.* Es orden del cielo, que los que an de ser grandes delante de Dios (como lo es san Iuan) padescan grandes trabajos: por que como en el mar amargo se crian mayores pezes, q̄ en los rios dulces; y como las naves de alto bordo, se engolfan en lo mas profundo del mar, allí los que son grandes, *coram Domino*, an de navegar al cielo por grandes, y profundas tribulaciones, y trabajos. Y como los Reyes encargan las batallas mas peligrosas, è empresas mas arduas a sus grandes, y mas famosos capitanes, allí lo haze Dios con los suyos. A los que halla con mayor esfuerzo, y valentia en la virtud, de ellos fia semejãtes ocasiones, porque se celebra mas su vitoria, y glorioso triunfo. A esto aludia mandar este Señor, que los Cherubines que se avian de colocar en el Propiciatorio, y sancta sanctorum, fueren de fino, y acendrado oro, labrado a martillo. *Duos Cherubim aureos, & productile facies.* Pues como a martillada se va exandiendo el oro, con golpes, y tormentos se estienda, y amplifica la gloriosa corona, y fama de los santos. Y segun esto nadie se deve escandalizar en mi passion, ni en la fuya dellos, porque *oportuit Christum pati, & ita intrare in gloriam suam*, y no es justo sea el dicipulo, mas privilegiado que el maestro. *Si me persecuti sunt, & vos persequentur.* Vittanse los siervos de la librea de su señor, como lo dio entender

Psa. 12.

S. Chri. ho.
S. in Mat.

Eccle. 1.

tender san Pablo. *Quos prasciuit, & predestinavit conformes fieri imaginis filij sui*, avian de ser retratos, y dibuxos de su figura. *Ad Rom. 8.*

Asi que para los judios, y gentiles, incredulos, y protervos, fue Christo, y fueron sus amigos, piedra de escandalo; estropieço, y atolladero, en que se anogavan sus ciegos entendimientos, pareciendoles que era dispatat: persuadirse a creer que una persona tan pobre, y tan humilde, y sujeta a tantos trabajos, y afrentas, pudieffe ser el Messias, que se les avia prometido, porque lo esperavan Rey poderoso: esto les hazia la guerra. Pero a los justos [que cantivavan sus entendimientos a la obediencia de la Fé.] les sucedia muy al contrario, como dize David. *Pax multa diligentibus legem tuam, & non est illis scandalum.* No se escandalizan en Christo, ni en la Cruz pesada que tomó sobre si, y pulo sobre los ombros de sus amigos, de lo qual estavan ellos tan gloriosos y contentos, que pudiera dezir oy san Iuan en sus cadenas lo que san Pablo. *Ego vincitus in Domino*, el qual titulo pondera mucho S. Chriostomo, quan preclaro, y quan illustre era. *Nihil est aque preclarum quam vincula propter Xpm. Preclarus est quam esse Apostolum, Evangelistam, vel doctorem. Non tam splendidum facit caput vitæ x gemmis posita, & imposta, quam catena ferrea propter Christum.* Y dize que se averguença de comparar estas cadenas, a todas las que de oro, y perlas tiene el mundo. *Me pudet conferre divittas cum vinculis, y que mas estimara estar preso por Christo, que ser el mayor potentado, y monarca de la tierra. Y no es menor la ponderacion que haze adelante. *Mihi optabilus est mala pati pro Xpo, quam honorari a Xpo.* Demanera que la honra, y gloria que dava oy el Señor a san Iuan, diziendo que era mas que profeta, y que era un Angel caydo del cielo, y que entre los nacidos de las mugeres, no se avia levantado otro mayor, no era tãto de estimar, como el estar, como estava *in vinculis.* Esto es lo que le haze ser *magnus coram Domino.* *Videmus Ioannem vinculis obstritum, & Herodem sublimi in loco collocatum,* vimos a Iuan [dize este Dotor] en una muy apretada prison, rodeado de cadenas, y a Herodes colocado sobre un sublime, y excelso trono: pero no digo bien. *Corrigo dictum vidimus Ioannem gemmato rui illantem torque. Herodem vero plusquam ferris catenis victum.* Vimos a Iuan resplandeciente cõ riquissimos collares de preciosas margaritas, adornado; y al contrario al Rey Herodes ligado con cadenas mas fuertes, y pesadas, que las que son de hierro. Y con razon, porque no lo son menos las de una voluntad obstinada en sus deprabados apetitos. Como dà bien a entender el gran padre Agustino en el libro de sus confessions, que exandose de si mismo. *Ligatus non ferreo, sed a mea ferrea voluntate, velle meum tenebat inimicus, & inde mihi catenam**

Eph. 4.
S. Chri. ho.S. Aug. lib.
S. con. sec. 5.

fere-

fecerat. Donde confieffa que al enemigo le tenia la voluntad apri-
 sionada, y que della avia hecho una fuerte cadena. Assi del desorde-
 nado amor que este escandaloso, y tirano Rey tenia a Herodias, hi-
 zo el infierno unas cadenas tā fuertes, que no era señor de su que-
 rer, ni dueño de su voluntad, pues contra toda ella, corta la cabeça al
 inocente; como lo dio a entender en su tristeza, segun refiere el
 Evangelista, atribuyendolo al juramento de dar a aquella vaylador-
 ra, lo que le pidieffe. *Contristatus est rex propter ius iurandum.* De otro tan
 defonesto como este que se dexava llevar del torpe amor de una
 mugercilla, dize la Sabiduria, *sequebatur eam quasi bos ductus ad victimā,*
 que la seguia, como el buey, que llevan al sacrificio: Dize Tertulia-
 no, que lo acostumbra van los Gentiles, llevar coronado de flores
 con mucha fiesta. Assi este Rey, este furioso toro se dexa llevar de
 Herodias (a quien sigue) a sacrificar al infierno: tā coronado, y feste-
 xado se va al matadero. Assi que el es el que està en cadenas, y fuer-
 te prision, q̄ Iuan està en su gloria. Y a quien otra cosa le pareciere
 podrá dezir el glorioso S̄to, *et beatus qui non fuerit scandalizatus in me.*

Pra. 7.

S. Chris.

1. Cor. 10.

Guarricus.
ser. 3.

Prov. 27.

Iob. 7.

Psal. 17.

S. Aug.

Sobre lo qual dize san Chrysostomo. *Quis non malit Ioannes esse in
 carcere vinculus, et a Deo laudatus, quam Herodes solutus, et a Deo reproba-
 tus?* Quien ay que no quisiera mas ser Iuã preso, y alabado de Dios,
 que Herodes suelto, y reprovado por el, aunque mas aplaudido, y
 celebrado sea de los hombres? supuesto que dize san Pablo. *Non
 enim qui se ipsum commendat ille probatus est, sed quem Deus commenda-
 lat.* Y las alabanzas de los hombres siempre son adulaciones vanas, como
 dize Guarrico en un sermon del Bautista. Dichoso mil vezes el
 que es alabado de Dios. *Qui nec falsi potest, nec adulari.* Y sobre aquellas
 palabras de la Sabiduria. *Laudant te labia proximi tui,* sea tal tu vida que
 con razon la alaben los labios de tu proximo. *Quanto felicius est, glo-
 riosus, et cum laudant labia creatoris,* que ni engañan, ni se pueden en-
 gañar. Assi alabò al santo Iob. *Quod non sit similis ei in terra.* Y al santo
 Noe. *Te vidi iustum coram me in generatione hac.* Y como alaba oy a san
 Iuan. *Quid existis in desertum videre, et c. magnum, et fide dignum testimonium.*
O milies illum beatum quem Deus laudat, et si Herodes vinculis teneat. Y si
 este señor le engrandece, que mucho que nosotros le alabemos?
Laudemus viros gloriosos in generatione sua. Y nadie se escandalize de
 verte en cadenas, pues resulta en tanta gloria suya, como passò tam-
 bien el escandalo de la Cruz, ya Christo no es piedra de escandalo,
 ya la que estava en la tierra en que tropeçavan muchos, està colo-
 cada en el cielo, *in caput anguli.* Como dixo el Profeta. *Lapidem quem
 reproba verunt edificatos, hic factus est in caput anguli, id est, ad dexteram patris,*
 dize Agustín. *Ipsi vero Iudei qui in eum impigerunt contriti, facti commin-
 tique*

tique sunt. Segun lo que dixo el mismo Señor. *Qui ceciderit super lapi-
 dem istum confrigetur.* Por ellos, pues dixo; *beatus qui non fuerit scandali-
 zatus in me.* De dichados de los que en mi, y en mi Cruz, y en la de
 mis amigos se escandalizaren, y tropeçaren, pues se quebrarán los
 ojos. Si para ellos fue piedra de escandalo Christo, para nosotros es
 fuente de amor, como dixo san Bernardo. *Quanto prome vilior Christus, S. Ber. se. de
 tanto mihi charior est.* Con todo lo dicho queda suelta la dificultad. *Epipha.*

*Sed quid existis videre? Prophetam? etiam dico vobis, et plusquam Pro-
 phetam.* QVEST. 5.

COMO PUDO SER SAN IVAN MAS QUE PROFETA,
 o en que manera lo fue?

LA razon de dudar fundo, en que los Profetas se llamavan, *vi-
 dentes;* como consta de muchos lugares de la sagrada Escritura. *Vbi est domus videntis,* dixo Saul, quando preguntava por el Profeta *1. Reg.*
 Samuel, para que le diese noticia de las asnas que buscava, porque
 veyan en Dios, no solo lo passado, sino lo por venir, y esto con tan
 gran certidumbre, que primero faltaria el cielo, y la tierra, que ello
 pudiesse faltar, pues era Dios el que hablava en ellos, como canta
 la Iglesia en su simbolo. *Qui locutus est per Prophetas.* Que ministerio
 puede ser mayor, si quiso dezir que era sobre todos los Profetas, en
 la Profecia? De esse titulo gozó el Rey David, pues con fiadamente
 dize de si mismo. *Super sens intellexi,* que alcançò a ver en Dios mas
 altos misterios, que todos los Profetas sus antepassados, y con todo
 esso no se llama mas que Profeta. Como pues oy le llama la misma
 verdad a san Iuan, *plusquam Profeta?*

Responde san Chrysostomo, que si las compañías le buscavan en *S. Chris.*
 el desierto, como a Profeta, era *in loco, et vestimentis, et a concursu homi-
 num.* Porque vivia en aquel lugar solitario, vestido de pieles, y apar-
 tado de la comunicacion humana, y embebido en la divina cõtem-
 placion. En esto conoçian por Profeta a san Iuan, y assi les replica
 oy Christo. *Quid existis in desertum videre? Prophetam etiam dico vobis, et
 plusquam Prophetam,* vosotros dezis que es Profeta; yo digo q̄ es mas
 que Profeta. Oyd a san Gregorio. *Plusquam Profeta est quia cum quens S. Gre. ho. 5
 praecurrendo Prophetaverat, etiam ostendendo nuntiabat.* luego da la razon.
Profeta enim ministerium est venturae praedicere, non etiam demonstrare, dize q̄
 el ministerio de los Profetas era solo anũciar la venida de Christo,
 pero no señalarle como S. Iuan le señaló, quando dixo. *Eccc Agnus Dei.*
 Ellos anunciavan que avia de venir, y el q̄ ya avia venido. S. Gero-
 nimo da otra razón. Es mas q̄ Profeta. *Quia ad privilegium Prophetale etiam
 baptis-*

baptismi accessit premij, ut suam Dominum Baptizaret. Dize que al privilegio de que gozavan los Profetas, les era anejo el poder baptizar, y assi Iuan quando negò que era Profeta, respondieron los embaxadores de los Pontifices, y Fariseos, que fino era Mesias, ni Profeta, que conque autoridad bautizava: assi que era privilegio de los Profetas el bautizar. Pues a este privilegio se le añidio otro mayor que fue bautizar al mismo hijo de Dios. Luego mas fue que todos ellos, como dize Christo. *Et plusquam Prophetam.* Porque aunque todos los Profetas fueron embiados *Antefaciem Domini*, solo san Iuan, *sic misus est antefaciem Christi, ut pene cum ipso veniret.* De tal manera fue este santo embiado de Christo, que casi vino con el. Solo seis meses le llevò de ventaja, como dixo el Arcangel a la Virgen. *Et ecce Elizabeth cognata tua, & ipsa concepit filium in senectute sua, & hic mensis est sextus illi.* Y quanto el estava mas cerca de Christo, tanto les hazia de ventaja a ellos, participando de mas luz, de mayor gracia, y santidad: *plusquam Prophetan.*

Y aunque ay muchas estrellas en el cielo que preceden a la luz del Sol, y anuncian su venida, pero ninguna como el luzero que viene con el, y despues que en el dia claro, lo à enseñado a todos, se esconde. Assi uvo muchos Profetas en este misterioso cielo de la Iglesia, que en la noche de la culpa anunciaron el dia de la gracia, y venida del Sol de justicia, pero nuestro san Iuan fue el luzero, y assi despues de aver dado tantos testimonios de Christo, y manifestandolo a todos, se escondio con las sombras de la muerte.

Tambien es plusquam propheta, y les haze a todos notables ventajas, pues aunque todos prophetizaron a Christo, ninguno los profetizò a ellos, como profetizaron a Iuan segun canta la Iglesia. *Hic veniet in spiritu, & virtute Elia,* este vino en el Espiritu, y en la virtud de Elias. Elias fue figura suya, y como el fue voz clamantis in deserto, de ninguno se dize que fue voz de Christo. *Portitores verbi fuerunt* [dize S. Chrysostomo] los que cargavan el Verbo que assi lo dezian ellos. *Onus est Verbum Dei,* y este era el yugò que sobre sus ombros puso. *Tollite iugum meum super vos.* Pero este glorioso santo es la misma voz, que quanto està mas proxima a la palabra, tanto lo estava san Iuan a Christo. Y assi como los que están mas cerca de los Reyes son los mas privados suyos, y los mas levantados en dignidad; assi fue mayor la dignidad, y alteza de Iuan: mayor su excelencia, y privança que la de todos los Profetas, como lo dixo el Angel a su padre Zacarias. *Hic erit magnus coram Domino,* que seria grande delante aquel Señor, ante quien los mas encumbrados seraphines parecen muy pequeños.

Demas

Demas desto, que Profeta ay en la sagrada Escriptura, que se diga del que hizo Profetas? ninguno, porque aunque Elias ungio en Profeta a Elizeo? no le dio gracia de Profetizar: solo de san Iuan dize san Lucas. *Cum esset repletus spiritu sancto repleuit, & matrem.* Que estando en el vientre lleno de Espiritu santo, llenò de el a su madre santa Isabel, y profetizò, reconociendo a la Virgen por madre de Dios, y humillandosele dixo: *& unde hoc mihi ut mater Domini mei, veniat ad me?* y si haze Profetas, mas es que Profeta, *plusquam Profeta est.* Conque avremos respondido.

Ecce ego mitto Angelum meum, qui preparavit viam ante faciem tuam. Q V E S T . 6 .

SI FVE GRANDE ALABANZA DE SAN IVAN
Bautista, dezir que era Angel de Dios?

LA razon de dudar fundo, en que parece que no lo era, pues dize san Chrysostomo, que todos los Profetas fueron Angeles de este Señor, como consta de los actos de los Apostoles. *Accepistis legem in preceptis angelorum, & non custodistis.* Y el Profeta Malaquias llama a los Sacerdotes Angeles. *Labia Sacerdotis custodient scientiam, quia Angelus Domini est.* Y estos eran los Angeles por quien mandava san Pablo que en el templo estuviessen las mugeres cubiertas las cabeças, porque no les fueren ocasion de escandalo. *Mulieres in Ecclesia habeant capita vellata propter Angelos.* Y Angeles llamò el mismo Dios a aquellos Obispos contra quien mandò que escriviessen san Iuan en su Apocalipsi, y les reprehendiesse. Pues siendo esto assi dize Chrysostomo. *Quomodo ergo de solo Ioanne [quasi gratia singularis] dicit ecce ego mitto Angelum meum, qui preparabit viam ante faciem tuam?* Demas de que todos los Profetas, *ante faciem Christi transmissi sunt.* Y si solo san Iuan es Angel de Dios, los Angeles del cielo, cuyos son? Claro està que seràn del que los criò, para que le administrassen. Y aunque en el Apocalipsi dize el Evangelista: *Michael, & Angeli eius, praeliabatur, cum Dracone, & ipse Draco pugnabat, & Angeli eius, & non prevaluerunt.* Donde haze memoria de dos linajes de Angeles, unos eran de san Miguel, y otros de Satanias, que era el dragon, con quien se travò la batalla, que assi llamò S. Pablo al demonio que le tentava, y afligia. *Datus est mihi stimulus carnis mea angelus satanae.* No porque satanas ni san Miguel tengan Angeles que se puedan llamar suyos, sino por que andan en su compañía. Todos son Angeles de Dios, unos buenos, y otros malos; unos tiene para administrar misericordia, y otros justis.

N

justi

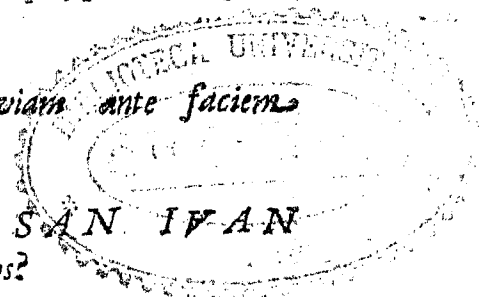
ENC. 1.

Ninguno de los Profetas fue profetizando fino solo S. Iuan.

S. Chrys. in Mar. 11. del intrep. Luc. 1.

Reg. Luca.

S. Chrys. Act. 7. Malac. 1. 1. Cor. 11. Apoc. 12.



Psal.

Iusticia. Y assi quando David dixo. *Via impiorum tenebra, & lubricum, & Angelus Domini persequens eos*, por aquel Angel del Señor que persigue, y atormenta a los malos, entienden las glosas, y los santos, al demonio. Y si este enemigo se llama Angel de Dios, que alabanza fue de un santo tan grande como era Iuan, dezir el Padre a Christo: *Ecce ego mitto Angelum meum ante faciem tuam?*

S. Chri. ho.
27. in Mat.
11.

Responde el mismo que propuso la question (que es san Chrysostomo en la homilia 27. de la imperfecto) que fue la mayor alabanza que se pudo dezir de pura criatura. *Puto quod gloriosior est Ioannes quia homo fuit, & propter virtutis meritum angelus vocatus est quam si ex nomine Angelus, & natura fuisset.* Que es mas gloria de Iuan que se llame Angel por el merito de sus grandes virtudes, que si lo fuese por naturaleza, porque ser Angeles del cielo no se dio a ellos por premio sino por creacion, pero q un hombre humano alcance sus propiedades es maravilla grande, es favor extraordinario, y soberana misericordia, y assi dixo san Geronimo: *Vivere in carne proter carnem, magis Angelicum est quam humanum*, mas Angelico q humano es vivir en la carne, y nunca sugetarse a sus passiones, y al que tiene semejantes propiedades, no le llamen hombre sino Angel: assi lo haze el mismo Dios. *Ecce ego mitto angelum meum.* Y dixo biẽ Christo, que Iuan era mas que Profeta, y lo mas fue dezir que era Angel, y no como quiera sino por excelencia, del Padre Eterno, que le adjudicò para embaxador del negocio mas arduo que se tratava en el cielo. Angeles se llaman comunmente los referidos, pero sonlo en el officio, y no en el merecimiento, y suprema dignidad que lo es

S. Hiero.

Iuan, como lo advierte el Cardenal Hugo, por muchos testimonios fidedignos, ya de la Escritura, ya del Profeta Malaquias, ya del Padre Eterno que lo señala, ya del mismo Hijo de Dios que lo refiere oy, y dize *Hic est enim de quo scriptura est, ecce ego mitto Angelum meum, qui preparabit viam ante faciem tuam.* Este es aquel de quien està escrito por el Profeta Malaquias, el qual dize en nombre del Eterno Padre hablando con su hijo: ves al embio a mi Angel, que yrà delante de ti abriendote el camino.

Hugo in
Mat. 11.

Mal. 3.

Demanaera que el mismo Christo para dar a entender que es mas que Profeta, dize que es Angel, embiado de Dios, para tan alto ministerio. Pero sepamos, en que pudo ser Angel; si era verdadero hombre como lo testifica el Evangelista? *Fuit homo missus a Deo cui nomen erat Ioannes.* No dize, *fuit Angelus missus a Deo.* Como pues puede ser san Iuan hombre, y Angel, siendo como es la naturaleza del uno tan diversa de la del otro? demas de que aquella particula. *Enim* (dize S. Chrysostomo) *Rationem indicat cur plusquam propheta dicitur?* No faltò quien

quien movido desta razon, vino a conceder que era Angel por naturaleza segun refiere san Cirilo. *Iam rumores fuerunt, non natura hominem, sed de numero sanctorum Angelorum Baptistam fuisse ac humano corpore usum predicasse.* Tuvieròle por Angel encarnado, que como encarrò el Verbo, les pareció que tambien avia encarnado el Angel, y para corregir este horror, dixo el Evangelista. *Fuit homo missus a Deo cui nomen erat Ioannes.* Como quien dize; nadie se engañe, que Iuan hõbre es, y no Angel. Como quando en nombre de la Virgen dixo la Sabiduria aquellas notables palabras, *& dixit mihi creator omnium, & qui creavit me requiescit in tabernaculo meo.* Despues de aver dicho que Dios era criador de todas las cosas, que necesidad avia de dezir que tambien la criò a ella? no se incluya ella en la universal creacion de todas las cosas? si, pero uvo pareceres, y opiniones de que la madre de Dios era Dios, porque tan grande pureza, y dignidad no podia ser humana. sino divina: y sino corrigiera la Fé a S. Dionisio, Arcopagita, estava de este parecer, como el lo dixo, quando la vido, y reparando en que de su rostro salian rayos, y resplandores de divinidad, y tantos que deslumbraban a los que la miravan. Como tambien se vey a deslumbrado el santo Ioseph: y en este sentido declaran los santos aquellas palabras de el Evangelio *Ioseph autem non cognovit eam.* Que no la conocia de vista, porque no le davan lugar los rayos de su luz. Pues porque nadie entendiessse que era divina, despues de aver dicho que Dios era criador de todas las cosas. *Creator omnium.* Añidio *Et qui creavit me.* Como quien dize: sabed que tambien me criò a mi. Criatura soy como todas las demas, y no Dios, no embargante que el me aya elegido por madre suya.

Assi S. Iuan como andava tan gran rumor, y fama de que era Angel lo uno porque Dios lo intitulava assi, y lo otro por la pureza de su vida que era mas Angelica que humana, para quietar los animos fue menester que tomassse la mano el Evangelista, y dixessse que no era Angel sino hombre. *Fuit homo missus a Deo cui nomen erat Ioannes.* Fundavanse en lo q dize oy Christo que el er a aquel de quien estava escrito. *Ecce ego mitto Angelum meum.* Ignorando que el nõbre de Angel *Ministerium magis quã substantiam significat.* Como advierte S. Cirilo. Y assi dize S. Geronimo: *Angelum hic dici Ioannem non putemus natura societate, sed officij dignitate. Angelus, idest, nuntium qui venturum Dominum annunciat.* Sobre lo qual advierte S. Gregorio q lo que en Griego suena Angel. *Hic latine nuntius dicitur*, suena entre los latinõs nuncio, o embaxador. Y con razon se deve llamar Angel el que es nuncio, y embaxador de tan supremo Señor. Llame se Angel, *ut dignitatem serbet in nomine quam explet in operatione.* Empero Theophilato se acoge a lo mas

comun.

Mat. cap. 21.
Eccl. 23.

Ioa. 3.

Mal. 3.

S. Cirilo.

S. Gero.

S. Greg.

Theophi.

comun. *Angelus dictus est propter Angelicam. vite puritatem*, llamale el Padre Angel, por la pureza de su Angelica, y santa vida.

Y reparese mucho segun las glosas, y los santos en que no fue pequeña, sino muy grande alabança, y gloria no solamente llamarle Angel, sino dezir que era Angel suyo. *Ecce ego mitto Angelum meum, veis aqui embio mi Angel: porque ay muchos en la sagrada Escritura, a quien se comunica, y atribuye el nombre de Angel. Pero aquel meum, fue prerrogativa particular guardada para san Iuan, porque los otros Angeles fueron embiados de Dios a los hombres, pero este es embiado de Dios, a Dios. Mitto Angelum meum ante faciem tuam.* Assi como la persona, a quien fue embiado es unico hijo del Padre, assi Iuan fue unico en su ministerio, porque con el quedava mas autorizado el hijo. Assi que no fue Angel por naturaleza, sino hombre puro, segun dexa dicho san Chrysostomo, en la homilia referida.

S. Chrys.

S. Theo. in
Mat. 11.

Otras muchas razones alega santo Tomas en su catena Aurea, en que Iuan es mas que Profeta. Y en especial otra de san Chrysostomo, *plusquam Profeta quia prope est Christum.* Porque estubo mas cerca deste Señor, que los demas Profetas, y assi como acá el que va mas cerca del Rey, es mas privado suyo, assi lo fue Iuan mas que todos. *Mitto Angelum meum ante faciem tuam, idest, prope te.* Y dize san Gregorio, que en el hizo fin el ministerio de la profecia, fundado en aquellas palabras de san Mateo. *Lex, & Profeta usque ad Ioannem,* hasta san Iuan durò la ley, y los Profetas: en llegando el, hizieron paufa ellos. Sucedió aqui lo que sucede a muchos que tiran a un blanco; todos tiran, y unos llegan mas cerca con sus tiros, que otros, y quando uno da en el blanco, ganò la apuesta, y se cócluyò la porfia, y entretenimiento. Christo fue el blanco a quien tiraron todos los Profetas, y sus tiros llegavan unos mas cerca del, que otros. Tirò san Iuan, y le acertó, de manera, que allegò a apuntarle con el dedo, diziendo a todos: *ecce agnus Dei.* Y assi dize muy bien san Mateo, que se acabò en el, el ministerio de la profecia. *Lex, & Profeta usque ad Ioannem;* ganòfela a todos, y alçoiè con el titulo, demas que Profeta, como se lo dio oy el mismo Señor. *Etiam dico vobis, & plusquam Profeta.* Conque queda llana la dificultad propuesta.

Mat. 11.
Euc. 16.

(*S*)

Inter-

Internatos mulierum non surrexit maior Ioanne Baptista. Q V E S T . 7.

QUE VERDAD TENGA ESTA PROPOSICION VNIVERSAL que oy en alabança de san Iuan dixo Christo Señor nuestro, que entre los nacidos de las mugeres no se auia levantado otro mayor que el?

LA razon de dudar fundo, en que parece que no habló, ni pudo hablar absolutamente de todos sino, que fue una manera de pòderacion hiperbolica, como acá solemos dezir: fulano es el primer hombre del mundo, el Rey, y el Papa no pueden dezir que ton mejores que el; es esse un modo de exagerar, que no se á de entender con el rigor que fuèra. Dezir pues, que san Iuan es el mayor de todos los que àn nacido de mugeres, como puede absolutamente dezirse con verdad, si el mismo que la dixo nacio de muger, que assi llamò el Profeta Ieremias, a la Virgen, segun declara san Geronimo. *Nouum fecit Dominus super terram, mulier circumdavit virum.* Y este Señor que es igual con el Padre, segun la divinidad, aunque dize san Atanasio, y la Fé nos lo enseña, que segun la humanidad es menor que el. *Equalis patri secundum diuinitatem, minor patre secundum humanitatem.* No se puede entender, que si gun esta, aya hombre en la tierra, ni Angel en el cielo, que sea mayor que el. Y lo mismo podemos dezir de la Virgen su madre, cuya dignidad dize S. Tomas, que es la mayor que ay en la tierra, y cielo, y assi la llama, *quasi infinita.* Y assi la proposicion universal de tal manera lo es, que como dize el Filosofo. *Qui totum dicit, nihil excludit.* El que lo dize todo, no excluie a nadie: luego esta proposicion, no se á de entender, universalmente, pues es necessario se excluian estos dos, y no ay razon para que ninguno entienda que habla con ellos. Pues como dixo este Señor, que entre los nacidos de las mugeres, no se á levantado otro mayor que san Iuan Bautista?

S. Hiero.

S. Atan. in
simbolo.

Arist.

Esta dificultad hizo tan grande fuerça a todas las glosas, santos, y sagrados doctores, que les dan varias exposiciones, é inteligencias; y de todas ellas, la mas sutil, profunda, y aventajada, es la de aquella boca de oro del divino Chrysostomo, el qual funda la excepcion de las personas de Christo nuestro Redentor, y de su santissima Madre, en las mismas palabras, cóque este Señor habló aqui de san Iuan, reparando, como reparó mucho, en que no dixo. *Internatos d. mulieribus,* en ablativo, sino *internatos mulierum,* en genitivo de proposicion. Y dize este santo doctor. *Aliud est natum mulieris, & aliud natum demulire.* Y assi pone luego la diferencia que ay de lo uno a lo otro,

S. Chrys. in
hunc locum.

otro, y dize desta manera. *Qui mulieris natus est, in muliere natus est, & initium de muliere habet, & ante mulierem non fuit.* El q̄ nace assi de muger, nace en ella, y de ella tiene su principio, y origen. No es antes della fino despues, y en este sentido todos los mortales, y descendientes de Adan somos hijos de mugeres: y acerca dellos se entienden las palabras referidas, que ninguno de todos es mayor q̄ nuestro glorioso san Iuan Bautista. En todo lo qual este gran Señor se exceptò a si mismo, porque el: *non fuit natus mulieris, sino natus de muliere.* Y assi le canta la Iglesia. *De virgine natus est.* Porque no procede de muger como de principio. Ni su benditissima madre es antes q̄ el, sino al contrario como lo ponderò David. *Homo natus est in ea, & ipse fundavit eam altissimus.* El hombre (por quien todos los santos doctores, y todas las glossas entienden a la persona de Christo) nació en ella segun la humanidad, y el mismo (segun la divinidad, en quanto altissimo, y todo poderoso) la fundò, y le dio todo el ser que tiene. A esto aludio la divina sabiduria quando dixo en nombre de la Virgen. *Et qui creavit me requieuit in tabernaculo meo,* el que me criò se aposentò en mis entrañas, esto es, concebí a mi criador, soy madre del que me dio el ser. Oyd a san Chrysostomo. *Qui autem de muliere natus est, ne que in muliere natus est, neque initium de muliere habet.* Y porque eran palabras estas muy inteligibles, y obscuras: para su mayor declaracion pone el exemplar en la persona de Christo, añadiendo luego aquel, *ecce, ecce enim Christus de muliere natus est, qui ante mulierem erat non tamen omnis qui de muliere natus est, mulieris natus est.* Ideo non dixit inter natos de mulieribus sed inter natos mulierum. Quiere dezir, que de tal manera nació este Señor de Virgen, q̄ no tuvo principio della. Lo qual no se halla en los demas hōbres, que nacen de mugeres. Pues de todos ellos solamente, dize oy Christo, que es el mayor S. Iuan. Y aun el mismo Señor acabadas de pronunciar estas notables palabras, las comentó, y dio su verdadera inteligencia, diziendo. *Sed qui minor est in regno calorum maior est illo.* Pero el que en este Reyno del cielo [que es la Iglesia] es menor que san Iuan en la edad, como expone la glossa interlineal, es mayor que el, como lo confesò el mismo santo. *Qui post me venit ante me factus est.* El que vino en pos de mi, es primero que yo, y por consiguiente es mayor, y esto tanto que no soy yo digno de desatar la correa de su çapato. Y el mismo Chrysostomo lo acabò de declarar diziendo. *Quia inter omnes sanctos est maior cui Christus est prior,* que Christo es primero que el que es mayor que todos los santos. Luego no se incluyò en aquella regla general porque. *Qui maior es non se habet omnibus maior est.* El que no tiene mayores sobre si, es mayor que todos.

Eccle. 24.

Psal. 86.

S. Chrys.

S. Chrys. ubi supra.

Aun-

Aunque la glossa, y nuestro Nicolao de Lyra eceptan a Christo. *Glossa. Lira.* Porque donde alli dize, que entre los nacidos de las mugeres entienden por mugeres las que ya son dueñas, o corruptas, assi lo expone tambien santo Tomas. *Inter natos mulierum, non virginum, mulieres enim proprie corrupta vocantur.* Y aunque a la Virgen nuestra Señora la llama muger algunas vezes, como *mulier ecce filius tuus.* *Intelligitur ibi mulier pro femina. Mulier ecce filius tuus,* muger ves ay tu hijo: lo mismo fiente S. Geronimo hablando del Bautista. *Hic ergo profertur hominibus quide mulieribus nati sunt, & de concubitu viri, & non ei qui natus est ex virgine, & spiritu sancto.* Otros doctores repararon en que no dixo aqui Christo *Inter natos mulierum non natus est maior Ioanne Baptista,* sino, no se levantò otro mayor. En q̄ no solo ecepta a Christo, sino tambien a la Virgē, que aunque nacieron de mugeres, no se levantaron, supuesto que el levantarse presupone aver caydo. Todos los nacidos de las mugeres, cayeron en el pecado de Adan, como dixo san Pablo, ecepto Christo, y su Madre, el por naturaleza, y ella por gracia. Assi lo significò David. *Astitit regina a dextris tuis.* La Reyna de los cielos siempre estubo en pie a la diestra de Dios siempre en su gracia. Y de los dos habló el Profeta Habacu. *Sol, & Luna steterunt in habitaculo suo,* el Sol Christo, y la Luna Maria, estuvieron en pie, y assi no fue menester que se levantassen, y segun esto no pudo hablar con ellos esta regla general, *Inter natos mulierum non surrexit maior Ioanne Baptista.* Y por el consiguiente fue dezir q̄ eran mayores q̄ el. Y repara muy bien san Chrysostomo, y santo Tomas, y todas las glossas que no por esto se à de entender que san Iuan es mayor que todos los demas santos, porque Christo no dixo que era mayor que ellos, sino que ninguno dellos fue mayor ni mas aventajado que el. *Non dixit Ioannem maiorem esse ceteris sanctis, sed ceteros sanctos non esse maiores Ioanne.* *Coe quauit cum ceteris, non praposuit,* y igualole a ellos pero no le antepusò. Y no se puede negar que esta alabança dexasse de ser la mayor que se à dicho de ninguno de los santos, assi del testamento viejo, como del nuevo. Y dize san Chrysostomo que fue tan excelsa, porque fue de mano de aquel Señor que tanta mano tomò en sus labores, pues fue la ultima raya que puso la suma verdad a los mas aventajados del cielo. *Inter natos mulierum non surrexit maior Ioanne Baptista.* De donde colige este santo doctor. *Qui maiorem non se habet omnibus maior est.* Que el que no tiene otro mayor que si, es mayor que todos; con que dio gran fuerça al batallon de las alabanças deste glorioso Precursor canonizado, y autorizado por la voca de aquel que no supo, ni pudo mentir. Que mas pudiera dezir de lo que Christo dixo, uno de sus

S. Tho in Catena.

S. Hier. in Mat. 11.

Psal.

Habacu in Cantico.

N 4

mas

mas apassionados que a vezes con zelo de devocion se echan con la carga, y lo quieren llevar como a puñadas?

Con la licencia que nos da la Iglesia de que en la festividad de cada uno podemos cantar aquella antifona. *Non est inventus similis illi*, podemos dezir deste santo, que no ay otro como el. Lo qual podemos probar con lo que dixo san Pablo. *Quos praescivit, & praedestinavit conformes fieri imaginis filij sui*: que todos los predestinados avian de ser conformes a la imagen del hijo de Dios. Y conforma con esto lo que vido san Iuan; un Angel que con una vara de oro andava midiendo aquella misteriosa ciudad de la bienaventurança, los muros, las puertas, las torres, los tabernaculos, finalmente no dexó cosa en toda ella que no midiessse. Dize san Bernardo que aquella vara es la imagen de Christo, con quien se áa de medir, y ajuttar todas las piedras vivas de aquel edificio, y la que estuviere mas ajuttada, tendrá mejor lugar en el, y será reputada por mayor. Y segun esto no se le puede negar al Bautista, sino que a todos la gana. Parece que hizieron los santos [como los que acá presumen de mas gentiles hombres de cuerpo] su miden, para lo qual se empuñan, y estien den quanto pueden por llegar a la medida, y luego sentencian el que ponen por Iuez. Allí parece que lo hizieron oy todos los santos, poniendo por Iuez a Christo, y el pronunció la sentencia, y dixo: *Inter natos mulierum non surrexit maior Ioanne Baptista*.

Christo es la medida de todos los predestinados.

En que es mayor que todos los santos san Iuan.

Mayor dize este Señor que es san Iuan que todos, y no dize en que. Y assi van atento los doctores echando luyzios: y unos dizen que fue el mayor Angel, pues Dios lo adjudica por suyo. *Ecce ego mitto Angelum meum*. Porque lo es por excelencia; otros que es mayor Profeta, y assi le llama oy *plusquam Prophetam*. Otros que es mayor Apóstol, fundados en que *Apostolus quere dicit missus*. Y assi dixo el Evangelista por el. *Fuit missus a Deo*. Otros que fue mayor Martir, de quien canta la Iglesia. *Prapotens Martir*. Otros que fue, *maior penitens*, mayor penitente que todos los monges, y hermitaños de Egipto, Imo, que fue el capitan, y caudillo de todos ellos, como se dize de Christo, que fue el manso, y adalid, de aquel rebaño de justos, que por su nombre padecieron, y derramaron sangre, assi lo dezia el, *& ego quasi agnus mansuetus qui portatur ad victimam*. Y el Hebreo trassada en lugar de *Agnus, Dux*. Assi fue san Iuan el capitan, y caudillo de todos los que hazen penitencia, o el mayor de todos los penitentes, y de todos los hijos de Adan. Conque avremos respondido suficientemente al titulo de nuestra question.

(* * * *)

Sed

Sed qui minor est in regno caelorum maior est illo. Q V E S T. 8.

COMO PUEDE SER QUE EL MENOR DEL REYNO DE EL CIELO, SEA MAYOR QUE SAN IUAN BAUTISTA SI DIZE EL MISMO HIJO DE DIOS QUE ENTRE LOS NACIDOS NO SE ALEVANTADO OTRO MAYOR?

LA razon de dudar fundo, en que parece cosa impóssible, porque el menor del Reyno de los cielos, o es persona humana, o angelica: si es humana, el menor de los bienaventurados vendrá a ser el niño que mediante el agua del santo bautismo adquirió ser morador de aquel Reyno, no por meritos propios, sino por los de la sangre de Christo, y estos tales tienen el menor grado de gloria allá. Dezir pues agora que uno destos es mayor que san Iuan, no puede ser, pues dize el mismo Christo. *Qui fecerit, & docuerit hic magnus vocabitur in regno caelorum*. Que el que cumpliere la ley, y la enseñare, esse será grande en el cielo: y san Iuan la enseñó tambien como la cumplió. Luego fue mayor y mas aventajado que todos siendo como fue, el primero que por la ley Evangelica padeció. Y assi estava profetizado, *hic erit magnus coram Domino*. Que avia de ser uno de los grandes de la corte del cielo. Siendo esto assi, como puede ser el menor de aquel Reyno, mayor que el?

Y si habla de los Angeles (entre los quales dize san Dionisio en su libro de celesti hierarquia q ay mayores, y menores. *Angeli maior es illuminant minores*. Aunque ellos en la naturaleza fueron mayores) Iuan a quien llama oy el Evangelio Angel, les hizo notable ventaja en el merito, y dignidad, y assi tienen muchos que ocupa la silla que perdio Luzifer, que fue la mayor. Luego no puede ser el menor de ellos, y por el consequente parece que no dixo bien Christo. *Qui minor est in regno caelorum, maior est illo*.

S. Dion. lib. de celest. hierar.

Esta dificultad mueve san Chiritoftomo, pareciendole que hará fuerza a qualquier entendimiento, y deseará saber el misterio que tiene esta resolucion de la suma verdad. En que manera el mayor de los nacidos es menor que el mas minimo del Reyno de los cielos? como puede ser esto: *Quis autem est in illo maior, & quis est minor?* dize este santo. Sepamos quien es en esse Reyno mayor, o menor? y supone que en realidad de verdad los ay, segun las palabras de Christo *Indamo patris mei, mansiones multae sunt*. Ay en la casa de mi Padre muchas moradas, unas superiores, y otras inferiores conforme los grados de gloria que cada uno merece. Y confirma esta verdad san Dionisio, como queda referido, donde dize. *Angeli maior es illuminant*

O

nant

uant *minores*. Angeles mayores llama a los que están en el coro mas supremo, y menores a los que son inferiores a ellos. Lo mismo pues podemos dezir de los santos, y bienaventurados, entre los quales ay tambien mayores, y menores; acerca de lo qual dize san Chrysostomo. *Sed tanta cum sit iustitia altitudo ut in illa nemo possit esse perfectus nisi solus Deus, puto quod omnes sancti quantum ad sublimitatem divini iudicii invicem sibi inferiores sunt, aut priores: ex quo intelligimus quoniam qui maiorem se non habet, maior omnibus est.* Que como es tan grande la alteza de la justicia, que ninguno puede en ella ser de todo punto perfecto, sino solo Dios, vienen a ser todos los santos, segun la disposicion divina, inferiores, y superiores, y el que no tiene otros sobre si, es mayor que todos. Pues el menor destos, dicen algunos segun refiere la Glossa, y nuestro Lyra, que es mayor, que el mayor, y mas aventajado santo, que a nacido de mugeres, aunque entre san Juan Bautista; de quien dixo el mismo Señor, que *Inter natos mulierum non surrexit maior sed qui minor est in regno caelorum maior est illo.* Y entendiendolo en este sentido. *Qui minor est in regno caelorum, idest, omnis sanctus qui iam est cum Deo in aeterna beatitudine, maior est illo qui adhuc est in mundo qui adhuc consistit in praelio.* Todo esto es de san Geronimo, y assi advierte el sagrado doctor, que las palabras referidas no se han de entender como quiera segun suenan, sino con aquesta taxacion, assi lo dize. *Non autem simpliciter intelligenda sunt aliud est enim victoriae coram nam possidere, aliud autem in aetate adhuc dimicare.* Muy gran diferencia ay entre los que ya han alcanzado la vitoria, y poseen ya la corona, y los que en la batalla están toda via peleando. Pues porque vale mas ser comprehensor allá en el cielo, que viador acá en la tierra, dize oy Christo. *Qui minor est in regno caelorum, maior est illo, el que es menor en el cielo, es mayor que el mayor santo de la tierra, que fue san Juan.*

Tambien dize santo Tomas, que quiso este Señor significar la eminencia grande, que tiene la naturaleza Angelica, y quan aventajada es a la humana. Y assi dize, que el menor Angel es mayor, que el mayor de todos los hombres: como lo dio bien a entender el Profeta, quando tratando de su creacion dixo. *Minuisti enim paulominus ab angelis gloria, & honore coronasti eum, & constituisti eum super opera manuum tuarum,* aunque al hombre coronaste de gloria, y honra, y le constituiste sobre todas las obras de tus manos, con todo esto le hizite inferior a los Angeles.

Aunque la exposicion referida es tan buena, mejor y mas legitima me parece la de san Juan Chrysostomo, el qual dize assi. *Quis est minor, & maior? Christus videlicet minor Ioane in corpore, & maior in spiritu.*

Quien

Quien es este que juntamente es mayor, y menor? respeto del cuerpo es menor que san Juan, y respeto del alma es mucho mayor que el, como lo confesó el mismo precursor. *Qui post me venit ante me factus est, cuius non sum dignus corrigiam calceamentorum solvere,* el que viene en pos de mi es mayor que yo, y tanto que conosco que no soy digno de desatar la correa de su zapato. La razon pues de dezir Christo las palabras referidas, fue aver dicho tan grandes excelencias de Juan a todas las compañías, ya diciendo, que era mas que Profeta, ya que era un Angel, y ultimadamente, que entre los nacidos de las mugeres, no se avia levantado otro mayor: pues porque los presentes (que le avian en otra ocasion querido reconocer por verdadero Medias) no se engañassen, les dize, que con ser tan grande, es mayor que el, el que es menor en el Reyno de los cielos. Assi lo dize, este santo en su Imperfecto. *Ne encomiorum excellentia, quibus illum fuerat procecutus absurditate aliquam pateret audientibus, cum Christo Iudei praeferrent.*

Este Reyno de los cielos dize santo Thomas en su Catena aurea, que se puede entender de dos maneras: o por el que aun no poseemos, con el qual convidará el señor a los bienaventurados. *Venite benedicti patris mei percipite regnum quod vobis paratum est.* Y el menor de los Angeles que en el Reyno, quiso dar a entender que segun su naturaleza, era mayor que el mayor santo de todos los hombres: assi lo dize la Glossa. *Novissimus Angelus caeli maior est quovis homine,* o se toma por la Iglesia, la qual se llama Reyno de los cielos, porque es un retrato suyo, y assi dixo Christo, que es semejante a diez Virgines, las cinco locas, y las cinco buenas, estas buenas, y esotras malas; y como en la celestial bienaventurança no puede aver cosa mala, se dexa entender, que alli Reyno de los cielos, se entiende por la Iglesia. Y en este sentido dize san Chrysostomo, que el que es menor en el, es mayor que san Juan: y este menor dize es Christo. *Minorem se ipsum vocat, & etate, & multorum opinione,* menor era que san Juan, assi en la edad, como en la opinion de muchos de aquellos satrapas, escrivas, y fariseos, los quales tenian a san Juan por un santo retirado, y muy abstigente, y a Christo por comedor, y hombre comun, que se juntava con publicanos, y pecadores, y comia, y bebía con ellos. Y assi dize este santo que. *Violentum, & voracem appetebant eum.*

Fue Christo el menor en la Iglesia, esto es, el mas humilde, pues estando en la forma de Dios, como dixo san Pablo, tomó forma de siervo aniquilandose, y humillandose tanto que se dexó crucificar

Q 2

entre

S. Thoma. Cat.

San Juan estava mas acreditado, en la vida que Christo entre los judios.

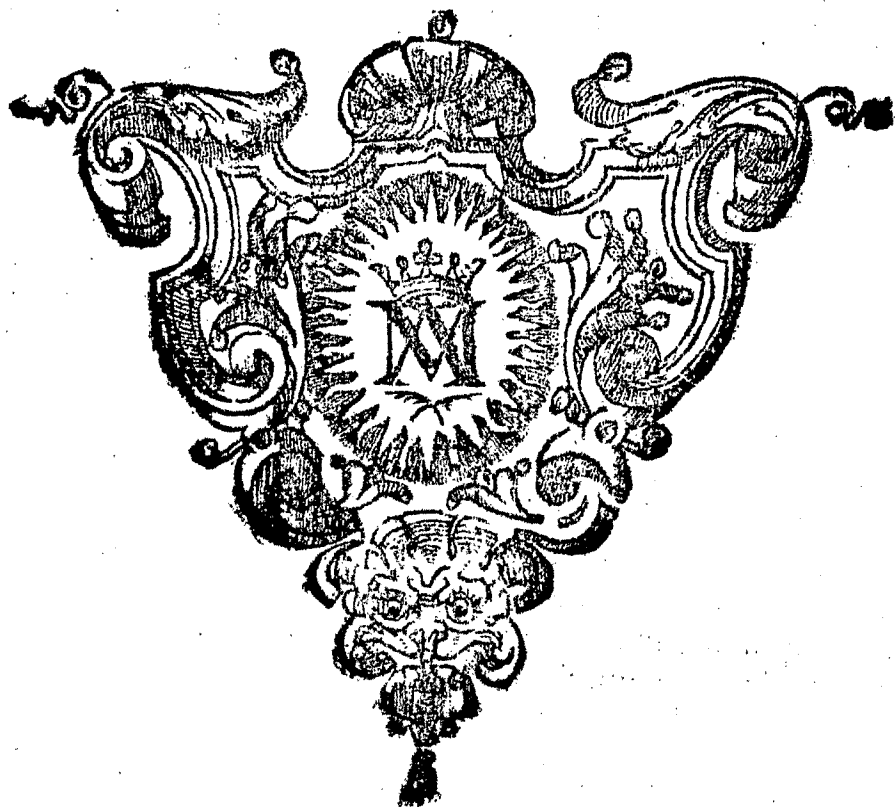
S. Hier. in Mat. 11.

Psalm. 8.

S. Chrys. in imperfo.

entre ladrones para ser reputado en lo que ellos. Y assi quando sus discipulos le llegaron a preguntar, señor quien os parece que ferà el mayor en el Reyno de los cielos? les respondio, *qui minor est inter vos hic est maior*, el que es menor entre vosotros (esto es el mas humilde, que soy yo en esta Iglesia militante) esse es el mayor en la triunfante. Y concluye san Chrysostomo en favor del Bautista amplificando las sobredichas alabanças. *Vide ergo quia omnibus sanctis est maior, cui Christus est prior*, reparad mucho en que e que es mayor que todos los santos, es menor que Christo. Conque avremos respondido a nuestra question.

DE LA



DE LA LIMPIA CONCEPCION de nuestra Señora.

LIBER GENERATIONIS IESV CHRISTI,
filij David, filij Abraham.

Suma de las questions deste Evangelio, y festividad.

Q. 1. Porque los Evangelistas no escribieron algun Evangelio que trata-se de la Concepcion desta gran Señora, como escribieron la del Bautista?

Q. 2. Si Christo nos manda hazer poco caso de la nobleza vana de el mundo porque quiso autorizar oy tanto su genealogia con los Reyes?

Q. 3. Si en este dia esperamos saber el claro, y real linaje de la Virgen, como el Evangelista no trata de ella, sino de la de su hijo?

Q. 4. Porque en esta genealogia se embuelven pecadores con justos, y les hazen padres de tan limpia Señora?

Q. 5. Porque Christo haze cabeza de su linaje a David, anteponiendole a Abraham?

Q. 6. Porque quiso Dios que este arbol de su genealogia començase de Abraham y no de los devos santos sus antecessores?

Q. 7. Si trata de la verdadera genealogia de Christo, porque no dize tambien que es hijo del Padre?

Q. 8. Si la escritura dà a la Virgen iustres titulos, porque el Evangelista no le dà mas que el de madre de Christo?

Q. 9. Si bastava dezir que desta Señora nacio Iesus, que necesidad avia de dezir que se llamava Christo?

Q. 10. Porque no dize aqui, que Iesus salvaria al mundo?

Q. 11. Si dexadas congruencias ay razones que comprueven la limpieza de la Virgen?

Q. 12. Si se podia seguir alguna gloria a Christo de que su madre fuese concebida en pecado?

Q. 13. Si fue cosa convenible al bien de la Virgen nuestra Señora contraer el pecado de Adan?

Q. 14. Si nos pudo estar bien a los pecadores que esta Señora fuese concebida en pecado?

Q. 15. Porque no à determinado la Iglesia esta opinion por de Fæ

DE LA LIMPIA CONCEPCION.

Liber generationis Iesu Christi, filij David.

QVÆSTIO. I.

QUE LES MOVIO A LOS EVANGELISTAS A NO ofrecer a la Iglesia algun Evangelio que tratase de la concepcion de la Virgen Señora nuestra?

LA razon de dudar fundo, en que parece que en esto anduvieron cortos, pues se alargaron tanto en otras historias, y si sobó tiempo para la resurrección de Lázaro, porque lo avia de faltar para la concepcion de la Virgen? si lo ovo para tratar de la del Bautista precursor de Christo, porque se olvidó de la que fue concebida para madre suya? Pues segun la regla de los dialecticos, de la de esta Señora se avia de tratar con mas justo titulo, que la del: *Propter quod unum quodque tale, & illud magis*, si refiere san Mateo lo q̄ dixo Christo en favor de san Juan, *Inter natos mulierum non surrexit maior Ioanne Baptista*, porque no avia de dezir, que entre los nacidos de las mugeres no avia sido concebida ninguna mayor que la Virgen Maria? porque dexó de hazer tan gran honra a la que tanta merecia? Y si dixo el Angel acerca de S. Juan Bautista, *Multi in natiuitate eius gaudebunt*. Bien pudiera ponderar san Lucas, o S. Mateo, lo mucho que todos se avian de regozijar en la concepcion de tan gran prin-
 cia, como oy lo canta la Iglesia. *Conceptio tua Dei genitrix Virgo gaudium annuntiauit universo mundo?* pues diziendolo el Evangelio se calificará mas esta verdad, y si tambien dize en favor de el Bautista. *Elisabeth Zacharia magnum virum genuit*. Que Isabel avia concebido un gran hombre, porque no dixo que Ana concibió una gran muger? una gran Señora? una Reyna? y era razon que pues S. Mateo le dá a David oy en el Evangelio, titulo de Rey, en dos ocasiones. *Iese autem genuit David regem, David autem rex*, nombrandolo, assi dos vezes, le diera a esta Señora si quiera el mismo titulo una, y no que la llama a secas, Maria esposa de Iosef. *Ioseph virum Maria*. No fuera mejor [ya que se tratava de aquel linaje real] dezir, que Ioseph era esposo de la Reyna Maria, de quien avia nacido Christo? no dicen quien fue su padre, ni quien fue su madre, ni en escritura sagrada ay quien lo diga, que misterio tiene esto?

Genesi. 14. Respondo, que esta es una de las mayores excelencias que se pueden dezir desta Señora, y fue có particular acuerdo, y providencia de Dios. **Tratanla como a cosa inefable, como a cosa divina, cayda**

cayda del cielo, como trata san Pablo de Melchisedech, Rey de Salem, y sacerdote sumo, del qual dize, que no tuvo padre, ni madre, ni pariente, ni genealogia. *Melchisedech Rex Salem sine patre, & sine matre, & sine genealogia nec initium dierum, nec finem vitę habēs*: dize mas que no tuvo principio, ni fin. Pues como fue esto? nacióse el? Quiso dar a entender, que el q̄ fuere verdadero sacerdote de Dios, á de ser como caydo del cielo, no á de tener dependencia de la tierra. Assi fue la Virgen, ni se trata del principio de su cõcepcion, ni de el fin de sus dias, ni de quien fueron sus padres, porq̄ fue como cayda del cielo, y como cosa inefable, porq̄ fue su limpiez tan suma en pureza, y gracia, q̄ no se puede exagerar; y assi los Evangelistas lo pasan en silencio, y lo mismo hazen acerca de su sãta vida, y muerte.

Y assi celebrando oy su concepcion, nos la introduzen madre de Dios, para que no formemos della opinion menós grave de la que conviene a madre de tan gran Señor. Suelen dezir, que ningun prelado, predicador, o juez, es accepto en su patria, y tambien lo dixo la verdad eterna Christo. *Nemo propheta acceptus est in patria sua*. La razon es, que como le vieron niño yr, y venir a la escuela, y despues le ven en un pulpito, o en una silla Pontifical, o tribunal, administrando justicia, estiman lo que vieron, y no lo que ven, y dura siempre en ellos aquella pequeña reputacion. Por esso es bien que vengán de fuera, para que de la primera vez, q̄ los vieron, los estimen, y respeten, y dure siempre essa estimacion, porque la experiencia nos enseña que raras vezes se borra del alma, y de la memoria, lo q̄ al principio se imprimio. Assi pues digo, que quiere Dios, q̄ la primera cosa que oy entendemos de esta Señora en su concepcion sea esta dignidad suprema de madre de Dios. *Maria de qua natus est Iesus*. Y que quando la consideramos oy en las entrañas de santa Ana, no entendamos que es como las otras que pasan por essa ternura, sino una Señora que á escogido Dios por madre, tan grave, y tan consumada en virtud, y santidad, que excede a toda la de los Reyes, y patriarcas sus antepasados.

Y a lo que se alegó, que pudiera el Evangelista llamarla si quiera una vez Reyna, pues a David su padre le llama dos, *Iese autem genuit David Regem, David autem Rex genuit Salomonem*. Respondo que tacita, é interpretativamente, le llamó Reyna, supuesto que de ella dize, que nació Iesus, que se llama Christo, que quiere dezir unigido, que es lo mismo que Rey, como lo advierte san Geronimo en los nombres hebreos. Y lo mismo fue dezir David a aquel Amalequita que acabó de matar al Rey Saul por despeñarle. *Quare non timuisti mittere manum tuam ut occideres Christum Dominum?* Porque te atreviste a poner

A la Virgen tratan los Evangelistas como a cosa inefable.

Nunca fue niña en sus cosas la madre de Dios

Psal. 44.

las manos, y matar al Christo de Dios? lo mismo es allí dezir Christo, que Rey. Diciendo pues el Evangelista, que de la Virgen nació Christo, es dezir que fue madre del Rey de el cielo, y por el consiguiente es ella Reyna. Donde está el que nació Rey de los judios, entraron diciendo los Magos: pues de quien pudo nacer un Rey, sino de una Reyna? Así la llamó el Profeta, hablando con el mismo Rey, *astitit regina a dextris tuis in vestitu de aurato, circumdata varietate.* A la diestra de Dios, vestida de ricos brocados, dize que está la Reyna, por quien entiende san Bernardo, y todos los Doctores, a la Virgen, y no dize que estava su madre, porque aunque lo era: quiso manifestar el illustre titulo que tenia, y del echò mano primero la Iglesia, en la salutació que le haze *Salva Regina Mater*, Reyna, y Madre, no embargante que por madre mereció el titulo de Reyna. Con este titulo apareció delante de Dios luego que fue concebida, a diferencia de los demas hijos de Adan, que a las primeras vistas, que con esse Señor tuvimos, nos presentamos como esclavos cautivos de Satanas, desnudos de la justicia, y arrastrando cadenas. *In iniquitatibus conceptus sum:* dezia el mismo Rey David. Así que todos aunque sean acá grandes señores, y monarcas del mundo, se presentan en el primer instante de su concepcion, delante de Dios cautivos, y desnudos, como galeotes. Pero esta Señora, se aparece oy en su presencia, libre, y vestida como una Reyna, *astitit regina a dextris tuis in vestitu de aurato circumdata varietate*, rodeada de variedad de luzes, del sol, de la luna, y de las estrellas, todas las quales nos dan luz, y aclaran quan limpia fue de la culpa original, y quan pura, y limpia se presentó aquella alma santa delante de su criador, en el primer instante de su Concepcion.

Así que aunque el Evangelista la llama oy, Esposa de Ioseph, diziendo que es de *Qua natus est Iesus qui vocatur Christus*, interpretativamente la llama Reyna, y esse titulo le quiso dar el Angel, quando le dixo, concibirás, y parirás un hijo que lo será del altissimo, y le dará el Señor la silla, y cetro de David, *Et regnabit in domo Iacob, in eternum.* Y supuesto que le anuncia que à de Reynar su hijo, entienda que será Rey, y por el consiguiente Reyna su Madre. Y porque nació tal en la mente de Dios, como a cosa inefable, y cayda del cielo no le dio el Evangelista principio, ni fin, y por esta causa no tratò oy de su real generacion, ni de la concepcion suya, aunque tratò tan expressamente de la del Bautista. Con Iesus comienza el Evangelio, y con Iesus acaba. *Liber generationis Iesu Christi, & virum Mariae de qua natus est Iesus.* En el principio se trata de la generacion del hijo, siendo Maria su madre, es visto tambien tratar de la

suya.

suya. Y así en este dia de su limpia Concepcion, es bien que se cante el Evangelio de la generacion de Iesu Christo, y que se entienda que la pureza que tiene el por naturaleza, se le comunica a ella por gracia. Còque avrem s respondido a nuestra question.

Liber generationis Iesu Christi, filii David, &c. Q V E S T . 2 .

SI CRISTO HIZO TAN POCO CASO DE LA HONRA, y nobleza del mundo, porque quiso autorizar oy tanto la suya en el Evangelio que eligio para sí?

LA razon de dudar fundo, en que supuesto que todo el es una averiguacion de el claro linage de la Virgen nuestra Señora hija de tan illustres Patriarcas, y Reyes, y que este Señor es verdadero hijo suyo, parece que el elegir para sí tan gran nobleza, no fue despreciarla, sino sublimarla mucho, y honrarle con ella, pues ordenó que sus coronistas la pusiesen tan de fundamento en el libro de su generacion, y que comiencen por ella. *Liber generationis Iesu Christi, filii David, filii Abraham.* Y si quiso manifestar a todo el mundo, que en quanto a su humanidad, procedia de tan illustre, y real sangre, porque por otra parte predicando humildad, dize que es un gusano, y que es el oprobio de todos los hombres, y el defecto de todo el pueblo? *Ego sum vermis, & non homo, oprobrium hominum, & abiectio plebis,* dixo por su Profeta. Pues si aqui se representa con tan gran bajeza, como ordena que la pongan en tan suma alteza los Evangelistas? que tiene que ver la grandeza del hijo de el Rey David, con la vajeza de el, que dize de sí que es el mismo desprecio, y afrenta de hombres? porque se aniquilò tanto tomando forma de siervo, como dixo san Pablo. *Exinanivit semetipsum, formam servi accipiens,* siendo hijo de Reyes? pues es hazer mentirosos a los Evangelistas, o falsos a los Profetas, contradiziendo los unos lo que dizen los otros, como vemos que contradize san Mateo lo que el mismo Christo dixo por su Profeta? todo esto es engrandecer, y despreciar la nobleza, y hazer tan poco caudal della que no quiso que en su Apostolado le acompañasse, como dixo el Apostol. *In nobilia, & contemptibilia ellegit Deus, & ea que non sunt,* que elegia para dicipulos los que eran nadie, los que tenia el mundo abatidos, los tenidos por innobles, y pleveyos, siendo como es condición de principes, servirle de sus iguales. Y el estimarse Christo en tan poco, resulta en notable agravio del linage Real de su santissima madre.

Spm. 25.

S. Pabl. Ad. filip. 2.

1. Corint. cap. 1.

P

Ref-

s. Chris. in
Mat. 11.

Respondo con la doctrina de san Chrysostomo, que Christo Señor nuestro, no eligio aquesta Real genealogia directamente para honra suya, sino para la de su Santissima Madre pues toda ella aunque mas illustre, y calificada fuese, era una nada para aquel de quien dize san Pablo que estando en la forma de Dios, y pudiendo sin cometer rapiña, ni usurpar la honra agena, manifestar la igualdad que con el Padre tenia. *Exinaniuit semetipsum formam serui accipiens.* Se aniquiló, se anonado tomando forma de siervo en la tierra, el que era tan gran Señor en el cielo. Demanera que toda aquesta Real genealogia, y magestad humana, en comparacion de la Magestad, y genealogia divina, era una nada, de la qual dixo

Isaias. 53.

Isaias. *Generationem eius quis enarrabit? idest nemo narrabit.* Como dize san Geronimo, ninguna criatura podrá ponderar quan grande es la alteza de la generacion, o genealogia del criador. Pues quien dexó tan soberana grandeza en el cielo, no avia de venir a buscar la que es tan caduca en la tierra; y assi huyó quando le quisieron levantar por Rey, en ocasion que le querian servir como a tal, lo escusó diziendo. *Non vni ministrari, sed ministrare, yo vengo a servir, y no ser servido.*

En que se
fundó Cris-
to, quando
dixo que
era gusano,
y oprivio
del mundo.

Y dezir que era nada, siendo Rey de los Reyes, y que era gusano, y no hombre, y que era el oprobrio de los hombres, y el desecho del pueblo, fue una manera de querrela, que formava contra los suyos, los quales no solo no le recibieron, como dixo S. Iuan. *In propria venit, & sui eum non receperunt.* Sino que le trataron no como a hombre, sino como a gusano, de quien nadie se compadece, sino que el mas piadoso le pisa, y como a oprobrio de todos le dieron una muerte infame: y tambien lo dixo por humildad como maestro que era desta virtud segun dixo a sus dicipulos. *Discite a me quia mitis sum, & humilis corde.* Apréded de mi que soy manso en sufrir tantos agravios, y humilde no solo de palabra, sino de coraçon, enseñando a los principes, y nobles que no se ensoberbezcan por verse tales, sino que entiendan, que al fin son unos gusanos. Y segun esto no se contradizen los Profetas, y Evangelistas: ni esto resulta en agravio de su Santissima Madre, sino en su mayor honra, pues ella floreció en esta virtud, y tanto que siendo madre del altissimo, y por consiguiente Reyna de los cielos y tierra, se intitula esclava. *Ecce ancilla Domini.* Y no porque ella se humilla tanto dexa de ser lo que es.

Mat. 11.

Assi que mas por honrarla a ella, que por honrarse a si, dispuso el Espiritu santo, que sus coronistas pudiesen oy esta Real genealogia.

logia. Y dize san Geronimo, y san Agustin, y todos, que el espiritu de la Iglesia, es provar la nobleza desta Señora. q. concibe santa Ana en sus entrañas, la qual segun las leyes civiles es una antigua posesion acompañada de officios, y dignidades con buen gobierno, y virtud. Assi lo dize Bartulo en la ley 12. *Codie de dignitate. Nobilitas est antiqua divitiarum possessio, cum pulchris regiminibus, & virtutibus.* Y no ay claridad de linage, que no la escurezca el vicio, y pecado, y assi dixo el Señor. *Qui contemnunt me erunt ignobiles.* Todas estas condiciones de nobleza se hallan en esta Señora: es tan grande su antigüedad, que la cuenta san Mateo, desde Abrahán, que fueron quarenta y dos generaciones. Pues posesion de riquezas, ya se ve, pues todos fueron Patriarcas, Reyes, y grandes Señores, y en virtud fueron varones santos: de los quales dize la Sabiduria. *Luc. 4. Omnes isti in generationibus gentis sue gloriam adepti sunt.* Que por sus virtudes alcanzaron en sus generaciones grande gloria, pues criaron tan buenos hijos, que en ellos dexaron una perpetüdad de sus nombres, *& filij eorum propter illos in eternum manent;* y esto es lo ordinario en los linages, que los hijos tienen honra por sus padres: pero en este de Christo los padres referidos la han tenido, y tienen por serlo de tan illustres hijos, como fueron este Señor, y la Virgen. Della se puede dezir, lo que la divina Sabiduria dize del.

Va tratando el Sabio, de las calidades de la muger fuerte, por quien se entiende la Iglesia esposa de Christo, y despues della la Virgen, y dize que será noble en las puertas. *Nobilis in portis vir eius.* Pues porque mas en ellas, que en toda la ciudad? porque allí estavan los senadores, y juezes, que la governavan calificando lo que por ellas avia de entrar, cerrandolas a todo lo que era malo, y en su perjuizio, y abriendolas a lo bueno, que era en su favor. Y no se mucho, que no dize, que era noble en la puerta, sino en las puertas. Dos puertas tiene la republica de nuestra alma, una por donde el hombre entra al mundo que es su Concepcion, y otra por donde sale del, que es la muerte: en esta puerta ay muchos nobles, muchos varones santos, y temerosos de Dios, en que consiste la verdadera nobleza, que los derrotados, y atrevidos pecadores no lo son, como arriba dixo el mismo Señor. *Et qui contemnunt me erunt in nobiles, & quicumque glorificaverit me glorificabo eum,* glorificarlos é porque salen por esta puerta de la muerte en mi gracia, y amistad. Assi que en esta puerta son nobles, pero en la otra de la concepcion por donde entraron al mundo no lo son sino unos villanos, pecheros, tributarios

Luc. 4.

Prov. 31.

Ninguno
en la con-
cepcion es
noble, sino
Christo, y
su madre.

rios de Satanas, aunque sean los mayores monarcas del mundo. Assi lo confesó el Rey de Israel en nombre de todos los Reyes.

Psalm. 50. Ecce in iniquitatibus conceptus sum. & in peccatis concepit me mater mea.

Y para cō Dios en aviendo pecados é iniquidades, no puede aver nobleza: solo el esposo de la Iglesia puede dezir, que le concibió su madre sin pecados. *Sine peccatis cōcepit me mater mea.* Y assi le llama la Sabiduria noble en las puertas. *Nobilis in portis vir eius*, y este privilegio que tuvo el por naturaleza, se lo comunicó a su madre por gracia; y justamente podremos dezir: *Nobilis in portis mater eius.* Noble en entrambas puertas, en la de su concepcion, pues nunca pagó pecho al pecado, y que mucho fué tan noble, si de ella avia de nacer la misma nobleza, como dize oy san Mateo? *De qua natus est Iesus qui vocatur Christus.* El Salvador, el unguido, el Rey de las eternidades; assi que esta nobleza, y Real genealogia, ordenó que la pusiesen los Evangelistas, no para honrarle a si, sino a su Madre, y era obligacion, que lo hiziesse assi. Provenmoslo.

Notense mucho aquellas palabras, que dixo el mismo Señor. *Vir stultus despicit matrem suam*, el inorante desprecia a su madre, luego el Sabio la deve apreciar, y honrar. Pues siendo Christo la suma Sabiduria de el padre, sumamente devia honrar a su madre, como en todas las ocasiones lo hizo, y se preciò tanto de ser su hijo, que a cada passo referia que lo era, y esto dava a entender quando se firmava hijo del hombre. Porque supuesto que se obligó a tener madre temporal, devia hazerle toda honra por no faltar en semejante obligacion, en que caen los necios, é ignorantes. Que honra pues fuera permitir que cayesse en culpa original pudiendo estorvarlo, y teniendo obligacion? luego poder, y no querer honrarla era defecto muy grande: lo qual no se puede confeder, ni creer de un Principe tan generoso: luego honra la assi en esto, como en que sus coronistas se ocupassen oy en manifestar su Real genealogia. Conque avremos respondido a la question.

Liber generationis Iesu Christi, filij David, &c. Q V E S T. 3.

SI EN ESTE DIA DE LA LIMPIA CONCEPCION
espera la Iglesia la succion del claro, y Real linaje de la Virgen, como el Evangelista no trata della sino de la de Iosef su esposo.

LA razon de dudar fundo, en lo que suena el Evangelio que se á cantado, cuyo titulo es (Libro de la generacion de Iesu Christo) y luego comienza, Iesu Christo es hijo de David, y de Abra-

Abraham, y Abraham engendró a Ysaac, y Saac a Iacob, y despues de muchas lucifiones de Reyes, concluye diziendo. *Iacob ante genuit Ioseph virum Mariae de qua natus est Iesus*, Iosef era esposo de Maria de quien nació Iesus. Pues si Iesus no es hijo de Iosef, sino solo de Maria, que le concibió por obra del Espiritu Santo, porque dize san Mateo, que este es Libro de la generacion de Iesu Christo? igual diria, que es Libro de la generacion de Iosef esposo de Maria.

Respondo de dos maneras, la una brevemente con san Geronimo, que esta señora era parienta muy cercana de san Iosef, y tratando de la generacion destos padres, se entendia tratar tambien de la Concepcion, y genealogia desta su hija: y lo segundo, respondo que lo hizo assi el Evangelista con particular providencia, y acuerdo del Espiritu Santo, porque no avia de ser su generacion, y Concepcion, como las de todos ellos en la comunicacion de la culpa, y pecado de Adan, sino tan singular, y prebilegiada *que nec primam similem visa est, nec habere sequentem.* Segun canta la Iglesia, que ni antes avia avido, ni despues á de aver otra Concepcion semejante: y a no ser esto assi, no se le olvidara al Evangelista esta generacion, pues era la principal, ni le faltara camino para tratar della. Todos ellos pecaron en Adan, porque como la justicia original se dio a uno para todos sus descendientes, pudo perderla el solo por todos, de donde se colige, que el faltarles esta, no es culpa personal dellos. No es culpa nacer el hombre desnudo: pero serlo si, si despues de averlo vestido se desnudasse. Ni es culpa que ande desconcertado el relox, pero despues de bien concertado, lo será del reloxoero. Y assi le llama santo Thomas *Privatio iustitiae debita in esse.* Porque la justicia era un don vinculado en la naturaleza. Y assi como el balsamo preserva al cuerpo de corrupcion, assi la justicia preserva della a nuestras potencias, y las conserva en paz. Y el pecado que en Adan fue voluntario, en sus hijos es original. Como el padre aleve, é infame, dexa infames, y alevos a los hijos: y como la ciudad, que con un voto que haze, obliga a todos los que en ella nacen, los quales consenten no con la voluntad propria, sino en quanto miembros de su republica. Assi todos los descendientes de Adan pecaron en el, y perdieron la gracia, y justicia original que se les debia; y por el desconcierto de la naturaleza somos todos cōcebidos en desgracia, y reputados por alevos, y nacemos hijos de yra. Con esta pensión *Abraham genuit Isaac, & Isaac genuit Iacob, y Iacob genuit Iudam, & fratres eius;* y con ella fueron engendrados todos los demas patriarcas, y Reyes que refiere oy san

Psalm. 50.

Proverbio.

32.

S. Hier.

Eccles. 15.

Esta Real genealogia fue mas en honra de la Madre, que de el Hijo.

Simil.

S. Tho. 3. p. 2. 53. art. 4.

No es culpa propria nacer el hombre en pecado.

fan Mateo. Y porque la Virgen Señora nuestra no contraxo aque-
fa infamia, ni heredò aquefa mancha por particular privilegio,
no refiere su generacion, fino se contenta con dezir que era espo-
sa de Josef. *Jacob autem genuit Ioseph virum Mariae.*

Aunque
sean los
hòbres san-
tos engen-
dran peca-
dores.

Jacob.

Pero direis, que como puede ser, que siendo Abrahan tan gran-
de amigo de Dios, y estando tan en su gracia, engendrase a Isaac,
y que saliese en su Concepcion, y nacimiento, tan en desgracia
deste Señor, que venga a dezir Santiago q es hijo de yra, por aque-
lla regla general, *omnes nascimur fili iræ*, y san Agustín *si fili iræ fili bin-*
dicta fili geb:næ. Hijos de vengança, esto es, digno: della, y del infier-
no: y lo mismo se dirà de Jacob, aviendole engendrado el santo
Isaac, y de todos los demas Patriarcas, y Reyes antecessores de
Christo, y de su Madre; como siendo estas obras de varones tan
santos, salen condenadas? y que importa aver tenido antes sus pa-
drès pecados, si quando les engendraron, no los tenian? Respòdo
que el pecado que contraxeron era de la naturaleza, y la virtud, y
santidad que sus padres tenian era de la gracia, assi como aora nos
sucede a todos los Christianos, que aúque por el bautismo se nos
perdona la culpa, y obligacion de la pena, quedose el desorden de
las potencias naturales, y siendo uno engendrado naturalmente,
saldrà con lo q es natural. Assi como el trigo, que aunque le siem-
bran limpio, y puro, nace con paja, y para aprovecharse del, es me-
nester limpiarlo della. Assi Abrahan, Isaac, y Jacob, y los demas,
aunque eran por si santos, naturalmente engendraròn pecadores.
Pero la Virgen por aver sido engendrada, y concebida en gracia,
no la llaman, ni nombran en esta generacion, como sino fuera
humana, sino divina, y cayda del cielo.

Y como tal *Gaudium annunciat universo mundi*. Canta la Iglesia. Tu
concepcion Señora, à anunciado gran gozo en todo el múdo uni-
verso, al contrario de la de todos estos Patriarcas, y Reyes, q aun-
q santos, causan las fuyas tristeza, y dolor por ser en pecado, como
lo dio bien a sentir el santo Job, Rey de los Orientales, tratando
de la fuya. *Pereat nox in qua dicitur est conceptus est homo*. Por esso no ce-
lebra la Iglesia universal, concepcion de ninguno de sus santos, si-
no solo la desta Señora, y vemos que en este dia se muestrà todos
los fieles mas alegres, la republica mas buliciosa, los templos mas
frequentados. Que puede ser la causa, supuesto que no es esta su
mayor festividad? Su padre el Rey David, satisface a esta pregun-
ta, hablando desta su Santissima hija, debixo de la metafora de la
ciudad de Dios. *Fluminis impetus letificat civitatem Dei, sanctificavit taber-*

nacu-

*naculū suū altissimus, Deus in medio eius non commovebitur adiurabit eam
Deus mane diluculo.* Alegráse de ver q el altissimo santificò su taber-
naculo, y porq nadie se atreviese a perturbarle se puso en medio,
y para esto madrugò mas q todos sus contrarios; y assi el impetuo-
so rio de su furia, alegra mas a esta misteriosa ciudad; pues estan-
do en el medio defendiédola, no solaméte no la podrán derribar,
pero ni aun perturbarla, siendo como es tan altissimo su poder.

Vamos poco a poco declarando este lugar. *Fluminis impetus*, im-
petu alli es lo mismo, q la avenida furiosa: y bien mirado essa no
alegra la ciudad, antes la perturba, y descóluela por el riesgo que
corre. Assi es verdad, pero en ella podemos considerar dos tiépos
el uno, quãdo va a embestir la ciudad, y entonces todos se inquie-
tan, y temen, y si es tan grande la industria humana, q repara los
daños: entonces, como los moradores salen vitoriosos, se alegran
y regozijan, porque se trueca el sobrefalto en seguridad, y crece
quanto el peligro fue mayor. Y si alguno preguntasse la causa de
tan gran gozo, responderian lo q oy el Profeta, *fluminis impetus le-*
tificat civitatem. Esto tãbien podemos responder oy, a tantas demoi-
traciones de regozijo, q hazen oy los fieles. La avenida impetuosa
del rio à alegrado la ciudad de Dios. de q rio? Aquel dragon q qui-
so perseguir a la Virgen, intentando derribar cò agua esta ciudad
de Dios, dize S. Iuan, que *misit ex ore suo post mulierem aquam tanquã*
fluvium ut eam faceret trabem à flumine. Que echò por la boca un podero-
so rio para anegarla. Por cuyas aguas, dize el Abad Ruperto, que
se entienden las calumnias, y falsedades que se avian de levantar
contra esta Señora, como furiosas avenidas, unas contra su virgi-
nidad, otras contra su maternidad, otras contra su inocencia, po-
niendo en ella pecados actuales. Pero con mas impetu llegaron
estas aguas a destruir su limpiissima concepcion, porque aquellas
inpugnaron hereges, pero esta Catolicos sanctos, y doctissimos
varones, queriendola, igualar a los Patriarcas, y Reyes sus ante-
cessores, y àn sido tantos, y tan fuertes sus argumentos, que pare-
cia impetuosa avenida, pero no àn podido, porque segun dize el
texto. *Adiuvavit terra mulierem, & aperuit os suum, & absorbit flumen*,
la tierra industriada del cielo. Esto es, los fieles hijos della, la
ayudaron, y defendieron: y las razones que estos sus defensores
àn hallado, se àn sorvido las de los que la impugnaban, como
lo hizo nuestro sutil Escoto, y toda su escuela. Y aunque en
un tiempo se vio apretada esta ciudad santa, y causò en los
devotos mucha inquietud aquel terrible impetu de argumentos

Simil.

Aper. 12. n.
1. n. 15.

Rupert.

La concep-
cion de Ma-
ria anuncia
gozo, y las
de los hò-
bres trif-
teza

que la embestian, y al parecer derribavan, pero como los reparos fuertes àn prevalecido tanto, el sobredicho impetu à sido materia de tan gran regozijo, como dixo arriba el Profeta. *Fluminis impetus letificat civitatem Dei.* Mas que mucho si estava Dios en medio como capitán de su guarda, y assi su ruyna fue para mayor gloria, y honra suya. Sucedióle lo que al arca de Noe, que mientras mas crecian las aguas estava tan agena de poderse anegar, q̄ con ellas se lebantara mas. Assi lo canta nuestra sagrada religion en el officio suyo, que confirmó Sixto quarto. *Factum est dilubium peccati super omnem terram, apertiq̄ sunt montes excelsi sanctorum, arca vero Dei ferè elevata est in sublime, & ferebatur super aquas.* En el dilubio del pecado original, que sobrevino a toda la tierra, se cubrieron los mas excelsos montes de los santos, como fueron Abraham, Yfac, y Iacob, y todos los Reyes sus descendientes, pero la divina arca de Maria, andava sobre todas las generaciones dellos, y assi hizo bien el Evangelista en no contarla entre ellas, pues no podian estar en compañía de la luz de la gracia, y fuente della, las tinieblas de semejantes generaciones tan manchadas en la general culpa, y assi como se dize en el libro de los cantares. *Aqua multa non poterunt extinguere caritatem. Nec flumina peccatorum obruent Mariam.* Y fue bien q̄ la que era concebida para reparo de los pecadores, no tuviese ningun linaxe de pecados. Cõque avremos respondido a la question.

Mientras mas guerra hazian a la Concepció de Maria se lebantara mayor gloria, y honra suya.

Liber generationis Iesu Christi, filij David, &c. Q V E S T . 4.

PORQUE QVISO EL EVANGELISTA EN BOLVER pecadores con santos en este libro de la Genealogia de la Virgen y de su santissimo Hijo?

LA razon de dudar fundo, en que parece que no lo acertò, pues pudiera dexar o malo que avia en este linaje, y poner lo bueno, como de ordinario hazen muchos en sus executorias, donde dexan lo plebeyo, y toman lo noble, aunque lo traygan como dizen de los cabellos. Los pecadores, en la mente de Dios es gente baxa, villanos, pecheros, como dixo el mismo Señor. *Qui contemunt me, erunt ignobiles.* Los que menosprecian mis mādatos no son nobles, pero serlo àn los que me temen, y obedecen; y tanto que dize san Bernardo, *que servire Deo regnare est.* Y si el servir a Dios es reynar: luego los Reyes que no le sirvieron, injustamente se ponen en esta Real genealogia de la immaculada Virgen, y de su hijo?

S. Bern.

hijo? e por el consiguiente parece que no anduvo acertado el Evangelista, en poner en este Catalogo a una Raab ramera, a una Tamar incestuosa, y a una Berfab adultera, y a otros que fueron idolatras. Y si estàn puestos *delectantur de Libro Viuentium, & cum iustis non scribantur,* dixo el Profeta, borense deste libro, no se escriban con los justos.

Respondo, que lo hizo con particular acuerdo del Espíritu sant, porque entre su Concepcion se cante este Evangelio, que quiere dezir *Bonum nuntium.* Y es muy llegado a razon, que todos lo tengan por buen anuncio, porque aunque para la Virgen es grãde gloria tener Reyes santos en su linage por padres, para nosotros es gran consuelo, que no se desdeñe de tener pecadores por hijos. Confirmome en este pensamiento, quando oygo al Profeta David acerca desta Señora. *Fundamenta eius in montibus sanctis,* que sus fundamentos estàn sobre los montes santos. Quiere dar a entender debaxo de la metafora de la ciudad de Dios, a la Virgen, la qual edificò para nacer en ella, como declara san Agustín, san Buenaventura, y el Incognito, y escogio para esto la cùbre de unos montes, para fundarla sobre ellos. Y ponderan mucho el llamar santos a los montes, siendo mas propio llamarlos altos, pues les es mas propia la altura que la santidad: en que da a entender el Profeta, que en esta misteriosa ciudad, mas busca Dios santidad, que alteza. *In montibus sanctis,* interpreta nuestro irrefragable Dotor, *In Prophetis in Patriarchis, & regibus ex quibus ipsa virgo originem trahit,* que bien merecia tan altos fundamentos, tan ilustres Reyes, y Profetas esta insigne ciudad. Pues si para su fundaciõ, que es la que se celebra oy, se buscan fundamentos tan fuertes en virtud, y santidad; como entre ellos pone pecadores tan flacos? Si se funda en piedras preciosas, como dixo el mismo Señor; *fundabo te in saxis,* como pone piedras tan toscas?

Esto es gloria nuestra, y desta gran ciudad. *Gloriosa dicta sunt de te ciuitas Dei.* Pues tienes puertas tan francas, y tan generosas que las estima Dios mas a ellas, que a los tabernaculos de Iacob. Como dize el mismo Profeta. *Diligit Dominus portas Sion super omnia tabernacula Iacob.* Pues en acabando Dios de fundarla dize. *Mensor ero Raab, & Babilonis, & scientium me,* que no dexarà de acordarse de los pecadores, aũque sean Egypcios, y Babilonicos, si se le entran por las puertas. Y como lo dixo lo cumplio: *ecce alienigena, & Tyrus, & populus Ethiopum inc fuerunt illis,* los mas estraños, hasta el pueblo de los Etiopes hallaron cabida en ella.

El Evangelio es una buena nueva.

S. Aug.
S. Buen.
Incogn.

Ciudad de Dios es Maria.

Q

Ya

Conformidad entre los Profetas, y el Evangelio.

Ya aveys oydo lo que à cantado el salmista; oyd pues aora lo que canta oy el Evangelio, y vereis la notable consonancia, y conformidad. Entre los santos Patriarcas, y Reyes, hallareis grandes pecadores, é idolatras, mas infames, y negros que los de guinea, en cuyo refugio se fundan, esperando que no les à de faltar; y ella tiene a grandé gloria el favorecerlos: luego con tan buena nueva serà justo que nos alegremos, y que cãtemos este Evangelio en esta su festividad, y la glorifiquemos a ella con el ultimo verso del Salmo referido, y le digamos. *sicut letantur omnium habitatio est in te sancta Dei Genitrix.* Todos los que te celebran, gran Señora, y de ti se valen, estàn alegres, y cõfiados, por pecadores que sean. Extraño encarecimiento! pues por ser quien son, avian de estar tristes, y llorosos representãdose penitentes, porque la alegría la representarán mejor los justos, como dize el Profeta. *Vox exultationis, & salutis in tabernaculis iustorum.* Empero devense alegrar, porque en su amparo hallan seguridad acerca de su salvacion. Y assi celebran su Concepcion con singular contento, diziendo, como oy dizen. *Cum in cunctis Conceptionem Virginis Maria celebremus ut ipsa intercedat pro nobis ad Dominum Iesum Christum.* Gozemonos, lo uno porque ella interceda por nosotros, y lo otro porque la misma Concepcion anuncia gozo en todo el mundo universo, como canta la Iglesia.

Psal. 117.

Iob. 3.

La suya anuncia gozo, pero las demas tristeza, y dolor: porque estas fueron en pecado, y aquella en gracia. *Pereat nox in qua dictum est conceptus est homo. Noctem illam tenebrosus turbo perfideat, sit solitaria, nec laude digna.* Dezia el santo Iob: perezca la noche en que se dixo que fue el hombre concebido, un poderoso torbellino se apodere della; sea solitaria, é indigna de toda alabança. Todas estas maldiciones son por el pecado, que en ella contraymos: luego el mandarnos alegrar tanto la Iglesia en la Concepcion de Maria, es darnos a entender quan pura, é inmaculada fue. Y es justo se haga gran fiesta en el dia que se echò la piedra fundamental deste divino edificio. Quien fundò esta ciudad? *Ipse fundavit eam altissimus.* Y para quien la fundò? para nacer en ella. Pues que mucho que la haga privilegiada, y libre, pues los Principes de la tierra hazen semejantes mercedes a las suyas? y si en semejantes ocasiones se hazen grandes fiestas, mayores las deven hazer los pecadores, pues fue oy concebida sin pecado, la que à de ser medianera con Dios, para que les remita los suyos, y se gloria que entren en el Catalogo de su linaje, y Real genealogia, con que avemos respondido.

Liber

Liber generationis Iesu Christi filii David, &c. QVÆST. 5.

PORQUE QVISO CHRISTO HAZER CABEZA DE SU linaje a David pecador, anteponiendolo a Abraham, Isaac, y Iacob Santos?

LA razon de dudar fundo, en que el primer apellido, y blason que le da oy el Evangelista a este Señor, es llamarlo hijo de David, segun la generacion temporal, siendo segun la Eterna, hijo unigenito de Dios. Parece que se olvidò de la bondad del uno, y de la malicia del otro. *Que participatio iustitie cum iniquitate, aut que societas lucis ad tenebras, aut que conventio Christi ad Velial?* Que tiene que ver la luz con las tinieblas? el saber con la ignorancia? la gracia cõ la culpa? la ignocencia con la malicia? y Dios con el pecador? no era mejor poner a un Abraham, a un Isaac, a un Iacob, varones santos, y no a un David adultero, homicida, escandaloso: y que a este le pongan tan inmediato a Christo, que se diga q es su padre, *liber generationis Iesu Christi filii David?* Y el Angel dixo a la Virgen, *& Dabit illi sedem David patris eius,* que no se ofenda Dios de tener un tal pecador a su lado? si el arca del testamento, quando vido al suyo el idolo Dagon, no lo pudo sufrir, sino que le dio un embion que dio con el en tierra hecho pedaços? pues si esta no sufre junto a si al que era instrumento del pecado, como sufre Dios al mismo pecador? Que avia en aquella Arca mas q el maná, y la vara, y tablas de la ley, y si cosa tan buena no puede sufrir junto a si cosa tan mala: como lo à de sufrir el que es la suma bondad? luego el Evangelista no devia poner a David (que fue tan gran pecador) tan inmediato a Christo, que le haga cabeza de su linaje, anteponiendole al santo Patriarca Abraham, siendo este muchos siglos antes que el? mas derechamente era dezir, *liber generationis Iesu Christi filij Abraham,* que no *filij David.*

Respondo con el Serafico doctor, que fue orden divino, lo qual no alcanza la cortedad del ingenio humano, y misterios tan del cielo no los puede apear ningun hombre de la tierra. En conclusion dize que movio el Espiritu santo la pluma deste su coronista para que dando un bayven a la naturaleza, la trastornase tãda para salir con su intento. Fue el pensamiento de Dios, y la traça de su divino consejo, juntar a Christo q no tuvo pecado, con David, que le tuvo, para que la culpa del uno, y la inocencia del otro hiziesen entre si tal cambio, y recambio, que David en nombre de

Fue traza de Dios juntar a Christo justo cõ David pecador.

Q 2

todos

todos los pécadores diessé a Christo sus culpas, para que satisfaga por ellas, y Christo dé a David su inocencia, y justicia, con que quede justificado. En que da a entender el inefable amor que tiene a los pecadores, y que ellos le traxeró del cielo, como en ocasiones lo dixo, *non veni vocare iustos, sed peccatores*. Y assi los recebia, y admitia a su compañía, no embargante que se lo mormuravan los fariseos. *Quare magister, vester cum publicanis manducat?* Y le pudieran los dicipulos responder: porq es Dios de misericordia, y los vino a salvar, y los enfermos son los que tienen necesidad de medico, que no los sanos. Y a aquel *ecce mulier, quae erat in civitate peccatrix*, que dixo san Lucas, por la pecadora Maria, contrapone san Juan aquel *ecce homo*: como quien dize, tal hóbne es bueno para tal muger, y tal muger para tal hombre. El que es tan bueno para cosa tan mala; mormuró el Fariseo del, porque permitia que ella le tocasse. *Hic si esset Propheta, sciret utique quae, & qualis est mulier, quae tangit eum quia peccatrix est*, si este fuera hombre bueno, no consentiera, que le tocara una muger tan mala. Y mas ocasion tendria de mormurarle, si supiera que el era el que primero le tocó a ella; porque es tan aficionado a pecadores, q el los busca, y quiso nacer dellos, como dixo san Pablo. *Nusquam Angelos apprehendit, sed semen Abrahae, apprehendit*. Y oy los haze cabeza de su linage, llamandose hijo de David. *Liber generationis Iesu Christi filij David*. Y gustava mucho que todos los que le venian a pedir favor en sus trabajos, y enfermedades, le diessen este titulo, *Iesu filij David miserere mei*, dezia cada uno; tèn Señor misericordia de mi. pues eres hijo de David. Como quien dize; pues te precias de hijo deesse pecador, tèn misericordia de los que lo somos. Y assi quiso que la que era madre suya, lo fuesse tambien dellos, y este fue uno de los mas principales legados de su testamento, encargarfelos mucho, quando le dixo desde la Cruz, señalando a san Juan, y en el a todos sus fieles. *Mulier ecce filius tuus*, y buelto a el, *ecce mater tua*.

Merced la Virgen ser abogada de los pecadores, porque no tuvo pecados.

3. Greg.

Pues la que á de ser madre, y abogada de pécadores, no se á de creer, ni imaginar, que en ella puedan éaber pecados, porque si fue medianera entre Dios, y los hombres, no pudiera dignamente serlo si tuviera pecado. supuesto que el que intercede con otro, y trata de componerle cõ algun gran Señor, es menester que el tal no sea complice en el mismo delito. porque si lo es, no solo no surtiria efeto su ruego, pero seria despedido con confusion. Assi lo siente san Gregorio en sus morales. *Cum is qui displicet interpellandum mittitur ire si indicis animus ad iracundiam provocatur*. Desto hizo argumento

mento san Pablo. *Talis enim decebat ut esset Pontifex sanctus, innocens, im-polutus, segregatus a peccatoribus*, convenia que nuestro Pontifice [que avia de hazer officio de abogado, y avia de reconciliar al hombre con Dios] fuesse santo, inocente, y ageno de todo pecado, que si lo tuviera hiziera harto en abogar por si. Pues si a esta Señora la señala el Señor por abogada nuestra, por medianera, é intercessora, luego no pudo haber en ella pecado, como no lo tuvo su hijo, a quien san Juan llama nuestro abogado. *Advocatum habemus apud patrem*. Llegavanle los pecadores a el como a Padre, y a la Virgen como a Madre, y ellos les mostravan grãde amor. Amavan, y admitian a los pecadores, pero no a los pecados, porque estos huyan dellos, como las tinieblas huyen de la luz, con quien no pueden hazer compañía. Y si el arca del testameto siendo de madera, por tener dentro aquel maná, no pudo sufrir que la acompañasse el idolo: siendo esta Señora la verdadera arca, figurada en aquella, en quien se an de encerrar los tesoros de la Sabiduria de Dios, y el maná escondido de su divinidad. A todo esto nos á dado ocasion el llamarse Christo hijo de David, anteponiendolo al santo Patriarca Abraham, y haziendolo cabeza de su linage. Conque avremos respondido a la question propuesta.

Liber generationis Iesu Christi filij David, filij Abraham. QUEST. 6.

PORQUE QVISO QVE ESTE ARBOL DE LA GENEALOGIA de Christo Señor nuestro, començase mas de Abraham, que de los demas Santos sus antecessores?

LA razon de dudar fundo, en que la podia, y devia traer desde Adan, y Noe, y correr assi por toda su posteridad, pues fue verdad infalible, que fue primero hijo de Adan, que lo fuesse de Abraham, y lo mismo digo de Noe, y de todos sus descendientes, pues no fueron menos santos, y favorecidos de Dios, que lo fue Abraham; quanto mas que en razon de linaje, y descendencia, todos (sean buenos, o malos) tienen su lugar señalado, sin acej tacion de personas, como se ve en el Evangelio, que oy nos canta la Iglesia, donde a buelta de muchos santos, vienen algunos tan pecadores, que negaron la adoracion al verdadero Dios: y no se desdenea de llamarlos este Señor padres suyos. Porque pues, quiso honrarle mas de Abraham, y destos, que de aquellos? No es possible que carezca esto de algun gran misterio, y de que tenga gran fundamento: y

to, y mas teniendo el exemplar en san Lucas, que assi como san Mateo va baxando desde Abraham a Christo, va el subiendo desde Christo a Abraham, pero no para ai, sino que sube hasta Adan, y aun hasta el mismo Dios, que lo formó. *Christus qui put abatur filius Ioseph, qui fuit Heli, qui Matam, qui fuit Ieni, qui fuit Melchi,* y assi va subiendo hasta llegar a dezir. *qui fuit Adam, qui fuit Dei.*

A esto ultimo responde san Agustin, en el libro que escribió de la concordia de los Evangelios, que un mismo maestro con dos plumas, una de san Mateo, y otra de san Lucas, escriben diferente- mente este padron. San Mateo va baxando de aguelo, en aguelo, comiença, como está dicho, de Abraham, y llega a Iosef esposo de Maria, de quien nació Christo; y de aqui coge san Lucas, subien- do de padre en padre, començando de Iesus hasta Adan, y hasta Dios. Y el misterio dize que fue, que en la redencion uvo dos co- sas; la una baxar Dios a hazerse hombre, y la otra subir el hombre a hazerse Dios: san Mateo baxa a Dios hasta hazerle hijo de Ma- ria, y san Lucas sube al hombre hasta ponerlo con Dios, que es lo que dixo san Pablo de Christo. *Cum esset dives egenus factus est ut illius inopia divites esse possimus,* que siendo rico, se hizo pobre, para que con su pobreza los q somos pobres, nos hiziessemos ricos. Assi como dos valanças están desiguales, la una muy levantada por el gran peso que tiene la otra, que está baxa; pues para q suba esta, y vaxe aquella, no ay sino mudar la carga. La balança del hombre estava cargada de penas, merecidas por sus culpas, y por esto estava tan abatida, tomalas Dios sobre si, como dixo Isaias: *Dolores nostros ipse portavit.* Y assi la balança que estava en lo mas sumo del cielo, baxa a lo mas infimo de la tierra, y el hombre que estava en lo infimo de la tierra, sube a lo mas supremo del cielo; y assi dize bien S. Pa- blo, que se hizo pobre para hazernos ricos: siendo Dios se hizo hombre, para que el hombre se hiziesse Dios. Y a esto alude lo de los cantares, donde la esposa alaba al esposo, y a todas sus partes, y comiença por la cabeça, diziendo que es como el oro, sus ojos son como los de la paloma, sus labios como las açucenas, ó lirios, sus manos son torneadas, y finalmente dize q son sus pies como dos columnas marmoreas: pero el esposo quando alaba a la esposa co- miença por los pies, y acaba en la cabeça. *Quam pulchri sunt gressus tuae filia principis,* quan hermosos son tus pies hija del Principe: tu vien- tre es como un monton de trigo, tus pechos son como dos cabri- ricos silvestres, y tu cabeça como la cumbre del monte Carmelo. Y es el misterio que la magestad, y grandeza del esposo se mani- festó

Simile.

a. Cor. 3.

De la ca-
beça a los
pies comiē
çan las ala-
banças del
esposo, y
las de la es-
posa de los
pies ala ca-
beça.

festó en decender de la cabeça a los pies, de la alteza de Dios a la baxeza del hōbre, mas la gloria de la esposa, y toda su hermosura se manifiesta en subir de los pies a la cabeça, de la vileza humana a la gloria divina. Esto dan a entender estos dos Evāgelistas en pro- ceder baxado en esta genealogia el uno, e yr subiendola el otro.

Pero bolviendo a nuestro principal intento, aunque pudiera, y devia S. Mateo, en el progreso deste arbol, començar desde Adan como de su rayz, y fundamento, no quiso sino desde Abraham, a quien Dios avia hecho la promesa de su encarnacion, y que nace- ria de una Virgen inmaculada, como lo dan a entender aquellas palabras, segun el entendimiento del doctor seraphico en sus co- mentarios. *Possidebit semen tuum portas inimicorum tuorum,* tu semilla, esto es tu linage, y decendencia poseerá las puertas de tus ene- migos, que son los demonios. Sepamos que puertas son estas, de que án de ser desposseydos. Dos puertas tiene la naturaleza huma- na, por la una entramos en el mundo, que es la cócepcion: y por la otra (que es la de la muerte) salimos. De esta muchos se esca- pan, y salen có vitoria triunfando dellos, y de sus engañosas astu- cias, y peligrosos lazos q a todos los arma, y aun al mismo Chris- to, como el dixo a la ora de su muerte. *Venit ad me princeps huius mun- di, & in me non habet quidquam.* Vino a mi esse principe de las tinie- blas, que señoreava el mundo, pero no halló en mi cosa que le im- portasse, y assi se bolvio corrido, y avergonçado. Pero en la otra puerta de la entrada en el mundo, no ay quien se le escape, porque como dixo el Apostol, todos cayeron en la trampa, y pecado de Adan. Pues como le juró Dios a Abraham, que su semilla poseeria estas dos puertas? Qual es esta semilla suya, sino la Virgen, como sienten san Agustin, y san Chrsostomo? pues esto no pudo alcan- çar ninguno de sus descendientes, los quales en su entrada no po- seyeron estas puertas, antes fueron poleydos destes enemigos; no entraron en el mūdo libres, sino captivos; y assi en quien se pudo verificar la promesa jurada fue en esta Señora, y en su hijo. *Semen tuum possidebit portas inimicorum tuorum.* Y jurolo, como dixo Zacarias, padre del Baptista. *Ius iurandum, quod iuravit ad Abraham patrem nostrum, daturum se nobis ut sine timore de manu inimicorum nostrorum liberati seruiamus illi.* Demanera que el poseer las puertas de los enemigos, es librarfe dellos. Quien pues totalmente se á librado dellos, y án si- do poseedores destas puertas, sino estos dos Madre, y Hijos ellos fueron el semen de Abrahā, y assi deste Señor dixo S. Pablo. *Nas- quam Angelos apprehendit sed semen Abrahę.* No tomó la naturaleza de

S. T. 117.

C. 11. 22.

Luca. 2.

Los Angeles, sino la semilla de Abraham, que fue Maria, de cuya pura, é inmaculada carne tomó el ser humano.

El primer juramento que hizo Dios fue que su Madre seria Concebida sin pecado.

Psal. 145.

De donde podemos colegir, que el primer juramento, que hizo este Señor, fue de que su Madre avia de ser concebida sin pecado original, y oy cumplio la promessa, segun lo representa la Iglesia, oy cúplio sus primeros deffecos, los quales fueron los mas vehementes, que tuvo en su Eternidad: y como se celebra oy este triunfo, trae el Evangelista a Abraham, y a los demas Patriarcas, y Reyes, como por testigos de que ya cumplio lo jurado, y puso en possession destas puertas a la Virgen. A este proposito parece que aluden aquellas intrincadas palabras del Profeta David. *Lauda Ierusalem Dominum, lauda Deum tuum Sion. Quoniam confortavit seras portarum tuarum.* Alaba, y bendize, Iglesia santa, a tu Señor Dios, porque fortificò los cerrojos de tus puertas para que no las pudiese batir el enemigo: y no solo las asseguró, sino que te hizo poseerlas del mismo enemigo. Adviertase que el cerrar por la parte de dentro echando candados, y cerrojos, dize fuerza, y el que lo haze assi, busca seguridad, y es esta una diligencia q arguye miedo, y essa defensa no se puede llamar vitoria. Salir a desafiar al contrario, y poner los pies en sus puertas, y poseyendolas hazerse Señor de la entrada, essa si, y es para celebrar, y merece el lauro. A los hijos de la Iglesia fortificava Dios los cerrojos de sus puertas dandoles su favor, y gracia para que se valgan, y defiendan del. Y assi pide David que le alaben por ello. *Quoniam confortavit seras portarum tuarum.* Al fin entraron seguros, y se defienden retirados. Empero esta sucessora de Abraham, como mas esforçada, y valerosa salio al camino, y atajó los passos al enemigo: buscole en su casa, y puso el pie primero, no solo sobre los umbrales de sus puertas como se lo juró Dios (segú queda dicho) sino sobre la cabeça de la serpiente que estava atravesada en ellos, en guarda suya; y aunque por ser tan fuerte, y estar armada, se prometia seguridad, como por ella (dixo el Señor, *Cum fortis armatus, Custodit atrium suum, in pace sunt omnia que possidet*) Con todo esso perdió la puerta que quatro mil años avia guardado, y se podrá desta Señora con todo encarecimiento, y verdad, dezir lo que dixo su hijo por la Iglesia. *Et porta inferi non preualebit adversus eam.* Que contra ella no prevalecieron las puertas del infierno ni todos sus porteros, y assi toma por armas, los despojos de la vitoria: y como Anibal se llamó Cartagines, porque ganó a Cartago, y Cipion se llamó africano, porque ganó a Africa. Assi esta Señora por aver ganado en su

Enc. 11.

lim-

limpia, y pura Concepcion, esta puerta al infierno, tomó el nombre de puerta del cielo. Que assi la intituló el Patriarca Jacob su padre, quando en la ydea de Dios la vido esculpida. *Non est hic alind nisi domus Dei, & porta Caeli.* Esta niña que oy se concibe, a de ser la casa de Dios, y la puerta del cielo, cala para morada suya, y puerta para nosotros. Y este mismo titulo le da la Iglesia en un hymno, *tu regis altijanna.* Con todo lo dicho queda provado como le cumplio Dios el juramento a Abraham. *Semen tuum possid. bu portas inimicorum.* Supuesto que este semen, es Maria su hija, y la primera de sus puertas es su limpia Concepcion: puerta que ninguno a sido su poseedor, y todos an sido poseydos en ella de los enemigos, y esta es la razon que dan los santos de llamar oy el Evangelista, a Christo hijo de Abraham, y no hijo de Adan, ni de los demas Patriarcas. Conque avremos respondido a nuestra question.

Liber generationis Iesu Christi filij David, filij Abraham. Q V E S T . 7.

SI EL EVANGELISTA TRATA AQUI DE LA VERDADERA genealogia de Christo, porque no dize que es hijo de Dios, como dize que lo es de los hombres: y ya que trató de todo lo que era humano, porque no dixo algo de lo divino?

LA razon de dudar fundo, en que devia como buen coronista, dezir lo uno, y lo otro. Iesu Christo es hijo de Dios, y de David, y Abraham. Supuesto que tiene dos naturalezas, divina, y humana, eterna, y tēporal, y era mas justo tratar de la eterna de parte de Padre, como se suele hazer en el mundo, que si uno es hijo de una muger pleveya, y de un cavallero illustre, toma lo noble de el padre, sin hazer memoria de su madre. Parece que lo devia hazer el Evangelista, y lo haze al contrario, dexando lo divino por lo humano, y lo eterno por lo temporal, y pudiendo dezir. *Liber generationis Iesu Christi filij Dei, dize filij David, filij Abraham.*

Responde S. Geronimo, que en Christo la generacion divina es indecible, é inenarrable, como dixo Isaias. *Generationem eius quis enarrabit? quasi diens, nemo.* Y es fuero de su divinidad el ocultarle, y como san Pablo le llamó invisible. *Regi seculorum immortalis, & invisibili,* assi le llama Isaias inenarrable. Y esta es la razon que da san Irineo, porque encarnó el Hijo, y no el Padre, o el Espíritu

En los li-nages siē- pre se echa mano del o mas illustre

S. Ger. in Esa. 53.

La Con- cepcion de Maria es inenarrable

1. Tim. 1. 3. Irineo.

R

luc

fue porque en la primera, como en origen de las dos, se concervan los lobredichos fueros de su divinidad, que como dexò dicho consiite en oculta se. *Incarnavit verbum invisibilitatem Patris custodiens.* Porque ya que avian los mortales de perder el respeto al Hijo vendiendole, y al Espiritu santo comprádole, como quiso Simon Mago, no lo perdieffen al Padre. Y por esso dize Tertuliano, que no se quiso manifestar, aunque lo dessearon mucho sus amigos. *Domine ostende nobis Patrem.* Dixo san Felipe a su maestro, y se lo rogò. *Philippe qui videt me, videt & Patrem meum,* el que me vé a mi, vé a mi Padre, porque assi como yo estoy en el, assi está el en mi. *Nomen Dei Patris, nemini proditum fuit.* Y en esto se fundó Christo, quando dixo hablando con cada uno de los suyos. *Ora Patrem tuum in abscondito, & Pater tuus, qui videt in abscondito dabit tibi,* haz oracion al Padre en lo oculto, y el te dará lo que le pidieres. Pues porque mas me à de oyr en lo oculto, que en lo manifesto estando como está en todo lugar? A esto responde san Pascasio, que por ser divino, y ser condicion de su soberania el ocultarse: y assi el q le ruega en lo oculto, y escondido de su rincón, es fuerça que alcance lo que pide, porque va con la condicion de este Señor: y assi Isaias cayendo en la cuenta dixo *Vere tu es Deus absconditus,* verdaderamente hazeis estado de grandeza en ocultaros. Y esta es la razon q dan los santos, porque S. Mateo no hizo aqui ostentacion de la genealogia divina, y eterna, diziendo. *Liber generationis Iesu Christi filij Patris eterni, sino de la humana, y temporal, filij David, filij Abraham.*

El mismo argumento hago yo agora de la limpiissima Concepcion de esta gran Señora: que le costava al Evangelista san Mateo, dezir (como legitimo, y verdadero coronista) en este libro de la genealogia del hijo, que santa Ana concibio a Maria su madre, de Ioachim su esposo, y que Maria concibio por obra del Espiritu santo a Iesus, que se llama Christo: sino ser providencia de Dios, que se ocultasse a los mortales, porq se guardassen en ella los fueros de su Magestad, y grandeza: porque no la ultraxassen, y perdieffen el respeto, regulandole por las concepciones de los demas hijos de Adan. Todo fue por dar a entender que se deve tratar de ella, como de cosa inefable, indecible, é inenarrable, y se le puede aplicar legitimamente las palabras de Isaias: *Generationem, idest, conceptionem eius quis enarrabit?* La concepcion del hijo en el pecho del Padre, y la concepcion de la Madre en las entrañas de santa Ana, quien las podrá referir, o declarar? como quien dize: nadie, porque son inenarrables, y se les guarda el respeto que se deve a los fueros

fueros de la divinidad. Por esso dize Dios, que esta Señora era un huerto cerrado, una fuente sellada. *Hortus conclusus soror mea, hortus conclusus, fons signatus,* y añade alli san Geronimo, *sigillo totius Trinitatis.* Jardin de flores divinas, llama a la concepcion suya, cerrado, y sellado con el fello, con que lo está el sacrosanto misterio de la santissima Trinidad, que assi como por deydad divina se oculta este a la razon humana, assi quiere que esta purissima Concepcion de su Madre, goze este divino privilegio.

Empero direis que nunca los privilegios de los Reyes, se comunican a los vasallos, conforme a lo que refiere Plutarco de Quinto Fabio, Còsul Romano; que como este se fuesse passeando por la ciudad, vido venir a su padre a cavallo (y por quanto disponian las leyes, que delante del Consul, ninguno pudiesse parecer, sino a pie) le embiò un Litor, mandandole que se apeasse; y el no solo le obedecio, sino que alabó mucho el valor de su hijo, que también sabia sustentar la gravedad de su oficio. Y segun esto no es razon, que la generacion, o concepcion de la criatura, se iguale con la del criador, y se le atribuya el supremo privilegio, que a el solo se le deve. Ni es razon que por querer ensalçar a la Madre, hagamos desdezir de su punto la autoridad del hijo. Y si al hijo natural de Dios le es devido, que su concepcion sea tan limpia de pecado, no avia de còsentir este Señor, que otro aunque fuesse su Madre, le usurpasse lo que le era tan proprio suyo, y aun a su misma Madre le pareceria bien. Y bien claro lo dio a entender el mismo Señor por su Profeta. *Gloriam meam alteri non dabo,* esta gloria, y excelencia mia no la còcedere yo a nadie. No deve ni aun puede Dios ceder su derecho, no puede dexar de ser lo que es, ni criar a otro que le sea yguual. *Quis sicut Dominus Deus noster qui in altis habitat,* dixo David. Como quien dize, nadie se puede igualar. Como pues puede aver igualdad entre estas dos generaciones, o concepciones, del que es hijo de Dios, y de la hija de los hombres?

Respondo concediendo, que no fueron en esso iguales, supnuesto que esse magestuoso privilegio se le deve al verbo por naturaleza, y a esta Señora por gracia: y si por lo uno deve ser el concebido sin pecado, por lo otro es ella concebida sin el. Como se manifestó en la revelacion que tuvo san Iuan, en aquella muger vestida del sol, cuyo fruto de sus entrañas desseava tragar un ferocissimo dragon, mas no pudo porque se librò della: por privilegio la sacò su hijo de los fueros de la carne; pues como el dixo. *Quod nascitur ex carne caro est,* lo que nace de carne, está sujeto a sus

Gaut. 6.

fueros. Partio con ella su soberania, y assi los Angeles poniendo los ojos en la Madre, y el Hijo. dizen que son *Quasi aurora con surgens*. Donde es de advertir segun Ciceron, que *surgo*, es levantarse sin aver caydo, y *cōsurgo*, es lo mismo que levantarse a si juntos uno con otro; lá Aurora aunque nace de la luz del Sol se concibe entre tinieblas: pues assi como el hijo de la Virgen procede en su Eternidad. *Lumen de lumine*, luz de luz, assi procede esta divina Aurora: y pudo dezir David por ella *Dies diei eruptat Verbum*, el dia de el dia concibio al Verbo; dia del dia la llama, porque es el trono de Dios, de quien dixo el mismo Profeta, *Et tronus eius sicut dies coeli*, que su trono es como el dia de el cielo. Que esta Señora sea trono de Dios. la Iglesia lo canta en su nombre. *Veni clesta mea. & ponam in te tronum meum*, ven, y pondré en ti mi trono: haré que lo seas; en tus brazos me tengo de entronizar, pues este misterioso trono dize q es como el dia de el cielo. Que quiso dezir? los dias del cielo, y los de la tierra, no son todos unos, si lo fueron en el principio de la luz, pero no en el gozar della, porq los de la tierra como a veces se oculta la luz, sucede la noche, *Misisti tenebras, & facta est nox*, y con ella se entera el dia nuestro. *Factum est vespere, & mane Dies*, en los dias del cielo, no ay esta variedad porque tienen esta luz en si mismos, donde siempre se goza de su claridad. El dia desta Señora siempre gozó desta luz divina, porque la cogió en la fuente: es dia del dia; luz de la verdadera luz, Aurora *Consurgens* que juntamente con su Hijo, se levantó en gracia, concebida en ella como lo fue el.

Psal. 88.

Psal.

Gen.

Finalmente hizo este Señor, una Madre tal, que desde el primer instante de su Concepcion pudo llamarse fuya, y es esto en tan grande extremo que dexa de intitularse hijo de Dios, y se firmava. *Filius hominis* id est *Filius Virginis*. Y assi san Mateo dize. *Liber generationis Iesu Christi filij David*, y no dize, *Fili eterni patris*. Mirad si era justo que esta Señora en su Cōcepcion fuera limpieñima. Una ponderacion no pequeña haze san Agustín. *Vt sicut in celo qualis est Pater secundum divinitatem sic in terra qualis est mater talis esset filius secundum humanitatem*, assi como en el cielo qual es el Padre segun la divinidad, assi acá en la tierra qual es la madre, tal es el hijo, segun la humanidad. Tal padre que es como el en el cielo, y tal madre, que es como ella en la tierra. Y siendo estas dos concepciones, tan semejantes, como puede aver pecado en la de Maria? porque si en ella lo uviera, es cosa cierta, que no se preciara tanto de ser su hijo, ni el Evangelista quiza dexara de dezir, que lo era del

Eter;

Eterno Padre, y este libro de su genealogia diria, con razon, que era *Liber generationis Iesu Christi filij Patris Eternis*. Conque ayremos respondido a nuestra dificultad.

Iacob autem genuit Ioseph virum Mariae, de qua natus est Iesus, qui vocatur Christus. Q V E S T. 8.

SE LA SAGRADA ESCRITURA, Y TODA LA IGLESIA da a la Virgen innumerables, e ilustrisimos titulos, y renombres, porque oy el Evangelista san Mateo la llama tan a secas. *Maria*.

LA razon de dudar fundo, en que parece fue demasiada cortedad, la primera vez que nombra a esta gran Señora, llamarla solamente Maria, diciendo, *Iacob engendró a Ioseph esposo de Maria*. Si en este libro de su Real genealogia, llama dos vezes Rey a David. *Iese autem genuit David regem, David autem rex genuit Salomonem*. Porque no avia de llamar Reyna a Maria, siquiera una vez, pues a fin de significar su gran calidad, y nobleza, rebolvio todo este ilustrisimo linage? porque no dixo, q Ioseph era esposo de la Reyna Maria, de la qual nació Iesus, que se llama Christo, que quiere dezir, ungido, que es lo mismo que Rey? Quien pudiera parir a un Rey ungido, sino una Reyna? y si llamó Rey al hijo, que le costava llamar Reyna a la madre? y mas dándole esse titulo la Iglesia. *Regna caelorum domina Angelorum*; Reyna de los cielos, Señora de los Angeles? y ya que no la llamó Reyna, llamarala Virgen, y no Maria a secas, pues esse titulo lo trae siempre consigo. *Maria Virgo* la llaman a cada passo, y en algunas ocasiones la llaman sus hijos, y devotos. *Virgo Virginum*.

Mas urbano, y cortes anduvo S. Lucas, al principio de su Evangelio, dándole excelentisimos titulos, no contentandose con solo el nombre de Maria, y como mas illustre entre todos començo por el de Virgen, diciendo. *Misus est Gabriel ad Virginem desponsatam Ioseph, & nomen Virginis Mariae*. embió Dios al Angel (an Gabriel a la Virgen desposada con Ioseph, y esta Virgen se llamava Maria, y le repite el titulo dos vezes, pareciendole era cortedad el intitularla con el, solamente una, era como retificarse en lo dicho. Bien pudiera dezir, como san Mateo, que embió Dios un Angel a Maria esposa de Ioseph, y duplicó el titulo de Virgen, porque se entendiesse, que no solo era desposada, sino que tambien lo avia de

ser;

S. Aug. ser. de Nativ. Domini.

Luca. 1.

fer parida, y en la salutacion que le hizo, le da otros ilustres titulos: pudiera començarla con la salutacion de la Iglesia, *Salve Regina*, y no dixo sino, *Ave Maria gratia plena. Dominus tecum, benedicta tu inter mulieres*. En que parece dio a entēder, que Maria era una ave cayda del cielo, la fenix de la tierra, la peregrina del mundo. *Virgo singularis*: la immaculada paloma del Espiritu santo, *la tota pulchra*, la tan amiga de Dios, la llena de gracia, la bendita entre todas las criaturas, la Madre del altissimo; a quien ofrecio el Rey David su filla, para que Reynasse en la casa de Jacob, cuyo Reyno no avia de tener fin. Desta manera comiença a tratar della el Evāgelista san Lucas, y no con la cortedad de san Mateo. *Ioseph virum Mariae de qua natus est Iesus*, Ioseph es esposo de Maria. Quien es esta Maria? respōde que es aquella de quien nació Iesus. Pues si lo es porque no la intitulais con alguno de los excelentes titulos, que se le deven a tan gran Señora? no fue esta grā cortedad, y poca cortesía?

San Iuan
Dam.

Responde san Iuan Damasceno, que no se mostrō corto, sino muy elegante, diciendo en una palabra, lo que se avia de dezir en muchas ocasiones, arrimandose a lo que dixo el Filosofo. *Frustra sunt per plura, que possunt fieri per pauciora*, que en vano se dize en mucho, lo que se puede dezir en poco. En el nōbre de Maria, si bien se considera, se encerraron todos los titulos, y renombres, que puede aver en todo lo criado, porque como diz: san Geronimo, Maria es lo mismo, que *Dominica* o *la matris*, la Señora, la que por excelencia lo es, y tiene el señorío, y manarquia universal de cielos, y tierra. Para cuya inteligēcia se á de advertir, que por tres cosas se haze una Monarquia propria, o por herencia, o por compra, o por conquista, y por todas tres tiene Maria este señorío. heredolo de su benditissimo hijo, como su forzosa heredera, segun las leyes del codigo en que ay una ley, y otra en la instituta, q̄ lo dize assi, si el hijo no tiene decendientes. Christo era Señor universal de todo lo criado, y assi es fuerça que lo sea su Madre. Y si este Señor comprō este señorío con su sangre, como dixo san Pablo. *Empiti enim est is pretio magno*. Esta sangre era de ella, ella cōtribuyō el oro con que se labró esta moneda; en sus entrañas se acuñó, el la realçō con sus armas, como dixo san Isidoro en el libro de sus etimologias. *Ipsa materiam administrans*. Y en esto se fundō san Buenaventura quando dixo, que Christo pidio licencia a su Madre, quando yva a morir, porque era suya la sangre que avia de entregar. Y como todos los del universo, conocen a Iesus por señor, y le hincan la rodilla, como testifica el Apōstol. *In oratione Iesu omne*

In l. mater.
C. ad Sena-
tus consul.

Eph. 2.

genia

geni flatur. Assi la hincan al nombre de Maria, reconociendola por señora, y este señorío digo que lo adquirio no solo por herencia, y compra, sino por conquista; pues vencio quebrando la cabeza a la serpiente que lo poseya: como dixo el mismo Señor. *Ecce princeps huius mundi eicitur foras* porque *ipsa conteret caput suum*. Y assi (como tan gran señora) la coronò el cielo cō doze fulgentissimas estrellas. Diciendo pues oy S. Mateo, que Iosef es esposo de Maria, fue lo mismo que dezir, es Reyna, y Señora de todo el universo, porque segun dize la glosa. *Ex proprietate nominis proprii ostenditur, & arguitur qualitas persona*. por las propiedades del nombre se conoce, y arguye la calidad de la persona, y assi le podemos dezir lo que David, Maria bendita *secundum nomen tuum, ita, & laus tua*. De tu nombre se coligen tus alabanzas, y tus ilustres titulos, y blasones.

Y tan glorioso nombre [dize san Ambrosio, y san Geronimo] que no quiso Dios que se lo impusiese criatura humana, sino la persona divina, que es la que puede alcançar sus sagrados misterios, y en orden a descubrir parte dellos, dize la Sabiduria, que es Maria. *Quasi Aurora consurgens, Pulchra ut Luna, electa ut Sol, terribilis ut castrorum ascies ordinata*, como la Aurora que destierra las tinieblas de la culpa, serena el cielo, y viste de luz a los coraçones humanos, y se levanta a favorecer los caydos; y que es Luna, que les hermosa la noche de sus adversidades, y trabajos, ahuyentando las sombras, y temores noturnos, y la aclara de manera, que dize della el Profeta. *Et nox sicut dies illuminabitur. sicut tenebra eius ita, & lumen eius*, que será esta noche triste, como el dia alegre en correspondencia de lo que le pide la Iglesia. *Succurre miseris, iuxta pusillanimes, refone fletules*, socorre a los miseros, ayuda a los pusillanimes, conforta a los llorosos. Para los amigos es Maria un Sol, mediante cuya luz, verán la de la divina esencia, conforme a lo que dixo el Profeta. *Et in lumine tuo videbimus lumen*. Y lo que cada dia le rogamos, que nos muestre a su hijo despues de aqueste destierro, y mediante los rayos de su luz lo avemos de ver. Y para los amigos es Sol amable: para los enemigos será terrible, y espantable, como lo fuera un exercito bien ordenado, y tanto lo es para ellos oyr este nombre, Maria, como oyr el de Iesus; y si los atormenta este, tambien les atormentará essotro. Entrambos andan juntos en las bocas de los fieles, porque con ellos los ahuyentan en la ora de la muerte, que es quando andan mas sollicitos, y el remedio que ay para nuestra defensa es, armarnos con la Fē de tan benditos nombres.

Gen. 3.

Gloss.

Psal. 47.

S. Ambr.

S. Hier.

Cant. 6.

Psal. 138.

Psal. 35.

R 4

Pues

Pues si en este nombre Maria, se incluyen tan misteriosos privilegios, no fue cortedad del Evangelista, contentarse oy con solo dezir, que Joseph era esposo de Maria, *De qua natus est Iesus?* que es lo mismo que si dixera: es tan gran Señora, q la obedece el cielo, y la teme el infierno, y fue manifestar todos sus blafones en una palabra. Por esso la comparan al mar, porque hizo Dios con ella, lo que con el en el principio del mundo quando dixo. *Congregentur aqua in locum unum, & congregationes aquarum appellavit Maria*, congregense las aguas en un lugar, y llamese mar la junta de todas ellas. Maria haziendo el acento breve, alargádole suena Maria, en cuyo estendido, y prolongado mar, quiso Dios que se juntassen todas las gracias, privilegios, titulos, y renombres, que estàn repartidos en todos los Angeles, y bienaventurados, que es lo mismo, que dixo san Geronimo. *Ceteris prestat gratia per partes, Maria vero tota se infudit plenitudo gratia.* Y assi como Maria es la plenitud de todas las gracias, assi lo es de todos los privilegios, y titulos illustres. Diciendo pues oy el Evangelista. *Joseph virum Mariae*, lo dixo todo. Y si san Lucas se estendio a mas, y tanto como arriba diximos, fue con particular misterio. Fueron estos dos Evangelistas, como dos pintores primos, a quien les encargan pinten la belleza, y hermosura del cielo: el uno le pinta de noche muy sereno, y adornado de todas sus estrellas, y planetas, y el otro le pinta de dia claro, cõ el sol, que le va dorando sus nubes; y si le preguntan, donde està la multitud de estrellas deste cielo? responderà que las de flumbrã, y encubre la excessiva luz, y claridad del sol. Vn cielo animado, dize san Iuan Damasceno, que es la Virgen; quando le pintó san Lucas tan adornado de fulgentísimas estrellas, que son sus illustres titulos, y renombres, aun no avia salido el Sol de justicia que dixo el Profeta. *Orietur vobis Sol iustitie*, aun estava en el otro emisferio en el seno del Padre; supuesto que el Angel san Gabriel le dixo. *Concipies, & paries filium*, concebirleás, y le parirás. Y assi pudieron campear mucho todos sus titulos, empero como *Verbum caro factum est*. Pintò san Mateo este misterioso, y vivo cielo de dia, nacido ya el Sol divino. *De qua natus est Iesus*, no le quiso dar mas titulo que el de Maria. *Iacob autem genuit Ioseph virum Mariae*, porque este equivale a todos, en el se épilogaron, y cifraron sus renombres, y privilegios. Conque avremos respondido a nuestra dificultad.

(* * S * *)

De

De qua natus est Iesus, qui vocatur Christus. Q V Æ S T . 9.

SI BASTAVA DEZIR QVE DE ESTA SENORA NACIO

Iesus que fue el nombre que le señaló el Angel, porque dize oy san Mateo que se llama Christo? parece que contradize el Evangelista lo que dixo el Angel.

LA razon de dudar fundo, en que san Gabriel, quando anunció a la Virgen, que concebiria, y pariria un hijo, no dixo que le pusiesse por nombre Christo, sino Iesus. *Concipies, & paries filium, & vocabis nomen eius Iesum.* Como pues aqui este Evangelista dize, que se llama Christo? quando, o quien le impuso este nombre, o porque le muda el de Iesus en Christo, como hazen acà los que se confirman?

Respondo, que quando el Angel, dixo que le pusiesse por nombre Iesus, no avia aun Encarnado, pero despues de su Encarnacion, y reparacion del mundo, le llamaron Christo, que antes de su muerte no corria comunmente, sino solo el nombre Iesus. *Iesu fili David miserere mei.* Dixo la Cananea, y dezian todos los que de su favor tenian necesidad: despues de su muerte corrio en general el de Christo, que quiere dezir unguido, o Rey. Y con razon porque dende la Cruz, començò su Reyno, como canta la Iglesia. *Impleta sunt que concinit David fideli carmine dicens in nationibus regnavit à ligno Deus.* Assi que no es nombre propio suyo, sino nombre de dignidad, segun san Geronimo, como el de los Reyes, y Sacerdotes, pero despues que se juntò con el de Iesus, no ay Principe, ni Sacerdote, que se atreva a usar del. Porque assi como quando el Rey asienta a su mesa a algun personage, le miran todos con gran respeto, assi respetan al nombre de Christo, por ser tan allegado al de Iesus; y si por esso es tan respetado, quanto mas lo era el de Iesus, segun aquella maxima comun de los dialecticos: *Propter quod unum quodque tale, & illud magis.* Declarando san Agustín, aquello que pidio Christo, *Pater clarifica nomen tuum claritate quam habuit prius, quam mundus fieret.* Clarifica tu nombre con aquella claridad, que tuvo antes que fuera el mundo, y este dize, que es el de Iesus, y dize Teodoro, que pedia que por su passió, quedase clarissimo; y le respondió el Padre. *Et clarificani, & iterum clarificabo*, ya lo clarifiqué con tantas maravillas, y milagros, y otra vez lo bolveré a clarificar. Assi que por su muerte se hizo celeberrimo, como dixo san Pablo. *Propter quod, & exaltauit illum, & donauit illi nomen, quod est super*

S

super

Eph. 2.

Gen. 1.

S. Hier.

Simile.

San Iuan
Dama.

S. Hier.

S. Aug.

Ioan. 12.

S. Theodo.

super omne nomen. No le dice, clarifica mi nombre, sino el tuyo; porque se lo impuso el Padre desde abeterno, y el lo embió del cielo, como dixo Isaias. *Vocabitur tibi nomen novum, quod os Domini nominavit.* Y en este sentido lo declara san Cirilo, y los setenta interpretes, y se lo embio engastado en la voca del Parainfo Gabriel. Y aunque dize san Lucas: *Vocatum est ab Angelo, priusquam in utero conciperetur.* Que en la circuncision le pusieron por nombre Iesus, como le llamó el Angel antes que fuese concebido, no se á de entender que lo impuso el, sino que lo truxo del cielo.

Dize pues agora san Mateo: *Ioseph virum Maria, de qua natus est Iesus qui vocatur Christus,* que Ioseph era esposo de Maria, de la qual nació Iesus, que se llama Christo: donde se á de advertir, que con esse nombre de Iesus nació, que abeterno le impuso el Padre, y despues de nacido, le llamaron Christo: y el primero que le puso este nombre; parece que fue el Rey Herodes, quando turbado de la demanda conq llegaron los tres Reyes Magos, juntó los mayores letrados, y dize el Evangelista, que *Sicut abatur ab eis ubi Christus nasceretur?* que les preguntó donde avia de nacer Christo? los Reyes no buscavan, sino al Rey de los judios que avia nacido. *Vbi est qui natus est rex Iudeorum?* sin tomar en la boca a Christo: dize oy san Mateo, que esse Rey, que nació de Maria. *Vocatur Christus de qua natus est Iesus qui vocatur Christus.* Assi que el nóbre, que tuvo de Iesus, fue eterno, y este temporal: aquel antes que fuese concebido. este despues: aquel le dio el cielo: este la tierra. Y como al hijo, que pario la hermosa Raquel, figura deste Señor, le pusieron dos nombres Benjamin, le puso su padre, que quiere dezir hijo de mi diestra, y su madre Benoni, que es lo mismo que hijo de mi dolor, porque de su parto murio. Assi este hijo, que concibio, y pario Maria, el Padre le llama Iesus, Salvador, que es propiedad de Dios divino, y la Iglesia universal madre de todos, le llama Christo, que quiere dezir, ungido, que es propiedad de hombre humano, entonces era solo Dios; y assi le llamavan solamente Iesus. Pero despues que Encarnó, y se hizo hombre algo á de tener mas, pues llámese Christo, *de qua natus est Iesus, qui vocatur Christus.*

Digo yo pues aora, si fue Iesus en su eternidad, como le puso el Angel el nombre en tiempo? A esto responde san Bernardo, suponiendo, que Christo fue Salvador de Angeles, y de hombres; pero con esta diferencia, que de los hombres lo fue despues que se humano. *Homini ab incarnatione, Angeli ab initio,* y de los Angeles lo fue desde su creacion. Assi pues, dize este santo, que le puso el nombre

nombre de Salvador en tiempo, porque salvó en tiempo a los hombres, abinitio los Angeles. Y lo mismo se dize de la Virgen; que se dize dellos: y puede dezir lo que la Sabiduria, *ab initio, & ante secula creata sum,* criada, y redemida fuy, quando lo fueron los Angeles: y aun ellos lo reconocieron, quando con grande admiracion dezian. *Qua est ista quae progreditur quasi Aurora consurgens, pulchra ut Luna, electa ut Sol,* Aurora la llama, y no *surgens,* sino *consurgens,* y con razon, y gran propiedad, porque entre surgo, y consurgo, y resurgo; pone Plinio esta diferencia, que surgo, es levantarse lo q no cayó, como la Aurora se levanta, sin aver caydo, y resurgo es caer, y bolverse a levantar, como los muertos, que resucitan, y los vivos, que pecan, y se enmiendan: y consurgo significa levantarse juntamente con otros. Demanera, que esta Señora fue Aurora en no aver caydo, como los Angeles, y *consurgens,* en levantarse juntamente con ellos desde abinicio, antes del tiempo, como ella dize: *Non dum erant abisi, & ego iam concepta eram.* Porque en esta eternidad tenia Christo el nombre de Salvador, que como dize Bernardo. esto quiere dezir Iesus. *Quid est enim Iesus, nisi saluator?* No embargante, que san Gabriel se lo puso en tiempo, porque en el avia de salvar a los hombres.

Dizen mas los Angeles, que la que se levantó juntamente con ellos, como la Aurora, es hermosa como la luna, *pulchra ut luna.* En que sepamos, es la luna hermosa, teniendo, como tiene tantas variedades? esta hermosura perpetua en ella, es de la parte que mira al sol, pero de la que mira a la tierra ay variedad. Assi que la Virgen de la parte que mira al Sol de justicia, desde que como Aurora divina salio al mundo en su Concepcion, fue hermosa como lo es la luna, nunca le faltó la luz de la gracia, como nunca faltó a la luna, pues la crió Dios hecha lumbrera. *Luminare minus;* pero de nuestra parte ay, o à avido ignorancias en poner esta verdad en opinion: y tiene misterio grande poner la luna a los pies, la qual es en forma de la diadema, conque coronan a los santos; demanera, que la que a ellos se pone en la cabeça, se la ponen a esta Señora a los pies, coronando el primer passo que dio, que fuese el de su limpia, e inmaculada Concepcion, como lo celebra el esposo. *Quam pulchri sunt gressus tui in calcamentis.* Son tan hermosos los pasos que diste en la entrada al mundo, que merecē inmortal corona. Tambien dizen los Angeles, que es *electa ut sol.* Y no dizen q es hermosa como el, porq la hermosura, y gracia en el Sol de justicia, Christo fue natural, y en Maria su Madre, fue elección. Y de creer es,

Ija. 62.

S. Cirilo.

Luc. 2.

Luc. 1.

S. Mat. 2.

Gen. 30.

S. Bern. ser.

21. in cant.

Eccles. 24.

Cant. 6.

Eccles. 24.

S. Bern.

Cant. 7.

que pues esta Señora, como Aurora es Madre del Sol Christo. como dize oy el Evangelista. *De qua natus est Iesus*, que levantandose como ella no pudo caer.

S. Chris.

S. Hier.

Symbol.
Apostol.

Pregunta san Chrysostomo, y san Geronimo, y los demas doctores, que le movio a Dios, criar primero la luz, que el sol. si el sol es la misma luz; y pudiendolo hazer de una vez, lo quiso hazer en dos? Y responden, que lo hizo con singular acuedo; porque no saliesse el sol con su suprema luz, inmediatamente de las tenebras, sino que fuesse ella como madre suya. Assi quiso que a Iesus le precediesse Maria, en la misma limpieza. Para que como en la generacion eterna procede [como canta la Iglesia, en el simbolo de los Apostoles] *Deum de Deo, lumen de lumine*, luz de luz, y Dios de Dios; procede tambien en la temporal: pureza de pureza, gracia de gracia, y justicia de justicia, Iesus de Maria, *de qua natus est Iesus, qui vocatur Christus*. Dos nombres tiene, Iesus y Christo, que casi son una misma cosa, Iesus, en quanto Salvador de los Angeles, y Christo, en quanto lo es de los hombres. Conque avremos respondido a todos los puntos de nuestra dificultad.

Ioseph virum Maria, de qua natus est Iesus qui vocatur Christus. Q V E S T . IO.

PORQUE QUANDO AQVI PRONVNCIO EL EVANGELISTA ESTE NOMBRE IESUS, NO DIXO QUE ERA SALVADOR DEL MUNDO, COMO LO DIXO EL ANGEL A SAN IOSEPH?

LA razon de dudar fundo, en que el mismo Espiritu santo, que movio la lengua al Parainfo Gabriel goverró la pluma del Evangelista san Mateo. A Ioseph dixo: al hijo, que tu esposa pariere, llamale Iesus. *Vocabis nomen eius Iesum*. Y luego dio la razon: *Ipsa enim salvum faciet populum suum a peccatis eorum*. Llamale assi porque á de salvar su pueblo, y lo á de librar de pecados: aunque a la Virgen, no le dixo este mismo Angel, que le salvaria, y librarla de pecado, sino *Vocabis nomen eius Iesum, hic erit magnus, & filius altissimi vocabitur*. Ponle por nombre Iesus, porque á de ser grande, y se á de llamar hijo del altissimo. Solo san Mateo oy nombra este santissimo nombre Iesus, y no nos dize quien es, solo que se llama Christo, *de qua natus est qui vocatur Christus*. Como no dixo que era hijo del altissimo, o que era un grande de su corte, que era el Salvador de su pueblo, y reparador de sus pecados? y que misterio tiene

Mat. I.

tiene la mudança de las interpretaciones diferentes, que le dio el Angel al nombre de Iesus, que dio el Angel, a Ioseph, y a su esposa, al uno una, y a el otro otra?

Respondo con san Geronimo, y san Chrysostomo en sus comentarios, que lo hizo assi, por consolar a san Ioseph, que estava affligido de ver preñada a la Virgen, su querida esposa, y por no acusarla de adulterio, la queria dexar; y assi le dize a Ioseph: no te receles, ni temas que ay pecado en Maria tu esposa. *Quod natum est de Spiritu sancto est pariet tibi filium, & vocabis nomen eius Iesum, quia salvum faciet populum suum a peccatis eorum*, por obra del Espiritu santo, á concebido, y te parirá un hijo, a quien pondrás por nòbre Iesus, porque á de ser el remedio tuyo, y de todos los que contraxeren el pecado de Adan. Pero a esta Señora, que en su limpiezima, e immaculada Concepcion, fue preservada del, aunque le dixo el Angel, que le pusiesse por nombre Iesus, no le tratò de los pecados, que avia de perdonar y redimir, supuesto que estava ella tan limpia y essenta dellos. sino de que seria grande, y hijo del altissimo.

S. Hier.
S. Chris.

S. Mat. I.

Vocabis nomen eius Iesum, y luego dio la razon, porque se le devia este nombre. *Hic erit magnus, & filius altissimi vocabitur*. Como quien dize, en orden a que avias de ser Madre de tan gran Principe, se usa contigo de tan gran privilegio, y magnificencia. Como lo dio a entender aquella muger, que refiere S. Lucas, que dixo a Christo: *Beatus venter qui te portavit, idest, quia te portavit*. Dize el doctor seraphico. *Hoc est beata mater qui peperit tam bonum filium*.

Luc. I.

Luc. II.

S. Buenav.

De suerte que toda la bienaventurança suya le previno, de que avia de ser Madre del gran Señor, *hic erit magnus*, y aun ella lo conoció. *Quia respexit humilitatem ancilla sua ecce enim ex hoc beatam meditent omnes generationes*. Que es lo mismo que le dixo el Angel por si: bendito el fruto de tu vientre, eres bendita entre todas las mugeres. Sobre lo qual dize san Geronimo. *Plus benedicta quam omnes*. Mas bendita soys, que todas ellas, y tanto que soys como la Alcega entre las espinas, pues es cierto que todas ellas en vuestro respeto lon son. No ay santo en el cielo que en la corona de Christo no aya sido espina, y que en sus açotes no aya hecho alguna roncha, y assi se quexa el por Isaias. *Laborare me fecisti in iniquitatibus*. Hizisteme sufrir las punçadas que me dieron tus pecados. Esto no dirà desta Señora, porque es entre los hijos de Adan, como el Lirio entre las espinas. Bendito sea Dios, que podremos ya dezir, con el Profeta. *Terra nostra dabit fructum suum*, que nuestra tierra da ya su fruto, que hasta aqui no avia dado sino el ageno. Fruto

Luc. I.

Esa. 43.

Psal. 54.

ageno

ageno son las espinas, las cuales fueron fruto de maldicion. *Maledicta terra in opere tuo tribulos, & spinas germinabit tibi.* Dixo Dios a Adan, despues de la culpa: y si da trigo no lo da porque sea suyo, sino de el que lo sembrò rompiendola, y cultivandola. Assi la tierra de nuestra humanidad da espinas de pecados, pecados concibe, y pecados produze; antes de el pecado, no avia espinas en la tierra. Por effo se compara esta Señora al parayso, donde la tierra dio su fruto limpio de toda culpa: con essa limpieza la criò Dios; en las otras tierras es necessario esperar tiempo para que se goze el fruto, pero la de el parayso siempre estuvo en una agradable primavera. Dadme el mas santo de todos los hijos de Adan, y os lo daré en sus principios hecho un heriazco, tierra inculta, y llena de abrojos: pero este misterioso parayso, desde que Dios le formó permaneciò florido de divinas gracias. Estos son los soberanos prodigios que queria David, que viniésemos aver, y considerar. *Venite, & videte opera Domini que posuit prodigia, super terram, auferens bella usque ad finem terra: arcum conteret, & confringet arma, & sculta comburet igni,* venid, y vereis los prodigios que puso Dios sobre la tierra: alçò la guerra hasta su fin, quitole las armas, y puso fuego a sus escudos. Varias exposiciones da san Agustin, san Geronimo, y san Chrisostomo, a estas palabras, pero la de S. Basilio es muy a mi proposito; donde a la Virgen la llama tierra, no envargante, que le conviene mas el nombre de cielo; y que mayores prodigios se pueden ver en ella, que siendo tierra goze de la paz del cielo, aviendo dicho Job. *Militia est vita hominis super terram,* que la vida del hombre es una continua guerra, porque como dixo san Pablo. *Caro concupiscit adversus spiritum, & spiritus adversus carnem.* Prodigio grande es, que en medio de tã reñida guerra, goze la Virgen de tan apazible paz sin perturbarla lós desgarros del enemigo; prodigio es ver el cielo en la tierra, la gloria entre tantas miserias; y dize que puso fuego a sus escudos, sobre lo qual dize Ricardo, que los escudos de los mortales son sus escusas, porque aunque Plinio dize, que *Scutum dicitur ad sculpendo*, porque en ellos se esculpen las empresas, otros dizen que se deduce, *ab sculendo*, y assi escudo, y escusa en el pecado, todo es uno. Si preguntassen a un ladrón porque roba lo ageno, se escusa, conque tiene muger, y hijos: que es esto fino reparar el golpe, que le tiravan. Pues en esta Señora, dize que á de abraçar Dios los escudos, quitando las escusas de pecados, porque donde no ay que acusar, dize Ricardo, que tampoco avrá que escu-

Psal. 43.

S. Bas.

Job. 7.

Ricardo.

Plinio.

escusar: y todo esto fue significarnos quan agena estuvo la Virgen de la culpa original. Tan gran portento fue este, como el de concebir, y parir quedando Virgen; y quien pudo hazer este que assombro al mundo, pudo hazer aquel, que para el que es grande, y hijo de el altissimo, no ay cosa imposible.

Assi que a Ioseph, que heredò el pecado de Adan [como todos los demas] dixo el Angel Gabriel, que al hijo que su esposa pariesse, le pusiesse por nombre Iesus, porque lo avia de salvar, y librar a el, y a todo su pueblo de pecados: y a la Virgen, que fue concebida sin pecado, no dize que la librarà de ellos, porque ya la avia librado por preservacion; bastò dezir, que le llamase Iesus, porque era hijo de el altissimo. Pero oy san Mateo, aunque nombra a Iesus, y refiere que es hijo de Maria, no dize que salvarà de pecados, sino que se llamarà Christo, que quiere dezir, ungiendo por Rey, y este nombre es muy proprio de Reyes, como dixo el Rey David, a aquel Amalequita, que acabò de matar al Rey Saul, por despenarle. *Quare non timuisti mittere matrem in Christum Domini?* Y el salvar al pueblo es anejo a los Reyes. Y assi aquellos hijos de Belial, despreciando al Rey Saul, dezian. *Num saluare nos poterit iste?* este à de poder salvarnos? Todo pues lo dize oy junto san Mateo, en dos palabras, *de qua natus est Iesus qui vocatur Christus.* De Maria nació Iesus, que la salvo a ella, y a los Angeles, antes que cayeran: y Christo, que salvò a su pueblo, ya caydo, redimiendo, y perdonando sus pecados. Conque avremos respondido a nuestra question.

(* S *)

S 4

Iacob

Iacob autem genuit Ioseph virum Maria, de qua natus est Iesus, qui vocatur Christus. Q V E S T . II .

SI DEXADAS A PARTE CONGRUENCIAS DE LA escritura, y llegando a razones, es verdadera esta proposicion, la Virgen fue concebida sin pecado original?

LA razon de dudar fundo, en que la sentencia universal del Apóstol. *Omnes in Adam peccauerunt*. Y en el pacto, y determinacion de Dios, que todos los hijos de Adan nacen hijos de yra, y tenerlo por indispensable. Preservar pues a esta señora, seria quitarle a su hijo la gloria de su redempcion: pues no la redimiera sino contraxera la culpa, como los demas mortales, y por autorizar la gloria del hijo, es cierto no se hará agravio a la Madre: y en esto deven reparar los fieles mas que en la piadosa devocion suya. Luego (dexados los sentidos misticos, y alegoricos de la Escritura, que concluyen) la Virgen no fue preservada, porque el fundarse en estas devotas, y tiernas interpretaciones, seria dexar el verdadero camino, y andarse floreciendo por los jardines, y amenos prados de las sagradas letras.

Sustentar la opinion de la Concepcion fue antiguamente reñir una pendencia. Respondo, que aunque antiguamente, conferir esta opinion, era reñir una pendencia a espada, y capa, no con enemigos, ni con necios porfiados, sino con los mayores devotos desta Señora, y tan aventajados en la divina Sabiduria, que tiene la Iglesia de Dios. El Papa Sixto Quarto, á metido el balton con una extravagante, que confirma el Concilio Tridentino, y lo aprovo Pio Quinto, dando a cada una de las partes, permission para provar, y seguir su opinion. En que sepamos, se podrá conocer qual de las dos es la mas cierta, y verdadera? a mi me parece que la nuestra se la gana con grandes ventajas, pues va esta creciendo, y la otra menguando.

La mentira en q se diferencia de la verdad. La mentira, y la verdad se diferencian en lo que el movimiento natural, y violento. El violento mientras mas va caminando, mas se va enflaqueciendo, como lo vemos en la piedra que se tira hazia arriba, que va cansada, assi es la mentira: pero la verdad es como el movimiento natural, que mientras mas va caminando cobra mas fuerza, como se ve en la misma piedra, que se desgalga de un monte, que baxa con tanta furia a su centro, que atropella todo quanto se le pone delante. Assi pues digo, que la opinion contraria a la Virgen nuestra Señora, como es violenta, y haze fuerza a la razon, y a la piadosa devocion de los muy aficionados desta Señora.

Señora; se à ydo cayendo, y aflojando de manera, que no ay quien la siga, pero la nuestra echarse à de ver que es natural su movimiento y mas allegado a razon, y al fin la mas segura, cierta y verdadera, en que cada dia se esfuerça mas, y se halla mas favorecida de los sumos Pontifices, Reyes, y de todas las Iglesias, las quales le hazen tan solenes fiestas y regozijos con aplauso de toda la Christiandad: y es cierto que no se haze tal fiesta a una opinion probable, aunque esta ya parece que dexa de ser opinion, y la podriamos llamar evidencia, pues es tan probable. Porque la naturaleza de la opinion es creer las cosas *Cum formidine*, con recelo de que podria ser lo contrario de lo que se imagina.

Para cuya inteligencia se à de advertir la gran diferencia que ay de la opinion, a la verdad Catolica, que es tan grande la calidad y excelencia de la que lo es de Fé, y es tanta su firmeza que haze gran ventaja a las historias evidentes y claras, y se dexa atras a las ciencias humanas con todas sus demostraciones, porque aquestas estriban en la razon humana que es falible, y ella en la divina revelacion y palabra de Dios, la qual es tan firme y estable, que la estabilidad y firmeza del cielo no le haze ventaja. Y es esto en tanta manera, que predicandola el apóstol san Pablo hizo este encarecimiento. *Licet nos aut Angelus de celo Evangelizaverit vobis, præter quam vobis Evangelizavimus anathema sit*. Si por imposible sucedièsse que yo, o un Angel del cielo os predicasse lo contrario, de lo que aqui os è predicado, teneldo por descomulgado y falso, y enemigo de Dios. Dondè se echará de ver quan grande es la firmeza de esta verdad, y aunque cada dia y en todo el discurso del año os predicamos estas verdades, oy os tengo de predicar y persuadir una verdad, que aunque es altissima, y pertenece a la honrra de la serenissima Reyna de los Angeles: no es Catolica (porque aun la Iglesia no la à determinado por de Fé) sino opinion piadosissima, y dexanosla en nuestra libertad y cortesía, para experimentar la que usamos con esta Señora.

Y con ser esta opinion, està tan entablada, y apoyada en los coraçones de los fieles, que la respetan como si fuera verdad Catolica, y pondrán la vida por ella. Y es esto en tanta manera, que vino a dezir Dionisio Cartusiano, en su libro quarto de Fide orthodoxa, estas notables palabras. *Iam determinavit Ecclesia, quod ab originali peccato in Conceptione beata Virgo Maria preservata sit*. Por la firmeza que tenia en su tiempo esta opinion entre todos los fieles, a quien este Doctor llama Iglesia. Pues en los mismos Concilios

Similitudo.
La opinion contraria a la limpia Concepcion es violèra.

Gal. 1.

Firmeza de la verdad Catolica.

Dion. lib. 4. de Fide orthodoxa. ar. 30.

- la apoyan, y favorecen, y los Doctores sagrados la abraçan. S.
S. Aguf. in Gen 3. Agustin sobre aquellas palabras que se aplican a esta Señora:
Inimicitias ponam inter te, & mulierem, ipsa conteret esput tuum. Dize;
Cū subiectio peccati originalis caput sit diaboli, tale caput Maria contri-
uit quia nulla peccati subiectio ingressura habuit in animā Virginis. Y S.
S. Ambr. in Isai. 11. Ambrósio sobre aquello de Isaias; *Egredietur virga de radice Iese,*
aplicandolo a la Virgen, dize; *Hæc est virgo, in qua nec nodus origi-*
nalis. nec cortex actualis culpa fuit. Y el mismo Doctor Angelico
S. Thom. sobre *Missus est,* y en el lib. 1. de las Sentencias, confieffa su im-
munidad y limpieza. Y S. Geronymo, a buelta de otros divi-
nos epitectos, la llama forma de Dios; *Quid ergo digne de te dicā?*
si celum te vocem, altiores. Si mater gentium precedis. Si formam Dei te
apellem, digna existis. Con esto digo todo lo que en tu alabāça
se puede dezir. Sepamos pues, què es esto q̄ llama aqui forma
de Dios; por lo menos no fue dezir, que era de su naturaleza,
segun lo que dixo S. Pablo, de Christo; *qui com in forma Dei esset,*
idest, in natura Dei, declara S. Tomas. De manera, que Christo,
y su Madre son tan para en uno, que se precia tanto de ser su
Hijo, como de serlo de Dios. De donde coligen estos santos,
que la forma de Dios no consentia culpa; y assi como no la tu-
vo el Hijo por naturaleza, no la tuvo la Madre por gracia, y
privilegio. Y conforme a esto dixo S. Agustin; *sicut in celo qui-*
lis est Pater secundum divinitatem, sic in terra qualis est mater, talis est
filius secundum humanitatem. Tal Padre en el cielo, q̄ es como el,
y tal Madre en la tierra, q̄ se puede dezir es como ella. Y assi
desde el instante de su Cōcepcion pudo llamarle forma suya.
Respondiendo pues a la fuerça en q̄ estriba la opinion con-
traria, que todos pecaron en Adan, digo que por universal q̄
sea esta ley, no pudo comprehender a la Virgen, porque segun
los Jurisconsultos, las cosas especiales, no se comprehenden
en las reglas generales. Que la madre del Rey, no está com-
prehendida en las leyes vulgares, assi lo dio a entēder el Rey
Assuero a la Reyna Ester; *Non pro te, sed pro omnibus hæc lex con-*
stitutæ est. Y quando Dios puso esta ley, no fue su voluntad, q̄
fuese indispensable, pues seria privarse de su libertad. Y que
sea esta la intencion de la ley, veese con evidencia, en que
por ella todos quedaron condenados a muerte, y con todo pu-
do preservar Dios della, a quien quisiese, como lo confieffa
S. Tomas. Tambien dixo el Apollol Santiago; *Omnes nascimur*
filiis

filiy ira, Y Jeremias, y el Bautista, nacieron en gracia: y no ay Prin-
cipe que haga ley de muerte, que no pueda dar despues a un delin-
quente la vida: y Dios promulgó ley contra Adan, que se con-
vertiria en polvo: y contra Eva, que pariria sus hijos con dolor; y
tan dispensable era esta pena, como la culpa: y si fue reservada en
estas la Virgen, porque no en aquella?

De donde se puede colegir, que sino la preservara de pecado,
ni fuera perfeto redentor, ni aun fuera Dios, pues le faltara la
Omnipotencia; supuesto que no lo es la que no lo puede todo, y
si a Dios no ay cosa imposible, librar del pecado a una criatura
(y mas siendo Madre suya) no es malo, sino tan bueno, que por
tallo celebra la Iglesia, y si lo juzgara por mal hecho, no lo ce-
lebrara, pues si es bueno, y tan puesto en razon no puede serle a
Dios imposible, y si es posible, como se lo avia de negar un hi-
jo, y Dios a su Madre? Tampoco es justo que los pecadores nie-
gen este privilegio a su abogada. Conque avremos respondido a
nuestra question.

Ioseph virum Maria, de qua natus est Iesus qui vocatur Chris-
tus. QVEST. 12.

SI SE LE PODIA SEGUIR ALGUN BIEN A DIOS, DE
que la Virgen fuese concebida en pecado original, como los hijos
de Adan?

LA razon de dudar fundo, en qué parece que si; dà la razon
San Agustin en su Inquiridion, cap. 25. 26. 27. que nunca Dios
permite males, sino para sacar bienes, porque repugna mucho a
su bondad permitirlos por si mismos; y si la Virgen contraxo el
pecado de Adan, resultaria en Dios grande gloria, y de lo con-
trario se seguiria no ser Redentor suyo.

Respondo que deste mal, no se le podia seguir a el ningun
bien, porque feria ocasion de dudar a cerca de su providencia, o
de su sabiduria, o de su bondad, o de su omnipotencia; porque no
hazer cosa que tan bien le estaba como la limpieza de su Madre
arguya falta de algunas destas tres cosas, o no poderle hazer esse
bien, o no saber el como hazerle tan gran favor, o no querer por
falta de voluntad, porque como estas tres cosas son el principio
de todo lo que Dios haze, la falta de qualquiera será causa de lo
que dexa de hazer, y assi el que oyere dezir, que escogio por
Madre a una esclava de el Demonio, por lo menos dirà,

que no pudo mas, o que tuvo mala eleccion, o que fue sobra de malicia, porque argumento grande de ella es poder saber y no querer. Especialmente que todas las obras de Dios se terminan, o a que se conozca su omnipotencia, o su bondad y sabiduria: las quales son perfecciones, que resplandecen en su divina effencia, en quanto es conocida por sus efectos.

Dos maneras de redenciõ preservativa, y sublevativa

Todos los contrarios vemos que confiesan que pudo preservarla, y ninguno niega que supo, y viene a parar en que no quiso, y dirân que porque no convino a su gloria, en quanto redemptor fuyo de ella. A esto les respondo, que bien saben, que ay dos maneras de redimir; una sublevativa, y otra preservativa: sublevativa fue la de Egipto, donde se hallò captivo el pueblo de Dios debaxo de la tirania de Faraon: y la del mar Bermejo, en que avian de anegarse, fue la preservativa, del qual peligro los preservò Dios, cõ aquel famoso milagro de la divission de las aguas. Assi lo dixo Moyfen. *Dux fuisti in misericordia tua, populo quem redemisti*, Señor, aunque yo era Caudillo y guia, vos erades el Capitan redemistislos, no por sus meritos, sino por vuestra misericordia, librandolos de que no cayessen en manos del Rey tirano. Segun esto no le quitan el ser redemptor de su madre, antes ensalçan mas su gloria atribuyendola esta manera de redempcion.

Exod. 6.

Exod. 15.

Exod. 14.

Y advierte el Texto, que esto fue muy de mañana. *Iamq; advenerat vigilia matutina, cumq; extendisset Moyses manum contra mare reuersum est primo diluculo ad priorem locum*. En que nos dá a entender, que para hazer aquesta manera de redempcion preservativa por que en la determinacion la preservó desde la Eternidad, y en la execucion desde el romper del alva, en el primer instante en que su alma dio vida al cuerpo haziendola que amaneciese, no solo en el ser natural sino en el de gracia, que por esso puso aquellas dos notables palabras, vigilia matutina, y primo diluculo. De donde se colige con evidencia, que supuestas estas dos maneras de redimir, una sublevando, y otra preservando, no se quita la gloria a Dios de averla redemido, sino que se le multiplica, y los contrarios se la cercenan, notandole de perezoso en no madrugar a redemirla con tiempo cõtra su divina providencia. Aviendo dicho David por ella, como interpretò san Bernardo, y san Buenaventura, y otros muchos. *Adiuuavit eam Deus mane diluculo*. A ella en particular la ayudò Dios muy de mañana, aventajandola a los demas santos, esta ventaja se manifiesta en lo que acá passa (segun los dialecticos) en los predicamentos de las cosas, que la

Mucho madrugò Dios a alibiar a la Virgen de pecado.

S. Buen.

Psal. 45.

Regla de dialecticos.

mas

mas perfecta contiene a sus inferiores y algo mas, como en los numeros, el mayor contiene el menor y algo mas, como el numero de diez contiene a el de nueve, y uno mas: el Angel superior, contiene la perfeccion de los inferiores, y algo mas. Assi la Virgen tuvo las gracias, y prerogativas de todos los santos, y algo mas. Pues si Jeremias, y san Iuan fueron santificados en el vientre de sus madres, porque avian de ser Predicadores, y se avian de exercitar en la conversion de las almas; la Virgen que la criò Dios para que fuese su perpetua abogada, que mas podia tener sino la gracia de la preservacion? ellos santificados, y ella algo mas, que fue ser preservada. Luego no se durmio Dios en prevenir no cayesse en aquel mal, porque nõ le estava bien. Conque avremos respondido a nuestra dificultad.

La Virgen tuvo algo mas q todos los santos.

Ioseph virum Mariae, de qua natus est Iesus qui vocatur Christus. QVÆST. 13.

SI EN ALGUNA MANERA PUDO CONVENIR A LA Virgen Señora nuestra el ser concebida en pecado original.

LA razon de dudar fundo, en que parece que si; segun aquello que refiere san Pablo de si mismo. *Ne magnitudo revelationum extolla me, datus est mihi stimulus carnis mee Angelus Satanae qui me colaphicet*. Porque los supremos favores y mercedes que Dios me à hecho, en comunicarme conmigo y manifestarme los secretos de su coraçon y los de su eterna gloria, porque tan divinas revelaciones no me desvaneciesen, me dio el estimulo de mi carne flaca que es [convo Angel de Satanas] que a cada passo me humille, y me haga reconocer mi fragilidad. Donde a los apetitos sensitivos, y humanas concupiscencias que resultan del *Fomes peccati*, llama estimulo de la carne, espuela que como a bestia lerda la aligere, y haga por momentos lebante el espiritu a Dios en que reconozca la merced que le hizo Dios en darle este contrapeso, porque no le ensoberbeciesse la magnitud de sus revelaciones. Y si esto le estuvo bien a san Pablo, como le pudo estar mal a la Virgen nuestra Señora, la culpa original en contrapeso de los mas singulares favores que pudo el cielo hazer a una pura criatura? luego porque tuviesse materia de poderse humillar, le pudo convenir: porque pudiesse dezir con David su padre. *Bonum mihi qui à humiliasti me*, muy bien me està el averme assi humillado. *Ne magnitudo revelationum extollat me*.

2. Cor. 12.

Contrapeso que puso Dios a san Pablo, porque no se desvaneciesse.

Psal.

Ref-

Respondo que los que tal imàginassen harian notable agravio a esta purissima Señora, pues presuponian que para ser humilde tenia necesidad de imperfecciones naturales, como los demás hijos de Adan; ya està humildad no sería de todo perfecta, porque aunque el pecado es materia de humillacion, desdora mucho al que por el se humilla. Assi lo siente san Bernardo *In eo qui graviter peccat, & si amanda est non tamen admiranda humilitas.* La razon es, porque quanto uno tiene mas ocasion de humillarse por sus pecados, tanto es menos admirable en el la humildad, y de que haga lo contrario nos solemos nosotros admirar mucho, y dezir: de que se ensoberbese fulano sabiendo, como todos sabemos quien es? pero si conservando su inocencia, y perfeccion de vida reprehensible, humillandose reconociese su baxeza sería mucho de estimar, y de embidiar tan singular virtud, assi lo dize este santo Doctor. *At si quis innocentiam retinet, & nihilominus humilitatem iugiter servat, non ne tibi videtur geminum animi possidere decorem?*

San Ber. in
ser. 47. in
cant.

San Buen. c.
33. de Pro-
fectu reli-
giorum.

Rbi. 2.

Mat. II.

Luce. I.

La misma doctrina enseña el serafico Doctor san Buenaventura en el Libro que escribio del aprovechamiento de los Religiosos, *Si humiliatur, & despicit sequi non habet unde gloriatur, sed multa unde confundatur, licet bona sit ista humilitas, non tamen admiranda.* Si el que no tiene de que gloriarse, sino mucho de que confundirse, si este tal se humilla y desprecia, buena es su humildad y desprecio, pero no es admirable. Que mucho es que el pobre se tenga por pobre, y el pecador por pecador? la humildad perfecta es la de aquellos que en los dones de Dios no se desvanecen. Esta tuvo Christo nuestro redemptor en quanto hombre, pues dize san Pablo, que se humillò tanto, teniendo como tenia tanto de que gloriarse, pues estando en la forma de señor, tomó forma de siervo, y siendo la misma vida se sujetó a la muerte, reconociendo que todo lo bueno, que su santa humanidad tiene, son dones de Dios, como el dixo, *Omnia mihi tradita sunt a patre meo.* Luego no fue menester que para que la Virgen santissima adquiriese la virtud de la humildad, tuviese alguna imperfeccion contrayda de la culpa original, antes por no averla tenido era tan perfecta en ella esta heroyca y singular virtud, y assi humildemente dezia, *Fecit mihi magna qui potens est,* hizome grande, siendo yo tan pequeña. *Quia respexit humilitatem ancilla sua, ecce enim ex hoc beatam medicent omnes generationes,* porque mirò Dios la humildad y baxeza mia, me engrandezen todas las generaciones. No es solo esto señora, sino que se admiran mucho de que siendo

tan

tan pura, y limpia de todo pecado, seais tan umilde, y de que os llameis esclava, siendo tan gran Señora.

Si el Rey David dezia a Dios: *Nonum mihi quia humiliasti me.*

Mucho bien me á venido de que me ayais humillado, permiti-

tiendo que cayesse en grandes culpas, pues de ai resulta el hu-

millarme tanto. Dixolo assi, porque antes que pecasse estava

tan desvanecido, que se arrojò a dezir, q̄ no se moveria, ni des-

diria un punto del buen estado en que estava, *ego dixi in abun-*

dantia mea, non movebor in æternum. Y despues q̄ castigò Dios en

el esta soberbia, añadió: *avertisti faciem tuam à me, & factus sum cõ-*

turbatus. En q̄ confiesa que si el tener tanta abundancia de vir-

tudes era don de Dios, el caer en semejates vicios, era propie-

dad suya. Y assi dixo en otra ocasion: *Prius quam humiliarer ego*

delinqui. Antes que me humillara, cometi tales delitos. Si los

cometistes, no es mucho que os humilleis; pero es mucho q̄ se

humille tanto, la que no cometiò ninguno, ni lo pudo come-

ter, siendo preservada de todo pecado. Tuvo S. Pablo por fa-

vor, q̄ Dios le permitiese el estímulo de su misma carne por

contrapeso de las revelaciones que le avia comunicado, porq̄

no le desvaneciesen; pero la Virgen, que no se pudo desvane-

cer (aunque las tuvo mucho mayores) para que se humille, y

las reconozca, no á menester estimulos, porque el humillarse

tanto, era por ver que le yva enfalçando, y engrandeciendo

Dios: y assi dize S. Agust. *Quanto humilius sedebat, tanto amplius*

capiebat. Que quanto mas se encogia, tanto mas capaz se hazia;

y a su imitacion dize este santo a cada uno de nosotros *Magnus*

esse vis? à minimo iacipe, cogitas magnam fabricam construere celcitudi-

nis, de fundamento, prius cogita humilitatis. Y quanto mayor es el

edificio, tanto á de tener de mas profundidad el fundamento:

De esta Señora dize David, q̄ la fundò Dios sobre los mon-

tes santos. El que quiere fundar una casa, primero en su mē-

te haze la planta. Assi dize el Sabio en nombre de esta Señora,

que lo hizo Dios con ella; *Ab eterno ordinata sum non dum erat*

Abissi, & ego iam concepta eram. Antes que fueran los abismos,

desde abeterno me ordenò Dios, y me dispuso para morada

suya. Pues siendo la fabrica tan soberana, y tan antigua en or-

den, no lo sería, si quando la sacara a luz en su concepcion, sa-

liera defetuosa y errada; pero no lo podia ser, porq̄ estava fun-

dada sobre la cúbre de los mōtes santos, los quales dize Iacob

Obis-

Psalm.

David an-

tes de pe-

car, estava

desvaneci-

do.

Ser. 20. de

verb. Dom.

Psalm. 86.

Proverb. 8.

Jacob Obis. Iamense in Esal. 86.

Obispo Ianuense, que son las tres divinas Personas, y fue dezir, que en su fundacion no pudo aver pecado, porque los pecados, o proceden de flaqueza, o de ignorancia, o de malicia, pues porque en tiempo no cayesse en el de la flaqueza, la funda el Padre en su Omnipotencia, y porque no cayesse en el de la ignorancia la funda el Hijo en su sabiduria, y porque no cayesse en la de la malicia, la funda el Espiritu santo en su bondad. Pues quien desde abeterno estaba tan fundada en virtudes y perfecciones, que necesidad tenia de imperfecciones humanas, para tener ocasion de humillarse? Si mediante esta virtud sobre natural fue lebanda a tan suprema alteza, luego muy grande agravio harian a esta Señora los que por esta razon dixessen, que avia contraydo el pecado original. Conque abremos satisfecho a nuestra dificultad.

Ioseph virum Maria, de qua natus est Iesus qui vocatus Christus. Q V E S T . 14.

SI EN ALGVNA MANERA PVDO CONVENIR A LOS hombres que la Virgen fuese concebida en pecado original?

Permite Dios caygan algunos para q se levanten otros.

LA razon de dudar fundo, en que parece que si; Porque assi como permite Dios que caygan en graves culpas algunos grandes amigos suyos, para que otros que no lo son, se levanten por el exemplo de su penitencia: como lo vimos en un David adultero y homicida, y en una Madalena libiana, y en un Mateo logrero, y en un Dimas salteador. Los quales son perpetuos intercessores de los pecadores, compadeciendose siempre de su flaqueza, assi la Virgen que avia de ser siempre nuestra abogada, convenia que experimentase en parte nuestras miserias para saber, compadecerse de nosotros, y por esta razon dize san Pablo, que convino mucho que el Verbo divino tomasse mas la naturaleza humana que la Angelica. Debut per omnia fratribus assimilari, ut misericors fieret, & fidelis pontifex ad Deum ut repropiciaret delicto populi, in eo enim in quo passus est ipse, & tentatus. Potens est eis qui tentantur auxiliari. Dize que debia en todo asimilarse a sus hermanos, para ser misericordioso con ellos, y un fidelissimo Pontifice, y abogado suyo para con el Padre intercediendo, y rogandole perdone los delitos de su pueblo, porque en lo mismo que el a padecido, y a sido tentado, favorezca estando en el cielo, a los que lo son tanto en la tierra, y tenga lastima y compasion de ellos. Y claro está que

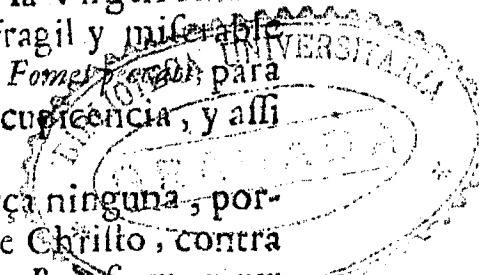
Heb. 2. n. 17

Convino que la Virgen no tuviera culpa, porque avia de ser abogada:

que mejor se compadece de un enfermo el que a padecido la misma enfermedad, y porque la mayor de nuestras miserias es la del pecado, parece que nos estuviera bien, que la Virgen señora nuestra lo contraxera, y experimentara quan fragil y miserable es nuestra naturaleza, y quan ocasionado es el Fomes para encender el fuego inextinguible de nuestra concupiscencia, y assi se apiadaria mucho mas de sus hermanos?

Respondo que toda esta razon no tiene fuerza ninguna, porque della se figuria lo mismo en la persona de Christo, contra lo que el proprio Apostol dize del Non habemus Pontificem qui non possit compati infirmitatibus nostris, tentatus autem per omnia, pro similitudine absque peccato. Que por poder compadecerse de nuestras miserias quiso ser tentado en todas ellas, asimilandose a nosotros, pero sin pecado, ni cosa que se le parezca, porque si las enfermedades se conocen mejor por experiencia, que por ciencia, el pecado es al contrario, mejor se conoce por ciencia que por experiencia, pues cada dia vemos que los que estan encenegados en el, no le conocen, y para q le puedan conocer, es necesario apartarlos, como hizo el Profeta Natan a David, que debaxo de una parabola pintò su adulterio, y omicidio en otro, contra quien se indignò de fuerte, que juzgò que era digno de muerte, y quando se declarò que por el lo dezia, se confundì y dixo Pecavi iniquitatem meam ego cognosco & peccatum meum, agora lo conozco, que antes no lo conocia, porque me tenia ciego; y assi dezia Dios al alma Si ignoraste egredere, si ignoras tu mal estado, sal del: assi q mas bien se sabe lo que es pecado por ciencia, que por experiencia.

Assi Christo para compadecerse de los pecadores, no avia menester experimentar sus pecados, sino solo saber como sabia, quan sumo es el bien de que por ellos se pribava el hombre, y lo mismo podemos dezir de la Virgen su Madre, que para saberse compadecer dellos, no era menester que les fuesse semejante en contraer la culpa original, y estar sujeta a las miserias que consigo trae el Fomes peccati, y que si la tuviera contraydo, no podria ser perfecta abogada nuestra, y medianera entre Dios y los hombres; porque el que intercede con el Rey, y trata de componer a los que le an ofendido en un crimen lesa magestatis, en un alcamièto, y traycion a su real corona, no a de ser complice en el mismo delito, porque no le despida cò confusion, o a las bueltas le quiera castigar a el. Assi lo sienta S. Gregorio en sus morales Cum is qui displicet ad interpellandum mittitur, irati iudicis animus ad iracundiam pro-



Heb. 4. n. 6.

Pecad mejor se conoce por ciencia que por experiencia.

2. Reg.

Psal. 50.

Gen. 1. n. 5.

Los que an de abogar por otros no an de tener pecados 2. Mor.

Isai. 1.

Heb. 7.

S. m. 7.

Sixto. 4.

Fue Maria como el arca de Noe.

Cant. 8.

S. Hirineo,

Porque no maldixo al hombre, sino a la tierra.

vocatur. El tal no solo no aplacara al Iuez indignado, antes le provocara a mayor yra: como se vio en aquellos malos sacerdotes que refiere Isaias, de cuya mano no quiso Dios recibir sacrificio. *Ne offeratis ultra sacrificium frustra, abominatio est mihi: manus enim vestra sanguine plena sunt,* en valde os cansais, no quiero, ni gusto de vuestros sacrificios, porque traeis las manos ensangrentadas en mis agravios y ofensas, y sois participantes del delito que cometieron aquellos por quien intercedeis: y assi dezia san Pablo, que el Pontifice, y sacerdote que ruega por el pueblo, avia de ser impoluto, impecable, limpio, puro, y apartado de los pecadores, esto es, que no sea del numero dellos. *Talis enim decebat ut esse Pontifex sanctus, innocens, impolutus, segregatus a peccatoribus,* pues si crió Dios a la Virgen para perpetua abogada de los pecadores, como avia de permitir que ella lo fuese?

Aquella arca de Noe mandó Dios que se fabricasse, para que en ella, y por ella se salvassen los mortales, y se defendiessen de las aguas del diluvio; pues si ella se anegara en ellas, mal se salvarian ellos, es cierto que mientras mas crecian las aguas, mas se le bantaba el arca sobre todas ellas: a esta fue cóparada la Virgen, como lo canta nuestra sagrada Religion en el oficio desta festividad, que confirmó el Papa Sixto quarto, donde dize assi. *Factum est diluuium peccati super omnem terram opertique sunt montes excelsi sanctorum, Arca vero Deifera eleuata est in sublimi, & ferebatur super aquas,* embió Dios un diluvio de pecados sobre toda la tierra, y fue de manera que cubrio los mas excelsos montes de los santos: pero el arca virginal, que es Maria, se levantó sobre essas aguas en lo mas sublime dellos, de quien canta la Iglesia, *Aqua multa non poterant extinguere charitatem nec flumina peccatorum obruent Mar. am.* No pudieron las muchas aguas de aquel infernal diluvio apagar el fuego de la caridad, que encendio Dios en el alma santa de Maria, ni pudieron anegar los rios impetuosos de los pecados, esta arca Deifera, que anda sobre essas aguas, si ella se anegasse, en quien nos podriamos salvar? quien seria la abogada nuestra? quien la medianera entré Dios, y los hombres?

San Hirineo dize, que por respeto de esta Señora no maldixo Dios a Adan, porque avia de proceder del, y por no maldezirle, maldixo a la tierra. *Maledicta terra in opere tuo.* Pues señox que culpa tuvo la tierra en el pecado de Adan? ninguna, sino que se uvo como el padre muy ayrado, que levanta contra su hijo un palo, y al tiempo del descargar el golpe representandosele el amor natural

rural dá con el en tierra; assi lo estaba Dios con él hombre ingrato pero púsose de por medio la Virgen representandosele que avia de nacer para abogada de pecadores, y no solo no permitió q ella se contasse entre ellos, sino que su mismo padre gozasse de su intercession, y si uviera sido concebida en pecado, no solo no fuera idonea abogada nuestra, pero ni digna de ser madre de Dios, porque la mancha de la Madre redundaria en el hijo: assi lo dize S. Thomas en su tercera parte. *Non esset idonea mater si peccasset,* y por el consiguiente tã poco seria idonea para intercessora. Llamala pues toda la Iglesia a voca llena abogada, luego pura y limpia de pecado, y porque lo era la llama ventana del cielo en su Himno. *In-trent ut astra fleuiles, cœli fenestra facta es:* aludiendo a lo que acá fuele acontecer: tiene un padre un hijo trabiesso, que por andar en sus libiandades acude tarde a recogerse, cansase de esperarle hasta media noche, y como no viene mada cerrar la puerta, y toma las llaves, y quando despues de media noche llega oye una voz de la parte de dentro que le dize, *Clausã est Ianna,* no ay remedio de entrar, que està cerrada la puerta; pues si lo á de aver, q por effo està avierta una ventana. Assi cerró la puerta de la misericordia a aquellas cinco Virgenes locas, y aunque llamaban a ella, no quiso que les abriessen, y si ellas fueran cuerdas y prudentes supieran q tiene este Señor a su benditissima Madre por abogada de los pecadores, y que, *Cœli fenestra facta es,* es la ventana del cielo, abierta siempre para todos ellos, porque como piadosa Madre tiene abiertas las entrañas para recibirlos en ellas. Y assi pondera S. Geronimo que si como dixeron, *Domine, domine aperi nobis.* dixeron, *Domina, domina,* sin duda tuvieran entrada; y los combida esta Señora *In-trent ut astra fleuiles;* y todos los que gimiendo y llorando sus culpas si entran por esta ventana los recibe el padre: pues si es ventana esta Señora del cielo, cosa cierta es que avia de ser clara, pura, limpia. *Impoluta segregata à peccatoribus, & excellentior cœlis facta.* Y si dixo Christo a sus dicipulos, que ellos eran sal de la tierra, y q no se debiã desbanezer porque, *Si sal euannerit in quo salietur?* si los que ãn de ser sal se desvanezen en pecados, conq se à de salar, o dar sabor a los desabridos apetitos de los mortales? assi digo, q si contraxesse esta Señora el pecado de Adan, no tendriamos esta ventana tan abierta, ni tã agradable a sus ojos la entrada en el cielo.

Pues si el permitir Dios que su Madre santissima contraxesse la culpa original, no cóvino a la gloria deste Señor, ni a la humanidad de Christo, ni a la hõra de la misma Virgẽ, ni a los pecadores

Y a

por

S. Tho. 3. p. 9. 27. ar. 6.

Simil.

por ser nuestra abogada, como despues provaremos; luego fue imposible que fuesse concebida en pecado. Porque si (como dixo S. Agustín) repugna a la naturaleza divina permitir males, sin q̄ dellos resulten bienes (como los de su pasión, por el bien que se avia de seguir a su esposa la Iglesia, derramado su sangre, *ut exhiberet sibi gloriosam Ecclesiam, non habentem maculam, nec rugam*) y de que contraxesse esse mal, no se le sigue bien ninguno; luego fue immaculada su Concepcion. Conque avremos respondido.

QUESTIO XV.

LA VERDAD DE LA INMACULADA CONCEPCION DE LA VIRGEN NUESTRA SEÑORA, PORQUE LA IGLESIA NO LA A DETERMINADO POR CATOLICA, Y DE FÈ.

LA razon de dudar fundo en que parece q̄ lo devia hazer, lo uno por la antigüedad desta piadosa opiniõ, y lo otro por la autoridad de los que la siguen. El primero que nos dio luz fue el Apostol S. Andres, como lo advierte Lipomano, y refiere sus palabras encaminadas a los Presbyteros de Acaya *Quomodo de immaculata terra factus fuerat primus homo, fuit necessarium de immaculata virgine natus esset Christus*. Esta fiesta en la Iglesia Griega tiene antigüedad de mil años, como lo refiere Galatino; y en la Latina de mas de quinientos, como consta de muchas epistolas de S. Bernar. y de una en particular de S. Anselmo, escrita a los Obispos de Inglaterra; *Non potest amatorem Virginis esse qui eius non celebrant Conceptionem*. Y esta misma Iglesia tiene concedidas grandes indulgencias a los que la celebran, que es una manera de canonizarla. Y es de suerte, que se á entendido tanto su devocion, que no ay ya Escripor, Maestro, Universidad, ni Religion, que no la defiendan con voto jurado.

Averiguado pues, que Dios pudo preservarla, y que quiso, y que no ay escritura sagrada, q̄ a esta Señora niegue este privilegio, que si lo uviera no favoreciera tanto el Concil. Trid. esta opinion, *Declarat ipsa sancta Synodus non esse sua intentionis comprehendere in hoc decreto ubi de peccato originali agitur immaculatam Virginem Mariam*. Siendo esto assi, que sera la causa, que no la determine por de Fè la Iglesia, sino que en una Extravagante de Sixto IIII. dè libertad a cada uno, que elija la opinion que mejor le pareciere.

Lipomano.

S. Andres da principio a la liniea de la Virgen.

Trid. ses. 5

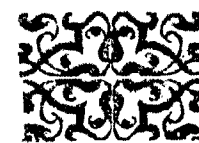
Ref.

Respondo con aquello del Sabio, *Univerſa propter ſem̄t̄ipſum operatus eſt Deus*. Dios es el ultimo fin de todo lo que á criado: y de tal forma lo encamina a su gloria, que juntamente resulta en bien del hombre; como se vè en los cielos, de quien dixo el Profeta: *Celi enarrant gloriam Dei*, que pregonan la gloria de Dios, y con sus influencias nos favorecen. Siendo pues la Virgen, la mas perfecta de todas sus obras, clarò está que en ella mas perfectamente que en todas, avia este Señor de juntar su gloria y nuestro provecho. Esta es la causa, porque no á querido la providencia divina, que su limpieça se determine hasta agora por articulo de Fè, para que se abra mas ancha puerta a nuestra utilidad, y su gloria, que si la uviera determinado no uviera sido tan impugnada, y en su defensa no se uvieran sacado a luz tan profundos mysterios, y privilegios suyos, q̄ resultan en no pequeña gloria de su Hijo.

Proveamos esto con un exemplo. Hazè un Principe una ropa a su esposa, y siendo de una tela comun, la manda aferrar en brocado, y para que descubra su preciosidad, quiere que la acuchillen, y las cuchilladas le sirven de ventanas, por donde se asoma la riqueza del aforo. Quien puede negar que aquellas cuchilladas sean providencia del Rey, que lo ordenò assi? Tampoco podemos negar q̄ es providencia, y orden de Dios, que tan santos y sapientissimos varones, ayan impugnado tanto esta opinion, acuchillandola, sin que la Iglesia les vaya a la mano con un decreto; pero si dize el Profeta, *Omnis gloria eius filia regis abintus*, que toda la gloria desta Señora está allá dentro, como se á de descubrir el brocado de tres altos, sino se acuchilla? Y como conviene que para que la musica estè bien acordada, aya un buen contrabaxo, porque cause mayor deleite; assi dispuso Dios que lo tuviesse en la opinion contraria, las alabanzas desta Señora, para que saliesse mas ellas, y los triples, y agudezas de nuestro Doctor sutil, y de toda su escuela; y todo resulte en mayor gloria de Dios, y de nuestra Seráfica Religion. Conque avremos respondido a la question.

Para mayor gloria de la Virgen, no determina la Iglesia la Cõcepciõ

Psal. 44.



DOMI

DOM. III. ADVENTVS.

MISERVNT IVDEI AB HIEROSOLIMIS
Sacerdotes, & Levitas ad Ioannem vt interro-
garent eum: tu quis es,

*Las dificultades deste Evangelio se declaran
en siete questiones.*

SUMA DE TODAS ELLAS.

Q. 1. Si esta embaxada que la Sinagoga embio a san Iuan en que le ofrecen la suprema Dignidad de Rey, y Mesias, si era promesa verdadera, o fingida? si creian que verdaderamente lo era?

Q. 2. Porque combidauan con esta Dignidad, a quien no la pretendio, ni queria admitirla?

Q. 3. Porque la dexaron de embiar al Criador, y pusieron los ojos en la Criatura?

Q. 4. Si san Iuan era la voz de Christo, como Christo se haze aqui la voz de Iuan?

Q. 5. Si san Iuan era verdadero Profeta, conque verdad lo pudo negar a los que se lo preguntauan?

Q. 6. Porque san Iuan no respondio luego clara, y distintamente lo que que era (pues se lo preguntauan los zelosos de la ley) y no por tantos rodeos?

Q. 7. Que calçado fue el de Christo, de quien se halla san Iuan indigno de desatar su correa?

Mise.

Miserunt Iudei ab Ierosolimis Sacerdotes, & Levitas ad Ioannem, vt interrogarent eum, tu quis es? QV EST. I.

PREGVNTASE SI ESTA EMBAXADA, QUE LA Sinagoga embio a san Iuan, en que le ofrecen la suprema dignidad de Rey, y Mesias, si era promesa verdadera, o fingida? Si creian verdaderamente que lo era?

LA razon de dudar fundo, en que siendo como erantan leydos, y vérfados en la leccion de la sagrada Escritura, era imposible, que ignorassen, que el Bautista no podia ser el Mesias prometido en la ley, pues no convenian con el las condiciones, que los Profetas señalavan, que avia de tener; porque el no era del tribu de Iuda como estava profetizado, sino del de Levi; ni nacio en Belen [como dize el Profeta, que avia de nacer. *Et tu Bethlehem terra Iuda nequaquam minima es in principibus Iuda, ex te enim exiit dux, qui regat populum meum Israel*] sino en las montañas de Iudea; ni hizo ni gun milagro, assi lo dize el Evangelista, *Fecit signum nullum*. Advirtieron que las hebdomas de Daniel, eran ya cumplidas, y que ya avia faltado la corona de Iudea, segun la profecia de Iacob. *Non auferetur ceptum de Iuda donec veniat, qui mittendus est*. Veyan, segun sienten san Teodoreto, que avia poco menos de quatrocientos años, que no tenían Profeta, y que en medio de tantas tinieblas y males, vieron nacer dos luzeros, como lo eran el Bautista, y Christo personas tá insignes y señaladas, el uno obrando prodigiosas maravillas, y el otro predicado penitencia, y bautismo: con esto se persuadieron que el Mesias era venido, y que debia de estar ya en el mundo. Crecio tanto esta opinion que no se trataba ya otra cosa en la Ciudad, ni fuera della, en los cabillos, en los corrillos, y en las calles, no solo entre la gente grave, sino en la muy ordinaria; entre las mugeres y moças de cantaro, como se vido en la Samaritana, la qual en el coloquio que tuvo con Christo, dixo *Scimus quia Mesias venit, & ipse docebit nos omnia*. Ya sabemos que vino el Mesias, el qual nos enseñará el verdadero camino. Visto esto, y que Iuan era persona con quien podian autorizarse, hijo del gran Sacerdote Zacharias, en quien todos tenían puestos los ojos, embiaron a combidarle con aquella suprema Dignidad.

Aunque san Chrysostomo, y Teophilato entienden que no fue con sana intension, sino con animo langriento movidos de embidia

Matheas 5.

Condiciones del Mesias, no se hallavan en Iuan.

Ioan. 10.

Gen. 49.

San Teodor.

Ioan. 4.

La malicia conque llegaron los Fariseos a san Iuan.

dia

Y. Iohn. 5. cap. n. 33. dia contra Christo, porque se iba ya estendiendo la fama de sus milagros y doctrina, y se llevaba el pueblo tras si; acordaron pues de levantar al Baptista (no énbargante que echavan bien de ver que no concurrían en el las calidades arriba referidas) solo por ataxar a Christo, que no passase adelante su opinion: y a esto aludido este Señor quando les dixo, *Vos misistis ad Ioannem, & voluistis ad horam g'loriari in lumine eius*, pretendiendo entreteneros con el algun tiempo; y segun esto no fue su intencion sana, ni su proposito ençalçar a Iuan, sino humillar a Christo, no por hazer bien a alguno dellos, sino por hazer mal a entrambos. Como quando un Capitan tiene situada una fuerça, que levanta junto a ella un baluarte, no por levantarle, ni porque se quede en pie, sino para combatir deide alli la fuerça, y jugar mejor la artilleria: assi levantan oy a Iuan los judios, y Principes de los sacerdotes a tan suprema dignidad, no por levantarle, sino para hazer con el contradicion a Christo.

Querian escurecer la fama de Christo. Eligenle por Mesias dure lo que dudare, y desta manera procuran escurecer el buen nombre, que avia cobrado Christo. De donde se puede inferir los grandes agravios que haze la embidia en casos de honrra, y quan atropellada trae la virtud, pues a fin de que no sea ençalçada, a todo cierra los ojos, y los pone para las Dignidades en los que menos prendas tienen: como es de creer, que lo hizieron estos, desechando al Criador, y eligiendo a la criatura. Dize Chrysostomo, que lo devieron de hazer por pũto de honra pareciendoles, que Christo era un hombre ordinario, y hijo de un oficial, y que Iuan era persona principal, y hijo del gran Sacerdore. *Past erant Iudæi quandam passionem ad Ioannem indignum enim indicabant subijci Christo*; teníanse por afrentados, que los uviesse de gobernar este Señor; y dize mas, que si confessara que era el Mesias, no le darian Fé, antes le parece que lo acusarían, porque temian mucho a los Romanos, y de miedo se lo entregarian, negando que lo pudiesse ser, segun las condiciones con que le señalaban los Profetas, como quedan referidas. *Occasionem qua aliquid reprehenderet querebant, insidias ei interrogatione possuerunt, ut si Ioannes aliquid loqueretur ad accusandum illi repente consurgerent*, y lo mismo sienten Teophilato. *Neque Ioannem pro Christo haberi Iudæi mihi velle videntur, sed ex invidia*. Que destas cautelas y trayciones tenían muchas, segun las usaron con Christo en algunas ocasiones; como quando llegaron a preguntarle, si se devia pagar el tributo al Cesar? si dixera que si, acularle al Pontifice, que iba contra la ley;

ley, y libertad del pueblo de Dios; y si dixere que no, acularle al Cesar, de que iba contra sus ordenanças. Y conociendo su mal intento, se bolvio contra ellos este Señor, diziendo; *Quid me tentatis hypocritæ? reddite quæ sunt Cæsaris, Cæsari, & qui sunt Dei, Deo*. Porque me tentais, hypocritas? dad al Cesar lo que es del Cesar, y a Dios lo que es de Dios. Assi los pudiera confundir S. Iuan, si supiera sus pensamiẽtos como Christo. Hipocritas, porque me tentais? Dize mas S. Chrysostomo, que pudo ser lo hizieran por adularle; y engaãandole, hazerle persuadir, que era el Mesias, para que despues que lo confessasse, reirse del, y de su penitencia y santidad: *Mittunt ad eum ut per adulationem eũ alieiant ad confitendum se Christum esse*. Y lo mismo dize Eutimio: *ut Ioannes gloria amore illæsus, Mesiam se esse fueretur*.

Respondo, arrimandome al parecer de muchos santos, que afirman que no se puede presumir, que maliciosamẽte ofreciesen a S. Iuan esta dignidad, porque ni el Evangelista dessimulara tan señalada traycion, ni ellos se persuadirían que avia de caer en semejante pecado, e infernal ambicion, una persona rá santa, tan penitente, y tan despreciadora de vanidades. Oyd a Origines: *Illud quod dicunt hij, qui missi fuerant hoc valet*. Y aunque no se hallavan en el las sobredichas cõdiciones de el Mesias, todo lo suplia su gran santidad; la qual tenían por incõprehensible; su nacimiento el mas illustre que se oyò en el mũdo, de padre anciano, y madre esteril, y en la misma senectud, y que tan grande ruydo hizo en las montañas de Iudea; anunciada su concepcion por el paraninfo, que anunció a la Virgen la del Verbo divino, y sobre todo su angelical vida, que excedia a las humanas fuerças; y el bautismo que predicava, cosa que ninguno de los Profetas avia hecho, antes lo pone el Profeta Ezequiel por señal del Mesias. Y assi dize en nõbre suyo; *Effundam super vos aquam mundam, & mundabimini ab omnibus inquinamentis vestris*. Y quien duda, sino q̄ darian salida a aquellas tres señales referidas, pareciendoles que siendo Iuan de el tribu de Leví, podia estar emparentado con el Tribu de Iuda, pues estos dos tribus se mezclavan. Y era assi, que santa Isabel era prima de la Virgen, como le dixo el Angel, *Et ecce Elizabeth cognata tua*. Y el aver de nacer en Belen se podia interpretar por toda su comarca, como lo entendio el Rey Herodes, pues matò no solo a todos los niños que avian nacido en Belen, sino a los de sus alrededores, y S. Iuan nacio muy cerca

Eutimio.

Orig. t. 7.
in Ioann.

ca de allí: pues a pie, y preñada, fue la Virgen a visitarla; *In Bethlen Iudæa*, dixeron los Escribas al Rey, que naceria, y san Iuã nacio *In montana Iudæa*. De fuerte q̄ por ser poca la distãcia admitiria tal interpretacion. Y los milagros, que profetizò Isaias que avia de hazer (*Tunc apperientur oculi cecorum, & aures surdorum patebant*) podian entender que los haria por discurso de tiempo, si bien hasta entonces no avia hecho ninguno. De manera, que tuvieron motivo para engañarse; y con averlos el defengañado, fueron tan grandes las sospechas que de el tenian acerca de que era el hijo de Dios prometido, que fue necesario que el Evangelista hiziesse evangelio de quien el era, y quedasse por testimonio fidedigno de que *Fuit homo missus à Deo, hic venit in testimonium, ut testimonium perhiberet de lumine.*

S. Aug. 17.
4. in Ioan.

S. Agustin tiene lo mismo, y viene a dezir, que en realidad de verdad dessearon saber si era el Mesias; y si dixera que si, le dieran entero credito; oyd sus palabras: *Ioannis cum possit falere hominis, & putari Christus, & haberi pro Christo confessus est non sum ego.* Del propio parecer es S. Gregorio: *Ioannis humilitas commoendatur, qui cum tanta virtutis esset, ut Christus credi potuisset elegit solum de subsistere in se, ne humana opinione raperetur inaniter super se.* Y concluye S. Agustin en el lugar alegado; *Non miterent, nisi moverentur ex caelesti auctoritate eius, quia ausus est baptizari.* Y favorece esta opinion S. Lucas *Cogitantibus omnibus de Ioanne in cordibus suis, ne forte ipse esset Christus.* Finalmente, fue esta una de las mas insignes embaxadas, que se hallan en toda la Escritura sagrada, porque los que la embiavan eran los Principes de los Sacerdotes, que solos ellos tenian autoridad para informarse de negocio tan grave; embiaronla de Gerusalem Metropoli y cabeza de todo aquel Reyno, donde tenian su trono los sumos Sacerdotes y Monarcas, donde estava el Templo y el sacrificio. La embaxada era perteneciente al punto mas grave de la Religion; y averiguar quien era el Mesias, el Christo del Señor, el Rey de los Iudios, el reparador de todo el genero humano. Razon era pues, q̄ el testimonio dello se fiasse de persona, cuya fantidad assegurasse que la respuesta era verdaderaissima.

Ho. 7. in
Evang.

Luc. 5.

Van pues los embaxadores, entran por la montaña adentro, llegan al Baptista, que estava entre dos riscos, en una estrecha cueva. Sale aquel prodigio, y assombro del mundo, con millares de sobre escritos de santo, de Profeta, y finalmente de Precurfor, de Angel, y de sospechas de que era el hijo de

dè Dios, vestido de los despojos de un animal, el rostro macilento y disfigurado de los rigurosos ayunos y penitencias, el cuerpo denegrido de los ardores del sol, & inclemencias de el cielo, los pies descalços, llenos de grietas; y dizenle: señor la muy nombrada Ciudad de Ierusalem (atento a los muchos milagros, que en vuestra Concepcion y nacimiento se vieron, y a vuestra soledad, y nueva manera de vida, y a la ceremonia del Baptismo, q̄ aveis inventado) està persuadida, que deveis de ser el Mesias, no falta fino que vos lo confirmeis, para que todos os recibamos por tal; dezidnos pues lo que ay en esto? *Tu quis es?* Esta es la consideraciõ de los santos, de donde se colige, que no embiaron con animo sangriento, ni con fingida disimulacion. Y con esto abremos respondido a nuestra question.

Pintura del
traxe y forma
del Bau-
tista.

Miserunt Iudæi ab Gerusalem Sacerdotes, & Leuitas ad Ioannem ut interrogarnt eum, tu quis es. QUEST. 2.

PORQUE EMBIARON A COMBIDAR CON ESTA
suprema Dignidad a quien no la pretendia ni queria admitir.

LA razon de dudar, es que para qualquiera de ellas ay innumerables Pretenses, que la soliciten, y si fuera menester la compraran, y pagaran abentajadissimamete: como dizen los santos, que se vendia y comprava el Pontificado en Ierusalem, y assi andava entre Anas, y Cayfas, permitiendo Dios, que anduviesse en tan malas cabeças, por los grandes pecados de aquel pueblo ingrato a tantos beneficios como deste Señor avian recebido; como pues no vendieron esta, siendo como era de tan grande autoridad y estimaciõ, que no faltara quien le pusiera precio, y por alcanzarla ofreciera todos sus haveres a trueco de ser respetado y obedecido como a Rey, pues suelen allà dezir, cada qual quiere ser Rey, aunque le cueste la vida, y si tantos lo dessean, como combidan a quien no lo aperece, ni quiere recibir?

Todas las
Dignidades
se vendian
entre
los Iudios.

Respondo que fue orden del cielo, y mocion del Espiritu santo, como lo fue la sentencia de Cayfas, quando en odio de Christo dixo, que convenia que muriesse un hombre porque no pereziesen tantos: y dize el Evangelista, q̄ profetizò porque era Pontifice de aquel año; assi convino que Iuã fuesse tenido en tan alta reputacion, y estuviesse tan acreditado, pues con su credito avia de acreditar la verdad de la Encarnacion de el Verbo divino dando testimonio de el; pues a esso era embiado: como dixo san

Ioan. 11.

Mat. 1.

Iuan. *Hic venit in testimonium ut testimonium perhiberet de lumine et omnes crederent per illum.* Y aunque este gran Señor dixo por su Profeta. *Gloriam meam alteri non dabo;* quiso que Iuan gozasse de ella por aquel tiempo por el grande amor que le tenia, del qual se puede dezir lo que de Alexandro Magno, de quien refiere Plutarco, que despues de aver vencido al Rey Dario, su muger llegò a besarle la mano pidiendole favoreciesse al vencido, y pensando que su amigo Efestion lo era, se prostrò delante del y lo adorò como a su Emperador y Principe, y avisandola de el engaño, corrida se bolvio hazia donde estava Alexandro pidiendole perdón, y el con un semblante risueño la leuantò diziendo, no te peses señora, de lo que às hecho, ni te tengas por engañada. *Nam, & iste Alexander est,* porque siendo mi amigo, tan Alexandro es como yo, porque *Amicus meus est alter ego;* segun dixo Ciceron en su libro de Amicicia. Así pudiera dezir oy Christo Emperador de las Eternidades, no os avergonçeis, ni os pese del engaño de aver hecho semejante gloria a Iuan, que fino es el Mesias, es su intimo amigo, así le llama el Evangelista, *Amicus sponsi,* hazed cuenta, que es otro yo, pues es mi voz, y la honra que le aveis hecho, la recibo yo por mia, porque se su fidelidad, y aunque yo è dicho que mi gloria y corona no la daré a otro, entiendese que no la dará a otro que a Iuan. Que si Alexandro dio la muerte a uno, porque se puso su corona Real, fue porque era plebeyo y hombre baxo; empero nuestro divino Precursor, es tan noble y tan illustre, que en la corte del sumo Rey, se dize del, que *Est magnus coram Domino;* y con mas razon goza el que Alexandro el suyo, demas de que el no se puso la corona, antes se bolvio contra los que se la querian poner. *Non sum ego Christus.*

Levi. 11.

Y diziendoles fue orden del cielo, el embiar a combidar a Iuan, por dar a los Principes y Prelados doctrina, que combiden con los oficios a los que son dignos dellos, y no los den a los que los pretenden, y hazen exorbitantes diligencias para alcanzarlos. Mandaba Dios en el Levitico, que no le sacrificassen Camaleones, porque siendo como eran animales inmundos, eran tambien indignos de parecer ante el: destos dize Plinio, que son aptos para hechizerias; y que los hechizeros, quemando sus cabeças, del humo se forman torbellinos y tempestades. Dize san Gregorio Nazianzeno tratando de Iuliano Apostata, que son simbolo de los ambiciosos, cuyas cabeças se abrasan con el fuego de la ambicion y con las gitanerías, traças, embustes y enredos que tienen

Plinio lib. 28.

cap. 2.

San Gregor.

Nazian.

son

son en las republicas y comunidades, ocasion de tempestuosos alborotos, vandos y discenciones; a estos tales no los puede Dios ver de sus ojos: quitadmelos allá, no atraviesen los umbrales de mi templo. Y aun muchas republicas Eclesiasticas, y seculares, los hazen incapazes de los oficios que pretenden, y les imponen particulares castigos echandolos de parte, por librarse de sus alborotos y rebueltas. Camaleon infernal llama este santo Doctor a Iuliano, porque por salir con su pretencion se acomodaba a las condiciones de todos como este animal exo, que dizen, que se transforma en la color que se le pone delante, propiedad de ambiciosos; como se vido en Absalò, hijo del Rey David, por leuantarse con el Reyno, pero en tal vino el a parar, pues fue tan desastrado su fin, y otro tal amenaza, a los que le imitan. Quando David se ofrecio a la batalla contra el Filisteo, no quiso admitir las armas del Rey Saul, escusandose q̄ no podria pelear con ellas. *Non possum sic incedere quia non usum habeo;* como no? dize san Christofomo, si era tan valiente mancebo; y responde, *Quod Deus minime per misit ut nudus victoriam adipiceretur;* porque la vitoria no se atribuyese a las armas, sino a Dios.

A y ambiciosos, que se arman con favores de Principes, para alcanzar oficios y Dignidades, pero permite Dios que salgan có las manos en la cabeça. No se àn de dar los oficios a los que vienen assi armados, sino solo a los que lo están del zelo de la honra de Dios; como lo estava san Iuan, y con estarlo se escusa de recibir las armas y favores, conque le combidavan los Principes de los sacerdotes, y la Dignidad suprema que le ofrecen; y diria con David, *Non possum sic incedere quia non usum habeo,* nõ podré yo alcanzar vitoria con estas armas, sino con las de Dios, no uso yo de estos medios humanos, sino de los divinos *Provide omni plebi viros potentes, & timentes Deum in quibus sit veritas, & qui oderunt amaritiam, & constitue ex eis tribunos, & centuriones.* Assi lo cumplio Moysen, y hizo dello cargo al pueblo. *Tulique de Tribubus vestris viros potentes, & constitui eos Principes,* de vuestros Tribus dize, no de los mios, os eligi Principes, no como aquellos que refiere Isaias. *Aprehendet vir fratrem suum dicens Princeps esto noster,* a su hermano, a su deudo, a su amigo le quieren leuantar por Rey, o por Prelado, para tenerle de su mano; pero el lo hizo mejor que conociendo sus intentos se escusò diziendo. *Non sum medicus, & in domo mea non est panis,* que es lo mismo que dixo oy san Iuan, a estos Lebitas y sacerdotes, que le combidavan con el Reyno de Israel, y Mesiasgo, *Non sum*

2. Reg.

Castigo de ambiciosos

1. Reg. 17. San Chris.

Armas de los ambiciosos con que conquistan sus Dignidades.

Exod. 18.

Deu. 1.

Eletores eligen a los mas amigos por ser provecho.

Isa. 3.

ego

ego Christus, no foy yo el Salvador, que quiere dezir, el que dà la salud, ni foy el Angel del fupremo confejor prometido en la ley: y viene bien eſto cõ lo que dixo Galeno, en fu libro de fanitate. *Oportet medicos angelis aſſimilari*. Porque como ellos hagan curas admirables, por el conocimiento grande que tienen de las yerbas, que es una de las condiciones, que ſegun S. Ambroſio, àn de tener los medicos peritos en fu facultad. *Medicorum eſt opus herbarum poteſtates noſcere*. Pues como ſan Iuan ſupieron, que era en la pureza de fu vida un Angel, y tan grãde medico, y zelador de la ſalud de las almas, les parecio, q̃ no podia dexar de ſer el Meſias.

Galeno.

S. Amb li. 3. exam c. 13.

Los juezes y Prelados àn de ſer ſabios, y eſtos deven ſer eſtimados.

Luc. 3.

Y en parte no andavan engaãados, que aſi quiere Dios a los Principes y Prelados, que juntamente con ſer medicos, ſean Angeles en la Sabiduria, para que ſepan aplicar las medicinas convenientes a la ſalud de las cõciencias. Eſtos tales es bien que goviernen y rijan, y no los ignorantes: aquellos quatro animales, que vido el Profeta Ezequiel, dize q̃ tenían las alas iguales, y que el Aguila eſtava ſobre todos. *Aquila autem deſuper ipſorum quatuor*; y es que en ella las alas eran naturales, y en las otras eran poſtizas. El entendimiento, diſcrecion, prudencia y ſabiduria, alas ſon cõ que buelan los hombres a las Dignidades, y prelacias; pero en algunos ſon poſtizas, como lo fueron las de Ycaro: Que capacidad tienen para gobernar, los que ſon necios, torpes, è ignorantes? aſi pueden ellos acudir a eſte miniſterio como volar el buey. Del ambicioſo [que ſabe encaminar ſus pretenſiones] dezis comunmente, que es un Aguila: veys ay como le poneis vos alas, pues le dais lo que el no tiene; los que las tienẽ de fu natural, los que ſon ingenioſos, ſabios, diſcretos, y prudentes, eſtos tales como el Aguila eſten ſobre todos: ſean ſuperiores y eſtimados en la republica: ſean en las comunidades reſpetados como Angeles. Aſi llamò aquella valeroſa muger Tecuites al Rey David. *Tu autem Domine mi Rex ſapiens eſ ſicut habet ſapientiam Angelus Dei ut inteligas omnia ſuper terram*; aſi que es anexo al que gobierna ſer ſabio: Dios nos libre de un Prelado y Iuez ignorante, y preſumido: reparad mucho en aquella lucha, que tuvo el Angel con Iacob. *Ecce vir luſtabatur cum eo uſque mane*. Dize ſan Cirilo, que el Angel era la ſegunda Perſona de la Trinidad, el que ſe intitula Sabiduria del Padre. Y es mucho de notar, dize eſte ſanto, que viẽdo la luz de la Aurora, ſe dio gran priſſa por dexar la lucha, *Dimitte me Aurora eſt*; pues que ſeria la cauſa? es por ventura enemigo de la luz? no, porque, *Lucem habitat in acceſſibilem*; no es ſino que lucha con aque-

1. Reg. 14.

Con. 32. S. Cyri. Ale xan. ho. 5.

aquellos que viven en las tinieblas de la ignorancia, que los tiene por contrarios. Pero que luego que raya en ſus almas el Aurora, y luz de la Sabiduria dexa la lucha: *Cum hijs qui ignorantia caliginem in mente habent luſtatur, & pugnat Chriſtus. Habet enim eos pro inimicis ut vero mentibus ipſorum ſpiritualis luxifer oritur, & quaſi dies vera cognitionis Dei lux ſplendet; tunc pugnam ſoluit*.

Quãto deſagradavan a Dios los Prelados ignorãtes.

De fuerte que con los necios, è ignorantes lucha Dios, y quiere derribarlos y abatirlos. Pero ſepamos porque lucha ſi tiene tantas armas con que hazer la guerra? no tiene todos los elementos? no tiene rayos, y factas? Digo, que ay dos maneras de ignorancia, crãſa, è inculpable: a los primeros caſtiga con eſſas armas, y otras ſemejantes; a los de ignorancia inculpable nacida de poco talento, y capacidad para el buen govirno, con eſtos lucha Dios; porque aſi como el que lucha no pretende dar muerte al contrario, aſi ſe à con eſtos. No los quiere deſtruir acabar [pues no eſtã la falta en ſu voluntad] ſino humillarlos y abatillos, y hazerles que eſtèn a los pies de todos, y no levantarlos en Dignidades, y prelacias porq̃ ſi en ellas le ofenden, y deſagradan, eſtèn caydos.

Pues ſiendo eſto aſi, en que juyzio cabe que al que le echa Dios el pie en una çanca dilla para derribarle, le deis vos la mano para levantarlo? a los que el no quiere derribar ſon aquellos ſobre quien va amaneciendo la luz de la Sabiduria: y aſi dize, que en viendo ſalir la Aurora alçò mano de la lucha diziendo, *Dimitte me Aurora eſt*, y aun los tales con ſer tan favorecidos de Dios, no ſe atreven a recibir el govirno teniendose por indignos: Moysen ſe eſcuſa, con que es balbuciente, Eſais con que tiene los labios polutos, Jeremias con que es como un niõ, que aprende a hablar: y oy ſan Iuan quando le ofrecen el ſupremo govirno, reſponde que no viene a el eſſa embaxada, porque el no es Chriſto: que es lo miſmo que reſpõdio otro a quien dize Iſaias, que le combidavan con el Reyno. *Nolite me conſtituere Regem, quia non ſum medicus*; aſi dezia oy el Baptiſta; no foy el medico que vosotros deſſeais; no foy Chriſto, que quiere dezir, el unguido, o el inguento; ni foy el Salvador. Demanera que es medico Chriſto, y boticario. *Mirra, & guta, & cacia à veſtimentis tuis*. De eſtas tres coſas ſe forma un unguento odorifero, alma, cuerpo, y divinidad en Chriſto, que es una divina miſtion, la qual quedò en la botica de ſu Igleſia: fue como el medico, que va al Aldea, que lleba con ſigo las drogas neceſſarias para ſus enfermos; en nombre del qual dixo

Humildad de S. Iuan.

aque-

Dixit Iſaiás, Spiritus Domini ſuper me eo quod unxit me ut mederer, vino el Espíritu de Dios ſobre mí, porque me ungió para que curafe, a quien? *contrictis corde*, a los contritos de coraçon, y para que ſanaſe a los enfermos, que de todo punto hallaſe arrepenidos de ſus culpas; porque como el miſmo Señor dixo, *Non eſt valentibus medicus, ſed malehabentibus*: aſſi que no ſoy yo eſte medico, dize oy ſan Iuan, no viene a mí eſſe ſobre eſcrito; pero como dixe, fue orden del cielo engrandezer tanto a Iuan, porque con ſu Autoridad avia de dar teſtimonio de el que es verdadero Meſias. Y con eſto avremos reſpondido a nueſtra dificultad.

Miserunt Iudæi ab Ieroſolimis, &c. QVÆST. 3.

QVE FVE LA CAUSA QVE NO EMBIARON ESTA embaxada al verdadero Meſias y Criador, que era Chriſto, y la embiaron a Iuan, que era ſu criatura?

L a razon de dudar fundo, en que ſi por perfeto, y ſantiffimo varon juzgaron, que Iuan era el Meſias, mas ſanto y perfeto era Chriſto, y ſegun eſto a Chriſto, y no a él avia de venir aqueſta embaxada.

Reſponde Origines en ſus Comentaríos ſobre ſan Iuan. *Legatio ad Baptiſtam mittitur, & non ad Chriſtum*, la razon que dà es, que la ſantidad del Baptiſta, y ſu gran penitencia era mas notoria, que la de Chriſto, la qual fue tal que deſlumbrava a todos los mortales, y aſſi quando a las orillas de el Jordan Baptizó a eſte Señor, y ſe oyó la voz de el Padre, que dezia: *Hic eſt filius meus, in quo mihi bene complacui*, porque no penſaſſen que lo dezia por el Baptiſta, baxó el Espíritu ſanto en forma de Paloma, ſobre la cabeça de Chriſto, como quien dize: eſte es el hijo de Dios, al fin lo tuvieron por tal, que quando querian autorizar la perſona de Chriſto, y la perfeccion ſuya dezian, que parecia a ſan Iuan: como lo dixo Herodes, quando oyó los milagrós de eſte Señor. *Quem ego decolani*

Mat. 16.

La ſantidad de ſan Iuã no ſo lo admitió a los hombres ſino a los Angeles.

Ioannem ipſe ſurrexit à mortuis, & virtutes operantur in illo. Y quando Chriſto preguntó a ſus Apoſtoles: *Quem dicunt homines eſſe filius hominis?* reſpondio ſan Pedro, *Atq; Ioannem Baptiſtam.* Señor, dizen algunos, que ſois ſan Iuan Baptiſta. Todo lo qual arguye la notoria ſantidad de eſte Precuſor. No ſolamente cauſó admiracion a los hombres, ſino tambien a los Angeles, los quales dirian por ſu bendita alma, y pura conciencia aquello de los cantares. *Qua eſt iſta*

qua

Qua aſcendit de deſerto ſicut virgula fumit ex aromatibus mirrha, & univervi pulveris pigmentary? Quien es eſte, que es mucho para hōbre, y ſobra para Angel? que virtud es eſta tan nueva, y tan rara, que aſſi ſube como el humo de un oloróſiſſimo pevete, y ſiempre á ſubido, deſde que la llama de la divina gracia pré dio en ſu alma en el vientre de ſu madre, donde todos eſtan caydos? deſde allí ſe levantó, y ſubió; y lo que mas admira es, no tanto que ſaba, como que ſea del deſierto, que eſtando en el fin ſalir a poblado, tuvieſſe tanta opinion de virtud, y ſantidad. Que diria des de un grano de almíſcle, o de una poema deambar, que enterrada en un muladar, echaffe tan fragante olor de ſi, que a quarenta leguas truxeſſe la gente deſacordada, y le robaffe los ſentidos? y aſſi le ſucedio a Iuan, *Chriſti bonus odorari ſumus*, dezia S; Pablo, ſomos todos los fieles el buen olor de Chriſto, y para que todos participaffen del, andava por el mundo diſcurriendo de unas partes en otras, converſando con los hōbres, para atraerlos a la virtud cō el olor de ſu ſanta vida. Pero el Baptiſta es un pevete tan fino, que eſcondido y encerrado en el deſierto, derramó tanta fragancia por todo el Reyno de Iſrael, que de muchas leguas venian los hombres al olor de ſu ſanta vida y fama, en tanto grado, que ſe podia dezir del, lo que de ſu amigo el eſpoſo; *Oleum effuſum nomen tuum ideo adoleſcentula dilixerunt te.* Tu, por lo que eres, ſe pierden por ti las almas de los principiantes en la virtud.

Cant. 7.

2 Cor. 2.

2 Petr. 2.

Aſſi que la ſantidad de Iuan era mas notoria, y conocida, q̄ la de Chriſto entonces, aunque Chriſto le hazia infinitas ventajas. Y eſto era porque no ſabian entender, ni juzgar en que conſiſtia la verdadera ſantidad, porque el mundo juzga las cosas mas por las apariencias, que por la ſuſtancia; y las de Iuan hizieron mas ruydo, que las de Chriſto, por lo rigido, y aſpero de ſu vida, y aſſi concibieron que era mas ſanto, ordenandolo aſſi Dios. Para cuya inteligencia ſe á de advertir, que Chriſto fue un dechado, y exemplar nueſtro, que nos enſeña el camino por donde avemos de caminar a la vida eterna, que es el que el lleva, por eſſo nos manda que le ſigamos. *Vobis relinquens exemplum, ut ſequamini veſtigia eius*, dixo S. Pedro. Pues ſi avia eſte Señor de ſer imitado. razon era q̄ ſu vida fueſſe imitable. Por eſta cauſa fue figurado en aquel animal que vido el Profeta Ezequiel, que tenia quatro figuras, de Aguila, de hōbre, de Leon, y de Buey: para el flaco como hombre, y para

Fama de S. Iuã, mayor que la de Chriſto.

Genes. 2.

Y

el

el trabajado como buey , para el fuerte como leon , y para el contemplativo como Aguila . Entienda cada uno que le á de hallar como lo á menester , si le quiere ymitar . Al hombre se acomoda con su flaqueza , y propasiones; ay buey en sus trabajos; al leon en sus empresas, y triunfos: y al Aguila en su alta contemplacion, porque nadie pueda dezir, que dexò de seguir su exemplo , por no hallarle acomodado a la capacidad de su condicion . Y assi como San Pablo no era menos sabio quando hablava como niño con los niños, que quando hablava entre los doctos como docto , sino argumento de su mayor prudencia, *Factus sum omnia omnibus, ut omnes lucrificiam* . Ni era menos sano quando se hazia enfermo con los enfermos; *Quis infirmatur, & ego non infirmo*, que quando conversava con los Angeles de el cielo; assi Christo se á acomodado a todos, cõ los fuertes era Leon , con los flacos hombre , con los que tenian muchos trabajos, era en sufrimiento buey , y con los muy espirituales era una Aguila . Assi que no consiste la verdadera santidad en las apariencias, y estrechez de la vida, sino en la sustancia , y en lo effencial; y como el mundo anda en esto tã errado, tuvo por mas santo a S. Iuan, que a Christo; y como a tal le embia sus legados, conbidandole, y rogandole que admitiessa la dignidad del Mesias.

Christo, y Iuan contendian sobre qual dellos era el Mesias.
 Parece que Christo , y Iuan contendian sobre el Mesiazgo, Iuan mas con el credito que con el merito, y Christo al contrario. Y assi el vino a ser tenido por Mesias, y Christo lo mas que entonces pudo alcanzar fue ser tenido por Iuan. Pero que mucho, si dize este mismo Señor, que no ay tal hombre en el mundo , y que entre los nacidos de mugeres, no se á levantado otro tal, y que sobre ser mas que Profeta , es un Angel de el cielo . Pues Señor, si vos lo ensalçais tanto , que mucho q se engañen ellos? Sucediole a estos Sacerdotes , y Levitas, lo que a la partera de Tamar en el parto de Phares, y Zaran: estavan estos dos hermanos en el vientte de su madre , y llegada la ora del parto, sacò Zaran primero la mano, dando muestras de que nacia; pusole la partera cierta señal en ella, diziendo; *Iste egredietur prior*. Sera este el Mayorazgo. Entonces retirò la mano , y dio lugar a que naciesse Phares , y assi el que pensaron que saldria el postrero , nacio primero , quedando burlado el juyzio de la partera , con admiracion de todor. Assi podemos dezir, que la Sinagoga, como otra Tamar, que estava

estava preñada de dos hijos, Christo, y Iuan; en un mismo tiempo fue su parto muy deseado, començò primero a sacar la mano Iuan dando muestras al mundo de obras maravillosas , y de que era el el deseado de las gentes , señalaronle por el Mesias embiandole sus legados con poderes para declararle por tal; no restava sino que el dieffe la mano, pero sacolos mētirosos retrayendola. *Quia non sum ego Christus*; escondiendo los rayos de sus excellencias, porque se descubriessen los de la verdadera luz , diziendo. *Qui post me venit ante me factus est*, el que viene en pos de mi, es el mayorazgo; esse nacio antes que yo; antes que yo fuera, era el, y está tan lexos mi mano , de merecer essa señal , que antes no merece pies del que vosotros pensais que soy yo.

Como ignorantes dexan a Christo, y acuden a Iuan: assi hazemos el dia de oy los pecadores; dexamos a Dios, y acudimos a las criaturas; dexamos al Verbo , y vamos a la voz: todas las cosas criadas son voces deste divino Verbo. Voces son que claman en el desierto deste mundo: vozès dan, y testimonio del señor que las formó, y de su Sabiduria y omnipotencia: como dize san Agustín. *Vndique tibi omnia resonant conditorem, & ipse species creaturarum voces sum quoadam creatorem laudantium*. La hermosura , la riqueza, la nobleza , y todos los demas bienes de fortuna, alaban a su Criador. *(Caeli enarram gloriam Dei [dixo el Profeta] & opera manuum eius: assi la tierra, y todas sus cosas hazen lo mismo. Y para que lo hagan mejor, les combidavan aquellos tres niños de Babylonia, que refiere el Profeta Daniel. Benedicite omnia opera Domini Domino: pues si todas son voces del Verbo, y este Señor , constituyò al hombre sobre todas ellas, y las puso debaxo de sus pies: como dixo David, Et constituisti eum super opera manuum tuarum, omnia subiecisti sub pedibus eius: como el hombre las pone encima de su cabeza, è idolatra en ellas? como lo hazia el pueblo ingrato en el desierto, adorãdo aquel bezerro, q de sus riquezas, avian fabricado, y haziendole grandes fiestas dezian, Hij sunt dii tui Israel, qui eduxerunt de terra Aegipti; y lo mismo hazè en la belleza y hermosura, y en las honras, y Dignidades: estos son tus dioses, en quien idolatras, a estas voces acudes, y dellas te quieres valer en todas tus necesidades: de lo qual no està poco quexoso el Verbo divino, sino tan indignado, q parece que quiere tomar el cielo con las manos. Obstrupecit caeli, & porta eius desolamini vehementer super hoc. Duo enim mala fecit populus meus: me dereliquerunt fontem aqua viva, & foderunt sibi cisternas dissipatas. A mi me dexã, q soy fuente de agua viva, criador univer-*

Pecadores ignorantes dexan al criador, y acudè a las criaturas.

San Aug. in Psal. 26.

Psal. 18.

Daniel. 3.

Psal. 2.

Exodo. 1.

Todas las criaturas reprehenden al pecador.

Lucas. 2.

sal, y acuden a las criaturas, que son como Cisternas viejas, llenas de renacuajos, ocasionadas para mil males. Si san Iuan se deshazia a voces y gritos, confesando una y muchas veces, que el no era Christo, *Confessus est, & non negavit, quia non sum ego Christus*: muy ofendido de que le quitassen la hõra y gloria a Dios, y se la dies- sen a el. Como davan voces y gritos, rompiendo sus vestiduras, san Pablo, y san Bernabe, quando los de Licaonia, viendo sus mi- lagros, los querian adorar por Dioses, certificando, que ellos no lo eran, sino aquel que ellos predicavan, cuyas voces, y legados eran ellos. Assi todas las criaturas, quando vos las adorais, y res- petais, tacitamente se estãn haziendo pedaços, rehusando esse cul- to y honra que les hazeis, y confesando cada una, *Quia non sum ego Christus*, que ellas no son Dios, sino un vestigio y voz suya; y a voces y gritos diran con el Profeta: *Ipse fecit nos, & non ipsi nos*, el es hazedor, que nosotros no somos, sino hechura suya.

Esto dixo Lucifer. *Ego fecit me ipsum*, no le devo nada a el, sino a mi mismo, y por tanto, *Exaltabo solum meum similis ero altissimo*, a mi se me deve essa dignidad. A sobervio, quien te combida con ella? como supieras resistir este golpe, si te tentassen con el, como se resistio san Iuan? De donde se colige, que esta, en el Bautista, fue tentacion de Satanas, la qual no se pudo fiar de otro, que del. Pareçiole al Demonio, que no avria fuerças humanas, que pudie- ran desechar tan soberana empresa: pues otros menores golpes, fueron bastantes para derribar los mas encumbrados cedros del monte Libano. Pues una pretension semejante, y un assomo de ella, ofrecido por la boca de una Serpiente, derribò al hombre mas fuerte, que Dios avia criado. *Eritis sicut dii*; y con otro menor golpe se rindieron los Apostoles, siendo como eran dicipulos de tal Maestro: es por ventura Iuan, mas perfeto que los Angeles? mas fuerte que los Apostoles? o tan valiente y constante, como Christo, a quien tentò Satanas en el desierto, ofreciendole todos los Reynos, y tesoros del mundo? o que bien dixo san Pablo: *Fide- lis Deus qui non patitur vos tentari supra id quod potestis*. Permittiendo pues, que tentassen a Iuan con mayor tentacion, que la que derri- bò a los Angeles, y a nuestros primeros Padres, y a los mismos Apostoles, dá a entender que vio en el, mayor valor y fortaleza, que en todos ellos. No ay duda, sino que fue esta la mas brava tentacion, que se à ofrecido en el cielo, y en la tierra a ninguna de las criaturas. No fuè nada la que ofrecio el Demonio a Chris- to, en los Reynos del mundo, porque fue uno solo el que los

pro-

prometio, y esto al fiado: empero a Iuan de contado, y de la boca de los mismos electores. A nuestros padres les ofreciero, que se- rian como dioses, pero quien les haze esta ofrenda, es una sierpe, y no dize absolutamente, que seràn dioses, sino sus semejantes, que fue lo que Lucifer cudiciò; empero a Iuã, le ofrecen la Digi- nidad y grandeza del mismo Dios. Los hijos del Zebedeo pre- tendieron sus fillas colaterales. *Dic ut sedeant hij duo filij mei unus ad dexteram tuam, & unus ad sinistram*: y a Iuan sin pretenderlo, le cõ- bidan y ruegan, que tome la de enmedio. El Colegio Apostolico se rebuelve, é inquieta sobre averiguar qual dellos à de ser el mayor, el que à de presidir; empero a Iuan no la presidencia, sino el reynado se lo ofrecen sin contradiccion: y con tan fuerte gol- pe no pudieron derribar esta Columna, luego con razon pode- mos dezir que fue mas fuerte que todos.

Y lo que mas es, que hallandose en tan grande altura de per- feccion, no se desvaneciò, sino que pudo dezir, con el santo Iob. *Hec faciat mihi Deus, si vidi solem cum fulgeret, & lunã insedentem clare, & osculatus sum manum meam, quæ est iniquitas maxima, & negatio contra Deum*. No se prova à, que yo aya mirado al sol, quando està mas luziente, ni menos a la luna llena, quando discurre por el cielo, ni se hallarà, que me aya besado la mano, que es una ini- quidad, y terrible traycion contra Dios: pues en que sepamos? lo pudo ser el besarse Iob la mano mirando al Sol? San Gregorio dize, que hizo aqui memoria de la alebrosia, que cometio Lucifer en el cielo, y la que àn cometido en la tierra aquellos que le imi- tan; dize este Doctor, que alli sol se entiende por el justo. *Fulgebunt iusti, sicut sol*, que assi como el lo es en el cielo, lo son los justos en la tierra, y las buenas obras que haze son sus rayos, conque alum- bran el mundo: de quien dixo el Señor. *Sit luceat lux vestra coram hominibus, ut vidant opera vestra, & honorificent patrem qui in caelis est*; como Autor que es de todo lo bueno: y por la luna clara entien- de la buena fama, que como la una sigue al sol, assi la otra sigue al justo, y a su vida exemplar; y alli por besarse la mano, se entien- de agradecerse a si mismo la altura de la virtud en que se halla, como suelen dezir los sobervios, quando los alaban: gracias à manos mias, y como dixo el otro: *Ego feci mei ipsum*, fue esta sober- via Luciferina; dize pues aora Iob, castigueme Dios, si vide al Sol, quando estava mas luziente, o la luna quando estava mas clara (esto es) si puse los ojos en mis virtudes y buena fama, o si jamas el resplandor de sus rayos me cegò, deslumbrando mi entendi- mien-

Terrible fue el golpe que resistio aqui S. Iuan en que se mostrò mas valiente, que los Angeles, y que los Apostoles.

1. Corin. 10

Goni. 3.

Isai. 14.

Mat.

Mat.

Iob. 31.

S. Greg 22. mora. 5.

Mat. 5.

miento , para que hiziesse una cosa tan mala , como besarme la mano, atribuyendome a mi mismo los bienes, que el cielo me à comunicado. *Qua est negatio contra Deum*, es quitarle a Dios lo que es suyo: supuesto que, como dixo Santiago: *Omne bonum de sursum est descendens à patre luminum*.

Esta sobervia fue la primera que levantò vadera en el cielo. Acordaos de aquel luzero, que salio por la mañana hecho un retrato vivo de Dios, como le intituló el Profeta Isaias. *Tu signaculum similitudinis Dei*, todo lleno de luz, y hecho un razimo de oro, guarnecido de piedras preciosas, y adornado de todas las gracias; mirose con atencion, y pareciose un Sol refulgentissimo: mirò la luna de su fama, y hallola muy clara, y con razon: pues era un pasmo de todos los Angeles; todos le reconocian vasallage: desvaneciose, como le dixo el mismo Profeta. *Elevatum est cor tuum in decore tuo*; besose la mano. *In caelum conscendam super astra Dei similis ero altissimo*, dize, mal me andaràn las manos, si yo no diere a alto al cielo. *Deus ego sum*: esta fue la alevosia de Lucifer, no reconocer a su Criador, y apetecer el ser divino.

Iuan fue un luzero , y retrato de Dios tan parecido al Original, que por excelècia pudiera dezirle Esaias, lo que a Luzbel. *Tu signaculum similitudinis Dei*; tan proprio, q̄ apenas lo saben oy distinguir los Judios sacerdotes, y Levitas; y suspendido cò los ardientes y luzidos rayos de las virtudes de su santa vida y fama, vino a alcançar tan gran credito , que le juzgaron no por criatura, sino por criador, y como a tal le ofrecen esta suprema Dignidad: y cò tantos meritos y soberanos privilegios, està tan lexos de deslumbrarse y ensobervecerse, q̄ con mas umilde sentimiento que Iob puede dezir, que no mirò al sol de sus excelentes virtudes, ni a la luna clara de su estèdida fama, ni se besa la mano atribuyendose a si algunos de sus bienes, pareciendole que podia ser algo de lo q̄ del juzgava la Sinagoga, que era Christo, y assi dize. *Non sum ego*, y que es tã nada en su comparacion, q̄ no mereze desatar la correa de su çapato, y q̄ como ignorantes àn errado el golpe, y q̄ la embaxada no viene para el, sino para aquel cordero, que quita los pecados del mundo; y con grande humildad se bolveria a el diciendo, *Non nobis domine non nobis, sed nomini tuo da gloriam*, y lo otro, *Domine nõ est exaltatum cor meum neque elati sunt oculi mei, neque ambulabi in magnis, neque in mirabilibus super me si non humiliter sentiebam, &c.* assi q̄ fue ceguedad, è ignorancia grande de los Judios, que el podia ser el Mesias prometido, y que lo merecia mejor que Christo, por ser su santidad mas notoria.

Iacob.

Isa. 8.

Isa. 14.

Isa. 14.

Esal. 55.

Esal. 11.

Vt interrogarem eum, tu quis es? Q V Æ S T . 4.

SI SAN IVAN ES VOZ DE CRISTO, COMO SE HAZE
Christo voz de Iuan?

LA razon de dudar fundo, en que el oficio de la voz, es declarar los conceptos del Verbo, como se vido quando san Iuan embió sus discipulos a Christo, que les manifestase si era él el q̄ avia de venir, o esperavan a otro: hizo Christo grandes milagros delante dellos, y no les respondió nada a su pregunta, sino que dixessen a Iuan lo que vieron y oyeron, y fue lo mismo que ilustrar sus entendimientos, y remitirlo a su voz que se los declare, porque esse es su oficio; pero no pertenece al Verbo hazerse voz, como este Señor se hizo de Iuan, pregonando sus virtudes, y excelencias. Oy le preguntan a Iuan, *Tu quis es?* y responde: yo soy voz del que clama: pareceme que la que clama es ya voz vuestra.

Respondo, que estos fueron grandes cortesanos, Iuan lo fue para con Christo, y Christo lo es para con Iuan, y esto tuvieron desde el vientre de sus Madres. En aquella dolencia de la culpa original, visitò Christo a su Precursor, como a un grande de su Corte, y el le recibio con tan gran cortesia, que como se hallò alli, en la manera que pudo hincò las rodillas y le adoró; y si por estar el en cadenas, le embió dos de sus Discipulos el Domingo pasado a visitarle, oy le embia él sus sacerdotes y Levitas para que se entienda la grande estimacion, que haze de su persona: y si entonces Christo se empleò en alabanzas de Iuan, oy se aniquila Iuan, para que crezcan las de Christo. Iuan dize, que no merecen sus manos desatar la correa del çapato de sus pies, y Christo de proposito haze que las ponga sobre su cabeça quando en el Iordan quiso, que le Bautizase: el dize que no es Elias, ni Profeta; y Christo dize, que es mas que Profeta, y que tiene el espiritu de Elias.

Parece que de proposito anduvo buscando Dios los medios mas eficazes para q̄ todo el mundo, suspenso en la consideracion de sus virtudes y perfecciones, conociesse lo mucho que el cielo le estima: porque, que fue el hazer que le Profetizassen tantos años antes David, quando en nombre del Eterno Padre, dixo: *Paravi lucernam Christo meo*, y el Profeta Isaias. *Vox clamantis in deserto parate etiam Domino*, y Malaquias. *Ecce ego mitto Angelũ meũ, qui proparabis viam antefaciẽ meã*; sino un despertar los entendimientos, para que

Las grandes cortesias que tuvieron Christo, y Iuan.

Esal. 131.

Isai. 40.

Mala. 3.

vien-

viendole oy presente le embian tal embaxada: *Tu quis es?* Quando en su nacimiento vieron aquellos portentos tan grandes, y que dieron tan grande estampido en las montañas de Iudea, se preguntavan los unos a los otros. *Quis putas puer iste erit?* y como entonces no uvo quien les respondiessse, viendole oy en edad que podia responder le llegan a preguntar: *Tu quis es?* porque al parecer eres tanto, que no tenemos ya que esperar, porque si te consideramos Angel, te vemos acciones de hombre, y si hombre, te vemos puro como Angel, y assi queremos saber de ti, si eres Angel humanado, o hombre Angelicado, o si eres Dios? tu solo nos puedes desatar esta duda, y a solo esto venimos.

Christo era prudente Prelado en saber sobre llevar a los hombres.

Tu quis es? non sum ego Christus, no os preguntan, sino lo que soys pues esto le dize, diziendo lo que no soy; no es Christo pero despues del, es todo lo bueno y santo, que se puede imaginar, como quien dize: no me hagais Christo, y hazed en mi quanto quisieredes; no soy Christo, no soy salvador, ni el q dà la salud eterna, que es el que vosotros buscais; no soy medico, como dezia el otro, quando le querian levantar por Rey (segun refiere Isaias) soy yo muy riguroso, Christo es blado. Vna de las cosas que mas aprovechan para curar una llaga, es la misma atadura, que ni à de ser muy apretada, ni muy floxa. *Partim quidem ipsa aligatio sanat*, no apretar demasiado, de fuerte, que encone. El Prelado no ponga tanto en pretina con zelo indiscreto, que haga salir de raya, ni tan remisso, que dé rienda a los malos; tome un medio, desaraygando pecados con suavidad. A esto alude la esposa, quando dezia: *Osculetur me osculo oris sui*, y el Hebreo en lugar de *Osculetur*, trallada *Erudire*, dando a entender, que las correcciones àn de ser a vezes libres de rencores, y venganças: que quando reprehendeis al subdito sea de puro amor, y no mezclado de mala voluntad: y no con color, de que le quereis besar, le inquieis el diente. Quando san Pablo reprehendia, acostumbra a dezir, *Charitas Christi urget nos*, la caridad me aprieta, a que saque de mi pecho leche de agrado para los buenos, y rigor de correccion para los malos; a imitacion de Christo; a quien vido el Evangelista san Iuan. *Præinectum ad mamillas zona aurea*, sus dos pechos son misericordia, y justicia; el zeñidor conque estavan zeñidos es la caridad. En el Arca del Testamento avia, manà, y vara, pan, y palo, y en el Templo avia palmas entre Cherubines; assi lo dize Ezequiel. *Faciem hominis iuxta palmam, ex hac parte, & faciem leonis iuxta palmam, ex alia parte*; de manera, que entre palma y palma estava un Cherubin

San. 1.

1. Corin. 5.

Ezech. 14.

rubin, el qual tenia dos caras conque mirava a la una, y a la otra. La una cara de hombre, y la otra de leon.

Del justo dize David, que es como la palma. *Iustus vt palma florebit*. Pues para que este florezca en la virtud, y de fruto de buenas obras, el cherubin, que es el prelado, à de mirarle unas vezes con cara de leon, y otras con cara de hombre, unas vezes, se le à de mostrar muy humano, y otras muy riguroso. Librenos Dios de prelados que estan siempre furiosos como leones, y que todo lo quiren llevar, *Virga ferrea*. Pues como S. Iuan tenia una vida tan rigida, siendo tan puro y santo, no se atrebe a ser prelado de gente tan descompuesta, y libiana como era la de iudea; y echole muy bien de ver pues predicandoles, se volvia como un leon contra su disoluto modo de vivir, tratandolos como a brutos, *Gemina viperarum, quis ostendit vobis fugere ab ira ventura?* y assi los embia a Christo, que es el verdadero medico: el que ellos an menester; y esta es la razon porque preguntandole, *Tu quis es?* responde, *Non sum ego Christus*. Como quien dize, no tengo yo la prudencia, y sufrimièto de Christo; todo es humano y misericordioso; el podra sufriros, yo no, que vengo armado. *In spiritu & virtute Eie*, que fue un Profeta tan riguroso, que a las vezes era menester que el mismo Dios le templasse y le fuesse a la mano en la fuerza que mostraba de leon, porque cerraba el cielo: para que como si fuera de bronze, no llobiera, y pereciera las criaturas de hambre; assi que, *Non sum ego Christus misericors, & miserator Dominus*. Assi que Iuan (como era voz, y segun Aristoteles, *Voces sunt signa conceptuum, que sunt in animis*) manifestó el concepto que tenia de Christo. El es, yo no soi, porque siendo voz, soi nada, soy un poco de ayre articulado, que passa ligeramète. Mi officio es dar noticia del Verbo q permanece para siempre. La vehemencia, conque negaba ser Christo, la manifiesta el Evangelista en aquella repeticion de palabras *Confessus est, & non negavit & confesus est quia non sum ego Christus*. Quiere decir que se dio gran priesa a negar agritos, y voces, como si le pusieran un puñal a los pechos que con toda essa vehemencia acuden los santos quãdo sienten que quieren quitar la gloria a Dios, no se dan mano a confesarse, que assi lo hazia David. *Omnia ossa mea dicent Domine quis similis tui?* Señor en caso que algun loco atrevido se te quiera igualar (no conociendo la infinita superioridad tuya) espoco confesarla yo cõ mi boca, todos mis guessos se haran lenguas. Alude en esto

S Iuan no admitio la prelacia, porq era demasiado riguroso.

Psal. 34.

Z

al pri

al primer precepto q̄ Dios nos puso en el decalogo. *Diliges Dominum Deum tuum ex toto corde tuo, ex tota mente tua, & ex omnibus visceribus tuis.* Así la debes confesar (quando su hora y gloria corre algun detrimento) con todo tu corazón, con todo tu entendimiento, y con todas tus fuerzas. Y no cōtanto con esto David, dize que lo á de hazer con todos sus guessos, que con ser tantos y tan innumerables los que tiene un cuerpo humano, todos se an de hazer léguas en semejantes ocasiones. Así oy el Baptista parece que se deshazia dando voces, y con todo su corazón, y con toda su alma, y con todo su entendimiento, y cō todas sus fuerças negaba no era el el Mesias, confesava una, y muchas vezes que no lo podia el ser, affigiendose mucho de q̄ lo ruyessen por tal.

Diferente condicion era la de Alexandro, a quien la ciudad de Corinto lumbre de toda la Grecia teniendo noticia de las grandes hazañas, y absoluto poder de este emperador, le embió sus embaxadores ofreciendole su republica. Sonriese el de aquel ofrecimiento, pareciendole q̄ era mui pequeña empreffa para su grã valor; y visto por ellos, como corridos de q̄ estimasse en tã poco lo que era digno de estimarse en mucho, le dixerõ *Nulli rempublicam nostrã nunquã donavimus; preterquã tibi & Herculi.* Entonces el arrogante principe admitio con mucho gusto la honra que le ofrecian, visto que le igualavan con Hercules. Era arrogante, y soberbio, pero el humildissimo Baptista aunq̄ la ciudad mas florida de el mundo, y princesa de todas las provincias de Iudea le embian a combidar con el Reino, ofreciendole la obediencia, y reconociendole por Mesias prometido en la ley movidos de su gran santidad, no se sonrió como Alexandro, sino se escandalizó de su ceguedad, y se affigio, y como si le pudiesen a question de tormento negava, y confesava que no era Christo, ni lo podia ser. Alomenos era mas umilde, que Alexandro soberbio: y con harto mejor titulo podia llamarse Magno que Alexãdro. Pues este le señaló el Epiritu santo *Hic erit magnus coram Domino,* y a Alexandro se lo dio el mundo falso, y mentiroso. Este era grande en la presencia de Dios ante quien todas las cosas son pequeñas. Y si Alexandro porq̄ le igualavan con Hercules, admitio aquella honra por ser tã grande, y tã trasordinaria; nuestro santo la desecha por ser tã grãde, y a ninguno de los hōbres ni de los Angeles jamas cōcedida, como dixo el Profeta, *Quis sicut Dns noster, qui in altis habitat.*

Este

Este reconocimiento de Iuan, y este testimonio que como voz divina de Christo, se lo estima en tanto este Señor, que por pagarle en la misma moneda se á hecho voz de S. Iuan, significadora de sus grandes merecimientos, y eroicas excelencias. Que dize Iuan? que no es Christo? sino lo es en la persona, lo es en la voz. Que dize? que no es Profeta, pues yo digo q̄ es mas que Profeta. El dize que es hombre de la tierra, yo digo q̄ es Ángel del cielo; el dize que es aire articulado, que esto es ser voz, y por cōsiguiente que no es nada; yo digo que es tanto q̄ juzgo que entre los nacidos no se á levantado otro mayor: y si la voz en sí no es nada, en ser de Dios es mucho. David dezia que era esclavo de Dios, siendo Rey de todo Israel, *Servus tuus sum ego, & filius ancilæ tuæ.* Y un esclavo no es nadie en una casa, no supone; pero en la de Dios es tanto, que se estima en mas ser siervo suyo, que ser señor de todo el mundo. Así lo sintio el mismo Profeta? *Elegi obiectus esse in domo Dei mei magis, quam habitare in tabernaculis peccatorum.* Así S. Iuan dize, que es voz y nada de Dios. Esta nada, por ser de Dios, es tanto, que no ay cosa con que comparar su grandeza en todo el universo mundo. Y dize la Sabiduria, que *Orbis terrarum in conspectu Dei, tamquam gutta roris.* Que todo el orbe en la presencia de Dios, es tan pequeño, como una gota de rocío, que es casi nada. La nada de Dios en Iuan es tanta, y tan grande, que por excelencia sedize que es, *Magnus coram Domino.* Demanera que por donde penso que se humillaba en llamarse voz de Dios, se en falçõ mas, y dio ocasion a que tomase su voz Christo, y dixese de el la mayor excelencia que se pudo dezir. *Inter natos mulierum, non surrexit maior, &c.*

Que bien se verifica aqui lo que el mismo Señor dixo. *Qui se humilitavit exaltabitur.* Que así como a la pobreza de spiritu le corresponde el Reyno de los cielos, y a la hambre la hartura, así se le sigue la alteza a la humildad. *Quæ est ista que ascendit sicut virgula furni, ex aromatibus mirræ, & thuris, & universi pulveris pigmentarij.* diximos de S. Iuan arriba. El pebete sube quando se quema, vale el fuego consumiendolo: pero quando se gasta, y resuelve entonces sube, y derrama su olor, y fragancia. El mismo deshazerse, es subir, y hazerse famoso, comunicandose. Y dandose a conocer oy en este pebete de el cielo, se está abrasando de amores del mismo Christo, mas que nunca; y así aviva el zelo de su honra, y gloria con los mismos soplos

Z 2

de

Christo, y S. Iuan se van rememorando.

de aquellos sacerdotes, y Levitas que se la ofrecen, que a no estar tan arraygado en el fuego de la caridad, fueron tan rezios, que pudieran apagarle: entonces pues comienza el Santo a abrafarse y arderse en vivas llamas desafiéndose mas que el Profeta David, quando dezia. *Vidi preuaricantes, & tabescebam quia eloquia tua non culta dierunt*, y en otra parte: *Tabescere me fecit zelus meus quia oblitii sunt verba tua inimici mei*; assi se deshazia, y consumia S. Iuan. *Quia non sum ego Christus*; y de aquel consumirse sale tan fragante olor, que traciende por todo el mundo, y oy salen los Angeles a coger aquel divino sahumerio diziendo: *Que est ista, que ascendit sicut virgula fumus*? Que alma tan santa es esta, que sube como una varita de humo? que pastilla se quema en el desierto? a q poma de olor se dá fuego? que pebete es este que arde, que assi guele a todos los polvos odoriferos de todas las virtudes, gracias y prerrogativas? Desta manera engrandeze Dios a los luyos, *Nimis honorati sunt amici tui Deus*; y si Iuan dize, que es voz de Christo, Christo se à hecho voz de Iuan; y dio claro testimonio de lo mucho que merece. Conque avremos concluydo.

Elias es tu? non sum. Propheta es tu? non. Ego vox clamantis in deserto. Q V Æ S T . 5 .

SI SAN IVAN ERA VERDADERO PROFETA conque verdad pudo negarla a los que se lo preguntavan?

LA razon de dudar fundo, en que san Iuan conocia bien que era Profeta, o a lo menos lo devia conocer; porque los Santos no ignoran las mercedes y favores, que Dios les haze: demas de que en su nacimiento lo certificò su padre Zacarias movido del Espiritu santo, de quien dize san Lucas, que estava lleno; y profetizò como sumo Sacerdote que era. *Et tu puer Propheta altissimi vocaueris*: y porque puede uno llamarse Profeta sin serlo, como aquellos a quien llama Dios, *Seudo Propheta*, Profetas falsos, que no tienen mas que el nombre, y profetizan lo que no es, diziendo, *Ait Dominus cum ipse non sit loquutus*. Pues porque no se entienda que san Iuan, como lo dixo Zacarias, *Propheta altissimi vocaueris*, te llamaràs Profeta, que lo era solo en el nombre, Christo suma verdad, predicando a las compañías en alabança suya, les dixo, *Sed quid existis in desertum videre? Prophetam, etiam dico vobis, & plusquam Prophetam*: que salitis a ver al desierto? salistes a ver un

Pro-

Profeta? pues yo os certifico que lo es, y que es mas que Profeta. Pues si esto sabe san Iuan, como oy preguntandole personas tan graves, sacerdotes, y Levitas; segun nuestro serafico Dotor san Buenaventura, eran *Legi sapientes, & legis zelatores*, y san Chrysostomo: *Honorabiliores sacerdotum*: si estos le preguntan, *Propheta es tu?* conque verdad responde no: luego los que lo àn testificado nos engañan, es fuerça que el, o ellos dexen de dezir la verdad.

Entendamos bien el sentido verdadero de esto, porque en su declaracion, y verdadera inteligencia no estàn conformes todos los interpretes; san Augustin dize, que fue pregunta llana, si era como alguno de los Profetas passados, y el responder que no, fue negar que tenia espirtu Profetico, porque en esto contradiria a su Padre Zacarias, y al mismo hijo de Dios. Negò el modo, porque en realidad de verdad no era Profeta, como lo fuerò los antepassados, porque aquellos anunciaron la venida de Christo; y san Iuan, aunque la anunciò fue señalandole con el dedo, y diziendo a todos. *Ecce Agnus Dei*, que le viessen, y reparasen mucho en que aquel que él les enseñava era, el que quitava los pecados del mundo. De este parecer es san Gregorio. *Non solum poterat redemptorem predicare venturum, sed etiam demonstrare*; y luego dá la razon: *Nam Propheta ministerium est ventur à predicare non demonstrare*; y para poderlo mejor entender, nos advierte el serafico Dotor, que reparemos mucho, en la etimologia deste nombre. *Propheta dicitur, vel apredicendo, vel aprodendo predicere*, es dezir las cosas antes que sucedan, manifestar lo que está por venir; y assi dixo S. Augustin, *Propheta est homo ultra humanas congeturas futura prenuntians*; dize tambien, *Propheta aprodendo futura*: sobre lo qual dize san Gregorio, en una homilia, sobre Ezequiel a cerca de san Iuan *Propheta dicitur non quia predixit futura, sed quia prodit occulta*: de manera, que era Profeta, y no era Profeta, eralo en uno, y no lo era en otro, y assi lo pudo negar, no enbargante, que la verdad Divina lo afirmava: o como lo expone san Buenaventura. *Confessus est, & non negavit*,

El Dotor angelico, de sentencia de algunos dize, que lo que le querian preguntar fue, si era el Profeta Eliseo: y preguntavan si lo era, porque ya avia negado ser Elias. Fundavanse en que estos dos Profetas, y Christo tenian orden de Baptizar en aquellos tiempos, como lo hizieron en figura del verdadero Baptismo; Eliseo a Naaman Siro, bañandolo en el Iordan, para que sanasse de la lepra: Elias, passando a pie enjuto el rio del sobredicho Iordan,

Psal. 218.

San Iuan fue verdadero Profeta.

S. Buen. in Ioan. 1.
S. Chrys. in Ioan.

S. Aug.

S. Greg.

S. Buen. in Ioan.

S. Aug. contra Iulianum lib. 16. c. 18 to. 6.

S. Greg. ho. in Ezeq. 12

S. Buen.

S. Thomas.

dan, y acabado de passar fue arrebatado, y llevado al Parayso en aquel carro triunfal, rodeado de gloria, en figura de que triunfaremos, y feremos coronados de ella, si passamos las aguas del santo bautismo: como dixo la misma verdad. *Qui crediderit, & Baptizatus fuerit saluus erit.* Coligieron pues estos embaxadores, q̄ pues Iuan bautifava, y confessava, q̄ no era Christo, ni Elias, que devia de ser Eliseo, que avia resucitado; y assi interpreta la Glossa, y el Maestro de las historias, la pregunta que le hizieron. *Propheta es tu resuscitatus?* lo qual no dirian de Elias, porque sabian que no era muerto.

Glossa.

S. Buenz.

Den. 18.

Origin.

Teofilato.

S. Chris.

Pero segun sentencia comun de todos los santos, dize nuestro serafico Doctor, que preguntarle alli si era Profeta, fue lo mismo que querer de todo punto enterarse del si era Christo, y por humildad lo negava. Para cuya inteligencia se a de advertir, que no le preguntaron absolutamente si era Profeta? sino, si era el Profeta que ellos esperavan, segun la promesa de Moyfen. *Prophetam de genere tuo suscitant tibi dominus ipsum audi.* Y en cõformidad desto viene bien la traslacion Griega, que dize, preguntaron. *Ille Profeta es tu?* eres tu aquel Profeta, que nos fue prometido? y como dize, Origenes, y Teofilato, eres tu el contenido en esta Profecia tan notoria a todos, cuyo cumplimiento esperamos? Origenes tiene, que no lo entedieron de Christo, sino de algun otro Profeta, que si lo entendieran por el, no lo bolvieran a preguntar supuesto, que lo avia negado. *Non sum ego Christus,* y lo mas cierto me parece que es, arrimandome al parecer de S. Chrisostomo, que no uvo en estos Iudios, ignorancia, sino malicia, porque si dize el Evangelista, que los que hizieron estas tres preguntas a san Iuan eran Fariseos, *Et qui missi fuerant erant ex Fariseis:* y como queda dicho los mas ilustres y sabios, y siendolo no podian pecar de ignoracia, sino de malicia: que es ya maña de Satanas, y de todos los que se dexan llevar y regir de su espiritu maligno, que quando pretenden una cosa, no se cansan de usar muchas vezes de un medio, para conseguirla, sino que porfian; aun acá solemos dezir dizelo tu una vez, y el diablo se lo dirá ciento. El exemplo tenemos en Christo, a quien Satanas tentò en el desierto, y no pudiendo vencerle con la gula, acudio con la vanagloria, y luego con la cudicia; lo que pretendia con estas tres tentaciones, era saber si era hijo de Dios, y Mesias prometido. Assi estos dessean que Iuan admita la Dignidad, que le ofrecen, porque no se alçase con ella Christo, al qual tenian por hombre baxo, hijo de un Carpintero,

y na-

y natural de Nazareth, tenida por tan mala tierra, que les parecia que era imposible salir cosa buena de ella, y assi comunmente dezian. *De Nazareth potest aliquid boni excire?* preguntan, pues a Iuan si es el Mesias, y como les respondió que no disimulase, y preguntante otra vez, si es Elias, y sabido que no, buelvenle a preguntar si es aquel Profeta prometido; con intento, de que si dixesse que si, muy gozofos, de que avian salido con la suya, alegassen, luego tu eres el Mesias? viendo pues, que todo lo negava se buelven contra el pidiendole estrecha quenta, de la autoridad que tiene para Baptizar. *Quid ergo Baptizas si non es Christus, neque Elias, neque Profeta?*

Demanera, que aunque era verdadero Profeta, confesò que no lo era, porque conociò la malicia de los que lo preguntavan, y no negò la verdad, porque no era lo que ellos entendian, no negò que era Profeta, pero confesò, que en competencia de aquel grã señor, nolo era, assi como la claridad de las estrellas en la presencia de la del Sol, no es claridad. De Iuan dixo David, en nombre del Eterno Padre. *Paravi lucernam Christo meo,* en que le llama luz; conforme a lo que Christo dixo por el, y por sus discipulos. *Vos estis lux mundi.* Notad pues agora lo que dixo el Evangelista. *Fuit homo missus à Deo cui nomen erat Ioannes,* y adelante, *Non erat ille lux, sed ut testimonium perhiberet de lumine, erat lux vera que illuminant omnem hominem venientem in hunc mundum.* Pues si por la voca del Espiritu santo, que habla en sus Profetas, es luz Iuan, como dize el Evangelista, que no era luz? no es contradiccion esta grande? cosa tan prohibida entre los dialecticos, y asentado por primer principio entre ellos, que *Non dantur dua contradictoria simul vera, nec simul falsa?* como lo son, ser uno luz, y no ser luz? si es luz, como no es luz? y fino es luz, como es luz? Parece esto al argumento, que hizo san Agustin a aquellas palabras de Christo: *Doctrina mea non est mea, si non tua quo modo tua? y si tua quo modo non tua?* Digo que quando en las proposiciones contradictorias ay diversos respetos, dize el Filosofo, que no ay implica contradiccion; que bien se puede dezir, que un monte es grande, y no es grande, grande respeto de otros pequeños, y no grande respeto de otros mayores. Assi Iuan es luz, y no es luz; luz respeto de los demas santos, que en su comparacion son estrellas, y no es luz, respeto de aquel Sol divino, que alumbra a todo el hombre interior, y exterior; este dize, que es luz verdader, porque lo es por essencia, y san Iuan no lo era, sino por participacion.

Assi

Conociò
san Iuan la
malicia de
los Fariseos.

Como san
Iuan es Pro-
feta, y no
es, Profeta
si son con-
tradicto-
rias.

Allí digo agora, que este glorioso santo es Profeta, y no es Profeta; no lo es en comparacion de aquel Señor, que lo es con toda eminencia: que allí lo intitularon las Turbas admiradas de sus grandes milagros. *Propheta magnus surrexit in terra.* Y es Profeta Iuan, porque lo dixo su Padre Zacarias, estando lleno del Espiritu santo, y si en la presencia del cordero abatieron sus coronas, aquellos veyntiquatro Ancianos del Apocalipsi, confessando que en su comparacion no son ellos Reyes, ni puesto que el solo es el Rey de los Cielos, y de la tierra. *Rex regum, & Dominus dominantium*: que mucho que nuestro Iuan se ponga oy a abatir en su comparacion la corona, que le avian puesto de Profeta, y que niegue el serlo reconociendo al que lo es por excelencia.

Apoc. 2.

S. Aug. trne
tus 4. in Ioa
De mayor
pesso, y me
receimiento
fue este ac-
to. de hu-
mildad de
san Iuan,
que toda su
penitencia.

San Agustín anduvo pesando este acto de humildad, de san Iuan, y le pareció de tanto peso, que puesto el solo en una balanza, y en contrapeso del, toda su penitencia, todas sus virtudes, y predicacion, pesava mas. Oyd sus palabras. *Nullum tantum meritum Ioannes habuit quam de hac ipsa humilitate.* Cosa maravillosa, que resistiese a la mas fuerte pieza de artilleria, que juega el infierno? a la que de un tiro desmantela los Cielos, y de otro a todo el Parayso. El modo que tuvo para defenderse, fue el que tiene el astuto soldado en la guerra, quando siente disparar la culebrina, que se humilla y cose con la tierra, y así passa por alto la pelota, sin ofenderle: así hizo san Iuan conociendo, q las lisonjas de aquellos embaxadores eran tiros de Satanás, se humillò de manera, que se aniquilò, respondiendole a todos, que el no era nadie; que ni el era Christo, ni Elias, ni Profeta, sino un poco de ayre, y que aquel Señor, de quien dava testimonio lo era todo. Que hazeys, y dezis Santo bendito? *Illum oportet crescere, me autem minui*, conviene que este Señor crezca, y que yo me disminuya. Al contrario parece que avia de ser; conviene que el se disminuya, para que yo crezca, pues no puedo yo crecer, si el no se disminuye. Como sucedio, segun dize san Pablo. *Exinanivit semetipsum formam servi accipiens*, y el mismo: *Oportuit Christum pati*: y disminuyendose el en su muerte y passion, van creciendo en meritos, gracias y favores, todos sus fieles: y a esto parece, que alude el Apostol, quando dize. *Qua retro sunt obliscens, ad priora extendens me ipsum*, olvidandome de que para q el hombre crezca se disminuye Dios. Admirablemète los compara san Buenaventura a las balanças de un pesso, que para que suba mucho la una, es fuerza que baxe mucho la otra. El pesso del pecado tenia tan abatido al hombre, que le reduxo

Diminuye
se Iuã, pa-
raque cre-
ciesse Chri-
sto, y Chri-
sto, paraque
crecamos
nosotros.

a la

a la baxeza de que fue formado, al fiemo de la tierra; y estando el Verbo divino en lo mas supremo del cielo, tomò sobre si la carga pesada de sus culpas. *Iniquitates Nostras ipse portavit*, y dio consigo en lo mas infimo de la tierra: que es lo mismo que dixo san Leon Papa. *Deus factus est homo ut homo fieret Deus.* Allí que pudiera dezir san Iuan: conviene que Christo mengue, para que yo crezca; però no dixo mal, conviene que su fama crezca, y la mia mengue; el es señor, yo siervo; el criador, y yo criatura; el redemptor, yo redemido; y finalmente yo soy un misero, y el solo el que a todos con su misericordia nos puede sacar de miseria; así que a el, y no a mi viene esta embaxada.

San Leon
Papa.

Esta humildad, y reconocimiento díze bien san Agustín, que valio mas que toda su penitencia, pues menosprecia las Dignidades, y altezas que todos apetecen, siendo, como son tan ocasionadas a su destruicion. *Ibi ceciderunt fortes Israel.* Dixo David maldiciendo los montes de Gelboe; malditos seais, no cayga sobre vosotros lluvia, ni rocío del cielo, pues perecieron ay los fuertes de Israel. Montes son las prelacias, gobiernos, y dignidades, y son innumerables los fuertes, y valerosos Christianos, que en ellas, y sus pretensiones àn tropezado, y desdecido de la perfeccion, que professavan, y por el consiguiente en muy graves culpas. A tres linages de personas à derribado el apetito de la honra, a Lucifer que fue la mas fuerte, y perfecta criatura que Dios criò en el cielo: no la derribaron los apetitos de la carne, pues no la tenia, ni la codicia de las riquezas, pues estava enriquecida, y adornada de todas las q se pueden imaginar, como consta del Profeta; ni tuvo tentador, que le engañase, sino un soberbio, y desatinado apetito de ser tan honrado como Dios. El segundo fue a Adán criado a la imagen de Dios, y con suma gracia, y divinas virtudes. A los sagrados Apostoles, primicias del Espiritu santo constituidos por Principes sobre toda la tierra y cielo, entre los cuales se levantò aquella grande disencion sobre quien de ellos avia de ser el mayor, la cabeça, y Prelado. *Ibi ceciderunt fortes Israel.* En estos montes vienen a caer los mas fuertes en la virtud, los mas abstinentes, los mas contemplativos, y los de vida mas austera, y mas exercitados en penitencia. Estos son los que presumiendo de sus virtudes, pretenden, y acetan los puestos mas honrosos, procuran comprar la honra a precio de su santidad: a cuya infernal ambicion maldize Dios, y se la jura; que sobre los montes de su vanidad no á de embiar lluvia de misericordia, ni caer rocío de su

2. Reg. 5.

Aa

divina

divina gracia: esta grandeza, y superioridad acomete oy al Bautista. Ea glorioso Santo, vuestras croycas virtudes, vuestra aspera penitencia, y zelo de la gloria de Dios; vease agora vuestra humildad, mirad que esse Señor â puesto su honra en vuestras manos responded a los que tan resueltamente os la ofrecen. *Tu quis es? non sum ego Christus. Elias es tu? non sum. Propheta es tu? non.*

S. Greg.

S. Aug.

S. Thom.

Simile.

A todo dize que no, y aun lo que pudiera legitivamente conceder niega; no soy Profeta. San Gregorio lo entiende, en su proprio sentido, de qualquier Profeta, y si lo era como responde, que no lo es? a esto satisfaze S. Augustin, y santo Thomas en su Cate-na: dizen que respondio bien, que no era Profeta, porque era mas que Profeta, y traen este exemplo en comprobacion. Tiene un gran señor tres titulos; es Duque, es Conde, y Marques: si preguntare alguno, este señor es el Conde? responderá legitivamente, no es sino el Duque. Como si un Religioso estuviera ordenado de Epistola, de Evangelio, y de Missa; y llegarán a preguntar; este Padre es Diacono? responderia mas justamente, no es señor, sino Sacerdote, y la razon es, que la pregunta no lleva toda la Dignidad de el ministro. Conque avremos concluydo con la duda.

Tu quis es? quid dicis de te ipso? Q V E S T . 6 .

PORQUE NO RESPONDIO LUEGO SAN IVAN
clara, y distintamente lo que era, pues se lo preguntavan los zeladores de la ley, y no por tantos rodeos?

No respõ-
dio clara-
mẽte a. cer-
ca de quien
era por mu-
chas razo-
nes.

LA razon de dudar fundo, en que las palabras, que dixo Christo, a los Fariseos cautelosos: *Quæ male agit odit lucem*, los que hazen mal, o tienen mala intencion, aborrecen la luz, y claridad; y no osan parecer delante de ella, porque no se arguya su malicia pero los que obran bien, y son bien intencionados, no tienen de que recelarse. Pues si san Iuan tenia tan probada su intencion, porque responde por tantos rodeos, que no acaba de declararse, y dezir quien es? No soy yo Christo, no soy Elias, no soy Profeta, y despues de muchos lances, viene a confessar, que es voz del que clama en el desierto, conque escurece mas la respuesta. Pues esta pregunta, como nota san Buenaventura, si era de la persona, *Tu quis es?* respondiera, soy Iuan, hijo de Zacarias, y natural de las montañas de Judea: y si la pregunta es asserca del officio; digo, que soy Precursor de Christo; elregonero suyo, que voy delante

aper-

aperciviendo a todos, que hagan plaça, y allà en los caminos entolden, y aderecen las calles: soy su apofentador, y ultimadamente soy la voz de su palabra. Todo esto pudiera dezir, sin andar por rodeos, obligando a que enfadados despues de tantas negaciones le pregunten, *Quid dicis de te ipso?* parece, que andava hurtando el cuerpo, por eicufar el dezirles quien era. A esto parece, que aluden las palabras de Christo. *Qui non intrat per osum sur est, & latro*, ladron se puede llamar el que no va por camino derecho, y el cuerpo hurta, el que no responde a proposito de lo que le preguntan, y como tal parece que aborrece la luz y claridad, receloso de que la verdad se manifieste. Todo lo qual se sabe, que no podia caber en nuestro glorioso Santo; sino que fue embiado de Dios a dar testimonio de la misma verdad; pues como preguntado, *Tu quis es?* no se manifestó luego.

El serafico Dotor mueve esta Question, y la resuelve con el parecer de san Chrysostomo. *Non respondit directe quod erat vox indicans eorum maliciam*, porque conocio la malicia y cautela de los que se lo preguntavan: los quales, dize el Evangelista, que eran Fariseos, *Et qui missi fuerant, erant ex Phariseis*. Y dize san Buenaventura, que erã divisos en seta; que cada uno seguia la suya: unos creyan que era Christo. *Ob eminentiam singularis potentia:* otros que era Elias. *Ob austeritatem vite:* otros que era Profeta. *Ob gratiam prophetie.* Sabido pues, que con ser tan eminente, y singular, no era Christo, se afirmavan, que segun la austeridad, y rigor de su modo de vivir era Elias, que avia buelto del Parayso, como dixo la misma verdad Christo, *Elias iam venit:* visto pues que negava el serlo, acudieron los otros fortificando su opinion, que sin duda era Profeta resucitado, y como afirma, que tampoco lo es (se irritaron; pues quien eres di? *Quid dicis de te ipso*) acaba de sacarnos desta confusion, para que podamos dar quenta a los que nos embiaron. Entonces dixo claramente. *Ego sum vox.* Demanera, que lo que pretendio fue destruyr aquellas tres opiniones, y esta fue la causa de sus rodeos y dilaciones: y dize san Chrysostomo, que respondió assi, *Aspiciens ad mentem interrogantium:* y notò el serafico Dotor, que a los de la primera opinion respondió, *Plena oratione. Non sum ego Christus*, y a los de la segunda, que afirmavan, que era Elias, con semiplena, *Non sum*, y a los terceros, que dezian, que era Profeta. *Respondet simpliciter, non.* Y la razon es, porque en ninguna manera quiso ser tenido por Christo, y assi fue plena la negacion, *Non sum ego Christus;* y porque si no era Elias en la persona

S. Dues. in
Ioan.

S. Chrif.

S. Chrif.

S. Buen.

fino en el zelo templò la negacion, y la hizo semiplena, *Non sum*, y porque en realidad de verdad era Profeta, aunque no el que ellos pensavan, que avia refucitado, negò simpliciter, *Non* quitole el *sum*, como quien dize, *Sum Propheta*, no puedo negar el ser Profeta, pero el que vosotros pensais, *Non ego vox clamantis in deserto*. Sobre lo qual dize la Glossa es voz. *Non cuiuslibet, sed clamantis Verbi*, soy voz del Verbo divino, que clama en el desierto. *Quia derelicta, & destituta Iudea solatium redemptionis, annunciat*. Dize san Gregorio, clama en el desierto el Verbo mediante su voz, porque anuncia a Iudea desamparada, y destituyda el consuelo, y reparo de su cayda, que es su redempcion. Voz fue esta mas clara, y mas sonora, que las voces, que en la tierra se àn dado. Admirable fue la de san Pedro, quando. *Confessus est tu es Christus filius Dei vivi*: pero no podrán dezir de ella lo que de la de Iuan, *Et non negavit*; pues en la noche de la passion, con el frio del temor, y miedo de los Iudios, se enronqueció: pero la de nuestro glorioso Baptista, siempre fue clara. En todo tiempo, antes de nacer, y despues de nacido, en desierto, y en poblado, en prision, y en libertad, clara, y distintamente confesó, que Christo era hijo de Dios vivo, y que no era el digno de defatar la correa de su çapato, y tuvo tal valor, que quiso antes morir, que dexar de dezir verdades claras.

San Buenaventura refiere la distincion, que dà san Gregorio de la voz. *Vox est signum ducens in alterius cognitionem*. Lo qual es conforme a lo que en nombre del Baptista, dize san Chrysostomo. *Sum signum predicabo rerum admirabilium compendiosam cognitionem, significabo Christi aduentum, sum tuba proferam filij Dei in carne dispensationem*. Donde no solo se contenta con llamarle voz, sino que lo es de sonora trompeta, que suena, y predica las grandezas de Christo; y alabando su humildad dize adelante, *Magnum quidem locutus est de Christo de se nihil*. Glorioso Santo, hartos testimonios aveys dado de esse gràn señor, y de vos no dezis nada, si èdo preguntado, dezidnos algo de vos. *Tu quis es? quid dicis de te? ego vox, yo soy un poco de ayre. Quia ventus est vita mea*, soy una nada. Esto fienten de si los humildes: si le preguntaran a uno de los mundanos, *Tu quis es?* Fundara muy altas torres de viento, ensalzando su persona, y su linaje, sin considerar que todo esso para con Dios es un poco de ayre, contra los quales dixo el santo Iob. *Si ascenderit in caelum superbia eius, & caput eius nubes tetigerit quasi struthionum in sine perdetur*, que aunque sea tan grande su arrogancia,

que

que se quièra empujar sobre las nubes, alcabo echaràn de ver, que son un poco de estiercol: y sucede que estos que presumen tanto de si, presumen tan poco de los otros, que parece que està diziendo a cada uno con gran menosprecio, *Tu quis es*, quien es fulano? quien fueron sus padres? que trato tuvieron? que hacienda se les conocio? como viven los vezinos? quien sustenta sus casas? No se ocupa en esso el que teme a Dios, su vida sola es la que escudriña: quiè soy yo? dize, que vida es la mia? como no me desvelo mucho en guardar sus santos Mandamientos? como los quebranto con tanta facilidad? *Nihil est quod sic quisq; cogitare debeat nisi in semetipsum oculos convertat*. Dize san Agustin en su tratado de *verbis Domini*. Busquese a si, y mirese, y hallarse à a si. *Inspiciat, cequerat, & inueniat, & quod displicet nec, & quod placet plantet*, mate lo que en si le desagrade, y plante lo que en si le place.

Lo mismo ensea san Gregorio por otras semejantes palabras. *Fidelis qui cogitationes tuas examinandas conoscit*. Quien soy yo? como vivo? como me sufre Dios? como no permite me cayga muerto? Ya no se platica esta question. *Quis sum ego?* sino *Tu quis es?* argumento evidente de sus desbaratadas cõciencias. El que tiene buena, y aseada morada, recrease de estar en ella, y lo bueno que en ella halla le deriene para que no salga fuera; pero el que la tiene mala, ella misma le lança de si. El principio de nuestra salvacion, dize este santo, que es el conocernos a nosotros mismos; y el ignorarnos, puerta de todo nuestro mal. Bien lo dio a entender la Magestad de Dios, en el Deuteronomio: *Captivus ductus est populus meus, eo quod non habuit scientiam*, no supo conocerse, y assi es digno de ser esclavo de sus passiones, y apetitos: y confirmando esta sentencia Moysen, se buelve contra ellos, y les dize: *Ut inam saperent, & intelligerent, ac novissima prouiderent*. Ojalà supieran quien son, de que son, y para que son, y que fin es el q les està guardado.

Dize Plutarco, que en el frontispicio del Templo de Delfos, estava escrito, *Nosce te ipsum*, y fue tan celebrada esta sentencia entre los Filósofos, que dixeron, que avia caydo del cielo, y que no era humana, sino divina: y yo pienso, que la tomaron del libro de los Cantares. *Si ignoras te o pulcherrima inter mulieres egredere, & abi post vestigia gregum tuorum*. si te ignoras alma querida de Dios, sigue tus pisadas, y consideralas bien, y te conoceras, y alcanzaràs a saber quien tà eres, y te vendràs a humillar, como haze oy san Iuan, quando le llegan a preguntar, *Tu quis es? Non erim me, non erim te*. Dixo san Bernardo, hablando con Dios en lo mas profundo

de

Glossa.

S. Euen.

S. Greg.

S. Chrys.

S. Aug.

S. Greg. in
4. Mor.

Deu.

Deu. 30.

Can. I.

de su contéplacion: Señor, si me conociera a mi, te conociera a ti; del conocimiento de mi vileza, viniera en verdadero conocimiento de tu grandeza, y desharia la rueda de mi fobervia, y loca presuncion. Como le sucedio a nuestro humildissimo Padre san Francisco, quando arrebatado en espíritu, dezia: quien soy yo Señor, y quien soys vos, *Tu quis es? & quis sum ego*, lo mismo responderia el Bautista a estos embaxadores, que le preguntavan, *Tu quis es? Quis sum ego?* nada: soy un poco de ayre, porque soy, *Vox clamantis in deserto*, no soy Christo, ni Elias, ni Profeta, como vosotros pensais, sino una nada: y para hazer este acto de humildad tan celebrado de los sagrados Doctores, respondió por estos rodeos. Conque avremos concluydo con la dificultad propuesta.

Cuius non sum dignus corrigiam calceamentorum solvere. Q V E S T . 7.

QUE CALZADO FVE ESTE DE CHRISTO, DE quien se halla indigno san Iuan de desatar su correa?

LA razon de dudar fundo, en que Christo anduvo siempre descalço, y no teniendo calçadõ, mal pudiera san Iuan desatar su correa? y por configuiente viene a ser ociosa, y viciosa aquella palabra, *Cuius non sum dignus corrigiam calceamentorum solvere.* Al qual redarguye el serafico Dotor. *Ergo Christus portavit calceamenta?* y es cosa cierta, que si el anduviera calçado, no mandara a sus Dicipulos, que anduvieran descalços, quando los embid a predicar por todo el mundo, *Sine baculo, sine pera, sine calceamentis;* y si ellos no avian de llevar calçado, menos lo trayria el; pues no avian de seguir los Dicipulos mas la perfeccion Evangelica, que el Maestro; harto harian en llegar a imitarle, como el mismo Señor lo dixo: *Non est Discipulus super magistrum,* en otra parte, *Sufficit Discipulo ut sit sicut Magister,* y añade el Dotor citado; *Non enim poterat habere Dominus quod prohiberat in servis.* Toda esta dotrina es sacada de una Epistola, que san Geronimo escrivio a Eustoquio; y en confirmacion alega, que en la muerte de Christo, aquellos soldados que echaron suertes, sobre quien llevaria sus vestiduras, no hazen memoria de su calçado, porque no lo tenia, que si lo tuviera tambien entrara en suertes. *Super vestem meam miserunt sortem,* y no dize, *Super calceamenta mea;* y segun esto no dixo bien san Iuan.

San Buenaventura en sus Comentarios, sobre san Iuan, mueve esta

esta Question, y responde lo que san Augustin en su concordia Evangelica. *Nihil intendit Ioannes cum de calciamentis Domini diceret, nisi excellentiam eius, & humilitatem suam demonstrare:* que fue aquel un modo de hablar comun, que pretendio manifestar la excelente alteza de Christo, y su humildissima bajeza de el: y lo mismo viene a dezir san Iuan Chriostomo, por otras semejantes palabras. *Calciamenti solvere corrigiam ultimi ministerij est res,* el ultimo, y mas minimo servicio, que se puede hazer a uno es desatalle la correa del çapato, calçarlo, o descalçarlo: pues dize, que quiso significar san Iuan, que era Christo tan gran Señor, que, *Neque in ultimis ministrorum huius numerari dignus sum,* que no se halla digno de ser contado por uno de los mas desechados, y humildes ministros suyos; que fue lo que en otra ocasion dixo el Rey David. *Elegi abiectus esse in domo Dei mei magis quam habitare in tabernaculis peccatorum.* De todo lo dicho se colije, que ni Christo tuvo calçado, ni lo tuvieron sus Dicipulos: y si le redarguye, que lo tuvo san Pedro, a quien dixo el Angel, quando le sacõ de la carcel. *Calciate caligas tuas, & sequere me;* en que le manda, que se calçe, y le siga, sobre lo qual dize la Glossa. *Exemplum datur Apostolis non ambulandi sine calciamentis Angelo iubente, & Apostolo complente.*

A esta objecion responde san Buenaventura de muchas maneras, dize, que *Calciamentum sumitur pro munimento predicationis, vel pro firmitate.* Por firmeza, y valor robusto, y constante en la predicacion: conforme a lo que del predicador Evangelico, se dize en el Exodo. *Ferrum, & as calciamentum eius,* que á de estar calçado de azero, y tener un pecho de bronze, esto es, un valor incontestable: acerca de lo qual dize san Gregorio. *Calciamentum Dei munimen predicationis.* Dezirle pues el Angel a san Pedro, que se calçase, y le siguiesse, fue dezirle, que tuviesse animo, y esfuerço, y con gran confianza se fuesse en su seguimiento, como lo hizo. Y parece que aludia a esto el mandar Dios en el Exodo, a los hijos de Israel, que yvan en demanda de la tierra de Promission, que quando celebrassen la Pascua del Cordero, tuviesse calçado en los pies, y baculos en las manos, y que se diessen priesta. *Calciamenta habebitis in pedibus, & baculos in manibus, & comedetis festinanter.* Aqui calçado, dize san Buenaventura, que es lo mismo, que *Perfectibilitas exemplorum;* y pruevalo con lo que a este proposito, dixo san Gregorio. *Calciamenta que sunt de pelibus mortuorum animalium munit pedes, & significant vestigia sanctorum patrum qui præcesserunt quibus pedes nostri sunt muniti,* el calçado, que se haze de

S. Aug. in conor. Eccl. lib. 2. c. 12.

S. Chriost.

Psal.

Glossa.

Exo. 12.

S. Greg. in cant. 7.

Exod.

S. Buen.

S. Hier. Epi. 22. ad Eust.

de pieles de animales muertos, son simbolo de las pisadas, y rastro que dexaron los santos Padres, nuestros antecessores, con el qual calçado se fortifican nuestros pies, digo los del alma, que son sus afectos, conque vá caminando a la verdadera tierra de Promission; y porque la vida de aquellos, y la de Christo fue Angelica, en nombre de todos, dixo el Angel a san Pedro, cargado de cadenas en aquella rigurosa prision [en que le tenia el tirano] *Surge velocite, & caltia te caligas tuas, & sequere me*, calça, y con gran velocidad, figueme, fortifica los pies, y afectos de tu alma, con el exemplo de tu Maestro, y de los demas Patriarcas, y Profetas, que por muchas tribulaciones caminaron a la bienaventurança, y si gueme por donde yo te encaminare. Assi que como del calçado de Christo, habló el Bautista alegoricamente. *Non sem dignus curam soluam corrigam caltiamentorum eius*: assi podemos dezir, que habló el Angel del de san Pedro.

Pues si esto es assi, dirán algunos, como en ocasion que el santo Moyses se llegava mucho a Dios, quando se le aparecio en la Zarça. *Vadam, & videbo visionem hanc magnam quare rubus non comburatur*: le dixo este Señor, *Ne appropries huc, solue caltiamentum de pedibus tuis*, no te des tanta priessa, viniendo como vienes calçado. *Solue caltiamentum*, descalçate los pies. Pues como es esto? a san Pedro dize, que se calçe, y a Moyses, que se descalçe? responde san Buenaventura. *Etiám caltiamentum sumitur in malam partem. Sumitur enim pro cupiditate terrenorum, & carnalium*. Y el que se quisiere llegar a Dios a de caminar muy descalço de todas ellas, porque como dixo el mismo Señor. *Quia non relinquit patrem, & matrem, uxorem, & agros adhuc autem, & animam suam, non est me dignus*: y en este sentido manda este Señor descalçar a Moyses. Y el Rey David, quando huya de Absalon, dize el Texto: *Porro David ascendebat clium oliuarum scandens, & flens nudis pedibus in cedens, & operto capite*, que como subia a guarecerse de Dios, acordó de descalçarse, y va descalço del socorro, y favor humano, y acudia al divino. Y al pueblo de Israel, dava forma el Profeta Isaias, como avia de llegar a pedir a Dios misericordia de sus culpas. *Caltiamenta tua tolle de pedibus*. Y san Dionisio en su libro, de Celeste Hierarquia, dize a todos los justos. *Sicut Angeli sic electi Dei incedant discalciati*, caminen los escogidos de Dios descalços, como Angeles; a los qualés, como advierte este Santo, siempre pintan desnudos los pies, sin ningun genero de calçado, como tan agenos de las afeciones del mundo. Dize pues el serafico Doctor san Buenaventura, que destos

ulti-

ultimos calçados devemos yr descalços, y calçados de los primeros. Assi lo dize: *Absque his ultimis calceamentis, & in cedant calceati prioribus*. Y assi se entiende el mandar el Angel a san Pedro, que se calçase, y obedecerle el, y lo expone san Ambrosio en el mismo sentido. *Sine calceamento, & pecunia discipulos misit ne se cum terrena portarent*.

Y aunque no se dize en el Evangelio, ni en los actos de los Apostoles, en los pies de los dicipulos algun genero de calçado, con todo esto la Iglesia no se engaña, dize san Buenaventura, en pintar al Salvador, y a los Dicipulos con sandalias, la qual pintura es antiquissima, y concluye el Santo. *Et ita certum est sic incespisse*. Y de este calçado usaban aquellos santos Patriarcas, y Profetas, y este llevava Moyses quando le dixo Dios. *Solue calceamenta de pedibus tuis*, y a lo de san Pedro. *Calciate caligas tuas*. Dize el venerable Beda, que lo que allí suena caligas, en Griego es lo mismo, que sandalias, porque *Calliga o caligula*. Se dize a callo, y coligo qui a callum pedum ligam: y este genero de calçado fue concedido a los Apostoles en el Evangelio: assi lo advierte el serafico Doctor. *Hoc enim genus calceamenti in Evangelio, Apostolis legitur fuisse concessum*; y a lo que de ó dicho la Glosa. *Exemplum datur, y Apostolis non ambulandi sine calceamentis, id est, sine sandalis*, entienda se, *Non portandit aliud calceamentum quam illa*, porque esso les era concedido, y lo otro prohibido.

Y a lo que dize san Iuan acerca de Christo, que no es digno de desatar la correa de su çapato: responde san Gregorio en su homilia setima, que aludjo a lo que en la ley se mandava, que quando uno no queria recibir por esposa a la que le competia por razon de parentesco, ella le descalçava un çapato, y con esto salia de su obligacion; y porque Christo era verdadero esposo, segun el dicho comun. *Qui habet sponsam sponsus est*. El qual nombre no quiso Iuan oy que se le usurpase a este Señor, y assi dize, que no es digno de descalçar su çapato, tomando aqui por calçado a la humanidad. *Calceamentum, id est, humanitas assumpta*, cuya correa, *Id est, ministerium*; confiesa que no es digno de desatar: y en este sentido se interpreta aquello que dixo Dios por su Profeta. *In Idumeam extendam calceamentum meum*: alli por idumea se entiende la gentilidad, y hasta toda ella dize, que llegará, la noticia del Verbo

divino encarnado. Y con esto avremos respondido a la

question, y a todas sus objeciones.

(* § *)

Bb

EXPEC-

Erod. 3.

S. Buen. in
Ioan. 1.2. Reg. 15.
n. 10.

Isa. 20.

S. Dion. de
Celest. Hier.
cap. 15.

S. Amb.

Beda.

S. Greg. ho.
7. in Ioan. 1.

Psal. 59.

LA EXPECTACION DE N. S.

Suma de las veinte preguntas de este Evangelio.

- Q. 1. Porque se intitula esta fiesta de la Expectacion de la Virgen, pues mas es nuestra que suya?
- Q. 2. Si el Angel que truxo la embaxada a la Virgen es Gabriel, que necesidad auia de dezir que lo embiava Dios?
- Q. 3. Porque dize, que se llamava Gabriel si bastaba dezir, que era Angel?
- Q. 4. Porque fue embiado a Nazareth, y no a Ierusalem?
- Q. 5. Porque quiso Dios, que su madre fuese desposada, si auia de ser Virgen?
- Q. 6. Porque dize, que entrò el Angel a la Virgen, si era fuerça que auia de entrar a dar su embaxada?
- Q. 7. Si el llamarla llena de gracia equialia a su gran merito?
- Q. 8. Si era bendita entre todas las gentes, porque se contentò con dezir que lo era entre todas las mugeres?
- Q. 9. Como pudo haber turbacion en coraçon tan magnanimo?
- Q. 10. Si auia ballado la gracia, que temor es el que le quita el Angel. Ne timeas Maria?
- Q. 11. Porque dize, que concibira en el vientre si ello se lo estava ya dicho?
- Q. 12. Porque no dio el Angel a la Virgen, la interpretacion de el nombre Iesus, como la dio a Ioseph?
- Q. 13. Si aquella grandezza, que dize el Angel apela sobre el nombre, o sobre el Verbo. Hic erit magnus?
- Q. 14. Si Christo fue verdadero Rey en la tierra, como lo es en el ci'lo?
- Q. 15. Porque dize, que reynarà en la casa de Iacob, y no en la de Abraham?
- Q. 16. Si aquel quomodo fied istud que respondió la Virgen fue a proposito fuera de el?
- Q. 17. Como se à de entender aquel dificultoso lugar. Quod nascetur ex te sanctum?
- Q. 18. Si la Virgen dio entero credito al Angel?
- Q. 19. Como siendo la Virgen tan humilde aceptò tan presto aquella tan suprema Dignidad.
- Q. 20. A quien dixo la Virgen aquel Ecce ancila Domini?

Alifus

Misus est Angelus Gabriel à Deo in ciuitatem Galilea ad Virginem desponsatam, &c. Lucæ. 1. QV R S T. I.

PORQUE DAMOS TITULO DE EXPECTACION de nuestra Señora, a la que con mas legitimo titulo se deve llamar expectacion de todos los hijos de Adan.

LA razon de dudar fundo, en que lo que se esperaba, era la venida del hijo de Dios, como dixo Iacob: *Donec veniat qui mittendus est, & ipse erit, expectatio gentium*, esperavanle todos los hijos de Adan, para que les redimiese, y librasse de la esclavitud del Demonio; pues siendo esta Señora preservada de toda culpa, no tenia que esperar esta redempcion; luego mas propriamente se deve intitular expectacion nuestra que suya. Doctrina de san Epifanio, el qual dize assi, en un sermò de *Laudibus Virginis Mariam: Interpretari solemus dominam atque etiam spem peperit enim Dominum, qui est spes totius mundi*. Maria no solamente se interpreta Señora, sino tambien esperança, porque ella concibio, y pario a aquel divino Señor, que es esperança de todos los mortales, assi lo confieffa la misma Virgen, por la boca del Sabio. *Ego mater pulchra dilectionis, & sancta spei*, yo soy madre de la esperança santa, soy madre de aquel, a quien todos esperan, del deseado de todas las gentes, y entre todas ellas, este era su nombre. *Desideratus cunctis gentibus*. Luego esta fiesta, de la Expectacion nuestra es, y no de la Virgen?

S. Ephi. 2.
tom. Bibliotheca.

Eccl. 24.

Respondo de dos maneras; y lo primero, digo, que es esperança suya, porque lo es nuestra; en que manifesta, quan piadosa Madre de los pecadores es, pues los cuidados de ellos los toma por propios deseando todo su remedio, y esperando que con la venida de su hijo, se àn de soldar todas sus quiebras. Y porque deseava ella este bien comun, mas que todos los hombres, y mas que todos los Patriarcas, y Profetas, celebrando oy nuestra madre la glesia fiesta a estos, sus entrañables deseos, le dà titulo de la Expectacion de la Virgen; y de camio celebra la fiesta de la Encarnacion, que por caer en Quaresima, y muchas vezes en semana Santa, era imposible celebrarse con la solemnidad devida; y assi nuestra España, por concession del Pontifice Gregorio Dezimotercio la trasladò a este dia.

Lo segundo respondo, que es la Expectacion suya, porque en este dia con ardentissimos deseos esperaba el cumplimiento de la

Bb 2

pro-

promesa que le avia hecho Dios por el Parainfo Gabriel. *Ecce concipies, & paries filium*, concebirás, y parirás al hijo del altissimo: de las dos cosas que le prometio, la primera se cumplió luego, q̄ ella dio el consentimiento. *Ecce ancilla Domini, fiat mihi secundum Verbum tuum*. Entonces baxaron todas tres divinas Personas, y se verificaria lo que en otra ocasion dixeron. *Ad eam veniemus, & mansionem apud eam faciemus*, las quales de la mas pura sangre de las entrañas Virginales, formaron al segundo Adan, diziendo lo q̄ a la formacion del primero: *Faciamus hominem ad imaginem, & similitudinem nostram*. Penamiento fue este del glorioso S. Ilesonfo Arçobispo de Toledo, en el sermō desta festividad, que trae el Breviario. *Tota in visibiliter trinitas conceptionem operabitur in te, Sola persona filij Dei in corpore tuo nascitura carnem asumet de te*. Y si formado al primer hombre delimo terra, del cieno de la tierra, salio tan perfecto, quanto mas aventajada perfeccion sacaria el segundo, que formó la santissima Trinidad, no de lo infimo de la tierra, sino de lo mas supremo del cielo? assi lo ponderò S. Pablo. *Primus homo de terra terrenus, secundus homo de caelo caelestis*. S. Ambrosio considera la formacion del cuerpo de Christo, en aquel instante, que dio el si la Virgē, y le figura del tamaño de una muy pequeña aveja, computando los nueve meses, que avia de yr naturalmente creciendo cada dia: el qual como en aquel instate se le infundio el alma, y se unio el Verbo divino, estava tan formado, y perfecto, que pudo con toda verdad dezir David, que era *Spetiosus forma pra filijs hominum*.

Assi que quanto a esta primera parte ya se le avia cumplido esta promesa, y no tenia que esperar: lo que esperaba despues del *concupies*, era el *paries*, el parto del hijo del altissimo, que por obra del Espiritu santo avia concebido en sus entrañas; y para q̄ se entiendan bien los entrañables desseos, que tenia ya de verle en sus brazos, se à de notar con el Filosofo, que *Omne agens, agit propter finem*, q̄ qualquier agente natural, haze, y se mueve por cōseguir su fin; y es cosa cierta, que quanto mas se allega a el, se mueve cō mayor fuerza, como se yè en una piedra, que se derriba de un alto monte; su fin natural, es llegar al centro, dōde tiene su descanso, y mientras mas se vā acercando a el cobra tan grande buelo, que atropella a todo lo que se le pone delante. Y vese tambien esto en un relox, que se cōpone de muchas ruedas, y todas se ordenan a fin de q̄ dé la hora, las quales se mueven poco a poco, y quādo se le vā llegando, se mueven todas juntas, cō tanta ligereza, y estrepitu, q̄ parece q̄ aquella maquina se quiere desbaratar. Assi hoy la Virgen S. N. viendo q̄ se

se le yva acercando la hora de su parto, aunque en todos aquellos nueve meses y van caminado sus esperanças, se adelantaron tanto sus entrañables desseos de ver a su benditissimo hijo, y gozarle, que como si se desquadrnase aquel concertadissimo elo x, assi se movian con gran velocidad las ruedas de sus potencias exteriores, è interiores con vehementes, y amorosos afectos, los quales significa la Iglesia, en aquellas Antifonas, q̄ desde oy se entonan, que comiençan con O, ò sabiduria del Padre, ven a enseñarnos el camino de la prudencia. O capitā valeroso del pueblo de Israel, vé a libranos cō tu excelso brazo. *O clavis David, &c.* Y en memoria desto acostumbra el dia de oy la santa Iglesia de Toledo, pronunciar todos juntos desordenadamente, y en voces altas esta letra O, y tantas juntas denotavan los tiernos afectos de esta Señora; porque segun dice san Dionisio, en su libro quarto de divinis nominibus; *Amor est circuitus bonitatis, à bono in bonum perpetua revolutus*. Que el amor santo, es un circulo, una rueda, que se va rebolviendo de un bien en otro mejor. Y como Christo dixo a san Iuan, que el era una O, dando a entender, que era todo amor. *Ego sum Alpha, & Omega principium, & finis*. Por esso la Virgen, y los Patriarcas entonces, y agora la Iglesia la pronuncian tantas vezes en su invocacion.

Y assi como en aquella vision del mysterioso carro que vido Ezequiel, dize que *Erat rota in medio rote*, que estava una rueda en medio de otra; o un circulo en medio de otro. Assi dio a entender el Angel a la Virgē que estaria el hijo del altissimo en medio de sus entrañas, *ecce concipies in utero, & paries filium*. El qual vientre dize el esposo, que avia de estar rodeado de açucenas. *Venter tuus sicut cerbus tritici valatus lilijs*. Dize q̄ es su vientre, como un monte de trigo q̄ es como una ò, redonda, y cōtiene el pan, que baxò del cielo. Las açucenas, de q̄ está rodeado (como ellas son simbolo de la esperança, segun Plinio, y otros) erā los afectos de amor, que esta Señora tenia de que se manifestasse al mūdo este misterioso grano q̄ estava en sus entrañas, que aunque le llama monton de trigo, los demas granos, q̄ son los fieles, virtualmente estava en el, y como. *spes, quae difertur affligit animam*. Las esperanças aunque sean buenas, quādo se dilatā hazen que el alma padesca congojas de amor; assi las padesca esta Señora. Y en este sentido se declarā aquellas palabras que se dizen en el Apocalipse, de la misteriosa muger que vido san Iuan

S. Dionis. l. 4. de divinis nom.

Apoc. 12.

Ioan. 11. c. 1

Can. 2.

S. Ildephon. Episc. Telet.

1. Cor. 15. n. 47. S. Amb.

Psal. 44.

Arist.

Simā.

Simi.

Luan vestida del sol, y coronada de estrellas, figura de esta señora, *Cruciabatur ut pareret*. Pues si ella no tuvo dolor ninguno en su parto, como *cruciabatur*? sino que cō el sobredicho afecto de amor, sentia mucho no se le acabasse de cumplir el entrañable desseo que tenia de ver ya nacido al hijo del altissimo.

Y quien duda sino que en tal ocasion diria aquello de la esposa, *Fulci te me floribus est pate me malis quia amore langueo*. Entréte nedme cō flores, que estoy desfallecida de amor. Y quanto mas se le llegava el parto, crecia este afecto, por la razon referida del filosofo, que quanto mas el agente se llega a su fin, se muebe con mayor fuerça, desseofo de alcançarle, porque en el consiste su descanso. Exemplo tenemos en Christo, que como vino a morir por los hombres, quãto mas seyva acercando a la muerte, mas se apassionava por morir. Y tanto se apresuraba por llegar a ella, que casi se culpava, y reprehedia hablando consigo mismo. *Baptismo habeo baptizari, quomodo coarcto donec adimplẽ illud*. Si tengo de ser baptizado con mi sangre, en que me detengo? como no me doi priesa? y asì, *Sciens quia venit hora eius*. Sabiedo que se le llegaba ya su hora, se la dava muy grande a Judas, que loavia de entregar, *Quod facis fac citius*. Esta traicion que vas urdiendo concluyase presto. Que priesa teneis señor? grande es la que tengo porque es grande el afecto de amor que me muebe a solicitar mi fin, apetecciendo y desseando el centro de mi descanso.

Asì la Virgen sabiendo que se llegaba ya el tiempo, y deseada hora de su parto, le davan priesa sus entrañables deseos, y ella la dava a los dias, y a las horas y momentos, pareciendole que caminavan muy de espacio, y acada uno de ellos les diria; *quod facis fac citius*. Y si aquellos santos Patriarcas, y Profetas estãdo tan lexos, se la davan tan grande a Dios, *Veni ad liberandum nos. Utinam dirumperes celos & descenderes*. Acabad ya señor de romper con dificultades, y decended a la tierra; y se la davan a los cielos, y a las nubes *Rorate celi desuper, & nubes pluam iustum*. Pues si de tan lexos la dan tan grande estos santos, la Virgen que estã tan cerca, que maravilla que se apresure tanto? Apresurabase tãto la esposa de este señor, que dezia mil requiebros, aun estãdo en las entrañas virginales; *quis mihi det te fratrem meum surgentẽ ubera matris mee ut inveniam te foris, & deosculer te*. O hermano mio amigo mio, y señor mio, ò quien te viera fuera de ese claustro virginal colgado de los pechos de mi madre, y señora, para q

yo

yo llegara a gozar los dulcés regalos de tu boca. Pues si la esposa le dessea tanto ver ya nacido, quanto mas lo dessearia esta gran Señora? asì que mas se puede esta festividad intitular Expectacion de la Virgen, que de su esposa la Iglesia, y de todos sus fieles porque por mucho q̄ aventajassen sus deseos, no pudieron llegar a los de su Madre. Conque avremos respondido a esta question.

DE LA ENCARNACION.

Misus est Angelus Gabriel à Deo, &c. QVEST. 2.

SI SAN GABRIEL, DIZE EL EVANGELISTA, QUE ERA Angel, que necesidad avia de añadir, que lo embiana Dios.

PARACE que aquella palabra, *a Deo*, era superflua, y la podia escufar, pues bastava dezir, *Misus est Gabriel Angelus ad Mariam*, entendido estava que si era Angel del ciclo, no lo podia embiar otro que Dios. Que se diga c̄so de los Profetas no ay que espantar que eran hombres, y podian ser embiados de otros como ellos, como los Reyes embian sus embaxadores: y asì dixo Dios a Isaias. *Quem mittam?* y respondió, *Ecce ego mitto me*. Y del B p̄ista dize san Juan. *Fuit homo misus a Deo*, que lo embiò Dios, porque era hombre, pero si fuera Angel bastava dezir, *Misus est Angelus*. A san Juan le podia embiar su padre Zacarias, o su madre santa Isabel, o los Principes de los sacerdotes, como el Rey Herodes lo embiò a la carcel. Pero el Arcangel san Gabriel, no podia ser embiado sino de Dios, que es el que los gobierna; luego aquella palabra *a Deo*, fue superflua?

Responde san Bernardo, que no lo fue, sino que quiso dar a entender el Evangelista, que inmediatamente fue embiado de Dios a diferencia de los demás Angeles, que no lo son, sino mediante otros Angeles superiores: para cuya inteligencia advierte S. Gregorio, que entre los Angeles ay unos, que asisten a Dios, y otros que le administran: aquellos dize que asisten, que no son embiados por Nuncios a los hombres, y estos son los Angeles de la primera Gerarquia, como siente santo Thomas. Demanda, que estos solos son los asistentes, todos los demás son administrantes: a los asistentes alumbrã Dios por si mismos, sin que medie otro alguno, y estos alumbran, y revelan lo que han de hazer, o dezir, a los hombres; los administrantes, para que lo pongan en execucion: porque segun san Dionisio tiene este orden,

vñ

Cant.

Joann. 12.

Isai.

Cant. 8.

S. Ber. ho. 1.
in misus e.S. Greg. 18.
mor. emp. 9.S. Tho. 1. p.
q. 117. ar. 7.

S. Dion. lib. de Celest. Hierar. cap. 8.

ut superiores Angeli, inferiores illuminant hic divina, & eterna lege, & ordine sancitum est ut per prima secundis divini fulgoris radius influat: de manera que la luz de los misterios que se revelã acà, la comunica Dios a los Angeles superiores, y ellos a los inferiores, para que la administren. Llaman estos Santos alumbrar los Angeles, quando nos manifiestan algun oculto, y secreto misterio.

La embaxada era tan peregrina, que requeria tan peregrino modo.

Supuesto esto, està agora la duda si el misterio de la Encarnacion lo recibieron primero los Angeles superiores de Dios, y despues lo revelaron al Arcangel san Gabriel, para que el llevase esta nueva a la Virgen, segun la ley, y orden que este Señor avia puesto? a la qual respondo con san Bernardo, que no fue assi, sino que inmediatamente recibio la embaxada de el mismo Dios. *Deo prater consuetudinem a nullius Angeli interuentu nuntium accepisse quoniam inuicitata, omnibusque seculis inaudita tanti ponderis legatio, inusitatum legandi modum postulabat:* la razon que dà el Santo es admirable. Erã la legacion, y embaxada tan desusada, y jamas oyda en los siglos, que requeria un nuevo, y peregrino modo de legacia; apartado de la ley comun, por ser este misterioso beneficio tan particular. Y assi hablò con gran propiedad el Evangelista, quando comienza oy diciendo, *Missus est Angelus Gabriel à Deo.* Y lo mismo dize san Iuan Chrisostomo.

Ninguno de los Angeles alcançò el misterio de la Encarnacion.

Y sobre lo referido, añade san Buenaventura, otra razon mas fuerte: *Ite à Deo missum Gabrielem ut nullus Angelorum prater illum dati nuntij fuerit conscius,* que lo hizo assi, porque ninguno de los Angeles fuera del, supieffen adonde, y a que era embiado: y porque se entendieffe, que ninguno de sus espíritus Angelicos, fue sabidor deste misterio antes que la Virgen, sino era este Arcangel, que de parte del Señor, le llevaba esta embaxada. Assi lo dize. *Ideo dictum est ab Evangelista missum Gabrielem à Deo. ne cui, vel beatorum spirituum suum Deus, ante quam Virgini reuula se preteretur consilium, excepto dumtaxat Arcangelo Gabriele.* Y pondera mucho san Chrisostomo el singular favor, que hizo el Señor a este Arcangel, en descubrirle el secreto, que todos los demas Angeles tenia encubierto, y gustava de que se les encubrieffe cosa, que ellos tanto estimaran. *Deo affingit sermonem ad Gabrielem, & inter alia placet ut virtutes omnes que in celo sunt mysterium hoc pateat, & tibi soli sit manifestum:* lo mismo enseña Pedro Damian, sobre este lugar en un sermon. Con lo qual avremos

satisfecho a la question.

[*S*]

Missus

Missus est Angelus Gabriel à Deo. Q V E S T . 3.

SI AVIA DICHO EL EVANGELISTA, QUE EMBIO Dios un Angel a la Virgen por Embaxador, que necesidad avia de dezir, que este Angel se llamava Gabriel?

LA razon de dudar fundo, en que parece que no era de importancia el señalar su nombre; que aun san Bernardo reparò en ello, y dize, *Quid sibi voluit Evangelista tot propria nomina rerum in hoc loco tam signanter exprimere?* que fue el intento del Evangelista, en poner este, y otros nòbres propios, del Angel, de Ioseph, de la Ciudad? pues bastava saber, que con toda puntualidad hizo su officio de embaxador, assegurando a la Virgen, que no temieffe perder su virginal pureza, pues avia de ser aquella obra de Dios, a quien no ay cosa imposible, y que el concebir, y parir ella, se atribuiria a la virtud del Espiritu santo. Para satisfacer a todo esto, no hazia al caso, que el Angel se llamase Gabriel, ó otro qualquier nombre, el qual haria lo mismo, supuesto que no le embió Dios a el por mas eloquente, y cortesano, que ya se sabe q lo son todos en grande estremo. Y si san Iuan nòbra a san Miguel, fue porque no solo significava Capitan General de la milicia de Dios, en aquella batalla que tuvo cò Luzifer, y sus sequazes, que se refiere en el Apocalipse. *Factum est prelium magnum in celo, Michael, & Angeli eius preliabantur cum Diacon;* y assi fue necessario dezir su nombre. Y si la escritura refiere algunas vezes el de Tobias en aquel largo viage, diciendo el que se llamava Rafael, era fuerça nombrarle en las ocasiones que se le ofrecieffen. Pero a este nombre Gabriel nunca le tomò en la boca la Virgen, y quando mucho le diria aquello que refiere la Iglesia. *Quomodo fiet istud Angele Dei?* Luego bien parece que pudo escusar el Evangelista el dezir, que este Angel se llamava Gabriel.

De muchas maneras responden a esta dificultad los santos. San Bernardo. *Credo quia noluit nos negligenter audire quod tam diligenter studuit enarrare;* quiere el Evangelista, que lo consideremos, y advirtamos, y prediquemos. Nuestro Nicolao de Lyra dize, que el referir los nombres oy el Evangelista, assi de el Arcangel, que fue embiado; a la Ciudad, que se intitula Nazaret, a una Virgen desposada con un varon, que se llama Ioseph, y el nombre de ella era Maria, dize pues que el referir todos estos nombres, *Erat ad ostendendum certitudinem historie,* por manifestar, que era cierta, y verdadera

Apo. 12. n. 9

Qualquier Angel podia traer esta embaxada sino tuviera otra misterio.

Lira in Glossa.

la historia que tratava, a diferencia de otras, que en los mismos Evangelios se tratarán que no lo son, porque son parabolás que refieren uno, y se entiende otro, y por esto no les pone nombres propios, como se vé en la historia del hijo Prodigio, que comienza. *Homo quidam habuit duos filios, &c.* y no dize como se llamaban ellos y el, y si fuera historia cierta, dixera como se llamaban los unos, y los otros: y de ay tomaron ocasion algunos para dezir, que la del rico avariento tuvo lo uno, y lo otro, pues refiere el nombre del mendigo Lazaro, y no el de el avariento rico. Assi pues digo, que hazer oy mencion de los nombres de todos los contenidos en este Evangelio, fue manifestar la certidumbre de la historia que tratava, lo qual no se dexara entender sino los nombrara, sino que dixera assi: un Angel fue embiado del cielo a una ciudad donde vivia una donzella desposada con un Varon. Quien duda sino que juzgarian todos, que devia de ser parabola?

S. Greg. ho. 3. in Euang. San Gregorio dà otra razon mas fundada: dize que porque era tan sumo el favor que hazia Dios al genero humano, buscò un sumo embaxador, y este dize, que es Gabriel. *Summum Angelum venire dignum fuerat, qui summum omnium nuntiabat*, sumo fue, porque se-

S. Tho. 3. p. q. 30. ar. 2. gun tanto Tomas fue del orden de los Arcangeles, *Ad quos*, dize que, *Expectat summa annuntiare*, a cuyo cargo està anunciar todo lo que es sumo, y que estos, *Non nisi ab maximas, & precipuas causas mittuntur*, no son embiados sino a los negocios mas arduos, que en el divino Consistorio se tratan, y decretan, y lo que allí se decretò fue la reparacion de la cayda del hombre, y esto se cometió a este Arcangel, para que lo notificase al Profeta Daniel, como el dize, *Ecce Ver Gabriel quem videram in visione a principio cito volans tetigit me in tempore sacrificij*, se me aparecio, y se me puso delante un varon Angelico llamado Gabriel, y volando se llegó a mi, y me tocò, porque estuviéssse mas atento a lo que me quería dezir, y despues de averme tratado largamente de aquellas hebdomadas, al fin de las quales se avia de cumplir la promessa, que Dios avia hecho acerca de la reparacion del genero humano, tratò de la Encarnacion del Verbo divino; como el mismo Profeta dize adelante, *Et*

S. Buen. in Luca. 1. *impleatur visio, & Propetia, & ungatur sanctus sanctorum.* Sobre lo qual dize el serafico Dotor san Buenaventura, que diziendo el Evangelista oy, que el Angel que truxo la embaxada a la Virgen, se llamava Gabriel, dà a entender quan conveniente era, que viniéssse el, y no otro, porque se entendiéssse la gran correspondencia que avia entre la Profecia, y como la tuvo tambien en la cayda del

del hombre, y su reparacion, que assi como por la persuacion de un Angel cayò, se levante por el ministerio de otro, y como echò Dios mano de Gabriel, para que principiase este negociotano arduo con el Profeta: assi lo dize el Santo. *Congruentiam legati notat eum dicit missus est Angelus Gabriel ut si respondeat reparatio lapsui.*

Santo Thomas refiere a algunos que colocan a san Gabriel, *S. Tho. 3. p. q. 30.* en la suprema Gerarquia de los Serafines, y si replican que, *Isti assistunt, & non mittuntur*, que no son estos de los administrantes, sino de los asistentes, y assi, no son ellos embiados: responde admirablemente distinguiendo; *Non mittuntur ex officio, & sepius, sed aliquando*, que es verdad que no lo son por officio, ni de ordinario, sino quando se ofrece algun negocio tan arduo, como el que tratamos. Conforme a lo que dixo san Pablo: *Omnes sunt administratorij spiritus in ministerium missi*, todos son administrantes, superiores è inferiores, y acuden a lo que Dios les embia; y dize el venerable Beda en la Glossa, que conforme al ministerio en que los ocupan toman el nombre. *Ideo Angeli ex nomine aliquando signantur ut ex ipso nomine quid administratorij veniant demonstratur Michael quis sicut Deus Raphael medicina Dei.* San Miguel, se interpreta: Quien como Dios? porque con esta palabra derribò al sobervio dragon, y a los Angeles que le seguian, quando aquella gran batalla que uvo en el cielo, a la qual fue embiado por Capitan de los exercitos del Señor. Y Rafael se interpreta medicina de Dios: porque fue embiado a que curasse al santo viejo Tobias; y san Geronimo dize, *S. Gero.* que la interpretacion de este nombre Gabriel, es fortitudo Dei: de estos dos nombres hebreos, Gazar, que es lo mismo que Dios, y este verbo Gabar, que significa, *Roborare vel fortificare*, y de ay le nace llamarse Gabriel, *Hoc est*, fortaleza de Dios, y dà luego la razon, *Illum quippe nuntiare veniebat qui ad rebellandas a creas potestates humilis apparere dignatus est*, que se llama assi, porque anunció a aquel que venia con todo su poderio, a hazer guerra al Demonio. De manera, que los nombres, que les imponia Dios a los Angeles eran conforme al ministerio en que los ocupava; y assi convino mucho que el Evangelista expresasen oy el nombre de este Paraninfo, diziendo, *Missus est Angelus Gabriel à Deo.* Con que avremos respondido a la fuerza de la dificultad.

SI CRISTO VINO A REDEMIR AL MUNDO TODO,
por que quiso nacer en el mas infimo lugar de el, que era Nazaret.

LA razon de dudar fundo, en que parece devia nacer en medio de los mas auentajados Reynos de toda la tierra, como fuente que sale del parayso de los deleytes de Dios, segun aquello que dixo Moyfes. *Fons ascendebat e terra irrigans uniuersam superficiem terrae;* y si esta fuente terrena, era figura de la que lo es de la divina gracia, que es este Señor, aviêdo de regar la superficie de toda la tierra, bien fuera que naciera en medio de ella, assi como el coraçon està en medio de todo el cuerpo para comunicar por igual sus espiritus vitales a todos los miembros: y como murio en Ierusalen, que como dizen los Santos, era el medio de todo el mundo, pudiera encarnar, y nacer en ella, de quien dixo Ieremias, que era, *Domina gentium princeps prouintiarum*, Princesa de todas las Provincias, y señora de todas las gentes, que en ellas habitan, y no en Belen tierra tan olvidada, que fue menester que naciesse el en ella, para que tuviêse algun nombre: como dixo el Profeta Micheas; *Et tu Bethlem terra Iuda, nequaquam minima es in principibus Iuda exte enim extet dux qui regat populum in una Israel;* y de Nazaret se dize por ser tierra tan corta, y Ciudad tan humilde, profetizando esta santissima Encarnacion. *A Nazaret potest aliquid boni esse?* es posible, que de Nazaret; puede salir cosa buena? pues porque quiso Dios embiar al Arcangel san Gabriel a esta ciudad de Galilea, y no a otras de mas illustre nombre?

Respondo que aunque parece superfluo reparar en la interpretacion de los nombres, por tener poca seguridad, y certidumbre, que en semejantes ocaciones se requiere, pues escriuiendo S. Iuan a aquel Obispo entre algunas reprehensiones, que le dá por sus descuydos, le dize, *Nomen habet quod uiuas, & mortuus es;* con todo digo, que muchos Santos se an valido de ellas. San Iuan interpretò la natatoria, o estanque de Siloe, diziendo en su Evangelio, que es lo mismo que *Misus*; de lo qual colige profundissimos misterios el gran Padre Augustino. Y san Mateo interpretò el nombre Golgota diziendo, que significa *Caluaria locus*. Assi digo, que Nazareth segun san Geronimo, se interpreta flor, y assi llama a esta pequeña Ciudad, flor de Galilea, y no solo lo era de toda aquella Provincia, sino de todo el mundo, por averse obrado en ella este mis-

misterio de la Encarnacion. Assi como Belen por aver nacido este Señor en ella. *Nequaquam minima est in Principibus Iuda;* no se llamará ya la minima entre todas las principales ciudades de Iudea, sino la mayor, la mas illustre, y nombrada entre todas ellas, assi lo fue Nazareth entre las mas illustres de Galilea.

Acerca de lo qual, dize el seraphico Dotor san Buenaventura. *In hoc quod ciuitas illa Nazareth vocatur que flos interpretatur, signatur quod illam uenibat Angelus nuntiare, qui flos est campi;* en lo que es intitularse esta ciudad Nazareth, que se interpreta flor, dá a entender que viene Gabriel a anunciar la Encarnacion de aquel Señor, que dize de si mismo en el libro de los Cantares, yo soy la flor de el campo: conforme a lo que de el dixo el Profeta Esayas, tratando de la Madre, y del Hijo, *Egredietur virga de radice Iesse, & flos de radice ascendet,* la rayz, y generacion de Iese, que fue padre de David. *Inueni David virum Iese, iuxta cor meum,* pues deste tronco se levantará una vara, que es Maria, y en ella nacerá una flor de incôparable hermosura, y fragante olor, que es este Señor, que encarnò en sus purissimas entrañas; y la traslacion de san Geronimo, segun la letra hebrea. *Et Nazareus de radice eius crescet,* producirseá con rayz, y tronco el Nazareno, porque esse es el nombre, que le avian puesto. *Nazareus vocabitur,* y assi quando menospreciando esta pequeña, y humilde Ciudad dezian, *A Nazareth potest aliquid boni esse,* responde este santo, *Imo exiet flos omnium bonarum,* saldrá de Nazareth tanto bueno, que se podrá dezir, que á salido della la flor de todos los bienes assi eternos, como temporales.

Y concluye san Buenaventura diziendo, *Congruebat in flore, florem concipi in flore nutriri, & in florum tempore,* era conveniente que la flor se concibiesse en la flor, y que se alimentase en la flor, y que fuesse esto en tiempo que comiençan a parecer las flores, que es el mes de Março principio del verano, entonces le combidd la esposa, diziendo: venid Señor, que ya es tiempo que aya flores. *Apparuerunt in terra nostra* ya las flores de vuestro cielo, an aparecido acá en nuestra tierra. *Qui pascitur inter lilia,* entre los lirios de las supremas virtudes de Maria, que rodean sus purissimas entrañas, os podeis aposentar. Y san Bernardo vá con nuestra exposicion y assi dize, *Florigeram amat patriam flos de radice Iesse,* el que es flor de la rayz de Iese, ama la florida patria, q es esta ciudad de Nazareth, adonde embiò oy su embaxador con la buena nueva, de que ya venia, y assi entrò diziendo a la Virgen Nazarena. *Ecce concipis in utero, & paries filium,* concebirás, y parirás un hijo, que ferá la flor de todos los

S. Buen.

Can. 1.

Esa. 11.

S. Gero.

Can. 2.

S. Ber. ho. 1.
in Misus.

Cap. 2.

Mich. 5.

Apo. 3.

Ioan.

los hijos de Adan. Para visitar esta misteriosa ciudad, convida san Geronimo a su dicipula Marçela en un Epistola que la escribe. *Ibinus ed Nazareth florem videbimus Galilea non Galilea solum sed totius mundi.* Conque avremos respondido a nuestra question.

Misus est Angelus ad Virginem desponsatam. Q V E S T. 5.

SI ESTA SENORA QUERIA PERMANECER VIRGEN,
porque se desposó, y si se desposó porque quiere ser Virgen?

LA razon de dudar fundo, en que como en todos los desposorios se pide el consentimiento de los contrayentes, no pudo hazerse este de la Virgen sin expresa voluntad suya: pues para que la prestó, si el desposorio se termina a la procreacion de los hijos, y ella no intentava sino permanecer Virgen; demas de que san Pablo aconseja a las virgenes, si quieren ser santas que no se casen, y se hallarán mas desembaraçadas para poderlo ser, porque *Mulier inupta, & virgo cogitat que Domini sunt ut sit sancta, & corpore, & spiritu, qua autem nupta est cogitat, qua sunt mundi quomodo placeat viro,* la donzella que no es casada se ocupa en las cosas de Dios, deseosa de agradarle, y servirle; y la casada en las del mundo, por agradar a su marido. Luego la Virgen santissima, que era el dechado de toda perfeccion, no embargante que propusiesse permanecer Virgen, por servir a Dios, mas desocupada se hallaria, sin ser desposada que siendolo, pues era fuerça acudir al regalo de su esposo, y cuydar del gobierno de su casa.

Responde nuestro Nicolao de Lira en la Glossa, que no estuvo en la voluntad suya, sino en la ordenacion divina. *Divina ordinatione factum est ut desponsaretur ante quam impregnaretur,* que antes que se hiziesse preñada se uviesse desposado, por algunas razones que va alegando este Dotor; ya de parte nuestra. De parte del hijo dize, que fue conveniente que naciessse de Virgen desposada, porque los infieles, y mal intencionados escribas, y fariseos no le despreciasen por illegitimo. Y assi dize san Ambrosio, *Quid Iudcis posset describi, sinatum ex adulterino videretur persequi?* que mucho que se dixera, que los Indios avian perseguido a un mal nacido, que siendo adulterino se hazia hijo de Dios? y con esto darian algun color a su maldad. Pues no tengan de que asir, desposese la Virgen, y vaya el Paraninfo Gabriel, embiado por el mismo Dios. *Ad Virginem desponsatam viro.* Y de parte de su madre convino, porque no la

ca-

calumniassen de adultera, y se viesse libre de aquella infamia. Assi lo dize san Geronimo, *Ne lapidaretur a Iudeis ut adultera,* porque se quitase la ocasion a algunas donzellas desembueltas, de dezir que tambien la madre de Dios siendo tan pura, fue infamada, que no es mucho lo sean ellas: assi lo dize la Glossa. *Vt impudicis virginibus occasio toleretur, ne dicant matrem Domini fuisse infamatam,* si son castas sean cautas: quiten la ocasion, y nadie tendrá que dezir. Y assi quiso que el Angel la hallase desposada.

San Ambrosio dize, en confirmacion de esto. *Maluit Dominus aliquos de suo ortu quam de matris sue pudere dubitare,* mas quiere Dios, que corra detrimento su fama, que la de su Madre: mas vale que me tengan a mi por hijo de un Carpintero, que a ella por adultera. No se hallará en toda la Escritura sagrada, que mande Dios arriesgar uno por su amor a perder su honra, ni es posible: que por el se pueda perder su vida, su hazienda, sus padres, sus deudos, y patria, si. El que perdiere todas estas cosas por mi, las hallará muy aventajadas; pero no dixo, el que perdiere la honra, o la renunciare. Otra razon alega san Geronimo, dize que convino fuesse desposada porque en el destierro de Egipto tuviesse camino. Y el martir san Ignacio añade, que fue orden del cielo, porque el misterio de la Encarnacion se ocultara al Demonio; porque sabia que avia de encarnar en una Virgen. *Vt partus eius celaretur Diabolo dum cum putet non de Virgine, sed de uxore generatum:* y en esta duda estuvo hasta que murio en una Cruz, y baxó al infierno, y quebrantando sus puertas sacó las almas de los santos Padres. Y a saber si era el hijo de Dios, se terminaron las tentaciones, que en el desierto le hizo. *Si filius Dei es, dic ut lapides isti panes fiant. si filius Dei es, mitte te deorsum.* Assi que por todas estas razones convino, que la Virgen fuera desposada. Conque avremos respondido a nuestra question.

Et ingressus Angelus ad eam dixit aue gratia plena. Q V E S T. 6.

EN QUE SE PREGUNTA SI AQUELLA PALABRA
ingressus ad eam [entró el Angel a ella] fue superflua?

PARECE que si, pues pudiera muy bien escusarlo el Evangelista, supuesto que dize, que entró, y no dize donde, como dixo san Lucas, *Intrauit Maria in domo Zacharie, & salutavit Elizabeth,* que

entró

S. Ger. Epi.
77. ad Mar-
celam.

Exercicios
de las san-
tas virge-
nes.
1. Cor. 7.

Lira:

S. Amb.

S. Ger. li. 1.
in Mat. 1.

S. Amb.

Por mu-
chas razo-
nes convi-
nu que la
Virgē fue-
se desposa-
da.

S. Geron.
Mat. 10.

Mat. 16.

entró en la casa de Zacarias, y saludó a santa Isabel, así pudiera dezir agora, que entró el Angel en la casa de la Virgen, y la saludó, y pues no dixo donde avia entrado, bien pudiera escusar el dezir que entró, y contentarse con dezir, que fue embiado del Cielo a una Virgen desposada, y que la saludó diciendo, Ave Maria.

4. Reg. 1. n. 3. Como le sucedio al Profeta Elias; embiole Dios un Angel, que de su parte le mandase saliese a contradezir la embaxada que el Rey Ocozias embiava a Berzebu Dios de los Abaonitas, y no dize el Texto, que entró, ni que se llegó, sino solo que le habló, y dio el recaudo que le avian encargado. *Angelus autem Domini locutus est ad Eliam.* Muriose allí la Escritura, y usó de las palabras, que tafadamente eran necesarias? luego superfluo fue lo que oy dize el Evangelista, que entró el Angel.

Respondo que no uvo allí superfluidad, sino misterio, significando el recogimiento, que la Virgen tenia. *In conclavi erat Virgo.*

Simeon] Casiano ser. in Misus est. Dize Simon Casiano, en un sermón. *Eam vigilantem invenit Angelus, deditam lectioni, & orationi vacantem,* que estava encerrada, y así entró el Angel a su enferramiento, y clausura, y la halló ocupada en la oracion, y lecion de la sagrada Escritura, como mandava Dios,

Mat. 6. n. 6. que hiziesen los suyos. *Tu autem cum oraberis intra in cubiculum tuum, & clauso ostio, ora patrem tuum in abscondito,* tu quando orares (dize el Señor) entrate en tu aposento, y cerrada la puerta del, haz oracion a tu Padre y Señor, en lo escondido del, y el te dará lo que le pidieres, como se lo concedió a esta Señora, que en su secreta oracion le pedia acelerasse su venida a reparar al mundo, y en esta ocasion, *Ingressus est Angelus;* dandole por nueva como se avian ya cumplido sus deseos, y que la avia elegido a ella, para que en sus Virginales entrañas le concibiese, y pariese. De aquí tomó ocasion san Ambrosio, para dezir, *Maria vita, vita nostra est dicip' ma,* que la vida de esta gran Señora deve ser el dechado, y forma de la nuestra, y mas en particular de la de las Virgenes, aprendiendo della a estar encerradas: dize mas este Dotor, que lo estava tanto, que solo el Angel la pudo hallar. *Sola virgo impenetrabilibus quam nemo virorum videret, solus Angelus reperiret.* Así an de ser las donzellas honradas, no solo no an de comunicar con hombres, sino que no an de saber ellos si ay tales donzellas en el mundo.

S. Amb.

Así las quieren todos, son los Angeles caçadores divinos, no se acomodan a coger las aves al buelo, sino quando las hallan quietas y sossegadas, entonces aseguran el tiro; como lo aseguró san Gabriel oy en la Virgen. Cogiola en aquella quietud, y suspension

en

en Dios, y entra diciendo; *Ave gratia plena, Dominus tecum.* Dios está contigo. Ave bendita, no temas. *Invicisti gratiam apud Deum.* La gracia de el Señor te halló, y tu la hallaste a ella, enlazada te tiene, rindete a sus pies. Así lo hizo; *ecce ancilla Domine, fiat mihi secundum Verbum tuum.* En no hallado los Angeles a las virgenes en su encerramiento, se buelven a Dios diciendo; No avemos podido hazer lance en ellas, porque no pará en casa. Dexan de andar, y buelan por las calles; Dios las busca quietas para darles vida, y ellas con su inquietud buscan la muerte; como se refiere en el libro de los Iuezes, que le sucedio al capitán Ieptè: Venia vitorioso de una peligrosa batalla, y reconocido hizo voto a Dios de sacrificarle al primero que de su casa le saliese a recibir. Dize S. Agustin q̄ este era un mal casado, y desseava mucho verse ya libre; y al hazer su voto, hizo esta cuenta: en mi casa no queda mas que mi muger, y mi hija, esta es donzella recogida, saldra mi muger, y sera muy buena ocasion para librarme della con color del voto. Salio su hija, y quando la vido començó a lamentarse; *Heu filia mea decepisti me, & ipsa decepta est.* Engañado è sido, y tu la engañada. Engañose ella, porque entendio que su padre le traya algú ca famiento, y por gusto de verle salio de su clausura. Pues si a este ale vuelta la vida el salir a recibir a su padre, las que salen por ver las vanidades del mundo, que mucho que pierdan la de su alma, y con ella la honra?

Iudic. ra.

S. Agustin.

Notable cosa es, que S. Mateo pinte aquellas diez virgenes con lamparas encendidas. Pues porque no con achas, como pinta S. Lucas a los hombres? *& lucerne ardentes in manibus vestris.* No carece de misterio figurarlas encerradas en casa, y para estarlo bastan lamparas. Donde les da a entender el Evangelista el riesgo que corrian, si uvieran de salir fuera a callegear, pues es claro que se les avian de apagar, lo qual no sucede a las hachas, que aunque corran ayres desaforados, no se apagan. Pues tengã estas los hombres, que tienē poco que perder, y mas fuerza para resistir; y ellas lamparas, porque vivan recogidas no se les apague la buena opinion. Dizen algunas, padre las donzellas honradas, somos como el sol, que podemos entrar, y salir en todas partes sin peligro. Engañanse mucho, no es el Sol el que entra y sale, sino sus rayos, que el se anda por el cielo, y si ellas andubieran como el, yo asegurara sus entradas, y salidas, pero andan por la tierra, y muchas vezes por los

Dd

mu-

S. Ambr.

Gen. 3.

mula lares de ella. Que mucho que salgan maculadas? Acerca de esta materia dize san Ambrosio en un tratado en que exorta a las Virgines, abracen la clausura. *Paradisus es tu virgo in uero cave.* Cõsidera doncella, que eres un parayso, aqui te tiene Dios en el de tu recogimiento muy guardada, no salgas ni te aslomes a la vêtana, no te vêga a suceder lo que a Eva, q̄ se aslomò por encima de la cerca del paraiso, a ver lo que pasava por allà fuera, y luego se encontrò cõ la serpiente, la qual no estava dentro del parayso, sino fuera de el, y de su conversaciõ resultò la perdicion de todo el genero humano. Y pues soys paraiso, asì como no se sabe donde el està, asì digo que no se á de saber si ay tal virgen en el mundo, segun debeys estar escondida, y en cerrada, solo los Angeles de el cielo os an de poder descubrir, y rastrear, como hizo oy Gabriel a nuestra gran señora, que te niendo sus puertas cerradas dize nuestro Euãgelista, que *Ingressus Angelus ad eam dixit Ave Gratia plena Dominus tecum.* Porque no puede dexar de estar Dios cõ la virgẽ, q̄ por su amor se recoge.

Pero dirá algunas q̄ asì como no se labrò la moneda, para encerrarla, y darle carcel perpetua, sino para q̄ corriese, y se gozase, asì la hermosura virginal es bien q̄ corra, y se manifieste y gozen los sentidos su belleza. Harto trabajo es señoras, q̄ que rais ser como moneda corriente, mejor fuera ser tesoro escondido; tomé exemplo en la que es Virgen de las virgines, a cuya ymitaciõ se án recogido innumerables. A toda esta dotrina nos á dado ocasion la entrada del Angel, que con tanto cuydado puso el Evangelista. Conque abremos respondido a nuestra question.

Et ingressus Angelus ad eam dixit Ave Gratia plena Dominus tecum.

QUESTIO VII

EN QUE SE PREGUNTA SI EL TITULO QUE este embaxador dio oy a la Virgen llamandola llena de gracia, equi- uale a su grandeza, y sumo merecimiento?

PARECE que no, porque el titulo que es comun a los vasallos no arma a los Principes, y Reyes, porque a ellos les intitulan con excelencias, y señorias quando son grandes, y a los Reyes cõ altezas, y magestades, y seria poco cortezano el que confundiese, y trocasse estos titulos, y los igualase a todos. De todos

todos los santos se dize lo que de san Estevan. *Plenus gratia, & fortitudine.* Estan llenos de gracia, y de Espiritu santo. De los Apostoles, y de los Doctores, è insignes Predicadores se dize que los llenò Dios de sabiduria, de ciencia, de entendimieto, y de gracia que para ello les dio. Luego a la que es Reyna de todos los santos asì humanos como angelicos, mucho mas se le deve; y por el consiguete parese que anduvo corto este embaxador en su salutaciõ llamandola, gracia plena; mas cantando de ella que es sola sin exemplo; y en otra parte, *Cuncta primã similem visa est nec habere sequentem.* Que no se á visto otra semeja te a ella en los siglos passados ni en los presentes, ni tampoco la abrá en los futuros.

Respondo con la Glosa, y todos los Doctores, que ay mucha diferencia de la plenitud de gracia que tuvo esta señora, a la que tuvieron los santos, como la uvo de la luz de el mundo que fue Christo, como el dixo, *Ego sum lux mundi.* A la que fueron sus dicipulos, a los quales dixo el, *Vos estis lux mundi.* En cuya cõparacion no eran ellos luzes, como se dixo de el Baptista, *Non erat ille lux, sed ut testimonium perhiberet de lumine,* porque el *erat lux vera que illuminat omnem hominem venientem in hunc mundum;* Demanera que Christo lo era por essencia, y sus dicipulos por participacion, como no lo son las estrellas respeto de el sol; y asì dize S. Iuan que el es la verdadera luz, y los otros no. Asì q̄ es grande la diferencia q̄ ay de la plenitud de gracia q̄ tuvieron los santos, a la que tuvo esta Señora, y de la que tuvo ella a la q̄ tuvo Christo a quiẽ llama S. Iuã, *Plenus gratia, & veritate.*

Para cuya inteligẽcia se á de advertir cõ el Serafico Dotor, que Christo señor nuestro fue lleno de gracia cõ plenitud superabundante, y asì *De plenitudine eius omnes accepimus.* Y los santos la tuvieron cõ plenitud de suficiencia. Lo mismo enseña san to Thomas. *Est quaedam gratia plenitudo omnibus sanctis communis, ut scilicet, gratiam habeant sufficientem ad merendum vitam eternam.* Dize que ay plenitud de gracia, que es comun a los santos, suficiete para cõseguir la vida eterna; sobre essa tuvo la Virgẽ otra plenitud, que llama gratiæ prerogatiuæ. Y dize mas este Dotor, q̄ esta plenitud se toma en dos maneras; una de parte de la gracia y otra de parte del sujeto que la tiene. Aquel tiene plenitud de parte de la gracia, que *pertingit ad summã gratiæ*, que quanto a la essencia, llega a tener lo sumo de ella. Porque la tiene cõ toda la eminencia y extencion que se puede tener. Esta pues

Ioan. 1.

S. Th. 3. p.

o. 7. ar. 20.

2. Cor. 3.

es la que tuvo Christo. Plenitud de parte del sugeto se dize quando, *Quis habet Gratiam secundum suam conditionem*, segun su estado. Y esta tuvo la Virgē, y como fue elegida por Madre de Dios su plenitud excedio casi infinitamente a la de todos los Santos: en nombre de los quales dize san Pablo, *Idoneos nos fecit ministros novi testamenti*. Dionos la plenitud de Gracia, que para esto se requeria: esta fue *Plenitudo gratia sufficientia*, la de la Virgen fue *eminentia*.

2. Cor. 3.

S. Amb.

S. Buen. in speculo c. 3. Eccle. 1.

En este sentido la llama el Angel Gratia plena: sobre lo qual dize san Ambrosio, *Bene plana sola discitur que solam gratiam quam nulla alta meruerat concecuta est ut Gratia repletur autore*. Con razon se puede llamar eminentemente llena de gracia, la que alcançó a tener la mayor que pudo merecer ninguna criatura, teniendo como tuvo al Autor de toda ella en sus entrañas. Lo mismo dize san Pedro Chrisologo; y san Buenaventura compara su plenitud a lo lleno del mar, declarando lo del Eclesiastico. *Omnia flumina intrant in mare; & omnia charismata sancti ram, & Angelorum intrant in Mariam*, dos puertas tiene por donde le entra esta plenitud de gracia; y otras dos tienen los Principes por donde salen las mercedes, que a sus pretendores hazen: una es de justicia, y otra de aficion. Por la de la justicia salen las mercedes por sus cabales, porque se mira a los meritos: y por la puerta del aficion salen gratis. Por estas dos puertas entrò la plenitud de gracia en esta señora: aficionose Dios a ella, y eligiòla por madre y diòle la plenitud de gracia, que para tan alta dignidad se requeria; y como esta en ella no estuvo ociosa sino que la fue multiplicando, como el otro los Talentos; aumentola la Virgen, sirviendo a su benditissimo Hijo, entrandolo en sus entrañas, y arrimandolo a sus pechos, no cayendosele de sus brazos. Por esto, y por los exercicios santos de su vida, merecio que por esta puerta le entrasse toda esta plenitud: sobre lo qual dize san Geronimo. *Talibus nanque desebat Virginem oppignorari muneribus ut esset Gratia plena, & vere plena quia feteris per partes prestatur, Maria vero simul se tota infudit plenitudo Gratia. Vere plena quia, & si in sanctis paribus Gratia fuisse creditur non tamen catenus plena. In Mariam vero totius Gratia que in Christo est plenitudo venit quanquam aliter*. Con semejantes prerrogativas devia ser enriquecida esta Señora entrando en ella como en el espacioso mar, todos los rios, y carismas de los Santos, porque con toda eminencia se puede llamar llena de Gracia. Y bien llena dize, pues a los demas se les dio por partes, y en ella se infundio toda la plenitud que estuvo en Christo, aunque en diferente forma, y manera: y dize Chrisologo, que nosotros todos la

S. Geron.

bamos

vamos recibiendo porque toda la que Dios nos avia de dar; y no nos la dio por hallarnos incapaces para recibirla, la depositò en la Virgen como en la persona mas digna, y de ella nos la vâ repartiendo quando nos halla dignos de recibirla.

El mismo argumento se haze de aquella palabra, *Dominus tecum*, que tambien saludó con ella otro Angel, a Gedeon, *Dominus tecum virorum fortissime*, el Señor es contigo fortissimo Varon. Diferentemente està Dios en la Virgē, que en los santos, y demas criaturas. En ellos està segun esencia, presencia, y potencia; segun dize santo Thomas, pero en la Virgen no solo estuvo en estas tres maneras, sino en otra mas: estuvo en ella, *Per identitatem*. Dize Pedro Damian, *Quia idem est quod illa*. De manera estuvo en la Virgen Dios que se hizo una misma cosa con ella, lo qual se entèderá por este exemplo. Quando alguno se Baptizava, entre las ceremonias, que se hazian era una soplarle, y en aquel soplo le comunicava el Espiritu santo. *In suslant in eos dicens accipite spiritum sanctum*. Quantas vezes respiraria Christo en las entrañas de la Virgē, en los nueve meses, que le tuvo encerrado en ellas? innumerables. De manera, que la respiracion que le dava su Madre, se la bolvia el llena de Espiritu santo. Como pues podia esta Señora, con tantas respiraciones, dexar de estar llena de Gracia, y por el consiguiente llena de Dios? y que mayor identidad, que respirar Dios en ella, y ella en Dios: y si la respiracion de Dios, era respiracion de Maria, y la de Maria era de Dios; luego una misma cosa se hizo Dios cò ella. Y assi le dize el Angel, *Dominus tecum*, que con toda eminencia està Dios mas en ella, que en todas las criaturas, y lo mismo es alli dezir, *Dominus tecum*, que *Dominus habitat in te*, dize este Dotor. Conque avremos satisfecho a nuestra dificultad.

S. Tho.

Pedro Dam.

S. Aug.

Benedicta tu in mulieribus. Q V E S T . 8.

SI LA VIRGEN ERA BENDITA ENTRE TODAS LAS gentes, porque expreso el Angel, que lo era solo entre todas las mugeres?

LA razon de dudar fundo, en que aquella tasacion, o limitacion *In mulieribus*, se queda en solas ellas, y no passa a los varones: de ellas solo se entiende, y no a ellos; porque debaxo de este nombre mugeres, no se entiende hombres, como al contrario debaxo deste nombre, hombres, se entienden tambien mugeres; como lo dio

dio a entender san Pablo quando dixo, *Constitutum est omnibus hominibus semel mori*, ley infalible es, que todos los hombres an de morir; y no expresò que avian de morir todas las mugeres, no porque las ecepta la ley, sino porque debaxo de aquella palabra, hōbres, se incluyen ellos, y ellas: luego el dezir, que la Virgen era bendita entre las mugeres, no era dezir, que lo era entre los hombres, y para esso mejor era dezir, que era bendita *In gentibus*, entre todas las gentes: como dixo la misma Virgen, *Ecce enim ex hoc beatam medicent omnes generationes*, todas las generaciones me llaman bienaventurada, y bendita: y san Chrysostomo la llama, *Benedicta à Deo, & benedicta ab omnibus quoque*. Segun aquello de Iudic, que se dixo a ella en figura de esta Señora. *Nomen tuum ita Dominus magnificavit ut non recedat laus tua de ore hominum*, engrandeciò Dios tanto tu nombre, porque tu alabança, y bendicion no se cayga de la boca de los hombres. Luego muy corto anduvo el Angel en dezirle en su salutacion. *Benedicta tu in mulieribus?*

S. Chrif.

Iudic. 13.

Lira. in
Glossa.

S. Brev.

Gen. 22.

Mat.

Responde nuestro Nicolao de Lira, que lo que quiso dezirle el Angel fue, que en ella serian benditas las mugeres, assi como en su Hijo eran benditos todos los hombres. *Benedicta tu in mulieribus vel multae mulieres benedicentur in te, sicut, & multi viri in filio tuo*. Y assi diremos que todas las mugeres fueron, y son bienaventuradas, pues merecieron, que fuesse como ellas la que eligio Dios por Madre suya, y los Angeles del cielo por su Reyna. Y a esto aludio aquella promessa, que hizo el Señor al Patriarca Abraham. *Benedicentur in semine tuo omnes gentes*, serán benditas todas las gentes en tu semilla: esto es, en una hija tuya, en esta Señora; a quien llama san Mateo, hija de Abraham, hija de David: y pues en ella se bendizen todas, justo es que todas la bendigan a ella. A la qual por excelēcia quadran aquellas palabras referidas, que se dixeron a la valerosa Iudic, que fue un retrato, y figura suya, por aver cortado la cabeça a Olofernes. *Nomen tuum ita Dominus magnificavit, ut non recedat laus tua, de ore hominum*. El nombre que engrandecio aqui Dios, no fue tanto el de Iudic, como el de Maria: esse si que es nombre grande, y por ser tan dulces sus alabanças no se caen de la boca, no solo a las mugeres, como tan interessadas, sino a los hombres; pues se mostrò mas valerosa, quebrando la cabeça a aquella furia infernal, que a todo el genero humano tenia puestto en tal sugencion; assi que fue *Benedicta in feminis, & benedicta in viris serviantur tibi populi, & adorent te tribus, esto Dominus fratrum tuorum qui maledixerit tibi sit ille maledictus, & qui benedixerit tibi benedictione repleatur*: dixo el Patriar-

triarca, Isaac a Jacob, y en el a esta hija suya, echandole su bendicion; sirbante los pueblos, y adorente los Tribus, y serás el señor, tendrás dominio sobre todos tus hermanos; el que te maldixere, sea maldito, y el que te bendixere será lleno de bendiciones. Assi que si aquellos santos Patriarcas, y Profetas bendezian a aquesta Señora, en ellà eran todos benditos, pues por aver de ser padres suyos eran tan favorecidos de Dios. Conque avremos respondido a nuestra dificultad.

Todos los Patriarcas bendixerō mucho a esta Señora.

Quem cum audisset turbata est in sermone eius Q V E S T. 9.

COMO PUDO CABER TURBACION EN PECHO TAN valeroso, como era el de la Virgen Señora nuestra?

LA razon de dudar fundo, en que parece nõ tuvo aqui ocasion de turbarse. Turbese uno quando repentinamente le cogen en una obra agena, de su obligacion, y que ella en si es mala, como aquella en que le cogieron al Rey Baltasar, brindando a los grandes de su Corte, mugeres, y concubinas, con los vasos sagrados del Templo, al qual por ministerio de un Angel, se le apareciò de improviso una mano, que en la pared frontera escrivia la justa sentencia de su delito, y sin saber lo que aquellas letras contenian fue tan grande la turbacion, y sobrefalto que perdiendo el color, quedò como difunto. *Et cogitationes eius perturbabant eum, & genua eius ad se imbisem colidebantur*, que era tan grande el temblor, que se avia apoderado de sus miembros, que con terrible fuerza heria una rodilla con otra, y sus imaginaciones, y recelos le conturbavan. Turbese este Rey inico, y todos los que estàn en mala conciencia: pero la que es mas limpia, y pura que todos los Angeles, de que se puede turbar? y mas estando tan bien ocupada, pues segun san Bernardo, estava arrebatada en alta contemplacion. Assi lo dize, *Ingressus Angelus in secreto cubiculo ubi clauso super se ostio, orabat patrem in abscondito*.

Daniel.

Y un alma de buena, y sana conciencia se turba de ver una vision terrible, y espantosa, aunque sepa que es Angel: como le sucedio a la madre de Sanson, quando le anunciò que lo avia de concebir. *Vir Dei venit ad me habens vultum angelicum terribilis nimis: acerca de lo qual dize el Cardenal Cayetano. Non apparuit sub vini amabilis sed timen dit specie quia non decebat eam tragere ad sui amore sed reverenciam*, que con cuydado, y singular acuerdo se le apareciò

Quan espantables son los Angeles quando se aparecen a los hombres, Caieta.

el Angel en essa forma espantable, y no con agradable aspecto: porque no la pretendia inclinar a su amor, sino a que le tuviese gran respeto, y reverencia; y dize el Abulense, que esta es la condicion de los buenos Angeles, que comunmente se muestran terribles representando la superioridad que tienen sobre los hombres: pero a la Virgen no se le aparecieron assi, sino humildes, risueños, y agradables. Assi se le aparecio este Paraninfo, porque no avia de ser Madre de otro, que del mismo hijo de Dios, a quien respetava con suma reverencia, y reconocio por Reyna, y Señora. Bien al contrario se apareció este mismo Angel al Profeta Daniel. *Ecce, vir unus vestitus lineis, & renes eius accincti auro obriso, & corpus eius quasi chrisolitus, & facies eius velut species gulgaris, & oculi eius ut lampas ardens, & vox sermonis eius ut vox multitudinis,* apareció un varon vestido de lino, y ceñido con uncinto de oro, y su rostro parecia un rayo del cielo, y sus ojos lamparas encendidas, y su voz era tan grande, que atronava los sentidos como si fueran muchos los que hablaban juntos: y causò tan gran turbacion en el Profeta, y miedo en los que con el estavan. *Qua terror nimis irruit super eos, & fugerunt, & remansi ego solus, & species mea immutata est in me, & emarcui nec habui quicquam virtutum,* todos dize el Profeta, que aflombrados huyeron, y le dexaron solo, y tan desmayado, que cayò en tierra: sobre lo qual dize Thodoreto, que este Angel fue san Gabriel. Si se le representara assi a la Virgen oy, no era maravilla, que se turbase, pero que entrando con tan gran sumision las rodillas por tierra, y saludandola con unas palabras afables, y amorosas, y el con un aspeto, y forma de un mancebo mas hermoso, que todos los hijos de los hombres, y que se turbe esta Señora de manera que fue menester que el la animase, y asegurase, porque perdiere el temor? és de saber el misterio, y fundamento de su turbacion.

Responde san Bernardo, que no se turbò la Virgen como el Profeta Daniel, ni por verle mudò el color, ni le faltaron como a el, las fuerças, ni se le affligio el coraçon. *Turbata est sed non perturbata:* sino q̄ le oyò con grande animo, su rostro muy sereno, y grave con tan gran señorio, y magestad, como se requeria en tan gran Señora. *Turbata est in salutatione, non in visione.* Dize san Ambrosio que no le turbò la vista del Angel, sino su salutation, y es muy conforme a lo que el Evangelista dize oy. *Turbata est in sermone eius non in presentia eius quia solita erat videre Angelos,* estava muy habituada a ver Angelès que de ordinario la visitavan, y servian; pero admire mucho aquella nueva, y peregrina salutation. *Admirata de saluta-*

lutatione in solita: Porque no ay cosa que tanto admire, y turbe a un umilde, como oyr alabanças suyas. Turbose (dize este santo) *Non turbatione incredulitatis,* como el padre del Baptista, quando el mismo Arcangel le llevò la embaxada, de que santa Isabel concibiria al precursor santo, que por no aver dado credito a sus palabras quedò mudo, hasta que vido cúplida su promessa. Assi que esta señora no se turbò, *Turbatione incredulitatis, sed admirationis quia humilis erat: & nihil tali ab Angelo sperabat quia nunquam erat lecta vel audita talis salutio, & quasi peregrina tenuit quia propria merita procedere videbatur.* Y lo mismo dize san Ambrosio; turbose, porque era humildissima, y no esperaba oyr semejante salutation de la boca de un Angel de el cielo, los quales no la abren para lisongear a nadie, como hazen los de la tierra. Y como para que se verificasse presuponian meritos, y ella reconocia no tenerlos, atemorizole el oyr alabança tan peregrina como lo era llamarla llena de gracia, y llena de Dios, y bendita, y cõ excelencia aventajada a todas las mugeres.

Recelose dize Eutimio, no fuese algun engaño del enemigo *Turbata est, & timui ne forte dolus esset a demone.* Y esto mismo sintio san Bernardo, y da la razon, *quoniam sciebat quod Angelus Satanae transfiguratur se in Angelum lucis.* Y así le assegura Gabriel; *Ne timeas Maria.* No te receles de esso, que yo soy, *Misus à Deo.* Y este mismo Señor que me embiò a ti, me dio la forma de las palabras, con que te avia de saludar. A este recelo que tuvo esta señora, parece que alude la Iglesia quando dize que, *Expabescit virgo de lumine.* dudando si era divina, y verdadera aquella luz, o falsa y diabolica. Aunque san Geronimo va por otro camino: Dize en una epistola que escrivio a Eustoquio, que como esta señora nunca avia sido visitada de algun varõ, ni jamas la avia ninguno de los hombres saludado, y vido entrar a S. Gabriel en forma humana, turbose. Sus palabras son; *Cum Gabriel viri specie ad virginem venisset turbata est quia nunquam à viro fuerat salutata.* En la glosa da la razón el venerable Beda, turbose porque es conocida propiedad essa de las virgines temer quando ven entrar hombres en su recogimiento, y se turban de oyrlos, y no aciertan a responderles. *Trepidare Virginum est, & ad omnes viri ingressus pabere, & omnes affectus vereri.* Y añade S. Ambrosio, q̄ *Ex verecundia pabent,* que aqueste miedo procede de una verguenza virginal, y para quitarla el Angel a la Virgen, la nombrò por su propio nombre, *Ne timeas Maria, quasi familiaris eam vocat ex nomine,* dize la glosa.

Ee

A las

Abulense.

Dan. 50.

S. Bern.

S. Amb.

S. Bern. bo. mil. 3.

Eutim.

S. Geron. ep. ad Eusto chinm.

S. Ambros.

Gloss.

A las virgines de aquel tiempo era menester quitarles la verguença, pero a las de este es menester ponerse la. Que poco les turba el ver, y hablar con los hombres; no es menester dezirles, que no teman, que ya-ellas tienen perdido el miedo a los mancebos. Aconseja el Sabio, que oygan porque si es discreto lo ferá mas, *Audiens sapiens sapientior erit.* A las donzellas aconsejo yo que callen, y no les oygan, si son del numero de las prudentes: no sean como las aves que salen del nido antes que estén vestidas de todas sus plumas, que en medio de su buelo desfalleßen, y caen; dexen madurar sus entendimientos, y fraguar sus conceptos, y razones. Aquel gran Filosofo Caton, refiere Plutarco, que se enfadó de oyr hablar mucho a un mancebo, y así le dixo, *Aures tue in lingua defluxerunt*, verdaderamente hijo, las orejas se te deven de aver convertido en lengua, y fuera mucho mejor, que callara ella, y oyeran ellas. Pues si parecen tan mal los moços habladores, porque à de parecer bien, que se defendan, y hablen tanto las donzellas? cosa lastimosa, que ay algunas, que apenas án llegado a los quinze años, quando tienen mas bachillerias, y enredos que las de setenta, y toda su agudeza se emplea en entender, y alcançar malicias, y escrivir villetes respondiendo a las lisonjas q̄ les dizen.

Podranme responder: padre que nos aprovechará el ingenio, la discrecion, y buen natural, si en las ocasiones que se ofrecen, quando el á de lucir, callamos? Así como la moneda no se labra para condenarla a carcel perpetua, sino para que corra, y se comunique; así la discrecion, y buen lenguaje no se adquiere para esconderle; porque como dixo el Sabio: *Sapientia abscondita, & thesaurus invisus, que utilitas in vtriusque?* que provecho puede resultar de la sabiduria escondida, y del tesoro invisible? ninguna. Pues ser una persona discreta, prudente, y entendida, y no manifestarse es tener un tesoro escondido. Respondo que no se manda absolutamente a las donzellas, que sean mudas, sino que no hablen mas de lo necessario, y esto con mucha modestia; porque mas vale que sean notadas de vergonçosas, y cortas, que de atrevidas, libres, y desvergonçadas. Y esto fue lo que quiso dezir Beda. *Trepidare virginum est*, que es proprio de las virgines turbarse, y avergonçarse quando las llegan a hablar, y obligan a responder a los hombres. Conque avremos respondido a nuestra dificultad.

Ne

Ne timeas Maria in venisti Gratiam apud Deum. Q V E S T . IO.

SI AVIA LA VIRGEN HALLADO LA GRACIA, QVE temor es el que le quiere quitar el Angel?

LA razon de dudar fundo, en aquello que el Angel dize, *Invenisti gratiam*, y no dize, *Invenies gratiam*, no dize, que hallará la gracia, sino que ya la avia hallado: pues si la tenia de que podia temer? no puede aver temor donde ella está. Así lo dize san Iuan en su Epistola Canonica, *Timor non est in charitate*; y aqui caridad es lo mismo que gracia, porque así como el que está en gracia está en Dios. Así lo está el que está en caridad, como dize el mesmo Santo, *Deus charitas est, & qui manet in charitate in Deo manet, & Deus in eo*; y así en diziendo el Angel a la Virgen Gracia Plena, añadió luego, *Dominus tecum*. Pues si la caridad, y la Gracia son una misma cosa. *Perfecta Charitas foras mittit morem*. Dize adelante el Santo; la caridad perfecta lança fuera el temor: y luego dà la razon: *Quoniam timor penam habet, qui autem timet non est perfectus in charitate*, lança al temor la perfecta caridad, porque el que teme la pena de que se recela, y el que tiene semejante temor no está perfecto en la caridad, gracia, y amistad de Dios. Y Basilio Obispo de Seleucia hablando en un sermon con esta Señora, le dize, *Ne timeas Maria timor enim eorum est qui offenderunt. Tu vero Gratiam invenisti apud Dominum*, el temer pertenece a aquellos que án hecho alguna ofensa, o cometido algun crimen, tu no le às podido cometer, porque *Invenisti Gratiam apud Deum, & qui invenit Gratiam nescit timere*. Dize san Pedro Chrisologo; no sabe temer el que halló la Gracia, y mas adelante, *Timet non qui invenit, sed qui perdit*, teme no el que halla, sino el que pierde; teme el no poder recuperar lo perdido, pero el que lo halló que tiene que temer? luego la Virgen, que halló la gracia, que los hombrés perdieron, no tema: y por el consiguiente no tuvo el Angel que lançar temor de aquel coraçon virginal. Y así no fue a proposito el dezirla, *Ne timeas Maria*.

Respondo, que son varias las interpretaciones que los Santos dan a estas palabras, las quales pueden hazer este sentido: bien hazes Señora de temer. Temen los hijos de Adan parecer delante de Dios, cómo lo hizo él, escondiendose por hallarse agresor, y delinquente: pero voz que siempre aveis estado en su gracia, no temeis de que, *Invenisti enim gratiam apud Deum ne timeas*. Y así podrá dezir esta Señora con el Profeta, *Pabeant illi non pabeam ego*.

Ee 2

esta

Por muchas causas no pudo haber temor en la Virgē.

esse es un temor servil, que tienen los esclavos a sus señores, y los reos a los Iuezes recelando la pena de sus delitos. Esse no puede caber en la Virgen, el temor filial si, que es el que tienen los hijos a sus padres en la tierra, y los Angeles en el cielo a su Criador, en cuya presencia. *Tremunt potestates cæli cælorumque virtutes ac beata seraphim*, el qual es una gran reverencia, y respeto que le tienen: y este es superior don del E spiritu santo. Este pues tuvo la Virgen, y su benditissimo hijo en quanto hombre, segun dize el Profeta Isayas. *Et replevit eum Deus spiritu timoris Domini*, que le llenò Dios del. Y en esta forma bien haze la Virgen de temer, y el Angel, quando le entrò diziendo, *Ne timeas*, no le aconseja lo contrario, antes le persuadirà, que lo haga siempre assi, pues con esso hallarà mas gracia, y favor para con Dios.

3. Ber. ho. San Bernardo lo interpreta assi. *Invenisti Gratiam, idest, placuisti Deo sumopere*. Donde dà a entender, que el hallar gracia en Dios es agradalle mucho, lo qual no puede hazer el que carece de gracia justificante: pues el que carece de ella tema; y no tema la Virgen que, *est Gratia plena mirum in modum*: y hablando con ella le dize este Dotor. *Invenisti quod querebas, & quod nemo ante te, potuit invenire. Invenisti Dei, & hominum pacem, mortis destructionem, & vita reparationem, & sic ne timeas*, no temas gran Señora, pues às hallado lo que

Los que hallaron la gracia delante de Dios no tienen que temer. buscavas, y lo que ninguno antes de ti pudo hallar, que fue la paz entre Dios, y los hombres: hallaste la destruycion de la muerte, y la restauracion de la vida, y quien à hallado tal gracia delante del Señor, no tema. Teman todos los que la perdieron: teman ellos, *Tu gaude, & letare*. Los que perdieron el santo temor, y reverencia, que se deve a Dios, teman los tempestuosos successos del mundo, y los que no pueden estar seguros. Luego que Cayn perdio el temor a Dios, quitando la vida a su hermano Abel, quedò tan temeroso, que de todos huya; y todos le amedrentavan, como el se quexava, *Ero vagus, & profugus in terra, omnis enim qui inveniit me, occidet me*. Son los tales como los soldados, que en medio de la refriega, y sangrienta batalla pierden las armas ofensivas, y defensivas: o como el Piloto, que en medio de la tormenta pierde el timon, que no puede dexar de temer los peligros, y riesgos en que se vé a cada passo. Assi temen los que en este peligroso mar del mundo, y sangrienta batalla, se hallan cercados de enemigos visibles, é invisibles, y perdida la gracia, favor, y amparo de Dios: y al contrario el que la à hallado, que seguro està. Assi lo sentia David. *Si ambulaverò in medio umbra mortis non timebo mala quoniam tu mecum es virga*

tua,

et baculus tuus ipsa me consolata sunt, estando tu conmigo, y yo en tu gracia, y agrado, aunque me vea cercado de las sombras de la muerte, no temerè mal ninguno, porque como dize san Agustín, y la Glossa; tu eres el baculo conque yo me sustentó, y la vara conque me defiende. *Baculus me sustentans, & virga demones percutiens*, y en otra parte. *Dominus illuminatio mea, & salus mea, quem timebo? Dominus protector vita mea, a quo trepidabo?* No temeré a nadie siendo como es Dios el defensor de mi vida y la salud de mi alma, conforme a la palabra, que el mismo Señor dio a su Profeta Isaias. *Ne timeas quia ego tecum sum*. Y si teniendo los justos a Dios consigo, teniendo tan propicio, y amigable, no tienen que temer; mucho menos lo tendrá la Virgen, pues le assegura dello el Angel, quando en su salutacion, despues de averle dicho *Gratia plena*, le añade *Dominus tecum*, y assi pues, *Invenisti gratiam apud Deum*, bien hazes de no temer.

Y hizo muy bien el Angel en expressar ante quien hallò esta Señora gracia, y dize que fue *apud Deum*, porque ay muchos que la hallan *apud homines*, y es inmenso el trabajo que les queda el hallarla, y conservarla en los Principes, y Señores de la tierra, por ser mal contentadisos; y assi sienten tanto el perderla, que por qualquiera palabra, que en contrario les dizen, se echan a morir, y no hazen sentimiento ninguno en perder la gracia para con Dios, anteponiendo lo humano a lo divino, y lo temporal a lo eterno. A estos tales su mala conciencia los està continuo atormentando con horribles temores, que es lo mismo que dixo el Sabio: *Fugit impius nemine persequente, inscius autem ut leo confidit*, sin que nadie le persiga, huye de miedo el impio, estimulado de su mala conciencia: pero el justo como la tiene buena, confia como el León, de quien dize el mismo Sabio, *Leo fortissimus bestiarum ad nullius pabebit occursum*; por ser el mas fuerte de los animales, no cabe en su coraçon temor. Si esto se verifica en el misterioso Leon del Tribu de Iuda, tambien se verificarà en la Leona Madre suya, de quien dize oy el Angel, *Ne timeas Maria*. Conque avremos respondido a nuestra question.

[*§*]

Eccò

Ecce concipies in utero, & paries filium. QVÆST. II.

SI BASTAVA DEZIR AQVI EL ANGEL, QVE LA Virgen concibiria un hijo, porque añidio que lo concibiria en el vientre?

LA razon de dudar fundo, en que aquella palabra, *In utero*, fue superflua supuesto que es esse el lugar donde todas las mugeres an concebido, y conciben: en el fue concebido el Profeta Jeremias, como el dio a entender quando dixo, *Dominus ab utero vocabit me*, Dios me llamó desde el vientre de mi madre. Y fanta Isabel. *Exultavit in fano in utero meo*; y lo mismo pueden dezir todos cada uno en su manera. Pues si esto es tan comun, que necessidad avia de expressar oy tan en particular, *Concipies in utero*? aun la Iglesia reparandõ en esto, parece que lo quiso corregir, quando en el rezado desta festividad, dize, *Concipies, & paries*, concibirás, y parirás, y no dize, que le concibirá en el vientre, porque esso dicho se estava. Luego algun gran misterio tiene el dezirlo assi el Angel.

Responde san Chrsifologo, que con grande acuerdo, dixo que concibiria en el vientre, porque como aquella concepcion no avia de ser por obra de varon, sino del Espiritu santo, no entendiesse alguno [como lo entendieron, y sustentaron los Ereges] que avia sido fantástica, y imaginaria, y intelectual, sino Real, y verdadera; como lo son todas las de las mugeres. *Concipies in utero, idest, verus erit conceptus non fantasticus*; sus palabras son, *In utero dixit Angelus. Ut conceptus esset verus non figura, ut partus esset proprietas non mago: ut sicut de Deo vero verus Deus natus est, sic de vero conceptu veritas humani corporis nasceretur*, en el vientre, dize que concibirá, porque se entendiesse, que el concepto es verdadero, y no figurativo, y que en su parto uvo propiedad, y no imagen della, y que assi como nació Dios verdadero, de verdadero Dios; assi del verdadero concepto, naceria la verdad del cuerpo, y carne humana en Christo, y no fantástico. Todo lo qual quiso significar el Angel en aquella palabra *Concipies in utero*.

Nuestro Nicolao de Lira, va por otro camino; dize que en aquella palabra *Concipies in utero*, significò, que esta concepcion avia de ser por obra del Espiritu santo. *In utero, quia hac conceptio, non est facta per apertionem claustris Virginalis, sed per virtutem Spiritus sancti intra uterum virgini corpus filij formanti*: de manera, q concibiria en el vientre. *Ut ostenderet ipsam parituram sua virginitate intacta, & integra permanente,*

uente, & quia hac sola in utero concepit, reliqua mulieres, licet fetus suos in utero portarem tamen non concipimus in utero, sed extra utero; assi lo expone nuestro muy docto Padre Estela, dize, que sola esta Señora concibio en el vientre, a diferencia de las demas mugeres, que aunque traen sus conceptos en el vientre, no lo conciben dentro del, sino fuera: y en dezir, que concibiria en el vientre, fue dar a entender, que en su parto quedaria intacta su virginal pureza, lo qual dio a entender Isaias, *Germinas germinabit sicut lilium, & exultabit letabunda, gloria Libani data est ei, decor Carmeli, & Saron*, dize que en el modo de concebir será, como la azucena, y que se le dará la gloria del Libano, y la hermosura del Carmelo, y Saron: y fue lo mismo que dezir, que concibiria, y pariria quedado virgen; porque la azucena fue simbolo de la virginidad, por su candor, y belleza: y assi dixo la Esposa acerca deste Verbo encarnado, que se apasentava entre azucenas. *Qui pasitur inter lilia*, entre los brazos de los dos virgines, MARIA, y Ioseph, entre ellos se alimentava, y por el consiguiente en los coraçones de todos los que son limpios. Y el mismo Señor dize, *Ego ero quasi ros, & Israel germinabit quasi lilium* yo seré como el rocío, é Israel me engendrará, como azucena. Llama aqui a la Virgen, Israel, porque fue la flor de todo aquel pueblo, assi como solemos llamar ciudad a los Personages mas floridos de ella, que son sus Governador, y Regidores. Assi la Virgen supone por todo Israel, porque fue la gloria, y honra de todo aquel pueblo. Pues assi como Christo fue semejante al rocío, de quien hablando Esaias rogava a los cielos se lo embiaffen. *Rorate cœli desuper*. Assi la Virgē su Madre, es comparada a la azucena, y como el rocío quando cae sobre ella no la mancha, ni desflustra, antes la hermosea, y esmalta de aljofar, el qual rocío despide de si dexandola en su misma flor, y hermosura. Assi la Virgen concibio, y pario al Verbo divino, sin menoscabo de su virginal pureza, y todo esto cifró el Angel en aquella enigmatica, y misteriosa palabra, *Concipies in utero*, y el dezir allà Esaias, que se le daría la gloria del monte Libano, q estava todo sembrado de flores, y la hermosura del monte Carmelo, Saron abundante de frutas. Fue dezir que entre todas las flores como lo es la azucena, y el mas hermoso de todos los frutos, pues seria no solo Virgen, sino tambien Madre de tan superior hijo. Y exclama san Pedro Chrsifologo, *O Virgo gratia te matrem prestitit, non natura*, o Virgen fantissima, la gracia te hizo Madre de tal Señor, y no la naturaleza, Y assi advierte que no sin misterio comienza el Angel su salutacion con gracia. *Aue gratia plena Gratiam inculcat*

Isa. 35.

Cant. 5.

S. Chrsif. ser. 2. in missis est.

quia

quia incarnationis admirandum benefici-um, non hominum meritis, non nature, sed gratia tribuendum est. Porque el beneficio de la encarnacion no se atribuye a los meritos humanos, sino a la gracia divina, y como no avia de seguir a la naturaleza en concebir y parir al hijo del altisimo, la dixo el Angel. *Ecce concipies in utero & paries filium.*

Y afsi en orden a la sobredicha exposicion de nuestro Nicolao de Lyra, añide el padre Estela. *Vene igitur addit in utero concipies,* Porque como dudò la Virgè, segun S. Bernardo, si aquella salutacion era de Angel de luz, ò del de tinieblas, supuesto que sabia que el demonio se transformava en el, como esta Señora avia prometido voto de castidad, pensaria que era engaño el dezir que concibiria, y pariria al hijo del altisimo, obligandola con este cebo a que lo quebrantase, y en esto fundò su duda quãdo dixo, *Quomodo fiet istud quoniam virum non cognosco?* Como puede ser esto, si yo tengo hecho voto de virginidad? y el Angel con solo dezirle, *concupies in utero,* la assegurò, y sacò de duda; y sinò dixera aquella palabra, sospechara algùn engaño de Satanas. Tãbien dize este Doctor, que dixo. *Concupies in utero ostendens divinum Verbũ, ex virginali uteris substantia sumpsisse carnem, & de purissimo ipsius sanguine sacratissimum corpus fuisse formatam.* Para mostrar, que el Verbo divino tomò solamente carne de la substancia de aquel vientre virginal, y que su puerpo sacrosãto fue formado de sola su purissima sangre.

Y aunque podemos dezir con san Agustin, que por aver esta Señora concebido ya a Dios en el alma, le dize el Angel, que tambien lo á de concebir en el cuerpo. Y dize el santo que si fue tan bienaventurada en condebirle en el, mas lo era por averle concebido en ella. *Beatior fuit Virgo Deum mente concipiendo quam ventre.* Y lo dio a entender afsi Christo, quãdo le dixo Marcela. *Beatus venter qui te portavit,* y le respondió: *qui nimo beati qui audiunt Verbum Dei;* Los quales conciben a Dios por el oydo, como la comadreja, y paren por la boca quando confiesan lo que creen.

Sobre lo qual dize S. Ambrosio; *Non autem sunt isti sicut Maria, ut dum de Spiritu sancto concipiunt Verbum pariant. Sunt autem quæ abortivum excludunt verbum antequam pariant quæ in utero Christus habeant sed nondum fornaverint.* La Virgè concibio, y pario como le prometio el Angel, *Concupies & paries.* Pero no son todos afsi, que

aunque conciben a Dios mediante su palabra, y le reciben en su

su alma en concepto, por obra del Espiritu santo, por su culpa abortan al Verbo divino que avian concebido, no dando lugar a que se forme: y a estos no los cuenta el Señor, por bienaventurados, seranlo enpero los que lo conciben, y guardan, como dixo el mismo Señor *Qui nimo beati qui audiunt verbum Dei, & custodiunt illud.* *Luca. II.* Que aun acà por no guardarse las madres, vienen a abortar. Madre fuya llanò Christo a cada uno de los justos en este sentido. *Qui fecerit voluntatem patris mei, meus frater soror, & mater est:* dixo estas razones en ocasion, que estando predicando llegaron a dezirle, que le buscava su Madre, y sus hermanos, y el con algun despecho les respondió, *Qua es mater mea? & qui sum fratres mei?* quien es mi Madre? quien son mis hermanos? el que hiziere la voluntad de mi Padre, que està en el cielo, esse es mi Madre, y esse es mi hermano: y no por averme concebido en su vientre, lo es mas la Virgen mi Madre, que por averme concebido en su alma. Y aludiendo a todo, dixo oy el Angel a esta Señora. *Ecce concipies in utero, & paries filium,* no solamente concebiste a Dios en el alma, sino que tambien lo concibirás en el vientre; y no solo le concibirás en el, sino que tambien le parirás. *Concupies in utero, & paries.* Conque avremos concluydo nuestra dificultad.

Algunas almas conciben a Dios mas no le paren.

Ecce concipies in utero, & paries filium, & vocabis nomen eius Iesum, hic erit magnus, &c. Q V E S T. 12.

PORQUE NO DIO EL ANGEL A LA VIRGEN LA etimologia, è interpretacion de el nombre de Iesus, como se la dio al santo Joseph?

LA razon de dudar fundo en aquellas palabras, conque consolò el mismo Angel san Gabriel, a Joseph. *Noli timere accipere Mariam coniugem tuam: quod enim incarnatum est de spiritu sancto est pariet autem filium, & vocabis nomen eius Iesum ipse enim saluum faciet populum suum a peccatis eorum,* no te receles de ver tan preñada a tu esposa Maria, porque te certifico, que lo que tiene en sus entrañas es por obra del Espiritu santo: parirá un hijo, y le pondrás por nombre, Iesus, porque este á de salvar, y librar a su pueblo de todos sus pecados. Dize san Bernardo, que en dezirle, que le llamassen Iesus, era dezir, que seria Salvador; no de solo los cuerpos: como lo fueron aquellos Capitanes, que eligio Dios, para que defendiesen su pueblo de los enemigos visibles, como lo fue Gedcon, Iosue San-

S. Bern.

fon, y otros talés: cada uno de los quales tuvo nombre comun de Salvador, como dixo el Profeta. *Suscitavit illis Salvatorem, idest, virum qui illos ab inimicis eriperit*; estos enemigos se entienden visibles: pero de los invisibles, y de sus engaños, ninguno nos puede librar, sino solo Iesus. *Quid est enim Iesus nisi Saluator*. Dize san Bernardo, *Ergo Iesus esto mihi Iesus, & salva me*. De manera, que en dezirle el Angel a san Ioseph, que le pusiesse aquel nombre, porque avia de librar a su pueblo de pecados, era dezirle, y declararle su etimologia, y effencia. Pnes sepamos, que razon uvo para que el mismo Angel no dixesse lo mismo a la Virgen, quando le truxo la embaxada? porque dixo tan a secas, *Paries filium, & vocabis nomen eius Iesus*; y no añidio la causa, porque se le ponía aquel nombre? porque no dixo: *Ipsè enim saluam faciet populum suum à peccatis eorum*; como se la dio a Ioseph? parece que debía guardar el mismo estilo con el uno, que con el otro, pues a entrambos les tratava de la imposicion de un mismo nombre.

Stella. in Luc. 1. Esta question proponé nuestro muy docto, y devoto pare fray Diego de Estela en sus Comentarios, y responde a ella de dos maneras. La primera dize, que *Propter virginis excelens ingenium cum ipsa ita omnia percaleret ut nulla emendicata expositione indigeret*; no le declaró la excelencia del nombre, porque reconocio el Angel, la eminencia del soberano ingenio de la Virgen: la qual penetrava todos los divinos misterios con tan gran ventaja, que no tenia necesidad, de que nadie se los declarase, y lo que ella no alcançava, no alcançarian los Angeles del cielo. Y assi quando preguntò a Gabriel, *Quomodo fiet istud quoniam virum non cognosco?* como podia cõcebir, sin que interviniessè varon? no tuvo que responder, y fue dezirle tacitamente; Señora lo que vos no sabeis, ni alcançais, como quereis que lo alcance, y sepa yo? dexemollo a la Omnipotencia, y saber divino. Demas, de que teniendo, como tuvo plenitud de gracia, tambien la tuvo de ciencia, y sabiduria: y comunmente dizen los Santos, que *De plenitudine eius omnes accepimus*. Y assi a ella tenían recurso los sagrados Apostoles, en las dudas que se le ofrecian, teniendo la por maestra, y por un inmenso oceano de sabiduria, dõde todas las ciencias se avian congregado, aludiendo a lo del Genesis; donde dixo: *Congregantur a qua in locum unum, & congregationes aquarum appellavit Maria*, que haziendo el acento largo suena el nombre desta Señora; assi se recogieron, como en estanque, para que se repartan, y cada uno saque la que uvierè menester, de la qual dixo el Espiritu santo, *Aqua sapientie potavit eos*. Y assi como
sobre-

Isa. 1.
Gen. 1.
Eccl. 15.

sobrepujó a los Angeles en Gracia, assi los sobrepujó en sabiduria, y assi no tuvo necesidad, que san Gabriel le diesse la exposicion, y etimologia del nombre de Iesus, que avia de imponer a su hijo, como se la dio a san Ioseph.

Lo segundo responde, que no le dixo a la Virgen, que pusiesse por nombre Iesus, porque avia de librar a su pueblo de pecados: estos calla el Angel, porque como hablava con la que estava tan libre dellos, no se atrevio a nombrarlos en su presencia. Assi lo dize: *Tum etiam quia Angelus peccatum dominare nolui coram ea, quia libera ab omni peccati contagione nata fuit*. Y es de considerar, que con no atreverse a nombrar pecado delàte della, es tan arrojada la humana curiosidad, que se á atrevido a ponello en su limpia concepcion, rebolviendo escrituras, y trastornando libros, pero no á podido salir con su atrevido intento, porque segun dixo el Profeta, *Queretur peccatum illius, & non inuenietur*, por mucho que àn hecho, no lo àn podido hallar en ella: y lo peor de todo es, que lo fundan en zelo, y devocion, a los quales dize san Anselmo, *Non puto amatores virginis esse, qui conceptionem eius non celebrant*, yo no tengo por verdaderos aficionados de aquesta Señora, a los que no celebran la limpieza de su concepcion. Y ya que no le dió la etimologia del nombre, dixole su grande calidad, y excelencia. Conque avremos respondido a nuestra dificultad.

Et paries filium, & vocabis nomen eius Iesum, hic erit magnus, & filius altissimi vocabitur. QVÆST. 13.

EN QVE SE PREGVNTA SI ESTA GRANDEZA que dize aqui el Angel, apela sobre el nombre de Iesus, ò sobre el verbo Divino a quien se impone?

LA razon de dudar fundo, en que parece que apela sobre entrambos; sobre el nombre, porque acabado de dezir, que le pusiesse el de Iesus, dize: *Hic erit magnus*, y es cõforme esto a lo que en figura suya avia Dios a David, *Dedi tibi nomen iuxta nomen magnorum*; y a esto aludio lo que dixo san Pablo. *Exaltavit illum, & dedit illi nomen super omnia nomina ut in nomine Iesu omne genitum & factum, que enfalçaria Dios al hijo de la Virgen, y le daría un nombre sobre todos los nombres, tan grande, y tan illustre que a su invocacion, hincarian todos las rodillas; luego si ay nombres grandes, y ninguno lo pudo tener mayor que el, luego la grandeza*

de quien habló el Angel, sobre el apela, y no sobre la persona del que la Virgen avia de concebir, y parir.

Respondo, que de las palabras del Angel se coligé lo contrario, pues si se uvieran de entender del nombre, no dixera *Hic erit magnus*, sino, *hoc erit*, ni diria, *& filius altissimi vocabitur*. Pues el nombre no es el hijo del altissimo, sino la persona, y siendo assi, como puede ser grande en el mismo tiempo, que nace tan pequeño? si no es que nasca este segundo Adan, en la grandeza, y forma, que Dios formó al primero, cuyas quiebras vino a reparar al mundo, lo qual no sería imposible al que todo lo puede, como no lo era el ser concebido, y nacer de la que antes, y despues del parto avia de ser Virgen, supuesto que su vientre tenía tan gran capacidad, que dize del san Bernardo, *Illam continere valuti quem totus mundus capere non potuit*, que encerró dentro de sí, al que es tan grande, que no podia caber en todo el mundo: demas de que si su preñez, y parto fuese de persona tan grande, como lo fue Adan, no se podia impedir, ni embarazar; pues dizen los Santos, que era, *Sine grabedine grabida, & sine dolore puerpera*. Y si pareciere ser cosa muy nueva nacer una persona tan grande, ya lo avia prevenido Geremias. *Novum fecit Dominus super terram mulier circumdabit virum*, una cosa nueva hizo Dios sobre la tierra; y sobre ello dize S. Geronimo, *Vere novum, & omnium novitatum supereminens*, tan nueva que tiene eminencia sobre todas las novedades de la tierra, y aun del cielo, que una muger encierra en sus entrañas a un varon perfecto, y pues le concibió varon, varon nos lo podia parir, supuesto que dize el Angel, que el hijo que pariesse sería grande, y que actualmēte lo era. *Erit magnus sicut antea erit*; y por otra que era parvulo, *Parvulus natus est nobis, & filius datus est nobis*. Demanera, que era grande, y pequeño; y dezia bien, q̄ era pequeño en la estatura, y delicadeza de los miembros; como lo es en un niño tierno: pero grande en la prudencia, y sabiduria de varon perfecto. Y aludiendo este Profeta a lo uno, y a lo otro, despues de aver dicho: *Ecce virgo concipiet, & pariet filium, & vocabitur nomen eius, Emanuel*, añidio, *batirum, & mel comedet, ut sciat reprobare malum, & eligere bonum*, que como parvulo, comerá manteca, y miel, que es el manjar conque suelen paladear a los niños: y como varon grande, y en todo perfecto, sabrá elegir lo bueno, y reprovar lo malo. *Hic erit magnus*.

S. Ciril. lib.
12. in lebit.
Esa.

Y porque este nombre grande lo han tenido muchos acá, haze distincion san Cirilo, y pone la diferencia que ay entre ellos, y este Señor; y dize, que *Non erit magnus magnitudinis relativa, sed absoluta*,
lla-

llamanse grandes algunos, respeto de otros que son pequeños, y no lo son en todo, sino en algo: Y assi quando se dize, que uno es grande, es menester dezir luego en que lo es; es grande en el cuerpo: es grande Filosofo, es grande metafísico, es grande medico. Y assi se dixo del Bautista. *Hic erit magnus coram Domino*, que respeto de los otros Santos sería el grande en la presencia de Dios, y tanto que como dixo la misma verdad. *Inter natos mulierum non surrexit maior*: y assi dezimos, que es gran Santo, estas magnitudes son relativas: pero la de Christo es absoluta. *Magnus Dominus, & laudabilis nimis*, dize que es grande este Señor, y no dize en que lo es, ni es menester dezirlo, porque lo es absolutamente en todo, y por todo. Y esto es lo que quiso dezir el Angel a la Virgen. *Hic erit magnus, & filius altissimi vocabitur*, que será grande, y tanto, que con facilidad coligirán todos, que es hijo del altissimo, Grande en quanto hijo de Dios, y pequeño en quanto hijo del hombre; que por esso dixo Isaias arriba, que se llamaria Emanuel, que segun san Geronimo, quiere dezir, *Nobis cum Deus*, Dios con nosotros, Dios humanado Hombre, y Dios. Con esto avremos respondido a nuestra dificultad.

Christo
es absolu-
tamente
grande so-
bre todos
los gran-
des.

Et dabit illi Dominus sedem David Patris eius. Q V E S T . I 4 .

EN Q V E S E P R E G U N T A , S I C H R I S T O F U E
verdadero Rey en la tierra, como lo era en el cielo? y si en esso
se le cumplio la palabra?

LA razon de dudar fundo, en que parece que no, porque en ella dize san Pablo, que tomó forma de siervo; y el dixo que no vino a ser servido, como Señor, sino a servir como criado; y esto fue lo que ponderó tanto el mismo Apostol. *Qui cum in forma Dei esset, exinaniuit semetipsum*, que estando en forma de Dios, se aniquiló. Pues si siendo tanto se hizo nada, y como el mas desechado hombre del mundo, le hallan arrojado en un pesebre; como pues promete el Angel oy a la Virgen, que le avia de dar Dios la silla Real de David su padre? Confieso que dize el Sabio, hablando acerca del con el Padre. *Omnipotens sermo tuus, à regibus sedibus venit*, que quando baxó del cielo dexó el Trono magestuoso de Rey, pero no dize, que en la tierra lo tomó: pues en que se cumplió la promessa, que le hizo Dios? *Et dabit illi Dominus sedem David patris eius*, que sería Rey, como lo fue David su padre,
y se

y se sentaria en su silla Real. Pues que tiene que ver esto cō un pesebre, ni aquel palacio cō un establo? luego no se le cumplio la palabra.

S. Cyril. li. 3. in Ioan. Responde S. Cirilo, que la promessa que hizo el Angel era imposible dexarse de cumplir, y el mismo lo confiesa por su Profeta. *Ego autem constitutus sum Rex ab eo super Sion montem sanctū eius.* Y para q̄ se entendiese que a la letra hablava de Christo, añidio luego. *Dominus dixit ad me, si ius meus es tu, ego odie genui te.* Y dióle Dios la silla Real, cetro y corona, con la mayor eminencia que se á dado a ninguno de los Reyes de la tierra: porque ellos reciben su potestad de otros hombres como ellos, en quáto le juran tenelle sujecion, y ser leales vassallos. Pero Christo dize que la recibio del mismo Dios. Y como dixo el Angel, *Dabit illi Dominus Deus solum David patris eius.* Y dize este Doctor, y san Buenaventura, que le dio toda esta potestad real por muchos titulos. Por la union hypostatica, en la qual se comunicò el poder universal q̄ tenia, al Verbo divino sobre todo lo criado, como confiesa averlo recebido. *Omnia mihi tradita sunt à patre meo.* Lo segundo por el derecho de la redempcion, pues avia de redimir comprando sus vassallos no con el dinero de su bolsa, si no con la sangre de sus venas, como nos lo intimò san Pablo. *Empii enim estis pretio magno.* Cōque quedamos mas ciervos suyos que son los esclavos de sus señores, pues no le cuestan a ellos tãto como le costamos a el. Y si el dinero da dominio a el señor sobre todas las acciones de sus esclavos, mas obligara el precio de la sangre, el qual de derecho adquirio en el mismo instãte que se hizo hombre en las entrañas de la Virgen. Entonces ofrecio este precio al Padre, y el lo aceptò, y se dio por satisfecho, y pagado esperando la entriega que se le avia de hazer en la Cruz. Y no ay Rey ninguno que réga por esclavos a sus vassallos, y q̄ tenga dominio sobre sus acciones interiores, y exteriores, como la tiene este Rey sobre nuestras almas, y cuerpos.

Rom. 8.

El tercer titulo de Rey se le dio por el derecho de la herencia como a hijo de tan supremo Principe, como dixo S. Pablo. *Quod si filij, & heredes Heredes. quidem Dei coheredes autem Christi.* Y en otra parte. *Quem constituit heredem uniuersorum.* Y asì manifestò el dominio que tenia aun sobre los mismos demonios, lançãndolos de los cuerpos, y el que tenia sobre las haziendas quãdo embiò a sus dicipulos por el jumento en que avia de entrar en Ierusalé, con solo dezir al dueño. *Dominus his opus habet.* Y no fue

fue menester mas entonces, para que lo entregasse luego. Y tuvo dominio en la ley, dispensando con la adúltera, que no se executasse en ella su rigor. Y tuvo también sobre los corazones de los hombres, como se vido en el triumpho de Ierusalem quando *Commota est uniuersa civitas,* Y preguntandole, si era Rey, no lo nego, en testimonio de lo qual se dexò adorar de aquellos tres Reyes: y lo permitio asì en orden a tomar posesion, y ser reconocido por señor de los señores. Y el tomar forma de siervo fue dicimular su grandeza y humillar la soberbia de su vassallos; y el apetito que tenian de querer ser mas, lo curò con el que el tuvo de parecer menos. Pero en acabando de efectuar la redencion se dio a conocer, y desde la Cruz començò su Reyno, segun dixo David *Dominus regnavit à liguo.* Entonces promulgò sus leyes, y constituyó per principes a todos sus dicipulos, de toda la tierra. Conque abremos respondido a nuestra question.

Es regnabit in domo Iacob in aeternum, & regni eius non erit finis.

QUESTIO. XVI.

SI ABRAHAM Y ISAAC FUERON PRIMERO que Iacob, porque dize el Angel a la Virgen, que el hijo que avia de concebir, y parir, reynaria en la casa de este, y no en la de aquellos? Y si avia de reynar en ella eternamente, porque dize que su reyno no tendria fin.

LA razon de dudar fundo en que antiguamente hazia el Señor tan grande honra a estos santos Patriarcas, que gustava le llamassen Dios de Abraham, Dios de Isaac, y Dios de Iacob y dize que á de reinar en la de Iacob, que era menos que ellos? Era porventura mas perfeto, y santo Iacob, que su aguelo Abraham, a quien Dios hizo tan señaladas mercedes, y le hizo padre de muchas gentes sobre averle revelado los mas intimos secretos de su eterno pecho como a tan familiar amigo? ò era mas justo que su padre Isaac, cuya umildad, y obediencia, dexando a tras a las de los santos todos, se figurò y comparò a la del hijo de Dios, y por esta causa se hizieron en el las repromisiones? y fino fae Iacob mas, porque razon merecieron ellos menos? Y lo mismo podemos dezir de David, que siendo tan privado de

de la casa de Dios, y tan ajustado a su corazón como el mismo Señor dixo, *Inueni David virum Iese iuxta cor meum*; y que se alaba, que le revelò Dios mas misterios a el solo, que a todos sus Antepassados juntos. *Super senes intellexi*; y que en el libro de su generacion, fue primero llamado el, que Iacob, y que su Padre, y Aguelo, como lo refiere san Mateo. *Liber generatiomis Iesu Christi, filii David, filii Abraham, &c.* Y a que dixo el Angel, que daría Dios al hijo de la Virgen su silla Real: *Et dabit illi Dominus sedem David patris eius*: porque no le dio su casa, para que reynase en ella? y es cosa llana, que se la dava dandole su silla, no añidiera luego, que reynaria en la casa de Iacob, *in aeternum*, y si avia de reynar en la casa de David, por averle prometido Dios su silla, siendo el tantos siglos despues, no avia de repetir, que reynaria en la casa de Iacob, que fue tantos tiempos antes que el, porque esto era bolver atras: luego no reynò en su casa, aunque le dieron su silla. De que sepamos pues, sirvió el darsela? y si avia dicho, que avia de reynar en la casa de Iacob, para *in aeternum*, porque añidio, que su reyno no tendria fin? claro estava que no lo avia de tener, siendo eterno, y por el configuiente podemos entender, que fue superflua aquella palabra, *& regni eius non erit finis*.

Beda. in Gloss. Responde el venerable Beda, que la silla de David, que dize el Angel, que le daría Dios a Christo, se entiende aqui por el pueblo Israelitico, a quien governava David, y governaron sus Sucessores en lo temporal, este promete el Señor a su hijo, para que le gobierne, y rija espiritualmente. *Sedem, idest, israeliticam plebem huius regnum spirituale datum est Christo quod dispositum est a Deo ex semine David incarnaretur*, dispusolo Dios de manera, que de su linaje encarnò, y de ay le vino el derecho, y titulo de Rey, y por esso le llama hijo de David. *Et dabit illi Dominus sedem David patris eius*; lo qual no le pudo dar Iacob, ni sus Antecessores, porq̄ no fueron Reyes, ni en su tiempo los tenia el pueblo de Dios; y assi convino, que primero dixesse, que le dio Dios la potestad Real en la silla de David, y que mediante ella reynaria en la casa de Iacob.

Lira in Gloss. Y respondiendo al titulo principal de la question dize Lira, que el reynar en la casa de Iacob, y no en la de Isaac, fue porque la casa de Iacob all, se entiende por los escogidos. *Regnabit in Domo Iacob idest, super electos, & in domo Abraham aliqui fuerunt reprobi*. Y las casas de estos dos Patriarcas Abraham, è Isaac, estavan pervertidas porque la de a Abraham tenia a Ismael, que fue ex-

cluydo de ella, de quien procedierò los Ysmaelitas idolatras: y la casa de Isaac tuvo a Esau, de quien procedio el Rey Edon, y su pueblo gentil, y tambien fue excluydo de su casa como dixo san Pablo; *Iacob dilexit. Esau autem odio habuit*. Sola la casa de Iacob permaneciò en su rectitud, porque todos sus hijos fueron fieles, y cabeças de los doze Tribus, en cuyo pueblo era Dios conocido, y adorado, el qual representava a la Iglesia, y a sus doze principes. Esta es la casa de Iacob, donde á de reynar Christo. *Non in una gente Indæorum, sed regnabit in domo Iacob, huc est, in tota ecclesia que per fidem, & confessionem Christi, ac patriarcharum proficit sorte*. Dize la glosa, No avia de reynar en la casa de Abraham, dõde no avia mas de un justo, ni en la de Isaac, donde avia otro, sino en la de Iacob, donde todos lo eran; porq̄ aunq̄ antes fueron pecadores, hizierò penitencia, y son señalados entre los escogidos, como dize Lira. *De domo Abraham aliqui fuerunt reprobi, sed in domo Iacob omnes eius filij inter electos sunt computati*. No dexa Christo de reynar en los hijos de la Iglesia, que por grandes pecadores que sean, como no desfallezcan en la Fè, pertenecè al reyno de Christo, que por esso comparò su Iglesia a la crade trigo, dõde ay paja y grano; y a la red de los pescadores, dõde entran peces buenos, y malos, y en el arca de Noe se encerraron animales mundos è ynmundos. Y los pecadores como hijos de el reyno de Dios, tarde o temprano acudè a su refugio que es Christo; que assi le llamò David. *Refugium herinaceis*. Refugio de los herizos espinos, y esto vino el a buscar. Que por aqui comèço tambien el reyno de David, *Omnes qui erant angustia & amaro animo veniebant ad eam, factus est eorum princeps*. Todos los affigidos, y atribulados veniã a el, y el aceptò el ser Rey suyo. *1. Reg 12.*

Assi reynará Christo en la casa de Iacob, no enbargate que aya en ella pecadores, q̄ como se affixan, y atribulen por verse en culpas, el acepta ser su Rey, y el reinar en sus corazones, como el les dixo consolandolos; *Regnum celorum intra vos est*. Y a esto aludio tambien, que reynaria en la casa de Iacob, que segun san Geronimo quiere dezir luchador, por la lucha que tuvo con Dios, y no le quiso dexar hasta que nos perdonò. Que gloriosa lucha seria la nuestra, y que medrados y vitoriosos saldriamos de entre sus brazos? aunque san Pablo nos señalò otra lucha no cõ un Angel de luz como Iacob, sino cõ muchos de tinieblas. *Non est nobis coluctatio adversus carnem, & sanguinem, sed adversus principes & potestates tenebrarum contra spiritualia nequitiæ*. Y

es *coluctatio*, lucha a brazo partido. *Non est aduersus carnem: & sanguinem*, no tienen carne ni sangre ni cuerpo, de donde echarles mano ni es menester hazerse a fuera para cobrar nuevas fuerzas, porque son *spiritus* infatigables. *Contra spiritualia ne quitia*: y no les podreis sobornar para que desistan de su porfia, porque son principes. *Aduersus principes, & potestates*, y no visónos, sino Capitanes tan praticos que no ay ardid de guerra, que no lo alcançen, y no son cobardes sino tan animosos que uno de ellos se atreuió allegar a la mesa de el hijo de Dios, y le sacò a un dicipulo, y lo puso en una horca. Cò estos tales dize S. Pablo, que à de ser nuestra lucha, y con tan desigual ventaja: y assi viendo san Bernardo el sobrenatural esfuerço, que requiere el que à de luchar con qualquiera de estos enemigos pregunta, *Quis iuxta interpretationem nominis Iacob sub plantet Diabolum de corde suo lactetur cum vicijs ut non regnet peccatum in suo mortali corpore, sed regnet in eo Iesus Christi*, el que quisiere vencer a tã fuerte enemigo, luche con los vicios, y no se dexé vencer de ellos, porque no Reyne el pecado en su cuerpo mortal, sino aquel cuyo es el Reyno por averlo el conquistado, pues le costò su sangre. *Regnet in domo Iacob in aeternum.*

Et regni eius non erit finis. A este ultimo punto de la question, en que se pretende saber la causa, porque añidio el Angel aquesta palabra, su Reyno no tendrá fin, aviendo antes dicho, que reynaria en la casa de Iacob eternamente: parece que fue superflua, porque son dos terminos convertibles, pues todo lo que es eterno, es fin fin, y todo lo que no tiene fin es eterno. Respondo, q̄ aquella conjuncion, *&*, *regni eius non erit finis*, es exposicion, porque este nombre eterno, o sempiterno, no se entiende algunas vezes, por perpetuidad de tiempo, sino por espacio de muchos años. Pongamos un exemplo: de la circuncision dixo Dios, que era pacto sempiterno, y con todo vemos que se llegó el fin, y lo que entonces dava vida, aora dá la muerte, como dixo san Pablo: *Si circumcidimini Christus nihil vobis proderit*, y de los sacrificios, dixo tambien Dios, que era *legitimum sempiternum*: assi que aquella particula, *&*, es expositiva, que declara las palabras precedentes; como aquello de san Mateo. *Colligent de regno suo omnia scandala, & eos qui faciunt iniquitatem*. Allí expone, y declara, que los escandalos que àn de quitar del Reyno de Dios los Angeles, para lançarlos fuera, son los que obran iniquidades. Assi pues oy, porque la Virgen no entendiesse, que el Reyno de Christo, en algun tiempo se avia de acabar, no se contentò el Angel con solo dezir, que reynaria en la casa de Iacob, *in aeternum*, sino

sino que essa eternidad, no tendria fin. Como quien dize: el Reyno que se le à de dar a vuestro hijo, gran Señora, no será limitado, como los otros; y eterno allí, no quiere dezir, que no tendrá fin, sino que durará tanto, que llegue al postrimero dia del Inyzio, donde tienen fin todos los Reynos del mundo: pero el de Christo, no se à de acabar con el. Quiere tambien dar a entender, que la Iglesia, por quien se entiende esse Reyno, no será abrogada por sucession de otro Reyno. Y con esto ayremos respondido a nuestra question.

Dixit autem Maria ad Angelum, quomodo fiet istud quoniam virum non cognosco. Q V Æ S T . 16.

SI LA PREGUNTA QUE AQVI HIZO A EL ANGEL
la Virgen fue a proposito?

LA razon de dudar fundo, en que parece que no lo fue, porque si el Angel le anunció, que concibiria, y pariria un hijo, y que tendria por nombre Iesus, que quiere dezir Salvador; y que sería hijo del altissimo: que tiene que ver cò esto la respuesta de la Virgen? *Quomodo fiet istud quoniam virum non cognosco?* No respondeis a proposito Señora, dize san Chrysostomo, porque si concibiesedes, y pariesedes aviendo conocido varon, esse no sería ya hijo del altissimo, sino del varon que conociessedes. *Quomodo fiet istud in quis, ò virgo quia virum non cognoscis? sane propter hoc erit quoniam virorum non cognoscis. Nam si cognosceris virum non fuisset habita digna ut huic mysterio seruiret*, por el mismo caso, que conociessedes varon, te harías incapaz de tan alto ministerio, como es el ser madre del hijo del altissimo. Si preguntara, y dixera solamente, *Quomodo fiet istud?* y no passara adelante, era legitima la pregunta. Dezis Gabriel santo, que yo siendo Virgen, tengo de concebir, y parir, como podrá ser esto? y así caya bien la respuesta del Angel. *Spiritus sanctus superueniet in te, & virtus altissimi obumbrabit tibi*; pero añadir, *quoniam virum non cognosco*, parece que fue una añadidura muy fuera de proposito. Supuesto que esta Señora tuvo la plenitud de todas las gracias, como dize san Geronimo, *Ceteris praestatur gratia per partes, Maria vero tota se infudit plenitudo gratiae*. A todas las demas criaturas seles dio gracia por partes, conforme al repartimiento, y division dellas, que hizo san Pablo, *Alij gratiae sanitatum, alij interpretatio*

S. Bern. ho.
4. in misas.

Gen. 17.

Gal. 5.

Exod. 18.

Mat. 13.

S. Chri. ho.
49. in Gen.

S. Gier.

Sermonum, alij sermo sci. utia, alij sermo sapientie, &c. Pero a esta Señora le infundió desde el instante de su Concepcion, toda su plenitud. Que por esto la llama oy el Angel, *gratia plena*, acerca de lo qual dize el mismo Santo, *Talibus namque decebat. Virgine[m] epignorare muneribus ut esset gratia plena que dedit vite ordinem moribus disciplinam. Et vere plena quia, & si in gratia sanctis fuisse creditur, non tamen carentis plena. Maria vero totius gratie que in Christo est plenitudo venit qualis in Matrice.* Y si tuvo la plenitud de todas las gracias, por el configuiente tuvo la plenitud de todas las ciencias, y de toda la sabiduria divina, y humana, y la verdadera inteligencia de todas las profecias; y consideran los Santos, que actualmente quando llegó el Angel estava leyendo lo de Isaias. *ecce virgo concipiet. & pariet filium, & vocabitur nomen eius Emanuel*, que segun san Gerónimo quiere dezir, *nobis cum Deus*, Dios con nosotros, significando en esto la union hipostatica entre el Verbo divino, y la naturaleza humana. Pues si de tan cierta ciencia sabia que á de ser Virgen, la que avia de cõcebir, y parir al Verbo humano, como da por inconveniente, q̄ no conoce varon?

Segun la oscuridad de la promessa del Angel, y la de Isaias pregunto bien la Virgen.

Y no vale dezir que alli el Profeta, no parece que dá a entender que concibiria, y pariria quedando Virgen, pues no dize; *ecce concipiet, & pariet virgo*, concibirá y parirá virgen, sino *ecce concipiet, & pariet*. Vna donzella concibirá, y parirá, entenderia que avia de concebir, y parir como conciben, y paren las que siendo donzellas se desposan. Como si acá dixera un medio Profeta, o adivino judiciario, veys esta humilde, y pobre donzella? pues della á de nacer un gran capitán, que a de conquistar, y gobernar todo un Reyno. Esto no se avia de entender, que lo avia de concebir, y parir virgen; y assi parece que lo dio a entender el Angel en las palabras propuestas, *ecce virgo concipiet*, y de ay tomara ocasion esta Señora a dudar en el modo, supuesto que ella no conocia varon, ni lo avia de conocer. *Quia virum non cognosco nec cognitura sum*. Fue hebraismo dezir, no conozco varon, porque si le dixessen Señora, siendo Virgen, no es mucho que no conozcays varon, pero despues lo conocerays para poder concebir: por esto digo, que fue hebraismo, y assi alli *non cognosco*, ni lo tengo de conocer. Deste modo usó Faraon, quando dixo al pueblo de Israel. *Non do vobis paleam, id est, non dabo vobis*. Y como dixo Christo a sus Discipulos. *Ite ad civitatem ad quamdam, & dicite ei magister dicit, tempus meum prope est, apud te factis Pascha cum Discipulis meis: factio, id est, facturus sum*: y aun nosotros quando nos brindan,

Exod. 5.
Mat. 16.

dan, solemos escusarnos; señor no bebo vino. Claro está, que al presente no lo estais bebiendo, no lo bebo, ni lo è de beber, por que no lo è bebido. Assi pues dize oy la Virgẽ; *Quomodo fiet istud quoniam virum non cognosco, nec cognitura sum?* Cõ todo esto digo que no parece a proposito la pregunta desta Señora, porque siendo suma sabiduria, y la inteligẽcia de las profecias, no avia de ignorar el fin a que tirava esta de Isaias. *Ecce virgo concipiet, & pariet*. Que en el parto y despues del parto sería virgen, Y como cosa peregrina, y tan nueva, el y el Angel pusieron al principio aquel *Ecce, ecce concipies, & paries*, dize el uno, y *ecce virgo concipiet*, dize el otro; y el *ecce* en la Escritura es un adverbio demostrativo de cosas mui insignes, como *Ecce homo*. *Ecce agnus Dei*, *Ecce qui tolis peccata mundi*. Assi aqui por ser la cosa mas rara que se á visto, y se avia de ver en el mundo, dize; *Ecce virgo concipiet, & pariet*. Y por esta señal entẽdio esta Señora la alteza del misterio. Y que sin ninguna duda avia de ser madre tẽporal, del que ab eterno era hijo del altissimo; y si le dize el Angel q̄ ella es la q̄ profetizó Isaias, como dize que no sabe como á de ser, porq̄ ella no conoce y tiene propuesto, y hecho voto de no conocer varõ.

Responde nuestro Nicolao de Lira, que por estar tan cierta del misterio, pregunta el modo, como no conociendo varon, dispone Dios que sea madre del (que aun que hijo del altissimo) á de ser hombre verdadero? Assi lo dize; *tanquam certa de facto querit de modo sciendi*, demanera q̄ solo el modo ignorò, q̄ como estava pendiente del orden, y disposicion divina, no lo podia alcãgar, sino por revelaciõ: y assi acude a informarse dello al oraculo, y embaxador de Dios, con la qual habla san Chrysostomo y le dize. *Ne queras, ó virgo natura modum, quando supernaturam sunt qua sint*. O gran Señora, no busques modo humano, dõde media el poder divino. Tuvo tanta fuerza la pregunta, que el mismo Angel encogio los ombros, no sabiendo con que satisfacerla, lo remitió a la virtud del altissimo, *Spiritus sanctus superveniet in te, virtus altissimi obumbrabit tibi*. Y declarandolo Lyra en la Glosa, dize assi; *Non concipies humano modo, sed divino quia non virtute seminis virilis sed virtute Spiritus sancti*. No repares Señora en el conocimiento de varon, que para lo que tu as de concebir, no te hara falta, supuesto que á de ser por modo divino, y no humano, no por la virtud del semen viril, sino por la del Espiritu santo; y assi dize san Pedro Chrysologo, sino conoceis varon, el Espiritu santo hará sus vezes. *spiritus sanctus gerit vicẽ viri, & ideo posuit duo*

S. Chrys. in
Gen.

S. Ped. Chry
sol. ser. 142

duo

duo verba, superveniet in te, y obumbrabit tibi. Por esso dize, que con acuerdo particular, puso el Angel aquellas dós palabras, que pertenecen a las acciones del santo matrimonio, que sustituyó Dios, para la propagacion del linage humano, y fue lo mismo, que decirle, que el Espiritu santo, como esposo suyo, vendria sobre ella. *Superveniet in te, idest, iterum veniet.* Dize Lira, vino una vez sobre ella, quando la preservó de pecado, y aora viene otra vez, *Ad conferendum maiorem gratia plenitudinem, que non solum sanctificavit mentem sed ventrem.*

Lira.

La otra palabra fue: *Virtus altissimi obumbrabit tibi;* y dà la razon Lira, *Quia in beata Virgine sub umbra carnis, latuit virtus Dei altissimi;* porque en esta Señora debaxo de la carne tendria encubierta la divinidad del Verbo, que es la virtud del altissimo. Assi lo declara el venerable Beda, dize que el hazer sombra Dios a la Virgen fue cubrir la divinidad con la humanidad, poniendola delante, como un guarda sol: y esto porque las entrañas de la Virgen, pudiesen sufrir, y resistir la fuerza de los rayos de aquel Sol de justicia; y es cierto que la sombra presupone luz, y su efeto della, es templar los rayos del Sol, y refrigerar sus ardores, porque se puedan tolerar. Y en este sentido lo declara san Bernardo, porque si Dios es fuego, *Deus ignis consumens est,* y nuestra carne heno, *Omnis caro fenum.* Como pudiera la Virgen sufrirlo sin abrafarse, si la virtud del altissimo no la templara, y hiziera sombra?

Beda.

S. Ber. bo. 4.
in misus est.

O digamos, que el Espiritu santo como esposo suyo, le hizo sombra amparandola en la virtud de su pureza virginal, para que siendo Madre, no dexase de ser Virgen, como el buen marido que haze sombra a su muger sustentandola, y honradola, para que nadie se le atreva, como manda Dios. *Quasi infirmiori vasculo muliebri impercipientes honorem,* que assi como un vaso de vidrio muy sutil, y delicado lo llenan de odorifera agua de Angeles, y se tiene gran cuydado en que se ponga en parte segura no tropiecen en el, y le quiebren. Assi se à de llenar de honra la muger propria, y no ponerla en lugares peligrosos, porque su hermosura no sea estropieço de la gente libiana. Aunque ay algunas tan mal inclinadas, que no quieren maridos sino de nombre, para vivir a su sombra desembueltamente. Como aquellas siete, de quien haze memoria Isayas, *Aprehenderunt septem mulieres virum unum dicentes tantum modum innocetur nomen tuum super nos,* que todas siete cogieron a un hombre, y le pidieron que se casasse con ellas, que no querian de el, mas de que se nombrasse suyo, que las amparase con su sombra:

Is. 4.

bra: y que mala sombra, pues es ocasion a muchas abominaciones. Mejor es la que haze la virtud de el altissimo a su esposa la Virgen, *Et virtus altissimi obumbrabit tibi.* Aquella sombra enciende el fuego de la concupiscencia, esta se refrigera. Y assi dize la Glossa que aqui *Obumbrare est fomes peccati extinguere,* que hazer sombra la virtud de el altissimo, es apagar el fomes peccati, y su infernal incendio, y ser ocasion de superiores virtudes, y perfecciones.

O digamos que alli, *obumbrare,* es lo mismo que escurecer, como se escurece la noche, porque le haze sombra la tierra, que se le interpone al sol, y lo encubre. Y de aqui colige san Bernardo, que dezir el Angel, *Virtus altissimi obumbrabit tibi;* fue dar a entender que la divina virtud avia de encubrir el modo de la Concepcion, y parto de el hijo de el altissimo, *Obumbrabit tibi, hoc est, illum modum quo de Spiritu sancto concipies Dei virtus obrumbrando contiget.* De manera q̄ a questo modo de concebir sin conocimiento de varon, solo Dios lo pudo saber, y la Virgen, porque el solo lo reveló, quando ella lo preguntava al Angel, el qual no le supo responder, sino q̄ el Espiritu santo vendria sobre ella, y se lo manifestaria, como lo hizo.

S. Bern.

Pero si entendio en esta obra toda la santissima Trinidad, como es comun entre los Santos, porque *Opera trinitatis ad extra sunt indivisa,* porque se atribuye mas al Espiritu santo, que al Padre, o al Hijo? Responden los Doctores, y con ellos el doctor Serafico, y Angelico, que se atribuye al Espiritu santo, *Per appropriationem,* porque todos los dones de gracia se atribuyen a el; y este entre todos fue el supremo. Y como el Espiritu santo es el distribuydor destes dones, y en Christo estuvo la plenitud de todos ellos, vivificó su benditissima alma, y sacrosanto cuerpo, y les dio vida espiritual, al uno, y temporal al otro: y assi aquella santa humanidad suya es obra del Espiritu santo: y esta es la razon porque estava siempre absor-ta, y arrebatada en Espiritu. Aunque como dize la Glossa, y san Tito en ella: *Spiritus sanctus nomen est omnis quor à Deo spiratur.* Y assi todas tres Divinas personas, son Espiritu santo: y quando dize, que la virtud del altissimo le hará sombra, y que el Espiritu santo vendrà sobre ella, para que sin conocer varon conciba y para al hijo de Dios humanado; alli por Espiritu santo se entiende toda la santissima Trinidad; y entonces con gran propiedad diràn lo que todas tres Personas dixeron en otra ocasion. *Ad eam venimus, & mansionem apud eam faciemus.* Las Tres vinieron, y formaron el cuerpo del segundo Adan, como avian formado el primero: digo pues que vinieron las Tres, y la una se unio hipostaticamente.

S. Ber.

S. Thomas.

Pues

Pues para la encarnacion de tan suprema persona, no era justo que la Virgen conociese varon. Y como ella ignorò el modo, por estar oculto y asombrado, el Espiritu santo se lo aclarò: y assi concluye san Ciro diciendo, q̄ la Virgen dudò biẽ, y que fue muy a proposito la pregunta; *Quomodo fiet istud, quoniam viro non cognosco?* porque hasta alli, ninguna avia concebido siendo virgen, ni de alli adelante la avia de aver.

Otros dizen, y no dizen mal, que como tan ilustrada en su entendimiento, y alumbrada de Dios, alcançò el mysterio, y el modo que la divina providencia tenia dispuesto, para que concibiese al Verbo divino; y fue orden del cielo, que lo preguntasse, para mayor gloria del Hijo, y certidumbre de la virginal pureza de la Madre; porque con esta pregunta responde el Angel; *Spiritus sanctus superveniet in te*, tapassemos la boca a los hereges Elbidianos, a quien con estas, y otras fortissimas razones confundio S. Ildefonso, como refiere Suario en la vida deste santo.

Hizo esta Señora, lo que en muchas ocasiones fu Hijo, preguntando lo que el no podia ignorar. A Marta, y Maria, que lloravan la muerte de Lazaro ya sepultado, preguntò adonde le pusistes? Bien lo sabia, sino que pretendia que le fuesen enseñar el sepulcro, y se hallassen presentes al milagro de su resurreccion. Y a los que le llegaron a tentar diciendo, si convenia pagar el tributo al Cesar, les dixo, que para aver de responderles, le enseñassen una de las monedas, y mirandola les preguntò cuya era aquella imagen, que en ella estava esculpida, conque los confundio; si es del Cesar, dad al Cesar lo que es del Cesar, y a Dios lo que es de Dios. Y con esto no tuvieron que calumniarle que yva contra las leyes del Cesar. Assi pues la Virgen, pregunta lo que sabe, para que quede mas establecido, que la que concibio, y pario al Hijo de Dios humanado, fue Virgen; y pudieramos dezir en alguna manera, que assi como la incredulidad del Apostol santo Tomas, como dize S. Gregorio, nos importò mas para la entereza de nuestra Fè, que la fè de los demas dicipulos, que creyeron luego la resurreccion de Christo; *Plus enim nobis Thoma infidelitas ad fidem, quam credentium discipulorum profuit.* Assi digo, que nos importò mucho la duda de la Virgen, para confusion de los sobredichos hereges. Y assi como dize el mismo Doctor, que aquella incredulidad no fue a caso, sino con particular disposicion, y pro-

S. Greg. 129
mil. 26.

providencia de Dios. Assi lo fue que esta Señora pusiese duda en el modo sobredicho. Conque avremos respondido.

Idoque, & quod nacetur ex te sanctum vocabitur Filius Dei. QUEST. 17.

QUE QUISO SINIFICAR EL ANGEL EN ESTAS
palabras tan obscuras que dixo a la Virgen? y por esso Señora, lo Santo que naciere de ti, se llamarà hijo de Dios?

LA razon de dudar fundo, en que devia dezir el Santo, que nacerà de ti, se à de llamar hijo de Dios, que será el Verbo divino humanado, este es el Santo. Dezir pues, lo Santo, que de ti naciere, es un modo de hablar muy impropio, o dar a entender que della à de nacer otra cosa santa, demas del nacimiento del Verbo; lo uno, y lo otro no se puede dezir. Pues que misterio tuvo el hablar el Angel con esta ambigüedad, siendo mas facil el declararse por palabras expresas, y no por rodeos?

Responde nuestro Nicolao de Lyra, que fue llamar a Christo, Santo absolutamente. *Absque determinatione*, no le llama Dios Santo, ni hombre Santo, sino lo Santo, lo que naciere de ti será Santo; en que manifiesta su santidad completa, porque en el se halla la santidad divina, y humana; y todo lo que en razon de santidad se puede imaginar, y pensar. Como quando el dixo en otra ocasion a su Caudillo Moyfes. *Ego sum qui sum*, yo soy el que soy, porque en el estava la plenitud de todo el ser criado, è increado, natural, y sobrenatural; assi tambien estava la plenitud de toda la santidad, que avia de aver en el hijo de Dios, que hecho hombre naceria de sus entrañas, le llama, no el Santo, sino lo Santo, el que lo es en todo, y por todo. *Idoque, & quod nacetur ex te sanctum, vocabitur filius Dei*, y no *qui nacetur ex te sanctus*. Y en confirmacion desta doctrina, dize el venerable Beda, que lo dixo oy el Angel, para significar la gran diferencia que ay de su santidad a la nuestra. *Ad distinctionem nostra sanctitatis. Iesus sanctus singulariter nasciturus asseritur nos quippe, & sancti efficitur non tamen nascimur*, singularmente se dize de solo Christo, que nacio Santo, però de nosotros no se dirà. Hazense los hombres Santos, adquiriendo la santidad con mucho trabajo, pero ninguno nace Santo, como dize el Apostol, porque *omnes nascimur filii iræ*, todos nacemos hijos de ira, por causa de la corrupcion de nuestra lapsa naturaleza, y con harto dolor dezimos con el Profeta, *Eccc in iniquitatibus conceptus sum*, solo Christo (que no fue concebido por

Christo
se llama el
santo.

Lira in glos.

La gran diferencia que ay de la santidad de Christo a la nuestra.

obra de varon, sino por virtud del Espiritu divino) nace Santo, y por esso dixo el Angel, *ideoque, & quod nacetur ex te sanctum vocabitur filius Dei.* Aquel, *ideo*, tiene enfasis, porque se refiere a lo que dexa dicho. Dudò la Virgen en que como podia ser que ella concibiesse, y pariesse sin conocer varon: y respondale el Angel, que no a de parir a algun pecador, sino al hijo del altissimo, y esto por obra no de varon, sino del Espiritu santo; y luego añidio aquel, *ideo, ideoque, & quod nascetur ex te sanctum vocabitur filius Dei.* Y por esso lo que naciere de ti será Santo, y se llamará Hijo de Dios, no adoptivo, como los que nacen pecadores, sino natural. El que nace *Ex commistione carnalis copula non nascitur sanctus.* Todo esto es de Beda, conque confundio a los hereges Nestorianos, que la Virgen no era verdadera Madre de Dios. *Quid hic dicis Nestoriani: quid beatam Mariam Dei negas esse Genitricem?* Si lo que nace della es Dios Santo, como puede dexar de ser su Madre?

Santo nacio de las entrañas de su Madre. *Et quod nascetur ex te sanctum.* No se entiende que ella le comunicase essa santidad, como nuestras madres nos comunican el pecado, sino que el se la comunicò a ella, como dixo David. *Sanctificavit tabernaculum suum altissimus;* lo q podemos dezir que sacò de ella fue, suavidad, clemencia, y misericordia. El Abad Ruperto sobre aquel lugar de los Cantares. *Hortus conclusus;* llama a esta Señora, parayso, advirtiendole que en el principio del mundo, no avia mas agua que la de el mar, y como era salada, como agora lo es, ni se podia beber, ni aprovechar para regar las plantas; y para endulçarla ordenò la divina Sabiduria, que passase por el parayso, repartida en quatro rios, a quien llama este Dotor, pechos de el mundo. *Per terram paradisi tanguntur aquae dulciores factae sunt:* porq así como la sangre de las venas, que de suyo es salada, pasando por los pechos de las madres se buelve dulce, y sabrosa, así Dios q antes era tan defabrido, y azedo, que lo llamavan Dios de venganças. *Deus ultimum terribilis, atque laudabilis.* Entrando en este parayso de su benditissima Madre (a quien la Iglesia llama. *Vita, dulcedo, spes nostra,* nuestra vida, y dulçura) pasando por sus entrañas, como el agua toma el sabor de la tierra por donde pasa, sale de ellas tan dulce, y amoroso, que quiere que le llamè Iesus, que es como dize san Bernardo, un dulce panal de miel. *Mel in ore, in auribus melos.* Esta dulçura nace de las entrañas, de quien exclamando la Iglesia le dize. *O clemens, o pia, o dulcis virgo Maria ideoque, & quod nascetur ex te sanctum vocabitur filius Dei non filius viri.* Por-

que

que como dixo el mismo Señor a Nicodemus. *Quod natum est ex carne caro est, & quod natum est ex spiritu, spiritus est.* Lo qual es conforme a lo que el Angel dixo a san Ioseph en ocasion, que desamparava a la Virgen por verla preñada. *Ioseph Fili David noli timere accipere Mariam coniugen tuam quod enim in ea natum est de spiritu sancto est,* no te receles Ioseph hijo de David, no te receles de ver preñada a tu esposa Maria, que lo que á nacido en ella no es de ningun varon, sino del Espiritu santo, y lo q de santo nace, Santo es. Y reparò mucho S. Bernardo en aquella palabra, *Quidquid in ea natum est,* y no, *Quisquis in ea natus est?* aludiendo a lo que oy dize a la Virgen, *ideoque, & quod nascetur ex te sanctum.* Y afirma que no dixera bien, sino dixera indifinitivamente Santo. *Parum dixisset diceret filius sanctus vel homo sanctus vel caro sancta,* por las razones arriba alegadas. Pues esso Santo que de ella naciere, se a de llamar hijo de Dios. Así le llamara el padre. *Hic est filius meus dilectus.* Y le llamaron los creyentes, *Tu es Christus filius Dei vivi,* y los incredulos, *Vere filius Dei erat iste.* Conque avremos respondido a nuestra question.

Et ecce Elizabeth cognata tua, & ipsa concepit filium in senectute sua, & hic mensis est sextus in li qua vocatur sterilis. QV EST. 18.

EN QUE SE PREGUNTA SI LA VIRGEN DIO ENTERO credito a las palabras de el Embaxador de Dios Gabriel?

LA razon de dudar fundo, en que parece que no, pues despues de aver dado su embaxada, en que concibiria por obra de el Espiritu santo, y pariria un hijo, que se llamaria hijo de Dios, la persuade a que lo crea, con exemplo de santa Isabel su prima, que siendo esteril, y tenida por tal, y tanto que, *Vocatur sterilis,* que comunmente la llamavan la esteril, y estando en su cenerud imposibilitada de poder concebir; concibio de Zacarias su esposo, y que estava ya de seys meses preñada, y dando la razon le dize, que aunque este es un caso tan inteligible se puede persuadir a creerlo porque, *Non est impossibile apud Deum omne verbum.* Y dize nuestro Lira, que le puso este exemplo para que se certificase mas de aquella verdad, *Et qui supra naturam conceptum dederat sterili daturus crederetur, & virgini.* para q se persuadiesse a creer que quien a una esteril, y tã vieja q passava ya de 90. años, le dio aptitud para q concibiesse, mas facil era darcela a una donzella

Hh 2

de

S. Bernar:

Mat 9.

Mat. 16.

Mat. 17.

Lira in glo

Beda.

Psal. 45.

Ruper. in
Can 4.

de quinze. *Quia maius est Virginem concipere quam sterilem.* Y quien puede lo mas, podrá lo menos, y si lo que es más dificultoso se vé (*Ecce Elizabeth concepit in senectute sua, & hic mensis est sextus illi, que vocatur sterilis*) que mucho se crea lo que es mas facil, aunque parezca novedad, como dize el serafico Dotor san Buenaventura, *Si illud nouum istud iam factum: si fue manifiesta su esterilidad, ya se manifiesta aqui su fecundidad. Ecce Elizabeth concepit: no dize que concibiria, sino que ya avia seys meses, que avia concebido.* Todo esto fue persuadilla a que crey effe; y assi lo afirma tambien Beda en la Glosa por semejantes palabras. *Ne virgo se parare posse di fidat, accipit exemplum sterilis anus pariture ut discat omnia Deo esse posibilia, etiam que natura ordine videtur esse contraria,* porque no desconfie la Virgen de poder concebir, le pone este exemplo, de Isabel tan anciana, y esteril, para enseñarle quan posibles le son a Dios, todas las cosas aunque parezcan contrarias al orden de la naturaleza. Luego segun estos Santos, y Glosas, la Virgen no avia dado entero credito a las palabras de el divino Embaxador.

Respondo, que la Fé de la Virgen tuvo eminencia sobre toda la de los Patriarcas, y Profetas; y fue mayor que la de Abraham; de quien dize san Pablo, que *credidit in spe contra spem*, creyò, y tuvo esperanza contra la misma esperanza. En esta manera no tenia esperanza de tener succion en su muger Sarra, lo uno, porque era esteril, y lo otro por ser tan anciana: que a un acá quando queremos poderar, que lo es mucho una, solemos dezir, que es mas vieja que Sarra: prometiole Dios, que tendria un hijo en ella, y luego lo creyò, y esperò tenerlo, contra la esperanza que antes tenia de poderlo tener: espera que de este hijo à de tener una gran succion, como Dios se lo avia prometido. *Multiplicabo semen tuum sicut stelas cali;* y mandale Dios, que se lo sacrifique, y el lo puso por obra sin perder la esperanza de ver cumplida la promessa. Y esto fue lo que ponderò aqui san Pablo, *Credidit in spe contra spem.* Lo mismo podemos dezir oy de la Virgen, pues contra la esperanza de poder concebir, aviendo hecho voto de perpetua virginidad, creyò que concibiria, y pariria al Hijo del altissimo, sin perder la esperanza de quedar Virgen. Assi que luego dio entera fé a las palabras del Angel; no embargante, que puso duda en el modo, y orden que Dios dava, para que no conociendo ella varon, viesse de concebir; y assi lo quiso saber del Angel. *Quomodo fiet istud quoniam virum non cognosco;* a lo qual satisfizo, con que seria por obra del Espiritu santo; y quedò ella muy satisfecha, y lo uno, y lo otro aprueva

aprueva el serafico Dotor san Buenaventura, y lo resuelve en tres cosas. *Dubitatio conueniens, ratio mouens, & solutio satisfaciens,* dize que por ser la razon que le movio tan fuerte, y la pregunta tan conveniente, mereció aquellà satisfacion tan cumplida.

Dize este Santo, que fue conveniente la duda de esta Señora. *Cum triplex sit concipiendi modus videlicet, carnalis, spiritualis, & admirabilis,* que ay tres modos de concebir, carnal, Espiritual, y milagroso: y lo que intentò saber la Virgen fue, de qual modo de estos tres, queria el Hijo de Dios, que le concibiese; y alega una razon fuerte, como no podia ser carnal. *Quoniam virum non cognosco,* ni podia ser espiritual, porque de esse modo avia mucho tiempo, que le avia concebido en su alma; como le significò el Angel, quando la saludò. *Dominus tecum:* luego abrale de cõcebir, *Mirabiliter,* milagrosamente, disponiendolo assi el Espiritu santo; lo creyò indubitablemente. Lo qual no hizo el Padre de el Baptista, que por no dar entero credito a este mismo Angel, que le anuncio concibiria su muger Isabel: y pareciendole imposible, por ier tan vieja, y esteril, le dixo. *Vnde hoc sciam?* como sabi è yo que esto es verdad? y teniendolo el Angel por grande atrevimiento: la solucion, satisfaciens, fue castigarle con que quedasse mudo, como quien dize; de esta manera lo sabreis. Por otro tanto reprehendio Christo a Nicodemus, y casi le afrentò; aviale predicado, que convenia, que el hombre bolviesse a nacer de nuevo, y el replicò. *Quomodo possunt hac fieri:* y dize san Buenaventura, *Non querit modum sciendi, sed signum quod fidem faciat,* no intentò saber el modo, sino que hiziesse algun milagro Christo, que hiziesse Fé, para que lo pudiesse creer; y la respuesta satisfactoria fue reprehenderle, notandole de ignorante, è incipiente; como le dixo, *Tu es magister in Ierusalem, & hac ignoras?* para ser maestro en Ierusalem, muy grande ignorancia es essa. Pero la Virgen, creyendo firmemente preguntò, como podia ser fecunda, y juntamente Virgen, no compadeciendose juntas, fecundidad, y virginidad, y por esto merecio, que le satisfiziesse el Angel, con tan gran respeto. *Spiritus sanctus superueniet in te, & virtus altissimi obumbrabit tibi,* que fue lo mismo que dezirle, *Fecundaris sine corruptione, concipies sine libidine, & paries sine dolore,* seràs gran Señora, fecunda sin corrupcion, concebiràs sin deleyte, y pariràs sin dolor que assi lo a dispuesto el Espiritu santo.

Y respondiendole a las razones en contra, dizen los Dotores, que no le puso el Angel, el exemplo de santa Isabel, para que creyese. *Sed ad maiorem letitiam, & gaudium virginis, & ad maiorem firmitatem*

S. Greg.

S. Am li. 2.
in Luca. 1.

eorum qua circa fidem ipsi Virgini dixerat, puso el exemplo para mayor gozo, y consuelo de la Virgen, y para mayor firmeza de las cosas que le avia anunciado acerca de la Fè, porque assi como la Fè se ofende de la razon, quando la quiere preceder, assi se agrada mucho de ella quando la va siguiendo, porque como dize san Gregorio, *Fides non habet meritum cui humana ratio prebet experimentum*, no tendria merito la Fè, si experimentaramos lo que creemos, o lo creyeseamos por la razon humana, que nos cõvence. No creemos por ella, sino porque nos lo dize y manda Dios, y por esso creyò este misterio la Virgen, y no por el exemplo de su prima, que avia concebido, y parido siendo tan vieja, y esteril, y por ello la alabò la Santa, *Beata que credidisti, que dicta sunt tibi a domino*, el merito de la bienaventurança ás conseguido en creer lo que Dios por su Angel te anunció; con todo esso las razones q̄ despues se figuen ayudan, y roboran, y fortifican la Fè, las quales no son para que se crea, sino para que se conozca, que lo que se cree es conforme a razon. Hizo el Angel a la Virgen argumento de mayor a menor, que entre logicos tiene gran fuerça. Mas es concebir Isabel venciendo aquellos dos impedimentos tan graves; que vos Señora, que no teneis mas que uno; con vos agora se hará un milagro, y con ella se án hecho dos, y si para que se conciba Iuan, se requieren dos, para la del Verbo divino, no es maravilla se requiera uno, y que tenga eminencia sobre todos. Con esto dio la Virgen, *et fiat*, y se efetuò el misterio, y se despidio el Angel muy contento, y glorioso. Conque avremos respondido suponiendo que si dudò; como dize san Ambrosio, *Non fuit quasi in credula de oracula, nec quasi incerta de nuntio, nec quasi dubitans de exemplo, sed quasi leta pro voto*. Assi que no nvo en ella incredulidad, ni dudò en la sustancia de el misterio, sino en el modo, como queda declarado.

Ecce ancilla Domini, fiat mihi secundum verbum tuum. QVEST. 19:

PORQUE LA VIRGEN SIENDO TAN PERFETA ACETO TAN presto aquella suprema Dignidad de Madre de Dios, que le ofreció el Angel, sin escusarse, como hizieron los Santos en las Prelacias, que les encargan, reconociendose insuficientes?

Exo. 3.

LA razon de dudar fundo, en que parece cosa muy agena de humildad no hazer si quiera alguna manera de demostracion de que se halla indigna de tal honra, o superior grandeza.

za. Assi lo hizieron aquellos grandes privados y amigos de Dios Patriarcas, y Profetas; a su querido, y familiar caudillo Moyfes dixo este Señor. *Clamor filiorum Israel venit ad me vidi afflictionem eorum veni mittam te ad Pharaonem. Constitui te Deum Pharaonis*, sabras privado mio, que á allegado a mis oydos el universal clamor de los hijos de Israel, y que è visto su grande afliccion, ven embiarte a el, y dartè mis vezes: de manera que aunque mas poderoso sea, tendrás sobre el superioridad; yo te hago Dios suyo. Y Moyfen como humilde, viendose tan reconocido de su incapacidad, se escusa de recibir tan alta Dignidad. *Qui sum ego ut vadam ad Pharaonem?* y fue menester persuadirsele, y mandar-sele. Y lo mismo le sucedio a Isayas en ocasiõ, que este Señor le embiava por Profeta corregidor, y governador de su Pueblo; para que le encaminasse, y corrigiesse; y el con su acostumbra da humildad se escusò diziendo. *Vir polutus labijs ego sum*. Señor dad esse cargo a otro, que tenga mejor labia, y fue menester hazer muchas diligencias para que aceptase aquella Dignidad. Y para q̄ tambien la aceptase el Profeta Jeremias, le hizo primero este Señor una larga arenga, diziendo: siervo mio *Præius quam te formarem in utero matris, & ante quam exires de vulva sanctificavi te, & Prophetam in gentibus ædite*, antes que te formara te conoci, y te santifique antes que salieses del vientre de tu madre, y te hize mi Profeta, y por tanto te mando que acudas a tu ministerio; y el cõ singular humildad se encoge, y rehufa recibir tan gran dignidad siendo el tan pequeño, q̄ como niño no sabe mas de la primera letra de el abece, ááá. *Domine Deus ecce nescio loqui quia puer ego sum*. Hasta que con todo rigor entrò Dios mãdando. *Noli dicere puer sum quia ad omnia que mittante ibis, & que mandavero tibi loquaris. ecce constituite super reges, & regna*: de manera que haziendole superior a todo el Reyno, y al mismo Rey, se escusò recibir tan gran cargo. Pues como oy la Virgen siendo el dechado de toda humildad, y la suma de toda perfeccion, y santidad, ofreciendole el Angel la mas suprema Dignidad, que se conoce en el cielo, ni en la tierra, Reyna de los Angeles, Señora de todo el universo, y Madre de Dios, no se escusa, ni representa insuficiencia, sino que luego pronunciò el, *Fiat, Ecce ancilla Domini fiat mihi secundum verbum tuum?* Que si lo hiziera agora alguno en los oficios que se le encargan lo atribuyeran a demasiada presuncion, y sobervia, y a que era un ambicioso, y por no parecerlo se escusan algunos por cumplimiento, y fingen q̄ renuncian porque los tengã por humildes.

Ref.

S. Ber. ho. 1.
in laudibus
Maria.

Esu.

Respondo suponiendo quanto a lo primero, que fue tan humilde la Virgen, que en lo profundo de su humildad se fundó el quererla elegir Dios por Madre, segun lo dio a entender el mismo Señor. *Super quem requiescit spiritus meus nisi super humilem?* sobre quien descansara mi espíritu sino sobre el humilde? y quien es esse humilde que tanto llega a merecer? Responde la Sabiduria en nombre de esta Señora. *Et qui creavit me requiescit in tabernaculo meo*, el que me crio, descansò en el tabernaculo de mis entrañas. *Super humilem* dize este Santo, *non super Virginem*. No le movio a Dios tanto su virginal pureza para elegirla por Madre, quanto su profundissima humildad. *Si ergo Maria humilis non esset, super eam Spiritus sanctus non quiesceret nec impregnaret quomodo de ipso sine ipso conciperet*, sino fuera humilde no descansaria, ni se aposentaria en ella el Espíritu santo ni la fecundaria; porque como podia concebir de el, sin el? y aun la misma Señora lo dixo a santa Isabel, quando en su visitacion la llamó bienaventurada por aver traydo en sus entrañas al Hijo de Dios; a quien respondió. *Quia respexit humilitatem ancile sua ecce enim ex hoc beatam medicent omnes generationes*. Llamame todos bienaventurada, porque puso Dios los ojos en la humildad de esta su esclava: sobre lo qual dize el mismo Bernardo, *Humilitatem potius quam virginitatem respexit in ea Deus*, & si placuit ex Virginitate, tamen ex humilitate concepit, mas miró Dios a su humildad, que a su virginidad, y si le agradó por Virgen, por humilde concibio en ella, o por mejor dezir, fue en ella concebido. Y dize mas, que su humildad, hizo que le agradase tanto su Virginidad, que no es pequeña ponderacion: assi lo dize, *Vnde constat quia ut placeret virginitas, humilitas proculdubio fecit*; y concluye reprehendiendo a las que por ser virgenes se ensoberveffen, como aquellas cinco locas, a quien desconocio el Esposo, y ferrò la puerta del cielo. *Maria Virginem se oblitam gloriatur de humilitate, & tu virgo superbia negligendo humilitatem blandiris tibi de virginitate?*

S. Bernar.

Y haze otra ponderacion mayor. *Inde beata, quia humilis, & non quia in utero verbum caro factum est*, mas bienaventurada es por ser humilde, que por aver concebido al Verbo divino: de donde se colige, que como su Dignidad, fue su humildad casi infinita. Esta humildad, y Dignidad de Madre de Dios, las compara a las balanças de un peso; si en la una aviendo puesto casi nada, essa nada pesase tanto, que la tuviesse cofida con la tierra, y subida la otra hasta el cielo: si esta que es tan levantada se cargase de la cosa mas pesada que pudiesse hallarse, y con todo no la pudiesse levantar de

de el suelo ni igualarse con ella, con razon diriamos, que es de mas peso lo que se juzga por nada. Assi la balança de la humildad de esta Señora, reputandose por esclava del Señor. *Ecce ancilla Domini*, que es casi nada (esso es ser esclava en una casa) essa la tiene cofida con la tierra; y la valança de la Dignidad de Madre de Dios, siendo tan grave, y de tanto peso, colmada de tantas gracias, y privilegios, no la levanta, ni desvanece: de donde colige el Santo, que es de mayor peso para con Dios, esta nada de la humildad de la Virgen, que la grandeza de su Dignidad. *Fecit mihi magna, qui potens est*, el que todo lo puede me hizo grande. Hizola gran Señora, gran Princesa, gran Reyna. *Quia respexit humilitatem ancile sua*, porque vido la humildad de esta su esclava: y alli humildad es lo mismo que bajeza. Pues si dize Dios, que es tan alta, como puede venirle bien dezir ella que es tan baxa? si dize el que es grande, como puede dezir ella con verdad, que es chica? Eppo no es encontrarse con Dios en palabras, y contradizezirla? Vna estrella es tan grande en si, que la juzgan los Astrologos, por mayor que toda la tierra, y por la distancia grande, que ay de aqui al cielo, nos parece una cosa muy pequeña. San Bernardo dize, que este nombre Maria, quiere dezir estrella del mar, y con este titulo la saluda la Iglesia, *Ave maris stella, Dei mater alma*. Y aunque en si es tan grande, y tá poderosa, por la profundidad de su humildad en sus ojos, está tan distante, y apartada de essa grandeza, que en quanto es de su parte, reconoze su pequeñez diziendo oy, *Ecce ancilla Domini*. Por ser oy tan humilde esclava de la casa del Señor, me hizo el grande en su corte.

Pues si fue tan humilde esta Señora, como quando el Angel le truxo oy la embaxada; de q Dios la avia elegido por Madre, y constituydo por Reyna, no hizo ningun acto de humildad como hizieron los Santos referidos, en semejantes ocasiones? porque dio luego el si, diziendo, *Fiat mihi secundum verbum tuum?* A esto responde nuestro glorioso padre san Bernardino, que en ello hizo el mas heroyco acto de humildad, y sugesion, que pudieron hazer todos los Patriarcas, Profetas, y Santos juntos; porque puso los ojos en el objeto, que era el Verbo divino. *Et sicut naturalis eius si ius, & vere passibilis, mortalis, & pro universi orbis reparatione moriturus, & pro omnium peccatis satisfaturus*, considerò que avia de ser su Hijo natural, pasible, y mortal; reparador universal de todo el mundo, y que avia de morir satisfaciendo por los peccados de los hombres. Y dize este Santo, que este mismo Señor, en

S. Bernardino de Sena.

quien tiene puesto su objeto se lo revelò; demas de que por la agudeza de su divino ingenio, coligiria que sin gran misterio, no se avia Dios de mover, y que seria cosa muy ardua la que le obligava a hazerse hombre, y no seria menos que la reparacion del genero humano tan a costa de su vida, y honra. Si a la muger que con mas afecto desea tener hijos, la revelara Dios, que le daria uno, con condicion, que avia de tener paciencia para sufrir los trabajos, persecuciones, y penas, que sobre el avian de venir, pues le avian de quitar la honra, levantandole muy graves testimonios, y avia de ser preso infamemente, y condenado a azotes, y puesto en un palo como ladrón; considerando todas estas cosas diria, y con razon, que con estas condiciones, no lo queria; y si a caso lo acetase, la juzgaríamos por muger de grande animo, porque si los hijos se dessean, es para que se conserve la honra, y nombre; y teniendo certidumbre de lo contrario, no avria ninguno, que lo quisiese admitir.

Luego este, *fiat*, que dio la Virgen, fue acto de profundissima humildad, y su Fè, y obediencia vencio a la de Abraham, y a la de todos los Santos; y assi como cosa tan rara la señala el Evangelista con aquel, *Ecce, ecce ancilla Domini fiat mihi secundum verbum tuum*. Y assi dize admirablemente S. Bernardino, que en el punto, que pronunciò estas palabras, se crucificò con su hijo, *Cum Christo crucifixa est in illa ora huius conceptionis*. Porque en aquella hora, que fue concebido, estuvo en su alma todo el acto interno, conque satisfizo al Padre eterno por los pecados del genero humano, quanto a su Passion, y muerte, conque le avia de agradar. Y a todo esto se expuso la Virgen, quando dio el, *fiat*; assi que se obliga a padecer con el: porque si el alma està mas donde ama, que donde anima, estando tan en la de su hijo, era fuerza padecer con el, todas aquellas afrentas, è infamias, dolores, y tormentos. Y era imposible, que pudiera consentir en caso tã fuerte, sin ser para ello favorecida del Espiritu santo, que le movio, a hazer un acto de tan robusta fortaleza, y humildad. Assi lo dize el Santo, *Impossibile fuit eam in tantum obiectum debite consentire nisi omnem affectum mentis suae in illam projiceret robustissime, & humilissime*.

Y apresurò este consentimiento, por muchas causas. La principal, por ser gusto, y voluntad de Dios, y aver todo de resultar en gloria, y honra suya; cosa que tanto desleava, y por esto no quiso aguardar riguroso precepto, ni ruegos, ni persuaciones, porque sabia bien, que en esto consistia la senzilla, y verdadera humil-

humildad. Y lo segundo, porque en ello estava la reparacion de todo el genero humano, y se le representaron alli los desseos de los Angeles del cielo, y los ruegos de los Santos del Limbo, y la afficion de todos los escogidos, que viven en este destierro del mundo. En cuyo nombre le suplica el grande padre Agustino, que acete luego aquella suprema Dignidad. *O beata Maria seculum omne captivum, tuum deprecatur assensum noli morari, festiniter, responde, & suscipe verbum Dei*. Valeroso animo seria el de una pobre muger, que embiandole el Rey de la tierra su Embaxador, que si gusta, se quiere aposentar en su casa, no se escuse representando su pobreza, sino que prestasse luego su consentimiento, posponiendo el gran cuydado, que le à de dar el agradar, y servir a un tan gran Principe, porque hazer lo contrario se le reputaria a gran bajeza, y cobardia. Assi le tuvo esta Señora, en responder al Embaxador del Rey del cielo, la qual al punto que supo su voluntad, acetò diziendo, *Ecce ancilla Domini, fiat mihi secundum verbum tuum*. Y pudose escusar con dezir, que era casada; y concebir sin aver conocido a su esposo, se ponía a riesgo de una grande infamia, y a que fuesse defamurada, y sospechosa de adultera, siendo tan honesta; lo qual avia de ser para ella un susto muy penoso, y una confusion inexplicable. Por todos estos inconvenientes atropellò con valerosissimo animo, quando pronunciò aquel, *fiat*; hagase Angel glorioso, lo q̄ dezis, venga muy en ora buena el Principe de las eternidades a aposentarse en la humilde casa desta su criada, que yo le aposentare dentro de mis entrañas. Y con esto avremos respòdido a la question sufficientissimamente.

Fiat mihi secundum verbum tuum. QV EST. 20.

EN QUE SE PREGUNTA CON QUIEN HABLO LA VIRGEN quando dixo estas palabras, si con Dios, o con el Angel?

LA razon de dudar fundo, en que parece respòdio al Angel, que era el que le avia dado la buena nueva, y traydo la Embaxada de parte de Dios. *Ecce ancilla Domini*, aqui tiene Dios su esclava, haga de ella lo que mas le pluguiere: cumplase su voluntad en mi, aunque esta Dignidad sobrepuya infinitamente al merecimiento criado. En aquel, *Ecce*, manifestò al Angel, la prontitud de su obediencia, y en aquel, *Ancilla Domini*, su humildad, como lo fue, y grande, haziendola Reyna, llamarse esclava

descubriole el afecto de su suma caridad en aquel, *Fiat*, y su magnanimidad en aquel, *Mibi*, aceptando para si aquella Dignidad, de ser Madre de el que cō su muerte, y Passion avia de reparar el mundo: y manifestose su Fe, quando le dixo aquel, *Secundum verbum tuum*, mostrando el credito que dio a su palabra, en cosa tan ardua como el misterio de la Encarnacion: y sobre todo, el amor que tenia a la virtud de su virginidad, porque diziendo que se cumpliesse en ella aquel misterio segun su palabra, mostrò que acetava la Dignidad de Madre con condicion, que no avia de ser por obra de varon, sino como la avia asegurado, y dado su palabra, por virtud de el Espiritu santo, *Secundum verbum tuum*; le dize, *Fuit*. Luego con el Angel hablò aqui, y no con Dios, como algunos dizen,

S. Buen. in Misus est. Respondo, que aunque es opinion comun, mas piadosa me parece la de el Dotor serafico, que es la contraria, Que hablò con Dios, en cuyo nombre venia la embaxada, y no con el Angel, que la traya. Al Angel le dixo aquellas humildes palabras, *Ecce ancilla Domini*, y luego hincada de rodillas con gran devocion, y ardentissimo amor, juntas las manos, y levantados los ojos al cielo ciegos de dulcissimas lagrimas, dixo al Señor, *Fiat mihi secundum verbum tuum*; queriendo dezir, *Verbum quod erat in principio apud Deum fiat apud me caro et carne mea secundum verbum tuum*, el Verbo que estava en el principio, sin principio de la eternidad cerca de ti, se haga carne, esto es se haga hombre en mis entrañas, que yo le administrare mi propria sangre. De el proprio parecer es *S. Bernar.* San Bernardo. *Fiat mihi verbum non prolatum ut transeat, sed ut conceptum ut maneat. Fiat verbum non tantum audibile, sed & visibile, palpabile manibus, gestabile humeris*, hagase en mi tu palabra, no palabra pronunciada (como son las de los mortales, que essas se passan, y solemos dezir, que palabras, y plumas se lleba el viento) sino tu palabra firme, estable, y eterna: no solamente quiero oyrla sino verla, palparla con mis manos, y traerla en mis braços regalandome con ella.

Heb. 1. Y declarando nuestro serafico Dotor aquellas misteriosas palabras del Apostol, *Multifariam multisque modis, olim locutus est Deus patribus in Prophetis*, de muchas maneras hablò Dios antiguamente a los Patriarcas, y Profetas (dize en nombre de esta Señora) a unos Señor hablastis en el coraçon, a otros al oydo. A unos *In ore*, y a otros *In visu*, & alijs *in manus*: *mibi autem oro ut fiat verbum tuum nec volo ut fiat tantum de clamatorie predicatum, nec figuratim*

liter signatum, aut imaginabiliter somniatum sed simpliciter inspiratum personatiter incarnatum, corporaliter in visceratum, verbum caro factum, hablad Señor como quisieredes a esos siervos vuestros, pero a mi que soy vuestra esclava, yo os suplico que, *mihi secundum verbum tuum*; que venga a mi essa palabra vuestra en la forma, y manera que me lo aveis prometido, no venga solo predicada, ni señalada por figuras, y parabras, ni por sueños imaginarios, sino *Simpliciter*, y *Personatiter*, encarnada corporalmente en mis entrañas, *Caro factum*, hecho hombre, y esto *Secundum verbum tuum*, segun la promessa que en vuestro nombre se me hizo, quando me dixo el Angel, *Ecce concipies in utero, & paries filium, & vocabis nomen eius Iesus, hic erit magnus, & filius altissimi vocabitur*, Pues, *Ecce ancilla tua fiat*.

Y fue mas poderoso este *Fiat*, que los que pronuncio Dios en la creacion del universo, *Fiat lux, Fiat firmamentum, &c.* Pues con aquellos hizo cielos, y tierra, y todo lo que en ellos ay, y con este hizo esta Señora a Dios hombre, y al hombre Dios, pues en aquel mismo instante, *Verbum caro factum est*, baxò de el cielo no mudando lugar, sino manifestandose por nuevo modo, comunicando su personalidad a la naturaleza humana, que tomò en esta Señora. Afsi lo dize san Agustin, *Non igitur filius Dei ad Mariam*

locali motu divinitatis venit sed ineffabili potentia sua manifestatione, & uterum matris gignendus implebit. Conque ayremos respondido a nuestra question.

[*§*]

DOMI

S. Augu? contra Feliciano 6. 14.

SUMMA DE LAS QUESTIONES
que se ventilan en este Evangelio.

Q. 1. A que fin trata oy el Evangelista del año quinto decimo, de el Imperio de Tiberio Cesar, diciendo que en el fue embiado el Baptista a predicar la ley Evangelica?

Q. 2. Porque quiso Dios Encarnar quando el Reyno de los judios estava tiranizado, y posseido de quatro Principes estraños?

Q. 3. Si el Reyno de Iudea auia de permanecer eternamente, como estava agora en poder de Principes tiranos?

Q. 4. Porque dize el Evangelio que fue puesta la palabra de Dios sobre san Iuan, usando de esta manera de hablar?

Q. 5. Que necesidad tuvo el Evangelista de expressar aqui, que san Iuan era hyo de Zacarias?

Q. 6. Porque expresa, que Iuan estava en el desierto quando Dios le cometio el ministerio de la Predicacion Evangelica?

Q. 7. Porque quiso san Iuan vivir en desierto, pudiendo en poblado gozar de la dulce comunicacion de Christo?

Q. 8. Como partio Iuan, sin que le dixessen lo que auia de predicar?

Q. 9. Porque se dize, que sobre san Iuan se hizo la palabra de Dios, sin expressar que palabra fue?

Q. 10. Como pudo ser el Baptismo de san Iuan en remission de pecados, si era de solo agua?

Anno

Anno quinto decimo Imperij Caesaris, &c. Factum est Verbum Domini super Ioannem Zachariae filium. Lucae. 3. QUEST. I.

QUE FUE LA CAUSA DE QUE AVIENDOSE LE DE encomendar al Baptista san Iuan, el ministerio de la predicacion de la ley de Gratia, diga el Evangelista que fue en el año quinto decimo del Imperio de Tiberio, y no antes, ni despues?

LA razon de dudar fundo en que parece fue aquella circunstancia de tiempo, superflua, y que todas las particularidades, que pone aqui el Evangelista, sirven mas de ornato, que de necesidad, y mas siendo esto tan prohibido en la sagrada Escritura, donde todas sus palabras son misteriosas, y significativas?

Respondo, que hablò a la usança de los demas Coronistas, que en la descripcion de sus Monarquias, ponen siempre el origen que tuvieron, para que queden en perpetua memoria, como se puede ver no solo en las letras humanas, pero en las Divinas. En el cap. 10. del Genesis, se cuenta el Origen, y Principio, que tuvo la Monarquia de los Caldeos, y Babilonios, que començo en Membror, de quien procedio Asur, el qual fundò la Ciudad de Ninive. Y en el libro de Daniel, se cuenta el Origen, que tuvo la Monarquia de los Persas, y Medos. En el primer libro de los Macabeos, se refiere el Origen, y principio de la de los Griegos, que començo en Alexandro, hijo de Filipo, Rey de Macedonia: de quien dixo san Anselmo, que fue como un Rayo de el cielo, y viene bien con el sueño, que cuenta Plutarco; que sonò su madre el dia de su concepcion, que le parecio, que Iupiter desde el cielo le avia infundido un Rayo en sus entrañas. Supuesta pues aquesta loable costumbre de encomendar a la historia, el principio que tuvieron todas las Monarquias, y Reynos, para que de generacion, en generacion, se fuesen comunicando, y se eternizase su memoria; porque como dixo Cicero, la historia es maestra de la vida humana, y imagen del mundo, y teatro de sus bueltas, y mudanças. Así oy nuestro Evangelista, queriendonos pintar el Origen, y principio, que tuvo la Monarquia de la Iglesia Catolica, pone el tiempo, y Principes, que gobernaban a Iudea, y dize que fue en el año 15. del Imperio de Tiberio Cesar. Y aunque parece, que tiene esto algun rastro

Gen. 10.

Dan. 1.

Macch.

S. Anselm.

Plutarco.

Cicero.

de

de curiosidad, tiene muchos de utilidad, y así convino mucho que començate así el Evangelista.

Sín. 2.

Siendo pues la Iglesia superior a todas las demas naciones, así en nobleza, y sangre, como en autoridad, se puede con mas justa razon intitular Monarquía, por tener como tiene una cabeza, que es Christo. Como el dixo por su Profeta. *Ego autem constitutus sum Rex ab eo super Sion montem sanctum eius.* Y san Iuan refiere el titulo ilustrissimo, que tenia escrito en la sinbria de sus vestiduras *Rex regum, & Dominus dominantium*, dando a entender, que era superior a todos los Reyes de el mundo. A los quales

Apo. 16.

Psal. 1.

Psal. 2.

S. Ger.

Felix.

amonesta David, *Et nunc Reges intelligite erudimini qui iudicatis terram apprehendite disciplinam.* En cuyo lugar traslada san Geronimo, *adorate puerum reges*, adoralde Reyes con toda lealtad, y pureza. Y Felix traduze, *osculamini filium*, besad la mano al hijo; ceremonia que se suele hazer en la jura de los Principes, a quien llegan todos los grandes, las rodillas por tierra, besar la mano al jurado, haziendole la salva de su lealtad. A esto alude aquella espantosa vision de Daniel, dize que vido quatro horribles bestias que salian de el mar, las quales trabaron entre si una muy reñida batalla, con diversas fuertes, y acontecimientos despedaçandose con crueles heridas; hasta que el mar, que solia ser de agua; quedo hecho un mar de sangre; y estando todo indiferente, y neutral, vino el hijo de el hombre sentado en un trono real, que formavan las nuves, y todos le dieron la corona y cetro, poniendole la Monarquía en la mano. Estas quatro bestias, que reñian sobre el Señorío del mar, dize nuestro Nicolao de Lira, que fueron las quatro Monarquias, que precedieron a la venida, y nacimiento de Christo; la de los Caldeos, Persas, Griegos, y Romanos. Pues quando la de los Romanos, por ser la mas fuerte prebalecia, quedando por suyo el mar de este mundo, entonces fue la venida deste supremo monarca Christo (que como dize el Evangelista fue el año XXVI. del Imperio de Tiberio Cesar) el qual vino para reparo de tan grandes tiranias como el Demonio tenia sembradas en el mundo, lanço a este Tirano del

Dan. 76.

Nicolao de Lira in Glo.

Ioan. 12.

como dixo este mismo Señor, *Ecce princeps huius mundi eicietur foras.* El primero Capitan deste supremo Monarca, y el que primero començò a lebantarla en la ley de gracia; el adelantado de esta Monarquía fue el gran Baptista, y así nuestro Coronista comiença de su predicacion. *Anno quinto decimo Imperij Tiberij Cesaris, &c. Factum est verbum Domini super Ioannem Zachariae filium.* Todo

lo

lo dicho es sacado a la letra de un grave Autor, que me respondió en forma a la fuerza de la dificultad.

Y es mucho de notar, que haze el Evangelista mencion de Tiberio Cesar Emperador de Roma, y de Pucio Pilato, y Herodes, y demas Principes, que reynavan en Iudea, y de los sumos sacerdotes, Annas, y Cayfas, que governavan el estado Ecclesiastico. Sobre lo qual dize san Gregorio, que no fue a caso, sino cõ particular providencia, que fuesse en tiempo, que el Precursor de Christo, recibia el ministerio de la predicacion Evangelica. *Quia illum predicare veniebat, qui ex Iudæa quosdam, & multos ex gentibus redempturus erat.* Porque venia a predicar, y dar testimonio de aquel Señor, que avia de redimir, y salvar a algunos de los Judios, y a muchos de los Gentiles, todos los quales se incluyen, en aquella potestad Imperial de Tiberio Cesar. *Qui totius orbis dominus videbatur.* Lo qual no hizieron los Profetas, como advierte

S. Greg. bo. 20.

Origines. No haze la Escritura mencion de las Monarquias de los Gentiles, sino de los Judios, quando Dios los embio a predicar; estos solos eran los encomendados, y no los otros; y así no hazia mencion de el gobierno de los gentiles. *In propheta in sermone solis Iudæis predicato, solum Iudæorum Regnum describitur.* Veanse todos los principios de todas las Profecias, y se hallará esta verdad. Quando le encargo este ministerio de la predicación al Profeta Isaias, dize el Texto, que fue *In diebus Ozie, Isatan, Acaz, & Ezechie, Regum Iudæ.* Y de Jeremias dize, *Factum est verbum Domini ad eum in diebus Iosie regis Iudæ in tertio decimo anno regni eius;* y lo mismo se verá en los demas; de manera que toda su doctrina se endereçava al pueblo Iudayco. Pero la de el Evangelio, como se encaminava a todo el universo, segun lo que Christo mandò a sus discipulos, *Euntes in mundum universum predicate evangelium omni creatura.* Haze oy mencion san Lucas, de los unos, y de los otros; primero de los Gentiles, y despues de los Judios, porque avian de ser preferidos a todos ellos; y así comiença, *Anno quinto decimo Imperij Tiberis Cesaris procurante Pontio Pilato, Iudæam Tetrarcha Galilæa Herode, &c. Sub Principibus sacerdotum Annæ, & Cayphæ.* Y haze memoria de estos dos Principes de los sacerdotes, porque el que san Iuan predicava era Rey, y sacerdote. Así lo dize, *quis Ioannes illum predicavit, qui simul rex, & sacerdos existeret.* Y esta es la razon, porque el Evangelista oy, *Predicationis eius tempora non solum per regnum sed etiam per sacerdotium designat.* Todo esto es de santo Thomas en su catena aurea. Conque ayremos satisfecho a todo.

Isai. 1.

Jerem. 1.

S. Thom. in cat. sup. Ioa.

Kk

Anno

Anno quinto decimo Imperij Iherij Cesaris, &c. Factum est Verbum Domini super Iannem. QV EST. 2.

PORQUE QUISO EL VERBO DIVINO ENCARNAR, QUANDO el Reyno de los Iudios estava tiranizado, y poseído de quatro Principes estranos, y no en su felicidad?

Esa. 2 n.4 LA razon de dudar fando, en que parece que en este, y no en aquel avia de venir al mundo, supuesto que dixo por su Profeta, que seria tan grande la paz, que en su venida avia de aver, que *Non lebavit gens contragentem gladium nec exercebuntur ultra ad prelium; sino que, Constabunt gladios suos in vomeres, & lanceas suas in falces.* Que quietud, y paz podia aver, donde están quatro Principes tiranos, en possession del Reyno, q̄ antes poseya un solo Rey, y mas aviendo dicho el mismo Señor, que *Omne regum in se ipsum diu sum desolabitur*, así estava el Reyno de Iudea, tan destruydo, y desbaratado, q̄ considerandolo el mismo Profeta, dixo con gran sentimiento, y dolor, *Omne caput languidum, & omne cor merens a planta pedis vsque ad verticem capitis non est in eo sanitas*, que en lo seglar, y Eclesiastico estava tan perdido, y profanado, con dos Pontifices Simoniacos, y quatro Reyes tiranos, todos puestos en arma contra la virtud: las cabeças de toda la Republica estavam cō vaguidos desvanecidas, y locas; y el estado Eclesiastico, que es el coraçon de ella, estava enfermo de un mal tan peligroso, como es el de coraçon; y como el influye en los demas miembros, dize muy bien, que desde la planta del pie, hasta lo superior de la cabeça, no avia en aquella republica sanidad, ni color de virtud. Toda estava pervertida, y desolada, que con hartas lagrimas la lamentava el Profeta Ieremias, en sus Trenos, *Facta est quasi vidua domina gentium, Princeps Provinciarum facta est sub tributo*, la Provincia de todas las Provincias, y la señora de todas las gentes, está hecha tributaria de los Reyes, y Principes Estrangeros, y como viuda desamparada de esposo, y señor natural, privada de la potestad, y señorío, que en su Reyno tenia. Con razon llama a aquella republica, Princesa de todas las republicas, y Provincias del mundo, pues en su tiempo, no uvo Reyno mas felice, ni mas poderoso, y rico, a quien todos los circunvezinos tributavan; y era tanta la riqueza, que casi no se hazia caudal de la plata, porque todo era Oro; como se vido en el famoso Téplo de Salomon, donde el dia de su dedicacion, dize la Escritura sagrada, que sacrificó el Rey, *Bovum viginti duomillia, arietum centum viginti milia*, cien-

to y

to y veynte mil carneros, y veyntidos mil Bueyes. Quien pu do ofrecer a Dios tan copioso, y pingue sacrificio, sino el Rey Salomon; y pagole el mismo Señor, con embiar fuego de el cielo, que consumiessse el Olocausto. *Ignis descendit de caelo, & deboravit holocausta, & victimas, & magestas Domini implevit domum.* Y le llenò de tanta gloria, que *Non poterant sacerdotes ingredi templum*. De manera que abundava el Reyno de Iudea, no solo en las riquezās de la tierra, sino en las de el cielo. Y que Monarca á avido en el mundo, tan señalado en sabiduria, y grandeza, como Salomon, del qual se dize en el lib. 3. de los Reyes, que era señor de todos los Reynos de los Filisteos, y Egipcios. *Habens omnia regna a flumine terra Philistin, vsque ad terminum Egiptij*: todos los quales dize, que le tributavan, y servian. *Offerencium sibi munera, & servientium ei.* Y tratando por menudo de la ostenta, y gastos de su casa, y mesa; dize así, *Erat autem cibus Salomonis, per dies singulos triginta corae simila, & sexaginta corri farinae, decem bobes pingues, & viginti bobes pasquales, & centum arietes excepta venacione, cernoram, caprarum, atque buborum, & avium altitum.* Parece cosa increyble, y entendieramos q̄ era exageracion, sino lo dirara el Espiritu santo. Treyn ta hanegas de harina floreada, y sesenta de la comū; diez vacas gordas, y veynte pascuales, y cien carneros; y esto dize, que era el gasto ordinario de cada dia. Y dize mas, que en su cavalleriza tenia quatro mil pefebres de los cavallos de carrera, y dos mil de camino. Donde á avido Monarca tan poderoso, ni Reyno tá aventajado? Pues toda esta grandeza estava el dia de oy tan desolada, y abatida, que ni alcançan Rey, ni Principe, ni señor natural, sino que es tributaria de quatro Estrangeros, que la gobiernan. Y así no es mucho, que Isaias, y Ieremias, que lo miravan en espíritu, lamenten, y lloren su cayda: que es pues la razon, que quisiessse el Verbo divino, venir en esta ocasion, y no en tiépo de su felicidad?

Respondo con la doctrina del serafico Doctor san Buenaventura, que acude este Señor al tiempo de la mayor necesidad, como se vido en todos sus milagros: para hazer el de los cinco panes, esperò que no tuviesse que comer, ni donde poderlo comprar, pues estava en el desierto. Y así lo significò á sus Dicipulos. *Miserere super turbam, quia ecce triduo sustinent me, & non habent quod mādudent*. Y en las vodas de Cana, esperò que faltase el vino, *deficiente vino*. Así oy esperò que su pueblo estuviesse tiranizado, y en tan grande aprieto, para venir a socorrello, embiando a su Precursor, a q̄ diessse testimonio de su venida, y en este sentido declara

Kk 2

Ter-

Tert. lib 3. Tertuliano las palabras referidas de Isaias. *Omne caput languidum*
 Esa. 1. *& omne cor merens à planta pedis vsque aduerticem capitis non est in eo san-*
 nitas. La cabeça desvanecida, y el coraçõ enfermo, aplica al Rey-
 no de Iudea, porque en lo seglar, y Eclesiastico, tenia malos
 Principes, y las demas a Christo llagado de pies a cabeça, para
 redimirlo, y sacarlo de tan grandes calamidades, y afrentas. Y
 dize que es muy conforme al original Hebreo, mirò primero a
 las cabeças, y coraçones de la republica, tan desvanecidas, y de-
 fatinadas, como eran Tiberio Cesar, Pilatos, Herodes, y los de-
 mas q refiere el Evangelista, y los Pontifices Simoniacos, Anas,
 y Cayfas; y luego pone los ojos en Christo reparador suyo, en-
 clavado en una Cruz, porque dize san Geronimo, que era estilo
 de los Profetas, saltar en un mismo tiempo de las cosas tempo-
 rales a las espirituales, tomandolas por ocasion para levantar el
 espiritu a Dios, y mas siendo como era, en aquellos tiempos,
 Christo el deseado, *Desideratus cunctis gentibus*. Vidose esto en Da-
 vid, que vá hablando de su hijo Salomon, *Deus iudicium tuum regi-*
 da, *& iustitiam tuam sicut regis*. Y levantò su espíritu al verdadero
 Salomon, que es este Señor, y prosigue su Salmo hablando del.
Et permanebit cum sole ante lunam in generatione & generationem; del Sa-
 lomõ humano, saltò al divino. Cuyo Reyno permanecera mien-
 tras el Sol, y la Luna dieren luz. De esto se hallarán innumera-
 bles exemplos en los Salmos, y Profetas. Así pues le sucedio a
 Isaias; toda cabeça, y coraçon del Pueblo Iudayco, está enfer-
 mo: si dixera, que algunos Principes, y Prelados de aquella Re-
 publica lo estaban, pudieran los que quedavan sanos, tratar de
 su cura, pero dize, que todos están enfermos, perdida la salud de
 sus almas, y por el configuiente pervertidos, y escandalizados
 los demas miembros de essa Republica; y como no hallò medi-
 cina en la tierra, acogiose al medico de el cielo: porque quando
 el mudo está sin remedio, el solo lo puede dar; y el remedio fue
 morir, como canta la Iglesia. *Qui mortem nostram moriendo destruxit,*
& vitam resurgendo reparavit. Y así quando levantò los ojos a el, le
 considerò en una Cruz, y tan maltratado que, *A planta pedis vsque*
aduerticem capitis non est in eo sanitas. Así que el dezir el Profeta.
Omne caput languidum, & omne cor merens. Dize Tertuliano, que no
 fue tanto reprehension de el Reyno Iudayco, quanto Profecia
 de lo que dize oy el Evangelista; porque quando todo el estava
 hecho quartos, y entregado a quatro Principes estraños, debaxo
 de el dominio del Imperio Romano, y de los Pontifices Simo-
 niacos,

niacos, y tan perversos; entonces vino Christo al reparo de tan
 gran daño, y embió a su Precursor, que predicasse, y diesse testi-
 monio de su venida. Cayeron para que se
 humillas-

Anno quinto de imo Imperij Tiberij Cesaris procurante Pontio Pilato,
 Factum est verbum Domini super Iohannem. Fue permission de Dios, y
 castigo suyo que este tan supremo Reyno, se desengadernase, y
 diesse una baxa tan grande. Así lo siente el serafico Doctor san
 Buenaventura, *Regnum in quatuor tetraquias est diuisum, ut sic minuere-* S. Buena.
tar superbia Iudeorum, estaban muy altivos, y sobervios, y era me-
 nester humillarlos; y dize Beda, que vinieron a tan gran miseria
 que los fumos Sacerdotes, *Non instituebantur per unctiõnem, sed per* Beda.
terram a potestatem; y así el Sacerdocio se vendia, y lo compravã
 de los Romanos; y esta era la causa, que no salia de poder de
 Annas, y Cayfas, de los quales dize este Doctor, *Summum sacerdotium* Beda.
onerant a Romanis iam enim cessauerat unctio Sacerdotij Leuitici. Y si
 cesò la unctio de los Sacerdotes, tambien cesò la de los Reyes
 de Israel, que los unos, y los otros eran ungidos. Así les dixo
 Dios, *Vos eritis mihi in regala sacerdotale, & gens sancta*, soys mi Rey- Exod. 10.
 no sacerdotal, y vuestro ministerio es Sacerdocio real: y así los nu. 4.
 Sacerdotes eran de linage de Reyes. Era tan estimado de Dios
 este Reyno, que lo traya Dios sobre sus ombros, como lo dio a
 entender por su Profeta Oseas; *Ego nutritus Ephraim portabam eos* Oseas. II.
super humeros meos, como puedo yo dexar de quererlo, si soy como
 el ama, que le crio a mis pechos, y lo traygo en mis braços? Y
 porque no os parezca este grande encarecimiento, oyd al Pro-
 feta Isayas, que significandoles el mismo amor, les dize, *Nunquid* Isa 49.
potest mulier oblitisci infantem uteris sui: & si illa oblitisc fuerit, ego autem
non oblitiscar tui, no ay terminos conque se pueda encarecer mas
 este amor. Pues que es la causa, que un Reyno tan querido de
 Dios, le veamos oy hecho quartos? Si el Rey mandasse hazer
 quartos a un hijo suyo muy querido, no causaria en todos grã-
 de admiracion, y desearian saber la causa de aver hecho en el tal
 justicia? pues lo mismo es a la letra, lo que oy nos representa el
 Evangelio, dividido en quatro tetraquias, y el Sacerdocio san-
 to, en dos Principes Simoniacos. No ay duda, sino que fueron
 grandes sus pecados, pues obligaron a un Padre tan piadoso, a
 que hiziesse tal castigo en un hijo tan querido. Pregunta Iere-
 mias, *Quare fecit Dominus sic populo huic grandi?* y luego le respondió
 un oraculo de el cielo, *Eo quod dereliquit pactum Domini Dei sui*, la
 causa á sido el faltar a la palabra, que tenia dada a Dios, y bol-
 vien-

Jerem. 22.
n 24.

Quan po-
co valen
con Dios
privanças
en aviédo
pecados.
Jer. 13.

Isa. 14.

viendose contra ellos les dize, *Qui sedes in libano, & nidificas in cedris quomodo congemisti, cum venissent tibi dolores quasi dolores parturientis, tu que por esta sobervia te parecio que estavas en la cumbre, dōde no podian llegar a ofenderte, y dezias, Quis percuciet nos? & quis ingreditur domos nostras? Que gemidos son estos tan amargos, y tan dolorosos, como los que dá la muger, q̄ está de parto? Entendias que avia yo de tenerte respeto, por el Templo que tienes, y sacerdocio que gozas, y a la lilla real, que te gobierna? *Vi o ego si fuerit Ieremias anulus in manu dextera mea inde euellam eum, & dabitè in manu querentium animam tuam*, que no digo yo tu, pero el Rey Ieremias si estuviera tan conjunto a mi, como lo está el anillo en el dedo, lo arrancara, y lançara de mi, si cōtraviniera a mi pacto, y palabra. Buena es mi cōdicion, para tener respeto a pribanças de quien a mi me le pierde? y no contento con esta ponderaciō hizo otra mayor. Llama a su Profeta, y dizele q̄ vaya, y se ponga una faxa de lino sobre los lomos, y despues le mandò que se la quitase, y que en la ribera de el rio haga un hoyo, y la arroje alli, y la entierre, y despues de algunos dias le mandò sacarla, y la hallò tal, que no era de ningun provecho.*

Quiso el Profeta saber el misterio de todas aquellas seremonias, y oyò la voz del Señor, que le dixo, *Sic putrecere faciam superbiam Iuda sicut enim auheret lūbare ad lumbos viri, sic aglutinaui mibi omnem domū Iuda;* y sin reparar en tã gran privança como esse Reyno tiene conmigo, lo apartarè de mi y le pondrè de lodo; y como cosa podrida no quedarà de provecho; *Et si dixerit quare venerunt mibi haec? les respōderè, Propter mult. t. t. t. iniquitatis suae.* Valame Dios q̄ en esto vino a parar un tan florido, y glorioso Reyno como el de los Iudios? Que bien entravan aqui aquellas palabras del Profeta Isaias, *quomodo cecidisti Lucifer qui mane oriebaris? como cayste de tan alta cumbre? no estavas tan conjunto a Dios como lo está la faxa de lino, o la camisa a las carnes? no te tenia tan de humano, que te figura en el anillo, que está en el dedo? no eras tã querido, y regalado, como lo es el niño tierno de su piadosa madre? no te traya Dios, sobre sus ombros, y braços, porquē nadie se te atreviesse? no era tu Provincia la Princesa de todas las de el mundo? que es de tus Reyes naturales? donde están tus Capitanes valerosos? que se an hecho tus Iuezes rectos, y tus Sacerdotes santos? *Magna est velut mare cōtritio tua quis medebitur tuis? mas quien podrá hazer tan famosa cura, sino el que embiò la plaga? pues, Ego occidam, & ego viuere faciam percussam, & ego sanabo,* el remedio*

medio fue venir el mismo en persona, y esto fue la plenitud del tiempo que se esperaba, para su venida, quando *Venit plenitudo tēporis misit Deus filiū suū factū sub legē ut eos qui sub legē erant redimeret;* embiòle en tiēpo de la mayor necesidad, y aprieto en q̄ se veia.

Entonces se cumplió la Profecia de Iacob, que profetizando la venida de este Señor, señalò el tiempo diziendo, que seria infaliblemente, quando al Reyno de Iudea faltassen Reyes, Capitanes, y Sacerdotes ungidos. *Non auferetur sciatrum de Iuda & dux defemora eius donec veniat qui mittendus est,* que no se le quitará el centro, *id est dignitas regia,* dize la Glosa interlineal; ni el Capitã hasta q̄ el Padre embie a su hijo eterno. Faltò el Reyno, dize nuestro Lira, por muerte del Rey Sedequias, que murio en la captiuidad de Babilonia, quãdo bolvieron de ella, se governavan por los que eran de el Tribu de Iuda; como lo fue Zorobabel, como se ve en el 4. capitulo del Profeta Zacarias, y en el 2. del Profeta Aggeo; y despues los governavã los Sacerdotes, como se ve en el libro de los Macabeos, que como tengo dicho, era tambien de el Tribu de Iuda, porque el Tribu real, y Sacerdotal estavan mezclados, como se ve en el 4. libro de los Reyes, capitulo 11. y este gobierno durò hasta el tiempo de el Rey Herodes, que fue Estrangero, y de la nacion Idumea. En este tiempo pues, encarnò el Verbo divino, y un hijo suyo del mismo nombre, teniendo la Tetrarquia de Galilea, se manifestò este Señor, dando testimonio de su venida el Baptista san Iuan. En este tiempo, que fue el año quinto dezimo del Imperio de Tiberio Cesar, siendo Presidente en Iudea, Poncio Pilato, y Rey en Galilea, Herodes, y Filipo su hermano, Tetrarca de la region Tracōtinida, y Licinias Tetrarca de la region Abilina, *Factum est verbum Domini in Ioānem Zachariae filium.* Debaxo destas quatro Potestades, y leyes estava este Reyno de los Iudios, quando este supremo Señor vino a redimirlos, como dixo san Pablo, *Vi eos qui sub legē erant redimeret.* Y no quiso venir en tiempo de su mayor felicidad; sino quando estavan mas abatidos por sus grandes culpas. Que no es pequeño cōsuelo para todos nosotros, saber, que tenemos un Dios tan bueno, que quanto mayores fueren nuestros pecados, tanto alcançaremos del mayor misericordia, si con humildad llegamos a pedirfela, y se precia el mucho dello. Assi como acá quãto mas dudosa es la vitoria, tãto mayor animo descubre el capitán. Y assi como quãdo el enfermo está en los ultimos estremos de la vida, entonces manifesta el buen medico la mayor fineza de

Cal. 4. n. 4.

Gen. 46.

Gloss.

Lira.

Zacha. 4.

Aggeo. 2.

Macabeos.

de

de su arte. Así a aqueste famoso medico, Capitán, y soberano Rey: *Propter nomen tuum propitius eris peccato meo - ult. am est en m.* Le dize David, por tu nombre me curarás, y redimirás mi pecado, porque es grande. Que dezis Profeta? la razon que alegais, de que os á de perdonar Dios, es ser grande vuestro pecado? antes aviais de alegar lo contrario; como solemos hazer acá, que para que uno nos perdone el agravio, y ofensa, que le avemos hecho, lo minoramos, y escusamos la malicia; porque en esto resplandece mas la suma bondad, y misericordia de Dios. que como Padre piadoso nos ayude en la mayor necesidad, y afficion de nuestras almas. Conque avremos respondido cumplidamente a la question, y dificultad propuesta,

Procurante Pontio Pilato Iudæam, &c. Q V E S T. 3.

SI EL REYNO DE IUDEA AVIA DE PERMANECER PARA siempre, como le vemos agora en poder de Principes tiranos?

2. Reg. 7. **L**A razon de dudar fundo en aquella promessa, que hizo Dios al Rey David, como consta del segundo libro de los Reyes. *Suscitabo semen tuum posse quod egredietur de viero tuo, & firmabo regnum eius ipse edificabit domum nomini meo, & stabiliam tronum regni eius usque in sempiternum.* Donde claramente se ve, que habla de Salomon hijo de David, porque el fue el que en nombre suyo edificó aquel famoso Tèplo en Ierusalem, y en premio de este servicio, y por los meritos de su Padre, dize Dios, que será sempiterno su Trono. Y en el Salmo 71. dize que este Trono, y Reyno durará todo el tiempo, que el Sol, y la Luna dieren su luz, passando de una generacion a otra. *Et permanebit eam Sole, & ante Lunam in generatione, & generatione.* Pues como parece que á faltado Dios en su palabra, pues vemos este Reyno en poder de el Rey Herodes, y de los demas Principes, y Terrarcas, que governavan el Reyno de Iudea?

En Christo fue eterno el Reyno de Iudea. **Deda.** De dos maneras responde la Glosa a esta dificultad; la primera, que dize, que el Reyno de Salomon seria eterno, y allí *eternus*, es lo mismo que, *longum tempus*; y quiso dezir, que Reynaria en sus descendientes, en Iudea muy largo tiempo: y este es fracis de la sagrada Escritura. Así como llamó montes eternos a los grandes, y altos montes; porque este Reyno de Salomon, faltó en la transmigracion, y captiverio de Babilonia, por muerte del

del Rey Sedequias, y vino a poder del Rey Herodes; que era Idumeo, *Qui fuit alienigena.* Lo segundo, responde la misma Glosa, que aqueſſa promessa referida de el Rey eterno, se hizo a Christo, en figura del Rey Salomon, el qual edificó la Iglesia, que es la verdadera casa de Dios. *Magis Christo conuenit, quam Salomoni, facti enim est in eo imago Rey futura.* Porque en el Salmo 71. que comienza, *Deus iudicium tuum regida multa dicuntur que Salomoni conuenire non possunt, sed Christo,* Donde se dize, que su Reyno *Permanebit cum sole, & ante Lunam in generatione, & generatione.* Y desde aqui examinese todo el Salmo, y se entenderá, que no habló el Profeta de Salomon, sino de Christo. *Descendit sicut pluvia in vellus, & dominabitur amari usque ad mare, & a flumine usque ad terminos orbis terrarum, & adorabunt eum omnes reges terra.* Todo esto dize la Glosa que fue, *in Salomonis figura, & in Christo veritas;* y en orden a esto fue aquella Profecia de Iacob. *Non auferetur ceptum de Iuda, & dux de pba: nore eius donec veniat qui mitendus est,* no se le quitará el cetro a Iudea, esto es, no se le quitará la dignidad Real, hasta que venga el que á de ser embiado del cielo, que era el Verbo divino en carne, para el reparo de las grandes vexaciones, que padecia aquel Reyno, y para la redencion del genero humano. Demanera, que segun esta Profecia, y de lo que passava entonces, Reynando Herodes, en cuyo tiempo nació Christo, pudieron alcanzar, que ya avia venido el que desleavan, que era el Mesias, y estuvieron tan ciegos, que aunque en su nacimiento, y vida, dio tantas muestras de que era el, como se vido en los exercitos de Angeles, que le cantavan la gloria, y en los Pastores que dieron testimonios dello, y no cesarian de pregonarle en todo Ierusalem; y en la venida de los Reyes a adorarle, invocandole Rey de los Indios, y en lo que del dixo el santo Simeon, quando la Virgen le presentó al Tèplo, y en la admiracion que ellos propios concibieron, quando a los doze años de su edad le oyeron disputar tan altamente, y enseñar a los mas aventajados Doctores de la ley. Todo esto, y otros infinitos lugares, no fueron bastantes a que abriessen los ojos, y reconociesſen a su reparador.

Asi que se continuó, y eternizó el Reyno de Iudea en Christo, porque si faltó el Rey Sedequias, muriendo en la transmigracion de Babilonia, se fueron governando por los Capitanes, que eran del mismo Tribu de Iuda, los quales prometio Iacob, que no faltarian hasta que Christo viesſe, *Non auferetur ceptum de Iuda, & dux de pba: nore eius, donec veniat qui mitendus est.* Porque

Testimonios grandes de que Christo avia venido al mundo.

en la buelta del cautiverio de Babilonia. Zorobabel fue *dux eorum*, como se puede ver en el Profeta Zacarias 4. y en el Profeta Aggeo 2: y despues los governavan los Sacerdotes, como se vè en el libro de los Macabeos; los quales eran tambien del mismo Tribu de Iuda; porque assi como el Reyno era Sacerdotal, assi el Sacerdocio era Real, *Regale Sacerdotium*, andavan muy conjuntos entòces, y mezclados los Reyes, y los Sacerdotes, como se vè en el 4. libro de los Reyes, cap. 11. Y este gobierno durò hasta el tiempo del Rey Herodes; y reynando el, nació Christo, que era el verdadero Rey de los Judios, legitimo sucesor del Rey David, de quien dixo el Angel a la Virgen, que su Reyno no tendria fin, como se lo prometio Dios al mismo Profeta Rey. *De fructus ventris tui ponam super sedem tuam.* Y Jeremias: *Ecce dies veniunt dixit Dominus exsuscitabo David germen iustum, & regnavit rex, & sapiens erit.* Conque avremos respondido largamente a nuestra dificultad.

Jer. 23.

Factum est Verbum Domini super Ioannem. QUEST. 4.

PORQUE DIZE EL EVANGELISTA, QUE FUE PUESTA la palabra de Dios sobre san Iuan?

LA razon de dudar fundo, en que parece que avia de dezir, que la puso Dios en sus orejas, supuesto que, *fides ex auditu auditus autem per Verbum Dei.* La ley Evàngelica y venida de Christo, que se à de predicar, entra por el oydo, y el oydo es informado por la palabra de Dios; demas de que el lugar de la palabra es el oydo, como lo dio a entender David, quando la predicava. *Audite hæc omnes gentes auribus percipite,* hazeldo assi, que lo mismo hize yo, quando me la revelò, para que os la predicasse: *Inclinabo in parabolam aurem meam.* Y al Profeta Jeremias puso Dios la palabra en la boca. *Oedi verba mea in ore tuo.* Y lo mismo prometio a todos sus Apostoles, y Predicadores Evangelicos. Pues si en las bocas, y en las orejas se pone la palabra de Dios; como dize el Evangelista *Factum est Verbum Domini super Ioannem? Tollite iugum meum super vos,* dixo Christo a sus Dicipulos, y no: *tollite verbum meum.* Pues que misterio es, dezir oy, que esta palabra suya la avia puesto, como si fuera yugo, sobre san Iuan?

Sal. 48.

La palabra de Dios se puso en la boca de los Profetas: Jer. 1.

Respondo, que bien considerado, el yugo de Dios, y su palabra

bra es lo mismo, porque si su yugo es cosa pesada, tambien lo es su palabra. *Onus est Verbum Dei;* y assi dixo de san Pablo. *Vas electionis est mihi ut portet nomen meum coram regibus.* Que avia de llevar cargado su nombre, esto es su ley, o su palabra, por todo el mundo, para notificarla a los Principes, y Reyes; y si esta puso en la boca de los Profetas para que la predicassen, al Profeta Aggeo la puso en las manos, para que la obrasen. *Factum est Verbum Domini in manu Aggei Propheta.* Porque quando esta palabra se pone en la boca, espera que hable la lengua, y quando se pone en las manos, espera que hablen las obras; pero a los ministros del Evangelio, quiere que se ponga sobre todas sus Personas, sobre sus lenguas, sobre sus manos, y aun sobre sus pies. *Quam speciosi pedes evangelizantium pacem:* como dixo Isaias, porque pies, manos, y bocas en la Predicacion de la palabra de Dios. No solo à de aver palabras, sino muchas obras; primero estas, y luego aquellas, *cepit Iesus facere, & docere,* y como dixo el mismo Señor, *Qui fecerit loquerit hic magnus vocabitur in regno caelorum,* y porque san Iuan avia de ser *magnus coram Domino.* Y tan grande que entre los nacidos no avia de aver otro mayor, vino sobre todo el la divina palabra: la qual mirado bien, tiene tanta eficacia en si, que no à menester nada de parte del instrumento. Tan idoneos son los niños, como los viejos, los idiotas, como los sabios, quando Dios los mueve. Niño era Samuel, y corrigio al Sacerdote Eli. Y de bien poca edad era Daniel, quando condenò a los Iuezes ancianos, que acusavan a Susana. Y Amos era un rustico Pastor enseñado mas a cortar ramos para su ganado, que a negocios politicos, y con todo le embia Dios a reprehender a los Principes, Reyes, y sumos Sacerdotes. Y una jumentilla, reprehendio al Profeta Balan. *Apperuit Dominus es asina, & locuta est.* Pero no se puede negar, que si Sanson, con una quixada, desbaratò todo un exercito, si hallara a mano un montante, mayor fuera el estrago. Un buen musico con qualquier instrumento toca bien, pero si es bueno, mejor. Assi la palabra de Dios, que de nadie tiene necesidad, que la autorize, con todo si cae sobre la virtud, y santidad, mas conocidos seràn los efectos que hará, como los hizo puesta sobre san Iuan, sin comparacion alguna; fue su Predicacion, una muy suave musica, y su voz un bien encordado instrumento, andavan las manos con la voz, y la misma voz se librava a las manos, porq̃ las obras, y las palabras todas caminavan a un fin, y como otro Orfeo, movia a las piedras, y assi dezias:

Aggeo.

Los ministros del Evangelio an de predicar con obras, y palabras. Esa. 52.

Judic. 15.

Potens est Deus ex lapidibus istis suscitare filios Abrahae, hazed penitencia, que poderoso es Dios, y su palabra, para hazer de piedras hijos de Abraham, y mas quando el Predicador confirma con obras, lo que enseña con palabras. Y con lo dicho avemos respondido a la question propuesta.

Factum est Verbum Domini super Ioannem Zachariae filium. Q V E S T . 5 .

Q V E M I S T E R I O T V V O E X P R E S S A R E N E S T A
ocasion que Iuan, a quien se encargava la Predicacion de la palabra de Dios, era hijo de Zacarias?

LA razon de dudar fundo, en que parece que aquella circunstancia, hijo de Zacarias, fue sobrada, supuesto que el serlo no le añadia calidad, ni le hazia mas, ni menos digno del ministerio que se le encomendava: pero podrán dezir que lo devia de hazer para diferenciarle del Discipulo querido de Christo, que tambien se llamava Iuan, y como aquel era hijo del Zebedeo; para que se entendiesse que no hablava del, sino de este, por hablar con mas distincion, dize que era hijo de Zacarias. A esto digo que me parece que no fue el Evangelista con esse cuidado, porque si lo fuera, no diria, como dixo en otra ocasion. *Fuit homo missus a Deo cui nomen erat Ioannes.* Sin expressar que Iuan era este embiado de Dios, si era el hijo del Zebedeo, o el de Zacarias, De donde se colige que tuvo mas misterio aquel particularizarle en semejante ocasion, no aviendolo hecho Christo, quando le engrandeciò, diziendo; *Inter natus mulierum non surrexit maior Ioanne Baptista*: aqui caia mejor dezir, *Non surrexit maior Ioanne Zachariae filium*, que entre los nacidos de las mugeres, no avia nacido otro mayor que Iuan, el hijo de Zacarias. Porque como se tratava de su nacimiento, caia bien expressar sus padres, como se expressaron en el nacimiento de Christo. *Natus ex Maria Virgine factus homo.* No se contentò con dezir que naciendo, segun la carne, se hizo hombre, sino que nacio de Maria siendo Virgen, y entonces convino dezir que lo era, porque aquella obra de cõcebir, y parir sin ayuntamiento de varon, fue obra del Espiritu santo, que aun la misma Virgen lo dificultò, quando le dixo el Angel: *Ecce concipies, & paries. Quomodo fiet istud quoniam virum non agnoscit?* Así que convino dezir que era su madre Virgen, porque Dios no falta en lo necesario, ni sobra en lo superfluo,

fluo; ni añide palabra sin misterio. Así que tratando del nacimiento de Iuan, pudiera dezir expressamente, que era hijo de Zacarias, y parece que caia mejor, que el diferenciarlo con el nombre de Bautista. *Non surrexit maior Ioanne Zachariae filio*, y en la ocasion presente pudiera mejor dezir, *Factum est Verbum Domini super Ioannem Baptistam.*

Responde el Serafico Doctor san Buenaventura que con particular acuerdo puso alli el Evangelista aquella palabra, *Filius Zachariae*, porque, *Comendabatur Ioannis predicatio ab officij auctoritate.* Encargavasele el eminentissimo ministerio de la Predicacion Evangelica: y cometiosele aquella Autoridad por tres razones que alega este Doctor. La primera por el don de la gracia que tenia comunicada del cielo. Y esto denota el Evangelista quando dize. *Factum est Verbum Domini super Ioannem Zachariae filium in deserto.* *Factum est scilicet, per inspirationem supernam.* Y así añide luego, *Super Ioannem* porque todos los Santos hablaron inspirados por el espiritu santo, Y en su nombre Isaias manifestava la Autoridad que le fue cometida, *Spiritus Domini super me ad annuntiandum mansuetis misi me*, y así dize oy el Evangelista, *Factum est verbum Domini super Ioannem in eo scilicet est Gratia.* Lo segundo era digno deste ministerio, *Ex merito proprie virtutis*; y así dize que quando se le cometio aquel ministerio tã alto, estava en el desierto en un lugar tan aspero, y riguroso. *Invenit eum in terra deserta in loco horro- raris, & vasta solitudinis.* Allí se comunica Dios a los suyos como se comunicò a Moysen quando *Minauit gregem ad interiora desertis.* Entonces, *Vocabit eum de medio Rubi.* Así se lo promete Dios al alma por su Profeta: *Adducam eam in solitudinem, & loquar ad cor eius.* Lo tercero, dize que es digno de tan aventajado ministerio, *Ex merito patris sui.* Y por esto puso el Evangelista, que era hijo de Zacarias sumo Sacerdote, y eminente en toda virtud; y así se podia dezir del lo que de Tobias. *Benedictio sit tibi fili mi quia boni, & optimi viri filius es.* No ay mayor felicidad, q̄ ser uno hijo de buen Padre, si imita su bondad, y sino, es afrenta suya el serlo. Esto redarguyò Christo a los Fariseos, que se preciavan mucho de hijos de Abraham, *Si filii Abrahae estis, opera Abrahae facite.* Y si el fue tan bueno, no seais vosotros tan malos, y siendolo, como lo sois, no digais que sois hijos de tal Padre, que le agraviais a el, y os afrentais vosotros. *Genimina viperarum facite vobis fructos dignos penitentiae, & ne ceperit is dicere patrem habemus Abraham.* Que los buenos arboles, dan buen fruto, y dandolo vosotros tan malos, dais

Esa. 61.

Deu. 32.

Exo. 3.

Oseas. 2.

Tob. 7.

Ioan. 8.

dais indicio de que no eran ellos tales; y esto es desonrarlos contra el precepto de Dios.

Es esta una deuda tan devida, que assi como los gentiles no sabian que honra hazer al Sol, y Luna, que los alumbrava, dieron en adorarlos. Y si les parecia que era de tanta estima la luz de estos Planetas, q̄ por ella merecian ser adorados; assi es grande la honra que se deve a nuestros padres, y maestros, por la luz que nos dieron con su buena doctrina, y criança: y el buen padre que dá esta luz a sus hijos, no solo merece ser adorado, y respetado, sino de que le honre Dios, y sus Santos: como lo haze oy san Lucas, segun nota nuestro Doctor serafico, que sin ser forzoso nombra en esta ocasion a Zacarias, llamandole Padre del Bautista; dandole esta gloria, y honra, por aver engendrado tan Santo hijo: y al hijo, cometiendole tan alto Ministerio, por serlo de tan buen padre, Hijo de la fenetud, Hijo de la esterilidad, *Gratia est*. De los esteriles, dizen, que los pocos hijos, que engendran salen esclarecidos en perfeccion, como si su mucha tardança fuera por detenerse la naturaleza en perfeccionarlos.

Exemp'o
de Apeles

Allá cuenta Plutarco, que saliendo un dia Apeles al mercado, vido que un mal pintor, tenia ocupada con gran multitud de quadros media plaza, y le preguntó, que quanto tiempo gastava en pintar cada quadro, y el muy glorioso le respondió, que quatro pintava cada dia. Bien se les echa de ver a ellos, dixo Apeles: pobre de mi, que en muchos meses, no puedo sacar uno. Assi son los partos de los esteriles: muchos años gasta la naturaleza en pintar un hijo, como el arrifce primo, que obra en lo oculto detras del bastidor, y al cabo de algun tiempo saca la pintura, que pone admiracion a todos. Assi la gracia allá en lo oculto de las entrañas de los esteriles, está obrando muy de espacio, y al cabo los hijos que saca ponen asombro al mundo; como se vido en Sanson, en Samuel; y en la Virgen nuestra Señora: y oy en nuestro Bautista que tan gran pasmo puso a los Montañeses en su nacimiento, pues admirados, se preguntavan los unos a los otros, *Quis putas puer iste erit*. Y aun nosotros con

Esteriles
de sus par-
tos sacan
eminentes
personas.

la misma admiracion pudieramos preguntar; quien es este a quien Dios haze tan señaladas mercedes, que se arrodilla a sus pies, para que le baptize? quien es este que viene por adelantado del Supremo Rey? quien es este aposentador del Verbo divino? quien es este, a quien comete oy el cielo el altissimo ministerio de la predicacion Evangelica? A todo lo qual res-

de

ponde el Evangelista, *Ioannem Zachariae filium*, que es Iuan hijo de Zacarias: hijo de su fenetud, y esterilidad. Sobre este tan illustre, y peregrino Santo, *Factum est Verbum Domini*. Pero a quien se podia encomendar que predicasse el rigor del Baptismo de Penitencia. sino al que tenia una vida tan aspera, vestido de un duro, y escabrosissimo filicio, de pelos de Camello, apretado en sus carnes, y ceñido con un latigo: de quien dixo el mismo hijo de Dios, que no comia, ni bevia. *Veni Ioannes non manducans, neque bibens*. Porque era tan poco, y tan vil, que se reputava por nada, y esse tan desabrido, que feria tormento, como lo son langostas, y miel silvestre, que dizen que es amarga; y esto le tenia tan consumido, que parecia todo el una estatua compuesta de gueshos, y nervos secos, denegrado el pellejo de los soles, y excesivos calores, y frios. los ojos hundidos, y la barba mal compuesta, y todo su cabello marañado, arrimandose a un tronco de un fresno, para sustentar aquel cuerpo tan debilitado, ya que de todo punto no lo podian hazer sus pies, y con una voz penetrante sacada a fuerza de espíritu de su ardiente pecho, resonando por aquellos desiertos, *Penitentiam agite*: en conclusion hazia lo que predicava. Pues porque nadie entendiessse, que era hijo de algun peñasco, o renuevo de algun alcornoque, sino que era hombre como los demas, y hijo de nobles, quiso el Evangelista expresar con singular acuerdo, que el gran Sacerdote Zacarias, era su Padre, y que por la gracia divina, de que Dios le avia dotado, y merito de entrambos, le hazia el cielo este favor. *Factum est Verbum Domini super Ioannem Zachariae filium*.

Y notese mucho, que aunque fue hecha la palabra de Dios, sobre san Iuan, tan gran penitente, si la vieredes sobre el Predicador que no lo es, si su vida no predica, ni conforma con su doctrina, miralde a la boca, y no a las manos, que para vuestra salvacion basta os hallar en ella la palabra de Dios. A lo qual aludio el Profeta Malaquias: *Labia sacerdotis custodiunt sapientiam, & legem requirunt ex ore eius quia Angelus Domini est*. Dize que los Sacerdotes an de ser un deposito de la ciencia, y archivo de la sabiduria, y los q̄ quisieren informarse de la ley, busquenlos, que en su boca la hallarán; no dize q̄ la aprendan de sus manos, y personas, sino de boca. *necumque dixerint vobis facite secundum opera eorum nolite facere* No mireis al mensajero, si es malo, o bueno, sino el mensaje que os trae, al Evangelio q̄ os predica: de quien dize

S. Geronimo, que *Evangelium*, es lo mismo, q̄ *bonum nuntium*, porque

son

Mal. 2.

Mat. 23.

S. Hier.

son los Predicadores, embaxadores, y legados de Dios, como dixo san Pablo, *Legatione fungimur á Deo, tanquam Deo exortante*, y pues la palabra de Dios, se halla el dia de oy en tantas bocas, no tendreis escusa; que aunque diga san Lucas, que la palabra de Dios, fue hecha sobre S. Iuan hijo de Zacarias, no se entiende, que todos àn de ser Santos como el Sobre los Predicadores se haze essa palabra; sobre todas sus acciones se encomienda; si tuvieren alguna falta, por su cuenta corre. Conque avremos respondido a la question.

Factum est Verbum Domini super Ioannem Zacharie filium in deserto. Q V E S T . 6 .

PO R Q U E E X P R E S S A E N P A R T I C U L A R E L E V a n g e l i s t a , q u e s a n I u a n e s t i v a e n e l d e s i e r t o , q u a n d o D i o s l e c o m e t i a e l m i n i s t e r i o d e l a P r e d i c a c i o n d e s u p a l a b r a ?

LA razon de dudar fundo, en que parece recibiria esse Ministerio con tan buen aliento, estando en poblado como lo recibio, quando se hallò en el desierto, y como las letras divinas no se ponen a caso, sino con particular acuerdo, y providencia de Dios, que es el que mueve las plumas de los Evangelistas, del qual dizen los Santos, que *Operatur omnia propter finem*, es justo que inquiramos, que fin fue este, y que misterio oculto es el que se descubre en el.

Nuestro serafico Doctor san Buenaventura, en sus Comentarios sobre san Lucas, y el Angelico Doctor, en su Catena. San Gregorio, y Origenes, repararon en este punto, y formaron dificultad del, y se resuelve Origenes en q̄ allí *in deserto*, es lo mismo, que *in gentilitate*, dando a entender que en favor de la gentilidad, encargò Dios su palabra a san Iuan, Y trae a proposito aquello de Isaias. *Quia plures filij deserti, quam eius que habet virum*: donde llama a los gentiles hijos del desierto. Y nota san Gregorio, que aludio el Evangelista en poner oy a todos los Principes gentiles, primero que a los Judios; pues comienza por el Imperio de Tiberio Cesar, y por su procurador Poncio Pilato, contra el estilo de los Profetas. Entonces pues, *Factum est Verbum Domini super Ioannem Zacharie filium in deserto*. Mas hijos de Dios produze este desierto de la gentilidad, que antes era estéril, que la

El desierto se entiende por la gentilidad.

Esa. 54.

la Sinagoga que tuvo a esse Señor por esposo, como lo advirtió el Profeta. *Steteris peperis plurimos*. Pero que mucho que se muestre el desierto tan fecundo, si se sembrò en el la semilla del cielo, que es la palabra de Dios? En el desierto, y en el Iordan predicò el Bautista, porque su predicacion avia de ser comun a los dos pueblos. Gentil, y Hebreo, (tan encontrados entonces, como lo son aora Moros, y Christianos) de los quales avia de hazer uno; como dixo san Pablo, *ipse est pax nostra qui fuit utraque* lo qual hizo, *soluens parietem*, derribando una pared que los dividia. Como si un alta muralla dividiese dos poderosos exercitos, y viniese un Capitan, y diese cò ella en tierra, y tratase entre ellos, de que soltando las armas se abraçassen, y diessen las manos. Afsi Christo derribò la pared de la ley Iudayca, que dividia estos dos Pueblos, librandolos de su dureza, y los hizo uno por unidad de concordia, establecido con leyes de amor.

San Buenaventura aplica este desierto, a la calidad del Predicador idoneo, para recibir sobre si la palabra de Dios; y afsi dize de san Iuan: *dignus erat ex propria virtute, & ideo dicitur quod erat in deserto. Id est, in loco aspero, & duro*. Y trae lo de Moysen que hallò a Dios en el desierto. *Invenit eum in terra deserta in loco horroris*. Escondido en un desierto avia de estar el predicador Evangelico, quando saliese a predicar, porque es una saeta de Dios. *Posuit me quasi sagittam electam, in facie sua abscondit me* Dixo el Profeta en nombre deste santo recurtor; la saeta hiede de texos, al contrario de la espada: para herir el sagitar o, se à de hazer a fuera. Hombre retirado à de ser el que Dios elige por su Predicador, no casero, ni familiar. Aquel rico Avarièto, puesto en los tormentos, pedia a Abraham (por Predicador de sus hermanos, que quedavan en el mundo, meridos en los vicios, en que el los avia enredado) un Angel, o un muerto que por ser del otro mundo, harian mas efeto sus sermones. El trato, y conversacion de los Predicadores, no avia de ser de esta vida, sino de la otra; atorizase el mundano de oyrlle, y concibe temor de Dios, y dolor de sus pecados, pero como vè que se allana, y familiariza, que come de los manjares que el, y que habla en su lenguaje, colige que no es tan bravo el Leon, ni tan reto como sus palabras. Por no ser afsi, estava tan retirado, y escondido san Iuan, *in deserto*.

Y notad que le puso Dios allí, como saeta escondida, entre todas las que el tiene; *Posuit me quasi sagittam electam*, Muchas eligió Dios,

Eph. 2.

S. Buen.

Deu 23.

Esa. 43.

Luca. 19.

Saeta escogida fue san Iuan.

Nim

Dios,

Sal. 176. Dios, y puso en el aljaba de su providencia, para derribar con ellas la soberbia del mundo, como lo fueron los Apostoles; los Discipulos, y los Doctores de la Iglesia primitiva, de los quales habló el Profeta David, segun interpreta san Agustin, y el Doctor Incognito, *Sicut sagitta in manu potentis, ita filii ex ausorum*. Saetas arrojadas de un brazo fuerte, y poderoso, dizen que son los hijos de los facudidos, porque ellos fueron la gente mas facudida, mas retirada, y arisca, que tuvo el mundo. Pues entre todas estas, san Iuan fue la saeta mas escogida. *Sagittam electam*, y de quien primero echò mano para atravesar al sobervio mundo, el coracon. Refiere Pierio, que los Egypcios, para significar el principio de la guerra, y que para ella estava ya todo aprestado, pintavan un hombre armado flechando un arco, y disparando una saeta al ayre: lo qual alude a lo que le sucedio al Profeta Eliseo, quando juntando sus manos con las del Rey Ioas, flechava un arco por una ventana, que mirava al oriente: tirò tres saetas contra los de Siria, significando que se diese luego la batalla. El Profeta disparò tres, pero oy Dios, que es el fuerte armado, que el nos significò, *Cum fortis armatus*, no quiso disparar mas que una, que fue Iuan, y quedò muy glorioso, diciendo, *Nunc princeps huius mundi eijcietur foras*. Aora si, que echaremos al enemigo fuera del Reyno, que tenia tiranizado, y la guerra que pregonava, era *Baptismum penitentiae*, y conforme a esto dezia el mismo Señor, que no queria, que el mundo tuviese paz, sino guerra; *Non veni mittere pacem sed gladium*, y para esto escoge una saeta tal, y tan buena, y disparala desde el desierto, donde la tenia escondida, y fue bolando, y atravesando las riberas del Iordan, y comienza a predicar llevandolo todo a fuego, y a sangre. *Genimina viperarum quis ostendit vobis fugere ab ira ventura fuite vobis fructus penitentiae*; y aunque entra con tan gran rigor, no es saeta que mata, sino que avisa. *Sagittae tuae transfunt, vox tonitruum tui in rota*. Dezia David: saetas que passan volando, son las palabras, y reprehensiones de los Predicadores. cuya voz es un trueno que conpunge, y amedrenta el coracon, y le enfrena, poniendole temor, y recato. Todos estos poderosos efectos hazia Iuan con su voz, la qual parecia, rayo del cielo *Vox tonitruum tui in rota*.

Pier. li. 42. Esto parece conforme a lo que refiere Polidoro; dize que estando Ciceron cercado de los Francos, y tan rendido ya que les querian rendir las armas, y entregarse, les despidio, Julio Cesar una Saeta, en que yva una carta que contenia estas tres

4. Reg. razones; Cesar Ciceroni fiduciam obtat expecta auxilium, Cesar a ti Ciceron dessea animo, confia, no te rindas, sino espera socorro. Fue esta saeta de aviso, y consuelo, pues se recibio muy grande, con la esperanca del socorro que le prometia. Saeta escogida pudo llamarse san Iuan, con muy justa razon, pues era de aviso; dabalò a todos: que ninguno perdiessse las esperanças de su salvacion por grandes que fuesen sus deliros, pues ya les venia el socorro que el Cesar divino les embiava: *Ecce qui tollit peccata mundi*, ya està cerca el que quita los pecados del mundo, *Qui post me venit*, en pos de mi viene, *Medium vestrum stetit, quem vos nescitis*, abrid los ojos, que aunque viene despues de mi, es primero que yo: mirad por el, que en medio le tenis; y despues de averlos consolado con tan singulares avisos, è inclinado a que hiziesen penitencia, viendolos ya corregidos, y enmendados (gozoso de la vitoria, que contra los tres enemigos del alma avian conseguido) les reprehende amorosamente de lo passado. *Genimina viperarum quis ostendit vobis fugere ab ira ventura?* Como quien dize: agradece esta vitoria, y el aver escapado de las uñas de tan fuertes enemigos, al soberano Cesar que me embiò con estos avisos santos, socorriendos en la mayor necesidad, quando todos estavades hechos unos Vivoreznos, ingratos, y desconocidos a vuestro criador.

Luc. 11. Pero direys, padre que le movio a este Señor, esperar que estuviesse el múdo tan oprimido de pecados, pudiendo favorecernos antes, sacandonos de tan grandes trabajos, espirituales, y corporales, y de tantos riesgos, y peligros de la vida del cuerpo, y del alma? Respondo que essa era la mejor disposicion, para recibir a este Señor, y hazer penitencia, como fue tambien el tiempo de su venida al múdo, quando el Reyno de los Hebreos estava tiranizado (segun queda dicho en la segunda Question deste Evágelio) y no quiso que fuesse en su prosperidad, porque es el hombre tan villano, que quando se vé contento, y prospero, le parece que no á menester a Dios, y que el basta para si. Y por esso dixo este Señor, q̄ era *sicut equus, & mulus quibus non est intellectus*. Vn cavallo holgado se alça, y no sufre la silla, pero si està seguido, y trabajado, un niño lo enfrena. Assi los q̄ están descansados, y llenos de riquezas, honras, y deleytes, no sienten q̄ Dios se siente en la silla de sus almas, como el dessea segun dize, *super quem requiescit spiritus meus nisi super humi è* y con razon, porq̄ *anima iusta sedos est sapientiae*, y a un sobervio altivo, no ay ley divina, ni humana

Ioan. 12. La mejor disposiciõ para recibir a Christo fue estar el múdo tan lleno de pecados.

Sal. 76. Mm 2 que

Polid. li. 8.

razones; Cesar Ciceroni fiduciam obtat expecta auxilium, Cesar a ti Ciceron dessea animo, confia, no te rindas, sino espera socorro. Fue esta saeta de aviso, y consuelo, pues se recibio muy grande, con la esperanca del socorro que le prometia. Saeta escogida pudo llamarse san Iuan, con muy justa razon, pues era de aviso; dabalò a todos: que ninguno perdiessse las esperanças de su salvacion por grandes que fuesen sus deliros, pues ya les venia el socorro que el Cesar divino les embiava: *Ecce qui tollit peccata mundi*, ya està cerca el que quita los pecados del mundo, *Qui post me venit*, en pos de mi viene, *Medium vestrum stetit, quem vos nescitis*, abrid los ojos, que aunque viene despues de mi, es primero que yo: mirad por el, que en medio le tenis; y despues de averlos consolado con tan singulares avisos, è inclinado a que hiziesen penitencia, viendolos ya corregidos, y enmendados (gozoso de la vitoria, que contra los tres enemigos del alma avian conseguido) les reprehende amorosamente de lo passado. *Genimina viperarum quis ostendit vobis fugere ab ira ventura?* Como quien dize: agradece esta vitoria, y el aver escapado de las uñas de tan fuertes enemigos, al soberano Cesar que me embiò con estos avisos santos, socorriendos en la mayor necesidad, quando todos estavades hechos unos Vivoreznos, ingratos, y desconocidos a vuestro criador.

La mejor disposiciõ para recibir a Christo fue estar el múdo tan lleno de pecados.

Deu. 32. que le enfiene. *In crositus est dilectus, & recalcitrauit.* Dixo Moysen, vidose regalado, y prosperado de Dios, *Et dereliqui factorē suum.*

Sal. 82. Por esso le pedia David a esse Señor. *Imple facies eorum ignominia, & querent nomen tuum Domine,* llenales la cara de confusión. Quando uno espera de otro algun favor, y se halla burlado, queda confuso, y le salen las colores al rostro, indicio de la vergüenza que padece. Bien al contrario de los que confían en Dios, de quien dixo san Pablo, *Omnes qui sperant in eum non confundentur.* Haz pues Señor, dize David, que les salgan vanas sus esperanças, que donde sembravan alegría, cogan lagrimas, y donde siembran flores, cogan espinas, y donde siembran deleytes, cogan amargura: cortaldes las telas de sus pretenciones; donde urdian honra, y riquezas, salgan cō defonra, y afrenta, para que viendose burlados, y á vergonçados sus rostros, os busquen a vos. Mientras Laban tratò bien a su yerno Jacob, no curava de bolverse a su tierra, porque se via prospero, y favorecido. Pero dize el Testo, que *Postquam animadvertit quod non esset erga eum sicut heri, & nudius tertius, ma ime dicente sibi Domino revertere in terram patrum tuorum,* entonces determinò bolverse, por escusar el mal tratamiento, que le hazian: de manera que no lo hizo quãdo Dios se lo mandava, sino quando se vido tratar mal. Dize san Geronimo, que Laban (que es lo mismo en Hebreo, que blancura, o color) es un retrato del mundo, el qual no tiene de bien, sino el color. Mandanos Dios caminar a nuestra verdadera patria, que es el cielo donde estãn nuestros Santos padres: pues como se nos haze de mal, ordena que el mundo no nos trate bien, quitandonos la honra, la hazienda, y el gusto: como estava oy el pueblo Hebreo, inquieto, alborotado, prostrada la conciencia. Entonces pues acude Dios; *Factum est Verbum Domino super Ioannem Zachariae filium in deserto* Embia a san Iuan su divino Precursor, a que predique penitencia en remision de pecados, y sucedera, que *Omnis valis inplebitur, & omnis mons, & colis humiliabitur, & videbit omnis caro salutare Dei,* los sobervios se humillaràn, y los pusilánimes, y desconfiados, se llenaràn de confiança. Llama al pueblo Iudayco, presumen de Chriftianos han gan obras que lo pascen

monte, y collado, por su soberbia, en verse tan pujante, y favorecido de Dios: y al pueblo gentil, valle vacio, y desierto de todo bien, y desconfiado de alcanzar lo eterno; este se lebantarà, y aquel se humillarà, y esto harà la palabra de Dios. Y assi concluye el Evangelista, que *Videbit omnis caro salutare Dei,* esto es, alcanzar la suma felicidad, que consiste en aquella vision beatifica.

ca. Embiò a san Iuan, a que los defengañasse en sus vanas esperanças, y altivezes, y assi les dezia, *Facite fructus dignos penitentie, & ne ceperitis dicere patrem habemus Abraham, quia potens est Deus ex lapidibus istis suscitare filios Abrahæ.* Como quien dize, no os desvanecais tanto en ser hijos de Abraham; y para humillarlos les enseña oy el Evangelista a todo su Reyno destruydo, sin Rey legitimo, ni Capitan, ni Sacerdote, y si antes despreciavan al Pueblo gentil, y vazio de los favores del cielo, les dize que lo desprecien, que poderoso es Dios para de aquellas piedras, o pedernales del desierto, tan abatidos, levantarlos a la dignidad de verdaderos hijos de Abraham, como lo hizo; pues vemos a este Pueblo gentil, tan levantado, y al Hebreo tan abatido.

Lo qual dio a entender el santo Iob, en aquellas palabras, *Scio quod non iusta factus sit homo compositus Deo.* Sobre lo qual dize san Gregorio en sus morales, aplicandolo al un pueblo, y a el otro. *Homo Deo non compositus iustitiam percipit, compositus amittit.* El pueblo Iudayco, que por su soberbia, y desvanecimiento, se pone con Dios a quantas, y parece que le sobra justicia, perderà la q̄ tiene; y el gentil humilde, que como el publicano, que presume que no la tiene, esse se levanta con ella, porque *qui se humiliat exaltabitur.* Y dà la razon el santo Doctor, *Quia quisquis se auctori bonorum comparat, bono se quod acceperat pribat,* la razon es, porque *qui accepta bona sibi arrogat, suis contra Deum donis pugnat,* guerra dize, que haze a Dios, el que con los dones que le comunica se desvanece, y assi es justo que se los quiten. Quitense pues al Iudio, y dense al gentil humilde, y reconocido; y sea este preferido oy al otro en el Evangelio; hagase memoria primero de Tiberio Cesar, y de Pilato (como advirtio arriba san Gregorio) y despues de los Hebreos. Y sea hecha la palabra de Dios, sobre san Iuan *in deserto. Id est, ad desertum, hoc est, ad gentilitatem,* porque son muchos los hijos, que del ãn de salir, no embargante (que aya sido antes tan esteril) como advirtio el Profeta, *Donec sterilis peperit plurimos,* porque *quæ multos habebat filios infirmata est,* enfermò la Synagoga, y convalrecio la gentilidad. Assi que tuvo gran misterio el dezir oy el Evangelista, *Factum est Verbum Domini super Ioannem in deserto.* Conque avremos respondido a nuestra question.

[*S*]

Factum

Factum est Verbum Domini super Ioannem in deserto. Q V E S T . 7 .

PORQUE QUISO SAN IVAN VIVIR EN EL DESIERTO
pudiendo vivir en poblado, gozando de la comunicacion de la
Persona de Christo.

S. Hie. dialogo contra lucifer c. 3. S. Chri. ho. 10. in Mat. Quan grã es ver, y oir a Christo, y quanto lo desearon los Santos.

LA razon de dudar fundo en aquellas palabras, que dixo Christo a sus Discipulos, *Beati oculi qui vident quæ vos videtis, & aures, quæ audiunt quæ vos auditis.* Y con razon, pues no avia mas suma felicidad, q̄ ver, y gozar de aquella divina Persona, en carne humana, con tan suma hermosura; que dixo David, que excedia a toda la de los hijos de los hombres. *spatiosus forma præfilijs humanum.* Y anduvo corto, pues era un espejo sin macula, en quien se miravan los Serafines. Bienaventurados pues, los ojos que tal ven, y no eran menos bienaventurados los oydos, que oyan su altissima doctrina, como el mismo lo ponderò, en ocasion que Marcela, por aver visto sus maravillas, dixo a voces, bienaventurado el vientre en que anduviste, y los pechos que mamaste; a la qual corrigio diciendo, *Quinimo beati qui audiunt Verbum Dei, mayor bienaventurança es oirme hablar.* Y con razon pues sus palabras abrazavan los entendimientos de tal manera, que no pudiendolas sufrir san Pedro, dava voces; *Dixit enim à me quia verba vite habes.* Pues desta suma bienaventurança, se privò san Iuan, todos los dias que vivio en la tierra: del qual dize san Geronimo, en un Dialogo; *Ioannes post materni ventris hospitium eremi deserti sectatus.* Y san Chrysostomo en la homilia dezima, sobre S. Mateo, dize assi; *Ioannes ab ipsis incunabulis in beremo semper habitavit, como no desseò ver a Christo? y si lo desseò, como no dexò el hiermo, y le fue a visitar? Como dixo el mismo Señor, que lo hizo felicidad Abraham; Abraham desideravit videre diem meum vidit, & gavisus est, como lo desseò lo puso por obra, y se alegrò mucho de averle visto en espiritu, que en carne no lo pudo ver. San Iuan pudo visitarle una, y muchas vezes en tantos años, y no lo hizo, privandose de tan sumo gozo, y mas teniendo ya experiencia, por el que recibio en el vientre de su Madre, quando este Señor le fue a visitar, en las entrañas de la suya, como afirmó la misma S. Isabel a la Virgen; *Ex quo audivi vocem salutationis tue in auribus meis exultavit infans in utero meo.* Assi como otro Abraham, *vidit, & gavisus est*, pues aviendo experimentado la suprema alegria, y gusto que causava su vista, como no gustò de bolverle a ver?*

San

San Pablo por aver sido arrebatado hasta el tercero cielo, le quedarò en el alma impressas las especies de la gloria que avia visto, y era de fuerte, que quando se las representava la memoria se encendia en ardentissimos deseos de verse con Christo. *Cupio dissolvi, & esse cum Christo.* y tenia por infelicidad grande, no poderlo poner en execuciõ. *Infelix ego homo quis me liberabit à corpore mortis huius.* Pues si S. Iuan lo desseava tanto, y mas q̄ S. Pablo, y no avia quien se lo impidiesse, porq̄ se pribava de tan sumo bien?

A esta dificultad respondo, con una doctrina de S. Geronimo, sobre aquellas palabras de Christo; *Omnis qui reliquerit patrem aut matrem propter nomen meum, centuplum accipiet.* Dize pues este Doctor, *Qui ergo propter prædicationem Evangelij omnes carnales affectus contempserint centuplum accipiet.* Pues si al q̄ por la Predicacion Evangelica, dexa al padre, y a la madre, paga Dios tan bien; no esperaria S. Iuan ser mal pagado, pues no solo dexò padre, y madre, y parientes, por essa misma Predicacion, sino al mismo Christo; pues porque no fuesse tachado el testimonio, que de el avia de dar, predicando a las campañas, quiso carecer todo esse tiempo de su vista, y comunicacion. Y como S. Pablo desseava ser suelto de las cadenas del cuerpo, por verse en la gloria cõ Christo. Assi desseava san Iuan, verse ya suelto de las obligaciones del ministerio que tenia a su cargo, por no apartarse un punto del lado deste Señor; pero como vio que convenia assi, por el bien comun de la Iglesia, llevavalo con paciencia. Como el mismo Apostol, que aunque desseava mucho salir desta vida, viendo la necesidad q̄ del tenia la Iglesia, y toda la Congregacion de los fieles, se resolvió en quedarse en ella, para su mayor aprovechamiento. *Permanere Autem in carne necessarium propter vos, & hoc confidens scio quia manebo, & permanebo omnibus vobis ad profectum vestrum.* Y esto es saber dexar a Dios por Dios, dexarlo en lo volutario, por tenerlo en lo obligatorio. Como en cierta ocasion lo hizo, el glorioso S. Antonio de Padua; estava gozandose con el niño Dios en sus braços, y oyó que le llamava la campana de la obediencia, y dexado al niño, y a todas sus caricias y regalos, acudio a ella, y quando hizò lo q̄ le mandavan, bolviendo a la celda hallò al niño, que le estava aguardando, y pidiendole perdon de averle dexado, le respondió, que le avia agradao tanto su prontitud en obedecer, que sino le uviera dexado, le dexara el, y se fuera: porque no ay mejor remedio para detenerlo, q̄ dexarlo en lo volutario, por acudir a lo obligatorio. Y si tanto se apon-

ponderado, y encarecido. Esto se deve encarecer, y ponderar lo que oy se dize de nuestro Precursor, que se privò tantos años en el desierto, de la presencia, y regalada comunicacion de un Señor a quien tanto amava, y queria, allí se verificò aquella famosa sentença del Profeta Samuel. *Melior est obediencia, quam victima.* Conque avremos respondido a nuestra question.

Factum est Verbum Domini super Ioannem, & venit in omnes Iordanem predicant Baptismum penitentia. Q V E S T. 8.

COMO PARTIO SAN IVAN SIN ESPERAR QUE LE dixeran lo que avia de Predicar

3 Buen. in
Luc. 3.

LA razon de dudar fundo, en que en aquellas palabras, *Factum est Verbum Domini super Ioannem.* dá a entender el Evangelista solamente, que le encargò Dios el ministerio de la Predicacion: como lo siente el serafico Doctor san Buenaventura, *Hic commendatur Ioannis predicatio ab officij autoritate.* Los Apostoles, y Profetas, quando Dios les encomendò el mismo ministerio de la Predicacion, esperaron que era lo que les mandava que Predicassen, quando les dixo, *Euatis in mundum universum;* no partierò luego, hasta que le oyeron dezir, *Predicata Evangelium omni creatura, & qui crediderit, & baptizatus fuerit saluus erit.* Y a Jeremias, *Ad omnia quae mitam te ibis, y luego añadio, et quae cunq; mandavero tibi loqueris ad eos.* Y que fue (santo Profeta) lo que os mando y respòdecnos á, *Factum est Verbum Domini super medicens. ecce constitui te super reges, & regna, ut euellas, & destruas, & disperdis, & disipes, & edifices, & plantes.* De manera que a este Profeta le manda que destruya todo lo que es malo, y que edifique, y plante todo lo bueno en los coraçones de los mortales. Y a los Apostoles, que los enteren en los misterios de la Fè, y los bautizen. Como pues san Iuan no esperò; que le mandase alguna cosa de estas, sino que partio luego? *Et venit in omnem regionem Iordanis.*

1. Reg. 33.

Respondo que en esso manifestò la prontitud de su obediencia; pues no dio lugar a que le acabassen de dezir, lo que avia de hazer: porque el perfero obediente á de adivinar la voluntad, è intencion del Prelado, y antes que se la manifieste por palabra, la á de poner por obra. A de ser como aquellos animales de Ezequiel, de quien dize el Texto divino, *Vbi erat impetus spiritus illuc gradiebantur, nec revertabantur cum ambularem,* que caminavan

Exq. 1.

navan adelante sin bolver atras, donde el impetu del Espiritu santo los encaminava. Assi partio san Iuan arrebatado de el; y aunque todos los fieles deven hazer lo mismo; en particular los Predicadores; y quizá por esso les dixo Christo; *num steterit is ante reges, & preside, nolite cogitare quomodo aut quae loquamini, dabitur enim vobis in illa ora quid loquamini, non enim vos estis qui loquimini, sed spiritus sanctus qui loquitur in vobis,* no espereis, ni os pongais a pensar lo que aveis de dezir, y predicar a los Reyes, y principes de la tierra, que esso està a cargo del Principe, y Rey del cielo, que os lo ofrecerá en essa ocasion con grande abundancia; y entonces no fereis vosotros los que habeis, sino el espíritu de vuestro Padre que habla en vosotros.

De manera que lo que està a cargo del verdadero predicador Evangelico, es dexarse llevar con prontitud del divino espíritu, que se diga de ellos, lo que de los sobredichos animales, que *Vibrat impetus spiritus. illuc gradiebantur.* El santo Iob, los compara a la prontitud, y ligereza del cavallo. *Nunquid prebebis eco fortitudinem, aut circumdabis per eius binitum? nunquid suscitabis eum quasi locustas?* segun la expolicion de S. Gregorio, en sus morales, que presto, y obediente està al ginete, pues apenas haze un ademan con el freno, para que buelva o rebuelva, quando con singular presteza le obedece. Assi quiere Dios, que sea el predicador, que imaginada su voluntad, rompa por todas las dificultades, que se le pueden ofrecer y peligros de la vida, y honra. Esta prontitud, nos figurò Dios, en aquellos dos Cherubines, que estavan a los lados del propiciatorio, donde dava Dios sus oraculos: estavan bueltos los rostros al propiciatorio, y levantadas las alas como quien atendia a lo que Dios les mandava, y estava pronto para volado ponerlo por obra. *Duos quoque Cherubin facies ex utraque parte oraculi, cherubin unus sit in latere uno, & alter in altero expandentes illas versus vultibus in propitiatorium,* Cherubin es lo mismo que plenitud de ciencia, la qual còsiste en dos cosas; en atender a lo que Dios manda, como lo hazian estos mirando al propiciatorio, y lo hazia el Rey Profeta. *Audiam quid loquatur in me Dominus Deus.* Y la segunda en estar tan prontos en obedecer, y poner en execucion lo que manda, como estos Cherubines, que estando muy atentos tenian ya levantadas las alas para partir. Esto proprio succede oy a este Angel de la suprema Gerarquia, de quien el mismo Señor dixo, *Ecce ego mitto Angelum meum.* Estava como estos misteriosos Cherubines, atento mirando al propiciatorio y

Iob. 26.

Como los Cherubines de el propiciatorio, ànde ser los Predicadores.

Nn

ape-

apenas oyò el oraculo divino: *Factum est verbum Domini super Ioannem Zachariae filium in deserto, quando, venit in omnem regionem Iordanis predicans Baptismum penitentiae.*

Levanta-
dos deven
estar los
fieles quã-
do se can-
ta el Evã-
glio.

A esto parece que alude aquella santa ceremonia, que tiene ordenada la Iglesia en sus fieles, quando se canta el santo Evangelio: los quales quiere que esten levantados, en pie, y con el sombrero en la mano; qual suele estar el criado, que atiende a lo que su señor le mada aparejado para partir luego, y ponerlo por obra. Este pues es el fin de la Iglesia, quiere q̄ todos sus hijos sean unos Angeles, y que estemos mirando al propiciatorio, que es el santo Evangelio, porque desde alli nos habla Dios, unas veces por señas, con los milagros q̄ haze, y exemplo de su santa vida, y otras con las palabras, y doctrina que nos enseña, pues quando os levantai, y descubris la cabeça para oyrle, persuadios que sois sus Cherubines, y que mirais al propiciatorio, atediendo a lo que se os dize, y que levantai las alas, para ponerlo por obra, y que entonces *Factum est Verbum Domini super vos*, se haze la palabra de Dios, sobre vosotros. A esto parece que alude el Profeta Rey, quando despues de averles llamado Angeles. *benedicite Domino omnes Angeli eius potentes in virtute facientes Verbum i eius ad audiendam vocem sermonis eius.* Dize que para oyr la palabra de Dios, y para ponerla en execucion, tienen poderosa virtud. Y reparese mucho, que primero dize, que la cumplen, y despues que la oyen, *Facientes verbum illius ad audiendam vocem sermonum eius.* Como quien dize, son tan prontos en obedecer, que apenas án oydo la voz de su palabra, quando parten como un rayo a la execucion de ella; por esso los compara David, al fuego. *Qui facis Angelos suos spiritus, & ministros suos ignem urentem.* Quando acá queremos ponderar la gran diligencia de una persona, solemos dezir, es un fuego. Afsi dize el Profeta, q̄ les haze Dios a sus ministros, fuego ardiente en el amor, y caridad, y ligeros en la presteza del obedecer. *Tanquam leonis ignem aspirantes ab illa mensa recedamus, facti diabolo terribiles.* Dixo S. Chrysostomo en una homilia del santissimo Sacramento, y dize mas el Profeta, que a sus spiritus fervorosos, los haze Angeles. Esto es embaxadores legados suyos como dixo san Pablo: *Legatione fungimur a domino tanquam Oco exortante.* Porque segun san Gregorio, y san Dionisio. *Hic nomen Angeli, non est natura, se officij.* Vn fuego fue S. Iuan en la obra, pues como dize el Evangelista, apenas *Factum est Verbum Domini super Ioannem*, quando partio, *in omnem regionem Iordanis*

pra-

predicans baptismum penitentiae, es un Angel en el oficio de embaxador, y como aposentador vá delante, allanando los caminos, segun la profecia de Isaías, referida oy, por el Evangelista san Lucas, *Parate viam Domino*, endereçad, y allanad sus caminos. Humillense los sobervios montes, y llenense los valles desconfiados, y pusilánimes faltos de Fe, esperança, y caridad.

Esto iba pregonando el Bautista por las orillas del Iordan, a grandes voces: y con razon, porque era la voz del que clama en el desierto, y si le preguntassen, que para que son tantos gritos, y clamores? respondera, como quereis que no clame, si veo a toda Ierusalen, y Iudea, encendida en fuego de vicios, y pecados? Demos caso que se queman las casas mejores desta Ciudad, y q̄ sus llamas llegan ya a las nuves, y que va prendiendo el fuego muy apriessa por otras muchas: estado pues las cosas en tal peligro, y confusion; entrá uno dando voces, fuego, fuego, agua, agua, si a este le dixessen, que no diese tantos gritos, y que con voces sumissas pidiese el agua para apagarle, responderia: no quiero sino darlas, abrase lo mejor desta Ciudad, y quereis que calle: no quiero, sino clamar, y a gritos, y voces despertar la gente. Afsi la voz de Dios clama, y dá voces al cielo, ya que está en el desierto. Fuego Dios mio, fuego de infidelidad, y tirania en Ciudad tan santa. Fuego de dissensiones entre los Príncipes de la Sinagoga. Fuego de simonias entre los sumos Sacerdotes. Fuego de divisiones, y vandos en todo el Reyno de Iudea, ya hecho quartos, y posseidos de estraños Reyes. Fuego de discordias, y poca fidelidad, entre casados, con el escandalo publico del Rey Herodes, ya abraza a muchas casas este fuego infernal; Fuego de injusticia en los Tribunales, donde se abraza el dererecho de las viudas, y pobres. Y fuego ardiente de sensualidad, entre la gente moça. Pues para apagar tanto fuego entre gente tan sobervia, y desatinada, es justo que el Bautista de voces espantosas, y que clame en el desierto, y pida al cielo agua de la divina gracia. A despertar pues a estos dormidos se partia san Iuan tan apriessa, de la presencia de aquel Señor, que le embiava: y apenas dio lugar a que le acabasse de dar el recado, como dandose por entendido, viendo el gran riesgo que corrian aquellas almas, y el gran peligro en que estaban. Conque avremos respondido,

[*§*]

Nn 2

Factura

Convina
que diese
tan gran-
des voces
S. Iuan en
el desier-
to, pues se
abrase
el mundo
en vicios,

Factum est Verbum Domini super Ioannem. QVEST. 9.

PORQUE DIZE EL EVANGELISTA QUE SOBRE SAN IVAN
hijo de Zacarias se hizo la palabra de Dios, sin expressar que es
lo que se hizo sobre e?

LA razon de dudar fundo, en que parece dexò esta razon im-
perfecta, pues dexa como suspensos a los que la oyen: bien
pudiera este Evangelista, como el otro dixo, *Verbum caro factum est*,
el Verbo se hizo carne en el vientre de Maria; dezir: el Verbo se
hizo pan en la boca de su Precursor, y en las de todos sus Pre-
dicadores. Pan le llamó san Chrysostomo en una homilia. *Lac di-*
citur opus miraculorum panis autem doctrina perfecta iustitia; a los mi-
lagros llama leche de principiantes, que deleytan, pero no de-
fengañan; y a la palabra de Dios pan, que es comida de gente
ya crecida en la virtud, y así en la ley vieja, y primitiva Igle-
sia, todo era milagros, davales leche como a niños, *Sicut modo ge-*
nitii infantes lac concupiscite; pero aora que án crecido los fieles, to-
do es palabra de Dios, pan la llamó David. Y en este sentido
declara san Agustin, y la Glossa, y el Doctor Incognito, aquellas
palabras fuyas en que vá hablando con la Iglesia. *Educat panem*
de terra, panem, idest, Verbum Dei; de terra, idest, de predicatoribus, y dizè
que se llaman tierra los Predicadores, *Ratione stabilitatis, & constan-*
tiae, & ratione fertilitatis, quae fructum spirituales animarum produciunt.
Segun aquello del mismo Profeta; *Dominus dabit benignitatem, &*
terra nostra dabit fructum suum; pues desta tierra saca Dios el pan
de su divina palabra, que los Apóstoles expendieron, y repar-
tieron por todo el orbe, y es el sustento de todos los fieles. Y es-
to es lo que quiso dezir Christo al tentador, *Non in solo pane vivit*
homo sed in omni verbo quod procedit de ore Dei. No se sustenta el hō-
bre con solo el pan material, que Satanás dezia, que convirties-
se en el las piedras, sino con el espiritual, que es la palabra de
Dios que es tambien pan de los Angeles, *Panem Angelorum man-*
ducavit homo. Y supuesto que esta palabra de Dios es pan, dize el
Texto divino que la puso este Señor en las manos del Profeta
Isaias. *Locutus est Dominus in mano Isaiæ* Palabra en la mano, no as-
sienta bien, sino es que se entienda por el bien obrar, y por el
peligro que ay de la mano a la boca, le pone este misterioso pan
en la del Profeta Jeremias. *Ecce de ti verba mea in ore tuo,* que todo
esto es menester para acertar a desplegar los labios devidamen-

S. Chri. b.
38. in Mat.

S. Aug.
Gloss.
Incognito.
Sal. 103.
Sal. 81.

Mat.

Isa. 20.

te;

te, que para hablar de Dios, palabras án de ser hechas de Dios.
Factum est Verbum Domini super Ioannem. Pero pareceme a mi que
pues que allá dixo, *Verbum caro factum est*, pudiera dezir oy para
sacarnos de duda, *Super Ioannem Zachariae filium in deserto, factum est*
verbum Domini panis. Y no dize mas de que sobre el se hizo la pa-
labra de Dios, sin expressar q es lo que la palabra de Dios se hizo.

Responde san Ambrosio aprovando mucho lo que el Evan-
gelista dize, y que fue con particular acuerdo. *Beae posuit sanctus*
Lucas factum esse verbum Domini super Ioannem. Porque no es nuevo
el hazerse las palabras, antes a todos los Profetas, que con espi-
ritu de Dios hablaron se las dieron hechas. *Factum est verbum*
Domini Oseam; y en otro lugar *Verbum quod factum est ad Ieremiam,* y
así a los demas: todas eran palabras hechas: y mas digo, que
quando una cosa incluya en una palabra, profundidad de mis-
terios la dexa la escritura sagrada, así suspenfa, para que la llen-
nen los entendimientos de los que con su premeditacion la al-
cançaren. Desto tenemos muchos exemplos en las letras huma-
nas, y divinas. De Eneas refiere Virgilio, que contádo a la Rey-
na Dido aquel lamentable successo de Troya, fueron tantas las
lastimas que le ocurrieron, que quedò suspenfo por un largo es-
pacio. *Et in media voce, resistis* como el otro que en semejante oca-
sion dezia: *Inopem me copia fecit,* que la grande copia de las cosas
que le ocurrian, le hazia pobre, è indeterminado acerca de las
que avia de elegir. Así parece que se hallò oy el Evangelista.
Hazese el Verbo de Dios tantas cosas, que así como el que en-
tra en un jardin, y le mandan que entre la hermosura de sus flo-
res, escoja la mejor, parecenle todas tan bien, que por no hazer
agravio a las demas, no toca a ninguna. Así en el vergel de la
sagrada Escritura, incluyense tantos misterios en el Verbo, y
palabra de Dios, que se embarcò el Evangelista, y dixo que *Super*
Ioannem Zachariae filium in deserto factum est verbum Domini, se hizo
la palabra de Dios, sin dezir que es lo que se hizo, sino que *In*
media voce resistit. Pudiendo dezir que se hizo una espada corta-
dora de dos filos, o se hizo una palma insignia de vitoria, o un
espejo sin macula, o la semilla que siembra el labrador, y final-
mente el pan conque se sustentan los fieles, como deziamos al
principio. Prosigamos cō este, y despues acudiremos a los demas.

Super Ioannem factum est verbum Domini panis. Bien podemos de-
zir desta palabra de Dios, lo que dixo el mismo Señor, del Ver-
bo Sacramentado. *Hic est panis qui de caelo descendit si quis manducave-*
rit

S. Amb. li.
2. in. Luc.

rit ex hoc ponē viuet in aeternum. Dos cosas dize; que baxò del cielo, que el que le comiere vivirá eternamente en la bienaventurança. Así lo afirma el mismo Señor: *Beati qui audiunt verbum Dei.* Lo otro dize, que esta palabra baxò del cielo. Y en este sentido declara san Ambrosio, en el lugar alegado, lo que oy dize el Evangelista. *Bene posuit sanctus Lucas factum esse verbum Domini saper Ioannem ut Ecclesia non ab humine ceperit sed a Verbo,* que porque no se entendiesse que la Iglesia començò de Iuan, cayò el Verbo del cielo sobre el, que fue la semilla de donde se procrearon los hijos de la Iglesia. La qual figurò S. Iuan en su Apocalipsi, en una nube que baxava del cielo, *Vidit civitatem sanctam novam descendentem de caelo,* Y dize san Ysidoro, q̄ la llama ciudad *a civium unitate.*

Y que la palabra de Dios sea semilla, el mismo Señor lo dixo. *Semen est verbum Dei,* ella es la que nos engendra en hijos de Dios, que como en el Verbo; y por el Verbo criò todas las cosas el Padre, segun dixo san Iuan, *Omnia per ipsum facta sunt.* Con ella las quiere reformar, porque la palabra de Dios, es una semilla de Dios, de tan grande virtud, que así como de la semilla de la flor salen flores, así de la semilla de la palabra de Dios, salen hijos de Dios, y san Iuan, *illos dixit Deos ad quos sermo Dei factus est,* y conforme a esto dixo san Agustín, *Per sermonem Dei fiunt homines dei,* y la Glosa dize que lo son, *per parti ipationem.* Pues como Christo vino del cielo a hazer dioses a los hombres, quiso dar principio a obra tan grande con su palabra, y ponela en la boca del Bautista, para que començando a derramar, y esparcir esta semilla; comiençe la Iglesia a producir hijos. Y este es el misterio de dezir el Evangelista, *Super Ioannem factum est verbum Dei, scilicet, semen Dei.* Para que se vea la fuerça, que la palabra de Dios tiene para producir hijos, y destruyr pecados, la comparò Santiago al espejo, como quien dize: *Factum est verbum Dei speculum,* las palabras del santo son: *Si quis auditor est verbi, & non factor, hic comparabitur utro consideranti vultum nativitatē suae in speculo,* que el que oye la palabra de Dios, y no la cumple, es como el que se mira al espejo, en el qual vè todas sus faltas, y en apartandose del, se olvida. Así en la palabra de Dios se ven las culpas, y las virtudes, como los bienaventurados lo ven todo en el Verbo, acerca de lo qual dixo san Bernardo, como lo cita la Glosa.

Evangelium speculum veritatis nemini blauditur, nullum se ducit talis in eo sequitq; reperiet qualis fuerit, el hombre liviano vè en el, los passos en que anda, los peligros que le amenazan: el ladrón sus robos, y

S. Amb.

S. Ysido.

Ioan. 10.

S. Aug.

Dici I-co-
bus cap. 1.S. Ber. in
Glo. in Ia-
cob. 1.

el ambicioso su sobervia. Este espejo puso el Profeta Naran delante de los ojos a David, como nota S. Agustín, y luego conoció su pecado, *Iniquitatem meam ego cognosco.* Y en el se mirò la Madalena, y compuso su vida, y hizo penitencia. Finalmente se vieron en el todos los santos; y así pudo dezir oy san Lucas: *Factum est verbum Domini speculum.*

Martillo llamò el Profeta Ieremias (hablando en persona del mismo Señor) a su palabra, *Non ne verba mea sunt quasi ignis, & quasi malens concerens petram.* El qual quebranta durísimos coraçones, aunque sean piedra, *Vt cordadura, & instar silicis indomabilis serm. onis sui malleo cõterentur, a ferens cor lapideum, ponam pro eo cor carneum.* De

Moyes se dize, que arrebatò el bezerro de metal, que levató el pueblo, y lo hizo polvos, *Arripiensq; ad pulverem.* Pero como le pudo hazer polvos martillando en el, mas ayna le haria plancha, de oro, o de plata. La Glosa Interlineal nos saca desta duda

Contrivit usq; ad pulverem acie verbi, con los filos de la palabra de Dios, reprehendiendo, y detestando su idolatria; la qual tuvo tanta fuerça en la boca de Moysen, q̄ el Idolo quedò hecho polvos; y también lo quedarían sus coraçones. Esta palabra en la boca de san Pedro, dize Origines, que fue la que matò a Anania, y a Safira su muger. *Ne Petrum hic existimare debemus interfecisse Ananiam sed illum non sustinuisse acritudinem verborum Petri.* De semejâtes golpes, y martilladas, salio tã defecho el empedernido coraçon de David, que le hizo cargo a Dios, q̄ lo devia perdonar. *Cor contritum, & humiliatum Deus non despiciet.* Pues sièdo esto así, bien pudo dezir S. Lucas oy, *Super Ioannem factum est verbum Domini malleus.*

Y tambien *gladius;* espada porque aquella de dos filos, q̄ vido S. Iuan en su Apocalipsi, q̄ salia de la boca de Dios (*Ex ore eius procedebit gladius ex utraq; parte acutus ut in ipso percutiat gentes*) q̄ pudo ser fino su palabra, y sentencia rigurosa, q̄ avia de dar cõtra los malos. Así lo entiendè los santos Doctores, antiguos, y modernos.

Todos estos atributos, è infinitos mas, se predicán de la palabra de Dios, que seria por demas quererlos referir aqui: por no poderse referir los passò en silencio el Evangelista, y se contentò con solo dezir, que sobre san Iuan, se hizo la palabra de Dios. Que fue lo que se hizo? una espada cõtra los malos; un martillo que ablanda los duros coraçones de los penitentes; un espejo en que se miran los justos; pan con que se sustentavan los fieles, y semilla divina, q̄ produce hijos de Dios. Por Ezequiel, dixo el mismo Señor, que era su palabra, *Quasi cormen muscum,* y

los

Ier. 23.

S. Gero.

Exod. 32.

Glosa.

Orig. in
ad. 8.

los Setenta trasladaron, *Quasi vox psalterij*, y el Targum Ierosolimitano, *Quasi canticum organorum*, que consta de muchas voces, y tiene diversos registros. Vnas veces suenan flautas, otras trompetas; ya suena todo el lleno tan alto, que no le pueden alcanzar; ya finalmente suena por donde le buelven el registro. Así fue la palabra de Dios en el Bautista, y en los Apostoles, y es oy en los Predicadores del santo Evangelio, ya reprehenden asperamente, ya amenazan con gran rigor, ya amonestan con blandura, ya enseñan cō suavidad; en conclusion buelven el registro deste misterioso organo, conforme la necesidad que ay. Y porque se podia hazer la palabra de Dios tantas cosas, de proposito no quiso oy el Evangelista, que se hiziesse ninguna, passandolas todas en silencio, como declara san Geronimo en la traslacion Hebrea, de aquellas palabras de David. *Te decet hymnus Deus in Sion te desit silentium laudis Deus in Sion*; porque lo que no se puede expresar congruamente, es justo que se passe en silencio. Y con esto avremos respondido a nuestra question.

S. Hier.
Salut.

Predicans Baptismum penitentiae in remissionem peccatorum. QUEST. 10:

COMO PUDO SER ESTE BAPTISMO DE SAN IVAN EN remission de pecados, si era de solo agua?

Diferencia entre el Bautismo de san Iuan, y el de Christo

LA razon de dudar fundo, en que solo Dios es, el que los remite, y así se escandalizaron los Judios, quando Christo dixo al Paralitico; *Remittuntur tibi peccata tua*, y dixeron, *quis est hic qui etiam peccata dimittit?* porque le consideravan solo hombre. Y para comprobar este Señor, que lo podia hazer por ser juntamente Dios, les replicò: dezidme qual es mas facil dezir, perdonados te son tus pecados; o dezir levántate sano? pues para que veais que como hijo de Dios, que soy, tengo potestad para perdonar pecados. se bolvio al Paralito, y le dixo: levántate, carga tu lecho, y vete. De manera que solo Dios puede remitir pecados, y estos los remite mediante el Bautismo, y la Fè que en el se professa, como dixo a sus Apostoles. *Qui crediderit & Baptizatus fuerit saluus erit*, predicaldes los misterios del Evāgelio, y al que los creyere, y se bautizare se le perdonarán los pecados. Este si que es Bautismo, *In remissionem peccatorum*, y no el de san Iuan; y aun repararon mucho en el, los que le llegaron a preguntar, si era el el Mesias; los quales vièdo que Bautizava, le dixeron: *Messias*

si es tu? que fue lo mismo que si dixeran, tu eres Dios? Y como restificò que no lo era se bolvieron contra el diziendo, *Quid ergo baptizas si tu non es Christus?* a los quales respondio, *Ego baptizo in aqua; pues si es bautismo de solo agua, como dize san Lucas, que *Abit predicans baptismum penitentiae in remissionem peccatorum?**

Responde san Gregorio, que porque san Iuan no podia dar el Bautismo de penitencia, en remission de pecados, lo predicava, *Quia dare non poterat predicabat*: Y pone este exemplo; así como la encarnacion del Verbo divino, corrio en la predicacion de los Profetas, antes que se efetuasse; así corrio el Bautismo de penitencia, en que se perdonavin los pecados, debaxo de la figura de este de san Iuan; en el qual no avia perdon de ellos. Así lo dize san Buenaventura. *Sicut incarnatum Verbum praeceperat verbo predicationis, ita baptismum penitentiae quo peccata solvantur praecuraret baptisate eo peccata solui non possunt*. Lo mismo dize el serafico Doctor. *Baptismum penitentiae vocat quia ad penitentiam in formabit*. Del mismo parecer es santo Tomas. Todos pues, los de Ierusalen, y de Iudea, se Bautizavan en el Iordan. *Confitentes peccata sed licet ad penitentiam informaret, tamen remissionem peccatorum non faciebat, sed ad baptismum Christi preparabit*. Del qual habló el Profeta Zacarias, *Erit fons patris domui David in ablucionem peccatorum*. Y Ezequiel, *Effundam super vos aquam mundam, & mundavimini ab omnibus iniquitatibus vestris*.

S. Greg.

S. Buen. in
Luc. 3.

S. Tho. in
catena.

Zach. 13.

Ezeq. 36.

Y así como en el Bautismo de Christo, se junta la ablucion exterior con la interior (segun dize san Agustin. *Tanta virtus est in aqua ut corpus tangit & cor abluat*) así se juntan las lagrimas exteriores, con el dolor interior de la penitencia, que predicava san Iuan: ellas lavan el cuerpo, y esta purifica el alma, porque *Penitentia est praeteritorum mala plangere, & praefutura iterum non committere*, todo lo qual obra un efecto semejante al de el Bautismo. Y así dezia Isaias: *Lavavimus mundi stercus auferet malum cogitationem vestram*. Y este Bautismo de penitencia quiere la Iglesia que prediquemos en este tiempo, para disponer nuestras almas al nacimiento de Christo señor nuestro; pero sucedenos lo que dize, el mismo Profeta, *Vocabit Dominus in die illa ad fletum, & ad platum, & ecce gaudium, & letitiam*. Incitanos el Señor a penitencia, y dolor de las culpas, y nosotros nos damos a placer, y vanidades. Este dia tenemos entre manos, y los hombres no tratan mas, que de aparejar se a despertar su sensualidad con extraordinarios regalos; este es su modo de celebrar pasquas: esto es el *Parate viam domino*,

Isa. 2.

Isa. 22.

mino, que nos pedrica san Iuan, el dize *parate*, y nosotros dispare. *Si dimitatur iniquitas hec vobis donec moriamini dicit Dominus*, hasta la muerte no se os á de perdonar esta iniquidad, dize Dios.

Demanera, que san Iuan dava un Bautismo de agua, y predicava otro de Penitencia, de suerte, que no el Bautismo que dava, sino el que predicava, era el lavatorio de las almas; *Nisi penitentiam egeritis, simul peribitis*, dixo Ezequiel; y el santo Precursor, *Penitentiam agite appropinquabit vobis regni caelorum*, y para persuadir mas a ella, añidio que se llegava ya el Reyno de los cielos. Y viene muy bien penitencia con Reyno de los cielos, que aunque allá no es moneda que corre (pues no ay ocasion de dolor, ni de pesar) acá sin ella no ay alcançarle, porque no tenemos otro derecho para pretenderle, ni otro camino para alcançarle. O que buenas nuevas son estas: que ay remedio para pecados? para un mal tan desesperado? Que mejores nuevas para un enfermo, que saber que tiene cura su enfermedad? con esto se consolava David. *Qui sanat contritos corde, & aligat contritiones eorum*: venido es un medico del cielo, que sana a los quebrantados de coraçon, que les ata las llagas con las vendas de su misericordia, ungiendolas con el balfamo de su preciosa sangre. Que mejores nuevas para uno que está condenado a muerte, que saber que ay camino para poderse librar de las manos de la justicia? *Nisi penitentiam egeritis omnis simul peribitis*. Dize Dios por su Profeta: todos juntos aveis de perecer, sino hazeis penitencia; juntamente dá este Iuez la sentencia, y la revoca, sino la hizieredes dize, pero si la hazeis vivireis eternamente. Que mejor nueva para el leproso, que saber que ay laboratorio que le pueda limpiar de su horrible lepra? *Amplius lava me ab iniquitate mea, & à peccato meo munda me*. Dezia David, lavame una, y muchas vezes que está mi alma muy percurida. Este pues es el lavatorio, que predica oy S. Iuan. *Predicans baptismum penitentiae in remissionem peccatorum*.

A diebus Ioannis regnum caelorum vim patitur. Dixo san Mateo de la era del Bautista, vá el Reyno del cielo padeciendo fuerza, y se puede ganar. Dizelo assi, porque el dio la traça, como avia de ganarse, y las armas conque se avia de conquistar, que es la penitencia. En la milicia no es lo que menos importa el saber traçar los ardiles de guerra es de mucha importancia para ganar un Reyno, saber por donde se á de començar a dar el combate, o en que parte será mejor plantar la artilleria. Admirable es la traça que dá oy el Bautista, para conquistar el Reyno del cielo:

cielo: ay algunos visos que brotan desseos entrañables de conquistarle, pero no aciertan a dar principio a esta conquista; todo su cuydado es de los otros, y no dexan estado, que no lo quieran reformar: pero no dan en el punto, ni tienen traça de ganar el cielo: no se gana, sino por la reformation de sus propias vidas, bolviendo contra sí las armas de la penitencia, como lo hizo el Bautista primero que la predicasse a los otros; pero somos tan cobardes, que a la primera dificultad rendimos las armas, porque la aspereza, y rigor de la vida, le asombra, y la penitencia le acobarda, pareciendole cosa imposible el poderla llevar adelante: no considerando, que el que la hizo suave a un niño de cinco años, como erz san Iuan, lo haria con el. Temian los hijos de Israel, passar el rio de Arnon, por verlo muy caudaloso; y animolos Moyesen, conque confiasen en Dios diziendoles: *sicut fecit in mari rubrum, sic faciet in torrentibus Arnon*, gente Num. 22. cobarde, de que temeis passar este vado, aviendo passado el mar bermejo a pie enjuto: el que os librò de aquel peligro, os librara mejor deste. El que dio virtud, y fortaleza a los Santos, y al Bautista, siendo niño tierno, para passar aquel mar bermejo de tan rigurosa penitencia, te la dará a ti para passar el arroyuelo de la tuya: no quiere Dios para la conquista deste Reyno, gente cobarde. Mandò Dios en el Deuteronomio, que si alguno avia Deut. 29. començado a edificar casa, no fuesse a la guerra, hasta que la acabase, y que estuviesse escusado el recién casado, y que los que se hallassen sin animo, para pelear, si bolviessen: queriendo dezir, que los avarientos, que se emplean en aumentar, y edificar acá en la tierra, y los sensuales, y los que se acobardan en la penitencia, no entren en esta conquista del Reyno del cielo. Entremos pues por este mar bermejo, confiados con que tendremos de nuestra parte el auxilio de Dios, bautizemonos en los arroyos de nuestras lagrimas, a imitacion de nuestro Precursor; que como tuvo la vida la predicò, *Predicans baptismum penitentiae in remissionem peccatorum*. Conque avremos respondido a nuestra question.

(* \$ * *)

Suma de las siete Questions de este
Evangelio.

Q. 1. Porque en tan solemne fiesta se canta este Evangelio, que parece mas libelo infamatorio, que alabanza?

Q. 2. Si fue verdadera duda en la Fe, la que tuvo santo Tomas, aqui?

Q. 3. Si el cuerpo glorioso de Christo despues de su resurreccion era palpable?

Q. 4. Si Tomas devia yr a buscar a Christo, porque Christo viene oy a buscar a Tomas?

Q. 5. Si en las manos, y pecho de Christo se podia conocer la verdad de su resurreccion?

Q. 6. En que conocio Tomas, que el que veyo resuscitado era Dios, y si bastava confesarle, porque añidio que era su Señor?

Q. 7. Si la Fe es acerca de las cosas que no se ven, como dize Christo, que creyo Tomas porque vido?

Tomas

Tomās unus ex duodecim qui dicitur didimus non erat cum eis quando venit Iesus Ioannis 20. QUEST. 1.

PORQUE NUESTRA MADRE LA IGLESIA EN LA SOLENE fiesta que haze al Apostol santo Tomas, le canta este Evangelio, que parece mas un libelo que alabanza?

LA razon de dudar fundo, en que realmente parece que lo es, pues nos le pinta tan contumaz, tan terco, y obstinado, en que no á de creer la resurreccion de Christo. sino le vè, y toca sus manos, entrando sus dedos por los lugares que dexaron abiertos los clavos, con que le vido enclavado en la Cruz, y entrare las suyas por la llaga, que abrio la lança en su costado, haziendo alarde, y plaça de sus culpas, y tales culpas, que en qualquiera, el dia de oy, semejante infidelidad fuera infamia de el, y de todo su linage, Para agravarla mas dize, que este santo era uno de los doze, a quien este Señor avià escogido por su Apostol, para que fuesse Principe de la Iglesia, consagrandole por Sacerdote, y dandole potestad para hazer milagros; y aunque bastava dezir que era Dicipulo, no quiso sino expressar, que era *unus ex duodecim*, que el que estava tá contumaz, y rebelde (en no creer este articulo de Fe, que le proponia, y persuadia toda la Iglesia) era aqueste a quien el Señor avia hecho tan singulares favores, y mercedes. Que modo pues de festejale, es darle oy con sus pecados en la cara, pudiendo dexar estos, y tratar solamente de la merced, que su Maestro le hazia, en consentir que le entrase la mano dentro de la llaga de su costado?

Confieso, que segun refiere Aulo Gelio, quando algun gran Capitan entrava triunfando en Roma, se dava permicion a los soldados, que en su cara le dixessen todas sus faltas en aquella publicidad, porque con tanta gloria, y honrra, no se desvaneciese. Era aquello un contrapeso, porq̄ no le levantasse mucho el viento de la vanidad; y vese en el lastre, q̄ ponen en el navio, sin el qual estarà a riesgo de çoçobrar. San Pablo confieffa, que se hizo con el essa diligencia. *Ne magnitudo revelationum ex tollat me, datus est mihi stimulus carnis mee, Angelus satanae qui me cola pbizet;* porque la magnitud, y grandeza de mis revelaciones no me levante, y desvanezca, me á puesto Dios un contrapeso, con que me á lastreado, que es el estímulo de mi carne, que como Angel de *satanas*, me humilla, y afrenta, representandome lo que fuy un

Publica-
mente les
decian sus
faltas en
Roma a
los que
triunfavã.

un tiempo que perseguía a la Iglesia; esso era entonces quando la navicilla de san Pablo, navegaba por el tempestuoso mar de este mundo, sujeto a los naufragios, y peligros del: en pero nuestro sagrado Apostol Tomas, está ya en el puerto seguro; de que sirve agora humillarle tanto? y mas en ocasion que nos manda la divina Sabiduria engrandecer, y honrrar a los Santos, *Laudemus viros gloriosos, & parentes nostros in generatione sua*; alabemos a los varones justos, que acabaron gloriosamente su peregrinacion, que se lo debemos por averlos tenido por padres, y maestros, y adelante se retifica, y nos lo buelve a encargar, diziendo, *Sapientiam sanctorum narrent populi, & laudes eorum nunciet Ecclesia*. Las alabanzas de los Santos, dize que deve anunciar la Iglesia al pueblo: sus virtudes, y merecimientos, y no las imperfecciones, y defectos que en la vida tuvieron. Pues como lo haze oy tan al contrario con santo Tomas; esto no es afrentarle?

2. Cor. 12.
Ecc. 44. n. 1

Respondo, que no, porque estos defectos por grandes, que sean, resultan en gloria de Dios, que es la que mas dessean los Santos, y es en toda utilidad del pueblo, y mayor honra de los mismos Santos. Como lo son las heridas que en la guerra, y defensa de su patria, recibio de los enemigos, un buen soldado, que despues de averlos vencido, saliendo con la vitoria haze alarde de ellas, y las refiere para mayor honra suya, a todos con gran gusto, y deleyte: como lo sentia Pablo, refiriendo la persecucion, que por engaño del demonio, avia hecho a la Iglesia, despues que con su gran doctrina, y santidad de vida, la tenia tan edificada. *Paulus servus Iesu Christi, qui non sum dignus vocari Apostolus quia persecutus suus Ecclesiam Dei*. Porque las culpas passadas, y purgadas con lagrimas, y penitencia, son como las sombras en la pintura que la realcan, y siendo ellas obscuras, y feas, dan mayor claridad, y hermosura a la imagen que en ella se figura: todo lo qual resulta en utilidad de los pecadores. pues con esto fortifican su esperanza, cõfiando en la divina misericordia perdonará sus pecados, pues no esta abreviada su poderosa mano. Permite Dios que caygan estos, para que se levanten otros. *Stote sicut ego quia, & ego sicut vos*. Dezia el santo Apostol, sed como yo, pues yo fuy como vosotros, hazed penitencia como yo la è hecho, pues peccastes como yo pequè, *Imitatores mei stote sicut filii charissimi*, pues soys hijos imitad a vuestro padre, y como buenos, y humildes dicipulos poned los ojos en vuestro maestro.

S. Gre. mor.
Iob. 14. n. 4

San Gregorio en sus morales, vá provando que estos defectos, y cul-

culpas en los santos los pone la Iglesia en sus fiestas, porque como dexo dicho, resultan en grande gloria de Dios, para hazer buenos de malos, y justos de pecadores, y trae aquellas palabras del santo Iob: *Quis potest facere mundum de immundo conceptum semine, non ne tu qui solus es?* quien Señor puede hazer tal hazaña sino solo tu que eres todo poderoso? Sobre lo qual dize el grañ padre Agustino: *si Deus non esset à Deo potens ut ex malis posset elicere bona, est a Deo bonus ut numquam permiteret mala*, si Dios no fuesse tan omnipotente, que pudiesse hazer de males bienes, es tan bueno que nunca los permitiria. Por esso permitio que peccasse Adan, sabiendo, como sabia antes que lo criasse, que avia de caer, porque avia de convertir en tanto bien su mal, y su reparo avia de resultar en tanta gloria suya. Como lo pondera san Gregorio en su Angelica: *O felix culpa que talem meruit salvatorem*, o dichosa culpa que merecio tener tan glorioso reparador.

Iob. 14.

S. Agust.

S. Greg.

Luego mejor es tomar ocasion de males para hazer bienes, que dexar de permitirlos: pero que bienes se le pudieron seguir de que cayesse Tomas? grandes, *Ut omnem suspicionem incredulitatis excluderet*, pues con su incredulidad se allanò mucho la Fè, que se deve dar a su gloriosa Resurrecion. Y asì exclama S. Agustino, *Quam bona ignorantia que eruditur ignaros? quam bona infidelitas que instruerit incredulos?* o que buena es la ignorancia que enseña a los ignorantes? o que buena es la infidelidad, que industria a los incredulos? Como lo que dexa dicho san Gregorio, en su Angelica: o que dichosa es la culpa que merecio tal reparador. Y Eusebio Emiseno, lo confirma diziendo: *Dubitatio hac Apostoli, multos alios confirmat*, esta duda de la Fè deste santo Apostol, a confirmado a muchos en ella. Y viene a dezir ultimadamente san Gregorio, que no hizo tanto bien Maria Madalena, en creer tan presto, quanto Tomas en dudar, y no querer dar credito a este articulo. *Minus mihi profuit Magdalena, que citius credidi, quam Thomas que diu dubitavit*. Y lo propio dize san Buenaventura: Asì que se siguieron muchos bienes de la incredulidad de Tomas?

S. Agust.
10. ser. 159

S. Greg. in
Angelica.

Eusebio
Emiseno.

S. Greg.
ho. 26.

S. Buen.
ser. 3.

Y es traça de Dios dexar caer al predestinado, por poco tiempo, y luego lo levanta: como la piadosa madre, q̄ suelta al tierno niño, y quando lo vè caydo, y lloroso, lo recoge en sus brazos; Asì porque el hombre experimète sus pocas fuerças, y lo poco que puede fiar de si; dexado nuestro Tomas, borrò la memoria de los milagros, que avia hecho, y beneficios q̄ de su Maestro avia recebido, obstinado en su parecer, pero despues le levantò tan

tan valeroso, y fuerte, que puso en el Credo el artículo de la Resurrección. Y en la oración que le canta la Iglesia, pide a Dios, que nos haga imitadores de su Fè; y en esto se verá como las quiebras de los verdaderos queridos, y amigos de Dios, suelen ser como los golpes del pedernal, que llegan a sacar fuego, o como la vara que con violencia la torceis, é inclináis a un lado, que buelve en soltandola (sino quiebra) con mayor fuerza. Así las iras de los que bien se quieren, suelen ser nuevos nudos, y mas fuertes lazos de amor, porque *Diligentibus Deum omnia coope- rantur in bonum*. Todo lo convierten en bien, de todo sacan provecho, aunque sean pecados: y así se dice que *Ubi abundavit malitia, super abundavit, & gratia*. Y dice san Agustín, que de todo esto es la causa, la fuerza de la divina predestinación; y resultando los males en tan supremos bienes, y en tan grande gloria de los Santos, no haze mal la Iglesia, quando en sus festividades haze alarde dellos, y los saca a plaza, no es libelo, que los afrenta, sino blason, que los engrandece. Conque avremos respondido.

Nisi videro in manibus eius fixuram clavorum, & mittam manus meas in latus eius non credam. Q V E S T . 2 .

SI FVE VERDADERA DUDA EN LA FEE,
la que tuvo santo Tomas?

LA razon de dudar fundo, en aquella maxima de los Teólogos. *Dubius in fide, infidelis est*, que es infiel el que en las determinaciones de la Iglesia, en materia de Fè, está dudoso, porque segun dice S. Pablo, *Si quis spiritum Christi non habet, hic non est eius*, que no pertenece a la Iglesia, el q̄ no tiene el espíritu de Christo su esposo, esto es, el que en semejantes materias no siente, y confiesa lo que ella; y este tal es fuerza que sea infiel: lo qual parece que no se deve decir, del que dice oy san Iuan, que era *Unus ex duodecim*, uno de los doze, que para Principes de esta Iglesia avia escogido Dios: y por otra parte decir oy Christo, *Noli esse incredulus sed fidelis*, no seas incrédulo, sino fiel; parece que dá a entender, tenia algo de infidelidad. Y san Agustín, lo dá bien a entender, quando dice, *Manus querebat, & latus, & dum curiosus extitit in vulnere, mortem incurrit, in fide*, las manos, y el costado, quiere ver de Christo Tomas, sin ser necesario, y mientras mas curioso se muestra en tocar sus llagas, mas se vá desviando de la Fè,

S. Aug. ser
159.

Fè, é incurriendo en la muerte de la infidelidad: de manera que la curiosa porfia de ver sus llagas, fue ocasión de aquesta su muerte. Y aunque el creer de ligero es liviandad, y tanto tiene uno de prudente quanto de incrédulo; pero quando los testimonios son bastantes, es desatino grande, y torpe porfia no darles Fè. Los que ubo aqui fueron muchos, ya de aquellas santas mugeres, ya de los dos Dicipulos, q̄ yban al castillo de Emaus, ya de los demas Apostoles, ya de la Virgen Señora nuestra ya del mismo Christo, que avia dicho muchas vezes, que moriria a manos de sus enemigos; pero que al tercer dia avia de resuscitar. Atropellar pues todos estos testimonios, y decir, *Nisi videro non credam*, no lo tengo de creer, sino lo veo, y toco sus llagas las quales eran mas para ser adoradas, que manoseadas, y no se contenta con tocallas con un dedo, sino que a de ser con toda la mano, y que á de entrarla dentro de su sagrado pecho: terrible atrevimiento, y grande incredulidad, y así no es mucho que lo noten de infiel.

Responde Origenes, que no desereyò, ni negò lo que los Apostoles afirmavan: no dice, que no quiere creer que vieron al Señor, que era lo que ellos dezian, *Vidimus Dominum*, sino q̄ uviesse resuscitado en su misma carne. Esto era lo que no se podia el persuadir, porque sabia que las almas muchas vezes tomá cuerpos aparentes, y forman voces proprias, conque parecen lo que no son. Así que creyò que Christo avia resuscitado, pero que no fue en su proprio cuerpo: y así quiso hazer experiencia de la verdad, tocando sus llagas. Y esto mismo en otra ocasión, pensaron los demas Dicipulos. *existimabant se visum videre*. Dice san Lucas y para sacarlos de aquella duda les dixo este Señor, *Papa e, & videte quia spiritus carnem, & ossa habent sicut me videtis habere*, palpa, y vereys que esta aparición que os è hecho, no es en espíritu, sino en carne, que el espíritu no tiene cuerpo compuesto de huesos, y carne, como veys agora que yo tengo. Así que pudo creer que avia resuscitado en cuerpo aereo, por aver entrado en el Cenaculo. *Clausis januis*, cerradas las puertas. Esta fue despues, eregia de Eutiquio, como refiere san Gregorio.

Lo mismo que Origenes, siente san Chrysostomo, *Non tantum illis credens quantum putans rem impossibilem esse*. Que no lo hizo tanto por no dar credito a lo que los Dicipulos le persuadian, quanto por parecerle que era imposible, que en el mismo cuerpo, que vieron en la Cruz colido con duros clavos, y traspasado

Pp

sa

Orig. li. 1.
contra cel-
sum.

S. Greg. in
moral. 29.

S. Chri. ho.
86.

S Greg bo. 26.

su pecho con una lanca, pudiesse aver refucitado; y afsi les dixo que si con sus propios ojos, no lo veyá, y con sus manos no lo tocava, que no lo avia de creer. Lo qual dize san Gregorio, q̄ no fue a caso, sino por divina providencia. *Non enim caju factum est. Vt Discipulos dubitans, Dum in magistro vulnera palparet, carnis in nobis vulnera sanaret infidelitatis.* Porque tocádo las llagas en la carne de Christo, sanava en las almas las de la infidelidad. Y luego dá la razon. *Plus enim nobis infidelitas Thome ad fidem, quam fides Discipulorum profuit, quia dum illi ad fidem palpando reducitur nostra mens omni dubitatione postposita in se solidatur,* mas util, y provechosa fue la infidelidad de este Santo, para nuestra verdadera Fè, acerca deste articulo, que la Fè, y entero credito, que le dieron los demas Apostoles. Quiere ponderar que no nos importò tanto, el creer ellos la Resurreccion de Christo con tanta facilidad, quanto el dudarla, y contradézirla con tan gran cõtumacia santo Tomas. Valiente ponderacion; pero la razon que dá es evidente, importonos tanto su infidelidad, porque quando palpando las llagas de su Maestro, se reduxo a la Fè, fortificó en ella nuestro entendimiento desterrando de el qualquier genero de duda. Conque avremos respondido a nuestra dificultosa question.

Nisi videro, & mittam manum meam in latus eius, non credam. QVEST. 3.

SI EL CUERPO GLORIOSO DE CRISTO DESPUES DE SU Resurreccion era palpable?

S. Gregor. bo. 26.

LA razon de dudar fundo, en que aquel cuerpo glorioso era incorruptible, y por el consiguiente impalpable, porque como dize san Gregorio. *Corrumpti nescere est quod palpatur, & palpari non potest quod non corrumpitur,* necessaria cosa es que se corrompa lo que se puede palpar. Y es cierto, que no se puede palpar lo que no se puede corromper. Pues si el cuerpo de Christo por ser glorioso, no se podia corromper; como santo Tomas dize, que no á de creer, sino entra sus manos por la llaga del costado; y los dedos por el lugar donde estuvieron los clavos? no pide aqui un imposible? con todo esto dize el Santo, ferà imposible que yo lo crea, porque *Nisi mittam manum in latus eius non credam?*

Respondo, que porque no dexasse de creer, hizo aqui el Señor cosas tan admirables, que son contrarias a la misma razon; per-

permitiendo que un cuerpo incorruptible sea palpable. Afsi lo dize Gregorio: *Duo mira, & in xta humanam rationem valde contraria ostendit. Scilicet, corpus incorruptibile, & palpabile.* Y todo fue por dar a entender, que avia refucitado en su mismo cuerpo, y no en otro aparente; el de la misma naturaleza era, aunque parecia otro en la gloria. Afsi lo dize; *Se & corruptibilem, & palpabilem demonstravit ut profecto post resurrectionem esse ostendatur corpus suum, & eiusdem nature, & alterius glorie.* Y este mismo Santo en sus morales lo acabò de declarar, donde dize, que nuestro cuerpo en la gloria de su resurreccion tendrá el dote de la subtilidad, que tienen los mismos espíritus, pero serán palpables, en que clara, y distintamente se manifestará la verdad de su naturaleza. Afsi lo dize, oyd sus formales palabras. *Corpus nostris in illa resurrectionis gloria, erit quidem subtile per effectum spiritualis potentie, sed palpabile per veritatem nature.* Por esse dote de la subtilidad entrò en el Cenaculo, estando cerradas las puertas. Sobre lo qual dixo san Agustín, hablando con qualquiera de los curiosos, è inclinados a saber. *Queris à me si per ostia clausa intravit, ubi est corporis modus? & ego respondebo; Si super mare ambulavit ubi est corporis pondus,* si me preguntais que se hizo el cuerpo, quando este Señor entrò a puerta cerrada, os responderia, preguntandoos a vos, q̄ se hizo el peso suyo, quando andava sobre las aguas del mar? y sino me sabeis responder a esto, ni yo a lo otro; y si os parece gran maravilla, no lo es menos el dexarse palpar un cuerpo incorruptible, siendo como es contra todo orden natural. A gran favor, y merced lo atribuye san Chrysostomo, considera; *Dominatoris clementiam qua liter, & pro vna anima ostendit se ipsum,* considera bien la clemencia deste gran Señor, que por ganar la Fè de Tomas, se le muestra palpable. Conque avremos respondido.

S. Gregorio 14. mor. 51

S. Aug. ser 3. ost.

S. Chrys. bo. 86.

Deinde dicit Thomae infer digitum tuum huc, & vide manus meas, & mitte manum tuam in latus meum. Ioan. 20. QVEST. 4.

SI TOMAS DEVA BUSCAR A CRISTO, QUE RAZON ay para que el mismo Señor venga oy a buscar a Tomas?

FVNDOME en que parece no avia ninguna, porque si el pecado, dize el Serafico, q̄ es *Aversio à Deo, & conversio ad creaturas,* un bolver las espaldas a Dios, y la cara a sus criaturas; justo es, q̄

Dific. cion del pecado.

Ie. 18. n. 37. pague Dios en la misma moneda a los pecadores, como el mismo Señor se la tiene jurada por su Profeta. *Corsum, & non faciem ostendam eis in die perditionis eorum.* Yo apartaré mi rostro dellos, y les bolveré las espaldas, y así lo cumplió, como dixo David. *Sal. m.* *Longe à peccatoribus salus,* muy lexos está la salud eterna, que es el mismo Dios, de los pecadores contumaces, y rebeldes, como lo estava oy Tomas. Confieso Señor, que os sobra razon, pero con todo esso os suplico humildemente, dize este Rey, que aunque yo como flaco aya tenido esse descomedimiento, bolviendome a la criatura olvidado de mi criador. *Ne avertas faciem tuam à me, & ne declines in ira à seruo tuo,* no me bolvais las espaldas, ni apartéis los ojos de mi, que será eterna perdicion mia, y de todos los q̄ os áan ofendido. En cuyo nombre dize adelante, *ostende faciem tuam. & saluum erimus,* si quereis que nos salvemos, bolved la cara a mirarnos y quiteseos ya el enojo. En hora buena yo lo haré así, con tal que vosotros hagais lo mismo; *Conuertimini ad me, & ego conuertar ad vos,* bolveos a mi primero, y yo me bolveré; que es dezir, dexad la obstinacion que teneis en el pecado. Y es muy justo lo q̄ este Señor nos pide, porque si el pecado, como arriá dize, es *aversio à Deo, & conuersio ad creaturas.* un apreciar las criaturas con desprecio de Dios. Buelvate el a mi, y yo me bolveré a el, como lo hizo el Prodigio, de quien dize san Lucas, que *in se reversus dixit vadam ad patrem meum, & dicam ei peccati, non sum dignus vocari filius tuus.* Bolvió en sí, y contra sí mismo dezia: quiero bolverme a mi padre que no es justo que espere yo, que se le buelva el a mi: y confesarle mi pecado, y quan indigno soy de llamarme hijo suyo. Esto avia de hazer Tomas, y no lo hizo, sino que se estuvo terco en su cōtumacia, è incredulidad, *non credam,* no lo tengo de creer. Pues si el hijo se buelve con humildad al padre, y el dicipulo busca a su maestro, y la criatura a su Criador; como el hijo de Dios viene a buscar a Tomas, y buelve la cara al que le tiene bueltas las espaldas: y como dize el Evangelista, estando las puertas cerradas del Cenáculo, y las del coraçõ deste Apostol, se entrò, y puso en medio de sus Dicipulos, y despues de averlos saludado se bolvió a Tomas, y con tan grãde afabilidad le mostrò sus manos, y costado abierto, abriendole puerta para que se entrasse por ella, y bolviessse a su antigua amistad, quando le avia de castigar, y por lo menos no quererle mirar a la cara. Que Principe no haze esto con un vassallo descomedido, y que uviesse cometido un crimen *lese majestatis?*

Pues

Pues porque no lo hizo así este Principe de las eternidades? Responde san Pedro Chrysologo, que Christo demas de ser Padre Maestro, y Señor, es pastor piadoso, a cuyo cargo está buscar la oveja perdida, y cargarla sobre sus ombros, congratulandose mucho de averla hallado. Con esta blandura, dize este santo, que recibió al Prodigio su piadoso padre; quando le devia recibir con el açote en la mano, castigando su perdicion, los brazos abiertos besandole, y abraçandole, *Sic pater indicat sic peccanti filio dat oscula non flagella.* Vvose este Señor con santo Tomas, como el caçador, que se le huye el halcon, y despues de avelle hallado con mucho trabajo, no le repela con el enojo que le á causado, antes le regala, y le dá una pechuga, o coraçõ, por si se bolviere a perder, se buelva al cebo. *veneta non videt vis amoris.* Dize este Doctor; la fuerza de amor no repara en los delitos, y es de manera, que el mismo pecador se admira de su benignidad. *Terret oscula, turbat amplexus, & capere ad vindictam non recipere ad veniam pater creditur,* no cupo en la imaginacion del Prodigio, que tanta misericordia avia de hallar en su Padre: así le turbò el agazajo, y caricias, que sospechava era con cautela asegurandole para el castigo. Así lo podia sospechar Tomas, quando con palabras tan blandas le pide Christo la mano, y se la entra en el seno. *fer manum tuam, & mitte in latus meum, & noli esse incredulus sed si telis.* El pecho le dió, el coraçõ le ofrece, quando le avia de castigar; porq̄ si otra vez le perdiese, tenga animo para bolver, y entienda que si el perdio lo que tenia de hijo de Dios, Dios no pierde lo que tiene de Padre, y buen Pastor. Así lo dize Chrysologo; *si perdidit quod erit filii, ipse quod patris est non amisit.* Aunque Tomas pierda el respeto, y obligacion de buen Dicipulo, Christo no pierde la d. buen pastor.

Clemente Alexandrino, compara a Tomas, a un tierno paxarillo que se cae del nido, que la madre anciosa buela tras del, y llamandole le rodea, y no para hasta bolverle al nido, *ita Deus secum querit figmentum, & ei quod lapsum est medetur, & in nidum recipit, injuria a cepta oblibisitur.* Así este Señor olvidado del agravio que Tomas le á hecho, le acude a curar la quiebra de su cayda, y lo buelve a recibir en su nido, en su Apostolado, del qual se avia apartado, como nota san Agustin, teniendo por illusion lo que sus compañeros le referian. A esto alude el Evãgelista, que *Non erat eum eis,* no era de su parecer dellos. Apartandose pues de su compañía, que mucho que pierda la Fè: Por apartarse los yernos

Clem. Ale.

S. Aug.

Yernos del santo Loth de su parecer perdieron la vida, abrafandose en el fuego de Sodoma. Acerca de lo qual dize el Profeta *Isa. 26.* *Isaias; Misereamur impio qui in terra sanctorum iniqua egit, & non videbit gloriam Dei,* tengamos lastima de el que en la compañía de los Sãtos haze cosas iniquas, que este tal no verá la gloria de Dios; privarse á de su soberana vista. Así parece que dize con increíble sentimiento, y lastima; *Thomas unus de duodecim non erat cura eis;* y así se apiadó de el Christo Señor nuestro.

Muy peligroso error es el que se asienta en un gran entendimiento. Así como del precioso vino si se estraga se haze muy fuerte vinagre. *Va qui profundi est is corde ut abscondatis á Domino consilium.* Dize el Profeta *Isaias;* ay de los que se tienen por tan sabios que les parece que pueden alcançar a Dios de quenta? mal se sugetará a los consejos humanos, quien presume que previene a los divinos. Ay de el terrado refabido, que dize, no se cause nadie, que ya yo me sé todo lo que me pueden dezir: esto es propriamente el desvanecerse la Sal, y escurecerse la luz que son daños sin remedio, como dixo el mismo Señor, *Quod si sal evanuerit in quo salietur?* Si el que á de predicar este articulo de Fè, lo niega, que remedio tiene? Salieronle los demas Apóstoles abiertos los braços, a dar la buena nueva de la Resurreccion de su Maestro, pensando ganar las albricias; y el les devio de reprehender su facilidad en creer un negocio tan arduo: andad señores no digais esto, que parece disparate; y si lo aveis creydo, yo no lo quiero creer sino lo veo, *Nisi videro non credam.* En semejantes ocasiones es muy proprio de Dios el acudir al reparo de su obeja, supuesto que es buen pastor.

S. Ped. Chris. Por una obeja perdida, dice san Pedro Chrisologo, que dexò como perdidas las noventa y nueve; y quando la hallò quiso que le congratulasen, y diessen el parabien. Aquel la llevaba sobre sus ombros, y este llevaba a Tomas sobre su pecho, y detrás de su costado. Dizen los Santos, que resucitó con llagas este Señor, porque no se perdiessen Tomas. *Eccc ad quod Dominus suorum vulnerum cicatrices reservare voluit, & delere noluit quia hec in se ipulum sanare mentis vulnera disponebat.* Dize la Glossa, conservò las llagas en su cuerpo glorioso, por sanar con ellas las de el alma de Tomas: cuya piedad pondera mucho san Chrysostomo, y exclama así, *Considerate Domini clementiam quomodo pro uno vulnera sua ostendit,* considera su gran clemencia, pues por ganar un alma haze tal estremo. Lo mismo siente san Agustín, *Sic curat unum quenque nos-*

trum ut solum, & sic omnes, tanquam singulos, así cura a cada uno como si fuera solo, y así a todos como a uno. Y en este sentido declara san Bernardo aquello de los cantares, *Unica est columba mea.* Como una Señor? no son muchas las almas santas que amais? si, pero de tal manera amo a cada una, como si fuera sola, segun se á visto oy en Tomas, que por el solo hizo este aparecimiento. Conque avremos respondido a nuestra dificultosa question.

Infer digitum, tuum huc, & vide manus meas, & aser manum tuam, & mitte in latus meum. Q V E S T. 5.

EN QUE SE PREGUNTA SI EN LAS MANOS, Y PECHO DE Christo se podia conocer la verdad de su Resurreccion.

LA razon de dudar fundo, en que para sacar a Tomas de la incredulidad que acerca della tenia, se las enseñò oy este Señor, diziendo: Tomas mira mis manos, y entra las tuyas en este costado abierto, y no seas incredulo, sino fiel. Luego la razon de su fidelidad, y el credito de su Resurreccion, estava en ver sus llagas, y tocarlas. Y siendo esto así, seguirse á que los demas Apóstoles que no las tocaron (ni aun expressa el Evangelio, que las vieron) no tuvierõ Fè, de que avia resucitado. Y parece que lo dan oy a entender, pues solo dixerõ a Tomas, *Vidimus Dominum,* vimos al Señor, y pudieron verle en espiritual vision, y no en carne. Como se le aparecio al Rey Saul, el Profeta Samuel, que exandose mucho del, *Ut quid inquietasti me ut suscitarem,* porque me és inquietado, y obligado a resucitar. Y en realidad de verdad aquella no fue verdadera, y real Resurreccion, pues no fue, sino en figura, y con todo pudo dezir; vi al Profeta. Así pudiera ser esta, de quien dizen los Discipulos, *Vidimus Dominum,* aunque no lo fue.

Demás de esto, el dezir Christo a Tomas, que le viesse las manos, *Et vide manus meas, & noli esse incredulus,* en que manera avia de ver su gloriosa Resurreccion en las manos? era por ventura santò Tomas quiromantico, que la avia de conocer en las rayas de las manos, valiéndose de lo que dixo el santo Iob acerca de este Señor? *Qui signat in manu omnium ut noverint omnes omnia opera sua.* Pareciendoles que pone Dios rayas en las manos, para que cada uno pueda pronosticar sus sucesos; pero ni estas son ciertas, ni el santo Iob tratò de ellas; pues en que manera se á de ver

Ver en sus manos que á resuscitado, sino en las señales que dexaron los clavos, y en tocarlas entrando los dedos por ellas?

Demas de esto se deve reparar en aquella palabra, *Vide manus meas*, si Tomas dessea ver mi Resurreccion, mire mis manos. Como á de ser esto Señor? está vuestra verdadera esfigie impressa en vuestras manos? y sino lo está como os á de ver resuscitado en ellas? Aun mejor parece que dixera, si te quieres ver Tomas a ti mismo resuscitado de la culpa. *Vide manus meas*, mira mis manos, que en ellas te verás como en un espejo, porque como tengo dicho por mi Profeta; *In manibus meis scripsit*, en mis manos te escrivi. La razon es que el morir este Señor, fue dar la vida a los que redimio cō su muerte. Y esto quiso dar a entender el Evangelista, quando tratando de ella dixo: *Spiravit*, haziendo alusion a lo que passò en la formacion de el hombre. *Formavit eum Dominus de limo terre*. Formole de la tierra, y quedò aquel cuerpo formado, y sin vida, y para averfela de comunicar, dize Moysen, que el Señor, *Spiravit in faciem eius spiraculum vite*, & *factus est homo in anima vivente*, que espirò en el, y con su inspiracion le comunicò la vida. Asi acá, por el pecado de Adan, quedamos todos muertos en la culpa, perdida la vida de la gracia. Espirò Christo en la Cruz, y con su espiracion. *Factus est homo in animam viventem*, murió el y quedamos nosotros vivos. Que es lo mismo que dixo san Pablo, que siendo rico se hizo pobre, y con su pobreza nos enriquezio. Asi siendo vivo quiso morir, para darnos vida con su muerte: y la Iglesia en el Prefacio de la Resurreccion: *Qui mortem nostram moriendo destruxit. & vitam resurgendo reparavit*. Y así pudiera dezir oy a este Apostol, este Señor: todo es

Tomas quiere ver te bien tuyo Tomas, tēgo escrito en mis manos, *Vide manus meas*, las manos mirate en ellas, y verás tu vida, ya resuscitada, y reparada tu de Christo muerte. *In manibus meis scripsi te*, dize, y no *In manibus meis scripsi* porque está escrito se figuria, deseas mucho verme resuscitado? pues vide *Manus meas*, en estas manos mias lo podrás ver. Y sino está en ellas el en ellas. verdadero conocimiento de vuestra Resurreccion, para que le dezis, que vea vuestras manos, porque no sea tan incredulo?

Demas de esto pide una cosa, que haze contradiccion grande: señales de hombre muerto en Christo, para creer que está vivo, sino entrare la mano en su costado abierto, y los dedos en el lugar que rompieron los clavos en sus manos, y pies, no tengo de creer. Antes avia de dezir al contrario: no è de creer que á resuscitado

ta lo si llevo a experimentar que tiene el pecho abierto, y sus Pide Tos pies, y manos desgarradas. Pues es cierto que el que los tiene mas unin- así no puede vivir, y los cuerpos resucitados no án de parecer posible. con semejantes cifras, supuesto que dixo el mismo Señor, que ningun cabello de su cabeza les avia de faltar, y no porque diessen navaxadas los tiranos en la cara de un Santo, avian de resuscitar con aquella lesion, o sin orejas, lengua, o narizes, si se las uviesen cortado. Y siendo esto así porque dize Tomas, *Nisi videro in manibus eius signum clavorum, & mittam digitum meum in locum clavorum, & mittam manum meam in latus eius non credam*: Pidiendo señales de hombre muerto, si le busca vivo?

Y si Christo notò de descomedidos a los Fariseos, que le pidieron señales para creer. *Generatio prava, & adultera signum querit*. Y dize san Lucas, que *signum de caelo querebant*; pues notad la diferencia grande, que ay de peticion a peticion. Pues aquellos se contentavan con un milagro de el cielo, y Tomas no con menos que con entrar sus manos en el pecho de el mismo Rey de los cielos. Como no se irritò mucho con Tomas, y le dixo lo que a ellos? *Signum queris, & signum non dabitur ei*, señal me pedis? pues no os la tengo de dar: ni vos Tomas os aveys de ver en este espejo: porque es muy grande atrevimiento, y temeridad lo que pedis. Castigò Dios con la muerte, el que tuvo Oza, en el tocar en el Arca de el testamento en ocasion (que por aver recalcitrado los bueyes que la llevavan) se venia al suelo, y por reparar su cayda, fue fuerza tocarla, y le castigò Dios, con que se cayò alli luego muerto. Mayor temeridad es oy la de Tomas pues sin tener obligacion ninguna que le forçase, se anticipa, y pide que quiere tocar no al Arca de Dios, sino al mismo Señor, y manosear su sagrada carne, entrando la mano, y dedos por sus mismas llagas, y esto con amenazas de que sino se le cumple esta condicion, no á de creer. Quien puede dexar de condenar esta iniqua determinacion, y delatino, por descomedimiento grande, y digno de mayor castigo que el que le dio a Oza? Como no se cayò muerto como el, luego que puso la mano en aquel costado, no aviendo permitido este Señor, le pusiese la Magdalena en sus pies, quando se le apareció resuscitado? *Nolime tangeri*. No me toques, le dize a Maria, y tocame tu, dize a Tomas. Pues que misterio tiene, mandar que haga este, lo que prohibe a aquella?

Respondamos a todas las razones, con las que dan los Santos, algunos de los cuales quieren piadosamente dora la incre-

Muy grãde atrevimiento fue el de Tomas en pedir lo que pido.

S. Cirilo.

dulidad deste Apostol. Y afsi dize san Cirilo, que lo dixo movido de un entrañable desseo de ver a su Maestro, no pudiendo sufrir que se uviesse manifestado a todos los demas Apostoles, y se le escondiesse a el; aunque se tenia su merecido, pues como dize el Evangelista, *Non erat cum eis quando venit Iesus*. Y segun Chrysostomo, y Eutimio, no avia buuelto al Colegio, desde que huyò en el prendimiento. Aunque S. Lucas dize, que las santas mugeres contaron el caso a los onze, y seria fuerza fuesse el uno Tomas. San Agustin conviene con esto, y le parece que oyda la relacion que ellas hizieron no dandoles Fè, se ausentò, como lo hizieron aquellos dos Discipulos que yvan como huyendo, al Castillo de Emans, teniendolo por ilusion imaginaria.

S. Pedro Chrysologo atribuye esta incredulidad a Profecia, y pronóstico, de la Juda que avian de poner los hereges, en este articulo de Fè; y esta fue la causa de no averse enfadado Christo con este Apostol, como lo hizo con los Fariseos, que le pidieron señales milagrosas; y es, que estos las pedian con cautela, reutandole; y Tomas las pide con desseo de saber, y cõ ardiente caridad, y pide lo q̄ tanto dessea Christo comunicar. El no permitir que la Magdalena le tocasse, fue porque (segun siente san Agustin) representava a la Iglesia, que avia de creer sin tocar, ni aun ver, y a esse proposito se aplica lo que este Señor dixo oy, *Quia vidisti me Thomas credidisti, beati qui non viderunt, & crediderunt*. Y Tomas representava a la Sinagoga, que tratandole tan de cerca, le avia de negar. Y el no temer el santo Apostol el castigo de Oza (tocando no al arca de Dios, sino a el mismo) fue porque le movio puro amor, y *Perfeta Charitas foras mittit timorem*. Y afsi tocando sanò, y refucitò de la muerte de la culpa (en que aquellos ocho dias le avia tenido sepultado su incredulidad) a la vida de la gracia, y privança con Dios. Y las llagas q̄ avian muerto a Christo en el cuerpo, le dieron a Tomas, vida en el alma.

Y no embargante, que se dio por ofendido de su obstinada dureza, acordose del singular amor que le mostrò, quando persuadiendo los Discipulos a este Señor, que no bolviesse al pueblo, de donde salio huyendo, porque le querian apedrear, viendole determinado a yr, dixo este Discipulo con grande animo, *Eamus, & moriamur cum illo*, vamos a morir con el. Y si los Principes de la tierra disimulan agravios presentes, con la memoria de los servicios que de sus vassallos tienen recibidos, que mucho lo haga afsi el Principe del cielo? *Recordare Domine quod steterim*

Ier. 8.

rim

rim in conspectu tuo ut loqueret pro eis bonum ut averterent indignationem tuam ab eis. Dezia Jeremias, y pudiera dezir oy: Tomas; acordaos Señor de lo que yo è hecho por vuestro pueblo, para que se aplacase la indignacion que contra el tenades; si aora la tenéis contra mi, no os olvidéis deste servicio passado, por el qual me deveis perdonar esta incredulidad presente *Mitte manum tuam in latus meum & noli esse incredulus, sed fidelis*. Fueron estas palabras imperativas, y afsi luego surtieron efecto. No seas incredulo, sè fiel, *Ipse dixit, & factum est*, afsi como lo dixo se cumplió: huyò la incredulidad, è infundiosele la fidelidad. Como le sucedio al ciego de Jericò, que le pedia misericordia, que quierdes q̄ te haga? *Domine ut videam*, quiero Señor que hagas que yo vea. Pues *respice*, vè, y apenas lo dixo, quando abrió los ojos, y vido: afsi acà, apenas dixo, no seas incredulo, sino fiel, quando se hallò firme en la Fè, pero primero le mandò entrar la mano en su costado, que era una fragua ardiente, y el estava mas frio y elado, que la misma nieve. Allí se soldaron todas sus quiebras y podrá verificarse, lo que dixo por el Profeta: *Quilat nivem sicut lanam*, que es tan poderoso que convierte la nieve en lana, y el yelo en fuego, y la dureza, y desabrimiento del cristal en la blandura de los sabrosos bocados, *Mittit cristallum suum sicut buclias*. Que duro, y desabrido llegó Tomas, y que blando, y amoroso salio: por esso dixo el, que fino entrava en aqueste costado la mano que no podia creer, ni medrar en la Fè. Si a la muger preñada se le antoja algo de su gusto, y no se lo dán, se acelera el parto, porque la naturaleza comunica aquel antojo a la criatura, y ella a su madre, y si la madre no socorre luego a la criatura, rompe las entrañas donde está encerrada, y sale a buscar lo q̄ se le antojò. Fue el parto de la Cruz anticipado, y acelerole el antojo de morir, y de tener llagas, y afsi dava Christo priessa que se cumpliesse. *Baptismo habeo* *Luca. 12.* *baptizari, qui modo coactor donec atimpleam illud*. Y también se la dava a Judas, q̄ le acabasse de entregar. *Quod facis fac ei*. Allí nacimos, y no podemos medrar si no nos paladean cõ las llagas. *Sicut modo geniti infantes lac concipite*. Dixo el Apostol, q̄ somos como niños, y devemos apetecer la leche de la Fè, y para esto nos mãda q̄ nos acojamos a sus llagas. *Afer manum tuam, & mitte in latus meum*.

Y que mucho que apetezca Tomas entrar las manos, si nos lo aconseja Isaias. *aurietis agnas in gaudio de fontibus salvatoris*, entrad, y sacareis de estas fuentes del Salvador, agua de gracia con gozo, al contrario de los q̄ con tanta pena suya, y dolor del mismo

Qq 2

Sal-

Sal. 13. Salvador sacaron sangre, cabando para descubrir estas fuentes, como el mismo Señor se quexa. *Foderunt manus meas, & pedes meus.* Y porque se nos siguiesse esse bien, quiso resucitar con llagas, y como dize san Cipriano: *Ut semper reservata in corpore plaga salutis humana exigant pretium,* para que siempre representen al Padre, el precio de nuestra redencion. Y san Bernardo, que las llevò en rehenes, y fiadoras de nuestras miserias: y assi llama a Christo, *Mediator & obsec apud patrem.* Y no es menos ver en un cuerpo pasible, un alma bienaventurada, que ver llagas en un cuerpo glorioso, y quien pudo aquello, pudo estotro. Conque avremos respondido a todas las razones que se ofrecian en contra.

S. Cipri. ser. de baptismo Christi.

Respondit Thomas, & dixit ei Dominus meus, & Deus meus. Q V E S T . 6 .

EN QUE CONOCIO TOMAS QUE EL QUE VIO RESUCITADO ERA DIOS, Y SI BASTABA CONFESARLE POR TAL, PORQUE ANTES QUE ERA SEÑOR SUYO?

LA razon de dudar fundo, en que no se seguia ser Dios, de que le viesse aver resucitado, que como dizen los Evangelistas, *Multa corpora sanctorum surrexerunt cum Christo.* Y quando alguno de estos Santos en cuerpo glorioso se apareciesse a los mortales, no le devian cõfessar por Dios, pues no se avia de entender que resucitavan por su virtud propria, como se resucitó Christo. Y si essa virtud en el estava escondida en su divinidad, como lo pudo alcanzar a ver santo Tomas: demas de que no estava obligado a confessar mas de lo que avia negado, y assi le reconocio por Dios suyo. Parece que fue superfluo dezir, que era su Señor, pues diziendo lo uno, era escusado el dezir lo otro, y siendo nuestro Dios, era fuerza fuesse nuestro Señor. Lo qual no puede ser al contrario, supuesto que puede uno ser Señor, y no Dios: y assi diziendo lo uno, podia ahorrar lo otro. Demas de ello si le dize que es Señor suyo, dixo bien, y sacòlo de que era su Maestro, lo qual aprobò el mismo Señor: *Vos vocatis me magister, & Domine, & benedicitis, sed, & enim,* muy bien hazeys en llamarme Señor, porque soy vuestro Maestro, porque el que lo es tiene dominio sobre sus Dicipulos, en quanto tal, pues *Non est Dicipulus super magistrum.* Pero oy que le confiesa por su Señor, y por su Dios, no le dize que haze bien, ni mal, sino *uia vidisti me Thoma credidisti,* crees Tomas que soy Dios porque me viste. Pues como

como Señor, os pudo ver Tomas, si como dixo san Pablo, soys inmortal, è invisible; *Regi seculorum immortalis, & invisibile soli Deo honor, & gloria.* Y el llamarse una cosa invisible es dezir que no se puede ver. Dezir pues q̄ porque os vido, os creyò. Luego vido lo que en si era invisible, supuesto que lo que creyò fue que erais Dios. *Dominus meus, & Deus meus.* En que sepamos agora vido Tomas, que este Señor era Dios? o donde, o por donde le vio? que assi dize, *Quia vidisti me Thoma credidisti?*

Respondo que sin duda devio de verle en las llagas, donde parece que como por ventanas estava este Señor asomado, para que su Dicipulo Tomas le pudiesse ver. Y aun por esso tenia el tantas ansias por ver sus llagas. *Nisi videro fixuram claverum non credam;* y assi quando se las enseñò Christo le dixo, *Vidisti me Thoma,* ya más visto Tomas. Parece que aludio esto a lo que le pasó a Moyses; deseava mucho ver a quien tantas mercedes le hazia: negoselo este Señor, diziendo: no te canfes, que no me ás de poder ver, que soy Dios invisible, *Et non videbit me homo, & vivet,* no vivirá el que me viere. Assi como el que vè al Sol, quando está mas ardiente, ciega, porque la fuerza de su luz despide rayos, que le hieren, y lastiman los ojos. Assi le sucederá al que desde la tierra pretende mirar a Dios en el cielo, siendo como es, Sol de Justicia: porque como dize el Sabio, *Qui scrutator est magnificentis oprimitur a gloria.* Pues Señor siendo fuente de la vida, days la muerte a los que os vèn? Quiso dezir, que ninguno de los mortales puede ver a Dios inmortal, mientras vive acá, porque es invisible. Y assi dixo a Moyses: *Posteriora me videbis,* verás una sombra de mi gloria; y para que la viesse, dize el Texto, que le puso al resquicio de una piedra, *Est locus apud me, & stabis super petram, cumq; transierit gloria mea ponam te in foramine petra,* el lugar que te senalo para que me veas, es que te pondrás sobre la piedra. *Super id est, iuncta,* junto a ella; y quando pasare verás mi gloria por las aberturas de ella. Aquella piedra ya tiene dicho san Pablo, que es Christo, y las aberturas de ella, dize S. Bernardo, que son sus llagas; *Foramina a petra vulnera sunt Christi.* Declarando aquello del esposo, en que conbida al alma, *Veni columba mea in foraminibus petra, in caverna materia.* Por las cuales aberturas de essa misteriosa piedra, dize san Iuan Damaceno, que vido Moyses la gloria de la deidad de Dios, clara, y abiertamente. *law Moyses cœlatis gloriam liquido perspicit.* Y lo mismo dize S. Gregorio.

Euo 33.

S. Ter. ser. 5 in Can.

S. Ioan. Damas. ors. de transf. S. Greg. in Can. 2.

Assi podemos entender que en essas llagas vido nuestro santo Apof-

Apostol Tomas la gloria de Dios, y que derretido en lagrimas abraçandose con ellas comiença a dar voces, y dezir: *Dominus meus, & Deus meus*, y entonces le dixo el Señor, *Quia vidisti me Thoma credidisti*. Esto era lo que desleava, y le pedia este Señor, quando convidava a esta su criatura con sus llagas. Ven paloma mia, y querida mia. *In foraminibus petre sonet vox tu in auribus meis*, fue ne essa tu voz en mis orejas, que es muy dulce, y regalada para mi, *Dominus meus, & Deus meus, vox enim tua dulcis*. Fue como dezirle: Tomas, vos me sacastis por condicion, que si me vierades aviais de creer, y que sino, no; ya yo os cumpli vuestro entrañable desseo, cumplidme pues vos aora el mio, *Sonet vox tua in auribus meis*, cumplid lo que prometistis, pues yo cumpli lo que desleavastis. Harè Señor lo que debo, *Dominus meus, & Deus meus*. Soys Dios mio, porque me criastes, y Señor mio, porque me redemistes, y comprastes, confieso que soy esclavo vuestro, y que os devo mas por esto, que por essotro. Y por esso puso primero el nombre de Señor, que el de Dios; y lo mismo devemos hazer todos los fieles, pues mas le devemos por avernos redemido, que por avernos criado.

Pondera mucho Theophilato, esta tan cumplida confesion, que haze oy Tomas, y dize asì, *Qui prius infidelis erat post lateris contactum, optimum se theologum ostendit quia duplicem naturam unitamq; hypostasi in Christo ostendit*, el que antes era un infiel incredulo, por el contacto de las divinas llagas, se muestra oy tan gran teologo, que nos manifiesta dos naturalezas unidas hipostaticamente en Christo, porque se verifique bien aquella maxima que de ordinario se refiere en la sagrada Teologia. *Ubi abundavit, malicia, super abundavit, & gratia*, que quanto creció la malicia, se adelantò la gracia, y quanto fue mayor la incredulidad, se alargò la confesion. Y dize san Bernardo, que el contacto de estas llagas le abriò el entendimiento a Tomas, que tan cerrado le tenia, *Clavis erat clavus ut videret per foram quod Deus est cum Christo*. A la vista de las llagas abriò los ojos su entendimiento; y asì se acogio a ellas, tomando el consejo de Isaias, *ingredere in petra à facie timoris Domini in petra, id est, in Christo*. Dize la Glosa, y en esse sentido declara san Geronimo, aquello de David: *Petra refugium Herinaceis*, en essa piedra hallan refugio los herizos espinosos, que son los pecadores. Conque avremos respondido a nuestra question.

S. Ber. se. 6. in Can.

Isa. 2.

S. Ger. Sal. 103.

Quia

Quia vidisti me Thoma credidisti; beati qui non viderunt, & crediderunt. QVEST. 7.

SI LA FÈ ES ACERCA DE LAS COSAS QUE NO SE VÈN, como dize aqui Christo, que Tomas creyó, porque vido?

LA razon de dudar fundo, en la difinicion que dà san Pablo a la Fè, en que dize, que es un argumento firme de las cosas que no parecen, *fides est substantia sperandarum rerum argumentum non aparentium*, porque lo que se vè no se cree. Disparate feria dezir a uno que tiene presente a su padre difunto; señor creed que vuestro padre està muerto; y aunque san Pablo dixo acerca de la misma Fè, que veremos acá, luego se declaró, que feria por enigmas, que es lo mismo que no ver, *Videmus nunc in enigmate, tunc autem facie ad faciem*, que para ver perfectamente allà, avemos de creer primero acá. Y esto quiso dezir David, quando dize a cada una de nuestras almas, *Audi filia, & vide*, oye hija, y ve, oye creyendo, y despues verás gozando. Por contrario camino querria Tomas oy, *Nisi videro non credam*, sino veo, no è de creer. Al reves avia de dezir, *Nisi credidero, non vidibo*. No fueron aquellas palabras de Apostol sino de Fariseo; los quales dixeron a Christo, *quod signum facis ut videamus, & credamus?* no dixo asì san Pedro, *Nos credimus, & cognoscimus quia tu es Christus*. Donde notò san Agustín, que parece que dio la Fè al conocimiento, porque los ocultos, y arcanos misterios, para poderlos entender se an de creer primero.

Indica mihi ubi pascas, ubi cubes in meridie. Dezia la esposa, *Ne vagare incipiam*, esposo mio enseñame donde te tengo de hallar, porque no vaya yo a tiento, navegando de unas partes a otras; y la respuesta q le dio fue: *Mureculas aureas faciemus tibi*, para esso querida mia te harè yo unas arracadas, y çarcillos, con que se adornen tus orejas. Como quien dize: oye primero lo que la Fè te dize, y luego verás lo que desleas, porque como dixo el Apostol: *Fides tu*, la Fè entra por el oydo. Pues porque Tomas quiere oy que entre por los ojos? *Nisi videro non credam*. Y parece que lo confirma, y apoya el mismo Señor, pues le dize: *Quia videristi me Thoma credidisti*, creyste Tomas, porque me viste; en que dá a entender, que no estriva la Fè en creer lo que no vè. Lo qual es contra el torrente de todos los Doctores, y de la sagrada escritura; y aùn de la misma razon, *In lectulo meo per noctes quasi quem diligit anima mea*.



Io. nn. 5.

S. Aug. in 101. tract. 7

Can. 1.

Can. 3.

De-

Gilberto
Abad.

Cap. I.

Dezia la esposa, de noche a escuras busque a mi querido. Lo qual aplica el Abad Gilberto, a nuestro proposito, diziendo: *Que per nobis querit, non videtur tam inuitus quam amplexus desiderare.* Quien busca a Dios, no quiere ver, todo lo remite a la Fè; a ojos cerrados se quiere abraçar con su ama lo. Por esso no quiso responder este Señor a la esposa, quando le preguntava, *Intica mihi ubi piscas in meridie*, no quiero que me busques a medio dia, sino a media noche; no en lo claro, sino en lo obscuro. Y assi quando en el templo y en el monte Sina, se aparecio a Isaias, y a Moysen, se cubrio el uno, y el otro de niebla. Pues Señor, si pretèdeis hazer tan gran favor a estos dos tan familiares, y amigos, porque os escondéis? Porque *Non videbit me homo, & vivet*, no me á de ver el hombre mientras vive; cerca aora, que despues me verá, y con razon: porque como dixo el Apostol, *Sine fide impossibile est placere Deo*, es imposible que sin Fè agrade uno a Dios: y si claramente le viera, dexara de creer. Pues siendo esto assi, como califica Christo la Fè de Tomas, diziendo: *quia vidisti me Thoma credidisti*, y aunque añidio luego, *Beati qui non viderunt, & crediderunt*, no por esso contradize que aquella no fuesse verdadera Fè.

Respondo con los Santos, que el dezirle Christo a Tomas, *Quia vidisti me Thoma credidisti*. Fue una tacita reprehension, como la que dio a los Fariseos, y Principes de la Sinagoga, *Nisi signa, & prodigia videritis, non creditis*, es posible, que sino veis milagros, y prodigios, no aveis de creer? Como quien dize, bien flaca es vuestra Fè, si á de fundarse en la vista. No niega alli que no sea Fè, pero dá a entender que será infructuosa. Que es lo que dixo S. Gregorio: *Fides non habet meritum, cui humana ratio prebet meritum experimentum*. Y assi podemos dezir, con razon evidente, que el confessar su Resurreccion, no procedio de su Fè, sino de su experiencia, viendo con sus ojos vivo al que sabia que avia muerto; y por esta parte no tuvo merecimiento ninguno, pero tuvo lo grande en confessar, que era Dios; porque essa confesion procedio de su Fè, creyendo lo que no avian alcanzado sus sentidos; porque no se seguia por necessaria consecuencia, que el Resucitado fuesse Dios. Y aunque dize Christo: *Quia vidisti credidisti*. Si bien se considera, no dize que creyò lo que vio, sino q creyò,

S. Gre. ho. 2
6 in Euan.
S. Aug. trab
79. in Ioan.

porque vio, viendo resucitada la humanidad, creyò la divinidad, como dizen san Gregorio, y san Agustin, y ponen por exemplo al humo: clarò está, que donde lo ay, á de aver fuego, pero no tenemos Fè del, como tampoco la tenemos del alma,

aun-

aunque no la veamos, si vemos el cuerpo vivo, porque se sigue en buena consecuencia tiene vida, luego tendrá alma. Y assi Tomas, como vido lo que creyò, le dixo este Señor: porq e viste mi humanidad resucitada, creiste mi divinidad escondida, Gran confesion, aunque sobre buenas prendas.

Y es mucho de notar, que aunque dize que son bienaventurados los que no le vieron, y le creyeron, no se sigue que son malaventurados los que creyeron, porque vieron, supuesto que el mismo Señor dixo a sus Discipulos, *beati oculi qui vident quae vos videtis*, que eran bienaventurados por averle visto: y el dezir: *Beati qui non viderunt, & crediderunt*, es hebreaismo donde el positivo se pone por comparativo; como quien dize, no niego que sean bienaventurados los que me vieron, y creyeron (como lo fueron los Apostoles, a quien se aparecio, y aquellas santas mugeres que le fueron a ungir al sepulcro) pero mas bienaventurados seràn los que no me vieron, y me creyerõ. Como aquello de san Pablo, en que manda a las viudas, que no se casen; y que este es un buen consejo que les dá; pero que no será malo si se casaren, *si matrimonio iungerit virginem suam benefacit, & qui non iungerit melius facit* bueno es lo uno, pero mejor es lo otro.

Y si replicare algun curioso; luego nuestra Fè es mas meritoria, y perfecta que la de santo Tomas. Respondo que absoluta, y esencialmente aquella es mayor, y mas meritoria, que no pende de la vista, como testifica alli el Señor, *Beati qui non viderunt, & crediderunt*, pero, *Secundum* que fue mas aventajada la de santo Tomas, como lo veremos por este exemplo. Y imaginad dos criados que sirven a un Señor; el uno porque se lo paga, y el otro de gracia por amor, y sin interes ninguno pero este procede con floxedad, y tibieza, y se queda muy atras como persona de ruego; y el otro como va pagado se adelanta, y sirve cõ gran puntualidad. Aquel aunque hizo ventaja a este en el modo, con todo esso el mejor servicio es mas digno de alabanza. Concedo que Tomas anduvo muy interesable con este Señor, y que no quiso servirle en creer su Resurreccion, sino debaxo de muy buenas prendas, *visi videro non credam*, pero adelantose tanto en este servicio, que no solamente creyò, y confessò la Resurreccion de la humanidad santa de Christo, sino la divinidad que hipostaticamente estava unida a ella, diziendo: *Dominus meus, & Deus meus* en que le confessò hombre y Dios, cosa que ninguno de los Apostoles avia hecho; con la claridad que el, pues lo mas que dixo

Rr

san

Luca. 10.

I Cor. 7.

Simi.

san Pedro fue, *Tu es Christus filius Dei vivi*, y no dixo que el era Dios, sino hijo de Dios vivo; y todos los santos se pueden llamar hijos de Dios vivo: *Vt sitis filii patris vestri*. Ninguno se puede llamar Dios vivo, porque aunque este Señor dixo por sus Profetas, que eran dioses, *Ego dixi illi estis*, añidio luego, *Vos autem sicut hominis moriemini*; soys dioses mortales, a diferencia de Christo, que es hijo de Dios vivo, y tan vivo, y Dios, como el Padre.

Santo Tomas se aventajò a todos los Santos en su confesion. Así que en esta confesion se aventajò a todos los Santos en su confesion. *Dominius meus, & Deus meus*, y aunque fue tan soberana, no le dixo por ella lo que a san Pedro: *Beatus es Simon Bariona quia caro, & sanguis non veniebat tibi, sed pater meus, qui in caelis est*, bienaventurado eres Pedro porque creiste lo que no te revelò la carne, ni la sangre, sino mi Padre celestial. Y fue el caso que hizo esta confesion mucho antes que Christo muriese, y resucitasse; pero a Tomas no le llamó bienaventurado, porque confesò lo que le avia revelado la carne, y sangre de Christo en aquellas sacrosantas llagas que vido, y tocò: pero no dexò de serlo por aver confesado por ella la divinidad que no pudo ver, y así tacitamente le quiso dezir, bienaventurados seràn los que no me vieron, y me creyeron. Y dize la Glosa, *Comendat fidem gentium*, que alaba la Fè, que avian de tener los Genticos; y aunque para esto avia de hablar de futuro, y no de preterito, dize la Glosa, que habló así, segun la divina predestinacion; donde lo por hazer se reputa por ya hecho, *Vt qui quod erat futurum in sua predestinatione, noverat iam factum*. Y lo que encomienda, y alaba mucho en ellos es la prontitud que tendràn en creer, que no es pequeño consuelo para los que agora creemos sin ver, por la doctrina de los Apostoles, que lo vieron, como dixo san Iuan: *quod vidimus testamur*. Atestiguamos en ella, lo que vimos en el.

Tomas creyò lo que no vido. Y aunque dexa dixo, *Beati oculi qui vident que vos videtis*, que son bienaventurados los ojos que le ven. Dize nuestro Lira, que ay dos maneras de beatitud, una que consiste en la vista de Christo, y de esta dixo este Señor a sus Discipulos, bienaventurados los ojos que ven, lo que vosotros veys, que muchos Profetas, y Reyes lo desearon, y no lo vieron: a essa llama beatitud *spei*, de la esperanza que acá tenemos de ver a Dios allá, y esta consiste en el merito. *Fatorum beatitudinis*, y así aquel será mas bienaventurado, que mas mereciere; y en este sentido se entiende lo que oy dize Christo, *Beati qui non viderunt, & crediderunt*. Pues como santo Tomas fue la norma de todos los creyentes, y mere-
cio

cio tanto en predicar este, y los demas misterios, fue mas bienaventurado que ellos, y tanto como el que mas.

Y reparese mucho, como advierte san Agustín, que no dixo Christo, *Quia tetigisti me Thoma*, sino, *Quia vidisti*, no enbargante que dixo el, sino tocare, no è de creer, se contentò este Señor con dezir, que avia creydo porque le vido, sin mentar el averle tocado; dando a entender que es tan general el sentido de la vista que suele señorear a los otros quatro; como quando dezimos acerca de la mulie: *Vide quam bene sanat*, y en los perfumes, *Vide quam bene olfat*, y en los manjares, *Vide quam bene sapit*, y en el tacto: *Tange, & vide quam bene calcit*, y así le dize oy Christo a Tomas, *Afer digitum tuum, & vide manus meas*, y claro está que no tenia ojos en los dedos, y aunque dize que le toque, y vea, no le haze cargo, que para creer le tocò, sino que le vido. *Quia vidisti me Thoma creditisti*. Conque avremos respondido

a nuestra dificultad,

(*S*)



Rr 2

PRO

PRO CALEND A.

*DUM MEDIUM SILENTIUM TENERENT OMNIA, ET NOX
in suo cursu medium iter perageret omnipotens sermo tuus à re-
galibus sedibus venit.*

Sap. 18

INTRODUCCION.

SIGNIFICANOS nuestra madre la Iglesia, que el sacrosanto na-
cimiento de su querido esposo, fue en punto de media no-
che fundada en las palabras referidas de la divina Sabiduria,
que a la letra hablan de aqueste altísimo misterio, y dize, que
al tiempo que todas las cosas estavan en un perpetuo silencio,
y en una pacífica quietud; y la venturosa noche avia corrido la
mitad de su curso; y la luna dava una peregrina claridad, nun-
ca vista, ni oyda; entonces nacio el Verbo divino, saliendo de
aquel trono Real de las entrañas virginales de su santísima
Madre. Y en este sentido declara el gran Padre Agustino, aque-
llas palabras misteriosas del Profeta David; *In Splen oribus sanc-
torum ex utero ante Luciferum genuit*, que la Virgen rodeada de di-
vinos resplandores, pario a su hijo antes que apuntasse a salir el
luzero. *Et hoc ipsum signate dictum, proprie dictum est, & sic impetum,
noctu enim natus est Dominus ex utero virginis, quod indicant testimonia pas-
torum vigilantium super gregem suam.* Con particular acuerdo dize
el Santo, que dixo el Profeta aquel ante *Luciferum*. Propiamente
habló, y se cumplió lo que dixo, pues este divino Verbo
nacio de noche; como dieron testimonio los pastores, que vela-
van sobre sus ganados. Y señaladamente dize, que quando nació
estavan todas las cosas en silencio, no hazian ruydo las armas,
ni los ruidos de la guerra inquietavan los coraçones, todos
gozavan suma paz.

Bien al contrario de lo que antes de su nacimiento avia pas-
sado pues todo el mundo se abrasava en discordias, haziendose
rajas los unos Reynos contra los otros; como lo figuraron aque-
llas quatro bestias, que vio salir del mar el Profeta Daniel; la
una como leona, la otra como ossa, y la tercera como un pardo;
la quarta no halló a que asimilarla, porque era mas feroz que
todas,

S. Aug.

Sal. 106

Dau. 7.

todas, significan las quatro Monarquias que avia en el mar del
mundo, llamado assi por sus ordinarias alteraciones, y tormen-
tas; Asirios, Medos, Griegos, y Romanos, los quales alcançaron
a ser Señores del mundo. Dize san Geronimo, que estos Monar-
cas unos contra otros se hazian pedaços, y que tenian todo el
orbe bañado en sangre; y esto era en tanto grado, que aun la re-
publica Romana padecio la misma plaga, por las disenciones
de sus Ciudadanos, como se vido en Sila, y Mario, Marco An-
tonio, y Catilina, Cesar, y Pompeyo, y otros semejates, de quien
escriven largamente los historiadores. Pero quando llegó el
tiempo en que este Señor avia de nacer, reynando Cesar Au-
gusto, gozó Roma del mas pacifico y quieto Imperio que jamas
avia gozado; como profetizó Ilaias, que seria tan grande la paz,
que por no aver recelo de guerra, el azero de las espadas con-
vertirian en rejas para arar, y las lanças en hoces para segar.
*Constabunt gladios suos in vomeres, & lanceas in falcas: non tehabit gens con-
tra gentem, gladium, nec erexbuntur ultra ad prolium.* Todo estaria en
silencio, porque no sonarian los alborotos de la guerra.

Ija. 2.

Esto pues fue ocasion de que el Cesar enbiasse aquel Edito,
que refiere oy el Evangelista, *Exijt editum a Cesare Augusto ut des-
criberetur unive sus orbis.* De quien dixo Eusebio Emiseno; *Quod
mundus univversus describeretur, magne pacis in dicitum est.* Porque si al-
guna parte de el mundo repugnara dar el tributo al Imperio
Romano, no fuera posible reducirse todos a professar sujecion;
al fin salio el Edito, que todas las Provincias sugetas al Roma-
no Imperio, se empadronassen, acudiendo cada uno a la Ciudad
donde es su origen: y aunque fue soberbia, ambicion, y ava-
ricia, la que movio al Cesar, la providencia de Dios que de ma-
les sabe sacar bienes, tomó este Edito por instrumento, para
que se cumpliesse la profecia de Miqueas, que el Verbo divino,
avia de nacer en Belen, *Et tu Bethlen terra Iuda, nequaquam minima
est in Principibus Iuda, ex te enim exiet dux qui regat populum mentu israel,*
y la Virgen tuviesse ocasion de salir de Nazareth, donde concibi-
o a este Señor, y le viniesse a parir a Belen. Assi que quando
todo estava en tan gran silencio, y quietud, y singular paz, y la
noche corria su carrera, y estava en medio de su curso, nacio el
hijo de Dios, como propusimos al principio. *Dum medium
silentium tenerent omnia, & nox in suo cursu medium iter
perageret, omnipotens sermo tuus à re-
galibus sedibus venit.*

Miche. 5.

QUEST.

Q V E S T I O . I .

PORQUE QUISO NACER CHRISTO, QUANDO todas las cosas estavan en silencio, y no antes.

LA razon de dudar fundo, en lo que acá solemos dezir: quien no habla, Dios no le oyé. Y así dixo el: *Pecite, & accipietis, pulsate, & aperietur vobis*, si quereis que os den pedi; si quereis que os abran, llamad: bien pudiera este Señor, abrirnos sin que llamásemos, y darnos sin q̄ le pidiésemos, pero no se paga de gente perezosa, y muda; quiere que le cueste algo al que á de recibir: hable porque le oygan, y aun a vezes hablareis, y no os concederá lo que pedis, porque por entonces no conviene, como les sucedio a los Profetas, *ostende nobis Domine misericordiam tuam, & salutare tuum da nobis*. Pedia David, Señor enseñanos a aquel, que es la suma misericordia, y danos al que es salud tuya, y Salvador nuestro. Y Isaias pedia el rocío divino a los cielos, y a sus nubes, que lloviesen al justo, y a la tierra virginal, que produxiese al reparador del mundo: y eran tantas las voces que este Profeta dava, que como si le quisiessen tapar la boca, y le mandassen callar, y que no se inquietasse; responde que en ninguna manera lo hará, por el gran zelo que tiene del bien universal. *Propter Sion non tacebo, & propter Ierusalem non qui es eam donec egrediatur ut splendor iustus eius, & saluator eius ut lampas ascendatur*, nazca este Señor, y como lampara encendida destierre con su luz las tinieblas del pecado, y luego callarè, y me quietarè. pero antes no quiero. Pues si aun hablando estos v̄tos, no acabavan de conseguir lo que desseavan, como lo conseguireis vos cuando; y si quiere Dios que hablemos para que nos oyga, y pidamos para que nos dè, como oy no pidiendo, ni hablando nos dio todo lo que nos pudo dar, que es a si mismo, *Nobis datus nobis natus ex intacta virgine*. Pues dize el Sabio, que quando este Señor nacio, todas las cosas estavan en silencio, *Dum merum silentium tenerent omnia omnipotens sermo tuus à regalibus sedibus venit*.

Respondo, que aquel universal silencio en que entonces estavan todas las cosas, era un singular efeto del pecado que las tenia puestas en gran confusion, y como enmudecidas. *Muta fiant labia dolosa*; dixo David, y no fue oracion humana, sino sentencia divina, promulgada por la boca deste Profeta. Bueltanse mudos los labios engañadores, o engañados por la serpiente en aquel ponçoñoso bocado, que como el que come un bocado de una

Isa. 26

fruta venenosa, se le frunzen los labios, y se le traba la lengua; así le sucedio a nuestro padre Adan; considerolo David, y poniendo en el los ojos, le dize: bien empleado castigo, *Muta fiant labia dolosa*, estèn mudos semejantes labios; esto es, no tengan que alegar en su descargo delante del Iuez ímpremo, conforme a lo que dixo Origines, *Mutus peccator in excusabilis*; mas que escusa podía dar? ninguna, como afirma el santo Iob: *Scio quod non iustificabitur homo compositus deo, & si voluerit contendere cum eo, non respondet unum pro mille*, si se pusiere a quantas con Dios, a mil cargos q̄ le haga, no podrá respõder, ni aun a uno: y si quedará como aquel que entrò en el combite Real sin veitiduras de bodas, y preguntado como se atrevio a entrar, *sine veste nuptiali*, dize el Evangelista que enmudecio: *obmutuit*. Tal le vido David, y así dixo, *Obmutui, & humiliatus sum, & sivi à bonis, & dolor meus renouatus est*, grande es el dolor que se me à recrecido; y es como el que tiene el q̄ quiere hablar, y no puede. Pues quiè os impide? porq̄ no hablais? porque è enmudecido, y avergõçado, no tengo razones que alegar en mi defensa, y por esso, *sivi à bonis, & dolor meus renouatus est*.

Pero sepamos en que manera está mudo, pues en otro lugar dize: *Locutus sum in lingua mea*; hablado è en mi lengua, y no como mudo en la agena. Tampoco estava mudo Isaias, pues dize: *quasi parturientis loquar*. Y Ezequiel, *Loquar verbum*, hablarè una palabra, y quien podía una, hablaría ciento. Pues como están mudos si hablan? digo que entõces su habla era como de mudos, pues no se davan a entender: y sino dezidme, quien entendio a David, aquellos profundos misterios de sus Salmos, antes que naciera Christo? en los quales vá tratando el misterio de su Encarnaciõ, y Nacimiento, quien le entendio, quando dixo: *Di. ic Dominus Domino meo, sede a dextris meis*, los mismos Escrivas, y Maestros en la ley no lo alcançaron, como se lo provò el mismo Christo, quando les preguntò, cuyo hijo avia de ser el Mesias, y ellos respondierõ que de David. Replicoles, pues como le llama David, Señor fuyo, siendo su hijo? A lo qual no supieron responder, ni entender, que llama Señor al padre, y Señor fuyo al hijo. Quien le entendio, quando dixo: *Veritas de terra orta est, & iusticia de celo prospexit*, que la justicia, que es Dios, baxò del cielo a la tierra, y unido a nuestra naturaleza, nacio della la verdad, que es Christo: y en otros innumerables lugares, los quales no le entendieron en su tiempo, hasta que este Señor nacio: Y así digo bien, q̄ estavan mudos, pues yo no hallo diferècia de un mudo, a otro q̄ no se dá a

Orig. bo. 20. in Mat. Lib. 9.

Sal. 38.

Esa. 42.

Eze. 12.

1. Cor. 14. entender, como dixo san Pablo, *Sine sciero virtutem voces ero ei cui loquor barbarus, & qui loquitur mihi barbarus*, y este tal será para mí como mudo, y por esta causa se reputava David por mudo; *Ego autem tanquam surdus non audivi, & sicut mutus non aperiens os suum*; habla como sino hablara.

Joan. 1. Oy pues nace la palabra divina vestida de nuestra carne, como dize san Juan, *Verbum caro factum est, & habitavit in nobis*, y cobra el pecador la habla que Dios le avia quitado. Así lo dixo Isaias que avia de suceder en el nacimiento de este Verbo divino. *Tunc aperta erunt lingua mutorum*. Y la Sabiduria lo avia dicho antes, *Sapientia aperuit os mutorum*. Entonces se abrieron las bocas de los Profetas, que estavan como cerradas, segun aquello de el Salmista, *Domine labia mea aperies, & os meum annuntiabit laudem tuam*, entonces me abrieron la boca, y mis labios pronunciarán tus alabanzas, entonces se darán a entender las Profecias, que estavan como mudas. Sucederá a los Profetas lo que a Zacarias

Esa. 5.

Sap. 20.

Padre del Bautista, que luego que el niño Inan nacio, dize el Texto que se le abrio la boca. *Aperitura est os Zachariae, & profetavit dicens, Benedictus qui venit in nomine Domini*. Y profetizó dando gracias al que avia de nacer para la salvación de su pueblo. Pues si san Juan que era el eco de la voz de Christo, dá habla a los mudos, el que es palabra de el Padre, mejor la dará. Mudo estava el Profeta Isaias quando dixo; *Ve mihi quia tacui, quia ut pollutus labij, ego sum*, estoy así porque tengo los labios polutos, è impedidos, y para restituyrle la habla tomó Dios una pedrezita encendida, calculo ignito, y le caldeò con ella los labios, y luego pudo hablar libremente. Gran misterio uvo aqui, que bien pudiera sanarle Dios con solo su palabra. Que piedra pequenita encendida fue esta, sino el Verbo encarnado? porque así como en aquella pedrezita avia dos naturalezas, una de fuego, y otra de piedra, así en este Verbo encarnado, una de fuego, que es la divinidad porque *Deus ignis consumens est*, y otra de piedra que es la humanidad, segun lo que dixo S. Pablo: *Petra autem erat Christus*. Con esto se purifican oy los labios de todos los mortales, y se les restituye la habla, que por la culpa avian perdido, ya pueden ponerse a quantas con Dios y aun convencerle, si es justo decirse así, presentando sus descargos tan bastantes, que es fuerza averlos Dios de aceptar, pues son satisfacciones de la divina justicia, y es fuerza que se de su divina Magestad por satisfecho.

Y así pueden oy todos hablar; habla primero la Virgen altísi-

tísimamente en aquel su misterioso cantico de *magnificat*, rindiendo al Padre las gracias de averla hecho Madre de su soberano hijo. Lo mismo haze Zacarias, en su cantico de *Benedictus*; reconociendo al reparador de su Pueblo. Hablan los Angeles, convidando con la paz a los hombres, para mayor gloria de Dios, y les dizen: *Anuntio vobis gaudium magnum qui natus est vobis hodie salvator*. Hablan los Pastores combidandose los unos a los otros, para yr a ver al rezien nacido, *Transieramus usque ad bethlem, &c.* Hablan los Reyes, *Ubi est qui natus est rex iudeorum*; buscan al Niño para adorarle como a Rey de los Reyes. Habla Simon, pidiendo que le cierre Dios los ojos, que los que vieron a este divino reparador, no es justo que vean mas, *Nunc dimittis servum tuum Domine quia viderunt oculi mei salutare tuum*. Y finalmente hablan todos, y rompen el antiguo silencio, con el nacimiento de la divina palabra que *Dum me iam silentium à regalibus sedibus venit*.

Pues si este Niño es palabra de el Padre, como no suena, ni por si nos habla palabra, sino que reclinado en un Pesebre, está como mudo? Infante le llaman por esso, que quiere dezir, el que no habla, *infans, id est, non fons*; y todo por el grande amor que a los hombres tiene, y por esto aunque nace para trabaxos, dize que oy es el dia de tu gozo, y contento. Así lo dio a entender la esposa quando combidava a todos, a que le fuesen a ver en su Pesebre, *Egredimini, & videte filia sion regem salomonem in di-* Can. 3.
mate quo coronavit eum mater sua in die solemnitatis, & letitiae cordis eius. Dia de alegría le llama, y no como quiera sino de corazón, la qual es tal que no la puede manifestar con palabras, y así la pasa en silencio. Alude a esto lo que dize de el Profeta Sofonias, *Silebit Deus in dilectione sua*, quien tal dixera? pues si el amor es tan Sofon.
grande, no lo mostrará con palabras regaladas, que son señales por donde se muestren las llagas del corazón? Sepamos pues, porque calla de esta manera? la causa es, porque es tan grande el amor que tiene, y está tan abrasado de el, que no le dexa echar palabra por su boca, y así como los amantes mas apasionados de amor suelen hazer tal mudança, que casi les falta el aliento, y como desmayados no aciertan a hablar palabra. Así este Niño, es tanto el amor que nos manifiesta este dia, que sin fuerças, y sin poderse tener en los pies, echado sobre unas pajas, no puede hablar de puro amor, *Silebit in dilectione sua*, y si callan en el las palabras, hablan las obras, con las cuales nos llena de beneficios, en su nacimiento.

O digamos que calla el, porque hablemos nosotros; dionos la habla fuya y tomò nuestro silencio; esto parece a lo que deste Infante, dize: *Cum esset dives egenus factus est, ut illius inopia diuites esse possimus*, que siendo rico se hizo pobre, porque nosotros, siendo pobres nos hiziessemos ricos. Y lo que dizen los Santos, que siendo Rey se hizo siervo, *Formam serui accipiens*, para que nosotros que eramos siervos, nos hiziessemos Señores; y así dize oy: *Omnipotens sermo tuus à regalibus scabibus venit*. Baxò de aquellos reales asientos, y soberanos Tironos, para que subiessemos a ellos; y como dize san Leon Papa, siendo Dios, se hizo hombre, por hazer a los hombres dioses; y esto fue lo que dixo san Pablo: *Exinanuit semetipsum*, que se aniquilò a si mismo, por engrandecer a los suyos, que tan abatidos los tenia el pecado, *Iniquitates ipse tulit*, tomò nuestra culpa, y nos dio su gracia. Así digo que le llamaron los Angeles Infante, *Inuenietis infantem panis inuolutum, infans, quasi non fatus*. Hallareis un Niño mudo, que aunque es la palabra, y la misma sabiduria del Padre, no habla, porque hablafemos nosotros, y como nos dio su habla, se quedò sin ella. Y esto quiso significar el nacer esta palabra en medio del silencio; como dize oy el Sabio, *Dum medium silentium tenebant omnia omnipotens sermo tuus à regalibus venit*, que fue muy conveniente, que estando todos mudos en medio deste gran silencio, naciesse la palabra, para que así cobrasemos, lo que por la culpa aviamos perdido. Conque larga, y cumplidamente avremos respondido a nuestra question, y satisfecho a su dificultad.

Dum medium silentium tenebant omnia, & nox suo cursu, medium iter haberet, omnipotens sermo tuus à regalibus scabibus venit. QV EST. 2.

PORQUE QUISO ESTE SEÑOR NACER de noche, y no de dia?

LA razon de dudar fundo, en que parece que tan soberano Nacimiento devia ser de dia, y no de noche, supuesto que la Iglesia por particular providencia de Dios ácomoda las cosas a sus tiempos; y en todas sus ceremonias se conforma con ellos. Esta obra tan heroyca, que Christo hizo oy, en nacer en el mundo, para el reparo de los hombres, no era razón que la encubriesen las sombras de la noche, sino que se manifestase a todos los mortales. Porque así como los que hazen mal, aborrecen la luz, segun dixo la misma verdad, así los que hazen bien la aman, y dessean; aquellos no apetecen la luz, porque no se arguyan, y

con-

condenen sus obras malas, y estos la buscan, porque se celebren las fuyas. Y así solemos dezir de un mal hechor, que anda a sombra de texados; y es muy propio de facinerosos, homicidas, vengativos, adulteros, sensuales, y ladrones, andar de noche. Lo qual significò el Profeta, en la metafora de las tierras del campo. *Misisti tenebras, & facta est nox, in ipsa per transibunt omnes bestie silue. Ortus est sol, & incubribus suis collocabuntur*. De manera que en viniendo la noche salen los malos como fieras, *ut catuli Leonis ut rapia t*, a robar, y hazer sus lances; y en amaneciendo el dia se recogen, y esconden en sus cuevas, porque aborrecen la luz. Pero Christo que nace para el bien universal de todo el genero humano, y para sacarlos de pena, porque à de nacer de noche, ni huyr de la luz? mas justo parece fuera, que naciera de dia?

Demas de que si de este Niño que oy nace, canta la Iglesia, que es un Sol; vá hablando de la Virgen que le pario, y dize que es grande su felicidad, *Beata est Virgo Maria*, y luego dá la razon, *Ex te enim ortus est sol iustitie Christus Deus noster*. Conforme a lo que avia profetizado Malaquias, *Orietur vobis Sol iustitie*. Pues si dize san Ilidoro, en su libro de *Natura Rerum*. *Nox est absentia lucis*. Luego dia se podrá llamar el que tiene presente al Sol. Pues si oy nace el Sol de las entrañas de Maria, para dar luz a todo el universo, como verdadera luz que es; segun dixo san Iuan, *Erat lux vera que illuminat omnem hominem venientem in hoc mundo*. Siendo pues esto así, como puede ser noche el dia de su Nacimiento? y mas diziendo expressamente el Serafico Doctor san Buenaventura; *Spiritualiter, & proprie nox est absentia filij Dei*. Y describiendo adelante la noche la llama, *Obscura horrida tristatua, & timoris inductiva*. Esta es clara, deleytosa, alegre, y regozijada; luego no es noche sin dia. Y así dixo della David: *Et non sicut dies illuminabitur*, que tendrá tanta luz essa noche, como si fuera dia. Y si llaman los Santos noche, al dia en que Christo murio, por aquel eclipse, y tinieblas, que sucedieron a la hora de Nona, quando *Dies in suo cursu medium iter haberet*. Porque a la noche en que Nace, como refulgente Sol, no le avemos de llamar dia? Y a esto parece, que aludio san Pablo, quando tratando de esta entrada, que hizo este Señor en el mundo, dixo: *Nox precessit dies autem apropinquavit*. Passò la noche de la culpa, y llegose el dia de la gracia, naciendo oy como nace la fuente de toda ella.

A toda esta dificultad tengo ya respondido, y provado con expressas palabras de nuestro tema en el principio de la materia, y

Ss 2

me

me vuelvo a retificar que fue a media noche el Nacimiento de Christo, *Et nox in suo cursu medium iter haberet.* Y a esto parece claramente que aludio David, en aquellas palabras, *Exortum est in tenebris lumen rectis*, nacio la lumbré divina, quando todos los humanos estavan en tinieblas. Y mas digo, que convino que fuese así; porque vino a despertar a los pecadores, que estavan sepultados en el profundo sueño de la culpa, y a desterrar las tenebrosas tinieblas de su ignorancia, supuesto que dixo el Filosofo, que *Omne peccans est ignorans.* Nace pues en lo triste, y obscuro de la media noche, para convertirla en lo alegre, y claro de el medio dia, conforme a lo que dexa dicho David: *Et nox sicut dies illuminabitur*, que quedaria en su Nacimiento la noche mas lucida, y clara que el mismo dia. Y lo mismo dio a entender Isaias: *Habitantibus in regione umbrae mortis lux orta est eis*, y mas adelante *Propur Sion non tacebo donec egrediatur ut splendor iustus eius*, & *saluator eius ut lampas ascendatur*, no è de parar hasta que como resplandor divino salga a reparar el genero humano, el justo de las entrañas Virginales, y hasta que el Salvador de el mundo se encienda en el como lampara, la qual es muy ordinario encenderla, no de dia sino de noche. Toda esta es doctrina del gran Padre Agustino, sobre aquellas misteriosas palabras del Profeta; *Ante luciferum genui te.* Puedense aplicar a la Virgen que concibió, y pario a este Señor antes de la luz: dize pues el santo, ponderando mucho aquel *Ante luciferum*, & *hoc ipsum signate dictum est*, & *sic impletum noctu unum natus est Dominus*, ex utero virginis quæ indicant testimonia pastorum vigilantium super gregem. Aquello que señaladamente dize: *Luciferum genitus.* Se dixo con gran propiedad, y como se dixo se cumplio al pie de la letra, porque este Señor nacio de noche, como dieron de ello claro testimonio los Pastores, quando llegaron los Angeles, y los hallaron velando sus ganados, *Vigilantes custodias noctis.* Y que mas claro, que lo que nos dexa dicho el Sabio, *Et nox in suo cursu medium iter haberet*, que nacio quando la noche corriendo su curso, llegó a la mitad de el camino. Allí la ataxò aquesta luz divina, y la detuvo para que no pasasse adelante, porque la otra mitad, que le quedava por correr se avia de convertir en dia, supuesto que ya avia salido el Sol, y para este afalto que hizo este divino Sol a la noche, dize David que alargò el passo todo quanto pudo, tomando una veloz carrera, como lo pudiera correr un Gigante.

Salm. 12.

Exultavit vi gigas adcurrentem viam a summo caelo egressio eius, & occursum eius

eius usque ad summum eius. Salio de lo fumo del cielo (que es el vientre virginal de Maria) y llegó a lo fumo de la bajeza de un establo, y pesebre de bestias.

Va con tanta priessa, y a aquella hora de la noche, porque sale a rondar. Dos atributos tiene Dios. uno de justicia y otro de misericordia. Rondò primero en las primeras noches la justicia suya, y alborotò el mundo; como dixo san Mateo, *Magna autem nocte clamor factus est, ecce sponsus venit.* Y que resultò de aqui? que cerrò la puerta del Parayso a las Virgines locas, que hallò durmiendo, y por el consiguiente las encerrò en los calabozos del infierno, porque ya les avia apercebido que velassen, que avia de venir a media noche rondando, o como ladron. Otra noche salio a rondar, y hallò aquellas cinco Ciudades de Sodoma, encenegadas en tan grandes torpezas y pegoles fuego. Salio otra noche a rondar, y encontró con la dureza del Rey Faraon, y de todo su Reyno, y quitò la vida a todos sus Primogenitos. Rondando otra noche, del exercito de Senaquerib, prendio a ciento, y ochenta mil soldados. *Angelus domini venit, & percussit in castris assyriorum centum octoginta, & quinquæ milia.* Y mandò a un Angel, aquella misma noche que los passase a todos a cuchillo. Ea dize Dios, recogase la justicia, no ronde mas, salga a rondar la misericordia; y así dize san Iuan aparejense todos, *Parate viam Domini rectas facite semitas eius. Media autem nocte clamor factus est, ecce sponsus venit exiit obviam ei.* A media noche viene, no a prender, sino a soltar, no viene como juez, sino como desposado. convidando a sus bodas. *Tanquam sponsus procedens de thalamo suo.* Como el desposado que se levanta de el thalamo muy vistoso, y galan. Para pintar David la gala de su esposa deste Señor, la sienta en el thalamo a su diestra. *Astitit regina a extris tuis in vestitu accurato circumdata varietate.* Como quien dize, está tan linda como una Reyna, sentada en el thalamo a la diestra del Rey, adornada de oro, y rodeada de variedad de joyas, y margaritas. Y si preguntais, como sale oy este Señor a esta ronda? responde el mismo Profeta, que *Tanquam sponsus procedens de Thalamo suo.* Como un Principe que se levanta del thalamo, y lado de la Reyna su esposa, y como ella *In vestitu decorato circumdatus varietate*, rodeado de variedad de virtudes, y gracias de los dorados rayos del Sol. *Amictus lumine sicut vestimento.* Y en otra parte. *Dominus decorem induit est,* desnudo nace, pero tan adornado de luz, y resplandor que excede a todos los hijos de los hombres en belleza, y hermosura.

Salm. 44.

Sal. 12. fura. *Especiosus forma presiliis omnium.* Y esto en tanta manera, que quando el establo, y pesebre estuviera adornado de ricas telas, y brocados, no abria ojos que en verlos se empleassen, por no apartarlos de la hermosura, y belleza de este Niño.

Mat. 25. *Media nocte clamor factus est ecce sponsus venit exite obviam ei.* No se alborote ni se turbe nadie, que el que sale a rondar es un despojado vestido de gracia, y de misericordia, ninguno le huyga la cara, y todos le salgan a recibir. *Exite obviam ei*, que con esto aseguran los Angeles a los Pastores. *Nolite timere anuntio vobis*

Luce. 1. *gaudium magnum quia natus est vobis hodie salvator.* No temais que no viene a cerrar las puertas de el cielo a las Virgenes locas, sino a abrirlas de par en par, a los que como cuerdos se llegaren a el. No viene a quitar la vida a los soldados de Senaquerib, sino a dar la suya, por la de todos los pecadores. No viene a poner fuego a los de Sodoma, sino a abrafar en llamas de su divino amor a sus devotos aficionados, y amigos. Finalmente el no viene a hazer mal a nadie, sino bien a muchos y con esta seguridad, *Exite obviam ei.* En un Pesebre se á reclinado. *Sicut galina congregans pullos suos sub alas.* Allí los llama, y se le juntan los Angeles, los Pastores; y los Reyes, como pollicos a guarecerse debajo de sus alas, diziendo con el Profeta, *Sub umbra alarum tuarum proteget nos.* Y no se escusò el Rey David, que contemplando el Nacimiento de este Niño, se levantava a media noche a cantarle sus alabanzas; como el dize, *Media nocte surgebam ad confitendum tibi.* Y a media noche tambien se levantan todas las sagradas Religiones a gozar sus favores, y entonar sus divinas alabanzas. Conque avremos concluydo nuestro Adviento. Y proseguiremos en el siguiente tomo, las fiestas de

Mat. 23. Navidad, y Santos que se figuen, con el favor divino.

(.S.)

F I N.

INDEX ALFABETICO.

A

Abrahan en una promessa, que le hizo Dios, le figurò la limpieza de la Virgen Señora nuestra. 118.

Amor menospreciado se convierte en ira. 2.

Agridulce como la granada, es la ley de Dios 3.

Angeles, y los mismos Serafines tiemblan en la presencia de Dios. 13.

Angeles se llaman todos los Predicadores. 87.

Angeles es lo mismo que nuncio. 89.

Angeles quan terribles son sus aparecimientos. 206.

Angeles ninguno alcançò el misterio de la Encarnacion. 190.

Angeles se llaman tambien los demonios. 88.

Ambiciosos, es castigo que Dios les dà. 155.

Ambiciosos quales son sus armas. 155.

Ambicion figurada en los montes de Gelboe, donde cayeron los mas fuertes de Israel. 175.

Ambiciosos, quanto les quessa hallar la gracia de los Principes, si la pierden. 212.

Ambiciosos quan enredadores son. 40. y 41.

Ambicion vencio a los Angeles, y a los Apostoles, y no a san Juan. 163.

Alteza para con Dios no es tan

estimada como la santidad. 112.

Andres muere alegre, y Christo triste, que fue la razon. 64.

Apostoles ignorantes, y rudos los escogio Dios. 58.

Apostoles mas enseñaron estando ausentes, que presentes con sus escritos. Prologo. fol. 1.

Arañas figura de los ambiciosos, y sus redes. 41.

B

Baptismo preserva de corrupcion al alma, como el balsemo al cuerpo. 108.

Baptizados, y limpios de pecado engendran pecadores. 109.

Baptismo en que manera era en remision de pecados, el de san Juan, sino los perdonava.

Bautista no dudò que Christo uviesse ya venido al mundo. 68.

Bautista era, y no era luz. 174.

Bautista encargò sus Discipulos a Christo, como a tutor. 78.

Bautista fue como aprendis, y y aparejador de penitencia. 79.

Bautista no se escandalizò en Christo, como lo hizieron sus Discipulos. 81.

Bautista fue tenido por Christo, y no Christo por el Bautista. 158.

Bautista hizo un acto de humildad que excedio a toda su penitencia. 175.

Bautista será grande no absolutamente, sino relativa 219.

Beneficios de Dios, son para temer

mer quando no se corresponden 1.

Bautista, quan grandes partes fueron las que concurren en el: 176.

Bautista pintase su traxe, y figura. 153.

Bautista quanta honra, y respeto le guardo Dios. 154.

Bautista su santidad, admiro no solo a los hombres, sino a los Angeles. 158.

Bautista tuvo mayor fama, que Christo en su santidad. 162.

Bautista se mostrò mas fuerte, q̄ los Angeles, y los Apostoles. 162.

Bautista, y Christo, entre los dos se tuvieron grandes cortesias. 165.

Bautista fue verdadero Profeta. 171. 174.

Bautista respondio de tres maneras a los Fariseos. 178.

C

Cacadores embiará Dios. 39.
Citaras, de su musica se paga Dios mas que de la de los otros instrumentos. Prologo. fol. 2.

Condenados se admirarán mucho de la buena suerte, de los escogidos. 17.

Condenados quisieran mas que se les doblase la pena, que parecer en la presencia del Iuez. 21.

Castigo de Dios será aca, y allá en los malos. 32.

Christo haze mas durmiendo, que otros velando. 42.

Christo, a este Señor hallaremos como le quisieremos, y uvieremos menester. 160.

Christo porque pidio licencia a su Madre para yr a padecer. 124.

Christo, este nombre misterioso corrio despues que murio, que antes no le llamavan, sino Iesus. 127.

Christo, es nombre de Rey, y despues del ninguno se lo a puesto. 127.

Christo, su fama intentaron escurecer los Fariseos, quando convidaron a Iuan cō el Mesiasgo. 110.

Christo que calçado traya. 283.

Christo, toda la Santissima Trinidad formò su cuerpo en las entrañas Virginales en un instante. 186.

Christo, en el Vientre virginal era como una rueda dentro de otra. 187.

Contradicion no la puede aver en los Profetas, y Evāgelistas. 103.

Cruz no obliga Christo, que tomemos la suya, sino la nuestra. 50.

Concepcion, la guerra que contra ella hazian, los de la opinion contraria, se a convertido en regozijada paz. 109. està figurada en el arca de Noe, que mientras mas crecian las aguas, mas se levantava. 110.

Concepcion de la Virgen anuncia gozo, y la nuestra tristeza. 112.

Concepcion de Maria figurada en una promessa que se le hizo a Abraham. 117.

Concepcion de la Virgen es inefable, fue como guerto cerrado. 122.

Concepcion es de Maria, y de Christo, aunque fueron semejantes no

no fueron iguales. 122.

Concepcion en que fue semejante a la Luna. 135.

Concepcion de la Virgen, porque fue con tanta gracia, fue figurada en el movimiento natural respeto de el violento, fue un prodigio de Dios, fue su limpieza aprovada por todos los santos, y seguida de todos. 136. y 137.

Concepcion de Maria, sino la preservara, no fuera Dios verdadero redemptor, y fuera contra su omnipotencia, sabiduria, y bondad. 138.

Concepcion preservativa, y sublevativa. 138.

Concepcion en Maria fue una planta que hizo Dios desde abeterno para el edificio de su morada. 140.

Concepcion es orden de el cielo, que la Iglesia no la determine para mayor gloria suya. 147.

Criaturas todas reprehenden al pecador. 163.

Calçado que denota en la escritura, y que se entiende por caligas. 182. 183.

Cielo animado es Maria en quien concurren todos sus Planetas. 126.

D

Dios trata con rigor a sus mayores amigos por el amor que les tiene. 49.

Dios con una mano reparte bienes, y con otra amenaza males. 1.

Dios tanto quiere a un alma como a todas. 2.

Dia del cielo en que se diferencia de el de la tierra. 122.

Donzellas deven ser tesoro escondido, y no moneda coriète. 200.

Donzellas deste tiempo quan poco vergonçosas son. 208.

Defetos de los Santos se cantan en la Iglesia para gloria de Dios. 284.

E

Escritores sagrados quan gran servicio hazen a la Iglesia. Prologo. 1. y 2. mayor es que el de la predicacion, los quales son como estrellas, idem.

Embidia grande tuvieron de Christo los dicipulos de S. Iuan. 71.

Embidia de Predicadores. 72.

Escandalo fue Christo a los dicipulos de san Iuan, y a los Fariseos. 119. y a los incredulos lo fue su pafsion. 82.

Estados, y puestos ninguno en la tierra tiene el proprio suyo. 83.

Eleccion no se deve hazer en los parientes, y amigos, sino son dignos. Ase de elegir a los sabios, y no a los ignorantes. 44. 156.

Eternas vezes, no es lo que no tiene fin. 214.

Estrella del mar es Maria. 231.

Esteriles quan perfetos salen sus hijos. 260.

Encarnacion del Verbo divino en ella uvo dos cosas contrarias, vaxar Dios, y subir el hombre. 116.

F

FEE dudò en ella Tomas, y resultò en mayor utilidad de toda la Iglesia su duda, 286.

Fè es de las cosas que no se ven, fol. 294.

Fè queria Tomas que le entrase por los ojos deviendo entrar por las orejas. iden.

G

Genealogia, y real nobleza, no la eligio Christo para si, sino para su Madre. 104.

Gracia, y naturaleza se dán las manos la una a la otra. 47.

Gloriarse no deve nadie sino en solo Dios. 66.

Gabriel Arcangel fue enviado a la Virgè immediatamète de Dios, y convino que en el Evangelio se espresase su nombre. iden. 190.

Gracia dos puertas tiene por donde entra. 202.

H

Hijos por ellos, y por su defensa deven posponer los padres las haziendas. Prol. 1.

Hijos quanto importa serlo de buenos padres. 260.

Hijo prodigo se recelava de las caricias que su padre le hazia remièdo no fuesen fingidas. 280.

Hijos tienen honrra por sus Padres, pero los padres de Christo la tienen por el. 195.

Humildad en los pecadores aunque es mucho de estimar no es de maravillar. 340.

Humildad perfecta qual es. 341.

I

Ingratitud quan punida, y castigada a de fer de Dios. 1.

Ingratos quan odiosos, assi a Dios como a los hombres. 3.

Insensatos confesaràn los condenados que son en el infierno. 143.

Iugo, y palabra de Dios es lo mismo. 33.

Ingratos figurados en la higuera. 1.

L

Lengua mala no hallò Dios para ella remedio. Prol. 1.

Lenguaje afectado, es prohibido en la predicacion Evangelica. Prol. 3.

Ley de gracia fue fundada en amor, y caridad diferenciandose de la ley escrita. 47.

Libros son hijos legitimos del entendimiento, y se siente mucho su desdoro. Prol. 1.

Libros son armas poderosas que tiene la Iglesia. Prol. 2.

Lasos, y redes tiende muchos el demonio para pescar almas. 41.

Lucha espiritual contra todo el infierno. 2.

Ley de gracia se fundò en amor, y caridad aventajandose a la ley escrita. 41. 42.

Lia-

Llamamiento de Dios a el se a de acudir sin dilacion. 60.

M

MARIA fue tenuta por divina, y no humana. 22.

Maria fue flor de las flores. 115. convino que fuesse desposada aunque avia de permanecer Virgen. 116. tuvo mayores ventajas de plenitud de gracia que de todos los santos. 121.

Maria en que manera fue llena de gracia, si tambien lo fueron los Santos. 121.

Maria de quatro maneras estuvo Dios en ella. 124. 125.

Maria no se podia turbar de ver Angeles como se turbaron los Santos. 127. pero recelose no fuesse ilasion del demonio. 128.

Maria sino pudo tener temor como le dixo el Angel que no temiesse. 130.

Maria sola ella concibio en el vientre, a diferencia de las demas, que conciben fuera de el. 132. su virginidad fue figurada en el lirio. fol. 132.

Maria alcançò mas en la tierra de los misterios divinos que los mismos Angeles en el cielo. 289. y como tuvo plenitud de gracia tuvo tambien plenitud de ciencia. fol. 155.

Maria creyò como Abraham, in spe contra spem. 234.

Maria preguntò bien al Angel, que modo fiet istud. 135.

Maria fue profundissima en humildad. 238. y fue mas bienaventurada en esta virtud, pues merecio por ella concebir al divino. 239.

Maria hizo un año de suma fortaleza en aceptar la Encarnacion de el Verbo. 239.

Maria es puerta de el cielo titulo que se le deve justamente. 114.

Maria quiere dezir Señora porque lo es de todos los fieles. 124.

Maria fue dechado de todas las virgines. 199.

Maria heredò el universal Señorio de su hijo. 124.

Maria es Aurora, Sol, Luna, y Estrella. 201.

Maria tiene innumerables, y honrosos titulos. 124.

Maria es la fuente dulce en quien se congregan todas las gracias. fol. 202.

Maria fue redemida ab initio con los Angeles, y en tiempo con los hombres. 130.

Maria porque le ponen la Luna a los pies, y no en la cabeça como diadema. 130.

Maria como tierra bendita dio su fruto, y no el ageno. 132.

Maria como abogada de pecadores fue limpia de peccados. 145.

Maria como es ventana del cielo. 146.

Maria tuvo ardentissimos deseos de ver ya nacido a su hijo. fol. 186.

Misericordia, y justicia se juntan siempre en Dios. 2.

Misericordia es legitima propiedad de

de Dios, y no la justicia. 25.

Milagro es todo aquello que se aparta del orden natural. 7.

Mirar Dios a uno es elegirle. 44.

Moyfes, y Aron eran hermanos, como lo deven ser los Iuezes eclesiasticos, y seglares. 47.

Muger mas fuerte que el vino, y que los Reyes. idem.

Mugeres algunas se casan para que sus maridos les hagan sombra en sus disoluciones. 229.

Monarquias de el mundo, el origen que tuvieron. 246.

Monarquia por tres cosas se haze propria. 124.

Mefias no podia serlo S. Iuan ni en el concurrían sus partes. 149.

N

Nobleza de el mundo no la quiso Dios para si, sino para su Madre, hija de Reyes. 104.

Nazaret quiere dezir flor. 195.

Naturaleza, y gracia se dan las manos. 47.

Nacimiento de Christo fue a media noche. 212.

Nombre de Maria lo impuso el mismo Dios que conoció los misterios que encerraba. 126.

Nombre de Christo quanto lo clarificó el Padre. 129.

Nombre este de Christo el primero que le tomó en la voca fue Herodes. 129.

Nombre de Iesus fue eterno, y el de Christo temporal. 130.

Nombres propios en la sagrada Escritura son misteriosos. 195.

Opinion, y verdad Catolica en que se diferencian, y como se define la opinion. 219.

Olvido de nuestras culpas, y obras buenas no lo puede aver en Dios. 32.

Ojos de las criaturas matan, a diferencia de los de Dios, que dan vida. 44.

Obediencia quan grande deve ser su promptitud. 61.

P

Palabra de Dios se puso en la voca, y manos de los Predicadores. 256. quan grande es su eficacia aunque este en la voca de los malos. 257. es pan, y leche: 259. tiene infinitos atributos. idem. engendra hijos de Dios. 276.

Palabra de Dios tiene infinitos atributos, ya es espada, ya es espejo, ya es pan, ya es semilla, ya es martillo, &c.

Paseo de Christo, convirtio las almas en la ribera del mar. 41.

Padres de buenos hijos son coronados de gloria. 260.

Pescadores de el mar haze el mundo, y de tierra los haze Dios. 49. sin serlo pescan algunos por mar, y por tierra. 50. deven guardar silencio para pescar. 58.

Pecadores permite Dios que caygan para que con mayor fervor se levanten. 285.

Pecadores buelven las espaldas a Dios,

Dios, y Dios les buelve las suyas a ellos. 290.

Pecadores huyan de Dios ayraído, y acudirán a Dios misericordioso. 14.

Pecadores hasta quando án de ser prosperados, y los justos abatidos. 19.

Pecador no quiere Dios su muerte sino que se convierta, y viva. 26. que tarde cayran en la cuenta. 27. hechos hazes a todos los unos con los otros los echarán en el horno del infierno. 28. y nefable es el amor que Dios les tiene. 114. atienden a las criaturas, y dexa al Criador. 163. dilatan de dia en dia su conversion. idem.

Pecado mejor se conoce por ciencia que por experiencia. 143.

Pecado original en que se distingue del actual. 107.

Pena igual tendran los facientes, y concencientes. 23.

Pena porque á de ser eterna si la culpa es temporal. 33.

Pena infinita no la puede tener el alma, intensiva sino extensivamente. 35.

Penitencia es remedio para todos los males, y dá salud de vida eterna. 280.

Penitencia, en ella devemos bolver las armas contra nosotros para conquistar el Reyno de los cielos con ella. 280.

Penitencia será facil hazerla considerando lo que hizieron los Santos, siendo hombres como nosotros. fol. 280.

Presumidos, a vezes los mas sabios por presumpció se pierden. 291.

Predicadores por malos que sean se deven oyr. 40. los evangelicos son como saetas. 279. deven dar grandes voces viendo que los vicios abrafan la republica. 273. los afectados elíticos, y cultos no son luz de la Iglesia pues escurecen con su doctrina. Prologo. 2. no es su officio, mas de tender las redes de la palabra divina que el convertir. almas está a cargo de Dios. 42. en que pueden ser pescadores de almas. 52. los vanos quan mal lo pasarán. 86.

Prelados án de ser como la granada agridulce. 2.

Prelados, y Iuezes án de ser sabios, y siendo ignorantes desagravan mucho a Dios. 157. deven favorecer a los humildes. 167. deven ser asables, y rigurosos. 168.

R

Rey pacifico era Christo. 34.
Reyes se hazen poderosos por la lealtad de los vasallos, y a ellos les deve su poder. 13.

Reyno de Christo en que manera no tendrá fin. 225.

Redes muchas echan por mar, y tierra los ambiciosos. 41.

S

Santos quanta honrra les haze Dios. 16.

Santo se llama Christo porque lo

Lo es en toda su plenitud. fol. 231.

Santos en los trabajos luzen mas, como la hacha inclinada. 138.

Santos no se nacen, sino se hazen. fol. 12.

Santos sus defetos canta la Iglesia, para mayor gloria de Dios. 225.

Santos sus quiebras son como los golpes del pedernal que sacan fue go. 286.

Santificò el hijo de Dios a su Madre, al contrariò de las demas. fol. 232.

Señales del juyzio todas seràn milagros de Dios. 4. no las ay para los malos, sino para los buenos. 6. seràn estas quinze. 8. Seràn como las de el diluvio. 9.

Señal es aquella que demas de lo que parece nos lleva en conocimiento de otra cosa. 6.

Sobervios quan humillados se veràn. 20.

Soledad en ella comunica Dios sus mayores favores. 260.

Sol, Luna, y estrellas en que pecaron que así las amenaza Dios con que les á de quitar la luz. 22.

Sol de justicia como el de el cielo levanta vapores. 47.

Sangre de Christo será riguroso fiscal contra los malos el dia del juyzio. 28.

Sufrimiento de Dios en perdonar pecados se convertirá en yra. fol. 31.

Salomon quan poderoso fue 249.

Saetas escogidas son los predicadores Evangelicos. 264. y 265.

Espiritu santo entendido por la

espada de dos filos que vido san Iuan. 1.

TELAS de arañas son las redes que arman los ambiciosos. fol. 40.

Tomas Apostol mas inportò a la Iglesia su incredulidad que la Fé de los demas Apostoles. 285.

Tomas creyò lo que vido, y lo que no vido. 295. despues fue su Fé mas aventajada que la de los Santos. ibi.

Tribulacion si haze grande estrago en los justos, quanto mayor la hará en los pecadores. 30.

V

VERDAD siendo ella tan buena trata muy mal a los que la siguen. 75.

Verdad mas fuerte que todo quanto ay en el mundo. 75.

Vino aunque es grande su fuerza mayor es la de la verdad. 75.

Vista, este sentido es sobre todos los demas. 276.

Vicios son fuego que abraza la republica. 273.

Vision espátosa q vido Isaias. 11.

Vidas ajenas no se deven mirar ni inquerir. 53.

I

Ierusalen Princesa de todas las Ciudades, y Provincias de el mundo. 240.

Iuf-

Iusticia, y misericordia salieron a rondar, y lo que de su ronda resultò.

Iuez divino quan gran turbacion causarà su venida. 231.

Iuez, vendrà con potestad, y magestad. 11.

Iuez porque vendrà con tan gran fuerza contra los que se muestran tan flacos. 16.

Iuez quanto es agora misericordioso, será entonces justiciero. 1.

Iusticia quanto siente Dios el averla de executar en los hombres. fol. 26.

Iuyzio en el avrá dos maneras de señales, unas en pro, y otras en contra. 4.

Iuyzio de Dios se lo quieren los malos tragar de un vocado temar. 8.

Iustos se labarán las manos en la sangre de los peçadores. 17.

Iustos acá son como arboles en invierno, pero allá florescan. fol. 17.

Iustos con mas presteza acuden a los llamamientos de Dios que el polvorin. 63.

Iustos perseguidos. 84.

I N D E X.

DE LOS LUGARES DE LA SAGRADA ESCRITURA.

Y adviértase que no se ponen mas de los que tienen particulares, y misteriosas exposiciones, y lo mismo corre en las sentencias de el alfabetico que las que se apuntan son solo aquellas que son mas notables, y siguen discurso particular.

CAP. I. In principio creavit Deus cœlum, & terram fol. 2.

1. Congregentur aquæ in locum unum, & congregationes aquarum appellavit Maria. 126 y 217.

1. Luminare maius, & luminare minus. 130.

1. Factum est vespere, & mane dies unus 122.

7. Vidit Deus cuncta, quæ fecerat, & erant valde bona. 43.

1. Fiat lux, & facta est lux. 243.

3. Inimicitias ponam inter te, & mulierem. 136.

3. Maledictus est inter omnia animalia. 23.

3. Deambulabat ad auram post meridiam. 41.

4. Ero vagus, & profugus super terram. 210.

7. Et tactus dolore intrinsecus dixit de sebo hominem. 25.

5. Maledictus Canaan. 23.

14. Melchisedec, Rex Salem sine patre, & sine matre, & sine genealogia. 101.

32. Ecce vir luctabatur, & dimitte me aurora est. 156.

19. Ipsi videbatur quasi ludens loqui. 27.

Possidebit semen tuum portas inimicorum tuorum. 117.

27. Vox quidem vox est Iacob. Sed manus sunt Esau. 79.

45. Ego sum Ioseph, &c. Et non poterant respondere fratres nimio terrore perterriti. 14.

49. Non auferetur ceterum de Iuda, & dux de fœmore eius donec veniat qui mitendus est. 253. y y 149.

E X O D O.

1. Hi sunt Dij tui Israel, qui eduxerunt te de terra Egypti. 161.

3. Vadam, & videbo visionem hanc magnam quare rubus non comburatur 184.

7. Constituo te Deum Pharaonem 79.

15. Dux fuisti in misericordia. 188

14. Iamq; ad venerat vigilia matutina. 188.

25. Duos Cherubim aureos, & productiles facies. 82.

33. Non videbit me homo, & vivet, &c. posteriora mea videbis.

500. Est locus apud me, & stabis super petram cumq; transferit gloria mea ponam te in foramine petrae. 100.

36. Effundam super vos aquam mundam, & mundabimini ab iniquitatibus vestris. 151.

D E V T E R O N O M I O.

11. Auferam de spiritu tuo, tradamq; eis ut sustentet tecum onus populi 47.

32. Pro-

I N D E X.

32. Provocaverunt me in eo quod non erat Deus. 25.

32. Invenit cum in terra deserta, in loco horroris, & vastæ solitudinis. 260. y 263.

I V D I C V M.

13. Morte moriemur, quia vidimus Dominum. 12.

I. R E G V M.

7. Non possum sic incedere, quia non usum habeo. 155.

14. Venitq; in Bethlem, & occurrunt seniores dicentes pascificus est Ne introitus tuus? 2.

8. Non iuxta intuitum hominis ego iudico. 45.

I. R E G V M.

5. Montes Gelboe, nec Rox, nec pluvia veniat super vos ubi ceciderunt fortes Israel. 175.

14. Tu autem Domine mi Rex sapiens es sicut habet sapientiam Angelus, ut inteligas omnia super terram. 156.

III. R E G V M.

15. Egresus est ignis à Domino, & deboravit eos. 53.

16. Dimitte ei ut maledicat. 21.

L I B. S T E R.

15. Non enim pro te, sed pro omnibus hæc lex constituta est. 130.

I O B.

3. Pereat nox, in qua dictum est conceptus est homo, 112.

7. Contra factum quod vento rapitur ostendis potentiam tuam. 18.

7. Militia est vita hominis super terram. 132.

9. Scio quod non iustificabitur homo compositus Deo, & si voluerit contendere cum eo, non respondebit unum pro mille. y 267.

10. Et sic repete præcipitas me. 85.

14. Cunctis diebus quibus nunc milito expecto donec veniat immutatio mea. 21.

14. Quis mihi tribuat ut in inferno protegas me donec per transeat furor tuus, &c. 11.

20. Si ascenderit in cœlum superbia eius quasi strigilinum in fine perdetur. 178.

26. Extendit Aquilonem super vacuum. 43.

26. Nunquid præbebis equo fortitudinem, aut circumdabis per eius hinitum, &c. 271.

P S A L M O S.

1. Et erit tanquam lignum quod plantatum est secus decursus aquarum. 78.

2. Ego autem constitutus sum Rex ab eo super Sion. 220.

2. Et nunc reges intelligite erudimini, qui iudicatis terram, apprehendite disciplinam. 246.

7. Nisi conversi fueritis gladum suum vibrabit. 27.

7. Deus Iudex iustus fortis, & pasciens. 31.

8. Minuisti cum paulominus ab Angelis. 67. y 96.

11. Propter miseriam inopum, & gemitum pauperum nunc exurgam dicit Dominus. 70.

Vu

18. Cœ-

I N D E X:

18. Cœli enarrant gloriam Dei. 147. y 161.
 21. Ego sum vermis, & non homo, &c. 18.
 22. Si ambulauero in medio umbre mortis, non timebo mala quoniam tu mecum es. 211. y 212.
 24. Propter nomen tuum propitiaveris peccato meo, multum est enim. 254.
 29. Deus manifeste veniet, & non tardabit, & in circuitu eius tempestas valida. 9.
 29. Ego dixi in abundantia mea, non movebor in eternum. 191.
 50. Muta fiant labia dolosa, 208.
 18. Dies diei erumpat verbum. 122.
 31. In dilubio aquarum multarum ad Deum non aproximabunt. 8.
 32. Verbo Domini cœli firmati sunt. 15.
 34. Omnia oſa mea dicent Domine quis similis tibi? 168.
 35. Et in lumine tuo videbimus lumen. 125.
 38. Ob mutui, & humiliatus sum, & filvia bonis, & dolor meus renovatus est. 209.
 42. Conſitebor tibi in citharæ. Prologo. 1.
 43. Exurge quare ob dormis Domine. 70.
 43. Deus auribus nostris audivimus opus quod operatus est, indiebus eorum, & indiebus antiquis. 49.
 44. Aſſitet regina adextris tuis in vestitu de aurato. 93.
 44. Omnis gloria eius filia regis abintus. 147.
 45. Fluminis impetus letificat

civitatem Dei &c. Deus in medio eius non commovebitur, adiubavit eam Deus mane diluculo. 138.
 45. Venite, & videte opera Domini qui posui prodigia super terram. 132.
 47. Secundum nomen tuum, ita & laus tua. 125.
 48. Cur timebo in die mala? iniquitas calcanei mei circumdabit me. 28.
 48. Homo eum in honore esset non intellexit. 67.
 48. Conſitebitur tibi cum bene fueris ei. 74.
 50. Iniquitatem meam ego cognosco. 143.
 51. Videbunt iusti, & timebunt, & super eum ridebunt, & dicen Ecce homo qui non posuit Deum adiutorem suum. 18.
 59. In idumeam extendam caltramentum meum. 185.
 68. Fundamenta eius in montibus sanctis. 111.
 71. Deus iudicium tuum regida, & dixerunt quomodo scit Deus, & si est scientia in excelsis. 82.
 72. Mei autem pene moti sunt pedes, quia zelavi super iniquos pacem peccatorum videns. 18. 82.
 72. Vſq; quo peccatores Domine gloriabuntur? donec intrem in sanctuarium Dei. 17.
 73. Exurge Deus, & iudica causam tuam. 31.
 73. Contribulasti capita Draconum in aquis. 57.
 74. Cum accepero tempus ego iustitias iudicabo. 32.

76. Sa-

I N D E X:

76. Sagite tuæ tranſeunt, vox tonitruui tui in rota. 264.
 82. Imple facies eorum ignominia, & querent nomen tuum Dñe. 266.
 83. Elegi abiectus esse in domo Dei me, magis quam habitare in tabernaculis peccatorum. 169.
 84. Dominus dabit benignitatem, & terra nostra dabit fructum suum. 274. y 132.
 88. Tronus ei is sicut dies cœli. 122
 89. Anni nostri sicut Aranea medirabuntur, 54.
 103. Educas panem de terra. 274.
 103. Miſiſti tenebras, & facta est nox.
 103. Fundaſti terram super stabilitatem suam. 43.
 104. In splendoribus sanctorum ex vtero ante luciferum genui te. 206.
 107. Benedicite domino omnes Angeli eius potentes virtute. 272.
 112. Quis sicut Dominus Deus noster qui in altis habitat, & humilia respicit. 44.
 113. Quid est tibi mare quod fugiti? 10.
 115. Servus tuus sum ego, & filius, ancillæ tuæ. 169.
 118. Prius quam humiliarer ego diliqui. 141.
 125. Loqueus contritus est. 62.
 118. Quivibo eſpiritu tuo, & quo a facie tua fugiam. 28.
 145. Qui sanat contritos corde, & aligat contritiones eorum. 280.
 147. Lauda Ierusalem dominum, lauda Deum tuum Sion quoniam confortavit feras portarum tuarum. 118.

148. Et gladij ancipitis in manibus eorum ad faciendam vindictam. 162

PROVERBIO S.

8. Ab æterna ordinata sum. 142.
 20. Sicut rugiens leonum, ita & terror Regis. 76.
 31. Nobilis in portis vir eius. 106

E C C L E S I A S T E S.

15. Vir stultus despicit matrem suam. 106.

L O S C A N T A R E S.

1. Osculetur me osculo oris sui. 169.
 1. Indica mihi ubi pascas ubi cubes in meridie ne vagari in eipta. 301.
 1. In lectulo meo per noctes queſivi, quem diligit anima mea.
 1. Si ignorastis o pulcherrima mulierum egredere, & abi post vestigia gregum tuorum. 143. 180.
 2. Veni columba mea in foraminibus petrae in cavernæ Maseriæ. 259
 2. Flores aparuerunt in terra nostra. 196.
 2. Similis est dilectus meus caprae. 40.
 3. Que est ista, quæ ascendit de deserto sicut virgula fumi, ex aromatibus mirrae, &c. 159. y 169.
 3. Egredimini, & videte filio Sion Regem Salomonem in diademate quo coronavit sum mater sua in die solemnitatis, & letitiæ cordis eius. 211.
 4. Hortus conclusus soror mea; 121. y 232.
 6. Quasi Aurora confurgens. 122. y 125.

Vu 2

6. Quæ

I N D E X.

6. Quæ est ista quæ progreditur. 129.
 7. Venter tuus sicut aservus critici valatus lilijs. 187.
 8. Quis mihi det te fratrem meum fugentem ubera matris meæ, ut in veniam te foras. 188.
 8. Poculum ex vivo conditum malorum gravatorum. 2.

S A P I E N T I A.

5. Mirabantur in sabitatione in spe ratæ salutis. 4.
 5. Armabit creaturas ad ultionem inimicorum. 12.
 5. Siabunt iusti in magna constantia adversus eos que se angustia verunt. 14.
 5. Hij sunt quos aliquando habuimus in derisum, & infimilitudinem impropertis. 14.
 5. Nos insensati, vitam illorum stimabamus in saniam, &c. 27.

E C C L E S I A S T I C I.

24. Abinitio, & ante secula creata sum. 281.
 24. Non dum erant abisi, & ego iam concepta erant. 129.
 30. Qui parceret virge odit filium. 33.
 39. Visi sunt oculis insipientium mort, illi autem sunt in pace. 27.
 44. Omnes isti in generationibus gētis suæ gloriam adepti sunt. 105.

E S A I A S.

1. Omne caput languidum, & omne cormerens a planta pedis vsq; ad verticem capitis non est in eo sanitas. 2. y 29.

1. Hæu vindicabor de inimicis meis. 24.
 3. Sanguinem eius de manu tua requiram. 63.
 4. Aprehendet septem mulieres virum unum dicentes tantummodo invocetur super nos nomen tuum. 219.
 7. Et replebit eum spiritu timoris Domini. 210.
 12. Aurietis aquas in gaudio de fontibus salvatoris. 297.
 12. Egredietur virga de radice Iese, &c. 195.
 14. Tu signaculum similitudinis Dei. 164.
 14. Quomodo cesidisti Lucifer qui mane oriebaris.
 20. Visio dura nuntiata est mihi, &c. 9.
 20. Locutus est Dominus, in manu Isaia. 274.
 21. Vocavit Dominus in dia illud stertum, & ecce gaudium. 280.
 23. Negociatores transferantes mare repleverunt te. 40.
 26. Misereamur impio qui in terra sanctorum iniqua egit, & non videbit gloriam Dei. 293.
 28. Opus alienum, & peregrinum habeo. 25.
 29. Væ qui profundi estis corde ut abscondatis a Domino consilium. 292.
 33. Germinas germinavit sicut liliū, & exultavit letabunda. 213.
 33. Quis poterit habitaret cum igne deborante. 34.
 35. Tunc aperientur oculi cecorum. 79.

45. Deus

I N D E X.

E Z E Q V I E L.

45. Deus noster veniet, & salvabit nos. 79.
 42. Gloriam meam alteri non dijs. 196. 197.
 42. Tacui semper silvi paciens fui quasi parturiens loquar, &c. 30.
 42. In faretra sua abscondit me. 263.
 49. Nunquid poterit mulier obblifci infantem vteri sui? & si illa oblita fuerit ego autem non obblifcat tui.
 51. Væ mihi quia tacuit, quia vir pollutus labij ego sum. 220.
 53. Sicut ovis ad occisionem ductus est. 69.
 59. Telas Araneærum texuerū. 55.
 62. Vocabitur nomen novum. 129.

I E R E M I A S.

1. Quid tu vides Ieremias? virgam vigilantem. 32.
 2. Obstupecite cœli, & portæ eius de solamini, &c. 162.
 8. Recordare Domine quod steterim in conspectu tuo, ut eloquerer pro eis bonum. 297.
 13. Sic putrecere faciam superbiam juda, sicut enim ad heret lumbare, ad lumbos viri, &c. 252.
 22. Quis percutiet nos, & quis ingredietur domos nostras. 252.
 22. Vivo ego si fuerit lecomias a nulus in manu dextera mea, inde evalem eum. 252.
 23. Non ne verba mea sunt quasi ignis, & quasi maleus, conterens petram. 277.
 31. Novum fecit Dominus super terram, mulier circundabit virum. 219.

1. Aquila autem desuper ipsorum quatuor. 156.
 1. Erat rota in medio rotæ.
 12. Qui ad justiciam erudiunt multos quasi stelæ fulgebunt. Prol. 1.
 41. Faciem hominis iuxta palmam ex hac parte, & faciem leonis iuxta palmam. 167.

O S E A S.

11. In funiculis Adâ trahã eos. 54.

A M O S.

- Dominus de Sion rugiet, & de Ierusalem dabit vocem. 9.

H A B A C V C.

3. Sol, & Luna steterunt in habitaculo suo. 93.

M A L A Q V I A S.

2. Labia sacerdotis custodiunt scientiam.
 3. Quis poterit cogitare diem adventus eius, & quis stabit ad videndum eum. 9.
 5. Et tu Bethlem terra Iuda nequaquam minima es in principibus Iuda. 207.

TESTAMENTO N E V O.

S A N M A T E O.

1. **L**I B E R generationis Iesu Christi, &c. 190.
 1. Ioseph virum Mariæ. 128.
 2. Audiens autem Herodes turbatus est. 128.

2. Ci-

I N D E X.

2. Citabatur ab eis ubi Christus nasceretur. 128.

2. Ipse enim saluum faciet populum suum a peccatis eorum. 130.

2. In Betlem Iudæ, scriptum est enim, & tu Bethlem terra Iuda, &c. 48.

11. Ita pater quoniam sic placitum fuit ante te. 41.

11. Ioseph autem non cognovit eam. 89.

11. Omnia mihi tradita sunt a patre meo. 140.

11. Ad eum veniemus, & mansionem apud eum faciemus. 360. y 238.

12. Magister volumus ate signum videre. idem.

13. Et separabunt malos de medio iustorum, &c. 29.

13. Qui profert de thesauro suo novo, & vetera. 54.

22. Quid me tentatis hypocritæ reddite quæ sunt cesaris Cesari, & que sunt Dei Deo. 150.

24. Sicut fulgur exit ab oriente, & paratus quæ in occidentem, ita erit adventus filij hominis. 44.

25. Ite in ignem eternum, qui paratus est diabolo. 33.

25. Media nocte clamor factus est. 6.

26. Tunc videbitis filium hominis venientem in nubibus, &c. 13.

28. Exterriti sunt custodes, & facti sunt velut mortui. 11.

SAN MARCOS.

6. Quem ego decolavi Ioanem, ipse surrexit a mortuis. 159.

6. Non licet tibi habere uxorem fratris tui. 76.

SAN LUCAS.

1. Missus est Angelus Gabriel. 198

1. Vocabis nomen eius Iesum, hic erit magnus. 131.

1. Quia respexit humilitatem ancillæ suæ. 132.

1. Fecit mihi magna qui potens est. 141.

2. Ecce positus est in ruinam, & in resurrectionem. 75.

7. Hic si esset Profeta sciret utiq; quæ, & qualis est mulier, &c. 114.

7. In ipsa hora multos curavit a languoribus, & plagis. 74.

11. Beatus venter qui te portavit. 132.

11. Qui nimo beati qui audiunt verbum Dei, & custodiunt illud. 395.

16. Recordate filij, quia recepisti bona in vita tua. 13.

16. Lex, & Profetæ usque ad Ioanem. 90.

17. Videns livitatem flevit super illam. 23.

17. Cum venerit filius hominis putas ne inveniet fidem super terram. 40.

17. Cum venerit filius hominis putas ne inveniet fidem super terram. 40.

SAN IVAN.

3. Quod nascitur ex carne caro est quod autem nascitur ex spiritu, spiritus est. 132.

3. Illum oportet crescere, me autem minui. 174.

3. Tu es magister in Israel, & hec ignoras. 335.

4. Sci-

I N D E X.

4. Scimus quia Messias veniet.

4. Domine ut video Propheta es-tu. 74.

10. Semen est Verbum Dei. 276.

12. Mittite in dexteram navigij rete. 72.

12. Cum exaltatus fuero a terra, &c. 85.

12. Pater clarifica nomen tuum. 128.

12. Dominus ihs opus habet. 221.

13. Baptismo habeo baptizari, quo modo eo arcto donec ad impleam illum. 188.

19. Mulier ecce filius tuus. 188.

19. Mulier ecce filius tuus. 188.

ACTA APOSTOLORVM.

12. Surge velociter, & calsiate caligas tuas. 182.

12. Surge velociter, & calsiate caligas tuas. 182.

AD ROMANOS.

3. Omnes in adam peccaverunt, & egent gloria Dei. 134.

8. Quos præcivit, & prædestinavit conformes fieri imaginis filij sui. 83. 94.

AD CORINTIOS EPISTOLA. I.

1. Obsecro vos ut non sit in vobis seisma. 47.

1. Non in humane sapientiæ verbis ut non evacuetur Crux Christi. 58.

1. Nos predicamus Christum crucifixum, &c. 79.

3. Ego plantavi, Apolo rigavit, Deus autem incrementum dedit. 45.

6. Empti enim estis prætio magno. 220.

6. Ve mihi si non Evangelizabero. 46.

6. Ve mihi si non Evangelizabero. 46.

10. 46.

9. Factus sum omnia omnibus, ut omnes lucrifaciam. 160.

10. Non enim, qui se ipsum commendat ille probatus est. 85.

10. Fidelis Deus, qui non patitur vos tentari supra id, quod potestis. 162.

162.

II. AD CORINTHIOS.

1. Ne gloriatur omnis caro in conspectu eius, &c. 42.

1. Paulus servus Iesu Christi, qui non sum dignus vocari Apostolus, quia persecutus sum Ecclesiam Dei. 284.

2. Christi bonus odor sumus. 283.

6. Quasi morientes, & ecce vivimus. 29.

12. Ne magnitudo revelationum extollat me, datus est mihi stimulus carnis meæ. 140. y 283.

140. y 283.

EPISTOLA AD GALATAS.

1. Ad impleo, ea quæ desunt passionis Christi, in corpore meo. 63.

1. Licet nos aut Angelus de cælo, Evangelizaverit aliter, anathema sit. 136.

4. Quando venit plenitudo temporis misit Deus filium suum. 253.

253.

EPISTOLA AD EPHESSIOS.

2. Ipse est pax nostra, qui facit utraque unum. 263.

263.

EPISTOLA AD PHILIPENSES.

1. Ut exhiberet tibi gloriosam Ecclesiam non habentem maculam. 146.

2. In nomine Iesu, &c. 129.

2. Vos

I N D E X.

2. Vobis credentibus honor, non credentibus lapis ofensionis. 81.
2. Qui cum in forma Dei esset non rapinam arbitratus est. 137.

EPISTOLA AD TIMOTHEVM

2. Predica Verbum, argue, obsecra opus fac Evangelistæ. Prolog. 2.

EPISTOLA AD HEBREOS

1. Multifariam, multisque modis loquutus est olim Deus patribus in Prophetis. 242.

4. Non habemus Pontificem, qui non possit compati infirmitatibus nostris. 142.

12. Debuit per omnia fratribus assimilari. 141.

EPISTOLA PETRI. II.

2. Vobis relinquens exemplum, ut sequamini vestigia eius. 160.

APOCALIPSIS BEATI IOANIS

1. De ore eius procedebat gladius, &c. & habebat in dextera stelas septem, & secidi ad pedes eius tanquam mortuus. 1. y 10. 13.

1. Præcinctum ad mammillas zona aurea. 2. y 166.

5. Habentes singuli Citharas, &c. Prologo. 1.

12. Nisiit ex ore suo post mulierem aquam tanquam flumen, vt eã faceret trahi a flumine. 109.

12. Cruciabatur ut pareret. 188.

14. Vidi septem Angelos habentes Citharas Dei, & canebant canticum Moyysi Prologo. 1.

18. Quantum glorificavit se, & in delitijs fuit, tantum date illi tormentorum. 34.



FIN DE LA TABLA.