

R. 1850

MINAS

# CELESTIALES DESCUBIERTAS EN LOS EVANGELIOS DE QUARESMA DISTRIBUIDAS EN SERMONES.

POR EL PADRE MAESTRO FRAY  
*Agustin Nuñez Delgadillo de la Orden de nuestra Señora del  
Carmen de la Observancia, antes Catedrático propietario de Teo-  
logia Escolástica en la Universidad de Zaragoza, y ahora Pre-  
dicador del Convento de nuestra Señora del Carmen de la  
villa de Madrid Corte de su Mag<sup>d</sup>.*

PRIMERA PARTE.

DEDICADA AL EXCELENTISSIMO  
Señor Duque de Sesa, Baena y Soma, &c.

*Omnia correctioni Ecclesie, & sapientium virorum consilio submitto.*

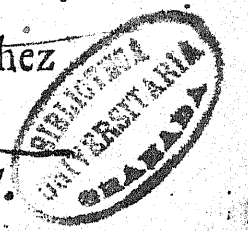
Año



CON PRIVILEGIO.

En Madrid, por la Viuda de Luis Sanchez  
Impressora del Reyno.

*A costa de Alonso Perez, Librero de su Magestad.*



116-22

Sala  
23  
204

122

*El Sr. Josef de Lina de la  
Comp. de este compo este  
libro.*

1166

## Suma del priuilegio.

**E**L Padre Maestro fray Agustín Nuñez Delgadillo de la Orden de nuestra Señara del Carmen tiene priuilegio de su Magestad para poder imprimir y vèder vn libro intitulado, *Minas celestiales descubiertas en los Euangelios*, por tiempo y espacio de diez años, con prohibicion de que ninguna persona lo pueda imprimir, ni vender sin su licencia, so las penas contenidas en el dicho priuilegio, despachado en el oficio de Iuan Lasso de la Vega Secretario de su Magestad. En Guisande a 8. dias del mes de Nouiembre de 1628. años.

## T A S S A.

**Y**O Francisco de Arrieta Escriuano de Camara del Rey nuestro Señor, vno de los que en su Consejo residen, certifico y doy fe, que auyendose visto por los señores del dicho Real Consejo vn libro intitulado *Minas celestiales*, compuesto por el Maestro Delgadillo de la Orden de nuestra Señara del Carmen, que con licencia de los dichos Señores del Consejo fue impresso, tassaron cada pliego de nouenta y tres y medio, que el dicho libro tiene, con principios y tablas, a quatro marauedis, que a este respeto montan trecientos y setenta y quatro marauedis, y a este precio mandaron se vendiesse el dicho libro, y no a mas; y que esta tassa se ponga al principio de cada libro de los que se imprimieren, para que se sepa el precio en que se ha de vender. Y para que dello conste de mandamièto de los dichos Señores del Consejo, y de pedimiento de la parte del dicho Maestro Delgadillo di esta fecha en Madrid a 8. de Febrero de 1629. años.

Francisco de Arrieta.



## Fe de Erratas.

Fol. 2. col. 3. que está despierta, lee que está despierta. Fol. 3. col. 2. como nos librara, lee nos librau de la justicia: quita la interrogacion. Fol. 6. está por yerro. Fol. 11. y en la col. 3. quando estéis cerca de Roma, lee hasta que estéis ibi preguntat por la verda de. a. lee preguntat. Fol. 13. está por yerro. 11. y en la col. 3. captiuo en Babilonia, lee a Babilonia. Fol. 25. col. 2. en el penultimo renglon, Dios ser sin preguntado, lee Dios sin ser preguntado, col. 3. que es pasi, para si. ibi bien faciles de entender, allí ha de auer punto, y luego comiença el nombre que significa el ser de Dios, &c. Fol. 26. col. 3. a vn padre ocho hijos, lee que tiene ocho hijos. Fol. 29. col. 1. direis que le agrada el defaseo, allí interrogació. F. 29. col. 4. las doze raizes, las dos raizes. F. 43. por yerro es 47. col. 3. alicuius non esse fortitudinis, lease nos esse. Fol. 67. col. 4. vna foga arrastrado, vna yiga. Fol. 75. col. 4. pero no leon hará verfe, lee hasta verfe. Fol. 161. col. 4. fino para dormir, lee o para dormir. Fol. 162. col. 2. que es ya posible que castigue, lee que no es posible que castigue. Fol. 166. col. 2. vna torre de carne, di de madera. Fol. 183. col. 2. he determinado con facilidad, ha determinado. col. 3. justicia la santissima Trinidad, lee júta. Fol. 185. col. 3. vulneratus sanguine, vulnerati sanguine. Fol. 202. col. 4. el alma del justo, muerta goza en la eternidad, quita la coma de allí, y di, el alma del justo (muerto el cuerpo) goza en la eternidad de Dios. Fol. 207. col. 1. & 2. sic Iesus, hic Iesus. Fol. 209. por yerro, 109. col. 2. circa finem, como Christo sepultado, con Christo sepultado. Fol. 211. con muchas voces, lee bocas. Fol. 211. col. 3. y no a Laçaro, lee y vio a Laçaro. Fol. 212. col. 2. appropinquás folio, appropinquatis. Fol. 215. col. 2. Christi non auscultat, lease Christo. Fol. 219. col. 1. porque es conocimiento, porque es con conocimiento. Fol. 223. col. 1. mil y cerca de seiscientos, lee cerca de mil y seiscientos. Fol. 233. col. 4. ha de estar entre parentesis (alomenos quanto al valor que de la gracia y caridad reciben.) Fol. 233. col. 1. y los faouores quando padece, has de dezir, y los faouores que no recibe quando padece. Fol. 252. col. 2. pecador de penitencia, Predicador de penitencia. Fol. 254. col. 4. teniendo auiso, lindo auiso. Fol. 259. col. 1. nuestro Señor es cuerpo de Dios, el cuerpo de nuestro Señor es cuerpo de Dios. Fol. 264. col. 2. este discurso no es eficaz, si este discurso no es eficaz. Fol. 272. col. 1. aquella junta no estaua diuidida, estaua diuidida. Fol. 283. col. 4. no es amor dexarle, allí punto, o coma. Oluidar tu agrauio amor, y es gloria, es amor y gloria. Fol. 284. dicendi dilatat, copia dicendi. Ibi col. 3. contrige es su proximo, a su proximo. Fol. 285. col. 2. conchas paruaas, óchas paucas, col. 4. en las reglas libres, reglas breues. Fol. 287. col. 4. es pecador aduladero, adulador. Fol. 288. sanra publicidad, táta publicidad. F. 289. col. 1. dulce y medicinas, medicinal. F. 291. col. 1. matar el viñadero, imitar al viñadero. Fol. 299. col. 2. Agustín antiguo, ambiguo, Ibi enemigos visibiles, inuisibiles. Fol. 303. col. 1. de cosas, y estas no son para ofender, di de cosas. Fol. 304. col. 2. resonat, refecat. Fol. 304. col. 3. mata de corregir, trata de corregir, & col. 4. encubriendo la persona, la malicia. Fol. 318. col. 4. esto es impedimento, di sin impedimento. Fol. 320. col. 3. fendolados, señalados.

Este libro intitulado, Quaresma del Padre Maestro Delgado Religioso de la Orden de nuestra Señora del Carmen, con estas erratas corresponde con su original. En Madrid a 6. dias de Febrero de 629.

El Licenciado Murcia  
de la Llama.

APRO:

## APROVACION DE NUESTRO muy Reuerendo Padre el Maestro Fr. Antonio Perez, dos vezes Prouincial de la Prouincia de Castilla la nueva, y tres Prior del Conuento de nuestra Señora del Carmen de Madrid.

**P**OR Comision de nuestro muy Reuerendo P. Prouincial el Maestro Fray Antonio de Sagrameña, Calificador del Supremo Consejo de la Inquision he visto el primer tomo del Quadragesimal, que ha compuesto el R. P. M. Fray Agustín Nuñez Delgadillo, antes Cathedralico propietario de Teologia escolastica en la Vniuersidad de Zaragoza, y aora Predicador deste nuestro Conuento de nuestra Señora del Carmen de Madrid, corte de su Magestad, intitulado Minas Celestiales, descubiertas en los Euangelios de la Quaresma, distribuidas en veinte y cinco Sermones, que contienen cien Discursos. Y no solo no hallo cosa que contradiga a la Fè, y buenas costumbres, antes muchas imporrantissimas al alma, por su profunda erudicion, legitima interpretacion de la Escritura, y agudissima ponderacion sobre ellas. Como quien tan gran estudio ha hecho en ellas, ilustrado todo con muy graues autoridades de Padres, confirmado con eficaces razones, y exemplos muy viuos, y de grã de vtilidad para la reformation de costumbres, en lo que nras pone la mira en este lucidissimo trabajo su Autor con maravillosas moralidades traídas tan en particular, que no ay virtud que no esté aqui dignamente ensalzada, ni vicio que no quede acerrimamente impugnado. Es a mi parecer vn trabajo de grandissimo ingenio, de muy propios y delgados discursos, dispuestos y profeguidos con muy graue y cortefano estilo con tanta claridad, que no solo para predicadores, pero para todo genero de gente vtilissimo, y assi me parece digno que salga a luz obtenida la licencia de su Magestad, y del Reuerendissimo Ordinario. Fecha en Madrid dos de Octubre mil y seiscientos y veinte y ocho.

El M. Fr. Antonio Perez,

93

APRO:

APROVACION DEL REVERENDO P. M.

Fr. Diego de Venauides, antes Regente del Colegio de N. Señora del Carmen de Alcalá de Henares, Doctor por la Vniuersidad, y ora Socio de nuestro muy Reverendo Padre Provincial.

Por comission de V. P. muy Reverenda he visto con mucho gusto, cuydado y diligencia el libro de Sermones para todos los dias de Quaresma, titulo, *Minas celestiales balladas en los Euangelios que la Iglesia canta en esse tiempo*, q̄ saca a luz el Reverendo P. M. F. Agutin Nunez Delgadillo Catedratico, de propiedad de Teologia en la Vniuersidad de Zaragoza, y al presente Predicador insigne en la Corte, no tiene cosa q̄ desdiga de la doctrina de la Fe Catolica, sagrada Escritura, Cócilios Padres, y buenas costumbres, antes a cada vna por su camino da lustre y realce, la Fe le recibe con vn Predicador Apostolico de su doctrina en diferentes partes del mundo, Italia, Aragon, Valencia, Andaluzia, y Castilla, donde tanto ha predicado con tanto fruto de tan copiosos auditorios, relligos desta verdad: la sagrada Escritura con vn vigilantissimo color de sus escondidos Sacramentos, y descubridor de sus riquissimas minas y tesoros, afinador cuydadolissimo de sus sentidos literales, que distingue entre el oro y la cicoria, entre el pretendido del Espiritu Santo, y el que la porfia terca vende por suyo: cabalissimo ponderador y contraste q̄ determina qual es verdad en si, qual solos hiperboles, y energia de artificioso y culto language, en lo qual es singular y raro entre lo luzido de estos tiempos; pues no le contenta con cõceptuar sobre lo facil de lo mistico de la Escritura (si bien deleytoso y prouechoso) sino que passa a conceptuar en lo riguroso y escondido de lo literallissimo della, haziendo con su ingenio delgado poderosos reparos de lo que los mas superficiales conceptuadores passaron de largo: y me persuado, que por no apartarse aun del est. lo llano, y familiar en que sus antiguos traduzidores de sus originales, Griego, y Hebreo, la pusieron. Escrue en estilo y language comun acomodado a todo oyente, cuidando mas del grano, que de la paja, del fruto que de la hoja, del vigor del Espiritu que de la hojarasca del; afectado y gallardo language (empleo del Orador eloquente, o rumbo Poeta) acomodandose a lo de S. Pablo: *Non in sublimitate sermonis, ne euacuetur Crux Christi &c. non in persuasibilius humana sapientia uerbis, sed in ostentatione spiritus.* Y esentandole de los relienes Reales, y afeytes del afectado culto, en que algunos hablan y escriuen, no se si retirnyendo la sagrada Escritura. Calle.

Castellana a vn nueno Castellano, Hebreo, o Griego, al parecer de los oyentes, que caminan por sus escritos, como el que en sueño de pesadilla entra en vna escura y tenebrosa noche, la tierra fragosa, o espeso monte guardada de fieras, y horribles bestias, donde ya da con el leon furioso, ya con el boraz oso, ya con el monstruoso Cetauro, ya cõ esta fiera, ya con la otra. Aseguro estos escritos desta pesadilla con lo que aseguraua los suyos al lector Marcial epigram. lib. 10. epig. 4. ad lectorem.

*Qui legis O Edipodem, caligantemque Thyestem  
Colchidas, & Scyllas, quid nisi monstra legis?*

*Quid tibi raptus Hylas? quid Partenopæus, & Atys?*

*Quid tibi dormitor proderit Endymion?*

*Quid te vanaiuuant misera ludibria chartæ?*

*Hoc lege, quod possis dicere vera, msum est.*

*Non his Centauros, non Gorgonas, Harpiasque*

*Inuenies: hominem pagina nostra sapit.*

Estos escritos si que huelen a hombre, *Stylo hominis* y hombre hecho y consumado en todo. Los Concilios y Padres reciben iu lustre, pues cõfirma por tantos caminos los decretos y canones de los Cócilios, y da a los oyentes en doctrina solida la sustancia sin la cibera de largas autoridades de los Padres. Y finalmente las buenas costumbres tienen en doctrina acompañada de las buenas suyas, apoyo que es de suma importancia en la doctrina, ver que el que la predica, la pratica, como gran desafecredito della lo contrario. Por lo qual soy de parecer le de V. P. muy Reverenda la licencia que pide, que es justo no defraudar a los siglos futuros de tan prouechosa doctrina, como con tanto aplauso la gozã los presentes de boca de su dueño, saluo meliori. Del Carmen de Madrid. 2. de Octubre de 628.

M. Fr. Diego de Turregana  
Venauides.

## LICENCIA DE LA ORDEN.

**E**L Maestro Fr. Antonio de Sagramaña Calificador del santo Oficio en el supremo y general Consejo de la Inquificion, y Prouincial del Ordē de N. Señora del Carmen, regular obseruancia desta Prouincia de Castilla la nueua. Por la presente doy licencia al Reuerendo P. M. Fr. Agustín Nuñez Delgadillo, para que con las licencias del Real Cōsejo, y Ordinario, que se requieren, pueda imprimir vn libro de Sermones para todos los dias de la Quaresma, titulo, Minas celestiales halladas en los Euāgelios que la Iglesia canta en la Quaresma, por quanto está aprouado por personas doctas y graues de nuestra Prouincia, y tener grande satisfacion de las muchas prendas del dicho Autor. En fe de lo qual di esta firmada de mi nombre, sellada con el sello de nuestro oficio, y refrendada de nuestro Secretario en nuestro Conuento del Carmen de Madrid r. de Otubre año de 628.

*Fr. Antonio de Sagramaña  
Prouincial.*

Por mandado de N. muy R<sup>do</sup> P. Prouincial.

*Fr. Diego de Turegano  
Benauides Secretario.*

Apro-

**A**PROVACION DEL REVERENDO  
*Padre Fray Diego del Escorial de la Orden del Serafico San Francisco, Predicador de su Magestad, y Padre de la Prouincia de los Descalços de S. Ioseph, antes dignissimo Prouincial della.*

**P**OR comission del señor Licenciado don Iuan de Velasco vezino desta villa de Madrid, y su partido, he visto estas Minas celestiales descubiertas en los Euangelios de Quaresma (titulo dignissimo de tal libro) compuesto por el Reuerendo P. M. Fr. Agustín Nuñez Delgadillo de la Orden de N. Señora del Carmen de la obseruancia y honra de toda ella; confieso que el oro dellas es tan de ventiquatro quilates, que pedia para contraste, y piedra de toque muchos muy grandes ingenios, y que a todos dieran en lo descubierto que descubrir: no teniendo solo precio, sino siendo tambien de gusto, y doblado gusto, pues lo es leer escritos de Autor de cuyo pulpito, letras, y exemplar conuersacion se tiene por experienciā tan grande satisfacion, como dixo S. Geronimo en el Prologo a Paulino, que haziendole relacion Eusebio de su virtud, prudencia, y santidad, le auia doblado el contento de leer sus cartas: *Literarum tuarum mihi gratiam duplicauit.* Lo precioso es tan fubido, que lo que en otras manos suele perder la escritura manoseada, aqui parece se aquilata, y cobra nuevo lustre, de manera que brillando al entendimiento las exposiciones, y ponderaciones tan delgadas y propias, que della da, parece le hazen colquillas, no dexando menos gustosa la voluntad, y aficionada con las verdades Catolicas, q̄ deduze tan prouechosas para las costumbres, quanto confirmadas con sentencias de grauissimos Padres, y salados similes, auergonçando como espejo de defengano, espiritu de estos tiempos; y señalando con el dedo la verdadera senda, y luz q̄ han de seguir los espirituales, combidando tambien, como fiel ministro del Euangelio, a las bodas y mesa puesta adornada de todo genero de mājares, qual la propuso Christo Señor nuestro por S. Mateo 22. y en este libro parece la estaqa viendo S. Eusebio Emiferno, quando dixo: *Totum enim hoc prandium, quid aliud est, nisi spiritualis intelligentia vtriusq; Testamenti? Hic enim tauros, & agnos, & aues, & cuncta ad alendum, & edendum delitiosa inuenies. Hic enim tuis reficitur anima, his delitijs saturatur, & pinguescit intelligentia.* En tanto grado, que ningun claro ingenio, y voluntad sana passará por el los ojos, que no halle magisterio, y erudicion, direccion de costumbres, camino llano y verdadero para su saluacion, quedando reprehendido de lo no tal; pero no exasperado, auiuado, y alentado a lo mejor con lastre de humildad contra los vientos de presuncion, y peligros de altinez: por lo qual juzgo por dignissimo trabajo, se le conceda licencia para estampa la para bien vniuersal de la Iglesia, aprouechamiento de los fieles, y gimnasio de Predicadores: En San Gil en 8. de Otubre de 1628.

*Fr. Diego del Escorial.*

## LICENCIA DEL ORDINARIO

**H**E Hecho ver este libro intitulado, *Minas celestiales descubiertas en los Evangelios de Quaresma*, Compuesto por el Padre Maestro fray Agustín Nuñez Delgadillo, de la Orden de nuestra Señora del Carmen Calçado, y no contiene cosa contra nuestra santa Fè Católica, y buenas costumbres. Y así por lo que a nos toca se le puede dar licencia para imprimirla. En Madrid a nueve dias del mes de Octubre de mil y seiscientos y veinte y ocho años.

*Licenciado Velasco  
y Azevedo.*

Por su mandado  
*Simon Ximenez.*

*Aprouacion del muy Reuerendo P. M. Fr. Domingo Cano de la Orden de Predicadores, Predicador de su Magestad, y Calificador de la Suprema, Prouincial que fue en la Prouincia del Andalucia, y Obispo electo de Puerto Rico.*

**P**OR Comision de V. A. he visto el libro intitulado *Minas celestiales descubiertas en los Evangelios de Quaresma*, compuesto por el muy Reuerendo P. M. Fr. Agustín Nuñez Delgadillo de la Sagrada Religion de N. Señora del Carmen (a quien conozco muy bien) y no he hallado en el cosa que sea contra nuestra santa Fè Católica, ni buenas costumbres, antes todas ellas con su verdad, y su autor con su grãde sabiduria, virtud, y Religion son instrument y medio para producir las en los infieles, y para arecentarlas, fortificarlas, y defenderlas en los fieles y Catolicos, y declara muy bien la cõtextura y discurso deste libro, ser su Autor muy verfado y leido en los Santos, y que con particular don del cielo (que realça su capacidad auentajada) entiende, explica, y trata a imitacion de los Santos la sagrada Escritura, particularmente de S. Pedro Crisologo. cuya precision, breuedad, y desembaraço en el dezir, y cuya sutileza y agudeza con mucha sustancia en el pensar se hallan en este libro traducidas en Romance. Y así juzgo, que no solo conuiene para el seruicio de la Iglesia, y bien de los fieles, conceder licencia para que se imprima, si no mandar a su Autor que lo saque a luz para alumbrar y enseñar a todos. En Santo Tomas de Madrid a 20. de Octubre 1628.

*Ilustrissimo Fray Domingo Cano.*

AL

**AL EXCELENTISSIMO SEÑOR DON Luis Fernandez de Cordoua, Cardona, y Aragon, Duque de Sessa, de Baena y Soma, Marques de Poça, Conde de Cabra, de Palamos, y Oluito, Vizconde de Iznajar, Señor de las Varonias de Belpuche, Liñola, y Calonxe, gran Almirante de Napoles, y Capitan General del mar de aquel Reyno, Comendador de Bedmar de la Orden de Caualleria de Señor Santiago, &c.**

**M**INAS Descubiertas en los Evangelios de la Quaresma ofrece a V. Excelencia un vassallo suyo minas a Principe que siempre ha sido mina de fauores para mi y toda mi casa, celestiales a un tan gran Catolico, descubiertas en los Evangelios al tan entregado a la leccion de Sagradas y humanas letras, como si huiera de viuir de sus estudios, V. Excelencia las reciba, y en ellas el deseo de un animo agradecido, ruego a nuestro Señor enriquezca con ellas esta alma, y le den feliz y larga vida para conseruacion y aumento de sus Estados. En el Conuento del Carmen de Madrid Octubre 1. 1628.

Humilde Capellan de V. Exc.

*El Maestro Fr. Agustín  
Nuñez Delgadillo.*

PRO-

# PROLOGO.

**I** NINGVN Cuidado puede ser excessiuo a quien escriue para Impri-  
mir, porque es grande el prouecho, o daño que hazen los libros, y di-  
xo bien el Padre Castro lib. .i. Aduersus hærefes cap. i .i. *Et si verbum, effi-*  
*catius tamen cum euoluerit, renouare nequit; scriptura vero per multa secula durat,*  
*Castro. & ideo pluribus, aut prodesse, aut obesse potest.* Mas eficaz es la mocion de lo que  
se dize, que de lo que se escriue, porque la accion y semblante (que es la viu-  
cidad de la mocion) no se escriue, mas buela sin poder boluer la palabra vna  
vez pronunciada. Los libros duran muchos siglos, y assi aprouechan, o dañan  
a muchas mas personas y naciones. Quien habla es oido de vn pequeño audi-  
torio. El libro da buelta a todo el mundo, dize Ouidio.

*Sine me liber ibis in orbem.*

Diose Menipo a la leccion de Homero, y de otros Poetas, y leydo vicios de  
sus falsos Dioses, pegose la doctrina de manera, que dezia eran actos licitos.

*Nam quod Dii faciunt, quis non arbitretur honestum.*

Imitar a los Dioses quien ha de dezir que es ilicito, otro lee vidas de Santos,  
queda enamorado de sus virtudes.

**2** Todo el cuidado posible a mi corta capacidad he empleado en el acierto  
destos discursos de Quaresma, y todo mi estudio se ordena (y se ha ordenado  
en todo quanto he leído y predicado) a que el lector halle quatro puntos que  
son necesarios a nuestra profesion, verdad, autoridad, claridad, y discurso.  
He trabajado en que las ponderaciones que doy a la escritura sean en todo ri-  
gor verdaderas, porque picantes (assi los llama la agudeza de nuestro siglo)  
no son verdaderos, sino hiperboles falsos, ofenden nuestra fe, y desacreditan  
la autoridad del pulpito. Lo primero es por si manifesto, pues no ay cosa mas  
opuesta a la primera verdad en quien escriua nuestra fe, que la mentira, y es  
argumento de la cortedad de vn sugeto ser necesario mentir para alabarlo.  
Lo segundo, yo me holgara no fuera tan cierto. Es tan grande el daño que ha-  
ze a la autoridad del pulpito este modo de picantes, no verdaderos, que han  
dado licencia a los hereges a responder a las autoridades de los Santos, di-  
ziendo que hablan como predicadores, y assi no guardan rigor de verdad sus  
sentencias. Testigo es el Padre Cornelio a Lapide sobre el capit. 10. de la pri-  
mera a los Chor. explicando el verso 16. que dize, *Cælix cui benedicimus, &c.*  
trac este docto varon vnas palabras graues de san Iuan Chrysostomo, que cla-  
ramente dizen la Real presencia del Cuerpo de Christo en el Santissimo  
Sacramento, y dize luego: *Respondit nuper quidam nouus noni verbi Dei concio-*  
*nator. Hac contionatorie à Chrysostamo dici.* Respondio vn nuevo herege, pre-  
dicador de nueva doctrina, que aqui Chrysostomo habla como predicador, y  
assi no son en rigor verdaderas sus proposiciones. De donde pregunto to-  
mo ocasion este herege a responder assi de ver libros predicables, y oir pre-  
dicadores Catolicos, que les parece no cumplen con la ley de predicador, si

no

no dizen, o escriuen algunos encarecimientos agenos de toda verdad, y ha-  
zelos atreuidos el Auditorio (que ay de todo en los oyentes) que lo menos  
verdadero es mas aplaudido.

He trabajado toda mi vida en la Catreda, y en el pulpito en que mi doctrina  
sea verdadera, pareciendome que lo dificultoso deste officio consiste en pre-  
dicar doctrina verdadera, prouechosa, graue, y no manoseada. Este ha sido el  
fin de mis estudios escolasticos en 30. años de leccion continua de Teologia,  
y estos mismos de pulpito. Si he salido con ello, o no, juzguenlo los que han  
visto mis materias escolasticas, que bien comunes son en Andaluzia, y no po-  
co en Aragon: y los que me han oido predicar, y leyeren estos discursos, que  
si no he salido con mi intento, alomenos lo he deseado y pretendido, que en  
lo arduo basta.

He deseado lo segundo la autoridad, huyendo en esto de extremos a mi cor-  
to juicio viciosos. Dizele Dios a Ezechiel, ofreciendole vn libro, *Comede volu-*  
*men istud,* Profeta come esse libro, comiolo, y dize el: *Cibauit me Dominus volu-*  
*mine isto, & factum est in ore meo dulce sicut mel.* Sustentome Dios con este libro,  
y fue para mi gusto mas dulce que la miel. Yo considero tres fuertes de perso-  
nas, vnos aunque llegan a no comer bocado, y estos daldos por muertos,  
quando de vno se dize, ya no come, poco ay que esperar, otros ay que comen  
mucho, y luego lo lançan todo, estos tienen poco calor, otros ay que comen y  
digieren, y conuieren el mantenimiento en sustancia propia, y estos tienen  
buena salud. Fulano tiene buen color, està fuerte y brioso, dezis no es mucho  
si se come cada dia mediõ capon de leche, y vna perdiz: El color y fuerças no  
son la perdiz, ni el capon, son efectos suyos, lo mismo hallo en hombres que  
professan el pulpito, ay algunos que no miran los Padres de la Iglesia; ni los  
expositores graues de la sagrada Escritura, sino libros predicables de roman-  
ce, o latin, donde està todo dispuesto, y trabajado, estos no comen, no ay que  
esperar mucho dellos, otros leen los Santos, y lançan todo lo que comen. Ten-  
go de predicar mañana de difuntos, voy me a san Agustín, y en el Indice leo la  
palabra hombre, vida, muerte: hallo seis autoridades buenas en sus obras, to-  
molas de memoria a la noche, y a la maña digolas, y no mas: esto es comer, y  
lançar la comida. Poco calor ay en este genero de estudios. Ay otra tercera  
fuerte de quien come y digiere. Tomo vn lugar de Escritura, veo lo que dize  
san Agustín y san Geronimo, y quatro Expositores graues, y entendiendolos, di-  
gierolos, y sale deste estudio vn discurso, que aunque es hijo de la doctrina de  
los Santos, y muy conforme a ellos, no es formalmente lo que ellos dizen. Es-  
to es digerir el discurso de los Santos y Autores graues, y conuertirlo en vn  
propio discurso, tal que no sea trasladar, y sea hijo de lo que los Santos ense-  
ñan, es comer perdiz, y conuertirla en salud. Este modo de estudio guardaron  
en sermones los Doctores y Padres de la Iglesia. Leafe san Bernardo en todos  
sus sermones sobre los Cantares, y en sus sermones de Tempore & Sanctis, *D. Aug.*  
san Agustín en todo el tomo 10. que es de sermones, san Iuan Chrysostomo *D. Bern.*  
en sus homilias ad Populum Antiochenum, y en todas las demas, y san Grego. *D. Chrys.*  
rio en los Morales, y hallaran que en sermones rarissimas vezes citan, y algu- *D. Grego.*

nos



nos ninguna, pues diremos que estos Padres no leyeron los escritos de los antecesores? Claro es que no, sino que leian y digerian, y conuertian en proprio discurso su estudio, de manera, que el que leyere qualquiera sermō de estos Padres, dira si es docto, esta doctrina es conforme a la de los Padres, y no es ella misma formal.

Trenta y dos años ha que vfo el pulpito (ruego a Dios no sea para mi condenacion) y fuy de los primeros que citauan en el pulpito los originales de los Padres, y traia columnas enteras: vfo este modo de predicar veinte años, pareciome despues imitar a los Santos en el pulpito, dexè los Latinos de los Padres, y di en discurrir a imitacion suya de manera, que el discurso no sea de ellos, y salga de su doctrina, venerandolos siempre con deseo de ser dicipulo, y cansado de la cobardia de los ingenios Españoles, quise prouar otra vereda, que es cosa de risa ver, que si vno dize la auaricia es vicio, lo ha de prouar con autoridad de Sāto, y si este espoco conocido, mas vfo va el predicador. Y conoci yo sujeto, que quando no tenia autores extraordinarios que citar, vfo de los sobrenombres de los Padres para hazer ruido con apariencia de autor no conocido. Si auia de citar a san Geronimo, dezia el Estridonense, si a san Agustīn dezia el Hiponense, con esto parecia que traia Autores recien descubiertos de las Indias, y quedaua contento, todo bien de poca substancia.

5 Lo que yo aconsejo y deseo hazer es, que se traten los Santos con veneracion, que no me edifica vn moderno, que hablando de vn sujeto viuo lo li-sonjea con demasia, y hablando este mismo de S. Tomas no le trata cō el respeto que merece, no digo aqui sus palabras en ambos tomos, porque no sepa quien es el que no le ha leido, y porque no cause alguna indignacion contra el autor, es moço, y de poco estudio, que fue en el todo junto començar y acabar.

6 Y aunque yo sigo este modo de discurrir a consejo a los Predicadores moços no lo vfen no estando muy versados en la Teologia escolastica, que vendran a dezir algunos arrojamientos, y assi en mis impresiones guardo el estilo comun de autorizar con Santos, y algo de humanidad mis discursos, que este libro ha de ir a manos de todos, *et non omnia possumus omnes*, procurando que todos los lugares de Escritura lleuen ponderaciones propias.

7 Y aunque yo he procurado siempre estudiar los Santos, nunca me aprouechè para autorizar discursos de algo escabroso que aya en ellos (que quien tanto escriue, no es mucho tal vez vfe algunos modos de hablar licenciosos, no ilicitos) si no de lo muy solido, y he procurado en el pulpito que las proposiciones por si mismas sean tan verdaderas, que no tengan necesidad de prouea, sino que las contradictorias o contrarias sean claramente falsas. Trabajar en este modo de hablar al alma, me ha costado mucho trabajo juntar proposiciones tan verdaderas, y que en ellas halle el entendimiento nouedad, dificultoso es, mas con el estudio y arte de discurrir se alcança, y creo que la razon que obliga a los Predicadores, y algunos autores a llenar de Latinos de Santos los sermones y discursos, es porque las proposiciones de suyo no tie-

aca

nen certeza sin prouea. Al fin yo he de trabajar de manera, que he de lograr mi discurso sin ser continuo relator, que parecen algunos en el pulpito relatores que refieren lo que otros hizieron, o dixeron, y nada suyo.

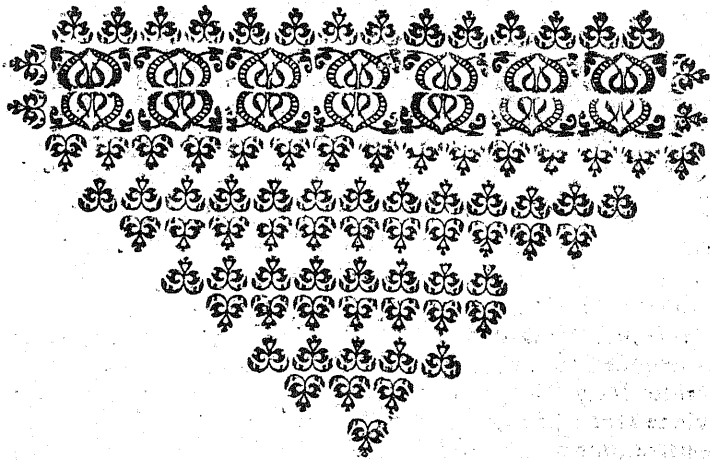
8 El tercer punto es la claridad, esta he deseado mucho, assi en la catreda como en el pulpito: y admira mucho, que quien se opone a vna catreda, si sabe mas que los opoñtores, y es obscuro pueden los estudiantes, o votātes, y deue en conciencia dexarlo y votar por quien sabe bien, y es claro en su cōcepto, y que se vfen predicadores que impressos sus discursos andan los muy presu- midos varios en interpretar las frases, y que ser culto es ya requisito de vn predicador que es Maestro, que enseña, no a estudiantes, sino a mugeres y hombres que no han professado escuelas, y quando todos lo entienden, es falta en el predicador. Yo confieso q̄ he deseado esta falta, y lo que otros estudian en frases y terminos, estudio en declarar y ponderar vn lugar de Escritura, no me ha dado Dios la eloquencia que es digna de ser alabada, ni mi natural la pide: y assi yo no lo he violentado con terminos no estudiados, nada barbaros, nada elegantes declaro mi concepto, y desta manera he predicado siempre, y siẽpre me ha fauorecido el auditorio mas que merezco, y creo es provechoso e estilo claro para hablar del alma, y hablar de veras. Con todo conociendo la falta de la eloquencia llamo de proposito a mis sermones Minas, que el oro en las minas es oro, mas por labrar. Aqui ofrezco Escritura, ponderaciones propias, erudicion de Padres, todo por labrar, labrenlo los Predicadores, a quien Dios ha dado el don de la eloquencia.

9 El vltimo punto que he pretendido en mis sermones es el discurso tan necesario al arte de persuadir que sin el no ay fuerça, ni eficacia, porque poner seis lugares sin dependencia en vn Discurso de humildad, tan sueltos que ni se llaman, ni con ellos sube la oracion, parecieran vnas clausulas de testamento: Iten mādō, iten mādō, que vna clausula no tiene conexion cō otra. Otros gastan el tiempo, o el papel, en preguntas, y respuestas: trato de la vanidad del mundo. Pregunta, porque Dauid en el Reyno que gozò no hallò hartura, por esto, &c. Luego, segunda pregunta, porque Habrahan siendo tan rico tubo tan poco fausto, &c. y assi van multiplicando preguntas, y respuestas, sin conexion, que viene a ser el libro, otro libro del por que, o discursos finalmente cōpuestos de partes, que podre llamar a vfo de suculas impertinentes, porq̄, nec se inferunt, nec sibi repugnant: todo es no querer vfar el arte del discurso, q̄ todos estos lugares fuerā de provecho si se supiera, o se aduirtiera el modo de discurrir. Trato de la obediencia. Digo q̄ tratarè seis p̄tos della, su perfeccion, su utilidad, su necesidad, sus efectos sus fines, su fauor, &c. Y los lugares amonados de obediencia, bien mirados tocan en alguno de estos puntos, y se haze artificioso el discurso suelto, y la memoria es mas facil, la persuasion mas eficaz, y se habla con orden.

10 Yo he procurado discurrir en vn lugar, y sacarle las ponderaciones que me parecè legittimas, q̄ es lo que yo siempre he deseado saber. Lo profundo de las palabras de la Escritura, que son al parecer ordinarias, que assi ay vnidad y variedad. Y el predicador nouicio que tal vez por no hallarse con tiempo, qui

quisiere leer vn discurso, en tomando de memoria tres renglones de Latin lo sabe todo a dos vezes que lo lea.

El segundo tomo voy trabajando, saldra antes que passe la Quaresma, y ya no cessare el poco tiempo que Dios me diere vida, y entre sermones dare algunas obras escolasticas (que en esse genero de estudios he trabajado con mayor gusto y continuacion) ofrezco facer tratadicos breues espirituales, que creo han de aprouechar almas, si uase Dios con mis deseos, y reciba el piadoso lector mi animo de seruirle, y si algo hallare digno de correccion me aduertira dello, que tendre por honra imitar a san Agustin, y retratarme.



SER-

... SERMON  
PRIMERO  
DEL MIERCOLES  
DE CENIZA.

*Cum ieiunatis, nolite fieri sicut hypocritae tristes: exterminant enim facies suas, ut appareat hominibus ieiunantes. Matth. 6.*

Declaracion del Evangelio.



Y A N D O porque no ay hombre sin amor: ay ley que manda amemos a Dios, y al proximo por Dios, que es ley del buen empleo del amor. Parece que supone Ch. esto que no ha de aueer hombre que no ayune, y solo pone en este Evangelio ley del buen empleo del ayuno: ayunad, no por el aplauso del mundo, que sera mal logrado el ayuno, sino por Dios.

A No



No veda lo exterior de las buenas obras, solo veda el exterior postizo, no el que nace de la verdad del ayuno fante. El alma que da el ser verdadero de hombre, da el ser exterior, la forma y figura del hombre, porque esse exterior nace del interior. El exterior del hombre que se halla en vna imagen de piedra, viene de fuera, y es con violencia de la piedra labrado, y es incompatible con ser de hombre verdadero. Las virtudes y gracia que dan verdadera santidad, dan exterior de santidad, y esse no se reprehende, antes pertenece a la plenitud de la verdadera santidad, porque lo interior es para vos, el exterior para edificacion del proximo, que es el *lucerna ardens & lucens*, que declara San Bernado, en el sermón de S. Iuan Bautista. *Lucere tantum, vanum; ardere tantum, parum; lucere & ardere, perfectum.* Arder en si, sin luzir a otros, por cotalumbrar a otros, y no arder en si, vanidad: arder en si, y luzir a otros, esso es perfecto. Es pues el exterior del hipocrita vna vanidad con figura exterior de

S. Bern.

santidad, como piedra con exterior de hombre.

Cuesta este exterior mas, y es menos, como a la piedra le cuesta mas ser imagen de hombre, q al hombre ser hombre: y es menos ser imagen, porq se queda piedra, y toda su mudança esta en lo exterior, quedandose el interior el mismo. El justo no padece tanto para serlo, como el hipocrita para parecerlo: porq menos es padecer por Dios mucho, q por la vanidad poco: pues el amor diuino y premio eterno haze momentaneo y leue el trabajo del justo.

En tambien facer el justo agrada a Dios, por lo que Christo dize en este Euangelio: *Pater tuus, qui videt in abscondito, reddet tibi.* Quiere dezir, que Dios ve todo quanto passa, y tiene ser, aunque se esconda en el vltimo retrete del coracon: y assi para que vea vuestro ayuno, basta que aya ayuno. El mundo no conoce sino por discurso, coligiendo, y assi ay necesidad de indices, de donde se colija el ayuno: y el hipocrita quiere parecer. flaco, amarillo, triste, para que de ahí colija el mundo que ayuno. Y en este sentido

tido el ayuno, que nada vale; cuesta mas que el que merece premio eterno. Esta es la letra del Euangelio deste dia; que la segunda parte que toca

en codicia y limosna, tiene sus ocasiones en la Quaresma. Para dezir algo de prouecho, es necessario el favor de la gracia, pidamola, &c.

DISCURSO I.

Como es de grande importancia la consideracion de la muerte para menospreciar grandezas y gustos del mundo, y convertirse el alma a Dios.

Como se conoce ser la Iglesia Romana nuestra Madre sola la verdadera, ilustrada con luz del diuino Espiritu, en la accion que oy vsa para lograr mejor los deseos que tiene de nuestra conuersion, pues por boca de sus ministros ante todas cosas nos acuerda la muerte que esperamos, tratandonos como a muertos, dandonos nombre de poluo. *Memento homo quia puluis es, & in puluerem reuertetur.* Acuerdate hombre que eres poluo, y en poluo te has de convertir. Lo primero reparo en el nombre que nos

da la Iglesia: llamamos poluo, propio nombre de muertos, como si a cada vno de nosotros dixera: No solo te has de acordar que has de morir, sino de luego tratarte como muerto, *puluis es.* Y no parecera hiperbolica, ni agena de verdad esta locucion de que la Iglesia vsa, a quien aduirtiere, que esta vida en lenguaje de Escritura, es sueño, En el Psalmo 89. *Quae pro nihilo habentur eorum anni erunt.* Son los años de los mortales como lo que se tiene por nada. La palabra original es, *Schana*, de la

Psa. 89, 53

Genebr.  
ibi.

qual dize Genebrando, *An-  
num & somnium significat.*  
Significa año y sueño, por  
que es lo mismo años de  
vida, que sueño de vida: vi-  
uir años, es soñar vida. De  
aquí se colige la verdad de  
la locucion de la Iglesia,  
porque si la diferéncia que  
ay entre el viuo y el muer-  
to, es la del despierto y  
dormido: el sueño ni mu-  
da estados, ni quita nom-  
bres. Sueña el pobre que  
se halla vn gran tesoro, y  
en sueños habla como ri-  
co: el despierto le llama-  
rá pobre, y pobre es: por-  
que riquezas soñadas no  
son riquezas sino en repre-  
sentacion fantástica: Pues  
si viuir es soñar, si años de  
vida son sueños de vida, y  
morir es despertar, el que  
vive llámese muerto, y  
así le llama la Iglesia:  
que está despierta, aun-  
quando el hombre en sue-  
ño se llama viuo. *Me-  
mento homo quia puluis es.*  
Hombre acuerdate que  
eres polvo, que ya te pue-  
des contar entre los muer-  
tos, que tu vida es soña-  
da, es vna fantástica re-  
presentacion de vida, que  
en realidad de verdad es  
nada, *que pronibilo habentur coru n anni erunt.*

Y como el pobre quando  
despierta dize: Que me a-  
provecha auer soñado bie-  
nes y riquezas, si despiert-  
to me veo tan pobre co-  
mo antes? así los que go-  
zaron los bienes del mun-  
do y sus grandezas en este  
sueño de vida, quando des-  
piertan en la escuridad, di-  
zen Sap. 5. *Quid profuit no-  
bis superbia? diuitiarum va-  
clantia quid contulit nobis?  
Omnia trá seruat velut um-  
bra, & tanquam nuntius  
percurrens, & tanquam na-  
uis que pertran sit fluctuan-  
tem aquam: & tanquam a-  
uis que transuolat in aere:  
aut tanquam sagitta emi-  
sa in locum destinatum.*  
*Sic nos nati continuo desi-  
nimus esse.* Este es el ju-  
ticio que hazen los muer-  
tos de los bienes desta  
vida, porque juzgan de  
ellos ya despiertos: y to-  
do tu bien hermano con-  
siste, en que pues la Igle-  
sia te cuenta con los muer-  
tos, llamándote polvo,  
juzgues en esta vida co-  
mo muerto al mundo, a  
quien ya la muerte de los  
gustos ha despertado, no  
como quien sueña, que los  
sueños sueños son.  
*Quid profuit nobis su-  
perbia? diuitiarum in stan-  
tia*

2

Sap. 5.

D. Greg.

1. Reg.  
12. 2.

*tia quid contulit nobis? Si  
nuestra hazienda, nuestro  
luzimiento, nuestra sober-  
uia no nos libra deste tor-  
mento que en la eterni-  
dad padecemos, que pro-  
uecho hemos sacado de  
lo soñado? Para intelligen-  
cia deste lugar es bien de-  
clarar vnas palabras difi-  
cultosas del gran Ponti-  
fice Gregorio, declaran-  
do otras del primero  
de los Reyes, capítulo  
doze, donde Samuel dize  
al pueblo: *Nolite declina-  
re post vana, que non prode-  
runt vobis.* Hablando de  
los bienes temporales en  
orden a la eternidad, di-  
ze: *Tunc non creant, ubi  
per meritum sunt, sed per  
auxilium non sunt.* Que-  
re dezir: los bienes tem-  
porales no libran al due-  
ño en la eternidad, por-  
que allí son merecimien-  
tos, no fauor: valiente  
sentencia. Sirue vn juez  
con rectitud a su Mage-  
stad, sale libre de la resi-  
dencia, salio por sus me-  
recimientos. Está preso  
vn homicida, tiene ha-  
zienda, con ella compra  
el fauor y el perdon de la  
parte, a este la hazienda le  
fue fauor, no meritos. La  
hazienda del justo limos-*

nero en la eternidad está  
hecha merecimientos de  
aumento de gloria, la del  
auariento y vsurero me-  
recimientos de pena; pe-  
ro creer que bienes tem-  
porales han de librar al  
pecador en la eternidad,  
de la pena que merece, y  
que aya de quien se diga,  
este murio en pecado mor-  
tal, y su hazienda lo libró,  
esto no, dize Gregorio.  
*Tunc non creant, ubi per  
meritum sunt, sed per au-  
xilium non sunt.* Y des-  
se quexan los condena-  
dos. Si nuestra hazienda  
no nos libra del infierno,  
como nos librará en el  
mundo de la justicia? *Quid  
profuit nobis?* Hombre  
pues eres muerto en len-  
guage de la Iglesia, pues  
eres polvo, juzga como  
muerto, y di cen tien-  
po de la vanidad. *Quid pro-  
fuit nobis?*

Dizen mas *Omnia trans-  
ierunt tanquam umbra.*  
Passaron los bienes y grá-  
dezas como sombra. Pon-  
neislos al sol, y luego veis  
a vuestro lado vna sem-  
bra, y que es sombra? Vna  
poca de tierra, que pare-  
ce hombre, y no es hom-  
bre. Y si preguntais, por-  
qué puesto yo al sol, esta tie-

4

rá que está cerca de mí, parece hombre, y la demás no? Respondo, que lo haze la falta de luz; No veis esso escuro y negro que está en essa tierra? esso causa la falta de luz; de manera que la tierra con luz tierra parece; la tierra sin luz parece hombre; que son las prosperidades del mundo sombra de prosperidades, porque son males, que por falta de luz, parecen bienes: son aduersidad, que por lo escuro parece prosperidad.

3. Reg. 21. Pide el Rey Asab la viña que poseía a Nabot; y no se la quiso dar, porque era vna memoria de sus padrés. La Reyna Iezabel escribe vna carta a los confidentes del cabildo, *Ponite Naboth inter primos populi, & submittite duos filios Belial, & falsum testimonium dicant contra eum, & educite eum, & lapidate, & sic moriatur.* Dalde en el cabildo a Naboth, assiento entre los principales: o como leen otros, entre los Principes; y tened allí dos testigos falsos, leuantenle vn testimonio, que blasfemio de Dios, y dixo mal del Rey; y sin mas aueriguado sacaldo de la ciudad, y muera apedreado. Si vos entrarades en el cabildo, y vierades sentado a este cauallero entre señores, ¿diríades? Gran subida, gran favor de los Reyes; pues no es sino gran caída, vengança cruel de vna Reyna tirana, que está rabiosa contra Nabot; porque subir a vno para arrojirlo, no es subida, sino caída: Veis subir a vno por la horca, y que le dan la mano, y lo saben contiento, y os apañadais: el ya temblado, lleva el confessor al lado, y vn Christo en la mano, y el confessor dize a todos: Vn Aue Maria por el alma deste pobre hōbre: de dōde nace estas piadosas diligencias: porq̄ es subida con luz, que descubre el fin a que sube, q̄ lo ha de arrojar y ahogar el mismo q̄ lo sube. Y porq̄ vemos las subidas de los poderosos, y no tenemos luz para conocer el fin, tenemos embidia: que aduersidad sin luz, es sombra de prosperidad, parece prosperidad, como la tierra sin luz parece hombre: que si tuvieramos luz, quando vn cauallero sube a vna gran priuāça, auia de subir con vn Christo en las manos, cō

3. Reg.  
21.

el confessor al lado, y auia de andar vna cāpanilla por la ciudad, y a voces dezir el que la toca: Hagan bien por el alma de vn cauallero que oy sube a la priuāça. Que biē lo dixo Petrarca Dialogo 108. Dize el contenido: *Felix sum.* O que dichoso soy: Responde la razon: *O miser, qui tot malis te felicem speres.* O desdichado que mal juzgas de las grandezas del mundo, pues crees que los males y miserias te pueden hazer feliz; no me espāto si te falta luz, q̄ males sin luz parecen bienes, son sombra de bienes. *Omnia transferunt velut umbra.*

Petrarca.

*Et tāquam nūtius percurrens.* Passarō como vn correo q̄ va a toda diligēcia. No auia yo entendido el misterio desta parabola, hasta que lei con atencion el cap. 18. del 2. de los Reyes. Está Ioab en campaña contra Absalon, quitale la vida al Principe, y despacha vn soldado que lleue las nueuas a Dauid. Violenit vna cētinel, y dilele a Dauid: Señor, correo tenemos. Respōde el Rey: *Si solus est, bonus est: nuntius in ore eius.* Si es vno el mensagero, buenas seran

2. Reg.  
18. 25.

las nueuas. Extraordinario modo de hablar: pues no puede auer buenas nueuas para dos correos? Respondo, que no: si fueran malas nueuas para muchos correos, esso si. Digalo el cap. 1. de Iob, que llega vno: Señor, los Sabeos se lleuarō los bueyes y jumentos, y mataron a los gañanes, *& euasi ego solus, ut nuntiarer tibi.* Yo solo escapē con la vida, para darte estas nueuas. *Cūque adhuc ille loqueretur, venit alter, & dixit: Ignis Dei cecidit è cælo, & tactas oues, puerosq; consumpsit, & euasi ego solus, ut nuntiarer tibi.* No auia acabado el primero, quando entrō el segundo, y dize: Vn fuego cayó del cielo, que abrasō ovejas y pastores, y por milagro escapē yo solo, para darte las nueuas. Sed illo adhuc loquente, venit alius, & ait: Chaldaei fecerunt tres carinas, & intraserunt camelos, & tulerunt eos, necnō & pueros percusserunt gladio, & euasi ego solus ut nuntiarer tibi. Los Caldeos diuididos en tres esquadras, rōbaron los camellos, y mataron a los criados, y yo solo escapē, para traerle la nue-

Iob 1. 14.

na. Pues apenas este auia acabado, quando entrò cetro, diziendo, que se auia caido la casa de su hijo mayor, y auia muerto a todos sus hijos y hijas, que aquel día allí estauan combidados. Malas nuevas para muchos embaxadores y correos, esto si; pero buenas nuevas, rassaJa mente para vno. *Si vnus est, bonus est nuntius in ore eius.* Y dizen los muertos en la eternidad, que los bienes desta vida *transferunt tanquam nuntius*, pasaron como correo; que es dezir, no solo son instantes, y vienen para irse, sino son tan cortos, que rassaJadamente ay para vno, vn Reyno para vno, vn Obispado para vno, vn mayrazgo para vno. *Si vnus est, bonus est nuntius.*

*Et tanquam nauis*, como el nauio. En vn nauio puede auer bienes; no se pueden gozar, pueden perder. Viene vn cauallero de Indias, embarca cien mil ducados; dezid que los goze, que saque sus tapizarias, que ponga el coche, no puede; pero pueden perder, que vn tormenta anega vn nauio, y se pierde hacienda y vida,

y pasan los bienes en esta vida como nauio, que los bienes que aqui se tienen, no se pueden gozar. Aunque sueña el rico que los goza, la verdad es, que el miedo de perderlos, o dexarlos, quita el gozo de la posesion pacifica. Dizele san Bernardo al Pontifice Eugenio, epist. 137. *In omnibus operibus tuis memento te esse hominem, & timor eius, qui aufert spiritum Principum, semper sit ante oculos tuos. Ipsi predecessores tui tua ciuitissima, & certissima mortis semper admoneant; & modicum tempus dominationis eorum paucitatem dierum tuorum nuntiet.* Santissimo Padre, en la cumbre de su grandeza, acuerdese vuestra Santidad que es hombre; tenga siempre delante de los ojos el temor de aquel Señor que quita la vida a los Principes, y acuerdese de sus Predecesores, y ellos le auisen de su ciera y presta muerte. El poco tiempo que durò el Pontificado de los que pasaron, le notifique la breuedad del que posee, advirtiendole siempre, *quia quibus successisti in sedem,*

S. Bernar.

ip-

*ipso sine dubio sequeris ad mortem.* A quien sucedio vuestra Santidad en la silla, imitará y seguira en la muerte. Quien con esta consideracion ha de gozar bienes temporales, si no sabe quando ha de morir? Es nauio donde los bienes embarcados se pueden perder, no se pueden gozar.

*Et tanquam auis que transuolat.* Pasaron los bienes como pajarito que buela. No ay quien detenga a vn pajarito libre, y para que se vaya volando, basta ponerle delante qualquier bulto. O que bien dize esta verdad el suceso de Aman, Esther 6. Era el priuado del Rey Assuero, y tenia ciento y ventisiete Prouincias tan en su mano, que parecia Rey de todas ellas. Todos le hablanan de rodillas, y al passar se prostrauan. Sale de palacio, ve a la puerta a Mardocheo, cauallero del pueblo de Dios, que se está sentado, que no se le prostrava a su casa, dizele a su muger, y a sus amigos, la priuanga que goza, y añade *ut omnia cum habeam, nihil me habere puto, quando video Mardocheum se-*

*dentē ad fores Regias.* Pues esta priuanga, toda esta grandeza se aniquila, se buelue nada, quando veo a Mardocheo sentado delante de mi. Es posible que Mardocheo deshaga, con estar se sentado, tanta grandeza? No veis que es pajaro, y passa por junto a vn hombre, y el paaro se va volando? *Transierunt tanquam auis*, que vn niño los deshaze, como aluyenta pajaros con solo cruzar vna honda.

*Aut tanquam sagitta emissā in locum destinatum.* Como vna saeta tirada a vn blanco, pasaron los bienes desta vida. Si la saeta da en la capa, o en el vestido, no haze daño; si da en el cuerpo, hiere; si en el coraçon, mata. Quando no pasan los bienes del vestido, no hazen daño; si llegan al cuerpo los regalos demasiados, hieren, hazen daño a la salud, y al alma; pero si llegan al coraçon, matan; y entonces llegan, quando la codicia dellos, y de galas y vanidades se apodera del coraçon: porque desta dize Pablo 1. ad Timotheum 6. *Radix omnium malorum est cupiditas.* Es

A 5 la

Esther 6.

7

la raíz de todos los males.

8 Concluyen los condenados con dezir: *Sic nos nati continuo defuimus esse.* Así nosotros apenas nacimos, quando morimos. Pues no vivistes sesenta años, y vos ochenta? Que son años soñados. *Qua pro nibilo habentur eorum anni erunt. Schane annum & somnium significat.* Años de vida, sueños de vida, y el sueño es nada de verdad. Vida soñada es nada; solo tiene el nombre de vida, nombre de año, nombre de día. Son admirables las palabras de San Pablo ad Hebr. 3. 13. *Hortamini vos metipfos per singulos dies, donec hodie cognominatur.* Animaos vnos a otros todos los días, en quanto se nombre el día de oy. Notese, que no dize Pablo, en el interin que ay oy, sino en el interin que se nombrá el día de oy: porque en realidad de verdad no ay oy, sino solo en el nombre, *titulus sine re.* Es nombre sin significado, porque que llamais oy? Todo este día. No teneis razon, que lo pasado del ya no es; lo presente es vn instante: lue-

Psal. 89.

Genebrar do.

Ad Hebr. 3. 13.

go no ay oy, sino en el nombre. *Donec hodie cognominatur.* Y si no ay oy, como ha de auer años? es todo sueño. La verdad dizen los muertos. *Nos nati, continuo defuimus esse.*

Y aduerto mas en este lenguaje de Pablo, que no dize en el interin que se nombra oy, sino se sobrenombra, esto es, *cognomino*, de donde *cognomen* el sobrenombre. Y pienso que deue de ser el sentido, que es bueno el día de oy para sobrenombre. Supuesto que el día de oy no tiene sobrenombre, aquel *cognominatur*, no es que el día de oy tenga sobrenombre, sino firua de sobrenombre, y eslo de todas las prosperidades y aduersidades desta vida. El Pontifice se llama de oy, Rey de oy, Principe de oy, Señor de oy, porque no se si lo será mañana. Los bienes y males desta vida son bienes de oy; no se si lo seran mañana: y así oy es sobrenombre de todo lo corruptible y mortal. Con esto se entendera la Parabe la de vn auariento, Luca 12. que hablando vna noche

Luc. 12. 20

con

con su alma le dezia: *Anima mea multa bona habes posita in annos plurimos, comedet, & bibe.* Alma mia muchos bienes tienes para muchos años, come, beue; y danle vn voz: *Stulte, hac nocte repent animam tuam.* Necio, esta noche te quitaran el alma. Porque le llaman necio? Porque siendo sus bienes, bienes de oy, y siendo el rico de oy,

llama bienes de muchos años, *in annos plurimos*, que no ay años sino soñados, que no ay ni aun oy, sino en el nombre, *donec hodie cognominatur*; que ellos dizen en el inferno; *Nos nati continuo defuimus esse.* Apenas nacimos, quando morimos, y viuiendo les da la Iglesia nombre de muertos, pues les llama poluo. *Memento homo quia puluis es.*

DISCURSO II.

*El ayuno, mortificacion, y rigor de vida, es conforme a la ley de Christo; y quan mal haze quien se aprouecha desta ley para sus comodoss y gustos temporales.*

1 LA conuersion del alma dize tres cosas, dexar el mundo, y sus gustos, que es el termino que la escuela llama, *ad quo*; dize el termino adonde el alma ha de parar, que es Dios, que llaman *terminus ad quem*; dize el camino por donde se ha de caminar del

mundo a Dios, para dexar y adquirir: este es el ayuno, y la mortificacion de las pasiones y gustos, el rigor de vida: y tratar vn alma de la gloria que gozan los justos, sin tratar de la penitencia y mortificacion, es accion poco prudente. En la quarta parte de las vidas de

In vitis Patru.

los



los Padres se refiere, que fueron vn os monges a visitar al Abad Pastor, y en su presencia trataron de la gloria que gozan los bien auenturados. Callaua el santo Abad. Preguntado, Porque no dezia lo que sentia? respondió: Hijos, es muy sin tiempo esta conuersacion, falta mucho para tratar esta materia. Si el que sale de Madrid para Roma, preguntara, por donde van a Roma? claro es que daria ocasion a que se riesen del; preguntad por el lugar adonde auéis de llegar esta noche, y de allí id preguntando por el mas cercano: y quando esteis cerca de Roma, preguntad por la verdadera penitencia, por la mortificacion, por el ayuno: y quando esteis aprouechados en estas virtudes, que son el camino del cielo, tratad del cielo, y de la gloria.

Dize pues bien con la ley que profesamos, el ayuno, la penitencia, y mortificacion: y el que se precia de Christiano, y abraça la ley para sus comodidades temporales, no para imitar a Iesu Christo, no se si le fuera mejor

no auerla conocido. Soi Christiano viejo para pretender la Inquisicion, para pretender la prebenda de Toledo, y gozar tres mil ducados de renta; no para imitar la vida de Christo, no para ayunar, ni aun comer pescado la Quaresma, viuo como vn Gentil, y solo quiero el titulo de Christiano para el casamiento, y la hazienda; si se condena este tal, quien duda que será mayor su pena que la de vn Gentil que no conocio la ley de Iesu Christo? Tengo notado a este intento vn insigne lugar del cap. 34. Genesis. Enamorase el Principe de Sichen de Dina hija de Iacob, gozala antes de casarse con ella, despues pidela por muger a su padre Iacob, y a sus hermanos: responden los hermanos: *Non possumus dare sorore nostrā homini incircunciso, quod nefarium est apud nos.* Es entre nosotros crimen grauissimo casar nuestra hermana con quien no estuviere circuncidado. De buenagana os daremos nuestra hermana, con tal, que *circumcidatur in uobis omne masculini sexus.* Circuncidense en vuestro

Rey;

Gen. 34.

Reyno todos los hombres y los niños. Parecio bien la condicion al Rey y al Principe, y juntos los vassallos les dize: Estos hombres son ricos, y las mugeres desta nacion son hermosas, si os circuncidais, *substantia eorum, & pecora, & cuncta qua possident, nostra erunt*; seran nuestras sus haziendas que son gruesas, *& filias eorum accipiemus in uxores*, nos casaremos con sus hijas que son Angeles. A todos por la codicia parecio bien el concierto, *nec distulit adolescens statim quod petebat explere, amabat enim puellam ualde.* No ditato el Principe la circuncision, porque estaua muy enamorado de Dina. Circuncidados todos, al tercer dia quando grauissimus uulnerum dolor est, quando el dolor de las heridas apretaua mas, entran Simeon y Leui dos hijos de Iacob, entran en la ciudad, *ingressi confidenter, interfectisque omnibus masculis Henor & Sichein pariter necauerunt.* Entraron confiadamente, y mataron a quantos vezinos auia en la ciudad, y entre ellos degollaron al Rey y al Principe. Hecho es

ro entran los otros hijos de Iacob, y roban toda la ciudad. Dos ponderaciones hallo en este lugar a nuestro intento; dexando muchas otras para otra ocasion. La primera, que quando los hijos de Iacob pidieron por concierto al Principe y a su Padre la circuncision de los vassallos, dize el texto, *Responderunt filij Iacob Sichein & patri eius in dolo, sauentes ob stuprum sororis*, que respondieron los hijos de Iacob con engaño rabiñosos por el estupro de su hermana. Que engaño fue este? Piden la circuncision, y este es engaño. Pedir que dexen la idolatria, que reciban la ley del pueblo de Dios, y sean del pueblo de Dios, esto es engaño? No sintiera yo bien de vn Christiano, que aconsejando a vn Moro se bautizasse, dixera: Querolo enganar: señal es que no siente bien de la ley de Christo. Respondo, que aconsejar a vno que sea Catolico, para servir a Dios, amar a Dios, y guardar la ley diuina, es ponerle en el camino de saluacion. Aconsejale que sea Catolico para so-

lo tener hacienda, y casarse con vna muger hermosa, y viuir a su gusto, olvidado de las obligaciones de Catolico, es engañarlo, pues es ponerle en estado de mayor condenación. Y si leéis el Texto, no hallareis en todo el capitulo 34 del Genesis que los hijos de Jacob pidiesen al Rey y Principe recibiesen la circuncision, en orden a seruir a Dios, ni traxen vná palabra de la ley que auian de guardar, de como auian de dexar idolos; no dizen tal: sino, Circuncidaos, y os casareis con nuestras hijas y hermanas, y gozaremos de las haciendas y mugeres: pues esso es engañar: bien dize el Texto, *Respondent in dolo.*

La segunda ponderación es, que pudiesen dos hombres solos matar a todos los vezinos de vna Corte, y entre ellos al Rey, y al Principe? Si, que los hallan sin fuerças e estan circuncidados, y entraron estos dos quando *grauissimus vulnerum dolor est*, quando el dolor de las heridas apretaua de manera que la circuncision les quitó las fuer-

ças. Y es verdad dezir, el Rey y el Principe murieron a manos de enemigos, porque se circuncidaron, y la circuncision fue la ruina de la ciudad: quien tal creyera? Que es posible que admitir la ley del pueblo de Dios sea ruina de vn Rey, y que si no la huiera admitido, y huiera quedado en su antigua idolatria, no pereciera el, ni su Corte? No os espanteis; reparad en la circuncision del Principe, que dize el Texto: *Nec distulit adulescens.* No dilatò el Principe la circuncision. Porque tanra priesa a ser del pueblo de Dios? Mouiole por ventura el amor de Dios? la verdad de la ley? No, ni por imaginación: la causa señala el Texto *Amabat enim puellam valdè.* Amaua a Dina mucho. Pues hombre que se haze Catolico, no por amor del verdadero Dios, ni se acuerda del, sino por el amor de vna muger; la misma ley le hade quitar las fuerças, y es bien que muera a manos del enemigo. Dezidme, porque el Rey aconseja la circuncision a su Reyno, y el Rey.

Reyno la recibe? Por guardar la ley de Dios? por dexar vicios, y mudar vida? No, el Texto lo dize. *Pecora eorum & currita que possident, nostra erunt: filias eorum accipiemus in uxores.* Gozaremos sus haciendas, y sus hijas. Pues que mucho que la misma ley les quite las fuerças, y los ponga en tal estado, que dos hombres solos *ingressi confidenter*, entren confiados que no hallarán resistencia, y los deguelen a todos? Ser Christiano, es guardar la ley que sola ella es la verdadera, es professar la Religión, sin la qual es imposible salvarse; pero hade ser Christiano el que quiere salvarse, para guardar la ley diuina, y de la Iglesia, para ayunar, para mortificar sus pasiones, para hazer penitencia: esto dize bien con la ley de Christo; que ser Christiano para viuir con libertad, para gustos, y mayores comodidades del cuerpo, con oluido de las obligaciones de Catolico, está en peligro que la ley le quite las fuerças, y lo dexa en peor estado que

si no fuera Christiano, no por parte de la ley, sino por su ingratitud: que es cierto, que quien mas conoce a Dios, y mas recibe, está mas obligado, y su ingratitud es mas graue.

Sea pues la conclusion, que con los que profesan virtud y espíritu, no hablan regalos del mundo, no gustos; que estas son fieras crueles, entre cuyas garras muere el alma miserablemente. Verdad que para mayor confusión nuestra alcançò y enseñò Seneca en el libro de vita beata, capitulo catorze. *Mala pro bonis petenti, periculosum est assequi, ut feras cum lahoris, periculoque venantur, & captarum quoque illarum sollicita possessio est, saepe enim lamiant domos suos: ita habentes magnam voluptatem in magnum malum euasere.* A quien pide lo que le será mal, en lugar de lo bueno, peligroso es conseguirlo, como quando caçamos las fieras con peligro, y trabajo, y despues de cogidas es cuidadosa su possession, y tal vez poseidas, des-

Seneca.



despedaçan al poseedor. Así los que gozan de grandes deleites, vienen a padecer grandes males, porque poseídos poseen al que los tiene, y quanto son ellos mayores, es menor el que los goza, porque está mas sujeto: y como dice San Agustín libro 4. contra Iuliano Pelagiano, *Virtutes que carnalibus delectationibus, vel commodis temporalibus seruiunt, vera prorsus esse non possunt.* No son virtudes verdaderas las que sirven al deleite carnal, o como do temporal. Si tratas de espíritu, dexa el regalo, y sea tu vida qual pide San Ambrosio a su hermana y compañeras, en el libro de Virginitate. *Potus ex fonte, fletus in prece, somnus in codice.*

D. Aug.

D. Ambros.

Beuer de la fuente, llorar en la oracion, dormir sobre el libro, vida sin regalo, que importa para vencer los enemigos del alma. Dize Bernardo serm. 66. in Cant. *Abstineo à carnibus, ne dum nimis nutriunt carnem meam, nutriant & vitia.* Abtengome de comer carne, porque por sustentat la mia, no sustente los vicios. Y que mucho en la Quatesma mande la Iglesia no comer carne, pues Xenocrates dize que en el templo de Eleusina quedaron solos tres preceptos, *Venerandos esse Deos, honorandos esse parentes, abstinendum à carnibus.* Amar a Dios, honorar los padres, no comer carne.

Bernard.

Xenocrates.

DISCURSO III.

Se ponen quatro condiciones de la verdadera conversion que ha de hazer el Christiano.

Sabiendo que el que profesa la religion y ley de Christo, es llamado a la mortificacion y penitencia,

porque esta no se pierda, es necesario saber que condiciones ha de tener vna verdadera conversion.

uerfion. Estas pone Ioel en la epistola q̄ oy nos canta la Iglesia, que es del cap. 2. donde dize Dios: *Conuertimini ad me in toto corde vestro, in ieiunio, & fletu, & planctu.* La primera condicion es, Conuertios a mi en la mudança de vida: no ficis de vos, fiad de mi: que si en vos poneis los ojos, sin duda desmayareis. Sea pues la primera condicion desconfiança de si mismo: esta nace del conocimiento propio, con que ya nos preuino la Iglesia, diziendo: *Memento homo quia puluis es.* Esta condicion enseña con agudeza miteriosa san Pablo ad Philipenses 3. 12. *Cum metu & tremore vestram salutem operamini, Deus enim operatur in vobis, velle & perficere pro bona voluntate.* Temièdo y temblando obrad vuestra saluacion, porque Dios obra en vosotros el querer y su execuciõ. Es vna causal esta q̄ merece reparo: que quiere dezir, que porq̄ nuestrs deseos y la execucion dellos son obras de la buena voluntad de Dios, hemos de tratar nuestra saluacion temièdo y temblando. Vais a la corte a tratar vn negocio de

Ad Philipenses 3. 12.

hõnra; vais temeroso, porq̄ no teneis fauor en ella. Si teneis, pero es flaco, puede poco. Si puede, pero es vn hõbre desuaneçido, q̄ no conoce pariente pobre. Es hombre de mala condiçio; si le hablais dos vezes, a la segunda os arrojã, como cõ vn trabuço. Dize Pablo, q̄ tratemos vn negocio tan graue, como es nuestra saluacion: pero q̄ sea *cum timore & tremore*, temiendo y temblando. Quisiera saber porque? temblar? porq̄ no tengo quien me ayude? no, que teneis a Dios. Pues es Dios flaco? faltale fuerza? no q̄ es omnipotete. Temere porq̄ no quiere obrar, ni vsar de su poder? no, porq̄ *Deus operatur velle & perficere*, el deseo y la obra son efectos de Dios. Sin duda podrè temblar, porque Dios no ayuda mi saluaciõ de buena gana? antes obra *pro bona voluntate*, os quiere bien y solicita vuestra saluacion, como si fuera interesado. Pues si esto es así, porq̄ tengo de temer? porque tengo de temblar? *cum timore & tremore*, no por Dios, sino por vos, *Deus enim operatur in vobis velle & perficere*, Dios en vos el buen deseo, y la

B



buena obra. Y aũq por Dios no quedará, quedará por vos, y de esso aueis de temer, de esso aueis de tēblar. Todo el peligro está en el *in vobis*, que podemos resistirle, y cada dia le resistimos: si Dios obra de la nada, no ay peligro de resistencia. Si obra en el fuego, en los elementos, en las fieras, no ay peligro, porq̄ no ay resistencia: pero quãdo obra en nosotros, ay peligro, porque le resistimos: y si en la conuersion os mirais a vos, desconfiad, que no ay en vos cosa que asegure. Si mirais a Dios, animaos, atreveos: *Conuerti mini ad me*, dize Dios: lo primero q̄ aueis de hazer, es poner los ojos en mi.

2. La segũda condiçõ, es, *In toto corde vestro*, aueisle de dar a Dios todo el coraçõ. No quiere el Señor q̄ parais el coraçõ, q̄ lo siente mucho. Dize Dauid en el Psal. 74. *Tentauerunt Deũ, & sanctum Israel exacerbauerunt*. Tentaron a Dios, y ahelearon al santo de Israel. Otros leen del original, *limitauerunt*, *signauerunt*, limitaron a Dios quarto señalado para su viuenda. Tiene vn hõbre vna casa con tres buenos

Psal. 47. 46.

quartos, y dalos a diferentes vezinos, señalando a cada vno el suyo, sin que pueda entrar y seruirse del otro. Ay hombres q̄ diuiden su coraçõ en quartos, en el vno viue la honra, en el otro la hazienda, en otro viue Dios, y no se ha de seruir de los otros. En auiendo punto de honor de por medio, no ha de entrar Dios ahi, no es esse su quarto: en auiendo interes, no es esse su quarto, no ha de entrar Dios ahi. Esso siente Dios mucho, *limitauerunt Deum, signauerunt*. No ha de ser así, dize Dios, os aueis de conuertir a mi *In todo corde vestro*, con todo vuestro coraçõ.

Iten con todo vuestro coraçõ, q̄ no quede rastro de cõplacencia del pecado, ni proposito de pecar, porq̄ todo el coraçõ se ha de dar a Dios. Con esta doctrina se entenderà vn lugar dificultoso de san Pablo ad Rom. 325. dize, que murio Christo *in remissionem peccatorum precedentium*, para perdonar los pecados passados: preguntò porque dize passados? Los presentes no se perdonan por la passion de Christo: Dizen algunos q̄ no trata Pablo

Ad Ro. 325

Pablo de los pecados presentes; porq̄ no los auia de auer aora, si tuuieramos juicio, auiendo Christo venido al mundo, y muerto por nosotros. En los himnos de la Iglesia, y en sus preces, no se llama cruel la Cruz de Christo, ni los clavos, ni la corona, y llamase cruel la lança q̄ le abrio el pecho, porque con ella fue herido despues de muerto, y es crueldad a vn muerto darle vna lança. Pecador q̄ se atreue a ofender a vn Dios muerto por su amor, llamase cruel: y como cosa q̄ entre cuerdos y piadosos no auia de suceder, no la trata Pablo: no habla de pecados presentes, sino de los que antecedieron a la passion, *in remissionem peccatorum precedentium*. Esta doctrina mas es para poder rar la obligacion que tenemos a no pecar, q̄ para declarar las palabras del Apõstol. y así me parece q̄ es serido mas riguroso del texto, q̄ Christo perdona pecados passados, y no presentes, porq̄ perdona al que pecò, y se arrepiente: no al q̄ actualmente tiene complacencia en pecar, o proposito de no dexar el pecado, porque esse tal de

presente peca. Y es cierta verdad, q̄ en el tiempo que dura la actual complacencia del pecado, o proposito de pecar, no es el pecador capaz de perdon, porque da algo de su coraçõ a la culpa, y falta la condicion de la verdadera conuersion, q̄ es darle a Dios todo el coraçõ, *In toto corde vestro*.

Es la tercera condicion, dolor de auer ofendido a Dios, y aborrecimiento de la culpa, por ser ofensa de Dios. Mich. 1. *Faciã plañctum velut draconum, & luctum ut strubionũ*, llorarè como el dragon y como el abestruz. Llorar el dragon, dize el Padre Ribera, quãdo se vè vécido del elefante: llora el abestruz quãdo le robã sus hijos, y se entra por picas para liberrarlos. Yo llorarè porq̄ me rindio el demonio, llorarè porq̄ mi alma está en poder de los enemigos infernales. Esta condiçõ pide Dios en esta Epistola, *In fetu & plañctu*, y este dolor y lagrimas pide aborrecimiento del pecado. Y es bonissima traça la q̄ vsa la Iglesia para solicitar este dolor y aborrecimiento de las culpas comeridas, acordarnos

4.

Micha

1.

Ribera

ibi.

B 2

de la

de la muerte, q̄ fue efeto del pecado. Como quien dize: Acuerdate hōbre q̄ te criò Dios inmortal por gracia, de manera q̄ si no pecaras, no murieras inmortal, por que podia el hōbre no morir, si perfenerara en la gracia y estado de inocencia. Pecò el hombre, y mira q̄ estrago hizo la culpa: pues por ella *puluis es. & in puluerem reuerteris.* En el cap. 19 de los Iuezes se refiere vna de las mas desolladas maldades q̄ han sucedido. Vnos hōbres defalmados quitarò a vn Leuita su muger, y de tal manera se entregaron a la sensualidad, q̄ la pobre murio a manos de aquel desenfrenado gusto. Sentido el marido de tan cruel maldad, diuidio con vn cuchillo en doze partes el cuerpo difunto de la muger: embiolas a los doze Tribus de Israel a cada vno la suya, dandoles cuèta del caso. Ellos viendo el cuerpo despedaçado, muenense a vna rigurosa vengança, diziendo todos a voz: *Numquam talis res facta est in Israel,* semejante a treuimiento y traicion no ha sucedido en Israel: y fue aquella vista poderosa para juntar vn poderoso exerci-

Judic 19.

to q̄ costò muchas vidas. No se contentò el ofendido con escriuir cartas auisando del caso, sino q̄ embia parte del cadauer a cada vno, por q̄ la vista con mayor eficacia solícite el castigo en los zelosos. La Iglesia nuestra Madre para solícitar vengança, dolor, y aborrecimiento del pecado, no se contenta con auisarnos de palabra el estrago que el pecado hizo, sino q̄ nos pone a los ojos la ceniza, q̄ representa el incendio de nuestra naturaleza, y nos dize: *Memèto quia puluis es.* Y el juizio Catolico puede diuidir el ser espiritual en doze partes diferentes, fè muerta, esperança muerta, caridad muerta, gracia muerta, justicia muerta, prudencia muerta, fortaleza muerta, templança muerta, piedad muerta, misericordia muerta, agradecimièto muerto, conciencia muerta. Estas doze partes del ser espiritual te embia, o alma, Dios esposo tuyo, para que los veas, y conozcas el daño de vn pecado mortal, y juntas afectos còtra el, y te dispongas a vn riguroso castigo. Y porque aun despues del perdòn te quede siempre que

que llorar, adierte que el pecado haze vn daño irreparable, q̄ es perder la virginidad espiritual, q̄ confisste en nunca auer pecado. El Angelico Doctor santo Tomas en la tercera parte q. 89. art. 3. pregunta si por la penitencia buelue el hōbre a su pristina dignidad: y respòde en el cuerpo del articulo cò estas palabras. *Homo per peccatum duplicem dignitatem amittit, vnam principalem, qua scilicet computatus erat inter filios Dei per gratiam: & hanc dignitatè recuperat per penitentiam. Aliam verò dignitatem amittit secundariam, scilicet, innocentiam, & hanc dignitatem penitens recuperare non potest.* El peccador pierde dos dignidades, la principal, ser hijo de Dios por gracia, y esta la recupera por la penitencia. La segunda y menos principal, es la inocencia y esta no la puederecuperar: porque inocencia es no auer jamas pecado, y esto no puede ser en quien pecò, por q̄ a lo pasado no ay poder para q̄ no aya sido: y este daño queda siempre, porque el penitente tenga siempre que llorar.

D. Thomas.

5. La quarta condicion de

la verdadera conuersion es vna esperança firme, que alcançará el penitente perdòn, si de su parte se dispone de veras con vna buena confession, y con vn dolor perfeto de sus pecados. Esta se contiene en la misma epistola. Hablando de Dios, dize Ioe: *Benignus & misericors est, & multa misericordie. & prestabilis super malitiam.* Còuertios a Dios, q̄ es benigno y misericordioso, de mucha misericordia, y es mas perdonador q̄ vos pecador. Fundo esta esperança lo primero en vnas palabras misteriosas del Apostol S. Pablo ad Rom. 8. *Spiritus postulat pro nobis gemitibus inenarrabilibus.* El Espiritu santo ruega por nosotros con gemidos inenarrables. Pues como puede el Espiritu santo gemir? como puede rogar por nosotros siendo Dios? Responden los interpretes, que es el sentido, el Espiritu santo no haze pedir a Dios cò gemidos en la oraciõ. Así lo enfiède S. Augustin epist. 105. y en la epist. 21. c. 15. S. Gregorio 7. Mor. c. 22. S. Ambrosio epist. 23. S. Leon Papa ser. 1. de Pentec. y así se engañá los Arrianos y Macedonianos

Ad Roman. 8.

S. Augustin.  
S. Greg.  
S. Ambrosius.  
S. Leo  
Ebtifex.

B3 que

que quieren prouar con este lugar, que el Espiritu santo no es Dios, pues ruega y gime. Lo que yo hallo aqui que ponderar, es, que los gemidos y las lagrimas de los que piden en la oracion, diga san Pablo que son gemidos y lagrimas del Espiritu santo, que quando el penitente llora, dice Pablo que el Espiritu santo llora. O que seguridad de nuestra esperanca que es dezir, estos gemidos alcançan lo que alcançaran, si el Espiritu santo gimiera; no porque tengan valor infinito, como lo tuuieran, si fueran del Espiritu santo; no porque merecen de justicia la gracia, como la merecieran, si fueran del Espiritu santo: sino porque el amor que el diuino Espiritu nos tiene, es tan grande, que prohija nuestras lagrimas, y quiere que nuestros gemidos, para alcançar lo que se pide, passen plaça de suyos, y no por justicia, sino por pura misericordia y amor. El penitente que llora y gime sus pecados, por ser Dios el ofendido, espere el perdón, como si por el llorara y gimiera el mismo Espiritu santo, haga cuenta

que *Spiritus postulat pro nobis gemitibus inenarrabilibus*. Esta es gran ponderacion de la infinita misericordia de Dios: Si dixera Pablo, quando el demonio, o el mundo nos haze gemir con tentaciones y persecuciones, gime el Espiritu santo: Quando Saulo persigue a la Iglesia, se quexa Christo, *Saule Saule cur me persequeris?* fineza de amor es esta, que el amante sienta los males del amado. Pero que el Espiritu santo me haga gemir con su luz, con su auxilio, con darme a conocer las culpas que he cometido; y que siendo el que me haze gemir, se diga que el gime; esta es mayor fineza: porque parece que el siente lo que me haze sentir, padece lo que me haze padecer. Vn padre que es cirujano, y abre la llaga, o rompe vn brazo a su hijo, el es el que le haze padecer, y el que padece: siente en el coracon lo que haze sentir su hijo; que mayor seguridad de esperanca?

Ni ay q̄ desesperar por auer gastado muchos años en pecados, que a los ojos de Dios, y de la verdadera penitencia, de vn acto de contri-

*Psal.*  
189.

contricion, de vna buena y perfecta confesion, no ay muchos años de pecados. Es misterioso modo de hablar el del *Psal.* 89. *Dixisti, Conuertimini filij hominum: quoniam mille anni ante oculos tuos tanquam dies besterna que praterijt. Et custodia in nocte. Dixite: Conuertios hijos de los hombres; y dizes, Señor, lo que nos importa: porque mil años en vuestra presencia son como el dia de ayer q̄ pasó. Son los años de nuestra vida como las vigiliass de la noche. Supongo lo primero, que si mil años son a los ojos de Dios vn dia que tiene veinte y quatro horas, cien años no son tres horas enteras, porque la decima parte de mil es ciento. Y si mil años son ventiquatro horas, ventiquatro entre diez no caben a tres: y assi cien años de vida no hazen tres horas de vida a los ojos de Dios: y esto dize el verso siguiente, *Vigilia in nocte eorum anni erunt*. Sus años quando llegen a ciento (q̄ es vida larga en nuestros tiempos) es vna vigilia de la noche, que es de tres horas, poco mas o menos. Y esta verdad sirve al temor*

y a la esperanca: al temor, porque si quien viue cien años a los ojos de Dios, son tres horas; no ay que dilatar la penitencia: y esto parece que dize el justo: *Dixisti, Conuertimini filij hominum*. Dixiste, No dilateis la penitencia de vn dia para otro; y la causal es, *Quonia mille anni ante oculos tuos tanquam dies besterna que praterijt*: porque no ay dias que dilatar, pues mil años son vn dia, y cien años tres horas. Vn hombre que tiene solas tres horas de vida, claro es que no dilatará la penitencia. Sirue tambien a la esperanca, porque si cien años de vida a los ojos de Dios son tres horas, esperar puede el que llora sus pecados: y aunque aya estado quarenta años en pecado, haga cuenta que ha estado vna hora en pecado; y esto tambien dize el texto, *Dixisti, Conuertimini filij hominum*, y pueden convertirse sin desesperar de vuestra misericordia, aunque ayan sido muchos años pecadores, *Quoniam mille anni ante oculos tuos tanquam dies besterna*: porque quando hubieran sido mil años pecadores, a sus ojos,

si ellos de veras se cōuier- en pecado mortal: segun-  
ten, pueden hazer cuenta esto no ay motiuo para des-  
que vn dia solo han estado esperar.

DISCURSO IIII.

Quan dañoso y perjudicial es el vicio de la hipocresia.

1. **A** Viendo sabido ya las cōdiciones de la verdadera conuersion, falta tratar lo vltimo, pero mas importante, q̄ es el fin que hemos de dar a la penitencia y buenas obras: y este enseña Christo nuestro Señor en el Euāgelio presente. *Cum ieiunatis, nolite fieri sicut hypocritae tristes: extermināt enim facies suas, ut appareant hominibus ieiunantes.* Quando ayunades, no seais como los hypocritas tristes, que martirizan sus rostros por parecer ayunadores a los ojos de los hombres. Ayunad por amor de Dios, q̄ Dios es vuestro Padre, y como Dios ve lo que passa en lo mas secreto de vuestro pecho, y como Padre premiará vuestras buenas obras. Tratò este punto con superior agudeza el gran Maestro de la Iglesia san

Agustin libro 4. contra Iuliano cap. 3. circa medium, donde assienta vn principio claro, y digno de estar muy en la memoria. *Omnibus virtutibus non solum sunt vitia manifesta discretionē contraria, sicut prudentia temeritas, verum etiam vicina quodammodo; nec veritate, sed quadam specie fallente similia, sicut ipsi prudentia astutia.* Ay vicios contrarios a las virtudes a lo manifesto, a los ojos de todos, como la prudencia y la temeridad, la castidad y la sensualidad: y ay otros vicios que parecen tan vezinos a las virtudes, que el ignorante dirá que son sus semejantes, y son en realidad de verdad sus contrarios, y en nada de verdad parecidos: como la prudencia y la astucia son contrarios, y el ignorante dirá que se parecen

D. Aug.

parecen. Y si me preguntais, dize Agustino, en que se diferencian estas virtudes de tales vicios? Respondo, *Non officijs, sed finibus a vitijs discernendas esse virtutes.* No se diferencian en los officios o actos, sino en los fines. *Cum itaque facit homo aliquid ubi peccare non videtur, si non propter hoc facit, propter quod facere debet, peccare conuincitur.* Si vn hombre haze algun acto que de suyo es bueno, y parece que no es pecado; si no obra por fin honesto y deuido a la bondad del acto, ya peca por el mal fin. Y da el santo la razon, *Ab sit ut virtutes verè alicui seruiant, nisi illi, vel propter illum, cui dicimus, Deus virtutum conuertente nos.* Las verdaderas virtudes solo firuen al que es Dios de las virtudes, esse solo ha de ser su fin. Esta doctrina de Agustino es vn valiente comentario de nuestro Euāgelio: declaremoslo. Ayuna el abstinentes, ayuna el hypocrita: la abstinencia y la hipocresia son contrarios; en que se oponen? No en los actos, porque ayuno es de la abstinencia, ayuno es de la hipocresia:

pues en que se oponen? En los fines, porque el abstinentes ayuna por agradar a Dios; el hypocrita ayuna, *ut appareat hominibus ieiunans*, por ganar el aplauso popular. Pues esso dize Agustino: *Noucris non officijs, sed finibus a vitijs discernendas esse virtutes.* Y llama el santo officio de la virtud y vicio, el acto, el exercicio, como el ayunar; y dize, que abstinencia y hipocresia hazen obras parecidas, que es ayuno. Iren, peca el hypocrita ayunando, no peca el abstinentes, antes agrada a Dios la obra, porque por el fin bueno que tiene el ayuno del abstinentes, es agradable, y el ayuno del hypocrita por el mal fin es culpable. A quien firme la abstinencia? a Dios: pues virtud es. A quien firme la hipocresia? a la vanidad y aplauso popular: pues essa no es virtud. Porque? dize el Santo, *Ab sit ut virtutes verè alicui seruiant, nisi illi, cui dicitur, Deus virtutum conuertente nos.* Las verdaderas virtudes no firuen sino al Dios de las virtudes. Comento pues es la doctrina deste gran Padre de nuestro Euāgelio.



*Psalm.*  
136.

gelo. Con esta doctrina se entendera el hecho de los Israelitas que cuenta Dauid en el Psalm. 136. quando ibamos cautiuos en Babilonia, *In salicibus in medio eius suspendimus organa nostra: quia illic interrogauerunt nos qui captiuos duxerunt nos, verba cantionum, Hymnum cantate nobis de canticis Sion.* De los sauzes colgamos los instrumentos musicos, porque pedian los que nos lleuauan cautiuos, que les cantassemos los himnos que cantauamos en Sion. Pues quisiera yo saber si era culpa cantarlos? Porque san Pablo nos dize, *Volo vos orare in omni loco*: quiero que oreis en todo lugar, y es cierto que no es licencia del nuevo Testamento: pues Daniel en Babilonia abria las ventanas de su aposento que mirauan a Ierusalem; y hazia oracion, y no se yo que en el viejo Testamento estuuiesse prohibido orar o cantar alabanzas a Dios en el desierto. Pues porque los Israelitas hazen tanto escrupulo de cantar en el camino himnos que cantauan en el templo, que por no cantarlos colgaron los instrumentos

musicos de los sauzes? Creo que reparan en la peticion de los enemigos, porque les dizen, *Hymnum cantate nobis de Canticis Sion.* Cantadnos a nosotros los himnos que cantauades a Dios en Sion. La musica que seruia al Dios de Israel en su templo, sirua a nuestro gusto, esto es *nobis*. Esso no, dizen ellos, que lo que se haze por Dios, no se ha de hazer por el gusto vano de criaturas; y dizen bien, pues nos ensena san Agustin, *Ab sit ut virtutes vere alicui seruiant, nisi illi, cui dicitur, Deus virtutum conuertit nos.* Las verdaderas virtudes no han de seruir sino al Dios de las virtudes.

Y no os parezca que esto es hilar delgado; no es hilar delgado dezir, que la vanidad y aplauso popular haze viciosa la accion, que de si o fuera buena, si tuuiera buen fin; esso es a la letra el precepto de Christo Matth 6: *Nesciat sinistra tua quid faciat dextera tua.* No sepa la izquierda lo que haze tu mano derecha. Es dezir, en tus buenas obras (que son de la mano derecha) no aya circunstancia izquierda; y el fin es

es mas que circunstancia, pues da ser especifico a la obra. Mucho mas delgado hila san Agustin en esta materia, y para esto aduier to vnas palabras de san Pedro en el c. 1. de su 1. Can. *Animas vestras castificantes in obedientia charitatis.* Sea vuestra obediencia de almas castas, y vaya acompañada de caridad. Reparo en el modo de hablar, y quisiera saber que es alma casta, supuesto que el alma del justo es esposa de Christo. Oyamos a san Agustin y a san Bernardo. San Agustin en el serm. 49. de verbis Domini: *Si uxor amat maritum, quia diues est, non est casta; non enim maritum amat, sed aurum mariti. Si autem uerè maritum amet, etiam pauperem plus amat. Deus nunquam pauper esse potest, diues est.* Si vna muger ama a su marido porque es rico, no es casta, porque no ama a su marido, sino al oro y bienes que tiene. La muger que ama a su marido con amor casto, ama male sin interes y quando le ve pobre, entonces le ama mas. Dios es rico, no puede ser pobre. El alma que es esposa casta, no le ha de amar por los bienes que

da; pues esso no es amar a Dios, sino los bienes de Dios: ha de amarle por si mismo, *Nisi se inuenis aliquid pretiosius.* Añade el Santo: Mira tu si entre los bienes que el tiene que dar, ay alguno que valga mas que el, y si lo hallares, pídelo, que el te lo dará: y como es imposible hallarlo, es imposible que aya bien alguno, que pueda ser fin del amor que a Dios tienes distinto del mismo Dios. Demanera que quando san Pedro dize: *Castificantes animas vestras in obedientia*, La obediencia sea de almas castas; quiere dezir, obedeced a Dios, no porque tiene bienes que dar, que ya el alma no será casta, si por ellos ama a Dios; sino por ser Dios quien es: que quien assi le ama, quando venga Dios a su alma, y no le comunique gustos espirituales, ni bienes temporales, no perderá el amor. No os parece que esto es hilar mas delgado? Como hade sufrir Dios que ayune el hipocrita por ganar aplauso del mundo, pues amar al mismo Dios por los bienes temporales o espirituales que da, en lenguaje de san Agustin.

*1. Petr.*  
1.22.

*D. Agustin.*

3.  
D. Bern. Agustín, no es amor casto. Oyamos otro poco a san Bernardo, que adelgaza esta doctrina con su acostumbrada agudeza y ternura, en el term. 83. in Cant. *Amor per se sufficit, ipse per se placet, & propter se: ipse meritum, ipse premium sibi est amor. Præter se non requirit causam, non fructum: fructus eius usus eius; amo quia amo, amo ut amem.* El amor por si es suficiente, por si agrada: el es el merecimiento, y el es el premio; fuera de si no busca causa ni fruto. El fruto del amor es el uso del amor; amo porq amo; amo por amar, y para amar. Y luego dize el santo, *Magna res est amor, sed sunt in eo grauis. Sponsa in summo stat. Amant filij, sed de hereditate cogitant. Suspectus mihi est amor, cui aliud quid adipiscendi spes suffragari videtur. infirmus est, qui forte spe subtrahit, aut extinguitur, aut minuitur: impurius est qui aliud querit.* Gran cosa es el amor, pero tiene muchos grados: en el mas perfecto está la esposa, si es fiel a sus obligaciones. Verdad es que aman los hijos a su padre; pero piensan en la herencia que ha de gozar.

Sospechoso es el amor quando le ayuda la esperanza de algun interes: amor enfermizo, pues tiene necesidad de baculo para tenerse en pie. Quitale a vn enfermo el baculo, dará entierra. Amor que le ayuda la esperanza de interes, si le quitais el interes, quiza caerá, o quedará debilitado, o del todo acabado. Al fin, amor que busca mas que al amado, no es puro. Esto si es hilar delgado, que no solo no aueis de obrar bien por la vanidad del aplauso (que ya se ve q esta es hipocresia) no solo no aueis de amar a Dios por los bienes que os ha de dar (que ya se ve es desconcertado amor, hazer a la criatura fin del amor del Criador) pero si aueis de amar a Dios con amor perfecto sin mezcla de imperfeccion (no digo que es pecado, sino falta de mayor perfeccion) no aueis de amar pensando en la gloria que como hijo aueis de heredar: porque *filij de hereditate cogitant.* No dize Bernardo que los hijos aman al padre por la herencia, sino que aman a su padre, y piensan en la herencia; y por esso es inferior grado

grado al de la esposa, *que in summo est,* que la esposa ama a su marido por solo ser su esposo, y por su persona; y no piensa en otra condicion, ni en otro interes. Aqui en este Evangelio dize Christo, *Pater tuus qui videt in abscondito, reddet tibi.* Tu padre que mira las obras que hazes en tu recogimiento, las premiará: tu alma, si quieres llegar al grado de amor de

esposa, no has de pensar en herencia, sino amarle por amarle: de manera que en tu intencion el amor sea merito y premio; el fruto del amor sea amar, que assi irás seguro de incurrir en el vicio de la hipocresia: y Dios quanto menos penfares en premio, te premiará con mayor aumento de gracia en esta vida, y en la otra de gloria, &c.

SERMON SEGUNDO  
de la Feria quinta de Ceniza.

*Domine puer meus iacet in domo paralyticus, & malè torquetur.* Matthæi 8.

Declaracion del Euangelio.

1.  
**E**NTRANDO Iesu Christo nuestro Redentor en la ciudad de Cafarnaon, llegó vn Capitan de cien soldados (llamado por esso Centurion) a pedirle salud para vn criado perlatico, y apretado

de la enfermedad. Prudencia grande, aprovecharse de las venidas y entradas de Dios sin perder ocasion, pues no sucede cada dia. Dizele, Señor, vn criado mio está en vna cama mal tratado de perlesia. Aqui se descubre vna diferencia entre



entre los señores de la tierra, y el Señor vniuersal. Sirue vn criado a vn pobre cauallero, y tassadamente le da de comer su amo, no de vestir: demanera, que si en su seruicio gasta el criado el vestido, ha lo de buscar por otra parte. Quien sirue a vn señor rico, halla vestido y sustento. Seruis a criaturas, gastais la salud en su seruicio, y no os pueden dar salud, *in quibus non est salus*. Seruis a Dios, os da salud y vida.

Responde el Redentor: *Ego veniam, & curabo eum*. Yo iré a su casa, y lo curaré. Que modestia en el hablar! No dize, yo le sanaré; menos es curar que sanar. Muere vn hombre, y dezis, fulano lo curò; y no direis que lo sanò. Christo haze mas que dize, dize que lo curara, y sanò; los hombres hablan mas que obran.

*Domine non sum dignus, &c.* Señor no soy digno que vos entreis en mi casa, que es de soldados y Gentiles; con sola vna palabra podeis ausente dar salud al enfermo. Que humildad que fè! Quien con los fauores se humilla, se dispone a otros mayores: quien con los recebidos

se desuanece, es digno de perder los recebidos, è indigno de otros. Porque cree el poder infinito de Christo, se le humilla; que siempre es la humildad hija de la luz, y la soberuia de tinieblas.

Crece mas la ponderacion, si aduertimos, que este Capitan de su misma dignidad toma motiuos para humillarse, y para ensalçar el dominio y poder de Christo. Señor, yo soy vn pobre Capitan, tengo juridicion en cien soldados, y a vno le digo que vaya a tal parte, a otro q venga a mi casa, y todos me obedecen. Pues si así es obedecido vn gusanillo, vos que sois Señor vniuersal de la salud y de la enfermedad, de la vida y de la muerte, con quanta mayor facilidad podreis mandar a la enfermedad que se vaya, a la salud que se venga, y ser al punto obedecido? Esta es buena regla para constituidos en dignidad, tomar della motiuos y medios para conocer el poder infinito de Dios, y viuir como sujetos, no como señores absolutos, olvidados que ay otro superior.

Ad

Admirose Christo, y dize: No he hallado tanta fè en Israel. No es admiracion que nace de ignorancia, que en Christo no la pudo auer deste sucesso. Es vna nueua accion exterior de ojos o manos, con palabras que encarecieron la grandeza desta virtud: y el dezir que no hallò tanta fè en Israel, se entiende, lo primero de los que creyeron por su predicacion y milagros: y así no entra aqui la fè de la Reyna de los Angeles, ni la del Bautista. Lo segundo se ha de entender, miradas la circunstancias, *ceteris paribus*. Dichoso el hombre, pues a su Dios

ha puesto el amor en estado, que pueda admirar las virtudes de sus siervos. Respondemos tan mal a esta admiracion, que ni aun nos acordamos de lo que Dios haze por nosotros; llamandose Dios por sus obras el admirable: y este es el primero de seis nombres que le da *Isaias*. *9. Vocabitur nomen eius admirabilis*. Al fin el criado del Centurion quedò sano; que oracion llena de fè y de humildad, claro es q auia de ser eficaz en sus efectos. Para tratar deste sucesso con prouecho de las almas, es necessario el fauor de la gracia, &c.

DISCURSO I.

Quanto puede la compassion de trabajos agenos: como en ella Christo haze ventajas infinitas a todos los buenos señores.

Admira mucho en este Euangelio la compassion que vn soldado Gentil tiene de la enfermedad de su criado; y aun como algunos opinan, esclauo. Confusion de la mi-

licia Catolica; de la *Petrus Blecensis*. qual dixo Pedro Blecense epif. 94. *Ordo militum nunc est ordinem nõ tenere. Cuius os malorum verborum spurcitia polluitur, qui Ecclesiam non*

*non vereatur, iste hodie in castris militum fortior & nominatio reputatur.* El orden de los soldados Christianos, es no guardar orden; el de mas desenfrenada lengua, el mayor jurador, y que echa por vidas y reniegos a cada ocasioncilla, el que menos venera la Iglesia, y mas se atreue a los Ecclesiasticos, esse tiene mejor nombre, y es el mas valiente de la compania. Pues siendo tales los soldados Catolicos, faga oy el Euangelio vn Capitan Gentil de cien idolatras, compasiuo, humilde, y que por si, y por intercesion de los mejores, y mas ancianos del pueblo de Dios, sollicita la salud de su escuadro.

2. Y acude por ella a los pies de Iesu Christo, que se precia de tan compasiuo, que dize Dauid en el Psalm. 102. *Quomodo miseretur pater filiorum, miseratus est Dominus timētibz se, quoniam ipse cognouit frugmentum nostrum.* Como se compadece el padre de sus hijos, se compadece Dios de los que le temen, porque conoce la miseria y flaqueza de nuestra natu-

Psalm.  
102. 13.

raleza. Lo primero nota Christo, que no es comparacion de igual a igual, pues es cierto que no ay quien iguale a Dios en compasion y misericordia. Comparase al padre lo primero, porque vn padre ofendido presto se aplaca, como lo dixo Terencio in Andria, *Terencio.* *Actu 5. scena 3. Pro peccato magno paululum supplicij satis est patri.* Con penas leues castiga el padre pecados graues de su hijo. Y fuele ser demasiada la blandura y compasion de los padres, dize Horacio: *Horatius.*

*Blanda patrum segnes facit indulgentia natos.*

La falta del castigo haze perezosos a los hijos. Dios es Padre, que con trabajos temporales quisiera castigar culpas mortales, pues el intento de Dios, quando los embia a pecadores, es para que bueluan en si, y hagan penitencia de sus pecados, y con vn peccau de coracon alcancen perdón de grauisimas culpas.

Lo segundo, comparase al padre, porque parece que el padre está obligado

gado por naturaleza a socorrer a su hijo niño, y sin fuerças: pues tal qual es en lo natural, es hijo suyo, el lo engendrò, y le dio el ser tan miserable q̄ tiene. Vereis vn niño de seis meses. q̄ si da en llorar, cansará a quātos le oyē, y no se cāsan sus padres, antes el padre lo tiene en braços, y dexa de dormir por acallar lo; la madre le da el pecho, y en oyēdo el gritillo fedespulsa: q̄ es esto, obligaciō de naturaleza. Pues el niño callādo, dize, vos padre me engēdrastes sin fuerças, sin braços para trabajar, obligaciō teneis de socorrer me, y no cansaros: que si vos os cansais, quiē ha de cuidar de mi? y es cierto q̄ si los padres no cuidaran de los hijos en tan tierna edad, si se cansaran, acabarse la especie humana. Pues dize Dauid, *Quomodo miseretur pater filiorū, ita misertus est Dominus: q̄ es dezir el ser miserable en lo natural tā sin fuerças, q̄ nō sum⁹ sufficiens cogitare aliquid de nobis quasi ex nobis.* Ni aū para tener vn buē pensamiēto fomosufficiēres de nra cosecha. Este ser pues tan miserable, tan flaco, tan incōstante, tan sujeto a miserias, Dios nos le dio diez, y afi tiene obligacion a ley de buena y suauē prouidēcia, de darnos auxilio para todo lo

natural y sobrenatural: por que de otra manera serā imposible auer quien le sirua en esta vida, y quiē le goze en la otra. No se cansa Dios de nosotros. Preguntòle vn dia S. Pedro. *Dñe quoties peccabit frater me⁹ in me, & dimittā ei ⁊ usq; septies?* Señor podrē perdonar a mi proximo hañ siete vezes? A Pedro biē parece q̄ no es su padre, su Dios, su Redentor, pues tā corto os mostrais en perdonar. *Nō dico tibi septies, sed septuagies septies,* No digo siete vezes, serēta vezes siete, y setenta mil vezes siete.

Digo que no es comparacion de igual a igual; porq̄ no ay padre para sus hijos, como Dios para el que le sirue. Dezia la Esposa Cant. 2. *Dilectus mihi, & ego illi.* Mi amado es para mi, y yo para el. Dos cosas tengo de aueriguar en este lugar. La primera, que ay en el Esposo diuino, q̄ sea para el alma: la segunda, que es el Esposo para el alma. Para aueriguar la primera dificultad, podemos diuidir las perfecciones diuinas en tres ternarios: el primero abraça la pureza, la infinidad, y la inmēsidad de Dios. El segundo su poder, misericordia y justicia. El tercero, su bondad, su sabiduria y amor. Y si reparamos en esta diuision,

Math. 21.

Cant. 2.

hallaremos que el primer ternario es de Dios, y para Dios, porq̄ ser puro acto, es predicado de Dios, y para Dios, pues en el exercita su formalidad, y no tiene otro efeto, sino la denominacion formal, que es denominar a Dios acto puro. El segundo predicado deste ternario es infinitad, y tambien es de Dios, y para Dios, porq̄ suya sola es la denominacion formal cō que denomina a Dios infinito, no tiene otro efeto, como la inmēsidad tiene solo hazer a Dios formalmente inmēso: y assi este ternario es de Dios, en Dios, y para Dios. El segundo ternario aunq̄ es de Dios, y está en Dios, sus efetos no se puedē exercitar en Dios, sino en criaturas. Y en este sentido diremos q̄ son de Dios, está en Dios, pero no son los efetos para Dios. Declarome. La omnipotēcia d̄ Dios en Dios está, y a Dios denomina omnipotēte; pero tiene otros efetos, como son criar, cōseruar, multiplicar, aniquillar (q̄ puede, aunq̄ no quiere, aniquillar.) Estos efetos no puedē exercitarse en Dios, sino en criaturas, y assi la omnipotēcia es de Dios, está en Dios, pero no son sus efetos para Dios, sino para las criaturas. Lo mismo digo de la misericordia,

q̄ es de Dios, y está en Dios, pero no es para Dios en sus efetos; porq̄ es propio de la misericordia compadecerse de miserias, y socorrer al caido y necesitado, y Dios no tiene miserias de q̄ se cōpadece, ni puede socorrerse a si caido; porq̄ es implicación en terminos, poner miserias y necesidad en el mismo Dios, (q̄ no hablo de la humanidad vnida) pues la Iusticia sus efetos son premiar y castigar; y cierto es q̄ Dios ni se puede premiar a si, ni castigarse. Luego estos tres atributos Omnipotēcia, Misericordia, y Iusticia, (q̄ son el segundo ternario) aunq̄ son de Dios, y perfecciones formales de Dios, mirados sus efetos exteriores, no son para Dios, sino para el alma. Como los medicamentos de vna botica son del boticario, y no para el, sino para enfermas, porq̄ el estado cō salud, no gasta jaranes ni purgas.

El tercer ternario es para Dios y para el alma: porq̄ si Dios es bueno para si, es bueno para el alma; si se ama a si, ama al alma; si se conoce a si, conoce al alma, y el mismo conociēto y el mismo amor q̄ tiene a Dios por primer objeto, tiene al alma y criaturas por objeto segundo: luego la bōdad, la

bio

biduria, y el amor q̄ abraça el tercer ternario, para Dios y para el alma sō. Veale ahora si puede dezir el alma: *Deus meus me mibi*. Mi amado es para mi. Pues preguntada q̄ay en vno amado q̄ sea para vos? respōderá, de nueve perfecciones, las tres son para el, las tres para mi, y las tres para mi, y para el. Ay padre q̄al si sea para sus hijos? Ay señor q̄ assi sea para sus criados?

7

Y q̄ es para vos vno Esposo ama es amparo seguro, q̄ el q̄ sirve a criaturas, si cae, no halla en ellas quien lo leuante, y es necesario acudir a Xpo, diziēdo: *Puer meus iacet in domo paralyticus*. Quiē sirve a Dios, halla en Dios refugio seguro y libre de todo peligro. Padre le lleua Dauid en este Psal. *Quomodo miseretur pater*. Pero Moisen llama a la aguililla q̄ ampara a sus hijos. Exod. 19. dize el mismo Dios: *Vos ipsi vidistis quod fecerim in Aegyptijs, quomodo portauerim vos super alas aquilarum*. Biē sabeis lo q̄ yo hize para libraros de la esclauitud de los Gitanos, como os saque de ala tirania, y os lleuē como el aguililla lleua a sus hijos sobre las alas. Por q̄ se acuerda mas del aguililla q̄ otras aues? Respōde Rabbi Salomō: *Omnes reliquae aues pullos suos ponunt inter pedes suos, eo quod timeant sibi ab*

Exod. 16

Rabbi Salomon.

*auibus quae se per se volitant: et rē aquila nō timet sibi. nisi ab homine, ne petat eā iaculis. Cū enim nulla avis alti ipsa volat, propterea collocat pullos suos in alis suis, cogitans satius esse quod in me penetret iaculum quam pullos meos.* Las demas aues lleuan a sus hijos entre los pies, porq̄ temē las aues d̄ rapina q̄ buela sobre si. El aguililla como buela mas alto q̄ todas, no las teme, solo teme factas de algū caçador y assi lleua sus hijos sobre las alas; como si dixera: Si viniere alguna facta, atrauieseme y dexa libres mis hijos. Y dize Dios: Yo os lleuē como sobre alas de aguililla, q̄ las factas del rigor de mi Padre tiradas por manos de hōbres crueles, quise q̄ me atrauiesassen el pecho, pies, y manos, por que quedades libres, no en la libertad de Egipto verdadero, sino en la libertad de la esclauitud del den onio. Ay padre q̄ sea tal para sus hijos? Ay señor tal para los vassallos y criados? Anda pues prudētissimo el Cēturiō de irse a Xpo, para lograr la cōpasiō que tiene de su criado enfermo, pues aunque mas cōpasiuuo sea, su criado está caido sin remedio. *Puer meus iacet in domo paralyticus*; y v. liendose del amparo de Christo, *sanatus est puer in illa hora.*

C3 DIS

DISCURSO II.

Lo mucho que se ha de estimar un fiel criado y vassallo, y el daño grande que resulta a la Republica de que un señor trate mal a sus criados y vassallos.

**N**os espanteis que el Centurion con tanto cuidado solicite la salud de su criado, porq̄ este quando es bueno y fiel, digno es de todo amor. El P. M. Ceruantes en el cap. 8. de la Sabiduria vers. 15. Theoria 35. refiere vn coloquio entre Seneca y Neró Neron. *Ferru tuetur Principē.* El Principe ha de ser temido a fuerça de armas. Seneca *Melius fides.* No ay guarda mas segura de los Reyes, q̄ la fidelidad de sus vassallos. Neron. *De cet timeri Casarē.* Conuiene que el Cesar sea temido. Seneca. *Plus diligi.* Mas le importa ser amado. Neró. *Mertuant necesse est.* Necesario es que el Principe sea temido. Seneca. *Quidquid exprimitur graue est.* Obediencia forçada, es pesado yugo, y lo violēto no dura mucho. Neró. *Iussis nostris pareāt.* Obedezcan a nuestras prematicas y nuestros mandamientos. Sen

Ceruantes.

Seneca.

neca. *Iusta impera.* Manda lo q̄ es justo, y conforme a razon. Al fin, señor que no cuida del bien de sus vassallos y criados, tiene peligrosa su conseruacion y procede cōtra el consejo del Espiritu santo Eccl. 33. 31. *Si est tibi seruus fidelis, sit tibi quasi anima tua, quoniā in sanguine anima cōparasti illū.* Si tienes vn criado fiel, tratalo como a tu alma, pues es tu sangre. Graues palabras, y en ellas con gallardia se dizē las condiciones del buen criado, y vassallo leal. Dize q̄ es el alma de su señor, dō dedeclara seis propiedades. La primera, q̄ el alma dando vida al cuerpo, no crece: el cuerpo crece por el alma, el alma no crece por el cuerpo, porque es indiuisible, espiritual. El buen vassallo ha de ser alma de su Principe, y el buen criado alma de su señor, porque ha de pretender siempre

Eccl. 33. 31. *Si est tibi seruus fidelis, sit tibi quasi anima tua, quoniā in sanguine anima cōparasti illū.*

31.

el

el aumento de su señor, no el fuyo propio. Diralo biē el estado y haziēda que tiene auuiendo seruido, y la que tenia quando començò. La segunda propiedad es, que siēdo el alma el principio de todas las acciones vitales y mouimiētos del cuerpo, vemos q̄ el cuerpo es el que habla, y el que se mueue, y no vemos el alma de dōde se originā estas acciones. Tal ha de ser el buen vassallo, q̄ aūq̄ con su buē iuzio aconseje al Rey, y el Rey siga los cōsejos acertados, el Reyno vea que el Rey es el q̄ reyna, el que gouierna, el q̄ haze mercedes, y no veā al criado, al ministro; q̄ no se puedē poderar los inconueniētes que se siguē de q̄ el ministro sea el q̄ en publico oye, despacha, haze mercedes, y el Rey se estē como a la mira; y quando no aya mas q̄ tres, es grande daño de la pertona Real. El primero, q̄ pretendē mas la gracia del ministro q̄ la de su propio señor. El segūdo, q̄ agradece mas al ministro q̄ al Rey las mercedes q̄ recibē los pretendiētes. El tercero, q̄ ay peligro de q̄ no se dē los oficios y plaças a los mas dignos, sino a los que al ministro fuerē mas a proposito para sus intētos particulares. La tercera propiedad

del alma es, q̄ a cada parte del cuerpo le da el lugar y oficio que se le deuē. Nunca el alma haze de pies cabeza, ni de cabeza pies; y el buen ministro es alma del Principe, pues nunca aconseja que se le de a cada vno la dignidad o puestto q̄ es desproporcionado a su capacidad. Nunca por consejo de vn fiel ministro el q̄ auia de ser cabeza de la Republica, es pies, ni el q̄ auia de ser pies, es cabeza. La quarta propiedad del alma es, q̄ por ella la cabeza mira por los pies. Dalde a vn cuerpo viu vn golpe en los pies, luego la cabeza se inclina a mirar por ellos, y pide remedio, y llora. Dalde a vn cuerpo muerto vn golpe en los pies, estafes queda la cabeza aūq̄ los correis. Que es la razō? El cuerpo viu tiene alma, el cuerpo muerto no la tiene. El ministro fiel es alma del Principe, porq̄ por sus cōsejos el Principe cuida de los pobres, de los desamparados; y así quando vierdes vn señor cruel cō los pobres, dezid q̄ no tiene alma, pues no tiene criado o ministro fiel q̄ le aconseje y pōdere sus obligaciones. La quinta propiedad del alma es, q̄ sin el cuerpo puede viuir, mas el cuerpo no puede viuir sin al

ma, y el criado fiel puede vivir sin su señor, que no le faltará comodidad: el señor no puede vivir sin criado fiel. Verase esto con ponderación en el suceso de Dauid, que adelante ponderaré en este discurso. La sexta y vltima propiedad para este discurso es, q los pecados del cuerpo paga el alma en el infierno; está padeciéndose por la sensualidad, y ella no es sensual, q se espritu; paga la sensualidad del cuerpo, y es por q ella consintió q el cuerpo fuese sensual; que el consintimiento es acto de la voluntad, y así es obra del alma. Y tã biẽ recibe el alma del justo gloria en el cielo por las obras q hizo el cuerpo por los ayunos, disciplinas, silicios, vigiliã, por q el alma las goberna: y el ministro es alma del Principe, porque los pecados de comisión y omisión del Principe ha de pagar el ministro que lo aconsejó y gobernó; y tã bien el justo y fiel ministro ha de recibir premio por las buenas obras q por su consejo hizo el señor. Toda esta doctrina encerro el Eclesiastico en aquellas palabras: *Si est tibi seruus fidelis, sit tibi quasi anima tua.*

3 De aqui végo yo a colegir, q el mal criado, y el ministro

infel no es alma, sino cuerpo del Principe. El alma no crece, el cuerpo si, y el infel ministro es el q crece en hacienda y casa, no el Rey, no el Señor. Hazer destes tales lo q dize Chrysost. Hom. 76. in Ioan. *Canis qui nimia carnis voracitate tangitur, nõ potest bene gregem custodire: idcirco pastores eius sinodi interficiunt.* Perros muy amigos de comer carne, no son buenos para guardar el ganado, por q se comerán el corderillo como lobos, por esso los pastores los matã. Así, dize el Sãto, ministros q son codiciosos, no son para el officio, por q lo quierẽ todo para si. Lo segũdo, el cuerpo sale a viuitas, y su hermosura se lleva los ojos de todos, y el alma no la vemos, siẽdo así, q por el alma el cuerpo tiene el ser y hermosura q goza: así es el mal ministro, q a costa del Rey luce y saca el y su muger cada dia nueuas galas, y el Rey cõ tales ministros no luce. Destos tales digo yo lo q Chrysostomo dize de las mugeres q ponẽ su felicidad en galas, en la Hom. 9. sobre S. Mateo. Sale vna muger muy bizarra resulta de ai, lo primero, *omnium undiq; inuidia obnoxia esse, tue enim vicina bis morse, ac corrosa, cõtra suos maritos ar-*

S. Chryf.

Chrysof.

man-

*mãtur, & bella tibi difficilia excitant.* En lleuãdo tus galas los ojos de todos, sollicitã la envidia de todas, por q picadas del exceso se quejã a sus maridos, y les dize: Por q fulana ha de salir cõ tantas galas, y yo no? Es ella tã buena como yo, o su marido tã bueno como vos? no conoemos aqui a sus padres? y así se leuãtan cõtra ti guerras peligrosas para la lãra. Lo mismo digo del criado q quiere luzir mas q la razõ dicitã, q luego se quejã los que han seruido mas tiẽpo, y mejor: Por q fulano ha de gozar esta plaça? por q ha de tener tãto fausto? no le dexarõ sus padres esta grandeza: si no hurtara al Rey, o al Reyno, yo seguro q no luziera, luce a costa agena; el se arreue porque no ay hombres.

4 Lo segũdo dize Chrysost. hablando cõ la galana. *In foro conspecta omnium oculos in te cõuertis.* Muy cõteta q en pasando la çalle mayor, te lleva los ojos de todos, y no adiertes bobã, quan mal te està. *Ne multorum accusatorum ora aperias: nullus enim respiciẽte admiratur. sed caullã ter, ac irridet, tãquã ornatus auidã, tãquã arrogãtẽ, tanquã carnalẽ mulierẽ.* En lleuãdo te los ojos de todos, abres las bocas de todos cõtra ti:

ninguno quando te mira, te admira, todos te acusan: y nos dize: q esta muger en esta edad sea tã amiga de galas como si fuera niã, y tiene nietas? otros: q arrogante va cõ su gala; afe q no la desvanece tanto la sãgre como el oro; otros: esta parece que va publicãdo torpes deseos, por q aquel trãge no dize honestidad. Lo mismo diremos del ministro, q por el officio, y a costa del Rey, o los litigantes sale cõ tanto fausto. Vnos dizen: Pues pocos dias ha q empeñaua vna prenda para cõprar vn pastel. Otros aĩ està el cauallerizo del Duque. A. q cada dia cõ el sombrero en la mano llegaua a el este fanfarron a pedirte prestado vn cavallo, y el otro se enfadana, y lo despedia cõ sequedades, y agora no conoce, ni vè. Otros dize cõtro: y así en arrebatandose los ojos la grãdeza, abre las bocas, por q es ministro infel, no es alma, sino cuerpo.

5 Pero si es fiel. *sit tibi quasi anima tua. quoniã in sanguine comparasti illi.* Cõprate la costa de tu sangre, costote tu hazienda, o es tu sangre, ganada cõ tu sudor; Otros lo declaran: cõpraste lo para q fuese tu sangre. Y noto, que en vna de dos ocasiones es bueno sangrar se, o quando



la sangre es mala, o quando es mucha. Despedir vn criado es sangrarle el señor, y en dos ocasiones es licito, o quando el criado es de mala vida, o quando ay demasiados criados; pero ser tirano y cruel con el criado que os ha seruido bien, y ha sido vuestra alma, desampararlo en la enfermedad que padece por auer seruido, es accion tan desagradable, como se ve en el suceso que nos cuenta el 1. de los Reyes cap. 30. Los Amalechitas saquearon la ciudad de Siceleg, & succenderunt eam igni, & captiuas duxerunt mulieres. Pegaronle fuego, lleuaron cautiuas las mugeres, y entre ellas dos de Dauid. Sale Dauid en su seguimiento con gente, en el camino hallan los soldados vn moçuelo medio muerto, tendido en aquel campo, lleuansele a Dauid, danle vnas passas, vn poco de pan y agua, boluio en si, (que no podia ya hablar) Reuersus est spiritus eius, & refocillatus est, non enim comederat panem tribus diebus, & tribus noctibus. No auia el pobre moço comido bocado de pan tres dias y tres noches. Preguntóle Dauid, quien era? Respondio. Puer Aegyptius ego sum, seruus viri Amalechita:

1. Reg. 30.

dereliquit me dominus meus, quia agrotare cepi nudiustertius. Soy natural de Egipto, y seruia a vn soldado Amalechita: lexome en este câpo, desamparado, porque antes de ayer comecè a enfermar. Dizele Dauid: Potes me ducere in cuneum illum? Podrasme lleuar al câpo del enemigo? Iura mihi per Deum quod non occidas me, & non tradas me in manus domini mei, & ego ducam te in cuneum istum. Jurad que ni me marareis, ni entregareis en manos de mi señor, y yo os guiarè al câpo de los enemigos: Jurò Dauid, y el criado guiòlo. Llega Dauid y halla a los enemigos descuidados. Discumbabant super faciem terra comedentes & bibentes. Sentados en aquel câpo, comiendo y beuièdo, celebrando su vitoria, olvidados de peligro. Da en ellos de repente, & percussit eos, & non eua sit ex eis quifquam, nisi quadringenti viri adolescentes, qui ascenderant camelos, & fugerant. De gozillos a todos, y escaparon los quatrociètos que huyeron en camellos.

Quatro ponderaciones doi a este lugar. que abraçan la dotrina deste discurso. La primera, que perciesse todo el campo, y perciesen los despojos, y las

vi-

vidas los soldados, por que entre ellos huuo vn soldado cruel con vn criado suyo enfermo? Si os admira auer oido dezir, que el buen criado es alma de su señor; veisle aqui alma de todo vn exercito, pues por auerlo dexado su amo, murio y perexio todo el campo. De manera que vn señor cruel con vn criado suyo enfermo es dañoso a toda la Republica. La segunda, si el alma fuera del cuerpo viue, y siendo justa se va a la gloria en fatiendo del cuerpo, veis aqui vn criado de vn Amalechita, que despedido y dexado de su amo viue y goza de mayores fauores, pues quien era criado, y quiza mochilero de vn pobre soldado, dexado de su amo, es guia de vn Principe y su confidente, pues guia a Dauid, y Dauid fia del la vitoria. La tercera, si Dauid vence al enemigo, y le quita los despojos, y libra sus dos mugeres, es porque se compadecio de vn pobre desampara-

do, que auia tres dias que no comia. Que vn Principe misericordioso con el caido, es de importancia para todo el campo, y aun Reyno, y por el alcançan los suyos gloriosas vitorias. La quarta, q poco le costò a Dauid el focorrer a quiè le ocasionò la vitoria, pues con vn poco de pã, y vnas passas, y vn poco de agua boluio el moço en si, y tuuo alièto para guiarle. Que poco le cuesta a vn Principe còpassiuo focorrer necesidades de de amparados? quanto gana cò el focorro? pues si la centesima parte de lo que se lleua la vanidad, se lleuara la compassion, creo luzieran mas las riquezas de los poderosos, y fueran mal prosperos los sucesos. Sea testigo nuestro Centurion, pues por embiar terceros, y dezir de coraçon dos palabras con fè y humildad, pidiendo a Christo fauor para su criado, alcançò salud para el enfermo, y vino a ser vno de los illustres santos que la Iglesia tiene.

Sermon Segundo  
DISCURSO III.

Lo mucho que vale la humildad, y como en los mas poderosos dexa Dios motivo para humillarse, y quanto se precia el justo desta virtud.

**D**izele Christo nuestro Señor al Centurió: Yo iré a tu casa, y curaré al enfermo. Responde el discreto Capitán: *Domine nō sum dignus ut intres sub tectum meū, sed tantū dic verbo, & sanabitur puer meus.* Señor no soy digno q̄ vos entreis en mi casa, desde aquí podeis cō sola una palabra dar salud a mi criado. Gran de humildad, y tan agradable a Dios, q̄ por ordē del diuino Espiritu dispone la Iglesia a los q̄ han de comulgar, cō estas palabras. Esta es la virtud de q̄ mas se precian los justos. Y cōsidero q̄ ay tres ordenes de humildes, vnos q̄ se humillan cō la cōsideraciō de sus culpas, y mala vida; quando buelue en sí, dizē cō el hijo prodigo: *Peccaui in cœlū, & corā te, non sum dignus vocari filius tuus.* Señor pequē cōtra vuestra diuina Magestad, no soy digno del nōbre de hijo. El segundo es, de los q̄

se humillan entre virtudes, y fauores de Dios. Esta humildad parece q̄ se auentaja a la primera, pues el pecado conocido, de suyo humilla y abate al pecador. La virtud eleua a la naturaleza, y la enfalça, y entre resplandores de exaltacion cōseruarse la humildad, es mucho. El tercer orden es de los q̄ se humillan no solo cō las virtudes, sino por ellas, y esta admira mas, y sucede quando el justo cōsiderando sus buenas obras se humilla, porq̄ no se halla en ellas tan auentaja como pedia el amador por quien las obra. En este sentido declara S. Anselmo en el libro de Mensuratione Crucis, las palabras de S. Pablo, ad Ephes. 3. Ruego al Padre de Iesu Christo, idea y origen de todos los padres, alsi naturales como espirituales, que os dē luz, *ut possitis comprehendere quæ sūt latitudo, longitudo, subli-*

D. Ansel.

Ad Ephes.  
3. 18.

us.

mitas, & profundum. Para q̄ conozcáis la altura, latitud, longitud, y profundidad de la Cruz. Y añade, q̄ la cruz del justo tiene su profundidad, su altura, su latitud, su longitud. *Crux est cruciatus cordis, quod Deo non melius seruiamus: debemus ergo habere cruciatum, quod non tantum humiliamur, o Domine, quantum debemus, & hoc est profundum crucis: quod non tantum laudamus te, quantum bonitas tua exigit, & hæc est sublimitas; quod non sumus tam fideles, quod alios ad tuā laudem trahamus, & hæc est latitudo: quod non semper continuamus laudem tuā, & hæc est longitudo.* La cruz del justo es el tormento que siēte en el exercicio de sus virtudes, porq̄ no es tan perfecto como el quisiera: siēte no humillarse quanto era razón. y esto es lo profundo de la cruz; no ama a Dios quanto pide aquella infinita bōdad, y esta es la altura de la cruz. No traer muchas almas a Dios, y esta es la latitud de la Cruz. No estar siē prealabando y arando sin cesar, y esta es la longitud de la Cruz. De manera q̄ se humilla el justo no solo cō sus virtudes, sino por ellas, por q̄ no las halla tan auentajadas como el quisiera, q̄ es cō

diciō anigua de Dios dexar en los suyos motivos de humildad.

Para fundar este pensamiento, aduerto, q̄ es comun de muchos y graues autores, q̄ en el cielo dexó Dios aguas verdaderas, los quales cita el padre Cornelio, a lapide: *Gene. 1. 6*

están sobre todos los cielos q̄ se mueue. En este sentido declara el vers. 6. del primer cap. del Genes. *Diuisit aquas que erāt sub firmamento, ab ijs que erant super firmamentū.* Dan muchas razones los autores deste hecho de la diuina prouidēcia, referidas no para calificarlas, o impugnarlas, sino para aplicarlas al espíritu, y q̄ firuan a la moralidad. Dize Teodoro, q̄ el cielo hizo Dios de agua, y añade, q̄ porq̄ los rayos del Sol y los astros no menoscabassen los cielos, puso allí el agua q̄ los templasse. No disputo la verdad de la respuesta, pero digo, q̄ el justo es vn cielo de Dios, y por q̄ no le menoscabe el resplandor de la vanidad, dexó Dios en el motivo de humildad, q̄ es la vileza e incōstancia de la prosperidad humana, y vanagloria. Dixo S. Agustín en el libro 4. de la Ciudad de Dios: *Est vitrea laticitia, quæ cum altior est, periculosior est, ne frangatur*

Cornel.

Gene. 1. 6

Theodore-

D. August

tur



Michael Bononiè.  
Psal. 36.  
S. Isidor.

tur. Son de vidrio las prosperidades y contentos del mundo, y así quanto mas altas, mas peligrosas no se hagan pedaços. Nuestro Michael Bononiè se explicado aquel verso del Psal 36. *Adhuc pusillum, & non erit peccator*, refiere de S. Isidro lib. 6. de sus Etimologias, q en tièpo del Emperador Tiberio Cesar vn hòbre hallò inuencion para labrar vidrio, tan fuerte como la piata, de manera q caia el vaso, y se abollaua, y lo adereçaua cò vn martillo. Supo el Emperador que el solo sabia esta arte, y lo hizo matar luego, *Ne aurum vilesceret, & pro luto haberetur*. Porq no vnieste a ser mas estimado el vidrio q el oro; porque si el vidrio claro y transparente durara y sufriera como el oro, valiera mas. Saca de aqui el autor la còclusion. *Si ergo Caesar illū de medio tollit, qui vitrū ductile faciebat, quid mirū si Deus puniat, & de medio tollat eū, qui latitiā & prosperitatē vitreā mundi facit stabillē, & in animo suo dicit, diu nō mouebor?* Si el Emperador quita la vida al q le da firmeza y duraciō al vidrio; q mucho castigue Dios al q cò su imaginaciō da firmeza fingida a la prosperidad y grãdeza del mūdo, y puesto en ella

dize en su coraçō: yo no me mouere, ni caire jamas? Preguntado S. Iustino martir, porq quedarò aguas sobre los cielos? Respõde, para q los humillè cò el peso, y ellos no puedan lenatarse arriba. Porq dexa Dios en el fauorecido rastro de miseria? Para que lo tire de la capa y lo humille. Reparà los santos en el cap. 1. del Genesis, que Dios en el tercer dia criò los arboles, flores, y yeruas. *Germinet terra herbā virentē, & facientē semen, & lignū pomiferum faciens fructū iuxta genus suū. Y luego, factum est vespere & mane dies tertius.* Y en el quarto dia, *fecit Deus duo luminaria magna* Hizo el Sol, y la Luna. Notable orden, que entre las criaturas la yeruecilla es mas antigua q el Sol, y le ha de presidir, si se mira la antigüedad. Son zelos de Dios, dize Ambrosio en el 4. de su Examerò, cap. 2. porq si algun barbaro còsiderado la hermosura del Sol dixere, q es Dios, *Clamat natura, bonus est Sol, sed ministerio, non imperio bonus; meæ fecunditatis adiutor, sed non creator; bonus meorum fructuum cultor, sed non author.* Clama contra el idolatra del Sol, la naturaleza misma, bueno es el sol, bueno para seruir co-

3  
Genes. 1.

D. Ambr.

mo

mo criatura, no para madar como Dios, buen còpañero q ayuda a mi fecundidad, no la cria; cultiva mas frutos, no es el autor dellos, pues primero tuuierò ellos ser, q el sol: así no llegarà el sol a esta vanidad a los ojos cuerdos. Esta es la condicion de Dios, dexar en los soles del mundo motiuos de humildad, para q no se tengan por dioses: y aun este auia de ser el cuidado de los Reyes, no dar tanta mano a ministros q pareciesen Reyes, y diesesen como tales.

4  
Procop. A esto alude la razõ q da Procopio, porq quedarò aguas en el cielo? Porq los rayos del sol no se fuesen por lo alto, sino q reuerberando en ellas, baxassen a la tierra. O q dichofo es el puesto en grãdezas del mūdo quando los rayos de su prosperidad reberuerado en motiuos de humildad, dà en la tierra descubriendo el poluo de su vileza. Yo hallo mucho q pòderar en el suceffo de mi padre.

4. Reg. 4. El Profeta Eliseo 4. Reg. 4. 34. Ponesele a sus pies vna muger affligida por la muerte de vn hijo q tenia vnico y muchacho. Dizele Eliseo a su criado Giezi: *Accinge lãbos tuos, & tolle baculum meū in manu tua, pones baculū meū super faciē pueri.* Toma cite

baculo; y vete a casa de essa muger, y ponlo en el rostro deste niñodifunto. La muger le dize con lagrimas; Padre no me còrento cò la ida del criado, vos auéis de venir cò muger. Fue el Profeta, y en el camino encòtròle Giezi que venia de buelta, y le dixo: *Nō surrexit puer.* Señor, auq puse el baculo en el rostro d'el difunto, no resucitò. Llega el Profeta a la casa, entra en el aposèto del difunto, *clausit ostiā post se*: cierra la puertã quedase solo cò el, haze oraciõ, mide se cò el niño, *posuit os suū super os ei⁹, oculos suos super oculos ei⁹, & manus suas super manus eius.* Ajuntò el Profeta su boca cò la del niño difunto, sus ojos con los del niño, sus manos con las del niño, y así lo resucitò.

5  
Quatro pòderaciones hallo en este lugar q hazè a nuestro intèto, dexando muchas otras para otras diferentes. La primera es vna pregūta. Dezidme santo Profeta, quando embiastes a vño criado q pusiera vño baculo en el rostro del difunto, creistes q auia de resucitar? No, antes taue pòr cierto lo còtrario. Paes para q lo embiastes? Para q vièdo el dueño de la casa mi poco poder, pues mis ministros embiados en mi nõbre, y cò mi baculo no ha-

zen

zē milagros, conozcan q̄ no  
foi Dios. Quiere Christo per  
suadir al mūdo, q̄ es Dios y  
verdadero Mefsias, y dize,  
q̄ los q̄ creyerē en el, haran  
milagros en su nōbre. Marc,

*Marc. ult. vlt. In nomine meo demonia  
eijciet, linguis loquētur nouis,  
serpētes tollēt, &c.* En mi nō-  
bre expelerā demonios, ha-  
blarān diferētes lēguas, no  
les matará la pōçonia beui-  
da, sanará enfermos cō solo  
tocarlos. Y haze Eliseo dili-  
gēcia cōtraria. (O profunda  
humildad) antes q̄ yo refuci-  
te este niño, sepa todo el mū-  
do q̄ no soy Dios, y para q̄ lo  
conozcā, veā q̄ embio vn mi-  
nistro mio en mi nōbre, y cō  
mi baculo, para q̄ lo pōga so-  
bre el rostro difūto, y de he-  
cho lo pone, y el niño no resu-  
cita; y preuenidos todos q̄  
no soi Dios, yo lo resucitarē,  
y la gloria desta obrano se me  
atribuirā a mi, sino a Dios; q̄  
no quiero yo con mis obras  
dar vida al muerto, y muer-  
te a mi alma, hurtandole a  
Dios la hōra q̄ es suya. Esto  
es lo q̄ dezia S. Agust. en el

*Agust. lib. de Virginit. c. 33. Virgi-  
nitas magnū bonū est in Sāctis  
Dei; vigilātissimē caudē est,  
ne superbia corrūpatur.* Gran-  
biē es la virginidad, y es ne-  
cessaria grāde vigilācia, por  
q̄ no la vicie la soberuia, q̄  
es vicio que corrompe las

virtudes. Y dixo San Ber-  
nardo en la Homilia 1. sobre  
el Euāgelio *Missus est, Lau-  
dabilis virginitas, sed ma-  
gis necessaria humilitas: illa  
cōsultatur, ista precipitur: sine  
humilitate audeo dicere, nec  
virginitas Maria placuisset.*  
Buena es la virginidad, mas  
necessaria es la humildad,  
porq̄ la virginidad es de cō-  
sejo, la humildad de precep-  
to: sin virginidad se saluan  
almas, sin humildad me atre-  
uo a dezir, que ni aun la vir-  
ginidad de Maria nuestra  
Señora fuera agradable a  
Dios. Esto es de Bernardo;  
y esto es verdad.

La segunda ponderacion.  
Quando entrō el criado en  
casa del difunto a quien no  
resucitō, no cerrō la puerta,  
y Eliseo que lo auia de resu-  
citar, *clausit ostium post se.*  
Que fue dezir: Sepan todos  
a puerta abierta lo que no  
puedo, que no puedo dar vir-  
tud a mis ministros para  
que hagan milagros: y lo  
que yo tengo de hazer, aun-  
que sea en virtud de Dios,  
sea a puerta cerada, porque  
no piensen que soy el autor  
desta nueva vida. Todo esto  
es ampararse de la humil-  
dad contra la vanidad, pues  
como dixo Chrisostomo Ho-  
mil. 10. in Acta. *Nihil humi-  
litate potentius, forrior est pe-  
tra,*

*tra, solidior adamante, & in  
maiori securitate nos collocat,  
quā quæant vel turres, vel  
urbes, vel mari, omnibus dia-  
boli machinamentis sublimior  
facta est.* Ninguna cola ay en  
la tierra mas fuerte que  
la humildad, mas fuerte que  
la piedra, mas solida que el  
diamante, mas segura que  
las torres y maros, tan alta,  
que no llegan a ella las ma-  
quinas del demonio.

La tercera ponderacion  
es, que se mide el Profeta  
con el niño, ojos con ojos,  
boca con boca, manos con  
manos, pies con pies; que  
fue dezir: Yo Señor, de mi  
caudal no tengo virtud para

resucitar este difunto, mi b<sup>o</sup>  
ca, ojos y manos en virtud  
para hazer milagros son  
iguales a las del difunto, y  
assi se miden con ellas, y en-  
tre iguales ay igualdad en  
el poder: vos sois Señor el  
que auéis de resucitar,  
con cuyas manos no ay ma-  
nos que se midan. La quarta  
y vltima es, que no se mide  
vna sino muchas vezes, por-  
que el medio mas eficaz pa-  
ra alcançar de Dios merce-  
des, es confessar muchas ve-  
zes nuestra miseria y falta  
de virtud: el medio mas efi-  
caz de q̄ vsa el Centurion, es  
humillarse. *Domine non sum  
dignus.*

### DISCURSO III.

De la fe y conocimiento de Christo nace nues-  
tra esperança, nuestra humildad,  
y nuestro amor.

Aunque la humildad  
del Centurion alcan-  
cō salud para su criado,  
a Christo nuestro Señor no  
admira la humildad, sino la  
fē: *Non inueni tantam fidem  
in Israël:* porque de la Fē y  
conocimiento que de Chris-  
to tuuo, procedio la humil-  
dad. Conoce el alma quien  
es Christo, conoce su mise-  
ricordia, su bondad, su amor,

espera: conoce su magestad;  
humillase: conoce su justi-  
cia, teme le: y assi, *Iustus ex  
fide uiuit,* dize Pablo, el iusto  
vive de la Fē, porque todo  
su bien nace della. Quiero  
a este proposito declarar  
vna vision del capitulo  
quarto del Apocalipsis, va-  
liendome de la exposicion  
del gran Padre de la Igle-  
sia: *Vidi ostium aper-*

Ad Rom.

Apoc.

S. Ambrosio.

tum in caelo, & vox prima, quam audiui, tamquam tuba loquentis mecum dicens, Ascende huc, & ostendam tibi quae oportet fieri post haec. Vi vna puer a abierta en el cielo, y a mis espaldas oi vna voz como de trópeto q me dezia, sube arriba, y te enseñaré lo que presto sucederá. Dize Ambrosio, esta voz es el vicio Testaméto, sed melius mihi videtur. ut per primam vocem Ioannem Baptistam intelligamus. Mas prouable me parece q esta voz sea S. Iuan Bautista, q como cōsta, se llamó voz, Ego vox clamantis. Y como muchos del pueblo de Dios creyerón q el Bautista era Dios, dizenos el gran precursor: Ascende huc: No pareis en mi, subid arriba; porque si sursum cor: erexeris, id est, Christum fide secutus fueris. ea que docet, & que futura sunt, ipso docente facile intelliges. Si de mi subes a Christo, entenderás con diuina luz, lo vno, la diferencia q ay del Redetor a mi, y a todos los santos; y como no has de esperar principalmente en criaturas, sino en su poder infimo, en su misericordia, y en su amor; entenderás los sucessos de la Iglesia.

Et statim fui in spiritu, & ecce sedes posita erat in caelo, & supra sedem sedens, & qui

sedebat, similis erat aspectui lapidis iaspidis & sardinis, & iris erat in circuitu sedis similis visioni smaragdinae. Fui arrebatado en el espíritu: vi vna silla en el cielo, y el q estaua setado en ella, era semejante al jaspe y al sardio; cercauale vn arco del cielo como vna esmeralda. Sigola de declaración del mismo S. Ambrosio, Statim fui in spiritu, quia cum Christo credere coepi, ex carnali spiritualis effectus sum. Fui arrebatado en espíritu: porque luego q comencó a viuir en mi alma la fe y conociendo de Iesu Christo, de carnal hize tránsito a espiritual. La silla q vio S. Iuan, significa los coraçones de los justos, en los quales descansa Christo: el qual quando descansa en ellos, es semejante al jaspe, y al sardio; jaspe de color verde, sardio de color rojo: son la diuinidad y humanidad de Christo; y el arco q la cerca, simbolo de paz puesto por Dios, Genes 9. significa la misericordia q cerca toda la Iglesia, Quia misericordia nos circumdando, protegit, & gubernat, atque a visibilibus & invisibilibus hostibus nos defendit. Dize el santo Doctor, la misericordia de Christo nos ampara, nos gouerna, nos defende

Gen. 9.

de los enemigos visibles e inuisibles. Y nota con agudeza, q el jaspe significa la diuinidad, y el arco semejante a la esmeralda, la misericordia. Y aunq ambas piedras son verdes, el verde del jaspe es escuro, el de la esmeralda claro y transparente. Pues cō razon per viriditatem iaspidis diuinitas saluatoris nostri accipitur, quae obscura, & quibusdam nebulis tecta est, quia diuinitatem Receptoris nostri nulla mens scire potest: per viriditatem vero smaragdi, quae perspicua est, misericordia Dni recte designatur, ut nullus homo sanam mentem possidens, hanc ignorare valeat. En el verde escuro del jaspe se representa la diuinidad de Christo nuestro Señor tan escura: a nuestros entendimientos, q sin lumbr de gloria ningunla puede ver como ella es, y ni cō la luz diuina cōprender. Mas la diuina misericordia se representa en el verde claro de la esmeralda, pues esta en sus efectos es mas conocida del que tiene sano entendimiento.

3. De aqui faco vna conclusion certissima, y es, q el q conoce a Christo, no puede desesperar de su misericordia, porque aun antes que

Dios fuera hombre, en el modo de darle a conocer al hombre, alentaua su esperanza. Quiero ponderar a este intento el cap. 3. del Exodo. Aparecele a Moisen en vna carga q ardia, y no se quemaua. Fue Moisen a ver la vision tan extraordinaria, y dale Dios vna voz desde la carga, Ego sum Deus patris tui, Deus Abraham, Deus Isaac, & Deus Iacob. Soy el Dios de tu padre, Dios de Abraham, Dios de Isaac, y Dios de Iacob. En el discurso de la comunicacion mandole que fuesse a a hablar al Rey Faraon de su parte, y le dixesse de libertad al pueblo de Israel. Dizele Moisen, Si dixero tibi mihi quod est nomen eius qui misit te, quid dicam eis? Señor si los hijos de Israel me dicen como se llama el Dios q te embia a tratar nuestra libertad, que les responderé? diles: Ego sum qui sum. Yo soy el que soy. Yo me llamo el que es. Reparo que aqui descubre Dios quien es para el hombre, llamandose Dios de Abraham, Dios de Isaac, Dios de Iacob; y q es en si, y para si, diciendo, Yo soy el q soy; y hallo esta diferencia dignissima de ser notada, que Dios ser sin preguntado, declara q es para

Exod. 3.

el hombre. Pues sin que Moiten le pregunte, dize, soy Dios de tu padre, &c. Y para declarar que es pa- si, y en si, es necesario que Moisen le pregunte como se llama; que parece tiene mas deseo de ser conocido por bienhechor del hombre, que por ser quien es en si. De aqui nace otra diferencia, y es, que el nombre que significa su liberalidad y misericordia, es tan claro, que qualquiera moderado entendimiento lo entenderá. Soy Dios de Abraham, Dios de Isaac, Dios de Iacob. Quiere dezir, que les dio ser, cuidò dellos, los amparò, y les comunicò heroicas virtudes, que los hizo grandes santos. Bien faciles de entender el nombre, que significa el ser de Dios: como el es en si, es tan dificultoso, que se ha lleuado lucidos estudios de maestros eminentes, que de proposito han trabajado en la significacion de *Ego sum qui sum*: para que se entiènda que la diuinidad se significa en el verde escuro del jaspe, la misericordia en el verde transparente y claro de la esmeralda. Quien esto conoce de Christo, que puede temer?

o que motiuo hallará para no esperar?  
Esta verdad dize lo res- tante de la vision, que vamos declarando, segun la inteligencia del gran Padre de la Iglesia Ambrosio. *D. Ambr.* Vio san Iuan ventiquatro sillas, y en ellas se sentaron ventiquatro ancianos. Estos son los Profetas y Padres del viejo Testamento. Sentados lo primero, dize esta luz de la Iglesia, porque *à laboribus & curis huius seculi in lectione & meditatione diuinorum librorum quodammodo quiescebant.* Sentarse es descansar, y los Padres descansaban, leyendo y meditando las profecias de la venida de Christo. Y estas sillas cercauan, porque el viejo Testamento es muralla del nuevo, el que fortifica la verdad, y la haze mas creible. *Quia quando ea que colit, longè ante aduentum Christi fuisse predicta probat, iacula inimicorum longè a se repellit.* El entendimiento del Catolico, quando conoce, que lo que cree y venera en el nuevo Testamento, tanto antes de la venida de Christo estaua preuisto, y escrito en el viejo, con facilidad rebate

rebate con el escudo de la Fè las saetas de los enemigos de la Iglesia.

5. Y no será fuera de la letra dezir, que ventiquatro ancianos cercan la silla de Christo, porque es Christo de todos, y de cada vno de por si, del señor, y del vasallo, del rico, del pobre, del libre, y del esclauo. Así declara este texto el Padre Manuel Sa, diziendo q los ventiquatro Ancianos son *Patres veteris ac noui Testamenti.* Que el buen Rey, es Rey de todos, y mira por cada vno de todos los vasallos. He reparado mucho en el modo de llorar la muerte del Rey Iosias, que tratò Zacarias 21. *Planget eum terra & familia; & familia seorsum, & mulieres eorum seorsum.* Llorele cada familia de por si, y de cada familia de por si los hombres, y de por si las mugeres. Pues para que tanta diuision? No baltara llorarlo todos juntos? no, que era buen Rey, y de tal manera Rey de todos, que era Rey de cada vno. Llorele pues cada familia de por si, como si fuera Rey della sola. Christo Rey de todos, todos le cercan, y cada vno puede dezir lo que san Pablo dezia: *Dilexit me, &*

*tradidit semet ipsū pro me.* A mi en particular me amo, y por mi murio, como si no muriera por todos. Ponderè en mi vitoria de justos versu 7. discurso 2. las parabolas del cap. 15. de san Lucas, que significan el cuidado y amor con que Dios busca las almas. A lo que alli dixe, añado vnas pòderaciones dignas de ser notadas. Còparate Christo a vn pastor q tenia cien ouejas, perdio la vna, buscòla, hallòla, tracla sobre sus ombros, pidièdo a los amigos le den el parabien. Còparase a vna muger que tenia diez reales, perdio vno, buscòlo, hallòlo, pidio a sus vezinas que le diessen el parabien. Comparase a vn padre que tenia dos hijos, fuese el menor de casa, y viuio mal, desperdiciando su hazienda; llegò a suma miseria, boluio en si, fue a los pies de su padre, confessando su pecado, y alcançò perdon: y el padre con banquete solene celebrò la conuersion de su hijo. Hallo aqui vn misterio digno de ser notado: comparase Christo a vn pastor de cien ouejas, por que no a vn señor rico de ganado que tuuiesse treinta mil cabeças? a vna

*Delgadillo. Luce 15.*

*Sc.*

*Zacbar. 12. 12.*

muger de diez reales de caudal, porque no diez mil ducados de renta? A vn padre que tenia dos hijos solos, porque no ocho o diez? Es vn encarecimiento del grande amor que Christo nuestro Señor nos tiene, y del cuidado con que busca vna alma. Si fuera Señor de treinta mil ouejas, poco sentiria la perdida de vna: pues comparese a vn pastor pobre que tiene solas cien ouejas, sentiria perder vn. Si se comparara a vna muger de diez mil ducados de renta, poco, o nada sentiria que se le perdiese vn real: pues comparese a vna muger de diez reales de caudal, que esta sentiria perder vno: si se comparara a vn padre ocho hijos, menos sentiria la falta de vno. Pues digase que es padre de solos dos hijos, y así sentirá mas la perdida de vno, y le recibirá en su gracia con mayor gusto y facilidad. Y es dezir, quien conoziere a Christo como el pide ser conocido, conocerá, que el amor que tiene a las almas, lo haze auariento dellas. El auariento quando está muy rico, guarda como si fuera pobre, y busca como si no huiera que

comer. Christo; aunque tiene millares de almas en el cielo y en la tierra que le sirven, el amor haze que las guarde como si fuera pobre; y oy busca Dios vna alma, como si no tuiera almas que le amen, que le sirvan. Y si esto conoce el carolico, como no llega con vna esperanza grande a pedir a Dios la salud del alma, que es la importante? Como no pondera que mucho mas deuemos a Dios Redentor, que vino mortal a este mundo a darnos vida eterna? Dios eterno, inmortal, glorioso, fue el que dixo Genesis secundo a nuestros padres, *De ligno autem scientia boni & mali ne comedas, in quacumque die comederis, morte morieris.* El día que comieres de la fruta del árbol de la ciencia del bien y del mal, morirás. Dios vino, glorioso, è immortal, executó esta sentencia, Genesis tertio, y le dixo a Adán, porque comió contra el precepto diuino, *Puluis es & in puluere reuertetur.* Eres polvo, y en polvo te has de conuertir. Dios mortal pagó por mí, aplacó al Padre, y me libró del pecado: luego deuo a Dios mortal, a Dios hombre.

Genes. 2.

Genes. 3.

hombre, lo que no deuo a la gloria y eternidad de Dios precisa; pues esta sin la humanidad ni pagó por mí, ni con sus meritos me redimio. Llega pues con esta fé, y a ella se la atribuera todo el bien de tu alma: como a raíz; que la humildad del Centurion, a su fé se atribuye. *Non inueni tantam fidem in Israel.*

SERMON TERCERO

De la Feria 6. despues de Ceniza.

*Audistis quia dictum est, Diliges proximum tuum, & odio habebis inimicum tuum.*

*Ego autem dico vobis, diligite inimicos vestros. Matthæi 5.*

Declaracion del Euangelio.



VEIS OIDO vna doctrina que entre los Judios se practica: enseñan sus maes-

tros que se ame el amigo, y se aborrezca el enemigo. Pues yo digo que améis a vuestros enemigos, hagais bien a los que os aborrecen, rogéis por los que os persiguen. La dificultad deste texto es, si esta doctrina que entre los Hebreos se practica, era falsa inteligencia de la ley, o era conforme a ella. El Padre Maldonado, y el Padre Vincencio Regio, sienten que era do-

Maldonado.  
Vincentius  
Regius.

trina conforme a la ley de Moisen. Los mas de los modernos sienten ser falso comentario de la ley: llamole Claudio Guillaudo, pestilentissimo *rationis humanae* comentario.

Claudianus  
Gillandus

En esta dificultad digo lo primero, que tengo por sin duda, que nunca Dios mandó aborrecer al enemigo. Esta conclusion prueuo del mismo texto de nuestro Euangelio: Amad, di- ze Christo, a vuestros enemigos, hazedles bien, rogad por ellos; que así si os mostrais hijos de nuestro Padre Dios; porque



amar a solos los amigos, es hazer lo que los Gentiles hazen. De aqui sale el discurso eficaz: no es creible que Dios con precepto prohiba vn acto de suyo tan bueno, que nos haze semejantes a Dios; el amor de los enemigos nos haze semejantes a Dios: luego no es creible que Dios lo prohiba. Confirmo la razon asis no es posible que Dios mande que yo sea ingrato a quien me haze bien: luego no es posible que me mande que yo no ame a mi enemigo. Prueuo la consecuencia; por esso no puede Dios mandar que yo sea ingrato, porque el agradecimiento es acto que dice bondad tan conforme a la naturaleza, q̄ *Ethnici hoc faciunt*, en los gentiles barbaros se halla el agradecimiento. El amor de los amigos dize bondad moral conforme a la diuina, y el que ama enemigos es semejante a Dios, *Vt sitis filij Patris vestri*, luego nunca fue prohibido coley diuina.

3. Digo lo segundo, quando en el viejo Testamento se dize algo de aborrecimiento del enemigo, se entiende, que se aborrezca la culpa del enemigo, y el peligro que consigo trae su co-

municacion familiar, o emparentar con el; no se entiende que se aborrezca la persona o la naturaleza. Asi declara este punto san Agustin libro 19. contra Fausto: y asi se compadece amar y aborrecer a vno mismo. Aborrezco su odio, sus malas entrañas, sus persecuciones, sus traiciones, su mala correspondencia: esto es aborrecer el pecado. Amo su alma, su vida, deseo su conuersion; esso es amar al enemigo: y asi es facil entender encuentro de leyes o lugares de Escritura.

Digo lo tercero, si algunas muestras de enemistad eran admitidas en la ley, no eran mandadas sino permitidas, como el libro del repudio por la flaqueza de aquel pueblo; y estas quiere Christo en su ley, diziendo, que amemos a los enemigos, hagamos bien a los que nos quieren mal, y roguemos por los que nos persigen. Tres cosa spide este amor: Coracon, esso es, *diligite*. Manos, *benefacite*. Lengua, *orate*. Palabras sin obras y coracon, se hallan en aduldadores y traidores. Manos y boca sin coracon, se hallan en pretendientes; que vn pretendiente aunque le pefe, procura con regalos y

D. Augus.

4.

buenas palabras ganar voluntades; coracon obras y palabras, no se hallan sin verdadero amor.

5. Si asi tratais a vuestros enemigos, dize Christo, os mostrareis hijos de Dios: *ut sitis filij Patris vestri, qui in caelis est*. Pues Dios embia sol y agua a buenos y malos y es dezir, no pierde la honra quien ama sus enemigos, pues haze transito de hombre a Dios por participacion y semejanca: porque si amais solos los amigos, hazeis lo que los Gentiles hazen: y si hazeis bien a quien os haze bien, que premio auais de recibir? Para que se entienda esta doctrina, advertase, que por dos ritulos puedo yo amar a mi amigo. El primero, por razones criadas por su condicion, por su agrado, por su entendimiento; y quando esta es la razon total de amar, es acto sin

merito, y assi no alcanza premio. El segundo, es por obedecer a Dios, o agradecerle, pues me dize que ame a mi enemigo; y este amor si no tiene el amante algun impedimento, es de suyo meritorio, y no es amor de Gentiles. Pero quien asi ama al amigo, es cierto que ama tambien al enemigo. Pues si amo al amigo por dar gusto a Dios, amare todo lo que fuere de su gusto: y siendo gusto de Dios que ame al enemigo, le amare. De donde se infiere con certeza, que quien ama al amigo y no al enemigo, no es Dios: la razon de amar al amigo, sino razones criadas; y deste amor habla Christo, quando dize, que no tiene premio. Para declarar el gran bien, que en este precepto esta encerrado, es necesario el fauor de la diuina gracia, pidamosle, &c.

DISCURSO I.

Christo se precia de perdonador de injurias, y asi pone ley de amor de enemigos.

1. Bien se conoce la inclinacion del legislador en la ley que ordena, pues es cierto que cada vno gouier

na conforme a su natural condicion. Pone Christo nuestro Señor ley de amar enemigos, y dize, *Ego autē*

dicō vobis, porque se precia de perdonador. Para lo qual aduerto, que de todos quantos ay oy ofendidos en el mundo, y puede auer, ninguno mas ofendido que Dios, por quatro titulos. El primero, porque si os agravia el enemigo cō obras y palabras, no os ofende cō pensamientos de manera que lo podais sentir por ofensa; pues los pensamientos son ocultos, y solo Dios los alcanza. A Dios ofende el pecador con los pensamientos, porq̄ no se le puede esconder. El segundo, a vos no se atreue todos vuestros enemigos rostro a rostro, y así muchos ofendē en ausencia, diziendo otraçando contra vos. A Dios ofenden en su presencia todos los q̄ pecan; pues está Dios presente a todos, y lo ve todo. El tercero, a vos os ofende vn enemigo, o quatro en vna o en dos ciudades; a Dios ofendē todos quantos pecadores ay en todo el mundo; pues no ay oy pecado en el mundo q̄ no sea contra Dios. El quarto, la razón de ofensa es de superior orden, siendo contra Dios, de manera, q̄ ya que segun graues Autores no sea su malicia infinita, es de tan superior orden, q̄ haze incōparable

ventaja a todas las ofensas hechas contra criaturas. Y así quando a vos os quita el enemigo la honra, este pecado es sin comparacion mas graue, por ser contra Dios, que por ser cōtra vos; y está cierta esta verdad, que no se llamara en rigor pecado la ofensa cōtra vos, si no fuera contra Dios.

Siendo pues Dios tan ofendido, es tan inclinado a perdonar, y tan facil en perdonar, q̄ le haze esta verdad incrēble a muchos hereges, segun refiere san Augustin lib. de vera & falsa penitencia tom. 4. y dan la razón. *Alioquin remissio esset ad peccandum incitatio, dicunt: Quis non semper peccaret, si redire semper posset?* La facilidad en perdonar, seria incitar a pecar. Quien no pecara siempre, si siempre que quisiera, alcanzara perdon de Dios. *Dicunt enim Dominum incitatore mali, si semper peccatoribus subueniret, & etiam ei placere peccata, quibus praesto est semper gratia.* Dizen que Dios siendo tan facil perdonador, es incitador de pecados, y que le agradan los pecados; pues tan presto hallan perdon y gracia los pecadores. Responde el santo

D. Augustinus.

santo agudamente a esta objecion, que antes se conlize el grande aborrecimiento que Dios tiene a la culpa del deseo que tiene de perdonar, porque *Constat ei peccata multum displicere, qui semper praesto est ea destruere.* Cierto es que aborrece mucho culpas, el que siempre está dispuesto a destruirlas. Quien tiene siempre la escoba en la mano para barrer qualquier poluuto que cae, direis que le agrada el desaseo. De donde conlize el santo vna conclusion de gran consuelo para los flacos. *Ille solus diffidat qui tantum peccare potest, quantum Deus bonus est. Cum sit autem nullus qui hoc possit, qui timet de se malo, presumat de meliori.* Solo aquel desconfie de Dios, que pueder ser tan malo como Dios bueno; y pues ninguno puede, el que se teme a si flaco y pecador, espere en Dios bueno, fuerte, y facil en perdonar.

3. Con dos lugares prouare esta verdad, vno de Dios antes de la Encarnacion, otro de Dios hombre. El primero sea el cap. 15. de Jeremias, *Si steterint Moyses & Samuel coram*

Jeremia 15. 1.

*me, non est anima mea ad populum istum.* Si Moisen y Samuel dos grandes amigos míos rogaran por este pueblo ingrato, no me aplacarían. Echa el gran Geronimo vn contrapunto digno de su ingenio, declarando este lugar, y dize: No dize Dios esto para que desesperen los de su pueblo, sino para enseñarnos que se precia de tan misericordioso que quiere mas rogara los pecadores con su amistad, que ser rogado, por alçarse con el nombre de clemente. *Quia non tam clemens potest creatura, quam Conditor esse, nec ita alienus externis, quam Dominus parcere suis.* Mucho vale con Dios la intercession de los santos, mucho puede; pero no ay criatura que pueda ser tan clemente como el Criador; no ay quien así perdōne a los estraños, como el Señor a los suyos. Moisen y Samuel santos son, mucho pueden con Dios; pero como criaturas no son tan clementes como Dios, y para nosotros sō estraños Dios es proprio nuestro, nro Señor, nuestro Criador, nuestro Padre. Y dize Dios, no se persuada el pueblo, que puede mas la clemencia de Moisen y Samuel que la

D. Hieronymus ibi.

mia;

mia, y quando digo que no me aplacaré rogado de mis amigos, estoy rogando con el perdón a mis enemigos.

4. El segundo lugar es de Zacarias en el cap. 5. dizele el Angel, *Leua oculos tuos, & vide quid est hoc quod egreditur.* Leuanta los ojos, y dime que es lo que sale a tus ojos? Yo no lo se, declaradlo vos Angel santo, *quidnam est?* Dize el Angel, *Hec est amphora egrediens, hac est oculus eorum in uniuersa terra.* Esta es la medida que sale, y esta es el ojo de todos en toda la tierra. Vè el Profeta vna muger sentada en medio de la medida, y dixo el Angel: *Hec est impietas, est a es la impiedad: Et proiecit eam in medio amphorae, & misit massam plumbeam in os eius.* Arrojo el Angel la muger en medio de la medida, y echole vn talento de plomo en la boca. En este discurso, pienso seguir la exposicion de nuestro gran Doctor san Cirilo Alexandrino en el lib. 3. de adorat. *Hac mensura omnia peccata appendantur.* Vio el Profeta la medida con que Dios mide los pecados de todos; la muger es el pecado, y bien se representa en simbolo de muger: pues ella es, *infirmi-tatis & volu-*

*ptatis nota:* es nota o significacion de flaqueza y de leite, que son las doze raizes del pecado. El talento de plomo que vio el Profeta, significa a Iesu Christo, y da el santo la razon, por que, *argentum improbum cum plumbo si excoquatur, optimè purgatur, rapit enim plumbum naturæ vi simul excocti metalli sordes.* Tiene vna propiedad el plomo, que si le echan en el fuego con la plata; atrae a si la escoria, dexando la plata pura y limpia: así Christo junto cõ el pecador, atrae a si las culpas ajenas, y dexalo purificado; esto es poner en el Hijo el Padre los pecados de todos, siendo impecable por naturaleza para pagar por ellos. *Is enim tollit peccata nostra, ut nos propter ipsum & per ipsum, puri & splendidi efficiamus,* dize el agudo Cirilo; y a esto parece que alude el cap. 6. de Ieremias. *Consumptum est plumbum, malitia eorum non sunt consumpta, argentum reprobum vocate eos.* El plomo se ha gastado, y la escoria persevera, llamaldos plata inutil, malares dezir, Christo muerto en la Cruz, y toda via duran los pecados deste pueblo, llamaldos reprobos, ingratos

Jeremia 6.

gratos, obstinados mala, señal. El punto deste misterio está en lo restante: si la muger sentada en la medida es el pecado, y el plomo es Christo, que significa echarle en la boca a la muger este plomo? *Misit massam plumbeam in os eius.* Que Christo tapa la boca al pecador, para que no pida justicia contra el pecador. El pecado da voces en el tribunal de la justicia de Dios contra el pecador: pues quando el pecador se conuierte a Dios, el mismo Christo, que es el ofendido, *obstruit os iniquitatis, quod ea-*

*prohibeatur aduersus eos clamare, qui ex infirmitate peccauerunt, & fide iustificati sunt.* Liega al pecado, y tapale la boca: calla no habbles contra el pecador que se conuierte, que yo que soy el ofendido, no me contento con perdonar, sino que te quitò el pedir contra quien me ofendio. Pues dize Christo: *Ego autem dico vobis, diligite inimicos vestros.* Yo que tanto me precio de perdonar pecadores que me han ofendido, os mando que ameis a vuestros enemigos.

DISCURSO II.

Que es propio de Reyes y señores perdonar injurias.

1. La mayor dificultad que esta ley tiene a los ojos del mundo, es, que pierde la honra el que no se venga, y dize el duelo queda cargado. Esta doctrina ser falsa, consta lo primero de lo dicho en el discurso pasado: pues si Dios es el mas ofendido, y se precia tanto de perdonador; el que perdonare, imita a Dios: y esto dize Christo nuestro Señor, *ut sitis filij Patris vestri;*

y no se yo que mayor honra, que imitar a Dios, y hazer su officio. Lo segundo consta ser falso, porque es propio de Reyes perdonar, y de personas que tienen humilde sangre el ser vengatiuos. Lease con atencion el cap. 21. de san Mateo: preguntole Pedro a Christo nuestro Señor, *Quoties peccabit in me frater meus, & dimittam ei? usque septies?* Señor quantas vezes.

Matth. 21.

zes podrè perdonar al peccador sus pecados? Podrèle absolver siete vezes? Respò-  
**de Christo**: No digo siete, setenta vezes siete: y para dar a Pedro reglas de perdon, pone inmediatamente vna parabola. Pusose vn Rey a cuentas con sus criados (si todos los Reyes lo hizieran así, menos empeño huiera.) Llegò vn criado que le deuia diez mil talètos; y no teniendo caudal para pagar ran grande alcance, le dize humilde a sus pies: *Patientiam habe in me, & omnia reddam tibi.* Señor, suplico a vuestra Magestad, me de alguna espera, que yo pagarè el alcance: *Miseratus dominus eius omne debitum dimisit ei.* Apiadóse el señor, y perdonòle toda la deuda. Sale el criado de la presencia de su señor, y encuètrase con otro conseruo suyo, que le deuia cien reales: *Et tenens suffocabat eum, dicens, Redde quod debes.* Ahogaualo, diziendo, Paga-me lo que me deues. El pobre deudor le dixo: *Patientiam habe in me, & omnia reddam tibi.* Dadme espera, que yo os pagarè; y no quiso el acreedor, antes lo puso en la carcel; olvidado, que con estas mismas palabras alcançò per-

don de diez mil talentos que deuia. En esta parabola pone Christo vn Rey, que con facilidad perdona diez mil talentos, y vn criado q̄ nada espera a quiè deue cien reales; que fue dezir a Pedro: Es propio de Principes perdonar, y de hombres humildes ni aun dar espera: y pues yo os hago Principe de mi Iglesia, proceded como Principe, y perdonad pecados. No digo yo siete, sino siete millones; que esso es alli setenta vezes siete, número finito por infinito. Pues si es propio de Reyes perdonar, quien dize que esta ley es contra la honra?

Con la dotrina dicha se entendera vn punto que sucedió en la conuersion de san Pablo, Actorum 9. digno de ser notado. Iba Saulo a Damasco, *Adbuc spirans minarum, & cadis in discipulos Domini.* Baxa Christo del cielo, arroja vn rayo de sudina luz, que dio con el en el suelo; y dale vna voz: *Saule, Saule, cur me persequeris?* Saulo, Saulo, porque me persegues? Responde Saulo caido, y temblando: *Quis es, Domine?* Señor, quien sois? **Reparo en esta pregunta**

Act. 9.

gunta del Apostol: dezidme, Saulo, quièn os habla? No se: pues como le llamais Señor? Como sabeis que es Señor? No podria ser vn demonio? Yo no se quien es; pero se que es Señor, y tiene pecho noble: porq̄ quien esta ofendido de mi, y tiene poder para derribarme de vn cauallò, y puede matarme, y no me mata; sino se queja, sin duda que es noble, sin duda que es Señor: porque pecho que no es vengatiuo de injurias, quando puede vengarse; pecho de noble: *Quis es, Domine?* Que bien lo dixo Seneca lib. 3. de ira cap. 2. *Proprium est magnitudinis vera non sentire percussum: sic immanis fera ad latratum canis lenta respicit.* Es propio de vn pecho magnanimo no sentirse agrauado, ni hazer caso de injurias, como vna fiera, quando mayor, menos caso haze que le ladie gozaques. *Non ergo iniuriam pati; sed iniuriam facere, vel nescire pati, malum est.* No es flaqueza padecer injurias, sino o injuriar, o no tener valor para sufrirlas. Mejor lo dixo la luz de la Iglesia, Christotomo, en aquella valiente homilia que hizo: *Quod nemo vaditur, nisi a se ipso.* Habla de los

Chrysoft.

que leuanran testimonio falso contra vn varon insignie: *Dic, queso, si quis solem tenebrarum aubonem existimet, soli ne, an sibi detrahit? Sibi ipsi cum furioso, & insipientis opinionem consequatur.* El que dixerè que el Sol era padre e nieblas, y que en falliendo todo lo escurcia, a quien agrauaua al sol, o a si mismo? Claro es que así: porque daua a entender que estava loco: pues lo mismo le sucede a quien falsamente dize mal de los soles resplandecientes del mundo.

Sube mas la ponderacion desta verdad, si aduertimos, que mas honra gana el que perdona vna injuria, que el perdonado. Tengo para esto tratado el cap. 33. del Genesis. Estaua Iacob temeroso de su hermano Esau, quando boluio a su tierra rico y casado: *Et leuans autem Iacob oculos suos, vidit venientem Esau, & cum eo quadringentos viros; & ipse progrediens adorauit prostratus in terram septies.* Leuanta los ojos, ve venir a su hermano Esau, y fatiendole a recibir, prostrado le adorò siete vezes: Esau fuefe corriendo a el. *Atplexatus est eum, stringensque*

Genes. 33.



*collum eius, & osculans fruit.* Abraçalo, dale beso de paz, y llora, enterrecido con la vista de su hermano. Dizele su hermano, *Vidi faciem tuam, quasi viderim vultum Dei.* Ay hermano, que he visto vuestro rostro como si viera el rostro de Dios. Que es effo Jacob? Es adulacion de quien teme, y pretende aplacar al enojado? No es sino verdad, porque perdonar es officio de Dios, y quien perdona, haze officio de Dios; y assi parece vn Dios en esta accion. Véis aqui a Jacob perdonado, y a Esau perdonador. Quien gana en esta accion mas honra? claro es que Esau, porque ser perdonado, no es propio de Dios, ni le puede conuenir; porque como Dios no puede tener culpa, ni hazer accion injusta, no puede ser perdonado: que donde no ay culpa ni agravio, no ay perdon. Luego aqui Jacob perdonado, no parece a Dios. Esau perdonador parece a Dios, luego mas honra gana Esau en este perdon que Jacob, y effo dize Jacob: *Vidi faciem tuam quasi viderim vultum Dei.*

Suba el pensamiento lde

punto. En vn perdon hazlo tres suertes de hombres, hombre injuriado, injuriado perdonador, y al que injuriado perdonado: y defotos el que menos gana, es el perdonado: el injuriado parece vn Christo injuriado y ofendido: el perdonador parece vn Dios perdonador; el perdonado, ni parece a Christo, ni parece a Dios, pues no son capaces de perdon, por ser Dios impecable por naturaleza, solo gana la libertad o vida que le concede, quien lo perdona. Véis pues como el injuriado que tiene paciencia y perdona, es vn Christo en padecer, y vn Dios en perdonar: y ay quien diga que el perdonar injurias quita la honra.

De aqui se colige otro punto digno de toda advertencia, y es, que el que sube a mayor dignidad, como en ella representa mas a Dios, la misma dignidad le obliga a ser mas sufrido, y mas perdonador. Entenderase con este fundamento el capitulo 33. del Exodo, que de otra manera no es facil la inteligencia. Dizele Dios a Moisen, *Vade, ascende de loco isto tu & populus quem*

Exod. 33.

in

*in terram quam iuravi, &c. Mittam praecursorem tui Angelum, &c. Non enim ascendam tecum, quia populus durus cervitibus est, ne forte disperdam te in via.* Bien puedes salir con el pueblo, y caminar a la tierra que tengo prometida: embiare vn Angel que vaya con esse pueblo; yo no ire, porque es rebelde y desagradecido, y me pondra en ocasiõ q lo acabe de vna vez en el camino. *Audies populus sermonem hunc pessimum, luxit.* Oyendo el pueblo estas nuevas pessimas, llorõ y lamentõ su desdicha da suerte: y dizele Moisen a Dios en el verso 15. *Si tu non praecedis, non educas nos de loco isto.* Señor, si vos no nos guiais y acompañais, aqui en este desierto pereceremos, no queremos tierra prometida sin vos. Supongo para q se vea la la dificultad deste texto, q es comun opinion de Padres y modernos, q no era elmismo Dios el q aparecia a los Patriarcas, aunq hablaua como Dios, porq lo representaua, sino vn Angel. Demanera, que el Angel le dize a Moisen, yo no ire contigo, embiare otro Angel. Pues q pierde el pueblo en esto? o q merced le dexa Dios de ha-

zer, si por vn Angel embia otro? Es el caso, q el Angel q iba con Moisen y con el pueblo, representana a Dios, tenia sus vezes, hazia su officio, y assi se nõbraua Dios. Como la prouision q sale de la Chancilleria de Granada, dize don Felipe por la gracia de Dios Rey de Castilla, porque sale del Consejo que representa al Rey. Y por el mismo caso que vn Angel vaya en lugar de Dios, y represente a Dios, ha de sufrir y perdonar, no como Angel, sino como Dios en el modo posibles que claro està, no puede auer igualdad. Si va vn Angel como Angel, tendra paciencia de Angel, y perdonara como Angel: si va representando a Dios, ha de tener paciencia de Dios, y perdonar como Dios. Y esto es lo q llora el pueblo: si Dios no nos sufre, y nos dexa, porq se muestra cansado de nuestra ingratitud y obstinacion, q hara vn Angel? Noten, como por el mismo caso que vn Angel passe de Angel a ser Dios en la representacion, la dignidad le obliga a ser mas perdonador. Luego donde ay mayor honra, ha de auer mayor amor de enemigos, y mas facil perdon. Como puesdize el mundo



el mundo, que perdonar injurias, es contra la honra.

Y no ay accion que assi defacredite las señales de espíritu y rigor de vida, como es poca paciencia, y mas en señores y Principes.

Cierto que me hizo reir el suceso que lei en el quarto de los Reyes cap. 6. Benadad Rey de Siria cercò a Samaria, y huvo tan gran hambre en la ciudad, que valia vna cabeça de jumento ochenta reales.

Visitando las murallas Ioran Rey de Israel, llegaron a el dos mugeres, y vn dia vna lastimosa quexa de la otra: Señor esta muger me dixo ayer, mata tu hijo, y nos lo comeremos oy, que mañana mataremos el mio, y nos lo comeremos. *Coximus ergo filium meum & comedimus, dixique ei die altera, da filium tuum ut comedamus eum, que abscondit suum.* Cocimos a mi desdichado hijo, y nos lo comimos: y dixele otro dia, comamos oy vuestro hijo, y ella lo escondio. Oyendo el Rey tan lastimable suceso, *scidit vestimenta sua, & transibat per murum, & lit que omnis populus cilicium, quo indutus erat ad carnem intrinsecus.* Rompe

las vestiduras, y descubre a los ojos de todo el pueblo vn cilicio que cubria sus carnes, y dize a voces. *Hec faciat mihi Deus, & hec addat, si steterit caput Elisei super ipsum bodit.* Dios me castigue con mayores calamidades, si oy no le cortare la cabeça a Eliseo, pues pudiendo tanto con Dios, no alcanza que nos libre de este cerco. Que seria, señores, ver a vn Rey vestido de cilicio, y amenazando venganzas, pues propone vengar la injuria que sueña haze contra el Reyno Eliseo? Tiene por injuria que Eliseo no alcance de Dios libertad de la ciudad, y propone vengar injurias soñadas, o fingidas vn Rey que viste cilicio, y a vn mismo tiempo descubre el cilicio y la impaciencia.

Que se le da al demonio de vuestros ayunos, de vuestros cilicios, de vuestras disciplinas, si en esse mismo tiempo estais traçando vengança de vuestros enemigos? Y harta lastimada es, que injurias fingidas deslustren cilicios verdaderos. Sea pues la conclusion, que entonces ganais honra y credito con Dios, y con los que tienen

luz

luz

luz

luz

luz

luz

luz

luz

luz, quando os mostrais mas clemente, mas perdonador de injurias; que el amor de Dios descubre entones mas su fortaleza, quando se halla superior al contrario, que como dixo Ouidio lib. 2. de arte amandi:

luz

*Mitibus speciosam non est, disno scilicet seignis, Non sunt hinc timidis signa tuenda viris.*

El amor es milicia, no pide cobardes, ni pechos timidos para su vandera.

DISCURSO III.

Como los enemigos son obreros de Dios, que sin saber lo que hazen, labran la corona al perseguido.

EN el discurso pasado prouamos la honra que trae consigo el amor de los enemigos, en este procurare aueriguar el grande interes que gana quien lleva con paciencia las injurias de los enemigos, y como verdaderamente merecen ser amados por el gran bien que nos ocasionan. Lamenta Ouidio quan acabada esta ya la verdad de la amistad.

Ouidius,

*Illud amicitia sanctum & venerabile nomen Re tibi pro vili sub pedibusq; iacet.*

El nombre santo y venerable de amistad esta ya profanado, y tenido por vileza, porque casi tiene los hombres

por vileza amar de veras. Para aueriguar la verdad de la amistad es necesario aduertir lo que dixo Plauto: *Vbi amici, ibi opes.* Quien tiene amigos tiene riquezas, porque por mano de vn buen amigo le viene a vno su buena fuerte y descanso, o hora.

Plautus in Cruento.

Asentado este principio, hallo mucho que ponderar el cap. 50. del Genesis. Murio en Egipto el santo Patriarca Iacob padre de Ioseph Virrey de aquel Reyno, y sus hermanos temerosos no vengasse el agrauio que le hizieron vedandolo, le dizen: Señor, vuestro padre Iacob antes que muriera nos mandò os rogassemos en su

Genes. 50.

luz

luz

luz

4. Reg. 624.

nombre os olvidades de la ofensa que tan sin razon cometimos contra vos: y añadé vnas palabras de grã de enfasis. *Nos quoq; oramus vt seruis Dei patris tui dimittas iniquitatem hanc.* Nolo tros prostrados a vueitros pies os suplicamos que perdoneis esta culpa a los siervos del Dios de vuestro padre. Espantome mucho que en esta ocasión los hermanos de Ioseph se llamen siervos del Dios de Iacob, pues en vender a su hermano no se mostraron siervos, sino ofensores de Dios, y crueles quebrantadores de la ley natural y diuina. Creo q ay más misterio de lo q parece, y es, q permite Dios enemigos q persigã a vno, y traça q las persecuciones sean medios para alcançar el perseguido mayores bienes, y en tóces se han de mirar los q persigüen como a obreros y oficiales de Dios: no quiero dezir q el pecado q comere es obra de Dios como de maestro mayor, q este es error contra la Fé, nacido de no conocer la infinita perfección de Dios, quiero dezir, q son obreros q labran la corona q ha de alcançar el perseguido ocasionándole cõ sus persecuciones la paciẽcia, y acrisolándose en esse fuego, el a-

mor y la humildad de perseguido, y haze cuẽta el q padece por enemigos, q es piedra tosca, y q con permissiõ de quiẽ tiene infinita sabiduria está puesta en manos de oficiales y obreros q la están labrando y desbattado a golpes, cõ los quales la q antes era piedra, viene a ser vna imã de N. Señora venerada y adorada de todos los Reyes y Príncipes Católicos. Así el iusto en poder de sus perseguidores es piedra labrada a los golpes de las persecuciones, cõ las quales viene a ser santo venerado en la Iglesia, y en el cielo. Dize Dios: Yo quiero hazer a Ioseph gouernador y saluador de Egipto. Como ha de ser esso Señor? Si Ioseph viue en la tierra de Canaã, como ha de gouernar a Egipto? Sus hermanos han de ser los obreros q le hã de labrar esta corona. Como? Permitire q lo veda; irã vendido a Egipto, y puesto allí yo traçaré su gouerno. Venden a Ioseph sus hermanos, cõ intẽto de acabarlo, y de impossibilitar el Reyno q sono, y así dizen: *Videamus quid illi profint somnia sua.* Traça Dios el gouerno, y de hecho es V. irrey y saluador de Egipto, como en los hermanos la culpa q cometic-

tiẽrõ, y dizẽ le muerto su padre Iacob. *Oramus vt seruis Dei patris tui dimittas iniquitatem hanc.* Hermano no nos cõsidereis hermanos traideres q vëdimo a nuestro hermano, q desta manera peligra el perdõ q pedimos, y se ocasiona cõ la memoria nueva indignaciõ contra nosotros. Cõsideradnos como oficiales de Dios, q el Dios de vuestro padre por nuestras manos ha traçado labrar esa corona q teneis, y así perdonad *seruis Dei patris tui.* Ser esse el sentido deste lugar, se colige claro de la respuesta q Ioseph les dio. *Qui bus auditis seruit Ioseph.* Enter neciose el santo oyẽdo a sus hermanos, y dizeles: *Nolite timere, num Dei possumus resistere voluntati.* Vos cogitastis de me malũ, sed Deus vertit illud in bonum, vt exaltaret me sicut impresentiarum certitis. No temais hermanos, por vëtura podremos resistir a la volũta de Dios? Lo q vos traçastes en mi ofensa conuirtio Dios en mi exaltacion, como lo veis y experimentais, pues prostrados me adorais. Como si dixera: Yo no os miro como a enemigos, sino como a obreros de Dios, q labrastes mi hõra, mi corona, y mi descanso, sin haber lo q os hazia des, y así

teneis seguro el perdõ. Esta pues ha de ser la regla q ha de guardar el que quiere perdonar injurias, cõsiderar el grande interes que de las persecuciones le viene, y q sus enemigos son los oficiales de Dios que lo labran.

Con esto se entendera vn lugar que tiene mas pòderacion que la que le dan de ordinario es del Psalm. 117 *Lapidem quem reprobauerunt adificantes, hic factus est in caput anguli.* La piedra que reprovaron los architectos, quedò por piedra angular en el edificio de la Iglesia. *A Domino factum est istud, & est mirabile in oculis nostris.* Esta es obra y traça de Dios, admirable a nuestros ojos. Declaremos esto. Era Christo piedra, y señalòla el Padre Eterno para piedra angular de su Iglesia, que auia de vnir dos paredes, que son los dos pueblos Iudaico y Gentil, y de ambos hazer vn edificio nuevo de Catolicos, que professassen la ley Euangelica: encuentran los Iudios con esta piedra, tropezaron en ella, que por esso para ellos se llama *lapis offensionis, petra scandali.* Reprobaron, dize San Bruno, declarando este Psalm y verso, *per reprobationem*

Psal. 117

S. Bruno.

*Christi firmissimi lapidis me-  
saluati.* Señor de la repro-  
uacion de Christo salio mi  
saluacion, porque lo Iudios  
ciegos reprovaron esta pie-  
dra preciosa, mirio y me  
saluo. Dize pues el Padre e-  
terno, esta piedra ha de ser  
la llave del edificio de mi  
Iglesia, yo la tēgo de labrar,  
y tengo ya oficiales que la  
labrē. Qué son? los Iudios.  
Señor, mirad que ellos la  
repraenau, y la quieren en-  
char a mal. *Reprobauerunt  
adificantes.* Pues esos que  
la repraenau, la han de la-  
brar, sin saber lo que hazen.  
Señor, que ponē los Iu-  
dios a vuestro Hijo en vna  
cruz, claro es, que si ha de  
ser la llave del edificio, que  
lo han de poner en alto. Se-  
ñor no ois los golpes de  
los martillos, que le estan  
clauando pies y manos?  
Claro está, que si labran  
la piedra, han de sonar gol-  
pes. Señor, que le aguge-  
reas las manos y los pies  
de xaldos, que son necessa-  
rios a los agugeros, para  
que ahí hagannido las pa-  
lomas de mi Iglesia, y se-  
les pueda dezir: *Veni colum-  
ba mea, in foraminibus petre.*  
De manera que los golpes  
que dan los Iudios en Chris-  
to, como en piedra dese-  
chada, los guia Dios como  
golpes q labra la piedra mas

preciosa q tiene la Iglesia.  
Y añade David. *A Dño fa-  
ctum est istud. & est mirabile  
in oculis nostris.* Notó S. Bru-  
no, q no dize, *lapidem, quem  
reprobauerunt edificates, fe-  
cerunt in caput anguli,* sino,  
*factus est in caput anguli.*  
La piedra q reprovaron los  
Iudios, obreros de la Iglesia  
hizierō piedra angular, sino  
fue hecha piedra angular,  
porq esta obra no es de los  
Iudios, sino de Dios, y es ad-  
mirable. Y S. Agustín dió la  
razon, *Caput anguli adeo fa-  
ctus est, quamuis enim hoc non  
esset factus, nisi passus esset, sed  
tamen hoc ab eis, a quibus pas-  
sus est, factus est: nam illi qui  
edificabant, reprobauerunt;  
sed in eo quod Dñs occulte adi-  
ficabat, fecit caput anguli,  
quod illi reprobauerunt.* Ver-  
dad es, qn Christo no huie-  
ra padecido, no fuera pie-  
dra angular, mas los enemi-  
gos q le crucificarō, no le hi-  
zieron piedra angular, porq  
su intención no fue labrar,  
sino perder esta piedra, y  
Dios con ferreta e infinita  
potencia ordenaua los gol-  
pes a labrar la piedra. De-  
manera q si le preguntamos  
a Dios q hazen los Iudios?  
Respódera, son mis obreros  
contra toda su voluntad, labra  
la piedra qu ađo pretenden  
destruirla. Esta es vna gran  
marauilla. *Mirabile in oculis*

S. Bruno.

D. Augus.  
ibi

*nostris.* Por que los maestros  
de cantería si falan a sus o-  
bretos por donde han de ir  
labrando y cortando la pie-  
dra, y esto hazen con tiento  
y medida, pero que el oficial  
de el golpe para quebrar la  
piedra, y este lo ordene el  
maestro a labrar y perficio-  
narla, solo Dios puede hazer  
esto. *ADomino factū est istud.*  
Es pues la conclusión, que  
los enemigos se há de mirar  
y considerar como obreros  
de Dios, no como persegui-  
dores nuestros: y esta ver-  
dad con misterio encierran  
las palabras de Christo quā-  
do pide perdon para sus ene-  
migos puesto en la Cruz: di-  
ze al Padre: *Pater ignosce il-  
lis, quia nesciunt quia faciunt.*  
Padre perdónalos, que no  
saben lo que hazen: es de ir:  
Padre miraldos como obre-  
ros vuestros, que me e aia-  
brando, para que yo quede  
por piedra angular, labra la  
gloria de mi cuerpo, la exal-  
tacion de mi nombre, sin sa-  
ber lo haue hazen: no mireis  
Señor lo que ellos preten-  
den, que es destruíme, y  
borrarme de la memoria de  
los hombres, afrentarme, y  
des honrarme, esto preten-  
den, y no salen con su inten-  
to. Mirad Señor lo que ha-  
zen, que es ocasionar mi glo-  
ria, mi exaltacion, y esto ha-

zen sin saberto, como obre-  
ros vuestros  
No solo son obreros de la  
gloria de Christo los enemi-  
gos que le crucificaron, mas  
son testigos del valor y estima-  
ma de los Santos. Demanea-  
ra que quando a su parecer  
mas los desprecian, mas los  
ensalcan. Lease con atenció  
el cap. 6. de S Marcos, y se-  
verá confirmada esta verdad.  
Hizo Herodes vn banquete  
celebrando el desdichado  
dia de su nacimiento: bailó  
vna muchacha hija de Hero-  
dias, agradó tanto el baile  
al Rey, que le dize: Pide lo  
que quisiere, y o te lo con-  
cedere: *Et irruit illi, quia  
quicquid petieris dabo tibi, et-  
iam dimidium Regni mei.* Yo  
te juro, q aũq pidas la mitad  
de mi Reyno te lo cōcederē.  
Yo apostarē q si entōces lle-  
gara vn soldado, perdido vn  
braço de vna lançada, q no  
hallara cien ducados de ren-  
ta: q quādo se da medio Rey-  
no a bailarines, nada queda  
para soldados. Acóscjale la  
muchacha cō su madre, pre-  
gúntale, q podia pedir? Dize  
la madre, *caput Ioannis Bap-  
tista.* Pide la cabeça del Bau-  
tista. Dizele al Rey: *Volunt  
des mibi in disco caput Ioan-  
nis Baptista.* Pido que se  
trayga a la mesa por posta-  
re la cabeça del Bautista.

Mat. 6.

*Contristatus est Rex.* Entristose el Rey, mas por no quebrantar el juramento, y su palabra Real, mandò que le corrasen la cabeça al fanto, y se la traxessen a la bailarina. Ponderemos este caso. Puedese imaginar mayor menosprecio de vn santo, que dar el Rey su cabeça en premio de vn baile a vna muchacha? Pues en esta apariencia de desprecio està encerrada la verdad de vna grande estima, q̄ del hazē los mismos que le desprecia. Tres ponderaciones hallo de la estima q̄ del Bautista hazē los mismos q̄ le desestimã, dignas de ser notadas. La primera, q̄ le ofrece el Rey a la muchacha cõ juramēto la mitad de su Reyno, y ella se acõseja cõ su madre, y le pregunta, *Quid petam?* Madre q̄ pedirẽ? Ay cosa mas natural a vna muger vana, que desear ver a su hija vna gran señora? Quien no dixera que Herodias auia de aconsejar a su hija pidiesse lo que le ofrecian, que era la mitad del Reyno. Dize la madre: Pide hijo la cabeça del Bautista, señal es que le temia tanto, q̄ estimò mas verse libre de la lengua del Bautista, que ver a su hija señora de medio Reyno. Y de dõde nacia tanto temor? De conocer lo

mucho que valia y era estimado el Bautista, porque de otra manera no le temiera. Luego la muger que pide por vn baile la cabeça deste santo, està publicando lo mucho que vale lo que pide. Veisla ya obrera de Dios, que està obrando la honra del santo sin querer. *A Domino factum est istud, & est mirabile in oculis nostris.* La segunda ponderacion es, que oyendo el Rey la peticiõ, *contristatus est.* Caso notable. Si la muchacha lepidiera la mitad de su Reyno, no se entristeciera el Rey, pues el le combidaua con ella, y la prometia con juramento, y se entristece porque le pide la cabeça del Bautista. Que es esto? q̄ el Rey declara quãdo da la cabeça deste diuino Precursor por vn baile de vna muchacha, q̄ estima mas lo q̄ da, q̄ fidiere la mitad de su Reyno. Quando lo desestima, lo estima. *A Domino factum est istud, & est mirabile in oculis nostris.* La tercera ponderacion, que traen la cabeça del Bautista en vna fuente a la mesa del Rey. Dize San Pedro Chrysologo serm. 174. *Cur pretiose portas, quem vilitate occidis? nisi quia pretiosa in conspectu Domini mors sanctorum eius.* A la mesa de

S. Petrus  
Chrysol.

delos Reyes se trae siẽpre lo mejor, lo mas precioso, pues como traeis vna cabeça q̄ tanto despreciais, que la dais por vn bayle? Porque estãndiziendo a voces los mismos que la desprecian, que es preciosa la muerte de los Santos a los ojos de Dios. *A Domino factum est istud, & est mirabile in oculis nostris.*

DISCURSO IV.

*Sin la obseruancia desta ley no ay verdadera y sustancial santidad: y en que se auentaja el amor de enemigos al delos amigos: la merced que Dios haze a quien le da ocasiones de exercitar la paciencia.*

**Y**A vemos en los discursos passados como esta ley trae consigo hõra y prouecho, que pocas vezes se juntan: restanos aora tratar quan necessaria es la obseruancia desta ley. Dixo Salomon en el c. 3. de los Proverbios: *Fili mi, ne effruant hæc ab oculis tuis, custodi legẽ atq; consilium, & erit vita anime tue, & gratia faucibus tuis.* Hijo no pierdas de vista mis palabras, guarda la ley, y los consejos, serã vida de tu alma, y collar precioso que adorne y hermosee tu cuello. Si queremos aueriguar q̄ ley es esta, dizelo S. Pablo

ad Galat. 5. *Omnis lex in vno sermone impletur, diliges proximum tuũ sicut te ipsum.* Toda la ley de Dios se cifra en vna palabra: Amarãs a tu proximo como a ti mismo. *Custodi legem, leyò del Hebreo el Padre Salazar, Custodi essentiam.* Y segun esto dire, que el amor del proximo es la essencia dela santidad, advertiendo q̄ el amor del proximo si es acto de caridad tiene por primario y formal objeto a Dios, que amo con acto de caridad al proximo por Dios amado sobre todas las cosas. Y este acto asì declarado es la ley

Ad Galat.  
5. 14.

Salazar.

de Dios, y este es la esencia de la Santidad. *Custodi legē, custodi essentiam.* Los accidentes sin la esencia no dan ser al sujeto: sin esencia de fuego no ay fuego, sin esencia de pan, no ay pan, aunq̄ aya accidentes de pan. Sin caridad (que es amor de Dios, y del proximo) no ay santidad, aunque aya accidentes de santidad; y asì vemos que habla san Pablo de las virtudes sin amor, como habla el atolico de los accidentes de pan, que sin sustancia de pan se hallan en el santissimo Sacramento. Lease el cap. 13. de la 1. a. de 1<sup>a</sup> Cor. 13

sustancia de pã, falta la esencia de pan, y asì no ay pan; que accidentes sin sustancia no dan ser al sujeto sustancial. Poned vn hombre sin amor del proximo, y q̄ tēga dō de lēguas, q̄ hable de Dios en el pulpito, y en las cōuersaciones como vn Angel, o como hōbre docto, serã este santo glorioso Pablo? Responde q̄ no. Serã vna cãpana muerta q̄ llama a la Iglesia, y queda fuera. Pues sea este hōbre vn grã Profeta, q̄ vea en espíritu todos los misterios de nuestra Fē, en simbolos y enigmas, y tēga tãta Fē, q̄ en virtud della passe mōtes de vna parte a otra, si este no tiene amor del proximo, serã santo? Dize Pablo, No. Pues q̄ serã? *Nihil.* Nada. Eã sea este hōbre tã limosnero, q̄ reparta a pobres toda su haziēda, y quedē mäs pobre q̄ S. Frãcisco, y sea tã valiente defēsor de la Fē q̄ professa, que por ella muera ardiēdo en vn fuego, pero demos q̄ este tal no tēga amor del proximo, serã santo? Dize Pablo: No. Pues que gloria merecera este tal por estos actos? Ninguna; q̄ en orden a meritos de gloria, *nihil prodest*, no valen actos sin amor para merecer gloria. Pues por que? Porque todas estas virtudes sin amor de

de caridad que mira a Dios y al proximo, son accidentes de la santidad. El amor es la esencia, y asì no ay ser santo esencial y sustancial en el alma, sin amor. *Custodi legem, custodi essentiam.* Lo mismo es guardar la ley, que guardar la esencia de la santidad, y la ley. *In vno sermone cōpletur, diliges proximū tuū sicut teipsum.* De aqui se colige, que no le dan al demonio cuidado vuestras virtudes, si os falta el amor del proximo. Oyd a san Bernardo en el libro de modo bene viuendi, ad fororem, cap. 41. post medium, que lo dize con gallardia. *Nihil est quod diabolus tantum timeat, quantum concordiam & charitatem. Si totum quod habemus damus propter Deum, hoc diabolus non timet, quia ille nihil habet: si se unamus, hoc diabolus non timet, quia ipse nunquam comedit. Si vigilamus, hoc diabolus non timet, quia ipse nunquam dormit. Sed si charitatem & concordiam tenemus, hoc diabolus timet, quia hoc tenemus in terra, quod ipse in cœlo tenere noluit.* Si sois tan limosnero, q̄ por dar a pobres vuestra haziēda, que seais pobre, no teme el demonio esta pobreza, porq̄ el siendo pobre, es demonio: Si ayunais, no

teme el demonio vuestro ayuno, porq̄ el nunca come: Si velais, no teme el demonio, porque el nunca duerme. Si tenais amor de Dios, y paz cō vtro proximo, tiēbla el demonio, porq̄ alcançais en la tierra siendo hōbre, lo q̄ siendo Angel perdio por su voluntad en el cielo. Ponderemos estas palabras de Bernardo. Bien saben los versados en Santos y Escritura lo mucho que dizen de la limosna. S. Agustín en el tratado de misericordia Dei. *Elemosyna est secundus baptismus, quia sicut aqua extinguit ignē; ita elemosyna extinguit peccatū.* Es la limosna segundo bautismo, pues como el agua mata al fuego, asì la limosna quita el pecado. Cō todo dize Bernardo, q̄ el demonio no teme la limosna, aunq̄ vno dē toda su haziēda a pobres, si le falta el amor de Dios y del proximo. La razō dala S. Agustín ferm. 30 de verbis Dñi. *Si vis facere elemosynā, a te incipe: quomodo enim misericors es alteri, qui crudelis es tibi? Redi ad cōsciētā tuā quicūq; male viuīs, & ibi inuenies animā tuā medicatē, inuenies pauperē.* Quiē viue sin amor d̄ Dios y d̄ proximo, no puede ser limosnero, ni misericordioso. Si quieres acertar en las limosnas

D. Augus.

D. Augus.

D. Bernar  
aus.



comiença por tu alma: como puede ser misericordioso con otros el que para su alma es cruel. Buelue los ojos a tu alma, y la hallaras pobre mendiga, que por falta de amor y paz no le entra en el provecho que pudiera: todo quanto haze dale limosna a tu alma, dale amor de Dios y del proximo, pues Dios te da auxilio para estos actos, y serás misericordioso.

3. Del ayuno, dize la Iglesia a Dios, *Qui corporali ieiunio vitia comprimis, mentem eleuas, virtutem largiris & premia* Señor, que por medio del ayuno del cuerpo ahogais los vicios, eleuais el alma, comunicais virtud y premio. Y san Agustín en vn sermón de ayuno, dize: *Ieiunium purgat mentem, subleuat mentem, carnem spiritui subijcit, cor facit contritum & humiliatum, concupiscentia nebulas dispergit, libidinum ardorem extinguit, lumen castitatis accendit.* El ayuno limpia el alma, eleua el sentido, sujeta la carne a la razón, humilla el corazón, dispone para la contrición, deshaze las nieblas de la concupiscencia, apaga el fuego de la sensualidad, da vida y resplandor a la castidad. Con todo esto

D. Augus.

dize Bernardo, que el demonio no teme vuestro ayuno, si no le acompaña la caridad y amor del proximo; porque el no comer no haze santos, que el demonio no come; y no merece nombre de abstinente el que beue la sangre del proximo, o le come la honra.

La vigilancia que de vezes nos encomienda Christo. En la parabola de las virgenes, *Matthæi 25.* se introducen cinco virgenes imprudentes, que se condenaron porque no velaró; y la conclusion de la parabola, es *vigilate*, velad, que no sabeis el dia ni la hora de vuestra muerte. Y con todo esto dize Bernardo, que el demonio no teme las vigiliass, si vienen sin amor de Dios y del proximo: pues no dormir no haze santos, que el demonio siendolo, no duerme: de manera que solo teme al que ama a Dios y al proximo, porque este amor es la esencia de la santidad. *Custodi legem, custodi essentiam.*

Tiene otra excelencia el amor de los enemigos, que es amor por solo Dios, y assi descubre los quilates del amor de Dios desnudo, de todo interes criado. Santo Tomas 2. 2. *quæst. 27. art. pre-*

4.  
*Matth. 25*

pregunta qual es mas agradabile a Dios, el amor de los amigos, o el de los enemigos? Y responde, que si miramos la bondad del objeto amado, mejor es el amor de los amigos; porque amigo verdadero de amistad honesta y licita (que esta sola es verdadera amistad) es vno de los bienes amables, que cõ razon estima el hombre prudente. Mas si miramos la razon de amar (que llamamos objeto formal) es mas auentajado el amor de los enemigos, porque el amigo puede ser amado por razones criadas, por su agrado, por su discrecion, por su virtud, &c. mas el enemigo solo es amado por Dios. Têgo notado para esto el cap. 3 de Baruc. *Stella dederunt lumẽ in custodijs suis, & latata sũt, vocata sũnt, & dixerũt, adsumus & luxerunt ei cum iucunditate qui fecit illas.* Las estrellas en sus puestos dieron luz, y llamadas de Dios, respondieron: Aqui estamos, y alegres alumbraron a su criador. Por aora no me acuerdo auer leído en la sagrada Escritura que el sol alumbrase a Dios, y este texto dize de las estrellas que se alumbran. La razon es, porque el sol alumbrase a los

Baruc 3.  
34.

hombres que logran la luz, y se aprouechan della para sus obras. *Ortus est sol eius, exiuit homo ad opus suum.* Mas las estrellas, quando vos cerrais la ventana por que no os haga mal el fereño, o el frio; quando no parece vna persona en la calle, todos estan recogidos, ent onces alumbran. Y esto no es alumbrar a los hombres pues no recibẽ su luz, antes le cierran las puertas y estan durmiendo; entonces alumbran, no al hombre que no quiere su luz; digase que alumbran a Dios, pues alumbran por solo obedecerle. *Vocata sũnt, & dixerunt adsumus.* Amar al amigo, es amar al que lo agradece, al que recibe el amor, y lo estima. Amar al enemigo que os cierra la puerta, es amar a Dios, pues por solo obedecer a Dios amais a los enemigos: y assi el amor de los enemigos descubre la desnudez del amor diuino.

De aqui sale la estima que hazen los justos de las ocasiones que los enemigos les dan para exercitar este santo amor: que parece, que cõ particular veneracion tratan las injurias, y ruegan por los enemigos. Vn lugar tengo notado para este intento

*Psal. 103.*

**Act. 7. 51.** tento de san Estuan, en el cap. 7. de los Actos Apostolicos. El glorioso Martir Estuan predicò vn valiente sermón y reprehendiò asperamente a los Judios. *Dura ceruice & incircumcisis auribus, vos semper Spiritui sancto resistitis, sicut patres vestri & vos. Quem Prophetarum non sunt persecuti patres vestri? Soberuios, inobedientes, siempre resistis al Espiritu santo, como vuestros antepasados. A qual de los Profetas no persiguieron vuestros padres? Los Judios oyendo esto, dissecabantur cordibus suis, & stridebant dentibus in eum.* Bramauan y cruxian los dientes, rabian-do contra el santo, que lleno de Espiritu santo vio los cielos abiertos, y a Iesus que estaua a la diestra de Dios, y dize a voces: *Ecce video celos apertos, & Filium hominis stantem a dextris Dei.* Veo los cielos abiertos, y al Hijo del hombre sentado a la diestra de Dios. Entonces con impetu y bozeria lo sacaron de la ciudad, & lapidabant Stephanum inuocantem & dicentem, *Domine Iesu suscipe spiritum meum.* Apedreauan a Estuan, y el llamaua y dezia: Señor mio Iesus recebid mi alma en vuestras manos. Y luego dize el

Texto: *Prostratus autem in genibus clamauit voce magna dicens: Ne statuas illis hoc peccatum, & cum hoc dixisset, obdormiuit in Domino.* Hincate de rodillas, da una voz muy grande, y dize: Señor, perdonaides este pecado, y en diciendo esto espirò. Cinco ponderaciones hallo en este lugar que confirman nuestro intento. La primera, quando les reprehende con tanta aspereza Estuan, bramauan los Judios, mas no ponen en el las manos. Quando dize que ve a Iesus a la diestra de Dios, lo apedrea, llegó el odio a su punto, pues mas sienten los faouores de Estuan, que sus injurias. La segunda, quando ve Estuan a Iesus, no se hinca de rodillas, y para rogar por sus enemigos se hinca de rodillas. Llegò el amor de enemigos a su punto, pues parece que lo que no haze adorando a Iesus, haze rogando a Iesus por sus enemigos, pero todo es por Iesus. La tercera, quando encomienda su alma a Iesus, no se dize que diesse grande voz, quando encomendò sus enemigos, y pidió perdón para ellos, fue, *voce magna*, que con mas eficacia pide para sus enemigos, que para su alma. La quarta, la vltima

pa-

palabra que se dize a su amigo, queda mas en la memoria. Y porque quedase mas impressa esta petición en el corazón de Iesus, fue la vltima. La quinta, en pidiendo perdón espirò. Haze vn predicador vn gran sermón, y dizele los amigos, no auéis de predicar otro, porque no es posible ser como este. Acaba vn

quarto valiente vn gran pintor, y dezis: No auia de hazer otro, que no podra sacarle semejante. Pide perdón de sus enemigos. Escríban, con tales circunstancias, que luego haereis. *Cum hoc dixisset, obdormiuit in Domino.* Y que merece esta palabra ser la vltima.

**SERMON QUARTO para el Sabado de Ceniza.**

*Cum serò esset, erat nauis in medio mari, & ipse solus in terra, videns eos laborantes in remigando. Marci 6.*

**Declaracion del Euangelio.**

D. Greg.



Precedente declarò S. Gregorio li 1.º cap. 24. Mo. 1.º. que se declara con Dios. Tres modi sunt ho-

minum: 1.º. qui sunt in mundo. 2.º. qui sunt in terra. 3.º. qui sunt in celo. *Dicitur in hoc tempore inuenit illi abasimenta dulcedinis, in medio tempore certamina tentationis, ad extrema mundi perfectio in plenitudine. Tres est ad os tene et q. trata de su saluacion, prin-*

ci-

cipiante, proficiente, y perfecto. El principiante halla el regalo y la dulçura en la virtud, porque se vaya aficionandose el proficiente halla tentaciones y peligros, para que se exercite en las virtudes: el perfecto halla plenitud de perfeccion, y consuelo en todo. Estos tres estados considero yo en los Apostoles de Christo. Primero se hallarò en aquel milagro so banquete del desfierto, dode Christo nuestro Señor sustentò con cinco panes de cenada y dos peces cinco mil hòbres, y dos Discipulos repartian el pã que el Redentor partia. Veis aqui el regalo. Luego les obligò a embarcar, *coegit eos*, que como Dios descubri su poder en que le ame quien antes le ofendia, descubri su fuerza, en que aun por breue tiempo se le apartò el alma que le conoce, y embarcados padecen peligrosa tempestad, porque tenian viento contrario. *Erat enim ventus contrarius*. Que como con Christo los mayores peligros son vn poco de aire, sin Christo vn poco de aire es grane peligro. Estaua Christo mirandolos desde la tierra, y estaua solo. *Iesus solus in terra*, & *videns eos laborantes in remigando*.

Quien tiene por suyos los ojos de Dios, cierto tiene el socorro. Todo el bien de san Pedro en su mayor mal, quando negò a su Maestro, deue a los diuinos ojos. *Respexit Dominus Petrum*. Duro la tempestad toda la noche, y allà a la quarta vigilia entra Christo en el mar, y camina a ellos, pisando las aguas como quien pisa tierra firme, que sin Dios no ay firmeza en la tierra: preguntadsele a Datan y los suyos; con Dios ay firmeza en las aguas. Los Discipulos creen que es fantasma, y turbados dan voces, que ay auxilios tan grandes, que sin luz de la Fè parecen fantasticos; y la mayor ceguedad de vn alma es creer, que fantasmas son socorros, y socorros de Dios son fantasmas. Animadlos Christo, *Confidite, nolite timere, ego sum*. Yo soy, no temais, confiad. Que importa que estè Christo junto a vos, si no dize, yo soy? Serà Cristo no conocido, y serà tesoro escondido, que quien le tiene no lo goza, porque no sabe que està alli. *Ascendit ad illos in nauim, & cessauit ventus*. Embarcase con ellos, y entonces cesò el viento; que si quien trata de remediar,

no se proporciona en el socorro con la capacidad del necesitado, no sufre efecto. Pues aun todauia no las tenian todas consigo (como dize el Español) porque *non intellexerunt de panibus, erat enim cor eorum obcecatum*. Aun por su mucha ceguedad no supieron aprovecharse del milagro de los panes que el dia antes auia sucedido, para facer vna legitima y formal consequencia, porque el ylogismo es este: Quien tiene virtud para sustentar con cinco panes cinco mil hombres, y hazer que sobren doze co-

finos de pan, podra andar por las aguas, y sossegar tempestades. Christo puede lo primero, como ayer lo experimentamos; luego puede lo segundo. Y este es vno de los fines de los milagros de Christo, que por legitimo discursos saquemos dellos firme esperança en los trabajos. Al fin llegaron a Genezareth, y allisandò muchos enfermos. Estales la letra del Euangelio, para discurrir en provecho de al-

mas, pidamos la gracia, &c.

DISCURSO I.

Los peligros que se originan de obedecer el alma a Dios, corren por cuenta de Dios, y tienen buen fin, si el justo fia de su Magestad.

Embarcaronse los Discipulos de Christo por obediencia, que les obligò, y aun forçò a ello. *Coegit eos*. Desta obediencia se originò padecer vna grande y peligrosa tempestad: claro es que auia de tener buen

fin, porque la obediencia solicita el favor para el obediente. Dixo San Gregorio libro 35. Moralium, cap. 10. hablando de la obediencia. *Sola virtus est, quia virtutes ceteras menti inserit, insertas custodit: melior est*

D. Greg.

obediencia quam voluntaria  
 quia per victimas aliena car-  
 nos par obedientiam. *parò vo-  
 luntas propria mactatur.* La  
 obediencia ingiere las virtu-  
 des en el alma, y ingertas  
 las guarda mejor la obedien-  
 cia que el sacrificio: porque  
 en los sacrificios se ofrece a  
 Dios carne bruta, en la obe-  
 diencia muere sacrificada la  
 propia voluntad. En el libro  
 de las vidas de los Padres  
 cap. 14. que es de obediencia,  
 ofrecieron al Abad Rá-  
 bo quatro Religiosos. El pri-  
 mero gran ayunador, el se-  
 gundo muy pobre, el terce-  
 ro muy solícito, el quarto  
 muy obediente. A este le dio  
 la palma: *Quia alij tres vir-  
 tutem, quam possident, vo-  
 luntate propria retinent: hic  
 autem voluntatem propriam  
 abstulit, et in illa voluntate  
 se servum fecit.* Los otros  
 tres tienen estas virtudes,  
 porque quieren este yua sin  
 propia voluntad hecho sier-  
 uo de voluntad agena.

In vitis  
Patrum

Y ay este concierto entre  
 el obediencia y Dios, que el  
 obediente con obediencia  
 ciega se fia de Dios, cono-  
 ciendo que es Dios, el que  
 manda, no examina el pre-  
 cepto, y Dios toma a su cu-  
 ra el sacarlo en paz de los  
 peligros que de ahí se orige-  
 naren. La confianza que ha-

ze el obediente declara sam  
 Beruando en un sermón de  
 esta virtud: *Fidelis obediens  
 nescit moras, fugit crastinum,  
 ignorat tarditatem, parat  
 oculos visui, aures auditui,  
 linguam vaci, manus operis  
 itineri pedes, totum se colle-  
 git, et imperantis implere  
 voluntatem.* El fiel obedi-  
 te no sabe tardanças, huye  
 dilaciones, ignora pereza,  
 dispone los ojos para ver,  
 los oidos para oír, la lengua  
 para hablar, las manos para  
 obrar, los pies para cami-  
 nar; y todo se recoge para  
 obedecer al que manda. Es-  
 ta es una entera confianza q  
 haze de quien le manda; y  
 claro está que corra por  
 punto de honor sacar Dios  
 libre de peligros al que del  
 se fia: pues aun entre las  
 criaturas el ministro de  
 Dios se precia de sacar li-  
 bres de todo peligro a los q  
 del se fiaren. But un exemplo  
 desta verdad tenemos en mi  
 padre el glorioso Eliseo, 4.  
 Reg. 2. el qual caminando a  
 Betel, *Pueri panis egredi-  
 unt de civitate, et illude-  
 bant ei dicentes: Ascende cal-  
 ue, ascende calue: qui cum  
 natus esset vidit eos, et ma-  
 ledixit eis: in nomine Domini  
 nati egrediuntur duo viri,  
 et de eorum viri, et sic quar-  
 draginta duos pueros, saliero*  
 vnos

D. Bern.

4. Reg. 2.

24

4. Reg. 6.

vnos niños de la ciudad, y  
 dizente: Sube caluo, sube  
 caluo, Boluio el Profeta los  
 ojos, maldixolos en el nom-  
 bre del señor, y salieron dos  
 ojos, y mataron quarenta y  
 dos muchachos. Pues en  
 el capitulo 6. del mismo li-  
 bro 4. el Rey de Siria em-  
 bia vna escuadra de laci-  
 disimos soldados para  
 prender al mismo Eliseo, y  
 dizele el Profeta a nuestro  
 Señor: *Percute obsecro, gen-  
 tem hanc tacitate: per-  
 sique eos Dominus, ne vide-  
 ret.* Señor, suplicoos que ce-  
 gueis esta gente, cególos  
 Dios, y no se entiende q del  
 todo qdassen ciegos: q si as-  
 si fuera, no perseveraran en  
 buscarle sino que los atono-  
 tó de manera, que no co-  
 nocian lo que tenían delan-  
 te de los ojos, lo que el La-  
 tino llama *hebetudo*. Sale a  
 ellos el Profeta, y dizeles,  
*Non est hac via, sequimini  
 me, et ostendam vobis virum  
 quem queritis.* No vais bien,  
 seguime, que yo os lleua-  
 ré, y mostraré el Profeta  
 que buscáis. Lleualos a Sa-  
 maria, y ponelos en medio  
 de sus enemigos, y dizele  
 a Dios, *Aperi oculos isto-  
 rum, ut videant.* Señor a-  
 brid los ojos de estos hom-  
 bres para que vean. Abren  
 los desdichados los ojos, y

vense en medio de sus en-  
 migos. Y dizle al Profeta el  
 Rey de Israel, *Numquid per-  
 cutiam eos, pater mi? Pater  
 mio degollare los? Respon-  
 de el Profeta: Non percu-  
 ties, neque enim cepisti in ar-  
 cu, et gladio, ut percutias:  
 sed pone panem, et aquam  
 coram eis, ut comedant, et  
 bibant, et vadant ad do-  
 minum suum.* No los has de  
 tocar en el pelo de la ropa,  
 porque no los rendiste en  
 guerra. Ponles la mesa, da-  
 les de comer y de beuer,  
 y bueluan a su Rey libres.  
 Santo Profeta, a vnos ni-  
 ños porque os llaman cal-  
 uo, quitais la vida; y a v-  
 nos soldados que vienen  
 a prenderos, les dais de co-  
 mer y dexais libres? Si, que  
 los muchachos hazian bur-  
 la del, *illudebant ei*: los  
 soldados fiaronse del sin  
 conocerle. Dizeles, *Sequi-  
 mini me*, Seguidme: y le  
 siguieron, y es honra de  
 vn hombre de bien no en-  
 gañar a quien se fia del. Y  
 el ministro de Dios ha se de  
 preciar de hombre de bien;  
 y assi ha de preciarle de no  
 engañar a nadie. Pues si  
 Christo dice a sus dicipu-  
 los, *venite post me*, como que  
 reis que engañe? Si oy *coe-  
 git eos*, les obliga y fuer-  
 za a embarcar, y ellos se  
 F embarcan

embarcan por obedecerle, fiados de su verdad y bondad, como quereis que no falgan bien de la tempestad que padecen por auer obedecido? peligros nacidos de la obediencia sin duda tendran buen fin.

3. Y quanto mas se fiaren de Dios, tanto mas experimentaran el fauor diuino en los peligros; que si fueren muchos, y muchas vezes se fiaren de Dios, en el segundo saldrán mejorados, y crecerá la mejora en el tercero. No salgamos de obediencia Genes. 12. Mandale Dios a Abraham que salga de su tierra: entra en Egipto con su muger Sarra, y dilele, *Noni quod pulchra sis, & quod cum viderint te AEgyptij, dicturi sunt, uxor ipsius est, & interficient me, & te seruabunt. Dic ergo, obsecro te, quod soror mea sis, ut bene sit mihi propter te, & uiuat anima mea ob gratiam tui.* Señora, veo que sois muy hermosa: en viendo os los Gitanos, dirán: Esta es muger de aquel hombre, y por gozaros, me han de matar: suplicoos digais que sois mi hermana, porque yo viaa, y sea bien tratado, por vuestro respeto. Admite

Genes. 12.

Sarra el concierto, entran en Egipto, *Viderunt AEgyptij mulierem quod esset pulchra nimis, & nuntiauerunt Principes Pharaoni, & laudauerunt eam apud illum.* Vieron los Gitanos la muger, pareciotes vn Angel; y los Principes del Reyno lleuaron las nueuas al Rey: Señor en la corte ha entrado oy vna muger que es vn Serafin, dize que no es casada, trae consigo vn hermano suyo. Con esta noticia el Rey hizo llevar a Palacio, *Sublata est mulier in domum Pharaonis.* Que lindo oficio de Principes. Al fin Principes de Egipto barbaro auian de ser los terceros del Rey; que otro nombre menos licito merecian los que así proceden, y hazien dolos su fuerte señores, ellos con tal modo de proceder se hazen viles inquiradores de las casas honradas, y no para si. Esto en Egipto sin Dios se vsa, claro es que no en corte de Principes Católicos. Al fin no logro Faraon su deseo, si bien era casarse con Sarra, no amancebarse, antes *flagellauit Deus Pharaonem plagis maximis, & domum eius totam propter Sarai uxorem Abraham.* Acotó

Acotó Dios a Faraon, y a toda su casa. Entran aqui, dizen algunos interpretes, los Principes terceros que dieron las nueuas al Rey. Llama Faraon a Abraham, reprehendele, porque auia disimulado ser su marido, y dilele: *Ecce coniux tua, accipe eam, & vade.* Ves aqui a tu muger, yo no he llegado a descomponerme con ella, vete en paz.

Pues en el capit. 20 del Genes. 20. Genesis, entra el mismo Abraham en Gerara, *Dixitque de Sarai uxore sua, soror mea est. Misit ergo Abimelech Rex Gerara, & tulit illam.* Dize que Sara es su hermana, y segunda vez disimula el matrimonio. Embia Abimelec Rey de Gerara por ella, y lleuala a palacio para casarse con ella: *Venit autem Deus ad Abimelech per somnium, en morieris propter uxorem quam tulisti, habet enim virtutem.* Vino Dios a hablar a Abimelec de noche en sueños, y dilele: Morirás por la muger que tienes en tu poder, porque es casada. Escusase el Rey por su ignorancia, y nota el reato, que *non tetigerat eam,* no auia llegado a ella. Llama el Rey a Abraham, quejase de que no hauiesse di-

cho que era su marido, entregasela, y dilele a ella. *Ecce mille argenteos dedi fratri tuo, hoc erit in velamen oculorum ad eos qui tecum sunt, & quocumque perreueris, memento te deprehensam.* Señora, al que auéis llamado hermano, siendo vuestro marido, le di mil reales, para que os compre vn velo: y el mejor medio para libraros de peligro, es llevar el rostro cubierto, donde quiera que fueredes, acordaos del peligro en que os auéis visto. Dos ponderaciones hallo en estos dos sucesos (dexando muchas para otras ocasiones) La primera, Es posible santo Patriarca que no escarmentareis: En Egipto visteis vuestra honra en peligro, por decir que vuestra muger era vuestra hermana, y aqui bolueis en Gerara segunda vez a decirlo? Responde el Santo, En Egipto se de Dios mi honra, porque el me mandó peccar, y yo le obedeci; y en Gerara bueluo a fiar de Dios, porque tambien se originó el peligro de la obediencia, y librame Dios del primer peligro, es para que yo me fie en el segundo, y en todos, F 2 como



como yo no los busque, sino se originen de la obediencia.

5. Segunda ponderaci6n, mayores fauores recibe en el segundo peligro. Abrahan, q en el primero, porque aunque en ambos ados, ni Faraon, ni Abimelech, llegaron a Sara; en el primer peligro no lo dice claro el texto (si bien es verdad cierta.) En el segundo dice el texto, *Non tetigerat eam*. Item en el primer peligro sale libre Sara, mas no sale con velo para el rostro. En el segundo, sale con un velo que el Rey le compr6 para el rostro, porq no le suceda tercer peligro, vi6do h6bres libres su hermosura. Tercera, aunq en el pri-

mer peligro aco6o Dios a Faraon, y a toda su casa, nos dice el texto q viniese Dios a hablarle. En el segundo peligro vino Dios, habl6 al Rey en sue6os, y le dice, *en morieris*. Que es esto? que como sean peligros originados de la obediencia, est6 cierto el obediente q no quedar6 por Dios librado, antes tendran buen fin. Y si huviere muchos peligros, fiandote de Dios el que le obedece, ser6 mayor el fauor de cada peligro. Si el peligro que padecen oy los discipulos, nacio de embarcarse sin su maestro, y esta embarcacion fue por obediencia, pues *coegit eos*, sin duda tendr6 buen fin.

DISCURSO II.

El justo no resplandece tanto entre fauores y gustos espirituales, como entre trabajos y persecuciones.

Para decir el peligro grande en que se vieron los discipulos, basta decir, *Erat nauis in medio mari*, que estava la barquilla en alta mar, y que *erat ventus contrarius eis*. Tenian viento contrario,

Caton Censorino, segun refiere Plutarco, dice, que de tres cosas hazia penitencia. La primera, si auia descubierto secreto a vna muger. La segunda, si se le pasaua alg6n dia sin hazer alguna buena obra. La tercera, si auia

Cato Censorinus. Plutarcho.

Cropil. Philosoph.

auia ido por mar adonde podia ir por tierra. Cropilo Filosofo dicipulo de Platon, tapi6 las ventanas de su casa, porque descubrian el mar. Y daua la razon. *AEquora conspicer6 nolo, ne cupiat illa anima conscendere: terram Deus hominibus, aerem auibus, mare piscibus fecit*. No quiero ver el mar, porque no venga a desear la nauegacion. Dios dio la tierra a los hombres, el aire a las aues, el mar a los pezes. Palabras casi las mismas son de san Ambrosio, en el libro de Elia, & ieiunio, capitulo 19. Trae aquel verso de Dauid Psalmo 8. *Volucres caeli, & pisces maris, qui perambulant semitas maris*. Y dice, *Piscibus dedit, no hominibus ambulare semitas maris ad escam tibi mare datum est, non ad periculum cur tibi periculum generas de voluptate? Dominus dixit Dominamini piscibus maris, non dixit, Navigate in fluctibus*. A los pezes, no a los hombres, concedio Dios andar por la mar: el mar te da Dios para tu sustentro, no para tu peligro, porque hazes de deleite peligros? Dios dixo a los hombres, Sed señores de los pezes, no dixo, nauegad por los

D. Amb.

Psalm. 8.

mares. De manera, que el mayor peligro que hallan los que caminan, es nauagar. En este peligro pone Christo a sus dicipulos, *coegit eos*, que les fuerca con obediencia a que se embarquen. Y no solo esto, sino que se queda en tierra, *Et Iesus solus in terra*.

Comencemos por lo segundo. Apartarle alguna vez por breue tiempo Christo nuestro Redentor de los suyos, es para nuestro provecho. Asi lo dice san Agustín in scala Paradisi tomo 9. *Sponsus venit ad consolationem, recedet ad cautelam, ne magnitudo consolationum extollat te: Ne si semper apud te sit, incipias contemnere sodales, & hanc continuationem non iam gratia tribuas, sed natura*.

D. Aug.

Viene el Esp6s para consuelo, y vale usando de una prudente cautela, porq que la grandeza de los consuelos espirituales no te desvanezca, y usando siempre contigo, comienzas a despreciar los compañeros, y no atribuyas a la gracia, sino a la naturaleza, el fauor de su presencia; si siempre la tienes contigo; Finalmente, ausentase, no *forte nimis assiduas contem-*

natur, & absens magis desideretur: desideratus avidius queratur: diu questus tandem gratius inueniatur. Porque con su continua presencia no llegue a ser deseado, ausente se desea, deseado, se busca con mayores ansias: y buscado, se halla con mayor gusto. Por esto pues se aparta de sus dicipulos, y los dexa solos, porque lo desean, y mas en tépestad peligrosa.

3. A lo primero, porque los pone Dios en trabajos q se vean a peligro de anegarse, doy la primera razón, la que da san Gregorio lib. 23. de los Morales cap. 16. *Cum sicut volumus, ad Deum proficimus, si profectum nulla tentatio pulsaret, alioquin non esse fortitudinis crederemus. Tentamus autem, ut & in profectu nostro quid de diuino munere, & in tentatione cognoscamus quid de proprijs viribus sumus.* Si fueramos aprouechando en la virtud, sin dificultad, ni resistencia, sin tentacion que nos prueue, creyeramos que de nuestra cosecha teniamos alguna fortaleza. Y assi es bien que nos veamos en peligro y tentados, porque en el aprouechamiento espiritual sonozcamos, que tenemos

D. Greg.

de la gracia y fauor diuino, y en el peligro conozcamos que somos de nuestra cosecha. Bien lo conocen los dicipulos, pues sin Christo vn poco de aire los pone en peligro toda vna noche, *Laborantes in remigando, erat enim ventus contrarius eis.*

La segunda razon porque los justos resplandezen mas en los trabajos, tengo para esto notado el capitulo 16. de los Actos Apostolicos, lugar que por el mucho moral que encierra, fallará en muchas ocasiones a diferentes intentos. Fue el caso, que porque san Pablo en la ciudad de Lisra sanò vna criada endemoniada, (que por hazer el demonio officio de adiuino a sus amos, le era de mucho interes) llevaron al Apostol y a su compañero Silas a los juezes, y les dizen: *Hi homines conturbant ciuitatem nostram, cum sint Iudei, & annuntiant morem, quem non licet nobis suscipere cum simus Romani.* Estos hombres rebueluen y alborotan la Republica, son Indios, y nos predicán doctrina, que no es licito recebirla nosotros, porque somos Romanos.

Los

Los juezes sin mas aueriguación, *Scissis tunicis eorum iusserunt eos virgis cedi, & cum multas plagas imposuissent, miserunt eos in carcerem, precipientes custodi, ut diligenter custodiret eos.* Rópenles las tunicas que traian, y mandanlos açotar; y muy bien açotados, ponenlos en la carcel, mandando al alcaide que con toda diligencia los guardasse. El alcaide *misit eos in interiorum carcerem, & pedes eorum strinxit in ligno:* echalos en vn calabozo, y ponenlos en vn cepo. *Media nocte Paulus & Syllas laudabant Deum, & audiebant eos qui in custodia erant.* A media noche Pablo y Silas estauan alabando a Dios, rezauan Laudes (como si dixeramos) oyendolos los demas presos, *Subito terræ motus factus est magnus, ita ut moueretur fundamenta carceris, & statim aperta sunt omnia ostia, & vniuersorum vincula soluta sunt.* Oyose vn gran terremoto, temblò toda la carcel, abrense las puertas, y caense las prisiones de todos los presos. Dos dudas hallo en este successo (dexando innumerables motivos para otras materias) **La primera, como quando**

mandan açotar a Pablo y a Silas, no tiembla la tierra, no se secan los braços de los verdugos, y quando estan aherrojados y presos, tiembla la carcel, se abren las puertas, y se caen a los presos las cadenas y grillos? Respondo, porque son mas estimados los Santos que han padecido, que los que no han padecido, y de vn Pablo açotado y preso tiembla la tierra, que no temblaua del quando no era açotado ni preso. Y en este sentido declaro yo las palabras de san Gregorio libro 23. Mor. capitulo 16. *Nemo vires suas in pace cognoscit: si enim bella desunt, virtutum experientia non prodeunt.* Ninguno conoce sus fuerças en la paz: si falta la guerra, no lucen las experiencias de la virtud. Dize bien, porque mas estimada es la virtud en la persecucion.

La segunda duda es, porque estando san Pedro preso, Actorù 12. no tiembla la carcel, ni se abren las puertas: y quando Pablo está preso, tiembla la carcel, y a todos los presos se caen las prisiones? No quiero referir vna respuesta de vn moderno, q tiene nombre entre muchos, porque no se

D. Greg.

Act. 12.

vea quan contra el texto es, pues en sermones no se vñ impugnar opiniones de modernos: y esta no es opinion sino descuido manifesto deste Autor, *Aliquando dormitat Homerus*. Solo digo siguiendo mi pensamiento, que a Pedro no lo açotaron antes de prenderlo, a Pablo si. Y assi respñandose mas Pablo, y es mas venerado de la tierra en esta ocasion (no hago comparacion de santidad absoluta) porque el que mas padece, es mas venerado.

6. Pues no para aqui el caso. El carcelero oyó el rēblar, y vio las puertas abiertas, y que se auian caido todas las prisiones de todos los presos, *Eugeni- no to gladio volebat interficere seipsum, existimans se esse vincitum*. Sacó su espada, y quiso matarle a si mismo, creyendo auian huido todos los presos. Dale vna voz Pablo, *Nihil tibi ma i se eris, vniuersi enim hic sumus*. Que hazes hombre, no te hagas mal, que todos los presos estamos aqui, ninguno se ha ido. El alcaide, admirado, y temblando del suceso, echase a los pies de los Apóstoles, y dízesle, *Quid me oportet facere, vt saluus*

*fiam?* Respondele Pablo, *Crede in Dominum Iesum, & saluus eris tu, & domus tua tota*. Santos que hare yo para salvarme? Cree en Iesus nuestro Señor, y te salvaras tu, y toda tu casa. Quatro dudas dignas de todo reparo. La primera, si Pablo se ve sin prisiones, y la puerta de la carcel abierta, porque no se sale libre? Porque el justo no se aproueche de los fauores de Dios para salir de trabajos, sino para dar a entender quan de buena gana está en ellos. Como si dixera, quien me viere preso en calabozos y cepos, diga que estoy aqui porque no puedo librarme. Pues abra Dios las puertas, rompa el cepo y quede yo libre, no para irme, sino para que entiendan todos que estoy preso porque quiero. Y si san Pedro sale de la carcel, Actū. 12. no pretēdio el la libertad; vn Angel le despertó estando durmiendo, y le sacó, y el gran Pontífice, *Existimabat se virum videre*, creia que era luciferno, porque las veras de los justos en los trabajos lucen; que salir de ellos tienen por sueño y bur- la.

La segunda duda, por- que

que los demas presos no se fueron de la carcel, pues *Vniuersorum vincula soluta sunt*: se cayeron las prisiones de todos, y se abrieron las puertas, con todo ninguno se fue; antes dize, Pablo al alcaide, *Vniuersi hic sumus*. Respondo, que no haze Dios fauor a sus justos en perjuizio de terceros; y si los presos se fueran, lo auia de pagar al alcaide, y auia allí justas prisiones por delitos, como es creible: y assi no quiere Dios q se vayan. Regla a Principes y priuados, que no hagan fauor a vnos en daño de otros.

8. La tercera duda, como el Angel sacó a Pedro, Actū. 12. 12. pues era en perjuizio del carcelero, porque *Petrus seruabatur in carcere*, y otro dia auia de morir por sentencia de Herodes? Respondo, que la prision de Pedro era injusta: y assi el tiene derecho a su libertad, y Dios lo echa fuera, no solo como absoluto Señor, sino como quien defiende vn inocente de vn tirano.

La quarta duda, es, que sienta el carcelero el temeroto, y vea las puertas abiertas, y las prisiones de todos caidas, y no se conuiertra, antes se quiera

matar. Y quando san Pablo le dize, *Vniuersi hic sumus*, aqui estamos todos los presos, ninguno falta; entonces se arrojé a sus pies, y pregunte, *Quid me oportet facere, vt saluus fiam?* Respondo, que quando ve, lo vno que vn justo no dexa los trabajos, quando Dios le abre la puerta, y quando ve que los fauores que Dios haze, no son en perjuizio de tercero, entonces se le conuierten los infieles. Vè el Alcaide a Pablo, que puede salir de la carcel, y no sale; vè q no permite Dios que se vayan los presos; aun quando les quita las prisiones, porque no sea en perjuizio de quien los guarda; y dize, Este es buen Dios, que muestra su poder, y no agrauia; yo quiero ser suyo, *Quid me oportet facere vt saluus fiam?*

De lo dicho se infiere, quanro se han de estimar los trabajos; y estimaron los tanto los santos, que fueron auarientos en comunicarlos, auiendo sido liberales en comunicar sus virtudes. Y ya que hemos comenzado este discurso con Pablo, quiero dexar al Lector gustoso, concluyendo con Pablo, el qual

Actuum  
26. 29.

Chrysoft.

el qual, Actuum 26. estando preso, salio a visita con cadena en presencia del Rey Agripa, *Beatum me existimo iudicio apud te disceptaturus.* O que venturoso soy, Rey, en que mi causa se trata en presencia de vuestra Magestad, y en su tribunal. Que modo de hablar es esse Pablo? Sois lisonjero por el miedo de la sentencia que esperais? No dice Chrysostomo homilia 37. in primam ad Corinth. *Abst, sed lucrari volens per mansuetudinem.* No es lisonjero Pablo, sino con apacibilidad pretende ganar el alma del Rey. Que no se gana nada por desbocarse vn Predicador contra los Principes y cabeças de la Republica. De tal manera habló el Apostol san Pablo en presencia del Rey, que le dixo, *In modico suades me Christianum fieri.* Calla Pablo, que me tienes casi ya rendido a ser Christiano. Respondio el Apostol, *Opro apud Deum,*

*& in modico, & in magno, non tantum te, sed etiam omnes qui audiunt, tales fieri qualis ego sum, exceptis vinculis his.* Deseo delante de Dios, que vuestra Magestad y todos los que me oyen, fueran tales qual yo, pero exceptas las cadenas. Bien se que dize Chrysostomo, que no quiso desearles cadenas por no asombrarlos; que a los q comiençan, no los asombra Dios con cadenas y trabajos, sino con principios heroicos, que pueden ser fines de otros. Y esto viene con la autoridad de san Gregorio, que dno principio a la salutacion. Pero yo creo, que tambien es letra dezir, de mis virtudes participen, todos: y sean qual yo en recibir faouores; pero *exceptis vinculis*, de mis cadenas soy auariento, no quiero partir con nadie, para mi solo las quiero todas. (3.)

DIS

DISCURSO III.

Las persecuciones de la Iglesia descubren el gran poder de Christo nuestro Señor, y el poco o ninguno del mundo contra los Catolicos.

Haimo.

**H**Aimon lib. 2. in Apocalyp. c. 3. dize q a cinco fines ordena Dios los trabajos que embia a los mortales. *Quinque sunt modi, quibus specialiter homines à Domino flagellantur. Ad augmentanda merita, sicut Iob & Tobias: ad custodiam virtutum, ut Paulus; aliquando ut peccata praterita corrigantur, sicut paralyticus, cui dicitur, Non li peccare: aliquando ut duplici pereant contritione, ut Antiochus & Herodes: aliquando ut gloria Dei ostendatur manifesta, ut Lazarus, & cæcus à natiuitate; sed electi quocumque modo affligantur, meliores efficiuntur ex ipsa afflictione.* A cinco fines se ordenan los trabajos. El primero, es aumento de merecimientos: por este fin padecieron Iob y Tobias. El segundo, es guarda y conseruacion de virtudes, como padecio Pablo: *Ne magnitudo reuelationum extollat me, datus*

*est mihi stimulus carnis mee, &c.* Porque la grandeza de las reuelaciones no me desuaneciese, me abofetea vn espiritu de Saranas. El tercero, es aborrecimiento de culpas que tan cara cuesta en esta vida: pues por ellas nos vienen grâdes trabajos, como le sucedio al perlatico de la piscina, q estuuu treinta y ocho años en aquel hospital en vna cama, y quando Christo le dio salud milagrosa, le dixo: Hermano guarda de reincidencia, que será peor que la caída. Por esto dice el Cardenal Iacobo Vitriaco en el serm. 1. de la Dominica prima post Trinitatem, que haia el consuelo del mundo por el gran peligro, *Renait consolari anima mea in temporalibus, quia est cupiditas: renuit consolari in volubratibus, quia est scditas: renuit cōsolari in cibo & potu, quia est gulositas: renuit consolari in dignitatibus, quia ibi vanitas: renuit*

1. Ad Cbo.

Vitriaco

*consolari in possessionibus, quia ibi anxietas; consolari autem, & sperare in misericordia Dei desiderat, quia ibi est inaequalis suauitas.* Mi alma no quiere consolarlo en lo temporal, porque ahí se halla la codicia: no en los deleites, porque está en ellos la torpeza: no en el comer y beber, porque está ahí la gula: no en las dignidades, porque se halla ahí la vanidad: no en las posesiones, porque está en ellas el cuidado y solicitud. En Dios desea consolarse y esperar, porque ahí se halla una inestimable suauidad. El tercer fin, a que se ordenan los trabajos, es el castigo del pecador rebelde, que padezca en esta vida, y en la otra, y de trabajos temporales pase a penas eternas. Así padecieron Antiocho y Herodes. El último fin es, manifestación de la gloria de Dios, como sucedió en la muerte de Lazaro, y en los ojos que dio Dios al ciego desde su nacimiento. Pero la regla cierta es, dize Hieronimo, que siempre que los justos padecen, salen mejorados de sus trabajos.

2. No ay quien dude ser comun. exposicion moral de

todos los expositores, que la naue de san Pedro entre furiosas olas, y vientos contrarios, es figura de la Iglesia Catolica, que por todas partes está combatida de contrarios. Y el poder de Christo se descubre, en que de tal manera la mira padecer, que nunca la podrán rendir quantos tiranos se juntaren contra ella: y así las persecuciones descubren el poder de Christo, y son para mayor gloria suya. Desto se alaba ella misma en el Psalmo 128. *Sape expugnauerunt me à iuuentute mea; dicat nunc Israel, Sape expugnauerunt me à iuuentute mea: etenim non potuerunt mihi.* Diga la Iglesia Catolica. Muchas veces me persiguieron mis enemigos, jamas han preualecido contra mí. Habla gallardamente san Agustin de este Psalmo, *Psalms breuis est, sed sicut scriptum est in Evangelio, statura breuis, & magnue in opere. Et sicut scriptum de illa uidua, quae duo minuta misit in gazo phylacium, Breuis pecunia, sed magna charitas; sic iste Psalmus, si uerba numeres, breuis est, si sententias appendas, magnus est.* Breue es este Psalmo,

*Psal. 128.*

*D. Aug. ibi.*

mas

mas como Zacheo pequeño de cuerpo, grande en virtud: como los cornadillos que echò la pobre viuda, pequeña cantidad, grande caridad. Este Psalmo breue en palabras, grande en sentencias: *Sape expugnauerunt me à iuuentute mea, Ecclesia loquitur.* La Iglesia es la que habla, y dize de sí: Mis enemigos me hazen guerra desde mi niñez. *Aliquando Ecclesia erat in Abel, & expugnata est à fratre malo, & perdita Cain; aliquando in sola domo Noe erat Ecclesia, & perculit omnes qui in diluuiò perierunt, & sola arca nauauit in fluctibus, & euasit ad siccam.* En Abel fue perseguida la Iglesia de su hermano Cain: en la casa de Noe fue perseguida la Iglesia de todos los que se anegaron: y ella sola preualeció contra las olas, y tomò tierra firme. Considerando pues la Iglesia lo pasado, se anime para lo venidero, y diga: *Numquid non perueni ad senectutem, quia non cessauerunt expugnando? Numquid delere potuerunt? Consoletur Ecclesia de praeteritis exemplis.* Desde mi niñez soy perseguido, Pudie-

ran ellos hazer que no llegasse a la vejez? Han podido acabarme? No, pues Christo que me ha conseruado en este mar entre tantas, y tan furiosas olas, combatida de vientos contrarios, hasta este tiempo, me ha de conseruar hasta el fin del mundo. Que es regla prouechosissima, valerse de beneficios recibidos para esperar nuevos, valerse de victorias ganadas para alcanzar las que quedan. Esta regla faltò en el Colegio Apostolico: en esta tempestad: turbaron feviendo y no conociendo a Christo; dizen que es fantasma, y hablandoles y entrando con ellos en la barca, aun toda via estauan atontados. Y da la razon el Evangelista, porque, *non intellexerunt de panibus*, no se valieron para el conocimiento de Christo en las aguas del milagro de los panes, que auia sucedido el dia antes.

Al fin, en este mar deste mundo descubre Christo fer Dios poderoso; porque si el profetiza ruina de lo mas firme, no ay brazo que la conserue. Y si el conserua lo que mas flaco parece, no ay poder que destruya. Siguo, doctissimamente estos.



D. Chry-  
sost.

Matth. 24

estos dos puntos el gran Padre de la Iglesia Chrysostomo en vna doctissima oración q̄ hizo contra los Gentes, cuyo principal asunto es prouar, que Christo es Dios. Sin duda el que la leyere, quedará fortificado en la Fè, aunque mas tentado se halle. Es Christo Dios, porque si el dize que ha de acabarse alguna obra, aunque sea la firmeza del mundo, sin duda se acabará, si todo el poder de la tierra se emplea en defenderla y conseruarla. Matth. 24. admirò a los discipulos la grandeza y machina del templo de Ierusalén; y dizeles Christo: Veis este edificio? pues *Non manebit lapis super lapidem*, No ha de quedar piedra sobre piedra. Como estaua el templo quando el Redentor predixò su ruina? Dize Chrysostomo, *Florens tunc, & vnde quaque fulgidum atro, conspicuumque tam magnitudine, quam pulchritudine edificiorum*. Floridissimo, cubierto de oro, vistoso, admirable por la grandeza y hermosura del edificio, *Sed vnum verbum Christi omnia illa obscurauit*. Caso prodigioso, vna sola palabra de Christo escurecio todo esse resplan-

dor, toda aquella grandeza y magestad quedò escurecida con sola vna palabra de Christo. No podia entrar en el *Sancta sanctorum* sino el sumo Sacerdote, y vna vez en el año. *Nunc meretricibus, & mollibus, & effeminatis, & mœchis ingredi licet*. Ya tienen passo y entrada franca las rameras, los sensuales, los afeminados, y adulteros: ya no ay *Sancta sanctorum*, no ay templo, *Solum supersunt templi reliquie, ut manifestari queat olim ibi fuisse templum*. Solo quedan reliquias, que dizen, Aquí huuo templo. Pues dezid que los Iudios lo bueluan a edificar, *Si qui olim tam potentes erant, ut se opponerent populis, & Regibus, miros & inopinatos triumphos statuentes, templum vnum ab illo die vsque in hodiernum, reedificare non valuerunt*. Los que eran tan poderosos, que hazian temblar a los Reyes, y alcançaban victorias inopinadas, desde la ruina del templo hasta chi, no han podido reedificarlo. Que es esto? *Vnum verbum Christi omnia obscurauit*. Tienen contra si vna palabra de Christo, *Non manebit lapis super lapidem*, y esta preua-

lece

lece y preualecerà, y ha escurecido toda esta machina. Que si Christo amenaza ruina, todo el mundo no puede estoruarla.

4. Y si Christo promete conseruacion de vna obra, todo el mundo junto no preualecerà contra ella. Bien confirma esta verdad la fundacion de la Iglesia Catolica, Matth. 26. Dizele Christo nuestro Señor a san Pedro; *Tu es Petrus, & super hanc petram edificabo Ecclesiam meam, & porta inferi non preualebunt aduersus eam*. Sois Pedro, y sobre esta piedra edificare mi Iglesia, y todo el poder del infierno no preualecerà contra ella. No dize Christo que no la perseguiran, sino que no preualeceran. Ved si està cumplida esta profecia, dize el Doctor de Doctores Chrysostomo, *Non solum hoc mirum est quod edificauit eam per totum mundum, sed quod inuictam fecit, licet tot bella insurgant*. Dos marauillas, la extension y propagacion de la Iglesia por todo el mundo, y el poder de la Iglesia contra todo el mundo. *Magna res foret, & excellenter magna diuinaque virtutis, multis simul admi-*

Matth. 26

Chrysost.  
loco isto.

*tentibus, & reluctante nullo, posse intra tam breue tempus totum orbem à consuetudine sua mala (qua preoccupatus fuit, liberari, & ad aliam induci*. Efeto fuera de virtud grande y diuino poder, auer introducido nueva ley en todo el orbe, y sacarlo de las tinieblas en que vniua en tan breue tiempo: quando para este efeto se huieran adunado muchos sin alguna contradición y resistencia; y mas si se mira las costumbres que desterrò el Euangelio, *Abduxit Christus à voluptate, induxit ad ieiunium. Abduxit ab amore opum, & induxit ad amorem paupertatis. Abduxit ab ira, & induxit ad mansuetudinem*. Apartònos Christo del deleite, induce ayuno, aparta de codicia, y introduce pobreza de espíritu, aparta de ira, enseña mansedumbre. *Erant duo violenta. Dos violencias ay aqui, dexar el gusto, aque tanto se inclina nuestro apetito: abraçarse con la cruz, de q̄ tanto huye la carne. Y a quien persuade esta ley? Non duobus, vel decem, vel viginti, sed omnibus ferme sub sole habitantibus*. No a dos, no a diez, no a veinte, sino casi a todo el mundo.

Y por

Y por quien? *Per undecim homines illiteratos, ineloquentes.* Por onze hombres idiotas, sin letras, sin eloquencia. Quando este fin se huiera conseguido sin que nadie contradixesse, no os parece que era efecto de diuina virtud? Pues añadid, que todos los poderosos de la Gentilidad y Iudaismo, se leuataron contra la Iglesia, y no pudieron preualecer contra onze hombres. Que es esto? No veis que ay vna palabra de Christo, que dize, *Porta inferi non preualebunt aduersus eam.* Sea pues la conclusion deste discurso, dize Christo, *Quicumque edificauerit, nullus destruet, & quicumque destruxerit, nullus edificabit.* *AEdificauit Ecclesiam, nullus destruere potuit: destruxit templum, nullus edificabit.* Lo que Christo edificare, no aura quien destruya; lo que Christo destruyere, ninguno edificara. Edificò la Iglesia, nadie la puede destruir; destruyò el templo de Jerusalem, nadie lo puede edificar: y assi descubre que es Dios. Estè la naue de san Pedro en medio del mar, contra ella se leuanten vientos y olas, que Iesus està en la tierra, y los ve trabajar,

*Iesus solus in terra videns eos laborantes:* Noy ayais miedo que preualezca contra ellos la tempestad; se gura està Guerras y persecuciones ha de padecer la Iglesia: pidamosle a Christo nos mire, que no està nuestra felicidad en no padecer, sino en preualecer padeciendo. Que bien pinta Zambezoni las persecuciones de la Iglesia, pidiendo a Christo fauor en ellas.

Zambezoni.

*Christe terrarum Dominator orbis,*  
*Cuius ad nutum cadit omne fatum,*  
*Qui regis caelos, regis & profundum*

*Carceris & mbrae.*  
*Perde Turcarum rabiem cruentam:*  
*Perde ceruices nimium superbas.*  
*Perde vesanum genus impiumque*

*Mahumeticorum.*  
*Qui tuas sedes populantur vrbes,*  
*Vincunt, vexant, feriant, trucidant:*

*Virginum stutris veneranda passim*  
*Templa prophanant.*  
*Proh dolor, Sanctos cineres tuorum*  
*Martyrum spargi, rapidis procellis,*

Et Cru-

*Et Crucem, Clauas, Obliuionem, Coronam*  
*Vriemigri.*

Christo, Señor vniuersal de todo el Orbe, Rey de los cielos, y de los infernos, contra cuya voluntad no ay fuerza en hado, estrella, o fuerte, a cuya insinuacion todo se rinde, castigad la rabia cruel de los Turcos; humillad las soberbias ceruices de los Mahometanos; acabad, Señor, esta secta tan perjudicial a vuestra Iglesia. Estos destruyen vuestras ciudades, vencen, vexan, hieren, y despedaçan vuestros Catholicos, y con estupro de virgines dedicadas a vuestro seruiçio, profanan vuestros santos y venerables Templos. Las cenizas de vuestros santos Martires el parcen por los ayres, y atrojan a las aguas. Cruces y coronas son la leña de su fue:

go. Estas son las olas del mar que combaten la naue de S. Pedro, ella està *in medio mari*, este es el viento contrario. *Erat enim ventus contrarius*, ellos estian *laborantes in remigando*, reman contra viento; pero buen animo que tenemos los ojos de Christo de nuestra parte, *Iesus solus in terra, videns eos laborantes*, y no puede faltar el socorro, teniendo los ojos de Christo. Dixo bien Fortunato:

Fortunato

*Opro perboris, Etus animas tu*  
*Christe gubernes,*  
*Arbore & antenna velificante Crucis.*

Si Christo es el Piloto que gobierna esta naue, y el arbol es la Cruz, animo, animo, que la naue llegará a puerto seguro, y los mismos vientos contrarios le ayudará a que llegue mas presto.

DISCURSO IIII.

*El fauor de Dios es a medida de las tribulaciones, y es necessario examinar estos fauores si son verdaderos, o fantasmas.*

Dilatò Christo el socorro hasta la quarta vi-

gilia de la noche, y entonces se entrò en el mar,

G y vi-

y vino por las aguas a fcorrerle. Aduirtiendo que si toda la noche durò el padecer los Apostoles tempestad, esse tiempo no dormia Christo, ni se descuidaua, fino hecho centinela, *vilit eos labrantes*, con atencion los miraua como trabajaua. Es propiedad del buen Prelado, del buen Principe, atender y ponderar como ha de remediar las necesidades de sus vassallos. Dezia el Emperador Iustiniano. *Non in vanum vigilias ducimus, sed in huiusmodi eas expendimus consilia, permittentes, & notibus sub equalitate dierum vtentes, vt nostri subiecti sub omni quiete consistant sollicitudine liberati.* No gaitamos las noches en saraos y fiestas vanas, fino en considerar y consultar los medios conuenientes para còseruar nueltros vassallos en quietud y tranqulidad, libres de todo rezelo. Y como Dios se precia de buen Señor, precia se de fauorecer a los hijos quando estan en algun trabajo, tanto q vino a dezir S. Agust. lib. de diligendo Deo c. 8. *Si fas est dicere, nihil aliud agit Deus, nisi vt meae saluti provideat, & eum ita totum ad salutem meam occupatum video, qua-*

Iustinian<sup>o</sup>  
Imperator  
Auth<sup>o</sup>. si-  
ne quo su-  
fragio.

D. Augus<sup>t</sup>.

*si omnium oblitus sit, & mihi soli vacare velit.* Si es liciro dezirlo assi, parece que Dios ocupa toda su prouidencia en mi salud, y veole tan ocupado en mi remedio, que parece se oluida de todos los demas. Bien se echa de ver esta verdad en el suceso de la tempestad, pues Christo a la quarta vigilia de la noche entrò por las aguas a fauorecerle, y el fauor fue tan milagroso que parecio fantasma

Es regla ya conocida de la condicion de Dios, que a medida del trabajo es el socorro. Vio San Iuan Apocalypsis 12. vna muger, que estaua vestida del Sol, Luna, y Estrellas, vn dragonzazo delante, que estaua esperando que esta muger que estaua de parto, pariese para tragar al hijo. Pario la muger, y dize el Texto. *Raptus est filius eius ad thronum.* Arrebataron al niño, y lleuaronlo al trono de Dios, y a la muger *dada sunt duae alic aquila magna.* Danle alas de aguila para que volara. Digo yo: Porque no arrebatà la muger, como arrebataron al niño? o porque al niño no le dan alas como a la muger? Respon-

2  
Apoc. 12.

do, porque no es bien dar a vna muger el socorro que le dan a vn niño recién nacido, ni le han de pedir a vn niño recién nacido lo que a vna muger. Vna muger dende alas, y buele ella con ellas. Vn niño recién nacido en brazos agenos ha de ir, y assi *raptus est.* Demanera que a medida del trabajo es el socorro que da Dios a los fuyos.

3  
No es assi el fauor del mundo, flaco y costoso. Hallo vnas palabras dificultades en el capitulo 13. de Ezechiel: *Scient omnes habitatores Aegypti, quia ego Dominus pro eo quod fuisti baculus arundineus domui Israel, quando apprehenderunt te manu, & confractus es, & lacerasti omnem humerum eorum.* Yo hare que todos los moradores de Egipto sepan que soy el verdadero Señor, castigandote, porque fuiste baculo de caña para el pueblo de Israel: y quando quiso estriuar en ti, te quebraste, y le brumaste los hombros. No entiendo este language. Vna carga pesada fuele moler los hombros de quien la lleva, como vn baculo de caña muelé los hombros?

Ezechiel  
13.

Dizeis, quebróse el baculo, y el que le tenia dio en el suelo, y quedò lastimado. Hazeme dificultad, porque de semejantes caidas queda vn hombre descalabrado, desconcertado vn brazo, o vna pierna, pero no se dize que quedò molido. Y el *lacerasti omnem humerum*, fue una carga pesada, que muelé los hombros. Respondo, que aqui se declara la propiedad del mundo, que sus arrimos para sustentarse son flacos, y para ser sustentados son pesadissimos y costosos. Que cuesta vn fauor de vn Principe! que de cuidados! que de desvelos! que de seruios! que de cuidados para conseruarlo! No ay barra de hierro como vna priuança, para sustentarla y tenerla en pie. Pues arrimaos a esse fauor, que presto se quiebra, mas facil es de quebrar que si fuera vidrio, vna embidia, vn chisme, vn testimonio. En el capitulo 40. del Genesis se dize, que dos criados del Rey Faraon estauan presos, estado preso Ioseph, y eran vn panapero, y el coperero del Rey. Y aunque

Genes. 40.

Lipoman<sup>o</sup>.

se dize de la prision, no se dize de la culpa en la Escritura. Lipomano dize, q̄ es tradicion de los Judios, que quando el Rey fue a beber, hallò en el vaso vna mosca. Y partiendo el pan, hallò vn cabello, y por esso prendio al panadero y al copero. Si esta es verdad (que no lo aprueua este Autor) que mayor rigor que crucificar al panadero por vn cabello? Que sea verdad dezir, que la vida de quien sirve a vn Rey està pendiente de vn cabello! Ay baculo de caña que tan facilmente quiebre? Pero cierto (añade Lipomano) es vana curiosidad examinar que pecado cometieron los presos contra el Rey. *Quasi non facile periclitentur, qui potentibus famulantur.* Como si dixera, quando oyeredes dezir, dos amigos particulares andan encontrados, y han reñido, preguntad porque. Quando oyeredes que el prinado del Principe cayò, no anerigueis, porque, porque ellos se cansan oy de lo que quisieron bien ayer. Que bien lo dixo Pio Papa epist. 266. *Vt oculus parua festuca turbatur, sic Principum gratia offensumcula vel minima*

Pius Pontifex.

*cadit.* Vna pagilla turba la vuita, y vn descuido pequeño acaba la gracia de los Principes.

Con lo dicho se entenderà el modo de hablar del Psalmo 45. *Deus noster refugium & virtus, adiutor in tribulationibus que inueniunt nos nimis: propterea non timebimus dum turbabitur terra, transferentur montes in cor maris.* Dios es nuestro refugio y virtud, fauorecedor en las tribulaciones grandes, que nos han hallado del todo inferiores, que nos tenían casi rendidos, que del todo se iban apoderando de nosotros, esso es *inueniunt nos nimis*, que vaya el *nimis* con el *inueniunt*: y dize, *rendiãnos del todo; o vaya con el tribulationes*, y es dezir, gran tribulacion. Por esso no temeremos, aunque tiemble la tierra, y los montes se hundan en el coraçon del mar, en lo profundo de las aguas. Vamos ponderando estos versos. Dios es refugio y virtud, a diferencia del mundo, que es refugio y flaqueza, porque sus fauores son baculos de caña, como queda prouado. Si en vuestra presention temeis el buen successo, y hallais vn Principe

Psal 45.

D. Augus. ibi.

cipe que os fauorezca, dize san Agustin: *Plus ibi timere incipis.* Començais a temblar de nuevo, dobla se el temor: porque si hasta aqui temiades el buen successo no mas, ahora temeis si ha de durar, o lograrse el fauor del Principe, en quien confiais. Esse es refugio y flaqueza, pero Dios, *Refugium & virtus.*

*Adiutor in tribulationibus, que inueniunt nos nimis.* Fauorecedor es Dios en los trabajos grandes. Lo primero, porque nunca embia trabajos desproporcionados. He reparado mucho en la parabola que Christo predicò, Matth. 13. *Simile est Regnum celorum homini, qui seminavit bonum semen in agro suo: cum autem dormirent homines, venit inimicus homo, & superseminavit zizania in medio tritici, & abiit.* Semejante es el Reyno de los cielos a vn labrador que sembrò buen trigo; durmieronse los criados, vino vn enemigo, sembrò zizania en medio del trigo, y fue. *Cum autem creuisset herba, & fructum fecisset, tunc apparuerunt & zizania.* Donde pondero lo primero, que en auiedo sembrado buen trigo el labrador, luego sembrò zi-

Matth. 13

zania el enemigo. Lo segundo, que no crecio, ni se descubrió la zizania, hasta que crecio el trigo: que si por vna parte dize, que la virtud crecida tiene persecuciones, por otra nos dize, que es prouidencia diuina, no crecer la zizania, hasta auer crecido el trigo: porque si trigo pequeño tuiera zizania grande, corriera mayor peligro; y es prouidencia suauete, que no tenga la virtud persecuciones superiores. No solo esso, sino que es mucho mayor el fauor, que el peligro; y assi es *Refugium & virtus.* En este caso se descubre esta verdad. Quien haze guerra a los Díc pulos embarcados? vn poco de viento: *Erat enim ventus contrarius eis*, el viento les era contrario. Quien les fauorece? Christo, que viene sobre las aguas a fofegarlas: *Confidite, ego sum.* Ved quanto es mayor el fauor que el trabajo, *Adiutor in tribulationibus.* Leale con atencion el cap. 1. de Job: *Job 1. Quadam die cum venissent filij Dei, ut assisterent coram Domino, affuit inter eos Satan.* Vn dia vinieron los Angeles bienauenturados delante de Dios, y entre ellos hallòse Satanas.

Pareciome prudente la exposicion que sigue el Padre fray Iuan de I E S V S. Carmelita Descalço, varon de superior ingenio, y admirable comprehensio, en su breue Comento sobre Iob, que eran estos los Angeles de guarda de Iob y sus hijos: y siendo diez los hijos, siete hijos, y tres hijas, por lo menos serian onze los Angeles que venian a ofrecer a Dios, y presentarle los sacrificios que ofrecia Iob por ellos. Aqui veo la defensa de Iob, y veo la persecucion de Iob. La defensa de Iob, son muchos Angeles. *Cum venissent filij Dei.* La persecucion de Iob, es vn demonio singular. *Affuit inter eos Satan.* Como si dixera: Entre muchos que le fauorecian, huono vno que le perseguia. Luego mayor es el fauor, que el trabajo: aya trabajos grandes, mayor es Dios, y el es nuestro refugio. *Deus noster refugium & virtus.*

Si de los fauores del mundo, por ser mas flaqueza que virtud, nace temor, *propterea non timebimus;* por esto no temeremos, aunque tiemble toda la tierra. La razon de no temer es, por-

que todas las criaturas que nos pueden hazer guerra, son mano de Dios que nos ampara; y assi teniendo a Dios, que hemos de temer? He reparado mucho en aquellas palabras de Iob, *Iob 2.* capitulo 2. que dixo a su muger. *Si bona suscepimus de manu Domini, mala autem quare non suscipiamus?* Si hemos recebido bienes de la mano de Dios, porque no recibiremos males? Yo deseo saber, que mano de Dios es esta? Porque en el capitulo 1. se dize el demonio a Dios. *Extende paululum manum tuam, & tange unamquamque possessionem eius.* Señor, estended vós la mano, y tocad sus bienes, y harase experiencia de los quilates de su virtud. Respondiole Dios. *Ecce vniuersa que habet, in manu tua sunt.* Yo pongo sus bienes en tu mano. Luego de la mano del demonio recibe Iob estas perdidas de hacienda y hijos: pues como dize que las recibe de la mano de Dios? Respondo, que el mismo demonio es mano de Dios. Da vn golpe la mano, pero no sabe el fin o efeto del golpe; esse sabe quien lo da con la mano. El demonio da el golpe, y no sabe el fin y pro-

y prouecho que ha de resultar al justo de este golpe. Dios que con su permissiono estorna el golpe del demonio, ordena el trabajo temporal a mayor bien del justo; luego mano de Dios es, y si la mano haze la voluntad de su dueño, el fuego, el ayre, el agua, las tempestades *faciunt verbum eius,* manos de Dios son. Pues alborotose el mar, que si es mano de Dios, y Dios es *refugium & virtus, propterea non timebimus.*

7 Lo que importa es, examinar estos fauores, y ver si son fantasmas; que tal vez la fantasma parece Christo, y en nuestro Evangelio a Christo juzgan los Apostoles por fantasma, y dan voces; *phantasma est.* No hallo mejor regla para aueriguar este punto, que el que vfa la Esposa en el capitulo 2. de los Cantares. Estando durmiendo la Esposa, dize: *Vox dilecti mei.* Mi amado me habla; despertò a la voz (vaya asifora esta exposicion, que es comun, que en otra ocasion yo dire mi sentimiento, si despertò, o fue sueño todo esto) y parece que le preguntauan: Co-

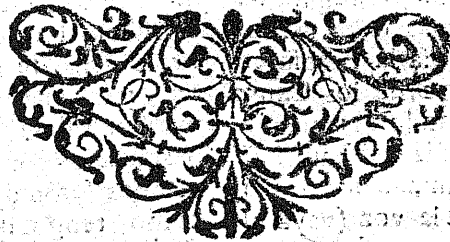
mo sabeis Esposa, que es vuestro amado: el que os habla? Examina la locucion la Esposa, y repara primero en los passos. *En iste venit saliens in montibus, transiliens colles.* Mi Esposo viene saltando montes, y atrauesando collados. Esposa, si el Esposo no para, no podemos conocerle, que parece que la ligereza estorna para ser conocido; si el parara, y le vieramos de espacio, conocieramos si es el que os habla; que oy los Dicipulos, quando venia por las aguas, dauan voces, *phantasma est;* y para sossegarlos se embarcò con ellos, y estuvo alli presente. Pues parado está ya mi Esposo. *En ipse stat post parietem nostrum, respiciens per fenestras, prospiciens per cancellos.* No lo veys que está detras de nuestra pared, y mirando por ventanas y zelosias? Esposa, si ay pared de por medio, y las celosias son muy cerradas, cómo tengo de conocer si es vuestro Esposo, o es otro? Pues oyd sus palabras, que ellas dizen que es mi amado el que habla: *En dilectus meus loquitur mihi, surge propera*



*amica mea, columba mea, formosa mea, flores apparuerunt in terra nostra, tempus putationis aduenit.* Mi Amado me lize: Ea Esposa mia, querida mia, venid, no os detégais, corred, volad, que han nacido flores en nuestra tierra, y es tiempo de podar. Ea Esposa, que están las almas en deseos, que son flores, y es tiempo de ayudarles, y de podar lo superfluo, y todo lo que les puede impedir el fruto, que es la execució de esas buenas obras que desean. Pues si quien habla trata del prouecho de las almas, no es fantasma, no es demonio, sino el Amado: y así el

principal examen de faoueres singulares, es ver si en ellos ay algo que contradiga a la buena doctrina de la Iglesia, y de los Padres, si ayuda a mayor humildad, mortificacion, paciencia; que si ellos son los eferos, no es fantasma, sino Christo: y bien descubre Christo ser quien es, pues entrando en la nau con sus Apóstoles, cesauit ventus. Que faoueres que no sosiegan, sino leuantan borrascas en la conciencia y juyzio prudente de los Confesores, no son seguros.

(?)



D.I.S.

# SERMON QUINTO

## de la primera Dominica de Quaresma.

*Tunc ductus est Iesus ab Spiritu in desertum, ut tentaretur à diabolo. Matth. 4.*

### Declaracion del Euangelio.

**B**AVTIZOSE Iesu Christo nuestro Señor en el Jordani, abrieronse los cielos, baxó el Espíritu Santo en forma de paloma, oyóse vna voz: Este es mi Hijo amado, que siempre me agradó: y luego inmediatamente el Espíritu Santo guió al Redentor a la soledad de vn desierto para ser tentado del demonio, porque los faoueres q Dios haze al justo son refresco; o ayuda de costa para trabajar. Así podemos declarar aquellas palabras de Christo, Matth 11. *Venite ad me omnes qui laborati estis, & ego reficiam vos.* Venid a mi los que estáis cansados, que yo os reforçaré; os alentare,

Matth. 11

os repararé, os daré vna refecion; como en el refectorio el Religioso que trabaja toda la mañana en el Coro, Altar; Confessionario, va a reparar las fuerzas; a medio dia tomar vn bocadito; para trabajar a la tarde. Estando pues Christo en la soledad, ayunó quarenta dias y noches, que para esto se va al desierto, no para el regalo; que para esse mejor es la ciudad. Quien entra en la Religion, no vaya a descansar y tratar de su regalo; que para esto bueno es el siglo. Passados quarenta dias de ayuno, tuuo hambre; porque en todos ellos no comió ni beuio, ayuno no imitable, pero moriuo para confundir y auergonçar a quien comiendo a medio dia, no

G5 ayu-

ayuna, o para ayunar come de vna vez lo que auia de comer en quatro. Llegò pues el demonio con vnas piedras en la mano a tentarle: caso digno de todo temor, que no basta la soledad y ayuno tan riguroso para librarse del demonio y sus tentaciones. No, que seriz agrauiar la Fè y la fortaleza, tenerlas ociosas. Dizele: Si eres Hijo de Dios, di, que estas piedras se conuertan en pan. Lindo socorro, como de quien lo da: el da piedras, y si quereis pan, vosi auéis de hazer pan de piedras, de manera, que lo mas auéis de hazer vos, lo menos el diablo. Diferente es Dios, que en sus decretos, el haze lo mas, y vos lo menos. Dixo Christo: Para sustentár Dios a vn hombre, no es necesario el pan, vn palabra fuya le podrá buscar. Verdad bastante para responder a la tentacion, sin descubrir el misterio de la Encarnacion, pues quando Christo fuera pura criatura, su respuesta era verdadera. *probatum est*

3 Vencido el demonio en esta primera tentacion, procede a la segunda, (que es porfiado si començca) y lleuòlo al pinaculo del Templo, (que lo

alto de lo Eclesiastico ten racion peligrosa fidele fer para ambiciosos) y dizele: Si eres Hijo de Dios, arrojàte de ahí abaxo. Sin duda conocio el diablo, que Eclesiasticos puestos por su mano en las dignidades, son arrojadizos, y se despenan a vezes mas que los seglares. Respondiole Christo; E esto es tentar a Dios, si ay escalera por donde pueda baxar, para que me tengo de arrojar? No ves (dize el demonio) que está escrito en David, que los Angeles te llevarán en palmas? Si, pero ha de ser en caminos. *Et custodiant te in omnibus vijs tuis*, dize el Texto; Y despenadero no es camino? E esto es traer vn lugar de Escritura mal enténdido, vso propio de hereges. Quèdò el demonio vencido, y todavia Christo oculto a sus ojos, que esta respuesta no dize que Christo es Dios, sino que no es temerario. Passò a tercera tentacion, y subiole a vn monte alto, y mostrole todos los Reynos del mundo: (fue vision aparente, Reynos aparentes, tales son las promessas del demonio, bienes aparentes, y maldades verdaderas). y dizele; *Hæc omnia tibi dabo, si uas*

Psal. 90

*dens adoraueris me.* Estos Reynos te darè, si prostrado me adoras. No dize que se los darà porque lo mereçe; sino si lo adorare, que dar sin meritos la dignidad a quien mas le adula, es officio del diablo. Bien creyò Satanas que Christo auia de dezir entonces: Como tengo de adorarte, si soy Dios? mas hallòse burlado, y dixole: Vete de ahí Satanas, que solo Dios ha de ser adorado; proposicion verdadera en qualquier boca

de pura criatura. El demonio se fue corrido, pues ni vencio; ni aueriguò lo que deseaua saber, si Christo era Dios. Y entonces llegaron los Angeles a servirle, y traerle de comer, que quien sabe despreciar piedras del demonio, hallará pan de Angeles que sustente y alimente. Esta es la letra del Evangelio, para dezir algo en provecho de las almas, es necesaria la diuina gracia, pidamola la, &c.

DISCURSO I.

Aunque mueue mucho Christo ayunador en el desierto, mas nos ha de mouer Dios ofendido, a que ayunemos, y hagamos penitencia.

1 EN oyendose la voz del Padre, q dize, Este es mi Hijo amado, que siempre me agradò, saca el Espiritu santo al desierto, y lo guia a la soledad, para que ayune, y sea tentado, dandonos vn segura regla para los q tratarà con veras su saluacion, que el camino seguro de los justos no es el de las visiones y locuciones, sino el

de la cruz, penitencia y mortificacion, porque el primero està sujeto a ilusiones y vanidad, y assi es mas peligroso. No digo que es malo, ni me passa por la imaginacion dezir; que no es fauor que haze Dios a las almas que son muy fuyas; digo que no es seguro, por el gran peligro que tiene de ilusiones. El

2. Ad Co-  
rint. 12.

el Apóstol san Pablo 2. ad Cor. 12. dize de si. *Scio hominem ante annos quatuordecim raptum huiusmodi usque ad tertium coelum. & audiui arcana verba, quae non licet homini loqui.* Yo conozco vn hombre, que aurá catorze años poco mas o menos que fue arrebarado al tercer cielo, y oyò secretos inefables; pues luego diz e *Ne magnitudo reuelationum extollat me, datus est mihi stimulus carnis meae, angelus Satanae qui me colaphizet.* Porque la grandeza de reuelaciones no me desuanezca, se me ha dado vn espíritu o Angel de Satanas que me dà bofetadas. Aquí leo, que las tentaciones son medicina preferuatiua del daño que puede originarse de grandes reuelaciones: y no leo que reuelaciones y visiones particulares sean medicina del daño que pueden hazer tentaciones: señal que es camino mas seguro el de la penitencia, mortificación, y tentaciones.

9. Lo segundo, si Christo impecable por naturaleza sale al campo a ser tentado del demonio, ayuna quarenta dias y quarenta noches, y tiene hambre: quanta razon será, hermano, que tu ayunas y hagas penitencia por

tus muchos y tan grandes pecados? Que necios andan aquí los hereges que dizen, Christo ayunò por mi, y yo no tengo necesidad de ayunar. Malentiède el herege la pregunta del c. 7. de los Car. *Qua est ista quae ascendit de deserto delicias afflicti innixa super dilectum suum?* Quien es ella que sube del desierto, tan llena de gustos espirituales, fauorecida de su amado donde dize, que ella y su Esposo van por el desierto; que no dize la Esposa mi amado va al desierto, yo puedo irme a los jardines, pues el va por los dos; sino, mi amado va al desierto, yo tambien, Es dezir, mi Esposo ayuna, yo tambien. Y para tratar de proposito esta doctrina, saco tres conclusiones. La primera es. La venida de Christo alienta la esperança de los verdaderos penitentes. Esta verdad se confirma con vn admirable reparo que hizo el gran Christostomo sobre el Psalm. 49. declarando aquel verso; *Si uidebas furem, curuebas cum eo.* Repara en dos lugares: al parecer encontrados, y ambos del ca. 18. de san Mateo. Dize Christo nuestro Señor en el verso 15. *Si tu hermano peccare, y tudo supieres, corrige lo a*

Cant. 7.

D. C. bry-  
sof.

Matibai  
18. 15. 21.

solas

solas; si no te oyere, trae vno, o dos testigos; si no aprouechare, dilo al Prelado; y si no se emendare, *Sit tibi tanquam ethnicus & publicanus.* Huye del como de vn Gentil, como de vn publicano. En el verso 21. del mismo capitulo pregunta S. Pedro a Iesu Christo nuestro Maestro: Señor, si mi hermano peccare siete veces, absoluerle? Responde Christo: *Non dico tibi septies, sed septuagies septies.* No digo yo siete veces, sino setenta veces siete, y infinitas veces. Que encuentro es este? dize el gran Doctor: Acaba Christo de dezir, q si a tres admoniciones no se emienda el pecador, huyamos del, y euitemos su comunicaciõ; y luego dize, que aunque peccare setenta veces siete, que le reciba el Confessor, y le absuelua? Responde el Santo: *Septuagies septies dicit, si eum poeniteat, quomodo enim dimittet quispiam ei, qui confitetur se peccasse, nec ducitur poenitentia?* Si se arrepintiere, perdona le su peccado; y si millones de veces peccare, y otras tãtas se arrepintiere de coraçon, perdona le, absueluelo: pero si confiesa que ha peccado, y no haze penitencia, no le absueluas. Dize el herege, yo pe-

que, no ay necesidad de hazer penitencia, que Christo ayunò por mi, padecio por mi. Dize Christo, este tal no es Catolico, tẽlo por infiel; que mi ayuno alienta la esperança de los penitentes, no da licencia a la obstinacion de los rebeldes.

Segunda proposiciõ. Quien tiene luz, y conoce los pecados que ha cometido contra Christo, Christo ofendido le ha de mouer mas a la conuersiõ, que Christo ayunador, y Christo crucificado: porq la cruz de Christo es santa, su passion y ayuno santos. Las ofensas contra Dios son malas, Dios quiere su cruz y su ayuno, y le agradan: no quiere el peccado, y le desagrada; pues para llorar, y hazer penitencia, mas me ha de mouer Dios ofendido y desagrado, que crucificado: mas mueue el desagrado a Dios, que lo q le agrada. Esta verdad veo en el cap. 9. de los Actos Apostolicos, iba Saulo amenazando a los Christianos, y llegando a la ciudad de Damasco: *Circumfulsit eum lux de caelo, & cecidit in terram, audiuit uocem dicentẽ, Saule, Saule, cur me persequeris?* Cercõle vna luz del cielo, y dio cõ el del cauallo en tierra, y oye vna voz que le

Act. 9.

le dezia Saulo Saulo, porque me perfigues? Responde Saulo: *Quis es Domine?* Señor quien sois? *Ego sum Iesus Nazareus quem tu persequeris.* Soy Iesus Nazareno, a quien vos perseguis. Entonces, *tremens ac stupens dixit: Domine quid me vis facere?* Temblando Saulo y pasmado dize: Señor, que quereis que yo haga? Hallo en este lugar tres ponderaciones. La primera, antes de hablarle Christo a Saulo, le embia luz del cielo, porque si no ay luz para conocer quien habla, y entender lo que se dize, poco efecto hara la locución. La segunda dale la luz a Saulo, y no tiébla; cae del cavallo, y no tiémbla, oye vna voz, Saulo Saulo porq̄ me perfigues? y no tiébla, y en diziendo: *Ego sum Iesus quem tu persequeris.* Yo soy Iesus a quien perfigues, entóces tēblado se le rinde. *Tremens ac stupens dixit: Quid me vis facere?* Temblado y admirado dize: Señor veisme aqui, que quereis de mí? Pablo de que temblais? Que ofendo y perfigo a Iesus que murio por mi. Sabiades vos q̄ era Iesus Dios? Ni aun lo tenía por santo. Y así *ignorans feci.* Ignorando quié era, le persegui.

Digo yo, Si Saulo perfigo a Christo quando no lo conocia por su Dios, ni por su Salvador, y con todo esto en conociendolo tiébla de averlo perseguido: como puede dezir el herege que quié ofende a Christo conocido por Dios, y por Salvador, q̄ murio por nosotros, no ha de temblar? Christo ayuna por mi, y yo le ofendo, y no tengo de tēblar porq̄ el ayuna y padece por mí? La gravedad de la culpa crece con la ingatitud a mayores beneficios. Yo creo que la diuina prouidencia ordenó que Pilatos pusiesse el titulo en la Cruz, Iesus Nazareno Rey de los Iudios, para q̄ en el le yessen los Iudios la gravedad de su delito, y temblasen. Y advertid, como si dixera, que crucificais a Iesus, al Salvador, al que vino a salvar vuestras almas. Advertid, q̄ crucificais al Nazareno, al florido, que tanto floricio en obras y palabras, y virtudes heroicis y mi. agrosas. Advertid que crucificais a vuestro Rey y Señor, que es la mayor aleuosia que las fallos pueden cometer. Y es criuase este titulo en Latin, Griego, y Hebreo, para que véga a noticia de todas las naciones el pecado tan graue

ue desta nacion ingrata.

4 La tercera ponderacion es, que Saulo en conociendo a Iesus con la luz del cielo, se arrepintio de los pecados cometidos contra su diuina Magestad, y quedò tan otro, que el que perseguia a los Christianos, fue por Christiano perseguido con todo genero de persecuciones. Esta si es luz verdadera, conocer a Christo ayunador para ayunar, a Christo crucificado, para crucificar su carne y apetitos. *Qui Christi sunt, carnem suam crucifixerunt.* Que dezir perseveremos en nuestros pecados, pues Christo ya pagò por ellos, no es esa luz del cielo, ni doctrina de la Iglesia. Y la verdadera penitencia ha de ser, que troqueis la vida y costumbres, que si esto no se alcanza, no se logra el ayuno, ni la penitencia, ni el desierto. Que se me da a mí que vais al desierto, si en el viuis como viuides en poblado. *Seneca.* Que bien lo dize Seneca, epítola 23. *Animum debes mutare, non caelum, licet visum trañeres mare, licet, ut ait Virgilius. noster, Terraque urbesque recedant, sequentur te quocumque perreueris vitia.*

Poco importa mudar cielo, si no se muda el animo. Aunque naegues todo el mar, y como dize Virgilio; dexes tierras y ciudades, donde quiera que fueres te seguiran tus vicios. *Hoc idē euidam quarenti Socrates ait: Quid miraris nihil tibi peregrinationes prodesse, cum te circumferas? Premit te eadem causa qua expulit.* Que xauase vno, que aunque mudaua tierras, por mejorar su suerte, siempre la hallaua mala, y dizele Socrates: No te admires, si donde quiera que vas te lleuas, y la causa que te obliga a mudar sitios, no se muda. Bueno es ir al desierto, bueno ir al ayuno, mas si lleuas contigo tus culpas sin mudar voluntad, todo se mallogrará.

Tercera proposicion, no solo hemos de imitar a Christo en el ayuno, sino en el modo de ayunar. *Ductus est ab Spiritu.* El Espiritu santo lo guia a la soledad, al ayuno, al rigor de vida, y el Espiritu santo es amor, y es dezir, q̄ el amor lo guia por puro amor va al desierto, por puro amor, ayuna. El penitente por puro amor ha de ayunar, por puro amor ha de hazer penitencia. A mí

Ad Rom. 6  
19.

ver esto dize el consejo de Pablo ad Rom. 6 *Humanum dico propter infirmitatem carnis vestrae, sicut exhibuistis membra vestra seruire immunditiae & iniquitati, ad iniquitatem, ita nunc exhibete membra vestra seruire iustitiae in sanctificationem.* Humano y facil es lo que os pido, proporcionado a la flaqueza de vuestra carne. Como siruio vuestro cuerpo al pecado para el pecado, sirua a la justicia para la santificacion. Lo primero reparo en el *sicut*; en que está la semejança? Declarólo bien S. Agustín episc. 144. *Quemadmodum ad peccandum nullus vos cogebat timor, sed ipsius libido, voluptasq; peccati; sic vos ad iustè viuendum, non supplicij metus urgeat, sed ducat delectatio, charitasq; iustitiae.* No pecais por temor, sino por gusto y amor de criaturas, afsi no os aueis de boluer a Dios por miedo del castigo, (no digo que es mala la atricion, sino santissima) que mucho mas perfeto es conuertiros por amor y gusto que halla el alma en la virtud, y agrado de Dios. Christo ayuna guiado del diuino amor. Lo sagundo, el cuerpo quando con el ofendades a Dios, seruia *iniquitati ad iniquitatem*, seruia a vn pecado

D. August.

para otro, porque nunca os contentauades con vn pecado, seruian los ojos al ver para pensar, seruian al pensamiento para el consentimiento para la obra, seruian al consentimiento para la obra, seruan *iustitiae ad sanctificationem*, seruan a la santidad, y no paren hasta la justificacion, y ahí seruanle el aumento; serua el entendimiento al buen pensamiento para el bué deseo, al buen deseo para su execucion, a la execucion para la santificacion. Esto es instar el amor de Christo. *Ductus est Iesus ab Spiritu, ut tentaretur à diabolo.* El amor diuino guiò a Christo a la soledad, para ser tentado del demonio. *Et cum ieiunasset quadraginta diebus.* &c. Que dezis, quarenta dias ayuna? Porque? por el amor diuino. Pues no dize el Texto, que lo guiò para ayunar, sino para ser tentado? Respondo, que el amor diuino guia para vna obra, y essa siue a otra. La soledad siue al ayuno, el ayuno a la paciencia, la paciencia a la resitencia. Todo esso, seruir a vna virtud el cuerpo para otra, como siue a vn pecado para otro.

(\*)

DIS-

DISCURSO II.

Quan dañoso es a las Religiones tratar el Religioso de su regalo con demasia consentida y aplaudida.

LA primera tentació fue, llegar el demonio a Christo con piedras en la mano, y dizele: *Si Filius Dei es, dic ut lapidas istos panes fiant.* Di que estas piedras se conuertan en pan, si eres Hijo de Dios. Esta es la comun tentacion que padecen los penitentes: Quiere el demonio, que el rigor de la penitencia se conuerta en regalos, la aspereza y mortificacion en deleite: porq este es el mayor enemigo q tiene el alma. Dixolo bien Silio Italico de Scipione, donde introduce a la virtud, q hablando con el deleite torpe, le dize:

Silius Italicus.

*Quippe nec ira Deum tantum, nec tela, nec hostes, quantum sola nocet animis illapsa voluptas. Ebrietas tibi fida comes, tibi luxus, & atris Circa te semper volitans infamia pennis. Mecum honor, & laudes, & lato gloria vultu,*

*Et decus, & niuis victoria concolor alis.*

Mas daño hazes tu, o torpe deleite, que la ira y castigo de los dioses. La embriaguez y la luxuria son tus perpetuas compañeras. Siempre anda bolando, cerca de tu casa la infamia, con alas negras. Cómigo, dize la virtud, está la honra, la gloria y alabanza: y al rededor de mi posada buela la vitoria con alas blancas como la misma nieue. En el pecho que me sustenta está la satisfacion, quietud y alegría.

Y aunque es verdad, que en todos los Catolicos defdize el deleite y regalo demasiado, particularmente es abominable en los Religiosos, hombres q dexan el mundo, y se retiran a la soledad de la Religion, ha de fer para ayunar, para mortificar su gusto, viuir en vna Religion, donde se professa menosprecio del mundo, negacion de propia voluntad, mortifica-

H CION



cion de gustos; que esto es Obediencia, Castidad, y Pobreza. Y darse a regalos y suauosidades seculares, es la total ruina de la Religión. y quando llega la miseria a punto, que la vanidad y relaxacion passa plaza de grauedad, dificultosissimo ha de ser el remedio. Nunca yo me escandalizo de vna Religión, quando se dize, que vn Religioso dio escandalo en vna ciudad, que le hallaron en alguna descompostura opuesta al estado, porque el prudente juzgará, que no es mucho que donde ay ocho o diez mil hombres, aya veinte o treinta, que por su culpa viuen dexados de la mano de Dios: a estos prende la Religión, y los castiga, y si es necesario quita el habito, y aun tal vez paran en galeras. Es poquissima prudencia defestimar por estos sucessos la religión. No sabeis quando me escandalizaria? Quando yo viera vna celda con curiosidad costosa, que del todo desdize de la pobreza religiosa, autorizada con nombre de grauedad; quando viera criados y aparato, mesa que podia ser de vn canallero de tres mil ducados de renta, y todo esto contenido, y

aplaudido: esto es lo que a mi me escandaliza, y me entristece, porque no se espera remedio facil. A este intento tengo yo ponderado el cap. 11. de los Numeros, que es muy para ponderar. Estaua el pueblo de Dios en el desierto, sustentado con el maná, y ellos pedian carne: *Quis dabit nobis ad vescendum carnes?* Y no era el deseo como quiera, sino que llorauan pidiendola como niños; y no vno ni dos, sino. *Audiuit Moyses populum flentem per familias: todas las familias llorauan. Enojase Dios, Sed & Moysi intoleranda res visa est.* Parecióle a Moisen el gouerno de tal pueblo vna carga intolerable, y dizele a Dios: *Non possum solus sustinere hunc populum, quia grauis est mihi. Sin aliter tibi videtur, obsecro vt interficias me, & inueniam gratiam in oculis tuis.* Señor. confieso que no puedo sufrir solo este pueblo, y así os suplico me quiteis de los hombros vna carga tan pesada, o la vida. Halle yo, Señor, gracia en vuestros ojos. Dizele Dios: *Congrega septuaginta viros de senioribus Israel, quos tu nosti quod senes populi sint, ac magistri, &c. Aufe-*

Num. 11.

*ra de spiritibus, tradá que eis, vt sustentent onus populi, & non solus graueris.* Iuntame setenta ancianos de Israel, hombres capaces, y de experiencia, dareles de tu espíritu, y te ayudarán a llevar la carga. Hecha esta eleccion, embia Dios muchas codornizes, y el pueblo comio dellas; y dize el Texto: *Adhuc carnes erant in dentibus eorum, nec defecerat huiusmodi cibus, & ecce furor Domini concitatus in populum, percussit eum plaga magna nimis: vocatus est locus ille sepulcra concupiscentiarum ibi enim sepe-lierunt populum qui desiderauerat.* Con el bocado en la boca baxó la ira de Dios, murieron los que auian pedido carne, y aquel lugar se llamó sepulcro de concupiscencia, porque allí quedaron sepultados los que desearon.

Quatro ponderaciones daremos por aora a este lugar. La primera, y que me haze reparar mucho es, que en el capitulo 32. del Exodo idolatró el pueblo, adorando vn bezerro, quando Moisen estaua con Dios en el monte, y dizele el Señor: *Descende, peccauit populus tuus, fecerunt sibi vitulum con-*

*statilem, & adorauerunt.* Baraxa luego, que pecó tu pueblo, adorando vn bezerro que han hecho. Moisen entonces no se queixa del gouerno, no le dize a Dios, no puedo solo con esta carga, antes procura aplacar a Dios. *Cur irascitur furor tuus?* Y porque el pueblo pide con ansias vna poca de carne, se cansa, y le dize a Dios, que ya no puede sufrir tan pesado gouerno. *Moysi intoleranda res visa est,* y pide que le quite Dios el gouerno; o la vida. Bien podia decir, que quanto mas cercano el Prelado a Dios, es mas sufrido; y así Moisen quando está hablando con Dios, se compadece del pueblo idolatra: y quando está entre ellos, no puede sufrir vn pueblo goloso, o gulafo. Pero a nuestro intento digo, que pueblo deseoso de regalos que no dizen có el tiempo, con el lugar, y estado, es por circunstancias mas intolerables al Prelado; que quando comete pecado de idolatria, que absolutamente su esencia especifica sin comparacion es mas graue; porq̄ estos pecados conocidos por tales, y mas graues, só muchas veces

Nota.

Exod. 32.

Hi 2 mas

mas faciles de remediar, porque en saliendose se castigan, y los delinquentes no pueden autorizar la culpa: pero deseo de comer con regalo en vn desierto; parece accion no illicita; mirada assia prima faz; y el deseoso no rezela ni encubre su deseo, sino llora por executar lo. Lo que deziamos de la religion: el pecado escandaloso, por graue que sea, es facil de remediar: porque no se puede introducir en publicidad, ni se sentirá el Religioso con el Prelado lo castiga; y a todos escandaliza. Mas el deseo de regalos en la Religion, la curiosidad demasiada en la celda, el escritorio costoso, el page, la mesa profana, puede introducirse por grauedad, y honrar al Religioso, que el seglar y el señor vea su poca pobreza; y esto es intolerable a los Prelados.

4. Segunda ponderacion, que no pida ayuda para vn pueblo idolatra; ni Dios multiplique Gobernadores que lleuen parte de la carga, y para gouernar vn pueblo que en el desierto desea regalar, se pida Moises ayuda, y le den serenta compañeros para el go-

uernio. Si, que para quitar regalos introducidos en la Religion, no basta vn Prior ni vn Prouincial: letentá son necessarios. Porque esto no se introduce (quando se introduce) en nouicios, ni en frailes modernos, sino en lo mas graue (mas profano le llamo yo) de la Religion. Y oponerse a los tales, su dificultad cuesta. Bendito sea Dios, que ni se usa, ni he visto tal uso, alomenos en la mia, y lo mismo será en todas. Voy hablando de lo posible, no de lo que passa.

5. Con el bocado en la boca mueren los que desean estos regalos, y se llama el lugar donde los entierran, sepulcros de concupiscencias. Que es dezir, quando vn deseo desordenado se apodera de vn hombre, es tan dificultoso de dexar, que no muere el deseo hasta morir el deseoso; y donde queda sepultado el deseoso, lo queda el deseo; y assi el sepulcro del deseoso se llama sepulcro de concupiscencias; sepulcro de deseos. En muerte y sepultura paran semejantes gustos; que como el diablo quiere que vos hagais de piedras gustos, quiere hazer de sus gustos piedras. Esto dize el capitulo

Prouer. 6. capitulo 6. de los Prouerbios: *Suauis est homini panis mendacij, & implebitur os eius calculo.* Suaues es al hombre el pan de mentira, y llenarase su boca de ascuas. Assi declara este lugar el Cardenal Iacobo Dominica 7. post Trinitatem serm. 2. aquella palabra *calculus* quiere que sea vna piedra hecha ascua,

6. como en el capitulo 6. de Isaias se dize del Serafin: *In manu eius calculus, quem forcipe tulerat de altari;* y piedra que se toma con tenazas, ascua es. Y dize este graue Autor: *Voluptas peccati, quae falsam satietatem promittit, postea tamen os eius implebitur calculo, id est lapide ignito, qui manducando non potest consumi, quia durus est, nec ejici potest, quia illo os impletur; nec tolerari in ore, quia ardens est.* Suaues es al hombre el pan de la mentira: esto es el engañoso deleite del pecado, que promete falsa hartura, y hallase el desdichado la boca llena de vna piedra encendida. Considerad que tenéis la boca ocupada con vna piedra hecha ascua, que la llena de manera, que ya es mayor que la misma boca por donde ha de salir,

que remedio? mascarla y deshazerla entre los dientes: no puedo, que es piedra dura. Tragalda, echadla: no puedo, que llena toda la boca; y ni puede entrar al estomago, ni salir a fuera; pues sufridla: como? no veis que es ascua. Estos son los gustos que el mundo da: que como de piedras haze el pecador gustos, de gustos haze el diablo piedras; haze penas eternas que nunca se digieren.

6. La quarta ponderacion que dize el Texto: *Ibi sepelierunt populum, qui desiderauerat.* Allí enterraron al pueblo que deseó comer. Es opinion probable, que no murieron todos los que comieron, sino los que desearon con ansias comer carne. No es contra Religion alguna vez comer el Religioso con algun regalo, quando vn amigo le combida, quando alguno le embia algun regalo, que lo coma con licencia del Prelado. Quando van los Religiosos a vna recreacion al campo, esso es comer sin pecar; mas desear regalos, es tratar siempre de su comodidad: esso es lo vedado, esso es lo que el demonio pretende en esta primera tentacion:

Dic ut lapides isti paves fiant. El Hijo de Dios, el justo, el que bien sirve, dize el demonio, se ha de regalar, para llevar la cruz, que le merece.

DISCURSO III.

En todos los estados del mundo ay peligros, y en todo se ha de huyr la singularidad.

Viendo el demonio frustrado su intento en la primera tentacion, procede a la segunda, que nunca el comienza por poco, y llevalo a lo alto del Templo, y nizele: Si eres Hijo de Dios, mitte te deorsum. Arrojaté de ahí abaxo. He reparado leyendo con atencion este Evangelio, que no ay puesto seguro en esta vida, si estais en el desierto, ahí os ofrece el demonio piedras, para que dellas hagais pan. Si os veo en lo alto de la Iglesia, no se si el diablo os puso ahí, porque (permitiendolo Christo, para mayor humildad) el demonio lo puso en lo alto, y ahí no estais seguro, pues os dize que os arrojeis abaxo. Si en el siglo subis a la alteza de la priuanga, ahí os ofrece el diablo Reynos: *Hec omnia tibi dabo*, si prostrado le adorais. Demanera que no hallo lugar seguro de peligros. Por esto el santo Profeta David nos quiere leer vna licion de importancia en el Psal. 33. *Venite filij, audite me, timorem Domini docebo vos.* Venid hijos, oydme con atencion, que os quiero leer vna licion del temor de Dios. Y si preguntais, como siendo esta Iglesia militante, y el catolico soldado, le dan licion de temor, pues en la milicia el soldado mas atreuido tiene mas nombre. Responde san Laurencio Iustiniano en su *lignum Iustinianum*, vita, cap. 2. *In via Dei à timore incipitur, ut ad fortunam veniatur: nam sicut in via seculi audacia fortitudinem, ita in via Dei audacia timiditatem parit.* En el camino del cielo se comienza del temor, para venir a la fortaleza, porque como en el mundo la audacia o temeridad engendra fortaleza, en el camino de la saluacion es origen de pusila

filanidad que los mas atreuidos (permitiendolo Dios así para humillarlos) son los que en leues encuentros, casi y sin casi sin resistencia se rinden al enemigo. Sepa pues el justo, que ha de temer, porque todo está lleno de peligros. He reparado mucho en el concierto que hizo Dios con Noe en el capitulo 14. Despues de pasado el diluio concierta Dios pazes con el, y la señal dellas dize que seran: *Arcum meum ponam in nubibus, & erit signum foederis inter me, & inter terram.* Pondre vn arco en las nubes, y esse será señal de las pazes hechas con el hombre. Señor, el arco que parece señal de guerra, quereis que lo sea de paz? Encareciendo David vna grande paz, dize en vn Psalmo. *Arcum conteret, & confringet arma.* En este tiempo no aura arcos, todos se harán pedaços. Pues como vuestra diuina Magestad pone en el cielo, o en las nubes arco, en señal de paz? Responde de S. Ambrosio en el lib. de Arca & Noe, c. 27. q. el arco no hiera, sino la saeta; y poner en las nubes arco sin saeta, fue poner, *quod haberet terroris indicium vulne-*

*ris effectum non haberet.* Lo que atemoriza, no lo que hiera. Esta solucion no quita la fuerza de la dificultad propuesta, antes la aumenta. Señal es de paz firmada por Dios con los hombres, no han de ser señales de temor. Que yo tema a Dios enojado, y que las señales de la ira de Dios me hagan temblar, está muy puesto en razon; mas que las señales de Dios aplacado me hagan temer? Que tiemble yo de las señales de Dios pacifico? Si, que para conseruarse la paz de Dios con el hombre, es necesario que el hombre tema, y quando mas en paz se halle, puede temer los peligros que le cercan, que puede por su culpa estar en desgracia, si se descuida, o presume el que está en mas gracia. Pues en essa gracia ay peligros, no por ella, sino por nosotros. O yo tengo poco gusto en cosas de Escritura, o es insigne lugar para este intento el del capitulo 41. del Genesis. Soñó vna noche Faraon, y contóle el sueño a Joseph. *Putabam stare super ripam fluminis, & septem boues de amne cõscendere pulchras nimis. & obessis carnibus quæ in pastu paludis*

Genes. 14.

Psal. 33.

S. Laurēt.

Psalm.

D. Ambros.

Genes. 41  
71.

*iresta carpebant: & ecce has sequebantur alie septem boues, in tantum deformes, & macilente, ut numquam tales in terra Aegypti viderim que deuoratis & consumptis prioribus, nullum saturitatis dedere vestigium.* Sonè que yo estaua a la ribera del rio, y del salieron siete vacas hermosas, gordas lucidísimas, y se sustentauan en vna dehesa de buena yerua. Salieron en su seguimien- to otras siete tan flacas, tã macilentas, que no las he visto mas flacas en mi vida, y estas comierõ a las primeras; y con auerselas comido sin dexar ni vn huefio, quedaron tan flacas como antes. demanera, q̃ no dieron señal de hartura. Dize Ion- seph, Señor las siete vacas gordas significan siete años fertiles, las siete flacas, significan siete años esteriles. El remedio será, en los fertiles guardar los quintos de los frutos, que con ellos se remediará la esterilidad siguiente.

2. Seis ponderaciones quie- ro dar a este lugar; dexan- do otras muchas para mu- chas ocasiones. La prime- ra, que fue el Rey, que de vn mismo rio nacen, la prosperidad significada en siete vacas gruesas, y

la esterilidad representada en siete vacas flacas; y es el rio simbolo de la incon- stancia: pues para signifi- car la de nuestra vida, di- xo la otra muger prudente, *Omnès morimur, & qua- si aqua dilabimur.* Que fue 2. Reg. dezirle, Aduertid Rey, que la prosperidad deste mun- do es inconstante, hija de la misma inconstancia, co- mo lo es la adueridad, porque ni el caido desespere, ni el mas ensalça- do presume; sin seguri- dad no puede auer quie- tud. La segunda es, que parece que a Dios le faltan simbolos para significar fuertes contrarias. En va- cas se representa la ferti- lidad, y en vacas la esterilidad. No fuera mejor sig- nificar años fertiles en va- cas gruesas, y años esteriles en lobos? Veo siete va- cas, son siete años ferti- les. Veo veinte lobos que se comieron las vacas, y en ellos se podian represen- tar los años esteriles. Es misterioso modo de dezir- nos Dios, que no ay esta- do seguro. No quiere Dios, que viendo vacas, digais segura es la fertilidad, ni digais cierta es la esterilidad. En vacas se repre- senta la esterilidad, en va- cas

cas la fertilidad; vacas veo, espero fertilidad, temo este rilidad, dado qual fuerte su- cederá: y es dezir, que no tiene Dios necesidad de di- ferentes estados, para signi- ficar aduersos y prosperos sucesos, que en vno mismo se representan los vnos y los otros. O bendito sea Dios, dezis, que me veo ca- sado, y a mi gusto, muger ri- ca, a mi gusto, hermosa, a- gradable. Hermano, muchos casados se cõdenan, muchos se saluan. En el matrimonio se representan los vnos y los otros; matrimonio veo, no se que sucedera. Esperad buena fuerte, remed la ma- la, y no creais que ay seguri- dad sin peligros. Padre mas me ha hecho Dios, que me hizo clérigo, soy sacer- dote, y soy canonigo de To- ledo, donde ay calidad y prouecho, no tengo necesi- dad. Digo que ay Eclesiás- ticos que se saluan, y Eclesi- ásticos que se condenan, es- tado Eclesiástico os repre- senta ambas fuertes, te- med vuest- a condenacion, esperad vuestra saluacion, pero viuid con cuidado, que no es estado sin peli- gro. Padre mas merced me ha hecho Dios, que me

ha hecho frayle, dexè el mundo, y con vn habito roto, y vna celda pobre es- toy mas contento que el mas poderoso con su gran- deza. Hermano, religiosos muchos se deuen de salua- uar, (harta desgracia fuera lo contrario) algunos se condenan, y así el estado de la Religion significa ambas fuertes. Religion teneis, esperad vuestra saluacion, temed pues, vuest- ra condenacion, no vi- uais como quien no está en peligro, que no ay estado sin el. Esto es significarle Dios en vacas a Faraon la fertilidad, y en vacas la es- terilidad de siete años.

La tercera ponderacion, y digna de mayor reparo, es, que las vacas flacas se comen a las gordas, que la esterilidad se coma la fer- tilidad; este es el mayor mal de las prosperidades del mundo, que suelen ser sustento de la adueridad que se sigue. Teneis vn leon en casa, no le dais quinze dias de comer, muere de hambre, y viene a ser cadauer de leon, con quien juegan los mucha- chos de la calle; pero si oy come vn cordero, maña-

na vn quarto de carnero, otro dia le echais vn perro, hazese vn leonaço, que pone pavor a quien lo mira. Viene la aduersidad a casa del pobre, no tiene que comer: essa no es aduersidad, sino cadauer de aduersidad, con quien se entretienen los de casa: y assi veras que el que siempre, fue ciego no siente su ceguera: el siempre pobre se entretiene con su pobreza, son cadaueres de trabajos. Viene el trabajo a casa del rico, y sientese. La caída del que estuuo leuantado sientese mucho. Que es la causa, que esse trabajo tienede comer? sustentase su aduersidad con la prosperidad que hallò, y assi cobra fuerças, y haze mas daño. Por esso dize el prouerbio, que siente mas verse ciego quien algun tiempo tiene vista. Tema pues el poderoso, que no sabe si su priuança, poder, y hacienda han de ser sustentado que de fuerças, y haga mayor la aduersidad que quiza le espera. Esto es las vacas flacas comerse las gordas.

4 La quarta ponderacion es que se diga, que las vacas gordas se sustentauan

con buena yerua: *Virecta carpebant*, y las flacas se comen a las gordas: demanera, que mas costosas son las flacas que las gordas: que es dezir, que mayor es el mal de las aduersidades desta vida, que el bien de las prosperidades: pues la prosperidad goza de yeruas, y de flores; que es lo que dizen los pecadores *Sapient. 2. Coronemus nos rosis*. Veis ai la prosperidad del mundo, se sustenta con rosas, con flores: *Virecta carpebant*, y la aduersidad quando tiene no se sustenta con flores, no gasta flores, sino vacas gordas, os consume todo lo bueno.

La quinta ponderacion es, que el Rey ve las vacas gordas y las vacas flacas, ve la fertilidad que se ha de ir, y la esterilidad que ha de venir, y no ve el remedio que ha de tener esse trabajo, que si Ioseph no lo diera, el Rey no lo via. Este es el peligro que ay en la dignidad Real (que ni aun Reyes se ven libres de peligros) que para el remedio de su Reyno necesitan de ministros, y ay aqui dos peligros. El prime-

Sapient. 2.

7

5

3. Reg. 3.

mero no admitir el Rey consejo. El segundo, no ser fiel el consejero. 3. Reg. 3. le dize Salomon a Dios: *Dabis ergo seruo tuo cor docile, ut populum tuum iudicare possit, & discernere inter bonum & malum*. Dad Señor a vuestro seruo vn coraçon docil, para que rectamente pueda juzgar vuestro pueblo, y conocer lo bueno y lo malo. Los Setenta dizen: *Dabis cor sapiens*. Dalde vn coraçon sabio. El Hebreo. *Cor audiens*. Dalde vn coraçon que oyga, que coraçon que oye, y se dexa enseñar, es coraçon sabio, y es digno de Reyes.

6

La sexta y vltima ponderacion es, que en el modo de embiar Dios trabajos se conoce que es en orden a dar el remedio, y sacarnos del peligro. Primero ve Faraon las vacas gordas, y luego las flacas, primero ve la prosperidad y fertilidad de siete años, y luego la aduersidad de los otros siete. Pues porque no viene la aduersidad primero? Respondo, porque huiera falta sin remedio, y so-

bra sin prouecho. Si faltara el sustento en los años esteriles, y no estuiera preuenido el remedio, guardando sobras de la fertilidad antecedente, como nos auiamos ide remediar? Essa es la falta sin remedio. Y si despues viniera fertilidad, y sobrara, que prouecho huiera destas sobras, si no se guardauan para la esterilidad venidera. Pues venga primero la fertilidad, y aya sobra con prouecho. Sigale la esterilidad, y aurá falta con remedio, que como para quitarnos Dios la presuncion, no quiere aya estado sin peligros, tâpo co quiere falte el remedio para librarnos dellos. Claro exêplo tenemos en Christo nuestro Señor, que en todos puestos tuuo tentaciones, y en todos salio bien dellos. Si está en el desierto, el demonio le tienta, pidiendo haga de piedras pan, si lo lleva al pinaculo del Templo, alli le tienta diziendo: *Mitte te deorsum*. Si lo sube a vn monte, le tienta con ofrecerle todos los Reynos.

El peligro particular desta tentación es, pedirle q no de-  
cien-

7



cienda por la escalera comun, sino que se eche abaxo, que los Angeles le reciben en sus manos, y esta es tentacion creo ordinaria cō que el demonio tienta a los que tratan de espiritu, pretende con ellos la singularidad, que no vayan por donde los demas, que se singularizen en comida, en vestido, en vida. Peligroso modo de viuir, dize S. Bernardo en el ferm. 6. de la Ascension. *Non amat veritas angulos, non ei placent diuersoria, in medio stat, idest communi vita, communi disciplina, communibus legibus delectatur.* La verdad no es amiga de rincones, nide apartadillos, en publico mora, con la vida comun, con las leyes comunes, y comun disciplina regular se deleita. San Buenaventura en su Espejo parte 3. cap. 5 hablando de la vida conuentual dize. *Conuentualem vitam, imò An-*

D. Bernar.

D. Bonauentura.

*gelicam, toto affectu animi amplexantes, ei tam continua quam deuota prosecutione adhaereant, quatum ad officium, mensam, & alia, non nisi coacti à conuentu, congregatione recedant.* La vida conuentual se ha de abraçar con deuocion y perseuerancia, como angelica, como santissimz. Ninguno, si no fuere por vrgente necesidad, dexé el coro, la mesa, el officio, y los demas exercicios de la comunidad. *Tantum Deus conuentui efficaciam contulit bonitatis, ut ibi suscipiat augmentum boni bonus, veniam mali malus.* Tan grande eficacia puso Dios en la vida comun, que el bueno guardandola se haze mejor, y el impetfero alcança perdon de sus descuidos, y se mejora: lo demas es tétar a Dios, como Christo responde oy al demonio. *Non tentabis Dominum Deum tuum.*



DIS-

DISCURSO III.

Como cada palabra de la tercera tentacion declara la eleccion que por orden del demonio alcança el ambicioso de la dignidad y puesto que posee.

Vencido el demonio en la segunda tentacion, traça la tercera, *Assumpsit eum diabolus in montem excelsum valde, & ostendit ei omnia regna mundi, & gloriam eorum, & dicit ei: Haec omnia tibi dabo, si cadens adoraueris me.* Lleuò el demonio a Christo, (o prodigio de humildad, que aun el modo de hablar causa horror!) a vn monte alto, y enseñòle todos los Reynos del mundo, y toda su gloria y grandeza, y dizele: Todos estos Reynos te darè, si prostrado me adorares. Como se echà de ver el modo que el demonio tiene de rendir ambiciosos en esta tentacion cō que quiso vencer al que es la misma humildad, por ser la misma santidad. Lo primero le muestra los Reynos y su gloria, no los verdaderos, si ay verdad en Reynos del

mundo) sino vna apariencia dellos, vn mapa, que como el demonio toma cuerpo fantastico que parece humano, y no es humano, puede hazer Reynos fantasticos que parezca España, y no sea España, parezca Italia, y no sea Italia, &c. Y mostròle la gloria de los Reynos, no el trabajo del reynar, porque sabe que el ambicioso se aficiona de la hõra y gloria del mundo, no de lo arduo y trabajoso He notado a este intento el suceso del cap. 8. de los Actos Apostolicos, dize S. Lucas de Simon Mago: *Cum vidisset Simon, quid per impositionem manus Apostolorum dabatur Spiritus sanctus, obtulit eis pecuniam dicens: Date mihi hanc potestatem, ut cuiuscumque imposuerò manus, accipiat Spiritum sanctum.* Viendo Simon Mago, que poniendo

Act. 8. 18.

ios Apóstoles las manos en el que creia, baxaua en el el Espíritu santo: ofreceles dineros en precio, y dizeles: Védedme esta potestad, para que a qualquiera, en quien yo pusiere las manos, reciba el Espíritu santo. Por esso el pecado de quien vende o compra cosas sagradas, se llama Simonia, de Simon Mago, que quiso comprar esta gracia. Dize le S. Pedro: *Pecunia tua tecum sit in perditionem, quoniam existimasti donum Dei pecunia possideri.* Sea tu dinero maldito, y tu te condenarás, si no hazes penitencia, porque creiste, que la gracia del Espíritu santo se puede comprar con dineros. Haz penitencia, que ya te veo cercano a la condenacion, si te descuidas. Dizeles Simon: *Presamini vos pro me ad Dominum, ut nihil veniat super me horum quae dixistis.* Rogad a Dios por mi, porque no venga alguno de los castigos que auéis amenazado. Tres ponderaciones hallo en este lugar a este intento. (dexando muchas para otras ocasiones) La primera, ya que Simon quiso comprar, porque no compra la humildad y paciencia de los Apóstoles, sino el

poder dar gracia a otros. La humildad y lapaciencia, es lo santo de los Apóstoles, lo que cuesta trabajo, exercitar y conseruar; dar gracia a otros con señales visibles que baxaua el Espíritu santo en aquellos, en quienes ponian las manos, era lo famoso, lo milagro. so, lo que hazia ruido: pues el ambicioso, no quiere lo santo y dificultoso, sino lo famoso, lo campañado, que pretende gloria del mundo.

Lo segundo, via Simon que los Apóstoles de balde comunicauan el Espíritu santo, poniendo las manos, podia dezir, ser santo, tener gracia para mi es bueno, y esto si se da de valde. Dar gracia a otros, es ser bueno para ellos; mas quiero ser bueno para mi de valde, que ser bueno para otros por mis dineros; escojo lo primero, no lo segundo. No lo haze assi, quiere por sus dineros ser bueno para otros, y na trata de ser bueno para si, dandose esto de valde. No veis q el ser bueno para otros haze ruido; y esto quiere el ambicioso por sus dineros, y no trata de ser bueno para si, ni aun de valde?

Lo

Lo tercero, dizele san Pedro que haga penitencia: dize el; Rogad por mi. Demanera que por sus dineros quiere comprar cuidar de otros, y no quiere cuidar de si, sino que cuidē. No os espanteis, q busca gloria del mundo, ser en opinion de otros, valer y ser estimado de otros. Como el demonio conoce esta condicion de ambiciosos, quiere ver si Christo es Hijo de Dios, o es capaz de ambicion, y lo primero que haze es. *Ostendite omnia Regna mundi, & omnem gloriam eorum.*

4 Lo segundo, dize el demonio: *Hac omnia tibi dabo.* Todos estos Reynos te darē. Rei mucho quando leí, que el demonio dize q el darā, porque hallo en las sagradas letras que es propia condicion del demonio quitar, no dar. Lease el c. i. de Iob, y hallarā que Dios para empobrecer a Iob se vale del demonio, y le dize: *Ecco omnia quae habet in manu tua sunt.* Todos los bienes de Iob pongo en tus manos, y el demodio los arruynó de manera, que dexó en vn muladar lleno de lepra al q era Rey poderoso. Quiere Dios restituirle a la primera prosperidad, y valese de

Iob. i.

hombres para comēcar, por que en el cap. 42. *Venerunt ad eum omnes fratres sui, & uniuersae sorores suae, & cum ehi qui mouerant eum prius, & comederunt cum eo panem in domo eius. & consolati sunt eum super omni malo quod intulerat Dominus super eum, & dederunt ei unusquisque ouem unam, & in aurem unā. Dominus autem benedixit novissimis Iob magis quam principio eius.* Vinieron a visitar al santo Iob todos sus hermanos y hermanas, todos sus parientes y amigos, comieron con el en su casa, y cada vno le dio vna oveja y vna arracada, y Dios echó su bendicion a los bienes que Iob tuvo despues de tantos trabajos: demanera que crecieron mas que los primeros. Donde hallo mucho que ponderar, que para empobrecer Dios a Iob, se firue de la crueldad del demonio, para enriquezerle, se firue de la piedad de los hombres. De donde infiero dos conclusiones. La primera, quando veo vn señor, que solo trata de empobrecer y gartar sus vassallos, digo que haze officio del diablo; quando trata de alētarlos y ayudarlos, digo q haze officio

de

Seneca. de hombre. Alaba Seneca a Cesar, y dize del a Polibio. *Omnium domus illius vigilia defendit, omnium otium illius labor, omnium delicias illius occubatio.* El desvelo de Cesar defiende las casas de sus vassallos, el trabajo de Cesar conserua el ocio de los suyos, y la ocupacion continua deste Monarca da lugar a los entretenimientos de su Reyno. Este es buen señor, esto ser el señor hombre, no demonio. La segunda conclusion es, que quando oyeredes dezir que el demonio quita, empobrece, destruye, pierde, lo podreis creer que esse es su oficio. Si le ois dezir, *hac tibi dabo*, no lo creais, y si diere, seran piedras, como declaramos en los discursos passados.

5 Y dignidad dada por el diablo, es mala para el electo, mala para la Republica. Por esso dezia San Pablo, ad Hebr. 5. *Nec quisquam sumit sibi honorem, sed qui vocatur a Deo tanquam Aaron: Sic & Christus non se petipsum clarificauit, et Pontifex factus, sed qui locutus est ad eum, Filius meus es tu, ego hodie genui te. Et in alio loco, Tu es Sacerdos in aeternum secundum ordinem Melchisedech.* Ninguno tome por su gusto oficio o dignidad en la Iglesia,

Ad Hebr. 5. 4.

sino el que fuere llamado de Dios como Aaron, y como el mismo Christo, que no fue Pontifice por su gusto humano solo, sino porque el Padre eterno le dio esta dignidad. Dos ponderaciones, La primera, si el diablo, si el mundo te dixere, *hac omnia tibi dabo*, o si tu apetito se inclinare al gouerno de la Iglesia, no lo admitas, si Dios no te llama como llamo a Aaron al Sacerdocio. Aueriguemos como fue llamado Aaron? Dizelo el cap. 17 de los Numeros, donde manda Dios: *Traedme doze varas que daran los doze Tribus de Israel. y en cada vara venga escrito el nombre del Tribu que la diere, y en la vara del Tribu de Leui venga escrito el nombre de Aaron.* Ofrecen pues los doze Tribus estas doze varas, y ponelas Moisen en el Tabernaculo, *sequenti die inuenit germinasse virgam Aaron, & turgentibus gemmis eruperant flores, qui folijs dilatatis, in amygdalas dilatati sunt.* Al siguiente dia vieron que la vara de Aaron auia lleuado flores, hojas, y almendras, y esta fue la señal que Aaron era llamado de Dios al sacerdocio. De aqui saco yo tres conclusiones. La primera, que el Prelado Eclesiastico

Num. 17.

co

eo que se muestra seco como vn palo con las ouejas, puede dudar si el diablo le ha puesto en la dignidad, porq Dios dexò sin el Sacerdocio a todos los tribus, cuyas varas quedarõ secas; y dio el Sacerdocio a Aarõ, cuya vara floreciò y frutificò. La naturaleza produjo la vara en el arbol para llevar flores y fruto. Si para esto no fuera necesaria, no huiera varas. El dar palos con ellas, es contingente, o accidente, que se sigue contingentemente a la naturaleza; pero no me daràs vna vara, que se diga de ella, esta es producida para dar palos. El Prelado Eclesiastico, representado en la vara de Aaron, es padre para fauorecer, para cuidar, para reparar, para defender los subditos; que el castigar es contingente al oficio, si huuiere culpas.

6. La segunda conclusion. El rigor del Prelado ha de ser lleno de amor, prucuo de la vara de Aaron, q lleuò almendras; porque no otra fruta? Respondo, que la almendra en la corteza exterior es dura, q pueden descalabrar con ella, y dentro de essa dureza està la medulla dulce, regalada, medicina

nal, de q se haze vna almendra buena para dormir, y para confortar la cabeza de vn enfermo. Y el buen Prelado, aun quando se muestra aspero y riguroso cõ el culpado, sus rigores son almendras, que dentro de esse rigor està la medicina suave, que cura enfermedades de subditos: y esso es su intento. De aqui vengo yo a colegir, q el Prelado que su trato no es almendra sino pildora plateada, y dulce en lo exterior, y amarga en lo interior; quiero dezir, que aun sus faouores son traiciones o engaños llenos de vengança; puede dudarse si es llamado a la dignidad, o si el diablo se la dio, si le dixo, *Hac omnia tibi dabo.*

La tercera conclusion. El Prelado Eclesiastico, mas es lo que da que lo q quita. Si es llamado de Dios para la dignidad, ved que la vara de Aaron lleuò flores, hojas, y almendras; y en forma de la almendra ay dureza, y essa exterior, y essa interna de interior dulçura de mas precio que las flores y las hojas. Y es dezir, si sois llamado de Dios para la Prelacia Eclesiastica, de tres obras vuestras, apenas se ha de conocer rigor en la vna, y esse ha de ser lleno de dulçura.

I

Genes. 2.

Matthæi.  
107.

dulçura. Esto es imitar a Dios, el qual Genes. 2. pone ley q̄ prohibe comer de la fruta de vn solo arbol; y antes q̄ vede esse bocado, da licencia general, *De omni ligno paradisi comedite*. Comer puedes la fruta de todos los arboles q̄ ay en el Paraíso; y luego prohibe, *De ligno autem scientie boni & mali ne comedas*. Demanera que es mas lo que da, que lo que quita. Y como Christo es verdadero Dios, guarda el mismo estilo en el gouerno con sus dicipulos. Primero les da, y mucho, Marth. 10. *Euntes predicatē dicētes, quia appropinquauit Regnum cœlorum: infirmos curate, mortuos suscite, leprosos mundate, demonia eijcite*. Predicad, que ya llegó el Reyno de los cielos, ya vino el Messias, ya llegó la ley de gracia. Y en confirmacion del Euangelio que predicaredes, sanad enfermos, resuscitad muertos, curad leprosos, expeled a demonios. Grandadua; y luego trata de quitarles: *Nolite possidere aurum, neque argentum, neque pecuniam, neque param in uia*. No auéis de poseer oro, ni plata, ni dineros; ni auéis de llevar alforjas en el camino. Ya es facil y suauē esto que quita,

con lo mucho que les ha dado; que quitar mucho, y dar nada, es señal que el Prelado no es llamado de Dios como Aaron. No solo, dize san Pablo, Aaron fue Sacerdote, porque fue llamado de Dios; mas lo que mas admira, *Sic Christus non semet ipsum clarificauit ut Pontifex fieret, sed qui locutus est ad eum, filius meus es tu, ego hodie genuite*. El mismo Christo, con ser hijo de Dios, es sumo Pontífice en la Iglesia; porque el Padre eterno lo llamó, y le dio essa dignidad.

No ay que admirar, que 8. no tomara Christo oy Rey; nos aparentes y fantásticos de mano del demonio; pues ningun justo lo tomara; si queria perseverar en la gracia; y mas con vna condicion tan infame, como la que el demonio le pide. *Si eadens adoraueris me*. Pues ni el de su voluntad, con ser voluntad impecable, se tomó el Sacerdocio y el Pontificado. Su Padre le dio essa honra; y echase de ver que es prelado, y cabeça de la Iglesia, por Dios, y no por el mundo; pues tomó esse officio para morir en vna Cruz por sus subditos, no para enriquezer y regalarle. Y para

prouar

Ioan. 6. 15.

prouar esta verdad, leemos en el capitulo 6. de san Iuan, que quando en el desierto sustentó cinco mil hombres, sin niños y mugeres, los combidados, lo quisieron hazer Rey. *Iesus ergo cum cognouisset quia venturi essent, ut raperent eum, & facerent eum Regem, fugit iterum in montem*. Conocio Iesus nuestro Maestro, que lo queria hazer Rey, y lleuarlo en ombros, vitoreandolo, que esto me sueña, *raperent*, y huyó al monte. Y quando lo fueron a prender al guerto, el les sale a recebir, *Quem queritis? ego sum*. Demanera que el mundo le ofrece vna grande honra, que lo quiere hazer Rey,

y huye; vna grande afrenta y pena, que lo quiere en crucificar, y se ofrece. Que dignidades no se han de admitir del mundo, admitas solo *Qui vocatur a Deo tamquam Aaron*, el que fuere llamado por Dios para ellas; cruz y trabajos si admite Christo y los suyos del mundo. Y assi quando le ofrece el demonio oy honra y gloria de Reynos, *Omnia Regna mundi, & omnem gloriam eorum*, lo trata mas mal que en las dos tentaciones passadas. *Vade Satana, Vete de ahí Satanas*:

nunca le dixo en las otras, *Vade*.

SERMON SEXTO

De la Eeria segunda despues del primer Domingo.

*Cum venerit Filius hominis in maiestate*

*sua, & omnes Angeli eius cum eo, tunc sedebit, &c. Matthæi 25.*



DOS TROMPETAS de plata mandó hazer Dios en el

c. 10. de los Num. para conuocar las Synagogas, *Ductiles & argenteas facies eas ad conuocandum Synagogas.*

S. Cyrilius  
Alexan.

Tocó el espíritu deste precepto el gran Cirilo Alexandrino en el libro de fortitudine, que in Christo est, donde pregunta Paladio, Quid igitur illud tubarum par esse dicimus? Que diremos q̄ significa este par de trompetas? Y responde el Ortodoxo: *Duetuba duplex est in Ecclesijs genus ad hortandum ac combadendo predicatio nis, alterum ad recta dogmata credentes perducit, alterum ad morum correctionem.* Estas dos trompetas son dos generos de magisterio necesarios para la conseruacion de la Iglesia: el vno dogmatico, q̄ enseña las verdades que el Catolico ha de creer: el segundo moral, que nos enseña buenas costumbres, y nos desaficiona de los vicios. Oy tenemos el Evangelio del juicio que pertenece a los dos generos, es dogma de Fe, articulo tan importante, que está puesto entre los del Símbolo que rezamos cada día; es el que enfrena nuestros apetitos. San Pedro Damiano libro 4. Epist. 57. *Nunc dum tibi mugdas aridet, dum carnis finitas feruet, dum prosperitas terrena demulcet, que post ista sequantur excogita.* Ahora quando el mundo te brinda, aho-

S. Petrus  
Damian.

ra quando la carne lozanea: quando la fortuna prospera te acaricia y regala, considera el fin en que para todo lo temporal. *Quaecumque transitoria sunt, altiori consilio iam transisse decernite, & velut ludifactoria illusionis somnium deputate.* Considera lo que ha de pasar, como ya pasado: lo que presto se ha de ir, como ya ido. Lo presente, como sueño q̄ entretiene y engaña a los dormidos. Y advierte q̄ *Si solus ille ultimi die terror & horror, ut di gnus est, studio se discutitur, tota mundi huius decipitrix, & falsa felicitas ac si lutum, velut alga litoreis iudicatur.* El horror y temor deste ultimo día, como es razon ponderado, deshaze grâdezas, afea hermosuras, escurece splendores, y la mayor felicidad del mundo a la presencia de un juez riguroso (q̄ ha de venir en magestad propia con Angeles suyos, y le ha de sentar en trono suyo, no hurtado, o recebido de litigantes, que acompañan y autorizan: mas es autoridad agena, polizâ; y no por la persona del juez, sino por el officio) es menos que nada. Materia tan graue, tan necesaria, pide fuerças sobre naturales de gracia: pidamosla.

mosla, poniendo por intercessora a la Reyna de los Angeles con la Salutación Angelica.

DISCURSO I.

La incredulidad, o el oluido deste dia, abre puerta a innumerables pecados.

1. **C**ON mucha razon la Iglesia nuestra Madre tantas vezes al año nos propone delante de los ojos la materia del juicio, y dos o tres vezes trata de como Christo nuestro Maestro tan por menor nos dexò declarada su venida, con todas las circunstancias q̄ en ella han de suceder, porq̄ es tan importante este articulo de la Fe, que la ignorancia o incredulidad deste dia abre puerta a todos los atreuimientos posibles. Hallo esta verdad en el capit. 5. de Isaias, grandisimamente poderada. *Va qui trahitis iniquitatem in funiculis vanitatis, & quasi vinculum plaustrum peccatum. Qui dicitis festinet, & cito veniat opus eius, appropiet & veniat consiliu sancti Israel, & sciamus illud.* Comencemos por lo ultimo: Ay de los q̄ dezis, acabè ya Dios de venir a castigarnos, cumplanse ya y executense las amenazas q̄ tantas vezes en

Isaias. 18.

su nombre y de su parte nos predicán. Llegueya este dia del juicio, y sabremos lo q̄ ferà de nosotros. Dixo bien san Basilio comentando este lugar, *Liquet eos talia dicere, qui fidem à se reiecerunt: qui enim horrendum Christi tribunal reformidat, & ad memoriam reuocat quæ à iuuentute admisit peccata, quæ fronte is audebit contemptum properare ad iudicium?* El que cree que ha de auer día de cuenta, y examinando su vida, trae a la memoria los muchos y graues pecados que ha cometido, como es posible desear se llegue el juicio, o despreciarlo? Esta incredulidad es grandisimo pecado. Lease con atencion el Psalm. 13. y el Psalm. 9. En el Psalm. 13. *Dixit insipiens in corde suo, non est Deus.* Dixo el necio en su coraçõ, no ay Dios. Y el Psalm. 9. *Propter quid irritauit impius Deum? dixit enim in corde suo, non requinet.* Porq̄ irritò el impio a Dios? Porq̄ dixo,

D. Basl.  
ibid.

Psal. 13.  
Psal. 9. 13



no pedirá cuenta de nuestra vida. Notad la diferencia: vnodize, no ay Dios: otro dice, no juzgará Dios. El primero se llama necio, el segundo impio; luego mas ofende a Dios quien niega su justicia, que quien niega su ser; si bien quien niega lo vno, niega lo otro: porq̄ no ay otro Dios que el q̄ ha de tomar cuenta. Y dezir, no ay Dios que tome cuenta, es dezir no ay Dios. Y aunq̄ cada pecado mortal irrita a Dios, no dize Dauid, q̄ el que dize no ay Dios, le irrita, y dizelo del que niega q̄ ha de pedir estrecha cuenta de nuestras vidas; para significar con particular ponderacion la granedad desta segúda culpa. En este sentido parece q̄ declara S. Bernard. este verso en el sermón, *Ecce nos reliquimus omnia*, dóde dize, *Propter quod irritabit impius Deū? numquid propter fornicationem, incestus, aut sacrilegia? Nihil horum Propheta memorat, sed quod in corde suo dixerit, nõ requirit.* No dize el Profeta q̄ el impio irrita a Dios por la fornicacion, incesto, o sacrilegio, aunq̄ estas culpas le irrita; sino porq̄ dixo, Dios no tomará cuenta de nuestras vidas. Para ponderar el pecado desta infidelidad

destos tales, dize el Profeta, *Va qui trahitis iniquitatem in funiculis vanitatis.* Ay de los q̄ traeis el pecado afido a fogas de vanidad. El q̄ trae vna foga arrastrando por las calles afida a fogas, haze grande ruido; oyelo la vezindad, assomanse a las ventanas por verla. El q̄ la trae acuestas, no hazeruido, pesale mas, y presto dexa la carga, porq̄ va con ella reuentando. El q̄ procura que en la vezindad no sepan su flaqueza, peca con recato; y por no hazer su pecado publico, traelo acuestas, pesale mucho, y presto da con el en tierra porq̄ le cansa. El que no cree q̄ ha de auer juicio, ose oluida del todo de la rigurosa cuenta q̄ ha de dar de su vida, trae su mala vida arrastrando, afida a fogas de vanidad, porque haze vanidad de su conuersacion, y de la visita; y le parece que si no escandaliza con su mal exemplo, no tiene gulto en su torpeza. *Va qui trahitis iniquitatem in funiculis vanitatis.* Que bien lo dize Seneca epist. 122. *Luxuriosi vitam suam in sermonibus dum viuunt volunt esse: nam si tacetur, perdere se operam putant. Itaque male habent, quoties non faciunt quod excitet famam, ut inter istos*

Seneca.

nomem

*nomem inuenias, opus est non tantum luxuriosam rem, sed notabilem facere.* No se contentan los sensuales con serlo, quieren que sus torpezas anden en boca de todos. De manera, que si su torpeza no haze ruido, les parece pierden reputacion: y para tener nombre entre estos, es necesario no solo ser malo, sino escandaloso.

3. Sea la segunda declaracion: Ay de los que traeis el pecado afido a las fogas de la vanidad: Ay de los que traeis el pecado a vos por fuerza, que el no queria venir. Yo digo, que ay algunos pecados, que parece que se quieren ir, y el pecador les echa fogas, y los ata y tira dellos, y los trae arrastrando. Liuidad en vn moço en la flor de su edad, y entre ocasiones, parece que es culpa que ella se viene, y liuidad que conquista el corazón, y es necesario mucho Dios para resistirle, y dexar la capa en manos de la ocasion y huir: mas quando vn viejo trata de amores, sollicita, galantea, gasta, ronda, y está enamorado, digo yo que el es el que haze guerra al pecado, y lo tiene afido

con fogas, porque no se vaya: porque la sensualidad como corrida de estar en tal sujeto, se quisiera ir. Quiero dezir, que su mala inclinacion, habituada en la mocedad, lo trae en torpezas, que ellas están en sujeto desproporcionado a gustos. Esta declaracion apuntò san Cirilo Alexandrino sobre este lugar del capitulo 5. de Isaias, *Va trahentibus peccata quasi furiculo longo, quem admodum qui inuenias, vel boves iugis submitunt, trahunt quandoque vi multa.* Traer pecados afidos con fogas, es traerlos como quien con violencia trae a los nouillos, o toros al yugo: que el nouillo no quiere ir, y lo lleuan afido por fuerza; así ay pecados que parece es necesario hazer violencia, para que ellos quieran venir.

Sea la tercera declaracion de Chrysost. sobre el Psalm. 118. explicando aquel verso de Dauid, *Fames peccatorum circumplexi sunt me.* Que como vna foga se añade a otra, para que llegue adonde quiere que sirua el oficial: así vn pecado se añade a otro, para que el alma llegue a la miseria que pretende el demonio.

S. Cyrill. Alexandr.

D. Chryf. Psal. 118.

D. Bern.

*Cum Cain, trucidato fratre, nefarium scelus perpetrasset, comes mendacium habuit tamquam funiculum adnexum.* Peca Cain, quitando la vida al inocente Abel su hermano, y luego añade otro pecado, que fue mentir, pues preguntado donde estava Abel, respondió a Dios, que no sabia, *Genesis 3.* esto fue añadir fogas a fogas. *Iudas cum auaritia laborarit, proditor sui magistri extitit, ac postremo laqueo sibi vitam eripuit.* Iudas codicioso, fue traidor, y luego homicida de si mismo. Veis fogas a fogas añadidas? *Va qui trahitis iniquitates in funiculis vanitatum.* Por esto dezia el Abad Isaias, oratione 8. que vn alma que no consideraua a Dios como juez, es como vn cauallo suelto en el campo, *Video me aliquando tamquam equum sine rectore aberrantem; quem qui inuenerit, insidet ei, & rursus dimissum ab illo, alius apprehendit, atque conscendit.* Soy como vn cauallo sin dueño en el campo, que el primero que le halla, sube en el, dale dos carreras, y dexalo: llega otro, y haze otro tanto. Qualquiera ocasión se apodera de mi, si me falta la presencia y

Genes. 3.

Isaias Ab. b. 10.

memoria de Dios juez. Por esto dezia san Basilio sobre el Psalm. 37. *Si quando te senseris ad unum aliquod protilire peccatum, in mentem reuoca formidabile illud Christi iudicium.* Quando te afligiere alguna vehemete tentacion, y te hallares a peligro de rendirte, defiendete con la memoria del formidable juicio de Christo nuestro soberano juez.

Añade el Profeta Isaias, *Et quasi vinculum plaustris peccatum.* Ay de los que tirais del pecado, como quié tira de vn carro cargado. Así lo declara Foreiro, y es graue pensamiento: quiere vn ordinario llevar de Madrid a Sevilla cinquenta arrobas de peso, tiene quatro mulas no mas, es mucha carga para ellas, y no podrán: echalas todas en vn carro, y tiran de las mulas, y así las lleuan con mayor seguridad. No creer que ay dia de juicio, hazer burla de quien lo predica; dezir el oyente por mofa, *Festinet, & cito veniat,* Acabe ya de venir este juez, que tan predicado está, y tan amenazados nos tiene, es vn carro donde caben tantos pecados, que no se cargará de ellos el pecador, si creyera que auia de auer dia de cuenta.

S. Basl.

5.

Foreirus.

cuenta. Y en esta incredulidad, como en carro caben todos; y tira del con facilidad el pecador, como bestia. Y que mayor bestia, que quien finge vn Dios sin castigo, ni premio, y que lo gobierna todo? Mas tambien deuen negar lo segundo los que niegan lo primero. Vamos norando la carga que echa el demonio en esse carro, que todo es el mismo cap. de Isaias. *Va qui dicis bonum malum, & malum bonum.* Ay de los que teneis tan ciego juicio, tan de prauada eleccion, que a lo bueno llamais malo, y a lo malo bueno. Cabe mas en el carro? si alla va la soberuia. *Va qui sapientes estis in oculis vestris.* Ay de vosotros vanos, que presumis que lo sabeis todo. Cabe mas? Si, alla va la gula y destemplança, *Va qui potentes estis ad bibendum vinum, viri fortes ad miscendam ebrietatem.* Ay de los que proouais vuestro poder y fuerças en beuer hasta embriagaros. Ay algun vicio en el carro? Si, pues hagan lugar a la injusticia y a la tirania, *Qui iustificatis impium pro muneribus, & iudicium iusti auferitis ab eo.* Malos juezes, que sobornados absolueis, y librais a

Isaia 5.

los facinorosos, y condenais los inocentes. Santo Dios tantos pecados lleva vn hombre acuestas? No veis que haze burla del dia del juicio, no cree que ha de auer cuenta: y en diciendo q ha de venir, burla y dize, *Festinet, & cito veniat.* Como tarda tanto? acaba ya de llegar.

Padre no me espanto aya 6. hombres incredulos desta verdad, pues ven tantos desordenes, y a Dios tan sufrido que no castiga. De aqui coligen que Dios no pedirá cuenta de nuestra vida. Respondo que si bien se considera, hallarán los hombres, que quando Dios mas sufrido se muestra, da señales de su rigor: porque el pecador conozca con tiempo que el Dios tã misericordioso que sufre, es tan riguroso que castiga, *Matth. 21. 18.* Quando iba a morir Christo a Ierusalen, saliendo de Betania, *Esuriit & videns fici arborem secus viã, venit ad eam, & nihil inuenit in ea nisi folia, & ait illi: Numquam ex te nascatur fructus in sempiternum, & arrefacta est continuò ficulnea.* Vio vna higuera que estava junto al camino, vino a ella porq tenia hambre, y no halló sino hojas, y echóle vna

Matth. 21 18.

vna maldicion, nunca nazca fruto de ti, al instante se feco. Y añade el Evangelista, *Non erat tempus figorum*, no era tiempo de higos. Tres ponderaciones doy a este lugar. La primera, Señor, si no es tiempo de higos, para que la maldición es pedir a la higuera lo imposible. No lo entendéis; mas es misterio que maldición. Voy a morir, y quiero que conozcan los hombres que muero por que quiero, y no por falta de poder: que quien con vna palabra feca vna higuera, bien podia con otra quitar la vida a los enemigos. Item, no diga el hombre, este no puede castigarnos, ni premiarnos, pues muere en manos de sus enemigos. Y porque crea que puedo castigar, advierta que quien con vna palabra feca a vna higuera porque no lleva higos, quando no es tiempo, mejor castigará al que comete pecados quando era tiempo de amar mucho, y servir al que por ellos da la vida.

2. La segunda. La maldición es, *Numquã ex te nascatur*

*fructus*. Como si dixera, higuera que no lleva fruto para Dios, no lo lleve para los hombres. Este es el castigo que cada dia haze Dios a los hombres, quando os parece a vos mas sufrido, y mas olvidado de castigar. Teneis hacienda, no dais limosna al pobre por atesorar para vuestro hijo: lleva se Dios el hijo, y hereda el extraño, y si el hijo es heredero, es vn perdido. Que es esto? Quien no tiene bienes para Dios, no los tenga para hijos. Esto experimentais, y dezis que no castiga Dios? Tercera, Señormirad que esta higuera tiene dueño, y se la quitais secandola. Responderá Christo nuestro Señor, quando el hombre me quita la vida, le quito yo vna higuera: que se queixan? no es castigo el mio, sino ostentacion que puedo, y que castigaré: por que instruido el hombre con estas notas de la verdad tan importante, no haga burla deste dia, y diga con ironia, *Festinet, cito veniat*.

DIS-

DISCURSO II.

*Quanta felicidad es ser vassallos de Christo Rey sufrido, sabio, de sapassionado, que castiga al que lo merece, y premia al que es digno de premio.*

I. *C*um venerit filius hominis. Aunq es verdad que el juez se llama en este Evangelio hijo del hombre, es hombre Dios. Y claro es q juicio de Dios hombre ha de ser justissimo y rectissimo. Valiente es el discurso de Eliã, aunq nacido de vn juicio falso q tenia del pacientissimo Job. Dize pues *Iob 34. Absit à Deo impietas, & ab omnipotente iniquitas. Opus enim hominis reddet eis, & iuxta vias singulorum restituet eis: quem enim constituit alium super terram? aut quem posuit super orbem quem fabricatus est? V*amos ponderando este lugar y comiença: *Viri cordati, audite me. Los Setenta, Intelligetes corde, audite me. Oidme varones cuerdos, que es contento hablar el Predicador a vn auditorio capaz. Y para entender, que Dios ni es, ni puede ser injusto, no*

es necesario, que el oyente sea gran Teologo, basta que sea cuerdo, *Absit à Deo impietas, & ab omnipotente iniquitas*. No os pase por la imaginacion q en Dios ay impiedad, o injusticia en el omnipotente. Para declarar la fuerza deste discurso, será bien declarar que es iniquidad, y que es impiedad. Si no me engaño, el mismo Job lo declara en las palabras siguientes. *Verè enim Deus non condemnabit frustra, neque omnipotens subvertet iudicium*. Impiedad es condenar al inocente. Esto es *impiare*, dize el Padre Pineda; iniquidades violan el derecho, pro ceder contra justicia, y es como si dixera Job, *Absit à Deo impietas*, porq *Deus nõ condemnabit frustra. Absit ab omnipotente iniquitas*, porq, *Omnipotens nõ subvertet iudicium*. No imagineis impie-

Pineda  
ibid.

impiedad en Dios, porque no condena inocentes. Parece q se encuentra este lugar con otro del c. 2. del mismo Iob, donde Dios dize al demonio, *Commonisti me aduersus eum, ut affligerem eum frustra.* Tu me sollicitaste para q yo afligiera a Iob sin causa, sin culpa suya. Pues como dize Eliu q Dios no condena sin causa? Responde diuinamente san Greg. lib. 24. Mor. ca. 10. *Aliud est damnare, aliud affligere: affligit enim iuxta aliquid frustra, sed frustra non damnat.* Vna cosa es affligir, otra cosa es condenar: Dios afflige sin culpa, no condena sin culpa. Para dar luz a la alteza desta doctrina, se ha de suponer q Dios puede proceder con el hombre, como Señor y como juez. Y considerados ambos titulos, *Absit à Deo impietas.* Lo primero, si se considera como Señor absoluto, no puede ser impio; porq impiedad dize orden a lo ageno. Declaraçõe con exemplos, impio se llania el juez q os quita la hazienda, porq no es suya. Impio es el hombre con su proximo quando le quita la vida, la honra, la hazienda, porq no son bienes suyos. Impio el marido con su muger quando la trata mal,

porque no es suya la muger para ser maltratada. El Señor es impio con su esclauo, quando le trata con crueldad, porque no es suyo el esclauo para ser inhumanamente tratado. Impio es el hombre consigo mismo, quando se quita la vida, porque no es suyo el hombre para ser absoluto señor de su vida: de manera que impiedad es respeto de lo ageno, y assi no puede ser impio con lo q es mio absolutamente. No soy impio, si mato vna gallina mia, y no la como; ni rompo o quemovn pliego de papel, si es mio. Pues veafe aora la fuerza del discurso de Eliu. *Absit à Deo impietas.* Impiedad y Dios dize implicación en terminos: porque si Dios es más señor del hombre, que lo es el hombre de vn pliego de papel: y respeto de lo que es propio, como tal no ay impiedad; luego implica impiedad en Dios, considerado como Señor.

Si se mira Dios como juez, *Absit à Deo, impietas*, porq es Dios el primer juez por esencia, y los demas lo son por participaciõ, y assi como dize q el ser en Dios no es perfecto, es implicacion, pues es el primer ser de quien participan todos los otros

otros, y aquel ser el mas perfecto, que se parece mas a Dios: assi dezir, que la justicia en Dios no es perfectissima, es absurdo, porque es la primera de quien participan todas las de los juezes: y aquel es mas justo juez, que mas se assimila a Dios.

3. Dize mas Eliu, *Et ab omnipotente iniquitas.* No puede auer iniquidad en el omnipotente. Para que se vea la fuerza de vna consecuencia embeuida en estas palabras, aduerto vna doctrina del gran Doctor de la Iglesia Chrysostomo hom. 37. in Genesim, que la raiz de todas las injusticias y rompimieros de leyes, es el deseo q cada vno tiene de ser mas, y tener mas. *Vnde rapina auaritia fraudes cades latrocinia? & totius animae destructio? Nonne quia plus cupiscimus quam nobis congruit?* El deseo de ser lo q licitamente no podemos ser, y tener lo q segun justicia no es nuestro, es el origen de los robos, fraudes, homicidios, y todo genero de crueldades. Y aña de agudamente el Santo. *Sicut enim Paulus radicum omnium malorum auaritiam vocauit, sic non quis a terra auerit, si fontem omnium malorum dicat immoderantem.*

*tiã. Nam si vellemus in vestibus, & alimentis, & domicilijs, & alijs corporalibus cunctis vobis nihil immodicè concupiscere, sed nec essaria tantum querere, multis malis liberaretur humanum genus.* Como Pablo dize que la codicia es raiz de todos los males, no errará quien dixere q lo es la deittempança è inmoderacion de nuestros deseos. Que si en el vestido, comida y casa nos contentarãmos con lo congruo y necessario, el genero humano se librara de muchos males. En esta doctrina estriba el silogismo embeuido en las palabras de Eliu. *Absit ab omnipotente iniquitas.* El silogismo es este. En quien no puede desear ser mas, o tener mas, porq es infinitamente perfecto, y en si, o formal, o eminentemente contiene todo lo q es perfectiõ, no puede auer injusticia: Dios, ni puede ser mas ni tener mas, ni desear ser o tener mas: porq es infinitamente perfecto: luego en Dios no puede auer injusticia. La mayor es cierta: pues todos los daños del proximo nacẽ, *Quia plus concupiscimus quam nobis congruit.* Y la menor es euidente, porque Dios es omnipotente, luego infinitamente perfect-

Iob. 2.

D. Greg.

D. Chryf.

perfero: luego omnipotencia è injusticia son terminos repugnantes: luego *Abfit ab omnipotente iniquitas*. Dize mas Eliu, No puede ser irjusto Dios, porque *Opus hominis reddet ei, & iuxta vias singulorum restituet eis*. Darà a cada vno lo que sus obras merecen, atendiendo a la sustancia y circunstancias de los merecimientos. Tratò este punto con delgadeza san Pablo 1. ad Corint. 3. *Fundamentum aliud nemo potest ponere, praeter id quod positum est, quod est Christus Iesus. Si quis autem superedificat super fundamentum hoc aurum, argentum, lapides pretiosos, ligna, stipulam, uniuscuiusq; opus manifestum erit. Dies enim Dni declarabit, quia in igne reuelabitur. & uniuscuiusque opus quale sit, ignis probabit*. El vnico y solo fundamento primero y principal de la Iglesia, es Christo Iesus. Sobre este fundamento, vnos edifican o fundan, oro, plata, y piedras preciosas. Otros fundan paja y leña. el dia del iuzio descubrirà lo q' cada vno ha fundado, y el fuego prouarà qual es el oro, qual la plata, y qual la paja o leña. Y la prueua serà, *Si cuius opus*

*manferit quod superedificauit, mercedem accipiet. Si cuius opus arserit, detrimentum patietur; ipse autem saluus erit, sic tamen quasi per ignem*. Si lo q' se funda sobre Christo durare en la eternidad, es señal q' es oro, plata, piedras preciosas; y el q' fundò, recibirà gran premio. Si lo q' se funda en Christo no dura en la eternidad, el fuego lo consume; su dueño se saluarà, si bien padecera su pena y dolor. Lugar dificultoso, pero vn comento de las palabras de Eliu, *Opus enim hominis reddet ei*. Declara este texto de san Pablo, el gran Doctor de la Iglesia Agustino en el libro de ocho questions, que le propuso Dulcicio, en la question primera, donde dize, que el oro, y la plata, y las piedras preciosas, son actos de amor, y deseos de perfeccion. *Ha cogitationes, sunt aurum, argentum, lapides pretiosi*. Mas el deseo de aumentar la hacienda por medios licitos, sin hazer injuria al proximo; las diligencias licitas por el acrecentamiento de los hijos, quando no ay ofensa de Dios, son actos honestos, por q' licitas son las riquezas, *Quando nec ad eas augendas fraudis aliquid, rapinaque*

D. Augu.

*pinæque moliretur, aut earum amittendarum, aut diminuedarum metu in aliquod facinus laboretur, adificaret super fundamentum illud, lignum, fenenum, & stipulam in earum amissione passi detrimentum, per ignem quemdam doloris perueniunt ad salutem*. Quando el deseo de aumentar la hacienda, o el miedo de perderla, o disminuirla, no origina culpas è injusticias: estos deseos se fundan en Christo, si bien son paja, y heno, y leña. Y el q' posee estos bienes a la hora de la muerte, sienete dolor en dexarlos, y esse el fuego q' le atormenta. 3. Desta doctrina de Pablo, y declarada por el gran Agustino, sacò yo verdades de importancia. La primera, que san Pablo diferencia las obras con seis nombres, oro, plata, piedras preciosas, leña, heno, paja. Y aunque es verdad que estas cosas son desiguales en valor, todas son de valor al vso de la vida humana, y prouechosas. El oro, la plata, piedras preciosas, ya se ve si son de valor: pres la leña para el fuego, la madera para los edificios, ya se ve; la paja para las bestias, el heno para los bueyes, todo es necesario

rio. Y es dezir, q' para q' vna obra se funde en Christo, quando no sea actos de virtudes Teologales, Fè esperanza, caridad; quando no sea obra de misericordia con el proximo, &c. han de ser deseos licitos, honestos, prouechosos a la vida humana, sin circunstancia contra la razon. Tales pueden ser los deseos de hacienda, de aumento de hijos.

La segunda verdad, dezir 4. Pablo, q' el oro, piedras preciosas, y plata, quedan sin q' el fuego las consume; no es dezir q' los actos de virtudes quedàn en la eternidad: porq' el acto de la Fè no queda en el cielo, el acto de paciencia en trabajos actuales no queda, y otros muchos no quedan. Pero dize san Pablo q' quedan, porq' el bien a q' miran, q' es Dios, queda; y porque se truecan por vision beatifica, amor beatifico y fruicion. Y esto no es acabarlas el fuego, sino conuertirlas, como la conuersiõ del pan en el cuerpo de Christo sacramentado. Dize S. Tomas, no es aniquilacion, sino transubstanciacion: porque aniquilacion es dexar de ser para ser nada: conuersion es dexar de ser vna cosa para ser otra, y dexar el pan de ser

D. Thom.



Job. 1.

ser pan para ser cuerpo de Christo, no es aniquilacion. Es lo contrario language del demonio, y de ahi lo toma el mundo; que todo lo q no es bienes temporales, es nada en tu opinion. Job 1. dizele el demonio a Dios, *Numquid frustra timet Deus Job?* Señor os sirve Job de valde? y digole yo, Ay quié sirua a Dios de valde? no les da a los que le sirven gracia y gloria? Es, que a Job le da Dios bienes temporales; y en language del demonio, en no auiedo bienes temporales, todo es nada; y quien estos no recibe, de valde sirve a Dios. Dize Pablo, que el oro de las virtudes queda; porq el premio dellas queda, y se conuertē actos de virtudes en actos beatificos: y esto no es dexar de ser, sino conuertirse en mejores actos.

3. Tercera verdad. Dezir Pablo, q la paja padece detrimento, llamando paja a los deseos licitos de bienes temporales y acrecentamiento de los hijos, no es de zit que estos deseos no tendrán premio. Si son licitos de justos, e imperados de la caridad, premio tendrán. Solo quiere dezir, que los bienes q se adquieren y se desean, se pierden con la muerte; y

el que los poseia, naturalmente siente perderlos. Y esta es cierta pena, que no corresponde a culpa, sino a posesion de temporales bienes; como la triteza que Christo tuvo quando en el huerto se le representò la muerte, no fue pena q correspondio a culpa, sino a la posesion de vna vida temporal digna de ser amada.

Quarta verdad. De aqui se colige el rigor de la cuera, y la pena q responde a la obra, *Opus enim hominis reddet ei.* Si deseos licitos de bienes temporales, q pueden ser imperados de la caridad, y tener premio eterno, fundados en Christo, solo por ser de bienes temporales, aunq el que los tiene los ordene a Dios; con todo esto este tal a la hora de la muerte. *Saluus erit, sic tamen, quasi per ignem.* Pero passara alago de pena, que sea vn castigo de fuego; no fuego de veras, porque supongo que ni es fuego del infierno, ni del purgatorio, sino solo el sentimiento natural de dexar bienes y hijos. El que muere en pecado mortal, que pena, que fuego le castigarà esperando? O que bien dezia san. Laurencio Justo. *S. Laurent. Justinian. capitulo 6. Quis ad tantum non*

6.

*non pauca presentiam minis-  
tratis? quis non iudicij huius  
formidet aspectum? ipse qui-  
dem absque passione iudicat,  
sine commotione terret, absque  
compassione damnat. Quien  
no temera la presencia de  
tan grande magestad? quien  
no temblara en presencia  
de vn juez que juzga sin pas-  
sion, atemoriza sin turba-  
cion, condena sin compas-  
sion?*

Concluye Elin diziendo: *Quem alius non constituit super  
terram? aut quem posuit super  
orbem quem fabricatus est? Su-  
cede que vn Rey sea muy just-  
to, y ponga ministros injustos,  
que por no saber el Rey lo  
que ellos hazen en diferen-  
tes Reynos, sucede auer  
injusticias, y como el Rey  
no sabe derechos, si me voy  
a quejar, remiteme a los Co-  
sejos, y mira mi causa con  
ojos agenos, y oyela con oi-*

dos agenos. No es así Dios, que si yo me quejo a Dios, no me remite a ministros que entiendan lo que el no atenga. Y el dia del juyzio el por si mismo *ueniet in maiestate sua*, que todo lo ve, todo lo comprehende. Dize san Gregorio lib. 24. Moral. c. 10. *Omni potens Deus si per semetipsum bene creduit, bene regit: quia quid pro condidit, impie non disponit: et qui nec dum facta creduit, ut essent, facta non deserit.* Quien no necessita de poder ageno para criar, no necessita de compañero para juzgar: y el que fue perfecto criador, no puede ser imperfecto gobernador: el que piadoso crió y dio ser a lo que era nada, no condenara sin causa lo criado. Siempre Dios es el mismo; siempre bueno, siempre poderoso, siempre sabio.

D. Greg.

DISCURSO III.

*El dia del juyzio es terrible para solos los  
pecadores, alegrissimo y felicissimo  
para los justos.*

**N**O ay lengua humana que declare, ni coraçõ

que pueda al justo pensar la infelicissima suerte de

K los

S. Ephren

los miserables pecadores en este dia quando, como pien-  
sa San Efen Siro, (y pien-  
sa bié) tom. i. interrogatio-  
ne de varijs tormentis in-  
ferni, despidiendose para to-  
da la eternidad de todos los  
buenos, y de todo bien, diga  
con inenarrable sentimien-  
to. *Valete iusti, uniuersi, va-  
lete Apostoli, Prophete, &  
Martires. Vale scetus, Pa-  
triarcharum, Monachorum,  
agmen. Vale Crucis pretiosa,  
aque vivifica. Vale celo-  
rum regnum, omni sine ca-  
rens. Vale superna Ierusa-  
lem: primitiarum mater.  
Vale panathise voluptatis.  
Vale ariam tu, Domina Dei  
Genitrix; Mater amataris  
hominum Dei. Valere pa-  
trés, ac matres, filij, & filie,  
nulum, siquidem vestrum  
visuous sum vltima.* Quedaos  
con Dios todos los justos,  
quedad Apostoles, Profetas  
Martires: quedaos cō Dios  
compañia de Profetas, es-  
quadron de Religiosos. A  
Dios Cruz preciosa y viuifi-  
fica a los que se han valido  
de él. A Dios cielo eterno.  
A Dios Virgen, Madre del  
que tanto amō los hom-  
bres, que siendo Dios se ha-  
zo hombre, para morir por  
ellos. Quedaos con Dios pa-  
dres, madres, hijos, hijas,

hermanos, que ya me voy a  
los infiernos, y no os veré  
mas mientras Dios fuere  
Dios. O que horror! o que  
sentimiento! Al fin dia ter-  
rible para los pecadores.  
Mas los justos, alegres leuā-  
tarán la cabeza. *Leuate ca-  
pita vestra, quoniam appro-  
pinquat redemptio vestra.*  
En esta vida suele temer el  
inocente, no le condene al-  
gun falso testigo; no le quite  
la justicia el juez apasiona-  
do. En el juyzio de Dios,  
solo teme el que ha pecado,  
y no ha hecho penitencia.  
Y si los justos temen en esta  
vida, es, porque no saben  
con certeza infalible que lo  
son, si Dios no lo reuela, o  
no saben si perseveraran.  
Leuantemos el pensamiento.  
Si vn justo temiera el pa-  
decer, más temera a Dios  
en esta vida que en la otra,  
porque muchas vezes Dios  
pone al justo en tormentos,  
por el dezir del mundo, pa-  
ra que contese a todos la ver-  
dadera inocencia del que  
padece, aunque su Magestad  
la tiene bien comprehendida  
en su eternidad; porque  
le importa a la reputació-  
de Dios, y toma por punto  
de honra persuadir al inun-  
do que tiene amigos verda-  
deros y santos perfectos. A-

Iob 10.3.

sienciendo y a aquellas pa-  
labras misteriosas de Iob,  
en el cap. 10. *Numquid ver-  
bi carnis tibi sunt, aut sicut  
videt homo & tu videbis?  
ut queras iniquitatem meam,  
& peccatum meum scruteris.  
Et scias quia nihil im-  
pium fecerim, cum sit nemo  
qui de manibus possit erro-  
re.* Matan. a vn hombre en  
esta Corte vn testigo falso  
apasionado, o sobornado,  
jura q̄ Redro le mudo; pren-  
de a Pedro, ponele el juez a  
quisto de dormir, aprieta  
le los cordales, dá lozes el  
inocentes posible que as-  
si padezca yo siendo inhó-  
cetes. Dize el juez. Hermano  
no testigo ay que vos lo ma-  
tastes; yo no soy Dios para  
saber lo que passa en vuestro  
causa; soy hombre que  
juzgo por el dicho de los  
testigos, a tormentos ten-  
go de sacar la verdad en lim-  
pio. Pone Dios a Iob en el  
potro, aprietale los corda-  
les, quitandole la hazienda,  
los hijos, y la salud. Buelue-  
se el santo a Dios: Señor,  
que he hecho yo? Dizele  
Dios: Ay testigo que depo-  
ne contra ti, que el amor  
que me tienes no es ver-  
dadera amistad, sino por tu  
interes, assi lo dize el demō-  
nio. Yo tengo de sacar la ver-  
dad de tu amistad a tormen-

tos. Dizele Iob: Señor te-  
neis vos ojos de carne, y  
veis como los hombres ve,  
para sacar verdades a tor-  
mentos? Sabeis desde vues-  
tra eternidad lo que ha de  
passar en tiempo, y lo que  
oy passa en el vltimo retre-  
te de mi coraçen? Assi de-  
clara S. Greg. el e lugar lib. D. Greg.  
9. Mor. c. 26. *Carne in tem-  
pore per flagella examinas,  
quem apud te perferre & an-  
te tempora scitis. Cur culpas  
meas verberibus interrogas,  
quem per eternitatis tuae po-  
tentiam, nec prius quam cō-  
dere ignoras?* Señor, el juez  
quando atormenta al ino-  
cente indiciado, se escusa  
diziendo que no es Dios, q̄  
juzga como hombre; vos q̄  
sois Dios, y ab eterno lo pe-  
netrais todo, porque sacais  
verdades a tormentos? Res-  
pondo, que Dios en esta vi-  
da mira no solo la verdad  
del hecho, sino el dezir: y si  
dizen que sus amigos no lo  
son de veras, quiere a tormē-  
tandolos hazer prouena de la  
sineza del amor, porq̄ quie-  
re q̄ el amigo no solo lo sea,  
sino q̄ sea hórado; y aúque el  
testigo sea tan apasionado  
como el demonio, para ma-  
yor honra de Iusto, y ma-  
yor tormento del demonio,  
quiere de hazer sospecha de  
la embidia a fuerza de tor-

mentos. Es pues mi ponderacion. Si Dios en esta vida atormenta, no por culpa, sino por el dezir de los embidiosos, o ignorantes; y en la otra vida solo atormenta por culpas: luego el justo si huiera de temer el padecer, mas temiera a Dios en esta vida, que en la otra. En la otra tema quien ha pecado; quien no, o quien ha hecho verdadera penitencia de los pecados, leuante la cabeza alegre, que llega el dia de su redencion. *Leuate capita vestra, quoniam appropinquat redemptio vestra.*

2  
1.  
Zachar. 5.  
En dibuxo de esta verdad veo en el capitulo 5. de Zacharias. *Leuauit oculos meos, & vidi, & ecce volumen volans, & dixit ad me: Quid tu vides? & dixi: Ego video volumen volans, longitudo eius viginti cubitorum, latitudo eius decem cubitorum, & dixit ad me: Hec est maledictio que egreditur super faciem omnis terra. Leuante los ojos, y vi vn libro volar por los aires. Y dixome el Angel que me hablaua: Que ves profeta? Veo bolar por los aires vn libro de veinte cordos de largo, y diez de ancho. Pues has de saber, que esta es la maldicion que viene por toda la tierra. *Quia omnis fur sicut ibi scriptum est**

*iudicabitur, & omnis iurans ex hoc similiter iudicabitur. Educam illum, dicit Dominus exercituum, & veniet ad domum furis, & ad domum iurantis in nomine meo mendaciter, & commorabitur in medio domus eius, & consumet eam, & ligna eius, & lapides eius.* El ladron y el perjurero seran sentenciados y castigados segun lo que alli esta escrito. Vendra esse libro a casa del ladron y del perjuro y la afolará. Tres ponderaciones hallo en esta vision. La primera, q supuestro q este libro es el processo de los delitos de los reos, segun declará el P. Ribera, Sanchez, y otros, vaya este libro boládo por los aires: *Idiolum volans.* Sin duda es dezir que los pecados son publicos, manifestos, que suben al cielo a pedir vengança, y que en esse processo no solo está la sustancia de pecados, sino la duracion, que es la longitud y la intensidad, que es la latitud de grados: si el deseo torpe duró quatro horas, si fue deseo en tantos grados intenso, todo se escriue, escriuense no solo el hecho, sino el escandalo y mal olor que dio de si nuestra vida: pues como dize Bernardo serm. 71. in Cant. *D. Bernar. dicit. Habent & mores colores suos, habent*

Sanchez, Ribera, & alij.

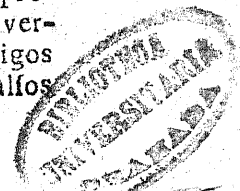
*habent & odores. Neque enim in spiritibus est idem color & odor, non magis quam in corporibus: ergo de colore conscientia consuletur, de odore fama.* Las buenas y malas costumbres tienen su olor, y tienen su color como los cuerpos: del color ha de testificar la conciencia, q es la rectitud de la obra que la hermosea. Del olor ha de testificar la fama, porque es, o el buen exemplo en la virtud, o el escandalo en el vicio. Pues aduertid, que se escriue no solo la sustancia del delito, sino las circunstancias; si fue escandaloso o secreto, esto está escrito en el processo de vuestra vida.

La segunda ponderacion es, que este libro se llame maldicion, *Hec est maledictio.* Si, que el mayor mal que el pecador padecerá en el dia de la cuenta, es su mismo pecado; no haze Dios tanto mal al pecador castigandolo, como el pecador se ofende a si mismo. Pondero lindamente san Agustin sobre el Psalm. 51. declarando aquel verso, *Quid gloriaris in malitia qui potens es in iniquitate?* hablando del miserable estado del pecador, dize, *Expectamus huic homini poenā: parua*

D. Aug. Psalm. 51.

*sibi poena est? Minaris ei tunc? Cum ei minaris, quid eum vis nittere? In malum? Dimitte illum in se, ut multum sciat. Subiecturus es bestiis: in se ipsum peior est bestiis: bestia enim lacerare corpus eius potest, ipse cor suum relinquere sanum non potest, interius in se ipsum sciat: & tu exterius plagas inquiris? Imo ora, Deū, ut liberetur a se.* Que esperarais penas al pecador? Que mayor pena que el para si mismo? su pecado para el es el mayor trabajo de todos quantos le pueden venir. Quando amenazas al pecador, adóde quieres dar con él? Darlo a la desventura, a la miseria: dalo a si mismo, y cumplirás tu deseo, y será señal de que eres cruel con el mismo. Quisiera echarlo a las fieras. Dexalo en sus mismas manos: q no ay fiera para el hombre tan cruel, como el pecador lo es para si mismo, pues el estrago que pecando haze en su alma y en su coraçon, no puede hazer el demonio, quando como leon brama buscádo a quíe tragar. Antes tienes obligacion de pedir a Dios, lo libre de si mismo, *Hec est maledictio.* Tu pecado propio es la maldicion verdadera; no temas testigos

K 3 falsos



Apo. 5.

falsos, no pasión de juez; que el juzgará por lo escrito, y escribe el pecado que tu cometiste, como lo comete. En confirmacion desta verdad hallo que ponderar el c. 5. del Apocalipsis. Vido san Iuan vn libro cerrado, y sellado con siete sellos, y deseando hallar quien quitasse los sellos, y abriese el libro, oyó vna voz: *Nefueris, vicit Leo de tribu Iuda, radix David, aperire librum, & solvere septem signacula eius.* No llores Iuan, sabras que el León del tribu de Iudá uencio, y merecio abrir este libro, y quitar los sellos. Yo oyendo dezir Leon, bálui los ojos, leones ay aquí. *Et vidi Agnum stantem quasi occisum, habentem oculos septem, & cornua septem.* Vi vn Cordero en pie, que tenia siete ojos, y siete cuernos, y estaua como muerto. No me dizen que es León; como veo Cordero? No veis que está el libro cerrado; abra se el libro, y lo vereis Leon. El juicio de la tierra va errado, porque los juezes se apasionan, y se hacen leones, sin ver el proceso. Quando este libro está cerrado, Christo es Cordero, va abriendo el libro, y haziendo como Leon. Vereis que embia

vn ministro a cauallo, *Et datum est ei, vt tollat pacem de terra.* Lleua comission para quitar la paz del mundo, entre los conjurados que se adunan para sus tiranias y maldades, es dezir: lleua comission para inquietar peccadores, porque su paz es pestilencial conjuracion. Luego vereis que viene otro ministro, *& habebat sistrum,* con vn peso que pesa la grauedad de la culpa, y sus circunstançias. Sale otro ministro, *& nomen illi mors.* Sale la muerte mesma a cauallo, veisle leon, pero no leon; hara verse vuestro proceso, y vuestras culpas. No quiere dezir que Christo tiene necesidad de leer procesos para saber vuestra vida, quiero dezir, que vuestros pecados vistos y comprehendidos, pesados, y poderados, le hazen leon; y asy vuestra mala vida es la maldiccion que ha de caer sobre vos el día de la cuenta. Esta sola auéis de temer. *Hac est maledictio.*

La tercera ponderacion es, que le dize el Angel al Profeta; Este libro que es el proceso de los pecados de cada vno. *Veniet ad domum furis, & ad domum iurantis in nomine meo mendaciter,* *& com-*

*& commorabitur in medio domus eius, & consumet eam.* El mismo proceso, la misma culpa ha de ir a casa del ladron, y a casa del perjurado, y la ha de asolar, y echar por tierra. Es dezir: no la ha de destruir pasión o codicia del juez, sino su mismo delito, este solo es el enemigo que se ha de temer. Para que se aduertta mejor esta verdad, noro, que donde la Vulgata lee: *Viduo volumen volans,* dize otra lición, y es recibida de Padres: *Viduo falcem volantem.* Veo vna hoz boladora. Hoz se llama el pecado conocido y aueriguado. Hoz de esta lición al cap. 14. del Apoc. 14. Apocalipsis. *Vidi nubem candidam, & super nubem sedentem similem Filio hominis, in capite suo coronam auream, & in manu falcem acutam.* Vi vna nube blanca, y vi vn Angel en figura de Christo, con vna corona de oro en la cabeza, y en la mano vna hoz aguda. O que lindo geroglifico de vn buen juez. Lo primero, el juez es Angel que representa a Christo, q aunq el Angel parece hōbre, es espiritu, desnudo de carne y sangre. El juez ha de ser desnudo de afectos de carne y sangre, ha

Apo. 14.

de ser Angel en afectos, y solo mirar la justicia. En el capitulo 15 de Ester entró la Reyna a hablar al Rey Asuerus su marido, y en viendo lo quedò desmayado. Buelta en sí, dizele: *Vidi te domine, quasi Angelum Dei, & conturbatum est cor meum pro timore gloriae tuae.* Turbame, porque me pareciste vn Angel de Dios. En mi vida he visto muger turbada, por ver a su marido como vn Angel. Entró mi marido en casa hecho vn demonio, y turbame, esto si dizen cada dia las mugeres; mas turbame, porque mi marido parecia vn Angel de Dios, no se quien, o porque tal diga. Es el caso, que vn Rey en su trono hecho Angel, o semejante al Angel, a todos turba, a su muger y a sus hijos, que el Angel está desnudo de carne y sangre. Dadme vn juez que se desnude de afectos de carne y sangre, y solo mire la justicia, y vereis que haze temblar a su mesma muger, a sus hijos, y a toda la Republica.

Lo segundo, este Angel tiene la hoz en la mano, y vuestra culpa y proceso es hoz. *Vidi volumen volans, vidi falcem volantem.* Quando el segador siega donde

1. Ser. 5  
12.

no llega la hoz, no llega el corte. Si yo viera a vn hombre con vna hoz en vna mano, y con la otra arrancando trigo, le dixera: Hermano, pareceis segador, y no lo sois sino arranca trigo: para que traéis esta hoz en las manos, si no segáis con ella? El juez ha de castigar de mane;a, que donde no llega la culpa, no llegue el castigo. Quando yo veo vn juez con la vara en vna mano, y sacando la hazienda del inocente con la otra, digo que parece juez, y no es sino ladrón, y que tiene la vara para hurtar sin miedo. Certo que es gracioso el suceso que cuenta San Lucas, Act. 24. Prenden a Pablo en la ciudad de Cesarea, y traído ante el gouernador Felix, dicen sus emulos: *Inuenimus hunc hominem pestiferum, & concitantem seditiones.* Hallamos a este hombre pestilencial, y reboledor de la Republica. Defiendese Pablo, dilatafe la caufa, manda el gouernador que este preso, *Post aliquot autem dies venit Felix cum Drusilla uxore sua, quae erat Iudaea, & audiuit ab eo Fidem quae est in Christum Iesum: disputate autem illo de iustitia, & castitate, & iudicio futuro, irremefactus Felix, dixit:*

*Quod nunc attinet vade, tempore opportuno accersam te, sperans quod pecunia daretur ei à Paulo.* Vino passados algunos dias Felix, con Drusilla que era su muger, y era Iudia, y començoles el preso Pablo a predicar el Euangelio de Iesu Christo, y llegando a tratar del riguroso juyzio que Christo auia de hazer de nuestras vidas, temblò Felix, y dixo: Dexa aora esta cõuersacion, y buelue a la prision, que yo te llamarè a su tiempo; y diciendo esto, estendio la mano, esperando que Pablo le sobornasse con algun dinero. Tres ponderaciones hallò en este lugar. La primera, que Felix era Gentil, y temblò oyendo dezir que auia juyzio, y su muger era del pueblo de Dios; era Iudia, criada en la Fè del verdadero Dios, y no tiembla: que ya que aya juez que tiembla del juyzio; ahí está su muger que no tiembla, y recibe por ambos. La segunda, que aunque tiembla el juez, con todo esso, *simul sperans quod pecunia ei daretur à Paulo.* Tembiando estiendo la mano, para recebir el soborno, y si el juez que tiembla recibe, el que no tiembla que hará? La tercera, viene a visitar el preso, Felix, y viene

Act. 24.5.

viene con su muger, porque ya vale mas la muger para traçar como se ha de recebir y despachar por sobornos, que el marido. El buen juez tiene la hoz en la mano, que es vuela culpa, vno es otro proceso, y donde no llega la hoz, no llega la siega, donde no llega la culpa, no llega la pena. Esto, a mi ver, le dize Dios a Jeremias en el capitulo 1. preguntado el Profeta que via? Responde: *Ollam succensam ego video.* Veo vna olla encendida, y en ella significa Dios el castigo que ha de hazer al pueblo, y la palabra *succensam*, en el original es tambien

Jerem. 1.

*bullientem*, y así leyò Sates Pagnino: Veo vna olla, que sin que llegué manos a ella, el calor que tiene dentro arroja fuera el agua, q es dezir, que la pena que da Dios al pecador, sale de la culpa, sin que aya manos que por otro tirulo hagan mal. Porque la piedra que derribò la estatua de Nabucodonosor. Dan. 2. sin manos vino, y dio en los piès, que no ay manos que con violencia arrojen la piedra, ella se viene a derribar al pecador, pena deuida a la culpa, de la culpa sale, y la culpa la trae. Esta pues es la que se ha de temer este dia.

Sates Pagnino.

Dan. 2.

DISCURSO III.

*Que es prudencia preuenirse con tiempo, de manera que la muerte venga para nuestro bien.*

**L**O que importa señores es disponernos con tiempo, para que la muerte nos halle dispuestos, pues como dixo San Gregorio Magno Homil. 12. in Euangelia, *Qui penitenti veniam spondit, peccanti diem crastie*

D. Greg. Magnus.

*num non promissit: semper ergo extremum diem debemus metuere, quem nunquam possumus peruidere.* Dios promete perdon al verdadero penitente, mas no prometio al que peça, le dara espacio para hazer penitencia, que



puede ser morir en el mesmo instante que peca, no tenemos seguro el dia de mañana, y así no digamos mañana hare penitencia. Es pues necessario temer el dia y hora de la muerte, pues la ignoramos, y la lastima es, que, *ecce hunc ipsum diem ad inducias conuersionis accepimus, & tamen multa quae fecimus flere recusamus; non solum commissa non plangimus, sed etiam quae despectur augemur.* Pedimos tiempo para llorar nuestros pecados, concedenoslo Dios, y no los lloramos; no solo esto, sino que de nuevo pecamos, y cada dia tenemos de nuevo que llorar. Cuenta en aquella Homilia el santo vn horrible caso que sucedio a vn cauallero vicioso y rico, llamado Crisonio, cuyo hijo, dize el santo, que conocio ya monge, que es el exemplo para hazer temblar; lealo en el original el que quisiere. Aduierta pues el Christiano, que su eterna felicidad, o pena eterna pende del vltimo estado en que le cogiere la muerte. Para lo qual se ha de advertir vna grande diferencia que ay entre los juezes de la tierra, y el juez del cielo, aquellos no miran lo que

sois, sino lo que fuistes: el juez del cielo mira lo que sois. Comete vn salteador vn robo en el campo, prendenlo por salteador, sentencianlo a muerte, antes de sacarle le dan confessor, confiesse, comulga, llora su mala vida, y el mesmo juez dize, cierto que murio como vn verdadero penitente este hombre, y creo que está en el cielo, o en estado de saluacion; y esto me consuela. Valate Dios, esso te consuela? Pues a vn hombre que ya está sin culpa, y en gracia de Dios, ahorcas? Si, que yo no miro quien es este hombre, sino quien fue, fue salteador de caminos, robò, matò, por esso le ahorco; que los juezes de la tierra no miran lo que son los reos, sino lo que fueron. Dios no condena por lo que fuistes, si oy sois otro, sino por lo que sois; ni premia por lo que fuistes, si no perseverais, sino por lo que sois. Fuistes adultero, ladrón, homicida, sois oy verdadero penitente, auéis hecho vna verdadera confesion, viene la muerte, y os saluáis porque auendo mudado vida, no mira Dios lo que fuistes, sino lo que sois. Auéis viuido con

cu-

cuidado, y sea como vn Angel, cometeis vn pecado mortal, viene la muerte, hallaos impenitente, os condenais, por que auiendo mudado vida, no juzga Dios por lo que fuistes, sino por lo que sois. Con esta consideracion el seruo de Dios vela por no perder lo adquirido, y el pecador se anima a llorar con tiempo sus pecados; y me parece a mi q para aplacar a Dios es bien imitar lo q Jacob hizo para aplacar a su hermano. Leed con atención el c. 32. del Genesis. Venia Iacob a su tierra, de quien la colera de su hermano Esau lo auia ausentado; venia rico, pero tan temeroso de su hermano, que le dize a Dios: Señor, libradme de mi hermano Esau, que le temo mucho. *Valde eum timo.* Quanta mas razón espeador q tu caminado, y llegando tã apriessa a la eternidad, digas a Dios, Señor, mucho os temo. Mira la diferencia q ay entre Esau y Dios de vna parte, entre ti y Iacob de otra. Dios inmortal, eterno, y si mueres en su desgracia, durará su enemistad y tu pena lo que durará su ser, que es eterno por eternidad: Esau hõbre mortal, y este quando dure su persecucion quanto su vida, es bre-

uissima. Oye a S. Ephren. Si ro en el sermon *in eos qui in Christo obdormierunt*, que todo el es deuotissimo, y de gran mocion. *Quid est homo? nihil. Quid homo? & vermis. Quid homo? cinis et puluis. Quid homo? somnium. Quid homo? umbra. Ecce iam transiuit, ecce praterijt, ecce requieuit, spem accepit magnus ille. & inuitus leo, tyrannus, fortis, potens, qui ceteris formidabilis erat, nunc iacet quauis oue mittor: qui magnus videbatur super multos, factus est tanquam nullus. Qui alios tenebat, detentus est: qui ligabat, iam vinculis constrictus est. Que es el hombre? vn gusano. Que es el hombre? Geniza y poluo. Que es el hombre? sueño y sombra. Ya pasó, ya acabò, ya está en la sepultura. El grande, el tirano, el fuerte, el poderoso, el soberuio, el que a todos era formidable, está oy tendido en esta sepultura mas manso qua la mas mansa oueja, pues esta huye si la que reis asir, el está quedo, aunque lo holleis. El que parecia tan grande que no cabia en la tierra, oy es como el que no fue: el que tenia sujetos otros, está sujeto, y tendido de la muerte, el q predia está preso en vna carcel de*

de siete pies. Veis aquí el enemigo que os persigue, y dezis a Dios: *valde eum timeo*. Y no temeis a Dios eterno, inmortal, poderoso! La muerte y la vida no están en manos de Esau, y el medio que tomare para quitar la vida a su hermano Jacob, lo puede Dios trocar, y que sirva a la conseruación de la vida; mas vuestra muerte y vida están en manos de Dios, y sabe dar vida eterna, y muerte eterna al condenado en el infierno, donde eternamente muere a todo gusto, y eternamente vive a tormentos y penas eternas. El rigor de Esau executado solo se estiene al cuerpo, el rigor de Dios al cuerpo y al alma. Si Esau persigue a su hermano, Dios lo consuela, y lo anima, y le dice el Angel: *Si contra Deum fortis fuisti, quanto magis contra homines praeualebis?* Si a Dios tienes de tu parte, a quien temes? Si Dios se te rinde, quien levantará cabeza contra ti? Mas si Dios es contra ti, desdichado pecador, quien te ha de favorecer? a quien acudirás? El cielo te amenaza, el sol, la luna, y las estrellas te harán remblar. *Brunt signa in sole, luna, & in stellis, & in terris*

*nis pressura gentium.* Todos contra ti, por tener por contrario a Dios. Di pues, y con mayor razon considerando a Dios enojado, *valde eum timeo*.

Que hizo Jacob para aplacar a su hermano? *Separauit de his, quae habebat, fratri suo Esau.* De los bienes que tenía, escogio para su hermano lo mejor. Si bien Oleastro, que *separauit*, en el original no es escoger, sino apartar aprieffa, sin eleccion: y esto dize que hizo Jacob, porque no tuvo tiempo para escoger lo mejor para su hermano, por la priessa que se daua antes que el hermano llegasse. Al fin apartò dozientas cabras, y veinte machos, dozientas ovejas, y veinte carneros, treinta camellas paridas con sus hijos, quarenta vacas, y diez toros. Linda traça para aplacar a Dios, ofrecerle dones con tiempo, vn amor perfeto, vn coraçon desnudo, vnos deseos feruorosos, vn empleo de todas vuestras potencias, vna resignacion humilde: y pues gozais de la ley de gracia, que con tantas ansias deseaua Job 31. *lob 31. 35* hazed lo que el dize hiziera, si se la diera. *Quis mihi tribuat auditore; ut desiderium meum au-*

Oleaster.

*diat omnipotens, & librum scribat ipse qui iudicat, ut in humero meo portem illum, & circumdè illum quasi coronam mihi, per singulos gradus meos pronuntiabo illum.* O quien tuuiera vn buen braço, vn buen intercessor que alcançasse de Dios, oyese mis deseos. O si el mismo que me ha de juzgar, me diese la ley, por la qual me ha de juzgar: si yo la tuuiera, yo la llevara sobre mis ombros, y hiziera della corona para la cabeça, en todas las gradas las pronunciaría. Lo primero dize, que oiga Dios sus deseos, no sus voces. Dize san Greg. lib. 22. Mor. cap. 12. *Valentiores voces apud sacratissimas aures Dei non faciunt verba nostra, sed desideria: aeternam aeternam vitam, si ore petimus, nec tamen corde desideramus, clamantes tacemus: si verò desideramus ex corde, tacentes clamamus.* Las voces que penetran las orejas de Dios, no son las palabras, sino los deseos. Si pedis la vida eterna con laboça, y no la desea el coraçon, quando mas rezio clamais, callais. Si la deseais, y no hablais, quando callais clamais. Oiga (dize Job) Dios mis deseos, y escriua el lib. de la ley de gracia en los coraçones: pues por ella nos

D. Greg.

ha de juzgar. *Erit tunc Autor iudicij qui nunc est cõditor libri, ut tunc districtus exigat, quod modo mansuetus iubet.* Sea el juez el legislador, y pida rigurosa cueta en el juicio de lo que aora más o suauemada. Y veamos, santo Job, que auéis de hazer con la ley? *Vt in humerum meum portem illum, & circumdè illum quasi coronam mihi.* Traerè al ombro la ley, y seruiràme de corona. Pues como ha de ser corona, si está en el ombro? Antes dize Greg. *Sacri eloquij mandata, si modo bene portantur in opere, postea nobis coronam victoriae exhibent in retributione.* Si aora poneis el ombro en cumplir la ley, y hazeis de ella cruz para los ombros, os ferà en el juicio corona de gloria; y este es lindo modo de disponerse. Vltimamente, *Per singulos gradus pronuntiabo illum.* Pongamos gradas por donde el hombre sube. Primero, hombre, Segundo, rico. Tercero, noble. Quarto, señor. Quinto, Rey. Dexo otras. Soy hombre, leerè la ley, que quiero ser hombre conforme a la ley de Dios. Soy rico, leo la ley de Dios, que quiero ser rico conforme a la ley de Dios. Soy noble, leo la ley de Dios, que quiero ser noble

noble Christiano, y conforme la ley de Christo. Soy señor; quiero leer la ley de Christo, q̄ quiero ser señor segun la ley que professo. Soy Rey; quiero leer la ley de Dios, y quiero ser Rey Christiano: *Per singulos gradus pronuntiabo illum.* Esta es la mejor ofrenda que podeis hazer para aplacar a Dios, ofrecerle vn corazón rēdido a su ley y obediencia.

Dizeles mas Jacob a los criados que llenauan el presente a su hermano (esto se note): *Sit spatium inter gregem & gregē.* No vayā estos dones amōton; vayan de manera, que entregano y ganado aya distancia: vayā las cabras, y en alguna distancia las ouejas, luego las vacas, &c. así parecerā mejor, y mayor el don. Dos cosas importantes me dize este modo de disponer dones. El primero, que en vida entre obra y obra aya orden, y aya distancia; no todo junto en vn dia, que faltaran fuerças. Si rezais, no sea todo en vn dia; si tomais la disciplina, no tres y quatro horas, no con efusio demasiada de sangre; si ayunais vn dia a pan y agua, comed otro dia algo cō el pan: *Sit spatium inter gregem & gregem.* Vnos miran tanto por la carne, que le dá

fuerças y armas contra el espíritu; otros le enflaquecen de manera, que la inhabilitā para seruir al espíritu; aya prudencia, ni tanto, que mateis, ni tā poco, que no mortifiqueis. Lo segundo es, q̄ no esperéis a disponeros a la hora de la muerte, donde todo se haga sin espacio, y sin orden, que sea necesario véga el Confessor, y el escriuano, y el Sacramento, y el Otro todo junto, por aueros descuidado en el tiempo de vuestra vida. Confessaos con tiempo, que no aya que hazer a quella hora; hazed testamento con tiempo: *Sit spatium inter gregem & gregem.* Bezia Chrysostomo hom. 5. de penitētia: *Qui iudicem mitigare volunt, nō ipso in examine causa, sed prius quā in iudicij ingrediatur, locū beneuolū sibi faciūt, vel amico mediatore, vel modo sibi alio iudicem consiliant: ergo & Deo nō sessionis tempore suadendum erit; ante uero iudicij tempus mitigabilis est iudex.* Ninguno esperā a mitigar al juez quando ya lo quieren llamar a juicio, o quando ya está sentado pro tribunali para pronunciar; ha de echarle rogadores antes con tiempo. Ni el peccador ha de esperar mitigar a Dios, y aplacarle quando está sen-

S. Chrys.

sentado para promulgar, antes cō tiempo auéis de ofrecerle dones, corazón contrito, limosnas: *Hic uero iudicem exorabimus, & placabimus non pecunia: magis autē si uerum dicere oportet, clemens ipse pecunia suadetur, non ipse manu, sed per inopes accipiens: da inopi pecuniā, & iudicem mitigabis.* Aquí en esta vida has de aplacar a Dios, juez, no cō dineros, si se ha de dezir la verdad: si cō dineros, no los recibe el mismo por su mano; mas tiene pobres que reciban en su nombre, como el juez que tiene criado confidente que recibe: dale al pobre; y mitigarās al juez. Todo esto ha de ser con tiempo: *Sit spatium inter gregem & gregem.*

La ultima circunstancia se ha de notar y ponderar mucho. Dizele Jacob al criado: Si mi hermano Esau te encontrare, y te preguntare, que ganado es este? responderās, *Seruitui Jacob: misit munera domino meo Esau, & ipse post nos uenit.* le dirās: Este ganado es de nuestro siervo Jacob, embia este pequeño presente a Esau mi señor, y el viene en nuestro seguimiento. Esto es lo que

mas importa al penitente, q̄ el pobre le diga a Dios: Señor, vuestro siervo fulano os embia este don, este vestido que me dio, esta comida: *Et ipse post nos uenit,* el viene ahí detras. Que llegue la oración a Dios, y le diga: Yo soy de fulano, *Et ipse post nos uenit.* Quiero dezir: Si vos dais la limosna al pobre, y os estais de asiento en vuestro pecado, dirā la limosna a Dios, Yo soy de fulano; mas no dirā, *Ipsē post nos uenit.* Si vos rezais el Rosario, y ois vuestra Missa, y la hazēda se está sin restituir, dirā la oración, Yo soy de fulano, mas no dirā, *Ipsē post nos uenit;* y no se aplaca Dios, estando vos tā quieto en vuestra mala vida. No se contenta Jacob con embiar presente a su hermano para aplacarle, sino manda, que el criado diga a su hermano, *Ipsē post nos uenit.* Que si vos con tiempo vais a Dios por la confesion; por la penitencia, seréis como el prodigo, que dize, *Ibo ad patrem meum,* y vuestro Padre os recibirá con los brazos abiertos, y os vestirá la estola de la gracia, prenda de la gloria, *Quam mihi & uobis, &c.*

SER-

# SERMON SEPTIMO

Feria 3. de la Dominica  
primera.

*Cum intrasset Ierosolymam, commota est  
uniuersa ciuitas, dicens: Quis est hic?  
Populi autem dicebant: Hic est Iesus Pro-  
pheta. Matth. 21.*

## Declaracion del Euangelio.



**I**NTRA

no suena: no entrò por el ol-  
fato, porque no se esparce  
por el aire: no entrò por el  
gusto, porque la deidad no  
se come: no entrò por el tac-  
to, porque no es palpable. Y  
dezidme: glorioso Bernar-  
do, como conoceis que ha  
entrado: Por sus oïeros.  
*Mox ut venit, expergescit  
animam meam dormientem,  
mouit, & emolliuit, & vulne-  
rauit cor meum, quod durum  
lapideumque erat, & malefa-  
num.* Luego que vino defi-  
però el alma dormida: Al  
viento ablandò, y hirio el  
coraçon duro de piedra y  
enfermo, y así, *ex motu cor-  
dis*

D. Bernar-  
dus.

Dios en  
mi alma,  
dize Ber-  
nardo, en  
el sermò  
4. sobre  
los Cantares, y no se como  
por donde. *Per oculos non  
intrauit, quia non est colora-  
tum: per aures non intrauit,  
quia non sonuit: per nares non  
intrauit, quia aeri non misce-  
tur: per fauces non intrauit,  
quia non est mansum: tactu nõ  
comperitur, quia palpabile nõ  
est.* No entrò por los ojos,  
porque nõ tiene color: no  
entrò por los oïdos, porque

*dis intellexi presentia eius:  
ex fuga vitiorum potentiam  
virtutis eius: ex redargutio-  
ne occultorum meorum, admi-  
ratus sum profunditatem sa-  
pientia eius: & ex quantula-  
cumque emendatione morum  
meorum speciem decoris eius:  
& ex contuitu omnium si-  
mul expaui multitudinem  
magnitudinis eius.* Por el al-  
boroto de mi coraçon co-  
legi su presencia: de la faga-  
de los vicios, su poder de la  
reprehension que me dio de  
los mas ocultos pensamientos,  
colegi su sabiduria: y de  
alguna emienda de mis cos-  
tumbres su hermosura; y la  
consideracion de todos es-  
tos efectos juntos me descu-  
briò con admiracion mia  
la multitud de su grandeza.  
Oy almas entra Christo en  
Ierusalen, y el alboroto de  
la ciudad dize su presencia:  
la huida de la codicia que  
salio a toda priessa del tem-  
plo, donde los Sacerdotes  
eran los mercaderes, des-  
cubriò su poder, porque *mem-*

*fas nummulariorum euertere*  
Arrojò las mesas de los que  
prestauan dineros por su in-  
tereres: y descubrir el latroci-  
nio y codicia oculta en apa-  
rencia de zelay religion, es  
efeto de su sabiduria, por-  
que exteriormente parecia  
piadosos y zelosos los que  
vendian en el templo palo-  
mas, y otros animales, y los  
que prestauan dineros, por-  
que no faltassen sacrificios a  
Dios por falta de vno o o-  
tro; y Christo dize: Mi casa  
es casa de oracion; y vos-  
tros la hazeis cueua de la-  
drones: y descubre Christo  
su hermosura en hermolear  
pues da vista a ciegos, salud  
a enfermos, y finalmente  
todo junto admira a los mil  
mos enemigos que pregun-  
tan, *Quis est hic?* Si bien esta  
admiracion les aumenta la  
embidia, porque ven niños  
cantarle a Redentor la biẽ  
venida. Esta es la letra del  
Euangelio, para dezir algo  
de prouecho, es nec essaria la  
gracia, pidamosla, &c.



L DIS.

DISCURSO I.

Importa muchas vezes un predicador que alborote la Republica, diziendo verdades.

Entrando Christo en Ierusalén, luego se alborota la ciudad, *commota est vniuersa ciuitas*. Estaua quieta en los vicios, los Sacerdotes hechos tratantes en el mismo templo, sin que nadie los inquietasse. La mayor infelicidad de la Republica es quietud y paz en los vicios, sin que aya quien con su zelo inquiete facinorosos, porque entonces el enemigo contento posee los principales puestos, y el vicio se haze costumbre publica, como el comer y vestir en publico, y ay cada dia nueuas inuenciones de injusticias, como la ay de trages. Al contrario, es gran bien que venga vn predicador zeloso que inquiete y alborote, boluendo por la honra de Dios. O si estos predicadores huiera en Madrid muchos, y que en lugar de picantes, picaran las conciencias, y aun atra-

uearán coraçones, pues por esso se llaman las palabras de Dios saetas agudas y encendidas. He reparado mucho en el cap. 37. de Ezechiel. Lleualo Dios a vn campo lleno de huesos secos, sin que hauiesse parte del cuerpo que estuuiesse en su lugar, aqui vn brazo, alli vna calauera, en otra parte vna pierna, y dizele Dios: *Putas ne viuunt ossa ista?* Ezechiel parecete que viuiran estos huesos? Señor vos lo sabeis. Pues predicales, y diles: *Ossa arida, ossa arida, audite verbum Domini*. Comiça el Profeta a predicarles: Huesos secos, huesos secos oid la palabra de Dios, y dize: *Factus est sanitus predicante me, & ecce commotio, & accesserunt ossa ad os, & unum quodque ad iuramentum suum*. Antes de mi sermon auia tan grande quietud en todo el campo, que no se monia vna paja: en

Ezech. 37.

ando dos vezes se alborotaron los huesos secos, y se inquietaron, y cada vno tomò el lugar señalado por naturaleza: demanera que los huesos diuididos, ya vnidos, vinieron a tener figura de cuerpos humanos, aunque difuntos. Palsè adelante con mi sermon, *& ingressus est in ea spiritus, & vixerunt, & steterunt super pedes suos exercitus grandis nimis*. Entrò en ellos el espíritu de vida, vinieron y se levantaron, y quedò vn luzido exercito, que podia prometer qualquier victoria.

5 Tres dificultades tenian aquellos huesos para no viuir. La primera, que ninguno estaua en su lugar. O que dificultad tan grande es, dar vida a vna Republica, quando en ella nadie tiene su lugar. Si el ignorante es juez, y el docto está arrinconado. Si el que ha seruido en la guerra muchos años, y bien no alcanza vna ventaja, y el que no sabe que es ni aun milicia tiene para comenzar la compañía, ¿salud ha de tener la Republica? Muchas vezes me he puesto a considerar, quien le da animo a vn hombre para pretender lo que no mere-

rece, y hallo que verdaderamente le alienta el mismo que da los officios, y diuide los puestos, mas obligacion tiene a mirar por el bien comun, y por la justicia quien da los officios que el que los pide: y si yo veo que el que da no mira por el bien comun, sino por su interes, porque quien pretende, no se atreuerá a pedir, mal haze (no lo dudo) facilitale la culpa del otro la suya. Y como ay pocos que quando dan el officio, no miran su interes, ay pocos que quando piden se miden con sus meritos. Está san Pedro preso Actuum 12. y condenado por Herodes a muerte, que otro dia auia de morir, tenia guardas, y dos cadenas, y con todo dormia a sueño suelto, (que el justo no se inquietá en los trabajos, si llega a perfeccion) despiertale vn Angel que entrò en el aposento con grande luz, caensele las cadenas, abreñse las puertas de la carcel, y el Angel saca libre a Pedro, y con todo esso *existimabat se visum videre*. Crehia el santo Pontífice que era sueño. Estando fuera de la carcel, y apartado della vna calle. *Continuò discessit Angelus ab eo,*

Act. 12. 11



Et Petrus ad se reuersus dixit: Nunc scio verè; quia misit Dominus Angelum suum, & eripuit me de manu Herodis, & de omni expectatione plebis Iudeorum. Ausentose el Angel, y dize Pedro: Ahora se de cierto, que embiò Dios su Angel, y me librò de las manos de Herodes, y de la esperança de los Iudios, que contentos esperauan ver mañana mi muerte. Pues Pedro, quando el Angel os libra, y os acompaña, creéis que es sueño? Y quando os dexa libre, y se va, conocéis que es Angel? Si. En qué le conocéis? Persona que me libra de la cárcel, y se va sin pedirme algo, Angel de Dios es; que si fuera hombre, el vé dicra caros sus passos, aunque fueran passos de justicia, como es librar de la cárcel al innocente. Como cada vno mira por su interes, no ay hóbre en su lugar. El que tiene mas favor, o mas q dar, esse tiene mejor lugar en Republicas tales; y nunca faltan causas para justificar malas elecciones. Verdad es, que fulano no merece el puesto que tiene; pero siruio mucho su padre. Riese desta razón S. Basilio en el sermón de san Mamate: *Lex veritatis propria uniuscuiusque encomia*

S. Basilius

*exigit: neq; enim equi celestem facit patris in cursu praestantia: neq; canis encomiū est ex velocissimis nati esse.* La ley de la verdad pide ala banças propias personales. Saldréis a la carrera en vn cauallo, porque fue hijo de vn padre que corria gallardo? Ireis a caça con el perro por ser hijo de padres velocissimos? No por cierto: pues tampoco vale para los oficios ser hijo de quien siruio bien, si el hijo no es capaz. Quando a las prendas personales se añaden seruiços de los padres, es razón se haga mucho caso dellos, porque lo contrario desalentaria a los que firuen.

La segunda dificultad que auia para dar vida a los huesos, era estar muertos: y es cierto, que partes del cuerpo diuididas son muertas y secas. Todo el tiempo que está vna man y vnida al cuerpo viuo, está viua, porque es de prouecho para todo el. En queriendo la mano ser sola, y estar de por si, es mano muerta, y luego es seca. En queriendo vn ministro ser para si, y no para la Republica, está muerto y seco. Fuieno que mala condicion tiene, que defabrido responde a los que le habla. No

os

os espanteis, que es para si, y no para la Republica: no para el cuerpo místico; que la mano que sirve al cuerpo, tratable es: en secandose la mano, no hagais caso de ella. Iten muertos los huesos: porque en no auiendo justicia en las distribuciones de oficios, y honras; en no dandole a cada vno su lugar, todo muere. Muere los estudios, muere el valor, muere los exercicios de Caualleros; por q cada vno dize, Para que tengo de trabajar, si merecimientos no valen con los ministros, sino fauor, o diueros? Al contrario si valen merecimientos: Los premios honrosos de los passados sollicita los animos de los presentes a la imitación de sus valerosas hazañas, como dize Bernardo en el sermón 2. de Todos Santos: *Consideratione beatitudinis excitetur non sra negligentia; ignorantia quoque nostra ipsorum erudiat exemplis.* El premio de los passados reprehende nuestra negligencia, y la lección de sus virtudes enseña nuestra ignorancia. La tercera dificultad que auia para viuir los huesos muertos; era la quietud grande, estar todo en prouando silencio como dormi-

D. Bern.

do. He reparado, en que quando se le representò al Rey Nabucodonosor el Reyno sin pies en aquella estatua con pies de barro (que es lo mismo que sin ellos) estaua el Rey durmiendo: y aunque la cabeza era de oro, y los pechos de plata, y las piernas de bronce, vna piedrecuela arrojada del monte sin manos dio cò toda la estatua en el suelo: y es dezir, que nunca el Rey no está en mayor peligro, sin pies para tenerse en pie, que quando el Principe, y los ministros duermen, entonces no ay necesidad de manos para acabar el Reyno.

Pues que remedio usó Daniel por orden de Dios, para que viuan los huesos de voces: *Ossa arida, ossa arida, audite verbum Domini.* Huesos secos, huesos secos, oid la palabra de Dios. Que resultò de ahia *Factus est sonitus praedicante me, & ecce commotio.* En comencando a predicar, albororase el campo, y ay vn ruido grande entre los huesos. A mucho se pone el predicador, q quiere despertar vn ciudad dormida, y descubrir la malicia del gouernador; indignaràse los poderosos, y se conjuraran contra el; y no faltará quien en

1. Reg. 26

el pulpito diga, que el predicador no ha de ser perturbador de la paz, y que despues que predica este hombre, *ecce commotio*, Todo está alborotado. Pareceme al suceso que refiere el cap. 26 del 1. de los Reyes. Dormia Saul con manifesto peligro de perder la vida, dormia tambien quien lo guardava que era Abner: llega David, y siéndole facil quitarle la vida, quitale la lanza, y el frazco, y subese, *in vertice montis, cum esset magnum intervallu inter eos*. Puesto en la cumbre de vn monte que estava muy distante de Saul, y de allí da voces Abner, Abner. Despierta Abner, y dice indignado: *Quis es tu, qui inquietas Regem? Quien sois, que os atreveis a inquietar el Rey? No considerareis que su Magestad está reposando vn rato? Dezyd David, para declarar el servicio que aveis hecho al Rey, y librarlo del peligro en que está; para que os apartais tanto? No fuera mejor alir la mano del Rey, y despertarle? Señor, mire vuestra Magestad si le soy fiel vasallo, y mire de quien se ha, de vn Abner que diete me, y dexa la persona Real de vuestra Magestad a pe-*

ligro de que enemigos hagan fuerte en ella. No, no, que está el Rey dormido, y despertará sobresaltado, y dará voces antes que buelva en sí, al traidor, al traidor, y los soldados me haran pedaços: que vn Rey dormido castigará al que le sirve, y premiará al que le es infiel ministro. Pero porque llamais a Abner, y no al Rey, ya que lo llamais apartado y en la cumbre de vn monte? Por que si despertare el Rey, sepa que dormia el que lo guardava. Y aun dize el Texto, que *sopor irruerat super omnes*. Todos dormian, que castiga Dios a vn Principe dormido con sueño de ministros.

Responde Abner, quien sois atreuido, que inquietais el Reyno? Quien merece pena, el que despierta al Rey, y lo inquieta, por librarlo de peligros, o el que le dexa dormir con peligro de la vida? Inquietar pecadores, y deshazer su paz, es pacificar la Republica. *Matthæi 10. Nolite arbitrari quia veni pacem mittere in terram, non veni mittere pacem, sed gladium.* No juzgéis que vine a traer paz, yo vine a tra-

6

Matth 10

Chrysof  
ibi.

car al arma, y sollicitar guerra. Repara Chrysostomo aquí Homilia 36. in *Matth. Quomodo Angeli clamabant, Gloria in excelsis Deo, & in terra pax hominibus? Como celebran los Angeles el Nacimiento de Christo, diciendo: Gloria a Dios en los cielos, y en la tierra paz a los hombres? Como Isaias le llama Principe de paz? Responde: *Precipua & singularis pax tunc prestatur, quando quod tabe vel sanie corruptum est, abscinditur atque projicitur: nam & medicus hoc modo reliquum corruptus conseruat facile, si quod reduci ad sanitatem non potest, exciderit, atque abiecerit.* Conseruar la paz de la Republica, es desterrar de ella lo podrido y escandaloso; que así conserua en paz la salud del cuerpo el medico, cortando el brazo o pierna que no tiene remedio, y daña lo restante con su vnion, y compañía.*

7

Alborotase pues el campo con la predicacion de Ezechiel, pero resultaron tres provechos importantes del alboroto. El primero, *accesserunt ossa ad os, unumquodque ad iuncturam suam.* Cada parte tomó su lugar; de manera que la

cabeça tenia lugar de cabeza, y los pies de pies. El segundo, *ingressus est spiritus in ea, & vixerunt.* En ro el espíritu de vida en los cadaveres, y vivieron: que con vn predicador de valor refucita la nobleza muerta, y los estudios muertos; porque no ay ministro que, o por Christiano, o por respetos humanos no mire lo que haze, si el predicador habla con claridad cuerda en el pulpito, y en dándole a cada vno el lugar que merece, refucita la Republica muerta. El tercer provecho fue, *factus est exercitus grandis nimis*, que aquellos huesos secos y muertos, que mirada la fuerza de naturaleza desperauan la vida, con solo vn sermón que alborotò, y hizo ruido en el campo (*factus est sonitus predicante me, & ecce commotio*) quedaron vn luzidissimo exercito de soldados valientes; que como aya premio, y le den a cada vno su lugar, el que menos pensauades se anima y sirve como valeroso soldado. Es pues este el intento de entrar Christo en Jerusalem, que se alborota la ciudad. *Comota est ciuitas*, y salen tres provechos. El primero, q

L 4

105

os poderosos vienen a cono-  
nocerle. Pues preguntando  
quien es este? Responden  
los humildes del pueblo: Es-  
te es Jesus Nazareno, el  
gran Profeta. El segundo;  
que el templo profanado

quedó limpio: y el tercero,  
que los enfermos, ciegos, y  
cojos, gente inutil para el  
trabajo y defensa de la Re-  
publica, *Accesserunt, & sa-  
navit eos*, los sano, y dexó de  
prouecho al bien comun.

DISCURSO II.

Como se han de respetar los Templos.

**I**Ntrauit Iesus in Templū  
Dei, & egrediebatur omnes ve-  
mentes, & vendentes in Tem-  
plo. Entró Christo en el Té-  
plo, y echó fuera a todos los  
que vendian y compraban  
en él. Enseñanos el respeto  
que se ha de tener a los Té-  
plos sagrados, que no nos  
hemos de aprovechar dellos  
para nuestros intereses tem-  
porales, haziédo los lonja, o  
contratación; que será si se  
aprovechais del para tus gra-  
tos y torpezas? Tengo pon-  
deradas vnas grauíssimas  
palabras de Jeremias cap. 7  
Nolite conseruare in verbis  
mendaciam dicens: Templum  
Domini, templum Domini  
est: No ties en palabras de  
mentira; diziendo: Tem-  
plo del Señor; Templo del  
Señor ay. Y en el verso 9.  
*Furari, occidere, adulterari,*

*iurare mendaciter, libare  
Baalim, ire post deos alienos,  
quos ignoratis, & venistis,  
& stetitis contra me in do-  
mo, in qua inuocatum est no-  
men meum, & dixistis: liber-  
rati sumus, eo quod fecerimus  
abominaciones istas.* Hurtar,  
matar, adulterar, jurar en  
mentira, sacrificar a Baalim, *Vide Mal  
donada*  
y adorar dioses agenos, no  
conocidos, y luego venis, y *ibi.*  
os poneis en mi presencia  
en mi casa, donde se inuo-  
cá mi nombre, y dezis: Libe-  
res quedamos por auer  
cometido tan graues pe-  
cados. Otros dicen, *eo quod  
quamuis.* Aunque ayamos  
cometido tan graues deli-  
tos. Otros dicen, para que  
comeramos tan grandes cul-  
pas. Mas enfásis dize nue-  
tra Vulgará, *Eo quod fece-  
rimus.* Quatro ponderacio-  
ne

Jerem. 7.  
4.

nes le doy a este lugar. La  
primera, como puede ser  
mentira dezir que ay Tem-  
plo? No fieis en palabras  
de mentira, diziendo: Tem-  
plo del Señor ay. Pues esta  
es mentira? Respondo que  
no ay tal templo como el  
que los Iudios dezian o fin-  
gian. Dezian ellos, bien po-  
demos pecar, que ahí está el  
Templo de Dios, en entrá-  
do dentro se aplaca Dios,  
Este templo es de mentira,  
no ay templo que anime a  
pecar; templo para llorar  
pecados, para pedir perdon  
dellos, con arrepentimien-  
to de auer pecado, y propo-  
sito de no pecar mas, esse  
templo ay, y es verdad dezir:  
*Templum Domini, tem-  
plum Domini est:* pero tem-  
plo que facilite el pecado,  
no lo ay; no es templo de  
Dios, es templo fingido.  
Grauíssima es vna oracion  
que hizo Chriostomo, cuyo  
titulo es *de non contemmen-  
da Ecclesia*, habla en ella  
contra los que se atreúen en  
el templo, y dizeles. *Quid  
agis o homo in Ecclesia stans?  
firmas mulierum curiose con-  
templaris? Non per bonum est  
tan a vituria templum Dei  
a furens: lupanar tibi vide-  
tur Ecclesia, & foro ipso de-  
spicabilior? Nam in foro me-  
tuis & erubejcis videri mu-*

D. Chryf.

*licrem curiose contemplar?*  
*In templo vero Dei (ipso te-  
cum loquente, deque bis com-  
minante) talia audes, eo ipso  
tempore quo audis haec facie-  
da non esse? Que hazes hom-  
bre en la Iglesia? tan despa-  
cio curioso contemplas la  
hermosura de las mugeres?  
Es posible que no tiembles  
de profanar con tan grande  
injuria el téplo santo? que  
te parece mas contentible  
que la plaça, y crees que es  
alguna casa publica; pues en  
la plaça te recatas no te no-  
ten que miras lo que pasa,  
y en el templo no reparas  
en el que diran? Y quando es-  
tás delante de Dios que te  
está hablando, y amenazan-  
do por secretas inspiracio-  
nes, o vozés publicas de su  
predicador, todo lo atropel-  
las. *Prastaret huiusmodi o-  
culos caecos esse, quam ad huius-  
modi usus accommodari.* Mas  
te valiera entrar ciego en  
el templo, que emplear en  
tan grandes culpas, con es-  
candolo los ojos.*

Demanera que es mentira  
dezir que ay templo para  
pecar. Leuantemos el pen-  
samiento. No ay misericor-  
dia en Dios, como el peca-  
dor piensa que la ay; no ay  
Christo crucificado como el  
pecador piélsa que lo ay; no  
ay confesion como el peca-

dor piensa que lo ay, y a todos digo: *Nolite confidere in verbis mendacij.* Dize el peccador, Dios es misericordioso, bien puedo pecar. No ay en Dios misericordia q̄ anime a pecar, q̄ seria muy mala misericordia. Fuera misericordia contraria a Dios, pues alentara a ofenderle. Misericordia para el que llora sus pecados, y le pesa de auer ofendido a vn Dios tan misericordioso, y que la misma misericordia es motiuo para q̄ tenga mayor dolor de auerla ofendido, essa misericordia ay, y essa no faltará al penitēte; pero misericordia que facilite culpas, y aliēte a pecar, vos la fingis, no la ay en Dios. *Nolite cōfidere in verbis mendacij.* Padre, Dios me perdonará, aunque yo peque, que por esso murio por mi, y estuuo en vna Cruz, para q̄ aũ q̄ yo peque, el se apiade de mi. Hermano no ay talmuerre, ni tal Dios crucificado, vos lo fingis. Dios crucificado para saluar pecadores, q̄ aprouecládose de su sangre y metitos llorá sus pecados, y sientē auer ofendido a vn Dios q̄ murio por ellos, esse Dios crucificado si ay; pero Dios crucificado q̄ os aliēte a perseverar en vuestras culpas, seria mal Dios, vos lo

fingis, no ay tal Dios. *Nolite cōfidere in verbis mendacij.* Padre si pecareoy, mañana puedo confessar. Bendito sea Dios q̄ nos dio cōfessores, en essa confianza peço. No ay tal confessor, ni tal confesion. Cōfessor que si vos llegais cō dolor de pecados, os absuelua, teniendo la disposiciō necessaria, esso si; pero confessor q̄ anime a pecar, y confesiō q̄ facilite la perseverancia en el pecado, vos la fingis, que seria mala confesion. *Nolite cōfidere in verbis mendacij, dicentes: Templum Domini, templum Domini est.* No fieis en palabras de mētura, diziendo: Templo de Dios ay, templo de Dios ay, que es mentira dezir que ay templo para pecar.

Segūda pōderaciō, hurtais, matais, adulterais, idola-  
trais, venis a mi templo, os poneis en mi presencia, y de-  
zis: *Liberati sumus, eo quod fecerimus abominaciones istas.* Ya estamos libres, porque hizimos estas abominaciones. Varias declaraciones, pero muy semejantēs dan los Expositores a estas palabras. Leanse el Padre Maldonado, Sanchez, y Cornelio d Lapide, y la Glosa. La comun es, *etiam si fecerimus.* Aunque hemos co-

3  
Maldonado.  
Sanchez.  
Cornelio.  
Lapide.

Mariana.

metido tan graues culpas, en entrando en el templo escamos perdonados; no ay fino pecar y entrar. Yo fingiendo la Vulgata pondéro la caus, *Eo quod fecerimus.* Porque hemos cometido estos pecados en confianza del templo de Dios escamos perdonados. Y es como si hizieran este discurso (que todo el está formalmente encerrado en las palabras referidas) El que mas se fia de la misericordia de Dios, se fia del templo de Dios, y de la diuina misericordia alcanza con mayor facilidad perdon de pecados. El que mas pecca en confianza del templo, y de la misericordia de Dios, mas se fia del templo, y de la misericordia diuina. Luego el que mas pecca en confianza de la misericordia y templo, alcanza perdon con mayor facilidad. Nosotros hemos pecado mas en confianza del templo, y de la misericordia, luego hemos de alcanzar con mas facilidad perdon. Esta vitima menor se prueua. Hemos hurtado, matado, adulterado, idolatrado, y con estos pecados hemos venido al tēplo; luego hemos pecado mas en confianza del templo. *Ergo*

*liberati sumus, eo quod fecerimus abominaciones istas.* Este es, a mi ver, el discurso de estos ciegos pecadores, y no conocen que fiar de Dios y del templo para pecar, no es confianza honesta, sino abominable presuncion, y que quien así se fia de Dios, merece que Dios le niegue el espacio de hazer penitencia, porque haze a Dios y su misericordia estriuo y fundamento de sus culpas y abominaciones, doctrina abominada de todos los que bien sienten. Sixto Tercero en vn libro que hizo de *malis Doctoribus*, procede contra los que dizen, que no ay que temer castigo despues que Dios se hizo hombre, porque todo es ya misericordia, y dize: *Quod si ita est, nescio quomodo Christus non venit soluere legem, sed adimplere, si per eius credulitatem disciplina non est aucta, sed diminuta; diminuta autem est, si timoris causa sublata est. Timoris causa sublata est, si poena dimota est.* No se como Christo vino a cumplir la ley, y no a quebratarla; si la fe de su venida no aumeta sino disminuye la buena y religiosa diciplina, y disminuyese sin duda, si se quita la cau-

Sixto III.

causa del temor. Y qui rase la causa del temor, si se quita la pena deuida al pecado por su venida. Lo mismo digo yo del templo; no se como el templo puede ser en ser uicio de Dios, si alienta a pecar; y con solo venir el pecador al templo, se le perdonan los pecados, durado el proposito de pecar, y pecando en confianza de que ay templo. En el capitulo 34. de los Numeros señalo Dios seis ciudades para refugio de homicidas. Pregunta Filon Iudio, porque no señalo Dios para refugio de malhechores el templo? La respuesta que da, refiere la Glosa sobre el lugar citado, *Ne ab immundis inficerentur*, Porque no inficioran el templo. Que era profanar el templo, en opinion deste Doctor Iudio, valerse del el malhechor para defenderse de la justicia: que sera valerse del para pecar? Lea acerca deste punto el que quisiere saber la grauedad desta culpa, al gran Padre de la Iglesia: Geronimo en la Epistola 48. a Sabiniano, hombre tan sensual, que violo con vn estupro vna Iglesia, donde auia estado el peñe del niño Jesus, *Infericissime mortalium, tu spe-*

*luncam illam, in qua Dei Filius natus est, & veritas de terra orta est, & terra dedit fructum suum, de stupro conducturus ingrederis? Non times ne de praesepi infans vagiat? ne puerpera Virgo te videat? ne Mater Domini contempletur?* Hombre el mas desdichado de los mortales, como te atreuiste a entrar en el templo donde estubo el peñe, donde el Hijo de Dios nacio, en la cueua santa donde la tierra nos dio el fruto deseado, naciendo della la verdad prometida? Tal lugar profanaste, con certando y cometiendo tan grande sacrilegio, como va estupro en tal lugar? Es posible que no temiste las lagrimas y pucheros del niño ofendido? Es posible que no te acobardaron los ojos de la Virgen Madre, y Madre de Dios? *Probr nefas, non possam ultra progredi, pronumpunt lachrymae antequam verba, & indignatione pariter iac dolore in ipso meatu faucium spiritus coarctatur. Vbi mare illud eloquentia Tulliana? Vbi torrens flauius Demosthenis? Nunc profecto mihi ambo essetis, & lingua vestra torpeceret: inuenta est res, quam nulla eloquentia expli-*

Nu. 34. 6.

Philo Iudaeus.

Glos. ibid.

D. Hier.

aplicare queat, &c. Omal-  
dad digna de todo castigo!  
no puedo pasar adelante,  
las lagrimas salen antes q  
las palabras. El dolor, el  
sentimiento, y la indigna-  
cion, ahogan el pecho, im-  
piden la pronunciacion de  
las palabras. Donde esta el  
mar de la eloquencia Tu-  
liana? Donde el rio cauda-  
loso de Demostenes? Yo se,  
que si os hallarades presen-  
tes, enmudeciraades en la  
ponderacion de vn delito,  
que no ay eloquencia que  
le de la deuida pondera-  
cion. Desta manera pon-  
dera Geronimo los peca-  
dos comeridos en el Tem-  
plo. Que bien dize esto con  
el juicio de los Iudios, que  
pecauan en confianza del  
Templo, y dezian, que  
quien mas peca en confian-  
ca del Templo, alcanza  
perdon con mayor facili-  
dad, *Liberati sumus, eo quod  
fecerimus abominabiles. Is-  
tas.*

La tercera ponderacion  
es, las palabras que se ha-  
guen, *Numquid si elunca  
latronum facta est domus  
mea, in qua inuocatum est no-  
men meum?* Que este lugar  
es el que cita oy Christo en  
el Euangelio: Por ventura  
mi templo (siendo casa de  
oracion donde se inuoca mi

nobre) es cueua de ladrones?  
Esto dize oy Christo, *Do-  
mus mea, domus orationis  
vocabitur: vos autem fecistis  
eam speluncam latronum.* Mi  
casa es casa de oracion, y  
vosotros la hizistes cueua  
de ladrones. En la cueua as-  
seguran los ladrones sus hur-  
tos, y el pecador parece que  
asegura sus pecados en el  
Templo. Que el que no se a-  
trouiera a mirar a vna mu-  
ger en la ventana de su can-  
sa, porque no le tiraran vn  
arcabezaço, se atreue a mi-  
rarla en el templo, ahi le  
parece que esta seguro. Itē,  
cueua de ladrones dize  
Christo a los que codicio-  
sos compran y venden en el  
templo, que hazen la casa  
de oracion. Están qua-  
tro ladrones en su cueua  
escondidos, y tienen que  
ve a los pasajeros: llega es-  
te, señores vno passa. Que  
hombre? Vn pobre apie. Es-  
temonos quedos, para que  
hemos de salir a vn pobre-  
ton? Gente passa. Que gente?  
dos hombres bien puestos a  
niula, parece que lleva dine-  
ro: pues vamos a ellos. Es-  
tan quatro Eclesiasticos en  
conuersacion entretenien-  
dose, doblá en la Parroquia,  
corre muchacho mira quien  
es el muerto: vn pobre de la  
Parroquia, estemonos que-  
dos



dos entierrelo el cura. Quié murio? don fulano: vamos que ay vela y dos reales. Que es esto? Parece la Iglesia cueva de ladrones, tal la hazen los codiciosos, siendo casa de oracion. *Domus mea domus orationis vocabitur, vos autem fecistis eam speluncam latronum.*

La quarta y vltima ponderacion es, que acaba el lugar de Jeremias, diziendo Dios: *Ego sum, ego sum, ego vidi.* Yo soy, yo soy, yo lo he visto: yo soy, no me conocis? *ego sum, yo soy.* el que en el templo me llamo santo. *Isaia 6. Glorabatur alter ad alterum: Sanctus, Sanctus, Sanctus.* Los Serafines que cercauan a

Dios en el templo, claman, o cantauan a coros, Santo, Santo, Santo. Y advertid, que lo vio Isaia en vn solio de magestad. *Super solium excelsum.* Sila es asiento de iguales, quatro amigos todos en fillas. Catedra es lugar de maestro: tribunal es lugar de juez: trono es lugar de Rey, y si dize algo mas solio que trono, es lugar de Dios, y pudiendose llamar poderoso, inmenso, &c. en el templo se llama santo, y le cercan Serafines, porque en el templo pide Dios santidad, y que los ministros del coro sean vnos Serafines. (.p.)

DISCURSO III.

En las ofrendas que consagramos a Dios, mas mira su Magestad la voluntad, que la dadiva.

VIEN Enrara es, que en el templo, y viera vnos vender los animales que se auian de sacrificar, y o-

tros prestar el dinero para comprarlos, juzgara a los vnos y otros zelosos de la Religion Catolica, desconfos

fos que no faltassen sacrificios a Dios. Entra Christo en el templo, da con la mesa de los dineros en el suelo: *Mensas nummulariorum, & cathedras vedentium columbas evertit.* Echa dineros y palomas a mal; y dize a los que comprauan y vendian: Mi casa es casa de oracion, y vosotros la hizistes cueva de ladrones: porque penetrò, que este vender, y prestar no nacia de amor de Dios, ni del zelo de la Religion, sino de propia codicia, por acomodar cada vno su hacienda con intereses: y en las dadivas y ofrendas mas mira Dios la voluntad de donde nacen, que la sustancia y valor de lo que se ofrece. El Abad Pascasio libro tercero in Mattheum, repara en que despues de llamados al Apostolado Pedro y Andres, boluieron a pescar; officio en que se ocupauan antes de la vocacion; pues aun despues de Christo resucitado pescò Pedro, y los demas. Responde el buen Padre: *Rectè quaritur, nisi perfacilis esset sensus. Iam non ex concupiscentia proprietatis eius, sed magis obedientie officio, & societatis iure.* Buena dificultad,

Paschas.

si la solucion no fuera tan facil. Boluer los Apostoles a pescar despues de la vocacion, no es boluer al siglo, porque ya no pescan por codicia, sino por obediencia, o por sustentar a sus condiscipulos. Tiene vn clerigo vna buena libreria; entrase en Religion, professa pobreza, y tiene en la celda la libreria que tenia en el siglo. Que pobreza es esta? grande: antes era propia, oy es de la Religion; y la tiene a vso, sin poderla enagenar. Pescaua Pedro, tenia redes y barcos antes del Apostolado; llamalo Christo, dexa las redes, y figuele; luego buelue al barco y las redes. Dize Pascasio: *Non ex concupiscentia proprietatis.* No son ya de Pedro los barcos y redes, sino de la comunidad, y pesca para sustentar al Colegio. De donde se colige, que en lo que damos a Dios, o dexamos por Dios, no mira Dios tanto la dadiva, como la voluntad. Si a Dios le damos la voluntad, todo lo damos; si nos quedamos con la voluntad, nada le ofrecemos.

Que valga mucho mas vna buena voluntad, que todos quantos tesoros

ay en el mundo. Dizelo soberanamente San Agustín en vngrauíssimo y gustosíssimo discurso que hizo en el libro primero de libero arbitrio cap. 12. pregunta a Euodio, que es interlocutor, *Sit ne aliqua in vobis voluntas?* Pregunto, ay voluntad en nosotros? Responde: *Nescio*, yo no lo se. Esta es vna de las verdades mas dificultosas de prouar en Escuelas, el ser de vna cosa que es cierta y manifesta, como prouar que ay cielo, que ay sol, &c. quando se ha de prouar con razon, porque por ser tan clara, nadie la estudia, y si vno lo negara por solo verla prueua, el argumento se queda, con dezir, esto me niega? Pues esta verdad, si ay voluntad en nosotros, la prueua ab effectu gallardamente haziéndole segunda pregunta. Pregunto, quieres saber si ay voluntad? Responde de Euodio, *& hoc nescio*. Menos se si quiero saber si ay voluntad: negó consequentemente, porque quien no sabe si ay voluntad, no sabe si ay querer, o no querer. Mas aduertan la agudeza de san Agustín en conuencerle. Pues hijo, dize, no me preguntes nada en toda tu vida, porque a quien no quiere saber, yo no tengo de ense-

ñar: *Quia rogant: tibi respondere non debeo, nisi volenti scire quod rogas*. Si me preguntas, no responderé, por que si quien pregunta, no quiere saber lo que pregunta, yo no tengo obligacion a responderle, y no te llames ya mi amigo en toda tu vida, *nisi velis ut bene tibi sit*: si no me quieres bien, que amistad profesas? y mirate a ti mismo, *utrum voluntas tibi sit beate vita*. Es posible que no quieras ser dichoso y bienaventurado? Quedo concluido Euodio. *Fateor negari non potest habere nos voluntatem*. Sin duda no se puede negar la voluntad del hombre.

Lemos vn passo mas adelante. Sabido que ay voluntad, pregunto: *Utrum & bonam voluntatem habere sentias?* Tienes buena voluntad? Que es buena voluntad? *Qua appetimus recte, honesteque vivere, & ad summam sapientiam peruenire*. Es querer vivir conforme a razon, y a la ley de Dios, es querer alcanzar la verdadera y suma sabiduria. Si esta es buena voluntad, *etiam bonam voluntatem habere confiteor*. Confieso que tengo buena

voluntad, y dime por tu vida Euodio, *Quanti pendis hanc voluntatem? numquid dei vlla ex parte diuitias, aut honores, aut voluptates corporis, aut hac simul omnia conferenda arbitraris?* Que tanto estimas vna buena voluntad? parecete que pueden competir con ella en valor, las riquezas, o las honras, o los deleites? o todo esto junto responde Euodio, *Auerterit Deus istam sceleratam dementiam*, Dios nos libre de tan perjudicial locura. Parecete, dize el santo, que tenemos poco en tener este tesoro? *Parumne gaudendum est, nos quiddam in animo (hanc ipsam dico bonam voluntatem) in cuius comparatione abiectissima sunt, ea qua commemoramus, habere?* Hase de estimar en poco, quien en su animo tiene vn tesoro, en cuya comparacion son viles todos los bienes que el mundo estima? Este es el discurso de Agustín, y passa muy adelante; que podrá en el original leer despacio el curioso. Mi conclusion es, que si vna buena voluntad es tesoro de mas valor que todo lo que el mundo estima, quien a Dios en las dadiuas le ofrece vna buena voluntad, gran tesoro le

ofrece. Y si en comparacion de la buena voluntad, los bienes del mundo mas estimados, son *abiectissima* en lenguaje de san Agustín, quien ofrece dadiuas, y no buena voluntad, vilezas ofrece. Que seme da a mi q ofrezcan Indios en el téplo animales para sacrificios, y dineros para comprarlos, si esto nace de codicia y proprio interes, si no vè vna buena voluntad zelosa de la Religion que se ofrece a Dios; entre Christo, y diga que son ladrones, y que hazen a la Iglesia o templo cueua de ladrones.

Al contrario, sola la voluntad la estima Dios, y vale por muy grande dadiua. Tengo para esto ponderado el capitulo 22. del Genes. que es admirable lugar, *Tentauit Dominus Abraham*, tentó Dios a Abraham. La tentacion fue, *Tolle filium tuum unigenitum, quem diligis Isaac, & vade in terram visionis, atque ibi offeres eum in holocaustum super unum montium, quem monstrauero tibi*. Lleua a tu hijo el vnigenito, el querido Isaac, que quiero lo ofrezcas en sacrificio sobre vn monte que yo te mostraré. Obedece Abraham, sale de su casa en compania de Isaac,

Genes. 22.

lleualo al monte que Dios le mostrò, ponelo sobre vn altar de leña, desnuda el cuchillo, leuanta el brazo para degollarlo. Dale vn Angel vna voz, *Non extendas manum super puerum, neque facies illi quidquam.* Deten el brazo Abraham, no llegues a Isaac, no le hagas mal, deten el cuchillo. *Leuauit oculos suos post tergum, videntque arietem haerentem cornibus, quem assumens, obrulit in holocaustum pro filio.* Buelue Abraham los ojos, vio vn carnero encarçado, y ofreciolo a Dios por su hijo. Cinco ponderaciones quiero darle a este lugar, dexando otras muchas para muchos intentos. La primera, para que expresse Dios tantas circunstancias? *Tolle filium tuum vniogenitum quem diligis Isaac.* Al hijo vnigenito, el amado, el q se llama Isaac, no basta dezir sacrificame a Isaac? No, que es Dios exemplo de buen Rey, de buen Señor, y de buen Prelado. Y danos a entender, q quando viene a poner vn precepto, pesa primero todas las circunstancias q lo pueden agrauar. El mismo estilo guarda con el mismo Abraham, Genes. 2. *Egredere de terra tua, & de cognatio-*

Genes. 12. *de terra tua, & de cognatio-*

*ne tua, & de domo patris tui* Embia vn Prouincial vna obediencia a vn Religioso q viue en Toledo, para q vaya a otro Conuento: y el padre del Religioso siente esta auferencia, y dize: Bien podia el Padre Prouincial considerat que soy viejo y enfermo, y q mi hijo esta aqui para mi consuelo, y el de sus hermanas. No direis esso de Dios. Abraham, salid de vuestra tierra. Señor que es mi natural, y esta aqui mis deudos. Ya lo se, y por esso añado, *Et de cognatione tua.* Señor q tengo aqui la casa de mis padres: ya lo se, y por esso digo, *De domo patris tui.* No ay circunstancia q no la pese Dios. Abraham ofrecedme en sacrificio a vuestro hijo, no el de la esclaua, sino el de Sarra: el vniogenito que nacio de la señora: el amado, el que es Isaac, la risa de vuestra casa, esto es Isaac. Todas las circunstancias pondero primero que mande, porque quiero vna voluntad tan resignada en mi gusto, que por el lo atropelle todo.

La segunda ponderacion, quando Dios le manda a Abraham que salga de su tierra, Genes. 12. le ofrece seis premios, *Egredere de terra tua, & de cognatione tua*

*tua, & de domo patris tui.* El primer premio, *Faciam te in gentem magnam,* Te harè padre de vn gran linage, Principe de grandes vasallos. Segundo, *Benedicam tibi,* Te llenarè de bienes. Tercero, *Magnificabo nomen tuum,* Te ilustrarè, ennoblecerè tu nombre. Quarto, *Benedicam benedictibus tibi,* Harè bien a quien te hiziere bien. Quinto, *Maledicam maledictibus tibi,* Serè enemigo de tus enemigos. El Sexto, *In te benedicentur vnauersa cognationes terra,* Seràs Padre del Messias, en quien, y por quien serà bendito el genero humano. Estos seis premios da Dios a Abraham porque salga de su tierra. Y en este capitulo 22. que vamos declarando, le manda que sacrifique su hijo, y no le ofrece premio alguno, siendo este precepto mas dificultoso que el primero. Tres soluciones hallo. La primera, que esso es propiamente tentar Dios a Abraham. *Tentauit Dominus Abraham,* Mandarle que mate al hijo, y se lo ofrezca a Dios, y no ofrecerle premio: porque esso es sacar vna buena voluntad desnuda de todo interes, que sea dexar el hijo por Dios, no dexarlo por premio.

La segunda, que Abraham ya conocia a Dios, y a qui tenia cierto el premio: porq podia dezir, quien me da seis premios por lo mas facil, por vna obediencia tan ardua, claro es que me darà mayor premio. La tercera conclusion es, q quiere que obedezca sin mirar premio, y despues le da el premio: y assi queda el amor desnudo, y no sin premio. Dar vn Canonigo de Toledo el voto al opositor por interes o dadina que lo soborne, es contra justicia: darle el voto sin interes, ni imaginacion de soborno; y despues de tomada la posesion de la calongia, recibir vn regalo, no es contra justicia, quando no se dio el voto por esperar este agradecimiento. Ofrecer su hijo a Dios Abraham por premio, no es malo, sino bueno y santo; pero no se descubren los quilates del amor desnudo. Pues quiera Abraham ofrecer el sacrificio tan dificultoso, sin tener memoria de premio, y hecho ya, se lo ofrece Dios, y le dize: *Per memetipsum iuravi, quia fecisti rem hanc, & non pepercasti filio tuo propter me, benedicam tibi, & multiplicabo semen tuum sicut stellas caeli, & velut*

arenam, que est in litore maris. Yo juro por quien soy, q̄ tēgo de premiar esta valiente obediencia, no auer perdonado a tu hijo por mi voluntad, que tengo de llenarte de bienes, y multiplicar tu linage como estrellas, y como arena. Con esto queda Abraham premiado, y su amor no fue por premio, fue desnudo de interes: y todo cede en mayor honra y provecho de Abraham.

6. La tercera ponderacion, y digna de singular reparo, es, que Dios impida el sacrificio de Isaac, y le de a su Padre vn carnero, y que le ofrezca por su hijo, *Quem obtulit pro filio*. Señor tan poco vale en vuestra estimacion el sacrificio de vn hijo, y tal como Isaac, que lo trocáis por vn carnero. En el trueco conocemos el valor de vna joya: claro es, que si vos creíades que vna fortija era de oro, y veis que su dueño la trueca por vna de vidrio: si teneis por prudente al q̄ la trueca, auéis de dezir, no es la fortija la que yo pensaua. Si veo que Abraham quiere sacrificar su hijo Isaac a Dios por obediencia, y Dios, estorna el sacrificio, y se contenta con que en lugar de hijo ofrezca vn carnero, que

tengo de dezir, sino que Dios estima poco a Isaac, pues lo trueca por vna cosa de tan poco valor? Respondo lo primero, que esta es condicion de Dios, quando parece que pide lo muy dificultoso, contentarse con lo mas facil: por que solo andaua por que vos le diessedes la voluntad, y ya se la distes quando os dispusistes a executar la obediencia ardua. Lo segundo, que en la vida temporal de Isaac ( que es la que Dios pedia en el sacrificio que ordenò ) ay de estima el amor de vida que Isaac tenia, y la voluntad que Abraham tenia a su hijo. Ambas cosas se sacrificaron a Dios el dia que Abraham tomò el cuchillo para ofrecer a su hijo, y el hijo se dispuso a dar la vida por la voluntad de Dios: y la vida temporal, quitado el amor de vida, por vn carnero se puede trocar, y esto dize Dios. Lo principal desta vida ( que es el amor que tiene Abraham como a vida de hijo, y el que Isaac tiene de vivir ) ya yo le tengo, y este no le trocarè por todo el mundo: porque en comparacion de vna buena voluntad, todos los bienes

bienes, honras, y delectes del mundo, dize san Agustín citado, que son *obiectissima*: pues lo que da, por vn carnero lo trocarè.

7. Yo que he dicho de la voluntad buena en las buenas obras, digo en las obras malas, que la voluntad de hazerlas es la que ofende a Dios, aunque falte la execucion. Discurre en este punto el gran Padre de la Iglesia Basilio en el libro de *virginitate*, grandísimamente: y aunque todo el libro es doctissimo, es particular el suceso que cuenta, y aguda la doctrina que del colige: habla de los eunucos, que por su imposibilidad parecieron mas seguros para guardar las damas de Palacio: y dize el santo, que vna doncella se quexò con muchas lagrimas, *Quid in cubili ipsius eunuchus quidam ipsam affectu vitioso complexus esset, & totus tori inhaerens, cum non habuisset quo concupiscentia operam perpetraret, dentibus eiusus est, feruentem in carne coitus rabiem moribus ferociter manifestans*. Aporado vn eunuco del espíritu de luxuria, a comestio a esta doncella, y hallandose impossibilitado pa-

D. Basil.

ra exercitar su torpe delecto, aun con los dienos mostro la rabia de su sensualidad. Declaro el latin con esta precision, porque el pulpito pide palabras breues desta materia, quando la forçosa ocasion compele a tratarla: y porque yo no entiendo esta circunstancia que el santo pone, ni quiero entenderla. La doctrina que de aquí colige el gran Doctor, es a nuestro proposito, que para ofender grandísimamente a Dios, poco importa la impossibilidad de la obra, si ay voluntad de obrar, si ha uera fuerças para ello. Qui taise a vn toro los cuernos, *Non per cornuum ablationem equus factus est, sed bos est*. No por esto el toro se muda en cauallo, toro se queda. Así el eunuco impossibilitado al sensual conocimiento, no se muda en muger, *Non femina factus est, sed mas est*. Es hombre en los deseos, y como vn toro defecornado a comete, y aunque no hiere, muestra su voluntad. *Rebellans cervicem, & caput ad imperium formans*. Sigue a vno, inclina la cabeça para herselfe, y haze todos los ademanes que si pudiera hacer: así el eunuco, si le falta obras, no

le falta mala voluntad, declarada con todas las señales que el puede dar de su torpeza: al fin la voluntad es la que en todo vale.

8. La ponderacion es, que quando le impide el brazo Dios a Abraham por vn Angel, que le tenia leuantado con el alfanse para degollar a su hijo, le dize, *Nunc cognoui quod timeas Deum*, Aora se ha descubierro que temes a Dios. Reparo en el *nunc*; porque aora, y no quando salio de su casa a obedecer, o en el camino de tres dias hasta llegar al monte. Respondo, que porque podia tener esperanza, de que Dios queria no mas que prouarle, y que le diria, buelue a casa con tu hijo, que con solo auer salido de casa, estoy contento, quando tomó el cuchillo, y leuantó el brazo, totalmente perdio la esperanza de que su hijo no moriria, y trago la muerte de su hijo. Y ahí es donde se descubren las finezas del amor. Dezir vos, aunq muera de hambre, no ofenderé a Dios, por que esperais que Dios os ha de dar de comer por esta esperanza; no es muy desinteresado amor. Que vos digais, aun que muera de hambre, no

tengo de ofender a Dios, y que creais que sin duda morireis de hambre: essa es fineza que Dios estima. El que se pusiera a morir por la Fè, creyendo que Dios lo auia de librar de la muerte, no queria morir en realidad de verdad, sino vida milagrosa; morir por la Fè sin esperar que Dios haga milagro en su liberrad, esso es desear morir. Y de essa manera entraron los tres mancebos en el horno de Babilonia por la Fè de su Dios, Danielis 3. Rey, nuestro Dios puede, si quiere, libraros de tus manos, y deste horno: pero adierte, *Si noluerit, deos tuos non colimus, & statuam tuam non adoramus*: Si no quiere, ni adoramos tu estatua, ni tus dioses: y con esta determinacion de morir, quemados entraron en el horno. Librólos Dios milagrosamente; sin que ellos tal esperassen. Así le dize Dios a Abraham, *Nunc cognoui*, Aora que te veo con el cuchillo en la mano, conozco tu obediencia, viuirá tu hijo, pero será fuera de toda tu esperanza.

La quinta y vltima ponderacion es, que Abraham antes de ofrecer su hijo, no era más que Abraham, Isaac no

Daniel. 3.

no era mas que Isaac; despues del sacrificio, no solo queda Abraham con su hijo viuo, pero queda retratò del eterno Padre, è Isaac retrato del Hijo de Dios hu manado. Así lo dize san Pablo ad Hebræos 11. *Accipit eum in parabolam*, Recibio Abraham a su hijo en parabola. Y entre otros sentidos deste lugar, y no es, que Abraham en querer ofrecer su hijo a Dios, retratò al Padre eterno, que ofrecio su Hijo vnigenito por los hombres: Isaac en querer morir en manos de su padre, retratò al Hijo de Dios, que murio en manos

del suyo. Ved que haze darle a Dios vna buena voluntad, que los que la dan, no pierden, y ganan honra, gusto, y prouecho. Ved q haze vna mala voluntad, que oy los Judios ofrecen vender animales para sacrificios, y preltar dineros, para que los compren los que han de ofrecer sacrificios, y porque nacia de vna voluntad codiciosa, y no religiosa, de vn deseo de proprio interes, y no de la honra de la Religion, se da Christo nuestro Señor por ofendi

Ad Hebr. 11.

do, *Et mensas e-*

DISCURSO IIII.

El riguroso castigo que merecen los Eclesiasticos que se aprouechan de la Iglesia para vanidades, y ostentacion de grandez a profana.

1. NUnca auéis leido que Christo nuestro Señor tomasse açote en la mano, y atropellasse personas graues o tratantes, sino es en el templo, por dos vezes: que segun algunos sienten, en ambas tomó el açote pa-

ra echarlos del tēplo; aunque en esta ocasion no haze del mencion el Euangelio: mas llama ladrones a los que en el templo venden y compran, y da có las mesas en el suelo. Que siente Dios mucho q los Eclesiasticos



se aprovechen de la Iglesia para vanidades; y aumentos de ostentacion profana. Es gran lugar el capitulo 22. de Hieras; *Hæc dicit Dominus Deus exercituum. Vade, in ebedere ad eum, qui habitat in tabernaculo; ad Somnam præpositum templi. Quid tibi hic, aut quasi quis hic? Excidisti tibi sepulcrum, excidisti in excelso memoriale diligenter, in perra tabernaculi tibi. I. Hieras; dile a Somna fumo Sacerdote, o Tesorero del templo, como tuieren otros: Que hazes tu aqui, o como quien estas aqui? Que palabras tan breues, tan enfaticas. El Prelado en la Iglesia está en lugar de Christo, y es como si a vn Prelado Eclesiastico, o ministro dixera el Profeta en estos tiempos. Lindo retrato de Christo eres por mi vida; si por el retrato se huiera de conocer el original, bien infamado quedara Christo. Christo humilde, tu vano, y tan loco; que no te contentas con ser vano en vida, sino que quieres que dure la vanidad mas que tu, pues con esse intento has labrado vn suntuoso sepulcro de vna piedra costosa, que sirua a la memoria de tu grandeza. Que como ves que la*

vanidad del hombre, en el hombre es flor que presto se marchita, teniendo vida de heno (*Homo sicut fenum dies eius*) quisiste tener vanidad de piedra, que dure por peñas: si muetiere yo, no muera mi vanidad, quede vn sepulcro, que la represente, quando yo en el este hecho gusanos; Pues engañas te, *Ecce Dominus asportari te faciet sicut asportatur gallus gallinaceus, & quasi amictum sic subleuabit te.* Que dos comparaciones tan disparadas al parecer, y tan misteriosas a la verdad? La primera, te llevarán cautiuo como suelen llevar al gallo de vn corral. Dos otras propiedades tiene el gallo. La primera, despierta dos o tres vezes de noche, canta, y despierta a los vecinos: y el está en vn corral de gallinas, conociendolas a todas, sin que permita compañero; porque dos gallos en vn corral se maran. O Eclesiastico, o Prelado que quieres con tus vozés despertar pecadores dormidos, y tu estás entre tus vanidades gozando de tu regalo, como si fueras secular, y en la vanidad y honra no admites compañero, la honra para mi solo, la grandeza.

Isaia 22. vers. 15.

Vide Sanchez & Corneliu à Lapide.

grandeza para mi solo, y no ha de auer quien me haga oposicion; y con esto predicar, y enseñar mortificacion. La segunda propiedad es, que el gallo entre gallinas es el Rey: pero entra el dueño, y atalo de pies y manos; entregalo a vn muchacho, vende esse gallo, y en tiempo de carne lo vendas. lo venden a los muchachos de vna escuela, que lo sacan al campo, y a pedradas y a naranjazos lo matan. Eclesiastico que eres el Rey de tu Iglesia, y te apronechas della para tus vanidades, *Ecce Dominus asportari te faciet, sicut asportatur gallus gallinaceus.* Te llevarán (permitiendolo, assi el señor y dueño de la Iglesia) como a gallo del corral, que los muchachos hagan burla de ti, y se enretengán contigo.

2. La segunda comparacion, *Et quasi amictum sic subleuabit te:* aquel *amictum*, se puede entender de dos maneras. La primera, te llevarán como a vn hombre cubierto. Fue costumbre antigua los condenados a muerte cubrirles el rostro, Esther 7. Quando el Rey Asuero se indignó contra Aman priuado suyo, *Statim operuerunt faciem eius,* Cubric

Esther. 7. Verb. 8.

ron el rostro al desfilado, que fue condenarle a muerte, porque luego dixo vno de los circunstantes, *Enignum quod parauerat Mardocheo*, Señor aqui está la cruz que tenía Aman para crucificar a Mardocheo, o la horca para ahorcarle: y dize el Rey, *Appendite eum in eo*, Pues ahorcalde, o colgalde de esse mismo madero. Y dize Dios al Eclesiastico vano, *Quasi amictum sic subleuabit te*, Te llevarán cubierto el rostro como a condenado a muerte. El segundo sentido es, que *amictum* sea sustantiuo, te llevarán como quien lleva vn vestido. Que es dezir lo primero, el hombre puede hazer resistencia, el vestido no; te llevarán, aunque puedas resistir. Item quando quitan el poluo de vn vestido puesto, llegan con tiempo a sacudir: mas si el vestido está en manos del criado, sacudele sin duelo: tratarante sin duelo como quien sacude vn vestido. Tercero, El vestido es el adorno del hombre, no es hombre: y pues eres apariencia de Eclesiastico, y no Eclesiastico de veras, te llevarán como quien lleva vn vestido, no como quien lleva a vn hombre.

Profigue:

4. **feta**, y dize, *Coronans coronabitte tribulatione, quasi pilam mittet te in terram latam.* Hallaràste cerca- do de trabajos, que hagan corona, de manra, que por ninguna parte puedas salir dellos. Ingarán contigo como con vna pelota, en juego ancho, donde puedan sacar sin que la pelota tope, o por falta de sitio aya falta. Vna pelota de viento siempre anda en manos de Reyes y de señores, pero para jugar, y la repalean lindamente. Y quando viene a vno, la recibe con la pala en la mano, y si no la buelue, pierde. Eclesiastico vano, lleno de viento, de profanidad, al lado de señores; pero para jugar y burlarse del, nadie lo quiere para veras de su alma; y el que le tiene, está a peligro de perderla. Y no me espanto, quando en san Pablo leo vnas palabras dignas de ponderacion, en el capitulo 11. ad **Ad Hebr.** Hebreros, habla de Abraham, y dize que *Demoratus est in terra nepromissionis tanquam in aliena, in casulis habitando cum Isaac & Iacob coharedibus nepromissionis eiusdem.* Viuio Abraham en la tierra que Dios

le prometio, y con serle prometida por el mismo Dios, viuio en ella como en tierra agena, en casillas, en tiendas, y chozas: imitaronle su hijo Isaac, su nieto Iacob. Y auiendo tratado de otros santos q̄ viuian como huéspedes y peregrinos deste mundo, dize, *Ideo non confunditur Deus vocari Deus eorum.* Por esto no se auerguença Dios de llamarse Dios de estos tales. Palabras que spiden graue ponderacion, como quien dize que se afrenta Dios de llamarse Dios de vnos hombres que ponen toda su felicidad en buscar bienes de la tierra; con quanta mayor razon se afrentará Dios de llamarse Dios de vnos Sacerdotes q̄ parecen mas Sacerdotes de idolos, o de Faraon, que de Dios. En el cap. 47. del **Genes. 47.** *Emit Ioseph omnem terram AEgypti, vendentibus singulis possessiones suas, praeter terram sacerdotum, quae a Rege tradita fuerat eis, quibus & statuta cibaria ex horreis publicis praebebantur; & idcirco non sunt compulsi vendere possessiones suas.* En los siete años de esterilidad, todos los Gitanos vendieron sus posesiones a Ioseph, que las compraua para el Rey, y daua trigo en precio

cio: solos los Sacerdotes no vendian sus posesiones, porque el Rey les daua de comer a su costa. Que bien pareciera, quando el seglar estaua pobre sin vn real vendiendo las tierras por comer, tener los sacerdotes tierra y comida? Bien se echa de ver que estos no son Sacerdotes de Dios, sino de Faraon. Y assi dize Origenes hom. 17. sobre el cap. 47. del Genes. *Festinus transire à sacerdotibus Pharaonis, quibus terra possessio est, ad Sacerdotes Dei, quibus Dominus portio est.* Passemos de sacerdotes de Faraon, que tienen la tierra por su posesion y riqueza, a Sacerdotes de Dios, cuya hazienda es el mismo Dios: que se auerguença Dios de llamarse Dios de sacerdotes codiciosos: y los Principes juegan con ellos como con pelota, *Quasi pilam mittet te in terram latam.*

5. Declarólo bien el Profeta **Iaias** en las palabras que vamos declarando, pues concluye, diciendo, *Ibi morieris, ibi erit cursus gloriae tuae, & ignominia domus Domini.* Allí morirás desdichadamente, no en tu casa, ni serás sepultado en el sepulcro que has la-

brado. Allí morirá el carro triunfal de tu gloria (Asi si lo declara el Padre Gaspar Sanchez) y ahí morirá la ignominia de la casa de tu Dios: que si tu vanidad era afrenta de la casa de Dios, cobrará su honra en tu castigo. Ea Sacerdotes, escarmentemos en los mercaderes del templo que oy Christo reprehende: buscad a Dios en el tēplo, no interessēs temporales principalmēte; que el Sacerdote ha de procurar la perfeccion, y esta pide desprecio de los bienes del mundo. Pues es poderoso el Sacerdote de la ley de gracia para traer a Iesu Christo del cielo a la tierra, procure traerlo para si, no contra si: que sería mas que loco el delinquentē, q̄ no lo no huye de la justicia, mas trae a su casa el juez que le ha de condenar. Y si Christo entrando en el templo, no sufre mercaderes, como entrando en vuestro pecho, ha de sufrir codicia? que esta es raíz de todos los males, que assi la llama Pablo. Lastima será, que quien por la dignidad Sacerdotal tiene vn casi dominio sobre Christo; pues con cinco palabras lo trae a sus manos, sea

Origenes.

sea por su inclinacion, esclauo de viles apetitos, que se hallan en brutos, y a vezes mas templados.

SERMON OCTAVO  
Feria 4. de la primera Dominica.

*Tunc responderunt ei quidam de Scribis & Phariseis dicentes, Magister volumus à te signum videre, Matthæi 12.*

Declaracion del Euangelio.

**A**CABA Chrifto vn milagro insigne, sanando vn endemoniado, fordo ciego, y mudo, con admiracion de la gente populari, *Locutus est mutus, & admirata sunt turba.* Y entonces llegan los Escrinas y Fariseos, pidiendo nueuas señales, Maestro queremos ver señales de q̄ fois el Mesiás prometido: y agora para auditorio graue no es señal de buen Predicador expeler demonios de las almas; esso es ser Predicador de beatas. Señales del cielo pedian, dize otro Euangelista, *Alij autem fig-*

*num de celo querēbant.* Que antiguo es entre los oyētes, no aplaudirlo vtil, sino lo sutil. Brauos picantes ha dicho oy falando, Chrifto nuestro Redentor les dize a los circunstantes: Esta generacion praua y adultera, pide señales, y no las ha de ver, sino la señal de Ionas Profeta. Linage prauo y adultero le llama, que ay pecados de linage, q̄ se heredan de padres a hijos: como digamos, no cūplir vn señor el testamēto de su padre, ni el hijo cūplir el suyo, es pecado de linage de señores. Hurtares del linage de escrinanos y alguaziles. Señales pide, y no las verá. Que bien parece

Job 1.

parece en vn señor vn no, quando pide el criado lo que no es razon. Ya no se vfa mirar lo que se pide, sino quien pide. Si es priuado del cauallero o juez, el que pide, se le concede, si no es, se niega. Bien aya quien imita a Dios: el diablo pide trabajos para Iob, y Dios se lo concede, *Ecce vniuersa que habet, in manu tua sunt.* Y san Pablo pide tres vezes que lo libre Dios del demonio, *Ter Dominum rogauit,* y no se lo concede. Si pide lo que conuiene, aunque lo pida el diablo, se ha de conceder; no porque el lo pide, sino porque conuiene. Y si se pide lo que no conuiene, se ha de negar, aunque lo pida san Pablo: no por negar a san Pablo, sino porque no conuiene. No han de ver estos Escriuas señal sino la de Ionas Profeta, que como Ionas estubo tres dias en el vientre de la ballena, yo tengo de estar tres dias enterrado en las entrañas de la tierra. Por cierto Señor que no os entiendo, quando crei que estauades muy enojado ( que assi lo significaua la aspereza de vuestras primeras palabras, generacion, praua, y adultera ) les prometis morir por ellos, que es señal de mayor amor? Esta es la condicion de Dios, que quando reprehende, muere por los que reprehende. Que contrario es el mundo y sus Principes: pues quando mas honran, traçan acabarlos: son como el segador, que quando abraça el trigo, lo siega; y el trigo que no recibe sus abraços, queda en pie. Vofotros, dize Chrifto, pedis señales de ostentacion, pues yo os daré mi muerte por señal, que con mi humildad tengo, de conquistar el mundo. Los Ninuitas el dia del juicio se levantarán contra esta gente, y la condenarán, porque hizieron penitencia a la predicacion de Ionas: y yo soy mas que Ionas, y predicandoles, no se conuierten: de manera, que si es mayor el beneficio recebido, será mas graue culpa la ingrátitud. Mas sin comparación vale el sol verdadero, que el pintado: y si el verdadero haze el bien que no haze el pintado, porque alumbra y calienta, haze el daño que no haze el pintado, porque causa grandes modorras y calenturas. Mayor beneficio es tener a Chrifto por Maestro, que a Ionas: pero mayor culpa será

será. a prouecharnos de su doctrina. Y la Reyna de Saba el día del juicio condenará esta gente, porque ella muger y delicada, vino de sexos a buscar a Salomon: y yo soy mas que Salomon, y vengo a buscar a este pueblo; y es tan ingrato, que no me recibe. Es dezir, si no ir a buscar tu

remedio, es culpa, no recibirlo quando el entrá por tus puertas, que será? Esta es la letra del Euangelio: para discurrir vna hora con prouecho de las almas, es necesaria la gracia, pidamosla,

&c.

(.)

DISCURSO I.

La Fè que professamos tiene suficientes motivos que obligan a vn entendimiento prudente para que se rinda: y la obstinacion de los Indios es culpable y maliciosa.

I. Vra malicia fue en los Indios, Escruinas, y Fariseos, pedir a Christo nuevas señales, auiendo visto vn milagro tan insigne, como es sanar vn endemoniado, sordo, ciego, y mudo: y las que piden son de menos prouecho y de orden inferior, que son señales en el cielo, pues estas no exceden los limites de naturaleza; y dar ojos a vn ciego, lengua a vn mudo, excede todas fuerças

naturales. De aqui se colige, que no se pueden quejar los que no reciben el Euangelio, de la falta de señales; porque si se mira con ojos desapasionados, sin duda ay señales y notas en la Iglesia sufficientissimas para conuencer a vn entendimiento prudente, para que crea nuestros misterios. No digo que la verdad dellos se prueua con euidencia (porque esta es contraria a la Fè) sino que

con

conuença a que se tenga por obligado a creer y a conocer, q es imprudencia ciega no creer con eficacia moral, si bien es euidente la credulidad de las verdades que professamos. Supongo que en estos misterios nuestro entendimiento es cautiuo, como le llama san Pablo, *captiuantes intellectum*, y que si es propio del esclauo obedecer, dixo bien san Hilario sobre el Psalm. 118. *Fides habet obedientie meritum, non cognita veritatis fiduciam*, Que es dezir, asiente el entendimiento a esta verdad, *Christo es verdadero Dios y hombre*, no por que ve la verdad, sino por que obedece a Dios, que la reuela, y manda que la creamos. Pero hablo yo de la esclauitud del entendimiento Catolico, como hablamos de Christo en cierta proporción y semejança, no en igualdad. Del Verbo eterno, dize san Pablo ad Philipenses 2. que siendo Dios por essencia, *Semetipsum excinaniuit formam serui accipiens*, Se humilló, tomando forma de seruo, vistiendo trage de esclauo. Vno Christo a seruir como el mismo dize: si le preguntamos porque sirue, responde,

S. Hilari.

Ad Philip. 2.

ra, porque viene en trage y forma de seruo. Y si preguntamos, porque se puso en forma de seruo, claro es que nos dará razones y moriuos superiores de congruencia, porque nunca Dios determina ab eterno sin razon; no razon que le necesite, pero razon de decencia y congruencia. Lo contrario en Filosofia seria disparate, y en Fè seria error manifesto. Si le preguntamos al entendimiento Catolico, porque cree que Christo es Dios? Responde, porque obedece a la Fè, que loy esclauo. Preguntado porque es esclauo? Responderá, porque la voluntad quiere, que esta es la pia afeccion que llama y pide el Teologo. Preguntado el Catolico porque quiere? Responde porque ay señales grandissimas y notas efficacissimas que me obligan a querer ser esclauo desta Fè: porque creer sin fundamento suficiente, es viciosa liuandad q el Espiritu santo reprehende, *Qui cito credit, leuis est corde*: y es esta verdad tã cierta, q quando dos proposiciones sã al parecer contrarias, y ambas se dicen por del Espiritu santo, aunque

aunque en realidad de verdad no lo sean. Para creer las ambas, es necesario firmísimo fundamento, que asegure la verdad del objeto, que no quiere Dios que creamos sin motivos que dispongan a la Fè. Tengo para este intento ponderado el capít. 38. de Isaias. Está el Rey Ezechias enfermo, entra el Profeta Isaias, y dizele, *Hac dicit Dominus, dispone domui tuae, quia morieris, & non viues.* Esto dize Dios, dispò tu hazièda, haz testamento, porq̄ desta enfermedad has de morir. Bueluese el Rey a la pared, haze oracion con lagrimas: enternecese aquel padre de misericordia, buelue el Profeta segunda vez al Rey, y dizele, *Hac dicit Dominus Deus David Patris tui, audiui orationem tuam, & vidi lacrymas tuas: Ecce ego adijciam super dies tuos quindecim annos.* Esto dize el Dios de tu padre Dauid, oí tu oracion, ví tus lagrimas: quinze años te concedo de vida. *Hoc autem erit tibi signum, quia faciet Dominus verbum hoc: Ecce ego reuertí faciam umbram linearum (per quas descenderat in horologio. Achaz in sole) retrorsum decem lineis.* La señal de que esto es verdad, es, que bolverá

Isaias 38.

el sol diez lineas atraz. Y de hecho, *Reuersus est sol decem lineis.* Entra mi dificultad: como quando Isaias dize al Rey que ha de morir, no le da señal, y le da señal milagrosa quando le dize que ha de viuir? Responden algunos, que para creer vn hombre que ha de morir, y mas estando enfermo, no ay necesidad de señales, que todo en este mundo es señal de muerte; para q̄ creas q̄ ha de viuir, es necesaria señal milagrosa. Yo digo que para el pulpito es buena razon y moral: mas a lo literal me parece, que Isaias en breue espacio dize dos proposiciones, que al parecer son opuestas (no lo son en la verdad) El Rey morirá desta enfermedad; el Rey no morirá desta enfermedad: y dize en ambas a dos, *Hac dicit Dominus.* Y para creer que ambas son verdaderas, que ambas las dize Dios, es necesario que aya alguna señal que las confirme: por que creer que Dios dize vno, y luego que dize lo contrario sin auer fundamento suficiente, es creer de ligero.

De aqui se entenderá el suceso que cuenta el capít. 13. del tercero de los Reyes (lugar que para vna graue

3. Reg. 13.  
15.

pon,

ponderacion quiza repetire en los discursos siguientes deste Sermon) Mandale Dios a vn Profeta, que vaya desde Iuda a Betel a reprehender la idolatria del Rey Ieroboan: y que no coma bocado de pan, ni beua vna gota de agua en Betel; (que el Predicador que ha de dezir verdades a vn Rey, ha de ir muy desnudo de intereses; y essa desnudez es la señal de q̄ Dios lo embia.) Cumplio el Profeta con su comission (dexo lo que en ella sucedio para otras ocasiones, que es muy graue.) Y aunque el Rey le combido a comer en su palacio; no quiso comer bocado. Salese para su tierra, y en el camino alcançale vn Profeta falso, y dizele, *Veni mecum domum, et comedas panem.* Venre conmigo a comer a mi casa: Dize el Profeta, No puedo, que tengo expreso mandato de Dios que no coma en esta tierra, ni vn bocado de pan. No re de cuidado essa orden; dize el falso Profeta: *Ego propheta sum similis tui, & Angelus locutus est mihi in sermone Domini, redúc enim in domum tuam, vt comedat panem, & bibat aquam.* Yo soy Profeta como tu, y vn Angel me habló de parte

de Dios, que te combidasse, que ya dispensaua en el precepto, y algaua la obediencia puesta. Creyolo el Profeta, fuese a su casa con el, y comio; y despues de auer comido, hizo Dios Profeta verdadero al Profeta falso, y dizele: *Hac dicit Dominus, quia non obediens fuisti voci Domini, & non custodisti mandatum quod precepit tibi Dominus, non inferam in ciuitatem in sepulcrum patrum tuorum.* Esto dize Dios (y verdaderamente se lo dixo) porque no obedeciste a Dios, y comiste, auendbte Dios mandado que no comieras: tu cuerpo no será enterrado en el sepulcro de tus padres. Salio el Profeta del lugar para el suyo, en el camino lo matò vn leon. Deo xo millares de misteriosos pensamientos que brotan deste suceso para muchas ocasiones. Solo quiero ponderar en este discurso, que culpa cometio este pobre Profeta que te costò la vida? Tan grande pecado fue creer a vn hombre que le dize, yo soy Profeta (entiempo que auia Profetas) y Dios te da licencia que comas en mi casa? Quien no lo creyera? La culpa deste Profeta fue creer dos proposiciones

N



posiciones al parecer opuestas sin señal suficiente que las acreditasse. Dizelo Dios: No comerás en Bethel. Dizelo este Profeta falso, Dios dize, comerás en Bethel. Para creer esta segunda, por ser opuesta a la primera (es incompatible el significado de ambas) era necesaria alguna señal que la confirmasse. Creer sin fundamento suficiente, que Dios dize que coma en Bethel, fue liuiandad viciosa del coraçon, qui cito credit, leuis est corde, por esso lo castiga Dios, aunque fuesse culpa venial.

De aqui se colegira, que no quiere Christo que vos creais sin que aya notas y señales sufficientissimas de la verdad que auéis de creer, y las dexò Christo tales, que conuencen moralmente a qualquier entendimiento prudente: pero que auendolas efficacissimas, pidais vos nuevas señales, es malicia de Escripturas y Fariseos, que quando Christo expete vn demonio de vn hombre sordo, ciego, y mudo, dandole ojos, oydos, y lengua, *tunc*, entonces llegaron los Escripturas y Fariseos, y dizen: *Volumus à te signum videre*; que estos tales

queden ciegos por su malicia, ellos tienen la culpa, no Christo. De aqui se entienda vn punto digno de ser notado, que vna misma verdad se llama clara, y oscura, vn mismo libro se llama cerrado y abierto: El gran Euangelista San Iuan en el capitulo 5. del Apocalipsis dize, que vio vn trono de grande Magestad. *Vidi in dextera sedentis super thronum; librum scriptum intus & foris, signatum sigillis septem.* Vi que el que estava sentado en el trono tenia en su mano derecha vn libro escrito dentro y fuera, sellado con siete sellos. Este libro es opinion de graues autores, que es la sagrada Escritura, siete sellos podemos dezir que son siete excelencias que en ella conoce el Doctor Catolico, y como el sello dize cuya es la carta, estos siete sellos dizen que este libro es del Espiritu santo. Las siete excelencias son. La primera, profundidad de sentencias. La segunda, multitud de sentidos. La tercera, variedad de figuras. La quarta, incomprehensibilidad de misterios. La quinta, oscuridad. La sexta, verdad infal-

Apoc. 5.

ble. La septima, concordia de ambos Testamentos. Este libro estava escrito dentro, y fuera. Dize Geronimo epistola de vera circuncisione tom. 4. hablando de Christo que es libro escrito dentro y fuera, *Secretus & publicus, apertus, & opertus, & Intus scriptus cum Propheta dicat: Generationem eius quis enarrabit? foris scriptus, cum Euangelista ait: Liber generationis Iesu Christi.* Christo libro secreto y publico, abierto, y cerrado, escrito dentro, por la generacion eterna, de quien dize el Profeta: Quié podra declarar su generacion? Escrito de fuera por la generacion temporal que cuenta el Euangelista San Mateo capitulo 1. diziendo. Libro de la generacion de Iesu Christo. Mas conforme al rigor de la letra es lo que dize Ricardo de Santo Victor, que lo escrito interior son las figuras del viejo Testamento, lo escrito exterior son los milagros de Christo, porque estos milagros fueron patentes, lo dificultoso es, que vna muerte de vn animal bruto representase la muerte de Christo, y que vna piedra o peña del de-

Matth. 1.

Ricardo de S. Victor.

sierra fuesse figura de Christo. Al fin el libro estava escrito dentro y fuera. Oyó vna voz el Euangelista, que era vn reto, vn desafio, *Quis seft dignus aperire librum, & soluere signacula eius?* Qué es digno de abrir este libro, y quitarle los sellos? Y no se hallò quien lo abriese, *neque in celo, neque in terra, neque subtus terram.* Ni en el cielo, ni en la tierra, ni en el infierno. Llorando Iuan por ver que el libro se quedaua cerrado, oyó vna voz de vno de los veneniquatro ancianos, que dixó: No lloréis Iuan, *Vicit Leo de tribu Iuda, radix David, aperire librum, & soluere signacula eius.* Vencio el Leon del tribu de Iuda, del linage de David, y esfe ha de abrir el libro, y quitar los siete sellos. Boluio la cara, y vio vn Cordero que estava en pie, y tenia señales de muerto, con siete ojos, y siete cuernos, y este abrió el libro, y quitó los sellos. El mismo Christo Cordero descubre estos misterios, no otra criatura. Dize Tertuliano lib. de praescript. ca. 4. *Nobis nihil ex nostro arbitrio inducere licet, sed nec eligere quod aliquis de arbitrio.*

Tertullianus.

N. 2

fuo induxerit, Apostolos Domini habemus autores, qui nec ipsi quidquam ex suo arbitrio quod inducerent, elegerunt, sed acceptam a Christo disciplinam fideliter nationibus assignauerunt. A nosotros en materia de Fè no nos es licito hablar de proprio lo que nuestro entendimiento juzga. Tenemos a los Apóstoles por maestros, y ellos tampoco predicaron lo que de suyo pensaron, sino la doctrina que Christo les enseñó: de manera que Christo abre el libro, y quita los sellos, y si el no abre esse libro, ni en el cielo, ni en la tierra, ni en el infierno, ay que lo abra.

Isaia 29.

4. La dificultad es, que aqui san Iuan dize, que este libro está abierto: y hablando Isaías en el capitulo 2. deste mismo libro de la Escritura, dize, *Erit vobis visio omnium sicut verba libri signati, quem cum dixerint scientie literas dicent, lege illum: & respondebit, non possimus, signatus est enim: & dabitur liber non scienti literas, diceturque ei lege, & respondebit, nescio literas.* Los misterios de la Fè y de la Escritura, serã para vosotros como clauis de vn libro cerrado: daisle a vn hombre docto,

dezi de q̄lea, responderã, no puedo, q̄ está cerrado el libro: dadse lo a quien no sabe leer, y dezi de que lea, responderã, no se leer. Mi dificultad es, como Isaías dize, que en la ley de gracia los misterios de la Fè serã como sentencias de vn libro cerrado; si san Iuan dize q̄ es libro abierto, que el cordero Christo abrio el libro, y quitò los sellos? Respondo, que Isaías no dize que el libro de la Escritura, y sus misterios, serã libro cerrado para todos, sino para los Indios solos. *Erit vobis.* A vosotros ciegos de pura malicia: serã el libro de la Escritura cerrado: que para los que se dexan gouernar por la luz diuina, abierto está el libro, y quitados los sellos por el diuino cordero y leò del tribu de Iuda. Y de aqui nace, q̄ no pueden tener gusto en la lección de la Escritura, los q̄ no tienen luz de Christo. Dezi san Geronimo: *Dialogo de recta Fide, Tunc utilis est Scriptura audientibus, cum absq; Christo nõ dicitur, cum absque Patre non profertur, cum sine Spiritu sancto nõ illa insinuat ille qui predicat. Alioquin & diabolus qui loquitur de Scripturis, & omnes hereses sectã dũm*

D. Hiero.

*dũm Ezechielem inde sibi cõsuunt cervicalia, quæ ponant sub cubito vniuersæ statis.* Entonces es vtil la sagrada Escritura, a los que la oyen, quando no se dize sin Christo, no se pronuncia sin el Padre, no se insinua sin el Espiritu santo: porque sin esta luz el diablo, habla tambien de la Escritura, y todas las heregias descansan en la sagrada Escritura mal entendida y torcida, y de ahí sacã sus falsos fundamentos todos los hereges: y cada lugar de Escritura mal entendido, dize Geronimo, es vna almohada mullida en que duerma sueño suelto el herege. Tengo notado a este intento el capitulo 2. de Ezechiel. Dizele el Angel: *Aperi os tuum, & comede quæcumque do tibi: & ecce manus missa ad me, in qua erat inuolutus liber, & expandit illum coram me, qui erat scriptus intus & foris, & scriptæ erant in eo lamentationes, carmen, & v. Profeta abre la boca, y comete lo que te*

Ezech. 2. 9.

diere. Vi vna mano que tenia vn libro cerrado, y abriolo delante de mi, estaua escrito dentro y fuera, y auia escritas vnas canciones y vnos gemidos. Y luego en el capitulo 3. le dize el Angel: *Comede volumen istud.* Comete este libro. Noto tres puntos con breuedad. El primero, este libro estaua cerrado, y lo abrieron delante de Ezechiel, de manera que el vio lo que estaua escrito. El segundo, que no fue mano de Angel, sino mano de hombre la que abrio el libro. El tercero, que abierto el libro, y sabido que estava escrito en el, le dize el Angel que se lo coma, porque comer vn hombre lo que no entiende, ni sabe que es, no le puede hazer prouecho. Entonces el alma del oyente se sustenta con la doctrina del sermon, quando el hombre (que no ha de fer Angel) que predica, habla claro, y el oyente entiende lo que le dizen.

Ezech 3.



DISCURSO II.

Que dificultosa es la conuersion de un hipocrita, y quan presto descubre la ficcion.

NO solo enfada esta peccacion a Christo nuestro Señor, porque piden lo que no han de pedir, sino porque en ella se muestran zelosos de la religion, y parece que se escusan a si, y acusan a Christo: no es razon se diga de nosotros que creemos de ligero vna verdad de tanta importancia como es ser vos el Messias, no se ha de creer sin examen suficiente, el pueblo ignorante con qualquier señal se contenta, nosotros queremos señales diferentes. *Volumus à te signum videre.* Quien tuuiera el espíritu que era razon para ponderar aquellas palabras que dixo Eliu en el cap. 36. de Iob. *Simulatores callidi prouocant iram Dei, et que clamabunt cum vindicta fuerint, morietur in tempestate anima eorum. & uita eorum inter effeminatos.* Los que fingen con astucia, pro-

uocan la ira de Dios. Y aun que se hallen presos y apretados, no clamaran. Su alma morira en tempestad, y su vida entre afeminados. Vamos poco a poco ponderando este lugar. *Simulatores callidi.* Los Setenta. *Hypocrita corde,* los hipocritas de coraçon. Santes Pagnino *Impij ex corde.* Los impios de coraçon, todo es vno, *simulatores.* Que es, *simulator?* Vn representante q̄ representa lo que no es. Que bien lo dize san Gregorio 31. *Moralium* declarando estas palabras, *Simulator aliud simulat, aliud agit: castitatem simulat, luxuriam sequitur: paupertatem benedicit, marsupium replet.* El astuto disimulado finge vno, y obra otro: finge castidad, y entregase a la luxuria: alaba la pobreza, y llena la bolsa. Dixo Horacio:

Nun-

Oratius.

*Nunquam te fallant animi  
sub vulpe latentes.*

Nunca te engañen animos disimulados en zorras morrecinas; q̄ quando llegas, te parecen muertas, y luego se comen las gallinas hurtadas. San Pedro de Rabenas en vn sermon deste vicio dize: *Hypocrisis iustitia non est, mentitur oculus, fallit aspectus, videntibus illudit, decipit audientes, seducit turbas, trahit populos, famam vendit, clamorē emit.*

S. Petrus de Rabenis.

La hipocresia no es fantidad, mienten los ojos, miēte el rostro, burla a los que la ven, engaña a los oyentes, embauca al vulgo, haze gente, vende fama, y compra clamor y aplauso. Y como el representante pide luego la paga, y no espera premio futuro; así el hipocrita *Mercedem recipit presentem, premium non querit futurum.* Todo esto dize, *Simulatores callidi.*

Y aduerto otro punto, que esta ficcion cuesta mucho, y no puede durar mucho: porque es representacion muerta de virtud en pecador vivo. He reparado en la parabola, con que Christo declara la malicia

destos hipocritas en el capitulo septimo de san Mateo: *Attendite à falsis prophetis, qui veniunt ad vos in vestimentis ouium, intrinsecus autē sunt lupi rapaces.* Guardaos destes falsos profetas hipocritones, que son lobos cubiertos con pieles de ouejas. Lo que dixo Prudencio:

Matth. 7.

*Latitat lupus ore cruento  
Luteolam mentitus ouem sub  
vellere molli.*

Pr.

Quando vno haze vna imagen de piedra, cuesta mucho hazerla; porque a la piedra le cuesta esta representacion sacarle pedaços, y a hierro: porque hazer ojos, y boca, y manos de vna piedra, ha de ser a puro quitar pedaços de piedra; pero despues de hecha la imagen, dura por muchos años y siglos, porque la representacion es muerta; y en materia muerta y dura, como es la piedra, ay imagen para siglos, hecha vna vez. La dificultad es, quando la representacion es muerta en materia viua; crece la materia, no crece la representacion, por instantes se deshaze. Tiene vn Cauallero curioso en su jardin mil cuadros, y en ellos vereis vn cauallito hecho de arraihá; allí vna

N4 sic-

serpe, vn jayan. Aqui la representacion de la serpe es muerta, y no crece: el arraihanes viuo, y crece. Así sale vna hoja por los ojos de la serpiente que los deshaze: otra por la boca, y ya no parece boca: y es necessario para conseruar estas representaciones, que el jardinero sea muy cuidadoso, y esté por instantes con las tijeras, cortando hojas y ramitas que cada dia brotan. Valame Dios, y q̄ le cuesta a vn hipocrita serlo, fingir humildad, representar mortificacion, parecer hombre de grande oracion y comunicacion con Dios: pero, como esta representacion es muerta, y el es pecador viuo, vna representacion muerta en pecador viuo no se disimula mucho: porque a vn descuido sale por la boca vn pleguete Dios, que deshaze la boca de santo: sale por los ojos vn mirar airado que deshaze la representacion de ojos santos. A mi ver lo dize así el Espiritu santo, Prouerb. 6. *Homo apostata, vir inutilis annuit oculis, terit pede.* El hombre apostata es inutil: quando con los ojos dize de sí, palea. Que language es este? dexaldo así a lo tofo que es significatiuo)

Prouerb.

quiere dezir el hipocrita, apartado de toda virtud, es inutil para conseruar el engaño: porque si lo ofendeis con la boca, dize, loado sea Iesu Christo: y está paleando, porque está renegando: al fin es muerta representacion en materia viua. Pues esta dificultad declaró Christo nuestro soberano Maestro, en el lugar que vamos declarando. Los hipocritas, dize, *Veniunt ad vos in vestimentis ouium, intrinsecus autem sunt lupi rapaces.* Son lobos carniceros en pieles de ouejas. Considerad vn lobo viuo vestido de piel de ouejas, la piel es muerta, el lobo es viuo: claro es que representacion muerta de oueja en lobo viuo no puede encubrirse; porque las acciones no han de ser de ouejas, sino de lobos. Vamos a nuestro Euangelio, *Maggister*, palabra de humildes que conocen por Maestro a Christo, *volumus signum videre*, Queremos ver señales: essa ya es soberbia descubierta: mirad que presto se deshizo la representacion: no dicen tenemos necesidad de señales, sino queremos ver señales. Que es esto? Pedir soberuio. Tan presto descubris voluntad propia? Si.

Pues estos tales dize Eliu, 3.

Pro-

D. Bernar

*Prouocant iram Dei*, prouocan la ira de Dios. Porque? Dixolo lindamente san Bernardo en el ferm. 66. in Cár. *Mali videri timent, ne parum mali sint.* Por ser muy malos no quieren parecer malos, pues con apariencia de buenos entran a hazer mayor mal, y así prouocan la ira de Dios. No veis oy a Christo airado contra estos Escruas y Fariseos *Generatio praua & adultera*, les llama generacion praua y adultera, porque este linage de pecadores prouocan la ira de Dios, y estos *non clamabunt cum vinciti fuerint.* No confesaran su culpa, aunque Dios mas los apriere. Aunque haga Christo milagros que conuençan al pueblo, ellos diran que en virtud del diablo haze señales, y pedirán señales nuevas. O que graues palabras las del capitulo certè 12. q. 1. allá al medio del capitulo dize hablando de los hipocritas: Si el que no finge cae, *dimidius cecidit, si habet simulationem, totus cecidit.* Si peca el que no es hipocrita, la mitad cayò, si peca vn hipocrita, todo el cayò: es dezir: la verguença y el dezir del mundo son motiuos para q̄ vn pecador conocido se arrepienta, y dexa la mala vi-

12. q. 1. c. certè.

da. Pero si el pecador quiere que su pecado sea virtud, y sus torpezas sean espíritus, todo el cayò, del todo está caido, y aunque Dios mas le apriere, no se arrepentirá. *Non clamabunt cum vinciti fuerint.*

*Moriatur in tempestate anima eorum, & vita eorum inter effeminatos.* Los Setenta. *Moriatur in iuuentute anima eorum, & vita eorum vulnerata ab Angelis.* Moriran en lo mejor de su edad quando menos piensen, y moriran heridos de Angeles: sucedio así en el cap. 12 de los Actos que parece Eliu Profeta deste suceso, el Rey Herodes *vestitus veste Regia sedit pro tribunali, & concionabatur ad eos: populus autem acclamabat Dei voces & non hominis.* Sentose vn dia Herodes en su tribunal, con vestidura Real, hizo vna oracion al pueblo, y los vasallos dieron voces de alabança: Este dezir, no es de hombre, sino de Dios. *Confestim autem percussit eum Angelus, eo quod non didisset honorem Deo, & consumptus verminibus expirauit.* Porque el Rey no dio la gloria a Dios, sino se desvanecio con el clamor del pueblo, al instante lo hirio vn Angel, y comido de gusanos

4

Act. 12. 21

murio, caso notable si se pendera, que en el principio del te mismo capitulo se dize de este Herodes: *Misit Herodes Rex manum, et affligeret quosdam de Ecclesia, occidit autem Iacobum fratrem Ioannis gladio.* Embió Herodes ministros que affigiesen a los Christianos, y quitò la vida a Santiago hermano de san Iuan; y entonces no lo castiga el Angel, ni muere comido de gusanos. No solo esto, sino, *Videns quia placeret Iudaeis, apposuit apprehē-*

*dere & Petrum.* Viendo que agradaua a los Iudios con estas acciones, determinò prender a Pedro, y no le mata vn Angel; y porque se dexa aclamar de vn pueblo, y no da la honra a Dios, le mata vn Angel? Si, pues estos hipocritas que en todo pretenden su vanidad, *moritur in iuuentute anima eorum, & vita eorum vulnerata ab Angelis.*  
(.r.)

DISCURSO III.

*El Principe que quando ama, se ciega para conceder lo que no es razon; quando se enoja, se ciega hasta castigar lo que no es culpa.*

**B**onissima suerte alcanza el que sirve a Christo nuestro Señor, que quando enojado con razon parece que niega lo que el ingrato pide, concede mas que le piden. Vemos la experiencia desta verdad en el Evangelio de oy. Quien oye la respuesta que Christo da a los Fariseos oy, dira que los despid e del todo. *Gene-*

*ratio praua & adultera signum querit, & signum non dabitur ei, nisi signum Ionae Propheta.* Esta generacion praua y adultera pide señales, no las verà, sino la señal de Ionas Profeta. Parece que es dezir, que como Ionas estuuò tragado de la ballena, assi el mar y ballenas se los ha de tragar a ellos. Esto suena hasta aora vna amē-

menaza cõ rãto enojo: pues no es esse el intēto de Christo, el mismo se declara y dize: Como Ionas estuuò tres dias en el vientre de la ballena, assi yo tengo de estar tres dias enterrado en las entrañas de la tierra, tengo de morir por este pueblo, me han de enterrar, y tengo de resucitar. Señor, esto es conceder mas q̃ ellos piden, ellos piden señales del cielo, y vos les ofreceis vuestra misma vida. O grã Principe, que en todas vuestras acciones mostrais el amor grãde que nos teneis, pues quando negais lo q̃ ni es justo ni provechoso, ofreceis sin q̃ nadie pida el precio de nuestra redencion, dadua de infinito valor. Diferentes son los Principes y señores del mundo, que muchos dellos en todo proceden ciegos. Si amã, el amor los ciega, y no saben dezir no, aunque sea peticion injusta. Si aborrecen, el odio los ciega, y no saben dezir si; aunque la peticion sea justa. Si aman, ciegos de amor premian insolencias y tiranías. Si aborrecen, ciegos del odio castigan virtudes y acciones buenas. Tenemos vn exemplo raro y graue en el cap. 5. y 6. de Ester, que aun-

*Eber 5. & 6. per totū.*

que en el Miercoles de Ceniza dixe algo, en este discurso quiero ponderar despacio el successo. Fue Aman vno de los mayores priuados que ha tenido el mundo, y fuelo del Rey Assuero. La Reyna era del pueblo de Dios llamada Ester: tenia como por padre que la auia criado, a vn cauallero tambien del pueblo de Dios, llamado Mardocheo: pues en el cap. 3. se dize, que quando salia Aman de palacio, *Cuncti serui Regis steterant genua, & adorabant Aman, sic enim praeceperat eis Imperator.* Todos los de palacio hincadas las rodillas le adorauan, porque assi lo auia mandado el Rey. No era grande culpa, si el Rey lo mandaua, mayor vileza de animo es, señores grandes hablar a ministros de rodillas por sus intereses, sin voluntad del Rey, y aun contra ella. Mardocheo hombre de valor del pueblo de Dios, no quiso pasar por essa ley, y no se leuanta de su lugar quando passaua. Aman sintio tanto este arreuimiento (q̃ ya lo juzgã por tal los q̃ se desvanecen cõ la priuãça) q̃ *pro nihilo duxit in unum Mardocheum mittere manus suas,*  
(an-

*Ester 3. 7.*



(Audierat enim quod esset gentis Iudææ) magisque voluit omnem Iudæorum, qui erant in Regno Assueri, perdere nationem. Pareciole poca vengança matar vn Iudio solo, y sabiendo que lo era Mardocheo, determina que mueran todos los Iudios que se hallauan en el Reyno de Assuero, y para esto llega vn dia al Rey que lo hallò de buen temple, y dizele: Señor, en este Reyno de vuestra Magestad está el pueblo de los Iudios muy esparcido, y muy crecido. Nouis utens legibus & ceremonijs, insuper & scita Regis contemnens, & optime nsti quod non expediat Regno tuo quod insolescat per licentiã. Este pueblo via de nuevas leyes y ceremonias que entre nosotros no son licitas, y lo peligroso es, que desprecia los preceptos Reales, (porque no se hincua de rodillas delante de el Mardocheo) y sabe vuestra Magestad que no conuiene a la paz y seguridad de su Reyno que este pueblo se haga insolente, y se leuante a mayores con la licencia y permisiones de vuestra Magestad. Si tibi placet, decerne ut pereat, & decem millia talentorum appendam ararijs gazatua. Si a vuestra Mage-

stad le parece que este pueblo muera, yo hare que la muerte le valga diez mil talentos. Dize el Texto, que tulit Rex anulum, quo utebatur, de manu sua, & dedit eum Aman. Quitase el Rey el anillo con que sellaua los decretos, y prouisiones Reales, y dioselo a Aman, y dizele: Argentum quod polliceris, tuum sit, de populo age quod tibi placet. Estos diez mil talentos de plata que me ofreces, yo te los doy, del pueblo haz lo que quisieres. Con esta licencia dio Aman orden para que en cierto dia muriesen todos los del pueblo Iudaico que estauan en aquel Reyno. Sabelo Ester, y en el cap. 5. Si Regi placet (ledize a su esposo) obsecro ut veniat ad me hodie, & Aman tecum ad conuiuium quod parauit. Suplico a vuestra Magestad sea oy mi combidado, y porque sea mas de su gusto vn bocado que ha de comer, traygase consigo a su priuado Aman. Sientase el Rey a comer: postquam vinum biberat abundanter, despues de auer beuido mas de lo decente a vn Rey, dizele a Ester: Quid vis ut detur tibi, & pro qua re postulas etiam si dimidiam partem Regni mei petieris, impetrabis. Ester que

Ester 5.4

pides,

pides? que quieres? pide, añ que sea la mitad de mi Reyno, yo te lo concedo. Suplico a vuestra Magestad repita mañana este fauor en compañía de Aman, honre segunda vez esta mesa, cras aperiam voluntatem meam. Mañana descubriré mi voluntad. Salio Aman deste banquete desuanecido, viendose llamado para el segundo. En el camino vio a Mardocheo sentado a la puerta de palacio, que se estuuu quedo sin hazer sumision alguna. Sintio lo tanto, que llamó a su muger, amigos y deudos, y a todos propuso la hazienda que posehia, la priuança que gozaua, y por cumbre de su felicidad añade: Regni quoque Ester nullum alium vocauit ad conuiuium prater me. La Reyna Ester segunda vez combida al Rey para mañana, y a nadie ha combidado sino a mi, que acompañe a su Magestad, & cum hac omnia hibeam, nihil me habere puto, quando videro Mardocheum, sedentem ad fores Regias. Toda esta grandeza y felicidad me aniquila Mardocheo sentado delante de mi a la puerta de palacio, quando todos se me humillan. Dizele su muger, buen remedio, leuantad vna cruz de cincuenta

codos, y crucificaldo. Placuit ei consilium, & iussit ecelsum parari crucem. Pareciole bien el consejo de la muger, y manda leuantar vna cruz grande. Vino el dia del segundo banquete, sientanse a comer el Rey y Aman, Esther 7. y el Rey postquam vino inualuerat, despues de auer beuido hasta calentar el cerebro, le dize a la Reyna, que pida, aunque sea la mitad de su Reyno, que todo lo concedera. Dize la Reyna: Si inueni gratiam in oculis tuis, dona mihi animam meam, & populum meum, pro quo obsecro, traditi enim sumus ego & populus meus ut conteramur, & iugum lemur, & pereamus. Señor, si he hallado gracia en los ojos de vuestra Magestad, le duplico me conceda la vida a mi, y a mi pueblo, que estamos condenados a muerte, y en vn dia nos ha de degollar a toda la nacion. Turbóse el Rey, y muy colerico dize: Quis est hic, & cuius potentia, ut hac audeat facere? Quien es este, y que poder tiene, que se atreue a cometer tan gran maldad en mi Reyno? quien puede ser? Respóde la Reyna: hostis & inimicus noster pessimus iste est Aman. Señor, nuestro enemigo declarado, pessimo es

Ester 7

vuel.

uestro priuado Aman. Sate el Rey de la sala hecho vn leon, entróse en el jardin, y en el interin profuóse a los pies de la Reyna Aman, pidiéndole misericordia. Entra el Rey, y antojasele que la está ahogando, y dize: *Etiám Regisam vult oprímere, me presente, in domo mea.* A mis ojos, y en mi casa quiere este traidor ahogar a la Reyna. Dizele entonces vn criado: *En lignum, quod parauerat Mardocheo, stat in domo Aman habens altitudinis quinquaginta cubitos.* Señor, Aman tiene ya leuantada vna cruz de cincuenta codos de alto, para crucificar en ella a Mardoqueo: pues crucificaldo en ella, dize el Rey. Esta es la historia, y he la puestto toda, porque mejor se gozen las ponderaciones.

Y aunque ay muchas grauisimas para muchos intentos, seis solas quiero ponderar aqui. La primera, cóbida el Rey a Aman, y tieneo este desdichado por tan grande fauor, que quando refiere a sus amigos, y a su muger la grandeza de su felicidad despues de auer dicho, que era señor absoluto de todo el Reyno; por vltimo fauor, y mayor que todos los demas, pone este.

*Regina quoque Effber nulum alium vocauit ad conuiuium cum Rege praeter me.* Al Rey, y a mi, y no a otro, ha combidado la Reyna a su mesa; y este banquete no se ordena a fauorecerle, sino a derribarle, y lo cóbida la Reyna, para dezirle al Rey en su presencia quienes, y de la mesa lo lleuan a la cruz. Veis aqui las dadiuas del mundo; que quien piensa que recibe fauores, recibe desgracias. Bien nos pintò las condiciones de los fauores del mudo Isaac Presbitero Antioqueno en el *libyter.*

*bro de Contèptu mundi. Pregunta: Quid est mundus? & quomodo cognoscetur eum? & in quo laedit diligentes se? Quien es el mundo? en que le conoceremos? como daña a los que le aman? Responde: Mundus est meretrix, qua desiderio pulchritudinis suae ad concupiscentiam trahit videntes eam: qui autem particulariter eius amore deceptus est, & ipsum fuerit amplexatus, à manibus eius non potest euadere, donec spoliat eum: & cum spoliauerit omnibus, eiciet eum à domo sua, in die obitus sui cognosceat eum.* El mundo es vna ramera, que con su engañosa hermosura enciende el deseo

del

del que la mira, y si alguno llega a gozar de sus abrazos, no saldra de sus manos, sino despojado de todos sus bienes, y entonces lo echará de casa, y el tal vendra a conocer al mundo en el dia de la muerte.

3 La segunda ponderacion, que hallandose fauorecido Aman, combidado de la Reyna, y en compañía del Rey, diga: *Hac omnia cum habeam, nihil me habere puto, quandiu videro Mardocheum sedentem ad fores Regias.* Mardocheo sentado y cubierto quando yo passo, aniquila toda mi felicidad y grandeza. Dime Aman, como Mardocheo puede aniquilar la grandeza que vn Rey comunica? Mardocheo está sentado y quando tu passas, como tu mismo confieñas. Oyan las palabras del Texto. *Cum que vidisset Mardocheum sedentem ante fores palatij, & non solum non assurrexisset sibi, sed nec motum quidem à loco sessionis suae.* Aman saliendo de palacio vio a Mardocheo sentado en la puerta, el qual no solo no se leuantò, pero ni hizo el menor movimiento de su asiento. Pues si Mardocheo está sentado, y no se

mucue, como aniquila tu grandeza? Como dizes, *Nihil me habere puto?* Por esso aniquila tu grandeza, porque está quedo. Santo Dios, y que descubre este modo de hablar, que el hombre que no le parece a Dios en el dar, le parece a Dios en el aniquilar. Mardocheo no puede fauorecer a Aman como Dios, ni como Rey, ni aun como hombre particular, y el que no puede dar ni aun como hombre, parece a Dios en aniquilar grandezas y felicidades reales. Como aniquilará Dios vn Angel? dexado de cõseruar, no obrado, suspediendo toda acciõ: para dar ser obra Dios, para aniquilar, estarse quedo. Pues el Rey ha dado y ha hecho todo lo que ha podido para engrandecer a su priuado Aman, y Mardocheo estandose quedo, sentado, sin tener vn mouimiento aniquila toda essa grandeza. Así lo cõfiessa Amã. *Hac omnia cum habeam, nihil me habere puto, quandiu videro Mardocheum sedentem.* Ay miseria como la grandeza q comunica vn Rey a vn indigno, que qualquiera vasallo es vn Dios para aniquilarla con solo citarfe quedo, y no hazer caso del.

Terc

4 Tercera ponderacion. Come el Rey a la mesa de la Reyna la primera vez, y dizele en auiedo comido: *Quid vis ut detur tibi? pro qua re postulas?* Que pides? que pretendes? pide aunque sea la mitad de mi Reyno, que yo te la cõcedere. Digo yo, Como sabe el Rey que la Reyna le queria pedir? Lea se el Texto, y veran, que la primera vez que le cõbidõ, no le dixo mas, sino suplico a vuestra Magestad sea manifiesta mi combidado, y vengafe con Aman. Pues de dõde colige el Rey que le quiere pedir algo? Digo yo, si quando la Reyna combida al Rey su marido, el Rey sabe que es para pedir, quando el litigante combida al juez, o lo regala; quando el pretendiente combida o regala al que le ha de dar lo que pretende, no està claro que es para pedir?

5 La quarta ponderacion es, que quando descubre la Reyna su pecho, y da la queixa, que todo el Reyno està condenado a muerte, dizele el Rey muy colerico, *Quis est iste, & cuius potentia?* Quien es el que tal traicion ha emprendido? Si yo fuera Aman, le dixera: Vuestra Magestad, y yo con su orden. Acuerdense vuestra

Magestad que yo le dixere que conuenia que muriese este pueblo, y que si lo determinaua, yo le daria diez mil talentos de prouecho, y vuestra Magestad se quicõ el anillo, con que sella las prouisiones y decretos reales, y me lo dio, y me dixo, *argentum quod polliceris, tuum sit, de populo age quod tibi placet.* Effos diez mil talentos de plata que me ofreces, te los doy, del pueblo haz lo que te pareciere: pues yo cõ esta licencia he sacado vn decreto que muera este pueblo. Si esta hecho con orden de vuestra Magestad, que preguntã? *Quis est iste, & cuius potentia?* Respondo, que quando vn Rey ama, ciego de amor concede lo que es contra razon y justicia, a vn priuado traidor de quien se fia, y quando se enoja, castiga en el pobre priuado las culpas que el mismo Rey ha hecho, y las injusticias que le ha dado orden de cometer.

6 La quinta ponderacion es, que està el pobre Aman prostrado a los pies de la Reyna pidiendo le misericordia, y dize el Rey Assuero, *etiam Reginam vult opprimere, me presente.* A la Reyna quiere ahogar en mi presencia. A Rey Rey, como se echa

echa de ver que en todo procedeis ciego; quando amades a Aman, premiauades sus tiranias, y le dauades diez mil talentos quando traua la muerte del pueblo de Dios; y aora que le aborreceis, castigais su humildad, y quando humilde pide perdon a la Reyna prostrado, dezis q̃ la atoga? Si, que es propio de Reyes ciegos, quando les ciega el amor, premiar tiranias de priuados, y quando les ciega el odio, castigar virtudes.

7 La vltima ponderacion sea, que quando el Rey està enojado, vn criado (y quiza, o sin quiza, fue de los que mas adulauan al pobre Aman, quando estaua en su priuança) le dize al Rey, *En lignum quod parauerat Mardocheo.* Señor, allí està la cruz que tiene leuantada Aman para crucificar a Mardocheo, y dize el Rey, crucificaldo en ella. Su muger le aconsejó a Aman que leuantasse essa cruz, *& placuit ei consilium.* Pareciõle a el

bien el consejo: justa paga de quien siendo priuado y poderoso, sigue el consejo de vna muger vana y vengatiua, pues quando piensa que pone cruz para otros, la pone para si. Esta es la condicion de los Principes, que en el dar, y en el negar, proceden ciegos de amor, o aborrecimiento. Bien aya quien sirue a Christo, que en todas ocasiones mira lo prouechoso. Iuan y Diego piden las mejores fillas, y les dize: *Nescitis quid petatis.* No sabeis lo que pedis. Y los Fariseos piden oy señales en el cielo, ingratos a los milagros que acaba de hazer, y los reprehende. *Generatio praua & adultera,* y les niega las señales que pide. *Signum non dabitur ei;* pero quando niega, no es por odio, ni procede ciego, pues les ofrece dar la vida por ellos, y que esta será señal de lo que los quiere, y de lo que haze por su saluacion: *Nisi signum Iona Prophetæ.*



O DIS.

DISCURSO III.

La Pasion de Christo se da a los hombres por señal de amor, y de poder infinito de Dios hombre.

Piden los Escrivas y Fariseos señales, y dales Christo en señal su muerte representada en Ionas, quando estuvo tres dias en el vientre de la ballena, que así ha de morir, y ha de estar enterrado tres dias en las entrañas de la muerte. Dos cosas nos importan saber de Christo nuestro Señor, su amor, y su magestad; de ambas es señal la pasion de Christo; del amor, porque con la pasion queda acreditado, y siempre pretendio Dios mucho el credito de su amor, y que en el nadie le hiziese ventajas. He notado a este intento el capitulo 32. del Exodo. Peccó el pueblo de Israel en el desierto, adorando el bezerro, estando Moisen solo, retirado con Dios en el monte, y dizele la diuina Magestad. *Cerno quid populus iste dura ceruicis sit, dimitte*

Exod. 32.  
10.

*me, ut irascatur furor meus contra eos, faciamque te ingentem magnam.* Moisen, yo veo que este pueblo es de cerviz indomita; es rebelde, es desobediente, es ingrato, de xa que execute en ellos mi furor, y los acabe, que yo te hate principe de otro mejor y grande pueblo. Dizele Moysen: *Cur Domine irascitur furor tuus contra populum tuum, quem eduxisti de terra Aegypti in fortitudine magna, & in manu robusta?* Señor, porque os enojais contra vuestro pueblo, a quien con brazo poderoso, y prodigiosa fortaleza sacastes del cautiverio de Egipto: Mirad Señor por vuestro credito, *Ne quaso dicant Aegyptij, callide eduxit, ut interficeret in montibus.* Mirad Señor, no digan los Gitanos, el Dios de los Israelitas con engaño los sacó de vuestro

tro poder, para matarlos en los montes. Con esta y otras razones, *placatus est Dominus, ne faceret malum, quod locutus fuerat aduersus populum suum*, se aplacó Dios, y no executó el castigo que auia dicho. Viene Moisen al pueblo vers. 19. *Vidit vitulum & choros.* Vio el bezerro; y los coros que lo celebran, y echa vado, *Si quis est Domini, iungatur mihi.* Aquí los que son del vando de Dios, y mata ventitres mil hombres.

Exod. 32.  
vers. 19.

Tres ponderaciones. La primera, quando Dios se enoja, no ay mas que vn Moisen, y esse le aplaca, y quando Moisen se enoja, de seiscientas mil personas no ay vno que aplaque a Moysen? Es el mayor mal de la idolatria enojarse a Dios, y el menor mal enojarse a Moysen. claro está, y es tan grande el amor que Dios nos tiene, que es mas facil aplacar a Dios, que aplacar a Moysen; esta os parece grande ponderacion del amor de Dios? pues corejad esse hecho con el Euangelio de oy. Al fin Dios estava enojado, y dize a Moysen que le dexé executar su enojo, y al fin es necesario ahí vn Moysen que aplaque a Dios. Oy los Fariseos ingratos, ciegos de pu-

ra malicia, le echan la culpa de no recibirlo por Mesias, diciendo que es falta de señales, y le piden señales, quando con vn milagro afombra al pueblo: *locutus est mutus, & admirata sunt turba.* Y Christo se enoja, y los trata con aspereza. *Generatio praua, & aduicra signis non querit,* y no lo delenaja nadie: y quando parece que los auia de castigar, promette dar la vida por ellos, y dize que les dará su muerte en señal; no os parece que es esta señal de las finezas de su amor?

Segunda ponderacion, dizele Moysen. *Cur irascitur furor tuus?* Esta pregunta es digna de reparo: dezirle Moysen a Dios, suplicoos, que no os enojeis, bien es: pero dezirle, que porque se enoja es graciosa pregunta. Ofender a vn cauallero en la calle mayor, o en palacio, y dezir q porque está enojado? seria simplicidad. Adoran vn bezerro en el desierto, y dicen: Este es tu Dios Israel, el que te sacó de Egipto. Enojase Dios, dize Moysen con mucha fiema, *Cur irascitur furor tuus?* Señor, digo que no os enojeis, porque entre los Gitanos quedareis descreditado. *Ne quaso*

so dicant *Aegyptij, callidè eduxit.* Dirán los Egipcios que cò engaño los sacastes; por lo menos no podrán dezir q̄ al Dios de Israel le falta poder, ya el poder queda entre ellos acreditado, pues sacò el pueblo de Egipto, *In fortitudine magna,* cò braço poderoso, digalo las plagas con q̄ los açorò, digalo el mar bermejo: es verdad q̄ el poder de Dios de Israel no queda desacreditado, mas quedaralo el amor, que dirá que los sacò cò engaño para matarlos en el desierto, y enganar es falta de amor. Pues si mi amor, dize Dios, corre peligro de descredito, no quiero castigarlos. *Placuit esse Dominus, ne faceret malum quod locutus fuerat aduersus populum suum.* Es fineza del amor de Dios, no castigar al pueblo, por no desacreditar al amor. Pues mayor fineza de amor descubre en la passion que Christo oy ofrece a los Fariseos, significada en Ionas dentro del vientre de la ballena. Porque en el desierto mirase por el credito del amor, quedando acreditado el poder en Egipto entre enemigos. En la passion acreditase el amor, *Dilexit me, & tradidit semetipsum pro me.* Amome y murio por

Ad Gal. 3.

mi, y esto como con credito del poder? antes poniendolo a peligro de descredito, pues burlando del como de hombre sin poder, *illud debant ei,* y le dezian, *Si filius Dei, descendat de cruce, & credimus ei.* Luego mayor fineza descubre en la Cruz.  
Tercera, Moisenruega por el pueblo pecador, y aplaca a Dios. Baxa del monte, *Vidit vitulum & choros,* vio el bezerro y los coros que lo celebraua, matò veintitres mil idolatras. Pues no rogastes por este pueblo? como aora castigais los delinquentes? Porque Moisen quando rogò por el pueblo, no auia visto el delito ni los delinquentes; en viendolos, no dio lugar el zelo al perdón. Al fin fois hombre, Moisen, bien se echa de ver que Christo es Dios: pues en la Cruz ve a los que le crucifican, y entònces, y no antes, pidió al Padre eterno en voz alta perdón por ellos. Que es esto? finezas de amor: luego bien se descubren estas finezas en la señal que les da. Vosotros pedis señales en el cielo, que lo sean de mi poder, yo os ofrezco vna señal que lo sea de mi amor. Y notese que dize, *Signum*

non

*non dabitur ei, nisi signum Iona Propheta.* Dòde la Passion de Christo se significa en Ionas. Ionas fue sepultado en el vientre de la ballena, y en el estuuo tres dias, y de allí salio para predicar a Niniue, y de hecho predicò en ella, y la conuertio: y fue dezir vs Christo: Yo tngo de morir por los hombres, tengo de estar enterrado en el vientre de la tierra tres dias, al tercero tengo de resucitar, para conuertir almas, para fauorecerles, si no con mi presencia visible, como antes, serà con mi auxilio, con mi luz, y por boca de mis predicadores. Demanera que quiere dezir: Tengo de hazer biè a los hòbres antes de la muerte, en la muerte, y despues de la muerte. Bien hemos visto siervos de Dios, que despues de muertos han hecho bien a sus enemigos. Es insigne lugar el del capitulo 13. del 3. de los Reyes, que queda ya en parte referido en el primer discurso deste sermon: aquel Profeta que vino de Iudà a Bethel para predicar al Rey Ieroboan, y de parte de Dios reprehenderle su idolatria, como le enganò el Profeta falso, y le hizo comer en su casa, diziendo que Dios se lo mandaua. *Lease*

Reg. 13.

alli la historia, y pondere lo que resta, que es digno de toda ponderación. Lo primero, despues de auer comido, le dize Dios al Profeta falso, haziendolo Profeta verdadero, que le notifique al guesped vna sentencia de muerte, por la inobediencia, y asì se la notificò, como vimos en el primer discurso. Digo yo, porque ordenais que el mismo Profeta que le enganò, le notifique la sentencia de muerte? os faltauan ministros? Respondo por aora, que fue de proposito, porque el Profeta enganado tuiera ocasion ya que auia de morir en pena de su culpa, de exercitar la paciència, y grande, para con ella, y el arrepentimiento de su culpa (que en opinion de muchos y graues autores, fue venal) pudiesse satisfacer y aplacar a Dios. Porque enganarlo vn Profeta falso, y este mismo notificarle la sentencia de muerte por el engaño, ocasion fue para indignarse, y perder la paciència. Callò el Profeta, obedecio, y admitio la sentencia sin apelacion. O que paciència, lo que mereced le haze Dios al que en la hora de la muerte le da ocasion de exercitar la

O; pa-



paciencia, y perdon de injurias.

6. Supo el Profeta falso que al Profeta de Dios matò vn leon en el camino, y que estaua el cadauer intacto, que el leon que le matò, no llegó al cadauer, ni al jumento en que iba. Fue por el, traelo a su casa, *Et posuit cadauer eius in sepulcro suo.* Enterrò al cadauer en su sepultura, y dizeles a sus hijos: *Cùm mortuus fuero, sepelire me in sepulcro in quo vir Dei sepultus est, iuxta ossa eius ponite ossa mea.* Hijos quando yo muriere, enterradme donde està enterrado este varon de Dios, poned mis huesos junto a los suyos. Porque? Porque yo le ofendi, yo le engañé, y soy causa de su muerte: y son los justos tan inclinados a hazer bien a sus enemigos, que aun después de muertos, sus mismos huesos son prouechosos al que los ofendio. Pues sucedio assi, enterraron al Profeta falso junto al siervo de Dios y verdadero Profeta en vn mismo sepulcro: y el Rey

24. Josias 4. Reg. 24. visitado sepulcros de Profetas falsos y de idolatras, sacerdotes de los idolos, *Tulit ossa de sepulcris & combussit ea.* Sacara de los sepulcros los

huesos destos, y los quemaua. Llego a vn sepulcro que tenia su titulo o inscripcion; y pregunta, *Quis est iste titulus quem video?* Que titulo es este deste sepulcro? Respondenle, *Sepulcrum est hominis Dei, qui uenit de Iudaea. & prädixit uerba hæc, qua fecisti super altare Bethel.* Señor este es vn sepulcro de vn Profeta de Dios que vino de Iudaea, y profetizó lo que vueitra Magestad oy haze. *Dimitte eum, nemo commoueat ossa eius.* Dexalde, nadie llegue a los huesos. Y añade el Texto, *Et intacta manserunt ossa illius cum ossibus prophete, qui uenerat de Samaria.* Quedaron intactos los huesos del Profeta santo, y por el los del Profeta que lo engañó. Veis que es propia condicion de los justos hazer bien a sus enemigos en vida y en muerte? Christo en vida, en muerte, pues muere por nosotros, y después de muerto; que por esso dize que les dará la señal de Ionas Profeta. Que como Ionas estubo en el vientre de la ballena, y de alli sale para predicar a Ninive: assi Christo estubo enterrado en las entrañas de la tierra, y resucita para fauorecer pecadores, y conuertirlos

titulos con su auxilio, con los meritos de su passion.

6

Ad Phil. 2.8.

Con esto entenderemos el lugar de san Pablo ad Philipenses 2. *Humiliauit semetipsum factus obediens usque ad mortem, mortem autem Crucis: propter quod exaltauit illum Deus, & dedit illi nomen quod est super omne nomen: ut in nomine Iesu omne genua stentatur, cælestium, terrestrium & infernarum.* Humillóse Iesu Christo nuestro Señor hasta morir muerte de cruz, obedeciendo al Padre, y por essa humildad y obediencia lo ensalzó Dios, y le dio nombre sobre todo nombre, para que en el nombre de Iesus se humille el cielo, la tierra, y el infierno. Reparo en lo que Pablo dize, que a Christo le dan el nombre de Iesus, porque murio en la cruz. Pregunto, quando lo circuncidaron a los ocho dias de su Nacimiento, no dize San Lucas: *Vocatum est nomen eius Iesus.* Que le llamaron Iesus? Como dize Pablo que le dio el Padre este nombre a Christo. porque murio humilde y obediente? Respondo, que fue dezir: Nadie imagine, que el que fue Iesus antes de morir, después de muerto resucita para no ser Iesus,

de nuevo le dan esse nombre, que en lenguaje de Dauid Psal. 2. la Resurreccion de Christo es vna nueva generacion, y della habla quando en nombre del Padre le dize al Hijo: *Filius meus es tu, ego hodie genui te.* Tu eres mi Hijo, yo te engendré. Es dezir: Yo te resucité, que así lo declara San Pablo, Act. 13. donde cita este verso, y lo entiendo de la Resurreccion. Y podia dezir alguno: Como resucitar Christo es renacer, reengendrarse, mudòle el Padre el nombre, en el nacimiento temporal: tu uo por nombre Iesus, en la nueva regeneracion por la resurreccion mudò el nombre, y ya no se llama Iesus, porque Iesus quiere dezir Salvador, y dixo el Angel a Joseph: *Vocabis nomen eius Iesum, ipse enim saluum faciet populum suum à peccatis eorum.* Llámate Iesus, porque nos ha de salvar: ya no ay que salvar, ya murio, no deue de llamarse ya Iesus. Dize Pablo: Si llama, y de nuevo le dio el Padre esse nombre, después de auer muerto, y se lo dio en premio de auer sido tan humilde, que obedecio hasta morir en cruz. *Propter quod tota via es Iesus,* toda via

Psalm 2.

Act. 13.

Matth. 2.

trata de salvar los hombres; antes le dieron el nombre de Jesus muy autorizado, por que merecio por su passion Christo la exaltacion de su nombre.

7  
Tren. 4. 4. de los Trenos: *Spiritus oris nostri Christus Dominus captus est in peccatis nostris, cui diximus; In umbra tua vivemus in gentibus.* El aliento de nuestra boca es Christo, preso por nuestros pecados; a que diximos: A vuestra sombra, Señor, viviremos entre los Gêtiles. Vayase poderando este lugar, Christo preso; Christo crucificado por nuestros pecados, se llama aliento de nuestra boca. Esta es la diferencia que ay entre el aliento, y la comida; que el aliento es para todos, la comida no es para todos. Vn niño recién nacido no come, y alienta. Christo en el Sacramento es comida: *Cano mea verè est cibus.* Christo crucificado es nuestro aliento: *Spiritus oris nostri Christus captus est in peccatis nostris;* y es dezir, Christo Sacramentado no es para todos. El niño bautizado no comulga, pero Christo crucificado es para todos: porque por meritos de Christo alcançan gracia

los niños en el Bautismo. Iten la comida no es para todas las horas, el aliento si. No todas las horas estan comiendo los hombres, y todas las horas estan alientando. Christo Sacramentado no es para muchas vezes al dia, para vna vez; Christo crucificado para todos los instantes: porque la conservación de la gracia, el auxilio para qualquiera buena obra se da por meritos de Christo.

Dize mas Jeremias: *Cui diximus: In umbra tua vivemus.* Diximosle a Christo: A vuestra sombra, Señor, viviremos cõ los Gêtiles, entre ellos, o a vuestra sombra se cõuertira la Gentilidad a vos. Tocò este lugar S. Bernardo en el ferm. 48. in Cantica, y dize lo primero: *In umbra in gentibus, in luce cum Angelis.* A la sombra de Christo crucificado vivimos con los Gêtiles, a la luz de Christo crucificado con los Angeles: porque la lumbrera de la gloria, con la qual ven los hombres en cõpañia de Angeles a Dios rostro a rostro, es sin dila por meritos de Dios. Lo segundo carea este lugar con el capitulo primero de los Cantares: *Sub umbra illius, quem desideraveram sedi.* A

D. Ber.

Canticor. 1.9.

la

la sombra de mi descado me sentè. Y dize que ay tres ordenes de almas, vnas estan a la sombra de Christo crucificado, pero no viuen, otras viuen, pero no se sientan, otras viuen y se sientan. Los Catolicos que profesan la Fè de Christo crucificado, pero estan en pecado mortal, estos estan a la sombra de Christo crucificado, pero no viuen, porque la Fè es muerta. Iten los que estan en gracia, pero padecen temores, y andan con rezelos de su salvacion, estos viuen a la sombra de Christo crucificado, pero no estan sentados, porque no estan descansados: las que gozan de quietud, y aman tiernas a su Esposo, estas viuen, y està sentadas. *Sedere quiescere est; plus est autem quiescere in umbra, quàm vivere in umbra, sicut vivere plus est quàm esse.* Mas es sentarse a la sombra, que viuir a la som

bra, y mas viuir a la sombra que estar a la sombra. Y así se vera, dize el santo, que Jeremias dize en plural *in umbra tua vivemus,* a tu sombra viviremos. Y la Esposa la amada la perfecta en particular, *sub umbra illius, quem desideraveram sedi.* Sentème a la sombra de mi Esposo, porque es de pocos el sentarse. De aqui se colige, que prometiendo Christo su passion *Segunda Parva Profeta,* como vn Jonas solo fue el remedio de toda Ninive, así aqui Christo promete el remedio unico para todos, para los que estan, para los que viuen, y para los sentados a la sombra de su passion, y para que esten los que no estan, esto es, se cõuertan a la Fè los no cõuertidos, pues tu cõversion es efeterode la passion.



Ns SER.

# SERMON NONO

Feria 5. del primer Domingo de Quaresma.

*Ecce mulier Chanaanæ a finibus illius egressa, clamavit, dicens ei: Misere mei Domine, Fili David, filia mea malè à demonio vexatur. Matth. 15.*

## Declaracion del Euangelio.



### COMENZANDO

Christo nuestro Señor a Tiro y Sidon, salio al camino vna muger affigida, que ya se sabe como principio asentado, que si Christo no viene al alma, el alma no ira a Christo. Deziále a voces: Señor, Hijo de David, tened misericordia de mi, que tengo vna hija endemoniada, y muy mal tratada del demonio. Para obligarle a que vie de misericordia, le llama Señor, porque señor que no es misericordioso, no es señor. Dize David Psal. 122. *Sicut oculi seruatorum in n. anibus do*

Psal. 122.

*minorum serorum, ita oculi nostri ad Dominum Deum nostrum. donec misereatur nostri.* Como los ojos de los criados estan en las manos de sus señores, así miramos a nuestro Dios y Señor, hasta que se apiade de nosotros. David, esta comparacion está diminuta, no aueis de comparar a Dios con los señores, sino con los buenos señores, *in manibus bonorum dominorum*, direis mejor, porque si no son buenos señores, no parecen a Dios. Respondo, que en el vocabulario de Dios el buen señor es señor, que el que no es bueno, no es señor, sino

tirano

tirano: y llama se buen señor el que te apiada de las necesidades de sus vasallos y criados. Pide pues esta muger misericordia para sí. *Misere mei* y es la necesidad de su hija. *Filia mea malè à demonio vexatur.* Ya no todas las madres tienen esta por desgracia, pedir galas para su hija, si, pedir que la regalen, cada dia se usa. Pues pedir la libre del demonio, esso no es de todos, y plegue a Dios no aya algunas madres que endemonien a sus hijas, que ay demonios que dan de comer a las madres. El Redentor del mundo no le respondió palabra. Nouedad parece callar Christo quando le piden; gusta de la musica, como si enecan linda voz la Cananea, por no impedirla, la dexa llegar los Discipulos a interceder por ella, Señor, despachalda, que lastima con sus clamores: para Christo esso es dar lugar a la petition, sin duda saldra presto el despacho: Llego la descolada muger: Señor, fauorecedme. Respondele el prudentissimo Iesus: No es bien quitar el pan a los hijos, y

darlo a los perros. Perra le llamais? esso es auisarle que tiene su remedio en la légua. Aprouechase la muger del nombre, y arguye en forma. Quien tiene perros, los ha de sustentar, sino con el pan de los hijos, con las migajas que caen de la mesa, vos me teneis a mi que soy perra vuestra, luego me aueys de sustentar con migajas. Pedir que libreis a mi hija del demonio que la atormenta, no es pedir pan de hijos, sino migajas de vuestra misericordia: luego me la aueis de conceder. Christo se halló concluido, y dizele: *O mulier magna est fides tua, fiat tibi sicut vis.* O muger, mucho sabes, mucho conoces de mi misericordia, concedo la cõsequencia, y el cõsequente, y así cõcedo lo q pides. Este Euangelio nos enseña como hemos de pedir, que esta materia se cifra en quatro puntos. Quien pide, a quien, que, y como pide. No podre tratar de pedir, sino pidiendo gracia al dador della, por intercession de Maria solicitada con la Saluacion del Angel, *Aue Maria.*

DIS-

DISCURSO I.

No ay puerta cerrada en esta vida para algun linage de gente, y la oracion es de importancia para seglares, y Ecclesiasticos.

VNa Cananea sale oy a valerse de la oracion, y pedir a Christo misericordia, que a nadie en esta vida cierra este diuino Señor la puerta. Ciertto que es digna de ponderacion la Parábola que Christo predicò en el cap. 11. de san Lucas. Llega vn hombre a casa de vn amigo a media noche, y hallò la puerta cerrada, porque el y su gente estauan recogidos y durmiendo. Y supuesto que este amigo es Christo, yo dudo que en todos quatro Euangelistas se introduza la puerta del Redentor cerrada a los mortales en esta vida, sino en sola esta parábola, y puerta cerrada en la otra vida a los que mueren en pecado mortal, esto si, en la parábola de las Virgenes, *Clausula est ianua.*

vez que se cierra la puerta, se dice que Christo està durmiendo. Buena regla a Principes y personas publicas, que no les es licito cerrar la puerta a necesidades agenas, sino es quando estandurmiendo. Llegò pues este hombre, y llama a la puerta: Amigo, vna urgente necesidad me obliga a salir de mi casa, y es, que se ha entrado en ella vn guesped, y miren a que hora, *media nocte*, a media noche, que ay huéspedes tontos, que no reparan en las descomodidades que causan viniendo a deshora, hallome desapercebido, *Commoda mihi tres panes*, prestadme tres panes. Responde el amigo: *Noli mihi molestus esse, iam ostium clausum est, & pueri mei mecum sunt in cubili meo, non possum surgere, & dare tibi.* Yo no puedo leuantarme a daros el

Luc. 11.

Matth. 25

el pan. No me seas molesto, que ya la puerta està cerrada, y mis criados estan recogidos conmigo en mi aposento. Examinemos esta respuesta, y veremos que quando parece que despide llama, no me seas molesto. Sacudida respuesta parece; otra peor leo yo que dio a las virgenes necias que llamaron a la puerta, y dize: *Nescio vos.* No os conozco. Es el caso, que en esta parábola se introduce Christo recogido en su aposento, y durmiendo, y aqui se nos conceden tres mercedes. La primera, que no castiga Dios como la justicia pide, antes parece que duerme, que no ve los pecados, porque el juez que no castiga como la culpa pide, diremos del que no ve lo que se haze en la Republica, es poco fauor este. La segunda, que quien duerme, cierra la puerta por pocas horas, en despertando abre la puerta, y es dezir, que si por vuestros pecados no os concede Dios luego lo que pedis, o porque os conviene dilata la dadiua, no desesperéis, que si perseverais, luego abrirá la puerta. La tercera (y reparad en esta) que si duerme Dios, para despertarle, no es necesario pedir al page que entre, que

auise, sino dar vn golpe en los pechos, con vn *peccati*, de coraçon, que parece que cada vno de nuestros pechos es puerta del aposento de Dios donde duerme, pues con vn golpe de pechos, con vn acto de contrición, (que es voz del coraçon) despierta Dios. Veis como quando parece que niega Dios, y cierra la puerta, concede fauores y mercedes, tres juntas. En la parábola de las Virgenes, introduce se Christo despierto, y en bodas, *intrauerunt cum eo ad nuptias, & clausa est ianua,* y Christo despierto ve los pecados, y los castiga como merecen con pena eterna, y assi no conoce entonces a las Virgenes imprudentes para apiadarse dellas. No me seas molesto dize, que está mi puerta cerrada, y mis criados conmigo en mi aposento. Digo yo, Señor, esto facilita la dadiua. Si estuierades solo le podiais dezir yo estoy en la cama, no ay criado en mi aposento. *Non possum surgere, & dare tibi.* No me tengo yo de leuantar a daros el pan, mas si estan ahí los criados, dezildes que se leuanten ellos. No quiero, que no soy yo como los señores del mundo, que por acomodar a vno que viene a

Matth. 25

deshora, desacomodará a muchos que han seruido: dexan al soldado que ha seruido veinte años sin compañía, por darsela a vno que dizé nuestra buenos deseos de servir. Christo en estas palabras no niega, sino dize, que aunque llegéis a media noche a pedir, os dará lo que pedis sin desacomodar a otros. Y concluye la parábola, diziendo, Si el amigo persevera en pedir, os doy mi palabra que quando no por amigo, porq̄ no porfice: *Surget, & dabit illi quotquot habet necessarias.* Sin duda se leuántará el (no desamparará a sus criados, no los desacomodará) y le dará, no digo yo tres; sino todos los panes que fueren necesarios. Bendite sea Dios almas, que tenemos a Dios en tal disposicion en esta vida, que no puede sufrir vn rato de clamores, sin remediar la necesidad de quien clama. A diferencia de la eternidad, que ha tantos años que el rico auariento está pidiendo vná gota de agua, diziendo, *Crucior in hac summa*, y oye Dios este clamor, y no le da molestia, ni lo entenece, ni lo entenece, mientras Dios fuere Dios. Que importa, que clamando la Cananea,

Christo se haga sordo? *Non respondit ei verbum*, Que importa que la llamen perra, y que no le ha de dar el pã de los hijos? Clame ella, y persevera, que Christo no ha de sufrir estos clamores, y ha de darse por vencido. *O mulier, magna est fides tua.* En esta vida a nadie q̄ pide de coraçon niega Dios el socorro, a nadie se cierra la puerta. Y es tanta verdad que vino a dezir san Agustin, cuyas palabras refiere Graciano, De penitencia d. 7. cap. *quamquam. Si quis positus in ultima necessitate sua agnitudo, voluerit accipere penitentiam, & accepit, & mox reconciliatur, & hinc vadit; factor vobis non illi negamus quod petit, sed non presumimus quod bene hinc exijt: penitentiam dare possumus, securitatem dare non possumus.* Si alguno en los yltimos alientos de la vida pide confession (no auindose confessado bien en salud, assi se ha de entender) y para entonces guarda la disposicion y conuersion de su alma, no le podemos negar lo que pide, pero no presumimos que muere bien; el Sacramento de la penitencia le podemos dar, la seguridad no se la podemos dar. Digo yo, porque

potq̄ le dais lo q̄ pide en tal hora? porque somos ministros de Dios, y tenemos orã de Dios de no negar lo q̄ pidiere para su alma, desde q̄ tiene uso de razon hasta el vltimo instante en q̄ le pierda. Y si se condena, no es porq̄ se le cerró la puerta de la misericordia y del perdõ; que a nadie se cierra, sino porq̄ el no se dispuso para recibir la absolucion como se auia de disponer. Si se condena, su culpa es, no de Dios.

2. Lo segundo nota, q̄ la Cananea de nacion Gentil, y con vna hija, se vale de la oracion: porque para todos es la oracion de importancia, para seculares, para Religiosos, para Eclesiasticos. Hereparado en el c. 4. del Apoc: vio el Euangelista a quel trono tan magestuoso, *Et in medio sedis, & in circuitu sedis quatuor animalia, plena oculis ante & retro: animal primum simile leoni, secundum animal simile vitulo, tertium animal habens faciem quasi hominis, quartum animal simile aquila volanti: & quatuor animalia, & singula eorum habebant alas, & in circuitu & intus plena oculis, & non habebant requiem die ac nocte dicentia, Sanctus, Sanctus, Sanctus.* Cercauan

la filla del Cordero quatro animales misteriosos. El primero, semejãte al leon: el segundo, semejãte al novillo: el tercero tenia rostro de hombre: el quarto, era semejãte al aguila voladora: cada vno tenia seis alas, y todos estauan por todas partes llenos de ojos, y no cessauã de dia ni de noche, clamando y cantando, Santo, Santo, Santo. Reparo lo primero en esta vision, q̄ de estos quatro animales solo vno, q̄ es el aguila, tiene de su naturaleza alas, y puede volar. Quien dixera q̄ vn bucy auia de volar, que quando los muchachos quieren dezir vna grande mentira, dicen, yo vi vn bucy volar. Quien dixera que vn leon auia de volar, y que tenia alas? En la casa de Dios no solo ha de volar el aguila, sino el leon y el bucy: no solo el Religioso, el Eclesiastico ha de valer de la oracion. El seglar, el casado, vna Cananea o Gentil en teniendo luz, buela tras Christo, y se vale de la oracion que buela y clama.

Lo segundo, reparo en esta vision en el numero de las alas, que tiene cada animal, *Singula eorum habebant alas sexas.* Cada vno tenia seis alas: Santo Dios, el leon seis alas, y el bucy

Apocal. 4.

3.

seis



feís alas. Pues vámos al ca-  
pitulo 6. de Isaias, y vere-  
mos en el templo dos Sera-  
fines que cercauan el trono  
de Dios, y cada vno con seis  
alas. *Sex ala vni, & sex ala  
alteri.* Con las dos cubrian  
el rostro a Dios, con las dos  
cubrian los pies, y con las  
dos bolauan. Digo yo, como  
tantas alas vn Serafin como  
vn leon, y vn buey tantas a-  
las como vn Serafin? Res-  
pondo, porque haze el buey  
y el leon lo que haze vn se-  
rafin. Los Serafines que ha-  
zian en el trono? *clamabat  
alter ad alterum, Sanctus,  
Sanctus, Sanctus,* cantauan  
a coros Santo, Santo, Santo,  
y los animales que hazé cer-  
cando el trono del Corde-  
ro? *Non habebant requiem  
dicentia Sanctus, Sanctus,  
Sanctus.* De dia y de noche  
sin cessar cantauan a coros,  
Santo, Santo, Santo. Pues si  
los Serafines y los animales  
se parecen en el exercicio,  
que mucho se parezcan en  
las alas? Si haze vn buey lo  
que vn Serafin, denle alas  
como a Serafin. Quiero dezir,  
que el seglar puede exer-  
citarfe en las obras del Ec-  
clesiastico, y del Religioso,  
en la humildad, en la morti-  
ficacion, en alabar a Dios, y  
será razon que tenga las a-

las para bolar a Christo que  
tiene el Religioso, y el Ec-  
lesiastico; y de camino respon-  
dere a vna duda, o objecion  
que ponen algunos contra  
las frequentes con uniones,  
Señor es el seglar sacerdote?  
es la muger sacerdote? que  
ha de comulgar cada dia?  
Respondo, lo primero, que  
de comuniones no ay dar re-  
gla cierta que hable con to-  
das personas, sino gouernar-  
se por vn confessor docto,  
prudente, deseoso del apro-  
uechamiento de las almas.  
Lo segundo digo, que si el se-  
glar haze lo que el sacerdo-  
te (no en dezir Misa) si le  
imita en la vida, en el reco-  
gimientto, en la humildad,  
en la mortificacion, en el a-  
mor de Dios, en el menor  
precio del mundo, no es có-  
tra razon le imite en la fre-  
quencia de recibir a nues-  
tro Señor, que quando en la  
casa de Dios el buey haze lo  
que haze vn Serafin, tantas  
alas tiene como el Serafin.  
Lo tercero que pondero en  
esta vision es, que estos ani-  
males del Apocalypsi estan  
lentos de ojos, *in circuitu,  
& intrus plena oculis.* Que si  
tuuieran alas sin ojos, poco  
le aprouecharan. Lease el  
capitulo 1. de Ezechiel, y  
hallaremos quatro anima-  
les

les con quatro rostros cada  
vno, rostro de hombre, ros-  
tro de leon, de buey, y de a-  
guila. Y en opinion proua-  
ble de graues Autores, a  
cada rostro respondian qua-  
tro alas: de manera que ca-  
da animal tenia diez y seis  
alas, y entre los quatro se-  
fenta y dos: y estos quatro  
animales, dizen graues Au-  
tores que significan quatro  
Imperios, enemigos del  
pueblo de Dios, idolatras,  
los Caldeos, los Asirios,  
Egipcios, y Tirios. Los qua-  
tro animales del Apocalip-  
sis es opinion comun, signi-  
ficacion a los quatro Euange-  
listas, a los Doctores, final-  
mente significan santos va-  
rones, de los mayores de la  
Iglesia. Es posible que vn  
leon significa en Ezechiel  
vn tirano, y en el Apocalip-  
sis vn grande santo? De don-  
de tan grande diferencia?  
Es por ventura porque en  
Ezechiel no tiene alas, y en  
el Apocalipsis si? No por  
cierto, porque en Ezechiel  
tiene diez y seis alas, y en  
el Apocalipsis seis: la dife-  
rencia está, en que el leon  
de Ezechiel no tiene ojos;  
el del Apocalipsis está lle-  
no de ojos para ver al Cor-

deno: los animales de Eze-  
chiel no alaban a Dios, los  
del Apocalipsis. *Non habebant  
requiem die ac nocte di-  
centia, Sanctus, Sanctus, San-  
ctus,* no cesan de alabar a  
Dios. El seglar que tiene a-  
las para volar a dignidades,  
y no se contenta con dos  
como el aue, ni como seis  
que tiene vn Serafin, sino  
que tiene diez y seis, y no  
tiene ojos para conocer a  
Christo, ni se acuerda de a-  
labarle, dezilde que no comulgue:  
pero el seglar que  
tiene alas para volar a Chris-  
to, y ojos para conocerle, y  
está lleno de ojos, porque  
siempre está mirando el pe-  
ligro para huirlo. Y exami-  
nando con mil ojos sus ac-  
ciones y conciencia, si viue  
como vn Serafin, tenga el  
fauor de Serafin. No tengo  
de mirar tanto; si es casada,  
si es seglar, si es Religiosa,  
como ver su vida. No tengo  
de mirar si es buey, o si es  
Serafin, sino, si siendo buey,  
haze lo que el Serafin, que  
para todos son las alas, pa-  
ra todos la oracion, para  
Seglares, Eclesiasti-  
cos, y Religio-  
sos.

(?)

DISCURSO II.

Quando ay trabajos, vamos a Christo: quando ay prosperidad, viene Dios a nosotros, y tratamos las cosas q̄ son de nuestra alma de burlas; las burlas del mundo de veras.

1. **A**L Camino sale la Cananea, *A finibus illis egredia*, siguiédo a Christo, y clámalo. Esta diferencia hallo yo, q̄ quando el hombre está en trabajos, sale a buscar a Dios, y lo llama con ansias: quando está en prosperidad, Dios viene a comunicarle, y es necesario q̄ venga sin que el hombre pierda su comodidad. Tengo para esto ponderado el cap. 2. de Daniel, el sueño de Nabucodonosor tan repetido en los pulpitos y escritos. *Vidit Nabuchodonosor somnium, & conterritus est spiritus eius, & somnium fugit ab eo.* Vio Nabucodonosor vn sueño, despertó alborotado, y huyó el sueño. Demosle a este sueño seis ponderaciones. La primera, Señor que quereis tratar con el Rey? Vna verdad tan importante como la inconstancia de los Reynos del mundo, essa le represento en sueños en vna estatua, q̄ riene cabeça de oro, pecho de plata, piernas

de bronze: y pies, parte de hierro, y parte de barro: y q̄ vna piedra no tirada sino caída del monte, dando en los pies, la deshizo toda. Pnes vna verdad tan importante como esta, la tratáis cō el Rey estando en la cama, gozando de su regalo, y comodidad? no fuera mejor tratarla cō el estado de pieto y levantado? No, q̄ está en prosperidad, y es necesario cogérle en la cama, para q̄ vea, aunq̄ sea en sueños, lo q̄ le importa. Que si hade ser a costa de su regalo, no aura hora para tratar con el, os espantáis quando ois, q̄ vn señor da audiencia en la cama a los vasallos o pretendiêres. Que mucho, si el Rey Nabucodonosor da audiencia a Dios en la cama, y espera Dios cogérle en la cama, y durmiendo, para dezir le verdades, o representarfelas? Quando vn señor está despierto, trata sueños; quando duerme, trata cō el Dios verdades. El señor despierto

pierto, trata sus acrecentamientos, sus gustos, sus prentensiones. Que es esto? Diga lo David Psal. 72. *Velut somnium surgentiū Domine, imiginem eorum ad nihilum rediges.* Declaralo Rainerio, *Velut somnium dormientiū & expergiscientium est felicitas eorum.* Es sueño la felicidad de los poderosos. Y Chrysoft. hom. 70. in Ioannem, *Peccatores presentia reputant, mirantur ad somnia.* Los pecadores hazen caso de los bienes del mundo, admiran sus sueños. Y ponderese el modo de dezir, *velut somnium surgentiū.* En tres estados confidero yo el sueño, presente, reciê pasado, con disposició para boluer, o pasado sin esperança de q̄ boluerá. Duerme vno, y actualmente sueña q̄ se ha ha vn tesoro. Este es el primer estado del sueño. Despierta el dormido, quedase en la cama, ya pasó el sueño, mas es facil boluer a dormir y soñar. Este es el segundo estado. Soñó vno despierto, levantóse de la cama, el sueño ya pasó, y no está en disposició de boluer. Este es el tercer estado, y deste habla David, *Velut somnium surgentiū Dñe.* La felicidad de los poderosos, es como sueño no presente, ni pasado,

con disposició de boluer, sino como sueño del q̄ ya despertó, y se levantó. Pues estos sueños, q̄ ni aun ser actual de sueños tienê, tratan los poderosos con muchas veras, y las veras de su alma las tratan en sueños. Que biê lo dixo Diogenes Laercio, *Quae vigilantes agitis, non curatis: quae verò dormientes somniatis, sollicitè perquiritis.* Tratáis con cuidado vuestros sueños, y lo que ha zcis despiertos, no lo es más. No se veen Nabucodonosor, que Dios le trata las veras en sueños, y los sueños trata el despierto?

Segunda pōderació llama a los adiuinos de su Reyno, y dizeles, Vosotros me auéis de declarar vn sueño q̄ yo soñé anoche, q̄ me ha dado cuidado; y ha de ser de manera, que primero me auéis de referir el sueño que soñé, y luego me auéis de dezir la soltura: q̄ si acertáis en lo pasado, yo os creeré en lo venidero. Miren como se va impossibilitado el conoscimieto de vna verdad q̄ raro le importa al Rey, y q̄ Dios la reueló: lo primero la consulta con hechizeros, que buenos maestros para enseñar verdades reueladas! Que lastima q̄ estos vengan a ser los maestros del palacio

ció Real de vn Rey de Babilonia: pero donde, sino en la tierra de la confusión: preualcen hechizeros entre señores y Principes? no entre Catolicos. Lo segundo les pide vn imposible, q̄ ellos le digan primero lo q̄ soñó en su cama, dentro de su imaginación; acción imposible a hombres. No veis que en siendo verdad q̄ importa, pone el diablo imposibles medios por q̄ el Principe Gentil no la alcance? Ojala el Rey para verdades de defengaño se valiera de la misma regla q̄ el pide a los hechizeros, q̄ le fuera tan posible; q̄ aun los muertos podian ser sus maestros. La regla es esta: Dezidme lo que passó, y os creere lo verdadero; esta pide a los hechizeros, y en actos libres no vale; porque el diablo sabe lo q̄ vos aueis hecho, y no puede saber lo q̄ aueis de obrar libremente: y así vno con pacto del diablo, puede dezir os lo q̄ ayer hizistes en el rincón de vuestra casa (no hablo de meros pensamientos o actos interiores libres), y no os podrá dezir lo q̄ aueis de hazer libremente mañana. Pero en lo natural y necesario q̄ importa al desengaño, es bueno valerse de lo pasado, para saber lo venidero. Que diga

el poderoso, mi padre tan poderoso como yo murio, también moriré yo: esto es conocer lo venidero por lo pasado en lo necesario, o natural. Esto, q̄ puede hazer el Principe para desengañarse, no lo usá, y pide reglas imposibles a embusteros, y gouernase por ellos. Trata el c. 21. de Job de vn tirano, q̄ ni teme a Dios, ni respeta a los hombres: y pregunta, *Quis arguet coram eo viam eius?* Quien se atreuerá a reprehenderle? Nadie. Pues q̄ remedio para reducirlo? *Ad sepulcra ducetur, & in obsequio mortuorum erigilabit.* Lleuarlo a los sepulcros suntuosos, y la multitud de muertos lo despertará, le abrirá los ojos. Es el sentido (entre otros q̄ yo venero) verá el Rey Reyes muertos, y abrirá los ojos, y dirá, estos murieron: luego yo tengo de morir. Verá el mancebo brioso gallardia jové prostrada, y dirá: Estos murieron; luego yo en la juventud puedo morir, &c. Y así de conocer lo pasado, conocerá lo por venir. Que bien tenia con sola luz natural, observada esta regla Seneca lib. de consolacione. *Numquam ego fortuna credidi, etiam si videretur pacem agere. Omnia illa, que in me indulgentissimi*

Job. 21.

Seneca.

com-

*conferebat, pecuniam, honores, gloriam, eo loco posui et nunc de posse ea sine motu meo recuperare.* Iamas creí a la fortuna, ni fié della quando mas de paz venia. Si me ofrecia honra, dineros y gloria del mundo, ponía todas sus dadias dōde ella lastallasse, y las boluiese a llevar sin q̄ yo lo sintiese. Como quando teneis mil reales, y ha de venir vno por ellos, llamais a vn criado, fulano toma este dinero; y si viniere por ellos quié sabes, dáselos, y no me despiertes, ni ay q̄ inquietarme. Así dize Seneca ( que lastima q̄ no sea vn Christiano y gran Doctor) dadias de fortuna las tengo tan fuera de mi corazón, q̄ la fortuna q̄ las dio, las puede llevar, si viniere por ellas, sin inquietarme. Es esto conocer lo q̄ ha de hazer la fortuna, por lo q̄ ha hecho. Esta era buena regla, estano guarda el Rey Nabucodonosor. Y para saber verdades de importancia, se vale de hechizeros, y pide imposibles. Así tratá los poderosos las veras de su alma: la Cananea afligida, a Christo acude y clama, *Miserere mei Domine fili David, filia mea male d. demonio vexatur.*

3. Tercera ponderacion, confidese la omnipotente

misericordia de Dios; que ya que pide imposibles el Rey a los hechizeros, le da Dios vn Daniel Profeta verdadero, q̄ cō luz y reuelación q̄ tuuo de Dios, le da al Rey todo lo que pide. Que pide vuestra Magestad q̄ le digan lo q̄ sonó a sus solas, y luego le declaré el sueño? Pues yo por orden y reuelación divina lo hare así; q̄ lo q̄ es imposible a hechizeros, no es imposible a la sabiduria de Dios. Digo Rey, que vuestra Magestad soñó vna estatua horrible, q̄ tenia vna cabeza de oro, pechos de plata, piernas de bronze, y pies de hierro y de barro. Soñó q̄ cayó vna piedrezilla del monte, no tirada, sino caída (sin que mano llegasse a ella) y dio en los pies de la estatua, la derribó, y la hizo poluos. Y luego le declara la estatua, *Tu es caput aureum, Vos Rey sois la cabeza de esta estatua: y fuele declarando lo demas, y entonces el Rey. Cecidit in faciem suam, & Daniel em adorauit.* Donde lo primero conocerán los Reyes, que no tienen que quejarse de Dios, que el les dize a solas lo que les importa; y por q̄ no quede la reuelacion, o inspiracion, no conocida; quando el Rey idolatra se

P3 quiere

quiere valer de embusteros y hechizeros, le da Dios vn Daniel que le diga la verdad, que nunca a los Reyes faltá vn Daniel que se las diga. La lastima es, que estos son pocos, y estan en sus rincones; y se entran a prender sermones los que ni son Daniel en espíritu, ni en letras: y miren como adora el Rey a Daniel porque le dize la verdad. Que bien dezia Seneca, libro 6. de beneficijs, hablando con Confesj. ros de Principes, *Dicit illis non quod volunt audire, sed quod audiisse semper velint: plenas adulationibus aure s aliquando vox vera intret.* Diles no lo que quieren oír, sino lo que quisieran siempre auer oído, y entre alguna vez la verdad por las orejas tan llenas de adulaciones. Veis aqui ya Dios le da a este Rey todo lo necesario, para que se pueda defengañar, si el quiere: pues Dios le reuelan en sueños la inconstancia de los Reynos, y le da vn Profeta que le declare la reuelacion conforme la regla que el quiere, que le digan primero el sueño, y luego la significacion. Todo esto así hecho por Daniel, pregunto salio a provechado?

4. Oid el caso, y sea la quarta

ponderacion, que del auiso de Daniel salio peor el Rey: y como si Daniel le hubiera dado regla para estoruar la inconstancia del Reyno que Dios le auia reuelado en el cap. 2. entra en el cap. 3. que *Nabuchodonosor fecit statuam auream.* Hizo vn estatua de oro, como quien dize, si toda la inconstancia de mi persona, y de mi Reyno nace de tener pies de barro. La estatua cuya cabeça de oro me representaua a mi: yo quiero hazer vn estatua de oro de pies a cabeça, y así será constante mi Reyno. Dos puntos. El primero, Daniel os dixo que vos Rey erades la cabeça de esta estatua, *Tu es caput aureum.* No rodada la estatua, como vos os hazeis toda la estatua; y hazeis vn estatua que toda ella os represente a vos? Porque los Principes que se hallan en la prosperidad, quieren ser mas que Dios. Les dize lo que son, no oyen para humiliarse, sino para contra el decreto y verdad reuelada de Dios subir a mayor grandeza. Dios me reuelan que yo soy cabeça de vn estatua, pues quiero ser el original de toda la estatua; de manera q no basta que

que Dios viene a vos, y a vuestra cama, a tenelaros la verdad que os ha de defengañar, sino que vos dexais el tratar de vuestra alma, y tratáis el acrecentamiento de vuestra persona contra el decreto de Dios sacando lo mentiroso. Que diferente es la Cananea! ella sale al camino a Christo en lo exterior, *A sinibus illis egressa,* (que en lo interior primero vino Dios a ella, como diremos en el discurso siguiente) y Christo la llama perra, y que no es digna del pan de los hijos, y ella no quiere ser mas, antes concede ser perra. Y de ahí haze argumento para pedir migajas de misericordia; así alcança lo que pide, y dexa a Christo concludido.

5. Sea la quinta ponderacion el segundo punto de esta estatua: Dezidme Rey, q pretendéis en hazer vn estatua de oro, toda de pies a cabeça? Asségurar mi constancia. La estatua que yo vi en sueños, tenia pies de barro, y por esso la derribó vnna piedra: hago yo a mi estatua pies de oro, y así será constante mi Reyno. De manera que os persuadis, q quien tuuiere vn poco de oro mas para hazer pies de oro, será constante en su

prosperidad: contra el decreto de Dios ya pronunciado por boca de Daniel. A este punto llega la ceguedad del mundo; que como con oro y plara asegura sus pleitos con juezes que se dexan sobornar; así les parece que con oro pueden hazer guerra a las determinaciones de Dios. Que diferente consejo es el que da Seneca Epist. 8. *Rectum iter, quod sero cognoui. Et lassus errando alijs monstro, clamo, vitata quaecumque vulgò placent, ad omne fortuna bonum suspiciosi, pauidique subsistite, & fera, & pisces aliquid obestare spe decipitur, nuncera ista fortuna putatis, infidia sunt.* Vn camino derecho y seguro enseno y pre dica, aunque tarde lo hallé: hui el que agrada al vulgo, hui el que el pueblo aplaude: recibid rezelosos y temerosos los fauores de la fortuna, vana esperança atrae con falso desquite, y engaña fieras y peces, pues aquellas caen en trampas, y estos quedan afidos de los anuelos. Y estos que llama el vulgo ignorante fauores de fortuna, no son sino cáca dillas y lazos para cogeros. Prosigue en lo restáre graue y agudo este Filósofo, lealo el curioso en su original.

Seneca.

Seneca.

5. Sexta y vltima ponderacion, que manda este Rey, que adore su estatua, digoyo pues porque no su persona? si está ahí el original, por q hazes estatua? porque en si mismo trae testigo de su miseria, que estorua la adoracion, que es lo que dize Iuuenal Satyra 3.  
*No tbe die que tuura gestas in pectore testem.*  
Contigo en tu mismo pecho lleuas el testigo de tu miseria, y no lo oyes, ni tomas su dicho, y hazes estatua

muda de oro fuerá deti. Que tengan los Principes dentro de si testigos q los pueden, defengañar, y a estos no oyen, y oyē cien hechizeros y embusteros! Bié aya la Cananea, que va a quien la bu milla para ensalçarla, primero, no respondiendole Christo, *Non respondit ei verbum,* como que no haze caso de ella? y luego, llamadola perra, y dize ella, *Etiam Domine,* Conficso que soy perra de vuestra casa, dadme migajas de vuestra mesa.

DISCURSO III.

La oracion ha de ir acompañada de esperanza quando se pide como se ha de pedir a Dios en ella, y en particular se nace del cuidado del bien de las hijas.

1. LA Oracion ha de ir acompañada de esperanza quando es la peticion justa, fundada en dos pñtos q son de grande consuelo. El primero, q antes q el alma salga a pedir a Dios, Dios ha venido al alma, y le ha dado gracia excitante, la despertò para que ella pida, demanera q no pidiera yo, si Dios no me diera gracia para pedir, y no diera Dios gracia

para pedir, sino quisiera que pidiera; pues q mayor consuelo para mi; quando aflagido pido, que considerar q Dios quiere que yo le pida, y que no le pidiera yo, si el no quisiera? Esto es vn gran motiuo para asegurar la esperanza. Sale la Esposa en el capitulo 5. de los Cantares a buscar a su Esposo, y dize, *In Cantu uenerunt me custodes qui circumueunt ciuitatem, percussurunt*

*rit me, & vulnerauerunt me. tulerunt pallium meum custodes muroru,* Hallaronme en la calle las guardas de la ciudad, hirieronme, maltratarõme, quitarõme el manto, encotrè con las hijas de Ierusalen, *Adiuuro vos filia Ierusalem, si inueneritis dilectũ, ut nuntietis ei quia amore langueo.* Os pido hijas de Ierusalen por otra tal, q si encontraredes a mi amado, le digais que su amor me tiene enferma. Responden ellas, *Qualis est dilectus tuus ex dilecto, o pulcherrima mulierum? Qualis est dilectus tuus ex dilecto, quia sic adiuuasti nos?* Hermosissima pastora, q partes tiene vuestro Esposo, que con tales ansias nos aueis pedido le hablemos? Haze la Esposa vnagallarda de descripcion de todas sus partes desde la cabeza hasta los pies. *Dilectus meus, candidus & rubicundus, electus ex millibus.* Mi amado, blanco y colorado, escogido entre millares, su cabeza de oro, &c. Despues de auer ella declarado cõ parabolas misteriosas la hermosura del Esposo, preguntanle las damas, *Quò abiit dilectus tuus, & pulcherrima mulierũ? quò diolinnuit dilectus tuus, & quaremus eum tecum?* Hermosissima zagala, donde se

fue vuestro Esposo, y lo buscaremos todas en vuestra compañía? Tengo de traer este lugar muchas vezes en mis escritos, por ser misterioso, y admitir varios sentidos. Sea vno el q me parece dize con la letra, y cõfirma nuestro intento: reparo en la pregunta, y parece a prima faz vna frialdad despropositada. Podia dezir la Esposa, pues si yo supiera de mi Esposo, auia de estar aqui? andoso yo buscando, herida y robada (tal me dexo la ronda, que guarda los muros de la ciudad) os he preguntado por el, y he rogado que si lo hallaredes, digais que yo le busco; y pedistesme señas de su persona; he las dado: y agora quando yo esperaua q por ellas me auia des de deziren tal parte está, me preguntais con mucha fiema, *Quò abiit dilectus tuus?* Responde el Padre Gaspar Sanchez, que las hijas de Ierusalen no preguntan, *Quia dubitè, sed re ipsa docet.* No es dudar, sino enseñar; yo a prouechome desta parte, y digo que a mi cierto juicio fue enseñarle a la Esposa vna verdad importante. Fue dezirle, Esposa vuestra casa tiene dos puertas: Si, la del jardin, y la principal. Pues bolued a vuestra

Sanchez  
ibid.



Cant. 6.

Martinus del Rio in cap. 5.

a vuestra casa que no ha salido della el Esposo, y vos le buscáis en las calles, y plazas. Reparó la Esposa, boluio a casa, y comienza el cap. 6. *Dilectus meus descendit in hortum suum.* Yo lo caibuscando a mi Esposo en la calle, y el muy entremetido en mi jardín. Ayuda a esta explicacion el verbo *declinavit*, que van las hijas de Ierusalen, *Quò abiit dilectus tuus? quò declinavit?* Y nora de opinion de Padres Martin del Rio, que *abire* es irse lexos, *declinare*, es apartarle vn poco a vna sombra, o repararle, y es dezir, vuestro Esposo no se fue lexos. Corregimos el *abiit* con el *declinavit*, acerca de vos está y vos le buscáis en la calle. Y si le preguntamos a las damas como saben ellas que su Esposo no ha salido de casa? Responderàn, que no saliera la Esposa a buscar al Esposo, ni padeciera por el; ni contanto amor hablara del, si estuiera sin el; porque sin Dios nadie busca a Dios, sin Dios nadie puede por Dios, sin Dios nadie habla con amor de Dios. Luego el alma que busca a Dios, ya tiene a Dios que le da la gracia excitante, y el auxilio que la solicita para que le busque. Primero ca-

mina Christo a Tiro y Sidon, que salga la Cananea, y le siga primero, *secessit in partes Tyri & Sidonis*, y luego *Ecce mulier Chanaanæ* de seguir la Cananea a Christo sin Christo, y auiada con sequedades aparentes de Christo sin Christo, y auiada de sufrir. Llamarla Christo perra sin Christo? luego Christo le da auxilio para que le busque, para que clame. Y es cierto, que si Christo no quisiera fauorecerla, que no le daria auxilio para que le pidiese; luego veni Dios al alma, antes que el alma vaya a Dios, es motivo para llegar con esperanza. Puede tambien ir con esperanza la Cananea, por que pide remedio para vna hija endemoniada. *Miserere mei Domine fili David. Filiæ meæ malè a demonio uenatur.* Y agrada mucho a Dios el desuelo de los Padres, particularmente en buscarle los bienes espirituales. Y sin duda alguna quien dize padre, dize desuelo y cuidado, porque hijos son poderosos para deterrtar a sus padres, que seràn las hijas. Digalo el Ecclesiastico ca. 7. *Filia tibi sunt, serua corpus illarum, & non*

Ecclesi. 7. 26.

Senec. Tragicus.

*ostendas hilarem faciem ad illas: trade filiam, & grande opus fecisti, & homini sensato. da illam.* Tienes hijas? cuida dellas, muestralas rostro seuero: casa tu hija, y haràs vna grande obra, y casa la con vn hombre cuerdo. Dos o tres ponderaciones. La primera, *Serua corpus illarum*, Mira por tu hija, celala, guardala, que es muger. Y dixo bien Seneca el Tragico in Octauio actio. 5. *Mulier dedit natura, cui primum malo. Animum ad noscendum peccatus instruxit dolis. Sed vim negavit, ut ne in expugnabilis esset, sed a gras frangeret vires timor, vel poena.* A la muger le dio la naturaleza animo inclinado al mal, pecho sujeto a enganar, y ser engañada, y no le dio valor, porque no fuese inexpugnable; antes su flaqueza se rindiese al temor y a la pena. Tal es, mira si ay necesidad de cuidar de las hijas, *Serua corpus illarum.* Que ma? *Non ostendas hilarem faciem ad illas.* No quiere dezir que los padres no traten con amor a sus hijas, que se muestren rigidos. No dize tal, sino que no les celebren sus liniedades a titulo de niñerías, que no

les permita los padres decompottura. Que yo creo que de aqui nace todo el daño de vna casa, que dize la hija niña vna palabra descompuesta porque la oyó a vna criada; canta vna coplilla deshonesta, porque la oyó al páge; y la celebran sus padres, y en visitas le dizen que la cante; viene a cantarla quando grande, y hazer que lloren sus padres. Y para esta criança, es necesario exemplo en los padres, que ay muger que estando endemoniada, le comunica el demonio a la hija, y no tiene valor para reprehender quien a ojos de sus hijas viue mal. Acuerdome a este intento de vna fabula que leí, siendo muchacho, de los cangrejos, peze que dize que anda a tras, y con esto corre peligro la vida, porque los pescados grandes los esperan a las espaldas, y se los comen. Fingen pues, que vna madre llamó a sus hijos, y dixoles: Hijos, ya veis el peligro en que viuumos por andar hazia atras, y no como los demas pescados adelante. Pareceme que serà bien andar como los otros, nos libratemos de peligros, y veremos a nuestros enemigos. Respondieron los cangrejos, Madre.

Madre muy bien dezis, andad vos, y andaremos todos. Andaua la madre, y andaua hazia atras: andauan los hijos, y andaua hazia tras. Dizeles yna muger a sus hijas: Mirad que sois donzellas, y teneis necesidad de mirar mucho por vuestra honra. Parece muy bien en mugeres el recogimiento, la modestia, el silencio, cerrar las ventanas, que pierde vna donzella con mucha facilidad el credito. Bien dezis madre, andad y andaremos: anda la madre, vase a la ventana, anda la hija, y vase a la puerta: endemoniada la madre, endemoniada la hija. Dichosa la hija, que ya que por sus pecados esta endemoniada, tiene madre que se va a Christo a pedir misericordia para ella. *Miserere mei Domine Fili Dauid filia mea male a demonio vocatur.*

3. Quien desta manera llega a pedir a Dios, este seguro que alcanzara lo que pide: y proceda en la oracion con animo, como si tuuiera cierto el despacho; que desta manera quedara el credito de Dios empeñado en concederle su peticion. Es digno de aduertencia el sucesso que cuenta el c. 23. del 2. del Paralipomenon. Hizieró con-

tra el pueblo de Dios, y contra su Rey Iosafat, liga los de Amon, y los de Moab: dizenle al Rey: *Venit contra te multitudo magna de his locis que sunt trans mare.* Señor vn poderoso exercito viene contra vuestra Magestad, *Iosaphat autem terrore perterritus totum se contulit ad rogandum Dominum, & predicauit ieiunium in uniuerso Iuda.* Temeroso el Rey Iosafat, empleose todo en aplacar a Dios, y en hazerle oracion, y echa vn vando, que ayune todo el Reyno. Ponese el Reyno en oracion, y el texto refiere la oracion que hizieron, y dize el Rey a los vassallos: *Audite me viri Iuda, & omnes habitatores Ierusalē, credite in Dño Deo vestro, & securi eritis: credite Prophetis eius, & cuncta erunt prospera.* Oid varones de Iuda, vezinos y moradores de Ierusalen, creed en Dios, y fiad del (que esso es alli tambien *credite*) y viuireis seguros. Creed y obedeced a los Profetas, y seran vuestros successos prosperos. Ordena su exercito el santo Rey, y embia delante vnos cantores que vayan cantando la vitoria, y dando gracias a Dios por ella, *Qui voce consona dicerent, Consi-temini Domino, quoniam in*

*atenuum*

*in atenuum misericordia eius.* Canten del exercito con voces acordadas, Alabad a Dios, porque su misericordia dura para siempre; y dize el Texto vn caso prodigioso: *Cumque cepissent laudes canere, vertit Dominus insidias inimicorum in semet ipsos.* En comenzando los cantores a cantar alabanzas a Dios, bueluen los enemigos vnos contra otros, permitiendolo asi Dios: *In semet ipsos versi mutuis vulneribus concidere.* Vnos matan a otros; y quedaró muertos todos: *Nec superesse quemquam, qui morte potuisset euadere.* No quedó en el campo enemigo vno solo con vida, de manera que vnos mataró a otros, y todos quedaron muertos.

4. Demosle quatro ponderaciones a este sucesso. La primera, en tiempo de guerra echa el Rey vando que ayunen: no fuera mejor darles vn refresco? Prudentissimo anda el Rey, y es como si dixera: Aquí mas me fuerça ganar a Dios, y aplacarle, que mirar por las fuerças de mis soldados; que si tengo a Dios, todo lo tengo; si pierdo a Dios, todo lo pierdo; pues ayunemos todos, que con el ayuno solicitaremos la misericordia diuina. Dizia Da-

uid en el Psal. 33. *Exquisiui Dominum, & exaudiuit me. Busque a Dios, y oyome; Et ex omnibus tribulationibus meis eripuit me.* libromé de todas mis tribulaciones. Dize S. Agustín en nombre de Dios, a quien le llama: *Adhuc te loquente dicet: Ecce adsum, quid vis? quid a me quaris? quidquid tibi dederis, vilius est, quam ego, me ipsum habe, me ipso fructe, me amplectere.* Apenas llamas de coraçon, quando el mismo Dios respódera: *Que pides? que buscas? qualquiera cosa que yo te diere fuera de mí, es infinitamente menos que yo; vesme aqui, poseeme, goza de mí, abraçate conmigo, que yo a tu lado te defenderé.*

La segunda ponderacion que traça, es esta: Rey Iosaphat, que vais tan nueua? vais a la batalla? es vuestro exercito inferior en gente al contrario, *Venit contra te multitudo magna,* y vais cantado la vitoria, quereis que los cantores con voz entonada, *voce consona,* vayan dando gracias a Dios por la vitoria? No fuera bien guardar esta musica para despues de la vitoria? no lo entendeis. Esta confiança en Dios empeña el credito de Dios, y ha de correr por su cuenta, y por su hora: nuestra vitoria, que por esso doy,

Psal. 33.

D. August. ibi.

5

2. Paral.

20.

doy regla de seguridad a mis soldados: *Credite in Domino Deo vestro, & securi eritis.* Fiaos de Dios, y viuireis seguros. Si el enemigo oye, que el exercito del pueblo de Dios canta la vitoria antes de la batalla, claro es, que han de creer que vienen fiados del poder de Dios, y en su palabra: porque en la multitud no pueden fiar, por ser menor el exercito, há de reir los enemigos desta confianza. Con esto queda ya el credito de Dios empeñado: porq̄ lo primero reirse de la confianza en Dios, es reirse del poder de Dios. Iten si salen vencedores los enemigos, há de burlarse del pueblo de Iudá, y del Dios de Iudá, creyedo, q̄ quedò vécido cò ellos; pues esto ya es descredito del poder de Dios, y corre por su cuenta, que su exercito, y su pueblo no quede rendido. Veis como la confiança en Dios empeña el credito de Dios; y así se verá, que no se dice en el Texto, que los enemigos se bolicen còtra si mismos, sino *Cum coepissent laudes canere*, quando el exercito de Dios començo a cantar las alabanzas por la vitoria: por que desde entonces corria por cuenta y honra de Dios.

La tercera ponderacion

es, que permita Dios q̄ los enemigos se bueluan contra si mismos, y vnos maten a otros, y queden todos muertos, *Mutuis vulneribus.* Señor, no fuera bien, q̄ vn Angel los matara, como matò a ciento y ochenta y cinco mil del exercito de Sennacherib? Quando vn Rey se fia así de Dios, que empeña el credito diuino, no se contenta Dios con darle vitoria de sus enemigos, sino ordena cò su diuina permissiõ, que cada enemigo del Rey haga officio de vn grande amigo; y esto vemos en este exercito. No ay enemigo de Iosaphat, que no haga officio de grãde amigo. Que mayor amigo a ley de mundo, que matar a quien os quiere matar, o cautivar, o robar? Estos soldados del campo contrario venian a cautivar al Rey, y a saquear a Ierusalé; pues maten vnos a otros, y queden así todos muertos; que cada vno mata a quien quería matar al Rey, a quié le quería cautivar; y así haze cada enemigo del Rey officio de grãde amigo. Tales hazanas haze la confiança en Dios. Bien dezia el Rey: *Credite in Domino, & securi eritis.* Hasta el demonio, enemigo declarado, en alguna manera haze officio de amigo bi-

a pe-

a pesar sayo, pues con sus tentaciones nos mejora: Es sin duda, que si el demonio no entrara en el cuerpo desta hija, su madre no llegarà a Christo, ni alcanzara los fauores que alcanza, y ser vna de las mas illustres santas que tiene el cielo. Hablo segun el presente decreto de Dios; luego el demonio afligiendo a su hija, le hizo mas bien que mal a la Cananea: y el mismo en las persecuciones se haze enemigo de si mismo, y obra contra su misma inclinacion: en quanto sus obras son ocasion y motiuo de nuestro mayor bien.

La quarta y vltima ponderacion es, que todos los enemigos se mataron sin

escapar vno, *Nec est quemquam qui possit mortem euadere.* Que esta es la perfecta vitoria, y esto es cumplirse lo que dixo el Rey, *Credite in Domino Deo vestro, & securi eritis.* Creed en vuestro Dios, y viuireis seguros. Que quien vence dos enemigos, si le quedan otros dos, no viue seguro: y aunque le quede vno, y es dezir, que el que fia de Dios, no ha de parar hasta dar con todos los enemigos en tierra: que si vence la soberuia, y le queda la murmuracion, o si vence la murmuracion y le queda el regalo demasado, es quedar puertã abierta para que otros entren, y quede vencido.

### DISCURSO III.

La oracion ha de ir acompañada de perseverancia, humildad, y resignacion.

1. LA Oracion de la Cananea lleua tres condiciones, que han de acompañar a toda la oracion que fuere agradable a Dios. Primera es humildad, q̄ si Christo calla, y no le respòde luego, no se indigna antes persevera; y si la trata mal, conceded

sois perra, *Etiã Domine,* verdad es Señor. La següda, resignacion: pidele fauor, y este el que quisiere lo que os suplico, es que tengais misericordia de mi, y libreis a mi hija del demonio: el como, no lo digo, porque en todo me resigno.

en

en vuestra voluntad. La tercera, es perseverancia, que persevera hasta librar a su hija. *Omnia magna est fides tua, fiat tibi sicut vis.* Quié pide, ha de pedir con humildad, y esta se descubre en no indignarse, si Dios no le responde luego. Por quatro razones no oye Dios a vn justo tan presto como quisiera el que pide. La primera, por que lo q pide, no le es provechoso, y mejor está sin recibirlo. Quexase san Pablo 2. ad Cor. 12. de vn Angel de Satanas que lo está abofeteando y dize, *Ter Dominum rogavi.* Tres vezes le pedi a Dios que me librase del. Lo primero, adviértase la liberalidad de Dios; pues por encarecimiento se dize, que tres vezes pide Pablo remedio, y no lo alcanzó: y engañase a la corte, y verán vn pobre caballero, que entres milq habla a los ministros; no negocia. Lo segundo, entra san Agustín serm. 58. de verbis Domini, y en el tratado 6. sobre la Epistola de san Iuan y toma estas palabras de Pablo, y introduce a Dios q le dize. *Rogasti, clamasti. Et respondisti, non auerto aures meas a te; noui quid faciam: tu vis auferri medi-*

2. Ad Cor. 12.

D. Augus.

*cauentum, quo speris. ego noui in firmitatem, quia gratias exauditus es ad salutem, non ad voluntatem.* Pablo, rogaste, clamaste, y tres vezes clamaste, y te oí desde la primera: no apáto mis orejas de tí, tú pides te quite el medicamento que te abraza, que aparte el hierro ardiendo, con que te doy botones de fuego. Yo conozco la enfermedad que te acosa; y créeme que quando no acudo a tu voluntad, acudo a tu salud. No llaman al Medico, y le dan vn real de ocho cada día, para que acuda al gusto del enfermo, que para esto todos llaman Medicos. *Petis a medico aquam frigidam, si prodest, statim dat; si non prodest, non dat. Non exaudiuit in firmum, an potius ad salutem exaudiuit, quia uoluntati contradicit.* Pide el enfermo al Medico vn jarro de agua fria, si aprouecha se la da; si le daña, no se la da. Diteis q el Medico no oye al enfermo: antes le oye, quando por acudir a la salud, contradize a la voluntad del enfermo. Pues esta es vna razon; porque Dios no oye luego al que pide.

La segunda causa de negar Dios

Dios lo que pide, es para enseñar a los Reyes y señores, que procedan con mucho tiento en conceder mercedes, porque demasiados fauores, y excessiuas mercedes, suelen ser la ruina del que las recibe; porque no tiene proporcionada capacidad a la dignidad o fauor que se le concede. Son admirables vnas palabras del capit. 13. de Oseas, habla de la felicidad de los idolatras. *Erunt sicut nubes matutina, & sicut ros matutinus, pertransiens, & sicut puluis turbine raptus ex arca. & sicut fumus de fumarario.* Serán como la nube de la mañana, como el rozio que presto passa, como la paja o el tamo que llega el viento, como el polvo, que arrebara el toruelino, como el humo que sale de la chimenea. Lindas comparaciones todas, y cada vna pide ponderacion. Serán como la nube de la mañana. Vemos al amanecer vna nube, que herida y reuoltada de los tiernos rayos del sol, queda hermosa, lleuase los ojos con la variedad alegre de colores: crecen los rayos de luz, y deshazese la nube, Nube quien te dio hermosura apacible y agradable a los

Ose 13.3.

ojos de los hombres? la luz del sol. Quien te deshizo la luz del sol. Luz moderada y tierna me dio ser, luz grande, desproporcionada a mi capacidad, me deshizo. Fauece vn Principe a vn pobre caballero que no tenia zapatos, dióle dos mil ducados de renta y vn habito; parece bien a todos. O que bien empleado les vn Angel, que cortes, que agrado! los coracones de todos lleua tras sí. Dale veinte mil, vn gouierno, vna presidencia; de su auerese, no sabe lo que haze, es incapaz de tanta grandeza, todos lo aborrecen: cae de su fortuna. Hombre quien te leuanta el fauor proporcionado. Quien te derribó el fauor por grande desigual a mí. *Erunt sicut nubes matutina;* Serán como la nube de la mañana. Tiento en fauores: *Sicut nos matutinam prateriens,* como el rozio de la mañana que presto passa. Veréis al amanecer el rozio de la mañana en la yerna que parece aljofar: crece la luz, secase el rozio. La luz templada dio ser y hermosura al rozio, la demasiada luz le quita el ser: fauores tēplados dan ser a los fauorecidos: fauores destemplados, le quitan el ser, *Et sicut pul-*

Q mis

Caspar Sã  
202.

uis turbine raptus ex arca. La palabra original que responde a *puluis*, notò el Padre Gaspar Sãchez y otros, que es el tamo, que son reliquias de la paja que queda en la era. Si *puluis* es poluo, querra dezir, es la felicidad como el poluo arrebatado del toruellino. El poluo en alto para nadie, ni para nada es bueno; para todos es malo, a todos ciega: y es dezir, que fauores excessiuos para nada, ni para nadie son buenos. Si *puluis ex arca*, es el tamo, o paja menuda; es dezir, que la paja en alto no es de prouecho, antes enfuzia los sombreros y vestidos quando cae, en el suelo es de prouecho si quiera para bestias: y es dezir, que los fauores excessiuos leuantan incapaces, y los hazen del todo inutiles, que antes eran buenos para officios o exercicios mas humildes. La vltima comparacion es. *sicut fumus de fumario*. Fauores excessiuos son como el humo que el viento lo leuanta, y el viento lo deshaze. Asì los fauores grandes leuantando al indigno lo deshazen. Es pues necessaria en los Prìncipes prudencia y mucho tiento en fauorecer, q̄ esto entena

Christo deteniendose quando le piden fauor, y haziendo experiencia de la capacidad; no porque Dios tenga della necesidad, sino para enseñar a los señores.

La tercera razon de no conceder luego lo que le piden, es por mostrarse Señor, y que da, porque quiere que no ha de auer quien se haga señor de sus fauores, y así a veces concede lo mas con facilidad, y se deriene en lo menos, porque esse menos, dize que es señor de lo mas, y de lo menos. O que licion esta a Prìncipes y Reyes, que sean señores de sus fauores, y que en el conceder y negar se conozca que ningun priuado ni ministro es señor, que ninguno proceda haziendose dueño del Rey, y de los officios o mercedes que su Magestad ha de conceder, y distribuir. En el 3. de los Reyes capitulo 18. en presencia del Rey Acab, de muchos Israelitas, y de quatrocientos y cinquenta Profetas de Baal, haze vn abitar mi Padre el Profeta Elias, y ofrece vn buey, y haze derramar doze cantaros de agua sobre el altar y sacrificio, demanera q̄ todo esta-

3

3. Reg. 18.

ua

na nadado. Ponese en oracion y dize: *Exaudi me Domine, exaudi me, ut discat populus iste quia tu es Deus*. Señor, oydme, y conozca de vna vez este pueblo q̄ sois vos el verdadero Dios. En acabando la oracion, *Cecidit ignis Domini, & vorauit holocaustum, & ligna, & lapides, & aquam que erat in aqueductu lambens*. Cayò fuego del cielo, y abrasò buey, altar, piedras, y maderera, y abalanzò se al agua, y como vn perro sediento la lamia. Prostròse todo el pueblo dando voces: *Dominus, ipse est Deus, Dominus, ipse est Deus*. El Señor de Israel es verdadero Dios. Mata Elias a los quatrocientos y cinquenta Profetas falsos, sin que vno se le escapasse, y dize luego al Rey Acab: *Ascende, & comede, & bibe, quia sonus multa pluuia est*. Señor, coma vuestra Magestad vn bocado, mire que ya oygo la grande pluuia que ha de venir presto. Vase el santo Profeta a lo alto del Carmelo, & *pronus in terram posuit faciem suam inter genua sua*. Prostrase en tierra, y pone su rostro entre sus rodillas, y queda hecho vn ouillo. Dizele a su compañero: *Ascende, & prospice contra mare*. Anda, mira házia el mar, y di que

ves. Buelue el criado: Señor *non est quidquam*. Yo no veo nada. *Reuertere septem vicibus*. Buelue otras siete veces, no te canfes de la primera. Boluio el criado siete veces; *in septima autem vice, ecce nubecula parua quasi vestigium hominis ascendebat de mari*. A la setima vez vio vna nubecilla como vna huella de vn hombre que subia del mar. Pues *dic Achab: Iunge currum tuum, & descende, ne occupet te pluuia*. Acab, presto haz poner el coche, y vete, no te coja el agua en el camino. Profeta santo, para pedir fuego del cielo, que descubra quien es el verdadero Dios (que en realidad de verdad fue pedir se y conocimiento de Dios para el pueblo) vsais de tan breue oracion, y sola vna vez, y para pedir agua necessaria al sustento de los hombres (que es menos que la Fè) os hazeis vn ouillo, y estais en tan prolixa oracion, que ay tiempo para ir siete veces vuestro compañero a mirar al mar, y al fin de tan prolixas diligencias se descubre *nubecula parua, quasi vestigium hominis*, vna nube como vna huella de vn hombre? El argumento de mayor, a menor afir-

Q 2 mati-



matiuo es buena consequencia, como dezir, leuanta dos arrobas, luego leuántará dos libras. Pues este mismo argumento podremos vsar aqui; quien con breues palabras alcanza lo mas, alcanzará lo menos. Vos Elias santo, con breues palabras alcanzáis lo mas, que es vn fuego del cielo, que descubra quien es Dios, y vna luz con que ilustrado el pueblo, dize prostrado en tierra, *Dominus ipse est Deus*. Luego con breues palabras podeis alcanzar lo menos, que es agua del cielo para el sustento del pueblo. Pues como para esto segundo vsais de tan prolixo oracion prostrado, y puesto el rostro entre las rodillas: *Posuit faciem suam inter genua*. Respondo, que esto poco alcanzado con dificultad, conuence que Elias no es dueño ni señor de lo mas ni de lo menos, por consequencia negativa de menor a mayor. El que no es señor de lo menos, no es señor de lo mas: el que alcanza con dificultad lo menos, no es señor de lo menos, no es señor de lo mas. Sepa se pues, que Dios, y no Elias

es Señor del agua y del fuego, de la fe, y de la luz espiritual: y sepase que aunque Elias alcanza con facilidad el fuego, la fe, y la luz para el pueblo, no es señor de estos bienes; pues para alcanzar vna poca de agua, la cuesta tan caro y tan prolixo oracion. Esta es regla que auian de guardar los señores, que entienda el Reyno que solo el Rey es señor, y la merced que el vasallo recibiere, agradezca a su señor y Rey.

La quarta razon, porque no oye Dios muchas vezes al justo, es por castigar a los pecadores quien creera tal? Que castigo puede ser para vn pecador, no oir Dios al justo atribulado, y dexarlo en sus tribulaciones? Quando el justo pide remedio para el pecador, será castigo del pecador no oir al justo: mas que el justo padezca, clame, y Dios no lo oya, y que este sea castigo de pecadores? Dificultosa doctrina parece, oigamos a san Gregorio, que descubre bien esta verdad. Dixo Eliu en el capit. 35. de Iob, *Clamabunt, & non exaudiet, propter superbiam malorum*. Clamarán los justos, y no los oirá Dios por la soberuia

D. Greg.

Iob. 35.

beruia de los malos. Dize San Gregorio lib. 26. de los Morales, cap. 14. que los justos que por si merecian ser oidos, *eorum desideria propter opprimentium superbiam differuntur*, se dilatan sus deseos, por la soberuia de sus perseguidores. Prueua esta doctrina el santo con el verso del Psalmo 68. *Propter inimicos meos libera me*. Libradme Señor por mis enemigos. Fue dezir: *Propter me quidem eripi de mortali tribulatione non appeto, sed tamen eripi propter aduersarios meos concupisco*. Señor por mi no deseo librarme de trabajos temporales, deseeo por el bien de mis enemigos, porque si ellos me persiguen, y vos no me librais, diran que os falta poder, o amor, y quedarán con mis trabajos mas ciegos en vuestro conocimiento. Y asif por que ellos tengan luz, dadme libertad. Segun esto, si es castigo de Dios permitir que el pecador se ciegue mas, castigo de pecadores es dexar Dios al justo en trabajos, y al contrario, fauor milagroso concedido a justos. Dize Gregorio, es fauor que haze Dios a pecadores, *Et dum vita mea saluari mirabiliter cernitur, ipso miraculo*

Psal. 68.

*rum visu, inimicorum darritia conuertatur*. Saluando Dios milagrosamente la vida del justo, con el milagro admirado el peccador pierde su ceguedad y obstinacion, y humilde se reduce a Dios. Llegue pues el que pide a Christo humilde, y si luego no despa-chare el Redentor su petition, si no le responde (como no respondio a la Cananea, *Non respondit ei verbum*) si lo trataré con aspereza (como trata oy a la Cananea, diciendo, que no ha de dar a los perros el pan de los hijos) sufra con humildad, y diga, *etiam Domine*, que así alcanzará lo que pidiere.

Llegue tambien con resignacion, no limitando a Dios el tiempo, ni el modo, sino pidiendo misericordia, y proponiendo su necesidad. Así lo haze la Cananea: *Miserere mei Domine Fili David, filia mea male à demonio vexatur*. Tened misericordia de mi, Hijo de David, que mi hija está endemoniada. Esta es la necesidad propuesta, que limitarle a Dios modo o tiempo, es desobligarle. El verso 41. del Psal. 77. *Tentauerunt Deum, & sanctum Israel exacerbauerunt*,

Pf. 77. 42

Q3 que

que tocamos a otro intento el Miercoles de Ceniza. El Padre Maestro Ceruan- res Sapiens. 8. Theoria 50. le da muchas versiones, y vna es, *Sanctum Israel crucifixerunt*, crucificaron el Santo de Israel. Habla de quando pidio carne en el de fierro, fue tentar a Dios, fue ahelearle, *exacerbauerunt*, fue crucificarle; que la peticion que limita a Dios, crucifica a Dios. El cuerpo crucificado está limitado a vn solo modo, los brazos tendidos, que por los clauos no pueden estar de otra manera. El hombre no se puede sentar, ni estar en pie, ni andar, solo ha de estar estendido en la Cruz: ya así la Cruz limita el cuerpo a solo vn modo de estar. Ay peticion, que es Cruz de quatro estremos; porque le limita a Dios el tiempo, la materia, el lugar, y el modo: de manera que limita el que, el quando, el adonde, el como. Señor auéis me de dar vna plaça de Orden. Esto es limitar el que. Pédís materia determinada, Señor ha de ser aora en esta vacante, ya limitáis el quando. Señor ha de ser en Madrid: ya limitáis el lugar donde ha de ser. El favor, ha

de ser por orden de fulano, esse es el como. Veis aqui vna peticion, que es vna Cruz de quatro partes, que del todo crucifica el poder y saber de Dios, limitandolos al vuestro. *Tentaue- runt Deum*, Tentaron a Dios: pues porq? *Sanctum Israel exacerbauerunt*, *san- ctum Israel crucifixerunt*. Crucificaron a Dios. Poned pues, y pedid con resignacion en la voluntad diuina, que mejor sabe Dios lo que os conuiene, que vos mismo. Y llegad vltima- mente con perseverancia, como persevero la Carta- nea: que si se tardare lo que pedís, dize san Basilio, de *constitutionibus monastia- cis*, capit. 2. *Vt datum dili- genter custodias, siquidem unusquisque nititur, quod magno labore inuenit, maiori diligentia custodire, ne eo amisso, suos multos labo- res amitrat*. Perseuera, y si gastares mucho tiem- po en alcanzar lo que pi- des, es traça de Dios, por- que lo guardes con ma- yor cuidado: pues cada v- no guarda cō mayor diligen- cia lo que mas le cuesta, por- que no quiere perder su tra- bajo. Cree que Dios no se tarda, quando se tarda, pues se

S. Basl.

se deriene para mayor hon- ra tuya: que no saliera la Car- nanea tan celebrada y hon- rada de Christo, si no se hu- uiera detenido tanto Chris-

to, que por su paciencia y humildad vino a decir: *O mulier, magna est fides tua.* (.)

## SERMON DEZIMO

### Feria 6. del primer Domin- go de Quaresma.

*Erat dies festus Iudaeorum, & ascendit Iesus Hierosolymam: est autem Hierosolymis probatica piscina, quinque porticus habens, &c. Ioan. 5.*

### Declaracion del Euangelio.



**C**ELBRAVAN los Iudios vna de las solenes fiestas del año, qual fuese, no nos dize el Euangelista, por- que no era de importancia para el espiritu. Hallóse Christo nuestro soberano Maestro en Ierusalen a celebrarla, que en todo nos quiere dar exemplo, y enseñarnos con el, como sup

Christo no auia de auer fiesta. Auia en Ierusalen vna que llamaban piscina, como vn hospital de cinco salas llenas de enfermos de todas enfermedades. Allí auia ciegos, coxos, peralticos, enfermedades, que si son muchas vezes hijas de pecados de la sensualidad, son medicina que libra las almas de reincidencias, pues dixo Onidius con sola la luz natu-

Ouidius.

ral, libro de Ponro.  
*Veneris damnoſa voluptas  
 Non ſolet in meſſos ſepe ve-  
 nire toroſ.*

No admite cama de enfermo de leites venereos. Auie do dicho el mismo en lo de Arte amandi.

*Pectora dum gaudent, nec ſua  
 arctata dolore,  
 Ipſa patent, blanda, tunc ſu-  
 bit arte Venus.*

Pechos alegres abren faciles la puerta al amor y gustos torpes. Auia mas en esta piscina vna balsa de agua, venia vn Angel de quando en quando (no se ſabia quando) turbauala, y el primer enfermo que entraba, quedaua sano de qualquier enfermedad que tuuieſſe. Santo Dios que corto fauor? pequeño por tres titulos. El primero, porque era solo para vno, eſperandolo tantos. Cinco portales llenos de enfermos eſperan la ſalud que es para vno solo, y apenas hallaras vno en cinco mil que eſpere con eficacia ſalud eterna, que se da a todos: pequeño fauor, porque no se ſabe quando, que al fin podian hazer diligencias antes: quiza por eſto

no se ſabra, que no quiere Dios ſalud temporal muy diligenciada. Pequeño fauor; que venia vn Angel a dar ſalud, y no la daua fino a quien tenia hombre que lo lleuaſſe de la cama a la balsa de agua; y ſalud que pende de diligencias humanas, ſiempre es corta, aunque ſea la de vn Angel.

En esta piscina entro Chriſto, viſito los pobres: que quien quiere hazerle a Dios grande fieſta, ha de conſolar pobres: que por eſto en cada pobre ay vn Chriſto, que eſta es la condicion deſte Señor, quando recibe, es pobre en ſus pobres, y aſi ſe contenta con poco como pobre, quando paga es ſeñor poderoso, y da como tal. *Matth. 25. Dira a los juſtos el dia del juicio; Poſſidete paratum vobis Regnum.* Poſſeed el Reyno que eſta preparado para vosotros. Gran premio! poderoso Señor quien premia con vn Reyno eterno. Y porque? *Eſuriui, & dediſtis manducare: ſitiui, & dediſtis mihi bibere.* Tuue hambre, y me diſtes de comer; tuue ſed, y me diſtes de beber. Pues ſeñor, con tan poco os contentais? Si,

*Matth. 25*

que pobre recibo en mis pobres, y me contento con poco como pobre, y doy como poderoso Reyno eterno. Pone pues Chriſto nuestro Señor los ojos en el pobre mas necesitado de la piscina, en vn enfermo de treinta y ocho años de enfermedad de perleſia. Bien ſe colegira de aqui, quan diferentes ſon los ojos de Chriſto, de los ojos de los ministros de juſticia: eſtos para fauorecer ponen los ojos en quien mas puede dar, y por lo menos el tiempo que dura tener que dar, trampen, y dilatan la execucion de la juſticia, que muchas vezes no tienen culpa los juezes ſupremos de lo que hazen los eſcriuanos y alguaziles. A eſte enfermo le pregunta Chriſto: *Vis ſanus fieri?* Quereis ſalud? Creyo que eſte, quereis, era como el quereis que ofrecen los ministros al preſo. Quereis libertad? es lo mismo que preguntar, ay que darnos? Y aſi reſpondio: *Non habeo hominem.* Señor, yo ſoy pobre, no tengo que dar, y aſi no tengo hombre que me lleue a la balsa quando viene el Angel a turbar el agua:

treinta y ocho años ha que eſtoy en eſte lecho. Es poſible que no ſe guardará juſticia, y que la ſalud ſea o para el mas enfermo, o para el que mas la ha eſperado? No, que ſalud en agua turbada, no guarda juſticia, acciones que turban, dan al primero que llega lo que otro merecia, no es culpa del Angel, ſino enſeñança de lo que en el mundo paſſa. Pues leuantaos, dize Chriſto, *tolle grabatum tuum, & ambula.* Lleuad vueſtra cama a cueſtas, y ſalios de aqui. Leuantóſe el enfermo ya ſano, y Chriſto desaparecio ſe de alli. Salio con ſu lecho a cueſtas, y como era fieſta, le reprehendieron los Indios. No veis que es dia de fieſta? como lleuais carga? Nadie mira por el en treinta y ocho años de enfermedad, y aora muchos le reprehenden porque lleua carga; que ay Prelados y Iuezes que les parece lo ſon, no para cuidar, ſino para caſtigar, para pelar. Reſponde el hombre: Señores, quien me dio ſalud milagroſa, me mandó ſacar eſta cama a hombros. Repreguntante: Quien os dixo lleuaſſedes eſta cama a cueſtas? No preguntan, quien os

Q 5 dio

dio salud, milagrosa, porque la envidia queria escurecer los milagros; sino quien os manda llevar la carga para calumniar su doctrina, que ensena quebrantar la ley? Responde el enfermo, yo no le conozco, porque en dandome salud se fue. Por lo mismo no diremos que es Christo como los ministros Eclesiasticos, de quien dize san Ambrosio 2. ad Cor. 3. *Proprij honoris, & quasus causa circuire Ecclesias. Que vsan el officio de ministros, para*

ganar aplauso e interes. Despues se encontrò Christo cò este hombre, y le dixo: Hermano ya estais sano, mirad por vos, no boluais a pecar, no sea peor la recaida que la caida, y fue la caida vna perlesia de treinta y ocho años. Esta es la letra del Euangelio, para discurrir este rato con provecho de almas, es necesario el favor de la diuina gracia, pidamosla, poniendo por intercessora a la Princesa de los Angeles.

D. Ambrosio.

DISCURSO I.

*Es buena suerte del pobre, que Dios cuide de su remedio, y lo mucho que deuemos al amor de Dios, y a la compasion que tiene de nuestros trabajos.*

**L**a buena suerte del pobre declara David en el Psa. 9. 38. *Psal. 9. Tibi derelictus est pauper, orphano tu eris adiutor.* A vuestro cuidado, Señor, queda el pobre. Vos seréis el amparador de los huérfanos. En lugar de *pauper*, traslada Geronimo, *fortis*. a vuestro cuidado queda el fuerte, porque el pobre que

se ampara de Dios, se fortifica con las fuerzas de Dios, puede con el poder de Dios. El Hebreo a la letra dize el Padre Lorino, *super te relin Lorinus. quei pauper*, Sobre vuestros hombros dexa el pobre, y no dize que es lo que dexa: atroja sobre los hombros de Dios todos sus cuidados y necesidades y trabajos. Orphano

Chrysof. 16.

*phano tu eris adiutor*, Seréis el fauorecedor de los huérfanos. *Orphanus*, dize Geronimo, es el que no tiene padre ni madre, y leyò Christo, *Orphano factus es adiutor*. Y tiene dos sentidos. El primero, el día que os hizistes hombre, quedastes hecho amparo de los que no tienen hombre. El segundo, *Factus es adiutor*, El día que hizistes huérfanos, que auéis quitado padre y madre al que es menor de edad, o queda desamparado, quedastes vos hecho su amparo. El de la Piscina dize oy, *Non habeo hominè*, por esto viene a Christo que le combida con la salud, y el mayor bien que vn hombre tiene, es que Dios cuide de él. Y es tanta verdad esta, que se tiene por castigo riguroso, trocar Dios el cuidado que tiene de nosotros, por el de vn hombre puro, aunque sea vn santo. Tengo para esto notado el capit. 41. del Genes. que en otra ocasion tocamos a otro intento: sueña Faraon, que siete vacas flacas comieren otras siete gordas y lucidas. Y declarele Ioseph, que han de venir siete años fertiles significados en las siete vacas gordas; y han de sucederles otros siete esteriles, signifi-

cados en las siete vacas. Dio tambien el remedio para defenderse de la esterilidad, que mandasse el Rey se guardasse en los siete años fertiles el quinto de los frutos (que desperdicios de hacienda Real, en ningun tiempo son buenos) y con ellos podria el Reyno y los comercios sustentarse en los años esteriles. Aqui tiene lugar mi dificultad. Señor, o quereis castigar este Reyno con hambre, o no? Si es castigo, para qles auisais del castigo, y les dais vn Ioseph santo, que con tiempo cuide del remedio? Si no les castigais, para que les embiais siete años esteriles? Respondo, que Dios los quiere castigar, y el castigo es, que el cuidado que Dios tenia de ellos, y su sustento, se trueca por el cuidado de Ioseph: viuan al cuidado de Ioseph los que viuan al de Dios. Pues esse puede ser castigo, siendo Ioseph tan gran santo? Quieren ver si es castigo? de cinco partes de frutos que Dios les da quando les embia buenos años, tienen sola vna quando Ioseph cuida dellos: pues con el quinto que guardaron en el tiempo de la fertilidad, se sustentan en tiempo de la esterilidad. Aduirtiendo dos

Genes. 41.

dos puntos. El primero, que no les dá Ioseph frutos nuevos, sino guarda de los que Dios dio en tiempo de fertilidad. El segundo es, que no se ha de entender que Ioseph cuida en lugar de Dios, alcanzando Dios del todo la mano dellos, porque si esto fuera, pereciera del todo, sino poniendolos en tal estado, que sea necesario el consejo de Ioseph para viuir ellos con los frutos que Dios les dio: y esto es castigo, pues desto no tiene necesidad, quando Dios abre su mano, y da bienes en abundancia.

2. Así entiendo yo tambien el capitulo 32. del Exodo, quando estando Dios a solas con Moisen, le dize, auiedo idolatrado el pueblo: *Descende, peccauit populus tuus.* Baxa Moisen que ha pecado tu pueblo. Señor, que language es este? o es fauor, o es castigo. Si fauor, llamado al pueblo vuestro, que así le fauorecereis mas. Si es castigo, pequeño parece para tan grande culpa como vna idolatria, que el pueblo vuestro se llame de Moisen, porque Moisen es vn gran santo: si lo entregaredes a vn demonio, o a vn tirano, fuera pena rigurosa. Respondo, que para quien

conoce a Dios, y su liberalidad, riguroso castigo es que viuan a cuidado de Moisen, los que viuan debaxo del amparo de Dios. Dizeis, q Moisen ya sabe ier Dios de Faraon, es verdad, pero como fue primero hombre que Dios, huele mucho a hombre en su poco sufrimiento, quando *vidit vitulum.* & *choiros*, que en viendo el bezerro adorado, degollò veintidos mil hombres. Christo primero fue Dios que hombre, y así huelen sus obras a la grã deza y poder de Dios. El q primero fue pobre miserable, y despues alcanza hacienda, en su prosperidad si be a miseria su modo y gastos. El que primero fue rico y despues pobre, no sabe ser pobre, porque siempre tiene humos de rico. En Dios antes de hazerse hombre resplandecieron entre otros dos atributos, el amor, y la compasion, y en Christo Dios hombre oy en la piscina resplandecen los mismos. Todo el bien que tenemos nace del amor que Dios nos tiene. Todo el bien que este paralítico recibe, deue al amor que Christo le tiene. Ay esta diferencia entre los beneficios que recebimos del amor de Dios, y el mismo amor de donde nacen, que

que los beneficios se deuen al amor, y el amor a nadie, ni a nada se deue. Con este principio se entendera la sentencia de Christo Ioan. 3. *Sic Deus dilexit mundum, ut Filium suum vnigenitum daret.* De tal manera amò al mundo, que le dio su vnigenito Hijo. Reparo en estas palabras, dudando, porque la Encarnacion se atribuye al amor, y no a otro atributo, o perfeccion diuina. Podra Christo dezir, es Dios tan bueno, que dio a su Hijo, es tan omnipotente, que dio a su Hijo, es tan sabio, que dio a su Hijo. Pues es cierto que estos tres atributos, bondad, perfeccion, omnipotencia resplandecieron en el santissimo misterio de la Encarnacion. Pues porque se atribuye mas al amor? Respondo, porque hablando con propiedad y en todo rigor, la Encarnacion no se deue a la bondad, ni a la omnipotencia, ni a la sabiduria, y se deue al amor. Declaremos esto. Si preguntais si la Encarnacion dize bien con la bondad de Dios? Digo que si, y es doctrina expresada de santo Thomas 3. p. q. 1. art. 1. in corpore. Preguntalli el Angelico Doctor, si fue conueniente hazerse Dios hombre, y dize que si,

D. Thom.

y da la razon: *Ipsa natura Dei est essentia bonitatis: unde quidquid pertinet ad rationem boni, conueniens est Deo, pertinet autem ad rationem boni, ut se alijs communit.* Es conueniente a Dios, porque Dios es infinito biẽ, y su essencia es la misma naturaleza de la bondad, de donde lo que es conueniente a la bondad, es conueniente a Dios, y la bondad de suyo es comunicatiua: luego conueniente es comunicarse Dios a la naturaleza humana, &c. Esto todo es de dezir, que la Encarnacion dize bien con la bondad de Dios, pero no es dezir que se deue a la bondad de Dios: ni tal palabra se hallará en doctrina de santo Thomas. Dize bien la Encarnacion con la omnipotencia, porque vnir Dios dos naturalezas tan distantes, es acto propio de su omnipotencia: pero no ay Teologo que diga, que la Encarnacion se deue a la omnipotencia. Dize bien este misterio con la sabiduria de Dios, porque conocer este medio tan superior a nuestra capacidad es propio de la sabiduria de Dios: pero nadie dira que se deue a la sabiduria de Dios. Al amor que Dios tiene al hombre, no solo le está bien la Encarnacion, sino se deue



deue, y asia el la atribuye Christo. *Sic Deus dilexit mundum.* Ay exemplos que declaren este punto. Si me preguntais, si dize bien con la fe, que vna señora sea religiosa? Digo q si, y que en la Religion resplandece la Fè, pues dexa grandezas del mudo por Christo. Si me preguntais si se deue a la Fè ser vna señora religiosa? Respondo, q no: porque si fuera deuda, era agrauio de la Fè no ser religiosa, pues se le haze agrauio al acreedor en no pagarle las deudas. Digo lo mismo. La Encarnacion dize bien con la bondad, y en ella resplandece mas la bondad, y la omnipotencia, y la sabiduria de Dios, que sin ella. Esso dize S. Tomas, pero no es deuda que se deue a la Encarnacion, ni a la omnipotencia, ni a la sabiduria, porque no se le haze agrauio a estos atributos en hazerse Dios hombre: al amor se deue, y no es posible tener Dios el amor que oy tiene al hombre, si no se hiziera Dios hombre: fuera menor amor, (de la manera q se dize menor y mayor el amor libre en Dios, sin poner imperfeccion de lo qual trata el Teologo 1. p. q. 19. en la declaracion de los actos libres)

Declarome. Quien duda que amò mas Dios a san Pedro, que a Judas? porque a Pedro le dio auxilios y gracia que no dio a Judas. Quien duda que ama mas a los predestinados absolutamente, que a los reprobos? Pues quien duda que ama oy mas al hombre, por quien encarnò el Verbo eterno, que si no encarnara? Esso dize Christo: *Sic Deus dilexit mundum, ut Filium suum unigenitum daret.* Pues veis aqui la excelencia del amor diuino. Porq encarnò Dios? Porque nos amò cò el amor que oy nos tiene. Porque nos amò en tãto grado, que quiso hazerse hombre? Porque quiso. La Encarnacion deuse al amor, el amor a nadie. Esta condicion guarda Dios en el milagro de oy, para que entra en la piscina para poner los ojos en el paralitico. Para que pone en el los ojos para preguntarle *vis sanus fieri?* Porque se lo pregunta? Porque lo ama. Porque lo ama? Porque quiere. El beneficio deuse al amor, el amor a nadie, ni a nada. Dize bien con los demas atributos, pero no se les deue.

De este amor nacio la compasion que en ella muestra

Christo

Christo que es Dios. En Dios antes de la Encarnacion no huuo passion, que feria imperfeccion grande, que en la misma diuinidad huuiese passion, pero huuo compasion. *Psal. 102. Sicut miseretur pater filiorum miserus est Dominus timentibus se.* Como el padre se com-padece de los hijos, se com-padece Dios de los que le temen. Y si bien lo miramos, no deuemos menos a la compasion de Dios, que a la passion. Lo primero lo que nos quitò la passion, nos dio la compasion. La passion nos quitò a Christo, pues murio en ella, y la compasion nos la dio en el santissimo Sacramento la noche de la Cena. El Angelico Doctor santo Thomas en vn Opusculo que hizo del te diuino Sacramento, dize. *Instituit hoc Sacramentum de sua contristatis absentia singulare solatium.* Compadecido de sus Discipulos afligidos, por la falta que les auia de hazer, instituyò este diuino bocado, donde queda real y verdadero presente. Y David *Psalmo 111. Misericors & miserator Dominus escam dedit timentibus se.* Donde haze este Sacramento soberano efecto de la compasion de Christo:

*Psal. 102.*

*D. Thom.*

*Psal. 111.*

pues si entre si se comparan la passion y la compasion, hazele tres ventajas conoci das la compasion. La primera, en nobleza. La segunda, en antiguedad. La tercera en el prouecho. Lo primero, no ay duda sino que la cõpasion es mas noble que la passio, porque la passio hallase en Dios hombre, porq se halla en la humanidad vnida al Verbo. Es verdad dezir: Dios murio, porq se apartò en la Cruz el alma del cuerpo, quedando ambas partes vnidas ala persona, pero no es verdad dezir, q la passion se halla en la misma diuinidad; de manera q la deidad por si desnuda de humanidad padezca. La cõpasion se halla en la misma deidad, q es proposicio Catholica, q Dios segun la deidad se cõpadece del hombre: y asì el Padre eterno q no padece, se compadecio. De aqui nace la segunda diferencia, q la compasion en Dios es acto eterno, que ab eterno tuuo el acto de voluntad, que se apiadò de nosotros, aunque el efecto de la compasion es temporal, pero la passio estè poral. De aqui nace la tercera diferencia, que es el prouecho, porque todo el prouecho de la passion de Christo se

se origina de la compassiõ, porque es verdad dezir, que si padecio fue, porque se cõpadeccio, y si no se compadeciera, no padeciera. De dõ de se colige, que quitada la compassiõ, se quitara la paffion: y aunque quiteis la paffion, no quitareis la compaffion, porque el Padre y el Espiritu santo no padecieron, y se compadecieron, y el Hijo se podia compadecer de nosotros sin padecer, pues podia redimirnos sin padecer, con solo vn acto de amor, que hecho hombre ofreciera por nosotros, que era de infinito valor por la persona, y despues de auer padecido, si no se compadeciera de nosotros, no aplicara eficazmente los meritos de su paffion, por los que se han de salvar. Esta compaffion le dio la vida a nuestro paralitico, y puso los ojos Christo en el. *Hunc cum vidisset Iesus, iacentem, & cognouisset, quia iam multum tempus haberet.* Puso Christo los ojos en este enfermo, y compadeciose por auer estado tanto tiempo enfermo; le pregunta si quiere salud. Y es de

tanta fuerça esta compassiõ que Dios tiene de los necesitados, que los santos deseã trabajos, solo por gozar de ella. El Abad Doroteo en la doctrina 14. refiere, que vn Religioso se hallò tentado fuertemente, y preguntòle el Abad (que era vn gran siervo de Dios) si queria que se hiziesse oracion porq̃ Dios lo librasse, y respondió el Religioso: *Et si labore, ut vides, affligar non modicum non ignoro quatum fructus & utilitatis inde mihi proueniat. Quare Deum potius ora, ut mihi patientiam, constantiamque largiatur.* Verdad es que padezco grande trabajo en estas tentaciones, pero tambien no ignoro el grãde provecho que de ahí me resulta, y así no le pidas a Dios que me la quite, sino me de constancia y paciencia. Que es esto? que vn affligido goza de los frutos de la compassiõ de Dios, y por no perderlos, no quiere perder los trabajos: de los frutos goza nuestro paralitico.

Dorotheus, Abbas.



DIS-

DISCURSO II.

Se pondera la miserable suerte del peccador, representado en este enfermo.

1. CLaramente se colige de la doctrina de Iesu Christo en este Evangelio dada al mismo enfermo, que esta perleña de treinta y ocho años fue esfero de su pecado, pues le dize, *Noli peccare, ne tibi deterius aliquid contingat.* Hermano, no peques mas, no sea peor la recaida q̃ la caída: Valame Dios, peor suerte puede ser q̃ estar en vn hospital en vna cama sin leuantarse della treinta y ocho años continuos? Si tales son los efectos del pecado, que tal será el mismo pecado? Si no a la letra, en sentido acomodado, o aplicativo, veo retratado vn peccador en el cap. 13. del Apocalipsis. *Vidi bestiam ascendentem de mari habentem capita septem, & super eam septem nomina blasphemiam, & cornua decem, & super ea diademata decem, & erat similis pardo, & pedes eius tamquam pedes ursi, & os eius quasi os leonis.* Vn bestia que salia del mar, tenia siete cabeças, y en ellas siete nombres de blasfe-

mias tenia diez cuernos, y en ellos diez diademas, era semejante al pardo, y tenia pies de oso, y boca de leon. Yo no trato aora del sentido riguroso deste lugar; tengo notado y ponderado para muchas ocasiones, y así lo repetirè en mis escritos, sin encontrarme en pensamientos. Lo que digo aora (abstrayendo del sentido que el Espiritu santo pretende en estas palabras) que si yo quisiera hazer vn geroglifico de vn gran peccador, pusiera vna bestia con todas estas propiedades, y tuuiera esperanza de llevarme el premio en la justa. Vamos aplicado al peccador rematado de treinta y ocho años de mala vida todas las partes deste geroglifico, veamos si le conuienen: y no hagais caso q̃ es lugar del Apocalipsis, si no q̃ es vna imaginaciõ mia (desta manera se huyen alegorias tocadas, y es facil la aplicacion de muchos lugares de Escritura, no por lugares, sino porq̃ las palabras

Apoc. 13.

R con.

conuienen al proposito, aũ q̄ este no sea el sentido.) Lo primero, buen geroglífico de vn pecador es vna bestia: porque, *Homo cum in honore esset, non intellexit, comparatus est iumentis insipientibus.* Quedó el hombre por el pecado vn jumeto sin entendimiento; y mas si ha muchos años que está en pecado. Dixo Cefario Obispo Arelatense hom: 19. ad fratres: *Habet hoc infelix consuetudo peccandi, vt quanto amplius vnusquisque peccauerit, tãto minus peccata intelligat, & tãto eũ plus peccare deleat.* En el pecado ay vna mōstruosidad, que no se halla en los demas exercicios. El Teologo quãto mas estudia, y exercita su ciẽcia, mas entieñde los misterios. El pintor que mas estudia, y exercita la pintura, mas entieñde della: y solemos dezir de vn gran Maestro, es Teologo viejo, es pintor de muchos años; pues en el pecar no es así. Dize Cefario: El pecador q̄ mas persevera en pecar, menos conoce la gravedad de la culpa, y mas le deleita el pecar: luego bestia es el pecador, y mas de muchos años. Que bien lo dixo Ciceron ad Varronẽ: *Cōsuetudo callũ iã obduxit stomacho meo.* Con la costũbre ha

Casarius  
Arelatensis

Cicero.

hecho callos mi estomago, no siente el disgusto, ni el azibar que trago.

Esta bestia sale del mar, por q̄ tiene el pecador siete pecados capitales representados en las siete propiedades del mar; y estos son las siete cabeças de la bestia, *Habentem capita septẽ.* La primera es, que en la mar nadie para hasta tomar tierra; no ay hombre q̄ vna en la mar; embarcase para ir a otra parte. Esta es la ambicion del soberbio; nunca está contento el ambicioso, siẽpre anhela por mas y mas, y en vn puerto se embarca para otro. Crió Dios los Angeles en el cielo, y no contentos con el ser que Dios les dio, algunos de ellos quisieron, o afectaron el ser de Dios (no trato como q̄ no nos haze al caso) cayeron del cielo, y quedaron demonios. Y dize el grã Gregorio 31. Mor. cap. 35. *Illic humiliati homines redeunt, vnde apostata Angeli superbiendo ceciderunt.* El cielo, de dõde cayeron Angeles por su soberbia apostatas, tiene puerta abierta a hombres humildes. La segunda, propiedad del mar es facilidad en alborotarse: vn poco de viento cõtrario alborota la mar de manera, q̄ las olas ya andan por las estrellas, ya por las arenas.

D. Greg.

arenas: este es el pecado de ira, que apenas os dizen vna palabrilla, y ya sacais la espada. Contra estos impacientes habla diminamente san Agustin en el sermon 254. de tempore, *In fornace aurificis palea quid facit? puto ibi non esse sine causa paleam vbi aurum purgatur.* Hizo primero vna pregunta, que hazen los malos perseguidores de los justos en el mundo: y responde, q̄ haze la paja en el crisol; y creo que no está de valde donde el oro se purifica. *Videamus que ibi sunt omnia: fornax est, palea est, aurum est, artifex est: sed ista tria, palea, aurum, ignis, infornace, artifex ad fornacẽ. Mundus fornax est, palea homines mali, ignis tribulatio, artifex Deus, aurum non purgatur, si palea non uratur.* Contemos lo q̄ se requiere para purificar el oro. Ay crisol, paja, oro, fuego, platero: el oro y la paja y el fuego dentro del crisol; el platero está cerca, los ojos en la obra: el mundo es crisol, los malos paja, los buenos oro, la tribulacion el fuego, Dios el platero: pues la injuria o mala palabra q̄ le dize, es el fuego: no es posible purificarle el fuego, si la paja no se quema. Quando vieres airado al que te injuria,

D. Augus.

paja es que en el fuego de su ira se quema; y así si tienes paciencia, te acrisola. Tercera propiedad del mar es, que su agua nõ quita la sed, ni es de beuer; y vn hombre entre tanta agua, suele morir de sed. Esta es la auaricia miserable, de quien dixo san Gregorio Nisseno en la oracion funebre de Placila. *Quid est pecunia studium? an non verè dolium perforatum: toto fundo profuens, cui si vel totum mare affundas, ea natura est, vt expleri non possit.* Que es auaricia? vna tinaja sin fondo, que si le echas dentro todo el mar, no es posible que se llene. Quarta propiedad del mar es, que el agua dulce de los rios y fuentes, entrando en la mar, se haze salobre, y nadie la puede beuer. Esta es la murmuracion, vn mal pecho, que en entrando en el qualquiera accion de su proximo, por buena que sea, toma malicia de la intencion y iuzio de quien la recibe; y quando sale por la boca, nõ ay quien pueda juzgarla por buena. Por esto dezia Dauid, *Sepulcrum patens est guttur eorum.* Su pecho es vn sepulcro abierto, que echais cuerpo humano, y fallais gusanos y

Nissenus.

Psalms. 5.

R 2 podre,

podrè. La quinta propiedad es, que el mar recibe vn hombre viuo, y le quita la vida, y luego le arroja de sí al tercer dia, que no lo puede sufrir tres dias muerto. Este es el deleite sensual, que si teneis que dar, os reciben las damas, y os festejan en auiendo ellas comido vuestra hacienda: y despojado del todo, os arrojan en la calle, que no sufre amor torpe a quien no tiene que dar. El hijo prodigo que celebrado fue, Luca 15. despues que no tubo que dar, porque *Disperauit omnem substantiam suam uiuendo luxuriose*, ha-llóse tan dexado, que vino a seruir de porquerizo, y ahí pereció de hambre: lo q. dixo Hidelberto, tratando de su destierro y caída. *Ille mihi quondam vultu blandita sereno*. *Mutabit vultus nabi la facies suos.*

La fortuna que con rostro sereno me fauorecia, escurecióse, y mudó semblantes. La sexta propiedad es, que si el mar se enbraueze, para huir sus peligros, es necesario aligerar el nauio, arrojándole los bienes que los pasajeros embarcarán. Esta es la injusticia de los malos ministros, que

no ay librarse dellos, sino es echando en su casa los bienes que los pobres han ganado con su sudor. Dixo muy bien san Agustín en la alegoria de los diez mandamientos, y diez plagas de Egipto, tratando de la septima plaga y septimo mandamiento, *Nemo habet iniustum lucrum sine iusto damno: ubi lucrum, ibi damnium; visibiliter lucrum, inuisibiliter damnium*. Donde ay ganancia injusta, ay castigo justo: la ganancia visible por esso deleita, el castigo inuisible por esso no temido. La septima propiedad es, que el mar traga nauios, y hóbres, y grandes tesoros, y nunca está harto; es la gula, hombres glotonos que toda su vida la gellan en comer y beuer. Y dezia san Agustín sermone 77. de tempore. *Fames amica virginitatis, inimica lasciuia: saturitas constitatem prodit, nutrit illecebram*. La hambre amiga de la virginidad, enemiga de la lasciuia: la hartura traidora, que entrega la castidad a sus enemigos, y cria y sustenta la sensualidad.

Veis aqui vn pecador rematado, que es vna bestia q. sale del mar, y tiene siete cabe-

cabeças, que son estos siete vicios, que vn llama a otro. Traen estas cabeças siete nombres de blasfemia, *Er super ea septem nomina blasphemia*. Blasfemia es, leuantar a Dios algun testimonio, poniendo en el alguna imperfeccion o culpa: y el pecador obstinado, q. está treinta y ocho años en la cama de su culpa, de siete beneficios que recibe de Dios, suele tomar ocasion para siete blasfemias, si no dichas con palabras formales, al menos virtualmente sentidas. Primera, aunque peque, no me condenará Dios que me crió. Segunda, si Dios me conserua, claro es que no me ha de condenar, aunque yo peque. Tercera, hizo se Dios hombre por mi, y me auia de condenar? yo fi del que no, aunque peque. Quarta, murio Dios por mi, y me auia de embiar al infierno? tan poco ha de poder su sangre, aunque yo peque? Quinta, yo se que Dios me ama con amor infinito, mas que yo me amo; como se compadece tanto amor y condenarme? Sexta, Dios es misericordioso, y su misericordia resplandece en perdonar grandes pecadores;

bien puedo pecar, que fio en ella. Septima, hizo me Dios Christiano, y auia de condenarme? Para condenarme, dexárame Gentil, o permitiera que yo fuera Moro o Iudio. Veis aqui virtualmente equialen estas siete proposiciones a siete blasfemias; porque es tomar licencia para pecar, y perseverar en pecado, de siete beneficios recibidos de Dios, que son, creacion, conseruacion, Encarnacion, Pasion, amor diuino, misericordia diuina, y Fé Católica: hazer estos siete beneficios arrimos del pecado, y su perseverancia. Siete blasfemias son siete testimonios que se leuantan a Dios, dador de todos ellos; luego estos pueden ser los siete nombres de blasfemia, que en mi geroglifico pongo sobre siete cabeças del pecador: que ya digo no trato del sentido que este lugar tiene en el Apocalipsis, que lo guardo para otras ocasiones; sino de las partes desta vision hago yo a mi modo vn geroglifico del pecador, no considerándole como lugar del Apocalipsis, sino como imaginacion mia; que en esto a nadie ofendo, ni es menoscabo del sentido que el

Luca 1.

Hidelber-

D. August.

Espirituſanto pretende en el Apocalipſis, ſino abundancia de miſterios, pues la viſion miſma es capaz de re-  
 4. presentar otras coſas.

Tiene mas la beſtia que vamos declarando, diez cuernos, digo yo. que ſon diez ofenſas que haze el que peca mortalmente; todas embeuidas en la ofenſa cõtra Dios conocido. La primera, ofende a la Fè que le diſta, que Dios ha de ſer obedecido. Segunda, ofende a la eſperança, que inclina a que el alma no eſpere en lo vedado, ſino en ſolo Dios. Tercera, ofende al amor o caridad, pues no ama a Dios ſobre todas las coſas, ni de todo coraçon con quien le ofende. Quarta, ofende al agradecimiento, pues ſe muestra ingrato a los beneficios recibidos. Quinta, ofende al auxilio diuino, pues lo mallogra. Sexta, ofende a la vocacion, pues no reſponde a ella. Septima, ofende a la gracia juſtificante, pues la trueca por guſtos o bienes temporales prohibidos. Oçaua, ofende a la penitencia, pues no ſe aprovecha de ſu virtud para deshazer y anegar los pecados en lagrimas con tanta facilidad; como dixo Se-

dulio de las lagrimas de ſan Pedro.

*Culpa fugit, cedunt lacrymis delicta profuſis, Et dulcem veniam ſtutus generatiſis amari.*

Huye la culpa, y rindense los pecados a las lagrimas, gemidos amargos engendran dulce perdon. Nona, ofende a la miſericordia de Dios, no considerando lo que dize Ceſario. Obispo. Arelatenſe, Homilia 19. ad Fratres, *Quantò nunc patiens eſt Deus noſter inſuſtinendis delictis noſtris, tantùm ſeuerus erit in diſcutiendis actibus noſtris.* Quanto es de ſufrido nueſtro Dios en no caſtigar luego nueſtros delitos, tanto ſerà ſeuero el dia del juizio, en pedir cuenta de nueſtros ultimos penſamientos. Dezima, ofende al deſeo grande que Dios tiene de nueſtra ſaluacion; pues no pide de noſotros mas precio que vn ſi de coraçon. San Gregorio. Nazianzeno, oratione in ſanctum Baptiſma. *Hoc bonum ſolo tibi proponitur, appetitionem ipſam Deus ingenti pretij loco habet, ſitit ſitiri.* Tan grande bien como el de ſu ſaluacion lo vende Dios a precio de vn ſi, mas ha de

Sedulius.

Cæſarius.

D. Greg. Nazianzenus.

fer.

fer ſi de veras. Tu deſeo para Dios es vn gran precio, que tiene Dios ſed de tu ſed, deſea tus deſeos. A eſte deſeo de Dios ofende quien no deſea ſeruirle, y no deſea quien le ofende. Eſtos ſon los diez cuernos que tiene eſta beſtia, que es geroglifico del pecador.

5. Tiene mas diez diademas, que ſon diez penas que le reſponden al pecado mortal, que ſon las coronas que el infierno tiene guardadas para premiar a los que entraren en aquellas miſerables tenebras. Es la primera, no ver a Dios eternamente. Segunda, no amar a Dios eternamente. Tercera, no eſperar en Dios eternamente, antes deſeſperar. Quarta, no alabar a Dios, ni vn instante en toda la eternidad. Quinta, no hazer vna obra buena, ni vn acto bueno; ni condenado lo ha hecho jamas deſpues que ay infierno, ni lo hará en toda la eternidad, porque niega Dios con decreto eterno eficaz el auxilio para actos buenos. Sexta, considerar la facilidad con que pudo ſalir de pecado y ſalvarſe, y no quiſo tantos Confesores, tantos Predicadores;

con ſolo vn acto de contricion poder alcanzar perdõ: eſta es vna de las grandes penas que alli ſe padece. La ſeptima, vna vna representacion de la torpeza de ſus deleites, que cada vno es vn infierno abreuado, bien conocido, como alli ſe conocerà. Oçaua, vn fuego eterno. Nona, tenebras eternas. Decima, compañia de condenados y de demonios en perpetuos gemidos ſin remedio, pidiendo vna gota de agua, ſin que aya vn Abraham que la conceda. Eſtas ſon las diez diademas que coronan al deſdichado pecador en el infierno.

6. Es ſemejante al pardo eſta beſtia, que es vna eſpecie de leon manchado, porque el pecador tiene tantas manchas, quantas eſpecies de pecado comete. Tiene los pies de oſo, porque anda ſiempre entre colmenas de la miel de ſus deleites, aunque mas abejas le piquen, que atropella por todas las inſpiraciones y remordimientos de conciencia; y tiene boca de leon, porque es cruel con ſu alma y con ſu proximo, ſe ſuſtenta de carne, porque es ſensual y endurecido en la ſeſualidad. Os parece que eſtã biẽ apli-

R 4

cado



cado el geroglifico? Pues le vien enbié todas las partes, bueno es, que en esta materia no ay mas obligacion.

DISCURSO III.

La merced que le haze Dios a vn Confessor quando le trae a sus pies grandes pecadores: y como hemos de buscar Confesores que nos desengañen, hombres doctos, y no pretendientes, de sinteressados del todo.

1. **A**Viendo tantos enfermos en la piscina, puso Christo los ojos en vno de treinta y ocho años de perlesia: y dize el texto que llegó a este, porque conocio, *Quia multum tempus habebat*, que auia muchos años estaua en la cama. Dos lecciones hemos de oir en este hecho que nos da Christo Maestro soberano, vna a los Confesores, otra a los pecadores: a los Confesores ensena, q̄ es gran fauor el que haze Dios a su ministro, quando lleva a sus pies vn pecador de muchos años, apronechandose del; y firniendose como de instrumento para vna tan gran conuersion. No leemos que aya Christo baxado del cielo

despues que alla subio, para conuertir vn pecador de poco escandalo y ruido en la Iglesia; y vemos que para conuertir a Saulo, perseguidor publico de la Iglesia, quando iba a Damasco, *Spirans minarū & cedis in discipulos*, quando Saulo iba echando amenazas de muerte a los que professauan la ley de Christo, el mismo Christo baxa, y le da vna voz, *Saule, Saule, cur me persequeris?* Saulo porque me persigues: y Saulo prostrado le dize, Quien fois Señor? y responde, *Ego sum Iesus Nazarenus, quem tu persequeris.* Soy Iesus Nazareno, a quien tu persigues. No se puede ponderar bien este passo, si primero

Actuum 10.

Actuum 10.

mero no lo careamos con el capitulo 10. de los mismos Actos, donde refiere san Lucas, que auia vn Centurion en Cesarea llamado Cornelio, Capitan del escadron Italiano, *Religiosus, ac viuens Deum cum omni domo sua, faciens elemosynas multas plebi & deprecans Deū semper.* Vn hombre siendo soldado, Religioso, temeroso de Dios, muy limosnero, y que estava siempre en oracion. No se que mas se podia dezir de vn gran santo, *Is vidit in visu manifestē Angelum Dei introcuntem ad se, dicentem sibi, Cornelie. Eite vio clara y manifestamente vn Angel que vino adonde el estaua, y le llamo por su nombre, Cornelio. El Capitan remerofo de la voz y vision, le responde: Quid est Domine? Señor que quereis? Orationes tue, & elemosynae tuae ascenderunt in memoriam in conspectu Dei, & nunc mitte viros in Ioppem, & accersi Simonem quendam, qui cognominatur Petrus, hic dicet tibi quid te oporteat facere.* Embia vnos criados o soldados a la ciudad de Ioppen, y haz que llamen a Simon Pedro, que está hospedado en casa de vn curtidor que tiene su casa junto al

mar, y el te dirá lo q̄ has de hazer. Señor, q̄ misterio es este? para conuertir vn Saulo perseguidor de la Iglesia, y q̄ va amenazando muertes a los Christianos, baxa el mismo Christo, y dize, *Ego sum Iesus Nazarenus.* Y para bautizar y ilustrar en la Fé a vn hóbre tan religioso, tan limosnero, tan dado a la oració, como Cornelio Centurion, embia Dios vn Angel? Si, que conuersiones de grandes pecadores Dios las quiere para si: luego es hazeros participante de su mayor gusto, y hazeros mayor fauor: daros pecadores grandes que confesseis, y conuertais, es querer que seais vn segundo Christo.

2. Pues reparemos en lo que le sucedio a Pedro aquel dia, que llegaron los criados que embió Cornelio Centurion antes que le llamassen, era medio dia, *Actuum 10. 11.* y Pedro tenia gana de comer, y en el interim que le adereçauan en casa vn bocado, subiofe a la açotea a tener oracion. *Cecidit super eum mentis excessus, & vidit caelum apertum: & descendens vas quoddam, velut linteum magnum quatuor intijs submitti de caelo in terram, in quo erant omnia quadr...*

Actuum 10. 11.

*quadrupedia, & serpentina terra, & volatilia caeli.* Vno vnos manteles grandes tendidos estirados por todos quatro lados, que baxauan del cielo a la tierra, en los quales auia todo genero de bestias, serpientes y aues: y oyo vna voz que le dixo, *Surge Petre, occide & manduca,* Pedro leuantaos, matad y comed. Respondio Pedro, *Absit Domine, quia nunquam manducaui con mune & immundum.* Señor, ro fue lo yo comer comidas prohibidas e inmundas. Danle segunda voz, *Quod Deus purificauit, tu commune ne dixeris.* Pedro, no llameis comida inmundas la que Dios ha purificado: tres vezes le mandana Pedro que coma de lo que esta en los manteles. *Hoc autem factum est pater, & statim receptum est vas in caelum.* Luego boluieron los manteles al cielo de donde salieron. Demosle a esta vision seis ponderaciones, referuando otras para otros intentos. La primera, que se abie el cielo, y del baxa esta mesa: que fue dezirle a Pedro, Aduertid, Pon rifice, que es fauor del cielo, traer os Dios a las manos por adores tan grandes, con o le representan en es-

tos animales. Aqui ay bestias de la tierra, *quadrupedia:* aqui serpientes, *& serpentina;* y aues, *& volatilia.* Dize Lira, son los tres principales pecados, auaricia, significada en bestias, inuidia ponçoñosa, significada en serpientes; soberuia altiuas, significada en las aues voladoras. Pues es fauor del cielo, que os vengagan a la mano y a vuestros pies auarientos, inuidiosos, y soberuios; La segunda es, que estos manteles tienen quatro esquinas, *quatuor inuitijs,* que responden a las quatro partes del mundo. Y es dezir, Aduertid Pedro, que teneis las llaués de la puerta del cielo, y que esta a nadie se ha de negar, como de veras quiera reducirse: y es el caso, q̄ a Christo le cuesta caro ser puerta del cielo, *Ego sum ostium,* y puerta labrada a hierro: pues con clauos y lanças hizieron cinco puertas, por donde entre las almas: y Christo abre las puertas con tanta facilidad; y el Confessor q̄ no le cuesta nada dar el cielo, lo regatea. Esso dize Christo Ioan. 20. quando les da potestad para confesar y absoluer pecados, *Inuisuffrauit & dicit eis, Accipite Spiritum sanctum, Alen-*

Ioan. 20.

to

to Christo y dize, Recebid el Espiritusanto, y con el potestad para remitir pecados: que fue dezir, A vosotros cuesta el perdonar y absoluer pecados vn foplo, recibir mi aliento: a mi me costò la vida y abro, el cielo para todos; vosotros no lo correis a grâdes pecadores, como vengandis pueltos.

La tercera es, que le dizen a Pedro, *Occide, & manduca,* Pedro, matad y comed. Nueuo uso es este: quien combida a comer, no combida a que mate lo q̄ ha de comer: el cocinero mata la gallina y la sazona, y el combidado se sienta a comer. Respondo, que en la casa de Dios matar lo q̄ se ha de comer, es oficio de superiores: comer y sustentarse de lo sazonado, puede qualquier inferior: còuertir vn pecador, es matar vna fiera, vna serpiente, vn aguila: si còuertis vn auarifeo, matais vna bestia: si conuertis vn inuidioso, matais vna serpiente: si conuertis vn soberuio, matais vn pajaro; y esse oficio es de Dios, de Christo, y de las cabeças de la Iglesia, imitar los santos, aprouecharse de sus virtudes. Esso hara qualquier inferior con vn Elos Sanctoru en su casa, y esso es sustentarse de lo sa-

zonado. A Pedro trata Dios como a cabeça de la Iglesia, y le còbida a q̄ mate estos animales, *Occide, & manduca.* La quarta ponderacion, que no le dizen a Pedro que busque fieras que matar; allí se las ponen en la mesa viuas, para que las mates porque si Dios no trae al pecador a los pies del Confessor, y con su auxilio los dispone, el Confessor no los podrá reducir. Dios los dispone, y el con vn *Ego te absoluo,* los mata; y que dan muertos a la culpa, y viuos a la gracia: por esso el conuertido se llama nuevo hombre. Es como quando sale vna señora a caça, que le atan el conejo, o la liebre, y ella le afeita y le tira, y la mata. Si Dios no tuuiera con sus auxilios atado al pecador, el Confessor no le acertara. La quinta, que dize Pedro, Señor yo no comi comida inmundas. Dios me libre de Confessores de delicado estomago, no tienen estomago de Dios, ni calor de Dios: por esso Christo quando les da a los Confessores potestad de confesar y absoluer pecados, *inuisuffrauit,* les comunica su aliento: como quien dize, el Confessor ha de tener pecho de Dios, calor de Dios, aliento.

aliento de Dios, que digiera vna serpiente, que no se muestra el Medico en curar vndolor de cabeça que el tiempo lo curara, sino en vna enfermedad graue, casi desesperada de todo remedio. La sexta, que dize Dios a Pedro: *Quod Deus purificauit, tu commune ne dixeris.* Pedro no llameis comida inmunda la que Dios ha purificado: Señor, aun toda via son serpientes y bestias las de la mesa, y dezis que es comida purificada? Si, que quando vn alma llena de pecados llega a los pies del Confessor con lagrimas, y dolor verdadero, ya mira Dios lo que ha de ser, y le da nombre de lo que ha de ser. Llamala purificada, porque de la manera que eua solo falta que se acuse de sus culpas, y el Confessor le diga, *Ego te absoluo.* Bendita sea tal bondad! Y que diferente es el mundo; pues si vn hombre veinte años ha cometido vn pecado, y luego se arrepentio, y ha uiuido como vn Angel, no le dan el nombre que su vida merece, sino el de su pecado pasado. Sepa pues el Confessor, que Dios le ha dado este oficio, no para huir pe-

cadore, sino para tratarlos, reducirlos; y que se le vaya el coraçon tras el mas desfalmado; que Christo oy en la piscina en verdad que puso los ojos en el enfermo de treinta y ocho años, porque conocio, *Quod multum tempus haberet.*

Fue buena suerte del enfermo, que llegue a la casa ma quien, le de salud. Dichoso el pecador que busca quien lo defengañe, quie lo corrija, quien lo conuier- ta: que ay pecadores que en sus diligencias se conuen- ce que verdaderamente no pretenden defengañarse. Parecen a Saul i. Regum 28. Desea saber el Rey que ha de sucederle, y vase a casa de vna hechizera, y para esto, *Mutauit habitum suum ipse, & duo uirum eo, uenerunt ad mulierem nocte.* Mudá el habitó el y dos criados suyos, y vante de noche a casa de vna hechizera, y dizele, *Suscita mibi quem dixerero tibi.* Resucitame el muerto que yo te dixere. Señor, dize ella, bien sabeis el vando que ha salido del Rey contra nosotros: *Quare insidiaris anima mea ut occidam?* Para que quereis armarme laço, y que yo muera? Luró Saul, que no le vendria

1. Reg. 28.

vendria mal alguno. Pregúntala ella: *Quem suscitabo tibi?* A quien tengo de resucitar? Resucitame a Samuel. Sale Samuel (si fue el verdadero, no por hechizos, sino por ordé de Dios) y dizele: *Quare inquietasti me?* Porque me inquietaste? Respóde: *Coartor nimis, siquidem Philistinum pugnat aduersum me, & Deus recessit a me.* Veome muy apretado, por vna parte cercado de Filisteos, y por otra dexado de Dios. Responde Samuel: *Quid interrogas me, cum Dominus recesserit a te? Faciet Dominus, sicut locutus est in manu mea; cras tu, & filij tui mecum eritis.* Que me preguntas, si Dios te ha dexado? mañana tu, y tus hijos morireis en la guerra. *Saul cecidit in terram, extimuerat enim uerba Samuelis.* Cayó el Rey en tierra desmayado, que temio la sentencia que Samuel le notificó de parte de Dios. Y dizele la hechizera: *Ecca obediuit ancilla tua uoci tuae; nunc ergo audi uocem ancillae tuae: ponam coram te buccellam panis, ut comedas.* Señor, hasta ahora yo he obedecido a vuestra Magestad; en verdad que ahora tengo yo de mandar, y me ha de obedecer, y que ha de co-

mien vn bocado, se ha de animar: pues en el capítulo 31. del mismo primer libro, *1. Reg. 31.* le de la guerra mal herido, y le dize a vn criado suyo: *Euagina gladium tuum, & percutite me:* Saca esta espada, y acabame de matar, que estoy agonizando, no venigan los Filisteos, *& interficiant me, illudentes mibi,* y me maten; haziendo burla de mi. No quiso el criado, y el mismo Rey sacó la espada, *Et irruit super eam:* el mismo se mató con la espada.

Demosle seis ponderaciones a este lugar. La primera preguntemos a este Rey, que busca? Dira, que busca quie lo defengañe, y le saque de la duda en que está. Lindo modo de buscar defengaño engañando. Sale de su casa mudado el vestido, *Mutauit habitum,* para engañar, y quiere que lo defengañen. Venis a confesar, y venis engañando, callando vuestros pecados, y publicandó espíritu y comunicacion có Dios, y buscáis quie os defengañe. Dezia David en el *Psalm. 31.* *Quoniam tacui, inueterauerunt ossa mea, & clamarem tota die:* Por que quando clamauá callé, he perdido las fuerças, se me he gastado la salud, se han enueje-

Psalm. 31.

D. Augus-  
ibid.

uejccido y entrado en los huesos las malas inclinaciones. Preguntaba san Agustín, como callaba David quando clamaba: *Quoniam tacui dum clamarem.* Y responde el Santo: *Tacuit unde proficeret, & non tacuit unde deficeret: tacuit confessionem, & clamavit presumptionem.* Calló lo que le aprouechaua de ir, y habló lo que le dañaua: calla la confesion de pecados, que es lo que le auia de aprouechar, y habla presunciones de espíritu fingido, que es lo que le daña. Este viene engañando, y dize que busca quien lo delengañe.

6. Segunda, A vna hechizera va vn Rey Saul a pedirle remedio? que buen Rey! que consulta sus sucesos con ministros del demonio, que es padre de mentiras. Mirad como lo ha de defengañar quien lo engañó: si todos los engaños de los Reyes son obras del demonio, por parecerle que engaña de vn Rey, es perjuizio de vn Reyno, como el mismo lo ha de defengañar? Tercera, pide Saul a la hechizera que resucite a Samuel el Profeta que le predicaua verdades. Al fin conoce vn

Rey ( aunque quando ya era muerto el Profeta ) que tiene necesidad del ministro que le dezia verdades. Dixo san Iuan Chrysostomo en la homilia que hizo de imperio & potestate, tomo 6. *Maiores reuera est Sacerdotij dignitas principatu Regio: maior, quia Regis vitela corpora committuntur, Sacerdotis cura sunt anima. Rex pecuniarum reliquias remittit, & condonat: Sacerdos peccatorum maculas eruit.* Mayor es la dignidad del Sacerdote que la del Rey; porque el Rey cuida de los cuerpos, el Sacerdote de las almas: el Rey perdona dineros a quien deue, el Sacerdote perdona pecados. La lastima es, que conozca el Rey la necesidad que tiene de vn buen Cofessor, o Predicador, quando el tal es muerto, despues de muerto Samuel lo va a buscar Saul. Quarta, que haziendole Dios esta merced sin merecerla, que Samuel no por hechizos, sino por ser Dios quien es, venga de la otra vida a hablarle; el Rey no le trata cosas de su alma, sino de su cuerpo. Ha dexado Dios, y los Filisteos me aprietan. Bien se

Chrysost.

echa de ver que lo busca por orden del diablo, pues no le trata de su alma. Podria dezir, Dios me ha dexado que haré para aplacar a Dios; no dize tal, sino que haré yo para librarne de los Filisteos; Penitente que conociendo que su alma está sin Dios, busca Confessor para comodidades temporales, y no para el remedio de su alma, parece que lo busca por orden del diablo: y así no le da remedio Samuel, antes le dize, tu y tus hijos estaréis mañana en la otra vida, donde yo estoy.

7. Quinta, Que buen Predicador es Samuel; pues lo mismo que predicó a Saul en vida, dize despues de muerto: *Faciet Dominus quod locutus est in manu mea.* Hará Dios lo que yo te profetizé quando estaua viuo. Dicho el Predicador que de tal manera ha predicado, que no le ha pasado en muerte lo que ha dicho, antes si despues de muerto predicara lo mismo.

Sexta y vltima por aora, que como el Rey buscó por orden del diablo a Samuel, y trató con el el remedio de su cuerpo, no el de su alma, salio empeora-

do de la presencia de Samuel en dos puntos. El primero, que la hechizera le dize: Señor, *Ecce obediuit ancilla voci tuae, nunc ergo audi vocem ancilla tuae.* Yo os obedeci, obedecedme vos. Esso ganan los Principes comunicando a mugercillas hechizeras y embusteras, que ellas se atreuen a mandarlos, y ellos obedados de quien son, obedecen sus preceptos. El segundo, que en la guerra se halla herido, y el mismo se mata, por no morir a manos de Filisteos. O soberbia de Principes, que aun en la muerte les acompaña! Que bien dixo Chrysostomo en la Homilia de imperio & potestate tomo 6. *Se in gloriam, & sine illa dignitate esse tolerare, magnum quid, & generosum est: verum gloriae adoptio strenuo plane que excelso indiget animo, ut honoribus perfruendo, non valde superbiat, & intumescat.* Confieso que es de grande y generoso pecho llevar en paciencia vn hombre de prendas, verse sin el puesto y honra que merece: mas la dignidad grande posseda, pide animo excelso, soberano, para que

que la honra no lo ensober-  
nezca y desvanezca. Que  
Reyes y Príncipes dexados  
a su natural, en la muerte  
descubren la soberuia de su  
pecho; pues vn Saul por no  
morir a manos de enemi-

gos, se mata el mismo. Y es-  
te desengaño saca el Prin-  
cipe, que busca por orden  
del diablo, no quien lo des-  
engañe, sino quien lo a-  
comode en lo tem-  
poral.

DISCURSO IIII.

Quansuaves son los medios de la justifica-  
cion de vn pecador que se dispone  
a ella.

1. **D**Os condiciones hallo  
en esta salud que Chris-  
to nuestro Señor dio a este  
enfermo, que descubren la  
futilidad de los medios ne-  
cesarios para nuestra salua-  
cion. La primera es la presen-  
teza; a vn hombre de treinta  
y ocho años le dize, *Surge*,  
*Leuantaos*; y al momento  
se leuanta bueno y sano: q̄  
es esto simbolo de vna con-  
uersion que vn pecador de  
treinta y ocho años de en-  
fermedad espiritual, y de mu-  
chos mas, cō vn acto de con-  
tricion queda en vn instante  
justificado; y si entōces se  
muriera, se saluara. O q̄ lin-  
damente le dize esta verdad  
el Esposo a la Esposa en el c.  
8. de los Cantares, *Pone me*  
*et signaculum super cor tuum*, &

*et signaculum super brachium*  
*tuum, quia fortis est ut mors*  
*dilectio*. Elposa ponedme  
como sello sobre vuestro co-  
raçon, y sobre vuestro bra-  
ço, porq̄ el amor es fuerte  
como la muerte. Aqui lo  
primero significa el Esposo  
la breuedad con q̄ vn alma  
puede q̄dar hecha vn Chris-  
to: la cera dura en hazerse  
algun tiempo, el sello cuesta  
trabajo, pero hecha la ce-  
ra, y labrado el sello, facil  
es sellar vna poca de cera, y  
si el sello tiene vn Christo,  
la cera queda cō el Christo;  
y es tan adorado el Christo  
de la cera, como la imagen  
de Christo mas costosa q̄ ay  
en toda la Iglesia. Esposa,  
vfo coraçon ya està hecho:  
yo soy sello, ponedme como  
sello

Cant. 8.

sello en vuestro coraçon, y  
quedara hecho vn Christo  
con toda la breuedad possi-  
ble. Y dando la razon deste  
hecho: *in breui, dize, Fortis*  
*est et mors dilectio*. Es el  
amor como la muerte. Estã  
vn hombre hablando vna  
mañana con vos bueno y  
sano; sale de vuestra casa, de  
alli a media hora ois dezir  
que es muerto: lesos, pues  
conmigo estaua agora en lle-  
gando a la puerta de su ca-  
sa cayò muerto; q̄ la muert-  
e en vn instante quita vna  
vida, que parecia eterna a  
los ojos de los ignorantes.  
Pues dize el Esposo, ponme  
como sello sobre tu coraçon,  
y en breue tiempo que-  
dara hecho vn Christo el  
coraçon que era de carne;  
porque el amor es fuerte  
como la muerte: quita en  
vn instante pecados como  
la muerte vidas.

2. La segunda condicion  
que yo hallo en esta salud  
deste hombre, es que no le  
cuesta nada. Dizele Christo,  
*Tolle grabatum tuum*, &  
*ambula*. Lleuad vuestra ca-  
ma, no la dexeis aqui. Este  
pobre; despues de tantos  
años de enfermedad, no te-  
nia sino la cama: si la dexã-  
ra en la piscina, dixeran que  
la dexaua en precio: pues  
y fuera la cama, y no

quede nada. Que seccion da  
a los Prelados y juezes, par-  
ticularmente Eclesiasticos,  
q̄ administran sus officios sin  
interes, o no por el tēporal;  
por esto se llamã dioses en la  
sagrada Escritura, *Psal. 81. 6.*  
*Ego dixi dixistis, & filij ex-*  
*celsionum*. Yo dize que e-  
rades dioses, *Psal. 81. 1. Deus*  
*stetit in Synagoga deorum*. Ya  
se sabe q̄es propia condi-  
cion de Dios, no necessitar  
de nuestros bienes, *Psal. 15. 2.*  
*Ego dixi Deus metus es*  
*tu, quoniam honorum meorum*  
*non egess*. Dize que erades  
mi Dios, porque no necesi-  
trais de mis bienes: y si se  
hizo Dios hombre, no fue  
para pedir, sino para dar  
mas; y para que le costasse  
mas caro la saluacion del  
hombre; pues sin duda, si  
Dios no se hiziera hombre,  
no podia morir por el hom-  
bre; ni podia dar su sangre:  
pues como queda declara-  
do, Dios en la diuinidad, ni  
puede morir ni padecer. Ha-  
zese Dios hombre, dionos  
su vida; dionos su sangre:  
danos su cuerpo en el san-  
tissimo Sacramento; luego  
el hazerse hombre fue para  
dar mas, y que le costasse  
mas caro nuestra saluacion.  
Aprendan los Prelados, que  
son hombres dioses, no pa-  
ra pedir, que si Dios se haze

*Psal. 81. 6.*  
*Psal. 81. 1.*  
*Psal. 15. 2.*

S

hom-



hombre para dar mas, poro que el hombre por la dignidad de prelacia se ha de hazer Dios por participacion para pedir mas. Hazese Dios hombre para que a el le cueste mas nuestra saluacion, y a nosotros nos cueste menos que essotra vez. *Matth. 8.* Ir a casa de vn Centurion, para dar salud a vn criado suyo, y dizele el Capitan: Señor, no soy digno que vos entreis en mi casa: *Tantum dico verbo, & sanabitur puer meus.* Con vna palabra sola podeis desde aqui dar salud a mi enfermo. Y refiere el Texto, que se admirò el diuino Iesus, y dize: *Non inueni tantam fidem in Israhel.* No he hallado en Israhel tan grande fe. (Como se ha de entender, queda declarado en el sermon segundo.) De que os admirais Señor? que grandeza de fe hallais aqui en estas palabras? Lo comun es, que me cuesta mucho esta conuersion de las almas, y quando me creen es a fuerza de milagros, que aya; hombre que quiera que me cueste poco, y que queriendo yo dar pasos, diga el, que vna palabra le dará salud a su enfermo, esso me admira: demanera que el verdadero Dios no tiene ne-

cessidad de nuestros bienes, y si se haze hombre, es para dar mas, pues los Prelados que son dioses en la tierra, no han de ferlo para desollar vassalios, y ouejas, sino para darles. Bien conocio esta verdad vn hombre bien tratado, a quien *Isaia 13.* le dizen: *Vestimentum tibi est, princeps noster esto.* Bien vestido estais, sed nuestro principe. No se niegue que es importante, que las cabeças de la Republica se traten con luzimiento. Confirma esta verdad Christo con su exemplo, pues quando vino a ser juzgado, vino en traje de seruo humilde. *Humi liauit semetipsum formam serui accipiens.* Y quando véga a juzgar, dize el mismo, *Matth. 25.* *Cum uenerit Filius hominis in maiestate sua, & omnes Angeli eius cum eo.* Quando viniere el Hijo del hombre en su magestad, y sus Angeles le acompañaren; veisle aqui viene con luzimiento y magestad. Pero aduertid, que es magestad suya, y Angeles criados suyos, pagados con eterna gloria. Dizenle pues a este hombre, bien vestido estais, luzimiento traéis en vuestra persona, sed nuestro principe, y responde: *Non sum medicus, & in domo mea nõ est*

*Isaia 13.*

*Ad Pbil. 2*

*Matth. 25*

*est panis, nolite me constituere Principem.* Yo soy pobre, no tengo pan que comer, no quiero ser principe vuestro, porque será ocasion para recibir sobornos, o agrauaros con alcaualas. Y el principe de hombre se haze Dios, y no ha de ser Dios para sacar y pedir, sino para dar: y tan ageno se ha de mostrar de intereses propios, como se mostrò Christo, (a quien si no es posible igualar, es razon imitar) y vemos que teniendo este Señor para otros manos tan milagrosas que con cinco panes sustentò cinco mil hombres, sin niños y mugeres, teniendo hambre no quiso para si hazer de piedras pan, y teniendo manos para sanar vn herido, a quien san Pedro cortò vna oreja la noche del prendimiento, sin que nadie le pidieffe este milagro, le restituyò la oreja, y lo dexò

fano y bueno; y en casa de Herodes deseando el Rey q hiziesse vn milagro, no solo no lo hizo, pero ni aun le da vna palabra, porque alli los milagros se ordenauan a librarle de la passion, y para su comodidad temporal nunca Christo quiso tener manos milagrosas: que el buen principe, el buen Prelado quando sea milagroso para los vassallos y subditos, para si no lo ha de ser en orden a su comodidad temporal, si bien este tal sera milagroso a los ojos de la Iglesia, hombre desinteresado. *Quis est hic, & laudabimus eum? fecit enim mirabilia in vita sua.* Que mayor marauilla que no tratar la cabeça de si? Christo le da salud a este enfermo tan de balde, que ni aun la pobre cama quiere se quede en la piscina. *Tolle grabatum tuum & ambula.*



# SERMON VNDEZIMO

## Sabado de la primera Dominica de Quaresma.

*Assumpsit Iesus Petrum, Iacobum, & Ioannem fratrem eius, & duxit eos in montem excelsum seorsum, & transfiguratus est ante eos, Matth. 17.*

### Declaracion del Euangelio.

**S** I E N D O doze los Discipulos, escoge ay Christo a tres solos, Pedro, Iuan, y Diego; que no consiste la perfeccion de vna familia religiosa en la igualdad de faouores, antes es, a mi ver, contra toda razon, que desiguales en trabajos, sean iguales en alivio. La religion mas parecida al cielo es mejor, y en el cielo ay diferencia de premios, que responde a la desigualdad de merecimientos. Lleuólos fuera de la ciudad, guiólos por vna cuesta aspera, subida a vn monte alto y apar-

rado, *excelsum seorsum*. El mundo primero ofrece el gusto, y luego viene la pena, para que todo sea malo; da pena por si misma, y el gusto con el temor de la pena que le espera. Christo primero guia al trabajo, y luego a la gloria, para que todo sea suauidad; la gloria por si, el trabajo con la esperanza de la gloria. Llegaron a lo alto del monte, y transfiguróse delante de ellos, *transfiguratus est ante eos*. No delante de los que quedaron en la ciudad descansados, que el mundo tiene este abuso, olvida al que trabaja, y premia al que descansa. Que tal vez pa-

parece disposicion para alcanzar mercedes, no aue las merecido. Quedó el rostro resplandeciente como el sol, las vestiduras blancas como la nieue. Parece que retrata la plenitud de la gloria: no ay calor que abraze, pues ay nieue: no ay frio que yele, pues ay calor; es dezir todo es proporcionado en la gloria a mayor bien, a mayor gusto. Allí ay parecieron Moysen y Elias, y todos tres trataron de la pasión que auia el Señor de padecer en Ierusalen: que es bien en la cumbre de los faouores y grandeza desta vida, acordarse vn hombre que ha de morir: y si es gloria en el mundo, considerar que ha de parar en Cruz. Nunca he leído en el Euangelio, q la muerte de Christo se llama exceso, sino aora: *Loquebantur de excessu*, porque en esta ocasion descubre el exceso de amor, pues pudiendo el Verbo eterno tomar cuerpo glorioso, y ser Christo glorioso, quiso dexar esta gloria y morir en vna Cruz. A Pedro no le parece bien la conuersacion, y dize, *Bonum est nos hic esse*; Bueno es que estemos aquí de espacio, no murais Señor. Dize san Lucas, no sabia Pedro lo

que se pedia; porque se contenta con poco; que los faouores que Christo haze a las almas en esta vida, no es para que la codicien, sino para que deseen ir a la eternidad, donde puedan poner la boca en la fuente de la vida, y hartarse, *Tunc satiabor*. En diziendo Pedro su parecer, vino vna nube que escurecio la gloria; que se escurece la gloria de vna Republica, y aun Reyno, por vn parecer imprudente. Oyose vna voz del Padre eterno, que dize, *Hic est filius meus dilectus, in quo mihi complacui, ipsum audite*. Este es mi hijo amado, que siempre me agradó, oílde como a Maestro. Que buen maestro, que en si mismo haze experiencia de la Cruz que enseña, y de la gloria que promete. Los q gobiernan el mundo, para si la gloria, y para otros quieren la cruz: Cayeron desmayados los Apostoles. No les desmayó la gloria, y desmayóles la voz? Si, que ay hombres que tienen animo para el premio, y no tiene valor para el trabajo. Llegó Christo a ellos, y restituyóles su sentimiento; y bueltos en si, no vieron mas que a Iesus. Esto es lo que importa, y visiones vayan o

S<sub>3</sub> vengán,

Vengan, no hazer mucho caso dellas, por lo que tiene de peligro. Dizeles el Redentor: No digais a alguno lo que auéis visto, hasta que yo refucite. Regla a espirituales pregoneros de fauores, y plegue a Dios no de ilusiones, y casi siempre de propias imaginaciones,

pues ay hombre, que en tratando de espiritu, todas sus imaginaciones dize que son locuciones de Dios. Esta es la terra del Euangelio, para dezir algo de prouecho, es necessario el fauor de la gracia, pidamosla, &c.

(.?)

DISCURSO I.

*Escoge Christo los mejores de su Colegio para este fauor, el mundo escoge lo peor.*

OY Escoge Christo nuestro Señor de su Colegio Apostolico a tres solos, Pedro, Iuán, y Diego, para comunicarles su gloria. Quien duda que esta eleccion fue acerrada, pues de doze escoge los mejores, que Pedro auia de ser la cabeça de la Iglesia, Iuan el amado, quem diligebat Iesus. Diego valeroso en todo, exemplo de Martires. No es contra leyes del buen gouierno, que los Principes tengan particulares amigos, con quien descanfen, y que a estos hagan particu-

lares fauores, con dos condiciones. La primera, que los escogidos sean dignos de los fauores. La segunda, que los fauores no sean en detrimento de terceros. Dios con su eleccion da gracia que haze dignos de manera que si el predestinado no es digno de la eleccion, porque no ay meritos que precedan a la eleccion a la primera gracia excitante, es efecto de la eleccion la gracia santificante que haze al hombre digno de la gloria. Christo oy eligió lo mejor de su Colegio, y el

y el fauor que les haze, no es en detrimento de los demas, porque la transfiguracion no era fauor deuido, sino merè gratuito, y así pudo darlo a quien quiso, y como quiso, sin que nadie se quexasse, y con todo esso les manda que no cuenten esta vision a sus condiscipulos, porque no aya motivo de envidia: regla de buen gouierno, no solo no hazer injusticia a los dignos, mas en todo lo possible excusar motinos de envidia. Bien diferente es el mundo en sus fauores, que parece que se juntan los que pueden a fauorecer lo peor, buscando cada vno su interes. Tengo para esto ponderada vna vision del capitulo 17. del Apocalipsis, donde dize el gran Euangelista Iuan. *Vidi mulierem sedentem super bestiam coccineam, habentem capita septem, & cornua decem: & mulier erat circumdata auro, coccino, & lapide pretioso, & margaritis, habens poculum aureum in manu sua, plenum abominatione, & immunditia fornicationis eius, & in fronte eius scriptum mysterium, Babylon magna mater fornicationum & abominationum terre. Et vidi mulie-*

Apoc. 17.

*rem ebriam de sanguine sanctorum & Martyrum Iesu.* Vi vna muger en vna bestia bermeja, que tenia siete cabeças y diez cuernos, y la muger bizarramente adreçada, vestida de tela de oro, muchas joyas, mucho diamante. Tenia vn vaso de oro en las manos, y vna letra en la frente, que dezia, (o misterio, quien tal creera?) la gran Babilonia, madre de las torpezas y abominaciones de la tierra. Y vi que estaua embriagada de la sangre de Santos y Martires de Iesus. Esta es la corteza, vamos descubriendo misterios. Esta muger es Roma, no la que oy goza la Iglesia, donde está la cabeça de los Catolicos, y así es madre de la Fé; sino Roma la idolatra, la Gentil, la que en aquel tiempo era la madre de los vicios todos, y de todas las abominaciones del mundo. La bestia, dizé vnos es el Imperio Romano. Así lo siere el P. Mariana, con otros muchos. Otros dizé, qes el mundo, la cógregacion de todos los malos. Lo primero reparo, q esta bestia tiene siete cabeças, porq es tanta la inconstancia de los pensamientos, y determinacio-

Mariana.

nes del mundo, que es necesario tener siete cabeças, para que dellas salga tanta variedad de imaginaciones. Segundo, siete cabeças son, amor, aborrecimiento, gusto, disgusto, interes, soberuia, y temor de su caída. Estas cabeças son las elecciones del mundo: doile a Pedro el oficio, porque es mi amigo; niego lo porque es mi enemigo: fauorezco lo porque es de mi gusto, oluidolo porque me cansa; hago esta elección, porque ha de ser de interes: doy la plaza, porque vean que soy el que pudo, y que todo esta pendiente de mi voluntad: niego la, porque temo que si entra, me ha de hazer mal tercio. Estas son las siete cabeças que gobiernan las elecciones, no la justicia, ni la razon, no ay mirar quien lo merece. Tercero, digamoslo de otra manera; si esta bestia es el mundo, siete cabeças serán todos los que pueden fauorecer. Primero el juez. Segundo alguazil. Tercero escriuano. Quarto relator. Quinto Procurador. Sexto Abogado. Septimo testigo. Estas son las siete cabeças, entre quien passa vna causa, y todos se juntan, y hazen vn cuerpo de bestia para le-

uantar vna muger escandalosa, y traerla sobre sus ombros, a vna muger que en la frente trae escrito, quien es, *Mater fornicationum*. A esta fauorecen; y si quereis saber porque se vnen todos a fauorecerla, no lo podrè dezir fino es ponderando el cap. 11. del Genesis, *Erat terra labij vnius, & sermonum eorumdem*. Hablaron todos vna lengua, no auia en la tierra diuision de lenguas, y dizen aora que hablamos todos vna misma lengua, y nos entendemos vnos a otros, y estamos aqui juntos. *Venite faciamus nobis ciuitatem, & turrim, cuius culmen pertingat ad caelum, & celebremus nomen nostrum antequam diuidamur*. Venid edificuemos vna gran ciudad, y hagamos vna torre tan alta que lleue al cielo: celebremos con este edificio nuestro nombre antes que nos diuidamos. De hecho comienza la obra, y dize Dios: *Ecce vnus est populus, ceperunt hoc facere, nec desistent a cogitationibus donec opere impleant: venite confundamus linguas eorum*. El pueblo habla vna lengua, y con esta vnion, y aun vnidad, ha comenzado este edificio, y no lo dexaram hasta acabarlo

Gene. 11.

barlo. Confundamos la lengua de manera que no se entiendan, y cesara. Que es menester confundir la lengua, para que cesen vnos locos de profeguir vn edificio imposible? Si. Pues siete cabeças se juntan, y dizen. Hemos de librar a vna mala muger escandalosa, que todo el mundo lee en la frente que es *mater fornicationum*, y que siendo amiga de vn cauallero, trae la tela de oro arrastrando, y trae diamantes y margaritas como si fueran piedras de la calle; vestida de purpura, como si fuera Reyna. *Circundata auro, coccino, & lapide pretioso, & margaritis*; y la pobre muger legitima, noble, virtuosa, y sus hijos psecuyendo. A esta muger dizen estas siete cabeças hemos de librar, y traerla a hombros. Como? que parece imposible. No lo es, porque todas siete cabeças son *labij vnius, & sermonum eorumdem*. No veis que hablan todos vna lengua, y vna misma palabra esta en boca de todos? El juez pretende interes, el alguazil interes, el escriuano interes, el abogado interes, el relator interes, el procurador inte-

res, el testigo interes. Pues si todas siete cabeças hablan vna lengua, y quieren libretar a esta muger, *non desistent, donec opere compleant*. No pararan hasta salir con ello, y de hecho la lleuan sobre sus hombros, que todas siete cabeças hazen vn cuerpo de vna bestia, y esta lleua a la muger.

*Sedentem super bestiam.*

Vais a cauallo superior a los que van a pie. Vna bestia os ensalça. Dezia David en el Psalmo 82. hablando de los soberuios: *Pone eos vt rotam ante faciem venti*. Ponedlos como rueda al viento. Vna rueda de vn coche parte della esta caída, que toca en la tierra, parte levantada que mira al cielo, en vn punto la ensalçada cae, la caída sube. Quien derriba, o quien ensalça esta rueda? vnas bestias, dos mulas, o dos cauallos que tiran del coche. Dime bestia, que pecados ha cometido esta parte de la rueda que esta en ensalçada, que así la derribais? que nuevos mercedimientos tiene la parte que esta en caída, que así la ensalçais? No ay meritos ni demeritos, que vna bestia no mira en puntos de justicia,

Psal. 82.

é la por passar adelante , y ganar tierra, derriba y leuanta. Ydezir Dauid, *Pone eos ut rotam ante faciem venti*, Señor, ponellos como rueda, es dezir: Permitted que bestias los ensalcen, que bestias los derribarán presto, pues ellos no miran mas que andar adelante. Dime bestia de siete cabeças, o dezidme siete cabeças de vna bestia, es posible que traeis en hombros vna muger escandalosa: *mater fornicationum: vna muger en el ebriam de sanguine Sanctorum & Martyrum Iesu*: embriagada de la sangre de Santos y Martires; muger que beue la sangre de vna cascada santa, y de sus hijos virtuosos? Si, porque trae oro, y piedras preciosas. *Circundata auro, & margaritis, & lapide pretioso*: y aqui ay interes, que ella tiene que dar.

3 Cierro el discurso con llave de oro, dandole la vltima ponderacion, careando otras dos visiones del capitulo 12. del Apocalypsis mismo. *Signum magnum apparuit in celo, mulier amicta sole, & luna sub pedibus eius; & in capite eius corona stellarum duodecim*. Vna señal prodigiosa parecio en el cielo, vna muger vestida del

sol, coronada de doze estrellas, y la luna a los pies. Estaua esta muger de parto, *Et visum est aliud signum in celo, ecce draco magnus, & rufus habens capita septem, & cornua decem*. Otro prodigio aparecio en el cielo, vn dragon grande bermejo, con siete cabeças, y diez cuernos, y este dragon *persecutus est mulierem*, persequio quanto pudo a esta muger. No notais que la bestia de siete cabeças trae en hombros vna muger escandalosa, y este dragon de siete cabeças persequie a vna muger celestial? Hermano, esta es la condicion del mundo, perseguir los justos y derribarlos, fauorecer y leuantar a los escandalosos y de mala vida conocida. La razon es, porque la muger celestial tiene estrellas, y sol, y luna, y los ministros no han de quitar estrellas, que ellos no las han menester: la mala y escandalosa trae oro, y diamantes, y perlas, y de esto pueden participar los ministros, y assi la fauorecen, y a la otra persequen. Estas son las elecciones del mundo, elecciones bestiales. Christo nuestro Señor escoge para el fauor de la transfiguracion a los mas dig-

dignos, a Pedro, Juan, y Diego: *Assumpsit Iesus Petrum, Iacobum, & Ioannem fratrem eius*. Escoge a Moisen de la otra vida, el que dio la ley antigua al pueblo de Israel. Escoge del paraíso a Elias, (llamo paraíso el lugar donde está, sea el que fuere, pues para él lo es) que fue el zelador de la ley, el que si son dignos de los fauores que Dios les haze.

4 Con lo dicho se entendra aquell lugar de Micheas, en el capitulo 7. *Princeps postulat, & iudex in reddendo est*. El Caldeo y San Geronimo, *Princeps postulat, & iudex dicit, Fac pro me, & retribuam tibi*. Llego el poderoso a pedir al juez le fauorezca en la causa que passa en su tribunal, y el juez dize, Haga esto por mi, y yo hare lo que pide. Y dize el mismo Profeta: *Qui optimus est, quasi paliurus; & qui rectus, quasi spina de sepe*. El mejor

Micheas 7.  
D. Hiero.

de todos es como el azebo árbol espinoso: el mas recto es como la carga de la cerca. *Spinis surgit paliurus acutis*, dize Virgilio, y assi lo declaró Geronimo: *Qui optimus est inter eos, quasi paliurus pungens, & retinens, vulnerans appropinquantem sibi*. Es como el árbol espinoso, que punça y hiere al que se le llega, que saca sangre de pobres, que es la hacienda, porque en todo se mueue por interes. Assi lo dize con valor cierto San Bernardo serm 77. in Cant. *Quem dabis mihi preposito- rum, qui non plus euigilet subditorum marsupijs euacuandis, quam vitis extirpandis*. Que Prelado ay que no trate mas de vaziar las bolsas, que de terrar los vicios, todo es interes, si ay interes, lo elige, lo libra, lo leuanta, si no, lo derriba y condena.

(?)

S. Bernar.





D I S C U R S O II.

Ha de dexar su comodidad temporal quiere  
 quiere gozar de familiar comunicacion con  
 Dios, y no es perderla, sino mejorarla; y el que  
 no la dexa, y trata de espiritu, es hipocri-  
 ta, digno de riguroso castigo,  
 por engañador.

**F** Vera de la ciudad saca  
 Christo a estos tres Dici-  
 pulos, y los llena por cues-  
 ras asperas, y caminos difi-  
 ciles. *Duxit eos in montem  
 excelsum seorsum, & transfi-  
 guratus est ante eos.* Que el  
 que trata de espiritu, ha de  
 dexar las propias comodi-  
 dades con desprecio de los  
 bienes temporales. Dezia  
 Seneca epist. 8. *Philosophia  
 seruias oportet, ut tibi con-  
 tingat vera libertas.* Es ne-  
 cessario tratar las cosas di-  
 uinas (esto llama Filosofia  
 Seneca) para alcãgarla ver-  
 dadera libertad, y esta no pi-  
 de muchos dias de estudio y  
 meditaciõ. *Non differtur de  
 die in diem, qui se illi subie-  
 rit, statim circumagitur.* No  
 se dilata de dia en dia: que

Seneca.

el que de veras se sujeta a  
 este conocimiento, luego  
 da la buelta. Vsa de la meta-  
 fora, q̄ entre los antiguos el  
 señor que daua libertad a vn  
 esclauo, dauale vna buelta al  
 rededor, y quedaua libre. A  
 esta ceremonia alude Per-  
 sio Satyra quinta. *Vna quirs-  
 tem vertigo facit.* Por vna  
 buelta queda noble: el que  
 trata de conocer a Dios,  
 queda libre y noble. Y ha-  
 blando deste conocimiento  
 Empedocles, dize, que tres *Empedo-*  
 cosas le adornan. *Nobilis es.*  
*affluentia contemptus. futura*  
*felicicatis appetitus mentis*  
*illustratio.* Vn noble despre-  
 cio de la prosperidad tẽpo-  
 ral, apetito de la felicidad ve-  
 nidera, ilustraciõ del enten-  
 dimiento. Refiere estas tres  
 ex-

Lyra.

excelencias. Nicolao de Li-  
 ra en el prologo de los Pro-  
 verbios, y dize. *Quorum pri-  
 mo nihil honestius, secundo,  
 nihil felicius, tertio nihil ad  
 amborum affecutionem effi-  
 cacijs.* El menor precio del  
 mundo excede en honesti-  
 dad, el apetito en felicidad,  
 y la ilustracion en eficacia  
 para alcanzar a los dos, de  
 manera que ya confiesan  
 aun los Gentiles, que el co-  
 nocimiento de Dios, y el  
 apetito de la felicidad ve-  
 nidera, vienen con el des-  
 precio de los bienes de la  
 tierra. Segun esto querer go-  
 zar de faouores, y de ilustra-  
 ciones diuinas, sin dexar co-  
 modidades temporales es  
 engaño manifesto. Pero ad-  
 uuerto, que dexar por Dios  
 las comodidades, no es dexar,  
 sino trocar y mejorar:  
 porque todo lo que el alma  
 dexa por Dios, halla en  
 Dios. Quisiera ponderar a  
 este intento el capitulo 3.  
 de los Cantares. *In lectulo  
 meo per noctes quasiui quem  
 diligit anima mea: quasiui il-  
 lum. & non inueni. Surgam,  
 & circuibio ciuitatem per  
 eos & plateas. queram quem  
 diligit anima mea.* En mi ca-  
 ma busqué a mi Esposo, bus-  
 quèle, y no le hallè: leuanta-  
 rème, y lo buscarè por las ca-  
 lles y plaças. Hizolo assi,

Cant. 3.

hallòlo, y dize: *Tonus eum,  
 nec dimittam, donec introdu-  
 cam illum in domum matris  
 meae, & in cubiculum genitri-  
 cis meae.* Ya lo tengo, no lo  
 dexarè vn punto, hasta lle-  
 uarlo a casa de mi madre, y  
 ponerlo en el aposento de  
 la que me pario. Apenas en-  
 tra dentro, quando se que-  
 da dormida en los braços  
 del Esposo, y el pide que le  
 guarden el sueño: *Adiuro  
 vos filia Ierusalen, ne susci-  
 tetis, neque euigilare faciatis  
 dilectam, donec ipsa velit.* Os  
 pido hijas de Ierusalen, que  
 no inquieteis, ni despertéis  
 a mi Esposa, hasta que ella  
 quiera. Quatro pondera-  
 ciones tiene este lugar, dex-  
 ando otras para otros in-  
 tentos. La primera, que en  
 la cama echa menos la Es-  
 posa al Esposo: fineza de a-  
 mor; echarle menos en el  
 trabajo no es mucho. Bus-  
 car a Dios vn alma afligida,  
 cada dia sucede; pero echar  
 le menos en el regalo, en la  
 cama, esto es mucha fineza  
 de amor. Digo yo, que ay al-  
 mas que buscan a Dios, por  
 que padecen: y ay almas  
 que padecen, porque bus-  
 can a Dios. Estauades ol-  
 uidado de Dios, vino vna  
 enfermedad, vna perse-  
 cucion, vn trabajo, bus-  
 cais a Dios porque padec-  
 ceis,

ceis, e País en vuestra comodidad, dexais la cama y el regalo por buscar a Dios, esso es padecer porque buscáis, no buscar porque padecéis, y esta es mayor fineza de amor, esta es la fineza de la Esposa, está en la cama, en ella echa menos a su Esposo. *Surgam*: dexa la cama, dexa las comodidades, y le va a buscar, padece porque busca; que querer cama y familiaridad con Dios, regalos del cuerpo, y transfiguracion de Christo, no es posible, en auuiendo *appetitus foelicitatis*, ha de auer *nobilis affluentia contemptus*.

La segunda ponderacion es, que halla la Esposa a su Esposo en la calle, y dize: *Tenui eum, nec dimittam, donec introducam illum in domum matris meae, & in cubiculum genitricis meae*. No lo dexarè hasta llevarlo a casa de mi madre, y al aposento y alcoba de la que me concibio; que es dezir, que Dios en la calle se halla, pero no se conserua en la calle, sino en el retiro. Bien puede ser que en la calle o plaça halléis a Dios, porque podéis ver o tener alguna ocasion que os haga boluer a Dios: pero aduier-

to, que os auéis de retirar a la soledad, para gozar y conseruar la comunicacion con Christo; que los Dicipulos aunque no hallaron a Christo en el monte, le gozan transfigurado en el monte solitario apartado, *in montem excelsum seorsum*. La tercera es, que en hallandose la Esposa con su Esposo en el retiro, luego se queda dormida en brazos de su Esposo, y el Esposo la guarda el sueño. Que es esto? No veis que dexò la Esposa su cama y el sueño, por buscar al Esposo? *In lectulo meo pernoctes quasi quem diligis anima mea, quasi illum & non inueni, surgam*. Pues quien dexa su cama y el sueño por el Esposo, halla cama y sueño en los brazos del Esposo: ¿el dexar por Dios no es dexar sino trocar y mejor, que lo que el alma dexa por Dios, halla en Dios. De aqui entenderemos el misterioso modo de hablar del Psalmo 44. *Audi filia & vide, & inclina aurem tuam, obliuiscere populum tuum, & domum patris tui*. Oye hija, y aduierete lo que te digo: inclina tu oreja, y obedece, oluida a tu padre, y a tu pueblo, que el Rey está enamorado de ti. Pues, Señor hade

Psal. 44:

quedar esta Esposa sin padre? No, que antes que yo le diga, *obliuiscere domum patris tui*, le digo *filia*, y pues la llamo hija, yo quiero ser su padre, no quiero que dexepadre, sino que trueque padre, y que sea hija de Dios, quando olvidarè a su padre en la tierra, que dexar por Dios, no es dexar, es trocar.

3. La quarta ponderacion es, que estando ella dormida, dizen las hijas de Ierusalen luego inmediatamente, *Quae est ista quae descendit de deserto?* Quien es esta que sube del desierto? Pues está durmiendo, y dezis que sube? Pues pareceos que sube poco quien duerme en brazos del Esposo? Baxa el Rey vna escalera, y decien- de con el vn cauallero, veif- le, y admirado dezis: *Vala- me Dios, como ha subido este cauallero!* Yo no le veo subir, sino decender. Pues decender con el Rey es subir. Dormir en brazos del Esposo es subir: todos estos fauores goza, porque dexò su comodidad, su cama, y su regalo. Los tres Dicipulos que dexan la ciudad, y suben con Christo al Tabor, estos gozan de Christo transfigurado. *Transfiguratus est ante eos.*

Al contrario, el que quiere vendernos mucho espiritu, y particular comunicacion con Dios, siendo codicioso, y tratando sus comodidades, dezilde que engaña, y suelen ser los mas perjudiciales de la Republica. Deseo ponderar a este mitch to muy en particular y despacio el sueño de Nabucodonosor, Danielis 4. *Videbam, & ecce arbor in medio terra, & altitudo eius nimia, magna arbor & fortis, proceritas eius contingens caelum, aspectus illius usque ad terminos vniuersae; folia eius pulcherrima, & fructus eius nimius, & esca vniuersorum erat in ea. Subter eam habitabant vniuersa animalia, & bestia, & in ramis eius conuersabantur volucres caeli, & ex ea vescabatur omnis caro.* Vi en sueños vn arbol en medio de la tierra, tan alto, que llegauan al cielo los pimpollos, tan ancho, que llenaua y ocupaua la redondez de la tierra, hermosas hojas, mucho fruto, sustento de todos los animales; porq a la sombra se aluergauan las fieras y bestias, en las ramas hazian nidos las aues, y en ellos cantauan. Estando yo deleitandome con esta vista, *ecce vigil, & sanctus de caelo def-*

Daniel. 4

*descendit, & clamavit fortiter, & sic ait: Succidite arborem, praecidite ramos eius, excutite folia, dispergite fructus, fugiant bestiae quae subter eam sunt, & volucres de ramis eius.* Baxò vn Angel santo, y centinela del cielo, y dize con vna valiente voz: Cortad esse arbol, desgajad las ramas, facudid estas hojas; echad por ahí essa fruta, huyan los animales y las aues.

3. La primera ponderacion de ocho que quiero dar a este lugar, es que vn arbol tan bello y tan hermoso ha de ser cortado: arbol que llega con los pimpollos al cielo, *Proceritas eius contingens caelum.* Y que diga vn Angel, *Succidite arborem?* Si, y con razon; este arbol tiene muchas raizes echadas en la tierra: y assi dize el Angel, *Germen radicum eius finite in terra,* Dexad vn renuevo de las raizes; que supone tener muchas raizes en la tierra, y ocupa toda la redondez della, *Aspectus illius usque ad terminos vniuersae terrae,* y con todo esto quiere llegar al cielo con los pimpollos, corraldo, *Succidite arborem.* Teneis raizes echadas en la tierra, y tratais de aumentar vuestra hacienda, no contentan-

do os con lo suficiente, sino que pedis excessos de acrecentamiento: y estando empleado el coraçon en desear bienes, y mas bienes temporales, dais muestras de espíritu, y que teneis el coraçon en el cielo, y confre- quencia de comuniones que reis persuadir que gozais de particular comunicacion cõ Dios. *Succidite arborem.* Cortad esse arbol, dize el Angel. He reparado en aquella ley que puso Dios en el capit. 1. del Leuitico, tratando del sacrificio de la tortola, *Vesiculam & plumas projiciet prope altare ad orientalem plagam in loco, in quo cineres effundi solent.* Echad el buche y las alas en el lugar donde suelen ponerse las cenizas. Particular misterio sin duda tiene, que el buche y las alas vayan juntas con las cenizas: no veis q̄ se aprouecha de las alas para llenar el buche buela al ceuo, y buela para comer. Pues a las que sirve al buche, vayan con el buche a la ceniza. Espiritu que sirve al buche, al regalo, y que a titulo de espiritual, junta hacienda, echa raizes, vaya a la ceniza. Arbol que toca al cielo, y ocupa toda la tierra, y toda la quiere para sí: *Succidite arborem.*

Leuitico 3.

Segue

Segunda ponderacion, con justa razon mandá el Angel cortar este arbol, porque pretende arraigarle, y conseruarse en la tierra. Dize Daniel a Nabucodonosor, *Arborem, quam vidisti robustam atque sublimem, tu es Rex.* Rey, vos sois esse arbol que auéis visto. Notese el misterio: vio el mismo Rey vna estatua en el cap. 2. que tenia la cabeça de oro, los pechos de plata, las piernas de bonze, y los pies parte de hierro, parte de barro: y vio que cayò vna piedreciella, y derribò la estatua porque dio en los pies, y la deshizo toda. Dizele Daniel al Rey, *Tu es caput aureum,* vos sois la cabeça de oro de essa estatua. El Rey echò de ver que la estatua durò poco, porq̄ no tenia pies: pues hizo vna estatua de oro de pies a cabeça, y representase en ella, y manda q̄ le adorèn en estatua. Pareciolet que por tener pies, auia de durar mucho tiempo. Pues en el cap. 4. vio este arbol con raizes en la tierra, y dizele Daniel, Vos sois el arbol. Desta vez seguro parece que auia de estar el Rey de su conseruacion. Yo soy arbol, y aora no ay piedra que me derribe, porque tengo echadas muchas raizes. Pues

oye vna voz de vn Angel q̄ le dize, *Succidite arborem,* Cortad esse arbol: que es dezir, el que trata de espíritu, y dize que llega al cielo, y para conseruarse echa raizes, aduertta que no pies, ni aun raizes le librarán del castigo. Que si para vna piedra no ay resistencia en vnos pies de barro; para vn Angel no ay resistencia en raizes hondas de la tierra, que el que trata de espíritu, en el cielo echa sus raizes, y aun en el mismo Dios y ahí está seguro de Angeles y demonios: los demas son spiritus engañosos.

Tercera ponderacion, este arbol es refugio de fieras y de aues: porque, *Subter eam habitabant animalia & bestiae, & in ramis eius conuersabantur volucres caeli.* A su sombra se acogen bestias y fieras; y en sus ramas andan los pájaros: y no se dize que aquí hallasse amparo vn hombre. Y con todo esto este arbol llega al cielo; pues, *Succidite arborem,* Cortad esse arbol: Que me digais vós: amí que tratais de espíritu y de perfeccion, y seais refugio de bestias incapazes, de fieras crueles, homicidas escandalosos, que vinen a vuestra sombra; y de aduladores, pájaros que ha-

T zen

zen jaula de vuestros apocentos, y cantan, porque os lifongean? *Succidite arborem.* Echad por ahí esse espíritu, caiga esse arbol, que a titulo de espíritu es perjudicial a la Republica.

8 La quarta ponderacion, Porque se acogen a la sombra deste arbol fieras, creo que vienen a oyr lición de crueldad y tirania: porque no ay fiera mas cruel que vn arbol. El leon es cruel, y que mata la oueja y el carnero, pero sabemos todos que lo es, y en viendole huimos: a lo descubierto mata los animales, y se los come, y lo mismo es el lobo, y otras fieras. El arbol se come la tierra, y la trae a sí, y la conuierte en sí, pero tan a lo disimulado, que si de dia y de noche lo estais mirando hecho ojos, no vereis que coma, ni sabeis por donde come, y es necesario saber Filosofía para saber que come. Sembráis vna nuez, y dentro de algunos años halláis vn nogal poderoso que ocupa la mitad de vuestra guerra. Decidme, como ha crecido este arbol tanto? Señor Dios lo crió así. Que es criar? Si dezis que Dios lo cria de nada, es engaño, porque desde que crió Dios

este mundo hasta oy, no ay creación sino de solas almas. Al principio crió Dios cielos y Angeles, y elementos de nada, alomenos no fuero materia antecedente a la creación de los cielos y elementos. Despues acá solas las almas son criadas de nada. Las demas criaturas son produzidas de otras por conuersion o generacion sustancial. Luego el arbol no lo cria Dios de nada. Pues de que se aumenta el arbol? Respondo, que como vos comeis, y el mantenimiento se conuierte en vuestra sustancia, que essa es nutricion. Así el arbol come tierra, y la conuierte en sí, y así crece: de manera que ay tanto menos de tierra en la tierra que cerca al arbol, quanto ay mas de arbol. Valame Dios, pues por donde come? que si le estoi mirando todo el dia, no le veo comer. Essa es la condicion o crueldad, que es todo bocas, y come por todas las partes, y chupa la tierra, y no ay quien lo vea comer, y tome a los ojos de todos. Ay ministros que son leones, y lobos de la Republica, y roban, y no reciben, pero a lo publico, y furti- uo en-

entró en el oficio con quatro, y tiene quarenta mil ducados: Señor no ha de tener, que le di yo mil escudos quando mi pleito? El otro dize, yo le di quinientos escudos. Esse es leon, es lobo vespertino. Mas el ministro que dize, no recibo, y si os hazeis ojos, no lo vereis recibir: y con todo esso chupa la tierra y triunfa oy mas vn criado suyo, que el triunfaua quando no seruia: este que a lo publico toca con los pimpollos (con sus palabras) al cielo, y de secreto chupa toda la tierra, *Succidite arborem*, que es espíritu engañoso.

9 La quinta ponderacion es, que no es hombre sino Angel, y Angel centienela puesta por Dios, el que da voces, *Succidite arborem*, cortad esse arbol; que no ay fiarse los poderosos de la tierra en su fauor o poder, diciendo, nadie en la tierra se me atreuerá; porque quando falte en la tierra, lo cierto es que no faltará en el cielo quien trate de derribarle. Si no dezimos, que como este poderoso quiere llegar al cielo, el cielo le haze guerra, que se ofenden los Angeles bienaventurados que vos tra-

teis del cielo con engaño, teniendo echadas tan honradas raizes en la tierra.

La sexta, que dize la voz, *10.* cortad esse arbol, delgad las ramas, sacudid las hojas, echad por ahí la fruta. Y llegando a bestias y aues, dize, *Fugiant bestia, que subter cam fant, & volucres de ramis eius.* Huyan las bestias, y las aues, no dize; ahuyentad las bestias y las aues, sino huyan: porq̄ hombres desalmados y los aduladores q̄ se amparauan del poderoso, en cayendo el, huirán ellos; no ay necesidad de ahuyentarlos.

Septima ponderacion, *11.* parese en aquella palabra, *eius, pracidite ramos eius, excutite folia eius, dispergite fructus eius.* Cortad las ramas de esse arbol, sacudid las hojas de esse arbol, y echad a mal la fruta de esse arbol. Para que tanta repeticion del *eius* es misterioso modo de hablar: es dezir, estas ramas podian ser inuidiadas de otros arboles, por ser ramas de este arbol tan grande, y tan hermoso, tan arraigado y tan alto, y de ahí le vino la desgracia: cortad pues estas ramas, por ser ramas de esse arbol,

no mas, sino por ser ramos eius, que la suerte que suele ser mas embidiada; viene a ser mas infeliz. Esperaua el otro su buena suerte por ser colateral del poderoso, de ahí le vino su desgracia.

12 La otava y vltima ponderacion por aora es que el Angel añade, *Germen radicum eius finite in terra, alligetur vinculo ferreo, & rore caeli tingatur: Dexad vn renouo de sus rayzes, y e-*

chalde vna argolla de hierro y venga rocío del cielo sobre el, que es dezir, que el coraçon del mayor codicioso, si trata de desnudarse de la codicia, y de hazer penitencia, y lograr los auxilios del cielo, puede ser vn arbol hermosísimo, y de mucho fruto: que en dexando vn hombre sus comodidades, gana los fauores celestiales.

DISCURSO III.

Gran prudencia en la cumbre de la felicidad poner los ojos en lo que bumilla.

3 E Stando Christo en la cumbre del monte Tabor glorioso, el rostro resplandeciente como el sol, el vestido blanco como la nieve, trata de su muerte afrentosa en la cruz que auia de padecer en Ierusalen, dando regla a los mas poderosos principes del mundo, que quando se vean en la cumbre de la fortuna, pongan los ojos en lo que los ha de humillar; que muchas vezes tiene el mundo por felicidad lo que bien mirado es

miseria: de manera que para humillarse el que la goza, no es necesario considerar en que ha de parar, sino lo que actualmente es, pero todas las apariencias de gloria del mundo se deshazen a la presencia de la consideracion de la muerte. Tengo para esto notado el suceso que cuenta el capitulo 14. de Daniel. *Dan. 14.* Auia en Babilonia vn idolo llamado el Dios Bel, sus sacerdotes le persuadian al Rey que el idolo comia y beuia, y assi a costa del Rey le ofrec-

ofrecian todos los dias doze hanegas de harina (digamos assi lo que la Vulgata llama *artaba duodecim*, por no detenerme en la significacion desta medida) quatro ouejas, seis arrobas de vino. (Digamos que esto es *amphora*) Comiendo vn dia Daniel con el Rey, le dize: Porque no adoras a nuestro Dios Bel? *Non videtur tibi esse Bel viuens Deus? an non vides quanta comedat, & bibat quotidie?* Porque no adoras a nuestro Dios Bel? No te parece que es Dios viuio? No ves lo que come y beue cada dia? Dizele al Rey: *Ne erres Rex.* Rey y señor no engañen a vuestra Magestad, que este idolo no come, los ministros se lo comen, y dizen que lo come Bel. A, que importante es vn consejero de valor al lado de vn Rey, que si fuere necesario le diga: No engañe a vuestra Magestad. Y quiere el Rey hazer rigurosa informacion del caso, y dize: Pongase sobre noche la comida del dios Bel, y salgan todos los sacerdotes, y cierrese la puerta, y echese la llaua, y si por la mañana se halla la comida, es verdad lo que dize, y morirán los sacerdotes: mas si no se halla la comida, es se-

ñal que el dios come, y morirá Daniel por blasfemo y temerario. Este modo de aueriguar la verdad inuentaron los mismos sacerdotes, que eran setenta. Y fue el caso, que auia otra puerta secreta por donde ellos podían entrar, y comerse lo que ofrecian al dios Bel. Admiten el concierto el Rey y Daniel, salen los sacerdotes del templo, pone el Rey la comida vsada delante de sus dios, y Daniel haze traer de secreto vna poca de ceniza, y delante del Rey, sin que lo sintieran los sacerdotes, derramala por el templo: salen, cierran la puerta los sacerdotes, danle la llaua al Rey, y por la mañana vanse el Rey y Daniel al templo, y hallan la puerta cerrada como la dexaron, abrenla; al entrar mira el Rey la mesa, y como no hallò la comida, da vna grande voz: *Magnus es Bel, & non est apud te dolus quisquam.* Gran dios eres Bel, y en ti no ay engaño ni mentira. *Risit Daniel, & tenuit Regem ne ingrederetur.* Riòse Daniel, y detuvo al Rey no entrasse en el templo, y dizele: *Ecce pavimentum: animaduerte cuius vestigia sunt hac.* Mirad



re vuestra Magestad esse fue-  
lo, y vea que huellas son es-  
tas? Dize el Rey, *Video ve-*  
*igia virorum, mulierum, &*  
*infantium.* Veo huellas de  
hombres, mugeres, y niños:  
pues señor ellos han comi-  
do lo que se ofrecio al ido-  
lo; que el idolo no come,  
porq̃ no tiene vida. El Rey  
castigò con pena de muer-  
te a los Sacerdotes, a sus mu-  
geres, y sus hijos. Este es vn  
retrato de la miseria, que en  
opinion del vulgo ignoran-  
te passa plaça de felicidad,  
y de la facilidad con que se  
descubre.

Doile seis ponderaciones  
a este lugar. Sea la primera,  
que diga vn Rey que Bel es  
gran Dios, porque come  
mucho y beue. *Non videtur*  
*tibi Bel viuens Deus tan non*  
*vides quanta comedat & bi-*  
*bat?* Quando fuera verdad  
que Bel comiera y beuiera  
mucho, era essa señal que nõ  
era Dios, que no es propio  
de Dios comer mucho, sino  
dar mucho de comer. De  
nuestro Dios dize David,  
*Aperis tu manum tuam, &*  
*implet omne animal benedi-*  
*ctione.* Esto si es propio de  
Dios. Quiere el vulgo exa-  
gerar la felicidad de vn po-  
deroso, y dize, come veinte  
mil ducados, cien mil ducados.

Psalm.

dos. Digo yo, nõ es felicida-  
dad comer, sino miseria: nõ  
ay necesidad de tratar el  
fin en que essa felicidad ha-  
de parar para humillar al  
que la goza, sino ver lo que  
de presente es: es comer, es  
beuer, pues nõ es felicidad.  
He notado en el capitulo  
6. del Genesis, que le dize  
Dios, a Noe, Haras vn arca,  
en que tu y tu familia os de-  
fendereis del diluuiò, que  
tengò de embiar, y en essa  
arca han de entrar. *Excun-*  
*ctis animantibus uniuersae*  
*garnis bina induces in ar-*  
*cam, ut uiuant tecum.* En-  
trarás en el arca de todos  
los animales de la tierra,  
para que viuan contigo. Di-  
go yo Señor, nõ fuera mas  
facil criarlos de nueuo, para  
que quereis que entre el pe-  
rro y el gato en el arca con  
Noe? Para que nõ se desua-  
nezca Noe con este fauor,  
ni alguno de su familia, que  
si despues dixere, yo soy tan  
fauorecido de Dios, que  
quando anegò a todos por  
pecados, a mi me conseruò  
en el arca, le podrán dezir,  
que os desuanece el fauor  
que fue comun a perros y  
gatos? El gato y el perro se  
conseruò en vuestra arca; y  
creo que esse enfasis dize  
aquella palabra: Entrarás en  
el

Genes. 6.

et arca todo genero de ani-  
males, *ut uiuant tecum,* pa-  
ra que viuan contigo, que  
sino dezir, para que partici-  
pen del fauor que te hago,  
que es conseruar la vida en  
el Arca, quando todo el mū-  
do pereçe. Pues lo mismo  
puedo yo dezir a los dioses  
del mundo. Dime Rey bar-  
baro, porque esse idolo a  
quien adoras es gran Dios?  
Porque comè mucho, y beue  
mas. *Non vides quanta co-*  
*medat & bibit?* No ves que  
come quarenta quejas, y se  
beue seis tinajas de vino, o  
por lo menos seis artobas?  
Dime mundo loco, porque  
el poderoso es feliz? Por-  
que come cien mil ducados.  
Pues como puede hazer fe-  
liz al hombre, lo que es co-  
mun a las bestias? Tambien  
dize yo que es feliz el lobo  
y el leon. *Non vides quanta*  
*comedat?* No ves lo que co-  
me vn lobo, vn leon, nõ ay  
necessidad para deshazer es-  
ta gloria considerer lo que  
ha de ser, sino ponderar lo  
que oy es.

3

La segunda ponderacion  
es, q̃ bién sabian los Sacerdo-  
tes q̃ el idolo nõ comia, ni  
tenia vida, pero dezia q̃ era  
Dios, porq̃ cõ essa deidad co-  
miã ellos, pediã para Dios,  
y comianlo ellos. Bien sa-  
ben los aduladores que nõ

es vida feliz, ni aun racio-  
nal la q̃ vos teneis: pero por  
que cõ vuestra deidad falsa  
comen, dizen q̃ sois Dios,  
por lo q̃ sois menas q̃ hom-  
bre. Dize S. Agustín ferm. *D. Augus.*  
205. de tempore, hablando  
con los pobres, *Communem*  
*habetis cum diuitibus mun-*  
*dum, non communem habetis*  
*cum diuitibus domum.* Com-  
mune habetis coelum, commu-  
nem lucem. *Sufficit etiam qua-*  
*rite, quod sufficit quarite, plus*  
*nolite, catena grauant, non*  
*subleuant, onerant, non hono-*  
*rant.* Pobres consolaos, que  
teneis el mundo comun con  
los ricos, nõ es comun la ca-  
sa y el palacio, es comun el  
cielo, es comun la luz, y va-  
le mas lo comun, que lo par-  
ticular dellos. Yo os aconse-  
jo que busqueis lo que bas-  
ta, porque lo demas nõ en-  
saça, sino humilla, nõ  
honra, sino carga. Vna bes-  
tia lleua vna carga de mo-  
neda, y va acompañada de  
gente, y nõ es dichosa,  
porque la moneda es pa-  
ra otro, y la carga para ella,  
y en llegando a la posada,  
y quitandole la moneda, la  
embian sola a vn pesebre.  
Ir vno cargado de cien  
mil ducados, y nõ gastar en  
si cinco mil, y lo demas pa-  
ra sacerdotes de Bel, que  
publican que vós comeis

cien mil ducados, y se lo comen ellos; esto no es ser feliz; ni para humillar al que está en esta grandeza es necesario considerar el fin, sino lo presente.

4 Tercera ponderacion, para aueriguar la falsa deidad de Bel, echa Daniel vna poca de ceniza en el suelo del templo, que sola la consideracion de lo que hemos de ser, y que todo ha de parar en muerte, deshaze las transfiguraciones mas resplandecientes de los encumbrados en los montes altos de la fortuna, considerar que subo para caer, que me transfiguro para padecer en Ierusalen: luego viene la nube que lo escurece todo! Dize san. Iuan en el capitulo 21. del Apoca-  
 Apoc. 21. liphi, que vn Angel sustulit lapidem quasi molarem magnum, & misit in mare dicens: hoc impetu mittetur Babilon, & ultra iam non inuenietur. Leuantò vna piedra tan grande como vna muela, y la dexò caer en la mar. Y dize: Con este impetu caera Babilonia, y no pareceramís. Para derribar vna piedra al profundo del mar, la leuanta en alto, no es felicidad, sino infelicidad. Señores, que se yo si quando

os leuanta la fortuna, os leuanta para derribaros. Dixo Seneca epiit. 96. *Ista que sic petis tanquam veram datura latitiam a voluptatè, causa sunt dolorum.* Estos bienes que deseas con tantas ansias, y que te parece te han de alegrar y deleitar, son causa de dolor es. Por lo menos ya la felicidad que ha de parar en muerte, y en ceniza, aunque no para en cruz afrentosa (como parò la transfiguracion de Christo) ya de presente no es felicidad por el miedo que tiene quien la posee que la ha de perder. Dixo Seneca el tragico:

*Regem non faciunt opes,  
 Non frontis nota Regia,  
 Non auro nitida trabes.  
 Rex est qui posuit metus,  
 Et diri mala pectoris,  
 Quem non ambitio impotens,  
 Et nunquam stabilis fauor  
 Vulgi precipitis mouet.*

No es Rey el que tiene riquezas. No hazen Rey verdadero las señales Reales, y corona de oro. Rey es el que no tiene miedo, Rey el que no tiene mal pecho, el que desestima el fauor inconstante del precipitado vulgo. Segun esto, quien anda cò miedos de la muerte no es feliz y essa ceniza q descubre la

Seneca.

Seneca in Thieste.

falsa deidad de Bel, descubre la verdadera felicidad de los justos; q la muerte, aunq sea de Cruz, no desfalienta al justo, antes le alegra: por que el alma libre del cuerpo, va a gozar de gloria eterna. Esto dixo Tertuliano en su Apologerico, *Cruciate, torquete, atterite nos; probatio patientia nostra est iniquitas vestra: semina non nisi corrupta & dissoluta fecundius surgunt, ex qua tota vestra crudelitas illecebra est magis secta nostra: plures enim efficiamur, quoties metimur: semen est sanguis Christianorum à vobis effusus.* Atormetadnos, martirizadnos, despedazadnos, que vuestra tirania es prueua de nuestra paciencia: y vuestra crueldad es lifonja a los de nuestra ley; porq el grano de trigo si no muere, queda solo; y si muere, semul tiplica. Nosotros somos mas, quando somos martirizados, porq la sangre de cada martir es semilla q frutifica Christianos: demanera q la ceniza q prueua la falsa deidad de Bel, prueua la verdadera felicidad del justo.

56 Quarta ponderacion, a vn mismo tiempo se admira el Rey de Babilonia, y haze burla Daniel. El Rey da vna voz, *Magnus es Bel, & apud*

*te non est dolus.* Gran Dios eres Bel, no ay en tiengaños: y en esse tiempo mismo *risit Daniel,* se rie y haze burla Daniel. Que es la razõ? q el Rey puso los ojos en la mesa. *Intuitus Rex mensa, exclamauit voce magna.* Daniel puso los ojos en la ceniza esparcida por el suelo. A vn mismo tiempo viendo vno de los mayores Principes del mundo, el mudo, se admira, *Beati dixerunt populum cui haesit.* Y el justo se rie. Porq? Mira el vulgo la mesa, los regalos, la grãdeza, la costa, y da voces, *Magnus es Bel,* Gran Principe. El justo mira la tierra, mira la sepultura: y vè alli Principes muchos cenizas, y dize mirando vn Alexandro.

*Magnus in exemplo adest, cui non suffecerat orbis, Sufficit excisus defussa mare more terra.*

*Quinque pedum fabricata domus: tam nobile corpus Exigua requieuit humo.*

Buen exemplo tenemos en Alexandro, a quien no satisfacía todo el mundo, le sobra vna casa de cinco pies, y vn cuerpo Real y tan noble, mora en tan pequeña casa. Quien no reira las grandezas del mundo? quando el ignorante dize, *Magnus es Bel, risit Daniel.*

Gualter.

La

La quinta ponderacion, que le pregunta el Profeta al Rey: Señor, que huellas son estas? Y responde el Rey: *Videa vestigia virorum, mulierum, & infantium.* Veo huellas de hombres, mugeres, y niños. Y dize Daniel, pues ellos se comen el sacrificio que se ofrece a Bel. Cosa notable, que vn niño sea poderoso para descubrir la falsedad de Bel? Ahi vereis vos que poca escusa tiene el poderoso que fió en su poder y grandeza olvidado de Dios: pues es tan facil descubrir esta verdad, que con vna poca de ceniza, no digo yo vn hombre, vna muger, vn niño descubrirá esta verdad. Pero sea la sexta y vltima ponderacion, que quanto tiempo los Sacerdotes comieron el sacrificio de Bel, sin pisar la ceniza, estuvo encubierto el pecado, no lo supo el Rey; en pisando la ceniza, quedaron huellas que lo descubrie-

ron, y fueron castigados. Y es dezirnos, que si vos llegais a tan grande rompimiento, que pisais vuestra fragilidad, no hazeis caso della, pisais vuestra ceniza, no acordandoos de la muerte, sin duda estais cerca de que vuestros pecados sean descubiertos y castigados. Al contrario la muerte delante de los ojos os enfrena, os humilla, y deshaze la rueda de vanidad, descubriendo la felicidad los pies de barro, que es el fin en que ha de parar: iacion que Christo Maestro soberano nos enseña oy, pues transfigurado, resplandeciendo el rostro como el sol, y las vestiduras blancas como la nieue, trae a Moisen y Elias a sus lados para tratar con ellos de su muerte, de su cruz, y afrentosa passion. *Loquebantur de excessu, quem completurus erat in Ierusalem.* (2.)



DIS-

DISCURSO III.

*Se contenta Pedro con poco, y es señal que es pequeña esta gloria quererla para pocos; vno del mismo Colegio Apostolico queria dexar a sus condiscipulos sin Christo, y sin gloria, y el que auia de ser cabeza.*

I **N**O le pareció a Pedro que era conuersacion a proposito tratar de muerte y cruz quando Christo estaba tan glorioso, y dize: *Dñe bonum est nos hic esse.* Señor, buenos estamos aqui, para que hemos de ir a Ierusalem a perder este bien, y que vos murais en cruz y afrentado? Reparo, que Pedro se contenta con poco, porque esta gloria que Christo manifestó en el Tabor, es la menor que ay en el cielo, que es la gloria del cuerpo, y contentase Pedro con ver lo menos que ay en el cielo. La gloria o gustos espirituales que Dios descubre al alma en esta vida, no es para que diga *Bonum est nos hic esse*, sino para que quede con nueva hambre de los bienes eternos, y alentada al trabajo

que los ha de merecer. Dize Dauid en el Psalmo 33. *Psal. 33. Gustate & videte quoniam suavis est Dominus.* Gustad y ved que suave es Dios. No dize comed, hartaos, sino gustad. Y passale al alma lo que a vn cocinero en tiempo de Quaresma, que adereça vn puchero para el enfermo, y el cocinero no puede comer del, mas puede gustarlo precisamente para saber si está salado, o le falta sal, si está sazonado o no, y al gustarlo huele, y sabele muy bien: que bueno está, sea por amor de Dios el no poder yo comer deste puchero, pero afe que en viniendo Pascua q me he de pagar de mi mano, y tengo de hazer vn puchero para mi, y me régo de hartar. Dale Dios al alma en esta vida como en Qua-

Quaresma q̄ guste de Dios. *Gustate & videte, quoniam suavis est Dominus.* Gustad, no comais, que esta vida es Quaresma, y ay abstinencia de gloria, solo se puede gustar, para que proueis que suaue bocado es Dios para el coraçon. Gusta el alma, y dize, sea por amor de Dios, que no podemos aqui comer hasta hartar. Vendra la Pascua, vendra la eternidad, y entonces afe que me tengo de hartar. *Tunc satiabor, cum apparuerit gloria tua.* Y contentarse con poco, y dizeit, *bonum est nos hic esse,* es señal de poco trato con Dios; que quien trata con su Magestad mucho, siempre desea, mas no se contenta con lo que le dan, porque le parece que si la dadiua excede meritos, es inferior a los deseos, y el amor no pide midiendose con la justicia, sino con lo mejor. Buen exemplo tenemos desta verdad en Moisen. Apareciolo Dios en vna çarça, Exod. 3. y dandole vna voz: *Ego sum Deus patris tui, Deus Abraham, Deus Isaac, & Deus Jacob, abscondit Moyses faciem suam, non enim audebat aspicere contra Deum.* Yo soy Dios de tu padre, soy Dios de Abraham, Dios

de Isaac, Dios de Jacob, luego se cubrio el rostro remblando, y no osaua Moisen leuantar los ojos, y mirar a la çarça adonde Dios estaua. Pues leed el cap. 33. del mismo Exodo. *Loquebatur autem Dominus facie ad faciem ad Moysen, sicut sollet loqui amicus ad amicum suum.* Hablaua Dios a Moisen rostro a rostro, como vn amigo suele hablar con otro. Moisen, sois vos el melindroso; el que en oyendo dezir: *Ego sum Deus,* os cubris el rostro? No veis que entonces era principiante, començaua a tratar con Dios, y asì se esparaua de poco? despues con el trato y familiaridad perdidio el temor pueril, si bien crece el reuerencial. Moisen ya Dios os habla familiarmente como vn amigo a otro. Estais contento? No porcierto, antes en el mismo capitulo 33. vers 18. le dize: *Ostende mihi gloriam tuam.* Señor mostradme vuestra gloria. Y antes en el verso 13. *Ostende mihi faciem tuam.* Mostradme vuestro rostro. Que es esto? que quien al principio, quando el alma comiença a tratar con Dios, con poco se contenta, y aun

Exod. 33.  
11.

Exod. 33.  
13. & 18

Psalm. 16

Exod. 3.

y aun se admira; pero despues tratado mas con Dios, nunca dize: *Bonum est, nos hic esse;* porque faores presentes son disposiciones que despiertan la hambre de otros mayores: por esso dize san Lucas de san Pedro, que en esta ocasion no sabia lo que se dezia.

2 Y echase de ver, que es poca esta gloria que Pedro goza, pues la pide para pocos: *Bonum est, nos hic esse;* y auia solas seis personas, Christo nuestro Señor, Elias, Moisen, Pedro, Iuan, y Diego, y venian a quedarse de doze Apostoles, los nueue sin gloria, y sin Christo; y lo q̄ mas admira, que del mismo Colegio les venia su mal; pues por parecer de Pedro perdian todos este bien: señal, q̄ era limitado el bien, pues asì acortaua el coraçon de quien lo gozaua: propia condicion de los bienes temporales, por ser tan limitados, estrechar los coraçones de sus poseedores, y no querer en ellos cõpañia. Genes. 25. Hallase Rebeca preñada: *Et ecce gemini in utero eius reperti sunt.* Hallase con dos hijos en el vientre; naciò primero Esau: *Protinus alter egrediens, plantam fratris sui tenebat manu.* Salio luego Jacob, teniendole con su ma-

Gen. 25.

ne cilla a Esau de vn pie. De mosle quatro ponderaciones a este lugar; sea la primera: Esau era el mayorazgo, y por orden de Dios se lo quitò Jacob; y en el vientre donde fue engendrado el q̄ auia de ser mayorazgo, se engendrò el que se lo auia de quitar: que no es necesario, q̄ venga de fuera el que os ha de quitar la fuerte; dentro de vuestra casa està muchas vezes; vuestro hermano es, y hijo de vuestro padre y madre, que en el Colegio Apostolico està el que con su parecer dexa a nueue sin Christo, y sin gloria. La segunda, en naciendo Esau, que auia de gozar, luego nace Jacob, que se lo ha de quitar; y aun por esso nace Jacob, porque nace Esau: porque en el mundo nace quie ha de merecer la dignidad, nace quien se la quita. Porq̄ le naciò a Ionas la yedra, le naciò el gusanillo q̄ la royesse; q̄ si no huiera yedra, no huiera gusano. La tercera, del pie tiene Jacob a Esau, no le tiene las manos. Sin manos puede vn hombre andar, sin pies no puede dar passo adelante: con las manos trabaja; y esta es la fuerte del mundo, que os dexa libres las manos para que trabajéis, y merezcáis: y os tiene de los pies, para

Psalms.

ra que no lleguéis a recibir el premio de vuestros trabajos, y llegue el que no ha trabajado, y lo goze. Bien aya el que sirve a Dios, de quien dize David: *Labores manuum tuarum, quia manducabis, beatus es, & benedicti tibi erit.* Bienaventurado eres, y muy bien te sucedera, porque comeras el fruto de los trabajos de tus manos, que es dezir: Ya que el mundo no te tuuo las manos para que no trabajasses en el seruicio de Dios, está cierto, que no aura quien te tenga los pies, para que no gozes el premio de tus trabajos. La quarta y vltima ponderacion por ahora, que la cob era el menor, y esse le quita el mayorazgo a su hermano mayor; pero en el Colegio Apostolico el que auia de ser la cabeza de todos Pedro, esse dexaua oy a nueue de su Colegio sin gloria, y la queria para si: *Bonū est, nos hic esse.* Esta es la mayor infelicidad de vna Republica; que el q̄ como cabeza auia de mirar por todos, antes les quita su comodidad, y la quiere para si. Vnas palabras halla en el cap. 6. de la Sabiduria; que merecen reparo: *Audite Reges, & intelligite, discite indices finium terra. Oid Reyes, y entended; aprended, juezes, de los fi-*

nes de la tierra. *Qui cōtinētis multitudinē.* Esta es la palabra misteriosa, juezes, q̄ cōtēneis la multitud. La común ex posición es, q̄ el Principe y cabeza de la Republica la tiene sujeta a su voluntad, la gobierna y rige a su mandado. Yo creo, que no defdize da la letra, dezir, que el Prelado contiene la multitud, porque el ha de hazer cuenta que es la multitud de los subditos y vassallos. Como dezimos, que Dios eminentemente contiene la multitud de las criaturas posibles, y es eminentemente las criaturas. No se si esto significa Christo, llamandose *Alpha & Omega.* Apoc. i. A y O del A b c Griego, que es la primera y vltima letra de aquel Alfabeto: porque como aquellas dos letras incluyen en si todas las demas, assi Christo incluye en si con eminencia toda la Iglesia, y es todos juntos; y por esso se llama muchos Prelados, porq̄ los cōtiene a todos cō eminencia, como Prelado de Prelados, Rey de Reyes; y por ser todos los Prelados Eclesiasticos vassallos de Christo, el se llama muchos Prelados. Assi entiēde S. Geronimo aq̄llas palabras del cap. 5. de Micheas: *Suscitabimus super eū septē pastores, & o-*

Apoc. i.

Micheas 5.

D. Hier.

ibid.

*Et primates homines.* Quando vega Christo al mundo, vega dā en el siete pastores; y ocho valerosos capitanes. Ya se sabe, q̄ en lēguage de Escritura lo mismo es siete y ocho, q̄ vn todo perfecto. *Da partes septē necnō & octo.* Es dezir, da cō liberalidad, da lo todo. Pues en Christo vdrā siete pastores, y ocho capitanes: es dezir, Christo cōminencia es todos los Capitanes y Principes seglares de su Iglesia, y todos los pastores y Prelados della, porq̄ son subditos suyos, y el Prelado cōtiene en si la multitud de los subditos, *Qui cōtinētis multitudinem.* De aqui nace el cuidado que cada vno ha de tener de sus subditos como de si mismo, pues el es todos ellos. Dezia san Pablo 2. ad Cor. 9. *Quis infirmatur, & ego non infirmor?* Yo tengo y padezco las enfermedades de todos, yo soy todos los enfermos juntos. Dize Christo como. *Quasi ipse tota esset Ecclesia, sic in singulis do-*

ad Cor. 9

Chrysof. ibidem.

3

bien, pues es muchos por officio de Prelado *qui cōtinētis multitudinē.* Por esto el Prelado ha de dar cuenta de todas las almas de sus subditos, porq̄ ha de cuidar dellas como de la suya: q̄ como el Prelado es cōminencia de todos los subditos, su alma eminetemēte es todas las almas de los subditos, no porq̄ les da ser, sino porq̄ el officio se las prohija, para q̄ de cuenta dellas, y cuide de las como de la suya, *qui cōtinētis multitudinē.* No ay hombre que quiera gloria sin su alma, no ha de auer Prelado q̄ quiera gloria sin subditos en esta vida. No ay dezir; *Bonū est, nos hic esse,* y ellos alla se lo ay, aduertido la dificultad de officio en esta eminente cōminencia. Si yo cuido de mi alma, y no quiero gloria sin mi alma, es porq̄ ella me da vida, y en esso le pago; y si pago los pecados de mi alma, es porq̄ ella me da el gusto o disgusto q̄ en esta vida tēgo, q̄ sin ella no puedo yo tener acciō viva, pero las almas de los subditos son del Prelado, no porque le dan vida, sino porque está a su cargo, y tener almas que dā cuidado y no vida. Es caso terrible, q̄ el alma del subdito de vida al Prelado, y gustos al subdito, y pague el Prelado en

Sapient. 12.



S. Chrysol.

el infierno esos gustos y es- a vida; terrible carga. O que bien la tenia conocida y ponderada. Chrysostomo Homilia 34. sobre la epistola a los Hebreos. *Omni um quos regis, uirorum, mulierum, at- que puerorum, tu ratione neda diturus es; tanta igni caput tua subijcis; miror se potest salua- ni aliquis rectorum.* Tu has de dar cuenta de los hom- bres, mugeres, y muchachos que tienes a tu cargo, a ran- to peligro pones tu cabeza. Yo me admira que algun Prelado se pueda salvar; y a- ñade unas palabras que au- uian de tener delante de los ojos todos los ambiciosos del mundo. *Si quis necessitate compelluntur, nulli unquam habere refugium; quan- do res male tractauerint, quanto magis qui cum studio & ambitione petunt, praeci- patus.* Si los que román el go- uerno, compelidos por la obediencia, si se descuidan en su oficio, se han de con- denar; sin que les valga de- zir, por fuerza me pasaron en este cargo, o carga; que será de los ambiciosos, que anhelan por el obispado y la prelacia, olvidados de su ob- ligacion, y deseosos de la señoria o renta. Al fin Prela- do que sabe sus obligacion- nes, ni aun estando con Chris-

to en el Tabor, dira: *Bonum est nos hic esse.* Pues Christo en esta vida sola vna vez tu- no gloria descubierta, y esa duró pocas horas: lo demas de su vida fue cuidar de su Iglesia, de sus ouejas. Dema- nera que por ser de todos, la Esposa no lo gozaua despa- cio en vna parte: modo de hablar exageratiuo de que ella usa en el capitulo 1. de los Cantares, con que aca- baremos este sermon y dis- curso. Dizele: *Indica mihi quem diligit anima mea, ubi pascas, ubi cubes in meridie, ne vagari incipiam post gre- ges sordalium tuorum.* El esposo amado de mi alma, dezidme donde asentado y despa- cio apacentais el ganado a me- dio dia, porque yo no ande preguntando a vnos y a o- tros por vuestra cabañas es- traña pesicion! Admira mu- cho Esposa, que preciando- se tanto vuestro Esposo de enamorado, falte a medio dia de vuestra casa. Esta vn hombre ocupado en oficio publico es abogado, o tiene negocios, si le vais a buscar, responde su muger: Señor, no está en casa, ni tiene que venir; sino es a medio dia, q- anda ocupado, y no viene a su casa sino a comer y cenar. Pues como Esposa vuestro Esposo falta de vuestra casa a me-

Cant. 1.

a medio dia, *Vbi pascas in meridie.* Respond. rame, que es pastor, y tiene cuidado del ganado, y assi haze falta en su casa. No quiere dezir que Christo falta a las al- mas que le aman; sino es vn modo metaforico de enca- recer el cuidado que tiene de su Iglesia. Y el mismo lo declara a la Esposa en la res- puesta. *Si ignoraste, egredere, pasce hedos tuos iuxta taber- nacula pastorum.* Esposa, si lo ignorais, salid, y apacen- tad vuestros cabritillos. Que es dezir: Si quereis saber el

cuidado de apacentar al- mas, apacentad el ganado bruto, que el cuidado que os dará vna cabra y vna oue- ja, descubrirá el cuidado que da vn alma. El pastor del ganado no mira su in- teres, dexando el de sus ouejas; no dira, *bonum est nos hic esse.* Gozemos desta som- bra, y desta fuente, y que- de el ganado a peligro de que se lo coman lobos: mi- rad que hara quien gouerna al- mas. (2.)

SERMON DVODEZIMO Dominica segunda.

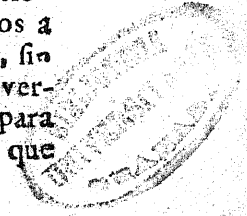
*Assumpsit Iesus Petrum, Iacobum, & Ioan- nem fratrem eius, & duxit eos in mon- tem excelsum seorsum, & transfiguratus est ante eos. Matth. 17.*

Declaracion del Euangelio.

**E**N TIEMPO de ayuno y de penitencia repi- te la Iglesia nuestra madre dos veces el Euangelio de la Transfiguracion de Chris-

to, por dos razones entre o- tras. La primera, porque la gloria celestial no la tie- ne Dios para los dados a los deleites del mundo, si- no para los penitentes ver- daderos. La segunda, para que

V



Chry. 3<sup>o</sup>.

que entienda el alma que son los trabajos que padece por Christo en el mayor rigor de vida, ligeros y momentaneos respeto de la gloria eterna que le darán en premio. Mucho más trabajan los hombres por la gloria vana, y por poco interes temporal. Hizo el gran Chr. soto vna oracion graue de *vitijis*, & *virtutibus*, y pondera en ella el peligro a que se pone vn hombre por ganar vn humilde aplauso. *Quid difficilius est quam fune extenso super eum incedere? Dic obsecro, quid difficilius quam in fronte cœtum erigere? quam superimposito pugione motus innumeros dedisse, quibus spectatores applaudamus?* Ay cosa más dificultosa que dançar sobre vna maroma alta, que si cae el hombre se hará pedaços? Que mayor dificultad que ponerse vna viga en la boca, o vna espada desnuda, y dançar con ella? Y que gana este tal? Que le aplaudan los que miran, y es aplauso humilde de vn bolantín. Que me espantè quando lehi este sermon de san Iuan Chrysostomo, me admirè quan antiguos son los bolantines. Y digo yo, por aplauso popular y humil-

de pone vn hombre a peligro su vida, y al hombre por vna gloria eterna se le haze dificultoso el ayuno de quarenta dias. Oy de doze Apóstoles los nueue que dan en su casa y reposo, y tres Pedro, Iuan, y Diego acompañan a Christo, y los lleva por vna cuesta arriba. *Duxit eos in montem excelsum seorsum*. Pues en verdad que los nueue se quedaron sin gozar la gloria que gozaron los tres, porque *transfiguratus est ante eos*. Transfiguróse Christo, y quedó el rostro resplandeciente como el sol, y la vestidura blanca como la nieve. Quando vino Moisen del monte, traia el rostro resplandeciente como luna, que esto es *cornuta facies*. Y Exodi 4. la mano de Moisen pareció leprosa. Y es dezir, lo primero, que la ley de Moisen era luz de lunt, luz escura; luz de la noche. *Nox precessit*. La ley de Christo es sol que descubre misterios. Moisen tiene mano leprosa, porque aunque su ley descubria que era pecado, no tenia manos para sacarnos del. La ley de Christo tiene luz y manos, porque es ley de gracia; y gracia se da por Iesu Christo.

Exod. 32.

Exod. 4.

Con

Con Christo transfigurado aparece Moisen y Elias tratando la passion que auia de padecer en Ierusalén: porque es gloria para Christo padecer: y para descubrir el gusto que tiene quando trata de su passion, se viste de gloria, Pedro no queria tratar de morir. *Bonum est nos hic esse*. Señor, buenos estamos aqui. Que poco satisfaze a Pedro vna reliquia de la gloria del cielo: como vos venerais vna reliquia de san Francisco, vn poquito de su habito. Pero sería imprudencia dezir, temièdo yo esta reliquia, no he menester a san Francisco. Así lo principal de la gloria eterna es ver la diuina esencia, es amar a Dios, q̄ la vision de cuerpos gloriosos es lo menos que ay en la gloria. En el monte Tabor no vieron la diuina esencia, ni el alma de Christo, sino el cuerpo glorioso, y no tan glorioso como está oy en el cielo, sino con algo de aquella gloria. Es al fin vna reliquia q̄ les mostrò Christo de la gloria del cielo. Y dize Pedro, con esta reliquia yo no quiero mas glo-

ria. *Bonum est res hic esse*. Dize San Lucas, no sabia lo que se dezia, y con razon, que no es amigo Dios que nos contentemos con reliquias: y viene bien contentarle con reliquias quien huye de la cruz, porque gloria llena sin cruz no se halla. Oyóse vna voz del cielo, que la dio el Padre eterno. *Hic est Filius meus dilectus*. Este es mi Hijo amado, que siempre me agradò, oilde como a Maestro. No se han de oyr en la Iglesia los que dicen, que las almas se aparten de la cruz, sino quien predica cruz, y a Christo crucificado. Con esto vino vna nube, y se desaparecio la vision, pero quedó Christo. No es mala la vision quando desaparecida ella, queda Christo en el alma, que las ilusiones del demonio lo destierran, o pretenden desterrar. Christo les dize, que callen la vision, hasta despues que aya resucitado. Licion a espirituales, que no publiquè faouores. Esta es la letra del Evangelio.

(?)

DISCURSO I.

En la penitencia ha de guardar el que desea acertar, reglas de prudencia.

¶ Parecerale a quien no penetra el misterio, que es mucha gloria para Quaresma cantarnos ayer y oy la Iglesia nuestra madre el Evangelio de la Transfiguracion, porque les parece a los que no miran el fin desta accion, que en tiempo de penitencia todo ha de ser agrimas, gemidos, ayuno, mortificacion, y asperèza de vida. La Iglesia, columna y firmamento de la verdad, maestra ilustrada por el Espiritu Santo, nos enseña, quan importante es la prudècia en estos rigores. Traenos por exemplo a Christo transfigurado, que en el monte Tabor juntò gloria y passion, y para tratar de la passion con Moises y Elias, se viste de gloria, y es dezirnos, que Dios junta rigores nuestros, y consuelos suyos, y que quando vn hombre se dispone de veras a hazer penitencia de sus pecados, Dios le preuiene con consuelos espirituales; y es finalmente vna regla que nos da la Iglesia, que huyamos

los extremos. Pensar que el pecador sin penitencia se ha de saluar, es error, el qual corrigio y desterrò Christo en su passion. *Psal. 95. Dicite in nationibus, quia Dominus regnauit, etenim correxit orbem terra. qui non commouebitur.* San Iustino martir en el dialogo cum Tryphone dize, que el original dezia, *Dominus regnauit à ligno*, y los Iudios viendo que esta palabra habla tan a la letra de Christo crucificado, borraron aquella palabra *à ligno*, mas quedò en la Iglesia, *regnauit à ligno Deus.* Dize pues David, el Señor Reynò desde la Cruz, dezildo así a los Gentiles, y desde la Cruz corrigio el mundo. Aduierte san Gerónimo declarando este verso, *Nunquã corrigitur, nisi quod ante rectũ fuit, & postea deprauatũ.* Corregir, es boluer al camino al q̄ lo perdio; perdio el hõbre el camino en q̄ Dios lo puso quãdo lo criò, bueluelo Dios al camino desde la Cruz, corrigiolo. Es el caso, q̄ vn arbol perdio al hõbre.

*Psal. 95.*

*S. Iustinº.*

*Lº Hiero.*

*Genes. 2.*

bre. Vn arbol lo encamina, Genesis 3. Dize el demonio a Eva, que comiendo de la fruta vedada, serà como Dios. *Vidit mulier quòd bonum esset lignum ad vescendum.* Vio la muger el arbol, y pareciòle la fruta buena y sabrosa, comio della, y diòle a su marido. El error fue, buscar la muger deidad en vn mançano, o en vna higuera; y de aqui le originò la perdida del mundo. Põnse Christo Rey en la Cruz, y desde alli Reynò. *Dominus regnauit à ligno.* Y dize san Agustín sobre el *Psalm. 44. Rex à regendo dicitur, qui quicquid non corrigit non regit.* Palabras que auian de estar escritas con letras de oro en las puertas de todos los que gouernan. Rey se llama porque rige, y no rige el que no corrige; y como Christo en la cruz es Rey que rige, corrige. *Dominus regnauit à ligno*, y dando la razon, *Etenim correxit orbem terra* porque corrige el orbe. Encamina al hombre que va errado, y dizele: Hombre tu te perdiste por buscar deidad en el arbol del mançano, o la higuera: no has de buscarla sino en el arbol de la Cruz. Quien quiere deidad

*D. Augus.*

sin cruz, gracia y gloria, comiendo fruta regalada, se engaña y se pierde. En la cruz de la penitencia has de hallar deidad y gloria, que por esso junta Christo cruz y gloria en el Tabor; como diziendo, Yo en la cruz, como Rey, os harè mercedes, y os darè gloria. Alla en el capitulo 28. del Genesis, hallase Iacob solo cansado fuera de la casa de su padre, durmiendo en el duro suelo, y vna piedra por almohada. *Tulit de lapidibus qui iacebant, & supponens capiti suo, obdormiuit,* y estando durmiendo, *Vidit in somnis scalam stantem super terram, Angelos quoque ascendentes & descendentes, & Dominum innixum scala, dicentem sibi: Ego sum Deus Abraham patris tui, Deus Isaac; terram in qua dormis, tibi dabo, & semini tuo.* Vio vna escala en sueños que tocava en el cielo y en la tierra, Angeles que subian y decendian por ella, y a Dios que estava en lo alto de la escala, y le dezia, Yo soy Dios de Abraham tu padre, y Dios de Isaac; esta tierra en q̄ duermes, te darè para ti y tus herederos. Esta escala, dize san Agustín, citado del Padre

*Genes. 28.*

D. August.  
ad Pin-  
to.

padre Pinto to no 1. de Christo crucifixo, libro 2. tit. 3. loco 7. num. 16. es la Cruz de Christo Escala en que estriua Dios, *Dominum innixum*, que podia ser sino la Cruz? *Magnum te Domino architectum video virgam portantem, & virga miracula facientem: quile miraculum, fratres, ut de virga sua faciat scalam, quoniam caput celum penetret, & propter confirmationem ipse super eas iurabat. Non nutabunt gradus, quos ipse sic confirmavit, ut in eius ligno minus eius affigi voluerit.* Gran architecto os veo, Señor con la vara en la mano, y de alli hazeis escalas que lleguen al cielo: firmes eitan estas escalas, pues vos por tenerlas seguras, queréis tener en el palo las manos clauadas. En este sentido de san Agustín pondero tres puntos. El primero, que Dios estriuando en la escala, haze mercedes a Jacob, porque Dios en la Cruz es Rey. *Dominus regnauit a ligno*; y el Rey haze mercedes. El segundo, que Jacob recibe mercedes de Dios durmiendo en el suelo, porque pensar que estando Christo en la Cruz, y vos en vuestros re-

gulos, auéis de recibir mercedes, es engiño manifestato. Es necesario que vos esteis en la cruz de la penitencia, para recibir mercedes de Dios. El tercero, que en despertando Iacob dize: *Terribilis est locus iste, non est hic aliud nisi domus Dei, & porta caeli.* Terrible lugar es este, aquí no ay sino casa de Dios, y puerta del cielo. Que dezis Iacob? Si es puerta del cielo, cómo terrible? Por que el cielo es de gusto, es todo gloria; pero la puerta del cielo es terrible, porque es cruz, es suelo y piedras, es rigor, es penitencia. Todo esto es dezirnos, que importa para nuestra saluacion la penitencia, el rigor de vida: esso yo lo confieso, que sin passion no ay gloria, y que en el Tabor Christo se muestra glorioso; pero trata de su passion con Elias y Moisen.

Mas, junta la Iglesia en tiempo de Quaresma gloria y passion en el Tabor, que en el rigor de la penitencia ha de auer ratos de aliuio, y que el penitente ha de proceder con prudencia. Que bien nos enseña esta regla San Ephren Syro libro 1. de compunctione cor-

S. Ephren  
dis

dis cap. 2. *Dilectissimi, assumamus mensuram, & regulam bonam, illam atque perfectam patrum nostrorum, ne hodie aqua potum accipias, & crastina die vinum percipias: ne hodie discalciatus, & cras diversa calcamentum requiras: ne hodie cilicium vestiam, & cras triplicem induaris: ne hodie mitis & humilis, cras vero petulans ac superbus fias.* Hermano prudencia y medida en la penitencia, si quieres que dure. De que sirve ayunar a pan y agua dos dias, y luego bulcar vinos preciosos, y comidas regaladas? para que oy descalço, y mañana tres pares de zapatos? oy vestires de cilicio, y mañana vestir costoso? Oy humilde, y mañana soberuio como vn Lucifer? La mula que vn dia anda diez y seis leguas, otro dia se queda en la mitad de la jornada. Passio que dure, prudencia y consejos de vn confessor prudente, que no seais remisso mirando por vuestra salud con demasiado regalo, ni os arrojéis a rigores desproporcionados a vuestras fuerzas. A este intento he ponderado el capitulo 9. del Gene-

Genes. 9.

sis, donde despues del diluuijo da Dios licencia al hombre que coma carne. *Omne quod mouetur & uiuit, erit vobis in cibum, y en el estado de la inocencia les señala la fruta por sustento. Parece que peruierte Dios el orden, a pecadores quitarles el regalo, y que coman fruta, a los justos que no han pecado, darles carne. Esse era orden deus, a mi parecer. No lo haze Dios asi. Despues del pecado y de rigurosos castigos, da licencia al hombre para comer carne. Porque? Dan diversas razones los autores. Responde San Teodoro. *S. Theodor. Concedit esum carni, ut vetus morbo nouum expelleret, & minori maiorem. Prudentius Deus in deorum numero quandoque habenda animalia, ut impietatem de medio tollat, eorum escam concedit.**

Sabia Dios que en tiempos venideros auia de ser tan grande la ceguedad de los hombres, que auian de adorar por dioses a los animales, y para remediar con tiempo esta idolatria, da licencia al hombre, para que coma carne, para

V 4 que

que el idolatra vea su ceguedad, pues adora vn Dios, q lo mata vn hombre, y se lo come. Quien dixera, señores, que el comer carne, auia de ser de prouecho para deterrar idolatrias del mundo, y confirmar la Fe del verdadero Dios? Si esso dixera del ayuno, venia bien: porque del dize la Iglesia a Dios: *Qui corporali ieiunio vitia comprimis, mentem eleuas, virtutem largiris, & premia:* que el ayuno eleua almas, ahoga vicios, alcanza virtudes y premios: más del comer carne, que es regalo del cuerpo, dezir los Santos, que es remedio contra la idolatria? Que no esta la perfeccion en comer siempre pescado, pan y agua: rigores de vida. Estos son necesarios, y lo contrario es doctrina de alumbraçdos, que dizen importa el regalarse, para tratar de oracion, más ha de ser con prudencia: y tal vez vn regalo moderado haze mas prouecho, que vn rigor, quando el regalo es prudente, y el rigor demañado.

3 A esto alude la respuesta de Rabano a la misma dificultad: que despues del pecado, y del diluio dio Dios licencia para comer carne: *Propter infecundita-*

*tem terra, & hominis fragilitatem.* Esta licencia fue por la flaqueza y fragilidad humana: es prudencia por oponerse con las fuerças. Vos estais sano, y en tierra que podeis passar con pescado; comelde en buen hora: vos estais enfermo, mitigad el rigor. Nuestra regla primitiua es prudentissima, manda, que los Religiosos en el Conuento coman pescado, y combidados coman, no carne, sino caldo, y legumbres de la olla; y da la razon: *Ne sitis hospitibus onerosi:* porque no seais molestos a los que os combidan; y en el mar que coman carne. Esto es conformarse con las fuerças, el tiempo y lugar. Tengo para esto notado vn lugar insignite del capitulo 22. de San Lucas: Preguntó Christo a sus Dicipulos: *Quando misi vos sine sacculo, & pera, & calceamentis; nunquid aliquid defuit vobis?* Quando os embié a predicar, y os mandé fuesdes sin bolsa, sin alforja, y descalços, os faltó algo de lo necesario para vuestro sustento? Respondieron, *Nihil:* nada faltó. Pues ahora dize Christo: *Qui habet sacculum, tollat similiter & peram; & qui non habet,*

Lucæ 22.  
num. 35.

*babet, vendat tunicam suam, & emat gladium.* Aora os digo, que el que tiene bolsa, busque alforjas, y el que no tiene armas, venda la camisa, y compre vn cuchillo. Que es esto Señor, antes los embiaades sin bolsa, y alforjas, y aora los embiais con bolsa, alforjas, y armas? Si, responde San Buenaventura, y tomolo de la glosa. *Congruam tempori regulam decernit, permittens, vt tollat necessaria victui, donec (sopita persecutorum insania) tempus euangelizandi redeat.* No ha de auer vna misma regla en todo tiempo

D. Bonauentura ibi.  
Glossa.

po. El mundo alborotado contra los que figuē a Christo, y ellos sin comer? quien los ha de sustentar? lleuen lo necesario, hasta que mejoren los tiempos: esto es tener prudencia en el gouerno de la vida. Tiempo de Quaresma, tiempo de penitencia, aya vno y dos dias que se trate de la gloria de la Transfiguracion, mezclada con la passion, para aliuio de caminantes al cielo, por la subida apera al Tabor. (?)

DISCURSO II.

No es mucho que la gloria de los justos cueste trabajos, si la del mundo siendo falsa cuesta mas.

1 AL monte Tabor suben los tres Dicipulos con Christo, y es cuesta aspera, porque es muy cuesta arriba. *Dixit illos in montem excelsum sedisum.* Mas de pues *transfiguratus est ante eos.* Se mostró glorioso a sus ojos: demanera que gozaron de la gloria del cuerpo de Christo, que quedó el rostro resplandeciente como el sol; y el que quisiere go-

zar de la gloria de los justos sin padecer trabajos, viue engañado, y quedará sin ella. Bien cotiocia esta verdad la Esposa, quando contando los fauores que recebia de su Esposo, dize: *Lana eius sub capite meo, & dextera illius amplexabitur me.* Mi Esposo con la mano finietra me sustentaba la cabeça, y con la derecha me abraça. Demosle a este lugar dos exposicio-

Cant. 2.



nes, dexando otras muchas para otros intentos. La primera es fundada en san Bernardo en el sermón 51. sobre los Capatares. *Per dexteram & sinistram aduersa solent & prospera designari.* La mano derecha significa la prosperidad, la mano siniestra la aduersidad. Y es dezir: Los trabajos que mi Esposo me embra, me sirven de almohada, y con el brazo derecho de los faouores me abraçará. Dos sentidos. Es el primero. Vn hombre sin almohada no duerme ni reposa con sosiego: y el alma que se precia de seruir a Dios, no reposa sin trabajos, faltarle trabajos, es faltarle almohada. Entenderase mejor esta doctrina, si se adierte vn lugar del capitulo 13. de Ezechiel. *Va qui consuunt puluillos sub omni cubitu manus, & faciunt ceruicalia sub capite vniuersa. etatis ad cupiditas animas.* Dize Lira que auia vnos falsos Profetas, q̄ quando el pueblo de Dios estaua afligido de los enemigos, y edian vnas almohadas regaladas, y dezian: Quien duermiere en esta almohada, será libre. Dize Dios: Ay de los que hazen almohadas para la cama, y azericos para

los brazos, para que descanzen los que estan cercados de peligros. Yo creo que es lenguaje metafórico, y que quando vn falso Profeta queria aplaudir al pueblo, predicaua faouores que auia Dios de hazer a la ciudad: y esto era darles almohadas para dormir a sueño suelto, y azericos para poner los brazos en las mesas, y no ponerlos en la tabla dura, y estos reprehende Dios. Dize la Esposa: Los demas tienen por almohada faouores fingidos, prometidos y profetizados por Profetas falsos, y con estos faouores duermen. Yo tengo por almohada donde descanso, la mano siniestra de Dios, q̄ es la mano de los trabajos y aduersidades, de manera que el dia que no padezco, no reposo, porque me quitan el almohada, y con estos trabajos me dispongo a los faouores que me ha de hazer, porque *dextera illius amplexabitur me.* El segundo sentido es, con los trabajos me tiene y sustentra la cabeça, para que no la desvanezcan abraços y faouores diuinos, y esto es. *Leua eius sub capite meo, & dextera illius amplexabitur me.*

Ezechielis 13.

Lira.

2. ad Cor. 12. *Quae est lo que dicitur*  
12. *San Pablo 2. ad Corinth. 12.*

*Ne magnitudo reuelationum extollat me, datus est mihi stimulus carnis meae, angelus Satanae qui me colaphizat.* Porque la grandeza de las reuelaciones, (estos son los abraços de la mano derecha de Christo) no me desvanezca, me ha dado Dios vn angel de Sathanas que me abofetea; e esta es la mano izquierda que sustentra la cabeça.

2. La segunda exposicion principal deste lugar está fundada en la declaracion de mano derecha y siniestra que da Salomon en el capitulo 3. de los Prouerbios.

*Prouer. 3. Longitudo dierum in dextera illius, & in sinistra ipsius diuitiae & gloria.* Otros, *honor.* En la mano derecha ay bienes eternos (este es el sentido) en la izquierda temporales. Y notò bien San

*D. Augus. Agustín sobre el Psalmo 43.* declarando aquel verso. *Quorum filij sicut nouella plantationes,* hablando de los ricos. *Non illeo vani, non ideo isti maligni, quia his abundant: sed quia quorum sinistrum est, in dextera posuerunt.* No son los ricos malos porque tienen hacienda, sino por-

que los bienes de la mano siniestra los hazen de la derecha, hazen bienes del alma los que son bienes del cuerpo; aman como bienes eternos los temporales. Y este era el pecado del rico auariento, que cuenta Christo Lucæ 12. que le dezia a su alma: *Anima mea multa bona habes, comedere, bibere.* Alma mia, muchos bienes tienes en esta vida, comed, beued: hazia bienes del alma el comer y beuer. Esto supuesto, se entendera el lugar facilmente. *Leua eius sub capite meo, & dextera illius amplexabitur me.* Mi Esposo con la mano siniestra, que es la mano de los bienes temporales, me sustentra la cabeça, y con la mano derecha, que es mano de bienes eternos, me abraça. Digo yo: Esposo, tan poco amor os tiene vuestro Esposo, que no os abraçará con ambos brazos? con solo vno os abraça? Es el caso, que el Esposo nunca, o pocas vezes abraça con dos brazos a nadie, a quien da mucho de la mano siniestra, da poco de la derecha, y a quien da mucho de la derecha, da poco de la siniestra. Quiero

Lucæ 12.

de

D. August.

dezir, que a quien da mucho de bienes espirituales, da poco de temporales, y al contrario. Dizele claro San Augustin en sus Soliloquios. *Ne no potest in utroque saeculo gloriari, sed unum necesse est ut perdat qui alterum voluit possidere.* No ay gloria en ambas vidas, vna ha de perder el que quisiere la otra. Quereis reposo, y quedar en casa con los nueue Apostoles? pues os quedareis sin gloria de Christo transfigurado. Quereis gozar de Christo glorioso, resplandeciente como el sol, y las vestiduras blancas como la nieve, pues auéis de dexar vuestra casa, y dexar el regalo, y seguir a Christo: la cuesta aspera del Tabor auéis de subir, hasta llegar a la cumbre. *Duxit eos in montem excelsum secretum, y luego, transfiguratus est ante eos.*

3

Ad Rom. 8.

Pero que mucho cueste tanto la gloria del cielo, siendo ella tanto mayor que el trabajo que vino a dezir Pablo ad Roman. 8. *Non sunt condigne passionibus huius temporis ad futuram gloriam,* pues vemos que la gloria del mundo es vna gloria falsa aparente, y cuesta tanto. Esta verdad con ponderacion veo repre-

sentada en el capitulo 40. del Genesis. Esta preso Ioseph por vn testimonio que su señora le leuanto, y esta preso con el panadero del Rey Faraon, y contole vn sueño que auia soñado antes, y contole alentado por vna declaracion que dio a otro sueño del copero del mismo Rey, que tambien estava preso. Soñe, dize el panadero, *quod tria canistra farina habebam super caput meum, & in vno canistro, quod erat excelsum ceteris, portare me omnes cibos qui fiunt arte pistoria, quosque comedere ex eo.* Soñe que lleuaua sobre mi cabeza tres canastos llenos de todos los regalos que se hazen en pan, empanadas, pastelones, tortas, &c. y que baxauan a nes, y se las comian. Dizele Ioseph: *Hac est interpretatio somnij. Tria canistra, tres adduc dies sunt, post quos Pharaon auferet caput tuum, & suspendet te in cruce.* Oye la declaracion del sueño. Estos tres canastos llenos de regalos, significan tres dias, padidos estos, el Rey te quitara la cabeza, y te colgara de vn palo, y sera tu cuerpo manteni-

mien-

Genes. 40

miento de las aues. Quando considero este sueño, y estos canastos, me admira la ceguedad de los mundanos. Pregunto: Estos canastos que lleuaua este hombre, son canastos de veras? Estas empanadas, y regalos, son verdaderos? No, sino todo es soñado: no veis que le cuenta vn sueño? Y la carcel donde está preso, y sueña estos regalos, es carcel de veras. De manera que quando está preso de veras, sueña regalos de mentira. Passo adelante: Y effos canastos que lleuan comidas de mentira, y ellos son fingidos, que significan? La muerte de quien sueña. Assi lo declara Ioseph. Sea tercera pregunta: Y esta muerte significada en los canastos, es muerte de veras, o de burlas? Es fingida y soñada, o es verdadera? Es muerte verdadera: que dize Ioseph, que este hombre de veras ha de morir de aqui a tres dias; y assi sucedio, que le cortaron la cabeza, y lo colgaro de vn palo, y lo crucificaro. *Suspendet te in cruce.* O rabia con tales canastos, que lleuan regalos fingidos, y muerte de veras; en gloria de mentira condenacion verdadera; infierno verdadero en gustos soñados! Esta es la ceguedad de

los mundanos. Fingid, que vn hombre sediento duerme, y sueña, que sediento y cansado llega a vna fuente fria, y beue hasta no querer mas; y que este hombre despierta con vn dolor rabioso de estomago: Que teneis, hermano? Señor, beni vn jarro de agua en sueños, y ha me muerto. Dizeidme: El agua era verdadera? Beuistes de veras? No, señor, sino soñe que beuia: el agua fue soñada, y assi no me quitò la sed, antes despierto con mas sed, que tenia quando me acoltè. Y dizeidme, El dolor es fingido? Como fingido; estoyme muriendo, estoy rabiando. Fingid, digo, este caso, que no es posible, que agua soñada cause dolores verdaderos: mas si este imposible sucediera, que diarias? Admiraria tal agua: agua para sustentar soñada, y para matar verdadera? En agua soñada dolor verdadero? Pues sin ficcion sucede assi en el mundo, que los regalos son soñados, los gustos son soñados, la gloria es soñada; y la muerte en essa gloria verdadera, la pena verdadera. Al contrario sucede en los justos, que en trabajos soñados ay gloria verdadera. Dize Pablo 2. ad Corint. 6.

Quasi 6.

D. Augus.

*Quasi tristes, semper autem gaudentes.* Estamos casi tristes, y siempre contentos. Declara San Agustín estas palabras, sermone 2. sobre el Psalmo 48. *Tristitia nostra habet quasi, gaudium nostrum non habet quasi.* Nuestra tristeza tiene casi, nuestro contento no tiene casi. Da la razón. *Novit charitas vestra, quia qui somnium indicat, addit quasi. Quasi dicebam quasi prandebam, quasi equitabam. Totum quasi, quia cum euigilauerit, non inuenit quod videbat.* Cuando uno cuenta un sueño, no dice, yo andaba, yo hablaba, sino me parecía a mí como que andaba, que casi hablaba, casi ruaba: y dice casi, porque no andaba de veras, no hablaba de veras, y despierto halló que todo era fingido. La felicidad de los pecadores tiene casi, la pena no tiene casi. La gloria de los justos no tiene casi: el trabajo de los justos tiene casi. *Quasi tristes, semper autem gaudentes* sin casi, y de los pecadores, *Quasi ipsorum felicitas est, verum ipsorum poena est.* El casi, es la felicidad, la verdad es la pena. *Transiet quasi eorum, & veniet ve-*

*rum ipsorum.* Passará el caso, y vendrá la verdad.

Aun no está del todo ponderado el sueño del panadero, que ya que sueña regalos, empanadas, y pastelones, podía soñar que estaba sentado en una mesa, y que los comía, feruido de muchos criados honrados: no sueña tal, sino que esos regalos iban en un canasto, y que el llevaba dos canastos de harina, y otro lleno de pastelones, y uno encima de otro: y este de los regalos era el último, y que los llevaba sobre su cabeza, *quod tria canistra farina haberem super caput meum.* Claro es que soñaría el hombre que iba reuentando con tres canastos llenos: y sobre todo sueña que el no gustaba de los pastelones, sino que las aves se los comían. *Avesque comedere ea.* O miserable gloria mundana, que no contenta con ser soñada y fingida, el tiempo que duras, no te goza quien te posee, sino le brumas y le cargas; que no hay gloria en este mundo, ni aun soñada, que sea gloria sin pena, siempre hay algo que pesa y atormenta. **Que**

D. Bernardinus.

Que bien lo dice San Bernardino de Sena en el sermón 50. de su Quaresma; *Semper cadit musca in mundi ferculum. Esto quod peccunia quis abundet, sanguinis vitas eum plene gaudere non sinit: cecidit musca. Alium nobilitas generis clarum facit, sed paupertas eum premit. Cecidit musca. Est alius, qui etsi multitudinem habeat filiorum, rebelles & iniquos ferre non potest.* (Va poniendo exemplo el Santo en otras fuertes, lealo el que quisiere, que es buen sermón) En el vaso donde el mundo da a beber su glo-

ria, siempre ha caído una mosca que rebuelve el estomago. Fulano rico, pero su humilde sangre no le dexa levantar cabeza: ya cayó mosca en esta bebida. Fulano noble, pero pobre; cayó mosca. Fulano rico y noble, pero sin hijos; cayó mosca. Fulano con hijos, pero escandalosos, desobedienter; cayó mosca: que en la gloria del mundo siempre ay mosca que rebuelve el estomago, siempre ay algo que haga sudar, y es gloria soñada.

### DISCURSO III.

*Quan necessario es el retiro y soledad para con mayor perfeccion gozar los gustos del mundo.*

**A** UN desierto guía Christo a sus Discipulos para comunicarles su gloria, y tan retirados los quiere, que los lleva a la cumbre de un monte: que es de grande importancia la soledad, para gozar un alma de los favores de Dios. Lo primero, porque parece que en

la soledad todas las criaturas son maestras que nos enseñan a servir a Dios, y reprehendén nuestros deluidos. Voy al campo con los Religiosos, veo un arroyuelo claro, agradable, que sin cesar va corriendo, digole, arroyo por qué huyes? que en verdad que no merece tu apacible agrado, y agua

y agua regalada que huyas? Respondeme callando, en tanto me conferuo en el prouecho de los hombres, en quanto voy huyendo; porque si paro, me encharco, y no soy de gusto, ni mi agua es saludable. O que reprehension esta al alma que quiere tratar de espíritu en el bullicio, y frecuencia de visitas! Alma, el arroyo que no huye, no es de prouecho, conferua su bondad y vtilidad huyendo, y tú quieres conternar la pureza de la vida parada entre criaturas? Véo que el hortelano se aprouecha del arroyo para regar arboles; y el arroyo por la corriente que le da el hortelano, va corriendo a los arboles; mas cuestale tan caro, que se haze todo, de manera que el arbol tiene fruta a costa del arroyo. O que lección a los Confesores y Predicadores, que a costa suya han de tratar el prouecho de las almas! Veo velocísimo vn rio correr, que parece que le siguen enemigos: donde vas con tanta prisa rio? Al mar. Tente bobo, mira que en entrando en el mar, te harás salado. Responde, que salto del mar, y buélue al mar, aun-

que pierda su dulçura: por que *Ad locum, vnde exeunt flumina, reuertuntur.* Al lugar, de donde salieron los rios, bueluen. O que lección para las almas: donde vas alma? A la Cruz. Que deseas padecer. Pues como dexas los gustos del mundo por los disgustos y amarguras de la cruz? Como recibo todo mi bien de la Pasion, bueluo a la Pasion. De la cruz de Christo nace el amor, y así bueluo a la cruz: de la cruz de Christo nacio la gracia, y así bueluo a la gracia.

Aduerto lo segundo, que ni basta la soledad exterior de los montes y desiertos, ni es esta la principal para los gustos interiores: la que mas importa, es la soledad interior. Pide Dios vn corazón solitario, vn corazón desnudo, desafido, no solo de pecados y ocasiones peligrosas, mas de todo lo que no es Dios: porque el trauo demasiado con criaturas, aunque sean muy espirituales, diuerte del fervor del espíritu. Combida la Esposa a su celestial Esposo en el capitulo. i. de los Cantares, y dizele: *Leſtulus noſter floridus, tigna domo rii noſtrarum cedrina.* Esposo

bien

Cant. i.

bien podeis descansar en esta vuestra camilla, aunque pequeña, es de flores. La madera de nuestras casas es de cedro. La cama del Esposo, dóde el descáay duerme, es el corazón de la Esposa. Y ha lo cinco propiedades de la cama. La primera es, q nunca esta cerca de la puerta de la calle, retirada alla en los dormitorios secretos, iporq el bullicio de los q pasan no inquiete al q duerme. La segunda, q para descansar en la cama con regalo, es necesario desnudarse; porque acostarse vestido es parte de penitencia, y no pequeña. La tercera, que en vna cama regalada se estiende vna persona, y se da todo a ella, brazos, rostro, cuerpo, todo en la cama. La quarta, que el q se la cueſta en la cama para descansar, se acuesta para dormir, no para guardar el aposento, o las piezas de plata y oro que en el estan. La quinta, que el q está acostado, bien puede reprehender y amenazar; mas no puede castigar ni hazer mal, sino es levantándose: y así suele dezir, os doy mi palabra, q si me leuanto, que me lo auéis de pagar. Estas cinco condiciones se han de verificar en vn corazón, quando es cama donde el Esposo

descansa. Lo primero, ha de ser vn corazón retirado; porque si está en el bullicio de las criaturas, sin duda alguna no descansará Christo. Estais hablando con vuestro amigo, y entran y salen muchos que hazen ruido. Es materia de importancia la que se trata, y dezis: No estamos bien aqui, entremonos adentro, y hablaremos solos sin ruido. El alma que quiere q Dios le comunique, no ha de estar en parte q le estoruen criaturas, que entran y salen por los sentidos. Apartese alla dentro al interior retiro, y ali gorra de Christo, y Christo descansa con el. Lo segundo es el corazón es cama de descanso para Dios, (que esto dize; *Leſtulus noſter floridus*; Cama de flores) ha de estar desnudo en ella. O q punto si yo lo acertara a declarar. Yo digo q a muchas fuertes de personas que buscan a Dios, vnos ay q lo quieren como a criado. Entráis en vna casa, y veis cerca del cagná vn aposento de criados: estos no vienen sino para seruir, y acompañan, lleuan o traen vn recado: si es necesaria alguna cosa, al criado que vá ya, y la traiga. Así ay almas q tienen a Dios como a criado, el no ha de

X entrar

entrar en el coraçon; por-  
 que ahí viue el mundo, el  
 gusto, la honra, &c. Quieren  
 que esté Dios a la puerta de  
 la calle para si se ofrece al-  
 go, ay vna enfermedad, a  
 Dios q̄ de la salud; ay traba-  
 jos, a Dios q̄ traiga el reme-  
 dio; justa pena, que quien af-  
 si llama a Dios, no sea oido.  
 De estos se quexa Dios, *Ser-  
 uire me fecisti in peccatis tuis.*  
 Otros quieren a Dios por  
 huésped. Entra vn galan en  
 vna casa bien vestido, estase  
 vn rato en vna silla, entretie-  
 ne discreto, y canta dulce. y  
 dentro; pasan se dos o tres  
 horas de gusto, y vase con  
 Dios: quedais cōrento; pero  
 no ha de más: ni disponer  
 en casa, q̄ es huésped. Que-  
 reis a Dios vestido, Dios  
 con bienes, Dios q̄ os rega-  
 le y entretenga, q̄ te confor-  
 me con vuestro gusto, q̄ no  
 mande ni dispoga nada con-  
 tra vuestra voluntad, y q̄ os  
 dexé para vuestros entretre-  
 nimientos, q̄ lo quereis co-  
 mo a huésped. Otros quieré  
 a Dios como a Señor de su  
 coraçon, y q̄ en el coraçon  
 como en cama descáte Dios  
 desnudo: Dios desnudo es  
 Dios solo, no Dios y bienes,  
 Dios y hōra, Dios y gustos,  
 sino Dios solo; Señor; no ha-  
 go caso de mis comodida-  
 des, si las tuuiere bien, sino

tambié: no os quiero por e-  
 llas, a vos por vos solo quie-  
 ro. Esta alma quiere a Dios  
 como Señor, q̄ esté como en  
 su casa, q̄ se desnude; y des-  
 nudo de todo lo q̄ no es el,  
 entre en el coraçon: enton-  
 des el coraçon para Dios es  
 cama de flores y camilla,  
 porq̄ Dios solo cabe en ella,  
*Lectulus noster floridus.* De  
 aquí nace la tercera condi-  
 cion, q̄ Dios en el coraçon,  
 como en cama regalada se  
 da todo a él; los ojos de Dios  
 en el coraçon, da Dios sus  
 ojos, da su coraçon; da sus  
 brazos y manos, q̄ todo Dios  
 descansa en el coraçon. Pe-  
 ro viene luego la quarta cō-  
 dicion, q̄ Dios descansa quā-  
 do parece q̄ duerme. Acues-  
 tase vn hombre en la cama,  
 desnudase; duerme; ay vn  
 candelero de plata, vn bien  
 vestido; llega el ladrón y ro-  
 bato todo; por da mañana  
 preguntais por el al que se  
 acolló, y dize: Yo entré  
 en la cama para guardar lo  
 que auia en el aposento, sino  
 para dormir; Durmiendo yo  
 lo hurtaron, que culpa tene-  
 go? que vn dormido, ni ve,  
 ni oye; y obligar a quien se  
 acuesta a que vele; y guar-  
 de el aposento, no es com-  
 bidarle a descansar. El dia  
 que el alma haze de su co-  
 raçon cama regalada para  
 Dios

Dios desnudo; Dios en el  
 coraçon haze del dormido,  
 y falta la salud, la hazienda,  
 la honra del mundo, estan-  
 do Dios en el coraçon; y no  
 le tēgo de dezir a Dios, Que  
 es de mi salud; q̄ es de mi ha-  
 zienda; que es de mi honra;  
 que parece que despues que  
 estais en mi, todo me falta.  
 Lo primero, porque si me  
 quexo, ya no quiero a Dios  
 desnudo; pues quiero Dios  
 y salud, Dios y bienes, Dios  
 y honra; esto no es querer  
 a solo Dios. Lo segundo, si  
 traigo a Dios para que mi-  
 re por mis bienes, yo no lo  
 combido a la cama; sino a q̄  
 vele y no duerma; y Dios en  
 la cama haze del que no ve,  
 del q̄ no oye; y así el mun-  
 do se atreue a robār la posa-  
 da; y dize Dios, esto es com-  
 bidarme a la cama; esto es  
 hazer del coraçon cama, y  
 descansar yo. Y para que  
 se vea la dificultad que ay  
 para llegar a este grado de  
 perfeccion, aduertá el al-  
 ma, que la Esposa en este lu-  
 gar haze mencion de cama  
 y casa: quando combida con  
 cama, habla en singular y  
 en diminutiuo; *Lectulus no-  
 ster floridus*, nuestra camilla  
 es de flores, no dize nues-  
 tras camas. Y hablando de  
 casas, habla en plural, *Ti-  
 gna domorum nostrarum ce-*

*drina.* La madera de nue-  
 tras casas es de cedro. Porq̄  
 cama en singular, y casas en  
 plural; porque ay muchas  
 almas que quieren ser casas  
 de Dios: en su casa anda vn  
 hēbre vestido; pero al mas  
 que quieren ser cama para  
 Dios desnudo, pocas; y pe-  
 nas vna entre muchas: Dios  
 y bienes, Dios y comodida-  
 des; es Dios vestido en casa,  
 Dios solo es Dios desnudo  
 en cama; y el alma q̄ del co-  
 raçon haze cama para Dios  
 desnudo, digo q̄ goza de la  
 quinta propiedad, que es vn  
 gran tesoro. Vn hōbre acos-  
 tado en la cama no puede  
 castigar, amenaza, q̄ si se le-  
 uanta, castigará: esto si, pero  
 castigar, esto no. Digo yo, q̄ si  
 Dios está desnudo en el co-  
 raçon, no puede castigar, no  
 se leuante; q̄ es ya posible  
 q̄ castige estando en el cora-  
 çon como en cama. Pregun-  
 to, que podeis Señor hazer  
 estando vos desnudo en mi  
 coraçon? Le quitaré la sa-  
 lud; pues yo no quiero sa-  
 lud; que si la quisiera, ya no  
 os quisiera a vos desnudo:  
 que quien ama a Dios, y  
 salud, no ama a Dios so-  
 lo. Que auéis de hazer? Te  
 quitaré la hazienda. Pues a  
 mi q̄ se me da de la hazienda,  
 si os quiero a vos desnudo;  
 vos sin hazienda os quiero:



no os leuanteis vos de mi coraçõ, que con vos no temo vuestros rigores temporales, y perderos a vos, aunque sea ganando mudos entaros, es el mayor mal que yo puedo padecer.

3. Quien desta manera se retira, halla soledad y Tabor en su coraçõ, y goza de fauores de Christo brãfigurado: tiene presente a Dios, q. se da a conõcer, mas si se aficiona de gustos y bienes, aunque este en la soledad y en los montes, no esta solo en lo interior. Notable caso, q. se aficiono Pedro a la gloria del cuerpo de Christo, y diga, *Bonum est nos hic esse*, y q. diga vn Evangelista, que no sabia lo que se dezia, porque se contenta con poca gloria, y si se contenta con poca gloria del cielo, no sabe lo que se dize, y el aficion a quedarse en ella la acaba y deshaze; que sera vn coraçõ que desea bienes de la tierra. Vnas palabras halla yo en el capitulo 40. de Isaias maravillosas. Dize de Dios el Profeta, *Tribus digitis appendit molam terra*. Afe Dios con tres dedos la bondad de la tierra. Vereis vn caballero que tiene diez mil ducados de renta, tiene vn hijo solo de dos años, saca vna pera y tienela afida

con dos dedos: el chiquillo quando la ve, afe de su padre, gatea por las piernas arriba: leuanta la manecilla para asirla: llora, pidela, haze mil pucheros: pasa vn criado grande, ve al niño, y viendole dize, Vn heredero de diez mil ducados llora por vna pera: como es niño, ni estina lo que hereda, ni sabe porque llora. Al contrario, dizele vn cauallero a su hijo ya de edad: Haz esta diligencia, habla a fulano por mi, y te dare. Que me ha de dar? Saca el padre vna pera. Esto. Porcierto que cretera otra cosa. Soy yo niño? crei que era vna cadena de oro, o vna sortija de diamantes. Tiene Dios colgado el mundo de tres dedos, como si fuera vna pera, *Appendit tribus digitis molam terra*. Vereis al hombre, que llega con ansias a Dios, y todas sus denõciones se ordenan a q. le de estos bienes; por ellos gime, por ellos llora: velo los Angeles, y hazẽ burla. O hõbre capaz de bienes eternos, y q. puedes heredar vn Reyno eterno, y tienes ansias por bienes del mundo temporales, engañosos: y en viendote con dos reales en el mundo, sientes el dexarlos, y dexar

Isaia 40.

y dexar esta vida, y dizes, *Bonum est nos hic esse*. Mira que eres necio, desocupa el coraçõ de estos bienes, y te comunicara fauores espirituales, bienes que lo son de veras, bienes eternos. Que bien lo dize san Agustín en vn sermõ contra los Arrianos, que haziendo comparacion entre esta vida y la eterna de los bienaueturados, dize, *Quantum enim differat inter banc & illam vitam, debet scire charitas vestra: hic falsitas, ibi veritas: hic perturbatio, ibi fida possessio: hic pessima a-*

D. Augus.

*maritudo, ibi sempiterna dulcedo: hic periculosa inestatio, ibi securae exultatio: hic mors, ibi vita.* Considerad hermanos la diferencia que ay entre el cielo y la tierra: aqui la mentira, alli la verdad: aqui la turbacion, alli posesion segura: aqui pessima amargura, alli eterna dulçura: aqui guerra y peligros, alli alegria de vencedores y triunfantes, libre de todo peligro: aqui muerte, y alli vida. Y con todo esto ay quien diga en este mundo, *Bonum est nos hic esse*.

### DISCURSO III.

El buen gouierno de vn Reyno pide buen Príncipe, buen Consejero, buen Predicador.

Christo nuestro Redentor en el monte Tabor trata con Elias y con Moises de la passion que ha de padecer por el genero humano en Ierusalen: y Pedro trata de su comodidad olvidado del bien comun, *Bonum est nos hic esse*. Si Christo siguiera el consejo de Pedro, en verdad que medramos, buenos que daramos. Señores, tres partes componen vn buen gouierno, buen Principe, buen Predicador, buen Consejero. De todos tres

hallo vn gero glifico en el c. 14. del Apoc. *Vidi alterum Angelum volantem per medium caeli, habentem Euangelium aeternum, ut euangelizaret super omnem gentem, & tribum, & linguam, dicens voce magna: Timeate Dominum, & date illi honorem, quia venit hora iudicij eius: & alius Angelus secutus est eum, dicens, Cecidit cecidit Babilon illa magna.* Vi vn Angel que volaua por medio de estos aires, tenia en la mano el Euangelio para predicar a todas

Apoc. 14. 6.

naciones y lenguas : el ser-  
mon era breue ( assi auian  
de ser todos ) pero compen-  
dioso. Temed a Dios , hon-  
ralde, que viene la hora de  
su juicio. Y en acabando de  
predicar, sale otro Angel,  
diziendo, Cayò cayò Babi-  
lonia la famosa, la nõbrada,  
la q̄ tanto ruido hazia en el  
mundo. En el vers. 14. *Ecce  
nubem candidam, & super nu-  
bem sedentem similem Filio  
hominis, habentem in capite  
suo coronam auream, & in manu  
sua falcem acutam.* Vñ vna  
nube clara resplandeciète,  
y sentado en ella vno q̄ pa-  
recia al Hijo del hõbre : en  
la cabeça tenia vna corona  
de oro, en la mano vna hoz.  
*Et alius Angelus exiuit de  
templo, clamans voce magna  
ad sedentem si per nubem:  
Mitte falcem, & mete, quia  
venit hora vt metatur, quo-  
niam aruit messis.* Salio otro  
Angel del templo, y dixòle  
al que estaua sentado en la  
nube: Echa la hoz y siega,  
que ya es tiempo, que esta  
fazõnada, y aun secala mies.  
En este lugar, o vision, hallo  
las tres parres del buen go-  
uerno. Lo primero, buen  
Principe que tiene trono de  
nube. De la nube salen agua,  
truenos y rayos, con esta di-  
ferencia, que el agua es de  
prouecho para todos, el

trueno haze temblar a to-  
dos, y a nadie haze mal : el  
rayo mata a vno, o a dos, y a  
los demas dexa temblando.  
El buen Principe ha de ser  
de prouecho para todos, ha  
de ser temido de todos, ha  
de castigar lo menos que pu-  
diere, o a mas no poder,  
quando corre peligro la jus-  
ticia, si falta el castigo. Ve-  
mos si Christo en el Tabor  
cumple con esta ley. Son  
misteriosas las palabras del  
cap. 4. de Malachias, *Orie-  
tur vobis timentibus nomen  
meum, sol iustitie, sanitas in  
pennis eius.* Saldrá el sol de  
justicia para vosotros que  
temeis mi nombre, y traerá  
la salud en los rayos de su  
luz, que estas son sus alas.  
Llamase sol Christo, porque  
quando el sol nace entre no-  
sotros, no comiença a ser,  
viene de alumbrar otro co-  
miserio: y el Hijo de Dios  
quando nació para nosotros,  
no començò a ser su perso-  
na, que tenia ser eterno. *In  
principio erat Verbum, &  
Verbum erat apud Deum, &  
Deus erat Verbum. Hoc erat  
in principio apud Deum.* En  
la eternidad huuo Verbo, y  
este Verbo estaua en el Pa-  
dre, y este verbo era Dios.  
Esto fue en la eternidad, *Et  
Verbum caro factum est, & ha-  
bitauit in nobis.* Este Verbo  
se

Malach. 4.

Ioann. 1.

se hizo hombre, y viuio en-  
tre nosotros. Fue sol que de  
otro emisferio vino a la tie-  
rra, *orientur vobis.* La huma-  
nidad passible y mortal es  
la nube deste sol, Verbo en-  
carnado, sol nublado, la pas-  
sion de Christo, nube escura  
a los ojos del mundo que  
escurece el sol: porque pre-  
dicar a Christo crucificado,  
es predicar escandalo a los  
Iudios, risa y burla a los  
Gentiles ciegos. Resplan-  
decio este diuino sol en el  
Tabor. *Resplenduit facies  
eius sicut sol.* Llegan Moy-  
sen y Elias, *Et loquebantur  
de excessu, quem completurus  
erat in Ierusalem.* Trataron  
de la Passion, que fue dezir:  
Señor, importa que este sol  
resplandeciente se nuble  
con la nube de la Passion:  
porque esta nube nos ha de  
dar sangre y agua, que ha de  
ser el prouecho vniuersal pa-  
ra todo el genero humano.  
Dize Pedro: *Dominus bonum  
est nos hic esse.* Que fue dezir,  
mejor es que el sol este cla-  
ro y resplandeciente. Si di-  
xera vno que era mal hecho  
que el sol estuuieste nublado,  
porque es lastima que vna  
hermosura como la suya  
estuuieste escurecida y es-  
condida, que diriaades? Que  
era vn loco, o vn enemigo  
del genero humano; porque

es cierto que en lo natural  
nos hizo Dios dos merce-  
des. La primera, que aya  
sol. La segunda, que aya nu-  
bes que lo nublen y escu-  
rezcan: y si las careais am-  
bas entre si, hallareis que la  
primera no nos cuesta algu-  
na cosa. Quando vos nacis-  
tis, ya auia sol; mas que aya  
nubes que lo escurezcan,  
suele costar mucha sangre  
quando se hazen procesio-  
nes por el agua. Si no huie-  
ra sol, no huiera hombres.  
Porque, *Sol & homo gene-  
rant hominem,* dize el vul-  
gar proverbio: si no huiera  
nubes, perecieran de ham-  
bre los hombres. Dos cosas  
son necessarias para nuestra  
saluacion, que aya Verbo di-  
uino, sol eterno; *Lumen de  
lumine. Erat lux vera, quae  
illuminat omnem hominem.*  
La segunda, que esse sol di-  
uino se escurezca con la nu-  
be de su passion. Lo prime-  
ro, no costò nada a la Igle-  
sia ser el diuino Verbo Dios  
eterno, luz inacessible; sol  
eterno, no cuesta nada a  
criaturas, sin ellas, y antes  
de ellas, *Ab aeterno* es Dios  
es Sol: mas que aya nube de  
Passion que escurezca al di-  
uino Verbo, costò a la Igle-  
sia muchos ruegos, muchas  
lagrimas, muchas oracio-  
nes de aquellos Padres del

Isai. 53.

viejo Testamēto que lo desearon. No digo yo que merecieron estos deseos la Pasion de Christo; q̄ no me importa tratar esse p̄to, digo lo cierto que lo desearon, que lo pidieron, que gimieron por ver este tiempo. Y Hajas hablando deste sol nublado, dize en el capit. 53. *Non est species ei, neque decor: vidimus eum, & non erat aspectus, & desiderauimus eum despectum & nouissimum virorū, virum dolorū, & scientem infirmitatem.* No estaua hermoso, vimosle, y casi no lo conociamos; y lo deseamos así como estaua (ya se q̄ tiene otras exposiciones el *desiderauimus*) vimosle despreciado, el infimo de todos en opiniō del vulgo ignorante: hombre q̄ parece que se auian apoderado del los dolores, y que tenia experiēcia de los tormentos que ninguno otro ha padecido. Finalmente, *Quasi absconditus vultus eius*, escondido su rostro, nublado su resplandor. Esta nube de la Pasion, es la que nos cuesta deseos y lagrimas; si no huiera Verbo diuino, no huiera criaturas, porque *Omnia per ipsum facta sunt*, Si no huiera Pasion de Christo, no huiera redencion, segun el

decreto presente de Dios, pues estando Christo resplandeciente en el Tabor, dizenle Moysen y Elias que importa que aya pasion q̄ padezca en Ierusalen. Fue mirar por el bien de todos. Pedro dize que no muera, q̄ se estē en su gloria, *Bonum est nos hic esse*. Es vn consejo contra el bien comun, y Christo te muestra tan buen Rey, que aconsejandole vno lo que estaua bien a su natural apetito, y a su cuerpo, que era no padecer, y estar glorioso: y aconsejandole otros que padezca por el bien comun, no abraça el parecer de Pedro que toca en su interes, sino el de Elias, que a costa del mismo Christo mira por el bien comun. No os parece que este es buen Rey? no merece quien así se nubla con nube escura por el bien de sus vassallos, hazer trono de nubes resplandecientes, tener corona en la cabeza? Pues parece que habla el Padre eterno con los Principes Eclesiasticos y seculares en esta ocasion, y señalando a su hijo, les dize, *Hic est Filius meus dilectus in quo mihi complacui, ipsum audite*. Este es mi hijo amado, que siempre me agradō, teneldep

por maestro, y oid esta leccion que os da, que quando se ofreciere interes propio a costa de los vassallos, o biē comun del Reyno a vuestra costa, seréis buenos Principes, si no ois a quien os dize, *Bonum est nos hic esse*, sino a quien os dize que padezcáis, y si fuere necesario, deis la vida por vuestro Reyno y vassallos.

2. La segunda parte, o el buen gouierno, es tener buen Predicador. *Vidi alterum Angelum volentem per medium caeli, habentem Euangelium aeternum, ut euangelizaret.* Vn Angel que volaua por los aires con el Euangelio en la mano. Todo el daño de vn Reyno está en que el Predicador no sea Angel, sino hombre en su oficio: porque si es hombre, lo primero vive en el mundo, y en viendo ocasion de su honra, de su acrecentamiento, no predicará lo que importa a todos, sino lo que hiziere a su provecho y a su interes: y dirá, *Bonum est nos hic esse*. Muy bien hará vuestra Magestad de gozar de su grandēza, aunque sea con detrimento comun, como yo participē del bien. No le dize Pedro a Christo, Señor, vuestra Magestad podrá quedar en el Tabor glo-

rioso en compañía de Moysen y Elias, y yo iré a padecer. No dize tal, sino, *Bonum est nos hic esse*. Este es vuestra Magestad en su gloria, con tal q̄ tambien nosotros participemos della, y nos quedemos aqui, y q̄ el mundo perezca: aya gloria para nosotros, y mas que el mundo se quede sin redencion. Buena doctrina para vn Prelado de la Iglesia, si el Predicador no es Angel sino hombre, claro es que predicando en la Corte, se ha de hallar deseoso de su acrecentamiento (que si no lo desea, y se desnuda de su interes, ya en el oficio no es hombre, sino Angel) y si es pretendiente, si va a predicar a vn Consejo, o a la Capilla, no llevará el Euangelio en la mano, sino el memorial de sus seruicios que a la tarde ha de presentar: y quien dessa manera va a predicar, tendrá cuidado de no desagradar al que le ha de fauorecer. De ahí nace el daño, y el no predicar lo que importa. Dichoso el frayle q̄ en el pulpito predica como vn Angel, y dize (pues puede, si tiene luz) nada me falta en mi Religion, con vn habito roto, y vn pedaço de pã, y vna celda pobre, estoy más honrado que

que los Principes de la tierra; Yo tengo de predicar el Euangelio, porque no tengo memorial que dar. Y este tal, que predica, *Time te Dominum, & date illi honorem, quia venit hora iudicij eius.*, temed a Dios, honrado, que ya viene la hora del juicio. Digo, yo si nos predica la vida por horas, como quereis que de memoriales? que memorial ha de dar, el que le quedan tres o quatro horas de vida? vn Christo pedirá; y quando el Predicador predica horas de vida, *hora iudicij*, como ha de dezir a las cabeças, *Bonum est nos hic esse*, Buenos estamos aquí? Y quando llega a predicar con este desengaño, luego sale otro Angel, que dize, *Cecidit cecidit Babylon illa magna*. El fruto de los sermones, es caer la Babilonia grande; que si huiera Predicadores de valor como Christo los pide, no dudo sino que cayera la ciudad de la confusion, y el Reyno de Satanas y del pecado; que Rey llama san Pablo al pecado, *Non regnet peccatum in corpore vestro*. Y assi tiene Reyno y Republica de vicios: esta es la Babilonia, y esta cae.

3: No solo ha de auer buen

Predicador, sino buen Consejo; que este Principe que vio san Iuan sentado en la nube, tenia vna corona de oro en la cabeça, y tenia vna hoz en la mano. *Et alius Angelus exiit de templo, & clamans voce magna ad sedentem super thronum, Mitte falcem, quoniam venit hora ut metatur, & aruit messis*: Salio vn Angel del cielo, y le dixo, echa la hoz y siega, que ya es tiempo de segar, que está fazonada la mies. Este es el buen Consejero que aconseja al Principe; eche la hoz, y haga justicia quando fuere tiempo. Buen Consejero es Moises; no tenia Christo necesidad de consejo: mas Moises trata con el lo que importa al Reyno. Vna cosa he notado en Moises, que dize, quan bueno es para Consejero y ministro de Dios. Estando hablando con Dios Exod. 33. le dize, *Ostende mihi faciem tuam*, Señor, mostradme vuestro rostro. Y dizele Dios, *Non videbit me homo, & uiuet*. No me verá hombre viuo en este mundo. Y viendo Moises que su vida le era impedimento para ver a Dios, no le dize que se la quite. Que san Pablo dezia, *Cupio dissolui, & esse cum Christo*. Y el mismo Moises viendo

Exod. 33.

viendo a Dios enojado con determinacion de castigar el pueblo, dize, *Aut dimitte illi hanc noxam, aut dele me de libro*. Señor auéis de perdonar al pueblo, o yo también tengo de morir: que es vna de las exposiciones que admite este lugar en Autores graues. Moises pues por ver el rostro de Dios, no pedis que os quite la vida, y la quereis perder por no ver el pueblo castigado? Si, que el buen ministro ha de hazer por el bien común lo que no haze por si. Es también el Consejero Angel, que sepa quando es tiempo de echar la hoz, quando es tiempo de hazer justicia: porq sepa dezir, *Mitte falcem quia venit hora*. Que el Consejero necio echa a perder vna Republica. Estan tres dicipulos, y Moises y Elias gozando de Christo glorioso. Da Pedro vn consejo imprudente, *Domine bone est nos hic esse, & nesciebat quid diceret*. Deshazese la gloria; y vna nube lo escurecio todo: por vn consejo imprudente pierden todos. He reparado en el cap. 13; del Exodo, dize Dios, quiero que me ofrezcais todos los primogenitos de los animales; mas *Primogenitum a sine mutabis oue*, No

Exod. 13.

me ofrezcais el primogenito de la jumenta, trocaldado por vna oueja. Señor, pues porque? Porque no quiero asnos en mi casa, aunque sean para sacrificados. Si Dios no quiere bestias, ni aun para sacrificadas, que ofensa haze a Dios quien pone vn jumento por Prelado? Y quien a bestias da dignidades Eclesiasticas? vn Obispo ignorante que ha de hazer? vn Consejero tonto que ha de determinar? He reparado mucho en el suceso que cuenta el c. 6. del primer libro de los Macabeos; iba Antioco contra los Macabeos con vn poderoso exercito, y en el

1. Machab. 6:33.

llevaua 32. elefantes, y cada elefante lleuaua vna torre de carne sobre si, *Et super singulis viri virtutum triginta duo*. En cada torre auia treinta y dos soldados de valor, que desde allí tirauan a los enemigos. Y ha dicho antes el texto, *Mille viri, & quingenti equites vnicuique bestia electi erant*. Cada bestia tenia para su defenfa mil soldados y quinientos ginetes. Pues vn valiente soldado del pueblo de Dios llamado Eleazar, vio vn elefante el mayor de todos, y creyó que en aquella torre venia el

Rey



Rey Antiocho; y parte por medio de los enemigos, y defendiendose de mil y quinientos soldados, llega al elefante, *Et supposuit se ei, & occidit eum, & cecidit in terram super ipsam, & mortuus est.* Ponele debaxo del elefante, y metele la espada por aquella barriga, y cayó muerto el elefante; pero cayó sobre el mismo. Eleazaro, y lo mató: de manera, que la bestia y el que la mató, quedaron muertos.

4. Tres ponderaciones doy con brevedad a este suceso. El primero, para hazer guerra el Rey Antiocho, lleva treinta y dos elefantes, y cada elefante tiene de provecho sustentar en sus ombros treinta y dos soldados, y de costa mil y quinientos, que cada vno lleva para su defensa mil infantes, y quinientos ginetes. Pues que auia de hazer vna bestia, si no apronecho de treinta y dos, gasto de mil y quinientos? que siempre son las bestias de mayor gasto

que provecho. Segunda ponderacion, Eleazaro para matar treinta y dos enemigos, mata vna bestia: que ay bestias tan perjudiciales a la Republica; que morir vna, es morir muchos enemigos. Tercera, que se defiende Eleazaro de mil y quinientos enemigos vivos, y que le mate vn elefante muerto, cayendo sobre el. Dios nos libre de vna bestia en vna Republica; que quien se sabe librar de vn escuadron de mil y quinientos enemigos, no se puede librar de vna bestia, aun despues de muerta. Roguemos a Dios que nuestro Rey y señor siempre tenga prudentes Consejeros: que vn buen consejo da la vida a muchos, como el consejo imprudente de Pedro oy les quita a muchos la gloria que gozauan. Con dezir, *Bonum est nos hic esse,* Que el Consejero que mira por su interes y dexa el bien comun, pierde su provecho y el de los otros.



SERMON DECIMOTERCIO  
Feria segunda de la Dominica  
segunda.

*Ego vado, & queretis me, & in peccato vestro moriemini.* Ioan. 8.

Declaracion del Euangelio.

**Y** O ME Voy. El mayor mal que le puede venir al alma, quedar sin Christo.

*D. Augus. to.* Dezia san Agustín en el tratado 11. sobre san Iuan, *Si fueris sine Deo, minor eris: si fueris cum Deo, maior non eris: reficietis si accesseris: deficietis, si recesseris; integer manet te accedente; integer manet te recedente.* Si estás sin Dios, eres menos: si estás con Dios, el no es mas. Si te llegares, te reharás; si te apartas, te desharás; y Dios queda entero llegandote a el, y queda entero apartandote de el. Buscareis me, que el bien no es conocido hasta que es perdido. (Si le tiene o pierde el indigo imprudente) no me hallareis. Justo castigo; que quien teniendo a Dios, lo

dexa ir, le busque quando ya no es tiempo de hallarle, que es en la eternidad, adonde llega impenitente; o en esta vida le busque no como le auia de buscar. Dóde yo voy, no podeis vosotros venir. Claro es, que quien no camina por donde Christo va, no para donde Christo. Dezia los Judios: Quiere este hombre matarse, que dize que no podemos acompañarle? Antes quiere ir al cielo, si bien por el camino de la cruz. Humildes pensamientos tenéis, dize Christo: bien se echa de ver que sois deste mundo inferior; yo soy de arriba. Digo que auéis de morir en vuestro pecado. Terrible sentencia: Ahi veréis vos qual es la eleccion del hombre dexado a su inclinacion: que el mayor mal que puede tener, es que Dios



con su permission lo dexé en lo que el eligió. El pecado es voluntario, pecáis porque queréis; pues pecuierar y morir en pecado, es el mayor mal que podeis padecer; y digo que morireis en pecado, dize Christo, si no creyeredes q̄ yo soy: esse es el nombre de Dios. *Ego sum qui sum.* Preguntante los Judios, quien fois? Respondetes, *Principium qui loquor vobis*, el principio de quien recibe ser todo lo criado, *Omnia per ipsum facta sunt.* Y siendo el principio de todo, quise hazerme el vltimo para hablar cō vosotros. Confusion de los que ayer eran los vltimos, y oy quieren ser los primeros para mostrarse inefables. Muchas verdades podia dezir, q̄ tengo mucho que dezir y juzgar de vosotros: pero es

orden de mi Padre el que me embió, y es la primera verdad que os digo esto. Que puntualidad de buen Maestro! dezir lo que Dios le dize que diga, no lo que su pasión o vanidad ofrece a la ostentacion o vengança; que el pulpito, ni es teatro de ostentacion, ni instrumento de venganças. Con todo esto estan ciegos, que no entienden que les dize que es Hijo de Dios. Dios me libre de juizios apasionados, q̄ tienen delante la verdad, y no la ven: se la dizen, y no la entienden. Dizeles Christo, Aora nomē conoceis, quando me enfalçaredes me conoceréis. Llama a su cruz y pasión exaltacion; que el justo entonces queda enfalçado y conocido, quando sus enemigos lo pusierē en cruz. Esta es la letra del Euágelio, &c.

DISCURSO I.

*La venida de Christo al mundo para bien de los que la estiman, para mal de los ingratos: y el tratar Dios bien en esta vida a los pecadores, es riguroso castigo disimulado.*

1. SI Bien se considera la condicion de Dios, efecto es de su misericordia a menazar con rigor a los pecadores,

cadores, y rigor de su justicia hazer el desentendido y tratarlos biē. Las amenazas sollicitan, despiertā al peccador: la prosperidad en todos los successos lo obstina y endurece mas. Amenazar oy Christo a los Judios q̄ se ha de ir, q̄ han de morir en su pecado, es ponerles el peligro en que estā a los ojos, para que con toda sollicitud procuren el remedio: y lo mismo nos dize a nosotros, que este Euangelio con todos habla en particular. Yo pienso que muchos aurā leido las obras de Enrico Sufon: yo las he leido, y hallo particular consuelo en su leccion; si bien hazen temblar al mas fuerte en el Dialogo que haze con Christo, a quien llama diuina Sabiduria. En el capit. 8. le haze vna pregunta al Señor entre otras: Porque, Señor, quando vos veis a vna alma mas encendida en vuestro amor, hablais tan poco? Responde la diuina Sabiduria, *Creatura omnes pro me loquantur.* Todas las criaturas hablan por mi. Obiecta el Autor contra la solution, *Id anima amanti te nequaquam satis est.* No son, Señor, bastantes las criaturas a suplir vuestra ausencia. el al-

Sufon.

ma que os ama con perfera desnudez, os ama desnudo de criaturas, no por ellas, ni aun con ellas: pues como ha de hallar en ellas consuelo quando os busca? Respōde la diuina Sabiduria, *Singula quaque voces sacra Scriptura de me conscripta melissui amoris litera sunt, non aliter accipienda, quam si eas scripsissem. Non tibi hoc meritō sufficere videntur?* Todas las voces de la sagrada Escritura son amorosas palabras, y cartas de mi amor dulce y melifluo, escritas a cada alma de por si. No te parece que hablo q̄ basta? Demanera que no tengo de leer yo el lugar del Profeta, o el Euangelio q̄ se canta en la Iglesia, no lo tēgo de oir como Euágelio, o lugar que habla con otros, sino como carta de Dios escrita a mi en particular. A mi me está diziendo Christo oy: Pues tu no te aprovechas de mi liberalidad y misericordia, yo me iré de ual ma, y morirás en pecado. Padre pues si essa es carta de Dios a mi alma, no diré yo q̄ en ella *Melissui amoris litera sunt.* No sō palabras de amor melifluo, sino castigos rigurosos. Nolo entendeis, ahí ay accidentes de rigor, y sustancia de amor. Es neces-

Ad Ro. 1.

necesario entender la condición de Dios, que ay beneficios q̄ parecen castigos, y ay castigos que parecen beneficios. Son admirables las palabras de san Pablo ad Rom. 1. *Reuelatur ira Dei de caelo super omnem impietatem, & iniustitiam hominum eorum, qui ueritatem Dei in iniustitia detinent.* El cielo reuelá la ira de Dios contra la impiedad y la injusticia de aquellos, que cōtra toda justicia tienen presa la verdad de Dios. Este es tã gran pecado, *Ita ut sint inexcusabiles, son del todo inexcusables.* Que pecado es este? *Qui cum cognouissent Deum, non sicut Deum glorificauerunt.* Que, conociendo a Dios, no le honraron como a tal. Esta verdad no salio del entendimiento a la voluntad y a las manos, quedò presa en el entendimiento. Que penas les diò Dios a esos tales? *Propter quod tradidit illos Deus in desideria cordis eorum,* y por esto los entregò Dios en manos de sus deseos. Este es vno de los misteriosos lugares q̄ yo hallò en la sagrada Escritura bien ponderado; parece q̄ aqui la justicia pues es igual en perfección a la misericordia, que será cōpetir con ella y cō el amor diuino. Ay beneficios

del amor, que es necesaria reuelación para ser conocidos y creidos. Instituye el amor el misterio del santísimo Sacramento del altar, y q̄da el cuerpo de Christo en accidentes de pan y de vino. Claro es que no ay entendimiento criado, que sin luz diuina y reuelación diuina pueda conocer que en aquellos accidentes ay carne de Christo y sangre de Christo. El herege la niega, porq̄ mira este misterio sin ojos de Fè: pues como ay beneficios, q̄ si Dios no los reuelá, no ay criatura q̄ los entienda. Tã bien ay rigores y castigos de la justicia diuina; q̄ si Dios no lo reuelá, no creyeramos q̄ eran castigos, sino antes misericordia y beneficio. Y esso dize Pablo: ay vn pecado grave, que los que le cometen, son inexcusables: este es conocer a Dios, y no honrarle. Este pecado lo castiga Dios con vn castigo tal, que si no lo reuelára Dios, nadie entendería que era castigo. *Reuelatur ira Dei de caelo.* Que castigo es esse? *Tradidit illos Deus in desideria cordis eorum,* que los entregò Dios en manos de sus deseos. No lo entiendo: quiere dezir, el castigo es, permitir Dios q̄ cada vno

alcan-

alcance lo que desea. Que deseas pecador? gustos. Pues permito que cumplas tu deseo. Que deseas vengativo? vengarme. Permito tu vengança. Viva cada vno a medida de su deseo: y este es castigo? rigorosísimo. Yo creí que el castigo era quitarme Dios el gusto, y que por el mismo caso que yo deseo vna cosa, no la alcance. Pues esse es el engaño, y este engaño deshaze la reuelación. Y como por reuelación diuina sabemos que en accidentes de pan no ay sustancia de pan, sino sustancia de Christo; por reuelación sabemos que en accidentes de castigos ay sustancia de beneficios, y en accidentes de beneficios ay sustancia de castigo. Tratar Dios mal a vn pecador, y dezirle, si no creéis, moriréis en vuestro pecado, accidente es de rigor, y dentro está la sustancia de vn grande beneficio, que es vn año para que con tiempo se emiende. Dejar a vn pecador en manos de su deseo y de su gusto, sin que nadie le impida la ejecución, apariencia es de fauor, accidente de fauor. pero sustancia de castigo reuelado, y por esso conocido. *Reuelatur ira Dei de caelo.*

Con esto entenderemos vn lugar del capít. 1. de los Trenos, *Peccatum peccauit Ierusalem, propterea instabilis facta est.* Pecò Ierusalem sin cessar: esso es, *Peccatum peccauit.* Vn pecado continuo pecò Ierusalem, que le durò toda la vida. *In peccato vestro moriemini.* Dos generos de pecadores hallo yo dificultosos de reducir, vnos que siempre están en pecado. *In peccato vestro moriemini.* parece que toda su vida no es mas que vn pecado, *Peccatum peccauit.* Otros ay que vn dia pecan, y otros se arrepienten, y todo con facilidad. Ambos junrò el mismo Profeta en el capítulo 13. *Sicut erat potest Aethiops pelle suam & pardus variatates suas, & vos poteritis bene facere cum didiceritis malum.* Si el negro pudiere ser blanco, y el pardo perder sus manchas, podreis vosotros dexar el pecado a que estais habituados. El negro es todo de vna color, simbolo de vna vida, roda en pecado, que toda parece vn pecado, *Peccatum peccauit.* El pardo tiene varias colores, es manchada: es el que ya peca, ya se arrepiente; pero no con penitencia verdadera. Pues tan dificultoso es vn pecador

2.  
Trenos.  
1.8.Jeremia.  
15.13.

X

dor

dor obstinado conuertirse, como dexar el negro la negregura, y el Pardo las manchas, efectos impossibles a la naturaleza, posibles al poder absoluto de Dios. Asi es la conecion destes, pero de los dos quien duda fino que el peor estado es el pecar siempre sin arrepentirse. *Peccatum peccauit Ierusalem*. Ya se sabe que esta las letras del A.B.C. Hebreo repartidas por las Lamentaciones de Jeremias, q̄ parece que fue dezir, q̄ son vitales, que se auia de tomar de memoria, como quien sabe el A.B.C. que letra responde a este verso? *Beth*, q̄ significa vida. Vida quando se trata de pecados, y pecados tan graues? Pues notad mas, que en este mismo verso se ponen los castigos que hizo Dios en Ierusalén. *Peccatum peccauit Ierusalem, propterea instabilis facta est. Omnes qui glorificabant eam, spreuerunt illam, quia uiderunt ignominiam eius.* Todos los que la celebrauan, la despreciaron, porque vieron su ignominia. Cayò de su grandeza, fue inconstante su felicidad. Valame Dios, tratais del mayor pecado q̄ se puede imaginar, que fue la

muerte de Christo, y este tan perseuerante, y tratais de los castigos que executò Dios en ella, y daisle al verso por titulo, vida? *Beth*. Si, que entonces da Dios señal de vida a los mayores peccadores, aunque ayan crucificado a Christo, quando en esta vida los castiga con penas temporales, quando los trata mal, quando no los entrega en manos de sus deseos. Vamos a la pratica desta verdad. En el capitulo 3. del *Genes.* Peca Adan, y reprehendele Dios, llamóle. *Vocauitque Dominus Deus Adám, & dixit ei ubi es? Adá, & dixit ei ubi es? Adá, & dixit ei ubi es? Adá, & dixit ei ubi es? Adá, & dixit ei ubi es?* Hallóle ya temblando. *Vocem tuam audiui in paradiso, & timui, eo quod nudus essem.* Señor, oi vuestra voz, y temi, porque me hallé desnudo. Pues en el Paraiso temeis? Si, que en el paraiso ay pecado, y donde ay pecado, ha de auer temor. En el horno de Babilonia Danielis 3. estan tres justos sin temor en el horno de Babilonia en medio del fuego, que está hecha vn capilla de musica la del horno, y allí vn Angel que les acompañaua. *Species quarti similis Filio Dei.* Porque entre llamas no ay pecado, ay entre llamas gloria. Al fin Dios

*Genes. 3.*

*Dan. 3.*

Dios haze temblar a Adan, y aunque el dize que teme, por que se halla desnudo, no es verdad, que desnudos los criò Dios, sino porque pecò reprehendiole Dios *Quis indicauit tibi quod nudus esses, nisi quia de ligno, de quo precepit tibi ne comederes, comedisti?* Quien te mostró tu desnudez, fino tu pecado, tu desobediencia. Comiste la fruta que yo te vedé, y de ahí has quedado temeroso y auergonzado. Señor, la muger que me distes por compañera tiene la culpa. Reprehende Dios a la muger: *Quare hoc fecisti?* Porque hizite tal maldad? Responde ella *Serpens decepit me.* La serpiente me engañò. Buene Dios a la serpiente, y no la reprehende, sino sin reprehension la condena. *Quia fecisti hoc, maledictus eris inter omnia animantia, & bestias terre: super pectus tuum gradieris, & terram comedes cunctis diebus uite tue.* Porque hiziste este engaño, tan perjudicial al genero humano, viuas arrastrada toda tu vida, serás maldita entre los animales y bestias, comeras tierra. Aunque Dios sentenció a Adan, y a Eua, ninguna sentencia fue tan rigurosa como esta, y no

le reprehende: a los que reprehende no los condena a tanto rigor. De donde vengo a colegir, que si vos sois pecador escandaloso, y no os reprehende Dios, no os dize: *Vbi est quare hoc fecisti?* Os trata como al diablo, que lo guarda todo para la sentencia; ira disimulada en accidentes de gusto. *Reuelaturina Dei de celo. Tradidit illos Deus in desideria cordis eorum.*

Demos la vltima ponderacion a este discurso, en el mayor beneficio de todos, que es hazerse Dios hombre. Vna notable diferencia halló yo entre la Encarnacion, de vna parte, la gracia y gloria de la otra. Determina Dios dar la gracia justificante al adulto, mas ha de ser la primera con dependencia, no de nuestros merecimientos, (porque no cae en merecimientos, la primera alomenos que lo sean de rigor) si, de nuestras disposiciones concurrriendo el diuino auxilio a ella. El aumento de gracia ha de ser por meritos o Sacramentos, la gloria a los adultos por meritos. Determina Dios hazerse hombre, y dize, que aunque pequen los hombres, cumplirá la pa-

3

Y 2 la=

labra. Así lo dize en el Psal.  
88 *Si iustitias meas proba-  
nauerint, & mandata mea  
non custodierint, visitabo in  
vinga iniquitates eorum, &  
in verberibus peccata eorum:  
misericordiam autem meam  
non dispergam ab eo.* Si mi  
pueblo pecare, y lo casti-  
garè, mas la misericordia  
prometida no le faltará. *Se-  
mel iuravi in sancto meo.*  
Yo he jurado por mi santidad  
hazerm: hombre hijo  
de David, yo cumplirè mi pa-  
labra, aunque ellos pequen.  
Pues Señor, por el pecado  
se pierde la gracia que es me-  
nos, y no se perdiera la En-  
carnacion, que es mas? Res-  
pondo, lo primero, que Chris-  
to es medico, y no es raz on  
falte el medico, porque ay  
enfermos. Lo segundo digo,  
que la gracia y la gloria son  
beneficios, y no pueden ser  
castigos, y así faltan por el

pecado. Christo si para los q̄  
se aprouechan de tu venida  
es el mayor beneficio que el  
Padre eterno ha hecho, pa-  
ra los que son ingratos, cie-  
gos, maliciosamente infieles  
es castigo, es rigor, es piedra  
donde se quebran la cabeça  
los enemigos, que si ay Chris-  
to para venir a vuela alma,  
es todo el bien que podeis  
desear; pero Christo para  
irse y dexaros, es el mayor  
mal que podeis padecer. En-  
tre las penas de vuestra cul-  
pa esta es la mayor, que en  
accidentes de beneficio y  
de misericordia se encierra  
vna sustancia de castigo. ri-  
goroso. *Ego vado, & quere-  
tis me, & non inuenietis, &  
in peccato vestro moriemini.*  
Quien creyera tal, que por  
vuestra culpa hazerfe Dios  
hombre, venga a ser  
vuestro casti-  
tigo?

DISCURSO II.

De todos los daños temporales que nacen del pecado  
no ay que hazer caso, respeto de morir  
en pecado.

**T**Errible amenaza, de-  
zir Christo: *In peccato  
vestro moriemini.* El sermon  
41. de los pequeños de san  
Bernardo. que es vn sermon  
de siete renglones, pone

tres muertes, declarando a-  
quellas palabras de David,  
*Mors peccatorum pessima.*  
Psal. 33. *Mala n̄ amissione mi-  
di. q̄ n̄ non possunt separari  
ab eo, quem diligunt.*  
Peior

*Peior in dissolutione carnis,  
eorum anima ab spiritibus  
malignis, pessima in tormen-  
tis inferni.* En vna muerte  
del pecador ay tres, apar-  
tarse del mundo, que no es  
posible, no sentir dexar lo  
que se ama: apartarse el al-  
ma del cuerpo, de donde  
los demonios la arrebatan,  
ir condenado al infierno,  
donde siempre muera, y  
nunca acabe de morir. La  
primera, es mala. La segun-  
da, peor. La tercera, pessima.  
*In peccato vestro morie-  
mini.* Dize todas tres. Poco  
teme el morir quien confi-  
dera las miserias desta vi-  
da, si viue bien; que como  
viuir para morir no es vi-  
uir, morir para viuir no es  
morir; y así ni la vida de  
los mortales es vida, ni la  
muerte de los justos es  
muerte. Cierro que auia de  
estar escrita con letras de  
oro la epistola 67. de Sene-  
ca, refiere alli de vn amigo  
suyo, llamado Marcelino,  
que estando muy enfermo,  
consultò a sus amigos el re-  
medio mas importante pa-  
ra su salud: cada vno le apli-  
caua remedios, y los adula-  
dores ponderauan el cui-  
dado que auia de su vida.  
Llegò entre ellos vn Estoi-  
co, hombre de valor y des-  
engañado, a quien el llama

Seneca.

*vir fortis, y dizele: Noli tor-  
queri, mi Marcelline, quasi  
de re magna deliberes: non  
est magna res viuere, viuunt  
serui tui & animalia; magna  
res honestè mori, prudenter  
& fortiter.* Marcelino a-  
migo, no te affija, ni te in-  
quiete la consulta de tu vi-  
da, como si consultaras vn  
negocio graue; no es gran-  
de cosa viuir. Viuen tus es-  
clauos, viue el perro y el  
gato: que gran bien puede  
ser el que participan los  
brutos? Gran bien es mor-  
rir bien; vna muerte honesta,  
prudente, fuerte, es la  
que se ha de apetecer, la que  
se ha de desear. Dize des-  
pués Seneca, hablando de  
suyo, que siéres en tu muer-  
te? que no tengo de viuir  
mas. *Nonne stultissimus ti-  
bi videtur qui fuerit, quod  
ante mille annos non vix-  
erit? AEque stultus est qui fuit,  
quod post mille non erit; nec  
eris, nec fuisti; vtrumque tem-  
pus alienum.* Con razon  
juzgarias por loco al que  
llorasse por no auer nacido  
mil años antes; con igual  
razon puedes juzgar lo mis-  
mo del que llora, porque  
no ha de viuir de aqui a mil  
años: el tiempo pasado y  
el por venir, son tiempos  
agenos: el presente es mio,  
dispon tu vida de manera  
Y3 que



Petrarcha

que tengas buena muerte, y venga ella quando quisiere. Petrarca lib. segundo de remedijs vtriusque fortunæ cap. 119. refiere, que le preguntaron a vn marino: Donde murió vuestro padre? Respondio, en el mar; y vuestro abuelo? en el mar; y vuestro bisabuelo? en el mar: pues hombre temerario, como os atreueis a entrar en el mar? Respondio discretamente, preguntando al interrogante: Donde murió vuestro padre? Respondio, en la cama; y vuestro abuelo? en la cama: pues como os atreueis vos a entrar en la cama? que el morir es natural y comun, no se ha de temer, como el viuir no se ha de estimar, porque viuen los brutos. Viuir bien, y morir bié, es propia excelencia del hombre, y esso se ha de estimar.

En confirmació desta verdad quisiera tratar vn punto, que tiene dificultad, mirado superficialmente. Supongo que es doctrina Católica, que la muerte entrò por el pecado: *Per peccatum mors*; y es sentencia notificada, y que no admite apelacion, q los hijos de Adan mueran. Desta senten-

Seneca

naturales questiones: *Mors est æquissima natura lex, tributum, officiumque mortalium.*

Es la muerte vna ley justissima de la naturaleza, es vn tributo, es officio de los mortales. Ponderemos cada palabra. Lo primero, llamòla ley justissima, porq habla cò todos, condicion de buena ley. Castigo del pecado es la hambre; y dize S. Pablo 1. ad Cor. 11. *Vnus quidam esurit, alius autem ebrius est.* Vnos mueren de hambre, otros comen mas q pueden, y beuen hasta embriagarse. Parece, q essa ley de la hambre no habla con todos con igualdad. Lo segundo dize Seneca, q es tributo el morir. El tributo señala vassallage; y no ay quié assi auassalle y humille, como la muerte. Dize S. Bernardo, escriuiendo a Engenio lib. 2. de considerat. *Cõsiderati duo hæc rationale & mortale, inde occurrit tibi, vt mortale humiliet rationale, rationale confortet mortale: quorum neutrum neglectum est homini circumspecto. Si enim superbia erit ex rationali, quod habet commune cõ Angelis, humilis fit ex mortali, quod participat cõ iumentis. Quié cono-*

noce, q es racional mortal, halla motiuo de humildad, y de valor. Si te desvanece el ser intelectual con los Angé-

les.

I ad Cor. II.

S. Bern.

les, humillete el ser mortal cò los brutos, de manera que es tributo que humilla la muerte.

*Omnia Cesar habet, sed gloria Cesaris esse desinet, Et tumultus vix erit octo pedum.*

Llama vltimamente Seneca a la muerte officio de mortales. En vn officio se pierde, o se gana mucho. Fulano ayer entrò en la Corte pobre, que no tenia que comer, oy tiene cien mil ducados, es mercader graeso y dichoso, ganò en su officio. Fulano puso tienda con muchos ducados, oy no tiene vn real, perdióse en su officio. Hanse leuantado los correspondientes, ha perdido muchas deudas que le deuian. La muerte es officio que si vn hombre acierta en ella, y muere bien, sin duda quedará eternamente rico. Si muere mal, queda eternamente perdido y pobre.

La dificultad está, supuestro q es pena del pecado la muerte natural; y supongo la buena Teologia que enseña S. Tomas en la 3. p. q. 69. art. 2. del bautismo, no solo causa gracia, mas libra al pecador de culpa y pena. Pues como no nos libra de la muerte, pues esta es pena? apretemos mas la dificultad, acor-

D. Thom.

dandonos de vna question grande q tratá los Teologos, si la gracia perdida por el pecado mortal resucita, y se restituye quando el pecador se cõuierte a Dios, y alcanza la gracia justificante. Põgamos exemplo. Tiene Pedro seis grados de gracia, comete vn pecado mortal, pierdelos todos, claro está, pues queda enemigo de Dios. Conuiertese a Dios, haze vna buena confesion, alcanza gracia y perdon de sus culpas. Supongamos, que al Sacramento de la penitencia y a su cõtricion responden seis grados de gracia; la question es: Si a este hombre le da Dios los seis grados de gracia que de presente responden al Sacramento y contricion, y mas los seis que perdio por el pecado pasado, que son doze grados; o si se han de dar los seis que responden a la justificacion presente, y sus disposiciones, y que los seis perdidos quedé perdidos? Responden que doze grados se le ha de dar, seis por lo presente, y seis q perdio. Fundan esta doctrina en el capitulo 18 de Ezechiel. *Si autem impius egerit penitentiam ab omnibus peccatis suis, omnium iniquitatum eius, quas operatus est, non recordabor.* Si el pecador

Ezech. 18.



hiziere penitencia, ruuiera cōtriciō de sus pecados, no me acordarè mas dellos. Y es cierto, q̄ si la gracia perdida no se le restituye, es verdad dezir, que toda via se acuerda Dios de los pecados, pues dura el castigo. Condena el Rey a vn cauallero a muerte, y confiscale toda su hazienda: concede-le la vida, no le buelue la hazienda. No direis vōs que el Rey no se acuerda del delito como el. Dura el castigo, y riense alla la hazienda, y dezis que està olvidado del delito. Pues si el que comete vn pecado mortal, queda condenado a pena eterna, y a priuacion de la gracia y caridad que tiene, y Dios por la penitencia le remite la pena eterna, pero no le restituye la gracia que le quitò, como dize Dios: *Iniquitatum eius non recordabor?* No me acordarè de sus pecados, Esta es la razón que mueue a los Teologos para dezir, que la gracia perdida por el pecado, se restituye por la penitencia verdadera en la justificacion del pecador.

Paes esta razon parece q̄ prouea, que ama Dios de librar al hombre de la muerte por la penitencia, y Sacramentos del Bautismo, o

Penitencia. Dize el capitulo 2. de la Sabiduria: *Deus creauit hominem inextinguibilem, inuidia autem diaboli mors introtuit in orbē terrarū.* Dios creò al hōbre cō priuilegio que podia no morir, sino pecara, y por el pecado, efeto de la embidia del demonio, entrò la muerte en el mundo. Entra aora mi dificultad. Quando Dios perdona al pecador, le restituye la gracia que perdió por el pecado, porque de tal manera le perdona, que no se acuerda de los pecados pasados, luego tambien al pecador arrepenido, le ha de restituir la inmortalidad q̄ perdió por el pecado. Prueuo la consecuencia, porque si no la restituye luego, toda via dura el castigo, pues no le buelue lo que le confiscò: y si toda via dura el castigo, luego falso es dezir, *iniquitatum eius non recordabor.* Quedase con la inmortalidad, y dize que no se acuerda de mis pecados.

4

Respondo, que haze Dios tan poco caso de las penas temporales, entrando en ellas la muerte, que el no restituir las por la penitencia, me estomara dezir con verdad, que no se acuerda de pecados. Si Dios no restituyera la gracia que el alma per-

Sap̄. 2. 13

dió por el pecado, oy fuera el justo menos amigo que si no huiera pecado, porque podia dezir, yo tenia veinte grados de gracia antes que pecara, y por el pecado los perdi: por la penitencia y Sacramento de la confesiō me dieron, digamos seis, (que la verdad de los grados que responden no lo sabemos) menos amigo soy segun esto despues del perdón, que fuera si no huiera pecado. Pues como dize Dios que no se acuerda de mis pecados, si no bueluo yo a la amistad perdida? si soy menos amigo que antes? Pero como los bienes o males temporales no hazè mas ni menos amigo, que se restituyan, o no, importa poco. Y es verdad dezir, que Dios no se acuerda de vuestros pecados, aunque la salud que perdistes por ellos, y la hazienda que perdistes por ellos no se restituyan, q̄ de esto no se haze caso. Luego falso vn bien ay, que es ser amigo de Dios, y solo vn mal ay, que es el pecado. No hagais caso de la muerte, hazed caso de morir en pecado. *In peccato vestro moriemini.* Biè conocia Dauid esta verdad quando dezia en el Psalmo 50. *Iniquitatem meam ego agnosco, & peccatum meum*

Psal. 50.

50. *Iniquitatem meam ego agnosco, & peccatum meum*

*contra me est semper.* Señor, conozco mi pecado, y este està siempre a mis ojos, haziendome guerra en todas mis acciones. Lo primero, dize que conoce su pecado. Tengo por cierto que es imposible conocer el pecado como el es en si, y no arrepentirse del, y así no conoce la fealdad de la culpa quien en ella persevera; y no es señal de conocimieto, ni arrepenimieto, daros vn golpe en los pechos, diziendo, pequè, pequè. Hizome reir vn dicho de San Agustín en el libro 5. de libero arbitrio: *Qui peccatus suum tūdit, & se non corrigit, peccata solidat, non tollit.* El que golpea el pecho, y no se emienda, no quita pecados, sino los fortifica, como quiè golpea el hierro para fortificarlo. Quien golpea el cimiento para fortificarlo, asif vos golpeais el pecho para fortificarlo, *non tollit, sed solidat.* Digo yo, que es como quien llega a saber si està escondido vn hombre. Hay vn delinquente de la justicia, retrae se a vn conueto, entranlo en vn lugar escondido, llega el ministro a la puerta, llama, sientee està dentro, da voces a la justicia: Aquí està, aquí està. Si llega el amigo, y sabe que ef

D. August.

ca allí, dizele, estaos quedo, y no resolleis, que anda la justicia. El penitente que có dolor verdadero hiere sus pechos, le dize a Dios: Aquí está señor el pecado, sacaldo. El que sin dolor ni proposito de emienda hiere su pecho, parece que es dezirle al pecado como amigo: Estaos ahí, y no salgais. David verdadero penitente dize: *Iniquitatem meam ego cognosco, & peccatum meum contra me est semper.* Señor, aquí delante de los ojos tengo mi pecado, y es mi contrario siempre, está delante de mi en todas mis acciones para hazerme guerra en ellas. Acuerdome de aquellas palabras q̄ le dixo Dios a Cain: *Genes. 4. Si bene egeris, recipies; si autem male, peccatum tuum in foribus aderit.* Si obrares bié, tendras premio; y si mal, tu pecado estará en la puerta. Que es estar en la puerta? Quando abris vna puerta, hallais vn malin allí atado, que dá miedo a quien lo mira. Quando començais qualquiera buena acción, allí a la puerta sale el pecado que cometistes, haziendo guerra, y desalentando, *semper*, y esto siempre. Voy a rezar vn Ave Maria, y en cada palabra

sale el pecado desanimando, y desconsolando. *Dios te salve Maria.* Desdichado de mi, que a mi me condenará por mis pecados. *Llena de gracia.* Ay alma mia desdichada, llena de desgracia, pues cometiste vn pecado mortal. *Bendita eres tu entre todas las mugeres.* Yo maldito, que quien está en desgracia de Dios, maldito se puede llamar. *Y bendito el fruto de tu vientre.* Y maldito el fruto de mi entendimiento, que son malos pensamientos; de mi voluntad, malos deseos; de mis manos, malas obras. *Iesus.* Este es el que me ha de condenar por mis pecados, siendo de fuyo mi Salvador, mi malicia lo haze mi condenador. *Santa Maria.* Yo pecador desdichado. *Ruega por nos.* Como me atreuo a dezir que ruegue por mi, si he ofendido gravemente a su Hijo? *Y por todos los pecadores.* Aquí entro yo que pequé. *Aora, y en la hora de la muerte.* Desdichada será la mia, si Dios no me perdona el pecado que cometi, morire en pecado, que conmigo habla Christo quando lo dize: *Ego vado, & quaeritis me, & in peccato vestro moriemini.* Todo esto dize

dize aquel medio verso. *Peccatum meum contra me est semper.* Mi pecado siempre contra mi, siempre haziendome guerra, y saliendo a todas mis acciones, como si estauiera a la puerta de todas. *Peccatum in foribus aderit.*

DISCURSO III.

Como en esta vida no ay puerta cerrada para peccadores: y que está en nuestra mano valernos de la divina misericordia en esta vida, y de la divina justicia en la venidera.

**I** YO confieso que llega el pecador a grande miseria, quando sus pecados llegá a ser obstinaciones, y q̄ el peligro de la condenacion es mayor. He reparado en el capitulo 30. de Jeremias, *Propter dura peccata tua feci hac.* Por tus pecados duros obré tales efectos. Miserioso nombre, pecados duros. Tres propiedades tiene la piedra. La primera, q̄ en otro tiempo era tierra blanda. La segunda, q̄ el agua queda en la superficie, y no la penetra. La tercera, que aunq̄ ocupa buenos lugar, pesa mas. Mas lugar ocupa vna arroba de agua vertida en el suelo, q̄ vna arroba de piedras. Coraçon duro, pecado obstinado, q̄ era en el principio tierno y facil de arrancar del coraçon, con el

tiempo se ha hecho duro, y arraigado se arranca con mucha dificultad. Por esso Ouidio con ser Gétil, dize lib. 1. de remedijs amoris. *Vtile propositum est saevas extinguere flammam*  
*Nec seruum vitij peccus habere tuum.*  
*Dum licet, & modici tangunt praecordia motus,*  
*Si sapias, in primo lumine siste pedem.*  
*Opprime dum noua sunt, & c.*  
*Quas praebet latas arbor spantiantibus umbras,*  
*Quo posita est primum tempore virga fuit*  
*Tunc poterat manus summa tellure reuelli,*  
*Nunc stat immensum viribus atque suis.*

Procura pagar el fuego que se enciende, antes que cobre fuerças; que lo que se

Ouidius

Jerem. 30. 25.

se puede remediar con vn cancharo de agua, al principio, si te descuidas no lo remediarás con vn rio entero. No es razon tener el pecho que Dios te dio noble, esclauo de los vicios. Cierra la puerta a los primeros pñsamientos, y si entraren, echalos luego fuera, mira que la dilacion da fuerças. El arbol que oy ocupa gran espacio, y ha echado fuertes raíces, fue en sus principios vn tierno y flaco renuevo, entonces vn niño lo arrancara de la tierra, oy pide braços fuertes, e instrumetos pesados, esto es hazerfe el pecado duro. Pecado duro, que ocupa menos, y pesa mas. Verted vn jarro de agua, queda mojado medio patio, y vna piedra que pesa diez veces mas, ocupa tres dedos de tierra. Teneis vn odio en trañado en el coraçon, vn deseo de vengaros, y este no ocupa los ojos, ni la boca, porque veis a vuestro enemigo, y le hablais con amor falso. Y tiene el otro vn enfado que no llega a odio, nia deseo de vengança, y ocupale los ojos, y la boca, porque ni ve, ni habla el dia que le dura. Veis aqui vn enfado que ocupa mas q̄ vuestro odio, y no pesa tanto, es agua vertida: vuestro rancor

es piedra dura, *propter peccata dura*. Este tal en peligro está de condenarse; pero puede salvarse, puede hazer penitencia, y apronecharse de la diuina misericordia en esta vida, y de la justicia en la eterna.

Lo primero de la misericordia, porque la puerta de la misericordia está abierta a todos los pecadores, que quisieren valerse della, y hazer penitencia. Esta proposicion es catolica, y la contraria es heregia expressa. Pruenase deste mismo Evangelio, que primero les dize Christo a los Indios: Yo me voy, vosotros me buscareis, no me hallareis, morireis en vuestro pecado. Porq̄ no se entendiesse que les cerraua la puerta, declarase en el cuerpo del sermon, y dizeles: *Dixi vobis, quia moriemini in peccatis vestris: si enim non credideritis quia ego sum, moriemini in peccato vestro*. Dize q̄ auia des de morir en vuestros pecados; declarome: digo q̄ si no creis que soy el Mesias deseado, morireis en vuestro pecado, que es dezirles: Si creis, y recibis mi ley, y la guardais, claro es que no morireis en pecado: que ay penitencia para pecadores, y la penitencia vale todo el tiempo que

du-

Ad Rom.  
2 4.

durare esta vida. Oy gamos a san Pablo ad Rom. 2. que es valiente lugar. *An diuitias Benitatis eius & Patientia, & Longanimitatis contemnis? Ignoras quoniam Benignitas Dei ad penitentiam te adducit, secundum autem duritiam tuam & impoenitens cor, ibelaurizas tibi iram in die ira, & iustitiam dei?* Por ventura menosprecias las riquezas de la bõdad de Dios, de tu Paciencia, y de su Longanimidad? No conoces que la Benignidad de Dios te llama a penitencia, y que tu segun tu dureza, y tu coraçon impemiente atesoras ira para el dia de la ira, y del justo juicio de Dios? Quatro nombres ay aqui, Bondad, Paciencia, Longanimidad, y Benignidad. Si bien en el Griego vna misma palabra es Bondad, y Benignidad. La Bondad de Dios, es la virtud que tiene de comunicarse a las criaturas. *Bonum est diffusiuum sui*. La paciencia es el sufrimiento que Dios tiene en nuestros pecados, no embiando luego al infierno al hombre que comete vn pecado mortal. La Longanimidad es esperararnos Dios muchos dias y años, dandonos tiempo, y auxilios suficien-

tes para conuertirnos a Dios. Y la Benignidad, dice el Filosofo, *est virtus, qua quis sponte omnium utilitati expositus est*. Es vna virtud que inclina a que vno trate del bien de todos, no por interes, sino de su voluntad. De aqui San Justino martir en la Apologia pro Christianis, dize que los hijos de la Iglesia Catolica se llaman Christianos, *quasi Christo datos*, hombres dados al bien de todos, vtilis para todos.

Reparo pues, que S. Pablo llama rica la Bõdad de Dios, rica la Paciencia, rica la Longanimidad, *diuitias Bonitatis, Patientia & Longanimitatis*: y todo esto es dezir, que Dios siempre llama, nunca cessa, porque si hiziera bien a los justos, y no a los pecadores, no se mostrara tã rica su Bondad, si en pecando castigara, no fuera rica su Paciencia. Si sufriera algundia, y en no conuertendose luego el pecador, condenara, no fuera rica su Longanimidad. Luego dezir que no ay misericordia para pecadores obstinados, es dezir, que la Paciencia de Dios no es rica, o no lo es su longanimidad.

Ha-

Hazeos Dios bien, daos vida, de comer, aire, luz, tierra, cielo; ahí descubre su bondad. Pecais, y no os embia al infierno; ahí muestra su paciencia. Llama a penitencia, y vos perseverais en vuestro pecado; vsa de su longanimidad; y quando mereciades infierno eterno, os combida a penitencia: essa es su benignidad. Dize *Pfal. 102. Misericors & miserator Dominus, longanimis, & multum misericors.* Comentado este verso el grã Maestro de la penitencia San Agustín, dize: *Quid tam longanimum? quid tam multum in misericordia peccatur, & uiuatur: accedunt peccata, augetur uita: uocat undique ad correptionem, uocat undique ad penitentiam, uocat beneficijs creatura, uocat impertinendo tempus uiuendi; uocat per lectorem, uocat per tractorem, uocat per intimam cogitationem, uocat per flagella correptionis; uocat beneficium consolationis.* Que mayor longanimidad y misericordia, que pecar vos, y uiuir? aumentar vos pecados, y aumentar Dios dias de vida? Llamaros Dios a penitencia ya con la leccion, ya

con el exemplo, ya con el buen pensamiento, ya con trabajos, ya con beneficios. Bien ponderado está todo esto, deme licencia el lector a que yo le dê tres ponderaciones a este lugar de San Pablo: *Diuitias bonitatis, & patientia, & longanimitatis.*

Sea la primera: Si Dios hiziera vna ley que no huiera penitencia, que en pecando el hombre, sin remedio se condenara; fuera ley justissima deuida a la grauedad de la culpa. Pruouolo. Es vn cauallero traidor al Rey, y aunque mas se arrepienta, y llore su culpa, le quita el Rey la cabeça. Y es ley justa, que quien entregò vna fortaleza al enemigo, le corten la cabeça. Quanta mas justa ley fuera condenar a pena eterna sin remedio al que pecara mortalmente, pues entrega vn alma al diablo? Iustificara Dios su causa mas que el Rey: porque los Reyes de la tierra castigan sin remedio a los traidores, y no premian a los vassallos fieles. Quiero dezir, que no aura hombre que dê memorial a su Magestad, pidiendo premio por no auer sido traidor, ni infiel: que si estos mere-

merecèn premio, era necessario premiar todo el Reyno, y no auia caudal en criatura para esso. Demanera que castiga al infiel y traidor, y no premia al que le ha sido fiel, y nunca se ha levantado contra su corona. Pues Dios premia al que no le ha sido traydor, al que le ha sido obediente premia, y esto es de fe. Luego mas derecho tiene Dios a castigar traidores, sin esperar a penitencia: luego fuera ley justa. Veis aqui la primera ponderacion de la paciencia rica, de la longanimidad rica de Dios, que pudiendo justamente no admitir penitencia, la admite, y haze ley della, que el que se arrepintiere alcance perdon, y que Dios se oluidará de todos los pecados.

Sea la segunda ponderacion. Es de tanta importancia la limpia Concepcion de nuestra Señora, que toca en punto de honra del Hijo de Dios, ser Hijo de madre limpia, y Dios por sus justos juizios oy no ha reuelado esta verdad, y está en opinion. Y la penitencia que importa al remedio y saluacion de los pecadores está reuelada, y

está llena la Escritura, y los Concilios desta verdad. Y San Iuan Bautista començo su predicacion, *predicans Baptismum penitentiae.* Veis aqui las riquezas de la Bondad, y Paciencia, y Longanimidad de Dios, que ha puesto mas certeza en el remedio de los pecadores, que en la limpieza de su Madre.

Tercera y vltima ponderacion, que si estais enfermo, os poneis en manos de medicos, que el que mas sabe, opina en los remedios, y no tiene euidencia, y así si mueren muchos que los matò la medicina, vna sangria, vna purga. Creyò el medico que acertaua, errò la cura, matò. Y si vos no sabeis dezir al medico lo que sentis, no puede el acertaros a curar. No es así la cura del alma. Es de fe infalible, que si llegais con deseo de acertar con proposito de no pecar, con dolor de auer pecado, y os sujetais a lo q̄ el confessor os ordenare, creyèdo que el es docto en su officio, es de fe q̄ alcãçais salud del alma, como sea el dolor el q̄ ha defer, aunque el confessor errara en sus consejos, como puede suceder en lugares donde los



Los Curas no sean doctos, y los vecinos no tengan mas maestro ni Predicador, que lo que les dize el Cura; y ellos que no tienen obligacion a saber moral, se gouernan por lo que el Cura en la confesion les dize: si os dixera que no teniais obligacion en conciencia a restituir, y vos fiado deste consejo, no restituis, teniendo animo de restituir; si supierades que estauais obligado, os saluareis. Item si tenéis veinte pecados mortales, y os olvidais de dos o quatro, sin culpa vuestra, haziendo prudente examen deuido, quedais absuelto: y si moris os saluais, como en lo demas lleueis las condiciones requisitas. No os pareçe que es bondad rica de Dios, y paciencia rica, y longanimidad rica; si, en esta cara, nos daña la ignorancia del Medico, ni aplicar el sin culpa vuestra remedios contrarios, ni el dexar vos ocultas por oluido inculpables las enfermedades, que son las culpas olvidadas. Pues ved si tiene Pablo razon, quando con admiracion dize, *An diuitias bonitatis, & patientia & longanimitatis contemnis?* Y quien desprecia estas riquezas della bondad? El que dize, pues Dios

es misericordioso, mañana me conuertiré. Con esto dize Pablo, vase endureciendo el coraçon, y haziendose mas impenitente; y el pobre va atemorando ira para el dia de la ira, y justo juicio de Dios. Y dize san Agustín sobre el Psalm. 102. explicando el verso referido. *Miserere & miserere Dominus. Tu dicis. finitur hodie nus dies, & sic ero etiam crastina die: non erit cras ultimus dies. & idem dicis tertio die; & si hodie venit contra te ira Dei. & c. Quam autem eras, cras? utra est? hodie vltimus, cras. quia ignoras quod sit vltima cras. Dices, tiempo me queda para hazer penitencia que pues oy he viuido, mañana volveré; y lo mismo dize, pasando mañana; y quando ettés mas defendado, vendrá la muerte. Hata quando has de dezir mañana, mañana? cree que este dia es el vltimo, pues ignoras qual es el vltimo, y será mas en tu provecho sospechar que es el vltimo, pues te determinaras a tratar el remedio y saluacion de tu alma con eficacia. Que bien lo dize Prospero en vn Epigrama.*

*Ha! properent fontes peccatorum abrumperet nos.*

Ante

D. Augus.

Prosper.

*Ante diem mortis dum locus est venia*

*Quid in bar in longum causas producere morbi?*

*Cur dubium expectat? cras hodierna salus?*

*Scimus correctis veniam non esse negandam.*

*Sed nulli nostrum est vltima nota dies.*

Dense prissa los pecadores a romper los laços del pecado en que se halian enlaçados antes del dia de la muerte, aora q ay lugar de hazer penitencia. No es prudencia dilatar las causas de la enfermedad y la salud; que si oy se pretende, será cierta referirla para el dia dudoso de mañana. Sabemos que Dios promete perdon a los verdaderos y perfectos penitentes, mas no sabemos el tiempo que nos queda para hazer penitencia. De todo lo dicho se collige que la misericordia divina a nadie se niega, todos se pueden aprouechar della; de manera que el que muere en pecado, por su culpa muere.

7. No solo está en nuestra mano valernos de la misericordia de Dios; mas tambien de la justicia, original da de la misericordia. Dize Dauid en el Psalm 16, *Ego*

Psalm 16

*autem in iusticia apparebo con spectui tuo, satiabor cum apparuerit gloria tua.* Yo Señor en iusticia pareceré en vuestra presencia: quedará satisfecho y hartoqueando aparezca vuestra gloria. Teodoreto y Basilio dicen, que esta justicia es la de Dios. Fiado Señor en vuestra justicia, pareceré en vuestra presencia. La comun de los Padres declara aquella palabra, *In iusticia apparebo.* La justicia de los justos fundada en los merecimientos, que merecen de justicia el premio: y digo yo que los meritos se llaman justicia, porque gran parte dellos consiste en hazer justicia a Dios en esta vida. Declaremos este penfamiento, y fundemosle en buena Teologia. Quereis llegar a pedir a Dios el cielo de justicia? Pues hazed justicia a Dios en esta vida. Ay pleito entre Dios, y el mundo, y demonio de la otra parte: Vos sois el juez, Dios pide y el mundo pide, y el diablo. Hazed justicia a Dios, y luego pedid de justicia a Dios el cielo. Sois del consejo de hacienda de Dios. Pide Dios el coraçon que es su hacienda, que es suyo, porq es Señor, Cria-

S. Theod. S. Basil. Vide loré num hie.

Z dor



dor, Redentor que lo compró a costa de su sangre. Pide el mundo el corazón, no es suyo. Pídelo el demonio, no es suyo, vos sois el juez, que esta causa está pendiente de vuestro sí, y de vuestro no. Entra Dios con memorial y petición en vuestra sala. *Præbe mihi cor tuum.* Si a Dios le dais el corazón, le dais su hacienda, y hazeis justicia, pedidle despues a Dios de justicia el salario de la plaza de consejero de su hacienda. Ay en Madrid Consejo de hacienda Real, pide vno a su Magestad veinte mil ducados, el juez estudia el punto, y siguiendo el dictamen de su conciencia, haciendo justicia despues de aver trabajado en el punto del pleito, sentencia en favor del Rey, da al Rey por libre de la instancia, haze justicia, y luego pide al mismo Rey de justicia los gages de la plaza de Consejero, y verás en este Consejo vna singularidad inescusable, que fuera culpa gravissima en otro qualquiera. En el Real, o criminal, ay pleito entre dos cavalleros, si se supiera que el juez recibia salario de vna de las partes, esse fuera soborno

declarado. Pleitea vn cavallero con su Magestad, pasa la causa en el Consejo de Hacienda, es el Rey parte, y es el que paga salarios y gages a los Consejeros, y esto no se puede escusar, porque quien ha de pagar? esto es pleitear con Principe soberano. Dios es Señor supremo, el hombre es consejero de su hacienda, pide Dios el corazón, pide el mundo o demonio el corazón; dale el hombre el corazón a Dios, haze justicia, y luego pide de justicia el premio. *Ego autem in iustitia apparebo conspectui tuo.* Yo pareceré en vuestra pretencia en la otra vida, fiado en justicia, que pues yo hize justicia, dandoos en la tierra lo que era vuestro, hagais justicia conmigo, dandome el cielo, que es mio. Al contrario dize oy Christo a los Judios: Vosotros no hazeis justicia conmigo, vengo y doy vuestras suficientes que soy el Messias deseado, de justicia pido que me recibais, no quereis, pues *si non credideritis, quia ego sum, in peccato vestro morieramini.* Si no creis que soy yo, morireis en vuestro pecado.

DIS.

DISCURSO III.

El buen Prelado en los trabajos se ha de conocer: y en Christo crucificado conocemos su amor, y lo que ha de costarnos de arraar los pecados del corazón.

1. **C**oncluye Christo este Evangelio, diziendo: *Cum exaltaveritis Filium hominis, tunc cognoscetis quia ego sum.* Quando enalçaredes al Hijo del hombre, conoceréis que soy yo el Messias. Dos cosas hallo aqui dignas de todo reparo. La primera, que llama a su pasión y muerte Christo nuestro Señor exaltacion. La segunda, que lo que no han hecho milagros en vida, haze la Cruz y pasión en la muerte. Haze Christo tantos milagros, y no lo conocen los Judios, ponenlo en vna Cruz, y allí lo conocen; que el buen Prelado entonces conocemos que lo es, quando de su officio haze cruz, y padece por el bien de los subditos. Doctrina es esta que enseñó san Pablo divinamente. 1. ad Cor. 1. *Iudæi signa petunt, Græci sapientiam querunt; nos autem predicamus Christum crucifixum, Iudæis*

1. Ad Cor.  
1. 23.

*scandalum, Gentibus stultitiam: ipsis autem vocatis Iudæis, atque Græcis Christum Dei virtutem, & sapientiam.* Los Judios piden milagros, los Griegos como pican de letrados, piden misterios profundos, nosotros predicamos a Christo crucificado, escandalo para Judios ciegos, burla y escarnio para Griegos idolatras; mas para los vnos y los otros ya llamados, iluminados con la luz de la Fè, y convertidos, es Christo crucificado, virtud de Dios, y sabiduria divina. Reparo, lo primero, en que siempre que San Pablo habla de Christo crucificado, halla palabras con que declarar la pasión, y nunca ha dicho que calla, porque no le es licito hablar deste misterio; y vna vez que habló de la gloria del cielo, donde fue arrebatado, 2. ad Cor. 12. que por lo me-

2. Ad Cor.  
12.

Z 2 nos

nos vio a Christo glorioso, quando, en opinion de graues autores, no aya visto la diuina essencia, esperando todos nos contasse lo que auia visto; Dize, hablando de si en tercera persona. *Audiuit arca uerba, qua non licet homini loqui.* Oí vnos secretos, que no es licito dezirlos. Digo yo Pablo: quando vos hablais de la passion de Christo, hallais palabras para declararla, y quando tratais de la gloria de Christo, no hallais palabras? Mejores ministros, al parecer, tiene el idolo Dagon. 1. Reg. 5. Ponen el Arca cautiuos los Filisteos junto al idolo, y da el Arca de Dios aquella noche con el entierra. Y dize el Texto: *Cumque surrexissent diluculo, Dagon iacebat pronus in terra ante Arcam: tulerunt Dagon, & restituerunt illum in locum suum.* Leuantaronse por la mañana los Sacerdotes, y hallaron a su idolo en el suelo, prostrado delante del Arca, que parece que alli dezia su culpa, que sin serlo era adorado por Dios, y ellos con diligencia y secreto leuantan el idolo, y restituyenlo en su lugar, porque no vean o sepan los que le adoran su desgracia. Estos si son bu-

nos ministros, que encubren la afrenta, y descubren la honra de su Dios. Vos Pablo publicais la Cruz y afrentas de Christo, y las predicais. *Predicamus Christum crucifixum*, y callais la gloria? Si dezis vna palabra, abreniais con dezir: *Non licet homini loqui.* Es el misterio: que si Dagon cae, es falta de fortaleza, derribalo quien puede mas que el, si Christo está crucificado, es no falta de poder, sino virtud de Dios, sabiduria de Dios. *Predicamus Christum crucifixum, Dei virtutem & sapientiam.* Es la Cruz su exaltacion, nadie lo derriba por fuerza, el muere porque quiere. *Ego uido.* Yo voy de mi voluntad, yo muero porque quiero, y quiero morir, para que el mundo me conozca por buen Principe, por buen Rey, que soy Rey, no para beuer la sangre de mis vasallos, sino para darla por ellos, y esta es mi honra, esta mi exaltacion. *Cum exaltaueritis Filium hominis, cognosceris quia ego sum.* A esto alude lo que Christo dize de si, Ioan. 10. *Ego sum Pastor bonus, bonus pastor animam suam dat pro ouibus suis.* Yo soy buen pas-

1. Reg. 5.

Ioan. 10

pastor; y podia dezir, porque doy buen pasto a mis ovejas, porque las encamino, y si es necesario, le tiro el cayado a la que se aparta del rebaño. No dize tal, sino soy buen Pastor, porque muero por mis ovejas. Condición necesaria del buen Pastor, es apacentar en buenas dehesas su ganado; mas no es esta la mayor excelencia, y de que mas se ha de preciar. Dize esta verdad vn cncientro de dos lugares, 3. Regum 19. Está dormido Elias, huyendo de la Reyna Iezabel, quedose cansado a la sombra de vn enebro, y dormiose. Viene vn Angel con pan y agua: *Ecce Angelus Domini tetegit eum, & dixit illi, Surge, & comede.* Despierralo. Elias leuantad, comed, que teneis mucho que andar. Dize el Prelado: Yo soy buen Prelado, que sustentó bien a mi comunidad, a mi Republica: hago oficio de Angeles, que vn Angel sustenta a Elias. Teneos, y leed el capitulo 17. del mismo tercero de los Reyes, donde le dize Dios al mismo Elias, *Abscondere in torrente Carith, & ibi de torrente bibes, carnis praecepti, ut pascant te ibi.* Retirate al arroyo de Ca-

3. Reg. 19.

3. Reg. 17.  
4.

ris, y de su agua podrás beuer; que yo he mandado a los cuernos que te llenen de comer, y te trayan a medio dia y a la noche pan y carne. Que se desvanece el Prelado porque da de comer a su Republica o comunidad? Si es verdad que haze oficio de Angel, tambien haze oficio de cuernos: y para que se humille, aduertate q mejor comida le trae el cuerno a Elias que el Angel: el Angel le trae pan y agua, el cuerno le trae pan y carne. Soy buen Prelado dize el otro, que no se atreuen mis subditos o vasallos a desmandarte; porque los castigo con todo rigor. Yo no dudo, sino que es necesario el rigor en el Prelado: porque de otra manera no pudiéramos vivir en las Republicas y comunidades; mas no es la mayor excelencia del Prelado, y de que mas se ha de preciar. Digan lo otros dos lugares careados. Quando Heliodoro entró en el templo a robarlo 2. Machab. 3. *Apparuit qui d' un equus terribilcm. habens fessorem, & sive cum impetu Heliodoro priores calcos elisit, apparuerunt duo viri virtute decori, optimi gloria, speciosissime amictu, qui circumdacerunt eum, & ex*

2. Mac. 3.

*utraque parte flagellabant sine intermissione.* Aparecio vn cauallero bizarro en el templo en vn cauallito brioso, que con impetu embistió a Heliodoro, y le dio dos cozes, y aparecieron dos mancebos hermosísimos llenos de resplandor, que cercandolo, lo açotauan, sin cessar, rigurosamente; lugar que tengo de ponderar en otra ocasion; y así dexo misterios: solo digo, que estos eran Angeles gloriosos, que açotaron vn atreuido: luego bien puede gloriarse el Prelado que es buen Prelado, porque castiga, porque es riguroso. Por vida vuestra que vais al capitulo 16. del primer libro de los Reyes, y hallareis, que

1 Reg. 16. *Spiritus Domini recessit à Saul, & exagitabat eum spiritus nequam.* El Espiritu de Dios se apartò de Saul, y lo açotaua y castigaua el demonio; que esto es cierto, fue por pecados de Saul. Si os parece, que castigar es hazer officio de Angeles, advertid que tambien es officio de demonios. No quiero dezir (ni me passa por el pensamiento) que no es acto de justicia digno de premio eterno el castigar los Prelados a

los delinquentes; y que si esso les faltara, no cumplieran con su officio, y se condenarian por malos gobernadores. Lo que quiero dezir es, que no es esso lo sumo del buen Prelado, lo que lo ensalça más. Y en confirmacion desta advertid, que Christo sustentò cinco mil hombres, sin niños, y mugeres en vn desierto con cinco panes: y no llamó exaltacion suya essa obra, ni otros milagros que hizo. Vemos que Christo en el templo tomò vn açote, y açotò a los Judios que profanauan el templo; y aqui hablando de su Passiõ, la llama exaltacion; y dize, que lo que los milagros no han hecho, hará la passiõ. Yo he hecho milagros, y no me conoceis: pues *Cùm exaltaueritis Filium hominis, tunc cognoscetis, quia ego sum.* Quando ensalçaredes al Hijo del hombre, sabreis quien soy. Y en confirmacion desta verdad notese, que Christo nuestro Redentor: murió a vista de toda la ciudad de Ierusalen, y de todos los que auian venido de fuera, y resucitó sin que nadie le viera; porque ni aun las guardas del sepulcro le vieron resucitado; de

ma-

manera que los que entonces se conuirtieron a la Fè de Christo, y creyeron que auia resucitado, no lo vieron, y no creyeron que auia pasado lo que en Ierusalen se conuirtieron, sino vieron y supieron con evidencia que auia padecido. Señor, ya que toda la ciudad os vio morir, no fuera bien que toda la ciudad os viera resucitar? Como Christo se precia de buen Principe, y de buen Pastor, y da por propiedad de buen Pastor, el morir por sus ouejas, *Ponus pastor animam suam dat pro ouibus suis*, quiere que todos le vean morir, y no quiere que todos le vean resucitar: que la fineza del amor que nos tiene, no se muestra en resucitar glorioso, sino en morir aferrado a los ojos del vulgo.

Dos puntos hemos de colegir de lo dicho. El primero, en la Cruz descubre Christo quan seguramente nos hemos de entregar a su voluntad y ley. El segundo, en la Cruz descubre Christo quanto nos ha de costar desarraigarnos del corazón el pecado enuegecido, si queremos no morir en pecado. El primer punto fundare en vna verdadera do-

trina del gran Pontifice Gregorio libro 1. epistola 33. escrita a Venancio Caxiller de Paris, donde le da las condiciones que ha de tener vn buen consejero. Valese primero de vna sentencia de vn Filosofo, que dize: *Cum amicis omnia tractanda sunt, sed prius de ipsis.* Bien es, que todas nuestras pretensiones tratemos con nuestros amigos. pues en ley de buena y verdadera amistad, primero hemos de tratar dellos, y de lo que les importa, que de nuestras comodidades. Y luego le da esta regla, *Si consiliarium quaris, nullus tibi fidelior ad consilium esse potest, quam qui non tua, sed te diligit.* Si buscas consejero, ninguno mas fiel que el que no ama tus bienes, sino tu persona. El que te ama a ti por ti, esse es bueno para consejero. Dize Christo, *Cùm exaltaueritis filium hominis, tunc cognoscetis quia ego sum.* Quando yo muera por vosotros, mi muerte me ensalçará, y entonces conoceréis quien soy. Veis con quanta seguridad podreis abraçar la ley y la doctrina del que por vosotros da la vida, porque

Z4 que

D. Greg.

que conocereis que yo no amo vuestros bienes, sino a vosotros. Si los bienes de los justos son bienes de Christo, pues el les da la gracia, y el la merced por su passion, claro es que no puede amar al alma por sus bienes: ama la por ella misma; y si le da bienes, es porque la ama de manera que no la ama porque ella tenia bienes, sino tiene bienes porque la ama. Amor sin interes, y tan caro al amante, que le cuesta la vida. O alma dichosa en ser amada, que lastima es que no amas a quien asi te ama, que no te fies de quien te da la vida, y la sangre. Para su cruz libra Dios el conocimiento que hemos de tener de su persona. *Tunc cognoscatis qui ego sum.*

El segundo punto que Christo descubre en la Cruz, es, que no es mucho que te cueste dolor y trabajo desatracar un vicio de tu coracon, donde ha echado tan hondas raizes, pues Christo por desatracarlo pierde la vida. Si a Christo le cuesta tan caro librarte de tus pecados, que mucho que a ti te cueste? Oiga nos este vltimo remate a Seneca, que sin saber esta obligacion que tenemos a Christo cru-

Seneca.

cificalo (si es verdad que no lo supo) Dize asi en la epistola 5. *Inicium eundi ab Artutes arduum est, quia hoc peccatum imbecilles, atque agra mentis est formidare inexperta, cogenda est ut incipiat, dein le non est acerba medicina, proutinus enim delectat dum sanat.* El principio de la virtud es arduo. Esta es la falta de un alma flaca y enferma. (Enfermedad del alma es el pecado) temer lo que no ha experimentado. Es necesario que la voluntad se anime, aunq con violencia de inferiores apertitos, a comengar, que en experimentando la salud, deleita la medicina. *Indurandus est animus, debellande sunt voluptates; quae scrua quoque ingenia ad se rapiunt vitia sine fine, sine modo persequere, quia illis quae nec finis, nec modus est. Prohibe quaeunque cor tuum dilaniant, quae si aliter extra hi nequirunt, cor ipsum cum illis exellendum erit.* Que lastima, que estas palabras, y las que se siguen, que dexo para otras ocasiones, nosean de Carilo tomo, o Agultino, o Geronimo! El animo se ha de hazer al trabajo de la virtud, y en el se ha de enluzer. Haz guerra a los

a los deleites, que a valientes ingenios rinden y encruelen. Padre, si en la persecucion de los vicios ni has de tener fin ni modo, pues ellos sin fin ni modo te conquitan, no des lugar a los vicios, que como fieras despedagan tu coracon. Arranca le raiz los deleites, y si no pudieres arrancarlos, salvando el coracon, arranca el coracon con ellos, va-

ya fuera, que mas vale que dar sin coracon, que tener coracon vicioso. No faltó aqui sino dezir con David, *Cir m'adum crea in me Deus,* pedir a Dios que crie un nuevo coracon. Esto dize Seneca, sin conocer a Christo crucificado. y tu que le conoces, no te determis a padecer, por desatracar pecados.

Psal. 50.

SERMON DE ZIMO  
quarto. Fer. 3. de la Domi-  
nica 2. de Quaresma.

*Super cathedram Moysi sederunt Scribae & Pharisei, omnia quae dixerint vobis servate, & facite; secundum opera vero illorum nolite facere, dicunt enim, & non faciunt. Matth. 23.*

Declaracion del Euangelio.

**I**N Este Euangelio tenemos las condiciones de malos prelados, y la obligacion de bienes subditos. En la cathedra de Moysen se sentaron los Escrivanos y Fariseos. Los malos fariseos, dize Dios, ellos se sentaron en

la silla, que no son Prelados por merecion, sino por su ambicion y vanidad. La primera falta que les nota, es mala vida *D. cunt enim, & non faciunt.* Dizen, y no hazen. Que diferente era Pablo ad Rom 15. *Nihil au leo loqui eorum quae per me non efficit Christus.* No me a-

Ad Rom. 15.

Dist. 40. c.  
Multi Sa-  
cerdotes.

26. q. 7. c.  
Alligant.

creo a dezir, o enseñar, lo que yo no he hecho, o en mi ha obrado la gracia de Christo. Graves palabras las de Chrysostomo, que por tales las refiere el Derecho, dist. 40. cap. Multi Sacerdotes. *Si bene vixeris, & bene docueris, populum instruis. Si bene docueris, & male vixeris, tui solius condemnator es.* Si viues bien, y enseñas buena doctrina, instruyes al pueblo. Si la doctrina es buena, y la vida mala, quando Dios no te condenara, tu mismo te condenas, pues tu vida queda condenada con tu doctrina. La segunda falta es el demasiado rigor con los subditos y vassallos, apretandolos imprudentemente. *Alligant onera grauius, & importabilia, & imponunt ea super humeros hominum.* Bruñan con cargas insufribles, por desproporcionadas, los hombros de los pobres subditos. Y dize el Derecho 26. quest. 7. capitulo alligans. *Sicut si faciem super humeros adolescentis, quem non potest bauiulare, posueris, inesse habet, et aut faciem reiciat, aut sub pondere confringatur: sic & homo, cui graue pondus poenitentis imponis, &c.* Si vno lleva carga superior a sus

fuerças, o ha de dar con ella en tierra, o reventar, así cargar demasiadamente a los subditos, ha de parar en que ellos den con la carga en tierra, o perezcan. La tercera falta es la hipocresia, *Omnia opera sua faciunt, ut videantur ab hominibus.* Su pretension en todas sus obras es parecer lo que no son. Dixo Seneca en sus Proverbios. *Quid sis inter est, non quid habeatis. Vis omnibus esse notus: effice prius ut neminem noveris.* No ha de ser tu principal estudio tu buen nombre, sino tu buena vida. Cuida de ser, y no cuides el que diran, sino en quanto es parte del ser virtuoso, no dar escandalo a nadie, ni ocasion de mala fama; que el que la da, ya no es bueno. Pero hazer caso, de lo que dizen, y despreciar lo que eres, es contra toda razon, porque es estimar mas el dezir ageno, que el ser propio. Y si quieres ser conocido de todos, retirate a no conocer, que la comunicacion enuilece al sujeto. Yo nunca en honras de religioso he oido alabar a vno por visitador, o palaciego. La quarta y vltima falta es la soberuia. *Amant primos rebus in caenis, & primas cathedras in synagogis.* Ellos se alzan con el nombre de Maestros, de Predicadores, y a titulo de tales quieren en los banquetes el mejor asiento, y en las juntas el pulpito y catedra. *Et vocari ab omnibus Rabbi,* que todos les llamen el Maestro, el Padre de espiritu. Y siendo el principio de su espíritu ambiciosa ostentacion, está comprehendido en la regla que se pone 1. quest. 1. cap. principatus. *Difficile est ut homo peragatur exitu, quem malo sunt incitata principis.* Dificultoso es que tenga buen fin, lo que tuuo mal principio. Començar mal, y acabar bien, dificultoso es. Estas son las faltas de los prelados ambiciosos. La obligacion de los buenos subditos, y fieles oyentes, que hagan lo que dizen estos prelados, no lo que hazen. Y es grande merced que Dios nos haze, que nue-

1. q. 1. cap.  
Principatus.

*Et vocari ab omnibus Rabbi,* que todos les llamen el Maestro, el Padre de espiritu. Y siendo el principio de su espíritu ambiciosa ostentacion, está comprehendido en la regla que se pone 1. quest. 1. cap. principatus. *Difficile est ut homo peragatur exitu, quem malo sunt incitata principis.* Dificultoso es que tenga buen fin, lo que tuuo mal principio. Començar mal, y acabar bien, dificultoso es. Estas son las faltas de los prelados ambiciosos. La obligacion de los buenos subditos, y fieles oyentes, que hagan lo que dizen estos prelados, no lo que hazen. Y es grande merced que Dios nos haze, que nue-

tro remedio penda de la buena doctrina de los ministros, no de la buena vida. La salud del medico no haze saludables sus medicamentos, ni su enfermedad los enferma; con esta diferencia, que vn medico enfermo puede sanar al enfermo, y el medico sano lo puede matar. En la cura del alma el ministro enfermo nos puede sanar, pues vn *ego te absoluo*, tiene igual virtud en dos confesores, vno de buena, otro de mala vida, y el medico espiritual sano, (que viue bien digo) es imposible matarnos sin su culpa. Que mayor bien, que siempre tengais vos la culpa de vuestra condenacion, nunca el medico sin la vuestra? Esta es la letra del Euangelio, para declararla es necessario el fauor de la diuina gracia, &c.

(12.)

## DISCURSO I.

Quan perjudicial es a la Republica vna eleccion de indignos.

TODA la desgracia de vna Republica se suele originar de malas elecciones, que ay Prelados puestos en las fillas de

la Iglesia, o figlo, no por Dios, sino que ellos por su ambicion con malos medios alcanzaron sentarse en ellas. *Super cathedram*

Moyse



*Apoc 9.* *Mysi sederunt Scribae, & Pharisei.* A mi ver, esta in-  
felicidad veo representada  
en vna monstruosa vision  
que vio san Iuan en el cap 9  
del Apocalipsis. *De fumo pu-  
tei exierunt locustae. & data  
est illis potestas, sicut habent  
potestatem scorpiones.* Salie-  
ron del humo de vn poco  
vnas langostas, y dióles  
el poder que tienen los es-  
corpiones. Y en el verso 7.  
*Similitudines locustarum,  
similes equis paratis in pra-  
lium, & super capita earum  
tamquam corona similes au-  
ro, & facies earum tanquam  
facies hominum, & habe-  
bant capillos, sicut capillos  
mulierum, & dentes earum,  
sicut dentes leonum, & vox  
alarum earum sicut vox cur-  
ruum equorum multorum  
currentium in bellum.* Estas  
langostas eran semejantes  
a los cauallos de armas, dis-  
puestos ya para la guerra.  
Tenian en las cabeças vnas  
como coronas, que parecian  
de oro. Los rostros pare-  
cian de hombres, los ca-  
bellos de mujer, los dien-  
tes de leones, el ruido de  
las alas, como de muchos  
carros, quando van a la gue-  
rra. *Et habebant caudas si-  
miles scorpionum, & acu-  
lei erant in caudis earum, &*

*potestas earum nocere homi-  
nibus mensibus quinque.* Ten-  
nian colas de escorpiones,  
y agujones en las colas, y  
todo su poder se emplea  
en hazer mal a los hombres  
por espacio de cinco me-  
ses. Esta es la vision, vna cosa  
la ponderando poco a  
poco.

2  
El primero reparo, en  
que estas langostas se leuan-  
tan del humo del poco. *De  
fumo putei exierunt locustae.*  
El humo escurece el sol, y  
haze llorar. Gran miseria  
de vna Republica, vnas elec-  
ciones, que parece que sa-  
len del infierno. Levantar  
del humo a vn hombre, es  
escurecer la Republica, y  
hazer llorar a los subditos  
o vassallos. No quiero po-  
ner exemplo en hombres,  
que es pequeña pondera-  
cion. En verdad que tengo  
de poner exemplo en el  
mismo Dios. Y para decla-  
rar mi pensamiento, se pon-  
go por principio asentado,  
aun dentro de los limites  
de la luz natural, que Dios  
no puede errar en sus elec-  
ciones, de manera que sea  
mala de parte de Dios al-  
guna eleccion de las tuyas.  
Esta digo que es verdad na-  
tural, euidente, porque es  
euidente, que Dios es infi-  
ni-

nitamente perfecto. Y la per-  
feccion infinita pide que no  
aya error en sus obras, o ma-  
licia moral. Porque lo vno  
es falta de sabiduria, lo se-  
gundo falta de bondad, pues  
es falta que vna bondad pue-  
da ser en sus acciones de-  
fectuosa moralmente. Pero  
juntamente con esto es ver-  
dad dezir, que elige Dios a-  
certadissimamente, y el e-  
lecto le sale ingrato, no por  
falta de la eleccion, sino por  
voluntad y malicia del elec-  
to. A mi me eligio Dios para  
ser hijo de su Iglesia, y fue  
bonissima eleccion de parte  
de Dios, y yo le he sido des-  
conocido por malicia y cul-  
pamia, no por falta de quié  
me eligio.

3.  
Supuesto este fundamen-  
to, he reparado en que cria  
Dios todo este mundo infe-  
rior, y con vn *fiat*, vayan-  
do ser a sus partes. *Genes. 1.  
Fiat lux, fiat firmamentum,  
&c.* Hagase la luz, hagase el  
firmamento, y auiendo pro-  
cedido así, quando llega  
a querer formar al hombre,  
dize: *Faciámus hominem ad  
imaginem & similitudinem  
nostram.* Hagamos al hom-  
bre a nuestra imagen y se-  
mejança. Este *faciamus*, me  
huele a luntas: Quando vn  
negocio es facil, tiene des-

pacho ordinario si es difi-  
cultoso; de vna junta de  
personas capaces, y en ella  
se determina la resolucion.  
Parece que la produccion o  
creacion de todo este mun-  
do inferior e determinado  
con facilidad: y así, *Fiat,  
fiat.* La formacion del hom-  
bre sin duda tiene particu-  
lar dificultad; y pide jun-  
to de las tres diuinas perso-  
nas (hablo a nuestro toscó  
modo) allí se trata si se for-  
mara o no: Al fin la resolu-  
cion es, *Faciámus hominem.*  
Hagamos al hombre, y que  
esta obra sea ardua, cono-  
cese en que Dios la hizo de  
dos vezes, como consta del  
capitulo 2. del Genesis. No  
fabriamos que ay en esta  
formacion del hombre? Yo  
no hallo otra dificultad, si-  
no leuantarlo Dios del pol-  
uio de la tierra para que go-  
uierne y mande. *Faciámus  
hominem ad imaginem & si-  
militudinem nostram, & pre-  
sit piscibus maris, & vo-  
latilibus caeli, & bestiis, uni-  
uersaeque terra.* Hagamos al  
hombre a nuestra imagen y  
semejança, para que mande  
a las aues, bestias, y peces  
como presidente a quien  
estén sujetas. Y dize el ca-  
pitulo 2. versic. 7. *Forma-  
uit igitur Dominus Deus  
hominem*

*Genes. 2.7.*

*Genes. 1.  
26,*

*hominem de limo terra, & inspiravit in faciem eius spiraculum vite.* Formò Dios al hombre de la tierra, y dióle su aliento; y quedó viuo: *Factus est homo in animam viventem.* De manera que lo formò de dos vezes; primero hizo cuerpo de tierra, luego le dio alma. Pues si Dios quiere levantar vna criatura de la tierra para que mande, y gouierne, no os parece que ha de representar en esta eleccion particular cuydado, y significar que haze justicia la Trinidad para determinar si conuiene? Que si es eleccion de criatura indigna, aunque sea Dios el que elige (que no puede errar en elecciones) se ha de representar mas cuidadoso.

No está bien ponderado, notad quatro puntos ciertos. El primero, que de quatro causas del hombre, sola vna es la que suena indignidad. La causa eficiente es Dios; la causa final es Dios (y reduzgo la exemplar o idea a la eficiente) la causa formal es el alma; que si no es tan perfecta como el Angel, porque es el todo, y ella es parte; es tan espiritual como el Angel,

y tan inmortal: verdades todas naturales, pues pertenecen al ser natural del hombre; sola la causa material suena vileza, que es la tierra, y no material, de que se compone el hombre, sino de que fue formado el hombre. El segundo punto es, que la tierra de que se formò, ya dexò de ser; y es tan passada, que si Dios no nos lo reuelara, no pudieramos (penetrado todo el ser natural del hombre) conocer que fue formado de tierra. Que Dios sea causa eficiente y final; que la forma del hombre sea vna alma espiritual, racional, inmortal, son verdades que no exceden la luz natural: porque el alma es parte del ser natural del hombre; Dios es causa natural eficiente, y fin natural suyo (no hablo de la vision beatifica, ni de Dios visible, sino Dios fin del ser natural criado: porque *Omnia propter semet ipsum operatus est Altissimus*;) mas que el hombre sea formado de tierra, no ay ni aun indicio que nos lo diga, si Dios no nos lo reuela. Direis, que es indicio desta verdad que se resuelve en tierra. Respondo, que tambien echado en el fuego se conuierte

uierde en fuego. Esto nace de ser la materia capaz de muchas formas, y el cadauer humano que es el que primero succede al ser de hombre, corrompido recibe disposiciones que disponen para esta, o aquella forma. Al fin lo cierto es, que la tierra de que se formò el hombre, ya no es, ni parece, que dexò de ser, fue, pero no es el hombre tierra.

El tercer punto es, que la dignidad q̄ le dio Dios en la creacion, en materia de dominio no es de mucha consideracion. *Praesit piscibus maris, & volatilibus caeli, & bestiis.* Ser presidente de aues, peces, y brutos, no es aora tanta dignidad, como ser señor de hombres, claro está, y esso no se le concedió por escrito: alomenos si bien el buen gouerno no auia de faltar, si durára el estado de la inocencia. El quarto y vltimo punto, q̄ le comunicò Dios su aliento. *Inspiravit in faciem eius spiraculum vite.* Que es necesario alienco de Dios para levantar a vno del polvo de la tierra. Veis todas estas quatro circunstancias q̄ tuuo esta elecció de Dios? pues en verdad que no le succedió bien a Dios (no por culpa suya, que no puede Dios errar, sino

por ingratitude del electo) porq̄ *homo est in honore esset, non intellexit.* El hombre se vio en honra, y no se entendió, se levantò contra Dios, y lo dexò, con deseo de saber tanto como el. Y assi en el capitulo 6. del Genesis, *Poenituit eum quòd hominem fecisset in terra,* le pesò de auer formado al hombre. Quiere dezir, que hizo lo que vos hazeis quando os pesa de auer hecho vna obra, que la deshazeis, rompeis la carta escrita, porque no salio a vuestro gusto. Dios con el diluuio quitò la vida al hombre que formò, hizo lo que hiziera si en Dios cupiera pesar, (que repugna a su infinita gloria) de auer criado al hombre. Y en verdad que el hõbre costò a Dios la vida: y si le preguntamos a Dios puesto en vna Cruz: Señor, quien os tiene ahí? Responde rá en el c. 46. de Isaías: *Ego feci, ego ferã.* Yo lo hize, yo lo pagarè: q̄ parece q̄ aquel *feci,* respõde al *faciamus,* del capitulo 1. del Genesis. Yo me determinè a hazer al hombre, yo lo pagarè. Aqui entra mi argumento: Si Dios que no puede errar en sus elecciones, porque levantò al hombre del polvo de la tierra, y esta sola en-

tre quatro causas dize vileza, y esta ya no es, ni ay indicio de que aya sido materia de que fue formado el hombre, le cuesta a Dios la vida. Vos que no sois Dios y leuantaís al indigno, no del polvo de la tierra, sino al que es langosta del humo del infierno. *Et de fumo putei exierunt locustae*, y lo dexais indigno, y le dais no el gouierno de peces, y aues, sino de hombres. Pareceos que no será bien empleado que se buelua contra vos, y que os cueste credito y haazienda, o caer en la indignacion de vuestro Principe? Direis con razon: *Ego feci, ego feram*.

Toda esta doctrina declarò gallardamente Ioathan hijo de Gedeon, en vna parabola, con que significò a los ciudadános de Sichen la mala eleccion de Rey que auian tenido, eligiendo a Abimelech tirano, que matò setenta hermanos por reinar, y dizeles: oydme ciudadános de Sichen, así os orga Dios. Quisieron los arboles elegir Rey, dizenle a la oliua: *Impera nobis*. Sè vuestra Reyna: Respondio: *Numquid possum deserere pinguedinem meam, qua dii vtuntur & homines, & venire, vt in-*

*ter ligna promouear*. Pues será bien, dexar yo el azeite de que se sirve Dios y los hombres, por gouernar arboles? Dizenle a la higuera que reciba el Reyno, y la obediencia de los arboles, y responde: *Numquid possum deserere dulcedinem meam, fructusque suauissimos, & ire, vt inter cetera ligna promouear*? Será bien que yo dexé la dulçura de mis higos, por ser Rey de arboles? Llegan a la vid, ofrecenle la corona y reino, responde: *Numquid possum deserere vinum meum, quod latificat Deum & homines, & inter ligna cetera promoueri*? Por ventura será bien dexar mi vino, que alegra a Dios y a los hombres, por reinar en la selua? Llegan a la cambroñera, *Veni, & impera super nos*. Quieres ser Reyna y señora nuestra? Dize que sí, y al punto pone preceptos. *Si verè me Regem constituitis, venite & requiescite sub umbra mea, si autem non vultis, egredietur ignis de rhimmo, & deuoret cedros Libani*. Si me hazeis de veras vuestra Reyna, venid todos los arboles debaxo de mi sombra, y si no quereis, salga fuego de mi, q abraçe a los cedros del Li-

Libano. Esta es la parabola con que Ioaran declarò la mala eleccion de Sichen.

7. Demosle seis ponderaciones. Sea la primera, que la vid, la higuera, y la oliua dizen, que no pueden dexar sus frutos por reynar entre los arboles. Vid, no os dizen a vos que dexéis el vino, sino que seais Reyna de los arboles, y bien podeis llevar vino y reynar. Parece que me está diziendo. El vino es de provecho para los hombres, *Latificat homines*, no es de provecho para los arboles: pues como siendo yo Reyna de los arboles, tengo de aprouechar a los hombres, y no a los arboles. Es linda leccion a los Reyes y Gouernadores de la Republica, que no es razón que dexen a sus vassallos, y sean de provecho a los estraños. Arbol es el Rey, cuyo fruto ha de ser provechoso para los vassallos. Filon Iudio libro de creat. Princip. *Sunt Principes, vt verum facerent publici parentes civitatum ac gentium, quot quot boni sunt, nec cadunt pietati naturalium, contra qui insubditorum detrimentum abutuntur potentia, nequaquam Principes, sed hostes appellandi sunt, cum agant hostilia*. Los Principes son Pa-

Philon Ia.  
deus.

dres generales y publicos de sus vassallos: y el que no cuida dellos, abusando del poder, no se ha de llamar Principe, sino enemigo de la Republica, pues sus obras son de enemigo.

8. La segunda ponderacion es, que ofreciendole a los arboles el Reyno, todos se escusan con dezir, que tienē que perder: y cada arbol dixo, *Numquid possum deserere*. Será bien (dize la higuera) que yo pierda los higos? La oliua dize, será bien perder yo el azeite? La vid dize, será bien perder yo el vino? sola la çarça no dize, *Numquid possum deserere*? Será bien q yo pierda? No lo dize: porque ella no tiene que perder, y ella sola acepta el Reyno; que es propia condicion de los que no tienen que perder, aceptar todas las dignidades mayores. Esta es la desgracia, dize san Greg. Magno Hom. 17. in Euangelia, *Vt omni exuti virtute, indocti, incauti, inspidi, omni se honore dignos existiment, non vt Rempublicam promoueant, sed vt priuatis suis studentes commodis Christi oues deglubant*. Los desnudos de toda virtud, los indoctos, los imprudentes, los necios creen de sí q son dignos de toda honra, y pre-

D. Greg.

tenden los officios, no para tratar el bien comun, sino para defollar las ouejas de Christo.

9. La tercera ponderacion es, que apenas se ve Reyna la çarça, quando ya pone preceptos impossibles. *Venite, & requiescite sub umbra mea.* Venid todos los arboles, detcanlad a mi sombra. No ves que es imposible? como pueden caber los arboles debaxo de tus ramas? Que ha de hazer vna cambronera hecha Rey, sino mandar impossibles? Hablando desta çarça, *Rhamnus* san Gregorio Niffeno sobre el Psalm. 57. *Cuius acuta sunt cuspides, & beneuolose lacerationes.* Espinas agudas y venenosas punçadas: todo el Prelado indigno es veneno. La quarta es, que se encara contra los cedros del Libano, y dize: Si me obedecis, *Egredietur ignis de rhamno, & deuoret cedros Libani.* Salga fuego de mi, que abraçe a los cedros del Libano. Pues si todos los arboles son culpados, porque los cedros solos han de ser quemados? Porque lucen en el Libano, y se afronta vna çarça Reyna de tener vn cedro alto oloroso, y estimado por subdito; y assi se encara contra

D. Grego.

el; q̄ es propia condicion de indignos puestos en dignidad, afeftar contra los hombres de valor, porq̄ lo escurecen, y es porque son cabeças contra toda razons p̄ues como dize el gran Agustino q. 151. in Gen. *Hac igitur in dominationibus, & seruitutibus clara iustitia est, et qui excellunt ratione, excellent dominatione.* Es ley de justicia, q̄ gouierne el q̄ es mas capaz a los q̄ no son tanto; y el q̄ excede en talento, exceda en dominio: y la lastima es, q̄ estos indignos q̄ se encaran contra los luzidos de la Republica, de ordinario amparan a lo vil y vicioso della. No veis q̄ son çarças? Llega vn hombre a vna çarça, y se le q̄da entre las espinas vn pedaço de la capa, o de la calça; y a vezes de la mano, y la sangre en las espinas, y llega el lagarto y la culebra, y sale y entra sin q̄ halle resistencia, ni espina q̄ le lastime. El Prelado indigno es çarça, dize san Geronomo in ca. 1. Aggari, *Qui teneat quidquid, attigerit, & retentum vulneret, & vulneratus sanguine delictetur.* Que ase lo que llega a el, y asido, lo hiere, y se deleita con la sangre que derrama. Quiero dezir, que si traxis pleito q̄ monta dos mil ducados, los mil

D. Augus.

D. Hier.

mil quedan ençarçados; que los ministros son çarças: porque siempre q̄ llegais a hablarles, es llegar a la çarça, y se ha de quedar algo; y llegará el esciuano, y el alguazil, y otros officios, que son los lagartos y culebras de la Republica, y entran y salen libres, que para ellos no ay espinas.

dro. La quinta ponderaciõ es, que aya arboles que pidan a vna çarça que sea Reyna, *Impera super nos.* Verdaderamente merecen qualquier castigo; pero no me espanto, que por dezir, es mio el Gouernador, el Prelado, yo lo hize, es hechura mia; harán a vna çarça, creyẽdo, que siendo hechura suya, harán los que gouernan su voluntad en todo. 1. Reg. 15. Dizele Dios a Saul que destruya a Amalec, y quanto en ella ay; y porq̄ dexò al Rey Agag con vida, dize Dios, *Poenitet me quod constituerim Saul Regem.* Pesame auer hecho Rey a Saul, y de hecho le quita el Reyno. Pues en el 2. de los Reyes, c. 11. David, se enamora de Bersabe, y la goza, y haze matar a su marido Vrias con terminos indignos de vn Rey, y aun de hombre de bien; y aun de hombre de bien; y no le quita Dios el Reyno, ni dize q̄ le pesa de auerlo hecho Rey.

1. Reg. 15.

2. Reg. 11.

Es el pecado de David de flaqueza: ama vna muger hermosa, y fue cõtra vn vasallo particular: mas el pecado de Saul fue dexar vna mala cabeça; y esse pecado en los Reyes suele costarles el Reyno, y la vida, y a vezes la saluacion.

La vltima ponderacion es, que dize esta çarça hecha Reyna: Si no me obedecis, *Egredietur ignis de rhamno, & deuoret cedros Libani.* Salga fuego de mi, y abraçe a los cedros del Libano. Pues tonta, si el fuego sale de ti, primero te abraçará a ti; y mas facil es quemarse vna çarça apoderada del fuego, q̄ vn cedro. Pues esta es la miseria de los indignos puestos en dignidad, quando hazen mal a sus subditos o vassallos, a si mismos se dañan; habla de los que gouernan y no saben perdonar. Seneca lo r. de clementia cap. 26. Sucede que este tal, *De se potius, quam de subditis sumat supplicium cum ipsis debiliior utique futurus sit.* De si toma vengança el Principe que no sabe perdonar; porque si destierra, o quita la vida a los vassallos, queda sin ellos mas flaco y con menos gente.

112

Seneca.

DISCURSO II.

Quan perjudiciales son los Prelados y Governadores, que con apariencias de falso zelo de la honra de Dios y bien comun asuelan la Republica y vassallos.

I. **D**El humo del infierno no salen estas langostas, que si el infierno no embiara humo que cegara, no huiera langostas en la Republica. Los Governadores tiranos son las langostas del Reyno. Dos propiedades tiene la langosta. La primera, que no dexa sembrado auida, tala los campos: es vno de los mayores castigos que embia Dios. La segunda, para ir a lo sembrado da vnos saltos, vnos vuelos breues que se levanta de la tierra: q̄ quien la vè, dirà que quiere subir al cielo, y no se levanta sino para mejorarse de puesto, y destruir lo que queda. Veis aqui la peor desgracia de todas quantas puede tener vna Republica. Vnos hombres que pretenden el mejor bocado, *Amant primos acubitus in coenis, & primas cathedras in Synagogis.* En los combites, el mejor

lugar, el mejor bocado en las Sinagogas, y juntos quieren la cathedra, el fermaestros de todos. Todo lo arruinan, porq̄ *Alligant onera inportabilia*, Y con estas vnas apariencias de Espiritu, que parece que vuelan al cielo. *Omnia opera faciunt, ut videantur ab hominibus.* Todo es apariencias y vuelos no ordenados al cielo, sino a mejorarse de puesto en la tierra, que a titulo de zelosos del bien comun y de la hõra de Dios. *Amant primos acubitus in coenis.* Mas lo q̄ vemos por experiẽcia, es que quando la langosta se levanta del suelo se alborotan todos los que por alli tienẽ sembrados, rogãdo a Dios cada vno no pare en el fuyo. Pues es malo q̄ pare en vuestro sembrado quien se levanta hazia el cielo? Respondẽ. Ya conocemos estos vuelos. Y si quereis saber como tratarã el sembrado donde

donde parare, mirad como ha tratado el sembrado donde parò. Quando estos ambiciosos hipocritas, estas langostas de la Republica, estas que *Dicunt & non faciunt*, dicen y no hazen, mas se levantan de la tierra, mas apariencias hizieren de espíritu, mas zelosos se mostraren, pueden con mas razon temer mas las Republicas, y cada vna diga, plegue a Dios que no pare en mi: porque para saber como ha de tratar la Republica que gouernare, batta saber como ha tratado la que ha gouernado. *Alligant onera inportabilia*, echando cargas insufribles, condenando en veinte lo que o no merecia condenacion; o era condenacion leue en derecho. Destos ministros hallo vn viuo geroglifico en la auetruz, de quien dize el capitulo 39. de Job. *Penna struthionis similis est pen- nis herody & accipitris, quando dereliquis oua sua in terra, tu forsitan in puluere calefacies ea? Duratur ad filios suos quasi non sint sui.* Las alas del auetruz son semejantes a las del gaulan, o halcon, por ventura empollaràs tu sus guenos quando los dexa olvidados en la arena? Ani-

mal que se muestra duro y cruel con sus hijos como si no fueran suyos. Demosle quatro ponderaciones a este lugar. La primera, que la auetruz tiene alas como si huiera de volar; y no le sirven para bolar, sino para correr por la tierra. Tiene apariencia de pajaro, y es bestia. Veis aqui vnos ministros, que parece que vuelan, y tienen alas; pero no es para bolar por el aire, sino para correr por la tierra al mejor puesto. La segunda es, que la auetruz sabe recoger su cuello, de manera que parece vn cuello ordinario como el de los demas animales o aues; y quando vè la ocasion, suelta vnalanga de cuello que alcanza a vna ventana. Valgate Dios, donde tenias recogido este cuello? Vereis algunos hipocritones que encogẽ el cuello: yo no quiero nada, no merezco nada; el Rey me ha hecho mas merced que yo merezco: y en ofreciendole la ocasion, esfrecienden el cuello y los brazos, y llegan a Roma, y a la mejor pension para si, y a Indias, y arrebatan la mejor plaza para el sobrino, y a Flandes, y alcançan la compania para el criado,



que sabe de milicia lo que yo. Que es esto? Vos sois el cuellitorcido? el que no queriades nada? como es tenders tanto cuello? Sois auestruz. La tercera ponderacion es, que el auestruz todo lo digiere, no ay cosa segura de su boca: ella digiere hierro, traga quantos trapos viejos le echais (hablo de experiencia) y come cenada como bestia. Estos malos ministros, hipocritones, langostas que buelan al parecer, auestruzes de la Republica, que tienē alas, y no son aues, todo lo digieren, todo lo quierē para si: el Obispado para el hijo o sobriño, la calongia para el criado, la capellania para el adulador, hasta el oficio de acolito, si vaca en la Iglesia, ha de ser para el hijo de la cocinera. Al fin no ay trapo viejo, que no le digiera. Item destruye la Republica vn ministro destos, por que hasta los hierros de vuestra casa se comera, si halla ocasion con todas aquellas apariencias de zelo del bien comun. La quarta y vltima ponderacion, a este intento, quiero que noteis del auestruz. Pareceos que se muestra cruel con los huevos y con los hijos. Al parecer, *Induratur ad filios quasi*

*non sint sui.* Dexalos en el arena a peligro de que los pisen las bestias. No es crueldad, sino instinto de naturaleza. Lo primero, porque el es tan calido de suyo, que si empollara los huevos como la gallina, y las demas aues, los abrafara y engorara, quedarán huevos sin provecho. Lo segundo, quando os parece a vos que el los dexa, los está mirando, y haze el tanto con vn mirarlos, como la gallina poniendose sobre sus huevos. Tercero, si los pone a los rayos y calor del sol, y el sol haze lo que claria de hazer, sin que al auestruz le cueste el cuidado que ponen las otras aues, el sol le foca los hijos; que crueldad es dexarlos? O Señor que gran ministro es fulano, de sus hijos se olvidapor acudir al seruicio de su Magestad, dexa su casa, su muger sus hijos. Que no los dexa. Primero, no cuida mucho dellos, porque el cuidado le impedirá sus acrecentamientos. Lo que el pretende es, que le digan a su Magestad, Fulano dexa de acudir a sus hijos por acudir al seruicio de vuestra Magestad: y esto con fauor en palacio importa mas a los hijos, que si el padre cuidara.

dara dellos de dia y de noche. Segundo, no se descuida, que al descuido mira por ellos; y vale mas vn mirar disimulado destos zelosos fingidos del seruicio del Rey, que todo el cuidado estudiado de otros padres. Tercero, que importa que el descuido de sus hijos, si los pone a los rayos del sol si el Rey cuida dellos, no os parece que importa mas que todo el cuidado que su padre podia tener? Vna cosa he visto, que pocos hijos de auestruz se pierden; y que auiendo muchos huevos de otras aues, apenas vereis vno de auestruz. Yo se que pocos hijos de ministros tales, viuendo los padres, no salen medrados; que al fin son hijos de auestruz que todo lo digieren.

2. Pero boluiendo a nuestras langostas, vna desgracia tiene su buelo, que dura poco, y luego caen; y en cayendo, se conjuran todos contra ellas. Estos ministros, que sus espíritus y zelos se ordenan a comerse todo, como auestruzes, poco duran; o porque Dios les quita la vida por el bien de la Republica: o porque caen de la priuança, abriendo quiē los fauorecia los ojos; y en cayendo, todos se conjuran

contra ellos: y quando en la tierra no aya quien les haga guerra, el cielo los contrata. Tengo para esto vn encuentro de dos lugares de Escritura, a mi ver digno de ser notado, aunque sea boluer al arbol de Nabucodonosor, que poco ha tratamos de espacio y de proposito; dexē dos puntos graues para este discurso. En el capit. 28. del Genesis esta durmiendo Iacob en vn campo, *Vidit in somnis scalam stantem super terram, & cacumen illius tangens caelum, Angelos quoque ascendentes & descendentes per eam; & Dominum in iuxta scalam, dicentem sibi: Ego sum Dominus Deus Abraham patris tui, & Deus Isaac: terram, in qua dormis, tibi dabo, & seminituo.* Vio vn escala, que tocava en la tierra y en el cielo: Dios tenia la escala, Angeles subian y baxauan por ella, y le dize Dios: Yo soy el Dios de tu padre Abraham y de Isaac: esta tierra ha de ser para ti, y para tus descendientes. Carecemos este lugar con el capit. 4. de Daniel, donde soñó el Rey Nabucodonosor, el *Daniel 4.* arbol que poco ha os declare, tan alto, que sus pimpollos tocauan el cielo; tan ancho, que sus ramas ocupauan la

Genes. 28.

redonde de la tierra, de muchas raíces y mucho fruto, *Fructus eius nimius*. Y vn Angel da vna voz del cielo, *Succidite arborem*, cortad esse arbol. Doyle dos ponderaciones a estas dos visiones en sueños ambas, y reuelaciones ambas. La primera, el arbol y la escala se parecen en que ambas llegan al cielo. Del arbol se dize, *Proceritas eius contingens caelum*. De la escala, *Cacumen eius tangens caelum*. Pero la diferencia es manifesta: el arbol tiene su firmeza en la tierra, y el peligro en el cielo: la escala tiene la firmeza en el cielo, y el peligro en la tierra: el arbol tiene firmeza en la tierra, porque tiene echadas muchas raíces. Dalo a entender el Angel quando dize, *Germin radice cum eius frute in terra*. Dexad vn renueuo de sus raíces. Tiene su peligro en el cielo: pues del cielo baxa vna centinela, *Vigil sanctus de caelo descendit*, que dize a voces: *Succidite arborem*. Cortad esse arbol. Al contrario la escala tiene su peligro en la tierra, porque no tiene fundamento sobre la tierra. Dos pasos mouedigos peligro dizen: tiene su firmeza en el

cielo, porque Dios tiene la escala. *Dominum innixum scala*. Y cierto es, que contra la firmeza del cielo no preualecen peligros de la tierra: contra la firmeza de la tierra preualecen peligros del cielo. Hombre que en sus officios y dignidades quiere tener su firmeza en la tierra, aunque os diga que llega al cielo, alla tiene su peligro. Hombre que en sus dignidades, no quiere sino firmeza en el cielo, desprecie peligros de la tierra, que Dios le tiene la escala. Que si hago justicia, me quitarán el officio, que es escala mouediza, que oy la ponen a esta parte, y mañana a otra. Hazed justicia, y reios de los peligros de la tierra; que Dios os tendrá la escala, y Angeles la guardarán.

Segunda ponderacion, 3.  
quien sube a vn arbol, que llega al cielo, dirè yo, que sube por fruta, y no por ir al cielo: porque así sucede. Quien sube por vna escala que llega al cielo, no puede pretender otra cosa que ir al cielo: porque en la escala no ay que apeteecer; quien pone vna escala que llega a vna ventana, a la ventana quiere ir: porque en la scala no ay que

apeteecer, ni a que pararse. Quando vos hazeis de la dignidad arbol que os lleva fruta, si subis, dirè que subis por la fruta, por vuestro prouecho; aunque el arbol parezca que llegue al cielo, creerè que subis por la fruta, y no por el cielo, por la mejora, por el interes: pero si vuestra dignidad es escala que llega al cielo; subir a la dignidad no es por el interes, sino por el cielo, porque en vna escala ni ay que coger, ni ay donde parar. A los que de la dignidad hazen

escala, quando no cojan fruto de la dignidad, Dios tiene la escala y les dize, *Terram, in qua dormis, tibi dabo*. No te faltará, que yo te darè de comer, no perderás por hazer justicia, por no recebir sobornos, que ya que el officio no te dà, *Ego dabo*. Pero si la dignidad es arbol que chupa la tierra, el Angel dize, *Succidite arborem*, cortad esse arbol: y quando menos pienes, se conjurará contra ti, como contra lan, gusta el mundo todo.

### DISCURSO III.

La miseria de la Republica que ministros indignos sean fauorecidos, y quanto daña la crueldad, y como es necessaria la prudencia en los castigos y rigores, como duran poco por su violencia.

1. Dize mas nuestra vision, *Similitudines locustarum similes equis paratis in praelium, super capita earum tamquam corona similes auro, & facies earum tamquam facies hominum, & capillos earum tamquam capillos mulierum, & dentes ea-*

*rum sicut dentes leonum*. Las langostas semejantes a vnos cauallos de armas, armados ya para la guerra, quando se quiere dar la batalla; en las cabeças tenían vnas como coronas de oro, sus rostros parecían rostros de hõbres, sus cabellos como de muger, y los

y los dientes de leones, estupenda vision! langostas que parecen cauallos de armas. Esta es la mayor desgracia que puede suceder en vna Republica: en diziendo langosta en lo sembrado, todos se conjuran contra ella, y nos a conjurarla, otros la matan a palos, otros la pisan, mas los cauallos son bien tratados por que valen mucho; y si son de armas, y en tiempo de guerra, el Rey los sustenta a su costa, y el ginete tiene tanto de renta y tanta racion para su cauallo. Pues la mayor desgracia de vna Republica es, que los facinorosos, que son las langostas de la Republica, esos sean los ministros; y que los sustente el Rey a su costa, mereciendo ser apedreados por comun conjuración de todos los tribunales; esto es ser las langostas como cauallos de armas. Será esta desgracia digna de lagrimas comunes. Prueuase, porque la felicidad de la Republica es que se haga justicia, y que aya premio para el digno, y castigo para el facinoroso; que la langosta sea langosta, y el cauallo cauallo: mas que el cauallo parezca langosta, y la langosta parezca cauallo; que atrop-

llena vn hombre de preñadas, y leuante a vn reboltofo y facinoroso, desgracia grande. Vn lugar comun anda en boca de Predicadores y comentadores doctamente (que yo venero siempre trabajos de hombres doctos), mas entendido con facil corriente del texto, confirma esta verdad graueamente. Es el capit. 2. de Oseas, donde dize Dios hablando con el alma (sea la Sinagoga, no nos importa) *Ecce ego lactabo eam, & ducam eam in solitudinem, & loquar ad cor eius, & dabo ei videntes eius ex eodem loco, & vallem Achor ad aperendam spem.* Yo la enganare, y la lleuare a la soledad, y le hablaré a medida de su gusto. Habla de vnos diuinos engaños, que son dissimulos sin mentir, y sin imperfección (que Dios no pueden mentir) le daré viñaderos que miren por essa visía, y le pisen la vña y saquen el precioso vino del amor; y le dare para su aliento y esperanza el valle de Acor. Todos los interpretes conuienen, que este es el valle donde castigó Dios a Acan del tribu de Iuda: porque por su codicia puso al pueblo de Dios en contingencia de perderse, que contra el

Osea 2.

vando que Iosue auia echado, mandando de parte de Dios, que ningun soldado se aprouecharse de los despojos de Iericó, el tomó vn barrá de oro, y vna capa de grana, y lo escondió; y por complices deste delito, a su muger y a sus hijos, con el los apedreó el pueblo, auendolos despechado deste valle. Y dize Dios a su pueblo y al alma, que dará este valle: *Ad aperendam spem.* Vn valle, donde Dios castiga con tanto rigor, es bueno para alentar la esperanza? Vnos dicen vno, otros dicen otro, y todos dicen bien. Mi parecer es, que quien sirve a Dios, espera en el, y se halla muy bien en su feruicio, sabiendo que ay justicia y rigor para los que inquietan la paz de la Republica, y ay premio para quien sirve bien. Mas quando la Republica fauorece a los que la rebueluen, y arrope a los que la honran y pacifican, sin duda que las langostas parecen cauallos de armas. Desgracia grande!

2. Dize mas la vision, que *super capita earum tamquam coronee similes auro*, que tenían en la cabeça. vnas como coronas; no eran coronas, sino como coronas; y no eran de oro, sino que lo pa-

recian. Son las cabeças de la Republica, que no son Reyes, pero parecenlo, por que lo representan, y a cada ocasion, aqui del Rey: mas si son langostas, como tienen coronas en las cabeças? tienen cabeças para tener coronas? Respondo, que son langostas del infierno, y así *Habebant facies hominum*, tenían rostros de hombres; que es dezir, tenían de hombre rostros y cabeças para poder sustentar vna corona: en lo demas no eran hombres, sino monstruos infernales. Los cabellos de mugeres. Las mugeres cuidan de sus cabellos, y gran parte de su hermosura está en la cabeça. Yes dezir, que son ministros que tratan de sus galas, como si fueran mugeres, y todo ha de salir dell oficio: que por esso dize la vision, *Dentes earum tamquam dentes leonum.* Tienen dientes de leones crueles, que beuen la sangre de los pobres para cuidar de sus cabellos, sus galas, sus vestidos, su fausto. Que diferentemente procede Dios, y los ministros, a quien el sienta en la silla, que los dichos hasta a ora, ellos se sentaró. *Exod. 7. 1.* Exodi 7. le dize Dios a Moisen, *Constitu te Deum Pharaonis.* Yo te hago Dios de Faraon

Faraon veis aqui a Moisen puesto por Dios en la dignidad. Pues demosle a esta eleccion quatro ponderaciones.

3. La primera, que con vna misma vara hizo Dios muchas maravillas. La vara se conuierde en serpiente, la misma vara conuierde el agua, en sangre: saca ranas, y buelue el poluo en mosquitos. Que regla tan importante da Dios en este modo de gouierno, que en la Republica aya las menos varas que pudiere auer: que si lo que auian de hazer seis varas en la Corte, hazen sesenta: busca rán que hazer, aunque no aya, y serán vna multitud de langostas con dientes de leones. La segunda es, que las primeras plagas fueron amenazas que hizo Dios al Rey y al Reyno, para que temerosos dexassen libre el pueblo: la vara se conuirtio en serpiente, y aunque atemorizó, no hizo mala nadie: regla que hemos de guardar en los gouernos, que lo que se pudiere alcanzar con amenazas, no sea con castigos. Que bien lo dixo san Gregorio Nazianzeno Orat. 17. *Cum Christo imperium gerit cum Christo munus hoc administras; ab illo gladium accepisti,*

*si, non tam ut eo utaris, quam ut mineris ac terreas.* Con Christo reynas, con Christo gouiernas, de Christo recibiste la espada de la justicia, no tanto para yfar de ella, quanto para amenazar y atemorizar con ella.

La tercera ponderacion es, que para todas las plagas, aunque amenazauan al Rey, tomaua la vara Aaron, ministro de Moisen. *Dices ad Aaron, tolle virgam tuam, & projice eam coram Pharaone, &c.* Mas quando Faraon fue castigado con pena de muerte Exod. 14. el mismo Moisen tomó la vara. *Cumque extendisset Moyses manum contra mare, versum est ad priorem locum; fugientibusque in Aegyptijs, occurrerunt aqua, & inuoluit eos Dominus in medijs fluctibus.* Estendió la mano Moisen, y tocó con la vara el mar, y boluieron las aguas detenidas en forma de mōtes a su priltina corriēte, y Dios anegó a los Gitanos entre las olas, y cō ellos murio anegado el Rey Faraon. Otra regla que da Dios a los juezes y cabeças, que en causas de menos importancia pueden embiar ministros inferiores que auisen que hagan algun ruido, que atemorizen: mas en causa graue, donde está a

D. Gregor. Nazianz.

peligro la vida, o la honra de personas graues, iellos mismos, si pudiere ser, o personas equiuales que puedan ocupar los mismos puestos, han de ir y ver la causa y juzgarla.

5. Concluyo este lugar con la quarta ponderacion. Arroja Aaron la vara en la tierra en presencia de Faraon y su Reyno, y conuierde en serpiente. Hazen lo mismo los Magos, hechizeros del Reyno por orden del diablo. Aaron tocando con la vara en el rio, buelue el agua en sangre: hazen lo mismo los Magos. Saca mosquitos del poluo con la vara; quieren hazer lo mismo los Magos, y no pueden. Y dicen Exodi 8. *Digitus Dei est hic.* Señor, este efeto es de Dios solo. El Dios de Israel muestra aqui el poder q̄ tiene. Admirable sucesso! imitan a Dios y a sus ministros en los mayores castigos, y no en los menores: en sierpes, en sangre, en ranas, imitan los hechizeros a Moisen; y en conuertir poluo en mosquitos, no imitan. Es propio de los ministros del demonio, conuertir el agua en sangre: quiero dezir, castigar con sangre lo que podia remediarse cō vna poca de agua.

Exod. 8. 17

pero castigar con mosquitos lo que merecia mosquetazos, Dios solo sabe hazer esto, y remediar, y conuertir con vna enfermedad de dos dias vn pecador q̄ merecia infierno eterno. Casiodoro lib. 2. *Variarum, prouado, q̄ es la clemencia virtud Real, refiere del Rey Teodorico quedixo Inclinar precibus, nostra nouit humanitas, nec pro affectu pietatis fines potest iustitia custodire, benigne Principis proprium est ad clementiam commodum transilere terminos equitatum: quando sola est misericordia, cui omnes virtutes cedere honorabiliter non recusant.* Sabe nuestra humanidad inclinarse por los ruegos de los affigidos; y el afecto que tengo a la clemencia, no permite rigores hasta lo sumo: que es propio de vn Principe benigno, mirando por lo vtil de la clemencia, quebrantar leyes de rigores: pues es sola la misericordia a quien rinden parias, y reconocen ventajas las demas virtudes. Y Philo esto dize Filon en el libro *deus*, de Crear Princip. imitar a Dios. Habla de los Principes y dize: *Si omnes prodesse possent & obesse, debent tamen id pelle quod est melius.*

Casiodor.

Philol.

*lius: prestat autem iuuare quoscumque possint pro viribus: nam preceptum vulgari tritum, Deum sequere, non aliud significat. Pucden los Principes hazer bien o mal a todos; mas siempre han de escoger lo que mejor es a la dignidad Real: y sin duda el hazer bien, les está mucho mejor, porque es cumplir el precepto tan trillado, aun del mismo vulgo, que dize: sigue a Dios: y seguirle los Principes, es imitarle, y Dios se precia mas de misericordioso en sus obras, que de justiciero, q̄ amenaza y auisa muchas vezes antes que llegue a castigar de veras. Que ser leones en la Republica, destruir y afolar, esto lo hazen los ministros, que son langostas del inferno, que tienen coronas aparentes, que no son coronas de veras; porque si tienen rostros de hombres, tienen dientes de leon. *Dentes eorum sicut dentes leonum.**

6. No está acabada la vision, que dize mas, *Et habebant caudas similes scorpionibus, & aculej erant in caudis eorum.* Las colas eran semejantes a los escorpiones, y tenían agujijones en las colas. Es dezir: q̄ quan-

do la Republica piensa que la persecucion de malos ministros llega al fin, entonces comienza la cola, es el fin del animal. Y ser esa cola como el dragon, es dezir que acaba vna persecucion en el principio de otra mayor: pero como es violento, que vna langosta tenga corona, y tenga dientes de leon, y colas semejantes a los dragones, y como lo violento dura poco; añade san Iuan, *Potestas eorum nocere hominibus mensibus quinque.* Tienen poder para hazer mal a los hombres cinco meses. Valame Dios, y si los ambiciosos consideraran la breuedad, y la inconstancia de sus dignidades y grandezas del mundo, como no anhelaran tanto por ellas. Quiero remarcar este discurso con ponderar, el que deste punto haze Seneca en el lib. de breuitate vitæ capitulo 4. *Tamquam semper victuri viuistis, numquam vobis fragilitas vestra succurrit? non obseruatis quantum temporis transferit? velut ex pleno & abundanti perditis? omnia tamquam mortales timetis, omnia tamquam immortales concupiscitis.* Tengo de ponderar de espacio este lugar, que quando fuera de vn gran

gran Padre de la Iglesia, huuiera empleado bien su consideracion.

7. Lo primero dize, viuis como los que siempre han de viuir, como si siempre huuierades de viuir, viuis como quien no ha de morir. Es posible, que nunca os socorre vuestra fragilidad? Dirá el Gramatico que *succurrere*, es acordarse, y que el sentido es, nunca os acordais de vuestra fragilidad? Yo creo que este Filosofo subio mas de punto el pensamiento: y quiso dezir, que la fragilidad e inconstancia de la vida humana bien conocida y considerada, es vn grande y efficacissimo socorro contra todas las tentaciones de vanidad. Bien vemos, que la fragilidad conocida fuele hazer lo que muchos Predicadores no han hecho. Oye mil sermones, él amancebado, y no muda vida. Oyelos el jugador, y no dexa el juego, antes del juego al sermón, y del sermón van al juego, como si todo fuera juego. Llega vno destes a estar enfermo y en peligro de muerte: que le dize el Medico: Vuestra merced se disponga, que no tiene dos dias de vida, si Dios no haze milagro, ven-

ga el Confessor, venga el santissimo Sacramento. Toma vn Christo en las manos: llegad a dezirle que juege vn poquito a la primera, el os reprehendera. Pues aora es tiempo de jugar? Señor ahí está fulana, dezilde q̄ se vaya con Dios, y cerralde la puerta, ojala, y oro la huiera conocida. Que es esto? Quien te socorre contra tan arraigados vicios? la muerte, la fragilidad de la vida. Dize pues Seneca: Es posible, que en la vanidad de vuestros locos pensamientos, *Numquam vobis succurrit humana fragilitas? No os socorre contra ellos vuestra fragilidad humana? Non obseruatis quantum temporis transferit, velut ex pleno & abundanti perditis.* O que graues palabras, quien las supiera bien declarar? Está vn hombre embarcado en vn galeon por soldado del Rey, danle su racion de agua, y en tiempo que va faltando, y la calma es mucha, vé el Capitan que se está lauando con agua de beuer. Reprehendendolo, Hermano, cuerpo de quien os pario, quando a penas tenemos agua para beuer, la gastaisvos en lauaros las manos? Por vida del Rey



Rey, que os quite la racion aunque perezcáis. Eltais junto a alguna fuente, que así derramáis y desperdiciáis el agua en tiempo que cada gota vale los ojos de de la cara? Al contrario: Están dos amigos junto a vna fuente de agua regalada, toma vno vn cátarico, laualo, enjagualo, derrama el agua cinco o seis veces: dizele el compañero, ca no derrameis mas, que es lastima. Riese el otro. Ay miseria como esta? No está aquí la fuente? Estamos en el mar adonde se da el agua por tasa. Dize Seneca, Hermanos, el tiempo se nos da por tasa, contrados los dias, las horas, los minutos. Dexaislo passar y no reparais en ello, *Non obseruatis quam temporis transierit?* Desperdiciáis tiempo, como si no huiera de faltar? *Quasi ex ple no & abundantia perditis?* Como si estuierades junto a la fuente del tiempo, y pudierades sacar tiempo y mas tiempo, sin miedo de que os faltara. Mirad que

nos dan racion tassada de tiempo, y que no os darán vna hora mas, aunque perezcáis. *Omnia tamquam mortales timetis, omnia tamquam immortales contempnitis.* Si vuestros deseos y traças parecen de inmortales, vuestros temores parecen de mortales. Todo lo deseáis como inmortales, todo lo teméis como mortales. Iré a Indias, estaré seis años, bolueré a España traeré hacienda, edificaré casas, compraré tal oficio; para todo esto es necesaria vna vida casi inmortal; eso es desear y traçar como inmortal; y por otra parte no salís porque no os dé el sol, o el sereno: no beueis porque no os haga mal. Que temor es esse? De muy mortal. O señores! si los que están subidos en la cumbre de la fortuna conocieran que su poder ha de durar *quinque mensibus*, cinco meses, y quizá no cinco horas. Que poco les desuaneciera el oficio, y que poco se atreuerá a vsar mal del.

D I S.

D I S C U R S O III.

Quán seguro es el camino de la obediencia, y en el no hemos de mirar nuestra fragilidad, sino el infinito poder de Dios, que manda y puede dar fuerzas para la obra que ordena se haga.

**A** Viendo tratado entres discursos el daño grande que se sigue a la Republica por tener malos ministros, bien será tratemos en este la obligacion que tiene el subdito de obedecer a los tales, esta nos intima Christo. *Qua dixerint vobis seruate & facite.* Obedeced los, hazed lo que os mandaren, no lo que ellos hizierē. Destas dos fuertes, obedecer y mandar, cuántas ventajas haga la obediencia, dizé los dos lugares, vno del viejo, otro del nueuo testamēto, del viejo testamēto lea se cóaració el sueño que Ioseph contó a su padre y hermanos. *Videbam solem & lunā, & stellās undecim adorare me.* Yo vi en sueños, que el sol, la luna, y onze estrellas me adorauan. Dizele su padre. *Num ego, & mater tua, & fratres tui adorabimus te?* Es por ventura la significa-

cion de tu sueño, que yo y tu madre, y tus onze hermanos te hemos de adorar? Hemos de ser vasallos tuyos, y te hemos de obedecer? No habla de Rachel madre de Ioseph, que era muerta, sino de Bala su madrastra. Reparo, lo primero, en que este sueño es profecia, y reuelacion diuina. En ella se representa Ioseph a si mismo cabeça y Governador de sus padres y hermanos. Sus padres y onze hermanos se representan a Ioseph subditos, o como vasallos suyos, que le han de obedecer, y el los ha de gouernar. lo qual todo se verificó en Egipto. Lo segundo que noto es, que el padre y madre obedientes a Ioseph, se representan en sol y luna. Los hermanos obedientes al hermano menor en estrellas. Doite dos ponderaciones a esta vision. La primera, co-

Bb mo

mo aqui los obedientes, los subditos se muestran en sol, luna, y estrellas, y el que gobierna como cabeza y superior, no se representa sino como hombre? porque Ioseph que en este sueño se representa a si mismo, obedecido de sus hermanos, ni se representa como sol, ni como luna, ni como estrella, sino vn hombre a quien adoran, y obedecen el sol, la luna, y las estrellas? Yo crehi que el Rey que mandaua era sol, y los vassallos eran hombres, que el Obispo y qualquiera Prelado era sol, y los subditos eran hombres. En esta vision de Ioseph nos dize la diuina sabiduria, q̄ en la casa de Dios no resplandece mas quíe máda mas, sino quíe obedece mas. El q̄ máda es hombre, el que obedece es sol, o luna, o estrella. Padre apretada doctrina parece esta, y de gran desconsuelo, y aun contra toda verdad. Lo primero, quien dize que el que cuida de almas, no puede ser mas perfecto, que el que se dexa gouernar, habla contra Christo, Matth. 5. que dize: *Qui fecerit & docuerit, hic magnus vocabitur in Regno celorum.* El que viuere bien, y enseñare, esse llamarase grande en

Matth. 5.

el Reyno de los cielos. Es contra San Bernardo, que en vn sermon de san Iuan Bautista, donde declarando aquellas palabras, *Ille erat lucerna ardens, & lucens,* dize: *Lucere, tantum vanum, ardere tantum, parum: lucere, & ardere, perfectum.* Alumbrar a otros, y no arder en fuego de amor, es vanidad. De los Prelados de nuestro Euangelio, *dicunt, & non faciunt.* Arder en fuego de amor, y no alumbrar a otros, es poco. Arder en si, y alumbrar a otros, es perfeccion. Luego mas perfecto es el que gobierna, que alumbrar a otros. Iten dize, que el que obedece es sol, luna, estrella, y el que manda es hombre no mas, es cótra la doctrina de Christo, que a los Prelados dize, Matth. 5. *Vos estis lux mundi.* Sois luz del mundo, luego esta doctrina no es buena?

Respondo, que entonces quien gobierna resplandece, y es luz perfecta quando el gouerno llena embuida la obediencia, como predicador transcendental. Soi Prelado, porque Dios quiere que lo sea, yo no lo pretendi, mandanmelo, mando por obedecer, gouier-

D. Bernar  
dms.

2

uier-

nierno por obedecer. Esto puede dezir el Obispo, y el Pontifice puede dezir: yo soy cabeza, porque Dios de clara su voluntad en la eleccion que haze de mi la Iglesia, y quien assi gouerna por obedecer a Dios, y en todo su gouerno busca la voluntad de Dios, es prelado con plaça de obediente, será luz.

3 La segunda ponderacion es, ya que se sueña Ioseph cabo, y superior de luzes celestiales, porque no de trece soles, o trece lunas, o trece estrellas, sino de once estrellas, de vn sol, y de vna luna? Respondo, que ya se sabe entre los misticos, que ay tres grados de obediencia, obedecer al superior, esse es el menor, obedecer al igual el mayor, obedecer al inferior, es el supremo de los tres, en quanto arguye mayor humildad en el obediente (que dessa manera los comparo, dexo otros titulos) y es cierto que es mas humilde el que obedece al menor, que el que obedece al igual, y es mas humilde el que obedece al igual, que el que obedece al superior. Pues aqui en esta vision se representa Iacob padre verdadero obediente a Ioseph,

es obedecer al inferior, representese en el sol. Representase Bala, muger de Iacob, y madrastra de Ioseph, a obedecer a Ioseph, es superior, que al fin es como madre, pero no tan superior a Ioseph, como si fuera madre verdadera, representese en la luna. Aqui se representan once hermanos obedecer a su hermano, que es obedecer al igual en dignidad, si bien menor en tiempo, pues representese en estrellas, y sea la regla comun, que en la casa de Dios, el mas obediente resplandece mas.

4 La segunda prouea sean las palabras de San Pablo, ad Philipenses 2. Habla de Christo nuestro Señor, y dize: *Qui cum in forma Dei esset, non rapinam arbitratus est esse se equalem Deo, sed semetipsum exinaniuit.* Christo es Dios por effencia, y no hurta honra, ni dignidad en llamarse igual a su Padre. *Humiliavit semetipsum, factus obediens usque ad mortem, mortem autem Crucis, propter quod exaltauit illum Deus, & dedit illi nomen super omne nomen.* &c. Humillóse el Hijo de Dios, y fue obediente a su Padre hasta

Ad Phil. 2

Bb 2 mo

morir en vna cruz por obediencia: por ella y por la humildad lo ensalgó el Padre eterno, y le dio nombre sobre todo nombre. Reparo en este lugar y doyle dos ponderaciones, dexando otras graues para ocasiones diferentes. La primera, como auiendo dicho q̄ Christo es Hijo de Dios, *In forma Dei esset*. Quando trata de la exaltacion del nombre de Christo, dize, q̄ lo ensalgó el Padre por su humildad y por su obediencia, para q̄ es *Propter quod*. Mejor es dezir, ensalgó el padre al hijo porque es hijo suyo, porque es Dios, q̄ a la vnion hipostatica se deue toda la gloria que a Christo se da. Respondo que Christo quiso la gloria de su cuerpo, y la exaltacion de su nombre por premio, y en auiendo premio, ha de auer merecimientos, y no basta ser Hijo de Dios si quiere premio. La gloria del alma se le dio a Christo por razon de la vnion hipostatica; y assi fue bien auenturada el alma de Christo por razón de la vnion hipostatica, no por merecimientos: y fue desde el primer instante de la Concepcion de Iesu Christo nuestro Señor. Ahino ay de zir, ve la diuina essencia

el soberano Iesus porque se humilló, porque obedeció, sino porque es hijo de Dios. Y aunque podia tener por el mismo titulo la gloria de su cuerpo y exaltacion de su nombre, por este todo se deue a la vnion hipostatica de Christo, mas que diuino Señor quiso esta gloria corporal y la honra de su nombre por premio; y en queriendo premio ha de auer meritos. Lección a los Principes y cabeças de milicia y Republica, que lo que es premio, no se ha de dar a fulano porque es noble, porque es criado, porque es deudo, sino porque lo merece. Verdad es q̄ la qualidad sube de punto a los merecimientos. Segunda ponderacion, ya q̄ a Christo se le da esta exaltacion de nombre y gloria de cuerpo por premio: y san Pablo aqui haze mención de sus merecimientos, como no pone por meritos el mandar, el gouernar: pues en Christo fueron merecimientos de vn Rey justo, de vn Pontifice santo, de vn maestro soberano? No haze mención del mandar, y haze mención de la humildad y obediencia. *Humiliauit semetipsum, factus obediens usque ad mortem*

*mortem, propter quod exaltauit illum, &c.* porque aunque el mandar es merecer, el obedecer, humillandose, lleva la palma entre merecimientos. Desta quiere Christo que gozemos, pues nos manda que obedezcamos a los Prelados y ministros de Dios, aunque viuan mal: *Quicumque dixerint vobis, seruare, & facite.*

6 Y quando vno se resigna en la voluntad de Dios, y obedece a Dios, que le manda, o por si o por sus ministros, halla vn gran consuelo; y es, que preceptos dificultosos no me han de acobardar, que no tengo de mirar mi flaqueza, sino el poder de quien me manda, que puede darme fuerças, y me las dará proporcionadas a la obediencia, si deueras me resigno en la diuina voluntad. Creo que este es vno de los sentidos que admite el capitulo 8. de los Cantares (que traere muchos a muchos intentos, que es todo misterioso.) *Pone me vt signaculum super cor tuum, & vt signaculum super brachium tuum, quia fortis est, vt mors dilectio.* Ponme como sello sobre tu coraçon, y sobre tus braços: ahi tengo

Cant. 8.

de quedar yo sellado de manera que esse coraçon y braços parecieran mas de Christo, que tuyos. Y si me dixeres, como ha de parecer vn coraçon mugeril, y vn braço flaco, braço y coraçon de Christo? Respondo, porque el amor es fuerte como la muerte; que a manos del amor muere la flaqueza mugeril, y se conuierte en fortaleza de Christo, que haze Dios por medio del amor a lo flaco fuerte. Hallo vn lugar en el cap. 14. del Apocalipsis, q̄ lo dize lindamente. Vio S. Iuan en el monte de Sion al diuino Cordero acopiado de ciento y quaréta y quatro mil Santos, los quales, y no otros, cantauan vna letra nueva; y dize el gran Euangelista: *Hi sunt, qui cum mulieribus non sunt coinquinati, virgines enim sunt, & sequuntur agnum quocumque ierit.* Estos Santos no conocieron mugeres, son virgenes, siguen al Cordero adondequiera que va. Dezidme, glorioso Euangelista: Todos estos Santos virgenes, que veis, son hombres? Es posible, q̄ no ay entre tantas virgenes mugeres? Si las ay, como dezis dellos q̄ no conocieron mugeres; dezid de las q̄ no conoció hōbre.

Apoc. 14.

de todos hablais, y los llamais hombres. *Hi sunt qui cum mulieribus non sunt coinquinati.* Respondo, que muchas virgenes auia en este coro que vio el Euangelista, no ay duda, y con todo esto llamalos hombres, porque muger que sabe resistir a sus apetitos, y conseruarse virgen, no merece nombre de muger, sino de hombre, y muy hombre. Porque como ha de seguir al Cordeiro, *Sequuntur Agnum*, es sin duda que le da Dios fuerças de hombre, para que le siga por vn camino tan dificultoso como el de la virginidad. Si vos determinais seguir a Dios, obedecerle en todo, y hazer lo mas agradable a sus ojos, no os desmaye vuestra flaqueza, poned los ojos en el poder de Dios: como al

contrario hombres que se rinden a sus apetitos, no se llaman hombres, sino mugeres. En la vision de las langostas queda declarado que tenian rostros de hombres. *Facies hominum*, y tenian cabellos de mugeres. Mugeres son los poderosos, a quien rinde el apetito de mandar. Dixo Sidonio: *Sicut hominibus Reges, ita Regibus dominatur desideria dominandi.* Si los Reyes mandau a los hombres, a ellos mandan los deseos de mandar. Mu- gar es el que se rinde a vna muger, y menos que muger: que quien rinde es mas que el rendido, y la muger que rinde al hombre, es mas que el hombre, y el menos que muget.

(2)



SER-

SERMON DEZIMO quinto. Fer. 4. de la Dominica 2. de Quaresma.

*Ecce ascendimus Hierosolymam, & Filius hominis tradetur Principibus Sacerdotum, & Scribis, & condemnabunt eum morte.* Matth. 20.

Declaracion del Euangelio.



A M I N A

Christo a Ierusalen, acompañado de mucha gente, y apartase algo de todos. los demas, quedase con sus doze Apostoles, y hablales en secreto, que aunque el Principe ha de ser para todos, sus secretos ha de tener en pocos pechos. que no es todo para todos. Dizeles: Discipulos mios a Ierusalen vamos, donde el Hijo del hombre ha de ser entregado, no dize de quien, que aun mira por la honra de vn traidor, y hasta que el mismo se manifeste, Christo no lo manifesta. Buena licion a los de mala lengua, que dicen el mal que no saben, y sus sospechas dan por verdades cier

ras será entregado a principes de sacerdotes. Pues Señor gran esperanza tengo que ampararán vuestra inocencia: porque la desgracia de vn pobre es caer en manos de corchetes y alguaziles, que salen a sacar dineros, no a remediar pecados: Mas si es el tribunal graue de cabeças, allí se deshazen agrauios. Si a Principes y mas eclesiasticos, principes de sacerdotes auéis de ser entregado, buena fuerte es la vuestra; os engañais. *Condemnabunt eum morte.* Principes lo han de condenar. Son principes apasionados, y así son peores que Iudas, que Iudas se arrepiete, y buelue el dinero, diciendo *peccaui*, y ellos dicen. *Quid ad nos?* Será entregado a

burlas de personas humildes. *Ad illudendum*. Gran afrenta. Dixo el Espiritu Santo Prouerb. 10. *Qui amittit oculos dabit dolorem*. El que gñia, haziendo burla de vno, le lastima el coraçon. Afli lo declaran Cayerano, y Beda. El Hebreo. *Qui secat oculo*. El que parte con los ojos, que lo mismo es hazer burla con los ojos de vno, que partirlo por medio con los ojos. Y el Padre Salazar refiere de algunos, que *contemno*, viene de *temno*, verbo Griego, que es partir: porque hazer burla de vno, despreciarlo, es partitlle el coraçon. Pues que se fará quando la burla no fo lo es con los ojos, sino de boca? Dize el capitulo 14. de los Prouerbios. *In ore stulti virga superbia*. En la boca del necio está la vara de la soberuia. Es dezir: Cada palabra de vn necio es vn palo que lastima. Pues dize Christo, que ha de ser entregado a que hagan burla del. *Ad illudendum*. Hizo Dios burla del hombre despues del pecado. Genesis 3. *Ecce Adan quasi vnus ex nobis factus est*. Ya es Adan Dios, ya tiene la Trinidad diuina vna persona mas. Esta fue vna

ironia misteriosa, guardóla para otra ocasion. Y quando Dios viene a pagar por el hombre, hazen los hombres burla del. *ad illudendum, ad flagellandum*. Humillóse Christo, dize Pablo, ad Philipenses 2. *Formam serui accipiens*. Vistiendo trage de esclauo, y aun de mal esclauo (dize Bernardo, feria 4. hebdomadæ penosæ) fue la apariencia, pues como a tal lo açotan. *Et ad crucifigendum*. Será crucificado, quiere ser fruta del arbol de la Cruz, para que oluide el hombre por ella todas las frutas vedadas. Aquí viene bien dezir a todos: *Scit Deus quid in quocūque die comederitis ex eo, aperientur oculi vestri, & eritis sicut Dij, scientes bonum, & malum*. Dios sabe que engustando la fruta del arbol santo de la Cruz, se abriran vuestros ojos, y feréis dioses por participacion: conoceréis el bien que encierra la virtud, y la malicia del pecado tan grande, que a Dios le costó la vida en esta Cruz. Mas toda esta passion ha de pararenbien, porque *tertia die resurget*. Al tercer dia ha de resucitar. Que dichosos tra-

D. Bernardus

bajos de los justos, que pararan en gloria. Que desdichados los gustos de los pecadores, que pará en pena. Lo demas del Euangelio tiene su dia propio en la fiesta del glorioso Apóstol Santiago. Para declarar esta parte, y acreditar el misterio de la passion, que muchos predicadores juz-

gan por materia seca, y muchos místicos (no con poco sentimiento de mi coraçon) lo excluyen de la oracion perfeta de vnion y quietud. (Bien poca deuen de tener los que assi hablan, y menos luz) es necesaria la diuina gracia, pidamola, &c.

DISCURSO I.

Padeciendo Iesus por pecados ajenos se muestra admirable.

Isaia 9. **H**Abra el Profeta Isaías en el capitulo 9. del Mesias deseado, y le da seis nombres. *Vocabitur nomen eius Admirabilis, Consiliarius, Deus, Fortis, Pater futuri saculi, Princeps pacis*. La maráse el Admirable, el Consejero, el Dios, el Fuerte, el Padre del siglo venidero, y principio de la paz. Todos los quales se incluyen en el dulcissimo nombre de I E S V S, que tuuo el Mesias, por orden de Dios reuelado al Angel, y por el Angel a Maria y a Ioseph. *Vocabis nomen eius Iesum, ipse enim saluum faciet populum suum a peccatis eorum*. Le dize el Angel a Ioseph: llamarás al Niño Iesus, por que ha de ser Saluador del

mundo. Y ser Saluador, es ser Admirable, Consejero, Dios, Fuerte, Padre del siglo venidero, y Principe de la paz. Todos estos nombres descubre Christo en su passion, que por esto trata tantas vezes della. Y en este Euangelio se tiene por aliuió del camino en este Euangelio. Mas como este bié está escondido en afrentas, *ad illudendum, açotes, ad flagellandum, cruz, ad crucifigendum*, no era para todos tratar esta materia, y assi a sus doze Dicipulos, y a parte y en secreto les comunicó este misterio. Digo pues, que lo primero se muestra admirable en su passion. Esta admiracion declara Isaías en el cap. 53.

Isaia 53: 1. & verso 4. & 6.



comiença el cap. con asombros, *Quis credidit auditui nostro, & brachium Domini cui reuelatum est.* Quien creera la doctrina que yo he oido, y Dios me ha reuelado? Esto es, *Auditui, id est misterio audito à nobis, reuelante Deo.* Que misterio es este? Declaralo en el verso 4. *Verè languores nostros ipse tulit, & dolores nostros ipse portauit.* Verdaderamente pagò el Hijo de Dios por nosotros. Las penas y dolores que auamos de llevar por nuestros pecados, las lleva su Magestad. Y dando la razón desto. Dize en el verso 6. *Posuit Dominus in eo iniquitates omnium nostrum.* Puso Dios en el los pecados de todos nosotros. Desto se admira Isayas, y pregunta quien creera estas maravillas? La Iglesia Católica, que sabe que en la Pasión se llama admirable, *Vocabitur nomen eius admirabile.* Para declarar esta maravilla q pone aqui Isayas, quando me pongo en las calles de Ierusalén, y considero a Iesu Christo ha acompañado de dos ladrones con sus cruces honestas, se me presenta vn auto de inquisición que haze Dios en aquella ciudad. Veteis en vn auto veinte o treinta reos

y entre ellos salen estatuas. Sale vna estatua con insignias de fuego, y dize el titulo: Pedro natural de Seuilla Iudio Iudaizante. Admiraos la culpa. Pues esta estatua pudo judaizar? No Señor. Pedeo judaizó y representalo esta estatua, y quemarla por pecados de Pedro, que ella no puede pecar, que es estatua: al que va delante lo quemar por negativo, y a este que viene aquí por relapso. Veo tres hombres en las calles de Ierusalén. Porque crucifican a este? Es vn ladrón famoso, y el que va de la otra parte es su compañero, ambos grandes salteadores. Dízidme, y a Iesus Nazareno, que va con estos con su cruz porque le crucifican? Responde Isayas en el mismo cap. 53. *Ipse vulneratus est propter iniquitates nostras, atritus est propter scelera nostra.* Este Iesus no lo crucifican por sus pecados, q es Hijo de Dios inpecable por naturaleza; y así sale en este auto como estatua de pecador, no como pecador: y como la estatua lleva escrito el pecado que ella no comierio, que dize la letra, Pedro Iudio Iudaizante; así lleva este diuino cordero los pecados que no comie-

Isaya 33.  
5.

Ad Rom.  
8.3.

rio, porque *Dominus posuit iniquitates omnium.* En el puso el Padre eterno los pecados de todos, Sale pues Christo en este auto de su pasión hecho estatua de pecador. A la letra lo dize san Pablo ad Rom. 8. *Deus Filium suum mittens in similitudinem carnis peccati.* Embió Dios a su Hijo, hecho imagen de pecador, estatua de pecador. Esto admira a Isayas. *Quis credidit auditui nostro?* Por esso el Messias se llama Admirable. *Vocabitur nomen eius admirabilis.* Tres admiraciones hallo yo aqui. La primera es, que en la santa Inquisición la estatua que padece por culpas ajenas es hecha de trapos viejos. Mas, que tribunal ay en la tierra que porque no puede pagar el reo, saque por estatua vn hombre viuo, y mas siendo noble? Pues ya si fuera el Principe heredero del Reyno. Pues Christo Hijo de Dios, heredero de sus bienes. *Splendor gloria, & figura substantia eius.* Sale hecho estatua, por pecados ajenos le ponen en vna Cruz, despues de burlado, y açotado, *tradetur ad illudendum, & sigellandum, & crucifigendum.* No os parece que es admirable en la pasión? La segunda admi-

Ad Hebr.  
1.

ración es. Que salga vna estatua a pagar los pecados que cometio el principal, cada dia sucede: mas que pague los que ha de comer, y que salga vna estatua del pecador que no ha nacido, y ha de nacer de aqui a mil años, y que pague la estatua los pecados que estan por cometer entonces, quien tal ha visto? Iamas. El rigor de justicia de Dios nunca tal ha hecho con hombres. Castigar a vno por pecados que ha de hazer, no lo via Dios. Pues esto vsò con su Hijo, *posuit in eo iniquitates omnium nostrum.* Pagò Christo por vuestros pecados, y nacistes mil y quinientos años despues. No os parece que es Christo admirable en pagar con su pasión? Esto dize Isayas. *Quis credidit auditui nostro?* Quien nos creera? Que doctrina predicais, que la juzgais por tan dificultosa? Responde: *Dominus posuit in eo iniquitates omnium nostrum.* Si digo que el Padre puso en su Hijo los pecados de todo el genero humano; quien lo ha de creer? Admirable pagador de deudas ajenas. *Vocabitur nomen eius Admirabilis.* La tercera admiracion es, que le sucede a Christo en su pasión lo q a la estatua. Quemar la estatua,

Genes. 27.

tual, y ella no queda afrentada ni infame, porque no es capaz de esto, el original queda afrentado, y este está vivo en Inglaterra, o en Ginebra, y sus hijos son hijos de vn quemado. Christo muere en la Cruz por nosotros, nosotros somos los reos, nosotros somos los afrentados, que Christo no, aunque en la pafsion fue afrentado. *Tradetur ad illudendum*, pero todo ha de parar en honra y gloria suya, *tertia die resurget*. Que es lo que Pablo dize ad Philip. 2. *Humiliauit semetipsum factus obediens usque ad mortem, mortem autem Crucis, propter quod exaltavit illum Deus*, que tratamos en el sermon de ayer.

2. Todo este pensamiento veo en el capitulo 3. de Zacharias. *Ostendit mihi Dominus Iesum Sacerdotem magnum coram Angelo Domini, & Satan stabat a dextris eius: ut aduersaretur ei, Iesus erat indutus vestibus sordidis*. Mostróme el Señor a Iesus gran sacerdote, que estaba delante del Angel de Dios, y a su mano derecha estava Satanas que le hazia contradicion, y Iesus estava vestido vna vestidura manchada. Y dize el Angel *Auferte ab eo vestimenta sordida*. Desnudalde estas ves-

tiduras manchadas. Entiendan de Iesus Hijo de Dios esta profecia Tertuliano. lib. 3. contra Marcion. Origenes Homilia 9. in Leuiticum. S. Ambrosio serm. 5. sobre el Psalmo 118. San Gregorio libro 20. Moralium cap. 20. San Bernardo serm. 4. de Natali Domini. Reparese en q̄ dize el Profeta que el diuino Iesus *erat indutus vestibus sordidis*. Que vestidos machados son estos que trae nuestro diuino Iesus? *Habebat vestimenta sordida, in ea enim peccata portauit*. Va Christo vestido de nuestros pecados, este es el vestido suyo que trae. Lo que dize Isaias citado. *Dominus posuit in eo iniquitates omnium nostrum*. Misterioso nombre, que dize nuestro pensamiento, lindamente. Doile tres ponderaciones. La primera, si le preguntais a vn cauallero si hizo el vestido que trae? Dira que no, que el no es el que lo trae. Veo a Christo vestido de pecados, y si le pregunto si el los hizo, dize que no, que el el que lo hizo. El pecador haze el pecado, y el Padre eterno viste a Christo de estos pecados agenos. La segunda ponderacion, el vestido se haze a medida del que se viste.

Tertuliano  
nus.  
Origenes  
S. Ambrosio  
S. Gregorio  
D. Bernardo  
dus.

Isaias 58.

Cl.

claro es que el safre que me corra el habito, ha de hazerlo a medida de mi cuerpo: que de otra manera, o vendrá corto o largo. Pero que diriadades vos si se usara en vna tierra no tomar el safre la medida del vestido sino el padre engendrar a su hijo a medida del vestido; pareciera tierra de locos. Aduertid vna maravilla, y ved si en la Pafsion Christo con razon se llama admirable. Christo se viste de mis pecados. *Iesus erat indutus vestibus sordibus*, Y quando el hombre peca, no toma la medida a Christo que se ha de vestir de sus culpas, sino el Padre eterno le dio cuerpo en su santa Encarnacion a medida de nuestros pecados. Este es el misterio de las palabras de san Pablo ad Hebr. 10. *Inogrediens mundum, dicit, hostiam & oblationem noluiisti, Corpus autem adaptaisti mihi*. Que entrando Christo en el mundo (y entró en el primer instante de su Concepcion) dixo a su padre: Señor los sacrificios de la vieja ley no os agradan: y así medifites vn cuerpo apto a medida (quiere dezir) de los pecados agenos de que me tengo de vestir para satisfacer por ellos.

Ad Hebr.  
10.

La tercera ponderacion, con ser los pecados vestidos manchados, Christo vestido de mis pecados parece hermosisimo: que los pecados manchan al pecador que los cometio, no a Christo, que se viste de ellos para pagar por ellos. En el 2. de los Reyes capit. 14. se dizen dos cosas de los cabellos de Absalon. La primera, que *graubabat eum cesaries*. Su cabellera agrauaua la cabeza; y así le era dañosa. La segunda, que vna vez en el año cortaua los cabellos, y los vendia a ducentos siclos, pesados, *pondere publico*, en peso comun, que los comprauan las damas para adornar las cabeças (q̄ antiguos son los monos) Cosa estraña, q̄ los cabellos q̄ nacia de la cabeza de Absalon, la agrauauan, y causauan dolores grandes (que todo esto dize *graubabat*) y estos en cabeças agenas eran adorno. Los pecados que nacen de nosotros, nos agrauan. *Iniquitates meae supergressa sunt caput meum, & sicut onus graue grauata sunt super me*. Son mis pecados carga pesada sobre mi cabeza: y estos mismos pecados que nacen de mi, y a mi me manchan, y a mi me agrauan, puestos en Christo

2. Reg. 14.  
26.

Psalms.

Christo, lo adornan, y parece vn Sol a los ojos de la Fè, vestido dellos: y esso parece que significa Zacarias en las palabras que inmediatamente se figuen a la vision; *Ecce ego adducam seruum meum orientem*. Vendrà mi fieruo el Mesias hijo por generacion eterna, y por la naturaleza humana hijo natural, y fieruo; y vendrà como el Sol que nace; que quando os parece a vos que las nubes lo escurecen, dira el Filosofo, que esso es a vuestros ojos, que ellas ni llegan, ni quitan la luz del Sol; que nunca el Sol por las nu-

bes ha perdido vn punto de su hermosura y luz. Y Christo vestido de mis pecados, es Sol; que en opinion de ignorantes, *Cum iniquis reputatus est*. Fue tenido por pecador; pero en realidad de verdad siempre Sol resplandeciente; que nunca el pecado de que se vistio, le manchò, porque siempre quedò impecable por naturaleza. Es pues Christo en su pascion admirable, padeciendo por los hombres por pecados agenos: *Vocabitur nomē eius Admirabilis.*  
(.r.)

DISCURSO II.

Christo en su pascion es consejero que nos aconseja le imitemos, padeciendo algo por su amor.

EL segundo nombre es Consejero: este nombre descubre Christo en su pascion, aconsejandonos le imitemos, que es verguença, y confusion de vn alma, que se diga della que trata de amar a su Esposo, y no le imite en el padecer. Tenemos, vn valiente lugar en el capitulo 5. de los Cantares; el lugar es comun, lo

que Dios en su inteligencia me ha dado, fauoreciendome de los comentarios graues, no lo es. Está la Esposa dormida en su cama cerradas las puertas, llega el Esposo a deshora, llama a la puerta, *Aperi mibi, soror mea, amica mea, columba mea, immaculata mea, quia caput meum plenum est ro-*  
*ete, & cingini mei guttis*  
no.

*notium*. Abre la puerta Esposa mia, paloma mia, immaculada mia, que tengo la cabeza llena del rocío, y los cabellos de la escarcha de la noche. Como quien dize: Mia eres Esposa, ni hermana, mi paloma, mi querida, mas eres mia a puerta cerrada. *Aperi mibi*. Abrid esta puerta, y a puerta abierta sed mia, sepa el mundo que fois mia, porque *qui me confessus fuerit coram hominibus, confitebor ego eum coram Patre meo*. El que me confessare en presencia de los hombres, lo confessare yo delante de Dios, responde ella: *Spoliaui me tunica mea, quomodo induam illa? Laui pedes meos, quomodo inquinabo illos?* Esposo, para ser vueitra a puerta cerrada, y con mi comodidad, buena estoi en mi cama, y sin poner los pies en el suelo, que no me cueste enfuziarlos. Pero si tengo de abrir la puerta, es necessario vestirme, auindome ya desnudado, y poner los pies lauados en el suelo, y que les toque algun poluillo, y esso se me haze dificultoso. Entonces el Esposo *misit manum suam per foramen*. Entrò la mano por vn pos-

tiguillo de la puerta. Que mano es esta, dize Onorio, citado del Padre Martin del Rio, que las obras de obediencia que Christo hizo, son la mano que le enseñò. Yo declaro esta mano assi. Parece que le diria el Esposo: O Esposa mia, que mal respondéis al amor que yo os tengo, y a mis obras. Si vuestro amor naciera de mayor luz, mas atrenido y fuerte se mostrara. Yo estaua desnudo desta carne, y desta mortalidad, y en cama diferente de la vuestra, porque estaua en el pecho de mi Eterno Padre, y estaua en el fin trabajos, y con infinita gloria, y vos llamastes a la puerta, como yo a ora llamo a la vuestra, porque vuestras oraciones que pedian mi Encarnacion, aldauadas eran que dauais al pecho de mi Padre, como a puerta donde viue el amor y misericordia, y entonces yo no respondí: Esposa yo estoy desnudo de miserias y trabajos, como me tēgo de vestir dellos? Contentaos có q̄ yo sea vuestro, a puerta cerrada no os quiero, y es mi regalo estar con vos. *Deliria mea*

Onorius apud Martinum del Rio, bis.

*mea esse cum filijs hominum.* No respondi tal, sino quando vos con lagrimas pediais a mi Padre. *Itaia: Emitte Agnum Domine dominatorem terra.* Embiad Padre eterno al diuino Cordero, que sea Rey y Señor de su tierra. Yo me vesti de humanidad, y carne flaca, y por que el mundo supiera el amor que os té go, no solo ensuziè mis pies con polno, mas los dexè clauar en vna Cruz, y alli puestoy manchado con mi misma sangre, para que en ella vos lauassedes vuestras manchas, y quedassedes resplandeciente como el sol, alli digo, tuue vn titulo escrito en Latin, Griego, y Hebreo, para que lo entendiesse todo el mundo, que dezia. Iesus Nazareno, Rey de los Iudios, diciendo a todo el mundo que foy vuestro, vuestro Iesus, vuestro Salvador, vuestro Rey. Esto hize por vos, esta es mi mano, estas son mis obras que os enseño, viendoos tan pereçosa en acudirme, que teniendo la cabeza llena del rocío: y los cabellos de la escarcha de la noche, y esto por vos, pues por vos tengo cabeza humana, y cabellos, que yo no los tenia en el pecho de mi Padre, llamandoos concaricias tiernas, paloma mia, herma-

na mia: dezis que no podeis por no dexar vna miserabil camilla, y por no vestiros vna saya, y por no poner los pies en el suelo. Todo esto dize: *Misit manum suam per foramen.* O alma, y que Consejero se muestra Christocrucificado, Consejero que reprehende nuestrs pecados y descuidos. Ella en viendo la mano de su Esposo, se sobrefalta toda. *Ad tactu eius contremuit venter meus,* y venter es el coraçon. *Ioannis 7. Qui credit in me, flumina de ventre eius fluent.* El que creyere en mi, le saldrá del vientre rios de agua viva. Quiere dezir: Del coraçon saldra el amor y su doctrina. Tiembla pues mi coraçon, y turbase, y da buelcos, vièdo la mano de mi Esposo, y oyendo que tocò en el postiguillo de mi puerta. O alma, y como se auerguença la Esposa de Christo, pereçosa en su seruicio, a la presencia de su esposo crucificado. No ay culpa que no reprehenda vn Christo crucificado. Quereis hazer examen de conciencia agradable a Dios. Pafad los ojos por los diez mandamientos delante de vn Christo crucificado, y reparad en los pecados, q aueys cometido. El primero es, amarás a Dios sobre todas las

Ioannis 7.

las cosas. Reducese a este mandamiento la Fè y la Esperança y Caridad: aueis tenido algunas dudas en la Fè. O como reprehède vuestra poca Fè Christo en la cruz. Pues vn ladron vièdo aquella paciencia y modo de padecer, abre los ojos, y lo conoce por Señor y Rey, y dize, *Domine memento mei dñi veneris in Regnum tuum.* Quedigo esta Dionisio lexos de Ierusalen, y de ver las señales que causò la Passion de Christo, dize, O el Autor de la naturaleza padece, o el mundo se acaba: y vos criado con la leche de la Iglesia, y viendo las notas de la Passion a los ojos de Christo crucificado, teneis flaqueza en la fè. Padre he tenido algunas tentaciones de desesperacion, viendome tan lleno de pecados, y tan envejezido en ellos, que parece han echado fuertes raíces. Y que feruores, que a vezes tiene el alma al segando dia cesan, quedando como experimentada en el malogramiento de los pasados para desalentarse en los presentes, diciendo, serà destos buenos propositos lo que ha sido de los pasados: Hermano Christo crucificado, re-

prehende vuestra poca confianza. Que parece si le oyes que te està diciendo desde la cruz? Dì alma qual es mas morir por ti, o perdonarte? Pues si hago lo que es mas, y muero por ti, porque no harè lo menos, que es perdonarte? Padre, hallome tibia en el amor, pues pareceme que no amo a Dios sobre todas las cosas. Dize Christo, en la cruz reprehendiendo mi desamor. Alma, qual es mas dar la vida, o dar el gusto? Pues si yo doy la vida por tu amor, es mucho que por amarme me des el gusto, y no le tengas en criaturas, sino en mí: mira que entonces el amor llega a ser perfeto, quando el amante se contenta con solo el amado: y entonces el amante se contenta con el amado, quando no ama mas que al amado, por si, y a las criaturas, en el y por el. Pues si yo no quiero vivir sin ti, y muerrò por ti, que mucho que tu no ames sin mi, y ames por mí lo que amares.

El segundo mandamiento es, no jurar en mentira, o en vano; y jurar en mentira, es traer a Dios por testigo de mentira, y dize Dios: En esta Cruz estoy hazieno



Psalm.

haziendo a los hombres testigos de mi verdad, y tu me hazes testigo de mentira. Antes de morir, dize el Euangelista: *Vt impleretur scriptum, dixit spiritus.* Porque se cumplieran las profecias, dixo Christo en la Cruz tengo sed; que fue dezir, hago a todos testigos, que es verdad lo que de mi está escrito en el Psalmo. *Dederunt in escam fel, & in siti mea potauerunt me aceto.* Dieronme hiel y vinagre, tanto como esto se precia Christo de verdadero en la cruz, y tu le traes por testigo de tu mentira. Padre contra el tercer mandamiento he pecado, no celebrando las fiestas, honrando a Dios, sino profanandolas. Y Christo en la cruz te reprehende, diciendo, celebroyo tu libertad y redencion con mi muerte, y tu no celebrarás los dias de fiesta honrandome, y gastando alguna hora en alabarme. Contra el quarto mandamiento he pecado, que no honré mis padres. Christo en la cruz te reprehende y dize. Mis padres me pusieron en esta cruz: pues en quanto hombre, soy hijo de Adan, y el pecado de Adan me puso en esta cruz, y con todo esto yo muero por el: y ahuyendo tus padres dádote el ser que tienes, no los honras, ni te acuerdas dellos si están difuntos, o no les sirues vivos? Contra el quinto mandamiento he deseado vengarme de mis enemigos; he les deseado trabajos y muerte: y Christo en la cruz te reprehende, diciendo. Mis enemigos han hecho burla de mi, *Trahetur ad illudendum*, me han açotado, *Ad flagellandum*, me han puesto en la cruz, *Ad crucifigendum*. Y con todo esto ruego a mi Padre por ellos desde esta cruz. *Pater ignosce illis, quia nesciunt quid faciunt.* Padre perdónalos, que no saben lo que se hazen, y tu no perdonas tus enemigos, siendo las injurias tan menos considerables? Contra el sexto he pecado con torpes pensamientos, y deseos, y obras. O como te reprehende Christo en la cruz, diciendo, qual es mas, morir en vna cruz afrentado, o morir las torpezas. Pues muero yo por ti afrentado en esta cruz, y muere vna vida santa, diuina, inculpable, y no morirán tus gustos torpes? Contra el septimo mandamiento he pecado, que he quitado la honra al proximo con testi-

testimonios falsos, y no la he restituido. O como te reprehende Christo en la cruz, diciendo. Yo por restituir al hombre la honra, que el mismo se quitó, que yo no se la quitè, pierdo mi vida, y mi honra en esta cruz, pues hazen burla de mi: y tu ahuyendo contra justicia quitado la honra a tu proximo, no la restituyes? Contra el octauo mandamiento he pecado, deseado hurtar bienes ajenos: Christo en la cruz te reprehende, y dize. Yo estoy en la cruz dando mi vida, mi sangre, mis merecimientos, y tu estás quitando los bienes ajenos? Veis el examen de conciencia delante de vn Christo crucificado, como es en la cruz maestro y consejero, que nos reprehende los vicios, y nos enseña a no pecar, *Vocabitur nomen eius Consiliarius.* Esta es la mano que entra el Esposo por la ventana sus obras, dize Honorio, su cruz: digo yo linda mano vn Christo crucificado puesto a la luz de la Fè, para que a essa luz examines tu conciencia.

3. Corrida pues de mi desamor, dize la Esposa turbada toda viendo la mano

de mi Esposo por la ventana de mi puerta. *Quando misit manum suam per foramen.* Entonces a toda diligencia deseosa de reparar el daño pasado. *Surrexi ut aperirem dilecto meo: manus mea stilauerunt mirram, & digiti mei pleni mirra puratissima.* Que mirra era esta, ay, variedad de opiniones; vnos dizen que la Esposa tomó vn bazo de mirra para vngir al Esposo, otros dizen que las manos del Esposo estauan llenas de mirra: y como entro la mano por el postigillo que estaua en la puerta, llego a la aldaua, y dexo la llena de mirra: y quando la Esposa despavorida llegó a la puerta, quedaron las manos llenas de mirra que el Esposo auia dexado: y puesto que la mirra es simbolo de la mortificacion por ser amarga y olorosa, y al apetito inferior de la porcion inferior, es amargo el mortificarle sus gustos. Fue dezir que las obras de Christo en esta vida mortal ( que estas son las manos ) estauan llenas de mortificacion: su doctrina toda era llena de mortificacion, y que entonces el alma se animaba en el seruicio de Dios,



quando en sus obras participa de la mortificacion de Christo. Para lo qual se ha de suponer vn principio claro, y es, que toda la cobardia y miedos de vn alma nacen de falta de mortificacion. Declaróme, si no siruo a Dios en publico a puerta abierta, que sepa todo el mundo que soy de Christo: es porque no digan de mi que soy hipocrita. Esse es amor propio, que si este estuuiera mortificado, siruiera a Dios en publico, sin reparar en que el mundo dixera lo quisiera. Si no me atreuo a executar mi buen proposito, es porque temo carecer de mi gusto, y dexar la visita y conuersacion. Y cloro está que esto nace de no tener el gusto mortificado: luego si el alma se mortifica, abrirá la puerta a Christo. La puerta es el coraçon, y el coraçon de vn pecador suele ser de piedra. *Auferam a vobis cor lapideum.* Las manos son delicadas, porque son manos regaladas, poco o nada mortificadas, como quereis vos que sujete manos delicadas vna puerta de piedra. El coraçon del justo es de carne, *Dabo vobis cor carneum.* Las ma-

nos son duras, trabajadas, llenas de mirra amarga, *Manus mea sicutauerunt mirram.* Pues así es facil sujetar el coraçon, y las manos estilar mirra, no dize mirra vazuada, sino mirra estilada; porque ha de ser con prudencia la mortificacion. Y los dedos llenos de mirra finissima, *Digiti mei pleni mirra probatissima.* Que son diez prouechos que resultan de la mortificacion. El primero, el amor se haze superior a todos los gustos, porque todos están mortificados. El segundo, el alma está mas dispuesta para emplearse toda en Dios, pues halla menos resistencia en las pasiones. El tercero, crece la comunicacion con Dios: el alma del justo muerto, el cuerpo goza en la eternidad de Dios, y en esta vida mortificado el cuerpo, goza mayor familiaridad con Dios. El quarto, el alma imita a Christo crucificado, que como en la cruz muere lo humano de Christo, pero no muere el ser diuino, que es ser Dios: muere Dios humanado en lo humano, no en el diuino: así el justo, en la Cruz de la penitencia muere el gusto torpe y deseos desconcertados. *Garnē suam cruci-*

*crucifixerunt eum vitis & concupiscentijs.* No muere lo santo, lo espiritual, lo diuino, el ser q le haze Dios por participacion. El quinto, q se dexa gouernar por los Confesores, y maestros de Espiritu, porqno tiene voluntad propia, y como Christo en la cruz dize a su Padre, *Pater, In manus tuas commendo spiritum meum.* El alma mortificada dize al Confessor prudente, En vuestras manos pongo mi voluntad. El sexto, la virtud se le haze mas suave, pues halla menos contradiccion en las pasiones mortificadas. El septimo, se conforma en trabajos y prosperidades que no tiene mas: si, que el si de Dios, ni mas no, que el no de Dios. El octauo, es humilde de coraçon, porque humildad y mortificacion son compañeras indisolubles: O hija y madre, que la mortificacion nace de la humildad. Pues de conocer yo mi vileza, vengo a conocer que es razón no tener voluntad, sino la de Dios. El nono, recibe de Dios mayores auxilios: pues quien se desocupa de si mismo, queda mas capaz para llenarse mas de Dios: y la mortificacion

desocupa al alma de si misma, que sale de si para desocupar a Dios la posada. El dezimo y vltimo es, que el alma aun huye del gusto de las virtudes por el bien que al alma resulta dellas, y solo quiere a Dios, y las virtudes las desea y ama porque agradan a Dios: que vn alma mortificada en ninguna acto suyo se halla, y en todos halla a Dios. Estos diez prouechos se representan en los diez dedos de la Esposa, llenos de mirra finissima. *Digiti mei pleni mirra probatissima.*

Dize adelante la Esposa, 4.  
*Pesulum ostij mei aperui dilecto meo, ut ille declinauerat atque transferat.* Abri la puerta a mi Esposo, ya el se auia ido. Castigo del desamor passado de la Esposa, y aduertta el alma q si se le va Christo, no le faltan posadas; que en verdad que en vn jardin auia entrado vn Esposo quando se apartó de la casa de su Esposa. *Dilectus meus descendit in burtum suum.* Que siempre que pierde, es el alma que dexa a Dios, que no le abre la puerta.

DISCURSO III.

Christo en la Pasion se muestra Dios y fuere.

1. EL Tercer nombre que el Mefsias ha de tener, dize Ifayas citado es Dios. *Admirabilis Consiliarius Deus*, y en su Pasion se muestra Dios. Lo primero, *Tertia die resurget*, Resucitará con su propia virtud al tercer dia, y en essa resurreccion muestra ser Dios. Lo segundo, en el padecer si se mira como y porque padecio: padece Christo por satisfacer de todo rigor de justicia por los pecadores, y esta consequencia es formalissima. Satisface de rigor de justicia por los pecados del genero humano, luego es Dios: mas formal es esta consequencia, q otras sacadas de los misterios de la humanidad. Esta no es consequencia formal como suena, es hijo de Virgen, luego es Dios. Digo como suena, porque miradas las profecias y otras circunstancias, si se infiere ser Dios: Pero como suena formalmente lo que la escuela dize, *Ex vi antecedentis*. No se infiere porque puede vn hombre puro de potencia absoluta

ser hijo de Virgen, y en esto no ay linage de duda entre Catolicos. Santo Tomas en la primera parte quæstione 98. articulo 2. ad 4. Dize que concibieran las mugeres en el estado de la inocencia sin interrupcion de su intereza. *Ita enim potuit vtero coniugis, salua integritate feminei genitalis virile semen immitti, sicut nunc potest eadem integritate salua ex vtero virginis fluxus menstrui cruoris emitti.* Y aduerto que no dize santo Tomas, que parieran conseruada la intereza, sino que concibieran; porque el parto sin interrupcion pide penetracion de dos cuerpos quantos, y esse es milagro: pues o es passion, o como yo siento es essencia de la cantidad ser impenetrable por virtud natural. Al fin no ay duda, sino que vn puro hombre de potècia natural puede ser hijo de Virgen concebido por obra del Espiritu santo; luego esta consequencia formal, até ros estos terminos solos no vale. Es hijo de

D. Thom.  
I. parte q.  
89. art.

de Virgen, luego es Dios. Esta si vale. Christo de justicia paga por pecados ajenos, luego es Dios: porque segun la mas recibida Teologia en pura criatura, no ay caudal propio no recibido de fuera, q sea paga igual a la deuda del pecado. Porque dado que la contricion iguale en bondad y valor a la malicia de la deuda, es cierto q la contricion es acto formado con caudal q viene de fuera, porq el auxilio sobrenatural le viene al pecador contrito de Dios, y de valde sin meritos. Christo como es persona diuina, y es Dios por essencia, no recibe caudal de fuera: si tie lo recibe la humanidad; pero no Christo, porq el poder de Dios espoder de Christo, siendo Christo Dios, y assi el valor de sus acciones, el auxilio para ellas es suyo, porq es de su diuinidad; luego solo el es el q puede de suyo sin pedir nada a nadie satisfacer por pecados. Pues esta consequencia es formal; Christo en la cruz satisfaze de rigor de justicia por nuestros pecados cõ caudal propio no recibido de fuera, luego Christo es Dios. Ven como si se mira esta Pasion como satisfaciõ por nuestras deudas: prueua q Christo es Dios, y

Christo en la cruz descubree el nõbre de Dios q le da Ifayas. Entiendo yo aora el misterioso modo de hablar de nuestro Euangelista Iuan en el cap. 19. Trata de Christo quando salio con la cruz acuestas, y dize, *Baiulans sibi crucem exiuit*. Salio llevando la cruz para si. Ya se quede ordinario en la sagrada Escritura, no hazen nueuo sentido, *Me mibi, se, sibi, te, tibi*. Si ignoras te, es lo mismo que si ignoras. Mas tambien se que quando ay fundamento para hallar misterio, es bien no dexarlo pasar. Y aqui le hallo muy grande, *Baiulans sibi crucem*. Lleuõ la cruz, y lleuõla para si. Supongo que esta cruz es para aplacar a Dios, para satisfacerle por nuestros pecados; como queda declarado, y como el que la lleua es Dios hombre; es juntamente el que satisfaze y el ofendido: el es el que paga como fiador, y el acreedor que cobra y queda pagado y satisfecho: Christo como hombre se paga a si mismo como Dios: y Christo como fiador se satisfaze a si mismo como acreedor. Esta es comun doctrina de todos los Teologos fundados, en que

en Christo ay dos natural-  
zas, dos voluntades, huma-  
na y diuina, dos dominios,  
aunque subordenados, pun-  
tos que se queden para es-  
cuelas: q̄ solo supongo esta  
verdad, que todos confies-  
san que Christo satisfice cō  
su Passion al Padre eterno,  
así mismo como Verbo di-  
uino, y al Spiritus s̄to: pues  
todas tres personas en quā-  
ro son vn Dios, vn legisla-  
dor, quedarō ofendidas por  
el pecado de Adan. Y dezir  
san Iuan, *Baiulans sibi cru-  
cem*. Lleva la cruz para sí:  
Es dezir este que lleva esta  
cruz, es Dios, es ofendido:  
y como hombre padece pa-  
ra aplacar a sí mismo como  
a Dios, y a sí esta cruz; no so-  
lo es para aplacar al Padre,  
y al Spiritus s̄to, sino para  
aplacarse a sí, *Baiulans sibi*.  
Veis la diuinidad declara-  
da en la cruz. Por esso dize  
san Ambrosio lib. 5. de Fide  
capitulo 7. *Non praeiudicat  
Christo quod affertur cruci-  
fixus, qui cum subieceretur  
regnabat, cum subiectum se  
potestati praebebat humana,  
aliàs se Dominum Maie-  
statis declarabat eterna, va-  
pularat à Iudæis, imperabat  
Angelis*. No es en perjui-  
zio de la diuinidad de Chris-  
tō ser crucificado, porque  
quando mas se sujetaua,

D. Ambr.

reynaua: sujetauase al po-  
der y jurisdicción humana, y  
entonces declaraua ser Se-  
ñor de Magestad diuina:  
agotauano los Iudios, y  
mandaua a los Angeles.  
Entenderemos con esto con  
quanta razon los Padres de  
la Iglesia dizen ser el san-  
to Patriarca Ioseph vn re-  
trato de Christo. Deme li-  
cencia el Letor, para que  
buelua al sueño que pon-  
dere el sermō pasado,  
quando le dize a su padre y  
hermanos. en el capitulo  
37. del Genesis. *Vidi per  
somnia quasi solem & lu-  
nam & stellas undecim ad-  
orare me*. Soñe o vi en  
sueños que el sol y la luna  
y onze estrellas me ado-  
raron. *Increpauit eum pa-  
ter suus, & dixit quid sibi  
vult hoc somnium quod  
vidisti? Nam ego, & mater  
tua, & fratres tui adora-  
bimus te?* Reprehendio lo  
su padre, y dizele: que sig-  
nifica este sueño? Es por  
ventura, dezirnos: que yo,  
tu madre, y hermanos, te he-  
mos de adorar? Pues en el  
capitulo 47. el mismo Ia-  
cob, *Cum appropinquare cer-  
neret diem mortis sua, voca-  
uit filium suum*. Conocien-  
do que se llegaua el dia de  
la muerte, llamó a su hi-  
jo Iacob. Y acaba el ca-  
pitulo

Genes. 37.

Genes 47.  
27.

pitulo diciendo, *Adora-  
uit Israel Deum, conuersus  
ad lectuli caput*: Adorò Ia-  
cob a Dios buelto a la ca-  
becera de la cama: que Is-  
rael se llama Iacob, que fue  
el nombre que le dio el  
Angel en la lucha. Los se-  
tenta dizen, *Adorauit fasti-  
gium virga*. Y el Padre Pe-  
reira da tres exposiciones.  
La primera, que el mismo  
Iacob para sentarse o lenā-  
tarfe, tenia vn baculo, y que  
estruando en el adorò a  
Dios. La segunda, q̄ le qui-  
tò a Ioseph la vara q̄ traya,  
insignia de Governador y  
Virrey: y arrimado a ella,  
adorò a Dios, no a Ioseph.  
La tercera que Ioseph traya  
vara de justicia, de Gouer-  
nador o Virrey, vn cetro: y  
Iacob adorò a su hijo y su  
cetro, como a ministro y su-  
perior de la Republica. Esta  
opiniõ sigue Chrysost. Hom.  
66. in Genes. *Honorem exhi-  
bet filio suo Ioseph, & re ipsa  
implere visionis eius euentū,  
viderat enim solem & lunā  
(qua significat patrem & ma-  
trem eius) adorare se*. Adora  
Iacob a su hijo Ioseph, cum-  
pliendo la profecia, que el  
sol, la luna, y las estrellas te-  
nían de adorár. Lo que yo  
reparo en esta visiones, que  
el padre que reprehendio a  
Ioseph quando le conto el

Pereira  
ibid.

D. Chryf.  
12.

sueño, *Increpauit eum pater  
suus*. Esse le adora despues,  
que fue pronostico de lo q̄ le  
auia de suceder al diuino Io-  
seph Christo: que el pueblo  
Iudaico que le reprehē-  
dia y hazia burla del, por  
que se hazia Rey: esse mis-  
mo le vino adorar en los  
que se le conuirtieron del  
pueblo de Dios, que fueron  
muchos, y al fin del mun-  
do le han de adorár. Pero  
aduerto que no solo Iacob  
adorò a su hijo, sino *fastigiu  
virga eius*. Su cetro, su vara,  
porque los Iudios no solo  
adoran a Christo, sino su  
cruz, que es el trono donde  
Christo descubre su Mage-  
stad. De aqui nace tambien  
otro misterio. Ponderan los  
Euangelistas el silencio de  
Christo entre sus acusado-  
res. Dize san Mateo capi-  
tulo 27. *Et cum accusaretur  
à Principibus Sacerdotum  
& senioribus, nihil respon-  
dit*. Acusauano los Princi-  
pes de los Sacerdotes, y  
los Ancianos del pueblo, y  
Christo callaua: dizele  
Pilatos, *Non audis quanta  
aduersum te dicunt testimo-  
nia? Non oyes los dichos de  
los testigos contra ti. Non  
respondit ei ad vllum verbū,  
ita ut miraretur praeses vehe-  
menter*. No le respondió pa-  
labra, &c. Tal fue el silencio,  
que

Matth. 27

D. Ambr.

que admirò al presente. Da la razon deste silencio san Ambrosio libro 10. in Lucam. *Acusatur Dominus & tacet, & bene tacet qui defensione non indiget. Ambient defendi qui timent vinci, melior enim est causa qua non defenditur & probatur: cur autem Dominus tacuerit, illud praestantissimum est, quod maluit se Regem probare, quam dicere.* Acusado Christo, calla, y con razon calla, porque no necessita de defensa. Traten su defensa los que temen ser vencidos; mejor es la causa que se prueua que la que se defiende; calla Christo porque tiene por mejor prouar que es Rey, que dezir que es Rey. Declaro esta sentencia de san Ambrosio con exemplos euidentes, dize vno, onze cielos ay, tiene necesidad de prouar y defender esta conclusion. Digo yo el fuego quema, si alguno la negare, yo no trego necesidad de defende-lla cõ palabras, sino dezirle que llégue la mano, y el fuego con sus obras prouará mi verdad, callado yo. Que culpas le imponéis a Christo, vnos le acusan que se haze Hijo de Dios, otros q se haze Rey. Christo calla, porq

sus obras en la cruz dize<sup>n</sup> que es Dios, y que es Rey. Y esso dize san Ambrosio, *Melior est causa qua non defenditur & probatur.* Mejor pleito tiene el que sin defenderse con palabras prueua su justicia y verdad con obras. Pensamiento, que confirma lindamente san Leon Papa ferm. 10. de Palsione. Que dezis Judios? Que Christo no es Hijo de Dios, no es Rey. *Vocibus vestris stultis reddunt omnia elementa responsum, & vnam in vos sententiam ferunt, caelum, terra, sol, sidera, qui.* A vuestras necias que relas responden los elementos, y hechos juezes el cielo, la tierra, el sol, y las estrellas, prononcián sentencia contra vosotros, declarando que vistos los autos y processado, abueluen a Christo de la instancia de vuestra acusacion, y lo declaran por verdadero Dios y Señor de lo criado: esto se prueua cõ obras, no se prueua con defensas de palabra. Quede pues aueriguado q Christo en su cruz y Palsion descubre que es Dios, que es vno de los nombres que Ifayas le da. *Et iocabitur nomen eius Deus.*

Tambien se muestra fuerte, que es el nombre que se sigue

J. Chrys.

se sigue. *Fortis*, pues aqui descubre su poder. Que bié lo dize Chriost. Feria 5. Palsionis. *Sufficiant ad testimonium veneranda Palsionis, elementorum inopinata turbatio, fuga siderum, terra inexperius tremor, solidorum fractura saxorum, pavor insolitus inferorum, hac publicant Dominum nostrum hac maiestatis eius testantur arcanum.* Si quereis saber el poder y maiestad del que padece, testifiquenlo la inopinada turbacion de los elementos, el retiro de las estrellas, el temblor no esperado de la tierra, el rompimiento de las piedras, el temblor insolito de los infernos: testigos claros del poder y fortaleza del que padece, y que mayor fortaleza que llevar vna cruz, y en ella los pecados de todo el genero humano. Direis que Christo arrodillo tres vezes con la cruz segun doctrina comun de antiguos y modernos. Respondo que no fue falta de fortaleza, sino no suspenderla y dar lugar a misterios. Dos apuntaré. El primero, q por esso buscáron, y hallaron a Simon natural de Sirene en Africa, el qual venia de vna heredad, y los Judios le obligaron a que

ayudasse a llevar la cruz. Pronostico cierto, que la gentilidad abra de gozar de los frutos de la cruz. El segundo, Christo arrodillado con la cruz, y los justos no arrodillan con ella. La razon es clara, cruz, que de nuestros pecados va a los ombros de Christo, es pesada; cruz que de los ombros de Christo va a los ombros de vna hõbre, ya ya sin peso, y es mas reliquia de la cruz de Christo, q cruz de trabajos.

Diceis que Christo en la oracion del huerto temio la cruz, y le dize a su padre. *Pater mi si possibi hec transeat, a me calix iste.* Padre mio si es posible, passe de mi este caliz. Respondo que fue dar lugar al remor honesto, que la naturaleza humana tiene al morir: porq la muerte para la naturaleza, es mal de naturaleza, no de culpa; porque siempre es mejor al sujeto no ser, que del no ser, imitar el orden al sujeto, y asi literalmente la naturaleza humana en Christo dexada su apetito, apetece la vida, y teme la muerte. Si bien la abraza en quanto es obediencia, no se flagueza ella, sino maravilla. Para lo qual es necesario q

pon-



Ad Rom.  
8. 19.

ponderar vnas palabras de san Pablo ad Rom. 6 Quos *præsciuit. & prædestinavit, conformes fieri imaginis filij sui.* Que los predeterminados a la gloria lo son a que sean imagines de Christo nuestro Señor. Considero yo a Christo en la tierra y en la cruz: en la tierra es Dios viuo, y hombre viuo; y así tiene sentimientos de Dios viuo, porque siente la ofensa que le hazen los pecadores quando cometen algun pecado mortal. Y tiene sentimientos de hombre, porque siente la hambre, la sed, sintio los açotes y cruz. Christo muerto en la cruz, tiene sentimientos de Dios, porque es Dios viuo y siente la grauedad de los pecados: no tiene sentimiento de hombre, porque es hombre muerto, y así no sintio la lançada del costado: de manera que en la cruz vino a quedar quando espiró vn Dios viuo y vn hombre muerto. Pues la semejança que los justos tienen con Christo es esta, que en cada justo considero yo dos, vn Dios, y vn hombre: Dios digo por gracia y participación, fuera de la cruz es hombre viuo y Dios viuo. Dios viuo porque siente las ofensas hechas contra Dios: y

hombre viuo porque tiene sentimientos humanos si bien licitos; que siente sus trabajos, y se queixa a Dios sin salir de los limites de la paciencia; que en sus tribulaciones dize, *Si possibile est, transeat a me calix iste.* Si es posible paffe de mi este caliz. Aunque añade, *Nom mea, sed tua voluntas fiat.* Señor en todo se haga vuestra voluntad: pero quando llega a morir al mundo en la cruz de la mortificación, es vn hombre muerto y Dios, solo tiene sentimientos diuinos, no humanos. Veamos practica esta doctrina en el Apóstol san Pablo, el qual dize ad Ga. *Ad Gal. 2. Christo confixus sum in cruce, viuo autem, iam non ego, uiuit uero in me Christus.* Yo estoy con Christo crucificado en la cruz, y de zidme Pablo quien sois en la cruz? Soy vn Pablo muerto, porque ya yo no viuo. Soy vn Christo viuo, porque vive en mi Christo. Ello enseña Christo a los suyos, y quando llegan a no sentir como hombres, y tener solo sentimiento de Dios, imitan la fortaleza de Christo en la cruz.

(..)

DIS-

DISCURSO IIII.

Como Christo en su Pasion muestra ser Padre del siglo venidero, y Principe de la paz.

I. EL Quinto nombre que Ifayas le da a Christo, es, *Pater futuri sæculi*, Padre de la ley de gracia. Tres puntos hemos de ponderar aqui. El primero, quien dize padre, dize amor, y estan grande el amor que Christo nos mostró en su passion, que es necesario que nos digan los Angeles que este Señor tiene rigor, y que nos ha de castigar si le somos ingratos. He reparado mucho en el suceso de la Ascension de Christo, que cuenta san Lucas en el capit. 1. de los Actos Apóstolicos. Subio Christo a los cielos, baxan dos Angeles en figura de hermosísimos mancebos, y dicen a los Apóstoles que estauan admirados de la subida. *Sic Iesus qui assumptus est à uobis in cælum, sic ueniet quem admodum uidistis eum euntem in cælum.* Este Iesus que a vuestros ojos subio al cielo, baxara del cielo como subio. Pregunto Angeles soberanos, para que dezis este Iesus? No bastaua dezir, como Iesus subio al cielo,

baxara a juzgarnos? Ay otro Iesus? Pues para que dezis, *Sic Iesus*? Es grande el misterio que encierra esta palabra, *Sic Iesus*. Declaramoslo por otros dos lugares. Sea el primero, *Jerem. 5. Negauerunt Dominum, & dixerunt non est ipse, non ueniet super nos malum.* Negaron al Señor, y dixeron no es el mismo, no nos castigará. Fue dezir, Dios ay, mas este Dios *Non est ipse*. No es el que nos predicaua los Profetas, no es tan riguroso como lo pintan, no ay que temer castigo. Parece que podian algunos dezir, es posible que vn Iesus que tanto nos quiso, que siendo Dios, se hizo hombre por nosotros, y quiso morir y padecer tanto por nosotros, ha de venir a juzgarnos riguroso, y ha de condenar pecadores a fuego eterno? No parece que cabe en pecho tan amoroso tanto rigor. Dizen los Angeles, si cabe. *Hic Iesus qui assumptus est à uobis in cælum, sic ueniet quemadmodum*

Jerem. 5.

Actus I.  
II.



*dum vidistis eum ascendentem in caelum.* Este mismo Iesus que a vuestros ojos padeció por vuestros pecados, y q̄ viendole vosotros fue subir al cielo, este mismo ha de venir a tomar cuenta, y riguroso ha de juzgar, y ha de condenar pecadores.

2. Parece que preuienen los Angeles remedio contra la vana presuncion, y mala esperanza de algunos pecadores que profetizó Jeremias en el capitulo 4. de los Trenos (Sea este el segundo lugar) *Dabis scutum eorum laborem tuum*, Seruירים de escudo vuestra Pasion. Entre otras explicaciones que tiene este lugar, es vna Señor quando el Predicador pondere al pecador el peligro de su condenacion, la grauedad de sus delitos, el reparara esse golpe con vuestra Pasion, haziendo della escudo para reparar los golpes de vuestra palabra, que es la espada de los ministros de vuestra Iglesia. y dirá, Christo padeció por mí, no me condenará, que no es posible aya rigor para condenarme en vn Dios que tuuo amor para padecer por mí. Pues dizen los Angeles, no os fiéis de la Pasion para pecar, ni el amor que Iesus

os tuuo, os haga atreuidos. Porque os glorificó, que *Hic Iesus qui assumptus est a vobis in caelum, sic veniet.* Este Iesus que murio por vosotros, y sube tan glorioso a los cielos, este mismo ha de venir a juzgaros. Todo esto arguye el grande amor que Christo descubre en su Pasion, es Padre de la ley de gracia, *Pater futuri saeculi.* Este amor nos encareció san Pablo ad Rom. 5. *Vix enim pro iusto quis moritur, nam pro bono forsitan quis audeat mori: commendat autem charitatem suam Deus in nobis, quoniam cum adhuc peccatores essemus secundum tempus, Christus pro nobis mortuus est.* San Geronimo en la Epistola 151. Que es la que escriuio a Algasia, trae cinco exposiciones deste lugar, dos de hereges, y tres de Catolicos. Tomas comentado este texto, trae dos. Cayetano vna, Caterino otra, que por todas son nueue. Pareceme bien la vltima, que Geronimo trae, y la aprueua entre todas. Dize Pablo, por el justo a penas alguien morirá: digolo, porque por vn bueno quiza lo faltará quien muera: demanará que no haze diferencia entre justo y bueno como quieren

Ad Rom. 7.

D. Hiero.  
D. Thom.  
ibid.  
Caietan.  
Catherin.

quieren algunos; sino la segunda parte de la sentencia declara mas la primera. Otros hilan mas delgadamente, y dizen, que *Iustus*, es el que para si es virtuoso exemplar. *Bonus*, es el que comunica algun bien a otro, porque *Bonum est comunicatum sui.* Y dize el justo, si vno para si es virtuoso y seruo de Dios, apenas hallara quien muera por el: pero si es bueno para otros, prouehoso, por el interes y prouecho quiza alguno se atreuerá a arregar su vida. De aqui sale la consecuencia, y es la grandeza del amor que Dios nos tiene, quanta es. Pues siendo nosotros pecadores, y actualmente estando los hombres llenos de pecados. Mas apretado sentido *secundum tempus, scilicet Passionis.* El hombre pecando en crucificar a Christo, y Christo muriendo por el hombre todo a vn tiempo, *Cum essemus peccatores secundum tempus.* Biense q̄ otros declaran aquel *secundum tempus*, q̄ Christo vino a morir por los hombres, *Quando venit plenitudo temporis.* En el tiempo q̄ Dios auia determinado; mas no creo q̄ fuera tan fuerte el argumento q̄ prueua la grandeza del

amor de Christo descubierto en su Pasion, como queda en nuestra declaracion. El argumento en forma, es este: el mayor amor q̄ vn amante puede descubrir, es dar la vida por quien actualmente le ofende: Christo muere por quien actualmente le ofende, luego muestra el mayor amor. La mayor es clara, por que morir por vn virtuoso, y q̄ es bueno y de prouecho, es tan raro, que a penas se hallara quien así muera; luego mucho mas admirara dar la vida por el enemigo, que de presente está ofendiendo. De aqui vino a dezir san Agustín sobre el Psalmo 118. *Qui donauit impijs mortem suam, quid seruat iustis nisi vitam suam?* El que da su muerte a los pecadores, que tiene q̄ dar a los justos sino su vida? Esto es que gozen eternamente de la vida a si diuina, viendo la diuina esencia, como humana viendo la humanidad santissima. *Quid tibi promissit Deus homo montalis quia victurus es in aeternum. nō credis, cōcedo, plus est enim quod fecit, quā quod promissit. Quid fecit mortuus est pro te, quid promissit vt viuas cū illo. Que te prometio Dios hombre mortal? q̄ has de viuir eternamente en*

D. August.

el cielo. No lo crees? Créé, que mas es lo que ha hecho, que lo que ha prometido. Que hizo? murio por ti. Pues esto es lo más, ahí se descubre el amor deste Padre, *Pater futuri seculi.*

3. La segunda propiedad del padre, es la paciencia en sufrir hijos malos, y esta bien se descubre en la Pasión.

Exod. 28. 9. & 16. He reparado mucho en el c. 28. del Exod., porque en el vers. 9. dize Dios a Moisen.

*Sumes duos lapides Onichinos, & sculpes in eis nomina filiorum Israel, sex nomina in lapide vno, & sex reliqua in lapide altero, & c. Et pones in utroque latere super humerulis memoriale filijs Israel, portabitque Aaron nomina eorum coram Dño super vtrumque humerum.* Toma dos esmeraldas, que los 70. dizen *smaragdus*, dōde nueltra vulgata *Onichinos*, y en ellas esculpíras los doze nombres de los Tribus de Israel. seis en vna, y seis en otra, y las trairá sobre sus ombros el sumo Sacerdote, para que se acuerde dellos. Pues en el verso 16. del mismo capitulo dize. *Pones quatuor ordines lapidum, & c. habebuntque nomina filiorum Israel. Duodecim nominibus calabuntur duodecim lapides, singuli lapides na;*

*minibus singulorum.* Toma doze piedras, y en ellas has de finclar los doze nombres de los doze Tribus de Israel: y háfe de poner quatro ordenes, en cada orden tres piedras. *Posuitque Aaron nomina filiorum Israel in rationali iudicij super pectus suam.* Trairá estas doze piedras, y en ellas doze nombres de los doze Tribus de Israel a el racional sobre el pecho: pues porque no se contenta Dios con que el Sacerdote traiga en los ombros y en el pecho los ha de traer? Si, porq̄ no pesē en los ombros traigalos en el pecho, q̄ lo q̄ está en el corazón, puesto en los ombros no pesa, q̄ el amor le quita el peso. Sea la segunda ponderacion, q̄ en el pecho está escritos los nombres de los doze Tribus en doze piedras, y en los ombros en solas dos. Los mismos doze nombres, q̄ misterio es este? Que lo q̄ pesa de suyo, si ay amor q̄ da facil. Poned en el pecho peso de doze piedras, el amor las reducirá a dos, de manera q̄ puestas como doze, no pesē como doze, sino como dos. Sea los subditos o vassallos vnas piedras pesadas. En verdad q̄ si las cabeças los traē en el pecho y ay amor, que

que han de pesar menos y se han de llevar con mas facilidad: no digo yo que la paciencia de los padres y superiores relaxe la vida de los inferiores, sino que traten de medicinar las llagas antes de cortar el brazo. Lo que dixo Iustiniano I.

Iustinian. *Imperialis C. de nuptijs. in codice.* *Imperialis benevolentia propium esse iudicantes, ut omni tempore subiectorum commoda, tam inuestigare, quam eis mederi procuremus.* Es proprio de la imperial benevolencia tratar siempre el provecho de los vassallos, y la cura de sus llagas.

4. Lo tercero, dize el Padre Gaspar Sanchez, declarando el mismo nombre, *Pater futuri seculi*, Que es lo mismo que Maestro de la nueva ley; y Christo en la cruz es Maestro que nos enseñó como el justo ha de llegar a ser perfecto, y salvarse. Esta doctrina enseñó o declaran Pablo ad Rom. 6. *An ignoratis, quod quicumque baptizati sumus in Christo Iesu, in morte ipsius baptizati sumus.* Ignorais por ventura, que los que en virtud de Christo somos bautizados, o con el bautismo de Christo (no con el del Bautista) somos bautizados para ser retratos de Christo

Ad Ro. 6.

muerto: esto es, *in morte ipsius, o in morte ipsius*, como dizen otros. Y así dixo san Ambrosio lib. 2. de Sacramentis. *Quid est baptizari in morte Christi? Vt quomodo Christus mortuus est, sic quoque tu mortem degustes.* Que es bautizarse en la muerte de Christo, que como Christo murio, tu en el Bautismo gustes la muerte, quedes muerto al pecado. *Cum sepulti enim sunt cum Christo in morte, ut quomodo Christus surrexit a mortuis per gloriam Patris, ita & nos in novitate vite ambulamus.* Christo en la Cruz es el Maestro de la ley de gracia, es la idea a quien han de mirar los Catolicos para imitarle, *Pater futuri seculi*. Christo muerto resucitó glorioso, y por virtud de su Padre alcançó gloria inmortal su cuerpo, por esto se llama glorificado Padre, *Per gloriam Patris*. Porque el Padre la ensalçó. Ad Philipenses 2. *Exaltavit illum Deus.* Pues dize Pablo, como Christo sepultado se sepultan los que se bautizan: y como Christo, sepultado resucitó glorioso, así el bautizado ha de resucitar a nueva vida. *In novitate vite.* De nō notó dos puntos. El primero, que primero muere

D. Ambr.

Ad Phil.

12.

Deo Christo

Christo, y luego es sepultado. No es así en el Bautismo, primero es el niño sepultado en el agua, y luego muere al pecado, porque estaba muerto a la gracia, o sin vida de gracia, y lo sepultan muerto a la gracia, para que refucite a la gracia y viva vida de gracia: y así la primera justificación baptismal es una resurrección del alma muerta. A imitación de Christo, que refucita del sepulcro. El segundo lo puto es, que quando trata Pablo de la Resurrección de Christo, dice que refucita a gozar de la gloria de su cuerpo *surrexit a mortuis per gloriam Patris*, quando trata de la resurrección baptismal: no dice que el refucitado goza de la gloria, sino que refucita para vida nueva: *Ita & nos in novitate vite ambulemus*, porque entienda que no es hijo de la Iglesia para gozar su comodidad, sino para padecer por Christo, como Christo ha padecido por el: que Christo en la Cruz es idea de crucificados, *tollat crucem suam, & sequatur me*. Y así dixo indamente Caietano: *Moderatus est similitudinem*. Moderò Pablo la semejança de la resurrección de Christo. Notefe aora lo principal deste lugar, y que confirmas mas nuestro pensamien-

Caiet. m.º 1

to: *Si comblantati facti sumus similitudini mortis eius, simul & resurrectionis erimus*. Comun sentenciam de los Expositores, que *comblantati*, es lo mismo en el original que engertos, y es dezir: Si nos ingerimos en Christo muerto y crucificado, y sepultado, nos ingeriremos en Christo refucitado. Misterioso modo de hablar, engertos somos en Christo los Catolicos. El engerto recibe virtud del arbol principal donde se ingiere. Y es dezir, que Christo crucificado es el de quien los Catolicos recibimos virtud, nos da virtud Christo por la de su pasión: por esto es *Pater futuri seculi*. En la Cruz es Padre de la ley de gracia, porque de Christo crucificado tenemos ser y virtud, como el engerto del arbol. Lo segundo que se ha de ponderar es, que aunque el engerto recibe virtud del arbol principal, y con esta virtud fructifica, mas no lleva fruta del arbol, sino suya: que si una ramita de limon ingeris en un naranjo, no lleva naranjas, sino limones, si bien con la vida y virtud que le da el naranjo, y dezir que somos engertos en Christo cru-

crucificado, es dezir, que Christo crucificado es nuestro Padre, que nos da vida, virtud y auxilio para fructificar, mas no nos hemos de contentar con las obras de Christo, que es el arbol, sino que hemos de llevar fruta propria, obras proprias, si bien hechas con el auxilio de Christo. Y como quando en el naranjo está engerto el limon, dezis: Estas naranjas son la fruta del naranjo, y estos limones son la fruta del engerto: así el Christiano de tal manera es engerto en Christo crucificado, que podemos dezir: esta es la pasión de Christo, y estas son las obras del Christiano: esta disciplina es la fruta del engerto; esta limosna, esta oración, este acto de amor, &c. son fruta del engerto: no diga el herege, Christo murio por mi: no es necesario que yo obre, basta la pasión de Christo, esto es dezir, que el engerto no ha de fructificar. Está la Virgen al pie de la Cruz, como engerta en Christo crucificado, si bien Dios humanado es el fruto de su vientre. Y de tal manera está engerta, que

lleua fruto distinto, que podeis señalar estos dolores son de Christo, estos de Maria: esta pasión es de Christo, esta compasión de Maria, y como es mas de Christo, es mas de su cruz: y como recibe este engerto diuino mayor virtud de Christo, fructifica mas dolores y penas. *Lucæ 2.* Joseph y Maria ofrecen [en el Templo al Niño Iesus], y el santo Sacerdote Simeon recibe lo en sus brazos, *& benedixit eis Simeon*. Bendixo a los dos diuinos desposados Simeon, y dile a la Virgen Maria: *Tuam ipsius animam pertransibit gladius*. Señora, el cuchillo de la pasión de nuestro Hijo os ha de pasar el alma. Valame Dios santo Sacerdote, para la bendición hablais con Joseph y Maria, y quando tratais de cuchillos, y padecer, hablais con sola Maria? *Ad Mariam matrem eius*. Si, que es Maria engerto, que recibe mas virtud de Christo, y así fructifica mayores angustias.

El sexto nombre, y el ultimo que Isaias le da a Christo es *Princeps pacis*, Principe de la paz, y Christo en la Cruz se muestra Prin-

Luca 2

3

cipe de la paz, porque es len-  
guage ordinario de Pablo,  
que Christo con su sangre of-  
recida en la Cruz al Padre  
eterno pacifico el cielo y la  
tierra, hizo pazes entre Dios  
y los hombres, y aun entre  
los hombres y los Angeles.  
Y esto se ha de entender  
quanto a la suficiencia, que  
si vos por vuestra ingrati-  
tud no malograis esta pas-  
sion, vuestra paciencia, vuest-  
ra contricion y confesion  
por virtud desta passion di-  
uina es disposicion, e instru-  
mento para vuestra iustifi-

cacion, y quedar amigo de  
Dios. Y si paz en la Escritu-  
ra sagrada es lo mismo que  
abundancia de bienes, pose-  
idos con seguridad, Christo  
en la Cruz es Principe  
de la paz, pues toda la a-  
bundancia que goza la Igle-  
sia nuestra Madre, es efec-  
to de la passion de Chris-  
to, y que mayor seguri-  
dad quereis gozar, que no  
perder esos bienes, si vos  
de vuestra voluntad no  
los perdeis pe-  
cando.

(?)

SERMON DEZIMO  
sexto. Fer. 5. de la Domi-  
nica 2. de Quaresma.

*Homo quidam erat diues, qui induebatur  
purpura, & bisso, & epulabatur quotidie  
splendide. Lucae 16.*

Declaracion del Euangelio.

**V**IA Vn y quedan ellas. Este vestia  
hombre rico purpura, y olanda, vestidura  
en el mundo. de Principes, y toda su gra-  
deza es vestidos y criados,  
Que presto pas- que la alcança quien tiene  
lan las rique- dineros, no quien es. o mer-  
zas, vienen pa- reces mas. Comia esplendi-  
da-  
da-

damente todos los dias, del  
dichado del, hecho siempre  
sacerdote de su vientre, ofre-  
ciendose sacrificios. *Quorum  
Deus venter est.* En este mis-  
mo tiempo auia vn pobre  
lleno de llagas, que se lla-  
maua Lazaro, como no se  
dize el nombre del rico? Mi-  
ra Christo por la honra de  
los deudos, que este es con-  
denado en el infierno, quien  
creyera tal, que ha de auer  
ocasion en que tratar del ri-  
co por su proprio nombre,  
sea afrentarlo a el y a sus  
deudos. Tratar del pobre  
por su nombre sea honrarlo,  
si sucede en el siglo venide-  
ro, en la tierra de la verdad  
es honra auer sido pobre de  
coraçõ, es afrenta auer sido  
rico de coraçõ. Este pobre  
estaua atraueflado a la puer-  
ta del rico, no nos dize Chris-  
to que habiaua, mas cierto  
es que con muchas vezes  
pedia, pues cada llaga es  
boca, y estas quando se cie-  
rran en la resurreccion pa-  
ra hermosura del cuerpo, se  
abren para acusar y conden-  
nar la crueldad de los ricos.  
Deseaua sustentarse de las  
migajas que cabian de la  
meta del rico. O ricos,  
que con vuestras migajas  
podeis comprar el cielo. *no-  
mo illi dabit,* ningun criado

facudia los manteles hacia  
donde estaua el pobre. Di-  
choso el que acude a la casa  
de Dios. La Cananea pide  
como cachorrilla de Chris-  
to, migajas de su mesa, y  
Christo enternecido le da  
pan de hijos: vino la muerte  
que si estuuiera siempre pre-  
sente a nuestros ojos, ni nos  
desvanecieran bienes, ni nos  
afigieran males. Murio el  
pobre: Quando trata de via-  
da, primero pone al rico,  
quando de muerte, primero  
a Lazaro, porque ricos que  
por serlo tienen en este mun-  
do el primer lugar, en la  
muerte alcançaran a su pe-  
sar el infimo. Al pobre La-  
zaro lleuan Angeles al seno  
de Abraham. O fuerza de  
misericordia, que la miseri-  
cordia de Abraham da nom-  
bre al limbo; y como se lla-  
ma la calle del Principe vna,  
quiza porque por alli passo,  
o viuió algun Principe: aun-  
que ay muchas casas de per-  
sonas nobles que pueblan la  
calle. Así el limbo se llama  
pecho de Abraham, porque  
viuia alli Abraham misericor-  
dioso, aunque lo poblauan  
muchos Santos. A este pe-  
cho lleuan Angeles al santo  
Lazaro, no vno, sino muchos  
quando en el mundo quiza  
no auia hombre que quisies-

se llevar su cuerpo a enterrar; porque lo que es desecho del mundo, es reliquia venerada de los Angeles. Murio tambien el rico, y fue sepultado en el infierno. Viue vno en la Parroquia de san Salvador toda su vida, y dexa en el testamento, que lo entierren en Santiago, y no dexa dineros: dicen los clerigos de Santiago, que lo entierre el Cura de san Salvador, es el otro toda su vida parrochiano del infierno, y dexa en el testamento: Mando mi alma a Dios, y muere sin dexar obras para que lo lleuen al cielo, que es el caudal. Dizen los Angeles que lo entierren en su parrochia, y así *sepultus est in inferno*. Estando en aquellos tormentos eternos leuanto los ojos, y no a Lazaro, desatansando en el pecho de Abraham, y dale voces: Padre Abraham, Padre Abraham, embiad a Lazaro, que me trayga siquiera en vn dedo vna gota de agua, y me refrigerare la lengua, que me abraço en estas llamas. A, como es castigado justamente el pecador, pues el castigo parece al pecado, el pecado deste rico fue, no dar migajas a Lazaro.

la pena fea, que pida vna gota de agua, y se la nieguen. Respondiole Abraham: Hijo, acordaos que en la vida mortal recibistes vos bienes, y Lazaro males, y se han trocado las suertes, que el en la eterna recibe bienes, y vos males y penas. Pues es pecado recibir bienes? Si dixera: Acuerdate que has hurtado bienes, estaua justificada la condenacion, mas dize: *Recordare quia recepisti bona in vita tua*. Acuerdate que recibiste de Dios bienes en tu vida. No es pecado recibir de Dios bienes, sino vsar mal dellos, y son tales, que es necesario dezirle al rico, que se acuerde que los recibio, que ya se le auia olvidado. Y acuerdate que Lazaro recibio males y trabajos, y ya se han trocado las suertes, que tus bienes temporales se han conuertido en penas eternas. Que desdichados bienes, y sus trabajos temporales en descanso eterno, que felices trabajos. Ya no tienes remedio, por que entre nosotros y vosotros ay vn grande chaos, que no se puede vadear. Iusta pena de quien así dexò passar el remedio de

de cerca, que no le costara passo, pues sentado pudo embiar vnocado al pobre. Padre Abraham embia a Lazaro a casa de mis hermanos, que les diga lo que por acá passa? Parece que ay charidad en el infierno? No es charidad, sino no querer padecer mas, porque la compania de condenados atormenta, y si esta crece, crece el tormento. Respondio Abraham, no ay necesidad de muertos que prediqué, pues

tienen predicadores viuos. No padre Abraham, que hara mucho al caso vn muerto. No creais tal, que si no creen al viuo, aunque resucite vn muerto no creeran. Buen testigo tenemos en Lazaro, murio, resucio, y conuirtio mucha gente, y por esso lo quisieron matar los Iudios, como se verá el Sabado vltimo. Esta es la letra del Euangelio, para declararla, es necesaria la gracia, &c.

DISCURSO I.

Los bienes del mundo no merecen ser amados, por ser la codicia perjudicial al alma, y a la diuina Magestad.

**G**Raues palabras dignas de ponderacion son las del Profeta Amos en el capitulo 6. hablando con los ricos y poderosos del mundo: *Va qui opulenti estis in Sion, & confiditis in monte Samaria, optimates, capita populorum, ingredienti pompaticae domum Israel, transite in Chanaan, & videte, & ite inde in Emath magnam, & descendite in Geth Palestinorum, & ad optima quaeque regna horum,*

*si latior terminus eorum termino vestro est. Qui separati estis in diem malum, & appropinquans solus iniquitatis: qui dormitis in lectis eburneis, & lasciuitis in stratis vestris, qui comeditis agnum de grege, & vitulum de medio armenti, & optimo unguento delibuti, & nihil patebantur super contritione Ioseph. Ay de vosotros los q sois ricos y poderosos en Sion. Ay de vosotros los que teneis puesta vuestra*



tra confianza en el monte de Samaria. Los que entráis pomposos y vanos en las sinagogas y congregaciones de Israel: Ida Chalane, y a Emach, y a Geth de Palestina, y ved si aquellas tierras tienen mayor termino que las vuestras. Desdichados de vosotros, que estais señalados para el dia malo, y veloces llegais al folio de la maldad, dormis en camas regaladas de marfil, y vuestros estrados lo son de vuestra destemplança y profanidad: comeis el mejor cordero del ganado, y el mejor ternillo de la vacada, espiando algalias y ambares, y en medio de tantos gustos no os compadeceis del pobre Ioseph. En este lugar del Profeta hallo todo el Evangelio de oy. Aqui ricos viciosos, a quienes imita el rico auariento de nuestro Evangelio, a qui vn pobre y santo Ioseph, de quien ninguno de los se compadecia, a quien terrata nuestro Lazaro lleno de llagas, desecho de las migajas de la mesa del rico. *Et nemo illi dabat* Vamos poniendo estas palabras del Profeta, que son admirables. *Va qui opulenti estis in Sion.* Que lamente el Profeta a los ricos? No fue-

ra mas llegado a razon lamentar a los pobres: estos que quando hallan vn pedazo de pan, dà gracias a Dios y por no tener en que dormir, duermen en el suelo de vn hospital: estos que el mundo llama desdichados, me parece a mi pedian las endechas y lamentos de Profetas; no los ricos y poderosos. Ay de los ricos y poderosos en Sion. Pues porque? Responde el Ecclesiastes capitulo 7. *Qui amat diuitias, fructum non capiet ex eis, Et hoc ergo vanitas.* El que ama las riquezas, no cogera fruto dellas, y así amarlas es vanidad. Mas dificultosa se me haze la respuesta, que la principal dificultad que ay en el mundo digno de estimacion, que no sea fruto de las riquezas? Lo primero, la Sabiduria es digna de ser estimada: pues podemosla llamar fruto de las riquezas, pues la pobreza es impedimento de los estudios, en los quales florecieran valientes ingenios; si hauiera hacienda. Pinta Alciato a vn hombre pobre, y de buen entendimiento, en la mano derecha tiene vn piedra pesada, en la siniestra vn alas, y dize el Emblema.

Eccles. 7.  
9.

Naso.

Alciato.

Deo.

*Dextra tenet lapidem, manus altera sustinet alas, Ut me pluma leuat, sic graue mergit onus.*  
*Ingenio poteram supras volitare per arces, Me nisi paupertas inuida deprimeret.*

Alas tengo para bolar, si no me impidiera la piedra pesada, quiero dezir: floreciera mi ingenio en estudios maiores, si la pobreza embidiosa no me hiziera guerra. Luego ya las riquezas ayudan al estudio. Y este no es fruto? Los amigos son dignos de estima? Pues fruto son de las riquezas. Dize Naso.

*En ego non paucis quondam munitus amicis, Dum tulit antennis aura fecunda meas, Nunc quia fallace nuntiarunt nubila quitum, Infelix medijs deseror ipse aquis.*

Quando nauegana con prospero viento, nauegana cercado de amigos, trocòse el tiempo, quedo solo, anegando me entre furiosas olas. Es la honra digna de estimacion. Pues fruto es de las riquezas, que pobre y

estimado son en el trato del mundo terminos repugnantes. Dizelo Iuuenal.

Iuuenalis.

*Nibil habet infelix paupertas durius in se, Quam quod ridiculos homines facit.*

Lo mas duro de la pobreza es hazer a los hombres ridiculos, el remedio vniuersal es de consideracion: pues fruto es de las riquezas. Que bien lo dixó Menandro.

Menander.

*Epicharmus quidem deos esse dicit, Ventos solem, terram, aquam, ignem, stellas. Ego autem viles esse deos arbitror, Argentum nostrum et aurum; Nam illos si collocaueris in domum, Pete quidquid voles assequeris omnia, Agros, domos, seruos, argentea picula, Amicos, iudices, testes.*

Epicharmo dixo, que el sol, el viento, el agua, el fuego, y las estrellas son dioses. Yo creo que el oro y plata lo son, porque si los tienes, puedes pedirles lo que quisiere, todo lo alcanza quien los tiene, casas, campos, ganados,

Dd 5 dos.

dos, baxillas, amigos jue-  
zes y testigos. Si todo esto  
nos da el dinero: como el  
Espiritusanto dize, *Qui amat  
diuitias, fructum non capiet  
ex eis*. Respondo que el Es-  
piritusanto no dize el que  
tiene hacienda o riquezas,  
sino el que las ama, no co-  
gerá fruto dellas; las rique-  
zas no son malas, la codicia  
es la mala: los bienes de la  
tierra no merecen ser ama-  
dos, porque el amor y codi-  
cia es perjudicial al alma, y  
ofende grauemente a Dios.  
Y el Profeta Amos lamenta  
a los ricos de coraçon,  
*Va qui opulenti estis in Sion.*  
En el ançuelo y cebo para  
los peçes, ni todo es malo,  
ni todo es bueno: el cebo es  
bueno, el ançuelo es malo.  
Si el peze tuuiera pruden-  
cia para asir el cebo y de-  
jar el ançuelo, le fuera de  
prouecho: su daño está en  
tragarse todo, tragase el  
ançuelo, y cuestate la vida.  
En los bienes del mundo  
ay bienes y ay codicia; el  
que toma los bienes y de-  
ja la codicia, no recibe da-  
ño; el daño está que el cora-  
çon que se auido de la co-  
dicia quando el rico posee  
los bienes. Y este es auar-  
riento el rico de coraçon  
de nuestro Euangelio, Ho-

*mo quidam erat diues, de co-  
raçon rico. A estos lamenta  
Amos, Va qui opulenti  
estis in Sion.* Vamos ponde-  
rando el mal grande que  
encierra esta codicia, y di-  
ga primero su parecer nue-  
stro gran maestro Agustín.  
Responde en la Homilia o  
seamon 50. de Sanctis, que  
la codicia se las apueita al  
mayor amor de Dios que  
los santos tiene, y quiere  
no quedar atras. Quando el  
justo llega a vn amor heroi-  
co de Dios, echa va reto  
y desafia a todo el mundo.  
Y dize con Pablo ad Rom.  
*Quis nos separabit à cha-  
ritate Christi? tribulatio an  
angustia? an fames? an nudi-  
tas? an periculum? an perse-  
cutio? an gladius?* Quien nos  
apartará del amor de Dios?  
la tribulaciõ? las angustias?  
la hambre? la desnudez? el  
peligro? la persecucion? la  
espada? Cierro estoy que to-  
do esto junto no me apar-  
tará del amor diuino. Lo  
mismo dize el auariento de  
su oro y plata. *Auarus dicitur  
in corde suo (qui fortè non  
audet in lingua sua) quis nos  
separabit à cupiditate auris  
tribulatio? angustia? an per-  
secutio?* El auariento dize  
en su coraçon (que no se a-  
treue a pronunciarlo) quien

Ad Rom. 8

me

me apartará de la codicia  
del oro? la tribulacion y an-  
gustia? la persecucion? la  
hambre? Cierro estoy que  
todo junto no será podero-  
so a desarraigat el oro de  
mi coraçon. Lo primero, no  
la persecucion, porque co-  
mo huye del toro, el que se  
va derecho adonde el está?  
Como puede librarse del  
fuego, el que se arroja en sus  
llamas? Y es ordinario juz-  
gar por lo exterior lo inter-  
rior del coraçon. Vais a  
vnas fiestas, veis tabladõs  
y ventanas, entrancien per-  
sonas en la plaça, las trein-  
ta suben a las ventanas, las  
quarenta vanse a los tabla-  
dos, estos bien juzgarè yo  
que huyen del toro. Que-  
danse otros a cauallo, y con  
rejones, claro está que no  
quedan alli para huyr del  
toro, para aguardarle y  
para hazer fuertes, y suce-  
de que el toro las haga en  
ellos. Pues ya quando vno  
sale con la lança, cubriendo  
los ojos al cauallo, direis  
vos que teme al toro? a-  
quella accion exterior no  
está publicando el animo  
de esperar el toro, para a-  
lancearle? Quando yo veo  
vn exterior modesto, po-  
bre, y que por lo menos no  
se aprouecha de su hazien-  
da para vanidad, dire „este

tal teme el oro, y se pone en  
andamios; pero el codi-  
cioso, el auariento, vase  
al oro, y esso es irse a los  
trabajos que consigo trae.  
Que bien lo dixo San  
Basilio en la Homilia 7.  
de las varias, que intitula  
contra auaros. *Aurum, a-  
nimarum laqueus, mortis ha-  
mus, peccati inescatio, diuis-  
e bellæ causa, ob quas con-  
stantur arma, ob quas con-  
stantur enses, propter has nati  
ignorant naturam, fratres  
mutuo se toruè intuentur.  
Propter opes solitudines a-  
lunt homicidas, mare pira-  
tas, ciuitas calumniato-  
res.* Las riquezas son la-  
zo de almas, anzuelo de  
la muerte, sustento del  
pecado, causa de gue-  
rras, por ellas se labran  
armas, se acicalan espa-  
das. Por las riquezas los  
hijos atropellan leyes de  
naturaleza, ay encuentro  
entre hermanos. Las ri-  
quezas pueblá los mórtes de  
saltadores, llená el mar de  
piratas, y las ciudades de ca-  
lumniadores. *Quis confitè  
accusatoris opifex? Quis per-  
iury parens? nonne diuitis,  
nonne opum studium?* Quien  
es el padre de las mentiras?  
el autor de los testimonios?  
el inuentor de los per-  
juros? el oro y su codicia  
son

Son tribulaciones estas? Son persecuciones estas? Y con todo esto no apartan al auariento de la codicia. No veis que echa reto en oposicion o competencia con el de los justos. *Quis nos sepanabit a cupiditate auri? tribulatio? angustia?* Quié nos apartará de la codicia del oro? la tribulacion? la angustia? No por cierto. Pues que, los peligros? Menos. Dize el mismo San Agustín. *Quotidie negotiatores de naufragio nau di euadunt, & iterum nauigant.* Cada dia salen mercaderes a tierra desnudos, y que se han visto en peligro de anegarse, y repiten la nau negacion por la codicia del dinero, que los peligros no los apartan. Finalmente parecense tanto los trabajos que padecen los justos por amor de Dios, y los auarientos por codicia de los bienes, que le dize el justo a Dios en el Psalmo 42. *Discerne causam meam.* Señor, apartad mi causa. Que es apartar la causa? Dize San Agustín en la misma Homilia citada. Señor, señalad mi causa, diferenciada. No puedo destinar la agudeza de este gran Doror, sino es valiendome de otra que

usa el Padre de la eloquencia diuina Chrysostomo en la Homilia 29. sobre san Matheo. *Sicut, & vicinus tuus habetis simile signum in equis, & pereunt ambo, & inuentus est vnus ex eis, numquid curres, dicens, meus est equus, quia hoc signum habet, disceat enim vicinus tuus. & meus etiam hoc signum habet. Quid ergo? Necessum est aliud signum priuatum ostendere, quod vicinus tuus non habeat in suo.* Tenéis vos y vuestro vezino dos cauallos en todo parecidos, el hierro o señal del vno tiene el otro, perdieronse ambos, parecio vno: direis, este cauallo es el mio, que tiene esta señal? No, porque dira el vezino, esta misma señal tiene el mio. Es pues necesario que tenga señal particular el vuestro, que se diferencie de los otros, para ser conocido por vuestro. Añade el Santo. *Si ergo in cognoscendis animalibus sciscis, quomodo in cognoscendis seruis diaboli non intelligis?* Si buscas los animales, y los conoces en las diferentes señales, como no conoces qual es seruo de Dios, y qual del diablo? en diferentes señales por

D. Chrysostomus

señales comunes no se pueden diferenciar. Con esto queda entendido el discurso de san Agustín. Dize el justo a Dios: *Discerne causam meam.* Señor, señalad mi causa, porque se diferencie de la de los auarientos, que se parecen mucho en lo exterior. *Discerne tribulationem meam, tribulantur auari. Discerne angustias meas, angustias patiuntur auari. Discerne persecutiones meas, patiuntur auari, discerne famem meam: pro auro acquirendo esuriunt auari: discerne nuditatem, pro auro spoliuntur auari.* Concluye diziendo: *Similes penas, sed discreta causa.* Señor, es necesario señalar mis trabajos, para que se diferencie de los que por su oro y plata padecen los auarientos, señalad las tribulaciones que yo padezco por vuestro amor, que tambien el auariento las padece por su oro. Señor, apartad mis angustias, que tambien las tiene el auariento. Apartad y señalad mis persecuciones, pues son perseguidos los auarientos, apartad mi hambre, pues siempre la tiene el codicioso: apartad mi desnudez, que el auariento por no gastar, anda desnudo. Las penas son semejantes; las causas diferentes, Demane-

ra que si quieren el justo y el auariento competir en amor, es necesario mirar lo interior. Para juzgar, dize el justo, el amor me trae atribulado, angustiado, perseguido, hambriento y desnudo. Lo mismo dize de si, y de su amor el auariento. Veis como la auaricia compite con la caridad, y el oro con Dios? *Vae qui opulenti estis in Sion.* Con razon llora el Profeta a los ricos de coracon.

Veamos agora quan perjudicial es la codicia para el alma. Digamos esta verdad. El gran ponderador de verdades Chrysostomo. Este gran Padre en la Homilia 29. sobre san Mateo prueua, que es peor vn auariento, que vn endemoniado. Va explicando el capitulo 8. de san Mateo, quando salieron dos endemoniados que andauan por los sepulcros, *seui nimis ita, ut nemo possit transire per viam illam* tan crueles, que ninguno se atreua a passar por aquel camino. Dize Chrysostomo. *Demoniacus verbo Christi a Daemonibus liberatus est, pecunie autem seruus Christi non auscultat.* Peor es vn auariento que vn endemoniado. Vn endemoniado con vna palabra de Christo queda libre del demonio

D. Chrysostomus

Matth. 8.

Vn.

Psalm. 42

Vn endemoniado con vna palabra de Christo queda libre del demonio: vn auariẽto ni oye a Christo, ni obedece sus palabras; y despues dize: *Mea quidem sententia cum mille demoniacis habitandum potius esset, quam cum uno, qui hoc morbo laboraret.* Mi parecer es, que antes se ha de viuir con mil endemoniados, que con vn auariento. La razon es manifesta: *Quando enim omnes demoniaci simul tantum facinoris committeret, quantum solus Iudas?* Pudieran porventura todos los endemoniados jutos cometer la maldad que cometo Iudas codicioso? Y si que reis vn retrato de vn auariẽto: *Fingite hominem, qui ab oculis ignem emittat, cui ex utroque humero dracones pro manibus dependant; cuius os caberne instar magnitudine sit: in quo pro dentibus acuti enses stent, ex lingua venenosus fons scaturiat, venterque fornace sit ardentior. Cuncta, quae immittuntur, subito consumens, pedes allati ventis quoque ipsis velociores, facies canis, & lupi simul faciem ostendat, nec vocem hominis emittat, sed in suaue quiddam, atque terribile mugiat.* Fingid vn

hombre monstruoso, que arroja fuego por los ojos, que de los dos hombros le salen dos dragones en lugar de manos; vna caberna grande su boca, y en lugar de dientes tiene espadas agudissimas, de la lengua le sale vna fuente de veneno, su vientre vn horno ardiendo, que en vn instante consume todo quanto concibe: los pies con alas mas ligeros que el viento; el rostro de perro y lobo; la voz no humana, sino vn terrible y afperro bramido: tal es el auariento. Y si os parece, dize el Santo, que he dicho mucho: *Nondum plene descriptissimus,* aun no he declarado del todo, aun no es la distincion exacta, no iguala al difinido, que es vna de las condiciones de la buena difinicion. Fuego le sale por los ojos, porque todo quanto ve, lo abraza. En viendo la joya, la quiere, y busca traza para tenerla, y se la da casi de valde. Las manos son dragones, porque todas las haciendas de los pobres las emponcoña y destruye. De manera, que de lagrimas, y sangre de pobres esta compuesta la casa. Siruele el page, llora la pobre madre, que no le paga el salario: tie-

tiene la tapiceria colgada, llora la viuda que fue quemarla, porque valia mil, y a penas le dio ciento, labra el quarto, llora el oficial que se queda con su sudor. La pobre le embia la gallina, y el se la paga, ofreciendole fauor con la justicia. O Dragonaço que de lagrimas de pobres te sustentas, lagrimas de pobres te visten, lagrimas de pobres labran tu casa, lagrimas de pobres la adornan. Tus dientes espadas contra el pobre que llega a pedir vna migaja de tu mesa, tus pies boladores al interes, tu rostro de lobo y

perro, el lobo para su sustento, mata al inocente corderillo, y el perro por vn hueso alborota la sala, y riñe con los otros perros de casa, y tu para tu regalo de fuellas al pobre, y por vn real atropellaras a tus padres. Parecos que es razon lamentar a los ricos? Dize bien Amos. *Va qui opulenti estis in Sion.* Ay de los ricos, que tienen puesto el coraçon en las riquezas. Tal era nuestro rico. *Homo quidam erat diues.*  
(?)

DISCURSO II.

La vanidad gula de los ricos, y la inconstancia de sus bienes merecen que los bienes desta vida no sean amados.

SI miramos los pecados de nuestro rico auariento son tres, galas, glotoneria, crueldad con los pobres, galas, *induebatur purpura & bisso*: gula, *Epulabatur quotidie splendide*: crueldad que estando el pobre a la puerta, *nemo illi dabat*, ni aun las migajas que cahan

de la mesa le dauan. Estos vicios que con tanta brevedad apunta aqui nuestro Euangelista los cuenta comayor extensio el Profeta Amos en las palabras que vamos declarando. Ay de vosotros ricos *qui dormitis in lectis eburneis, & lasciuistis in stratis vestris*: gẽte vicio-

ciosa regalada, que dormis en camas de marfil, y vuestros torpezas inficionan vuestros estrados: luego les reprehende la gula. *Qui comeditis agnum de grege, vitulum de medio armenti.* Comeis el mejor cordero, y la mejor ternera. Esso reprehendeis Profeta santo? Buen tiempo gozasteis, comer los poderosos cordero y ternera cada dia os parece superfluidad? y quiza seria esse el banquete esplendido que reprehende oy nuestro Evangelio. *Epulabatur quotidie splendide.* Miserables son los siglos de aora, dia de ayuno llaman oy los criados de los señores el dia que comen carnero, y ternera. En los siglos passados el mayor gasto de banquetes era vna ternera, leafe el capitulo 18. del Genesis, quando Abraham tenia guespedes, para hazerles vn gran banquete, les mataua vn bezerrillo, y lo que mas es, en el cap. 15. de san Lucas. El padre del hijo prodigo queriendo hazer vna fiesta a la conuersion y venida de su hijo, dize: *Adducite vitulum saginatum, & occidite, & manducemus, & epulemur, quia hic filius meus mortuus erat, & reuixit.* Hagamos fiesta, matad vn ternerrillo gordo, coma-

Genes. 18.

Lucas 15.

mos, y celebremos la venida de mi hijo, que era muerto, y resucito, auia se perdido, y ya parecio. Demanera que para comer vna poca de ternera, era necessario auer gra de fiesta, y comerla sin ocasion era gula, y excessiuo regalo. Por esso los reprehende el Profeta: *Qui comeditis agnum de grege, vitulum de medio armenti.* Que confusion para nuestros siglos, do de los banquetes dexan empeñados a los señores. Que digo señores? Lea el curioso la Apologia de San Bernardo, a Guillermo Abad, que es vna de las mas gustosas liciones que ay en el santo, trata de la gula, y los gastos que entre los Eclesiasticos se hazian en las comidas, y dize: *Dum oculos coloribus, palatum saporibus alliciunt, infelix stomachus, cui nec colores lucent, nec saporibus mulcent, dum omnia suscipere cogitur, oppresus magis obruitur, quam reficitur.* Comen en baxilla tan vistosa, y beuen vnos vinos tan olorosos, que por regalar a los ojos con las colores, y el gusto con sabor le obliga al dichado estomago (a quié ni colores, ni labores, recrea) que reciba mas que puede, con lo qual queda antes cargado, que reparado. Y el mismo

D Bernar

mo Santo en la Homilia 31 sobre los Cantares reprehendiendo al Religioso que se haze delicado en la Religion, dize, que es muy contra ella que el Religioso diga: *Legumina ventosa sunt, caseus stomachum grauat, hoc capiti nocet, potum aqua peccatus non sustinet.* Dize el Religioso delicado, las legumbres son ventosas, el queso aceda o agraua el estomago, la leche haze mal a la cabeza, agua yo no la puedo beuer, que tengo flaco el estomago (que esto se vsaua tal vez en tiempo de San Bernardo) No ay que admirarnos en, los nuestros si se oyere algo desto alguna vez, que lo ordinario es vn coman mortificatio. *Putaqueaso te monachum esse, non medicum, non de complexione iudicandum sed de professione.* Persuadete que eres monge, no medico, que no entrais en la Religion a tratar de tu complexion, sino de tu profesion.

Tres puntos quiero poneraros de estos gustos y galas, y vana ostentacion. El primero, que aun quando son, son nada. El segundo, que essa apariencia es breue. El tercero, que son bienes dados de prestado, quando son, son nada. El comer

bien, el vestir, el regalarse, que es, quando es? Oigamos a Ieremias en el capitulo 31. 22. *Utsquequo delictis dissolueris filia vaga? quia creauit Dominus novum super terram. mulier circumdabit virum.* Hata quando te has de entregar a tus deleites, hija bagabunda? porq Dios ha hecho vna marauilla en la tierra, q vna muger cobrara a vn varon. Doile tres ponderaciones a este lugar. La primera, llama Dios a vna alma dada a deleites bagabunda, ociosa: hobre vaga bundo es vn hobre ocupado en nada, y darse a los deleites del mundo, es darse a nada, porq deleite, y nada es lo mismo, y es el caso, q de los deleites la nada es para vos, aun con la apariencia se queda el mundo, y vos con nada de deleite, con lo amargo si. No lo dize claro aquella muger q vio S. Iuan en el ca. 17. del Apocal. Vio S. Iuan vna muger q tenia vn vaso de oro lleno de abominaciones. *Poculum aureum habens in manu sua plenum abominatione, & iram iudicia fornicationum eius.* Beuidua con el a todos. A qui ay el vaso q se ve, y esse era de oro: regalaua y agraua la vista la misma beuidua, y essa no se via, q estava dentro en el vaso, y essa no

Ierem. 31. 22.

Apo. 17.

Ec. 17.



era regalada, porque era vna beuida abominable: quando brindaua, ella se quedaua con el vaso, y el que beuia con la beuida. Demanera q̄ lo aparente q̄ era bueno, no era para quien beuia, sino lo abominable: en los gustos la apariencia es buena, es vaso de oro, y esta el mudo se queda con ella, vos os lleuais lo abominable, luego del gusto nada para vos. Darfe a gustos, es darfe a nada, es ser vagabunda. Lo segundo, vanagabundo es el que no para en vn lugar, anda de vna parte a otra, sin hazer asiento en ninguna: y el alma que se da a gustos, no para en vno: como en ninguno halla lo que busca, no es posible parar. Busca felicidad, y no la ay, donde no ay verdad, que felicidad aparente no es felicidad, busca plenitud, y donde todo es sombra, que lleno ha de hallar? Busca deleite en la sensualidad, cansale, buscalo en el juego, pierde, anda vagueando de vna parte a otra. Y como en vna Republica bien concertada, ay vn alguazil de bagabundos, porque es gente dispuesta a todo mal, asy almas entregadas a deleites, estan dispuestas a todo mal. Lo tercero q̄ dize el Profe-

ta, y demas consideraciones, La causa porque el alma no se ha de dar a los deleites. *Quia creauit Dominus super terram, mulier circumdabit virum.* Porque vna Virgen parica al Mesias (est es el sentido) como quien dize: Es posible, que a iudose Dios de hazer hombre por los hombres, aya hombre que se de a deleites del mundo? Digo yo, quanta mas eficaz razon es, ver ya el tiempo de gracia, y creer el misterio ya hecho y obrado. Que aya alma que teniedo vn Dios hombre en quie tenga gustos verdaderos, llenos, constantes, ande vagueando en gustos del mundo? *Vsquequo delitijis disolueris filia vaga.*

El segundo punto es, la breuedad de estos gustos, galas, regalos. Esto dize el lugar de Amos. *Qui separati estis in diem malum.* Es posible que teneis animo para dormir en camas regaladas? *in lectis eburneis.* Es posible q̄ teneis aliento para deleites y entretenimiento, *et lasciuitis in stratis vestris.* Viendo que vuestros pecados os tienen señalados para el dia malo, el dia de la muerte, y condenacion eterna, y quando la pena esta cerca, suele venir la prosperidad tempo-

3

ral, q̄ viene para mayor pena del q̄ della hiziere trahito al inferno. Esta vn preso en la carcel, en calabozos y mazmorras, y passais por vn aposento de la carcel. Sale vno: quedo por Dios, no hagan ruido, q̄ esta reposando vn rato. Quien reposa en la carcel, que asy le guardais el sueño? El maior saltador de caminos q̄ ha tenido esta tierra. Pues como al pobre q̄ hizo vna resistencia, o q̄ deus veinte ducados, lo tienen con cadena, o grillos, y vn saltador duerno, y le guardan el sueño? Pobre del, el trocara de buena gana por el de los grillos, mañana lo han de ahorcar, y hazer quartos, y porque se disponga con animo, le dexa reposar, y oy le han dado vn quarrillo de aue. A, pecadores, q̄ os regalais, y comers el mejor bocado, *et dormitis in lectis eburneis,* dormis en camas regaladas, y os guardá el sueño. *Va vobis qui opulenti estis.* Ay de vosotros ricos. Porq̄? *Separati estis in diem malum.* Que estais ya apartados para la muerte, y si en breue no os atrepetis, para la codenacion eterna. Estais apartados, como apartaua al reo, y lo entra en la capilla, apartado de los demas presos. De donde podeis cole-

gir, q̄ quando siendo pecador os embia Dios bienes, estais mas enojado. Tago para este intento el c. 17. del 4. de los Reyes. El Rey de los Asirios cerco y ganó a Samaria, y para allegarla sacó de alli los Samaritanos, y puso vasallos diferentes idolatras, q̄ adorauan diferentes dioses, los quales en entrando en Samaria adoró sus idolos como antes enfustieran, pues enojate Dios, y embia esquadras de leones, que entrara por la ciudad, y matauan idolatras. Escriuiente al Rey de los Asirios vn carta q̄ dezia: *Gentes quas trahulisti, et hab tate fecisti in ciuitatibus Samariae ignorat legisima Dei terra. Et misisset in eos Dominus leones. Et ecce interficiunt eos.* Señor, los nuevos pobladores que por ordē de vuestra Magestad vniere a poblar a Samaria, ignoran las leyes y ritos del Dios desta tierra, y el embra leones q̄ mata a los moradores. Embió el Rey vn Sacerdote del pueblo de Dios, q̄ les enseñasse la ley de Dios de Israel, y añade el Texto en el ver. 33. *Qui cum dñi non colerēt, dijs quog; gentia seruibāt.* Adoraua a Dios de Israel, pero adoraua también sus idolos como antes: demate

Reg. 17. 4. 162

sino añadieron vno. Dos ponderaciones hallo yo en este lugar. Primera, dezime Señor, porque castigais a los nuevos moradores de Samaria por idolatras. Pues no eran idolatras en sus tierras? Si, mas el pecado que yo no castigo luego en tierra de Gentiles, no lo quiero sufrir en Samaria, que es tierra de Catolicos. Regla para muchas advertencias, vn mismo pecado menos lo sufre Dios en el templo que en la calle; menos en la Religion que en el siglo.

Dezime, Señor, y porque ha cessado el castigo? Cesso el pecado? no, antes es mas graue; porque mas ofende al verdadero Dios quien conociendolo es idolatra, que el que lo es no conociendo la verdad, Jeremia

Jerem. 23.  
13.

23. *In Prophetis Samaria vidi fatuitatem, propheta- bant in Baal, & decipiebant populum, & in prophetis Ierusalem vidi similitudinem adulterantium, & itermendatij, & confortauerunt manus pessimorum, ut non conuerteretur vnusquisque à malitia sua.* Los Profetas de Samaria de los diez Tribus eran Profetas falsos, predicauan, y enseñauan la adoracion de Baal. Los Profetas de Ierusalem, esto es de los

dos Tribus, aunque eran del pueblo de Dios, predicauan idolatria, y por ellos iban muchos del pueblo de Dios a Samaria a adorar idolos: por esso se llama, *Iter mendacij*, camino de mentira, dize el Profeta Jeremias. En los Profetas de Samaria vi vna locura, predicauan idolatria; y engañauan el pueblo. En los Profetas de Ierusalem vi vna semejança de adulterio, y vn camino de mentira. Entra mi dificultad, porque la idolatria en los Profetas de Samaria se llama locura; y en los de Ierusalem se llama adulterio? porq los de Ierusalem conocen al verdadero Dios. Y vn mismo pecado en quiẽ no conoce la verdad se llama locura; y en el q tiene luz se llama adulterio. Entra pues agora la dificultad de nuestro primer punto. Los idolatras en Samaria antes de conocer a Dios eran idolatras. Asi lo dize la carta escrita al Rey de los Asirios: *Ignorant legitima Dei terra*, y entonces vienen leones, y los matan: *Ecce immisit Dominus leones & interficiunt eos.* Viene vn Sacerdote del pueblo de Dios, enseñales el conocimiento de Dios verdadero, quedan toda via idolatras, porque, *Cum Dominum dix-*

*quoque gentium seruibant.* Y es idolatria mas graue, porque es conocimiento de la verdad, y cessan los leones. Pues Señor, quando el pecado es mayor, es menor el castigo? Mala señal es meterlos en la capilla, y darles a comer gallina, y guardarles el sueño, porque otro dia los há de ahorcar. Viene presto el mayor rigor, el mayor castigo. Demanera que bienes, regalos, buenos sucesos con mala vida, es señal que presto se acabarán. *Vae qui opulenti estis.* Ay de los ricos, que dormis bien: *Dormitis in lectis eburneis*, y os guardan el sueño: comedis bien. *Comeditis agnum de grege.* Mala señal, ya se acababan los regalos y regalos, ya estais en la capilla: *Separati estis in diem malum.* Rico de nuestro Euangelio desdichado de ti, vistes bien: *Induebatur purpura & bisso.* Comedes bien. *Epulabatur quotidie splendide*, y cruel con el pobre Lazaro, que desea tus migajas, *& nemo illi dabat.* regalos a vn tan cruel auzrieno, en la capilla está, mirad que presto vino el dia del castigo, que *mortuus est diues, & sepultus est in inferno.*

El tercer punto que dixe

fue, que estos bienes del mundo los da Dios al quitar, y los auéis de tener como de prestado. Y porque este punto tengo de tratar despacio en el sermón que se sigue. Solo quiero advertiros vn punto de mayor ponderacion que todo lo dicho en este discurso, y es, que no solo auéis de pensar que bienes deste mundo, y deleites, comidas, galas, fiestas, son pronostico de breuedad, como hasta aqui queda dicho, mas tenerlos es començar a morir. He dicho que el rico y regalado siendo pecador, es como el que está en la capilla que otro dia ha de morir. Agora digo, que es como el que en la horca lo comiença a ahogar el verdugo, en la capilla aun tiene esperança de que vendra el perdon de la parte, quando lo lleuan al suplicio y aun lo suben a la horca, puede esperar que lo boluerá por alguna circunstancia que alli se puede descubrir, mas quando el verdugo lo arroja, y lo ahoga, que esperança tenéis de su vida? Pues lea el docto con atención el capítulo 8. de san Lucas la parabola del sembrador. Dize Christo, salio vn dia vn labrador a sembrar su trigo, y deste, par-

Ec 3 te

te cayò junto al camino, parte entre piedras, parte entre espinas, parte en buena tierra. Declara el mismo Señor, que la semilla es la palabra de Dios, y declarando quando cae la palabra de Dios entre espinas. Que oyentes son estos? Responde: *Quod autem in spinas cecidit. hi sunt qui audierunt, & à sollicitudinibus & diuitijs & voluptatibus euntes suffocantur, & non referunt fructu n. C.* La palabra de Dios entre espinas, quando los oyentes oyen el sermón con gusto, y luego los caida los las riquezas y los deleites los ahogan, y así no fructifica en ellos la doctrina. Desta parte de la parabola no que o ponderar mas que el *suffocantur à voluptatibus*, que ahoguen los desvelos y cuidados es conforme a su naturaleza. Que ahoguen las riquezas no me admiro, que

el cuidado de aumentarlas trae ahogo consigo, y el guardarlas es cuidado. Mas que los de leites ahoguen, y ahoguen como podia ahogar el verdugo? que dize mucho el *suffocantur*, y esto à *voluptatibus*, Pues los deleites no se toman por aliuio? Que es en gaño del mundo, sus aliuios ahogan. Que te he dicho, que el rico si viue mal, está en la capilla, y por esso le dexan dormir: poco he dicho, el rico regalado está ya arrojado de la horca, y el deleite es el verdugo que lo ahoga. Que te queria dezir en este tercer punto? que los bienes del mundo son prefados. Reformo el dicho, y digo que tenerlos es perder los, y perder la vida como en manos de verdugo que arrojò al reo, y lo esta ahogando, *à voluptatibus suffocantur.*

DISCURSO III.

Quan aborrecible es la crueldad con los pobres, quan agradable la limosna.

Ditos ricazos poderosos y regalados dize A nos que era cruele, *& non compatiebantur super*

*contritione Ioseph.* No se apiadauan del santo Ioseph, y alli Ioseph es pobre afligido dicho Ioseph, porque

ne fue este santo Patriarca cautiuo /y preso contra razon, y nuestro Euangelio dize del rico auariento que no se compadecia del pobre Lazaro lleno de llagas, de feoso de migajas, *& nemo illi dabat.* Aborrece Dios la crueldad de los ricos, y con razon, porque son peores que las fieras. Ponderò a este intento gallardamente Chrisostomo en la Homilia 24. sobre san Mateo las palabras de Christo Matthæi 20. *Estote prudentes sicut serpentes, & simplices sicut columba.* Sed prudentes como las serpientes, y sencillos como las palomas, y luego dize: *Attende vobis ab hominibus.* Guardaos de los hombres. Que doctrina es esta? Hemos de ser como las serpientes, y guardarnos de los hombres? No fuera mejor dezir, que nos guardemos de las serpientes, y seamos como los hombres? Responde de Chrisostomo: No, porque *præ omnibus malis homo est pessimus malum.* Entre todos los males el peor es el hombre. *Si bestijs comparare volueris, peiorem inuenies.* Si lo comparas con las fieras, es peor, mas cruel que las fieras, porque si vna fiera es cruel, como no tiene

entendimiento, no discurre, no sabe tretas, y es facil huir su furia, vn hõbre que discurre. *Homo autem crudelis cum sit, & rationalis, non facile euaditur crudelitas eius.* El hombre es cruel, y es racional: y así alcança las tretas que el enemigo puede usar: para librarle de su crueldad, y las preuiene y alcança por el discurso nuevas reglas de crueldad. Las fieras de ordinario son timidas, y si dan vna voz, y cruxen la honda, o ladran los perros, huye el lobo, y se retira el leon. El auariento es temerario, como lo dize San Basilio Homilia 7. in auaros. *Quibus verbis te ego curabo? Quomodo loquar regnum Dei non curas genam non times, quam anime tue medicinam idoneam inueniam?* Con que palabras te curarè? como te tengo de hablar, desprecias el cielo, no temes el infierno, pues si pena y premio no te mueuen, quien te ha de mouer? crueldad casi incurable.

De lo dicho se infiere, que en faltando la misericordia con el pobre, las obras pierden su merito, quando la falta de caridad llega a ser crueldad

Chrisostomo

Matth. 20

D. Basilio

Isaya 58.

graue. Quiero ponderar a este intento el capitulo 58. de Isayas. Murmuraua el pueblo de Dios que el Señor no ponía los ojos en sus ayunos. *Ieiunauimus & non aspexisti: humiliuimus animas nostras, & nescisti.* Ni reparais en nuestros ayunos, ni hazeis caso de nuestra humildad. Respondeles Dios? *Numquid tale est ieiunium quod elegi? Affligere hominē per diem animā suam, & contorquere quasi circulum caput suum?* Es por ventura el ayuno que yo aprueuo y mando, consiste en solo afligiros con hambre, y traertorcida la cabeça hecha circulo? Dizen algunos moñernos q̄ la palabra *circulus*, en el original es lo mismo que olla o alquitara. Es por ventura el ayuno que yo escogí, traer la cabeça hecha olla? Vereis vna olla en el suelo que vierte, que reuosa: sale el agua o caldo ya siruendo con grande ruido, pues descubrista, hallais dentro vna gallina, muy lindo carnero, vn pedaço de tocino: porcierto que quando yo vi lo que salía de la olla, y con tanto ruido, que crey que estaua llena de agua sola, porque sola ella salía. Vereis vn hipocrita delante de vn

muger llorando, suspirando, parece que reuosa el corazón por los ojos, hecho agua de lagrimas encendidas en fuego de amor de Dios, y tiene en el pecho vna lonja, vna gallina. Este tiene la cabeça como olla o como alquitara, donde tambien echan vna gallina, y sale la sustancia hecha agua gota a gota; que os parece que son lagrimas, y son sustancia regalada de vn aue. *Numquid tale est ieiunium quod elegi?* Es este el ayuno que yo elegi? No porcierto. Pues que ayuno quereis Señor? Ayunad y hazed bien al pobre. *Frangere esurienti panem tuum, & egenos, vagosque induc in domum tuā, cum videris nudum, operi eum, & carnem tuam ne despexeris.* Veis aqui las condiciones que han de acompañar al ayuno para que sea agradable. Partir con el pobre el pan que tenéis, hospedar peregrios, vestid desnudos, considerando que el cuerpo del pobre es como el vuestro. Dos ponderaciones hallo en este lugar. La primera, de nuestro gran Arias Montano, que pide Dios que sea esta limosna cumplida. *Omnis humana vita necessitas que ad usum humana vita refertur, tribus*

Arias Montano.

*tribus commoditatibus impletur, cibo veste, & lecto.* A tres remedios se reduce el vniuersal de nuestras necesidades, comer vestir, y posada; y el remedio de todas tres pide Dios aqui a los ricos, porque los quiere de misericordia cumplida. La segunda ponderacion es, que no dize Isayas que deis pan entero, sino que parrais el vuestro. *Frangere esurienti panem tuum.* Dio la razon y bien delgada san Agustin ferm. 6. de tempore. *Non dixit ut integrum daret, ne forte alium pauper non haberet, sed frange inquit: hoc est, & si tibi tanta sit paupertas, ut non habeas nisi tuum panem, ex ipso frange, & esurienti tribue.* No dize da vn pan entero al pobre; porque podria ser tan pobre el que ha de dar, que tenga solo vn panecillo. Parte dize desto, es, si eres tan pobre que no tienes mas que vn pan, parte del con el pobre. Extraño encarecimiento, Ricos que tal ois como no temblais? Si quien solo tiene vn pan, del es consej o que parta, y de al pobre. Tu Obispo que tienes veinte mil ducados de renta: tu Canonigo que tienes tres mil, que obligacion tendras? Padre no

D. Augus.

ay para el gasto de mi casa? Yo lo creo, si el gasto es el que dize y reprehende san Basilio en la Homilia 7. *D. Basil.* *Parietem vestis, hominem non vestis? Equos phaleris ornas, fratrem tuum laceris amictum panibus aspernaris? Vistes las paredes, dexas desnudos los pobres, adornas los cauallos, y menosprecias al roto y desnudo que llega a pedir vn bocado de pan. Y san Ambrosio en el libro de Nabuzardan capitulo 13. *Pecuniam pauper quarit, & non habet panem, & equus tuus aurum sub dentibus mordet.* Donde se sufre que llegue el pobre a la puerta, y no halla vn bocado de pan, y esten tus cauallos mascando oro. al pobre le dizes que no tienes que darle; y la mano que facas para despedirle, te desmiente. *Licet illa taceat, mendacium tuum praedicat, annulus quem digito habes conspicuus & illustris.* Dizes no tengo, y la mano que descubres para despedirle llena de diamantes finos y fortijas preciosas, dize que no dizes verdad. Y el gran Basilio en la Homilia 6. desto tales ricos, dize. *Vnam nostri vocem non habeo, non dabo, pauper quoque**

D. Basil.

D. Ambr.

D. Basil.

ego

ego sum pauper charitate, pauper benignitate, pauper fide, pauper spe. No sabes mas que vna palabra, quando ves al pobre; no tengo, no os puedo dar, soy pobre; pobre de fe, pobre de esperanza, pobre de caridad.

2 Y vos Caualero, que tenéis tantos ducados de renta, que obligacion tendreis de dar limosna? Padre, que importa tenerlos, que el gasto de mi muger es tan grande, que ando siempre empeñado. Este parece el pecado de Adan, el se escufa con Eva, y ella con la serpiente. Yo digo, que podemos llorar la infelicidad de aquel, o aquella, que con sus gastos impide la limosna de los pobres, siédo gastos superfluos o vanos. Es muy diferente el uso de la casa de Dios al del de la casa de los Reyes de la tierra. En la tierra quié estorua la misericordia, no merece pena; quien impide la justicia, es con rigor castigado. Prenden vn delinquente, llegan a quitar el preso al alguazil; el da voces, fauor al Rey: si los prenden, castiganlos con rigor, aunque sean muy grandes Caualeros, porque impiden la justicia. Quiere su Magestad hazer merced a vn Cauallero, llega vn embidioso mal

intencionado, haze mal tercio, estoruala, no lo castigá: porque en la casa de los Reyes no castigan al que estorua la misericordia, sino al q impide la iusticia. En la casa de Dios quien impide la justicia, no merece pena, y me recela quien impide la misericordia. Exod. 33. peca el pueblo de Dios, idolatrado, y dizele Dios a Moysen: *Dimitte me, ut irascatur furor meus.* Dexadme, que téggo de hazer justicia y castigar estos idolatras. Responde Moysen: No, Señor, que no conuiene, porque no digan los Egipcios que los facastes para quitarles la vida: *Placatus est Dominus.* Aplacóse Dios. Veis aqui a Moysen impide la justicia, y no es castigado, antes agradó a Dios. Pues leed el cap. 20. de los Números: *Tolle virgam* (le dize Dios a Moysen) *congrega populum tu, & Aaron, frater tuus, & loquimini ad petram, & dabit vobis aquam.* Toma essa vara, y juntad tu y Aaró el pueblo sediento, y hablad a la piedra, y os dara agua. Estádo ya el pueblo junto, dizeles Moysen: *Auditis rebelles & increduli, nunquid de petra hac vobis poterimus aquam eijcere.* Oid incredulos y rebeldes, porventura

Exod. 33.

Nume. 20

podre-

podremos facar agua desta piedra? Dizelos Dios a los dos hermanos: *Quia non credidistis ut sanctificaretis me coram filijs Israel, non introducetis populum hunc in terram quam dabo eis.* Porque en el modo de hablar distes a entender alguna incredulidad que podia estoruar mi liberalidad y misericordia, que esto fue no santificarme delante de los hijos de Israel, no entrarás en la tierra de promissió. Lo primero pondro aquel *ut sanctificaretis me.* Demañera que creer y professar a voces que Dios es liberal, y misericordioso, esso es santificarlo. Lo segundo y principal reparo, que castiga Dios a Moysen, quando aun en el foto modo de hablar parece que duda de la misericordia, y no le castiga quando estorua la justicia? Respondo que esse es el uso de la casa de Dios, y en esto se diferencia de las palabras de los Reyes. Si esto es assi, deslitchada la muger que con sus gastos vanos y superfluos estorua la misericordia de su marido con los pobres, y lo peor es que el abogado y el relator y los demas ministros que dexados a su natural, se contentaron con mo-

derados salarios y pagas, acolados de la vanidad de las mugeres, para sus gastos son lobos canniceros, que se sustentan con la sangre de los pobres. Si bien no es escusa, que tienen obligacion a no permitir lo q no pueden gastar, o llevar. Tengo para esto ponderado vn lugar dificultoso, que es vn verso del Psal. 87. *In crepa feras arundinis, congregatio taurorum: in uicis popularum, ut excludant eos qui probati sunt arceato.* Señor reprehended las fieras del cañaueral. Es vn congregacion de toros entre vacas, para destruir y arruinar a los que estan prouados como la plata. Llama Damián fieras del cañaueral. Dize Agustín a los hereges enemigos de la Iglesia, que con las plumas hazen guerra a la Iglesia. Llama fieras del cañaueral, dize Belarmino, a los Principes impios, fieras silueitres, y estos son toros entre vacas, esto es *congregatio Principum impiorum in medio popularum insipientium.* Congregacion de principes tiranos en medio de pueblos insipientes. Casi lo mismo dize Genebrardo. Principes que prueuan a sus reinos con imposiciones injustas, y los traen acabados y

Psal. 87.

Agust. 1.

Belarmino.

Genebrard.

des-



destruidos. Fieras del cañaueral, dize Hugo Cardenal, son los hereges. *Dicuntur fere. propter superbiam, & arundines, quia vacua & steriles.* Llamanse fieras por su soberuia, y cañas, por que son vazias y esteriles. Buenas y graues exposiciones, las venero por sus autores: yo dire mi sentimiento, su jetandolo a la correccion del docto. Como ay hipocritas a lo diuino, y estos representan la santidad que no tienen, assi ay hipocritas a lo humano, y estos representá la hazienda q no tiené, estos se llamã fieras de cañaueral, en el qual vn poquito de aire haze grande ruido. y alli vereis vnas cañas altas ojasas, q parecen muy solidas, y dentro estan huecas y asperas, tienen vna tela que parece tela de araña. Entrareis en vna casa, y hallareis ruido de pages, coche, escuderos, dueñas, adorno de casa, y vereis que todo es cañaueral sin sustancia, poro que no ay hazienda, son ministros del Rey el letrado, el escriuano, el relator, sustenta tanto fausto sin dineros, para el sustento es necesario que el ministro sea vna fiera para los pobres, y es fiera de cañaueral, que es fiera por estas aparencias,

que todo el ruido es vn poco de aire entre cañas. Y si quereis saber mas en particular que son? Digo que son *congregatio taurorum in vaccis populorum.* Son toros entre vacas. Está todo el año el toro en el campo, que no haze mal a los pasajeros, como no le irriten, pasan cerca del, mas si llega vn toro a tener zelos de la vaca, y competidor, y queda vencido, el mismo demonio parece, no ay quien le espere. El vaquero que llegaua antes, y le alia, y jugaua con el, en esta ocasion huye, y se esconde. Si dezis, quien ha hecho a este toro tan feroz, que el no lo solia ser? Respondo, que la vaca, por ella acomete a todos. Dize Dauid: Señor, castigad vnos hombres de la Republica, que por hazer ruido y ostentacion en su casa, son fieras para pobres: y estos, Señor, son toros entre vacas, quiere dezir: sus mugeres los hazen fieras, como la vaca haze al toro zeloso bruuo, porque como ellas quieren coche y fausto, y no ay sustancia mas que el oficio, es fuerça que ay an de ser fieras para los pobres litigantes, y los q piden limosna, en ellos no hallan otra voz, dize Basilio, sino pobre soy:

Non

*Non habeo, non dabo, ego go, no puedo daros, que yo  
quoque pauper sum. No ten- soy pobre.*

DISCURSO III.

*Se declara como las cabeças de la Republica, y mas  
Eclesiastica, han de acudir a necesidades ajenas: y como la limosna haze milagros, como la ha de dar el limosnero sin esperar que la pidan.*

I. **A**Vnque podia concluir este sermon, ponderando las penas que padece el rico en el infierno; que pide vna gora de agua, y no se la dan. Y a mil cerca de seiscentos años que Christo predicó este suceso, y oi está el desdichado con la misma sed que entonces, y le durará mientras Dios fuere Dios. Que quando no huiera mas pena que esta, bastaua para temblar del infierno, y esta es de las menores. No trato desta materia, porque he tratado della en otras ocasiones, y trataré en algunas que se ofrecieran: y la materia de limosna, es la mas necesaria que oi se puede predicar a las Republicas en orden al bien de los proximos. Y assi trataré otros dos puntos. El primero, quien ha de acudir al remedio de las ne-

cesidades ajenas. El segundo, como se ha de acudir. Para el primero tengo vn grauissimo lugar de los Actos Apostolicos cap. 9. En la ciudad de Iope viuia vna viuda llamada Tabitha, por otto nombre Dorcas: la qual era muy limosnera, hazia mucho bien a los pobres: murio. Las cabeças de la ciudad eran catolicos, sabien que está Pedro Pontifice en vna ciudad cerca. Embian dos Embaxadores con vna carta, que le dezian, *Ne pigriteris venire ad nos.* Padre santo vista la presente, no se detenga vuestra santidad, sino venga a esta ciudad. Pedro recibio la embaxada, leyó la carta: partio al punto, llega a Iope, lleuando a casa de la difunta donde estava el cuerpo aun no enterrado. Allí las pobres viudas comiençan a llorar

Actu 9

llorar su perdida. Dezia vna: esta say a me dio esta fanta. Otra, este manto me dio. Dezia otra: Sabe Dios que yo no tuiera vna camisa, si esta tanta muger no me diera la que traygo. Todos pedian a Pedro les diese su limosnera, que la muerte les avia quitado. Mandó el santo Apostol y Pontifice que saliesen todos fuera, quedóse solo con la difunta, y auiendo hecho oracion, le dize: *Ta i há surge.* Leuantaos Tabitha. Al punto resucitó, y entóces *vocauit viduas, & assignauit eam viuam.* Llamo a las vaudas pobres, y entrególes la limosnera viua. Tres ponderaciones doi a este suceso. La primera es la humildad de vn Pontifice en el remedio de necesidades ajenas. Si en vna aldea deste Arçobispado entrassen los regidores en cōtejo, o cabildo, y dixessen, Señores, aqui ay pobres que padecen granden necesidad, razon se a le trate de su remedio, y saliesse decretado que viniessen dos regidores con vna carta para el señor Infante Cardenal, y dixesse la carta, vista la presente se parta V. A. a esta aldea, que importa su persona para el remedio della, que dirades de la resolucion? Y si vna

aldea de Roma escriuiesse a su Santidad: Vuestra Santidad no se detenga vn instante, mire que importa al remedio deitos vezinos. Quié no se riera de la carta? Y si el Pontifice partiera? Gran edificacion, gran Cabeça, gran Padre. Pues Pedro fue la primera suprema cabeza que sucedio a Christo, fue santo, estava en vna ciudad predicado, fundando la Iglesia de Christo, y sembrando la diuina semilla de la palabra diuina: llegan dos de la ciudad de Iope, traenle vna carta del Cabildo: *Ne pigritis venire ad nos.* Vuelti a santidad vista la presente le parta, y no se detenga, que nos importa su persona, y al punto se parte. Pedro que hazeis? La Cabeça de la Iglesia, el vicario de Christo se ha de mouer por vna carta de quatro aldeanos? Si, que importa mi ida al remedio de los pobres, y por ellos todo se ha de posponer. Llega el santo Pontifice a Iope, lleuanto a casa de la difunta, salen todos fuera, y dizele *Tabitha surge.*

Aqui entra la segunda ponderacion. Pedro, q modo de resucitar vna muerta, por lo menos d mas de vn dia? *Tabitha surge.* Parece q llamas a vna dormida, pues en verdad

que

Ioan. II.

q Lazaro era muerto. Y dize Christo a sus Discipulos que está durmiendo. *Lazarus amicus noster dormit.* Porque para su poder resucitar muertos, es como despertar dormidos: y con todo esto para resucitarle *turbauit semetipsum.* Se turbó mudó el color, y dio vna voz, que podia temblar della el infierno. *Lazare veni foras?* Lazaro sal fuera, y vos para resucitar vna muerta llegais sin voces, como quien habla con vna dormida, y dormida de sueño ligero. *Thabitha surge.* Si, que Christo resucitó a Lazaro, a percion de sus hermanas, y yo resucito a Tabitha a peticion de pobres, y aunque mi poder es menos, las voces de los pobres alcançaran de Christo que me de a mi virtud para que sin voces y turbacion la resucite. Sea la tercera ponderacion: Pedro deteneos, sabeis donde está el alma de Tabitha, o está en el purgatorio, o en el cielo, o detenida, que en el infierno cierto es que no estava muger tan santa. Si está en el purgatorio, mirad que está pagando lo que deue por culpas leues, o penas téporales de pecados mortales perdonados en esta vida, y esta es execució de la justicia diuina,

pues cesse la justicia diuina, y venga Tabitha a la tierra, que importando el remedio de los pobres, es bié que cesse la justicia diuina. Que el Rey libra de la carcel a vn delincente, quando sabe q tiene necesidad de su persona la milicia, o la navegacion. Si está en el cielo, dexa la gloria, y buelua al mundo, q importap ara los pobres, y por ellos, si es necesario, aun la gloria del cielo se ha de dexar: que tambien el cauallero dexa el regalo de su casa, y el entretenimiento de la Corte, y va a Flandes, que lo embia su Rey, porque alli importa su persona. Y si está detenida, Dios la detiene, porque quando Pedro la llame para los pobres, buelua al mundo, tanto como esto puede el remedio de los pobres. Y si queis quarta ponderacion, en resucitando Tabitha, Pedro *vocauit viduas, & assignauit eam viuam.* Pedro llamó a las viudas, y se la entregó viua, que fue dezir: Viudas pobres, necesitadas de vna limosnera que murio, la resucitaran, si importa para su remedio, que tanto como esto pueden los pobres con Dios, y tanto como esto han de poder con sus cabeças.

Vca

Psalm. 40

Philo Iudeus.

Veamos aora como se ha de dar esta limosna. Dos puntos. El primero, que la deis aun antes que la pida el pobre. Dize el Psalm. 40. *Beatus vir qui intelligit su per egenum & pauperem.* Bienaventurado el hombre que entiende en pobres; no dize el que oye al pobre, sino el que entiende. Para declarar este verso, es a proposito el dicho que aprondó Filon Iudio en el lib. de Iudice. *Vera est prisci cuiusdam sententia, numquam homines proprius ad Dei similitudinem accedere, quam cum sunt benefici.* Es verdadera la sentencia de vn Filosofo antiguo, que el hombre liberal, bienhechor, es el mas semejante a Dios: Dios entiende al pobre aunque la boca calle. Es semejante a Dios el que entiende al pobre; que quando viene a visitar os el pobre honrado, viene a que le remedieis: entendido que tiene verguença, y por esso no pide. Los de Creta pintauan sin orejas a Iupiter, por ser el mayor de los dioses: y aunque algunos declararan esta pintura, que era Dios superior que mandaua a todos, y a nadie obedecia, y assi el auia de ser oido y no tenia necesidad de oir, porq̃ las

oreas son simbolo de obediencia. Creo podremos declarar la pintura, que el mayor de los dioses no tenia orejas, porque para acudir al remedio de las necesidades, no era necesario oir, sino entender. *Beatus vir qui intelligit.* Bienaventurado el que le parece a Dios en entender al pobre, aunque con la boca no pida. Que bien cumple con esta condicion, el que aun despues de auer pedido el pobre, no solo no lo remedia, sino lo deshona. Vos porque auéis de pedir? Vn moço como vn roble porque no auéis de seruir o trabajar, la justicia tiene la culpa en no desterrar estos vagabundos. Yo digo que es bien auisar a la justicia que ponga cuidado en examinar pobres y vagabundos. Castigar a estos, y remediar los otros, mas no es officio de la misericordia, quando llega a vuestra casa hazer estos examenes. Dios os da trigo en vuestras heras, y si mirara vuestra intenció, no os lo diera, pues lo queréis para el amigo y el juego. Viene la hacienda por la mar, en bié de vuestra casa; y si mirará Dios para que la queréis, no os la diera, sino se anegara. Pues con ella

2. ad Thef. 3. 14.

2. ad Thef. 3. 14.

Vers. 13.

ella ofendeis mas a la diuina magestad, porq̃ la misericordia no examina fines de quié recibe, sino da por buenos y honestos fines, y estos nunca faltan. Hazer que la justicia lo remedie, y set de parecer q̃ se examine con rigor qual es verdadero pobre, qual ladrón holgazan tal sea mi vida. Mas si las cabeças contra la justicia dissimulan, Vos al que llegare a vuestra puerta no lo examinéis, o afrenteis, dalde limosna por pobre, y el sease el que fuere, y si algo le dixeredes sea correccion amorosa, que mire no le está bien viuir sin officio, dispuesto a robar, y no sea reprehension afrentosa. Padre mio, san Pablo dize: *Si quis non vult operari, non manducet.* El que no trabaja, no coma. Es verdad, pero lo primero habla de los ministros de la Iglesia, que es bien que quien no sirue su officio, no coma de sus gajes. Lo segundo, quando digamos que habla con los pobres holgazanes, y que pueden trabajar. Aduertase que en el mismo capitulo, que es el tercero de la 2. ad Thefalonicensis en el verso antecedente que es 13. dize: *Vos autem fratres nolite de-*

*ficere beneficientes.* Hermanos no os canseis ni desmayeis en hazer bien. Y haze aqui Pablo officio de vn bué tercero, que trata de pacificar dos enojados. Si estandos enojados, y vos llegais a vno echando la culpa al otro, no hazeis pazes, sino fomentais. El enfado es necesario que a cada vno se le diga que hara bien en no hazer caso del enfado, y en lo que fuere verdad a cada vno no culpar el auerse enojado. Llega el pobre a la puerta del rico a pedir limosna, el rico enfadase, id a trabajar hermano, tomad officio, que me recen, estos holgazanes que la justicia los eche a galeras y siruan al Rey en el remo, pues no quieren seruir. Sale el pobre enojado: fuego de Dios te abra se a ti y a tu casa, que assi tratas a quien llega necesitado a tu presencia. Entra Pablo haziendo pazes, y dize al pobre, razon le sobra al rico, porque no auéis de trabajar. *Qui non vult operari, non manducet.* No ha de comer quien no trabaja. Dizele al rico: no hazeis bien, en tratar dessa manera a los pobres, vos no sois juez, auisad a la justicia q̃ lo remedie y en el interin, *vos fratres ff nolite*

*nolite deficere beneficientes: hermanos no falseis, ni os canseis en hazer bien. Desta manera cumple Pablo con su obligacion, y quedan el pobre y el rico en paz.*

El segundo punto, y de gran importancia en este discurso habla con los limosneros, que si dais limosna no la deis con intencion de aseguraros en vuestros pecados. Aduerto que hauo vna heregia que refiere S. Agustin en el libro 21. de la ciudad de Dios, cap. 22. y 27. de vnos que dezian, que la limosna sola bastaua para saluar almas, y dar gracia, aunque huiesse muchos pecados. Habla contra estos el Concilio segundo Calcedonense. *Qui hoc perpetrant videntur Deum conducere mercede, ut eis impune peccare liceat.* Quien con esta intencion da limosna, sin duda le paga a Dios la licencia para pecar sin castigo. Gran sentençia: declarola con vn exemplo. Sucede vna muerte en vna pendencia, anda el pleito, la parte perdona, instada de ruegos, presenta se el homicida en la carcel, y el Consejo como ya no ay parte, condenalo en quinientos ducados para la Camara; feria bueno que lle-

gara vno al Consejo. Yo ofrezco otros quinientos, y denme licencia para que yo mate a vn enemigo mio, me recia esta peticion vn gran castigo, vna cosa es ir arrependido a pedir perdon de la muerte hecha, otra cosa es comprar licencia para pecar. Dize pues el Concilio, El que da limosna para asegurarse y pecar, quiere pagar a Dios licencia para pecar sin castigo. Afsi añade el Concilio, declarádose mas: *Non ergo peccare debet, ut elemosinam faciat, sed ideo elemosinam facere debet, quia peccauit.* Quiere dezir: No tégoyo de pecar en cõfiança de la limosna, sino hazer limosna, arrepçido de auer pecado, para q̄ Dios vse de misericordia cõmigo. No es prudencia beuer p̄ çõfiança en cõfiança del antidoto que tengo contra ella, que podra ser hallarme burlado. Mas si por mi desgracia la beui, bueno es aprouecharme del antidoto. Que el rico diga, bien puedo pecar, que yo harè limosna, necedad, porque si la limosna sola basta, y riqueza, me hallarè burlado: mas si por mi desgracia y flaqueza he pecado, aprouecharme de la limosna, digo que es santissimo remedio,

S. Augus.

Conciliū  
Calcedo-  
nense secū-  
dum.

dio. Y en este sentido corren todas las excelencias que la sagrada Escritura y San-

tos dizen de la limosna, que son grandes.

SERMON DEZIMO  
septimo. Fer. 6. de la Domi-  
nica 2. de Quaresma.

*Homo erat pater familias, qui plantauit vineam, sepem circumdedit ei, fodit in ea torcular, & edificauit turrim, & locauit eam agricolis, & peregrè profectus est. Matth. 21.*

Declaracion del Euangelio.



VINO HOMBRE padre de familias plantó vna viña. Quiere dezir: Dios plantó su Iglesia. Aun antes de la Encarnacion se compara al hombre: y la Iglesia se llama viña, porque cuida Dios de nuestras almas, como si fueramos su caudal, y le dieramos de comer. Mas porque viña la Iglesia? En la viña las vides andan arrastrando y son arboles de prouecho, y en la casa de Dios el mas humilde es mas prouechoso.

Pues en el jardin las vides q̄ son parras bien altas estã. Es el caso q̄ la parrã sirue al gusto de su dueño, la vid al prouecho, y en el mudo el q̄ es prouechoso anda arrastrado el q̄ sirue al gusto y a la lisonja, sube: No solo este padre de familias plantó la viña, sino la cercó, edificó torre, y lagar cerca, para que no enren fieras, o ladrones. Virtud patente, está puesta a peligro que llegue la vanidad, o la ocasion, y la robe. Torre donde se ven los enemigos antes que lleguen, que alma que no vi-

ue preuenida, no viene segura. Lagar donde pisen la vna, que así da el prouecho principal, que es el vino. Dichosa el alma que pisada y perseguida, da el fruto del amor, que no se queja quando padece, sino quando no padece. No se pisan las vuas sino estan sazoadas. Alma despues de muchos seruicios, se ha de tener por dichosa, si merece ser perseguida o atribulada. Confidete ya lazonada en el lagar, y si viere al que la persigue dichoso en lo temporal, acuerdese que al pisador le da su jornal el dueño de la viña. No digo que paga Dios al perseguidor porque persigue, que Dios no premia pecados, ni con bienes temporales. Digo, que da al que pisa, no porque pisa, y en esto solo admite verdad la comparacion. Al fin la prouidencia de Dios es llena. Esto dize torre, lagar, y cerca de la Iglesia. Este padre de familias arrendò su viña a vnos labradores, no fue mala eleccion, que los labradores sabien de campo. Este es el poco acierto del mundo, arrendar viña a los que no saben de labor. Dar la compañía al que no sabe de mi-

licia, porque tiene buenos deseos, y dexar al soldado que ha seruido. Dar la garnacha al que solo tiene barba y traje de letrado. Que es lo que dixo el otro Filofo: *Barbam Philosophi video, Philosophum non video.* (que refiere el Padre Erice en su primera parte, a otro intento, con graciosa y desentadada liberrad) y dexar se al colegial docto y benemerito. Hecho el arrendamiento, hizo el señor de la viña vna jornada larga. Es dezir, que Dios tan libres nos dexa para querer, y no querer, que parece que está ausente quando obramos, si bien concurre con nuestra voluntad con su diuino auxilio, y nuestras obras son mas suyas que nuestras, siendo buenas, y principalmente las sobrenaturales. Llegò el tiempo de cobrar la renta. Embiò dos vezes criados que la cobrasen. Los labradores poco corteses y desagradecidos maltrataron a los criados, y determinaron a no pagar. Consuelo del predicador, que por dezir verdades con prudencia, no es admirado de los Principes, es señal que cobra la renta de su señor, no la suya, que si

Erici.

tara de sus acrecentamientos, sin dudarse en geara. Al fin viendo el señor el mal termino de los arrendadores, determinò de embiar a su mismo hijo heredero, diciendo: quise e tendrar refeto, y como de aqui adelante se enmienden, yo perdonare lo passado. O bendita sea la misericordia de tan buen señor, que quando auia de venir vn gran castigo, vino la mayor misericordia que se puede imaginar, ellos fueron tales, que con el bien mayor se empeoraron, y conociendo al que venia, dize: Este es el heredero, quitemosle la vida, & nostra erit hereditas, sera nuestra esta posesion. Digo yo, y no queda padre que pida, si matais al hijo? O ciega codicia que así despensas al coraçõ de quien te apoderas. Al fin executaron su pensamiento. Que pena merecen estos tales? Dizen los mismos Iudios con quien Christo hablaua, y a los que propuso esta parabola: *Malos male perdet, & vineam suam loca-*

*bit alijs agricolis, qui redent ei fructum temporibus suis.* Sera justissima razon que a hombres tan ingratos les quite la vida y la viña, y la arriende a otros labradores que paguen a su tiempo con puntualidad. Bonissima sentencia es esta contra el abuso que se vsa. Fulano haze mal su officio, es incapaz, es codicioso, es cruel. Señor ya está puesto, dexemoslo, hasta que cumpla, en el interin acabara con todo, y con todos: y así dize Christo: *Auferetur à vobis Regnum Dei, & dabitur genti facienti fructus eius.* Contra vosotros auéis juzgado, que el pecador ha de ser juez contra si mismo, y mas teme el tribunal de su conciencia, que el exterior de los jueces. La Iglesia os han de quitar, y darla a la Gentilidad, que mejor cuenta dara della, que vosotros auéis dado. Esta es la letra del Euangelio, para dezir algo de prouecho, es necesaria la gracia, &c.





DISCURSO I.

La Iglesia Romana es la Catolica, que a Christo le costò mucho, y viue en ella seguro el que professa ser hijo obediente a la ley que predica.

COMUN sentimiento de todos los Padres es, q̄ esta viña es la Iglesia Militante, el Padre Eterno la plantò primero, y embiò a su hijo para que cobrasse la renta de los labradores. *Notissime autem misit filium suum dicens, verebuntur filium meum.* Y Christo nuestro Redentor la trasplantò de la sinagoga a la ley de gracia. Donde pondero tres puntos. El primero, lo mucho que a Christo le costò esta su Iglesia. El segundo, la honra grande que alcanza la Iglesia por ser de Christo. El tercero, que seguro viue el que professa de veras la ley y doctrina que la Iglesia Catolica Romana ensena, que esta sola, y no otra es la verdadera. Lo primero, quando le cueste al Redentor esta viña de la Iglesia, dixo lo San Pablo Acto. 20. *Attendite vobis & universo genti, in quo vos Spiritus sanctus possit Episcopos regere Ecclesiam Dei, quam acquirit*

Act. 20. 28

*suus sanguine suo.* Mirad por vos, y por el rebaño, advirtiendo que os puso el Espiritu santo por Obispos para regir la Iglesia de Dios, que el ganò y adquirio a precio de su sangre. Para ponderar estas palabras del Apòstol, hemòs de suponerlo averiguar, que la Iglesia militante fue el origen de la pascion y trabajos de Iesus. Cònfieso que la gloria que oy gozan los bienaventurados es efeto de la pascion de Christo, y así la Iglesia triunfante le costò sangre y muerte de Cruz. Mas juntamente con esto es verdad dezir, que si la Iglesia militante no le costara sangre a Christo, la Iglesia triunfante no le costara trabajo. Esta doctrina se declara en quatro proposiciones, que a mi ver son vniuersalmente admitidas. La primera. El Verbo eterno se hizo hombre para redimir pecadores. Esta proposicion es cierta de Fè, contenida en el Credo.

do. *Propter nos homines, & propter nostram salutem descendit de caelis, & incarnatus est.*

Segunda proposicion. Segun el decreto presente, si el hombre no pecara, Dios no se hiziera hombre. Es del Angelico Doctor Santo Tomas en la 3. p. quæst. 1. articulo 3. y de toda su escuela, y la he tenido por tan cierta, que la contraria no la he podido entender. Supuesto que conozca Dios condicionales contingentes, o infalibles, fundadas en las predeterminaciones que son las dos escuelas en contradas, dos diferentes nortes. No es esto para pulpito, y así me contento con la razon del Angelico Doctor, que es efficacissima. Porque determinaciones libres de Dios no las podemos saber, si no estan declaradas en la sagrada Escritura, (hablo en orden a efectos futuros libres, que no digan conexion necesaria con los presentes) pues en la sagrada Escritura siempre que se habla de la Encarnacion, es en orden a redimir pecadores, y reparar daños de pecados: luego segun el decreto presente, no se hiziera Dios hombre, si no huiera pecados.

D. Thom.

Tercera proposicion. Si el hombre no pecara, Dios con otro decreto determinara hazerse hombre, no con el presente. Declarome. Voy a la libreria deste Conuento a ver vn lugar en san Agustin. Preguntado: Si no huiera Agustinos en la libreria, si viniera a ella? Respondo: Con este acto y determinacion de mi voluntad, no: porque agora vengo por ver vn lugar del santo, mas sin duda con otro acto de voluntad me determinara a venir, porque ay muchos libros que leer. Si me preguntais, si viniera el Verbo eterno hecho hombre, si no huiera pecados? Digo, q̄ con este decreto que oy tiene no, porque de hecho se determinò a venir a redimir pecadores, mas con otro decreto diferente si. Esta proposicion no solo no es contra santo Tomas, pero se prueua con sus mismas razones, y se colige de las palabras de san Pablo, y de otros santos. Lo primero, que no sea contra S. Thomas es cierro, porque el Angelico Doctor a quien yo tengo por luz de mis estudios, en el lugar citado habla de la venida segun el presente decreto. Que se prueua con

sus razones es en mi opinion cierto. Pregunta este gran maestro en su tercera parte quest. 1. artic. 1. Si es conueniente hazerse Dios hombre, y dize que si: y la razon es, porque, *Ad rationem summi boni pertinet quod se summo modo cōmunicet creaturæ.* Dize muy bien con la esencia del summo bien vna suma comunicacion a criaturas, y esta se hizo en la Encarnacion, Digo yo, si el hombre no pecara, Dios era summo bien, y la suma comunicacion dezia bien con esta esencia; luego determinaria Dios hazerse hombre con otro decreto, sino es que dezimos que perderia el hombre, por no ser pecador. Loqua yo no me atreueré a imaginar, que aya Catolico que tal conceda, es conforme esta proposicion al discurso que san Pablo haze, *Ad Romanos quinto. Si enim cum inimici essemus, reconciliati sumus Deo per mortem filij eius, quanto magis reconciliati salui erimus in vita ipsius.* Si Christo muerre por reconciliar pecadores, como no dara gloria a los Iustos, ya reconciliados. El mismo discurso hago yo en la Encarnacion. Si Dios se haze hombre, por pecadores,

quanto mayor conueniencia fuera hazerse hombre, por Iustos, es posible que la falta de pecados aurá de ser estoruo de beneficios mayores, coligesse de san Agustín libro 13. de Trinitate capitulo 10. & 16. *Quis enim dubitat daturum vitam amicis, pro quibus in icis dedit mortem suam?* Si quando eramos enemigos; murio por nosotros: siendo sus amigos, como no nosdará su vida. Todo esto se funda en esta maxima moral, el que fauorece al enemigo, claro es que no desfauorecera al amigo. Y esta, el ser amigo no puede fer estoruo prudente de mayores beneficios. A quien las concede al enemigo? Luego si Dios se hizo hombre por enemigos, claro es que se auia de hazer hombre por amigos.

Quarta proposicion, Si el hombre no pecara se hiziera Dios hombre, mas no padeciera. Esta es proposicion recibida de todos: porque si no huiera pecado, no huiera muerte ni trabajos, *per peccatum mors.* Pues preguntó en este caso no hiziera Christo justos a los hōbres? yo tengo por cierto que si, y no hiz era de justos bienauenturados? Es para mí cosa certissima, que ya que ve-

D. Aug.

nia auia de ser cabeça de Iustos, y bienauenturados, como lo es aora. pues porque no auia de padecer? por que no auia de hazer de pecadores Iustos, y sino costara trabajo hazer de pecadores Iustos, no costara trabajo hazer de Iustos bienauenturados. Luego verdadera es nuestra proposicion, Que aunque la gloria de todos los bienauenturados, le costó a Christo muerte y Pasion: El origen de sus trabajos es la Iglesia Militante, que si esta no costara sangre, la Trunfante no costara sangre. Todo este emphasis dizen las palabras referidas de Pablo Actor. 20. *Attendite vobis, & vniuerso gregi, in quo vos Spiritus Sanctus posuit Episcopos regere Ecclesiam Dei, quam acquisiuit sanguine suo.* Mirad por vosotros, y por la Iglesia de Dios, que la ganó y adquirio a precio de su sangre: pues no adquirio y ganó también el cielo con su sangre? Si, pero originose esta pasion de la Militante, que si en la Militante no huiera pecadores que justificar, no padeciera Dios, aunque huiera justos que beatificar. Luego esta excelencia tiene esta viña deste Pa-

Actum 20.  
38.

dre de Familias, que fue el origen de la venida de su Hijo a padecer.

La segunda excelencia de la Iglesia es la honra que recibe de que Christo sea su Esposo, su Rey, su Señor, y dueño. Lindamente declaró esta verdad el Angel san Gabriel Luca 1. En la embaxada que dio a la Virgen hablando del Hijo de Dios, que ella auia de concebir y parir, dize: *Regnabit in domo Iacob in æternum.* Lo primero, porque no dize que reynara en casa de Abraham, o de Isaac: porque Abraham tuuo dos hijos, a Isaac que fue hijo de la libre, y señor, y a Ismael, que aunque es hijo legitimo, y esto es cierto, fue hijo de Agar esclaua, y no se prometio la encarnacion a los descendientes de Agar, y dize Pablo ad Galatas 4. *Non sumus filij Ancilla, sed libera, qua libertate Christus nos liberauit.* No somos hijos de la esclaua, sino de la libre, y los hijos de Ismael fueron infieles: y así no se llama Christo Rey de la casa de Abraham, que el Reyno de Christo no ha de tener mezcla de infidelidad. Por la misma razon no se llama Rey de la casa de Isaac,

Luce 1.

Genes. 27.

porque Isaac tuvo dos hijos Jacob y Esau, y fueron hijos de Rebeca de vn vientre: y assi le dixo Dios a ella Genes. 27. *Duo populi sunt in utero tuo.* Dos pueblos tienes en tus entrañas: porque Jacob, y Esau auian de ser padres de dos pueblos, y la Iglesia no conoce mas que vno, y esse Catolico. Dize el Angel, que ha de Reynar en la casa de Jacob, porque aunque tuuo doze hijos cabeças de doze Tribus, todos profesaron la ley de la Circuncision, y la fè del verdadero Dios. Si bien despues con el tiempo se viciaron algunos: y assi se dize, que reinan en la casa de Jacob, porque la Iglesia ha de ser de Catolicos, que professen vna ley, vna verdad.

7. Reparo lo segundo, en que no dize, reynará en el Reyno de Jacob, sino en la casa de Jacob. Es el caso, que la casa de Jacob no fue Reyno de Jacob, porque Jacob no fue Rey: y essa casa que no fue mas que casa en tiempo de Jacob, vino a ser Reyno en tiempo de Christo, porq̄ reynò en la casa de Jacob: y es dezir, que la Iglesia no pierde por ser de Christo antes gana, pues de casa se haze Reyno. Dirame que Dauid, y los demas Reyes del

pueblo de Dios fueron Reyes antes de Christo, y reynaron en la casa de Jacob: que era el pueblo de los doze Tribus, antes que Cristo viniere. Respondo, que respeto de Christo son Virreyes, y echale de ver que auiendo tantos Reyes antes de Christo, que reynaron en la casa de Jacob, quando habla el Angel della, no le llama Reyno, sino casa. *Regnabit in domo Jacob*, y en auiedo dicho que Christo ha de reynar en la casa de Jacob, inmediatamente a essa misma casa llama Reyno, *Et Regni eius non erit finis.* No tendra fin su Reyno. Que Reyno es este? La casa de Jacob. Y fue dezir, esta casa no merece nombre de Reyno, hasta que Christo venga a reynar en ella, en reynando la Magestad de una, sera Reyno, y esto dize el titulo que Christo tiene. *Rex Regum, & dominus dominantium.* Apoc. Rey de Reyes, y señor de señores, q̄ todos los Reyes respeto de Christo son vasallos suyos.

El tercer punto que prometido en este discurso es la seguridad con que viuen los hijos de la Iglesia Catolica Romana, q̄ guardan la ley que professan. Y esta nos la dize la cerca de la viña, q̄ el Padre

Apoc.

dre de familias que plantò esta viña, *sepem circumdedit ei, et edificauit turrim.* Labró vna cerca, para que no entrassen las bestias, o pastageras a hurtar vna, y labró vna torre, desde la qual puede vna centinela descubrir el ladron que viene a hurtar, para que haga señas, y vengan los viñaderos a defenderla y guardarla. La seguridad de la ley y doctrina de la Iglesia Romana, declarò bien san Agustin libro de consensu Euangelistarũ, cap. 25. *Quantum ad id quod ortura est, aternitas valet tantum ad fidem veritatis. Duo illa sunt sum sunt, aternitas, & veritas, deo ista deorsum, quod ortum est, & fides.* Es dezir: como lo temporal estriba en la eternidad de Dios, y la Fè estriba en la verdad de Dios: Si quitais la eternidad de Dios, quitareis lo temporal: porque de Dios eterno sale las criaturas temporales, y de ella pèndioness: assi quitada la

D. Augus.

verdad de Dios, se quita la Fè: porque en la primera verdad que ni puede engañar, ni ser engañada, estriba la Fè. La eternidad y la verdad estã en Dios, lo semporal y la Fè que nacen de los dos principios, y estriban en ellos, esta en el mundo. Pues si la Fè que profesamos en la Iglesia Catolica nace de la verdad de Dios que mayor seguridad se puede imaginar, que viuir en la Iglesia, que mas seguridad cerca nos puede defender, que mas alto torre se puede edificar, y por esto dezir Tertuliano en su Apologético; capitulo 70. que los Christianos hazemos oracion. *Manibus expansis, quia innocuis, capite nudo, quia non erubescimus.* Levantadas las manos por el impias, y descubierta la cabeza, porque no nos auergonçamos de ser hijos de la Iglesia, profesamos nuestra Fè, con rostro descubiertos: esto es, con

DIS.

DISCURSO II.

Nos da Dios arrendados los bienes, y assi los quita quando quiere: y lo que se ha de sentir es perderlos de la gracia, nunca los perdemos sin culpa nuestra, y tiene gran premio el que da buena cuenta delllos.

ESTA viña arrendò este Padre de familias a vnos labradores, no dize que la vendio. Donde pondro tres puntos. El primero, que Dios queda absoluto señor de los bienes que nos da, y nosotros los recibimos arrendados con obligacion de pagar renta delllos. El segundo, q quitarnos Dios los bienes temporales, no es señal de Dios enojado, que puede y suele Dios aplacado quitarlos; y mas los bienes de gracia nunca Dios los quita, sino por nuestras culpas, y estando ofendido y enojado. El tercero, que aun que nos arrienda Dios sus bienes, y en particular su Iglesia, y nos pide renta, es grande el premio que da a quien mira por ella, y la trata bien. El primer punto descubrio Dios desde el principio del mundo. Gen. 2. plantò Dios el paraíso de su mano,

y auiedo criado al hombre fuera del, lo puso dentro, ut operaretur, & custodiret illam. Para que lo cultivasse y guardasse. Pregunto, ya que Dios plantò el paraíso, porq no se encargò de cultivarlo, y guardarlo, y si lo auia de cultivar y guardar el hombre, porque no lo plantò el? Quiere Dios que Adan cultiue y guarde el paraíso, por que no es ocioso, quierò q no lo plante Adán, porque no lo cultiue y guarde como a possession suya propia, guardelo como posesion de Dios, que Dios lo plantò, y se lo entregò. De aqui es, que quando Dios quita bienes temporales, el justo que se ha de sentir, no lo pierde, porque nunca los ha por suyos. Tengo paraeste intento ponderadas aquellas palabras de Job, capitulo 1. Nudus egres-

Job 1.

Gen. 2.

nudus reuertar illuc, Dominus dedit, Dominus abstulit, sicut placuit Domino ita factum est, sit nomen Domini benedictum. Desnudo sali del vientre de mi madre, desnudo boluere a las entrañas de la tierra. El Señor me dio estos bienes, el Señor me los quitò, sea su nombre bendito. Quieren vnos moços de Madrid representar vna comedia en casa de vn cauallero, dizente a vn pobre oficial que no vale veinte reales su vestido que haga vn Rey. Si hare, dize, mas yo no tengo vestido. Pues no quede por esso, que os buscaremos el mejor vestido de la Corte. Representase la comedia, saca vn vestido costoso el Rey, representa el papel valientemente, vitoreandole todos, acaba se la comedia, dizeles el señor de casa: Cuenta con los vestidos no se pierda alguna joya. El que hizo el Rey da su vestido por cuenta, y todas las joyas, buelue a su primer vestidillo, danle de cenar, y dos dozenas de reales, sale contento, tratando de su representacion. Dime hombre, como no tienes dexar el vestido y joyas que sacaste al tablado? porq no eras moço, preitaronmelo para representar, represente y dexò el vestido. Nace los

y dize Dios, yo quiero que representeis vn Rey en el tablado deste mundo Señor naci desnudo, no tengo hazenda, pues yo os la dare para la representacion. Diole siete hijas y tres hijos para que representasse vn Rey con sucesion. Diole siete mil ouejas, tres mil camellos, quinientas juntas de bueyes, quinientas jumentas. Familia multa nimis, muchos criados. Representò vn Rey valientemente, justo, piadoso, liberal, limosnero: vitoreole el cielo, acabose la representacion por vn poco de tiempo, y dexa todo lo que le auian dado, y ualò dando por cuenta. Job que se hizieron los bueyes y jumentas? Por permission diuina se los lleuaron los Sabeos. Que se hizo el ganado? El fuego de Dios lo dirá, que vino en su nombre, y lo abrasò todo. Donde estan los camellos? Preguntento a los Chaldeos, que ellos los lleuaron. Los hijos y hijas con que representauades q se han hecho? El aire que Dios embiò como a ministro suyo lo dirá, que les echò la casa encima, y matò a todos. Yo señores no lleuò nada conmigo de lo que saqué al tablado, nudus egres-

Job 1. sus sum de utero matris

*tris meae & nudus reuertar illuc.* Desnudo entré en el mundo, vistieronme en el vestuario para representar, en el vestuario lo dexé todo en poder de criados de Dios, que o firuen a su voluntad, o hazen su permission. No me pidan a mi nada, *Nudus egressus sum de utero matris meae, nudus reuertar illuc.* Y dezidme Iob, no sentis el auer dexado la grandeza. Que sacabades al tablado? que tengo de sentir, si el Señor la dio, y el Señor la quitó, sea el nombre de tan buen Señor bendito.

2 | Pondero, que no dize, el poderoso lo quitó, el amigo lo quitó, sino el Señor lo quitó. Dezis al criado, haz poner el coche; Señor vino fulano por el: o y como se aprouecha de su poder, como es oy el que puede, le parece que todo es suyo. Pon el coche, señor vino fulano a pedirlo, y como es amigo lleuólo. Amigo es, mas podia juzgar que este coche es mio, y que yo lo he menester. Digo, que ay hombres, que en siendo amigos son inconsiderados. Haz poner el coche, señor vino su dueño por el. Aquí no ay quejas, si es su dueño puede lleuarlo. Iob, que se hizo vuestra grandeza? vuestro

ganado? vuestros camellos? vuestros bueyes? Que se hizieron vuestros hijos? vino su dueño por todo: *Dominus dedit, Dominus abstulit*, no ay quejas, sinodarlegracias: porque me lo prestó y arrendó por este tiempo, que yo he gozado, o representado, *Sit nomen Domini benedictum.* Este discurso comprehendio lindamente san Gregorio lib. 2. Moralium cap. 12. ponderando este mismo testo: *Fortasse fuerat dolendum, si quod Dominus dedit, hostis abstulisset, at postquam non abstulit, nisi ipse, qui dedit, sua recepit, non nostra abstulit.* Si los bienes que Dios nos da nos quitara el enemigo, podiamoslo sentir. Mas si el mismo Señor que nos da los bienes los quita, es señor, no nos quita lo que es nuestro, lleva lo que es suyo, y así no ay titulo para quejas, y ay motiuo para alabarle por el tiempo que nos lo prestó.

3 Y aduerto mas, que es el segundo punto que yo tēgo prometido, Que bienes temporales los estima Dios tan poco, que el quitarlos no es castigo de Dios enojado muchas vezes, sino de Dios aplacado y perdonador 2. Reg. 24. dizele Dauid a Iob, cuēta

D. Greg.

3

2. Reg. 24.

ta los vassallos que tengo, *ut sciam numerum eorum.* Quiero saber el número, para ver que podre hazer, o en imposicion de tributos, o en las guerras. Este fue pecado de vanidad, o de otra especie, sin duda fue pecado: mas apenas se contó el pueblo, *Percussit autē cor Dauid eū, postquā numeratus est populus.* Arrepintiose Dauid de la ofensa que auia hecho a Dios, y dixo de coraçon, pequè Señor. Entra el Profeta Gad, y dizele al Rey: *Trium tibi datur optio, aut septē annis erit fames in terra tua, aut tribus mensibus fugies aduersarios tuos, aut tribus diebus, erit pestilentia in terra tua.* Quando el Confessor halla al penitente dispuesto para absolverle, le dize por la satisfactoria reçarā tantas Aue marías, y aora diga, *Tibi soli pecaui.* Este no es castigo de ira, sino penitencia saludable de Dios aplacado por la contricion, o deseoso de perdonar al que llega atrito cō las demas circunstançias. Pecó Dauid, mas arrepintiose, y dize de coraçon, *Pecaui.* Señor yo he pecado perdonadme, y estádo Dios aplacado por la cōrriçió entra el Profeta Gad y dizele, Que por la satisfactoria (como si dixera) escogá vna de tres penitencias.

Siete años de hambre, tres meses de guerra, tres dias de peñtilencia. Donde de camino ha de ponderar el que viue libre de guerras, el mal grande, que es la guerra: pues tres meses de guerra pesan tanto como siete años de hambre. Y aduertan tambien los Reyes, como no ay premio que iguale al que sirve bien muchos años en la guerra, pues tres meses de guerra igualan a vna hambre de siete años. Al fin Dauid escoge tres dias de peñtilencia, y mueren en ellos *septuaginta millia virorum*, setenta mil hombres. Señor, y esta es penitencia saludable de vn Dios aplacado cō la contricion de Dauid? Si, que castigos temporales de setenta mil vidas no valen por vn castigo riguroso: tan poco como esto vale lo temporal a los ojos de Dios, que ni el darlo es señal de amistad, ni el quitarlo señal de enojo.

4 Al contrario se ha de filosofar de los bienes de gracia, el darlos es gran misericordia, quitarlos, es rigor grande merecido por grandes pecados. Bien se conoce esta verdad. en la viña que oy este Padre de Familias quiere quitar a los labradores ingratos, las diligentes



ligencias que haze para no quitarla, la paciencia que tiene, embia criados que cogan la renta de la viña, y los Arrendadores villanos, *Apprehensis fertis eius, alium ceciderunt, alium occiderunt, alium vero lapidauerunt*, a vnos hirieron, a otros mataron, a otros apedrearon, supolo el señor de la viña, no por esto la quitò luego, antes *Misit alios seruos plures prioribus, & fecerunt similiter*, Embiò segunda vez mas criados que la primera, y los trataron como a los primeros. *Novissimè Misit ad eos filium suum, dicens, verebuntur filium meum.* Ultimamente embiò a su hijo el herredero, el vniogenito, no para que castigasse, sino para que cobrasse la renta, diziendo podra ser que tengan respeto a mi hijo, ellos se hazen a vna, y le quitan la vida, por quedar se con la viña, y entonces el Padre de familias le quita la viña, que con la venida idel hijo era ya Reyno, *Auferetur à vobis Regnū Dei, & dabitur genti facienti fructus eius*, Señor tanta paciencia? Si que es la Iglesia, vn bien tan grande, que para quitar-

la Dios a los que vsan mal della, espera hasta que ya los arrendadores del todo se rematan, y aun que os parece que los arrendadores desta viña pagan renta a Dios, mas es lo que Dios les da si miran por ella, y son fieles ministros, que lo que ellos dan a Dios, tan grande premio reciben que le parece a la misma Iglesia, que mucho menos es suficiente premio. Concluire este discurso con vn lugar del capit. 8. de los Càtares, que parece Coment. de la Parabola de oy. *Vinea fuit pacifico, in ea que habet populos tradidit eam custodi- dibus, vir affert pro fructu eius mille argenteos.* El pacifico posee vna viña en vn pago cercado de pueblos, encomendola a vnos viñaderos, da por la guarda, y cuidado mil reales en plarade salario, ya sabe el docto q este es vno de los rigurosos sentidos que siguen graues expositores, como se puede ver en ellos. Lo primero, llamase pacifico el dueño desta viña, por dos titulos: el vno es, por que hizo paces entre Dios, y los hombres, para ser señor desta viña, y estas paces fueron a costa

Cāt. 8. ii.

de su sangre, que es lo mucho que le costò, ponderado ya en el primer discurso. El segundo pacifico, porque la viña es lugar seguro para los que viuen en ella, o para las viues misticas, que son los fieles: los cuales si guardan la ley de professa, viuen dentro de la cerca. *Sepem circumdedit ei*, y eran seguros de ladrones. Dize mas que esta viña la entregò o encomendò a viñaderos el pacifico, que son los labradores a quien arrendò la viña el Padre de familias en nuestra parabola. Y aduertase que el arrendador que la arrienda, paga la renta, y el viñadero que la guarda antes gana salario. Pues como es lo mismo ser arrendador desta viña, que ser guarda della? Respondo, porque en la casa de Dios pagar renta a Dios, es ganar para si: pues lo que ganamos, es lo que damos a Dios, o lo que damos a Dios, es para nuestra ganancia. Lo tercero, el dueño de la viña da mil reales por la fruta. *Vir affert pro fructu eius mille argenteos.* Pues si es fruto de su viña, como se lo

paga al viñadero, como si la viña fuera del viñadero. Esta es la grande liberalidad de Dios, que siendo nuestras buenas obras fruto de la viña de Dios, nacidas con su auxilio y gracia, nos las paga como si fueran nuestras, que al concerrar quedamos por arrendadores, y Dios por el dueño y Señor: y quando la paga se haze, parece que Dios compra o arrenda la fruta, y nos la paga como a duenos absolutos.

*Vinea mea coram me est, mille tui pacifici, ducenti ijs qui custodiunt fructus eius.* Ha me parecido graue y clara la exposicion del Padre fray Iuan de Iesus Maria, Carmelita descalço (cuyas obras por su gran comprehension en breues palabras venero) aunque es verdad dize el Esposo que mi viña tiene viñaderos, yo no la pierdo de vista, no me descuido en la escala de Iacob: Angeles auia que ubian y decendian por ella, mas tenia Dios la escala, *Dominum innixum scala*, que no la fia Dios de Angeles para descuidarse della. Oyendo esto la Esposa, dizele pues Esposo,

Gg si vos

Frater Iohannes de Iesu Maria

Si vos cuidais, y no son solos los viñaderos los q̄ la guardan, mucho salario es mil reales: parece me que esos mil reales vuestros sean del pacífico, que es lo mismo que dezir sean para vos, que sois el pacífico, que poseeis la viña. *Vinea fuit pacifico.* Y así aquel *pacifico* está en genitiuo. Sean esos mil reales del pacífico, y bastante salario será dar docientos reales a los que la guardan. *Ducen- tāijs qui custodiunt fructus eius.* Que language es. Es la Esposa, pues vos estoruaís el premio que Dios quiere dar a vuestros hijos. Que no lo estorua. Solo quiere dezir lo que san Pablo despues declaró, *Non sunt condigna passiones huius temporis ad futuram*

*gloriam.* Que los trabajos de los justos mirados ellos en sí, y no como obras nacidas de la gracia y caridad. Alomenos quanto al valor que de la gracia y caridad reciben, no son dignas de gloria eterna. Esto quiere dezir la Esposa, que mirar el justo por su alma (mirando Dios por ella, y dándole auxilio y gracia para obrar) de suyo no es obra digna de gloria eterna, que mucho menor premio le era igual, sino le diera valor a esse mirar, y a las demas obras la gracia y caridad: que mirado esse valor, son obras de hijo adoptiuo, que de rigor de justicia merecen el cielo.

DISCURSO III.

Lo mucho que merecen ser estimados los Predicadores y ministros de la Iglesia, que vienen a cobrar la renta de la viña de Christo.

**A** Viendo arrendado esta viña, llegóse el tiempo que auian de pagar la renta los labradores: y el Padre de familias, *Misit seruos suos ad agricolas ut*

*acciperēt fructus eius.* Embio criados suyos que cobrasen la renta. Estos son los Predicadores, y Confesores, los ministros, y Prelados de la Iglesia, que vienen a pedir

Matth. 5.

a pedir la renta q̄ los Catolicos deuen a Dios, esta es acudir cada vno a sus obligaciones. Y estos Maestros y Doctores de la Iglesia, quando llenan el cumplimiento de su oficio, son los grandes de la Iglesia; *Qui fecerit & docuerit, hic magnus vocabitur in Regno celorum.* Bien se que de los Martires dice Christo. *Maiorem charitatē nemo habet, quā m ut ponat quis animam suā pro amicis suis.* El mayor amor, es dar la vida por el amigo; y es mayor amor, porque da lo mas propio, y lo que la naturaleza mas apetece, que es la vida: y se también q̄ en el Canon tienen lugar los Martires: no obstante esso no dudo, sino q̄ el alma del proximo es de mas estima q̄ mi vida corporal, y que el Prelado tiene obligacion a cobrar de su vida de mirar por el alma del subdito. Y así el Doctor q̄ conuerite almas, o las mejora para Dios; da joya de mas precio, que si diera su vida temporal, y que san Agustin por ser Doctor, tenga en el cielo mas gloria que muchos Martires, tengo por tan cierto que lo contrario me diuena: y así si en lo arduo, y que mas contradize al apetito natural (que es

dar la vida, el Martir haze ventaja al Doctor. Como lo dize santo Tomas 2. 2. quæstione. 124. articulo. 3. in corpore. En lo necesario a la perfeccion de la Iglesia, en tratar materia mas preciosa (que es a las mas de proximos) El Doctor que llena el cumplimiento (que de estos hablo) haze ventaja a los Martires. Y santo Tomas de Aquino siruio mas a Dios con sus escritos y lecciones, que muchos Martires con su sangre. Coligese del mismo santo Tomas lococitato ad 3. De aqui nace que haze Dios mas fauores muchas vezes a vn santo por Doctor que por Martir.

Tengo para este intento ponderados dos lugares. El primero del capitulo 5. de los Cantares. Salio la Esposa a deshora a buscar a su Esposo, y dize, busquele no le hallé; hallaronme los que rondauan la ciudad. *Percusserunt me, vulnerauerunt me.* Hirieronme, maltratararonme. Hallé a las hijas de Ierusalem, *Adiuo vos filia Ierusalem, si inueneritis dilectum, ut nuntietis ei quia amore languo.* Hijas de Ierusalem os ruego con todo

Cant. 5.

encarecimiento, que si encontraredes a mi Esposo, le digais que el amor me tiene enferma. Preguntan ellas, *Qualis est dilectus tuus*, que prendas tiene vuestro Esposo, ella de proposito haze de su hermosura vna admirable descripción. *Dilectus meus candidus & rubicundus, electus ex millibus, caput eius aurum optimum, &c.* Es mi Esposo blanco y colorado, escogido entre millares, su cabeça vir pedaço de oro fino, y fue diziendo de todas sus partes desde la cabeça hasta los pies. Ellas auientola oído con mucho gusto, preguntan, *Quò ahijs dilectus tuus, & quare mus eum tecum.* Adonde fue vuestro Esposo? Lo buscaremos todas en vuestra compañía. Pues si yo lo supiera (podia dezir la Esposa) auia de estar aqui con tanta flemma, buscoloyo, y por no saber donde está, os pregunté por el. Pedistes las señas, y auientolas dado, preguntais con mucha flemma que donde se fue llamado. Yo creí que esto les dixera la Esposa, no dize tal, sino que inmediatamente en el capitulo 6. les dize donde está. *Dilectus meus descendit in bany-*

Can. 6. 1.

*tum suum*, Mi amado baxó a su jardín: pues si vos sabeis donde está, porque os auéis detenido preguntando por el, y dando las señas? La Esposa sin duda hasta aora no lo sabia. Pues quien le dixo aora donde estava el Esposo? Sin duda el diuino Espiritu. Porque aora? Porque ha enseñado a las hijas de Ierusalén, y les ha dado noticia de la hermosura y gallardia del Esposo, y ellas preguntan por el: y lo que la Esposa no alcançaua para sí, alcançó para dezirlo a las almas. Aquí entra mi ponderación. La Esposa dexa su casa y regalo por buscar a su Esposo, y no lo halla, *Quasi inueni, & non inueni, vocaui eum & non respondit mihi.* Padece en poder de los de la ronda, que la hieren y le roban el manto (que ay ronda que roba entrage de justicia) *Percusserunt me, tulerunt pallium meum mihi.* Y no sabe de su Esposo, póngese a enseñar a las hijas de Ierusalén, quien es su Esposo, dales noticia de aquella suma hermosura y gracia. Hablando del de los pies a la cabeça con soberanos apodos, y entonces le reuela Dios donde

de está el Esposo. Que es esto? Que la Esposa padece, y es Doctora; y los faouores quando padece por Christo, recibe quando enseña a las almas quien es Christo, tanto como esto estima Dios la dignidad de Predicadores y Doctores.

El segundo lugar donde hallamos la pratica desta doctrina, es el capitulo 7. de los Actos Apostolicos, reprehende el gran Estevan a los Iudios con palabras de mucho peso, *Dura ceruice, & incircuncisis cordibus, vos semper Spiritui sancto resistitis, sicut patres vestri.* Hombres soberbios, indemitos, sordos a la diuina palabra, vosotros siempre resistis a las inspiraciones del diuino spiritu, como vuestros padres resistieron, es esta vuestra rebeldia y obstinacion heredada de padres. Oyen los Iudios esta reprehension, *Dissecabantur cordibus suis, & stridebant dentibus in eum.* Bramauan contra el Predicador, se consumian crugiendo los dientes de rabia. *Stephanus autem cum esset plenus Spiritu sancto, vidit gloriam Dei, & Iesum stantem à dextris Dei: Et ait, Ecce video caelos apertos, & filium ho-*

Actu 7.

*minis stantem à dextris Dei.* Estevan lleno de Espiritu santo, leuantó los ojos, y vio los cielos abiertos, y a Iesus que estava en pie a la diestra de Dios. Y dize a vezes, Veo los cielos abiertos, y al hijo del hombre en pie a la diestra de Dios. Entonces los Iudios, *Exclamantes voce magna, impetum fecerunt unanimiter in eum, & eijcentes eum extra ciuitatem, lapidabant Stephanum, inuocantem & dicentem, Domine Iesu suscipe spiritum meum.* Hazense a vna los Iudios, y con vn impetu furioso sacan de la ciudad y apedrean a Estevan, el qual entre las piedras le dize a Dios, Señor recibid mi alma. Ya en otro sermón he ponderado algunas circunstancias deste martirio. Oy solo quiero a nuestro intento ponderar, que san Estevan fue Predicador y Martir, y no alcançó el fauor de ver a Iesu Christo a la diestra de Dios, en el martirio, sino en la predicacion. Esta verdad consta claramente del mismo texto, que estando predicando, vio los cielos abiertos, y porque dixo que veia al Hijo del hombre a la diestra de Dios, lo apedrearon

drearon. Luego Christo no se asomó a los cielos a ver a Esteuan Martir, sino a ver a Esteuan Predicador: y los fauores que recibió Esteuan Predicador le originaron el martirio. En la ciudad vio los cielos abiertos, y a Iesus a la diestra del Padre eterno, y entonces lo sacaron de la ciudad y lo apedrearon. Pues Señor no fuera bien esperar a que apedreasen a Esteuan, y entonces podiais mostrarle los cielos abiertos, y mostraros a la diestra de vuestro Padre? Quiso Dios hazer este fauor a Esteuan Doctor, para que entendamos quanto vale con Dios el ser Doctor y maestro que de veras viene a ganar almas.

4. Con esto se entenderá tambien el capitulo 3. de los Cantares. Donde las hijas de Ierusalen o los Angeles dicen: *En lectulum Salomonis sexaginta fortes ambiunt ex fortissimis Israel, omnes tenentes gladios, & ad bella doctissimi, uniuscuiusque ensis super femur suum, propter timores nocturnos.* Sesenta soldados valientes y muy diestros guardan la cama de

Cant.

Salomon, y tiene cada uno ceñida su espada por los temores de la noche. Luego inmediatamente dize, *Ferculum fecit Rex Salomon de lignis Libani, &c.* Vna carroça hizo el Rey Salomon de madera del Libano. Que cama es esta donde duerme el Rey Salomon, y que carroça es esta donde se pasea para enamorar a las hijas de Ierusalen? El Padre Luis de la Puente, cuyas letras y espíritu venero, y estimo en el tomo segundo sobre los Cantares, libro 6. Exortatione 22. Dize que son dos fuertes de almas que ay en la Iglesia, vnas que solo tratan de su Espiritu y darse todas a Dios, en su retiro sin tratar del bien de las almas, y estas son camas en que duerme el Espofo, y quieto reposa. Otras ay que tratan del bien de las almas y de su conuersion, y estas son la litera o carroça en que Dios se pasea enamorando hijas de Ierusalen. Y tratando destas dos fuertes san Gregorio Nacianzeno Epistola 34. ad Nissenum, dize que las almas que tratan de Espiritu en retiro, son como las estrellas fixas:

Ludouicum de la Puente.

6.

D. Grego Nazian.

las que tratan el bien de las almas, son como el sol y la luna que nunca cessan de mouerse, y dar buelta a todo el mundo. Mas lo que yo hallo aqui que reparar, es que quando se habla de la cama de Salomon, se dize que tiene sesenta soldados valientes que la guardan; y quando hablan de la carroça, no ponen tanta guarda. Es el caso que el Rey en la cama está dormido, y así ay necesidad que lo guarden sesenta, porque no llegue el enemigo. El Rey en la carroça está despierto y anda por la ciudad: y es dezir que vela mas Dios en cuidar y guardar a los Doctores que son carroças de Dios, que en guardar a las almas particulares que tratan de espíritu en soledad. Estas tienen necesidad de maestros que miren por ellas, porque ay peligros nocturnos de illusiones. En el Doctor que desea de veras enseñar almas, el mismo Dios va cuidadofo, y le da luz de la verdad para alcanzar mas, que quiza para si solo no la alcanzará, como vimos en la Espofo. Sea la conclusion deste discurso, quanto auéis de estimar la dignidad sa-

cerdoral

cerdoral en la Iglesia, que si es el el que deue. Viene a pedir pagas a Dios la renta, y si no es el que deue, por sola la dignidad merece ser estimado. Que bien lo dize san Cipriano en la Epistola 63. a Rogatiano. *Dominus noster Iesus Christus Rex & iudex, & Deus noster, usque ad Passionis diem seruauit honorem Pontificibus, & Sacerdotibus, quamuis illi nec timorem Dei, nec agnitionem Christi seruassent: nam cum leprosum emundasset, dixit illi, vade. & monstra te Saceroti, & offeret donum. Ea, quanos quoque humiles esse docuit, humilitate Sacerdotem adhuc appellabat, quæ sciebat esse sacrilegum.* Iesu Christo nuestro Señor y Rey, y nuestro juez, honrô a los Sacerdotes y Pontifices hasta el dia de su muerte. Pues quando sanó al leproso le dize: Muéstrate al Sacerdote, y ofrece el sacrificio que ordena la ley, llamando con humildad exemplar Sacerdote al que sabia que no viuia como Sacerdote, porque ni tenia a Dios, ni abria los ojos para conocer a Christo, y a Sacerdotes sin temor de Dios, y perseguidores de la virtud, honro solo porque

S. Cypriā.

tenian la dignidad sacerdotal: ved vos la obligacion que teneis a honrar a los Sacerdotes.

DISCURSO IIII.

*Quien recibe mas de Dios, se ha de mostrar mas agradecido, el indigno puesto en dignidad es ruina de la Republica; y el que es buen juez, ha de desear la emienda, no el castigo, que el que se muestra muy ceλοso y riguroso, es el que mas mira por su comodidad.*

1. **EM**BIA El Padre de familias criados suyos que cobren la renta de la viña; quien mas ha recibido de Dios, ha de pagar mas renta, como el que recibe mas dineros a censo, ha de pagar mas. De aqui se conocerá una verdad digna de ser notada, y es, que Dios con una accion se sirve en unas partes, y se ofende en otras. Por la diferente obligacion que unas y otras tienen, tengo para este intento careados dos lugares, que si no me engaño, lo dicen gallardamente. Sea el primero del primero del Paralipomenon, capitulo 13. Llevaban los Sacerdotes el Arca

1. Paralip.  
13.

del testamento en una Procesion general, y llevabanla *Super plaustrum novum*, en un carro nuevo, Oza y su hermano gobernaban el carro nuevo: sucedio que los bueyes que tiraban del carro trauesearon algo, e inclinóse el Arca, de manera que amenazó caida. *Bos quippe lasciuens, inclinauerat eam.* Hallóse alli Oza, *Tetendit manum suam ut sustentaret Arcam.* Estendió la mano para tener el arca, *Iratus est Dominus contra Ozam, & percussit eum. & mortuus est ibi coram Domino.* Enojó Dios con Oza, y alli le quitó la vida. La opinion mas recebida de expósitos

1. Reg. 6.

positores doctos, es que el Arca auia de ir en ombros de Sacerdotes: Oza la puso en carro de que tirauan bueyes, y por esto Dios le quitó la vida, que no quiere Dios verse en poder de bestias. Careemos con este suceso el del 1. de los Reyes capitulo 6. Tenian los Filisteos cautiuo el Arca, viendose castigados, determinaron echarla de si; y por consejo de los adiuinos y letrados del Reyno, la pusieron en un carro nuevo, *Facite plaustrum novum.* Vncieron dos vacas paridas, *quae lactabant vitulos.* Dexaronla ir, y así se libraron del castigo. Preguntó porque castigó Dios a Oza? Porque puso el Arca *super plaustrum novum*, sobre un carro nuevo. Porque se libraron los Filisteos del castigo de Dios? Porque pusieron el Arca sobre un carro nuevo, *Facite plaustrum novum.* El mismo termino *Plaustrum novum*, está en ambas partes. Pues como lo que enoja a Dios entre Israelitas, lo aplaca entre Filisteos? Respondo que no ha de pedir Dios a los Filisteos Barbaros sin luz, lo que pide

a los Sacerdotes de su pueblo, que eran la luz de la Iglesia de aquel siglo: y es cierto, que quien mas recibe de Dios, mas ha de dar a Dios. Y si los Predicadores somos los criados de Dios, qué embia Dios a pedir la renta de la viña. Ea señores Obispos y Prelados, Eclesiasticos, la renta de la viña se pide oy, la vigilancia y cuidado de las ovejas, como quien ha de dar cuenta de todas. Ea Canonicos y prebendados la renta de la viña se pide oy, las limosnas a los pobres: pues recibis bienes Eclesiasticos de la Iglesia madre de los necesitados, la asistencia en el coro con atencion y deuocion al officio diuino. Ea Sacerdotes la renta de la viña se pide oy, el viuir siempre entre dos Mitras, agradeciendo la de oy, y disponiendocs para la de mañana: advertiendo que el Sacerdote en la Escritura se llama Angel, porque su vida y pureza ha de ser angelica. Ea Religiosos la renta de la viña se pide oy, la obediencia, castidad, y pobreza, el recogimiento, la mortificacion y paciencia, Ea Principes y juezes, la renta de



de la viña se pide oy. La administracion de justicia, desnuda de interes y de passion, el examen de las causas, el amparar las causas de los pobres desamparados. Ea caualleros la renta de la viña se pide oy. La fidelidad deu- da al matrimonio, el cuidado honesto de la hazienda, sin que aya codicia ni prodigalidad que la vicie. La buena ensenança de los hijos, enseñandole con la vida, y de palabras. Ea hijos la renta de la viña se pide oy, la obediencia y respeto a vuestros Padres, el huir malas compañías, y admitir con humildad la correccion con deseo de emendarse. Ea señores la renta de la viña se pide oy, el cuidado de los criados, dandoles lo necesario, y pagando su salario. Ea criados la renta de la viña se pide oy, fidelidad y diligencia en seruir.

3. Mas ay desdichado siglo, que los labradores maltratan a los que vienen a pedir la renta. *Alium ceciderunt, alium occiderunt, alium lapidauerunt.* Y no se contentan con maltratar, apedrear, y

matar vna y otra vez a los criados, sino que embiando el señor de la viña a su hijo el heredero para que le tuvieran respeto. *Verébuntur filiummeum.* Lo ven venir, y dizen, este es el heredero, matemosle. *Er nostra erit hereditas.* Serà nuestra la heredad. *O villanos agresstes incultos.* Que bien dixo Salomon *Prouerbiorum* 38. *Sicut qui mittit lapidem in aceruum Mercurij, sic qui tribuit insipienti honorem.* Como el que arroja vna piedra al monton de Mercurio, es el que da honra al insipiente. Lo primero, reparemos que no dize que llega con tiento, y pone vna piedra en el monton de Mercurio, sino que la tira, y es dezir que tira a monton. Vn obispo imprudente tira a monton al cabildo, tira a monton a la Orden de santo Domingo, a monton a la Orden de san Francisco, a monton a todas las Religiones.

4. Quatro circunstancias ha- llo que notar en quien tira al monton. La primera, leuanta vna piedra del suelo la primera que halla para tirarla. Y segunda, que tirada haze ruido. Tercera

*Prouerb.*  
26.8.

Salazar.

*D. Chryf.*

cera, suele con el golpe que da, derribar algunos del monton. Quarta, que suele ella caer a buelta de las que caen. Estas quatro circunstancias suelen hallarse en la eleccion de vn insipiente. Primera, quien elige, no repara en que, sea o no sea capaz el electo, como a el elector importe para sus intentos. Y Así leen otros, como refiere el Padre Salazar, *Sicut qui ligat lapidem in purpura.* Darle a vn incapaz la dignidad o plaza, es vestir vna piedra de purpura, que la purpura es vestidura Real, y la piedra, piedra se queda aun que mas la vistais. O como llora el diuino Chrysostomo estas elecciones libro 4.º de Sacerdocio. *Neque eos qui elegerint subteuare quidquam potest, si dixerint ignorare se eum quem elegere. Verum vel hoc ipso crimen grauius efficitur, quod quem ignorauere perduxerunt.* No crea el elector, que para con Dios, ni para los hombres, es disculpa dezir lo que algunos dizen, quando experimentan la mala eleccion que hizieron en los inconuenientes,

que padece la Republica. Dizen, yo no conocia tal incapacidad, esta es mayor culpa elegir sin conocer. *Nam quomodo id absurdum non sit eos qui mancipium aliquod empturi sunt, id tum medicis ostendere, tum emptoris sponsores postulare, tum vicinos interrogare, at nec tunc quidem adhuc confidere, sed tempus petere intra quod probare illud possint, eos vero, qui quempiam ad Episcopale mirus, huiusmodi coaptaturi sunt, sicut placitum sit ad aliorum vel gratiam, vel inuidiam. Ita cum temere ac ut casus tulerit adlegere, nulla alia discussione facta.* Bueno es porcierto, que para compar vn esclauo que cuesta docientos ducados, llameis medicos que os informen de su salud, preguntéis a los vezinos de sus costumbres, pidais fiadores que no es de otro dueño: y no contento con esto, pedis tiempo de nouiciado para experimentar su serui- cio, y hazeis vn Obispo por dar gusto al poderoso, o inuidia al enemigo, ran sin examen, como quien leuanta vna piedra del suelo

suelo, y la arroja a vn monton, *Sicut qui mittit lapidem in aceruam Mercurij.* O como quien viste vna piedra de purpura, vestis vn roquete a vn insipiente idiota, *Sicut qui ligat lapidem in purpura.*

4. Lo segundo, quien tira la piedra al monton haze ruido, y quien da la dignidad a vn insipiente haze ruido. Lo primero, porque escandaliza ver a vn indigno electo en plaça, y mas si es de quien pende la hacienda, la vida, y la honra de la Republica, como son los Consejeros. Lo segundo, porque nadie haze ruido en el officio como vn indigno: por esso leyeron otros, *Qui alligat lapidem in funda, similis est ei qui dat insipienti honorem.* Darle honra al insipiente, es poner vna piedra en vna honda. Vereis vn muchacho que está vna fiesta crugiendo, vna honda en la calle que no dexa reposar a nadie. Abre essa puerta, y mira quien haze ruido. Señor vn muchacho con vna honda, no tiene el la culpa, sino su padre que no se la quita, y le açota con ella. Vereis vn Obispo insipien-

te, vn Oidor indigno, vn Alcalde de Corte de letras gordas, haziendo ruido que despiertan los condeses; y al Pontifice en Roma, no le dexa dormir vn idiota Obispo. Quien haze ruido? Vn insipiente con vna honda, con vna dignidad, con el officio; no tiene el la culpa, sino quien no le quita el officio y la dignidad, conociendo su incapacidad. Passa vn hombre por la calle, dale vna pedrada el muchacho que le quiebra los dientes. San Bernardo declarando aquellas palabras de los Cantares, *Dentes tui sicut greges tonsarum.* Dize que los dientes de la Iglesia son las religiones; y el Prelado que tira a las religiones, quiere quebrar los dientes de la Iglesia, y quiere que para el no tenga la Iglesia dientes, y yo no tengo buena opinion de quien esto pretende.

Tercero, la piedra tirada al monton derriba otras piedras, y vereis que vn indigno luego trata de derribar a vnos y otros. O Señor que es zelo, es castigar vicios tener valor, no es fino comodidad. *Psal. 103. Posuisti tenebras, & facta est*

D. Bern.  
Cant.

*est nox: in ipsa pertransibunt omnes bestia silue, catuli leonum rugientes, ut rapiant & quarant à Deo escam sibi.* Viene la noche tenebrosa, salen las bestias de la selua, y los leoncillos bramando, buscando que robar, y esso es buscar la misericordia de Dios. Los hombres escandidos porque no se los coman fieras, pero *Ortus est sol, & in cubilibus suis collocabuntur, exiit homo ad opus suum.* Salio el sol, recogense las fieras, y sale el hombre a hazer su hacienda; demanera que el leon que sale bramando, sale a robar, *Vt rapiant.* El hombre que sale a trabajar, no haze ruido en siendo el siglo tenebroso, donde se esconde la luz de la sabiduria, y andan bestias en los officios. Vereis leones que braman, *rugientes*, y os parece que son Prelados zelosos, y no son, sino que salen a robar, *Vt rapiant*, y para robar, atropellan a v-

nos, y derriban a otros; que el que quiere trabajar en la emienda de collumbres, no haze ruido, sino trabaja con luz, y tiene paciencia. Mirad este Padre de familias, maltratan los labradores los criados, y calla y embia otros: maltratan a los segundos, y espera quiza se emendarán. Embia a su hijo, *Novissimè misit filium suum,* Quitante la vida, y entonces les quita la viña por incorregibles.

6. La quarta condicion de vna piedra tirada es, que derribando otras, ella suele caer con las que caen, que no es posible dure en la dignidad y officio quien se aprouecha del para hazer mal a otros; que lo violento no puede ser perpetuo, y la dignidad es officio que es patrocinio de la Republica, violentada está hecha a cote de todos.



SERMON DECIMO OCTAVO.  
Sabado del Domingo segundo.  
do.

*Homo quidam habuit duos filios, & dixit adolescentior ex illis patri. Pater da mihi portionem substantiæ quæ me contingit. Lucae 13.*

Declaracion del Euangelio.

1. **E**L Euangelio presente no es historia, sino parabola como el de ayer. Y vsa Christo nuestro soberano Maestro de parabolâs (Dize el gran Geronimo sobre el capitulo 18. de san Mateo) *Vt quod per simplex præceptum teneri non potest, per similitudinem exempla que teneatur.* Porque la doctrina que por si es dificultosa de entender por vn exemplo o parabola se entienda con facilidad, de manera que el celestial preceptor, en sus sermones procura ser claro, porque habla a todos. Y algunos Predicadores de nuestro miserable siglo, hazen estudio particular de lenguaje escuro, y entonces son aclamados, quando de veinte ninguno lo entiende. Dize pues la parabola, cierto hombre tenia dos hijos, y el menor de ellos le dize con desemboltura a su padre: Padre dadme mi legitima. Dadme la parte de hacienda que me cabe. Que necio al fin moço, que dexa el todo por la parte. Quien tiene su parte en Dios, tiene vn todo por parte: quien quiere su todo sin Dios, pierde el todo y la parte. Pues sin Dios no ay felicidad en el alma, porque no ay plenitud en los bienes. El padre. *Diuisit illis substantiam.* Repartio entre los dos la hacienda

zienda, como si pide vnoda a los dos? Porque quien da a los pecadores, como no dará a los justos? Que hacienda es esta? Dize san Geronimo ad Damasum de duobus filijs. *Dedit eis liberum arbitrium.* Dioles, el libre albedrio. Pocos dias despues juntò el moço su hacienda, y fue de la casa de su padre a vna region muy lexos; primero pide la hacienda, y luego se quiere ir con ella, que poco a poco va dexando a Dios el alma. Primero bienes y Dios, creo es dexar sino a Dios lo seguro y mas perfero, despues se atreue a dexarlo de todo punto. Que bien dixo Seneca lib. 3. de beneficijs capitulo 19 *Nulla res principia sua magno gradu transi.* Ninguno en la primera accion se aparta mucho de sus principios. Al fin en la region si hallo moço, rico, noble, acompañado, celebrado de damas: y assi gasta su hacienda en sensualidades y torpezas. *Viendo luxuriosè,* Que auia de hazer vn moço libre y con tal compañía. Dixo Plutarco in Moralibus, libro de amicitia in multos. *Talis eris, qualis consuetudo qua utaris, si libet cum literarum studio libros e;* uolues, cum paleftricis colu- Etaberis, cum ambitiosis Magistratum ambibus, cum venandi cupidis, feras persequeris, & cum peccatoribus inebriaberis. Serás tal, quales fueron tus costumbres, y ellas imitacion de tu compañía si comunicas con lestras, reboluerás libros, si con luchadores, lucharás: si con ambiciosos, pretendrás: magistrados: si con cazadores, acosarás las fieras: si con pecadores, te embriagaras. Hallòse al fin este imprudente moço sin hacienda, hallo solo, porque el mundo solo conoce a quien tiene. Y vino vna hambre grande por aquella region, obligole al triite a servir a vn labrador, el qual le ocupò en su cortijo en el oficio de porquerizo. A este punto trae la libertad al desconocido. *Prouer. 13. que dexò la casa de su padre, Prouerborum 13. Egestas & ignominia ei, qui deserit disciplinam.* Pobreza e infamia padece el que dexa la buena disciplina y enfiança de sus padres. Pobreza pues sirve, infamia, pues vn cauallero llega a guardar ç bones. Y a este estado trae la sensualidad a los moços locos, como *Plantus.* dixo Plauto intruculento Actorum.

D. Hieron

Seneca.

Plutarc.

Prouer. 13.

Plantus.

Actorum.

actione 2. scena 7.   
*Meretrix meum herum,   
 Miseram sua blanditia in-   
 tulit in pauperiem,   
 Priuabit bonis, luce, honore,   
 atque amicis.*

La ramera con sus alar-  
 gos y engañosas caricias,  
 ha puesto a mi señor en vna  
 miserable pobreza, ha lo  
 priuado de hazienda, de  
 luz, de honra, y de amigos.  
 Parece que haze descrip-  
 cion de nuestro prodigo.  
 Al fin llegó a punto el mi-  
 serable que parecia de ham-  
 bre, y buelto en si ( no era  
 posible menos que no es-  
 tar en si quien así dexò a  
 su padre ) dize, quantos  
 criados viuen en casa de  
 mi padre luzidos y regala-  
 dos, y yo aquí perezco de  
 hambre. Al fin la bondad  
 de la casa de Dios y de su  
 trato, es a vezes el mayor  
 Predicador que reduce a  
 los perdidos. Yo determi-  
 no boluerme a mi padre, y  
 dezirle, Padre yo pequè  
 contra vos y contra el cie-  
 lo, no soy digno de ser hi-  
 jo, recebidme como a cria-

do. El padre lo recebio  
 con los braços abiertos. Si  
 bien sintio el banquete y  
 fiesta que el padre hizo a la  
 venida del hijo el mayor:  
 y dio sus queexas, que ay  
 hombres que olvidados de  
 la misericordia que Dios  
 vsa con ellos, tienen senti-  
 miento que Dios sea mis-  
 ericordioso con pecadores,  
 y les parece que es zelo de  
 reformation. Y todo este  
 Euangelio se reduce a dos  
 conclusiones. La primera,  
 el que dexa a Dios por el  
 mundo, pierde al mundo y  
 a Dios. La segunda, el que  
 ha dexado a Dios por su  
 gusto, si arrepentido buel-  
 ue a Dios, aun quando el  
 mundo no lo quiere, lo re-  
 cibirá Dios con los braços  
 abiertos. Y con fiesta sole-  
 ne, porque *Magnum gau-   
 dium est in caelo super vno   
 peccatore poenitentiam a-   
 gente.* Esta es la letra pa-  
 ra dezir algo, es ne-  
 cessario el fauor  
 de la gracia, pi-  
 damosla,  
 &c.

DIS-

DISCURSO I.

La obligacion que tienen los padres de la buena crian-  
 ca de los hijos.

**L**O Primero que en este  
 Euangelio nos ensena  
 Christo nuestro Redentor,  
 es, quan grande ha de ser el  
 cuydado que los padres han  
 de tener de criar bien a sus  
 hijos, pues en este Euange-  
 lio de dos hijos de vn ran-  
 buen padre; el vno sale per-  
 dido prodigo, y llega a tan-  
 ta miseria por su delconcer-  
 tada vida, que de tan gran  
 cauallero viene a ser porque  
 rizo. Verdaderamente quiè  
 dize hijos, dize cuidado: tē-  
 go para esto ponderado el  
 cap. 15. del Genesis, ap-  
 arece Dios al santo Patriarca  
 Abraham: *Et eduxit eum for-   
 ras, & ait illi suspice caelum,   
 & numera stellas si potes, sic   
 erit semē tuum.* Sacòlo Dios  
 al campo, y dizele: Cuenta es-  
 tas estrellas si puedes, pues  
 tantos seran tus hijos y de-  
 cendientes que nadie oy pue-  
 da contar: *Credidit Abraham   
 & reputatum est illi ad iusti-   
 tiam.* Creyò Abraham, y va-  
 liòle el acto de Fè para au-  
 mento de gracia. Passa ade-  
 lante el fauor que Dios le  
 hizo; y dizele la diuina Ma-

gestad: *Ego Dominus qui edu-   
 xi te de Hurl Chaldeorum, ut   
 darem tibi terram istam, &   
 possideres.* Yo soy el Señor,  
 el poderoso que te saque de  
 la tierra de los Chaldeos, pa-  
 ra darte esta tierra, que la  
 han de poseer tus hijos. Di-  
 zele Abraham a Dios: *Domine   
 Deus meus, vnde scire   
 possum, quid possessurus sim   
 eam.* Señor, de donde sabré  
 yo, que tengo de poseer es-  
 ta tierra? aparta vna vaca de  
 tres años, vna cabra, y vn  
 carnero del mismo tiempo,  
 vna tortola, y vna paloma.  
 Hizolo así el santo Patriar-  
 ca, hizo quareos los anima-  
 les, nõ las aues: *Cumque Sol   
 occumberet, super irruit su-   
 per Abraham, & horror mag-   
 nus, & tenebrosus inuasit   
 super eum.* pònese el Sol, da-  
 le Dios vn sueño a Abraham,  
 y embiòle vn temblor, y ho-  
 rror grande. Y dizele Dios:  
*Scito preno scens, quod pere-   
 grinum futurum sit semen   
 tuū in terra non sua, & sub-   
 iucium eor seruituti, & affi-   
 gent eis quadringētis an-   
 nis.* Antes de saber, que tus hij-  
 os

Hh han

han de vivir peregrinos y esclavos en tierra estraña, y los han de affigir por espacio de quatrocientos años.

2 En esta historia hallo quatro ponderaciones. La primera, dizele Dios a Abraham, que ha de tener hijos como estrellas, y el lo cree sin pedir señales; dizele, que le ha de dar la tierra en que vivan, y pide señales. Pues quien cree que ha de tener hijo sin pedir señales. Como no cree que le ha de dar Dios tierra en que vivan sin pedir señales? Respondo, que no es tanto el deseo que vn hombre tiene de tener hijos, quanto el cuidado de darles hacienda, y que tengan buena passada: esse cuidado desvela tanto a los padres, que aunque sea vn Abraham, no pidiendo señales quando Dios le promete hijos, las pide quando le promete que han de tener que comer.

3 Segundo caso estraño, que a penas sabe Abraham que ha de tener hijos, quando ya duerme con pesadilla y miedos. La misma noche que lo supo, o la siguiente: *Sapor irruit in Abraham, & horror ma-*

*gnus inuasit super eum.* No veis que es tan anexo a los padres tener cuidado, que no solo quien tiene hijos, mas aun el que sabe que los ha de tener mucho antes que los tenga, duerme cuidadoso y temeroso.

La tercera es, que estando Abraham despierto, le promete Dios hijos. Y estando durmiendo, le dize los trabajos, y esclauitud que han de padecer los hijos. Bien podrè dezir, que los fauores que haze Dios a los justos, son verdaderos, y así se prometen a los despiertos. Los trabajos de los justos son soñados, y así se dizen adornados, mas creo tambien podrè dezir, que es vn geroglifico de lo que sucede: a Abraham dormido le dize Dios los trabajos que han de padecer sus hijos, porque trabajos de hijos nacen muchas vezes de padres dormidos, y descuidados.

4 Sea la quarta y vitima ponderacion por aora, que le dize Dios al Patriarca, que ha de tener hijos como estrellas, *Numera stellas sic erit semen tuum.* Y la señal de que ha de tenerlos se representa en vna vaca, vna cabra

y car-

y carnero desquartzados, que es dezir, que entonces los hijos son estrellas respaldicientes en el cielo de la Iglesia, quando muere lo bruto y torpe de las costumbres a manos de la buena enseñanza, y religiosa disciplina. Dizelo a la letra Mercurio Trismegistro, en el libro de potentia Dei, con palabras muy graues: *Nisi, officium tuum corpus oderis, te ipsum amare non poteris, quam primum verò non te, sed Deum ipsum dilexeris, mentem protinus consequeris impossibile est. O filii utriusque simul intendere, mortalibus videlicet, atque diuinis: nam cum duo tantum in ordine rerum inueniantur corporeum, & incorporeum, & illud quidem mortale, hoc autem diuinum dicatur, electione vnus ammittitur alteri. Quotiescunque vnus cura remittitur, alterius actus intenditur.* Hijo, sino aborreces tu cuerpo, no te puedes amar a ti mismo. Y si de todo coraçõ amares a Dios, alcançaràs luz, viuirá la razon, y tendrá el gouerno de tu vida y acciones. Es imposible poner el afficion en lo corporeo, y en lo espiritual, aquello es temporal, esto diuino, con la eleccion de lo

Mercur.  
Trismeg.

vno se pierde lo otro; y con el cuidado de lo vno, viene el descuido de lo otro, y el descuido de lo vno, aumenta el cuidado de lo otro: *Potioris optio eligenti decora, non modo hominem quem eligit Deum reddidit, verum pietatem erga Deum ceteris quoque demonstrat deterioris verò electio hominem perdit.* La eleccion de lo mejor honrosa para el elector lo haze Dios, y ostenta piedad y respecto diuino a los demas; la eleccion de lo peor arruyna, y pierde el hombre que elige.

Pues esto a mi ver quiere Dios significar a Abraham, yo te prometo hijos como estrellas del cielo, y estos se significan en animales desquartzados, y aues enteras, *aves autem non diuisi,* porque entonces el hijo es estrella, y aue que buela a lo alto, quando lo bruto y bestial. El hombre animal (que dize Pablo) muere a manos de la mortificacion; y este ha de ser el principal intento de los padres persuadirse que no tiene hijos, quien no tiene hijos para Dios. Buen exemplo desta verdad tenemos en Ana madre de Samuel, 1. Reg. 1.

Hh 2 dele-



1. Reg. 1. deseava esta santa muger tener hijos, *Flebat. nec capiebat cibum*, llorava, y no podia comer bocado, porque se sentia afrentada: fuesse al Templo a pedirlos a Dios, y pedirlos cō tales ansias, que viendola el Sacerdote Eli, *Esstimavit eam temulentam*, juzgola por embriagada, y dixole se fuesse a su casa a digerir el vino. Al fin hizole Dios merced de oír sus oraciones, *Conceptit Ana, & peperit filium*, & vocabit nomen eius Samuel. Concibio Ana, y pario vn hijo llamado Samuel: del nacimiento no dice mas la Escritura, mas quando le destetò, *Immolavit vitulum, & obtulerunt puerum Eli*. Ofrecio a Dios vn bezerro, y quedò el niño en el Templo sacricado a Dios, en poder del Sacerdote Eli. Y comienza el cap. 2. con el Cantico que hizo la santa muger quando ofreció a Dios el hijo: *Exultavit cor meum in Domino*, mi corazón se alegrò en el Señor. Pues santa muger, quando os nace el hijo no hazeis fiesta, ni cátais, y quando lo ofrecéis a Dios, hazeis fiesta, y cantais agradecida a la merced que Dios os haze? Si; que yo no hago cuenta que tengo hijos, sino quando los tengo de-

dicados al servicio de Dios. De aqui se infiere, que ha de ser mayor el cuydado de imitar por el alma de vuestro hijo, que por la hacienda y comodidad temporal. O valáme Dios, y que bien trae este punto entre otros San Juan Chrystostomo en la homil. 9. sobre la primera a Timotheo en lo moral della: *Magnam habemus in gentem que depositum, scilicet filios. ingenti illos seruemus cura, ut que omnia faciamus, ne fuerit nobis asbutus. auferat nulla nobis possessio, nullus fundus, que nobis gratus, & charus esse debet, quippe hæc omnia filii queruntur*. Gran tesoro tiene, quié tiene hijos; es necesaria mucha diligencia y cuydado en guardarlos no los hurte el enemigo la hora affuto, no ay possessión de igual precio, pues todas las demas queremos para ellos: *Si igitur maior possessio nobis est cura, quam eorum quorum gratia illa comparantur, id profecto absurdissimum. & stolidissimum est exercemus ergo ad virtutem, atque pietatem molles filiorum animos, cetera omnia secundo loco queramus*. Absurda imprudencia, nonfructoso abuso, cuydar mas de la hacienda que auéis de dexar a vuestro hijo,

D. Chryf.

hijo, que del mismo: si que-rais la hacienda para el hijo, el hijo es el fin de vuestro cuydado, y así ha de ser mayor el que auéis de tener en instituirlo en virtud, piedad, buena doctrina, que el de la hacienda. Como sería absurdo cuydar mas de la medicina que de la salud, buscandola para solo tener salud. Si teneis hijos, advertid que, *Si illi improvi fuerint, nihil eis pecunia proderunt, sin autem prouit nihil ex paupertate cadentur; vis filium relinquere diuitem bonum illum, ac benignum esse doce*. Si tus hijos fueren malos, no les aprouecharán tus riquezas antes dañarán (como vemos dañaron a nuestro prodigo) y si fueren virtuosos no les dañará la pobreza. Sea finalmente la conclusión, dize el Santo: Si queres dexar hijos ricos, dexalos virtuosos, que la virtud es tesoro verdadero, y Dios no falta a quien le sirve. Lea el que quisiere lo restante de la homilia, que toda está llena de buenos consejos, dados a padres y madres. Lea tambien a san Geronymo en las epistolas ad Lætiam, & ad Celantiam, & ad Gaudentiam.

D. Hiero.

Concluyo este Discurs-

so con vna aduertencia digna de ser leida de los que tienen hijos, y es, que por el mismo caso que vn padre sienta dexar a su hijo, quando importa dexarlo lo pierde; y por el mismo caso que lo dá de buena gana a Dios, lo goza; que el amor demasiado, es morbo para perder al hijo amado. Tengo para probar este assunto ponderados dos lugares de la sagrada Escritura ( donde aunque con algun trabajo confieso, hallo las prueuas más eficaces, y a mi guiso, que en todas las obras de los Santos, que en ellas habian hombres, si bien sanctos y doctos en la Escritura, habla el mismo Dios) que careados vno con otro descubren esta verdad grauemente, y ambos tocan en Abraham, sea el primero del cap. 2: del Genesis: *Cum vidisset Sarra filium Agar Egyptia ludentem cum Isaac filio suo dixit ad Abraham ecce ancillam, & filium eius*. Vio Sara al hijo de la esclaua Agar gitana, jugando con Isaac su hijo. Y dixele a Abraham: Señor, esta esclaua, y su hijo han de salir de casa. Que juego era este, no nos importa aueriguar si era hazer idólos, o

algun juego torpe dexemos lo para otras ocasiones: *Dure accepit hoc Abraham pro filio suo*. Hizosele duro a Abraham executar el precepto de su muger, porque Ismael era hijo suyo legitimo aunque de esclava, y echar vn hijo de casa es accion dura. Dizele Dios: Pues no se os haga dificultoso. *Non tibi videatur asperum iuper puero, & super ancilla tua, omnia quæ dixerit tibi Sara, audi vocem eius*. Iustificado es el precepto de Sarra, obedecio, y salga vuestro hijo de casa, que importa así a mi seruicio. Al fin por la mañana echò Abraham a madre y hijo de casa, fueronse al desierto. Y dize el Texto, que Ismael no boluio mas a casa de su padre: *Qui creuit, & moratus est in solitudine, factusque est iuuenis sagitarius*. Crecio, vino en la soledad, y fue tirador? Pues caread este lugar con el capitulo siguiente que es el 22. ( que no ay mas distancia ) y hallareys que le dize Dios a Abraham: *Tolle filium tuum quem diligis Isaac, & vade in terram visionis, atque ibi offers eum in holocaustum*. Llena al monte de la vista,

Genes. 22

al monte que mas sobrefale, a tu hijo el querido Isaac, y allí me lo ofreceras en sacrificio, Abraham no replica palabra; llenò a Isaac al monte, y hizo vn altar de leña: *Cumquæ alligasset filium suum posuit eum in altare super struem lignorum, extenditquæ manum, & arripuit gladium, ut immolaret filium suum*. Atò de pies y manos a su hijo el santo viejo, y toma el cuchillo leuanta el brazo para cortarle la cabeza, y sacrificarlo. Y en este tiempo dale vna voz el Angel: *Non extendas manum tuam super puerum, neque facias illi quidquam*. Abraham, no mates al muchacho, ni le hagas mal. Y quedò viuo Isaac, boluio con su padre, y lo gozò toda su vida.

Entran aqui dos ponderaciones mias. La primera, sale Ismael de casa de su padre, y no sale a morir, sino que se va a la soledad, y no buelue mas a casa: *Moratus est in solitudine*. Sale Isaac de casa de su padre, y sale a morir, y buelue viuo, y su padre lo goza? Si, que quando justamente dize Sara que salga Ismael: *Durè accepit Abraham*. Hizosele,

zosele de mal a Abraham echar a su hijo. Pues este amor demasado del hijo lo perdiera, y así no boluio mas a casa. Quando Dios le manda que sacrifique a Isaac, no se le hizo de mal, al punto obedecio. Pues quien de tan buena ganà ofrece su hijo a Dios, que por Dios le quiere quitar la vida, gozelo alegre, que aquel padre solo merece gozar hijos, que los tiene para Dios, con animo que si al seruicio de Dios importara, el mismo les quitara la vida. Y el padre que se le haze de mal, no digo yo matar, mas aun echar de casa al hijo, im-

portando al seruicio de Dios no lo goze, y salga el hijo no para morir, y no buelua a casa. Por esto dize Platon Dialog. 5. de legib. *Decet sanè eum, qui magnus vir futurus est, neque seipsum, neque sua diligere, sed iustè semper*. Conuiene que el que se ha de llamar grande varò en virtud y letras no se ame a si, ni a sus cosas, sino con amor muy justificado, y este lo sera si tiene por principal y formal objeto a Dios y secundario al mismo amante; y a las demas criaturas amadas.

Platon

)()

## DISCURSO II.

Se pondera el vicio de la sensualidad, su peligro, y grauedad.

Por gozar este moço loco de su libertad, se fue a vna region lexos de su tierra: *in regionem longinquã*, y allí gastò su hacienda viuiendo torpemente, *Dissipauit substantiam suam viuendo luxuriose*, afrentando su nobleza y patria, quando rico con sus escandalos, quando po-

bre con oficios infames, pues siruio de porquerizo. Diferente era la profersion que hazian los mancebos Athenienses, pues refiere Stobeo en *Stobeu.* el ser. 43. que es de Republica que hazian vn juramento en esta forma: *Non ignominia afferam ar-*

Hh 4 ma

ma sacra, neque deseram  
meum astrum quo coniun-  
ctus fuero, dimicabo pro  
sacris, & prophanis, siue  
solus, siue cum multis pa-  
triam non relinquam in  
deteriori statu, sed amplio-  
ri, maiorique quam ac-  
ceperim. Semper magistra-  
tui prudenter obediam, &  
legibus constitutis parebo,  
atque alijs quibuscunque  
plebis consensu decretis, quod  
si quis leges, vel irritas fa-  
cere, vel ijs non obtempe-  
rare velit non concedam,  
sed ulciscar, vel solus, vel  
cum pluribus, horum mihi  
dij testes, & conscijsunto.  
Iuro, que no afrontaré las  
armas. Que no desampara-  
ré mi puesto. Que por mi  
cobardia, y modo de pro-  
ceder, no perdere vn pun-  
to de reputacion mi pa-  
tria. Iuro que obedeceré  
a mis mayores. Que guar-  
daré las leyes, y estatutos  
aprobados. Que solo, o  
acompañado defenderé mi  
patria, y Religion; y si al-  
guno quisiere anular, o no  
obedecer las leyes, yo no  
lo consentiré, antes vengaré  
el agrauio que a mi pa-  
tria haze; así lo juro, y ha-  
go testigos a los Dioses. Es-  
te era el juramento que ha-  
zian los Athenienses. Bien

diferente profesion fue la  
de este hijo perdido vicio-  
so, escandaloso, viuyendo lu-  
xuriöse. Padre, es moço; y  
no estan graue culpa, gozar  
vn moço rico y noble de su  
edad, y entrenerse con da-  
mas, tener vn requiebro,  
gastar así su hacienda: este  
señores, es el engaño del  
mundo, llamar flaqueza de  
poca nota el vicio de la sen-  
sualidad. Yo he reparado  
en la Escritura, que pocos  
vicios han llegado a irritar  
tanto a Dios como este. No  
digo, que es el mas graue,  
que ya se que ay otros mayo-  
res, ni digo q siendo el peca-  
do menos graue enoje mas  
a Dios que el mas graue, que  
essa seria ponderacion fai-  
sa: pues el mayor mal es mas  
aborrecido de Dios, como  
el mayor bien mas amado,  
lo q digo es, q por circun-  
stias de este pecado veo que  
se procede contra el con  
mayor rigor que contra o-  
tros en especie mas graues;  
y no quiero traer mas lu-  
gar que el de la primera a  
los Chorinthios, capit. 5. lea-5.  
se con atencion que es gra-  
ue.

*Ornino auditur in-  
ter vos fornicatio qualis, nec  
inter gentes, ita ut uxo-  
rem patris sui aliquis ha-  
beat,*

beat, & vos inflati estis,  
& non magis luctum ha-  
buisitis, ut tollatur de medio  
uestri, qui hoc opus fecit.  
Entre vosotros se oye y se  
permite sensualidad, que no  
la permitieran los Genti-  
les idolatras. Pues ay en  
essa ciudad hombre aman-  
cebado con su madrastra, y  
vosotros muy gloriosos y va-  
nos, preciandoos muy de  
Christianos, no lo soys co-  
mo yo quisiera; pues no  
pedis a Dios con lagrimas,  
que esse monstruo lo quita-  
ra Dios de vuestros ojos:  
*Ego quidem absens corpo-  
re, sed presens spiritu iam  
iudicauit eum qui sic opera-  
tus est.* Yo ausente en el cuer-  
po, presente en espíritu he  
sentenciado al que tan atre-  
uidamente ofende a Dios. Y  
la sentencia es, *In nomine  
ne Dñi nostri IESV CHRIS-  
TI, congregatis vobis, &  
meo spiritu, cum virtute Do-  
mini nostri IESV CHRIS-  
TI, tradere huiusmodi Sa-  
thane in interitum carnis,  
ut spiritus saluus fiat.* Co-  
mo si dixera, *CHRISTI  
nomine inuocato*, estando  
todos vosotros juntos, co-  
mo lo queis de costumbre,  
y entre vosotros presente  
mi espíritu. Fallamos, que  
deue de ser condenado, y lo

condenamos, a que el demo-  
nio se apodere de su cuer-  
po, y quede endemoniado,  
para que atormentado el  
cuerpo, el tiempo que fue-  
re nuestra voluntad se salue  
el alma. Este es el processo,  
y la sentencia que pronuncia  
Pablo.

Demosle quatro ponde-  
raciones. La primera, que  
dize Pablo, que quando en  
vna ciudad ay vn sensual es-  
candaloso, los Christianos  
della no tienen de que glo-  
riarse, sino mucho que llo-  
rar y lamentar, pidiendo a  
Dios con lagrimas, quite  
tal escandalo de la ciudad,  
como su Magestad fuere ser-  
uido: pues porque yo que  
firuo a Dios, no podré viuir  
alegre, y gloriarme de que  
le firuo? *Non est bona glo-  
ria.* No dize Pablo, porque  
estan todos a peligro de per-  
derse: no es tan pegajosa la  
heresia de vno como la sen-  
sualidad. Quieren ver que  
tan grande peligro padece  
la Republica, que aun el  
arrepétido que llora sus ron-  
pezas passadas, ni aun para  
llorarlas se ha de acordar  
mucho dellas, porque fue-  
len ponerse en la memoria  
del que lloró, y en ella soli-  
citar acuerdos deleytes pa-  
ra enlazar de nuevo al co-  
raçon.

Pfal. 50.

raçon. Y así es consejo prudente, que lllore de espacio la mala vida en común, y no haga pausa en memoria de deleites. Dezia David Psal. 50. *Secundum multitudinem miserationum tuarum dele iniquitatem meam. Amplius laua me ab iniquitate mea, & à peccato meo munda me. Quoniam iniquitatem meam ego cognosco, & peccatum meum contra me est semper.* Señor, segun vuestra gran misericordia, borrad mi pecado, no me contento con que lo borreis. Lauadme, Señor, mas y mas; y limpiadme que del todo salga la mancha, porque yo conozco mi pecado, y siempre me está haciendo guerra. Ponderese en este verso lo primero, la diferencia entre *Dele*, y *Laua*, borrar y lavar. Está escrita en vna pared de vna casa alguna torpeza (proprio de criados desembueltos, que aun quieren sean las paredes testigos de sus libertades) mandáis quitar lo escrito, llega vno y borrarlo, verdad es, que no lo acertareis a leer, mas quedan borrones que asean la pared, si se lava la pared queda del todo limpia. Dize David primero: *Dele iniquitatem meam.* Borrad mi

pecado, y luego se corrige, y dize: Señor, no estoy contento con esto, que si borrais quedarà borron; quiero dezir, alguna reliquia, algun efecto, y así os suplico, que laueis el alma: *Amplius laua me*, que quede limpia sin borron. Y la razón porque pido no quedè borron, ni reliquia, es porque, *iniquitatem meam ego cognosco*, yo conozco la calidad de mi culpa, y que es tan pegajosa (era el adulterio con Bersabe) que siempre me está haciendo guerra, *Peccatum meum contra me est semper.* Y así temo, que si viene a mi memoria aun vna reliquia suya, vn borron dexado me ha de boluer a enlazar; y así os suplico, quede mi alma tan limpia, que para nada me acuerde de lo pasado tan peligroso como esto es el pecado de la sensualidad. Y si para llorarlo aun no quisiera acordarme del por huir el peligro. Si la República ve vn sensual escandaloso que viue con todos, que motiuos tiene para gloriarse? *Auditur inter vos fornicatio qualis, nec inter gentes, & vos inflati estis?*

La segunda ponderacion,

cion, que estando Pablo auiente lo condena. Glorioso Apóstol no fuera bien ir alla, y rostro a rostro reprehenderlo? No espera el peligro essa fiera, cada hora que se detenga, es vn nueno y graue peligro, no leo yo que Pablo auiente aya pronunciado sentencia contra otro pecador, en particular, porque aunque ay otros pecados mas graues, ninguno mas pegajoso, y si vna vez se apodera de vn corazón, es dificultosa la conuersion, testigo desta verdad es el gran Padre de la Iglesia san Agustín libro 8. de sus confesiones capitulo 11. donde cuenta de la manera que los deleites del mundo le hazian guerra al principio de su conuersion, juntaronse todos, y dezianme, *Dimittis ne nos? Et à momento isto non erimus tecum ultra in eternum? Putas ne sine istis poteris esse?* Agustín que hazes? Así nos dexas? Y ya te despides de nosotros para siempre? Y juzgas que podras viuir sin nosotros? Confiesa el Santo, que este despedimiento le fue tan dificultoso, que le hizo temblar. Aparecio me dize en medio deste confito la

D. Augus.

Castidad con rostro apacible y alegre: *Et extendens ad me suscipiendum prae manus, plenas gregibus bonorum exemplorum, ibi tot pueri, & puella, ibi iuuenes multi graues virgines, & vidua.* Estendio las manos para recibirme, y estauan llenas de buenos exemplos a manadas. Allí niños y niñas, mancebos muchos, muchas virgenes, y viudas muy graues y honestas, y dixome con amorosas palabras, *Non poteris tu, quod isti, & ista?* Es posible Agustín, que no podras tu lo que estos niños y niñas pueden? Lo que puede vna muger se le ha de hazer dificultoso a vn hóbree? Toda esta diligencia fue necesaria para sacar del pecho deste Santo Doctor los deleites que del se auian apoderado: y así es necesario en este vicio no permitir dilacion. Al punto que lo supo Pablo lo remedia en ausencia.

Tercera ponderacion, Al demonio haze Pablo ministro que castigue este delito: *Tradere huiusmodi Sathanae.* Si, que es tan perjudicial este vicio, q̄ solo sabra castigarlo, quien castiga a los codenados en el infierno, el

el perjuizio que haze al alma. Declarò soberanamente santo Tomas Angelico Doctor, que todo lo dize, y como vn Angel trata de este vicio en la 2.2. quæst. 153.

*D. Thom.* Y en particular en el articulo 5, declara que son hijos de la luxuria, ceguedad, precipitacion, inconstancia, inconsideracion, amor proprio, odio de Dios, afecto a lo presente, horror de lo futuro. Todos estos hijos preguntan el santo Preceptor si son propios de la luxuria, y dize que si; y declaralos en el cuerpo del articulo. Son dize quatro actos del entendimiento en qualquiera determinacion. *Simplex intelligencia que apprehendit finem ut bonum, & hic actus impeditur per luxuriam.*

*Daniel 13.* Secundum illud Danielis 13. *Species decipit te, & concupiscentia subvertit cor tuum, & quantum ad hoc ponitur cecitas mentis. Secundus actus est, consilium de his, que sunt agenda propter finem, & hic etiam impeditur per concupiscentiam luxuriam. Unde Terentius dicit in Eunucho loquens de amore libidinoso, que res in se, neque consilium, neque modum habet, & quantum ad hoc ponitur precipitatio. Tertius actus est, iudicium de agendis, & hic etiam impeditur per luxuriam.*

*Terentius*

*Dicitur enim Danielis 13. de senibus luxuriosis, auerterunt sensum suum ut non recordarentur iudiciorum iustorum, & quantum ad hoc ponitur inconsideratio. Quintus actus est, preceptum rationis de agendo, qui etiam impeditur per luxuriam, in quantum homo impeditur ex impetu concupiscentia, ne exequatur id quod decreuit esse faciendum. Unde Terentius in Eunucho de quodam, qui dicebat se recessurum ab amica, hæc verbarum falsa lacrimula restinguet. Quatro actos tiene el entendimiento en qualquiera determinacion del hombre. El primero, es conocer el fin bueno. El segundo, es vn consejo de los medios q son mas a proposito para alcanzar el fin. El tercero, es vn juicio o sentencia q pronuncia el entendimiento, diziendo juzgo de los medios que he conocido, que este es mas a proposito. El cuarto, es el imperio en que manda se execute la sentencia, que es este vn lugar de santo Tomas, en q parece q pone expresamente imperio distinto de los demas actos, q dexò para escuelas. La materia se declara cò exemplo, propone me Dios, que es el fumo bien. Conocelo el*

*Daniel 13*

*Terentius*

entend

entendimiento, y conocelo que es bueno para fin. Este es el primero acto q llama *S. Thomas simplex intelligencia*, conoce despues por que medios se puede vn alma alcanzar a Dios. Halla tres, digamos, estado de matrimonio, estado de Religio, y estado de Iglesia, ser Clerigo; conoce las calidades deste estado, assi entre si como en orden a Dios, y en orden a su natural. Este segundo acto es consejo; entra luego el tercero que es el juicio, o sentencia, y dize, juzgo que para mi condicion es mejor medio el de la Religion. Entra el quarto que es vn imperio que manda se execute lo sentenciado: pues todos estos quatro actos se vician por la luxuria, la simple intelligencia del fumo bien; porque la sensualidad ciega al hombre para que juzgue lo aparente por bueno, y dexa lo verdadero, y esta se llama ceguedad; impide y vicia el consejo que es el segundo acto: porque como dize Terencio, el amor sensual no admite consejos, ni consultas, y esta es precipitacion; vicia el tercero que es la sentencia, porque si el entendimiento està ciego, y sin consulta que sentencia ha de dar, esta se llama

*Terentius*

inconsideracion. Impide se el quarto que es la execucion y el imperio de la razon, porque tal vez la razon manda se execute en medios para alcanzar a Dios, y en poniendose delante la sensualidad impide la execucion que es lo que dize Terencio. Introduce a vno q haze firme proposito de no hablar mas a la amiga; y dizele, en que en vièdo la vna lagrimilla suya, borrarà estos propositos, y este es inconstancia, los demas actos leales el doctor en el texto, que yo no me puedo detener mas ni a oírlo ni a oírlo. Solo preguntan al lector me diga, que accion del hombre ay en el sensual? Si quando ay habdo auer conocimiento de fin ay ceguedad. Si en lugar del consejo ay precipitacion. Si en lugar del juicio ay inconsideracion y si en lugar de la execucion honesta ay inconstancia. Que accion del hombre ay aqui; pues vn hombre que sin vicio lo tiene tan enagenado, que mucho que venga el mismo demonio a castigarle. Justa sentencia fue la de Pablo, *Tradere huiusmodi Sathanæ*. Sea la quarta ponderacion, que el demonio le atormentò el cuerpo para que

5

6



que se salve el alma. *In interitum carnis, ut spiritus saluus fiat*, el demonio quando cõbida con regalos del cuerpo condena al alma, si son

torpes los regalos, y quando atormenta el cuerpo, se haze medico del alma, mas este Discursõ sera el siguiente.

DISCURSO III.

Gran favor haze Dios al pecador embiandole trabajos, porque entonces abre los ojos, y buelue en si.

Aristarco. apud Stoheum.

**L**EGO Este considerado mancebo a punto que la hambre le obligò a seruir, y en officio infame de guardar puercos. Dixo bien Aristarco en Estobeo: en el ser. 63. que es de Venere, hablando del amor sensual:

*Quisquis hominum non est expertus amorem.*

*Necessitatis ignorat legem.*

El que no trata de amar, no llega a padecer necesidad. Y refiere el mismo Autor vn hymno de Orfeo, que dize, que la luxuria es, *Fallax mater necessitatis*, madre engañosa dela pobreza. Avn cauallero que yo comuniqué, y tenia buen entendimiento, y se auia visto rico, y por gastos con mugeres estaua

pobre, aunque ya como el prodigo muy reduzido. Preguntòle vn forastero: Señor, por donde van al hospital? Respondio: Hermano, por donde yo he ydo, y llegarás presto. Al fin es gran favor que Dios haze al alma embiarle trabajos, por que este hijo prodigo quando su padre le dio la hacienda se ausentò de su casa, y quando lexos de su tierra se halla en trabajos, buelue a su padre, Genes. 42. Fueron los diez hermanos de Ioseph por trigo a Egipto donde era Gouernador y Virrey, y aunque los conocio, no fue conoçido. Dissimulò, y preguntò es con graue rostro: De donde soys? A que venistes? Señor, somos de la tierra de Chanaan, y venimos

por

por trigo. Dizeles el Virrey, Creo que sois espías. *Exploratores estis vos, ut videretis infirmiora terra venistis.* Sois espías, venistes a ver lo flaco de la tierra por donde se puede entrar y ganar. Señor mirad que os engañaís, que nosotros fuimos doze hermanos hijos de vn padre, oy somos onze. *Minimus cum patre nostro est.* El menor de todos queda con nuestro padre. Pues yo hare experiencia de la verdad, *Vnus vestrum ligetur in carcere, vos autem abite, & ferte frumenta, qua emitstis in domos vestras, & fratrem vestrum minimum adducite ad me, ut vestros possim probare sermones.* Quede vno de vosotros preso, los demás lleuad a vuestra tierra el trigo que comprastes, y traedme a vuestro hermano el menor, y así aueriguare la verdad. Dizen ellos entre si. *Merito hæc patimur, quia peccauimus in fratrem nostrum Ioseph.* Iusta pena de nuestros pecados padecemos, pues vendimos a nuestro inocente hermano Ioseph. Queda preso Simeon, y mandò Ioseph de secreto al mayordomo que llene los costales de todos

de trigo, y en la voca de cada costal ponga el precio que dieron, demanera que lleué el trigo, y el dinero. Salen para su tierra, y en el primer meson abre vno el costal y halla el dinero, y dize con admiracion a sus hermanos: *Reddita est mihi pecunia, en habetur in sacco & obstupfacti turbati, quia mutuo dixerunt, quid est hoc, quod fecit nobis Deus:* Hermanos, el dinero que yo di se hallò en mi costal, admirados, y asombrados todos dizen, que es esto que Dios ha hecho con nosotros.

Cinco ponderaciones daremos a este hecho, dexando otras para otros intentos. La primera, que linda traça es la de Ioseph para traer al hermano menor, a Benjamin, a quien el queria mucho, porque eran los dos hermanos de padre y madre: haze prender al hermano mayor, quede preso Simeon, para que venga Benjamin. La misma traça usa Dios con el hombre: el alma, y el cuerpo son dos hermanos hijos de Dios: el alma, es la menor en tiempo, el cuerpo, es hermano mayor, pues primero es el cuerpo, que el alma, y no cria Dios, el alma, hasta que el cuerpo

sta

está dispuesto y organiza- do. El alma apartase de Dios por el pecado, vafe a vna region muy lexos. *In regico nem longinquam.* Pone Dios al cuerpo en trabajos para que venga el alma, y es razon que affiga al cuerpo Dios para ganar el alma, pues ella vale mucho mas que el cuerpo: y affigir lo menós por asegurar lo mas buena traça y justificada es, por dar gusto al Letor. Quere en confirmacion desta verdad traer vn graue y gallardo discurso que haze el glorioso Doctor san Agustín, explicando el Psalmo 145. declarando aquellas palabras. *Lauda anima mea Dominum, &c.* Dize el santo. *Vilis qualibet peccatrix anima melior est prestantissimo corpore, non meritis, sed dignitate. Duo quidem sunt, anima, & corpus; animam vitupero, quia iniqua est: corpus laudo, quia sanam si me interrogas, quid sit melius? an quod vituperavi, an quod laudavi? Mirabilem responsum recepturus es. Respondere esse melius quod vituperavi, eo quod laudavi.* Mejor es el alma mas vil y mas llena de pecados, que el cuerpo mas hermoso, y gallardo del mundo: mejor digo, no por meritos, sino

por dignidad de naturaleza. Dos partes diferentes del hombre, son alma y cuerpo; vitupero el alma por peccadora, alabo el cuerpo de sano, robusto, hermoso, gallardo: si me preguntas qual vale mas; lo que vitupere, o lo que alabe? Oye vna respuesta admirable, mejor es lo que vitupere, que lo que alabe. Declárase el santo con dos exemplos dignos, de su ingenio. El primero, poned dos varas, vna de plomo, otra de oro. Veis la del oro, y dezis, no es de lo muy aquilardado, liga tiene, veis el plomo, no he visto mejor plomo en mi vida. Y si os preguntan qual vale mas la vara de oro, o la de plomo? Direis, *Aurum esse melius, et si sordidum sit, quam plumbum purgatum.* Es de mas precio el oro con liga, que el plomo puro y lino. El segundo exemplo. Ay en esta corte vn famoso fastre, y vn letrado, no de los mayores: claro es que alabareis al fastre por el mejor de la corte, y hablareis sin encañecimiento del letrado; y con todo esto mas vale el letrado moderado que famoso fastre. Pues assi dezis mal del alma peccadora, bien del cuerpo hermoso, y con todo esto es mejor el alma

D. Augus.

Psal. 145.

poniendo el cuerpo en trabajos por ganar el alma.

3

Genes. 38.

La segunda ponderacion es, que buscava Ioseph a sus hermanos por el campo, Genes. 38. y preguntado donde iba, respondió: *Fratres meos quero*, busco a mis hermanos, y ellos entonces se haze a vna para matarle, *Ecce somniator venit, venite occidamus eum, & videamus quid illi profint somnia sua.* El soñador viene, venid matemos le, y veamos que le apruechá sus sueños; y al fin se determinaron a venderle. Y quando Ioseph en el capit. 42. les trata con aspereza: *Quasi ad alienos durius loquebatur.* Entonces ellos arrepentidos de su culpa dezian: *Merito hac patimur, quia peccauimus in fratrem nostrum Ioseph.* Con razon padecemos pues pecamos contra nuestro hermano, de manera, que quando Ioseph los trata bien lo tratan mal, y quando Ioseph los trata mal, lo tratá bie. Esto mismo nos sucede con Christo nuestro Señor, quando nos trata bien lo tratamos mal, quando nos da hazienda y honra, lo ofendemos nos vamos de su casa: *In regionem longinquam*, y gastamos los bienes que nos dio, viuen-

do luxuoso, viuiendo licienciosamente quando nos trata mal, quando viene la pobreza y la necesidad, y nos vemos perecer de hambre en oficios infames, entonces abrimos los ojos, *Ita se reuersus.* Y dize cada vno *Quanti mercenarij in domo patris mei abundant panibus, & ego hic fame pereo.* Quantos criados sirven a Dios, viuen descansados y consolados, y yo aqui perezco de hambre. Lease el capitulo octauo de san Mateo, y verase que estauan los Discipulos de Christo embarcados con su Maestro, levantose vna tormenta: *Ita vt nauicula operiretur fluctibus*, se vio la naue a pique de anegarse: *Ipse vero dormiebat.* En medio desta tempestad dormia Christo, los Discipulos no dormian antes lo despiertan: *Domine salua nos perimus.* Señor, saluadnos que pecemos, pues id al Huerto de Gethsemani, Matth. 26. hallareis a Christo con ansias mortales en oracion, dizen do al Padre Eterno: *Pater si possibile est transeat a me calix iste.* Padre Eterno, si es posible, passe de mi este caliz: en medio de estas congoxas en verdad q duermen

Matth. 8.

Matth. 29

men los Discipulos, y les dice Christo: *Non potuistis una hora vigilare mecum*. Es posible que una hora sola no aueis podido velar conmigo? de manera, que si en los trabajos que vos padeceis duerme Christo vos velais, y si en los de Christo vela Christo, vos dormis. Quiero dezir, quando Dios se haze dormido a vuestras voces, vos velais, y le dais gritos: *Exurge quare obdormis Domine*, mas si Christo vela en vuestra salvacion, y entonces vos os dormis, y descuidais.

*Psal.*

4 La tercera ponderacion que quando Ioseph vio a sus hermanos, de quien estauan tan ofendido pues lo vendieron, y lo hizierõ esclauo. Dize el Texto: *Tanquam ad alienos durius loquebatur*, les hablò como a estraños con aspereza, sin ser conocido. No dize que mostrò coraçõ de estraño, entrañas de estraño, manos de estraño, no entrañas: porque se entraua a dentro a llorar ternissimo de verlos, y luego salia disimulando no manos de estraño porque les dà el trigo, y el dinero sin q̄ ellos lo vean, manda poner el dinero en el costal de cada vno; solo la boca parecia de estraño. *Tãquã ad alienos durius loquebatur*. Lo mismo sucede a

Dios, que quando nos trata mal nos embia hambre, pobreza, &c. es aspereza exterior, q̄ el coraçõ y las entrañas de padre son. Que rigor es embiarle a este Prodigio trabajos, hãbre, necesidad si por otra parte le da luz para que abra los ojos: *In se reuersus*, y arrepentido le buelua a su padre. Esto es lo que pretende de camino, sea regla a prelados y cabeças, que aunque importa a vezes tratar con aspereza al subdito poco corregible, ha de ser el rigor de boca, las entrañas y manos de padre.

5 La quarta ponderaciõ sea que quãdo ellos dizen entre si, *Meritò hæc patimur, quia peccauimus in fratrè nostrò Ioseph*. Con razon padeecemos, porque peccamos contra nuestro hermano: habluau en su lengua, y no creyã los entendi a Ioseph, el los entendio, *auertit se parumper, & fleuit*. Retiròse y llorò, es hermano ofendido, y en viendo el arrepentimiento de su ofensa llora, aun antes que los ofensores lioren, que en viendo Dios que os arrepentis, vuestro arrepentimiento enternece a Dios de manera, que si fuera capaz de lagrimas llorara, y asì perdona en el mismo instante que el peccador llora: *In quacumque*

*Ezech. 23.*

*cunq; hora ingemuerit peccator peccatorum illius amplius non recordabor*, Ezechielis 33.

6 Quinta ponderacion, los trabajos que padecieron los hermanos de Ioseph, eran de burla la prision de Simeon, era de burlar que quedò en casa de su hermano regalado y seruido, quando el creyò que estaua preso. Y el tratarles con aspereza, todo esto fue de burla, fue disimulo. Los fauores fueron fauores de veras; el trigo que les dio trigo de veras; los dineros, dineros de veras: esto es lo que passa entre Dios y los hombres. Los trabajos que Dios embia al peccador en esta vida en orden a reducirlo son de burla, porque todo lo temporal es burla. Los fauores que les haze, son fauores de veras. La luz que les comunica, luz de veras. La vocacion y auxilios de veras; es cierto que la pobreza temporal, es pobreza de mentira, pues los bienes que faltan al pobre, son bienes de mentira: y es implicacion en terminos dezir, que falta de bienes de mentira, sea pobreza, o falta verdadera. Y que los bienes desta vida sean de mentira. Dize lo capit. 10. de

los Prouerb. *Qui nititur non datus hic pascit ventos*, & 10.

*sequitur aues volatiles*. El que estriua en mentiras apacienta vientos, y sigue las aues que buelan. Estriua en mentiras el que estriua en bienes deste mundo. Bienes de mentira son los que no hazè buenos a sus poseedores. Como blancura de mentira la que no haze blanco al sujeto. Bienes de mentira son los q̄ no perficionan lo superior del hombre que es el entendimiento y voluntad. Bienes de mentira son los que no engrandecen la felicidad verdadera del hombre. Si le preguntais a Chilon Filosofo, que son los bienes del mundo? Respondera: *Tbesaurus malorum calamitatis viaticum*, es el tesoro de los malos, y el viatico de la calamidad. Si preguntais a Bion que siente de las riquezas, dize: *Diuitijs operam dantes ridiculos esse, cū eas porrigat fortuna, illiberalitas seruet*, porque *Liberalitas auferat*. Que caso tengo de hazer yo de las riquezas: si es mejor quien las gasta que quien las da, o las guarda, dalas la fortuna ( habla como Filosofo Gentil ) guardalas la auaricia, gaitalas la

*Chi lon*

*Bion*

D. Greg.  
Nazian.

liberalidad. Y san Gregorio Nazianzeno orat. ad Nazianzenos, dize: *Potius lincois in aqua descriptis fidentum est, quam in diuitijs.* Antes fiare en lineas escritas en agua, que en riquezas. Y en la oracion contra Iuliano: *Sicut fumus dilabuntur, & in somni more homines deludunt, ombraeq; insular teneri nequaquam possunt.* Las riquezas se des-

hazen como humo, engañan como sueño, y como sombra no pueden asirse. Todo esto dize que son bienes de burla, y el carecer dellos es pobreza, o necesidad de burla, y así los trabajos temporales son trabajos de burla, los fauores que Dios haze son de veras.

)()

DISCURSO III.

*La bondad de Dios, y su trato, su grande misericordia solicitan la conuersion del pecador, y ay hombres que sienten que Dios sea tan misericordioso con pecadores, usando con ellos de mayor cada dia.*

**H**ALLOSE El Prodigio en tan miserable estado, que sirviendo de porquerizo a vn labrador, *Cupiebat implere ventrem suum de siliquis, quas porci manducabant, & nemo illi dabat.* Deseaua hartarse del mismo manjar que comian los lechones, y nadie le daua en esta miseria. *In se reuersus dixit, quanti mercenarij in domo patris mei abundant panibus, ego hic autem fame pereo.* Boluio en si y dixo: Quantos

criados viuen regalados, y bien tratados en casa de mi padre, y yo aqui perezco de hambre: *Surgam & ibo ad patrem meum, & dicam ei, pater peccavi in caelum, & coram te, iam non sum dignus vocari filius tuus. fac me sicut vnum de mercenarijs tuis.* Determino irme de aqui, y bolueme a mi padre, y le dire: Padre, yo pequé contra vos, y contra el cielo, no soy digno de ser vuestro hijo, y así os pido me recibais como

mo

como ha criado, de hecho fue a casa de su padre. Y el padre viendolo venir, olvidado de la grauedad paternal, fue corriendo al hijo con los brazos abiertos; *Cecidit super collum eius, & osculatus est eum.* Dexose caer el venerable padre sobre el cuello de su hijo, y diole beso de paz. Y dizele el hijo: *Pater peccavi in caelum, & coram te, non sum dignus vocari filius tuus.* Padre yo pequé contra el cielo, y contra vos, yo no soy digno de ser vuestro hijo. A penas llego aqui quando el padre le mandò vestir el vestido que tenia antes que se fuera de su casa: *Profer te stolam primam, & induite illam.* Huuo gran vanquete y musica. Aguose algo la fiesta, porque el hermano mayor sintio q̄ traxessen tan bien a vn perdido, que auia afrontado su casa. No repitiera esta parte del Euangelio en este Discurso, auendola declarado en la Salutacion: si toda ella no esta bien brotando misteriosos auisos dignos de ponderacion.

Lo primero reparo, que e te moço no boluio en si hasta que padecio hambre:

el gastò toda su hazienda, y se hallò pobre. Y no dize: *Ibo ad patrem meum.* Siruio a vn labrador, y no dize, mejor fectia yrme a casa de mi padre, que viuir siruendo y a labradores. El se vio tan sin honra, que era porquerizo, y no se acordò de su padre: *Cupiebat saturare ventrem,* deseaua hartarse; y entonces dize, *Quanti mercenarij, &c. & ego hic fame pereo.* Los criados de mi padre comen con regalo y abundancia, y yo perezco de hambre. Aqui se resuelue, *ibo ad patrem meum,* de manera que la hambre lo lleuò a Dios. Cofessando en esto q̄ el buètrato de Dios, y su condicion y liberalidad es el predicador, que mas almas conuierde; porque si el alma tiene luz, halla que en solo Dios ay plenitud, y hartura que en el mundo todo es hambre. Señor, no tengo escusa, sino voy a vos. Dezia el ilustrado Agustin en el cap. 2. de sus Meditaciones: Todo lo hallo en vos: *Si poeniteo, parcis; si reuertor, suscipis, reuocas errantem; inuitas repugnantem; amplecteris redeuntem; doces ignorantem.* *Ecce Dominus Deus*

D. August

li 3 salu-

*Salutis mea, quid opponam  
vesitio, quomodo respondeam  
ignoro.* Señor, si me arrepié  
to, me perdonays. Si buel  
uo a vos me recebis. Si voy  
perdido, me encaminays.  
Si refisto, me rogais. Si foy  
ignorante, me enseñais,  
no se como os tengo de res  
ponder. Si me hazeis car  
go de que os dexè, y no bol  
ui a vos.

Lucas. 15

Pues dezir, que los que  
os sirven se hallan trabaja  
dos, es engaño. Leate en  
este mismo capítulo 15. de  
san Lucas la Parábola del  
Pastor, que de cien ovejas  
perdió la una, salio a buscar  
la por los campos, hallòla  
*Imponit in humeros suos  
garrulens.* Sobre sus ombros  
se la pone muy contento, y  
la trae: y supuesto que esta  
oveja perdida es el peca  
dor, es digno de ponderar,  
q̄ quando esta oveja se per  
dió, se fue por su pie al pa  
sto: y quando el pastor la ha  
lla no viene ella por su pie,  
fino eu ombros de su pas  
tor. Luego mas descansada  
viene la oveja en poder  
de su pastor, que quando  
se pierde? Si, que el peca  
dor mas descanso tiene en  
Dios que fuera de Dios.  
Esto dize el Prodigio los  
que sirven a mi padre, co

men, y yo perezco de ham  
bre.

Lo segundo reparo, que  
este hijo ausente propone  
que le ha de dezir a su pa  
dre: Padre, yo no foy dig  
no de ser vuestro hijo, re  
cebidme como a criado. Y  
en llegando a la presencia  
de su padre le dize: No foy  
digno de ser hijo, y calla, no  
le dize recebidme como a  
criado: es el caso, que au  
sente no juzgò por tan grã  
de la misericordia de su pa  
dre, y asì se contentaua cò  
poco; quando vino, vio a su  
padre correr, y recibirle  
con braços abiertos, y be  
so de paz, y asì no se con  
tentò con ser criado, con  
fiessa su culpa, y dize, que  
no es digno de ser hijo, y  
todo es verdad, mas no se  
contenta con ser criado.  
Alma que duda si aura mi  
sericordia para ella aunque  
llore sus pecados muy le  
xos està de Dios; el Sol  
mirado desde la tierra pa  
rece tan pequeño, que ca  
bran veinte soles en vn pa  
tio, y es porque està muy  
apartado de nosotros. Quié  
està apartado de la miseri  
cordia de Dios, y la mira  
desde muy lexos la juzgará  
pequeña. Y por esto despe  
ra Guillermo Parisiense  
en

Guiller.

en el tratado de la Esperan  
ça, dize: *Quid aliud est di  
cere despero quam, quod pec  
cata nostra vincunt Dei mi  
sericordiam.* Lo mismo es  
dezir desespero, que dezir  
la misericordia de Dios es  
pequeña, mayores son mis  
pecados. Pues no adyna co  
sa digna de poderar: prime  
ro juzgò Cain a Dios por  
pequeño, que desesperase  
de su misericordia, Genes.  
4. preguntale Dios a Cain,  
*Vbi est Abel frater tuus?*  
Cain dõde està vuestro her  
mano Abel? Respõde Cain,  
*Nescio, num custos fratris  
mei sum ego?* no lo se, por vé  
tura foy yo ayo, o guarda  
de mi hermano? Aquí juz  
gò Cain a Dios muy peque  
ño, pequeño en lugar pues  
creyò que no estaua presen  
te donde el marò a su her  
mano: pequeño su saber,  
pues juzgò que le podia oc  
cultar su delito. Y auiendo  
juzgado a Dios por peque  
ño en lugares, no inmenso,  
y pequeño en saber, juzgò  
lo por de pequeña miseri  
cordia, y asì dize: *Maior  
est iniquitas mea, quam vt  
veniam merear,* que segun  
la comũ de los Padres, quie  
re dezir mayor es mi peca  
do q̄ vuestra misericordia,  
no ay misericordia para mi

Genes. 49.

maldad. Y sea la conclusiõ  
que qualquiera pecador  
que desespera de la miseri  
cordia de Dios ( aunque  
se vea lleno de mas y gra  
ues pecados que ay en to  
do el infierno junto ) tiene  
a Dios por pequeño, y nie  
ga la infinidad de Dios, por  
que si confieffa q̄ es la miseri  
cordia infinita como pue  
de dezir que no ay miseri  
cordia para el.

Y para cófirmar esta ver  
dad, y alentar pecadores.  
Aduerto, que el primer pe  
cador de penitencia en  
tiempo de Christo fue san  
Iuan Bautista, y el pri  
mer Pontifice que quedò  
con las llaves para absol  
uer pecados fue San Pe  
dro: y san Iuan Bautista nũ  
ca pecò mortalmente, estu  
vo santificado en el vientre  
de su madre, y confirma  
do en gracia. Y de san Pe  
dro vemos en la sagrada  
Escritura que negò tres  
vezes a Christo, y todo  
esto es en orden a alentar  
pecadores. Creo que ay pe  
nitencia? porque, no veis  
que lo dize san Iuan Bau  
tista Santo tan grande, que  
vino a dar testimonio de  
Christo, y sin hazer mila  
gos. Fue su dicho admi  
tido por ser de vida prodigi  
osa.



giosamente santa : pues este ministro de tanta autoridad dize, que ay penitencia para que vos le creais. No digo que lo creais, porque san Iuan lo dize, que no seria acto de Fè, sino se cree, porque Dios primera verdad lo reuela. Lo que digo es, que entre las notas que tiene la virtud de la penitencia que disponen, para que el entendimiento crea que Dios la reuelò es la santidad del Bautista que la predica. Y porque san Pedro es el primero Pontifice? porque lleguen con animo los pecadores a confessarse: pues el confessor es hombre que no se escandalizarà de pecados, auiedo el negado tres vezes a su Maestro, de manera, que para mayor credito de la penitencia la predica quien nunca pecò. Y para que el uso della sea mas facil, y mas suauè, con fiesca y absuelue el que pecò.

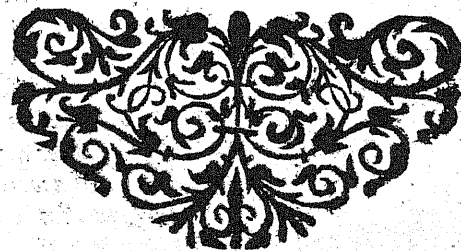
Lo tercero que pondero es, que màde el padre a sus criados que traigan el vestido primero: *Profer te stolam primam, & induite?* Que vestido primero es este? La gracia dize el Theologo, que tenia el pe-

6  
cador antes que se apartasse de Dios, la gracia que perdio por el pecado, essa se queda en poder de Dios. Y quando el pecador se conuierete se la buelue Dios, como en otra ocasion se ha tratado en este primer Tomo; y dezirle a los criados, que la traygan y vistantal hijo desnudo, es dezir que los confessores que son ministros de Dios, con vn *ego te absoluo*, le dan al pecador la gracia que perdio por el pecado, y mas la que responde al sacramento de la penitencia. Ay misericordia como esta? Ay bondad como esta? De aqui coligireis, que quando el otro murmura las confesiones a menudo, y las comuniones a menudo, es semejante al hermano mayor, que sintio mucho que el padre celebrasse con musica, y banquete la venida de su hermano el Prodigio, pareciendole, que quien tan mala cuenta auia dado de la honra y hacienda que sacò de casa de su padre, no auia de ser tan bien recibido. Y es el caso, que el hermano consideraua lo que fue el Prodigio: pero el padre considera lo que es. Fue Prodigio, ya es penitente; no se ha de

de tratar como Prodigio, sino como penitente, como conuertido a Dios de todo coraçon, porque fulano ha de confessar cada dia? porque no quiere estar vn dia en pecado aunque sea venial, y quiere valerse de la misericordia que la Fè descubre en Dios, os pesa de que reciba Dios a vuestro hermano cada dia con brazos abiertos. Y no considerais que cada dia usa Dios con vos de mayor misericordia, pues os espera y no os embia al infierno: y es mas sufrir a vno que està en pecado mortal, y no se arrepiente, que admitir a su gracia, y absoluer cada dia al que se arrepiente de culpas leues. Y es cierto, que

el que cada dia se confiesa, se ha de presumir, que no comete cada dia culpas mortales. No seais por vida vuestra como el hermano mayor del Prodigio, sino pedid a Dios que da luz a todos los pecadores, para que se aprouechen deste Sacramento. Y pues es remedio tan facil, tened lastima al que dilata la confession, que de la dilacion se siguen los inconuenientes que diremos en el Sermon que se sigue. Y si como verdadero Catholico os alegrais que Dios reciba pecadores con brazos abiertos, sereis participantes de esse bien, en la comunion de los justos.

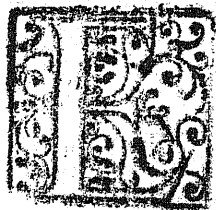
))((



S E R M O N  
 D E C I M O N O N O  
 del Domingo tercero de  
 Quaresma.

*Erat Iesus eiciens demonium, & illud erat mutum, & cum eiecisset demonium locutus est mutus, & admiratae sunt turbae. Luc. 11.*

La declaracion del Euangelio.



**I**ESTA muy de espacio el poderoso **I E S V S** expeliendo vn demonio que se auia apoderado de vn hombre, y era demonio mudo, y llamase assi porque haze mudo al poseydo, que a cada vno le da nombre las obras que haze, mas gloriosa honra es la que se gana por obras proprias, que la heredada de padres, porque si la honra heredada es propia porque os la dieron, y la pos-

seeys, la ganada por vuestras obras la poseeys, y no os la dieron, y es tanta verdad esto, que quando San Pablo trata de humillar a los que poseen grandes virtudes y dones celestiales no los humilla, diciendo, que no poseen, sino diciendo, que los recibieron: *Quid habes quod non accepisti? & si accepisti quid gloriaris, quasi non acceperis?* q posees, q no lo ayas recibido, y si lo has recibido que te glorias, como si no huieras recibido? es dezir, quien posee lo q por sus obras ha ganado, tiene moti-

rotino de gloriarse, quien posee lo que ha recebido, de que se gloria? Luego mas honrado es el pueblo, y mas feliz la honra que se gana por meritos, que lo que se recibe de otro.

Salio el demonio del hombre, y hablo el nudo. En algunos es el hablar señal que tienen demonio en la lengua, en otros es señal que el demonio ha salido. Lengua murmuradora es lengua de endenoniado, lengua para confesar sus pecados es lengua de hombre que se libra del demonio. Admirase el pueblo, y los envidiosos quisieran deslustrar el milagro, diciendo, que en virtud del demonio expelia demonios. Christo nuestro Redentor con cinco razones prouea efficacissimamente que no es posible expeler demonios en virtud del demonio. La primera, el Reino que se diuide en vados, que vno haze ofensio a otro, no puede durar. Apoderarse vn demonio del hombre, y echarlo fuera otro demonio es diuidirse el reino infernal en vados contrarios, luego no puede durar. Lo contrario se ve, que dura, luego se vnen contra el

hombre. Luego yo no expelo demonios en virtud de otros. Eficaz razon, y aun por esso los desordenes de la Republica duran, porque no ay quien se oponga.

Segunda razon, Vuestros naturales, hijos de vuestra tierra, y de vuestro linage expelen demonios con exorcismos, con lo queis experimentado y visto, y no dezis que en virtud del demonio los expelen luego, ni de mi se ha de pensar tal. Prueuo la consecuencia porque estas son obras parecidas en que hazen guerra al demonio; luego todos son contra el, y ninguna en virtud del, y assi ellos os condenaran el dia del juicio, pues juzgais bien de su expulsion de demonios, y mal de la mia. Esto haze la pasion, vna misma obra veis en vuestro amigo, y en vuestro enemigo: y en el amigo es buena, en el enemigo es mala: la del amigo condenara vuestro juicio en el diuino.

Tercera razon es quando vn tirano no tiene enemigo superior en fuerças posee en paz, y sin temores el Reyno, en teniendo otro mas poderoso queda ven.

vencido, despojado, y fuera del Reyno. El demonio [ha]ra ora no ha tenido enemigo superior en poder, luego por esso ha poseido en paz y sin temor tãtas almas y cuerpos. Y salir ora en mi presencia de los cuerpos y las almas es, porq̄ yo soy su enemigo superior en poder; luego no en virtud del demonio le despojò demonios, sino en poder diuino contrario a los demonios. Y digo yo, nadie es tẽ seguro en su tirania, q̄ si el demonio tirano no le faltò vn Christo quãdo menos pẽ faua q̄ lo despojasse, a vn tirano mas poderoso no le faltatã vn Christo q̄ lo derribe.

Quarta razon, el q̄ no es de mi vando es contra mi, y el que conmigo no recoge, esparce lo q̄ yo voy recogiendo. El demonio no es de mi vando, luego es contra mi; y procura destruir lo q̄ yo edificò: luego no me puede ayudar a mis obras, y assi no es posible que en su virtud expela demonios. Regla para conocer enemistades falsas; dezis que sois mi amigo, y hazcis guerra a mis intentos.

Quinta razon, el demonio quando sale de vn hõbre, no halla quietud, ni reposo en todo el mundo, todos los

lugares le son desiertos, y assi dize, yo quiero boluer a mi primera posada de donde sali. Viene, hallala adornada de virtudes, *Scopis mundatam & ornitam*, y no atreuiendose a conquistar solo essa fortaleza, llama otros siete demonios mas poderosos en malicia que el, y todos ocho la conquistan y ganan, y entran todos en aquella posada miserable q̄ antes era de vno solo; y assi es la recaida peor q̄ la caida, y el fin peor q̄ el principio. Pues si los demonios se vnen para conquistar al hõbre y viuir en el, como dezis que vn demonio me da virtud para expeler a otro. Que teniendo auiso para los que han salido de culpas por vna buena confesion que no viuan seguros, porque estan a peligro de peor suerte, a peligro de que si antes tenian vn demonio, por su descuido reincidan y tengan ocho.

Con tãta eficacia y gracia prouò Christo su intento q̄ vna muger del auditorio leuantò la voz y dixo: Bienauenturado el vientre q̄ te truxo, y los pechos q̄ mamaste. Respondio el Redentor, antes te digo q̄ es bienauenturado el que oye mi palabra y la guarda. Que

es

es dezir hablando formalmente (admitase tal vez termino de escuelas) no es tanta mi madre con perfecta santidad porque me truxo en su vientre, sino porque me truxo en su alma y coraçon. Si bien no me auia de traer en su vientre la que no me truxera en su alma, alcanzando el sumo grado de santidad

comunicado a pura criatura. Ya que no podeis imitar a mi madre en concebirme corporalmente, imitalda en traerme en el alma que es concepcion espiritual. Esta es la letra del Evangelio, para declararla es necesario el fauor de la diuina gracia, &c.

DISCURSO I.

El demonio hazẽ mudo al pecador, impidiendole la confesion por el grande bien que por ella alcanza el alma.

Mudo tiene el demonio a este hombre, de quie està apoderado; no es nuevo en el, pues pretende con todas sus traças y fuerças, impedir la confesion al pecador sabiendo que nuestro mal està en no confessar, y nuestra saluacion en valernos con tiempo del santo SACRAMENTO de la Penitencia. Y porque esta materia es tan importante, sera bien discurrir vn rato en ella. El Espiritu Santo en el capit. 10. de los Proverbios: *Vena vite os iusti, os autem impiorum operit iniquitatem*. Es vena de la vida la boca del iusto, la boca de los pecadores encubre el pecado, no solo la boca del iusto, la del verdadero

y dispuesto penitente es vena de la vida, porque la confesion vocal es vida del alma. Y lo primero reparo en que sea vena de vida, la boca q̄ suele ser ocasiõ de muerte. Si preguntamos q̄ calida destiene la lengua? Respõde Hugo en el lib. 2. de anima: *Lingua lingit adulãdo, mordet retrahẽdo, occidit mentiẽdo, ligat & ligari nõ potest, labilis est, & detineri nõ potest, labitur vt anguila, penetrat vt sagitta, tollit amicos, multiplicat inimicos, mouet rixas, seminat discordias vno ictu multos percutit, vulnerat, & interficit blãda est, & subdola*. La lengua lame adulando, muerde murmurando, mata mintiendo, ata y no puede ser atada, se desliza

sin

sin q̄ nadie la tenga se desli-  
zacomu anguilla, penetra co-  
mo facta, quita amigos, mul-  
tiplica en emigos, mucue pē  
dēcias, siēbra discordias, hie-  
re a muchos cō vn golpe, hie-  
re y mata, es blanda y enga-  
ña. Si ēdo estas las calidades  
de la lengua, puso Dios en e-  
lla el remedio de todos nue-  
stros males, pues la hizo ve-  
na dela vida: *Vena vita os illi*  
*fi.* Estā vn enfermo de dor-  
lor de costado peligroso, a-  
brirle la vena, sale la mala  
sangre, queda mejor, mas nō  
es cierta la mejoría, ni la sa-  
lud, pues despues de muchas  
sangrias suele morir. Estā el  
pecador en peligro de cōde-  
naciō, lleno de mala sangre,  
lleno de pecados graues, ven-  
ga la sangria, abrir la boca, y  
que salgan los pecados a los  
pies del confessor. Léguage  
de S. Greg. en la hom. De-  
diuite & Lazaro: *Quid est pec-*  
*tatorū confessio, nisi quedam*  
*vulnerū ruptio? & confiten-*  
*do peccata quid agimus, nisi*  
*quod malum, quod intus late-*  
*bat aperimus,* que es confes-  
sion de pecados, sino abrir  
las postemas, y sacar fuera la  
mala sangre q̄ estaua encerra-  
da en las venas del coracō.

La primera condicion de  
la buena confessiō, es, exa-  
minar la conciencia; antes q̄  
el barbero rópa la vena, ara-

el braço, y llama con vna fri-  
cacion la sangre, despues sa-  
le con facilidad antes q̄ lle-  
gueis a confessar, arad el en-  
tendimiēto, y aplicadlo a la  
memoria de vuestros peca-  
dos, para q̄ no se diuertā en  
otros pensamiētos; y con la  
consideracion llamad las cul-  
pas, que venidas a la memo-  
ria, luego salē con facilidad.  
Gran confusiōn delos Cato-  
licos, que Seneca nos diga  
esta verdad con tales pala-  
bras, que quando las dixera  
S. Agustīn, o S. Geronimo,  
no perdiera nada. Dize pues  
este Philosopho epist. 28. *Ini-*  
*tium salutis est notitia pecca-*  
*ti, nam qui peccare se nescit*  
*corrige non vult, ideoque quā-*  
*tum potes te ipse coargue, in-*  
*quire in te accusatoris primū*  
*partibus fungere, deinde iudi-*  
*cis nouissimē deprecator es.*  
El principio de la salud es-  
piritual es el conocimiento  
de la culpa, el que ignora su  
pecado no admite correc-  
ciō, y así importa q̄ tu mis-  
mo seas tu Fiscal, *inquire in*  
*te.* Lo primero, examina tu  
vida con todo rigor: luego  
haz officio de acusador, haziē-  
dote cargos, hecho el proces-  
so haz officio de juez, pronun-  
ciando cōtra ti, y tu mala vi-  
da rigurosa sentēcia. Hecho  
esto, viene bien hazerte ro-  
gador, pidiendo a Dios vñe

conti-

contigo de misericordia. Y  
percue ni la memoria tra-  
baje sin prouecho, ni la ca-  
beça se canse en el examen  
de conciencia para vna con-  
fessiō general, o de muchos  
años, se puede reducir el exa-  
men a siete puntos suficiēte-  
mente, q̄ son estas edades, ef-  
tados, accidētes, officios, cō-  
pañias, lugares, pensamien-  
tos, palabras, columbres.

3 El primer punto es eda-  
des. Aquí considerar la vida  
de la niñez, de la iuuentud,  
de la edad prouecta, y de la  
vejez, y hazer memoria por  
los mandamientos de los pe-  
cados cometidos en estas eda-  
dades, reparando en las in-  
clinaciones que mas pre-  
dominaren en estos tiem-  
pos. El segundo punto es los  
estados, ver que estados ha  
tenido, si es casado, si ha sido  
viudo, si es Eclesiastico, si Re-  
ligioso. El tercero es accidē-  
tes de la vida. Llamo accidē-  
tes la prosperidad, la aduer-  
sidad, la salud, la enferme-  
dad, ir examinando en estas  
fuerzas de vida y fortuna  
los pecados que ha come-  
tido. El quarto punto los  
officios, ver que officios ha  
tenido en el discurso de su  
vida, y examinar el vso y ad-  
ministraciōn dellos. El quin-  
to, las compañías, y las a-  
mistades que ha tenido, y

detenerse en cada vna si le  
parece que en ellas ha ofen-  
dido a Dios, o escandaliza-  
doas, solicitandolas a la o-  
fensa de Dios, o ayudando-  
las para cometer pecados, o  
faltando en la correccion  
fraterna. El sexto es los lu-  
gares donde ha viuido, las  
casas, las ciudades, y repa-  
rar en que lugares se hallō  
mas ocasionado a ofender a  
Dios. El septimo, abraça  
pensamientos, palabras, y  
obras. Estas tres diferencias  
de culpas son trāscendenta-  
les, q̄ por ellas se han de exa-  
minar los seis puntos prime-  
ros, verbi gracia, En las eda-  
des de mi vida que pecados  
cometi con pensamiento,  
que con obras, que con pa-  
labras en los estados que  
tuue, que pecados cometi de  
pensamientos, que de pala-  
bras, y que de obras: en los  
accidentes de mi vida en q̄  
ofendi a Dios con pensamie-  
tos, en que con palabras, en  
que con obras, y así en los  
demas puntos, y por esso el  
septimo abraça estas tres di-  
ferencias parciales de peca-  
dos, y llamolas parciales,  
porq̄ son muchas vezes parte  
de vn pecado, v.g. pense hur-  
tar vna joya, cōfenti en ella,  
hable de mi intentō con vn  
cōpañero, y de hecho la hur-  
tē: este hurto es vn pecado  
que

que abraza penfamientos, palabras y obras. Con estos siete puntos que son faciles a la memoria, se haze vn examen prouechoso y descansado. Pusiera otros tres setenarios que abrazan circunfancias, mas para sermón basta lo dicho.

4. Hecho este examen de conciencia, viene luego el dolor de los pecados; que antes de la sangria quando aprieta el barbero el brazo y haze fricacion, claro está que causa dolor. El examen de conciencia, que es lla mar pecados a la memoria, ha de causar dolor de auer ofendido a Dios: que los pecados confessados con dolor de veras, y proposito de no ofender mas a Dios, parece que pierden en el efeto las propiedades de pecado. Preguntan los Angeles o las hijas de Ierusalen en el capit. 3. de los Cant. *Qua est ista que ascendit per desertum sicut virgula sumi, ex aromatibus mirra & thuris pigmentarij?* Quienes es esta que sube por el desierto como varita de humo oloroso de mirra, y incienso y otros muchos aromas. Declara san Bernardo estas palabras en el serm 60. De los pequeños, de los pecados confessa-

Cantic. 3.

D Bern.

dos. *Notandum quod fumus numquam habet splendorem, cum nunquam possit habere odorem, quod hic fumus confessionis odorem quandam pietatis habeat, inuenitur ex his quae subiunguntur, ex aromatibus mirra & thuris, & uniuersis pulueris pigmentarij.* El humo nuncatiene splendor, ni lo puede tener, mas suele tener buen olor: los pecados confessados humo negro son, y humo que haze llorar, mas humo que huele bien, porque huele a religion y a piedad pecados confessados. Y como el incienso puesto en el fuego despide olor suauissimo, y el se gasta; y lo mismo la pastilla fina, es negra, y en el fuego se deshaze, despidiendo olor suauissimo. Los pecados mas feos, las torpezas mas abominables, puestas en el fuego del amor de Dios, despiden olor suauae, a Dios que huelen a contricion. Y esta es la fuerça de la contricion, que haze que el pecado q̄ en ella se deshaze, huela bien a Dios: ay mayor consuelo para penitentes.

Este dolor de pecados con que te has de disponer para la confession, has de procurar cō toda diligencia que

que sea contricion, que sea dolor de pecados, por ser contra Dios, y pesarle de auer ofendido a Dios, por ser Dios quien es. Sigue este pensamiento san Bernardo con gallardia de gada en el tratado de *diligendo Deum*, al fin, explicando aquel verso del Psalm. 117. *Confitemini Domino quoniam bonus*, Confessad a Dios porque es bueno. Habla Dauid y S. Bernardo de la confession, que es alabança. Mas lo mismo a añadir ni quitar que Dauid y Bernardo dizen de la confession, que es alabança de Dios: hemos de dezir del dolor de pecados que es parte integrante del Sacramento de la Penitencia. Confessad a Dios porque es bueno, dize el Santo: *Est qui confitetur Domino quoniam bonus est, & est qui confitetur quoniam sibi bonus est, & est qui confitetur quoniam simpliciter bonus est, primus seruus est, & timet sibi secundus mercenarius est, & cupit sibi, tertius filius est, & desert patri. Itaque & qui timet, & sui cupit, utriusque pro se agunt sola (qua in filio est) charitas non quarit quae sua sunt.* Lo que dize Bernardo aqui de su alabança, digamos del

D. Bern.

Psal. 117.

dolor, que en ambos actos se verifica la doctrina: Ay quien siente auer ofendido a Dios porque es poderoso. Ay quien siente auerle ofendido porque es Dios bueno para el. Ay quien siente auerle ofendido porque es Dios bueno en si: y por, si el primero es fieruo, y teme su pena: el segundo jornalero, y defea su interes. El tercero es hijo, y mira sola la honra y gloria de su padre. El primero, y el segundo por, si obran, y para si procuran. Sola la caridad que se halla en el hijo, no busca sus comodidades. Declara el Santo a este intento aquel verso del Psal. 18. *Lex Domini immaculata conuertens animas.* La ley del Señor immaculada conuertete a mas. Qual es la ley del Señor? La ley de amor porque? *Sit seruo sua lex timor ipse quo constringitur, sit lex mercenario cupiditas, qua ipse amectatur charitas, conuertit animas, quas facit voluntarias.* El temor es la ley del seruo: pues por el guarda la ley, y obra bien. La codicia del proprio interes es la ley del codicioso, pues por codicia trabaja, la caridad y el amor es la ley de Dios, que

Psalm. 18.

KK con-



Sermon Decimonono

convierte las almas", pues las haze nobles y voluntarias, desnudas de interes. Y si me preguntais, dize el Santo, porque la caridad se llama ley de Dios? Respondo: *Lex autem Domini dicitur, siue quod ipse ex ea uiuit, siue quod eam nullus, nisi illius dono possideat.* Llamase ley de Dios, o porque Dios viene de esta ley, o porque nadie la posee si Dios no se la da. Estupendo encarecimiento del amor. San Pablo dize del justo: *Iustus ex fide uiuit.* Ad Rom. i. El justo viene de la Fe. Y dize san Bernardo que Dios viene de la ley del amor, que no solo ama a Dios, sino viene de la ley del amor. Y reparando el mismo Santo en lo que auia dicho, añade: *Nec absurdum uideatur quod dixi, etiam Deum uiuere ex lege, cum non alia quam charitate dixerim, quid uero in illa summi & beata Trinitate summam & ineffabilem illam conseruat unitatem nisi charitas?* No parece absurdo dezir que Dios viene de la ley, si esta ley es el amor, pues este conserua en la misma Trinidad suma vnidad, No quiere dezir Bernardo, que la vnidad de esencia en las tres diuinas personas nace del amor, que en

Teologia seria falsa doctrina: habla de la vnidad de querer, de gusto de obrar. Todas tres personas quieren vna misma cosa, gustan de lo mismo, obran a *dextra*, lo mismo porque es vna voluntad, y vn amor esencial el de todas tres. Al fin, si Dios en language de Bernardo, viene de la ley de amor. El penitente ha de llorar sus pecados por amor, y ha de amar a Dios por ser quien es, y sentir auer ofendido a Dios por ser quien es.

Dispuesto el penitente con el examen y acto de contricion, llegue a los pies del confessor, y entonces abra la boca, como quie abre vna vena, y salgan los pecados, que es la mala sangre, y quedara la boca hecha vena de la vida. *Vena uitae os iusti.* Que es la confesion vna sangre de vida. Porque el alma recibe vida por este sacramento, y diga acusandose, no escusandose, y sean las palabras senales del dolor de coraçon, que si se acusa de palabra, y no le pesa de coraçon, con la boca se acusa, y con el coraçon se deleita, y assi desdizen lengua y coraçon, lo qual reprehende Prospero en vn Epigrama.

Non

*Non prodest cuiquam, solis bona dicere uerbis, Impia mens habeat, quod bene lingua sonat, Nam fari recte miserum est, & uiuere prauè Damnat uita malum regula iustitia.*

A nadie aprouecha dezir bien de palabra tenga el coraçon lo que la lengua dize: porque es miserable cosa hablar bien, y uiuir mal, y la justicia justissimamente condenara a este 4. tal.

Hecha la confesion, resta el dar gracias a Dios por la merced que te ha hecho de auerte dado tiempo para hazer a tu gusto vna confesion, y sucede lo que en la sangria, que despues de hecha le muestran al enfermo ya sossegado y aliuiado la sangre hecha podre. Mirad que teniais en el cuerpo? Que efetos auia de obrar esta sangre? El enfermo la ve. Bendito sea Dios que tantas mercedes me ha hecho. Esto ha de hazer el penitente hecha la confesion ver de nuevo los pecados confessados, que estan en el coraçon, y dar gracias a Dios por auerlos echado fuera. Si

guio este pensamiento grande y gallardamente la luz de la Iglesia san Agustin, declarando el verso crze, del Psalmo setenta y cinco: *Cogitatio hominis, confitebitur tibi, & reliquia cogitationum diem festum agent tibi.* El pensamiento os confesará, y las reliquias del pensamiento os haran fiesta. Que pensamiento es este (dize el santo Doctor) y que reliquias son estas? *Confessio, ipsa est prima cogitatio, &c. Quae damnat uitam priorem, cui displicet quod erat, ut sit quod non erat, ipsa est prima cogitatio. Sed quia sic debes recedere a peccatis, et non tibi recedat de memoria, quod peccator fuisti, solemnia celebra Deo.* En el penitente se requiere la confesion, la acusacion assi interior, conociendo la grauedad de sus culpas, como la exterior vocal, acusandose al confessor de lo que ha cometido, despues della, queda la memoria de los pecados confessados. La confesion es el pensamiento que confiesa a Dios y al Sacerdote las culpas, la memoria de los pecados son las reliquias de aquel primer pensamiento, y estas reliquias hazen fiesta

*Psal. 75. II. D. Auguj.*

KK 2 aDr

Ad Rom. i. 17.

a Dios por que alaba el penitente a Dios por la merced que le hizo, librandolo de tan graues culpas. Y assi el pensamiento confiesa pecados. *Cogitatio hominis confitebitur tibi.* Y las reliquias hazen fiesta a Dios. *Reliquiae cogitationis diem festum ager tibi.* Trae el santo dos exemplos. El segúdo es de Dauid, 2. Reg. 12. quando Nathan le dixo quan ofendido esta na Dios por el adulterio con Berfabe, y homicidio de Urias. Dixo Dauid de todo coraçon *peccaui*, y el Profeta de parte de Dios: *transulit Dominus peccatum tuum.* Dios te ha perdonado tus pecados, y estando perdonado el pecado, le dize el mismo Dauid en el Psalmo 50. *Peccatum meum contra me est semper. Lex san Agustin, coram me est semper.* Dize el Santo: *Si iam redes*

*fit à peccato, quomodo peccatum illius ante ipsum est semper?* Si ya el pecado está perdonado, y está del todo apartado de la culpa que comento, como tiene este pecado siempre delante de sí? Responde: *Prima cogitatio transit, sed reliquiae cogitationis solemniter celebrant.* Ya pasó el pensamiento, que fue la primera y verdadera acusacion, que alcanço perdon, pero las reliquias deste pensamiento, que son la memoria de los pecados confesados y perdonados no pasan, porque estas reliquias hazen fiesta a Dios. Pues memoria que sirve para alabar a Dios, para no fiar de sí, para repetir el dolor de auer pecado, es reliquias del primer pensamiento, que hazen fiesta a Dios.

2. Reg. 12

Psal. 50

DISCURSO II.

*Christo empleado en el bien de las almas, exemplo de Reyes, que han de mirar por sus vassallos y Reyno, para remediar sus necesidades.*

**Q**Ue de proposito está Christo expeliendo este demonio deste hombre. *Erat I. se ejectionis demonii.* No dice lo expelle, lo expelio, sino eictana despaçio ocupado en librar a vn hombre del demonio, que se auita apoderado del,

del, y lo tenia mudo. Haze Christo nuestro Señor su oficio, y haze lo que dize su nombre, *erat Iesus*, Iesus quiere dezir Salvador, y el Salvador está saluando, como el Medico curando, el juez juzgando, el soldado peleando: Vino Iesu Christo a esto, *Vt dissoluat opera diaboli*, para deshazer las obras del diablo. Vino para librar almas, y saluarlas. O que graue y valiente lugar es el del crp. 10. de la epistola a los Hebreos: *Ingressus mundum dicit, hostiam, & oblationem noluit, corpus autem adaptasti mihi, holocaustomata pro peccato tibi non placuerunt, nunc dixi ecce venio.* Entrando Christo en el mundo (en el primer instante de su concepcion) le dize a su Padre, Señor las hostias y oblationes de la vieja ley ya no las quereis, y auéisme dado vn cuerpo apto, y acomodado para sacrificarlo. Los holocaustos q os ofreciã por pecados ya no os agrada, y entõ cesdixen. Ya yo vengo Señor a remediar, lo que no han remediado tantos sacrificios. Ambas partes deste lugar tienen dificultad: y de ambas hemos de tratar a nuestro intento.

Ad Heb. 10.

2. Para que se descubra la di-

ficultad de la primera. Supõgo, nuestro Señor es cuerpo de Dios verdadero: es de fe porque Christo es verdadero Dios. Segundo, que el cuerpo de Christo es verdadero sacrificio es de fe, que se sacrificò en el Ara de la Cruz. La tercera, nõ es lo mismo formalmente fer el cuerpo de Christo cuerpo de Dios, y fer sacrificio. Es cierta porq aunque aora este santissimo cuerpo es de Dios, y es sacrificio, podia Dios hazer se hombre sin sacrificarse al Padre: y assi fuera cuerpo de Dios, y no fuera sacrificio.

Supuesto esto pregunto, 3. Qual es mas, ser cuerpo de Dios, o ser sacrificio? Mirado cada termino de los de por sí, no ay duda sino que mayor dignidad es ser cuerpo de Dios, que ser sacrificio, la razon es clara. El cuerpo de Dios no es de infinito valor, porque es sacrificio, y es sacrificio de infinito valor porque es cuerpo de Dios. Luego la raiz de toda su dignidad es ser cuerpo de Dios. Supuesto esto reparo en que entrando Christo en el mundo diga a su Padre, *Corpus aptasti mihi.* Auéisme dado vn cuerpo apto para sacrificio: traigo vn cuerpo, que e

muy a proposito para ser sacrificio acepto. Digo yo, no fuera mejor dezir, traigo padre mio vn cuerpo, que es cuerpo de Dios? Pues esto es lo mas desse cuerpo. Es el caso, que el ser el cuerpo de Christo cuerpo de Dios, es dignidad suya, el ser sacrificio es prouecho nuestro. Y para significar que viene por las almas, y con deseo de remediarlas, en entrando en el mundo, dize de su cuerpo lo que es en nuestro prouecho, que es sacrificio, y san Pablo no dize que dixo Christo lo que en su cuerpo era dignidad propia.

4 La segunda parte del lugar dize tambien mucho. *Holocaustomata pro peccato non tibi placuerunt, tunc dixi: Ecce venio.* Los holocaustos que os solian ofrecer por pecados, ya no os agradan, y entonces dize: ya vengo. Parece Señor, que hablais de vuestra persona con poca decencia. Vn hombre Dios, vn Hijo de Dios natural, ha de dezir que viene, porque a su Padre no agradan holocaustos? Vengo porque soy yo, vengo para honraros a vos Padre eterno, que teneis en la tierra (vniendo yo) vn Dios

hombre, que os ama, y os sirve, que es mayor honra vuestra que la que os pueden dar todos los hombres y Angeles juntos: no dize sino que porque no le agradan a su Padre los holocaustos, viene a ser sacrificado, que es dezir el deseo que trae del bien y saluacion de las almas: vengo por ellas y para ellas. *Propter nos homines, & propter nostram salutem descendit de caelis, & incarnatus est.*

5 Y poderese lo primero el *ecce venio.* Yo végo, y végo para las almas, que buen exemplo para Reyes y Principes venir para el bien del Reyno, y de los vassallos, que no ha de venir el que gobierna para si, y para sus intereses, sino para sacrificarse por el bien comun de la Republica. Que bien lo dixo san Bernardo libro 2. de consideratione ad Eugenium, capítulo 3. *Principem te constituerunt, sed sibi, non tibi, alioquin quo pacto te putas superiorem, is a quibus beneficium mendicis? Et parum infra subdit. Parua dei electique animi est, de subditis non profectum: querere subditorum, sed quaesum propriam.* Principe y cabeza de la Repu-

D. Bernardus.

blica te hizieron, no para ti, sino para tus subditos y vassallos, como te puedes llamar superior a aquellos de quien andas mendigando sobornos o intereses, es de animo vil, y de poco coracon buscar en los subditos y vassallos, tu comodidad, y no su aumento.

3 Reparo lo segundo, en quantes que Christo viniera al mundo, auia muchos sacrificios, y no se hazia la redencion del hombre: vino Christo, y el en persona redimio el genero humano, y vencio al demonio, *nunc princeps huius mundi eijcietur foras.* Ahora saldra fuera el demonio. *Erat Iesus eijciens demonium.* Si el mismo Principe en persona no mira por el Reino, y no cuida del, no se redemiran los vassallos de las vejaciones, aurá muchos ministros, mas no seran de prouecho, antes de daño: es necesario que el principe diga, *Ecce venio.* Yo suelo dezir de los Reyes, lo que David dize del sol, y su ausencia, en el Psalmo 103. *Posuisti tenebras, & facta est nox, in ipsa pertransibant omnes bestiae agri, catuli leonum rugientes, vt rapiant, & querant a Deo escam sibi, or-*

Psal. 103.

*tus est sol, & congregati sunt, & in cubilibus suis collocabuntur. Exiuit homo ad opus suum, & ad operatiuam suam usque ad vesperam.* Pusiles Señor las tinieblas, y vino la noche. Salieron todas las fieras de las seluas, los cachorrillos de leon salen bramando a robar, y es como si fueran a pedir a Dios el sustento necesario. Quatro ponderaciones daré a este verso.

La primera, pregunto, de donde viene la noche? Respondo, que de ausentarse el sol, en auiendo sol, ay dia, en poniendose viene la noche. Sin duda que donde está el Rey en persona, en el Reyno, mirando, informandose, oyendo, es dia, si se retira y se diuerte del gouier no, es noche.

La segunda ponderacion, quando el Sol nos alumbra, estrellas ay en el cielo, claro está, mas no parecen, influyen, y obran, y no luzen, porque a la luz del sol no ay estrellas que puedan campear, en poniendole el sol, y en viniendo la noche, salen todas las estrellas, y luzen en el cielo: quando el Principe en persona viene, y mira, y

oye, y gobierna, y se haze dueño de las acciones y sucesos del Reyno, consejeros ay, ministros ay, y que obran, influyen en el Reyno, pero no luzen, no se alcan a mayores, en faltando el Rey todos luzen, y todos quieren parecer Reyes, el ministro lo quiere gouernar todo, y mandarlo todo, y no ay corchete q no sea estrella en la noche del Reyno, quando el Rey falta al gouerno. Tercera, quando el sol alumbrades de dia, y entonces parecē hombres que salen a trabajar, *Exibit homo ad opus suū, & ad operationem suam vsque ad vesperam.* Quando el sol se retira, es noche, y entonces salen bestias fieras a robar, y es dezir: Quando el Rey cuida de su Reyno, y quiere por si mismo ver y examinar, hombres tienē los puestos y plaças publicas, hombres que trabajan por el bien comun, en retirandose el Rey, es noche para el Reyno *in ipsa pertransibunt omnes bestie silue.* Ocupan los puestos bestias, hombres incapaces y fieras crueles que salen a robar. La quarta y vltima, es notar el

modo de hablar del Profeta: *Catuli leonum rugientes ut rapiant.* Salen los cachorrillos de leones a robar: porque no dize salen los leones? es encarecimienro del atreuimiento humano en el retiro del Rey, que no solo los grandes y poderosos, q son leones, se atreuen, sino los muchachos tienen puestos, y son los que roban los cachorrillos de leones. Acuerdome a este intento, que abriendo el libro de Casaneo, de gloria mundi, muchos años, hallē (y no me acuerdo en que parte del libro) ynos versos, que los lehi tres vezes, y quedaron en la memoria, que dezian.

*Roma vetus, veteres, cum te  
rexere quirites  
Nec hostis immunis, nec ma-  
lus ullus erat  
Defunctis patribus successit  
praua iuuentus,  
Consilio cuius precipitata  
ruis*

No ay necesidad de romancearlos, que aqui los pongo, mas por la erudicion, que por verificarlos.

DIS-

DISCURSO III.

*El que trata de remediar almas, y sacarlas de peccado, gana mucho con Dios, y se ha de preciar de misericordioso.*

**T**Ratamos en el primer discurso el grande bien que está encerrado en la confesion, resta agora tratar de las calidades que ha de tener el confessor y el predicador, que son los que se ocupan en librar almas del poder del demonio. Las del confessor declarò S. Bernardo en el sermon de S. Andres: *Oportet eum non esse minus literalem, quam religiosum, ut zelum Dei habeat, & secundum scientiam, cum indiscreta religio magis obesse soleat, quam professe, &c. Ne unquam de ijs qua sub signaculo confessionis accepit, aliquam faciat mentionem, vel alicui oloquente consentiat. Caueat etiam vilescat in conspectu eius, qui ei suam utilitatem ostendat. Ne sit suspensius, nec de preterita futuram vitam estimet peccatoris.* Estas palabras auian de estar escritas con letras de oro en vna lamina, y las auia de leer siempre el confessor delante de los ojos. El confessor

ha de ser letrado, virtuoso, y prudente, ha de tener zelo, mas zelo docto, zelo prudente, porque el imprudente antes daña. De lo que oyere en la confesion no ha de tratar en conuersion, ni assentir a lo que desta materia otros trataren en su presencia, y guardese no venga a desestimar al penitente por los pecados que le confesò, ni haga juicio de lo venidero, por la vida pasada que sabe en confesion. Estas son las prendas del confessor, que expelle demonios de las almas.

La primera condicion es que sea virtuoso y letrado. Quanto importa que el confessor sea letrado, bien se colige, si se conoce la dificultad del officio, es juez, y es medico. Es juez que absuelve, y condena: es medico, q cura las enfermedades del alma: y si poner en un confessor a hombres que no son letrados, es peccado mortal gravissimo, por ser de que peca

KK 5 de

de la hacienda, honra y vida de todos. Poner en el confesionario a vn hombre q sea juez de las almas, de quien como de ministro de Dios está pendiente la vida eterna, o la condenacion eterna, si no es hombre que sabe, que culpa será? Si curar vn hombre sin auer estudiado medicina, es pecado mortal, y curar a los Reyes, es loca reuerencia. Curar a mas quien no ha estudiado la medicina espiritual y moral (que son las materias morales) que sera, o como ha de temblar vn hombre por muy docto que sea de ponerse en el confesionario, porq vn descuido suyo puede ser grauissimo mal. Quando Christo se mouio a dar a Pedro el Pontificado, fue porq lo hallò auerajado en la sabiduria divina, pues preguntando a todos *Quem dicunt homines esse Filium hominis?* Quien dicen los hòbres que soy yo? Preguntò segunda vez, *Vos autem quem me esse dicitis?* No otros que dizeis que soy? Respòdio Pedro: *Tues Christus, Filius Dei uiui.* Sois Christo: Hijo de Dios uiuo, entòces Christo le prometio la silla y llaues, *Super banc petram edificabo Ecclesiam meam.* Donde es parò, q Christo le promete a Pedro

la dignidad de Pontifice, y llaues de la Iglesia por lo q sabe, y despues se las da por lo q ama. Pues en el c. 21. de *Ioan. 1.* S. Iuã donde de hecho le da el Pontificado, lo examina en amor, no en letras, pues le pregunta vna vez: *Simò Ioannes diligis me plus his?* Pedro amaisme mas q vuestros còdicipulos? *Etiã Dñe tu scis quia amo te.* Señor si, vos sabeis q yo os amo. Pues apacentad mis corderillos. *Pasce agnos meos.* Y tres vezes le hizo esta pregunta, y otras tres le encomendò el cuidado de su Iglesia, y le dio la dignidad. Dòde hallo dos pòderaciones. La primera, q antes de examinarlo en amor, quiso examinarlo en letras, si sabia, o no: porq dos còdiciones ha de tener el confessor. La primera, q sepa exercer biẽ su officio, y esta nasce del saber. La 2. q quiera vsar bien y fielmente del ministerio, y esta pide amor de Dios, y el ministro letrado y con amor de Dios, sabe lo que ha de hazer, mas no quiere hazer lo que sabe. El justo sin terras desearà la saluacion de las almas, mas no aplicará los medios: y omb primero es saber lo q el confessor ha de hazer, y luego querer hazer lo q sabe. Primero examina Christo a Pedro

Christof. hom.

dro en el saber, y luego en el querer, y como el amor de Dios se funda en el conocimiento de Dios, porque *nihil volitum quin præcognitum.* Al saber de Pedro se da la promessa, al amor se da la dignidad, que la promessa hecha es la raiz de donde nacio el dar la possessio: y assi entre promessa y cumplimiento della se guarda la proporcio que entre el saber y el amar.

La segunda ponderacion que yo hallo es, que diga Christo a san Pedro. Si me amais mas que todos, apacentad mis corderos: Dize Christo como en la hom. 48. in Mathæum: *Petro non dixit si me amas fac signa, sed pasce oues meas.* No dixo Christo a Pedro, si me amais hazed milagros, sino apacentad mi ganado, y añado yo, que no le dixo, Si me amais morid por mi, sino apacentad mis ouejas, y fue dezir, que amais a Dios, quien como duecu da de almas, que quien haze milagros, y aunque quien padece por Christo: porque de mas importancia es darle a Dios almas que estauan apoderadas del demonio, que darle la vida propia corporal, hablo *ce teris paribus*, lo qual queda prouado con el cap. 5. de los

Cantares, y el lugar del cap. 9. de los Actos Apostolicos, en el sermon de la viña.

Lo segundo que dize Bernardo del confessor es, que tenga zelo prudente: *Cum indiscreta Religio magis obesse soleat.* El zelo indiscreto daña. No hallo mas viuo retrato de vn zelo indiscreto, y sus condiciones, que a Ionas. Si se repara en su historia con atencion, en el cap. 4. se dize que entra Ionas por la ciudad de Niniue dando voces: *Adhuc quadraginta dies, & Ninibe subvertetur.* Dentro de quarenta dias se ha de destruir Niniue. Oyè esta voz los nobles, las cabeças, y llega a noticia del Rey, hazen penitencia, piden misericordia, aplacase Dios, perdonòlos, pafsan los quarenta dias, enoja se Ionas porque no se arruinò la ciudad, y dizele a Dios

*Propter hoc præoccupauit, ut fugerè in Tharsis, scio enim, quia tu es clemens, & misericors.* Señor porque yo conocia vuestra condicio, q sois misericordioso, escusaua predicar en Niniue, y quise huir a Tharsis: y pues yo por orden vuestro he promulgando sentencia contra esta ciudad, y vos no la auéis executado: *Nunc quæ tolle animam meam,*

quia

Ionæ 3.



quia melior est mihi mors, quam vita. Yo os suplico que me quiteis la vida, pues mejor será morir, que viuir sin credito, y que a mi me tendran por Profeta falso viendo que no se cumple mi profecia. Sale al campo, y quiso Dios darle a entender su zelo indiscreto, y para esto preparauit Dominus bederā, & ascendit super caput Iona, ut esset umbraculū super caput eius, & protegeret eū, & latatus est Ionas latitia magna. Nace por ordē de Dios vna yedra, y crecio el mismo dia de su nacimiento de manera, que le serua a Ionas de sombra contra los rayos del Sol. Alegre se mucho el Profeta con su yedra aquella misma noche, *Parauit Dominus vermem.* Nace vn gusano por ordē del mismo Dios, y este roció la yedra, vn aire que corrio la fecó, por la mañana hallase mi Profeta sin yedra la cabeça al sol, *Et percussit sol super caput Iona, & asuabat.* Heria el sol la cabeça de Ionas y abrasauase. De tal manera lo sintio, q̄ *petiuit anima sua, ut moreretur, & dixit melius est mihi mori quam viuere.* Pidto a Dios le quitasse la vida, y dizele Señor mejor es morir que viuir, dizele Dios, *pute*

*bene irascaris super bederā?* Pareceos Ionas que es justo vuestro sentimiento, y vuestro enojo por la perdida de la yedra, *Bene irascor usque ad mortem.* Razon me sobra Señor para enojarme, y desear la muerte. Respondiole Dios, *Tu dolēs super bederā, in qua non laborasti, quā sub vna nocte nata est, & sub vna nocte periit, & ego non parcā Niniue ciuitati magnā, in qua sunt plusquam centum viginti millia hominum, qui nesciunt quid sit inter dexteram, & sinistram, & iumenta multa?* Vos sentis perder vna yedra que no os costó cuidado, que en vn dia nacio, y se fecó, y no tengo de sentir yo perder vna ciudad tan grande, donde ay mas de ciento y veinte mil niños incapazes de cometer pecado alguno, y donde ay tantos jumentos?

Seis ponderaciones quieto a esta historia, que declaren las condiciones de vn zeloso indiscreto, y la in finidad de la misericordia de Dios. La primera, porque pregunto se enoja el Profeta Ionas? porque es Dios misericordioso. *Scio enim quia tu es clemens, & misericors.* De: dime Profeta, sino fuera Dios misericordioso, que fuerade vos? quādo

do por desobediēte a Dios os arrojaron en el mar, y os trago la valiena. Dexaros viuo en ella fue misericordia, o justicia? Daros alli lugar y aliento para que pidierades perdon a Dios, fue misericordia, o justicia? Salir libre de aquel peligro, haciendo Dios de la ballena nauio, fue misericordia, o justicia? Perdonaros la desobediencia, fue misericordia o justicia? Ha usado Dios con algun Niniuita, o con toda la ciudad junta de tanta misericordia como con vos? Hase visto alguno tragado de valiena sino vos solo? pues que quereis? que sea Dios misericordioso para vos quando pecais, teniendo mas obligacion de seruirle que los Niniuitas, y que no sea misericordioso para los demas. Veis aqui la condicion de vn zeloso indiscreto.

5. Segundo, veis a Ionas tan enojado, tan zeloso, porque Dios no haze justicia y castiga a los Niniuitas? pues daldē vna yedrecilla que le defiēda del sol, y le haga vna poca de sombra, y le vereis muy alegre. *Datus est letitia magna super bederā.* Ya parece que se oluda del enojo por vna yedra. Estos zelosos que quieren rigor y

mas rigor para los demas, son tan amigos de su comodidad, que por dos pollós q̄ les presenteis olvidaran zelo y enojo, y quedarán contentísimos.

Tercero, quitale Dios a Ionas la yedra, y siente la perdida de manera, que *petiuit anima sua, ut moreretur*, pidio que viniēse la muerte, y dize, mejor es morir que viuir: *Melius est mihi mori, quam viuere*, de manera, que quando no son castigados los pecadores, dize zeloso, *Melior est mihi mors quam vita*, mejor me será morir que viuir, quando pierde vna yedra dize, *Melius est mihi mors, quam viuere*, mejor es morir que viuir. Tanto siente que le falte vna yedrecilla, como la falta del castigo de pecadores. Lindo zelo, sentir tanto la falta de vuestra comodidad pequeña, como la falta de justicia. Esta mas parece condición natural sentida de todo, que zelosa de la honra de Dios.

7. Quarto, quien enseña a estos Niniuitas a hazer penitencia, y aprouecharse de la misericordia de Dios? El mismo Profeta Ionas, como puede ser esto, si Ionas siente tanto que Dios use de misericordia con ellos? Este es

el punto de la diuina misericordia que les da predicador, que si con la boca pide castigo, y con el coraçon lo desea. Con su vida predica misericordia y esperança, porque si el fue pecador desobediente siendo Profeta, y huuo misericordia para el, y lo perdonò porque llorò su pecado: claro està que la aura para idolatras pecadores, que por no conocer la verdadera Fè, estan menos obligados, si conociendo su culpa se cõuerten a Dios de todo coraçon con cõtrición de sus culpas. Por esta razon quiso Dios, que no fuesen confesores los Angeles, que nunca pecaron, sino hombres como vos que pecan cada dia y tienen necesidad de confessar sus culpas, y es particular fauor que haze Dios a su Iglesia, que el prouecho y efectos del Sacramento no està pendiente de la bondad y virtud del ministro, y q̄ pueda el herege baptizar a vna criatura, y queda baptizada si tiene intencion de hazer lo que la Iglesia Romana pretende en el baptismo, y que el confessor quando viue mal, me puede absolver, y quedo yo en gracia, y me da la que el no tiene.

8 Quinta ponderacion

que Dios le dize a Ionas, Si tu sientes la perdida de vna hiedra que nacio vna noche, y se fecò otra, como no tengo yo de sentir la perdida de vna ciudad, donde ay mas de ciento y veinte mil niños, que no son capaces de pecar? Digole yo a Dios, Señor, y quando vos determinastes arruinar la ciudad, y mandastes a Ionas que lo predicara así, y de hecho la arruinarades, sino hizieran penitencia, no viuian estos niños en la ciudad? Si, pues como entonces no cessaua el intento de castigar, y agora reparais en que ay niños inocentes? Respondo, que quiere Dios hazer ostentacion de lo que con el puede la penitencia. Aqui ay pecadores penitentes y arrepentidos, y ay niños que nunca pecaron. Quando auia pecadores que tenían complacencia en sus delitos, no los perdonaua Dios por los inocentes, antes determinò destruir la ciudad dentro de quarenta dias, y en auiendo pecadores penitentes, por ellos dexa Dios libre la ciudad, y viuen los niños inocentes. De manera, que el fauor que no alcançauan pecadores por inocentes, alcançan inocentes por pe-

cado

9 cadores arrepentidos: que Dios suele dar tanta gracia al penitente, que alcança mas que el que nunca pcedò.

La sexta y vltima ponderacion es, reparar en la razon que Dios da a Ionas del perdon que concede a Niniue. *Tu doles super benedera in qua non laborasti, & ego non parcam Niniue, ciuitati magna?* Tu sientes perder la hiedra que no te cuesta trabajo, y no perdonarè yo a Niniue ciudad grande? Digo yo pues Señor, os costò Niniue trabajo? No, porque antes que Dios se hiziera hombre, no era capaz de padecer. Pues que sentido puede hazer este discurso? Sin duda fue dezir, tu no cuidaste de la yedra que perdiste, yo he cuidado de la ciudad, que le he dado el ser, el sustento, el sitio; luego mas justo es mi perdon q̄ tu sentimiento. Y de aqui faco yo otra conclusion, Dios siente castigar vna ciudad de quien ha tenido cuidado sin trabajo: luego mas sentirà agora condenar vn alma por quiè tanto padecio, y mas diligencias ha de hazer para que no se condene. Prueuo la consecuencia, porq̄ yo le harè a Dios Encarnado el mismo

argumento q̄ el hizo a Ionas antes de la Encarnacion. Dios le dize a Ionas, Vos sentis perder la yedra q̄ no os costò trabajo; luego razò serà sentir yo perder a Niniue de quien he cuidado. Yo arguyo a Christo con este mismo discurso: Vos Señor mio sentistis castigar a Niniue, que no os costò trabajo, aunque cuidauais della, luego mas auéis de sentir condenarme a mi que os costè cruz, passion, y muerte. Y este discurso no es eficaz, la razon que vos hazeis a Ionas, no es eficaz, y mas formal es mi argumento (dadme Señor licencia para que hable así con libertad de arguyente, que el arguyente tiene licencia para hablar con alguna libertad. Y dalde a mi censuelo esta libertad merecedora de vuestro amor) Vos Señor arguis del trabajo al cuidado sin trabajo, no de trabajo a trabajo. Yo arguyo formalmente de trabajo a trabajo: y digo, Vos perdonais a Niniue *In qua non laborasti*. Luego auéis de pe donar a mi alma *In qua laborasti*, esto es arguir de trabajo a trabajo formalmente. Bendito seais mi Dios, que trabajando por mi dais princi-

principios y premisas que fortifique a mis consecuencias, en orden a mi salvacion.

DISCURSO III.

El predicador que desea echar el demonio de la Republica, sale de ordinario perseguido, mas no ha de desmayar, ni con el poco fruto, ni con las persecuciones.

1. **SALIO** Al fin el demonio del cuerpo, y hablo el mudo. *Et cum eiecisset demonium locutus est mutus, & admirata sunt turba.* El milagro tan patente admirò a los circunstantes, que prouecho sacò de aqui Christo? que los embidiosos dixeran *In Bercebu Principi demoniorum eiecit demonia.* En poder de Bercebu principe de demonios expelle demonios. Este es el fruto que de ordinario saca el predicador que pretende expeller demonios de la Republica. Con todo esso lo primero ha de pretender de tal manera el prouecho de las almas, que no ha de desmayar, aunque vea o poco o ningun fruto. Parece que es imprudencia trabajar en echar el demonio, quando el trabajo no lu-

ze en el fruto y 'aprouechamiento de las almas. Esta es la razon porque algunos dicen q no es prudencia repreheder el predicador vicios si no ha de aprouechar, que este parece el senjimiento de no se que Poeta, que dixo:

*Quis, nisi mentis inops, sua se mina mandat arena.*  
*Cum mercede labor gratior esse solet.*

Quien sino vn loco siembra en la arena? El trabajo de la sembrera hazese suauç con la cosecha del fruto. Predicar y no aprouechar, es sembrar en el arena.

Respondo, que quando el oyente no quede aprouechado y por su culpa no salga el demonio que lo tiene mudo, el predicador tendra su premio por el trabajo del ser-

D. Hier.

del sermon y el deseode aprouechar. Dixolo lindametesan Geronimo en la Epist. a Palmachio y Occeano. *Qui ethiopem inuitat ad balnea, & si nigredinem ei non auferat, nec in illius candore gaudeat, certe vel in suo lucro latatur, cum ab eo pecuniam accepit. Ita sine dubio inobediens, qui diuinis sermonibus admonet, quamuis refragantis peccata non tollat, mercedem de misterio charitatis acquirit.* El que tiene baños en su casa, combida al negro que entre a bañarse, y tan negro sale del baño como entrò, mas el baño queda aprouechado, porque el negro le dexò la dozena de reales, q da el que sale blanco. Asiel Predicador que predica, quedando el oyente tan obstinado despues del sermon, como antes queda premiado, porq Dios le paga el trabajo, y el desseo. Vn medico cura al enfermo y se le muere y le pagan la cura, que no le pagan porque sana, sino porque cura.

3. No solo no ha de desmayar viendo el poco fruto, mas ni aun viendose perseguido. Pues Christo no desmaya, aunque el inuidioso le diga que en virtud de Bercebu

principe de demonios expelle demonios. Es muy propio del oficio de la predicacion, que satisface a sus obligaciones, ser perseguida por tres razones. La primera, porq esso dize el nombre, o nombres de Predicador. La segunda, porq no se sujeta al Predicador la soberbia del oyente. La tercera, por el mismo fruto y buenos efectos de la doctrina. Vamos al nombre como se llama el Predicador? Christo lo dixo *Matth. 5. Vos estis sal terra, vos estis lux mundi.* Sois sal de la tierra, sois luz del mundo. Reparo en estos dos nòbres, y hallo q la luz, y la sal no pueden seruir sin deshazerse. Es ordinario q los criados son dichosos, o desdichados en seruir. Siue vn a vn canallero rico, a vn señor poderoso, medra en vestidos, y hacienda, y officios, dichoso criado: entra otro a seruir, y gasta el vestido que tenia, y sale de casa de su amo desnudo y pobre. Pues la luz, y la sal tienè esta fuerte, q no pueden medrar siruièdo, sirua la luz al Rey, sirua a vn pastor, sirua en palacio, sirua en el hospital, en verdad que si sirue, que no ha de medrar, sino gastarse: sirua la luz a los pastores, sirua en la mesa

Matth. 5.

Li del

del Rey, y en la comida del Rey: por mi vida que si firme que se ha de deshazer, que no ha de hallarse vn grano de sal entero en la comida del Rey. Predicador sal y luz, que si firme bien, q predique a Reyes, que predique a vassallos en lo temporal, no ha de medrar, ha de salir deshecho. Y aun vna ventaja conocida haze la sal a la luz, y es, q la sal q oy se pone en la metá de los señores, se pone mañana: la luz q oy se pone, no se pone mañana, y la vela q oy arde, no ha de arder mañana, y fuele ser parte de los gajes de los barrenderos la cera que sobra cada noche, en siendo vn Predicador sal no mas, da sabor y gusto a la comida, y tomase poca la q cada vno ha menester para su gusto. Este tal venga oy y mañana: Predicador que predica a gusto, venga muchas vezes a Palacio, y será seguido de señores: Predicador q no solo es sal, sino luz, q predica claro y descubre las faltas, como luz que descubre lo q ay en la sala. Si vn dia fuere a Palacio, no segunda: y si vna vez predica a señores, no segunda, y por esto huyē los Predicadores que quieren ser celebrados de ser luz hablan culto porque

no los entiendan, y entonces son agusto. Cierito que he reparado en aquellos dedos que vio el Rey Baltasar en el capit. 5. de Daniel estando Baltasar cenando con los grandes de su Corte. *Apparuerunt digiti quasi manus hominis scribentis contra candelabrum, in superstitie parietis aula Regia.* Aparecē vnos dedos fantásticos que escriuian en la pared a la luz del candelero, que alumbrauá la sala y a los ojos del Rey: el qual turbado, manda llamar los Magos que decian en esta Escritura, ninguno sabia ni aun leerla. Entra Daniel y dizele el Rey, *Si uales scripturam legere, & interpretationem eius indicare mihi, purpura uestieris, & torquem auream circa collum tuum habebis.* Si sabes leer aquellas letras y declararme lo que significan, yo te vestiré de purpura, y te pondré vn collar de oro, y serás Virrey en mi Reyno. Dizele Daniel, *Munera tua tibi sint & dona domus tua alteri da. Scripturam autem legam tibi o Rex, & interpretationem eius ostendam tibi.* Vuestra Magestad se que de con estas mercedes que me ofrece, o proméталas a otro

Daniel 5

otro, que yo no foy de los Predicadores q predicán a Reyes por lo que les hã de dar: yo le leeré lo escrito en la pared, y le declararé lo q significa. Leyólo, declarólo, *Tunc iubente Rege indutus est Daniel purpura, & circumdata est torquis aurea collo eius.* Por mandado del Rey vistieron de purpura a Daniel, y le pusieron vn collar de oro.

Dos ponderaciones daremos a este lugar aora, dexando muchas para muchas ocasiones. Sea la primera, q parece q aqui se truecan las fuertes, lo que auia de hazer Daniel hazen los dedos fantásticos, lo que auian de hazer los dedos fantásticos haze Daniel: los dedos escriuen a los ojos del Rey en la pared de su sala; mas lo escrito es tal, que ni el Rey, ni los sabios del Reyno pueden declararlo, ni aun leerlo. Daniel lee lo escrito y declara la significacion, y es ella vna sentencia contra el Rey. Digo yo, q fuera mas acertado que Daniel hablara al Rey, de manera que el Rey no lo entendiera y los dedos fantásticos lo declararan, así quedanan sin miedo de castigo todos. Daniel no podia ser castigado, pues nadie lo entedia. Los dedos

declarando lo dicho por Daniel, no podian ser castigados, porque eran fantásticos, y así no eran capaces de castigo. Respondo que Dios orderó que los dedos fantásticos escriuiesen lo q no se entendia, y Daniel declarasse lo que ellos escriuieron, dexando por regla asentada q el Predicador verdadero ha de hablar claro q lo entienda el auditorio: y si predicare al Principe que lo entienda el Principe: y que se entienda que el Predicador que habla culto que no lo entienden, es Predicador fantástico, no es verdadero. Pues esta es la dificultad del officio: si predico y no me entienden, no cumplo con mi officio: si predico claro, soy luz, y la luz que vn dia alumbra en vn palacio, no sirve segúdo dia, y viene a poder de barrenderos. El Predicador que es luz de Palacio que medra espera: la de san Iuan Bautista, que por auer sido luz de palacio, su cabeza vino a manos de vna bailarina, y esta fueron los gajes de auer bailado.

La segunda ponderacion que hallo en este futeço es, que quando le promete el Rey purpura y collar, si le

Ll 2 decla-

Marc. 6

declara lo escrito. Respon- de Daniel, *Dona domus tua, alteri da.* Haga vuestra Magestad estas promesas a otros Predicadores, que yo no declaro la Escritura por promesas. Y despues que la declarò, *Iubente Rege, indutus est purpura,* por mandado del Rey le vistieron de purpura, y el la admitio. Pues Daniel no deziades que no la queriades? El Profeta no declarò la Escritura por interes, y dixo la verdad, desnudo interes. Si auiedo predicado así despues el Rey lo vistè de purpura, no es malo aceptararlo, ni es pecado que el Predicador acepte el Obispado, como no predique porque se lo den, ni calle verdades por alcançar sus comodidades.

6. La segunda razon, porque el Predicador es perseguido, es la soberuia del oyente, que no sufre vn sobernio quien le corrija; pues si Dios le castiga, se buelue contra Dios. La tercera y mas digna de reparo, es el frero de la predicacion, q̄ salga el demonio fuera de la Republica, que salga del alma de la miserable muger que viuia mal, es el origen de las persecuciones que padece el Predicador. Ten-

go para esto ponderado vn encuentro de dos lugares, que careados ambos prueuan este intento eficazmente. Sea el primero la 1.a los Chorint. 5. donde san Pa- *Al Chor.*

blo, como en otro sermon 5. ponderamos, a vn deshonesto escandaloso entregò al demonio, *Iudicauit tradere huiusmodi sarhana in interitum carnis, et spiritus saluus fiat.* Por mandado de san Pablo entrò el demonio en el cuerpo deste sensual, y quedò endemoniado por algún tiempo.

El segundo lugar es del mismo san Pablo. *Actorum 16.* En la ciudad de Filipos vio san Pablo vna endemoniada muchacha que seruia a vn ciudadano, y esta tenia vn demonio adiuino, *Habentem spiritum Pythionem, qua questum magnam prestabat dominis suis diuinando.* Ganauan muchos reales. los amos de la endemoniada cò el demonio adiuino. *Dolens autem Paulus, & conuersus spiritui dixit, precipio tibi in nomine Iesu Christi exire ab ea.* Yo te mando en el nombre de Iesu Christo q̄ salgas desse cuerpo. Al punto salio, *Videntes autem Domini eius, quia exiuit spes questus eorum,* *appre-*

*apprehendentes Paulum & Silam, perduxerunt in forum ad Principes.* Viendo los amos de la muchacha que ya sin demonio no podian ganar lo que les valia, lleuan a Pablo y a Silas su compañero a los juezes, y ellos mandan darles tantos azotes, *iugerunt virgis cadi.* Caso notable, que por orden de San Pablo entra vn demonio en el cuerpo de vn

Corinto, y nadie se leuanta contra el Apóstol. Y por orden del mismo san Pablo, sale el demonio de vna muchacha Filipense, y açotan a San Pablo por este hecho. Pues no veis que en el mundo no es castigado el que entra diablos en la Republica, sino el que saca diablos della. Christo es oy afrontado porque echò el demonio. *Et locutus est multus.*

SERMON VIGESIMO del Lunes de la 3. Dominica de Quaresma.

*Vtique dicetis mihi hanc similitudinem: Medice cura te ipsum: Quanta audiimus facta in Capharnaum, fac & hic in patria tua.*

Declaracion del Euangelio.

**E**NTERO Christo nuestro Redentor en la ciudad de Nazareth, donde fue concebido, y donde se criò, quiso hallarse en la Sinagoga vn dia de fiesta, digamos de sermò, porq̄ se lehia

vn lugar de Escritura, y discurrea sobre el Texto el maestro a quien se le encomendana leer. Entrò pues este soberano Maestro, y de común consentimiento le diò la cathedra y la Biblia cerrada. El tomò el libro sagrado abrio, y salio el capítulo



Si, de Ifayas. Cerrò el libro, boluiolo con tanta gracia, hizo todas estas acciones que se lleuò los ojos de todos; y auiendo ya con tales disposiciones captado la atencion y ganado, la beneuolencia, les dize, Cierro estoy que estareis de mi que xosos, y me aplicareis a vuestro parecer con razon aquel comun proverbio medico, curate a ti mismo. Direisme, que como siendo vezino desta ciudad, y auendome criado en ella, obro milagros en Cafarnau, y no aqui. Esto al parecer, es curar los agenos, y no a los propios: no ay titulo de carne y sangre que haga mas digno, ni aun digno de gracia, ni lo que es tan sobre la naturaleza se ha de medir con leyes de la naturaleza. Y siendo los milagros obras sobrenaturales, no se han de medir con respetos de patria o parientes: y el mismo titulo que dais para justificar vuestra quexa, os condena. Soy vezino de Nazareth, y por esso menos acepto, porque no ay Profeta ni Predicador acepto en su patria, y no se porque? Pues vn buen Predicador es honra de los suyos, y es digno de reparo que se

afrente vna ciudad con los vicios de sus hijos, y no se honre con las letras y religion de los suyos. Esta es la mayor afrenta, que la patria puede padecer, pues ya conoce por mas suyos los vicios de sus hijos, que la virtud y letras, no imita al Padre vniuersal Dios, que en sus hijos conoce la virtud y buenas obras por proprias, y se llama autor dellas, y no conoce por suyos los pecados que el hombre comete. Vileza pues de la patria, afrentarse con vicios de sus hijos, y no honrarse con sus virtudes. Y no soy solo dize Christo, en hazer milagros en otras tierras, pues en tiempo de Elias, a quien vosotros con razon venerais, huuò vna grande hambre: y padeciendo necesidad muchas viudas de su tierra, a ninguna le diò milagrosa harina, y azeite para sustento, y hizo esse milagro en casa de vna viuda alla en Sarepta de Sidonia. Imitòle su dicipulo Eliseo; pues auiendo en Israel muchos leprosos, a ninguno limpiò de la lepra, y sanò a vn Principe gentil de Siria, llamado Naaman. O que regla, o por mejor dezir que confesion a los soberbios, que en viendo en dignidad de gouier-

no, no se dignan de dar razon de lo que hazen, queriendo que se diga dellos lo que del mistetio de la Encarnacion dize el Teologo. *Tota ratio facti, est potentia facientis*, La razon del hecho es el poder del hazedor. Y no quiere dezir, que no tuuo razon esta obra, sino que si la humanidad se vnio a la persona diuina, no fue porque la capacidad natural la pidiese, o dixesse mayor proporcion con la vnion que otras: en razon de ser le a ella menos sobrenatural o indeuida, sino por que Dios fue poderoso para vnir extremos tan distantes. Asì ay Prelados y Gouernadores que hazen, no por razon sino por poder, que en ellos, *Tota ratio facti, est potentia facientis*. Christo siendo Rey de Reyes, y Dios por essencia, da razon de no hazer milagros en Nazaret, obrandolos en otras ciudades; y no solo da razõ, mas exemplares de hom-

bres santos y ténidos por tales. No fue esto todo suficiente para que recibiesen bien su doctrina, antes se indignan, de manera que lo sacan de la ciudad para despenarlo. Tan presto se os ha conuertido la beneuolencia, y el aplauso, que al principio le hizistes en indignacion tan rabiosa? Durò el aplauso, lo poco que durò no dezirles la verdad de sus pensamientos. Que desdichada suerte del Medico de las almas: si no cura a los suyos el Predicador, le dizen, *Cura te ipsum*, Si los cura lo despenan, que quieren Medico, y no quieren la medecina. Al fin el Redentor se les fue libre delante de los ojos, que es licito huir el padecer, quando importa, para el provecho de las almas. Esta es la letra del Euangelio para discurrir en provecho, es necesario el fauor de la diuina gracia, pidamosla, &c.

DISCURSO I.

Christo nuestro Redentor vino de su parte para todas las criaturas

¶ Van sin razón se quexé en las sagradas letras, como los de Nazaret, bien faciere que el Redentor no es juzgará el que verdadero solo vino para todos los hombres

hombres; sino aun para las criaturas inanimadas, e insensibles, poniendo en todas ellas armas reales, y sello pendiente, que testifican venir como Rey y Señor de todas. Vamos discurrendo por las principales. En el c. 9. del Génesis le dize Dios a No: *Arcum meum ponam in nubibus caeli, & erit signum foederis inter me & terram.* Pondre en las nuves vn arco (iris) que sea señal del pacto y concierto hecho con la tierra. Es comun sentido de los Padres que allegorizan este lugar, que el arco es simbolo de Christo, y dexadas otras razones, el arco es medio círculo, que mirado por vn extremo baja, y mirado por otro sube. Christo nuestro Señor hombre celeftial, que mirado por vn extremo, que es el ser de Dios, baxa a ser hombre, y mirado el otro extremo, que es ser de hombre, sube a ser Dios. Y este arco está en el aire, como sello pendiente con armas de Christo, porque viene a ser señor de los vientos, como dixerón los marineros Matthei 8. *Quis est hic, quia mare & ventus obediunt ei?* Que hombre es este a quien mar y vientos obedecen?

Genes. 9.

Matth. 8.

Lease el capitulo 3. del Exodo. Quando Moisen vio aquella carga bañada de fuego sin quemarse. *Vadam, & videbo visionem hanc mirabilem, quare rubus non comburatur.* Quiero ver este prodigio, como o porque esta carga no se quema. Y dize S. Gregorio 28. Mo. 3. 2. *Moisen alloquens Deus, quid aliud ostendit, nisi quod ex illo populo exiret, qui in igne deitatis carnis nostrae dolores quasi rubi spinas susciperet, & inconsumptam humanitatis nostrae substantiam, etiam in ipsa diuinitatis flamma feruaret.* Que fuego es este en cargas, y que carga es esta vestida de llamas sin quemarse? Es la persona diuina, que tomó en sí los dolores de la humanidad, y es la humanidad que llena de Dios, (que es fuego. *Deus noster ignis comburens*) quedo intacta, conseruada en todo su ser esencial, que solo le falta substancia o personalidad criada, y este es el segundo sello que puso Dios en el fuego, que está diziendo, que Christo cuyas son aquellas armas, es Rey y Señor del fuego. Bien conocian esta verdad san Iuan, y S. Diego. Luc 9. pues porq. en vna ciudad de Samaria no le trataron con el respeto de-

D. Greg.

Luce 9.

deuido, le dizen *Domine vis dicimus, ut ignis descendat de caelo, & consummat illos?* Señor quereis que digamos que baxe fuego del cielo, y los abraze? suponen que es señor del fuego, y que le obedee.

3 En el capitulo 17. de los Numeros mandò Dios que cada Tribu ofreciese vna vara con su nombre, y todas se pusiesen en el Tabernaculo, y hallaron otro dia florida y con fruto la vara de Aaron. *Eruperant flores, qui folijs dilatatis in amigdalas dilatati sunt.* Esta vara (dize

Rabanus. Rabano, y san Bernardo, Homil. 2. super Missas est.) es Christo. Loprimeto, porque esta vara de repente florecio, y frutificò, y el cuerpo de Christo en vn instante fue formado por obra del Espiritusanto sin concurso de varon. El segundo, porque esta vara lleuò almen dras, cuya corteza es dura, y la medula dulce y medicinal. Tal es la doctrina de Christo, en lo exterior aspera, repugnante a la carne, en la medula dulciora super mel & fauam. Pues este sello pendiente con armas reales de Christo está en los arboles. Porque Christo viene como Rey y Señor de todos ellos, y como David dize

3 Num. 17.

Rabanus. D. Bernardus.

Psal. 18.

Psal. q. los arboles celebrã su venida. *Exultabunt omnia ligna siluarum a facie Domini quia venit.* Acordemonos en confirmacion desta verdad de aquella maldicion, q. Christo echò a la higuera, porq. no hallò fruto en ella. Matth. 21. *Nusquam ex te fructus nascatur in aeternum.* Nũca nazca de ti fruto para siempre. Y a penas pronunciò esta palabra quando *arefacta est continuo ficulnea.* Al punto se secò, y se admirarò los Discipulos diziendo: *Quomodo statim aruit?* que preito se secò. Como es señor de arboles, castiga a los infrutiferos, luego para arboles vino.

Pues en el capitulo 6. de los Iuezes le dixo vn Angel a Gedeon, que auia de librar el pueblo de las manos de los Madianitas, y pidiendo Gedeon señal, dize: *Ponam vellus lanae in area, si ros in solo vellere fuerit, & in omni terra siccitas, sciam quod per manum meam, (sicut locutus es) liberabitur Israel.* Dize el Angel: Yo pondre vn bellon de lana, y si el rocio todo cayere en el bellocoino, quedando la tierra seca, sabre que el Señor por mi medio ha de librar a Israel. Paso el bellocoino, y sucedio assi. Se-

Matth. 21

4

Iudicium 6.

gunda vez, Gedeon pide por señal que el vellocino quedè seco, y la tierra mojada. Tambien sucedio assi. Que rozio es este? Christo de quien dixo David Psal. *Descendet sicut pluvia in vellus*, que auia de venir en vellon. Y quedar el vellocino mojado, y la tierra seca, es dezirnos, que la tierra donde Dios le hizo hombre, no auia de lograr esta venida, ni aprouecharse de ella. Y que sello es este? El de las aguas, porque Christo viene por Señor, y Rey de las aguas. Y assi vemos en el capitulo 14. de san Mateo, que Christo caminò por las aguas como por tierra firme a fauorecer a los dicipulos embarcados, y que padecia tormenta la nauicilla: y Pedro le dize, *Si tu es, iube me venire ad te super aquas*. Señor mandad que yo vaya a vos por las aguas: que fue dezir, pues sois Señor de las aguas, mandad que se dexen hollar de mi, y no me anegen: y Christo le dize, *Veni*. Pues en el cap. 10. de Iosue, vemos que Iosue mandò al sol, y a la luna, que no se mouiesen, hasta que el alcançasse la victoria de los enemigos del pueblo de Dios, *Et steterunt sol & luna*

na, al punto pararon. Pues que sol es esse detenido a la voz de vn hombre, sino el Verbo diuino, Sol de justicia, detenido en las entrañas de Maria a su voz, a vn *Ecce ancilla Domini*. Y este es vn sello en el cielo con armas Reales de Christo, porque viene por Rey del cielo, *Data est mihi potestas in celo & in terra*. Y la Virgen se llama *Regina caelorum*, porque es Madre de Christo.

Leed el capit. 44. de Eze. 6. chiel, y hallareis vna puerta del templo, que mira al Oriente cerrada. *Et erat clausa, & dixit Dominus ad me: Porta hac clausa erit, & non aperietur, & vir non transiit per eam: quoniam Dominus Deus Israel ingressus est per eam, & porta hac erit clausa Principi*. No ha de entrar hombre por esta puerta, ha de estar siempre cerrada, porq̃ Dios nuestro Señor entrò por ella, y assi es puerta a solo el Principe reservada. Reparà los Sãtos, como si el Principe entra por esta puerta, no entra hombre por ella. El Principe no es hombre? Es hombre Dios. Y esta puerta cerrada al Principe, es por donde Dios entra: y no teniendo Dios necesidad

dad de puertas, es sin duda que habla de Dios hombre, y este sello con armas de Christo està en el Templo, porque Christo viene como cabeça de lo Ecclesiastico y secular, es Pontifice y es Rey, Rey Psalmo 2. *Constitutus sum Rex ab eo*. Pontifice Psalms 110. *Tu es Sacerdos in aeternum secundum ordinem Melchisedech*. Y assi viene para los Ecclesiasticos.

7. Sea el vltimo sello 4 Regum 4. quando Eliseo embiò su criado Giezi con su baculo para que resucitasse al hijo de la que le hospedò en su casa; y el paso el baculo sobre el cadauer, y no lo resucitò, vino Eliseo y se midio con el niño y le resucitò. Que es el baculo de Eliseo en manos de Giezi? Dize san Bernardo en el ferm. 15. in Cantica, que era el nombre de Iesus en poder de criados, antes de la Encarnacion huvo varones santos, que se llamaron Iesus; mas esse nombre en su poder dellos no hizo milagros en la resurreccion de muertos. Vino el verdadero Iesus, y en su nombre se hizieron milagros. *In nomine meo demonia eijcient, linguis loquentur nobis, &c.* Y el verdade-

ro Iesus resucitò a Lazaro de tres dias muerto, al hijo de la viuda de Naim, a la hija del Archisnagogo, que es dezir que este sello està en el Reyno de la muerte; porq̃ es Reyno de Christo, Rey de viuos y muertos, q̃ vino para los mismos muertos.

Vino pues Christo para el fuego, para el ayre, para el agua, para los arboles, para los templos, para el cielo, para los muertos, y no auia de venir para los de Nazaret. Y todos estos siete Reynos de Christo estan publicando siete misericordias que Dios usò con nosotros; remedios de siete penas q̃ merecia el pecador. Primero, merecia el hombre la indignacion y rigor de Dios, y viene Iesu Christo para alcançarnos paz: y esso dize el arco en las nubes, que tiene lo que atemoriza (Dize Ambrosio lib. de Arca Noe cap. 27.) *Ut vitam habeant & abundantius habeant*. Segundo, merecia el pecador que le atormentasse eternamente el fuego del inferno, y viene Christo a merecernos la remission desta

Psalm.

Matth. 14

5.

Iosue 10.

Psalm. 2.  
Psal. 110.

4. Reg. 4.

D. Bern.

Marc. ult

8.

D. Ambrosio

de esta pena, si nosotros nos disponemos con verdadera penitencia. Y esto dize la carga que vio Moyses bañada de fuego y sin quemarse, porque estaua Dios en la carga; que con su venida el fuego del inferno no quemaua a muchos que estauan y estaran llenos de espigas de pecados, porque les merecera auxilios para conuertirse de todo coracon. Tercero, merecia el pecador por su pecado que le dexasse Dios de su mano, y permitiesse esterilidad de flores y fruto de pensamientos y obras, y la venida de Christo hizo que palos secos floreciesen: y esto dize la vara de Aaron, que de repente siendo vara seca y sin raizes, floreciesse y frutificasse. Quarto, merecia el pecador estar sediento sin el agua de la gracia, *Anima mea sicut terra sine aqua tibi.* Y Christo vino como rozio a llenar el vellocino de lana, y luego la tierra esteril. Quinto, merece el pecador que Dios se le vaya, y vino Christo a darnos los sales, esto es Sacerdotes que con vna voz, con vn *Ego te absoluo*, hazen que venga el sal diuino al alma, y en ella se detenga. Sexto, merece

el pecador que los Templos se pierdan, y en poder de enemigos de la Iglesia se profanen, que es el mayor castigo que puede suceder, a los Catolicos, quitarle a Christo sus casas donde viue con nosotros y entre nosotros, y vino el Redentor a cerrar la puerta de las Iglesias a los hereges, como se ve en el Templo de Ezechiel, *Porta hac clausa erit.* Y dando la razon, *Quia Dominus Deus Israel ingressus est per eam*, porque el Señor entró por esta puerta; demanera que venir Christo a los Templos, es cerrar la puerta a todos los enemigos de la fe. La septima y vltima pena que el pecador merece, es muerte eterna del alma. Y Christo vino a resucitar almas, midiendose Dios con el hombre; y esto dize Eliseo medido con el niño difunto para darle vida, como de hecho se la dio. Pues si Christo vino para todo lo criado y en todas las creaturas ay sellos pendientes con armas reales del Messias, que estan publicando la misericordia deste diuino reparador de todos nuestros males, como es posible que no venga para los de Nazareth.

Aueri-

Nazareth, aueriguemos por en su patria, y digamosle, *q̄ Christo no haze milagros Medice cura te ipsum.*

DISCURSO II.

*Iusto es anteponer a los propios, y de la patria en las Dignidades, como sean dignos, mas no es justo por solo ser mas propio, o mas prouecho. -- So darle el oficio dexando a los que son dignos.*

**I**USTicia es, o alomenos muy conforme a razon que en la distribucion de los oficios, y Dignidades, los de la patria sean antepuestos a los estraños, como ellos sean dignos. Si los oficios, y Dignidades son de la patria, lo contrario es casi al vso, que el beneficio del Arçobispado de Toledo lleue el de Cordoua, auiendo en Toledo sujeto de iguales meritos no es buen gouerno, que las plaças de vn Reyno se den a los de otro, auiendo naturales en todo iguales, sin peligro de poca seguridad, o de otros inconuenientes, no lo tengo por acertado. *Fac & hic in patria tua.* Esto es curar a los estraños, y dexar a los propios: aqui viene bien *Medice cura te ipsum.* Ha-

bla Isaias en el capitulo 60. de la Iglesia, y dize. *Mamilla regum lactaberis,* Te alimentaras a los pechos de los Reyes, da a entender que el Rey, no solo ha de ser padre que mire por el aumento, y bien de su Reyno, sino madre que le ha de dar el pecho, imitando en esto a Dios, que se precia de ser padre, y madre, pues dize en Isaias 42. *Qui portamini à meo utero.* Que os traigo en mis entrañas, como muger preñada: y en los Cantares se introduce el Esposo Cantar, con pechos que crian. *Meliora sunt opera tua vino,* dize ella, mejores son vuestros pechos que el vino, supuesto esto aduerto, que la leche que da la naturaleza a vna madre es pa-

Isaias.

ra.

Psalm.



ra su hijo, y la que no ha parido, no tiene leche: y vereis vna muger que dexa a su hijo perecer, y cria hijos ajenos. Y si le preguntais, porque peruierte el orden de naturaleza? Responde. ra porque me dan tanto cada mes: de manera que por interes le da al hijo ageno el pecho que verdadera- mente era del propio. El Obispo de Cordoua es madre desse Obispado, el de Toledo, el de Seuilla, son madres, los beneficios y prebendas de los Obispa- dos, son la leche que puso Dios en los pechos del Obispo, para que cria sus hijos. Pues dexar hijos benemeritos y dignos, aun de mayores puestos y darlos a los estraños, que es fino criar hijos ajenos y dexar los propios por su interes, porque este es mi criado, y este esta encomendado, y este puede ser medio para mis pretensiones.

*Prou. 27. Sicut avis transmigrans de nido suo, sic vir qui relinquit locum suum. Como el aue que desampara el nido, assi es el que dexa su puesto. Declaro Iansenio del Iuez y Principe que dexan para sus propios vassallos: desampara el paxaro sus hi-*

jos, y estan los pobre cillos pereciendo y piando sin tener quien les de vna migaja; porque si sus padres los desamparan, que mucho los desamparen los ajenos. Ven los pobre cillos a los paxaros grandes comer treinta vezes sin necesidad, y si tuieran entendimiento, dixeran, vosotros coméis aun mas que lo necesario, por no tener alas nosotros, perecemos, porque no las tenemos. Assi dize el natural al estraño, tu te lleuas mas beneficios simples y mas rentas de mi tierra que has menester, porque tienes fauor: yo en mi tierra perezco porque no le tengo. Y adonde quiera que vaya a pretender, mis meritos me desacreditan, porque dirán los estraños: pues este con tantos meritos no alcanza de comer en su tierra, alguna falta tiene.

Aunque la doctrina asentada es cierta, con todo esto es abuso digno de toda reprehension, dar el fauor precisamente porque es de mi patria, o de mi vando. Lo que se vsa en el mundo, es fauorecer al q es mio, precisamente porq es mio, sea digno o indigno, o fauorecer

uorecer al que mas tiene y puede dar sin atender meritos, o demeritos, y effo dize el prouerbio, *Medice cura te ipsum*, Medico curad a los vuestros. Tiene vn Medico vn hijo, o sobrino, que auia de estar en quatro caminos, esta enfermo, y estalo el estraño virtuoso y exemplar, primero ha de curar al propio que al estraño que no mira meritos esta cura. Esto dizen los de Nazareth, no repareis en si vuestra patria os recibe bien, o mal, si sois acepto o no, sino mirad que es vuestra patria los milagros que hazeis entre los estraños: *Fac & hic in patria tua*, obradlos en vuestra patria. Esto se vsa en el mundo, si sois de los mios, de mi vando, sois digno del oficio y del fauor, aunque sois vn leño, o vn demonio, si sois mi enemigo, o no sois de mi vando, no lleuareis ni vn bocado de pan. Tengo para esto notado vn lugar ansigne en el capitulo 23. de los Actos Apostolicos. Iuntase vn Concilio contra san Pablo: vio el Apostol que alli no valia la justicia, que todo era pafsion. Reparo que aquella junta no estava diuidida en dos

vandos contrarios. Saduceos y Fariseos, contrarios digo en Religion, o fe, si bien todos estauan vnidos contra el Apostol. La opoficion de los dos vandos, era que los Saduceos dezian no ay resurreccion, ni ay Angeles, como alli dize el Texto, *Pharisei autem vtraque confitentur*, Mas los fariseos confessauan ambas verdades, dezian resurreccion ay, Angeles ay. Reparo la prudencia de Pablo en esto, y viendolos a todos vnidos contra si. *Exclamauit in Concilio, viri fratres ego phariseus sum, filius phariseorum de spe, & resurrectione ego iudicor*. Hermanos dize a vozés, yo soy fariseo, dicipulo de fariseos, ami me acusan porque creo la resurreccion. Siempre he predicado, y enseñado esta doctrina. Apenas se declaró Pablo por el vando de los fariseos, *& facta est dissensio inter phariseos, & Saduceos, & soluta est multitudo*. Luego se leuanto vna cisma, y dissension entre fariseos, y Saduceos, y se deshizo la conjuracion hecha de todos contra el Apostol, ya los fariseos le de-



fendian, y se hazian lenguas en alabarle. *Nihil mali inuenimus in homine isto*? Este hombre no ha cometido culpa alguna que merezca cárcel, es vn Santo. *Quid si spiritus, aut Angelus, locutus est ei*? Que sabemos si habla vn Angel por el, o el mismo Dios.

3 Demosle quatro ponderaciones a este lugar. Sea la primera, reparando en el dicho del glorioso Apóstol, como podeis vos con verdad dezir que sois Fariseo? Estos son enemigos declarados de Christo; niegan la venida del Messias, y eran los que mas guerra le hazian quando estaua en el mundo: Vos Predicador del Euangelio dezis que sois fariseo, y dicipulo de fariseos? Si, que en el fariseo ay bueno, y ay malo. Lo bueno es confessar que ay resurreccion: Lo malo es negar la diuinidad, y santidad de Christo. Yo digo que soy fariseo, y dicipulo de fariseos, en lo bueno, no en lo malo, y así se declaró el Apóstol. *Ego phariseus sum, filius phariseorum, de spe, et resurrectione iudicor.* Soy juzgado por hombre que professa, y predica la Re-

surreccion, y desta manera licito es llamarse Pablo fariseo, por redimir su vejacion, y en rigor es Catolica, y verdadera proposicion, como el Catolico que en la Filosofia se llama dicipulo de Aristoteles, y que sigue su escuela, y Aristoteles fue Gentil. Y yo no soy su dicipulo en la religion, sino en la Filosofia: Así Pablo es fariseo, en confessar Angeles, y resurreccion, no en su infidelidad.

4 Segundo, Dezidme fariseos quando os juntastes con los Saduceos, para acusar a Pablo, acusauaisle porque confessaua la resurreccion? No sino por hombre perjudicial a la Republica. Pues como aora dezis, *Nihil mali inuenimus, in homine isto*? Este hombre no tiene culpa, es vn Angel, ni vn pecado hemos hallado en el; es el caso que antes no estaua declarado por de nuestro vando, aora si, y para que sea perjudicial, digno de muerte, no es menester mas culpa que no ser de nuestro vando; para ser vn santo digno de toda honra, no es menester mas que ser de nuestro vando. Esto es lo que se vsa en

en el mundo: si es malo, es digno, sino es malo, no es digno.

3. Tercera, cuando Pablo del vando de los Fariseos, dize a los *Quid si Angelus, vel Spiritus locutus est ei*? Que sabemos si este hombre es lengua de algun Angel, o de algun Espiritu superior: Si Dios o el Angel habla por su boca, Santo Dios que prendan a vn hombre por que predica contra su ley que ellos professan, y que de hecho hagan consilio, y entren en el para acuario y castigarlo. Y ya dizen que habla con tanta eminencia, que no es posible que sea suya la doctrina, que sin duda es de vn Angel, o es del mismo Dios? De esto os espantais antes no era de su vando Pablo: y entonces quanto dezia era errores y blasfemias; ya es de su vando, y aquella misma doctrina es la Angelica y diuina. Si sois de mi vando, sois en la cathedra vn santo Tomas, en el pulpito vn Angel: si no sois de mi vando, sois ignorante, confuso, limitado estudio, no sois sujeto hecho.

4. Quarta, y dezidme Pablo, y es licito deshazerla vnio, y causar vandos? Estauan vnidos los Fariseos y Saduceos: y por nuestro dicho, *Facta est dissensio, et soluta*

*est multitudo*, se deshizo la vnio. Rey. ó de san Greg. 34. Mor. c. 9. Explicando este mismo suceso, que es licito deshazer vnio que es coniuacion de pecadores contra el inocente, *Eripuntur ergo iusti, dum diuiduntur iniusti.* De aqui viene la ruina de la Iglesia, dize el dulce Bernardo, por que ocupan pues los grandes sujetos indignos por fauor, y estos se desuanecen con la dignidad. Dizelo bien en la Hom. 4. sobre el Euangelio *Missa est. Videas plerosque in Ecclesia de ignobilibus nobiles, de pauperibus diuites factos, subito intumescente pristina obliuisci abiectionis: genus quoque suum erubescere, et infimos dedignari parentes.* Verás muchos en la Iglesia hechos nobles siendo de humildes padres, y de muy pobres, ya muy ricos, y con la dignidad y grãdeza Ecclesiastica tan desuanecidos, que se afrentan de ser hijos de sus padres, y no conocen deudo de los mas cercanos. Valam Dios, y como todo el tiempo es vno de lo que oy nos lamentamos, como si en nuestro siglo solo huiera sucedido, se lamentan las santos Padres de los siglos passados.

Y no crea el oyente o Le-

D. Greg.

D. Bern.

Mm tor

sup orator ab origi

tor que esta de gracia, luce de solo en la Iglesia y entre Eclesiasticos: que el siglo professa la misma ley, y con mayor fuerza la guarda, que en sus fauores no mira meritos, sino proprio interes, y mayor provecho. Y pues he traído exemplo en Pablo en materia de religion, que todo huela a Iglesia. Tengo para el siglo notado otro insigne lugar, si yo no le agrauio con la cortedad de mi ingenio, y con el cap. 24. del Genes. Embia el Patriarca Abraham vno de los criados mas confidentes que tenia a Mesopotamia a buscar esposa para su hijo Isaac: el criado llego a aquella tierra, y vio a Rebeca, pareciolo a proposito, *Prostravit inauis aureas appendentes fistulos duos, & armillas totidem, pondus fistularum decem.* Sacó vnos garcillos de oro que pesauan dos siclos, diganos ocho escudos, y mas ajorcas que pesauan diez siclos, digamos quarenta escudos, dioselos a la donzella, y luego preguntole, *Cuius es filia, indica mihi.* Señora, hija de quien sois? Dixo ella quien era sus padres. Y preguntole mas, *Estne in domo patris tui locus ad manum idum?* Ay en vuestra ca-

sa posada para vn huésped? Respondio ella, *Palearum & feni plurimum est apud nos, & locus spatiosus ad manendum.* Posada ay bastante para vos, y caualleriza para vuestras bestias, mucha paja y mucho heno. Fue sé la donzella corriendo a sus padres, y dioles cuenta, y a su hermano Laban de lo que auia pasado: enseñoles las joyas, al punto sale Laban a buscarle, y hallandole fuera de casa, le dize. *Ingrederere benedictio Domini cur foris stas? Præparauit domum & locum cum camelis.* Entrad bendito de Dios, que hazeis ay fuera, ya yo he preuenido posada para vos, y caualleriza para vuestros camellos.

Quatro ponderaciones.

La primera, que quiere afigurar, este criado a esta donzella: y lo primero que hizo, fue darle garcillos y ajorcas de oro, y despues le preguntó si auia posada en casa. Esta es la traza del mundo, aunque vengais de parte de vn santo como Abraham: si quereis que os oigan con atención y de buena gana, y si quereis entrada en la casa del Señor, dad joyas de oro, que en el mundo solo el queda es digno del honor. La segunda,

que

que falga vn hijo de Bazarael rico, vn noble a buscar vn hombre sin saber entonces que hera: que en vn dia lo auia conocido, y lo dize entrad bendito de Dios. Decidme, ¿quien es el que habia sido, que con tanta bendito de Dios? A vn hombre q si va a dezir verdad, no se quien es, solo se que a mi hermana le dio vnos garcillos y vnas ajorcas de oro. A esto lo otro del rezo, y no ay misterio. *Cumque vidisset in aquas, & armillas in manibus sororis sue, venit ad eam.* Vio Laban las joyas de oro en manos de su hermana, y fuele al hombre y dize, Entrad bendito de Dios, q para q vos leais bendito de Dios, y entrais en mi casa, no es necesario haber mas de vos, sino q dais joyas de oro. Dize el Espiritu santo en el c. 10. del Eclesiast. *Pecunia obediunt omnia.* El Hebreo. *Pecunia respondent omnia.* Al dinero todos responden: q si llama el dinero a vuestra puerta, todos responden criados y criadas, y señores, mirad q es hombre humilde, no le deis entrada; no respondemos aqui a la persona, al dinero respondemos. Los 70. *Pecunia humiliant ueromnia.* Todo se humilla al dinero.

Eclesi. 10.

Dino Epiteto en su Echeiridion cap. 99. *Hi sermones non congruunt. Ego sum diuitior, et ego igitur melior sum ego te. sapientior si autem magis congruunt, ego te diuitior sum, nec igitur possessio quam tua melior est, tu uero possessio non es.* Poca logica sabe el q haze esta consecuencia: yo soy mas rico que tu, luego mejor q tu, luego mas sabio que tu. O que mala consecuencia, la legitima y formal es esta: yo soy mas rico que tu, luego mi hacienda y posesiones son mejores que las tuyas. Esta si, pero yo no soy la hacienda, ni soy yo la possession, y asi puede ser la possessio mejor, y el dueño peor.

La tercera ponderación es, que venga este hombre a tratar vn casamiento, y pudiendo començar por la informacion de la virtud de Abraham y de su hijo Isaac, no comiença sino por joyas de oro, porque desde el principio del mundo huvo esta plaga, que entro por el pecado de Adan, q en los estados mas se mira comunmente los bienes de fortuna, q los de gracia. No mira el padre que ha de casar a su hija si viene mal, si es trauido el hierro, sino si es rico, como trega oro, es

Epitete

Mm 2 bueno

bueno para su hija, y en lo demas sea quien fuere.

9. La quarta y vitima es, q para tratarlo embia vn criado de Abraham. Pues como han de dar credito a este criado? Lleua camellos, cargados y lleua joyas; No ay mejor

testimonio, q el mundo dara credito a quien diere dine- ros. Dixid vos q aneis serui do veinte años; si traeis q dar, os creeran sin testigos: si no teneis q dar, es neces- sario traer testigos, y si los trae vn pobre, tiené racha.

DISCURSO III.

Los beneficios grandes son muerte para vnos, y vida para otros: y el que no quisiere parecer a sus pa- adres ingratos, ame a Dios, que el amor solo lo trueca en otro, y pierde lo que he- redo dellos.

Los milagros que Chris- to hizo en la ciudad de Cafarnau, quieren los de Nazaret que haga Chris- to en su patria, y no repa- ran que su ingratitude es mas indigna de fauor, por ser los ingratos los mismos de la patria. Los que lo a- uian de honrar y estimar, pues con tal sujeto queda- na engrandecida su patria, y es muy ordinario que los beneficios grandes, que son vida para los estranos, son muerte para los pro- pios. Ha leido con aten- cion el capit. 8. de los Cant. Y halló vnas palabras que entendidas con todo rigor, alientan y acemotizan

propiedad de la palabra de Dios, que es alimento del remor y de la esperanza. *Sub arbore malo suscitauit tibi corrupta est mater tua, ibi violata est genitrix tua, pone me ut signaculum super cor tuum, & ut signa- culum super brachium tuum, quia fortis est ut mors die lectio, dura sicut infernus ambulatio, lampades eius, lampades ignis ardentis at- que flammarum.* El rigor desta letra es este, a la som- bra de la cruz te resucite, y ay en esta misma som- bra quedo aruinada, asola- da, y destruida tu madre. Ponme como sello sobre tu coraçon y sobre tu brazo, porque

Cant.

porque el amor es fuerte como la muerte, y los zelos son duros como la sepultura, sus lamparas son de fue- go y llamas. Vamos decla- rando este misterio, *Sub ar- bore malo.* El original dize granado, a la sombra del granado te resucite. Que granado es este? La Cruz diuina. El granado entre otros arboles, es solo el que lleua fruta coronada, y la granada recibe corona de la naturaleza, por- que se abre, porque sus gra- nos gozen de las influen- cias del cielo, y de la Cruz pende Iesu Christo sobe- rano Rey, coronado con el titulo que dize Iesus Na- zareno Rey de los ludios: porque alli está abierto de ples y manos, y despues de muerto abierto el costado, porque las almas gozen por essas ventanas y puertas las influencias de la gra- cia. Pues de esse costado di- zen los Teologos, salio la eficacia de las Sacrametos, que son instrumentos de la gracia. Pues; *Sub arbore ma- lo suscitauit te.* A la sombra del granado, esto es a la sombra de la cruz te resu- cite; esto es alli *suscitauit.* Porq la Iglesia nueva de la ley de gracia nacio de Chris- to crucificado y muerto, es-

ta es proposicion asentada en Teologia. Lo que ay aqui mas q ponderar, es lo que se sigue. *Ibi corrupta est mater tua, ibi violata est genitrix tua.* A la sombra de la misma cruz, quedo asolada y des- truida tu madre. Que ma- dre es esta? La Sinagoga es lenguaje de la Escritu- ra. En los mismos Canta- res capit. 3. *Egredimini fi- lia Sion, & uidete Regem Salomonem in diademate quo coronauit eum mater sua, in die desponsationis illius, & in die letitiae cordis eius.* Sa- lid hijas de Sion, y vereis al diuino Salomon coronado con la corona q le puso su madre en el dia de su desporio, y en el dia de su desporio. Que corona es esta? La de espinas; q madre? La Sinago- ga q lo coronò. Asi lo en- tienden Teodoro, y los tres Padres q estan alli, Au- bertò, Hugo Cardenal, san Bernardo en el ser. 2. de la Epifania, y en el serm. 5. de todos santos dize, *Mater si- quide Sinagoga non matrem exhibens sed nouerit a, Regem nostrum corona spinea corona uit.* La Sinagoga no se mostrò madre, sino madrestra de Christo en corporale de es- pinas, de manera q es con el sentimiento que la Sinago- ga es madre de la nueva. Lo

Cap. 3.

Theodor. Hugo Caro. Bernardo. Aug. Bern.

primero, porque le sucedio a la Sinagoga y la Fè, q̄ tenia la Sinagoga del verdadero Dios passo a la Iglesia. Y assi dixo Dauid, *Pro patribus tuis nati sunt tibi filij.* Que es dezir, los Catolicos que agora tienes son hijos de los padres antiguos. Dixo Dauid de la Iglesia, de la ley de gracia. Lo segundo, porque es sentimiento de padres q̄ la ley vieja esta encerrada en la nueva, y el nuevo testamento en las entrañas del viejo, Ezechielis 1. Dize Ezechiel, *Erat rotam medio rote.* Que aquel misterioso carro que vio, tenia vna rueda dentro de otra. Y declaralo san Gregorio, que el nuevo testamento está encerrado en las entrañas del viejo: de manera que en el cordero legal está vn Christo, en el manna está el santissimo Sacramento: y assi parece que la ley antigua estava preñada de la nueva, y assi nacio la nueva de la vieja. Todo lo qual no es otra cosa, sino dezir que el viejo testamento era figura del nuevo, y el nuevo sucedio al viejo. Nacio pues la Iglesia de Jesu Christo a la sombra de la Cruz, *Ibi corrupta est mater tua.* Y a la sombra de la Cruz quedó la Iglesia anti-

gua, la de los Judios perdida, corrompida, acabada. *Ibi corrupta est mater tua, ibi violata est genitrix tua.* Lastimoso caso, que la cruz que es la vida, la honra, y la gloria de la Iglesia Católica, esta acá ha sido muerte de la Sinagoga. *Ibi.* Ay donde la hija nace y vive, ay queda la madre destruyda, porque la cruz es escandalo para los Judios: y lo q̄ mas admira, que la cruz q̄ estuvo en Ierusalen, y el crucificado Jesus que estuvo en Ierusalen, denida a la Iglesia que estava en la gentilidad, y sea muerte para los que eitan en Ierusalen. Quien no se admira, Cruz diamina, *Quinta audiuimus facta apud gentes, fac & in patria tua.* Podiamos dezir a la Cruz, La vida que dais Cruz santa, y crucificado diuino en la gentilidad, da da en vuestra tierra; no la da, porque los Gentiles se aprovecharon de la luz, y los Judios cerraron de malicia los ojos.

Con esto se entenderá vn lugar dificultoso de Hayas en el c. 10. *Si fuerit populus tuus Israel quasi arena maris, reliquia conuertentur ex eo, consumatio abreuiaza in unda ibit iustitiam, consumatio enim & abreuia-*

Isaya 10

tionem

*tionem Dominus faciet in medio omnis terre.* Mas el si tu pueblo fuere como la arena del mar, sus reliquias se conuertiran; porque vna cifra abreuiaza, o vna brevedad cifra da, ha de causar inundacion de gracia y de bondad, y esta cifra ha de obrar Dios en medio de la tierra. Es lugar tan dificultoso, que le parece al Padre Gabriel Alvarez de la Compania de Jesus, vna oron erudito y de muy buen discurso, que no podia entenderse esta cifra de la Encarnacion de Hijo de Dios, porque no sabe como sea Christo causa de que se conuertan pocos Judios. Con todo esto creo sin duda que habla Isayas de la Encarnacion, y es bien ir ponderando cada palabra. Va vn hombre a Roma, quando buelue de alla, recibiendo en su patria con gusto, visitante los amigos por cir cosas de Roma. Saca delante de todos vna caja pequena, y abre la, y saca vn papelico con mucho tiéto, y descubre vn hugillo pequeño de vn Martir, vn poquito de ceniza de otro Santo que murio quemado por la Fè, vna reliquia del habito de otro Santo Religioso. Preguntante los amigos, En

Alvarez.

Roma ay muchos cuerpos de Santos, infinitos en las carecumbas, y en otras Iglesias ay cuerpos como arena. Pues vala re Dios, auédo tantos, como traeis estas reliquias, lojas tan pequeñas. Rie se el peregrino de oirlos; si supierades lo que alla cuesta alcanzar vna Reliquia, os admiraran las que traigo. Hurtarlas es crimen capital, y con descomunion reservada; y assi es necesario mucho fauor y muchos pssos. Vno el Verbo eterno al mundo a buscar almas, estuvo treinta años; quando boluio al cielo, lleuó consigo almas las del Limbo, que respeto de las que no lleuó del pueblo de Dios, son reliquias. Señor ay en Israel muchas almas, muchas. *Sicut arena maris.* Pues como traeis tan pocas? Porque son reliquias. *Israel si populus tuus fuerit sicut arena maris, reliquia conuertentur ex eo.* Y si se pondera lo que a Christo cuestan estas pocas almas, os admirara mas que sean pocas.

Lo dificultoso es lo que queda. Da la razon, porq̄ se han de conuertir pocos de Israel como reliquias, siendo Israel como la arena del mar, *Consumatio abreuiaza*

Mm 4

In

Psalms

Ezechielis

1.

D. Greg.



*inundabit iustitiam.* Porque vna cifra abreuada caua-  
rá inundacion de santidad. La dificultad es, si Christo es cifra abreuada, o perfeccion cifrada, porque el Verbo eterno humanado es vn infinito abreuado q̄ cabe en el vientre de Maria, y en sus brazos, y en el pechbre. Si esta cifra es Christo, como dize q̄ ha de causar nandacion de santidad; si solas las reliquias se conuier-  
ten? Parece que es paradoxa, o implicacion. Dize yo, vn gran Medico ha de venir a la Corte, y ha de auer con su venida abundancia de salud: y quando venga, de veinte enfermos morirán diez y nueue. No es de-  
zir vna contradiccion? A esse llamais gran medico? Llamais de gran matasanos. Y essa es abundancia de salud? Digo yo abundancia de muertes. Isayas que dezis? Que el Verbo eterno, perfeccion cifrada, con su venida ha de traer inundacion de santidad y gracia. *Inundabit iust. & am.* Y que numero será el de los conuertidos? *Reliquia conuertentur.* Y el de los que se condenan? *Velut arena maris.* Ya esso llamais inundacion de gracia? Inundacion de dolor? gracia le llamo yo. Res-

pondo que las reliquias han de ser de Israel, han de ser del pueblo de Dios. La inundacion ha de ser la de la gentilidad. El texto lo dize, *Israel si populus tuus fuerit sicut arena maris, reliquia conuertentur ad te.* Israel contigo hablo; no con la gentilidad: si tu poblacion fuere como arena, della (no de la gentilidad) se conuertiran las reliquias; y entonces el Verbo humanado, que es perfeccion cifrada, *Inundabit iustitiam.* Inundará con su gracia, no tu tierra Israel, sino la gentilidad. Porque tu a la sombra de la cruz y del crucificado que engendró y dio vida a la Iglesia Euangelica, quedarás destruida. *Sub arbore malo suscitauit te, ibi corrupta est mater tua, ibi violata est genetrix tua.* Aqui viene bien, Señor mio essa inundacion de gracia y de santidad que auéis de obrar en la gentilidad. *Fac & hic in patria tua.*

Note se mas, que donde nuestro vulgato lee *Ibi corrupta est mater tua,* leen los 70. *Ibi peperit te mater tua,* Ay te pario tu madre, y hazen vna linda concordancia ambos lugares juntos. *Ibi corrupta est ma-*  
ter

*ter tua, ibi peperit te mater tua.* Esposa al pie de la cruz te pario la Sinagoga tu madre, y ay quedó ella destruida, porque ni creyò el misterio de la Cruz, ni la venida del Mesias, antes abomina de la Cruz: demanera que es escandalo para Indios, y mosa para Gentiles ciegos. La Cruz y el crucificado que los Catholicos predicau: mira Iglesia mia que eres hija de la Sinagoga, ingrata, infiel, desconocida, y no quisiera que le parecieras en la ingratitude. (Bien se que la Iglesia toda no puede en todo faltar, en algunos hijos si) que si en los hijos heredar la ingratitude e infidelidad de sus padres, no por naturaleza, sino por imitacion voluntaria. Lindo lugar el del capitulo 16. de Ezechiel. *Generatio tua, & radix tua de terra Chanaan, pater tuus Amorreus, & mater tua Cetbea; & quando nata est, non est amputatus umbilicus tuus.* Es decir eres hija de ruines padre, y el dia que naciste, no te cortaron la vid, que es la canal por donde vna muger comunica el alimento a la criatura que tiene en las entrañas: y quando nace, cortase la vid

porque tiene ya boca con que sustentarse. Y fue de-  
zirle Ezechiel al pueblo, eres hijo de mala madre: y no es lo peor esso, que podias ser hijo de mala madre, y ser virtuoso. Lo malo es, que parece que aun toda via no està cortada la vid, toda via te sustentas con el alimento q̄ tu madre te comunica: parece q̄ te sustentas de la infidelidad, e ingratitude de los vicios y pecados de tu madre.

Dize pues el Esposo, Esposo 5. *sa yo te di vida a la sombra de la Cruz, allí te pario tu madre la Sinagoga, ella quedó corrompida, perdida, infiel, ingrata. Ibi peperit te mater tua, ibi corrupta est genetrix tua.* No quisiera que supieras a tu madre, q̄ te comunicara sus vicios, q̄ heredarás sus vicios. El remedio q̄ te doy para q̄ no parezcas hija de tu madre, es, *Pone me vt signaculum super cor tuum, & vt signaculum super brachium tuum, quia fortis est vt mors dilectio.* Ponme como sello sobre tu braço, porq̄ el amor es fuerte como la muerte, tus zelos como la sepultura, sus lamparas son de fuego. O que dorrina essa para Religiosos: entra en la religion, el cauallero criado en

Ezech. 16.

4.



en la grandeza de su casa, el rico criado en las galas y regalos del mundo. Si este Religioso quiere grandezas en la Religion, quiere regalos y demasias, curiosidad en su celda, podemosle dezir, aunque renacistes en la religion, *Quando natus es, non est amputatus umbilicus tuus.* Aun no os cortaron la vid. Toda via dura la canal por donde el mundo es comunica refabios de cauallero, condicion de rico, y venis a ser vn Religioso afeclarado, ruina de todas las Religiones. Que remedio? dize Christo, yo te lo dare facil, *Pone mihi signaculum super cor tuum, & super brachium tuum.* Ponme como sello sobre tu coraçon, y sobre tu braço, de manera quedare sellado e impresso en esse coraçon, y en esse braço, que quien lo viere dira, este no es coraçon de quien fue en el siglo cauallero rico, sino coraçon de Christo. Veis aqui hecho vn Christo. Este braço no es el que jugaua armas, o naipes. Este es braço de Christo. No veis vn Christo ai estam pado, y dixo Guillelmo: *Quanta fuerit impressio amoris, tanta erit expressio similitudinis, quanto mihi fortius per amorem inbe-*

Guillelm.  
ibi.

*ris tanto mihi similior eris.* Quanta fuere la impresion del amor, tanta sera la expresion de la semejança: y quanto mas te vieres con migo por amor, tanto mas seras semejante a mi.

Y no te espantes, dize el Esposo, que el amor te muda en Christo, porque el amor es fuerte como la muerte, que fue dezir, como la muerte muda vn sugeto, y queda otro del que antes era: assi el amor muda vn seglar en vn Christo: vn infiel en vn santo. Mas esperad mayor ponderacion, que toda via la muerte dexa la figura, o la iniuria, o parecida a la que tenia quando viuo, y conocereis al difunto, si le conociades viuo. Este es el cuerpo de mi hermano, de mi amigo, mas la sepultura dexa vn cadauer tan desnudo de carne, que no le conocereis. Si veis vna calabera no conocereis cuya es, y es dezir, trueca el amor a los sugetos de manera, que ni aun lo exterior de lo que fueron dexa en ellos. No me persuada el Religioso, que ama a Dios, y que el interior es de Christo, aunque lo exterior sea del siglo, que me haze dificultad creerlo, porque hato en el cap. 13. del

Apoc. 13. del Apocalipsis, que el Antechristo *faciet omnes pusillos, & magnos, diuites, & pauperes, liberos, & seruos habere charabberem in dextera manu sua, vel in frontibus eorum.* Hara el Antechristo que los que le siguieren grandes y pequeños, ricos, y pobres, esclauos, y libres tengan su señal, que es su caracter en la mano derecha, o en la frente. Digo yo, menos pide el Antechristo que Christo. Christo pide a los suyos traigan el sello en el coraçon y en el braço. El Antechristo no pide lo traigan en el coraçon, sino en la mano, o en la frente. Respondo, que sabe el Antechristo, que si el exterior del hombre es frayo, el interior sera frayo, y quiere el eclesiastico persuadirme que el exterior es de seglar, criados, mulas, adornos, y curiosidades costosas, y que el interior es de Christo: si el amor es verdadero no se contenta con ser como la muerte,

que quita el fer interior, y lo trueca en cadauer, aunque el exterior queda como antes, sino es, *Sicut infernus amulatio*, como la sepultura, que desnuda de lo exterior de manera, que nadie le conocera la calauera, cuya fue. Ea amor y estais contento? no por cierto, que la sepultura conserva huesos, que aunque no sabemos cuyos fueron, sabemos que son humanos. Vna calabera conocemos que fue cabeza humana, pues que es el amor? fuego, *Lampades eius, lampades ignis ardentis, atque flammarum.* Es vna lampara de fuego, y fuego de llamas. El fuego quando quema a vn hombre dexa solas las cenizas, que ni sabeis si fueron de cuerpo humano, y es dezir, advertid que el amor muda de manera, que ni dexa interior, ni exterior; ni señal de lo pasado, todo lo muda.

(?)



DIS.

DISCURSO III.

Quan seguro camina el justo que imita la vida de los Santos, y como nos inclinamos a imitar lo malo, no lo bueno.

Grande ponderacion tiene la razon con q̄ Christo nuestro Señor justifica el no hazer milagros en su patria, porque trae exemplares, y dice, que el haze lo que hizo Elias, que sustentó la ciuda de Sarepta, y no las de su tierra, y lo que hizo Eliseo, que sanó el leproso de Siria, y no a los de su tierra. Señor, pues vos auéis de aprouar vuestras obras con exemplos de nadie? fois vos la idea de todos los que obran bien, y yo apostare que si yo le preguntara a Elias mi padre: porque no sustentaua a las viudas pobres de su tierra, y iba a sustentar la pobre de Sarepta? Que me auia de responder, porque imito al Mesias venidero, el qual ha de hazer milagros en Cafarnau, y no en su patria, y lo mismo me dixera mi padre Eliseo, si le preguntaua porque curzua leproso de la Gentilidad, y no a los de su tierra. Esta es vna doctrina de grã-

de importancia para los que gouernan, que aduertan que han de imitar los passos de los buenos Gouernadores, y tomar buenos consejos, que hombre que se quiere valer de solo su juicio y capricho no puede acertar, dixo maravillosamente Sinesio, escriuiendo a Arcadio, que el Principe que se vale de buenos confeseros: *Omnium oculis cernit, & omnium auribus audit, & omnium denique consiliis in unum tendentibus consultabit.* Mira con los ojos de todos, oye con los oídos de todos, se vale en consultas de los sētidos de todos.

Es también regla para todos los que desean seruir a Dios, q̄ huyan lo posible de novedades en el espíritu, y en la virtud, y q̄ figan las vidas de los Santos q̄ la Iglesia nuestra Madre tiene aprouados. Por que singularidad pocas vezes tiene buē fin. No digo que Dios no haze fauores particulares a las almas, que el mismo Dios que fauorecio

Sinesius.

recio a los santos passados, comunica a los justos presentes: y de fauores no ay regla ni limite, q̄ los da Dios como quiera, y a quiē quiere. Si bien ay reglas para examinar, si son ilusiones o fauores verdaderos. Lo que digo es, que el modo de viuir, y el orden de Espiritu sea imitacion de los santos, ni nouedad: y que el dia que vna persona espiritual dize, yo no tengo necesidad de maestro; ni de imitar a nadie, Dios es mi maestro, se pone a peligro de perderse, y yo no le aseguraré su saluacion por este camino. Crea el Letor al experimentado, que en lo poco que he comunicado con criaturas (que ha sido bien poco) he hallado mucho desto. Es notable a este intento el cap. 18. de los Iudic. 18. fue tomada de repente, faqueada, y abrasada por pocos soldados del Tribu de Iuda. *Sexcenti viri venerunt in Lais ad populum quiescentem & securum, & percusserunt eos in ore gladij, & eodemque incendio tradiderunt.* Seiscientos soldados la ganaron, y degollaron a todos los vecinos, y pegaron fuego a los edificios, y dando la ra-

zon porque tan pocos la pudieron conquistar. Dize el texto, *Et quod cum nullo hominum haberent quidemquam societatis & negotij.* Porque no tratauan ni contratauan con hombre alguno de otra tierra. Ciudad que tanto presume de si, que le parece que ella sola sin fauor de eltraños puede viuir y conseruarse, seiscientos soldados son poderosos para ganarla y abrasarla. Alma que le parece que ella sola sin comunicar Confessor, ni Padre espiritual, puede conseruarse en espíritu; y que en la oracion no imita a los Padres y santos de la Iglesia, y usa de nuevos modos de oracion introducidos por idiotas que confunden o hazen imposible el prouecho de la oracion, el demonio la rendirá a pocos lances. Dizele la Esposa al Esposo Cant. *Indica mihi quem diligit anima mea, ubi pascas, ubi cubes in meridie, ne vagari incipiam post greges sodalium tuorum.* Esposo mio, querido de mi alma, de zidme donde al medio dia apacentas vuestro ganado, q̄no fera razon q̄ siendo yo tan vuestra, lo pregante a otros pastores, j dirá soy poco fa-

Cant. I.

co favorecida, pues ignoro el puesto de mi Esposo. Responde el Esposo, *Si ignoras te o pulcherrima mulierum, egredere & abi post vestigia gregum tuorum, pasce vedotuos in porta tabernacula pastorum.* Si no lo sabeis Esposa, apacientad vuestros cabritillos cerca de las demas majadas de los otros pastores. Quiere dezir, imitad a los otros pastores y acertareis: y fue dezirle, Esposa no quiero yo q nadie en mi Iglesia se precie de singular, y de ir por donde nadie ha ido, que es lugar peligroso para ovejas y corderillos, q vendra el lobo y el leon, y si la halla sola, se la comerá. Vos que os queris acertar, pues mirad adonde y como apacientan los demas pastores, y vos en su compañía gobernad vuestro ganado. Señor, que no quiero yo estar donde los otros están, quiero estar donde vos estais. *Vbi pascas, vbi cubes.* Pues deziros q vivais en compañía de los otros pastores, es deziros que vivais donde estoy yo: porque donde estuviéren muchos congregados, ay estoy en medio dellos. Y en confirmacion desta verdad, Tomas Apostol. incredulo de la Resurreccion de Christo, está en compañía del Cole-

gio Apostolico, quando la segunda vez aparecio Christo resucitado (digo segunda en orden a la primera, quando *Non erat cum eis*) Y Tomas llega con los dedos a las llagas, y entra la mano en el costado, y Christo lo combida a esse favor. Y la Madalena (en el mismo c. 20. de san Juan, estan ambos sucesos) apareciendole Christo, le quiso besar los pies, y dizele el Redentor, *Noli me tangere*, No me toqueis. Pues q es esto? Que la Madalena estava sola, y Tomas en compañía del Colegio, y son mayores los favores q recibe el alma que sirve a Dios, mirando otros santos y viviendo en su compañía, que el solo amigo de singularidades.

La lastima es, q queremos seguir e imitar a los otros en lo malo, y no en lo bueno, somos semejantes a los hechizeros de Faraon. Cierro q he reparado en el c. 7. del Exod. *Tulit Aaron virgam coram Pharaone & servavit eam, quae versa est in colubrum; vocavitque Pharaon sapientes & maleficos & fecerunt similes: proiecerunt singulas virgas suas, quae versa sunt in dracones.* Arroja Aaron su vara, y bueluese en serpiente, yienen los Magos hechizeros

Joan. 20.

2.

Exod. 7.º

zeros de Faraon. Y todos hizieron lo propio, cada vno arrojó su vara, y se bolvio en dragon. Dos cosas hizo el Sacerdote Aaró, de varas hizo serpiente, de serpiente bolvio a hazer vara de agua hizo sangre, de sangre bolvio a hazer agua. tiene muchos que le imité en lo primero, ninguno le imita en lo segundo. Lo que passa en el mundo, dizen muchos, fulano es muy espiritual, y en verdad que se rie. Yo tambien quiero reirme: fulano trata de servir a Dios y ayer fue combidado, y comio muy bien, tambien puedo yo comer y regalarme, y servir a Dios, y no direis fulano tuvo dos horas de oracion, yo quiero tener otras dos: fulano duerme en vna tabla, yo quiero otra. No señor, imitaré al que haze de vara serpiente, y muchos le imitarán: mas al que haze de serpiente vara esso no? El que tal vez por descuido o con prudencia conuierte el espiritu en vna poca de risa, y el rigor en vna comida algo regalada, tendrá muchos imitados: mas el que conuierte risa en espiritu, regalo en rigor, esso no.

3.

Yo no me quezara tanto si el que imita la imperfec-

cion de otro, se contentará con hazer lo que el otro haze: lo peor es que el q imita, aumenta lo malo q imita. Haze el pueb'o de Dios en el desierto vn bezerro, Exod 32. y cuesta veintidos mil vidas, tantos fuerón los degollados por Moysen, y los de su vando. Pues Te roboan 3. Reg. 12. *Initio consilio, fecit duos vitulos aureos, posuitque unum in Bethel, & alterum in Dan.* Hizo dos bezeros de oro, y puso vno en Betel, y otro en Dan, y hizo que el pueblo los adorasse. Dos dificultades. La primera, es posible Rey q auiedo costado vn bezerro vntidos mil vidas, os atreuais a hazer vos dos? Si, que el Rey imita la idolatria del bezerro, y que imita, no se cõrta cõ hazer mal q otro haze, sino lo aumenta: si ellos haze vno, yo dos. La segunda, vn bezerro cuesta veintidos mil vidas, y dos bezeros no le cuesta la vida al Rey? Aquel bezerro hizolo el pueblo, estos dos, el Rey y aun pueblo ay vn Moysen que castigue; a vn Rey que imita no ay castigo en la tierra, porque ay pocos Moysenes q se atreñan a Reyes: importa no aya exemplar, porq no aya imitacion del mal.

Exod. 23

3. Reg. 12. 28.

SERMON VIGESIMOPRIMO  
de la Feria tercia del tercer Domingo.

*Sipeccauerit in te frater tuus, vade & corripue eum inter te & ipsum solum, si te audierit, lucratus eris fratrem tuum.*  
Matth. 18.

Declaracion del Euangelio.

1.

**S**I Pecare contra ti tu hermano; corrige lo a solas. Parece que no habla el precepto con todos, sino con los ofendidos: solo aquel peca contra mi, que me ofende. Respondo q̄ no ay pecado q̄ no os ofenda. Si quien ofende a vuestro padre, os ofende: quien ofende a Dios, claro está que os ofenderá. Pues más loís de Dios q̄ de vuestro padre. Si alguno pues pecare mortalméte, tened esa injuria por vuestra, y corregida a solas. No vale más perdonarla? Perdonar sin corregir no es amor, sino aborrecimiento. El mayor castigo q̄ en esta vida haze

Dios al peccador, es dexarle permitiendo que perseuere en su pecado, y q̄ cayga en otros muchos. Y el mayor rigor que vn hōbre puede mostrar a su proximo, es dexarlo en el pecado. Si por heritos vuestro enemigo se despeña, y vos pudiédolo remediar lo dexais despeñar, quien dirá q̄ le perdonastis. Dixo Seneca Ep̄s 25. *Alterius vitia emendanda sunt, alterius frangenda, vtar libertate tota non: imo illū ni siosseder, an profecturus sim nescio: malo successū mibi quam fidem desse.* V. i. osay que se han de emendar, y vicios que se han de romper. Romperé con todo, dize el Español, para significar que por hazer lo que es razon, se han

sean de atropellar dificultades: vicios se enmiendan quando con palabras amorosas se enmienda el que los tiene: vicios se rompen quando có violencia atropellado dificultades se estoruan. Yo dize Seneca, con mis amigos librate a toda libertad, y no le amo, sino le ofendo du do el buen sucesso, mas quiero que este falte no la amistad; demanera, que dexar a vno en sus vicios no es perdonar, ni amar, sino vengarse, y aborrecer. *Corripue eum inter te, & ipsum solum.*

2.

Si te oyere, si te obedeciere, haz cuenta que lo ganaste para tu padre Dios: y aunque lo engendrasse de nuevo, que fuisse padre y madre que lo pariste, como Pablo era padre: *Per Euangelium ego vos genui, era madre; filii mei quos iterum, parturio, donec formetur in vobis Christus.* Quedará el delincuente enmendado y honrado, pues nadie sabe de su delito; que se ha de mirar mucho por la honra; el quitar el pecado de fuyo es bueno, y no puede ser malo; el quitar la honra de fuyo es malo, sino es necesario para quitar la culpa, que si se encuentra honra y alma, el alma ha de tener siempre el primer lu-

gar, y así si no aprouechar la correccion fraternamente trae dos, o tres testigos; y aduertele delante dello, quizá la vergüença le corrige, y enmendará, que muchas vezes lo que no haze el amor de Dios haze la honra, y vna vez quitado el vicio, es mas facil mudar el titulo, y mejorar el motiuo; mas si con testigos no aproueche la correccion, dice *Ecclēsia*, denuncialo a los Prelados de la Iglesia (se ha de entender quanto es pecado publico, o crimen contra la Fè) y si no hiziere caso de las censuras de la Iglesia tenlo por herege, y cuentalo entre los infieles; y en parte es mas graue la culpa (en parte digo, que absolutamente mayor culpa es la heregia sin comparacion) la razon es clara, porque el herege dize, que la Iglesia Romana no es Iglesia, y que no la obedezca, es conseqente legitimo; mas el Catholico q̄ la conoce por Iglesia, y no la obedece, es como quien conoce a vn Principe, y le ofende, y digo que lo denuncia a los Prelados Eclesiasticos, porque ellos tienen facultad para ligar, y desatar: *Amen dico vobis, quæcūque alligaueritis super terrā erunt ligata, & in cælo, &*



*quae cumq; erunt soluta, & in caelo.* Estas palabras no se verifican de todos los q̄ tienen obligacion de corregir; que claro esta, que el seglar no tiene facultad para absolver. Habla Christo cō todos los Catholicos, pero no de todos, esta es proposición verdadera, la Iglesia tiene facultad para absolver y ligar, es proposición de Fè, la contraria es heregia expressa, mas no se entiende, que esta facultad la tiene la Iglesia en todos los miembros, sino en los Confessores y Prelados Eclesiasticos, como dezimos a vn hombre, vos podeis ver pero no se entiende, que puede ver con los pies, o manos sino cō los ojos. Dize Christo a todos los Catholicos, digamos a todo el cuerpo mystico de la Iglesia, el que supiere algun pecado publi-

co, y incorregible, o contra la Fè aunque sea secreto, denuncielo a la Iglesia; y esto auays de hazer todos los Catholicos, pues tenzis poder para absolver y ligar afsi juridicamente en lo exterior con excomuniones y absoluciones dellas, como en el fuero de la conciencia con absolucion sacramental. Esto es verdad que el cuerpo de la Iglesia tiene este poder, mas no en todos los miembros sino en Confessores y Prelados, y afsi yo no hallo dificultad en este texto: y el herege que estiende esta facultad habla sin fundamento. Lo demas del Euangelio tiene dia en el año para hablar de esta materia tan importante de la materia que el pulpito pide, es necesaria la gracia, &c.

DISCURSO I.

Es la correccion fraterna, efecto del amor de Dios.

ES principio asentado en la doctrina de los Padres, que la correccion fraterna es acto de amor de Dios, y lo contrario es falta de amor; porq̄ sin duda alguna el alma q̄ mas se señala en amar, mas se hade señalar en

impedir las ofensas del amado. Tengo para esto ponderado el cap. 8. de los Cantares. Pregunta el Esposo a la Esposa: *Soror nostra paruula est, vbera non habet, quid faciemus sorori nostrae in die quando loquenda est?* nuestra her-

hermana es muy niña, es muy pequeña, no tiene pechos, que remedio se le hará para el dia que le han de hablar y comunicar? Responde la Esposa: *Si murus est adificemus super eū propugnacula argentea, si ostium est, compingamus illud tabulis cedrinis.* Si es muro su encerramiento, fortificarlo con almenas de plata, y si es puerta en su retiro, asegurarla, haziendo vnas puertas de cedro incorruptible y fuerte. Tres ponderaciones tiene este lugar. La primera, el Esposo prueva que la Esposa es muy pequeña, *paruula*, y dá la razon porque no tiene pechos, no podia dezir porque no tiene cuerpo? porque no tiene brazos? no dize, sino que no tiene pechos, y son los cō que vna mager cria a su hijo, esto es *vbera*, y es dezir alma que no cuida del proximo, que no lo doctrina y enseña, pequeña es en la casa de Dios, porque *qui fecerit, & docuerit, hic magnus vocabitur in regno caelorum*, el q̄ obra y enseña, este sera grande en el Reyno de los cielos. Dixo lo bñ el gran Chrysostomo en la homil. de habenda cura salutis proxim. *Hec summa vita nostra est, hoc signum inter nos certamus,*

*an Christiani simus, cum non solum quae nostra sunt speramus, sed etiam membra nostra peruersa corrigimus, & instruimus.* Hoc maximum initium fidei, charitatem autem sinceram declarat, non communitio mensae, non breue colloquium, non verborum adulatio, sed studium, & sedulitas in considerando, quid proximo conducatur, ut erigatur qui cecidit, & porrigatur, lapsa manus. Esta es la suma de nuestra vida, esta es la señal que traemos de verdaderos Christianos, tratar no solo de nuestra alma y saluación, sino de la saluación de nuestro proximo; y estudiar de desuelarnos en buscar remedios acomodados a su conuersion, dando la mano al caido en alguna culpa. El alma que trata desta materia es grande, la que es pequeña, no tiene pechos, no puede criar hijos.

La segunda ponderacion es, que pregunte el Esposo, *Quid faciemus sorori nostrae?* Que remedio usaremos? Por cierto linda pregunta. Si vos dixerades. Enferma está nuestra hermana. Que haremos? Diria yo curarla, pobre y desnuda está nuestra hermana? vestirla, remediaria, y dotaria; mas si dezis, que es niña, que remedio le

Matth. 5.

Chrysost.

Cant. 8.

her-



quereis aplicar para que sea grande? Yo no hallo otro sino el tiempo, pasen años, que de aquí a diez años será grande, y tendrá capacidad bastante para tomar estado. No lo entendéis, el cuerpo es grande por años, y pequeño por falta de tiempo: y así se espera el tiempo para que los niños sean grandes. El alma es pequeña por el poco ejercicio de las virtudes, porque ama poco, porque no espera con aquella seguridad que auia de esperar, porque no logra los auxilios, que Dios le da, porque no responde a las vocaciones, que nuestro Señor le embia, y así no son necesarios los años, sino las obras, para que el alma sea grande. El alma que no trata con gran cuidado del bien del proximo, es pequeña, no tiene pechos para criar. Pues que remedio para que los tenga y trate de las almas.

3. Sea la tercera ponderación del lugar la respuesta que le da la Esposa. *Si murus est, edificemus super eum propugnacula argentea: si ostium est compingamus illud tabulis cedrinis.* Señor es mejor remedio el retirarla mas, y que mas a sus solas os comuniqué, y así el re-

tiro esté mas defendido por que no la es omen. Si la fortaleza donde está es muro, fortificarlo con almenas para que desde ellas pueda asestar al enemigo, que quisiere escalarle; y si tiene entrada, fortificarla con puertas de cedro, para que nadie pueda romperlas. Esposa, parece paradoxa vuestra respuesta: anda el Esposo consultando medios, para que vuestra hermana cuide de almas y tenga hijas espirituales (que esto es tener pechos) y dais vos por remedio el retiro a puerta cerrada? Antes ay será buena para si sola, no lo entendéis, dexad a mi hermana, que a sus solas retirada comuniqué con el Esposo de espacio, que de la comunicacion ha de salir con deseo del bien de las almas, y saldrá con pechos, por que quien mas ama a Dios, mas desea que no le ofendan, y así si cuida mas de euitar pecados, corrigiendolos: y quiere mas a sus solas comunicacion con el Esposo, mas le ama. Lo que dixo Chrysostomo Homilia 43. in Mattheum, *Qui gratiam impetrauit, ideo suscepit, ut aliorum vitam facile posset emendare.* Quien alcanza gracia, la recibe para emendar vidas ajenas.

Habló

Cant.

4. Habló la Esposa como experimentada. Corrio en compañía de sus hijas espirituales en seguimiento de su Esposo Cant. 1. *Trabe me post te, & curremus in odorē unguentorum tuorum.* Traedme Esposo mio, y corremos al olor de vuestros preciosos unguentos. Y aunque todos corrieron, ella como aventajada; entróse con el Esposo dentro en los retretes: cuando a la puerta se perandó, y cuando salió llena de fauores, dixo a las compañeras, no soy culpada en aueros dexado este breue rato (y que breues son los de la comunicacion con Dios para las almas que los logran) porque el Rey me entró en su botilleria. *Intrō duxit me Rex in cellaria sua.* Entróme el Rey en sus retreres. Responden ellas. *Exultabimus, & letabimur in te, memores vberum tuorum.* Esposa, contentísimas estamos de los fauores que aueis recebido, porque nos acordamos de vuestros pechos. Dos ponderaciones tiene este lugar. La primera, si la Esposa corre en compañía de las hijas de Ierusalén, como ella sola entra, y las demas se quedan a la puerta. Respondo que porque pidió la Esposa fauores para

si con deseo de comunicarlos a las almas. Dizele, *Traheme post te, & curremus.* Traedme a mí, que yo procuraré traer otras con mi exemplo y persuasión. Pues alma que pide para si, y para otros sea preferida en fauores. La segunda ponderacion es, que dizen las hijas de Ierusalén, alegrámonos Esposa diuina que ayas recebido tantos fauores del Esposo. *Memores vberum tuorum,* Acordádonos de vuestros pechos. Pues dezid señoras, de donde sabeis que la Esposa viene con pechos llenos? Respondo que la ven retirarse a solas con el Esposo, y comunicar con el de espacio. Y saben que es principio asentado, que de la comunicacion con Dios sale el alma deseosa de aprovechar almas, y así dizen que sale con pechos. Experimentada pues la Esposa de lo que en si passa con las hijas de Ierusalén, que de la comunicacion del Esposo salió con pechos llenos para ella, quando le pregunta el Esposo que remedio se aplicaua a la hermana menor, por que *Paruula est, & vbera non habet,* es pequeña, y no tiene pechos. Responde ella, el remedio es retirarla, y que a sus solas comuniqué con vos

Nº 3

Esposo

esposo mio, que de la comunicacion vuestra saldra mas enamorada, y saldra mas zelosa de vuestra honra; y assi no sufrira culpa del proximo, tendra pechos llenos de doctrina, y buenos consejos que es la leche espiritual de la Iglesia en lenguaje de Pablo.

De lo dicho se colige dos conclusiones que se han de advertir mucho en esta materia. La vna, que la correccion sea gobernada por el amor diuino, esta es expressa de S. Agustín, en el ser. 16. de verbis Domini: *Quare fratrem corripis? quia doles, quod peccauerit in te? absit; si amore tui facis nihil facis. Si amore illius facis optime facis; quando in nos aliquis peccat, habemus magnam curam non pro nobis, nam gloriosum est iniurias obliuisci, sed obliuisci iniuriam tuam, non vulnus fratris tui.* Esta es la declaracion que yo di deste Euangelio en la Salutacion, quando corriges a tu hermano, porque le corriges? porque te ofendio, y sientes la injuria que te hizo? no hagas tal, porque le corriges sollicitado del amor propio; nada hazes. Si te mueue el amor diuino, que tiene por objeto segun lario al proximo, el deseo del remedio de

su alma muy bien hazes, quando el enemigo te injuria, ten gran cuidado de enmendarlo, no por ti que es hazaña gloriosa perdonar tu injuria, mas es falta de amor olvidarfe de la herida que hizo en el mismo el golpe. Si por herirte a ti el enemigo se hiere a si, no es amor dexarle. olvidar tu agrauio amor, y es gloria; mas olvidar la herida que el enemigo se hizo assi, y no tratar de remediarla es falta de caridad.

La segunda conclusion es, que pues el amor diuino sollicita esta correccion, has de corregir el pecado del proximo con vn sentimiento que salga del coracon, sintiendo principalmente que Dios sea ofendido, y en segundo lugar que tu proximo se despeñe, y este en peligro de condenarse. Pareciole a Baldad Suites vno de los amigos de Job, que el pacientissimo Rey hablaua mucho, y sentia poco, y aunque se engaño en el juicio, se dize vnas grandes palabras (que aunque no se verifican de Job, se pueden dezir con toda verdad de muchos espirituales destos siglos) en el capít. 8. de Job: *Vsquequo loqueris talia, & spiritus multiplex sermonis oris tui.*

Hasta

Hasta quando has de hablar tales cosas, y tan sin espíritu y sentimiento interior, que todo tu espíritu es palabras, espíritu de boca, no sale de lo interior. Declarò estas palabras san Gregorio, 8. Mor. cap. 24. y haze vna gallarda diuision de quatro miembros que abraçan esta materia de sãmeté: *Sunt nonnulli, quos sentiendi simul, ac dicendi dilatant, nonnulli sunt quos sentiendi simul, & dicendi inopia angustat, sunt nonnulli qui efficaciam dicendi habent, sed acumen sentiendi non habent, sunt nonnulli, qui acumine dicendi subnixi sunt, sed inopia locutionis obmutescunt.* Vnos ay largos en sentir y hablar, que sienten muchos, y dizen bien quanto sienten. Segundos, cortos en sentir y hablar sienten poco, y son de pocas palabras. Terceros, largos en dezir, cortos en sentir, sienten poco, y hablan mas que sienten. Los vltimos son largos en sentir, cortos en hablar, sienten mucho, y hablan poco. Pone el Santo exemplo en el agua, vereis vnos arroyos abundantes en su nacimiento, y abundantes en sus corrientes, otros de poca agua en su nacimiento, y de poca en sus corrientes; terceros que son pequeñue

los en sus nacimientos que sale vn hilo de agua, y estien dese en la corriente, y por algun arroyo que se junta con el lleua mucha agua en su madre. Otros ay que tienen mucha agua en su nacimiento, y no tiene por donde salir sino muy poca, y la demas se pierde, o se va por debaxo de tierra. Califica el Santo estas quatro fuertes de hablar, y sentir, y dezir, y dize: *Laudanda, quia utroque pollet, secunda miseranda, quia utroque caret, tertia despicienda, atque reprimenda, quarta adiuuanda.* Quien siente mucho, y dize quanto siente, merece alabanza, porque son ambas gracias del cielo. La segunda fuerte, del que es corto en sentir, y en dezir, pide nuestra compasion; que es razon, tener lastima de quien carece de dos dones tan grandes. La tercera fuerte, del que siente poco, y habla mucho, merece desprecio y reprehension, habladores de ventaja. La quarta, del que siente mucho, y no sabe dezirlo que siente, merece que le ajustemos a que se declare, y le demos palabras para que explique su sentimiento. Pues digo, que la correccion fraterna pide sentimiento, y dezir,

Nu 4 que

D. Greg.

D. Arg.

que qui en corrige sienta mucho la ofensa de Dios, y el peligro del proximo; y que tenga palabras que digan esse sentimiento, y con eficacia persuadan al proximo, y dulcemente le pongan el peligro, y la grauedad de la ofensa por esso. el instruyr al proximo, y el corregirle, es darle el pecho, y la doctrina Euangelica dada a los que no son perfectos se llama leche: *Tanquam paruulis in Christo lac vobis dedi*, la leche sale delas entrañas, de lo interior, y aqui entran las tres suertes. Ay mugeres:

que tienen mucha leche, y facilidad en darla; ay mugeres q̄ tienen poca leche, y la dan con dificultad; ay mugeres que tienen mucha leche, y la dan con dificultad, y estas enferman, y la leche las congoxa; hombres que quando corrigien dicen lo que estudian, y no lo que sienten, su espíritu es solo dezir, les diremos lo que Baldada a Iob: *Vsquequo loqueris talia, & spiritus multiplex sermonis oris tui*. Hasta quando has de hablar, si todo tu espíritu es palabras?

DISCURSO II.

*El que corrige culpas ajenas, ha de huyr dellas, y el que pudiendo corregirlas calla, se haze participante dellas.*

DE lo dicho se colige, que el que corrige es su proximo, ha de viuir sin culpa, para que la correccion lleue las condiciones que hemos dicho; porque si ha de ser efecto del amor de Dios, cierto es, que donde ay amor de Dios no ay pecado mortal; no quiero dezir que si vos estais en pecado mortal como sea secreto, no

teneis obligacion de reprehender, no digo tal, ni trato aora a quien obliga, y quando este precepto, que estos puntos dexo para la escuela, y para vuestro confessor que será hombre docto, y sabra aconsejaros lo que auéis de hazer; solo digo, que para que la correccion sea perfecta, y lleue las condiciones que Dios pide

en

en la que es meritoria del cielo. En razon de correccion perfecta pide, que vos que corregis faltas ajenas viuais bien, porque como ha de sentir de veras que Dios sea ofendido del proximo el que le ofende, y perseuera en pecado. Tratò este punto grauemente san Bernar do en el ser. 18. sobre los Cantares, que le intitula: *De duplici operatione quarum altera est infusio, altera effusio*. Sermon de dos acciones infusion, y efusion. Sermon de recepcion, y comunicacion. Dize pues el Santo, que ay dos generos de consejeros y predicadores, vnos parecen conchas de la Iglesia, otros canales: *Si sapis concha te exhibebis non canalem, hic idem penes simul recepisti ea refundit, illa verò, donec impleatur spectat, & sic quo superabundat, sine damno suo communicat, sciens maledictam, qui facit partem suam deteriore*. Si eres sibio, no seras como la canal, sino como la concha; porque la canal toda el agua que recibe la comunica, y ella se viene a quedar seca: la concha no es assi, llenase, y si algo comunica a la tierra, es lo que le sobra sin daño proprio, q̄ ella llena se queda predicador q̄ comunica espi

D. Bern.

ritu a las almas, y se queda sin el, canales de la Iglesia, predicador q̄ primero mira por su cõciencia, y se pone su vida; y luego trata del bien espiritual del proximo, este es concha de la Iglesia. La lastima dize Bernar do, es que, *Canales multos habemus hodie in Ecclesia, conchas verò paruulas*, q̄ tenemos en la Iglesia muchos canales, y pocas conchas, muchos que miren por las vidas y almas ajenas, y pocos que miren por la suya; muchos correctores de faltas ajenas, pocos que miren por las suyas.

En el cap. 24. del Leuitico, vn hombre hijo de vn gitano, y de vna Israelita, riñò con vno del pueblo de Dios, y colerico, dixo vna blasphemia: *Adductus est ad Moysen miserunt eum in carcerem, donec nosset quid iuberet Dominus*. Lleuando delante de Moisen, Moisen hazelo poner en la carcel, hasta que consulten a Dios, y sepa que se ha de hazer de este delincente. Responde Dios consultado: *Lapidet eum populus vniersus*. Apedreelo todo el pueblo, no quede hombre en el pueblo que no lo apedree. Señor, pues para matar a vn pobre hombre se ha de juntar todo

en

el pueblo? no basta ahorcarlo? Y si quereis que muera apedreado bastan seis, o ocho, que a pocas piedras le quitaran la vida? no, dize Dios matenlo todos, y no aya en el pueblo de Dios quien no tire vna piedra a este hombre, porque desta manera todos quedan empeñados a no blasphemar, que quando a vno le venga la tentacion de blasphemar, resfirtira, diciendo, pues apedree yo a vno por blasphemio, y auia de blasphemar; y creo que esto mismo se pretende en el cap. 15. de los Numeros hallan a vn pobre hombre: *Colligentem ligna in die Sabathi*, que estava cogiendo vnos palillos en Sabado, que era dia de fiesta, le nanlo a Moisen y Aaron: *Reluserunt eum in carcere, nescientes quid super eo facere deberent*, ponenlo en la carcel porque no sabian que pena le auian de dar. Consultan a Dios, y responde, *Moriatur, obruat cum lapidibus turba*, muera y apedree lo el pueblo. Pues Señor, a vn pobre hombre por vna cosa tan leue como coger vnos palillos en dia de fiesta ha de morir apedreado de todo el pueblo? Si, porq̄ quedan todos empeñados a guardar la fiesta; q̄ si a vno le viene vna

ocasion de quebrantarla, diga pues, apedree yo al q̄ la quebrato, y tengo de quebrantarla? El mada Dios a todos q̄ corrijamos al proximo, es empeñarnos a todos a q̄ uiuamos sin pecado; y quando os viniere la occasiõ de pecar podeis dezir, pues corregi yo al q̄ peco, y auia de pecar?

La segunda parte deste Discursõ, es, q̄ el q̄ pudiendo corregir al proximo calla, y lo dexa en pecado, se haze participante del culpa. Cõclusiõ assentada en S. Basilio en las reglas. *libres interrogacione 232. Si in hoc negligis fuerit. Et tenenda paciẽtia sua causa id dissimulãter vulerit, &c. taciturnitate illa peccantis particeps efficitur.* El q̄ fuere negligente en corregir a su proximo, aunq̄ sea con titulo de mostrar paciẽcia en la injuria q̄ recibio; si el pecado fue cõtra el, cõ su silencio se haze participante del delito que no reprehende. Tẽgo para este assunto vn lugar q̄ parece comun, y es de los graues, y dignos de põderacion q̄ tiene la sagrada Escritura: habla Dios con el peccador en el Psa. m. 49 y dizele: *Tu verò odisti disciplinã, & proiecisti sermonem meum retrorsum. Si videbas furem, curuebas cum eo, & cum adulteris portionem tuam*

D. Basili.

Psal. 49

*tuam ponebas, os tuum abundantit malitia, & lingua tua concinabat dolos, &c.* Tu abhorreciste la buena doctrina, mi ley, y mis consejos los echauas a las espaldas, no hazias caso dellos, y te olvidauas luego de lo que te dezian mis ministros: y no ay materia primera mas indiferente a todas formas, como tu a todo genero de pecados. Si vias al ladron entrauas en su compania, y a parte del hurto y hurtauas con el, si vias al adultero adulterauas, hombre de mala lengua, de palabras traydorras y engañosas; y despues se dize Dios vnas palabras misteriosas, *Existimasti iniquè quod ero tui similis? arguam te, & statuam contra faciem tuam.* Pensaste iniquo que yo auia de ser semejante a ti, yo te castigarè, y pondre tu vida a tus ojos. Digo yo, Señor, que barbaro, que loco, si es ladron y adultero auia de pensar que vos erades semejante a el? Que sea vn hombre tan idiota y necio, que diga no ay Dios, es posible, y de hecho, *Dixit inspiens in corde suo non est Deus.* Dixo el necio en su coracon no ay Dios. Que aya tan barbaro enterd mientro, que diga que vos no

sois justo; pues embiais bienes a pecadores, y trabajos a virtuosos. Si es posible que ciegos, e ignorantes no veneran la profundidad de vuestros juizios; y no consideran el prouecho que de vuestra soberana prouidencia resulta en los justos, y en los pecadores. Que aya quien diga que no cuidais de lo que passa por este mundo inferior, es cierto que dixerõ los ignorantes:

*Nec nostra considerat.* Mas que aya hombre que diga que Dios es ladron? Quien tal auia de dezir? Que Dios es adultero, quien lo auia de pensar? Pues como Señor al ladron y al adultero dezis, *Existimasti iniquè, quod ero tui similis?* porque no solo es adultero el que se aprouecha de la muger casada, o ofende a su muger con otra, sino el q̄ ve adulterios, y pudiendolos remediar y castigar, no los castiga. No solo es ladrõ el q̄ hurta la hazienda agena, sino el q̄ ve latrocinios, y pudiendolos remediar, y teniẽdo obligaciõ a remediarlos no los remedia. Alma pues si cõsentir Dios adulterios fuera hazerse Dios participante dellos; si cõsentir Dios latrocinios fuera ser Dios participante de latrocinios: y el

Num. 15.  
32.

mismo Dios dize de si, que entonces fuera el mismo semejante al ladrón, y al adúltero. El que entre nosotros puede congruamente corregir el pecado de su proximo y no lo corrige: bien dize san Basilio, que *taciturnitate illa peccantis participans*, con su silencio se haze participante del pecado del otro.

4 Segun esta doctrina, que diremos de los padres, que no solo no reprehenden los atreuimientos de los hijos sino antes los apoyan y celebran, dize yo que bien se achá de ver que son padres, mas de los cuerpos que de las almas de sus hijos: asi lo dize el autor del Imperfecto sobre san Mateo homil. 28. *Corporum natorum suorum amant, animas autem contemnunt; desiderant enim eos ualere in seculo isto, & non curant quid illi passuri sunt in seculo futuro. Alij militias filijs suis prouident, alij honores prouident, & nemo filiis suis prouidet Deum, perditionem enim illorum cum magno pretio comparant, & salutem eorum nec gratanter accipiunt*, Aman los padres los cuerpos de sus hijos, y desprecian sus almas, desean que valgan en este siglo, y no hazen caso de

lo que han de padecer por sus culpas en el venidero. Vnos procuran ventajas en la milicia, otros procuran officios y honras en la Republica para los hijos, ninguno cuida que tengan a Dios: compran a vezes muy caro la condenacion de sus hijos, ninguno dellos les busca la saluacion, aunque la hallen de valde. *Si uiderint illos pereuntes tristantur, & suspirant; si uiderint eos peccantes nemo tristatur, in hoc ostendentes, quod corporum sunt parentes, & non animarum; si uen que sus hijos perecen o estan enfermos se entristecen. Si los vé pecar, no hazen caso, declarando con esto que son padres de los cuerpos, no de las almas.*

No es esto sino que tienen tan grande amor a los hijos, que no quieren corregirlos por no darles pena. Objeta para contra esta doctrina, el cap. qui uitiis 27. q. 5. donde se dize, *Qui uitiis nutriendis parcat & fabet, ne contristet peccantium uoluntatem, non tam est misericors quam qui non cultrum capere puero, ne audiat ploratum, & non timet, ne uulner tuum doleat, nec extinctum*. El que no corrige al que peca, por no darle pena, es como el que

Cap. qui uitiis 27. q. 5.

que no quita el cuchillo al uirio porque no lllore, y no teme verle despues herido, o degollado por su culpa.

No ha subido todo lo que puede la ponderacion, si tanto año causa quien pudiendo corregir calla, y no corrige el pecado del proximo, el que lo adula y celebra que daño hara; el que a la tirania del Principe llama justicia, a la crueldad entereza, a la vengança honra, a la persecucion razon, que daño hara al desdichado pecador.

D. Greg. Tratò este punto San Gregorio Magno en el 4. de los Morales capit. 29. es grate Discurso, pondera el Santo, que Christo refucitò tres muertos; la hija del Archisnagogo, que era vna donzella de tierna edad tan recién muerta, que no la auian fado de casa. Entrò el Redentor del mundo, y desuiando la gente, dize: *Non est mortua puella, sed dormit*, apartaos todos, que esta niña a mi poder no esta muerta sino dormida. El segundo muerto fue el hijo de la viuda de Nain, este ya lo lleuauan a enterrar, encontrò lo el Redentor a la puerta de la ciudad, y enternecido de las lagrimas de su madre viuda, y que no tenia otro hijo, hizo parar a los que

lleuauan la caja, y diòle vna voz al difunto: *Adolescens tibi dico surge* ? mancebo a vos digo leuantaos? leuantaos se y entregòle uiuo y sano a su madre. El tercer muerto fue Lazaro, y este estaua ya de quatro dias muerto, y enterrado, y oia mal aun a sus hermanas; para refucitarlo Christo primero se turba: *Turbauit semetipsum*, llora, *lachrimatus est Iesus*, y dio vna voz grande: *Et uocauit uoce magna Lazare ueniforas*. Lazaro sal fuera, y al fin lo refucitò, estos son los tres muertos que Christo refucitò. De otro quarto muerto se haze mencion en el capit. 9. de san Lucas, y fue el caso, que vn moço discipulo de Christo reziem admitido a su escuela, pidio licencia al Redentor para yr a enterrar a su padre, y respondióle el diuino Maestro: *Sine mortuos sepellire mortuos suos*: Dexa que los muertos entierren a sus muertos, admira este suceso el diuino Gregorio, refucita Christo tres muertos, y a este quarto no solo no lo refucita, mas ni aun quiere que su hijo lo refucite ? aqui (dize el gran Padre) se me representan quatro fuertes de pecadores, pecador secreto, que nadie sabe su cul

Luc. 9.



pa, y este se representa en la niña hija del Archisnago- go, que aunque muerta aun no auian sacado el cuerpo de su casa, y esta conuerfion es facil: *Non est mortua puella, sed dormit.* Ay otra segunda fuerte de pecadores, que ya se comiença a dezir de su pecado, y ay vna mala fama. Ellos se representan en el hijo de la viuda de Nain, que Christo lo halla fuera de casa, y a la puerta de la ciudad: y esta conuerfion es algo mas dificil: que al fin Christo haze que paren los que le lleuauan a enterrar, y le da vna voz, *Adolescens tibi dico surge?* Al fin han de parar los que lo lleuan a los vicios, y Christo le da vna voz para que se conuertan. Ay otra tercera fuerte de pecadores obitinados, que ya tienen sobre su coraçon la piedra dura de la obitinacion, ya hueen ma. a sus proximos, y estos se representan en Lazaro muerto de quatro dias, y enterrado: esta conuerfion cuesta lagrimas, y turbacion, y vezes grandes, *Lazare ueni foras.* Ay otra fuerte peor que estas tres? Si, que al fin estos muertos reuocaron con las diligencias de Christo. Estos pe-

cadores se conuertien. Otra peor fuerte de pecadores ay. El pecador adula que tiene quien le celebre sus pecados, y diga, que no fuera tan gran Principe sino li- ziera lo que haze, y estos tales se representan en el quarto muerto, que ni Christo le resucitò ni dio licencia a su hijo para que lo enterrasse. No quiero dezir que no da Dios ministros que predi- quen a estos aduados. Digo que ellos tienen cuidado de no oir al que le dize la ver- dad, y quando la oyè, por vna oreja entra, y por otra sale. Oid las palabras de Gregorio citato: *Quantum mortuum Redemptor noster, nuntian rediscipulo agnoscit, nec tamen suscitatur, quia valde difficile est, ut is, què post usum male consuetudinis, adulantium lingue excipiunt, a mentis sue morte reuocentur.* Al quarto difunto no resucita Christo, aunque el hijo le da noticia de (supongo que Christo la ten a ya) porque es muy dificul- tola la resurreccion espiri- tual de vn pecador, no solo obitinado, sino adulado, a quien lenguas de adulado- res celebran sus vicios.

Y aora se entendera vn modo de hablar de la sa- grada Escritura, que algu- nos

nos pecados claman, o se llama clamores en el cap. 18. *Genes. 18.* del *Genesis. Clamor Sodomo- rum, & Gomorreorum, multiplicatus est, & peccatum eorum aggrauatum est valde.* El clamor de los Sodomitas, y de los de Gomorra se ha multiplicado, y su pe- cado se ha hecho mas graue. Digo yo, porque el pecado de Sodoma se llama clamor? La comùn exposicion es, que el pecado mismo clamaua a Dios, y pedia justicia contra los pecadores, mas delgado es el discurso del glorioso Doctor san Agustín en su Enchiridion, cap. 8. dize que este pecado se llamaua clamor de Sodoma y Gomo- rra: *Quia iam apud eos non puniebantur ista flagitia, ve- rum publicè velut lege fre-*

*quentabantur.* Estos peca- dos no se castigauan, antes se frequentauan con tanta pu- blicidad, que parecia auia ley de cometerlos. Tales pe- cados dize Augustino se llama- man clamor, y auia dicho au- tes que estos pecados llega- uan tanta licencia que, *Non solum non occultanda, ve- rum etiam predicanda, & diffamanda videantur, sicut scri- ptum est, laudatur peccator in desiderijs animæ suæ, & iniquus benedicitur, talis iniquitas vocatur clamor in di- uinis literis,* de manera, que vn pecado adulado, y que se celebra en las calles y pla- ças como si fuera virtud se llamara clamor, y en- tonces es castigo del cielo.

DISCURSO III.

*La correccion ha de ser prudente, y llena de misericordia, y de ninguno se ha de desperar la enmienda sino h uiere experien- cia de su incorrigibi- lidad.*

Para que la correcciõ sea de algun prouecho, es ne- cessario vaya acompañada de mucha prudencia, que en esta condicion como en se- milla se incluyen las demas, y verdaderamente si quien ad- uierte, y corrige es prudente, sabe hazer de coraçones dociles lo que quisiere, y aun

Ezech 2..  
9. cap. 3. i

y aun a vezes ablandar algo coraçones obstinados. He reparado nel cap. 2. de Ezechiel 9. *Vidi, & ecce manus missa ad me in qua erat involutus liber, & expandit illum coram me, qui erat scriptus intus, & foris, & scripta erant in eo lamentationes sermō, & vae.* Vna mano que venia encaminada a mi, eraia vn libro cerrado, abri-le estaua escrito dētro y fuera por ambas superficies, y hallē escritas en el lamentaciones, cançiones, y gemidos, y en el cap. 3. *medicē. Fili hominis, quodcumque inueneris comede, comede uoluntati istud.* Hijo del hombre come lo que hallares a mano; come este libro, & *aperui os meum, & cibauit me uolumine illo, & comedi illud, & factum est in ore meo sicut mel dulce.* Abri la boca, y la mano me dio el libro, y lo entrō en la boca (así declaró yo el *cibauit me*, y fue para mi bocado mas dulce que la miel. Cosa notable de tres partes escritas en este libro, las dos eran lamentaciones y gemidos, y sola vna era de cançiones, *lamentationes, carmen, & vae*, y aurā de amargar las dos partes, y todo este libro se haze dulce? S; que esto haze la mano; que toda mano pru-

dente que sabe guisar la comida tambien, que aunque os dē gemidos; a comer os son dulces, como fauores de vn imprudente suelen ser muy amargos, todo lo haze la prudencia. Dezia Iob en el cap. 6. *Numquid poterit comedi insulsum, quod non est sale conditum?* Aura que pūeda comer vn bocado insulso, vn puchero sin sal? os ponen en la mesa vna gallina cozida, que costō ocho reales, y la dexais de comer porque el cozinero se descuydō en echarle dos granos de sal, que valen menos, que vn marauedi, o echō vn puño de sal que vale vn quarto, y por vna cosa que vale vn quarto se echa a perder comida de suyo regalada y costosa: y que de vezes se pierde la correccion que de suyo es tan preciosa, porque faltō vna poca de prudencia por vna palabra que dixistes defabrida, por corregirle sin fazon sin tiempo, o sin tien-to, alaba el Esposo los labios de la Esposa en el cap. 4. de los Cantares, y dize: *Fanus distilans labia tua sponsa, mel & lac sub lingua tua.* Tus labios Esposa mia son vn panal de miel, miel y leche tienes en tu lengua, q̄ l'indo modo de alabar la prudencia de la Esposa en el co-

Iob 6.6.

Cant. 4.

Psal. 118

Psal. 18.

ou. 15.

regir. El panal tiene miel dulce y medicinas, tiene cera para alumbrar de noche; y dezir, que labios de la Esposa son panal, es dezir que sus palabras no solo son luzes que alumbran al que va en las tinieblas de la culpa, y le descubren la grauedad de su pecado, sino son dulces, suaves amorosas, ambas propiedades de la palabra de Dios. Dize el Psalmo 118. la palabra de Dios es luz. *Lucerna pedibus meis uerbum tuum*, y es dulce como la miel, *Dulciora super mel & fatium.* Todo esto haze la prudencia. Lo primero, ha se de mirar quanto pudiere ser por la honra del proximo, de manera, que si fuere posible, quede corregido, y mas honrado; a mi ver esto dizen vnas palabras del cap. 25. de los Proverbios: *Mala aurea in lestis argenteis, uerbum bonum in tempore suo, in auris aurea margaritarum fulgens, qui corripit sapientem, & aurem obedientem.* Mançanas de oro en cama de plata, es vna palabra dicha a fazon. Vna arracada de oro de quien pende vna perla preciosa, es corregir a vn obediente y do-

cil. Dezidme, las mançanas de oro quitanle el valor y precio a la cama de plata? No, antes lo aumentan, y la hazen mas vistosa, poner el arracada de oro en las orejas, claro es, que cuesta sangre y dolor el passar vna oreja de parte a parte: mas queda la muger mas hermosa, mas galana, porque es gala que si uede adorno; y es dezirnos que ay dos generos de reprehensiones, o correcciones. Vna que no se siente, palabras tan amorosas y tan prudentes, que enmendan y no se sienten, y essas son como las mançanas de oro en la cama de plata, que no las siente la cama, y se adorna con ellas. Otras correcciones ay, que se sienten, y aun cuestan dolor que atrañessan, porque la materia lo pide así, y estas han de ser como arracadas de oro de quien penden perlas preciosas; q̄ si bien sacan sangre, queda la muger con ellas adornada que sin ellas, quiero dezir, que con la reprehension queda el proximo mas honrado, porque queda enmendado, y de ninguna manera infamado; esto es lo que dize Seneca de moribus: *Res op-*

S. 7860.

Caton

*time est non sceleratos extirpare, sed scelera.* Caton dixo lo mismo, *Vulnera dum sanas, dolor est medicina salutis*, quando curas las heridas, o llagas, el dolor que se siente ha de ser medicina saludable, dolor que sana, no dolor que empeora.

La tercera condicion que se espere tiempo y fazon, que vna corrección sin tiempo suele empeorar, no enmendar. Dixo lo Ouidio lindamente, lib. 1. de remedijs amoris.

Ouidius.

*Impatiens animus, nec ad hoc tractabilis arte.*

*Respuit, atque odio verba momentis habet.*

*Aggrediar melius tunc, cum sua vulnera tangi.*

*Iam sinet, & veris vocibus aptus erit.*

*Quis matrem, nisi mentis inops, infunere mati*

*Flere vetat, non hoc illa monenda loco est, & c.*

Esta prudencia al que está furioso, colerico, corregirle, será para que se remate, y reniegue, ni está para admitir consejos, ni para no aborrecer correcciones, dexalde que se aplaque, y luego le advertireis de lo hecho, y le preferuareis de lo que hiziera, quien sino vn

loco le dize a la pobre madre que no llore, quando están enterrado a su hijo, dexadle que desahogue el animo con algunas lagrimas, y luego corregidle la demasia del sentimiento, finalmente dize el Poeta citado.

*Temporibus medicina valet, data tempore proficit.*

*Et data non apto tempore vina nocent.*

La medicina dada a su tiempo, y con fazon aprouecha, vna misma beuida que aprouecha a tiempo, daña dada sin tiempo.

La quarta condicion es, que vaya llena de misericordia, considerando la fragilidad del proximo que pecó. Hallo vnas graues palabras en el capit. Duo

Cap. Duo

esta nomina 23. quæstio. 4.

*Duo ista nomina homo, & peccator non utique frustra dicuntur, quia homo est, miserere, quia peccator est corripe.*

No juzgues que son sobrados dos nombres que tiene el peccador, llamase hombre, y llamase peccador, por ser hombre es razon que tengamos del misericordia, y por ser peccador merece ser corregido. Teneis vn vidro de Venecia es de mucho precio, es

ista nomina 23. q. 4.

ta manchado, o enlodado, si lo dexa el criado así le reprehendeis: Tengo de beber en vaso machado, o enlodado? Si, para limpiarlo lo trata con rigor. Hermano, mira lo que hazes que es vidrio, y de Venecia. Si dexais al proximo sin corregirlo, es dexarlo enlodado, y Dios no se sirve de hombres manchados con la mancha de la culpa, demanera que se agrada, o quite dellas. Si le reprehendeis con rigor, os dize Dios y la naturaleza, mira que es hombre de barro, y hombre por quien Dios murio, mira como lo trata: esto dize el texto citado, *Quia peccator est corrige, quia homo est miserere.* Y ponderando la imprudencia de los que se precian de ser rigurosos. Dixo Guillelmo Parisiense graue

Guillelm. Paris.

mente en el tratado de moribus, tratando del zelo que haze titulo de por si: *Huiusmodi homines omnia vasa, ex quacunque materia sint, maleabilia esse opinari videntur, omnia enim maleando reficere velle videntur, non attendentes quod scilicet, & vitrea maleationibus potius confringuntur, & dissipantur, quam reficiuntur.* Sin duda que estos grandes zela

dores juzgan que todos los vasos se pueden labrar, o enmendar a martillo, aunque ellos a martillo quieren corregirlos y perficionarlos, siendo cierto que el vaso de vidrio, o barro con el martillo se quiebra, y pierde, no se mejora. Dixo Christo nuestro Soberano Maestro, en el capitulo quinto de San Matheo: *Beati qui esuriant, & sitiunt iustitiam.* Bienaventurados los que tienen sed de justicia. Dize la Glosa, *Iustitia lumen est misericordia*, la misericordia es la luz de la justicia, es dezir, que la justicia sin misericordia es vn furor ciego, y en tinieblas. Alude esta Glosa al dicho del referido Guillermo Parisiense en el lugar citado, donde introduce, que habla el mismo zelo: *Sagacissimus percussor in gladio ego sum, qui videns hominem inuolutum tortuositate serpentis, & dentibus eius arreptum, non hominem pro serpente percussis interficiam, quin potius serpem percussis occido, & de ianibus eius, & captione hominem libero.* Yo soy ya diestro tirador, que viendo a vn hombre abraçado de vn serpiente

Matth. 5.

Glos. ibi.

entoscada en su cuerpo tirò y no matò al hombre por he rir a la serpiente, a ella hie ro y mato, y dexo libre al hombre. Y ruego al Lector lea todo aquel tratado de zelo de Guillelmo, que es muy curioso, y dize cosas muy buenas, y el fentido es, que si veis al pecado apode rado de vn hombre la destre za del zelo està en tirar al pecado, y dexar libre al ho bre; esto haze el zelo que tie ne luz, y no es furor ciego. Y dize la Glossa referida, *in men insitua est misericordia* que la luz del zelo y justicia es la misericordia.

5 La quinta y vitima con dicion de la correccion ( en este Discurso dexo las de mas a los Confessores y es cuelas ) es que el que cor rige no ha de desahuciar al proximo, viendo que vna vez corregido no se en mienda, ni se ha de can far tan presto. Dixolo bien San Gregorio Nazianze no de moderacione in dis putatione seruanda, hablan do con el que corrige, del corregido dize: *Si primum oblugetur leniter expecta. Si secundo, ne animum despondeas, non dum enim curationis tempus effluxit. Si tertio benignum illum imi-*

D. Greg.  
Nazian.

*tare dominum adhuc praecare, ne infructuosam ficum excidat, verum conuertat, & curet.* Si el proximo resif tiere a la primera corecció, espera blandó la segunda; si no admitiere la segun da, no desesperes, que aun no se ha pasado el tiem po; y si tercera correccion uo aprouechare, mira al viñadero de quien haze mencion San Lucas en el <sup>Luc. 13. 8</sup> capitulo treze: tenia vn hombre en su viña vna hi guera para su regalo, vino tres años fructuosos a co ger higos, y hallòla sin fru to; y dizele, al viñadero: Tres años he buscado fru to, y no le he hallado en esta higuera: *Succide ergo illam, ut quid terram occupa t?* Cortala, para que ocu pa tierra, que podía ocu par otra frutifera. Respon de el viñadero, No señor, demosle este año mas, qui çá aprouechará el cuydado que yo tendre della. Don de noò, que con ser Dios de infinita misericordia, que ta de tener criados, que quando el se enoje, y quiera castigar lo aplaquen. Y dize el gran Nazianze no, que el que corrige, y no aprouecha a la prime ra, ni a la segunda, ni a la ter-

tercera correccion, que pro curen matar a este viñade ro, y rueguen a Dios, no que corte la higuera esteril, no que condene al pecador que se muestra incorregi-

ble, sino que lo conuierta, ofreciendo de su parte ha zer nuestra diligencia, co mo si no huieramos començado. (..)

### DISCURSO III.

Quan bien le està al pecador que aya quien le corri ja, y quan bien le està a mirar la correccion tan en su prouecho.

Y A Que hemos tratado de las condiciones dela correccion fraterna de par te de quien corrige, será bié en este vltimo discurso tra tar de quan bien le està al que cae en alguna culpa, que aya quien le corrija. Dixo Eliu a Iób en el cap. 34. *Si habes intellectum, audi quod dicitur, & ausculta vocem eloquij mei, num quid qui non amat iudicium sanari potest?* Si tienes entendimie to oye lo que se te dize està atentó a mis palabras. Pre gunto, puede ser sano el que no ama la correccion, el que no quiere que aya quien juz gue sus obras malas, y las ad uersas, puede sanar de sus enfermedades espirituales? Estas palabras digo yo a qualquiera que no admite la correccion. *Si habes intel lectum audi quod dici-*

Iob 34.

*tur.* Si tienes entendimien to mira lo que en este E uangelio se manda a to dos en tu prouecho. Haze Dios con nosotros lo que haze con los elementos, que da virtud a vno para purificar a otro. El fuego purifica al ayre, el aire pu rifica el agua, el agua pu rifica la tierra, pues así quiere Dios que vnos nos purifiquemos a otros con amorosas correcciones, que todos se empleen en su saluacion. Lei en Hugo de Santo Victor de arra ani ma vnas palabras bien gra ues y ponderadoras del amor que Dios nos tiene, *Certe mihi videtur, cum miserationes Dei circa me attendo, quod si fas est dicere, quodammodo nihil aliud agat Deus, nisi ut mea saluti prouideatur, & ideo*

Hugo de  
Santo Vi  
ctor.

*totum ad custodiam meam occupatum video, quasi omnium, oblitus sit, & mihi soli vacare velit.* Quando veo la misericordia que Dios vsa conmigo, sino conociera la infinidad de su poder dixera, que en mi saluacion sola estava todo ocupado, que segun solicita mi remedio, parece que de todos se olvida, por emplearse todo en mi: este amor alma has de cogir deste precepto de la correccion, que quando tu estas ofendiendo aquella diuina bondad: quando merecias que se abriessen mil infernos, y te tragassen: quando merecias que tu miserable alma fuesse entregada a todos los demonios por toda la eternidad. Manda Dios, que el que ni es tu padre, ni tu hermano, ni tu pariente, ni tu amigo sea tu medico espiritual, y trate de sacarte del peligro en que estas de eterna condenacion: *Si habes intellectu audi, quod dicitur.* Si tienes entendimiento vsa y pondera este precepto.

Si mandara Dios q los del lugar se emplearã en tu regalo, en buscarte el mejor vocado, y darte la mejor posada, limpiar, y asear tus vestidos no te parece tenias obligaciõ de mostrarte agradecido

a Dios, y tratar con mucho amor a los q executassen este precepto diuino? Pues quanto mas deues a Dios q mãda a todos cuidẽ de tu alma, y q qualquiera q la vea en peligro trate de focorrerla, y librarla, auisandote que dexes la culpa que te despena? Quanto mejor es el alma que el cuerpo dígalo Christo como *hom. 1. in epist. prima ad Chor. Nullius rei pretium est cū anima conferendū, nec totus quidem mūdus, quamobrem etiã si diuitias innumerabiles dederis pauperibus, nihil tale efficies, quã is qui conuertit animas.* No ay cosa preciosa q se pueda cõparar cõ el alma, ni todo el mūdo junto vale tãto: y asy mas da a Dios al que conuierde vn alma, q el que da infinitas riquezas a los pobres, *Si habes intellectu audi, quod dicitur.* Mas lastima es q viues pecador tã ciego q fiẽdo la mejor joya de quãtas posees el alma, ninguno de los mas viles bienes q posees tienes contigo, y en tu estimacion mas desdichada suerte q ella. Oye q no te hablo yo, el gran Doctor de la Iglesia Agustín te habla en el *ser. 22. de Verb. Dom. Quid est quod malū velles habere? dic mihi: nihil dices nõ uxore, non filium, non filiam, non*

Christo.

D. August.

sen-

*seruum, non ancillam, non tunicam, postremo non caligam, & tamen vis habere malam vitam, rogo te praeponere vitam tuam caligae tuae.*

Di hermano, que quieres tu tener malo en tu casa? diras nada, no quieres tener mala muger, ni mala hija, ni mal esclauo, ni mala criada, ni queres tener malas medias, y quieres tener mala vida; es posible que tan desgraciada ha de ser tu vida contigo, que no la antepondras a vnas calças traídas? a vnos çapatos? Digo yo, quien tiene mala vida, tiene mala alma, que el alma no es mala sino por la vida mala; luego quien haze mas caso de vnas medias traydas que de su vida, haze mas caso de las medias que del alma; y aũ por esto agradece al que cuida de limpiarle los çapatos, y las medias, y se enoja con el que trata de limpiarle el alma, y ficaria del ceno de la culpa: *Si habes intellectu audi, quod dicitur.* Si tienes entendimiento pondera este discurso del gran Agustino.

3 Dize mas Eliu, *Nūquid qui non amat iudicium sanari potest?* Puede sanar el que no ama los buenos consejos, y correcciones amorosas? el

que no quiere que aya quien juzgue sus acciones, puede enmendar su vida. He ponderado las palabras del capitulo quarto de los Prouerbios: *Tene disciplinam, & ne dimittas eam, custodi illam, quia illa est vita tua,* te la correccion y buenos consejos, no los dexes caer, guardalos y ponlos por obra por que son tu vida: notad el modo de hablar, *Tene disciplinam,* ten la correccion, no la dexes caer. Acordeme de lo que dize Guillermo Parisiense de virtutibus, en el Tratado de justicia, capit. 19. *Correctio, & disciplina virga est, qua si abijcitur, vertitur in colubrum, quia peccator qui hic non corrigitur, in futuro a serpentibus infernalibus punitur.* La correccion es vara, que si la dexais, y la arroja: en la tierra se buelue en serpiente como la vara de Moysen, porque el que aqui no admitiere correccion; en el infierno sera eternamente castigado de los demonios.

De lo dicho colegiremos dos notables, el primero en quanto peligro viue el que conoce la verdad de que se aduerten, y por no sujetarse a la correccion la niegan. Hallo destes vn exemplo en

Oc 4 los

Prou. 4.

Guillerm.

4



Matth. 21  
14.

los Fariseos, y Principes le los Judios, Matth. 21. 14. que como Christo auia echado a los mercaderes del Templo, y quedò en el enseñando a los oyentes, le preguntarò, *In qua potestate hoc facis? quis dedit tibi hanc potestatem?* En poder de quien hazes esto? quien te dio poder para echarnos del Templo, y enseñar en el? Respondio el Redentor del mundo, como tan gran Maestro: *Interrogabo vos, & ego vnum sermone; quem si dixeritis mihi, & ego vobis dicam in qua potestate hoc facio. Baptismus Ioannis unde erat, è caelo, an ex hominibus?* Yo también os quiero hazer vna pregunta, y si me respondieredes a ella, respondere a la vuestra. Pregunto, el bautismo de Iuan, que origen tuuo? fue ordenado por Dios, vino el orden del cielo, o fue inuencion de hombres? Hallaronse los pobres atajados, *At illi cogitabant inter se dicentes, si dixerimus, è caelo, dicet nobis; quare ergo non creditis illi? si dixerimus ex hominibus, timeamus turbas, omnes enim habebat Ioanem sicut prophetam.* S. dezimos que el bautismo de Iuan era del cielo, nos dira, porque no crees a Iuan? el

dio testimonio de mi, y dixo quien yo era, luego pura malicia vuestra es no saber que yo tengo poder para hazer lo que hago. Si dezimos, q el bautismo de Iuan fue inuencion suya, y no orden de Dios, nos apedrearà el pueblo como a blasphemos, por que todos tienen a Iuan por Propheta. Pues como se hallaron conuencidos, si dezia lo que sienten, fingien ignorancia, y dicen, *Nescimus;* no sabemos. Dizeles Christo *Nec ego dico vobis in qua potestate hoc facio.* Ni yo os quiero dezir en que potestad hago estas obras. Veys aqui la mayor miseria a que puede llegar vn pecador, conocer la malicia de sus acciones, y por no sujetarse, y enmendarse, fingir ignorancia, y dezir que no sabe lo que sabe.

De aqui sube a otro mayor grado de soberuia, que es defender sus culpas, y dezir que no lo son, y querer enseñar sus pecados a los demas, diciendo, que estos son verdadera doctrina, y lo demas es mentira y engaño, y llega a perder la Fè, y ser heresiarca, o maestro de errores por no emendar los suyos, o no reconocer superior que le corrija. Vnas palabras

Iob 4.

labras hallo en el cap. 41. de Iob, donde hablando Dios del demonio, y sus ministros representados en aquella bestia llamada Behemoth, dize asi: *Sternutatio eius splendor ignis, oculi eius vt palpebrae diluculi, de ore eius lampades procedunt sicut teae ignis accense.* Su estornudo es como vn resplandor de fuego, sus ojos parpados del alua, de la boca le salen lamparas como teas encendidas. Declara la primera parte S. Gregorio en el 33. de sus Morales, cap. 34. el estornudo, es, dize que sube del pecho vna ventosidad, y no hallando poros para salir, *Tortum caput concutit,* atormenta la cabeza, veis aqui la soberuia del pecador a que puto llega, quiere salir no halla puerta, trastorna la cabeza. Porque se apartaron los hereges de la Iglesia? porque pretendian, y no alcançauan, porque Arrio no era Obispo, y lo fue otro. Se le opone, y dize, que el Hijo de Dios no es Dios, sino menor que el Padre; no hallò esta inflaciò por donde salir, subiose a la cabeza, y estornudò Arrio estas heregias, y su estornudo es, *splendor ignis* resplandor de fuego, por resplandecer, por luzir, *Oculi eius palpebrae diluculi.* Sus

D. Greg.

ojos parpados del alua; los parpados del alua son las vltimas horas de la noche dize Gregorio, *palpebras diluculi extremas noctis horas accipimus.* Los parpados aùn que cubren los ojos con el mouimiento, los descubren las vltimas horas de la noche; con su mouimiento descubren la luz. Y dezir, que los ojos de los herejes son parpados de la mañana, es dezir, que ellos enseñan, que la doctrina de la Iglesia es error, y noche obscura, y que ellos son de quien como de luzero, y alua comiença la luz, de la verdad: *Fidem quã in Christo inueniunt, quasi erroris noctem afferunt splendentes se tenebras repellere, & veritatis lucẽ signis clarescentibus nuntiare,* promeré como alua dar fin a la noche del error de la Iglesia Romana, y descubrir la luz de la verdad; de aqui nace, que *de ore eius procedunt lampades sicut teae ignis accense,* de su boca sale lamparas como teas encendidas; la tea quando arde, dize Gregorio, huele bien, mas su luz es oscura, y la doctrina de los herejes huele bien al mundo, al aperito, a la carne, porque siempre enseñan que es licito el defenfi enamiento que no aya Religiosos, ni aya castidad.

stidad; o que bien huele a la carne, y al gusto essa tea, pero la luz es obscura; porque ciega entendimientos, y obfcurece la luz de la misma razon; y a este punto llega el que no admite la corrección? Si, y Christo lo dize claro en este Evangelio: si tu proximo pecare contra ti, corrige lo a solas, y si no aprouechar, trae dos, o tres testigos; y

si ellos no aprouecharen, dte Ecclesia, dilo a la Iglesia, a los Prelados de la Iglesia; y si no obedaciere a la Iglesia, Sit tibi tanquam ethnicus, tenlo como a infiel, que quie no admite la correccion secreta, se pone a peligro de no admitirla delante de testigos, y este esta apique de dexar la Iglesia y la Ee.

SERMON VIGESIMOSE-  
cundo de la Feria quarta del  
Domingo tercero.

Accesserunt ad Iesum ab Hierosolimis Scribae  
& Pharisei dicentes, quare Discipuli tui  
transgrediuntur traditiones seniorum non  
enim labant manus suas, cum panem manducant. Matth. 15.

Declaracion del Evangelio.



de la ciudad de Toledo saliesse quatro Regidores en nombre del Cabido, y viniesse a esta Corte a dar vna querrela criminal contra los Prebendados de aquella santa Iglesia,

con el acompañamiento y grauedad competente a vna tan illustre y noble ciudad, quien viendolos en camino de doze leguas, y con grande estruendo no juzgaria auer sucedido en lo Ecclesiastico vn grande escandalo, y

si la

si la querrela fuese, que en las processiones lleuauan guantes, o lencuelos en las manos, que respuesta merecian? q capacidad descubrian? Oy les Escribas y Farifeos salen de Ierusalé a Genzareth camino de dos dias, y se ponen en camino tan largo para dar vna querrela: en presencia de Christo contra el Colegio Apostolico; gran culpa dene de ser pues gente tan graue se pone en camino para querellarse. La culpa acriminada es, que los Apostoles no se lauan las manos para comer vn bocado, que era siempre su comida pobre, y dize que esto es quebrantar las tradiciones, y leyes antiguas de la Republica, caso escandaloso! que respuesta merecen estos? La que Christo les da, porque vosotros quebrantais la ley de Dios por vuestras tradiciones? es ley de Dios que honren todos a sus padres, y los fauorezcan estando necesitados, y vosotros aconsejays, que el socorro q auia de hazer el hijo al padre necesitado, lo ofrezca al Templo, y sera mas agradable a Dios; y es porque vosotros os lleuais essas ofrenas: Dios [nos libre de codicia que se opone a Dios, y haze leyes contrarias, justifican-

dolas con apariencias de Religión, y quiere hazer a Dios contrario a si mismo por llevar intereses temporales por esso le llamo San Pablo: Radix omnium malorum cupiditas, raiz de todos los males, porque no ay mal a que no se atreua vn cudiofoso, a la misma Fè se atreue Quam quidam appetentes erauerunt a fide. O hipocritas (les dize Christo) que bien dixo Dios en Isaias: Este pueblo me honra con los labios, y con el coraçon me ofende, que parece que labios y coraçon no son de vn sujeto; y dixo dellos no se quien:

Mellea verba tenent, corda venena fouent.

Impia sub dulci melle venena latent.

Omne genus pestis superat mens diffona verbis.

Palabras melosas en la boca, veneno en el coraçon, es veneno en melado de mayor daño a la Republica q qualquiera peste. Llama Christo Maestro ditino a los circunstantes, y dizeles: Hijos lo q entra por la boca no daña, ni mancha el alma, sino lo que sale. Dize Pedro: Señor declaraos, q esta dorrina ha escandalizado a los Iudios: Christo declaro lo diziendo, que hablaua de lo que salia

del

D. Greg.

del coraçon, y es dezir, si pe-  
ca vno quando come lo veda-  
do ( digamos en nuestra  
ley de gracia carne en Vier-  
nes.) en tanto es pecado en  
quanto del coraçon sale el  
consentim'ento de quebran-  
tar la ley, y si entrara por la  
boca la comida, y no saliera  
del coraçon consentimiento  
formal, o virtual de quebran-  
tar la ley no ay pecado, por-  
que el pecado ha de ser vo-  
luntario, pues donde no ay

ley no ay consentimiento de  
quebrárar ley (dexo confci-  
cias erroneas) y no auiedo  
ley de Dios que se hagan es-  
tos lauatorios pharisaicos  
para comer, antes ellos mu-  
chos son superficicosos; no  
puede ser pecado lauarse, o  
no lauarse, y el lauarse sera  
culpa si es supersticion.

Esta es la letra del  
Euangelio.

DISCURSO I.

Hombre de mala lengua, y malas entrañas no se  
ha de admitir por castigo en  
informaciones.

**L**A buena suerte de los A-  
postoles fue, que llegasse  
esta quexa al tribunal de  
Christo Sapientissimo y Re-  
ctissimo juez, que conocio  
el mal pecho de los denun-  
ciadores, y aueriguó de raíz  
la causa, y así absolui o a los  
Apostoles de la instancia, y  
condenó a los acusadores. Y  
que bu na suerte de vna Re-  
publica tener juez que co-  
nozca las malas intéciones,  
y auia de quedar desta deci-  
sion regla que au ay de ob-  
seruar todos los tribunales,

no recibir el dicho de vn hó-  
bre conocido por de mala  
lengua y malas entrañas.  
Deytos dize el gran Padre de  
la Iglesia Bernardo en sus  
Flores, cap. 48. *Torquentur  
in bonis seniorum, malis pas-  
cantur.* Hombres que les a-  
tormentan bienes agenos, y  
se alimentan con trabajos, e  
infelicitades agenas. Hallo  
en esta materia vna decision  
que ha de ser la idea de las  
aueriguaciones y senténcias,  
y es el suceso del cap. 3. del  
Genesis. Llega la serpiente

D. Bern.

a Eua,

a Eua, y preguntale, porque  
os mandò Dios que no co-  
miesedes de todos los árbo-  
les del Paraíso, porque os  
vedò la comida deste arbol  
de la ciencia del bien, y del  
mal? Responde ella, No co-  
memos de esse arbol, porque  
tenemos pena de muerte.  
Reios de essa pena, todo es  
amenazar, no morireis aun-  
que comais, antes *scit Deus,  
quod in quacūque hora come-  
deritis ex eo, aperientur oculi  
uestri, & eritis sicut dij,  
sicientes bonum, & malum.*  
Sabe Dios que en la hora que  
comieredes de la fruta be-  
dada, se os abriran vuestros  
ojos, fereis como dioses;  
sabidores del bien; y del  
mal. Comio Eua, persuadio  
a su marido, y el p r no  
disgustarla comio. Come-  
tido este delito viene Dios,  
y aunque sabia lo que passa-  
ua (que a su infinita sabidur-  
ria uada se le esconde de  
lo que ha de suceder) por  
dar exemplo a juezes hi-  
zo informacion de la cau-  
sa, y comienza por Adan:  
tomale la confesion, el di-  
ze, Verdad es, Señor, que  
comi, mas *mulier quam de-  
disti mihi sociam dedit mi-  
hi de ligno, & comedi.* Co-  
mi la fruta veda la persuadi-  
do de la muger que me dis-  
tis. Toma la confesion a

Eua, y dizéle ella la verdad.  
Yo Señor comi de lo veda-  
do: *Serpens decepit me,* la  
serpiente me engañò. He-  
cha esta informacion pro-  
nuncia el juez, y comienza  
por la serpiente: *Quia fe-  
cisti hoc maledictus es in-  
ter omnia animantia ter-  
ra super peccus tuum gra-  
dieris, inimicitias ponam in-  
ter te, & mulierem, ipsa con-  
tinet caput tuum.* Porque  
hiziste tal maldad maldica  
serás entre todos los ani-  
males de la tierra, anda-  
ras arrastrada toda tu vi-  
da pechó por tierra, y co-  
meras tierra. Condenò des-  
pues a Adan, y a Eua: dexé-  
mos essa parte para otras o-  
casionés.

Solo quiero darle tres  
ponderaciones a este lugar.  
La primera, esta culpa se o-  
riginò de la serpiente. Ella  
fue la que le persuadió a  
Eua, y Eua fue la primera  
que pecó: pues si Eua fue  
la primera en el pecado:  
porque Dios quando haze  
la informacion comienza  
por Adan? Respondo, por-  
que es el mas culpado, por  
que era la cabeça, y la  
cniipa de Adan fue la ori-  
ginal, no la de Eua, en su  
si estubo el si de todos, no  
en el consentimiento de E-  
ua, y el tenia obligacion de  
repre-

reprehender a Eua, y reducir la a penitencia, no lo hizo así, sino consintió con ella por no entristecerla. Regla de averiguar vna culpa, quiere ser Eua como Dios, y sabiendo. Adán que no podía, no le reprehende, el es el mas culpado. Quiere vuestro hijo el habito, sabeis vos que no lo puede tener, y que pone su calidad al tablero, no lo estornais, vos soys el mas culpado, en primer lugar quedais entre los culpados.

La segunda ponderación, y mas a mi proposito, siendo tres comprendidos en esta culpa, la serpiente consejera, Eua la primera que desobedeció, Adán el que comió aconsejado de Eua, veo que toma Dios la confesión a Adán, y a Eua, y no a la serpiente, porque porque a vna serpiente conocida por serpiente vn juez prudente no le ha de tomar la confesión. O que regla esta para Consejo de Ordenes, y para informantes que van a hazer pruebas de habitos, sabe Christo que la serpiente es demonio de mala intención, el Lucifer que de Angeles

que le figuen haze demonios, y de hombres con engaño quiere hazer dioses para derribarlos, que ay que tomarle a este la confesión; en conociendo el consejo a vn hombre por mal intencionado, que es la serpiente de la republica, que en ponçóna con su dicho todas las calidades del lugar, y aun de España, que si comunica a los testigos con su persuasión, de Angeles los hara demonios, y que quando parece que es quiere levantar a deidad os quiere derribar, a este talant de mandar el consejo que no le tomasen la confesión, y auian de llevar los informantes orden expresa que preguntassen a los testigos: Si han comunicado con fulano lo que han de dezir desta calidad, y endiziendo si, no admitirles el dicho, creyendo que aunque fueran Angeles si figuen la parcialidad deste Lucifer, desta serpiente han de venir hechos demonios.

La tercera ponderación es la sentencia que le dan a la serpiente, que se auia de dar a todos los testigos falsos mal intencionados

nados, y de mala lengua, tres partes tiene esta sentencia. La primera *super pectus tuum gradieris*. Andaras arrastrada: así auia de andar vn testigo falso, vn maldiciente, lo auian de arrastrar. Arrastran vn saltador que me quita en el camino veinte ducados, y no arrastrarán al que quita las honras en poblado con su mala lengua. La segunda parte de la sentencia es *terram comedes*, comeras tierra, que vna mala lengua como es tan temida es regalada, y por tenerle grato para las informaciones, vno le embia el jamon, otro las gallinas, otro las perdizes: si se supiera que no auia de recibirse su dicho, yo aseguro que comiera arena, que es pasto recio. La tercera parte es *Inimicitias ponam inter te, & mulierem*. Declararete por enemiga de la muger, a quien vna vez engañaste, esto importa declarar a vn maldiciente por enemigo de la nobleza, embidioso conocido de la honra agena, y claro es que dicho de enemigo declarado y conocido por de mala lengua.

Conoce Christo, que los que acusan a los Apóstoles son embidiosos, de mala intención, y de mala lengua, y así no haze caso de la ausencia, y les da en rostro con su mala vida. Gente que dize mal de no lauarse las manos los dicipulos, de quien dirá bien. O que gallardamente declaró las propiedades de vna mala lengua, el santo Profeta Dauid en el Psalmo 5. *Sepulchrum patens est guttur eorum, linguis suis dolose agebant, iudica illos Deus*. Cada palabra merece ponderación. El pecho del murmurador es vn sepulcro abierto. Vamos descubriendo algunas propiedades del sepulcro. La primera, lo exterior del sepulcro es costoso, y vistoso. Lléda piedra labrada vna estatua, que parecen animadas, y dentro no hallareis sino huesos podridos, mortajas, y horrores. Que cosa es ver vn maldiciente disimulado, quando quiere dezir mal, finge sentimientos zelosos de la honra de Dios, y lastimas de la desgracia del

Psalmos

pro-



D. Bern.

del próximo, o que bien lo pinta san Bernardo en el ser. 24. sobre los Centares: *Videas premiitti alta suspiria, sicq; quada grauitate, & iudicate, v. l. n. c. s. t. de missis super filij.* & voce plāge. *ti egredi maledictionem.* & quidem tanto per sua sibi viorem, quanto creditur alijs, qui audiunt corde multo, & magis condolentis affectu, quam malitiose pro ferri, que es ver llegar vn maldiciente a la cōuersacion. Sin hablar palabra arroja vnos suspiros, q̄ parece los despiden de lo íntimo del coraçõ, vn rostro triste, vn mirar al cielo con vn afecto, que parece le ha sucedido alguna grande infelicitad. Con estas acciones y otros ademanes de sentimientos capta la atencion, suspende los animos, cessa el entretenimiento, todos preguntan que ha sucedido. Como que? luego no lo saben, pues yo no lo dire. O como me pesa, quien tal creyera? con esto crece el deseo de saber, y persevera, lo porfia en preguntar, entonces el como de por fuerza y violenta do abre la boca, y sale della el veneno que emponçõta al que quiere, y es tanto más creído, quanto que den más per-

suadidos los oyentes que lo dize por fuerza y consentimiento. Y San Geronymo en la epistola que escriuio a Afela, agradecele el auer buuelto por el; y dize que- xandose de los murmuradores; *Ore vipereo detrahebant mihi, & osculabantur mihi manus, dolebant labijs, corde gaudebant.* Murmurauan de mi con bocas serpentinās, y besauame en presencia las manos, mostrauan sentimiento en los labios, y alegrauanse de mis persecuciones en el coraçõ.

La segunda propiedad del sepulcro, que en el paran las desgracias y los desastres, y allí se cōseruan algũ tiempo, nunca van a el las dichas y prosperidades. Ningunõ labra sepulcro en la Iglesia para plantar jardines, para hazer fuente, para adornarlo con plara, para comidar a sus amigos a que se vayan a merendar al sepulcro; no es para esso; muere se vuestro padre, desgracia vuestra, vaya al sepulcro; muere se vuestro hijo, al sepulcro; muere se vuestra muger, al sepulcro; de muere; que las desgracias del linage, las muertes desastradas, las lastimas

van

D. Hier.

van a parar el sepulcro. O murmurador, o hombres de mala intencion. *Sepulchrum patens est guttur eorum.* Pechos donde nunca entran ni se hallan las felicidades de los linajes, las honras, y assi se hallaran las desgracias de todos. La nobleza del cauallero, la honra de sus passados, el recogimiento de la donzella, el buen nombre de la casada, la virtud del Religioso, no se hallan estas gracias en el pecho del maldeciente. Si aora cien años sucedio vna desgracia en vn linaje, la hallareis en este pecho. Si a la donzella le sucedio alçar los ojos para ver al que passaua por la calle, vendrá de Ierusalen a Gensareth a dar noticia acriminando la culpa: si al Religioso le sucedio alguna liuidad, aunque sea leue, busca la en esse pecho, que ay la hallareis a cabo de muchos dias, y parecen las desgracias en esse sepulcro cuerpos milagrosos, q̄ despues de muchos años se hallan tã frescos como si acabarã de morir, a cabo de muchos años esta la desgracia en el pecho del murmurador, como si estuiera enbalsamada, tan entera, tan fresca, q̄

parece que sucedio oy. Que bien lo dixo Valerio Maximo, *Qui alienis malis sicut suis bonis letantur, diuites sunt, alienis iacturis, locupletes calamitatibus, immortales funeribus.* Alegrãse de los males agenos, como si fuerã bienes propios, enriquezẽ los desgracias de los otros, las calamidades de los demas s̄ su prosperidad, y parece q̄ se hazen inmortales con las muerres agenas. La tercera propiedad del sepulcro, es digna de particular aduertencia, y es que en el no solo causa horror lo que de suyo es malo, huele mal lo que de suyo tiene mal olor, sino lo que de suyo es bueno, huele mal en el sepulcro vn cuerpo muerto, no es mucho esso; porq̄ donde quiera q̄ esturiere el cuerpo muerto, ha de oler mal, en vuestra casa, y en la plaza dexado huele mal. Entierra se vn cuerpo embuelto en vna mortaja de muy buen lienço, estẽ en el sepulcro media hora no mas, dezid q̄ de esse lienço haga vna camisa vna muger pobre. Hazze ascos, y le causa horror: Iesus yo camisa de mortaja que ha estado en la sepultura, Dios me libre: y si la haze, la teneis por temeraria, o por demasiadamente

Valerius Maximus.

7.

Pp atre



atreuida. Dezil de a vn Religioso que baxe a la bobeda, y le quite a vn Religioso tanto vn habito nuevo con que le enterraron esta mañana, y se lo poga, causarale horror orlo: y si oyerades dezir de vno q se auia vestido habito sacado de la sepultura, direis que quien esso haze, a todose atreuerá. Que es esto? Que el lienço, la etramaña que de suyo valen, y son para vestir, pierden por estar en la sepultura. O pechos de murmuradores, *Sepulchrum patens est guttur eorum.* Que huele mal en esse pecho la deshonestidad, la vsura, la auaricia, nome espanto, que en todos pues es malo el pecado, si bien los demas pechos son sepulcros cerrados y cubiertos, porque de los huesos q rienen dentro, no salga a fuera el olor malo: mas el pecho del murmurador, sepulcro descubierto, *Sepulchrum patens*, Para que salga a fuera el mal olor de los vicios agenos, que ay se encierran. No es esto lo mas, lo que de suyo es bueno, pierde su valor entrando en esse pecho: las virtudes de los demas en vn mal pecho, pierden tanto que quando salen de la boca, ya no parecen vir-

tudes, sino vicios. Que bien lo pondera el gran Christomo, cuias palabras refiere Reynardo, en peregrinar. generis humani, Feria 4. secunda Dominica. *Si quis studet humilitati, hipocrita est, si religioni, singularis: si recreationi, gulosus: si patientia, timidus: si iustitia, impatiens: si simplicitati, fatuus: si prudentia, maliciosus: si iocunditati, dissolutus: si societati, saecularis: si haber gratiam, omnium adulator: si adulari renuit, superbus.* O pecho mal intencionado, o sepulcro patente, en quien todo huele mal, en tal pecho el humilde es hipocrita: el Religioso singular, el que vna vez se halla en vna recreacion comido gloton: el sufrido, cobarde, el justo y zeloso, impoigente: el senzillo, contoso: el prudente, malicioso: el alegre, dissoluto: el amigo y compañero, a seglarado: el agradable, adulator: el que no adula soberbio. O pecho infernal, que en ti todas las virtudes se enponçonan; todas quando salen por tu boca, parecen vicios.

*Sepulchrum patens est guttur eorum.* Es sepulcro abierto su pecho. *Linguis fatidolosè*

D. Chrys. apud Reynardum.

*dolosè agebant.* Dize en el mismo verso: engañan con sus lenguas, fingen zelo de la Republica oy los Escrivas y Fariseos. *Quare discipuli tui transgrediuntur traditiones seniorum.* Porque vuestros dicipulos quebrantan las tradiciones antiguas de la Republica. Aqui zelamos el bien con-

mun, no nos mueue pafsion, sino zelo. *Iudica illos Deus.* Señor juzgad estos maldicientes vos q los conoceis. Así lo haze Christo, *Quare & vos transgredimini mandatum Dei propter traditiones vestras.* Porque vosotros quebrantais la ley de Dios por vuestras tradiciones.

## DISCURSO II.

No nos hemos de admirar, viendo faltas en gente espiritual y Religiosa.

EXageran con grandes ponderaciones los Escrivas y Fariseos la culpa de los dicipulos; y la culpa es, que no se lauan las manos para comer, y todas las palabras tienen malicia. *Quare discipuli tui.* No dicen estos hombres quebrantan las tradiciones, sino vuestros dicipulos. La diferencia que yo hallo entre el piadoso y el maldiciente es, que el vno siempre considera la dignidad de quien cae, y quiere que la vida sea muy ajustada al estado o dignidad. El otro que es piadoso, no considera la dignidad, sino la humanidad y flaqueza, porque esta es mas pro-

pia, y así no le asombran caidas. Dize el murmurador, el frayle habló, el frayle se enojó: si dixera vn hombre se rió, este hombre habló, este hombre se enojó, este hombre cayó en culpa. Los oyentes no se escandalizarán, porque es muy propio de los hombres enojarse, caer en culpas, antes asombra quando de vn hombre se dize que no cae. Y hemos de considerar, que al eclesiastico le es mas propio ser hombre, q ser eclesiastico: y así que tenga sabios de hombre, no causa admiracion al prudente. Quien se asombra de que vna Imagen hecha de pino, puesta en el altar y adorada

de los catolicos, al que se llegare cerca, huela a pino. Es pino por naturaleza, y es imagen por arte, y la imagen es pino con barnices y colores que no le quitan el ser y propiedades de pino. El Religioso, el Eclesiastico, es hombre por naturaleza, y Religioso por arte, que ay arte de servir a Dios, q̄ labra imagines de Christo y sus Apóstoles: y aunq̄ tenga el barniz de la gracia, no le quita la gracia la naturaleza de hombre, las propiedades de hombre, perficionala, elevala, enfrenala: mas queda humanidad de carne y sangre enfrenada, como leon encadenado; que el leon rompa la cadena, y haga como leon quien se ha de admirar. Que el espiritual, el Religioso rompa leyes de religion tal vez, y obre como hombre que se enoje, q̄ se rinda a la furia de sus apeticos, q̄ ay que admirar. En confirmacion desta verdad, quiero q̄ reparais en las palabras de san Pablo ad Rom.

Ad Rom. 7. *Con delector legi Dei secundum interiorem hominem, video autem aliam legem in membris meis repugnantem legi mentis meae, & captiuam me in lege peccati.* Deleitome en la

ley de Dios segun el hombre interior, mas veo otra ley en mi cuerpo q̄ repugna a la ley del alma, y me cautiva y sujeta a la ley del pecado. Es lugar tan dificultoso, que san Augustin retrata su primer parecer, porque en vn libro que hizo donde declara algunas proposiciones desta epistola, en el numero 45. declara este texto, y le parece que habla Pablo del peccador, que aun no esta en gracia, *Ex quo intelligitur ille homo describi, qui nondum est sub gratia.* Y funda su sentencia en aquella palabra del Apóstol, *Captiuam me.* Y dize, si san Pablo dixera que la mala inclinacion y costumbre le haze guerra, lo conquista, y no dixera que lo cautiuara. Era cierto que hablaua del justo, porque no es propio del justo no ser tendado. Mas si el Apóstol dize que la mala inclinacion lo cautiuua, *captiuam me.* Habla del peccador: pues este solo es, y se llama cautiuo del peccado y del demonio. Esta declaracion da el gran Padre de la Iglesia en este lugar: pues en el libro primero, *Contra duas epistolas Pelagianorum, cap. 10.* Toma entre manos el mismo lugar de

de san Pablo, y dize, que no le parece buena la declaracion que dio en el lugar citado, y que tiene por fin duda que aqui habla Pablo del justo: y fundase en aquella palabra, *Condelector enim legi Dei secundum interiorem hominem.* Deleitome en la ley de Dios segun el interior hombre. Deleitarse dize Augustino, es guardar la ley, y no por temor de la pena, *Cum ipsa delectatio boni, qua etiam non consentit ad malum, non timore pena, sed amore iustitiae (hoc enim est condelectari) non nisi gratia deputanda sit.* Guardar la ley porque ella deleita, no es guardarla por miedo del castigo, sino por amor de lo bueno y honesto, y esto no solo no dize peccado, sino mucha gracia: y asi san Pablo (dize Augustino) habla del justo.

2. Saquemos de lo dicho en este lugar de san Pablo quatro conclusiones. La primera, nadie se admire de ver caido vn Religioso, vn Eclesiastico, vn hombre espiritual. Pues es tan cruel la guerra que el hombre padece dentro de si, aun quando es espiritual y lleaga a servir a Dios, no por miedo de la pena, sino por

el deleite que halla en su ley y obediencia. Que quando san Pablo trata desta guerra, la significa con palabras tales, que miradas a vna luz, parece que habla de vn peccador cautiuo del demonio: y miradas a otra, parece que habla de vn justo perfecto que sirve, no por el temor de la pena, sino por el amor y deleite de la virtud: y que ambas luzes truxeron al gran Doctor san Augustin antiguo, ya lo declaraua de vna, ya de otra: y si el hombre esta siempre en campaña, y aun desafio y luchando, no con enemigos de carne y sangre, sino con enemigos visibiles, y no de suerte inferior en fuerzas, sino con principes de las tinieblas, que mucho que el hombre caiga alguna vez. Meros os admirareis de ver caido a vn hombre, si reparais en aquellas palabras de san Pablo ad Galatas 5. *Caro concupiscit aduersus spiritum, & spiritus aduersus carnem.* La carne pelea con el espiritu, y el espiritu contra la carne. Y en otra parte dize, *Non est nobis colluctatio aduersus carnem & sanguinem, sed aduersus Principes & Rectores tenebrarum.* No peleamos con carne y sangre, sino con Principes

nuisibles de tinieblas. Glorioso Apostol como dezis q no peleais contra carne y sangre. Si dezis a los de Galacia que la carne pelea contra el espiritu? No quiere dezir Pablo que no ay pelea con carne, sino que esta no es de enemigo mas poderoso. La guerra mas peligrosa es con el demonio principe inuisible. Ora pues con ser la carne me nos fuerte enemigo q el demonio, demanera que en lenguaje de Pablo, la guerra de la carne no es guerra respeto de la con el demonio (que esto es, *Non est nobis colluctatio aduersus carnem*) Con todo esto la lucha de la carne es tal, que en esta vida ninguno sale del todo vencedor. (Hablo de potencia ordinaria) aunque salga de la guerra sin pecado, no sale del todo vencedor; y es merced de Dios, que ni la carne salga del todo vencedora. Oy gamos a san Anselmo, explicando el c. 5 a los de Galacia citado. *Concupiscentia non permittunt vos implere quod vultis, nolite & vos permittere eis implere, quod ipse vult. & ita nec vos, nec illa facietis quod vultis.* Vuestros apetitos no os permiten hazer lo que vos que-

D. Ansel.

reis, razon sera que no le permitais a ellos lo q quieren, y asi ni ellos, ni vosotros saldreis con la vuestra. Declarafe el Santo, que quisiera quien sirue a Dios, servirle sin resistencia, sin dificultad, sin dolor. Pues esto impiden los apetitos de la carne, porque, *Quamuis bona spiritus opera fiant, non tamen perficiuntur, quia sine dolore, luctus, & resistantia, concupiscentia, plene & hilariter, & perfecte ea facere non potestis.* Si haze el que sirue a Dios buenas obras, si trata de oracion, de penitencia, de mortificacion, &c. mas quisiera el obrar con deleite, sin resistencia, sin dolor, y sentimiento sensible, y el apetito de la carne no le dexa salir con su intento, aunque sin pecado y con merito resiste pues al apetito. Quisiera dize Anselmo ganar el consentimiento de la voluntad, no lo permitais, porque ni el salga con lo que pretende. Entra agora mi ponderacion, si el enemigo menos fuerte es la carne respeto del demonio, y al mas espiritual la carne le impida que no salga con lo que quiere en el modo explicado. Que os permitais que quando se juntan a vna

a vna mundo demonio y carne, vençan al eclesiastico, al espiritual, y tal vez venga a caer.

3. La segunda conclusiõ sea, quando vieredes a vuestro proximo caido en culpa, aunque sea Religioso, y vos os halleis muy espiritual, no lo mireis tan lexos de vos, como si vos no pudierades caer que sois hombre, y si oy no caistes, mañana podreis caer. En mi opinion este es el sentido de las palabras de Iob en el capit. 19. *Quare persequimini me sicut Deus?* Porque me perseguis como si fuerades Dios? Como quien dize, quando yo huiera caido en las culpas que me atribuis, porq me mirais como si fuerades Dios. Dios mira al pecador como quien ni ha pecado ni puede pecar, porq es la misma rectitud por essencia. Pues como si fuerades Dios que no puede pecar, asi mirais las culpas que en vuestro opinion he cometido. Parece q alude a esta declaracion san Gregorio, declarando el mismo texto. *Ita me ex infirmitatibus meis afflicistis, ac si ipsi more Dei nihil haberetis de infirmitate, tanto enim omnipotens Deus aliena vitia percauit, quan-*

Iob. 19. 22

D. Greg. ibid.

to in se nihil habet vitiorum. Asi me affligis en mis trabajos como si fuerades Dios incapaz dellos. Dios castiga con rigor pecados, porque es impecable. Herriano hombre eres, y no sabes lo q sera mañana de ti, no te asombren caidas de hombres. Dezia el mismo san Greg. en el lib. 29. de sus Morales c. 19. *Vae miseris nobis, qui de electione nostra nullam adhuc vocem cognouimus.* Ay de nosotros desdichados y miserables, q no tenemos palabra de Dios q nos asegure nuestra salvacion, y vivimos como quien no se puede condenar. Padre verdad es q yo no tengo palabra que me asegure de mi salvacion. Mas ha muchos años que yo trato de servir a nuestro Señor, y por la divina misericordia ha dias q no le ofedo; pues por esto hazeis tanto ruido con la caida del proximo? Quiero referir unas palabras de S. Agustin o del Autor (sea el q se fuere) de los soliloquios c. 29. tom. 9. *Vidimus multos ex patribus nostris (quod sine magno terrore non recolo, sine multo timore non confiteor) ascendisse primitus quodammodo usque ad caelos, & inter sidera nidum suum collocasse, &*

D. Greg.

D. August.

animas eorum in malis obstupuisse. Vidimus stellas de celo cecidisse ab impetu caudae draconis, & eos, qui iacebant in puluere terra à facie manus tua subleuantis mirabiliter ascendisse. Vidimus viuos morientes, & viuos à mortuis surgentes: vidimus lucem obtenebrasse, & de tenebris lucem processisse. Vimos muchos de nuestrros padres (no lo refiero sin temor, ni lo confieso sin temor) auer subido hasta el cielo, y poner su asiento entre las estrellas, y auer caido y detenidose miserablemente en graues culpas. Vimos las estrellas derribadas con el golpe de la cola de la serpiente, y vimos muchos caidos y prostrados en graues delitos con el fauor de tu poderosa mano leuantarse hasta el cielo: vimos morir los viuos, y resucitar los muertos: vimos escurecerse las estrellas, y de las tinieblas salir nueuas luzes. Si esto se ve, Quare persequimini me sicut Deus? Para que tantas alharacas y alborotos, quando me veis caido, me perseguis dize Iob, como si fuerades Dios que no puede caer.

4. La tercera conclusion, quanto mas espiritual fuere vn hombre, mas ha de temer,

viendo al espiritual caido, porque en la mayor perfeccion puede auer mas peligro. Dixo san Pablo ad Philip. 2. Cum meta & tremore vestram salutem operamini. Tratad vuestra saluacion temiendo y temblando. Digo yo porque? Que tema y tiemble el que peca, es justo, mas que tema y tiemble el que sigue a Dios; y trata de veras de su saluacion. Porque? Porque quanto mas se adelanta en la virtud, si se descuida, tiene mayor peligro. El official q̄ esta labrando vna casa, quanto mas edifica en la pared, mas alto está, y mas peligro tiene, quanto mas sube el edificio: q̄ si el edificio está alto, y el cae delandamio, se hará pedaços. Así dize Chrysost. Cre didisti, multa bona opera parasti, in sublime ascendisti, caute te ipsum continebis, & cum timore stabis, oculumque vigilantem habebis, ne inde decidas: sunt enim multa nequitia spirituales quae te deicere conantur. Tienes mucha fe viua? has hecho muchas buenas obras? has te exercitado en virtudes heroicas? amas a Dios, eres fiel? desnudas el coraçon? tratas de perfeccion? purificas la conciencia? mucho ha crecido el edificio, muy

alto

alto estás, mira como andas en estas alturas, no te descuides, que tienes afluos enemigos que procuran echar te abaxo. Dezidme por vida vuestra quando de quatro officiales que estan en el tablado labrando cae vno, los que quedan asfrentando? baldonando? antes quedan temblando, diziendo vnos a otros: señores, por amor de Dios que miremos como andamos, que vn boluto los ojos o el cuerpo con descuido nos costará la vida. Pues creedme que personas spirituales, de veras virtuosos no alborotan el barrio, publicando caidas ajenas, sino en ellas conocen el peligro propio, y quedan temblando: diziendole a Dios, Señor si yo tengo de caer mañana.

5. Leed con atencion el lugar del capit. 7. ad Romanos que vamos declarando, y hallaréis allí la raiz de estos temores. Condeletor legi Dei secundum interiorem hominem. Deleitome en la ley de Dios segun el hombre interior, donde supone san Pablo que ay hombre interior y exterior: hombre interior, el que se sujeta a la raçon, y la ley. Hombre exterior, el que sigue lo sensible, y se

sujeta al apetito de bienes inferiores: pero norad que este interior hombre es, q̄ si en llegando a ser interior, llegará a ser Angel, huiera menos peligro. Es interior, pero hombre espiritual, mas fíaco que lo humano ay se queda, si bien con la gracia eleuado y ayudado mas humano. He reparado en el c. 1. de Ezech. que trata de los quatro rostros de cada vno de aquellos misteriosos animales. Facies hominis & facies leonis à dextris ipsorum quatuor, facies autem bonis à sinistris ipsorum quatuor, facies autem aquilae desuper ipsorum quatuor. Tenian rostro de hombre y de leon, y estos estauan a la mano derecha, rostro de buey a la izquierda, rostro de aguila superior a todos. Pero antes desto, en el vers. 5. dize, Similitudo hominis erat in eis. En todos estos animales auia semejança de hombre. Digo que es digno de ponderar, q̄ de quatro rostros vno solo sea de hombre, y pudiendo dezir en ellos auia semejança de leon, o de aguila, no dize sino q̄ en ellos auia semejança de hombre. y es dezir, veis este leon, pues es leon hombre: veis esta aguila, pues es aguila hombre. Hazéis de cera



Vn leon, vn aguilá, y vn hombre, y dezis este es leon, esta es aguilá, y este hombre; mas todo es cera. Veis este leon? Veis esta aguilá? Veis este buey? Pues semejança de hombre ay en todos; todo es humano, todo flaco; que si de quatro partes la vna sola es humana, todo participa ser humano, facil de perder la gracia, no por ella, sino porque esta en el hombre, cuya voluntad sola la pierde; y de ai parece que sin culpa suya participa del hombre, en quien estan las virtudes el ser flacos, no por que ellas lo seã, sino porque su perdida pende de vna voluntad flaca.

6 Sea la quarta conclusion que los que alborotan la Republica publicando delitos agenos, pidiendo castigos y rigores, no son espirituales, sino demonios: no es lenguaje mio sino de Guillelmo Parisiense en el tratado de Moribus hablando del zelo de estos imprudentes: *Sunt aliqui prepositi, qui zelum habent non secundum scientiam, sed belluina rabie feruientes non medicos, sed hostes se exhibentes.* Prelados que tienen zelo imprudente, que con la falta del subdito braman como fieras, y se muestran no medicos de se-

los de la salud del enfermo, sino enemigos capitales: *Officium demonum, quod est torquere diligentes facerent, si potestatem haberent in ore eorum personant he voces diabolice crucifigatur, deponatur, eiicitur, potestas eorum est gladius in manu furibundi.* Estos tales de buena gana hizen officio de demonios, si tuvieran poder, en su boca no fueran sino palabras y voces del diablo, muera, destierrenlo, deponganlo, crucifiquenlo, y supoder es vna espada en manos de vn loco. Lo que de ai refuira dize este prudente Doctor es, *ut vix ab ore eorum auditor corrigatur*, a penas se ve delinquente enmendado de tales Prelados. Esto dize Guillelmo, yo hablo de experiencia: quatro y vn año ha que tengo este habito, tan indignamente, como sabe Dios. He visto en este tiempo en mi Religion, y en otras, casi todas, Prelados rigurosos, he visto menos aprobechamiento espiritual en la Comunidad: y digo en muchas Religiones, y muy graues, y recoletas, que yo he comunicado he visto otros tan Padres, que parecen angeles, y he visto mucho feruor en las comunidades que con amor y suauidad

dad haze vn Prelado lo que quiere de los Religiosos, y tengo obseruado vn principio, que es max. mal, y auindignidad en lo politico de Religiones, que en negandole vn religioso sollicito, ay peligro de que busque lo illicito, y finalmente vn desconfuelo vniuersal nacido de rigores de Prelados, no puede ayudar a los espiritus. Y si huiera de dezir el poco fauor que Prelados rigurosos han recebido de Dios en ocasiones de importancia (experimentada verdad en muchas Religiones, y obseruada por mi, aunque en mi vida he gouernado vn

quarto de hora, que me ha hecho Dios merced de que yo conozca mi incapacidad, y por mi poco espiritu, y mucho amor de mi comodidad he huído la carga, si acaso alguna vez Prelados, ciegos de amor han querido ocuparme en esto, que no aura sido de ueras) quiza reparauan los Prelados en la obligacion que tienen de ser padre: no digo yo que con el incorregible, o el que desestima el amor paternal, no sea necesario el rigor, mas esto en religiones ya vemos que sucede en pocos, y no siempre. (.)

DISCURSO III.

Que es ordinario los murmuradores de faltas agenas ser de vida rematada, y dados a mas graues vicios, aunque mas se lo fingan.

1 **A** Quihallo denunciado y denunciados, y cada qual descubre que es. Lo primero la denunciacion descubre la virtud del colegio, porque quien viene de Ierusalena Nazareth a denunciar de los Apóstoles, que no se lauan las manos para comer, claro es que si supieran otra culpa mayor la dixeran, y ellos mismos

declaran quan virtuosos son los Apóstoles, pues lo mas que se puede dezir dellos es que no se lauan las manos para comer, y ellos descubren quien son: pues esta falta tan pequena (quando lo fuera, que no lo fue) no la disimulan, y dixo san Gerónimo ad Marcum presbyterum, y refiere lo de san Cipriano apud Christianos;

D. Hier.



*Non qui patitur, sed qui facit contumeliam miser est,* que no es entre Christianos miserable el que padece afrentas y persecuciones, sino el que persigue y afrenta. Dize tambien quienes son los dicipulos en no responder a los fariseos, ni defenderse. Dixo san Agustín sobre el Psalmo 64. *Patius es malum, ignosce ne sitis duo mali.* Padece agruios, calla porque no ayas dos malos: malo el que te agrauia, y malo tu si pierdes la paciencia. Dixo Xenofonte a vn maldiciente que le trataua mal de palabra: *Tu didicisti maledicere, ego maledicta contemneré.* Tu has aprendido a maldezir, yo a despreciar injurias de maldicientes.

D. Augus.

Xenophōs

2 Y si quereis saber quienes son estos que tanto se escandalizan de que los dicipulos no se lauen las manos, oid a Christo nuestro Redentor, que les responde: *Quare & vos transgredimini mandatum Dei propter traditiones vestras.* Y porque vosotros quebrantais el mandamiento de Dios por vuestras tradiciones. Hombres que quebrantan la ley diuina, y hazen ley contra la ley de Dios,

son los q se escandalizan de que los Apóstoles no se lauen las manos: es sin duda que de ordinario estos que fingen zelo de la honra de Dios, y alborotan el mundo por vna niñeria, son de vida viciosa y rematada, que aunque la quieran disimular, en mirandoles a las manos (y merecer que muchos los miren) descubren la hilaza. Tengo para esto ponderado el capitulo 9. del Apocalipsis, que es admirable: *Vidi equos in visione, & qui se debant super eos, habebant loricas igneas iacintinas, & sulphureas, & capita equorum erant tamquam capita leonum, & de ore eorum procedit ignis, sulphur, & fumus, & ab his tribus plagis occisa est tertia pars hominum.* En vn extasis vi vna tropa de cauallos, y los q iba en ellos tenian vnas cotas de fuego, jacinto, y piedra çufre, las cabeças de los cauallos eran como cabeças de leones, de sus bocas procedia fuego, piedra çufre, y humo. Con estas tres plagas murió la tercera parte de los hombres. *Potestas equorum in ore eorum est, & in caudis eorum, nam caudae eorum similes serpentibus habent capita.* La fuerça de estos caua-

Apoc. 9.

cauallos está en la boca, y en las colas, porque las colas son semejantes a las serpientes y tienen cabeças.

3. Demosle cinco ponderaciones a esta vision aplicada a nuestro intento. Sea la primera, a que vienen estos hombres a cauallo? El texto lo dize en el verso 11. *Vt occiderent tertiam partem hominum.* Para matar la tercera parte de los hombres: y de hecho quedò muerta, *Occisa est tertia pars hominum.* Pues que armas traen para matar? Porque el texto solo haze mencion de cosas, y estas no son para ofender, sino para defender: son para recibir el golpe del contrario sin peligro, no para matar. Renegad de estos hypocritones: que quando os parece que vienē a padecer y recibir el golpe de la persecucion armados con la cota de la paciencia, no vienen sino a matar, y no menos q la tercera parte de los hombres. En el cap. 6 del mismo Apoc. vio san Iuan otro cauallo amarillo y flaco. *Eccce equus pallidus, & qui sedebat super eum, nomen illi mors.* El cauallo se llama u muerte, quien no creyera que era muerte del caua-

Apoc. 5.

llo en q iba: porque el cauallo amarillo parece q hera esse color de quien ya lleva la muerte consigo. Pues os engañais, q el cauallo es muerte, no del cauallo en q va, sino de las quatro partes del mundo. *Data est illi potestas super quatuor partes terra, interficere: gladio, fame, & morte, & bestiis terra.* Lleua poder sobre las quatro partes de la tierra para matar con hambre, con hierro, con fieras. Valame Dios, y que retrato de estos hypocritas, que andan flacos y amarillos, que parece que el Espiritu q gobierna esse cuerpo, es muerte del cuerpo, y de todos sus apetitos, y os engaña: sq no es sino muerte de todos los otros. Muera el q no selaua las manos, muera el q mirò a la ventana, muera el q tocò vn rato vna harpa, y cantò vna letra, *Nomen illi mors.*

Segunda ponderacion, *Capita equorum erant tamquam capita leonum.* Las cabeças de los cauallos son como cabeças de leones. Ay monstruo como este? Considerad vn cauallo cò vna cabeça de león. Si mirais el cuerpo, direis q come paja y ceuada, que essa es la comida de vn cauallo: si mirais la cabeça, direis que come carne, vn carnero

D. Bern.

carnero, vna oveja, que essa es la comida de vn leõ. Veis aqui las propiedades de vn hipocrita destes que mirado a vna luz parece que ayuna, que come pan y agua, que su vida es rigurosa: y mirado a otra luz, que es la verdadera, hallareis que es vn sensual, vn cruel, vn leon, y vn regalonazo, que parece que por estos tales dixo san Bernardo en el tratado de Gracia, & libero arbitrio al principio: *Non est eiusdem facilitatis scire, quid faciendum sit, & facere.* No es tan facil el obrar bien como el saber lo que se ha de obrar. Estos tales sabé como auéis vos de viuir bien, y saben no tar la saltilla por pequeña que sea, y saben ponderarlas y alborotar los animos, porque no os lauais las manos para comer vnocado de pan, y no viuen ellos bien.

Y así dize dellos san Iuan (y sea la tercera ponderacion) *Potestas eorum in ore ipsorum.* Todo su poder está en la boca, no en las obras, no en la vida, sino en la boca. El verdadero seruo de Dios muere con las obras y con la vida: y como la vida le cuesta caro (porque cuesta mucho vna perpetua mortificación de apetitos) reprehende con blandura. El hi-

po crita tiene su poder en la boca, porque toda su santidad es de palabras; y como cuesta poco el hablar de la verdad, alborota y ahoga a todos por vna falta venial agena, y no echa de ver, que mas puede agradar a Dios vn leon y vn dragon, que el por su mala vida. No es mio el pensamiento, oye al gran orador Chrysost. en el sermõ D. Chryj. que hizo, *Cum presbyter esset designatus,* en el tomo 5. donde con admirable reparo dize: *Audite, laudate Dominum de terra dracones, & omnes abissi, vestie, & vniuersa pecora, serpentes, & volucres pennatae, dum hæc loquor, non frustra, & temerè intersilui quia & metus cogitatio metu confusa est, & ad amaras usque lacrimas grauemque eiulatum perducta.* Oigo dezir, alabad a Dios dragones, y alabalde abissos todos, vestias ganados, serpientes, basiliscos, reptulos. En llegando a este punto, no sin fundamento he llamado que mi alma queda confusa de miedo, y llega el sentimiento a amargas lagrimas, a gemidos tristes, y fallidos del coraçon. Valame Dios glorioso santo, que hallais en esse verso que os haze temblar, llorar, y gemir? Antes yo quedo leyendo lo au-

animado para alegre alabar a Dios. No lo auéis leido con ponderacion: *Quid obsetro possit esse miserabilius? scorpis, serpentes, ac dracones inuitantur ad laudandum Deum à quo conditi sunt, solus peccator ac hæc sacra chorea subductus est, idque iure optimo, mala vestia est peccator, non quidem in corpora malum proferens, sed in ipsam domini gloriam.* Puede auer fuerte mas miserable? Que comide Dauid a los dragones y serpientes para alabar a Dios que le crió, y que deste coro echen al peccador, y no diga Dauid alabe a Dios el peccador, pues dize, alaben a Dios los dragones: que donde entrá leones y dragones no entré el peccador? que Isaias no ofe alabar a Dios, Isaiæ 6. Entre Serafines que le alaban, no me admiro, porque Serafines bienaventurados con su pureza, e incendio diuino apattá al que tiene vna finta pequenuela. Mas que el peccador no sea llamado al coro de las alabanças de Dios, dode son coristas y capellanes los leones dragones y serpientes? O que mala vestia es el peccador, dize Chrysostomo, peor que el dragõ, que este haze mal a los cuerpõs, el peccador ofende la

Isaiæ 6.

gloria de Dios, y así Dauid *Vt optimus musicus citari bene modulata disonam resonat, ne reliquarum vocum armonia vitietur.* Es Dauid buen musico, y así corta la cuerda disona de la citara, porque no disuenen las demas cuerdas. Ay ponderacion como esta: demanera, que los dragones son cuerdas buenas, y el peccador mala y disona en la citara donde se tañen las alabanças de Dios, y tu hipocriton no consideras que del coro de los dragones, y leones te echa Dauid, porque echas a perder la capilla, y tienes voca para dezir mal de quien no se laua las manos? Voca tal, ha de ser poderosa en la Republica para ofender? *Sit potestas eorum in ore eorum.*

Sea la quarta ponderacion que *potestas eorum in caudis eorum, nam caudæ eorum similes serpentibus,* que tambien tienen la fuerza en las colas; que estas son semejantes a las serpientes. Quiere dezir, que la perfecucion de estos hipocritones es perfeccionante. Vereis vn Prelado, que como hombre se enoja con el subdito, vn Corregidor, o Consejero que se enoja con el trabieso, y al principio con la colera es vn leon

leon le dize quatro palabras colericas lo amienaza. De alli a media hora está puestas en razon, y en amor de padre de la comunidad y Republica, y mata de corregir con suavidad. Esta reprehension comienza de leon, y acaba en amor de padre, mas estos zelosos hipocritones comienzan como leones, y acaban como serpientes, porque las cabeças son de leon, y los fines (que estas son las colas) son de serpientes.

7 Sea la quinta y ultima ponderacion, que se advierte lo que dize el texto, que las colas de estos cauallos son semejantes a las serpientes, *habentes capita*, que tienen cabeças de manera, que estos cauallos tienen dos caras, cara de leon, y cara de serpiente: por esto pueden mucho, porque ya en el mundo no vale sino quien tiene dos caras. 2. Reg. 6. Tuvo David vn grande Consejero, que fue Achitophel: *Consilium autē Architophel, quod dabat in diebus illis, quasi qui consuleret Deum, sic erat omne consilium A-*

*chitophel.* Era consultar a Achitophel, como si consultaran al mismo Dios. Tangran consejero era, y añade vnas palabras de consideracion el texto, que estos consejos acertados de Achitophel eran tales, *Cum esset cum David, & cum esset cum Absalon.* Quando era consejero de David, y quando lo fue de Absalon en tiempo que se reueló contra su padre. Digo yo, pues como se podia conservar en buenos consejos, quando era de David Rey justo, y deseoso de acertar, y quando era de Absalon Principe traidor, e infiel? Buen consejero de vn Rey justo, y buen consejero de vn tirano? Responde Procopio, *Erga bonum malitiam celans, erga prauum ostendens.* Encubriendo la persona con David, y descubriendola con Absalon, tenía dos caras, y así vivía con el justo, y con el tirano. El hipocrita tiene dos caras, rostro de leon, y rostro de serpiente.

(.)



DIS-

DISCURSO III.

Como la ley Divina por su bondad ha de ser preferida por las del mundo y codicia.

**H**Azian estos fariseos ley contra la ley de Dios, y siendo ley de Dios, que el hijo favoreciesse al padre necesitado, era tradicion de los Sacerdotes enseñada al pueblo, que si el hijo ofrecia al templo el socorro que auia de dar a su padre era mas acepto a Dios: y esta tradicion reprehende Christo oy a los escriuas y fariseos: *Quare & vos transgredimini mandatum Dei, propter traditiones vestras.* No es delios falsos hazer leyes contra la ley de Dios, que entre Christianos haze el mundo leyes, y estas se preferen a la ley de Dios. La ley del mundo ordena vengancas, la de Dios dize que se perdonen injurias, y preualecte la del mundo en tanto gaado, que como he notado otras vezes, no ay honra entre Christianos que se precian de guardar la ley de Dios, y no se si le daran habito al que perdona vna bofetada, o desprecia vn mientes del contrario, ni aun al

que desafiado no acudio al desafío, que es lo vltimo de la miseria a que puede llegar la Religion Christiana: cuya ley quan digna sea de ser preferida a todas, dize lo David en vn verso, o dos granemente en el Psalmo *Psalm. 8. 18. Lex Domini immaculata conuertens animas, testimonium Domini fidele sapientiam prestans paruulis, iustitia Domini recte latificans corda, p. acceptum Domini lucidam illuminans oculos.* Tres condiciones ha de tener vna ley para ser perfectamente buena, breue, justa, clara, todas se hallan en la ley de Dios con excelencia breue *lex.* Todas las leyes de Dios son vna ley ama lo que es bueno, como la razon iluminada lo ordenare. Esta es toda la ley, *lex,* y aduerto, que como la ley es efecto de la diuina Sabiduria, entonces será la ley mas perfecta, quando mas semejante fuere a la Sabiduria diuina, y la Sabiduria diuina siendo vn simplicissimo cono-

Q

cono-

conocimiento es infinita y perfecta comprehensión de todo lo inteligible, pues echase de ver ser suya esta ley que con vna palabra lo abraça todo. Toda la ley de Dios es amar justamete, no ay mas ley que esta, y esta es la breuedad.

2 La rectitud declaran las palabras siguientes: *Immaculata conuertens animas*. Es la ley justa inuaculada, conierte almas, otros leen, *Reuocans animas reuocare*, en la lengua Latina tiene quatro significados, como podra ver el Latino en los Bocabularios y Lexicones. El primero es, llamar segunda vez *reuoco iterum uoco*, y en este sentido es maravilloso el verso, *Lex Domini reuocans animas*. Llamòte Dios a su Iglesia, y a su gracia, por el pecado mortal pierdes la gracia, y te apartas de Dios, llamale segunda vez la misma ley, su bondad, su suauidad, y el interes de quien la guarda. *Lex Domini reuocans animas*. El seguado significado de *reuoco*, es hazer que buelua atrás y desãnde lo andado el que iba fuera de camino. Va el alma descaminada a pique de despeñarse; *Lex Domini reuocans ani-*

*mas*. Haze la ley conocida que buelua atrás, y camine por la obediencia. El tercer significado es resucitar, *Reuocans animas*, la ley de Dios resucita las almas, porque el que se abraça con la ley de Dios, y se determina a guardarla resucita: porque este tal haze penitencia verdadera, que asif lo dize la ley, y con ella resucita. El quarto significado es renouar, *Lex Domini reuocans* es lo mismo que *renouans*, porque profesar la ley de Dios es renouarse y renacer de nuevo, y todo esto abraça nuestra vulgata: *Lex Domini conuertens animas*. *Conuertere* es restituir Psalmo 22. *Super aquam refectionis educauit me, animam meam conuertit*, quiere dezir, con el agua de la gracia que me dio bultio el alma a Dios, se le restituyò a Dios. Solemos dezir, este jarrò de agua me ha buelto el alma al cuerpo, *Lex Domini conuertens animas*. La ley de Dios restituye las almas a Dios, y esto es sossegar almas: *Animam meam conuertit*. Con esta beuida queda sossegada el alma embuelto en mi: *Lex Domini conuertens animas*. La ley

Psal. 44.

ley de Dios sossega las almas.

3 Dize mas, *testimonium Dñi fidele*, la rectitud de la ley se conoce, con que es testimonio fiel. Quando Madrid se guarda de peste, entra vn hombre de fuera, pidele testimonio, y dalo firmado de vn escriuano publico, digamoslo de Granada. Y si preguntais, este testimonio, que testimonio erae para ser creido? el mismo por si es conocido, porque dariamos processo infinito de testimonios, si se hubieran de dar testimonios de testimonios. Lo mismo digo yo, la ley diuina es testimonio de la verdadera Religion, y essa ley por si misma es fidedigna, porque mirada se halla, *Lex immaculata*, y esto basta para que sea, *testimonium Domini fidele*, que es cierto que ley inmaculada testimonio es que es de Dios, y assi dize adelante: *Iuditia Domini vera iustificata in semetipsa*. Que la ley diuina es por si misma justificada. No tengo de mirar yo a los Christianos que ahì hallarè ocasion para titubear, pues el que la professa se afrenta de guardarla: ella misma por si misma se haze lugar. El oro en el cie-

no es oro, la ley de Christo en malos Christianos, es *iustificata in semetipsa*.

San Pedro Damiano ro *D. Petr. Dam.* mo 2. ser. 12. de Resurre-  
ctione, refiere de vn fanto varon que salia de rezar el oficio diuino, donde auia rezado este Psalmo 18. y preguntado que auia sacado del oficio. Respondio: Quatro versos he leído, y seis cosas he notado, lei *lex Domini*, &c. y los tres siguientes, y he notado seis nombres que en ellos tiene la ley de Dios testimonio, Justicia, Precepto, Temor, Iuizio, y ley, y hallo todo lo que se requiere para vn perfecto tribunal, y vna justa sentencia. La ley es la regla por donde se ha de gouernar el juez: el testimonio es el processo cò acusacion y testigos, y confessiò del reo; justicia dize los meritos, o demeritos del que ha de ser juzgado, Iuizio, es la sentencia del juez, y Precepto es mandar que se execute: el Temor es el que tiene el reo en esta ocasion: y todos estos nombres Ley, Testimonio, Justicia, Precepto, Temor, iuizio tiene la ley de Dios en este Ps. 18. pley



### Sermon vigesimotertio.

lla sola es tan resta que abraça todo lo recto de vn justo tribunal.

Pues la tercera condicion de la buena ley, que es la claridad, aqui se dize, *Testimonium Domini fidele sapientiam prestans paruulis*. Es testimonio tan claro, que enseña a los niños. Y luego *praeceptum Domini lucidum illuminans oculos*, que

este precepto es claro, que alumbra, no ciega. Las leyes ciuiles como son tantas causan confusion y pleitos, la ley de Dios, *Illuminans oculos*, ilustra los entendimientos aun de los niños, *Sapientiam prestans paruulis*, vease si merece por estas tres condiciones ser pre-ferida.

## SERMON VIGESIMO TERTIO, Feria quinta del tercer Domingo.

*Egressus Iesus de Sinagoga introiuit in domum Simonis, soerus autem Simonis tenebatur febribus.*

### Declaracion del Euangelio.

**S**ALIO Christo de la Sinagoga, donde auia enseñado y predicado, y entrò en casa de Simon Pedro combidado con sus Discipulos, que no es contra la decencia de

la predicacion quedarle por descomodidades el predicador a comer en casa de vn amigo, como sea hombre deuoto, y no comprehendido en los de mala vida, que se reprehenden en el pulpito. Tenia Pedro a su sue-

suegra enferma, que fue casado, porque no se persuada el catolico que desestima Dios el matrimonio, o que en él quien quisiere responder a la vocacion diuina, no puede ser muy seruo de Dios. La santa vieja estaua enferma, y padecia grandes crecimientos, porque no entienda el que sigue a Christo, que por seruirle se ha de librar de trabajos temporales, pues nadie le sigue sin cruz. Los Apóstoles rogaron por ella; el glorioso Pedro no, porque no entienda alguno, o que se aproueche del Apostolado para las comodidades de su casa, o trae a Christo mas por su interes, que por seruirle con vn bocado. El Redentor se puso junto a la enferma, y como quien manda a vn criado que salga fuera de la sala, *imparauit febrē*, mandò a la calentura, y se fue al punto, dexando buena y sana a la enferma. Por el mismo caso que desnudo de interes ofrece Pedro vn bocado a Christo, Christo antes de recibirlo, lo premia y paga con salud milagrosa de su suegra, ella se leuanto, y le siruio ala mesa. Lindo modo

de agradecer salud y vida, emplearla en seruicio de quien se la dio. Corrio la fama deste milagro, y puesto el Sol vinieron muchos enfermos, y Christo les dio salud, que quando haze bien a vno es para que este llame a muchos. Sanaua endemoniados, y los demonios a voces le llamauan hijo de Dios, quiza mas por desuaneerlo, que porque ellos lo sabian, o quisieran alabarle, que de vn demonio todo se puede presumir. El Redentor les mandò callar, que tiene mucha gana de aplauso quien lo recibe de diablos, y de quien en todo tiene mala intencion no se han de recibir ni alabanzas. Saliose de la ciudad, supolo la vezindad, y salio ha detenerle: al fin no es malo, sino bueno aficionarse de Dios por el interes que de ai nacerá comunicarlo, y quanto mas comunicado, mas desnudamente será amado, y seruido, conociendo el alma que el mayor interes es amarle sin el, y seruirle por ser quien es, esta es la letra del Euangelio, &c.  
(.s.)



DISCURSO I.

Christo no se halla en la Sinagoga sino en la Iglesia Católica, Apostólica Romana.

D. Hier.

DE La Sinagoga dize san Lucas, que salio Christo, y entró en casa de san Pedro, de manera, que entrara en la Sinagoga, mas ya no está allá, sino en casa de Pedro: y es dezir, que quien quisiere buscar al verdadero Saluador de las almas no lo ha de buscar en la Sinagoga, sino en la Iglesia de Pedro, en la Iglesia Católica, Apostólica Romana. Discurre en esta verdad el gran Padre de la Iglesia Hieronimo en vna epistola que escriue a san Agustín, que es la 11. entre las de Agustín tomo 2. Pareciome al Santo que san Agustín no daua por mortíferas las ceremonias judaicas a los Indios que se baptizaron en el tiempo de los Apóstoles, y dize: *Ego è contrario loquar, ut reclamante mundo pronuntiem ceremonias Iudeorum, & perniciosas esse, & mortíferas Christianis, & quinque eas obseruauerit, si-*

*ue ex Iudeis, siue ex gentibus cum in baratrum diaboli de voluturum, finis enim legis Christus ad iustitiam omni credenti.* Yo digo que las ceremonias de los Indios son perniciosas, y mortíferas a los Christianos, y que el conuertido de los Indios, o Gentiles a la Fè de Christo que las guardare se condenara, porque es Christo el fin de la ley, y el que justifica a los Católicos que de su parte se dispusieren. Trae en confirmacion de esta verdad el capitulo 31. de Ieremias: *Ecce dies veniunt dicit dominus, & consumabo domui Israel, & domui Iacob testamentum nouum, non secundum testamentum, quod disposui patribus eorum, quando apprehendi manus eorum, ut educerem eos de terra Egypti.* Vendran dias, y ordenarè vna nueva ley, y la dare a la casa de Iacob, y a la casa de Israel, y no ha de ser esta la que di a sus

pa

Padres quando los saque de la tierra de Egipto. Advierte dize Geronymo, que no habla el Profeta de los Gentiles, no dize dexaran los Gentiles su idolatria, y abracaran vna nueva ley que les tengo de dar, sino habla de los Indios, y dize, que estos han de dexar la ley que Moisen les dio quando los sacò de Egipto, y que conuertidos a la Fè de Christo, han de guardar otra nueva ley de gracia. Luego ya Christo se salio de la Sinagoga, y en ella ni en su ley, y se halla en la casa de S. Pedro en la Iglesia que dexò fundada cuya cabeça fue Pedro, despues de la Ascension del primer y principal fundamento.

Confirmase esta verdad declarando que la vieja ley es vna concha donde se halla la perla, que es la nueva, y la concha todo el tiempo que tiene en si la perla vale por ella, en sacando la perla arroja la concha. Este es el intento del capitulo treze de san Matheo, donde Christo vsa esta misma parabola: *Simile est Regnum celorum homini negotiatori quarens bonas margaritas, inuenta autem vna pretiosa*

Matt. 13

*margarita abiit, & vendit vniversa que habet, & emit sam.* Semejante es el Reyno de los cielos a vn mercader que trata en piedras preciosas; hallò vna margarita fina de valor, vendio su hacienda y compro la. San Efrén Siro hizo vn largo discurso, o sermón sobre este Euangelio, dize muchas y muy curiosas cosas de la generacion de la perla en la concha; y alia despues de la mitad del Sermon dize, que la ley de Moisen era la concha, Christo la perla: *Terrena quidem lex continet, Euangelium celestia, ecce concha, & margarita.* Pues vamos sacando perlas de las conchas que esto es sacar a Christo de la Sinagoga, y ponerlo en casa de san Pedro. Embia Dios a Moisen a Egipto para liberrar el pueblo de Israel, essa es la concha, ábrille y hallareis dentro vn Christo a quien embia el Padre Eterno para liberrar al genero humano, essa es la margarita, o perla. Los Israelitas salen de Egipto a fuerça de milagros, y señales que fueron las plagas milagrosas conuertirse el agua en langre, en ranas, y el polvo en mosquitos, &c. essa es la concha

S. Efrén.

Q 4

abrid-

Marc. ult

abridla, y hallareis que si los hombres se conuerten a la ley de Christo, y dexa las tinieblas, y ceguedad de las otras sectas, es a fuerça de milagros que hizieron los Apóstoles ministros de Christo, con la potestad que el Redetor les dexò, Marc. ult. *In nomine meo demonia eijcient, linguis loquentur vobis, serpentes tollent, & si mortiferum quid biberint, non eis nocebunt, super agros manus imponent, & bene habebunt.* En mi nombre expe-  
 pelaran demonios, hablaran y entenderan diuersas lenguas, trataran serpientes, beueran ponçoña sin recibir daño, sanaran enfermos con ponerles las manos. Esta es la perla, muere en cada casa de vn Israelita vn cordero, y manda Dios que con la sangre del cordero se señalen las puertás de la casa, y el Angel, que matò los primogenitos de Egipto, dexa libres las casas de los Israelitas señaladas con la sangre  
 esta es la concha, abridla y hallareis dentro a Christo diuino cordero, que quita los pecados del mundo, cuyo coraçon ha de traer el Christiano, en el coraçon, y en la lengua, para por ella y su valor librarle del rigor

de la iusticia diuina. Camina el pueblo de Israel a la tierra de Promission, y sale en su seguimiento Pharaon con vn poderoso exercito; abre se el mar bermejo, passa libre el pueblo de Dios, quieren passar los Gitanos, y en esse mismo mar quedan anegados: essa es la concha, abridla, y hallareis la perla, vn mar de sangre de Christo mezclado con el mar de lagrimas del penitente, y por esse mar pasan libres los que salen del poder del demonio al cielo, que es la tierra de Promission; y ahí en esse mismo mar de sangre de Christo y lagrimas vuestras nacidas de verdadera contricion, se anegan los pecados que os podian seguir, y perseguir en este camino. Yua delante del pueblo vna valiente columna de fuego y sangre, y en ella el Angel que los gouernaua: pues como se podia juntar nube que refresca y fertiliza los campos con el agua que despide, y fuego que lo do lo abrasa y esteriliza? essa es la concha, abrid y hallareis dentro vna columna de misericordia y justicia, en la qual Christo gouerna su Iglesia militante. Sustenta Dios a los Israelitas con el manna

manna pan de Angeles, que encerraua en si todo genero de gustos y sabores; que admirados preguntan los q lo comen, que es esto? porque era vn manjar que no costaua a dereçarlo el trabajo que los otros, y tenia el gusto regalado de los otros: essa es la concha, abridla y hallareis vna perla que es el santissimo Sacramento del altar, pan de los Angeles, carne verdadera, y sangre verdadera de Christo en especies de pan y vino, donde el alma que le recibe dignamente halla todos los gustos espirituales que puede desear. Los Israelitas sustentados con este manjar aperecen comer carne, y desean las ollas de Egipto, este deseo costò la vida a muchos, essa es la concha, abridla y hallareis la perla, y es que el alma q se sustenta con Christo en el Sacramento, y el verdadero Catholico que vive de Christo, con Christo se ha de contentar.

3 Supuesto pues q Christo es la perla, y la ley de Moisen la concha, todo el tiempo que Christo estauo encerrado en essa ley como perla en concha, como verdad en figura, fue aquella ley de estima, no por ella, sino por el Christo a quien

figuraua, y aqui encerraua y no ella sino Dios a su presencia por los merecimientos de Christo venidero, dana la gracia y auxilios que alcanzaron los que profesaron la vieja ley. Considerad pues, que de vna concha sacasen la perla, y vno se lleuasse la concha, y otro la perla, qual de los dos yua medrado? que lleuaua, quien se quedaua con la concha? la Christo perla sale de la Sinagoga que era concha, sale de la ley que era concha, sale de los sacrificios y ceremonias que eran concha en trasse en casa de Pedro, de manera, que Pedro se quedò con Christo sin Sinagoga, el Iudio se queda con Sinagoga sin Christo, qual sale de los dos medrados? digalo el efecto apenas entra en casa de Pedro quando sana a su suegra que estaua enferma, y despues sanò a muchos enfermos, y expeliò muchos demonios. Preguntad a los Iudios, que efecto milagroso ha hecho en ellos la Sinagoga sin Christo, digalo la materia de su estado, la vileza de su nombre, el aborrecimiento de su Religion.

4 Solo resta señores, q pues nos quedamos los que viuiamos en casa de Pedro con la perla, pues los hijos de la Igle-

Iglesia Catholica Romana, y nos quedamos con Christo, y nos sepamos aprovechar desta joya, nos valgamos de veras del nombre de Christiano, y de sus insignias. Discurre en esta materia con la agudeza que fue le el gran Augustino, ser. 1. de vita Christiana, auendo dicho mucho de las obligaciones qel Christiano tiene, dize despues: *Magna res est signum Christi, & crux Christi, & ideo tam pretiosum est signaculum, ut res magnas, & pretiosas signare debeat, quid enim prodest si thesauri signum facias, & putridas paleas intus recludas, quid prodest si signum Christi in fronte, & in ore portamus, & intus inimici crimina, & peccata recondimus.* Gran joya es la señal de Christo, su soberana Cruz, y assi ha de señalar cosas preciosas, que importa poner señal de respeto, donde no ay sino pajas polidas encerradas? que importa señalar la frente, y la boca con la señal de la Cruz si en el pecho estan pecados y maldades, que parece quando nos perfiguramos que sellamos pecados

con la Cruz, para que nadie llegue a echarlos fuera. Y llega a tanto la brutalidad de los pecadores, dize el Santo, que el adultero y el ladrón: *Cum ad furtum, & adulterium vadunt signant se,* quando van a hurtar, o adulterar, se perfiguran, como pidiendo a la Cruz auxilio para pecar. Y dize bienesto con lo que dize san Bernardo en el ser. 13. sobre los Cantares: *Audias furem cum impiâ machinationis manipulum reportauerit, exultantem clâ, & dicentem; Deo gratias, non inanes vigilias feci.* Sale el ladrón con la joya hurtada, y contento dize: Gracias a Dios, que he salido con mi intento, de manera, que el pecador pide favor a la Cruz para hurtar, y despues de auer pecado da gracias a Dios porque pecó. Bien estima este tal el nombre de Christo. Bien se aprovecha de la perla; parece-me que este tal no v. ue en casa de Pedro, para sanar de las enfermedades; sino para enfermar mas, y para ser por su culpa.

D. Aug.

D. Bern.

DISCURSO II.

Christo en casa de Pedro se muestra poderoso y misericordioso, para que no temamos enemigos de la Iglesia, y nos fiemos de Christo en todas nuestras necesidades.

Esta salud milagrosa que Christo dio a esta enferma en casa de Pedro, es accion de Christo poderoso y de misericordioso, de poderoso, pues *imperauit febrim*, mandó a la calentura que se fuesse, y se fue. Ostentando el Redentor tener dominio y poder sobre las enfermedades; es de misericordioso, pues se cópadezio de la enferma, y admitió los ruegos de los Apostoles, *rogauerunt pro ea*. Estos dos titulos descubren Christo en su Iglesia, y auian de estar en la memoria de los Prelados y cabeças Ecclesiasticas, y de todos los Religiosos, porque fueran de grande provecho, si las cabeças de la Iglesia tuuieran en la memoria que Christo ha dado palabra a S. Pedro, que el poder del infierno no ha de prevalecer contra ella, *Matth. 18. Porta inferi non prevalebunt adversus eam*. Y se acordaran que es poderoso para defenderla; muchos mostraran mas valor en defender sus fueros, jurisdiccion, e inmu-

Matth. 18.

nidades. Cierro, que he reparado mucho en lo que refiere el cap. 10. del Exodo. Hallase Pharaon apretado con las plagas que Dios embiaua a su Reyno, y llama a Moysen y a Aaron, y dizeles: *Ite sacrificate Domino, oves tantum, & armenta remaneant.* Id., sacrificad a vuestro Dios, como dezis fuera de la ciudad, queden solas las ovejas y ganado mayor en mi poder. Responde le Moysen: *Cuncti greges pergunt nobiscum, non remanebit ex eis ungula.* Hemos de llevar el ganado, y de todo el no ha de quedar ni vna vna: por cierto que quien oyere hablar a Moysen, dirá que Pharaon es el cautivo, y el pueblo libre. Santo Propheta, está el pueblo de Dios cautivo, y atareado en la obra de los adoues, y sino cuple la tarea, la lieua de acortes y os dize el Rey que vaya libre, solo quiere el ganado y hazeis fieros, y dezis que ni vna vna ha de quedar? en que os fundais? en el poder de Dios q cuida

Exod. 10. 24.

DISC.

de este pueblo, Dios me ha mandado que yo mire por el; yo tengo de hazer de mi parte lo que pudiere, que es defender el derecho del pueblo, y de lo que en justicia es fuyo no tengo de perder. ni vna vna de vna oveja, *ne angulari remanebit*, defender lo del poder de Pharaon no corre por mi cuenta, que bien sabe Dios, que yo no tengo brazos para ello, corre por la fuya, y se que es infinito su poder, haga lo que a su diuina Magestad le toca. Y supuesto que me ha hecho ministro fuyo el lo hara, que fyo yo del poder de Dios en orden a la libertad de su pueblo como si fuera mio.

2 O quien pudiera alcanzar luz para todos los Prelados de la Iglesia, para que conocieran el poder de Christo en casa de san Pedro, y la palabra que ha dado, que todo el poder criado no ha de preualecer contra ella. Con esta luz diga valiente el Prelado al que se le quisiere oponer: yo tengo de defender las inmunidades, la jurisdiccion, y los priuilegios y fueros de la Iglesia, si por ello muriere moriremartir, pues muero por justa defensa de la Iglesia, si el poderoso se opusiere, bien sabe Dios, que yo no tengo fuerzas pa-

ra defender la Iglesia de su brazo, esso no corre por mi cuenta, corre por cuenta de Iesu Christo, y yo se que es poderoso en su Iglesia, el la defendera, y si alguno quisiere ser Christiano, teniendo Prelados Ecclesiasticos de cera, o de manga, o de zocolos quando me está bien, no los obedezco quando no me está bien. Este no es Catholico de Christo, sino Catholico de su voluntad: no obedece a Christo, ni a su Iglesia, sino a su gusto, pues obedece quando gusta, y quando no gusta no obedece; y mas quiere Christo quanto Catholico de veras, y obedientes a la Iglesia con verdadera obediencia, quatrocientos con nombre de Catholicos, y obras de los que no lo son. No teneis Corregidor para obedecerle a vuestro gusto, sino que le obedezcais siempre; ni el vasallo tiene señor a quien obedezca a su gusto sino siempre. Y quereis tener Pontifice y Obispo a quien obedezcais quando os está bien, y no obedecer quando no está bien. De gracias a Dios España, que en ella viue la perfecta obediencia a la Iglesia, y conozcan los Pontifices (que se conocen y estiman) lo que la Fe tiene en

Es-

España amparo y defensa a costa de sangre y hacienda de tantos.

3 No hablo con solos los Prelados de la Iglesia, con los Religiosos quiero hablar vn rato, y animarnos a todos, a que seamos verdaderos Religiosos. Yo pienso Padres sin duda, que el poco animo que tenemos de dexar comodidades temporales, y la diligencia, quiza tal vez demasiada de buscar, nace de poca confianza en Christo, a quien entregamos el alma el dia que profesamos; y esta poca confianza nace de poca luz, para considerar que Christo en casa de Pedro es poderoso y misericordioso: es poderoso para que digamos, se que si me resigno en sus manos no puede faltarme; es misericordioso para que digamos, si me pongo en sus manos fiado de su amor y misericordia no me faltará. Y cierto, que para tener este animo el Religioso, no es necesario acudir a la salud milagrosa que dio en casa de Pedro oy a su suegra; que basta considerar lo que haze en las comunidades de muchos Religiosos, y de poca renta, es vna marauilla que descubre la diui-

na Providencia, que por fuceder cada dia, y en tantas partes no la ponderamos como es razon. Yo creo que el no padecer los Conuentos pobres, y llenos de Religiosos necesidad, no es por los remedios humanos que podian preualecer contra ella, sino porque como Christo en casa de Pedro, *Imperauit febrim*, trábela en el Conuento a la necesidad que se vaya del Conuento, y se va porque Christo lo manda, no porque el remedio humano la hechara fuera. He ponderado a este intento aquel versico de Dauid en el Psalmo 70. *Quoniam non cognoui literaturam introibo in potentiam Domini*. Otros leen, *Quoniam non cognoui dinumerare*. Señor, porque no se contar me acójo a vuestro poder. Lindo modo de hablar, qualquiera hombre prudente haze la cuenta con la bolsa, para proporcionar el gasto al caudal; porque si tiene quatro y gasta ocho, no puede ser, porque vendra a dener quatro. Si apenas puede sustentar vn criado, y el fauto me pide quatro no puede ser. Si mi muger apenas puede tener dos pares de vestidos, y ella pide

Psal. 70.



de ocho, no puede ser, solos los Religiosos no pueden hacer la cuenta. Si este Conuento del Carmen tiene tres mil ducados de renta en todo tenga quatro libras, tiene cien Frailes, sera mucho que en comida, y cena, y enfermedades, gaste cada Religioso cien ducados? no por cierto sino poco; pues estos son diez mil ducados, sera mucho en obras, en fabricas, en criados, en salarios otros dos mil ducados? no, sino nada, y se que haran burla de mi los que si ben de gouerno, leyendo este discurso, y que tan miserablemente cassé, pues ya son doze mil ducados, si son de renta quatro o cinco, y se gastan doze; quien recibe cinco y paga doze, dice el niño de la escuela, no puede ser, porque de cinco a doze van fiere: pues yo no soy niño, y no se hazer esta cuenta, y digo, *Quoniam non noui dinumerare introibo in potentias Domini*, porque no se hazer esta cuenta me acojo al poder de Dios, y digo que Dios muestra su poder, y su misericordia en el sustento de los Conuentos, que como el Conuento es su casa, se muestra en ella poderoso, y misericordioso,

y esto que dire es verdad, y no creais lo contrario si os lo dixere alguno. Al Señor falta para dar raciones a sus criados para su casa, y mesale falta muchas vezes, y empeña prendas de oro y plata para comer, a vn Conuento pobre, y de cien Religiosos nunca le falta; y si alguna vez le presta vn bien hechor presto paga el Conuento. Que es esto? que Christo misericordioso y poderoso manda a la necesidad del Conuento que vaya fuera, como mandò a la calentura de la suegra de Pedro que se fuele, *Imperauit febri*.

Pues no basta ver el Religioso esto que passa en su casa para fiarse del poder de Dios, y de su misericordia, y no hazer cuenta con las necesidades que pueden suceder, para preuenirse de remedios para ellas, porque la poca confianza iustificará el remedio para necesidades no solo presentes, *si proximè futuras*, mas aun para las que ueitan en potencia remota; y ruego a Dios, no de la desconfianza posibilidad a necesidades repugnantes. Dichoso el que se arroja en las manos de Dios, y contento de presente con vn habito pobre, y vna celda Religiosa, di

z c

*zc: Quoniam non noui dinumerare, introibo in potentias Domini*. Señor, porque no se hazer cuenta con las necesidades que pueden venir me acojo a vuestro poder, que fíandome yo destas, vos cuydareis de mi, y quando me falte lo temporal, como auia de morir de calenturas, que me uera de hambre, o desnudez, por no faltar a la perfecta obseruancia de mi profesio, me tendré por dichoso antes que con codicia, o sospecha della trate mi remedio temporal, si bien en lo necesario ay la obligacion que sabe el docto.

Pues no solo se halla Christo en casa de Pedro, como medico de los cuerpos, sino como medico de las almas, pues trae poder, y remedios para curar enfermos espirituales que padecen la verdadera enfermedad que es el pecado; pues las enfermedades del cuerpo son enfermedades ligeras y de burla. Lo primero, porque la enfermedad del cuerpo quitase con dos sangrias y vna purga, la del alma pide para su remedio sangre de Dios. Segundo, la enfermedad del cuerpo suele ser medicina del alma; la enfermedad del alma es condenacion del cuerpo. Tercero, la enfermedad del

cuerpo dura lo que dura la vida quando mucho, y esta es breue, la enfermedad del alma es de fuyo eterna si es grave; porque vn pecado mortal de fuyo es inmortal, y digno de pena inmortal, si bien por los meritos de Christo se perdona al que usa bien del Sacramento del Bautismo (si el pecador es infiel) o de la penitencia si es Catolico.

Pues en la Iglesia de Pedro está Christo Medico de las almas, y el remedio que trae para el pecado, excede en bondad y utilidad la malicia de la culpa: asi lo dice san Pablo expressamente, *Ad Roman. 5. Non sicut delictum ita est gratia. Si enim unius delicto multi mortui sunt, multo magis gratia unius hominis Iesu Christi in plures abundauit*. No es la gracia de Iesu Christo como el delito, o pecado original de Adan. Si por el pecado de Adan murieron muchos; a muchos mas se estendió la gracia de Christo. Dexalas algunas dificultades que este lugar tiene en sus expositores, podrá con claridad quatro ventajas que haze la gracia de Christo al pecado original de Adan. La primera, el pecado de Adan no se estendi-

*Ad Roman. 5. 15.*

di



dio a los Angeles , y la gracia de Christo se estendió a los Angeles . Porque segun graue opinion que yo siempre he seguido . Christo mereció la gracia de los Angeles , y la gloria . Segunda, el pecado original en opinión piadosa , y ya recibida del comun no llegó a la Virgen, pues por meritos de Christo venidero se le dio a la Virgen la gracia que alcançò . Y la gracia de Christo quanto a la suficiencia llegó a todos , porque Christo quanto fue de su parte murió por todos, dando precio suficiente para que todos fuesen redemidos , de tal manera, que nadie se condena por falta del precio . Que bien y que breue enseñò san Pablo esta verdad , Ad Roman. 3. *Omnes peccauerunt, & egent gloria Dei.* Todos pecaron, y tienen necesidad de la gloria de Dios . Y en el verso 29. dize el Apóstol: *An Iudaeorum Deus tantum? nonne, & gentium? imò & gentium.* Es Dios Dios solo de los Judios? no lo es tambien de los Gentiles; claro es que si, donde pondero dos puntos . El primero que dize Pablo, que todos pecaron, y tienen necesidad de la gloria de

Dios, y no auia de dezir fino de la gracia para hablar con propiedad . El pecador tiene necesidad de la gracia, el justo de la gloria . Bien dize Pablo, porque esta gracia que necesita el pecador gloria es, no gloria del necesitado pecador, sino del que la da, que es gloria de Dios, conuertir y justificar pecadores. O que buenas nueuas para pecadores, demanera, que puede el pecador yr consolado y alentado quando penitente verdadero pide perdón de sus pecados a Dios, pues es pedir gloria para el mismo Dios . El segundo pues que pondero es, que para prouar Pablo esta conclusion; gracia de Christo ay para Indios y Gentiles, si se quieren conuertir a la Iglesia de Christo, y dexar sus feñas . Toma el Apóstol este antecedente, Dios es Dios de Gentiles y Indios, luego ay gracia para Gentiles y Indios si se quieren conuertir a la verdadera Fe; parece que la consecuencia no es formal, y podia responder alguno negando la consecuencia, por q̄ puede ser Dios Dios sin

fer

fer saluador. Respondo q̄ la consecuencia es formal considerada la infinita bondad y misericordia de Dios. precia se tanto Dios de ser Dios de prouecho y Saluador de los hombres que no quiere ser Dios de almas, sin quanto es de su parte ser Saluador dellas: demanera que sea esta buena consecuencia en orden a los hombres mortales. Es Dios de este hombre, luego Saluador de este hombre. Obendita sea tal misericordia, y que diferentes son los señores del mundo, que tal vez de alguno será buena consecuencia: es señor desta Republica, luego ruina desta Republica.

3. La tercera ventaja es, que el pecado que cōtrahemos por Adan es vno, y este se quita por el Bautismo, y quitado vna vez, no buelue a resucitar. Los demas pecados q̄ tuieres, serán vueltos, no de Adan; y el Catolico que alcançò la gracia bautifmal y la perdio por sus pecados; si se condena, se condenará por sus pecados personales, no por el pecado original, que esse ya se quitò, y no buelue mas. No es así la gracia de Christo, que si mil vezes perdeis la gracia por pecados, y os

bolueis a conuertir otras tantas y mil millones de ellas, es sin duda que toda la gracia es de Christo, y no se da a ninguno jamas gracia o auxilio, que no sea por meritos de Iesu Christo. La quarta y vltima ventaja es, que los bienes que ganamos por Christo, hazen ventaja a los que perdimos por el pecado. Siete bienes gozò el hombre en el estado de la inocencia de grande precio, la sabiduria, la inmortalidad, la impassibilidad del cuerpo, la justicia original que tenia las pasiones sujetas a la razon, y la razon a Dios, viuir en el Paraíso, dominio sobre todos los animales de la tierra, y tener la fruta del arbol de la vida que tenia virtud para conseruarla sin quebras. Vno Christo al mundo y ganamos siete bienes a ventaja dos. El primero, vn mar de sangre de Dios, en q̄ bañadas las almas, quedan mas resplandecientes que el sol. El segundo, vn tesoro de merecimientos de Christo en la Iglesia, dexando la llave dellos al Pontifice, con q̄ sin dimunicion ( por ser meritos de infinito valor ) cada dia enriqueze las almas. Tercero, vn sacrificio de la

Rr

Missa

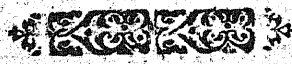
Marco. vlt

Ad Rom.  
5. 15.

Missa, donde por nosotros cada dia verdadera y realmente se ofrece el mismo Iesu Christo que estubo pendiente en la Cruz. Quarto, vna presencia continua de Iesu Christo entre nosotros hecho vezino y morador de nuestra tierra, con casa para su diuina Magestad, que es el templo santo, sin que aya aldea pobre donde no more. El quinto, sustentarnos con su carne y sangre verdadera, y real, y bocado que da vida eterna de suyo. *Qui manducat hunc panem, viuet in aeternum.* Sexto, vna fuente de agua viuua de la gracia o vida verdadera. Desta dezia Dauid en el Psalmo 35. *Apud te est fons vite.* Y como vna fuente curiosa tienemuchos caños, y por todos ellos despide agua en abundancia. Así Christo es fuente de vida, y tiene muchos caños: por la boca sale vida, pues oy. *Imperauit febrim.* Vna palabra que salio de su boca, dio salud a la enferma. Y Pedro le dize, *Verba vite aeternae habes.* Te

neis palabras de vida eterna: por los ojos sale vida, y así *Respexit Dominus Petrum.* A Pedro quando auia negado tres vezes, lo mirò Christo, y al punto recibio la vida que auia perdido. Porque, *Exiuit foras & fleuit amare.* Salto de palacio, y llorò su pecado. Que eclesiasticos que van a palacio, si en palacio pecan, han de salir de palacio para llorar. Por las manos le sale vida, y así para dar la vida al hijo de la vuida de Naim, *Tetigit loculum.* Con sus manos tocò la caja. De los pies sale vida; y así a los pies se acogio la Magdalena, y ay cobró vida. Pues esta fuente de vida, infinitamente mejor que la del Paraiso, ganò la Iglesia. El septimo es, vn Dios hombre, que no ay Angel hombre, y si por las cabeças de linajes se ha de ponderar la nobleza, mejores somos que los Angeles, pues la cabeza del genero humano es mejor.

Psalm. 35.



DIS.

DISCURSO III.

Ay enfermos que sanan con la venida de Christo, y ay sanos que enferman por su culpa, usando mal de la venida.

ENferma está la suegra de san Pedro, y padecia graues calenturas, *Tenebatur magnis febribus.* Entrò Christo en casa, *Rogauerunt pro ea,* intercedieron por la enferma los discipulos, y el Redentor le dio salud. Vino Christo a dar salud al mundo, y a ser vida eterna de las almas, porque vino a merecer la que gozan las biensuerturadas, y gozarán todas las q lo fueren. Esto quiso dezir el mismo Christo a su Padre en el cap. 17. de san Iuan. *Hac est autem vita aeterna, vt cognoscant te solū Deum verum, & quem misisti Iesum Christum.* Esta es la vida eterna, que re conozcan a ti Dios solo, y a Iesu Christo embiado por ti al mundo. Palabras dificultosas de donde puede el hereje tomar ocasion para dezir que Christo no es Dios; porque si en este lugar dize Christo que solo su padre es Dios, luego el mismo Christo no es Dios. Los Ex

Ioan. 17.

positores dan varias exposiciones a este lugar: y la comun es, que aquel *solus,* escluye diuersidad de essencias, no diuersidad de personas. Esta es verdadera proposicion: Todas tres personas son vn solo Dios verdadero, y el Padre es el mismo Dios solo, y el Hijo es el mismo Dios solo, y el Espiritu santo es el mismo Dios solo; porque como no ay mas que vna essencia absoluta diuina, no ay mas que vn Dios, y así el Padre es el solo Dios verdadero; y las personas que tuuieren la misma essencia del Padre, serán el mismo Dios solo: lo que no tuuiere la essencia del Padre, no será el Dios solo, que es el Padre. Graue y desta exposicion digna de toda veneracion.

Yo hallo otra facil corriente en reglas de sumulas y de comun modo de hablar: para lo qual aduertio que ay dos proposiciones diferentes que se han

Rr 2 han

han de considerar con cuidado. La primera es, solo el Padre es Dios, y esta ni la dize Christo, ni es verdadera. La segunda, el Padre es Dios solo, o solo Dios. Esta dize Christo, y esta es verdadera. Christo no dize, *Vt cognoscant te solum esse Deum*, sino *Vt cognoscant te solum Deum, id est, ut cognoscant te esse solum Deum*. La vida eterna de las almas nace de la Fè, con la qual te conocen que eres Dios solo, o solo Dios. Pôgo exemplo claro: si yo dixera yo solo soy fraile, dixera vna solene mentira, porq̃ está la Corte llena de frayles. Mas si yo digo yo soy solo frayle o frayle solo, digo bien, y es el sentido q̃ no soy Obispo ni Prelado, ni tégó mas q̃ ser frayle (Ojala lo fuera de veras, y no viua yo si inuidiara qualquier mas) y es proposicion verdadera: y el q̃ en este modo me dixera, vos sois frayle solo; y señalando a otro Obispo, dixera: y este es frayle y Obispo, dixera bien, en el sentido que los Obispos se llaman don fray fulano. Pues habla Christo con su Padre, y dize, *Hac est vita aeterna ut cognoscant te solum Deum verum, & quem misisti*. Le-

*sum Christum* Padre, la vida eterna de las almas, es conoceros a vos que sois solo Dios: y a Iesu Christo embiado por vos, es dezir: Vos Padre sois Dios solo, porq̃ no sois Dios y hombre, ni Dios y Angel: y Iesu Christo (que soy yo) es Dios, y es hombre; y la vida eterna del alma, es conocer con Fè vna ( que assi se ha de entender siempre ) q̃ vos sois Dios solo, y vuestro Hijo Iesu Christo es Dios y hombre: y assi ay diferencia de Christo Iesus q̃ no es Dios solo, el Padre es Dios solo. Ditame alguno lo mismo q̃ Iesu Christo nuestro Señor dize del Padre, puede dezir del Espiritu santo. Respondo que es verdad, y que vna proposicion no excluye la otra, y cada vna de las dos de por si es verdadera, y ambas son verdaderas. Ay cien frayles en este conuento, Digle a vno en esta casa, vos sois frayle solo, digo verdad, porque ni es Prelado, ni oficial, y lo mismo puedo dezir a otros no tenra, y vna proposicion no excluye otra, ni espera otra para su verdad. Dize Christo, Padre eterno vos sois Dios solo. Dize bien, porq̃ no es Dios y hombre: y si hablara cō el Espiritu santo, dixera

dixera lo mismo que era Dios solo, porque no era Dios hombre, y cada proposicion destas es verdadera de por si, y ambas juntas son verdaderas. Como esta es de por si verdadera, el Padre es omnipotente, y esta el Hijo es omnipotente, y no espera la vna a la otra para su verdad.

4. Sea pues la conclusion, q̃ Christo es vida de todos quanto es de su parte, y vida eterna. *Hac est vita aeterna*. Declaremos lo mas, porq̃ es vida eterna conocer a Christo? Porq̃ no conocemos en Christo ser atributo, o accion suya de todas quantas hizo en esta vida, que no sea en el vida nuestra, salud nuestra, en nosotros se haze nuestra muerte por nuestra malicia. Conozco en Christo vn Dios hombre, *Hac est vita aeterna*. Esta es vida eterna nuestra, porque no se hizo Dios hombre para condenarnos; que para condenar Dios al pecador, no es necesario hazerse hombre; que como no se hizo hombre para condenar a los Angeles que pecaron, claro es q̃ no se hiziera hombre para cōdenar hombres pecadores: y assi nunca se dize en la Escritura q̃ se hizo Dios hōbre para condenar,

Y se dize, *Quia propter nos homines & propter nostram salutem descendit de caelis*. Que conozco en Christo? q̃ ayunò quarenta dias y quarenta noches. *Hac est vita aeterna*. Este ayuno es vida eterna del hombre. Ayunò Christo para merecernos nuestra saluaciō. Quiè ha de dezir q̃ ayunò para merecer condenacion? Que conozco en Christo? Conozco vn Dios crucificado, *Hac est vita aeterna*. No murio para merecer la condenacion, sino para merecer la saluacion. Quien ha de dezir de los Catolicos, y aun de los barbaros con luz de la razon gouernados que el hōbre peca, porque Christo mereció que pecasse? Y supuesto que peca, no tiene necesidad el pecado mortal de merecimietos agenos para merecer pena eterna: luego ni el hōbre pena por meritos de Christo, ni el pecador merece pena eterna por meritos de Christo: y assi Christo no muere porque se condene el hombre, sino porque se salue. *Hac est vita aeterna*.

No está bien ponderado, Christo desea tanto nuestra saluacion, q̃ en language de Escritura Christo del todo no está sujeto al Padre, en el

Rr 3 interim

1. Ad. Corinth. 15.

Batablus.

D. Gregorius Nissenus.

interim que todos los que se han de salvar no lo están. Vn valiente lugar de san Pablo 1. ad Corinth. 15. Habla del dia de la Resurreccion vniuersal. *Nouissima autem inimica destruetur mors.* Entóces quedará destruida la muerte, que será el vltimo enemigo. Y así leyo Batablo, *Vltimus inimicus destruetur mors.* Porq̄ no abra mas muerte despues de la Resurreccion. Y dize luego Pablo, *Cum autem subiecta fuerint illi omnia, tunc & ipse filius subiectus erit ei, qui subiecit sibi omnia, ut sit Deus omnia in omnibus.* Quando todos los justos esten sujetos a Dios, entóces lo estará Christo, y Dios en todos será todas las cosas. Dos ponderaciones quiero dar a este lugar, dexando otras muchas y graues para otros inrentos. La primera, q̄ quiere dezir, q̄ quando todos los predestinados esten en el cielo sujetos a Dios, lo estará Christo? Luego oy no lo está. Responde san Greg. en vna oracion q̄ hizo explicando este texto. *Christus ergo subijcietur Patri, eū Ecclēsia Patri subijcietur, Ecclēsia enim subiectio, Christi dicitur subiectio.* Christo se sujetará al Padre quando la Iglesia se sujetará, porque

la sujecion de la Iglesia, es sujecion de Christo. Esta es vna de las mayores ponderaciones de amor q̄ se pueden dezir: de manera que de sea Christo tãto nuestra saluacion, que si el alma está apartada de Dios, parece que el mismo Christo en ella está apartado de Dios. Y quando el alma se sujeta a Dios, y le obedece, *Tunc & ipse filius subiectus erit.* Pareciame a mi grande encarecimiento el de san Pablo ad Rom. 9. quando ley en su Epist. *Optabam ego ipse se anathema esse a Christo pro fratribus meis.* Yo deseaua viuir apartado de Dios, no digo de su gracia (q̄ esta diuision no se puede desear) sino de su gloria, si esto importaua para el bien y saluacion de mis hermanos: viua yo sin gloria, con tal que mis hermanos la alcançen. Gran encarecimiento me pareció este, mas temo plome la admiracion el comentario de Origenes. *Quid mirum, cum Dominus male dictum sit factus pro seruis, si seruis pro fratribus anathema fiat.* Que mucho q̄ el seruo por la salud de sus hermanos quiera ser apartado de la gloria de Dios: si el señor por sus siernos quiere ser tratado como maldito, como

Ad. Rom. 9,

Origenes.

como pecador, siendo la misma santidad. Si quando el justo se sujeta a Dios, dize, Christo, yo me sujeto aca, señal es que quando el justo dexa de serlo y se aparta por la culpa. Christo se tiene como por apartado, no porque lo sea, sino porque el amor y deseo de nuestra saluacion es tã grande, q̄ trata della como si fuera suya, y prohija nuestros pecados para satisfacer por ellos, y pagar por ellos como si el los huiera cometido. Dize mas Pablo, *Tunc & ipse filius subiectus erit ei, ut sit Deus omnia in omnibus.* Quando todos los predestinados esten sujetos a Dios, entónces el mismo Christo de nuevo estará sujeto al Padre, y esto será para q̄ Dios sea en todo todas las cosas. Misterioso modo de hablar, y aquel. *ut.* es de oro, es dezir dirale Christo al Padre eterno, Padre en cada vno de mis justos auéis de mirar vn Christo sujeto a vos, y auéis de ser en cada vno de mis justos en esta gloria, lo que sois en mí: no digo q̄ seáis en ellos lo q̄ en mí cō igualdad, que esto es imposible. Pues en mí estais identificado con mi diuina essencia, y en ellos no puede ser. Yo soy Dios y ellos no, mas quiero

q̄ vuestro estar en ellos, sea vna imitacion del estar vos en mí. Vos Padre eterno en mí sois todas las cosas para mí, pues en ellos auéis de ser todas las cosas. Esso dize Pablo quando los justos esten en el cielo del todo sujetos a Dios. Christo en ellos estará sujeto a Dios, y Dios en ellos como en Christo será todas las cosas. Y como ha de ser todas las cosas. Declaròlo san Gerónimo en la Epist. ad Amantur gallardamente. *Dominus atque Saluator noster nans non est omnia in omnibus, sed pars in singulis v.g. in Salomone sapientia, in Dauide bonitas, in Daniele cognitio futurorum, in Petro fides, in Paulo & Phines zelus. Cum autem finis omnium rerum aduenerit, tunc omnia in omnibus erit, ut singuli sanctorum omnes virtutes habeant.* Nuestro Señor en esta vida no es todo en cada vno, en cada vno es cada vno, en cada vno es parte, en Dauid es bondad, en Salomon sabiduria, en Daniel conocimiento de lo futuro, en Pedro fè, en Pablo y en Phines zelo, en el cielo será Dios todas las cosas en cada vno, porque cada vno tendrá todas las virtudes juntas, que pertencen a la perfecta plenitud de la bienauenturança.

D. Hieron.

7. Ved aora si podemos dezir, *Hac est vita aeterna, ut cognoscant te solum Deum verum, & quem misisti Iesum Christum.* La vida eterna es, conocer a vos Padre eterno, y a Iesu Christo nuestro Hijo, vida eterna nuestra, es conocer a Christo: pues tanto desea nuestra saluacion, que quando viene al mundo por pecadores, quiere ser tratado como pecador, y habla de nuestros pecados como si fueran suyos. Pues suya es aquella voz, *Longè a salute mea verba delictorum meorum.* Para aplacar al Padre, haze el la persona de vn pecador: y quando esta en el cielo entre justos. Para que la gloria sea colmada, se haze todos los justos bienaventurados, y dize, aora estoy yo sujeto a mi padre, porque lo estan los mios, *Tunc & ipse filius subiectus erit ei.*

8. Con ser esto así que Christo vino a darnos salud y vida, y que lo desea tanto como hemos ponderado es verdad dezir que su venida da salud a vnos, y ha de ser ruina y condenacion de otros, no por su causa, sino por nuestra malicia e ingratitude. Ala suegra de san Pedro halla enferma y le da salud,

otros sino huiera venido, tuvieran salud; y con su venida enfermaron y se condenaron, porque malograron la venida. Dizelo claro Isayas en el c. 8. *Dominum exercituum ipsum sanctificate, ipse pauor vester, ipse terror vester, & erit vobis in sanctificationem in laqueum autem offensionis, & in petram scandali duabus domibus Israel, & in ruinam habitantibus in Ierusalem: & offendent ex eis plurimi, & cadent, & conterentur, & irruentur, & capientur.* Santificad, honrad, venerad al Señor de los exercitos, el sea vuestro temor y vuestro temblor, q si le temeis, si le obedecis, si le santificais, será su venida para santificaros, para justificaros ya los incredulos de Israel, a sus dos familias ( seanse las que fueren que no cõsta de ciertos quales sean, segun el Padre Mariana) será laço donde queden enredados, piedra de escandalo donde tropiezen, y será ruina para los moradores de Ierusalen, y no serán pocos, sino muchísimos dellos los que caerán en el lazo, tropezarán en la piedra, y se harán pedaços y enredados, serán cogidos de los demonios cazadores de almas, cierto que son palabras

Marian. ibi.

bras que piden espacio para ponderar.

9. Doyle dos ponderaciones a este lugar. La primera que Christo se llame laço y piedra de escandalo: si solo se llamara piedra, no hiziera mucha dificultad. Pone vno vna piedra en medio de vn claustro, no la pone para q vos tropeceis, sino para la obra de los claustros: tropezó el ciego, o el q iba descuidado, no tiene culpa la piedra, ni quien la puso, que yo derecho tengo si traigo obra a poner piedras en mi patio o claustro para ella: el ciego tiene la culpa en no llevar guia o bordon: el descuidado tiene la culpa q pone los pies sin mirar donde, que el que va con cuidado, no solo no tropieça en la piedra, sino se sienta y descansa en ella: y donde se descabrió el inaduertido, descansa el atento. Mas quien dizelaço, dize en quie le pone intencion de enlazar: que si poneis laço a pajaros, o conejos, o otro animal, lo poneis para que den en la trampa y queden afidos. Si me dixera a mi Isayas que Christo era piedra de escandalo en la qual tropezaban los caminantes. Diria yo Dios haze el edificio de su Iglesia, y para la

brarle trae piedras: puso en la tierra a Christo, q era piedra fundamental: q el Iudio o Gentil, por no querer aduertir en las obras de Christo y circunstancias del tiempo en los Reynos de Iuda den en esta piedra y caygan, no es culpa, ni de la piedra, ni de quien la puso, es la culpa del malicioso o crasamente inaduertido; q el q adierte en las obras y milagros de Iesus, descansa en esta piedra. *Venite ad me omnes qui laboratis & onerati estis, & ego reficiam vos.* Venid a mi los cansados y descansareis, q soy piedra donde descansa los cansados del trabajo. Mas dezirme Isayas q Christo será laço donde se entrampen almas, *In laqueum offensionis.* Es dezir q Christo está puesto de proposito, para enlazar y entrapar almas, que es al parecer escandaloso modo de hablar, indigno de la autoridad y Magestad deste Señor.

Matth. 11.

10. Respondo que la venida de Christo es laço muchas vezes puesto por el demonio para entrapar almas. El demonio os persuade a vos q gozeis del mundo, y si le resistis con dezir como Eva, no quiero gustos del mundo, *Ne forte moriamur,* que



que me cōdenarè si ofendo a Dios, os dize el diablo: *Nequaquam moriemini*, que no te condenaràs, pues vino Christo al mundo por redimirte, y vino a pagar por peccadores, y te auias de condenar? Veis aqui la venida de Christo hecha laço puesto por el demonio para enredaros y entraparos. *Erut in laqueum offensionis*. No conoces, dize el demonio, la misericordia de Christo, pues tampoco fias della, siendo tal que Christo por misericordioso quiso morir por ti. Veis aqui la misericordia y la passion de Christo hecha laço puesto por el demonio para enlaçaros y enredaros.

II Sea la segunda, que quando el pajaró cayò en el laço, libre venia, y es verdad dezir si este laço no estuiera aqui, este pajaró no quedara en poder de los caçadores; y si esta piedra no estuiera aqui, este hombre no se quebrara la cabeça: y dezir que Christo es piedra y es laço, es dezir, que si Christo no viniere al mundo, no se hubieran condenado muchos que se han condenado, no por culpa de Christo, si no por negligencia propia; però al fin el que padece por

el claustro sin aduertir no cayera y se lastimara, sino estuiera la piedra: si bien despues le dezimos, vos tenéis la culpa. Si Christo no huiera venido, los Judios no lo huieran crucificado (crucificaronle por su ceguedad y malicia, no fue Christo la causa de su peccado) y sino lo huieran crucificado no huieran muerto tantos en su infidelidad: y así no se huieran muchos condenado: si Christo no huiera venido, no os engañara el diablo animandoos a pecar en confianza de un Dios que por vos se hizo hombre, y así no huierades peccado; no tuuo la culpa Christo, sino vuestra bruta inadvertencia, pues del mayor beneficio que Dios os hizo sacabades animo para ofenderle; ingratitud no usada entre fieras: però esso no huiera así sucedido si no huiera Christo. Sea pues la conclusión, que si por la venida de Christo a casa de Pedro sana su suegra, que estaua enferma. Con la venida de Christo (no por ella, sino con ella) há enfermado muchos, que sino huiera venido

Christo estuieran sanos.

DIS-

DISCURSO III.

No se da salud y gracia a las almas para que esten ociosas, sino para que siruan al que la dio con ella.

I. A Penas dio salud Christo nuestro Señor a la suegrá de san Pedro quando *Continuo surgens ministravit illis*, al punto se levantò y sirvió a Christo y a sus Discipulos a la mesa. Obien empleada salud; pues tan presto la confagra al seruicio de quien se la dio. Que no nos da Dios fuerças y gracia, para que nos estemos mano libre mano, sino para que siruamos a Dios, y al proximo. Y por las obras que hazeis, y el exercicio en que os ocupais, podreis colegir si estais sano. Cierto que quisiera tener el espíritu que era razon tener, para declarar el cap. 3. de san Iuan, que es misteriosa doctrina la que allí enseña Christo a Nicodemus, Principe de los Judios, vino este vna noche a consultar con Christo Soberano maestro lo necessario para la saluacion: dizele Christo, *Amen dico tibi nisi quis renatus fuerit denuo non potest videre Regnum Dei*. Te digo de verdad, que el que no na-

Ioann. 3.

ciere de nuevo, no puede ver el Reyno de Dios. Admirado el Principe de tal doctrina replica: *Quomodo potest homo nasci cum sit senex, numquid potest in ventrem matris suae iterum introire, & renasci?* Señor como puede vn hombre viejo nacer de nuevo, por ventura podrá entrar segunda vez en el vientre de su madre, y renacer. Respondele Christo: *Non mireris, quia dixi tibi oportet vos nasci denuo spiritus ubi vult spirat, & vocem eius audis, & nescis unde veniat, aut quo vadat: sic est omnis, qui natus est ex spiritu*. No te admires porque dixi que conuiene nacer de nuevo para saluarfe. El espíritu donde quiere espira, oyes su voz, y no sabes de donde viene, o a donde va, así es el que de nuevo nace del espíritu.

Tres dificultades tiene este texto. La primera, de que espíritu habla aqui Christo, es opinion de graues autores antiguos, y moder-

nos

nos, que habla del Espiritu Santo, yo tengo por opinion verdadera que habla del aire. Los Autores que figuen esta opinion son grandes, veanse en el padre Maldonado, en el Cardenal Toledo, en Pereira, y en el Padre Salmeron, que sienten mucho el trasladar, y alli estan de buena letra. La razon que me mueue es, que no entendiendo esta doctrina. A Nicodemus le dize Christo: *Si terrena dixi vobis, & non creditis, quomodo si dixerovobis caelestia creditis?* Si os trato cosas de la tierra, y no me entendeis, como entenderéis materias celestiales, y en toda esta conuersacion no hallo que Christo aya dicho a Nicodemus cosas de la tierra, si no esta del espiritu, que espira donde quiere, luego no habla del Espiritu Santo, sino habla del aire.

3. Entra aqui la segunda dificultad. Señor tratáis con Nicodemus vna materia tan graue, como es la conuersion del pecador, y exemplificais en el aire, no hallastes otro exemplo menos humilde, para declarar tan alto concepto? Respondo que despues que Christo vino al mundo, es tan facil la conuersion de vn pe-

gador que para su diuino amor es como vn poco de ayre, y asi veran que quando les comunicò potestad para perdonar pecados a los Apostoles, parece que se les dio este poder embuelto en vn poco de ayre. *Insufflauit, & dixit accipite Spiritum Sanctum, quorum remiseritis peccata, remittentur eis, &c.* Alentò Christo, comunicoles su aliento en vn soplo, y dizeles recebid el Espiritu Santo: y os doy poder para que perdoneis pecados. Pues Señor con vn soplo de vuestra boca les dais vna potestad tan grande? Si, que despues que ay Christo ya es absoluer pecadores, y convertirlos vn poco de aire, y los Confesores con vn poco de aire absueluè, porq̄ absueluè cò palabras. *Ego te absoluo, &c.* Y palabras, que es sino vn poco de aire.

4. Entra aqui la tercera duda: dize Christo, *El aire ubi vult spirat, & vocè eius audis, & nescis vnde veniat, aut quo vadat, sic est omnis qui natus est ex spiritu.* El aire espira donde quiere esto es impedimèto, como es sutil entra aunq̄ sea por vn pequeño resquicio, sin q̄ hallo impedimento. Oyes su voz, y no sabes de dõde viene, o adonde va, asi es el que nace

nace de nuevo del Espiritu Santo. Digo yo, en que se parece el que nace de nuevo del Espiritu Santo al ayre? Dexo varias exposiciones, y doy la mas corriente y facil. Dizeis que ay ayre en esta celda, auéis vos visto al ayre? No señor, que no es visible. Auéis visto su origen? De donde nace este ayre? No lo sè. Sabeis donde va? Tampoco lo sè. Pues en que conocéis q̄ ay ayre? En sus efetos: esse sonido es efeto del ayre, y esse me dize que ay ayre; demançará que las obras del ayre dizen que ay ayre. Pues, *Hic est omnis, qui natus est ex spiritu.* Asi es el que de nuevo renace del Espiritu Santo: yo no veo la gracia q̄ en el renacimiento recibe el conuertido; ni vi yo nacer el alma en el nuevo, ser de gracia. Pues como conoceremos que vno ha renacido? Como, no decierto (que esso no es posible sin reuelaciõ particular) podremos conocer de vno, o de nosotros mismos q̄ estamos en gracia, que tenemos nueva vida? Por las obras, si no ay rastro de malos sentimientos, de malas obras, de malas palabras, y hallamos buenos deseos, buenas obras, buenas pala-

bras: si duda que perdimos el ser que teniamos de pecador, y hemos renacido de nuevo. En que conocerè yo que la suegra de san Iero está buena? En que estaua en la cama, y ya está levantada. No basta esso que los enfermos se leuantan: pues en que se conocerá que está buena, *En qua continuò confurgens ministravit eis.* Que se leuantò y siruiò a Christo, y a los Apostoles a la mesa: en las obras nuevas, se conoce la salud nueva.

5. Y es justicia, que el hombre emplee las fuerças en seruir al Señor que se las dio, y esse ha de ser su principal officio. Preguntanle a Ionas los del nauio Ionè *1. Iona, 1. 8. Quod est opus tuum? qua serua? quo vadis? ex quo populo tu es?* Que officio tienes? en que tierra viues? adonde caminas? de que pueblo eres natural. Responde, *Hebraeus ego sum, & Dominum Deum caeli ego timeo, qu fecit mare & aedã.* Soy Hebreo de nacion, siruo al Dios q̄ criò cielos y tierra. No os preguntã si temeis o notemeis a Dios, si le adorais o no. Preguntanos q̄ officio teneis? Pues a esso respondo que temo y adoro a Dios del cielo, porq̄ esse es mi officio, que el officio principal

Ad Rom.  
1.7.

de los justos esse ha de ser, y este es el sentido de san Pablo ad Rom. 14. *Nemo nostrum sibi uiuit, & nemo sibi moritur, siue uiuimus Domino uiuimus, siue morimur, Dominò morimur, in hoc enim Christus mortuus est, & resurrexit, ut uiuorũ & mortuorum dominetur.* Ninguno de nosotros uiue para si, o muere para si: si uiuimos para Dios uiuimos, si morimos para Dios morimos, y por esso Christo murio por nosotros, y resucitó para ser señor de uiuos y muertos, linda razon. Comprais vn esclauo por dozientos ducados, y queda el por tan uuestro, que su oficio es ser uiros, y lo que gana y adquiere con su trabajo es para vos, Compronos Christo con su muerte, y dio en precio de nuestra redencion su sangre, *In hoc enim mortuus est, para esso murio para ser nuestro Señor: Vt uiuorum, & mortuorum dominetur.* Tiene derecho aque nuestro oficio sea seruirle, y que uiuamos para el, no para nosotros, y que todo lo que obramos y ganamos sea para el,

y dize Bernardo en la epist. *D. Bern. 143. Cui enim iustus uiuam quam ei, qui si non moreretur, ego non uiuerem? cui commodius, quam promittendi uitã eternam? cui magis ex necessitate, quam minas aternas comminanti?* Tres titulos ay de uiuir para Dios y a Dios, no uiuir a mi, y para mi justicia, prouecho, temor, a quien mas de justicia deuò mi vida y acciones, que al que si no muriera no uiuiera yo? Si Christo no muriera no uiuiera mi alma, luego suya es mi vida de justicia. A quien dare mi vida mas en prouecho mio, que al que promete vida eterna al que le seruiere? y a quien mas por temor seruire, que al que amenaza con penas eternas al que no le sirve? pues el principal titulo de todos es el amor, que quando Christo no huiera muerto por mi, quando no prometiera vida eterna, quando no huiera infierno para los que no le sirven, bastaua ser Christo quien es para por su bondad ser amado y seruido.  
(.?.)

SER-

SERMON VIGESIMO  
quarto del Viernes del tercer  
Domingo.

*Iesus autem fatigatus ex itinere sedebat sic  
supra fontem Ioannis 4.*

Declaracion del Euangelio.

**L**EGO Christo Redentor de las almas a la ciudad de Sichar, o Sichar de Samaria, y parò en vn poço llamado de Iacob, porque caia en una heredad que Iacob dio a su hijo Ioseph, en que le mejorò cansado del camino, y fatigado del Sol, que era medio dia, sentose junto al poço, o en el brocal, y quedò assi conseruando su calor y cansancio, por parecerle que eran a propósito para enternecer una pecadora, que auia de conuertir, que si el alma no se enternece con los trabajos de Iesus, dificil cosa sin duda será su conuersion: estando el diuino amante esperando la ocasion llegó vn na muger de Samaria con

vn cantaro por agua al poço, que descuidada de su bié viene esta dichosa muger al poço de aguas muertas, y se hallò sin imaginario el poço y fuente de agua uiua. O profundidad de los juizios de Dios: vnos buscando el mundo hallan a Dios, otros buscando a Dios tropieçan en el mundo de parte de la diuina prouidencia, todo para nuestro bien: claro está en los primeros, y no esta escuro en los segundos, pues hallar dificultades y ocasiones en el camino de la saluacion es, porque el amor muestre su fortaleza en atropellar dificultades, y vencer peligros. Llega la muger descuidada, llena su cantaro, y aun que vio alli vn hombre del pueblo de Dios no le habló palabra: íbase y lleuauase los ojos

ojos y el coraçon del que la esperaua, y dizele el Señor, muger dame vna poca de agua: Señor que poco pedis y que facil, para tomar oca- sion de la peticion para dar mucho. Agua a quien tiene el cantaro junto al poço? Pide Dios para dar, y assi pide poco, que si pidiera mucho no lo oyeran. Ella admirada respondiolo. Como vos siendo Iudio me pe- dis agua, siendo yo Samari- tana? No sabeis que los Iu- dios no pueden comunicar con los Samaritanos? En que conocio la muger que era Christo Iudio? Es pregunta escusada, en la habla lo co- noceria: y es cierto que en el traje, porque traian en las capas vnas fimbrias de color del cielo, de manera que eran fendolados en el alma con la fê, en el cuerpo con la circuncision en el ves- tido con vnas fimbrias de jacinto, y es dezir, que el que siue a Dios ha de ser señalado, en el alma con la fê y caridad, en el cuerpo, con el exercicio de la mor- tificacion, en el vestido con traje modesto, y nada pro- fano. Dixole Christo, O mu- ger si supierás la merced q̄ Dios te haze, y quien es el que te pide agua, tu le pi- diéras a el, y te diera agua

viua. Licion es esta que nos da Christo, pues lo conoce- mos quando nos pidiere, pí- damosle, que el no pedir la Samaritana a quien pide di- ze el mismo Christo es falta de conocimiento. Que dife- rente es el vso del mundo, aun quando los del mundo dan, dan para pedir, Christo pide para dar. La muger ad- mirada miróle atenta, y di- ze, Señor, vos no teneis con que sacar agua, y este poço es hondo, donde teneis esta agua viua que me ofreceis? Reparad q̄ la primera vez le habla sin cortesia, la segunda ya le llama Señor: Domine, no me espanto la primera vez pidióle Christo, la se- gunda le promete dar, y en el mundo no se trata con cortesia a quien pide, sino a quien da. Declaróle Christo su promessa. El que beue del agua deste poço tiene sed, y buelue a cançarse. El agua que yo prometo quita la sed para siempre. Esta es la di- ferencia entre Dios y el mū- do. En Dios ay bienes, y en el mūdo sed debienes. *Omne quod est in mūdo concupis- centia, &c.* Todo lo que ay en el mundo es deseos: Ine- go es de los poços del mūdo, no sacó a agua, sino sed de agua, no beuo agua que qui- ta la sed, si no sed que me

qui

quita el agua viua. Mas ad- mirada queda la muger con las nueuas que Christo le da de la nueua agua, y dizele. Señor foy vos de mas auto- ridad y poder que nuestro padre Iacob, que nos dexò este poço, que tanto estima- mos, y con razon, porque deste poço beuio el y sus hi- jos, y bestias: por cierto lin- da calificacion de vn poço, dezir que del beuen brutos, animales, y gran dignidad de vn hombre dezir del, que beuia del agua que beuen brutos y bestias: es dezit, que en esto se parece a las bestias. O bienes del mūdo, que conocidos, los mis- mos que os califican os en- uilecen! Al fin la muger afi- cionada del agua, le pide, *Domine da mihi hanc aquã.* Señor dadme desta agua pa- ra que yo beua de vna vez, y no tenga para que boluer a este poço. Dos grandes fru- tos ha hecho la palabra de Christo en esta muger, ya desea el gua viua, y le cança el agua del poço de Iacob, que ella tanto antes alaba- ua. Entonces el deseo de la gracia es de estima en el pe- cador, quando con el viene el enfado de los gustos del mundo: mas si vos dezis, yo quiero agua del poço de

Iacob, y quiero agua viua de Christo, o agrauais, el agua de la gracia, o aun no cono- ceis el agua que pedis. Dize, el Redentor, yo te dare el agua que te prometi, y tu deseas, mas *voca virũ tuum.* Llama a tu marido, que lin- da regla para mugeres ca- fadas, que sin presencia, o licencia de su marido no han de recibir vn gota de agua. Señor, dize ella, yo no foy casada, no tengo marido: dizes bien, que auiendo sido cinco vezes casada (as- si lo declaran en comun) oy estás amancebada. Que prudente se muestra el hijo de Dios en esta correccion, no le descubrio su mala vi- da, hasta que la tūno dis- puesta con deseos del agua viua, y fastidio de la de la tierra. Esto ha de procur- rar quien desea enmendar vidas de pecadores, aficio- ñarlos primero a la virtud. La muger admirada le di- ze, *Domine ut video pro- pheta es tu.* Señor a lo que yo veo vos sois profeta, o señales de predestinacion, y como se van descubren- do. Podia esta muger indignarse de oír a quien la des- cubria su mala vida, y podia dezir, vos deueis de habiar con el diablo, algun hechizo

Ss zero

zero fois, que fabeis el secreto de mi vida, no dize tal, si no Señor vos fois sin duda Profeta. Venerar a quien con amor os dize la verdad, y tratarle con mas respeto despues que os advertio vuestra culpa, es señal de predestinacion. Tomò ocasion de lo dicho la muger para consultar algunos puntos de Religion. El primero fue vn encuentro entre Samaritanos y Judios. Señor vos otros dezis que Dios ha de ser adorado con sacrificios, y particulares ceremonias en el templo de Ierusalen, nuestros padres dicen que en este monte. Que sentis deste punto? que vendra tiempo en que cesarán las adoraciones y ceremonias deste monte y aquel templo, y será Dios adorado en todo el mundo, y será presto. Señor, dize ella, esto viene bien có lo que he oido, que ya ha venido el Mesias, que se llama Christo, o exemplo de la Fè. Que esté Christo en Judea, y cada dia aziendo milagros, no le reciban por Mesias, y esta muger diga: *Scio quia venit Mesias*, se que vino el Mesias: esta es felicidad no merecida, dizele Christo: *Ego sum*, yo soy, que claro le habla el Redentor a los que

con humildad rinden su entendimiento a la Fè, Christo les fauorece, y no queda por su parte, el no creer vos o no lograr vuestra fè. En esto vinieron los Dicipulos, que auian ido a traer vn bocado. O prouidencia diuina, no se hallá los Dicipulos presentes quando Christo trata ala Samaritana como a pecadora, y halláse quando la ouerfio está ya hecha, y ella está justificada. La muger dexò el cantaro, y fue a la ciudad a llamar gente, esta muger vino por agua, Christo pidio de beuer, y ni ella lleua el agua, ni el beuio, que quien lleua a Christo, se oluida de lo que antes queria, y Christo en lleuandose las almas, no pide mas. Buen exemplo para confesores y Predicadores. La muger comienza hecha predicadora a combidar a los de la ciudad, venid vereis vn hombre milagroso, que sin auerme visto otra vez me ha dicho toda mi vida, venid vereis si es Christo. O fuerza del trato con Dios, quien le trata no se contenta con ser bueno, sino quiere hazer buenos a otros. Vinieron de la ciudad, y dizenle despues a la muger: *Iam non propter tuam loquellam credimus,*

*ipfi.*

*ipfi enim audiimus, & scimus, quia hic est verè saluator.* Ya no creemos que este hombre es el verdadero Saluador del mundo por lo que tu nos dixiste, sino por lo

que vemos y oimos, esto es cierto que si Dios no habla a las almas, importará poco el predicador, esta es la letra del Euangelio.

DISCURSO I.

*Se pondera como muchas vezes cosas de poca importancia, y contingentes son efectos de predestinacion, y origen de la saluacion que es el efecto vltimo de la predestinacion.*

**V**erdaderaméte son biẽ empleados los estudios y vigilias delloz hombres doctos hazes de la Iglesia que lleua y pide la materia de predestinacion, porque es donde se descubre la profundidad de los juizios de Dios, quien creyera que venir vna muger de mala vida por vn cantaro de agua al pozo de Iacob al medio dia, auia de ser efecto de su predestinacion, y que del se auia de originar su saluacion, de manera, que segun el decreto presente que Dios tuuo en su eternidad si esta muger no viniera por este cantaro de agua no se saluará, porque estava determinado que ella fuesse, y Christo fuesse, y ella se encontrasse en el po-

zo de Iacob con Christo, y alli se conuertiese, y con todo esto ella fue al pozo libremente porque quiso ir, que sino quisiera, no fuera, porque la predestinacion eterna no quita la libertad. Con siderando yo este punto en este Euangelio, me acordè del suceso que cuenta san Lucas en el capit. 8. de los Actos Apostolicos, que es donde se pondera a mi ver esta doctrina. Vn Eunuchio Presidente del Consejo de Hazienda de la Reyna de Etiopia, o Mayordomo mayor suyo, vino a Ierusalen a adorar al Dios de Israel en el Tèplo. Acabò su deuociõ y boluise en su carroça, y por entretenerse, sacò vn libro de la sagrada Escritura,

*Actum 8.*



Isai. 53.

abrió y salióle sin pensar el c. 53. de Isaias, comenzó a leer aquellas palabras, *Tan quã ouis ad occisionem*, fue lleuado como vna oueja quã do la lleuan al matadero. Dízele el Espíritu Santo al Apóstol San Phelipe, *Accede, & adiunge te ad currum istum*. Llegate a esta carroça que importa; llegase el Apóstol al estriuo. Que libro es esse que V. Señoria lee? es Isaias; y estoy leyendo estas palabras, fue lleuado como oueja. Y V. Señoria entiende esse libro? *Quomodo possum, si aliquis non ostenderit mibi?* Como puedo yo entender sin maestro? Aficionose el Principe del agrado del Apóstol (que parece muy biẽ agrado en personas Ecclesiasticas) rogòle que se entrasse con el en la carroça. Entròse el Apóstol, y en el camino preguntale el cauallero, si hablaua Isaias de si mismo, o de otro? El Apóstol declara como hablaua del Mesias, y que este era ya venido; y tomó ocasion de aqui para declararle la ley Evangelica; y enseñòle la necesidad que tenia del bautifmo. todos los que se anian de salvar. Llegan en esta conuersacion a vna fuente, y díze el Principe: *Ecce aqua, quid*

*prohibet me baptizari?* Padre, aqui ay agua, quien me estorua a mi el bautifmo? yo quiero bautizarme. Luego respondió el Apóstol: *Si credis ex toto corde, licet*, si vos creéis de todo coraçon, biẽ podeis bautizaros. Dixo, q̄ creia, apeçose de la carroça, y el Apóstol se bautizó con grande gusto y ternura de los dos; y al boluer a la carroça, *Spiritus Dei rapuit Philipum, & amplius nõ vidit eum Eunuchus, ibat autẽ per viam suam gaudens*. Arrebato el Espíritu diuino a Phelipe, y no lo vio mas el Principe, y iba por el camino contentissimo por yr bautizado.

Demoste cinco ponderaciones a este lugar, sea la primera, quien dixera, q̄ lleuar este Cauallero vn libro para entre tenerse en el camino, no fue accion a caso, y que abrisle y salirle el capit. 53. de Isaias, y no el capit. 40. o treinta, fue accion contingente? pues todas estas acciones fueron efectos ordenados ab eterno por la diuina predestinacion. Predestinò Dios a este Principe, y determinò que su saluacion se originasse en tiempo de acciones que parecen niñerías lleuar vn libro, ir en la carroça, abrisle

salirle

salirle el capit. 53. de Isaias. Esta es la profundidad de la Sabiduria de Dios, que no solo la eterna predestinacion es sin meritos nuestros, respeto de la primera gracia, mas la conuersion de vn pecador la origina Dios de acciones de suyo tan desproporcionadas a tan alto fin, que parecen niñerías respeto de vn fin grande sobrenatural, y superior a todas fuerças criadas de la naturaleza. Vais acaso a casa de vn amigo vuestro, con intento que los dos os vais a tomar el Sol vn rato al campo, entráis, hallaisle con vnos versos en las manos. Que es esto? Aqui estoy leyendo este verso, que lo he repetido dos o tres vezes, y siempre hallo nueua admiracion en el, y lo que encierra.

*Loco deuo de ser, pues no soy santo.*

Valame Dios, y que verdad tan Euangelica, tan cierta, y tan olvidada: reparais en las palabras, quedais confuso, este verso basta para sermón, no quero ser mas loco. Salis con desseo de hazer vida nueua, hazeis vna confession, enmendaisos, estais en gracia morireis presto, y os saluareis. De dõde se originò vneira saluacion? de

querer ir a casa de vuestro amigo con intento de gozar el sol del campo, de hallarle a el con vn papel en la mano, que no ay niõ que no lo sepa de memoria, de oir leer aquel verso

*Loco deuo de ser, pues no soy santo.*

Es posible que vna magestad como la de Dios quando ab eterno sin meritos vuestros os predestinò, determinò que fuesen efectos de la predestinacion y medios de vuestra saluacion, el ir vos a casa del amigo, leer el vna octaua, reparar vos, y el en vn verso? Estas niñerías han de ocasionar la saluacion de vn alma, y han de ser efectos de su predestinacion? Si, quien dixera que ir vna mager humilde amancebada por vn cantaro de agua al poço de Iacob a medio dia auia de ser ocasion de su saluacion, de tal manera, que sino fuera segun el presente decreto de Dios nõ se saluara?

Segunda ponderacion, Que quando este Principe era leyendo estas palabras de Isaias, le díze Dios a Filipe: *Adiungite ad currum istum*, llegate a esse coche, que parece que anda Dios a caça de ocasiones, y nõ pierde la que ve

Ss 3 que

que importa para nuestra saluacion: y si este cauallero estuiera jugando, no fuera tan a proposito predicarle san Filipe. Aora que está leyendo en la sagrada Escritura, querria de buena gana entender esso que lee: esta es buena ocasion para que Filipe llegue; no se saluara este Gentil, si el Espiritu Diuino, no proveyera vn Filipe Apostol., que le declarara lo que leia, y de ai tomara ocasion para catequizarle en la Fè. Vos sin Dios no os podeis saluar. Que bien tratò este punto el glorioso Bernardo en el tratado que hizo de Gratia & libero arbitrio al principio: *Duo mihi sunt necessaria doceri, ac inuari, tu quidem recte consulis ignorantia, sed si verum sentit Apostolus ad Rom. 8. Spiritus adiuuat infirmitatem nostram, imo. vero, qui mihi per os tuum ministrat consilium, ipse mihi necesse est ministret per spiritum tuum adiutorium, quo valeam implere, quod consulis.* Dos cosas son necessarias para mi saluacion quien me enseñe, y Dios que me ayude, por que ni yo ni el, que me enseñe podemos, si falta el auxilio de Dios, como dize san Pablo: pone lue-

D. Bern.

Ad Rom.

8.

go el santo Doctor vna duda: *Quid igitur agit liberum arbitrium, breuiter respondet. Saluatur, tolle liberum arbitrium, non erit, quod saluetur, tolle gratiam non erit unde saluetur;* que haze el libre albedrio? se saluen; si quitas el libre albedrio, quitas el que se salua, si quitas la gracia quitas el principio de donde nace la saluacion. Aqui ay el Principe gentil con el libre aluedrio. Este es el que se salua. Aqui ay el Apostol san Filipe, esse es el que le enseña: aqui ay espirtu de Dios que llama y trae a Filipe, esse es el que ayuda a la saluacion: En nuestro Euangelio ay Samaritana, y ay Iesus. Si Iesus estuiera junto al poco sentadò, y no viniera la Samaritana, ella no se saluara. Si viniera la Samaritana y no estuiera alli Iesus no se saluara, es necesario que aya Iesus y Samaritana para que la Samaritana se salue.

Tercera ponderacion, de grande provecho es ocasionarnos siempre en buenos exercicios, porque en ellos halla Dios ocasion para fauorcernos, y darnos auxilios superiores. Preguntan los Teologos, si mira Dios nuestras obras naturales, y nue-

ntra disposicion natural, para darnos su gracia excitante? para llamarnos a la penitencia? La sentencia que yo siépre segui, y facaré a luz, si Dios fuere seruido, es que las obras naturales buenas no son meritos, ni disposiciones proximas, o remotas para la gracia excitante, mas son de importancia, porque el sujeto esta menos impedido para la conuersion y auxilio quando las exercita, y assi quitan nuevos estoruos, verbi gratia, estar despierto no es merito ni disposicion para la gracia, mas está vn hombre despierto mas capaz para conuertirse que vn hōbre dormido, y assida vigilia quieta vn impedimento que es el sueño; pues si estoy en pecado mortal, y estoy rezando vn Ave Maria con buena intencion natural, y es accion natural, quando esta accion de suyo no sea merito, ni disposicion para la gracia. Hallame el auxilio más capaz, por que me halla ocupado en buena obra, y no cometiendo nuevos pecados, que son nuevos impedimentos para mi saluacion. Digo pues, que Dios por su bondad (no porque las obras buenas naturales

merezcan, o dispongan al pecador para la gracia) toma ocasion de las buenas obras naturales, para originar mi saluacion; porque quiere, quando quiere, no haziendo ley de ellas como haze pacto de las disposiciones sobrenaturales. Y assi el abrir este Principe la Biblia accion natural buena fue, tomò Dios essa ocasion, no por pacto, o disposicion; sino porque quiso para llamar a Phelipe; y si quiera por no poner nuevos impedimentos el pecador a su conuersion, y para que Dios le halla ocupado en buenas acciones, es bien que el pecador se ocupe en obras buenas, aunque sean naturales; y pueden ser naturales dar vna limosna, rezar vn rosario, leer vn libro espiritual; digo que pueden ser naturales, porque tambien pueden ser sobrenaturales hechas cò auxilio sobrenatural, y en orden a fin sobrenatural. Al fin la conclusion es, que las buenas obras naturales del pecador, ni por su valor, ni por ley, ni por pacto tienen connexion infalible con la gracia, o con el auxilio sobrenatural

o dexan al sujeto menos impedido, estoruardo por entonces nuevos pecados, y asi lo hallan mas capaz, o menos capaz de recibir auxilios sobrenaturales, y esto basta para que sea de mucha importancia el exercicio de buenas obras.

5 Sea la quarta ponderacion q el Principe ya enseña do en la Fè, no quiere perder ocasion, y en hallando agua en el camino, dize: *Ecce aqua, quis prohibet me baptizari?* agua ay aqui, quien me puede estoruar el bautismo? que fue dezirle a Dios, Señor, quando yo no os conocia, vos no perdistes ocasion, y de verme leer vn capitulo de Isaias que yo no entendia, tomastes ocasion por ser vos quien sois, para llamar a Felipe que me

enseñara y bautizara; pues aora que yo os conozco, no quiero perder ocasion de ser vuestro, y de vuestra Iglesia. Y pues ay agua aqui, quiero luego bautizarme; esta es la regla que hemos de guardar, pues Dios no pierde ocasion en nuestro provecho, no perdamos ocasion en su seruicio.

Sea la quinta ponderacion, en acabando Felipe de bautizar al Principe, *Spiritus Domini rapuit Philipum, & non vidit eum amplius*, arrebatò el espiritu de Dios a Felipe, y no lo vio mas el rezien bautizado; que el Religioso no ha de eitar entre Principes sino para enseñar los y reducirlos, y luego no parecer mas.

DISCURSO II.

La gran miseria del pecador esclauo del demonio y de sus gustos.

1 Pondera en este Euangelio la miserable suerte desta muger, que estando amancebada, no sea el amigo para traerle vna poca de agua a su casa, sino que ella antes la lleva para el, y vie-

ne por ella fuera dela ciudad con vn càtaro al medio dia. O miseria del pecado! que desdichada vida das al de quien vna vez te apoderas. Alma, abre los ojos y mira bien que padece quien come

ta

P/l. 108  
15.

te vn pecado mortal. He leydo con atencion vna maldicion no echada por tal, sino prophetizada por Dauid en el Psalm. 108. hablando de los pecadores: *Fiant contra Dominum semper, & dispareat de terra memoria eorū.* Sean siempre contra el Señor, y borrese en la tierra su memoria, nadie se acuerde dellos. Parece santo Profeta, que aqui no prophetizais contra ellos, sino contra Dios, quien dize de algunos vassallos, sean siempre contra su Rey, haganle siempre guerra, este tal no desea mal a los vassallos sino al Rey desfecharales mal a ellos si dixera: Sea su Rey siempre contra ellos, perfigalos y castiguelos: no lo entendeis. El mayor mal que le puede venir a vn alma es, ser contra su Dios; mayor mal para el alma es ser contra Dios, que ser Dios contra ella; es verdad llana, porque ser el alma contra Dios, es pecado, ser Dios contra el alma, es pena y castigo que haze Dios por el pecado, y es sin genero de duda mucho mayor mal el pecado que la pena; porque la pena deuida al pecado, es acto de justicia, y asì es buena, y Dios es causa della; el pecado es acto contra justicia, y Dios no es

causa, ni puede serlo dela culpa: luego mayor mal es ser el alma contra Dios, que ser Dios contra el alma. Es el pecado muerte de la gracia, y vida del desagrado es vna señal comun a hombres y demonios; pues el pecado que os haze a vos pecador, haze a vn Angel demonio, es tener vn rigor con que el alma se trata a si misma, que excede a todo el rigor de Dios: pues todo el rigor diuino no puede poner a vn alma en pecado como ella se pone, y este como he dicho es mayor mal que todo el infierno junto. Es vna obscuridad de la razon, y luz natural. Es vn claro indicio de nuestra ceguedad y fragilidad. Es vn veneno escondido en el coraçon. Es vna raiz de todas las miserias y desgracias que se han visto en el mundo despues de su creacion. Es responder el alma a la voz del enemigo, y hazerse forda a la del Salvador. Es ser essa esposa aduitero al ceestial Esposo; es contentarse con las apariencias fofadas del bien engñoso, dexando el verdadero biẽ por effencia, es perdiendo ser grande en el mundo quedar esclaua de Sathanas. Es vn mal por effencia, con quien medidos todos los males ima-

imaginables son bienes apete-  
cibles; luego gran felicidad es, que *stanti contra dominum semper.*

Por esso con tanto cuydado dezia san Pablo, Ad Roman. 12. *Non regnet peccatum in vestro mortali corpore, ut obediatis concupiscentijs eius.* No reyne el pecado en vuestro cuerpo mortal, porq̄ no llegueis a tanta miseria, q̄ obedezcais a sus deseos. Lo primero, dize, no reyne, que si el pecado llega a ser Rey, y vos su vasallo, aura mas que llorar en vos que en Ierusalén cautiva, lamentada por Jeremias, Trenor. 1. *Quomodo sedet sola ciuitas plena populo, facta est quasi vidua domina gentium, princeps provinciarum facta est sub tributis,* como está tan caída (esso es *sedet*, a diferencia de *stat*) la ciudad que estaua tan leuãrada y tan sola, y desierta la que estaua antes tan poblada, como viu la está la que era señora de la gentilidad, y la Princesa y Reyna de las Provincias hecha tributaria; vamos ponderando ca la palabra, explicada al alma, *quomodo sedet*, como está tan caída el alma que solia estar tan leuãrada? el alma criada a imagen y semejança de Dios, está hecha vna imagen del

demonio? Que bien lo dixo san Agustín en el ser. 28. de *verbis Domini: Diues eras ad imaginem Dei, & similitudinem factus, perdidisti, quod habebas, hoc est similitudinem, dum arrogantiam desideras vendicare, perdidisti pecuniam, sicut Adam nudus factus es, accepisti à diabolo debitum, quod non erat necessarium, & ideo qui liber eras in Christo, factus es diaboli debitor.* Eras rico, semejante a Dios; perdiste el caudal, porque perdiste la humildad, y afeçtando la arrogancia perdiste toda tu moneda, pues perdiste la gracia y caridad. Y las virtudes que quedan, no tienen valor para comprar el cielo: quedafte desnudo como Adán, recibiste del demonio prestado lo que no auias menester, y pagas perdiendo lo que te daua ser vida y honra, y no acabas de pagar, q̄ aunque perder la gracia, es pagar el peccador lo que deue por su peccado no acaba de pagar con esso; antes siendo libre quedas perpetuo deudor al demonio; si Dios por su misericordia no perdona la deuda, *Quomodo sedet*, como está tan caída el alma.

*Sola ciuitas*, que sola queda el alma que está en

peccata

D. August.

peccado tan sola, que aun su voluntad no haze por ella, sino contra ella, y así queda de su parte la culpa incurable. Hizo deste punto vn gallardo y agudo discurso Nouato Catholico en la homil. *de humilitate & obedientia*, tres sujetos hemos de considerar en qualqu'er enfermedad, *Medicus, egrotus, & agritudo*, si egrotus se cum agritudine dederit, erunt duo aduersus vnum, atque superatur medicus, si verò egrotus cum medico se dederit, vinatur infirmitas. En la cura de enfermedades corporales ay tres sujetos, enfermo, enfermedad, y medico, y siempre pelean dos contra vno: si el enfermo se haze de la parte de la enfermedad son dos contra vno enfermo y enfermedad contra el medico, y entonces queda vencido el medico; preualece la enfermedad; si el medico dize al enfermo que no beua, y la enfermedad causa grande sed, y el enfermo beue, ya se haze de parte de la enfermedad contra el medico, y queda vencido el medico; mas si el enfermo se haze del vando del medico contra la enfermedad son dos contra vno medico y enfermo conjura-

Nouatus  
Cathol.

dos contra la enfermedad, queda vencida la enfermedad, y esto no siempre, porque a vezes el medico ignorando lo que haze quando pretende sanar mata, y sus medicamentos son de parte de la enfermedad no contra ellas. pues en la cura del alma dize Nouato ay otros sujetos, *Medicus est Christus, agroti nos sumus, agritudinis morbus, consuetudo peccati est.* El medico es Christo, el enfermo soys vos, la enfermedad es el pecado; si vos os hazeis de parte del pecado, y no respondeis a Christo, ni admitis sus remedios, dad el pecado por incurable; si os hazeis de parte de Christo, y os aprouechais de su gracia contra el pecado, es sin duda que el pecado se tra vencido, pues la admiracion es: *Quomodo sedet sola*, como el alma está tan sola que está sin si misma, su voluntad es contra ella, y de tres ella, el pecado y Christo, solo Christo es en su fauor el pecado contra ella, es ella misma contra si, que está en tu defensa sin si, y así Christo malogra tu cuidado: que importa que se cause si el alma

Tren. L. I

el alma resiste, sin voluntad libre no ay culpa, ni ay justificacion en adultos.

4 Plena populo, como tá desierta quíe estaua tan poblada? vn alma quando está en gracia es ciudad poblada, porque viue en ella la santísima Trinidad, Ioan. 14.

Ioan. 14.

*Ad eum veniemus, & mansionem apud illum faciemus.*

Vase Dios por el pecado, queda desierta, *Sola, plena populo*, no solo desierta, queda anichilada. Dize Salomon en el cap. 12. del Ecclesiastes: *Deum time, & mandata eius serua, hoc est omnis homo.*

Eccles.

Teme a Dios, guarda sus mandamientos, que esto es todo hombre. En las escuelas definimos al hombre, diciendo, que es animal racional; en la Escritura hombre es el que teme a Dios, y guarda sus mandamientos, *hoc est omnis homo.* El glorioso Bernardo como buen Diáctico que sabia tambien las reglas de la buena definicion, saca la consecuencia formal en el Sermon 20. in Cant. *Hoc est omnis homo, ergo absque hoc nihil est omnis homo.* El hombre es el que teme a Dios, y guarda la ley diuina, luego el que no la guarda no es hombre: y si el ser del hombre es tener a Dios, luego hombre sin temor

D. Bern.

de Dios no tiene ser, luego es nada, porque vna de las reglas de la buena definicion es, que valga la consecuencia, *A negatione definitionis ad negationem definiti.* Hugo Cardenal concedio la consecuencia, declarando aquellas palabras de Abdias: *Errant quasi non sint*, dize: *Qui perit ei qui est, secundum scripturam regulam non esse dicitur.* El que muere al que es nada, es en reglas de escritura. Dios es el que es por esencia, y el que muere a Dios muere al ser, y así es nada.

Hug. Carden.  
Abd. 1.

Dize mas Jeremias, *Facta est quasi vidua domina gentium.* La señora de las gentes es como viuda, el alma esposa del Señor del mundo, por comunicacion se puede llamar señora del mundo, como la que se casa con el Rey se llama Reyna, y el alma en pecado mortal es como viuda, no viuda de veras porque viue el Esposo Christo; como viuda es porque se le fue, y mas vale ser esclaua del Rey, que ser esposa adultera del Rey pues adulterio de Reyna es mas graue y digno de mayor castigo: *Princeps prouintiarum facta est sub tributo.* La Reyna es tributaria. Que bien dixo san Agustín en el lib. 2. de la

D. August.

de la ciudad de Dios, cap. 3. *Bonus etiã si seruit liber est ma'us autem etiam si regnet seruus est.* El virtuoso aunque sea esclauo es libre, el pecador aunque sea Rey es esclauo, y esclauo del peca-

do, y del diablo; si el diablo lo vencio, 2. Petr. 2. *A quo quis superatus est, huius, & seruus est.* Dize san Pedro, el vencido es esclauo del vencedor.

2. Petr. 2.

123

DISCURSO III.

Christo muestra su amor en la conuersion de la Samaritana, y su poder en la conuersion de la ciudad de Sichar, y mas le cuesta a Dios ser del alma, que al alma ser de Dios.

1 Quando cõsidero a Christo cansado sentado en el brocal del poço de Iacob: *Fatigatus est itinere*, hallo quan caro le cuesta a Christo ser de las almas, que poco le cuesta a las almas ser de Christo, que poco le costò a la Samaritana hallar a Christo, que cansancio y fatiga le cuesta a Christo hallar a la Samaritana. Ella al poço de Iacob yua por agua sin acordarse de Christo, y lo hallò sentado en el poço que la estaua esperando; el la buscò a ella, y fue a medio dia, a pie, padecièdo lo fuerte del calor por no perder ocasion: que misteriosamente dize esta verdad el Esposo en el cap. 7. de los Cantares: *Statura tua assi-*

Cant. 7. 7.

*milata est palma, vbera tua botri.* Nuestro cuerpo Esposafamia es semejante a la palma, vuestros pechos son semejantes a los razimos. Lo primero, es cierto q quando vna vid se abraça con vna palma, y sube por ella los razimos de uvas q se descubren pendientes entre las hojas de la palma, no son frutos sino de la vid: esposa vuestros pechos con que me regalais son la Fè y la caridad y aunque estan en vos, no nacen de vos, son habitos infusos, de mi nacieron, como los razimos que parecen en su palma no son de la palma.

2 Si los pechos de la Esposafson como racimos, la leche de los pechos sera como



mo vino: notese aora, q̄ la Esposa, ofrece al Esposo sus pechos en el mismo c. 7. *Egre-  
diamur in agru, & c. ibi dabo  
tibi ubera mea.* La Esposa pide los pechos del Esposo en el capit. 1. de los Cantares, quando pide regalos de su diuina boca, *Osculetur me osculo oris sui, quia meliora sunt ubera tua vino.* Regaleme mi Esposo con su boca. Bolnio y halló presente, y dize: Pido Esposo mio tu boca, porque mejores son tus pechos que el vino, aqui hemmos de hazer alto. La Esposa da los pechos al Esposo, el Esposo da los pechos a la Esposa ( que el amor lo haze Esposa, padre y madre) veamos quales son mejores, la Esposa lo dize, mejores son vuestros pechos Esposo mio que el vino; pues si los pechos de la Esposa son como los razimos, *Ubera tua botris,* y la leche por fuerza ha de ser semejante al vino: dicho se está que mejores son los pechos del Esposo q̄ los de la Esposa, porque entre los pechos de vna verdadera madre, y los razimos de vna vid ay quatro diferencias. La primera, los pechos de vna madre nada le cuestan al niño q̄ los goza, no le cuesta cuidado que los pechos de su ma-

dre sean pechos, ni le cuesta cuidado que estos pechos tengan leche son obras de naturaleza, y la madre come, y esa comida se conuierde en leche; el chiquillo notiene mas que abrir la boca, y llegarla al pecho y mamar, mas el razimo de uvas a quien lo huuiere de gozar y hazer vino, cuestale cuidado y dineros, ha de cultivar las viñas, las ha de vendimiar, ha de prisar la uva, ha de guardar el mosto, y con todo su trabajo se le hazer se vinagre, Esposo *Meliora sunt ubera tua vino.* Mejores son vuestros pechos que el vino, porque al alma no le cuesta nada la misericordia de Dios, que Dios sea misericordioso, nada me cuesta a mi, su diuina Magestad lo es de su naturaleza, y que vñe conmigo de misericordia no me cuesta trabajo: los pechos de la Esposa son razimos, *Ubera tua botris,* que si Christo los goza, le costó su sangre y trabajo, nada le cuesta a la Samaritana hallar a Christo. Fatigase Christo por hallar a la Samaritana, *fatigatus ex itinere.*

Segunda diferencia, los pechos de la madre hizo naturaleza de proposito para criaturas que ni tienen mi-

Cant. 7.

Cant. 1.

nos ni fuerza para sustentarse, porque sino hallaran pechos sin cuidado y trabajo petecieran. Los razimos de uvas y el vino es para hombres de fuerzas y trabajos, porque sino tuuietan fuerzas para cultivar las viñas no huiera razimos, ni huiera vino: Esposo, vuestros pechos son mejores que el vino, que son para almas sin fuerzas, que como la fuerza que la criatura alcanza es efecto de los pechos de su madre, así las fuerzas del alma son efectos de los pechos de Dios, que nosotros de nuestro caudal dize san Pablo: *Non sumus sufficientes cogitare aliquid ex nobis quasi ex nobis, sed sufficientia nostra ex Deo est,* ni aun para tener vn buen pensamiento tenemos fuerza; toda nuestra suficiencia es de Dios, y así los pechos de Dios son de suyo para almas niñas. Dize el Esposo a la Esposa, no dire yo esto de vuestros pechos, antes *ubera tua assimilata botris.* Son vuestros pechos como los razimos que piden vn Dios de infinitas fuerzas que los cude y cultiue si quiere gozarlos, si Christo esperara a que la Samaritana lo buscara, se quedara sin ella, que ella no

tiene fuerzas busquela y cuestele trabajo.

Tercera diferencia, aun que el niño de pecho sea mal acondicionado y regañe y arañe el pecho, su madre no se lo niega, porque todo lo puede el amor de madre, y tambien porque es su interes, que como tiene mucha leche la fatiga y ahoga si niega el pecho. Esposo mejores son vuestros pechos que el vino, que los dais a las almas ingratas que los desprecian y defestiman. Ya se sabe que es comun lenguaje de los padres, que los Predicadores son pechos de Christo, que con la leche de su doctrina cria Christo la Iglesia Catholica. Y san Pablo pecho de la Iglesia dezia: *Tanquam paruulis in Christo lactedi.* Lease a san Bernardo, san Gregorio Magno, y los Expositores modernos, sobre este lugar del capitulo primero de los Cantares, y en muchas partes, pues oíd aora el precepto que pone Dios a sus Apóstoles en el capitulo 10. de S. Lucas, *in quibus* Luc. 10.  
*que ciuitatem intraveritis, & non susceperint vos, exetites in plateas eius dicite, etiam puluerem, qui adhaesit nobis de ciuitate vestra*

*extergimus in vos, tamen hoc sciote, quia appropinquavit regnum Dei.* Si entraredes en vna ciudad, y no os recibieren, salid a la plaza, y dezid sean todos testigos q̄ venimos desinteresados; pues el polvo que se nos pegò de vuestra tierra lo saludar os y dexamos, y este polvo ha de causar poluareda contra vosotros, mas con todo esto advertid, que ya ha venido el Mesias, que fue dezir, somos pechos de Dios y asì no nos podemos negar a ingratos, aunque nos perfigais, os damos la doctrina que esta leche con que nos sustenta la Iglesia Christo, y asì os dezimos que ha venido el Mesias.

La quarta diferencia es, que la leche es efecto de naturaleza, el vino es beu dar artificial, que es necesario pisarle en lagar las uvas; y recoger el mosto en tinajas para que se beua. Y dezir, que los pechos de la Esposa son como los razimos, es dezir, que el amor que da la Esposa al Esposo, no es efecto de nuestra naturaleza sola, es necesaria la gracia, y al fin arte de amar a Dios, porque es artificio diuino el de la gracia y auxilios sobrenaturales para que el coraçon del

amor, no son asì sus pechos del Esposo, *meliora sunt uera tua uino*, que la misericordia diuina es atributo de la naturaleza diuina propiedad suya, y los efectos de esta misericordia, son efectos de la misma naturaleza. Destos pechos diuinos gozò nuestra Samaritana, demanera, que con ella usò Dios los primores de su amor. Notad vn misterio amoroso en el Euangelio de oy, para conuertir Dios està muger Samaritana tan humilde que es moça de cantaro, y an cebada no embia Discipulos, sino el en persona va y se cansa, y se fatiga, y fatigado se sienta, y la espera en el poço de Jacob: *Fatigatus erat: ne e sedebat sic supra fontem*, y para conuertir a esta muger recién conuertida, q̄ predique a todos, y diga, *venite videte hominem*. Venid vereis a vn hombre que es el Mesias. Señor, no os entiendo, donde es necesario mas hazeis menos, y donde basta ua menos hazeis mas; para vna muger vos, y vos causado, y para vna ciudad vna muger, y muger humilde y recién conuertida? Si, que con la muger descubre las finezas de su amor, y en la

la ciudad haze ostentacion de la grandeza de su poder. En naciendo Christo conuertie Pastores y conuertie Reyes, para los Pastores embia su milicia Angelica, para los Reyes embia sola vna estrella. A los Pastores le dize el Angel Luc 2. *Annuntio vobis gaudium magnum*, Buenas nuevas os doy, que ha nacido el Salvador del mundo, luego, *Facta est cum eo multitudo militie caelestis laudantium Deum, & dicentium, Gloria in altissimis Deo, & in terra pax hominibus*. Aparecio vna multitud de la milicia celestial de Angeles que alabauan a Dios y cantauan Gloria en los cielos a Dios, y paz en la tierra a los hōbres. Y quando vienē tres Reyes del Oriente a adorar al Niño Jesus, entran por Ierusalē, diziendo, *Vidimus stellam eius in Oriente*. Vimos su estrella en el Oriente. Señor no es mas conuertir a Reyes y traerlos del Oriente, que conuertir pastores q̄ estan cerca del portallico? Para lo mas embiais lo menos, q̄ es vna estrella, y para lo menos embiais lo mas, q̄ son muchos Angeles? Traza de Christo, parezcan mis soldados dōnde no son menester, *Multi-*

Lucas.

Matt. 2.

*rudo militia caelestis*. Porq̄ se entienda q̄ tengo soldados q̄ me firuen en el cielo, y no parezcan donde al parecer del mundo son necesarios. Porq̄ se entienda q̄ yo no los he menester, pues con vna estrella se yo traer a mí Reyes, y sepase, q̄ yo por mí puedo vencer. Y para q̄ veais, q̄ aunq̄ parecenesquadras de Angeles en la conuersion de los pastores no eran necesarias. Notad q̄ dize S. Lucas, q̄ esta milicia celestial cantaua alabado a Dios, gloria en los cielos a Dios, y paz a los hōbres en la tierra, *Laudantium Deum*. Quando los soldados se ocupan en cantar, poco tienē q̄ hazer, no es batalla de cuidado Bien podia conuertir pastores sin Angeles, quien v̄ce Reyes sin Angeles. Lo mismo le sucede oy a Christo con la Samaritana, y con la ciudad de Sichar: la Samaritana descubre la fuerza de su amor, a Sichar la fuerza de su poder, para conuertir a la Samaritana se cansa Christo y se fatiga, para conuertir a vna ciudad embia a la Samaritana. Señor es necesario cansaros para conuertir esta muger? No, q̄ quien trae gente a si por la predicacion de vna muger podia traerla a ella,

Tt em-

embiando vn Apostol, o vn dicipulo. Bien podia conuertir la sin cansarme: quiero me cansar para mostrar en su conuersion las finezas de mi amor: y quiero conuertir vna ciudad por medio de vna muger, para hazer ostentacion de mi poder. Y aunque es verdad

que los de la ciudad deseaban pues dezian a la Samaritana, no creemos por lo que tu nos dixiste, sino por lo que vemos y experimentamos en Christo. Nadie puede negar que la Samaritana con su predicacion los sacó de la ciudad, y los truxo a Christo.

DISCURSO IIII

Los bienes del mundo compara los con los de Christo, pierden el nombre de bienes, y assi no pueden quitar la sed.

Quien adierte el estimo que Christo guarda con esta muger, conocerá que los bienes del alma porque no se conocen, no se deseán; los bienes del mundo, porque se ignoran, se estiman: todo el tiempo que esta muger tuuo ignorancia del agua viua de la gracia, no la apetecio ni buscó. Toda su felicidad era, venir a sacar agua del poço de Iacob, en dándole Christo nuestro Señor noticia desta agua: y en gustando de la gracia, *Reliquit hidriam*, dexó el cantar y el agua del poço: que es cierto que en gustando el alma de los bienes espirituales, dexa los temporales. Estando el poço de

Iacob sin Christo, deseaba su agua la Samaritana; mas estando Christo fuente de agua viua, juntó al poço de Iacob, ya el poço de Iacob es despreciado y desestimado. Digo que es bonissimo remedio para despreciar las grandezas del mundo, ponerlas junto a las de Iacob. En confirmacion de lo qual notó que Dauid en el lib. de la Genealogia de Christo se pone en dos partes, en el principio del libro junto a Christo, y en el medio del Euangelio apartado de Christo: quando se pone junto a Christo, no se llama Rey. *Liben generatio- nis Iesu Christi filij Dauid.* Libro de la generacion de Iesu

Matth. 1.

Iesu Christo hijo de Dauid: no dize hijo de Dauid Rey. quando se pone apartado de Christo se llama Rey. *Iese autem genuit Dauid Regē.* Iese engendró a Dauid Rey, y luego, *Dauid autem genuit Salomonem.* Dauid Rey engendró a Salomon: digo, porq̄ junto a Christo no se llama Dauid Rey, y apartado de Christo, se llama Rey? Respondo: porq̄ los Reyes del mundo no parecē Reyes junto a Christo, apartados de Christo parecen Reyes. Buen remedio para desestimar grandezas del mundo, ponerlas junto a Christo, no parecen, ni son grandezas, apartadas de Christo parecen grandezas. El poço sin Christo es buscado de la Samaritana, y estimado; el poço con Christo de-

zado de la Samaritana. Digo que por tres titulos estos bienes del mundo merecen ser despreciados. El primero, es su breuedad. El segundo, lo poco que valen. Lo tercero, por el modo cómo se gozan. Lo primero que se ha de considerar es la breuedad: beueis del agua del poço de Iacob, bolueis a tener sed, porque dentro de quatro horas se acaba aquella agua: se digiere, y dexa de ser, el agua de la gracia,

sin pecado no dexa de ser: y si el alma desea tener mas gracia, no es porque se acaba, sino por ser el alma mas agradable a Dios; mas las grandezas del mundo oy son, y mañana no, y hablamos de los Reyes passados, como de cosa que no es: y fue, y lo que fue es nada. De presente cortó la pluma bien delgada san Agustin en este punto, en el lib. 11. de sus Confesiones capit. 18. *Si enim sunt futura, & praterita, volo scire ubi sunt: quòd si nondum valeo, scio tamen ubicumque sunt. non ibi ea futura esse, aut praterita, sed presentia: nam si ibi futura sunt, nondum ibi sunt: si ibi praterita sunt, iam non ibi sunt: ubicumque ergo sunt quacumque ibi sunt, non sunt nisi presentia.* Si me dizen que ay futuros y preteritos, deseo saber donde están; y si no lo sé, alomenos sé que donde quiera que están, no están sino presentes, porque lo futuro aun no es, lo pasado ya no es; luego lo que es donde quiera que esté, presente es. Dizeisme dize el Santo, pues no hablamos de lo pasado? Si, *Praterita cum vera narrantur, ex interiori proferuntur non res ipsa, qua praterierunt,*

D. Augus.

*sed verba concepta ex imaginibus caru n. qua in animo veluti vestigia per sensus praeteruando fixerunt. Quando tratamos de las grandezas pasadas, no traemos delante las mismas grandezas, porque estas ya no son sino palabras que se conciben de las imagenes que dexaron en la memoria como huellas de quien pasò: demanera que las grandezas de aora cien años; y aun creintã: ya no son grandezas, ya no son sino palabras y huellas dexadas de lo que pasò, como que reis que quiten la sed del coraçon: pues estas grandezas junto a Christo eterno; y que da vida eterna, claro es que se han de despreciar. Por esto dezia el mismo Agustín en el lib. de Cõflictu vitiorum. Recedat amor presentis seculi, in quo omnes sic viuificantur, ut deinceps moriantur. & succedat amor futuri seculi, in quo omnes sic viuificantur, ut deinceps non moriantur, ubi nulla aduersitas turbat, nulla necessitas angustat, nulla molestia inquietat. sed per omnes letitia regnat. Vaya sedel coraçon el amor deste figlo presente, en el qual los que oy viuen, manana mueren. Venga el*

D. u. Augf.

amor del figlo venidero, dõ de se viue eternamente, don de ninguna aduersidad turba, ninguna necesidad afflige, ninguna molestia inquiere, y siempre reyna vna alegria eterna. Y assi aconseja san Geronimo a Eustochio, *Quotiescumque vana seculi delectabit ambitio, quotiescumque in seculo aliquid videbis gloriosum, ad Paradisum mente transgredere, esse incipe quod futura es.* Hija si te hiziere guerra la vana ambicion deste figlo, si lo glorioso deste mundo conquistare tu coraçon, ponte con la consideracion en el cielo, comienga en esta vida a ser lo que has de ser en la otra, y veràs quan nada te parece lo que por si y su apariencia engañosa podia admirarte; que esto esponer al poço de Iacob junto a Christo para que luego sea despreciado.

Sea el segundo titulo para despreciar los bienes del mundo, es considerar lo poco que valen: y es soberana prouidencia diuina de Dios quando a los justos da bienes de la tierra, en ellos mismos darles el desengaño para que conozcan lo poco que valen, y no pongan en ellos el coraçon. Genes. 25. Cõpra Iacob el mayorazgo a su

Genes. 25.

a su hermano Esau, y el precio fue gracioso: compròlo por vna escudilla de lentejas, vino Esau que era el hermano mayor y el mayorazgo del campo, y vino cansado: hallò a Iacob hermano segundo fuyo q comia de vna escudilla de lentejas: y dizele, hermano dame vn bocado que vengocansado. Respondiole Iacob, *Vende mihi primogenita tua, Vende me tu mayorazgo.* Esau no hizo caso del mayorazgo, y dize: Yo estoy muriendo de hambre, para q quiero mayorazgos. Yo te lo vendo, tomò en precio vna escudilla de lentejas y vn poco de pan. *Comedit, & bibit, & abiit, parumpendens quod primogenita vendidisset.* Comio, beuió, y menosprecio el auer vendido el mayorazgo. No hizo caso de auerlo enagenado: Iacob contento estais q ya teneis derecho al mayorazgo por vna escudilla de lentejas; mas advertid que es necesario que Isaac confirme la venta, y el os haga heredero, y os desta bendicion q es vuestro padre. Esta diligencia hizo Iacob en el cap. 27. del Genes. y que le costò vna niñeria vestirse vn vestido de Esau, y darle vn plato de cabrito guisado de mano de Rebeca

Genes. 27.

ca su madre. El viejo Isaac estava ya viejo, no veia entra Iacob: Padre yo soy Esau vuestro hijo. *Comede de vocatione mea ut benedicat mihi anima tua.* Comed este bocado que es de micaça, y echadme vuestra bendicion: el viejo lo creyo, y comio, y le echò la bendicion y hizolo su mayorazgo. O juyzios profundos de la sabiduria de Dios: quiene la diuina Magestad como Señor vniversal, darle a Iacob el mayorazgo de Esau, y trata con sus permisiones y decretos (q de todo huuo aqui) q este mayorazgo de costafes a Iacob vna escudilla de lentejas, y la confirmacion de la venta le costò vn plato de cabrito para juntamente con darle el derecho de Iacob: No te doy este mayorazgo para q pongas en el coraçon: que mayorazgo q tan poco cuesta poco vale, no merece tu coraçon. Y mas frãdadinos q del mayorazgo se originaron todos los trabajos q padeçio: pues siruo a vn idola tirano de mala correspondencia (aunque era tio fuyo Laban) carozco años por casarse con Lia y Rachel; y despues del casado siruo años, y hallò mala correspon-

It 3 pone

pondencia, y no como pro  
 con estos trabajos, y mayo-  
 razgo. Pues ya lo era con-  
 firmado con la venta de su  
 hermano, y bendicion de su  
 padre. Mayorazgo que va  
 le vna escudilla de lante-  
 as, y vn plato de cabrito, y  
 que es causa de tantos tra-  
 bajos, quien ha de poner en  
 el su coraçon. Pues notad  
 aora que este poço donde  
 Christo descansó y de donde  
 sacó agua la Samaritana, es  
 poço de Iacob; y así el  
 agua de Iacob, ella misma  
 esta diziendo a vozes q no  
 pongais el coraçon en ella.  
 4. El tercer titulo para des-  
 preciar los bienes y gran-  
 dezas del mundo, es el mo-  
 do como los Reyes y Prin-  
 cipes se firuñ de sus criados;  
 y quien es son admitidos a  
 este seruicio. Es muy para  
 ponderar el c. 39. del Ge-  
 nef. Estauan presos en la  
 cárcel dos criados de l Rey  
 Faraon, vn copero, y vn pa-  
 nadero, estava en la misma  
 cárcel preso el santo Ioseph  
 por vn testimonio que le  
 auia leuantado su señora.  
 Visitaualos y cuidaua de  
 ellos, vn día hallólos tristes.  
 Que teneis? Hemos soñado  
 los dos dos sueños diferen-  
 tes, y no ay quien los de-  
 clare: contadmelos dize  
 Ioseph, que si en ellos ay

mas que sueño, si en ellos  
 ay alguna reuelacion, Dios  
 me dará luz, y yo os la diré,  
 y declararé los sueños. Cōtō  
 el copero el fuyo, *Videbam  
 coram me vitē in qua erant  
 tres propagines crescere pau-  
 latim in gēmas, & post flores  
 uuas maturefcere, calicemque  
 Pharaonis in manū meā, tuli  
 uuas & expressi in calicem  
 quem tenebam & tradidi po-  
 tulū Pharaoni. Yo vi en sue-  
 ños vna vid, y esta tenía tres  
 sarmientos, y de repiñte vi  
 q florecio y lleuó uuas ma-  
 duras. Soñé q tenía la copa  
 de Faraō Rey en la mano, y  
 q exprimí las uuas en la co-  
 pa, y di de beber al Rey. Di-  
 zele Ioseph, bonissimo sue-  
 ño es este. *Tres propagines  
 tres adhuc dies sunt, post quos  
 recordabitur Pharaō munus  
 tui, & restituet te in gradu  
 pristinum, dabitque calicem  
 iuxta officium tuū.* Los tres  
 sarmientos de la vid, signi-  
 fican que de aquí a tres dias  
 el Rey Faraon te sacará de  
 la cárcel, te restituirá en tu  
 officio, y boluerás a darle  
 la copa.*

Tres ponderaciones le  
 quiero dar a este lugar. La  
 primera, en vid soñada y fru-  
 ta soñada, se le representa  
 al copero el fauor que el  
 Rey Faraon le ha de hazer  
 boluendo a su officio. Bien  
 di-

Num. 7. 8.

diferente es el Sacerdocio  
 de Aaron en el cap. 17. de  
 los Numeros, Quiere Dios  
 declarar quien en su pueblo  
 ha de ser Sacerdote, y para  
 esto manda q todos los Tri-  
 bus traygan varas, y en ca-  
 da vara venga el nombre  
 del Tribu: y por la mañana  
 hallan q la vara de Aaron  
 milagrosamente florecio y  
 fructificó. *Inuenit germinas-  
 se virgam Aaron in domo Le-  
 ui & turgentibus gemmis,  
 eruperant flores qui folijs di-  
 latatis in amigdalas deforma-  
 ti sunt.* Hallaron la vara de  
 Aaron que lleuó milagro-  
 samente flores y almen-  
 dras, y así quedó por Sa-  
 cerdote. Entra aora la pon-  
 deracion, el misterio de pa-  
 lacio, el officio de copero  
 del Rey se representa en  
 vna vid soñada, de flores y  
 fruto soñado. Y el ministe-  
 rio de la Iglesia, el Sacer-  
 docio, se representa en vara  
 verdadera, en flores, y fru-  
 tos verdaderos: si, que los  
 bienes del mundo son so-  
 ñados, las priuanças con  
 los Reyes son aparencias:  
 los bienes del alma a que  
 se ordena el Sacerdocio, son  
 verdaderos.

6

Segundo, dize el copero,  
*Et expressi in calicē.* Apre-  
 tó la mano, y exprimí las  
 uuas en el caliz omiseria del

mundo, que firma el criado  
 a su Rey, y de la hazienda  
 Real, y le firma con mano a-  
 pretada. Exprimiendo lo q  
 le da, como quereis vos q  
 sea con el Reyno liberal,  
 quien con el Rey y de la ha-  
 zienda Real es tan apretado:  
 yo seguro q para si se alargó  
 y de ay nace el ser apreta-  
 do. Aun con su Principe re-  
 fiere Seneca lib. 7. de Benefi-  
 cijs, que la Republica quiso  
 darle a no se quien por su  
 buen gouerno la tierra que  
 pudiesse arar en todo vndia,  
 y respondió no admitiendo  
 la merced: *Non est opus vo-  
 bis ciue, cui plus opus sit quā  
 vni ciue.* No teneis necesi-  
 dad de ciudadano q pida  
 mas q por vno. Hombre q  
 ayer no tenia por vno, y oy  
 quiere tener por todos, y  
 pide para si como si pidiera  
 para todo el Reyno: con el  
 Rey mismo ha de ser corto,  
 solo en los bienes de gracia  
 no ha de pedir el alma como  
 vna, sino como todas para  
 todas; porque en teniendo  
 el alma a Dios, quiere q to-  
 dos lo tengan. Y así la Sa-  
 maritana aunque pidió pri-  
 mero para si el agua viuā  
 de la gracia, *Da mihi hanc  
 aquam.* Dame a mi esta a-  
 gua, despues quiere agua pa-  
 ra toda la ciudad, que los  
 bienes de gracia hazé libe-

Seneca.



7. rales a los poseedores. La tercera y vltima ponderacion, dize este criado q̄ exprimio las uvas en el caliz y daua a beuer al Rey: porcierto beuida bié a que rosa, mas para reboluer el estomago de vn gañán, que para beuida regalada de vn Rey. Y dize Ioseph, esto significa que, *Dabis calicem iuxta officium tuum*. Darás la copa como folias, es decir me parece a mi que es desdicha de los Reyes que

fuelen ser admitidos a su seruiçio los que peor siruē. No es culpa de Reyes, que ningun señor quiere ser mal seruido; mas a vezes fauores alcançan lo que las obras desmerecen. Estos tres titulos suficientes son para que el agua del poço de Iacob, esto es las grandezas del mundo se desestimen, y junto a Christo fuente de agua viua, parezcan indignas de nuestro deseo y coraçon.

SERMON VIGESIMO-  
quinto, Sabado del tercer Domingo.

*Adducunt Scribæ & Pharisei mulierem in adulterio deprehensam. Ioan. 8,*

Declaracion del Euangelio.

**E**STANDO Christo nuestro Señor en el Templo predicando, entrò vna tro-  
pa de Escriuas y Fariseos, lleuauan vna pobre muger adultera, a quien auian ha-

llado en el delito. Desdichada y dichosa muger: desdichada pues hombres la hallaron en su deliro, dichosa pues estos hombres la lleuan a Christo, que el pecado si fuera oculto, la lleuará quiza al infierno: y como es felicidad de pe-

cadora

cadora, es infelizmente feliz: y como es infelicidad de pecadora que se auia de salvar, es felizmente desdichada, y absolutamente se puede llamar feliz: pues lo que sirue al prouecho del alma, absolutamente es bueno. Y assi lo vino a ser la manifestacion y publicidad de su culpa, que la culpa no puede ser buena: ponenla los Fariseos en presencia de Christo, y dizenle, Maestro esta muger fue hallada aora en adulterio (si es pecado de aora y no de muchos años, facil será su conuersion) la ley manda que las adúlteras mueran apedreadas, y con razon porcierto. Que muger que de su naturaleza es amorosa y blanda, y fue tan cruel con su marido que le quitò la honra: quitenle la vida piedras duras, hechas de tierra blanda y agua liquida, que os parece, preguntan a Christo será bien hazer desta delinquente? Quieren hazer de la ley laço para enredar a Christo. Si dize apedreada, diremos al pueblo, mirad que misericordia de Messias? Si dize no muera, sean testigos que quebranta la ley de Moysen, que antiguo es hazer de las leyes laços

en los pleitos, por esso se enredan los litigantes, y dexan el dinero en poder de Letrados y Procuradores. El Redentor del mundo no les respondió palabra, que el Prelado ha de ver la intencion y el animo de los acusadores, que ay vengança o inuidia, disimulados con apariencia de zelo. Pusose a escribir en la tierra con sus dedos, no nos dize el Euangelio q̄ escriuia. No falta quien diga q̄ escriuia, *Terra terram accusat*. La tierra acusa a la tierra, pecadores acusan a pecadores. Otros, y es la mas comun sentençia que escogen los pecados de los mismos acusadores. Es circunstancia necesaria para sentençiar justamēte la culpa prouada en el processo, examinar la vida de los acusadores y testigos q̄ hōbres desalmados siete no auia de valer por vno en juicio, apretanle los acusadores, q̄ determinasse esta causa. El los mirò con graue aspecto y dize, justissima es la ley de Moysen, y razon es se execute: el q̄ de vosotros le hallare sin pecado tire la primera piedra. Ponderese q̄ no dize Christo, sean sin pecado los apedreadores, sino que si quiera, la primera piedra

pedra la tire el que no fue-  
re pecador. Limitada fue la  
condicion, y con ser tantos  
los acusadores, ninguno qui-  
so ser el primero. Lastimoso  
caso, que entre tantos que  
en la Republica tienen nom-  
bre de zelosos, reformado-  
res, a vezes ni vno solo aya  
que no necesite de refor-  
mar su vida. Todos se salie-  
ron vno a vno, y dexaron so-  
la a la muger con Christo,  
ellos pecadores, y ella peca-  
dora: y todos vienen a Chris-  
to, ellos para acusar, ella pa-  
ra padecer, y se uan de Chris-  
to los que venian a cusar, y  
se queda con Christo la rea  
que venia a padecer, peli-

groso es acusar. Dizele el  
Redentor a la muger, donde  
estan los que te acusaban?  
Ninguno te condenò? Se-  
ñor ninguno, pues *Ne ego  
te condemnabo*, Ni yo te  
condenare, dicho se estaba,  
aun quando los hombres  
condenan fuele perdonar  
Christo, que serà quando el-  
los no condenan. *Vade in  
pace, & noli amplius peccare.*  
Vete en paz, y no quie-  
ras pecar mas, este es el fin  
de los buenos Prelados, la  
emienda de la vida, no la rui-  
na de las personas, sino es  
quando no se espera emien-  
da por otro camino, esta es  
la letra, &c.

DISCURSO I.

*Se ponderan los disgustos del estado del Matrimonio;  
la felicidad grande de los casados, que guar-  
dan la fidelidad debida  
al estado.*

3. **C**onfidero muchas vezes  
ha hecho a vn Religioso, o  
Eclesiastico que lo librò de  
las penalidades del Matrimo-  
nio, confieso, y es de Fè  
que el Matrimonio es estado  
santissimo retrato de Chris-  
to, y de la Iglesia Sacramen-  
to, que causa gracia, y q̄ en el

ay personas de virtudes he-  
roicas, y q̄ en lo personal ha-  
zen ventajas grandes a mu-  
chos Eclesiasticos, y Religio-  
sos, si bien el estado Religio-  
so de suyo es mas perfecto,  
como en la Republica es  
mas estimable el noble q̄ el  
oficial, y esto no quita que el  
oficial haga muchas ventaj-  
as

jas en lo personal a algunos  
nobles por que puede ser  
virtuoso, hombre de verdad,  
y buena correspondencia, y  
ay nobles viciosos, y sin pa-  
labra, ni correspondencia,  
con todo esto digo, que son  
muchos los enfados que trae  
còfigo e matrimonio: y que  
bien mirado es carga pesa-  
dissima, quando no tenga o-  
tra que estar la honra de vn  
hòbre en vna muger, y que  
sin culpa del marido se publi-  
que el adulterio de su mu-  
ger, y con el la afrenta, es ca-  
so pesado, afrentado sin cul-  
pa.

3.  
Theofra-  
st. ro.

Teofraastro Filosofo está  
gracioso en este discursso, y  
con onze razones prueba,  
que no le esta bien a vn hom-  
bre discreto, y sabio casar-  
se. (Habla en esto no como  
Catolico, si bien del estado  
en si nõ dize mal, llamale  
menos bueno que el de con-  
tinencia, y en este sentido  
es todo verdad Catolica, y  
lo es tan bien que este mas  
libre de cuidados, y penali-  
dades el que no se casa, por-  
que el que se casa *diuisus est*)  
La primera con que da este  
Filosofo (yo refiero no cali-  
fico) es porque si quiere el  
hombre muger para el go-  
uierno de su casa mejor se go-  
uierna cò criados: *Multo me-  
lius seruus fidelis dispesat o-*

*bediēs auctoritati domini, &  
dispositioni eius; quam vxor  
quæ se existimat Dominā, si  
aduersus viri faciat volunta-  
tē, & desit, quod placet, nõ quod  
iubetur facit.* Mejor dispo-  
ne la casa vn criado fiel obe-  
diente al orden de su seño-  
r, que la propia muger que  
quiere ser seño- a, y le parece  
que no lo es, sino gouierna  
contra la voluntad de su ma-  
rido, dize que la seño- a no  
obedece, sino mãda, haze lo q̄  
quiere, no lo q̄ quiere su ma-  
rido. La següda razon es por  
que si se casa vn hombre por  
tener quien cuide del en v-  
na enfermedad, porque *Nõ-  
bis imputat lacrimas, & ha-  
reditatis spe vendet, ut soli-  
citudine iactans languētis a-  
nimū cõturbet*, Os daravues-  
tra muger en rostro cò las  
lagrimas q̄ derrama en vues-  
tra enfermedad: y las vende  
por la herencia que espera, y  
os enfadara, y turbara el ani-  
mo tãto encarecera su solici-  
tud, quando merecistes vos  
muger que assi sollicitasse  
vuestra salud: sino fuera por  
mi ya estuuierades muerto,  
bien caro me cuesta vnestra  
salud, pues no duermo de no-  
che: Pues si ella por vuestros  
pecados está enferma os a-  
ticeis de quejar con ella,  
ella vn ay, vos otro, y  
aun dos, poco digo, *Cum  
par-*

*parturiente gemimus*, Si está de parto, vos auéis de sentir sus dolores, y quejaros con ella a compas, demanera que no sepan los circunstantes qual de los dos ha de parir, porque en gemir sois iguales. La tercera, porque no os dexara vn rato gozar de la soledad, que es el alibio de los Sabios, y así no gozais de vuestros libros que quien se ocupa en ellos. *Habet secum omnes, qui sunt, & quicumque fuerunt boni, & animum liberum quocumque vult transfert*. Tiene en su compañía todos los que son, y fueren buenos ingenios, y vna voluntad libre para escoger lo que quisiere dellos, y para passar de España a Italia, de Italia a Grecia, y así, *Quod corpore non potest, cogitatione complet*. Lo que no puede con el cuerpo, puede con el pensamiento, y es medio, que goza en vida de muchas tierras, y naciones.

La quarta razon es que si se casa por dexar hijos, y sucesión. *Quid ad nos pertinet, recedentes è mundo, si nomine nostro non vocetur, aut que senectutis auxilia sunt, nutrire domi, qui aut prior arte moriatur aut peruer-*

*sis moribus fit, aut certe cum ad maturam aetatem venerit, tardè ei mori videaris*, Que nos importa despues de muertos, que quede, o no quede nuestro nombre, y sucesión, ni esso me ha de llevar a mejor suerte, ni su falta a peor, y que auxilio y aliuio de vegez será tener en vuestra casa quien quiza muera primero que vos, y sirua el el auer nacido de perpetuo dolor, o sea vicioso, que sus vicios os afrenten, y escandalizen la Republica, o se llega a edad ya madura, os llame padre eterno, antojandosele vna eternidad, cada instante de vida vuestra. Pues dezir que faltaran herederos, *Heredes meliores sunt amici, quos iudicio eligis, quam quos velis nolis habere cogaris*. Quanto mejores herederos son los amigos que vos escogeis, que vn hijo incapaz, jugador, trauefo, y que aunque os pesé os ha de heredar para jugar, y dar a mugercillas lo que vos có vuestro justificado cuidado auéis grangeado.

La 5.ª razon, los gastos demasiados de vna muger. *Pretiosa vestes, aurum, gemma, umptus, ancilla*. Cada dia nueuas galas, nueuas joyas,

joyas, nueuos gustos, criadas no necesarias. La sexta, las que xas en que gasta toda la noche, los zelos impertinentes. *Per totas noctes garrule coquestiones, illa ornatior procedit in publicum: hac honoratur ab omnibus, ego in conuentu feminarum misella despicio*. Toda la noche gasta en que xas impertinentes: a fe que se le parece bien a Juliana que querida es de su marido, oy sacó vn vestido que se lleuaua los ojos de todos: parece a este mio, así sea el seño del Turco, Juliana tan estimada de todos, tan reuerenciada, yo en la junta de todas estas señoras soy la arinconada. *Cur aspiciebas vicinam quid cum ancilla loquebaris? de foro veniens quid attulisti?* Mas como mirauais a la vezina os parecio bien sin dar: oy en la sala que habluais con la criada, no estará ella en casa o poco podrá yo. No quiero criadas tan computas; venistis oy de le plaza, y que me truxistes? Que es esto? ay quié sufra esto. La septima, que si ay en otra tierra vn gran Filosofo, no puede vn Filosofo casado gozar de su comunicacion por no llevar a su muger. Porque; *Pauperè*

*alere difficile est, diuitem ferre tormentum est*. Es dificultoso sustentar vna muger pobre; y si es rica, es tormento lleuarla, por la que pide para el camino, y por los melindres de rica.

La octaua es, ser vn estado sin eleccion fundada có peligro de errar. Doy vn sí, y no se a quien: y mas si el desposado es de Seuilla y ella de Toledo, peligro q̄ no sea a su condicion y aun milagro el acertar, q̄ como no la ha visto ni comunicado, y es todo junto verla y desposarse. No sabe *Si iracunda, si fatua, si deformis, si superba, si foetida, quodcumque vitij, est post nuptias disceimus*. No sabemos, pobre del desposado, si es colerica, si es loca, si fea; si le huele mal la boca, si es soberbia; al fin el vicio y falta que tuuiere, se conoce despues de casados. Terrible estado, *Equus, asinus, bos canis, vilissima mancipia, vestes quoque probatur prius, & sic emittur, so la uxor non ostenditur, ne ante displiceat quam ducatur*. Si cóprais vn caualllo, o vn jumento, o vn bucy, si comprais vn esclauo, vn vestido, aunq̄ se a trahido, primero lo veis y lo prouais, y sola la muger es la que primero se recibe por muger, y luego se experia

experimentan sus faltas y condicion, quando ya no tiene remedio. La 9. razi6 es el enfado de andar siempre alabando a su muger, y encareciendo sus gracias: *Attenda est eius facies, & pulchritudo laudanda, ne si alteram aspexeris, se existimet displicere, vocanda est domina, celebrandus natalis eius, iurandum per salutem illius honoranda nutrix eius.* Siempre le aueis de mirar la cara, alabar su hermosura porque si mirais a otra es desamor, aueis de llamarla mi señora, jurar por su salud, aueis de honrar el alma que la cria, bien ayan los pechos q̄ mamaste. La 10. razi6 es que no sabe vn hombre que hazerse en materia de gouerno: *Si totam ei domum regenda commiseris seruiens est, si aliquid tuo arbitrio reseruaueris, fide sibi haberi non putabis, & in odium vertitur, & nisi cito consuleris, parabit venena.* Si le entregais el gouerno de toda la casa, y de toda la hazienda, fereis vos criado de casa, no cabeça. Si algo reseruais a vuestro arbitrio, dira que no os fiais della, os aborrecera, y sino mirais por vos, quando menos pensais tendreis el veneno en las entrañas.

La vltima razi6 es auer

de poner vn hombre su honra en vna muger, y porque, *Pulebracito adamatur, feeda plures amat, nihil tutum est, in quo totius populi vota suspirant, alius fama, alius ingenio, alius fascetiis, alius liberalitate sollicitat.* Si la muger es hermosa, es amada, si fea ama, no ay suerte segura: vno la conquista con su ingenio, otro con gracias, otro con su liberalidad: y castillo por tantas partes conquistado, milagro serã no rendirle.

Estas son las onze razi6es que da este Filosofo para prouar que a los Filosofos y hombres de letras no les estã bien casarse, yo no las califico, sino las refiero, y asise to tres proposiciones catolicas. La primera, que el estado de la continencia, de fuyo es mas perfeto que el del matrimonio. La segunda, que el que no es casado estã mas libre de cuidados y de estoruos para darse a la oracion, y conocimiento de Dios, porque no tiene muger ni hijos que lo estoruen, y goza de la soledad mas a su gusto. La tercera, que el estado del matrimonio es santissimo, y en nuestra religion Catolica es Sacramento que da gracia, y es necesario para la propaga-

cion

cion de la Iglesia, no huiera virgines en las religiones, si no huiera matrimonio en la Iglesia, no huiera Sacerdotes, ni predicadores, ni Obispos, ni Pontifices sino huiera matrimonio: y assi es la raiz deste arbol, que aunque menos vistosa, y mas llena de tierra, es de d6 de nace la hermosa razi6 del arbol, y esto se entiende quando los casados se guardan la fidelidad mutua que el estado pide, y guardando los consejos que al casado da el Espiritu Santo en el cap. 5. de los Prouerbios, que a la letra habla de los casados: *Bibe aquam de cisterna tua, & fuenta putei tui deriuetur foras, & in plateis aquas tuas diuide, habeto eas solus, ne sint alieni participes tui, sit vena tua benedicta, & latere cum muliere adolescentie tue, cerua gratissima, & gratissimus binulus, vbera tua inebrient te in omni tempore, & in amore eius deletare iugiter.* Lo primero noto en este lugar que la muger casada tiene quatro nombres, cisterna, poço, vena, cuerua, todos misteriosos: cisterna, porque esta de fuyo no tiene agua, y la recibe del cielo, y dize Salomon: Si viues como es razi6, y te contentas con la muger que

Prouer. 5

Dios te ha dado, y te eres fiel, quando ella de fuyo sea esteril, Dios te dara hijos, que suele Dios premiar con fruto de bendicion la virtud de los buenos casados, y feran hijos del cielo, como lo es el agua de la cisterna. Llamase poço, porque como la casa donde ay poço estã aseada y limpia, assi si gozares de tu muger sola, y le guardares la fidelidad deuida, tu casa andara lucida, tus hijos aseados, que vna mala muger con quien trata vn hombre casado le consume la hazienda, y andan los hijos legitimos hechos pedaços, y el amiga llena de joyas y sobrada de regalos. Dize mas el Espiritu Santo, *Fontes tui deriuentur foras.* Salgan a publico tus fuentes. Los hijos legitimos se llaman fuentes de la Republica, y es dezir: Tus hijos se criaran a vista de todos, y seran de provecho para la Republica. El hijo bastardo criase en rincones escondido, y entre humildes personas, no de buenas costumbres, y assi salẽ traueños y c6vuestro sobrenombre, y assi se pierden los linages, porque dentro de cien años todos tienen el mal nombre, y no se sabe diferenciar, si vino la falta por bastardia, y quien

quien es el que viene de esta raiz. La clausula que se sigue es linda: *In plateis aquas tuas diuide*. Diuide tus aguas en las plaças, vn rio se diuide en muchas azequias, vna va a las huertas, otra a los molinos, otra al lugar: así tus hijos en publico los didirás, vno a la Religion, otro a la guerra, otro casado, y esto a los ojos de todo el mundo en la plaça combiñando los nobles que professá mi hijo, que se casa mi hijo, y añade: *Habeto eas solus*. Tu solo poseerás las aguas, es dezir, seran conocidos por tus hijos, y tu solo por padre suyo, no como vna mala muger que a vn hijo le da cié padres, *Ne sint aliena participes tui*. Nadie competirá contigo. El tercer nombre que en este lugar tiene la muger casada es vena bendita: *Sit vena tua benedicta*, que como la buena o mala sangre está en las venas, así tu honra y tu afrenta está en tu muger, y vna muger amada y estimada de su marido, es vena bendita, porque tiene en sí la honra de su marido, obligada del buen trato, y al contrario. Vna muger despreciada de su marido, y maltratada está en mas peligro de hazerle ofensa, y

quitarle la honra. Refiere el Padre Pereira super Genesim tomo 4. cap. 25. disp. 1. vna graue sentençia de Aristoteles: *Maximus honor est sobria mulieris si cernat virum suum seruare sibi castitatem, nec de vlla muliere alia cogitare, tanto enim magis studebit mulier, se talem prestare viro, quanto se cognouerit, & fidelius, & castius à viro diligi*. Es para la muger mucha honra conocer que su marido le guarde de fidelidad, y esta le obliga a ser honrada en amar, y estimar a su marido solo.

El quarto y vltimo nóbre de la muger casada en este lugar que vamos declarando es cierua: *Cerua gratissima*. Este nombre que suele el vulgo llamar para mayor afrenta, y en este misterioso dize san Agustin libro 83. *Quæstionum q. 17.* que quando los cieruos han de passar algun rio, y nos ayudan a otros, así los buenos casados, que viuen en amor y fidelidad reparten los pesados cuidados del estado ad Galat 6. *Alter alterius onera portate, & sic ad implebitis legem Christi*.

Con el mutuo cuidado se cumple con la ley de Christo, dada a casados que cada vno mire por sus hijos, por los

cria-

D. Aug.

Ouidius.

los criados y hacienda, item la cierua se come las serpientes, y las saca de la caberna con el aliento, así vna mu-

ger virtuosa saca con su aliento el pecado de casa, y no lo confiente en hijos ni criados.

DISCURSO II.

Castiga Dios pecados no solo en la ocrá vida sino en esta, y porque con publico castigo.

Esta muger adultera la cogieron los Escribas y Phariseos en adulterio quando ella se persuadia, q̄ tassadamente Dios lo via y lo sabia. Por dos razones suele Dios descubrir culpas secretas en esta vida. La primera, porque se salue el alma, q̄ si no se supiera el culpa quiçá no se arrepintiera el pecador. Y dixo vno bié *Vt corpus redimas, ferrum patieris, & ignem*.

Para redimir el cuerpo, y cõseruar su vida y salud, auéis de padecer hierro y fuego. Y Ouidio 1. *Metamorphos. 1. Immedicabile vulnus Ense recindendum, ne pars sincera trabatur*.

La pierna cancerada se ha de cortar, porque las demas partes del cuerpo no se canceren: vna mala muger comunica su mala vida a muchas, y es bien este cancer aué q̄ sea a costa de la honra arrá-

carlo de raiz, q̄ criadas ha de tener vna señora q̄ recibe visitas indecetes, q̄ hijas ha de criar vna madre liuiana; pues remediesse esta culpa manifestandose porque el alma se salue, y las hijas y criadas riéblen y no imiten. He reparado mucho en el capit. 19. de Ezechiel: *Mater tua leona, inter leones cubauit in medio leunculorum enutriuit catulos suos, & eduxit vnum de leuculis suis, & leo factus est, & didicit capere prædam, hominèq; comedere*. Tu madre es leona, viuio entre leones, criò sus cachorrillos, vno en particular salio leon, enseñò se a hazer presa y comer hombres.

Quatro ponderaciones doy a este lugar. La primera q̄ dá do la razon porq̄ la madre es leona, dize, *inter leones cubauit*, no es leona por naturaleza, es leona porque viue entre leones, ellos la hizie-

Vv ron

Ezech. 19



ron leona, fulana es liuiana, ventana haze, gente se cõuo ca, no me espanto: *Inter leones cubauit*, con madre libiana, es libiana, q̄ si ella se criara en buena doctrina, y con buenos exēplos, a fe que el natural es bueno, 2. En medio de leones crio a sus cachorrillos esta es falta de arrepentimiento, y querer que los hijos tengan la mala vida que ella tiene. Yo dize la madre soy leona, porque me crie entre leones, pues crie se mis hijos entre hijos de leones, que vn niño criado entre leoncillos, *in medio leonculorum*, sera leoncillo que sea tan grande la malicia de la madre que no se contente con ser leona, para que sus hijos sean leones, sino para asegurar la mala criança, busca leoncillos: con quien se crie el hijo. Tan sin arrepentimie to está la mala madre de ser mala leona, que quiere que sus hijas sean libianas, y para animarlas las cria cõ otras de su calidad q̄ lo sean para dezir, si fulana tãbuena como yo admite conuerfación, q̄ mucho q̄ yo la admira: tengo madre, y amigas iguales a quié imitar.

3. La 3. *Eduxit unū de leunculis suis, & leo factus est*, Esmerosé la leona en criar vno de sus hijos, y este que

dò leon: es dezir los que se criauan entre leoncillos, eran leoncillos: *In medio leonculorum enutriuit catulos suos*. En medio de los leoncillos crio a sus cachoros entre leoncillos se criauan leoncillos, mas *eduxit unum*, en cargose mas en particular de vno, y este fue el peor de todos, mas malo q̄ sus compañeros, que vn mal natural entre malos. exēplos fue: le excederles en malicia, y ser leon entre leoncillos, como vn virtuoso entre buenos exēplos fuele ser de mayor virtud, y eficacia que todos ellos. La 4. ponderacion y que ami me hizo reparar que diga deste leon. *Leo factus est, & didicit capere prædam, hominemque comedere*. Leon quedò hecho, y se enseñò a hazer preña, y comer hombres, no he oido tal, que el leon sea menester enseñar se a caçar, y matar hõbres, y comerlos: essa es su accion natural como bramar: y el aue volar. Si me dixeran, el leon se enseñò a ser manso, esso si, pero dezir que se enseñò a ser cruel: tiene tanta fuerça el exemplo q̄ hasta los leones son capaces de ser mas crueles que su naturaleza pedia, por ver crueldades mayores en otros con quié anda: de manera que todo su

cede.

Cherond.  
Calsaneus

cede, ya el malo ser mas malo que sus malos exemplos q̄ son catedraticos de pestilencia, ya el malo se haze peor con la mala doctrina. Por esso dezia Cherondo Calsaneo in proœmijs legum, hablando de viciosos de la Republica: *Viro aut mulieri ob iniustitiam notatis à ciuitate, nemo auxiliari debet, neque conuersari, secus exprobandum ei fuerit, quod similis fit illi quo cum versatur*. Ninguno fauorezca a los notados de vicios por la Republica, pena que sera se mejate a ellos.

4. La segunda razon porque Dios castiga con afrentosa manifestacion de las culpas en esta vida, es, porque se entienda que Dios castiga con afrenta publica, a quien quita a otro la honra; y como la muger adultera quitò la honra a su marido, castigala Dios con que la pierda, y la lieuen en medio del dia los Escruuas y Phariseos al Templo donde estaua Christo predicando, y en medio del auditorio digan a voces: *Magister hæc mulier modo deprehensa est in adulterio*. Maestro, esta muger fue aora hallada en adulterio. Señores, nadie se burle con quitar honra al proximo que lo castigara Dios con quitarle la suya,

que mira Dios mucho por las honras, y es vidrio de Venecia, que vale mucho, y se quiebra como vidrio, y vna vez quebrada es dificultoso el reparo, Eccles. 41. *Curam habere de bono nomine, hoc enim magis permanebit quam mille thesauri pretiosi, & magni, bona vite numerus dierum, bonum autem nomen permanebit in aeternum*. Dize el Espiritu Santo, para que se conozca lo que se ha de estimar la honra del proximo, cuyda del buen nombre, este durarà mas que mil tesoros preciosos y grandes, la buena vida tiene numero de dias, tiene la vida muerte aunque sea buena, que por esso es preciosa la muerte de los Santos a los ojos de Dios, porq̄ es muerte de buena vida, mas el buen nombre no tiene muerte, dura para siempre. Vamos dando algunas ponderaciones a este lugar. La prime a, cuyda del buen nombre, que tanto? Digo Salomon en el cap. 15. de los Proverbios: *Lux oculorum latificat animam; fama bona impinguat osa*. La luz de los ojos alegra al alma, y el buen nombre engorda los huesos, con los ojos se cõpara la fama, y con razõ pues tienen proporcion en

Eccles. 41.  
30.

Proverb.  
15. 30.

Vv 2 qua-

cuatro cosas. La primera, los ojos son muy delicados, mal de ojos, dize el Español, curarle con los codos, para significar que no emos de llegar con la mano, que llama humor, y se empeoran, fama delicada vn no se que la mancha, dixo Ouidio de Quincia vestal. lib. 4. de Fas. *Casta quidem sed non est cre dita, rumor iniquus. Lesserat, & falsi criminis acta rea est.* Ella era casta, y no creida ni tenida por tal; porque vn rumor iniquo la desacreditò, y la hizo rea. Vn airecillo lastima los ojos, y vn rumor iniquo lastima la fama. Los ojos tienen niñas, aunque sea vn hombre de cien años, son niñas las de sus ojos: y así son delicadas, que tienen tantas telicas que las guardan. La fama siempre es niña, siempre delicada, es necesaria mucha guarda, vna palabrilla la mancha, y la detiene, *a cane non magno sape tenetur aper.* dixo vn Poeta, perro pequeño suele asir vna fieray tene la, vnapa labrilla suele lastimar vna fama. Tercero en perdiendo los ojos quedan las demas partes del cuerpo a peligro de perecer, porque vn ciego facilmente tropieça, y se descalabra; o se despe-

ña, &c. Vn hombre perdiendo la fama, fuele ser de daño para los demas miembros de la Republica: y así dixo Cayetano en la suma: *Caitanus. Verbo fama. Famam propriam falso ereptam negligere, tunc est peccatum cum alijs nocet, seu nolere tenetur, nam fama propter alios nobis necessaria est, & in tali casu dicit Augustinus, qui confidens conscientia negligit famam crudelis est, quia aliorum animas occidit: Menospreciar la propia fama quitada contra justicia, dezir no se me da nada de perder mi fama, como no aya yo cometido el delito que se me imputa, es graue pecado quando se sabe, o prudentemente se teme, que ha de ser la infamia dañosa a otras personas, como si a vna persona espiritual le imputassen alguna sensualidad, tiene obligacion de voluer por su fama, por que no digan otras, si fulano, o fulana tan espiritual cayò en esta culpa, que mucho cayga yo, y al que desprecia en esta ocasion, la perdida del buen nombre, confiado en su conciencia, llama San Augustin cruel homicida de almas ajenas. Y finalmente perder la fama, es po-*

poner a peligro de perderlo todo.

*Omnia si perdas famam seruare memento.*

*Qua semel amissa postea nullus eris.*

Procura conseruar tu buena fama, que si esta pierdes dallo todo por perdido. Y Ciceron libro 1. de officijs, *Negligere quid de se quisque sentiat non solum arrogantis est, sed animi omnino dissoluti.* Menospreciar vn hombre lo que otros sienten de si, no solo es de animo soberuo y arrogante, sino de vn hombre rematado.

5 La quarta propiedad de los ojos y de la fama es, que quitarle a vno los ojos, es dexarle inhabil para qualquier exercicio, y así merece mas graue pena que el q da vna cuchillada, así quitarle a vno la fama es dexarlo inhabil, porque vn hombre perdida la fama cae en todos officios; pues si la fama es como los ojos, y tanto cuidado se ha de tener de los ojos, *curam habe de bono nomine*, por esso vn hombre casado siete mucho qual quiera descompostura de su muger, porque ella le quita la honra, y es quitarle los ojos, y si con vna paja queda vn ojo lastimado con qual-

quiera liuidad aunque sea pequeña, queda la honra de vn casado lastimada. *Valer. Valer. rio Maximo lib. 6. c. 3. dice, que Quinto Antistio repudiò a su muger, porque la hallò hablando en publico con vna mugercilla ramera que auia sido esclaua, y estauan hablando en secreto. Y Publio Sempronio Philosopho repudiò a su muger, porque fue al Teatro (digamos lo a la Comedia) sin su licencia. Sulpicio Celedo repudiò a su muger, porque la hallò descubierta la cabeza, y los cabellos enrizados hablando con vn hombre; y lo que mas admira Gneo Metello repudiò a su muger, porque beuio vino; auéis visto que causas tan leues? no veis que es la fama ojos, y para turbar los ojos vna paja basta; no veis que ven los ojos con niñas que siempre son niñas y delicadas, y la fama siempre es niña; pues si estas niñerías tocan en la hora de vn hombre casado, vn adulterio q ferà? pues pierda la adultera la fama, y la honra si se la quitò a su marido.*

Dize mas nuestro lugar, cuyda del buen nombre: *Hoc enim magis permanebit quam mille thesau-*

ripretiosí, & magni, maste durara el bué nóbre q los reforos grãdes y preciosos: tres ventajas haze la buena fama a los tesoros. La primera, di xo Socrates en Estobeo fer. 48. *Per famam comparari possunt opes, numquam veno pecunijs fama redimitur,* con la buena fama se ganau dineros, y con dineros no se recupera la fama perdida; experiencia tenemos en los mercaderes. Vn mercader de buen credito tiene seis mil ducados de caudal, y sesenta mil ducados de credito, y con el credito ya ganando de comer, y aumentando la hazienda, y vn mayorazgo de veinte mil ducados de renta, si tiene perdido el credito, no hallará ni aun con prendas quien le dê cien reales. La segunda, si viniera embarcado todo vuestro caudal, y de por si vuestra fama y credito, y se leuantara vna tempestad que os obligara a echar a la mar, o el caudal, o el credito, que viniera en cofre cerrado con llave, que hombre de los que estima la tierra echara su credito, y dexara su hazienda, luego mas vale la fama que los tesoros. Tercera, quando vn hombre gasta diez, y veinte,

y treinta mil ducados en pleito de nobleza, o limpieza, y sale con el en su favor, que gana? vn buen nombre, que la sentencia no solo haze noble, el lo era, y esta nobleza era sin fama, por darle a la nobleza fama gasta veinte mil ducados que no le costó nada ser noble, que sus padres lo engendraron noble, y le costó caro la fama de noble; luego mas vale la fama que muchos tesoros.

Que tanto pues sentira vn hombre casado perder la honra por liuiandades de vna muger; si vna muger le perdiera la hazienda sin duda lo sintiera, que se ra perder la honra. Bien se vee por lo que se dice. *ff. de ff. de reg. origine iuris, l. i.* en el *Tex. iur. l. i. & Glof. ibi.* Rey de Romanos fue priuado del Reyno, porq cometio adulterio con Lucrecia; q es beiu tambien aduertir, que aunque el daño del adulterio de la muger es mas perjudicial; por los hijos que pueden heredar de quien no es su padre, en lo demas mas culpable es el adulterio de vn hombre que el de su muger; y mayor castigo se da a los aduiteros que a las aduiteras, *ff. ad legem.*

Socrates apud Sto-beum.

*ff. ad legem Iuliam.*

D. Aug.

*legem Iuliam de adulteris, l. si uxor.* En el Digesto nueuo libro 10. y se rió san Augustin de vn hombre, que no siendo el casto, queria que su muger lo fuesse. En el libro decé chordis, y refiere 12. quest. 7. cap. non Machaberis, es dize, como quien en vna guerra peleasse al lado de su muger, y quedando el vencido que es hombre se quexasse porque su muger no venciesse. Peleais con la sensualidad, y os vence, y quereis que vuestra muger quede vencedora. El que quiere que su muger sea casta sea casto, y el que se hallare sin culpa, ro me piedras contra ella.

8. Concluye el Espiritu Santo en el lugar que vamos declarando, que la buena vida se acaba, *Bona vite numerus dierum, bonum autem nomen permanebit in aeternum.* El buen nombre queda para siempre, y si la duracion del bien es mejor del bien, porque le está bien ser, que dexar de ser, ya haze en algo ventajas la buena fama, a la buena vida, y aun si me dais vn tirano

que quite la vida a vn justo, y vn hombre que le quite la fama y lo infame, en parte menos mal le haze el tirano, digo en parte, porque morir el justo a manos de vn tirano, es ir a gozar en el cielo de gloria eterna, y en la tierra de veneracion de martir; si vos le infamais la infamia le ocasionará gloria por su paciencia; mas en la tierra no gozara de la honra de Santo, por el testimonio que vos le leuantastes, y assi el Padre Eterno que permitio que los Judios quitassen la vida a Christo en la Cruz, no permitio se pusiesse causa escrita de su muerte que le infamasse, antes la causa escrita le honró, *Posuerunt causam eius scriptam,* y la causa era, *IESVS NAZARENVS REX IVDABORVM,* demanera, que el Padre Eterno no miró tanto por la vida temporal de Christo, como por su honra, es el bien que dura, y este le quita la muger aduiteras a su marido, y este le quita Dios a la aduiteras en pena de su pecado.

En los tribunales del mundo el que es pobre suele ser castigado, y librarse el rico.

**Q**UE Rigurosos se muestran los Phariseos y Escribas con esta pobre muger, que legales? Señor, esta muger fue hallada aora en adulterio, y Moisen manda que las adúlteras mueran apedreadas; sin duda que esta muger es desdichada por pobre, porque los ministros inferiores quando rondan y hallan amancebamientos, no es su intento remediar vidas, que no comieran ellos si se remediaran ellas, su intento es sacar dineros de presente, y q̄ quede la ocasion en pie para adelante; y creo ay casas donde en llegando el Alguazil, tienen ya contado el dinero cócertado por q̄ calle y los dexen. Sies pobre, puede tener paciencia que pagará su delito, y aun será por ser de pobre culpa lo que en vn rico fuera virtud a los ojos de los mismos ministros; los tribunales del mundo y sus propiedades halló gallardamente retrata

dos en vn trono que hizo Salomon 3. Reg. 10. y era Rey pacífico, que por esto Christo se llama Salomon alguna vez en los Cantares: *Fecit Rex Salomon tronum de ebore grandem, & vestiuit eum auro fuluo nimis; qui habebat sex gradus, & summitas eius rotunda erat, duæ manus tenentes sedile, & duo leones iuxta manus singulas, & duodecim leuunculi stantes super sex gradus.* Hizo el Rey Salomon vn trono grande de marfil cubierto todo de oro. Tenia seis gradas por donde se subia, vna silla curiosa, y dos manos humanas tenían la silla, vna de vna parte, otra de la otra, dos leones junto a las manos, y doze leones tenían las seis gradas por vanda seis: estraño trono! viuó geroghifico de los tribunales que suele auer algunas vezes en el mundo.

Demos seis ponderaciones

nes a este trono. Lo primero es trono de marfil, hueso de elefante, y dicen todos los que tratan deste animal, que es amigo que le respeten y traten bien. Lea-se el tesoro de la lengua Española, en la palabra elephante, dize cosas que yo las tengo por increíbles en esta materia. Y dezir, que el trono del Rey Salomon es de marfil, es, que todos los juezes de ordinario quieren ser respetados, y aun algunos casi adorados, y para prender y castigar a vn pobrezillo basta vn oluido de respecto al juez que pasa. He reparado mucho en el capitulo tercero y quinto de los Cantares, en el capitulo tercero, salio la Esposa de noche a buscar a su Esposo, *inuenerunt me vigiles, qui custodiunt ciuitatem, num quem diligit anima mea vidistis?* Encontróme la ronda de la ciudad. Preguntóles: Si auian visto a su amado: *Paululum cum pertransissem eos inueni quem diligit anima mea,* luego que pasé adelante hallé a mi amado. En el capitulo quinto del mismo libro; salio la Esposa de noche a buscar a su amado, y dize: *Inuenerunt me custo-*

Cant. 3.  
& 5.

*des, qui circumeunt ciuitatem percusserunt me, & vulnerauerunt me, tulerunt palium meum mihi,* encontraronme las guardas de la ciudad, hirieronme, maltrataronme, quitaronme el manto. Valame Dios en el capitulo tercero la encuentran los de la ronda, y no le hazen mal, y en el capitulo quinto la hieren y despojan? Si, que es la causa yo no puedo hallar otra sino la que el Texto insinua en el capitulo tercero habló a la ronda, preguntóles por su Esposo, no le hizieron mal hizo caso dellos, *Num quem diligit anima mea vidistis?* En el capitulo quinto encontraronla, y ella no hizo tanto caso: yua afligida, que el amado se le auia ydo, por el desamor que con el auia vsado, y así se le fue como enojado; ella sentida desto no reparó en hablar a los de la ronda, no hablais, pues essa es culpa prendedla, quitadle el manto, y dadle vna cuchillada, *Percusserunt me, vulnerauerunt me, tulerunt palium meum mihi.* No veis que quiere el Alguazil ( que querra el que es cabeça ) ser respetado es trono de marfil, hueso de

de elefante que quiere la traten con respeto.

Este trono está lleno de leones, está es la crueldad de los juezes. padre no es muy malo el trono, que los leones deste trono no comen, y así son buenos para trono de Rey. No direis estos leones me comen la hazienda. Yo digo, que estos leones son los peores del mundo. Oxala comieran que menos costosos fueran, carorze leones con dos o tres carneros cada dia tenían suficiente sustento, no gastan en comer, pero veo el trono todo vestido de oro, *Vestivit eum auro fulvo nimis*. Ministros y juezes cubiertos de oro, vestidos de oro, de donde sale este oro. Si sale del Rey empobrece, y luego pedirán al Reyno, si sale del Reyno lo empobrecen; siempre el Reyno es cantaro de barro, que si la piedra da en el cantaro, mal para el cantaro, y si el cantaro en la piedra mal para el cantaro.

La subida del trono tiene doze leoncillos, por vanda seis, estos son los ministros inferiores del tribunal el Secretario, el Alguazil, el Relator, el Abogado, el Procurador, y otros, así estos

son leoncillos; buenos son para subir con facilidad, porque ay donde arrimarse para no caer, es verdad; si tenéis manos con que arrimaros, porque si sois manco, subis con grande peligro de dar de cabeça en vn leoncillo de estos, y romperos la cabeça, demanera, que los mismos leones que sirven de arrimo, y aseguran la subida al que tiene manos, al que no las tiene le fueleñ quebrar la cabeça, así sucede en los tribunales; si tenéis manos, si ay da diuas los ministros el Secretario, y el Relator que son leoncillos desta subida os servirán de arrimo, y os daran la mano para subir; mas si no tenéis manos, sino ay que dar; si no os tedeis la mano, tropecareis en estos ministros, y os quebraran la cabeça, fauor al rico porque es rico, desamparar al pobre porque es pobre; es lo que abomina el Espíritu Santo, en el capit. 11 de los Prouerbios: *Statera dolosa abominatio est apud Deum, & pondus aqua voluntas eius*, abomina Dios pesos falsos, y quiere pesos iguales, justos. Declaralo Veda, *Qui aliter causam pauperis, aliter causam potentis, aliter sodales, aliter audit*

Prou. 11

Veda ibi.

igno-

*ignotos hatera utique librat iniqua*. El que mira con diferentes ojos la causa del pobre por ser de pobre, y la del poderoso por ser de poderoso, el que oye diferentemente al amigo y al compañero, que al no conocido, pesa con peso injusto y engañoso, y este juicio es abominable a los ojos de Dios, y dixo bien el gran Padre de la Iglesia Gregorio libro 7. epist. epistola 120. *Summum in regibus bonum est iustitiam colere, ac sua cuique iura seruare, subiectisque non sinere, quod potestatis est fieri, sed quod equum est, custodire*. El fumo bien de los Reyes es honrar y venerar la justicia, guardar a cada vno su derecho, y no permitir que los vassallos usen del poder que tienen fundado en hazienda, fauor, o qualidad, sino obligarles a que siempre hagan razon.

D. Greg.

La quarta ponderacion es, que los de la subida son leoncillos. *Duodecim leonculi stantes super sex gradus*. Pero los que estan arriba junto a la silla son leones grandes: *Dua manus tenentes sedile, & duo leones iuxta manus*, dos manos humanas tienen la si-

lla del Rey, y dos leones grandes junto a las manos. Esta es la mayor miseria que le puede venir a vn Reyno, que el alguazil, y eleferiuano sean leones de la Republica, no me espanto que no son personas de tanta obligacion, que si la conciencia no los templara, les detenga la obligacion, el consuelo que ay en la Republica, es que si el alguazil fuere leon, podra el ofendido subir arriba al tribunal, y pedir justicia, mas si la desgracia es tan grande, que maltratado de leoncillos en la subida, allá en el trono, halla leones grandes, quien le ha de hazer justicia, pues ya el tribunal si llegara a esta miseria (que entre Catolicos no llegará si Dios nos fauorece) pierde el nombre de tribunal, pues como dize Socrates, en Xenofonte libro 3. de *dictis, & facis Socratis*, hablando del Rey. *Rex eligitur, non ut sui ipsius curam habeat, sed ut per ipsum, qui eum elegerant infelicitate viuant*: El Rey no es Rey para cuidar de si, si no para que sus vassallos viuan en felicidad, pues si las cabeças que le cerca son de leones, *duo leones iuxta manus*, que felicidad hade auer en el reino.

La.



La quinta ponderacion es, que en este trono no da vn paso el que quiere subir a hablar al Rey, que no sea entre leones, demanera que parece mas leonera que troho. Seis gradas tiene la subida del trono; y cada grada dos leoncillos, porque son doze, repartidos entre seis, *Duodecim leuculi super sex gradus*. Digo yo que si el trono parece leonera, el litigante que sube a pedir justicia parece leonero, porque hombre que no es leonero, ponerse entre leones, está vn leon en el patio, no ay hombre que se atreua a llegar cerca, y si da vn bramido, todos tiemblan, y al que ase entre las vñas lo haze pedazos, y llega el leonero, y se le rinde el leon, y el leda golpes, y lo riéde en el suelo, y le habla, y le saca las vñas para que las veamos, que son como nabajas. Valame Dios, si aquel es hombre como los de mas, como llega, y no llegan los otros, hermano por q le da de comer, y esto amansa a vn leon. Leones son los ministros, doze leones ay en la subida, no dais paso que no sea entre dos leones, vno a mano derecha, otro a mano izquierda, aqui el es

zil, aqui el Relator, y aqui el Abogado, aqui el oficial, aqui el Procurador, como tengo de subir al tribunal entre tantos leones: Sed leonero, daldes de comer, y vereis como se os rinden, y descubrid las vñas que tienen para hazer pressa en los demas, y assi todos temeran, y el que quisiere amansarlos cuidará de darles de comer: Bien se cümple con las condiciones que dixo Seneca el tragico in *Octavio actione 2.*

Seneca.

*Consulere patria, parcere afflictis, fera  
Cæde abstinere, tempus atq;  
ira dare,  
Orbi quietem, saculo pacem  
suo.  
Hæc summa virtus.*

Mirar por la patria, perdonar a los affigidos, nopreciarse de crueldes, tiranos, dar tiempo y lugar a la ira, a la republica quietud; y al siglo paz, es la humanidad en los Governadores, bien cumplen con esta ley los que gouiernã, demanera, que es necesario que el litigante sea leonero.

La 6. y vltima ponderacion por aora es que aun en troho no no ay hom-

hombre fino Salomon sentado en el trono otro no, porque en la subida no ay hombres fino doze leones. En lo alto no ay hombres fino dos manos humanas: no dize dos hombres tienen la silla finodas manos, *due manus tepentes sedile*; y hablando de los que estan junto a estas manos, no dize que eran manos de leon, o cabeças de leon, sino dos leones, *duo leones inxta manus*, demanera, que fuera del Rey no ay hombre en este trono, y si ay algo humano no es cabeza humana que al fin tiene la judicativa; no dize ojos de hombre que al fin estos miran por los que suben, fino manos, y manos sin cabeza, manos sin ojos tienen la silla del Rey, y para dos manos de hom-

bre en catorze leones enteros, doze a la subida y dos arriba. O miserable Reyno! (bendito sea Dios que no es el nuestro) donde en los tribunales no ay mas hombres que el Rey los demas son leones, y si algo humano ay, son manos de hóbr es para recibir, no ojos para mirar, no cabeza para juzgar, entrados en el Templo, hallareis ministros que son los Escribas y Fariseos, y hallaríes a Christo, y no ay mas hombre que Christo, que los demas son leones, y como la pobre adultera no es leonera porque no tiene que dar no los amansa, solo Christo es el misericordioso en esta como ya d.xe.

124

DISCURSO 1111.

La gran misericordia que usa Dios con los pecadores en esta vida.

CON mucha prisa solicitan a Christo los Phariseos que determine lo que se ha de hazer desta muger adultera. Y el con mucha flemma dispone la causa de manera, que la dexen libre los que la acusauan, y le pregunta Christo; *Vbi sunt*

*qui te accusabant? nemo te edēnauit.* Muger donde estan los que te acusauan ninguno te condenò? Respondio ella, *nemo*, Señor ninguno; pues *nec ego te condemnabo.* Ni yo te condenarè; claro está que en no condenar sin agrauo de justi-

justicia nadie me ha de hacer ventaja. Tengo por bonissima fuerte, que esta muger aya venido al tribunal de Christo, porque en esta vida es tribunal de misericordia para pecadores, y por felicissima fuerte mia tengo acabar este primer tomo con discurso de misericordia, mina preciosissima descubierta en este Evangelio, de la qual tanta necesidad tengo yo como sabe el que es infinitamente misericordioso, y quando mas me desconfuela mi vida tan mal empleada, se me ofrece vna ponderacion de la diuina misericordia que me consuela, y es el modo que Dios tiene de proceder en la conversion de pecadores, y en la beatificacion de los justos. Assentamos dos principios ciertos en Theologia. El primero, que la conversion del peccador, y el perdon de sus peccados, la primera justificacion es totalmente obra de misericordia, y no de justicia, porque aunque ay opinion si preceden meritos de congruo, o no, lo cierto es, que no ay meritos de justicia en el peccador respecto de la primera gracia justificante; y llamarse los actos libres sobrenaturales que

disponen a la gracia meritos de congruo es question de nombre, porque en rigor no ay mas, que actos sobrenaturales del orden de gracia, con pacto de Dios, que en llegando la vltima disposicion dara la gracia, si por este pacto, y por su disposicion es por pacto se ayan de llamar meritos de congruo, o no es de poquissima importancia conuenidos en la misma cosa: al fin lo que a mi me haze al caso, es, que es acto de misericordia de Dios, no de justicia.

El segundo principio que hemos de assentar, es que dar la gloria a los justos adultos es acto de justicia. Esta proposicion como suena es de san Pablo: *Reposita est mihi corona iustitia*. Si bien ay question entre Theologos, si en Dios puede auer verdadera obligacion de justicia. Y lo primero para mi intento importa poco esta resolucion desta duda. Lo segundo pienso, que es question de nombre; y no se si era necesario gastar tanto papel como algunos modernos gastan en averiguar esta question, que yo siempre he tenido, por question de nombre porque

porque si hablamos de la justicia con todas las imperfecciones que se hallan en las escrituras, es mas que cierto que no la ay en Dios. Si estas imperfecciones no seã esenciales a la razon de justicia en comun, sino a la razon de justicia criada: y si la obligacion que ay en Dios de dar la gloria a los justos por el pacto que hizo, de premiar meritos dignos de gloria, tenga toda la perfeccion que esencialmente pide la justicia sin imperfeccion, es question de nombre si se declara, como pide ser declarada, lo qual a mi no me importa: lo cierto es, que Dios està obligado a dar la gloria a los justos por pacto que ha hecho con ellos pidiendo obras, que siendo de justos è licitas, o imperadas de la charidad, de fuyo son meritorias de la gloria, y esta obligacion se llama en San Pablo justicia, y assi la gloria se llama corona de justicia, y esto basta para q en lenguaje de Pablo dar la gloria los justos seã acto de justicia.

Supuesto esto entra mi ponderacion, que se muestra Dios mas puntual con los

pecadores que con los justos: en el sentido que se vera. Haze Dios pacto con el peccador, que si con dolor de contricion verdadera, se arrepintiere de sus peccados le perdonara, y haze pacto con el justo que le dara la gloria que respondiere a la gracia y merecimientos; en estos pactos ay esta diferencia, que al peccador le dize en el instante que tuieres verdadera contricion de peccados te los perdonare, *in qualunque hora*, dize Ezechiel, y alli *hora*, es lo mismo que instante, demanera, que ni vn instante dilata Dios la gracia al peccador contrito, sino que el primer ser de la contricion està en el mismo instante de tiempo acompañado con el primer ser de la gracia, y assi en esse mismo instante la contricion q no merecio la primera gracia de justicia merecio el primer gloria; porq en esse instante fue la contricion disposicion para la gracia, y acto de justo justificado con la misma gracia a que dispuso: y esto en opinion que la contricion salga de la gracia, o no salga en ambas opiniones,

Ezechiel 33

2. Pet. 2. es verdad dezir, que el acto de contricion y la gracia estan en vn mismo instante que no se dilata.

4 Y hablando de la gloria que se da a los justos, dize Dios que el promete dar la gloria al justo que la mereciere, mas no dize que se la dara luego que la merezca, si no si perseverare en la gracia hasta la muerte, y no sabe el justo quanto ha de vivir. Caso digno de mucha ponderacion, si el justo con sus obras merece de justicia el cielo, y el pecador con sus disposiciones no merece de justicia la gracia, porque haze Dios pacto de no dilatar la gracia al pecador cótrito, y haze pacto de dilatar, o al menos no haze pacto de no dilatar al justo la gloria; pues miradas las obras de los justos, y las del pecador arrepenido. Las del justo son de suyo dignas de gloria, y solo falta el pacto para que Dios quede obligado, y la contricion de suyo no es digna de perdon ni de gracia (sigo la opinion que la contricion no es forma justificante, o hablo de la disposicion vitima, que antecede a la misma forma que justifica sease la q fuere la vna y la otra) y si Dios da al peca-

dor dispuesto gracia, es porque hizo pacto con el, no porque las obras de suyo seã dignas, porque aunque sean buenas y agradables a Dios (que todo lo bueno es agradable a Dios) son obras de enemigo que le ofendio gravemente, las lagrimas de vn traidor al Rey, arrepenido de la traicion cometida, claro es, que son buenas, y no pueden desagradar al Rey prudente y justo, pero juntamente es verdad dezir, que no son dignas de alcanzar perdon de la traicion, porque son lagrimas de vn traidor, que si por esso no son malas son indignas deste favor. Digo yo, no fuera mejor dilatar la gracia al pecador pues no la merecen sus acciones, que la gloria al justo que de suyo son dignas de gloria, y solo falta para ser meritos actuales pacto de Dios, como de hecho lo tienen, que hombre haze pacto con oficiales que digan el que hiziere vna obra digna de ocho reales yo lo prometo, y quando yo quisiere cumplirela, y el que hiziere vna obra que de suyo no sea digna de ocho reales, yo prometo darfe los luego sin dilatar vn instante la dadiva, este

te pacto no parecia desproporcionado, y casi fuera de toda razon. Pues esto dize Dios al justo, el que hiziere obra digna del cielo yo lo prometo, mas cumplire la promesa quando yo quisiere, cumplirela sin falta, *Quam reddet mihi iustus iudex*, mas no dize quando, si de aqui a vn año, si de aqui a veinte, o si dentro de vna hora, o si aora de repente. Y dize al pecador: El que tuviere contricion aunque de suyo no es digna de la gracia, ni meritoria della; yo prometo darla, y luego que no la dilate el vn instante que pacto es este.

Es Dios amigo de acudir a la mayor necesidad primero, y tiene mas necesidad el pecador de gracia, que el justo de gloria; porque estar el pecador en pecado no puede ser bueno, y assi estar sin gracia no puede ser bueno; es estar en pecado intrinsecamente malo, que como la perseverancia de lo bueno no puede ser mala, la perseverancia de lo malo no puede ser buena; y siendo el pecado malo esencialmente, y malo mo. al contra razon



y justicia; la perseverancia del pecado no puede ser buena sino mala, y assi al pecador no le puede estar bien estar en pecado; por esso al contrito no le dilata Dios la gracia vn instante, mas al justo puede estar bien, y muy bien estar sin gloria estando en gracia, pues puede servir mas a Dios, y merecer mas gloria, por esso dilata Dios la gloria al justo.

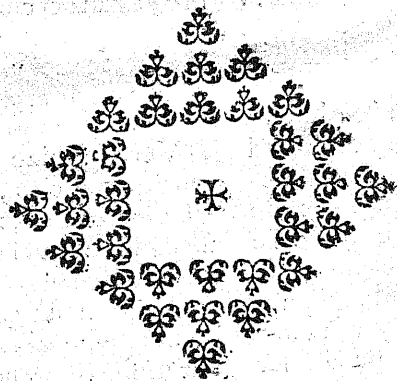
5 Crece la ponderacion si se considera, que antes que Dios se hiziera hombre, estaua el cielo cerrado para hombres, y todos los Santos del viejo Testamento estuieron detenidos en el Limbo hasta que el Verbo se hizo hombre, murio, resucitó, y subio a los cielos, entonces lleuò consigo aquellas almas al cielo, no huuo gloria para justos hasta que Dios hombre subio al cielo, y en esse mismo siglo huuo gracia para los pecadores que tuuieron contricion de sus pecados. Arrepintiose Dauid, y al punto sin dilacion le perdonò Dios, y lo mismo fue a los demas pecadores que se arrepintieron. Pues Señor, como dilatais la gloria, porque

## Sermon vigesimoquinto

no dilatais la gracia. O como se daua la gracia en aquel figlo en virtud de Christo venidero, porque no se daua la gloria luego en virtud de Christo venidero? Porque ay mas necesidad de gracia para el pecador, que de gloria para el justo por la ra-

zon dicha. O que consuelo para pecadores! y para mi lo es acabar este tomo dia de san Miguel a las doze de la noche, estando la Comunidad en Maytines, firuase Dios con el trabajo.

 LAVS DEO. 



INE

## INDICE DE LOS Lugares de Escritura declarados en este primer tomo.

Genesis.

- C**AP. I. Germinet terra herbam, fol. 22. col. 4.  
*Cap. 1.* Diuisit aquas, quae erant sub firmamento, ibi col. 2.  
*Cap. 1.* Faciamus hominem fol. 183. col. 1. & 2.  
*Cap. 2.* Vt operaretur, & custodiret illam, fol. 230. col. 2.  
*Cap. 2.* De ligno scientiae boni, & mali ne comedas, f. 26. col. 4. & fol. 66 col. 3.  
*Cap. 3.* Puluis es, f. 26. col. 4.  
*Cap. 3.* Vidit mulier, quod bonum esset lignum, fol. 155. col. 1.  
*Cap. 3.* Vocauitque Dominus, fol. 169. col. 4.  
*Cap. 3.* Ne forte moriamur, fol. 317. col. 2.  
*Cap. 3.* Scit Deus, quod in quacumque hora, fol. 295. c. 1  
*Cap. 4.* Si bene egeris recipies, fol. 174. col. 3.  
*Cap. 4.* Num custos fratris mei sum, f. 252. c. 1. vesta por yerro al margen, Gen. 49.  
*Cap. 6.* Peccauit quod hominem fecisset, fol. 184. col. 2  
*Cap. 6.* Ex cunctis animanti-

bus, fol. 147. col. 4.

*Cap. 9.* Omne quod mouetur, fol. 56. col. 1.

*Cap. 9.* Arcum meum ponam fol. 24. col. 4. & fol. 60. c. 1

*Cap. 11.* Erat terra labij vni fol. 40. col. 2. & f. 60. c. 1.

*Cap. 12.* Noui quod pulchra sis, fol. 41. col. 3.

*Cap. 12.* Egredere de terra tua, fol. 89. col. 3.

*Cap. 20.* Soror mea est. fol. 42. col. 1.

*Cap. 15.* Suspice caelum, fol. 241. col. 1.

*Cap. 21.* Cumque vidisset Sarra, fol. 243. col. 1.

*Cap. 22.* Tolle filium tuum, f. 89 col. 2. & fol. 243. col. 3.

*Cap. 28.* Vidit scalam, fol. 188. col. 2.

*Cap. 28.* Tulit de lapidibus fol. 155. col. 2.

*Cap. 32.* Valde eum timeo, fol. 77. col. 1.

*Cap. 24.* Protulit in aures, fol. 273.

*Cap. 33.* Eleuans Iacob oculos, folio 31. col. 2.

*Cap. 34.* Non possumus dare sororem nostram, folio 6. col. 1.

Xx 2

Cap.

## Tabla de los

- Cap. 37.* Vidi per somnium quasi Solem, & Lunam, fol. 193. col. 1. & fol. 204. col. 4.
- Cap. 38.* Fratres mei quæro, fol. 249. col. 1.
- Cap. 40.* La prifion del paderero, y copero de Pharaon, fol. 50. col. 2.
- Cap. 40.* Tria caniftra, fol. 158. col. 4.
- Cap. 41.* Putabam nos stare fuper ripam, fol. 126. c. 1.
- Cap. 42.* Exploratores eftis vos, fol. 248. col. 2.
- Cap. 47.* Emit Ioseph omnẽ terram Ægypti, f. 93. c. 4.
- Cap. 50.* Seruis Patris tui, fol. 41. col. 3.
- Exodo.*
- Cap. 3.* Ego fum Deus Abraham, fol. 150. col. 3.
- Cap. 7.* Conftituite Deum Pharaonis, fol. 190. col. 2.
- Cap. 8.* Digitus Dei effe hic fol. 191. col. 1.
- Cap. 7.* Tulit Aaron virgam fol. 279. col. 4.
- Cap. 10.* Ite facificate Domino, fol. 310. col. 2.
- Cap. 13.* Primogenitum assigne, fol. 166. col. 1.
- Cap. 14.* Cumque extendiffet Moifes manum, folio 19. col. 4.
- Cap. 16.* Vos vidiftis quæ fecerim, fol. 18. col. 1.
- Cap. 28.* Duos lapides, f. 208 c. 3. por hierro eltã, f. 108
- Cap. 32.* Descende peccauit fol. 56. c. 1. & fol. 126. c. 3
- Cap. 32.* Cerno quod populus duræ ceruicis, f. 205. col. 3.
- Cap. 32.* El bezerro y castigo, fol. 280. col. 2. por hierro eltã al margẽ, Exo. 23
- Cap. 33.* Ascende de loco isto, fol. 31. col. 4.
- Cap. 33.* Facie ad faciem, fol. 150. col. 4.
- Cap. 33.* Ostende mihi gloriam, fol. 164. col. 4. eltã por yerro, fol. 195.
- Cap. 33.* Dimitte me, vt irascatur furor, fol. 221. col. 4.
- Leuitico.*
- Cap. 1.* Vesiculam, & plumas, fol. 144. col. 4.
- Numeros,*
- Cap. 10.* Ductiles, & argenteas, fol. 66. col. 2.
- Cap. 11.* Quis dabit nobis carnes, fol. 57. col. 4.
- Cap. 15.* Coligentem ligna, fol. 285. col. 3.
- Cap. 17.* Germinasse virgam fol. 64. col. 3.
- Cap. 20.* Tolle virgam, fol. 221. col. 4.
- Iuezes.*
- Cap. 9.* Nunquid possunt deferere pinguedinẽ meã fol. 184. col. 4.

Ca-

## lugares de Escritura

- Cap. 18.* Sexcenti viri veniunt, fol. 279. col. 1.
- Cap. 19.* Numquam talis rei, tacta est, fol. 10. col. 3.
- 1. Regum.*
- Cap. 1.* Flebat, nec capiebat cibum, fol. 242. col. 3.
- Cap. 2.* Exultauit cor meũ, fol. 242. col. 3.
- Cap. 5.* Dagoniacebat, folio 178. col. 3.
- Cap. 6.* Facite plaustum novum, fol. 237. col. 1.
- Cap. 15.* Penitet me, quod contituerim Saul, fol. 0186. col. 1.
- Cap. 16.* Dominus recessit a Saul, fol. 179. col. 3.
- Cap. 26.* Cum ceter magnum interuallum, fol. 83. col. 3
- Cap. 28.* Murauit habitum, f. 134. col. 4.
- Cap. 30.* Succederunt eam, fol. 20. col. 3.
- Cap. 31.* Euagina gladium, fol. 135. col. 2.
- 2. Regum.*
- Cap. 11.* El adulterio de Dauid, fol. 186. col. 1.
- Cap. 12.* Peccauit, folio 258. col. 3.
- Cap. 14.* Grauanat eum Cæsares, fol. 159. col. 2.
- Cap. 16.* Confitium Achitophel, fol. 304. col. 3.
- Cap. 18.* Si totus erit bonus est nuntius, fol. 4. col. 1.
- Cap. 24.* Vt sciam numerũ, fol. 231. col. 4.
- 3. Regum.*
- Cap. 3.* Cor docile, fol. 162. col. 1.
- Cap. 12.* Inito consilio, fol. 280. col. 2.
- Cap. 13.* Veni mecum, folio 97. col. 1. & fol. 107. c. 1.
- Cap. 17.* Cornis præcepi, fol. 129. col. 1.
- Cap. 18.* Exaudi me, fol. 122. col. 1.
- Cap. 19.* Surge & comede, fol. 17. col. 1.
- 4. Reg.*
- Cap. 1.* Ascende calue, folio 4. col. 4.
- Cap. 4.* Accinge lumbos, folio 23. col. 1.
- Cap. 6.* Percute obsecro, folio 41. col. 4.
- Cap. 6.* Coximus filium meũ fol. 32. col. 3.
- Cap. 17.* Gentes quos transtulit, fol. 218. col. 2.
- 1. Paralip.*
- Cap. 13.* Super plastrum, fol. 236. col. 3.
- 2. Paralip.*
- Cap. 20.* Venit contra te multitudo magna, folio 118. col. 3.
- Ester.*
- Cap. 3.* Flestebant genua, folio 1. 2. col. 2.
- Cap. 4.* Veniat ad me hodie fol. 102. col. 4.

Xa 3

Cap. 5



## Tabla de los

- Cap. 5. Vidi te quasi Angelum, fol. 76. col. 1.  
 Cap. 6. Hæc omnia cum habeam, fol. 5. col. 2.  
 Cap. 7. En lignum quod parauerat, fol. 93. col. 2.  
*Job.*  
 Cap. 1. Cum venissent filius Dei, fol. 51. col. 2.  
 Cap. 1. Omnia quæ habet in manu tua sunt, fol. 64. col. 1. & fol. 95. col. 1.  
 Cap. 1. Euaſi ego ſolus, folio 2. col. 4.  
 Cap. 1. Nudus egreſſus ſum, folio 230. col. 4.  
 Cap. 2. Si bona ſuſcepimus, fol. 5. col. 4.  
 Cap. 2. Commouit me adueſus enim, fol. 70. col. 3.  
 Cap. 10. Nunquid oculi carnei tibi ſunt, fol. 74. col. 1.  
 Cap. 19. Quare perſequimini me, fol. 300. col. 1.  
 Cap. 21. Quis arguet coram eo viam eius, folio 114. col. 4.  
 Cap. 31. Quis mihi tribuat auditorem, fol. 78. col. 2.  
 Cap. 34. Abſit a Deo impietas, fol. 70. col. 1.  
 Cap. 38. Simulatores callidi fol. 99. col. 3.  
 Cap. 39. Pœna ſtruthionis, folio 187. col. 1.  
 Cap. 34. Si habes intellectũ, folio 191. col. 2.  
 Cap. 40. Sternutatio eius, fol. 293. col. 1.  
 Cap. 42. Venerun omnes,

fol. 64. col. 2. y al margen eſtã por yerro, Gen. 42.

### *Pſalm.*

- Pſalm.* 2. Filius meus es tu, fol. 108. col. 2.  
*Pſalm.* 5. Sepulchrum patres eſt guttur eorum, fol. 130. col. 2. & 296. col. 2.  
*Pſalm.* 8. Volucres celi, folio 43. col. 1. por yerro 47.  
*Pſalm.* 9. Propter quid irritauit, fol. 67. col. 2.  
*Pſalm.* 13. Dixit inſipiens in corde, folio 67. col. 2.  
*Pſalm.* 15. Ego dixi Deus meus es tu, fol. 137. col. 2.  
*Pſalm.* 16. Tunc ſatiabor, folio 150. col. 3.  
*Pſalm.* 16. Ego autem in iuſtitia apparebo, folio 177. col. 2.  
*Pſalm.* 31. Quoniam tacui, folio 135. col. 2.  
*Pſalm.* 33. Exquiſiui Dominum, folio 119. col. 2.  
*Pſalm.* 33. Guſtate, & videte, folio 150. col. 3.  
*Pſalm.* 33. Mors peccatorũ peſſima, fol. 170. col. 4.  
*Pſalm.* 38. Tibi dereliãus eſt pauper, folio 125. column. 3.  
*Pſalm.* 40. Beatus vir qui intelligit ſuper egenum, fol. 224. col. 3.  
*Pſalm.* 42. Diſcerne cauſam meam, fol. 214. col. 3.  
*Pſalm.*

## Lugares de Eſcritura

- Pſalm.* 44. Audi filia, folio 143. col. 4.  
*Pſalm.* 45. Deus noſter refugium, folio 50. col. 4.  
*Pſalm.* 50. Iniquitatem meã ego cognoſce, fol. 173. c. 1.  
*Pſalm.* 50. Secundum multitudinẽ miſerationũ, f. 245. col. 3. eſtã por yerro, 247.  
*Pſalm.* 50. Peccatum meum contra me eſt ſemper, folio 258. col. 3.  
*Pſalm.* 18. Lex Domini immaculata, folio 257. col. 2. & fol. 305. col. 2.  
*Pſalm.* 18. Dulciora ſuper mel ſel, fol. 289. col. 1.  
*Pſalm.* 22. Super aquam refectionis, folio 305. col. 4. y eſtã al margen *Pſal.* 44.  
*Pſalm.* 68. Propter inimicos meos, folio 123. col. 1.  
*Pſal.* 68. Dederunt in eſcã meam, folio 201. col. 3.  
*Pſalm.* 71. Quid gloriaris in malitia, fol. 75. col. 1.  
*Pſalm.* 72. Velut ſomnium ſurgentium, folio 114. column. 1.  
*Pſalm.* 75. Cogitatio hominis cõfitebitur, f. 258. column. 2.  
*Pſal.* 77. Tentauerunt Deũ folio 123. c. 3. & fol. 9. column. 3.  
*Pſal.* 81. Ego dixi: Dij eſtis, folio 137. col. 2.  
*Pſalm.* 82. Pones eos vt rotam, folio 141. col. 2.  
*Pſalm.* 87. Increpa ſeras, folio 222. col. 2.  
*Pſalm.* 89. Que pro nihilo habentur, folio 2. col. 1. & 2.  
*Pſalm.* 89. Dixiſti conuertimini, folio 12. col. 1.  
*Pſalm.* 95. Dicite in nationibus, folio 154. col. 4.  
*Pſalm.* 103. Ortus eſt ſol, folio 38. col. 2.  
*Pſalm.* 103. Poſuiſti irenebras, folio 260. col. 1.  
*Pſalm.* 102. Quomodo miſeretur pater, folio 128. col. 1.  
*Pſalm.* 111. Miſericors & miſerator, fol. 128. columna 1.  
*Pſalm.* 117. Lapidẽ quam reprobauerunt, folio 34. col. 2.  
*Pſalm.* 117. Conſitemini Domino, fol. 257. col. 1.  
*Pſalm.* 118. Lucerna pedibus meis, folio 289. columna 1.  
*Pſalm.* 118. Funes peccatorum, folio 68. col. 2.  
*Pſal.* 108. Fiant contra Dominum, folio 325. columna 1.  
*Pſalm.* 122. Sicut oculi ſeruorum, fol. 109. col. 2.  
*Pſalm.* 136. In ſalicibus in medio eius, folio 13. col. 3.  
*Fol.* 145. Lauda anima mea Dominum, feſt. 241. column. 2.  
*Pſalm.* 35. Apud te eſt fons vitæ, fol. 313. col. 3.  
 Xx 4 *Pſal.*

## Tabla de los

*Pſalm.* 49. Tu verò odifti  
disciplinam, fol. 286. c. 4.  
*Pſalm.* 70. Quoniam non  
cognoui literaturam, fol.  
311. col. 2.

### *Prouerbios.*

*Cap.* 3. Custodi legem, fol.  
36. col. 1.  
*Cap.* 4. Tene disciplinam, fo-  
lio 292. col. 2.  
*Cap.* 5. Bibe aquam de cis-  
terna tua, fol. 336. col. 1.  
*Cap.* 6. Suavis est homini  
panis mendacij, fol. 59. c. 1.  
*Cap.* 6. Homo apostata, fol.  
100. col. 3.  
*Cap.* 10. Qui nititur menda-  
cij, fol. 250. col. 2.  
*Cap.* 13. Egestas & ignomi-  
nia, fol. 240. col. 2.  
*Cap.* 25. Mala aurea in le-  
cibus, fol. 269. col. 1. & fol.  
389. col. 1.  
*Cap.* 26. Sicut qui mittit la-  
pidem, fol. 231. col. 3.

### *Ecclesiastes.*

*Cap.* 5. Qui amat diuitias,  
fol. 212. col. 4.  
*Cap.* 12. Deum time, folio  
326. col. 3.

### *Cantares.*

*Cap.* 1. Sub umbra illius, fo-  
lio 108. col. 4.  
*Cap.* 1. Lectulus noster, fol.  
160. col. 4.  
*Cap.* 1. Meliora sunt vbera  
tua vino, fol. 327. col. 3.

*Cap.* 1. Indica mihi, fol. 279  
col. 2. & 152. col. 4.  
*Cap.* 1. Tr heme post te,  
fol. 283. col. 1.  
*Cap.* 2. Vox dilecti mei, fol.  
52. col. 1.  
*Cap.* 2. Læua eius sub capi-  
te, fol. 157. col. 2.  
*Cap.* 3. In lectulo meo, fol.  
143. col. 1.  
*Cap.* 3. In lectulum Salomo-  
nis, fol. 235. col. 3.  
*Cap.* 3. Egredimini filie Siō  
fol. 275. col. 2.  
*Cap.* 4. Fauus distilans labia  
tua, fol. 288. col. 4.  
*Cap.* 5. Aperi mihi, f. 199.  
col. 2.  
*Cap.* 5. Percusserunt me, fol.  
234. col. 2.  
*Cap.* 6. Dilectus meus des-  
cendit in hortum suum,  
fol. 117. col. 3.  
*Cap.* 7. Quæ est ista, quæ as-  
cendit, fol. 54. col. 4. &  
fol. 256. col. 4.  
*Cant.* 7. Stratur tua assimi-  
lata est palmæ, fol. 327. c. 1  
*Cap.* 8. Pone me vt signacu-  
lum, fol. 136. col. 3. & fo-  
lio 195. col. 2.  
*Cap.* 8. Vinea fuit pacifico,  
fol. 232. col. 4.  
*Cap.* 8. Sub arbore malo, fo-  
lio 274. col. 3.  
*Cap.* 8. Soror nostra p. ruu-  
la est, fol. 281. col. 1.

### *Sapientia.*

*Cap.* 2. Deus creauit homi-  
nem, fol. 172. col. 4.

*Cap.* 2.

## *Lugares de Escritura*

*Cap.* 2. Coronemus nos ro-  
sis, fol. 61. col. 4.  
*Cap.* 5. Quid profuit nobis,  
fol. 2. col. 4.  
*Cap.* 6. Audite Reges, folio  
151. col. 3.

### *Ecclesiastico.*

*Cap.* 33. Si est tibi seruus fi-  
deli, fol. 18. col. 4.

### *Isaias.*

*Cap.* 5. Ve qui trahitis, fo-  
lio 59. col. 1.  
*Cap.* 6. In manu eius calcu-  
lus, fol. 59. col. 1.  
*Cap.* 6. Clamabat alter ad  
alterum, fol. 87. col. 3. &  
fol. 112. col. 3.  
*Cap.* 6. Seraphin stabant, fol.  
304. col. 1.  
*Cap.* 8. Dominum exerci-  
tuum ipsum sanctificate,  
fol. 316. col. 4.  
*Cap.* 9. Vocabitur nomen  
eius admirabilis, fol. 197.  
col. 1.

*Cap.* 10. Quasi arena ma-  
ris, fol. 275. col. 4.

*Cap.* 13. Vestimentum tibi  
est, fol. 137. col. 4.

*Cap.* 22. Ingredere ad eum,  
fol. 93. col. 3.

*Cap.* 29. Erit vobis visio,  
fol. 98. col. 3.

*Cap.* 40. Ego feci, ego ferā,  
fol. 184. col. 2.

*Cap.* 38. Dispone domui tuæ  
fol. 96. col. 3.

*Cap.* 53. Ipse vulneratus est  
fol. 197. col. 4.

*Cap.* 68. Ieiunauimus, & 16  
aspexisti, fol. 220. col. 3.

### *Ieremias.*

*Cap.* 1. O lam succensam,  
fol. 77. col. 1.

*Cap.* 3. Ecce dies venient, fo-  
lio 307. col. 4.

*Cap.* 5. Negauerunt Domi-  
num, fol. 207. col. 2.

*Cap.* 6. Consumptum est plu-  
bium, fol. 29. col. 1. 4.

*Cap.* 7. In verbis mendacij,  
fol. 84. col. 3.

*Cap.* 15. Si steterint Moises  
& Samuel, fol. 29. col. 1.

*Cap.* 15. Si mutare potest  
ethiops, fol. 169. col. 2.

*Cap.* 23. In Prophetis Sa-  
maia, folio 218. col. 3.

*Cap.* 30. Propter dura pec-  
cata, folio 174.

*Cap.* 3. Usquequo delitij  
dissolueris, folio 217. c. 2.

### *Trenos.*

*Cap.* 1. Peccatum peccauit,  
folio 169. col. 2.

*Cap.* 1. Quomodo sedet so-  
ciuitas, folio 325. co-  
lumna 2.

*Cap.* 4. Spiritus oris nostri,  
folio 108. col. 3.

### *Baruch.*

*Cap.* 3. Stelle dederunt, fo-  
lio 38. col. 1.

*Eze-*

## Tabla de los

### Ezechiel.

- Cap. 1. Facies hominis, & facies leonis, folio 301. column. 2.  
 Cap. 1. Rota in medio rote fol. 275. col. 1.  
 Cap. 2. Aperi os tuum, folio 99. col. 1.  
 Cap. 2. Vidi & ecce manus missa ad me, fol. 288. c. 3.  
 Cap. 3. Fili hominis quodcunque vides comede, folio 288 col. 3.  
 Cap. 13. Scient omnes habitatores, folio 50 col. 1.  
 Cap. 13. Ve qui consuunt puillos, fol. 157. col. 3.  
 Cap. 18. Si autem impius egerit penitentiam, folio 112. col. 2.  
 Cap. 16. Generatio, & radix tua, folio 277 col. 2.  
 Cap. 37. Putas ne viuent ostita, fol 81. col. 4.

### Daniel.

- Cap. 2. Vidit Nabucodonosor somnium. fol. 113. c. 3.  
 Cap. 3. Fecit statuam, folio 115. col. 4.  
 Cap. 3. Deos tuos non colimus, fol. 91. col. 4.  
 Cap. 4. Videbam & ecce arbor, fol. 74 col. 2.  
 Cap. 14. Non videtur tibi esse Belvines, fol 247 c 1  
 Oseas

- Cap. 6. Ve qui opulenti estis, folio 22 col. 1.

### Ionas

- Cap. 3. Adhuc quadraginta dies, fol. 262. col. 2.

- Cap. 1. Quod est opus tuum, folio 319.

### Micheas.

- Cap. 1. Planctum draconum folio 10. col. 2.

- Cap. 5. Septem pastores, folio 151. col. 4.

### Abdias.

- Cap. 1. Erunt quasi non sint, folio 326. col. 4.

### Zacharias

- Cap. 3. Ostendit mihi Iesu, folio 198. col. 3. esta por yerro, 185.

- Cap. 5. Quid est quod egreditur, fol. 29 col. 3.

- Cap. 5. Ecce volumen volans, folio 74. columna 3.

- Cap. 12. Planget eum terra, folio 26. col. 1.

### Malachias.

- Cap. 4. Sol iustitiae, folio 163 col. 4

### Machabeos 1.

- Cap. 13. Et super singulos viri, folio 166. col. 2.

### Machabeos 2.

- Cap. 3. Apparuit equus, folio 179. col. 2.

### San Matheo.

- Cap. 2. Vidimus stellam eius, folio 329. col. 1.

- Cap. 2. Vocabis nomen eius Iesum, folio 108. col. 2.

Cap. 5

## Tabla de los

- Cap. 5. Qui fecerit, & docuerit. fol. 193. col. 3. & fol. 234. col. 1. & fol. 282. col. 2.

- Cap. 5. Beati qui esuriunt. fol. 290. col. 2.

- Cap. 7. Attendite a falsis Prophetis. fol. 100. col. 2.

- Cap. 8. Saevi nimis, fol. 215. col. 2.

- Cap. 8. Tantum dic verbo. fol. 137. col. 3.

- Cap. 8. Ita ut naucula operiretur. fol. 249. col. 2.

- Cap. 10. Euntis praedicate. fol. 65. col. 3.

- Cap. 11. Venite ad me. fol. 53. col. 1. & fol. 317. col. 2.

- Cap. 13. Seminauit bonum semen. fol. 51. col. 1.

- Cap. 18. Portae inferi. fol. 310. col. 1.

- Cap. 18. Sit tibi tanquam Ethnicus. fol. 55. col. 1.

- Cap. 18. Non dico tibi septies, fol. 55. col. 1.

- Cap. 20. Eitote prudentes. fol. 220. col. 1.

- Cap. 21. In qua potestate hoc facis? fol. 292. col. 1.

- Cap. 21. Videns arbor em. fol. 69. col. 2.

- Cap. 24. Non manabit lapis. fol. 47. col. 3.

- Cap. 25. Clausa est ianua. fol. 110. col. 3.

- Cap. 5. Cum venerit Filius hominis. fol. 137. col. 4.

- Cap. 25. Vigilare, quia nesci

tis diem. fol. 37. col. 3.

- Cap. 26. Si possibile est transeat a me Calix. fol. 249. col. 2.

- Cap. 27. Et cum accusaretur. fol. 25. col. 2.

- Cap. 1. Liber generationis, fol. 329. col. 4.

### S. Marcos.

- Cap. 6. Etiam dimidium regni. fol. 32. col. 2.

- Cap. vlt. In nomine meo demonia eijcient. fol. 23. col. 3. & fol. 308. col. 2.

### S. Lucas.

- Cap. 1. Regnavit in domo Iacob. fol. 229. col. 2.

- Cap. 2. Benedixit eis Simeon. fol. 310. col. 2.

- Cap. 2. Annuntio vobis gaudium, fol. 329. col. 1.

- Cap. 8. Quod autem in spinas, fol. 219. col. 3.

- Cap. 9. Sine mortuos. fol. 287. col. 2.

- Cap. 10. In quancumque civitatem intraveritis. fol. 328. col. 2.

- Cap. 11. Comoda mihi tres panes. fol. 110. col. 3.

- Cap. 12. Stulte hac nocte. fol. 158. col. 2.

- Cap. 13. Succide ergo illam. fol. 29. col. 4.

- Cap. 12. Anima mea multa bona habes. fol. 158. col. 2.

- Cap. 15. Las tres parabolae del pastor, hijo prodigo, y moneda, fol. 26. col. 4.

Cap. 15.

## Tabla de los

- Cap. 15. Peccaui in cœlum. fol. 21. col. 3.  
 Cap. 15. Adducite vitulum. fol. 216. col. 3.  
 Cap. 22. Sine faculo & pera. fol. 156. col. 4.

### San Iuan.

- Cap. 1. In principio erat Verbum. fol. 163. col. 4.  
 Cap. 3. Sic Deus dilexit mundum. fol. 127. col. 1.  
 Cap. 3. Nisi quis renatus fuerit. fol. 318. col. 1.  
 Cap. 7. Flumina de ventre eius fluent. fol. 200. col. 2.  
 Cap. 6. Iesus ergo cum cognouisset. fol. 66. col. 1.  
 Cap. 10. Ego sum pastor bonus. fol. 178. col. 4.  
 Cap. 11. Lazarus amicus noiter. fol. 224. col. 1.  
 Cap. 14. Ad eum veniemus. fol. 326. col. 3.  
 Cap. 20. Accipite Spiritum sanctum. fol. 133. col. 4.  
 Cap. 21. Diligis me? fol. 251. col. 4.

### Actos.

- Cap. 7. Dura ceruice. fol. 38. col. 3. & fol. 235. col. 1.  
 Cap. 8. Cum vidisset Simon. fol. 163. col. 2.  
 Cap. 8. Acc. de adiungete ad currum. fol. 322. col. 2. & 3.  
 Cap. 9. Saule. Saule. fol. 30. col. 4. & fol. 55. col. 2.

Cap. 8.

- Cap. 9. Ne pigriteris venire ad nos. fol. 223. col. 2.  
 Cap. 12. Exultabat se vitulum videre. fol. 82. col. 2.  
 Cap. 16. Hi homines conturbant. fol. 43. col. 4.  
 Cap. 20. Attendite vobis, & vniuerso gregi. fol. 227. col. 3.  
 Cap. 26. Beatum me existimo. fol. 45. col. 3.

### Ad Romanos.

- Cap. 1. Reuelatur ira. fol. 168. col. 3.  
 Cap. 1. Iustus ex Fide viuit. fol. 257. col. 2.  
 Cap. 2. An diuitias bonitatis. fol. 275. col. 1.  
 Cap. 3. In remissionem peccatorum. fol. 9. col. 4.  
 Cap. 5. An Iudæorum Deus. fol. 212. col. 3.  
 Cap. 5. Non sicut delictum ita & gratia. fol. 312. col. 2.  
 Cap. 5. Si enim cum inimici essemus. fol. 175. col. 1.  
 Cap. 6. Humanum dico. fol. 56. col. 4.  
 Cap. 6. An ignoratis. fol. 209. col. 1.  
 Cap. 7. Pro iusto. fol. 207. col. 4.  
 Cap. 7. Condelector legi. fol. 298. col. 3.  
 Cap. 8. Spiritus postulat. fol. 11. col. 2.  
 Cap. 8. Non sunt condignæ. fol. 158. col. 3.

## Lugares de Escritura

- Cap. 8. In similitudinē carnis. fol. 198.  
 Cap. 8. Quis nos separauit. fol. 213. col. 4.  
 Cap. 8. Quis præsciuit. fol. 206. col. 3.  
 Cap. 9. Anathema esse. fol. 315. col. 4.  
 Cap. 14. Nemo nostrum, sibi viuuit. fol. 319. col. 3.  
 Cap. 15. Nihil audeo loqui. fol. 181. col. 1.

### Ad Galatas.

- Cap. 2. Christo confixus. folio 206. col. 2.  
 Cap. 3. Dilexit me. fol. 106. col. 3.  
 Cap. 5. Diliges proximum. fol. 36. col. 2.  
 Cap. 5. Caro concupiscit. fol. 299. col. 2.  
 Cap. 6. Alter alterius.

### Ad Ephesos.

- Cap. 3. Quæ sit latitudo. fol. 21. col. 4.

### Ad Philipenses.

- Cap. 2. Semetipsum exinanuit. fol. 108. col. 2. & fol. 137. col. 4. & fol. 194. col. 2.  
 Cap. 2. Exaltauit illū Deus. fol. 209. col. 2.  
 Cap. 3. Cum metu, & tremore. fol. 9. col. 1.

### 2. Ad Thessalonicenses.

- Cap. 3. Si quis non vult operari. fol. 225. col. 1.  
 Cap. 3. Nolite deficere benefacientes. fol. 225. col. 1.

### Ad Hebreos.

- Cap. 1. Splendor gloriæ. fol. 198. col. 1. esta por yerro fol. 183.  
 Cap. 3. Hortaminivos metipfos. fol. 5. col. 3.  
 Cap. 10. Ingrediens mundū. fol.

### 1. Ad Chhorint.

- Cap. 1. Iudæi signa petunt. fol. 178. col. 1.  
 Cap. 5. Auditur inter vos fornicatio. fol. 244. col. 4.  
 Cap. 11. Vnus quidem esurit. fol. 171. col. 4.  
 Cap. 13. Charitatem autem non habuero. fol. 36. col. 3.

### 2. Ad Chhorint.

- Cap. 6. Quasi tristes. fol. 159. col. 3.  
 Cap. 9. Quis infirmatur. folio 152. col. 2.  
 Cap. 12. Ne magnitudo reuelationum. fol. 46. col. 2 & fol. 54. col. 3. & fol. 158. col. 1.  
 Cap. 12. Ter Dominū rogauit. fol. 120. col. 3.  
 Cap. 12. Audite arcana. fol. 178.  
 Cap. 15. No uisime inimica destruetur mors. folio 315. col. 3.

fol. 199. col. 1. & fol. 259  
col. 1.

Cap. 11. Accepit eum in pa-  
rabolam, fol. 93. col. 3.

1. Petri.

Cap. 1. Animas vestras cas-  
tificantes, folio 14. co-  
lum. 1.

2. Petri.

Cap. 2. Superatus est, f. 322.  
col. 2.

Apocalypsis.

Cap. 1. Alpha, & Omega, f.  
151. col. 4.

Cap. 4. Ostium apertū, folio  
24. col. 2.

Cap. 4. In circuitu sedis, fo-  
lio 112. col. 1.

Cap. 5. librum scriptum, fo-  
lio 97. col. 4.

Cap. 5. Ne fleueris, fol. 75.

col. 3.

Cap. 6. Ecce equus pallidus,  
fol. 303. col. 1.

Cap. 9. Vidi equos in visio-  
ne, fol. 302. col. 4.

Cap. 9. De fumo putei, fol.  
182. col. 3.

Cap. 12. Signum magnum,  
fol. 141. col. 3.

Cap. 12. Raptus est, fol. 49.  
col. 4.

Cap. 13. Vidi bestiam, folio  
129. col. 1.

Cap. 13. Faciet omnes pu-  
fillos, fol. 218. col. 1.

Cap. 14. Vidi alterum Ange-  
lum, fol. 163. col. 2.

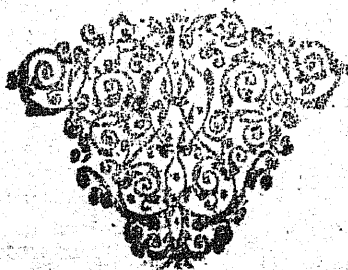
Cap. 14. Vidi nubem candi-  
dam, fol. 76. col. 1.

Cap. 14. Hi sunt qui cū mu-  
lieribus, fol. 195. col. 2.

Cap. 17. Vidi mulierem, fo-  
lio 140. col. 1.

Cap. 17. Poculum aureum,  
fol. 217. col. 2.

Cap. 21. Sustulit lapidem,  
fol. 148. col. 3.



IN-

# INDICE DE LO MAS notable deste primer tomo.

*Abstinencia.*

**T**Enemos exemplo en el  
ayuno de Christo. fol.  
54. col. 3. nu. 2. Quan po-  
co se vsa oy. fol. 216. col.  
3. Esta por yerro 200.

*Alma.*

Las ventajas q̄ haze al cuer-  
po, y como para traerla  
Dios a si, affige al cuerpo.  
fol. 248. col. 2. & 3. El que  
mas comunica con Dios,  
mas deseoso de la salua-  
cion de las almas. fol. 282  
col. 3. nu. 3. Mas le cuesta  
a Dios ser del alma, que  
al alma ser de Dios. fol.  
327. col. 2. nu. 2. Quatro di-  
ferencias entre los pechos  
de Dios, y los del alma.  
fol. 327. col. 3. & 4. latè.

*Adulacion.*

Desamparan los aduladores  
en tiempo aduerso. fol. 146  
col. 2. nu. 10. Adulà al mas  
indigno por el interes.  
fol. 48. col. 1. nu. 3. Gran  
culpa adular pecados y  
vicios. fol. 287. col. 1. n. 6.  
Pecados adulados, fol.  
288. col. 1. El adulador  
hombre de dos caras. fol.  
304. col. 3.

*Ambicion.*

El ambicioso apetece la hõ-  
ra de los officios, no la vit-  
tud que se requiere. fol.  
63. col. 2. Origen de to-  
das las crueldades y ti-  
nias. fol. 71. col. 1. El Am-  
bicioso tiene alas para  
bolar, y no ojos para co-  
nocer a Christo. fol. 113.  
col. 1. Ambicion y espiritu  
no se compadecen. fol.  
144. col. 1. & 2. Es el am-  
bicioso largo en gastar  
con aduladores. fol. 148.  
col. 1. nu. 3. El que no tie-  
ne que perder apetece  
los mejores puestos. fol.  
185. col. 2. num. 8. Es de  
dos caras. fol. 304. col. 3.

*Amor, Amistad.*

El perfecto es desnudo de  
interes. fol. 13. col. 4. nu. 2.  
Sin amor de Dios y del  
proximo no ay. verdadera  
santidad. fol. 36. pag. 1.  
todo el Discurso 1. Poco  
cuidado dan al demonio.  
las obras sin amor de Dios  
y del proximo, fol. 37. col.  
1. n. 2. Ha de ser el gouier-  
no de nuestras obras. fol.  
56. col. 2. n. 5. En todas  
nuestras dadiuas pretède  
Dios q̄ le sacrificemos.



## Indice de las

el amor fol. 89. col. 2. n. 4.

El amor perfeto no mira premio fol. 89. col. 4. n. 5.

Porque se atribuye al amor la encarnacion fol.

127. col. 1. Del amor di-

uino nace la diuina comp-

assion fol. 127. col. 4. &

deinceps. Lo mucho que

deuemos a la compassion

fol. 128. Perfeto amor es

hazer del coracon cama

para Dios desnudo fol.

160. col. 4. & deinceps.

El amor haze de flacos

fuertes, fol. 195. col. 1.

Como Dios yiuue de amor

fol. 257. col. 3.

### *Agradecimiento.*

Quan ingrata se muestra el

alma al beneficio de la en-

carnacion fol. 199. col. 4.

Quié mas recibe de Dios

ha de ser mas agradecido

fol. 236. pagin. 2. todo el

disc. 4.

### *Auaricia.*

Saeta que llega al coracon y

mata fol. 5. sup. n. 7. Quié

no quiere bienes para

Dios no los gozara para

si, fol. 69. col. 3. & 4. Auar-

icia es estimar los bienes

temporales como los del

alma fol. 158. col. 1. nu. 2.

Quan perjudic. al sea la

auaricia fol. 212. pag. 1.

todo el disc. 1. En que se

parecen el juito y el auar-

imiento fol. 213. col. 4. & de

inceps. Peor es el auar-

iento que el demonia-

do, fol. 25. col. 2. num. 2.

Peor que las serpientes y

fieras fol. 220. col. 1.

### *Beneficios.*

Ay beneficios que parecen

castigos, y ay castigos que

parecen beneficios folio

168. col. 2. & deinceps.

Los beneficios mayores

son beneficios y castigo,

fol. 170. col. 2. & 274 pa-

gin. 2. dis. 3. todo.

### *Blasfemia.*

El pecador de siete benefi-

cios saca siete blasfemias

virtualmente, fol. 131.

col. 1.

### *Christo, Christiano.*

Ninguno ha de ser Christia-

no para solo gozar del

mundo fol. 6. col. 3. nu. 2.

Por hierro es fol. 11. El

que ofende a Christo cru-

cificado es cruel fol. 10.

col. 1. Quan misericordio

so fol. 10. pag. 1. Todo el

disc. 1. Por defendernos del

rigor de su padre se suje-

to a el, fol. 18. col. 1. nu. 7.

En el conocimiento de

Christo estriua nuestra es-

perança, fol. 24. pag. 1. to-

do el disc. 4. Mas facilme-

te se conoce su misericor-

dia que su diuinidad, fol.

25. col. 1. Es de todos, y

de cada vno fol. 26. col. 1.

num. 5. Estima tanto las

almas

## cosas notables.

almas que se representa

pobre dellas, fol. 26. col.

2. Deuemos mas a Dios

Redetor, que a Dios Cria-

dor, fol. 26. col. 2. Cierra

la boca de los pecados,

porque no pidan justicia

contra pecadores, fol.

29. col. 3. numero 4. Es

piedra angular, labrada

por mano de sus enemigos

fol. 34. col. 2. n. 2. Dexa su

ser Dios en la fundacion

de la Iglesia, y destruicion

del templo de Ierusalem,

fol. 47. col. 2. n. 3. Es su ve-

nida para bien de nos, y

mal de otros, y como se

ha de entender, fol. 54. col.

3. & 4. Christo ofendido,

a de mouer a penitencia,

fol. 53. col. 2. n. 3. Emos de

imitar el amor con q obra,

fol. 56. col. 2. n. 6. mas con-

cedé que prohibe, fol. 65.

col. 3. en la passion descu-

bre su amor, y poder, fol.

105. pag. 2. todo el disc. 4.

Acredita su poder perdo-

nando, ibi: col. 3. No mu-

rio el titulo de redentor,

fol. 108. col. 1. num. 6. Es

Christo crucificado nues-

tro aliente, fol. 108. col. 3.

n. 7. vaja del cielo a con-

uertir a Saulo su gra perfi-

guidor, fol. 34. col. 4. se hizo

Dios hombre para dar

mas y mas a su costa, y

a menos costa nuestra,

folio 137. columna 1. nume-

ro 2. es Rey desde la cruz,

folio 154. columna 4. e de

inceps. Quanto nos im-

porta su passio. folio 163.

columna 4. Viene para bue-

nos, y malos, y siendo

menor bien la gracia san-

tificante, se dá a solos

buenos, folio 170. colu-

na 2. La honra, y gloria

de Christo crucificado,

folio 178. columna 1. &

2. Es buen pa<sup>or</sup>, por-

que padece por sus oue-

jas, folio 178. columna 4.

Padece a ojos de todos,

y no resucita a ojos de to-

dos, folio 179. col. 4. En

la cruz descubre quan bie

se puede el alma fiar del,

fol. 180. col. 1. Y lo que

nos ha de costar dexar el

pecado, ibi: co. 3. merecio

la exaltacion de su nom-

bre, y gloria de su cuerpo,

fol. 194. col. 2. Christo en

la passion admirable, fol.

197. pag. 1. Todo el disc.

cur. 1. es castigado por pe-

cados agenos, como la

estatua en los autos de

Inquificion, aunque con

admirable diferencia, fol-

io 197. columna 3. Porque

nuestros pecados se lla-

man vestido suyo, fol. 10

198. columna 3. & 4. Chris-

to en la passio es conser-

uero fol. 99. pag. 2. disc. todo

Yy

cn

## Indice de las

en la pasión se muestra Dios fuerte, fol. 203. paga todo el dif. 3. a Christo crucificado se rinden los enemigos, fo. 204. col. 4. Porq̄ no responde a los cargos q̄ se le hazen delante del Iuez, fol. 205. col. 2. Se muestra en la cruz padre del siglo venidero, fol. 207. pa. 1. todo el dif. 4. el mismo que murio nos ha de juzgar, fol. 207. col. 1. & 2. fineza de su amor morir por sus enemigos, fo. 207. col. 4. porque se atribuye al amor la encarnacion. fol. 127. col. 1. La venida de Christo para bié de vnos, y mal de otros, fol. 167. p. 1. dif. 1. todo. Como es verdad, dezir q̄ Dios se hiziera hombre, aunque el hombre no pecara, fol. 227. col. 2. circa finen, & deinceps latè. Porque se dize Rey de la casa de Iacob, f. 229. col. 2. n. 2. quanto se precia de venir a redimir al hõbre, f. 259. col. 1. n. 2. Es vida para vnos, y muerte para otros, fol. 275. col. 2. & deinceps latè. Mas aprouchò a los gentiles, que a los judios su venida, f. 275. col. 4. n. 2. Satisfizo pagando mas que el pecador deuia, fol. 312. col. 2. cõ su vida da vnos sanã, y otros en

ferman, fol. 314. pag. 1. todo el dif. 3. Como el cono cimiento de Christo es vida eterna, fol. 314. co. 1. & 2. & deinceps latè. El deseo que tiene de nuestra saluacion, fol. 315. columna 2. num. 5. & deinceps. Como Christo es piedra de escandalo, y lazo, fol. 316. col. 3. n. 8.

### Conuersion.

A de temer el hombre su fragilidad, y mala inclinaciõ y fiar de Dios, fol. 9. col. 1. Lagrimas y gemidos del penitente se llaman del Espiritusanto, fol. 11. c. 2. ha de ser sin q̄ quede complacencia del pecado, o ocasion, fol. 9. col. 4. num. 3. dificultosa la conuersion de vn hipocrita, fol. 99. pag. 2. todo el dif. 2. La conuersion comienza de Dios, fol. 116. columna 9. & deinceps. Es por medios suaues, fol. 136. pag. 136. pag. 2. dif. 4. todo, poco cuesta al pecador, fol. 131. col. nu. 2. Hise de hazer antes que el pecado se arraigue, fol. 174. col. 1. & 2. El buen trato de Dios sollicita nuestra conuersion, fol. 251. columna 1. & 2. Por hierro 255. que facil es con la venida

## cosas notables.

da de Christo, fol. 318. c. 1 & deinceps La contriciõ es dolor de todo coraçon fol. 9. col. 3. & 4. El que conoce el pecado tiene contricion, fol. 173. col. 1 & 2. En todas las palabras del AVE MARIA, halla el pecador que llorar, fol. 173. columna 3. & 4. Delante de vn Christo crucificado se lloran bié pecados de quien se conuierde de veras, fol. 210. col. 4. Se origina de acciones al parecer niñas, fol. 322. pag. 1. todo el 1. Discurso. Que utilidad halle el auxilio sobrenatural, y gracia existente en las obras buenas naturales, no siendo ellas meritos, ni disposiciones para la gracia fol. 323. col. 4. num. 4.

### Confesion Confessor.

La merced que Dios haze a vn Confessor en traerle pecadores grandes a sus pies, fol. 132. pag. 2. Discurso 3. todo. Ha de absolver a todos los que vienen dispuestos, fol. 133. columna 4. Es propio de los grandes de la Iglesia, matar y comer pecadores, folio 134. numero 4. columna 1. numero 4. El que engaña al Confessor

no busca su remedio, folio 135. col. 2. numer. 5. El verdadero penitente descubre los pecados de su pecho, folio 173. columna 2. Examen de consciencia delante de vn Christo crucificado, folio 200. columna 4. Porque Pedro auiendo pecado fue el primero Pontifice, y san Iuan Bautista, que no pecò mortalmente el primer predicador de penitencia, folio 252. columna 2. Las condiciones de la buena confesion, folio 255. col. 3. Los pecados llorados, y bien confessados, humo negro, mas oloroso, folio 256. col. 3. Como ha de ser el dolor de pecados, folio 257. columna 1. & 2. Ha de dar muchas gracias a Dios quien se confiesa bien, folio 258. c. 1. & 2. Las condiciones del buen Confessor, folio 261. col. 1. Quando daño sea el zelo imprudente, fol. 262. col. 2. Ay Confessores que quieren a Dios misericordioso para si, y no para otros, fol. 262. c. 4. El mismo confessor confessa lo que ensena misericordia a sus penitentes, y les alienta la esperanza, fol. 263. col. 2. numer. 7.

## Indice de las

### Consejos.

Quanto importara buenos consejeros al Rey. fol. 135 col. 3. num. 6. El buen consejero haze mas por la Re publica que por si mismo fol. 165. col. 4. Consejeros incapaces, folio 166. col. 1.

### Consuelo.

No lo halle el justo en el mundo, fol. 46. col. 2.

### Coracon

Todo sin diuision se ha de dar a Dios, folio 9. col. 2. Gran perfeccion hazer del cama para Dios desrudo, folio 160. col. 4. & deinceps.

### Cayda.

Las subidas del mundo vistas a la luz son caidas, folio 3. col. 2. numer. 4. Son mayores si lo fueron las subidas, folio 61. col. 2. Quaproxima a la subida del mundo, fol. 6. col. 2. & 3. En cayendo vn tirano, todos se conjuran contra el, fol. 188. ol. 1. n. 2.

### Correccion fraterna.

Es acto de amor, f. 281. p. 2. Disc. 1. todo. Las condiciones de la correccion, f. 283. c. 3. & 4. El que corrige h. le viu. r bien, fol. 284. p. 2. todo el Disc. 2. No corregir pudiendo, es ser complice, f. 285. col. 4. Ha de ser prudente, y se-

ra suaua, f. 288. col. 3. Ha se de mirar por la honra del corregido, fol. 289. c. 1. num. 2. Ha de ser a tiempo, f. 289. col. 3. Ha de ser misericordiosa, f. 289. c. 4. Es fauor de Dios, que aya quien corrija, fol. 291. c. 1. Quien co rige confidere que puede caer, f. 300. col. 1. Hazer alharacas por culpas ajenas es del demonio. no de espirituales, fol. 301. col. 3. num. 6. Suelen estos ser de vida rematada, fol. 302. pag. 1. Disc. 3. todo.

### Codicia.

Vide auaricia.

### Dios.

Como todo es para el alma y todo para si, f. 17. col. 2. Mas facil es co ocer que es para el hombre, q lo q es para si, f. 25. col. 2. Quatro circunstancias agrauan las culpas contra su Magestad cometidas, q engrandecen su amor y misericordia, fol. 28. col. 2. & 3. L. facilidad en perdonar increible a los infieles, ibi. c. 3. Nace del aborrecimiento que tiene Dios al pecado, f. 29. c. 1. Nunca falta al que del se fia, y en mayores peligros siépre sale mejorado el q se resigna en su voluntad, f. 40. p. 1. todo el Disc. 1.

Ret.-

## cosas notables.

retirase y escondese a vezes del justo por su p'ouecho, fol. 43. col. 2. num. 2. por yerro está 47. No haze fauores en perjuizio de tercero, fol. 45. col. 1. Mas concede que prohibe. fol. 65. col. 2. num. 7. Mas le ofende quien niega su justicia, que quien niega su ser, y dice que no ay Dios. fol. 67. col. 2. No puede auer en Dios injusticia, ni crueldad; fol. 70. col. 1. & 2. Affige sin culpa, no castiga sin culpa. f. 76. col. 3. Da leyes prop'cionadas y consideradas las circunstancias y dificultades. fol. 89. col. 3. Acredital: perdonando. fol. 101. col. 3. Primero viene al alma, que el alma vaya a el. fol. 116. col. 4. En el modo de hazer mercedes muestra ser señor absoluto. fol. 121. col. 4. num. 3. es castigo darle a vn hombre aunque sea santo, que euide en su lugar de nosotros como trocando cuidado de Dios por el de para criatura, fol. 116 col. 1. Lo mucho q deuenos a la co'pasion de Dios, fol. 128. col. 1. Está por yerro 125. El buen trato de Dios cobida a q se le couiertá pecadores. fol. 255. c. 1. & 2. Es el au-

tor principal de nuestra conuersion; fol. 327. col. 1. & 2. Mas se cuenta a Dios ser de las alma, q al alma ser de Dios fol. 327. col. 2. n. 2. Quatro diferencias entre los pechos de Dios, y los de alma, fol. 327. col. 3 & 4. latè.

### Dignidades.

Las del mundo inconstantes y peligrosas, fol. 60. col. 2. & 3. No se han de dar a indignos por seruicios de padres, fol. 82. col. 3. El mundo las da al mas indigno de ordinario, fol. 140. col. 1. Quando parecen mas arraigadas caen mas presto, fol. 145. col. 1.

### Deleite.

Alma dada a deleites ociosa y vagabunda, fol. 217. col. 1. Lo malo dellas es para el que lo goza, y lo bueno aparète se queda. ibi. La inconstancia de los deleites, fol. 21. col. 4. n. 3. Ahogan los del mundo. fol. 219. col. 2. & deinceps.

### Demonios.

Mas son los Angeles que nos defienden, fol. 51. col. 2. Son mano de Dios. ibi, col. 4. El demonio quita bienes, no los da, fol. 64. col. 1. num. 4. En su lenguaje seruir a Dios sin intereses temporal, es seruir de balde, fol. 72. col. 2.

Y y 3. Elee

*Eleccion.*

Señales de la heccha por Dios fol. 64. col. 2. n. 5. no se ha de hazer de vn inca paz, por seruicios de padres folio 82. coluna 3. Elige el mundo lo peor, fol. 140. coluna 1. La è fietè motiuos del mundo para elegir a vno, y no a otro, folio 141. col. 2. La del indigno perjudicial, fol. 182. pagin. 1. todo el primer dif. sus inconuenientes 37. col. 4.

*Escritura Sagrada.*

Su eminencia, y profundidad, folio 97. col. 4. libro abierto, y cerrado. folio 98. colun. 3. n. 4. por ella nos habla Dios a todos, fol. 168. col. 2.

*Espiritu Espiritual.*

Ade perder el Espiritual sus comodidades temporales, fol. 142. pag. 2. dif. 2. todo. Espiritu, y ambicion, no se hallan juntos, fol. 144. col. 3. nu. 5. Ade huir el Espiritual nouedades, fol. 278. col. 4. Si el mundo tal vez le ve vn poco de regalo, le imitan en el regalo, no en la vida, fol. 279. colun. 4. No nos admiren faltas de personas Espirituales, fol. 289. pagin. 1. todo el dif. 2.

*Enemigos.*

Nunca Dios mandò aborrecerlos, fol. 21. colun. 2. Dios siendo por quatro titulos mas ofendido, es mas facil de perdonarlos, fol. 28. col. 3. Perdonarlos, es propiedad de Reyes, y señores, fol. 30. pag. 1. todo el dif. 2. Mas honra gana quien perdona, que el perdonado, fol. 31. col. 2. num. 3. El que està en mas alto puesto ha de ser mas perdonador, fol. 31. col. 4. Vengança en los Reyes, desacredita su virtud, folio 32. col. 3. Los enemigos se han de considerar como obremos de Dios, que labran la corona al perseguido, fol. 33. pa. 1. todo el dif. 1. Quanto se esmeran los lutos en el amor de enemigos, fol. 38. col. 2. ar. 3. Acreditase Dios perdonando, fol. 105. col. 3. El lusto haze bien en vida, y en muerte al enemigo, fol. 117. col. 1. Gan fineza el amor dar la vida por enemigos, folio 207. col. 4.

*Esperança.*

Espera el lusto en Dios confiando de si mismo, fol. 1. No se ha de perder por muchos pecados cometidos de muchos años, fol.

11. c. 14. num. 6. Fundada en la Fe de Christo, f. 24. pag. 1. Segura la del q se fia de Dios, fol. 40. col. 3. De tal manera espera el justo en Dios, que empeña el credito de Dios, folio 118. c. 3. num. 3. Quien de desespera finge vn Dios limi ado en sus perfecciones, fol. 252. col. 2.

*Eclesiasticos.*

Quan mal sucede a los q se vaiè de la Iglesia para vanidades f. 6. c. 3. n. 2. por yerro esta, f. 11 no ha de tener por oficio el del siglo, f. 88. c. 1. El castigo de los vanos y profanos, fol. 92. p. 1. Disc. 4. Se affrenta Dios de serlo de vanos Eclesiasticos, f. 93. c. 3. & 4. No quiere Dios incapaces en su Iglesia, f. 168. c. 1. No nos han de admirar sus faltas, f. 298. p. 1. Disc. 2. todo. Los codiciosos hazen del Templo cueua de ladrones, fol. 87. col. 2.

*Escandalo.*

Se prueua los pecadores de escandalosos, fol. 67. col. 4.

*Fe*

De la de Christo y su ley, na ce vna esperança y amor, y humildad de los justos, f. 24. p. 1. todo el Disc. 4. la firmeza y fundamentos de nuestra Fe, cautiuan vn entendimiento pruden-

te, f. 95. p. 2. & deinceps,

*Felicitad.*

La del mundo mirada a la luz de la Fe, y defengao es infelicitad, f. 3. c. 2. Su inconstancia, fol. 5. col. 1. Todas son de oy, ninguna es de mañana, fol. 5. c. 3. n. 8. El que la finge constante merece castigo, fol. 22. c. 3. n. 8. Sirue de sustento a la infelicitad que le sucede, f. 61. col. 3. n. 3. La mas arraigada cae mas presto, f. 145. c. 2. En su cubre ponen los ojos en la muerte, f. 146. p. 2. todo el Disc. 3. La del mundo comer y beber, f. 147. c. 3. n. 2. La cortedad y condicion que tiene la del mundo, fol. 151. c. 1. num. 2. & deinceps. Es felicidad fundada y verdadera infelicitad, fol. 158. col. 4.

*Favor.*

El del mundo fragil y costoso, fol. 50. c. 1. nu. 3. El de Dios mayor que los peligros, o trabajos, fol. 51. c. 1. & 2. Favores comunes a h6bres y bestias, no han de defnace nos, f. 147. col. 3. num. 2.

*Gloria.*

Quien tratare de gloria, trate e merecerla, fol. 6. c. 2. por yerro es, folio 11. la diuina en esta vida se da

a gustar en la eternidad  
harta, folio 150. colum. 2.  
Mereciessse padeciendo,  
folio 155. col. 3. & 4. Mas  
cuesta la del mundo, y es  
soñada, fol. 157. pag. 1. to  
do el Disc. 2. El justo la  
pide en la otra y da de ju  
sticia, porque en esta ha  
ze justicia a Dios, y le da  
lo que es suyo de dere  
cho, folio 177. colum. 1.  
& 2.

*Gustos.*

En esta vida se da a gustar la  
gloria, folio 150. col. 2.  
Gustos de Dios causan  
hambre de Dios, folio 150.  
col. 3. Los de Dios pidé  
retiro y soledad, folio 160  
pagina 1. Discurs. 3. todo.

*Gracia.*

La excitante antecede a to  
das nuestras disposicio  
nes, folio 116. col. 4. &  
deinceps. La santifican  
te no la quita Dios sin cul  
pa, folio 232. col. 2. nu  
mer. 4. La perdida por el  
pecado se restituye por  
penitencia, folio 252. co  
lumna 3. & 4. no se da pa  
ra estar ociosos, folio 318.  
p. 1. Disc. 4. Que prouecho  
aya en las buenas obras  
naturales para la justifi  
cion del peccador, folio  
323. col. 4. numer. 4. &  
deinceps, no ha de per  
der ocasion del peccador

de su conuersion, pues  
Dios no la pierde en có  
uertirlo, folio 324. col. 3.  
nu. 5. Principalmente es  
de Dios nuestra justifi  
cion, fol. 327. col. 1. & 2.  
Que poco le cuesta al al  
ma, ibi num. 2.

*Grandezza vide felicidad.*

Lo que admira el mundo  
desprecia el justo avn mis  
mo tiempo, y porque, fo  
lio 149. col. 1.

*Gouierno.*

Vide Prelado, Rey, Republi  
ca, Rey no; buen gouier  
no pide buen Rey, buenos  
consejeros, y buenos pre  
dicadores, fol. 163. pag. 1  
Discurs. 4. todo.

*Hijos vide padres.*

Los ofrecidos a Dios que  
dan mejorados ellos y  
sus padres, folio 91. col. 4  
num. 4. El cuidado de las  
hijas, fol. 117. col. 4. num.  
2. Su buena criança, folio  
241. pag. 1. todo el Disc.  
1. Ay hijos que parece q  
heredan los pecados de  
los padr s fol. 277. col. 1.

*Hipacritas.*

Vicio perjudicial, fol. 12.  
pag. 2. Disc. 4. todo. La  
hipocresia no se diferen  
cia de la virtud en las o  
bras sino en el fin, y en la  
bondad y malicia, siendo  
las obras materi les las  
mismas, fol. 12. col. 4. lo  
mucho

mucho que le cuesta fin  
gir, y al fin se descubre, y  
quan dificultoso es su có  
uersion, fol. 99. pagin. 2.  
Disc. 2. todo. El castigo  
riguroso, folio 101. col. 2.  
num. 4. Quando parece q  
padecen persiguen, folio  
303. col. 1. num. 3. Qu  
ndo parece que se mortifi  
can se reglan folio 303.  
col. 2. num. 4. La virtud  
del hipocrita esta en la bo  
ca no en el alma, fol. 303.  
col. 2.

*Hombre.*

Quan caro le costò a Dios  
levantarlo del polvo dela  
tierra, folio 183. col. 1. nu  
mer. 3. & deinceps. De  
quatro causas que le da  
fer sola vna suena vileza,  
y essa preualecio en su n  
gratitud, fol. 183. c. 3. n. 4.

*Humildad.*

Respládece en los justos, fo  
lio 21. pag. 2. todo el Dis  
curs. 3. Dexa Dios siem  
pre mortuos de humildad  
fol. 22. col. 2. num. 2. La  
memoria de la muerte hu  
milla a los mas encumbra  
dos, fol. 146. pag. 2. todo  
el Disc. 3. Fauores comu  
nes a hombres y bestias  
no nos han de desvanecer  
fol. 147. col. 3. num. 2.

*Iglesia.*

En las persecucio es flore  
ce y descubre el poder y

diuinidad de Christo, fol.  
46. pag. 1. todo el Disc. 3.  
La Romana es la Catholi  
ca, q a Christo costò mu  
cho, f. 227. col. 4. & deinceps.  
La honra que alcan  
ça por ser esposa de Chri  
sto, fol. 229. col. 2. n. 6. El  
cuidado que della tiene  
Dios, y el que ella tiene  
de nuestras almas, fol. 232  
col. 4. & deinceps. Lo mu  
cho que deue a predica  
dores, fol. 233. pag. 2. Dif  
curs. 3. todo. No se halla  
Christo en la Sinagoga, si  
no en la Iglesia Catholica  
fol. 307. pag. 2. Disc. 1. to  
do. En la Sinagoga se ha  
llauan las figuras, en la I  
glesia se halla la verdad,  
fol. 308. col. 1. & 2. Repro  
bacion de la ley antigua,  
porque y como, fol. 309.  
En la Iglesia vive el alma  
segura, folio 310. pag. 1.  
Discurs. 2. todo.

*Justos.*

Quando mas desest ma.  
Dios mas estimados, fol.  
35. col. 2. num. 5. Resplam  
decen mas en los traba  
jos que en los fauores, fo  
lio 42. c. 2. todo el Disc.  
2. no se aprouechan de  
los fauores para dexar los  
trabajos, fol. 44. c. 1. Mas  
mueuen a los infieles con  
su paciencia, que con sus  
milagros, f. 45. c. 2. son a  
uati en-



## Indice de las

varientos en comunicar  
sus trabajos y liberales  
en comun car sus faoues  
f. 45. c. 2. & 3. no hallá có  
fuego en lo temporal, fol.  
46. c. 2. Si quisieran no  
padecer eligierá la muer  
te, y q̄ Dios v̄salle có ellos  
de su justia, f. 73. c. 4. Se  
precian en todos sus esta  
dos y honras guardar la  
ley que professan, f. 78. c.  
4. Quanto mas comuni  
can con Dios, mas ham  
bre tienen de Dios, folio  
150. col. 3. & 4. Piden de  
justicia a Dios la gloria  
en otra vida, porque en  
esta le guardan a el justia,  
y le dan lo que es su  
yo de derecho, fol. 177.  
col. 1. Seguros se fian de  
Dios, fol. 180. pag. 1. Tie  
nen la firmeza en el cielo  
y el peligro en la tierra,  
folio 188. col. 2. Su ofi  
cio es seruir a Dio, folio  
77. col. 3. & 4.

### *Inconstancia*

Vida felicidad, priuads,  
grandeza, mundo, uerte

### *Iuizio*

De no creer que no ha de  
auer dia de iuizio, se ori  
gina multitud de peca  
dos mortales, fol. 67. p. 1.  
todo el Disc. 1. Quanto  
ofenda a Dios, que en di-

ze q̄ no tiene justia, fol.  
67. c. 2. Christo juez justo  
deffapassionado, fol. 70.  
c. 1. & deinceps late. Mi  
rara los merecimientos  
de cada vno, fol. 71. col.  
3. Dia alegre para justos,  
triste para pecadores, fo  
lio 73. p. 1. todo el Disc.  
3. Se libra el justo de chif  
mes y de mentiras, fol. 74  
col. 1. late. saldra en pu  
blico todos los pecado  
res y circunstancias, folio  
74. c. 2. n. 2. El pecado có  
denara al pecador, folio  
75. col. 4. Es necesario  
disponerse con tiempo, f.  
77. pag. 1. Disc. 4. todo.  
Como nos hallare de pre  
sente la muerte, nos juz  
gará Dios, que no nos da  
nara auer pecado si nos  
halla penitentes verdade  
ros, fol. 77. col. 3. num. 4.

### *Juez justicia*

Quando se ha de preciar el  
juez de hazer justia, fo  
lio 67. col. 2. Quando es  
recto el juez, el reo se  
quejará de sus culpas, no  
de la sentencia, fol. 75. c.  
4. no ha de llegar la pena  
donde no llega la culpa,  
fol. 76. c. 2. No se ha de  
passionar sin aueriguar la  
causa, fol. 75. col. 3. El que  
no recibe s̄ bornos, más  
parece Angel que hom  
bre,

## cosas notables.

bre, fol. 82. col. 2. Los que  
no son costosos hazen ofi  
cio de Dios, fol. 137. c. 1. 4  
No há de luzir a costa de  
litigantes, ibid. Elige  
el mundo sin Dios los mas  
indignos, fol. 14. col. 1. los  
malos juezes habla 1. to  
dos vna lengua, y se auná  
en faouecer a los escan  
dalosos por el interes, y  
perseguir a los mas dig  
nos, fol. 14. c. 2, & deinceps.  
Iuezes incapazes  
no miran la justia, sino  
ganar tierra, fol. 141. c. 2.  
num. 2. late. Son amparo  
de los escandalosos, folio  
145. col. 2. num. 7. Los q̄  
reciben de secreto son los  
mas cruels, fol. 145. col.  
3. num. 8. Quando no ay  
quien los castigue en el  
fuego, viene del cielo el  
castigo, fol. 146. col. 1. n.  
9. El mal juez quita las co  
modidades a los otros, fo  
lio 151. col. 3. & 4. Quan  
to importa buenos con  
sejeros en la Republica,  
folio 165. col. 3. & 4. por  
yerro está, 195. Ha de po  
ner la vida por la Repu  
blica mas que por su inte  
res, fol. 165. col. 4. Los in  
capazes no los quiere  
Dios en su Iglesia, folio  
166. col. 1. Son ruina de  
la Republica, fol. 182. pa  
gina 1, todo el Discurs. 22

Quando menos va as, me  
jor gouierno. fol. 190. co  
lum. 3. No han de fiar cau  
sas graues de Alguaziles  
y Escrinanos, folio 190.  
col. 3. Lo que se pudie e  
remediar sin facar san gre  
se ha de remediar, fol. 191  
col. 1. & deinceps Incó  
uenientes de juezes inca  
paces, fol. 237. col. 4. Que  
testigos ha de examinar,  
y como ha de aueriguar  
vna causa, y que pena me  
rece el testigo falso, fo  
lio 294. pagin. 2. todo el  
Discurs. 1. Lo que el juez  
no recibe re 1 e su mu  
ger, fol. 76. col. 4.

### *Ley*

No se ha de professar la de  
Dios, para solo gozar del  
mundo, f. 6. c. 3. n. 2. Ha de  
ser proporcionada, y cósi  
deradas las circunstancias  
y fuerças de la Republica  
f. 89. c. 3. La bondad de la  
ley diuina, f. 305. Disc. 4.  
todo. La ley que nace de  
la sabiduria de Dios es su  
femejança, f. 305. col. 2. &  
3. La ley de Dios tiene  
sus nombres, fol. 306. c. 2.

### *Limosna*

Lo que Dios la estima, f. 220.  
c. 2. Las fortijas y diamã  
tes delas manos defnien  
ten al que dize no tenga  
que

## Indice de las

quedar, folio 221. col. 2. quien la estorua merece gran castigo, f. 221. col. 3 n. 2. & deinceps. Graues ponderaciones de la limosna, folio 223. col. 3. El limosnero que remedia al pobre que no pide es semejante a Dios en acudir al deseo, fol. 161. col. 4. No se han de maltratar los pobres, folio 225. col. 1. Buena fuerte de los pobres que Dios cuyde dellos, folio 125. pag. 2. Todo el Discurso 1. Abominable la crueldad con los pobres, folio 219. pag. 2. todo el Discurso 3.

### Luxuria

Se pondera la grauedad de este vicio, folio 244. pag. 1. todo el Disc. 2. Toda la Republica ha de llorar la sensualidad de vno solo fol. 245. col. 2. por yerro 247. No se ha de detener el penitente en la memoria deste vicio, ni aun para llorarlo por el gran peligró 245. col. 3. Pide remedio sin dilacion, folio 246. col. 1. los hijos de la luxuria 246. col. 3.

### Lagrimas.

Las del penitente se llaman de Espiritu Santo, folio

11. col. 2. el que conoce la grauedad de la culpa la llora, folio 173. col. 1. & 2. En todas las paabras del AVE MARIA, halla el pecador que llorar la miseria de su estado, fol. 173 col. 3.

### Mugeres.

Hazen cruels a los maridos con los pobres, folio 228. col. 2. Las de los juezes suelen recibir lo que ellos no reciben, fol. 76. col. 4.

### Mortificacion

Diez prouechos dell, folio 202. col. 4.

### Mundo.

Folio 2. col. 4. numer. 2. Sus bienes mirados a la luz so verdaderos males, folio 3. col. 2. num. 4. Corto en sus bienes, y largo en sus males, folio 1. folio 4. col. 3. numer. 6. Sus bienes no se pueden gozar en el, y se pueden perder, folio 4. col. 3. num. 6. Su prosperidad haze con qualquiera ocasion que se le ponga delante, folio 5. col. 4. Su prosperidad es de oy no de mañana, folio 5. col. 3. num. 8. Quã fragil su fauor, folio 50. col. 1. num. 3. Sus prosperidades passadas dizen quales

## cosas notables.

les son las presentes y por venir, fol. 114. col. 3. & 4. Quiere con oro y plata perpetuar su grandeza cõtra el decreto de Dios, folio 116. col. 1. n. 5. Su grandeza comer y beuer, fol. 174. col. 2. Desprecia el justo lo q el mundo admira, y porque? fol. 149. col. 1. numer. 5. La cortedad y contradiccion de sus grandezas, fol. 151 col. 1. nu. 2. Su felicidad soñada y verdadera infelicidad, fol. 158. col. 4. Los bienes del mundo cõparados con los de Christo pierden el nombre de bienes, y no pueden satisfazer, fol. 329. pag. 2. Disc. 4. todo.

Misericordia vide limosna, ponderase la de Christo, fol. 16. pag. 1. todo el Discurs. 1. Quanto importa en los señores cõ los criados y vassallos, fol. 20. c. 2 nu. 5. La de Dios y Christo resplandece en el perdõ de pecados, folio 28. pag. 1. todo el Discurs. 1. Es propia de Reyes y señores, fol. 30. pag. 1. todo el Disc. 3. No se ha de fiar della el pecador para pecar, fol. 85. col. 2. num. 2. Acredita a Dios, fol. 105 col. 3. No ay puerta cerrada en esta vida para peca-

dores, fol. 110. col. 3. & 174. pagin. 1. Lo mucho que deuemos a la compafion de Dios, f. 1. 128. c. 1. & 2. por yerro esta, 125. Saltando la misericordia con los pobres todo falta fol. 220. col. 2. numer. 2. Gran castigo merece el que la estorua, fol. 221. c. 3. num. 2. Graues ponderaciones de la misericordia con los pobres, folio 223. col. 2. & deinceps. Es el misericordioso semejante a Dios, fol. 224. col. 3. La misericordia y liberalidad de Dios solicitan nuestra conuersion, fol. 251. col. 1. num. 2. y por yerro es, 255. Quien conõce la misericordia de Dios, no se contenta con poco, fol. 251. col. 4. El que desespeta finge vn Dios limitado en sus perfecciones, fol. 252. col. 1. na 1.

### Muerte

En esta vida nos hemos de tratar como muertos, fol. 2. pag. 1. todo el Disc. 1. No ay vida de mañana todos son de oy, y ni ay oy sino en el nombre, f. 5. c. 3. numer. 8. Preuenirse con tiempo no esperar a atropellar las diligencias a la hora de la muerte, fol. 77.

## Indice de las

pag. 1. todo el Discurs. 4. Todo nuestro bien esta en morir en gracia, que no nos dañara el auer pecado, fol. 77. col. 3. & 4. Los que murieren nos dicen que hemós de morir, fol. 114. col. 3. & 4. Cree el barbaro que con oro y plata se puede perpetuar fol. 16. col. 1. num. 5. A mala vida mala muerte, fol. 136. col. 2. La memoria de la muerte humilla los encumbrados, fol. 146 pag. 2. todo el Discurs. 3. Los justos poniendo los ojos en la sepultura, desprecian lo que mas admira al mundo, fol. 149. col. 1. num. 5. Vn niño con vn poca de ceniza descubre la vanidad de las grandezas del mundo, fol. 149 col. 3. numer. 6. El mayor mal morir en pecado mortal fol. 170. pag. 2. Disc. 2 todo. Perder la vida temporal es de poca importancia, y por esto la penitencia que nos restituye la gracia perdida, no nos restituye la inmortalidad perdida, fol. 171. col. 3. numer. 2. & deinceps Es la muerte ley justa, tributo, y officio, folio 171. columna 4.

### Murmuración

Lo que daña vna mala len-

gua, y la grauedad deste vicio, fol. 296. col. 2. esta por yerro 290. Los murmuradores suelen ser mas viciosos, fol. 302. pag. 1. Disc. 3. todo.

### Obediencia

Quan seguro vine el justo en los peligros que se originan de la obediencia, fol. 10. pag. 1. todo el Discurs. 1. auentajase la obediencia a muchas virtudes, folio 46. col. 2. El camino de la obediencia es seguro, fol. 193. pag. 1. Discurs. 4. todo. Resplandece mas el que obedece que el que manda, y como se ha de entender, fol. 193. col. 1. & deinceps.

### Oración.

Es vniversal remedio para todos, fol. 112. col. 2. ha de ir acompañada de esperança, fol. 116. pag. 2. todo el Disc. 3. Quando el alma va a Dios, ya Dios ha venido al alma, folio 116. col. 4. Pierde el justo có tal traça, que empeña el credito de Dios, fol. 118. col. 3. num. 3. Ha de yr acompañada de humildad y resignación, y perseuerancia, fol. 120. pag. 1.

Disc.

## cosas notables.

Disc. 4. todo. Por quatro causas fuele Dios no oyr a vn justo, fol. 110. col. 3. No oir Dios al justo, fuele ser castigo de pecadores, fol. 122. c. 4. num. 4. Quien en la oración limita a Dios lo crucifica, fol. 129. col. 2. num. 9. pide retiro y soledad, fol. 160. pag. 1. Disc. 3. todo. En toda las palabras del AVE MARIA, halla el pecador la miseria de su estado, y grauedad de sus culpas, fol. 173. col. 3. & 4.

### Padres.

Ganan para si, y para sus hijos ofreciendolos a Dios, fol. 91. col. 4. num. 9. el cuidado que traen hijos, fol. 117. col. 4. num. 2. La obligacion de criarlos bien, fol. 241. pag. 1. todo el Disc. 1. Hijos doctinados son estrellas, fol. 242. col. 1. & 2. No es gusto tener hijos, sino tener buenos hijos, fol. 242. c. 2. & 3. Quien los ofrece a Dios los goza, fol. 243. column. 1. circa finem. Los temores y distritos de los padres, fol. 241. col. 3. n. 3. La obligacion de corregirlos, fol. 268. col. 3. n. 4. Tienen la culpa de los desfaciertos de los hijos no corregidos, y aduertidos,

fol. 295. col. 2. num. 2.

### Paciencia.

Los justos resplandecé mas padeciendo que en los fauores, fol. 42. p. 2. todo el Disc. 2. Mas mueue la paciencia de los justos a los infieles que los milagros, fol. 45. col. 2. Son los justos auarientos en comunicar sus trabajos, y largos en comunicar sus fauores fol. 45. col. 2. num. 3. El fauor de Dios es a medida de los trabajos, fol. 49. p. 1. todo el Disc. 4. Descansan los justos padeciendo fol. 157. col. 2. Padecé para no desuaneerse, ibi columna 4. vide justos, trabajos.

### Perfección

El perfecto no obra por el premio, fol. 85. c. 4. n. 5. Perfección grande hazer del coraçon cama para Dios desnudo, fol. 160. col. 4. circa finem, & deinceps. El mas perfecto mas desconfeso del bien de las almas, folio 281. col. 4. El fauor que reciben los mas perfectos muchas vezes es para comunicarlo a los mas perfectos, folio 283. column. 1.

Pr

## Indice de las

### *Privados poderosos.*

Si el privado cooniera el peligro de la priuança, auia de subir a ella con el Christo en las manos, y el Confessor al lado. fol. 3. col. 2. num. 4. Huye la priuança como pajar libre, fol. 5. col. 1. El mas poderoso es de oy, no de mañana, f. 5. col. 3. num. 8. El buen ministro ha de ser el alma y sangre de su Rey, fol. 18. col. 3. num. 1. Fragil y peligrosa la priuança de los Reyes, fol. 50. col. 1. nu. 3. La mayor causa mayor caída, fol. 61. col. 2. num. 3. Sus peligros, è inconstancia, fol. 600. col. 1. & deinceps. Es fecho para todos el que solo mira su comodidad. folio 82. col. 4. El que se aprouecha dela priuança para hazer mal, è miserabilmente, fol. 102. col. 1. El que recibe fauores de vn Rey ciego de amor, tema castigos del mismo Rey ciego de aborrecimiento, folio 103. colum. 2. & deinceps Fauores excessiuos destruyen al fauorecido. fol. 121. Los mas arraigados caen mas presto, fol. 145. col. 1. Gran infelicidad si el poderoso ampara facinorosos y aduladores fol.

145. col. 2. nu. 7. Los que reciben sobornos de secreto son mas crueles, folio 145. col. 3. num. 8. Quãdo les falta el castigo de la tierra les viene del cielo, fol. 146. col. 1. num. 9. Los mas inuidados estan sugetos a mayor caída, folio 146. col. 2. num. 11. Si es tirano y cae, todos se conjuran contra el, f. 188 col. 1. num. 2. Quando tienen firmeza en la tierra, tienen peligro en el cielo, folio 188. col. 2.

### *Predicador palabra de Dios.*

Importa a vezes vn predicador que diga verdades cõ prudencia, aunque alborote a los ambiciosos, folio 81. pag. 2. todo el Disc. 1. Lleue el Euangelio para predicar no el memorial de sus pretensiones, f. 65 col. 1. por yerro esta 195. Ha de predicar juicio y muerte, ibi. col. 3. Lo mucho que la Iglesia deue a los predicadores. fol. 233 pag 2. todo el Disc. 3. En que se auentaja a los martires, y en que son inferiores, fol. 234. col. 1. El predicador es carroça de Dios, el que solo trata de su alma, es camã donde Dios

## cosas notables.

Dios duerme. fol. 235. col. 3 & deinceps. El primer predicador de penitencia en tiempo de Christo fue san Juan Bautista, y porque el primer Pontifice san Pedro, fol. 135. c. 1. 2. Ay predicadores tan imprudentes que quieren para si a Dios misericordioso, y no para los otros. fol. 261. col. 2. El predicador con la vida predica misericordia, quando la boca predique rigor. fol. 253. col. num. 7. No ha de de mayor por el poco fruto. fol. 264. col. 1. & 2. Conuertir almas es de mayor perfeccion que el retiro. fol. 282. col. 4. Fauores haze Dios al predicador por los oyentes, fol. 283. col. 1. Las condiciones de la reprehension, fol. 283. col. 3 & 4. Ha de predicar cõ vida y doctrina, fol. 284. pag. 2. Dis. 2. todo. Ha de ir acompañada de misericordia. fol. 285. col. 4. Es fauor que Dios haze a los pecadores que aya predicadores, fol. 291. col. 1.

### *Prelado, vide Inez, Rey, Señor.*

No ha de ser fecho cõ los subditos, fol. 64 col. 4. Su rigor ha de ser amor, fol. 65

col. 1. num. 6. Macha de dar, que quitar. 161. col. 2. num. 7. El oficio es para padecer, no para regalarle, y de franecerse, fol. 65. col. 4. num. 8. Ha de poner leyes proporcionadas fol. 89 col. 3. No han de luzir a costa de los subditos. fol. 137. col. 4. El mando elige o mas indignos. fol. 140. col. 1. El Prelado es toda la comunidad junta, para cuidar della, fol. 151. col. 3. & 4. La dificultad y peligro de las almas de los subditos, son del Prelado, no para dar vida a su cuerpo, sino para dar el cuenta dellas. fol. 152. col. 2. Peligrosa carga, fol. 152. col. 3. La bondad del Prelado se descubre en padecer por su comunidad, o Republica, fol. 178. col. 4. Ruina de la Republica, eleccion de indignos, fol. 182 pag. 1. todo el Dis. 1. Algunos con apariencia de zelo destruyen la Republica, fol. 186. pag. 2. todo el Dis. 2. Ha de ser para los subditos de gusto y de disgusto. fol. 208. col. 3. Inconuenientes de Prelados indignos, fol. 237 col. 4. No ha de ser para si sino para los subditos. fol. 259. col. 4. De no asistir

## Indice de las

por si al gouerno, nacen grandes inconuenientes. fol. 260. col. 1. & 2. El rigor del buen Prelado para en amor, fol. 304. col. 2. n. 6.

### *Pecador, Pecado.*

**C**ruel el que ofende a Dios crucificado, fol. 10. col. 1. El estrago de vn pecado mortal, fol. 13. col. 2. nu. 4. Pierdese la virginidad espiritual sin reparo, fol. 11. col. 1. No ha de perder el pecador la esperança por muchos pecados, ni muchos años de mala vida, fol. 11. col. 4. nu. 6. Christo conocido descubre la grauedad de los pecados, fol. 35. col. 2. nu. 3. pecador que se precia de escandaloso, fol. 67. col. 4. Ay pecadores que arrastran al pecado, fol. 68. col. 1. nu. 3. Vn pecado llama a otro. ibi, col. 2. nu. 4. Da Dios al pecador muestras de su rigor, para que tema, y se conuertiera, fol. 69. col. 2. Mas mal se haze el pecador a si, que la justicia diuina, fol. 75. col. 2. La razon para temer, fol. 78. col. 1. No ha de pecar nada de la misericordia de Dios, fol. 185. col. 2. No ay en esta vida puerta cerrada, fol. 110. col. 3. & fol. 174. pag. 1. Dif. 3. todo.

Pecador que se empeora con los faouores, fol. 115. col. 4. Se pondera su miserable estado, fol. 126. pag. 1. Dif. 2. todo. Quanto mas peca, menos siente el peso del pecado, fol. 139. col. 3. Los siete pecados representados en siete propiedades del mar, fol. 129. col. 4. De siete beneficios saca el pecador siete blasfemias, fol. 131. col. 1. Diez ofensas en cada pecado mortal, fol. 131. col. 3. n. 4. Diez penas les responde, fol. 132. col. 1. Quien viue en pecado, de ordinario muere en pecado, fol. 136. col. 2. Los castigos mayores en esta vida parecen faouores, y los faouores parecen castigos, fol. 168. col. 2. circa finem. Riguroso castigo dexar al pecador en manos de su apetito, fol. 168. col. 4. Quien conoce vn pecado mortal, lo llora, fol. 173. col. 1. En todas las palabras de Aue Maria halla el pecador la grauedad de su culpa, fol. 173. col. 3. & 4. No espere el pecador a que el pecado eche raizes, fol. 174. col. 1. Merecia el pecado mortal que no valiesse la penitencia, fol. 10. 175. col. 4. nu. 4. Ha de coitar

## cosas notables:

al pecador algo dexar el pecado, folio 180. columna 3. Mala señal succederle todo bien en lo temporal al que viue mal, folio 217. columna 4. Mayor conocimiento de Dios agrana mas la culpa, folio 218. columna 3. & 4. Con los trabajos abre los ojo el pecador, folio 247. pagina 2. Dif. curso 3. todo. Pecador incorregible, folio 292. columna 2. numero 4. Pecado mortal verdadera enfermedad del alma, folio 312. columna 1. El pecador esclauo del demonio, y de sus gustos, folio 324. pag. 2. Dif. curso 2. todo. El mayor mal que el pecador puede tener es, ser contra Dios, folio 325. col. 1. Definiciones del pecado, ibi, & columna 2. Miserable caida, y desgracia del pecador, folio 325. columna 3. & deinceps latè.

### *Penitencia vide conuersion.*

Sus condiciones, folio 8. pagina 2. Dif. 2. todo. Acompañada de esperança, fol. 11. col. 1. nu. 5. No le impida multitud y duracion de pecados, fol. 11. c. 4. Christo conocido solicita la penitencia, fol. 55. col. 2.

num. 2. Ha de ser hija del amor, fol. 56. col. 2. nu. 5. No se dilate a la hora de la muerte, folio 77. col. 3. & 4. Hase de dexar el pecado del todo, fol. 8. col. 1. No ay en esta vida puerta cerrada, fol. 110. col. 3. & fol. 174. pag. 1. todo el Dif. 3. Es la penitencia suave, fol. 136. pag. 2. todo el Dif. 4. Ha de ser prudente, fol. 154. pag. 2. Dif. 2. todo. Nos restituye la gracia perdida, y no la inmortalidad perdida, porque? fol. 171. col. 2. num. 2. & deinceps. No lleguè los pecados a ser duros, folio 174. col. 1. La merced que Dios nos hizo en que valga la penitencia, fol. 175. col. 4. nu. 4. Y fauor grande reuelar esta verdad, fol. 176. col. 2. & 3. La Penitencia verdadera enternece a Dios, fol. 249. col. 4. n. 5. El buen trato de la casa de Dios conuida a penitencia, fol. 251. c. 3. est. por yerro 255. La gracia perdida se restituye por la penitencia, fol. 252. col. 3. & 4.

### *Peligros.*

Aylos en todos los estados, fol. 59. p. 2. Dif. 3. todo, & fol. 300. c. 1. En mas otros puestos mayores peligros, fol. 300. col. 3. & 4.



## Indice de las

### Predestinacion

Cosas de poca importancia en si son efectos de predestinacion, y origen de la salvacion, fol. 322. pagin. 1. Discurs. 1. todo late. No quita el libre aluedrio fol. 323. col. 2. & 3. Que utilidad halla en las buenas obras naturales para la justificacion del peccador, folio 323. col. 4. num. 4. & deinceps.

### Rey.

Todos son Reyes de oy, no de mañana, fol. 5. col. 3. num. 8. Procure ser mas amado que temido, folio 18. col. 3. num. 1. El buen ministro ha de ser a la ma de su Rey, ibi. col. 31. Por si y no por tercera persona ha de hazer mercedes folio 19. col. 1. Ha de ser de todos, y de cada vn folio 26. col. 1. nu. 2. No ha de ser vengativo, folio 32. col. 3. Imite a Dios preciándose de Rey justo, folio 67. col. 2. Su descuido pierde todo el Reyno, folio 82. col. 2. Importa tener ministros, que traten verdad, fol. 83. col. 3. El que ciego de amor concede lo que no es razon, ciego de odio casti-

ga lo que no es culpa, fol. 101. pag. 2. todo el Disc. 3. Quando estan en prosperidad o oyen a Dios, y assi les habla en la cama y en sueños, fol. 113. c. 3. Pide cosas imposibles, y se vale de malos consejeros el que no tiene luz de Dios, fol. 114. col. 2. Diligencias de Dios para convertir vn Rey, fol. 115. col. 1. Suele salir peor de los auxilios, fol. 115. col. 3 & 4. El gentil con oro y plata quiere perpetuarse fol. 116. col. 1. num. 5. Destruyen al priuado con fauores desproporcionados, fol. 121. col. 2. Han de mostrarse siempre señores, no sujetos a voluntad de vn vasallo, fol. 121. col. 4. n. 3. En el modo de buscar consejeros se conoce si busca de engaño, fol. 135. c. 2. p. 6. El que con unica con personas viles, pone a sujetarse a ellos, fol. 136. col. 2. Quien se puede llamar Rey de veras, fol. 148. col. 3. num. 4. Ha de cuida mas de su Reyno que de si, fol. 151. c. 7. & 8. Es el Rey todo el Reyno junto para cuidar de, ibi. El Rey que no corrige no rege, fol. 155. c. 1. Ha de ser provechoso a todos, temido de todos

## cosas notables.

dos, y castigar lo menos que pudiere, fol. 163. col. 4. Buen Rey el que pone la vida por el Reyno, fol. 165. col. 4. Esta por hierro, 195. No ha de poner a los suyos en peligro por los estranos, fol. 185. col. 1. n. 7. es Rey para los vasallos, no para si, fol. 259. col. 4. De no mirar el Rey por el Reyno por si mismo no nacen graues inconvenientes, 260 col. 1. & 2.

### Reyno, Republica.

Miserable estado de la Republica no tener cada vn no lo que merece. fol. 82. col. 1. n. 2. Si se dan los officios por intereses, se atreuen los indignos a pretenderlos, fol. 82. col. 2. El que no es para la Republica sino para si, es fuerza secarse con todos. fol. 82. col. 4. nu. 3. Se pierde el Reyno por descuido del Rey, fol. 83. col. 2. Destrichada Republica donde de las cabeças se adunan a fauorecer al escandalofo, y perseguir al virtuoso fol. 140. co. 1. & deinceps. Dicho el Reyno que tiene buen Rey, buenos consejeros, y buenos predicadores, fol. 163. pag. 1. Disc. 4. todo. Destrichada Republica donde indignos son

electos, fol. 182. col. 4. Destruyese la Republica con apariencia de zelosos. fol. 186. pag. 2. todo el disc. 2. Dichosa la Republica donde ay premio y castigo, fol. 189. col. 2. 3. & 4. Quanto menos varas mejor gouernada, fol. 260. col. 1. & 2.

### Riquezas, vide Avaricia.

En la eternidad son meritos de pena o gloria, o favor de indignos, fol. 3. col. 1. Si se apoderan del coracon matan. fol. 5. col. 2. num. 7. En lenguaje del demonio lo que no es bienes del mundo, es nada, fol. 72. col. 3. No se han de estimar como bienes del alma. fol. 158. col. 1. Las riquezas quan est midas en el mundo, y casi quan vanas y dañosas para codiciosos, fol. 212. pag. 1. todo el 1. Discurso. Dalas Dios al quizar. fol. 219. col. 1. & 2. & fol. 23. pag. 2. Discurso 2. todo. Son vestidos prestados para representar. fol. 231. col. 1. Comparadas con los bienes de Christo no son bienes, ni quitan la sed. folio 329. pagina 2. Discurso 4. todo.

## Indice de las

### Religion

No se ha de entrar en la Religion para gozar del mundo, o mayores comodidades temporales, fol. 6. columna 3. num. 2. por yerro, fol. 11. La mayor mina de la Religion, es hazer de la relaxacion, grandeza y autoridad, fol. 57 pag. 1. Disc. 2. todo. El Religioso no ha de tener por officio el exercicio del siglo, fol. 88. col. 1. El castigo que da Dios a Religiosos que da Dios a Religiosos que son vanos y profanos, fol. 92. pag. 1. Discurs. 4. todo. Se afrenta Dios de serlo de Religiosos profanos, fol. 91. col. 3. & 4. No han de admirar culpas de Religiosos, fol. 298 pag. 1. Disc. 2. todo. En la Religion se muestra Christo poderoso, liberal, y provido, fol. 311. col. 1 & 2. Quan mal haze el Religioso, que por no fiarse de Dios, cuida de si con demasia, y es poco pobre de espíritu, fol. 311. col. 4. numero. 4. El retiro del Religioso, fol. 324. col. 4.

### Reuelaciones y lecciones.

Se han de examinar con cuidado, fol. 52. col. 1. num. 7. Mas seguro es el camino de los trabajos que el de las reuelaciones, f. 54. c. 3

### Sacerdotes.

Los codiciosos no parecen de Dios, sino de Pharaon la grandeza desta dignidad, fol. 135. col. 3. num. 6. vide Religion.

### Señores y criados, vide Rey.

El buen criado sangre y alma de su señor fol. 18. col. 4. Quanto importa que sean piadosos con los criados, fol. 20. col. 2. num. 5.

### Temor.

Ha de temer el hombre su mal natural, fol. 9. pag. 1. col. 2. En todos los estados y que temer, fol. 59. pag. 2. Disc. 3. & fol. 300. col. 1. & 2.

### Trabajos.

Vide Justos, Paciencia, Amor. En tiempos de trabajos vamos a Dios, en tiempo de prosperidad viene Dios a nosotros, y no le damos audiencia, fol. 113. pag. 2. todo el Disc. 2. Son almo hada donde descansa el justo, fol. 157. col. 2. Son remedio contra la vanidad, fol. 157. col. 4. Embiar trabajos al pecador es beneficio que parece castigo, sucederle todo bien es castigo que pare-

## cosas notables.

parece beneficio, fol. 168 col. 2 & fol. 247. pag. 2. Discurs. 3. & folio 248. columna 2. Quando Dios nos trata bien lo tratamos mal, y quando nos trata mal lo respetamos, folio 249. col. 1. numer. 3. Los trabajos de esta vida son de burla, fol. 250. col. 1.

### Templos.

Como se han de venerar, folio 84. p. g. 2. Disc. 2. todo. No se ha de valer el Catholico del Templo para pecar, fol. 82. col. 2.

### Testigo.

Vide juez.

### Vida.

Vide muerte, mundos. La temporal es sueño de vida, folio 2. todo el Disc. 1. Es

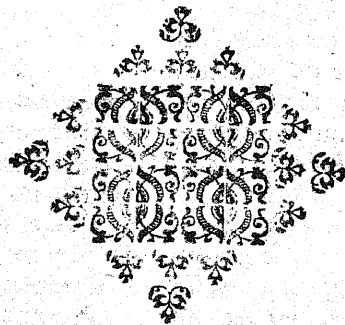
vida de oy no de mañana, fol. 5. col. 3. num. 8. Bue dad de la vida sirve al temor, y a la esperanza, fol. 12. col. 1. & 2.

### Voluntad.

En lo que se ofrece a Dios es la principal ofrenda, fol. 87. pag. 2 todo el Discurs. 3. Que aya voluntad en el hombre, y buena voluntad, fol. 89. col. 2. num. 4. Quanto ofende vna mala voluntad aunque falte la obra, fol. 91. col. 1. num. 7.

### Vanagloria.

Vide felicidad, inconstancia, mundo, muerte. La pasada me dize, quan nada es la presente, fol. 114. columna 3. & 4. Es sueño y cuento mucho, fol. 158 c. 4.



ELEN.

# ELENCO PARA LOS DOMINGOS, MIERCOLES, y Viernes que faltan en este primer Tomo.

## Domingo 4.

*Sequebatur eum multitudo magna.* Dexado sus casas y olvidados de sus comodidades, puesta la esperanza en Christo, que quien conoce, no puede no esperar en el, fol. 24. pag. 1. todo el Discurso.

2 *Cum subleuasset oculos.* Mirò la gente que le seguia, y se cópadeo della. Puede mucho la compasió de trabajos agenos, y en ella haze Christo ventajas a todos los señores, fol. 16. pag. 1. todo el Discurso 1.

3 *Vnde ememus panes, vt mēducent hi.* Cuida de los q̄ le figuen. Que es bien cuidar el señor de los criados fieles que le acompañan en los trabajos, y sirven con fidelidad, fol. 12. pag. 2. todo el Disc. 2.

4 *Facite homines discumbere,* y sientanse en el suelo para comer, que vale mucho la humildad para que se logren los fauores de

Dios, fol. 21. pag. 2. todo el Disc. 3.

*Feria quarta del quarto Domingo. Prateriens Iesus vidit hominem cæcum.*

1 *Quis peccauit hic a t̄ parentes eius, neque hic peccauit, &c.* Que los trabajos no vienen por pecados muchas vezes, sino para q̄ resplandezca el justo en ellos, fol. 42. pag. 2. todo el Disc. 2.

2 Ponele lodo en los ojos, y mandòle que vaya a la natatoria de Siloe, y se laue; y el ciego no replica, seguro va por el camino de la obediencia, y aunque fue despues perseguido de los Phariseos, de todo salio bié, que los peligros que se originan de obedecer a Dios, corrén por cuenta de Dios, fol. 40. pag. 1. todo el Disc. 1.

En teniendo ojos luego le persiguen los Iudios, que en començando a seruir a Iesu Christo, comièçã las perse-

# ELENCO.

persecuc'ones, así comò a la Iglesia, y así se confierua, y en las perfecc'ones descubre Christo su poder y diuinidad, fol. 46 pag. 1. Disc. 3. t. do.

4 Que riguroso examen hazer los Phariseos de los nuevos ojos que Christo le dio al ciego, es bien examinar fauores que Dios haze a las almas, f. 1. 52. c. 1. num. 7.

*Feria 6. post 4.*

1 *Ecce quem amas infirmatur* Quando estamos en trabajos vamos a Christo, quando en prosperidades viene Dios a nosotros, folio 113. pag. 2. Disc. 2. todo.

2 *Infirmus hac non esse ad mortem.* Y se detiene Christo hasta que muere Lazaro, no faltara Christo a la petició de las dos hermanas, que quando la oració lleva las condiciones necesarias no falta Dios, folio 116. pag. 2. Discurs. 3. todo.

3 *Lazarus amicus noster dormit.* Que muerte del justo no es muerte, sino descanso y sueño, que muere para mayor bien suyo, folio 77. pag. 2. Disc. 4.

4 *Domine si iussus hic.* Esto es

limitar a Christo el lugar, y quien pide lim tando lugar, o tiempo, o modo, o materia crucifi a a Dios, fol. 123. col. 2. nu. 9.

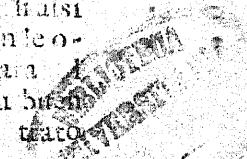
*Dominica 5.*

1 *Quis ex vobis arguet me de peccato?* Oy haze Christo alarde de su inocencia estando tã cercano a la pñsion, porque se entienda que muere sin culpa, condic'ion del mundo fauoracer a los peores, y perseguir a los mejores, folio 140 pag. 1. col. 1. el lugar del cap. 17. del Apocal.

2 *Si veritatem dico vobis, quare non creditis mihi?* Buen predicador y prelado el que enseña con su vida, y doctrina, y todo es daño de la Republica, es tenemalas cabeças, fol. 182 pag. 1. Disc. 1. todo.

3 *Qui ex Deo est verba Dei audit.* El que es de Dios oye la palabra de Dios, es dezir la obedice, y en la obediencia florecé, folio 19. pag. 1. Discurs. 4. todo.

4 *Ego demonium non habeo.* Con que humildad respòde a las injurias, si así trata Dios a quien le ofende como tratara que se conuerte, su bñtrato



# ELENCO

trato sollicita nuestra cõ-  
uerfion, folio 250. pagin.  
1. Disc. 4. tod.

*Feria quarta de la  
Dominica 5.*

1 *Si tu es Christus dic nobis  
palam.* Ciegales la inui-  
dia, y echan la culpa a  
Christo, folio 314. pagin.  
1. Disc. 3. todo.

2 *Dic nobis palã.* Biẽ claro se  
prueua la venida de Chri-  
sto, y que ya cessaron las  
sombros y figuras de la  
vieja ley, fol. 307. pag. 2.  
Disc. 2. todo.

3 *Opera que ego facio, t. stimo-  
nium perhibet de me,* que  
Christo en la Iglesia se  
muestra poderoso, y mise-  
ricordioso, f. 310. Disc. 2.  
todo.

4 *Opera que ego facio* Que el  
justo ha de descubrir su  
virtud en las obras, no se  
da la gracia para estar ociosos los siervos de Dios  
folio 318. pag. 1. Discur-  
so 4.

*Feria 6. de la quinta  
semana.*

1 *Quid facimus, &c. Venient  
Romani.* Quan perju-  
diciales son los gouerna-  
dores que con apariencia  
de zelo assueñan la Repu-  
blica, folio 186. pagina  
2. Disc. 2. todo.

2 *Venient Romani, & tol-  
lent locum nostrum.* Pier-

den a Christo, por nõ  
perder los bienes del mũ-  
do, que comparados con  
los bienes de Christo no  
son bienes, folio 329.  
pagina 2. Discurso 4. to-  
do.

*Expediit ut vnus moriatur.* 3  
Y fin culpa por sus co-  
modidades quanto daña  
a la Republica crueldad  
imprudente de ministros  
indignos, folio 189. pa-  
gina 1. Discurso quarto  
todo.

*Expediit.* Pudiendo qui-  
tarles a todos la vida añ-  
tes quiere morir, en los  
suyos se contenta Dios  
con amagos de ofrecer y  
sacrificar sus hijos; y el  
Padre Eterno no se con-  
tenta con amago, sino  
que de hecho sacrifica al  
fuyo por los hombres, fo-  
lio 89. columna 2. nume-  
ro 4. El lugar de Abra-  
han todo.

*Mandato.*

*Exemplum dedi vobis.* De  
humildad lauando los  
pies: *Et vos alter alteri-  
us debetis lauare pe-  
des.* No se va sino vani-  
dad en los Ecclesiasticos,  
que no conocen el  
nombre de humildad, fo-  
lio 92. pagina 1. Dis-  
curso

# ELENCO.

curso quarto todo.

2 *Exemplum vt quemadmo-  
dum ego feci ita, & vos  
faciatis,* que no padece  
Christo, y se sienta ella  
para que vos digais Chri-  
sto padecio por mi, aĩ es-  
tã la passion de Christo,  
sino para que lo imiteis,  
fol. 84. col. 1. el lugar de  
Ieremias todo.

3 *Vocatis me magister, &  
Dominus bene dicitis, sum  
etenim,* y los señores y  
poderosos han de ser pa-  
ra sus vassallos no pa-  
ra si: *Exemplum dedi vo-  
bis,* de buen señor, folio  
144. columna secunda.  
El arbol de Daniel.

4 *Exemplum dedi vobis,* que  
os humilleis quando os  
vieredes en la cumbre  
de la felicidad, yo se  
que soy Hijo de Dios:  
*Sciens quia a Deo exiuit,* y  
se que voy a mi Padre,  
*Et ad Deum vadit,* y se  
que lo puede todo, *Sciens  
quia omnia dedit ei Pa-  
ter in manus.* Y con to-  
do esto me postro a vues-  
tros pies: *Si ergo ego  
Dominus, & magister  
vester laui pedes vestros.*  
Enseñaos a humillaros,  
poniendo los ojos en  
que presto auẽis de mo-  
rir, como yo morire pre-

sto, folio 146. pagina se-  
cunda, Discurso terce-  
ro.

*Feria secunda Resur-  
rectionis.*

Con los dos Discipulos des-  
confiados y desconfo-  
lados yua Christo, y  
ellos no lo conocian, y  
yuan gustando del, de ma-  
nera, que despues no  
lo quisieron dexar, si afi-  
ciosa el gusto de  
Dios no bien conocido,  
que sera su vision beatifi-  
ca, folio 150. pagina  
1. todo el Discurso quar-  
to.

Quando la poca Fẽ, y  
confiança merecia, que  
Christo los dexasse se les  
aparece, y les declara  
la sagrada Escripura y  
misterios, que no ay  
puerta cerrada a pecca-  
dores, y hallan a mano  
siempre a Dios que los  
llama, y les habla, folio  
174. pagina 1. todo el Dis-  
curso tercero.

*Ostulti & tardi corde.* Es fa-  
uor que haze Dios, tra-  
tarles en esta vida con  
rigor, y es castigo, que  
al pecador todo lo tem-  
poral le succeda bien, folio  
168. pagin. 1. Discurso 1.  
todo.

ELENCO

4. *Cognouerunt eum in fractione panis*. En vn poco de pan no en el repartir gallinas y capones, que es:

la esmeja del mundo no de Christo, folio 200. pag. n. 2. Disc. 2. todo.

❧ F I N. ❧

