

3
28-122

AL MVY ILLVSTRE Y REVERENDISSI-

mo señor Don Francisco de Bouadilla Obispo de Coria

Arceidiano de Toledo. &c. Mi señor el Mae-

stro Alexo Vanegas.



VY ILLVSTRE Y REVERENDIS

simo señor si es uerdad lo que dize. M. Tullio: que es de ani-
mo generoso, querer deuer mas a quien mucho deuenos,
osadia tēdre yo para pedir mercedes sobre las muchas que
de. V. S. he recibido. Pues assi como assi ningunas puedo
pagar. Que de uerdad mas babil me hallo para recibir las: por parte dela ne-
cessidad que tengo de ser socorrido: que para poder las seruir en algun grado
de recompensa. Porque si me quisiesse yo emplear en el seruicio corporal de
V. S. tendria contra mi lo que dize. M. Tullio. *Quam quisq; norit artem, in
bac se exerceat.* Porque dize Epicteto. *Que no sabe seruir el que estudia.* Por
donde aun que no me cuente yo entre los estudiosos dela philosophia, algu-
na excusa tendre para no saber seruir, por el desseo que tēgo de entrar en la au-
la dela Fhilologia. Pues si de partes deste desseo quisiesse. V. S. seruir se de
mi, no podria yo seruir de otra cosa, sino dela quarta persona muda, q̄ dize
Horatio, que no ha de hablar. Porque desta parte no solamente no seruiria:
mas yo seria el que recibiesse mercedes. Delo qual he tenido continua experi-
enciã. Porque de mas delas letras canonicas y ciuiles en que. V. S. tiene lau-
rea doctoral. De mas dela theologia no menos scholastica q̄ positiua: en que
V. S. esta tan resolutto, quãto la tyara pontifical lo pretende, uo le tan ador-
nado delas tres lenguas celebradas del mundo, que para alcanzar cada una
por si: en el grado que. V. S. las tiene, era menester gastar todo el tiempo que
V. S. gasto en todas; y contentar se con saber una. De mas dela experienciã
de todo esto, que los que conuersamos con. V. S. tenemos, dan testimonio de
la lengua latina no solamente las obras de. V. S. que andan impressas, mas
aun las que tiene V. S. por imprimir. Las quales yo he leydo y passado: pa-
ra imitar no solamente el arte dela inuencion, mas aun para entender mu-
chas dificultades que. V. S. en ellas declara. El testimonio dela lengua grie-
ga dara todo el tiempo: que leyo. V. S. la lengua griega publicamente en las
escuelas de Salamanca. Pues el testimonio dela lengua Hebræa que es la pri-
mera delas celebradas: de mas de muchas annotaciones que en la escriptura
sagrada ha escripto. V. S. sacadas dela continua leccion de expositores he-

breos: dara firme testimonio la muy acertada y utilissima glossa, que aora escriue. V. S. sobre Esaias. En la qual de mas que conuence muchas malas inteligencias, que algunos escriptores modernos falsamente entendierõ, que por no auer tenido entera noticia dela lengua hebreã, tomarõ uno por otro, declara grandes secretos que en los mysterios desta lengua se encierran. Todos los quales titulos uerdaderos, assi como me dan claramente por quito del segundo seruicio: assi me dan alas a supplicar el fauor de. V. S. y de parte dela charidad cõ que socorre a mis necessidades corporeas, de parte dela misma humilmente le pido, entresaque algun rato, para uer y examinar este libro que ay le embio. Para que uea. V. S. si es cosa que puede salir a luz, me baga esta charidad q̄ le firme de su auçtoridad. Y si no pudiere salir sin uerguença, pongale. V. S. la mano, para que salga tan castigado, que pierda los malos siniestros. Y sellado de tal censura, a do quiera que uaya, pueda hallar cabida. Verdad es que dos grandes señores míos el muy magnifico señor Don Pedro de Cãpo Obispo de Vtica, y el muy magnifico señor Dõ Pedro Vaguer inquisidor de Toledo y su arçobispado acceptaron este officio de charidad. Mas si a. V. S. pluguiesse, recibiria yo muy señaladas mercedes, que fuesen tres los censores, por que llegassen al numero mayor delos testigos, en cuya determinacion dize el sacro euangelio, que esta la uerdad de la cosa. Y por que este es officio de charidad, no le pido con mas instancia de parte mia. Por que la charidad es de tãto poder que ella sola por si supliera las partes del fauor, delas quales los pedidores humildes carecen. Nuestro señor la uida de. V. S. y muy illustre estado guarde y prospere por muchos años: como todos sus seruidores lo desseamos, de Toledo primero de Nouiẽ bre de. 1539. Años.

Charitas non querit que sua sunt. 1. Cor. 13.

DON FRANCISCO DE BOVADILLA

Obispo de Coria Arcediano de Toledo. Al muy noble
señor el Maestro Alexo Vanegas. S. D.



VI NOBLE SEÑOR. LEIDO HE grã parte del libro que para celebrar los Saturnales me embiastes, al qual los mesmos Macrobianos cõparados tengo duda que se auçtajẽ. Y aun que mi iuzzio y testimonio en esta obra podria ser auido por sospechoso, por el amor q̄ al auçtor della tẽgo, et uidebitur fortasse plerisq̄; (ut est apud ciceronẽ) officij quam sententia maiorem auctoritatẽ habere. No dexare de dezir que el que los leyere, sentira bien quan lleno esta de grande y uaria erudition. Por que claramente conosco que no se hizo sin se entremeter en los uerges y buertos agenos que dizẽ. Y auellos biẽ desflorado, para nos representar tãta diuersidad de flores, como en este libro nos mostrais, imitando alas abejas que con gran diligencia y natural distincto escogen las flores de que con no menos industria obrã despues los sus muy sabrosos panares. Assi dela selua delos buenos auçtores forjastes y compusistes esta obra, y por camino no solamente no trillado, mas andado antes de ningũo, aueys propuesto al uso comun de todos los hombres de nuestra naciõ en lengua uulgar lo que en la latina y aun en la griega a pocos se comunicaua. Por cierto señor en cargo os es nuestra lengua. Yo como uno del numero della os doy muchas gracias de su parte, pues no solamente con uestro trabajo la ilustrais, y quitais con los rayos muy claros de uestra doctrina las muy espessas y mas que Cimericas nieblas de ignorãcia: que en los entendimiẽtos uulgares se hallan. Mas abris puerta para que los que fuerẽ biẽ enseñados, no rebusen de oy mas de hazer lo semejante, ballando tan ablandada la lengua y capaz de los mysterios altos delas sciencias no solamente humanas: mas atn dela sacra theologia. Y por que si mas en particular hablasse en aprouacion deste libro: cederia la medida de carta, que nõ debet utramq̄; manũ implere. Solamente dire: que assi aueis mezclado la philosophia christiana cõ todo otro genero de buenas artes y sciencias: q̄ alcançais bien lo que Horacio en su poetica quiere: diziendo. Omne tulit punctum qui miscuit utile dulci. Nuestro señor uestra muy noble persona y casa guarde de Madrid ocho de Nouiẽ bre. 1539. Años.

A lo que señor mandare.

Obispo Arcediano.



AL MUY MAGNIFICO SEÑOR DON

Pedro de Campo Obispo de Vtica y canonigo en la sancta

yglesia de Toledo Doctor en sacra theologia. &c.

Mi señor el Maestro Alexo Vanegas.



SI EN LAS COSAS QUE TOCAN al cuerpo muy magnifico señor tiene tanto poder la opinión que con ella aprouechè los hòbres mas assi y a los otros, q̄ el que sin ella fuere primo en su arte, no es razón de perder el fructo que de parte del buen concepto en las cosas espirituales buenamente se puede ganar, para cūplir alo menos con lo que dize el apostol. Quid enim: Dum modo siue per occasionem siue per ueritatē Christus annuncietur. Pues si con titulo de anunciar la fe christiana en alguna manera permite el apostol la ocasion dela cōtenciō, cō tal que el euangelio se anuncie, no bara contra las leyes dela christiana humildad, el que pretendiere el concepto que se conforma con la uerdad, para cobrar auctoridad acerca de aquellos, en quien piensa hazer algun fructo. Por tãto muy magnifico señor pues uestra señoria es el que siempre me a fauorescido, yo como aquel que ya tiene la possession del fauor, le supplico quiera poner su censura en el libro presente que ay le embio, para que si es obra que puede hazer algun fructo en la gente de nuestra nacion, q̄ no entienda latin, uestra señoria la aprueue. Y si fuere libro algo atreuido, que hablare mas delo justo: uestra señoria le quite todos los malos sinistros. La charidad euangelica con que. V. S. siempre mira mis cosas: me escusa de pedir con mas instancia este officio de charidad. Especialmente que se junta con esto. Que el muy magnifico y muy reuerendo señor Don Pedro dela Peña Abbad de sant Vincente, uicario general de Toledo y su arcobispado, cometio el examen deste libro ala censura de. V. S. por comission q̄ para ello tiene del illustrissimo. S. cardenal arcobispo de Toledo. Añade se que. V. S. tiene las primeras partes en nuestras partes, acerca delas cosas que tocã alas determinaciones catholicas: como cada dia nos lo muestra en la muy catholica y profunda doctrina, que en esta ciudad y diocesi nos da, en la qual, omnibus omnia factus es. Que assi cū tale cō la doctrina llana de los ignorantes que da: hiegon a los muy sabios. Allega se a esto que pues. V. S. es el decano dela facultad dela theologia en esta uniuersidad de Toledo, derecho tengo yo como uno della: a pedir el socorro del que en ella tiene el primado: por uirtud de los quales titulos soy cierto que. V. S. no me negara el officio de charidad que humildemente le pido. De Toledo primero de Octubre. 1539. Años.

AL MUY NOBLE SEÑOR EL MAESTRO

Alexo Vanegas uaron en toda facultad eruditissimo. El Obispo Campo Canonigo de Toledo indigno professor en la sacra theologia. Salud y gracia en Christo Iesu q̄ es unica salud.



MUY NOBLE SEÑOR VI LA CARTA de. V. M. y el libro que con ella me embio junto con la comission del señor Abbad de sant Vincēte Vicario general de Toledo y su Arcobispado, en que me comete, uea el dicho libro. Por cierto que assi la comission del señor Vicario como lo que. V. M. por su carta pide: quisiera que se endereçara a otra persona, q̄ tuuiera las partes q̄ se requierē al tal officio de leer y reuer las obras que an de salir a luz. Por q̄ si este cargo es dificultoso en si, añade se ala dificultad ponerse hòbre a examinar obra hecha por manos de. V. M. Por q̄ de tal manera funda en clara razon lo q̄ escriue, q̄ al parecer cōtra razón yria el que lo quisiesse cōtradezir. Y de tal manera lo cōfirma cō tãtas y tã buenas auctoridades, q̄ deuria estar tã resolutio en la selua de los auctores griegos y latinos: el q̄ quisiesse cotejar los, como. V. M. q̄ los allega. Y por tãto no conociendo en mi las habilidades para esto necessarias, pudiera tener legitima escusa, para exonerar me deste trabajo. Mas por el mucho amor que le tēgo: cūplire este officio q̄. V. M. pide, y el señor Vicario comete. Y quãto a esta parte digo q̄ yo ley esta obra, en la qual halle materias tã excellētes y tã alta y claramente tocadas q̄ oluidado el officio de censor: assi tomaua sabor en la lectiō deste libro, como qualquier otro lector, el qual admirado de delo q̄ no a uisto, lee cō afficō para su recreaciō y prouecho particular lo q̄ lee. Porque este libro tracta quatro materias principales por tal estylo, q̄ se le harã nueuas al q̄ las sabe, y claras al ignorãte. Leerã en el libro primero los q̄ fuerē tãtados de su predestinaciō, la cōcordia q̄ ay entre la predestinaciō y el libre aluedrio. Los estudiosos dela philsophia uerã en el libro segūdo allanadas las dificultades de su profesiō: iūcto cō la philsophia christiana. Los q̄ quisierē saber en q̄ cōsiste el officio dela razón, leerã en el tercero libro la philsophia moral. En el libro quarto no solamente se explica el modo con que qualquier fiel christiano a de creer la fe catholica: reuelada: mas los theologos hallarã muchas y muy subtiles especulaciones de su sacra theologia. De manera q̄ a mi parecer es obra para ignorãtes y sabios. Los unos aprēderã lo q̄ no sabiã, y los otros hallarã sumado en breue lo q̄ cō grã dificultad se collige de muchos libros. Nō señor por cuyo amor tomo. V. M. este trabajo, se le reciba en seruicio. Y el señor uicario deue dar licēcia q̄ se imprima: para q̄ todos nos aprouechemos de tã buenas uigilias, en Toledo. 8. de Nouiē. 1539.

AL MVY MAGNIFICO Y MVY REVE

rendo señor Don Pedro Vaguer inquisidor contra la here-
tica prauedad enel Arcobispado de Toledo. &c.
Su. S. el Maestro Alexo Vanegas.



SI ES VERDAD MVY MAGNIFI-
co señor lo que dize. M. Tullio. Que por la etymologia del
uocablo uenimos en cognoscimiento dela cosa que significa:
no sera descōfiança dela sentençia de dos uarones tan enēu-
brados no menōs en la religion christiana, que en las letras
diuinas y humanas, si despues de su approuacion, me atreuiere a buscar ter-
cera sentençia y parecer, con que mis uigilias que ay embio a uestra mer-
ced, se authorizen. Porque si consilium (segū su deriuaciō) es la conclusion,
que juntamēte del parecer de muchos resulta, ningū acuerdo se dira propria-
mente consejo, si tacita o expressamēte no fuere aprouado por muchos. Por
que consilium no se deriua de consulo, sino de. consilio. is. A esta causa por
cumplir cō la etymologia del consejo, suplico a uestra merced, haga cuenta
que este libro que ay le embio no a passado por otras manos, sino por las
de uestra merced. Porque de tal manera le ponga la mano, que quando de
sus manos se escape, salga tan bien doctrimado, que ose hablar adonde quie-
ra que fuere. Y porque uestra merced no ponga ligitiua escusa de rehusar
tal officio, qual seria poner su censura sobre la approuacion de dos tan grā-
des cōsores, antes que buelua a su casa (como dizen) trocado dela casa dela
Minerua, de muy dōzel se le embio empachado, para q̄ dela casa de uestra
merced buelua tan nueuo, quan nueuo se ballara de su primera salida. Este
officio humilmente pido a uestra merced, assi de partes dela charidad euan-
gelica, de que uestra merced usa con todos, como de partes del officio apo-
stolico que tiene de inquirir, qual deue ser la yerua, en que se deuen apacēt-
ar las ouejas del aprisco euangelico. De mas delas quales causas sera la terce-
ra el patrociniō con que uestra merced fauorece a los que con zelo christia-
no recibio en su tutela. Del numero de los quales como yo sea uno no menōs
attento al seruicio de uestra merced: que los otros, tengo particular derecho
a ser amparado de uestra merced. Y si estas causas cessaran, de partes de
las muchas y buenas letras, que de mas delas canonicas y ciuiles en q̄ ue-
stra merced tiene la uoca doctoral, en uestra merced todos conoscen, le auia
yo de suplicar el examen deste mi libro. Para que se registre enel Museo
de los escriptores. De Toledo a ocho de Octubre. 1539. Años.

AL MVY NOBLE SEÑOR EL MAES-

tro Alexo Vanegas el Doctor Vaguer inquisidor contra
la heretica prauedad enel Arcobispado de
Toledo. &c. S. D.



AVN QVE YO ESTVVIERA TAN
desocupado muy noble señor, que tuuiera lugar de leer este
su libro que me embio, para que enel ponga yo mi censura,
tuuiera escusa ligitiua q̄ me escusara del tal officio, estando
puesto en las manos de dos tā singulares cōsores, como uue-
stra merced me escriue. Que aun que no me escriue sus nombres, por exce-
lencia se pueden bien entender. Porque este officio de aprouar o reprob-
ar es de personas tan eminentes, que su auctoridad sea el mayor argumento de su
razon. Por lo qual no pienso hare contra el officio devido, si dexare el offi-
cio de examinar a estos señores: que uestra merced dize q̄ le examinan. Los
quales creo seran tan excellentes juezes, quales de uerdad se requieren para
examinar tan excellētes materias, como eneste libro se traētan. Con esta sa-
na intincion todo lo que eneste libro he leydo, mas lo he leydo como lector:
que busca su recreacion y prouecho, que como juez. Por lo qual como aquel
que no haze cōtra ley de buena amistad, no dando lo q̄ puesto no sirue, y qui-
tado no haze falta, a se passado un mes hasta aora, q̄ uestra merced supo.
Que su magestad me mando por su carta que le fuesse a seruir eneste uiaje,
para ser regente de su Cancelleria y uno de los del su consejo dela corona de
Aragon. Antes que desta ciudad me partiesse, toda uia con instancia me pi-
de, q̄ no obstante la approuacion de quien tiene todas las partes: que se requie-
ren, diesse yo mi sentençia. Por no salirme del todo a fuera, digo. Que lo que
juzgo de todo lo que eneste libro he leydo, que a sido buena parte, es que de
mas dela muy buena y catholica doctrima, q̄ eneste libro se cōtiene, esta tan
lleno de uarias letras y recondita erudicion, que los estudiosos ballaran co-
sas que se les hagan nueuas. Y uan puestas en estilo tan claro, que los lecto-
res uulgares las entiendan tan facilmente, como si enellas se uuiessen exerci-
tado. Todo lo de mas junto con esto dexo yo para la determinaciō del muy
magnifico señor Obispo Campo, que pues su señoria a sido el examinador
de las otras dos obras, que uestra merced a publicado, uerissimile es, que lo
sera desta tercera. Cuyo testimonio tanto sera mas tenido que otro, quāto
tiene mas letras para testificar lo q̄ afirma. De Toledo a diez de Nouiem-
bre. 1539. Años.

AL MVY. R. SFRAY ANTONIO DELA CRVZ

theologo resolutissimo, guardiã del monesterio de. s. luã delos
Reyes en Toledo, el maestro Alexo Vanegas.



VI REVERENDO SENOR AVN

que estava muy cierto el apostol dela uerdad q̄ euãgelizaua
sue acotejar su euãgelio cõ los discipulos q̄ estauã en Hieru
salẽ, assi por cõplir cõ la obediencia, q̄ se deue ala yglesia, co-
mo por ganar credito acerca de aq̄llos, q̄ auia de oyr la do-
ctrina euãgelica. A este exẽplo aun q̄ no tẽga yo dubda dela sana doctrina
deste libro q̄ a. V. P. embio: por la approuaciõ de tres eminẽtissimos cẽsures
q̄ le aprouarõ, quiero cotejar mis uigilias cõ la lima de. V. P. para ganar el
credito: q̄ della sele pegura acerca de aq̄llos, q̄ de mi trabajo se puedẽ aproue-
char. Porq̄ es atodos notorio el zelo cõ q̄. V. P. por todas partes siẽbra la do-
ctrina euãgelica: no solamẽte en los tiẽpos de su prelatia quãdo fue dos uezes
guardiã en el monesterio de sant Frãcisco en Alcalã, y quãdo fue dos uezes
comissario general en la prouincia del Andaluzia, y prouincial en la de Casti-
lla, mas aun antes destos officios predicando por una parte, y leyendo por
otra, tenia siempre delante de sus ojos el zelo dela casa de dios, en uirtud del
qual pido a. V. P. q̄ si quiera (como dizẽ) en tres palabras diga lo q̄ deste li-
bro le pareciere. De Toledo primero de Nouiẽbre. 1539.

FRAY ANTONIO DELA CRVZ GVAR-

diã del monesterio de sant luã delos Reyes, al muy noble
señor el Maestro Alexo Vanegas.



UISIERA YO MVY NOBLE SE-

ñor cõplir de tal manera cõ la peticiõ de. V. M. q̄ ni mi pa-
recer fuesse superfluo, ni yo hiziesse falta ala obligaciõ q̄ tẽ-
go de dar cuenta dela familia q̄ es ami cargo. Porq̄ ni es razõ
q̄ mi parecer sea la cõfirmaciõ delo q̄ estos señores juezes q̄
V. M. dize: juzgarõ, ni yo entresaq̄ el tiẽpo devido ala regla de nra ordẽ pa-
ra leer un libro tã uario, quã uarias son las materias q̄ tractã. Mas por la
charidad cõ q̄. V. M. pide q̄ diga lo q̄ del siẽro. Delo poco q̄ porel muy poco
tiẽpo q̄ sobra, enel pude leer: digo q̄ no solamẽte los ignorãtes hallarã enel la
declaraciõ de muchas cosas en q̄ suelen dubdar, mas los muy estudiosos leerã
en breue cõpẽdio la resoluciõ de muchas materias, q̄ cõ grã dificultad a pe-
nas de muchos libros se sacã. Y aun q̄ sõ materias especulatiuas, q̄ se tractã
en las escuelas delos theologos, estã aqui puestas tã llanamente, q̄ facilmẽte se
entiẽdã. Por tãto si mi parecer es de algũ ualor: digo q̄ todos deuriã leer
tã buena liciõ, como es la q̄ este libro cõtiene, pues a los ignorãtes seruirã de
guia, y a los estudiosos de una breue resoluciõ. De Toled. x. de Nouiẽ. 1539.

Diuision dela obra.

La obra presente se diuide en quatro libros. El primero tra-
cta del libro original q̄ es el libro diuino: tiene. xx. capitulos

- Cap. primero en q̄ se da la difiniciõ deste nõbre libro. fo. v.
- Capitulo. ij. dela primera diuision delos libros: y en especial
del libro Archetypo. fo. vi.
- Capitulo. iij. que por la enquadernacion del libro diuino ba-
rruntamos algo delo mucho que ay dentro. fo. viij.
- Cap. iij. q̄ õla uerdad sacamos la libertad õl libre aluedrio. xj
- Capitulo. v. que el libre aluedrio es respuesta comun delas
preguntas que se pueden hazer fo. xiiij.
- Cap. vi. õ otro thesoro mayor q̄ se halla enel libre aluedrio. xiiij
- Capitulo. vii. que pone dios de su parte lo que es necesario
para la saluacion delos hombres fo. xv.
- Capitulo. viiij. que en la enquadernacion se lee probabemẽs
te la predestinacion o reprouacion fo. xvij.
- Cap. ix. dela difiniciõ dela predestinaciõ y reprouaciõ. xxi.
- Capitulo. x. que la principal causa dela predestinacion es la
misericordia diuina. fo. xxij.
- Capitulo. xi. que las buenas obras son las causas segundas
dela saluacion. fo. xxij.
- Capitulo. xii. que a dios no ay cosa passada y su conocimien-
to no constringe al libre aluedrio fo. xxiiij.
- Capitulo. xiiij. que en la mano de cada vno esta hazer cierta
su predestinacion. fo. xxvij.
- Capitul. xiiij. que la cõfiança de dios es mas ciertã penda
õla saluacion. fo. xxviii.
- Capitulo. xv. delas señales delos que no quieren hazer cier-
to su llamamiento fo. xxix.
- Cap. xvi. q̄ todas las cosas salẽ abiẽ a los q̄ amã a dios fo. xxxj.
- Ca. xvij. q̄l conocimẽto ppio haze sufrir las tribulaciões. xxxij
- Ca. xviii. õl segũdo miẽbro q̄ es el libro metagrapho. xxxiiij.
- Cap. xix. õla diuisiõ del libro q̄ se dize traslado. fo. xxxiiij.
- Cap. xx. õlos retractos o semejãças õlos trasladados. fo. xxxiiij.

El libro segundo tracta dela philosophia natural z tiene treynta y nueue capitulos.

Capitulo primero que la diuersidad delas criaturas es libro comun de todos.	fo. xxxv.
Capitulo. ij. que las criaturas son pregoneras dela primera causa que es dios	fo. xxxvi.
Capitulo. iij. del conosciendo de dios por el conosciendo delas criaturas.	fo. xxxvi.
Capitulo. iiii. en q se da la difinicion dela naturaleza.	fo. xxxviii.
Ca. v. dla difinición dela naturaleza particular	fo. xxxviii.
Capitulo. vj. q tracta dela materia.	fo. xxxix.
Capitulo. vij. que cosa es forma	fo. xliij.
Ca. viij. dla amistad cō q la materia y la forma se amā.	fo. xliiiij.
Capitulo. ix. del contentamiento que tienen las criaturas de su ser especifico.	fo. xlvj.
Capitulo. x. dlas quatro calidades primeras	fo. xlvij.
Capitulo. xi. del modo que estan los elementos en las cosas elementadas	fo. xlviij.
Capitulo. xii. dela difinicion del lugar	fo. l.
Capitulo. xiii. dela rayz delo alto y baxo del mundo.	fo. li.
Capitulo. xiiii. del sitio de los elementos	fo. liij.
Capitulo. xv. porque la tierra siendo mas pesada que el agua esta descubierta.	fo. liiiij.
Capitulo. xvj. dela habitacion dela tierra	fo. lv.
Capitulo. xvij. por yerro se puso veynte assi prosigue hasta el fin del libro: mas poco va en ello luego saltamos a. xx.	
Capitulo. xx. de vna muestra de lugares mudados.	fo. lvij.
Capitulo. xxi. dela diuision dela tierra	fo. lxj.
Capitulo. xxii. dela traça de Ptolemeo.	fo. lxiiij.
Capitulo. xxiii. dela quantidad dela tierra	fo. lxviij.
Capitulo. xxiiii. dela amargura del mar	fo. lxix.
Capitulo. xxv. dela agua de los rios z pozos	fo. lxx.
Capitulo. xxvi. del color del mar.	fo. lxxi.
Capitulo. xxvii. si es verdad q ay mar quajado	fo. lxxij.
Capitulo. xxviii. del fluxo y refluxo del mar oceano	fo. lxxiiij.
Capitulo. xxix. dela aguja del nauegar	fo. lxxviij.

Tabla

Capitulo. xxx. q el elemento del ayre es caliente	fo. lxxx.
Capitulo. xxxi. dela niebla rocio frescor nuue niue agua granizo piedra trueno y relampago.	fo. lxxxii.
Capitulo. xxxii. de los vientos y del tēblor dela tierra	fo. lxxxviij.
Capitulo. xxxiii. de las cometas que en el ayre parecē	fo. lxxxix.
Capitulo. xxxiiii. del arco y cerco Parbelio y galacia	fo. xcj.
Ca. xxxv. d el pollux z castor q los marineros dizē. s. Elmo	fo. xciiij.
Capitulo. xxxvi. en q se prueua el elemēto del fuego.	fo. xcvi.
Capitulo. xxxvii. d el fuego material d q vsan los hōbres.	fo. xcviij.
Capitulo. xxxviii. d el numero ordē y mouimēto d los cielos.	fo. cxij.
Capitulo. xxxix. de los orbes de q se cōponē los cielos	fo. cxij.
Capitulo. xl. del biffesto q sale del mouimēto del sol.	fo. cxvj.
Capitulo. xli. d el crecer y mēguar dela luna.	fo. cxix.
Capitulo. xlii. de los ecclipses del sol y dela luna.	fo. cxj.
Capitulo. xliij. del crescer y menguar de los dias	fo. cxvj.
El libro tercero es el libro d la razón: tiene. xlix. capulos.	
Capitulo. j. de los grados del conosciendo.	fo. cxv.
Capitulo. ij. dela difinicion dela razon.	fo. cxv.
Capitulo. iij. en que se especifica la razon	fo. cxviij.
Capitulo. iiii. de diuersos nōbres del anima racional.	fo. cxxiij.
Capitulo. v. dela etymologia dela razon.	fo. cxxiij.
Capitulo. vi. de las cosas que ha de pesar la razon	fo. cxxiij.
Capitulo. vii. d las porciones inferior z superior d la aia.	fo. cxxiij.
Capitulo. viii. q l hōbre busca la cosa d la ymagē q tiene	fo. cxxyij.
Capitulo. ix. q naturalmēte todos los hōbres buscā a dios.	fo. cxxyvi.
Capitulo. x. q cada vno tiene vna estrella inuisible q le guía.	fo. cxxyij.
Capitulo. xi. q la razon y la fe no son contrarias	fo. cxxyij.
Capitulo. xii. que los nombres q en tiempo se comiençan a dezir de dios: tan poco repugnan ala razon.	fo. cxxyvj.
Capitulo. xiii. dela conuiniencia dela creacion.	fo. cxxyviij.
Capitulo. xiiii. dela vnidad del mundo criado	fo. cxxyviii.
Capitulo. xv. del principio que començo el mūdo a ser.	fo. cxxyviii.
Capitulo. xvi. d el libre aluedrio y d el beneficio d la redēciō.	fo. cxxyix.
Capitulo. xvii. que el hombre deue amar a dios en nombre de todas las criaturas.	fo. cxli.

Tabla

Cap. xviii. q̄ la razō dize q̄ se ame dios sobre todas las cosas. cxli
 Capitulo. xix. Que la razon es el toque en que se tocan las cosas del libre aluedrio. fo. cxlii.
 Capitulo. xx. q̄ sobre todo se deue tocar en el toq̄ la ydolatria. cxliii.
 Capitulo. xxi. Que el mayor triumpho dela razon es vencer al ydolo mayor. **Q̄UE D̄Y R̄A M̄** fo. cxliiii.
 Capitulo. xxii. q̄ el castillo deste ydolo es la P̄bilautia. cxliiii.
 Capitulo. xxiii. dela prouena del bien y del mal fo. cxliii.
 Capi. xxiiii. d̄l conoçim̄to q̄ cada vno due tener dess mismo. cl
 Capi. xxv. q̄ en el cuerpo hūano tropieça el hōbre q̄ se va dess cli.
 Capitulo. xxvi. de donde procede la desorden del descontento de los estados. fo. clii.
 Capitu. xxvii. q̄ la singularidad no se funda en razon fo. cli.
 Capitu. xxviii. q̄ cōpremos barato cō el toq̄ dela razon cliii.
 Capi. xxix. q̄ la razon se deue mirar a su espejo folio. clviij.
 Capitu. xxx. d̄las cōdicion̄es d̄l espejo dela correctiō. fo. clii.
 Capitulo. xxxi. Que la propria correction es quitar la occasiō del mal folio. clxi.
 Capi. xxxii. q̄ todo lo q̄l hōbre a de hazer a d̄ ser por su autor. clxi.
 Cap. xxxiii. q̄ la porciō inferior deue entēder en su officio. fo. clxi.
 Ca. xxxiiii. q̄ injustamēte come el hōbre que huelga fo. clxiij.
 Capitulo. xxxv. q̄ declara qual es el legitimo pobre fo. clxy.
 Capi. xxxvi. en q̄ se argueye: quā necessarios son los ricos. clxyij.
 Capitulo. xxxvii. Que de ricos y pobres se compone el cuerpo dela republica fo. clxyij.
 Capi. xxxviii. dela vnion de los ricos y pobres fo. clxyiiij.
 Capi. xxxix. q̄ los pobres son mas regalados en este mundo: que los ricos fo. clxix.
 Cap. xl. en q̄ se explica q̄l es la mayor carga d̄la pobreza. clxix.
 Ca. xli. como d̄scargarā los ricos la grauedad d̄ los pobres. clxix.
 Ca. xlii. q̄ assi merecē los pobres en recibir por amor de dios como los ricos en darlo fo. clxiiij.
 Capi. xliii. de quatro dones d̄sfraçados con q̄ se comunicā pobres y ricos fo. clxiiij.
 Capi. xliiii. xlv. q̄ la corruption d̄las cosas executa a los hombres tenazes folio. clxxvi.

Tabla

Capitulo. xlv. que esta. xlvii. Que el fauor de los ricos a los pobres es la conciliacion voluntaria fo. clxxvij.
 Capitu. xlvii. q̄ es. xlviii. q̄ los ricos deue dar facil entrada a los pobres fo. clxxviii.
 Capitulo. xlviii. q̄ es. xlix. que la comunicacion del fauor a de parar en obras fo. clxxix.
 Capitulo. xlix. q̄ es. l. que el principal fauor de los pobres tale dela buena gouernacion de los pueblos. folio. clxxx.
 El libro q̄rto trata d̄la escriptura sagrada tiene. xxiiij. ca.
 Capitulo primero: que el conoçim̄to de fe es mas noble q̄ el dela opinion y la sciencia. fo. clxxxiiij.
 Capi. ii. q̄ declara la generalidad deste nōbre fe. clxxxiiij.
 Capitulo. iii. d̄la d̄ferēcia d̄la fe xp̄iana y la fe falsa d̄ religion falsa. fo. clxxxv.
 Capitulo. iiii. qual es el principal fundamento en que estriba la fe catholica del christiano. fo. clxxxvi.
 Capitulo. v. En que esta el testimonio dela fe infusa: que dios por si mismo infunde en el alma fo. cxix.
 Cap. vi. q̄ assi como dios por si mismo beatifica al hōbre en la gloria: assi por si mismo le infunde la fe cō q̄ se merece la ḡlia. cxci.
 Capi. vii. q̄ vsando dios d̄l testimonio d̄ hombres: es hablar les en lengua la q̄ ellos entiēden. fo. cxciij.
 Capitu. viii. que la prouidencia anda d̄sfraçada por dar lugar al merito dela fe fo. cxcvij.
 Capitulo. ix. q̄ el conoçim̄to de dios se saca: no solamēte por las cosas q̄ son: mas as̄ por las q̄ ni son ni puedē ser cosas ccij.
 Capitulo. x. q̄ ayn que no se puede negar la primera causa: no por esso es manifesta la fe. fo. cciiij.
 Capitu. xi. que la fe cumple con lo que se deue a dios: y con lo q̄ conuiene a los hombres fo. ccv.
 Capitulo. xii. q̄ la fe no se ha de recibir sino de dios o dela yglesia en nombre de dios fo. ccviij.
 Cap. xiii. d̄las dificultades d̄ q̄ se abōrā los hōbres q̄ creē. ccix.
 Capitulo. xiiii. q̄ los articulos dela fe no se han de prouar: por ser principios fo. ccxi.
 Ca. xv. q̄ cosa es theologia: quātas māeras ay d̄ theologia. ccxiij.

Tabla:

- Capítulo, xvj. de la autoridad en que se funda la escriptura sagrada. folio. ccxx.
 Cap. xvii. del modo llano de hablar de la escriptura sagrada. ccxxv
 Capítulo, xviii. que es. xix. que el estilo mediano de la escriptura sagrada conviene así para ella como para nosotros fo. ccxxix
 Capítulo, xix. que es. xx. de la traslación de la escriptura sagrada. folio. ccxxx
 Capítulo, xx. que es. xviii. Que avn que la escriptura habla llanamente: no por esso se sigue que cada vno la entienda. ccxxxj
 Capítulo, xxj. De los sentidos que rescibe la escriptura sagrada. folio. ccxxxiiij
 Capí. xxii. de la Diabología que pláta el diablo. fo. ccxxxv.
 Capítulo, xxiiij. de la yglesia sancta catholica fo. ccxxxviii

Fin de la tabla.

Uos que leyere la obra presente conociendo las faltas de la diligencia humana: no se maraville: si algunas vezes hallare vna letra por otra: porque al autor no le sobro tiempo: para corregir las pbs: y leyendo apriesa se le passarón algunas faltas. Así que no son tales que puedan prubar la setencia de tal manera: que la prudencia del buen lector: no vea como a destar. Tábile vera la cuenta de las hojas errada en algunas partes: por tanto quando fuere ala remissio del caplo: sepa que le remitimos alas hojas verdaderas y no ala cuenta errada: por lo que mirarara dos o tres hojas adelante o atras: para que vea la cuenta verdadera. Este mismo aviso tendra en el numero de los capitulos: en los quales ay algunos: que tienen errada la cuenta / y por esso no se maraville si en el segundo libro saltare la cuenta del capitulo de xlvij al caplo. xx. que avn que va errada la cuenta no se ha dexado caplo: que todos van seguidos en la orden que deue seguir.

*Ad sanctam ecclesiam catholicam,
 Accipias humilem sanctissima mater alumnum
 omnia iudicio subicit ipse tuo.
 Alexius Canegas.*

Declaracion de la diferencia de libros que ay en el vniuerso. Escripta por el maestro Alexo Canegas. Dirigida al muy magnifico y muy reuerendo señor el Doctor Juán Bernal Díaz de Luco del consejo de su Magestad. zc. Su. S.

Prologo.



As materias que en los libros se escriuen / muy magnifico y muy reuerendo señor son tantas y tan diuersas: que por mucho que vnos escriuan: no abarcaran tanto con sus escriptos: que no dexen mucho mas por escreuir: que escriuieren. Porque ya que (como dize el ecclesiastes) **no aya cosa nueva de baro del sol: que no aya pasado. en el mismo lugar dize el mismo. Que todas las cosas son tan dificulosas: que no las puede el hombre explicar con palabras. y por consiguiente muy menos las explicara por escripto. Por donde diremos lo que el mismo ecclesiastes dize. Que no ay fin de componer muchos libros. Esto es: porque ya que las materias en general sean escriptas: de cada vna de las cosas que accioniamente alas materias principales se allegan: se podria hazer vn libro por si. y no solamente de las circustancias: mas avn no se dara sentencia ni proposicio de libro escripto: de la qual no se pueda hazer vn libro cumplido. como de vn thema se funda vn sermón. Por que el anima del hombre es de tanta capacidad: que así como es capaz para gozar de dios: así es habil para trascender y subir en el conocimiento a mas alto grado: de lo que por solos los libros pudo aprender: y no solamente los libros no le impidieron la habilidad**

Eccle. I.

Eccle. 12.

Prologo. in
poc.

2.iii. dec
p.ii. lib. I.

de inuestigar algo por si: mas ellos le dieron materia z ar-
gumento: para inuentar cosas que ninguno escriuio. Por
lo qual ya que (segun dize Horatio) Es cosa dificultosa
tractar en especialidad la materia: de que ninguno aya
tractado. A plazera el nueuo escriptoz: (como lo dize Lito
Liuio) con la polidez de buen estillo: o con escreuir cosas
mas ciertas que los passados. Que cierto es que assi co-
mo en las personas acontece: que de vna misma materia
el segundo hable mejor que el primero: y el tercero mejor
que el segundo: procediendo de bien en mejor. Assi acon-
tece que muchos escriptozes modernos escriua mas cierta
o mas clara: o alomenos mas a plaziblemēte: q los prime-
ros: y porq es verdad q los libros son como vnos prece-
ptozes: q ayn q no por palabras vocales: alomenos por se-
ñas hablan cō los ausentes. Dela manera q justamēte los
hōbres q notablemēte son malos: se entrefacaria de entre
los buenos: assi es cosa muy conuenible a razon: q los li-
bros q son corruptela delas buenas costūbres: se quitē de
en medio. Porq es cierto q como si fuesen personas han
de hablar a sus solas cō la gēte vulgar. La qual como no
sepa distinguir lo apparēte delo verdadero: piensa q qual
quier libro impresso tiene auctoridad para q le crean lo q
dixere. De adōde acontece q muchas vezes beue ponço-
ña por medicina: y haze sacomanos dela mētra: lo color d
verdad. Por dōde es cierto: q sino pudiera dañar la liciō
delos malos libros: nūca la santa madre ygleſia pusiera
su decreto en aprouar vnos z reprouar otros. Como cla-
ramēte parece en la decima quinta z tricesima septima di-
stincion del decreto. Por lo qual si los libros q despues se
escriuieron: q por las vanidades que tratā los podremos
dezir Ailesos: fuerā en el tiēpo q se hizieron estos decre-
tos: z viniēra a noticia dela ygleſia el notable daño: q d la
licion destos resulta: de creer es que los vedara la ygleſia
como libros notablemente dañosos. Pues muchos d los
libros q pronūcio por ynutilēs z dañosos: son mucho me-

iores: o por mejor dezir menos dañosos: q estos vulgares
Ailesos: q estragan las animas tiernas delos ygnoran-
tes y rudos lectores. Por socorrer en algūa manera a este
notable daño muy magnifico señor: se comēgo la obra pre-
sente: tomādo argumēto de vna platica q vuestra merced
z yo ouimos. En la qual viēdo el grā zelo z desseo q siēpre
en vña merce conoci / que los ygnorantes fuesſen auisa-
dos del daño encubierto: q dela liciō delos libros daño-
sos insensiblementē se pega a los animos rudos. Acorde de
escriuir vna breue declaracion: en que cō el fauor dela di-
uina grā breuemēte tocasse las diferēcias delos libros: q
ay en el vniverso. Para señalar algo delo mucho q ay q
leer en los buenos: y descubrir los ardides y las celadas /
q escōde el diablo enemigo d el genero humano en los ma-
los. No porq aya yo de apuntar todos los solapados en-
gaños: con q anda el rodeādo las ouejas d el aprisco euāge-
lico: buscando aquiē trague. Mas (como dize el refrā) pa-
mostrar por la cātidad d la vña la grādeza d todo el leō. Es-
te trabajo tome yo: assi por el animo q dela caridad con q
vña merced lo hablaua: cobre. como por el oficio q tēgo de
visitar los libros: q vienē a esta ciudad d Toledo por mada-
do d el illustrissimo señor cardenal dō Alōso Abārriq d La-
ra arçobispo d Sevilla inq̄sidoz general. zc. q en glia sea.
Plega a nro señor q l se sirua cō el trabajo: q por su serui-
cio se comēgo. En este trabajo tēdra. U. M. su parte por
pte d la caridad. cō q dixiēdo cō el pfeta. Zelus domus tue
comedit me: me animo: a q yo osasse tomar esta empreſsa.
Porq d verdad hasta q oy las razones de. v. m. no auia
biē conocido el grā daño: q dela liciō d los malos libros se
pega a los animos tiernos. Por lo qual la fiesta primera
siguiente: q fue el día de sant Eugenio d el año passado: su-
plicādo a nuestro señor / endereçasse mi intincion pa-
ra su seruicio: comence mi trabajo. aprouechandome de
muchos ratos deuīdos al sueño: por estar necessitado a em-
plear las horas del día en las ordinarias liciones: que

Pal. 68

leo en esta ciudad de Toledo. y pues auiedo vuestra merced tocado esta materia en algunos lugares de sus obras y en especial en el capitulo decimo de la instruction de perlados: como aquel que por todas las vias quiere: que se labren los arboles de la viña de su señor/ me despertó a q yo por mi parte hiziesse lo que pudiesse: resciba la muestra de mi agricultura. 7 si le pareciere tal: que aya de pasar adelante: con el fauor de la gracia diuina acabare las dos partes que quedan de mi trabajo. y sino se contentare de la labrança: suplira con su caridad las faltas del cauador. En lo de mas si alguno dixere por mi el prouerbio que dize. *Micticoraces Athenas. Que presumo de llenar agua al rio. Responder.* Que de mas que *Higinio* dedi co vna obra de accetos a *Virgilio* que en ellos supo mas que el: y *Marco Varro* dedico los libros de la lengua latina a *Marco Tulio*: que era el artifice della / 7 *Paulo Oroso* dedico sus hystorias a *sant Augustin* de quiẽ pudiera aprender toda su vida. La caridad es la que edifica y mete las piedras toscas en medio de las cortadas. Bien veo yo que hago seruicio de letras: al que toda su vida tracto en ellas. De las quales ha dado tan buen fruto: como en sus obras parece: que assi como el papa *Pio* segundo respondio a *Francisco philelpho*.

Pro numeris numeros vobis sperate poete.

Mutare est animus carmina: non emere.

Assi podria vuestra merced muy verdaderamente dezir a sus naturales.

Pro libris libros vobis sperate magistri.

Mutare est animus biblia: non emere.

Varos he libros por libros. Que pues por la gracia de nuestro señor he gastado mi tiempo en cauar en su viña / y con su ayuda he sacado copia de obras a luz / mi intinçio es trocar vnos libros por otros: y no comprar los. Yo confieso que a esta verdadera respuesta no podre replis

carlo que *Francisco philelpho* replico al papa *Pio*. Por que se claramente: que vnde que estudiaua vuestra merced en *Salamanca*: dió señales del fructo que en la viña de dios auia o hazer / Por que demas de los reptorios q en las repetitiones de *Segura* y *Palacios* *Ruuios*: para quitar de trabajo a los estudiosos: mientras en *Salamanca* leya: escriuio. Fue obra de grãde utilidad las quinientas reglas con sus fallentias: que escriuio para el pueblo comun: no solamente de los q estudiassen derechos mas ayn de todo genero de letrados: que en breue quisseren saber: qual es la armadura: de lo que en el derecho se tracta: Lõforme a esta hizo otra recollection: en que recoli gio las doctrinas magistrales: en las quales se recoligen las proposiciones yniversales: que estauan esparzidas en el derecho. las quales no son menos prouechosas: que las primeras. Si vamos yn poco adelante: quando siendo vuestra merced de edad de veynte 7 siete años: fue prouisor de *Salamanca*: tambien dió muestra del officio que tenia: en la instruction de perlados: que en este tiempo escriuio. En la qual como quien se mira al espejo: veran los perlados: quan grande es la carga: que a su cargo tomaron: y en el colloquio latino: que en este mismo tiempo escriuio: veran que tal ha de ser el descargo: que en la rigurosa residentia han de dar: quando desta vida partierẽ. Si vamos mas adelante: acabo de tres años orada la prouisoria: viniendo vuestra merced ala corte imperial al seruicio del illustrissimo señor *Cardenal don Juan Lauera* arçobispo de *Toledo*. 7c. Por quitar de trabajo a los juezes ecclesiasticos: escriuio la prãtica criminal canonica: en q canonicamente apura: con que moderacion se deuen castigar los delictos: en que los clerigos pueden caer. En este mismo tiempo de mas de la exoraciõ que vuestra merced escriuio al reuerendissimo señor arçobispo de *Toledo* don *Alonso de fonseca* de buena memoria: para que celebras

se cōcilio puincial: escriuio el vtilissimo auiso de los curas tan necesario a los que con titulo verdadero quieren ser curas: quan necesarios son ellos en sus yglesias. Proce-
diendo mas adelante: despues que en el año de. xxxi. fue vuestra merced proueydo por oydor del consejo de las yndias: con el mismo zelo que hasta entonces auia tenido: escriuio muchas cartas a vnos y a otros: exortando les al zelo de la conuersion de los yndios. Y entre otras escriuio a los religiosos de todas las ordenes: y en especial a Fernand general de los dominicos: exortando les al zelo euāgelico. Para q̄ los vnos y los otros embiassen religiosos que fuesen a predicar a los yndios/ viendo vuestra merced que tambien en ellos se podia verificar: lo que dize el sacro euāgelio. *Abessis quidē multa: operari autē pauci.*
Despues que vuestra merced recibió la orden sacerdotal: que fue el año de. xxxv. por no quedar sin dar muestra de sacerdote: ordeno quatro officios de missas. La primera para los que estan proximos a la muerte. La segunda: para suplicar a dios por la conuersion de los gentiles. La tercera para pedir perdon de los peccados. La quarta para rogar por los que nauegan. A cada vna de las dos primeras/ concedio el papa Paulo tercero venynte y cinco años de perdon: a q̄n la dixesse vna vez en el mes: y otros tantos a quien la oyesse. Todas quatro vienen agora impresas en los missales pequeños: que este año se imprimieron en alcala. De todas las obras sobredichas: el colloquio latino y la practica criminal ay en que no estan impresas: autorizarse han con el testimonio de todas las otras: que andan impresas: conforme al testimonio que del buen arbol da el fructo euangelico. El soliloquio ay en que vna merced le escriuio pasi solo: porque de verdad tenga nōbre de Soliloquio: en verdad q̄ es de tan alta cōtemplacion: que no deue vuestra merced solo alçar se con. l. Por q̄ no gura quien cō el no pueda deuotamente cōtemplar y hablar

2. Math. 9

2. Math. 7

a su alma: para que vea quanta es la vanidad deste mundo: y las cosas que en el contempla: no las refiere a dios cuyas son: para que en ellas lea la omnipotencia: sabiduria y bondad infinita de dios. Estas con otras obras que vuestra merced tiene entre manos: me podria oponer: el que me quisiese apartar o hazer a. v. m. este tan pequeño seruicio: quiriēdo me arguyr de imprudēte: por hazer seruicio de aq̄lla cosa/ o la q̄l podria recibir yo merced de vna merced. Como el hombre que se determinasse a quedarse en cuerpo: por seruir cō su capa vieja: al q̄ abudasse de tantas ropas: q̄ su officio fuesse repartir a los otros. A todo esto respondere. Que pues (como dize el apostol) la caridad es el fin del precepto: el q̄ tantas obras hizo por caridad: por caridad sufrira todas las cosas: q̄ de pte de caridad le vinieren. Con esta confiança muy magnifico señor suplico a. v. m. q̄ cosas entrañas de caridad: que tiene muy aparejadas para todos aq̄llos: q̄ dellas se quieren aprovechar: reciba cō rostro alegre esta fruta: que ay le embio. La qual ya que por ser fruta no de mejor sabor q̄ las otras: no excite el appetito de los delicados: alomenos por ser nueua: no parira fastidio: a quien se quisiere hazer nueuo della. y ya q̄ la nouedad no sea bastante: para incitar a los estomagos hartos: baste la buena voluntad con que se embia: para hazer plato con ella: a todos aquellos que ayunta la caridad. En la qual plega a nro señor guardar a vna merced para q̄ demas del zelo: con q̄ cōbida a todos al seruicio de dios/ cōbide a sus naturales de España. Al que osen facar obras a luz. pues allēde del exemplo que vuestra merced les ha dado: les puede tanto fauorecer: que no les hagan falta los Decenas: que Bartial desleaua/ quando dixo.

L. Tim. x

Psal. 68

mar. li. 8

Sint Decenates: non deerunt Flacce Barones

Vergiliū que tibi vel tua rura dabunt.

Esto es porque el ingenio sin el fauor no es mas para be-
a iiii

dificari: que la arena sin cal: por lo qual si tienē a. v. m. de su parte los estudiosos: como de verdad le tienē: por la guia que les ha dado: osaran dezir a los estrangeros.

Pro titulis titulos vobis sperate latini

Abutare est animus nomina: non emere.

Nuestro señor la muy magnífica persona de. **C. A. B.** guarde y prospere en su sancto seruicio. De Toledo día de todos santos. Año de mil e quinientos e treynta e nueue.

CAlphōsus Cedilius gymnasi Toletani moderator pro opere sui discipuli Alexij Canegas Disheptastichō.

Ad lectorem

Omnia librorum suis discrimina nosse:
Quos dat. discendos orbis yterque tibi.

Huc conuerte libens oculos: hunc perlege librum.
Qui tot librorum munera mira dabit.

Est opus hoc variis: est magnis vndique rebus
plenum: quod poterit grata docere simul.

Airamur fateor: legimus cum scripta priorum:
Et nunc miremur: cum noua tam placeant.

Non est: crede mihi: quem non legisse iuuabit:
Hoc opus electum mille voluminibus.

Est liber: est auctor nimium laudandus: et ipse:
ad quem nunc properat: quo duce tutus erit.

Hec tria pro meritis si quis laudare deoptat
Cergilij haud poterit carmine grandisono.

Comiença la primera parte: intitulada declaracion de las diferencias de libros que ay en el vniuerso. Capitulo primero: en que se da la difinicion deste nombre libro.



Entencia comun es de

Logicos / philosophos y oradores que la difinicion: o declaracion de la cosa es el fundamento de la escriptura: o del razonamiento: que de la tal cosa se ha de hazer. De aqui vemos que con razon reprehende. **A.** tulio a **P**anecio: porque en el libro

que escriuio de los officios de la virtud: dexo por declarar la difinicion deste nombre officio: del qual auia de tratar en el discurso de toda la obra. Por tanto nosotros auiedo de escriuir vna declaracion de las diferencias de libros que en el vniuerso se halla: antes que otra cosa digamos: no curando de vna regla de logicos: que dize. **Q**ue el nombre de muchos significados primero se diuida en sus significados: que se difina y en general se declare. **D**ezimos que tomando este nombre libro en toda su significacion general: por todo aquello que estendidamente puede significar. **L**ibro es vna arca de deposito en q. por noticia essential: o por cosas o por figuras se deposita aquellas cosas: que pertenecen ala informacion e claridad del entendimiento. **E**sta difinicion es tan general: que no se dara escriptura que no se encierre de baxo della. **P**rimera mente dize se: que el libro es arca: porque assi como el arca deriva de este verbo. arceo. por arredrar (segun dize **A**barco **C**larron) arriedra de si los ladrones: assi el libro arriedra de si la ygnorancia. **D**ize se lo segundo de deposito: porq. assi como el arca se inueto para guardar en ella las cosas:

Lice. Lib. I. C. III.

que primeramente

de los libros

del cuerpo: así en el libro se conserva el thesoro del conocimiento que pertenece al entendimiento. Dize se lo tercero por noticia esencial: solamente por el libro diuino: que es la noticia: conocimiento: que eternalmente tiene dios de si mismo. por el qual conocimiento conoce todas las cosas que fueron: son: y serán: y las que pueden ser: que no serán que son infinitas: y conociendo su diuina esencia con este eterno conocimiento: produce y engendra al verbo eterno: en el qual y por el qual cria todas las cosas. Deste libro diuino dize sant Juan. *Per que omnia facta sunt. Que dios creo todas las cosas por el conocimiento que tuuo y tiene de si mismo en este libro diuino. Añade se en la definición que tambien se deponen algo por cosas: por todo aquello que fuera de si trae noticia de otra cosa: así como son las insignias y trages y cosas naturales: y cosas señaladas en el bro de la razon. Añadese por figuras: por la diuersidad de las letras escritas. Lo vltimo esta claro: que cierto es que qualquier escriptura contiene algo de lo que pertenece a la informacion y claridad del entendimiento: por que ayvn que sea malo lo que en la escriptura se encierra: informa al entendimiento lo que no deue el hombre querer ni dezir ni hazer. De aquí acostubrãua a dezir Plinio el philosopho (como trae su sobrino) Que no aya libro tan malo: que de alguna parte no aprouecharse. Es tanto bien saber bien y mal: que no se puede tener entero conocimiento del bien: sin que juntamente se tenga del mal. Estimo adã en tanto esta joya de saber bien y mal: que pensando de alcanzarla se atreuio a tener en alguna manera cõpetencia con dios: por presumir de maestro: antes que fuesse dicipulo. Mas el secreto deste tan alto conocimiento fue tan secreto / que nunca los hombres le pudieron entrar. Esto parece en los desuorios: que en cinco libros cuenta Marco Tulio: de los philosophos que presumieron alcanzar este secreto: cõuiene a saber: qual era el sumo bien: y qual era el*

Joan. I.

Pli. lib. 3. ad ma.

De fin.

mal. Este secreto se lee en el libro diuino: y se cree en el libro renclado de la escriptura sagrada y se barruta en todos los otros libros: que cõ verdad puede recibir nõbre de libros

Capitu. ij. de la primera diuisión de los libros: y en especial que cosa es libro archetypo que es el diuino.



Quiendo ya declarado que cosa es libro: queda de saber los miembros en que primeramente se parte. Para lo qual es de notar que este nõbre libro tomado así generalmente en su primera diuisión se diuide en libro Archetypo y en libro metagrapho. El primero se dize exemplar: o dechado / el segundo se dize trasunto: o traslado. El primero es el libro increado: en que leen los angeles y los santos glorificados: y en el segundo leen los hombres que bien en este mundo. El primero ayvn que esta escripto de dentro y de fuera: que es la diuinidad que de dentro se lee / y la humanidad que ayvn que vnida al verbo diuino se lee por defuera: no ay quien le abra (como lo escribe sant Juan) ni los angeles en el cielo: ni los hombres en la tierra: ni los demonios en el infierno. Sino solo el cordero: que murio por viuificar a los suyos: y hazer los partioneros de aquella lición. La lición deste libro es la paga que dios tiene prometida al que trabajare en su viña. Esta paga se dize denario (que es la bienauenturança de la gloria que despues desta vida esperamos. Y si alguno fuesse tan descomedido que sin trabajar pidieffe la paga: o ya que començasse a trabajar: la pidieffe ante mano: o auiendo hecho parte de su labor quedandole lo mas por hazer: pidieffe el jornal: como quien no esta seguro del señor de la viña ni confia de su palabra: este tal así como justamente caería en desgracia del buen pagador: por auer le tenido en tan mala reputacion: que no se quiso fiar de su palabra: así caera en la yra de dios conuene a saber en la execucion de la justicia diuina: el que se antuñare y anticipare a pedir el denario de su trabajo / que

Apo. 5.

math. 20

el denario

es la lición del libro diuino: antes que cumpla su atarea,
 Eia. 24. Y pues dixo dios por Esayas, *Di secreto mio ami: mi se-
 creto mio ami: redoblando las palabras como cosa en q̄
 mucho yua: dexemos los casos referuados a dios cuyos
 son: hasta que los leamos en el libro dela vida en que leen
 todos los santos. Entre tanto quien sera aquel (como dize
 Job. 36. se Eliu hablado con Job) que pueda escudriñar las vias
 de dios. Alcorgamonos al consejo del ecclesiastico q̄ dize
 Eccle. 3. No inquiras las cosas que exceden la capacidad de tu en-
 tendimiento y no escudriñes las cosas que sobrepujã tus
 fuerças. El que no se quisiere aprouechar deste consejo:
 caera en error de ceguedad / porque conforme alo q̄ dize
 Salomõ. Assi como al que come mucha miel le haze mal:
 Ap. 20. 5. assi el que es escudriñador dela magestad sera opprimido
 dela gloria. Quiere dezir que assi como la dulçura dela
 miel encubre el daño que trae comida en exceso / assi el q̄
 presume de saber los secretos de dios abogar se ha con el
 exceso y excelencia dela luz diuina: como se abogaria vn
 morquito en la mar: y como se escurecen los ojos dela Le-
 chuzza delante del sol: porque no tiene capacidad para re-
 cebir tan excessiuos rayos de luz. Esto vemos por mu-
 chos exemplos. Que cierto es que las sectas delas here-
 gias se leuataron dela ceguedad y presuncion delos que
 quisieron inquirir los consejos de dios: y medir los con la
 vara de su razon: como si fuesse razon querer medir lo im-
 mensio con medida que a pocos palmos se acaba / como si
 fuesse razon buscar la cosa perdida en presencia del sol: cõ
 la lumbre de vna luciernaga: como si fuesse razon querer
 enuasar toda la mar en vna salsera / lo qual pues es ver-
 dad: que la razon no lo consente: en que razon cabe que-
 rer la razon humana entrar en los consejos de dios: y pe-
 dirle curiosas demandas delas cosas que no son necessa-
 rias ala saluacion delas almas: porque son cosas que o
 por especial preuilegio las reuela dios a quien el es scrui-
 do: o permite que solamente los sagrados theologos ha-
 quien en alguna manera les incube de officio las mueueã
 Mas la gēte comun que no tiene habilidad para juzgar
 delas cosas arriba: quien la entremete en presumir de em-
 boluer la lición del libro diuino: y sin reuerencia salir apla-
 ca con su razon: y curiosamēte pedir. Porque dios nuestro
 señor no tomo antes nuestra humanidad / o porque no la
 dilato por algunos años despues. Itē porque permitio q̄
 sola la nacion israelitica le conociesse antes de su venida
 en carne humana y dolatrando todas las otras: y despues
 de su venida como quien juega al juego que dize *Perfio Sati. 6.
 biuo te le do. el pueblo gentilico recibio la luz euangelica
 y el pueblo que hasta entonces auia lleuado la vãdera de
 dios: quedasse en tinieblas. Itē porque permite que los in-
 fieles no solamente posean las dos mayores partes del
 mundo: mas ayn se entren en nuestra Europa. Tãbiẽ por
 que en essas pocas de tierras que quedan a su pueblo: per-
 mite que aya tantos malos christianos: que debaxo denõ-
 bre de saluacion vnos biuẽ ala turquesca: y otros ala mo-
 risca. Porq̄ permite que los beneficios ecclesiasticos por
 la mayor parte se den a personas indignas dellos. Porq̄
 permite que ni resida cura en su parrochia: ni pastor en su
 aprisco. Y finalmente porque permite que el reyno delos
 cielos que son los christianos que aca biuimos: todos ca-
 si se vistan dela librea deste mundo / segun aquello q̄ dize
 el propheta. Omnes declinauerũt: simul inutiles facti sũt.
 Todos declinaron a vna: y no se hallo quien haga bien
 fuera de vno. El que estas y otras semejantes preguntas
 quiere saber y escudriñar: es como el caudador que antes q̄
 acabe de trabajar: desconfiando del pagador: pide el jor-
 nal delo que no ha trabajado. Conuiene luego que dexes-
 mos de leer antes con antes en la lición deste libro diuino.
 y pues son estos casos referuados a dios: tomemos el con-
 sejo de sant Ambrosio y dexemos los a dios cuyos son: y**

do: o permite que solamente los sagrados theologos ha-
 quien en alguna manera les incube de officio las mueueã
 Mas la gēte comun que no tiene habilidad para juzgar
 delas cosas arriba: quien la entremete en presumir de em-
 boluer la lición del libro diuino: y sin reuerencia salir apla-
 ca con su razon: y curiosamēte pedir. Porque dios nuestro
 señor no tomo antes nuestra humanidad / o porque no la
 dilato por algunos años despues. Itē porque permitio q̄
 sola la nacion israelitica le conociesse antes de su venida
 en carne humana y dolatrando todas las otras: y despues
 de su venida como quien juega al juego que dize *Perfio Sati. 6.
 biuo te le do. el pueblo gentilico recibio la luz euangelica
 y el pueblo que hasta entonces auia lleuado la vãdera de
 dios: quedasse en tinieblas. Itē porque permite que los in-
 fieles no solamente posean las dos mayores partes del
 mundo: mas ayn se entren en nuestra Europa. Tãbiẽ por
 que en essas pocas de tierras que quedan a su pueblo: per-
 mite que aya tantos malos christianos: que debaxo denõ-
 bre de saluacion vnos biuẽ ala turquesca: y otros ala mo-
 risca. Porq̄ permite que los beneficios ecclesiasticos por
 la mayor parte se den a personas indignas dellos. Porq̄
 permite que ni resida cura en su parrochia: ni pastor en su
 aprisco. Y finalmente porque permite que el reyno delos
 cielos que son los christianos que aca biuimos: todos ca-
 si se vistan dela librea deste mundo / segun aquello q̄ dize
 el propheta. Omnes declinauerũt: simul inutiles facti sũt.
 Todos declinaron a vna: y no se hallo quien haga bien
 fuera de vno. El que estas y otras semejantes preguntas
 quiere saber y escudriñar: es como el caudador que antes q̄
 acabe de trabajar: desconfiando del pagador: pide el jor-
 nal delo que no ha trabajado. Conuiene luego que dexes-
 mos de leer antes con antes en la lición deste libro diuino.
 y pues son estos casos referuados a dios: tomemos el con-
 sejo de sant Ambrosio y dexemos los a dios cuyos son: y*

1. li. lib.
2. na.

pues los hombres ay nō han apeado las cosas que son de los hōbres: no presumen de entrar en el consejo de dios en el qual no se admite persona: que no sea dios. Por cierto q̄ tuuo mucha razón **Plinio**: quando dixo / que es furor querer escudriñar: que es lo q̄ ay de esse cabo del cielo al q̄ tiene ygnorancia de las cosas que en este mundo passa. Adonde es denotar: que no dixo que es necedad o que es curiosidad: o q̄ es imprudēcia querer escudriñar las cosas del cielo. **Adas** dize que es furor: es como si dixera: el que ygnora las cosas de aca que tiene entre manos: y se pone a preguntar q̄ es lo que ay sobre el vltimo cielo: este tal no peca de solo necio: o de solo curioso: mas peca peccado de hombre furioso. que por furioso como a hombre que esta fuera de su libre iuzio: le auian de echar en cadenas grillos y guadañones: hasta q̄ acossado de la pena corporal cobrasse el vso de la razon y supiesse que no es razon: que se entremeta a tener cuēta con otro el q̄ tiene ygnorancia de si: y si esto es verdad de hōbre a hombre: quanto mayor razon es que no se entremeta el hōbre a querer tomar residēcia a dios pidiendole razon de lo que haze: o permite q̄ en su mundo se haga. Esto parece claramente en las preguntas que hizo el angel a **Esdras** pidiendole que le pesasse el fuego y le midiesse el soplo del viento: o hiziesse tornar a tras el dia pasado. **Alo** qual como **Esdras** respondiese q̄ no lo podria hazer. Dixo el angel. Si te pidiera quantas habitaciones ay en el coraçon de la mar: o quantas venas ay en el principio del abismo: o quantas venas ay sobre el firmamento del cielo: o q̄ son las salidas del parayso. como hōbre que no lo ha visto me podrias respōder: que no lo sabes. mas pues ygnoras las cosas q̄ tienes entre manos: como piensas de comprehender la via del altissimo dios. Esto le dixo el angel a **Esdras**: porq̄ **Esdras** tenia mucha congoxa: porque permitia dios que el pueblo de israel estuuiesse captiuo de baxo de mano de gentiles y do-

4. eisd. 4

traras. Luego si ay nō santo varon como **Esdras** no le fue licito preguntar los secretos del libro diuino / ay nō q̄ no los queria saber por curiosidad: sino por el zelo que tenia de la familia de la casa de dios / quien sera tan atreuido: q̄ con vn solo appetito de vna humana curiosidad: se quierre entremeter como consiliario en los secretos q̄ eternalmēte dios escriuió en su libro. Tiene dios tā poca necesidad de tomar nuestro acuerdo en las cosas que eternalmēte de termino: que ay nō quiere que siēdo inquiridas por otro las procuremos de defender como abogados: que cō nuestros ingenios y fuerças solemos tomar por cimpresa de nras habilidades la defensa de las causas desamparadas. Que no es razon que las razones humanas sean las cosas del edificio: que eternalmente dios predestino y escriuió en su libro diuino. Exemplo tenemos desto: quando dios reprehendio a **Eliu**. Del qual porque le parecia ael que auia muy bien hablado contra **Job**: tornādo por el partido de dios: dixo dios hablādo con **Job**. Quis est iste inuoluēs sententias sermonibus imperitis. Quicn es este que con sus ygnorantes razonamientos embuelue vnas sentencias: que a su parecer son tan perentorias: como si ya no vuuiesse mas que pedir. Esto es como si dixera. **Job** que parte es **Eliu** con su retorica vana: para tornar por la causa de mi cōsejo: como si la defensa de mi causa tuuiesse su firmeza y asiento en las grandes sentencias deste retorico hablistan. **De** xate **Job** de responder a esse retorico palabrero y armate como varon y responde me a mi. es como si le dixera el iuzio de mis secretos es tan profundo: que ya que se aya de defender: no es parte otro q̄ yo para defendelle. Conuiene luego que dexemos la liciō deste libro diuino a cuya es que son los sanctos del ciclo. **A**uy poco digo en esto: mucho mas quiero dezir. en la liciō deste libro como quien se mira al espejo: se reuece el mismo dios: y el solo se basta a lcer sin dexar hoja ni rina.

Job. 38.

glon ni dicion ni syllaba ni letra ni tilde de todo este libro porq̄ el solo se cõprehende tan infinitamente como es infinito: el solo se quiere tanto z tan infinitamente: como es digno de ser querido. Digo mas: que la mayor gloria que tienen los bienauenturados que leen en este libro: ya que ellos no le puedan acabar de leer (como dicen de pe a pa) es bolgar se en extremo de todo plazer: que el mismo dios lea su libro y se entienda de todo punto: z ya que ellos no le puedan amar tan infinitamente como es digno de ser amado: estan saboreando el amor / con que dios se ama asimismo: z con esta aficion de amor que tienē: no les queda ningun quilate de amor: que no le empleen en dios: y esta manera de amor con q̄ aman a dios: y se regozijā cõ dios: porque el se ama y el se basta a amar todo lo que mereces: que es infinito: es la mayor z mas alta comunicacion de amistad que los santos tienen con dios. porque con esta amistad quieren a dios para dios: porque se quieren ellos en dios: z assi aman a dios de gracia sin tener respecto a su proprio bien. y cõ este amor corresponden al amor gratuito con que dios los ama por si mismo sin interese: q̄ de los hombres espere. Y ayn que no responden en el tanto / al menos responden en proporcion. Concluyamos pues q̄ la lición deste libro diuino: pues es de dios y dlos moradores del cielo: nõ nos anticipemos a querella leer: hasta que auiedo cauado en la viña de dios: nos den el denario de nuestro trabajo / y pues que gracias a dios tenemos tanta copia de libros en que leer: que son propios nuestros: porque se escriuieron para nosotros: no perdamos el tiempo de nra lición: pues es verdad lo q̄ dize Bipo cras. Que es breue la vida y el arte proliza.

Capitulo. iij. que por la enquadernacion del libro diuino que por de fuera parece: que es la verdad / podemos barruntar algo dlo mucho q̄ ay dentro.

Comun refran es assi de griegos como de latinos: que por la cantidad dla viña se saca la grandeza de todo el leon. Assi diremos aq̄ que por la enquadernacion del libro diuino sacaremos o por mejor dezir barruntaremos que tal deue ser el libro: que tal enquadernacion tiene de fuera. Porque ayn que ni deuamos ni podamos abrir el libro para leer en el: porq̄ es lición de los santos del cielo / no nos veda dios: que no veamos la enquadernación por de fuera: por la hermosura y precio dela qual: podremos arguyr algo de lo mucho que ay dentro / assi como no se veda al hombre que tiene o los mirar las partes del edificio: que por de fuera parecē: ni se veda al que sabe leer / q̄ no lea el sobre escripto dela carta: q̄ le viniere a las manos. Desta manera ya que con mucha razon dexemos el secreto del libro diuino a cuyo es: no seremos descomedidos / si con la humildad z reuerencia deuida digamos con admiración lo q̄ dize el apostol. **Salteza** de las riquezas dela sapientia y sciencia de dios: quã incõprehensibles son sus juyzios: y quã sin rastro son sus caminos: y con esta admiracion de humildad nos daran licencia: que nos paremos no para leer ni tantear la grandeza: sino para marauillar nos dela enquadernacion del libro diuino. La qual veremos muy guarrecida dela verdad. Segun aquello q̄ dize el propheta. **Que es poderoso el señor z su verdad esta al rededor en su circuyto.** Esta verdad (como dize el mismo profeta) son todos los caminos de dios. Esta verdad es la luz / dela qual dize sant Juan / que resplandece en las tinieblas. La claridad dela qual es tan heminente: q̄ las tinieblas no la pudieron comprehender. Quiere dezir el euangelista / que la luz diuina que resplandescer en el ser delas criaturas / es tan manifesta: que con razon no se puede negar. Reluze en el las tinieblas / conuicne a saber / en medio dela ygnorancia / z tanto mas resplandescer

Rom. II.

psal. 88.

ce/quanto mayores son las tinieblas dela ygnorancia/
o dela mentira:que en alguna manera querria tener com-
petencia contra esta verdad. Mas assi como lo blanco
parece mas blanco delante dello negro / assi esta verdad
reluze delante delas tinieblas. Las quales no solamente
no la pudieron abogar ni abarcar / mas mientras mas el-
curas fueron:mas claro dio de si esta verdad: que reluze
en las tinieblas. Assi como la blancura de la nieve no se cõ-
prehende en la presencia del carbon / antes pareçe muy
mas blanca la nieve. mientras mas negro es el carbon a
quien se coteja. Assi esta luz no fue comprehendida dela
ceguedad de los ygnorantes / ni dela curiosidad de los ha-
blitanes: ni dela mentira de los maliciosos. Que (como di-
ze el apostol) presumen de tener en la carcel dela injusticia
la verdad: que es manifesta a todos los que la quisieren se-
guir. Porque segun dize el mismo apostol / Dios quiere
que todos los hombres se saluen z vengan en el conosci-
miento dela verdad / sino quedare por ellos: y por la cul-
pa que contra esta verdad cometieren. En que es muy
gran verdad: que ni ay ygnorancia: ni mentira: ni culpa:
que baste para ofuscar esta verdad que en las tinieblas
reluze. Porque en fin fin venga lo que viniere: z vaya lo
que fuere / verdad es lo que dixo Zorobabel. Que la ver-
dad es la que vence: y es sobre todas las cosas. Esto es
porque como dize sant Juan / la luz resplandescer en las ti-
nieblas: y es de tanto resplandor la verdad: que la menti-
ra no basta para escurecilla. Porque como dixo Zoro-
babel. La verdad no tiene acepcion de personas: ni ha-
ze diferencias de gentes: sino a todos se manifesta. De a-
quí es que no se escondio a los gentiles / como pareçe en
el testimonio que della da Marco Tulio: quando dixo.
Quanto grande es la fuerza dela verdad: que ella por si /
sin ayuda sale a raso: y se defiende contra los ingenios de
todos: y contra la astucia z sagacidad z contra las fingi-

Roma. 1.

I. Ti. 2.

3. e. 4.

Ecc. p. 10
celio.

das acechanças de los embaucadores: que quieren abo-
gar la verdad en sus solapados engaños. Tocado de la luz
de esta verdad dixo el filosofo. Entia male disponi nolunt
vnus ergo princeps. Todas las cosas quierẽ ser biẽ orde-
nadas: luego todas hã de parar en la gouernacion de vn
principe z gouernador del mudo: q rija z gouerne todas
las cosas: sin tener necesidad de ser gouernado de algũa
dellas. Concluyamos pues q la verdad de vna causa pri-
mera es la luz q resplandece en las tinieblas dela ygnora-
cia curiosidad: o mêtira de los ygnorantes: o maliciosos /
como fueron. Diagoras Altheos z Luciano Samosatẽ
se / los quales con el insipiente dixeron en sus coraçones.
Non est deus. Mas estos no salamete no cõprehendierõ
esta verdad con las tinieblas de su endurecida malicia /
mas quedaron confusos de ver la orden del cielo: dela q
como lo prouea Marco tulio: se arguye la verdad de vna
causa primera omnipotente: que ordena todas las cosas
Por esto en otro lugar dixo el mismo Marco tulio. Que
no se ha de esperar la salud del q cierra las orejas ala ver-
dad. La qual es tan manifesta yregonera de si misma:
que quando la callarẽ los hõbres: ella por si misma se mani-
festara: z assi como el maestro cõ la pena del castigo haze a
preder al dicipulo: q o por rudeza: o por no qrer trabajar:
no qere saber la liciõ q le enseña. Assi la resplãdeciete ver-
dad se leuãtara z cõ cada vna de las criaturas castigara la ru-
deza: o la malicia de los ygnorãtes z baraganes: q no vi-
nierẽ en conosciemto de vna causa primera indepẽdẽte: q
es causa de todas las causas: cõ solo dezirle q ninguna co-
sa se hizo así misma. Por tãto cõuiene acudir al in expu-
gnable castillo de la verdad: y acclamar con los pueblos
de re y Dario diziẽdo. Grande es la fuerza de la verdad q pre-
ualece sobre todas las cosas. Sacaremos luego de la enq-
dernaciõ del libro diuino: q pues es verdad q Dios es suma
verdad: z por cõsiguiete es el sumo poder saber z bõdad

meta. 12.

psal. 13
et. 52.Ecc. 16.
2. de na:
de. de ami-
cicia.

3. e. 4.

Lice. de.
na. de. li.
bro. 2.

que en quanto poderoso tiene poder para gouernar su mundo / y en quanto sabio tiene orden para regir le: y en quanto bueno: quiere la perfeccion y bondad: que a sus riaturas conuiene. Esta theologia leeran los que confesaren ser dios la causa vniuersal de todas las causas: y confesaran a dios los que con atencion quisieren considerar este mundo. Porque segun dize Marco Tulio. No ouo gente ni linage de hombres en el mundo: que sin doctrina no aya tenido vna anticipacion de algun conoçimiento de dios / y vn poco mas baxo dize verdad es todo aq̃llo en que consiente la naturaleza de todos los hombres. y no solamente en los philosophos / mas ayvn entre los ygnorantes ay noticia y conoçimiento de dios. En otro libro adelante dize. Que todos tienē esculpido en sus animos el conoçimiēto de dios: en tanto que el que lo negasse no se escaparia de loco: como hombre que negaua vna cosa tan manifesta: que no tiene contradiccion: y ayvn que habla de dioses en el plural / en el libro primero dize. Que el rey Hieron de Sicilia preguntó al poeta Simonides: quiē y que tal era dios. Para lo qual pidio el poeta vn dia de termino para responder. Y el dia siguiente le pidio dos: y el tercero dia le pidio quatro / y acabados le pidio ocho. De manera que cada vez que pedia dias de plazo yua doblando el numero de los dias: hasta que le dixo el Rey que porque le burlaua y no le queria responder. Entonces respondió el poeta. No se que me responda: que mientras mas me paro a pensar quien es dios / tanto menos le entiendo. De adonde parece que bien creyan los gentiles que auia vn dios hazedor de todas las cosas / y quando nombrauan dioses en el plural / tomauan los por las ynteligencias: que nosotros dezimos angeles. Como parece claramente en aq̃llo q̃ en el libro de la vniuersidad. Dize Marco Tulio. Que dios que hizo todas las cosas ha-

hablo con los dioses diziendoles. que por auer sido ellos hechos en tiempo: no podria perpetuarse. Mas que el q̃ hizo todas las cosas les daria vna virtud: para que biuiesen para siempre sin fin. No nos maravillemos que los gentiles sin lumbre de fe: tuuieron este conoçimiento de vna primera causa: que es causa de todas las causas. porque esta es vna verdad tan resplandeciente: que es la luz que luze en las tinieblas: que son las ygnoracias y las metiras que no la pudierō ofuscar. Porque la verdad es tan poderosa: que ni se puede hazer ni dezir cosa: con que se pueda apagar la luz: q̃ da de si la verdad.

Capitulo. iiii. que de la verdad que leemos en la enquadernacion del libro diuino: sacamos la libertad del libre aluedrio.



Si como de la fuente se deriua el arroyo que es agua de agua: assi diremos que vna verdad se deriua de otra. Desta manera diremos: que desta verdad en q̃ dezimos: q̃ dios es la primera causa de todas las causas / se deriua otra verdad q̃ es la libertad del libre aluedrio. Porque assi como dios es buen auctor de todas las cosas: assi es muy gran verdad: que es muy buen ordenador y gouernador de ellas: que pues por vna parte con verdad le confesamos por buen auctor de todas las cosas que hizo: no es razon que por otra digamos que no es buen gouernador de ellas: siendo verdad que es tan sabio: para gouernar las: y bueno para quererlas: como poderoso para hazerlas de nada. Esto assi. Diremos que desta gouernacion con que dios gouerna su mundo: podremos arguyr la libertad del libre aluedrio desta manera. Dios gouerna este mundo visible: luego algo pretende en esta gouernacion: quiero dezir que por causa y razon le gouerna: que no es razon que digamos que le gouerna sin causa y sin fin. Luego sino le gouerna sin causa: esta causa porque le go

uerna: o es criatura o criador. No es razon q digamos q la causa porq dñs gobierna su mundo es criatura: porq es imposible que la criatura tēporal sea causa del proposito eterno de dñs cō que dñs eternalmēte propuso gobernar este mūdo esterior. Luego auemos de dezir / que dñs gobierna su mūdo por causa y amor de si mismo. De aqui yremos vn poco mas adelante z diremos. Que pues dñs gobierna este mundo por causa y amor de si mismo: alguna comunicacion ha de auer entre dñs q gobierna: y este mundo exterior q es gobernado / porq si diresemos q no ay comunicacion: seria vna gouernacion sin tener fin causa y razon. Luego auemos de dezir q ay comunicaciō en la manera que este mundo puede comunicar con su haze dor. Por dōde juntamēte diremos q esta comunicaciō no ha de ser tēporal solamēte: quiero dezir q no se ha de acabar cō la vida mortal de los hōbres / porq despues de acabada: seria tan ningūa como antes q ouiesse sido. Queda luego que digamos q esta comunicaciō: con que en su manera hā de comunicar los hōbres en dñs: pues son hechos por dñs: z son en dñs z pa dñs: a de ser vna comunicaciō que dure para siēpre sin fin. Para lo qual es razon q al q dñs ha de comunicar en su gloria: no ha de ser flaco: por que ha de participar de dñs: q es el sumo poder: ni ha de ser necio: porq ha de participar de dñs q es el sumo saber ni ha de ser malo: porq ha de participar de dñs q es la suma bōdad. Luego el q ha d yr al cielo: y en su māera ha d comunicar en dñs. Durāte el tiēpo de su camino se ha de ensayar y exercitar en la fortaleza: sabiduria z bondad. Este exercicio: o ensayo tiene su asiento en el libre aluedrio. Porque si naturalmente fuessen los hōbres tan poderosos: que sin esforçar a su libre aluedrio: naturalmente venciesen a todas las tentaciones: y si naturalmente fuessen tan sabios: que sin enseñar a su libre aluedrio / naturalmente supiesen vencer todos los engaños y ardidēs

y celadas de todos sus enemigos. Y si naturalmente fueren tan buenos / que sin excitar a su libre aluedrio: no pudiesen caer en culpa mortal / no barian obra que fuesse virtud digna de premio. Y por consiguiente no merecerian la gloria por las cosas que sin la libertad del libre aluedrio naturalmente hiziesen / y no mereciendo la seria indignos della / y por consiguiente siendo indignos de yr a la gloria / si dñs se la diesse / seria contra la orden de la diuina justicia que ordena en su mundo: q nose de premio al que no le merece. Así como no merece premio la tierra: porque tiene fuerça natural para subsistentar / ni merece premio el agua / porque tiene liquoz natural para alimentar / ni merece premio el ayre / porque tiene fuerça natural para humedescer / ni merece premio el fuego por tener fuerça natural para callentar. De aquesta manera no merecieran los hombres: si las operaciones con que resisten a las tentaciones / y creen a la fe que los alumbra: y haze las obras de charidad / fuerā tan naturales a ellos: como las virtudes naturales / con que naturalmente obran los elementos. Mediante las quales virtudes no pueden dexar de obrar sus naturales efectos. Porello dixero Marco Tulio. Que por la virtud hecha de voluntad somos dignos de ser loados. Porel contrario si los hombres fuerā tan forçados a dexarse vencer de la tentacion: y a dexarse enganar de la ygnorancia: ya dexarse caer en la mala obra / Como no puede resistir la cogujada a las viñas del esmerejon. Y como la color que no fuere blanca se dexa prender de la escuridad. Y como la piedra se dexa caer a lo baxo: sin dexar de caer mientras hallare baxo: y el fuego no puede dexar de subir sobre los cuerpos pesados. Y el agua no puede dexar de humedescer los cuerpos: que entrañablemente tocā. E finalmente como qualquiera cosa pesada no puede dexar de abaxar basta que venga al cētro / que es lo mas baxo de lo criado:

mientras hallare baxo: si desta manera fueran forçados los hōbres a hazer mal: por mal que hizierā: no caerā en culpa: y por consiguiente no merecieran pena: por donde tan fuera de orden d'la diuina justicia fuera embiar al infierno a los que no merecian pena: como dar la gloria a los indignos della. Como diremos que no es conforme ala diuina justicia dar gloria: o pena a los animales brutos: por las obras que naturalmente hazen. Desta misma manera diremos: que fuera de orden: y por consiguiente no conuiniere ala justicia diuina dar gloria / o pena a los hombres: por las obras que naturalmente hizierā: si fueran tan forçados a ellas: como los brutos son a sus naturales inclinaciones. Porque es verdad quel merito o la culpa nacē de la libertad de la volūtat: con q̄ se hazen: que por esso la obra es virtud digna de premio: o culpa digna de pena: porq̄ es voluntaria. que por esso se les cuēta a los hōbres a virtud la buena obra q̄ hazē: porq̄ no fueron forçados a ella: y tuuierō libertad pa hazer la cōtraria. y por esso se les cuēta a culpa la mala obra: porq̄ tuuieron libertad para hazer biē: y no fuerō forçados a hazer el mal / q̄ voluntariamēte escogierō. De aqui es lo q̄ dixo Aristoteles. Que por las cosas que naturalmēte tenemos: ni somos dignos de loa ni de vituperio. Itē atodo lo sobredicho se añade: q̄ assi como dios crió libremēte todas las criaturas: assi fue cosa muy cōuiniente ala condició liberalissima de dios hazer vna criatura libre que libremēte obrase: en quē se sumasse todas las criaturas: q̄ libremēte crió. Esta criatura es el hōbre: en quē se suma el ser de las piedras: y el crecer de las plātas: y el sentir de los brutos: y el entēder de los angeles. y desta manera diremos: q̄ comunicādo el hōbre en su manera en dios: virtualmēte comunicā todas las criaturas en dios: porq̄ el hōbre en quien todas se encierran comunica por si y por todas en dios: por que es verdad que dios las hizo por amor de si y para si.

Lib. 3.
etibi.

vno

no est

Asas con todo esto es tan mala d' cōtentar la curiosidad: que si le atapan yn portillo de su pregunta: quiere saltar por otro / por lo qual ya que no tiene que replicar cōtra la libertad del libre aluedrio: quiere saltar del cercado por donde nunca penso salir: y de nueuo pregunta. Que es la causa porque hizo dios libre aluedrio: pues que son tā ruy nes los hombres: que parece que no fue cosa segura de hazer los hazer a su cortesia / porq̄ tanto quanto dios es mayor que los hōbres: tanto pela mas el daño que resulta d' la ofensa que por el libre aluedrio se haze a dios: quel biē de la saluacion de los hōbres. Los quales por la virtud sacada de la libertad del libre aluedrio cō ayuda de la gracia se han de saluar. Responde se a esto por la misma enquadernacion d' el libro diuino: que pues es verdad q̄ dios es la suma orden: nunca permitiera que viuiera en su mūdo tanta desordē como es la culpa mortal: dexando nos vsar de nuestro libre aluedrio: sino fuera el tan poderoso tan sabio y tan bueno: que de los males que nosotros hazemos cō la libertad d' el libre aluedrio: no pudiera el y su pieraz quisiera sacar bienes de mas importancia: q̄ fue el daño de la culpa: q̄ por la libertad del libre aluedrio hezimos. y pues dios es tan magnifico en repartir q̄ se quiere dar ass mismo por premio al angel y al hōbre que libremēte d' su volūtat le quixerē seguir. como el lo dixo a Abrahan. Yo sere tu grā premio. Siguese que es vna muy grā de merced: la que dios hizo al hōbre: ya q̄ por sus fuerças naturales no podía merecer la gloria: en dalle dētro de su alma yn alchimia de yn thesozo tan grāde: como es la libertad del libre aluedrio: cō el q̄l haziedo lo q̄ es en si ayudado d' la grā q̄ dios no le negará cumpliēdo los mādamiētos de dios y su yglesta: fuesse habil para ser participāte de la redēció: con q̄ xpo nro redētor le encorporo: en si: y por cōsiguiente le hizo habil para ser bienauenturado: y gozar de dios para siēpre sin fin.

por q̄ hizo dios libre aluedrio

Gene. 15

Capitulo. v. que demas dello sobredicho el libre aluedrio es vna respuesta comun de todas las preguntas que cerca dela saluacion: o condenacion de los hombres se pueden hazer.



Ademas dicho de quanta excellencia es el libre aluedrio: que es como vn molde en que se imprimen las virtudes morales y theologales / agora dezimos: que es vn escudo y vna respuesta comun de todas las preguntas que cerca dela saluacion: o condenacion de los hombres se pueden hazer. **E**s como la piedra filosofal / si es verdad lo que della dicen los alchimistas / que tiene virtud para trasmutar en oro qualquiera metal: que entrañablemente tocara. **D**e aquesta manera diremos. **Q**ue el libre aluedrio es vna respuesta comun / no solamente delas preguntas que la razon le hiziere. **M**as ayvn delas que la curiosidad le pusiere: tocantes ala prouidencia y gouernacion del mundo acerca dela saluacion: o condenacion de los hombres. **P**regunte la curiosidad quanto sele viniere ala boca: que con la libertad del libre aluedrio le acortaran los passos de sus preguntas. **S**i preguntare porque permite dios en su mundo gentiles: judios: moros: turcos: y malos christianos: que han la boca con dezirle / que por el libre aluedrio que tienē: pueden hazer bien y mal. **Y** que sea la causa porque les permite dios hazer mal / el solo lo sabe: que sabe sacar bienes de nuestros males y no quiere forçar este libre aluedrio / porque si le forçasse: no seria libre: y si los hombres hiziesen las buenas obras por fuerça: no merecerian la gloria. **S**i preguntare: porque permite que algunos perdidos sean tan descuydados / que el oficio de cargar ay mudado en cargo de sus conciencias / el oficio de pastorear ay conuertido en pompa mundana: a taparle he-

mos la boca: con la misma respuesta. **S**i preguntare: por que permite que algunos de los beneficios ecclesiasticos se conuertan en maleficios de los pleytistas y poseedores injustos: que dexada la puerta entran por el puella ligera: o ser uicio presente por sangre y fauor: diremos lo mismo. **S**i preguntare que porque se proueen las personas: y no los officios ecclesiasticos y seculares / diremos la misma respuesta. **S**i pidiere porque permite que ay tan poca caridad entre los hombres: que vnos coman del sudor de los otros: y otros delas trãpas que hazē a otros. **S**i finalmente preguntare: por que permite que los malos acossen y asistan a los buenos: quedara conclusa la curiosidad: quando le dierē la misma respuesta. **D**e manera que por la libertad del libre aluedrio: que dios dio a los hombres: les permite que bagan a su voluntad: y por el bien que sabe dios sacar: segun aquello que el ecclesiastico dize. **D**ios dende el principio constituyo al hombre: y dexole en la mano de su consejo. **Y** diole sus mandamientos: diziendole / si quisieres guardar estos mandamientos: ellos te guardaran. **P**uso te delate el agua: y el fuego: alo que mas quisieres estē de la mano que es el libre aluedrio. **D**igamos pues que el libre aluedrio / desta manera que ya declaramos es la respuesta comun de todas las preguntas: que los curiosos pudierē y quisieren hazer cōtra la prouidencia: con que el mundo se rije cerca dela saluacion: o condenacion de los hombres. **P**or que si dios le quisiera forçar: no fuera libre para hazer a su voluntad: y no siendo libre: no mereciera mas el hombre por el bien: o el mal que hiziera: que merecē los agētes naturales. **C**omo dezimos que el fuego no merece bien quando cueze el pan: ni merece pena quando quema la casa.

Eccle. 15.

Capitulo. vi. de otro thesoro mayor que se halla en el libre aluedrio: que es la correspondencia de amor a dios en retorno.



Grande es el thesozo que se encierra en el libre aluedrio en ser vn escudo y defensa de lo que la curiosidad puede pedir. Mas muy mayores es el thesozo del amor / al qual con su libertad produce el libre aluedrio / con el qual amor ay vn q no en el tanto: alomenos en proporcion corresponde el hombre al amor que dios le tiene. El qual amor por ser amor libre: y libremente sacado de la libertad del libre aluedrio estimale dios en tanto: que no le quiere pagar con otra cosa: que sea menos que el mismo. De que estima diremos q es el libre aluedrio: viendo que la fruta que lleva nos haze agradables a dios junto con la gracia diuina y nos junta con el: viendo y conociendo: que no ay cosa en q el hombre se junte con dios: sino es el amor libre q nace del libre aluedrio: con q amamos a dios sobre todas las cosas ayudados de su gra. Esto esta claro: porq si dios haze beneficios spirituales: o corporales al hombre: no puede el hombre corresponderle y pagarle (como dicen en la misma moneda) haciendo beneficios a dios. Porque es cierto lo q dice el propheta. Que no tiene dios necesidad de los bienes del hombre. Si dios da consejos al hombre: no puede el hombre pagarle con otros consejos: porque es el sumo saber. Si dios reuela secretos al hombre: no puede el hombre reuelar a dios cosa: que no la sepa dios mucho mejor que el hombre. Si dios amenaza al hombre: no puede el hombre amenazar al omnipotente. Desta manera diremos de todas las otras cosas. Mas quando viniere al amor / diremos: que si dios ama al hombre: puede el hombre pagar en la misma moneda / y ay vn que no en el tanto: alomenos en proporcion. Que assi como dios quiere dar al hombre / lo que mas le conuiene: que es la bienauenturanca: assi el hombre con el amor quiere para dios lo que a el solo se deue: que es suma reuerencia y suma honra y gloria / y assi corresponde al amor que le tiene dios. Digo q si dios ama

psal. 15

al hombre de gracia y sin interesse sin esperar paga del hombre: saca el hombre otro amor de la libertad de su libre aluedrio y ama a dios: sin tener ojo a cosa fuera de dios / porque le ama con amor / que los theologos dicen amor de amistad: que es amar a dios por quien el es: que es digno de ser amado por si mismo: ay vn que junto con este amor de amistad le ama con otro amor que tiene otro fin / no principal: que es por las mercedes que de dios recibio: y por las que espera de recibir. Que mucha razon es que de mas del amor principal: hagamos algun agradecimiento y reconocimiento de amor por los muchos beneficios que de dios recibimos y esperamos de recibir temporales y eternos. Por esta segunda manera de amor dixo el propheta. Inclíne mi coraçon a hazer siempre vuestras justificaciones por la retribuciõ: que es la paga que ha de dar dios a los que en su vida bien trabajaren.

Capitulo. vii. que pone dios de su parte todo lo q es necessario para la saluacion de los hombres ayudando y leuantando al libre aluedrio mas cupidamente q los hombres lo pueden desear.



De mas de lo que suele preguntar la curiosidad cerca de las cosas que no estan a su cargo: no se escluyen las preguntas: que el zelo de compasion suele hazer. Por lo qual de creer es: que a manera de Esdras se mueuan algunos zelosos de la casa de dios: a pensar en sus coraçones la causa de la perdiõ de tantos hombres como cada dia se pierden: sin venir al conocimiento de dios: para responder a este buen zelo de zimos. Que consideren los hombres que assi como no ay rio sin fuente: assi no es razon que se de alguna virtud sin que se de manantia: de donde la tal virtud se deriue. Esto assi presupuestor: digo que si los hombres estã inclinados ha desear la saluaciõ de todas las gètes: q sean informados los y gnorantes de las cosas que deuen hazer: para q

No es para el amor q los hombres son de tener adn

psal. 118.

por la tal informacion viniessen en camino de saluacion / es mucha razon que los hombres que tienen tal cõpassiõ de sus proximos: piensen que esta compassiõ es en ellos accidental: porque ninguno daría su persona por cumplir con este desseo: y si oy le tuuiesse mañana se le disminuiría hasta que de poco en poco no tuuiesse cosa mas olvidada que la saluacion de sus proximos: porque esta aficiõ por ser accidental tan ligeramente se va: como se viene. De aqui se sigue que este zelo y aficiõ que los zelosos tienen que todos los hombres se saluen / es vna virtud derivada que en ellos como arroyo se deriva de la fuente de las virtudes que es dios. Luego este desseo que se saluen todos los hombres: muy mejor esta en dios como en fuente: que en los hombres como en arroyo. Mucho mas quiere decir. Este desseo de la saluacion de los hombres. no solamente esta mejor en dios y mas perfecto que en los hombres / mas ayn este mismo desseo en dios es dios eterno omnipotente. Porque como dios no sea compuesto de partes / todo lo que ay en dios: es el mismo dios. Pues si es verdad que dios quiere la saluacion de los hombres / segun que lo dice el apostol. **Que quiere dios: que todos los hombres se saluen.** Es cierto que assi como dios es infinito: assi su voluntad es infinita / y por consiguiente infinitamente lo quiere. Y si infinitamente lo quiere / cierto es que no esta esperando alas industrias y diligencias humanas para saluar a los hombres / por quien puso su vida. Antes es de creer: que el que determino de fazerse hombre: y conuersar con los hombres: y dar su vida en precio de la deuda infinita: que los hombres deuián: no quitara los medios mas hazederos y mas ligeros para la saluacion de los hombres: que son las interiores inspiraciones necesarias para la vida eterna que los hombres esperán. Es tanto este desseo que dios tiene que todos se saluen: q̄ ya que por el libre aluedrío resisten los hombres ala gra

ron que el querria entrar en las almas: no se quita de la puerta de cada alma: llamandola cada dia: como lo dice el por sant Juã en el apocalipsi. **Escuchad q̄ estoy ala puerta y llamo.** Si alguno oyere mi voz y abriere la puerta: yo entrare a el y cenare con el: y el conmigo. De manera que pues dios quiere que todos se saluen: y mucho mas que los hombres: y por ser tan poderoso: puede poner los medios necesarios: que los hombres por muchos impedimẽtos no podrián poner / porque no se le escapa hombre: a cuya puerta singularmente no llame: queda por aueriguado: que todos los hombres que se cõdenán: no se condenan por falta de doctrina pues es cierto: que no les falta la interior: o si les falta: faltales por su culpa. Luego es claro q̄ se condenán por sus propias culpas: por las quales no quisieron abrir las puertas del coraçon a los llamamientos de dios: vnos por cõfiar de sus ingenios naturales: otros pensando q̄ lo q̄ el spiritu les daua a entẽder era inuencion de sus habilidades no reconociendo ser de dios las inspiraciones diuinas: sino atribuyẽdo las assi como suyas / otros por cumplir a tiẽpos con sus apetitos: prometiẽdo la emienda despues de cierto tiempo: q̄ ouiesse cumplido cõ sus desseos. Otros finalmente porq̄ de hecho no querián sujetar su voluntad alas leyes de la razon. Como dezia la Quiddiana **Medea.** Video meliora probog: de teriora sequor. **Cleo** claramente qual es lo mejor: y por tal lo tẽgo: y no obstante este conociẽto: sigo las cosas peores: y assi dice el apostol. **Non quod volo bonũ hoc ago: sed quod odi malũ hoc facio.** No hago lo q̄ conozco ser bueno: sino lo q̄ aborrezco. Desta manera muchos de los Christianos oyen el euangelio y su declaracion en los sermones: y no obstante todo aquesto: siguen lo que claramente conocen que es malo y dañoso a sus conciencias y personas: y muchas vezes alas haziedas. Podria algũo dezir q̄ ayn q̄ todo esto sea muy gra verdad: por experiencia parece q̄ a donde quier

L. Timar

meta. 7.

ra q̄ entran doctores exteriores de la ley de gracia: notablemente se haze algun fruto de la conuersion de muchos que se conuierten a nuestra santa fe catholica / como de hecho ha parecido agora en la conuersion de los yndios del mar del sur / por donde se puede pensar que si estas rras se ouiera descubierta antes: dende entonces ouiera christianos en ellas / por lo qual alguno podria dezir que por falta de predicadores exteriores no han sido estos christianos / y por consiguiente se han condenado / **A** esto podriamos dezir lo que en dos libros escribe sant Ambrosio. **Q**ue semejantes preguntas son de los casos reservados a dios: que no los alcanzan los hōbres: ayn que como ya diximos: de la encuadernacion del libro diuino podremos congeturar z barruntar algo de lo que toca a esta pregunta. **L**o primero es que no hazen falta los hombres en las cosas que tiene dios a su cargo. **P**or esta regla se sigue q̄ pues dios tiene tan a su cargo la saluacion de los hōbres: no es de creer que estuuiesse esperando a que fuesen tan curiosos los hombres: que acabo de estar hartos de pasar en sus tierras: fuesen abutcar las agenas. **P**orque desta manera diriamos que la christiandad de los vnos estaua dependente de la voluntaria nauegacion de los otros. **E**specialmente q̄ los q̄ no oyeron el euangelio no por esso se escusan / porque ayn que no auer oydo el euangelio / no sea nuevo pecado a los que no le oyeron: la infidelidad q̄ tuuieron: fue pecado: pues con ella resistieron alas inspiraciones z conocimiento de la verdad que dios interiormente les diera. **L**o segundo es que esta nauegacion que en nuestros tiempos se hizo ala tierra firme del norte Sñr / fue por prouidencia diuina: que ordeno que en los tiempos nouissimos se acabasse de cumplir en los indios lo q̄ dixo el profeta. **E**n todas las partes del mundo se oyo la ley euangelica: q̄ los apóstoles promulgarō. **S**acamos lotero: que assi como ordeno el tiempo de su encarnacion en

Amb. de
voca. gē.

no esto

no esto para
los indios

Pal. 15

el mundo: assi determino el tiempo de la esplida promulgacion de su aduenimiento en diuersas partes del mudo. **L**o quarto es que no es parte el caso ni acontecimiento: para tener competencia contra la prouidencia diuina. **L**o quinto es: que pues la prouidencia diuina esta sobre todas las cosas: por mas excelente manera esta sobre la res publica de los hombres entre las criaturas visibiles. pues por ellos hizo este mundo visible: y por ellos se hizo hombre y por ellos puso su vida. **L**o sexto es que pues por la saluacion de los hombres puso todo lo que de su parte se pudo poner: no se oluido de los yndios: sino que assi como es verdad: que murio y puso su vida por ellos: assi es de creer que los quiso hazer partioneros de su sagrada passion. **L**o septimo es que pues les quiso comunicar los meritos de su sagrada passion dende que la accepto z la padecio: no le falto poder para hazer todo lo que era de su parte. **L**o octauo es que si quisiera embiar christianos a las yndias occidentales dende el tiempo de los apóstoles: no ouiera quien le fuera ala mano para estouarfelo. **L**o nono es que pues quiso la saluacion de los yndios: y pudo embiar christianos dende el principio de la ley euangelica: z no los embio / no les conuino a los yndios: para la saluacion que dios les queria. **A**ssi como vedo a sant Pablo: y a Timotheo que no predicasen el euangelio en Asia / z despues les vedo que no fuesen a predicar a Bithynia. **P**orque es muy gran verdad lo que dixo el Angel a Esdras: que por mucho que los hombres amē a sus proximos / mucho mas los ama dios que los hizo. **L**o decimo se dize con mucha reuerencia z osadia christiana por que se acerca a mirar la encuadernacion dēde cerca: y es que pues en los hombres esta la causa de su repouacion: por no querer consentir con la gracia que suauemente de dentro les toca: quica por la libertad del libre aluedrio: cō que sabia dios que los yndios auian de resistir al princio

Act. 16.

4. ed. 7.

pio ala predicacion euangelica; no proueyo que se descubriessen las yndias hasta el tiempo: que supo el que los yndios auian de recibir el sacro euangelio. **Q**ue cierto es que si dende el principio no le auian de rescibir: mas grauemente se condenara los q̄ hasta ora se han condenado: si dende el principio les ouieran predicado el sacro euangelio / assi como dezimos que los moros se condenan mas grauemente que los yndios: porque los moros han oydo que ay christianos: que guardan la ley euangelica / la qual ellos no quieren guardar: z los malos christianos que no guardan la ley euangelica que rescibieron: se condenan mas grauemete: que los moros que no oyeron sermones: ni participaron de sacramentos. **E**sto conforma con lo que dize sant Augustin. **Q**ue no obstante otras causas y excepta la alteza dela sabiduria y sciencia de dios / diremos que entonces quiso dios: que se predicasse el euangelio a los hombres: quando sabia: y en el lugar que sabia: que auia de auer los escogidos: que eternamente el escogio. **L**o vndecimo es que todo el tiempo criado en respecto dela eternidad es menor parte: que vn morquito comparado a toda la mar. **M**ucho mas tiempo es descubrirse los hombres vna hora del officio que tienen: que cient mil años que dios dissimulasse con su mundo criado: no digo que le priue de su prouidencia que esto nunca lo hara dios. sino digo que de tal manera le gouerne (como dizen) calla callando: que piensen los hombres que se descuyda: y con temor como los santos apostoless: con vna curiosa demanda como los questionarios sophistas le digan. **M**agister non ad te pertinet quia perimus. **E**s como si dixeran. **Q**ue es esto señor assi dormis como sino tu uiesedes cuydado que perecamos: o nos saluemos: saluad nos señor que perecemos en este mar. **E**sta pregunta si en los discipulos regalados: ay que salio de temor / fue digna de reprehension: porque fueron arguydos de poca fe: que mereceran los que con curiosas demandas se en-

Aug. lib. 8
pre. lan.

Mat. 8

Mar. 4

remeten en pedir razon dela voluntad diuina: siendo verdad que es la regla y medida de todas las cosas bien hechas.

Capitulo. viii. que en la enquadernacion del libro diuino se lee la predestinacion z reprobacion de los hombres no claramente: sino por las señales que la probabilidad humana puede alcanzar: por lo qual no es razon que se calle.



No todas las cosas ay en la escriptura sagrada cūya noticia explicita z particular no es necesaria ala saluacion de los hōbres. **A**y otras cosas q̄ explicitamente se deue creer. **O**tras son medias: q̄ ay que no sean obligados los hombres a tener noticia explicita: z distinta dellas / son muy y prouechosas siendo sabidas z podrian traer daño notable si no se supiesen. de modo que son medias entre las que no se requieren saber distintamente: y las q̄ de necesidad se han de saber explicitamente. **E**xemplo de las primeras: son muchas hystorias z ceremonias y naturalidades de cosas del testamento viejo / y algunas del testamento nuevo. **L**as de obligacion son los articulos de la fe y los diez mandamientos: y los sacramentos: cūya noticia es necesaria a qualquiera hombre: que llega a los años de discrecion / porque es obligado a saber explicita y distintamente todo lo que se contiene en el credo. no quiere decir: que lo sepa deduzir dela escriptura sagrada: como lo deduzen los sagrados theologos. **S**ino que llanamente ala letra sepa que cosa es cada articulo. **E**ssa mesma obligacion tiene a saber los mandamientos que dios le manda. **P**orque no sabra como: y en que ha de obedescer: el que no entiende lo que le mandan. **I**tem no se aprouechara de los sacramentos / el que no sabe bazer diferencia de lo diuino alo humano. **C**onuiene luego que tenga noticia explicita de los sacramentos. **D**e mas desto

*no es distincion para...
de la sagrada...
de padre y...*

se requiere: que tenga noticia de los mandamientos de la yglesia. Porque no obedescera el que ygnora: que es aquello en que ha de obedescer. En las cosas de en medio pondremos los cōsejos euangelicos: y sentencias morales y cosas tocantes ala perfeccion dela vida christiana. en aquestas terceras cosas podremos poner la materia dela predestinacion y reprobacion / porque sabida trae consigo muy grandissimos prouechos: y es muy saludable al que es verdadero christiano. Y dexada podria ser occasion de daño notable. Verdad es que algunos q̄ sophisticamente la presumen tractar / la hazen aspera y desabrida / y alas vezes escandalosa: mas tractando se como se deue tractar clara y positivamente es muy prouechosa y saludable: y agradable al verdadero christiano: si como digo se tracta y se platica conforme alo que de ella parece en la enquadernacion del libro diuino. Y conforme alo que de ella esta reuelado en la escriptura diuina. De aqui sant Augustin respondiendo a vn inconueniente que prospero. Y sant Ylario le oppusieron: diziēdo que no era bien que se predicasse la materia dela predestinacion. Porque muchos q̄ no la entendian: se escandalizauā: y otros tomauā argumento de hablar della despues del sermon: y cayā a vezes en descuydo: y a auexes en desesperaciō: respōde por muchas razones. Que no solamente es cosa prouechosa: q̄ la materia dela predestinacion se predique: mas q̄ demas de ser prouechosa es necesario: que sepa el hōbre en q̄ consiste su saluacion: por q̄ si lo ygnorasse fundaria su intencion sobre falso: y por consiguiente la falsedad sobre que fundasse: seria ocasion de su condenacion. Item arguye el mismo sant Augustin que lo que el doctor delas gentes sant Pablo predico: y escriuio para informar alas gentes de su saluacion: no es razon que se calle: se dissimule: y es verdad que en muchos lugares escriuio el mismo apostol. dela predestinacion.

August. de bo. per. li. 2.

no se debe esto
de una parte
de otra parte
y de otra parte
que se debe
tratar

Luego no es inconueniente que se predique a los hōbres. Por q̄ si no les predicā que la principal causa dela saluacion esta en la acceptacion diuina: que accepta las obras para premiallas con gloria: podria ser que de tal manera confiasen de solas sus obras: pensando q̄ ellas eran la causa principal de su saluacion: q̄ con tal confiança se condenassen y de aq̄ concluye este santo doctor. Que por esto se deue predicar la predestinacion: porque los meritos humanos no se ensobernezca. y porque se d la honra y gloria ala diuina misericordia: q̄ cō su gracia preuiene a los meritos antes que sean. Lo qual es necessario que sepan los hombres: porque no piensen: que su saluacion depende de solas sus buenas obras. Como sea verdad catholica: que principalmente depende dela misericordia diuina: que preuiene con su gracia para q̄ las obras sean dignas dela gloria: con la qual dios las quiere pagar. Que cierto es como en este lugar dize el mismo sant Augustin. Que la gracia que da dios de gracia a los hombres / no se diria gracia: si por merecimiento se diese: o en pago de otra cosa qualquiera: con que los hombres preuiniessen ala gracia de dios mereciendola. Por estas y otras muchas razones que trae sant Augustin: queda manifesto que no solamente la predicacion dela predestinacion no empece al verdadero christiano: mas su contrario que es el silencio y dissimulacion le podria ser occasion de algun mal: porque seria daño para su saluacion: gloriarse en sus obras: auiendose de gloriarse en dios: por cuya gracia y fauor las obra. Finalmente añade sant Augustin / que assi como las otras virtudes se predicā: assi se deue pdicar la predestinacion: porque assi como no se escandaliza nadie quando le predicā: que dios sabe que tal sera cada vno: qual ha de ser: assi no se deue escandalizar: porque le diga que la saluacion principalmente esta en la misericordia diuina: y la reprobacion en la culpa: que el hombre uolunta

rariamente comete. y desto ninguno se deue escandalizar.
 Porque dios que es infinita sabiduria: no puede tener
 y ignorancia de cosa q̄ aya de ser. finalmente dize este san-
 to doctor q̄ assi como se predica la sabiduria de dios: assi
 se puede predicar la predestinació: para q̄ el q̄ tiene ojeas
 de oy: o yga en q̄ esta su saluació. y los que no tuuierē oje-
 as de oy: serā d̄los que dize sant̄ Juā. De entre nosotros
 salierō: mas no erā de nosotros. porq̄ si fuerā de nosotros
 con nosotros se quedarā. assi diremos q̄ los q̄ se escandalli-
 zarē de la predestinació: no serā de nosotros. Esto assi pre-
 supuesto: sepamos q̄ en la enquadernació del libro diuino
 no leemos. Que pues es dios misericordioso y justo: y nas
 vezes obra segū el iuyzio altissimo de su diuina misericor-
 dia. y otras segū el iuyzio de su diuina justicia. Cō esta li-
 ción se humillara el libre aluedrio: y sabra q̄ la principal par-
 te de su merecimēto es la gr̄a diuina. y toda la culpa es d̄
 su propia cosecha: porq̄ no quiso responder ala inspiració
 de la gracia: q̄ interiormente estaua llamando ala puerta
 del alma. El bien q̄ este conocimēto acarrea es: q̄ quando
 el hōbre hiziere biē lo q̄ deue: no se tēdra por justo delante
 de la justicia diuina: sabiēdo q̄ la principal causa d̄ aq̄l biē
 q̄ haze es la gracia diuina: que le ayudo. Y si mal hiziera
 sabra q̄ es el la causa total de la culpa q̄ comete. Por dō
 de estara muy sobre el auiso suplicādo a dios: q̄ ya q̄ el co-
 mo mal seruo pdio la gr̄a diuina q̄ tenia: q̄ se la torne pa-
 leuantarse. y q̄ le cōserue en ella: porq̄ muchos q̄ estauā en
 pie cayerō por descuydados: y muchos q̄ llamarō a dios
 de las profundidades de sus caydas: fuerō leuātados a
 mayor gracia: q̄ antes q̄ cayessen tenia. Por este peligro
 de caer de la gracia dixo el apostol. El que esta guarde no
 cayga. El hōbre que este auiso tuuere estara muy depen-
 dente d̄ la gracia diuina. Ala qual referira todas sus fue-
 ras obras / y sabra lo que en otro lugar dize el apostol.
 Queno por las obras de justicia que hezimos nosotros /

1. Joā. 2

1. Cor. 13

Ano por su misericordia diuina nos hizo saluos: por la vir-
 tud y merecimēto de nuestro redēptor: Jesu xpo. La qual
 misericordia es la principal causa de nuestros meritos cō
 que segun la acceptacion diuina se merece la vida eterna.
 Esto significo christo nuestro redēptor quando dixo. Quā-
 do ouieredes hecho todas las cosas: que os han mādado.
 dezid seruos inuitiles somos. Esto es lo que dize el profē-
 ta. No a nosotros señor: no a nosotros: mas dad a vuestro
 nōbre la gloria. El sentido destas auctoridades es q̄ los
 loores y honra que se figuen alas buenas obras: no se hā
 de dar a los hōbres: sino a dios que principalmente en los
 hōbres las obra. Como lo dize el propheta Esayas. De
 aqui es vna loable costūbre que tiene la yglesia: que al fin
 de los hymnos en que recuenta las hazañas notables de
 los sanctos: dize. Gloria tibi domine &c. Es como si dixes-
 se: por cierto que este sancto es digno de ser loado: por las
 muchas y buenas obras que del se han cōtado: mas mu-
 chas gracias a vos señor / que en el las hezistes. Verdad
 es: que el hizo mucho en acceptar de voluntad los man-
 damientos y en ponellos en obra: y en cumplir las obras
 de misericordia: y en dar buen exemplo de si. Finalmente
 no fue ballado su semejāte: q̄ en tales especialidades co-
 mo del se cuētan le aya y gualado. Mas cō todo esto mu-
 chas gr̄as a vos señor: q̄ tal le hezistes. preuenistes le señor
 cō v̄ra misericordia y distes le la corona d̄ la vitoria: y por
 esso muchas gr̄as a vos señor: q̄ obrays maravillas en
 v̄ros santos. y no por esso diremos q̄ se quita la libertad d̄
 libre aluedrio porq̄ dios le preuiene. Porque en la pre-
 uencion: no le haze fuerza: sino librale de los peligros en
 que esta: / o puede caer. y ayudale abien obrar conforme
 ala volnudad diuina. Por esso la gracia con que le pre-
 uiene le haze illustre de tenebroso: auisado de desproney-
 dor: reglado de desenfrenado / y finalmente de flaco le ha-
 ze fuerte y resio: y de de perezoso diligente: y de enfermo le

Luce. 7

psal. 113.

Esa. 26.

no est

haze sano. De manera que el se esta libre que puede esco-
ger a su voluntad. Saluo que ha menester ayuda de dios
que tiene poder absoluto sobre todas las cosas criadas/
y saber para gouernallas: y bondad para quererles todo
lo que a ellas les estuviere mejor. Y pues como dize la sa-
piencia) dispone todas las cosas suauemente: de creer es
que de tal manera obra suauemente en el libre aluedrio
del hombre: que juntamente le dexa en su libertad: porque
cierto es que no le fuerça. Mas assi como vn hombre fla-
co y enfermo no puede biẽ andar: sino le ayudã: assi el li-
bre aluedrio ayvn que es libre para dliberar: y juzgar y ele-
gir: y para boluerse de arriba abaxo: ado quiera que mas
quisiere: no puede biẽ elegir ni biẽ querer ni bien obrar sin
la gracia de dios: que le leuanta y le endereça y ayuda: y
obra juntamẽte cõel todo lo que bien obra. Y assi como al-
gunas vezes el hõbre flaco rehusa la ayuda: y no se quie-
re ayudar: assi acontesce que muchas vezes el libre alue-
drio resiste a las inspiraciones dela gracia: que interiormẽ-
te le inspira las buenas obras. Y dize se que es libre no por
que sea tan esento de subjeccion: que absolutamente pue-
da querer o hazer algo contra la voluntad eficaz de dios
que los theologos dize la voluntad del beneplacito. Mas
dize se libre: porque debaxo dela suauẽ gouernacion de
dios: que suauemẽte dispone todas las cosas: quiere o ha-
ze algo segun su iuzyio y consiẽte de voluntad en lo que el
quiere: y junto coneste cõsentimiento tiene facultad para
querer y elegir el cõtrario: de manera que agora quiera
bien: agora quiera mal: no lo quiere cõtra la voluntad ab-
soluta de dios: porque no es poderosa la voluntad criada
para querer: o hazer algo contra la voluntad eficaz diui-
na: la qual por ser omnipotente: no tiene cõtrario que sea
parte para resistirle. Y ayvn q la voluntad criada va mu-
chas vezes contra la voluntad preceptiua de dios: que es
vna manifestacion de aquello que quiere dios que que-

ramos: no por esso se sigue que absolutamente quiera dios
algo: que no se haga. por lo qual es cierto: que quando la
voluntad por su libertad escoge el pecado: no esta quita d
subjeccion: que en ninguna manera podria querer ni esco-
ger el mal: si dios no selo permitiessẽ y la dexasse hazer a su
voluntad. Concluyamos pues que dela verdad de dõde
se arguye la libertad del libre aluedrio: de essa misma ver-
dad se saca: que ayvn que tiene facultad para elegir por si
lo que quisiere: no puede biẽ elegir sin la gracia de dios: q
le ayuda abien querer y biẽ obrar las cosas que pertenes-
cen ala vida eterna. Desta verdad nace la humildad de co-
raçõn: que es reconocer el biẽ recibido: y responder a dios
con agradecimieto de quiẽ se recibe todo lo que tenemos.
Junto coneste agradecimieto tendremos vn santo temor
de no perder la gracia y fauor que de parte de dios tene-
mos: que ayvn que nos da la gra de gra: sin q en nosotros
precedan meritos: para dar nos la: quiere q despues q de
su mano la recibimos: le demos gracias por ella: y no nos
alcemos con ella a manera de traydores: q se alcan con la
fortaleza de su seõor. Y ayvn que hazemos nosotros algo
por virtud dela libertad del libre aluedrio: la gra de dios
es la que principalmẽte obra en nosotros. Por tanto ca-
da vno deue dezir assi mismo lo que dize el apostol. Dime ^{1 Cor. 4}
hõbre que tienes: q no recibiste: Y pues es assi que lo re-
cibiste: de que te engries: como sino lo ouieras recibido?
De aqui es q pues todo lo que tenemos: todo lo rescebi-
mos dela mano de dios: por todo le deuemos dar gracias
de loores y agradecimiento: porq el agradescimiento del
biẽ recibido es puerta para recibir mucho mas: y de mas
de ser muerte dela soberuia: es vida dela humildad.

Capitulo. ix. En que se da la diffinicion dela
predestinacion: y reprobacion.

Aug. lib. 1.
de civ. dei, 8. pre. san.
de diff. nature
Poen. es repro
bation

Dize sant Augustin: que la predestinacion es vna preparacion de los beneficios de dios: con los quales certissimamente se libran los que se libran, por el contrario la reprobacion es vn preparamiento de pena eterna: para castigar la culpa del que por su culpa muriere en peccado mortal. De manera que dios preuiene con su misericordia al que predestina para su gloria: e justamente permite que acabe en peccado: el que quiso dexar a dios: por donde se hizo indigno de la gra que dios le diera: si el hiziera lo que buenamente era en si. Por que es cierto: que no condenara al inocente: el que esta aparejado a perdonar al peccador que le pidiere perdo de sus culpas. De aqui se sigue: que el que fuere reprobado: no tiene por que quejarse de la diuina justicia: porque como dize dios por el propheta. *Osee.* Oysrael tu perdicion nace de ti: e el socorro te viene de mi. Esto es: por que ayvn que el libre aluedrio es causa effectiua de las buenas obras: no las puede hazer buenas que sea dignas de la vida eterna: sin el fauor de la gracia de dios: sin la qual ninguna cosa buena: que dios acepte para la vida eterna: se puede hazer. Por lo qual la perdicion del que se condena esta en cerrar la puerta de su alma ala infusion o inspiracion de la gra: cola que el nro señor nos cobida (como lo dize el apocalipse) llamando ala puerta para entrar a comer con el alma el manjar spiritual. De todo esto sacaremos: que se da causa de la reprobacion: que es la propia e voluntaria culpa del peccador: e no se puede dar causa total de la predestinacion. porque dios que nos quiso saluar: no tuuo principal respecto a las obras de justicia: que hezimos nosotros: mas segun su misericordia nos hizo saluos. No porque los que se han de saluar: no ponen algo de si: que en verdad que si ponen: porque ponen la voluntad: e el cumplimiento de los mandamientos en lo que es de su parte. Mas todo aquesto considerado en si / no es parte para el menor grado de glo

Osee. 13.

Epo. 3.

Rom. 8.

Luce. 18.

Eccle. 3.

ria: que dios principalmente por su misericordia ha de dar a sus escogidos. Que cierto es (como dize el aposto) que las passiones de este tiempo e vida mortal no son condignas ni bastantes: para que por solas ellas se de la gloria que tiene dios aparejada a sus sanctos. Mas la principal causa de la saluacion de los escogidos esta en la misericordia diuina. que acepta las obras temporales en tanto grado: que las quiere premiar con vida eterna. Esta theologia que se lee en la enquadernacion del libro diuino es muy saludable para abaxar las alas del engreymiento e presuncion de los que sin tener su principal confianza en la misericordia diuina: confian de solas sus obras. y a manera del Phariseco: que se justificaua delante del publicano / suelen tener en poco a sus inferiores. viendo los que carecen de las obras / de las quales a su parecer ellos abundan. Es luego doctrina muy saludable que ninguno se tenga por justo: por muchas buenas obras que haga. ni cuente a sus proximos en el numero de los condenados: ayvn que al presente los vea en manifestos peccados. Porque de mas que la principal causa de la saluacion no esta en las obras: ninguno sabe el estado en que otro ha de morir: porque ayvn que por el peccado presente le juzgue por malo presente: no tiene certinidad del estado en que ha de parar. Y pues la saluacion esta en la acceptacion diuina que acepta las obras. Ninguno puede ni puede hazer se juez de lo que dios reseruo para si. Esto es lo que dize el Ecclesiastes. *Quis nouit: si spiritus filiorum Adam ascendat sursum. et si spiritus iumentorum descendat deorsum.* Quiere dezir. Quien es el que conoce: si el spiritu de los hijos de Adam subira alo alto. Y el spiritu de los jumentos descendira alo baxo. Quiere dezir (como lo declara Salonio Obispo que fue de Tiena.) Quien sabe de cierto: si los hombres espirituales acabaran la vida en el spiritu en que biuen / para que

No la declara
non de la auto
viden

acabando en buen fin suban al cielo: y quien sabe: si los hombres que al presente biuen la vida bestial a manera de los jumentos: acabaran en su mala vida / y por consiguiente muriendo en pecado se ayan de yr al infierno. Es como si dixera. **A**vn q̄ los hombres puedan juzgar de lo que veen al presente: quien sera aquel que tēga certidumbre del fin en que han de acabar la vida. **Q**uien fuera el que juzgara que Judas dende la mesa de christo se aua de yr al infierno: y el ladron sant **D**imas dēde la cruz de su justa condenaciō tēporal se aua de yr al parayso. **C**on uiene luego: que no juzguemos a nadie: pues la principal causa de la saluacion esta en la aceptacion diuina: q̄ determina el como y el quādo: y porq̄ medios ha de saluar al q̄ tiene predestinado para su gloria. **E**ntre tanto tēgamos nosotros confiança de la misericordia de dios: y assi como somos obligados ha tener esperança en el: assi somos obligados a hazer tales obras: que pensemos que con su ayuda somos del numero de los escogidos.

Capitulo. x. que la principal causa de la saluacion de los hōbres es la misericordia diuina.

Comun sentencia es de philosophos: que quando concurren dos causas que se requirerē para producir vn effecto: no es necessario que entramas sean yguales: y si son causas subordinadas: no pueden ser ygualmēte principales: y si esto es verdad entre las causas naturales: quāto mayor razō es que aya diferēcia de principalidad entre la causa eterna in creada y la causa segūda temporal: q̄ esta dependente de la causa primera. **D**e aqui sacaremos: q̄ pues ala saluaciō de los hōbres cōcurrē dos causas: q̄ son la misericordia diuina: que preuiene al libre aluedrio: y el libre aluedrio que responde voluntariamēte ala gracia que de dentro le esta tocando: es muy gran razon q̄ digamos que la misericordia diuina es causa mas principal: que el libre aluedrio: assi como diremos que el sol es mas principal causa de la claridad que entra en la pieça: que el abrir la ventana: por donde entra: que si se abriese de noche sin luna / quando haze nublar: tan escuro se quedaria la pieça: q̄ pues de abierta la vētana: como antes estaua. assi el libre aluedrio tan sin merecimiento de gloria se quedaria sino le preuienie la gracia que le illustrasse: como sino fuesse libre. porque con sola su libertad sin el fauor de la gracia no es bastante a hazer obras dignas de gloria.

Capitulo. xi. que avn que lo tēporal no es causa de lo eterno / eternamente quiso dios que las buenas obras fuesen los medios y las causas segundas de la saluaciō de los hombres: sin las cuales ninguno se salua en los años de discrecion.

Si como es razon que la causa preceda al efecto: assi es manifesto que lo eterno precede a lo temporal: y por consiguiente lo eterno es la causa de lo tēporal: y no lo tēporal de lo eterno. **D**e modo que todo lo que dios quiere / lo quiere por si sin tener respeto a cosa tēporal: por la qual ouiesse de querer tal o tal cosa. **P**orq̄ assi como ninguna cosa temporal puede ser causa: por la qual dios eternamente sea: assi ninguna puede ser causa: para que dios por respecto de la eternamente quiera: lo que por si no aya querido. **P**orq̄ el q̄r de dios es dios eterno. **N**o obstante esto es cierto q̄ dios con su voluntad immutable y eterna quiso y quiere: q̄ en las obras y en los effectos criados: vna obra y vn effecto fuesse causa de otro: assi como quiere que el fuego sea causa del calor. **D**esta manera quiere: que las obras sacadas de la libertad del libre aluedrio buenas: o malas sean las causas segundas dignas de premio: o de tormento: cō las cuales causas concurre dios ayudando al libre aluedrio para hazer buenas obras: y dexandole que use de su libertad para las malas. **L**as cuales el no podria hazer con-



tra la voluntad eficaz omnipotente de dios: si dios no le las permitiese. Porque cierto es que si assi como se las ve da por mandamiento: se las quisiese estoruar con su voluntad eficaz de su beneplacito: no seria poderoso el libre aluedrio criado y limitado contra la omnipotente voluntad de dios increado: cuyo poder es infinito. Mas no por ello se sigue: q̄ porque dios permite pecar al libre aluedrio: se aya de pensar: que dios es la causa. Porque avn que es verdad que reprobando dios al pecador: le permite pecar en esta permission no administra dios materia de peccar: ni incita al libre aluedrio con movimieto de mala concupiscencia. Porque como dize Santiago. No tienta dios a ninguno para hazerle caer. Mas cada vno es tentado de su concupiscencia inducido y atraydo por ella. Que lo q̄ en algunos lugares de la sancta escriptura se escribe. Que dios endurece y ciega los pecadores: no quiere dezir: que dios les pone dureza en los coraçones: y ceguedad en los entendimientos. Sino que los permite permanecer en su dureza y en su ceguedad en que por su culpa cayerõ. Esta permission es en tres maneras. La primera es permitir q̄ cayga el hombre de la innocencia en el peccado: como permitio que cayesse Adam: y los que recibieron el sacro baptismo: permite que caygan de la innocencia baptismal: llegado a los años de discrecion: quando ellos por la libertad de su libre aluedrio quieren pecar. La segunda manera de la permission es: quando despues de caydos en el peccado por sus demeritos los dexa estar en su culpa. La tercera es la mas rezia. Que es quando no solamente los dexa estar en la culpa en q̄ cayerõ: mas avn les permite yz segun el desseo de sus coraçones. Desta tercera manera dize dios por el propheta David. No oyo mi pueblo mi voz: ni israhel tuuo atencion alo que yo le dezia. Por lo qual les dexa yz segun el desseo de sus coraçones: y tras las vanidades y deuanecos: que por su mal inuentaron: Concluyamos lue-

Iaco. I.

Erod. 7.
et. II.Esa. 63.
Rom. 9.
3o. 12.
2. Cor. 4

psal. 80.

go que avn que las buenas obras del libre aluedrio por ser temporales: no son causa: para q̄ dios por solo respeto de ellas quiera saluar a los hombres: quiso dios que fuesse los medios: por medio de los cuales ayudados de la gracia: eternamente determino de saluar a los hombres: que eternamente predestino. Como dezimos que eternamente determino alubrar al mundo visible a la presencia del sol: y determino callentar a la presencia del fuego. De manera que la principal y primera causa esta en dios: que usa del libre aluedrio: no como de instrumento: que es mouido y no mueue: sino como de causa segunda: que de tal manera suauemente es mouida y preuenida de la gracia de dios: que junto con ser mouida ella mueue y haze algo de su libre querer. Por q̄ si la obra buena no fuera obra del hõbre que libremente la obra: nunca dios q̄ es la suma iusticia: pidiera al hombre cosa q̄ el no pudiera hazer: y pues dios es la suma bondad: nunca le castigara la culpa en que cayera: sino fuera culpa hecha de voluntad: y pues pide la buena obra: es cierto que la obra buena es obra del hombre. El qual junto con la primera causa que preuiene al libre aluedrio obra effectiuamente la buena obra que dios le manda que obre: y pues le veda la mala: es cierto: que esta en su mano heuitar la. porque sino obrara el libre aluedrio juntamente con dios: ni sele deuiera premio por el bien ni pena por el mal. Si fuera como instrumento: o como subjecto: en que solo dios obrara: todo lo que del libre aluedrio saliera. Digamos pues que las buenas obras son obras del libre aluedrio. Avn que no se pueden hazer sin la gracia de dios. La qual no falta al que haze: buenamente lo que es en si.

Capitul. xii. q̄ a dios no ay cosa passada: porque todas le son presentes: y por consiguete el conosciemieto eterno de dios no costringe ni fuerza al libre aluedrio.

Podría ser: que fuesse alguno tan rudo: q̄ ymaginasse que corre tiempo sobre la eternidad / así como vee que passa sobre las cosas criadas / y con esta falsa ymaginació se descuydasse d̄ bazer bien: pensando entre sí. Que lo q̄ ha de ser del: agora sea bien: agora sea mal: es vna delas cosas passadas / por lo qual con su falsa ymaginacion podría ser que pensasse que no es en su mano hazer cosa fuera de lo q̄ ya esta sabido por dios: como si la sciencia diuina fuesse causa motiua de todo lo que libremente ha de bazer. **Añade** se a esto q̄ las buenas obras del hombre ayvn que son medios: sin lo quales no salua dios los hōbres adultos d̄tro d̄ los años de discrecion: no son la principal causa de la saluacion de los hombres: sino la gracia diuina. **Dela** qual haze dios merced a los hombres: sin tener respecto a sus meritos / y como esta gr̄a no este en la mano d̄l hōbre pues la ha de recibir de dios: parecer le ha que tan poco esta en su mano su predestinacion / la qual predestinacion es cierto: que no se fundo en los meritos: que temporalmente auian de tener los hombres. **Porq̄** es imposible: que lo tēporal sea causa de lo eterno. **Con** estas y otras semejantes razones podría ser que los rudos: o los curiosos se descuydadasse de hazer buenas obras: con las quales (como dize sant pedro) auemos de hazer cierta nuestra vocacion: para alcanzar la gloria. **Bas** la misericordia diuina que por su infinita bondad no nos veda la exterior enquadernacion de su libro: entre otras muchas mercedes nos haze que leamos la absolucion destas razones. **Para** q̄ no nos seā impedimentos de la vida eterna. **Como** permitio que tropecassen algunos hereges: que presumiendo medir con sus ingenios los altos mysterios de la predestinacion: atollaron en los primeros passos de su razon. **Por** tanto cō el fauor de la diuina gracia cada vno dira con Esdras. **De**precorde dñe: vt mibi detur sensus intelligendi: non enim vō

4. ed. 5.

lui interrogare de superioribus tuis: sed de his que trāseūt per nos quotidie. **Suplico** a v̄ra magestad señor / q̄ me de entēdimiēto para entēder lo q̄ pido: pues yo no me atreuo a preguntar dios profundos secretos de v̄ro libro diuino / sino de las cosas q̄ cada día passan entre nosotros. **Esforzados** cō esta plegaria q̄ Esdras hizo a dios. **Dezimos** al oprimero: q̄ sobre la eternidad no passa tiēpo: porque el tpo es vna d̄ las criaturas q̄ dios crió: y es imposible que la criatura sea medida del criador. **De** aqui se sigue que a dios ni ay tiēpo pasado ni por venir. **Si** no vna pmanencia eterna: q̄ los theologos dize instāte de eternidad / en el qual instāte todas las cosas passadas y por venir son presentes a dios. **Porq̄** a vn que las cosas passan en sí: por la medida del tiēpo: que corre sobre ellas: no passan ēla eternidad de dios: que así abraça al tiēpo cō su eterna p̄sencia: como a las otras cosas. **De** manera q̄ la hora que agora passa a nosotros: a dios esta p̄sente en el instāte d̄ su eternidad: en el qual instāte mira dios todas las cosas que hā de ser: no menos p̄sentes a su eternidad: antes que seā en tiēpo: que son en sí: quando llegaron a ser en el tiēpo en que exteriormente son. **De** aqui se sigue que pues en dios no ay tiēpo pasado: cada hora q̄ corre sobre las criaturas: esta p̄sente al mismo instāte de la eternidad de dios. **Y** así como la esencia diuina no se puede mudar de vn ser en otro así el proposito de dios q̄ es el mismo dios q̄ eternalmente propone: no se puede mudar de vno en otro. **Luego** si algn curioso desseasse auerse hallado en el instāte de la eternidad: en el qual eternalmente predestino dios a sus escogidos para su gloria: haga cuēta que su desseo es cūplido. **Porq̄** cada hora que passa por el hōbre esta p̄sente en el instāte de la eternidad de dios. **Por** esto dize sant Augustin. **Si** nō traheris a deo: ora vt traharis. **Sino** eres traydo de la gracia de dios: ruega que seas traydo. **De** manera que cada vno baga cuēta que en cada hora de su vida

nota esto

sup fo. 6.

Trac. 29

se halla en el instante de la eternidad: y piése que assi como dios pudo eternalméte no auer propuesto: lo que propuso de hazer exteriormente a sus criaturas. Porq̄ libreméte lo propuso: assi en la hora de agora cō su eterna presencia puede hazer q̄ no lo aya propuesto: y por consiguiente haga cuéta q̄ en la presente hora q̄ corre: le esta dios predestinado: porque no passa tiépo por dios: y tan en el instante de la eternidad esta la hora q̄ corre: como todas las q̄ han corrido: porq̄ ni el proposito eterno de dios ni su conocimiento significa acto de tiépo: que passa en preterito. Mas es vna permanēcia que esta siēpre presente. De manera q̄ haze muy mala cuéta el que dize / ya sabe dios lo que ha de ser de mí. No puedo escapar me del fin: que dios sabe que tengo de auer. Porque con la libertad del libre aluedrio puede aparejarse ala diuina gracia: para obrar bien y por consiguiente para hazer obras dignas de la vida eterna: y el conocimiento con que dios sabe: en que ha de parar cada vno: y la predestinacion con que le predestina para la gloria: no fuerça al libre aluedrio. Ni se ha de considerar como cosa passada: porque assi como las obras exteriores que obra dios libremente: no son obras forzosas: y por consiguiente puede dios dexar de hazer las: quando quisiere: porque no las haze por fuerça: sino por su libre voluntad. Assi diremos que el conocimiento que dios tiene del fin de los hombres: no fuerça a los hombres: para obrar de vna: o de otra manera. Mas dexa los libres para obrar: lo que ellos quisieren / porque assi como las obras exteriores que exteriormente dios propuso hazer / no las obra necessariamente por auer las assi conocido y propuesto de hazer / mas libremente las obra. Assi avn que dios tenga eternal conocimiento de las obras del libre aluedrio del hōbre: no fuerça este conocimiento al libre aluedrio: para que no haga lo que quisiere: y assi como no contradize el conocimiento que dios tiene de lo que volū-

ariamente ha de hazer a su libre aluedrio: con que lo quiere hazer / y assi como dios por tener sabiduria infinita: no puede tener ygnorancia: de lo que el ha de hazer / assi no se le puede encubrir la election: con que ha de escoger cada vno lo que libremente ha de hazer / y el fin en que ha de parar / y assi como el no carece de libre aluedrio: por tener y auer tenido eterno conocimiento de lo que exteriormente auia de hazer. Assi el hombre no carece de libre aluedrio / porque dios tiene noticia y sabiduria eterna de todo lo que por su election libremente ha de hazer. Porq̄ que assi como quando yo veo a vno correr: mi vista no le fuerça a correr: ni a parar / assi la vista eterna con que dios ve la corrida y el fin en que cada vno ha de parar: no le fuerça a que corra / o dexe de correr. Concluyamos luego: que ninguno deue dexar de hazer buenas obras / porque dios tenga cierto conocimiento del fin en que ha de parar. Assi como ninguno se dexara de curar / a vn que es verdad que dios sabe: si ha de sanar: o morir de la enfermedad. Ninguno dexara de sembrar: a vn que dios sabe si ha de nacer: o no lo que siembra. Ninguno dexara de estudiar / a vn que nuestro señor dios sabe si se morira o no antes que acabe su estudio. Ninguno dexara de buscar de comer / a vn que nuestro señor dios sabe si lo hallara: o no. Ninguno dexara de huyr el presente peligro: a vn q̄ nuestro señor dios sabe si se escapara del o no. De aquesta manera ninguno dexara de hazer buenas obras / para hazer muy cierta su vocacion / y alcanzar la bienauenturanca. Porque nuestro señor dios que quiere saluar a los hombres / los quiere saluar por los medios: que el les mandó q̄ hiziesse. Al segundo breueméte diremos q̄ avnq̄ quanto alo essential de la predestinació q̄ es la diuina voluntad ala qual no puede preceder merito temporal: ninguna cosa pueda ser causa de la predestinacion / porque ninguna cosa precede ala voluntad diuina: con que dios elige a

no esta con
non

no esta con
predestinacion
non

fus escogidos: quanto al efecto dela predestinacion: que es alcanzar la gloria para la qual eternalmēte estan predestinados los buenos: las buenas obras ayudadas dela gracia son medios y causas segundas: con las quales ordeno dios dar este fin: y por esso es cierto que puedela predestinacion ser socorrida con plegarias y buenas obras. Porque de otra manera diriamos: que las oraciones y buenas obras serian baldias y sin provecho: sino fuesse verdad que struiesen de algo. Lo qual no es de dezir. Porque es verdad catholica: que las buenas obras aprovechan al que las haze. Digamos luego que si alguno fuere tentado a pensar: que el conocimiento que dios tiene del fin en que el ha de parar: le fuerza a parar en tal fin/ haga lo que dize sant Augustin. Que si no esta predestinado: haga todo lo q̄ es en si: para q̄ lo sea. Quiere dezir q̄ si tuuiere tal tētaciō: q̄ piēse q̄ no esta predestinado: cōfiese en la misericordia diuina y cūpla los mādamiētos d̄ dios y tēga esperāça que dios le ha de salvar: y cō esta esperāça pondra los medios q̄ son de su parte: y por cōsiguiente alcanzara la gloria. Porque es verdad que nunca falta dios al hōbre que buenamēte haze lo que es en si: y sepa q̄ dios que eternalmēte ordeno la predestinacion por su voluntad eterna: no quiere dar el fin della: sino por el medio delas buenas obras: las quales quiere que sean los medios: mediante los quales eternalmente ordeno salvar a sus escogidos. Assi como determino de dar luz a este mūdo visible ala presencia del sol / pudiendo la dar sin sol. Y como ordeno callentar ala presencia del fuego / pudiendo callentar sin fuego. Finalmente a questo es muy cierto: que avn que dios no comiença a predestinar: comiēça a justificar: y es cierto q̄ la justifiaciō es efecto d̄ la predestinacion: como de causa final. Cōviene luego q̄ cada vno haga buenamente lo que es en si: para q̄ no pōga obstaculo ala inspiracion diuina: y si por temor o escrúpulo/

o illusion y tentacion suere tentado a pensar: que no esta predestinado: haga tales obras y cumpla los mandamiētos de dios y confie tanto de su misericordia: que si tiene causa de temer de su parte: tēga mayor causa de confiar d̄ parte dela misericordia diuina: ala qual haziēdolo que es en si y cumpliēdo los mandamientos de dios se encomienda. Y desta manera espere en dios y piense que es del numero de los predestinados: y con ayuda d̄ dios vécera el embaucamiento desta mortal tentacion.

Capitulo. xiiij. que en la mano de cada vno esta hazer cierta su predestinacion: guardando rectamente los mandamientos de dios.

Dize el ecclesiastes. Que no sabe el hombre si es digno de amor / o de aborrescimiento: porque todas las cosas que han de ser: son inciertas al hombre. A esta causa podria ser que algūo fue se tan temeroso y dubdoso de su saluacion: que las buenas obras que hiziesse: antes las sacasse del temor dela pena / que del amor verdadero de dios. Y desta manera sus obras por mas buenas que fuesen: serian indignas de premio de gloria. Por tanto con la virtud dela esperança cōviene: que hagamos cierta nuestra predestinacion. Quiero dezir que si de parte nuestra tenemos temor: porque somos flacos y facilmente podemos caer: sea tanta la esperança y confiança: que tēgamos de parte dela misericordia diuina: que todo nuestro temor se embeua en el piégo de tan grande esperança. Assi como vna gota de hiel facilmente se embeueria en vna tinaja de miel: que avn q̄ la hiel tomada en si amargasse: embuelta con tanta miel / no se sintiesse. Desta manera avn que el temor de nuestra flaqueza tomado por si: no hiziesse escrupulosos y temerosos dela condenaciō: en que por nuestra culpa podriamos caer: juntando este temor con la confiança que de dios se deue tener: acompaňando la delas buenas obras: que dios

Eccle. 9.

se nos mada: porque no arme sobre vazio sentirse ha tan poco el temor: que de seruil se buelua en temor filial: z trete rencial/ el qual haze buena compania con el amor que a dios se ha de tener. **Por** el cumplimiento de las buenas obras dixo sant Pedro. **Que** hagamos cierta nuestra vocacion: con que somos llamados: para gozar de dios en la gloria. **Destas** dixo christo nro redēptor. **Si** quieres entrar en la vida eterna: guarda los mandamiētos / porq̄ de verdad son los mandamiētos de dios tan agradecidos: que (como dize el ecclesiastico) guardā a quiē los guarda.

Capitulo. xiiij. que la confianca de dios acōpañada de los mandamientos es la mas cierta prēda de la saluaciō: q̄ los hōbres pueden tener.



Maura hombre en el mundo tan descuydado de su saluacion: que no querria estar cierto de ella: y tener vna prenda tan cierta z segura dlla que no le pudieffe saltar. **Esta** prēda certissima tienen todos los q̄ cūpliendo los mādamiētos de dios: pōnē en su firme esperāca. **Porq̄** si la certinidad dī effecto esta en la certinidad de la causa / si guese que pues dios es la principal causa de la saluacion: que no puede auer prēda ni firma mas cierta: con que el hombre se certifique de su saluacion: que es la confianca que junto con las buenas obras se tiene de dios. **Esto** esta claro. **Porque** ya q̄ el hombre querria que alguno le hizieffe cierto y seguro de su saluaciō: muy mas cierto estara quando tuuiere a dios por fiador de su saluacion: que si tuuiesse ala criatura. **Porque** la criatura (como lo dize el apostol) esta subiecta a vanidad. y por consiguiente allende que no puede lo que quiere: puede engañar z ser engañada. **Das** dios que es el summo poder puede todo lo que quisiere: y porq̄ es el summo saberno puede ser engañador: y porque es la suma bondad: no querra engañar al que del se fiare. **Que** go si (como dize el ecclesiastes) **Todas** las cosas estā sub

jectas a vanidad / z como dize el propheta. **El** hombre es semejante ala vanidad: que razon ay para que el hombre confie de alguna criatura mas que de dios? **El** qual como dize **Judith.** **Nunca** el desampara a los que en el esperan. **Y** dize **Jeremias.** **Abdito** es el hombre que confia en el hombre. y constituye su firmeza en la carne: como quien estriba en firme cimiento: quien sera el hombre que de tal manera ose confiar de sus buenas obras: como si ellas solas sin el principal socorro que de dios les viniēse: fuesen bastantes para su saluacion? **Porcierto** ninguno que use de buena razon. **Luego** si guese que prenda por prēda firma por firma: certinidad por certinidad: esta mas seguro el hombre de su saluacion: por la prenda y firma y certinidad: que tiene de la confianca de dios / cumpliendo sus mandamientos: que por la prenda / o firma o certinidad que tuuiesse del hombre: que por grande y sabia z buena que fuesse: en fin fin es de hombre / z por consiguiente puede saltar / o por no poder mas: o por no saber mas / o finalmente por no querer cumplir su palabra. **Porque** (como dize el propheta) toda la vanidad se encierra en el hombre. **Porē** dixo sant Augustiu. **Nunca** dios quiera que el hombre desespere / porque le mandan que espere en dios: z vn poco mas baxo dize. **Porvē** tura ay razon de temer: que entonces desesperara el hombre: quando le digan que ponga en nuestro señor dios la esperanca de su saluacion: z no desesperaria si le mādassē q̄ la pussesse en si mismo: siendo como es superbissimo z sugeto a tātos peligros: como le cercā al rededor? quiere decir sant augustin / q̄ si por la incertinidad de la esperanca ouiesse de caer el hōbre en algūa dēesperaciō: esta desesperacion auia de nacer de la esperanca: que en sus obras tuuiessē: si dios le mādara q̄ en solas ellas pusiera su cōfianca: y pues le mādō q̄ esperasse en dios: no tiene el hombre razō: para desesperar de su saluacion / porq̄ la confianca

que de dios se tiene acopiada de las obras: que dios pide al hombre: es la prenda mas cierta que el hombre puede tener de su salvacion: y no va contra esta certinidad: lo que dize el ecclesiastes. *Que no sabe el hombre si es digno de amor: o de aborrecimiento: porque es muy gran verdad: que no sabe el hombre su fin por conocimiento de hombre. Mas sabe lo por virtud de la confianza que cumpliendo con diligencia los mandamientos de dios: tiene de la misericordia divina. De manera que ayn que de su parte tiene dubda: si es digno de amor: o de aborrecimiento: la virtud de la esperanza que tiene en dios firmemente le absuelve de esta dubda: y le haze creer que mientras tuviere firme esperanza en dios: estara cierto de lo que espera. Por que mientras por el no quedare: es cierto que no le faltara de parte de dios. Esta esperanza si es firme y perfecta no se halla sin la fe y caridad. Porque cada vna de las virtudes theologicas buia y perfectamente tomada: va en cada una con las otras dos. De manera que el que buia: y perfectamente cree: espera y ama lo que cree. y el que perfecta y buiamente espera: cree y ama lo que espera. y el que perfectamente ama: cree y espera lo que ama. y el que buianamente cree y espera y ama: obra bien lo que bien cree y bien espera y bien ama. y por consiguiente en virtud de la buia y firme y buia esperanza: sabe el hombre su salvacion. Porque aun que de parte de su flaqueza: y ignorancia y malicia la ygnore: de parte de la omnipotencia y sabiduria y bondad infinita de dios: en quien sin tener dubda haciendo lo que el le manda: firmemente confia: la tiene cierta. Porque assi como dios es firme y cierto: assi es firme y cierto todo lo que en sus promessas propone a los hombres: que firmemente se fiaren de dios cumpliendo sus mandamientos: que son las condiciones que quiere que cumplamos: si queremos yz a la gloria.*

Capitulo. xv. de algunas señales que parecen los que no quieren hazer cierto su llamamiento.

Dize el philosopho: que vna misma es la doctrina de las cosas contrarias. Quiere dezir que no se puede tener entero conocimiento de vna cosa: sin que juntamente se tenga de su contraria. No conocera que tal es el bien: el que ygnorare la naturaleza del mal. Desta manera diremos: que no se podra tener entero conocimiento de los hombres que lleuan la via del cielo: haciendo cierta su vocacion: sino tenemos conocimiento de los contrarios que van por la via de perdicion. Este conocimiento no es para que juzguemos por condenados a los que tuviere estas señales: que este su yzio seria temerario: porque ninguno tiene cierta ciencia del arrepentimiento final: o pertinacia del hombre. Mas ponense aqui estas señales: lo vno por que huygamos la conversacion de aquellos que las tuviere: por que las malas costumbres se pegan como la lepra: y lo otro: porque si nos sintieremos tocados de algunas destas señales supliquemos a nro señor con instancia: que tenga piedad de nosotros. y segun su gran misericordia que nra maldad: para que seamos de aquellos: de quien dize el profeta. Bienaventurados son los hombres: cuyas iniquidades son perdonadas: y cuyos pecados estan cubiertos: porque al fin les han de ser perdonados. Para esto es de notar: que los theologos ponen muchas señales de los hombres: que quieren yz la via de perdicion. La primera es huyr de oyr la palabra de dios: y recibir pesadumbre de los sermones: porque pues es verdad: que el que es de dios oye la palabra de dios: si guese que no es de dios el que no la oye. Esta señal se dize: opprobriū verbi dñi: que es menospreciar la palabra de dios: y pensar los hombres: que ellos saben lo que les cumple: y que los sermones no son para ellos: porque ellos piensan que tienen su cierta intelligencia: o como se han de aver en la vida. Esta señal ayn que de rechamete no se oppone a la fe: porque no

meta. II.

no breueto
esta copulato

psal. 31

no est

Job. 8.

primera
signala de
los peccados

es con sumada in fidelidad. De vn escalon en otro pre de parar en vna especie de infidelidad: que es vna obstinacion y endurecimiento de coraçon q̄ no dista mucho de la infidelidad de los q̄ no creē. Porq̄ es cierto q̄ no es de dios el q̄ no quiere oyr la palabra de dios. Aquí auemos de notar: q̄ ay dos maneras de palabras de dios: vnas vocales: quales son las que estan en la escriptura sagrada y otras reales: q̄ son palabras de hecho: equiuales a las vocales: a vn que no de tanta obligacion: como son las q̄ vocalmente estan escriptas en la escriptura sagrada. De Ps. 38. aquí es lo q̄ dize el profeta. Enmudeci: y no abri mi boca porq̄ vos señor lo hezistes. Dize aqui Dauid que por esso callaua: porq̄ hazia cuēta q̄ de palabra le auia dicho dios q̄ callasse en auello hecho de obra. Porq̄ es cierto (como dize el profeta Almos) q̄ dios haze el mal de la pena: y el profeta Esayas dize. Que dios cria el mal de la pena. El qual avn q̄ se llama cō nōbre de mal: no por esso se sigue q̄ es malo: como lo prueua sant Augustin / porq̄ de mas q̄ por ser cosa criada es buena la pena: por ser (segū dize Almos) medicina con q̄ se cura la culpa: es no solamente buena: mas avn es ordē de la desordē. De aqui se sigue q̄ pues dios haze la pena: las penas q̄ dios embia a los hōbres son como vnas palabras reales con q̄ de hecho habla dios a los hōbres. Por esso dixo el profeta. Pelea va ronilmēte y esfuerça su coraçon: y soporta al señor. Quiere dezir: q̄ ningūo desmaye en la pelea de las penas: y so porte los recuētros de la batalla: q̄ son las penas: que da dios a cada vno: para q̄ pelee y aronilmēte en esta yglesia militate: para q̄ acabada la pelea reciba la corona del triūpho en la otra: q̄ es la yglesia triūfante del cielo. De aqui sacaremos: q̄ el q̄ oye la palabra de dios: ha de soportar las penas que dios le embia: como si con cada vna de las le embiasse vn mandamiento o consejor: para que las recibiesse con paciēcia y de voluntad. Porque de verdad su

Almos. 3
Esa. 45
Aug. en
cp. 12.

Ps. 26.

frir con paciēcia las penas q̄ dios embia: es oyr la palabra de dios. Esto parece claramente en aquel diuino sermō: que chūsto nuestro redēptor hizo en el monte: diziendo. Bienauēturados son los pobres de spiritu: y los mansos: y los q̄ llorā: y los q̄ tienē hābre y sed de justicia: z los misericordiosos: y los limpios de coraçon: y los pacíficos. Y finalmēte los q̄ padecē persecucion y son mal tratados z injuriados: por ser zelosos de la justicia / porque de estos tales es el reyno de los cielos. Concluyamos esta primera señal. Que el que no quiere oyr la palabra de dios en dicho / o en hecho: que aq̄este tal pone obstaculo: y cierra la puerta a la inspiracion: con que dios le llama / y por consiguiente haze incierta su vocacion z ponese a manifestar peligro. La segunda señal se dize presumptio cordis. Desta dize el ecclesiastico. Que vido dios quan mala es la presuncion del coraçon de los malos. Esta presuncion de coraçon quiere tener cōpetencia contra la virtud de la esperança. Porque auiendo el hombre de poner su confianza en dios que le hizo: a quiē cō todo lo q̄ tiene se deue de quien todo se rescibio / y de quien espera de rescibir el cumplimiento de sus deseos / como hombre que ya tiene prendas de las mercedes que espera: por las muchas que ha rescibido: viēdose cargado de tātās deudas: auia d̄ comēçar a pagar si q̄era cō el agradecimēto q̄ poco le cuesta: y no solamente no paga haziendo el reconocimēto de uido / mas como traydor que se alça con la tenencia de su señor en castilla se en ella como si fuesse cosa suya / y dende ella haze guerra a los flacos y mal vestidos: que pasan cerca de su castillo. Y en lugar de gloriarse en el señor (como lo dize el Apōstol) Gloria se: en si mismo z mira lo q̄ tiene: y no de quien lo tiene: y con esta presuncion tiene en poco a los q̄ ve que le son inferiores. Con esta presuncion veremos q̄ los q̄ tienen. mandō haze la guerra a los q̄ sirven: dēde la fortaleza de su tenencia. Los ricos hazen la guerra a los pobres dende la fortaleza de sus rentas / y

Math. 5.

Segunda señal
Eccle. 8.

possessiones los graduados hazē la guerra a los y no tan
 tes dende la fortaleza de los titulos que en los grados les
 dieron: y los puros presuntuosos que no tienen ni a vn ti-
 tulo colorado para defender la fortaleza en que se encasti-
 llan: son los presuntuosos: que se ceuan con tanto sabor
 de la antigüedad del linage: que dēde la fortaleza de la car-
 neranciosa presumen hazer la guerra a los de baxa o nue-
 ua familia. Esta es la fortaleza mayor en que se fortalece
 el diablo: para desparramar las ouejas del apūscō euāge-
 lico. Esta fortaleza salen las diuisiones y cismas: que tie-
 bra el diablo en la cofradia de los hermanos espirituales/
 que habitā en la casa de dios. Esta fortaleza salio el mal
 hombre: que dize el sacro euāgelio. Que sobre sembro ciza-
 ña en medio del trigo. Esta fortaleza salio el que tiebra
 discordias entre sus hermanos: que es la septima cosa / q̄
 dize Salomon que detesta y aborrece la voluntad del se-
 ñor sobre todas las otras cosas: que alli cuenta el sabio q̄
 dios aborrece. Este es el que quiere diuidir la vnidad tra-
 yendo a los pequeños delante de los reyes y magistra-
 dos con vnas focolores tan descoloridas: que al que las
 mirare de cerca: de claro en claro descubriran la negrura
 de la zizaña: que dentro tienen. Todos estos q̄ assi se alça
 con las tenencias de su señor / hazē guerra a los inferiores
 como si los mādōs y las riquezas: las habilidades y los
 linages fuesen de su propia cosecha: y nunca los ouieran
 recibido de la mano de dios. Todos estos ponē obstacu-
 lo a la inspiraciō diuina / la qual assi como se aposenta en
 los humildes de coraçō: assi resiste a los hōbres soberuios.
 Finalmente todos aquellos: que por salir con su honra pos-
 ponen la honra de dios: van despeñados por el derrūba-
 dero de perdiçō: que es el camino ancho q̄ lleva al infier-
 no. La tercera señal se dize fermentū malicie. Esta se opo-
 pone a la virtud de la caridad / la qual assi como no anda
 tras su prouecho: assi no recibe por injuria la injuria. En

math. 13.

Pro. 6.

Jaco. 4.

I. Cor. 5.

I. Cor. 13.

tes acude a quien se deue: o a quien della tiene necessidad
 Mas el feruor de la malicia de tal manera haze callo en
 la culpa: que ni por liciones ni por sermones: ni por bue-
 nos cōsejos ni por enfermedades propias: ni por muertes
 ajenas se quiere mudar de su mal proposito a manera del
 rey Farao: que cada dia se hazia peor. De baxo desta ma-
 licia se encierran todos aquellos que de tal manera bul-
 can sus cosas: que no tienen cuydado de las ajenas. Quie-
 ro dezir / que de tal manera quieren preualecer: que con ti-
 tulo de salir con su interesse: quiebra la caridad euāgelica
 como son los hombres que sobre temas traē pleytos. Los
 que trāpean las deudas liquidas / y esconden la verdad
 en la injusticia: los que por no caer de su estima: repugnā
 a la verdad conocida / los que refurten con saña al zelo de
 la justa correction / los que tienen embidia del bien espiri-
 tual de sus proximos: y finalmente todos los hombres te-
 mosos que sobre temas maltratan al proximo. Conuiene
 luego que qualquiera hōbre que se viere tocado de algu-
 na destas señales: haga prestamente lo que dize Esayas
 Buscad al señor mientras se puede hallar / y inuocad su
 nombre: mientras es fauorable. Dexe el malo su mal cam-
 ino: y el varon injusto dexe sus pensamientos: y buelua
 se a l señor que el tendra misericordia del peccador que se
 conuertiere: porque esta muy aparejado para perdonar
 al que en tiēpo le pidiere perdon. La misma sentencia di-
 ze Hieremias. Que cada vno se buelua del mal camino
 que lleua: si quiere que dios le perdone. Finalmente la vi-
 da presente es el tiempo aceptable: para alcanzar la vida
 eterna. Por esso dize el profeta. Si oy (conuiene a saber en
 la vida presente) oyerdes su voz: no querays endurecer
 vuestros coraçones. Quiere dezir / que si oyerdes su lla-
 mamiento: no le pongays obstaculo. Porque es ve: da d
 lo que el ecclesiastico dize. Que el coraçon endurecido a
 cabara en mal fin / para remedio de lo qual el q̄ tiene ore-

Rom. 1.

Esa. 55.

Ier. 18.

psal. 94.

Eccl. 3.

Ps. 84. **Las de oyr/ diga con el profeta, Dize lo que mi señor dize**
 hablare en mi alma: y si prestamente acudiere ala inspira-
 cion dela gracia: hara cierta su vocación: y tēga siēpre de-
 lante de si: que la mayor locura z atreuimiento que el hō-
 bre puede hazer: es (lo que dize sant augustin) atreuerse el
 hōbre a biuir en el estado en que no querria morir. Por
 es cierto lo que el ecclesiastico dize. **Que el que ama el pe-**
 ligro: perecera en el: por tanto cada vno este sobre el auiso
 y guardese de biuir en el peligro: en q̄ no querria morir.

no.
Eclē. 3.

Capitulo. xvi. que todas las cosas salen a bien a los
 que aman a dios: y por consiguiente todas ellas bue-
 namente tomadas son medios: que la sapiencia diui-
 na dispone para la saluacion.



Quando la regla esta derecha: no es razon q̄ la
 plomada que quiere hazer linea recta: se apa-
 te della. Desta manera dezimos: q̄ pues es cie-
 erto que la voluntad diuina es la regla de nu-
 stras voluntades. Entonces yzan tuertas las volunta-
 des humanas: quando se desuiaren del camino derecho
 por donde dios quiere que vayan: y pues es cierto lo que
 dize la sapiencia. **Que el señor guio al justo por los cami-**
 nos derechos: z vemos que los buenos caminā por las
 tribulaciones: si guese que las tribulaciones son los caminos
 derechos: por donde caminan los justos: que sehan de
 guar. **Esto es lo que dize Judith. Todos los fieles que a-**
 gradaron a dios passaron por muchas tribulaciones.
 en los actos se dize / que por muchas tribulaciones con-
 uiene entrar en el reyno de dios. De aqui se sigue: que
 que no quiere llevar el camino torcido: ha de passar por
 las tribulaciones y (como dize el apostol) ha de passar por
 gloria z abatimiento: por infamia z por buena fama / co-
 mo dissimuladores z verdaderos: como ygnotos z co-
 nocidos: como hombres que biuiendo mueren z quedan

Sa. 10.

Jud. 8.

Act. 14.

2. Cor. 6.

biuos: como castigados z no mortificados / como tristes
 y siēpre alegres: como necesitados z a muchos enriquez-
 ciēdo. **Finalmēte como hōbres que sin tener cosa: poseen**
 todas las cosas. Desta manera se cumplira en ellos lo q̄
 en otro lugar dize el mismo apostol. **Sabemos q̄ los que**
 aman a dios: todas las cosas les salen a bien. A estos les
 sale a bien la tribulacion: y la persecucion y la desonra / y
 la injuria y la necesidad: y qualquier sin sabor: q̄ va con-
 tra su natural appetito. **Finalmēte pues todas las cosas**
 que son: son buenas (como lo prueua sant Augustin) to-
 das las cosas les salen abien a los q̄ aman a dios: porque
 todas recibidas de voluntad z paciencia euangelica son
 medios: q̄ dios dispone para dar la gl̄ia a sus escogidos.

Rom. 8. no

Aug. en
ch. 12.

Capitulo. xvij. que el propio conocimiento que ha
 de tener cada vno de si: haze habiles a los hōbres /
 para q̄ de voluntad q̄erā sufrir las tribulaciones.



Y auemos dicho que la verdad es la enquader-
 naciō del libro diuino. **Agora dezimos q̄ desta**
 verdad nace el conocimiento: q̄ cada vno deue
 tener de si mismo. **Que cierto es q̄ quādo el hō-**
 bre considerare q̄ no tiene cosa q̄ no le venga de acarreo:
 no tendra razon para gloriarse de lo que tiene empresta-
 do / con este conocimiento se considera el hombre en el pro-
 fundo de las poquedades. Y dize con el propheta de pro-
 feta. **De profundis clamaui ad te domine. Domine exau-**
 di vocem meam. **Dende los abismos de mis poquedades**
 y culpas que en mi conozco: di bozes a vos señor / oyd se-
 ñor mi plegaria. **Destas como de cosas que propiamente**
 son suyas puede muy bien gloriarse. **Con esta gloria**
 con que el hombre se gloriare de las cosas de su cosecha /
 conosca / que ha recebido dela mano de dios todas las
 cosas que tiene: y q̄ de si esta muy sujeto a vna multitud
 de peligros visibiles z inuisibiles: q̄ le cercā al rededor. **Pa-**
 ra euitacion de las q̄les ha de creer q̄ el no basta a librar:

Ps. 129.

2. Cor. II.

no
vino

se: si dios no le libra: y teniendo se que dios puede librarle y sabe los medios que a el mejor le estuieren: y que quiere librarle: si el por su culpa no se hiziere indigno de ser librado. Con esta fe y creencia passara con el ayuda de dios tan suauemente por los peligros que sin ofrescer se el a ellos: se le ofrecieren: que ya que por ygnorancia cayere en alguna pena: aquella ygnorancia le saldra a bien. Porque sufrira con paciencia la pena en que por su ygnorancia cayere. Que mas dire: sino que avn los pecados accidentalmente saldran a bien a los que aman a dios: porque del conocimiento que el hombre tiene de si: subira al conocimiento de dios: que le hizo: y le redimio y le ha de perdonar / y le dara la gracia con que se salue / y deste conocimiento verdadero saldra el agradecimiento verdadero: con que deue responder a las mercedes que de dios recibio: y del agradecimiento solo recebido saldra el arrepentimiento de la ofensa / el qual arrepentimiento con la gracia de dios puede ser tan grande: que leuantara dios al hombre que assi se arrepintiere a mayor grado de gracia: que era la gracia de que por la culpa cayo. A estos tales que assi se conocen y estiman en lo que verdaderamente son: haciendo a dios reconocimiento de todo lo que en si tienen. Dize el psalmista / que da dios la sapiencia / y sant Atheo dize: que lo que dios escondio de los hombres que se tenian por sabios reuelo a los pequenos. Entre otros reconocimientos que los hombres deuen hacer a dios: es vno el de las habilidades: de las quales vsan algunos tan mal: que no solamente no las atribuyen a dios: que se las dio: mas con ellas hacen guerra a sus inferiores. Esto parece claramente en vnos presuntuosos: que por vn as letrillas que en ellos exteriormente florecen: nunca abren la boca: sino para dezir de los desenydos y de las ygnorancias en que sus inferiores cayeron: y en lugar de socorrer a las faltas: y cubillas con zelo de caridad: saltan con la detraccion: y echan las en lo pu

psal. 118

math. 10

blico: para que si las sabia tres o quatro: se sepan en toda la plaza: y si eran tachas veniales y de poca importancia de su boca salen yerros mortales que ellos encarecen: para que delate del menor precio y la pequedad de aquellos que vituperan: parezca la gloria y grandeza de sus letras y habilidades de las quales si como deuen hiziesen reconocimiento a dios: como deuen hazerle de las virtudes morales y theologicas: tendria en mucho las habilidades pequenas. Por que grandes o chicas todas las cosas vienen de la mano de dios: al qual se deue la gloria de todas las cosas que son.

Capitulo. xviii. del segundo miembro de la diuision del libro que es el libro metagrapho: que se dize trasunto: o traslado.



Abido ya que la lición del libro archetypo que es el diuino: no pertenece a los hombres que en esta vida caminan: ni del se puede saber otra cosa fuera de lo que por la exterior enquadernacion (que es la verdad) por defuera parece: lo que en la escriptura sagrada esta reuelado. Queda de saber la segunda diferencia de libro que diximos que en griego se dize metagrapho: y en romance trasunto o traslado. A esta manera de libro compete la definicion que al principio diximos: quitandole la primera parte que es propia del libro archetypo que es el diuino. Digamos pues que libro metagrapho o trasunto es vna arca de deposito: en que por cosas o por figuras se deposita algo solo que a la ilustracion y claridad del entendimiento conuiene. Este libro o traslado avn que es sacado del libro archetypo que es el diuino: no por esso se sigue que sea de tanto valor: que cotege todo aquello que se contiene en el libro de donde se traslado: porque el traslado: deste libro no saca mas solo que el vido que conuenia a la lición de aquellos: para que se escriuio. Que si todo lo que en la bien auenturaca han de leer lo sacados: solo oiera dios escripto y o letreado en este traslado: aca tuuiera su gloria: y no se oiera

metagrapho

archetypo

mucho por yrle a leer en el cielo: pues apoca costa le pudie
rã leer en su tierra. Como el q se quiere aborraz & costa de
yr a estudiar a Paris: tiniendo suficiente maestro q le en
señe en su tierra. A yn en el libro deste traslado puso dios
tãtas dificultades: q a penas se acabassen de entēder ene
sta vida: porque leuãtãssimos el desseo de yr las a leer a
su reyno: y cõ todo esto quedos que quedos baroneamos
contentãdo nos cõ esta lición impfecta: que ni barta nra
memoria ni entēdimiēto ni voluntad: que hiziera si leyera
mos tan clara lición en este traslado: como la esperamos
leer en el libro exemplar de donde este libro trasladado sa
lio. De creer es que no boluieramos mas a nuestro excm
plar: q boluio el cueruo ala arca de noe de dõde salio.

Gene. 8.

Capitulo. xix. de la diuision del libro que se
dize traslado.

Este traslado del libro exēplar q es el libro diu
no: es en tres diferēcias. La primera es natu
ral. La segunda racional. La tercera es reuela
da. La primera es el libro de la naturaleza de
todas las cosas criadas en que leyeron los philosophos
guiados de sola la lumbrẽ natural. Con la qual leyeron
muchos secretos tocãtes ala omnipotencia & sapiencia &
& bondad del hazedor de tal libro: & assi dixerõ sentencias
muy conformes a nra religion christiana. como yera el q
desemboluere la selua de los autores gentiles. La segun
da diferēcia es el libro de la razon: q es todo el hõbre cõ
puesto: que no es otra cosa sino como vna cuēta de suma:
en quẽ se suman todas las criaturas / y en este libro se ha
lla la ymagẽ y semejança del que le escriuio muy mas per
fectamēte que en el libro primero de la naturaleza. Mas
porque a yn este libro no era bastãte a informar nos de
la lición de su exēplar de donde por via de traslado salio.
Porque las fuerças humanas por mucho que tirẽ la ba
rra: no llegarã a juntarse con las diuinas: ordeno el trasla

gador de estos de escreuier nos yn libro de su propria ma
no: y por conclusiones sacadas en limpio nos quiso infoz
mar de la lición: que claramēte leeremos quando nos ha
zãremos cõel en su reyno: y este es el libro reuelado ðla es
criptura sagrada. En la lición del qual libro merecen mu
cho los hombres: y porque este libro trata de los misterios
que leen los santos glorificados: y la capacidad de los hõ
bres estãdo encarcelada en la carcel del cuerpo mortal in
entras fuere mortal: no es habil para entēder las verda
des que dios reuelo en este libro sagrado / por esso nos las
mãda creer. Por q sepamos adõde vamos: & que espera
mos: y en q auemos de emplear todo el caudal de nros
desseos: y es cosa muy cierta: que si este tercero traslado no
excediera la capacidad del entēdimiēto humano: nunca
dios le mãdara creer: como libro que no solamēte se pudie
ra delectar: mas a yn leer de lectura. Assi como no nos
mãdo que creyessimos: que el todo es mayor que su par
te: ni nos mãdo creer: q si de dos cosas yguales quitamos
partes yguales: serã yguales los restos. Mas el traslado
de la escriptura diuina sube muy mas por alto al entēdi
miēto humano: q el buelo del aguila al buelo del escara
uajo: cuyo buelo es tã penoso: q el camino que puede ha
zer de andadura: no le haze bolãdo. Dado que en los apo
logos de Ysopo se atreuio a tener cõpetencia cõ la aguila
princesa de todas las aues. Desta manera serã el buelo
de la razõ: que presumiessa bolar ala par cõ el spũ & los my
sterios q reuelo dios en la escriptura sagrada.

Capitulo. xx. de los retractos: o semejanzas
de estos traslados.

Para la saluacion de los hombres / bastauan
estos tres traslados o traslados. Porque ene
llos esta toda la suficiencia: que basta para in
uestigar la omnipotencia sabiduria & bondad
del trasladador. Para emplear los grandes desseos: as
e ij

firmar las pisadas en el camino q̄ hazē los hōbres. Mas porq̄ assi como ay estomagos que no digere los rezios m̄jares: assi ay entēdimiētos tā debiles: q̄ no alcançā los a breuiados misterios: fue cosa muy cōforme a razō: q̄ estos gr̄des traslados se desmenuzassen en libros pequeños: se diessē a los entēdimiētos d̄ algūos hōbres tā d̄ietreados en plano: y sacados d̄ las dificultades z̄ atolladeros: q̄ ca reciesse del v̄so de razon: el hōbre q̄ no se soltasse a leer por ellos. Mas como n̄ro aduersario anda rodçado el apris: co euāgelico: buscādo a quiē saque d̄ entre el rebaño: el en p̄sona saca algūos libros viciosos y en los retratos q̄ son los segūdos traslados: que con buē zelo sacaron los hom bres: q̄so el poner su decreto z̄ sellallos cō el sello de sus or dinarias mētras. Porque cō la falsa lición los enrede ba sta traellos al matadero de la culpa que mata las animas priuādo las de la vida d̄ ḡta. Por esso es menester que los que leyerē en estos libros: que son retratos d̄ los tres prin cipales traslados: tengā ojo y respecto a los traslados fie les que ya diximos: y si fuerē hijos ligitimos de aquellos tres fieles traslados: seguramēte los puedē leer / z̄ si fuerē cōtrarios: claramēte parecerā ser retractos falsados z̄ con trabechos por el maldito aduersario traydor enemigo d̄ el genero humano: que assi como no se le ha q̄tado la volun tad que vna vez cōcibio de querer ser semeiante a dios / assi procura el traydor de cōtrabazer la firma de su seño: / pa ra autorizar las mentiras que escriuiere en sus libros o de las que entiende entremeter en los nuestrs: para que assi como debaxo del ceuo se esconde el anzuelo: assi esconda el la ponçoña sp̄ritual debaxo de titulo honesto y aucto ridad aprouada.

Fin del primero libro.

Comiēça el segundo libro natural q̄ trata d̄ la philosophia: en q̄ se d̄clara como se lee la oīpo tēcia sabiduria z̄ bōdad d̄ dios en las cosas criadas.



Viendoya breuemente to cado muy magnifico z̄ muy reuerēdo seño: la lición que segun la habilidad humana d̄ la exterior enquadernacion del libro origi nal se puede sacar: queda q̄ digamos qual es el primer libro vulgar de los hombres que en esta vida caminan. Porque no es razon que ya que no pueden ni deuen desembouier el libro diuino: sean tan descuydados o tan desesperados: que por querer lo todo lo pierda todo. Especialmente que tienen tantos libros en que leer: que antes se les acabara el tiēpo de la vida: que la lición / por que de verdad es tan estēdida z̄ tan varia: que despues que ouieren mucho leydo: verdaderamente podran dezir *Maxima pars eorum que scimus: est minima eorum que ignoramus.* Todo lo que sabemos: no es parte para con trapesar alo mucho mas que ygnoramos. De los libros que auemos de leer: porque se escriuierō para nosotros el primero es el libro d̄ la naturaleza: que es la vniuersidad de las criaturas: el qual est̄ tan abierto: que no tēdra v̄so de razon: el hombre que en el no supiere leer. porq̄ es tan claro y legible: que si con atencion se leyerē: se podra leer sin maestro exterior que le enseñe. En este libro leya. sant Anton las marauillas y las virtudes del hazedor de las cosas en que leya. El qual siendo vna vez preguntado. Como podia biuir en el yermo sin conuersaciō z̄ sin libros. Respondio que el libro de la naturaleza era toda su libreria: en la qual tenia tantos volumines: quantas eran las cosas: que contēplaua: y tanto demas verdadera escriptu ra: quanto el libro escripto por las manos de dios: excede a los libros escriptos por las manos de hombres. En este libro leya sant Anton el gran poder de dios en la creacion la sabiduria de dios en la gouernacion: la bōdad de dios en la cōmunicacion. A cuyo exemplo en la liciō de este libro

Themis
sup. ij. de
anima.

no est̄

nosotros podemos ser inducidos: a temer a dios por razon de su immenso poder: a creerle por razon de su infinito saber: a amarle: por su infinita bondad: porque no bagamos como los niños: o como los locos: que viendo en el libro las letras muy galanas y muy luminadas: deleytanse en la pintura: sin curar de lo que interiormente en la tal escriptura se representa.

Capitulo primero que la vniuersidad de las criaturas es vn libro tan comun para todos que no escusa a los q no le quisieren leer de la negligencia q tuuieren de tan clara y tan abierta lición.

Des tres maneras de ygnorancia que los theologos ponen / la primera que se dice inuincible / escusa de culpa. La segunda que se dice crassa / disminuye parte de la culpa en las cosas de obligacion / Mas la que se dice affectata: que es la que el hombre quiere tener: no solamente no escusa de culpa en todo ni en parte: mas agrauia la culpa. **D**esta dixo el psalmista No q lo eteder el peccador ygnorate: lo q era obligado a saber: por no q dar en obligacion de poner en obra: lo q l dicit me de su razon le madaua. **L**o esta ygnoracia de fleada peccarõ todos los hombres: q en la ley d naturaleza ygnoraron la obligacion q tenia a creer vn solo dios: como primera causa y causa d todas las causas: y despues d auerle conoçido por el rastro d las criaturas tenia obligacion a honrarle y glorificarle como dios mereçe ser honrado d sus criaturas. **P**orel rastro dize el apostol / q son inexcusables los q por las criaturas vinieron en conoçimiento d dios: y no le hizieron el vasselaje y reconocimiento: q a dios due la criatura d l mundo. **D**e aq se infiere q si los hombres en la ley de naturaleza no fueran obligados a venir en conoçimiento d dios por inductio d las criaturas: q iusto co aq llo no fueran obligados a lo segido: q era glorificarle como dios: porq esta segunda obligacion pde d la primera segun la regla d sant Augustin. **N**inguna cosa qere la volutat sin q primero la etieda el etedimiento.

ps. 35

Rom. I.

Petrini. libro II. ca. 4.

vs maneras de ygnorancia

Capitulo. ij. que las criaturas son pregoneras de esta verdad q es cõfesar vn dios primera causa de todas las causas segundas.

Para venir a esta verdad que ay vna causa primera de quien todas las otras causas dependen: no era menester yz a grandes estudios: por que (como dize el ingenioso poeta) porello dio dios al hombre el rostro alto: para que mirasse hazia el cielo: y considerasse el mouimiento de las estrellas: y si deste conoçimiento no pudieran venir los hombres en el conoçimiento de dios: no dixera el apostol. **L**as cosas inuisibles de dios por el rastro de las criaturas son conoçidas de la criatura del mundo: que es el hombre. **E**sto es lo q dixo David. **Q**ue dios estiede el cielo como pellejo. **Q**uiere dize q le abre como se estiede el libro de pergamino: q era vna forma de libro arrollado. **C**õparado a manera de carta de marear que entõces se vsaua. **E**sto tambien es lo q dize la sapiencia. **H**oc quod cõtinet oia: scientia habet vobis. **Q**uiere dezir esta machina y boueda celestial q contiene en su redondez todas las cosas criadas: sciencia tiene de hoz / es como si dixera. **E**ste cielo q abarca todo lo q se ve ay q parece q haze su curso callado: sciencia y vez tiene d hoz / porq en solo menearse: va hablador y pregonado q ay dios: por cuya virtud tan ordinariamente se mueue. **Q**ue go callado habla: porq ala letra. **C**eli enarrat gloriam dei. **L**os cielos pregonan la magnificencia de dios: y el firma miento q es el octauo cielo: adõde estan todas las estrellas fixas: da testimonio d las obras maravillosas de dios.

Quid. l. meta.

Rom. I.

ps. 105. no qst de rano

Sa. I.

ps. 18.

Capitulo. iij. de la facilidad d conoçimiento q de dios se tiene: por el conoçimiento de las criaturas.

Regla es magistral de theologos: que ninguno es obligado a lo imposible. **D**esta regla se sigue que los hombres que en la ley de naturaleza se condenaron: y los que agora se condenan entre e iij

los yndios: adonde no se ha predicado la ley euangelica que se condenaron y se condenā por sus propias culpas: por falta de no auer hecho lo que erā obligados: so pena de muerte eterna. **P**orq̄ ninguno se condena a pena de fuego de infierno: por la culpa de otro: sino por la suya propia. **P**ongamos caso que vn gentil o vn yndio biuiesse tan bien en la ley de naturaleza: q̄ no cometiesse peccado mortal: y muriessse en este estado en los años de discrecion: este tal por la negligencia omisiuamente peco: en no auer hecho reconocimieto de si y de sus cosas a su primera causa: a quien por ley natural de derecho se deue / porque cierto es q̄ no ay quien vse de razon: que por el conocimiento de las criaturas no venga luego en conocimieto del autor de ellas que es dios: al qual los philosophos llamaron primera causa: en el conocimiento de la qual vinieron los antiguos por el conocimiento de las causas segundas / por una regla vniuersal de philosophia que dize. **T**odo lo q̄ se mueue por virtud de otro se mueue: y porque no se susfre en buena razon hazer processo que no tenga fin: arguyeron los philosophos que auia vn paradero de causas: en q̄ todas las causas por medio: o sin medio para sse: de la qual como de fuente manantial se deriuassen / y a esta causa immutable q̄ mouia sin ser mouida: dixeron los antiguos que era vn solo dios causador y hazedor de todas las cosas. **D**esta primera causa tracta Aristoteles en muchos lugares: y en especial en su metaphisica. **D**esta escrivio vn filosofo antiguo q̄ se vixio. **T**imeo: y del tomo **P**laton en el dialogo **T**imeo. / y deste dialogo tomo. **A**d. libro en el libro que escrivio de vniuersitate. **D**esta misma primera causa escrivio vn philosopho antiquissimo q̄ se dize **T**rimegisto: en el dialogo q̄ se dize **P**rimader: y en el q̄ se intitula **A**sclepio. **P**ues es cierto q̄ dios no obliga al hōbre a lo imposible: es cosa confessada de todos: q̄ nunca dios falto al hōbre q̄ hizo lo que era en si: de adonde se sigue: q̄

7. et. 3.
p. 4. fl.

si los hombres hizieran lo que era en si: no les faltara el conocimiento de la primera causa: a la qual eran obligados a seguir por el conocimiento de dios q̄ en nro rostro esta sealado. **L**a qual es la primera guia: q̄ tienē todos los hombres que nacē en este mundo. **P**or lo qual ni gentil ni yndio ni barbaro ni siluestre ni necio ni rudo se escusara de no auer conocido a la primera causa q̄ es dios: apelando a la ygnorancia. **P**orq̄ si el hiziera lo q̄ era en si y lo que el angel de su custodia le inspiraua dios le deparara hombre o le embiara vn angel que le especificara la fe del mediador: que assi como los hombres se deue al criador: por razō del ser que les dio / assi se deue al reparador y reformador de la enfermedad en que por su propia culpa cayeron. **D**ira alguno q̄ el que no tuuo ley positiva: facilmente se dispondra a recibir el dictamen de la ley natural. **A**mas que diremos del judio y del moro q̄ estan persuadidos el vno a las ceremonias y el otro a su secta. **A** esto diremos lo mesmo: que assi como la naturaleza nunca falta a lo necessario: assi dios nunca falto al q̄ hizo lo que era en si. **D**e aqui dize **A**lexander de Ales. **Q**ue si vn nifio fuessse encarcelado entre infieles: y nunca saliesse de la carcel hasta que alli muriesse: que viniendo en los años de discrecion: y haciendo lo q̄ segun la ley natural en que entonces biuia le manda se la razon: que a este tal dios le proueria por inspiraciones mentales: o de otra manera q̄ ael mas conuiniessse: como muchos que fuerō interiormente inspirados: como fueron los profetas en el testamēto viejo. **Y** despues leemos de santa **B**arbara y santa **C**hristina / y de otros muchos que sin tener preceptor exterior: interiormente fueron inspirados por dios. **E**sto es lo q̄ dize sant **J**uā. **N**o teney necesidad q̄ alguno os enseñe exteriormente: pues la vncion de christo os ha inspirado. **N**o quisio dezir aqui sant **J**uan: que se auia de menospreciar los doctores humanos: mas dize que no son tan necesarios para la saluacion: q̄ faltā

p. 4.

par. 2. q.
.129.
2. eb. 5.

.1. Jo. 2.

do ellos: ayã de faltar las cosas necesarias ala salud eterna. *De* aqui se entienda lo q̄ dize sant Augustin. *Que* si algũ ouiesse: a cuya noticia no viniesse la doctrina necesaria ala salud eterna: por falta de quiẽ la enseñasse: q̄ entõces este tal tẽdria ygnorãcia: y no por su culpa: y por cõnquiere seria libre d̄ cõdenaciõ. *Por* cierto q̄ sant Augustin dize verdad. *Que* qualq̄er hõbre q̄ de tal manera ygnora se la doctrina celestial: q̄ no tuuiesse doctor ni exterior ni interior: q̄ sela enseñasse / este tal como ygnorãte sin culpa no seria cõdenado: mas quiẽ sera este: q̄ si dezimos q̄ a muchos falto el doctor exterior: quiẽ se podra q̄rar dela falta del doctor interior q̄ auiedo hecho lo q̄ es en si: pudiesse d̄zir cõ verdad: no me inspirarõ: siẽdo verdad infalible lo q̄ dize sant juã. *Que* dios alũbra a todo hõbre q̄ viene en este mũdo. *Luego* entẽderemos el dicho de sant Augustin. *Que* si por algũ caso: o prouidẽcia ouiesse algun hõbre q̄ ygnoro de tal suerte: q̄ haziẽdo todo lo q̄ era en si: no tuuo doctor ni exterior ni interior q̄ le enseñasse la v̄dad: q̄ aq̄l tal libre y esento seria d̄la cõdenaciõ: porq̄ cierto es q̄ si entre los hõbres se tiene por malo cõdenar al innocẽte por lo q̄ no ha hecho: q̄ no cõdenara dios al q̄ estuuiere sin culpa mas como digo quiẽ sera aq̄l q̄ se halle sin ella. *Cõ*cluyamos pues que no ay rudeza de ingenio: q̄ impida la liciõ del libro d̄la naturaleza: cuyas principales hojas son los cielos / porq̄ (como ya diximos) Dauid dize q̄ dios estien de el cielo como pelleo: o como pargamino / porque no se excuse alguno: q̄ por estar cerrado el libro: no le pudo leer. *De* aqui arguye. *D.* tulio desta manera. *Celestem ergo admirabilẽ ordinẽ in credibilẽ que cõstãtiã: ex qua conseruatio et salus omniũ oritur: qui vacare mẽte putat: ipse mentis expers habendus est.* *El* que mirãdo la orden e la constãcia del mouimiento del cielo: pensare que se haze a caso: y no por prouidencia diuina: no es de creer: sino que este tal leyendo en vn libro tan abierto y tan claro /

Aug. q̄n. uo. scil.

esta do rina

Joan. I.

Ps. 103

Ecc. 11. 2. de na. de.

que no tiene sentido de hombre. *Pues* niega lo que razon le pone delante: tan leydo y deletreado: como tres e dos son cinco / que es vna. a. b. c. tan manifesto: que no le puede negar el sentido. *Esta* misma sentencia dize Julio Materno escriuiendo a Volio.

Capítulo. liij. en que se da la diuision de la naturaleza.

Este nombre naturaleza es vn vocablo tan general: que no solamente abraça las cosas naturales: que en este mundo criado tienen ser específico: mas a vn estendiẽse hasta significar la esencia diuina. *Como* parece en aquello que escriue sant Pedro. *Et per hoc efficiamini diuine consortes nature.* *Por* lo qual podremos dezir: que en quatro maneras se toma aqueste nombre natura. *Por* que todo lo que es / o es dios / o es la substancia delas cosas: / o la ordenacion dellas: / o la propiedad con que la cosa particularmente obra. *Segun* la primera acceptiõ: dios es principio e causa primera de todas las cosas. *E* assi se dize vniuersal naturaleza / que da ser a todas las cosas que son. *Segun* la segunda acceptiõ qualquiera cosa natural que tiene ser específico: se dize naturaleza. *Segun* la tercera diremos naturaleza la orden naturalmente immutable: que en las cosas naturales se halla: con que vnas figuen a otras / y otras obedescen a otras. *Segun* la quarta manera diremos naturaleza ala virtud q̄ dios imprimio en cada cosa: dende que le dio el ser / para que con aquella virtud interior / o exteriormente obrasse. *De* xando a parte la primera acceptiõ. *E* neste libro segundo breuemente se tocarã en sus lugares las tres diferencias: que quedan de naturaleza. *Por* que son hojas del libro vulgar: que nuestro señor dios escriuiõ de su mano para todos los hõbres.

2. p̄ d. 10

natur d. 5. 4. 9. 2. 1. 3.

Capitulo. v. en que se da la definición de la naturaleza particular.

Porque la especulacion del philosopho natural no sube de la haz cõba del primer mobile: q̄ es el decimo cielo: es bien q̄ sepamos que cosa es naturaleza segun que por la cosa natural se suele tomar. Aristoteles la define desta manera. Naturaleza es vn principio z causa d mouer: o de fofsegar al cõpueſto natural: en quien esta principalmẽte por ſi: y no segun accide te. Dizese principio: porq̄ no ha de auer cosa eſtraña: q̄ anteceda al principio natural. Por este nõbre principio entendiõ Aristoteles el principio actiuo: q̄ haze como es la forma: principio ſuſceptiuo que recibe: como es la materia: por causa entendio la material o formal: o effectiua: o conſeruatiua. porque en toda operacion de naturaleza ay cosa que haga y cosa que padezca. Dizese de mouer: o de fofsegar / porque no se mueue y fofsega en vn mĩſmo tiẽpo. Dizese por ſi: porque aquel principio natural / o causa es parte eſſencial de la cosa natural: y no por accidente: como el medico enfermo: q̄ la medicina que accidentalmente tiene es principio accidental de ſu ſanidad: porque la naturaleza de la cosa no ha de ſer eſtraña: que venga de fuera / porque no es mas la cosa natural de aquel principio: con que por ſi ſin ayuda de cosa eſtraña tiene habilidad para mouer ſe: o para fofsegar segun que aquella naturaleza particular la inclina a eſto: o a eſtrotro: y como la naturaleza en quanto es forma ſuſtancial da el ſer eſpecifico a las cosas: cada eſpecie es de ſu naturaleza. De aqui ſe ſigue / q̄ tantas naturalezas ay de cosas: quantas ſon las eſpecies o eſpecialidades: y tantas las eſpecies: quantas ſon las naturalezas eſpecificas. A eſta naturaleza de las cosas / llama Aristoteles forma ſuſtancial: no porq̄ ella ſea cõpleta z primera ſuſtancia: porque ſu ſer tambien depende de la materia: como el ſer de qualquier calidad. Mas llama la

*Por q̄ es natura
leza*

forma ſuſtancial: porque da el ſer eſpecifico a todo el compuesto. Porque la materia de todas las cosas es de vna eſpecie. La qual antes d ſer informada: no ſe dira propia mente que es eſpecie / porque ſu ſer es indetermindado al ſer particular. Mas por raziõ de la forma ſuſtancial: es el compuesto de tal eſpecie: como difiere la forma de oro al ſmendo: o cauallo: ſiendo vna materia indifferente de todas tres.

Capitulo. vi. en que ſe tracta de la materia.

Porque toda la philoſophia: y el libro de la naturaleza esta armada ſobre la materia / de la qual como de vna maſſa vniuerſal ſe hazen todas las cosas corporales deſte mundo viſible / en breue diremos que cosa es la materia. Para eſto es de ſaber que aquello de que algo ſe haze ſe dice materia. Aſſi como dezimos que deſta maſſa de plata o de oro ſe haze vna taça / la plata o el oro es alli la materia. Y ſi de cal z arena: piedra y ladrillo y de madera ſe haze vna caſa. Dezimos que aquel pertrecho es la materia de que ſe haze la caſa. Eſta con todas ſus ſemejantes ſe dice materia ſegunda / porque eſta materia ſe compone de otra materia como de parte eſſencial / en la qual ſe refuelue como vn todo en ſus partes: porque tiene en ſi forma que es vna de las partes ſuſtanciales que en la ſegunda materia ſe ballan. Finalmente no ay cosa de que algo ſe pueda hazer por la industria del artifice humano: que no ſea materia ſegunda. Dexando a parte aqueſta materia ſegunda vengamos a la materia primera / de la qual con la forma que en ella ſe apoſenta reſultan todas las cosas naturales que ay en el mundo. Para eſto es de ſaber: que lo que aqui entendemos por materia primera / es vn principio natural de las cosas tan desnudo de toda forma: que ni ſe puede ver / porque no tiene color: ni ſe puede oy: porque no haze eſtruendo: ni tiene ſonido: ni ſe puede guſtar / por

q̄ cosa es materia

Por q̄ es materia ſegunda

Por q̄ es materia primera

que no tiene sabor: ni se puede oler: porque no tiene olor / ni se puede palpar: porque ni es frio ni caliente: ni aspero / ni liso: ni blando: ni duro: ni pesado: ni liviano: ni cantidad / ni figura. Finalmete que es vn ser tan indeterminado / imperfecto: que ni hōbre ni angel basta a dalle tal nōbre para q̄ el entēdimiēto del hōbre pueda en quāto. entēde las cosas materiales q̄ le son p̄sentadas por los sentidos: entēder / de que talle: o hechura es la primera materia / por lo qual dixo Aristoteles: que la primera materia se conoce por la Analogia que tiene a la forma. Quiere dezir: que assi como vna cosa respectiua se conoce por el respecto que tiene a otra: assi la materia primera no se puede conocer en si: sino por la comparacion y respecto que tiene a la forma / de la qual toma el ser en operacion que antes tenia en posibilidad: como venimos en conocimiento de la paternidad del hombre que es padre: por la noticia que tenemos del hijo que tiene: e assi como ninguna cosa artificial se haze sin que se presuponga alguna materia de que se haga: assi ninguna cosa natural puede ser. sin materia / por donde por la necesidad de la materia en las cosas artificiales: entenderemos la necesidad de la materia: para el ser de las naturales. Los antiguos llamaron a esta materia hyle: q̄ quiere dezir Selua: porque assi como la selua no tiene orden / assi la primera materia no tiene regla. Otros la llamaron Chaos. Que quiere dezir confusión: porque es tan confusa la primera materia que no se acueña ni determina a forma ninguna. De la qual tome tal: o tal nombre. Otros la llamaron abismo y tinieblas / por que a vn con el entendimiento no la pudieron bien apēar. Aristoteles dize / que la primera materia es el primer sujeto y morada: de qualquiera cosa que tiene ser natural. La qual cosa si se corrompe / lo vltimo en que para: es esta primera morada / en la qual fue hōspedada la forma

que se corrompe / y toma en la misma posada. conviene a saber en la mesma materia: otra forma distinta de la que perdio. De suerte: q̄ a vn que se perdio la forma primera por el aduenimiento de la forma segunda: no se perdio nada de la materia: q̄ no hizo otra cosa sino recibir a la nueva forma que vino: como si ala salida de vn buesped entrasse otro buesped: sin menos cabar se la casa: por la mutacion de los buespedes: assi la materia accidentalmente recibe en si la forma sustācial de vna cosa / la qual si se pierde: da se le muy poco a la materia: porq̄ a ella no le viene daño ninguno. Por que la forma que tenia: no la tenia como parte de su sustācia: sino acesoriamente la tenia: como quiē tiene vna buespeda: que da gracias a dios quādo se le va de casa y quiere prouar la magnificencia o frāqueza de otras / y prouar todas las que pudiere para escojer la mejor cōpania. Finalmete es tan desseosa la materia de prouar todas las formas que en ella como en posada se quisieren a posentar: q̄ antes acaben ellas de entrar y salir: que ella se harte de recibillas: y assi quiere prouar las: como si a ella se ouiera dicho lo que dize el apōstol. Prouad todas las cosas e retened la mejor / assi la materia estando naturalmente muy horra de todo corrixo: da se le muy poca pena: por el mal de sus buespedas. A vn que a ojos vistas vea que oy le aborcan la vna / e mañana le arrastran la otra. Estan sin charidad para cōpadescer se del mal de sus buespedas: que se podra dezir por ella el refran. Duelo ageno de pelo cuelga / porq̄ como sus buespedas no sean de su ser natural: porq̄ no son de su sustācia: esso se le da q̄ se esten: como que se va yan: a vn que porq̄ las buespedas le hazen el plato e la mantienen / porque no perezca de hambre. Como perrilla de muchas bodas / quiere gozar del bien de todas las buespedas que pudiere: y al fin sin el pã comido e la compania desecha / que a penas vna

I. phyl.

no est

I. phyl.

I. Thet. 5.

estrangera buespeda le haze del ojo / quando luego por
ne vn achaque de corruption / y muestra tan mal rostro a
la primera: que a penas salio del cagnan: quando se ha
ze compañera dela buespeda no conocida. De suerte que
la materia esta hecha como vna vètera: que no tiene mas
ley / ni mas amistad de quanto la honran z la salud a los
buespedes que van de camino. Finalmente que la mate-
ria primera de si no es otra cosa: sino vna pura potècia q
esta muy aparejada para ser desta cosa: o de aquilla segun la
forma de q se vistiere: porq ella por si mas parietta es d nada
da q vezina d algo: porq intrinsecamete d su cosècha notie
ne forma: cõla qual y consigo misma aya de cõponer algu-
na cosa natural: y por consiguiente tomada por si: no esta
determinada a algun ser particular: antes es vn apareja-
mièto potècial de q se puede hazer qualquier cosa segun la
variedad delas formas que a informalla vinièren. Asi
q tomada por si no se dira absolutamente cosa: ni buena /
ni mala: sino vn quasi nada: que assi passa de forma en for-
ma: como los subjectos delos accidètes passan d acciden-
te en accidète: perdiendo el primero accidète: z cobrando el
que viene de nuevo. Asi como vemos que el hòbre blan-
co andado mucho al sol: se para negro: porq perdio la blã-
cura y cobro la negrura / assi la materia de agua dexa de
ser materia de agua: y mora debaro de forma de fuego /
quando poca agua se echã en grã fuego. No es razõ que se
nos passe este passo: sin que leamos lo q cerca dela mate-
ria podemos cõsiderar. Lo primero es q como aya d auer
alguna semejança entre el agète y el effecto: podria algu-
no dezir. Que como dios sea perfectissimo z purissimo acto
z simplicissima forma: que conueniencia ouo: o porq quis-
so criar esta materia: sin d alle algun ser particular: porque
entre la infinita y purissima forma que es dios: y entre la
indeterminada potècia: q no tiene cosa de actividad que
es la primera materia: no parece que ay semejança algua

A esto se responde que dios no criò la materia por si sola
como ser específico que estuiesse por si: mas concriola ju-
ramente con las cosas naturales: debaro delas quales se
dize: que en alguna manera tiene ser la materia: y por con-
siguiente en alguna manera se dira que ay alguna seme-
jança entre el agète que es dios: z la materia desta manera
considerada: como vn estrado o vasija en q la forma se ef-
tienda y embalse. De manera q absolutamete hablado: no
se dira criatura sola por si: pues que no se halla sola ni se
criò para estar sola por si: ni absolutamente se dira que es
criada sino q es cõcriada. Porq dende el principio q dios
criò el mundo: concriò toda la materia que oy ay en el mū-
do debaro de ciertas formas: como son celestial y elemen-
tal con las cosas elementadas. De suerte que la materia
del bigo de ogaño no se concria de nuevo: porque desde el
punto dela criacion de todas las cosas visibiles esta con-
criada: y esto no es cosa indigna d la omnipotècia de dios
que aya querido criar vna cosa tan baxa z tan imperfectis-
sima: como es la materia primera vezinissima dela nada.
Antes en esto magnifico su grande poder: que alcance de Sa. 3.
sin a fin hasta lo vltimo imperfectissimo: que tan longissi-
mamente dista de su essencia infinita: porque alcanza for-
tissimamente de fin a fin. Conuiene a saber dela perfectiõ
dela natura angelica hasta la imperfection dela materia:
que es quasi nada. porque vn contrario se conofce por o-
tro / como lo blanco por lo negro: por las cõdiciõnes dela
materia podremos leer algunas marauillas del criador. No
primera mente la materia es vna pura potècia sin acto: }
dios es puro acto y perfectissima forma. La materia es si- }
empre passiva que nunca puede hazer: dios siempre es a- }
ctiuo: que (como dize el apostol) Obra todas las cosas en }
todos. La materia siempre recibey ella nunca da nada: }
dios siempre da el ser alas cosas z dispensa las virtudes }
y perfectiõnes dellas: y el no recibe cosa de nadie. Con to }
f

das a queste tachas: y poquedades o por mejor dezir nulidades dela materia / tiene tal propiedad que nos da muy leydo z delectado: quan estabilissimo sea dios en su essencia / si esta materia tan vilissima y tan distantissima del ser diuino: permanece tan estable y tan firme que ni se engendra ni se corrompe ni se anichila por alguna virtud natural: y ayn que segun las formas substanciales z accidentales que rescibe accidentalmente se varie de vna en otra / ella se queda invariable / porque no tiene mutacion esencial in trinfeca que la mude / en tanta manera que desde su concreacion hasta oy: no se ha perdido parte ninguna dela materia ni parte se ha añadido desde entonces aca: y no tiene otra subjeccion a los agentes naturales que hazen en ella: sino quanto ala trasmutacion delas formas. Hagan quanto pudieren los hombres y los angeles / q no son parte para anichilar la menor parte dela materia. De aqui subira el entendimiento a leer en su criador. que si todas las criaturas que dios ha criado se juntassen con todas las fuerças naturales / z influencias espirituales: que dios les dio en su criacion: y se hiziesen todas a vna: contra la menor parte dela materia que diximos que es quasi nada / para a fuerza de brazos echalla del mundo / y aquella que es vezina de nada / metella de todo punto en la nada: no bastarian y no harian mas contra ella: que vn moxquito contra vn Elephantey siendo a questo assi vn hombrézillo que a penas es bueno para poner paz entre las ranas / z los ratones de Homero: presume de ponerse en competencia con dios: quiriendo le quitar el vassallaje z la obediencia que legitimamente le deue: alçando se como traydor con la fortaleza de su proprio appetito.

libre. ba
trach.

Capitulo septimo. Dela forma: que cosa es.



El auemos dicho que la materia es vna en todas las cosas inferiores corporeas. De adon: de se sigue: que en respecto dela materia son muy parientas: en tanto que quanto alo que toca a ser todas de vna materia / no ay diferencia entre ellas: ni de genero: ni de especie. Porque todas son de vna massa: que es la materia primera. Queda que sepamos que cosa es forma. Este nombre forma es de tanta excellencia para el ser delas cosas que se toma en latin por hermosura / y formosus que del se deriuo: por cosa galana z muy apuesta. De tal manera que ayn que todas las cosas que son / no pueden ser sin alguna forma / aquellas se dicen hermosas: que tienen la forma tan vistosa: y apazible a los ojos / que muchas cosas comparadas a ellas: se dicen diformes z feas. No porque carezcan de forma: sino porque la forma que tienen no es apazible ala vista. Como dezimos que es muy fea z muy diforme la Dona en respecto del rostro de vna Donzella: que tenga las faciones que en el cuerpo humano se suelen mirar. Mas dexando a parte aquesta manera de forma. Lo que al presente entendemos por forma / es vn principio natural que da ser ala cosa / y la haze que sea en acto: y se reduzga a alguna delas especies: que en aquellos inferiores se pueden hallar. La qual cosa resulta de la potencia z aparejada habilidad dela materia indeterminada: que se informa z se sella del sello dela forma que en la tal materia / como vna buespada peregrina q va de passo se aposento. De manera que la forma produzida que es rescibida en la materia: juntamente con la materia en que posa / compone substancialmente vna cosa: y comunica en alguna manera ser ala materia. Quiero dezir q pues la materia no se halla sin forma: antes diremos que la materia es por la forma: que la forma por la materia. Porq la perficiona informandola: y da ser sustancialmēte a

forma es forma
no brenta

definido de

todo el compuesto: que resulta de entramas. Esto se entendera
 por exemplo. **C**oparemos la materia a la cera: y la forma a
 la señal que el sello imprime en la cera / cierto es que una masa
 de cera de si no tiene figura: fuera de la forma de masa
 que tiene: y esta aparejada a recibir qualquier ymagen de
 hombre o bruto: o arbol o de otra semejança qualquiera
 segun que en el sello estuviere. **C**ierto es que si se sella en
 la cera una figura y semejança de hombre: que mientras
 tuviere aquella no tendra otra efecto: sin que aquella se
 pierda y se introduzga en ella otra ymagen de otro sello
 distinto del sello primero. **D**e suerte que la ymagen de
 hombre que primero tenia: se pierde para que se selle en
 ella figura de otro qualquiera animal: y sucessiuamete po-
 dra recibir infinitas ymagines de infinitas figuras de
 sellos. **A**ssi la materia en quanto es de su naturaleza esta
 tan indiferente a recibir las formas / como la cera a re-
 cibir ymagines de sellos diuersos / y assi como la yma-
 gen del sello no da ser esencial a la cera / assi la forma no
 da ser esencial: sino vn ser accidental a la materia. **Y** de
 tal manera restringe y determina la indiferencia de la ma-
 teria con su presencia: que mientras ella morare en aque-
 lla materia / no podra recibir la materia otra forma. **A**lo
 menos no tendra dos formas que entramas sean vlti-
 mas. como seria forma de hombre y de cavallo. **D**e otra
 manera bien se hallaran en la materia del hombre dos
 formas substanciales segun dize **S**coto. **E**l anima racio-
 nal que es la vltima de la qual se nombra el compuesto: y
 la forma substancial que los philosophos dicen forma
 de la corpulentia que tiene. **I**tem assi como la figura que
 dexa el sello en la cera no es el ser de la esculpidura del se-
 llo que se imprime en la cera / assi la forma como da el ser
 a la cosa que es natural / que della y de la materia resul-
 ta / no se dice por esso que el ser de la cosa compuesta es el
 mesmo ser de la forma: porque solo dios es el que se pue-

Dist. 16
 lib. 2. sen.

de dar assi mismo quedandose en si mismo inmutable: de
 la manera que las diuinas personas son vna misma esse-
 cia comunicada del padre eterno al hijo: y del padre y el
 hijo al spiritu sancto. **M**as la forma de tal manera da el
 ser al compuesto: que no es ella el mismo ser del compuesto /
 pongamos exemplo. **E**l anima racional da el ser al hom-
 bre que por ella se dice ser hombre: mas tomada el alma por
 si: cierto es que no se dice ser hombre sino la mas principal
 parte del hombre / porque ella no se dira tanto tener ser de
 por si: quanto cohabitar y morar juntamete: por que la forma
 que da ser a la cosa: no se dira propriamente ser especial en-
 tre los seres: que en estos inferiores se hallan: como es ser
 especial el del hombre con arbol y piedra. **M**as dezir se ha
 ser coexistente: que juntamete tiene sus efectos en alguna
 morada: assi como dezimos que el accidente tiene ser: no en
 si: sino en el subjecto en que mora. **D**esta manera en tanto se
 dice que es la forma substancial: en quanto por ella se dice
 ser la cosa natural a quien ella da el ser / hablo de las cosas
 que puramente son naturales: y por si no pueden tener sub-
 sistencia entre las cosas naturales sin sus partes. **Q**ue ci-
 erto es que el anima racional tiene por si sola subsistencia /
 quando sale del cuerpo que informa: y a vn que ella nunca sea
 persona: no dexa de tener real y verdadera existencia y per-
 manencia: a vn que este fuera del cuerpo: y los angeles son se-
 res reales: y nobilissimos entre todos los seres criados: y
 sobre todos la forma purissima y acto perfectissimo: inesti-
 mable primero y supremo ser dios omnipotete: que da ser
 y perfeccion a todas las cosas: no solamente es en si y por si
 solo: mas a vn eminentissimamete contiene y encierra en
 su ser cuplidissimo todos los seres de todas las cosas. **D**e
 aqui sacaremos para nra licion en alguna manera algunas
 de las maravillas de dios: no por que no disten todas las co-
 sas criadas infinitamete de la essencia diuina: mas por que
 en proporcion vnas nos dan a conocer las cosas de dios

mas q otras. Ciertos es q mas conosciere el hōbre de dios: por el conosciēto d la forma q por el conosciēto d la materia. Primeramēte assi como dios es acto puro y simplicissimo sin dobladura ni cōposicion de materia: assi la forma d la cosa natural es acto senzillo: porq no es cōpuesto de materia: mas difiere y falta d la pficiō diuina: porq la forma natural cōmunica cō la materia y habita en ella: y juntamēte cō ella haze vna cosa natural: como dios no admitta en si potēcia q no sea acto: ni pueda rescebir cōposicion. Itē assi como dios es sūmamēte actiuo y obra todas las cosas en todos: assi la forma sustācial tiene virtud de hazer y obrar las operaciones naturales z cōueniētes a la cosa q la tal forma cōstituye cō la materia. Falta en esto q es limitada su actiuidad: porq no puede indiferentemēte obrar qualqer effecto: sino solamēte el effecto: q cōuiene ala cosa q cōpone. Como dios por su infinita virtud obra todas las cosas en todos z no ay action q no se deriue de su inmensa virtud. Itē assi como dios de tal manera obra que no recibe en si algo: assi la forma es principio actiuo: q no puede padecer recibiendo en si otras formas especialmēte sustāciales corporcas. Mas falta d la pficiō diuina porq facilmēte se corōpe por el aduenimēto de otra forma: q cō mayor virtud viene a informar a qlla materia en q la primera forma posaua: sacādo el aīa racional q nūca se corōpe porq es imortal: y assi como dios da ser effectiuamēte alas cosas: y da todas las cosas necessārias a todos: y el no recibe cosa d algūo: assi la forma sustācial como da ser formalmente alas cosas: y obra en ella todas las cosas q alas tales cosas cōtinenē: ella no recibe cosa d la materia: mas difiere: porq dios da todas las cosas a todos: y la forma solamēte al cōpuesto q cōstituye cō la materia: y aū el ser q en algūa māera da ala materia q informa: no es ser intrīnseco: porq solamēte es ser d informar: como el ser q dios da a todas las cosas es el ser: con q sustācialmente se dicen que son.

Capitulo. viij. de la amistad natural z cōiugal q entre la materia z la forma se halla: con que en retorno se aman.



Si como dios auctor de todas las cosas dio a las criaturas racionales vn appetito racional q se dice volūdad con q appetecen z desiea las cosas q les parecē ser prouechosas amādo las ptes z desieado las ausentes: z a los brutos aīales dio vn appetito sensitiuo cō q prosiguiē en las cosas q por los sentidos cōprehēden ser prouechosas: assi alas cosas naturales q carecen de sentido z razon les infundio vn affecto apetito natural y desieo con q cada cosa desiea su pficiō: de tal manera q le plega cō la pficiō de lo q esta bien a su propia naturaleza: y si no lo tiene en quāto es en si trabaja de adquirir aqillo que para cūplir con su naturaleza le falta: como vemos q el agua q naturalmente desiea el frio: nunca sossiega hasta despedir el calor q extrīnsecamente por virtud del sol o del fuego o de otra qualquier causa recibio: y tornar a su frialdad natural. La piedra miētras estuviere fuera del lugar baxo: que por su pesadūbre desiea: no dexara de tener natural appetito hasta verse puesta en el lugar mas baxo q naturalmente desiea. Desta manera toda la cosa impfecta desiea su perficiō: y como la materia sea tan impfecta: q no tēga otra perficiō: sino la que accidentalmente rescibe d la forma / desiea tanto la forma / como la piedra descendir alo baxo. Mas podria alguno dubdar / diziendo verdad es que la materia como impfecta appetesce la forma para perficionar se cō ella: mas d dōde le viene ala forma siēdo pfecta desiear y appetecer ala materia siēdo tā impfecta: en especial q d ella no espera nada. A esto diremos q el amor d la materia es como el amor mercenario: qual tienē todos los que no tienen verdadera amistad. Mas solamente tienen el

ojo al provecho que esperan dela cosa que aman: y no es mucho q̄ vna cosa tan imperfecta como es la materia tenga amistad interressal: pues vemos q̄ muchos hōbres siendo de su natural tan excelentes aman a otros por su propio interresse: y avn muchas vezes el amor con q̄ aman a dios tiene mas ojo al premio q̄ esperan: q̄ no ala obligacion q̄ tienē de amar a dios por dios sobre todas las cosas.

Amas el amor dela forma con q̄ gratuytamente quiere amar la materia: es amor frāco y dado de gracia: que razón es q̄ conozcamos las cosas inuisibles de dios por las cosas que entre mano tenemos. **D**ecremos en este passo el amor gratuyto con q̄ dios ama a sus criaturas sin esperar cosa q̄ por ellas le vega: porque las ama por solo hazelles bien / pues vemos q̄ la forma graciosamēte appetee ala materia por solo hazelle biē sin esperar paga de su amor, y mita por cierto en quāto puede a su criador / que assi como ella recibio amor gratuyto de balde: assi le quiere comunicar sin tener ojo ala remuneracion. **A**vn que por distar infinitamēte de dios: no ama la forma ala materia tan gratuytamēte: y tan de balde: q̄ no tēga necesidad d̄ la materia: como el official dela tiēda en que haga su officio para q̄ pueda hazer su baziēda. **E**n tāta manera q̄ avn el anima racional tiene appetito a su cuerpo: porque tiene el to de su propia naturaleza: q̄ ella con el cuerpo componga vna cosa la mas excelente que en todas las cosas naturales se halla: q̄ es el hōbre: especialmēte que fue criada: no apartadamēte del cuerpo ni por si como el angel: ni parasita: mas fue criada en el cuerpo: por razon del hōbre que cō el cuerpo cōponc: y cierto es que las partes son por causa del todo: y no es el todo por causa delas partes que le cōponen. **P**orello el anima racional del hōbre sabiēdo las leyes de su creacion siēpre ama su cuerpo: y tiene natural appetito de tornar a el dende que por causa dela muerte del se aparto. **E**sto baste quanto ala materia y ala forma

Rom. I.

que son dos principios d̄ las cosas naturales. **Q**ue la privacion que algunos ponen por tercero principio: no haze a nro caso: porque la privacion no es principio dela cosa natural: sino principio dela trasmutacion delas cosas naturales. **D**e suerte que no queda la privacion como parte de todo el cōpuesto: mas fue ocasiō que se trasmutasse la materia de vna forma en otra. **C**omun refrā es que la privacion es causa de appetito. **E**ste se verifica en la materia mas que en cosa del mundo. **L**a materia tiene por cierto que nunca le puede faltar forma dela qual se pueda nombrar: y como tēga habilidad de recibir en si todas las formas que puedē morar en la materia: como enfermo que no se halla de vn lado: da buelcos para prouar de que modo se halla mejor: y prueva todos los modos q̄ puede para tener nueva manera de estado / y desta manera pues q̄ juntamēte no puede tener todas las formas / la privaciō con que esta privada de todas fuera dela que tiene: le es ocasion a que la materia por si trabaje de adquirir nueva forma: y accidentalmente haze lo q̄ puede para recibir la forma que viene de nuevo. **D**e manera que la privacion no haze otra cosa: mas de ser ocasion que la materia desee tener todo lo que no tiene: y por su habilidad puede tener: y por alcanzar lo haze todo lo que puede: y no le basta el amor que tiene con la forma presente: para q̄ no quiera prouar otra nueva manera de amor: porque en la materia se experimenta aquello que dize **Quidīo**. **S**uccessore nouo tollitur omnis amor. **P**ierde se la amistad por el amor que viene de nuevo. **D**igamos pues que la privacion biē es causa sin la qual no se haze la trasmutacion delas formas. **A**mas esta causa no es esencial principio positivo: q̄ se quede en la cosa natural / assi como realmente quedā la materia y la forma que la cōponen. **D**e manera q̄ como d̄ legitimo matrimonio del casamiento dela materia que tiene el officio dela hēbra y dela impressiō dela forma q̄ tie-

de reme.
amo. II. 2

ne officio dī varō: nace vn hijo legitimo q̄ es la cosa natural que del ayuntamiento dela materia y la forma resulta. Et to se ha dicho en breue de x̄do de traer las razones con q̄ se pudierā confutar las opiniones estrañas: porq̄ ala verdad no declaran lo que aquí pretendemos q̄ es vna liciō vulgar/la qual no tiene q̄ ver con las questiones d̄ los ph̄losophos que dizē Carneadaσtros o Chryssipeos : q̄ des; pues de bien razonadas nos dexarian mas inciertos q̄ al *Icaromenippo* d̄ *Luciano*: del qual dize la fabula : que ordeno de tubir al cielo a informarse dela verdad: la qual no pudo hallar en las escuelas de los ph̄losophos.

Capitulo. ix. del contētamiento q̄ tienē las criaturas con su ser específico.

Dado caso que la materia tēga appetito de todas las formas q̄ en si puede rescebir: muchas vezes esta tan contenta con la forma q̄ le haze buen tratamiento q̄ mientras aq̄lla tuuiere no desseara otra: dela qual pienſe q̄ no sele seguirā mejor cōpañia: assi como no aura quien con razon desſee decendir de vn grande y magnifico y muy buē estado en vno muy ruyn y muy malo. **P**oresta razon parece q̄ no es razon q̄ vna materia informada de buena forma desſee tener otra forma no tan perfecta: pues es cierto que no es natural appetito desſear la imperfection. **L**o qual seria: si la materia desſeasse estar de baxo de peoz forma que estaua: porq̄ no la puede tener: sin q̄ vēga en peoz estado que estaua / por no ser materia de tā buena forma como antes era. **P**or lo qual no sera inconueniente tener con la sentēcia del algunos que la materia de los cielos sea dela misma especie q̄ la de estos inferiores / porque avn que por la priuacion que tiene delas otras formas pueda tener appetito de rescebir las en si / este appetito descanſa con la hartura y actiuidad dela forma excelente que tiene. **Q**ue cierto es

que las formas substanciales de los cuerpos celestiales / como sean perfectissimas para informar su materia: avn que la materia sea indiferente a qualquiera otra forma / hinchē la tan de bote en bote con su perficcion: z assi la estableſcen y fixan y afirman con vna solidissima disposicion: y con vnās firmissimas qualidades que son tan poderosas para conseruarse en aquella materia: en la qual desde el principio fueron criadas: que no ay agente natural criado de tanta virtud y potencia: que sea parte para expellellas y alaancar las de aquella materia para aposentar se el enella. **A**ntes estas formas son de tāta virtud y resisſtēcia: que no consienten que alguna impressiō estraña se imprima en la materia que ellas pacifica: z firmemente poseen. **D**e fuerte que la materia quando se vee bien guarnescida y cumplida de todas sus partes: como aq̄lla que no esta cierta de otra cosa mejor que le pueda hinchir la medida de su appetito / esta se queda z sosiega: mientras cessa la contienda de los agentes que son los que hazen el campo dela pelea en la plaça dela materia: y dado que de su cosecha tenga appetito a mudar se: siores que la posean: de que tiene vn señor tan bastante // que le cūpla lo que desſea qual es la forma substancial de los cielos: como quien duerme segura que ni ayuda ni estorua a los agentes que quieren trauar la pelea / sigue lo que dize el refran. **B**una quien vence: y porque no ay agente ningūo natural q̄ con su virtud vença ala forma substancial de los cielos / esta se la materia muy descuydada z muy contenta / no cura ninguna cosa de lo que puede ser mientras que actualmente no fuere / con aquesto y con la perfection dela forma celestial no tiene que ver la priuacion: para que la materia del cielo aya de passar de forma en forma: y no por esso se sigue que aya violencia perpetua en los cielos: assi por las razones dichas como por la experiencia. **Q**ue vemos que la materia tāto mas o me

nos dura debaro de alguna forma: quanto mas o menos
 estabildad: y virtud resissitiua tiene la forma como parece
 en el marmol y en la carne muerta sin sal. Si tuuiera la for-
 ma de la carne tanta virtud para resissir ala corruptiõ qua-
 ta tiene la forma del marmol: quedara se en forma de car-
 ne tanto tiempo quãto el marmol queda en su forma. Esto
 assi presupuesto que la materia tanto mas; o menos fõssi-
 ga debaro de alguna forma quanto mas o menos estabi-
 lidad tiene la forma: no aura q̄ prouar de la forma sino q̄
 naturalmente dessea su permanencia: y conseruacion: y re-
 buye todo lo q̄ le es contrario. De aqui se sigue que no ay
 en el mundo cosa que no este contenta con su ser especifico:
 y tan contenta que no le trocaria por otro ninguno / por
 mas excelente que fuesse. pongamos por caso que dios
se dios entendimiento ay un bruto animal: sea un gorrion q̄
por potencia diuina entendiesse q̄ cosa es dios: y la excellẽ-
cia de todas las criaturas: y con esto le pussesse dios en su
mano que trocasse el ser que tiene de gorrion con el ser de
otra criatura qual quiesse escoger. Digo que no trocaria
su ser especifico de gorrion por el ser de hombre: ay n̄ q̄ fuesse
monarca del mundo: no le trocaria por el ser de los angeles
arcãgeles virtudes potestades principados dominaciones
thronos cherubines: y seraphines. Finalmente no trocã-
ria su ser por ningun ser posible: y mas contento esta cõ el
ser que tiene de gorrion: que perdiẽdo aq̄l ser: estaria con
qualquier otro ser / la razon es porq̄ ningũo dessea su mu-
erte: y muy menos su total destruccion. Diria entõces el
gorrion: para q̄ quier yo dexar de ser yo: porq̄ biua otro:
que por mas excelente que sea: en fin fin no sere yo / sino
sera otro muy distincto de yo: el qual antes seria mi pena
que mi plazer: porq̄ yo dexaria de ser: y del ser del otro no
tẽdria yo ser: porq̄ de mi muerte: o por mejor dezir de mi to-
tal destruccion se hizo el otro: si la cosa fuera por trueco / q̄
a no desbazerme yo: no sucediera el otro en el ser: q̄ porq̄

el fuesse auia yo de perder: mas me valiera dĩa el gorrion
 biuir gorrion como naci: que antes que se cumplan mis
 dias dexar de ser gorrion por ser seraphin. porq̄ no podria
 ser angel: sin que totalmente pereciẽse en la naturaleza
 de gorrion: y pereciẽdo quedaria se sin nada: y tanto pla-
 zer tomaria de la naturaleza de angel despues que ouies-
 se perdido la suya: como antes que la perdiẽse que era nin-
 guno: porque siendo gorrion nunca ruo cuenta ni cõpa-
 ñia con angeles / por donde ni tomo plazer cõ los buenos
 que en el cielo quedarõ: ni le dieron pena los que cayẽrõ.
 porque su sustancia de gorrion ni se mejoro por los bue-
 nos ni se menoscabo con los malos. Bien querria el ser go-
 rrior mejorado que comiesse sin sobresalto y ser preuillez-
 jado entre todos los gorriones: mas dexar de ser gorrion
 no felo manden que no lo hara por todos los seres del mũ-
 do / esto mismo diremos de otro qualquiera animal. Esto
misimo diremos del hombre que no trocaria su ser por el
ser de otro hombre. Esto finalmente diremos de los daña-
dos que no trocarian su ser por otro ninguno: porque nin-
gun ser dessea su total destruccion. Cierdad es que por te-
ner el entendimiento deprauado con la fealdad de la cul-
pa que es mas horrible que la vision del diablo: y por te-
ner apassionada la voluntad dessearan morir (segun lo es
eriuio sant iuan) y la muerte hu yra dellos / como vemos
aca que se ahorcan algunos por esta deprauacion del en-
tendimiento: que de otra manera ni estos se ahorcaria: ni
aquellos dessearian morir: porque mas vale ser: que no
ser. Y no contradize a esto lo que christo nuestro redẽptor
dixo de Judas que le fuera bien no auer nacido: porq̄ no
dixo absolutamente que le fuera mejor no auer sido: sino
que le fuera bien no auer nacido: porque mejor le fuera
auer se ydo dende el vientre de su madre al limbo: q̄ auer
nacido para yrse al infierno. Concluyamos pues que to-
das las cosas que dios criõ estan muy contentas con el ser

no bruno

Epo. 9.

mar. 14. no bruno

que les dio desde su criacion / r no le trocarian por el ser
mas excelente del mundo.

Capitulo .x. Delas quatro qualidades
primeras.

Dorque nuestro intento en este segundo libro es
solamente tocar las maravillas del mundo /
para q̄ por ellas v̄gamos en noticia de su cria
do: rno es razon disputar aqui lo que cerca de la
region elementar y celestial se suele mouer en las escuelas
de los philosophos / por esso como cosa muy aueriguada
entre philosophos presupondremos aqui muchas cosas
q̄ si de nuevo se ouiesse de prouar: de cada cosa se haria
vn libro cumplido. Entre otras presuponemos que los
elementos son quatro. Elemento es vn cuerpo simple q̄
no se puede diuidir en partes de diuersas formas. Dize se
simple a diferencia de los elementados: como son qualq̄
ra cosa que se contiene en qualquiera de las especies: que
cierto es que el cuerpo del hombre o el leon o el arbol o la
piedra no son elem̄tos: porq̄ no son cuerpos simples por
q̄ se cõpone cada vno de los quatro elem̄tos. Dize se que
no se diuide en partes de diuersas formas: porq̄ cada par
te se nõbra cõel nõbre del todo: qualquier parte de tierra
se dize ser tierra: qualquiera de agua se dize que es agua:
qualquiera de ayre se dize q̄ es ayre: qualquiera de fuego
se nombra fuego. Mas no qualquiera parte de hombre
es hombre total: ni qualquiera parte de casa se dize casa /
y si dixere alguno q̄ el vino o azeite: leche: miel: o mante
ca: carne: sangre y hueso: y otras muchas cosas desta ma
nera serian elem̄tos: porq̄ cada parte destas cosas se nõ
bra conel nõbre del todo. A esto diremos q̄ cada cosa de
estas esta compuesta de quatro elementos y por consiguie
nte no es cuerpo simple / por lo qual no se dira elemento.
En estos elementos señalaron los philosophos quatro
qualidades que son calor frio humedad r sequedad las

dos primeras que son calor r frio se dizen actiuas porque
hazen: el calor haze para viuificar: y el frio para matar /
las otras dos que quedã se dizen passiuas: porq̄ lo q̄ haze
es tan poco en respecto de lo que padecen: q̄ como sino hi
ziessen nada se dizen passiuas. Cada elemento tiene dos
qualidades yna sũma: cõ la qual excede a todos los otros:
y otra templada en la qual es excedido de otro. El fuego
es caliente en sũma manera r seco tẽpladamente. conel ca
lor excede a todos y en lo seco le excede la tierra. El ay
re es humido en sũma manera r caliente tẽplado: cõ la hu
midad excede a todos: y conel calor es excedido del fuego.
El agua es fria en sũma manera r humida templada m̄
te: conel frio excede a todos y en lo humedo es excedida del
ayre. La tierra es seca en sũma manera r fria templada m̄
te: con lo seco excede a todos: y en lo frio es excedida
del agua. De todo esto podria alguno dubdar de la humi
dad del ayre sobre la del agua: porque por experiencia
vee que se moja en el agua: y no se moja conel ayre en que
biue. A esta dubda dezimos que todas las cosas q̄ son
de natura de ayre predominante son mas humidas que
las que tienen el agua predominate / como parece en el
ayre: que es mas humido que el agua / porque partici
pa de la predominacion del ayre. De suerte que en los ef
fectos conoscemos la humedad del ayre sobre la humedad
del agua. Item el ayre quando se espessa y aprieta: se pa
ra visiblemente tan humido: que luego se viene aba
ro y se llueue. El ayre circunstante quando se espessa pa
rece en los marmoles r piedras: que parece que estan mo
jadas. Porque la humedad del ayre no las pudo pene
trar: como penetra la tierra: y assi se quedo en la haz de la
piedra y de hecho la dexo mojada. Esta humedad del ay
re que poco a poco se va espessando: sienten las arañas: y
por esso tocadas de la humedad q̄ en sus nidos se embal

sa: salen de sus agujeros a buscar sequedad: y si nosotros no nos mojamos con el tocamiéto del ayze húmido es por que esta tan rarificado y esparzido: que apenas se dexa sentir. Mas si dios vaziasse de ayze la concavidad ó vna pieça: y la bínchesse con la decima parte del agua que aqlla pieça cupiessse: quedaria con menos humidada y muy menos se sentiria: que se sentia el ayze que antes estava / alguna experiencia desto tenemos en el vapor esparzido que sale del agua que hierue: que no moja al que le toca / el qual vapor si para bínchir el vaco que dexo el ayze se el parziessse diez tanto: se sentiria muy menos que el ayze. Por el contrario si el ayze de toda la pieça meriessse dios en un cantar: se tornaria pinguissimo a manera de azeite. Finalmente por su grande humidada a manera de azeite mancharia todo lo que tocasse. Veremos en este passo q̄ no es mucho q̄ muchos no alcancē el secreto de las cosas inuisibles de dios / pues que muchos ygnoran el argumento de las quatro qualidades primeras / las quales por esso se dizen primeras: porq̄ no se deriuan de otras antes todas las otras se deriuan y nacen de estas: como de fuentes / y estas no dependē entre si vnas de otras: porq̄ de otra manera seguirseya q̄ tã seco fuessse el fuego como caliente: si la sequedad se siguiessse de necesidad al calor. Item si el calor dependiessse de la sequedad: seguir seya q̄ la tierra fuessse caliente: por que es seca en summo grado. De la manera q̄ prouamos que ni el calor ni la sequedad depēden entressi / desta manera se prouara las otras.

Capí. xi. del modo q̄ estã los quatro elemētos en las cosas elementadas.

Sabidas las qualidades de los elementos / es bien que sepamos: de que modo estan los elementos en las cosas elementadas: que de la cõposition y mystura dellos resultan: para esto es de saber lo que diximos: que no ay cosa que no tēga un

natural appetito de su perfeccion y llegar a todo aquello que naturalmēte puede tener. Este appetito se halla en las calidades tēpladas que agora diximos: porq̄ las sumas y intēsas como estan puestas en la cúbre de lo q̄ pueden tener: no tienē inclinacion a mas de lo q̄ actualmēte tienen. Mas las remissas o tēpladas como tēgan habilidad ó subir a mas alto grado: no sossiegã hasta ver su desseo cõplido. El fuego como se ve puesto en la torre del omena jerno tiene pena por ser mas caliēte: porq̄ tiene todo el calor q̄ naturalmente puede tener. Mas como quiē se muere de embidia viēdo q̄ la sequedad q̄ el tiene accessoriamente de añadidura: la tiene otro elemēto en suma manera / a manera del mēdigo que acogido en el pájar se haze hereder: hallando esta sequedad en la tierra: a tierra tan fuerte cõella por sacar sela de entre manos: q̄ es peor de salir se a fuera q̄ (como dizen) el gato de la assadura. La tierra como quiē se esta en su fortaleza segura de no pder la fuerza q̄ tiene: da se le poco por el sacomano q̄ en ella piēsa ó hazer el fuego: presumiēdo salir de allí tan seco como la trifa. Mas quiriēdo aumētar la frialdad tēplada q̄ tiene: vien do q̄ el agua es mucho mas fria q̄ ella: abraçase con el agua tan abraço partido: como se abraço el fuego con ella. El agua tan segura de no perder su frialdad: como el fuego de su calor y la tierra de su sequedad: procura de apriimar la humidada tēplada que tiene: y apegar se ala humidada intensa del ayze: y abraçase tan fuertemente con el / q̄ antes le cortē la cabeça como a lagarto: que dexa la presa que tiene. Mas el ayze estando muy seguro de no perder su humidada: mientras quedare en la vida: tocado de la misma inclinacion que los otros: quiriendo abiuar su calor / presume hazer sacomano en el fuego en que halla lo que el dessea: y metese tanto con el: que como quien juega a mas altas son mis alas: no entiende dexar el campo si no con la muerte: o con la victoria. Por esse entran amien

Meta. I.

to que por apriimar sus qualidades templadas hazen vn
 nos elementos en otros. Podremos dezir lo que dixo
 Quidio. Que el fabricante del mundo ligo y ato los ele-
 mētos con vna paz de concordia. Esta paz ay que se ha-
 lla en la disposicion de sus propios lugares: muy mejor
 se halla en las cosas elementadas que de ellos resultan.
 El modo de estar en las cosas mistas que ellos componen
 no tiene dificultad: porque no estan formalmente / como
 algunos pensaron: que estauan desmenuzados en partes
 zitas tan menudas como los atomos del rayo del sol: por
 que si assi fuesse seguiria se que ni el ducado fuesse de oro:
 ni el real fuesse de plata. Y assi diriamos de todas las o-
 tras cosas. Porque si los quatro elementos estuuiesen
 en su forma en el ducado / diriamos que aquel todo fuesse
 oro sin tener parte de oro / porque si las partes de que el
 ducado se componen fuesen los quatro elementos forma-
 les / cierto es que ninguna parte seria oro / pues que cosa
 es mas fuera de razon que dezir. Este ducado es todo de
 oro / y en todo el no ay parte de oro. Luego la verdad es
 que los quatro elementos estan virtualmente en el mysto
 que dellos resulta. Quiero dezir que no quedan en la co-
 sa elementada los elementos en forma de elementos / ni
 desmenuzados ni enteros / mas quedan las qualidades
 que son las virtudes de los elementos: mediante las qua-
 les obran en las cosas elementadas. Las cuales quali-
 dades mientras estuieren en vna armonia templada de
 tal manera: que de todas resulte vna téplanca de action
 y passion: no perescera el cuerpo por sus qualidades mas
 excediendo en demasia fuera de la proporcion conuien-
 te / es necessario que el tal cuerpo venga en conruption.
 Como nos lo muestra la experiencia en muchas cosas: es-
 pecialmente en el hombre quando muere de peste: o de tie-
 bre: por el demastado calor que quiebra el armonia de la

templança / o quando muere de frio que excede en los vie-
 jos: o quando muere por la destemplança del humido: co-
 mo parece en los hombres hydropicos / o quando muere
 por exceso de sequedad: como parece en los pñicos.
 Sacaremos para nuestra lición que si los elementos sin
 iuzio por sola la inclinacion natural buscan su perficiõ
 y despues de hallada de tal manera la toman: que no la
 dexan hasta la muerte / los hombres que tienē razon por
 que seran tan negligentes que no busquen quien les de-
 clare el camino: y les de buenos consejos: z les diga los
 peligros que ay en las cosas en que ellos nueuamēte quie-
 ren tractar.

Capitulo. xij. de la de la definicion del lugar.

Antes que digamos del sitio de los elementos:
 sepamos que cosa es lugar. Aristoteles dize ^{ph. 4}
 que lugar es vna superficie concava del cuer-
 po que contiene algo en si / la qual superficie
 quanto es de si no es mouible. Superficie concava es lo
 que en romance dezimos enues a diferencia de la haz: y a
 vn que propriamente no dezimos enues o lo que no se pue-
 de boluer de dentro a fuera: al presente tomamos enues
 por la concuidad interior de qualquiera vasija. Dize que
 lo principal que tiene el lugar es ser immouible de si / por
 que ay que van z vienen los cuerpos que hinchen el lu-
 gar: siempre esta quedo el lugar: que es el sitio del cuer-
 po que en si contiene. Y si dezimos que el cantaro es lu-
 gar del agua que en si contiene: y se mueue al mouimien-
 to del que le lleva. A esto diremos q no se mueue en qua-
 nto lugar: sino en quanto es cosa natural. Porque ay
 que el lugar segun el estremo con que contiene: de si no se
 mueua: en quanto es cosa natural: conuiene le el moui-
 miento que no le puede faltar como a las otras cosas na-
 s ij

turales. Por lo qual no se escapara de la passion natural que es el mouimiento que conuiene a las cosas naturales. Mas por la razon que se dize lugar es immouible. Podriamos tambien dezir: que ay n que el cantaro es lugar del agua: el con el agua esta contenido en lugar: el qual lugar ay n que se mude el cantaro nunca se muda: por q siempre queda el sitio / y por esso se dize: situs deste verbo, sino is. por dexar / porque todas las cosas en el situadas quando se mudan le dexan: el qual ay n que segun lo material se pueda mudar: segun lo formal que es la relacion y distancia que ay del lugar al centro y a los polos: y a las otras partes del cielo: es immouible porque siempre esta en vna misma distancia: que de otra manera bien diremos q el lugar se mueue circularmente como se mueuen los cielos / del qual mouimiento se sigue el mouimiento de los enueses que son los lugares que contienen los cielos inferiores. El enues que encierra en si la redondez comba del vltimo cielo: es el lugar mayor que ay en el mundo / y ay n que a qualquier lugar particular conuiene la difinicion del lugar: por excellencia conuendra al enues: q contiene la redondez del vltimo cielo: y ay n que Aristoteles dize que el cielo no esta en lugar: porque sobre el cielo no ay cosa: y por consiguiente no ay cuerpo que abraze y contenga a la redondez del vltimo cielo. Diremos que pues es verdad que el cielo se contiene en lugar que le abarca: aquella vltima sobre haz del vltimo cielo es el estremo vniuersal en q se contienen todos los cuerpos del mundo: y imaginando a qlla sobre haz concava a manera de pelota de vitoto: o si ella es contenida / diremos q la concavidad en q se contiene es la concavidad de la nada q es el remate de lo criado: si en alguna manera se puede y imaginar la nada q esta al rededor de las estremidades del vltimo cuerpo criado. La bñ se dira lugar el enues de cada cielo: q encierra en si la redondez del cielo inferior: y imaginado los a manera de carcos de cebolla:

Y el enues del cielo de la luna es el lugar del fuego / y el enues del fuego es el lugar del ayre / y el enues del ayre / es el lugar del agua / y de algunas partes de la tierra: y el enues del agua es el lugar de la tierra: y el enues de la tierra es el infierno. De manera q no es otra cosa lugar sino el enues del cuerpo: en que algo se encierra. Desta difinicion se saca que el lugar no se dize absolutamente: sin que tenga respecto al cuerpo que en si contiene. Por dōde por sola virtud natural es imposible q ay a lugar sin cuerpo: ni cuerpo sin lugar / por lo qual acontecen muchas cosas q al vulgo parecen milagros: como es descendir el fuego: y subir el agua para hinchar el lugar que no puede quedar vazio. Y pues esta es lición de vulgares no hare fuera de mi propósito: si dixere aqui algunas cosas de las que casi todos saben: entre las quales sera prouar q el ayre en q andamos q al vulgo parece vaco: es vn verdadero cuerpo que hincha el espacio y lugar que ay entre el agua y el fuego. Para esto bien creo yo que ningun odrero negara tener cuerpo el ayre: por q claramente conoce que despues que ha hinchado su cuerpo: no cabe mas: y si el ayre no tuuiera cuerpo en ningun tiempo le acabara de hinchar. Tambien se q los q beuen con calabaza: no negaran el ayre ser cuerpo: porque por esso desapatā el fospiron: porque entre el ayre ha hinchar el lugar q el vino dexare. Tam poco lo negaran los que vazian alguna botija: por q veen que por toparse el ayre que entra con el agua que sale tomar a medias la boca: por donde no puede salir el agua derecha: y el zibido que haze al salir: es el topamiento q haze con el tropel del ayre q entra. Lo mismo confessara el que saca de la verdad: en el ayre: por el sonido q haze: el qual no hiera si la verdad no topara con el cuerpo del ayre. Alas que no ouierē hecho estas experiencias: solo haran conocer las moxcas y aues que buelan: las quales sino se sustituiessen en el cuerpo del ayre: subitamente cayrian abas

no: porque no seran estos tan rudos: que piesen que milagrosamente se sostienen sin estribar en alguncuerpo. porq̄ assi como con estribones nadan los pescos & hombres en agua: assi cō estribones dlas alas nadā en ayre las aues.

Capit. xliii. dla rayz delo alto & lo baxo del mūdo.

Sabido q̄ naturalmēte no se da yaco sin cuerpo y q̄ el enues del primero cielo es el lugar de los elemētos: queda de saber qual es el lugar de cada vno de los quatro elemētos. Para esto es de saber q̄ lo que dezimos alto y baxo tienē su rayz & fundamento de la naturaleza del lugar q̄ diximos: q̄ si es immobile tomando por excellēcia lugar por el enues vniuersal q̄ abraça todas las cosas corporeas: lo mas alto deste lugar es el enues q̄ abraça al cielo empyreo adonde estā los sanctos y a todos los otros cielos: con los elemētos q̄ dentro de si cōtienē. Lo mas baxo deste lugar es el punto de en medio q̄ se dize cētro del mūdo: q̄ por todas las partes dista y gualmēte del enues: como el punto en q̄ esta el pie del cōpas q̄ dista y gualmēte de qualq̄r parte del circulo q̄ haze el otro pie del cōpas q̄ anda al rededor de aq̄l punto. Desta manera diremos q̄ lo mas baxo del mundo es el lugar del infierno / porq̄ si echassemos cordes desde aq̄l pūto q̄ ymaginariamēte subiesse hasta lo alto del vndecimo cielo: a manera de los rayos de la rueda de la carreta q̄ suben del cubo ala pūñeta y passan hasta la sobretaxma. Estos cordes q̄ assi ymaginariamēte subiesse desde el infierno hasta el fin del vltimo cielo: serā todos y gualles. De manera q̄ lo mas baxo del lugar sera el nacimiento de los cordes: y lo mas alto sera el paradero q̄ es la vltima redōdez del vndecimo cielo. Algūnos philosophos pensaron: q̄ la naturaleza de lo alto y lo baxo prouenia del movimiento del cielo. Mas esta posicion ha de faltar despues del iuzio vniuersal / porque no se moueran mas los cielos: y la tierra no dexara de quedar se en el medio.

Donde agora se esta: y no estara milagrosamente: porque no se ha de dar milagro perpetuo. De adonde se puede inferir que si la tierra esta naturalmēte en el medio: y en este mismo lugar ha de quedar despues del iuzio: q̄ no se dize el medio ser el lugar mas baxo por razon del movimiento del cielo: que en otra manera entonces dexaria de ser baxo: quando el cielo dexasse de mouerse / si por razon del movimiento el centro que es el medio del mundo fuesse lo mas baxo de lo criado. Por lo qual auemos de dezir: q̄ la naturaleza de lo baxo & lo alto prouiene de cosa que dure tanto: como la tierra durare en el medio. A mi me parece saluo el mejor iuzio: q̄ lo baxo es el lugar que esta mas lexos del enues: en que se contienē todos los cuerpos que dios ha criado. De manera que no nascera la naturaleza del baxo de la posicion del movimiento del cielo: sino solamente de la naturaleza de la longinquidad: y alexamiento del enues supremo que contiene todo lo criado: agora se mueua / agora este queda la redondez que junta con el enues. Porque no se dira baxo: porque esta mas lexos del movimiento: sino porque esta mas lexos del enues vniuersal que abraça todas las cosas corporeas. A questo se funda en razon: porque razon es: que si auia de auer alto y baxo en el mundo: que distassen y distriessē tanto entre si: como dista lo blanco de lo negro / y lo caliente de lo frio: y si a questo es assi ninguno negara: que lo mas alto del mundo es la vltima redondez del vltimo cielo: por que encima de aquella no ay cosa criada. De aqui se sigue que si aquella vltima redōdez es la cosa mas alta del mundo: que el punto que mas distare de aquella redondez suprema sera la cosa mas baxa del mundo. El qual punto para dezir se baxo no tendra que ver con el movimiento de aquella redondez / sino solamente q̄ esta tā apartado della q̄ no ay cosa q̄ corporalmente este mas lexos en lo criado. Que cierto es que si aquel punto se señalasse

hazia vn lado seria disformidad: asi como no seria buñ circulo: si el pie quedo del compas se acostasse mas a vn cabo q a otro: para hazer el circulo redondo. Digo pues q la cosa mas baxa del mundo es la q esta mas lexos dela cosa mas alta q es la redondez del vltimo cielo.

Capitulo. xiiij. del sitio de los elementos.

Esto assi presupuesto es cierto que qualquiera cosa pesada naturalmente dccende alo baxo: y avnq para hēchir el vaco no baze al caso de los elementos pesados o liuianos: para la ligereza y presteza de dccendir es cierto que el mas pesado dccendira mas ligero. De aqui podremos inferir que el fuego sino ballasse impedimento: de mas de dccendir para bēchir el vaco que la naturaleza rebuye: dccendira por el peso que tiene/ el qual avn que en cōparacion del peso dela tierra es muy liuiano: absolutamēte hablādo: no carece de algun peso: y avn que el philosopho dize q es sumamente liuiano: y por consiguiente no tiene peso: saluo el mejor iuzio parece me ami: que tanto quanto no carece absolutamente de peso. Porque de mas que es cuerpo que ocupa lugar: la p̄porcion q ay entre los elementos no es infinita: que el mismo Aristoteles dize q excede vn elemēto a otro en p̄porcion de diez tanto. Luego si de la densidad y espessura de vn puñado de tierra se pueden hazer diez de agua y ciento de ayze 7 mil de fuego: no es infinita distancia entre el puñado de tierra y el puñado de fuego. Itē hablando catholicamēte no ay duda: sino que dios puede criar otro elemēto mas raro: mas liuiano que el fuego: en cuya comparacion el fuego se d̄ria pesado. Finalmēte que en si no se dira liuiano: porque avn q es poco el peso que tiene: en fin es peso: y peso q bastaria para le hazer dccēdiralo baxo: si estuuiesse vazio/ si antes que el no acudiesse otro cuerpo: q por su mayor pesada d̄mbre aguijasse mas presto a bēchir el vaco: que la

naturaleza rebuye. Pongamos caso que dios vaziasse el lugar del ayze y del agua y dela tierra: y dexasse al fuego en su lugar hazer lo q q naturalmēte pudiesse: digo q entonces dccenderia el fuego a ocupar lo baxo del mundo: avn que dexasse vaco el lugar en que estava: porque ya q ouiesse de auer vn lugar vaco en el mundo: mas repugnātia tiene el vaco de en medio que el vaco dela circunferencia que es el lugar que esta mas lexos del centro de en medio. La razon es porque al vaco del medio seguir se yandos inconuinentes: el vno seria dar vaco sin cuerpo/ y el otro seria dar cuerpo pesado: que no auiendo impedimēto no dccendiesse alo baxo: y en el vaco de lo alto no se daria otro inconuiniēte fuera dela vacuidad. Porque no auria sobre el cuerpo pesado: que por su pesadūbre ouiesse de caer para bēchir aq̄l vaco. De esto se sigue que todos los elemētos por razon de su peso: vnos mas otros menos naturalmēte sino tuuiessen impedimēto dccendiran alo mas baxo del mundo. Si ymaginassemos la tierra d̄stinguida por caixos a manera de cebolla/ cierto es que el caixo primero q siue de baxo: naturalmente baxaria mas baxo: sino le estoruaſse el caixo segundo: y el segundo baxaria: sino le impidiesse el tercero: y el tercero baxaria: sino no fuesse por el quarto/ ansi diremos de todos los otros/ basta que lleguemos al vltimo caixo de el medio que es lo mas baxo del mundo. Si esto es assi: sepamos de donde viene que la tierra es la mas baxa: y el agua tiene el segundo lugar: y el ayze el tercero: y el fuego el mas alto de todos los elemētos. Digo que esto prouiene de vna naturaleza que ay en los pesos/ que es que tomados dos cuerpos de y qual cantidad si son cuerpos fluxibles que corren: aq̄l cuerpo soſtiene sobre si al otro: que pesa mas q el otro. Exemplo: porq pesa mas vn acūbre de agua que otro de azeite/ el agua se pone de baxo: y el azeite sube sobre ella: porque es mas el peso del agua: para dccēdira

Itē de el
fuerza del
d̄mbre
de la
pesa
Vn
est

meteo. 1

no es

lo baxo que el del azeite. El madero sino fuere de enzima nadara sobre el agua. Por que vn cantaro lleno de tierra pura pesa mas q otro tamaño lleno de agua: por esso qual quier poluito de tierra haze assiento en lo baxo del agua. Por q vna medida de azogue pesa mas q otra tamaño de hierro: o de plomo: por esso el hierro y el plomo nadara sobre el azogue como corcho sobre agua. Por q la pesadumbre del azogue tira con mayor impeto alo baxo del cetro: q el peso del hierro o del plomo. De donde se sigue q si la mar fuera de azogue: seguramēte pudiera ser las naos de hierro: q no se hundiera. Mas por q el oro pesa mas q el azogue tomado en yguual cantidad: por esso se hunde el oro en el azogue: por q por razon de su mayor pesadumbre va mas ligero alo baxo q halla sin impedimēto q le ataje el camino / por esta razon la tierra como mas pesada q todos los elemētos: descēdio alo mas baxo: q es lo mas lexos de la redōdez suprema del vltimo cielo. El agua segūda en la pesadūbre ocupo el segundo lugar: como mas pesada q el ayre y el fuego: y el ayre ocupo el tercero: por ser mas pesado q el fuego: por lo qual descēdira mas ligeramēte q el fuego: y como diximos q el agua encima de si sostiene al azeite: assi el ayre como mas pesado sostiene al fuego sobre sus cuestas: y assi como sangrado / o distilado el agua por la parte baxa de la vasija en q esta: baxaria el azeite assiquitādo el ayre descēdiria el fuego alo baxo. Podamos caso: q pūesse dios vna vallena tan vezina dela sphaera del fuego: q tuuiesse la boca no mas de dos dedos del fuego: y resollasse fortissimamēte hazia dentro: cierto es q descēdiria el fuego a entrarse por la boca dela vallena / para hinchir el vaco del ayre. Que ayv q el ayre circūstante pudiesse hinchir aquel vaco: la linea recta del resuello tomaria la parte principal del fuego / segun aquello q dice Homponio de la / que ay vnas sierpes en bithinia que es cerca de Troya / las quales se entra en el rio Rhynda

es en el tiempo delas grandes calozes: y dende el rio resuelan hazia dentro tan fuertemente: que las aues que buelan por encima vienen hinchendo el vaco: y entranse por las bocas delas serpientes. Por tanto concluyamos que pues no ay elemēto: que absolutamente se pueda dezir liuiano: que todos los elemētos descēdirian alo mas baxo / sino fuessen impedidos delos mas pesados / como el azeite que no descēde de baxo del agua / por la pesadumbre del agua: que tira mas ligeramēte alo baxo. Aqui se podria preguntar: si es verdad lo que dize Aristotes. Propter vnum quodqz tale et illud magis. Que la qualidad del efecto se halla mas excelente en su causa: por que razon es mas pesado el plomo y el azogue y el oro que otra tanta parte de tierra: pues es verdad que la pesadumbre de estos metales les viene dela pesadumbre dela tierra: por que ninguno da lo que no tiene. Por donde auiamos de dezir: que o el peso de estos metales no proviene dela tierra: o que necessariamente la tierra ha de pesar mas que plomo azogue y oro tomando quantidades yguales. A esto se responde que si la tierra estuuiesse pura / de necessidad pesaria mas que ningun metal / mas por estar mista y soleuantada / es mas liuiana. Bien creo yo que si se tomasse vn celemin de tierra dela que esta junto al centro cabe el infierno / por la grande densidad / y pureza que tiene / pesaria mas que otro celemin de azogue / o de oro. Por que assi como la tierra por pesar mas que el agua esta de baxo del agua. Assi es de creer que la tierra que esta de baxo de todo pesa mas que la que esta encima. Lo vno por que por mas pesada ocupa mas baxo lugar. Lo otro por la densidad y apretamiento que tiene por parte dela pesadumbre que tiene sobre si dela tierra exterior y el agua circūstante que tiene a sus cuestas. Cada parte dela qual como naturalmente desce-

Poste. 1.

Lazo gavi es
may y pesado.
El y oro
y baxo

el oro pesa mas
q el azogue

201
est

Homponio
lib. 1.

y appetzca ballarse en el centro / que es lo mas baxo del mundo: es necesario que apriete la tierra que tiene debaxo. Y si me dize q̄ assi como al que esta de baxo del agua no le pesa el agua que tiene encima de si / assi la tierra que no aprieta ala que tiene debaxo / dire yo que la pesa dūbre del agua a manera de arco se sostiene y estriba hazia los lados / los quales si se quitassen: no podria el hombre sufrir el agua q̄ derechamente pesasse sobre su cuerpo.

Capitulo, xv. que da la razon porque la tierra siendo mas pesada que el agua: esta descubierta por vna parte.



Se le se preguntar / de donde prouiene que siendo el agua fluxible y la tierra firmemente pesada: no se hunde toda la tierra en el agua: pues es diez tanta el agua que la tierra. Que todos los

philosophos concedieron que qualquier elemēto superior es diez tanto mayor q̄ el inferior: porque hallaron por experiencia que de vn puñado de tierra se hazen diez de agua: y de vno de agua diez de ayre y de vno de ayre diez de fuego: siendo esto assi parece q̄ segun razon natural toda la tierra se auia de hundir en el agua. assi como se hundiria vna pelota de plomo q̄ pesasse vna libra en la cantidad de agua q̄ tuuiesse diez tanto. A esta preūta respondemos: y dexado las opiniones de muchos diremos que dios omnipotente ordeno que esta parte de tierra estuuiesse descubierta del agua: para la habitacion de los hombres / por quien hizo todas las otras cosas. Especialmente que el agua es tambien criada y tan obediēte al mandamiento de su señor: q̄ dēde q̄ vna vez le mando q̄ se hiziese hazia vna parte: no ha osado salir de la carcel perpetua: en q̄ dios la mando residir. Este mandamiento esta en el genesis: quando dixo dios. Congregentur aque que sub celo sunt in locum vnum: et appareat arida. Haganse las aguas que estā de baxo del cielo: hazia vn lugar: y den lugar q̄ apparezca la

tierra: y porque no estuu en mano de las aguas: allegar se ala parte que quisieran. Dize salomon. Quando circū dabat mari terminum suum: quando legem ponebat quis ne transirēt fines suos: cum eo erā cuncta cōponēs. Quando dios omnipotente señalaua los terminos de la mar: quando ponía ley alas aguas: que no passen sus señaladas orillas: con el (dize la sapiencia diuina) estava yo ordenando todas las cosas. Aquí es de notar q̄ dize: que no passassen sus terminos: siendo cosa muy cierta que la cosa natural / naturalmente no passa sus terminos. Por lo qual auemos de dezir: q̄ las aguas tenian dos maneras de terminos / vnos naturales y otros de mandamiento. Los naturales no tenian fin sobre la haz de la tierra. que cierto es que pues el agua es diez tanta que la tierra: auia de vanar el agua a toda la tierra. De los segundados terminos obediēciales de mandamiento dize salomon. Circū dabat mari terminum suum. Que señalaua termino ala mar: y ponía ley alas aguas: conuiene a saber ley de mandamiento sobre su ley natural que no passassen sus terminos: no los naturales porque para no passar estos: no era menester ponerles otra ley fuera de la natural. Mas dixoles que no passassen sus terminos de mandamiento: con que les mando. Congregentur aque in locum vnum. Bene. L. Alleguēse las aguas hazia vn lugar. El qual mandamiento si no le mandara dios alas aguas: ni ellas lo hizierā de suyo: ni la tierra apareciera sobre las aguas. Dize el psalmista. Congregans sicut in utre aquas maris. Ps. 32. Que congreco dios las aguas del mar: como quē las en tierra en vn cuero. Digamos luego q̄ ni la sequedad de la tierra bastaria a resistir ala humedad del agua: ni el cetro de la grauedad esta sobre el cetro del mundo: como fingieron algunos. sino q̄ estando el centro de la grandeza de la tierra en el lugar del centro del mundo: la principal causa porque la tierra no esta del todo cubierta del agua es por

el mandamiento de dios. El qual en los agentes naturales no tiene contradiccion. Deuria por cierto los hombres que usan de razon ser tan obedientes a su criador y redemptor / que de vna vez que fuesen mandados: perseverassen tanto en la obediencia como las criaturas y racionales: que presta y perseverantemente obedecen al mandamiento de su criador. Cuya execucion les es mas natural: q su propia inclinacion. Por donde se cree que avn q al principio el agua que cercava toda la tierra se aparto hacia vna parte por virtud del mandamiento de dios: no se contiene agora en el mismo lugar por nuevo milagro: ni avn por aquel milagro continuado hasta agora: sino por la virtud obediencial que tienen las criaturas al mandamiento de su criador. Asi como dezimos: que hizo dios milagro en criar el mundo: y despues de criado le dexo hazer conforme a la ley natural q le dio. Por lo qual no se diran que estan violentamente las aguas congregadas en vn lugar pudiendo salir de alli / porque dios que dispone todas las cosas suavemente: dio su auidad a la congregacion de las aguas. Y estan mas contentas por obedecer al auctor y criador de la naturaleza: que estuieren si vaxaran toda la tierra con sola su inclinacion natural sin tener mandamiento especial: en cuya obediencia sirven a su criador: bolviendo en officio ordinario la deuota reuerencia y acatamiento que deuen a su criador / al qual son mas obligadas q a su propia inclinacion natural.

Sap. 8.

Capitulo. xvj. de la habitacion de la tierra.



Entre todos los estilos de escreuir el mas dificultoso es la description: o traça de la cosa que se da a entender por palabras. Por lo qual antes que digamos de la habitacion de la tierra: digamos que cosa es description: o traça. Para esto es de saber: que cinco diferencias ay de traças: o descriptiones

no de impresiones
mas similitudines del
mundo lo mismo de
fuerzas /

nes. La primera se dice Cosmographia: que es la traça que tracta de todo el mundo / quiero dezir de la tierra y la mar con la correspondencia que tienen a la parte del cielo que les corresponde encima / qual es la cosmographia de Ptolomeo: avn que falsamente se intitula geographia. La segunda de esta se dice mappa mundi: la qual es tan antigua: que della dice la propietiana Arthusa. Logozze tabula pictos cognoscere mundos. La segunda diferencia se dice hydrographia: que en romance dezimos carta de mar. La tercera diferencia se dice Geographia: que es la traça que se haze de la tierra y de las prouincias: con solo el respecto de las entradas y salidas: que la mar haze en ella: qual es la description de Pomponio. Della. La quarta se dice chorographia: que es la que de mas del sitio cuenta los passatiempos que a los lugares se allegan: por lugares entiendo los sitios de poblaciones montes valles rios campos o costas de mar. En la chorographia se cuentan las hystorias: que en el tal lugar acontecieron. Della manera escriuio Diodoro Siculo Strabo y Solino. La vltima diferencia se dice topographia: q es vna traça de suada y particular de lugares. desta no escriuio alguño de principal intencion: mas accessoriamente los hystoradores la incluyeron en el discurso de sus hystorias. De todas estas diferencias de traças: la mas dificultosa es la geographia: por la varia mutacion de los lugares: en los quales no solamente vemos mudados los nombres por algunos grades acedamientos: mas avn los moradores se passaron de vnas partes a otras: agora sea por el agua que les falto: agora por huir del sitio mal sano: agora por inundacion del mar: agora se ayan mudado los nombres por las auenturas de gentes extranas: o de todas las otras causas que cuenta Quindio: adonde cuenta las verdaderas trasmutaciones que ay en el mundo / las quales mutaciones son la mas principal causa de la incertidumbre: que ay en la tra-

cosmographia

mappa mundi

prop. II. b. 107

hydrographia

geographia

chorographia

topographia

meta. 15

104. li. i.
vno

ca dela geographia. De aqui es lo que dize Diodoro
 los Erraron los historiadores antiguos no por falta de di-
 ligencia: mas por la ygnorancia q tuuieron de los sitios de
 los lugares. Pues si los antiguos q estauan mas cerca
 del tiempo: en que se hizieron las mutaciones erraron: q ma-
 rauilla que los modernos se engasien y tomē vnos luga-
 res por otros. Muchos ha auido en nuestras partes que
 han trabajado dar luz a los pueblos: y verificar quales
 fueron los verdaderos sitios. Bien creo yo que si les cos-
 tasse dineros errar: no se determinarian tan presto tinen-
 do ala mano la pena. Verdad es q han sido algunos tan
 diligentes: q si en algo erraron: fue aquello que por diligen-
 cia de letras no pudieron saber. Dize me don Lorenzo de
 Padilla Arcediano de Ronda: que ha gastado mas de
 ochocientos ducados en hazer cauar edificios antiguos
 para inquirir por los letreros las ciudades de España: pa-
 ra traçar con ellas la hystoria de España q tiene hecha.
 Florian de campo vezino dela ciudad de camora no se
 contento con los letreros q con muy sobrada diligēcia in-
 quirio: mas quiso sacar las ciudades de España por yn-
 strumentos cosmographos y astrologicos: para conciliar
 todas las notables cosas de España en el edificio dela
 original hystoria q haze. Desta manera de hallar las an-
 churas y longuras de los lugares escriuio vn compendio
 Bēma Friso. Pedro de Alcocer vezino de Toledo pa-
 ra la muy compassada hystoria q ha hecho de España: ha
 tenido tal diligēcia en verificar los sitios de Ptolomeo
 con el Itinerario del Emperador Antonino pio: que a to-
 do lo que yo desta facultad alcanço: me parece que de ver-
 dad acerto en conformar los nombres antiguos con los
 modernos. Puto cōesto tiene sacadas las distancias q en
 tres tienē todos los lugares de España. Alōso de sc̄ta cruz
 vezino de la ciudad de Sevilla cosmographo mayor del em-
 perador nro señor: no se contento con la traça de sola Es-

no ha
don Lorenzo
de Padilla
Arcediano
de Ronda
Florian de
campo

de Alcocer

don Alōso de
Santa Cruz

paña: mas ha puesto tanta diligēcia: que ha corrigido
 las tablas antiguas y hecho cartas de marear por altu-
 ras y por derrotas. De mas de muchos instrumentos q a
 hecho para dar a entender la cosmographia: ha hecho vn
 na bola redonda trayda en plano abierta por los meridia-
 nos: para conocer la proporcion q tiene lo redondo alo pla-
 no. Otra hizo abierta por la equinocial quedando los po-
 los en medio: y otras dos cortadas por los dos polos / la
 vna por el meridiano de Ptolomeo y la otra por el meridia-
 no de la linea dela reparticiō entre el rey de castilla y de por-
 tugal que dista dela costa de españa seyscientas leguas.
 Hizo otras dos bolas en plano / dela vna se parece la me-
 dia septentrional por todo el circulo dela equinocial. y pa-
 ra q se pareciesse la media de abaxo diole quatro sajadu-
 ras o aberturas que subidas en plano hazen la señal dela
 cruz al rededor dela equinocial / la otra difiere desta que
 no tiene mas de dos aberturas por la media de abaxo / y
 subidas en plano con la equinocial: haze la figura del hue-
 uo. Hizo otras dos cōlas laminas del astrolabio / hizo o-
 tra larga q cōtiene toda la bola en plano. Hizo otra de tal
 artificio q tiene encima su zodiaco para saber quando en
 vna pte es medio día: q hora sera en otra. Demas de todo
 esto ha emēdado los coraçones de Cernierio y Orōnio y el
 ha hecho otros dos coraçones de muy mas pfecta mane-
 ra q estos auctores q corrigio. Todo esto he dicho para q
 pues en españa tenemos la suma de la cosmographia: qria
 yo q sacassen muchos estas figuras de los patrones de su au-
 ctor: por q no perezca la sciēcia cō la vida de vn hōbre: espe-
 cialmēte de hōbre q junto con estos instrumētos embuel-
 ue la hystoria con la chorographia de los lugares que es-
 criue de todo el mundo.

Capitulo. xx. de vna muestra de lugares muda-
 dos por la qual podremos barruntar algo dela
 gran mutacion desta sciēcia.

b

Estan cierta y tan incierta la mutació de los lugares: q̄ es tanta la dificultad de tomar al geographo en mētura: como d̄ creerle q̄ dize y verdad: porq̄ si le q̄remos arguyr de engañado: q̄ se engañio por la vezindad del sitio o d̄l nōbre: d̄ira q̄ lo vamos apassear como el lo passeo: por dōde no tenemos q̄ replicar cōtra la experiencia q̄ el dize q̄ tiene. **C**elso calchagni no escriuio vn libro de los nōbres d̄ los lugares: el qual no ha venido a mis manos. **A**mas lo q̄ del barrunto es lo q̄ veo en los otros: q̄ siguiēdo la vezindad de las letras o por la cōferencia de las tablas antiguas de ptolomeo con las modernas: o finalmente por la equiuocation de los nombres con q̄ se llamarō muchos lugares de vn nōbre afirmarō lo q̄ no sabian de cierto. **E**l que mas acerto / o por mejor dezir el que menos erro: fue **P**tolomeo en el qual a penas hallaremos el verdadero sitio si echamos el altura en cada lugar. **P**orel exēplo de dos o tres lugares sacaremos quā biē acerto en los otros: q̄ assi como erro en situar a lisbona de la parte de tajo: al medio dia / en situar a seuilla tan distāte d̄ la mar: assi no acerto en poner a toledo apartado de Tajo por mas de diez leguas: bien veo yo que gran parte de estos y otros semejātes errores nacio de la deprauaciō de los malos interpretes (como lo dize joānes de mōte regio. **A**mas no por esso se exime ptolomeo de alguna incuria: porq̄ como el no anduuo todo lo q̄ escriuio: creyose facilmente de las tablas de otros. **D**e mas desto muchos nombres q̄ estan en el original griego q̄ escriuio ptolomeo: quedaron por trasladar en latin: porque no cabiā en la quātidad de las tablas. **E**sto parece tambié en las impressiōes: porque la impressiō de **R**oma que fue a seys de nouiēbre de milz. cccc. tiene mas lugares q̄ las impressiōes cōmunes. **Q**ue diremos de las ciudades: quādo las prouincias: sey nos hā mudado sus nombres. **D**e los quales si q̄era por dar vna muestra: pondre

relas raldya fm
m

codices de mo
te regio

no of

mos aqui vnos pocos: por la ordē q̄ ala memoria se me ofrecierē: y si algūo no quiriēdo gozar del trabajo de otro le pareciere otra cosa: no tenemos q̄ replicalle: sino remitirle ala selua de los auctores / o ala experiencia q̄ tuuieron los auctores q̄ lo escriuierō: y porq̄ comēcemos de la parte del oriēte. **L**a india q̄ esta de este cabo del rio gāges se dize **A**azin: desde el reyno d̄ **B**egala hasta la aurea chersone so openis la dorada: q̄ se dize **B**alaqua. **L**a india q̄ esta de este cabo d̄l rio gāges entre gāges: y el rio indo desde calicut hasta el reyno d̄ **O**tissa: se dize **A**balabar. **C**ābaya **P**arsinga y **L**ananoz. **S**edrossa q̄ esta mas aca se dize **T**urqueste. **B**oluēdo al septētriō **T**hyle se dize yslādia **E**lbion o britania se dize yngalaterra. **C**aledonia se dize **E**sconia. **L**umania entre el rio **R**ha de dōde setrae el ruy barbo y el rio **T**anais q̄ diuide a Europa de asia: se dize **T**artaria. a la parte d̄l medio dia el mar erithreo se dize el mar bermejo. **L**as catadupas d̄ nilo se dize **A**dōres de la luna d̄ la parte d̄l ocidēte: **D**espericeras se dize **L**abo verdē. **S**ulz fortunatē se dize canarias. **A**uritanā **B**erberia. y si q̄remos tomar algūos particulares digo q̄ estos nōbres serā argumēto de la mutaciō de los otros.

- | | | |
|---------------------------|---|--------------------------------|
| C Nōbres antiguos. | C Asia | C Modernos. |
| B abilon | | E l rio Ganges |
| T aprobana | | L a ylla samotra |
| L amanes | | C alicut |
| E lana o leana | | M echa patria de mahoma |
| M erbach | C illa d̄ arabia en q̄ cōpuso mahoma su alcorā | B aldach en assiria |
| B abilonia | | H ur. patria de abraham |
| O choe | | P inus |
| P imue | | M elanes |
| S inai | | B ostrā |
| B ostrā | | C astillo de peregrinos |
| C armellus | | M ar muetto |
| A spaltrēs | | J ulias. |
| B erbsaida | | |

Nombres antiguos

Sichem en samaria
Rhama
Emaus
Jeus et salem
Sichem en phenicia
Sur
Larus
Pontus
Trapesus
Colchos

Lingi
Neptuni arc
Adadaura
Hipporegia
Babylon o damiata
Thebe
Seon
Beroe
Lapnis

Sarmatia d europa
Thracia
Bizantium
Assia superior
Assia inferior
Calurgis
Alba greca o taurinum
Dacia
Dania
Nozuegia
Gotia
Rhetia
Uindelicia

Alphrica.

Bona obispado de sant augustin.
Cayro en egypto.
Ciudad del sol
El rio Nilo
Saba yssa de nilo adonde predico s. matheo.
El lugar en q se escapo israel d los egyptios
Europa.

POLONIA. russia. prussia
Gotia
Turquia menor.
Constantinopla.
Bosnia
Ralsia

Praga la principal de bohemia.
Belgrado
Galachia
Denmarcha
Portuegen
Gotlandia
Suecia
Bavaria

Modernos.

Napoles.
Rapbia.
Nicopolis.
Hierusalem
Sidon.
Tirus.
Trapesus.
Trapisonda.
Lumania.

Lanjar.
Bugia.
Dran.

Layro en egypto.
Ciudad del sol
El rio Nilo
Gotia
Turquia menor.
Constantinopla.
Bosnia
Ralsia
Belgrado
Galachia
Denmarcha
Portuegen
Gotlandia
Suecia
Bavaria

Nombres antiguos

Limbrica chersonesus
Sicambria
Parauia
Condiuincum
Pannonia superior
Pannonia inferior
Abacedonia
Boethia
Attica
Etholia
Peloponessus
Epirus
Illiris
Ballia cisalpina
Laurinum
Benacus
Ethuria
Arenum
Lanium
Sidicinum
Suessa
Parthenope
Aurur
Potentia
Teanum
Brundysiu
Hidruntuz
Sipontum
Vicenum
Patavium
Licinum
Bessana
Siracuse
Panorumum

Modernos.

Ducado de Olsatia.
Montense
Olanda
Nantes.
Austria.
Ungria
Albania.
Ducatus
Setina.
Despotatus.
Aborea
Romania.
Eslauonia.
Lobardia
Lorin
Lago de garda
Toscana
Rezo
Campafia
Mola
Sessa
Napoles
Larracina
Sancta maria del oretto
Telese
Brandicio
Otronto
Manfredonia
Marca de ancona
Padua
Padua
Becina
caragoca
Pelermo

Nombres antiguos.

Rhodos
Creta
Possidium
Ballia Aquitania
Ballia lugdunensis
Lugdunum
Britania minor
Ballia belgica
Ballia narbonensis
Lutecia
Hedui
Sequant
Beluacii
Allobroges
Sciurus mons
Bergonia
Aque auguste
Burdegale

Si queremos entrar en nuestra España por vnos pocos de
 mos la mutacion y dificultad que ay en los otros. Entre
 los quales sin guardar sitio ni orden de proceder algunos
 de los que al presente se me ofrecen son estos.

Uolce
Uliberis
Ruscium
Emporie
Tarraconensis
Uestiberia
Barca aragonie
Bugia
Bardulia
Lusitania
Extrema ora

Modernos.

Rodas
Candia
Patmos en el mar y cario
Francia
Normandia
Lyon
Luronia
Picardia. Flandria. Lotoringia
Proença y Delphinatus
Paris
Ducado de borgonia
Condado de borgonia
Suicaros o quicos
Saboyanos
Mont peller
Claramonte
Cayona
Burdeos

Lenguadoc
Salsas
Rossellon
Ampurias
Cataluña
Aragon
Mancha de aragon
Castilla la visia
Castilla la nueva
Portugal
Extrema durã

Nombres antiguos

Gandalia
Galconia
Flauibriga
Cantabria
Luitana
Glandomirum
Asturica
Lucus augusti
Aque ouginis
Baliaca
Luita
Forum eugurrozum
Poua agusta
Eldana
Berunda
Tetragon
Vindius
Bibilis
Segobriga
Saguntum
Luria
Dianiu
Alone
Scrabis
Belice
Sacro
Orcelis
Urgi.orum.
Artigis
Acci.orum.
Alipula magna
Larino
Astigis
Singilia

Modernos

Andaluzia
Uiscaya
Bilbao
Nauarra
Luy
Dondosedo
Astorga
Lugo
Orense
Benauente
Uillalon
Medina de rio seco
Loquemada
Duenas
Birona
Tarragona
Montes de oca
Calatayut
Sogorbe
Donuiedro
El rio guadalauiar de Ualécia
Uenia
Alicante
Xarinas
Belche
El rio rucar
Oubuella
Almeria
Alabama
Guadix
Granada
Larmona
Ecija
El rio guadareni
 b iiii

Nombres antiguos.

Hispalis
 Abanoba
 Verbis
 Abentesa
 Sabrum
 Abona marianus
 Saltus castulonensis
 Lucus
 Osionoba
 Pax augusta
 Elissipo
 Sacrum promontorium
 Augustobriga
 Morba cesarea
 Egintania
 Tricum tyboricum
 Senticas
 Sarabris
 Octodurum
 Humantia
 Flos et legio
 Bellica
 Juliobriga
 Biatum et masburgi
 Pincia
 Anas
 Oretum
 Colonia
 Calabria
 Berea
 Castrum iulij
 Carpetania
 Calabrica
 Cecilia gemillina

Modernos.

Sevilla
 Ulez malaga
 El rio guadalquivir
 Jaen
 Labra
 Sierra morena
 Sierra morena
 Ferez de badajoz
 Siluera
 Badajoz
 Lisboa
 Cabo de sant vicente
 Ciudad rodrigo
 Alcantara
 Lucena
 Haxara
 Simancas
 camora
 Loro
 Soña
 Leon
 Victoria
 Logroño
 Burgos
 Valladolid
 El rio de guadiana
 Calatrava
 Ciudad real
 Montanges
 Laceres
 Trucillo
 Reyno de toledo
 Lalauera
 Guadalupe

Nombres antiguos

Titulcia
 Uferia o Abantua
 Complutum
 Caracca
 Paterniana
 Mediolum.

Modernos

Vilescas
 Madrid
 Alcalá
 Guadalaajara
 Valtrana
 Medinaceli.

Esta manera podriamos traer otros muchos lugares; mas cõla autozidad q̄ se recibẽ; se pueden cõtradesir. Moso tros no pretẽdemos aqui otra cosa; sino dar vna muestra dela mutaciõ d'los lugares estãtios; q̄ por quedos q̄ han estado se los ha tragado ya el tiẽpo. Y siẽdo esto asĩ; espezan los hõbres perpetuar sus memorias; cõ ser fieles vasallos d'el mundo / por seruciõ d'el qual no ay cargo de conciencia q̄ les embarace el estomago; como si la substancia d' sus cuerpos se ouiesse de mantener delas letras que cõponen sus nombres. En que vida de memoria cõfiara el morador d'el lugar; quando vemos que el pueblo en que moro; se ha hundido en el golfo d'el tiempo? Deuria por cierto de descarnarse d'la vana memoria d'el mundo; por fortalecerse dela memoria del seruciõ de dios; en que los justos biuiran para siempre.

Ps. III.

Capitulo. xxi. dela diuision dela tierra.

Los antiguos partieron la tierra en tres partes. Asia. Africa y Europa. Agora en nuestros tiempos se ha hallado la quarta que al principio se dixo America del nombre de Uespucio Americo q̄ la descubrio; y agora con todo lo d' mas se dize tierra firme; y ndias occidentales. La primera parte de esta tierra firme que se dixo America. se dize agora la costa del Brasil / y es del rey de portugal; porque cae deste cabo del meridiano dela reparticion. Despues dela America se hallo la prouincia de Paria; y la prouincia de Ueneçuela; y la prouincia de sancta Martha; y la de Cartagena hasta el nombre de dios. Todas aquestas se

de un gran de la tierra que se descubrio en el año de 1492

el peru

dizen costa de tierra firme. Desde estas ala parte del medio dia esta el Peru y el rio q̄ dizē de la plata y mas adelante esta el estrecho que dizē de Magallanes: nombrado de su inuentor que le descubrio año de mil z. d. xix. Voluendo desde el nombre de dios entre septentrion y el poniente esta la prouincia de las Indias: y la de Yucatan. Luego la nueva España. Alla parte del medio dia de estas prouincias estan las prouincias de Guatimala: y la prouincia de Micaragua. Al occidente de la nueva España esta la prouincia de la nueva Galizia. Desde la nueva España entre septentrion y leuante esta la prouincia de la Florida y luego la tierra de los Bacallaos nõbrada de vnos pescados mayores q̄ saualos: que ordinariamente comen los marineros. Descan estos pescos los Yrlandeses z los Bretanos. Adelante de los bacallaos esta la tierra de la brador: que dista de yslanda catorze leguas. Esta es la ultima q̄ hazia esta parte se ha descubierta. Por la otra parte tirando la via del occidente por el estrecho de Magallanes tiro tanto hazia occidente que el año de mil z. d. xxi. por debajo de la tierra llego hasta Latigara: que es lo ultimo del oriente que señalo ptolomeo. De manera que ya no ay cosa que descubrir al rededor de la tierra de oriente a poniente / solamente q̄ dan por descubrir las tierras que estan debajo de los polos del mundo: que las que estan debajo de la equinocial: en nuestros tiempos se han muy biẽ pasado. Tornando ala diuision digo que el mar oceano que cerca toda la tierra entra en el riõn de la tierra por vn braço de mar: que se dice mediterraneo / el qual entra por vn valle que esta entre dos montes que se dicen Abila de parte de berberia z Calpe de parte de España. La entrada de aqueste mar se dice Fretum Gaditanum de la ysla de Caliz y Herculeum por Hercules que puso sobre aquellos dos montes dos columnas en señal del fin y termin

no de su reyno / agora por la vengidad de vna ciudad que esta en el estrecho: se dice el estrecho de Sibraltar. Tiene ancho poco mas de tres leguas. Estiendese por lo mas ancho desde la Syrte grande: adonde estan las aras de los pbilenos en que esta oy la ciudad de Zedico hasta la ciudad de la Uelona: que es la boca del mar Adriatico por espacio de dozientas z veynete leguas. El remate de aqueste mar que se dice Mediterraneo: porque hiende las tierras: se dice nuestro: porque los escriptores latinos z griegos y hebreos y egyptios z cirenaycos z africanos z maritanos que del hizieron mencion: habitan al rededor de sus costas: se junta con vn pielago de agua dulce que es el paradero del rio Lanays: que nasce de los montes Rhyphos cercanos al septentrion. Esta balsa de agua en que el rio Lanays descarga: se dice la laguna Abeotis: agora se dice el mar de la Lana. Tiene de largo en trauiesa sesenta z vna leguas / z de ancho veynete. Lucano penso q̄ aqueste mar se junta con otro braço de mar que salia del Oceano Septentrional. Mas la experiencia ha mostrado ser falsa la opinion de Lucano. Por la parte del medio dia: que es adonde el Sol haze medio dia / nasce el rio Nilo: que en el Genesis se dice Beon: descende de los montes que dicen de la Luna. Y entra en el mar de Egypto junto a la ciudad de Damiata / que agora se llama la gran ciudad del Cayro. Los antiguos dixeron que entra con siete braços distintos. Mas la verdad es que no entra mas de por vno. Saluo que porque a la entrada que entra por el mar de Egypto: antes que el agua que lleva acanalada: se esparza en alta mar / o a los lados se encuentra luego con vnos yslasos pequeños entre vnna yslita y otra va vna canal de agua dulce con furia / y estas canales q̄ entre estas yslasos haze son siete / por esto dixeron que entraua por siete braços. Desde la entrada del mar Oceano por Sibraltar hasta el rio Lanays / que

Luc. li. 3.

Gen. 1.

el rio
lo don
nax

Se donde fallan
uno en otro
de donde
de fallan
Antiq. li
bro. 1.

de donde
de donde

no he
razon
de la
de donde

de donde
de donde

diximos se dize Europa de vna hija de Agenor Rey
de Phenicia. En esta parte habitamos los christianos.
Desde el mismo estrecho de gibraltar hasta el rio Nilo q
ya diximos se dize Africa: del nombre de Afro descendiere
de Abrahā: segun escribe Josepho. Desde estos rios Ta
nais y Nilo hasta el fin del oriente que ya diximos que pro
lomeo nombra Carigara: y agora se dize Gilito tierra de
nuestro emperador Carlos. V. se dize Asia. Algunos di
zen que desde el rio Yndo adelante se dize la Yndia orient
tal. Esta Asia tiene mucha mas tierra que las otras dos
partes con el mar que esta en medio. El intento de Pom
ponio mela que fue el mejor de los Geographos: fue escre
uir las costas de dos mares mediterraneo y oceano. La
causa es porque los antiguos oraron los interiores de las
tierras a los ganados y aldeas: y poblaron las costas del
mar: por causa de la mercaduria y contratacion de las cosas
que se lleuan de unas partes a otras. De aqui se toma ar
gumento que pues en Toledo no ouo esperanza de la com
unicacion de la mercaduria por la falta de la nauegacion:
que sus pobladores fueron combidados por la salud y
temperie del ayre. Tomando ala costa pomponio de
la ymagina que entra en el mar nuestro por Gibraltar: na
uegando en vna galera junto ala costa / y assi comienza
su primero libro desde Tanjar y Arzila y Lepta: que es
la primera parte de Mauritanias que agora se dize Ber
beria. Ala parte del medio dia de Mauritanias esta el rey
no de Fez. Luego va por Annidia en que estan Oran y
Argel y Bugia / ala parte del medio dia apartado de la
costa esta el reyno de Tremecē. De ay va por la q propia
mete se dize Africa la menor: q esta la ciudad de Utica y
la de Hippo q agora se dize bona: donde fue obispo san au
gustin. Esta la ciudad de Cartago y la de Thunez y los
Belues. Passa de ay ala Cirenayca q se dize Petapoli:
y de ay passa ala Libanica / y por las baras del Ca

tabadmo passa en egypto: y de ay da la buelta hazia el septē
trion: dexando ala manderecha alas arabias Petrea y
deserta: q estan al rededor del mar bermejo. Luego sube
ala Siria que agora se dize Suria: en que estan Palesti
na. Judea. Galilea. Phenicia: y en el fin Antiochia. des
de ay tuerce el camino boluiendo su nauegacion hazia el
occidente. y entra se por asia la menor en que estan Cili
cia. Paphlagonia. Licia. Caria. Jonia. Eolia. Troya. Lue
go buelue la costa al oriente y passa por bithynia: por pa
plogonia: por tibarenia por chalybia. Luego buelue al
septētrion por cholcos: y por la costa de la laguna meotis
y por Sauromacia y el mismo Tanais hasta los montes
Rhipheos en que fenece el primero libro. El segundo co
mienza de la Scythia de Europa y descende por la me
sa laguna y por la costa del ponto Euxino: y descende
por la thracia que es Turquia la menor: cuya cabeza es
Constantinopla. Estiendese thracia hasta macedonia y
thessalia: de thracia va por el mar Egeo: que agora se dize
arcipelago: va por el mar euripo: que se dize negro ponto
que quiere dezir mar muerto: y dexando ala Attica y ala
Boezia ala mano derecha: sube por Epiro: y entra en el
mar adriatico por la velona: y passa por dalmatia y el cla
nonia: y torna por la punta del mismo adriatico: adonde
desde a quatrocientos años se hedifico la ciudad de Ve
necia: y entra en lombardia y passa por Rauena en Ita
lia: y va por la marca de ancona y por el monte gargano a
donde se aparecio sant miguel: y passa por la ciudad de
barri y por Rudia patria del poeta Ennio: y en el fin de ca
labria llega a brundusio y pasado el seno de tarento pas
sa por el estrecho de Sicilia entre los peligros que dizen
del remaño o remolino de Scylla y los peñascos quiebra
naos de la furia y briaueza de Charibdis: agora se dize el
pharo de mecina este estrecho peligroso. De ay da la buel
ta por la otra ladera de Ytalia y va por los brutios adonde

el y libro de
pomo mela

de donde
de donde

de donde
de donde

de donde
de donde

esta la ciudad de Abelito y Rapolla: y las piedras q̄ dicen
 de las sirenas. De allí sube por la costa de Napoles al sinio
Bayano: sube a Larracina por el mōre d̄ la bechizera m̄
 brada Circere: va por Saeta: Laurēto: y por Roma cabeza
 d̄l mūdo: de ay sube a la ciudad de Luna y a Benoua: y
 dexado a Saboya entra por la costa de Frācia q̄ es Uie-
na. Nicea. Arseffa hasta Lēguadoc: y de ay entra por
 la costa de España: por Colibre en Ruy sellō por Barce-
lona. Larragonā. Sogorbe. Adūiedro Galēcia. Katua
Belche. Carthagena. Malaga. Tarifa y melaria patria
 del mismo pōponio y en Sibaltar acaba el segundo libro
 cōtando juntamēte las yslas del mar mediterraneo. Comē-
 mienza el tercero de vna parte d̄l Andaluzia y sigue por
 todo el reyno de portugal hasta Santiago d̄ galizia: y de
 ay buelue a leuāte por las Asturias y por vizcaya: y des-
 pues de Lipuzcua va hazia el septētrion por la otra costa
 de frācia y de ay tira al ouēte por la costa de Alemania
 de ay en Sarmatia: y de ay ala scythia de asta y della pa-
 sa en Tartaria y della en otra scythia ouēta: y de ay pa-
 sa muy presto la prouincia de Catayor: y la de Magi: y el
 cabo de ouēte la prouincia de la China: q̄ ptolomeo llama
regio Sinarū. Estos reynos passa en silēcio y cuenta
 la Serica: adōde se inuēto la sedamo haze mēcio de Bilo
 lo q̄ ptolomeo dice Latigara: ni de las yslas de Zaua ma-
 yor y menor: porq̄ lo passa en silēcio y assi dexa la ysla ma-
 yor y mas rica del mūdo q̄ esta en el mar indico cerca de
Calicut la ysla se dice Laprobana: agora se dice en vul-
 gar camatra y junto cōesta se dexa a Malaca y al reyno
 de Ansiā: y el de berma y el de bengala y seylan. Dexa
 se a calicut y va por el mar de persia: y por el mar arabico:
 q̄ en griego se dice Erythreo y en romāce bermejo del nō-
 bre del rey erythra: como lo dice Solino y philostrato de
 ay va por la otra ladera del mar hazia Ethiopia: que es
 al medio dia: passa por el rio de sant pantaleon: y va por el

roma

incluam pa
 trea de m...
 p... m...
 Libro de
 p... m...

philo: lib. 3.

cabo de buena esperanca: y da la buelta hazia ponēte en
 frente del nacimiento de nilo: y dexa al reyno de Adani-
tongo tierra de negros en medio de la costa hasta la ysla
 de santo thome y de ay buelue al septētrion: por el promō-
 torio q̄ se dice Hespericero: agora se dice Cabo verde en
 frente del qual estā las yslas d̄ las Borgones. Algunos
 las dicen las yslas hesperides: adōde se vsaua el arte de
Alchimia. Mas esto no puede ser si es verdad lo q̄ al-
ga Plinio de seboso q̄ distan por espacio d̄ quarēta dias
 de nauagaciō / por lo qual piēsan algūios q̄ las Hesperis
 des son las q̄ agora dezimos la Española / y la de Luba-
Santa cruz: de quiē ya hezimos menciō dice q̄ son las yf-
 las de los açores: yo digo q̄ pues plinio dice q̄ no se auerif-
 gua quales seā las hesperides: q̄ yo no lo quiero auerif-
 guar. De cabo verde sube por el oceano Atlantico dexan-
 do ala mano yzquierda las yslas de canaria acaba toda
 la obra en Tanjar de dōde comēço el primer libro.

nota donde
 se al...
 cap. 31.

Capit. xxij. de la traça de ptolomeo.



Antes q̄ digamos de la traça de ptolomeo es de
 saber q̄ adōde sale el sol: se dice ouēte: y dōde se
 pone ponēte y adōde haze el medio dia: se dice
 parte meridional: y en la parte contraria se dice
 septentrion: adonde esta la estrella del norte. A questo as-
 si presupue esto / digo que ptolomeo de tal manera quiso
 hazer la traça del mundo: que tuuo respecto a poner las
 distancias de las ciudades / las quales son en dos ma-
 neras. Una se dice distancia de longura y la otra distan-
 cia d̄ anchura. Para entēder esto es d̄ saber q̄l curso q̄ ha-
 ze el sol a diez de março o a treze d̄ setiēbre es la linea de
 la equinoctial: la qual parte el cielo de Oriente a Poni-
te: tornando por debaxo de la tierra al Oriente en dos
 partes y iguales. Si echamos otra linea que vaya cru-
 zando el circulo d̄ la equinoctial como ya diximos desde

nota de la p...
 m

el norte que vemos hasta el otro norte que no parece dárdo la buelta por el otro medio cielo que nos cubre la tierra de tal manera: que esta línea segunda que nace del polo passe por el punto de oriente y el punto del occidente: en los quales dos puntos se cruce derechamente con la línea que diximos equinocial: quedara el cielo hecho quatro quartas y iguales: y por el semejante la tierra que le corresponde quedara diuidida en otras quatro partes y iguales las dos estan de la parte de arriba: y las dos de partes de abaxo: avn q̄ por que nosotros tenemos el mundo elevado de la parte del norte: tanto quanto senos cubre de la quarta del medio día austral: tanto se descubre de la quarta de abaxo septentrional. De todas estas quatro dexo Ptolomeo las tres: y solamente traço la quarta en que habitamos: y avn no toda. Por que como el cielo: y por consiguiente la tierra tenga trezientos y sessenta grados en rededor: avia de tablear nouenta grados en anchura: y ciento y ochenta en largo que es la suma que cabe acada vna de las quartas que tiene dos tanto en largo que en ancho. La distancia que ay desde el Poniente hasta el Oriente: se cuenta por los grados de la longura: y la distancia que ay desde la equinocial por donde va el sol a diez de Março hasta el norte se cuenta por los grados de anchura. En lo redondo no ay principio ni cabo: mas por que el occidente estaua mas conocido q̄ las partes de oriente: por esso Ptolomeo començo la longura del occidente y imaginando q̄ por la ysla del hierro q̄ es vna de las siete canarias se auia de echar vna línea que se dize el meridiano si por q̄ passe de norte a norte. Pongamos que esta línea fuesse vn cordel del qual se atassen muchos cordeles y se estendiesen hacia oriente: los quales son los cordeles de las longuras: pongamos exemplo si queremos saber que distancia tiene Toledo y buscarle en la tabla de Ptolomeo: hallaremos que tiene onze grados de longura: quier o dezir que

distancia del cordel que passa por la ysla del hierro por espacio de onze grados. La anchura quiso contar desde la equinocial hasta el norte: el qual se alza: o se abaxa segun mas / o menos se aparta la ciudad de la equinocial: de manera q̄ tanto dista Toledo de la equinocial: quanto el norte se alza sobre toledo q̄ son quarēta grados. Luego si ymaginariamente echamos vn cordel desde onze grados de la longura que descienda este cordel desde el norte ala equinocial: y otro cordel desde quarēta grados de la anchura segun la tabla de Ptolomeo hallariamos a Toledo donde se cruzassen estos cordeles. Esto mismo podemos hazer en las tablas de Ptolomeo: y desta manera hallaremos las distancias de las ciudades. Mas por que Ptolomeo peso que no auia habitacion de baxo de la equinocial por el grande resfresco del sol: y pensando q̄ tan poco auia habitacion por el gran frio enemigo de la vida humana: por esso de la parte del medio día quito quinze grados y començo la anchura del decimosexto grado que es el q̄ passa por Beroc: y la del rio Nilo y acabola sobre escocia en sessenta y tres grados: como parece en la tabla general / los otros dexo los por inhabitables. Mas hacia el oriente siguió todos los grados de la longura q̄ son ciento y ochēta hasta la estacion de la China q̄ ya auemos dicho q̄ es Catigara: y agora se dize Bilolo. La anchura q̄ començo de diez y seis grados hasta sessenta y tres diuidio en siete climas: otros añadieron hasta veynte y quatro: Clima es tanto espacio de tierra quanto vn mismo día tenga media hora de tiempo mas que en el clima precedente. De suerte que si Sevilla esta en el quarto clima: y su mayor día es de quinze horas: Toledo que esta en el quinto Clima tendra en su día mayor quinze horas y media. Esta materia como sea de los libros acroamaticos la dexamos. Solamente diremos que en tiempo de Ptolomeo no se auian hallado las yslas y tierras firmes que despues se han descubierto: y por esso echo

que cosa es esto

Nota de terra
esta
nota esta de
suppon q se
no e una el
rey don fernan
de albornoz
nombrado
de qual qual

el Meridiano fixo por la ysla de Tenarife: y del bienno/
que son de las Canarias. En quatro dias de Mayo año
de mil y quatrocientos y nouenta y tres / el papa Alexan
dre sexto concedio vna linea de reparticion entre el Rey
don Fernando / rey de Castilla y el rey don Juan rey de
Portugal. La qual linea distasse del Meridiano de
las yslas de cabo verde que passa por las yslas de los ago
res: por espacio de cient leguas. Despues por razon de con
cordia y del parentesco entre Castilla y Portugal en la vi
lla de Tordeyllas a siete dias del mes de Junio año de mil
y quatrocientos y nouenta y quatro los reyes catholicos
de Castilla Don Fernando y Doña Ysabel diéro al dicho
rey don Juan de Portugal dozientas y setenta leguas
sobre las ciento que el Papa Alexandre le auia dado ha
zia el poniente. De manera que dista esta linea de la repar
ticion de las yslas de Cabo verde trezientas y setenta le
guas. Desde la qual hazia el Oriente es la conquista de
Portugal. y desde ella al poniente hasta tomar al orien
te por debarco de la tierra es la conquista del Rey de Cas
tilla. Passa esta linea de la reparticion por el cabo de cor
rientes en la costa del rio Parañon. al medio dia por el rio
de sant Sebastian. Por la parte septentrional que dixie
mos de los Bacallaos y la del Labrador. Queda a la parte
de Castilla la ysla Española: y la Ysabella que agora
se dize la ysla de Cuba y la tierra firme: y la que con nom
bre comun se dizen las Yndias occidentales hasta Gijlloz
lo. Dize Aristoteles en vn libro que escriuio de las cosas
marauillosas que en la naturaleza se hallan. A vn que al
gunos quierẽ dezir que este libro es de Theophrasto: que
tiene tanta auctoridad como Aristoteles. Dize en este li
bro. Que los Phenicianos nauegaron quatro dias ha
zia el occidente con el viento Apeliotes que es el Solano
y aportaron a vnos lugares incultos que estauan en con
tinuo mouimiento y el mar los cubria y descubria y dexa

nota esto

na en seco muy gran copia de Atunes mayores que los
ay por aca. Estos atunes se hallan oy en la ysla que dize
de la madera: y en la que se dize Fayalio de la nueua Flan
dria. En este mismo libro dize el mismo auctor que vn
mercaderes Carthagineses nauegaron desde las colum
nas de Hercules: y acabo de muchos dias de nauegacion ha
llaron vna ysla que distaua de tierra firme por espacio de
muchos dias de nauegacion. En la qual no auia mora
dores: y vn que era abundante de todas las cosas que a
la vida humana son necessarias: allende de muy grandes
rios nauegables que auia en ella. Por lo qual acordaron
de quedarse allí: y poblaron la ysla. Lo qual como vinies
se en noticia de los Carthagineses entraron en ayunta
miento sobre que se deuia hazer de aquella ysla: pensan
do que si la fama de la riqueza de aquella ysla venia en no
ticia de las estrañas naciones: con la cobdicia yrían a ella
y la harían vn propugnaculo y defensa en que se retruxes
sen para enseñorearse de todos / por donde su libertad po
dia venir en detrimento: si naciones estrañas tuuieran el
dominio de aquella ysla. Por lo qual mandaron que
qualquiera que fuesse osado de nauegar para aquella ys
la que luego muriesse: y que los Carthagineses que auia
bedificado alla si los pudiesen auer los matassen. Estas
dos auctoridades de Aristoteles es manifesto: que las
yslas que descubrio Don Christoual Colon y el espacio
Americo ya auia sido halladas mas ha de dos mil años
Por lo qual no sera iuyzio sin fundameto dezir q los mo
radores de estas yslas se poblaron las prouincias de tierra
firme. Pues es verdad q todos los hombres sciendẽ de Adã
afirmar las cosas q Dios reuelo es de hombre christiano:
pronunciar en las cosas que van por cuenta es de hombre:
que es hombre. Determinar lo incierto es de hombre teme
rario: barruntar las cosas q son hazederas y verisimiles
es de hombre discreto. Dezir las y proponer las esperanzas

nota breue
para lo de
indus

do el juyzio de los que mas saben es de hombre que dmas
 de querer saber: no quiere ser como estaca de las habilida
 des agenas. Esto digo porque pienso yo que la multipli
 cacion de los hombres fue causa de la poblacion de las tie
 rras. Y mientras mas yvan multiplicando se yvan mas
 estendiendo. Pues que maravilla que passassen tres mil
 años sin que se vniessen estendido los hombres por todas
 las partes del mundo? Luego si sucessivamente se auia
 de poblar: que impedimento aura: si dezimos que antes
 de estos Phenices y Carthagineses de quien dize Aristoteles: no auian ydo hombres ala quarta parte del mun
 do que aora se ha descubierto? que inconuiniente es que
 digamos que de aquellos carthagineses que poblaron la
 ysla que por firmes señales barruntamos que es la Es
 pañola: de donde se trae el palo Guayacan que dizen pa
 lo de las indias: se multiplicassen los hombres: y cundies
 sen hasta la ysla de Cuba: y de ay se derramassen hasta la
 tierra firme de America: y de ay cundiesen hasta el nóbre
 de dios Panama Yucatan el Mexico y el Perury de ay
 hasta la parte de oriente donde estan las yslas de Jaua:
 Si de Adam y Eua se poblaron las tres partes del mun
 do: que maravilla que de Phenices y Carthagineses se
 poblasse la America que estaua vezina de las yslas espa
 ñola y Cuba / y della se poblassen las otras q hasta aora
 se han descubierto? vna dificultad se ofrece: y es que co
 mo los phenices inyertaron las lras: parece q los indios co
 mo descendientes dellos auian de tener algun vso o ve
 stigio / o rastro de letras en planchas / o en piedras. A
 esto dezimos que Aristoteles no dize que fueron Phe
 necianos / sino Carthagineses a aquella ysla que dista
 ua por nauegacion de muchos dias de la costa de Ber
 beria: y los phenecianos ala ysla de los atunes: luego las le
 tras de q los indios auia de vsar auia de ser letras de Car
 thagineses / de los quales yo pienso que las tomaron: no

de las que vsan agora los Africanos: sino las que en
 tonces vsauan los carthagineses: que eran letras reales
 de cosas pintadas como eran las pinturas en que leyo
 Eneas la destruccion de Troya en el templo de Cartha
 go / como tenemos aca hystorias pintadas en retablos /
 paños y sargas: y destas letras vsan oy dia los yndios.
 De las quales con ayuda de dios diremos en el libro pri
 mero de la parte segunda. Allí se vera el secreto que los
 antiguos encubrian debaxo de la forma destas letras rea
 les. Esto es lo q de los indios se me ofrece al presente: di
 ga otro lo que mas supiere: q con la charidad que nos en
 señare: recibiremos el zelo de su correccion.

Capitu. xxiij. de la cantidad de la tierra.

Porque es sentençia comun de philosophos / q
 el elemento que cerca a otro tiene diez tanto q
 el elemeto cercado: es bien q digamos de la qua
 ntidad de la tierra. La qual porque se reduce a le
 guas y las leguas a millas: y las millas a estadios: y los
 estadios a passadas: y las passadas a passos: y los passos
 a pies: y los pies a palmos: y los palmos a dedos. Pri
 mero diremos destas medidas. Dedo es vn espacio q tie
 ne de ancho quatro granos de ceuada juntos de lado / el
 palmo tiene quatro dedos / de modo que no se toma pal
 mo como le toma el vulgo por la mano estendida: q se cuē
 te desde lo vltimo del dedo pulgar hasta lo vltimo del de
 do menique: sino por espacio de quatro dedos juntos / q
 tienen menos q la palma de la mano. El pie tiene quatro
 palmos que son diez y seys dedos juntos de lado. El pas
 so que en latin se dize gressus / tiene dos pies vno maciço
 que ocupa el pie: y otro vazio. Algunos se engañaron pe
 sando que tenia el passo dos pies y medio: viendo que en
 dos passos auia cinco pies. Tambiē dire yo que ay quin
 ze dias en dos semanas: y no se sigue por esso que quatro
 semanas tengan treynta dias: porque el passo nunca se a

*viene q para
 en la mano de
 Eneas de cosas p
 Eneas. f. d. h.*

*q para es dedo
 palmo*

*pie
 paso*

*nota esto con
 de los pasos
 para saber q
 los pies fuer
 i iii - un paso / por
 ay diferencia
 sobre el q
 los dedos son
 un paso / por*

caba con la punta del pie delantero: sino al principio del carcañal: porque el pie delantero es principio del passo siguiente: que el passo siempre comienza de pie macizo y acaba en pie hueco. La passada se dice en latin passus de pando. es: o de pando. is. porque se estienden los pies todo lo que pueden / porque la passada tiene dos passos: segun q en romance tomamos passos por lo mismo que gressus en latin. / Así como se engañaron en el passo: así en la passada / porque dixeron q tenia cinco pies porq tenia dos gressus o passos. / Así como diximos que el passo tiene dos pies: así la passada tiene quatro. / La qual comienza siempre de pie macizo y acaba en pie hueco / como diximos q se dice gressus en latin y passo en romance. / El estadio tiene ciento y veynticinco passadas que son dozientos y cinquenta passos. / La milla tiene ocho estadios: que son mil passadas: las quales son dos mil passos / los quales son quatro mil pies: que contienen deziseys mil palmos: que son sessenta y quatro mil dedos / los quales tienen dozientos y cinquenta y seys mil granos de ceuada: que es la medida de vna milla romana: y porque toda esta medida depende del grano de la ceuada: y este es diverso: porque mas ancho es el de la ceuada. / La dilla: que es el de la ceuada. / La caualal: / E vna caualal difiere de otra caualal: y vna ladilla de otra ladilla / por esso pondremos aqui la medida del pie Romano antiguo / la qual no es mayor que vna hozma de quatorze puros cabales. / La cantidad deste pie Romano esta señalada en vn marmol en el buerto de Angelo Colocio en Roma. porque no cabe entera: pondremos aqui la meytad: y doblando la se sacara la medida del pie Romano / y buscaremos vn grano de ceuada tan grande que puesto quatro vezes hincha la medida de vn dedo de los deziseys que van señalados en esta medida. / E así sabremos de que tamaño era el grano de la ceuada que era el principio de las medidas Romanas. / Esto así

afada
 andro
 alla
 Medida del medio pie Romano antiguo.

- I
- II
- III
- IIII
- V
- VI
- VII
- VIII

presupuesto digo que la tierra por qualquiera circulo que la diuida en dos partes yguales tiene al rededor ciento y ochenta mil estadios. / Esto es segun la cuenta de Ptolomeo. / Que como la experiencia de la correspondencia a los grados lo muestra es muy mas cierta: que la distribucion de Eratosthenes: que da setecientos estadios acada vno de los trezientos y sessenta grados del cielo. / Ptolomeo no da mas de quinientos. / De suerte que multiplicando 360. por 500. salen ciento y ochenta mil estadios. / Los quales si se reduzen alas millas de Ytalia seran veynete y dos mil y quinientas / dando ocho estadios acada milla. / Las quales si se reduzen a leguas castellanas: dan do a cada legua tres millas: hazen siete mil y quinientas leguas que es el circuyto de toda la tierra. / De oriente a poniente aura tres mil y setecientas y cinquenta. / La travesura del diametro del gordo de la tierra es de dos mil y trezientos y quatro y nueue leguas. / Desde la haz hasta el centro que es el lugar donde esta el infierno / ay la meytad que son mil y ciento y setenta y quatro leguas y media. / Esta cuenta del rededor de la tierra se toma por la cuenta del Astrolabio / en el qual por el espacio que corresponde a vn grado: se sacan todos los otros. / La cantidad de la travesura se saca por vna regla que dicen de la circunferencia al diametro / la qual es desta manera. si diuidimos el espacio de qualquiera cosa redonda en veynete y dos partes yguales: y quitamos la vna quedaran veynete y vna: de las quales si tomamos la tercera parte / que son las siete de veynete y vna. / Sera la medida de lo grueso / o diametro del circulo: o bola: qualquier cosa redonda. / Por esta regla sabidas las leguas q tiene la travesura entozmo por la correspondencia de los grados se sabra lo q tiene de travesura. / La cantidad de los otros tres elementos / es como dice Joan de Sacro Busto en proporcion de diez tanto: como viene a saber el elemento del agua es diez tanto mayor que

Decl. caa
 5. lib. 7.

nota est

Sphe. li
 bio. I.

la tierra. El ayre es diez tanto mayor que el agua. El fuego es diez tanto que el ayre. Esta regla se toma de vn dicho de Aristoteles: que dize. Que el elemento superior excede al elemento inferior en proporcion de diez tanto. Esto se persuade desta manera. Vemos que los elementos entre si tienen diferencia de espessura y raridad: assi como vemos que el agua es mas rala que la tierra: y el ayre es mas ralo que el agua: y el fuego es mas ralo que el ayre.

De teo. 2 El exceso de diez es el numero mayor de los numeros de las vnidades / el qual numero experimentaró los phisicos sopros: viendo que de vn puñado de tierra se engendran diez de agua: y de vno de agua diez de ayre: y de vno de ayre diez de fuego / assi diremos que como vencen en raridad: assi vencen en quãtidad: que no sería conforme a razón: que los que son mas debiles en fuerças fueren mas pequeños en quãtidad. Lo qual si assi fuera: no pudierã durar naturalmente mucho. Porque si es verdad q̄ andan en continua pelea para la generacion de las cosas: ya fuerã los elementos debiles y flacos consumidos y tragados de los elementos mas rezios y poderosos: si assi como son mas raros y mas flacos que los fuertes: assi fuerã menores o tamaños en cantidad. Digamos pues que proueyo dios vna templança que permanece: que si vno excede a otro en densidad y espessura / es excedido del otro no menos en sitio mas alto que en quãtidad de lugar. Por lo qual se puede creer: que no tiene vn elemento mas de materia que otro: sino que la tiene mas o menos estendida que otro. Este templamiento auia de ser muy considerado en los hombres: para que el rico no se tragasse al pobre / pues no tiene menos parte en la gloria que el rico ni participa menos de la redemption que el rico. Finalmente no es de menos quilates el alma del pobre que la del rico: si el rico es denso como la tierra: y el pobre es raro como agua: tiene diez tanto de paciencia que el rico / y ay

poze star la pobreza canonizada por la fuente de las riquezas: que amo la pobreza de espíritu: el verdadero pobre excedera al rico en limpieza y en puridad de materia: tanto como el fuego a la tierra. Lo q̄ digo del rico y el pobre: dire del ygnorante y el sabio: del siervo y señor / del labrador y del rey: del sacristan y del papa. Y finalmente del hombre y el angel / pues que entramos son capaces de la bien auenturança q̄ es ver a dios para siẽpre sin fin.

Capitulo. xxiii. De la amargura del mar.

Si ouiessemos de dezir de las particularidades que de la tierra se hallan: sería escreuir vna obra por si: porque si de los barrios de sola Roma escriuio tres libros Blondo Forliuense: y otros tres Francisco de Albertinis: y cinco libros Andreas Fuluius: y siete libros Bartholomeo mariano: quando se acabarian de contar los montes y valles y paramos y fuentes y rios con todas sus propiedades de piedras y yeruas y arboles: y brutos y pesces: y aues que en ella se hallan: Por tanto nos passamos a la naturaleza del agua que es el segundo elemento / de la qual saldremos mas breuemente q̄ de la tierra. Digo pues que toda el agua del mundo / o es agua de mar o deriuada de ella / el agua del mar es salada y amarga. Esto le prouiene segun Aristoteles de la estreñidad seca quemada mezclada con humedad: como lo experimentamos en la lexia y en la vrina. Dize que se eleua de la tierra dos maneras de exhalaciones secas y calientes: y otras humidas: las quales mezcladas hazen sabor amargo: y como se estienden y caen en la mar hazen la ser amarga. Mas esta razón ay nq̄ ayude en algo: no concluye de todo: que lo mismo auia de ser en el mar Caspio o Bircano: que agora se dize el mar de Abacuch. Del qual dize Solino: que es mar dulce / por lo qual diremos que el sol eleua de la mar las partes subtiles: y dexa las gruesas y estreñes por ser pesadas / las quales reciben la impressiõ

De teo. 2 / nota que vno de los signos de la vida

nota esp

Soli. cae pte. 30.

de los rayos del sol: en tanta manera: que tienen mas sa-
 bor de tierra quemada: que de agua pura: y si me dixeren
 que tambien eleua el sol los vapores del mar caspio, *Dize*
 que este mar es vn mar por queño: que aunq̄ por vna canal
 angosta se ceua del mar oceano: son tantos los rios q̄ en-
 tran enel: que no sera otra cosa sino vn descargadero de a-
 guas dulces: como es el mar de *Liberias* y *Galilea*: y el
 mar muerto en que descarga el río *Jordan*. De manera q̄
 diremos que por esso es el mar amargo porque el sol eleua
 las partes subtiles y dexa las gruesas: que reciben la im-
 pression d los rayos del sol. *Esto* parece en la lluvia quan-
 do las nuues se derriten para llouerse: q̄ no es agua salaz
 da sino muy dulce: y avn en *Burjalaz* q̄ es de esse cabo
 de *çaragoça*: no tienen otra agua para beuer: sino la lloue
 diza recogida en balsas. Y pues esta es lición christiana:
 Digamos q̄ dende el principio de su creación fue amarga
 la mar: porq̄ si fuera dulce siendo como es estantia: sin te-
 ner mas mouimiento del mouimiento que el viento y la lu-
 na le hazen hazer: acabo de tantos siglos se ouiera ya cor-
 rompido / de mas dela muchedumbre d peces grandes
 que muerē en ella: agora sea por enfermedad: agora por la
 matança d las batallas que pasan entre ellos / como lo el-
 crue *Plinio* y *Oppiano*. De manera que la corruption
 de los peces ayudara a corromper el agua dulce estante: y
 ya que por el medio no se corrompiera: las orillas como ori-
 llas de lagunas se corrompieran: y dellas el ayze vezino /
 y del los pueblos maritimos: y dellos los interiores. *Es*
 nalmente nunca faltara vna pestilencia ordinaria: que pre-
 sto diera cabo del mundo. Luego entre otras mercedes
 que dios nos hizo: demos le gracias porque hizo ala mar
 salada: para que la sal conseruasse de corruption al agua
 estante: y a los peces que en ella muriessen. *Porque* cier-
 to es que entre los elementos / solo el fuego no se corrom-
 pe por putrefacion: y por esso no tiene mal olor fuera del

luyo natural / que es olor de alcreuite. Todos los de mas
 si estan mucho tiempo estantios en vn lugar / se corrom-
 pen por putrefacion: y del mal olor que de si echan: corrom-
 pen a sus vezinos.

Capitulo veynte y cinco. Del agua de los
 rios: y pozos.

Diximos que la mar es la fuente de todas las
 aguas. *Por* donde se sigue que ni a los rios les
 falta agua: ni la mar cresce con ellos. *Porque* si
 mucha agua le entra de los rios / mucha le sale.
Para q̄ ande el agua entorno de los rios al mar y del mar
 alas fuentes / parte por resquebrajos de piedras / parte
 por concavidades de tierra / parte se recuma como de es-
 pongia por el cuerpo de toda la tierra. *Por* donde se pue-
 de creer que ay mas rios de baxo de tierra que encima: por
 que todos los que van sobre la haz dela tierra / primero
 fueron de baxo que saliesen encima. *E* muchos van por
 de baxo: que por de baxo se tornan ala mar sin rebentar so-
 bre la tierra. *Como* vemos en todas las partes que caña-
 mos en hondo: que luego se recuma la tierra. *Tambien* es
 verissimile que ay mas rios de baxo dela misma mar que
 van por de baxo de tierra: que en la tierra descubierta de
 mar: porque cierto es que es mayor parte la que esta cu-
 bierta de agua que la descubierta. *Por* donde aura ma-
 yor lugar para que ay mas rios. *Tambien* es de pensar
 q̄ si la mar se recuma: antes se recumara derechamente en
 la tierra sobre que estuviere que hazia los lados. *Por*
 que pesa mas en la linea derecha que va hazia el centro:
 q̄ no en la linea q̄ va hazia las orillas. *Pues* q̄ en q̄ tara q̄ l
 agua d la mar no se entre por todos los caños y cõcauida-
 des que de baxo dela mar estuieren: por las quales ya

nota c. l.

pli. 9. li.
 oppi. 5.

mon. c. l.

acanalada a manera de río: hasta que rebiente por otra parte a manera de fuente debajo de la misma mar: De modo que todo aquel espacio por donde fuere acanalada / o recumada se diga río soterrado de mar: como va el río Alpheo por debajo del mar Jonio: dende el boqueron en que se hunde en la Aborea: hasta que rebienta a cabo de mas de cient leguas que ha ydo por debajo del mar: en la fuente Aretusa: cerca de Caragoça de Sicilia. La experiencia parece en que todo lo que se echa en donde este río se hunde sale en la fuente aretusa en Sicilia. Desta manera se puede creer que van muchos ríos debajo del mar: por los caminos soterrados que tienen hechos. Tornando a lo primero digo que todos los ríos arroyos fuentes y pozos se ceuan del agua de la mar: porque no se puede dar efecto sin causa y no bastaria la fuente a ser causa del río: sino tuuiera otro mayor ceuadero que la ceuasse: y las causas no han de ser infinitas: por donde pues no ay otro mayor ceuadero de quien se ceuen las fuentes: que es la mar: es razón que digamos que la mar es el primer ceuadero y primera fuente de todo los ríos: no obstante que en parte sea verdad lo que dice Aristoteles: que el ayre que esta en las concavidades de las fuentes se conuierde en agua: mas este ayre no es bastante para hazer tanta agua: porque se ha de gastar diez tanto de ayre para que se haga vn tanto de agua. Digamos pues que de mas del ceuo que de la mar tienen las fuentes: alguna agua toman del ceuo del ayre: el qual ballandose junto con la humedad de la fuente: facilmente se conuierde en natura de agua: a vn que como digo la principal parte es de la mar: y a vn que la razón no lo dixera / tenemos lo por texto sagrado adonde dice. Omnia flumina intrant in mare et mare non redundat: ad locum unde exeunt flumina reuertuntur: vt iterum fluant. Todos los ríos (dice Salomon) entran en la mar: y la mar no cresce con ellos / los ríos bueluen a su lugar donde salen para que

Nota

Mateo. 2

Eccles. 1.

otra vez tornen a correr por sus cursos. Queda de saber pues es verdad que las fuentes se ceuan de la mar: y la mar es salada: por que las fuentes son dulces. A esto se responde que como se recuma la mar por las arenas: como si se colase por coladero: passa lo subtil del agua y queda lo grueso: que es lo amargo que participa de la grosseza de la tierra: y si dixere alguno que por esta razón no auia de auer pozo salobre: dire lo que dice Plinio: que segun es la qualidad de la tierra por donde passa / allí toma la qualidad della / como vemos que es caliente en la costa de Duçol y de Napoles: por el mucho alcreuite que ay en aquella tierra. Desta manera diremos que passando por tierras salobres: es el agua salobre / y si dixere que tambien los ríos antes que lleguen a sus fuentes: pasan por tierras salobres: dire que así por el ayre que se conuertio en agua en las bouedas de las fuentes: como por el movimiento con que el agua corre por los ríos y arroyos: se esparze y se para delgada: y acaba de perder lo pesado y terrestre que de las tierras salobres tomo. Y por conseqüente se torna dulce / lo qual no ha lugar en los pozos: que por tener los manantiales llenos de agua no entra el ayre a conuertir se en agua: y por estar el agua estante: no desnuda la naturaleza de salobre que cobro de la tierra por donde passo. Mas el agua del pozo que desnuda la sal y lo grueso y terrestre por el coladero de las arenas: y despues no passo por tierra salobre que dase dulce: como se ve en los pozos de la ciudad de Calécia y de otros muchos que ay en España.

pñ. 11. 31. cap. 4.

Cap. xxvj. del color de la mar.

En que comunmente se dice que los elementos no tienen color: por los efectos vemos el color a que cada vno tira: como vemos que la tierra tira a pardilla: quando no esta mezclada con otro elemento: o al menos tiene poca parte de otro: vemos que el agua tira a color blanco en la nieue: y elo y granizo: el ayre

Nota breu
cñ de 7
pñ de los elem
11

tira a color colorado: como parece en la sangre que en los cuerpos de los animales es de natura de ayre. El fuego no tira a bermejo: como algunos le pintan: sino a negro. como vemos que dexa negras las cosas que quema. que la blancura que dexa en el hueso quemado y en sus semejantes: viene de la propiedad de la sequedad del hueso. Estas colores parecen en la densidad y apretamiento de los elementos / quiero decir que sino les vemos la color: es por estar raros y esparcidos. Mas si el ayre de cien cataros metiese dios en un cataro quedaria de color de sangre: y si el fuego de cien cataros metiese en uno quedaria negro como carbón: que el resplandor que vemos en la llama es acedente del fuego que enciende el humo y exhalacion que sale del cuerpo pingue que quema. Mas tomada la substancia del fuego por si: no solamente no resplandece: como no resplandece el fuego en su esfera: mas junto de la manera que dixere metiendo el fuego de cien cataros en uno quedaria de si un color muy escuro: qual es verdaderamente el fuego que esta en el infierno: que quema sin dar resplandor por ser fuego apretado: no tener nutrimentos de pingues y gruesas exhalaciones: mediante las cuales se vea la llama. Tornando al color de la mar digo que aun que el agua de si tira al blanco: toma el color azul que dize del cielo: no porque el cielo tenga color: sino porque la juntura de la tiniebla y claridad hacen aquel color: como adelante diremos. Y porque este vocablo ceruleo: segun dize Anthonio Thilesio: se deriva de celuleo. Por esso el mar se dize ceruleo: que quiere decir de color de cielo que es un azul escuro. aun que por alguna propiedad de la terrefreidad desta agua: toma se esta color en verde escuro. Como vemos que el agua de las lagunas estantias se para verde: y haze unas ouas alas orillas. Y assi en el mar ordinariamente ay muchas ouas: no solamente en las orillas mas aun en medio della. Esto proveyo dios para que algunas vezes quiere librar las naos caecadas por medio destas ouas / que muchas vezes se ha experimentado

Lib. de color.

do que entrando se el agua por algun agujero que no parece en la nao: y no basta la bomba para sacalla. y por estar lo baxo de la nao vafiado de agua no se puede atinar al agujero por donde entra. Proveye dios que muchas vezes entre el agua que entra venga un tan grande golpe de ouas: que como corcho andan ondeando en mitad del agua y atapan el agujero: hasta que la bomba da cabo del agua y remedia se el agujero. Esto ha cotecido ala letra a un nauio en que yua Don Francisco de Lezcano dean de Panama el año de mil y dxxvi. en el golfo que esta cerca de las yslas de Descada Dominica y guadalupe passadas las yslas de Canaria. Tornando ala color del mar: si alguno dixere que el mar Arabico por donde passo el pueblo israelitico de Egipto al deserto: se dize rubro: que quiere decir bermejo. A esto dire que no se dize bermejo porque tenga color bermejo: porque como dize Philostrato es el mar ceruleo y verde escuro de todos los mares. Mas dize se bermejo como dize este auctor: y tambien lo dize Solino: del nombre de un rey bermejo que reyno ala costa de este mar: el qual por la bermejura se dize Eritrea: que en lengua griega quiere decir bermejo / y de ay se dize mar Eritreo: que en latin quiere decir rubro: y en romance bermejo. De manera que la bermejura deste mar no esta en la color del agua: sino solamente en el nombre. Como en Toledo dezimos las tendillas de Sancho bien aya: que no son agora mas suyas que finias. Corral de pavones y Barrio de rey: que ni en el corral ay pavos: ni los oficiales del palacio real habitan en aquel barrio. Y no obsta que muchos doctores sanctos ayan allegorizado la bermejura del mar Eritreo: que basta que la allegoria conforme con la de nominacion del vocablo: sin que juntamente aya de conformar con el hecho. De manera que concluyremos que el color del mar es verde escuro:

Nota que el mar bermejo es el mar ceruleo. Lib. 3. de apoc.

Cap. xxvij. Si es verdad q̄ ay mar quajada.



Opinión comun es de muchos escriptores que el mar septentrional y el mar de la parte contraria que esta debaro del polo Austral es mar quajado: o cōgelado. Mas a mí me parece que acierta.

Disario Macrobiano en afirmar el contrario. Porque el mar puro mar sin tener mezcla de agua dulce nunca se quaja / como parece en las salidas que en la mar hazen los rios por cuya mezcla se sigue el yelo: y se quajan las orillas del mar. Especialmente que quando los rios descargan su agua no salen derechos en alta mar: sino la deanse hacia las orillas: y por consiguiente se yela las orillas por la mezcla de la agua dulce: y pueden ser estos rios tan caudalosos q̄ entré tanto en la mar: que con ellos se yele toda la costa: como vemos en el mar de Gothia: y en el mar Pontico de quien dice **Quidio** que estava quajado. Esto es por los muchos grandes rios q̄ entrá en estos mares. Mas si tomamos la mar en alto lexos de costa: adonde el agua dulce es ya tragada y consumida: a bué seguro q̄ nunca se quaje: ni ay hombre que pueda dar testimonio de auerla visto quajada: porq̄ es propiedad del agua del mar q̄ ella de si no se quaje: ansí como vemos q̄ el vinagre nunca se yela: y si me dicen que el agua de las albuferas q̄ es agua sangrada del mar algunas vezes se ha visto quajada / dire que como es agua embalsada y tēga vertientes de todas partes: acuestan se a ella todas las aguas q̄ llueue y por la mezcla de ellas se quajan las albuferas. Quanto mas q̄ diremos: que como el agua llouediza es mas subtil q̄ el agua marina: queda se encima: y aq̄lla tela es la que se yela encima del albufera. E si las albuferas algunas vezes se quajan en sal / dire que aq̄llo mas les viene por la fuerça del sol: que por la del yelo / la qual fuerça del sol si tiene poder sobre las eras de la agua marina para quajallas en sal: no sera parte para quajar tan gran golpe de agua como ay en la mar. De mas de

Macro.
li. 7. fat.

Libro de
ponco.

Nota q̄ el
mar
se yela

lo sobredicho ningūo me negara que la mar esta muy obediente al movimiento de la Luna: como luego lo prouaremos. Y es muy gran verdad q̄ anda la luna cada mes lunas quinze dias: sin ponerse al rededor del mar de Gothia que el vulgo dice la mar quajada. Y otros quinze dias al rededor del mar que le corresponde en contrario: con la continuacion de quinze dias arreo que no se quita la luna de encima del mar de Gothia / que marauilla que la tenga en tal movimiento: que no la dexa cuajar. Especialmente que quando la luna anda en los signos septentrionales: son muy pequeñas las crecencias de los mares de aca. Por donde se puede arguyr: que por poner la luna en el septentrion donde anda quasi toda su fuerça: se siente aca poco / y ya que el frio fuesse tanto que bastasse a penetrar la mar del septentrion / la continuacion de seys meses de sol arreo sin auer noche entre medias que ay debaro del Norte / ayudara ala virtud de la luna a tener que el mar no se yele. Y de los otros seys meses primero y postrero tienen de claridad: y los quatro de en medio no son mas escuros: que la obscuridad que nosotros tenemos a dos horas de puesta de sol. Esto digo porque no es tanta la ausencia del sol aquellos quatro meses que son de tiniebla / quanto es a nosotros la ausencia de dos horas despues de puesto / como adelante veremos. Lo que digo del Norte que vemos: se tenga por dicho del otro polo contrario que no parece / debaro de los quales dezimos que no ay mar quajado / y por consiguiente no le aura en las partes de en medio. Porq̄ si ouiera de auer mar quajado en el mundo aua de ser quajado por calor: sino por frio. Y el frio que esta debaro de los Nortes: no basta a quajarle por las razones ya dichas: escusado sera pensar que ay mar quajado en el mundo.

Capitulo veyntiocho. Del fluxu y refluxo del mar oceano.



L crecimiēto z descrecimiēto del mar oceano que se dize fluxo y refluxo que haze el mar oceano cada dia dos vezes: es tan cierto z tan incierto que defatino a todos los escriptores antiguos. De aqui dize Lucano. O causa que enel mar hazes tan grandes tumultos: qualquiera que seas ya no te queiro inquirir. De suerte que los que mas atinarō de los antiguos dixeron: que este fluxo z movimiento del mar procedia de las horas de la luna: mas ni dixeron el quando ni el como: ni por que razon. Solamente acertaron en dezir que aquel crecimiēto z descrecimiēto se hazia por virtud de la luna. Agora se sabe tan de rayz: quan de rayz se sabe el movimiento que haze la luna. Para declaracion de lo qual avn que seamos vn poco larguillos: no daremos fastidio al lector: si dixeremos primero del movimiento que haze la luna. Porque sin aquel no se puede saber el movimiento del mar oceano: con los estrechos del mar mediterraneo. La luna se mueue de oriente hasta que. otra vez por debaxo de la tierra buelua al oriente donde partio: en espacio de veynete z quatro horas: como se bueluen z mueuen todos los otros cielos. Este movimiento se dize diurno: o movimiento arrebatado. Porque assi arrebatara el decimo cielo al cielo en que va la luna / como vna rueda de molino arrebatara a vna hormiga que anduuiesse al contrario al rededor de ella. De mas de este movimiento tiene la luna vn movimiento suyo propio: al contrario de este: con que se laeuta del occidente: z de poco en poco procede hazia el oriente / y por debaxo de tierra torna al mismo punto del occidente / del qual començo su propio z natural movimiento: z mientras la luna haze vna buelta de su movimiento la haze dar veynete z siete bueltas z vn tercio el primero movimiento: no desandando ella lo que tiene andado de occidente a oriente. De manera que en veynete y siete dias y ocho horas anda la luna de su movimi-

lucan. li. i.

el movimiento de la luna arrebatado

noto - c. p.

movimiento propio de la luna

movimiento

ento propio toda la redondez del cielo. Y los dos dias / y dieziseys horas que faltan: para cumplir vn mes de treyn ta dias: anda de mas de su circulo para alcanzar al sol / el qual enel espacio que la luna acabo de cumplir su circulo no avia andado la duodecima parte del cielo. Porque avn que partieron juntos de la posada de la conjuncion / que fue de vn mismo grado del zodiaco caminando hazia oriente del movimiento propio de entrambos: anduvo la luna tan ligera que al primer passo dexo atras al sol. Y acabo de veynete z siete dias z ocho horas boluio la luna al punto de la conjuncion: de donde partio con el sol: y no hallo alli al sol: no pudo hazer conjuncion hasta que le torno a los alcances: andando en dos dias z dieziseys horas lo que en aquel espacio que ella acabo su circulo avia andado el sol hazia el oriente. De manera que de conjuncion a conjuncion ay treyn ta dias. Los quinze gasta la luna en crecer quando se va apartando del sol: z los otros quinze gasta en des crecer: quando se torna a allegar al sol. Tambien es de saber que la luna anda de su movimiento propio hazia el oriente cada dia treze grados / y poco mas de vn sexmo de otro grado: z quinze grados es el espacio de vna hora. por que pues el zodiaco tiene trezientos z sessenta grados: y la luna le passa todo en vn dia: cada ora son. xv. grados. Luego andara la luna hazia el oriente quatro quintas de hora z vn poco mas. Porque no le falta sino poco mas de media quinta: para andar en espacio de vn dia vna hora cabal. De aqui se sigue que ni saldra: ni se pondra avna misma hora. Que si oy sale alas seys de la tarde / mañana no saldra alas mesmas seys / porque se tarda de salir el espacio de cielo: que en aquel dia ella anduvo hazia oriente / que son (Como diximos) treze grados z vn sexmo. Los quales reduzidos a tiempo hazen quatro quintas de hora: z quasi media quinta / el qual espacio saldra mañana mas tarde que oy. Y el dia siguiente tardara otro

tanto. **D**e suerte que en dos dias tardara ocho quintas y dos sexmos de grado: de las quales las siete quintas y media son hora y media cabales: queda media quinta y vn tercio de hora. **A**l tercero dia saldra mas tarde: otro tanto como el primero. **D**e modo que la tardança de todos tres dias seran doze quintas y tres sexmos: que son dos horas y media: y una veyntena de hora. **D**esta manera saldra siempre mas tarde: hasta que torne al punto donde comenzamos la cuenta. **E**sto se ha de entender segun el mesdio mouimiento que haze la luna: con que se ygulan los mouimientos de todos los dias. **P**orque segun el mouimiento vero que ella haze: ynas vezes se dize tarda: y otras ligera. **E**l qual mouimiento se yguala por el mouimiento que se dize medio / o medianero / como parece en su tabla. **D**e mas de esto es de saber: que allende del curso que haze la luna en su mouimiento: ay otro que se dize ciclo decemnouenal / que es el mismo que dezimos aureo numero. **E**l qual fue inuentado por **Dionisio Romano** para hallar las fiestas mouibles. **E**ste se cumple en espacio de dezinueue años. **C**umpliose o gaño ala conjuncion del mes de **Março** del año presente de mil y quinientos e treynta y nueue. **Y** desde ella aca començo otro aureo numero. **L**a razon de este circulo es: que acabo de dezinueue años buelue la luna a vn mesmo dia del año solar. **P**orque no tiene otro respecto ni miramiento la luna del aureo numero / sino en cumplir todas las diuersidades de conjunciones / y opposiciones y aspectos que tiene con el sol en vn mismo dia / grado y punto. **P**ongamos exemplo. **S**i la luna hizo o gaño la conjuncion en el primero dia del mes / no hara la mesma el año siguiente en el mesmo dia / sino antes o mas adelante. **L**o mesmo diremos de las opposiciones y los otros aspectos. **Y** como estos no seã infinitos: es cierto que se comprehenden debaxo de cierto

alph. re
gia.

Atende que
inventa el
aureo numero
ro

espacio de tiempo: que son los dezinueue años que **Dionisio Romano** noto en el qual espacio noto todas las diuersidades de conjunciones: y opposiciones que haze la luna en respecto del sol. **Q**uiero dezir que acabados los dezinueue años: no haze la luna conjuncion ni opposicio ni en dia ni en grado ni en punto de todo el zodiaco / la qual en el espacio de los dezinueue años no ay a hecho otra vez. **Y** a vn que ala verdad el aureo numero es quasi hora y media menos de dezinueue años: por ser este poquito espacio tan insensible: dio **Dionisio Romano** dezinueue años cabales al aureo numero. **M**as a vn que entonces se tuuo por poco: despues aca se ha sentido la diferencia. **P**orque de treientos y quatro años en treientos y quatro se uaria quasi vn dia: en el qual torna a tras el aureo numero del ciclo solar / porque acabo deste espacio que tengo dicho: se anticipa el aureo numero al ciclo solar por espacio de veynte y tres horas y quasi media. **P**orque son veynte y ocho minutos y cincuenta y dos segundos: falta para hazer media hora cabal vn minuto y ocho segundos. **M**as este yerro insensible en el aureo numero se corrige por el circulo magno que dizen del sol. **E**l qual se cuple en espacio de quinientos y treynta y dos años. **E**sta diferencia de tiempo es muy diferente de los onze minutos que por razõ del bisiesto se anticipa el sol de los equinoctios y solesticios. **E**sto se ha dicho aqui: para que sepamos todas las diuersidades de los mouimientos de la luna. **P**orque el mar oceano esta tan obidiente ala luna: que anda con ella: y por que allende de las quotidianas crecientes o decrecientes que se dizen **Ledonas** o aguas menores: y de las conjunciones y opposiciones equinoctios y solesticios: que se dizen **Malinas** o aguas buvas o plea mar: tiene diuersidades notables en el flujo y refluxo: las quales por no ser infinitas andan en torno: digo q̄ siguen al aureo numero de la luna. **Q**uiero dezir que acabados dezinueue años tor:

nan a comenzar de nuevo. Así como toma la luna a comenzar las diuersidades q̄ ha tenido con el sol en los diez y nueue años del aureo numero precedente. El qual mouimiento por ser tan variable: fue ocasion que los inquisidores antiguos de la naturaleza desatinassen: hasta que el venerable Beda Anglo Saxon applicando la cuenta con la experiencia / vino a dar fin de la verdadera causa del flujo y refluxo del mar oceano. De manera que estos crecimientos: o decrecimientos del mar están muy pendientes del salir: o poner de la luna. La qual porque no sale siempre a vna milima hora cada día: es cierto que estos fluxos y refluxos del oceano no tendran cierta hora en el día: por que tanto espacio saldrán mas tarde: quanto la luna tardare de salir vn día sobre otro: que son como ya diximos quatro quintas de hora y vn sexto de grado. Toda via entiendo del mouimiento medio y gualado / mas no faltara en que este crecimiento ha de comenzar tres horas cabales antes que salga la luna: salga quando saliere tarde o temprano: que tres horas antes que salga sobre el orizonte: comenzara la primera creciente / y tres horas antes que se ponga comenzara la segunda. Porque este flujo y refluxo no tiene cuenta con el día: ni con la noche: sino solamente con el mouimiento de la luna. Este es el crecimiento ordinario de cada día que se dice ledona. Y otro que se dice balina: q̄ los marineros dicen aguas biuas: o plea mar. Y este se haze solamēte dos vezes en cada mes lunar: comienza a vezes tres a vezes quatro días antes de la conjuncion: y otros tantos antes de la opposicion. De modo que a treze días: o a veyntiocho de luna comenzara el mar a crescer sobre el crecimiento ordinario de cada día. Pon gamos caso que tenemos los pies junto ala orilla del mar. y que con el crecimiento ordinario subia el agua hasta las rodillas. Al trezeto a venticcho de luna crescera sobre las rodillas hasta los medios muslos / y quando decreciere

Beda. li.
de natu.
cap. 28.

nota b. n. q. s.

nota c. s.

no decrescera hasta los pies: como el decrecimiento ordinario: si no hasta las medias espinillas. Al carozze o a veynti nueue crescera de las medias espinillas hasta las ingles. Y decrescera no como el primer día hasta las medias espinillas: sino hasta el fin de las rodillas. A la conjuncion o ala opposicion cresce todo lo que en las aguas biuas ha de crescer. Y de la decreciēte de las rodillas crescera hasta el ombligo. Porque en todos estos tres días precedentes a la conjuncion y opposicion: es mas lo que cresce que lo que decrece. El día siguiente que sera diez y seys o vno de luna: y a barando por el tenor que subio. Quiero decir que sera mas lo que decreciere que lo que creciere: hasta que ha diez y ocho o ha tres de luna se torne a su crescer y menguar ordinario. Verdad es q̄ muchas vezes la ayudan a crescer los vientos que dicen thalassios: que se engēdran de la exballation de la misma mar. Por cuya causa se anticipa a crescer en las conjunciones y opposiciones: y dura despues de las mas de los días ya dichos. Otras vezes los vientos que dicen apogeos que son exballationes que van de la tierra ala mar: la retardan que no rebūda tanto por los rios y valladares. Mas estos vientos a vn que sea alguna parte de mas o menos: no son causa bastante para quitar total mente las aguas biuas o plea mar: que preceden alas conjunciones y opposiciones de la luna. De mas de estos puntos crescen estas aguas biuas en los equinoctios a diez de Março y treze de Setiembre. Y en los solsticios que son a doze de Junio y doze de Deziembre. en los quales si aconteciere la conjuncion o opposicion: crescera el oceano mas que en las aguas biuas de las conjunciones y opposiciones. Final mēte acabo de diez y nueue años acaba el oceano de hazer todas las diferencias de crecimientos y decrecimientos que suele hazer en rueda: por q̄ si es verdad q̄ el mouimiento que haze le haze por virtud de la luna: razon es que acabe con ella / así como la luna a

cuyo tenor se mueuen en aquel espacio acaba de hazer todas las diuersidades de conjunciones / y oppositiones q con el sol puede tener. Queda que digamos que lo que haze el oceano: hazen todos los estrechos del mar mediterraneo. Especialmente como dize Aristoteles el estrecho que esta entre Ytalia y Sicilia. Porque el estrecho que esta entre la region Attica y la ysla de Eubea: si es verdad lo q del se escriueno aguardaua ala luna. Porque a manera de rio corria siete vezes a vna parte / y otras tantas a otra en el dia. La causa desto no pudo alcanzar Aristoteles inquisidor de la naturaleza. A nosotros no nos fatiga: porq ya no se mueue este estrecho: y por esso le llaman negro: por que quiere dezir mar muerto: no porq este mas lerdo q el mar egeo o arcipelago de donde se ceua: sino porq comparado al mouimiento que antiguamente tenia: parece q agora esta muerto: como los hōbres de oy se dirā que estā muertos: en comparacion de los santos antiguos. Esto as si presupuesto digo que llegando la luna por debaxo de la tierra ala linea que los marineros dizen Moardeste: que dista del oriente por espacio de tres horas: es plena / o plea mar como dizen los marineros. Larda en descrecer el oceano seys horas: las tres antes que salga la luna: y las otras tres despues de salida. Y llegando ala linea del Este: es media montante: que quiere dezir que ha desmenguado la mitad. Esta linea esta en el punto del orizonte: y llegando ala linea del Sueste: que es tres horas despues de salida / es baxa mar. Porq en ella acaba de desmenguar todo lo que auia crecido. Torna desde alli a crecer y llegādo ala linea del Sur: que es la linea del medio dia que passa por encima de nuestras cabeças a seys horas despues de salida / ha crecido tres horas: y entonces se dize la mar Media surgente: que quiere dezir que se ha leuantado la media creciente. Y dende a tres horas que llegara ala linea del Sudeste: que son nueue horas despues que salio: y tres an-

tes q se pōga: torna a estar plea mar: tan alta como estuuo tres horas antes q saliesse. Esta linea esta equidistate por entrambas partes de la linea que diximos Moardeste. porq ella y esta es vn circulo entero: que parten la tierra y el cielo en dos partes y iguales / llegando ala linea del Oeste: q es quando se pone: esta media montante: q es media menguada: como estuuo en la linea del Este su contraria: quando salio por el orizonte. Tres horas despues de puesta / q es en la linea del Moardeste: esta baxa mar: como estuuo en la linea contraria del Sueste. Tres horas adelante llegando ala linea del Moardeste sur: que es la misma que el Madir del meridiano: q esta debaxo de la tierra en frente de nuestros pies: esta media surgente: q es medio crecida: como estuuo en su contraria la linea del Sur q passa por nuestras cabeças. Tornando dende a tres horas q son nueue despues de puesta y tres antes q salga: de donde començamos la cuenta: que es Moardeste: sera plea mar: como ya diximos. Esta es la cuenta ordinaria que tiene la luna y el mar oceano / por donde se rigen los marineros. Resumiendo la en breue digo: q Moardeste y Sudeste es plea o alta mar. Moardeste y Sueste es baxa mar. Sur y Moardeste Sur es media surgente: o surgente: q es media crecida. el Este y Oeste es media montante: que quiere dezir media menguada. De modo q nunca la mar esta queda: porque el fin de vna menguante es principio de otra creciente. Porque de vna creciente a otra pasan doze horas: y de vna menguante a otra pasan otras doze. Las horas no son de relox: sino de naturaleza: por donde crecen y mēgua segun la luna se tarda: mas o menos en passar el circulo del orizonte. Quesea la causa porque el mar Oceano haga este mouimiento tan reglado al mouimiento de la luna: no hallo yo otra razon: sino la diuersidad de los aspectos: con que la luna y el mar se miran. Que es verdad q quando esta plea mar en vna parte: en el mismo tiempo es baxa mar en la parte contra-

21. de ad
miradis.

nota qd

nota bre
qta

nota qd

ria. Y quando comienza a crecer en vna linea: en el mesmo tiempo comienza a disminuir en la linea contraria. y quando en esta disminuye: comienza a crecer en la linea contraria. E si esta razon de los aspectos no satisfaze: diga otro lo que mas supiere: que con la charidad que dezimos lo que alcançamos: recibiremos la verdad que nos enseñare.

Capítulo. xxxix. del aguja de nauegar.

Pues auemos dicho del crecimiento y decrecimiento del mar oceano: no saldremos del proposito si dixeremos vn poco de la aguja con que se endereça la nauegacion. Para esto es de saber que la piedra Yman tiene tal paratesco con la estrella del Norte: que por medio della se rige el arte del nauegar. El cabo de la aguja se ha de ceuar con la piedra. Y porque la piedra tiene cola y cabeça: a se de mirar que se ceue con la parte de la cabeça. La qual de derecho apunta al Norte: por cuya prouea suelen los marineros perder dos o tres agujas: basta que a poder de prouar: aciertan en la cabeça de la piedra. Para esto dareles yo este remedio: que en vn reloj de sol sacassen qual es la cabeça / digo que si esta en vna pared señalada la linea del medio dia: pusiesen allí junto vn caldero de agua: y en el vn corcho delgado: y encima del corcho vna piedra Yman: y dexenla hasta que pare: que ella meneara el corcho / y quando parare: señalen la parte que esta en derecho de la linea del medio dia hacia la parte del Norte / que cierto es que aquella es la cabeça de la piedra: y su contraria es la cola: y la parte derecha es el oriente: y el lado yzquierdo es el poniente. Por que es cierto que qualquiera piedra Yman parte el mundo en quatro partes. Por donde si se ceuasse el aguja con la cola: apuntaria al polo antartico / y si se ceuasse con el brazo o lado derecho / apuntaria al oriente. Y si con el la-

do yzquierdo: apuntaria al occidente. Presupuesto que se ceua con la cabeça / digo que los marineros tienen quatro vientos principales señalados de color negro. Entre estos señalan otros quatro equidistantes entre cada dos de los primeros de color verde / las quartas que median entre los negros y verdes: pintan las del color colorado / porque acada vno de estos vientos parten en dos partes / y así hazen dezisseyes. Las quales tornan a diuidir por medio. De modo que hazen treynta y dos diuisiones: que dicen ellos quadrantes: o quartas de vientos. Porque ocho repartidos en cada quatro partes: hazen treynta y dos quartas: que ocupan todo el circuyto de la tierra y la mar. Y por estas quartas se rigen los marineros / y así estas diuiden a vezes por medias quartas. La figura y sitio de estos vientos no la ponemos aquí por la dificultad de la estampa: al que la quisiere ver remitimos al sexto capítulo del quinto libro de la cosmographia de Ortio. Solo vna cosa dire que la piedra Yman no apunta derecha mente al Norte de qualquiera parte del mundo. Que así como ay vnas vallestas que assestadas al blanco dan auiesfo a vna mano: o a otra: así las agujas fuera del verdadero meridiano: dan auiesfo del Norte / y nordestean hacia el oriente: o noruestean hacia el poniente. Y así como ala vallesta se le ha de añadir lo que da auiesfo de vna parte de otra / así ala aguja se le ha de añadir el nordestear hacia oriente. Y el noruestear hacia poniente. Por cierto que es gran marauilla que ay en el mundo vn meridiano fijo. En el qual el aguja mira derachamente al Norte / y fuera de allí apunta auiesfo. Este meridiano passa por la ysla de sant Anton: que es la mas occidental de las yslas de Labo verde. Y por la tercera ysla de los Açores. Las quales por que se hallaron nauegado hacia leuante: se han de contar desde el poniente. Dista este verdadero meridiano del meridiano mas occidental de España dozientas

W. H. C.

W. H. C.

y quarenta y dos leguas. Distancia del meridiano de Ptolomeo ciento y veynticinco leguas hacia el poniente. en todos los otros meridianos nordestea el aguja si la nauegacion es del vero meridiano hacia el oriente: y noruestea si la nauegacion es del vero hacia poniente. De manera que el meridiano que distare del vero por espacio de vii signo que son treynta grados: nordesteara el aguja vna quarta de viento y si medio signo: nordesteara media quarta / y assi lleuaremos la cuenta hasta la mitad. Otro tanto noruesteara hacia occidente. Quinze grados si se reduzen a tiempo es espacio de vna hora: si se reduzen a leguas es espacio de dozientas y sessenta y dos leguas y media / dando a cada grado dezisiete leguas y media por linea mayor / qual es la equinoctial. Luego estado el aguja en el paraje del meridiano que passa por la ysla de la ascension y por el rio de palmas: y por Felose Bandinga Guinea: y por el cabo de sant vicente en España y por Lisboa: y por la Corusia: y por el cabo occidental de la ysla de Ybernia: nordestea media quarta de viento. Estado el aguja otros quinze grados adelante en el meridiano que passa por la ysla de Tristã de Acuña: y por la playa de Almadin: y por Bona entre Bugia y Chunes: y por Barsella: nordestea vna quarta de viento. Estando quinze grados adelante por el meridiano que passa por las sierras del azero: y por el rio de Addego por Lyrenea: y por Corintho: nordestea quarta y media. Quinze grados adelante por el meridiano que passa por el rio de sant Christoual: y entre las dos lagunas del rio Nilo: y por Palestina y el cabo oriental de la ysla de Chipre: nordestea dos quartas. Quinze grados adelante por el meridiano que passa por los baros de la india y los baros de Raphael: y por la confluencia de Tigris y Eufrates: y por la parte occidental del mar Caspio nordestea dos quartas y media. Quinze grados adelante por el meridiano que passa por la ysla de Juã de Lisboa y por la ysla de don Gasco por la parte orie-

tal de Becca por el cabo de Rasos y por medio de Persia nordestea el aguja tres quartas de viento. De aqui adelante va disminuyendo / por lo qual quinze grados adelante por el meridiano que passa por la parte oriental de los baros de Abre ojo: y de las siete hermanas: y entre Batriana y Bedreosia: nordestea dos quartas y media. Quinze grados adelante por el meridiano que passa por Calicut y por el reyno de Lambaya nordestea dos quartas. Quinze grados adelante por el meridiano de las yslas del oro: y por la parte oriental de la Taprobana: que se dice agora la ysla Seylan: nordestea quarta y media. Quinze grados adelante por el que passa entre el rio Loyeracã: y el rio Pope len en el sino Bangetico: nordestea vna quarta. Quinze grados adelante por el que passa por la parte occidental de la ysla de Samatra: que es Jaua mayor: y por el reyno de Berman: nordestea media quarta. Quinze grados adelante por el meridiano que passa por la parte oriental de Jaua la menor: y por el rio del arena: nordestea perfectamente el aguja que ni declina a vna parte ni a otra. Por donde los grados que de ay adelante se tomaren por la via del oriente: son como si se tomassen del meridiano vero al poniente. Por lo qual si tomamos quinze grados adelante por el meridiano que passa entre Catigara que se dice Bilolo: y la ysla de Bendanas por medio de la region de los Sinas que agora se dice la China: noruestea el aguja media quarta. Quinze grados mas adelante encima de los yslas de Bilolo: noruestea vna quarta: agora se da la buelta por debaxo de la tierra desde el oriente al poniente / por lo qual no tendremos señal para todos los meridianos. Quinze grados adelante: noruestea el aguja quarta y media: y otros quinze adelante: noruestea dos quartas. Otros quinze adelante: noruestea dos quartas y media. Este meridiano passa cerca del rio del spiritu sancto: que es la vltima cosa que a la parte occidental se ha descubierto en tierra firme. Quinze gra-

Dos mas hacia el oriente por el meridiano que passa entre la nueva galizia: y la nueva España noruestea el aguja tres quartas. De aqui adelante va disminuyendo. por esso quinze grados adelante por el meridiano que passa por el obispado de Nicaragua noruestea el aguja dos quartas y media. Quinze grados mas aca por el meridiano que passa por el Peru: y por medio de la ysla de Cuba noruestea el aguja dos quartas. Quinze grados mas hacia el oriente por el meridiano que passa por la entrada del estrecho de Bagallanes por la tierra de Leon y por medio de la ysla de sant Juan: noruestea el aguja quarta y media. Quinze grados mas aca por el meridiano que passa por el rio de la plata ala entrada del mar: y passa entre el rio de la buelta y Labo blanco y por la tierra de los Bacallaos noruestea vna quarta. Quinze grados adelante por el meridiano que passa por el rio delgado: y el rio de sant Saluador: y por la tierra del labrador: noruestea el aguja media quarta. Quinze grados adelante esta la linea del Meridiano verdadero / del qual començamos la cuenta / adonde el aguja mira derecho al norte. Para todo lo sobredicho es de notar: que las cartas de marear todas son falsamente descriptas. No por ygnorancia: sino para dar a entender a los marineros. Los quales no pueden navegar sin rumbos: que son los vientos señalados por las lineas derechas que estan en las cartas. A lo quiera que estos rumbos concurren: es señal que allí esta el aguja de marear. Estos rumbos no se pueden señalar sino en carta plana. Y por esso quando dezimos que respondē deziete leguas y media por grado: entiendese por la equinoctial o su equivalente: que fuera de allí y va disminuyendo: assi como van disminuyendo las reuanadas de melon: que van angostándose mientras mas se allegan a los remates que son la frente y peçon. La disminucion deste espacio enseña Ptolomeo por numeros. Mas como esto sea muy dificultoso de

pto. li. 7.
cap. 5.

saber: agora nuevamente Alfonso de Santa Cruz de quien ya diximos a petición del Emperador nuestro señor / ha hecho vna carta abierta por los meridianos desde la equinoctial a los polos / en la qual sacando por el compas la distancia de los blancos que ay de meridiano a meridiano / queda la distancia verdadera de cada grado. / Reduziendo la distancia que queda a las leguas de linea mayor.

Capítulo treynta. Que el elemento del ayre es caliente.



temos dicho del ayre que es humido mas que el agua: queda que digamos que de mas de la humedad que tiene intensa / es de su naturaleza caliente / puesto que este calor es remisso. Por donde muchas vezes se dissimula tanto: y esta tan abscondido: que no solamente no parece caliente / mas ayn le juzgamos por frio. Esto parece que pues el ayre es caliente de si / y en el estio toma calor extraño de la reueruacion de los rayos del sol: y el mouimiento que suele ser causa de calor le auia de añadir mas calor. Y con todas estas causas de calor / sentimos el ayre frio quando mouido con algun instrumento nos toca en el rostro. A esta question responde Disario Macrobianio. Y dize que el elemento del ayre con el mouimiento se torna vieto: el qual cō la impulsio que lleva remueue el ayre circunstante: que estaua junto al rostro: y a las otras partes del cuerpo / y quitado a quel ayre sucede en su lugar a quel flato o viento mouido. Y por caliente que este: no estara tanto como el ayre que estaua a rayz de la carne. Mas a esto podriamos dezir que andado passo a passo se quita el ayre y sale el caluroso de vn ayre: y entra en otro ayre fresco que no tocava ala carne / y por estar quieto auia de estar mas frio que el ayre que haze el amorcador. A esta replica responderē yo: que el flato ayre que es mouido con el amorcador toca al rostro

macro. li.
7. satur.

con violencia entra se de rondon por los poros que por la calor estan muy abiertos / por los quales vemos que sale el sudor: y con esta entrada que haze fresca al calor q̄ esta uo metido en los poros: y ayn q̄ este ayre este caliente por su naturaleza y por la calor del estio: y por lo que cobra del mouimiento: comparado alo muy caliente que estaua metido en los poros / parece que es frio. Esta entrada no la puede hazer el ayre circunstante sino se mueue con exterior violencia que por fuerza le baga entrar. Porque aunque los poros del cuerpo estan abiertos: no estan vazios de ayre. El qual no dexara entrar al ayre quieto sino étrare por la fuerza de algun mouimiento. Esto es lo que ami me parece hasta que vea otra sentençia mejor. De mas desto podria alguno dezir: si el ayre es caliente de si / como vemos que en el ayre se engendra agua y nieue granizo y piedra lo qual no se puede engendrar en lugares calientes. A esto responderemos que la frialdad del ayre donde estos efectos de frio se engendran: no es natural del ayre: sino frialdad estrangera y aduenediza: como es aduenizo el calor en el agua que hierue. Para entender esto se ha de saber q̄ la reuerueracion de los rayos del sol calienta el lugar en q̄ reuerueran: y este calor que producen no es infinito: q̄ en alguna parte fenecer: de la qual parte adelante no sube aq̄ calor: luego reueruerado el sol en la tierra haze huyr al frio por donde puede: que parte se mete en las entrañas de la tierra y parte se subio en alto / lo baxo parece en los pozos y bouedas que mientras mas calor haze mas frios estan: porque se encoge el frio a dentro huyendo de su enemigo el calor / el frio que huyo hazia arriba parece en la piedra y granizo que cae en tiempo de gran calor. De modo que el calor ocupa los lugares de en medio que estan juntos a la haz de la tierra: y el frio huyendo deste calor andase por los extremos: parte metido en lugares hondos / como son pozos y bouedas: y parte se escapo por arriba aquella que

estaua leuantada de la haz de la tierra. porque cierto es q̄ no calientan los rayos del Sol quando pasan por algun lugar: sino quando se redoblan y resurten del cuerpo en q̄ topan. Y desta manera el principio del calor que dellos se engendra estara en la misma haz de la tierra: y aquella reuerueracion mientras mas sube en alto: mas se remite y afloxa y mas va perdiendo la fuerza y no calienta tanto como en la haz de la tierra: y mientras mas se aleja de la tierra menos calieta. como el fuego que mientras mas se alejan del: menos calieta. La experiencia de esto vemos en las sierras: que por desuiarse desta reuerueracion: las vemos neuadas en el estio. Que la reuerueracion que el sol haze en ellas: por ser conuexas y combas resurte a soslayo: y por consiguete no las calienta: y tambien porq̄ carecen de la chancillacion o trauazon de los rayos: q̄ en las tierras baxas se entrexeren vnos rayos con otros. Y allí trauados se fortifican: lo qual no ha lugar en las sierras altas: porq̄ los rayos que dellas resultan: salen disgregados a manera de los rayos del cubo de la carreta: que mientras mas altos suben: mas se desuijan vnos de otros hasta q̄ llegan a la pizcaña. Por esta razon ayn que en el inuerno va el sol mas cerca de la tierra que en el estio: calientan menos los rayos: no por mas: sino por que resurten oblicamente: y no se chancillan ni se entrexeren al retornar. Esto se ve en el pie de la llama que no quema tanto como la punta / porq̄ en el pie van disgregados los rayos y en la punta vā entrexidos. Y ahi es de notar q̄ mientras mas fuerte fuere el calor: mas huyra el frio y tan rezio puede ser el calor q̄ baga huyr al frio mas q̄ de passo: el qual frio por huyr apriesa vase assobunando vno sobre otro de donde resulta el intenso frio. De aqui se sigue que mientras mas calor hiziere en la haz de la tierra: mas frios estaran los pozos y mas frio estara el ayre del medio intersticio: adonde se engendra la piedra y granizo: la qual no se engendraria si estuuiesse aq̄ lugar tã ca

nota

nota

tiente: como la haz de la tierra: si a aquel lugar del medio in-
 tersticio: adonde huye el frio de la exhalacion de la tierra/
 se pudieffer: pareceria como vna techumbre de cristal
 hecha en todo el circuyto del ayre. porque mientras mas
 huyo del calor mas se apretó en sí: porque el calor lo tiene
 allí como preso no consintiendo lo entrar en su posada ca-
 liente. Este frio estara distante de la tierra legua y media
 o dos leguas. Y por ello estara mas frio. Al contrario en el
 invierno no estara tan frio: porque como el sol hiebre la tie-
 rra con rayos obliquos atrauésados: no tiene fuerza para
 hazer huyr al frio. Y por consiguiente el frio esta espar-
 do y desparramado en mayor lugar: y por ello no esta tan
 frio como quando esta apretado y recogido en pequeño lu-
 gar. Antes assi como el calor le hizo huyr a tropel: por don-
 de se junto parte con parte por huyr de su enemigo el calor:
 assi en el invierno toma la mano y haze del calor lo que el calor
 hizo de él: que haze huyr a los estremos: y por partes de abaxo
 le haze meter en los pozos que está babeando en invierno.
 parte subió a la parte del medio intersticio: adonde en el es-
 tío auía subido el frio huyendo de su contrario. La experie-
 cia de esto no la tenemos por efectos que nos la muestren: mas
 priuatiuamente la tenemos. Por que no vemos en invierno
 los efectos del gran frio: que en el estío se engendran. Ciertos es
 que si estuuiese tan frio el ayre en invierno como en estío/
 que granizaria y apedrearía algunas vezes en el invierno:
 como en verano estío y otoño. Y que la piedra se congele
 con mayor frio que la nieue: no lo negara el que viere que
 el oficio del frio es apretar. Por donde juzgara que la pie-
 dra se engendro de mas frio que la nieue: que esta tierna
 aun que esta congelada. Y por consiguiente dira que mas
 frio acudió al congelar del granizo o piedra: que al de la
 nieue. Pues vemos que quando cae frio sobre la nieue: se
 para dura / y mientras mas yela sobre ella mas dura. Que
 da que digamos de donde procede este frio: pues que el ay-

re es caliente de su naturaleza. A esto dezimos que las ex-
 halaciones y euaporaciones del agua son frias y humi-
 das: y las de la tierra son frias y secas. Estas dos mane-
 ras de exhalaciones enfrían accidentalmente al ayre que
 tocan. De aqui se sigue que sino saliesen estas exhalacio-
 nes del agua: ni de la tierra: no sentiriamos el elemento del
 ayre frio / fuera de vna qualidad fria que de la frialdad na-
 tural de la tierra y el agua se pegaría en el ayre vezino. por
 que el calor que en la tierra y el agua sentimos en el estío
 no es natural: sino aduenidizo: que le prouiene de la reuer-
 ueracion de los rayos del sol. Los quales no tienen fuer-
 za en el invierno: porque se redoblan obliquos y atrauésa-
 dos / como no calientan tanto los rayos que salen del pie
 de la llama hazia los lados: como los que salen derechos
 de la parte de arriba.

Capitulo treynta y vno. De las impresiones
 del ayre / niebla / rocío / frecoz / nieue / nieue /
 agua / granizo / piedra / trueno / relampago /
 y rayo.

Quando la opinion de Algazel que diuidió el
 ayre en quatro tunicas: es de saber que los philo-
 sophos le diuidieron en tres partes. La mas al-
 ta por estar iusta al fuego de mas de su calor na-
 tural esta siempre caliente. La mas baxa que esta al rededor de
 la tierra y el agua: esta caliente por la reueruacion de los ra-
 yos del sol. La de en medio que ni participa del fuego de ar-
 riba: ni de la reueruacion de abaxo esta fria: no por su na-
 turalidad: sino por el frio de las frias exhalaciones que van huyen-
 do del calor como de enemigo. Esto assi presupuesto el fue-
 go esparze y ensancha los humores de los cuerpos que toca /
 como lo vemos en el vapor que sube de la agua que hierue: y en el hu-
 mo del leño que se quema: assi es cierto que tocado los rayos del
 sol a la agua y a las tierras humidas: las haze hazer euapo-
 rar y humear. Parte de estos vapores se queda en la primera

parte del ayre: y parte sube a la segunda: y algunos son tan
 sutiles: que penetran hasta la tercera que es la suprema.
 A los humos que suben a la tercera parte: nombra **Exhalaciones** / en romance los diremos **humos ca-**
lientes y secos: a manera del humo que sale del tiro de pol-
 uora. **Y** vn que quando estos humos topan en el camino
 con nuues gruesas: no las pueden penetrar: y por esso se
 quedan en la media region del ayre. **De todas las impres-**
iones a mi parecer es la primera la niebla / porque es va-
por que sube menos que todos los otros: porque assi co-
mo el sol le soleuanto de la tierra o del agua: hallo el ay-
re circunstante frio: mediante el qual se començo a conden-
sar y a encogerse y engrossarse / y por consiguiente a ha-
zerse pesado. Por lo qual le fue forçado a caer / y porque
este vapor se leuanta por la virtud del Sol: que excede al
frio / sigue se que en las partes muy frias adonde se apoca
la fuerza del sol / no osara alçar cabeza la Niebla: porque
el gran frio la haze estar queda que no se rebulla. De aqui
se puede conuencer la opinion de Juan de Sacro Busto
que dize / que de baxo de los Montes ay ordinarias y con-
tinuas nieblas. La razon dize el contrario. Porque es
alli tanto el frio en los seys meses que tienen de noche /
que no dexara leuantar a la niebla / como vemos aca que
de que amanescen los campos elados: no se leuanta nie-
bla porque la reprime el grande frio: que haze la escarcha
en los campos / y en los tejados. Tampoco diremos que
tienen niebla d dia. Por q̄ como el sol ande seys meses ar-
reo sin poner se sobre la tierra que corresponde a los Mon-
tes: ya q̄ baste al principio a leuatar el vapor de la niebla:
antes de cinquenta horas la haze subir arriba o la consume
porque como anda el sol al rededor del Orizonte: entra le-
por los lados / y assi la disgrega. Esta razon conforma con
lo que dize Plinio desta manera. Nebulas nec estat nec

Exhalaciones

mete. li. i

notas

sph. li. i

notas

Plin. li. 2 cap. 60.

maximo frigore exister. **Que las nieblas no se leuantan en**
el estio: ni en el frio demasado. El segundo vapor se dize ro-
ciol qual se leuanta del calor que imprimio el sol en la
tierra o en el agua. aquellos sutiles vapores no pudieron
caer con la presencia del sol: que los tenia en la primera re-
gion en forma de baho: y avn passo sobre ellos la media
noche: hasta que refrescados con el frescor que comienza d
media noche adelante: se congelaron en gotas y por pesa-
dos cayeron y conseruaron se en las yeruas y arboles. Este
rocio quando se condensa y espessa a manera de nieue he-
cha pelotillas como confitillos de gragea: es el que dizen
Bana: que se congela especialmente en los sauzes. y si an-
tes que con el viento abrego se conuierte en agua este va-
por: se yela con el viento cierço: se conuierte en pruina q̄ es
la elada que amanece en los tejados y câpos que los la-
bradores dizen escarcha. Deste rocio que cae en el verano
y en el otoño hazen las abejas la miel: y de las briznas que
están en medio de la flor hazen los vassillos de cera. De ma-
nera que quando dizimos miel de vara o de romero: no a-
uemos de entender que la miel se haga desta o de aquella
flor: sino porque se embasa en esta o aquella vassija: q̄ tal sa-
bor toma qual es la vassija en q̄ se embasa. Y como en el es-
tio se consume el vapor subtil: por el gran resfresco: y en el
inuierno suben vapores gruesos: y descien den en pluuias
nieue o granizo. Y por consiguiente en estos dos tiempos in-
uierno y estio: no cae el rocio de q̄ se pueda hazer miel: por
esso las abejas con el instinto natural que tienen amanece
de las hormigas: a hazer prouiso para el tiempo de neces-
sidad: hazen los vassillos de cera para hinchillos de aquel
rocio que traen en sus piquillos. En los quales sin metes-
ellos en sus corpezuelos se les torna miel. y si guardan aquel
rocio en los vassillos de cera: no lo hazen de caridad: para q̄
las castre su dueño: mas hazenlo por su prouecho: para ba-
stecerse de aq̄ rocio en el verano para el estio: y en el otoño

70700

De donde hazen las abejas la miel

para el infierno / con este mismo rocío se empresian los peces de concha: que cae sobre las aguas y haze vna telica blanca y de allí lo toman en aluoreando. La tercera impression se dice en latin algo: en romãce le diremos el frescor de la mañana. Este frescor resulta del frio de los vapores que van huyendo del sol al rededor de la tierra. Porq̃ assi como el sol anda en torno: assi aquel frescor anda al rededor de la tierra y porque de media noche adelante se acerca el sol hazia el oriente: por esso ay un que casi insensible mēte comienza este frescor despues de la media noche. Y assi como vemos que el poluo va alaçado del impeto de la escoba: assi este frescor que esta leuantado por espacio de media legua sobre la tierra: es alaçado con los rayos del sol: que le van quasi barriendo al rededor de la tierra tan claramente: que si boluemos la cara al oriente antes q̃ salga el sol sin que corra ayre: sentiremos aq̃el frescor que nos toca en el rostro / el qual sino viniera huyendo del sol: aũia de estar al tiempo de la mañana mas templado: que al de la media noche. Porque mas cerca tenemos al sol en el alua que al hilo de media noche. La quarta impression se dice nieue: la qual sube a manera de niebla: como se ve en la mar y en las cumbres de los montes: de los quales se leuantan ynros vapores a manera de babos: los quales subidos en alto se dicen nuues. Especial quãdo son tocadas del viento que las lleua a vna parte y a otra. De aqui se conuençe la falsa credulidad del vulgo que piensa que las nuues son vasijas del agua que llueue. Y assi dizien q̃ las veen coger agua del mar: y traen en testimonio a los q̃ nauegan: que dizien que a ojos vistas las veen subir cargas de agua. A estos preguntare yo: si piēsan que la nieue es cosa natural o milagrosa: si dixeren que milagrosa. Direles yo que el milagro para que sea milagro ha de acontecer pocas vezes y no ha de ser ordinario: de mas de otra condicion que no ha de ser hecho sin alguna dispē-

facion diuina. Item ha de ser tan sobre naturaleza: q̃ no baste la virtud natural a hazer el tal milagro. Por donde vna cosa tan ordinaria como es las nuues bolar por el ayre y tan hazedera ala virtud natural: como es natural al fuego hazer subir en alto al vapor del agua que cueze: no es razon que digamos ser milagrosa. Por lo qual si me dicen que es cosa natural: direles yo que en que sefo cabe: que hinchesse la nuue sus mangas de agua y no se queda se hecha agua en el agua en que entrasse a bēchir. como vemos que la nieue se torna agua en el agua: y nunca quaja quãdo llueue sobre mojado: y ya que no se tornasse agua en que sefo cabe pensar que la nuue cargada de agua subiesse naturalmente alo alto: teniendo natural appetito para correr alo baxo. Otros muchos inconuenientes se podrian traer mas para satisfazer ala opinion del vulgo bastan estos. La quinta impression se dice nieue / la qual se haze del vapor grueso: el qual vapor antes se congela / que con el viento abrego se buelua en liquor de agua. De modo que la nieue no es agua quajada sino vapor quajado. De aqui es que mas presto se derrite el granizo y el yelo con el sol: que la nieue. Porque del yelo al agua no ay mas dela densidad y apretamiento que la haze yelo / el qual apretamiento se desfaze por su contrario que es el calor. Mas la nieue porque no se hizo de agua / sino de vapor / tiene el sol dos trabajos en derretilla. El vno es ablandar la como ablanda el yelo. Y el otro es de conuertir la en agua. Lo qual es cosa distinta de la blandura: el qual officio es mas natural al agua que al sol / como vemos que mas presto se buelue en agua la nieue que se hecha en el agua: que la que se pone al sol. La nieue cae a copillos: porq̃ como sea officio del frio apretar: no pudo el frio apretar vn pedaço de vapor: sin que se desassiesse parte de parte. Y assi se hizo pedaços: como vemos que

desciende la nieue a copos vnos grandes otros pequeños segun que fue la quebradura del vapor que se apreto con el frio. Esta nieue se engendra en tiempo de frio: porque el vapor no tiene lugar de subir en la media region del ayze: porque en el inuierno hallo frio el ayze de la primera region. La qual region como por estar fria quajo el vapor antes que vniase a distillarse en agua: no consente q̄ suba mas alto: porque luego cō la pesadumbre que tiene ha de caer abaxo: y si quisiessemos dezir que la nieue se engendra en la media region: no yremos contra razon: que ya diximos que en el inuierno la media region no esta tan fria como en el estio: porque como el sol del inuierno no sea rezio: no haze huyr al frio ala media region. Y desta manera no es inconuiente que se engendre granizo en el estio: y en el mesmo lugar se engendre nieue en el inuierno: pues es verdad que esta mas fria en el estio: que en el inuierno por lo qual no apreto t̄to ala nieue como al granizo. La sexta impression se dice pluuia que es quando el vapor que se dice nuue: comienza con el viento a derretirse por las partes de abaxo. Esta pluuia se engendra en la media region del ayze: z muchas vezes en la primera. y entonces se dice Labroccia: que quiere dezir impetuosa: quando caen gotas grandes por la poca distancia del alto q̄ ay de donde caen: porq̄ quando caen de muy alto: partese en gotas menores: por que de vna se hazen muchas. como lo veis el que derrama vn caldero de agua desde vna torre. Quando subio la nuue ala media region en tiempo de estio: y alli se conuertio en agua y el agua entōces se partio en gotas z las gotas se elaron por el gran frio: descendieron enteras como lo vemos en el granizo: q̄ es a vezes tan grande como aquellas y como nuezes. el qual si le derretimos en vna sartē al fuego: no dara la grandeza de la gota: la qual si cayera en agua: quando llegara aca: se partiera en mas de cinquēta gotas. Y por aqui sacaremos que tan grandes er̄ las go-

tas en que se distilaron las nuues al tiempo que començaron a gotear con el viento que las dissoluió en agua: y esta piedra o granizo es la septima impression. Aquí es bien q̄ digamos que hazela tanta yglesia fiesta solēne: porque no uo a cinco dias de agosto: y no la hiziera si granizara: siendo verdad que se requiere mas frio para que se engendre el granizo: que para la nieue. Mas el milagro esta en esto: que como la nieue se engendre cerca de la tierra porque el ayze de la primera region esta frio en el inuierno: es cierto: que si aquella nieue q̄ cayo a cinco de agosto viniera de la media region del ayze: ca vera piedra o granizo. Anadiose al milagro que aquella nieue no cayo fuera de cierto lugar. La octaua impression se dice rayo: ala qual acompaña el trueno y el relampago: la qual se engendra desta manera. De la tierra suben vapores humidos z frios de natura de agua: y exhalationes calientes z secas de natura de fuegos: los vapores suben en todo tiempo del año: las exhalationes suben solamente en el tiempo que reyna el calor: y por esto no caen rayos en el inuierno: porque entonces no coge la tierra calor bastante: que pueda subir ala media region del ayze: sin que la abundancia del humor lo abogue con tanta pujança como diez contra vno. Digo pues que quando la exhalation caliente z seca que es a manera de humor: subio hasta la media region del ayze: por huyr del gran frio que alli hallo: como quien se esconde de su enemigo: quiso embolsarse en el cuerpo de la nuue que tospo en el camino. La qual nuue como encerro dentro de si ala exhalacion caliente y seca: no le dexo salidero. Porq̄ la parte de arriba por donde la exhalacion quisiere salir: estava mas fria que la de abaxo. por lo qual se vuo de retraer la exhalacion al coraçō de la nuue: como a quella q̄ huyr de los extremos el inferior por donde entro huyendo: y el superior por donde no pudo salir: por lo qual cada momento se va encogiendo en si: por estar en menos lugar z hu-

piedra y granizo

no para infly de

rayo y trueno

la voz para no rayo y no es en yndia

pluuia

nota

y de sus contrarios que son humedo y frio. El este encogimiento de la exhalacion se sigue la fortaleza z abiuamiento de lo calido y seco de la exhalacion / por el qual entra fiamiento subitamente se sigue llama. como se tornaria llama el humo de vn cantaro: si se metiesse en vna auellana porq no es otra cosa humo sino fuego esparzido. Quando por el inteso encogimiento se hizo llama la exhalacion en el coraçon de la nuue: porque esta ya fortificada z adunada tiene ofadia de tomarse con toda la nuue con tal furor / y tal impeto: que subitamente rasga la nuue y haze camino: por donde pueda salir. y porq la soga quiebra por lo mas delgado: las mas vezes sale el rayo por la parte de arriba de la nuue: la qual avn que esta mas fria esta mas subtil de romper: porque lo mas graue a pesga hazia las partes de abaxo: a vezes rebienta la nuue por los lados: z vasse el rayo por los lados del cielo: a vezes (avn que pocas) rebienta por las partes de abaxo: quando la exhalacion se quedo en la primera parte de la nuue: o porque no fue bastante a subir adelante: o porque el grã frio la estornio / por lo qual rebento la nuue por aquella parte: y entonces sentimos el trueno mas rezio: y el rayo tuuo camino y lugar de llegar ala tierra especialmente si hallo montes o torres en que topar. y algunas vezes entro cinco pies de baxo de tierra. Bran misericordia de dios fue: que proveyo que en tre diez rayos los siete saliesen por las partes de arriba / y los dos por las partes colaterales de la nuue: y a penas el vno rebentasse por las partes de abaxo: porque si todos cayeran hazia la tierra: mas hombres murieran de rayos que de pestilencia / porque no ay trueno de nuue: sin que juntamente aya rayo z relampago: ni ay relampago de nuue: sin que juntamente aya trueno z rayo / z no ay rayo sin que juntamente aya relampago z trueno. Porq estas tres cosas se hazen juntas en vn mismo tiempo. El rasgar de la nuue es el trueno: que haze estruendo como quando

nota. qd. vna es h. m. p.

nota. qd. vna es h. m. p.

nota. qd. vna es h. m. p.

se rasga liengo / y si parece que aquel trueno corre: es que el ayre lleua aquel estallido / como lleua el retinte de las campanas: el rayo es aquella exhalacion caliente z seca conuertida en llama por el encogimiento en que el frio humedo la hizo estrechar. El relampago es el resplandor del rayo. Como vemos que el resplandor de la candela es distinto del cuerpo de la llama. El rayo va culebreando / y assi parece como vna culebra de fuego: no porque sea tan largo: z con tantas bueltas como trompeta: mas porque va tan ligero que parece culebra que va rosqueando: como si avn rizon encendido le diessimos bueltas ligeras / pareceria lo mismo: que en el rayo parece. Concluyamos que todas las vezes que oyeremos truenos o viéremos relampagos de nuues / salio rayo / avn que porque se fue por arriba no le vimos: y porque fue por los lados no llego aca. Digo que el relampago sea de nuue: porque muchos salen de la tierra en tiempo de estio. De manera que juntamente es el trueno rayo z relampago. Mas porque la vista antecede al sentido del oydo: por esso vemos primero el relampago y dende a poco llego el trueno: como parece quando las lauanderas lauan en lugares hondos / los que estan mirandolas dende lo alto: veen que han dado con los trapos en las piedras: y dende a poquito llego a sus orejas el sonido de los golpes. Esto es por vna regla de philosophia que dize. Que los objectos vienen a los sentidos por sus especies que en el medio se multiplican. y entre todos los sentidos el que mas presto rescibe es el de la vista. Pues que maravilla: si el estruendo de la nuue q se rasga vna legua z a vezes legua z media y avn tan intenso puede ser el calor: que se rasgue dos leguas en alto sobre la tierra: tarde en llegar a nras orejas espacio de vna que maria. El rayo no es piedra: sino vna llama q no dura espacio de tres palabras porq acabado el relampago no queda el rayo. de manera q quando llega el trueno: ya tiene hecho el daño / el rayo que rebento por la parte y inferior

nota. qd. vna es h. m. p.

nota. qd. vna es h. m. p.

nota. qd. vna es h. m. p.

Nota

Dela nuue. Certad es que algunas vezes caen piedras quando caen los rayos: mas estas piedras son muy distintas del rayo. Porq assi como en la tierra por la conjuncion del vapor humedo y frio con la exhalacion seca y caliente se engendran piedras y minerales: assi acontece que entre los vapores y exhalaciones suba poluo por la violencia del viento: y se haga todo vna massa tan empedernida por la fortaleza del fuego: q aql poluo se junte a vna parte y cayga con el rayo hecho vna pasta negra tan dura como vna piedra. Y desta manera de piedra se ha visto caer en muchas partes: yo la he visto. y si este poluo es de natura ferruginea: caera vna pasta de hierro: como fue vna muy grande de que haze mención Auicena. Algunas vezes se han hallado piedras dentro en el granizo grande cercadas de sola vna camisa de yelo. Las piedras guijas q algunos amuestran por rayos: son piedras aguzadas por arte q ven den los embaucadores diziendo que son rayos: asi adena su metira vna supersticio: q dicen que no caera rayo en la casa q viere aql rayo. Si al vulgo q esto cree: le preguntamos: que ya q aquel fuesse rayo (lo qual es falso) dedode sabe que no caera otro donde aql estuuiere: allegara con el auctor del vulgo cuyo nombre es DIZQVE al qual famoso auctor dan tanto credito: que no ay razon bastante: que sea parte para menoscabar el auctoridad de su DIZQVE. El remedio natural del rayo es el lugar baxo. porq como el descende culébreado y no derecho: porq le hazen descendir contra su natural inclinacion: topa en lo mas alto que halla: y assi estaran seguros los baxos: Otros remedios ay virtuales: q por virtud especifica desfiende del rayo: como es el cuero del vitulo marino: por lo qual dize Plinio que se acostumbraua a hazer las tiédas de los reales de los pellesos del vitulo marino. Y en otro lugar dize que la Borzonia que es el coral resiste al rayo. Esto no es maravilla pues vemos la virtud de la piedra y ma y otras

auero. su p. 2. me. sco.

re medio natural para el rayo

pl. li. 2. et li. 37. cap. 10.

virtudes de piedras y yeruas. Tambien dize el mesmo Plinio: que el laurel no es tocado de rayo. Demas distas impresiones que en el ayre se haze: vemos q algunas vezes llueue tierra sangre leche y azeite: y acerca de los gentiles teniase esta manera de pluuias: por tan contra natura: que Julio Obsequente cueta estas maneras de pluuias entre los prodigios y mostruos de la naturaleza. Como ala verdad sea vna cosa tan natural y tan conforme a razon como todas las otras impresiones. Que assi como las aguas de las fuentes toma el sabor y color de las tierras por donde pasan: assi los vapores q suben en alto: toma el color de las tierras de adonde subieron. Ay vna tierra muy bermeja como es la tierra de almagra y de bermellon. El vapor que desta tierra subiere: sera de color de sangre. Ay otra muy blanca: el vapor de la qual ymita ala leche. Ay otra oleaginosa q tira ala pingue del azeite: el vapor de la qual ymita al azeite. Ay otras exhalaciones q son puramente terrestres secas y frias / las quales subidas en alto: y apretadas con vietos que corren contrarios: caeran amanaera de tierra: y assi no sera contra razon natural llouer tierra. Tambie acotece que el impeto grande del viento leua te copia de poluo en vna parte y lleuala a otra: y cessando el viento llueue se aql poluo. Y dize los que no miran estas causas: que contra natura llueue tierra. Lo qual como dize es tan natural como llouer ranas y sapos: que se engendran en la media region del ayre: assi como del calor y el humor se suelen engendrar en la tierra. Todas estas son maravillas de dios: para que por ellas vengamos en admiracion de dios omnipotente hazedor de todas las cosas / y de la admiracion en conociemto: y del conociemto en estimacion: y de la estimacion en obediencia: y de la obidiecia en humiliacion: y de la humiliacion en la fe: y de la vengamos en la esperanca y paremos en la charidad: con que amemos a dios por dios: y a nos en el y con el y por el.

nota

Capi. xxxij. de los vientos y del temblor de la tierra.

Para esto es de saber q a manera de animal resguelda la tierra. Quiero dezir q los spūs q estan uā encerrados en las cōcauidades de la tierra: como no pudierō estar en pequeño lugar: busca ron salida: como la busca el regueldo q no cabe en el cuerpo del animal. Así los vientos son vnos regueldos q haze la tierra: los quales subē hasta la media regiō del ayre q dīximos q esta muy fria: por lo qual no puede subir de allí: y por cōsiguiēte remachāse allí hazia los lados: como el humo q topa en la techūbre y se qebra hazia los lados: unas vezes se acanala hazia vn lado: y otras vezes se parte en dos partes cōtrarias: y otras vezes se redobla en círculo drramado por todas las partes del circuyto. Desta misma manera el viento q sube de la tierra: se qebra en el medio interstio o media regiō: porq por la densidad del frio no la puede passar: por lo qual se remacha allí y se torna ala tierra / y alla repercutida q haze en la tierra: viene del oriente llamase Euro o Solano: si viene del poniente: llamase Zephiro fanonio o gallego: si viene del medio dia: llama se Austro o Abrego: si de la parte del norte llama se Boreas o cierco. La da vno de estos tiene dos afus lados. De manera q son quatro los principales: y ocho collaterales segun la cuēta de los antiguos. Quando dos vientos cōtrarios se topā: como dos buenos luchadores: no pelean pecho cō pecho: sino pecho a sobaco: porq cada vno qere tomar a su enemigo por la parte mas flaca: y esta es la causa porq dos vientos cōtrarios quando se topā hazē toruellino: y andan al rededor. Algunas vezes este regueldo q haze la tierra: esta tan encerrado en las cauernas de la tierra: que no puede salir facilmente. Y como el calor del sol penetre algo del cuerpo de la tierra: resuelue las humidades de las concavidades. Y como no caben juntas con las exhalaciones en vn lugar: no hacen remissamente como los ordinarios espīritus o resue-

Nota estos
vientos
principales
y otros
dentro

los: de que se hazen los vientos. Mas con el demasiado apressuramiento no se dan espacio: y quieren salir a tropel: de la manera que sale el estornudo del cuerpo del hombre. De manera que podremos dezir q los vientos son los ordinarios regueldos: y el temblor es el estornudo que haze la tierra. Si hinchimos vna alcāzia de agua: y la ponemos al fuego liniano poco a poco sale por la abertura el vapor. Mas si soldamos el agujero y la ponemos a fuego rezio: antes q passe vna hora saltara y se hara pedaços: porque a manera de estornudo saldra subitamente el vapor que el calor del fuego auia leuantado del agua / assi como diremos que tambien estornuda el vapor de la castaña: que se echo entera en el fuego. Por que el humor de la castaña conuertido en vapor no cabe en tan pequeño lugar / como es en la carcara. Tambien estornuda los huecos que se pone a rezia lūbre: quando no se les qebra vn poco la carcara: para que por la abertura salga el vapor que no puede caber en forma de vapor en pequeño lugar. De esta misma manera diremos que estornuda la tierra el demasiado vapor: que el calor del sol engendro en sus concavidades. Y assi como el hombre da vno y dos y tres y quatro y mas estornudos / assi la tierra haze vno y dos y tres y quatro y mas temblores: quando estornuda. Mas es de notar que si estos estornudos no salē derechamente hazia la haz de la tierra / sino hazia los lados / porque muchas vezes andan de concavidad en concavidad los vapores espessos / de las menores en las mayores. Entonces se dize propriamente temblor de la tierra. Mas si no hallaron concavidades a los lados para ensancharse / sino derechamente salieron ala haz de la tierra / este tal estornudo se dize Terremoto o euulsion o empellon / con que la tierra se alza tan alta / que se quita de vna parte / y por grāde espacio notablemente ya por el ayre a vista de ojos.

nota esto

nota esto

nota esto

temblor de la tierra

terremoto

y se passa a otra. Por donde acontece hazer se montes y
 valles donde no los aya, acontece cerrarse vnas suertes
 y abrirse otras: hundirse pueblos y quebrarse las peñas/
 y mudar sus caminos los rios: y retraerse por vna parte la
 mar y ensancharse por otra. y otras cosas semejantes a estas
 Los temblores y terremotos suelen acaecer quasi ordina-
 riamente alas costas de mar y en las yslas: por la abundan-
 cia del humor que el calor del sol suele resolver en vapor/
 en las partes secas q̄ estan lexos de mar pocas vezes aco-
 tece tēblar la tierra. Mas si precediessen tres o quatro a-
 ños de seca que se resquebrajasse la tierra y tras ellos sus-
 cediessen otros tantos de agua: y tras ellos suscediessen
 grandes calores / luego se seguirían temblores y terremotos
 Estos peligros con los rayos viētos y toruellinos nos el-
 tan dando bozes q̄ velemos q̄ no sabemos el día ni la ho-
 ra en q̄ nos han de llamar. A vn con estos peligros y otros
 muchos q̄ cercan al hombre: no falta quien se acueste muy
 descuydado: que hiziera si no viera peligro en la vida y
 murieran todos los hōbres muerte segura? Probablemē-
 te se puede pēsar q̄ amaran a dios con amor mercenario
 no fueran buenos de voluntad hasta las señales anteces-
 dentes y preparaciones: q̄ alas muertes naturales suelen pre-
 ceder. Mas toda via como quiē alarga vn poco el plazo/
 la inmensa misericordia de dios assi como ordeno q̄ el rayo
 no tuuiesse q̄ ver con los lugares baxos: assi quiso q̄ no to-
 casse en los hombres humildes de coraçon. Exemplos an-
 tiguos y modernos tenemos de muchos hombres sober-
 bios: q̄ subitamente murieron de rayos: y no leemos ni a-
 vemos visto ni oydo que hombre humilde y deuoto y ser-
 uo de dios aya muerto de rayo. Y con todo esto quiso que
 a los rayos precediessen señales: porque todos se apercibie-
 sen: q̄ son los nublados negros de Mayo Junio Julio A-
 gosto y Setiembre. A los terremotos quiso tambien que les
 precediessen señales que son si la mar se alça sin viento / si

las ques andan aturdidas por tierra. Si el agua de los po-
 zos sale turua. Y finalmente precede vn estruendo y zum-
 bido de ayre: y en los hombres precede vaguido de cabe-
 za y debilitacion de los miembros: para que si quiera con
 estas señales se prouean y les pese del mal passado: y en-
 mienden lo por venir.

Capitulo .xxxiiij. de las cometas que en el ayre
 parecen.

Razon es que digamos ya de la suprema region
 del ayre: en la qual se engendran las cometas/
 que son vnas exhalaciones que salen de la tierra
 ra calientes y secas. ayn que de parte de la grue-
 ra corpulencia que tienen: son inflamables. Estas come-
 tas ayn que algunas vezes parezcan en otros tiempos/
 propia y ordinaria y naturalmente parecen en el otoño/
 en el qual suben hasta la suprema region del ayre. Porq̄
 el calor del otoño es bastante a hazer subir estas exhalas-
 ciones calientes y secas. Y la media region del ayre no es
 tan fria en el otoño: como diximos que esta en el estio/
 por lo qual facilmente la penetra y se passa a la suprema
 region: a donde no corre viento. En el estio no puedē subir
 por dos causas / la vna porq̄ el gran calor del sol las espar-
 ce y no las dexa subir cōgregadas: para q̄ en su corpulencia
 puedā recibir flama: la segunda porq̄ ya q̄ el calor no las es-
 parzielle: el grā frio de la media region no las dexaria subir
 de alli. En el verano tan poco subirā: porq̄ como el calor de
 verano vega sobre el frio y humedad del inuierno harto tie-
 ne q̄ hazer en enxugar la humedad del inuierno passado: y
 en quebrar las puntas del frio especial los dos meses pri-
 meros Marzo y Abril: y assi no le queda fuerça para engē-
 drar en la tierra exhalaciones calientes y secas: que suban
 en alto. En el inuierno esta claro q̄ no se engēdrā estas ex-
 halaciones: y ya q̄ se engēdrassen en la humedad demasiada
 y el frio circūstante a la tierra se ahogariā y nunca alçariā

Nota bre-
 ste

Nota esta
 palabra

Nota bre-
 ste

de muertos
 de muertos

cabeza: que las que sube en el estio sube esparzidas y sube
 lizadas y metese en la cõcauidad de la nuue: de dõde salen
 ya hechas rayos. Queda luego q̄ la materia de la cometa
 suba en otoño: quando el sol tiene fuerça para sacar la cõsu
 calor: hazella subir en alto: y no es tan inteso el calor q̄ en
 el camino la esparza: y el frio de la media regio esta ya re
 missõ q̄ no resiste tãto al calor. Por lo qual se esparzio ha
 zia baxo y no fue tanta su resistecia: q̄ impidiese el passo a
 la exhalacion que subia por virtud del calor. Assi como
 vemos subir por las cbimeneas pauefas cõtellas y bojaraf
 cas. Esta materia de cometa despues q̄ ha penetrado ala
 media region del ayre: anda con el mouimiento del elemē
 to del ayre que anda en torno continuo al tenor del moui
 miēto del cielo. Esta materia se inflama lo vno porq̄ es se
 ca y caliente. Lo segundo porq̄ el ayre es caliente de suyo
 y allí no tiene quiē le enfrie. Lo tercero por el mouimiento
 del ayre: el qual miētras esta mas alto es mas ligero. Este
 mouimiento no sufre los vapores de que se hazen las nu
 nes. porque el mouimiēto enrarece y arrala el cuerpo. Y
 como la nuue sea cuerpo espesso no puede permanecer en
 la suprema region: dado q̄ los vapores frios y humidos
 subiesen alla. Concluyamos luego q̄ solamente se engen
 dran cometas en la suprema region. Y avn que cometa en
 griego quiere tanto dezir como crinito en latin y encabe
 llado en romance: solamente se llama la cometa crinita/ q̄
 en medio es espessa: y alas orillas es rara de la suerte que
 los pintores pintan al sol con cabellos o rayos al rededor.
 Si lo mas grueso desta cometa estuiere pendiente hazia
 baxo/ dize se cometa caudata o con cola. Y si las partes
 subtiles estuieren hazia la parte de abaxo y las gruesas
 ala de arriba: dize se cometa barbata. Qualquiera destas
 cometas o esta queda o se muene: si se muene va de oriente
 a poniete al mouimiēto circular del elemēto del ayre: a cu
 yo tenor se muene. Que lo q̄ dize Seneca que algunas vezes

se muene de la parte del Norte al medio dia: y de ay va pa
 ra el occidente. Y otras vezes del Norte hazia el oriente.
 Esto no se puede entender: sino dezimos q̄ entendio Sene
 ca de las cometas lucidas que se enciende en la primera re
 gion del ayre o si entendio de las que verdaderamente son
 cometas: que se engendran en la region suprema del ayre/
 vemos la causa que el mismo Seneca da: que la materia
 de la cometa se estaua queda a manera de vn copo largo
 de estopa: que si se comienza a encender por vn cabo va co
 rriendo la llama hasta quemar todo el copo. Y desta ma
 nera parece que corre/ como ala verdad este queda. Que
 do la materia de la cometa esta queda/ es porque se ceua
 de la materia inflamable que todo el tiempo que esta que
 da le sube/ no obstante que si mucho tiempo esta queda
 la cometa atribuyremos la causa de supermanencia a al
 guna estrella que encima le corresponde/ la qual tiene do
 minio sobre la inflamacion de aquella materia en el lugar
 que esta la cometa. Esto digo porque se han visto comes
 tas durar en vn mismo lugar vno y dos y tres meses/ co
 mo el año de mil y quatrocientos y setenta y vno en Pol
 lonia duro vn mes. Y en el año siguiente otra duro dos
 meses. Otras cometillas ay en la primera region del ayre
 quasi junto ala tierra que parecen estrellas que coren.
 Estas avn que son de la mesma exhalacion que las otras
 cometas/ la gran calor las disgrega: y coren al mouimiē
 to del viento. Las quales no comenzaron a correr quan
 do comenzaron a parecer/ antes por esso se encendieron:
 porque auia ratillo que las traya el viento de aca para a
 lla/ y de aquel mouimiento se encendieron y corrieron: ha
 sta que el fuego consumio la materia. De las otras gran
 des que se engendran en la suprema region. Dize Luca
 no que denuncian mutaciones de Reynos. Esto es por el
 effecto/ porque segun oize Plinio. Las cometas deno
 tan grandes vientos y estios y diuersas y grandes muta

quef. an.
 libro. 7.

nota

La nuue es
 mas espessa

que comete
 de cometas

nota de

Seneca

luc. lib. 2
 pli. lib. 2

ciones del ayre. Esto parece: porq̄ las cometas no subira sino estuicisse muy inflamada la tierra: dela qual facilmente se inflama el ayre y del ayre la colera delos hombres: y ala inflamacio dela colera siguen las yras/las impaciencias/ los enojos y el poco sufrimiento de vnos a otros: alas quales cosas siguen las discordias: z alas discordias siguen batallas z alas batallas siguen algunas veces mutaciones de reynos. y por esso dixo Lucano. Abu tantem regna cometē. Que la cometa denota la mutacion delos reynos. Lo q̄ algunos dicen q̄ las cometas denotan muertes de principes: no lo fundan en otra razon: sino en que el ayre alterado por la cometa que denota pujança de inflamacion: mas presto altera la complexion delos delicados q̄ delos hombres rezios: y porque la delicades de los cuerpos resulta dela delicades de los mantenimientos/ y los principes comen manjares mas delicados que los hombres de baxa suerte/ por esso dicen que denotan muertes de principes: y si dixesse alguno que el ayre alterado no altera a los cuerpos de principes en quanto principes: sino en quanto cuerpos delicados mantenidos con manjares sutiles / y por esta razon no denotaran mas la muerte de los principes: que de qualquiera otro delicado z mayormente de los niños y enfermos. A esto responderan que es verdad que la cometa lleva juntamente muchos delicados z muchos niños z muchos enfermos. Mas especialmente tiene dos causas para denunciar muertes de principes mas que de otros. La vna porque no ay cuerpo que tan presto se altere como el que tiene ordinaria contienda consigo mesmo: quales son los cuerpos acostumbrados a muchos manjares: porque es averiguado que de todas las enfermedades naturales y estrañas no muere tãtos: como de la enfermedad q̄ tomã los hōbres por q̄ es la gula: contra la q̄ fuera de la dieta no ay medicina: y por q̄ dlos diuersos manjares q̄ los principes comen resulta ãlos estomagos ordinaria batalla cãpal: no assoma por aculla el ayre alterado

*Nota bre
estas palabras
bras*

Nota esto

*nota
esto*

quando les dize sed presos: especialmente si biuen la vida bolgada: que antes que el calor natural gaste lo que le han dado: apelmazã otro sobzello. La otra causa especial es que como los principes conciben en sus pensamientos muy grandes cosas: por el enojo que toman delos estoruos que les impide: se les enciende la colera/ z tanto puede predominar este humor: que totalmente desate la armonia de todo el cuerpo: a cuya solucion se sigue la muerte. A esto atajarã los principes con la buena razon: que es no tomar enojo por las cosas que buena z justa y razonablemente no pueden auer. y si los principes hazen esto: quanta mayor razon es que los subditos repriman sus appetitos de voluntad: pues ya que los quisiesen poner en obra: junto con la razon les falta el poder. Deuria porcierto los hombres sacrificar su querer al señor del poder: que es dios omnipotente q̄ todo lo q̄ quiere: puede poner en obra quando quisiere.

Capitulo. xxxiiij. del Iris o arco / Balon o cerco / parbelio o ymagen / Salaxia o camino de leche.



Antes que nos despedamos del elemēto del ayre: digamos quatro impressiones que en el accōtacen. La primera se dize Iris en griego/ en romance arco. Este se haze dela repercussion de los rayos del sol: quando hiere ala nuue por la parte de abaxo. Por lo qual no parece arco al medio dia: sino es en el mes de Deziēbre: que entōces como va el sol baxo: si ay nuues negras ala parte del Norte al medio dia: las coge el sol por debaxo: avn que toda via se vera mayor antes o despues de medio dia. En todos los tiempos del año puede auer arco dos vezes al dia: en la mañana parecera el arco al poniente: y en la tarde parecera ala parte de oriente. Por que siempre parece el arco ala parte contraria del sol: por q̄ resulta dela reueruacion de los rayos del sol. Mas no qualquier nuue basta a redoblegar los rayos del sol: por q̄ assi como el vidro no resurte los rayos dela cosa que en de

arcs

nota

recho le mira: así la nuue subtil no haze arco de los rayos del sol. / Y así como en el plomo ayn que se resurten los rayos (porque no le penetran) no se parecen: así en sola la nuue negra ayn que resurten los rayos del sol no se parecen. / Y así como en el vidrio que tiene el betun de plomo a las espaldas: se representa la ymagen de la cosa que tiene en frente: así para que el arco parezca: ha de auer vna nuue que se derrite en rocío: que sea lucida y espejada a manera de vidrio / y otra a las espaldas desta espeja: que por la espesura parezca negra. / De modo que la nuue que se derrite en rocío tiene la vez del vidrio: y la nuue negra que esta de tras tiene la vez del plomo que es el betun del espejo. / Estando así estas dos nuues dispuestas z hirindolas el sol por debaxo: redoblá se esillas los rayos del cerco del sol y hazen el arco: y porque este arco se haze ala mañana o a la tarde: estando el sol sobre el orizonte: porque ayn no es puesto: y el centro del cuerpo del sol apunta de derecho al centro del arco: tanto estara el centro del arco debaxo del orizonte / quiero dezir que el centro y punto de en medio que ymaginamos en el arco: tanto decendira debaxo de la tierra: quanto estuviere el sol sobre el orizonte que es sobre la raya redonda en que se corta el cielo z la tierra. / En esta causa no parece todo el arco entero sobre la tierra: ni ayn la mitad / la qual pareceria si se hiziesse el arco: quando esta puesto el medio cuerpo del sol: porq̄ entōces así como el centro del sol esta puntualmente en el orizonte: que es el cerco redondo en que se determina la vista en la juntura q̄ parece del cielo z la tierra: así el centro del arco por estar en derecho del centro del sol estara en la parte contraria del orizonte. / Y desta manera partirse ha el arco por medio / y estara el medio sobre la tierra y el otro medio debaxo / si alla tuuiere la nuue roscida z la negra en que se redoblé los rayos: z si no: no hara mayor arco: de quanto espacio buzaren las nuues que hiriere el sol por las partes inferiores.

de las mismas nuues. / De aqui se sigue que si todo el cuerpo del sol estuviere sobre la tierra: que sera menos que medio arco el que pareciera. / Porque así como se corresponde de centro con centro el del arco con el del sol: así se corresponde de cerco con cerco. / Luego si es verdad que tanto quanto sube sobre el orizonte el centro del sol: tanto baxa debaxo de la parte contraria del orizonte el centro del arco. / Lo bien sera verdad que no puede baxar el centro del arco debaxo del orizonte sin q̄ juntamēte baxe mas de la mitad del arco cōel. / Queda aqui vna dubda y es q̄ si es verdad que los rayos q̄ salen del cuerpo del sol se redoblan en las nuues de la manera que auemos dicho / porque no se redoblan todos: sino solamente los que salen de las orillas del cerco: y si todos se redoblassen: no pareceria figura de medio arco: sino figura de medio plato o de vn tercio de plato segun fuesse el altura del sol sobre el orizonte. / A esto dezimos que segun regla de perspectiua el rayo derecho nunca se redobla en la nuue: por mas espeja que sea. / Y por eso solo los rayos que salen de la intima parte del sol: no se redoblan: porque salen derechos: por lo qual segun mas o menos: en fin fin pasan la nuue. / Como vemos que en el tiempo de nublo ayn que no se parezca el sol / ay claridad / la qual no vüera: si los rayos derechos no penetraran las nuues / como penetran las vedricas: mas los rayos obliquos que salen de las orillas del sol como flacos sin fuerza: no las pueden penetrar: y por eso se redoblan z tornan atras: z así se parecen porque las nuues no los dexan pasar adelante. / Por lo qual el arco no representa mas de las orillas del sol / que por flacas no pueden passar adelante: que si pasaran como pasan los rayos derechos: nunca se viera el arco en el mundo. / Las colores del arco son tres. / La primera de partes de dentro es punicea de color de granos o granada. / La segunda es verde: la exterior es purpurea: q̄ es lo q̄ en tomãce dezimos rosado o colorado est.

Nota de pñta
de los rayos
del arco

curo. La primera color esta biua como mas cerca del cen-
 tro del sol / la qual produce de si la verde por la disposicio
 del aspecto con que desde aca la miramos / la verde produ-
 ze ala rosada por la misma razon. De modo que si nos lle-
 gassimos junto ala nuue no veriamos color ninguna. Si
 el arco no esta a todos en vn mismo lugar: q̄ a vn que tiene
 respecto con el sol q̄ apunta centro con centro: segundo res-
 pecto tiene coel ojo del que le mira / por lo q̄ en rigor de ha-
 blar podemos dezir q̄ dos hōbres a vn que esten juntos no
 ven el arco en vn mismo lugar. porque la linea visual del
 vno no es la misma que la del otro: saluo que parece q̄ esta
 en vn mismo lugar por la poca distancia que ay de vn hō-
 bre a otro. Mas si estos hōbres estuuiesen dozientos o tre-
 zientos passos vno de otro: y señalassen con el instrumēto
 que dizen Callestilla la altura z con montes o torres o be-
 dificios altos los lados dela cayda del arco verian clara-
 mente la diuersidad de los lugares en que le vierō: no por
 mas sino por la diuersidad dela disposicion de los aspectos
 con que miramos el arco. Exēplo desto tenemos en los cue-
 llos delas anades pauos y palomas torcazes / cuyas plu-
 mas en diuersos aspectos muestran diuersas colores. Lo
 q̄ auemos dicho del arco auemos de entender de otro se-
 gūdo representado por el primero. Puesto q̄ el segundo co-
 mo traslado de otro traslado no tiene las colores tan bi-
 uas como el primero. En este segundo se mudan las color-
 res de los extremos quedando se en medio la verde por q̄
 la color de granada es la exterior z la rosada es la de den-
 tro: en fin se representa al reues por vna regla de perspecti-
 ua que representa lo de abaxo arriba: assi como vemos en
 el espejo de luna honda: que representa la frente en el lu-
 gar dela barba z la barba en el lugar dela frente. Algunas
 vezes ay tres arcos: por q̄ assi como el segundo fue reuerue-
 racion del primero / assi el tercero sera reuerueracion del se-
 gundo. Mas ha de tener muy buena vista el que pudie-

rever las colores amortiguadas del tercero arco. Estomif-
 mo que auemos dicho del arco del sol dezimos tãbiē del ar-
 co de la luna: q̄ dela misma manera se redobla lo rayos de la
 redōdez dela luna q̄ los del cuerpo del sol. Este por q̄ acōte-
 ce de noche: pocos le parā miētes. Ay otra impressio q̄ en
 griego se dize Halo: en romance la diremos Era redōda o
 cerco. Este cerco se haze en la parte superior de la nuue. Pue-
 de se hazer en todo tiēpo y en todo lugar a qualquiera ho-
 ra del dia z dela noche en el sol y en la luna. Finalmente ha-
 lo es el cerco que haze el sol o la luna en la nuue rala y es-
 parzida: q̄ tienē de baxo. Este cerco al parecer es muy mas
 pequeño que el arco: no porque el sol o la luna que le hazē
 esten mas pequeños de parte de arriba que a los lados del
 mundo quando hazē el arco: mas porque la cosa vista vie-
 ne adelgazando hasta dar en la niñeta del ojo: y como el sol
 y la luna vengā desta manera a nuestra vista: mientras
 mas baxāren: harā menor cerco hasta que vengā a en-
 trar por vn agujerito de vna punta de aguja. Este cerco se
 haze quando el sol o la luna hierē la nuue subtil de partes
 de arriba: y como penetran las partes de en medio con los
 rayos derechos: y no penetran la circunferencia cō los ray-
 os obliquos que salen delas orillas: queda blanco lo de
 en medio y obscuro el cerco del rededor. Y porque los ray-
 os del sol son fuertes para esparzir la nuue subtil: por esso
 pocas vezes parece cerco en el sol / en la luna parece mas ve-
 zes: porque sus rayos son debiles para disgregar y espar-
 zir la nuue por rara que sea. Lo mismo haze otro planeta
 qualquiera quando se aparta del sol z la luna: especialmē-
 te Venus: que es el que dezimos luzero. Ay otra impres-
 sion q̄ se dize Parhelio en griego: en romance se dira y ma-
 gen o semejanca del sol / la qual ni se haze en la parte baxa
 dela nuue como se haze el arco: ni en la parte alta como el
 cerco: sino a los lados dela nuue. La qual nuue ha de ser
 densa z muy espessa z muy vezina de conuertirse en agua

claro de la
nuue

halo

parhelio

quiero dezir: que este en tal disposicion que no le falte ni
 no muy poquito para comenzar a derretirse en agua: si en
 esta disposicion mira el sol ala nuue cerca y delado: im-
 prime en ella como en espejo su ymagen / Agora sea el sol
 de dia / agora la luna de noche / dela manera que vemos
 aca que se representa en azero acecalado y en espejo. y si
 nalmete se representa en el agua: quando no se parece el
 suelo / De esta manera se representa la ymagen del sol en
 los lados dela nuue: que esta muy vezina de conuertirse
 en agua. / Porque si del todo estuuiese ya conuertida cae-
 ria por su pesadumbre: y no podria conseruar la ymagen.
 Lo que dezimos dela ymagen del sol / auemos de enten-
 der dela Luna que dela misma manera se representa que
 el sol. / Julio Obsequete ygnaro de esta pbiilosophia entre
 los prodigios y monstruos que escriue: pone que pare-
 cieron dos soles y dos lunas. Plinio dize que en el consu-
 lado de. En. Domitio. y. L. Anno aparecieron tres soles.
 Mas esto fue que la tercera ymagen fue repercutida de
 la ymagen primera / como diximos del arco trallado de os-
 tro trallado. / Desta manera se podrian contar por Parbe-
 lios los tres soles que parecieron en la natiuidad del sehor.
 Mas porque la naturaleza sirue a su criador. / Digamos
 que assi como el eclypse dela passion fue milagroso / assi
 el parbelio dela natiuidad del. S. fue milagroso: porq̄ sin
 que se representasse el sol en nuue propinqua y vezina de
 conuertirse en agua / aparecieron tres Soles. Los qua-
 les se juntaron en vno: para que hasta las criaturas cor-
 poreas diessen testimonio del mysterio dela sanctissimatri-
 nidad en vna essencia diuina. / La postrera impression se
 dize en griego Galaxia / en romance la diremos Camino
 de leche: porq̄ en latin se dize Via lactea. No porque sea
 de natura de leche / sino porque es blanca de color de le-
 che. / Este camino es la confulgencia de muchas estrellas
 que estan muy conjuntas en el octauo cielo. Las quales

parestar muy juntas: embian los rayos como chanchi-
 llados y trauados: y entretexidos a nuestros ojos. / Por lo
 qual llegan tan confusos a nuestra vista: que a penas se
 distinguen vnos de otros. / Como si mirassemos dende le-
 ros vna pintura que dizen forniculada: en que vuuiese
 muchos lazos y mucha menudencia de bueltas y rebuel-
 tas: que dexassen muy poco blanco: si esta pintura estuuie-
 se en alguna distancia: quando llegasse a los ojos: llegaria
 tan confusa: que apenas se distinguiese en ella parte o par-
 te. / Desta misma manera las estrellas que estan en aquel
 circulo lacteo del octauo cielo: quando llegan a nuestra vi-
 sta vienen tan juntos y tan entretexidos los rayos que de-
 si echan: que nos parece que esta aquel circulo vañado de
 leche. / Aristoteles quiere que aquellos rayos se reciban
 en exhalacion calida y seca: y que de alli resulte la confu-
 sion dela confulgencia de los rayos entretexidos. / Mas
 esto no es necessario: que con solo estar el ayre sereno: no de-
 xara de parecer la Galaxia: ayvn que no aya exhalacion
 calida y seca en que se aya de recebir: con tal que no sea im-
 pedido el ayre con la lumbre mayor dela luna: porque esta
 impression que se dize Galaxia: no es pura impressio como
 las otras que auemos dicho. / Porque pues siempre apa-
 rece en vna misma correspondencia del octauo cielo: es cer-
 to que depende delas estrellas ayvn que se manifiesta en
 el ayre. / A este circulo llama el vulgo el camino de Santia-
 go: enañado por el vocablo. / Porque como en griego se
 dize Galaxia: piensa que quiere dezir Galizia. / La qual en
 latin se dize Lalecia. y como esta Santiago en galizia q̄
 es vna casa de peregrinacion la mas antigua de España:
 (segun dizen ellos) quiso dios señalar en el cielo el camino
 de Santiago de Galizia. / Como si la Galaxia estuuiese si-
 empre en vn mismo lugar: y correspondiese ayvn mismo si-
 tio dela tierra: y no diesse la buelta con el mouimiento del
 cielo. / Esto es lo q̄ cree el vulgo: el q̄ assi como es amigo de

arist. liba
meteo. I.

Nota esto de
trabos null
pms

miras
pli. lib. 2.

Nota esto de
los milagros
de la natiuidad
de nro sehor

Galaxia

fabulas en especial de las q̄ conformã con el nombre: assi no es habil para examinar los inconuenientes de la falsa credulidad como aqui: que ya que a quel circulo no se mouiera no paramientes en que se podia andar medio mundo debaxo del/ el qual si viuera de ser la señal del camino de Santiago: pudieran los peregrinos dar mil leguas al fiego: sin salir de la via *Galaxia* / *Deurian* porcierto dar tãto credito z defender con tanta perseverancia los buenos cõsejos que oyen en los sermones: los preceptos morales/ y el regimiento de sus familias: quanta credulidad dan z quanta pertinacia defienden la diabolologia q̄ sembroya fatanas: para coger a su tiempo falsa esperanza / presuncion de carcoma / conclusiõ de chistes / prouaçã de *DIZOUE* y sobre todo descuydo de vida.

Capitu. xxxv. Del Pollux y Castor que los marineros dicen Sant Elmo.



A vltima impressiõ que en el ayze se haze: dize los gregos *Poliduces*. Los latinos *Pollux* y *Castor* / en romãce la dieremos muy òssea. Esta es vna exhalacion de lo grueso del humo que va de la tierra: z pelea con la frialdad del ayze de la noche: z allí se encoge y espessa en la primera region del ayze: quasi juto ala tierra. Quando este fuego encendido halla algun cuerpo en que se pegue detienese allí hasta que se consume. Este fuego no quemara: assi como la luz del sol aclara y no quemara. Dize *Plinio* / que los marineros llaman a este fuego *Pollux* y *Castor* / q̄ es el signo de *Bemini*. Si viene solo: dizen que es mala señal z llamanle *Helena*: por esto dixo *propertio*. *Candida felici soluite vela thoro*. Qui so dezir que viniessen acompaõados. De todo esto dize *Plinio* q̄ el no halla razon: porq̄ la naturaleza repuso la causa en el seno de su magestad. Este fuego parece en las antenas y en las picas de los soldados: como allí dize *Plinio*. Añade que algunas vezes resplandece en las cabeças de

Plin. li. 2

los hombres. *Vergilio* dize / que apareció sobre la cabeza de *Julio Alcanio*. *Lito* *liuio* dize: que apareció sobre la cabeza de *Seruo Lullo* sexto rey de los romanos. No tengo en mucho que los gētiles pensassen y escriuiessen q̄ significaua algun prodigio y mas espanto me de *Jacobo* *Belichio* hombre christiano z philosopho: que porq̄ el no halla la causa deste fuego que resplandece y no quemara: dize que es señal de gran prodigio. Alla verdad no significa mas esta impressiõ que las otras. Porq̄ es tan natural como ellas / destas se han visto algunas vezes en las tormentas de mar y en las de tierra. *Ciernes* a cinco dias de Enero de mil z o. *xxxviii*. yuã vnas labradoras de toledo a olias z otros labradores con ellas: que yuan de veder pã de la *Lalabora*: y a prima noche en camino arreboluiose y un poco el ayze: z vieron arder las orejas de sus borricas en que yuan: y los palos que lleuauan z los sombreros / y si alcauan el brazo: seles encendian las manos z no se que mañan. Esta misma noche vieron esta claridad en *Olias* en la casa del muy magnifico señor *Diego Lopez de Toledo* comendador de *Herrera* de la orden de *Alicantara* / y el señor *Antonio alvarez de Toledo* hablãdo otro dia de ste claror / habloste juntamente de lo que auia acontecido a las moças z labradores / z un hombre ò *Olias* que se dize *Alonso de farifas* dixo que vna noche yendo a sus paruas: sele encendio la borca de abentar: q̄ lleuana en la mano / y q̄ espantado yua corriendo: z mientras mas aguias uamas sele yua encendiendo: y que en fin llego al fuego z no le quemaua. A esta manera de fuego llaman los marineros *sant Elmo* / que es un sancto que suelen inuocar en el tiempo de la gran tormenta. Este fuego o claror sale en la tierra del humo que se encoge con el ayze frio de la noche. En las riberas de los rios por la exhalacion del agua se encoge este humo: z por consiguiente resplandece: porq̄ no es otra cosa humo: sino fuego esparzido. Los q̄ no sabē

Her. li. 2
li. li. 1.

sup lib. 2
Plinif.

Nota esto

107

esta causa: piensan que es otra cosa: y dicen que aq̄llo que resplandee es carbunco: que sale de noche a manera de la luciernaga. En los reales de guerra parece este fuego assi por los continuos humos: como por el calor de la mucha gente. En las naos se engendra del humo de la misma nao / y del calor de la gente encogida en poco lugar. Y quando se le uanta tormeta se espessa este humo: y torna se a remachar hazia baxo con los vientos: y andando ayvn lado y otro / tozpa en lo mas alto que balla: como son las antenas. Lo q̄ dize Plinio / que vna lumbre sola es mala señal / diremos que es tanta la tēpestad q̄ se leuata: que aboga ala exhalacion: ayvn q̄ todavia por la parte q̄ menos la acofia parece: y quando ay dos: es señal q̄ en el ayre ay abundancia de humo grueso: y por consiguēte significa: q̄ es bastante para consumir la materia de la tēpestad / y porq̄ el numero cierto parece cosa de regla: digo q̄ a vezes ay tormeta: sin q̄ parezca este fuego: y a vezes con vno solo: ay poca tormenta: y con dos ay mucha. Desto darā testimonio los q̄ han navegado muchas vezes. Nosotros para nra liciō sacaremos q̄ assi como este fuego no quema: assi la gracia yllustra al alma: y no la cōsume: y assi como viniēdo solo: no es buena señal: assi el q̄ no corresponde ala yllustraciō de la gr̄a con que dios le llama: y le yllustra en el tiēpo de la tēraciō / no se escapa de la tormeta: q̄ el diablo le v̄de. Mas quando ay correspondēcia: q̄ es acudir alas inspiraciones cō la volūdad eficaz: librar nos hemos de la tormeta: porq̄ ala eficacia de la volūdad se siguen los medios: y ala posiciō de los medios consiguen el fin deseado.

Capitulo. xxxvi. en q̄ se argueye el elemēto del fuego puesto q̄ ni se vee ni se toca como los otros.



Porq̄ no tenemos experiēcias del elemento del fuego: como tenemos de la tierra del agua y del ayre: no saltarō algunos q̄ dixessen: q̄ no auia elemēto de fuego. Mas estos no eran philoso-

phos: porq̄ ayvn q̄ los philosophos no le veyā en sí: veyā lo en las cosas naturales quando se dissoluiā y desatauan en sus partes. Los vulgares niegā el elemēto del fuego: porq̄ le ymaginā como fuego de carbon o de llama: y piensan q̄ si ouiesse sphaera de fuego sobre el ayre junto al cielo: q̄ ya quando se viesse de dia por la presencia del sol / alomenos se veria de noche. Ala opinion de estos dezimos q̄ assi como el ayre no termina la vista / porq̄ es tan raro q̄ no para la vista en el: sino penetrare y passa adelante hasta topar en cuerpo espesso: q̄ no le pueda passar: como es el cuerpo de vna pared: assi la vista no puede parar en el elemento del fuego: porque es diez vezes mas raro que el ayre / y si la vista passa al ayre con raridad de ciento: mas ligeramente passara al fuego: que tiene raridad de mil. Y por esso no parece el qual si tuuiera la densidad y espessura de la tierra / no dexaria passar la vista: y pareciera como parece la tierra. Mas como digo es diez vezes mas raro y subtil que el ayre / y el ayre con ser mas grueso / no se dexa ver de los ojos / muy menos se dexara ver el fuego / que es mas subtil diez tanto que el ayre. Esto ordeno dios que dispone todas las cosas suavemente / porque pudiessemos ver el sol y las estrellas. Mas quales no vieramos: si el fuego fuera tan espeso: que parara en el la vista de nuestros ojos: como para en la densidad de vna pared: q̄ no vemos lo q̄ esta detras dilla. Digamos pues q̄ si el ayre por ser subtil nose ve muy meno se vera el fuego: q̄ es diez tanto subtil sobre el ayre. Digo mas q̄ no solamente no se puede ver por ser tan subtil: mas ayvn no encenderia vna estopa que alli le pusiesse: porq̄ assi como diximos: q̄ el ayre ayvn q̄ es mas humido que el agua: por la mucha raridad y esparzimiento de sus partes: no moja las cosas q̄ tocan en el: assi el fuego es tan rarissimo y tiene tan desuñidas las partes: que assi como el ayre siendo sumamēte humido no moja: assi el fuego aun q̄ es sumamente calido no quemaria: por la grandis-

una extension z desparzimiento de sus partes: assi como vemos aca: que el calor que produce el fuego en el ayre circunstante quando esta disgregado: que se va alexando de la llama que le produce no quema. Ponemos vn exemplo. Tomemos diez o veynte hebras de acafran: cierto es que estando juntas: estan muy colorada: z si las molemos porque se esparzieron las partes q estauan juntas: tornan se de color amarillo / y si aquel acafran esparzimos en todo el espacio de vn ladrillo: tornasse de color de paja / y si en el espacio de vna mesa: pierde totalmete el color q tenia. Assi el fuego mientras esta mas espesso z condensado: calienta mas: que quando esta desparzido y desparramado z tan subtilizado que no tenga parte con parte. De aqui sacamos que tanta sera la subtiliza y esparzimiento del fuego en su lugar: pues que esta diez veces mas subtilizado q el ayre. Por lo qual subtiliza no quemara la estopa q alli le pusieren: como el ayre por su esparzimiento nunca la mojará: y en que de verdad sea diez veces mas humido q el agua. De manera que el fuego que esta entre el ayre y el cielo: no solamente no quemara la estopa: mas no tiene necesidad de materias combustibles en que se sustente a manera del fuego material de que vsamos aca: porque assi como la tierra y el agua y el ayre no tienen necesidad de nutrimentos estraños de que se mantengan: assi el fuego elemental no depende de ceuo estraño en que biua / que assi como los otros tres tienen su vida en sus qualidades sin tener oído a otra materia / assi el fuego elemental biue por si sin que se ceue d otra materia. Este fuego elemental es para el ornamento del mundo. Y porque esta tan alto que no se pueden seruir del los hombres: quiso dios dexar aca materias z vasijas de fuego: para que sin leña ni azeyte ni sebo ni cera le pudiessimos guardar a muy poca costa: como se guarda en los pedernales.

Capítulo. xxxvij. Del fuego material de que vsan los hombres.

Pues auemos dicho del fuego elemental: razon es que digamos vn poco del fuego material: z vsual: de que vsan los hombres. Primeramente este fuego de que aca vsamos: no es puro elemento de fuego: porque nunca le tenemos en propia forma de fuego. Para esto es de saber: que la cosa combustible que el fuego puede quemar es la morada en que el fuego parece. Y tanto mas o menos muestra sus propiedades en las tales moradas: quanto ay mas aparejo para mostrar tal o tal propiedad / como es resplandecer o quemar o consumir. Ciertamente es que mas resplandece en vna morada pingue como sebo cera z azeyte: que en vn leño o carbón. También es claro: que quema mas en el hierro que en la cañabera. Si assamos en las brasas liuianos z bigado tendremos en la mano los liuianos rezien sacados del fuego: y no podremos tener el bigado sin que nos queme. O si sacamos del fuego vn carbon encendido y no osaremos echar mano de vn hierro ardiendo / mucho mas tiempo tendremos la mano en la llama: que en el carbon encendido. No por mas sino por habitar el fuego en mas densa y espessa: o en mas rara y mas esparzida materia. Tengamos agora a saber que cosa es llama. Digo que llama es vna exhalacion y euaporacion que sale a manera de humo del cuerpo pingue: que es el que tiene gordura o grosura o otra humedad combustible. Este humo que sale por virtud del calor / todo aquel espacio que sale cogido z amontonado: siendo enuestido de fuego se torna llama. De suerte que la llama de que aca vsamos: no puede estar sin aquella exhalacion o humo grueso: que sale de la cosa combustible que el fuego consume. Por lo qual en acabando se aquella euaporacion: queda el leño hecho ascua sin llama: o el pauilo que le falta cera sebo o azeyte. Y si me dizen que sale llama de la ascua quando la soplan / digo que el aliento del buelgo o el ayre del fuelle o auenta.

dor que entro en el ascua: resurtio como pelora de la pared
 y salio encendido del ascua. P'tanto dura la llama en el as-
 cua: quanto acaba de salir aquel ayre o huelgo: que vio:
 lentamete merimos. P'por esso es muy mala de sacar se la
 llama de la ascua maciza que no tiene resquebraduras/
 porque no puede penetrar el soplo el cuerpo macizo: z assi
 no resurte con llama: como no aura quien saque llama del
 hierro ardiendo: porque no podra meter el soplo en el cuer-
 po del hierro: para que de alli salga encendido y enuesti-
 do de llama. De manera que no es otra cosa la llama sino
 vna exhalacion o euaporacion combustible aparejada pa-
 ra ser presa del calor y actualmente enuestida del calor del
 fuego. El qual calor sin la tal euaporacion no resplandesce:
 como no resplandesce el fuego que esta junto al cie-
 lo/ por no tener subjecto: en quien patente mente pudiese
 se mostrar sus effectos. Y si me preguntan: porque esta lla-
 ma tira mas hazia arriba: que a los lados o abaxo / dire
 que el calor del fuego: que por ser mas liuiano que el ayre
 quiere subir sobre el ayre / la sube consigo. Como vemos
 que el humo sube consigo centellas z pauelas por el caño
 de la chimenea: y por esta causa la llama es mas larga que
 ancha: porque el calor solamente enciende la exhalacion
 que halla congregada por el camino que el sube q es el de
 recho: y si me dizen que porque esta llama no es tan larga
 quan larga es aquella euaporacion o humo que sale de
 la cosa pingue / dire que de que aquella exhalacion ha su-
 bido dos o tres dedos / o mas: segun el anchura del cuer-
 po que humea ancha o angostamente: de alli adelante se
 esparze y desparrama y despide parte de parte de tal fuer-
 te: que el calor no es habil para coger y congrega a la eua-
 poracion esparzida: para que del y de la exhalacion resul-
 te vna llama tan continuada: quanto se continuare aque-
 lla euaporacion pingue o humo que sube. Mas si pones-
 mos vn papel que diste de la llama espacio de vn xeme as:

quel humo o exhalacion topa en aquel papel y como el ca-
 lor se va produziendo en el ayre primero / z de alli en el ay-
 re segundo: y del en el ayre tercero hasta llegar al topamie-
 to de la exhalacion enciende la exhalacion: y della se encie-
 de el papel: y en el papel se produze otro fuego mayor que
 el que estava en la llama de la candela / y si sobre aquel pa-
 pel pusiesen otro papel en deuida distancia: se encenderia
 por la misma manera que el primero. Y assi se podrian po-
 ner papeles hasta el cielo z se encenderian: y si se pusies-
 sen a los lados en otra tanta distancia: no se encenderian
 porque la exhalacion yzia desparramada: y el fuego como
 quisiese tirar derecho hazia arriba por su liuidad: remi-
 samente callentaria los lados. Podria alguno preguntar
 que como es el fuego mas liuiano que el ayre / pues el ay-
 re es transparente que no encubre lo que esta detras del /
 y el fuego es tan denso y espesso que no se trasluze: de ad-
 de es manifesto que si se pone vna candela delante de os-
 tra: la llama de la candela que estuviere mas junta a la pa-
 red hara sombra. Porq la llama de la segunda cãdela alu-
 brara otro tanto como la otra: y el espacio de la pared q to-
 ma la llama de la primera: no estara alubrado mas d con el
 resplãdor de la misma primera cãdela. porq el resplãdor de la
 segunda cãdela topo en la llama de la cãdela z no la pudo
 passar por ser mas de la y espessa q el ayre. Por esta razon
 no se arguye q el fuego material de q vsamos: sea mas pe-
 sado q el ayre: porq no se sigue la pesadumbre de la opaci-
 dad o escuridad del cuerpo sombrío: ni la liuidad del traslu-
 zimieto: q si esto fuesse assi varianse muchos incõuiniẽtes
 en las cosas elemẽtadas: en las quales vemos q las traspa-
 rãtes z claras q se trasluze: pesan mas q las opacas z som-
 brias q no se trasluzen: como claramete lo vera el que qui-
 siere pesar y gual cãtidad de vna z de otra: si pesare vn peda-
 co de caña hexa cõ otro tãto de vidrio o cristal: hallara q pesa
 mas el vidrio o cristal aũ q la caña hexa sea cuerpo sobrio se

trasmuz: y el vidrio o cristal son cuerpos transparentes que se trasluz. Luego el trasluzirse o no trasluzirse no sera causa de liviandad o pesadumbre. Por lo qual no diremos q por esso la llama del fuego es mas pesada que el ayre: por que se trasluz el ayre: y la llama cubre al cuerpo que esta detras della. Mas por esso es mas pesado el ayre que el fuego: porque el ayre participa mas de materia que el fuego: y las partes de la materia estan mas raras y mas esparzidas en el fuego q en el elemento del ayre. Algunos pensaron que assi como se cria animales en los otros elemētos: assi se cria en el elemēto del fuego. Mas lo q dize de la Salamandra: yo creo q es falsedad: porq no ay hōbre q la aya visto en el fuego. Que lo q della escribe Plinio q con el cōtacto apaga el fuego: no le sigue por esso q biva en el: como no se sigue: el agua apaga al fuego: luego criase o biva el agua en el fuego. Antes quiso sentir el cōtrario: como parece de aquello q en otro lugar dize. Si fuesse verdad lo q dizen los magicos: q la Salamandra apaga el fuego: ya lo auria Roma experimentado. Yo querria saber de q hechura es la Salamandra: q Plinio dize q es semejante al lagarto. Antonio de librixa dize q es la Salamandresa: y si ella es: es muy gran burla lo que dizen de la Salamandra: porq la Salamandresa por experiencia se ha visto: que huye del fuego como qualquier otro animal. Una cosa maravillosa podremos dezir deste elemento: que se engendra de solo movimiento / lo qual no se dira de ninguno de todos los otros.

Capitulo treynta y ocho / del numero y orden y movimiento de los cielos.



Abada la region elemētar razon es de subir a hablar de los cielos / pues que entre todas las criaturas puramente corporeas ellos son los q pregonan abozes las magnificēcias de su criador

Nota ch de la sala pli. li. 10 inf. d. 1. cap. 67

2 ib. 29. cap. 4.

segun aquello que dize el psalmista. Los cielos recuentan la gloria de dios y entre ellos el firmamento es el que da testimonio de las obras divinas. Este nombre cielo es no bre tan general: q se toma por el elemēto del ayre y por el fuego y por el cielo: y ayvn por vn instrumento que se dize escoplo. Qual sea la materia del cielo ya lo diximos en el capi. nono deste segundo libro / adonde al presente nos remitimos / lo qual sabido dezimos que los cielos que los astrólogos ponen son diez: sacados por diez movimientos distintos que en ellos parecen. Sobre los cuales pone los theólogos otro que dize Empyreo. Los cielos son redondos y concavos como vna pelota de viento estan vnos sobre otros como estan los carcos de la cebolla. y van jutos de tal manera que no cabra entre el cielo inferior cercado y el cielo superior que le cerca vn grano de mostaza. Y assi como diximos de los elemētos q excede el superior al inferior / assi dezimos de los cielos que el segundo excede en gordor al primero y el tercero al segundo basta el yndecimo cielo. Lo que cada vno excede al otro sacado y sumado por los angulos de la perspectiua en quanto humana mente se puede saber es esto cōforme ala cueta q Alphragano escribe en la vigesima prima diferencia de su astronomico. Dize alli que dende el cētro de la tierra hasta la haz ay tres mil y dozientas y cincuenta millas. Dende el centro hasta el cielo de la luna dize q ay treynta y tres vezes media tanto como el espacio del semidiámetro de la tierra que diximos aora. De suerte que seran ciento y nueue mil y treynta y siete millas: tiene de gordor en la mitad del grueso del carco nouenta y nueue mil y quinientas y quatro millas. El cielo segundo de mercurio tiene de gordor en la mitad trezientas mil y treynta y quatro mil y dozietas y nueue millas. El tercero cielo de Venus tiene de gordor en la mitad tres cientos y nouenta y siete mil y dozietas y cincuenta millas. El cielo quarto del sol tiene de gordor

par. 18. cielo q fize fin q fize

nota ch

nota

al phragano

luna

mercurio

venus

Sol

en la mitad trezietas mil y veyntecinco mil millas. El cielo quinto de **Mars** tiene de gordor en la mitad yeynte y quatro cuentos y ochocientas y ocheta y dos mil millas. El sexto cielo de **Jupiter** tiene de gordor en la mitad dezisiete cuetos y noucientas mil y sessenta y nueue mil y dozientas y cinquenta millas. El septimo cielo de **Saturno** tiene de gordor en la mitad deziocho cuetos y quinietas mil y quarenta y vn mil y dozietas y cinqueta millas. El octauo cielo donde estan todas otras estrellas tiene de gordor en la mitad sessenta y cinco cuentos y trezientas mil y cinqueta y siete mil y quinietas millas. El gordor del nono y decimo y vndecimo cielo no se puede saber: porq̄ no tienē estrellas: por cuyos angulos se aya de sacar la distancia / y entrealo de vn cielo a otro no en vaco que no le ay: sino en gordor del carco del cielo: lo que contiene vna milla ya diximos en el capit. xxiij. que son mil passadas que contienen dos mil passos de a dos pies cada passo. Desta manera de medir por los angulos dela posicion escriuio agora **Gemma** **Abriño** vn tractado muy excelente: que viene junto con la cosmographia de **Pedro Apiano** / pusimos aqui solamēte la meytad del gordor de cada cielo: por no cāsar con la cuenta. Por donde en cada vno se ha de doblar para que quede el espacio entero que tiene cada cielo: dende su concauidad hasta lo vltimo dela haz superior / que se dize conuexa que significa comba en romance. Los primeros siete cielos son de los siete planetas. El primero es de la luna. El segundo es de **Mercurio**. El tercero es de **Venus** que es el luzero. El quarto es del **Sol**. El quinto es de **Mars**. El sexto es de **Jupiter**. El septimo es de **Saturno**. Sobre saturno esta el octauo cielo: que se dize el cielo estrellado o el firmamento. Porque todas las estrellas fuera de los siete planetas estan firmadas y fixadas en el como fiudos en tabla. Sobre este esta el cielo **Cristalino**: que en la escriptura sagrada se dizen aguas sobre los cie-

los. Sobre este esta el decimo / que se dize el primer mobile que anda tan ligero: que quasi va con el pensamiento. Porque en espacio de yeynte y quatro horas da vna buelta entera. Sobre este primer mouimiento esta el **Empireo**: que es el cielo resplandesciente / en el qual estan todos los sanctos. Sobre este no ay cosa criada. Por cierto que con mucha razon dixo **Plinio**. Que es furor inquirir que ay de esse cabo del vltimo cielo. No auendo los hombres sabido las cosas que tienen entre las manos. Los primeros siete planetas se hallaron por siete mouimientos distintos no menos entre si: que comparados alas estrellas del octauo cielo: en respecto de las quales vnas vezes estā desuados otras se acercan. El octauo cielo tiene tres mouimientos distintos: por los quales se arguyen los dos cielos superiores que el vndecimo no le pone los astrologos que no le conocen: sino los theologos induzidos por muchas razones theologicas. Mas los dos que es nono y decimo se arguyē por esta razon. A se notado q̄ el octauo cielo tiene tres mouimientos: y ningún cuerpo le pertenece mas de vno q̄ tenga de su propia natura: luego los otros dos mouimientos han de prouenir por mouedores estraños: que son otros cielos superiores. Hallaron los astrologos que el cielo estrellado se mouia de oriente hasta tornar otra vez a oriente por debaxo de tierra en yeynte y quatro horas: y este mouimiento atribuyeron al primer mobile q̄ es el decimo cielo. Hallaron que tambien se mouia de occidente a oriente: y este atribuyeron al segundo mobile q̄ se moue desta manera. Demas de estos hallarō q̄ se mouia sobre los dos puntos de los dos equinocios: q̄ es el mouimiento q̄ dizē de trepidaciō: q̄ es el ppio suyo. este se puede cōparar ala bola q̄ quando q̄ere llegar dēde lexos al paradero va como cāsada: por lo q̄l no va tan derecha como comēço de refresca: la qual allende del mouimiento que haze de largo / va baziendo otro de lados como quien va anadeado. Desta

manera el octauo cielo allende del mouimiento que haze de largo de oriente a poniente: y el segundo que tambien es de largo del poniente al oriente: haze otro con que se va ladeando a vn lado y a otro: a manera de anade que va anadeando. De modo q̄ el exe deste mouimiento es vna linea o cuerda que ymagina el entendimiento: q̄ passa dende el primer punto del signo de Aries hasta el primer punto del signo de Libra del nono cielo / porque la correspondencia del zodiaco esta fixa en el nono cielo y el primer punto de Aries del octauo cielo y el primero de Libra como se mueuen con este mouimiento ladeado q̄ dixen: andan al rededor de los primeros puntos de aries y libra del nono cielo / a manera del pie del cõpas: q̄ anda al rededor del pie q̄do. Este circulo q̄ hazen Aries y Libra del octauo cielo al rededor del primer punto de aries y libra del nono cielo: se dice mouimiento de la trepidacion o del allegamiento y del uitamiento de la octaua sphaera. A cada vno de estos cielos mueue vn angel / al qual los antiguos dixeron inteligencia. Porq̄ como los cielos no sean liuianos ni pesados / ellos de si no se mouerian localmente: como vemos que lo liuiano sube y lo pesado desciende de su propia naturaleza. El cielo Empireo que no se mueue: influye permanencia y constancia en las cosas contra la fluxibilidad de los otros. Los cielos si los pesassemos no pesarian vna onca ni vn alfíel / son tan solidos y macizos: que ni azero ni diamante les podria hazer mella. No tienen color / q̄ el azul q̄ vemos aca: no dista diez leguas de la tierra: porque es la juntura de la tñebla de partes de arriba con la reueruacion de los rayos del sol que sube de partes de abaxo: por que no es otra cosa color azul / sino blanco y negro mezclado / como si mezclassemos vna salsera de cal molida y otra de poluos de carbon: bariamos vn azul muy perfecto. Los cielos son muy mas claros y transparentes que sus estrellas: porque las estrellas son las partes espessas de sus cie-

los: como son los fluidos en la madera. Por esta causa quando es de noche por debaxo de la tierra suben los rayos del sol hasta el cielo y penetrarõ los cielos porq̄ s̄o claros y trãsparentes: mas quando toparon en la luna o en las otras estrellas: como por espessas no las pudieron passar: bueluen hacia nosotros y dan nos algun claror: porque son repercutidos en las estrellas. Y si vemos que sola la luna nos da mas claror que todas las otras: es porque esta ca- ^{no tiene} _{esta} n junto a la tierra en cõparacion de las estrellas que estan en el octauo cielo muy distantissimas / como vemos aca: q̄ mas nos alumbra vna cãdela de a blanca junto a nosotros que vna gran lumbrẽ de pastores: q̄ este quatro leguas / a vn que se parezca la llama. De modo que no es otra cosa la luz de la luna y de las otras estrellas: sino los rayos del sol que en ellas como en cuerpos espessos se remachan y redoblan hacia nosotros. De aqui se sigue que si el cielo fuera tan denso y espesso como son las estrellas: que nunca fuera noche en el mundo. Porq̄ ayvn que se pone debaxo de la tierra no dexa de herir cõ sus rayos en todo el octauo cielo y ayvn la sombra de la tierra q̄ sube abusada no sube del segundo cielo. Por dõde si el cielo no fuera transparente: impediera a los rayos del sol que no pasaran arriba / como los impide la luna y las otras estrellas / por el qual impedimento se tornaran hacia nosotros y nos dieran claror. Desta manera de todo el cielo se hiziera vna luna: si todo fuera tan espesso como la luna. Y entonces no solamente alumbzara como lumbrẽ de luna: mas estuuiera mas clara la tierra de noche que no de dia. Por supuesto si el sol estuuiera en el primer cielo y le traspassara. Porq̄ de otra manera si fuerã todos espessos: no passara la luz y siẽpre fuera de noche. Digo pues que si el sol estuuiesse en el primer cielo que fuesse como es transparente: y los otros fuesen espessos como la luna: seria mas claro de noche despues de puesto el sol: q̄ de dia. La razon es porque la repercussõ q̄

bazen los rayos del sol en la tierra: por ser la tierra comba-
 es disgregada: porque mientras mas suben los rayos mas
 se van apartando como se apartan los rayos de la carreta
 que suben del cubo a la rueda. Despues de puesto hiziera
 la repercussion y reuerueracion en toda la concavidad del
 cielo: y sino le pudiera passar embiara los rayos hazia no-
 sotros abusados como descien- de los rayos de la rueda de
 la carreta al cubo: que se van a juntar al centro del cubo.
 Y porque segun regla de perspectiua los rayos juntos res-
 plandecen mas que apartados: despues de puesto el sol/
 estuuiera mas clara la tierra que antes. Y tem si el claror
 de siete lunas hazen el claror de vn sol: que fuera el resplá-
 dor de todo el cielo hecho vna luna: en que auria mas de
 vn millon de lunas. Las estrellas del octauo cielo cen-
 tellean / porque como es grande la distancia del rayo del
 Sol que ha de passar quatro cielos / y llegar hasta la tier-
 rra: y de ay tornar hasta el cielo: y de ay passar hasta el oc-
 tauo que seran doze cielos / y los quatro elementos do-
 blados: y las estrellas tienen tres mouimiētos en el cielo
 octauo en que estan fixas / y la lumbre que tienen la recien-
 ben del sol / y el sol tiene dos mouimientos / el suyo pro-
 prio y el rapto de cada dia / es necessario que al mouimiē-
 to del sol se siga el mouimiento de sus rayos. De suerte
 que por la gran distancia que esta entre el sol y las estrellas
 que alumbra: los angulos que los astrologos dicen de la
 irradiacion mudan la linea derecha de nuestra vista. Por
 lo qual nos parece que estan relampagueando. Como a-
 la verdad en si no tengan tal centellear / como aca nos pa-
 rese. Los planetas como distan menos del sol / no cente-
 llean / porque los angulos de la irradiacion son menores
 y por esso no mudan ligeramente los rayos. Excepto el
 planeta Saturno que quando corre viento cerco / parese
 ce que centellea. De cada vno de los planetas auria bien
 que dezir / mas porque la theorica de ellos es pura espe-

culacion. Solamente diremos de la Luna: porque sus ef-
 fectos son manifiestos a todos. Primeramente la luna
 no es tan grande como la tierra / porque lo abusado de la
 sombra de la tierra la cubre: quando esta ecclipsada. Y a-
 yn que aquella sombra es de la tierra y el agua / quando
 llega a la luna llega menor que la tierra. Es redonda co-
 mo bola: y espessa a vnas partes y rara y transparente en
 otras: a manera de Calcidonia que esta quajada por vna
 parte y clara por otra. Porque como la luna esta la mas
 propinqua de la mutabilidad y variedad de los elemen-
 tos: ordeno dios que la juntura de cielos y elementos co-
 municassen en algo: que la luna no solamēte fuesse muta-
 ble en crecer y decrecer / mas ayn en si misma tuuiesse di-
 uersidad de partes. Porque assi influyesse en las cosas ra-
 ras con sus partes transparentes / como en las cosas den-
 sas y espessas con sus partes espessas. De suerte que lo
 que en la luna parece nuue de color de cielo / es lo claro
 de ella: porque topando el sol en aquella parte: passa ade-
 lante como passaria vna tela subtil. Y lo que en ella esta bla-
 co a nosotros: es lo espesso de ella. Porque el rayo del sol
 que alli topa redoblasse hazia nosotros / como se redobla
 ria en vna tabla que no le dexaria passar adelante. Del
 modo que crecer y decrece / diremos adelante. Quando
 a los cielos digo que tienen dos maneras de mouimien-
 tos: vnos se dicen propios: y otros arrebatados. Los pro-
 pios son del poniente hazia oriente. Los arrebatados son
 desde oriente a poniente. Y estos acaban todos a vna: que
 en espacio de veynte y quatro horas andan todos juntos
 de oriente a poniente y por debaxo de la tierra tornan al mis-
 mo punto del oriente: de donde començaron su mouimen-
 to: assi como vemos que la rueda de la carreta da vna bu-
 elta: y quando acaba el cubo: acaban juntamente los ra-
 yos y sobre camas. Cierdad es q̄ anda el cubo de espacio y
 la sobre cama ligera: mas acaban a la par. Assi el ciclo de-

Nota esto
de la luna
y efectos de

Nota lo
de la luna
y efectos de

Nota esto q̄
de la luna
y efectos de

la luna como es el menor de todos a manera de cubo an-
da muy despacio. Y el decimo cielo q es como ia sobre ca-
ma anda ligero: y todos acaban juntos en vn mismo tien-
po. Del mouimiento propio la luna se mueue en veynte e
siete dias y ocho horas como ya declaramos hablado del
fluxo del mar oceano. Mercurio. Venus y el sol entrecien-
tos e sessenta e cinco dias e casi seys horas. El Mars en
dos años. Jupiter en doze. Saturno en treynta. El octa-
uo cielo de su mouimiento de trepidacion en siete mil años.
El nono cielo en quarenta e nueue mil años. El decimo
cielo q es mayor q todos estos se mueue de su mouimiento
propio en veynte y quatro horas. Este mouimiento es pro-
pio del decimo cielo: e arrebatado en los nueue que estan
debaro del. Tea se el capitulo: adonde lo q se dize de la lu-
na: se ha de entender de todos los otros cielos: en lo q toca
al modo del andar con el decimo cielo: sin tornar atras el
espacio que de su propio mouimiento andan los cielos al
occidente al oriente.

Cap. xxxix. de los orbes de q se cõponẽ los cielos

Dende el octauo cielo arriba cada cielo es de vn
solo carco q en latin se dize orbe: a manera de vn
carco entero de naranja: si la ymaginamos vaz-
zia del agro. Desde el septimo hasta la luna son
cõpuestos de mas de dos carcõs. Porq el cielo de la luna q
es el primero se compone de quatro carcõs: como si yma-
ginassemos quatro carcõs de cebolla vnos sobre otros.
El cielo segundo que es el de Mercurio tiene cinco car-
cõs. Todos los demas q son Venus e Sol e Jupiter e
Mars e Saturno tienen cada tres carcõs. Estos orbes
o carcõs se hallaron para saluar las aparencias q en los
planetas se hallan. Tomemos el cielo del sol porq sea me-
dida para todos los otros: y imaginemos vn carco de na-
ranja vazio de todo lo agro q tiene. Y este carco sea vnifor-
me: quiero dezir: que no sea mas grueso por vna parte q

El carco blanco de en medio es el vniforme: en cuya gro-
sura va el sol. Los dos circulos negros sõ los orbes difor-
mes que hazen altibaxar al sol: alçar quando va sobre lo
grueso del negro interior: y baxar quando va en lo delga-
do del mismo. La ygual de la tierra: quando va en los lu-
gares de en medio. El sol es tan grande: que toma todo el
gordor del canto del carco en que va fixo: como fiudo en
tabla. Los otros planetas no son tan grãdes. Porque el
gordor del canto del orbe en que van / es la distancia del
Epiciclo: para esto y imaginemos que la cuenta que meti-
mos en el carco de en medio por la qual entendimos al sol:
que la metemos en el carco de en medio de qualquiera or-
tro planeta. Saluo que en los otros planetas aquella cu-
enta es de la misma raridad y hechura del cielo / porque
es transparente. Y imaginemos luego que sea vn ojo de be-
fugo cozido: que quitada la primera camisa quede luzio
e muy redondo que tome como digo todo el grueso del
canto del orbe o carco en q va: este ojo de Befugo ande se-
alrededor en su concauidad como andaria vna bola febre:
vn cre fixo que no la dexasse salir de vn lugar. Esta bola
de cielo medida en la concauidad de lo grueso de su cielo:
transparente: en que va andando al rededor sin salir de su
concauidad se dize Epiciclo / que quiere dezir bola que
esta medida en el canto del circulo. Difiere del sol / que el
sol echa rayos de claridad: y el Epiciclo no / porque es
de la mesma raridad del cielo. Y tem el Sol esta fixo co-
mo fiudo en tabla que no se mueue. Y el Epiciclo anda
alrededor en su concauidad. En la haz de este epiciclo me-
tamos y imaginariamente el planeta: como si metiessemos
vn grano de mostaza en el ojo de befugo / de tal mane-
ra que assi como acabe de hundirse todo el cuerpo del gra-
no de la mostaza en la superficial corpulencia del ojo de be-
fugo: se quede en aquella cõcauidad lateral en que cupie-
re sola la cantidad del grano: y solamete decãdãra hasta

Nota
cap. 28.
vnciso

Nota

Nota
ep.
prolo.

Nota

que se acabe de abrir: quiero dezir que en acabando de entrar el grano dela mostaza dela sobre haz del ojo: no entre mas dentro. **D**esta manera dando la buelta el ojo: andara al rededor el grano dela mostaza: que ya estara abaxo: y arriba: y a los lados: segun q el ojo le truxere. **E**l grano dela mostaza es el planeta: que anda al rededor al movimiento de su epicyclo. de suerte que ya yza por lo alto del epicyclo: ya por lo baxo: ya por los lados. **E**stos epicyclos hallaron los astrologos para saluar las aparentias. **P**or que de mas de los altibaxos que notarõ en el sol: y en estos planetas por los orbes diformes: hallarõ que yvan vnas vezes mas ligeros que otras: y otras vezes tardauã mas que otras en andar vn mismo grado del zodiaco. **D**ize algunas vezes los hallauã atras dello que el dia antes auian andado. **P**or lo qual vinierõ a caer en la cueta de los epicyclos y imaginados como ya tengo dicho. **E**n solo el sol no ay epicyclo: porq es tan grande quan grãde auia de ser su epicyclo. **E**n los otros seys planetas le ay: y imaginado pues que el oio de bebugo en el carco dela naranja es el epicyclo y el grano dela mostaza que va metido avn lado: es el planeta. **D**igo que quando el planeta va por la parte de arriba del epicyclo: dize se que va el planeta derecho: porq entonces lleua dos movimientos hazia vna parte / como el q anda y le da el viento alas espaldas: assi el planeta va con el movimiento del carco de en medio en que va hazia oriente: y junto con este va tambien hazia oriente con el movimiento del epicyclo. **P**or esso dizen los astrologos que entonces va el planeta derecho. **M**as quando el planeta va por la parte de abaxo del epicyclo: dize se retrogrado: porq toma hazia tras: que si el carco en q va el epicyclo le lleua vn grado hazia oriente: le haze tornar aqñ grado y otro mas hazia occidente. **P**rogamos que oy que yua por encima del epicyclo estaua el planeta en el segundo grado de Aries: mañana auia de estar en el tercero grado: mas por

que quando va por lo baxo torna atras dello andado: estara en el primero grado de Aries: porque de hecho torna a tras: no en si ni en el carco en que va: sino en su Epicyclo. **Q**uando el planeta o sube dela parte baxa ala alta o desciende dela alta ala baxa: dize se estacionario. porq el movimiento q entonces haze es alçar se dela tierra o allegarse a ella: y no es yz atras o adelãte. **D**igo fuera del movimiento q el orbe o carco en que va el picyclo: le haze hazer. **L**a luna avn q tiene epicyclo como los otros cinco planetas: no se dize derecha ni retrograda: sino ligera o tardia. **P**orq es mucho mas lo q su orbe la mueue: q lo q el epicyclo la puede hazer boluer: quiero dezir q si oy esta en catorze grados de Aries: no bolucra mañana al primero por la retrogradaciõ: sino hallarse ha en diez o onze grados. de modo que es mucho mas lo q anda porq son treze grados y onze minutos: q es lo que puede boluer atras: que no pasara de dos o tres grados. **D**e manera que quando se junto el movimiento de su epicyclo con el movimiento del orbe en que ella va: se dize ligera. **Y** quando el epicyclo va al contrario del orbe suyo / dize se tarda. **A**y otra diferencia del Epicyclo dela Luna al de los otros cinco planetas: que la parte superior del epicyclo dela luna se mueue dela parte oriental hazia el poniente / y por consiguiente la parte baxa yza del poniente hazia oriente. **A**l contrario es en los otros planetas: que la parte superior del epicyclo se mueue dela parte de poniente hazia el oriente: dela misma manera que se mueue el orbe en que va. **Y** por consiguiente la parte de abaxo se mouera de oriente hazia poniente. **D**emos aqui leer para nuestra licion / que si vamos con el movimiento de los cinco planetas yzemos derechos del poniente al oriente: que es del conocimiento delas criaturas al conocimiento de su criador. **Y** quando fueremos por la parte de abaxo / que es quando contemplaremos nuestra bareza / yzemos al occidente de nuestras culpas!

Y así tornaremos atrás viendo las poquedades de nuestra cosecha: de que solamente nos podríamos gloriar. Y de este conocimiento tornaremos a subir para yz derechos por la parte de arriba: que es atribuyr a dios todo el bien que dea. Carreos nos viene: pues no tenemos mas de sola la culpa de nuestra cosecha. Si queremos tener oso ala luna como mas yezina de nra casa: veremos que quando va por la parte alta de su epicyclo se dice tardia: por que con aql movimiento se alera del oriente. Así nosotros quando nos vemos altos: olvidados de quien nos subio en aql grado: apartamosnos del oriente y caminamos de la noticia y agradescimiento que auíamos de tener de los beneficios que recibimos de dios: ala ygnorancia que tenemos de quien somos: y della es la ingratitude que es la rayz de la ydolatria / y por que esta ydolatria es material: de poco en poco vamos tardos al occidente: hasta que cayendo ala parte baxa del epicyclo: conocemos quien somos y tornemos ligeramente a tomar la via del oriente: conociendo nra baxez y las profundidades / de donde damos bozes a dios: para que oyga nuestra plegaria. También leeremos en el crecer y menguar de la luna que así como ella no tiene luz sino la que recibe del sol: así nosotros andaremos en tinieblas: sino nos disponemos a recibir la gra de dios. En el sol que no tiene epicyclo: leemos que el varo perfecto no haze mudança: por que a yn en esta vida tiene vna pceda de gloria: y dice con el apostol. *Quis me separabit a charitate christi. Quis sera bastate a apartarme del amor de mi redetor jesu xpo: por vettura apartarme de la tribulacion o el angustia o la baxez o la desnudez o el peligro o la persecucion o finalmente el espada: no por cierto. En el cielo de las estrellas leeremos que con todas quantas virtudes tuvieremos esmalzadas en nra alma: tengamos el movimiento de la trepidacion de nra cosecha: y digamos con el apostol. *Nihil mihi conscius suz: sed no in hoc lustificat sum. No hallo cosa que despues que me confesse agrate me**

par. 12 8

Roma. 8

1. cor. 4.

consciencia: mas no por esso se sigue: que ya quando justo. Por lo que embeueremos nro movimiento: del que de arriba nos viene: como se embeue vna gota de bial en vna tinaja de miel: y todas nras buenas obras atribuyrmos a nro principal movedor: y si ligeramete llegaremos al poniente: ligeramete tornaremos al oriente refiriendo a dios todas nuestras cosas: y a nosotros cõellas: y así como el octauo cielo tiene otro movimiento del nono cielo: así nosotros nos incitemos a hazer bien por el exeplo de los scdos que mas propincamete siguen a las pisadas de su maestro. Así como en el nono no ay estrellas: así pensaremos que de nosotros estamos desnudos de buenas obras. En la ligereza del decimo cielo leeremos la presteza de la obediencia: que el cielo mas alto de los que se mueuen tiene a su criador / la qual auíamos de tener nosotros en las dignidades y placias: y no ser tan lerdos como la primera materia: que a poder de criados y de ya son las onzenos ayamos de rodcar. En el cielo empirico leeremos la vida celestial: y en nosotros la vida cõtemplatiua que es fiel traslado de aquella. La qual por que ha de durar para siempre es sola la cosa que es necessaria.

Luc. 10.

Capitulo xxxix. Del bisieño que sale del movimiento del sol.

Dezir de todos los movimientos y particularidades que en los cielos se ballan: seria hazer obra por si. Por tanto solamente diremos de algunas particularidades del sol y la luna / por que con estos dos planetas tiene cuenta la gente vulgar / por cuyo respecto se escriue la obra presente. Entre otras particularidades que en el sol se consideran: es el bisieño. Para entender le es de saber: que el Sol haze su curso en trescientos y sessenta y cinco dias y seys horas menos onze minutos / que es vn sesmo de hora: y vn minuto. Por que este tiempo es quasi insensible cuantante las horas ca

Por que es baxa

bales / las quales como no hazen dia / fue necesario que acabados los trezientos y sessenta z cinco dias / comegasse el año siguiente tomando principio delas seys horas del año precedente. El qual como tambien tenga otras seys horas: da selas al año tercero: y assi començo de doze horas delos dos años passados. El tercero como tiene otras seys: diolas al año quarto: y assi començo de deziocho horas delos tres años passados. Estas deziocho horas se juntaron con otras seys: q tuuo el año quarto como cada vno delos precedetes. De modo q son. xxiii. horas q es el espacio de vn dia / el qual espacio q daua el sol atras: sin llegar puntualmete al punto de donde se començo la cuenta de su mouimieto. Y como enl martilojo ay trezientas z sessenta z cinco letras: quantos dias ay enel año comun: fue necesario q el año del biffiesto corriessen dos dias sobre vna letra. El dia segundo se dice entrecalar: que quiere dezir dia entremetido. Entremete se este dia a veynte z quatro dias del mes de Febrero. Aqui se pueden pedir dos cosas. La vna es porque se entrecalo el biffiesto en este mes mas que en otro. La segunda porque a veynte z quatro dias. A estas preguntas responde Macrobio diziendo que el mes de Febrero era el postrimero mes del año / z assi dize Marco Tulio. Adensem credo extremum anni vt veteres Februarium: sic hic Decembrem sequebatur. Assi como los antiguos pusieron el mes de Febrero por postro del año / assi el mes de Enero seguia al mes de Diciembre. A la segunda pregunta responde tambien Macrobio enel mismo lugar. Que los cinco dias postreros del mes crã todos dias de fiestas dedicados a vn dios q le dezia Termino / del nõbre del qual se dixerõ a qllas fiestas terminalia. Esto hazia ello: porq su dios Termino diessse bufin z termino a los negocios todo el año: y porq el dia intercalar añadido auia d ser dia opatiuo q es dia d baziẽda z lauoz: por esto le intercalauan despues del postrero dia de trabajo. Queda pues que el mesmo dia añadido fue enel

no habia q
dia entre
calor
q no fabrica
lib. 1. Sa
tur.
cice. li. 2.
de legi.

intercal

postrero dia de trabajo de todo el año / y queda se oy en la possession: q vnde el principio tomo. Para saber en que año sera biffiesto: tomemos los años q corren dẽde el año d mil z quiniẽtos z quarẽta q aora entrara enel qual aura biffiesto: z d quatro en quatro años adelãte aura biffiesto. Finalmete en todo numero d años q se pudiere diuidir en quatro partes: sin que se parta año por medio: aura biffiesto: por esta regla vuo biffiesto año de quatro z ocho z doze z dezis seys z veynte y quatro z veynte z ocho z treynta y dos z treynta z seys: z le aura año de quarẽta: z quarenta ta z quatro z quarenta z ocho: z cincuenta z dos z cincuenta z seys z sessenta z sessenta z quatro z sessenta z ocho z setenta z dos z setenta z seys z ochenta z ochenta z quatro z ochenta z ocho z nouenta z dos z nouẽta z seys z año d mil z seysciẽtos. Porq cada numero destos años se puede diuidir en quatro partes yguales: sin q aya quiebra de año. Dize se biffiesto porq segun la cuenta delas kalẽdas a veynte z quatro del Febrero dezimos en latin sexto kalẽdas: y porq aquel dia le contamos dos vezes añadimos este aduerbio. bis. que quiere dezir dos vezes: z assi dezimos biffesto kalẽdas: z de biffiesto dezimos en romãce biffiesto. Queda que digamos q por dar seys horas cabales aca: da vn año sobre los trezientos z sessenta z cinco dias: han tornado atras los equinoctios z solestitios: que son las quatro tẽporas q dezimos del año. Cada año tomã atras de sus ligitimas sillas estos quatro tiẽpos espacio de onze minutos: que les faltan alas seys horas para ser enteras. Este espacio de tiẽpo es vn poquito mas de vn sermo de hora: porque sessenta minutos bazẽ vna hora: los diez minutos es vn sermo: y el minuto que queda es la sexagesima parte d hora. Desde Julio cesar que instituyo el biffiesto: ha tornado atras los equinoctios: z por consequente los solestitios quatorze dias z medio. Por que el equinoctio del verano estaua en veynte y cinco de Marzo: z aora esta

por q se dice
biffiesto
por
señala muy
de la zona vna
pudo separar
Armas el
nista
o iij

en diez de Março. Otro tanto se ha retraydo atras el equi-
noctio de Dioniso: que estaua en veynte e siete de Setiem-
bre: agora esta en doze del mismo Setiembre. Los soles-
ticios se han retraydo otros tantos dias: que estan agora
en onze de Junio y en onze de Diciembre. Quando Dio-
niso Romano instituyo el compoto paschal: estaua el eq-
uinoctio vernal en veynte e vno de Março. Estos onze dias
que ha tomado atras desde Dioniso aca se han de quitar
porque son anticipados. De manera que en cada vno de
estos quatro tiempos del año se ha anticipado el Sol a-
tras de sus puntos onze dias desde la institucion de Dio-
niso: y quatorze dias e medio desde la institucion de Ju-
lio Cesar. Porque en cinco años e medio buelue el sol a-
tras vna hora y en onze buelue dos horas: y en veynte e
dos buelue quatro horas: y en quarenta quatro buelue
ocho horas: y en ochenta e ocho buelue diez e seys horas.
Y en ciento e treynta e dos años buelue vn dia cabal a-
tras de su verdadero lugar. Y por aqui sacaremos todo lo
de mas que el Sol puede boluer. De manera que tantos
quantos dias añadieremos a qualquiera de los quatro
tiempos del año: tantos dias boluera el Sol atras. Y si
como le damos dias de mas: se los quitaramos que los tu-
uiera de menos / tantos dias passara el Sol adelante de
su verdadero lugar / quantos le quitaramos de nouenta e
vn dias e siete horas e media: que es el espacio que ay de
vna tempora a otra. Para entender esto hagamos vn ro-
fario o sartal de cuentas en que aya trezientas e sessenta e
cinco cuentas. Entre las quales las quatro seã patrones
principales en el sartal / y entre patron e patron aya nouē-
ta cuentas. Los quatro patrones son los quatro quicios
o quatro temporas del año: que son dos equinoctios e dos
solesticios. Parta el sol y imaginariamente del patron del
verano e vaya para el patron del estio. Cierto es q̄ despues
cada de nouenta cuentas que son nouenta dias: ha de entrar

en el patron del estio / y este patron tenga por nombre vez-
ynticinco dias de Junio / porque el patron del verano de
donde partio tenia por nombre veynticinco dias de Março.
Si entre estas nouēta cuētas en sartal seamos catorze que son
los dias: q̄ desde Julio Cesar aca se ha dado al curso del sol
sin tenellos el: claro es que si despues de nouenta cuentas
se ha de hazer el assiento y quicio principal del sartal / que
por aq̄llas catorze cuentas que añadimos: se anticipara
el lugar del patron antes del verdadero lugar: assi es en el
año. El sol tiene quatro puntos señalados de nouēta en nouē-
ta e vn dias: si en el espacio de estos .xcj. añadimos catorze:
todos aquellos catorze se anticipara el solesticio: antes de
su verdadero lugar. Porque sino se anticipasse tēdria vna
tempora ciento e cinco dias: que naturalmente es impos-
sible. Por el contrario si quitassemos catorze cuentas de
las nouēta e vna: hariamos el patrō otras tantas adelante
del verdadero lugar. Assi si quitassemos quatorze dias a
qualquiera de las quatro temporas: que ha de tener cada
nouenta e vn dias: aq̄llos catorze dias passaria el sol ade-
lante de su verdadero sitio: porq̄ sino passasse: acabaria la tē-
pora en setēta e seys dias: q̄ es tan imposible como gastar
en ella cieto e cinco: q̄ seria mayor tēpora q̄ la quarta par-
te del cielo: como ala verdad ha de ser y iguales las quatro
tēporas cō las quatro quartas del cielo. Y todo el espacio q̄
se anticipasse o pospusse de su lugar verdadero en vno de
los quatro quicios del año: todo aq̄llo se auia de anticipar o
posponer a cada vno de los otros tres quicios: de manera q̄ no
haria los principales assietos en los patrones o lugares an-
tigos: sino al cabo de nouēta e vn dias acaben dōde aca-
barē al fin o al principio del mes / porq̄ es verdad: q̄ con la
demasia se anticipa: e cō la niēgua passa adelante: para cum-
plir sus faltas de los dias vezinos q̄ al presente ballare. Tan-
to podria durar el mundo: si el calendario no se reduce en
su regla / que aya frio por el mes de Junio / y se passe el

Nota bien
este quicio
y este tiempo
el de prot
p. y. y. y.

Nota este
ejemplo

nota bien este

estio a diziébre. El remedio desto sería disimular los días
 que van añadidos: no digo los catorze para reducir el eq
 noctio a. xxv. días de Março segun Julio cesar: sino los
 onze que hā corrido desde Dionisio Romano: para andar
 con el cōpoto de los padres antiguos. El concilio Banlie
se mado que se disimulasse vna semana en el mes d' Octu
bre q' fuesen siete días despues de sant Lucas. Este ay
 que era buena parte no era el total remedio: porq' auia de
 ler onze días los que se auian de quitar. Estos días se
 podría quitar en qualquier mes d' año. Abas porq' auria
 gran confusson en los cōtractos z mercadurias y en serui
 cios z tributos z rentas: y escandalo en la gente vulgar q'
 no sabiendo que cosa es anticipacion de equinoctio: pēta
 ría que era error mas q' contra conciēcias el antuuiarse las
 fiestas mouibles de sus propios lugares / por esso saluo el
 mejor iuyzio sería buē remedio disimular onze bissestos
en quarenta z quatro años. Los quales como no tengan
 letra en el calendario: no harian falta ala gente vulgar. y
 desta manera al cabo de quarenta z quatro años tornaria
 el equinoctio a reynter vno de Março al día en q' estaua
en el tiēpo del concilio Nicens: y dende ay adelante se auia
 de tener este auiso: q' acabo de ciento z treynta z dos años
 se disimulasse el bissesto que venia en aql año postrero. y
 desta manera estaria el equinoctio fixo para secula seculo
 rii que nunca se mudase de. xxi. de Março: el qual esta ao
 ra en el año presente q' corre d' mil z quētos z treynta z nueue
 alas onze z media antes del medio día de diez de Março
comenco año de mil. cccc. lxxv. al hilo de la media noche.
Porq' los días se comiençan en esta cuēta al tenor dela y
glessa: q' los comiença de vna media noche a otra. Digo
 pues q' como el equinoctio venga anticipado: toma los dī
 as al redropelo: comenzando los por el fin: z así digo q' el
 año de mil z quatrociētos z sessenta z cinco antes q' tocal
 seu las doze de la media noche para comēçar el yndécimo

día de Março: que es la bispera de sant Gregorio: vn pun
 to antes que diessen las doze q' era el remate y el fin d' diez
 días d' Março fue el equinoctio z como siēpre por la susces
 sion de los años se va anticipando desde entonces aca se
 ha anticipado doze horas z media. De modo que este pre
 sente año esta el equinoctio atas onze z media del medio
 día: faltan le para passar se a nueue que sera antes d' las do
 ze de la media noche antecēde: se sessenta z cinco años. z e
 suerte q' el año de mil z seysciētos z quatro sera el eqnoctio
 en la postrera hora de nueue días d' Março: porq' como di
 go el equinoctio toma los días al redropelo. y si se pospu
 siera: tomara los al derecho. Esta forma de fixar el equi
noctio en su lugar no es dificultosa ni escandalosa: especi
almente q' fue lícita a Augusto cesar (como cuenta Soli
no) disimular tres bissestos: para tornar a quicio el ver
dadero equinoctio: segun la orden de Julio cesar. y si todo
 esto pareciesse pesado estuuiesse el eqnoctio en diez d' Mar
ço como se esta: y para que no se mudasse de allí: delo qual
se seguiria muchos inconuinentes de ciēto z treynta z dos
años en ciento z treynta z dos se auia de disimular vn bis
sesto. y así permaneceria hasta la fin del mundo en diez
días de Março: ay q' toda vía tendria yo por mejor dissi
mular primero onze bissestos: porq' paguē los bissestos lo
que por bissestos se ha cometido: pues por ellos se antici
po el eqnoctio dende el concilio Nicens aca onze días: qui
tense onze bissestos z restituyan lo que tienē furtiuamēte
adquirido. Mo otros sacaremos para nuestra liciō: q' pues
tantos perseguidores tiene el equinoctio sin culpa: por on
ze días que se antuuió a hazer su hazieda: que sera la acu
sacion del demonio z dela conciēcia z del tiēpo: quando
nos acusarē: no porq' nos antuuiamos: sino porq' pospusi
mos: z no solamente porq' pospustimos: sino porque del to
do dexamos: z no solo porq' dexamos: sino porque perdi
mos: z no solo porq' perdimos: sino porque mal gastamos

no onze dias ni onze semanas / sino onze años dela niñez / y onze quarentenas delo mejor dela vida. Y bien podemos dezir quarentenas: pues virtualmente los hombres de oy biuen mas años: que los que biuieron en el siglo de Adam / porque la historia que se dize maestra dela vida: nos cuenta las vidas delos antepassados: cuyos hechos si son malos: ponen freno a los appetitos: por no caer en la pena de aquellos: y si son buenos: toman se por reglas de la vida natural politica z virtuosa

Capitulo. xl. Del crescer z desmenguarse de la Luna.

Des razon que dexemos la luna: siendo tan nuestra vezina / auiendo dicho del sol: lo q vulgarmente del se puede sentir. La luna esta tan pinquina z coniunta con la region elementar que por ser media de dos extremos: parece que participa de la natura del cielo en su ser especifico: que nunca enuegete: z juntamente parece que participa dela naturaleza de estos inferiores: en su ordinaria diuersidad de su crescer y menguar. Para que esto se entienda: es de saber que el cuerpo dela Luna no es plano: como parece al vulgo dela figura de vna tabla redonda / mas es cuerpo redondo y macizo como es vna bola. Ella no tiene lumbrer: por que es dela naturaleza del cielo espessado: como el nudo en la tabla es vn pedaço de madera espessa / por la mucha resina que alli se allego. Por esso la Luna no tiene mas lumbrer dela que rescibe del Sol / como la rescibe las otras estrellas. El Sol siempre alumbra la media luna / sino fuere quando la Luna esta ecclipsada: que entonces no le da en parte: si el ecclipses es total: en todos los otros tiempos fuera de ecclipses siempre alumbra el sol media luna. Agora sea la media de partes de arriba: como es en el tiempo dela conjunction: agora sea la media alumbra de partes de abaxo: como es en el tiempo dela oppo-

sicion: agora sea la media delos lados que se parta en dos partes y dexen parte con la media de arriba: y parte con la media de abaxo. Para que esto se entienda hagamos en la te- *nota este con y lo* brumbre llana de vna pieça vn circulo con vn compas / y assierrese todo el cerco del compas que quede hecho vn agujero redondo: y tomemos vna bola tan grande como aql cerco: y tingamos de negro la mitad dela bola: la otra mitad de blanco. En la juntura delo blanco z lo negro hincamos dos puntillas de aguja / la vna contraria dela otra / q no salgá dela bola mas q dos cantos de real cada vna. Estas dos puntas hincaremos en el agujero redondo: que bezimos con el compas: de tal suerte que la bola pueda andar al rededor sobre aquellas dos puntas: como andaria si tuuiesse vn exe atravesado por medio. Pongamos la bola de tal manera: que toda la media negra este de partes de abaxo: z toda la media blanca de partes de arriba. Por esta bola entendemos la luna: por la parte blanca entendemos el medio cuerpo dela luna q alumbra el sol: y por la media negra entendemos la otra mitad q no puede alumbrear: por q no la ve. El sol esta mas alto q la luna: por q esta en el quarto cielo: y la luna en el primero. De aqui se sigue q al tiempo de la conjunction alumbra la media luna de arriba: y la media de abaxo q da se obscura: como esta la bola lo blanco arriba z lo negro abaxo. Si meneamos vn poquito la bola: es cierto q assomara vna ceja de la parte blanca de arriba: y subira otra tanta parte de la parte negra de abaxo: y descendiendo vn poco mas: y a mostrádo mas blanco z cubriédo mas negro. Desta manera mientras mas la luna se aparta del sol: tanto va mas mostrádo claro: en la media parte de abaxo / lo qual no pudo hazer en el tiempo dela conjunction / por que el Sol le da en entones por la media parte de arriba. Y de aquesta manera la sombra toda va abaxo ala parte contraria. Mas quando el Sol o por mejor dezir la Luna se aparta z ladea del Sol / alumbra el Sol

no toda la media de arriba: sino casi toda: y lo que le falta re por alumbraz para la media: cūplillo a tomando tanta parte dela media de abaxo: quanta dexo por alūbrar dela media de arriba: z miétras mas se ladeare la luna para mirar al sol por los lados: tanto dexara de alūbrar el sol dela media de arriba: y echallo ha en la media de abaxo: hasta que de todo punto se miren sol y luna con las medias partes de abaxo en el tiempo dela opposicion: quando dista el vno del otro por espacio de medio cielo. **E**ntonces alūbra el sol toda la media luna q respōde a nosotros. **D**e modo que miétras mas se aparta del sol: alūbra mas dla media que vemos: z miétras mas se acerca al sol: alūbra mas de parte de arriba z menos de la parte que vemos. **E**l q estuuiere de baxo dela bola que tenia toda la parte negra bazia baxo: z con vna vara la meneare vn poquito: de tal manera que assome vna ceja blanca: parecerle ha a manera d los cuernos q haze la luna el primer dia q parece. **L**os quales cuernos no parecieran: si el cuerpo dela luna fuera llano como vna tabla: y no redondo como vna bola. **L**uego es cierto que la ceja dela luz sera redonda: assi como el cuerpo alūbrado es redondo. **L**a esperiēcia parece en la ceja blanca redonda q descubre la bola: assi la luna ladeando se vn poquito dela linea derecha del sol: amuestra vn poquito dela lumbre del sol en figura de cuernos redondos por la redōdez de su cuerpo. **L**a qual luna si fuera de otra figura: mostrara la luz en arco como: segun el cuerpo del sol: z no en cerco redondo terminado con la redōdez dela luna alūbrada. **D**igo pues que si la luna no fuera cuerpo spherico: entrara la luz del sol en ella al tenor del cuerpo d el sol: como entra la obscuridad en el sol al tenor como del cuerpo dela Luna: quando el sol se va ecclipsando: por entrepositio dela luna. **S**i meneare vn poco mas la bola saldra mas blanco dela media de arriba: tanta parte quanta negra subiere dela parte de abaxo: assi la luna tãta par

te yza descubriendo blanco por la parte occidental de su cuerpo: quanta fuere subiendo de negro por la parte oriental. **D**eneado se mas: se yza binchendo los cuernos a quatro y cinco z seys dias de luna: a siete dias z medio aura abaxado por la parte occidental el quarto de blanco: y subido por la parte oriental otro quarto de negro. **E** desta manera el termino dela luz no sera arcuada en cuernos: como hasta alli: sino sera como vna linea derecha a manera de cuerda de arco: porq̄ ayvn que llegado alli la luz d el sol: llega en redondo como la luna es redonda / la linea visual d la luz descende derecha hasta la vista: z junta se con ella y no tiene diferencias de posicion: con las quales distintamente se conozca la curuatura del cuerpo alūbrado. **L**a experiēcia parece en la bola: que quãdo estã aquarteada: vn quarto d blanco y otro de negro: al q̄ la mira de enfrente no le parece la coruatura de lo blanco sino como si fuesse vna linea derecha en vna tabla llana: y miétras mas lexos estuuiere la bola: mas llana parecera: assi como la luna: por estar lexos parece dela figura de vn q̄so llano. **S**i sacamos mas blanco de vn quarto: no parecera la luz en cuernos: como parecio antes d el quarto: ni parecera en cuerda derecha q̄ venga de cuernos: como parecio en el quarto: mas parecera comba: y poco a poco parecera mas cōba: hasta q̄ acabe d ser del todo redonda. **P**orq̄ entōces la linea visual no se junta en derecho del termino d la luz: porque se fue ladeado / y por consiguiente va demostrando la coruatura d el cuerpo alūbrado. **A**l descrecer es al contrario q̄ descrece en comba hasta el quarto: y del adelãte descrece en cuernos hasta la conjuncion. **E**y otra diferencia q̄ quando crece comienza a crecer por la parte occidental de su cuerpo: z al finemos q̄ echa los cuernos al oriente: y quãdo descrece comienza a descrecer por la parte oriental de su cuerpo: y los cuernos que haze en el segundo quarto: echa los bazia ocidente. **P**or estas tres diferencias que son cuernos al

oriente de luna nueva: que es la primera z quando esta llena: que es la segunda: z quando tiene los cuernos al occidente: que es luna vieja que es la tercera diferencia. **Las** marçó los antiguos la luna de tres caras (como lo de clara **D**alephato) por esso dixo **Juã de Bena** las tres caras de **Diana**: q es la misma que la luna: q muestra tres diferencias de caras como ya auemos dicho. **N**osotros para nuestra licio sacaremos q pues la mejor de las figuras es la redonda y la redõda esta plena z cõplida de todas sus partes: porq no tiene cosa vazia: que crezcamos como la luna mirando con nuestros ojos del alma al oriente q es reconociendo las mercedes q cada dia de dios recebimos: z nosotros descuydemos en el mirar: assi como no se descuyda la luna q miẽtras mas tiene los ojos al sol: mas claridad va cobrando: tanto q no solamẽte hinche la cõcauidad de sus cuernos: mas como aqlla q no cabe en si: baze se tan fecunda q tiene osadia de comunicar de los rayos a todos sus inferiores. **A**ssi el hõbre no deue dexar dia sin q tenga miramiento alo mucho q recibe de la fuẽte del bien / para q se fecunde z de fructo de si: comunicãdo a todos del biẽ recibido. **a** los mayores con seruiçio: z a los yguales con exemplo: z a los menores con doctrina. **Y** si quisiere ymitar ala luna en el creseer: guardese de no deserecer como ella: poniẽdo los tuernos en occidente: que es parar sus desseos en las cosas que con el tiempo perecen.

Capitul. xli. De los ecclypses del sol y de la luna.



Demas de lo sobredicho al **Sol** z ala **Luna** contecen ecclypses: cosa muy notoria ala gente vulgar: ala **Luna** por falta de luz: y al **Sol** por atapamiento de claridad. **P**ara que esto se entienda sepamos: que sino vuisse tierra ni mar: nunca vuiera ecclypse de **Luna**: z si no vuiera luna: nunca vuiera ecclypse del **Sol**. **P**orque la sombra que baze la tierra

es causa del ecclypse de la **Luna** / y la interposicion de la luna es causa del ecclypse del **Sol**. **A**ntes que otra cosa digamos: y imaginemos vn circulo de hilo de oro redondo a manera de gargantilla: z otro circulo de hilo de plata. **P**etamos el circulo de plata en el hilo de oro: que no sea menor el circulo de plata de quanto quepa en el circulo de oro. **E**stos dos circulos no han de estar juntos el vno debajo del otro: ni tan poco se han de cruzar: sino aspados que juten en dos puntos contrarios: z dende aquellas junturas se vayan abziendo hasta que por lo mas ancho se abran de cada parte por espacio de vn dedo o dos. **E**l espacio que vuiere entre estos dos circulos dende los puntos que se tocan: sera semejante a vna reuanada de melon que es ancha por el medio y angosta en los cabos: otro tanto espacio aya en la parte contraria: como si estuiesse dos reuanadas de melon vna en frente de otra juntas por las pepitas. **D**esta manera estaran los espacios que resultan del tocamiento del circulo de oro con el del circulo de plata. **E**stos espacios y imaginados de esta manera hacen la figura de dos culebras que son anchas al medio y van ensangostandose hazia las colas z las cabeças. **E**stas culebras se dizen en latin dracones / y en romance dragones. **A** esta semejança llamaron los astrologos **Dracon** q es el espacio q ay entre estos circulos: que es ancho en el medido como la barriga de la culebra: y angosto en los cabos: q es la cola z cabeza. **P**or esso al tocamiento de vna futura llama cabeza del **dragõ** z ala futura contraria llama cauda o cola del **dragõ**. **E**n el circulo de oro se enarte vna cuenta de ambar / por la qual entenderemos el **Sol**: z otra de **Cristal** o de **Calcidonia** por el circulo de plata / por la qual entenderemos la **Luna**. **P**or el circulo de oro va el **Sol** y por el de plata anda la **Luna**. **D**e modo q assi va el **Sol** por su circulo: como la cuenta de ambar por el hilo de

lib. de n5 cred. bil.
noy
est

nota
buena esto para
si se quiere
que se entienda en
la luna y en el sol

nyta cypes
plu

oro: así anda la luna por el suyo: como la cuenta de Calcidonia anda al rededor por el círculo de plata. Y como la luna acabe de andar su círculo en espacio de vn mes: es cierto que cada mes vna vez ha de estar en frente del sol. y en el mismo mes ha de estar en la parte contraria. Este el sol en su círculo donde quisiere: que la luna le ha de alcanzar: y despues de alcanzado le ha de dexar al medio camino: como si traemos la cuenta de calcidonia al rededor por su hilo de plata: vna vez estara junta con la cuenta de ambar. Quiero dezir en vn mismo derecho: y otras vezes se la dexara tan atras / q̄ le lleue medio círculo o distancia. Quando las cuentas se hallaren juntas en vn mismo lugar los círculos: baran conjuncion: y quando estuuieren distantes por medio círculo: baran opposicion. De aquí se sigue que si la luna y el sol anduieren por vn mismo círculo y no por dos como ya diximos: que forçosamēte auia a auer cada mes dos ecclipses: vno del sol ala conjuncion de la luna: y el otro de la luna ala opposicion. Porque si entrábo fueran ōbaxo de vn círculo: no pudieran estar en conjuncion: sin que estuiera la luna de baxo del sol: y por consiguiente nos le cubriera: como la cuenta de calcidonia cubria ala cuenta de ambar si fuesse puntualmente de baxo della: al ojo que estuuiesse frente con frente de baxo de entrábo. Y si quando en la opposicion se apartassen por espacio de medio círculo: quedaria la tierra entre medias: y así quedaria la luna sin poder recibir claridad del sol. Esto conteciera cada mes: si como digo fueran entrábo planetas por vn círculo. Quiero dezir si fuerá puntualmente el vno de baxo del otro. Mas como va la luna por otro círculo como ymaginamos la cuenta de calcidonia por el círculo de plata: no es necesario el eclypse del sol: ni el de la luna en cada mes. Para q̄ esto se entienda: pógamos nobres alas dos cortaduras de estos dos hilos / donde se topā los círculos: y alas dos barrigas que diximos que son seme-

tes alo ancho de las culebras: ala primera cortadura que es la cabeça del drago: llamemos la. **A.** y ala segunda q̄ es el segundo tocamiento de los dos círculos: llamemos **B.** ala vna barriga del drago: llamemos **C.** ala otra barriga contraria del otro drago: llamemos **D.** de manera q̄ **A. B.** son la cabeça y la cola del drago: y la **C. D.** son las barrigas. Andé agora las cuētas por los dos círculos. La de ambar q̄ es el sol por el círculo de oro. La de calcidonia q̄ es la luna por el círculo de plata. Si andádo cada cuēta por su círculo se vienē a sūtarse en la **A.** o en la **B.** q̄ son la cabeça y la cola del drago: cierto es q̄ la cuēta de ambar se cubra cō la calcidonia. Y por el semeñate el sol se cubria con la luna: y sera eclypse del sol. Por q̄ entōces la luna se puso derechamēte delante del sol: y por estar cerca de nra vista así nos le cubre: como vn sombrero nos impide q̄ no veamos vn mōte: así nos impide la luna q̄ no veamos al sol. Y si al tiempo de la opposicion quando dista la luna del sol por espacio de medio círculo estuuiere el sol en vna de las junturas q̄ hazen los círculos: y la luna en la otra juntura cōtraria. Pógamos q̄ el sol esta en la **A.** y la luna en la **B.** o al contrario el sol en la **B.** y la luna en la **A.** entonces esta la tierra puntualmēte de medio a medio en derecho o entrábo: como si en medio de los dos círculos ymaginassemos vn anellana: q̄ por estar en medio: no se pudiesen ver las cuētas q̄ estan en lugares derechamēte cōtrarios. En esta sazón quando la t̄ra esta ō derecho entre el sol y la luna: entra la luna en la sombra de la tierra: y por cōsigüēte queda eclypsada. Mas si la conjuncion destas cuētas y por ellas la del sol y la luna fuerē en la barriga del drago: q̄ es lo ancho de la reuana dar adōde pusimos la **C.** y en la parte cōtraria la **D.** Entōces avn q̄ sea conjuncion: no sera eclypse del sol. Por q̄ el ojo q̄ estuuiesse en la anellana ō en medio por qué entredimos la tierra: biē veria la cuēta de ambar: q̄ no se la taparia la cuenta de calcidonia. Por q̄ a quel espacio es

nota q̄
quēdo la
luna ha
de estar
y quēdo
de la

nota q̄

mas ancho: que el ancho de la cuenta / y por consiguiente no le puede atapar la cuenta de Calcedonia / y no solamente en aquella parte ancha de en medio no le atapara: mas en qualquiera otra parte de todo aquel circulo: contal que no sea cerca de las junturas: que entonces seria el ecclypse parcial del sol y la luna: fuera de la vezindad de las junturas de la **A.** **B.** nunca la luna nos cubrira al sol: por la distancia que ay de los circulos al tiempo de la pasada / y esta es la causa: porque no ay ecclypse del sol a qualquier conjuncion de la luna / y tem si al tiempo de la opposicion estuviere el sol en la **C.** que es en la vna barriga del drago: y la luna en la **D.** q̄ es en la otra o al contrario el sol en la **D.** y la luna en la **C.** no aura ecclypse de luna: porq̄ la sombra q̄ haze la tierra no esta en derecho puntualm̄te al sol / Quiero dezir q̄ se veran claramente el sol y la luna: sin que los estorue la tierra: assi como lo vemos cada mes: quando estando llena la luna por la mañana es ya salido el sol y la luna llena no es puesta: assi como entonces claramente vemos que no estorua la tierra que no se vean el sol y la luna / de esta manera quando el sol fuere puesto en occidente y la luna saliere por el oriente: sabremos q̄ se estan mirado cara a cara: como se miraua en la mañana siendo el sol salido antes que se pudiesse la luna / Digamos pues que no puede ser ecclypse del sol / sino en el primer dia de conjuncion / y no basta qualquiera conjuncion sino fuere en la **A.** o en la **B.** conuiene a saber en la cabeza o en la cola del drago: que son las junturas y cortaduras del circulo de oro por donde va el sol en sartado y el de plata por donde va la luna / Digo por ellas o muy cerca de aquellas junturas: porque para que ay a ecclypse del sol requieren se dos maneras de conjuncion / la primera es conjuncion de lo largo: y la segunda es conjuncion de lo ancho / Porque no basta que la luna passe en el derecho del sol en vn mismo grado: para atapalle la luz / sino passa por la mesma anchura del sol

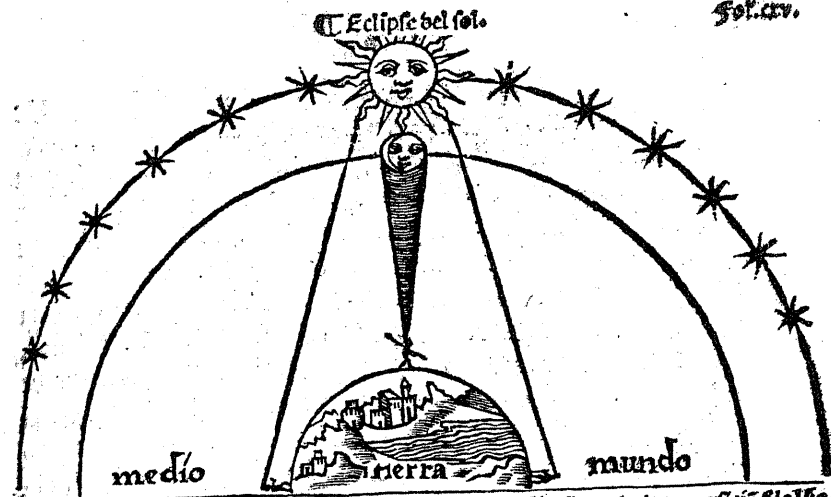
debaro del. Si vn hombre va por vn camino: y otro por otro distante por espacio de diez y veynte leguas: a vn que esten en derecho el vno del otro porque han andado cada diez leguas: no tendra lugar de embaraçar el vno las fuzergas del otro: sino viniessen a juntarse entrambos en vn camino: assi en la conjuncion de la **C.** o de la **D.** que es la barriga y lo ancho del drago / ay n̄ que el sol y la luna esten juntos en la conjuncion de lo largo: no estan juntos en la conjuncion de lo ancho. Porque cada vno sigue por su camino muy apartado del otro / por lo qual no puede ser ecclypso del sol de la luna / Esto mismo se ha de entender de ecclypse de la luna / que no podra acontecer si el sol no se ballare en la **A.** o en la **B.** y en la letra contraria la luna o muy cerca de ellas: que este el sol en la vna juntura de los dos circulos: y la luna este en la juntura contraria. Para esto es de saber / que quando el cuerpo sombrio estan grande como el cuerpo lumbroso: haze la sombra columnar: q̄ estan gruesa al fin como al principio a manera de la columna que tiene y qual grueso por todas partes. Si el cuerpo sombrio fuere mayor que la lumbr̄: hara sombra obfusa mayor al fin que al principio. Como vemos que vna mano delante de vna candela haze sombra de media pared. Mas si el cuerpo sombrio fuere menor que el cuerpo lumbroso: la sombra sera pyramidal: menor al fin que al principio / y tanto puede proceder esta sombra: que en fin pare en punto y se embeua en la lumbr̄ mayor. Esta sombra es de la figura de llama o de pylon de acucar: que mientras mas sube se va mas abusando. De esta manera es la sombra que haze la tierra: que mientras mas alto sube: es mas delgada / y en fin porque el sol es mayor que la tierra ciento y sessenta y seys vezes / la grandeza del sol haze adelgazar y abular esta sombra en tanta manera: que muy presto la remata: porque como las lineas de la sombra van a concurrir ay n̄ punto: quando esta sombra llega

nota q̄ se ha

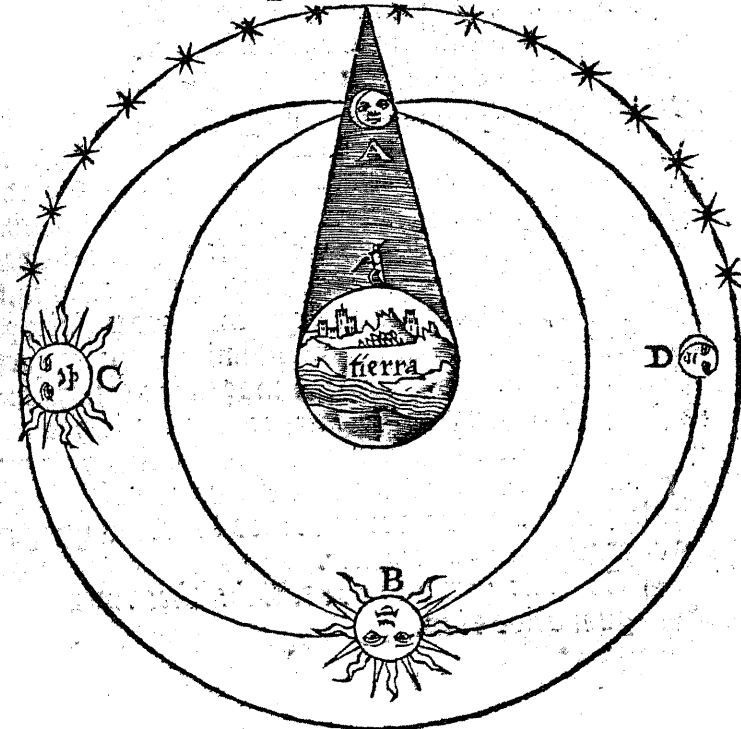
nota q̄ se ha
sol es mayor
que la tierra
ciento y seys
vezes

nota q̄ se ha

alo combo del cielo següdo: y a es rematada z acabada/
 que d' allí adelante ya no ay mas sombra. **E** si en aq'l lugar
 adóde se remato la punta dela sombra dela tierra estuviere
 se vn ojo: clara z derecha mente veria al sol: q' no se le impedi-
 ria la tierra: avn que puntualmente esta en derecho del sol
 porque no se le podia impedir sino por la sombra: y la som-
 bra por ser piramidal abusada fenece en algun lugar / des-
 que se luego que claramente se veria el sol: avn que el sol
 y la tierra y el ojo estuviessen en vna linea derecha / como
 vemos q' la sombra delas aues que buelan en alto: antes
 que lleguen ala tierra: son tragadas dela grandeza del sol
 verdad es q' la sombra dela tierra cresce z mēgua: q' no es
 de vn tamaño: porque mientras el sol se alexa mas
 dela tierra: quando sube sobre lo grueso del carco inferior
 que diximos: disminuye la grandeza del sol en la appa-
 rencia y aspecto: y por consiguiente en grandece la sombra
 y mientras mas se allega ala tierra q'ndova sobre lo delga-
 do del carco: como por la propinquidad cobra aspecto de
 mayor cantidad: tragase mas presto la sombra que baxa
 de la tierra. **D**e aqui se sigue que sera mayor la sombra de
 la tierra en el mes de Junio que en el mes de Diciembre.
Desto se sigue que el ecclypse total dela luna durara mas
 vnas vezes: que otras. **P**orque la duracion del ecclypse
 es el tiempo que gasta la luna en atrauessar la sombra de
 la tierra / la qual sombra como sube abusada de forma
 de vn pilón de açucar / tanto mas presto la atrauessara/
 quanto la atrauessare por parte mas alta. **Y** mientras por
 mas baxo la tomare / tardará mas en passar la. **Y**tem el
 ecclypse del sol comiença por la parte occidental / porque
 como la luna por su mouimiento ligero va a los alcances
 al sol: tomale por las espaldas y empieza le a ecclypsar por
 la parte del occidente: z acaba en la parte Oriental. **A**l
 contrario el Ecclypse dela Luna se comiença por la par-
 te del Oriente: porque como tambien del mouimiento pro-



En los hōbres d' los lados no es el sol ecclipsado: y al d' medio sí: por la interposiciō de la Luna
 y a los orientales acōtesce primero q' a los occidentales: y a los septentrionales mientras mas se
 llega al norte es mayor vn mismo ecclipe del sol que a los que habitā hacia el medio dia.
Eclipse dela luna.



prio alcanza ala sombra dela tierra: entro le conla parte Oriental de su cuerpo. / Item el ecclypse del Sol no es en todas las partes del mundo. / Porque no es priuacion dela luz / sino atapamiento / como la candela que esta encima del sombrero no se manifestara al ojo que estuuiere debaxo / mas el que estuuiere apartado hazia los lados del sombrero / muy bien vera la candela: / La Luna ecclypsada a do quiera que pareciere / pareciera sin claridad del Sol. / Porque totalmente esta priuada dela reueruacion de los rayos del. / De todas estas condiciones parece quan milagroso fue el ecclypse del Sol en la passion de nuestro redemptor Jelu Christo. Como lo escriue sant Dioniso a su companero Apollophanes diziendo. Que le acuerda de que quando estauan entramos en Helipolis: que era vna ciudad de Egypto: que agora se dize ciudad del Sol: notaron vn ecclypse del sol contra la regla dela naturaleza / lo vno porque era la opposcion dela Luna: y naturalmente era imposible auer ecclypse del sol. / Lo otro porq̄ duro tres horas. Como sea verdad que no este totalmente escuro en todas las partes. / Lo tercero porque començo dela parte de Oriente: como el ecclypse ordinario suele començar dela parte Occidental. / Y otras muchas cosas que en aquella charta escriue sant Dioniso: para persuadir a su amigo Apollophanes que se conuirtiese ala fe christiana. / Plega aquel que entonces padecio por nosotros: que abra nuestros entendimientos: para que su biendo ala contemplacion de su magestad: conozcamos los ecclypses de nuestras faltas: porque viendo nos necesitados de claridad / pidamos la yllustracion dela gracia / con que demos testimonio dela magnificiencia que dios haze a sus criaturas: dando les las cosas que para sus operaciones han menester.

Capitulo quarenta e dos. Del crescer e menguar de los dias.

Porque la cantidad de los dias e noches prouiene del mouimiento del sol: breuemente tocaremos la causa. / Primeramente ya diximos que el clima es tanto espacio dela tierra habitable que va desde el medio dia al Norte: quanto el dia mayor se varia por media hora mas que el dia mayor del clima precedente. / Quiero dezir que si el dia mayor de Seuilla que esta en el quarto clima / es de quatorze horas: el mesmo sera de quatorze horas e media en Toledo: que esta en el quinto clima. / Ptolomeo en la Geographia no puso mas de siete climas / porque tyuo atencion ala templada habitacion de los hombres. / En el Almagesto pone treyn e ocho paralelos: que son vnas lineas equi distantes entre si. / Y cada vno de estos es espacio de medio clima. / De modo que seran dezinueue climas. / El primero comienza desde la equinoctial: la qual passa de este cabo del nacimiento del rio Nilo por los montes Abilos / llega este clima hasta el sino o golfo Analito: cuyo dia mayor es de doze horas e media. / El segundo por la ylla Arore de do de vino la reyna Saba al rey Salomõ: cuyo dia mayor es de xiii. horas. / El tercero passa por la ciudad de Siene: cuyo dia mayor es de treze horas e media. / El quarto passa por la ciudad Ptolemyda que es en egypto: cuyo dia mayor es de catorze horas. / El v. passa por Rhodas Roma e Toledo: cuyo dia mayor es de catorze horas e media. / El. vi. passa por Marsella e Belespõto e Costantinopla: cuyo dia mayor es de xv. horas. / El. vii. passa por la fuente del rio Danubio e por mitad del poto Euxino: cuyo dia mayor es de xv. horas e media. / El. viii. passa por mitad de la laguna Aeois e por la salida del rio Boristhenes: cuyo dia mayor es de xvi. horas. / El. ix. passa por la salida del rio Rhenor por la ciudad de Colonia: cuyo dia mayor es de xvi. horas e media. / El. dezeno passa por la salida del rio Tanays: cuyo dia mayor es de dezisiete horas. / El. onzeno passa por

mitad de Inglaterra / cuyo día mayor es de dezisiete
 horas y media. El dozeno passa por las partes australes
 de la ysla de Ybernia: cuyo día mayor es de deziocho ho-
 ras. El trezeno passa por las partes septentrionales de la
 misma Ybernia: cuyo día mayor es de zenuueve horas. De
 de este Clima se varia vna hora entera. El quatorzeno pas-
 sa por la ysla de Thyle: cuyo día mayor es de veynte ho-
 ras. El quizenno passa por las extremas partes de Scythia
 cuyo día mayores de veynte y dos horas. El decimo ser-
 to passa por las partes australes de Gothia: cuyo día
 mayor es de veynte y tres horas. El decimo seprimo pas-
 sa por la ysla de Yflanda: cuyo día mayor es espacio de vn
 mes sin que en este Clima se ponga el sol. El decimo octa-
 uo passa por el mar glacial que dize quaiad ora vn q̄ Pto-
 lomeo no le pone nombre / cuyo día mayor es de quatro
 meses. El vltimo esta al rededor del Norte: aquí es el día
 de seys meses: y la noche de otros seys. Porque como el
 rrimos de la luna en el ca. 27. anda el sol al rededor del oriz-
 te tres meses de subida: y otros tantos de descēdia: hasta q̄
 se pone a doze de Setiembre: nunca les sale hasta diez de
 Março. Y porq̄ los primeros Climas tienen cada media
 hora en su anchura: auemos de mirar en que parte esta la
 ciudad que queremos: si esta en el principio o al fin del Cl-
 ma: porque de otra manera podríamos errar toda la me-
 dia hora. De esta regla ay vn que Toledo esta en el quins-
 to Clima: diremos que tiene quasi quinze horas: porque
 esta quasi al fin del Clima. Tambien se ha de notar que
 no tomamos aquí día: como le toma el vulgo desde que a
 manece hasta que anochece: sino dende que sale medio cu-
 erpo de sol hasta que se pone otro medio. Esta es la diuer-
 sidad que ay de los días en la anchura de las ciudades / q̄
 es la distancia: que ay desde la equinocial hasta el Norte.
 Ay otra diuersidad en la longura: que es de occidente a
 oriente / y en esta no ay otra diuersidad fuera de la antici-

pacion. Porq̄ distancia de quinze grados es espacio de
 vna hora. De manera que quando sale el sol en Toledo a
 vna hora que salio en la ciudad de Olbia que esta quinze
 grados adelante hazia el oriente: y en Napoles ha que sa-
 lio dos horas antes: porq̄ Napoles dista de Toledo espa-
 cio de vn signo q̄ son dos horas / y en Constantinopla ha
 que salio tres horas: porque dista de Toledo quarenta y
 cinco grados / y en Hierusalem ha que salio tres horas y
 dos tercios: porque dista de Toledo cincuenta y cinco gra-
 dos. Desta mæra yremos procediendo de quinze en quin-
 ze grados hasta llegar ala China: q̄ Ptolomeo llama los
 Sinas: que es lo vltimo del oriente: adonde salio el sol an-
 tes que en Toledo onze horas y quasi vn tercio de hora.
 De manera que si traemos vna candela al rededor de vna
 bola: es cierto que antes alumbra las partes primeras
 q̄ las postreras. Assi el sol antes alumbra las partes del oriē-
 te que las de poniete. De aqui se sigue que en vn mismo in-
 stante de tiempo: si en Toledo son las doze del medio día /
 en otra ciudad que esta mas al oriēte por quinze grados se-
 ra la vna: y en la que estuuiere los quinze grados mas ha-
 zia el occidente: seran las onze antes del medio día. En la
 que estuuiere treynta al oriēte: seran las dos: y si estuuiere
 otros treynta hazia el poniente: seran las diez: en la que
 estuuiere quarenta y cinco grados hazia el oriēte: será las
 tres: y en la que estuuiere otros tantos al occidente: seran
 las nueue. Y desta manera seran las quatro y las ocho: las
 cinco y las siete: las seys y las seys: las siete las cinco: y las
 ocho y las quatro: las nueue y las tres: las diez y las dos
 las onze y la vna: las doze de la media noche en oriente: y
 las doze del medio día poniete. Finalmente que vn mismo
 instante de tiempo es todas las horas del día y de la noche
 en diuersas partes del mundo. En las horas en vnas par-
 tes y otras en otras. Aquí se ofrece vna dubda: que pues
 en la ciudad oriental salio antes el sol que en la occidental:

not

debe ser

de que parte del mundo se contara la primera hora. Pon-
gamos exēplo. El día de naxidad dste año de. M. d. xxxix.
q̄ agora vēdra: en q̄ parte del mūdo tēdra la primera hora
Para esto sepamos q̄ Ptolomeo dize q̄ por la diuersidad
del exēssō de los días z noches segun la diuersidad de los
orizontes: comiēcan los astrologos su día de las doze del me-
dio día: porque es vn principio llano en todas las partes
del mūdo. De modo q̄ tocando las doze del medio día el po-
strero de Diziēbre comiēca el primero día de Enero: z vado
las doze del primero de Enero al medio día: comiēca el segū-
do día de Enero. Esto es verdad en toda la astrologia ta-
cādo las horas de los planetas: las quales comiēcan con el
naximēto del sol. De modo q̄ saliēdo el sol la primera hora
es del sol el domingo: z de la luna el lunes: z del Marte el
martes: z del Mercurio el miercoles: y del Júpiter el jueves
z del Venus el viernes: y del Saturno el sabado. Y la segū-
da es del que sigue en ordē al primero hasta acabar veynte
y quatro horas. Estas horas no son de reloj sino natura-
rales: porque el espacio del día grande o pequeño se diuisa
de en doze horas yguales entre si y en otras tantas se di-
uide el espacio de la noche. Por donde quando las doze
horas del día son grandes en Junio las doze horas de la
noche son chicas. Y quando las doze horas del día son
chicas: las doze de la noche son grandes en Diziēbre.
De esta manera de horas vsauan los antiguos gentiles y
hebreos. Y de esta vsaua la primitiua y glesia en sus horas
canonicas. Aun que despues se ordeno: que se dixesse cōse-
cutiuamente: sin que se hiziesse pausa de tiempo entre vna
hora y otra. La yglesia catholica comiença su día de la
media noche. Esto assi pressupuesto sepamos en que par-
te del mundo sera la primera hora de la naxidad que ven-
dra. Si dezimos que en Toledo comēçara tocando las
doze de la media noche. Diremos que en el mesmo instan-
te que dio las doze de la noche en Toledo era en Roma

almagest.
lib. 3. ca.
p. 10.

nota breuē

3

la vna z media / z vn quinto y en esse mismo instante eran
las tres y dos tercios passados de media noche en Hieru-
salem / y en Catigara y la China son las onze z vn tercio.
De modo que le faltan dos tercios: para tocar las doze del
día quando en Toledo tocaron las doze de media noche.
Assi que en la China entro el día de naxidad onze horas
y vn tercio antes que en Toledo / z de quinze en quinze
grados adelāte se anticipo naxidad por espacio de vna ho-
ra. Assi daremos la buelta a toda la redondez de la tier-
ra: hasta tornar por debaro de nuestros pies al occidente
y del a Toledo: y no hallaremos qual fue la primera par-
te del mundo: en que comēçara la primera hora de naxi-
dad. Porque en la cosa redonda: ni ay principio ni fin. A
esta dubda se pudiera responder: si supieramos sobre que
parte de la tierra estuuō el sol / quando dios le crio. Que
cierto es que alli era medio día: y en la parte contraria era
media noche. Por esso saluo el mejor iuzio: pues dios
crio el hombre en el campo Damasceno que es en Siria /
en la qual esta Palestina z Judea: y en esta tierra quiso
naxer nuestro redemptor Jesu christo: y en esta hizo la re-
demption del mundo: y en esta ha de hazer el iuzio vni-
uersal: probable mente se puede pensar que sobre esta tier-
ra estaua el Sol: en el instante que dios le crio. En el
pccial que esta tierra esta en medio del mundo habita-
ble. Y por el configuente estando el Sol en el Nadir de
Hierusalem: que es al hilo de media noche: diremos que
comēçara en el mundo la primera hora de naxidad. Y
por configuente de alli se tomara el principio de todos
los otros días. El q̄ no se contentare cō esta probabilidad:
de ella q̄ le pareciere: que assi como con titulo de caridad
comunicamos nuestro talēto: assi cō mucho agradecimēto
participaremos del suyo. La tercera diuersidad q̄ en los
días se cōsidera es la q̄ resulta de la eccentricidad del sol:
y de la obliquidad de los orizontes. Quiero dezir que por

nota breuē

y vnas vezes el sol alto: y otras vezes baxo: y por estar el
 circuyto en que se termina la vista apartado d'los dos Ho-
 res: acontece la diuersidad de los dias y noches en vn me-
 mo sitio. Para entender esto partamos vna bola por me-
 dio y cada media en otras dos medias partes por los pe-
 çones / d' manera que se parta en quatro quartos: y despues
 es juntemos estos con cola: las junturas de estos quatro
 quartos hazen dos circulos: que se cruzan medio por me-
 dio: el circulo que primero la partio por medio es la equi-
 noctial: y el segundo que la partio d' vn peçon a otros es
 el orizonte derecho: que se cruza medio por medio cõ la equi-
 noctial: que es el circulo que haze el sol a diez de Março o
 a doze de Setiembre. Si el sol fuesse siẽpre por la equino-
 ctial: siẽpre sería y gual el dia y la noche: porq̃ no es otra co-
 sa dia sino la parte del circulo que haze el sol encima del
 orizonte: que es el circuyto redõdo d'el mundo: en que pare-
 ce que se besa el cielo y la tierra. De aqui sacaremos q̃ quã-
 do el circulo por dõde va el sol se corta por medio con el cir-
 cuyto del orizonte: sera y gual el dia y la noche. Por que la
 noche es la otra parte del circulo del sol q̃ por estar debaxo
 del orizonte no la podemos ver. Luego quãdo estuuiere
 la mayor parte del circulo que haze el sol sobre el Ori-
 zonte: sera mayor el dia y menor la noche. Y quando al cõ-
 trario estuuiere la mayor parte debaxo: y la menor encima
 sera mayor la noche y menor el dia / porque aquel circulo
 que el sol haze del mouimiento rãpto en ve ynte y quatro
 horas: se ha de repartir entre dia y noche. Si de parte de a-
 rriba dexare gran parte: sera grande el dia / y por consi-
 guiente sera pequena la noche. De aqui es que en Junio ha-
 ze los dias grandes y chicas las noches. Por que si nota-
 mos la parte del orizonte en que sale el sol / y la parte en q̃
 se pone: hallaremos que lo que dexa por rodear es menos
 de la mitad del orizonte: y por consiguente descubre la ma-
 yor parte del circulo que el haze: y poquito del orizonte q̃

pero de partes de arriba: es lo q̃ ha de gastar en la noche.
 El contrario si notamos en el mes de Diciembre donde sale
 y donde se pone / hallaremos q̃ rodeo vn tercio del orizon-
 te: y assi fueron pequenos los dias: y los dos tercios d'el ori-
 zonte que dexa de rodear de partes de arriba: le quedã pa-
 ra andar los de partes de abaxo: y assi son mayores las no-
 ches. Esta diuersidad haze el sol / lo vno porq̃ el se va alti-
 barando de la tierra: por donde se causa la eccentricidad
 que es alçar se en Junio el centro del circulo q̃ haze el sol:
 sobre el centro del mundo: y en Diciembre abaxarse de baxo
 del centro del mundo. La segunda causa es la obliquidad
 del mismo sol: q̃ va atrauessado en el cielo como quiẽ cifiẽsse
 el cerco de vn torno cõ vna cuerda: no por medio como las
 bilãderas le cifiẽ: sino d' tal mãera q̃ por la vna parte toca
 se la cuerda ã la vna orilla y por la otra ã la cõtraria. Assi va
 atrauessado el zodiaco: d' baxo d'el q̃l va el sol ã la torrida zo-
 na q̃ por la parte del septentrion llega al tropico del signo
 de Cancro: y por la orilla contraria llega a besar con el tro-
 pico del signo de Capricornio. Y a esta causa quãdo el sol
 estuuiere en la orilla del signo del Cancro: algo se mucho so-
 bre nuestro orizonte a onze de Junio. Y quando llega a la
 otra orilla contraria d' Capricornio a onze de Diciembre:
 descuuiere mucho de nuestro orizonte: y toma solo vn tercio
 de encima y en la noche gasta los dos tercios. La tercera
 causa es la obliquidad de los orizontes: q̃ mientras mas
 se alça el Norte del orizonte: mas se alexa la tierra de la eq̃
 noctial: y por consiguiente esta el orizonte mas fuera de re-
 gla: porque el circulo atrauessado que haze el sol por el zo-
 diaco se corta desproporcionadamente con otro circulo a-
 trauessado: que es el orizonte obliquo: que es la juntura del
 cielo y tierra. Del qual orizonte mientras mas parte to-
 mare el circulo del sol en la cortadura que haze cõ el de par-
 tes de arriba: mayor sera el dia: y por consiguiente menor
 la noche: y mientras menos tomare de arriba: menor sera

el día y mayor la noche. Mas quando se cortarē estos dos círculos por partes yguales: sera yqual la noche y el día como son diez de Março y doze de Setiembre / porq̄ pues todo el círculo q̄ haze el sol es espacio de .xxiiiij. horas: cierto es q̄ aura mas horas ē la parte q̄ estuviere la mayor parte del círculo del sol: aora este sobre nro orizōte: aora este de baxo de la tierra: si la mayor parte q̄ dare encima: sera mayor el día: porq̄ vimos al sol por mas espacio de círculo / y por mas tiēpo: y si la mayor parte del círculo estuviere baxo de la tierra: sera mayor la noche segun fuere la cortadura por donde estos dos círculos se cortaren. Y si el círculo quedare entero sobre el orizōte: serā todas .xxiiiij. horas de día: como es en Yslanda. **P**lega aq̄l q̄ crió los días y las horas para nosotros: que ya q̄ por nuestro bien quiso que no supiésemos el día ni la hora en que nos ha de llamar / porque velassemos: q̄ nos de su gracia: para q̄ quando vega nos balle velado. **P**ara q̄ siēdo induzidos por la lición de sus criaturas: creamos por la fe informada de charidad: y sustentada con la esperāca: los altos mysterios q̄ sobre naturalmēte nos reuelo. **P**ues q̄ aun que estrella criada en el ayre fue la guia de los reyes de oriente: no les menos cabo la fe: cō q̄ creyerō ser dios y hōbre redēptor del mūdo aq̄l q̄ adoraron: assi nosotros leyēdo en el libro de la naturaleza: no menos cabaremos el merito de la fe: cuya lición fundamentalmente se funda en otro fundamēto tanto mas alto que la naturaleza: quāto mas alto es el criador que la criatura. **P**lega ala inmensa misericordia de dios: que no permitā que perdamos tan buena materia y tan bien escripta como es la lición de las criaturas: por la qual vengamos en el conocimiento: que por ellas podemos tener de la omni potencia y sabiduria y bondad ineffable de dios: con que pudo y supo y quiso criar las: para que de .a. b. c. struiessem al hombre.

Sin del segundo libro.

Comiença el tercero libro: que es el libro de la Razon.

Cap. i. de los grados del conocimiento.



Dos grados que en las naturalezas de las cosas se hallan muy reuerendo señor: son tan claros y manifiestos: que no ay necesidad de grandes razones para persuadillos a los hombres vulgares: porque no aura hombre tan rudo de ingenio: q̄ no sepa que de vna cosa se puede tener mas o menos conocimiento: segun que mas proprio o mas extraño fuere el medio y motiuo: por el qual la tal cosa se diere a entender. **D**e aqui se sigue que mayor y mas claro conocimiento tendra el hombre de las cosas que puede entender por las señales y instrumentos que tiene dentro de si: que por las señales extrañas. **P**or dōde mas presto podra venir en conocimiento de dios por el conocimiento de su propia alma: que por la noticia de todas las otras criaturas que estan fuera de su persona. **E**sto es lo que dice sant Augustin. **Q**ue andando a buscar a dios por el rastro de las criaturas: no pudo bien atinar quiē fuese dios: hasta que se recogio en lo intimo de su alma y allí le hallo en la ley de la razon q̄ (como dice el apōstol) **E**scriuió dios en los corazones de los hombres. **D**este conocimiento de la razon dice dios por **Jeremias**. **T**odos me conoccran desde el menor hasta el mayor. **D**e todo esto se sigue que aun que los hōbres vengā en alguna noticia de dios por el conocimiento de las criaturas: q̄ muy mejor le conoccrā: por el conocimiento que los hōbres tuieren de si. **P**uesto q̄ este conocimiento racional no es tan cumplido y perfecto: q̄ no tēga necesidad de otro mas alto: q̄ es el conocimiento alcanzado por reuelaciō en q̄ se cōprehēden los mysterios de la fe. **E**l qual conocimiento assi como excede al conocimiento de la razon: assi el conocimiento de la razon excede al

lib. 7. c. 6
sec.

Rom. 2.

Wicr. 3.

conocimiento: con que por el rastro de las criaturas viene los hombres en alguna noticia de dios. De suerte que el menor grado de conocer sera por las criaturas corporeas: el segundo que sube sobre este es la ley de la razon escripta y sellada en los corazones de los hombres: y el supremo es la reuelacion de las cosas que se contienen en la escriptura sagrada.

Capitulo .ii. de la definicion de la razon.

Dize que este libro es racional y funda se en la razon: es bien que sepamos que cosa es razon. Dize san Augustin. Que razon es un miramiento del alma que discierne y distingue el mal del bien: y elige las virtudes y sobre todo se emplea en el amor: de aqui todo se deue. En breues palabras no es otra cosa razon ni no lo que en romance se dice cuenta: como dezimos que no tiene alguno razon: quando no tiene buena cuenta. De aqui se sigue: que quando dezimos que el hombre es animal racional: es tanto como si dixesemos: es un animal que sabe de cuenta: y assi dezimos que entre los animales solo el hombre sabe de cuenta. Alun que mas diga Plutarcho: que los brutos tienen alguna razon: si no entendemos por razon el instinto con que hazen algunas cosas conformes a cuenta: el qual instinto no se dira razon: assi como no se dira razon en el fuego quando quema la estopa: ni se dira razon de la piedra el descender a lo baxo. Desta manera los elephantes cauallos perros y monas hormigas y abejas no se diran que tienen razon: quando por la inclinacion natural hazen cosas: que parecen al vulgo que tienen razon cuenta y conformidad. Porque de otra manera si vsar de razon es sentir los affectos y señas que otro haze: diriamos que el perro vsaria de razon: porque se deuia con eye: y se allega con cito: el gato huye con caper: y viene con miz. De mas desto huelgan se con lo que comen: y no precian lo que no haze a su paladar. Yiem llamando los con señas de manos o vienen o paran: y quando los amenazamos con otras señas y meneos distintos huyen. Mas

como digo estas cosas con todas sus semejantes son instintos naturales: que naturaleza imprimio en los brutos: assi como dio inclinaciones naturales alas cosas que carecen de sentido.

Cap. iij. en que se especifica mas la razon por las tres potencias comparadas alas tres personas diuinas.

Ara entender mas claramete que cosa es razon: seria menester saber que cosa es anima racional: y que cosa son sus potencias: y que officio tienen: en la declaracion de las quales se gastaria algunos capitulos. Mas por que en el quarto parte del tratado de la muerte hablamos estendidamente desta materia: remitiendo alli a los lectores vulgares: solamente diremos aqui. Que el anima racional tiene tres potencias: las quales si entress difieran o se distinguen de la esencia del alma o no realmente: queda de las escuelas de los theologos que lo suelen dificultar. Nosotros solamente diremos que estas tres potencias son aplicadas alas tres personas diuinas: la memoria que es como fuente a la persona del padre. El entendimiento que es como arroyo a la persona del hijo: la voluntad que es como lago que se deriva de la fuente y del arroyo a la persona del spiritu sancto. Y por esso se dice en el generacione. Que el hombre es hecho a ymagen y semejanza de dios: por que siendo el anima racional una esencia indiuisible: tiene tres potencias: las quales tres potencias no son otra cosa que la esencia del alma: y es denotar que dice el texto. A ymagen y semejanza: que es mas que si dixera solamente lo uno o lo otro. Por la ymagen notamos la esencia del alma: la qual nunca se pierde: por la semejanza denotamos la hermosura y conformidad de la cosa cuya es semejanza: la qual semejanza muchas vezes se difigura de tal manera: que apenas se da a conocer. Si yo veo una ymagen de un sancto cano y reuerendo con dos llaves en la mano: y por otra parte la veo tan gastada de la antiguedad del tiempo: que de vieja esta la pintura borrada o la entalladura tan confusa: que apenas se distinguen los ojos de las ce-

nota

los fac. li. d. spir. et ani.

lib. an ratio inst. bru.

nota esto

Gene. I.

jas y la boca d'las narizes: q̄ a penas tiene faciō de ymage
 de hōbre. **D**ize q̄ aq̄lla figura es ymagē de sant̄ Pedro: a
 vn q̄ por estar tan gastada: no tiene q̄ ver cōla semejaça de
 sant̄ Pedro. **D**esta manera diremos q̄ el alma q̄ esta en pe
 cado: esta tan disforme: q̄ ayn q̄ por las insignias q̄ en ella
 vemos d'las tres potēcias: dezimos q̄ es hecha a ymagen
 de dios: por otra parte viēdo la disformidad del peccado q̄
 la afea: dezimos q̄ esta muy desemejada d' aq̄l cuya yma
 gē representa: y por cōsiguiente diremos: q̄ miētras assi estu
 uiere fea y disforme: no tiene la semejaça d' dios: ayn q̄ por
 las insignias d'las tres potēcias diremos q̄ tiene la yma
 gen de dios: por la memoria q̄ cōserua las especies intelli
 gibles se representa la p̄sona d'el padre: por la intellection que
 procede de la memoria fecūda: se representa la p̄sona d'el hi
 jo: por el amor se representa la p̄sona del sp̄s̄ sc̄to / el qual
 procede por manera de voluntad: por q̄ assi como el padre
 en las p̄sonas diuinas tiene fecundidad de si: para produ
 zir ala p̄sona del hijo: y ala p̄sona del sp̄s̄ sc̄to: y cōmunica
 al hijo la fecundidad de espirar juntamente con el padre a
 la p̄sona del sp̄s̄ sc̄to. **D**esta manera la substancia del ani
 ma es fecunda para producir ala intellection: y ala volun
 tacion o acto de querer: y con el acto de entender comunica
 la fecundidad d' poder producir el acto d'el querer. **P**or q̄ el
 acto de la voluntad presupone al acto del entender: como
 la persona del spiritu sancto procede juntamente del pa
 dre y del hijo. **M**as el acto del entender nasce de sola la
 substancia del anima: assi como la persona del hijo: que es
 la noticia y conosciēto que el padre tiene de si: nasce y
 es engēdrado de sola la p̄sona del padre / y assi como la p̄
 sona del padre no nasce de otra persona: assi la memoria in
 tellectiua q̄ cōserua las especies intelligibles no nasce de
 otra potēcia: y assi como la persona del hijo nasce de so
 la la persona del padre: assi la intellection nasce de sola la
 memoria intellectiua: y assi como la persona del spiritu san

to procede de la persona del padre y del hijo: assi la volun
 tacion procede de la memoria y del entendimiento: y assi co
 mo las tres potēcias del anima o los actos de las potē
 cias son cōparadas alas p̄sonas diuinas: assi la vnidad d'el
 anima racional es comparada ala vnidad de vn solo di
 os: y assi como dios abarca todo vn mundo: assi el anima
 racional abarca todo vn cuerpo humano: y assi como dios
 no recibe detrimento de las escorias y bezes del mundo /
 assi el anima no se ensuzia con las suziedades del cuerpo: y
 assi como dios ve todas las cosas y no es visto de las ex
 teriores: assi el anima ve las cosas exteriores: y no es vista
 de ellas: y assi como dios no duerme: assi el anima nunca du
 erme en su cuerpo ni fuera d'el. **F**inalmēte q̄ entre todas las
 criaturas inferiores no ay otra mas semejaçe a dios q̄l hō
 bre: por razon d'el anima racional: dado q̄ como en las cria
 turas no ay a sino vn rastro o vestigio d'la diuinidad: todas
 las semejaças d'ichas no son d'el todo p̄fectas: ni representan
 p̄fectamēte el mysterio d'la sc̄tissima trinidad.

Capi. iiii. de diuersos nōbres d'el anima racional por ra
 zō d' diuersos officios q̄ en ella ballamos.



An que sea verdad q̄ el anima racional es vna
 substancia indiuisible: no por ello se quita q̄ segū
 diuersas razones y operaciones: tēga diuersos
 nōbres: como vemos q̄ vn mismo hōbre se llama
 padre porque tiene hijo: y se llama hijo por q̄ tiene padre o
 madre. **D**esta manera el aia racional siēdo vna se dize me
 moria en q̄nto tiene officio d' cōseruar: **D**ize se entēdimiēto
 en q̄nto tiene officio d' cōprehēder. **D**ize se voluntad: en q̄
 to tiene officio d' appetecer y q̄rer. **Y**tē dize se ingenio en q̄
 to iuestiga y rastrea las cosas. **D**ize se libre aluedrio: en q̄
 to escoge a su voluntad lo q̄ quiere. **D**ize se razón por q̄ discier
 ne y distingue lo malo d'lo bueno: lo injusto d'lo justo: lo fal
 so d'lo verdadero. **M**as cō todos estos officios el alma
 siēpre es vna substancia indiuisible: que de tal manera

esta toda en todo el cuerpo: q̄ f̄tamente esta en cada parte
 d̄:assi como la voz q̄ yno pronuncia de tal manera esta to
 da en todo el circuyto en q̄ notablen̄te se oye: que junta
 m̄te esta toda en cada parte de aq̄l circuyto: el qual si estu
 uiese lleno de orejas que pudieſſe oyr: d̄tro de cada oreja
 estaria toda la voz entera q̄ se pronuncia. Este n̄bre de ani
 ma setoma por la vida corporea: como parece en aq̄llo q̄ di
 ze. Qui inuenit animā suā: p̄det eā. Quiē mucho ama su vi
 da en este mundo perder la ha en el otro. De aqui dize sant
 Juā Grifostomo. El anima en quāto uiuifica al cuerpo
 dize se anima. En quanto quiere: dize se animo. En quāto
 sabe se dize mente. En quāto se acuerda se dize memoria.
 En quāto juzga lo recto se dize razón. En quāto espira se di
 ze sp̄u: y finalmente en quāto entiende se dize sentido. Es
 de tanta capacidad el anima racional: q̄ ella misma no se
 basta a cōprehender mientras esta en el cuerpo mortal: ba
 sta q̄ actualmente en la gloria conozca su gr̄deza y vea to
 do lo q̄ en si cabe que es dios. Porque nunca se barra con
 menos que dios. Por eso dize sant Ysidoro. De que te ce
 pantas o hombre del altura delas estrellas y d̄la profun
 didad del mar: entra por la contēplacion en el abismo de
 tu propia alma: y maravillate si pudieres. Es como si dix
 ra hallaras tanto de admiracion: que no sepas por donde
 te comiences a maravillar: y ya que lo sepas: no te podras
 maravillar el diezmo dello que deues.

Capitulo. v. dela etimologia dela razon.

Porque segun Marco Tulio dela etimologia
 o deriuacion del vocablo venimos en conosci
 miento dela cosa significada por el vocablo.
 Es bien que sepamos de donde se deriua este
 nombre razon. Digo que descende de este verbo. Rer
 r̄eris / que quiere dezir pensar o ymaginar: y del participio
 Ratus viene ratio. Como de cogitatus cogitatio. En ro
 m̄nce se dira p̄sam̄eto. Este n̄bre p̄sam̄eto se dize en la

math. 10

lib. de re
 pa. lap. 11

utrum

ii. ii. eth.

ciero in
 topicis.

tin p̄sam̄eti deste verbo p̄so. as. que quiere dezir pesar o
 p̄derar a menudo: porq̄ el viene d̄ p̄do. is. por pesar. De
 manera q̄ razón es vn p̄sam̄iento o peso con q̄ discurremos
 mas de vna vez: porq̄ si de vna vez discurrese sin tornar a
 pesar o p̄derar lo q̄ el entēdim̄eto propone: podria ser q̄
 se engañasse la razón: por eso como quiē pesa en vn peso de
 dos balāças: en la vna pone los bienes: y en la otra los ma
 les y daños: y pesa qual pesa mas. De suerte q̄ la razon es
 vna ponderaciō delo q̄ la memoria cōserua: y el entēdi
 m̄eto traça y dessea la voluntad. Y quādo esta p̄deraciō
 passa del fiel a vna parte o a otra va fuera dela razon. De
 aqui dezimos q̄ no tiene razon: el q̄ no dize o haze confor
 me al peso y ponderaciō delas cosas q̄ pesa en las balāças
 dela razón. La qual (como dize sant Augustin) no es otra
 cosa: sino vn mouim̄eto del anima poderoso para distin
 guir y trauar las cosas que se discute. El qual mouim̄ien
 to segun dize Seneca es vna ymitaciō dela naturaleza. Si
 nalm̄te (como escriue Josefho) la razon es aq̄lla de quiē
 es todo lo q̄ rectam̄te hazemos. Por virtud della se haze
 la punicion del animo: y la detestaciō y aborrecim̄eto del
 vicio. La qual vsa del officio del buē podador: q̄ poda los
 sarmientos inuitiles: y apaga todo el aliento del mal hu
 mo: solo aq̄llo dexa crecer: q̄ entiende que en algūa mane
 ra puede aprouechar en su tiēpo y lugar.

Capitu. vi. delas cosas q̄ a de pesar la razon.

Vemos dicho que la razon es el peso y p̄dera
 cion delas cosas. En tanto q̄ en la escriptura la
 grada se toma peso por examē / como se escriue
 en la interpretacion de Thebe / q̄ interpreto
 Daniel al rey Baltasar: diziendo q̄ era pesado en vn peso.
 y q̄ fue hallado de poco valor: por lo qual su reyno auia de
 ser diuidido y dado a los Medos y Persas. Agora es bien
 q̄ digamos quantas maneras ay delas cosas que ha de pe
 sar la razon. Digo q̄ tres maneras son las q̄ se han de pe
 sar

aug. li. 2.
 de ord.

lib. de im
 perio ras
 tio.

Dani. 5.

far cō el peso de la razón. Las primeras y principales son las que pertenecen al alma / las medias al cuerpo: y las mas bajas alas cosas estrañas q̄ se dicen bienes de fortuna / q̄ son los q̄ fortuytamente y a caso acontecē. Los primeros se dicen los bienes del animo: que son las virtudes y ciencias. Los segūdos se dicen bienes de naturaleza: y los tercros bienes del caso o acaecimiento. Del primer genero q̄ son de los bienes que pertenecē al animo: ay tres especies. La primera se dice verdad. La segunda se dice virtud / y la tercera se dice affecto. La verdad es vna fuerça del anima: q̄ ella por si sola se manifiesta / de la qual nacē y se multiplican muchas virtudes cōcedidas al hōbre por dō gratuito de dios. Quiero dezir q̄ la verdad es vna calidad esencial de las cosas q̄ por don de dios se suelen aposentar en el alma. De esta mauera diremos que la verdad es vna equacion y gualamiēto de la cosa entendida cō el entēdimiento q̄ la entiende. La virtud es vna fuerça del anima que modera al cuerpo: conoce y recibe los affectos: y guia los adonde manda la recta razón: y perseverando en esto adquiere vn habito o costūbre buena en el alma: para q̄ pueda gozar del sumo bien: q̄ naturalmēte desea. El affecto es vn mouimēto irracional y redundante del anima / que quiere rōper y hazer salto en la naturaleza del anima. La verdad se diuide en memoria razon entēdimiento iuyzio consejo ingenio y opinion. La memoria o ymaginacion es la que heminentemēte y imagina a vezes las cosas diuinas y a vezes las cosas humanas altas y bajas. La razón es vn miramiento del anima q̄ discierne lo bueno dlo malo: y lo verdadero de lo falso. El entēdimiento es vna fuerça del anima q̄ entiende lo q̄ no cae de baxo de la vista: assi como el anima cōprehende con ayuda de los sentidos las formas encorporadas. El iuyzio es vna fuerça del anima: con la qual difinimos que seguiremos: y q̄ huyremos de las cosas q̄ se nos ofrecen o muestran. El consejo es vna razon

del anima que profundamente pesa y examina las cosas que estan escondidas. Difiere del iuyzio: porq̄ el iuyzio es para las cosas manifiestas: y el consejo para las ocultas o las q̄ no estā del todo balladas: y por consiguēte es de las cosas dubdofas. El ingenio es vna fuerça del anima: con la qual el anima se exercita y se estiende al conocimēto de las cosas subtiles. La opinion es vna estimacion o vn dubdo o consentimiento de aq̄llas cosas de q̄ no tenemos cierta y clara noticia o fe. En el segūdo genero q̄ es de las cosas que tocā al cuerpo: se considerā las habilidades naturales: como son disposicion de miēbros ligereza / maña / fuerças / voz / habla: ayre de mēcos y andamio: cō todas las otras que se dicen bienes de la naturaleza. Los bienes del tercer genero son vnos bienes q̄ se dicen fortuytos o casuales / porq̄ vienen a caso: como son linage parēte la riqueza renta basyēda dignidad officio de mando: criança amistad y fauor. La bondad o la malicia de estos bienes esta puesta en el vso. De fuerte q̄ si bien vsaremos de ellos son bienes: y se ran males: si de ellos vsaremos mal. No porq̄ ellos en si sean males: sino porq̄ por el mal vso dlos se dice los hōbres malos. Tambiē los bienes de la naturaleza se dirā fortuytos porq̄ a caso acontecē: mas este caso tiene su fundamento y rraz en la naturaleza particular de cada vno. Y los bienes de fortuna sin tener fundamēto ni ordē acōtescē a caso y muchas vezes a psonas indignas: como son soberuios auariētos y descuydados: y sobre todo ingratos del bien q̄ de a carreo les viene. Y porq̄ de estos bienes suele el vulgo hazer su caudal: los hōbres prudentes llamarō los bienes de caso: q̄ tan presto se puedē perder: como se ganā. Por lo qual no deurian confiar en ellos los hōbres: porq̄ muchas vezes quando pensaren q̄ tienen algo: podra ser q̄ se hallē en blanco. Quando la razon quisiere pesar estos bienes: hallara q̄ tanto exceden los bienes del anima a los bienes de la naturaleza: quanto el cuerpo es excedido del anima: y tan

exceden los bienes del cuerpo a los bienes de fortuna/
quanto excede lo natural a la cosa postiza: como excede los
ojos a los anteojos: y el pie sano a la muleta: q̄ suple el officio
del pie coxo. Entre los bienes de vn mismo genero pesa
sara: que para dar vn consejo pesa mas la prudencia q̄ la
fortaleza: para apaziguar vnos y otros: pesa mas el rigor
de la justicia: que la tēplança para defender la patria d̄ los
enemigos: pesa mas vn acto de fortaleza: q̄ de justicia. Y
de esta manera se podra dar exemplo en los otros dos gene-
ros: q̄ mas pesa vn grado de mañia q̄ otro de fuerza: y en el
tercero genero mas pesa la fama q̄ la hacienda. Y que tan-
to mas valdra si la fama nace d̄ la virtud: y la hacienda es
malamente adquirida?

Capitulo. vij. de las porciones superior y inferior
del anima.

Porque todo lo que la razon ha de pesar y p̄de
rar: tiene respecto a algun fin: por esso es bien q̄
veamos: que es el fin a que nuestra razon se en-
derea. Para esto es de saber: q̄ en dos mane-
ras se enderea la razon a algun fin. La primera se dice in-
tencion vltima: que es quando el fin a que tira es lo vlti-
mo que nuestra alma pretēde. Este fin se dice en latin frui-
tio: en romance le diremos el paradero y remate de n̄ro go-
zo. La segunda se dice medianera intencion: en latin se dice
v̄sus: en romance le diremos instrumēto y motiuo de la co-
sa que con principal intencion pretendemos. El objeto d̄ la
primera que es la fruicion es dios / el objeto de la segunda
que es v̄so: es la criatura. De modo q̄ (como el Maestro
de las sentēcias trae de sant Augustin) no puede ser mayor
peruerfidad: que gozar de las cosas v̄suales: de las quales
se deue v̄sar: y v̄sar de las cosas fruibles: de que se deue el
hōbre gozar. Quiere dezir que es gran peccado v̄sar de
dios: como del medio para alcanzar algun fin: y gozar de
la criatura parādo en ella: sin tener respecto a dios: por

lib. I. sen.
disti. I.

en su causa y amor se ha de v̄sar de la criatura. Para exer-
citar estos dos fines el vltimado de la fruicion y el medio
nero del v̄so: señalan los doctores theologos dos partes o
porciones en el anima racional. La primera se dice porciō
superior: y la segunda porciō inferior: no quieren dezir q̄
la porciō inferior sea distinta en naturaleza de la porciō
superior: porque cada vna de estas partes es toda la sustan-
cia entera de la anima racional: mas por razon d̄ diuersos
officios se llama con estos nōbres. Dize se superior en quā-
to se emplea en contēplar las cosas eternas de la fruicion q̄
es dios: en el qual paran todos los deseos de esta porciō:
porque en esta se termina la principal intencion de tos sus
dichos y hechos. La porciō inferior se dice en respecto d̄
las cosas tēporales: no por q̄ su intencion sea para en ellas
como en vltimo fin: mas dize se inferior: por q̄ de su officio
es contēplar las cosas inferiores y tēporales: no teniendo
ojo ni respecto a tomallas como a fin de su empleo: sino
como a medio o instrumēto para alcanzar por medio de
ellas: lo que sin ellas facil y buena mente no puede. De mo-
do q̄ la porciō inferior tiene ojo a lo q̄ le tiene la porciō su-
perior: salvo que por q̄ su primer miramēto es en los me-
dios tēporales: por esso se dice inferior: y por esso es porciō
de la anima racional: por q̄ haze su officio con mucha razn.
Por q̄ viendo q̄ la vida humana no puede passar sin tēpo-
ral sustentaciō: busca buenamente lo que a la tal sustenta-
cion pertenece. Por manera q̄ si queremos cōparar estas
dos porciones theologicamente cōpararemos la superior
ala contēplacion de sancta Magdalena: y la porciō infe-
rior ala sollicitud d̄ sancta Bartha / por la superior entēde-
remos la vida contēplatiua: y por la inferior la vida acti-
ua. Las quales dos vidas son tan hermanas como fuerō
sancta Magdalena: y santa Bartha: en las quales signifi-
ca la santa y glessa estas dos vidas. De aqui se sigue q̄ assi
como estas dos santas cōmunicaron en ser hermanas: assi

nota esto
q̄ esta es por-
ciō superior
y porciō inferior

nota est

comunican estas dos vidas en ser hijas ligítimas de vna
 anima racional: y assi como estas dos hermanas ay n q co
 diuersos officios el fin de sus obras era para seruir a dios:
 assi comunica estas dos vidas en tener entrábas vn fin y
 timado q es dios: dado q la contéplatiua le preéde sin me
 dios exteriores: r la actiua por medio delas cosas exte
 riores. Podgamos exépl. El amor dl primo por amor d dios
es vn acto en q concurré entrábas porciones la superior r la
inferior. Et el que se tracta bié cõforme a razon: por hazer
en ello serúicio a dios: como lo haria si se vuisse bien conel
proximo: con vn acto abraça alas dos porciones: porque
el se contépla criatura de dios necesitada de muchas cos
as: y todo el bié que se haze lo haze no por si: sino por dios
cuyo es. De aqui es que la yglesta entre otras plegarias
pide a dios: que assi passemos por las cosas tēporales que
no perdamos las eternas / las quales de principal intēciõ
por el medio delas tēporales pretendemos. Queda que di
gamos que tãbien el hõbre se diuide en hõbre interior y ex
terior. Hõbre interior se dize aquello: con q el hõbre es be
cho d ymagen r semejança de dios. El hombre exterior es
la parte sensitiu a del hõbre. Quando el hõbre se emplea
en contéplar las cosas eternas: por razon delas mismas se
dize interior. Y quando se conuierte alas cosas tēporales
parando en ellas: sin tener respecto a ganar las eternas
por medio dellas / se dize hombre exterior / porque a mane
ra de bestia para y pone su fin en ellas: pues no pretende
otra cosa fuera delo que tiene delante. El regimiento r go
uernalle delas dos porciones y delos dos hombres r de
las dos vidas es vna centella de conocimiento sellada en
el alma: que en griego se dize Synterēis: y en latin se dize
Conscientia: que es vna potencia: que naturalmente incli
na alo bueno / y remurmura contra lo malo. Y ella es vn
tormento de sí: quando yerra: allende del tormento que de
justa justicia se deue alo culpa. A esta conscientia llama

nota cep
hombre mui
vno y los otros
exterior
nota cep
nota cep
q cosas
finde r q
q no mui

Esayas Uermis / y en romance le diremos Remordimie
to dela conciencia: que es el tormento que el hombre tiez
ne del mal q comete cõtra el dictamē de su cõsciēcia. Los
que rechazarõ el dictamen de su consciēcia / dize el apo
stol: que peligraron cerca dela fe. Quiere dezir que assi co
mo el que pierde el gouernalle dela nao en la tormenta pa
dese peligrõ de ahogarse / assi el que pierde el gouerna
lle de su consciēcia: se pone a peligrõ de infidelidad r fa
llescer en la fe. La qual es la nao segura en que nauega el
verdadero christiano.

En. 66.
1. 2. 2.

**Capitulo. viij. Que el hombre busca la cosa
 dela ymagen que en si tiene.**

Como sea regla de philosophia / que cada cosa
 busque a su semejante / nunca cessa el hombre
 formal o virtualmēte de buscar aquello con q
 mas semejança tiene. Como acavemos que el
 jugador luego se topa con jugadores: y el Rufian con o
 tros rufianes. Y el letrado se junta con los letrados. Final
 mente cada vno busca a aquellas personas / con quien
 mas comunica o en officios o virtudes o vicios o en pas
 saticempos. De esta manera dezimos que el hombre busca
a su semejante / que es aquel con quien mas semejança tie
ne que es dios. Luego sigue se: que formal o interpretati
uamente quierõ dezir actual o virtualmente buscan los
hombres a dios. Como aquellos que buscan la cosa / ala
qual ellos son semejantes: porque no ay hombre que
no dera ser bienaueturado: y gozar del sumo bié q es dios.
De las obras q actualmēte hazē se distinguē los hõbres
d dios: r los hõbres q siguen las leyes dl mudo. Serēcia es
dnõ redēptor: q por las obras conosceremos los hom
bres. De aqui se sigue que el hombre q conel ayuda d las
virtudes theologicas conserua limpiamente. r sin macula
la ymagen de dios: q tiene sellada en su alma / este tal de

nota cep
sta
nota cep
Math. 7

rechamente con obras busca a dios y guarda los mandamientos de aquel: que actualmente cola execucion de las buenas obras busca: que es dios. Mas si por cõplir cõ sus appetitos y cõcupiscencias: se va tras las leyes y honras del mundo: este tal a yn q le parece que busca la bienaventurança: porq busca aquello que mas desea y tiene por su bienaventurança: actualmẽte se va tras los passos del mundo / cuya ymagen hizo tãta impressiõ en su alma: q se atreuiõ a tener cõpetencia con el sello de la ymagen de dios / q esencialmẽte esta sellada en el alma. Tiene osadía el accidente de la ymagen del mundo cõtra la substancia de la ymagen de dios. E assi como la ymagen de dios guía al hombre para que busque los bienes eternos de dios: assi la ymagen del mundo peruierte al hõbre: a que siga sus appetitos dañados y desordenados de desseo: andãdo se tras sus passapossos no curando de los bienes eternos. Este tal en alguna manera dezimos q quãto es de su parte: borra la ymagen de dios: y sella en su alma la ymagen del mundo: en q Cesar tiene el dominio: por esso quãdo al fin de la vida le pregunta re dios. *Cuius est imago hec.* Si la hallare sellada con las leyes de Cesar: q son las leyes de lo tẽporal: mãdara q se bora a Cesar: no para q se vaya cõ Cesar: porq a Cesar preguntara la misma p̃gõta: sino para q se quede en el mundo: en q Cesar tuuo el dominio. Porq cierto es q los q se han de salvar: hã de salir del mundo: porq hã de subir al cielo Empireo: q esta fuera del mundo: y los q se han de condenar: se han de quedar en el cẽtro del mundo que tãto siguieron / a dõde esta el lugar del infierno. Mas el alma q estuviere sellada del sello de las leyes de dios: q son fe esperanza y caridad firmadas con obras: y va a gozar de dios cuya es / porq es razõ que se de lo suyo a su dueño.

Cap. ix. como naturalmẽte todos los hõbres buscan a dios: puesto q muchos se engañan buscandole adõde no se puede hallar.

Aun que sea verdad que los que estan en peccado mortal: tienen disfigurada la ymagen de dios en sus almas por la culpa q las afean: no por ello se quita: que a yn con toda su ceguedad: no buscan a dios: porq no ay hõbre que si le preguntassen: si querria yn estado de tan entero contentamiento: que no le fallasse cosa ninguna: y junto con esto estuviere quito de todo mal: es cierto que responderia: que si querria. Este es el estado de gloria: que es gozar de dios sin temor de perderle / porque dios es la suma perfection de todos los bienes. Desta respuesta se sigue que a yn que formalmẽte y con obras no busque a dios el que esta en peccado mortal: virtualmente y remotamente le busca / porque en fin fin quiere su descaño y contentamiento. El qual no se alcanza sin dios o por mejor dezir este su no contentamiento esta en posseder al mismo dios viẽdole y amãdole: el qual solo es cumplimiento to bastantissimo de todo lo que natural y sobrenaturalmẽte pudiere caer de baxo del desseo del hõbre. Mas yerran muchos en las calles caminos y lugares: por donde le buscan. Como erraria el q quisiese hallar la verdad en la casa de los trãposos. Desta misma manera se engañan los hombres q sellados de la ymagen de Cesar: conuiene a saber de las leyes del mundo: buscan a dios en las honras y merecen por ser honrados: ingerense a los officios ecclesiasticos y seglares: pensando q aquellos officios les han de bazer el plato de su contentamiento: y estos enucleados que assi buscan las honras y dignidades y officios publicos: por escapar del furor que dizen de Charibdis: que es un peligro furioso del estrecho de Sicilia: caen en el peligro cõtra rio de Scylla: q es un remanso en torno de agua q esta en el mismo estrecho. Quiero dezir que estando puestos a los tropieços manifestos: andara como quien se recela de los peligros en q propinqamẽte puede caer y no se descuida: tãtan de los lazos secretos que de baxo de las dignidades

nota c. p.

nota c. p. de
esta l. p. de
do mortal

nota c. p.

ymagistrados z señorías se esconden. Otros busca a dios en las riquezas. Quiero dezir que buscan su contentamiento en las haciendas z rentas: y pasan malos dias: z peores noches: por allegar z mas allegar: abarcar y mas abarcar: porq̄ no les falte cosa q̄ su appetito les demandare. Por este intento defraudan al proximo d su trabajo: achacado le la lauor z la industria. defraudan a sus criados achacadosles algun descuydo: que ellos mucho encarecen: no teniendo miramiento de cinco seys siete z diez años de muy buen seruicio. Defraudā al pobre legitimo de lo q̄ de su derecho le viene de lo que sobra ala costa ordenada del rico. Porque el rico es despētero z no señor absoluto de lo q̄ tiene. Defraudā a sus parientes de lo que buenamente por ellos podrian hazer. Y finalmente defraudā a sus mismas personas: que avn no se ofan vestir ni hartar cōforme al modo de vivir que se vsa en sus pueblos: pensando q̄ les ha d faltar: y permite dios que seā castigados en lo que temieron: porque guardā temiendo que no les falte: y de hecho les falta todo lo que mal guardā. Y donde pensaron hallar a dios: que es el descāso z cōtentamiento de todas las cosas: hallan su cōtrario q̄ es la falta ordinaria: en que siēpre bien haciendose tyzānos z verdugos de sus mismas personas. Y lo q̄ es mas locura (como diximos interpretatiuamente) otros buscan a dios en los appetitos carnales: pensando que cūpliendo con sus desseos quedarā contentos: y todo lo demas cayga como cayere: q̄ ellos no quierē por entonces mas de cūplir con el apassionado desseo q̄ tienen: el qual esta en cūplir con su voluntad: pensando q̄ despues que ayā alcanzado lo q̄ mucho desseā: quedaran cōtētos si quiera por algun espacio de tiempo. Este appetito no esta puesto en el appetito natural: sino en el appetito opinatiuo. De aqui es lo q̄ dice Ausonio. *Hanc volo que nō volt illam que volt: ego nolo: vincere volt animus: non satiare Venus.* Quiero ala que no quiere: y ala que quiere: no q̄

Auso. in
epis.

Wm de
mexico

ro. Porque la voluntad es la que quiere salir con la suya: sin la qual no esta contento el appetito carnal. Otros buscan a dios en la yza: porq̄ no piēsan de tener contentamiento en su coraçon: basta verse vengados de aquellos que a borrecen: por la injuria q̄ les hizieron. Tiene se por conar de el que no vega su injuria: y no mira: q̄ no ay mayor cōuardia: q̄ someterse el hōbre a vna passion: que de partes d la sensualidad le da guerra: pudiendole hazer reitro cōel escudo de la razon. y despues que se vido vengado: piēsan do de descansar con el cūplimiento de la vengança: queda mas sin sosiego q̄ antes: porque de mas d el peligro en que viuē: segun aquello que dice el refrā. *Quiē su coraçon quiso vengar: por mal cabo quiso andar: adō quiera q̄ hu yga:* llena consigo el tormento de su consciencia: q̄ le remuerde mas: y mas sin contradiccion: q̄ todos sus enemigos le podian pseguir: y en donde penso hallar a dios: cōuene a saber el verdadero contentamiento: allí hallo la guerra y desfabrimiento mas que ciuil: q̄ se halla entre razon z sensualidad. Otros buscan a dios en la gula: pensando que el mayor mal q̄ pueden tener es la hambre. Por lo qual piēsan q̄ se escaparan del mal q̄ tanto temē: si por vna vía o por otra ganaren bien de comer: pues en bien comer ponen su felicidad. Destos dixo el apostol. *Quorū deus vēter est.* Que ponen su felicidad los golosos y comilones en comer tantos mājares: q̄ al cabo de la comida pierdā la cuenta d los potajes. Mas el contentamiento les viene a su medida. Que despues de auerse beuido vnos a otros: quedan tan destēplados: que allende q̄ hazen cāpo de guerra en aquellos estomagazos de brutos: por la cōtienda que passa de los mājares diuersos: no basta el calor natural a poner paz en aquel Chaos z cōfussō tan desordenada: que dlla se podra dezir lo que dice Quidio. *Rudis indigestaqz moles nec quicqz: nisi pondus inere: congestaqz codē nō bene iūctarū discordia semina rerū.* Aquel pelmazo y embaraço

disturb

Phil. 3

disturbos a
me dora

ouid. me
ta. 2.

de los estomagos embutidos juntado sin proporcion / no es otra cosa sino vna pesadibre sin arte de cosas muy difi-
sonâtes trauadas cõla discordia / De aqui se siguen las mu-
ertes tẽpranas: y a vezes subitas sin pensar. **Porq̃ como**
dize Adriano Barlado. Muchos mas son los que mueren
por el demassado comer: que por la habre guerra z mortan-
dad. Esto es verdad: porque los que comen demassado a
vn que muera de enfermedades ordinarias: es cierto q̃ ca-
yerõ en aquellas enfermedades por el mucho comer: porq̃
veã el cõtentamiento que por mucho tragar pueden tener
los que piensan de hallar a dios en sus gullerias. Otros
ay q̃ piensan hallar a dios en las singularidades: y a esta
causa tienẽ embidia del bien q̃ veen en los otros. Quieren
se de embidia: porq̃ tienen los otros las cosas: de que ellos
pensaron hazer su caudal: pensando que si aquella cosa es
tuuiera en solos ellos: solos fuerã los estimados por ser sin-
gulares sin tener quien en aq̃lla cosa se les yguale. Estos
tales querriã tener a dios de su parte: y que cerrasse la pu-
erta a los otros. Porq̃ si las cosas en que ellos se estiman
viuessen de ser comunes a todos: pẽsariã q̃ no tendriã cosa
de que se pudiessen pciar. Por lo qual como hõbres comu-
nes que no tienen mas q̃ los otros: estã descõtentos z des-
sabridos: viendo que los singulares que salen por singu-
lar excellencia del bulto del pueblo: son los que son estima-
dos. A esta causa biuen tan descõtentos: y piensan q̃ esta-
rian contentos: si fuessen tan singulares: que no tuuiesse na-
die lo que ellos. Mas luego les viene su pago: que como
el don de dios resplandezca por muchas partes: assi como
alguno se les comiença a ygualar o les passa vn poquito
adelante: es tanta la embidia que les carcome: que donde
pensaron tener contentamiento en la singularidad de exce-
lencia: de allí facan su pago: y el tormento y pena de su pe-
cado. Y porq̃ la embidia es muy hermana de la soberuia:
de mas del tormento cõ que el embidioso se carcome assi

no se ha
c/h
võ mudo
vã

misimo: publicamente le vemos cada dia caer en la falta de
a q̃llo en que el quiso tener excellencia. Otros busca a dios en
la pereza: y ponẽ su felicidad en la ociosidad y baragane-
ria: tiniendo por gran pena el trabajo / por lo qual piensan
que esta el contentamiẽto en biuir la vida holgada: z descã-
sada: y porq̃ el trabajo repugna de derecho al descãso: abo-
rrecenle como a enemigo de su cõtentamiẽto / por esso lla-
ma Virgilio al trabajo reprobado quãdo dixo. Labor oia
vincit improbus. Quiere dezir / que el grã trabajo q̃ pocos
apruenã: vẽce todas las cosas: no dixo q̃ el trabajo es en si
malo: sino q̃ en la opiniõ de los holgazanes es tenido por
malo. Estos tales q̃ assi busca su descãso: en pena de su ma-
leficio: de mas del exterior trabajo que es el mucho holgar:
de mas de los continuos desseos en q̃ por no trabajar: pas-
san la vida: conforme al refran que dize. El perezoso biui-
ra desseoso / tienen vn remordimiento interior / que en el al-
ma les esta remurmurando. Viendo que se les passa la vi-
da sin atarea / porque la condicion del hombre no sabe es-
tar queda. Por lo qual no puede estar sin pena / mientras
careciere de la hacienda: en que empleare sus fuerças que
tienen natural inclinacion: z sobre ella obligacion al tra-
bajo. Y otro genero de hombres: que vsa mas de sombra
de razon: que los que agora diximos: porque no buscan a
dios en los vicios: sino o ãlas virtudes o en cosas que de si
no sean viciosas. Destos vnõs le buscan en la prudencia: z
por no ser tenidos por necios: no ay malicia que venga a
propõsito: que no la digan: a vn que sea en perjuizio del
proximo. Estos allende que no descãsan: porque siẽpre se
recelan de aquellos aquiẽ hã ofendido: hallã la medida de
su castigo: z cõple se en ellos: lo que dize el Satyrico. Cedi-
mus inq; vicem prebemus crura sagittis. Dezimos de v-
nos: z siẽpre nos topamos: con quiẽ de nosotros diga otro
tãto: y a vezes caemos en tãta afrenta q̃ escaruuamos por
nuestro mal: junta se a esto las necedades q̃ se sueltã apas-

gor. li. i

perfo.
Saty. i.

res al que presume dar su sentencia cōtra el parecer de los
 otros: no con zelo de dezir la verdad: q̄ el ingenio le ofresce:
 sino por ser señalado contra diziendo lo que todos afirman.
 Otros buscan a dios en la fama: por la qual no ay peligro
 ni trabajo ni cargo de consciencia aq̄ no se dispongan / con
 tal que dexen tal fama de si: que buvan antes en la memo-
 ria: que en la fama de la consciencia secreta. A estos les es
 tã annexo el appetito de la fama: que ay un q̄ sea auida por
 mal: la dessean: como hizo **Herotrato** / que preguntado
 porq̄ auia pegado fuego al tēplo de **Diana Ephesina**: res-
 pondio q̄ pues no podia tener fama por biẽ: que queria ser
 conocido por mal. Otros quierẽ buscar a dios en la fortale-
 za: y piensan q̄ la fortaleza esta en los remiegos y desafios
 Por lo qual no ay desafio en q̄ (segũ dizen) no se hallarõ
 cortadores ò brazos o padrinos o apaziguadores. No se ha-
 dado batalla en su tiẽpo: en q̄ segũ sus charla tanerías no
 se hallaron de los primeros haciendo rixa en los vnos / y
 amparado a los otros / y la experiencia da la vengança de
 sus mētras: q̄ en el primer ruydo q̄ se levanta: son los pri-
 meros que buyen / y despues de apaziguado: salen cõ sus
 espadas sacadas como quiẽ va a meter paz. De manera
 que viendose caydos de su felicidad hã de buscar otro pue-
 blo: en cuya opiniõ tēgã el metro de la fortaleza q̄ preten-
 dierõ. Desta manera podriamos traer muchas sectas ò los
 q̄ buscã a dios: q̄ es el descaño y sosiego en dõde no se pue-
 de hallar: como los q̄ le buscã en la frãqueza y los q̄ le buscã
 en la prodigalidad: y otros en sciẽcias y en artes mechanti-
 cas: y en las habilidades naturales: viẽdo q̄ lo q̄ en ellos re-
 luzen no se halla en los otros. Mas sobre todos son de reyr
 los q̄ buscã a dios en la nobleza de su linage: porq̄ los otros
 ay un q̄ engañados: ponẽ algo de si: ayudan a la naturaleza
 cõ su industria / en fin q̄erẽse gloriar ò lo q̄ o buena o mala
 mēte ganarõ / mas los q̄ de tal manera se preciã de su lina-
 ge: q̄ no sea para q̄ los incite a virtud y nobleza: y para em-

plear el fauor q̄ del tienen: fauoreciẽdo cõ el a los pobres ò
 ebriõ: sino solamēte se preciã del: para encastillarse en el /
 y dende el hazer guerra a los menores / maltractado a los
 vnos y menospreciando a los otros: no scriã nobleza: sino
 tirania ser de linage: como si ya que la nobleza de su lina-
 ge fuera de su cosecha: la vuerã adquirido para armarse
 con ella cõtra las virtudes de sus inferiores: y lo q̄ peor es
 q̄ la antigüedad del linage tiene osadia a tener cõpetencia
 cõtra el sacramento del sc̄to baptismo: y tiniendo por el sa-
 cro euangelio: q̄ el baptismo es la puerta primera del chris-
 tiano: tiene tanta osadia el estribon del linage de menos-
 preciar a los hõbres de nueua familia: q̄ a los q̄ dios ay un-
 to en vna yglesia por la virtud del baptismo: el engreymie-
 to del antiguo linage se atreue a desuñar los de si con inju-
 ria: como si fuessen redemidos por otro dios menos anti-
 guo: y estuuiessẽ en otra yglesia menos sancta: y participas-
 sen de otros sacramentos de menos valor / q̄ los nobles. Y
 sobre todo estã tan cõtentos: q̄ de baxo de su nobleza tienẽ
 un breue cõ q̄ (segũ dize Job) Breuemēte yrã al infierno. **Job. 21.**
 Porq̄ cõ titulo de hidalgos tienẽ tãta soberuia: q̄ menos-
 precian a los que son menos que ellos. Cõ titulo de hidal-
 gos no quieren pagar lo que deuen y tienen mal vsurpado.
 Con titulo de hidalgos tienen facultad de molestar las
 mugeres ajenas: sin que les ofen dezir los maridos que
 queriades a tales horas. Con titulo de hidalgos tienẽ por
 honra vengar las injurias: y poner vandos en sus republi-
 cas. Con titulo de hidalgos tienen licencia de no ayunar
 las vigiliã: y comer carne en quaresma. Con titulo de hi-
 dalgos tienen osadia para dezir mal de todos los buenos:
 que poseo en su boca son malos / porque no son de solar
 conocido. Del qual ellos hazen mas caudal que del sacro
 baptismo. Con titulo de hidalgos tienen facultad de leuã-
 tar se a las onze / y levantarse de la cama a la mesa / y dende
 ay ala ociosidad / y dende aquella al maldezir y al mal

obrar y peor perseverar. Por cierto que me parece que yerran estos mas que todos los otros: por que a los otros la conciencia les es tormento: y un dia que otro podra salir del peccado: mas los **Scismaticos** que se atreuen a dividir la vestidura inconsutil de christo: que tormento les quedara para que infirmulados de su conciencia salgã del ordinario peccado mortal como que se acuesta y se levantan: todo el tiempo que tienen por malos a los que vienen de otra linea que la gentilica: de donde los que hazen caudal de la sangre: se facta que vienen. Plega ala misericordia de dios: que nunca permita que yo me acueste una noche: como pensamiento de tanta blasfemia: qual es tener en mas la antigüedad de la sangre: que la virtud divina: que se da en el sacro bautismo. Mas assi estos como todos los otros hallan tan poco contentamiento en aquellas cosas en que quisieron fortalecerse: que por clara experiencia hallan: que mientras mas entraron en ellas: mas lejos se hallan de dios: que es el verdadero contentamiento y sosiego del alma. El remedio que tiene es el que dice sant Gregorio. Adonde quera que el anima echare los ojos: hallara que por las mismas cosas que dexa a dios: por ellas se tornara a dios. Por que considerando el alma: que la criatura en que ponía su descanso: no le binche la medida de su deseo (porque mientras mas alla abarca: menos tiene de dios / y por consigüente menos tiene del verdadero contentamiento) sube del amor de la criatura en el amor de su criador: viendo por experiencia que mientras mas sube en la contemplacion y mas considera de las cosas de dios: mas contenta se halla. Este contentamiento es el cien tanto que san Marcos escriue que prometio nro redemptor jesus xpo: que recibira en este tiempo: el que dexare un tanto por su servicio. Quiere decir el evangelista: que el que dexare la afición temporal de un padre por emplearse en el amor verdadero de dios: recibira en esta vida mortal contentamiento de cien padres de mas de la vida eterna que le daran en el cielo. quando desta vida partiere con gloria. El que dexare una ma-

in home.

mar. 10.

dre: que es la afición demasiada de madre que le podria impedir el servicio de dios: si dexare esta afición por emplearse en el servicio de dios: recibira en esta vida contentamiento de cien madres. Quiere decir que empleandose en el amor de dios junto con el estara tan contento: como si tuviese cien madres. No se ha de entender: que el hijo desampare al padre o ala madre o a los hermanos pobres: que tienen necesidad de su amparo / por que esto seria dexar el officio de la caridad y de las obras de misericordia: que se han de pedir en el suzyio final. Mas dize el que dexare al padre o ala madre no personalmente apartado de ellos: mas a los de dexar en la afición demasiada. Quiere decir que el amor y afición que les tuviere: sea amor de añadidura por que el caudal de su amor lo ha de emplear en el servicio de dios. Y despues de aver cumplido con dios: ame a sus padres y no dexare el amor de dios por el amor de sus padres. De esta manera de dexar las personas en la demasiada afición: se ha de dexar las cosas / y assi dize el euangelista. El que dexare

Notabien esto

Mar. 10.

casas o viñas o campos por amar a dios: conviene a saber el que dexare la demasiada afición de las possessiones por el nombre de xpo: recibira de mas de la vida eterna: aca en este tiempo contentamiento de cien casas y cien heredades. Por que estimara en tanto emplear una casa por el servicio de dios: quanto le daria de placer la possession de cien casas: que poseyese. Esta es la manera de buscar a dios: teniendo y estimado mas su servicio sin tener otra cosa: que sin el poseer todo el resto.



El capi. x. que cada uno tiene una estrella invisible que le guia a buscar a dios: como guio la visible a los Reyes Magos. Mas la ley de naturaleza pudiera decir alguno: que el bien querria acertar en buscar a dios: saluo que ni sabia el camino: ni tenia guia que se le declarasse. A esto diremos que antes que dios diese a los hombres la ley de escriptura: para que por medio de ella le conociesen: dioles una guia natural: que en alguna ma-

nera los pudiesse en el camino del conocimiento de dios. **4** esta guia llama el pfecta lumbre del rostro del señor; diziendo, Preguntan muchos: ¿quién nos enseñara los bienes que buscamos? respondió el mismo profeta, **Impressa** esta sobre nosotros la lumbre y luz y claridad del conocimiento de dios. Esta lumbre tuuo en los passados y tiene en los presentes: tendrá en los que está por venir el officio: que tuuo la estrella variable que guio a los tres reyes a la ciudad de Bethleem. **De** esta manera diremos que la lumbre con que el hombre viene en el conocimiento de una causa vniuersal que es causa de todas las causas: es como una estrella que va guiado al entendimiento. **Así** por que esta guia es natural al hombre: y por conseguirse no es bastante para las cosas sobrenaturales que ha de creer: porque son tan altas: que no se alcanzan sino por fe: que es don de dios sobrenatural. **Por** esso esta lumbre como donzella que calla delante de su señora: calla en presencia de la señora: melada / así como la Estrella que guio a los tres reyes: desapareció en Hierusalén: conviene a saber delante de la escriptura sagrada que estava en Hierusalén: porque es mucha razon que adonde hablare la señora: no se entremeta la criada. **Mientras** los reyes caminaron sin informacion de escriptura sagrada: llevaron la estrella por guia. **Mientras** la escriptura les comenzó a hablar: quando los letrados la escudriñaron: para saber el lugar del nacimiento del saluador: desapareció la estrella. **En** acabado de hablar la señora: que es la escriptura diuina: hizo la estrella su officio: tornóles a parecer en saliendo de Hierusalén: hasta el portal de Bethleem / adonde estua el redemptor del mundo. **Es** de notar que así como el effecto no se menoscaba en presencia de su causa / antes se perfectiona / así la estrella no desapareció en presencia de su hazedor / antes resplandeció mucho mas que antes: porque por señas hablasse a los Reyes / y quasi con el dedo les mostrasse / lo que la escriptura callo. **Por** que por la escriptura no supieron: sino que

guia de nacer en Bethleem de Juda / por esso fue menester que hablasse la estrella las particularidades / que la escriptura sagrada callaua. **Y** tan claramente dixesse que si por señas. **Ecce** agnus dei / como por palabras lo dixo **Joan. I.** despues sant Juan Baptista. **Estos** mismos passos lleva la lumbre de cada vno de los hombres que nascen en este mundo. **Con** la qual naturalmente viene en conocimiento de la primera causa que es dios. **Que** por esta lumbre seguian: y se han guiado los hombres que recibieron el baptismo en los años de discrecion. **Quiero** dezirlos que se baptizaron en mayor edad: hasta que despues del bautismo estriban en la authoridad de la escriptura sagrada / ala obediencia de la qual **(Como** lo dize el **Apostol**) **Se** **2. cor. I.** deue captiuar todo el entendimiento. **Y** aun en alguna manera diremos: que a los que se baptizaron niños / antes que tuuiesen el uso de la razon: no les falta esta lumbre / así como no falto la estrella a los Reyes / despues que por la escriptura sagrada partieron informados de Hierusalén / así diremos que los niños que partieron con la fe infusa del sacro baptismo: no les falta esta lumbre / con que dios alumbra a todo hombre que viene en este mundo **(Como** lo dize sant Juan) **Mientras** caminaren en esta vida. **Finalmente** que quando actualmente no pensamos en la escriptura sagrada: delante de cuya presencia se ha de captiuar todo el entendimiento / no se nos quita: que no soltemos el entendimiento: con que miremos quan conforme a razon son todas las cosas que dios ordeno: entre las quales no se hallara alguna que repugne a la razón: aun que las sobrenaturales buelan mas alto que la razón / como el Aguila buela sobre el morquito: el qual volaría cõ ella: si dexado de su buelo: se asentasse sobre las alas del aguila. **Así** esto a ser quando el entendimiento del hombre quere sacar sus fuerzas naturales: para empleallas en el seruicio de su señor / a quien de derecho las deue / y así

mismo con ellas. Mas siempre que esta lumbré se halla en el acatamiento de dios: q̄ es con el pensamiento de sus maravillas y misterios q̄ nos ha revelado. y en especial del ate del sanctissimo sacramento del altar: no passa adelante: sino para como paro la estrella en Bethelem: y regozijase como aquella q̄ esta delante del señor q̄ la perfecciona. Por q̄ el do de la gracia perfecciona al don natural. Que mas dire: sino que esta lumbré es tan clara: q̄ ay a los gentiles no se encubrio.

cicer. li. 5
tuse.

Por esta dixo Marco Tulio: q̄ tenemos unas simientes de virtudes impressas naturalmete en nras almas: q̄ si las dexassemos crecer: y no las ahogassemos con los vicios q̄ voluntariamete hazemos: ellas nos guiaria a la vida eterna.

Capitulo. xi. Que la razon y la fe no son contrarias
ayn que la fe es superior a la razon.

Auemos dicho q̄ delante de la escriptura sagrada se deve captiuar el entendimiento / por lo qual podria pensar alguno: q̄ por esso se captiua el entendimiento: por q̄ es contrario a la fe. A esto dezimos q̄ no se manda captiuar la razon natural delante de la fe: por q̄ sea contraria a la fe: sino por la obediencia q̄ la razon como sierva deve a la fe como a su señora: especialmente q̄ la razon no alcanza cosas tan altas: como son las q̄ le enseña la fe. De mas desto no es bueno que se sulte la razon tanto a hablar delante de la fe: como si hablasse con otra su yqual / por q̄ a la verdad no se tendria por menos descorres y mal criada: q̄ la sierva q̄ de su ergonçadamete se ofasse tomar a palabras con su señora. Digamos pues q̄ la fe es la superior: porque es la señora. Y la razon natural es la inferior: por q̄ es la sierva: que assi como la prouincia quiere dezir la ques vencida de lexos con solo el nombre del vencedor: assi la razon es la prouincia de la fe: que desde lexos sin q̄ la fe le de guerra: se le da por vassalla: y no por esso se sigue que se sea contrarias: assi como no diremos q̄ la dobla o oro y la blanca de cobre son monedas contrarias: ay q̄ el va

lor de la dobla excede al valor de la blanca. De aqui podemos inferir: que pues no son contrarias: q̄ en alguna manera se puede comunicar y prestarse las vezes: y morar juntamente debaxo de vn mismo tejado. Quiero dezir que la razon sirua con su racionalidad y probabilidad a la fe: y la fe en forme de sus mysterios a la razon / por que ni la fe va contra razon: ni la razon contradize a los mysterios q̄ la fe le predica. De manera que ay q̄ la fe es vn don sobre natural q̄ nos informa de las cosas q̄ exceden a la razon: no por esso se sigue q̄ las cosas de q̄ nos informa: sean contra las leyes de la razon: assi como no diremos q̄ el mando de la señora es contra la obediencia de su esclava: ay q̄ tenga derecho sobre ella. A poco diremos q̄ la razon niega la posibilidad de la fe: ay q̄ no la alcanza: porque ay q̄ por ser altissimas se le pasan por alto: bien conoce q̄ todas las cosas q̄ la fe le predica: son muy posibles a dios. Esto conoce la razon subjectandose a la fe que se lo enseña / conoce q̄ en ninguna de ellas ay cosa: q̄ no sea digna de la omnipotencia y sabiduria y bõda infinita de dios. Conoce tambien que no solamete son dignas: mas ay q̄ son tan confor mes a la condicion de aq̄l de quiẽ son: q̄ es el eterno poder saber y bondad inefable: que las contrarias serian imposibles. Y por consiguiente serian de derecho contra toda razon: y las diuersas diformes y muy indignas que se dixessen de dios. Y ay q̄ dize el ecclesiastes. Entendi q̄ ninguna razon puede el hombre hallar de las obras de dios: no quiere dezir que las obras de dios carece de razon: sino q̄ esta razon estan alta: que no basta el hombre sin lumbré o se para entedella. Mas la conformidad de las cosas que quasi affienta a la razon del hombre: no es tan sobre razon / q̄ en alguna manera no la alcancen los hombres. Digamos exemplo. Quando la fe dize a la razon q̄ ay vn solo dios verdadero criador del cielo y la tierra con todo lo de mas / que respondera la razon: sino que es muy gran razon q̄ ay vn

Eccles. 8.

solo dios: que sea dios de todas las cosas y fuente de todos los seres: assi como ay vn solo sol en el mundo: y vn solo principe en vn reyno: y vn solo marido en vna casa: vna sola alma en vn cuerpo. **A**lo contrario desto no sufriría: oyr la razon: porq̄ si le dixessen: que auia muchos dioses: luego preguntaria si eran amigos o enemigos. **S**i le dixessen q̄ eran enemigos: diria que desta manera era imposible gobernar bien el mundo: porq̄ el vno anochecería: quando el otro quisiese amanecer: el vno querria llouer: y el otro haber sereno. **P**ues si le dixessen q̄ estos dioses eran amigos: luego preguntaria si cada vno dellos es omnipotete / o si tiene el poder limitado: si su poder es limitado: ninguno de ellos seria dios: porq̄ ni vno ni todos juntos serian poderosos para menear el cielo ni para criar vna hormiga. **P**or que si al cielo trae vn angel en torno: no le podria traer / si la virtud del angel no se derivasse de la virtud diuina: ni la naturaleza podria producir la hormiga: si dios no concurrese con ella. **S**i le dixessen ala razon q̄ estos dioses eran omnipotetes: luego responderia: q̄ bastaua el vno: y q̄ sobraua todos los otros: pues ni auia causa ni razon: para poner muchos dioses omnipotetes: pues solo vn dios omnipotete bastaua para hazer todo lo q̄ todos pudieran hazer. **S**iguiese luego que mejor le esta ala razon humillar se a lo que la fe le predica: que ay vn solo dios: que no si le dixera q̄ ay muchos: porq̄ auer vn solo dios: a vn q̄ va sobre razon: no contradize a razon: y de derecho contradize alas leyes de buena razon dezir q̄ ay muchos dioses. **H**ey q̄ndo la fe informa ala razon natural del mysterio dela sanctissima trinidad: conoce la razon: q̄ no contradize a razon ser dios vno en essencia y trino en psonas. **P**orq̄ si de tal manera fuera dios vno en essencia: q̄ no fuera trino en psonas: luego diria la razon q̄ seria esto imposible: porq̄ no es razon: q̄ dios eternalmente estuuiesse ocioso: especialmente siendo la suma pfection: imposible seria q̄ la omnipotencia de dios estuuiesse vacante.

No qual seria: si dios no empleasse su poder si quiera cosa interior production / luego mucha razon es que dios no este ocioso / por lo qual con mucha razon se humilla la razon a creer el mysterio dela sanctissima Trinidad segun la fe se lo enseña: diziendo le que solo dios se entienda assi mismo y se comprehende: y se quiere bien todo lo que merece ser querido. **D**e manera que por la noticia y conoscimiento que dios tiene de si comprehendiendo todo su poder saber y bondad: viene la razon a humillarse al mysterio dela sanctissima Trinidad: que la fe le predica / diziendole q̄ la persona del padre engendra ala persona del hijo por modo de noticia y conocimiento / y el padre y el hijo espiran a la persona del espiritu sancto por modo de voluntad. **E**ste mysterio se excluye vna imposibilidad: que fuera la ociosidad eterna de dios / si de tal manera fuera dios vno en essencia: que no fuera trino en personas. **L**a qual imposibilidad es tan contra razon q̄ por no concederla **A**ristoteles dize. **Q**ue este mundo exterior era tan eterno como dios. **E**sto dize el pensando que con la eternidad del mundo se escusaua la ociosidad de dios. **M**as como Aristoteles no fuese informado de los mysterios de la fe: estribando en las fuerzas dela razon: por hablar muy conforme a razon dize contra razon vn muy grande error / que el mundo era eterno: porq̄ tenia el por imposible: q̄ el perfectissimo ser diuino estuuiesse ocioso eternalmente. **Y** en esto bien acerte: por q̄ es muy gra verdad: q̄ el sumo ser y acto purissimo no esta ocioso y vacante: como q̄ en esta baldio sin tener cosa en q̄ entienda. **E**n el segundo error: q̄ peso q̄ si el mundo fuera tan eterno como dios: fuera epleo bastate pa la oipotencia de dios: porq̄ si dios vno en essencia: no fuera trino en psonas: tan ocioso se quedara con producir este mundo exterior: como sin el / porque ya q̄ dios a de entender en algo: razon es que entienda en obra digna de dios / que hincha toda la omnipotencia.

lib. 7. ca.
8. phisic.

tencia de dios / por lo qual si povesse dixo Aristoteles: que el mundo es tan eterno como dios / porque dios eterno eternamente se empleasse en algo: y no estuuiesse ocioso: leuántar se ha la razón contra Aristoteles y dize: que no es mas este mundo visible para ser empleo de toda la omnipotencia de dios: que vn solo morquito que estuuiesse en occidente: para ser hacienda y empleo y conuersacion bastante de vn emperador: que estuuiesse solo en el mundo en la parte del oriente solo y sin compañía: en fin que no yuiesse en el mundo otro animal fuera de aquel morquito con quien se entendiessse / y toda su conuersacion fuesse cartear se con el morquito: y echasse a bolar las cartas por falta de mensageros: que maldita la que allegasse al morquito. Pues muy menos es el mundo con todo lo que ay en el: para ser hacienda y empleo de la omnipotencia de dios: q̄ seria este morquito para ser hacienda y conuersacion bastante deste emperador solo y sin compañía. El qual viéndose tan solo sospirado con dolor de su alma acoñado de la tristeza de verse solo: podría dezir el refrá que dize. Dios me de compañía con quien me entiēda. Pues cierto es la distancia que ay entre dios y este mundo visible ser mayor que la q̄ ay del emperador al morquito: porque el emperador y el morquito comunican en ser criaturas: y el mundo finito dista del infinito poder saber y bondad infinita de dios por infinita distancia. Llego luego la fe a informar a la razón y diga le que dios eternamente se comprehende tan omnipotente como es: y se entiēde tan omnisciente como es: y se quiere bien tan omnibono como es. Y desta manera dios es su misma perfectiō: y no tuuo necesidad de criar mundo exterior: para que con aquesta obra de creacion dexasse de estar ocioso: porq̄ de otra manera no fuera perfecto en su interna esencia: si su perfeccion estuuiera pendiente de la creacion exterior. Por lo qual dize la fe a la razón que entendiendo se dios assi mismo tan poderoso y tan sabio y tan bueno como es: y quiriéndose todo lo

que merece ser querido: que es infinito: produce interiormente todo lo que infinitamente puede producir. No quiere dezir la fe a la razón q̄ la esencia diuina engendra a otra esencia distinta: como es verdad q̄ vna persona engendra otra persona distinta: la persona del padre engendra a la persona del hijo. No se ha de entender q̄ desta manera la esencia engendra otra esencia: porque esto es tan imposible como es imposible auer muchos dioses. Mas dize q̄ la persona del padre que es la esencia diuina entendiendo se infinitamente engendra a la persona del hijo: q̄ es la misma esencia diuina: y que la persona del padre que engendra: y la persona del hijo que es engendrado: espiran a la persona del sp̄s sct̄o amando se el padre y el hijo con vn mismo amor: conexo y alterno en la misma esencia diuina. Desta manera comunica dios todo su poder saber y bondad dentro de si: sin tener cosa que dexa de comunicar. Que las relaciones no son comunicables: porque implica contradicción: q̄ el padre comunique la paternidad al hijo o el hijo la filiación al padre o el sp̄s sct̄o la espiración passiva al padre o al hijo. Fuera destas relaciones q̄ son incomunicables: todo quanto dios puede saber y quiere q̄ es infinito: comunica dentro de si. Humillase la razón: y responde que es mucha razón: que dios q̄ es el sumo bien: no sea tan escaso y estéril: que no q̄era repartir y comunicar el bien que tiene. Y si dixessen a la razón que la comunicacion deste sumo bien se terminaua con la creacion deste mundo visible: como lo pensó Aristoteles: responderia diziendo. Que este mundo es limitado: y que toda vía quedaua a dios infinito bien por comunicar / con el qual se quasi alçaria: sino le comunicas se a personas que tan infinitamente le recibiessem: como el es: porque el bien infinito es infinitamente comunicable: por lo qual luego acude la fe y le dize. Que la persona del padre comunica toda su substancia infinita a la persona del hijo: y que el padre quiere tanto al hijo: quanto le comunica: y q̄ el hijo

corresponde en y qual amor al padre: y con el mismo amor sin ser otro distincto corresponde el hijo a querer tanto al padre: como el padre le quiere a el. Este amor con que el padre y el hijo se amaron es la persona del espíritu santo. Finalmente cada una de las personas divinas es dios perfectissimo eterno immenso: omnipotente omnisciente y suma bondad. Por que como dios no sea compuesto de partes: todo lo que ay en dios es el mismo dios uno en esencia y trino en personas: como vimos en su manera del anima racional y de la Trinidad de las potencias y actos que en ella se hallan. A esto responde la razon humillandose a la fe: diciendo que es mucha razon que dios se entienda assi mismo: y entendiendo su esencia: produzga y engendre una infinita noticia: que es el verbo divino hijo de dios verdadero: y es mucha razon que se ame tanto y tan grande como se entiende / y amandose infinitamente con el hijo espere un amor infinito que es la persona del espíritu santo. Y de esta manera queda: que una misma es la esencia que entienda y es entendida y la que ama y es amada: que es el misterio de la sanctissima trinidad tres personas y un solo dios verdadero.

Capitulo. xij. Que los nombres que en tiempo se comienzan a decir de dios tan poco repugnan a la razon: como los atributos eternos que son los que se dicen necesarios.

Aducimos dicho que aun que la razon natural es inferior a la fe: conoce que no es contra razon lo que la fe le enseña de la omnipotencia de un solo dios en esencia y trino en personas. Mas podria pensar la razon: que los atributos necesarios que se dicen de dios / por esso no repugnan a la razon: porque son necesarios: assi como es necesario que ay a dios. Lo qual no solamente no contradize a la razon / mas tendria la razon por repugnancia el contrario / porque mas razon es decir que ay dios fuente de todos los seres: que decir lo que en su coracon dixo el insipiente. Non est deus. Por que es imposible que no sea dios. Con la misma humildad que

se quiso informar la razon de los atributos de dios necesarios: se quiere informar de los predicados y nombres contingentes: que comenzaron a decir se de dios en tiempo: que tales son: la creacion: la encarnacion: la natiuidad: la passion: la muerte y resurreccion: y el iuzio final: por los quales predicados o nombres se dice dios criador / dice se que encarnar y que nacio y que padecio y resucito: y que a devenir a juzgar y dar gloria a los buenos segun sus meritos: y pena a los malos por sus demeritos. De estos predicados o nombres que en tiempo se dicen de dios: pide la razon con razon la informacion de la fe: que le diga lo que la razon no puede alcanzar. A esto responde la fe a quello que dice sant Anselmo. Que lo mismo seria dar una cosa que no conuenega ni este bien a dios: que un imposible. Por lo qual todo aquello que fuere inconueniente en dios: se quedara por imposible: porque (como dice el Apóstol) todas las cosas de dios son ordenadas. De aqui se sigue. Que pues dios es suma misericordia y suma justicia: es conforme a su misericordia: que perdone al que puede ser perdonado. Y es conforme a su divina justicia: que se pague la deuda como otra que justamente se pueda pagar. A estas dos cosas misericordia y justicia satisfaze la encarnacion y natiuidad y passion y muerte y resurreccion del hijo de dios. Luego razon tiene la razon de humillarse a la fe: que le dice. Que los hombres por el peccado se apartaron de dios: cuyos eran: y se hicieron siervos del diablo: cuyos no eran: y que la deuda que los hombres deudan a dios: no era bastante otro que dios a pagalla. Mas que si dios la soltara o balde: quedara reclamado su justicia / por que por cumplir con la misericordia hacia poder: sin que vuyesse satisfaccion y si por cumplir con su justicia: no solta se la deuda a los hombres que de hecho no tenian caudal ni fuerzas para pagalla / quedaria quasi como quien da suspiros de compassion su misma misericordia: por que tan rigurosamente por tela de rigorosa justicia se quisiese pagar de los hombres que siendo capa-

Rom. 13

ces del perdón: y no teniendo con que pagar se vulesen de condenar sin remedio. Queda luego que es cosa muy conuiniende a la justicia y misericordia diuina / que el hijo de dios se haga hōbre: y que en quāto hōbre pueda tomar la causa de todos los hōbres y satisfazer la deuda de todos: y en quāto dios sea la paga que hiziere bastāte de todo lo que los hōbres deuiesse a dios. En quāto hōbre pudiese se padecer: para ofrecer en sacrificio su passiō: y su muerte al padre eterno: y en quāto dios fuesse bastāte y satisfactoria y plenissimamēte cūplida la paga: que con su muerte aceptada de voluntad pagaua la deuda: que todos los hōbres deuia. Sigue se luego que la redēption del mundo no fue obra menos digna de dios que la creacion: porque al si como en la creacion dio señas dios de su omnipotēcia: al si en la redēption y restauracion del mundo pdido por el pecado: dio dios señas palpables de la suma orden de su infinita justicia y su misericordia: porque la justicia quedo satisfecha y muy bien pagada: y la misericordia quedo muy contenta: porque dios encarnado applico los meritos infinitos de su sagrada passiō a los hōbres: que por la virtud de los sacramētos antes y despues de su sancto aduenimiento se incorporassen en el. Dize se dios hōbre sin dexar desfer dios: y tan senzilla psona quedo el hijo de dios despues de auer tomado la humanidad sacratissima en su diuina psona: como era antes que la tomasse. De manera q̄ es vna obra digna de la omnipotēcia de dios: que xpo nro redēptor sea vna psona y no dos personas: porque si la humanidad que recibio: no fuera psonada de la persona diuina: por mucho que aquella sacratissima humanidad pasdeciera: no fuera bastante a rescatar el menor peccado / q̄ repugnara a la gracia. Dize pues la fe a la razon. Que xpo nro redēptor es vno: no por mixtura de las substancias diuina y humana: sino por vnidad de persona. Que asil como el anima racional y la carne es vn hōbre y no dos: asil

la diuinidad y la humanidad es vn solo christo redemptor del mundo. En estos predicados o nombres ay ordē: porq̄ la concepcion hecha por spiritu sancto infiere que christo sea nascido de madre virgen. Estas dos cosas que son ser concebido de spiritu sancto y nacer de madre virgen infieren la exemption y carecimiento del peccado original: que es la innocencia de la persona: de la innocencia se arguye la injusta muerte del innocente: y desta muerte se infiere la salud y saluacion de los que participaren el fructo de la muerte y resurreccion del cordero innocente. Christo nuestro redemptor: q̄ cō su muerte destruyo nuestra muerte: y con su resurreccion reparo nuestra vida.

Capitulo. xiiij. De la conuenencia de la creacion.



A muchas vezes acaesce que damos credito a vna persona por su authoridad: sin pedille razon de lo que nos dize: y a vezes no obstante esta authoridad le pedimos el como se hizo aquello que nos cuēta: no para creer se lo mas por la razō q̄ nos diere: si no para contēplar el modo y manera de las cosas q̄ nos es ple saber: para holgar nos en la grandeza de las cosas que nos recuenta. Desta manera acaesce que la razon natural ya que no puede estar ociosa: tanto por tanto mas se quiere emplear en contemplar las cosas del fin que pretende: que gastar su habilidad y tiempo en las cosas que ni le uen ni le vienen / y ya que le hagā algun prouecho: no le apagan ni hartā el appetito que tiene de ser informada. De aqui es vna doctrina de los theologos. Que no merece merced a nos el theologo: que entienda la racionabilidad y conueniencia de los mysterios de la fe: que el labrador que la cree firmemente (Como dizen) acarga cerrada. Porque la probabilidad que tiene el theologo no es la causa de su creencia. Antes es vn retraymiento del alma: en que contempla y agradece las mercedes y beneficios de dios: pasando se en su memoria por las maravillosas obras de

nota c/10

nota c/10
do fructo

par. 33. Dios/segun aquello que dize el propheta. **A**l alma señor
 conoscera mucho de vuestras obras maravillosas. **E**n otra
 parte nos amonesta el mismo propheta. **Q**ue tengamos
 memoria de las maravillas de Dios. **D**e aqui cobra
 ra la razon natural vna reuerencial osadia: con que humil
 mente suplique ala fe: que la informe de la conueniencia q̄
 yuo: para q̄ Dios criasse el mundo y le reformasse especial
 mente a costa de su encarnacion y passion: con que se com
 pro nuestra vida. **A** esta pregunta que nace de deuocion y
 humildad responde la fe. **Q**ue la diuina bondad es tan fe
 cunda: que engendra y espira y cria. **E**ngendra y espira de
 tro de si con action interior: y cria fuera con action exterior:
 y no por ello se sigue que la action exterior de la creacion es
 algo: que añade ala perfection del bien infinito / por que la
 creacion procede de la liberalidad de su infinita bondad /
 por lo qual tan perfectissimo y tan riquissimo fuera Dios /
 si criar este mundo / como es agora: despues de auer
 le criado de nada. **P**orque de otra manera pudiera se pe
 sar q̄ el mundo criado era el remate de la perfectio diuina:
 si fuera posible que la creacion del mundo añadiera algo
 ala perfectio de Dios que le hizo. **L**o qual si assi fuera: pu
 diera pensar la razon: que antes que Dios criasse el mun
 do: no era tan perfecto como despues de auerle criado. y
 por consequente no fuera summo bien / pues que tempo
 ralmente se le podia añadir alguna perfectio: que eternal
 mente le viese faltado. **L**o qual es muy imposible / por
 que Dios crió el mundo de nada: y sino fuera de infinita
 potencia: sabiduria y bondad / ni le pudiera ni le supiera
 ni le quisiera criar. **D**ira luego la fe ala razón: que Dios por
 su infinita bondad se quiso comunicar alas criaturas
 por action exterior de la creacion. y dira que crió el mun
 do de nada: en lo qual se conoce la omnipotencia de Dios:
 pues vemos que lo que no era responde y viene a su llama
 miento. **S**egun aquello que dize el apostol. **L**lama Dios

Rom. 4

al las cosas que no son: como alas que son. **L**lama Dios a
 la luz que no era: diciendole. **F**iat lux. **E** luego se haze la **S**ueñt.
 luz de nada. **P**orcierto con mucha razon abaxa la razon
 su cabeza y dize que ella lo cree. **P**orque mas assienta ala
 razon dezir. **Q**ue Dios crió el mundo de nada: que dezir le
 que le hizo de alguna materia / porque si le dixeran q̄ fue
 hecho de alguna materia. **L**uego preguntaria si aquella
 materia fue eterna o fue hecha / si le dizen que fue eterna /
 pediria si fue criatura o no fue criada: si no fue criatura: se
 guiria se que la materia de que el mundo fue hecho: fuese
 Dios: lo qual es muy imposible que fuese Dios la mate
 ria de este mundo criado. **P**ues si le dizen que fue criatura
 tornara a la primera pregunta o fue criada de nada o he
 cha de algo: si de algo lo mismo pedira de aquel algo que
 deo primero / porque pedira si aquel algo fue hecho de o
 tro algo: y aquello de otro: hasta q̄ de algo en algo aya de
 parar en la nada de la qual el primer algo se hizo. **y** de esta
 manera tornara al principio a confessar lo que la fe le pre
 dica: que Dios crió el mundo de nada. **P**orque de otra ma
 nera se daría vn processo en infinito que procediesse de vn
 algo en otro algo. **y** en este processo nunca se daría el vlti
 mo algo / porque no se daría la primera cosa produzida: si
 qualquiera cosa fuera hecha de otra: y ninguna se dieffe
 que fuese criada de nada. **S**igue se luego que es muy con
 forme ala conueniencia de la razon confessar lo que la fe le
 predica. **Q**ue este mundo criado con todo lo que ay en el:
 fue criado de nada por la omnipotencia y saber y bondad
 infinita de Dios. **E**l qual por el poder infinito q̄ tiene: pue
 de todo lo q̄ quere: porq̄ no ay cosa q̄ sea parte pa impedir la
 omnipotencia de Dios: la q̄ les tá sin limites: q̄ puede hazer algo
 de nada: assi como puede deshazer lo criado y boluello ala
 nada: de donde lo saco: quando no era. **P**orq̄ tá infinita potēcia
 es menester pa boluer algo en nada: como pa hazer algo de
 nada. **C**apitu. xiiij. de la vuidad del mundo criado.



En la misma humildad se quiere informar la
 razon de la fe: y preguntarle: que pues Dios es
 de infinito poder saber y bondad / porque no
 crió infinitos mundos. A esto responde la fe.
 Que verdad es que el ser diuino se compara a vna sphera
 / cuyo centro es qualquier punto della. Y la circunferen-
 cia o circulo por ser infinita no se comprehende en lugar/
 por lo qual pudiera criar tantos mundos: quantos son los
 centros de aquella sphera que son infinitos. Mas no quis-
 so criar mas de vno: assi como el es vn solo Dios: porque el
 mundo es vna relucencia y traslado del original diuino:
 en el qual traslado conofce el entendimiento criado las per-
 fecciones de vn Dios: porque segun dize Aristoteles. En
 este mundo ay causas y effectos: no son todas las causas
 causadas de otras causas: que alguna causa es la causa de
 todas: sin q̄ ella sea causada de otra: y esta causa primera
 es vna: de la qual dependen todas las otras: que encadenadas
 vnas de otras todas van a parar en la primera q̄ es
 Dios: porq̄ no ay cosa mas poderosa q̄ la vni-
 dad. Y si los infinitos mundos no hiziera vn mundo: para q̄ todos se re-
 duxeran ala vni-
 dad de vn mundo da señal de vna causa primera causa de
 todas las causas y principio de todos los seres: y si dixerē
 que aq̄llos mūdōs infinitos fueran reducidos ala vni-
 dad de vn mundo grande: dīra la razon que vno por vno basta
 vn mundo criado.

Cap. xv. del principio en q̄ comēço el mūdo a ser.



En los fauores q̄ muestra la fe ala razon como
 ya muy familiar y criada fauorecida de tal se-
 ñora: tiene vna reuerencial osadia / y pide que
 ya que Dios crió este mūdo visible de nada /
 porque quiso bazer esta liberalidad tan tarde: y no la hizo
 eternamente desde su eternidad. En aquesta pregunta

responde la fe con sus entrañas de charidad: con q̄ se des-
 cubre a los pequeños y humildes: y dize. Que como la eter-
 nidad sea vna permanencia y duracion: q̄ carece de princi-
 pio y de fin: y el tiempo por el contrario sea vn mouimiento q̄
 tiene principio y fin: no passara el mundo de vn tiempo en
 otro: si fuera eterna la creacion: porq̄ assi como careciera de
 principio careciera de fin. Y desta manera no se distingue-
 ra el mundo de la eternidad: porq̄ no viera tiempo: y por co-
 nfiguete no viera en el cosa nueva: cuya especie no fuera
 eterna: y no viera cosa vieja: q̄ no fuera siempre nueva.
 Porq̄ la eternidad ni enuegece ni conoce principio ni fin.
 porque donde no ay tiempo no ay sucesion: y por con-
 figuete no ay viejo ni nuevo ni principio ni fin. De mas de esto
 no ay inconueniente q̄ el mūdo aya comēçado a tener ser en
 tiempo: y viera le si fuera tã eterno como su causa. Primeramente
 no es razon q̄ se diga: q̄ la criatura es tan eterna
 como su criador: q̄ ya que en excelencia no se osasse tomar
 conel: naciera le alas de cōpetencia estribando en su perma-
 nencia y duracion y eternidad: y presumiera de suplir la fal-
 ta de su excelencia cō la antigüedad y eternidad de su ori-
 gen: y lo que peor fuera si el mundo fuera eterno: osarase de
 ser: q̄ assi como la persona del padre engendra ala persona del
 hijo: cō el qual espira ala persona del spū sctō: assi el padre
 y el hijo y el spū sctō necessariamēte criaron al mundo. Y
 cō esto presumiera tanto de si el mundo si fuera eterno / co-
 mo si fuera hecho de necesidad: y no por la liberalidad de
 la bondad infinita de Dios. Por donde no solamēte no a-
 gradeciera su ser a Dios q̄ le hizo de nada: mas fuera tanta
 su soberuia q̄ se alçara conel vassallaje: pensando q̄ neces-
 sariamēte tenia el ser q̄ tenia. Porq̄ de baxo de la eternidad
 se esconde la necesidad: y si de hecho el mundo fuera eter-
 no: quando la fe dixera ala razn. Sabe q̄ Dios crió este mū-
 do de nada desde su eternidad: y q̄ este mundo era tan an-
 tigo como Dios. Respondiera la razon todas las cosas

que me aueys predicado: a vn que sube sobre mis fuerzas naturales: no van contra mis leyes. Sola esta que me dezis va contra ellas. Porq̄ es imposible: q̄ el mundo sea criado de nada: y en su criaciō no aya auido principio: por que el no ser del precedio al ser: porq̄ no era antes q̄ fuesse. Y por cōsiguiente el ser del mundo criado no pudo ser eterno: porq̄ es imposible siēdo criado de nada: q̄ no aya empecado a ser despues q̄ no era: si guese luego: que mejor le assienta ala razō lo que la fe le enseña: y creer que este mundo fue criado de nada en tiēpo: que si le dixesse el cōtrario: conuiene a saber q̄ fue eterno y q̄ fue hecho de algo. Lo qual como inconueniente z suma desorden no lo puede admitir la razō: porq̄ qualquier inconueniente q̄ le digan de dios: q̄ es el supremo poder saber y bondad: no le puede mas conceder: q̄ ala cosa imposible.

Capitū. xvj. Del libre aluedrio en q̄ la razō busca el beneficio dela redemption.

Porque es de animo generoso querer deuer mucho a quien somos muy obligados: con la reuerencia deuida pregunta la razō ala fe. Que fue la conueniencia que vuo dela redemption del mundo. Para la qual el hijo de dios vuisse de tomar carne humana y rescibir tan grande passiō: z muerte tan crudelissima. A esto dice la fe. Que la deuda dela culpa no la pudo pagar persona de menor dignidad que dios. Porque assi como la offensa de partes de dios infinita quien se hizo es infinita: assi su rescate ha de ser infinito. Por lo qual menos que persona diuina no era parte ha redimir tan grande deuda como era la que los hombres deuian a dios. Pregunta la razō: que para que crió dios hombres que pudiesen peccar / si tanto auia de costar el peccado. Responde la fe / que porque les dio libre aluedrio: porque assi como tenían potestad de guardar los mē-

damientos de dios / y por cōsiguiente merecieran / assi estuu en su mano el peccar por la libertad del mesmo aluedrio. Dize la razō. Que para que les dio libre aluedrio / siendo hombres puestos ala contienda del demonio y del mundo z la carne: con cuyas persuasiōes y engreymientos: y corquillas pudiesen caer. Responde la fe que si no les diera libre aluedrio / no fueran virtuosos: ni merecieran: por mas buenas obras que hizieran. Porque assi como ni el fuego merece quando sube / ni la piedra quando descende alo baxo: porque naturalmēte sube el vno z descende la otra. Assi el hombre no mereciera / si sus acciones y obras fueran tan naturales como es el subir del fuego y el abaxar dela piedra. Porello dize el philosopho. Que por las cosas que naturalmente tenemos / ni somos dignos de loa ni de vituperio. De aqui se sigue que en la virtud hecha de voluntad esta la loa: y en la culpa hecha de voluntad esta el vituperio: y no viera a virtud los hombres que fueran digna de gloria / sino diera dios a los hombres el libre aluedrio / con la libertad del qual escogiesen a su voluntad: y obrassen la buena obra. La qual por esso se les contasse a virtud / porque tuvierō libertad de escoger y hazer la contraria. Añade se a esto. Que assi como dios crió libremente todas las criaturas / fue cosa muy conueniente ala bondad liberalissima de dios hazer vna criatura libre: en quien se summassen todas las criaturas que libremente crió. Esta criatura es el hombre summa de todas las criaturas / porque en el hombre se summa el ser delas piedras. Y el crecer delas yeruas / y plantas / y el sentir de los brutos / y el entender de los angeles. Esta criatura tan excelente como es el hombre / ni obrara virtud theologal ni moral / si sus acciones no fueran libres. Y estuuieran tan atadas ala ley dela natura: como estan todas las operaciones

Nota
creencia

delas piedras plantas z brutos: y pues dios estan magnifico en su repartir: que conforme alo que dixo a **Abraham.** Yo sere tu gran premio / quiere dar se assi mismo por premio del angel y el hombre que libremete de su voluntad le quisiere seguir: es cosa muy conforme a razõ q el hõbre tenga libre aluedrio: por cuya libertad obrado de voluntad por dios las virtudes morales z theologicas: merezca el premio dela vida eterna. De aqui se arguye la gran merced q dios hizo al hõbre ya q naturalmente no podia merecer la gloria: en darle dentro de su almayn thezoro tã grã de que es la libertad dela voluntad: con q haziedo lo q es en si: cõpliendo los mandamiẽtos de dios: fueße habil para ser particionero dela redẽption: con q chzisto nuestro redẽptor le encorporo en si: y por consiguẽte le hizo habil para ser bienaventurado z gozar de dios para siẽpre sin fin.

Capitulo. xvij. q el hõbre deue amar a dios: no solamente por parte y en nõbre de si: q lo deue: mas ay por parte y en nõbre de todas las criaturas: cuyo amor esta cargado ala cuẽta del hõbre.

Dani. 3.



Cuando Nabucodonosor mado echar en la hornaza de fuego a Sidrac Misac y Abdenago / porque no quisieron adorar la estatua de oro: cõpusieron vn cantico en mitad del fuego: en que combidan a todas las criaturas: q bendigan z loẽ a dios. En este cantico dizen estos tres sanctos q los angeles: los cielos z las estrellas y el sol z la luna z las tẽpestades granizos z nuues z lluias z dias z noches: y en fin los elementos con todo lo q ay en ellos bendigan z loen a dios: z ala postre de todas ponen a los hõbres: para dar a entender q el hombre a de bendezir y loar a dios en nombre de si z de todas las otras cosas. Porq cierto es que si solos los angeles o los hombres fueran los que auia de bẽdezir z loar a dios: no conuocaran estos tres sanctos el numero delas criaturas: para que todas dixeran las magnificencias de

dios. Luego de creer es que en alguna manera deuen todas las criaturas bendezir z loar a su criador. Y si las criaturas irracionales y sin sentido no puedẽ cumplir por si este officio de bẽdezir / sigue se que le hã de cumplir por algũ procurador o tutor: a cuya cuenta se cargue la deuda delas criaturas: que por si no la pueden pagar. Esta magnificencia que las criaturas han de dezir de su criador esta cargada y assentada ala cuenta del hombre: porq allende quel es la suma: en que se sumã todas las criaturas: es claro q para su seruicio y prouecho se crió el mundo con todo lo q ay en el. Por lo qual es razon q de cuenta de todo: el que es mayor domo y thezoro de todo. Por esto no solamente el hombre ha de bendezir y loar a dios por las criaturas irracionales: mas ay por las q entienden z vsan dela razon / porq son para su prouecho / y por esso dara el hombre gracias a dios: porq hizo angeles que le inspiraßen: z hizo otros hõbres: que le ayudassen. De modo que vnos hombres bendeziran a dios porque crió a los otros: porque es cierto que por instrumento de vnos quiso dios hazer bien a otros. Y no se como lo diga: mas lo que siento es que la mayor obligacion que el hombre tiene de bẽdezir z loar a dios: es porque dios es dios. Quiero dezir: que si el hõbre deue loar a dios porq (segun dize el propheta) Subgeto dios todas las cosas de baxo de los pies del hombre: y por consiguiente deue loar a dios porque crió angeles q le siruiesse de ayos z consejeros: porque crió cielos: que le siruiesse con influencias: porque crió elementos z cosas elementadas: en que se encierra el numero delas criaturas / de que se siruen los hombres / entre las quales ay hasta las ponçoñosas le siruen. Porq de vna o de otra manera se a prouechã de todas / que ay hasta los morquitos de quien parece que recibe molestia: le siruẽ. Porque (segun los phisicos dizen) les escusan vna pestilencia z otras enfermedades: en q si no fuera por ellos: ca yera muy amenudo.

psal. 8.

Digo que toda la obligacion que tiene el hombre de dar loores a dios por cada vna de las criaturas: es muy pequeña en comparacion de los loores y bendiciones que deue a dios: porque es dios: porque es vn perfectissimo cumplimiento de todo el poder saber y bondad tan infinita: q̄ solo el se cōprehēde y estima y se basta a querer tan infinitamente como merece. En fin a de loar a dios: porq̄ es dios: sin q̄ aya otra razón fuera de dios: q̄ sea mas principal que dios: en quiē han de parar todas las causas de todas las cosas que se hazen por alguna razón. Por lo qual haria fuera del officio de hōbre: el hombre q̄ a todas las penas y pōdidas y afreitas q̄ le viniēren: no dixere con Job. *Dñs dedit: dñs minus abstulit: sit nomē domini benedictus.* El señor q̄ lo dió lo quito: sea su sctō nōbre bēdito. Y quādo tomare las penas por mercedes como de verdad y de hecho lo son: pues q̄ vienē de la mano de dios: estara acostūbrado a decir: loado sea dios q̄ hizo y crió tal o tal cosa: como lo solemos decir: quādo nos hazemos nuevos de flores o frutas nuevas: q̄ nueuamente vienē a nuestras manos.

¶ *Capi. xviii.* que la razón dice que dios se ame sobre todas las cosas.



Al razón ilustrada cō la informaciō dela se aprouccha tāto: q̄ ya se suelta a leer de lectura: y saca algunas liciōes por si: q̄ ayn q̄ a ella le seā naturales cō la ilustraciō dela se las lee cō mayor eficacia y puecho notable / entre las quales es vna. Que es muy grā razón q̄ pues el hōbre tiene libre aluedrio y esta en su mano emplealle en biē o en mal: no le abata ligeramente acada cosa: sin q̄ primero vea: q̄ es cada cosa: y en q̄ y basta en q̄ tāto deue ser estimada. Que no es razón: q̄ (como dizē a sordas y a locas) haga el hōbre saca mano de su aluedrio / y de todo pūto le q̄ra emplear en la cosa q̄ pueda cōprar mas barato: q̄ cō el precio de todo su libre aluedrio: porq̄ assi como sería cōtra razón gastar en vna comida la rē

ta de vn año. Y mayor locura sería hazer vn vāquete a cinco locos y en el gastar la rēta de toda la vida: assi erraria el libre aluedrio: si se empleasse sin discrecion: y estimasse lo poco que son las cosas de los cinco sentidos: y menospreciasse lo mucho que son las cosas del alma / como erraria el q̄ estimasse mas la blanca de cobre que el ducado de oro. Assi no es razón que el libre aluedrio se emplee en amar mas al perro: que al hijo / ni es razón que quiera mas al que no deue nada: que al que es obligado. Isso es razón que quiera mas al seruo que le echa en costa: que al señor q̄ le da y comer. Por esta razón arguye la razón a su libre aluedrio: que deue de amar a dios mas que assi mismo: porque razón es que cada vno pague la deuda que deue: si tiene como que pagar. Pues que mayor deuda se puede pensar: que es la que deuen los hombres a dios: q̄ los hizo de nada: y les da el ser que tienē: y pues es verdad que el hōbre se deue todo a dios q̄ le hizo: por lo qual es mas de dios q̄ de si mismo: razón es q̄ ante mas a dios cuyo está assi mismo cū yo no es / porq̄ el hōbre no es de si: y no esta sin dueño / y su dueño es dios q̄ le hizo. De aqui se sigue q̄ cō mayor voluntad a de amar y querer biē a dios: q̄ assi mismo: y si como el hōbre es de dios: fuera de si mismo: entonces mas se deue a dios q̄ a dios: porque entonces fuera libre y exēpto de dueño. Mas como sea todo de dios: y nada de si: es mucha razón que se de todo a dios: cuyo es. Estale tan bien al hombre darse a su dueño que es dios: que ayn que dios le soltasse la obligacion dela deuda: que tiene de darse a dios / y querer se y amarse para dios / el se auia de comēdir adarse de balde sin precio a dios. Porque mas propriamente esta en dios / que en si mesmo. Y siendo esto assi con quāta mayor razón lo deue de hazer: timēdo la obligaciō q̄ tiene de darse a dios: y q̄rerse y amarse para dios: como q̄n se da y restituye a su dueño: Digo mas q̄ ayn que expressemente dios le mandasse: que se dexasse de dios / y que en

ninguna manera tuuiesse que ver con dios: auia de suplicar deste mādamiēto: que se le releuasse: y echar se en grandes plegarias: y poner a todos los intercessores del cielo que ni quedasse sancto ni santa ni la sacratissima madre de dios reyna del cielo señora nuestra: a quien no se arrodilla se: para que todos juntos ay una suplicasen ala diuina magestad que no le mandasse tal cosa: que en ninguna manera lo ha de hazer: porque mucho mejor le seria: tornarse a: la nada de donde salio: que estar sin dios: a quien deue mas que assi mismo.

Capitu. xviii. que la razon es el toque en q se toca las cosas q deue querer el libre aluedrio.

Dodria ser que algunas vezes el libre aluedrio empleasse sus fuerças en las cosas: q no son dignas de su amor: pensando que hazia sacomanos de buena presa: segun el refrā que dize. Quiē feo ama / hermoso le parece. Por lo qual no es razon que se ame cosa: sin que se prueue se toque a manera de meral que se toca en la piedra de Lydia: que se dize toque. Assi el libre aluedrio antes que se emplee en amar cosa alguna: es bien que la toque en el toque dela razō. En la qual auemos visto: quan razonable cosa es creer: lo que la se nosen seña. Si con este toque tocassemos el culto dela ley vieja / hallaremos que no es razon que diesse dios vna ley rācargada de cerimonias y menudencias: sino encerrara dentro de aquella corteza otra cosa: que fuera mas excelente que los actos exteriores: que en ella parescen. Si tocamos los vanos mysterios dela Cabala y el Talmud / doctrinas q salieron dela cathedra de pestilencia: no solamente no hallaremos razon que los sufra: mas ay en las razones de su defensa seran los argumentos de su destruction. Si tocamos la ydolatria de los gētiles / hallaremos solapados engaños para engañar la gente vulgar. Si tocamos en el mesmo toque el Alcoran y la çuna y el Açar de los mo-

ros / hallaremos tantas delas necedades y suziedades / q mayor trabajo sera contarlas: q destruyrlas.

Capit. xx. q sobre todo se deue tocar en el toq dela razō la ydolatria q anda solapada entre muchos.

Elas cosas q estan manifestadas no tienen necesidad de tocarse: para prouar su bōdad o malicia. Mas las cosas que estan encubiertas y solapadas: tienen necesidad de ser tocadas cō el toque dela razon. Especialmēte si se esconden debaxo de manto de alguna virtud aparente. Pongamos exēplo. Esconde se la soberuia debaxo de titulo de auctoridad. Dize el toq dela razon q la auctoridad y la estima dela persona es para seruir con ella a su señor: y no para encastillarse los hombres en los officios y dignidades: para honrarse con ellos: roende ellos como dende castillos bien torreados hazer guerra a los inferiores con desdenes y menosprecios. El ydolo dela auaricia se esconde debaxo de titulo de prouidencia y bastimento: para el tiēpo dela necesidad. Dize el toque dela razō: que no se deue hazer prouidencia para lo por venir con daño y falta dlo presente. Que si el proximo tiene alguna grande necesidad: ay n q no sea extrema / no es razon q se dexede proueer la presente necesidad: por comprar rētas para remediar las necesidades q estan por venir. Item tiene este ydolo dela auaricia vn titulo natural: que es dexar q coman los hijos. Dize el toque dela razon que allēde que la hedad reziete es inclinada a los vicios / cōla sobra y demasia dela hazienda q los padres procurā dexar a sus hijos: se enciēde mas presto: q con la pobreza / assi como el fuego se pega antes al alcreuite: que al hierro: y la experiēcia da testimonio q los hijos muy heredados se hazen muy presto viciosos: y paran en desperdiciados. Esconde se el ydolo dela luxura debaxo del natural appetito: que tienē los hōbres de engendrar a sus semeiātes. Dize el toque dela razon: que assi como el appetito del cuer-

po enfermo no es bueno al cuerpo: assi el appetito natural de la naturaleza enferma por el peccado original en q̄ nace los hōbres: no se deue cōplir: sin q̄ aya en el orde y regla de spiritu / porq̄ sin orde de spiritu assi dañaria: como el vino al q̄ tiene dolor de costado / o como dañaria el agua muy fria al que guarda el sudor que el medico le manda guardar. De mas desto dize la misma razon: que la virtud del espíritu due ser la regla de la sensualidad: y pues el hombre no es todo cuerpo: la substancia superior que es el alma de ue moderar a los appetitos de la substancia inferior / que es el cuerpo. Esconde se el ydolo de la yza debaxo del zelo de castigar el peccado. Dize el toque de la razon: que el castigo ha de ser medicina y no ponçonia: por lo qual el castigo ha de nacer del zelo de la virtud y no del appetito de la vengança. Por que la vengança se ha de reseruar para dios: q̄ la ha de hazer: como se escriue en el deuteronomio: y lo cōfirma el Apostol. Quiere se esconder el ydolo de la gula debaxo de vn texto euangelico: que dize. Non quod intrat in os: coinquinat hominem. Lo que entra por la boca no ensuzia al hombre. Dize el toque de la razon: que en el mismo texto se sigue. Que lo que sale por la boca ensuzia al hombre: segun que nuestro redemptor lo declara: diciendo / que lo que sale por la boca: sale del coraçon. Pues es vean los que comen mas de lo necesario: con que coraçon lo comen. Los que comen carne en dias vedados: recordando los dias de ayuno / vean con que coraçon lo hazen. Si les escusara el vaguidillo que fingen que tienen / o la sarnilla de dos aradores / o el trabajo que mucho encarecen. Que a buena verdad las colaciones de vnos serian ce nas cumplidas de otros. Y el trabajo que vnos achacan seria descanso de otros. Vean finalmente con que coraçon pueden hazer vanquetes: los que saben aquello que dize in eunu. Terentio. Sine Cerere et Baccho friget Venus. No ties ne que ver la luxuria con la mesa templada. Esconde se el

Deu. 32.
Rom. 12

7007

in eunu.

ydolo de la embidia debaxo de vn refrancillo / que no tiene auctor / que dize. Primum mihi secundum tibi. Que quiere dezir. Primero ami: y despues a ti. Acude el toque de la razón / y dize q̄ la charidad y la primacia ha de ser sin dafio de tercero. Especialmente que los dones espirituales y temporales vienen de la mano de dios. Y por consiguiente a do quiera que se hallen: se han de estimar como dones de dios / y no como propios del hombre. El ydolo de la pereza presume esconder se debaxo de vn texto euangelico / que dize. Mos congoxeyz en buscar de comer y ve math. 6. str. Acude el toque de la razón: y dize que Christo nuestro redemptor no veda la diligencia y cuidado de la vida actiua: con que se deue buscar el necesario mantenimiento del cuerpo. Si no la congora demasiada / con la qual se impide el anima de mirar el fin a que tira: que es la gloria. De esta manera podremos tocar qualquiera cosa que se ofreciere: para prouar que tal es: antes que en ella se emplee vn trabajo tan grande: como es el libre aluedrio: que los hombres que biuen alas leyes del mundo: suelen abarraganar con el cumplimiento de sus appetitos: que es vna ydolaria encubierta: que manifestamente parece: si se toca en el toque de la razón. De esta ydolaria se podran arguyr los que son semejantes a los Luthenos: de quien dize la escriptura sagrada estas palabras. Et cum dominum colerent: dijs quoqz suis seruebant. Como honra sen al señor: juntamente seruian sus ydolos: y en el fin del capitulo dize estas palabras. Fuerūt igitur gentes iste timētes quidem dominum / sed nihilominus idolis suis seruientes. Lesmian estas gētes a dios: y junto con esto scruiā cada vno a sus ydolos. De esta manera podemos dezir / que los mas los christianos por vna parte dizen que son christianos: y q̄ temē a dios: y por otra parte scrue cada vno a sus ydolos. Vnos al ydolo de la soberuia: otros al ydolo de la auaricia: los

4. re. 17.

carnales al ydolo dela luxuria. Los apitonados al dela yta. Los golosos al dela gula. Los q quierẽ ser singulares: al ydolo dela embidia: y los holgazanes al ydolo dela pereza. A todos estos condena el toque dela razon: q dize que ninguno puede seruir dos señores: z muy menos a dos diferentes: y que es imposible: que vn mismo seruiçio sea agradable a dos señores contrarios.

Capí. xxi. que el mayor triumpho dela razon es vencer al ydolo mayor q en castellano se dize. **QUE DIZ RANA**



Emas de todos estos ydolos particulares que andã solapados debaxo de buena color/ ay vn ydolo mayor q baze la guerra contra el exercicio delas virtudes a escala vista / porq confia tanto de su poder: q no tiene necesidad de venir encubierto como los otros: sino abiertamente se entra de rendon por los ojos nõbrando su nõbre z a grãdes bozes diziendo. Bina bina el grã **QUE DIZ RANA** ydolo mayor de todos los ydolos. Este ydolo **QUE DIZ RANA** entõces tẽdra nõbre de ydolo: quando tuuiere cõpetencia contra alguna de las virtudes / contra las quales a vezes esta tan apõssionado: y tiene tan buen credito cõ los suyos: q no ay pleyto omenaje tan firme becho a príncipe dela tierra: como es la fe q se guarda al ydolo mayor **QUE DIZ RANA**. Si

assoma por aculla la humildad alegando de su derecho.

1. Pe. 5. Humiliamini sub potenti manu dei: vt vos exaltet in tempore visitationis. Humillaos hermanos debaxo dela poderosa mano de dios: porque os ensalce: quando os vintier a tomar cuẽta: apenas acaba su razonamiẽto: quando salta de traues el hariscado de **QUE DIZ RANA** diziendo q diran si lleuo la cruz en la procession delãte del sacramẽto: diran que soy sacristan: z junto con esto harã lo q hizo **Ab**

2. Re. 6. col: quando dixo David: ludam et vilior fiã coram dño. Baylare z apocar me he delãte del señor. Que diran q pñmero bago la corteçia que me la hagan: Diran q de abati

dolo bago: que me someto a todos los ruynes. Por otra parte assoma la liberalidad diziendo. Abutuun date nihil inde sperãtes. date et dabitur vobis. Prestaos vnos a otros sin logro: dad dello q teneyz: z daros hã mas. Abas luego le sale al camino el auariẽto de **QUE DIZ RANA** z plañiendo por lo flautado dize. Y que diran mis hijos y mi muger: si no q sin tener officio z beneficio: les gasto la hacienda y los quiero dexar apuertas: Que dirã mis parientes si no q con los estraños me muestro yo liberal: y con ellos soy yo ventero / con los míos quiero yo paz z dexar me de mal ruydo. En esto viene la castidad: diziendo. Fugi te fornicationẽ. Y salele dtraues el encenagado de **QUE DIZ RANA** diziendo. Que dirã si no me cõbido a llevar d la mano z a hablar en el coro dõde hablan los otros. Diran q soy mari maricas: q nunca soy para nada. Entra la maledumbre diziendo. Beati mites: quoniã ipsi deũ vide bunt. Bienaueturados los mãs: porq ellos veran a dios y arajale la palabra el rufianazo de **QUE DIZ RANA** diziendo. Que dirã si perdono: z si no vengo la injuria: Diran que ni soy hombre ni tengo sangre en el ojo: que lo bago de couardia. Finalmente diran que tengo mas de donzella que de capitan. Entra por otra parte la abstinencia: diziendo. Non in comestationibus et ebrietatibus. No gasteys la vida en vanquetes y embriaguezes. Y sobarca la de traues el Epicuro de **QUE DIZ RANA** / diziendo. Que diran si no pongo mesa ordinaria con extraordinarios mãjares: diran que lo bago de escasso: por no gastar y por despedir a los cõbidados. Viene luego la charidad / diziendo. Caritas non emulatur. El amor no anda sobre puntillos. Y no tarda vn punto el botifon rebentado de **QUE DIZ RANA** / diziendo. Que diran si quedo a tras de los otros. Diran que soy como el herrero que dizende Arganda: que vsando el officio se le oluido el martillar: z por dar en la yunque daua se en la rodilla. Diran

Luce. 6.

1. Cor. 6.

math. 5.

Rom. 13.

1. Cor. 13

Handwritten notes at the bottom of the page.

que ruyñ sea quien por ruyñ se tiene. Diran que el otro es su gallo / y que yo soy la reta guarda. Echa la firma la diligencia / diciendo. In laboribus comedes ex ea cunctis diebus vite tue. En tus trabajos comerás el fruto de la tierra todos los días que biuieres. Aparece luego el borbachon Saponazo bracitendido de **QUE DIZIA** bostezando por vna parte: y emperezandose por el resto / y con vn tono muy soñoliento dize. Que diran: si soy official? diran que mal aya quien a los suyos desonra. En especial tal linage: que todos a vna mano han sido hombres de cuenta: z ninguno ha sido official. Diran que mal ymito a mi visahuelo: que se halla en la de Aljuba. Nota: z a mi abuelo que fue tiniente sargento en el cerco de salgas. Diran que y equal y gurulloso lo hizo mi padre: que mato al atambor en la refriega de Rauena / y a vn yo me balle en la de Argel: z vn medio hermano que dios me dio: hizo diabluras en la Goleta de Lunez. Pues si con tanta genealogia me pudiesse a aprender officio: que diran los que me conocen: si no que por tales como yo se desonran los linages? Finalmente venga quien viniere / con razon o sin ella: q̄ no mudara mas al vasallo de **QUE DIZIA** de la obediencia de su señor / que la llau de los dineros del seno del auariento. Por lo qual sera grande triumpho el que bara la razon / si con la fuerza de la verdad prouare el contrario. Y como dize el refran Calla. callando prendiere al tyrano colfario salteador / z vanderizo de **QUE DIZIA** / y diere el cetro del mando al noble z virtuoso **QUE DIZIA** del que no anda conforme ala honestidad de su estado. Y **QUE DIZIA** sobre todo si discuerda la vida de cada vno del cargo que con el officio professa: Este tal que diran: es virtuoso z loable: por que no nasce de la Philautia que es el desordenado amor que los que no se conocen: se tienen: mas nasce de la virtud z obligacion que cada vno tiene a hazer buenas

mente lo que deue / y cumplir con la reputacion que se deue / z se suele tener de los buenos.

Capítulo veynte y dos. Que el castillo z fortaleza en que se encastilla este ydolo **QUE DIZIA es la Philautia la qual de razon se auia de verri bar por tierra.**

Dizen que los medrosos hablan de talanquera: porque la seguridad del lugar les da alas de atreuimiento. De esta manera vemos que el idolo couarde y medroso de **QUE DIZIA** no osa chistar en el collo. Que toda su charlataneria y esfuerço fingido se funda en la fortaleza de su Castillo. Dende el qual ni teme amenazas ni muerte ni excomunion. Porque le parece a el que esta tan seguro en su fortaleza / que si el no se sale alo raso / no es alguno parte para entrar le por fuerza. Esta fortaleza en que se encastilla el ydolo **QUE DIZIA** se dize en Griego Philautia. Y en latin. Amor sui. Y en romance la llamaremos el amor desordenado con que el hombre engreydo se ama sobre todas las cosas. Y se haze el vltimo paradero de todas sus obras. Esta Philautia dize Marco Tulio / q̄ es comun a todos los hombres. Y por esso suele engasfiar debaxo de ser comun. Por esta Philautia no solamente se haze el amor del proximo mercenario / mas as vn fortalece se tanto en ella el ydolo **QUE DIZIA** que osa tener competencia con el Amor principal con que gratuytamente sin interese deuen los hombres amar a dios. Y como quien habla de talanquera a su saluo / dize el refran de los Philauteros. Mas cerca estan mis diētes q̄ mis parietes. Este refrancillo dize q̄ mas dēre pa si q̄ pa otro: por lo qual ya q̄ se determina en querer bien a dios: no le quiere de ḡra: mas amancra de v̄tero que ven

de gato por liebre / vende el amor mercenario por el amor gratuito. Quiere bien a dios / porque le llueue z le haze Sol a sus tiempos: porque le da sanidad z bien de comer / porque le dara la gloria z le librara del ynfierno / y la vltima causa de todos estos querer es de termino en la Philautia / que es el amor que el hombre se tiene assy mesmo. Que por esso quiere bien a dios / por que con tal querer quiere el grangear su descanso. Al qual tiene ojo de su principal intencion. Este querer en que se tiene ojo alas mercedes temporales y eternas: es muy bueno para ser amor añadido al principal / y de hecho se ha de tener: mas es muy malo para caudal z amor principal. Por que este amor solo no basta: para que con el se saluen los hombres. Porque no se cumple con el toda la deuda que el hombre deue a su hazedor / que es amar a dios por qui en dios es digno de ser amado sobre todas las cosas. Este amor es el que buscaua dios dende el cielo en los hom-

psal. 73.

J. 4. m. 3.

assi mismos serã cobdiciosos altiuos soberuios blasphemos: no obedeceran a sus padres: seran ingratos maluados sin zeloz sin paz malisnes acusadores incōtinētes crueles sin affabilidad: serã traydores ayzados hinchados de soberuia: z sobre todo seran mas amadores de los deleytes: q̄ de dios: q̄ tendran la esperãca dela piedad: mas la virtud della con obras cōtrarias la negaran: z vn poco mas baxo dize: q̄ estos tales resistē ala verdad: porq̄ estan corruptos en sus pēfamietos: y estan reprouados cerca dela virtud dela fe. Destas palabras del apostol podremos sacar quã cerca estãmos del iuzio: pues q̄ ala letra ya son llegados los tiēpos peligrosos en q̄ parecen todos los vicios a vna: que el apostol escriuió a Timoteo. Si dios mirasse en estos tiēpos dēde el cielo sobre los hōbres: para ver qui en le entendia y le buscaua con amor gratuito: quien seria el que con verdad pudieffe dezir lo q̄ dize el mismo propheta. Quid mihi est in celoz et ate quid volui super terram? *psal. 72.* Que tengo yo q̄ fuera de dios me contēte en el cielo: y q̄ es lo que puedo desfiar sobre la haz dela tierra: si no a dios q̄ es el verdadero contentamiēto z descanso del alma: si dios anduuiesse buscando por los estados quiē es el que entien de a dios z le busca: y preguntasse al moço de capilla: con que intento entro a seruir al sacristan: si entro por ayudar alas misas z seruir a dios por amor de dios: o porq̄ le diesse de comer: q̄ no lo hallaua por otra via: o porq̄ le mostrasse a cantar: porque tenia buena voz: y entendia q̄ sabiedo cantar: podria ganar de comer por la voz? Si preguntasse a su amo el sacristã si accepto la sacristania: por seruir a dios con su officio: porq̄ auia falta de sacristanes: o porq̄ no halla otra via en q̄ ganar de comer: y dispuso se a ser sacristan: porque no tuuo habilidad ni fauor para ser capellã? Si preguntasse al capellan: si fue capellan por amor de dios: porq̄ faltaua quien lo fuesse: y por no dexar vaca la capellania ofrecio a dios su seruisio: q̄ si no fuera por su seruisio

cio no la acceptara: a vn q̄ mas le rogarā cōella: o si fue ca-
pellā porq̄ no pudo ser racionero? Si p̄gūtasse al racione-
ro: q̄ porq̄ es racionero: si accepto la ración por amor d̄ dios
o si el como el capellā recibio la ración por falta de vna cal-
gía? Si p̄gūtasse al canonigo / porq̄ es canonigo: si acce-
pto la ordē de canonigo por meterse en regla: como profes-
so por amor de dios: y quitar se dela desordē del mundo
si la accepto para hazer fausto y honrar se con la calongia/
mientras no pudo llegar a ser arcediano? Si p̄gūtasse al
arcediano: por cuyo seruicio accepto el arcedianoazgo: por
hazer en el seruicio a dios: o porq̄ esta mas honrado: q̄ sien-
do solamente canonigo? Si p̄gūtasse al deā: quien le mo-
uio a ser deā: el seruicio de dios: o por ser el principal del
cabildo: y hōrrarse cō la primacia: y cō ser primer voto? Si
p̄gūtasse al obispo: cō q̄ intenció accepto el obispado / cō
título de pastorear en el aprisco euāgelico: y apacentar las
almas q̄ tiene a su cargo: o cō título de pōpa mūdana: re-
sidiendo mas en la corte: por el hao hao de su nōbre: q̄ en sus
apriscos? Si p̄gūtasse al arçobispo / porq̄ quiso acceptar
vna carga tan grāde: como es ser corrector de obispos / de
mas del mucho ganado q̄ tiene asentado a su cuēta: si lo
accepto por amor de dios: a falta de quiē lo fuesse: o pa
autorizar su p̄sona: y hazer su linage: y dexar casas de mayo-
razgo del pastor: cō q̄ auia de apascetar sus ouejas? Si p̄-
gūtasse al cardenal: que para que accepto el capello / si lo
bizo por representar el officio de apostol: y ayudar con su
persona y estado al bien dela yglesia: pues que el ha de ser-
uir de quicial en que se retorna la puerta: o lo procuro por
las vias illicitas / para honrar se con el capello: y ser vno
de los principes vngidos / y tener aliento para ser Pappa:
y emparentar con los principes dela tierra: y enbestar
con su estado sus parientes y seruidores? Quando viniere
a preguntar al Pappa, *Lujus est imago hec? Que te
mouio a ser pappa? mouio te el zelo de mi yglesia: para*

21th. 22

emplear tus bienes y tu persona por el bien e vida de tus
ouejas: o por venir a la cumbre de los estados: y por ser el
dictador mayor dela tierra: porque si a los otros principes
befan las manos a ti te befen los pies: y finalmente si le
procuraste por la via de cesar: si le tienes para emparen-
tar con los reyes christianos: y sacar a tus parientes dela
parentella comun de los otros? Si dios toma la cuenta al
brazo seglar: y pide al portero Alguazil Alcalde Jurado
Regidor. Corregidor. Si pide cuenta al labrador oficial
Escudero Cavallero Baron Mariscal Cōde Marques
Duque Archiduque Rey Emperador y Monarcha: si
en estos estados sirven a dios: y los tienē por amor d̄ dios:
que si no fuera por su amor: nunca los acceptarā / y por
hazelle seruicio los acceptaron: o si los acceptaron: los v-
nos porque no hallaron otra mejor biuenda: y por con-
siguiente no pudieron subir a grado mas alto / los otros
por honrar se con ellos / y tener la vida segura. Y dende
ellos hazer guerra a los que son menos que ellos? Final-
mente pedilles ha si los tomaron por cumplir con su p̄bi-
lantia: que es el amor desordenado que se tuvieron. De
creer es: que quando esta pregunta hiziere dios: hallara
muy pocos oficiales de dios. Assi en los ecclesiasticos: co-
mo en los seglares. Porque de todos dixo el propheta. *psal. 115*
Omnes declinauerunt: et simul inutiles facti sunt. To-
dos declinaron: y todos a vna son sin prouecho. Pues si
dios quisere subir vn poco mas la pregunta / y dezir a to-
dos a bulto. Quien de vos otros biue a mi seruicio?
Quiē es el q̄ tiene la vida por carga y por amor d̄ mi q̄ere
biuir? y esta esperando q̄ le suelte yo la palabra q̄ me tiene
dada en el baptismo d̄ biuir: y morir a mi volūdad: y por ser tā
pesada la vida esta esperādo q̄ yo le descargue: y dize con
mi buē apostol. Desideriū habeo dissolui: et eē cū xp̄o: Ten
go desseo de ser desatado dela carcel del cuerpo mortal /
t. iiii

nota f. v. d. esto /

psal. 115

phi. 1.

math. 22.

Y estar con mi señor jefu chrisfo: Pareceos que si preguntasse Dios estas preguntas al mundo: diciendo a cada vno en particular. Cuius est imago hec. Cuya es esta figura/ que hallaria muchos de su partido: Diadofamete se puede creer: q yendo las cosas de oy como van: si su infinita misericordia no supliese las faltas: que de nuestra parte hallasse: que apenas hallaria vno entre diez: que derechamente viuesse por Dios: y no estuiesse enamorado de la Philautia: que es el amor de si mismo. Entre diez pappas diez cardenales diez arçobispos diez obispos diez deanes diez arcedianos diez canonicos diez racioneros diez capellanes diez sacristanes y diez clerizones: apenas hallaria vno que derechamente fuesse de Dios y por Dios/ que de otra manera rebusara la vida: y buyera de ser sublimado en oficio ecclesiastico o temporal. Del qual pudiesse dezir. Este clerizon y este moço es clerizon y moço de Dios: y no de la philautia. Este capellan y este labrador es capellan y labrador derechamente de Dios: y no de la philautia. Este racionero y este escudero es racionero y escudero de Dios: y no de la philautia. Este canonigo y este cauallero es canonigo y cauallero de Dios: y no de la philautia. Este arcediano y este Barõ es arcediano y Barõ de Dios: y no de la philautia. Este dean y este mariscal es dean y mariscal de Dios: y no de la philautia. Este obispo y este marques es obispo y marques de Dios: y no de la philautia. Este arçobispo y este duque es arçobispo y duque de Dios: y no de la philautia. Este cardenal y este rey es cardenal y rey de Dios: y no de la philautia. Este Pappa y este Emperador es pappa y emperador de Dios: y no de la philautia: q es el castillero roquero: en q se encastilla el caudillo de todos los vicios q es el ydolo mayor. **QUE DIZ R. A. M.** dende el qual se quiere hazer tan mandon: q mientras el no saliere del: tiene por cierto q no aura lança enhiesta cõtra su mã

amiento. Porq sabe el muy bien aquello que dize sant Augustin. Que dos amores hizieron dos ciudades. La Philautia que es el amor q comieça de si hasta el poco a catamiẽto de Dios: hizo la ciudad de Babilonia: y el amor de Dios hasta el menosprecio de si mismo: haze la ciudad de Hierusalẽ. Y como vee el que son estos los tiempos posteriores: que se va cõpliendo la sentencia del redemptor del mundo. Porq abundara la maldad: se resfriara la charidad de muchos: si en algun tiempo tuuo osadia de hazer se fuerte en su fortaleza: aora mayormente la tiene. Cõuiene luego que atalemos la fortaleza en que se fortalece el enemigo de nuestra vida. El qual cõ titulo de amistad es manifesto tyrano y cruel enemigo: porq de baxo del amor natural q naturalmente se ha de tener cada vno: mete tanto la mano en este amor: q de segundo que auia de ser: le haze el primero. Boluamos sobre nosotros y a manera de Quiriano Marcyso digamos. Inopẽ me copia fecit. La mucha abundancia que tengo del amor de mi mismo: me hizo necessitado/ la qual necessidad en viniendo que vega a nuestra noticia: nos ha de ser oçasion de buscar con mayor diligencia el verdadero amor/ q es el cumplimieto de todas las cosas: que el hõbre puede querer. Porq si despues de auer conocido nuestra necessidad: perseveraremos en el amor de la philautia/ boluernos hemos en la flor de acucena: en que dize la fabula que se boluio Marcyso muerto de amor de si mismo. Desta manera diremos q el q se enamora de si: y persevera en su amor/ se buelue en flor de acucena. Quiero dezir: que todo su amor para en florezir sin fructo: que tractando se: se marchitan. Y es de notar que la flor de la acucena mientras mas se tracta en las manos mas hiede. Asii el amor de la philautia hiede mucho en las manos de la Philautero: si no se sala y cõserua el amor que el hõbre tiene a si mismo: con el amor de Dios: quiriendosay amandose para Dios en Dios y por Dios.

deci. def.
lib. I. I.

mat. 24.

meta. ii. 3.

nota de la flor
de la acucena

Capitulo. xlii. De la pueua del bien y mal por los impedimentos del bien: y las ocasiones del mal que de fuera se ofrecen,



Como sea verdad que la enfermedad menoscaba las fuerças naturales: no es marauilla que la razon despues del peccado este en alguna manera embotada: que no pueda facilmente conocer el vicio o la virtud encubierta. Especialmente si de fuera se le ofrecen algunas ocasiones: que a yn que no sean bastantes: alomenos sean algo apparentes: para ayudar a concebir lo que falsamente entendio / entendiendo lo bueno por malo: y lo malo por bueno. Y pues el diablo que tiene nombre de tentador: tuuo osadia de tentar a la persona de christo: que a yn que no estaua certificado quien era: alomenos teniale por hombre sanctissimo: segun que lo auia visto en sus obras / no piense algio que la bondad o la sanctidad le ha de escusar de la tentacion. Especialmente que la bondad tanto es mayor: quanto siendo mas tentada: es vencedora. Por esso tengamos este auiso. Que quando en la cosa indiferente o en la cosa que no esta bien clara q̄ ni bien se tiene por buena: ni bien por mala: se nos ofrecen estoruos impedimentos y dificultades y escusaciones y pesadumbres: pensemos que aquella tal cosa es buena. Por lo qual es muy gran razon: que la preguntemos a dos o a tres: en cuya determinacion conforme a la sentencia de nuestro redemptor esta la verdad. Por el contrario quando se nos ofrecieren aparejos y ocasiones: y facilidades: y ligereza: pensemos q̄ la tal cosa es mala: y por consiguiente es digna de ser preguntada. A yn q̄ tãbiẽ la razón usara o su officio: y tocara en su toque el mal y el bien / en el qual hallara q̄ para jugar y bolgar cõ titulo de recreacion: suele ofrecer el diablo tantas auinentezas facilidades y ligerezas y titulos colorados: que les quiere arguy: que son

math. 4

Joan. 8.
2. Co. 13

obligados a tomar passatiempos: para restaurar las fuerças: que les haze en creyente que estan gastadas de dos o tres buenas obras en que anduieron. Esto haze el diablo para dar conellos en las contiendas y embriaguezes: que de los juegos y blas huertas el suele yrdir. Demas de las luxurias y muertes que por adahalas de las extraordinarias comidas y juegos suele sacar. Para aprender officios y assentar al trabajo: pone tantos estoruos: que ya que cada vno por si no sea parte contra la diligencia del hombre: le hagan caer con la muchedumbre de impedimentos que de cada parte le ofrece. Esto haze el: porque de la ociosidad saca todos los malos que quiere. Digo mas que es tanta su astucia: que en vna mesma cosa en vn tiempo pone impedimentos y dificultades. Y en otro grandes aparejos y ligereza. Pongamos vn exemplo muy manifesto. Quando la ley vieja era buena y saludable: antes del aduenimiento de nuestro redemptor Jesu Christo: a poder de milagros que dios hazia por su pueblo / muchos de sus cultores no se contentian en ella: sin que tras cada costa y dolatra sen. Como parece en muchas partes del testamento viejo. Agora que despues de la ley euangelica significada y sacada de la ley vieja / queda la ley vieja vazia: porque los mysterios que en ella se significaron y prophetizaron: estan cumplidos en el sacro euangelio: y por consiguiente aora esta la ley vieja sin espiritu: porque esta ya parida de la ley euangelica: de la qual antes estaua preñada. Por lo qual aora esta (segun lo dize el apostol) vna pura letra que mata: porque es la corteza sin tuetano. Y por consiguiente es ley mortifera: que de hecho mata al q̄ aora la guarda: aora sin prophetas q̄ les prediquen sin templo sin sacerdotio y sin holocausto / y finalmente sin milagros: no basta persuasiones ni sermones ni disputas: ni convencimientos de buenas razones a los cultores: que en mu

2. Cor. 3

Nota

estas ciudades publicamente professan la ley mortifera / ni bastan inquisiciones: a los q̄ siendo vna vez corregidos de sus juezes: no se quieren dexar del seruicio de vna cosa: que de mas dela desonra presente: les acarrea la muerte perpetua. De esta manera podremos dar exēplos en muchas cosas que en el tiempo q̄ son buenas les pone el diablo muchos estoruios: y al tiempo q̄ son malas: les ofrece muchos aparejos z coloradas ocasiones con q̄ las q̄erá hazer.

Capitu. xxiii. Del conocimiento propio: q̄ cada vno deue tener de si mismo.

Razon es que el que ha de conocer las cosas que estan fuera de si: no tenga ygnorancia de si: por lo qual deue el hombre hazer cuenta consigo: z ver que el no se hizo: ni se substēta: ni basta para conseruarse en el ser y estado: en que le puso su hazedor. De aqui le nasce vna obligacion q̄ tiene de conocer se assi mismo para darse a cuyo es. Para este conocimiento se para a considerar de donde vienes: hallara q̄ no es muy antiguo: porq̄ no passara de cient años la mas antigua memoria que tiene. Si considera lo q̄ es: hallara que es vna balsa de desseos sellados del descontentamiēto ordinario que tiene. Si quiere considerar adonde haze su assiēto: hallara q̄ va de camiuo a buscar su descanso. Y como naturalmente no pueda hallar todas estas cosas q̄ busca: deue humillar su entendimientto: y reconocerse deudor de aq̄l q̄ le dio el ser: que el no tenia: y le cōserua en el: y basta para cūplir todo lo que desea. De aqui conōcera que de si z de su cosecha: no es si no vn filo de nullidades z negaciones / y priuaciones de cosas: y de partes de aq̄l de quiē es: es vna substancia que tiene libertad para amar lo bueno z aborrecer lo malo: z que junto con esto tiene capacidad para ser bienauenturada. Deste conōcimiēto se sigue que claramente vera que el bien q̄ en si hallare: le viene de fuera. Por donde quedara en obligacion de hazer reconocimiento

dello a su beneficiador / de quien en el se deriuaua: y de si no conoscera otra cosa fuera de los males z poquedades: que son propias de su cosecha. Despues desta principal consideracion considerara la armonia z cōposicion de su cuerpo: q̄ quasi excede ala razon humana / como parece en vn grā libro q̄ della escriuio Galieno. Desta composicion escriuio Marco Tulio: prouocādo a los hōbres ala admiracion de su artifice. En otra parte dize este mismo auctor. Que si nos diēse dios a escoger la cōpostura de nuestra naturaleza: q̄ nos hallariamos tan contētos con la q̄ nos dio: que no aurie cosa q̄ mas pudieffe escoger nuestro desseo. Allega la razō z dize. Que pues cada vno tiene vn tan buen libro en su misma psona: como es la armonia z cōposicion de su cuerpo: razon es q̄ se sulte a leer en el: si quiera (cōforme al refran) como el ruyn lector q̄ sabe leer en el libro de su aldea. En este libro dela cōposicion de su cuerpo leera: q̄ no esta en este mundo como bruto: o (segū dizen) como preso naxe sin son. Y por cōsiguiente no esta baldio: q̄ algū fin tiene a que tira: q̄ es ala bienauenturança. Dela qual su desseo le da testimonio q̄ es capaz della. Porq̄ ningūo desseo naturalmente lo que es imposible. Leera lo segundo que no deue querer para otro: lo que no quiere para si. Deue se vestir dela passion de los afligidos: y pēsar: q̄ si el estuuieffe en semeiante affliction o necesidad: assi como dessearia que los otros se viuieffen con el: dessa misma manera se deue el auer con los otros. Deue pdonar: assi como el querria que los otros le pdonassen: y no ha de abogar a su proximo / diziendo. Rede quod debes. Paga lo q̄ deues. Esto hazē en su pensamiento los hōbres: q̄ no se condolēciendo de las faltas de sus proximos: viendo se ellos sin los vicios que veē en los otros: justificanse delante de los pecadores como hazia el Phariseco delante del publicano. Cōviene que hagamos lo q̄ sant Gregorio nos amonesta. Que pongamos delāte de nuestra consideracion a los mejores q̄ no

lib. 2. de
na. de. li.
4. acad.
quest.

math. 18

Luc. 18.
in homil.

fotros: y no a los peores. Porque delante de los peores se
 suele ensoberuecer la virtud. Y delante de los mejores aba
 ra las alas del engraymiento. Concluyamos que pues es
 verdad que el conocimiento esta en la verdad / y es verdad
 que el hombre es mas de su auctor: que de si mismo: razon
 es que este mas al mandamiento de su auctor / cuyo es: q̄
 a su propio appetito. Y pues las criaturas menos perfectas
 estan contentas con el ser que les dio su auctor: no es razo
 que el alcaide de ellas q̄ es el hombre: este descontento. An
 tes deue tener contentamiēto por si e por las otras. Y estar
 contento con su persona y estado: assi como la cosa insens
 ible se acuesta del lado a q̄ su naturaleza la inclina.

**Capitu. xxv. Que en la lición del cuerpo humano
 tropieça el hombre quando se va de si.**

Suelen dezir vn refran. Que quando la homi
 ga se ha de perder: alas le han de nacer. Este se
 oira por los hombres que por leer mal en su li
 bro se van de si mismos. Estos son los hōbres / q̄
 no estan contentos con la vocacion: para que fuerō llama
 dos: o con el estado en q̄ biuen: y por modos exquisitos de
 ren buscar otro estado de vida: que les sea mas honroso / o
 mas ganācioso. Estos tales diremos q̄ como fugitiuos de la
 razon: se van de si mismos / porque leyeron muy mal en la
 republica de su cuerpo. En el qual hallan vna cabeça: vn
 cuello: y vn pecho: y las cosas dobladas son necessarias al
 cuerpo: para q̄ ayudē a vezes: y supla la vna la ausencia y
 enfermedad de la otra. Mas es de notar q̄ la mano nūca se
 fue de mano: por subir a otro officio mas alto: ni el pie se
 tuuo por afrentado en pisar lodo: con tal que su cabeça no
 se enlodasse. Finalmente no ay miēbro en todo el cuerpo
 humano: q̄ cometa y encomiende su officio a otro: por su
 bir el vn grado mas alto: y leyendo esto assi: apenas vere
 mos hombre que baga el officio que con su nombre piego

na. Exēplo. Nunca yo vi que las manos encomendassen
 el officio de tomar a los cobdos. Ni los pies encomenda
 ron el officio de andar alas coruas. Ni los ojos encomen
 daron el officio de ver alas plantas. Ni las orejas encomē
 daron el officio de oyr alas pantorrillas: y assi diremos de
 todos los otros. Y leyendo los hombres esta lición en su
 cuerpo: vemos que se descuydan los pappas con los pla
 dos: y los perlados con sus vicarios: y los vicarios cō sus
 rniētes: y los rniētes cō sus notarios: y a los notarios fue
 le muchas vezes cōtraminar el dīnero. Y tē los emperado
 res se descuydā cō los reyes: los reyes cō sus consejos: los
 cōsejos cō los corregidores: los corregidores cō los alcaldes
 los alcaldes cō los alguaziles: a los alguaziles suele algu
 nas vezes cōtrapesar las ritas de bodegones: y los entref
 sacos de tablageros: para pagar el tributo cargado de las
 varas: q̄ de buena justicia se auia de dar con dīneros / o se
 auian de cōprar por sola bondad. Porq̄ es cosa muy cier
 ta que los menudos de la republica estan armados sobre
 la mendencia de los ministros menores de la justicia. Y tē
 malleen en la republica de sus miembros los que ya que
 no encomienden su officio / vsurpan mas de lo que deba
 podē su jurisdiccion se contiene. Por donde exceden los lí
 mites de su officio. Como si los ojos quisiesse ver lo suyo
 y lo ageno: y las manos quisiesse abarcar su hacienda y
 la agena. Y los pies no tuuiesse menos cuydado de an
 dar rameras: que Romerías. Desta mesma manera ve
 mos que las consciencias de los hombres que quieren su
 bir en mas alto grado de lo q̄ son: salen de madre: y echā lo
 largo por ancho. Por lo qual q̄dā tan anchas: q̄ no ay co
 sa q̄ no les cabe: y son tā cortas: q̄ no les baze embaraço to
 do lo q̄ les entra: porq̄ las passa de presto. Assi vemos q̄ of
 ficial se va de official: y sube pa escudero. El escudero vasse
 de Escudero: y quiere subir a ser Cauallero. El caualle
 ro vasse de Cauallero: y tira para Baron. El Barō vasse

de Baron: y tira para Mariscal. El Mariscal vasse de mariscal: y tira la via de Conde. El conde vasse de conde: y tira la posta de ser Marques. El marqués vasse de marques: y tira para ser Duque. El duque vasse de duque: y querría ser Archiduque. El archiduque vasse de archiduque: y quere tirar por la posta de Rey. El rey vasse de rey: y tira la via de Emperador. El emperador vasse de emperador: y quere subir a Monarcha. El monarcha vasse de monarcha: y quiere subir a hōbre diuino. Como dize Suetonio / que

in domi-
tia.

Domiciano se intitula con nombre de dios.
Capitulo xxvi. que declara de donde procede la desordē del descontentamiento de los estados.

Sentencia comun es de medicos / que no se puede biē curar la enfermedad: si no se conoce la causa de donde procede. Y pues en la republica de los hōbres es tan dañoso el descontentamiento de los estados y de las biuiendas: sera bien q̄ sepamos de donde prouiene esta desstēplança: que confunde a la armonia del cuerpo de la republica: para que el que quisiere poner remedio en su vida politica: no ygnore la causa de su desorden. Para esto sabra que segun sentencia de los doctores theologos y philosophos morales. La singularidad de excelēcia es el principio del mal en las psonas. Por no contentarse vno de ser contado entre muchos: tiene vn apētito de ser singular: y salir del numero del pueblo: q̄ bunda en el golfo del oluido las psonas comunes. Desta singularidad nacio el engreymiento del angel malo. Desta nacio el atreuimiento del pecado de Adam. Desta nacieron las sectas de los philosophos. Desta nacieron los Cabballistas y Talmudistas. Desta nacieron y se levantan oy los hereges. Segun aquello que dize el propheta. Singularis ferus depastus est eam. El fiero singular que es el herege ha defrustrado la vida emponçionando la raz̄ de las plantas. Desta singularidad se levantaron los vādos. Desta

psal: 79

se levanta cada dia la sophisteria q̄ detiene la verdad en la injusticia. Desta nacio la multiplicacion de las glosas / por donde las scēcias se ygnore: y se aprenden muy tarde porq̄ estan abogadas en la curiosidad singular del nueuo escriptor o rapsodo interprete escurecedor. Desta nasce el poco fructo que en los sermones se haze / porque se tiene por mas: ser auctor de nouedad singular: que caminar por el camino real. Finalmente en lo que estamos / desta singularidad de excelēcia nasce el descontento: que tiene cada vno en su estado. Por donde no se tiene por hombre: si no dize de cada vno de sus competidores lo q̄ dixo Soliath. Descēdat ad singularē certamē. Quien sera osado a tomar se conmigo y descendir a singular contēcion? Esta contienda o singular de sañio hazen los hōbres: que quierē ser señalados entre los otros. Pōgamos exemplo. Singularidad quiere el lego: q̄ sale de los limites de su estado: y quiere ser el prior de los otros: quādo quiera que publicamente quiere hazer lo que los otros de su manera no hazen. Singularidad haria el religioso: q̄ quisiere passar dōs limites de su ordē con cerimonias inusitadas. Singularidad quere la muger: q̄ quiere subir dōs limites de su cōdicio natural de muger. Por dōde se ha visto q̄ las q̄ sabē latin y son singulares en cosas de hōbres: estā puestas en gran peligro: q̄ es menester especial gracia de dios: para tener las en humildad. Esta singularidad cunde tāto en la republica de los hōbres: que no solamente se estiende a virtudes: mas a vn ay hōbres que se ceuan de ser singulares en vicios. Como vemos que vnos se precian de ser trubanes y dezidores. Otros de subtilēs ladrōnes que saben burtar a otros vistas. Otros se precian de comedores y bevedores. Y assi podremos dezir de todos los vicios. Mas ataja nos el estilo la singularidad del tener: en que a ojos vistas se pierden los hōbres: y se defraudan los pobres legitimos. Queremos que ya que vno no puede ser singular ni exceder

Rom. I.

I. Re. 17

207

en todas las cosas: trabaja por exceder y ser singular en vna. Otros quieren exceder en musica: y no dexan cantos señalados: que no tengan en su capilla. Otros quieren ser singulares en barillar y no queda vanija: que no la quiere tener de plata. Otros quieren ser singulares en monteria: que no aya ventoz ni sabueso ni alano ni perneador: ni le brel que en su casa no comã el pan: que de derecho se auia de repartir a los pobres. Otros quieren ser singulares en caça de bolateria: y no qda Sirifalte Hebli Sacre Bomi al faneque Babari Lagarote y Esmerojó / q no esten en su muda: cõ el numero d los rocines y perros de ayuda: q son anexos a los balcones. Otros quieren ser singulares en tapiceria: y aparato de casa. Otros en tener breddades y cosas. Y finalmente otros en otras cosas: que ya que sean cõmunes / la copia y superfluydad excessiua las bara singulares y señaladas. Como vemos que algunos compran muchos libros / no para leer los: si no para hazer cuerpo de libreria. No digo de los que son letrados de profesion: o estuudiosos / o de los que hazen librerias publicas / que en verdad estos son dignos de ser loados / si no de los que tienen treguas perpetuas con los libros que compran / y quieren ser singulares / y exceder a los otros con la muchedumbre que embarasce la vista. Por el qual intento que ellos pretenden / se han con los libros como se han con las berças los perros del Ortelano. Que ni ellos los leen / ni los quieren emprestar a los otros / por la mella que bara en su retablo: el libro que entrefacaren. Paresce ala razon que todos estos generos de personas: que cõ las sobras buscan el nombre y la estima de singulares / no solamente no son dignos de ser loados de los miradores. Mas son dignos de vituperio. Como hombres que se loan de sus peccados. Cereys vno que os muestra su casa cõ tantos apartamientos / que allende de su familia

aya dos y tres y quatro aposentos de sobra. Mostraros ha dos tres quatro camas muy fantásticamente entoldadas de muy rica seda: baldias para no menester. Mostraros ha cinco o seys rimas de muy buenos colchones con todo el aparejo que es menester: para hazer con cada dos vna cama. Mostraros ha tantas diuersidades de vestiduras / vias caseras y otras de plaça. Unas pacificas y otras de guerra. Unas de pueblo y otras de camino. Unas quotidianas: y otras de fiesta. Unas de estio y otras de ynuerno. Unas de sano y otras de enfermo. Finalmente por todas son tantas / que exceden las de. **L. Lucullo Capitan Romano / que segun dize Horatio / passauan de cuenta. Y no mira el peccador que con esta copia con que se quiere magnificar delante del vulgo: se cõdena delante de los que entienden. Al que ami me mostrasse semejante aparato / le amonestaria yo: que le mostrasse a su confessor / para que le diese penitencia por el. Como por cosas que furtiblemente tiene vsurpadas. Los que de esta manera quieren tener singularidad de excellencia: son como la Corneja. Dela qual dize Horatio. Que se adorno de las plumas agenas: que hurto alas otras aues. Y pensando de ser mas estimada que todas con tanta diuersidad de colores / quedo afrentada delante de todas / quando cada vna conosciõ sus plumas / y publicamente se las quitaron. Assi quedaran en verguença delante de los discretos: los que se quieren arrear y engrey: delo que publicamente hurtan a otros. Este hurto parecerã: quando cada dueño conosciere su balhaja: y dixere / esta era mia. Quando viniere por vna parte la pobre biuda: y dixere la demassa de aquestas camas entoldadas es mia: que soy biuda cargada de hijas: y no tengo cõ que mantennas: que respondera el que se quiere magnificar de las ropas agenas? Quando viniere la donzella**

Horat. lib.
epist. I. ad
Municiu.

Horat. es
pist. lib. I
ad Municiu.

Nota de los q. p. m.
muchos libros

Zucc. 3.

emparedada / que por no disponer mal de su vida / passa
bambre notable / y dixere el diezmo de tanta sobra de ro-
pas es mio / que con el se cumplira mi casamiento: y aqui
embaraçan de sobra: que escusa justa dara dela demasia /
el que de dos ropas segun consejo euangelico auia de dar
la vna al desnudo? Quando escriuiere el captiuo dende
berberia / diziendo que el excesso dela barilla es suyo: por
que por falta de no restituyr selo esta el padeciendo en tie-
rra de moros / que respondera el magnifico despensero:
Quando viniere el pobre enfermo y dixere esta alinoha-
da y esta sauana es mia / porque ya que passo la enferme-
dad en atochas: no es razon que quando me vengam a
dar el sanctissimo sacramento: me hallen arrollado en vn
pedaço de manta: que cada tirilla va por su parte: a falta
de manta texida / que color tendra de escusarse: el que a
perdido la cuenta dela ropa blanca que tiene? Quando
viniere el pobre vezino y dixere. Esta escudilla de caldo q̄
auia de yr por el aluafiar / y estos mendrugos de pan que
andan entre los pies son mios / porque basta que no cene
las noches: sin que juntamente ayune los medios dias.
Que respondera el despensero: que gasta el dinero dela
despensa en vanquetes con quiẽ no se los agradece? Quã-
do viniere el pobre estudiante y dixere / esta capa o lobilla
vieja es mia: porque por falta della dexo de yr al estudio /
con que titulo sela negara / el que da ropas y sobre ropas
alos trabanes: porque vayan pregonando el bao haode
la gala? Quando entrare el pobre casado con muchos bis-
jos y poco pan: y dixere este trigo que se come aqui de gor-
gojo es mio: q̄ a rãtos años q̄ antes se acaba el mãtenimẽ-
to en mi casa: q̄ la hãbre q̄ nos acoffa : pa quãdo dira q̄ lo
guarda: el q̄ al presente lo tiene pdido? Quando viniere los
espitales y dixeren. Estos azulejos y estos caquigamies
y artefones son nuestros: para poner en carnes años que

por no tener calentura: los da por libres el medico: q̄ facul-
tad tendra el despensero para priuar dela virtud natural:
alos q̄ dessean restaurar las fuerças perdidas / por dozar
las paredes de su despensa? Quando finalmente vniere
los pobres a bulto y dixeren. Non est bonũ sumere panẽ si
liorib: et mittere canibus. No es biẽ quitar el pan de aq̄llos math. 15
a quien de derecho les viene: y dallo a los perros / balcones
rocines: pinturas: phantastigos aparatos / halbajas bal-
días / vanquetes / juegos y malos vsos. Que derecho ten-
dra el sifador mayor a quedar se con tanta sifa dela haziẽ-
da y dñeros q̄ recibio: para gastar a sus tiẽpos con los po-
bres necessitados? No os parece q̄ q̄dara puesto ala ver-
guençã: el hõbre q̄ quiere singularidad de excelencia dela
sifa q̄ echa: delo que sielmẽte auia d̄ gastar cõ la familia d̄ el
señor / que le dio el cargo dela despensa? No es cierto que
todos los ricos son despenseros de los pobres legitimos que
viniere por su racion a sus tiẽpos? No es cierto q̄ ayn q̄ aca-
da vno le han de pedir cuẽta de su alma y su cuerpo: q̄ a los
ricos d̄ mas de las almas les han de dezir. Redde rationẽ
villicationis tue? Da cuẽta de tu despensa: q̄ ya no puedes
ser mas despensero? Clea pues dende agora: q̄ cuenta dara
el que casi todo lo q̄ le han dado: ha echado de sifa: quitan-
do la misia casi a todos aq̄llos: entre quiẽ auia de repar-
tir el bastimẽto dela despensa. Especialmente auiedo tan-
ta vnion entre los ricos y pobres: como la ay entre las ca-
beças y pies. De adonde se sigue: q̄ por razon dela commu-
nion que entre si tienẽ: han de participar y comunicar en los
bienes: que ayn q̄ los pies no ayã de andar tã bien para
dos como las cabeças / no es razon que esten las cabeças
muy aforradas: y q̄ los pies anden descalços. No es razõ
q̄ vno se põga vn becoquin: y sobrel vn bonete: y sobrel bo-
nete vna toca de camino y sobre ella vn chapeo: y sobre el
chapeo vn sombrero: y sobre el sombrero se pusiese la capi-
lla d̄ el alborino: y cõ todos estos cargos anduiesse en pier-
y iij

Zucc. 16.

nos e sin çapatos. Quiẽ diria que este tal q̄ assi anduiesse es hõbre cuerdo / e ya q̄ lo fuesse: quiẽ diria q̄ es hõbre bueno: cargãdo por vna parte su cabeça como vna azemila: e por otra dexãdo los pies e priuãndolos de çapatos: Con vn solo hecho se arguyria la locura e la malicia deste tal hõbre. Loco seria en poner sobrias a vna parte e no proueer las mēguas de otra: e malo se ria: siẽdo injusto juez: q̄ daria la sentēcia por la cabeça: e cõdenaria los pies: siẽdo pies del cuerpo: de quiẽ la cabeça es cabeça. En estos dos vicios incurren los q̄ quierẽ ser singulares en el excessõ de sus apparatus e alhajas baldias: q̄ (como ellos dize) las cõspran para no menester. No mirã q̄ cargãdo sus cabeças de lo q̄ no hã menester: dexã los pies descalços. Deurian por cierto delo mucho que a sus cabeças sobra entresacar siq̄era la centesima parte: para calçar a sus pies: q̄ son los pobres: q̄ passarian la necesidad de naturaleza con algo dlo mucho q̄ sobra al aparato phantastico de los ricos. Lo qual sin pesadumbre podrian hazer buenamente: sino si se fien publicamēte a los pies todo el derecho: q̄ por razõ dla cõmunicaciõ tienē de ser amparados de sus cabeças.

Cap. xxvij. q̄ la singularidad no se funda en razõ.

Atemos dicho q̄ por el appetito de la singularidad se ponē los hõbres a hazer cõtra el dictamē de sus cõsciēcias. Agora digamos: que pues la singularidad es causa de tanto mal: no es cosa que se funda en razõ. Porq̄ nõca se ballara: q̄ de las cosas guiadas e fundadas en la razõ se siga mal: q̄ de dẽtro el tal mal nazca dla razõ. De aq̄ se sigue q̄ si la singularidad se fundasse en la razõ: no se seguiria della tãtos males: como de hecho vemos q̄ ordinariamēte sucedē. Luego de creer es q̄ la singularidad va cõtra buena razõ. Verdãd es q̄ nace de vn appetito natural de q̄rer tener los hõbres fama e nõbre excelēte. Mas yerrã los hõbres en el modo de buscar el nõbre: q̄ le cõsprã tan caro e muy mas: q̄ si cõsprassen

yna florezica q̄ se marchita entre las manos por el costo de toda su vida. Quiero yo preguntar al que es tan cobdicioso de nõbre: q̄ da por el la misiõ de toda la vida: q̄ me diga que cosa es fama. Primeramente quero que me diga si es substãcia o accidēte la fama: si dize q̄ es substãcia. Dira la razõ q̄ no se le puede pegar al hõbre. Porq̄ vna substãcia no puede ser accidēte de otra: e por cõstinguiēte nunca sepueden pegar. Si dixere q̄ la fama no es substãcia: si no accidēte: dira la misma razõ: que no es razõ: q̄ la substãcia del hombre se ponga a peligro de perderse: por cobrar vn accidēte de fama: como hizo Empedocles. E ya q̄ fuesse este accidēte d fama de tãto valor: q̄ por ella se ouiesse d poner el hõbre a peligro: pedira la razõ al que se ceua de fama: q̄ donde tiene la fama su assiento e morada. Y tẽ pedira q̄ le digan q̄ gesto tiene la fama: porq̄ no la pierda de vista. Respondera su abogado alo primero: que la fama mora en la opiniõ de los hõbres. Y alo segundo dira q̄ su gesto es de Chimera: q̄ es vna fictiõ q̄ nõca se halla q̄ no ay hõbre q̄ la diuise: e si esto es assi: quiẽ es tã loco: q̄ ya q̄ se ceua de fama: piēse de biuir en su fama: mas q̄ biuiran los hõbres: en cuyã opiniõ tiene por cierto q̄ se aposenta la fama q̄ tãto quere: Y dado q̄ dspues de muertos los hõbres: q̄ dalle el nõbre de q̄ se ceua: como piēsa q̄ en las letras q̄ cõponē su nõbre: q̄ dara su figura e natural rostro: siendo verdãd que el rostro de la fama es el gesto de la Chimera: que es tã sin forma que no ay habilidad que le pueda trazar: e ya q̄ le trace en la ymaginaciõ de su entendimiēto: porq̄ diremos q̄ el nombre de Alcxãdre, Anibal, Cipion, Julio cesar, Catõ, Marco tuiso. Y otros semejãtes cõuedra mas a las psonas verdaderas d estos nõbres: q̄ a los hõbres q̄ murierõ aora a ciēt años q̄ tã poco los conocimos: como a los alexãdros e cesares: Por vñtura ay sepultura en q̄ assi se entierrē los cuerpos: como se entierrã vnas psonas en otras: e vn q̄ no corriesse por ellas el tiẽpo q̄ las tragasse. Quãtos

q̄ n. f. s. f. s.

Exatior
in poc.

Pedros, Juanes, Andreses, Diegos y Alonsos aya
 uido en el mundo esforçadissimos y conardes: letrados y
 necios: ricos y pobres: señores y siervos: altiuos y hu-
 mildes: porque tēdra mas sabor el Pedro esforçado: por
 que biuen las letras q̄ cōponen su nōbre / q̄ el Pedro que
 murio de conarde: Si miramos alas alcūnas y familias
 de los linages: quātos estan enterrados: no solamente del
 pues de muertos: mas ay en vida en el renōbre de Suel-
 fos y Sebrellinos: con todos los renōbres de las genero-
 sas fauillas de España: en especial quando los hijos he-
 redan los nōbres propios de sus padres: Si yo preguntaf-
 se, Quiē fue el septimo rey de Carmania: y el quinto duq̄
 de Olfatia: y el octauo deã d̄ Lotaringia: y el tercero mo-
 ge d̄ Catabadino: y el quinto secretario del catorzeno rey
 de Silolo: y el sexto vicario del onzeno obispo de Gindeli-
 cia: y el noueno capiscol d̄ Bisantio: y el tercero camarefo
 del q̄nto rey d̄ Suecia: y el primer fundador de Loeches:
 y el segundo hōbre que puso pie en la ysla de la Somera: y
 el ozeno tiniente cura de Laracuel: y el decimo septimo
 Bayle de la ciudad de Teruel: y el septeno obispo de la
 la de Sant Loren / con todas las curiosidades q̄ ala boca
 se me viniessen / que respōderia el abogado d̄ la Chimera:
 que es el nōbre vano de que los mundanos se ceuan. De
 creer es q̄ ay en que se preciassse d̄ muy cosmographo: no rē-
 ponderia mas de lo que respondieron los Ephesinos ala
 postol sant Pablo: quando el les pregunto si auia recebi-
 do el spū sc̄to. Dixero ellos. Sed neque si spūs sanctus sit
 audiuimus. Como diremos q̄ le recibimos: que ay en no ha-
 llegado a nuestros oydos / si ay spū sc̄to: Pues si los chri-
 stianos que estauan en Epheso: tenia ygnoracia de vna co-
 sa tan necessaria: como era saber q̄ auia spū sancto tercera
 persona de la sanctissima Trinidad: q̄ marauilla que el abo-
 gado de la fama responde: diziēdo. Que me pedia de estos
 hōbres: que ay en no se si ellos lugares donde vinieron son

set. 19.

en el mundo: quanto menos sabre de sus moradores / y ya
 que lo sepa: como puedo tener noticia del catalogo rordē
 de los que son sepultados en el oluido: Respondera final-
 mente lo q̄ escriue. M. Tulio a Papirio peto. Que mu- ^{ep. 11. 9}
 chos reyes le escriuieron haziendole gracia: por q̄ dio la se-
 nencia por ellos: para que fuesen reyes: y el jura q̄ no sola-
 mente no tenia noticia de tales reyes: mas ay en no sabia si
 auian nacido en el mundo. Sean pues los hōbres comu-
 nes q̄ tanta confiança pondra en la fama de sus nombres:
 quādo los reyes son tan obscuros al tiēpo que biuen / que
 M. Tulio q̄ tenia cuenta con todos los hōbres de cuēta: no
 sabia si eran nacidos los reyes q̄ le escriuieron. Pues no
 ay dubda sino q̄ cada vno tuuo su nombre y sus respectos
 y anduuo y conuerso entre las gētes: y se bolgo con su ga-
 lar: a do quiera q̄ yua / yua en castillado en su nōbre: y en
 su nobleza y en su officio y dignidad y su rēta y hazieda: y
 en sus letras y habilidades con todos los otros respectos
 de que los hōbres suelen hazer su caudal. Concluyamos
 luego q̄ el nōbre y la fama q̄ no nace del seruicio de Dios pa-
 ra emplear en el su fauor / fauoreciēdo a los pobres q̄ poco
 pueden: no es otra cosa si no vn nōbre vano cōpuesto de ci-
 ertas letras: que no tiene dentro cosa que tenga tomo / y a
 yn de verdad que si tocassemos la fama en el toque de lara-
 zon: que con mucha razō la Chimera o Limeria del nōbre
 se dexaria: y se auia de tomar por mejor lo q̄ dize vn refran
 griego. *Lathe biosas.* Que quiere dezir en latin. *Late vis* ^{meta}
uēs: y en romāce. *Escondete:* quādo biuiere. Ay en q̄ mas
 diga Plutarcho en vn libro q̄ hizo cōtra este refran. Por
 cierto q̄ acerto mucho mejor Horatio quādo dixo. *Rec vi* ^{li. 7. epif.}
rit male qui natus moriēsqz fefellit. No se tēdra por desd- ^{ad factū}
 chado el hōbre: q̄ quādo nacio: no se supo su nascimēto / y
 quādo murio: no se echo menos. Esto dixo Horatio por la
 grā pesadūbre q̄ nace de los respectos: de los quales respe-
 ctos abunda todos los hōbres q̄ por su nombre quierē ser
 señalados.

Capitulo. xxviii. que dexada la carestia dela vanidad dela fama: compremos conel toque dela razon: q̄ siempre compra barato.

Atemos visto quan cara cosa sea la compra de la fama: por donde arguyamos: que no es compra tocada enel toque dela razon. Porque la razon compra tan barato: que nunca se arrepiente de cosa que compra. Comun refran es: que cada vno dize dela feria como le va enella. Exemplo podriamos poner en la vega de Toledo. El labrador dira que es buena tierra para sembrar. El canallero dira que es buena para campo de ensayos dela milicia. El caçador dira que es buena para bolar vna garça. El official dize que es buena para yr se a bolgar el dia de fiesta. Y así la aplicara cada vno al exercicio a que mas fuere dado. Desta mesma manera dize la razon: que no ay tiempo ni lugar ni persona: de quien no se pueda aprouechar en alguna cosa. *Uolunt* *Rom. 8.* plur se ha enella lo que dize el Apostol. A los que aman a dios todas las cosas le salen a bien. Por esso han de vsar delas cosas: como quien vsa del instrumento del bien. E si por vna parte se goza conel buen dia / no este deshabido conel fiublado. El que quiere los campos alegres: no le pe se quando pisa lodo en las calles. Reciba con buena cara la purga / el que se quiere gozar con la sanidad: y sepa q̄ no es razon que se ponga a sola ganancia como logrero: y rebuse la perdida. La qual rescibira de voluntad / el que contare la ganancia de sus miembros z habilidades. Para esto desnude se el hombre de todos sus miembros: y va los a comprar a dios conel dinero del agradescimiento. Desnude se con la ymaginacion de los ojos: y piense que si el fuera ciego: que tanto diera por ver? Desnude se de las orejas: y piense que si el fuera sordo: que diera por oyr? Desnude se del vso de la lengua: z piense que si el fuera mudo / que diera por hablar? Desnude se de las manos y piense

se que si el fuera manco: que diera por tomar? Desnude se de los pies: z piense que si el fuera coxo: que diera por correr? Y desta manera viendo: que ay muchos hombres fallos de miembros: el pudiera ser vno dellos / z ya que sea falto de algunos / pudiera ser falto de todos. Por lo qual piense que nascio sin ellos: y que los ha de comprar a dinero: y que dios es el que los vende: y que no rescibe otro dinero por ellos: si no el agradescimiento de voluntad: z las obras de misericordia registradas en la fe esperanza z charidad: que son las principales monedas con que se compra el reyno de los cielos. Si esto es así: que compra puede comprar tan barata / como la que se compra con agradescimiento: que es vna moneda que nunca haze falta al tesorero de donde se saca? De mas de los miembros del cuerpo comprara el hombre conel mismo agradescimiento sus sanidades sus officios sus dignidades sus amistades y sus fauores. Y subira mas alto: z comprara sus habilidades y ciencias y gracias y dones morales y theologicos. Y de parte de ser dones de dios: estimar los ha en mucho. Porque no es razon que menosprecien los hombres las mercedes que resciben de dios. Luego conuiene que de partes de ser dones dados de la mano de dios se estimen en mucho: y de parte suya no los tendra en poco / mas contar los ha al modo: que los antiguos contaron los tiempos por las kalendas: no contando los dias andados del mes: si no los que quedauan por passar. Para dar a entender: que ninguno hiziesse su caudal de las habilidades z gracias: que enel discurso de su vida auia alcanzado: si no que tuuiesse ojo alo mucho que enel tiempo q̄ estaua por venir le faltaua: en respecto de lo qual todo lo ganado era como vn punto del tiempo passado.

Capitulo. xxix. que la razon se deue mirar a su espejo q̄ es la correccion del amigo.

Podría ser que hiziesse alguno tanto caudal de su razon: que pensasse: que baria siépre consigo me a razon: si hiziesse todo lo que su razon le dixesse. Por dōde muchas vezes se ballaria burlado: porq̄ muchas cosas parecen razon: q̄ de verdad son cōtrarias ala razón. Exēplo. Pensara alguno q̄ es razón ser tan philosopho z tan cōstante: q̄ nunca oere de dezir la verdad de todo lo que sientey engañase en la circunstācia del tiēpo lugar y persona. Que a tal tiēpo y en tal lugar y a tales personas la puede dezir: que no solamēte no aproueebe conella: mas aun sera occasion de muy grande escandalo. Por el contrario pensara que es contra razon disimular a tiēpos el vicio: para guardar el castigo a su tiempo: z tal puede ser la disimulacion: que sea virtud. Desta manera podriamos dar exēplo en las virtudes que se tienen por vicios: y en los vicios que se tienen por virtudes. Porq̄ muchas vezes se esconden los vicios debajo de manto z color de virtud. De aquí dize Marco Tulio. Que se escōde la malicia so color de prudēcia: y la inhūanidad so color de templança: y la soberuia y desden so color de grandeza de animo: el desperdicio so color de liberalidad: la osadia so color de fortaleza: y el rigor so color de justicia: y la superstition so color de religion: y el empacho so color de verguença: z la contienda sophistica para tomar a palabras: so color de disputa: y la phāphorria so color de eloquencia. y desta manera miraremos todos los vicios: que quierēba zer la guerra de talanquera y escudarse con el escudo de la virtud con quien mas semejança tuuieren. Porello es mucha razon: q̄ pues vno no alcanza todas las cosas: que se aproueebe de la sciencia auisos z consejos de otros: y nō se confie en vn mal refrā q̄ dize. Mas sabe el loco en su cauila: que el cuerdo en el agena. Aprenda z tome liçion en la publica de su cuerpo: z conozca que poco le cōstara a dios dar seys ojos al hombre: como los dio ala araña que puen

cice. I par
ii.

de las morcas: si viera que solo el consejo del hombre basta para que con el solo viera el hombre lo que mejor le cumplia: sin tomar cōsejo con otro. Ayn alla no tiene mas de dos ojos: y osa dezir que el sabe lo que le cumple. Que le den dineros y no consejo. Que hiziera si le viera cō seys ojos como el alguazil de las morcas: De creer es q̄ confia ra tanto de sus seys ojos: como hombre que tãbien viera por detras como por delante: q̄ nunca o muy pocas vezes se humillara a tomar consejo de otro. Fue luego gran prudēcia de dios: q̄ no viesse el hōbre su cara ni sus espaldas: porque se mirasse al espejo de su vezino: conuiene a saber al consejo y al parecer del hōbre amigo z prudente. Este espejo es tan cierto: y representa tan al natural los vicios de las psonas: q̄ si assi se viesse los hombres en el con los ojos corporeos: como se veē en el espejo de vidro embetunado/ assi buyrían de verse con tachas: como dize Quidio: q̄ buyo de si misma Isis reyna de Egypto: quãdo se vido con cuernos de vaca en el agua. Si este espejo q̄ es la correctio y el consejo del buen amigo costasse dineros: no se auia de dexar por ningun precio: quãta mayor razon es: que le q̄eran y le tomen z se gozen los hombres con el: pues que le ballā adonde quiera que vayā: de balde z sin blāca: Pien se cada vno: que tanto daría por vn espejo: que adonde q̄era que fuesse: le lleuasse siépre delate. y que fuesse tal/ que se viesse en el por detras z por delante / y que no solamente viesse todo su cuerpo: mas ayn viesse su condicion buena z mala. Sepa que este espejo tiene de balde: el que quiere ser reprehendido del vicio que tiene: tomādo el parecer z consejo del que veē sin passion las malas inclinaciones z condiciones: que el mismo con la ciega afficion que se tiene: no puede juzgar. De mas desto el que con humildad z benignamēte recibe la correction: dexa la puerta abierta para appellar ala ygnorancia de la culpa en que por ygnorancia no maliciosa cayō: y bazese capaz de la enmienda: por dos

ii. i. met.

de se cret que dios le deparara qui le muestre el camino /
y le corrija dela ygnorancia que tiene. Esta puerta de en-
mienda parece que cierra: el que con faña relurte ala corre-
ccion fraternal.

Capitulo. xxx. Delas condiciones del espejo de
la correction.



Stellio hizo vn libro de muchas diuersidades
de espejos: del qual solamente tomaremos aqui
quatro diferencias de espejos. La primera es
buena: y las tres son malas. Y por ello las trae-
mos aqui: para q̄ no solamente veamos: que tal ha de ser
el espejo dela correction: mas ayvn por via negatiua sepa-
mos que tal no ha de ser. La primera diferencia es vn es-
pejo plano: que verdaderamente representa las cosas assi
como son en su misma forma y disposicion y quãtidad ver-
dadera. De esta manera ha de ser el espejo dela correctio-
fraternal: porque no ha de encarecer ni menguar ni trocar
el vicio reprehendido: si no verdaderamente dezir lo que
ay en el vicio. La segunda diferencia es vn espejo que re-
presenta las cosas mayores que son. Ay otra: q̄ es vn espe-
jo que de cerca representa el rostro natural: y de lexos re-
presenta vna figura de muerte. La quarta diferẽcia es vn
espejo de luna honda: q̄ representa lo de arriba abaxo y lo
de abaxo arriba. Si el espejo dela correction fuesse semeja-
te ayvn de los tres postreros: no solamente no se diria espe-
jo: mas ayvn tẽdria nõbre de falsedad. Porq̄ assi como es-
tos representan falsamente las cosas: assi la correctio que
tuuiesse semejaça con alguno de estos espejos: no se diria vir-
tud si no vicio. Esta tal correction procederã del engaño
de los sentidos: que muchas vezes veen y oyen al reues de
lo que es y se habla. Por lo qual no sera buen espejo el bõ-
bre: q̄ tuuere tanta malicia q̄ quisiere engrandescer tanto
las cosas pequeñas: que lo que falta de tomo supliere con
su malicia. Y ten no sera buen espejo: el que reprediere vna

cosa por otra. No sera buen espejo: el que de rostro biuo re-
presentare cara de muerte: por mirar dende lexos el vicio
que reprehende. Mas aquel sera buen espejo: que plana-
mente corrigiere la cosa que va fuera de regla. Y esto ha de
hazer conforme ala forma y manera que en el euangelio
nos mando Christo nuestro redemptor y maestro: quan-
do dixo. Si pecare tu proximo en ti: corrige le entre ti y el: si
te oyere haz cuenta que ganaste a tu hermano: y si no se en-
mendare: corrige le delante de vno o dos: conuiene a saber
amigos: delante de los quales no se tenga por afrentado:
por ser corregido. Y si toda via perseverare en su culpa / di-
lo ala yglesia: conuiene a saber al obispo o a su vicario o al
juez que sea parte para conoser de tal causa. Esta es la or-
den dela correction. De aqui se saca: que la llaga que se
pudiere curar facilmente en particular: no se ha de cor-
regir con el castigo de los juezes. Porque entonces man-
da Christo nuestro redemptor: que descubramos la llaga
ala yglesia q̄ son los juezes ecclesiasticos: quando no viere
enmienda por la correctio secreta ni por la correctio hecha cõ
los testigos. Y pues la correction ha de ser conforme a ra-
zon: no seria razon curar con cauterio de fuego a manera de
cancer podrido el liniano rascunio: que ligeramente se po-
dria curar con solas hilachas. Porque cierto es que toda
correction ha de ser a manera de medicina que sane / y no
de ponçõsia que pare la llaga peor. Conuiene luego que
el corrector que ha de corregir: aora sea reprehendiendo
ala persona culpada / aora diziendo lo a sus juezes: quan-
do el no aprouechare: sea tan buen espejo plano y claro /
que no haga la cosa mayor de lo que es: como la hazen los
antojos de viejos: ni buelua la cosa al reues: como el es-
pejo de luna honda: que representa la barua en la frente /
y la frente en el lugar dela barua: ni es razon q̄ corrija vna
cosa por otra / como el espejo que dẽde lexos representa la

math. 18
luc. 17.

ymagen de muerte. Por tanto conuiene que este cierto de lo que corrige: y este tan cerca: que no se aya engañado de vista: ni de oyda: y tenga la intencion tan derecha: que no trueque los dichos o hechos. Para lo qual ya que con la monicion euangelica viere que su hermano no se corrige: conuiene que lo que ha de yr a dezir ala yglesia: sea tan cierto que lo pueda jurar. Que no es razón que vno diga de otro: lo que sin escrupulo de consciencia no pudiesse jurar: no es razon: que vno jure la cosa que claramente no vioo distinctamēte oyo. Porque como acontezca muchas vezes engañar se los cinco sentidos: no es razon que jure lo q se le antojo viendo y oyendo vna cosa por otra. Para q̄tar este engaño: si rue la pregunta de informacion: preguntando y certificãdo se de aquel que ha de corregir: que es aquello que dize o haze. En otra manera pensando de corregir o indignaria al corregido: o acusandole de cosa q̄ no dixo ni hizo: le dañaria sin culpa. Porq̄ es cierto q̄ la correccion es medicina y no ponçonia: por dōde assi como la purga no seria medicina al estomago sano: antes le haria mas daño alterandole los buenos humores: assi la correccion falsa alteraria la paciēcia y humildad del hombre que con titulo de correccion falsamente fuesse arguydo por solo vn antojo: que se le antojo al hombre ligero que corrige sin orden. Demas desto acaece que por via de relacion cuēte vno vna cosa: que otro aya dicho o hecho: y no es razon q̄el que se llega de nuevo a oyr con los otros: tonte las palabras que se cuentan de otro: por palabras del auctor: que lo cuenta: pensando que el auctor las dize de si. Ytem mal espejo seria el que de tal manera representasse vn miēbro a partado de todos los otros: que no representasse juntamente los miēbros que estan juntos al rededor. Desta manera seria mal corrector: el q̄ tomasse las palabras desnudas q̄ vienen dependentes de otras: sin que se informe y sepa lo que passo: y avn lo que adelante se siguió. Pōgamos exē

plo. Si vno començasse a dezir el psalmo cincuenta y dos que comiença. Dixit insipiens in corde suo non est deus. Y llegasse vn mal espejo ala clausula. Non est deus. Sin auer oydo lo que passo: que es. Dixit insipiens in corde suo. Que razon ay para q̄ este tal espejo: que representa vn miēbro desnudo de otro: sin mas informarse de lo que passo: quisesse se corregir a este tal relator delante de sus jueces: Para remedio de todo esto el que ha de corregir a otro: rectifica ra sus sentidos: preguntando al que le parece que yerra. Que es aquello que dize o haze: ¿Esto se escusaran muchos falsos testimonios: que los imprudentes oydores: o miradores suelen levantar y afirmar: por lo q̄ apparētemēte se les antoja. Finalmēte el buē espejo euāgelico deue guardar la orden de correccion q̄ christo nuestro redēptor en el discurso del sacro euangelio nos amonesta.

Capitulo. xxix. q̄ la propia correccion es quitar la ocasion del mal: en que muchas vezes suelē tropeçar los que miran sin discrecion.

Por Sara mado dios a Abraham: q̄ echasse Abraham de su casa ala sierua Agar: y a su hijo Ysmael. Por la sierua podremos entēder la causa vezina del mal: y por el hijo dela sierua entenderemos la ocasion. Esto podemos applicar avn refran q̄ dize. Quita la causa: y quitaras el peccado. Por la causa no solamente entenderemos la pūncipal rayz del peccado: mas avn la ocasion q̄ esta muy junta ala causa. Que por esto mando dios q̄ Abraham echasse de casa al hijo Ysmael: que vno en la sierua Agar: porque si el hijo quedara en casa: fuera ocasion a que la madre Agar en achaque de ver a su hijo fuera muchas vezes a casa de Abraham. Y por consiguiente se tornara vna vez que otra a ressurzir el curadamiento primero. Por esto le mando dios: que no solamente echasse la sierua: como a causa dela mala vida

Gene. 21

de su legitima muger Sara: mas aun juntamente echasse a su hijo Ysmael: como cosa que auia de ser ocasion de mal si en casa quedara. Desta misma manera dize dios acada vno: q̄ eche la sierua y su hijo. Conuiene a saber: que no solamente quite la causa del peccado: mas aun junto cō ella quite la ocasion: q̄ esta conjunta ala causa. Segun esto la principal parte dela correccion esta: en que los hombres digan y hagan sus cosas tan conformes a buena razon: q̄ no den asidero de mal a los circunstantes: y aun que esten solos: no den que dezir a sus cōsciencias. Por lo qual sera bien: que ni haga ni diga cosa el hōbre fuera de su lugar tiempo y sazón. Tome exemplo en los jarros de pìco: que no pasan muchos dias: que no se les quiebren los picos. De esta manera vemos que los hombres picudos y muy parleros se les quiebran los picos con afrentas: en q̄ publicamente suelen caer. Esto es lo que dixo el propheta. *Vir linguosus nō dirigitur in terra.* El hōbre picudo no se lograra mucho tiempo sobre la haz dela tierra: o alomenos no bñuira sin recibir afrenta notable.

Capit. xxxij. que todo lo q̄ el hombre ha de hazer a de ser por su autor: a quien todo se deue.

A diximos que la virtud en tanto es virtud en quanto nace dela libertad dela voluntad. De aqui se sigue que el hombre que segun razon ha de ser bueno: no lo ha de ser principalmente por el temor dela pena: si no por amor de aquel a quien deue todas sus obras: que es dios. Pues cierto es que la razón dize que el hombre no se hizo assi mismo: ni se deue a su padre. Por q̄ assi como murio: assi es conforme a razon de q̄ que començo a ser en tiempo: y si quisiere subir a su padre: subira en otro padre: y de padre en padre ha de venir a un padre: que no sea hijo de otro padre por generacion: si no padre que tenga el ser dado por creacion dela mano del summo ser: que no depende de otro ser mas antiguo: por que el

ba el ser a todas las cosas. Este summo ser es dios fuente de todos los seres: a quien todos los seres dependientes se deuen. La noticia deste summo ser esta tan impresa en los hōbres: que no vno nascion de gente: que no dixesse que auia un dios: que era sobre todos los hombres: y gouernaua todas las cosas. Las razones por donde los gētiles prouauan esta verdad: trae Platon en el Timeo. Aristoteles en la metafisica. Ad. Tullio en el libro de vniuersitate. Philostrato en la vida de Apollonio. Apuleyo en el libro de deo Socratis. Entre los nuestros escriuieron libros enteros desta materia Tertulliano y Justino marty: Sāt Libiā y Lactātio Firmiano Sāt Augustin y sctō Thomas. Otros muchos. Nosotros de mas delas razones destes assi gentiles como christianos: diremos sola vna: y es. Que no vno en el mundo generaciō de gēte: q̄ no vsasse de juramento. Por donde creyan: que auia algun ser diuino: q̄ excedia ala naturaleza de los hombres: para castigar el juramento falso: y remunerar el juramento guardado: o siendo juramento de cosas justas justamente becho. Este juramento fuera escusado en las naciones del mundo: si no creyeran que auia dios: en cuyo nombre confiauan la verdad que dezian. Creyan junto con esto: que era tan poderoso: q̄ auia de castigar a los que falsamente jurassen. Y por consiguiente creyan todos que auia dios. De aqui dize la razon: que no fue de balde esta creencia: pues que no vno nació: que no lo creyo. Luego si el hombre tiene razon: y a de hazer algo conforme a razon: mucha razon es que todo lo haga por aquel summo ser: que a el le dio el ser derivado que tiene: el qual summo ser es dios absoluto señor y criador de todas las cosas: a quien todas las cosas de derecho se deuen.

Capitulo. xxxiij. Que la porcion inferior deue entender en su officio: que es buscar los medios q̄ a la vida humana son necesarios.



Luc. 10

math. 6.

Quemos pues hablado de la porcion superior con que se busca el reyno del cielo: razón es que digamos algo de la porcion inferior. La qual diximos que tenía la vez de **M**artha: por la qual se significa la vida actiua. Porque si **M**artha fue tan sollicita / como leemos en el sacro euangelio: no es razón que la vida humana este muy ociosa: pues no nos la dieron para que estuuiesse baldia. Por tanto es mucha razón que entienda en algo: y el officio que mas le conuene: es ser despensera de la vida humana. Porque cierto es que las cosas temporales sirven de carruage a las eternas. Que no es de creer: que las cosas tēporales fueren criadas de balde: y estuuiessen en este mūdo baldias. E no pūe se alguno que va contra el officio de la porcion inferior: lo que dixo christo nuestro redēptor. *ne solliciti sitis anime vestre. etc.* No querays estar congorosos pensando con que passareys la vida / que el padre celestial sabe: que teneys necesidad de comer y vestir. Buscad principalmente el reyno de dios: que todas las otras cosas se os daran añadidas. Porque aqui (como sobre este lugar declara **S**ant Buena Ventura: y el **L**ostado) no quita nuestro redēptor el cuydado y la prouidencia que es virtud: si no la de mastada sollicitud y congora: que en adquirir las cosas temporales suelen muchos tener: q̄ en respecto d̄ la sollicitud es muy poco el cuydado: que tienen de buscar el reyno d̄l cielo y su justicia. Conuiene a saber las leyes y reglas con que se gana el reyno del cielo. Esto se saca de las mesmas palabras: que no dixo. *Solum querite regnum dei.* Buscad solamente el reyno de dios. **M**as dixo. *Primum.* Que quiere dezir principalmete. Por donde parece que no veido nuestro redēptor a los hombres buscar de comer y vestir: con tal que no sea este su principal cuydado: porque a de ser cuydado segundo añadido al cuydado: con que se debe buscar el reyno del cielo.

Capi. xxxiiij. que injusta y furtiuamente come el hombre: que pudiendo trabajar: para mātenerse: holgando biue d̄ el trabajo de otros.

Rodria ser que algunos presumiendo de muy euangelicos: se quisessen dexar del trabajo corporal: y biuir del sudor de los otros. Allegando de su derecho la comunión de las cosas: diciendo. Que la caridad no busca sus cosas: juntaran con esto lo que dize **s**ant **L**ucas en dos lugares. Que en la primitiua yglesia todas las cosas eran comunes: y debajo de esto titulos con sus semejates presumirā de esconder su ociosidad y haraganeria. A estos respōdera la razón. Que no auria cosa mas injusta q̄ la comunión de las cosas. Primeramēte estos haraganes ociosos q̄ debajo de ser euangelicos con tēplatiuos: quierē andar en romerías: y otros en hospitales: y otros en son de pobres caseros: no pedirán ni querrán q̄ los bienes del animo sean comunes. Por q̄ no podrán hazer q̄ las habilidades / los ingenios / la industria / la prudēcia / el iuyzio / la discrisciō / la memoria y los affectos seā comunes. Si dizen q̄ se comuniquen los bienes del cuerpo: ninguno podrá comunicar su fuerça al descauido / su sanidad al enfermo / su hermosura al diforme / su barta al hābuieto / su calētura al frioliego: ni finalmete el viso de sus sentidos al q̄ dellos carece. Por vētura pedirá lo q̄ incautamēte escriuio **P**laton: que seā las mugeres comunes: Quiē conoceria sus hijos: y quien honraria a sus padres: no estando ciertos quiē eran? Si quieren q̄ los magistrados sean comunes: q̄ republica estaria ordenada: en la qual por ser comun el mandar: cada vno presumiese de ser cabeza? Quiē obedeceria al q̄ le mandasse: si el q̄ fuesse mandado tuuiesse potestad de mandar? Llegamos a la hazienda. Si las cosas fueren comunes: quiē araria los campos? quiē texeria paños y lienços? quiē haria zapatos? Alla son las cosas propias: y no faltan holgazar

I. Cor. 15
act. 2. et.
4.

día. 8. rep.

nest que quieren biuir del sudor de los otros: que hizieran de hecho todas fueran comunes: De creer es: q si de cõsen timiẽto comun todas las gentes dexassen todas las cosas al uso comun: no estariã vn mes entero en esta comunidad. Porq querria tomar tanto para si cada vno: q a penas d xasse que tomar a los otros: como vemos en las colaciones de confitura: que muchos golosos a barcan tanto de los cofites de azules: maçapanes: q por hinchir sus panizuelos con vazio al tercio de los cobidados: q por ser tẽplados: comedidos se assentaron al cabo. De esto tenemos exẽplo en el Exodo: quando el pueblo de israel cogia mas de vn Homoz de Banna. Que era vna medida q bastaua para la comida de cada psona. Dize alli el texto: q todo lo q es mas de aq̃l Homoz q era la decima parte de otra medida q se dezia Ephit: cogiã para guardar: todo se corropia: e se cõuertia en gusanos. Por dõde es de creer q si el Banna se cõseruara sin corruption: a vn que no fuera si no por quitarse de cuydado de yr lo a coger cada dia: se basteciera de vna vez para vn año. Desta manera podremos dezir: q barian los holgazanes: que meteriã tanto la mano en las cosas comunes: que en breue tiempo las hiziesen proprias: suyas por derecho de possessiõ: y de ay se leuantariã muchas puñadas: sobre que diria cada vno a su vezino. No meys tanto: grad para los otros: que no lo aueya de llevar todo vos. Esto le diria pensando: que si vno metia mucho la mano en las cosas comunes: baria falta a los otros. De manera que la comunion de las cosas fuera causa de ordinarias contiendas. De aqui parece la falsedad de vna sentençia que dize. Que si fueren las cosas comunes: no auria contiendas. En esta misma sentençia se engañõ Abi chael Clarino. Quando dixo. Si duo de nostris tollas pronomina rebus: prelia cessarent pax sine lite foret. Sino ouiesse mio ni tuyo en el mundo: cessarian las batallas: y auria paz sin contienda. La buena razon afirma el con-

traio: e dize que si no vuiesse mio ni tuyo: se leuantarian las batallas: y se alcançarian vnas puñadas a otras. Sobre mucho tomaste: no tienes necesidad de tanto: de para los otros. Todo ha de ser para ti: tambien me pario madre a mi como a ti. No tengo de ser yo mas ruyn que tu. Y otras cosas semejantes a estas. Todo aquesto se araja con el dominio de mio e tuyo. Pues que seria si las cosas fueren comunes: que quando yo quisiesse dormir: otro me planteasse ala cabecera: Y si quisiesse comer: se echasse a dormir sobre la mesa: que por ser comun: lo podria hazer: Si yo quisiesse estudiar acudiesse el a contar me las aventuras y las hazañas de sus tartarabuelos: Finalmente con la comunion de las cosas biuiriamos en vna confusiõ Babilonica. Queda luego que digamos lo que dize el Apostol. Si quis non vult operari: nec man- ducet. El que quiere biuir la vida holgazana / no coma. Y no obsta lo que dize Sant Lucas. Que los primeros Christianos vendieron sus possessions. Y dieron el precio de ellas a los Apostoles: para que ellos lo distribuyesen a los necesitados. Porque esto fue por la sanctidad de los primeros Christianos. Y fue solamente en Hierusalem / en donde estauã quasi todos los Christianos. Y en los pocos sufria se esta communion / como se suffre en vn conuento de frayles. Mas despues que la Yglesia se multiplico / no se pudo aquesto hazer sin que se hiziera muy gran daño ala Yglesia. Porque de baxo de titulo de Christiano: biuieran muchos la vida vellaca. Y sabiendo que no les auia de faltar de comer de las haciendas de los ricos: no trabajarã. Y finalmente siguiẽrã se otros muchos males: q ala ociosidad suelen acõpañar. De mas desto si todos fuerã christianos: e siẽdo christianos auia de veder las possessions: quien las comprara: q no las viera luego de tornar a vender: luego digamos q el veder las possessions no es obra annexa e consecutiva ala profession y religion

cristiana. Y por esso no fue mādada en precepto ni de chris-
 to nuestro redēptor ni de sus apóstoles. Ciertad es q̄ pa-
 ra la perfeccion christiana se da por consejo; mas en la vida
 humana no puedē ser todos pfectos. Porq̄ si todos vuiē-
 sen de veder lo q̄ tienē para dallo a los pobres: los vēde-
 res serā los pobres quedādose sin nada; y no auia de auer
 cōpradores: si todos vuiērā de ser pfectos. Y tē si el vender
 es licito: el cōprar sera licito: porq̄ si no ay quien licitamen-
 te pueda vender: no aurā qui se licitamente pudiese com-
 prar. Luego si vender z cōprar es licito: si gue se q̄ ha de a-
 uer propio aprouado por buena consequencia: q̄ se saque
 de texto enāgelico. Y tem quādo sant Juan bautista dixo:
 El q̄ tiene dos tunicas: de vna al q̄ no tiene ninguna: no
 dize q̄ se quede desnudo: si no q̄ de dos de la vna. Luego
 la otra con q̄ se queda propia suya ha de ser / z ya q̄ todo
 esto no fuera: si no auia de auer propiedad d̄ haziēda sem-
 balde fuera el septimo y el decimo mādamiēto: en quemā-
 da dios q̄ no hurtemos: ni cobdiciēmos las cosas ajenas.
 Que cierto es q̄ no vuiēra hurto si tan comunes fuerā las
 cosas como el ayre q̄ resollamos: z si murio Ananias: no
 fue por q̄ darse cō parte de la haziēda: q̄ de derecho era su-
 ya: si no por la mētra q̄ dixo. La q̄ en la ygleſia reziente cō-
 uenia ser castigada con vn castigo tan manifiesto: q̄ pudiese
 ser espanto a los q̄ quedauan. Porq̄ no pensassen que en la
 ley dela verdad diuina se auia de consentir mentiras bus-
 manas: y porq̄ supiesen q̄ professauan vna ley tan verda-
 dera: q̄ no tenia cosa mas contraria q̄ la mētra. Y si contra-
 lo que auemos dicho dixere alguno q̄ la charidad (segū lo
 dize el apóstol) no busca sus cosas. Por donde se podría
 arguyr: q̄ la charidad haze las cosas comunes: diremos q̄
 entendio el apóstol: q̄ en tiēpo de necesidad son las cosas
 comunes. Quere dezir q̄ estando el proximo en extrema:
 o muy señalada z grande necesidad: tengo le de remediar
 dello q̄ me sobra: z a vn q̄ no me sobre le tengo de remediar.

si no tuuiere yo mayor o yqual necesidad: q̄ entonces no tē-
 go obligacion de quitarme ami lo q̄ yo necessariamente
 he menester: por dallo aquiē tiene menor necesidad dello
 que yo. En otra manera tiniendo el proximo mayor neces-
 sidad q̄ yo: pudiēdo me passar sin lo q̄ para socorrer su grā-
 de necesidad le diere: tengole de socorrer con lo q̄ buenas
 mēte puidiere: porque en este tal caso la caridad haze suyo
 lo q̄ yo tenia: z si entonces no se lo doy: es como si por fuer-
 za o por hurto se lo quitara.

**Capit. xxxv. q̄ declara qual es legitimo pobre con
 quien los ricos ayā de comunicar dello que a ellos
 les sobra.**

Antes que vengamos a tractar de los ricos: di-
 gamos quien son los pobres: y q̄ condiciones
 han de tener: para q̄ los ricos ayā de comuni-
 car con ellos de los bienes: q̄ a ellos les sobran.
 Para esto es de saber: q̄ ay dos maneras de pobres: vnos
 legitimos q̄ son los pobres de chriso: y otros sophisticos
 encubiertos: que son los pobres ministros de Sathanas.
 Los pobres legitimos son los hōbres necesitados: que no
 tienen fuerças naturales por enfermedad o por falta d̄ miē-
 bros o se lo para ganar de comer. Aun q̄ en estos ay diferē-
 cia: porque no estaran siēpre enfermos: ni les faltaran
 todos los miēbros: ni estarā siēpre locos. Adietras estūtie-
 rē sanos puedē ganar de comer: y si les falta vn miembro o
 dos: pueden vsar de los otros: si estan locos a lunas: puedē
 trabajar en los interualos: en q̄ estan cuerdos. Entōces to-
 dos estos son obligados a hazer lo q̄ es en si: y no biuir en
 ociosidad. Exēplo. Los ciegos pueden traer los fuelles d̄
 los herreros: z ay muchos q̄ aprenden a tañer organos: y
 otros aprenden para leer grāmatica. Los coros pueden
 traer vn torno de seda: pueden ser esparteros: puedē ser

mente aprender qualquier officio que se haze estando afe-
entados. Los mancos pueden ser correos portadores de
cartas pueden guardar ganado mayor y menor. Y otros
pobres sophisticos solapados. Y estos no se dicen pobres
que no tienen: ayn que de hecho no tengan. Mas dize se
pobres: que no quieré tener: lo que en verdad tendria: si se
dispusessen a trabajar. A estos tales q̄ no tienē: porq̄ no se
dispusieron al trabajo: no se deue la túnica de las dos q̄ tu-
uieren los ricos. **Que** quando sant **Juan baptista** dixo: q̄
el q̄ tiene dos tunicas de vna al q̄ no la tiene: no se entiede
absolutamēte q̄ se de la túnica al q̄ no la tiene: sino al q̄ por
su trabajo no la puede tener. Porq̄ ni tiene fuerças ni ba-
bilidad para tener la / ayn que buena mente haga lo que
es en sí. Mas los que pueden trabajar: y no quieren o po-
ner se a officio: y no quieren: o seruir amor: y no quieren /
porque quieren biuir la vida holgada / estos tales no se di-
zen. Non habentes: si no nolentes habere. y nunca **Sant**
Juan Baptista entendio: que diessen la vestidura sobra-
da al que por no querer trabajar no la tiene: sino al que por
no poder trabajar no la tiene. Porque este tal es pobre d̄
christo. Los otros holgazanes que estando sanos y tñien-
do todos sus miembros enteros: por pereza de no traba-
jar andan a pedir por dios: son publicos haraganes y la-
drones. Que si la justicia los quisiesse examinar: los auia
de castigar por ladrones y por baldios vagabundos: son
ladrones que roban la limosna: que se auia de dar a los po-
bres legitimos. Y son vagabundos: porque pudiendo trá-
bajar o seruir / biuen la vida vellaca de los picaños. De
manera que estos tales que en son de pobres piden por di-
os: pudiendo trabajar: biuen en dos peccados mortales /
que son hurto y pereza. Hurtan la limosna que se auia de
dar a los verdaderos y legitimos pobres: y por no querer
trabajar: ni hazer lo que son obligados: biuen en ordina-
rio peccado de la pereza. La qual entonces es peccado mor-

tal: quando dexa el hombre de hazer lo que es obligado /
assi como estos malos pobres dexan de trabajar: no por o-
tra causa: sino por huyr el trabajo y biuir a su plazer en d̄
canso. Despues del examen de la justicia seglar los auian
de mandar prender los vicarios: y examinalos que tan-
tas quaresimas ha que no se confiesan. De creer es que de
que bien los ayan examinado: hallaran que los mas de
estos pobres caseros que andan de casa en casa. Primera-
mente ellos no conocen su cura: ni a su perlado. Lo segun-
do no tienen cuenta con obedecer a su pappa: mande lo q̄
mandare. Lo tercero es lo peor: que no conocen a dios.
Ellos ni oyen missa ni la dexan oyr a los otros: que alli les
estan planteando con su boz desquiciada de su natural ha-
bla: esforzando les que no oygan: que no ha de ser el hō-
bre ofado a rascar se: que pensando que saca la blanca: no
esten sobre el sospirando y resollando tan de enfrente: que
de mas que le hazen perder el hilo de lo que oye: y le trō-
can la deuocion con que oye: le enristran el resuello por la
boca: y le hazen reboluer el estomago. Finalmente estos ta-
les pobres son pobres de voluntad: porque no quieren sa-
lir de pobres. Por estos se podra dezir lo que dize **Hiere. 51**
Hiere. 51 **Hiere. 51** **Hiere. 51** **Hiere. 51** **Hiere. 51**
mias de **Babylonia**. **Curauimus Babilonem: et non est**
sana. Curamos a Babylonia: et no quedo sana. Cura-
mos la causa del mal de los pobres: y despues de la cura /
no quedan sanos: porque ellos no quierē sanar de pobres.
Porque debaxo de titulo d̄ pobreza: huyē de la cosa que
tanto aborrecen: como es el trabajo / porque ellos quieren
bolgar y jugar y borrachear: y dezir vnos de otros: y apuñe
arte despues de auer hecho xira d̄ las limosnas. De lo qual
todo daran buen testimonio los espitaleros y tauerberos.
Dexo me aqui de dezir los **Wofes** ensangrentados y en-
sebados que se atan en las piernas: para que parezcan lla-
gas viejas. Tambien me quiero passar: que dexen alas
espitaleras los çapatos: sayos y las camisas q̄ les dā por

mouer con sus carnes desnudas a que les den mas: y todo
 lo venden para comer y beuer. Porque mas se quieren en
 forrar por de dentro: q̄ guarnecer por de fuera. Especialmē
 te que el principal tributo q̄ cogen: le cobran con el titulo
 dela desnudez: ala qual acópañan vn tēblor y vna quebra
 de voz flautada: que parece tan descaecida y debilitada q̄
 parece contra razon poder andar el hōbre: q̄ de hecho sus
 uiesse la voz tan descaecida: como falsamente la fingē. Yo
 no hallo otro remedio: para q̄ estos falsos pobres mostren
 cos: q̄ como vigas sin señal no tienen dueño: se dexassen de
 su vida vellaca: y se reduxessen a orden de perrochas: y cō
 fessassen y siruiesse a dios: si no q̄ entre los plados uiesse
 esta orden: que entre otros gastos q̄ tienen: creassen vn al-
 calde de pobres con vn alguazil que los prendiesse: y el al-
 calde los forçasse a tomar officio o a ponerse con amo: y
 ala segunda instancia les diessse cierto castigo: y ala tercera
 los desterrasse: q̄ estos pobres baldios no se mantienen en
 las aldeas: si no en los grandes pueblos: en donde no se co-
 nocen vnos vezinos a otros. Y porq̄ dios haze nacer su
 sol sobre los buenos y los malos: y llueue sobre los justos
 y los injustos: porq̄ a todos da de comer: mientras los p-
 lados o las ciudades no proueyeren: de poner quien entē-
 da sobre el examē de los pobres buenos y malos: no me da-
 re. yo suz de lo q̄ no me cōsta de cierto: y no dexare de dar
 al que me pidiere por dios: lo que buenamente pudiere: s̄
 rando la parte principal para los pobres canonizados: por
 tales en mi perrocha. Y si pudiere estenderme a mas: para
 los pobres necesitados de las otras perrochas. A vn q̄ to-
 da via con zelo de caridad al q̄ viere yo q̄ esta sano: de con-
 sejo le dire que trabaje: y quando no lo quisiere hazer: s̄
 se lo be ala tercera vez que boluiere medio rñiendo. Por
 que auergonçado de aqui y de alli: se acorça al trabajo q̄
 puede: y a vn no sera poca caridad importunar tantas ve-
 zes a los vicarios: que pongan remedio en los pobres bal-

math. 5.

mta
 cfr

dios: que a poder de importunaciones de vnos y de otros
 los hagan traer delante de si: para examinar su pobreza.
 Zuiendo concludo con estos: quedan los pobres ligit-
 timos: que son verdaderos pobres dignos de ser socorri-
 dos: entre los quales los que fueren parientes tendran el
 primer lugar. Seguirse han luego las pobres biudas hō-
 nestas. Las huérfanas por casar encerradas. Los escude-
 ros pobres que tienen hijas: y no tienen con que casallas.
 Los oficiales que no se corre su officio y tienen muchos
 hijos y poco pan. Los estudiantes habiles: que no tienen
 con que estudiar. Los locos que no se reciben en hospita-
 les. Los niños echadizos en las yglesias. Los que piden
 para rescatar sus captiuos. Y finalmente todos aquellos
 que biuen en la republica: los quales o no pueden traba-
 jar por escusa legitima: o si pueden y hazen buenamente lo
 que es en si: no basta la ganācia de su trabajo a mantener
 su muger y sus hijos.

Capitulo. xxxvi. en que se arguye quan necessa-
 rios son los ricos en las republicas.

Asi como el cuerpo humano tiene semejança
 con el cuerpo humano. Agora diremos que assi
 como en el cuerpo del hombre ay dos maneras
 de venas. Unas que se dicen venas grandes o
 caudales. Otras se dicen chicas o capillares: porque son
 delgadas a manera de cabellos / las quales se ceuan de
 las venas grandes / como lo vemos en la hoja de biguera
 que de la canal o penca de en medio se deriuau vnas cana-
 les medianas: y dellas otras menores menudas como ca-
 bellos. Assi como aqui ay venas grandes y chicas: q̄ son
 semejantes alas venas del cuerpo humano: assi en la repu-
 blica es necessario que aya ricos y pobres. Los ricos pa-
 ra que hagan bien: y los pobres para que aya quien reci-
 ba el bien: que los ricos hizier en. Porque si todos fuesse
 pobres: no se podrian valer vnos a otros. Si todos fuesse

mta
 mta q̄ en la
 de los
 de los
 de los
 de los

ran ricos: muy menos: que no auria hombre que hiziese la hacienda de otro. Y cada vno se auia de hazer los capatos y los paños que vnieste de vestir. De mas desto cada vno seria moço de si mismo. Porque no teniendo necesidad: ninguno quisiere seruir a otro. Por lo qual fue muy necesario que en la republica de los hombres vnieste pobres y ricos. Porque vnos siruiessen a otros por la necesidad que de ellos tuuiessen: y siruiendo vnieste obediencia entre los hombres: la qual no vniere: si todos fueran tan ricos: que no tuuieran los vnos necesidad de los otros. Por esto es mucha razon q se sufrá z se comuniquen vnos a otros ricos a pobres y pobres a ricos: como hombres q estan necesitados en retorno ha depender vnos de otros. Los ricos del seruicio de los pobres: y los pobres de la sustentacion de los ricos: la qual trauazon es tan necesaria: que no se podria biuir en el mundo sin ella.

Capit. xxxvij. Que de ricos y pobres se compone el cuerpo de la republica.

Sentencia fundamental es de toda la filosofia natural y moral: y en la theologia no tiene pequeño lugar. Que la vnidad es la que vnieste todas las cosas. Por esta regla es necesario que si la republica se ha de conseruar: aya vnidad entre los ricos y los pobres. Assi como en el cuerpo del hombre la ay entre la cabeza y los pies: que ay en que son miembros diferentes: no componen dos diferentes cuerpos: si no vn solo cuerpo. Porque segun la sentencia de nuestro redemptor / vna sola cosa es necesaria. Conuiene a saber la vnidad q vnieste todas las cosas q van a parar en vna. La qual es el remate y el paradero de todos los numeros y de las cosas: que tomadas en cierta manera parecen q son distintas. Mas en fin todo lo que todas pretenden / es que de ellas resulte sola vna cosa. Assi como la vida actiua y contemplatiua ay en que tengan diuersos medios en

Luce. 10

ambas tienen vn vltimo fin z vn paradero: en que parecen que es dios: assi vemos que el alma y el cuerpo hazen vna persona z no dos. Varido z muger z hijos z moços hazen vna casa z no dos. Los cielos z los elementos hazen vn mundo criado y no dos. El dia z la noche hazen vn dia y no dos. La rayz y el tróco y las ramas hazen vn arbol z no tres ni dos. E finalmente el verbo diuino y la humanidad sacratissima es vna persona z no dos: z la fuente de todas las vnidades es vn dios: tres personas z sola vna essencia diuina: que assi como ella es vn: dio preuilegio a la vnidad: que fuese mas poderosa y sola pudiese mas / que todas las cosas que estuuessen discordes: hasta q conociendo su falta: todas se conformassen a componer vna cosa q entre todos los seres y operaciones es necesaria.

Capit. xxxviii. q muestra quanta razon tienen los ricos de estar vnidos con los pobres: sin los quales no podrian biuir.



Alende q por ser ricos y pobres seruos z criaturas de vn mismo dios: auia de estar vnidos: y conformes en vnidad: a vnos z a otros conuiene q se abracen en amistad: para componer vna cosa: porq assi como de las rayzes q esta de baxo de tierra: sale la fruta en las ramas del arbol: assi de los pobres q esta sepultados en vida: sale las riquezas con q se hazen los ricos: porq si no se ceuassen los ricos del sudor de los pobres: no se escaparia de pobres. Esto es lo q el ecclesiastico dize. Pascua diuini paupes. Que los pastos en q se apacenta los ricos son los pobres. Que cierto es q los pobres arañan los capos: plañan las viñas: hazen los paños z liços: pastoran los ganados: hazen todas las artes mecanicas: de que se mantiene los ricos. Finalmente la mejor grangeria espiritual z temporal que tienen los ricos / es la necesidad de los pobres. La temporal esta clara: porq la riqueza es la fruta q sale de la pobreza: como sale la fruta de la rayz soterrada. Vnamos agora la grangeria espiritual. Certo es que el

dele. 13.

que no trabajare y pelearle llevando su cruz acuestas en esta vida presente: que no merecera corona de gloria en la otra: y si esto es así: veamos que cruz llevan los ricos fuera de la mundana que por ser estimados en el mundo: padecen. De la qual en este mundo por quien la passaron recibieron su premio. Quando viniéremos a los trabajos que passan por dios: hallaremos que todos se rematan en la necesidad de los pobres con la qual ellos grangean la vida eterna: porque no passan otros trabajos fuera de los respectos del mundo. Los quales así como no son aceptados por amor de dios: así no son dignos de ser premiados con gloria / fuera de estos respectos que los ricos tienen por ser estimados / andemos por los trabajos que passan por dios. E veremos quã faltos estan de quilates. Primeramente si ay falta de pan: nunca el rico se acuesta con hambre: si ay una tiene vn breue para hazer colacion con lo que comen al medio día. Si se quemar las viñas: nunca se acuesta el rico sin que tenga el vino de sobra yaiga como valiente. El invierno no tiene que ver con los ricos: que a poder de buenas ropas de **Arthas** y buenos borseguies y pantuflos y buen esterado y buena chimenea y brasero hazen salir de su casa el invierno mas que de passo. Si viniere los caniculares: para poner en el trabajo contrario a los ricos: hazer los han retraer con vn cielo que les pongan en el patio / con vn ladrillado muy bien regado: con los azulejos que suben a media pared: hasta que les tomen la mano los guardameciles: y al rededor de los pies tendran vn alarde de tizos de albahaca y de sandalos y acucenas con dos o tres paies al rededor: que los amozquen a vezes: mientras el pobre al son de la cigarra esta segando el pan: que los ricos han de comer. Si viniere la enfermedad a poner en cruz a los ricos. Encuentran se los médicos en el açaguan: para consular en vno sobre el regalo de vno: lo que harian para cu

rar todos los hospitales del pueblo: y lo que curan es vn embaracillo del estomago: por que la tarde antes no auian becho exercicio: porque tienen la vida tan descansada: que todo su mal les nasce de no trabajar. Si les quereys referir su cruz para el tiempo de pestilencia: no asomara por aculla la menor landre de noble vano: quando se vá como **Romades** a los lugares del ayre mas saludable. De manera que con mucha razon les tuuo lastima nuestro redemptor quando dixo. **Ay de vosotros los ricos: que teneyd en esta vida vuestro cõsuelo.** Y en otro lugar dize. **Que es tan dificultoso entrar el rico en el cielo: como en sartar vna maroma por vn ojo de aguja.** Luego si no tienen cruz ni tomen los aceptados de caridad por amor de dios: y no pueden subir al cielo sin cruz: sigue se que la mejor grangeria con que tractan el negocio del cielo / es la necesidad de los pobres. Porque esta es la Cruz que llevan acuestas: supliendo con paciencia y con alegría la necesidad de los pobres. Y si por caso les faltassen los pobres: los auian de yr a buscar al cabo del mundo / como los mercaderes traen el mundo: para buscar las mercaderias en que ellos tienen su tracto. Así los ricos han de buscar a los pobres para tractar en ellos: como quien tracta en piedras preciosas: sin las quales vviessen de perder su caudal. Por donde quedara por aueriguado que los ricos deuen mudar a los pobres / como aquellos que son su principal grangeria: con que tienen aliento: para aspirar a la gloria. Y así como al buen mercader no le ha de pesar: por hallar mucha copia de la mercaderia en que tracta / así los ricos no han de recebir pesadumbre: por ver muchos pobres: por que todo lo que en ellos hizieren seran como vnas açadonadas que daran en la viña de dios.

Capitulo. xxxix. Que los pobres como legitimos herederos del cielo: son mas regalados de dios en este mundo: que los ricos

Luce. 6.
mar. 10.

manjras
de las vias

esta bre
esto

7



Des razón: que alguno sentencie la causa: sin que oyga las partes. Por dōde no piensan los pobres q̄ ellos son los cargados 7 trabajados: y los ricos son los regalados: porq̄ biuen a su plazer: y son tenidos 7 honrados en este mundo: y redimen los peccados q̄ hazen: con ciertas limosnas: q̄ no les menguan su hacienda: ni el aparato de su biuenda: y en fin gozan aqui dela vida: y esperan de gozar dela otra. Y los pobres peleando con la pobreza comē mal 7 duermē peor: y con el dessabrimiento en que pasan la vida: estan puestos a peligro de perder la vida eterna que esperan. Esta quexa con q̄ los pobres se quexan contra los ricos: no se puede bien sentenciar: sin que se oyga las partes. Prime ramente si miramos lo temporal: bllaremos tantos sin fabozes y azedias entre los ricos: que no sea parte la copia y abundancia que tienen de bienes: para que pueda conztrapesar: para aliuianar los dessabrimientos que tienen. Quien podra cōtar los respectos y puntos sobre que se arman los ricos: y ponē toda la felicidad de su estado: Quiē podra tantear: quā amargo les sabe lo que comen 7 beuē: por vn sin sabor de vna mala palabra: por vn desden que otro mas poderoso les hizo: Y finalmente por vno que se descu ydo a no quitalles el bonete de aqui aculla: como lo leemos en el dessabrimiento de Aman: por cierto q̄ son tantas las cadenas de los respectos con q̄ estan atados: que de hecho estan mas amedrētados del ydolo. **QUE DIZIENDO** q̄ los niños del coco. Por **QUE DIZIENDO** no son señores de si. Biuen cō los ojos agenos de los miradores. Biuen con las orejas de los oydores. Biuen cō el nombre vano del hao hao de biua la gala de tal. Estan muy al seruicio de **QUE DIZIENDO**: si voy solo: si voy a pie por los lodos: si voy sin hacha de noche: si no tengo tantos q̄ me acompañen: si no tēgo la casa bien entoldada de guadameciles dorados en el verano: y paños de seda en el inuerno: si no bago plato a todos los q̄ q̄sieren venira

hester. 3.
cc. 5.

micala: si pōgo pocos mājares: q̄ se puedā cōtar en los dedos: si me assiēto entre los muchos: Y finalmente **QUE DIZIENDO**: si no tēgo vna sala de armas: 7 vna muda de balcones 7 vna estācia de perros: y entre muchas cosas p̄ciadas no tēgo vna joya de mayorazgo: q̄ no aya su seinejate en el mūdo: q̄ mas dire: si no q̄ por cōplir cō los ojos 7 orejas de **QUE DIZIENDO**: se ponē los ricos a p̄der la vida corporea: q̄ la spūal no la estimā entāto: q̄ no la truequē por el menor respecto de **QUE DIZIENDO**. Si vamos ala carga spūal: quā cargados diremos q̄ estā: los q̄ no tienē interior alegría q̄ les aliuie la carga del cuerpo: Quiē es el q̄ vido alegre de veras al hōbre: q̄ biue alas leyes del mūdo: Quiē se tēdra por descargado: timiēdo obligaciō a dar cuēta de todo lo q̄ como a despēro le dierō: q̄ carga sera la del rico: q̄ de mas de estar obligado a los p̄ceptos diuinos: esta cargado del cōsejo euāgelico: siēdo verdad q̄ en t̄po de necesidad obliga el cōsejo como p̄cepto: Por cierto q̄ al parecer es muy grā carga la del cōsejo: q̄ dize q̄ de dos tunicas de la vna al desnudo: y por cōsiguiēte de quatro de buē cōsejo a de dar las dos a dos desnudos. Pues q̄ carga tā grāde o por mejor d̄jir sobrecarga tēdra el q̄ es obligado a no menospreciar el cōsejo: Y como diremos q̄ no le menosprecia el q̄ sobre abunda: y ve su pximo cō notable necesidad: y no abre sus entrañas de caridad: pa sacorrelle: Especialmēte q̄ no puede de faltar pobres entre los ricos: porq̄ allēde que como diximos los ricos son los pimpollos 7 fruta q̄ nasce dela rāy de los pobres: en el Deuteronomio se dize. Que no faltaran pobres en tu tierra. Y nuestro redemptor dize. Que no faltaran entre nosotros. Porque no se excusen los ricos con dezir que no vinieron los pobres a su noticia. Finalmente es tanta la carga de los ricos / que a vn por solo querer ser ricos (Como dize el Apōstol) Caen en la tentacion 7 sūto cō ella en el lazo del diablo: y cō todas estas cargas no tienen mas descansada vida que el pobre. **Que di**

Luce. 3.

Deu. 15.
mar. 14.

1. Tim. 6

910 871
 go pobre? Un cuervo se puede poner a cōpetēcia cō la vida del rico. Primeramente no tendrá el rico tal terciopelo de que se vista: como es el lustre del negroz de las plumas del cuervo: sin cuidado de doblallas quando se acuesta: y sin pena q̄ se le rōpan: miētras le durare la vida. Si el rico se quiere cōtonear: por hazerse tener y poner reuerencia a los circūstātes cō la auctoridad de su andamio: no andara tā yfano de su psona: como os andara el cuervo cō tanta grauedad delāte de todas las aues: como si todas le viniēse a hazer vassallaje. Si el rico se quiere autorizar y entonar cō la grauedad d̄ la habla: hablaros ha el cuervo por lo flautado cō vna cōtrabaxa tan baxa: q̄ no parece: si no q̄ todos le deuē pleyto o menaje. Si el rico pēsare de estēder su vida z biuir mucho tiēpo cō prouisiones z vituallas: q̄ se alcan cen vnas a otras como deducciones de cāto llano: biuiros ha doziētos años el cuervo comiēdo sapos z lagartixas y escaranajos: z morir se os ha el rico entre manos comiēdo pdizes z frācolines: antes q̄ haga mella en su bastimento. Queda de todo esto q̄ en respecto de tan grā carga como tienē los ricos: z lo poco q̄ gozā de los bienes tan armados sobre pūtillos: q̄ es muy liuitana la carga de los pobres. Y por cōsiguiēte se deuē tener por hōbres regalados de muy q̄ridos. Porq̄ con la pobreza estan d̄scargados del ydolo **QUE DIZ RAB:** q̄ con tal de matar la hābre: digā lo q̄ dixerē. Sabe les biē lo q̄ comē: y pocas vezes se afrētan de lo q̄ les dizē: z si son injuriados: con vna o dos hanegas d̄ trigo q̄ les embiē a casa: con vn sayo viejo q̄ les den: quedā obligados a conocer por señores a sus mādones desdena dores. Allegāse a cōprar el melō z la narāja z los berros: pa rāse en mitad de la plaça a mirar los q̄ passan: sin q̄ los mirē a ellos. Andan en sus pies z sin muletas de moços z pa jes. No estan atados a daca moço. Uan se solos: sin que los miradores les echen menos los moços. Estan quitos de vandos. No gastan su tiēpo en oyr a vnos para contar

z otros los chistes que passan. Biuen berros del consejo euangelico de las dos tunicas. Su cuydado se acaba cō la puesta del sol. Y por no tener cosa cierta ni ordinaria para comer: esperā en dios cada dia. Y finalmente acollados del don de la pobreza como de vn cierto despertador: tienē esta vida por pena. Acuerdā se de la otra: tomares de esseo de descansar. Dizen con deuociō la Salve regina. Dizē ad te clamamus exules filii Eue. A vos señora llamamos los hijos desterrados de Eua: gimiendo z llorando en este valle de las lagrimas. Acabē se ya señora nuestros trabajos: pues soys nuestra abogada: mirad nos cō ojos de piedad / y así como nos paristes en este mūdo al hijo de dios: para q̄ con su vida passió y muerte nos redimiēse: así despues d̄ alçado el destierro: a vos señora cōuiene q̄ nos le mostreyis glorioso: para q̄ por lo que merecio por nosotros nos glori fique. Esta plegaria hazen los pobres: con deuociō: porq̄ estan descargados de la possession deste mundo. Porq̄ es cierto que los q̄ poco tienen: con poca pena lo dexan. Especialmente que dizen con el propheta. Los ricos se murierō de hābre: z los que buscan a dios tendrán tanta abundancia: que no les falte cosa que desearē / porque es muy grā verdad lo q̄ dize el mismo propheta. Adancebo fuy z viejo soy: y en todo este tiempo nunca vi al justo desamparado: ni a sus hijos buscando pan.

Capitulo. xl. en que se explica qual es la mayor carga de la pobreza.

Como sea verdad q̄ la carga corporal sea menor que la espiritual / sigue se que no esta la mayor carga del pobre en la necesidad corporal. Antes esta carga descarga a los pobres d̄ muchas cargas: por donde antes se dira aliuio que carga. Primeramente por virtud de la pobreza estan descargados de los respectos y puntillos del ydolo **QUE DIZ RAB:** porque no tienen de otra cosa menos cuydado q̄

de saber que diran. Por la virtud de la pobreza estan descargados del cõsejo de las dos tunicas: q̄ aun q̄ no obligã absolutamẽte: tal puede ser la necesidad del pobre: q̄ obligue como si fuesse precepto. Por la virtud de la pobreza estan descargados de escrúpulos: q̄ de miedo que no los muerdan a ellos: nunca suelen morde en la casa hambrieta. Por la virtud de la pobreza estan descargados de enredar vandos y arguyr vanidades: q̄ se suelen aposentar en la casa de la abundãcia. Por esta misma virtud estã descargados de mirar con mal ojo: porq̄ no tiene que ver el amor con el cuerpo hãbiẽto. Luego si la carga de la pobreza haze tantos descargos de q̄ estã cargados los ricos: veamos en q̄ esta la mayor carga: q̄ tanto pesa en los hõbros de algunos: q̄ por no podella llevar dan cõla carga en tierra: y van maldiziendo della: y por verse escapados della: no ay riesgo ni cargo de consciencia a q̄ no se pongã: con tal de no verse pobres. Esta carga q̄ tãto pesa es el menosprecio: q̄ todos a vna mano tienẽ del pobre. El rico del pobre y vn pobre de otro pobre. De aq̄ dize el ecclesiastico. Que hablo el rico cõ grã soberuia: y todos le justificarõ y enfatgarõ su razonamieto hasta las nuues: y hablo el pobre cõ discriciõ y prudencia: y dixerõ los circũstãtes. Quiẽ es este q̄ habla? Esta carga de menosprecio fue notada entre gentiles: por la qual dixo Juuenal. Nihil habet infelix paupertas durius in se: q̄z quod ridiculos homines facit. No ay cosa mas pesada d̄ llevar en la pobreza: q̄ el menosprecio y escarnio y desden q̄ de los pobres se haze. Este menosprecio sacrificarã los pobres a dios: diziẽdo q̄ no es razon que ellos quierã ser estimados: pues su cabeza q̄ es christo nro redẽptor fue tan menospreciado: que en quanto hombre dixo. Lo que en su persona auia dicho el propheta. Ego autem sum vermis et non homo: et probrium hominũ et abiectionis plebis: omnes videntes me: deriserunt me: locuti sunt labijs et mouerunt capita. Yo soy como vn gusa

no: y no hombre baldon de las gentes: y abatimiento del pueblo: que todos los que me vieron: me escarnecieron: y se chufaron de mí y para mayor señal de desden mouerõ sus cabeças: como de hecho lo hizierõ: quando le vieron puesto en la cruz. Con el exẽplo de tal capitã q̄ pobre tendra el menosprecio por carga? Porq̄ presume ser miẽbro d̄s: proporcionaldo de su cabeza queriendo ser miẽbro honrado y estimado de cabeza tã escarnecida y menospreciada? Concluyamos pues q̄ la mayor cruz de los pobres es el menosprecio: el qual hã de padecer de voluntad/ porq̄ de otra manera no serian miẽbros conformes a su cabeza. Y por cõsiguiẽte no serã particioneros de la gloria de su cabeza: ala qual como escriue sant Lucas: conuino padecer y assi entrar en su gloria. luc. 24

Capitulo. xij. q̄ los ricos deũe descargar lo q̄ buena mête pudierẽ de la grauedad d̄ la carga d̄ los pobres

Dies es muy gran verdad lo q̄ dize christo nro redemptor: que el jugo euangelico es suave / y la carga liuiana / no es razon que los hombres la hagan pesada. Especialmẽte que ya q̄ vniẽse algun trabajo: si quiera de nombre (Como dize el propheta) Que finge dios el trabajo en el mandamiento: conuiene a saber nombrando le trabajo: por ser mandado: es muy gran razon que cada vno buenamente sobrelleue las cargas de otro: para que (segun dize el apostol) Assi cumpla la ley de christo. Las cargas que allí dize sant Pablo / no son los cargos corporales: si no las pesadumbres y condiciones rezias y tachas naturales: que tienen los hombres. Quiere dezir: que se sufran vnos a otros. Y de esta manera se cumple la ley de Christo. Por lo qual no es razon: que se deshumanen los ricos: como si fuessen de especie de angeles: y no quierã comunicar ni cõuersar cõ los pobres: siendo verdad q̄ nascen los ricos d̄ la necesidad d̄ los pobres: Por tanto no es mucho que ayã amistad entre riq̄ y iij

Jaco. 2.
psal. 138
Joan. 15

math. 6.

cos y pobres: pues la ay entre dios y los hōbres. **Que** des-
rādo a parte q̄ Santiago dize. **Que** Abrahā fue llamado
amigo de dios: y dauid dize. **Que** tiene el en mucho acata
miēro a los amigos de dios. **Christo** nro redemptor dize a
sus discipulos. **Ya** no os dize seruos: porque el seruo no
sabe q̄ es lo que su señor quiere ordenar. **Das** dize os a
amigo: porque todo lo que oy de mi padre os lo hizo saber
Con aquesto no puede auer causa de altiuez: para q̄ los
ricos desdēñen la amistad de los pobres: y porque la ami-
stad nasce dela familiaridad: y la familiaridad nasce dela
comunicacion: deuriā los ricos comunicar a los pobres al-
go de su autoridad z su estima: y abaxar se a hazer algūca
lo dellos: y hazelles alguna honra. **Que** no es razon q̄ la
honra y prouecho se vaya a los ricos. **Pues** segun el refrā
no suele caber en vn sacor: y la necesidad y desdē se quede
a los pobres. **No** es razon q̄ se eche la mercaderia z las pe-
sas en la vna balança: y se quede la otra vazia. **Assi** no es
razon q̄ las pesas dela estima z auctoridad se echen a vna
parte con la mercaderia delas riquezas: y la balança dela
pobreza se quede vazia de honra z prouecho. **Por** lo qual
es mucha razon: que si quiera hagan los ricos lo q̄ dize el
refran. **Si** no ay miel en la oīca: que la aya en la boca: ya q̄
los ricos no dan de su patrimonio a los pobres: sino por su
trabajo: tengan miel en la boca de lo que poco les cuesta: q̄
es la buena habla z affabilidad: con q̄ daran salsa al dessa-
brimiento dela necesidad de los pobres. **En** especial si los
pobres tienen algun contrapeso: que contrapeso contra la
balança delas riquezas. **Como** seria alguna virtud bemi-
nenteren que el pobre florece: assi como ser verdadero: que
nunca le romaron en mentira: ser hōbre de buena capaci-
dad y de biē ingenio. **Y** ten la ordē sacerdotal auia de con-
trapesar contra todas las riquezas del mundo. **Tambien**
los grados de letras son buena parte para recōpensar lo
que falta delas riquezas. **Que** no es razon: que tan baxa

y desmesuradamente tracte el rico al sacerdote o al pobre
que tiene letras: como tractaria al moço d su camarero. **Y**
si le escriue: no es razon que le mida con vn titulillo tā cor-
to y desnudo de cortesia z benenolencia: q̄ no tuuiesse que
quitar quando escriuiesse a su moço de espuelas. **Esto** mi-
ran mucho los ricos deuotos z los letrados: q̄ los vnos
rectan con tanta reuerencia ala orden sacerdotal y los o-
tros tan amigablemente alas letras: que dan bien a entē-
der en quanto estiman la religion y las letras: q̄ como hō-
bres q̄ miran cuyo ministro es el sacerdote: le acatan: z los
otros se precian mas de hablar y escreuir como letrados q̄
como ricos. **Como** hombres que sabē muy biē lo que son
y cuestan z valen las letras: por el beneficio delas quales
tienen conocimiento de si z de los otros. **Por** amor d dios
que no se vayan los ricos de hōbres: como si no fuessē hō-
bres: y tracten tā bien a los pobres: q̄ con la buena affabili-
dad z comunicaciō se tēgā por ricos. **Por** q̄ la affabilidad
es vna virtud de tāto poder: q̄ sola ella basta humanemēs
re hablando: a quebrar el furor dela enemistad. **Digo** mas
que sola ella basta a ser guarda z gente de guarnicion de
los reyes z principes y señores. **Y** en fin de todos los ricos
Por q̄ la natural condicion de los hōbres comúnmente de-
re ser lleuada por biē: mas q̄ por fuerza. **Es** tan necessaria
esta virtud de affabilidad: que con obra la mandaua dios
a los reyes: quando mādaua: q̄ los yngiessen con olio: por
el qual yngimiento se significaua la blandura z humani-
dad: q̄ queria dios que tuuiesse con todos sus subditos.
Que mas dize: si no q̄ pues es verdad: que la honra se da
en señal de virtud: mas la merece el pobre virtuoso: q̄ el ri-
co vicioso: y no solamente al malo no se le deue honra: mas
ni ay n al ygnorante. **De** aqui dize el ecclesiastico que al hō-
bre necio ygnorante no se le deue honra: porque como dize
Salomon: no es mas hazer honra al insipiente: q̄ echar
vna piedra en el monton de Mercurio q̄ es la ganancia lo

1er. 15.

Eccle. 10

19. 26

gro del auariento. De aqui se infiere que al sabio se bara la honra q̄ no se deue al ygnorante. Esto dixo el ecclesiastico. *Que el sabio heredara la honra en el pueblo: y sobre el sabio los sacerdotes son dignos de honra doblada: como dize el apostol.* Porq̄ de mas de ser ministros de dios en señan la doctrina a los otros. y si allegaren los ricos a quello q̄ dize el Ecclesiastico: q̄ al dinero obedescen todas las cosas / dira la verdad que no quiso Salomō aprouar que sea cosa bien hecha: que todas las cosas obedezcā a las riquezas: si no dixo q̄ ay tanto mal en el mundo: q̄ ya quasi no tiene lugar la virtud: porq̄ al dinero obedecen todas las cosas. Y q̄ esta obediencia que al dinero se haze sea mala / parece en lo que el Ecclesiastico dize. *No ay peor cosa que amar el dinero. Si amar el dinero es malo: q̄ tan peor sera obedecello: no se dize esto aqui: porque no se deua alguna honra a los ricos: que si deue. Y assi dize sant Pedro que tengan los hombres hermandad entre si: y se honren vnos a otros: y ayn sant Pablo añade mas diziendo. Que vnos a otros se preuengan en la corteſia: y no esten esperando puntillos: quiriendo ser los poſtreros que hagan la corteſia. Mas dize se esto: porque no piensen los ricos que se han de alçar ellos cō el dinero y la honra: q̄ en fin fin como dize el ecclesiastico. La de dios es la gloria d los ricos honrados: como el temor de los pobres. Deurian por cierto tener los ricos grā miramiēto: para q̄ no se dixesse por ellos lo que dize el propheta. El hōbre viendo se en honra / no entendio: y fue cōparado a las bestias. No entendio cōuine saber su baxeza: p̄ſando q̄ merecia mejor q̄ sus inferiores el estado: y quedandose en la naturaleza de hōbre: fue cōparado a las bestias. Cōuine a saber en la cōdicion bestial. Cōuine luego q̄ se ayā benigna y affablemēte a los ricos cō los pobres en lo q̄ buenamēte pudierē: pues es muy gran verdad: q̄ todo lo q̄ cō los pobres bizierē los ricos: lo asientara x̄po n̄o redēptor a su cuēta.*

Cap. xliij. q̄ assi merecē los pobres en recibir por amor de dios como los ricos en darlo.

Siendo grā verdad q̄ haze seruicio a dios los ricos en dar de lo q̄ tienē por amor d dios a los pobres verdaderos: podria ser q̄ los pobres se tuuiesse por deſfauorecidos: por no tener materia de riquas: en cuya comunicaciō merezcā: como merecē los ricos q̄ por tener: tienē facultad de hazer limosna. Allegará para cōfirmar esto: lo q̄ el apostol alega de n̄o redēptor / q̄ dixo. *Que es cosa mas bieuēturada dar: q̄ recibir.* En esta q̄ act. 20. xa dezimos: q̄ es tāta la misericordia de dios: q̄ no solamente en dar: mas aun en recibir dexo materia de mereſcer a los hōbres. Por dōde si el rico mereſce en hazer limosna por amor de dios: tābien merece el pobre / si por el mismo amor la recibe. Quiero dezir: q̄ si dexado la eſtima de su p̄ſona: y poſponiēdo lo q̄ dirā del: q̄ recibe y come d limosna: y no solamente no recibe en aſrēta reſcebir por amor de dios: mas aun se gloria delllo: y tiene por honra reſcebir por tal ſeñor como es dios: eſte tal assi merece en recibir limosna por amor d dios: como el rico en hazella. Y aū ſaluo el mejor ju yzio: puede ser q̄ merezca mas el pobre euangelico: q̄ por amor de dios recibe la limosna q̄ el rico q̄ la haze. Por que ala limosna que el rico haze: aun q̄ no pretenda honra ni eſtima por ella: suele se le ſeguir vn humano fauor d eſtimacion y honra: que es conjunta ala magnificencia d l que comunica el bien que tiene: y al recibir del pobre suele acompañar menosprecio de vnos: y embidia de otros / y baldon de los que buien a las leyes del mundo. De modo que en alguna manera tanto quanto aquella eſtimacion que se ſigue ala persona que haze bien a otra / es alguna parte de premio dela buena obra que haze. Mas el pobre euangelico que recibe la limosna por amor de dios: allē de q̄ carece de esta parte de premio: porq̄ no se le ſigue fauor ni eſtimacion por parte d l reſcebir: si es pobre euangelico verdadero: v̄ce por amor de dios el menosprecio: y deſden que los miradores mundanos suelen a las vezes tener.

ner a los que recibe. Y lo que alega sant Pablo. *Beatus est dare q̄ accipere.* No se entiende que para alcanzar la vida eterna sea cosa de mas merito el dar q̄ el tomar. Si no que en la estimacion de los hōbres se tiene por cosa mas magnifica el dar que el recibir: segun q̄ el rey Asuero acostumbraua a dezir q̄ es cosa mas real el dar que el tomar. Que si el dar por amor de dios fuera de mas quilates por el merito de la vida eterna q̄ el recibir por el mesmo amor: no fuerā tan loado los pobres en la escriptura sagrada: en la qual el mayor fauor q̄ tienen los ricos es por el biē que hazen a los ligitimos pobres. De aqui parece la estima que tiene dios a los pobres: pues promete el cielo a los ricos por el bien que a los pobres hizieren. Y no es de creer q̄ mereciesen mas los ricos q̄ hizieron limosna a los sanctos apostoles: que los apostoles en recibir por amor de dios todo lo que los ricos les dieron.

Capitulo. xliij. De quatro dones que por venir disfrazados no son conocidos de todos: por virtud de los quales se comunican los pobres y ricos.



Entre muchas mercedes que dios hizo a los hōbres: hallo yo dos maneras o diferencias de dones. Unos son dones de nombre y de hecho. Y otros son de solo hecho sin nombre. En los primeros entran los bienes que dicen de fortuna y de natura y de animo. En los segundos de que aqui queremos tratar: son quatro principales: q̄ de tal manera son dones de hecho: q̄ a penas ay quien de nombre los tenga por tales. El primero se dice necesidad. El segundo pena. El tercero trabajo. El vltimo se dice en latin. *Tediū vite* / y en romāce. *Deffabzimiēto* de vida. Estos quatro dones son tan necesarios en la republica de los hombres: q̄ allēde q̄ por virtud de estos ay comunicacion entre ricos y pobres: no se podria passar la vida humana sin ellos. Dizen se dones de hecho: porque de verdad lo son: como luego parecera. Dize

se que no son de nombre: porque vienen tan desfrizados y tan dissimulados que no solamente no se tienen por dones mas con el iuzio deprauado del vulgo se tienen por males. Primeramente si no vüiera necesidad entre los hombres: quien arara los cāpos? quien texera liengos y paños quien cortara las ropas? quien quisiera ser çapatero? quien mondara los pozos y necessarias? pareceme que hizieran los hombres un cabildo de solas cabeças: que si le quisieramos cōparar: no se hallaria cosa que mas le quadrasa: que la ristra de ajos: adonde no se daria hōbre mandado: que no presumiesse juntamente de ser mandador. Por que no teniendo necesidad de otro: a ninguno reconoceria por superior. Ytem si los ricos no tuvieran necesidad de vestir: no tuvieran que ver con los sastres. Si no tuvieran necesidad de calçar: nunca hablaran a los çapateros. Si no tuvieran necesidad de casas: dieran de mano a los aluāñeres. Si no tuvieran necesidad de comer: no se diera nada porque oy aborçaran al carnicero y mañana arrastrarā al cozinero. Si ya que comen y beuē: no tuvieran necesidad de orinales y seruidores: quien pudiera subir a los pinaculos de sus altiezes: aun alla estan descargando las sobre cargas de sus estomagos: y con oler la cosecha de sus ordinarios abitos: no conosciē a la gente menuda: que occasiō tan colorada tuvieran para deshumanar se de hombres: y collocar sus asientos encima del Aquilon: si no fueran obligados a restituyr la materia de la substācia que comē. Concluyamos pues que es muy gran don para la comunicacion de los hombres el don de la necesidad: pues por su virtud ay obediencia de vnos y beneficio de otros: y cōcordia entre todos. Vengamos al segundo don que es el dō de la pena. Si ya q̄ ay necesidad: no vüiera pena / q̄en fuera señor de su casa? Si no vüiera carcel y horca y verdugo: quien tuuiera segura su vida. y ya que escapara la vida: quien defendiera su capa? quien osara passar por la

casa de su vezino a puerta del sol? Quien estuiera seguro de su criado? Quien cogera lo que sembrara y plántara? Luego mucho se debe a la pena: que ordena la culpa: pues por el temor de la pena no se atreven los hombres a lo que con la necesidad pudiera ser que hizieran: si la necesidad no tuuiera por freno a la pena. La qual (según dize Alcinoo Platónico) es la natural medicina con que se cura el mal de la culpa. Vengamos al trabajo que es el tercero don: si no obligara dios a los hombres a trabajar y ganar de comer por su trabajo y sudor / quien se valiera con ellos que no gastaran la vida en ordinarias contiendas: y vanidos que se alcançaran unos a otros? Si es verdad que la ociosidad es madre y fuente manantial de los vicios: que peccados: que malicias / que ardidés / que celadas / que repuntas: que injurias / que engreymientos / que singularidades de estima pudiera el desordenado appetito inventar: que los hombres ociosos no presumirá poner las en obra? y ya que los hombres no pueden estar ociosos sin que entiendan en algo: quanto mejor es emplearse los hombres en trabajos virtuoso si para más tenerse con ellos: que gastar la vida en vidas ajenas? Vean pues lo mucho que se debe al trabajo: los que con zelo de su república conocen el estrago de vidas y honras ajenas: que estos murmuradores anthropophagos estelliones bazen en los menudos: que por no ser del vado de los ociosos: pasan la vida con el trabajo en que dios les ayuda. Queda luego prouado: que la necesidad pena y trabajo son tres dones de hecho que por venir disfrazados: no son bien conocidos. Por que sin ellos no se puede passar la república y comunicacion de los hombres pobres y ricos / siervos y señores / ygnorantes y sabios / labradores y cavalleros / oficiales y generosos / corregidores y verdugos / principes y vassallos: y papas y sacristanes. El quarto don sube sobre estos: por que no solamente es para la comunicacion de los hombres: mas aun es para descarnar a los hombres del amor de esta vida mortal: y por consequente ayuda a la comunicacion de los hombres.

Este don se dize de sabrimento de vida. Porque quando bien miramos la vida y todo lo que ay en ella: tomamos un fastidio con deseo de descansar. Y dize cada uno con Job. Tendet animas meas vite mee. Fastidio y de sabrimento tiene mi alma de la vida que vive: porque es tan penada y tan de sabrida: que de balde no la querria: quanto menos la escoger: con la carga de la cuenta que della tengo de dar? Por virtud deste de sabrimento se descarnan los hombres del amor de la vida mortal con el deseo que tienen de descansar. En este de sabrimento se encierran los tres dones ya dichos de la necesidad pena y trabajo. En este se encierran las enfermedades del cuerpo / las fealdades y faltas de miembros / las ygnorancias del animo / las ygnomias y defonrias de las personas. Y en fin todo genero de pena corporal o spiritual con que los hombres se afligen. Sino embiara dios a los hombres calenturas / ciciones / costados / equilibrios y landres: que se conociera con humildad? quien reconociera el estado que tiene: si no tuuiera sin sabor en toda la vida? Quien se pudiera valer con un rico: si por falta de sin sabor y azedia: no reconociera superior? Finalmente quien buscara la vida eterna y se descarnara del amor que tuuiera con esta vida mortal: si todas las cosas le sucedieran tan a sabor de su paladar: que en todas ellas no tuuiera un si no? Alla estan los hombres con mil penas y mil azedias: que por una parte no se les quita el medico de la cabecera / y por otra se les pierden los lancetas que tenían muy a la puerta. De muchas se les levantan enojos / a culla reciben un baldon: aca bien con diffamia que tienen de fugadores: de embriagos / de rufianes / de murmuradores / de couardes / de locos atronados / de charlatanes / de mezquinos / de seguidores de metas ajenas: de phantásticos necios: de afretados publicamente. Y sobre todos sus males queriendo hazer el rico: tiene fama de pobres: que es la mayor afreta que los hijos y vassallos.

del mundo pueden tener: con todo esto estan tan enamorados del amor desta vida mortal: q̄ en ninguna manera la querrian dexar: que hiziera si todas las cosas les suscedieran a pedir de boca: sin q̄ tuvieran el menor enojo del mundo? De creer es que si dios no embiara dessabrimiento de vida: que se enamoraran los hōbres tanto del amor desta vida: que no solamente no quisieran buscar el reyno de dios como son obligados: mas si el se les viniera ala mano: le dieran de mano. Digamos luego que fue don de dios muy señalado el dessabrimiento de vida: por virtud del qual se descarnan los hōbres del amor dela vida mortal: z juntamēte baze que los ricos condesciendan ala necesidad de los pobres.

Capit. xlv. que la corruption de las cosas es el executor de la conciliación de los hōbres tenazes.



Dodria ser que algunos hombres fuessen tã rebeldes alas moniciones canonicas: q̄ dios les baze embiãdo les necesidad y pena z trabajo y dessabrimiento de vida: q̄ ayvn con todas ellas se dexassen estar descomulgados como miēbros cortados del cuerpo dela republica: quiriendo guardar todo lo que a sus manos yniere. No solamente no comunicãdo dello a sus proximos necesitados: mas ni ayvn tomando para si: lo que su appetito natural les demanda. Para estos tales auarientos que piensan q̄ les ha de faltar el cielo: embia dios vna executoria: q̄ es a manera de carta fulminatoria: con la qual executa las penas de los q̄ rehusaron la comunicacion de las cosas con los hombres necesitados. Este don se dice corruption de todo lo vegetal. Es tan grande: q̄ por virtud del se extingue la comunicacion de las cosas entre los hombres: porq̄ ya que no quieran comunicar vnos a otros de lo que tienen: presumiendo guardallo: llega la corruption: que es el executor de los auarientos y da os les yn ramalazo en el trigo comiendolo de gorgojo

*Nota breuiff
para el mudo*

mandole olor de silo: que a pesar de su guardador sale por fuerza de las camaras z los silos: z anda en el torno de la republica. El otro quiere guardar las cecinas confiãdo en la sal q̄ tienē: y acude la corruption: z da les vn ramalazo de rãcio y pulilla: que a pesar de su guardador salen de las despensas a venderse: o a darse de balde a manera del Calabres: q̄ da lo q̄ ha de echar en la calle de balde. Presume el otro de guardar las empanadillas de salmō d Sabogas / Anguillas / o Saualo: y acude la corruptiō y da les vn ramalazo d humedad repesada: q̄ apesar d su guardador antes q̄ se acabē de corōper: se bã de repartir por el barrio a los pobres. Otro cōfia mucho en la sal: z presume guardar carnes frescas de vna semana para otra: y acude la corruptiō y da les en descubierto cōla querela: q̄ apesar de su guardador o se ha de gastar el iucues: o se ha de repartir entre viernes z sabado al hospital. Quiere el otro nutriciō de Bacho guardar su bodega: para el tiempo de carestia: y acude la corruptiō con vna punta de azedo: q̄ apesar de su guardador se bã de bastecer las tauernas / antes que se le torne vinagre. El otro quiere guardar sus granadas y sus mēbillos: para trasdoblar la ganãcia y veder la a necesidad: y acude la corruptiō z da les vn ramalazo de pudriciō: q̄ antes q̄ cūplau con el antojo de las pñiadas: se ayã de baratar tan barato: q̄ no se saque si q̄ era el costo. Corta ropas z sobre ropas para guardar el otro Lucullo: con daño de los desnudos: y acude la corrupciō z da les vn ramalazo cōla pulilla en las delãteras / y por otra parte cō el socorro de los ratones z la fealdad de las mãchas: q̄ apesar de su guardador se bã de distribuyr entre los q̄ suelen hazer pascua con el desecho. Presume la otra de guardar tanto de ropa blãca: q̄ aya para aruar de diezietas: z luego acude la corruptiō z con ayuda del calor extrañō q̄ dela cal heredō: da les vn ramalazo con vn blãcido: y demas dela color amarilla: q̄ hereda dela holgan

hora. li. f. epist. ad mccc.

hora. li. f. epist. ad numiciū.

ga tales vias faja duras por los doblezes: que a pesar de su guardadora se há de dar vedas al hospital o distribuyr se para camisttas de niños. Desta manera podriamos poner exépllo en todas las execuciones que haze la corrupció don por cierto tan digno de ser loado; quanto es digna de abourecimíeto la auaricia en quié la corrupcion executa el poder q̄ tiene. Aun con todo esto no falta quié guardará to las cosas: q̄ delas despésas y encerramiéto vayá al muladar: q̄ fuera sino embiara dios el executor d̄la corrupció. De creer es q̄ si assi se guardara el trigo: como dineros: q̄ se hallara en muchas partes trigo de vn siglo: q̄ estuu el esperando el mal año. Luego muchas gr̄as cóuene q̄ demos a dios: porque entre otras muchas mercedes q̄ nos hizo/ nos embió la corrupcion delas cosas por executor de n̄ra cobdicia. Que ya q̄ por virtud no comuniquemos las cosas de q̄ abundamos: las repartamos por fuerza: riniendo ala puerta la execució del gorgojo en el trigo. La máca en la harina: la pudrició en la carne y pescador: el rancio en las cecinas: el azedo en el vino: el verdoz en el aze y te. Los gufanos en el queso y vinagre: el abilo y el moho en el p̄a: las hormigas en la miel: las bezes en el arropo: la ligamaça en las frutas: la euaporacion en las aguas distiladas: las pu lillas en los paños: la moliceie y faja duras en lienço: la yer tez en los çapatos y borzeguies. Y finalmente las ganzuas en los dincros: que assi bieden quando estan mucho tiépo estantios en vn lugar: como aguas de lagunajos.

Capitulo. xlvij. Que el fauor que los ricos buenamente pueden dar a los pobres: es la conciliacion voluntaria.

Diximos que la virtud en tanto es digna de ser loada: en quanto sale dela libertad dela volúntad. Por lo qual no es razón que sean los ricos tan malos para los pobres: q̄ ayan de esperar ala execucion dela corrupcion: para por virtud della haze

les bien. Antes como hōbres que ayn que sean cabeças estiman sus pies: liberalmēte deuen de comunicar a los pobres todo lo q̄ buenamente pudierē. Entre otras cosas sera vna y ayn casi la principal el fauor con q̄ fauoreceran las causas caydas de los q̄ poco pudierē. Que pues los pobres trabajan para los ricos: razón es q̄ los ricos hagā a los pobres participātes de su fauor: y si son obligados de dar a dios el diezmo de su cosecha: no es razón q̄ se alcen con el fauor: sin dezmar le primero cō los ministros ecclesiasticos y despues cō los verdaderos pobres de xpo. Aun q̄ no fuesse sino por gr̄ageria: auia d̄ fauorecer vno a otros: por q̄ cō foute ala regla d̄la medida: dios depare quié a ellos los fauorezca. Vnos niegā el fauor: p̄sando q̄ pensará los ricos a quié ruegā que aq̄llo q̄ hazē por la intercessió de los rogadores: sera parte de paga de algū seruicio o de alguna merced: q̄ de los ricos a quié ruegan esperan. Y por consi guíte piēsan que gastaran el fauor que tienē con ellos: y a esta causa no quierē interceder ni rogar por los pobres: que se les encomiēdan: por tener su fauor entero: para emplear le sano y cūplido en la oportunidad de su ppia causa. Estos tales q̄ con tal respecto niegā su fauor a los pobres: ya que no quieren ofrecer en sacrificio a dios el fauor: cō que auia de fauorecer a sus pobres: deuriā mirar (lo q̄ dize Salomō) Que no ay prudēcia ni astucia ni cōsejo cōtra dios. Y es cierto q̄ aquel presume tomar cōsejo cōtra dios: el q̄ teme gastar su fauor en el fauor d̄ los pobres: p̄sando q̄ al tiempo del menester le hara falta: y acude la justicia diuina: y haze q̄ por dōde pensará guardar y cōseruar su fauor: por allí le pierdan del todo: porque dios tiene puesta esta regla en su pueblo. Que por la medida q̄ cada vno midiere se há de medir quādo mas menester lo vuiere.

Capitulo. xlviii. Que los ricos deuen dar facil entrada a los pobres: y los ricos negociadores se deuen comedir a dexar les tiépo y lugar.



Achaso las mas vezes acaece que no hallan abogado los pobres: para q̄ interceda por ellos. Por lo qual como hōbres desahuziados del fauor de los q̄ puedē mas q̄ ellos: a falta d̄ procuradores atreuēse cōlo poco q̄ puedē a negociar sus causas. En las quales aprouechariā mucho: si los ricos remediassen dos cosas. la vna es q̄ los ricos dē entrada z lugar a los pobres: z dediquē vn rato d̄l dia: pa ēplealle en oyr a los pobres d̄ x̄po: q̄ mucha razō es q̄ si escuchā al rico por sus riquezas: escuchē al pobre por la autoridad d̄ n̄ro redētor en cuyo nōbre vā a sus casas: si q̄era por q̄ d̄ios les d̄pare fazō en q̄ les escuchē a ellos: q̄ndo ellos fuerē a negociar cō otros mas poderosos. Que d̄ otra māera cūplir sea lo d̄ Salomō en illos: quādo dize. El q̄ cierra las orejas al clamor d̄ los pobres: sera penado ēla misma moneda: q̄l clamara z no le oyrā. La otra es: q̄ los ricos q̄ vā a negociar o por mejor d̄zir a charlatar a casa d̄ otros: se comidā a despedirse cō tiēpo: por q̄ dexē lugar a los pobres. Que no es razō q̄ este el rico muy respaldado hablādo d̄ la d̄ Barras: o por mejor acertar comiēdo carnes de biuos: detrayēdo de los ausentes: y entre tāto q̄ este el pobre z la biuda y el huērfano esperādo a q̄ se acabe el cōbite q̄ comiēca del huego Troyano: z acaba en las trasmutaciones de Protheo. De qualq̄er liuia no principio se v̄de la detraction: y tiene por entremetas las vidas de los que ocurren. E ya que la peccadora de la biuda piensa que han acabado / entra otro nueuo presanaje de la comedia / y tras el otro: y sola ella es la quarta persona muda que dize Horatio que ha d̄ callar: y esperrādo a q̄ acabēo por mas acertar de esperādo q̄ acabē: viene la noche: por q̄ es autoridad y se cō hachas: z buelue se la peccadora a su casa mas triste q̄ la noche q̄ le īpidio su negocio. Buelue otro dia z crecē los charlatanes: q̄ si oy vuo muchos: mañana se doblā / z sale la comedia d̄ madre: como creciēte d̄ rio atajada cō el Alfayre. En esta esperāca

*no se ve
responde
a favor
de los pobres*

puer. 21

*Doza: in
poeti.*

poeti.

o de esperāca van se dias z vienen dias: y al fin fin ya q̄ empeçaua a quajar saliole guera vna habla: que tan caro le auia costado. Por q̄ ya que a poder de y dasz de vencer de tiēpo a todos los entrantes y salientes alcanço gracia y hablo vna palabra al rico: tomole en pie: porque de cansado de estar assentado se salio al corredor / y sin mas escucharla despide con dezir bolueos mañana. Y quādo buelue mañana: tomale tan cāsado como la tarde d̄ antes. y lo mas que hazes es dezir yo hare lo que pudiere. Y a penas la peccadora a baxa de la escalera: quando no tiene el rico cosa mas oluidada: que demandando el orinal se le fue todo de la memoria. Por amor de nuestro seņor que se acuerden los ricos: que assi como el buen medico acude mas presto al enfermo que al sano: que assi ellos se vistan de la cōpassion de los pobres: y tengan mādado a sus criados: que cada quando quel pobre viniere a su casa: le den entrada. Que pues los pajes de los ricos que vienē a ellos bizen sus embaxadas clara o secretamente: segun la qualidad de lo que quieren dezir: no es razon que los pobres q̄ van de parte de d̄ios: ayan de esperar: a que se despida los charlatanes estozu a negocios: para y se muy autorizados con hachas. Acuerden se de lo q̄ el apostol Santiago les amonesta. Si entrare en v̄ro ayuntamiento algun rico cō un millo dorado z vestidura preciosa / y entrare el pobre en babito pobre. Si tuvierdes respecto al rico: z le assentares en el mejor lugar: y dixeredes al pobre. Tu estate alli: o assentate en el escaño de baxo de mis pies: no veys claramente la maldad que hazeyz: no veys que d̄ios eligio en este mundo los pobres: que aun que son pobres de posesiones son ricos en fe: z vosotros desonrastes al pobre? No veys que si teneyz respecto ala qualidad de la persona / que hazeyz peccado / como hombres que traspassays la ley q̄ d̄ios os ha dado? Esto es lo que dize el apostol Santiago. Y finalmente todo el capitulo va en endereçado:

Jaco. 2.

que los ricos den lugar a los pobres: si ellos quieren tener lugar en el cielo.

Capit. xlii. Que la comunicacion del favor ha de parar en obras con las quales podran llevar los pobres la carga de la pobreza.



Comun refrã es: obras son amores: que no buenas razones. Este se ha de verificar en el socorro q los ricos deuen hazer a los pobres: porq a vn q es mucho el socorro òl fauor: no se quita que no seã obligados al socorro practico del mätenimieto roporal: porq (segun dize el apostol Santiago) La fe sin obras es muerta: z por consiguiente no es razon: q el socorro q a los pobres se ha de hazer: se vaya en solas palabras: sin q entrenegan obras en ellas. Porello dize el aposto la Timotheo. Que mãde a los ricos del siglo: q no pongã su confiãca en las riquezas q son inciertas: sino q sean ricos en buenas obras: distribuyẽdo y comunicando dello q tienen. Esta comunicaciõ sera de mas dello q les dixer: si les emprestarẽ dineros o su equitalẽte sin esperar logro. Esto esta mandado en el Deuteronomio. Y chũsto nro redẽptor lo mãda por precepto en el euãgelio. Parece ala razõ que aun q no fuesse por mas: si no por descargar se los ricos de la dificultad q tienẽ dẽtrar en el cielo tiniẽdo muchos dineros: seria biẽ que los tuuiesse depositados en pobres: quãto mas razon sera q los distribuyã en el tiẽpo: q la necesidad los haze comunes: o por mejor dezir quãdo la grande necesidad los haze propios del pobre / z agenos del rico que en tiempo de grande necesidad del proximo los res tiene. Que esto sea assi parece por aq llo q chũsto nuestro redẽptor dixo. Quã difficultosamẽte entrarã en el reyno de dios: los q tienen dineros. Es tanto como si dixera. Pues q pobres no hã de faltar: z a los q tienẽ dineros se les haze de mal suplir sus necesidades: por no menoscabar sus riquezas: si guese q difficultosamẽte entrarã en el reyno de dios.

Jaco. 2.

I. timo. 6

Deu. 15.

math. 19

mar. 10.

El qual es reyno en q reynã los frãcos y liberales / porq el rey deste reyno es la misma liberalidad. Por lo qual no es razõ que quierã yz los ricos al reyno de los frãcos z liberales cõ auaricia: y al reyno en q se comunicã los bienes / cõ retenciõ de la sobra: q de derecho es òlos pobres legitimos mamẽte pobres. Por amor de dios q no se oluidẽ los ricos dello q diximos. Que la mejor grangeria q tienẽ los ricos: es la necesidad de los pobres. Porq si esto miraren con atenciõ: emprestarles hã dineros: cõ que puedã cõprar a sus tiẽpos algo dello q hã menester: porq por falta de dinero / no ay quiẽ cõpre mas caro q el pobre. Por dõde todo el año padece. Lo vno porq lo cõpra por menudo: z lo segundo porq lo cõpra fiado: y lo tercero porq lo cõpra en tiẽpo q se vsa: y lo quarto porq le dà lo mas ruyn. Porq los vñdedozes dà lo mejor al q va a cõprar con dineros. El rico cõpra barato: porq cõpra en cantidad el mätenimiento de vñdo de medio año. Pãgalo luego en cõtado: cõpra lo en tiẽpo q no se vsa: porq se lo den mas barato: o ya q en todo el año se vsa: compra lo quando menos se vsa: y por ser rico le han ò dar lo mejor. Algo deste barato y mejoria partici para los pobres: si los ricos les ò prestassen dineros. Que pues los pobres han de pagar al panadero y al azeytero de su trabajo: bien podran pagar a los ricos y mas facilmente / porque se ahorrarã de pagar: lo q auia de ganar el panadero y el azeytero. Quisieramos aqui trasladar todo el capitulo. xxix. del Ecclesiastico: en q con mucha instancia encomienda a los ricos: que hagan caridad y misericordia a los pobres: z q les empresten en tiẽpo de sus necesidades. Mas porq es grãde el capi. y David encierra toda la sentẽcia en vn verso: quiẽ leyere el verso haga cuẽta q lee el capit. El verso es. Iucũdus homo q miseretur z cõmodat: disponit sermones suos in iudicio. Agradable es el hombre: que tiene misericordia: y presta. Por que dis

psal. 112

pone sus respuestas en el iuzio. El hombre que empresta es agradable a dios y a los hombres. Y por el contrario el auariento es aborrecido de dios y de los hombres. El que empresta dispone sus razonamientos en el iuzio. Quiere decir que la limosna y la misericordia que hizo con el pobre sera su abogada al tomar de la cuenta en el iuzio: quando muriere. De manera que assi como en el iuzio de las gentes responde el abogado por el reo que es acusado: assi en el iuzio de dios respondera la limosna por su hazedor. Pues que mas puede querer el que es acusado: sino que en una tela de iuzio tan riguroso tenga de su parte la misericordia: que responda por el. Es tan riguroso aquel dia: que en otro psalmo le llama el mismo propheta dia malo: quando dixo. Bienauenturado es el que entiende sobre el necessitado y el pobre: por que este tal en el dia malo: conuiene a saber en el dia del riguroso iuzio sera librado por el señor. Si los ricos se quisiesen aboriar de la pesadumbre de la opinion: bien tendrian para socorrer a los pobres. El fundamento del superfluo gasto que tienen es la gran casa: por que los que quieren morar en casas reales: son casi forzados a tener ellas vazias: por donde quieren tener tanta tapiceria: y tantas diuersidades de albafas: que no les basta la renta: y por consequente por cumplir los ricos con los vazios de sus magnificas casas: dexan vazia la necesidad de los pobres. Los quales por ser piedras vivas en la casa de dios: tienen derecho patente a todo lo que superfluamente se gasta con las piedras muertas de los edificios.

Capitulo. I. Que el principal fauor de los pobres sale de la buena gouernacion de los pueblos.

Todo lo sobredicho no es tanta parte para aliviar la pesadumbre de la pobreza: quanto es la buena gouernacion de los administradores de la justicia. Porque assi como en el cuerpo humano si la cabeza esta enferma o soñolienta o descuydada:

nota
est.

pat. 4o

esta
capitulo
no
publ
no
publ

no aproueche mucho la diligencia de los otros miembros: assi el cuerpo de la republica no se escapara de una confusion babilonica: mientras la cabeza que es el principal que gouerna: no hiziere su officio. Por tanto deuria todos los que tienen gouernacion de republica no descuydarse de la gente menuda del pueblo. Assi como la cabeza no se descuyda de tornar por sus pies. Por amor de dios que miren los que gouernan el cuerpo de la republica: que no se engañados y mal tractados los pobres. Que no es razon que toda su gouernacion y diligencia se emplee en fauorecer a los ricos. Deurian de leer la politica de Aristoteles: y las leyes de los Romanos que copio Marco Tulio. Ytem los estatutos de muchos pueblos: para sacar reglas de buena y justa y aplazible gouernacion: y juntando los exeplos practicos de lo que oyeron o vieron con lo theorico y especulatiuo que leyeron: saldran de verdad con la experiencia de lo que en sus ingenios traçaron. Y porque es sentencia comun de rhetoricos que la mejor manera de enseñar o aprender es por exeplos: y entre los exeplos dize Tulio: que los rezientes comueuen mas que los antiguos: sera bien poner aqui un exeplo reziente / que sea como una muestra de la gouernacion: que aplaze a los pueblos. Especialmente si es exeplo: que de tal manera se cumple con vnos: que no se baze de grado a los otros. Por cierto que podiamos aqui traer muchos exeplos rezientes de muchos que gouernaron y gouernan agora grandes republicas: en que es presidente. Mas pues estamos en esta ciudad de Toledo: que es el primado de las Españas: sin menoscabo de los presentes: pongamos aqui un exeplo que todos sabemos y vimos en esta ciudad / el qual por ser ya passado: aun que en virtud permanece: con titulo de aprouar la virtud: que con la estima se le crece: se puede licitamente magnificar. Este exeplo es la sollicitud de la gouernacion que en esta ciudad tubo el ilustrre señor Marichal don Pedro de Navarra: siendo

Lice. in
partitio.

esta
phj
redal
de
de Toledo

corregidor desta ciudad. Por cuya diligencia y sollicitud fueron fauorecidos los pobres todo el tiempo de su gouernacion. No hazemos aqui caudal delas obras insignes q̄ hizo en esta ciudad. Como fueron mudar la Laborra a la Albondiga: y hazer Albondiga de vn suelo pdido por profundissimo muladar: z abaxar la Plaza del Ayunta miêto: para quitar de trabajo a los q̄ viuieslen de continuar el audiencia. Y t̄ a llanar la salida d̄ la puerta d̄ Elisagra. Obra por cierto tan digna de ser loada: como los muladros del rey Augias q̄ Hercules alimpio: q̄ se cuentan por vna delas doze hazañas q̄ hizo. Destas obras con sus semejantes no hazemos aqui caudal: porq̄ por magnificas y grandes que sean: en fin son obras de piedras muertas. Mas las obras que hizo en las piedras biuas: q̄ son los pobres de christo: mas habil me hallare para estimar las en mucho: que para saber las cōtar. Una cosa es manifesta: q̄ en todo el tiempo q̄ en esta ciudad gouerno: procuro de sacar de pecado a los ministros dela justicia: persuadiendo a los vnos z forçado a los otros: para que limpiamēte vya se cada vno del officio q̄ era a su cargo. Assi mismo quando menos se catauan de: amanecia vnos días cō los molineros: y otros cō los carniceros y pescaderos. Y no menos andaua sobre los almotacenes q̄ sobre los regatones. Finalmente el en persona rodeaua a los officiales menudos. Los quales quando menos se catauan: se hallauan cō el: que estaua mirando los pesos z medidas: de mas delas grandes experiencias q̄ tomaua para conocer la falsedad encubierta dela cosa que se vendia. Por lo qual a todos les cumplia dar buen peso z buena medida: y de buena cofa y por su iusto precio. Y lo que echaua el sello es que en su gouernacion primero se cumplia con los pobres z miseros: que con los ricos. Esto se dize aqui: para que sep̄ los que gouernan: que ay miradores en las republicas: q̄ sabben y entienden qual es lo bueno: y lo que agrada a todo

el comun: que es la justicia: que yguala los altibaxos q̄ ay entre los ricos y pobres. Porque a todos parece muy mal: que se passe el fauor a la parte delas riquezas: y q̄ el diffauor se quede d̄do sospiros cō la pobreza. Segū aq̄llo de Quiddio.

In precio precium nunc est: dat census honores

Census amicitias: pauper vbiqz iacet.

En las riquezas esta la estima: y en la hacienda las honrras. En el tener esta la amistad / y la pobreza desamparada no sale de los rincones. Por reuerencia de dios que los gouernadores delas republicas tengā cuydado de los menudos: pues la sollicitud que de ellos tuuieren: dize nuestro redemptor que la recibe a su cuenta.

cast. li. 2

math. 25

¶ Fin del tercero libro.

¶ Comiença el quarto libro: que tracta del libro reuelado dela escriptura sagrada.

Domine labia mea aperies et os meum annuntiabit laudem tuam. Deus in adiutorium meum intende. Domine ad adiuuandum me festina. Gloria patri et filio z spiritui sancto. Sicut erat in principio z nunc et semper et in secula seculorum. Amen.

¶ Oremus.

Omnipotens sempiterna deus qui nos omnium sanctorum merita sub vna tribuisti solennitate venerantique sumus: vt desideratam nobis tue propiciationis abundantiam multiplicatis intercessoribus largiaris. Per dominum nostrum iesum christum filium tuum. Qui tecum viuít et regnat in vnitate spiritus sancti deus. Per omnia secula seculorum.



En el fauor dela diuina gracia en los tres li-
 bros passados breuemente tocamos el cono-
 cimiento que el hōbre puede alcançar: assi por
 la enquadernaciō del libro original: como por
 la liciō de las criaturas 7 las leyes dela razon. Mas assi
 como el hombre por ser criatura libre que libremēte obra:
 trasciende los agentes naturales: assi ha menester y
 na liciō sobre natural: que le guie al fin sobre natural des-
 la bienauētura: que vitimadamente dessea. Por esto es
 necessario que el hōbre pida con pia affection 7 continuas
 plegarias: lo que el naturalmente no puede alcançar. La
 necesidad que para pedir tiene esta clara. Porque ya q̄
 dela verdad que leyo en la enquadernacion del libro origi-
 nal: faco la libertad de su libre aluedrio: y dela luz q̄ resp̄la
 desce en las tinieblas: conosco la primera causa increada
 fuente de todas las causas. Y delas porciones de su alma
 superior 7 inferior hallo el desseo que tiene dela bienauen-
 turança: no pudo sacar de todas estas liciones: que cosa y
 que tal sea la substancia dela bienauentura: ni por q̄ mē-
 dios la pueda alcançar: ni como se aya de auer con ella.
 Porque siendo la razon natural tan limitada como es/
 no puede naturalmente tener conocimiento del bien infi-
 nito. Y de aqui es q̄ tiene necesidad de fe: que se lo enseñe:
 y le diga en q̄ consiste su bienauenturança: 7 los medios por
 donde la ha de alcançar: porque es muy gran verdad lo q̄
 dice el Ecclesiastes. Conoci que no puede el hōbre hallar
 la razon delas obras de dios. Por lo qual dīra con el rey
 Josaphat. Señor como ygnoramos que deuamos hazer:
 sola vna cosa nos queda: q̄ pongamos nuestros ojos en
 vos. Los hōbres que pensaren q̄ basta su ingenio para al-
 cançar lo que les esiple saber: para acertar el camino dela
 bienauenturança: no pueden dexar de caer en errores. De
 aqui parecen los desuorios delos philosophos que pen-
 sando dar en el blanco dela bienauenturança: dixeron. Co-

eccles. 8.

2. pa. 20

mo lo trae. Ad. Tullio en cinco libros que escriuio desta ma-
 teria. Tan poco puede saber la razon los medios que pa-
 ra alcançar el fin dela bienauenturança son necesarios.
 Porque assi como el fin es sobre natural: assi han de ser
 sobre naturales los medios. Porque aun que las buenas
 obras sean los medios para alcançar la gloria: estas obras
 no tienen la virtud en si mismas: segun aquello que dize
 el apostol. No son parte las passiones deste tiempo: para
 que por ellas se aya de dar la gloria. Mas tienen la virtud
 en los meritos dela passion de nuestro redēptor: en la qual
 por gracia se encorporan los hombres: y por la acceptaciō
 diuina se hazen bastantes 7 dignas de ser premiadas con
 gloria. Y es cierto que la razon natural no puede tener no-
 ticia natural dela acceptacion diuina: que accepta las o-
 bras: y si destas dos cosas que son la substancia dela bien-
 auenturança 7 los medios para alcançar la: no puede tener
 noticia la razon natural: muy menos la tendra dela
 tercera. Que es como se ha de auer con el fin: que es amar
 le sobre todas las cosas. Porque segun regla de sant Au-
 gustin. Nihil est volitū nisi precognitum. No se puede que-
 rer la cosa que no se conoce. De aqui parece lo que dize el
 apostol. Que como los que se tenian por sabios conociē-
 sen a dios. Conuiene a saber como conociēssen vna prime-
 ra causa de todas las causas: que resplandece las tinie-
 blas: no le glorificaron como dios (conuiene a saber) no se
 uieron con el como deuieron. Mas deuanearon en sus pē-
 samientos: y escurecio seles el entendimiento insipiente.
 Porque riniendose por hombres sabios: quedaron se nef-
 cios: dando ala criatura la honra que auia de dar a su cria-
 dor. De creer es que pues todos los philosophos desatis-
 naron: y no acertaron a dar en el blanco dela bienauentu-
 rança: que la gente vulgar se quedasse en las tinieblas
 dela ygnorancia / delas quales sus sabios philosophos
 naturalmente no pudicron salir. Por lo qual fue merced

Rom. 8.

de tri. II.

Rom. I.

señalada de dios reuelar a los hōbres la liciō q̄ para alcançar la bienauenturança del cielo: necessariamēte auis de saber. Esta liciō se dize el libro reuelado o la escriptura sagrada. En la qual principalmēte se cōtinen las tres virtudes theologales: fe: esperança: y caridad. La fe nos enseña q̄ es la sustancia de la bienauenturança. Dize nos que cosa es dios: y q̄ es la vida q̄ en el cielo se biue. Y q̄ tal es su contraria la del infierno. La esperança nos leuanta a esperar el premio q̄ dara dios a sus escogidos mediāte los meritos que dios acepta: para premiallos con gloria. La caridad nos haze amar a dios sobre todas las cosas como vltimo fin y el paradero de nro querer: y a todas las cosas por el mismo dios. Por virtud de la qual caridad conoscemos como auemos de amar a dios por dios y a nosotros en el conel: y por el. Y es cierto q̄ si la liciō de este libro se pudiera alcāçar por sola razon natural: q̄ entre tantos philozofos como a auido en el mundo: algūo la vuiera alcāçar: y por cōsiguiente nunca dios la mādara crear.

Capitu. i. Que el conocimiento que se tiene por la virtud de la fe es mas cierto y mas noble q̄ el que nasce de la opinion y la sciencia.



Uy magnifico señor dize Aristoteles q̄ todos los hōbres naturalmēte desca saber. A las au que ni dize saber biē ni mal: ni por sciēcia ni por opinio ni por fe: sino absolutamēte saber: entenderemos q̄ tienē desseo de conoscer qual es la verdad y la falsedad de las cosas. Este conocimiento tiene grados. Que assi como el q̄ se tiene por sciēcia es mayor q̄ el conocimiento que se tiene por sola opinio: assi el conocimiento que se tiene por fe reuelada es mejor y mas cierto: q̄ el q̄ se tiene por sciēcia. Lo primero esta claro: porq̄ la opinio es vn conocimiento escuro y no cierto / como es vna probabilidad de las cosas que aun que por vna parte tiene algunas razones que la defiendan: no son tan perēptorias que forzosamente con-

duyan: y la sciencia se funda en vna claridad del entendimiento: el qual por las causas que le mueuen forzosamēte tiene conocimiento y clara noticia de las cosas q̄ entēdimiento conoce. Lo. ij. tãbiē esta manifestado: q̄ quãto excede dios ala razō hūana: tãto es mas cierto y mas noble el conocimiento q̄ se tiene por fe reuelada: q̄ el q̄ se tiene por sola sciēcia: el qual no excede ala capacidad del entendimiento: y la fe se funda en la auctoridad diuina: q̄ es la primera verdad creada primer principio y vltimo paradero de todas las cosas: las verdades q̄ se pueden pēsar dezir o hazer.

Capitu. ij. q̄ declara la generalidad de este nōbre fe.



Este nōbre fides en latin se deriva deste verbo fido. is. q̄ quiere dezir cōfiar: y aun q̄. Ad. Tullio le deriva de fio. is. La verdad es estotra: porq̄ tãto q̄ere dezir fides como credito o cōfiança: q̄ se tiene de aquel a q̄en algo se cree. Esta virtud es tan necesaria: q̄ no solamēte se halla en la religio del alma: mas en la vida humana no se puede biuir sin fe. Es tan vniuersal que no vno religion en el mūdo aun que aya sido religion falsa: que no aya tentado por cimiento la fe: con que la religion que no pudieron prouar se creyo. Entiendo por fe la constança que nasce de la estima y auctoridad de aquel: a quien sin dar mas razon ni prouea de lo que dize: por sola su auctoridad le creemos. Si preguntassimos al gentil: que razon da de su ydolatria / dira que la auctoridad y credito que dio a sus oraculos es la suma razon que le mueue. Si preguntamos al Judio que razon da de su ley / dira que no tiene otra fuera de la auctoridad y credito que da a dios que dio la ley a Moyses: y presumere de estribar tãto en el credito q̄ vna vez le dio: q̄ por creerle por vna parte le descreo por otra. Por creer que dios dio la ley vieja no quiere creer que aya mandado: q̄ dexada la ley crea el Euangelio: dexada la letra crea el espiritu de la ley.

Des quod p...
lib. i. off...
no...

tra. Porque le parece a el que el euangelio no es el espíritu de la ley: y por consiguiente: piensa que el euangelio no es cosa que dios aya mandado creer. Si preguntamos al moro: que razon da de su secta Epicurea: y de las luxurias y glotonerías del parayso que le promete. **B**ahoma: no dara otra: si no que Bahoma fue propheta de dios: y que de parte de dios le dio aquella. Y por consiguiente dira q por dar credito a dios: por esso guarda la ley de Bahoma. Si preguntamos al christiano: que de razon de la ley euangelica que professa: no dara otra razon que sea mas principal: que dezir que es vna ley que dios reuelo a los suyos: que de voluntad le quissen seguir. De manera q aun que cada vno pudiesse traer algunas razones falsas o verdaderas: la vltima razon y resolucion en q todashá de parar es la fe y credito que dio cada vno ala autoridad de aquel a quien cree. La necesidad que ay de fe para pasar la vida política: esta manifesta: porque no podría auer contractos en la republica de los hombres: si no se aprobechassen de la virtud de la fe. Que sciencia pudiera tener el hijo que era hijo de tal o tal padre: si no tuuiesse fe y diessse credito al que le dize: yo soy tu padre: que sciencia pudiera tener vno del conseio de otro: si no diessse fe ala bondad y letradas que cree que tiene aquel con quien se aconseja: Que sciencia pudiera tener vno de la carta de otro: si no diessse credito ala firma que ve al pie de la carta: Que sciencia finalmente tendrían vnos hombres de la intincion de los otros: si no diessen fe vnos a otros y creyessen que les dizen verdad: Desta manera podriamos dar exemplo en todos los contractos que passan entre los hombres: los quales no se bariá: si no tuuiesssen los vnos fe de los otros. Luego q marauilla q la fe sea necesaria para creer los altos mysterios q dios reuelo a su yglesia: si muchas de las cosas que traemos entre las manos: no las podemos effectuar sin la fe: cõ la qual sin razon manifesta q nos la prueue crecemos tal o tal cosa.

Capitulo. iij. En que se da la diferencia de la fe christiana y la fe falsa de religion falsa.

Aun que la fe q toca ala religion del alma: claramente difiere de la fe politica: cõ que se traua la comunicacion de los hombres: porque la vna tira alo temporal y la alo eterno: podría ser que pudiesse alguno la diferencia de la fe verdadera y la fe falsa de religion falsa. Pues q assi el ydolatra como el catholico religioso tiene por fundamento principal y resuelve toda su creencia en el vltimo paradero: que es la auctoridad diuina. A esto dezimos que si la diferencia fuera de parte de la razon humana: segun que vna razon fuera mas firme que otra: se pudiera dar la diferencia que viera de vna fe a otra. Mas como digo: pues ningun creyente estriba en razon humana: para conuencer al gentil de su falsa ydolatria: y al moro de la badiomia de su secta: y al judio de la pertinancia de su ceguedad: porque no admite espíritu fuera de la corteza exterior de la ley: no basta razon humana: porque todos estriban en fe. Luego es necesario que dios illustre el entendimiento del hombre que es engañado con fe falsa: para que dexada la falsa religion crea firmemente en la fe verdadera. Porque la fe (Como dize el apostol) es don de dios: porque ninguno se glorie como de cosa propia. Y es cierto que ninguno puede venir ala fe de nuestro redemptor Jesu christo: (como el mismo lo dize) Ephc. 2. Si el padre eterno no le truxere. De manera que para conuencer la falsedad de vna fe: es menester tener en si la illustracion de la fe verdadera. No obstante esto la razon humana tiene tanto poder: que aun que no sea bastante para ser cimicento de la fe verdadera: siendo ayudada de la fuerza de la verdad: puede destruir probablemente la fe de religion falsa. Porque diremos al gentil q no es razón que atribuya el a dios lo que no se atribuyria a vn hombre bueno. Pues como diremos que la religion de la ydolatria

joan. 6.

es cosa mandada de dios: siendo como es vna superficialidad llena de todos los siete peccados mortales? Quien no ve las soberbias auaricias luxurias y las gulas embdrias y perezas que de cada vno de los ydolos cuentan los mesmos gentiles? Por cierto que no fue menester que Sant Clemente ni Justino philosopho ni Tertuliano ni Lactancio ni Sant Augustin los confundiesen en los libros que contra las falsas religiones escriuieron. Que bastan las suziedades y vellaquerias notables que dellos escriuieron. Como el romano Diodoro Ennio Lucrecio Plauto Cergilio Ouidio y Juuenal con todos sus compañeros. Por lo qual dira la buena razon: que no es razon que se tenga por cosa digna de dios: la que seria desonra de buenos hombres. Para confundir la perfida Judayca ay muchas razones. Vna es que si en la ley vieja no se incluyera y se figurara vna ley espiritual: qual es la ley euangelica: antes se tuuiera por vn pelmazo de pesadumbre. (Como lo prouea Sant Pedro) que por ley dada de dios: si no incluyera dentro de si cosa que fuesse mas: que lo que suena la corteza exterior de la letra. Por lo qual si quisiesen estar los iudios a buena razon: facilmente se conuencieran con sola vna cosa que concediesse. Y es que en la ley se haze mención de dos aduenimientos de christo. El vno por su sacratissima encarnacion: y el otro al iuyzio final. Porque es cierto que si los hebreos no confundiesse estos dos aduenimientos: pensando que es solo vno: conoscerian claramente que son ya cumplidas las señales del primero. El cumplimiento de las que ellos no pueden negar. Y como quedan las señales del segundo aduenimiento al iuyzio por cumplir: dicen que hasta que das este cumplimiento no ha de venir el Messias que ellos esperan: pensando (como digo) que las vnas y las otras son señales de vn solo aduenimiento. Luego quando el iudio viene a conceder que en su ley se haze mención de dos aduenimientos: no le quedara razon ni auctoridad para contra:

ect. 15.

dezir al sacro euangelio: que es el espíritu y vida de la ley vieja. La qual antes del aduenimiento de nuestro redemptor: estaua preñada del euangelio espiritual: que en la figura de la ley se incluyo. Esto no negaran ellos: pues haze tanto caudal del sentido Cabbalistico: que es el que nosotros dezimos sentido Allegorico. Tan poco podria negar ser dos aduenimientos distintos: pues las señales son muy distintas en lo que toca al aparato y estado de la persona del Messias. Por que las señales del primero son señales de humildes: aun que junto con estas ay señales que le testifican ser dios. Las señales del segundo son señales de señor: puesto ya en la possession y dominio de todas las gentes. Son señales finalmente de persona que viene a tomar cuenta y residencia a todas las generaciones del mundo. Para confundir la secta Abomética: dize la razon que ley tan carnal y tan bestial y tan tonta que es contra las buenas costumbres y contra la discrecion natural: no es digna de ser reuelada por dios. Mas quando viniere a la fe christiana: hallaremos la cerca de tantas virtudes y tan heroycas en grado eminentes: hallaremos la no contra la ley natural: si no sobre ella tan eleuada: que por ninguna razon se puede negar ser ley dada de dios: por donde parecera la excellencia de la fe christiana sobre todas las creencias del mundo. Por que no solamente no repugna a la natural y buena razon: como claramente vemos que reguñan las falsas creencias: mas tanto es el acatamiento que la razon humana le haze: que assi se encoge delante de ella: como la sierva humilde delante de su señora.

Capitulo. iiii. En que se declara qual es el principal fundamento: en que estriba la fe Catholica del Christiano.



Exada la generalidad de este nombre fe. Al presente tomamos fe por vna virtud theologica: con que el verdadero christiano firmemente sin poner dubda cree los mysterios reuelados

dos por dios. Antes que otra cosa digamos: sepamos que este nombre objeto: es aquello a que miramos y tenemos la intencion y principal ojo: quando algo hazemos o pretendemos. Así como dezimos que el blanco es el objeto del velletero. Esto así presupuesto digo q̄ la fe tiene dos objetos o blácos a que mira. El principal se dize objeto formal: que es la razon formal: por donde alguna cosa es creyda: y este es dios que reuela: primera verdad y fuente de todas las verdades. El segundo se dize objeto material: que es la misma verdad creyda como son los artículos dela fe. Y para que se alcance fe se requieren dos cosas. La vna es que aya quien nos la enseñe / y la otra es el consentimiento y acceptacion libre de nuestra voluntad. De esta manera proponiēdo nos y predicando nos la yglesia las cosas dela fe: causa dios en el alma del adulto que no contra dize: vn habito: el qual llamamos fe infusa. Este mismo habito causa dios en los niños por la virtud y eficacia del sancto baptismo. Ayn que por la edad infantil no tienen actualmente el tal consentimiento. Este habito inclina ala misma alma en que esta: a tener y creer por verdad infallible lo que la yglesia le propone que crea. Quanto al consentimiento con que recibimos la fe: depe de la fe de solo dios: como de principal agente y objeto q̄ los theologos llaman formal y fin y regla certissima. De parte dello que se propone y explica lo que se ha de creer / puede depender de los angeles y de los hombres: por medio de los quales propone dios estas o aquellas cosas. Y por esta parte quāto a aquellas cosas que auemos de tener por ciertas y infallibles: la fe nos haze infalliblemēte tener lo que la yglesia nos propone y explica predicando nos la palabra de dios. Conforme alo que dize el apostol. **Rom. 10** Que la fe es por el oydo: y por esso quāto a proponer y explicar lo propuesto: pueyo el sp̄s sc̄to admirabilemēte d̄ vna regla ifalible: q̄ es la doctrina q̄ da la yglia catolica. d̄ ma

nera que la auctoridad dela yglesia es vna infallible regla: para proponer nos y explicar nos las cosas: que por fe se han de tener. Y como sea verdad que para la fe concurren dos reglas infallibles: la reuelacion diuina y la auctoridad dela yglesia: ay esta diferencia entrestas dos. Que la reuelacion diuina es la razon formal: por dōde creemos y la auctoridad d̄ la yglesia es la administradora: para dar nos a entender: lo q̄ creemos. Y así nuestro entendimiento estribando principalmente en la reuelacion de dios: junto con lo que recibe declarado y explicado dela yglesia catholica: vltimadamēte respōde el christiano. Que por esso cree las cosas que la yglesia le propone y explica: porque cree que son cosas reueladas por dios. Y así lo vltimo en que para: es la reuelacion diuina: segun que luego lo explicaremos. Y lo que ala yglesia creemos: es que dios reuelo las cosas que nos propone y no otras: y que las reuelo en el sentido que la yglesia las entēde y no en otro. Y tē la reuelacion diuina es vna regla infallible que por si misma sin otra auctoridad es la que da fuerza y vigor ala fe. Mas cosas creydas dela qual se principalmente conuino ser alcanzadas por la reuelacion diuina. Mas el proponer nos las cosas dela fe y declarar nos las la sancta madre yglesia: conuiene accidentalmente ala fe: por la parte que toca a nosotros a quien se proponen: por la necesidad que tenemos que nos las declare la yglesia. Los angeles a quien dios por si mismo sin medio de otro reuelo y explico los mysterios de su diuinidad: no tenían necesidad de esta segunda regla. Si así lo reuelara dios a cada vno de los hombres: tan poco tuvieran necesidad desta regla. Y lo que dize sant Juan. Que sant Juan baptista: vino para dar testimonio dela luz diuina. No fue este testimonio por falta dela luz: que es tan clara: que a do quiera q̄ vaya: va dādo señas de si: y por si misma se manifiesta: mas fue este testimonio para que a manera deregonero q̄ de

Joan. 1.

nuncia lo que le manda su superior: creyessen los hombres a Dios mediante el pregon de sant Juan. Tambien no tuvieron necesidad desta explicacion q̄ es la segunda regla nuestros primeros padres. Porq̄ Dios por si mismo les reuelo los mysterios: y les dio la inteligencia dellos clarificandoles el entendimiento: como le clarifico a los profetas. Luego como es verdad que la fe estriba en la autoridad de Dios como de reuelador de los articulos de la fe: y entre los articulos que Dios reuelo se contiene la sanctidad de vna yglesia catholica: conforme a lo q̄ en el Credo dezimos. Credo sanctā ecclesiā catholicam. Y esta sanctidad no se puede entender sin la rectitud de la inteligencia y doctrina de la fe: que esta en ella: siquiese que el q̄ cree a Dios como a reuelador de los articulos de la fe: cree si misma que la yglesia no puede errar en la fe. Porque no se dira que cree a la autoridad de alguno: el que de tal manera le da credito en vnas cosas: que no se le da en otras. De aqui se infiere que el que no cree vn articulo no tiene fe de los otros. Porque entōces si le pedimos que porque cree vnos y descrea otros: no podra dezir que los que cree los cree por la autoridad del que se los dice: pues no le basto esta autoridad: para que se los creyese todos. Por donde parece que los que creyeron assentaron mejor a su razon o a su opinion que los que descreyeron. Por lo qual seria heretico absolutamente el que dexasse de creer solo vno: porq̄ da a entender que los que creyeron no los creyeron por la autoridad del que se los dixo: si no porque le parecieron ser conformes a su razon. De todo esto se sigue que el que no creyese que la yglesia es regida por el sp̄u sc̄to: y por consiguiente que no puede errar en la fe: seria muy grande heretico / porque por no dar credito a la autoridad de la yglesia: como a regla infalible de proponer y explicar las cosas que se han de creer: se aparta de la razon formal de la fe / q̄ es Dios reuelador de los articulos q̄ se han de creer. Por

que Dios que reuelo los articulos: reuelo entre ellos la vntidad y sanctidad de la yglesia catholica: y junto con esto manda que creã lo q̄ dixere: como lo dice Christo nuestro redemptor por sant Lucas. Discipulos el q̄ os oye: haga cuenta q̄ me oye a mi: y el que os menospreciare a mi menosprecia: y menosprecia al padre eterno q̄ me embio. Y t̄ quando dixo Christo a sant Pedro. Rogue por ti para que no falte tu fe: cierto es q̄ alcanço lo que pidio: y por consiguiente no puede faltar la fe de la yglesia. Y por otro consiguiente no puede errar la yglesia en la fe. Porq̄ la yglesia esta fundada sobre la fe que cōfesso sant Pedro: q̄ es la piedra firme sobre que edifico Christo su yglesia. De la qual yglesia dice el apostol. Que Christo nuestro redemptor es la cabeza / y en otro lugar dice: que la yglesia es cuerpo mistico de Christo: por lo qual no puede faltar la comunicaciō q̄ ay entre la cabeza q̄ es Christo: y los miembros de la cabeza: q̄ son los fieles de la yglesia catholica. Tan poco le puede faltar la gracia: q̄ habite junto con la fe biva que de Christo su cabeza se le deriva. Y assi lo prometio el que estaria con su yglesia hasta la fin y consumacion del siglo. Siendo esto verdad contra articulo de fe pecca: el q̄ no cree a la autoridad de la yglesia. No obstante lo sobredicho podria alḡno preguntar: si la vltima resoluciō de la fe infusa estriba en la autoridad de Dios: porq̄ la fe no recibe cosa que no sea reuelada por Dios. Que es la razon por dōde sabemos: q̄ lo que la yglesia nos propone y explica: fue reuelado a Dios. Porque si dezimos q̄ la vltima razō porq̄ lo sabemos: es porque la yglesia lo dice / seguir se va vn inconueniente: q̄ la vltima resoluciō y el vltimo paradero de la fe infusa con que creemos a Dios: tuuiesse su asiento y firmeza en la criatura. Lo qual seria si la vltima razō formal de la fe no tuuiesse otro testimonio y otro cimiento mas alto: que el testimonio criado: y esto seria dōrgar al testimonio de Dios: si no tuuiesse firmeza por si solo: sin que la auctoridad infe

Luc. 10

Luc. 22

math. 16

Eph. 2.
colo. 1.ma. vii
timo.

rior le autorizasse: para que le creyessen. Pues si por escape de este inconveniente: dezimos que tenemos revelación que dios reuelo los artículos de la fe: seguirse ha otro: que ninguna estariamos ciertos de la última revelación: si vna revelación vniessa de ser la auctoridad y testimonio de otra. y assi procederiamos en infinitas revelaciones: y nunca tendríamos firme testimonio de la primera revelación. A todo esto responden los doctores theologos: que ni la última resolución: y último paradero de la fe infusa que dios infunde en las almas: es la auctoridad de cosa criada. Mas en las revelaciones procedemos en infinito: Mas el último paradero en que principalmente se funda la fe: es la revelación de dios: el qual reuela de tal manera: que en esta revelación esta el último estado: y no passa de ella adelante. Porque que assi como la vnidad se dice ser vna por si misma / y la bondad es buena por si misma: sin que aya razón extraña: por la qual se aya de prouar que la vnidad es vna y la bondad es buena: y en esto paramos: sin proceder adelante buscando estrañas razones: assi el mismo dios que reuela: es a quien se cree: y por qué se cree todo lo que se deue creer: y esta revelación de dios por si misma es creyda. Y no ay necesidad de otra revelación: con que creamos que es revelación diuina aquella: con que creemos que dios es el reuelador de los artículos de la fe. Porque (como dice sancto Thomas) En mismo acto de fe cree a dios: y cree a dios. Quiere decir que con vna misma humillación del entendimiento: con que el hombre christiano cree que ay dios: con esta misma sin ser otra distinta: cree a dios: como a reuelador de los mysterios diuinos. En quanto cree que ay dios / endereça su intención a lo que se cree. Y en quanto cree a dios: conuiene a saber dando crédito a lo que le reuela: en derecha su intención a la auctoridad diuina: que es la primera verdad: con la qual y mediante la qual cree que es verdad / que dios le reuela aquello que cree. Y quando creemos a dios

señala se
c. 2. q. 2

que reuela tenemos dos consideraciones. La vna es que de uemos creer a dios como a suma verdad infallible: quando algo dixere: y en esto conuenien los infieles con los christianos: ay un que difieren de los christianos. Que junto con esta los christianos creen que dios reuelo los artículos de la fe: y los infieles lo niegan. Porque si los infieles creyessen ser reuelados de dios los mysterios de nuestra fe: por altos que son: no pondrían dificultad en creerlos: porque aun que se engañan en confessar por dios a dios verdadero: como los christianos le confessan por dios trino y vno omnipotente criador de todas las cosas: al que ellos tienen por dios: no le tienen por mentiroso ni por flaco de poco poder: si no por bueno y sabio y poderoso: y con esta creencia: si creyessen que el dios que ellos tienen por dios: reuelo los artículos: no pondrían dubda en creer se los: porque teniendo le por verdadero y poderoso: creerian que les diria la verdad / y que haria verdad lo que les dixesse. Mas lo que niega es: que dios aya reuelado los artículos de la fe: y por esso no los quieren creer: como hombres que no estan ciertos si son reuelados por dios: o no. La. ij. consideracion es propia de los fieles. Que es creer que dios reuelo los artículos de la fe. De modo que el acto de la fe se allega a dios como a reuelador de los artículos. Y esto significamos quando dezimos: que la primera verdad es el objecto formal de la fe: que es creer a dios (conuiene a saber) creerle como a reuelador de los artículos. Los que no tienen esta lumbre de fe: con que se allegan a dios creyendole como a reuelador de los artículos de la fe: dicen que ellos estan aparejados: para creer a dios: cada quando que algo les diga. Mas no creen que dios aya dicho los artículos de la fe: y por esso son infieles. De manera que no esta su infidelidad en negar que ay dios / que no lo niegan: ni esta en poner dubda si dice verdad o falsedad: que bien confessan que si es dios: que es la suma verdad: ni esta en dubdar si lo puede hazer: que bien confessan que

es poderoso para hazer lo que quiere: mas por esso se dize ser infiele: porque no se quieren allegar a dios por la ferida credito a dios como a reuelador de los articulos dela fe. De aqui queda manifesto que en este allegamiento con que el hombre se allega ala primera verdad como a reueladora de los articulos dela fe: es esta la vltima resolucio: y el vltimo paradero de las cosas creydas: y no esta en la fe adquirita. Porque ya que vna se aya de ser testimonio de otra: mas razon es que el testimonio que da dios con la fe infusa que el por si mismo infunde en las almas: sea la firma con que se afirma la fe adquirita: que por la explicacion dela yglesia tenemos: que al contrario el testimonio dela fe adquirita sea la firmeza y fundameto con que se auctorize el testimonio diuino que da dios al alma: quando por si mismo le infunde la fe. De aqui es lo que se dize en el genesis. **Que** creyo Abrahá a dios: y fuele reputado a justicia. **Por** el contrario por que Moyses en esto dubdo: quando le mado que hiriese la piedra: le dixo dios a el y a su hermano Aaron. **Por** que no me creydes: no metereys este pueblo en la tierra que yo les dare. **Por** donde parece que la razon dela fe esta en esto: que creamos a dios como a reuelador de los misterios. En lo qual parece que en esto falto Moyses: no digo descreyendo ala verdad de dios: pensando que le dezia falsedad: que esto nunca lo penso Moyses: mas no pensando que dios le reuelaua que sacasse agua dela piedra. De todo lo sobredicho concluyremos que el habito dela fe que dios por si mismo infunde en las animas de los fieles: haze que el hombre se allegue a dios como a testificador y reuelador de los misterios: y como a razon vltimada de las cosas creydas: en quien paran todas las razones que cerca del monio con que los hombres creen ala reuelacion diuina: se pueden pedir. Y a todo cerraremos con lo que dize sant Juan. **Qui** credit in filium dei: habet testimonium dei in se. **El** que cree en el hijo de dios: tiene en si mismo el testimonio de dios. **Quiere**

Ene. 15

num. 29

caietan⁹
super S:
tho. 2. 2:
quest. 1.

1. Jo. 5.

dezir sant Juan: que la vltima resolucio y vltimo paradero dela fe que tiene el que cree: es el testimonio que interiormente le da dios dentro en su alma. **Con** esta fe creamos que la yglesia catholica es regida por espiritu scto: por que este articulo es vno de los que dios reuelo. Y no impide a esto dezir que por esso creamos que lo dixo dios: porque la yglesia nos lo propone. **Por** que la yglesia nos lo propone a nosotros de parte de dios: y nosotros obedeciendo ala yglesia: damos el consentimiento y credito a dios. **Mas** quando dios nos infunde la fe: de tal manera da dios testimonio de si: que sin fiador ni auctorizador le creamos y le damos el consentimiento. **Como** sea verdad que el consentimiento que damos ala fe adquirita que nos predica la yglesia: no pare ni se termine en la yglesia: mas passe adelante hasta llegar a dios. **Quiere** dezir que quando yo doy credito ala auctoridad dela yglesia: doy le este credito por dios/ por cuya auctoridad creo lo que me dize la yglesia/ por que vna de las cosas que dios reuelo: fue que creyessemos alo que nos predicasse la yglesia. **Por** que como sea verdad catholica: que entre las cosas que dios reuelo es vna la vnidad y sanctidad dela yglesia: y juntamente nos obligo a que creyessemos sus decretos y determinaciones: contra la auctoridad de todos los articulos peccaria: el que no obedeciese alo que la yglesia catholica le propusiese y determinasse. **Por** que la fe infusa que singularmente infunde dios en el alma de cada vno de los fieles: no le declara las particularidades que ha de tener y crecer: mas hazele que firmemente cõfiesse a todas las cosas que dios reuelo y reuela a su yglesia: y por medio dilla las esciea acada vno en particular. **Por** donde aun que tenga la fe infusa dada de dios: queda obligado a recibir la fe adquirita por la predicacion dela yglesia: ala qual obediencia le inclina el habito infuso dela fe que dios le infundio por si mismo. **Esto** hizo dios con su admirable prudencia: porque no quedasse alguno exempto dela obe-

diencia: y no se ensoberuiese se gloria se pensando que por su industria y fuerças tenía la fe q̄ dios le auia infundido. Por esto dixo el apostol escriuendo a los de Ephis. *Sic enim estis saluati perfidē. et hoc nō ex uobis: dei enim donū est. nō ex operibus: ut nequis gloriatur.* Con la gracia diuina soys saluos por virtud dela fe. Y esta fe no es v̄ vuestra cosecha: porque ala verdad es vn don q̄ da dios no merecido por obras: porq̄ ninguno de vosotros se engría (conuiene a saber) pensando q̄ en pago de sus buenas obras condignamente le aya dado dios el dō dela fe. Queda luego que la razon formal dela fe es la reuelacion diuina: ala qual se da credito por si misma. Y ala yglesia que de parte d̄ dios nos predica la fe: le damos credito por dios que assi nos lo manda.

Capitū. v. que el testimonio dela fe infusa q̄ dios por si mismo infunde en el alma del christiano catolico: no esta en que el hōbre por ella conozca el modo como la tiene: sino en el cierto cōsentimēto: cō q̄ sin tener dubda cree lo q̄ la fe infusa le inclina a creer.



Alca diferencia ay dela cosa hecha al modo cō que se haze. Por la qual diferencia acontesce que tengayno cierto conocimiento dela presencia de alguna cosa: sin q̄ juntamente conozca el modo y manera: con que la tal cosa se hizo. Assi como el niño quando por estar harto: no quiere comer mas: tiene cierto conocimiento que esta harto: y que por entonces no quiere mas comer. Mas con este conocimiento ni sabe el modo de su hartura: ni porq̄ medios le vino aquello que le harto: si fue cōprado o dado de gracia: si se lo deuian de fuerzo: solo dieron de caridad. Finalmente no sabe la manera delas digestiones: que en su cuerpo se hazen. Solamente sabe que esta harto: y de esto no tiene dubda. Mas cōto da esta certinidad que tiene de su hartura: tiene y ignorancia de todo el modo y manera de su hartura: q̄ ay n̄ q̄ vido

algunas señales exteriores: como fue el tomar en la mano y comer: y ignora lo que interiormente se haze en su cuerpo. Desta manera el catholico christiano que fielmente cree en el hijo de dios: sabe que cree y no tiene dubda que cree: porq̄ de hecho con la fe infusa que tiene: juntamente tiene el testimonio de dios: q̄ le haze cierto delo que cree. Mas cōto este testimonio ni sabe el modo como cree: ni como le ilustra dios el entendimiento. Solamente esta cierto q̄ cree: como el niño esta cierto de su hartura. Por esto no dira. *ostende nobis patre et sufficit nobis.* Mostrad nos al padre eterno: y basta nos para creer. Porq̄ la fe (como dize el apostol) es vna substancia delas cosas eternas q̄ se esperan: y vna señal delas cosas que no se veen. Por dōde al q̄ me preguntare. Que es la razon porque creo: no sabre dar otra razón: sino dezir: creo porq̄ creo. Y si me pide como creo dire q̄ no se otra cosa: sino q̄ creo: que es el testimonio q̄ dios da de si dentro en mi alma por la fe infusa. Y si lo preguntaren a mis sentidos: responderan ellos lo q̄ respondierō los padres del ciego: y dirā. Sabemos q̄ este entendimēto era ciego de su nacimiento: porque naturalmente no bastaua su lumbze a tener cierto conocimiento de los mysterios de dios. Mas de que forma y manera aya cobrado la vista dela ilustracion: no lo sabemos. Preguntad se lo ael que bedad tiene: responda por si. Y si preguntaren ami entendimiento: como tiene cierto conocimiento en las cosas dela fe infusa sin poner dubda en ellas: dira yo no se otra cosa: sino que auiedo nacido ciego: ya veo: que aun que entre en la Siloe natatoria por el baptismo: ni se como veo ni como cobre la vista que no tenia. Pues si el ciego no sabia como auia cobrado la vista exterior: q̄ razon ay para que el hōbre quiera saber el modo: y la manera de su creencia: si el ciego no pudo tener euidencia del como auia cobrado la vista: Esto esta claro: porque antes que viesse: no pudo ver la manera de como vido. Despues que vido: era pasado

joan. 14.
heb. 11.

joan. 9.

el milagro: con que cobro la vista. Queda luego que tuuo sola la certinidad dela vista: e juntamente con esta certinidad tuuo ygnoracia del modo e manera con q cobro la vista que no tenia. Assi no conoscera como cree sobrenaturalmente el hombre: que naturalmente no conosce la substancia del alma que tiene en el cuerpo: e pues ygnorara la parte mas principal de su substancia: no es marauilla que ygnore el modo e manera dello que sobre naturalmente le viene: especial que no le conuiene saber lo: porque tenga lugar en q se aposente el merito dela fe.

Capitulo. vj. Que assi com dios por si mismo beatifica al hōbre en la gloria: assi por si mismo le infunde la fe infusa: con q se merece la gloria.

Dios es verdad catholica q la yglia catholica es la administradora dla fe adquirida q los fieles adquiere por la pposicion e explicacion q dela yglia recibe: podria ser q algūo preguntasse: q necesidad ay para q dios por si mismo infunda el dō dela fe infusa assi en las almas dlos niños q se baptizā/ como en los hōbres adultos: q firmemēte creen: q la yglia les pone e explica las cosas q explicita e especificadamēte bñ d creer. A esto se respōde q si la fe infusa no fuera habito diferēte d el habito d la fe adquirida: bastara la vna d las. Mas como seā diferētes: entramas son necessarias al hōbre xpiano: para creer: si dios por priuilegio especial no supliesse el officio e el habito d la fe adquirida. La diferēcia esta clara. Que la fe infusa es vn habito: q sobrenaturalmēte por si solo infunde dios en el alma. El qual habito se inclina el hōbre a creer las cosas reueladas por dios: e la fe adquirida es vn habito naturalmēte adquirido d la continuaciō d creer lo declarado por la p̄dicaciō dela yglia. Et esta fe infusa no trae cōsigo la explicaciō delas cosas particulares q se han de creer: e aun q inclina a creerlas: no inclina por si solo: sino mediāte las causas particulares dela fe adquirida/ por q el objecto d blāco aq principalmēte mira la fe infusa

es a creer todo lo q es reuelado d dios: por este medio o modo q es decir. Todo lo q es reuelado por dios: es verdad: dno en el sentido q es reuelado ser verdadero: e la fe adquirida tiene por objecto ala misma verdad: e causa se mediāte la verdad del testigo: que se lo dize. A cuya auctoridad da tāto credito: que cree q no le testificara falsamente. Este testigo es la yglia: e la escriptura sagrada: que rescibe la yglia. De aqui se sigue que la fe infusa no es causa sin medio/ para creer los articulos dela fe. Mas es causa cō las causas particulares dela fe adquirida: como son la predicacion dela yglia e la sacra escriptura. E la fe adquirida es la causa conjuncta de creer los articulos dela fe. Porque creyendo yo por la fe infusa que la yglia no puede errar en la fe. Esta creencia es causa que crea yo dela fe: todo lo que la yglia me propusiere e explicare cerca dela: especialidad de los articulos dela fe. E de otras qualesquier determinaciones tocantes a los articulos aspartada o conjuntamente. Quiero decir tocates alas verdades catholicas por medio o sin el. Porque nūca ay particular consentimēto a particular articulo dela fe: con sola la fe infusa: sin que junto cō ella este en el anima del christiano el habito dela fe adquirida: o algūa causa particular para actualmēte creer: como es la predicaciō dela yglia: quando comiença el hombre a creer. Porque entonces aun no tiene habito adquirido de fe. El qual se engendra de muchos actos de fe: e estos se producen del habito infuso dela fe: e de los medios particulares con la predicacion dela yglia e la liciō dela sacra escriptura. Esto digo hablando conforme ala ley que dios ordeno en su yglia. Que de otra manera dios que infunde la fe: puede junto con ella reuelar los articulos e la inteligencia de ellos. Mas como digo: estando en la fuerza dela ley que dios ordeno/ no se halla que el habito dela fe infusa por si solo sin el habito d la fe adquirida o sin algūa causa particular como es comēçar a oyr la palabra de dios: que

propone y declara la yglesia: sea la causa total: para cōfesar con las verdades particulares de los artículos de la fe: como los propone y declara y nos los enseña la yglesia. De mas desto mas intensamente cree el que tiene entramos habitos de fe infusa y fe adquirida: q̄ el que tuuiese solamente el vno solo. Y por esso ninguno de estos dos habitos se dira que sobra adonde esta el otro. Por q̄ a vn mismo acto de fe concurren entramos habitos el de la fe infusa y el de la fe adquirida: por q̄ por esso me inclino yo a creer lo q̄ me dice la yglesia: porque tengo inclinacion del habito de la fe infusa a creer: que todo lo q̄ es reuelado por dios se ha de creer. Y entre las cosas que dios reuelo fue vna q̄ creyessemos al testimonio q̄ la yglesia nos diessse de las cosas de dios de parte del mismo dios. De aqui se infiere q̄ la fe adquirida que de la doctrina y explicacion de las cosas que nos propone la yglesia tenemos: es necesaria para creer los artículos de la fe. Por q̄ como dice el apostol.

Rom. 10. Quien podra inuocar a dios sino le creyo? y como creera el que no oyo la palabra de dios? y como oyra sin predicador que se lo declare? De todo esto concluye q̄ la fe es por oyr la palabra de dios. Por esso dixo sant Augustin contra los Manicheos. Que no creyera al euangelio: sino dierra credito a la autoridad de la yglesia: q̄ se le mãdaua creer. Y otra differencia entre la fe infusa y la fe adquirida: q̄ la fe infusa es vna en respecto de todos los artículos: y cada vno de los artículos q̄ creemos: tenemos vna fe adquirida: con que le creemos. Por donde el q̄ niega vn artículo: pierde toda la fe infusa: con que los creya todos. Por q̄ negando vno se aparta de la razon formal de la fe: q̄ es la reuelacion diuina. Mas segun la fe adquirida aun que niegue vn artículo: no se sigue que luego descrea los otros. Por q̄ como diximos de cada vno tiene fe adquirida particular. Mas no por esso se escapa de ser absolutamente heretico: si cō pertinacia le descreyessse: por q̄ la fe q̄ le queda

*Rom. 10.**In epla
ad samēti*

no es diuina: sino humana q̄ estriba en su razon. Finalmēte assi para la fe infusa: como para la fe adquirida se ha de captiuar todo el entendimiento: para dar la obediencia a Christo nro redēptor. Y desta manera entēderemos aq̄ lo q̄ dice Esayas. Sino creyeres no entēderes. Por dō de parece q̄ la fe no ha de nacer de nro entēder: pues es sobre las fuerças de nro entendimiento: si no nro entēder ha de nacer de la fe. De todo lo sobredicho parece q̄ ni la fe infusa ni la fe adquirida sobra. Pues dios q̄ dispone todas las cosas suauemēte: dispuso q̄ no recibiesse la fe infusa: el q̄ no quisiesse oyr a la yglesia. La qual quiso q̄ fuesse administradora y declaradora de sus misterios. Y assi quiso infundir el don de la fe a los q̄ recibiesse la fe adquirida por la predicacion de su yglesia: como juntamente les infunde el don de la esperança y la charidad en el sacro bautismo. De manera que assi como dios cria las almas de los hombres estando los cuerpos organizados: assi estando los hombres reengendrandose en la generacion espiritual de la yglesia: les infunde la fe. Y assi como puede criar los cuerpos: sin que se produzgan por generacion: como cria las almas: si pudiera infundirles el dō de la fe: sin que espiritualmente fueran los hombres regenerados en la yglesia por el sacro bautismo. Mas quiere dios que los hombres le dē la obediencia: no solamente en las almas: mas a vn por señales exteriores en los cuerpos que exteriormente parecen. Por que razon es que no se queden con parte: sin q̄ cō ella siruā a dios: pues deuen todas sus partes a dios: de quiē todas las recibieron. De manera que quiere dios: q̄ tengan los hombres obediencia en todas sus partes. E junto con esto quiere que todos los fieles compongan vn cuerpo místico y figuratiuo. Y todos professen vna fe: porque a vn q̄ la fe infusa sea habito distinto del habito de la fe adquirida: la vna y la otra tienen vn vltimo paradero: que es dios: al qual creen como a reuelador de los artículos de la

*1. cor. 10.**1. cor. 7.**Sapi. 8.*

fe. De modo que haciendo los ficles vn cuerpo mystico/ el cufar se ha que no haga cada vno caudal de su fe infusa y no sera el vno scismatico cõtra la fe del otro. Lo qual facilmente pudiera acõtecer: si no proueyera dios dela fe adquirida: que dela predicacion dela yglesia rescibieran los hombres. De creer es q̄ si no fueran obligados a recibirla fe adquirida porla predicacion dela yglesia: q̄ presumiera cada vno tãto dela fe infusa q̄ tuuiera: que menospreciara la inteligencia dela fe infusa q̄ tuuiera su proximo: z cõla suggestion del diablo anduiera tal scisma entre los hombres christianos: q̄ solo dios fuera poderoso para apagarla: porque entonces tuuiera el diablo gran color para trã figurarse (como dize el apostol) En angel de luz: y en bu cara a los simples: que todo lo que el diablo colorodamente les entrepusiera en el pensamiento: pensaran que todo fuera reuelacion annexa ala fe infusa: que sobrenaturalmente tenian. Por lo qual fue muy señalada prouidẽcia de dios proueer de vna regla infalible: que es la predicacion dela yglesia catholica: en cuya dterminacion estuue sen especificadas todas las verdades que por fe se auian de tener. A vn q̄ junto cõ esta regla no quiso dios priuara los hõbres dela fe infusa: que el por si mismo les infunde. Por q̄ la fe es vn dõ: q̄ no le da otro q̄ dios (Como lo dize el apostol) el qual assi como por si mismo beatifica a los sanctos: el cielo: sin q̄ beatifique a vnos por medio d otros: por q̄ el solo produce la bienauenturança con q̄ los beatifica: y lo q̄ los theologos llaman lumen glorie: con q̄ los dispone para recibir la misma gloria: assi es mucha razõ: que los medios con que la gloria se alcanza: que son fe esperanza z charidad: los de dios por si mismo. Al qual solo conuene dar la bienauenturança dela gloria / y los medios que dios ordeno para dar la: que son fe esperanza z charidad: dones tan sobre naturales que otro que dios no puede darlos.

Capitu. vii. q̄ vsando dios el testimonio de hõbres para q̄ entiendan los hõbres: es como si les hablasse en la lengua que ellos entienden.

Diria alguno dezir q̄ pues la fe infusa es causa d la fe adquirida. Que razõ vno para q̄ los hõbres vniessen de dar testimonio delas cosas de dios. Como dize el euangelista q̄ embio dios a sant Juã Baptista: para q̄ diese testimonio dela luz: y todos creyessen por el? Esto al parecer assi parece q̄ deroga ala auctoridad diuina: como si el pregonero vniesse de autorizar la promessa y mercedes q̄ el Empador q̄sieste hazer a sus vassallos: y los vassallos no diesen credito al emperador: hasta que el pregonero le saliesse por fiador: z le autorizasse lo q̄ dixesse. Desta manera parece que se deroga ala auctoridad de dios: que sant Juan sea embiado para dar testimonio dela luz: y para que todos crean por el testimonio que diere. Mas si bien miramos la manera del testimonio: ni el pregonero menoscaba ala auctoridad del Emperador: ni sant Juan deroga ala auctoridad diuina: por el testimonio que vino a dar dela luz. Porque distintas cosas son pgonar para denũciar: o para autorizar lo q̄ se pregona: y salir por fiador dela verdad d aquel que lo mando pregonar. Cierro es que lo que el pregonar: no haze mas de denunciallo ala gẽte: cõforme al mandamiento del q̄ se lo mãdo pregonar. Desta manera diremos q̄ el testimonio q̄ dió sant Juã en la embaxada q̄ de parte d dios hizo a los hõbres: no fue testimonio auctoritatio: con q̄ se vniesse de autorizar la ebarada q̄ tra ya a los hõbres: mas fue testimonio denunciatio: z testimonio de promulgacion: que a manera de pregonero: denuncia lo que le mando pregonar su superior. Que de otra manera dar auctoridad el hombre alas cosas de dios: seria mas contra buena razon / que si vna centella presumiesse de dar testimonio del sol en presencia del sol / y que esto sea verdad q̄ no

fue mas q̄ testimonio de pregonero el testimonio que dio sant Juan dela libze: parece por lo que el mis. no sant Juan dixo de si. Yo soy voz del q̄ clama en el deserto. No dixo yo soy voz q̄ clamo. Sino voz del que clama: por donde claramente se entiede que otro clamaua: pues el era voz no que clamaua: si no voz del que clamaua en el deserto: q̄ es Dios que clama en los coraçones de los hombres: assi como las cosas que nuestra alma quiere explicar: las manifiesta cō el instrumento de la lengua por medio de las palabras: y teriores. Y que sea verdad q̄ el testimonio que dio sant Juan no fue para auctorizar las cosas que dixo: si no solamente para denunciarlas al mundo a manera de pregonero: parece claramente por aquello q̄ dize Christo nuestro redēptor: Yo no recibo testimonio de hombre: y vn poco mas baxo. No recibo yo claridad de los hōbres. Quiere dezir: no tengo necesidad del testimonio de los hōbres para q̄ de auctoridad a mi doctrina. Siendo esto assi queda q̄ el testimonio que de Christo nro redēptor dio sant Juan fue vn testimonio denunciatiuo: con que sant Juan denunció a los hōbres quiē era Christo. Mas en esta denunciacion no dixo que le oyessen: q̄ el le fiaua y le daua por doctor celestial: que enseñaua la doctrina del cielo: ni otras palabras semejantes a estas. Como testifico el padre eterno. Este es mi hijo muy amado: y d le lo q̄ os dixere: el qual testimonio fue testimonio d̄ auctoridad diuina. Y deste tal testimonio se precio xpo nro redēptor quando dixo. El padre eterno q̄ me embio: dio testimonio de mi. Luego el testimonio de sant Juan fue para notificar a los hombres: lo que era necesario que los hōbres supiessem. Y en esto proueyo Dios de hablar a los hombres en la lēgua q̄ los hombres sabia: quando por la voz de sant Juan les hablaua. Que d̄ otra manera quien fuera bastante a entender lo que Dios hablara a los hombres: si lo hablara por si mismo? Y no condescendiera al medo de nuestra flaqueza hablando nos

en nuestro lenguaje: por cierto que si no condescendiera a hablar a los hombres por medio de hōbres o por otro medio que se conformara con el entendimiento de los hombres: no le entendieran mas q̄ si no les hablara. Porq̄ assi como la diuina sapiēcia es incōprehensible a la criatura: assi el lenguaje diuino con que les hablara por si: fuera incōprehensible: y a vn el modo con que condesciēde Dios a hablar a los hombres: para que le entiendan: no es y gualmēte intelligible a todos los hombres. Porque cierto es que los hombres entremetidos en las cosas del cuerpo no estā tan aparejados ni tan dispuestos: para entender los misterios diuinos: como los hombres espirituales: y con toda esta diferencia ay mas conueniēcia entre los contēplatiuos y negociadores: que entre Dios y los hombres. Por lo conueniēcia que ay de vnos hombres a otros: dixo el pueblo Israelitico a Moyses. Habla nos tu a nosotros: q̄ a ti te oyrēmos: y no nos hable Dios: porque por vtura no miramos (conuiene a saber) de espanto: viendo las señas de la magestad diuina. Finalmēte si el modo con que Dios hablara a los hombres: fuera tan incomprehensible: como las cosas que les hablara. Y si en lo que toca a la similitud es lícito cōparar lo christiano con lo gentilico: entonces los hombres pudieran hazer el argumento q̄ haze Marco Tulio: para prouar que no era Dios: el que hablaua en los oraculos de los ydolos. El qual es desta manera. Los oraculos de los ydolos o quisieron darse a entender a los hombres o no. Si algo les quisieron dar a entender: porque hablaron tan dubdosos y tan escuros: que la sentencia de vn oraculo se vuisse de llevar a otro oraculo que la declarasse? Y si no se quisieron dar a entender: auian de callar: que ni clara ni escuramente auian de hablar lo que no querian que se entendiesse. Desta manera pudierā los hōbres dezir. Que si de tal manera y tan incōprehensiblemente hablara Dios a los hombres como el es incom-

Exo. 20.

Ecc. 11. 2.
de diui.

prebenfible a los hōbres: no le entendieran mas q̄ si no les hablara. Porcierto q̄ los niños de Castilla entēdierā mas presto: z mejor a los Uizcaynos y Arauigos y todos los le guajes del mundo: q̄ el mas sabio hōbre del mūdo pudiera entēder lo q̄ dios le dixera: si se lo hablara en su lengua. Je diuino: q̄ es dezir las cosas diuinas d̄ la misma manera que el mismo dios las cōprehende como son: no cōdescendiendo al modo con q̄ la criatura las puede entēder. Fue luego cosa muy cōuiniente a los hōbres: q̄ vn hombre con quiē los hōbres se entendiesen: les viniēse a hablar. Y así dize el Euāgelista. Et oēs crederēt per illuz. Cūmo para q̄ todos creyessen por el. No dixo para q̄ creyessen en el: sino para q̄ creyessen (cōuiene a saber) en dios por medio del pregon de sant Juā. Como solemos dar credito a las pregonas del emperador por medio del pregonero q̄ las pregonna. Cierito es q̄ el testimonio que da el pregonero: no pone auctoridad para q̄ por la dignidad de su psona: creā que es verdad lo q̄ el emperador por medio del pregonero les manda. Mas el pregon es vn testimonio denunciatiuo: con q̄ se denuncia la volūtad del empador. Desta manera diremos que fue el testimonio que dios sant Juan delo que dios le mando q̄ denunciāse a los hombres. Esto dixo el mismo sant Juan a su discipulos. Nō puede el hombre tomar cosa alguna: si no la que le concedieren del cielo. Esto conuieno así porque los hombres se pudiesen entender con el hombre: y no por effo se quita la dignidad y excellencia q̄ sobre los hombres tuuo sant Juan: como christo nuestro redemptor lo afirmo. Mas en lo que toca a auctorizar las cosas de dios: no se ha de conceder: q̄ el testimonio de sant Juan fuesse la auctoridad con que los hombres creyessen a christo nuestro redēptor: como el mismo redēptor lo dixo. Digo os que sant Juan era vna candela q̄ arde y resplandece: z vos otros que sistes gozar vn poco en la luz que daua sant Juan: mas yo otro testimonio tengo mayor que sant

joan. 1.

joan. 3.

joan. 3.

math. 17.

joan. 5.

Juan. Antes destas palabras auia dicho nuestro redemptor: q̄ no recibe testimonio de hōbre: y en dezir q̄ testimonio q̄ tiene para q̄ le creā es mayor q̄ sant Juā: parece que absolutamēte no se dira que el testimonio q̄ sant Juā dio de christo: fuesse ningūo. Porq̄ no dixon nro redēptor q̄ el testimonio de sant Juā era ningūo: si no q̄ el testimonio q̄ el tenia era mayor q̄ sant Juā: por dōde parece q̄ algo era el testimonio q̄ d̄l dio sant Juā. Así es de creer q̄ aun q̄l testimonio de sant Juā fue testimonio denunciatiuo: z no testimonio auctoratiuo: cō q̄ por el dicho del hōbre se vniēse d̄ auctorizar el dicho de dios: en si mismo tuuo grāde auctoridad el testimonio de sant Juā: por la auctoridad d̄ la psona: q̄ era el hōbre a quiē entōces los hōbres dauan mas auctoridad q̄ a otro d̄ los hōbres q̄ entōces biuā. Como si el emperador quādo quisiesse dezir algo a sus vassallos: escogiese por pregonero: al hōbre q̄ mas auctoridad tuuiesse en todo su imperio. Cierito es q̄ los vassallos le dariā algun credito por la estima z auctoridad de su persona: de mas dela auctoridad que diessen alo que de partes del empador denunciāse. Así diremos que en el concepto de los hōbres por la estima q̄ tenia dela persona de sant Juā: fue de mucha auctoridad lo q̄ sant Juan denunciō de partes de dios. Y hasta en tanto tuuo la auctoridad: hasta que el mismo redēptor por si mismo dios testimonio d̄ si con su presencia. Esto parece en lo q̄ dixo sant Juan. Ya es cūplido mi gozo porq̄ a christo redēptor d̄l mūdo cōuiene crecer z amidefrecer. Esto fue: porq̄ a vn q̄ sant Juā era de tāta auctoridad: en fin era puro hōbre: z a vn q̄ por vna parte se entendia bien con los hōbres: por otra no era habil: para de tan alta manera entender se con dios: que pudiesse suplir la necesidad que los hombres tenían dela conuersacion de dios. Por lo qual fue necessario: a los hombres: que se hiziesse dios hombre y conuersasse con los hombres: porque en quāto dios se entēdicisse tan cumplidamēte cō dios como

joan. 3.

es dios: y en quanto hombre se diessse a entender a los hombres: siendo (como dize el apostol) mediador entre dios y los hombres nuestro redemptor jesus christo dios y hombre: que se dio assi mismo por paga de la deuda que los hombres de uian a dios. Y assi dixo el redemptor/ yo para esto nasci y vine en este mundo: para dar testimonio de la verdad. De aqui parece que fue necessario a los hombres: que el mesmo dios diessse testimonio de si mismo de tal manera que le entendiesen los hombres. Este testimonio se cumplio despues que se hizo dios hombre. Porq̄ el testimonio que dio de si por los patriarchas y prophetas antes de su santissimo aduenimiento fue tan escuro a los entendimientos humanos: que ayn no le conocieron de nombre. Porello dixo Esayas. Si ya ropiessedes señor estos cielos: y descendiessedes aca entre nosotros: para que vuestro nombre se conociesse. Luego los mysterios profundos que no se pudieron entender antes que se hiziesse dios hombre: se manifestaron por el testimonio que christo dios y hombre cumplida y claramente dio a los hombres. Y assi lo dixo el asus discipulos. Y a no os dire si seruos: sino amigos. Por que todas las cosas que oy de mi padre: os las hize saber. De manera que fue cosa necessaria a los hombres: que dios les hablasse en lenguaje de hombres. Para que los hombres pudiesen entender lo que dios les dezia. Y ayn en este lenguaje ay diferencia. Que cierto es q̄ de vna manera se habla entre sabios: y de otra entre la gente vulgar. Los prouerbios aun que son comunes: tienen escura sentencia: la qual dize el Ecclesiastico: que escudriñara el hombre sabio. Esto parece en aquello que nuestro redemptor dixo a sus discipulos. Estas cosas os he hablado en prouerbios. Queda hora quando no os hable en prouerbios: sino a la clara. Mas por parabolos que es habla por comparaciones: y por siguiente es habla clara: habla dios a los hombres. De aqui es lo que nuestro redemptor respondió a sus discipulos

que le preguntaron que porque hablaua por parabolos math. 13. que son las comparaciones. Que a ellos era dado conocer el mysterio del reyno del cielo: y a la gente vulgar en parabolos. Esto es lo q̄ el auia dicho por el propheta. psal. 77 Aperturam in parabolis os meum. Yo hablare en parabolos. Es tanto como si dixera. Pues las cosas q̄ os tēgo de hablar son tan altas: porque son cosas diuinas: por muy alto se les passaria a los entendimientos humanos: si tan altamente se viessen de dezir como son. Mas porq̄ las podays entender: yo las hablare en vuestro lenguaje: que son las parabolos y comparaciones: de las quales se suele vsar en la habla comun de los hombres. De aqui es lo q̄ dize sant Marcos. Mar. 4. Sine parabola nihil loq̄batur. Que nuestro redemptor hablaua por semejanzas a las copafias. Ayn que todo sea verdad podria alguno dezir: que ya que dios quiso hablar en lenguaje que le entendiesen los hombres: y quiso comunicar los altos mysterios a vnos por medio de otros: los pudiera comunicar a cada vno en particular por si mismo sin otros medios. A esto entre muchas cosas que se podria reflexionar: fera vna la ordē que (segun escriue sant Dionisio) Dion. de eccl. hier. ca. 5. et. 6 tiene nuestro señor en hazer mercedes a vnos por medio de otros. La qual ordē de enseñar a vnos por medio de otros es semejante a la q̄ el mismo dios tiene con sus angelos en el cielo. Y esta ordē de recibir los misterios vnos por medio de otros: fue conuenible para q̄ assi mereciesen dexando dios a los hombres a su voluntad: para q̄ aceptando libremente la fe: mereciesen en humiliarse a la yglesia: que de partes de dios les declarasse lo que auian de creer. Y entre los ministros de la yglesia catholica ordeno dios q̄ sant Juan baptista por su predicacion persuadiesse a los hombres: q̄ libremente se aparejassen para recibir los altos misterios: q̄ dentro de pocos dias Christo nuestro redemptor auia de comenzar a manifestar por si mismo a su yglesia: y mediante la predicacion y declaracion de su ygle.

na los auia de enseñar a los hōbres q̄ en el por la fe espera
 ga ⁊ caridad se quisessen encorporar. De mas desto dire
 mos q̄ el testimonio q̄ d̄o sant Juā: no fue testimonio vlti
 mado: sino vn testimonio preparatiuo: cō q̄ se aparejassen
 los hōbres a recibir la verdad q̄ el mismo d̄os hecho hom
 bre auia de predicar a los hōbres. Esto parece por lo q̄ el
 pp̄beta Malachias auia prophetizado de sant Juā: d̄iē
 do. Catad q̄ yo ēbiare mi mēlagero q̄ vaya delante de mi
 (conuiene a saber) a manera de aposentador: para apare
 jar me el camino. Digamos luego q̄ el testimonio de sant
 Juā fue vn apercebimēto: cō q̄ exhorto a los hōbres: q̄ se a
 para jassen para recibir a d̄os. Pues despues de auer cu
 plido su officio: dexo lugar al verbo diuino encarnado/ q̄
 diēse testimonio de si por si mismo. Assi como el luzero de
 la mañana quādo sale parece sobre las otras estrellas: ⁊
 nuncia la venida del sol. Y despues de salido el sol: tan biē
 se escurece el luzero cō la presençia del sol: como las otras
 estrellas. Por esso d̄xo n̄ro redēptor. Que sant Juan era
 vna cādela q̄ ardía y resplandecia por vn poco de tiempo.
 Quiso significar q̄ el tiempo de su predicacion fue como
 tiempo de vna hora: por q̄ fue tiempo de apercebir a los hō
 bres: q̄ se aparejassen para recibir a d̄os en sus almas: pa
 ra q̄ despues le gozassen para siēpre sin fin en el cielo.

Capitulo. viij. Que la prouidēcia con que d̄os
 gouerna la republica de los hombres anda tan dis
 fraçada entre los hombres: que no muestra de todo
 punto la orden ⁊ armonia que en si contiene contra
 la desorden del acaescimiento: que los ygnorantes
 d̄izē caso. Y esto es por dar lugar al merito de la fe/
 creyendo la misma prouidēcia.



Y assi como claramente parece la orden del mo
 uimiento del cielo: assi pareciesse la prouidēcia
 con que d̄os gouerna la republica de los hō
 bres: no hizieran mucho los hombres de creer

la misma prouidēcia: que la fe les enseña. Porque entō
 ces mas la vieran que la creyeran. Y por consiguiente no
 merecerian tanto: como agora merecen en creer todos los
 mysterios que la fe les d̄ixera: por q̄ teniendo claro conosci
 miento de la prouidēcia con que d̄os gouerna los hom
 bres: d̄ixeran. Que pues la prouidēcia diuina estaua so
 bre las cosas humanas tan claramente q̄ no se pudiesse ne
 gar: no era muy dificultosa cosa creer todos los otros my
 sterios: que la fe les d̄ixera: porque de la euidēcia de la pro
 uidēcia arguyeran todos los mysterios que ala prouidē
 cia se pudieran seguir: como cōformes ala misma prouidē
 cia. Y por consiguiente no hizierā mucho en creerlos
 Como diremos que no hazen mucho los hombres: que cō
 ceden por verdad possible todo lo que va conforme ala re
 cta razon. Acerca de la prouidēcia con que d̄os gouier
 na su mundo: podemos considerar tres cosas. La vna es
 el mouimiento del cielo: y la otra es las obras naturales
 de los elementos: ⁊ la tercera es las obras humanas saca
 das de la libertad del libre aluedrio. Si miramos al cielo:
 veremos le tan ordenado: que como d̄ize Marco Tulio
 carecera de sentido el que negare q̄ se muue por la prouidē
 cia de d̄os. Si miramos las obras libres de los hōbres:
 verlas hemos por la mayor pte tan desordenadas: q̄ al pa
 recer parece q̄ no ay prouidēcia sobre ellas. Las obras
 naturales de los elementos son medias al parecer: porque
 assi como no guardan tanta orden como el mouimiento
 del cielo: assi las vemos que tienen mas constancia ⁊ mas
 regla: que las obras voluntarias de los hombres: que por
 la libertad que tienen dentro de poco tiempo rebusan lo
 que eligieron: y son tan mudables en sus cosas: quan libre
 es la voluntad: cō que las quieren ⁊ las desquiere. Que si
 de la misma manera fuerā y siguiērá su curso las cosas hūa
 nas: como le siguē las naturales: no supieramos distinguir

cice. 8na.
 de. lib. 2.

mal. 3.

joan. 5.

las obras libres de las naturales. Y por consiguiente aun q fuerá libres: como de hecho lo son: no se tuuieran por libres. Porq no ay cosa que assi arguya la libertad de las cosas humanas: que libremente hazē los hombres: como es la diuersidad y contrariedad de las voluntades humanas / q ya quieren vno ya quierē otro. Aborrecē lo que amaron: z aman lo que aborrescieron. Y no por esso se sigue que las obras humanas sean esemptas de juridicció. Porq la sapiencia diuina que dispone todas las cosas suauemente: de tal manera dexa a los hōbres hazer a su voluntad: q no los estime ni saca de su omnipotente gouernacion. De aqui sacaremos la admirable orden de la prouidencia diuina. Porq de tal manera no fuerça a las voluntades hūanas: que prouee sacar de ellas las buenas obras q libremente obran los hombres: y ayn que no proueyo que hiziesen los hombres las obras malas: que por su voluntad libre ellos quisieren hazer: proueyo z prouee sacar tales bienes dlas obras malas que por su libertad los hombres hizieren / q sea mayor la cōplacencia por los bienes que de las malas obras de los hombres sacare: q la displicencia de las ofensas. Porq mucho mas agradable es a dios su prouidencia: con que ordena nuestras desordenes: sacādo bienes de nuestros males: que le es desagradable la culpa de nras ofensas. Porq es dios de tan infinito poder saber z bondad: que no solamente puede sabe y quiere sacar vnos bienes de otros: mas a yn dlos males suele sacar muchos bienes. De manera que las voluntades humanas son libres: para obrar libremente el bien o el mal que eligieren: z la prouidencia de dios que no esta menos sobre ellas: que sobre todas las otras cosas criadas: prouee las buenas obras para que sean: y de las malas que el no prouee: saca mayores bienes z de mas importancia: que son los males q por la desorden se cometieron. Algunos de estos bienes son tñ manifestos: que no se esconden a la razon. Uno dellos es

la penitencia del peccador: que verdaderamente se arrepintiere. Adōde parece que es mayor el bien del perdō: cō que dios perdona: que fue el mal de la culpa que el peccador cometo. Porque la penitēcia no se haze sin la gracia: y la conuersion del peccador q dios haze mediante su gracia: es especial obra del mismo dios. Luego mas es la cōplacencia que tiene dios del remedio que dios a nuestra culpa: que la displicencia de la culpa que nosotros bezimos. Porq si mas se desagradasse dios de la culpa: que se agradasse de la gracia q el da al peccador que se arrepiente: para remediar la culpa: quedaria algo por pagar dla culpa. Y por consiguiente no bastaria la gracia a quitar toda la culpa / lo qual es falsissimo: porq la gracia (como dize el apostol) Sobre abundo para hazer mas biē: que el peccador pudo abundar para hazer mal. Finalmente no es razon q digamos que el omnipotente dios fuesse perpetuamente agrauiado: lo qual seria: si no fuesse mayor: o alo menos ygual el bien del remedio: con que dios perdona la culpa: y le agradasse mas o tanto a el la gracia que da al penitēte: que le desagrado el mal de la culpa del peccador. Diga mos pues que ya q los hombres por la libertad de su voluntad cometieron la culpa: con que ofendierō a dios: proueyo dios z prouee de sacar mayor bien perdonādo al penitente: q fue el mal de la ofensa. Y ayn q la ofensa de dios es el mayor mal q los hōbres pueden hazer: mas se agrade dios del perdon con q los perdona: q se desagada de la culpa con que le ofendieron. Y es cierto que si los hōbres nunca peccaran: nunca tuuiera dios que pdonarles: z por consiguēte aun q agradescieran otras cosas: no agradescieran a dios el perdon que no les hiziera. Como el hōbre sano: que no agradece al medico la cura q no le haze: Finalmente mayor es el poder de dios para perdonar: que la ygnorancia flaqueza z malicia de los hōbres para pecar. Si el hōbre por su culpa se condena: de la condena

Rom. 5.

cion del culpado sacara dios mayor bien: que sera la execucion de su diuina justicia. Porq̄ assi como p̄donando al que se arrepiente: vsa de su misericordia: assi castigando al que no se quiso arrepentir de la culpa q̄ cometio: executa la orden de su diuina justicia. De manera que por mucho mal que hagan los hōbres: son mayores los bienes q̄ dios suele sacar de los males: que la grauedad de los mismos males. Porq̄ en fin fin la prouidēcia infinita de dios trāciende sobre qualquier desorden que los hombres hizierē. Porque de otra manera quedaria siempre dios agrauado: si no fuesse poderosissimo para reducir a orden la culpa con la execucion de su justicia diuina. Otros muchos bienes allende de estos suele dios sacar de los males: que permite hazer a los hombres. De manera que la prouidēcia diuina esta en esto sobre las libres voluntades de los hombres: que prouee dios las buenas obras que hazē los hombres. Y no proueyendo que hagan mal: si no permitiēdoles que hagan a su voluntad: ordena sacar tales bienes de las culpas que ellos hizieren: que en bondad y prouecho excedan ala malicia y daño en que por las culpas incurren los hombres. Siendo esto assi no ay razon para maravillarnos si vemos las virtudes y letras menospreciadas por los rincones: y a muchos hōbres viciosos y ygnorantes vemos sublimados en la opinion de los hombres. Que al parecer no parece si no que el acaescimiento q̄ los hombres antiguos dixeran fortuna y los modernos la llaman Dicha: hizo cortes en la republica de los hombres: y dio el officio de atalayar a los ciegos: y el officio de velar a los soñolientos: y el officio de andar a los toros: y el officio de pregonar a los roncōs: y el officio de declarar a los mudos. Desta manera parece que estan proueydos muchos officios. Y por consiguiente mas parece que se en señorea el caso sobre los hombres: q̄ orden de prouidēcia. Primeramēte la que dizen fortuna no es persona q̄ entie

da. Porq̄ no es otra cosa si no vna cōtingencia o acaescimiento triste o alegre de la cosa incierta q̄ sin pensar la acōtece. Y este euēto no nace de caso: si no de causa. De modo que todos los acaescimientos nacen de causas p̄pinquas o remotas: las quales causas si no preccdiessen a los acaescimientos: nunca se seguiriā los acaescimientos. Al acaescimiento llamarō los gētiles fortuna: y como a diosa le haziā sacrificios: por esto dixo Esayas. Vos hōbres q̄ dexādo al señor poneys mesa ala fortuna: y sobre ella sacrificays: todos morireys a cuchillo. Aq̄llos se dizen poner mesa a la fortuna: q̄ hazē regla del caso: y piēsan en su coraçon q̄ el caso tiene alguna fuerça para su biē o su mal. Como si fuesse parte el caso para hazer algo cōtra la prouidēcia diuina. La qual dispone y ordena las buenas obras: para que sean: y de las malas que hazē los hōbres: ordena sacar tales bienes: que en bōdad contrapesen ala grauedad de las culpas. Y no se sigue q̄ las cosas q̄ acontecen a los hōbres por esto sean malas: porq̄ son penales: porq̄ pues ellas son: no pueden tener scri: sin q̄ sean buenas. Por lo qual no me nos acontecen a buenos q̄ a malos. De aqui dixo el ecclesiastes. Las cosas y igualmente acontecen al justo y al impio: al bueno y al malo etc. De aqui se puede responder a la quexa que dan algunos: viendo la prosperidad de los malos y la affliction de los buenos. Que si Dauid dize q̄ vido al impio ensalçado sobre los cedros del Libano: que son los buenos. Luego dize en el mismo lugar: que de donde ayn poquito se desaparecio y perrecio el estado phantastico que tenia. Y si en otro Psalmo dize que zelo la paz de los peccadores: porque los vido sublimados sobre los buenos. En el mismo lugar dize: que subitamente desaparecieron y perrecieron por sus maldades. Y si dize el ecclesiastes: q̄ muere el justo obrādo justicia y vive el malo mucho tiempo en su malicia. En el mismo lugar dize que no ay justo sobre la tierra que no peque. Y luego del malo

Esa. 65.

Sap. 8.

Eccles. 9.

psal. 36.

psal. 72.

Eccles. 7.

dize: que no haga mal porque no muera fuera de su tien-
 po. Y si el propheta Abacuc dize que calla dios: quan-
 do el mal hōbre acocea al justo: en el capitulo siguiēte dize
 la vida eterna del bueno y la cōdenacion del malo. Todo
 esto dize muy especificadamente Job en todo el capitulo
 xxi. E dize que alcabo de todas sus prosperidades en vn
 punto descienden al infierno los malos. Cessen pues ya
 las quejas de los q̄ dizen: porque permite dios que seā afli-
 gidos y perseguidos los buenos: y los malos perseguido-
 res sean los q̄ preualezcan en este mundo. Porque las co-
 sas desta vida no son por si: mas son ordenadas para la o-
 tra. Las penas bien se diran tristes: mas ni se diran daño-
 sas ni malas. Las prosperidades bien se diran alegres/
 mas no se dira que absolutamēte son buenas: si bien no se
 visare dellas. No fue bueno el reyno a Herodes: ni fue ma-
 la la muerte a los inocētes. Desta verdad dio testimonio
 el mismo dios quando se hizo hōbre y cōuerso entre los hō-
 bres: porque con su vida canonizo la pobreza y el lloro y el
 affligimiento y acossamiento y todos los denuestos y pe-
 nas que a su passion sacratissima acōpañaron. Tiniendo
 tal capitan quien sera el que ose dezir: que son malas las
 penas? Quien sera el pintor que pintando la cabeça d hō-
 bre pinte el cuello de cauallo: y pinte alas de aues por bra-
 gos y por pies: colas de pulpos? Que miembro es el que
 quiere ser miēbro holgado d cabeça tan trabajada? Que
 miēbro querra ser miembro rico de cabeça tan necesitada
 que no tiene dōde repose? Quiē querra ser honrado siēdo
 miēbro de cabeça tan denostada: que se tuuiesse por el op-
 probio y el baldon de las gentes y abatimiento del pue-
 blo? que miembro querra ser acōpañado siēdo miēbro de
 cabeça desamparada? Conuiene luego que ni las prospe-
 ridades se tengan absolutamēte por buenas: ni las aduer-
 sidades se tēgan por malas. Porq̄ a muchos fueron mate-
 ria de su condenacion las prosperidades: y a muchos mas

fueron las penas: materia de saluacion. Queda luego q̄ en
 la mano de cada vno esta: que no le salga a mal ninguna
 cosa de quantas prosperas o aduersas le acaecieren. Por
 que los males de pena que dios embia: se han de tomar no
 como males: sino como executores de la diuina justicia: q̄
 quiere castigar en esta vida a los suyos / por perdonarlos
 en la otra. Quiere que las penas seā medios: para exerci-
 tar a los buenos en la virtud de la paciēcia. Y ala verdad si
 bien lo miramos hallaremos: q̄ los buenos son como alna-
 dos desta vida mortal: y por esso esta vida los tracta como
 madrastra: y los malos como hijos legitimos desta vida:
 son biē tratados d la vida: aquiē ellos tienē por madre legiti-
 ma: no curando de la otra: y son bien tractados deste mun-
 do: aquiē ellos tienen por legitimo padre: no curando del
 reyno del cielo. Y a manera de malos padres que por que-
 rer mucho a sus hijos: no los castigan: les dexa salir con
 todo quāto quisierē. Y esto no es sin la prouidēcia diuina:
 que assi como castiga a los q̄ ama. Segun q̄ lo dize el apo-
 stol. Assi pmite a los malos (como lo dize el propheta) an-
 dar en sus deuanos. Mas en el castigo se parece el regalo:
 porque en la pena q̄ dios embia a los buenos: se encierra la
 salud de la vida eterna: como debaxo del amargo d la pur-
 ga se encierra la salud corporal. Porque si como dize el
 mismo dios de si mismo por sant Lucas: conuino que pa-
 deciesse christo para entrar en su gloria: porq̄ presumiran
 los miēbros de suñirse de su cabeça: y entrar en la gloria a
 gena holgando y biuendo a sabor de su paladar? Especi-
 almente que las penas recibidas de voluntad assi como
 son monedas / con que se compra el Reyno del Cielo
 en contado: assi son muy grandes aborramientos de costa.
 Consideremos el tormento que consigo traen los pecca-
 dos ceuados con las prosperidades del mundo. Prime-
 ramente el que gasta su vida y muere por ser honrado / el
 que retiene lo que le sobra y no socorre ala necesidad de

Heb. 12.
 pñals. 80

Luc. 24

los pobres: el que comete adulterio: el q̄ por vègar su injuria mata al q̄ le injurio: el q̄ por cumplir con su viète haze mal a su cuerpo: el q̄ se carcome del biẽ de su proximo / y le plazc el mal. El q̄ passa la vida baldia sin querer trabajar: que tanto daria por verse libre de estos peccados: q̄ por malo q̄ sea le estan remordiendo dentro de su consciencia? **E** ya q̄ se cõfiessc: que reliquias le quedarã de la muerte el otro: si murio en peccado mortal? si su muger por falta de su marido se hizo comun de todos: si las hijas otro q̄ tal: si los hijos se hizieron ladrones: por auelles saltado su padre? **Q**ue restituciõ hara en este caso: el q̄ es obligado a restituir: todo el daño q̄ hizo? **P**or este exẽplo sacaremos los tozmetos: q̄ cõsigo suelen traer los peccados: de los quales se aborran los afligidos en este mundo. Y por cõsiguiente aun en este mundo son mas regalados de dios: aborrandolos y librãndolos d̄ este tormento: q̄ los hijos deste mundo q̄ son los malos son regalados del mudo. **L**os gẽtiles aun q̄ carecieron de fe: parece q̄ instigados de la luz q̄ resplandece en las tinieblas: vinieron a dezir. **Q**ue la vèganca de la yza diuina auia de venir sobre los malos: q̄ mal tractauan y affligian a los humildes. **A** esta yza pusieron por nõbre **A**drastia. **Q**ue quiere dezir inuitable: por q̄ ningun malo se puede escapar de la execuciõ de la justicia diuina. **L**ambien le pusieron por sobre nõbre **H**emesis: q̄ quiere dezir la vèganca: que dios ha de tomar de los malos. **L**os poetas la sobre nõbrã **R**hamnusia de **R**hamnus: q̄ es un lugar en la **A**frica adonde ella se celebraua. Y si en esto es licito etymologizar: diremos que **R**hamnusia quiere dezir espinosa: porque **R**hamnus en griego quiere dezir espinoso: y aun la cãbronera se dize **R**hãnus o **R**hamnus de la qual se dize en el libro de los jueces. **Q**ue dixo a los arboles de la montaña. **P**oncos todos debaro de mi sombra: y si no lo quisiere desbazer: salga fuego del **R**hamno y asẽse ala montaña. **D**e esta manera diremos q̄ la **R**ham

Joan. I.

Jud. 9.

nusia que es la vengança diuina abrasara a los arboles de la montaña: que no se quisiere meter debaro de la sombra del **R**hamno. **A** todo lo sobredicho se podria pedir. **Q**ue por que crió dios hombres: que tuuiesse tanta y gno rancia: que no conociesse los peligros de los acaescimientos: para poder se librar dellos: pues dios no crió los hombres por su prouecho: sino por el prouecho de los mismos hõbres. **A** esto se respõde que lo q̄ los hõbres auian de saber: o auia de ser por sciẽcia vniuersal de todas las cosas: o solamente auian de saber las naturales: o las voluntarias que libremente vuiessen de obrar. **L**o primero no les conuino: por ser como son limitados: ni es de la condicion humana saber todas las cosas. **D**e la sciencia de las cosas naturales son alañados los hombres en pena de su peccado. **P**orque en pena del peccado concurre ser ygnorantes y peccadores / por donde porque nascemos hijos de yza: somos penados con la ygnorancia de las cosas naturales. **P**ues en las cosas que dependen de nuestra voluntad: mas prouecho nos es ygnorarlas: que saberlas. **P**orque si cada vno supiera lo q̄ acada vno le viera de acaescer: fuera muy abatido el nõbre de la virtud: y hasta tanto se dieran los hõbres a vicios: hasta que viniera la bispera de su muerte: y cayeran en muchos inconuinentes: que desta sciencia se les podian seguir. **C**oncluyamos pues que aun que las causas de los acontecimientos se ygnoran: no carecen de la prouidencia diuina. **L**a qual prouidencia por esto anda disfraçada entre los hombres: por que dexa lugar al merito de la fe. **L**a qual entonces es de mas merito / quanto menos de razon humana parece: que la sustente.

Capitulo. ix. **Q**ue el conociẽto de dios: que es preambulo para los articulos de la fe: no solamente se saca por las cosas que son: mas aun por las que ni son ni pueden ser cosas.



Si como la causa da testimonio del efecto q̄ ha-
 ze: assi el efecto da testimonio de la causa donde
 procede. Dize sc̄to Thomas. **Q**uel conosci-
 miento de dios es preabulo: para creer los articulos de
 la fe. Porque assi (dize el) presupone la fe al conosci-
 miento natural: como los granos que se han de sembrar: presu-
 ponen que aya naturaleza. Y ayn que cōfessar la vntad
 de vn solo dios es articulo que se alcança por sola fe: con
 las condiciones y dela manera que la fe le predica / cono-
 cer vn dios en razon de causa eficiente q̄ sea la causa pri-
 mera de todas las causas que della dependē: por buena
 razon natural se puede alcançar / como lo alcançaron los
 philosophos que dixeron. **Q**ue porque las cosas quieren
 ser bien ordenadas: es necessario que aya vn principe so-
 bre todas que las gouierne. Y assi dize Escoto. **Q**ue natu-
 ralmente se puede prouar que ay vn ser primero: que es
 causa effectiua: y final de todas las cosas que son / porque
 conuiene poner estado y termino en las causas que essen-
 cialmente vna depende de otra / y estas causas assi toma-
 das no pueden ser infinitas (Como lo proua Aristoteles
) **P**orque no se pueden dar infinitas causas que de-
 pendán vnas de otras: sin que aya vn vltimo paradero
 en quien paren todas las causas inferiores. **Q**ue de otra
 manera nunca se daría el efecto: no pudiendo se dar la vlti-
 ma causa. **P**orque todas juntas han de concurrir para
 producir el efecto: o alomenos cada efecto tendra infinitas
 causas. **Q**ueda luego q̄ digamos q̄ por razón natural
 se puede tener conosciimiento de vna causa primera: que
 sea fuente y paradero de todas las causas dependētes y de
 los efectos que dellas dependē. **E**xemplo. **L**a piedra y el
 arbol y el cauallo dependē de los quatro elemētos. **L**os quatro ele-
 mētos dependē de los mouimētos de los cielos. **L**os cielos depē-
 den de las intelligēcias: q̄ son los angeles q̄ los mouen.

1. par. q.
2. art. 2.

meta. 12.

lib. 1. ser.
dist. 2. q. 2

ti. 3. phy.

Los angeles dependē de dios: y dios es el ser absoluto que
 no depende de otro: q̄ de tal manera da ser a todas las co-
 sas: q̄ el no recibe cosa de otro. Ytem el cuerpo del hombre
 depende del alma: y el alma de dios: y dios es el paradero
 en q̄ paran todas las cosas q̄ son dependētes. **P**orq̄ este
 discurso es vn discurso q̄ puede hazer la razón llamo el pro-
 pheta hombre insipiente al q̄ dixo en su coraçõ. **Q**ue no ha-
 uia dios. Y es de notar q̄ en dos psalmos que esto dize el
 propheta: en entramos llama insipiente al q̄ dixo en su co-
 raçon. **Q**ue no ay dios. Como quiē dize: pecco peccado ð
 necedad y de insipencia: el que niega vna cosa tan mani-
 fiesta: como es dezir q̄ ay dios causa eficiente y final de to-
 das las causas y efectos. **N**o dixo el propheta. **D**ixit im-
 pius o dixit infidelis o dixit incredulus o dixit hereticus: si
 no dixit insipiens. Como quien dize hablo el nescio en su
 coraçõ: y penso la mayor necedad: q̄ pudo pensar: en de-
 zir q̄ no aua dios. **S**i dixera dixo el infiel: distinguiera le
 del hōbre fiel. **S**i dixera dixo el incredulo: distinguiera le
 del creyente. **S**i dixera dixo el heretico: distinguiera le del
 catholico. **M**as diziēdo q̄ lo dixo el insipiente: solamente
 le distingue del hōbre discreto: que vsa bien de razón por la
 lumbrē natural. **D**ela qual puede conoser: que no puede
 auer arroyo sin fuente: ni efectos sin causa: de quien se de-
 riuē de tal manera: q̄ ella no sea deriuada de otra causa
 superior. **P**orq̄ si fuessē deriuada de otra: aquella seria la
 causa primera. Y es de notar q̄ la luz desta causa primera
 queresplandece en las tinieblas: va dando tantas señales
 de si: q̄ ayn el insipiente por necio q̄ fue / como hombre que
 no esta biē seguro de lo que dize: no lo oso dezir por la boca:
 mas solamēte lo dixo en su coraçõ. **P**orque si delante de
 alguno lo osara dezir: a palos le hizieran conocer el cōtra-
 rio los abogados dela tierra fuentes rios mares piedras
 plantas peces brutos y aues con todos los elementos y
 cielos. Y quando todo callara. **E**l mismo nescio hablara

psalm. 134
et. 52.

joan. 1.

acabo de rato: y dixerá. Yo no me hice: y mi padre no es muy antiguo: mi abuelo ya es muerto: así visá buelo no conosco: basta q̄ de padre en padre parasse en vn padre: q̄ no vuisse sido hijo de otro padre: si no hecho de vna primera causa: q̄ de tal manera vuisse hecho a aq̄l primer padre: q̄ aquella primera causa no fuesse hecha de otra. Porq̄ en fin fin por mucho q̄ quisiese subir d̄ vn padre en otro: a n̄a de parar en vn primer padre: el qual como no se pudiesse hazer así mismo: de necesidad auía de ser hecho de quien pudo hazer le: q̄ es la primera causa fuete y principio y último fin de todos seres criados. De mas de todo lo sobre dicho podremos dezir. Que auer dios es vna cosa tan necesaria: q̄ no se puede formar razon ni argumento: cō que se pueda negar. En tanto q̄ no solamente los efectos que notablemente tienen ser natural: daran testimonio que ay dios primera causa eficiente: de quien vnos por medio de otros todos dependan: mas ay vn por los defectos y males que los hōbres en sí de sí mismos conoscan: si bié lo miran: se pueden leuantar a venir en conocim̄to de dios. Porq̄ así como por la noticia de vn contrario se viene en conocimiento del otro: así por la culpa q̄ es la priuacion de la rectitud: vendran en conocim̄to de dios: a quien por la culpa ofendieron: porq̄ no podrian conocer que cosa es ofensa d̄ dios: si no tuuiesen algun conocimiento que ay dios: contra quien vltimadamente se comete la culpa. Por donde quando peccarēz conoceren claramēte q̄ peccan: juntamēte conoceran que ay algun superior: contra quien peccan. Y si alguno fuesse tan barbaro o tan rudo: q̄ no passasse de su razon natural: pareciendole mal el peccado: no por mas sino solamēte porque es contra el iuzio de su razon natural: entonces no estaria la falta en su razon: si no en su descuydo: por no desemboluer la fuerza de su razón. Que si bié la mirasse: ballaria que así como no ay arroyo sin fuente: así no es razon que tuuiese el rectitud de razon: sin que se

deriuasse de la fuente de la rectitud que es dios. Y por con siguiente vendria a conocer: que finalmente por esso es malo el pecado: porque va contra la fuete de la rectitud: viniendo q̄ yua contra la rectitud que en sí conociesse. E ya q̄ por su descuydo no se parasse a hazer este discurso: digo q̄ esta razon necessariamente concluye. Ay peccados: y los peccados son contra dios. Luego necessariamente se sigue que ay dios. Porque ay vn que indirectamente vn hombre puede hazer mal a otro: vltimada y principalmente pecca contra dios: que le tiene mandado el contrario. Quedara luego claro que la verdad d̄ vna causa primera es la luz: que así resplandece en las tinieblas de la ygnorancia: que ay ^{joan. 1.} las tinieblas de la summa malicia que es el peccado: no la pudieron escurecer. Porque pues el peccado es voluntad o palabra o obra contra el mandamiento de dios: que es señor absoluto para poder obligar a sus criaturas a todo lo que les quisiere mandar: siquiesse que no puede auer peccado: sin que ay dios contra quien peccan los hombres que peccan. De manera que no solamente por las criaturas venimos en conocim̄to de dios: como de causa eficiente: mas ay vn por el conocimiento de nuestros defectos y culpas con que por nuestra culpa ofendemos a dios: venimos en conocimiento de dios: ay vn que esta noticia no es con todas las condiciones: y de la misma manera que la fe nos lo enseña. Si no solamente en quanto dios es la primera rectitud y regla de toda bondad: contra la qual hazemos quando peccamos. Pues la causa final y principal que podemos dar por donde el peccado es peccado y injusticia: es por ser contrario a la primera justicia que es dios fuente de toda justicia.

Capitulo. x. Que ay vn que auer dios primera causa de todas las causas sea vna cosa tan manifiesta: que no se pueda negar: no por esso se sigue que la fe sea tan manifiesta: como es el conocimiento

que dela primera causa se tiene: ayn que este conocimiento es vn preábulos: q se presupone ala fe.

Podria ser que pensasse alguno que pues el conocimiento de dios (Como lo dize sancto Thomas) es vn preábulos: q se presupone ala fe / q la fe assi se pudiesse mostrar: q fue sse tã manifesta: como es este conocimiento de dios. A esto diremos que el hõbre cõ su razõ natural por medio delas criaturas viene en conocimiento de su criador: / en quanto es causa efficiẽte de todas las cosas que son. Y no poye se sigue q dila misma manera tiene el conocimiento distincto y explico de los mysterios diuinos: como la fe nos lo enseña. Y poye tiene lugar el merito dela fe / con la qual creen los hombres particularmente los mysterios diuinos / que en ninguna manera puede la razon natural alcanzar: Quanto mas que pues (como dize el apostol) es dios vna luz inacessible: que fuerças tendra la razon humana para entrar por si a los profundos secretos dela morada de dios adonde no se admite persona q no sea dios: Es tan inacessible esta luz de dios para ser vista de los ojos humanos: q mucho mas se escurcen en ella los ojos de los entendimientos humanos: q los ojos dela lechuzca a los rayos del sol. Por esta causa llamo el propheta tinieblas ala luz inacessible de dios: quando dixo. Posuit tenebras latibulũ suũ. Que puso dios las tinieblas por muro de su morada. De aqui se sigue: q pues la razon de los articulos dela fe no es humana si no diuina: q serian incõprehenribles al entendimiento humano: si el mismo dios por el conocimiento dela fe no los manifestasse. Por dõde si los que estan en el cielo no veen la luz inacessible: sin q dios les de vn medio: cõ que la vean: q los theologos llaman lumbrẽ de gloria / q ofadia seria dela razõ humana estando en la carcel del cuerpo mortal: si presumiesse allegarse ala luz inacessible de dios: Ayn la fe fingida o por mejor dezir error dela religio-

Thom. 1
par. q. 2.
arti. 2.

1. timo. 6

psal. 17.

psal. 35

giones falsas era tan secreta a los gentiles: que no se entẽdã: y queremos nosotros entẽder el secreto dela fe verdadera: De aqui es lo q dize Tito Liviõ. Que el rey Numã Pompilio hazia sacrificio ala fe de su religion con las manos cubiertas: para denotar el secreto dela fe. Y de hecho ayn que falso era tan secreto el secreto: q los mismos pontifices de los ydolos no le alcançauan. Como hablado de sta materia lo dize Corta: que entonces era pontifice maximo: a su cõpañero Celleio diziendo: q ayn que el era pontifice maximo de los ydolos r mandaua que se guardasse las ceremonias dela ydolatria: q no sabe que se crea d sus dioses. Por q ninguna razon hallaua dela fe que de sus dioses tenia. Y ello es assi: q si lo supiera: conociera r supiera su engaño. De donde parece: que la razõ dela fe esta en ser de tal manera creyda: q no se pueda mostrar por razon natural. Y (como diremos luego quãdo hablaremos dela Diabologia) poye quiso el diablo. Que la fe que los gentiles tuuieron de sus ydolos: ayn que falsa fuesse creyda: por gozar de algun priuilegio diuino: q es que diessen tan entero credito a su auctoridad: que le creyessen por solo su dicho. Dela manera que deuen los hombres creer a dios verdadero: sin que de razon dello que les mandare q crean. Finalmente dexandola fe falsa dela ydolatria: la fe catholica ha de ser tan creyda: que ni la razon humana pueda entrar en la luz inacessible donde ella sale / ni ella muestre tanto la fuerça de su verdad: que claramente se vea / por q entonces si las cosas dela fe y la fuerça dellas se viesse claras: assi andarian los hombres a buia quien vence entre las cosas creybles r los acontecimientos humanos: como Metio suffecio Capitan de los albanos: de quẽ dize Tito Liviõ: q estuuõ sin plear hasta ver si vencia los Cretes o el rey Tullo Hostilio rey de los Romanos. De esta manera en tanto creerian algunos la fe: en quanto vieran la clara pujança que tenia contra los enemigos del hom-

Linias.
lib. f.

cicero tis
bzo. f. de
nat. de.

Linias.
lib. f.

bre que son el diablo el mundo y la carne. Luego fue prouidencia de dios que estuuiesen y (como dizen) luchas- sen a brazo partido la fe y los acaescimientos humanos. Porque mereciesen los hombres en creer la prouidencia diuina que claramente no viessen. Quiero dezir que no tu- uiesen claro conocimiento de los mysterios dela fe: ni de los acaescimientos humanos: porque a vn que en respecto de los hombres sean acaescimietos: en respecto de dios no acaece cosa que no aya dios sabido proueyendo las bues- nas: y no proueyendo las malas: proueer sacar bienes de las malas que nosotros por nuestra culpa hazemos.

Capit. xi. q̄ assi como la virtud dela fe cūple con el credito q̄ ala auctoridad diuina se deue: assi por la parte q̄ toca a los hōbres: fue cosa cōuiniēte y muy prouechosa: q̄ los hombres crean los mysterios di- uinos con la misma fe.

aric. li. 4
m. ta.



Sentēcia comun es de philosophos: q̄ el medio q̄ se dize medio por participaciō ha de comuni- car en algo de los extremos. Como dezimos q̄ lo tibio es medio entre frio y caliete. Al presen- te tomamos medio por cosa q̄ cōuiene y ayunta dos cosas diferētes: como es la virtud dela fe: q̄ de tal manera cōuie- ne ala reuerēcia y acatamiēto q̄ deuemos ala auctoridad diuina: q̄ no ay cosa q̄ assi conuenga a los hōbres para sa- ber las cosas d̄ dios: como es la fe en el estado desta p̄sente vida. Lo primero esta claro: porq̄ ya q̄ dios aya d̄ hablar algo a los hōbres: no ay razon fuera de dios: q̄ sea bastan- te para autorizar y cōfirmar el dicho de dios. Porq̄ todo lo q̄ es: y no es dios: de necesidad es criatura: y no es razō q̄ la criatura aya d̄ ser la firma con q̄ se afirme la palabra de dios. Luego quādo creemos a dios como a verdad in- fallible: dādo credito a sus dichos: sin q̄ aya razō estraña q̄ nos los cōfirme: seruimos a dios cōyna adoraciō de culto

diuino: q̄ a solo dios vltimadamēte se deue. Lo segundo tā- biē esta claro: porque no ay sciencia hūana q̄ assi pudiesse hazer a los hōbres ciertos delas cosas de dios: como es la fe: q̄ por ser reuelada d̄l mismo dios: infaliblemēte nos en- seña los mysterios diuinos. Que philosophia o q̄ metaphy- sica supiera: dezir nos el menor secreto del cielo: si dios me- diāte la fe no lo reuelara a su yglesia: y por medio della no lo enseñara a cada vno de sus fieles: Si es verdad (como es verdad) q̄ dios puso los hōbres en este mūdo: para q̄ cō su ayuda varonilmēte peleassen con sus enemigos: y assi mereciesen la corona de gloria: q̄ informacion y seguridad pudierā tener los hōbres de lo q̄ auia de amar y esperar al cabo de su victoria: si la fe no entreniera y de partes de dios no se lo especificara: Porcierto q̄ hasta alcāçar esto: q̄ es la necesidad d̄ la fe: basta la razō natural despues de ser informada dela fe: porq̄ entōces conoce el entēdimiēto q̄ no bastaua el a entēder lo q̄ sabe por fe: si la fe no se lo es- pecificara. Porq̄ si q̄siese algūo dezir q̄ pudiera dios mo- strar se por clara vision a los hombres: que en esta vida ca- minan: assi como se muestra a los bienauenturados en el cielo. Los quales sin tener fe claramente conocen de dios todo lo q̄ a nosotros la fe nos enseña. Si esto dixere: dira gran verdad: q̄ si dios quissiera biē lo pudiera hazer. Mas estando en su fuerça la ley ordenada q̄ dios tiene puesta en su mundo: no conuenia que los hombres caminasen y descansassen. No cōuenia q̄ juntamente peleassen y antes dela victoria lleuassen la joya de su contienda. No conue- nia q̄ en este mundo estuuiesse la gloria final: que se ha de dar en el otro a los q̄ biē pelearē en este. Finalmēte si dios se mostrara a los hōbres en esta vida mortal: y despues d̄sta se les auia d̄ mostrar en la otra / de balde y sin fin trabajarā los hōbres en este mūdo: sino auia de tener despues del al- go mas q̄ lo q̄ tuuiesse en el. Lo q̄ si assi uiuera d̄ ser: fue- ra por de mas la pelea: fuerā por de mas las virtudes y to

das las cosas q̄ ordeno dios que fuessen medios: cō que se ganasse la gloria. Finalmente fuera por demas este mundo visible: ⁊ no hiziera mas al proposito de los hōbres / q̄ agora haze al proposito de los angeles: que no le han mas menester para si: que si dios nunca le viera criado. Luego si dexando esta via: como cosa q̄ no cōuenia para el enlayo y exercicio que los hombres auian de hazer para ser virtuosos de voluntad. La qual es dezir que dios no se auia de mostrar a los hombres por clara vision: no hallaremos mejor via ni forma que assi conuenga a los hombres: como es mostrarse a los hombres por conocimiento de fe / la qual es muy mas cierta: por ser dada de dios: que fuera el conocimiento que por los sentidos pudieran tener de todas las cosas visibles: para venir por medio dellas los hōbres en conocimiento de dios sin lumbre de fe. Porq̄ si alguno de los sentidos fuera habil para conocer a dios: mayormente fuera el de la vista: y la vista no pudiera estar tan cierta que no recibiera engaño notable. Que da luego lo que al principio diximos. Que por la fe se tiene el conocimiento de dios mas cierto: y que mas conuiene a los hōbres: que en esta vida caminan cōforme a la ley ordenada de dios: que se puede tener. Y que la vista no sea bastante para este conocimiento esta claro: porque los apóstoles a vn que cōuersaron con Christo nuestro redemptor: nunca creyeron en el por la vista de los ojos corporales: si por la fe que dios les auia infundido: no le confessaron por dios. Y esto es lo que dixo nuestro redemptor a sant Pedro. *Mat. 16* Bien auenturado eres pedro hijo de iuan. Porque esta fe con que me confessaste ser dios ⁊ hombre: no te lo reuelo la carne ⁊ la sangre que en mí exteriormente conoces: ni te lo reuelo tu conocimiento natural: sino mi padre eterno que es en el cielo. Sant Philippe bien auia visto a christo nro redemptor de vista / ⁊ le auia visto hazer muchos milagros. Mas como hombre que no da credito a sus ojos: dixo a

nuestro redemptor. *Joan. 14* Mostrad nos a vuestro padre eterno ⁊ basta nos para creer. Por cierto que si menos que ver al padre eterno no bastara a los apóstoles para creer: tan poco bastara para nosotros. Porque predicando la fe auian de testificar que era vna fe verdadera: ⁊ que ellos como testigos de vista salian por fiadores de su verdad: como personas que realmente vueran visto al padre eterno. Los que oyeran la predicación de los apóstoles: o auian ellos también de ver al padre eterno: para creer: o la resolución vnitima de su crecía se auia de terminar en la auctoridad de los discipulos: las quales cosas entramas fueran inconuiniētes. La primera ya la diximos que no cōuenia que tuiefen los hombres clara noticia de dios en esta vida mortal. Pues la segunda también fuera inconuiniēte. Que si auiamos de creer a los apóstoles: quando nos testificassen: que ellos auian visto al padre eterno: creer por creer mas cierto es creer a dios: que a los hōbres: quando el testimonio que de dios diessen los hōbres: no fuesse auctorizado por el mismo dios que entōces creeríamos a dios por medio de los hombres. Porq̄ la fe es como vna recepta para biuir christianamente: conforme a las leyes que en el cielo se acceptan: de las quales no podría dar testimonio los hombres: sino de partes del mismo dios que se lo reuelasse: para q̄ ellos las denunciassen a otros.

Capitu. xij. que assi como la fe es vn culto que los hōbres deuē a dios: creyendole lo q̄ les dize: assi no se ha de recebir de otros: si no de dios: o de la yglesia en su nombre.

Dize Inuenal: que tãto credito tiene cada vno: *sume. sa. 11.3.* quãto thesozo tiene en su arca. Esto dixo el por que como el dinero sea fiador de los contractos que passan entre los hombres: aquel tendra credito entre los hombres: q̄ turiere dinero: que le salga por fiador: que cumplira la palabra que dire. Porq̄ tiene en sí

materia que no le dexara caer en afrenta: sin que el dinero que tiene le cumpla las faltas en que sin el pudiera caer. **P**assando con esta sentencia adelante: diremos que aca da vno q̄ es esperimētado en su arte: en la tal arte se le ha de creer. **P**orque se presume que assi tiene copia de conocimiento: para hazer verdad lo que dize: como el rico tiene copia de dineros para suplir las deudas que en sus cosas hiziere. **D**e aqui podremos sacar: que assi como no se fiara bien quantia de mil: aquiē no tiene vno con que pueda comenzar a pagar: ni se fiara la determinacion de las verdades de la sciencia al hombre ygnorante: assi no es razon que se fie la determinacion de la verdad al mentiroso: ni la seguridad della al trāposo. **P**orq̄ ni el ygnorante tiene copia de letras: para vencer la ygnorancia: ni el mentiroso tiene en su arca thesoro de verdad: para q̄ le crean lo que dixere: ni el trāposo tiene thesoro de cōstancia en su arca: para q̄ se fie de la firmeza de su palabra. **S**iēdo esto assi q̄ razō ay para q̄ sien los hōbres su alma de quiē no osaría fiar su cuerpo? **Q**ue digo cuerpo? de quiē no fiaría su renta. **Q**ue digo renta? de quiē no fiarian su casa. **P**ōga mos q̄ vno tiene mil ducados de renta con justo titulo: y muy seguros. **Q**uiē sería el q̄ se fiasse del hōbre q̄ no conociesse: y se pudiesse a pder sus mil ducados de renta: q̄ tiene pacificos y seguros: por mouer el pleyto sobrellos q̄ aquel hōbre no conocido le acōsejasse? **Y** quan mas loco sería: si le conociesse q̄ era hombre malo sin letras: y hombre q̄ claramente vniēse echado a perder a todos los q̄ vniessen tomado su mal consejo? **Y** finalmēte supiesse: que es hōbre que tiene por officio engañar? **Q**ue mereceria el hombre simple: que de tal hombre como este se osasse fiar: y por su consejo quistesse leuantar pleyto assi mismo: sobre la cosa que justa y seguramēte tenia? **P**orcierto que merecia perder la: como hombre que dexo lo cierto y seguro: por lo incierto y dudoso. **D**e esta manera diremos que merecesse perder la fe: el que no cōfiando de la seguridad que dios y su

ygleſia en su nombre le da: mucue pleyto sobre ella: quitando la llevar ala audiencia de su razon natural por el consejo da Sathanas: y de los hombres hereticos sus consiliarios: que son los abogados de la discordia: para presumir de rasgar la vestidura inconsutil de Christo con titulo de ser singulares: y mouer pleytos injustos y questiones que estauan pacificas: para entrar en la viña de dios atañando los arboles bien labrados / segun aquello que dize el propheta. *Singularis ferus depastus est eam.* **L**a psal. 72. bestia que quiso ser singular / presumio hazer estrago en los arboles bien plantados. **Y** si el hombre catholico le dixere. *Non scindamus eam: sed fortiamur de illa cuius sit.* ioan 19. **N**o diuidamos la vestidura si no lleue la vno entera: respone pondera el con sus ojos de embidia. *Nec mihi nec tibi: sed diuidatur.* 3. Reg. 3. **M**i se de ami ni a ti / si no diuidasse por medio: y cada vno lleue su parte: como dezia la mala muger que se diuidiesse el hijo de su vezina. **E**stos que assi se fían del parecer de vn hombre que no conocen / no osarian fiar de la renta de vn año. **Y** osan fiar de la inteligencia de los misterios sagrados: en que les va la bienauenturança del cielo: fiando se de sus glosas y entendimientos torcidos y sofisticados. **Y** lo que peor es que ya que no conocen del tal hombre si tiene alguna ilustracion interior. **A**lla qual en alguna manera pudieran dar algun credito: conocen por experiencia la condenacion y perdimiento de todos aquellos: que del se fieron. **C**onocen la soberuia y appetito de singularidad que muchos heresiarchas en sus retractaciones confessaron / quando por la misericordia de dios se reduxeron al gremio de la Sancta ygleſia catholica. **C**onocē q̄ ya q̄ murierō en su pertinacia: por no desdesirse: fuerō cōuēcidos de los catholicos: q̄ cō la fuerza de la verdad q̄ respladesce en las tinieblas confundieron claramente la soberuia de los que quisieron singularizar se en sus opiniones. **C**onocen que aquel aquiē ellos dan credito: lleua los passos muy semejantes a muchos que pu-

blicamente se desdixeron. Y con este conocimiento que del
 tienen: le osan confiar la inteligencia de los mysterios que
 sophisticamēte declara: o por mejor dezir escurece. Y no le
 ofaria fiar la renta temporal: que justa y pacificamēte pos-
 seen. A vn que mas les allegasse las glosas de Bartulory
 de todos sus cōpañeros. Quando que de todos los pley-
 tos en que se puso: siēpre salio vencido. Pues quan mas
 loco seria: el que teniendo cierta sciencia de la mentira y ma-
 licia de alguno: se osasse fiar del: como de hombre que tu-
 uiese el thesoro de la verdad y bondad en su arca? De este
 tal hombre se fian los que dan credito alas sugestiones y
 engaños solapados del diablo: que (como dize el apostol)
 se trāsforma en angel de luz: para q̄ debaxo d̄ buena color
 siembre su zizania en medio del trigo. Deste dize el ecclesia-
 stico. Que es aborrecible: porque habla sophisticamente;
 escōdiendo la mentira debaxo de apparencia de verdad.
 Queda luego que assi como no fiariamos la hazienda del
 que no tuuiesse para pagar vna parte de vn millon que re-
 cibiesse fiado: y assi como no fiariamos la determinacion
 de las verdades de alguna sciencia del hombre ygnorante:
 que nunca estudio: y assi como no fiariamos la sanidad
 del q̄ notablemente diesse ponçonia por medicina: viendo
 que se le morian todos los enfermos entre las manos: assi
 no es razon que fiemos la verdad del parecer del diablo:
 que es el padre de las mentiras. Ni es razon que fiemos
 la inteligencia de los mysterios de dios: del parecer y de
 terminacion de los hombres soberuios: que por appetito
 de singular excellencia y estima: quieren ser estimados so-
 bre los otros. Porque dios q̄ escōde sus secretos a los hō-
 bres soberuios que quieren ser tentados por sabios: reuela
 sus secretos a los humildes. Finalmente tanta ha de ser la
 confiança que se tiene d̄ alguno: quanta es la cosa que del
 se confia. Que no es razon que fiemos hazienda que val-
 ga mil: al hombre de quiē no podemos tener confiança de

25. Cor. 11

ecc. 37.

math. 23.

vno. Si los mysterios que osamos confiar de la intelligen-
 cia de vn hōbre son de valor infinito: que razon ay para q̄
 los fiemos de la inteligencia de vn hombre: q̄ por mucho
 que valga: no es poderoso de parte de su saber: para hazer
 nos ciertos y seguros que es verdadera la inteligencia q̄
 el da de los mysterios diuinos contra la inteligencia que
 tiene dios reuelada a su yglesia? Cōcluyamos luego q̄ pu-
 es los mysterios de la fe catholica exceden a toda la hazie-
 da de los entendimētos humanos: la inteligencia de ellos
 no se ha de recibir de otro / si no de dios: y de su yglesia en
 su nombre: q̄ es poderoso para certificar nos de todas las
 cosas q̄ nos mādare creer: y la yglesia q̄ es la regla infalli-
 ble: q̄ dios tiene puesta en este mundo: es bastante para ha-
 zernos ciertos de las cosas q̄ de parte de dios nos enseña:
 fuera de la determinacion de la qual en las cosas diuinas:
 son tuertos y desuariados los pareceres de los hombres
 mas sabios del mundo.

Capitulo. xiiij. q̄ creyendo los hōbres lo q̄ les ense-
 ña la fe: se aborã de muchas dificultades: en q̄ ca-
 yeran: si cada vno por si vuiera de escudriñar los
 mysterios q̄ con la fe creē: para que de ellos tuuieran
 explicita y particular inteligencia.



(como dize Euripides) la verdad es vn d̄ su-
 do y senzillo razonamiento: no ay dubda si no q̄
 miētras mas senzillamēte se dixere la cosa: se tē-
 dra por mas verdadera. Como aq̄lla q̄ no tiene
 escōdrijos en q̄ la falsedad se pueda escōder. Dorello dixo
 Julio Firmico hablando con Lolio. D̄ lolio lo que aqui
 escriuiemos estrechar lo hemos en breues palabras: cō-
 fiando en sola la fuerza de la verdad: porq̄ no piēse algūo
 q̄ le q̄remos enganar cō la abundācia de las afeytadas pa-
 labras y grādes rodeos de exornaciō. Esto parecio por ex-
 periciā en el cōcilio Mileno: en el qual (como escribe Euse-
 bio) estaua vn grā philosopho rhetorico y logico: q̄ auia ve-

Plutar.
de disci.
amici.En proc.
astro.li. 3. ca. 3.
hilt. cc. 7.

nido entre otros muchos para arguyr contra las cosas q̄
 allí se tractassen. Este philosopho disputaua tan subrílmē
 te q̄ a todos ponía en admiracion: en tanto q̄ no auía ento
 do el concilio quiē le pudíesse cōcluyr: q̄ a todas las razo
 nes q̄ le opponían: respondía tan facilmente: como si solas
 aq̄llas truxera estudiadas. Mas porq̄ d'íos con lo flaco cō
 funde lo fuerte: que presume estribar en sus fuerças: para
 mostrar claramente q̄ el reyno de d'íos no cōsiste en las pa
 labras dela eloquēcia humana: ni en el aparato d'el razona
 miento rhetorico: si no en la virtud y fuerça d'la verdad: of
 perto a vn simple sacerdote el mas simple que auía entoz
 do el concilio: q̄ no sabía otra cosa fuera de los artículos r̄
 mandamíentos de d'íos llanamente: assi como los aprendē
 los niños en las cartillas. Este sacerdote como vido que a
 quel philosopho hazia burla de todos: leuanto se y pidio
 que le dexassen hablar en breues palabras con el philoso
 pho. Los obispos q̄ allí estáua: conociēdo su simplicidad
 dezian le q̄ se dexasse de hablar en disputa: con quiē tanto
 sabía: que soltaua todos los argumentos de todos: r̄ nin
 guno le respondía a los q̄ el opponía. Mas el buen hōbre
 con toda su simplicidad rogo q̄ le oyesen: y començo a ha
 blar desta mōera. O philosopho en nōbre de Jesu xpo oye
 las verdades q̄ te dire. Uno es d'íos q̄ crió el cielo r̄ la tie
 rra: y d'ío espíritu de vida al hōbre que formó del limo dela
 tierra. Crió todas las cosas visibiles r̄ inuisibiles con la vir
 tud de su verbo: y con la sanctificaciō de su espíritu lo robo
 ro y estableció. Este verbo y sabiduria q̄ nosotros llama
 mos hijo de d'íos: auíēdo misericordia de los pecadores: tu
 uo por biē de nacer dela virgē: y por la passió de su muerte
 nos libró d'la muerte ppetua: y cō su sc̄ta resurreciō nos ga
 no la vida eterna. El q̄l esperamos q̄ vēdra a juzgar todas
 las cosas buenas r̄ malas q̄ todos los hōbres hizieremo:
 mētras biuimos en esta vida presente. Esta es la suma de
 nra creēcia. O philosopho crees tu q̄ ello es assi? Entōces
 el philosopho como si nūca yūsera aprendido palabra d'lo

gias: y nunca vūiera sabido q̄ cosa fuesse contradezir: q̄do
 tan maravillado y tan mudo a los dichos de aq̄l simple y
 buē sacerdote: q̄ no pudo respōder otra cosa: si no que el lo
 creya assi como lo auía dicho. Y que le parecía que no a
 uía otra verdad fuera de todo aquello que llanamente a
 uía dicho. Entōces el sacerdote le dixo: pues si assi lo crees:
 leuantate r̄ sigue me. Entonces dixo el philosopho a sus
 discípulos: y a todos aquellos que auían venido allí por
 oyre: porque ellos se maravillauan que sin contra dezir a
 uía concedido a vn hombre simple y sin sciencia. O varo
 nes no os marauilleys de lo que aueys visto. Que quādo
 con palabras me arguyan: respondí con palabras a las pa
 labras: y con la fuerça dela eloquencia destruya los argu
 mentos dela palabras. Mas despues que en lugar d' pa
 labras me oppusieron la fuerça dela verdad: no fue podē
 roso para resistir con palabras ala verdad. Por lo qual o
 discípulos: si q̄reys seguir la verdad: creed en Jesu Chri
 sto: r̄ vamonos con este buen hombre: en el qual a hablado
 d'íos. Y diziendo esto pidio el baptismo: y fue exemplo a
 que muchos se baptizassen: r̄ a do quiera que yua se pre
 ciaua que fue vencido dela verdad. Esta misma hystoria
 cuenta tambien Cassiodoro dela misma manera que Eu
 sebio. Porester por otros semejantes exemplos que aquí
 podriamos traer: parece que assi como Christo nuestro re
 demptor escogio hombres simples: para q̄ promulgassen
 el euāgelio en el mundo: assi quiere q̄ la verdad de los my
 sterios diuinos se predique senzilla y llanamente: assi co
 mo se cōtiene en el simbolo d'los apostoles: q̄ qualq̄er fiel
 christiano es obligado a saber. Y no solamēte los Chri
 stianos se deuen contentar de creer llanamente los mystes
 rios dela fe que en el Credo les propone la Sancta ygles
 sia: mas deue dar muchas gracias a d'íos: porque no les
 mando que los entendiessen r̄ los creyessen tan explici
 ta: r̄ tan distinta y particularmente: que assi los supies
 sen

Hist. tri.
ca. 3. li. 2.

deduzir y fundar en las auctoridades de la escriptura sagrada / como los deduzo y funda la Sancta yglesia catholica. Porque esto dexo dios para los doctores y perlados de su yglesia. Alo qual si dios obligara a cada vno en particular: iuramēte le obligara a ser theologo pfundissimo: y por cōsiguiente dexadas todas las obras de la vida actiua: todos se auia de exercitar en el estuſtio de la escriptura sagrada. De aq̄ parece en quāta obligacion son los hōbres a dios: q̄ les aborro de vn estudio tan alto: q̄ para apred̄erle como se auia de apred̄er: auia menester toda la vida. Y si biē lo miramos: no fue sin la puidēcia diuina: por que el tiēpo q̄ auian de gastar los hōbres para escudriñar tan altos myſterios: le empleassen en amar las cosas q̄ llana y sēzillamēte la fe les enseña. Porq̄ (como dize el apostol) la caridad es el fin del precepto. Que mas dire sino que hizo dios merced singular a los hōbres: en aborrallos de tāto trabajo: como fuera escudriñar los myſterios diuinos: y deduzir los de la escriptura sagrada. Pues es grā verdad q̄ les plaze mas a los hōbres entēder la verdad de qualq̄er cosa apurada y clara: q̄ sacarla ellos de las dificultades y escuridades: en q̄ estaua primero q̄ se aclarasse: assi como se huelgā mas de yr por vn camino hecho y derecho limpio y claro y firme: q̄ no ser ellos los primeros q̄ le ayā de hazer de noche y sin libre: por medio de muchos atolladeros y tremadales: q̄ quādo saliesſen de vna parte cōmuchebo trabajo: vuisſen de entrar en otra peor: y en fin antes se les acabasse la vida: q̄ acabassen de hazer aq̄l camino: q̄ forçosamente fuessen obligados a hazer. Por cierto que en tal caso: si vuisſe quien les hiziesſe el camino: por dōde fuessen a pie enxuto y en poco tiēpo sin tropeçar: que serā demaſtados de locos: y por cōsiguēte merecian perderse y desfmayar en el primer atolladero: en que por su presunçion y loco atreuimiento cayessen / si no se quisiesſen aprouechar del trabajo ageno / rehusando la guía del que

I. timo. I.

por charidad les quisiesſe aborrar de trabajo. Desta manera mereſcen ser desamparados del socorro especial de dios: los hombres que no estiman en mucho el beneficio q̄ dios les hizo: en darles las verdades q̄ han de creer muy apuradas y muy sacadas en limpio de todas las dificultades: en q̄ facilmente se abogaran los entēdimientos humanos: si con sola su lumbre natural presumiessen entender los altos myſterios de la fe: q̄ dios les manda creer. Estan deseoso el animo del hombre de ceuarſe de sēzillas y llanas y apuradas verdades: q̄ a vn en las cosas que tocā al cuerpo: antes se goza con la cosa q̄ le dan becha: que con el arte y el modo della: si se la dan por hazer: para q̄ el mesmo la haga. Y no solamēte no la querra hazer: mas aun no se querra parar a pēsar como se hizo: antes q̄ se comēnce a aprouechar della. Qual sera el hombre desnudo que rehusa vestirse la camisa y el sayo: si no se informare primero en donde y como y quando se hilo el lino y la lana? Qual sera el hombre hābriendo q̄ rehusa comer: si no se informare primero de q̄ luzar es el pan: y quien lo sembró y quien lo sego y lo trilló: y quien lo abecho: y en que molino se molio: y quiē lo cernió y amassó? Y finalmēte quien lo cozio? Item si no se informare primero en q̄ debes las pacio el carnero q̄ ha de comer: si abundauā de hamapola o de quirones o tomillo salsero? Qual sera el caminante q̄ viniendo frío y mojado: no quiera entrar en la venta: sino se informare primero: si el aluañir que la hizo: la tomo a jornal o a deſtajo? Pues si en las cosas que traemos entre las manos: q̄ podriamos saber a muy poca costa: nos bolgamos mas quando nos las dan hechas y concludas: q̄ quando nos las dan por hazer: dando nos el arte y manera como se hazen. Porq̄ querremos ser tan curiosos que no nos bolgemos mucho mas: quando la sancta yglesia catholica nos propone de parte de dios los articulos de la fe: q̄ auemos de creer apurados y sacados en blanco: que si nos obliga

ra a que con nuestros ingenios los viéramos de sacar de todas las dificultades: en q̄ certísimamēte caeramos: ni por nosotros solos viéramos de entēder? Quedara luego por cosa muy cierta q̄ entre las otras cosas porq̄ deuezmos dar muchas gracias a dios: sera vna porq̄ nos ahorro de tanto trabajo q̄ no nos obligo a saber y entēder los mysterios dela fe tan explicitamēte: como los entēde la yglesia catholica. Antes por ahorrarnos d̄ los gr̄ades daños y peligros en q̄ pudieramos caer: nos auisa amonestado nos lo cōtrario: quando dixo por Salomon. Assi como la miel comida en excesso haze mal prouecho al que la come: assi el que fuere escudriñador dela magestad: sera oprimido y embaraçado dela luz dela gloria. La qual por su flaqueza no podra soportar. Por esso dixo el apostol. Que el que se funda en la virtud dela fe: no presume subir muy alto con su entēdimiēto: y en el capitulo siguiente dize

Rom. II. et. 12. Que ninguno quiera saber mas dello q̄ buena y templadamente le conuiene saber.

Capitu. xiiij. q̄ los articulos dela fe: no solamente no se puedē prouar por razón natural: porq̄ por se se h̄a de creer. Mas a vn porq̄ son principios dela theologia especulatiua: ni se duē ni se puedē prouar: como todos los otros principios de todas las otras ciencias.



En q̄ se averdad q̄ los doctores theologos tiēn la fe mas explicita: q̄ la gēte vulgar: porq̄ escudriñan las particularidades de los articulos dela fe: no se entēde que de tal manera ayā de escudriñar la verdad de los articulos dela fe: que por la theologia ayā de tener mayor conocimiento de los: que es el conocimiento que por la mesma fe tienen. Porque los vnos y los otros vulgares y theologos los h̄a de creer

mediante la fe: aora sea implicita de los vulgares: aora sea fe explicita de los theologos. Los quales demas dela creencia que de los articulos tienen por razon dela fe que se los enseña: por razon y respecto de ser ellos los primeros principios dela theologia que ellos professan: los han de pressuponer: sin que los deuan ni puedan prouar. Assi como no se pueden prouar los principios de otra qualquiera ciencia. Pues si en las ciencias humanas que el entēdimiēto naturalmēte puede alcanzar / ay pressupuestos que no basta la razon a prouar los. Que razon tiene nuestra razon: para pedir razon de los principios dela Sacra theologia princesa y señora de todas las ciencias? Por cierto que dixo bien Aristoteles. Que no se deue hazer argumento contra los que niegan los principios dela ciencia en que arguyen. Esto esta claro: porque assi como no se puede fundar edificio: sin que se funde en alguna cosa: que de tal manera sea primera: que ella no se funde en otra cosa que la anteceda / assi no se ha de proceder en los argumentos: sin que aya vn primer principio: en que por medio o sin el: todos los argumentos paren. Como no se deue ni puede dar vn processio infinito de cimientos: sin que se de vn cimiento: que de tal manera sustente a todo el edificio: que el no sea sustentado de otro cimiento: que tenga debaro. Porque si tuuiesse otro cimiento debaro: no sería el primero que el otro. Porque el que estuuiere mas baxo ha de ser el primero. Assi diremos en los argumentos: que son los edificios que de las ciencias se hazen: que no se tendran en el ayre: sin que se funden sobre vn primer principio: sobre que se arme toda la ciencia: que assi se funda sobre el principio / como el edificio sobre el cimiento. Que cierto es que si ninguna cosa se viese de ceder: si no se prouasse / nunca podriamos conocer la verdad dela cosa. Porque pidiendo razon de cada razon / no se daría la vltima razon. Dela qual razon no se viese:

se de pedir otra razon en q̄ se fundasse. Y desta manera ninguna cosa se podria prouar: sino parassimos en vn primer principio: que sin que él nos diessen razón: le viuessemos de conceder. Assi como nunca acabariamos o por mejor dezir nunca comenzariamos el edificio: si vn cimiento se viuesse de afirmar en otro: y aq̄l otro en otro: z si se pudiesse de poner vn cimiento debaxo de otro. Assi diremos que en la sacra theologia no se podrian concluir las verdades z particularidades q̄ en ella se tractan: si no se armasen sobre sus principios / q̄ son los articulos dela fe. Los quales allende q̄ por ser reuelados no se pueden prouar por razón natural: y por consiguiente se han de creer vniuersalmente de todos: de los doctores theologos se han de presuponer como principios primeros / sobre los quales se arma todo el edificio de la sacra theologia: q̄ se dize especulatiua y escolastica. De manera q̄ dela razón de los principios es q̄ han de ser creydos o admitidos por sí: sin q̄ razón exterior seca los afirme: lo pena q̄ no serian principios: si por alguna razon antecedente se pudiesen prouar: porq̄ entonces la razon con q̄ se prouassen: sería primero q̄ ellos. Y por consiguiente aq̄lla razon sería el principio. Porq̄ el principio es de tanta claridad o autoridad: q̄ por sí mismo por sola su claridad o autoridad se concede. Assi como la luz del sol no ha menester otra luz q̄ la muestre: y la experiencia no ha menester otra experiencia distinta con q̄ se muestre. De esta condicion son los principios: q̄ no solamente no se deuen prouar por otros principios q̄ los antecedan: mas ellos han de ser la vltima resolucio: z vltimo paradero q̄ en las ciencias de quie son principios: se suele hazer.

¶ Capitulo. xv. q̄ declara q̄ cosa es theologia: z quantas maneras ay de theologia.

in 10pt.



De Marco Tulio / q̄ algunas vezes por la etimologia z deriuacion del vocablo venimos en conocimiento del significado del mismo voca-

blo: como al presente pondremos exemplo en este nombre theologia. Del qual porq̄ en griego quiere dezir palabra o razonamiento de las cosas de dios: sacaremos q̄ la theologia tomando la en el significado q̄ los theologos escolasticos la toma: es vna ciencia especulatiua q̄ presupone los articulos dela fe como principios en q̄ se funda: inquire las particularidades q̄ cerca de los mysterios diuinos se pueden pedir. Y segun esta acceptio diremos q̄ aq̄l propriamente se dize theologo: que es tal manera es estudio de la escriptura sagrada: que tiene el estudio della por su principal profesion y officio. De otra manera la toman los padres antiguos dela primitiua yglesia: q̄ assi como llamaua theologos a los hombres sanctos q̄ habluauan con dios: a quien dios reuelaua sus mysterios: assi toman este nombre theologia por la misma habla: con q̄ dios les hablaua o les reuelaua sus altos misterios. A esta causa sant Dionisio escriuiedo a sant Juan euangelista: quando esta uia desterrado en la ysla de Patmos: q̄ es vna de las siete cycladas q̄ estan en el arcipelago: le llama theologo: y al euangelio z al Apocalipse llama theologia. Desta manera toman theologo y theologia los sanctos padres antiguos. Assi como toma propheta z propheta: no por el traductor o expendedor dela propheta: ni propheta por la ciencia con q̄ se declara: mas toman propheta por hombre: a quien dios hablo o reuelo la propheta: y propheta por la misma cosa reuelada. Mas como digo despues aca se estendieron estos vocablos theologo y theologia a significar el hombre que de professio estudia la escriptura sagrada: y theologia se estendio a significar la misma escriptura sagrada. Quiero dezir q̄ la theologia es vna ciencia por medio de la qual los theologos declaran las palabras de dios: segun q̄ en la escriptura sagrada esta reueladas. De manera q̄ assi la inteligencia dela escriptura: como la misma escriptura se dize theologia: porque assi como la escriptura sagrada excede

epist. 10.

al entendimiento humano: assi su declaracion ha de ser sobe rason natural. La qual recibe el verdadero y catholico entendimiento: no por su ingenio: si no por la reuelacion diuina: con que reuelo dios la verdad dela escriptura a los escriptores della: que fueron pphetas y apóstoles y euangelistas: y por medio dellos: o dios sucesores dellos la enseñan a qualquier fiel: que oye la palabra de dios en su yglesia. Tomado la theologia estēdidamēte por qualq̄era doctrina christiana y catholica: diremos q̄ ay quatro maneras de theologia. La vna es vna doctrina christiana clara y muy positua: q̄ llanamēte enseña la suma de los misterios diuinos: que se contienen en los artículos dela fe: y en los diez mandamētos: y en los siete sacramentos: y en los cinco mandamētos dela sancta yglesia catholica. Y porque qualquier fiel christiano tiene obligacion a saber esta positua theologia / por esso la sancta yglesia regida por spiritu sancto proueyo: que esta doctrina catholica no solamente se predicasse por palabras en los sermones: mas ayvn d̄ hecho se representasse por obras: y anduiesse en todo no por todo el discurso del año / porq̄ en todo el año se exercita en los fieles esta doctrina cō el cumplimiento della: q̄ es creyendo y recibiendo los sacramentos y guardando todas las otras cosas: q̄ la yglesia mada guardar. Y ay en los domingos y fiestas principales del año nos propone la yglesia los artículos y sacramentos. Porq̄ por experiencia parece aq̄llo que dize Horatio. Que mucho mas mueuen las cosas vistas q̄ las oydas. La suma desta positua theologia ha de ser tan sabida de todos: q̄ ayvn hasta los niños cō las primeras letras la aprenden en la cartilla. De manera q̄ si se dize theologo: el q̄ p̄fessa la sciencia dela theologia: no aura xpiano q̄ no se pueda llamar theologo: por q̄ mucho mas (porq̄ por obras) a d̄ p̄fessar esta theologia positua: q̄l theologo de p̄fessio p̄fessa la especulatiua / porq̄ el theologo estudia por su voluntad la theologia escolastica: y el xpiano tiene hecho voto en el sacro bap̄tismo y

Boza. in
poc.

despues le cōfirma en la cōfirmacion d̄ biuir y morir en la fe catholica q̄ p̄fessa. Y por consiguēte es obligado a creer los artículos dela fe: y guardar los mandamētos de dios y su yglesia. Y recibir los sacramentos en edad tiēpo y lugar: cōforme ala d̄terminacion dela yglesia: y por otro consiguēte es obligado a saber en q̄ cōsiste la suma de lo q̄ ha de creer y guardar. Y por tercer consiguēte es obligado a ser theologo posituo tomado nōbre desta theologia positua: que es obligado a saber. Ay otra māera de theologia: q̄ se dize interpretatiua o declaratiua q̄ es la explicacion o declaracion dela escriptura sagrada. La qual por la grādeza de los misterios q̄ en si cōtinen: tienē los hōbres necesidad de interprete q̄ se la declare. Esta necesidad de interpretacion parece en muchos lugares dela misma escriptura sagrada. Como parece quando Esdras y los leuitas interpretauan neemi. 8 la ley al pueblo. E salomō dize. Que el q̄ entiende mirara 1. ro. 1. la parabola: y su declaracion. Y sant Lucas dize: q̄ xpo n̄o luc. 24. redēptor interpretaua las escripturas a los dos discipulos q̄ yuā a Emaus: y sant Pablo dize: q̄ todo lo q̄ se interpre 1. cor. 14. tare sea para prouecho de los oyētes. Y en otra parte dize heb. 5. q̄ hara vn grā razonamēto a los Hebreos digno de ser interpretado: y el Eunuchō dela Reyna cādacis respondio a sant Philippe. Que como podia el entēder a Esayas / si act. 8. no auia quiē se le declarasse. Finalmēte sant Pedro dize: 2. pe. 1. q̄ toda p̄phacia dela escriptura sagrada no se puede declarar cō la p̄pia declaracion: q̄ cada vno le dicre: porq̄ assi como es reuelada: assi su declaracion es dō especial d̄ dios. De aqui se puede sacar q̄l primero y principal interprete es el sp̄u sc̄to q̄ reuela el sentido. El. ij. es la sctā yglia. Saca se luc. 21. de aq̄llo q̄l redēptor dixo a sus discipulos: q̄ el q̄ los oyessē a ellos: hiziesse cuenta q̄ oya al redēptor. El. iij. interprete es el hōbre hūilde d̄ coraçō: aquiē dios por especial grā y p̄u math. 23. legio reuela los secretos: q̄ escōdio d̄ los hōbres q̄ presumie rō t̄to de si: q̄ tiniēdose por sabios: q̄ darō se por necios: sin rom. 1. gustar los altos misterios dl reyno d̄ dios. El. iiij. intérpte es

el estudioso de la escriptura sagrada: el qual por esso es el inferior de todos: porq̄ aun q̄ lo que declara es conforme a lo que de la escriptura sagrada esta reuelado: no lo rescibio el inmediato de dios por reuelaciõ. Mas adquiriolo por el estudio de la escriptura y de los doctores della: que en tal o tal sentido declararon los lugares oscuros de la escriptura sagrada. Y q̄ marauilla q̄ la escriptura sagrada tēga necesidad de declaraciõ: pues muchas escripturas profanas no se pueden entēder sin declaraciõ. A esta causa llamaron glosa a la declaracion del texto: q̄ en griego quiere dezir lēgua. Porq̄ ymaginaron q̄ el texto era como vn hombre mudo: q̄ no habla si no por señas: las quales como pocos entiendan: fue menester q̄ el buen entendedor que entiende cõ pocas palabras: echasse vna glosa a las señas del texto: que es explicar con la lengua lo q̄ esta tan oscuro en el texto: como se les hacen oscuras a los nouicios las señas: q̄ el hombre mudo les haze. A la declaracion de la escriptura sagrada llama el apostol Interpretacion sermonũ: q̄ es vna declaracion manifesta de la verdad que estaua oscura. Porq̄ assi como nuestro entendimieto es codicioso de saber las verdades: assi puede rescibir todas las cosas intelligibles. Y por esso le llaman los theologos entendimiento possible y passible: porq̄ puede rescibir en si las noticias y conocimietos de las cosas: cõ el qual entendimiento aun q̄ no entendamos las cosas diuinas con tanta lumbre y claridad: como aq̄llos q̄ inspirados de dios nos las dixerõ: abre se nos vna puerta en q̄ por la cõformidad q̄ ay de la verdad al entendimieto: q̄ damos mas ciertos con el tocamiēto de la verdad: q̄ con todas las otras doctrinas humanas. Esta verdad q̄ de la escriptura sagrada se deriua en los entēdimietos de los hõbres catholicos: aun q̄ ella en si es vna senzilla verdad: da se nos a entēder a nosotros en diuersas maneras. De aqui es q̄ muchos espirituales varones teniendo diuersos respectos y conside-

1. Cor. 12

raciones: declararon la escriptura sagrada en diuersos sentidos: no dexando el principal: sobre q̄ fundaron los otros como adelante diremos. Ay otra diferencia de theologia que se dice prophetica: q̄ es vna clara manifestacion: que tiene el propheta de los mysterios que dios le reuelaa: ora sean de cosas presentes o passadas o por venir. La verdad infallible desta theologia parece en la cõformidad y cõcordia que entre si guardan los diuinos oraculos: que prophetizando los prophetas en diuersos lugares y tiempos: sin cõmunicarse vnos con otros: nunca prophetizaron cosas contrarias: y las q̄ dixerõ diuersas: hazen todas vna armonia y vna consonancia de vnos mysterios: que todos se vengam a juntar en la ley euangelica: que es el spũ que en la letra de la ley de los prophetas se significo. Los autores desta theologia fueron. Moyses. Job. David. Salomõ: y otros prophetas. En la ley euangelica fueron los apóstoles y euangelistas. Todos estos al tiempo q̄ escriuierõ los libros sagrados: es cierto q̄ fueron inspirados del espiritu sancto. Porq̄ la pphecia no es habito cõtinuado. Mas es vn dõ del spũ sancto. El qual don le da y le q̄ta el spiritu sc̄to: quando le plazc. De aqui es que aun que Moyses era propheta no menosprecio el consejo que le dio Jetro alienigena sobre la gouernacion y regimiento del pueblo. Verdad es que mientras el p̄feta recibe la reuelaciõ: esta tan cierto de lo que recibe: que claramente lo vee. Como se escriue en el libro de los reyes: que el que agora llamamos propheta: antiguamente se llamaua el veientero el hõbre que vee: como hombre que claramente vey a lo que dezia. Y si el apostol sant Pablo dize: que cotejo su euangelio con los apóstoles que estauan en Hierusalē: nolo hizo por que el aya tenido dubda de su reuelacion: porque el mismo apostol en el capitulo antecedēte escriuio a los mismos Galathas. Que tuuiessem por cierto que el euangelio que les predicaua: no le auia recebido de mano de hombre: si

Exo. 18.

1. Reg. 9

Eala. 2.

Cap. 1.

no por reuelacion. Y si le cotejo: no lo hizo por satisfazerse
 así mismo: q̄ muy cierto estaua del euāgelio q̄ predicaua
 Mas cotejole con los apóstoles y discípulos que estauan
 en Hierusalē: para mayor satisfacciō de los auditores y de
 aquellos a quē escreuia / los quales sabiendo q̄ auia cote
 jado el euāgelio con los apóstoles: estarian mas seguros
 de la doctrina q̄ les predicasse. Y q̄ esto sea verdad: parece
 por el mismo capítulo: en el qual no haze mención que los
 apóstoles le viesen en mēdado alguna cosa. Antes dize
 allí: q̄ en cierta diferencia q̄ vuo entre el y sant Pedro: re
 sistió el a sant Pedro: no cōformando se con lo que dezía y
 bazía sant Pedro en aq̄lla cosa sobre q̄ contendía. Tornā
 do ala prophecía digo: q̄ es vna clara y manifiesta visñon
 con la qual toca dios al alma del propheta. Las visñones
 propheticas fueron de muchas maneras. Como leemos
 q̄ los prophetas conocieron los mysterios diuinos de ba
 ro de diuersas figuras. Esta visñon pphetica cō que los
 prophetas vierō los mysterios q̄ dios les mostro: en grie
 go se dize extasis: en latin se dize raptus: en romance la di
 remos arrebatamiēto de sp̄s. Porq̄ entonces esta el ani
 ma muy eleuada sobre si misma y sobre todos sus sentidos:
 el qual eleuamiento se dize excessus: porq̄ excede al exte
 rior sentimiēto d̄l cuerpo. Por esta misma razō se dize este
 arrebatamiēto muerte sp̄sal: no quiero dezir muerte d̄ cul
 pa: si no muerte de retraymiēto del alma: q̄ esta tan eleua
 da en la visñō pphetica: q̄ avn que realmēte esta d̄tro del
 cuerpo: esta tan recogida en la contēplaciō de los misterios
 d̄tro de si: q̄ no se ocupa ni se exercita en las acciones de
 los sentidos exteriores: tãto q̄ al parecer parece q̄l cuerpo
 esta sin sentido. Algũa señal desto tenemos aca: q̄ quando
 algũo esta muy p̄satiuo en vna cosa sin mouer los ojos d̄
 vn mismo lugar: no tiene attēciō alo q̄ le habla: ni alo q̄ se
 haze s̄nto cōel. Y tanto y tan p̄fundo puede ser el p̄samiē
 to: q̄ avn q̄ hablē s̄nto cōel: no lo oyga: porq̄ si el excessō de
 vna cosa sensible excede al sensible menor: q̄ marauilla q̄

quando el anima considera intensamente vna cosa: no ren
 ga atencion juntamēte para cōsiderar la cosa menor: Si
 no se sintio en la lengua la dulçura de la miel: quando se to
 mo hiruiendo. Porq̄ debaxo del heruor del fuego se dissi
 mula lo dulce: q̄ marauilla que quãdo el alma se recoje en
 si misma: se dissimule tanto el sentido de las cosas exteri
 res: como sino estuuiesse en el cuerpo: Y pues es cierto / q̄
 vna misma auctoridad de la escriptura sagrada se puede
 tomar buenamente en todos aquellos sentidos: que no re
 pugnan ala verdad catholica: no derogaremos alas glos
 sas de los doctores: si dixéremos: que quando dixo dios a
 Moytes. Non videbit me homo: viuet: se puede entēder: Exo. 33
 que no vera a dios el hōbre: que de tal manera siente los
 objectos de los cinco sentidos: que no esta muerto de mu
 erte del rapto o arrebatamiento de espiritu. Porque entō
 ces aun q̄ realmēte el propheta tiene el alma en el cuerpo:
 esta tan eleuado y retraydo en la contēplacion de los miste
 rios diuinos: que dios le muestra en la visñon pphetica:
 que no siēte mas de las cosas exteriores: q̄ si ni las viesse ni
 las oyese: ni ellas le tocassen a el: ni el a ellas. Y que esto se
 pueda entēder assi: parece por aq̄llo q̄ dixo Jacob: que vi Gene. 32
 do a dios cara a cara: q̄ es en el rapto d̄la visñon pphetica /
 porq̄ entōces esta el hōbre tã eleuado d̄tro en su alma: co
 mo si estuuiesse muerto alas cosas exteriores. Lo que dezi
 mos d̄sto podremos tãbiē entēder d̄ otra auctoridad d̄ sant
 Pablo q̄ dize. Mortui estis: y vita v̄ra abscondita est cū xp̄o Colo. 3.
 Esta auctoridad aun q̄ se entiēda d̄la muerte con q̄ estã los
 buenos muertos al mūdo: segũ aq̄llo q̄ el mismo apóstol di
 xo. Mihi mūdos crucifixus est: et ego mūdo. Tan muerto Eala. 6.
 me esta el mūdo ami: para no esperar cosa d̄l: como yo soy
 ael: q̄ no se le da nada por mi: no ay cosa q̄ impida: a q̄ no se
 entiēda tãbiē por la muerte d̄ rapto: q̄ acora diximos. Que
 los buenos q̄ en esta vida caminã: gustã tãto d̄las cosas de
 dios: q̄ estã muertos cōla muerte d̄ rapto. Y por cōsiguiente
 tienen abscondida la vida cō Christo (conuiene a saber)

en la contēplacion de la encarnacion: matuidad: vida: pas-
sion z muerte z resurreccion de nuestro redēptor Jezu xpō
Y si con la misma humildad del entendimiento christiano
nos fuere licito passar adelante: no yremos contra la auto-
ridad: ni contra el sentido de algun sancto doctor / si dire-
remos q̄ desta muerte en alguna manera se puede entēder
a q̄llo que dize el propheta. Preciosa in cōspectu domini
mors sanctorū eius. Que es de mucha estima en el acata-
miento de dios la muerte: con que en esta vida los sanctos
mueren al mundo z a sus respectos. Porque avn q̄ estan
aca: estan tan eleuados en la contēplacion de las cosas de
dios: que ni sienten los temores serviles: ni las coxquillas
de su propia carne: ni los ofreamientos z pōpas del mun-
do. La vision del arrebatamiento de spiritu es en dos
maneras. La vna es vna vision con que se vee dios clara-
mente: y entonces los q̄ assi veen a dios (como dizen los
doctores) q̄ fueron Moyses y sant Pablo: veē las cosas
que dize el apostol: q̄ no es licito comunicar a los hombres
Porq̄ esta vision no es por figura de alguna cosa. Mas
es vn claro conōcimiento q̄ recibē viendo la essencia diui-
na: con que puramente se ilustra el entendimiento del pro-
pheta: q̄ assi vee a dios facie ad facie. Por esto los theolo-
gos llamā a esta clara vision con que se vee dios clara-
mente: vision meridional: cōparando la ala claridad del medio
dia. Y otra vision: en que no se vee dios en si mismo: sino
en sus efectos y obras. Y esta se dize vision por las cosas
posteriores que son los efectos. Esta es quando el ppheta
con la vision prophetica vee y conoce las criaturas: y en
ellas conoce a dios por mas excelente manera q̄ los phi-
losophos naturales le conocieron por los efectos. Segun
aquello que dize la Sapiēcia. Por la grandeza de la her-
mosura y de la criatura puede venir el anima del hombre
en el conōcimiento de las perfecciones del que las crió. Es
avn costumbre es de philosophos: quando arguyē de los

1. cor. 12.

S. 13.

efectos a sus causas: dezir q̄ arguyen a posteriori. Quierē
dezir: que por los efectos que son despues de sus causas:
vienen en conōcimiento de las causas. Esta vision cō que
se conoce dios por las cosas posteriores se diuide en dos
partes. Porque si por ella se conocē las criaturas en dios:
llaman la los theologos vision matutina: q̄ es la claridad
de la mañana: y si se conoce dios en las criaturas: llaman la
vision vespertina: q̄ es la claridad de la tarde despues de
puesto el sol. Con estas dos visiones que es la meridio-
nal: y la de las cosas posteriores: vieron Jacob y Moyses
a dios. De la primera dize Jacob. Vi a dios cara a cara. De la segunda dixo dios a Moyses. Yo alcāre mi ma-
no z verme has por mis obras. Las cuales se dize las co-
sas posteriores de dios. Y otra vision: que viene en los sue-
ños: porq̄ aun que entōces reposa el cuerpo: no duerme el
alma: porq̄ es immortal: y por cōsiguiēte siēpre vela. Por
donde el tiempo del sueño del cuerpo es buen tiempo para q̄
el alma que entōces vela: reciba la visō de las cosas de dios.
Entre muchas visiones que vinieron en sueños: leemos q̄
el angel aparecio en sueños a Joseph: y en el capitulo 1.
quiere leemos q̄ en sueños fueron amonestados los reyes:
que no boluiesen a Herodes. Desta vision nocturna dize
Job. En el sueño de la vision nocturna: quando cae el sue-
ño sobre los hombres que duermen: entonces la discipli-
na les abre las orejas del entendimiento: z instruyendo
los les enseña. Y otros dos generos de pphēcia. El vno
se recibe por la voz biva y expressa: cō que dios habla por si
mismo: como fueron ilustrados Abraham Jacob Moyses
y Samuel: y otros muchos pphetas. Y en la ley euāgeliz-
ca los apostoles y euangelistas z discipulos fuerō instruy-
dos con la voz biva de nro redēptor. El otro genero de p-
phēcia es cō el mouimiento z agitacion del spiritu del señor.
Como leemos q̄ descendió sobre Saul: y prophetizó fue
contado entre los prophetas. Y en los actos de los aposto-
los

Gene. 32

Exo. 33

Math. 1.

Job. 33

1. reg. 19

act. 8. et.
10. et. 19
num. 22.
Joan. 11
II. I. inf.
di.

les leemos que descendia el spiritu sancto sobre los bap-
zados: z algunas vezes descende sobre hombres q estan
en peccados. Como leemos de Balaam z Layphas: z (co-
mo lo escriue Lactantio) sobre las sybilas de los gentiles
Ay otra diferencia de theologia: q se dize escolastica o es-
peculativa. Que es vna sciencia que tracta de las materias
as comunes: y muchas vezes de cosas particulares q con-
ciernē ala declaracion de la escriptura iagrada. La qual
sciencia recibe el sentido que sobre la misma escriptura a-
pueua la yglesia: no dexando las sentencias de los docto-
res catholicos: ni menospreciado la ayuda de las sciencias
humanas: de las quales se aprouecha la theologia: como
de ministras: que cada vna la sirue con las conclusiones a-
puradas: que de sus principios se sacan: para que coteja-
das las razones de vna parte y otra se aclare la verdad: q
vltimadamente la theologia pretende. Porque el theolo-
go especialmente escolastico ha de estar aparejado (Segun
aquello que dize sant Pedro) para dar cuenta y satisfac-
cion de la fe y esperanca que con la vida y officio professa:
a qualquiera que se la pidiere. E junto con esto ha de estar
aparejado (como dize sant Pablo) para conuencer por
buenas razones a los que presumieren contra dezir la ver-
dad que les predicare. De manera que el theologo escol-
lastico se ha de apercebir a dos tiempos: de paz z de guerra:
para dar cuenta z satisfacion de la fe y la esperanca que tie-
nezal que pacificamente se la pidiere: y en tiempo de conti-
enda: para arguyr z conuencer por la fuerza de la verdad:
alos que contradixeren. Porque si cōtra la verdad ay ap-
parentes razones que la contradigan: mas razon es que
aya razones firmes z verdaderas: que la defiendan. Lue-
go no es de tener en poco la theologia escolastica: pues no
es por demas en tiempo de paz: y aprouecha mucho en tie-
po de guerra. Quiero dezir que sirue de informacion a los
hombres humildes: y resiste a los hōbres soberbios: q con

1. pe. 3.

ad. titi. 1.

sus sophisticos argumentos presumen escandalizar z tur-
bar la paz y sosiego de los fieles: que pacificamente reci-
ben la doctrina euangelica. La necesidad q ay desta theo-
logia: que cōuença por buenas razones a los que presumen
esconder la verdad en las tinieblas de su malicia / parece
por muchos lugares de la escriptura sagrada. Y en especial
por lo q el Ecclesiastico dize. Que seran premiados de la vi-
da eterna: los que declararen la sapiencia: que en la escri-
ptura sagrada se encierra. Y nō redēpto: nos mada q escu-
drinemos las escripturas. Conuiene luego q la theologia
escolastica conforme ala imperatoria magestad: no sola-
mente este adornada en tiempo de paz: para responder lla-
namēte a los que quixeren ser informados de la verdad:
mas ay conuiene que este armada con las leyes de bue-
na razon: para conuencer a los q presumieren contradexir
la verdad. Y que la disputa con que se arma esta theolo-
gia escolastica sea licita: parece por muchos lugares de
la escriptura sagrada. Por q dexando aparte muchas dis-
putas buenas z licitas que en el testamento viejo leemos
Christo nuestro redēptor disputo en el templo cō los phari-
seos: y despues disputo con los principes de los sacerdotes
preguntandoles del baptismo de sant Juan. Despues dis-
puto con los saduceos sobre la resurreccion de los muertos
Disputo muchas vezes sant Pablo: como claramente pa-
rece en los actos de los apostoles: y en el mismo libro dize.
Que se aparto con sus discipulos z los enseno por espacio
de dos años en vna escuela de vn tyrano. Sant Estuan
disputo con los Lirenenses z Alexandrinos. Finalmente
disputo sant Hieronimo y sant Augustin: y otros muchos
sanctos doctores: q escriuieron grandes libros contra aq-
llos: cōtra quē disputaron. Digamos luego q assi como
los libros llanamēte escriptos son muy puechosos: pa en
senar ala gēte pacifica: assi los libros q dize Sennetarios
o Questionarios: son muy puechosos: pa q el theologo ca-
da

Roma. 1.

eccle. 24

Joan. 5.

instru. li-
bro. 1.

luce. 2. et

27.

act. 8. et.
10. et. 19.
libro.

act. 6.

tholico por buenas y claras razones sepa confundir las falsas opiniones de los hereticos y ofatar los sophisticos argumentos: que hazen presumiendo salir con lo que falsamente defienden. Y assi salga la verdad apurada como oro de chrysol. Verdad es que por causa de exercicio muchas cosas se permitē en las escuelas: que no conuendria dezir las a todas personas: ni en todo tiempo ni en todo lugar: por la subtileza de las materias que alli se tractan. Porq̄ entendiendo las mal: los que no tienē habilidad: para entender las como ellas son: podriā ser ocasion de algunos errores y escandalos ala gente vulgar. Mas para esto es la prudencia del predicador: que lo que el entendiere por vnos terminos: lo declare por tal modo y manera: q̄ mas llana y sanamente lo pudiere entender la gente vulgar. Y ayn con todo esto a q̄llas cosas se dexara: que ayn q̄ se puedan facilmente entender: fuerē curiosas y sin prouecho de los oyentes. Esto hara el conforme alo q̄ dize el apostol.

Rom. 15
 Todas las cosas q̄ en la escriptura sagrada estā escriptas: se escriuieron para nuestra doctrina. Assi el solamēte traera de las escuelas al pulpito: las cosas q̄ fueren para beneficiar las consciencias de los oyentes / conforme ala doctrina euangelica: y las subtilezas guarde las para exercitar la habilidad de su ingenio. Porque si merece el hombre christiano: captiuando su ingenio y entendimiento ala fe en señal de obediencia. Mas merecera el hombre letra do captiuando la subtileza y habilidad de su ingenio las subtiles razones: q̄ por el estudio adquirio: que el hombre rustico o plebeyo: q̄ ayn que captiua su entendimieto: como el sabio: no solamente no tiene letras: con que se pueda en gressar: para tener alguna ocasion de querer examinar por su ingenio las cosas que cree: mas ayn las letras de los letrados que creen le sirven de exēplo. Que viendo q̄ creen los letrados: tomara algun exemplo por la autoridad de los letrados: sin pedir razon de las cosas. Mas qualca vez

que los mayores y principales captiuan su entendimieto y sus letras y se subietan a creer las. Demas desto la theologia escolastica pēde por distinciones. Porq̄ no se pueden bien entender muchos passos de la escriptura sagrada: si no se hixiese distincion de los significados de los vocablos y maneras de hablar: que ay en la escriptura sagrada. Por lo qual no se deroga ala escriptura sagrada: si se aprouechare el theologo de las ciencias humanas: como de ministras de la sacra theologia. Y pues es verdad que la verdad a do quiera que se halle es de dios: que menos cabo se le sigue ala theologia: si se aprouechare del modo de disputar y examinar las verdades: que enseña la logica: junto con las conclusiones que en la philosophia natural y moral se declaran? Y si estas reglas y conclusiones las hallamos en los libros de Aristoteles: que en estas materias escriuio mejor que ninguno de los philosophos: q̄ me noscabo se le pegara ala theologia: por aprouecharse del arte de vn hōbre gentil? Especialmēte q̄ ayn que gentil: no dero de tener la lumbrē natural q̄ dios le dio. Por lo qual lumbrē natural sin otro medio se sabē los principios naturales: que son. Honestamente biuir. No hazer mal a otro. Y dar acada vno lo suyo. Por vētura huyremos de la logica y philosophia de Aristoteles: porq̄ fue hōbre gentil: Por cierto que si por auer sido gentil: no pudiera auer tenido conocimiento de dios: nunca el apostol acusara a los gentiles: como a hōbres transgressores de la ley natural. No quiero yo afirmar de Aristoteles: lo q̄ la facultad theologica de Colonia afirmo en vn libro: que intitulo de Salute Aristotelis. Porq̄ para aprouechar nos de la verdad: a do quiera que se halle: no hazem mucho al caso: q̄ el que la dixo se ay a saluado o cōdenado. Porq̄ licito es ofender los Egiptios de las verdades que nos han usurpado / porque la verdad ni es deste ni de aquel: si no es de dios / q̄ la q̄to enseñar a vnos por medio de otros. Y si el apostol

para. 4.
 Roma. 15
 aug. li. 2.
 d: docm
 chap.

2. tim. 2. escriuio a Timotheo: que deseche de si las questiones lo-
cas: no dixo absolutamēte q̄stiones. Mas añadio locas y
act. 10. sin prouecho: y Gallion gouernador de Achaia respōdió
a los judios: q̄ sobre ciertas questiones acusauā a sant Pa-
blo. Que pues le acusauā sobre questiones q̄ tocauan ala
ley: q̄ ellos se auiniesen cōel: q̄ el no queria ser el juez en tal
I. timo. 6 causa. Tābien leemos q̄ el apostol apaziguó vnas contē-
das de palabras con vna distincion dela diuersidad d̄ los
seruos. De todos estos lugares parece q̄ aya q̄ la theolo-
gia escholastica ha florecido d̄ treziētos años a esta parte:
no se dira q̄ es nueua inuēciō: pues sacamos d̄l texto sagra-
do: q̄ es lícito y aprouado el disputar y arguyr: y redarguyr:
y poner demādas y distinguir los significados de los vo-
cablos: para apurar la verdad y cōfirmar vna sentēcia cō-
tra. Verdad es q̄ aya q̄ muchos sanetos y doctores anti-
guos mouierō questiones y escriuierō sentēcias: assi como
sant Juā Damasceno: y sant Ysidoro: Pedro Lombardo
fue el primero q̄ reduxo en orden los lugares comunes:
sacados assi de los dichos y sentēcias de los sanetos docto-
res: como de las auctoridades dela escriptura sagrada: to-
cantes ala declaraciō dela misma escriptura. A estas ma-
terias q̄ los Rhetoricos dicen lugares communes: llamo
Pedro lombardo sentēcias: como quiē dize las sumas y
las cōelusiones de las materias theologicas. Y por esso los
theologos llamarō a Pedro lombardo el Maestro de las
sentēcias. Las quales diuidió en quatro libros tomados
de quatro puntos principales del primer capitulo del euā-
gelio de sant Juā. Enel primero libro escriuio d̄l misterio
dela sanctissima Trinidad. Fundole sobre las primeras pa-
labras del euāgelio: q̄ son. In principio erat uerbu y uer-
bu erat apud deū. etc. Enel segundo libro tracta d̄la creaciō
dela criaturas. Fundole sobre aq̄llo q̄ dize. Dia p̄ ipsum
facta sunt. Enel tercero tracta del mysterio dela encarna-
cion con todos los articulos dela fe. Fundole sobre aq̄llo

que dize. Et uerbu caro factū est. Enel quarto escriue d̄ los
sacramētos d̄la yglesia. Fundole sobre aq̄llo q̄ dize. Et u-
idimus gloriā eius. etc. Sobre la declaraciō de estos quatro
libros hā escripto muchos doctores. Mas porq̄ las gr̄as
son repartidas: ninguno escriuio y igualmente sobre todos
quatro. Brigorio de Arimino excedio enel primero libro
a todos los otros doctores. Guillerino de Ocham lleuo la
vntaja sobre el segundo. Joānes Scotus lleuo la joya enel
tercero: y Pedro d̄ Palude enel quarto. De sancto Tho-
mas tome se todo. Brauiel Biel doctissima y humilissi-
mamente concordo las sentēcias de todos. Despues de
las quales dio el la suya: tā clara y tan aprouecho de los le-
ctores: q̄ mas parece sentēcia de doctor pacifico antiguo /
q̄ de doctor escholastico desta Era. Despues aca Mauri-
cio de portu Bibernico cōpuso en verso hexametro la su-
ma de todas las distinciones d̄ todos quatro libros: para
q̄ facilmete se pudiesen tomar de coro. Sō por todas ciēto
y ochēta y dos distinciones. Quarēta y ocho d̄l primer li-
bro. Quarēta y quatro d̄l segundo. Quarēta d̄l tercero: et. l.
del quarto. Ay otra manera d̄ sentēcias: q̄ se dize. Maxi-
mas theologicas o reglas magistrales d̄ theologia. Destas
escriuierō algūos. Mas el q̄ las escriuio d̄ principal intēto
fue Allano Porretano: q̄ copilo. cxxxiiij. maximas. Las
quales el mismo glosso. El cardenal Nicolao de Cusa mo-
uio q̄stiones sobre muchos lugares d̄la escriptura sagrada
Mas Carolo Bonillo escriuio por ordē. dcc. questiones
theologicas en siete libros. Y pues todos los theologos es-
cholasticos pretenden dar vna arte de entender la escriptu-
ra sagrada. Saluo el mejor suyo: me parece a mi: que el
que de los modernos escriuio mejor y mas a prouecho es
Joannes Driedonis en los libros que escriuio de dogma-
tibus ecclesiasticis.

¶ Capitulo. xvi. Dela auctorida en que se funda
la escriptura sagrada.



Estanta la cõformidad y concordia que ay de la escriptura sagrada a la yglesia: y ðla yglesia a la escriptura sagrada: que ni en las constituciones de la yglesia se halla cosa: q̄ repugne a la escriptura: ni en la escriptura sagrada se halla cosa q̄ repugne a la yglesia. Guardan entre si tal confederaciõ z armonia: que assi como es verdad que la yglesia aprouea a la escriptura sagrada: assi es verdad q̄ la escriptura sagrada sustenta a la yglesia: segun la ley ordenada. Porq̄ assi como ningun fiel recibira la escriptura sagrada por tal: sin la aprouacion de la yglesia: assi no rēdra por yglesia: a la q̄ no le mostrare la escriptura sagrada. Como no dara fe al decreto de la gentilidad o de la morisma: porque no le puedē mostrar escriptura sagrada: en que funden su auctoridad. De manera que a vn que quanto ala verdad que en si contiene la escriptura sagrada: por ser como es escriptura diuina diuinalmēte reuelada: es de tanta auctoridad: q̄ por ella se hã de juzgar las verdades y su verdad no ha ð ser juzgada de la criatura. Mas a vn que esto sea assi de partes de la misma escriptura por la verdad de dios que en si contiene: en lo que toca a recibir la los hombres por tal: z tenerla por escriptura sagrada: depende de la aprouacion y auctoridad de la yglesia. Porq̄ ninguno estaria cierto: qual fue se escriptura sagrada: sino se la mostrasse la yglesia. La q̄l yglesia como sea regida por spiritu sancto: conoce quales son los libros: que contienen las verdades que dios reuelo: para la saluacion de los hombres que en esta vida caminan. Y quanto a esta acceptacion se entiende lo que dize sant Augustin. Que no creeria el al euangelio: si la aprouaciõ de la yglesia no le mouiesse a ello. Quiere dezir sant Augustin: que porq̄ el no tenia reuelacion especial ð dios: para saber quales eran los libros sagrados: a ningun libro diera credito de euangelio: si la yglesia no le hiziera cierto de quales eran los libros sagrados. Que cierto es q̄ si por

oro medio viniera sant Augustin en conocimiento: que el euangelio era escriptura diuina: no fuera tan incredulo: q̄ no le reuerēciara z acatara: como a escriptura dada ð la mano de dios / porq̄ entõces no dudara de su verdad. Luego el dicho de sant Augustin no se ha de entender que pudiesse dubda en la verdad del sacro euangelio: si no que notiniendo certinidad: si el euangelio era de dios o no: q̄ entõces no le creyera: hasta que por la auctoridad de la yglesia fuera certificado: q̄ el euangelio era escriptura diuina. La escriptura sagrada es diuidida en dos testamētos viejos z nueuo. Dizen se testamētos (segun interpreta Lactantio) porque si no muere el testador: ni queda confirmado: ni se puede saber que es lo que ay dentro por estar cerrado y signado. Desta manera (dize) q̄ la ley se dize testamēto: porque instituyo herederos de los bienes eternos: estando cerrada z signada: hasta que con la muerte de nuestro redemptor se abrio el testamēto: y parecieron las promessas quando el velo del templo se partio en dos partes. Esta interpretacion es conforme a lo que dize el apostol. Que a donde ay testamēto a de interceder la muerte del testador. Y assi quedo claro que nuestro redempto fue el prometido a los hõbres en el testamento viejo: y en el nueuo se manifesto que el era el redemptor. Como parece en todo el discurso del euangelio: y breuemente quando Christo nuestro redemptor interpretaua las escripturas a los discipulos que yuaua a Emaus. Ayn que esto que dize Lactantio se conforme a la metaphora del testamento: no yremos contra esta verdad: si dixeremos que pres testamento viene deste verbo, testor, aris. Que quiere dezir testificar: tãto querra dezir testamētũ como testificacion de los mysterios diuinos. Porq̄ solo dios o a quien el lo quisiere manifestar: es el que puede testificar las cosas del cielo. Segun aquello que dixó nuestro redēptor a Nicodemo. Quod scimus lo quimur: quod vidimus testamur. Hablamos lo que sabe

lib. de vera. sap. ca. pinto. 2o.

math. 7. heb. 9.

luce. 24.

joan. 5.

mos: y lo que vimos testificamos. Destos testamentos di
 hiere. 31. xo dios por Hieremias. Yo hare con la casa de israel un
 pacto nuevo: no segun la confederaci6n vieja que hize con
 sus padres antiguos. Estos dos testam6ntos vido Ezechiel:
 Ezech. I. el: quando vido vna rueda en medio de otra. Que es el te
 stamento nuevo en medio del viejo. Como figurado en me
 dio de la figura. Porq̄ segun dice el apostol. A los del tes
 tam6nto viejo todas las cosas les erã figura de la verdad.
 I. cor. 10. Y porq̄ el testam6nto viejo fue escrito en letras exteriores:
 se dice ley de la letra. Y porq̄ Christo nuestro red6ptor es
 criuio el euãgelio en los corazones de los h6bres por la voz
 biua de su sancta predicaci6n: por esso se llama ley de esp̄.
 Que ala verdad la fuerza del euãgelio mas deue estar en
 las almas por la p̄dicaci6n: q̄ en los libros por las letras de
 tinta. Esto parece claro. Porq̄ nunca la ley vieja obligo a
 sus cultores: hasta q̄ fue escrita. Y el euãgelio obligo a su
 obseruancia antes q̄ se escriuiesse. Lo qual parece por lo q̄
 math. 4. escriue sant Matheo y sant Marcos. Que christo nuestro
 red6ptor andaua por las ciudades de Galilea predicado
 Mar. I. el euãgelio. Y t6 quando dixo q̄ los ap6stoles predicassen
 mar. vlti. el euãgelio a toda criatura: q̄ es el h6bre: no mando q̄ le es
 creuiesse: sino q̄ le predicassen. Y sant Pablo dice q̄ cote
 Sala. 2. jo el euãgelio q̄ predicaua c6los q̄ estauã en Hierusal6/
 Phil. 2. y a los Philip6ses dice / q̄ el les embiara a Timotheo q̄
 siruio con el como hijo c6 padre en el euãgelio. Por d6nde
 parece que el euãgelio estaua en el ministerio con que Ti
 m. 4. motheo seruia. Y al mismo Timotheo escriue el mismo ap
 ostol. Que haga obra de euangelista: que es la predica
 cion. Y que esto sea assi: parece claramente por aquello: q̄
 Isa. 41. dixo dios por Esayas. Mirad que presente estoy: yo dare
 un euangelista a Hierusalem. Pues cierto es que alli se
 entiende Christo nuestro redemptor: que fue el verdadero
 euangelista: que vino en el mundo a traer las buenas nue
 uas del reyno del cielo. De todas estas auctoridades se sa

ca que la ley euangelica no esta tanto en la escriptura de
 las letras: como en la predicacion del reyno del cielo. Y es
 cierto que si la escriptura del euangelio fuera necessaria:
 para la saluacion de los hombres: que assi como Christo
 nuestro redemptor predico el euangelio: assi le escriuiera el
 por si mismo: o le mandara escreuir a sus discipulos. Y es
 cierto: que el no le escriuio: ni leemos en todo el euangelio
 que el le mandasse escreuir. Assi como leemos que man
 do a Moyses que escriuiesse todo lo que el le madaua. Y Deute. 6
 si mando a sant Juan: que escriuiesse la reuelacion q̄ vido
 en la ysla de Patmos: allende que fue el apocalipse pro
 phetia: principalmete para los ti6pos postreros de la ygle
 sia: fue este mandamiento despues de su sancta ascension /
 y si bien miramos / lo que alli dice el texto: es q̄ lo escriuies
 se: para embiarlo alas siete yglesias de Asia. A un q̄ en es
 llas entenderemos toda la yglesia catholica. Mas como
 digo assi como mado a muchos de los pphetas: q̄ escriuie
 sen sus pphecias: assi mado a sant Juã: q̄ escriuiesse la pro
 phetia del Apocalipse. Mas el euãgelio a un q̄ fue bien q̄
 se escriuiesse: como de hecho se escriuio: no se lee en el testa
 m6nto nuevo: q̄ nro red6ptor le aya mado a escreuir. De a
 qui es lo q̄ dice el apostol. Que hizo nro red6tor a sus apo
 stoles y discipulos y doneos ministros del testam6nto nue
 2. Cor. 3. uo. No en la letra: sino en el sp̄. Por esso dixo en el mismo
 lugar a los mismos Corinthios. Que ellos eran su carta
 escrita en su coraçon. Porque eran ellos la epistola de
 christo manifestada por el mismo sant Pablo: no escrita
 con letras de tinta: sino con sp̄ de dios biuo. La qual es
 criptura es tanto mas excell6te: q̄ la escriptura de letras de
 tinta: quãto excede el sp̄ ala tinta con q̄ se escriuen las le
 tras. De aq̄ se resp6de a vna preguntã: q̄ es. Porq̄ xpo nro
 red6ptor no escriuio el por si mismo la ley euangelica: q̄ p̄di
 co. A esta preguntã resp6de sant Augustin por algunas co
 uenientes razones: y sancto Thomas aña de algunas sobre
 las de sant Augustin / y otros doctores señalan otras. 42. ar. 4

lib. p̄i. de
 consensu
 euange
 tho. vlti.
 par. que.
 42. ar. 4

De todas solamente diremos aqui. Que por esso no conuino que Christo nuestro redemptor escriuiese su euangelio: que predico. Porque la ley euangelica mas se alcanza: e mejor se entiende cō la lumbrē infusa interior: que cō las letras escriptas en papel. Lo otro porque quando el mismo dios por si habla a los hombres: no tiene necesidad de escriptura: en q̄ se aya de conseruar la doctrina que habla. Porque mayor potestad tiene el para conseruarla en los coraçones: en los quales la quiso escreuir: que sin dios tuuiera toda la diligēcia y escriptura del mundo. Quiso mostrar nuestro redemptor: que tenia el potestad sobre los coraçones de los hombres: y por conseq̄iente no tenia necesidad de letras de tinta: en que su doctrina se vuisse de conseruar: y por esso no la escriuio el por si mismo. Y tem si Christo nuestro redēptor escriuiera por si mismo su euangelio: estante la ley ordenada: con que ordeno que su ygleſia aprouasse las escripturas: que los hombres auian de tener por sanctas: como son los libros sagrados: no fuera razon que la auctoridad del euangelio que el mismo dios nos dexara escripto de su misma mano: dependiera de la aprouacion de su criatura. Y si la ygleſia no nos certificara: que aquel era euāgelio de Christo nuestro redemptor: que el por su misma mano auia escripto / quien fuera el q̄ bastara a hazer nos ciertos: que aquel era el euangelio de Christo: por cuya certificaciō se vuisse de autorizar el euāgelio que el mismo dios por su misma escriptura testificara: Conuino luego: que pues el euangelio escripto auia de ser autorizado y aprouado por la determinacion de la ygleſia: que fuesse escripto por algun miēbro de la ygleſia: ala auctoridad del qual miēbro fuesse superior la determinacion de la ygleſia. Finalmente el mismo dios dixo por Isaias. Yo dare mi ley en sus coraçones: y en ellos la escreuire. Y dixo Esayas. No hara el señor: q̄ su doctor se aparte de su pueblo: porque sus ojos verā a su enseñador. e sus

Dier. 31.

Esa. 50.

orejas oyā su palabra. Por esso dixo sant Matheo. Que enseñaua Christo nro maestro: no como los escribas o pharisicos: sino como quien tiene potestad sobre aq̄llos a quiē enseña. Pues si es verdad como es verdad: q̄ tiene potestad: y el prometio a su ygleſia q̄ estaria cō ella hasta la fin del mundo: no tuuo necesidad de escreuir: o mandar escreuir su euangelio. Porq̄ mucho mas se guarda en los coraçones: en que el le quiere escreuir: que se guardaria por la diligēcia de letras humanas. El testamento viejo claramente parece ser escriptura diuina: por el cumplimēto de las cosas prophetizadas: q̄ se cūplierō en la ley euāgelica. La auctoridad del testamēto nuevo parece: porq̄ es el cumplimiento del viejo: q̄ assi como en el se cumplio: assi estaua prophetizado e figurado en el viejo. E ayn los dos cherubines del propiciatorio que se mirauan entresi: figurauan el testamento viejo e nuevo: q̄ assi se miran como la figura y lo figurado. Tābiē se figurarō estos dos testamētos por los dos calices: que dize el propbeta q̄ echo dios el vno en el otro: cōuiene a saber el spiritu que estaua encerrado en la letra del testamento viejo: e chole en el testamēto nuevo. Y ayn que dize alli: que la bez del no es acabada: es porq̄ ayn que es cumplido en el testamento nuevo lo q̄ se significaua en la letra del testamento viejo: no por esso la ley vieja esta baldia. Porq̄ allende que las cosas que pertenecē al iuyzio final y a los tiēpos postreros de la ygleſia: estan por venir: y por cōsiguiente es necessario: que este la figura hasta que se acabe de cumplir todo lo figurado: la ley vieja queda como madre de la ley euangelica. Para q̄ claramente se vea: que la ley euangelica no vino acaso: sino sobre acuerdo: y con la prouidēcia de dios: q̄ eternalmente proueyo el tiēpo y cumplimēto de la ley euangelica: por medio de la ley vieja: la qual quiso que antecediēse en tiēpo ala ley euangelica: porq̄ della se arguyesse la verdad del sacro euangelio: pues no es otra cosa la ley euangelica: q̄

math. 7.

math. vi.

Exo. 25.

psal. 73.

no el cumplimiento del espíritu: que estaua encerrado en la figura del testamento viejo. Acuerdo me yo el año de mil e quinientos e veynete e cinco en la conuersion de los moros del reyno de Valencia: q̄ entre otras cosas que me preguntaron vn Alphaqui de Sogorbe el mas sabio moro q̄ entre los moros auia: q̄ se dezia **Hacē curreper:** fue esta. **Que** pues es Dios nunca se desdize de la palabra que vna vez habla: **Que** era la causa porq̄ auia dado dos leyes vieja e nueua: q̄ o bien auia de dar la vna o la otra: y no diera dos. Por que no pareciesse cosa de hōbre que mira ala postre lo que no auia mirado primero. A vn que a esta pregunta yo callara: la razon le hiziera callar: o alo menos por vn color rhetorico q̄ se dize inuersion: pudiera rechaçar cōtra su Alcoran su mismo argumento. **Que** pues los moros confiesan: que dio Dios la ley vieja a Moyses: sino auia de dar otra ley: por esta razón pareciera la falsedad de su Alcoran. Mas dexando esta inuersion: por la indignidad q̄ fuera su fententar la verdad euangelica con la falsedad del Alcoran: respondí a su demanda: diziendo. **Que** la ley vieja no era ley: que justificaua por sí a sus cultores. Por donde mas semejaça tiene con el correo: que antecede en postas: para denūciar la venida del rey: señalando el quando llegara: y el aparato que trae: y lo que auia de hazer en su reyno: q̄ con razon de ley: q̄ vltimadamente se viuiesse dado por sí / sin que fuera de sí tuuiesse algun fin principal: fuera de la corteza: que exteriormente parece en la letra. Desta manera (dixe) que la ley vieja auia sido como vn correo de la ley euangelica: para que se apērcibiesse los hōbres a recibir a su rey: que la primera vez auia de venir en habito pobre y humilde: para redemir los peccados de sus vassallos. E la segunda vez auia de venir con aparato de magestad: para tomar cuēta vniuersal a todos los hombres del mūdo. Por que de hecho la ley vieja fue figura de la ley euangelica. La qual ley euangelica si se diera a los hombres: sin q̄

la ley vieja la precediera en tiempo: pudieran pēsar los incredulos: q̄ la ley euangelica auia sido algun caso marauilloso: q̄ entre diuersidades de acaescimientos auia acaecido en el mundo. Mas pues todo lo q̄ ay en ella: estaua ya figurado en la ley vieja: e prophetizado por los prophetas / de necesidad se concluye: q̄ no fue ley dada a caso: sino ley celestial dada por Dios. Pues mucho tiempo antes q̄ se promulgasse en el mundo: fue figurada en las ceremonias de la ley: e prophetizada por diuersos prophetas: q̄ en diuersos lugares e tiempos biuieron: sin saber vnos de otros. Lo qual arguye: la ley euangelica ser ley sobre acuerdo dada. Segun aq̄llo que dize **Esayas**. **Dezid** nos las cosas que estan por venir: e sabremos q̄ soys diuinos: que d̄ partes de Dios nos las anunciays. Por donde parece q̄ a solo Dios o a quien el lo quisiere reuelar: pertenece saber las cosas que estan por venir. Assi se concluyo la disputa: sin que tuuiesse q̄ replicar aq̄l Alfaqui: el qual despues se boluio christiano: e a su exēplo se baptizarō los moros: que auia en la ciudad: por la auctoridad y estima en que tenian los moros. Tomando al proposito la ley euangelica es ley de espíritu: porq̄ vltimadamente contiene las buenas nuevas: q̄ pertenescen para la justificacion e saluacion de los hombres. Para esto es de saber q̄ este nōbre euangelio es nombre griego. En vn lugar le toma **Marco Tulio** por las albricias q̄ solemos dar al q̄ trae buenas nuevas: y en otro le toma por las mismas buenas nuevas. E vn q̄ aqui le podríamos tomar en estos dos significados: al presente le tomamos en el segundo por buenas nuevas. Por que el sacro euangelio son las buenas nuevas: q̄ Christo nuestro redēptor nos truxo del reyno del cielo e d̄ su justicia. Estas buenas nuevas embio el padre eterno al mundo en la encarnacion de su vniogenito hijo: para hazer el rescate de la captiuidad de los hombres: segun que en la ley vieja e por los prophetas lo auia prometido. **Declara** nos el euange

Esa. 47.

lib. 2. et.
13. ad as
ff.

no la voluntad del padre eterno: que es remediar el peccado del hōbre: por la encarnacion ⁊ natiuidad ⁊ vida ⁊ passion ⁊ muerte ⁊ resurreccion ⁊ ascension de nuestro redēptor Jhesu christo. Declara nos el perdon del peccado original: en que nascemos: ⁊ la remission de los peccados actuales que cometimos. Declara nos la applicacion de la diuina justicia: ⁊ la infusion de la gracia en esta vida: ⁊ la consecucion de la gloria en la otra. Declara nos la mission ⁊ uenida del spiritu sancto: ⁊ la mansion con que esta con su ygleſia hasta la fin del mūdo. Declara nos finalmēte el iuyzio vniuersal: ⁊ la pena eterna con q̄ castigara dios a los malos: q̄ no guardaren sus mandamītos: ⁊ la vida perdurable que dara a los buenos: q̄ guardaren sus mādamiētos: exercitando se en las obras de charidad ⁊ de misericordia. El mensagero destas buenas nuevas es el verbo diuino hijo de dios verdadero ⁊ redemptor nuestro ⁊ señor dī mūdo. Y ayn que la execucion destas buenas nuevas començo con la predicacion de sant Juan: ⁊ se declaro con la predicacion de nuestro redēptor / la esperança dellas comēço luego despues del peccado de Adam. Porq̄ si Adam no cobrara spiritu de partes de la misericordia de dios: que le prometio el remedio del peccado q̄ auia cometido: pudiera ser que desesperara. Aqui es de considerar la orden dīa diuina misericordia: que antes que pronunciase la sentencia del castigo que merecia por el peccado: le dio esperança de buenas nuevas: prometindole el remedio de su peccado: ⁊ comutandole la pena perpetua en temporal. Esta esperança del remedio ⁊ perdon coligio Adam de la sentencia con que dios sentencio a la serpiente. Porque dixiēdo dios a la serpiente: q̄ es el diablo. Yo pondre enemistades entre ti ⁊ la muger: ⁊ entre tu simiente: (que seran los malos que te tomaren por padre) ⁊ su simiente: (cōuiene a saber el vnigenito hijo de dios hecho hombre) ⁊ ella te quebrara la cabeza. Es claro que en estas palabras entendio

Sene. 3.

Adam su rescate: con que auia de ser librado del poder de la serpiente por virtud de la simiente dīa muger: que es christo nuestro redēptor: que en quāto hombre es hijo dīa virgen Maria nra señora: ⁊ por consiguiente entēdio Adā: q̄ auia de venir tiēpo: en que el quedasse por libre: quando la simiente de la muger viēſſe quebrado la cabeza al diablo. Por donde conosciō claramēte q̄ la pena ⁊ el castigo que despues de la sentencia de la serpiente le denſicio dios a el: auia de ser temporal / ⁊ por consiguiente vnde el principio tuuo esperança del euangelio: q̄ son las buenas nuevas que nro redemptor truxo al mundo.

Capitulo. xvij. Del modo llano ⁊ senzillo de hablar de la escriptura sagrada.

Dizen los doctores theologos: que toda la escriptura sagrada es como vna proposicion copulatiua verdadera: cuyas partes todas son verdaderas. Quierē dezir: que es tan verissima toda la escriptura sagrada: como seria vn razonamiento cōpuesto de muchas partes. Las quales demas q̄ tomadas por si: fuesſen muy verdaderas: todas iūtas hiziessen vna verdad tan cierta: q̄ no tuuiesſe contradicion. Que la falsedad de algunas sentencias q̄ dixerō los malos: las quales narratiuamente relatan algunos auctores q̄ escriuierō los libros sagrados: no contradize a esta verdad. Porq̄ assi como el escriuano no se dira que es escriuano falsario: quando relata el dicho de otro: tal qual le dixo verdadero o mentiroso: assi no diremos q̄ relata falsamente el auctor: que narratiuamente cuenta el dicho de otro. Assi como el propheta Dauid relata que dixo el inspiēte. *Nō est deus.* p. sal. 13. et. 52. Cierro es q̄ ayn que esta proposicion es falsa: que no la relata el propheta falsamente: sino verdaderamente: porque verdad es: que la dixo el inspiēte: assi como la relata el p̄

E

tho. secti.
secti de q.
I. arr. 5.

tho. ca. 2
de diuin.
nomi.

pheta. Dexada esta manera de relatar la senténcia de otro. Dize sancto Thomas: que las auctoridades de la escriptura sagrada son los principios / por los quales los fieles pueuan todas las cosas: q̄ theologiquement se pueuan. Y sant Dionisio dize / que el que resstiere a la escriptura la grada: no tomando por principios de su theologia las auctoridades de la escriptura sagrada: nunca conoscerá la verdad de la philosophia christiana. Esto es porq̄ la escriptura sagrada primero se ha de creer q̄ entender. Porq̄ assi como dió dios al hombre las criaturas: para prouecho del cuerpo: assi le dió las palabras de la escriptura sagrada para su alma. Que assi como el cuerpo se augméta y se sostiene y se conserua con el nutrimento corporal de las criaturas. Assi las palabras que le dió en la escriptura sagrada: son para augméta y nutrir y conseruar las virtudes de la alma / y por esso se dizen palabras de vida. Y assi como no conoce el cuerpo el modo có que se mantiene y augméta: ayn que conoce los manjares que come: assi el alma ayn que llana y senzillamente admite las palabras de la escriptura sagrada: no tiene noticia de las cosas q̄ cree: có que se crea y se conserua en la contéplacion de los mysterios diuinos q̄ cree. Porque para esso se nos leen o se nos predicán los libros de la escriptura sagrada: para que por ellos enderecemos nras intenciones a nuestro vltimo fin: q̄ es dios. Que si bien miramos toda la escriptura sagrada es como vna carta o prenda o empresa que tienē los hōbres: en señal del amor q̄ dios les tiene: y de los beneficios q̄ les promete hazer. La suma desta carta esta sumada en el libro de los canticos: a donde se representan las bodas del verbo diuino con la naturaleza humana: y por ellas se denota el amor de amistad q̄ ay entre christo nro redemptor y su esposa la yglesia. En el testamento nueuo se suma toda esta carta en el primer capítulo de sant Juan / y si es verdad que el estilo de las cartas ha de ser conforme a la digni-

dad del que escriue: y a la habilidad de aquellos a quiē escriue. De las cosas que la escriptura sagrada habla: y de la auctoridad y modo con que las habla: sacaremos que es carta embiada de dios a los hōbres. Quiero dezir que de mas que por la aprouació de la yglesia la tenemos por escriptura sagrada: de los altos misterios que habla: y de la auctoridad absoluta có que los habla: y del modo llano có q̄ los habla: arguyremos que es escriptura diuina: / porq̄ cada vna de estas tres cosas pertenecē a solo dios. Quāto a las cosas que habla esta claro: que no bastaua hōbre a hazer nos ciertos y sabidores de los mysterios diuinos: si el mismo dios no los reuelara. Quāto a la auctoridad absoluta con que habla: tãbiē esta claro / porque no habla al modo común de los hōbres: diziendo que assi o assi le parece tal o tal cosa. Mas absolutamēte dize la creació del cielo y la tierra. Absolutamēte promete vida perdurable a los buenos: y pena eterna a los malos. Absolutamente manda todo lo que mada cóforme a lo que escriue sant Matheo d̄ xpo nro redemptor. Que enseñaua: no como los escribas y phariseos: si no como aquel que tenía y tiene plena potestad y auctoridad: para enseñar y mandar. Lo tercero claramente parece en todo el discurso de la escriptura sagrada / por que habla tan llanamente: que sin hazer exordio ni conciliar el fauor y bencuolécia de los lectores: entra senzillamente con la cosa que dize. No procede como las otras escripturas por argumentaciones y prouaciones: dando razon de las cosas que dize: para que por la razon que diere se las concedan. Mas senzillamēte las dize y propone. Especialmente siendo cosas: que tendrían mas necesidad de prouarse: que todas quantas cosas en las otras escripturas se pueuan. Las otras escripturas comiençan de los principios conocidos: que todos entienden. Y la escriptura sagrada comiēça de principio: que ningún philosopho concedio: que son. In principio creauit deus celum et terram.

ram. Afirma que ay dios. Afirma que dios crió el cielo y la tierra. Afirma que començo a fer el mundo. Y con todo esto no da razon. Aristoteles escriuio ocho libros de Physicos: y doze de Metaphysicos: para prouar que ay dios: y la escriptura sagrada no gasto letra en esta prouança / porque habla con auctoridad llanamente. De aqui se arguye: que la escriptura que da razon dello que propone: arguye poco credito del que la escriue. Pues por esso da razon dello que escriue: porque el no tiene auctoridad para que le ayen de creer: si por razon no lo prouare. Mas la escriptura sagrada es de tanta auctoridad: para que por si la crean: que mas credito se ha de dar a sus senzillas y llanas palabras: que a todas las razones del mundo. Luego hablar mystestios profundos llanamente sin preambulos y sin dar razon dello que habla: arguye y da testimonio dela auctoridad dignidad excellencia honra magestad potestad señorio y superioridad del que habla: que es solo dios suprema razón de todas las razones que se pueden dezir o pensar. Y no haze al caso: que hombres ayen escrito los libros dela escriptura sagrada. Por que no la escriuieron por su propia auctoridad. Mas escriuieron los de partes de dios: que se los mando escreuir. Y por consequente se dice escriptura de dios: assi como se dice carta del rey: la que escriue el secretario por mandamiento del rey. Por lo qual mas se ha de creer ala escriptura sagrada: porque habla sin dar prouea y razon dello que habla: que ala misma se le creyera: si diera razon. Porque dando razon no se tuuiera por escriptura sagrada: porque la prouea que diera: de notara la imbecilidad y flaqueza del que hablara. Que cierto es: que no seria dios: si toda la fuerza de su dicho uiese de estribar en la fuerza dela razon que diese. De aqui se infiere: que la escriptura prouea mas no puádo: que si puara lo que dixera. Porque si prouara: denotara poca auctoridad del que la dixo / pues tenia necesidad de prouea

extraña: con que se uiesse de prouar su verdad. Luego no prouando lo que dize y propone senzillamente: prouea que es escriptura diuina: que es la suma razon de todo lo que se puede prouar. Por donde parec que assi como las criaturas inmediatamente son de dios: assi la escriptura sagrada es de dios: que en sola su auctoridad se defiende. Por lo qual todo lo que en la escriptura sagrada se dize: se cree principalmente por la auctoridad de dios que lo dixo. Por donde el que en la escriptura sagrada pidiesse razón: fuera de la auctoridad de dios que la dixo: haria injuria al libro de dios. Y por consequente no entenderia los mysterios que en el se encierran. Por que indigno es dela lición del libro: el que haze injuria al auctor del libro. Y haze injuria al auctor del libro: el que quiere retar al auctor del libro. Y quiere tentar al auctor del libro: el que pide razón del libro. Y pide razón del libro: el que piensa que puede medir el libro. Y piensa que puede medir el libro: el que no cree que es libro dado de dios. Y no cree que es libro dado de dios: el que no cree ala yglesia: que se lo dize. Y el que no cree ala yglesia: es incredulo. Y el incredulo no entiende. Segun aquello que dize Esayas. Si no creyeres: no entenderes.

Esayas.

Capitulum xviii. que ay en que la escriptura sagrada habla llanamente conforme ala condicion dela verdad senzilla: no por esso se sigue: que sea tan clara que cada vno la entienda.

Pues es verdad que la escriptura sagrada es vn llano razonamiento: podria ser que pensasse alguno: que no tiene necesidad de doctor que se la declare. A esto responde sant Hieronymo: que assi como fue menester reuelación: para que se escriuiesse la escriptura sagrada: assi no basta el ingenio humano a declarar la. Por lo qual es necesario que reuele dios a vnos la intelligencia: y por medio dellos la enseñe a otros. Por cierto que si humanamente se pudiera entender: pensara se que tan humanamente fuera escripta: quan humanamente se pu

Hieron. ad paulin.

diera entēder. La obscuridad dela sancta escriptura o esta en las palabras o en las cosas q̄ significā. Pues quē es el q̄ viēdo q̄ son oscuras muchas dlas sciēcias humanas: piē se de entēder facilmēte la escriptura sagrada? Si miramos las palabras es cierto: q̄ no ay quiniētos mil vocablos en ningūa lēgua del mūdo. Y pues las palabras son como ynas vestiduras con q̄ se vistē las cosas: es necesario q̄ vn vocablo significā mas de vna cosa: pues ay cien tāto de cosas q̄ de vocablos. Pues si para declarar las cosas q̄ tenemos entre las manos: nos faltā vocablos: porq̄ seremos tan imprudētes: q̄ para darse a entēder los misterios diuinos: pēsemos q̄ tenemos copia de ppios vocablos? Ayn no sabemos como se llamā todos los instrumētos del carpintero y el texedor: ni sabemos como se llamā las partes q̄ cōponē vn telar o vna carreta: y q̄remos saber con q̄ vocablos se explicā los pfundos misterios del cielo? Cōuēne luego q̄ ay vn q̄ la escriptura sagrada cōforme ala condiciō dela verdad: hable llana y senzillamēte: no sea alguno tan atreuido: q̄ piēse q̄ por si mismo la pueda entēder. Allē de q̄ esto es muy cōforme a buena razō: ay de determinaciōn dla yglesia. Que ningūo psuma dclarar la sctā escriptura cōforme asu ppio iuyzio. De parte dlos misterios esta claro: q̄ no bastā ingenio hūano: pues en las cosas hūanas (como lo dize. **Ad. Tullio**) muchas vezes fallece el ingenio por la obscuridad dlas cosas oscuras. Aq̄ podríamos traer muchos lugares dla escriptura sagrada: mas porq̄ estos re q̄erē muchas obras por si: leerlas hā los estudiosos en los expositores dla escriptura sagrada. Y porq̄ no tēdrā tiēpo para leerlos todos: tomarā los q̄ mas excellēte y claramēte escriuierō: assi como escriuio sant **Chrysostomo** sobre sant **Matheo**. **Generabilis Beda** Anglosaxō sobre **S. Marcos**. **S. Ambrosio** sobre sant **Lucas**. **S. Augustin** sobre sant **Juā**. Y si q̄stirē passar toda la escriptura sagrada: tomarā la Glosa ordinaria q̄ (segū escriuē algunos) copilo **Alcuino** Anglico / maestro q̄ fue d̄l empador **Carlo** ma

Mat. 37

eice. lib. 2
de legib.

gno: el q̄l fue el primer fundador dla vniuersidad d̄ **Paris**. Las dclaraciōes d̄ todos estos doctores son los misterios (q̄ dize el apostol) q̄ habla el spū. No obstāte esto: en lo q̄ toca ala cōgruydad dla ofon grāmatica: no estara el entēdimiēto hūano baldio: q̄ no se tēdra por atreuido: si buenamēte entēdiere: lo q̄ d̄ buena razō se deue entēder. Por vn exemplo se entēderā otros. Quādo nro redēptor dixo a sus discipulos. En q̄l q̄er ciudad o castillo q̄ entrades: p̄gūtad q̄en es el digno en ella: y estaos allí: hasta q̄ salgays. Claro es q̄ en la ciudad ay muchas casas: y castillo en latin q̄ere d̄ezir real pequeño de gēte d̄ guerra. Pues porq̄ pudiera ser q̄ los aples entrādo en vna ciudad a p̄dicar el euāgelio: mudarā posadas: y entōces p̄sarā los d̄la ciudad: q̄ andauā ā buscar nueuas mesas de posada en pasada / por esto les mādā: q̄ se estē en la posada del hōbre digno: hasta q̄ salgā d̄la ciudad. No les dixo q̄ p̄gūtassen por el mas rico: para q̄ les diēse biē de comer. Mas dizeles q̄ preguntē por el que fuere digno del euāgelio: y q̄ se estē en aq̄lla posada: hasta q̄ salgā (cōuēne a saber) hasta q̄ auiedo ya p̄dicado el euāgelio: se despida d̄la ciudad: y rle a p̄dicar a otros lugares. Luego cōforme al sentido dela ofon grāmatica el adverbio. *ibi*. se toma por la casa d̄l hōbre digno: y el verbo. *exeratis*. por despedirse dela ciudad. Mas como digo en el sentido d̄los altos misterios no es razon: que se atreua el entendimēto humano: sin guiā que le enseñe lo que dios reuelo asu yglia. Por cierto que claramēte parecela p̄uidēcia diuina: que pueyo que la escriptura sagrada no se pudiesse entender sin declarador. Sant **Augustin** dize entre otras razones: q̄ por esso pueyo el spū sctō: q̄ fuesse escura la escriptura sagrada: porq̄ nos exercitassemos cō sctō trabajo / y por consiguēte estimassemos en mucho: lo que mucho trabajo costaua. Ayn que esta causa sea muy buena: no contradiremos ala verdad / si dixeremos que entre las causas que dios sabe: quē es vna de ellas esta.

I. cor. 14

math. 10.

Lib. 2. de
doct. chr.

Que por esso quiso dios q̄ fuesse escura la escriptura sagrada: por obligar a los hōbres a oyr la palabra de dios en los sermones. Que verisimile es: que si la escriptura diuina fuera tan clara: que assi se pudiera entender: como se entienda vna hystoria trillada: que todos chicos z grandes entienden: presumiera cada vno tanto de su intelligencia: que no se denara ni se abaxara a oyr la declaracion q̄ otro le diera. De aqui se siguiera el menosprecio de oyr la palabra de dios: y del menosprecio la desobediencia: y dela desobediencia la desorden: y dela desorden la cisma: y dila cisma las heregias: y delas heregias se siguiera la confusson babilonica: y della la Diabologia: q̄ es la religion falsa: q̄ el diablo procura plantar en el mundo. No va contra esta razon lo que dize Christo nuestro redēptor / que todos serā enseñados d̄ dios. Como por Hieremias lo auia dicho el mismo dios. Despues d̄ aq̄llos dias no enseñara de ay adelante el varon a su proximo: diziendole. Conoce al señor. Porq̄ todos me conoceran desde el mas pequeño hasta el mayor. Porque en estas y en semejantes autoridades se entienda de la yglesia triumphante del cielo: adonze de cada vno conocera a dios: sin tener necesidad d̄ otro: q̄ se le de a conocer. Demas dela obscuridad d̄ las palabras ay obscuridad d̄ las cosas. Que cierto es como lo trae sancto Thomas q̄ assi habla la escriptura diuina por cosas / como por palabras. Por donde es cierto que vn Adam significa otro Adam: z vna Eua otra Eua. Vn Saul otro Saul / vn Goliath otro Goliath. Ytem vn sacrificio dela ley vieja significa otro sacrificio dela ley euangelica / y el Holocausto significa la Missa. Y finalmente las ceremonias significauan las cosas: q̄ tenemos en el sacro euangelio. El qual quiere dios q̄ sea predicado a vnos hombres por medio de otros. Y Christo nro maestro quando mando a sus discipulos que predicassen el euangelio les dio la intelligencia verdadera del euangelio: q̄ el les mando predicar. El qual es d̄ cosas tan altas: que a vn al mismo Chris

Joan. 6.
Diere. 31

Thom. I
part. 4. l.
ar. 9.

sto en quanto hombre auctorizo el padre eterno quando dixo. Este es mi hijo muy amado: del qual yo estoy muy agrado. Oyde ael. Es como si dixera. Yo os he prometido vn euangelista: como os lo dixo de mi parte. Este es el euangelista: q̄ os prometio: y dize z hazed todo lo que os dixere. Pues si el padre eterno auctorizo de el cielo a Christo nuestro redemptor en quanto hombre: para q̄ los hombres recibiesen dela ley euangelica: quien sera el q̄ presume entender por si solo la doctrina tan alta: que es menester la autoridad de dios para que se predique. Concluyamos pues q̄ a vn que la escriptura sagrada es vna doctrina llana y senzilla: conforme ala condiciō dela verdad: no por esso se sigue: q̄ sea tan clara: q̄ no tenga necesidad de predicador: q̄ la enseñe.

mach. 17

Esa. 41

Capitulo. xix. Que el estilo mediano dela escriptura sagrada es el que mas conuiene assi para ella: como para nosotros.



Es verdad como dize Platon y Aristoteles: que las palabras fueron inuentadas para dar a entender los conceptos del animo: no es necesario: q̄ seā las palabras tan altas: como son los pensamientos: que mediante las palabras se dan a entender. Porq̄ no seruiria: si fuesen tan escuras: como las cosas: q̄ mediante ellas se han de entender. Verdad es q̄ muchas vezes las palabras adornā las cosas. Como vemos q̄ los vestidos adornā a los hōbres plebeyos. Y assi como los principes no recibē honra de sus vestidos: antes los vestidos son honrados por ellos: assi acōtece como dize Quintiliano. Que las altas materias honran alas bajas palabras. De aqui es lo q̄ dize sant Augustin. Que el estilo mediano en que esta escripta la escriptura sagrada no fue cafo por falta del traslado: si no fue por prouidēcia diuina: q̄ assi como eligio vnos hombres pobres z sin letras: q̄ predicassen el euangelio a pobres z ricos y ignorates z sabios: assi proueyo q̄ la escriptura q̄ se auia d̄ predicar: se escriuiesse

Plat. in
crat. aris.
perhier.

ll. 3. ca. 19

2ib. 3. de
doct.

en estilo mediano. Que ni fuese tan baxo que se menospre-
 ciase: ni fuese tan alto: que no se entendiese. Y si Marco
 Tullio dize que se han de conformar las palabras con las
 cosas que significan: no quiso entender: q̄ seã las palabras
 tan eloquẽtes: como son las cosas altas q̄ por las palabras
 se hã de explicar. Por q̄ en otro lugar se declara: diziendo.
 Que procuremos de vsar de palabras aptas: q̄ son las pa-
 labras vsadas: q̄ declaran la cosa. Y en otro lugar dize q̄ si
 los logicos y los phisicos y geometras vsan de sus pro-
 pias palabras: por q̄ no sera licito dar nuevas palabras a
 las cosas nuevas: Y si esto es assi: por q̄ querrã los Ciceron-
 nianos ser mas Ciceronianos q̄ Chistianos: Pues su Ci-
 ceron en muchos lugares dize: que las cosas nuevas se hã
 de explicar cõ vocablos nuevos: Pues que cosa mas nue-
 ua que el euangelio: que es tan nuevo: que nunca pierde la
 nouedad: Deste dixeron los Caparnitas. Quenã doctri-
 na est hec noua: Que nueva doctrina es esta q̄ oymos: De
 aqui se conuencẽ los q̄ de treynta años a esta parte se leuã
 tarõ con titulo de Ciceronianos: pues q̄ el mismo Marco
 Tullio les dize en muchos lugares: q̄ las cosas nuevas se
 declaren por vocablos nuevos. Y avn por q̄ no piensen q̄
 Marco Tullio ha de ser el metro: mensura de la lengua la-
 tina: veã lo q̄ dize el mismo: q̄ ya se auia m̄ architado en su
 tiẽpo la flor de la lengua latina. Tomando al estilo Sant
 Hieronimo escriuiẽdo a Paulino dize: q̄ de industria es
 mediano el estilo de la escriptura sagrada: porque ya q̄ los
 mysterios son altos: entiendan los rusticos el estilo cõ que
 se escriuẽ. Esta misma sentençia dize. M. Tullio: q̄ las co-
 sas q̄ se hã de hablar ala gẽte comũ: hã se de hablar en vn
 latin popular q̄ todos entiẽdan. Por cierto q̄ se muestra
 biẽ la fuerza de la verdad en las llanas palabras. Por q̄
 nunca veremos: q̄ en los sermones se haze menos fructo / q̄
 quãdo los predicadores: quierẽ hablar muy del palacio:
 por q̄ avn q̄ aplazẽ cõ su rhetorica vana: no muenẽ affectos

para bien obrar. Por el cõtrario la verdad dicha muy lla-
 namẽte caua en el anima del q̄ la oye: si por su malicia no
 resistiere. Por esto fue puidencia q̄ la escriptura sagrada
 no fuese escripta en elengancia y en alteza del razonamẽ
 to rhetorico: porque assi como estaria mal a vna matrona
 honesta vestirse muy repicada como ramera / assi dize el cõ
 de Adiradulano: que no le estaria bien la vana eloquencia
 a la escriptura sagrada. Y assi como no seria la camisa o co-
 stra de yesso adornacion del templo de marmol: assi no cõ-
 niene que el lustre del edificio de la escriptura sagrada
 sea ilustrado con la escuridad de la eloquencia prophanã.
 Añadimos nosotros esta razon. Que si como la escriptu-
 ra sagrada excede a todas las sciencias del mundo en la
 alteza de los mysterios que en si contiene / assi viuiese de
 exceder en elegancia de estilo / seria tan alta la exterior elo-
 quencia: que se pudiesse pensar: que mas estribaua en las
 fuerzas y embaucos de la humana eloquencia: que en la
 fuerza de la verdad. La qual se escõderia de baxo del ex-
 cesso de la eloquencia y elegancia de estilo: si como digo as-
 si viuiera de exceder alas otras en la exornacion de las pa-
 labras: como de verdad las excede en las cosas. Lo qual
 fuera inconueniente: assi para la escriptura: como para no-
 sotros. Porque muchos (como lo trae Quintiliano) llã-
 maron ala rhetorica y ala eloquencia arte de de enlaniar
 a los simples. Por esto los Athenienses mandarõ que
 ningun rhetorico parasse en Athenas (como lo dize el mis-
 mo Quintiliano. Por esto (como lo trae Trophonio) re-
 nian de costumbre los Athenienses. Que quando algun
 orador o embarador entrava en el Areopago a hazer su ra-
 zonamiento / le auisava el portero / que ni hiziesse exordio
 ni peroracion. Porque el exordio era arte de enlaniar: y
 de embaucar. Y la peroracion era el arte de comouer affe-
 ctos. Por cierto que es mucho de notar / que las partes
 que los Athenienses tuuieron por sospechosas: como por

Cic. pro.
 T. cecina
 lib. 4. de
 fin.

lib. 5. de
 fin.

Mar. I.

Epist. 7.
 lib.

lib. 2. de
 fin.

Epist. ad
 hermo.
 bar.

Quint. lib.
 2. ca.
 16. et. 18.

Tropho.

Cicer. li.
3. de finis.

res en q̄ pensauã los antiguos solapar los engaños: no se hallan en todo el texto dela sagrada escriptura. Cõcluyãmos luego contra los Rosoponos Ciceronianos con lo q̄ dize su Ciceron desta manera. Grandiores autẽ res dicere ornate velle: puerile est. Plane autẽ z perspicue expedite posse: docti et intelligẽtis viri. Querer dezir las cosas graues cõ estilo elegãte: es juguete de niños. Poder explicar las llana z claramẽte: es officio de varõ sabio q̄ entiẽde.

¶ Cap. xx. dela traslaciõ dela escriptura sagrada.



En que los apõstoles que fueron a predicar el euangelio por el mundo: le predicaron en las lẽguas delas naciones: aquiẽ predicauã / no por esso se sigue: q̄ la escriptura sagrada aya de estar escripta en tantas lenguas como se predico. Lo primero esta claro por muchos lugares dela misma escriptura. Lo segundo tambiẽ esta claro: porque no es razon q̄ la escriptura diuina sea tan comun en todas las lẽguas: q̄ por la mucha familiaridad sea menospreciada ß la gẽte vulgar: Demas delas heregias que se leuantarian: si con ayuda dela lẽgua: q̄ cada vno entẽdiẽsse: presumiẽsse dar su sentençia y su intelligẽcia. Por donde fue prouidẽcia: q̄ se conseruasse en pocas: que fuessen las mas principales / q̄ son hebreã griega y latina. La hebreã es la original ßl testamento viejo y del euangelio de sant Matheo: z ßla epistola de sant Pablo: q̄ escriuiõ a los hebreos. La griega es la original del testamento nueuo / porq̄ avn que sant Matheo escriuiõ su euãgelio en hebreo para los hebreos: auctores ay q̄ dicen: que tambiẽ le escriuiõ en griego: quãdo fue a predicar a Ethiopia abaxo de Egypto. La traslacion dela escriptura sagrada fue hecha en diuersos tiẽpos de vna lengua en otra. En tiẽpo de Ptolomeo Philadelpho rey de Egypto luego despues dela muerte de Alexandro Magno: doziẽtos z ochẽta y quatro años antes del aduenimieto de nuestro redemptor: a pedimieto

del rey Ptolomeo embio Eleazar pontifice maximo a Egypto de cada tribu de Israel seys letrados: q̄ fuerõ por todos setenta y dos varones sabios en griego y hebreo / para que trasladassen el testamento viejo dela lengua hebreã en que estaua: en la griega: que entendia el rey Ptolomeo. Acabo de quatrociẽtos z ocho años: que fuerõ ciẽto z veynte z quatro del nascimiento de nuestro saluador Jesu christo. Aquila Judeo hizo otra traslaciõ de hebreo en griego: en tiẽpo del emperador Adriano. Dende a cinquenta años en tiẽpo del emperador Comodo: hizo otra traslacion theodocion Ephesino. Treynata años adelante en tiẽpo del empador Seuero: hizo otra traslacion Symacho Ebioneo: q̄ fue año de. cc. iiii. Ocho años adelante se hallo en la ciudad de Hierico otra traslaciõ sin auctor. Esta se dixo editio vulgata. Ciẽto y setenta y dos años adelante: que fue año del nascimiento. ccc. lxxxviii. en tiempo del emperador Theodosio el segũdo: traslado sant Hieronimo el testamento viejo ß hebreo en latin. Y por los originales griegos corrigio el testamẽto nueuo en latin. Desta traslacion del testamẽto viejo: y dela reduccion del nueuo emparejada cõ su exẽplar griego: vsa la yglesia catholica dende q̄ el pappa Damaso (como lo trae Bartholomeo platina) la approuo. Esta traslacion y collation que sant Hieronimo hizo: no derogo ala traslacion latina: que entõces auia. Porque la diligẽcia de sant Hieronimo estuuõ en inquirir los originales mas antiguos: q̄ entõces auia: y corregir por ellos las faltas o sobras: q̄ por culpa ß los escriuientes auia en los libros escriptos de mano. Como vemos aca: q̄ si escriuen diez vna cosa: no son todos tã buenos latinos: q̄ alguno no escriua vna cosa por otra. Y en el ringlon q̄ vno escriuiere verdaderamẽte: escriuira otro vna mentira: y en donde otro escriuiere mentira: el otro escriuira verdaderamente. Cierto es q̄ estas mentiras que por falta de los escriuientes se hallaren en los libros escri-

ptos de mano: no se han de atribuyr al auctor: que dio la escriptura: ni no al mal escriuiete: que escriuió vna cosa por otra. Tambien es cierto que enmèdar las mentiras q̄ escriuieron los malos escriuietes: no es enmendar la escriptura: ni no es enmèdar la falta del q̄ traslado mal de vn libro en otro. Esto assi pressupuesto: como en tièpo de sant Hieronymo no auia letras de molde/ porq̄ la impressiõ de los libros inueto en la ciudad de Aduguncia Joãnes cutèber gus en tiempo del empador don Fadriq̄ el tercero: año de mil. cccc. xl. Y dende a. xix. años se començo a vsar en Italia. Digo que como cada vno escreuia de su mano la Biblia: auia tantas faltas por falta de los escriuietes: q̄ auia bien que enmèdar. Y esta fue la diligencia de sant Hieronymo: q̄ busco todos los originales griegos del testamèto nueuo: z junto con ellos busco los libros latinos mas antiguos escriptos de mano de buenos latinos: z coteiando diuersos libros: saco la verdad del texto original. El testamento vieio traslado por entero del texto hebreo: no curãdo de la traslacion que los setenta interpretes auian hecho de hebreo en griego. Porq̄ le pareció a el que tiniendo delante la fuente del original: no era menester yr a buscar la intelligencia del original al arroyo: que era la traslaciõ griega: que los setenta interpretes auian hecho. Despues desta traslacion latina yltimamente hecha: querer hazer otras traslaciones: seria derogar ala autoridad de la yglesia: que a mil z ciento z cinquenta z dos años que tiene aprobada z recibida esta traslaciõ d̄ sant Hieronymo. Seria dar que dezir a los infieles: que pensariã que auiamos tenido rãto tièpo mal escripta la Biblia. Porq̄ no sabiendo hazer diferècia entre la mentira q̄ echa el escriuiete: el criuendo vna letra por otra: y la falsedad de la cosa escripta: pensarian que por falta de la escriptura se hazia nueua traslaciõ. Porque luego dirian q̄ la traslacion q̄ hasta agora auemos tenido: o esta cumplida o falta: ni les dixere:

mos: que es cumplida: como es la verdad: luego diria que si esta buena y cumplida/ q̄ necesidad ay de hazer otras nueuas. Seria dar que dezir ala gente vulgar: que oyendo en los sermones que assi esta en la traslacion comun: z assi en la nueua: pensariã que crã escripturas distintas/ y no sabian a qual se creyessen. Pues q̄ entramas teniã autoridad en el pulpito. Y aun pensariã que nueuamente venia la traslacion nueua en cõpetencia de la traslacion recibida. Por lo qual pues que la scã escriptura esta cõplida: z verdadera z declarada por los sanctos doctores: como la yglesia catholica la entiede. Y en esto no ay faltã alguna: y no es de dezir: que la entiede mejor el grãmatico griego o hebreo: que la yglesia catholica: que rescibe el sentido q̄ los sanctos doctores le dã. Saluo el mejor iuyzio: los perlados auia de vedar en sus yglesias: que no se vendiesen ni se leyessen estas traslaciones modernas: que aun q̄ algunos trasladadores ayã tenido buena intincion de aprouchar con su traslacion: hã metido scisma de cõpetencia en los animos de los simples. Especialmente que a exẽplo de las nueuas traslaciones: algunos por mostrar todas las mercadurias: q̄ ay en sus tiendas: apenas hazen sermõ: q̄ no salgã con su chechi: diziendo q̄ assi esta en lo griego. Y q̄ no se ha entendido en latin: hasta que cõ ayuda del texto griego se acabo de entender. El puccho q̄ de aqui se saca para las almas: es q̄ va el otro y la otra a su casa diziendo. Que el predicador enmèdo el euãgelio con vn echechisso chitõ que diro de griego. Brã charidad por cierto se gana destas conferècias: q̄ despues de bien relatadas: o por mejor dezir despues de bien intrincadas: se enmèdarã los oyentes de sus malas costumbres. Por cierto q̄ no es razõ que porque vno aya oydo dos libros de Homero z vna comedia de Euripides con dos de Aristophanes: z vna parte de los juegos de Pindaro: se haga luego vn Aristarcho tẽsor d̄l texto sagrado. Especialmẽte si en latin no le entie

de mas que el numero de Platon: que por escuro no le pu
do Marco Tulio entender. Que hara en el texto griego: a
donde no ay vocablo: q por lo menos no tenga diez signifi
cados distintos. Porello dixo. **M.** Tulio / que es de hō
bre de poco saber: no curar de la suma del sentido: por an
dar tras las palabritas: como los hebreos se andan tras
las tildes de su alphabeto. Deuria de mirar los q se atan a
las palabras: q cada lengua tiene sus propias maneras de
hablar: las quales no se puedē boluer en otra por las mis
mas palabras: sin q sea barbara la oracion. Que no dire
mos biē en latin. Facit sol: porque en romāce dezimos. ha
ze sol. Barbaramēte diriamos. Tenet bene comedēdi: a vn
que se sufre en romāce dezir. Tiene biē de comer. Porello
dixo muy biē Horatio: que el fiel interprete quando tras
ladare de vna lēgua en otra: no se atara a boluer palabra
por palabra: si no sentido por sentido. En esto excedio sant
Hieronimo a todos los trasladadores del texto sagrado.
Por lo qual de mi buē consejo deurian contentar se con el
texto comun estos Alexandros Brasīcanos: y no presu
man tanto de **D**ya: pensando que si ellos no acorren al ca
rro: daran los bueyes con el arca en tierra: que seā castiga
dos subitamente con el castigo de **D**ya. No piensen q son
ellos los ayos del verdadero sentido: como si no se entēdie
se la escriptura sagrada: si ellos no acudiesen con los dia
lectos de su grecismo. Verdad es q dize sant Augustin / y
traelo el decreto. Que para entēder las cosas escuras del
testamento viejo se ha de recurrir al original hebreo: y pa
ra el testamento nuevo al original griego. A esto se respon
dera que es verdad. Mas assi la yglesia como. **S.** Augu
stin entendio que recurriessemos a los originales verdade
ros: y no a los deprauados. Pues. **S.** Ambrosio dize / q
los hereges deprauarō los originales griegos: para inxe
rir las sentēcias falsas que ellos tenian: pues de los origi
nales hebreos dize sant Hieronymo: que los originales
hebricos estauā tā deprauados: q por vicio de los escriuētes

elce. lib. 3
de fini.

hora. in
poet.

Alex. es
pist ad vi
der. fabr.
2. Reg. 6
et. 1. par.
13.

Dist. 9.

amb. 2. sup
rom. 2. 5.
super pa
ralip.

no atana parte con parte. Pues q verdad diremos q tie
nen a ora: auiedo pasado por manos de tantos hereges? Co
mo sabremos q este o este o el otro es el original verdadero:
si la yglesia no nos lo dize? Que razō ay para q creamos q
el original de dōde traslado el nueuo trasladador es origi
nal verdadero: y el texto latino q tiene recebido la ygla tē
ga necesidad de ser corregido? Si vn texto se vuisse de co
rregir por otro: el original hebreo y griego se auian de co
rregir por nro texto latino. Por q fue sacado de los origina
les mas correctos: q auia en el mūdo. Por dōde nra Biblia
latina ha de ser la medida de la hebreo y la griega. Por q nū
ca passo por manos de hereges: q la deprauassen: como la
hebreo y la griega. De los griegos esta claro q fuerō scisma
ticos a los principios: hasta q el año de. **M.** 2. cccc. 2. xxxix. se
reduxerō ala yglesia Romana. De los hebreos dizen lo
muchos: y en especial Paulo Ricio y Basilio Ficino: y
todos los q hā escripto cōtra la Cabbala. Mas el texto la
tino dēde su principio qdo incorrupto: especialmente q es
da vno tenia los libros sagrados: en cuya liciō se exercita
ua: como a ora los xpianos deuotos tienē sus horas para
rezar. De aqui dize. **S.** Chrysoftomo: q todos dende niños
se exercitassen en la liciō de la escriptura sagrada. A ora q ay
tāta copia de pdicadores q la declarē: harto harā los segla
res: si pusierē en obra lo q en los sermones oyerē. Pues co
mo la Biblia latina estuuiesse tan estēdida: y fuesse tan co
mū cast a todos: como son a ora las horas para rezar: si vno
tuuiera en su libro escripta vna parte por otra: luego la co
rrigiera cotejādo la con el libro de su vezino. Por dōde se
cree: q demano en mano se ha cōseruado la sinceridad del
texto latino / y por cōsiguiēte ha de ser el metro y mēsurā de
hebreo y el griego: los q les por auer pasado por manos de
hōbres maliciosos y scismaticos: se tienē por sospechosos:
fino entreuiniēse la autoridad de la ygla: q señaladamēte
aprouasse tal o tal texto: assi como aprouo el texto lati
no: del qual ysamos a ora.

q se g. e. induc. de. ad. l.
de. la. romana. Año. 1539

in homi.

Capitulo. xxi. De los sentidos que rescibe la escriptura sagrada.



S de tanta claridad y nobleza la verdad: q̄ nūca vna verdad cōtradize a otra. Quiero dezir q̄ si de vna misma cosa pronunciamos sentēcias contrarias: nunca se cōtradirā: si se reglaren cō las circunstācias del lugar tiēpo y respecto: o de otra qualquiera razō: en q̄ las tales sentēcias se fundā. Exēplo. Dixeremos q̄ vn mismo hōbre tiene dominio: y no tiene dominio: porque le tiene en su casa: y no en el agena. Ayuna y no ayuna. Quādo ayuna la quaresma: y no los domingos. Es padre y es hijo / es padre porque tiene algun hijo: y es hijo: porq̄ tiene padre o madre. Come y no come. Porq̄ come como hōbre: por razon de biuir: y no come como bestia: por sola razō de comer. De mas desto tiene la verdad cōpañia con muchas razones. Quiero dezir: que a vn que sea vna la verdad dela cosa: no por esso se sigue: que d̄ vna sola verdad no aya de auer mas de sola vna razon / que bien puede tener muchas razones. Como si dixessemos: q̄ come el hōbre: por no morir y por no venir en hābre de muchas horas: y por estar sano y rezio: y porq̄ le sabe bien. &c. Desta manera diremos: que a vn que qualquiera autoridad d̄ la escriptura sagrada significa vna senzilla verdad: y por consiguēte tiene vn solo sentido: no por esso se excluye: q̄ por respecto de diuersas razones: no tenga diuersos sentidos. Por esso dixo sant Gregorio / que la escriptura sacra en su manera de hablar trasciende a todas las escripturas del mundo. Porq̄ contādo el hecho: denota el misterio: que en la hystoria q̄ cuēta se entiende. De aqui es q̄ los doctores sanctos exponen la escriptura sagrada en diuersos sentidos. Y a vn q̄ el decreto dela yglesia dize q̄ ninguno presume interpretar la escriptura: fuera del sentido que el sp̄u sc̄to entendió. Responde se (como lo declara sancto Thomas) que no interpreta contra el sentido del sp̄u sc̄to: el que en su declaracion no dize cosa que repugna

dist. 37
ct. 24
q. 3.

2ho. 2. 2.
q. 11. art.
2.

lo que esta reuelado ē la misma escriptura. La qual a vn que pueda recibir muchos sentidos: no se entiende q̄ cada autoridad los pueda recibir todos juntos. Que assi como aquello que se dize en los cāticos. Tota pulchra es amica mea ⁊ macula non est inte / se tiene por sentido literal el sentido anagogico: ⁊ por consiguiente se entēde dela yglesia triūphante del cielo. Assi lo q̄ dixo nuestro redēptor: quel reyno de los cielos es semejāte ala red q̄ se echa en la mar: tiene por sentido literal el sentido Allegorico: por la yglesia militāte de aca. Los sentidos mas principales son quatro. El primero se dize en griego grāmatico: y en romāce literal. El segūdo se dize tropologico: en romāce se dize moral. El tercero se dize Allegorico: en romance le diremos figural prophético y ecclesiastico. El quarto se dize Anagogico: en romāce le diremos recesso o remoto o celestial / por que es el mas alto de todos. El primero q̄ es literal: sola mēte pretende la verdad del hecho q̄ passa. El segundo q̄ es tropologico: pretēde referir el hecho alas buenas costumbres. El tercero q̄ es Allegorico: pretende referir el hecho a los mysterios dela yglesia militāte de aca. El quarto q̄ es el Anagogico: pretēde referir el hecho ala yglesia triūphante del cielo. Para entēder q̄ cosa es el sentido literal: que es el principal de todos: auemos de saber q̄ vno es el auctor principal d̄ la escriptura sagrada: y otro es el auctor ministrā. El auctor principal es dios: q̄ inspiro a sus ppbetas apostoles y euangelistas: y les reuelo los misterios: para por medio dellos enseñar los a todos los otros. El auctor ministrā es el propheta o apostol o euangelista: que o por mādado de dios o por inspiracion diuina escriuio o hizo escreuir algun libro dela escriptura sagrada. Esto assi p̄ supuesto dezimos: que el sentido literal no es el que principalmente pretēdio el auctor principal: que es dios. Porq̄ en las figuras y ceremonias dela ley vieja principalmente pretēdio dios los misterios de xp̄o su yglesia: y es cierto q̄

lib. 12. cō
fess.epist. con
tra vicē.li. 1. cōf.
euang.sup. 1. ca.
ezech.

este tal sentido no es literal si no Allegorico. Luego diga
mos lo q̄ dize sant Augustin: q̄ aq̄l es el sentido literal: q̄ el
autor ministrál de la escriptura etēdió: q̄ fue ppbeta a postol
o euāgelista. Deste solo sentido dize el mismo sant Augu
stin: q̄ se tomā los argumētos: para fundar los mysterios
de la fe: y si se haze algun argumēto tomado de algū d los
otros sentidos: es cierto que tal argumēto en otra parte se
funda en algñā autoridad de la escriptura sagrada: toma
da en el sentido literal. Y es de notar: q̄ a vn que todos los
autores ministrales de la escriptura sagrada pretēdiē p̄
cipalmēte el sētido literal en sus escripturas: accessoriāmē
te pretēdiē denotar algū sentido sp̄ial. Tomemos exē
plo d los euāgelistas. Porello callarō algūos dellos lo q̄ es
criuieron los otros. Y algūos escriuierō particularidades:
que todos los otros callarō: porque de mas de la p̄ncipal
intēcion que teniā de cōtar la hystoria euāgelica: cada vno
pretēdió secundariāmēte algun sentido sp̄itual: que de
baxo de la verdad de la letra (como lo dize sant Augusti)
quiso dar a entēder. Esto mismo dize sant Gregorio: decla
rando la primera vision de Ezechiel. Dize allí: que cada
vno d los euāgelistas pretēdió escreuir quatro misterios: q̄
fuēro en xpo por n̄ra reparaciō. Por q̄ naciō como hōbre/
y padeciō como vitulo: y resuscitō como leō: y subió como
aguila. Y por q̄ cada vno cōto estos quatro misterios: cas
da vno se dize tener quatro rostros o caras. Mas allende
destos quatro misterios: ay quatro excellēcias en la p̄sona d
xpo: q̄ son dignidad real: y ppbetica o doctoral: y sacerdo
tal: y la naturaleza diuina. Porello cada vno d los euāgeli
stas pretēdió sp̄ialmēte algñā de estas quatro excellēcias.
Sant Matheo pretēdió escreuir la dignidad real: y porēf
so se figuro con semejança de hōbre. S. Marcos pretēdió
escreuir la dignidad ppbetica o doctoral: y porello se figu
ro con semejança de leon: que denota la predicacion del de
sierto. Sant Lucas pretēdió escreuir la dignidad sacer
dotal: y porello se figuro con semejança de vitulo: que es
animal d el sacrificio sacerdotal. Sant Juā pretēdió escre

uir los mysterios de la diuinidad. Y porello se figuro cō se
mejança de Aguila. De mas deste segūdo sentido sp̄ial:
q̄ accessoriāmēte pretendierō los euāgelistas: tuuierō res
pecto d aprouechar nos por algun sentido exēplar. Y assi
sant Matheo endereçō su intēciō a ponernos delante la
hystoria de Christo n̄ro maestro: para dar nos la literalmē
te por exēplo y dechado de n̄ra vida. Sant Marcos ende
reçō su intēciō al segundo sentido tropologico: q̄ es el mo
ral: para referir la letra a las costūbres del alma. Sant Lu
cas endereçō su intencion al tercero sentido Allegorico: q̄
es el ecclesiastico: q̄ se refiere a los misterios de la yglesia mi
litāte de aca. Sāt Juā refirio su intēciō al quarto sentido
Anagogico: q̄ es el celestial de la yglesia triūphāte d el cielo.
Pōgamos exēplo en este nōbre Hierusalē. Por la ciudad
de Judea se toma en el sentido literal. Por el alma d cada
vno se toma en el sentido moral. Por la vniuersal cōgrega
ciō d los fieles q̄ es la yglia militāte: se toma en el sentido Al
legorico. Por la yglesia triūphāte d el cielo se toma en el sen
tido Anagogico. Otros dos sentidos dan algunos docto
res: mas no son sentidos celebrados. El vno se dize Typh
icō: q̄ quiere dezir figuratiuo o vmbrañil. Este sentido bus
ca en la escriptura las suscessiones y mutaciones y restituz
ciones de reynos. En este florecio sant Cyrillo: y sant Me
todio en los Militarios del siglo. Y en nuestros tiēpos Die
ronimo de Ferrara. El segūdo se dize Physico o natural.
Este busca en la escriptura la fabrica del mundo: y las vir
tudes de todas las cosas criadas. En este se ocupan los
hebreos: y el que excedió a todos fue Ben Joachin: que
sobre solo el Leuitico escriuio mas difusamēte: q̄ todos los
otros sobre todo el Pentateuco. Nosotros cōtētemo nos
con los quatro primeros: que son los mas celebrados en
que n̄ros doctores se exercitaron.

¶ Capitul. xxij. de la Diabologia: que es la falsa cre
dulidad que quiere plantar el diablo en el mūdo.



Como sea verdad q̄ no ay corona sin victoria: y no ay victoria sin cōtienda: y no ay cōtienda sin tētacion: y no ay tētacion q̄ pretenda muerte: sin enemigo: permite dios q̄ el diablo tiene a los hōbres: para q̄ se exercitē en las obras d̄ la virtud. La qual en t̄nto es mas excellēte: en qūnto varonilmēte resiste ala tentaciō. De manera q̄ la tentaciō del diablo de partes dela p̄missiō diuina q̄ le permite tēt̄r a los hōbres: si fue d̄ instrumēto de ensayo: para q̄ los hōbres se exerciten en las virtudes resistiēdo ala tētacion. Mas de partes delo q̄ en ella pretēde el diablo: es para salir con su tema: y iūto con ella para hazer mal a los hōbres. Porq̄ lo principal q̄l diablo pretēde en la tētacion: es salir cō la suya: quiriēdo se oponer: para estoruar a los hōbres: lo q̄ dios les manda hazer. Es t̄nto el appetito q̄ tiene d̄ ser adorado: y usurpado para si la honra y culto diuino: q̄ las criaturas deuē a su criador: q̄ si ael le fuesse possible dexarse de su obstinacion: ay n̄ que le q̄dasse la embidia q̄ tiene a los hombres: no se daria mucho por tēt̄r a los hōbres. Quiero dezir: q̄ ay n̄ q̄ los tēt̄tasse: no los tēt̄taria cō t̄nta solitud ni tan amenudo. Mas es t̄nto su desordenado appetito: q̄ es hazer todo lo que su malicia le ofresciere: pa usurpar el culto diuino: q̄ dende el p̄ncipio pretēde: q̄ d̄ mas d̄ la embidia q̄ tiene a los hōbres: q̄ere hazer rica y estrago en ellos: por executar algo d̄ la yza q̄ tiene cōtra la ley de dios. Como aq̄l q̄ no puede dafiar ala p̄sona d̄l rey: y q̄ere q̄brar su yza en los ministros d̄l rey. Y viēdo q̄ esta īpossibilitado acerca de dios: para poner en obra su desordenado appetito: procura de alcācar de los hōbres: todo lo q̄ por partes d̄ los hōbres por vias illicitas le puede venir. De manera q̄ de vna tētaciō pretēde sacar algo de su porfia: y iūto cō esto procura derribar a los hōbres: por la embidia q̄ ē la sacratissima h̄manidad d̄ Christo n̄ro redēptor dēde el p̄ncipio les tiene. Lo primero est̄ claro: porq̄ como el diablo sea vn sp̄u no cōpuesto de partes / no tiene recurso: pa desquerer lo q̄ vna vez q̄soro pa q̄rer d̄ n̄ue

Joan. 8.

no el bien que al p̄ncipio no q̄soro. Pues cierto es q̄ quiso ser semejāte a dios: q̄ndo dixo. Sere semejāte al altissimo. Esa. 14. Y porque el mal proposito que vna vez concibio nunca le dexa: sigue se q̄ t̄ fresco y t̄ porfiado se esta oy en su mal proposito de querer ser semejante a dios / como el primer dia quando cayo. Por lo qual ya que es alancado del cielo: trabaja quanto puede en la tierra por alcācar de los hombres el culto diuino: que los hombres deuē a dios. De manera que mayor es el appetito que tiene el diablo de ser semejante a dios: y por cōsiguēte de usurpar la honra de dios: q̄ el appetito q̄ tiene de hazer mal a los hōbres. Luego quādo los tēt̄t: p̄ncipalmēte los tēt̄t cō intento q̄ le siruan cō culto diuino. E ya q̄ no sea culto diuino formal: alomenos sea interpretatiuo: dela manera que en el peccado mortal se interpreta. E iunto con este intento aczessouamente los tienta por la embidia que les tiene: para hazer les caer del estado de gracia en la culpa. El intento principal que es por sacar de los hombres el culto diuino: parece por las primeras palabras: que despues de su cayda hablo: quādo preguntō a Eua. Porque os mādō dios q̄ Gene. 3. no comiesdes d̄ todos los arboles: d̄l para yso: En las quales palabras parece: q̄ dēde entōces p̄sumio ponerse a cōpetēcia cō dios. Porq̄ cōtra la sentēcia de dios dixo: q̄ no morirā. Que por esso se lo auia mādado dios: porq̄ notuuiessē ellos sciencia de dioses. Y es denotar: q̄ no dio el diablo razon delo q̄ les dixo. Me quaquā moriemini. No morireys. Porq̄ el pretēdio q̄ le creyessen ael como a dios: por que la fe cō q̄ los hombres creē a dios: es acto de culto diuino: y si les diera razón: no alcācara lo q̄ pretēdia: q̄ era q̄ le creyessen por sola su autoridad: sin q̄ diesse razón d̄ su dicho: assi como hasta entonces auia creydo a dios: sin que les vniessē dado razon. Desta misma manera pretēdia el: q̄ le creyessen por solo su dicho: como a solo dios se deuē creer con fe: que es acto de culto diuino. Que la razón q̄ dize adelante.

Scit enim deus. 2c. No es la razon de su dicho: q̄ fue. **M**ez
 quaquã moriemini. No morireys. **A**bas fue acusacion so
 pbística: con q̄ falsamente quiso interpretar la intinció de
 la sentencia de dios. De manera que quãdo les dixo q̄ no
 moririan: no les dió razon de su immortalidad: porq̄ dies
 sen tanto credito a su dicho: como auian dado hasta enton
 ces al dicho de dios. Lo qual es vn acto y ofrecimiento d̄
 culto diuino. Este mismo culto de creencia que procuro al
 cançar de nuestros primeros padres: procura de sacar d̄ ca
 da vno de los hõbres q̄ llegan a los años de discrició: mez
 tiendoles en vnas curiosas demãdas: para q̄ inquiren las
 verdades de la fe: q̄ dios y la yglesia en su nõbre les mãda
 creer. A los gentiles lleuo por via de ydolatria mas clara
Porque todo aq̄llo que con su saber natural barrunto: q̄
 auia de ser dedicado al culto diuino: todo lo pidió para si.
Supo que los hõbres auian de tener religiõ: la qual ofre
 ciessen a dios: en señal de culto diuino: y por esso planto su
Diabología: q̄ fue la supersticion vana de los gẽtiles. **B**a
 rrunto q̄ en la religion verdadera auia de auer vn pontifice
 maximo: y otros põtifices obispos subjectos al maximo:
 z sacerdotes a los obispos. Y por esso pidió q̄ tuuiesen los
 gentiles vn pontifice maximo de las ceremonias de la **D**ia
 bología. **P**idió põtifices menores z sacerdotes con vesti
 duras de lienço a manera de sobrepellizes. **B**arrunto que
 auia de auer monesterios de frayles: q̄ se congregassen en
 hermandad: que se dixessen fratres: y por esso pido los fra
 tres q̄ dicen **A**ruales. **B**arrunto q̄ tambien las donzellas
 auia de dedicar a dios su virginidad: en señal de culto di
 uino: y por esso pidió las monjas **C**estales. **B**arrãto q̄ al
 gunos hõbres (como son hermitaños) auia de dedicar la
 vida solitaria a dios: en señal de culto diuino: y por esso pí
 dió que se retruxessen philosophos anacoxitas al yermo:
Barrunto que auian de sacrificar a dios animales: y por
 esso pidió sacrificios de animales. **B**arrũto que auian de
 sacrificar con incienso: y pidió q̄ le incensassen su estatua.

Que mas dize: si nõ que porque barrunto que el ayuno y
 la oracion y la limpieza de coraçõ auian de ser dedicados
 al culto diuino: por esso pidió que le ayunassen z le rezassen:
 y le ofreciessen la sanctidad de los buenos pensamientos.
No en quãto estas cosas son virtudes: que por esta parte
 las aborrece / mas pidió las en quanto son cosas dedica
 das al culto diuino. Todo esto hallara ser assi: el q̄ desem
 boluiere la selua de los libros de los gentiles. **A**vn q̄ por
 nuestros peccados tendra tãto que leer ya entre nosotros:
 que no le vague yz lo a buscar a los libros. **C**lera q̄ anda
 ya la **D**iabología tan claramente: q̄ si los gentiles tenían
 vn **J**uppiter: hallara tantos **J**uppitres entre nosotros /
 quantos mãdones hallare. Si los gentiles tenía vn **P**lu
 to: hallara tantos **P**lutones entre nosotros: quantos az
 uarientos hallare. Si los gentiles tenían vna **V**enus: ha
 llara tantas **V**eneres entre nosotros: quantas enamora
 das. Y tantos **C**upidines: quãtos enamorados. Y tantos
Mercurios: quantos sophisticos engañadores. **E** final
 mente hallara tantas furias infernales: quãtos peccados
 mortales. **F**inalmẽte por vna o por otra parte hallara esta
 tuas biuas: q̄ sostienẽ la **D**iabología: que s̄ẽbra el diablo
 entre chicos z grãdes. **P**orque procura q̄ por cada enogi
 to que hagan los hijos a sus padres: los ofrezcã luego al
 diablo: para q̄ quando lleguen a grandes esten tanto d̄ la
 parte de la **D**iabología: que alomenos quando no alcãca
 re de ellos la diabología formal: procura que se diuida por
 medio la religiõ: diciendo como dixo la mala muger. **M**ec
 mibi nec tibi sed diuidatur. **E**l culto diuino ni se de todo a
 mí: ni se de todo a dios: si no partamos le medio por medio
Por esso procura partir la religion con la supersticiõ: que
 es vna vana credulidad: que nascio como dize. **A**d. **T**ulio dice. 2. 16.
 8 nat. de.
 de las vanas promessas: que haziã los padres: porq̄ sus hi
 jos quedassen biuos despues d̄ sus dias. Y por esso dize alli
Ad. **T**ulio: que se dixo supersticiõ deste nõbre superstes.
Porque rogauã los padres a los ydolos: que quedassen

3. reg. 3.

dice. 2. 16.
8 nat. de.

sus hijos superstites: despues de su vida: e dize que este vicio se estendio a significar qualquier vanidad de augurios o sueños o palabras o hechizarias: o finalmente qualquiera vana creencia: q̄ no se fundasse en buena razon humana: o diuina. Cōtra todas las quales cosas escruiuo el mismo. **M.** Tulio el segundo libro de diuinatione. A donde junto con las supersticiones conuenice por euidentes razones a los oraculos: que respōdieron los ydolos. **M.** Mas poco se le da al diablo que. **M.** Tulio le conuença de mētirosos: puce halla cabida entre algunos chūstianos. Antes si bien miramos: se huelga el diablo q̄ sepan q̄ es mentiroso. **P**orq̄ por mas victorioso se tendra: si le creyeremos: auitēdole tomado en claras mentiras: q̄ si siempre no viera dicho verdad. **P**or dōde sus mentiras le seran a el materia de su victoria: quando persuadiere a los hōbres: q̄ le dē crédito: porq̄ entonces podra dezir el diablo. Es tanto el poder q̄ tengo sobre los míos: q̄ no solamente me dan crédito: pensando q̄ les digo verdad: mas auiendome tomado en claras mētirosas: se fian de mi: y creen todo lo que les digo. Y es de notar que assi como ve el diablo que dios no condesciende luego a lo q̄ le piden: por justo q̄ sea: porq̄l pe didor haga habito en la virtud de la esperanza: q̄ tenga en dios: assi el diablo como quē anda mirando en puntillos de cōpetencia: no acude luego a la execucion del mal proposito: q̄ pone en el pēsamiēto del hōbre. **P**orq̄ haga habito en mal pensar: y en peor perseuerar. Y tambien porq̄ ve q̄ despues que vno executo su mal proposito: quando nose ca ta se conuierte a dios. **P**or lo qual ya q̄ con el mal proposito los tiene enredados: procura de poner esfuerzos y dilaciones: para tener los mucho tiēpo en pecados mortales: de los quales saca el la renta que tiene de las quotidianas distribuciones. **M**as la renta que de la Diabologia le viene in portatis: es de la possession de la scisma: que procura poner entre los hōbres. Entre los quales tiene sus arēdadores que le assiguren su rēta limpia (como dizen) de pol:

uo y de paja. Estos son los que creyendo por vna parte lo que dize el apostol. **Q**ue sea maldito: e anathematizado el que euangelizare cosa fuera del euangeliō: por otra parte quierē ellos euāgelizar (o por mejor d̄zir) Diabologizar la Diabologia. **C**ree por vna parte lo que dize el mismo apostol: que si tuuierē tanta fe: que muden los mōtes de sus lugares: y no tuuieren caridad: no le aprouecha cosa su fe. Y por otra parte con la scisma de la Diabologia: no solamente no se cōpadecen de ver a sus proximos affigidos: e perseguidos: mas a donde auia de acudir con consuelo: acudē con el desdē. **C**reen por vna parte lo que el apostol les dize de partes de dios. **Q**ue mire biē cada vno como edifica sobre el fundamēto ya puesto: q̄ es Xpo nro redēptor. Y q̄ no sea osado de hedificar sobre otro cimiento: e por virtud / o por mejor dezir por la malicia de la Diabologia: quierē fundar ellos la Chūstianidad sobre el fundamēto de la sangre ranciosa: quitēdo e presumiēdo euacuar la eficacia del sacro baptismo. Como si el baptismo de Christo nro redēptor: fuese d̄ menos valor: para lauar las culpas de las nueuas familias: que para quitar el rancio a pulillado de Babylonia.

Capitulo vltimo de la yglesia sancta catholica.



Son tantos los ardidēs que para plātār su Diabologia vade el diablo: q̄ no tienē otro remedio los hōbres: para escapar de ellos: sino acojerse a la vnidad de la sancta yglesia catholica: que es la fortaleza: en que se fortalecen los escogidos que se hā de salvar. **P**ara entender esto es de saber: que este nōbre yglesia es nōbre griego: que quiere dezir congregaciō. **T**oma se en diuersas significaciones. **L**a menos principal es quando se toma por las paredes y el hedificio del templo material: q̄ es el lugar en que se ayunta la yglesia particular o la yniuersal: quando haze concilio general. **T**oma se tambié por el alma de qualquier hōbre que esta en gra: **L**a qual se dize rēplo del spiritu sancto. **E**ntiende se vn po

Sala. I.

1. Cor. 13.

1. Cor. 3.

1. Cor. 3.

ad pbile
moné.

co mas: y tomase por qualquier familia de hombres chris-
tianos: de la manera q̄ el apóstol llamo yglesia a la fami-
lia que **P**bilemō tenia en su casa. Sube mas: y toma se
por los parrochianos de cada yglesia parrochial. Estiēde
se mas: y toma se (como la tomā los canonistas) por todos
los díocefanos de vn obispado. Sube mas alto: y tomase
por qualquiera naciō de los tres lenguajes: en que esta es-
cripta la escriptura sagrada. Y assi dezimos la yglesia grie-
ga: y la yglesia latina. Sube mas: y tomase por toda la gē-
te que habita de baxo de vno de los quatro quiciales del
mundo: y assi dezimos la yglesia oriental: y la yglesia occi-
dental. Estiēde se a mas: y tomase por toda la congrega-
cion vniuersal de todos los chistianos: q̄ confiesan vnas
mismas verdades catholicas en esta vida presente. Estiē-
de se por la circunstancia del tiempo a significar todos aq̄-
llos: q̄ dende **C**hristo nro redēptor hasta el vltimo q̄ se ha
de saluar: confesaron y confiesan y cōfessaran vnas mis-
mas verdades catholicas. Y esta se dize yglesia chriſtiana.
Y si sube con el tiēpo hasta el primer hombre: se toma por
todos los que tuuieron y tienen y tendran la fe de chris-
to nuestro redēptor mediador entre dios y los hōbres: la qual
fe nunca ha faltado dēde **A**dā aca/ ni faltara hasta la
fin del mudo. Mas quando la yglesia se toma por la ygle-
sia triūphante del cielo: juntamente con los que estan en el
purgatorio: y por los que aora estan y han estado y estarā
en la yglesia militante de aca que confiesan vnas mismas
verdades catholicas con fe formada: entōces tiene mas
cumplida significacion de yglesia. Y entōces diremos q̄ la
fe es vn cuerpo myſtico adunado y congregado con el vin-
culo de la charidad: cuya cabeza es chris-**t**o nuestro redem-
ptor: y todos los fieles los miēbros. Deradas todas estas
significaciones d̄ yglesia: al presente tomamos yglesia: por
la yglesia sancta catholica: que se dize yglesia representati-
ua. Que es la cōgregaciō del sūmo pōtifice y los patriar-
chas y cardenales: y los perlados y dignidades ecclesiasti-

cas y curas y sacerdotes. Los quales ayūtados en nōbre
de dios: representan toda la congregacion de la yglesia ca-
tholica militante. Esta yglesia ayvn que actualmēte no este
congregada en concilio: virtualmente tiene la vez d̄ todos
los concilios generales: que en la yglesia militante se hā he-
cho: y usando y aprouado los estatutos y determinaciones
de los concilios passados. La qual tiene potestad quando
quisiere: para hazer concilio general: y para approuar y re-
prouar: juzgar y sentenciar y determinar: no solamente las
cosas que se hā de creer y esperar y amar: mas ayvn las co-
sas que tocā a las buenas costūbres de la vida xpiana. La
autoridad de esta yglesia es tanta: q̄ no ay sobre la tierra p̄-
sona: sobre la qual no tenga iustissimamēte plenissima po-
testad. Conforme a esta significacion de yglesia: dize qual-
quier xpiano: que cree y tiene todo lo que la sancta madre
yglesia le manda tener y creer. Esta yglesia es sancta: por
razon de la sancta fe que professa. Es sancta por razon de
su cabeza sanctissima: que es xpo su esposo. Es sancta por
razō del spū sc̄to: que la rige. Es sancta por razon de los sa-
cramentos q̄ tiene. Es finalmēte es sancta: por las sanctas
canonicas cōstituciones y estatutos sanctos q̄ mada. Esta
sancta yglesia se dize catholica: q̄ quiere d̄zir vniuersal: por
que vniuersalmēte cōprehēde a todas las naciōes: q̄ a ella
se acogen: y todos los q̄ en ella estan: vniuersalmēte sin dīf-
crepar confiesan vnas mismas verdades catholicas. Esta
sācta yglesia catholica estaua figurada en la synagoga co-
mo claramente parece en el capitulo. xvij. del **D**euterono 17. deus.
miora donde manda dios que muera el que no creyere a
la determinacion de la yglesia. A esta no manda xpo nro
redēptor que oygamos: diziēdo. **Q**ue el q̄ la menosprecia luce. 10.
re: haga cuenta que menosprecia a el mismo: que la institu-
yo por juez vniuersal de todos los que biuen sobre la tier-
ra. **Q**ue pues auctorizo a los juezes de la synagoga: que se math. 17
assentaron sobre la cathedra de **M**oyses: mas razon y uo
de autorizar a su esposa la yglesia Chriſtiana. **D**e aqui se
cōuencē los soberuios berejes: q̄ presumē hazer se juezes/

1. Cor. 2. d su juez: q̄ es la setā yglia catholica: la q̄l es el juez spiritu
 al: q̄ ha de juzgar todas las cosas: y de ningūo ha d ser juz
 gado. Porcierto q̄ el q̄ biē lo mirare: vera quāta sea la in
 justicia d los soberuios: q̄ cōfiando en vnas pocas de letri
 llas mal sabidas y peor entēdidās: presumē q̄tar la obediē
 cia ala yglia q̄ es el juez: q̄ puso dios de su mano: y hazer
 se assi mismos juezes d si y de los otros. Porq̄ por muchas
 soppbisticas y apparētes razones q̄ traygā: pa colorear la
 singularida d excelēcia: q̄ vltimadamēte pretēden so color
 de zelo euāgelico: no puarā: q̄ es razon q̄tar el credito ala
 sctā yglia catholica: q̄ es el juez vniuersal d todos los fie
 les: q̄ en esta vida caminā: y q̄ se le dē a ellos. Los q̄les no
 solamēte no tienē autoridad de juzgar: mas por el mismo
 caso q̄ se dēren hazer juezes: y euāgelizar fuera delo q̄ euā
 geliza la sctā yglia catholica: son d scomulgados y anathe
 matizados: y por cōsiguiēte como miēbros dañados estan
 apartados d la cōgregaciō dela. S. yglia catholica. La q̄l
 avn q̄ por parte de los cuerpos q̄ tienē sus miēbros: es visi
 ble y corporea: en lo q̄ toca a su ppio ser spūal: es la sctā y
 glesia inuisible: porq̄ quāto al ser spūal q̄ tiene es incorpo
 rea: y por cōsiguiēte ha de ser creyda: assi como qualq̄era d
 los otros articulos: cōforme alo q̄ en el credo dezimos. Cre
 do sanctā ecclesiā catholicā. Creo la sctā yglia catholica.
 Pues cierto es q̄ lo q̄ se cree: no se ha d examinar ni reglar
 por el parecer hūano de hōbres: y en especial d hōbres he
 reticos: los quales por el mismo caso q̄ son hereticos: son y
 gnorātes: segū a q̄llo q̄ dixo Esayas. Sino creydes: no en
 dereys. La justicia d dios viene sobre estos: q̄ presumē euā
 gelizar cōtra lo q̄ euāgeliza la sctā yglia catholica: q̄ antes
 math. 13 q̄ los angeles los entresaquē de en medio d los buenos en
 el juyzio final: porq̄ ellos son los peces malos d la saganā:
 ellos se apartā en cōuēticulos: dogmatizādo la Diabolo
 gia: q̄ les administra su padre el diablo. Si como mādō di
 os en el Deuteronomio. Quel q̄ no obedeciese ala deter
 minaciō dela yglia: muriēse luego por ello: porq̄ escarmen
 tassen los otros: las dos Alemanias yuēerā tenido la vigi

lia y el zelo dela casa de dios: q̄ zelosissimamēte se ha teni
 do en España: no yuēra hecho tātō estrago en las aias d
 los simples la cizaña q̄ sembrosathanas. Si cōel zelo que
 aca se tiene: resistierā en los pūcipios a los herefiarchas: no
 estragara Lutero a Saxonia: ni Zuuinglio a Heluetia/
 ni Sneppio a Hessonia: ni Decolāpadio a los Basiliscos:
 ni Dionisio Ulmēse a los Frācofordianos: ni Baucio a los
 Quormaciēses: ni Georgiopolter a los de Morēberga: ni
 Rotenacker a los Ulmēses: ni Carolstadio anduiera co
 mo Momade de vnas partes en otras: derramādo la pōco
 ña Vernea: cō otros diabolosos sustitutos dela serpiente:
 q̄ engaño a nros primeros padres. Abas por mucho q̄ an
 de suelto el diablo: no ha de preualecer cōtra la vnidad de
 la sctā yglia catholica. Porq̄ la se forma da cō caridad ele
 uada cō esperāça es el fundamēto macico en q̄ estriba: con
 tra la q̄l no pūalecerā las puertas d l infierno: q̄ sō los peca
 dos y culpas q̄ obligā ala pena ppetua. Todos los miēbros
 desta yglia son los hōbres humildes: q̄ son los pequeñitos math. 18
 q̄ hā de entrar en el reyno del cielo: los q̄les a manera d los
 niños q̄ llorā por la ausencia de sus madres: no se ballā sin
 esta yglia. Ella clamā q̄ los acorga: como lloran los ni
 ños: basta q̄ sus madres los tomā. Ella sospirā gimiēdo
 y llorādo en este valle de lagrimas. Ella se encomiēdan:
 pa q̄ ella los reciba y los encomiēde ala sctissima trinidad:
 q̄ es vna essencia diuina: y a los meritos dela sacratissima
 passiō de nro redētor jesu xpo: y ala intercessiō dela piētissi
 ma virgē maria: madre d dios y señoza nra: cō todos los sã
 ctos d la corte del cielo: pa q̄ exercitādo se en esta vida en la
 virtud dela se esperāça y caridad: salgā victoriosos d la pe
 lea. Porq̄ partiēdo desta vida cō gfa: se trasladē ēla yglia
 triūphante del cielo por gloria.

Fue impressa la presente obra en la
 imperial ciudad de Toledo en casa de Juā de Ayala,
 Acabose a. xxviii. dias del mes de Febrero, Año
 de mil y quinietos y quarēta años.

