

Quimbanda y umbanda. Cultos afrobrasileños en el Río de la Plata

Quimbanda and Umbanda: Afro-Brazilian cults in Río de la Plata

Fernando Klein

Profesor de Antropología social y cultural en el Politécnico del Uruguay. Universidad del Trabajo del Uruguay, Montevideo.
familiaklein@hotmail.com

RESUMEN

Este artículo refiere a las religiones afrobrasileñas en el Río de la Plata. Los practicantes del *umbanda*, originado en 1920 en el sureste de Brasil, se han expandido de noreste al sureste de Brasil, hasta ingresar a Uruguay y Argentina. Este artículo busca analizar las prácticas rituales del *umbanda* y *quimbanda*: las características del panteón de divinidades o seres sobrenaturales, y de sus seguidores. Su doctrina, ritos y ceremonias son estudiados, considerando el proceso de expansión de este grupo religioso en la zona. Se brinda un análisis detallado del culto, teniendo en cuenta su teología, los ritos de iniciación y la forma en que se lleva a cabo el proselitismo. Se exponen los templos, sacerdocio, jerarquías y ritos; y finalmente se presentan los cantos y los días festivos. El motivo esencial que mueve este escrito es describir sistemáticamente el conocimiento actualmente disponible referido a este tipo de culto.

ABSTRACT

The article deals with Afro-Brazilian religions in Río de la Plata. Practitioners of the Umbanda, which originated in the 1920s in south-eastern Brazil, had spread from north-eastern to south-eastern Brazil, and into Uruguay and Argentina. This article aims at analysing ritual performances of Umbanda and Quimbanda, the pantheon's characters and of their followers. Their doctrine, rites and ceremonies are studied, considering the expansion process of the religious group in the zone. A detailed analysis of the cult, taking into consideration their theology, the initiation rites, and the way proselytism is developed. The Temple, priesthood, hierarchies, rites and sacrifices are examined; finally, chants and religious days are given. The *raison d'être* of this essay is to describe systematically all the knowledge we have today related to this kind of cult.

PALABRAS CLAVE | KEYWORDS

religión afrobrasileña | Uruguay | Río de la Plata | umbanda | quimbanda | candomblé | macumba | Afro-Brazilian religion

Introducción. La expansión y desarrollo de nuevas religiones en Río de la Plata

En las últimas décadas, y especialmente luego de la salida de los regímenes de facto en el Río de la Plata (Argentina, 1983; Uruguay, 1985) se ha podido observar una ampliación y pluralización del espacio religioso que lleva a la aparición de cultos no tradicionales en la región.

Han quedado expuesta nuevas formas de pertenencia y de vivencia religiosa: "Ahora la construcción del itinerario creyente recae más en las personas y está menos regimentado por las instituciones" (Da Costa 2005: 366). La ampliación del abanico religioso se vislumbra con la "instalación en el espacio público de nuevas manifestaciones como los pentecostales, pero también de experiencias de otros orígenes culturales, persas e hindúes, así como la religiosidad afrobrasileña" (Da Costa 2005: 350)

De forma gradual, la sociedad científica se ha ido aproximando a este fenómeno intentando dar una explicación de sus motivos; específicamente se ha observado un verdadero "trashumar" de los creyentes de una religión a otra, lo cual marca un punto de diferencia con el culto religioso tradicional (católico).

Desde esta perspectiva, se considera la adhesión a los nuevos cultos como una búsqueda de respuestas ante la crisis económica, social, especialmente en lo laboral, que afecta la región.

Con respecto al Uruguay, con una sociedad considerada mayoritariamente no creyente, con una temprana separación de la Iglesia y el Estado, el crecimiento de estas nuevas religiones y sectas son un "índice del abandono, no solo del racionalismo positivista tradicionalmente predominante en el sentido común uruguayo, sino de los dogmas racionalizados de las religiones tradicionales" (Menéndez 1997: 244).

Esta situación se puede ejemplificar con la simple exposición de la diversidad religiosa en la Cuenca del Plata, especialmente en el Uruguay, la cual cubre desde la Iglesia católica apostólica romana, la anglicana, hasta la ortodoxa griega, armenia y rusa; la evangélica valdense, metodista, menonita, luterana, reformista húngara, bautista; asambleas de Dios, pentecostales, ondas de amor y paz, Dios es amor, ciencia cristiana, testigos de Jehová, orientales, mesiánica mundial; fe baha'í, Krishna, budismo e hinduismo en general, afrobrasileños, judía, teosóficas, espiritistas, entre otras (Da Costa 1996: 128-130).

Los cultos de posesión

Los cultos afrobrasileños son cultos de "posesión", pues en los ceremoniales sus adeptos son incorporados o poseídos por *orishas* (espíritus sobrenaturales), *caboclos*, *pretos velhos*, *exús* y otras entidades propias del culto. Esas corporizaciones se ponen en evidencia en los estados de trance en que caen los médiums durante los ritos. Para comprender este culto se requiere tener algunos conceptos que sirvan de guía. Luego de atender a sus características estructurales, nos referiremos a su ulterior desarrollo en el Río de la Plata (Pi Hugarte 1998: 25-26).

a) Macumba

Con este término se designa las formas brasileñas de vudú y santería, o el culto a deidades africanas a través de la magia y la posesión del espíritu. Estrictamente hablando no hay una religión "macumba". La palabra se refiere a las dos principales formas de culto en Brasil: *candomblé* y *umbanda*. El macumba refiere algunas veces a la magia negra, pero este culto es denominado actualmente *quimbanda* (Castillo 2005: 160).

b) Candomblé

Los dioses predominantes en el candomblé son el Iemanjá, Xango y Oggún. Las figuras de los santos católicos representan lo que se denomina orishas, incluso Jesús, también denominado Oxalá.

El primer centro candomblé fue organizado en 1830, en la ciudad de Salvador, Brasil, capital del estado de Bahía, por tres esclavas africanas. Estas mujeres tomaron las tareas que antes realizaban sacerdotes hombres, pues éstos debían ir a trabajar a los campos. Las tres sacerdotisas llamadas "las madres de los santos", entrenaron a otras mujeres denominadas "hijas de los santos", para proseguir con sus tareas, dejando a los hombres fuera de escena. Hasta el presente los hombres cumplen en el candomblé tareas más de tipo político que espiritual (Castillo 2005: 162).

Las ceremonias de candomblé incluyen invocaciones a los dioses, plegarias, ofrendas y posesiones por parte de los orishas (dioses). Las tradiciones afrobrasileñas acentúan la importancia de la cura del espíritu, de tal modo que los seguidores del candomblé creen que una gran cura ocurre cuando la persona se vuelve una con su orisha (hombre o mujer) durante la iniciación al culto. Cuanto más fuerte sea el orisha (por ejemplo, dioses como Xango u Ogun) más violenta e intensa es la posesión (Pi Hugarte 1998: 25).

Una de las mayores celebraciones, la del Iemanjá ("diosa de las aguas"), tiene lugar cada primero de enero en las playas, extendiéndose por todo el Brasil. La ceremonia del Iemanjá es un tanto informal e

incluye personas que se adentran en el mar en el crepúsculo.

Algunas sacerdotisas o *maes de santo* encienden velas y purifican y ordenan nuevas sacerdotisas. A medida que el sol se pone, la gente decora pequeños botes de madera con flores, velas y figuritas de los santos. En la medianoche los barcos se sueltan. Si el barco se hunde, Iemanjá (semejante a la Virgen María) acepta la ofrenda de sus hijos y promete ayudarlos y guiarlos por otro año más.

c) Umbanda

No encontramos *umbanda* hasta 1904, teniendo su origen en el hinduismo y budismo, agregado a creencias de origen africano. La idea básica es que la comunicación con espíritus no es solo posible sino también necesaria para la cura espiritual. La aceptación de las reencarnaciones más tempranas de las personas tiene, asimismo, una gran importancia en las practicas de *umbanda* (Castillo 2005: 162).

La palabra *umbanda* deriva, probablemente, del término sánscrito *aun-gandha*, que significa "el principio divino". Los umbandistas temen el contacto directo con los orishas (dioses), pues dicho contacto sería demasiado intenso para los mortales; por tanto, se utilizan los servicios de ancestros que actúan como mediadores para la comunicación con los dioses (Pi Hugarte 1998: 25).

Las ceremonias umbandistas comienzan con el llamado al *exus* (fuerza de la naturaleza mensajera de los dioses) para la protección contra la maldad. Entonces las madres o los padres (en *umbanda* hay sacerdotes masculinos) de los santos son poseídos, invitando a todos a recibir los espíritus y los ángeles guardianes. Los guías espirituales son usualmente ancestros africanos o nativos americanos, o un niño que murió joven. El guía más popular brasileño es el "negro viejo" (*preto velho*) y la "negra vieja" (*preta velha*), que representa la sabiduría de viejas esclavas. Aquellos que reciben los espíritus asumen las características de poseedor, ejecutando danzas medicinales, dando vueltas al son de tambores y cantos, fumando cigarrillos y pipas (Castillo 2005: 158).

Los umbandistas creen que la cura del cuerpo físico no puede ser alcanzada sin curar el espíritu abriendo la entrada a la guía de un espíritu por medio del trance. Los espíritus entran al cuerpo por la cabeza de la persona y perciben el cuerpo físico a través del denominado "tercer ojo" ubicado en el centro de la frente. Los espíritus nunca mueren viajan en eterno viaje a otros mundos y algunas veces reencarnan en otro cuerpo físico. Cada vez que el médium reciba una guía espiritual, la mente del médium y la del espíritu es llevada a otros planos de la conciencia.

d) Quimbanda

Para los practicantes del *quimbanda* o *cuimbanda*, los espíritus malvados de la naturaleza son necesarios en la magia negra. Como en el candomblé y el *umbanda*, los quimbandistas utilizan fuerzas de la naturaleza como mensajeras de los Dioses pero apelan a aquellas identificadas como las que manejan mejor los trucos y son especialistas en brujería y hechicería. El "rey Exu" a menudo se identifica con Lucifer trabajando con Belcebú y Astarot, llamado Exu Mor y Exu de las Encrucijadas. El Exu de los Caminos Cerrados inspira el máximo temor entre los brasileños. Si las plegarias son exitosas, las víctimas pueden perder el trabajo, amor y familia, y eventualmente morir, encontrando todos "los caminos cerrados", a no ser que sean tratados por la magia blanca de los orishas: santos católicos o incluso Jesús (Pi Hugarte 1998: 25).

Creencias básicas del umbanda

En primer lugar, se debe remarcar que se cree en la existencia de una divinidad suprema a la cual el hombre no tiene acceso, por no estar preparado para ello. Esta divinidad se conoce con tres nombres distintos: Zambí, Olorum y Obatalá. En segunda lugar, existen seres intermedios entre la divinidad y el hombre, que tienen el nombre de *orishas* (espíritus superiores)

Además de lo anterior, se cree en la reencarnación, como una forma de vuelta del espíritu al cuerpo, buscando corregir los errores cometidos por ese espíritu en encarnaciones anteriores. No hay diferencia entre natural y sobrenatural: son dos planos distintos, en distinta "vibración". En tercer lugar, los espíritus sin cuerpo pueden ser accedidos a través de los médiums. Cada ser humano, de hecho, tiene un guía espiritual que se puede conocer por el médium.

Finalmente, el concepto del mal es relativo: Los espíritus dedicados al mal son imperfectos, en estado de aprendizaje, que luego de superar su ignorancia terminarán fundiéndose con la divinidad y así alcanzarán la perfección (Solla Olivera 1992: 21-22)



Altar de umbanda, con imágenes de santos, caboclos, etc.

Panteón umbandista

Olorum: Dios supremo. No tiene culto, no se le representa y se manifiesta a través de los orishas (Ramos 1935: 20)

Los orishas

Son entidades intermedias entre el hombre y el Dios creador:

- Oxala: Es el más importante de los orishas, el primero creado por Olorum. Fue sincretizado con el Cristo de los últimos días.
- Xango: Orisha del rayo y del trueno, es muy temido y respetado. Se lo sincretiza con san Jerónimo.
- Ogún: Orisha del hierro y de la guerra (Verger 1982: 92). Se lo une a san Jorge.
- Oxossi: Orisha de los cazadores, sincretizado con san Sebastián.
- Iemanjá: Este orisha "es la reina del mar, protectora de los marinos, de los pescadores, cuenta con muchas entidades marinas que la ayudan, como ninfas y sirenas" (Orphanake. 1985: 16).
- Exú: Es el orisha que controla los lugares ocultos y peligrosos, amén de las encrucijadas (Orphanake 1985: 18); se lo une al diablo. Come pollo rojo o negro y se le ofrendan machos cabríos.
- Otros orishas: Oxumare, Naranburucu, Oba, Xapana, Ibeji y Oia



Ofrendas a Exú.

Sincretismo religioso

El culto ha incorporado varios elementos de la cristiandad: por ejemplo, es posible observar la presencia de crucifijos en los templos, así como la identificación de diversas deidades africanas con santos católicos. Muy probablemente, las danzas rituales en honor de los santos cristianos buscaban evitar la confrontación con la Iglesia.

Este sincretismo se puede entender también desde la perspectiva de una religión dinámica y politeísta, donde los santos cristianos han sido considerados como los "orishas del territorio" donde estaban viviendo (los patronos que regían esa área).

Por tanto, en el *umbanda* se unen elementos de culturas de origen africano, amerindio y europeo. Los

distintos orishas se vincularon con las distintas figuras cristianas. Como hemos visto, a manera de ejemplo:

- Ogum (orisha de la guerra): san Jorge.
- Xango (orisha del rayo): san Jerónimo.
- Iemanjá (orisha de las aguas): la Virgen María.
- Ibeji (orisha de los mellizos): santos Cosme y Damián.
- Oxalá (el más importante de todos los orishas): Jesucristo.



Procesión con velas.

Los templos y el sacerdocio

Los templos son llamados casas o *terreiros*. En la mayoría de los casos se trata de pequeñas propiedades administradas por sus propios dueños, que son a su vez los sacerdotes: los padres o madres de santo (*pai o mae de santo*) (Solla Olivera 1992: 33).

Debe remarcar que no existe una institucionalización desarrollada de la religión: No hay jerarquías formales que vinculen los diversos terreiros, ni tampoco una autoridad central. Cada terreiro es administrado por una "familia" cuyos miembros no necesariamente son parientes entre sí. Usualmente, el jefe de la "familia" es una mujer, una "madre de santo", secundada por un hombre, un "padre de santo".

Ingresar al sacerdocio y subir en la escala jerárquica depende de la aprobación de los orishas, poseer determinadas cualidades, ciertos conocimientos e inclusive realizar prolongados ritos de iniciación que pueden durar años. A la muerte del dueño del terreiro, el sucesor es elegido entre las hijas por medio de los *buxios* (conchas de mar usadas en la adivinación). Algunas veces esa sucesión no se puede lograr y el terreiro termina dividiéndose o cerrando (Solla Olivera 1992: 33).

Con respecto al proselitismo, los cultos afrobrasileños se expanden atrayendo nuevos feligreses por medio de la invitación de un miembro que busca ayudar al invitado a solucionar sus problemas, o bien mediante el uso de medios de comunicación abiertos como los avisos publicitarios y la propaganda (Castillo 2005: 153-166).



Danza ritual.

El culto ritual

En este caso, nos referimos a la forma de ejecutar los actos religiosos: danzar, orar, cantar, hacer sacrificios, etc. El culto ritual (Solla Olivera 1992: 34-38), en términos generales, considera la posesión, los ritos de iniciación, los sacrificios y ofrendas.

a. La posesión

Es un elemento central del culto umbandista, los médiums son poseídos por los *egúns* (antepasados míticos), *cabocolos* y *pretos velhos*. La posesión se concreta cuando el *egún* "se sube" al médium, éste experimenta varios cambios fisiológicos, tales como convulsiones, respiración irregular y hasta pérdida de conocimiento (Ramos 1944: 150)

b. Los ritos de iniciación

Por medio de éstos, el individuo se convierte en "hijo de religión", para lo cual debe permanecer tendido varios días en el suelo. Este rito es extenso y de alto costo, pues se deben comprar y alimentar animales por semanas o meses, hasta que el *pai* considera que ha llegado el día de la iniciación. La ceremonia, que excluye a todos los profanos, se realiza lavando la cabeza del hincado, recontándole los cabellos y dejando caer sobre su cabeza la sangre de un animal sacrificado. El rito, de profundos simbolismos, establece la muerte de la persona y su renacimiento como miembro del grupo (Solla Olivera 1992: 36).

c. Los sacrificios y ofrendas

Los sacrificios toman prácticamente todo el día, inmolándose animales cuya sangre se vierte sobre la cabeza del hijo que ofrece el sacrificio. Los restos (extremidades, plumas de un ave, etc.) se colocan sobre una bandeja, donde se quedan en ofrenda al orisha al que se le pidió "algo" (Solla Olivera 1992: 37).

El culto no se aleja de la Iglesia católica: la doctrina y ritual de *umbanda* acepta una gran mayoría de sus prescripciones, comulgando de este modo con la Iglesia. Los días de precepto son prácticamente los mismos que los de ésta. Los fieles asisten, a veces, a misa, reciben los sacramentos y forman parte de novenas y procesiones. Los fieles rezan el padrenuestro, el avemaría, el gloria, el salverregina y varios cánticos de la liturgia católica (Pi Hugarte 1998: 68).

Las libaciones incluyen gallos rojos y gallinas negras, amén de ofrendas como tabaco, cigarrillos, aguardiente y velas en lugares deshabitados (menos con la diosa Iemanjá, para la cual las ofrendas incluyen arroz, perfume y flores blancas (Pi Hugarte 1998: 70).

El altar

En este tipo de culto el templo se divide en dos áreas, que diferencian dos zonas de mayor y menor sacralidad: En la primera, se realiza la ceremonia; en la segunda, se recibe a los fieles. La forma de separación entre ambos espacios varía de un terreiro a otro, pero en general se usa un biombo de madera, un vallado, etc.

El altar está constituido por imágenes católicas populares (Jesucristo, santa Ana, san Jorge, etc.), que representan a los distintos orishas (Oxalá, Nana Buruqué, Iemanjá). La apariencia del altar es similar, pues, al aspecto que presenta un altar católico, estando Oxalá (Jesucristo) al centro y en un lugar preponderante (Giobellina Brumana 1984: s/p).

El espacio se complementa con adornos florales y candelabros que portan velas blancas. Frente al mismo se encuentra el espacio destinado al *pai de santo* y los miembros del culto que le siguen en jerarquía. Los médiums, finalmente, permanecen en pie, distribuyéndose por sexo en dos hileras: femenina a la izquierda, masculina a la derecha.

El lugar de los sillones marca diferencias jerárquicas, no sólo entre sus cinco ocupantes, sino entre éstos y el resto de los fieles. Los médiums permanecen de pie hasta el comienzo de la ceremonia, distribuidos por sexo: a la izquierda las mujeres, a la derecha los hombres, formando dos hileras paralelas a los laterales del templo (Giobellina Brumana 1984: s/p).



Poseído da consejo a los fieles.

Diversos cantos utilizados en el culto

Cantos de la "Estrela Guia" (ponto de Jesús)

*Estrela do céu
que guiou nosso pai
Guiai esses filhos
(no) caminho que vai*

*Viva Jesus
Nosso pai redentor
Que na santa cruz
o seu sangue derramou*

Cantos de la "Cabocla Jandira"

*Quem quer viver sobre a terra
Quem quer viver sobre o mar
Salve a Cabocla Jandira
Salve a Sereia do Mar*

*Ê-ruê-ruê-ruê
ê-ruê-ruê-ruá
ê-ruê-ruê-ruê
Jandira*

Días festivos anuales

- Iemanjá 2 de febrero
- Ogún 23 de abril
- Xapaná 16 de mayo
- Bará 13 de junio
- Oxúm 8 de diciembre
- Ósala 25 de diciembre

Presencia en el Río de la Plata

Después de su desarrollo inicial en Brasil, estos cultos se difundieron hacia el Río de la Plata, desde inicios de 1950, con grandes avances desde el año 1970. Encontramos *terreiros* (casas donde se desarrollan las ceremonias) en Montevideo, desde la década del cincuenta. Luego encontramos la existencia de establecimientos similares en el área de Las Piedras, La Paz, etc. (Pi Hugarte 1998: 33).

Este desarrollo, con un avance a partir de las zonas fronterizas, es muchas veces identificado con la acentuación de los problemas socio-económicos en la región, desde comienzos de la década de 1970 (Pi Hugarte 1998: 41).

En el libro *Creencias y religiones* de Nestor Da Costa y Pablo Mieres (con el auspicio del Centro Latinoamericano de Economía Humana), se indica que los valores sociales que más se aprecian son "la protección a los niños y ancianos, hacer el bien, ayudar a los desvalidos y necesitados en general". Parten

de una visión de respeto por todas las religiones; no pretenden influir en la sexualidad ni en la esfera de lo político (Da Costa 1996: 116).

El mundo del culto afrobrasileño es visto, algunas veces, con una cierta desconfianza o ansiedad entre los no adeptos; otras veces se trata de reducirlo a lo folclórico ("la fiesta del Iemanjá" del gran Buenos Aires o del barrio del Parque Rodó, en Montevideo). Esta misma percepción es compartida por la prensa o por ciertos sectores de la Iglesia, que no ven el desarrollo de este culto con agrado.

Si nos preguntáramos cuál es el futuro de estos cultos en el área, yo me atrevería a opinar que, alcanzado un punto de crecimiento, no habría un mayor desarrollo y tendría un número constante de adeptos, pero que sí se produciría una expansión natural a las regiones de Europa habitadas por latinoamericanos.

Finalmente, se ha podido observar el desarrollo de este culto en España, evidenciado por la existencia de diversas ofrendas y sacrificios al costado de los árboles en la ciudad de Madrid, Barcelona, etc. También se ha podido concurrir a diversos *terreiros* de estas y otras ciudades de España, donde el culto se desarrolla y se extiende pacíficamente.

Glosario

(Pi Hugarte 1998: 153-165)

Abrir el juego. Iniciar el juego de buzios o de cartas.

Abrir la reunión. Dar inicio a los trabajos mágicos del umbanda.

Abrir los caminos. Trabajo de magia que abre los caminos de las personas trabadas.

Adjá. Carrillón de metal, hasta de tres campanas, para llamar a entidades cineta (campana).

Ammarrado. Igual que hechizado.

Aparelho. Nombre dado a un médium.

Aprontamiento. Adiestramiento ritual. Cuando el iniciado está *pronto* puede poner su propia terrera.

Asentamiento. Objetos en los que se entiende que reposa la fuerza mágica (*ashé*) de los orishas.

Ashé. Fuerza mágica contenida en ciertos elementos, como la sangre de los animales sacrificados, pases o bendiciones que hacen los iniciados en estado de posesión o incluso los tambores.

Atabaques. Tambores.

Bacalao. Título que recibe quien dirige una casa de candomblé o batuque.

Batuque. Nombre dado en Río Grande del Sur al culto donde se evocan los orishas.

Búzio. Concha de un pequeño caracol marino de color blanco amarillento. Tiene dos caras: una redondeada (cerrada) y otra de bordes aserrados (abierta). Para obtener las respuestas se arrojan varios en una bandeja y de acuerdo a cómo caen, se interpreta lo que el orisha contesta. Este orisha no puede ser incorporado por nadie y carece de lengua, pero se dice que tiene ojos para penetrar el pasado, el presente y el futuro.

Caballo. Aquél que es poseído por una de las entidades invocadas, porque se supone que el espíritu "cabalga" al ser humano.

Cabeza hecha. Aquellos que pasaron el ciclo iniciático.

Caboclos. Espíritus de indios invocados en la umbanda.

Cachimbo. Pipa, usada por los *pretos velhos*.

Cambón/a. Persona que ayuda al *pai de santo* a llevar adelante la sesión.

Candomble. Creencias africanas en cuya liturgia interviene la adoración a las distintas manifestaciones de la naturaleza en sus más variadas formas y representaciones que el hombre pueda comprobar. Estas representaciones de la naturaleza son los orishas, fuerza superior, que aglomera los diferentes reinos de la creación, como, por ejemplo, el mar, las montañas, los ríos, la flora, la fauna, los vientos, etc.

Congal. Nombre que se da a los altares en que se colocan estatuillas y cuadros de santos católicos y entidades invocadas. También se ubican allí flores, velas, bebidas, cigarros de hoja, cigarrillos y facas para los rituales.

Corimbas. Cantos.

Desatar nudo. Abrir caminos.

Descarga. Limpieza.

Desmanchar trabajos. Anular efectos negativos.

Despachar. Arriar despachar trabajos.

Eshú. Intermediario entre los orishas y los seres humanos. Los *eshú* femeninos son llamados *pombagiras*.

Familia de religión o de santo. Relación ritual entre los fieles, que se concibe como un verdadero parentesco, aunque éste sea de naturaleza simbólica. El *pai* que prepara o apronta a los fieles, tiene hijos de religión (*filhos de santo*) y éstos a su vez hermanos de religión.

Iemanjá (del youba *yéyé*, madre; *omon*, diminutivo aplicado a los animales; y *eja*, pez: "madre de los pececitos"). En Nigeria, divinidad del río Ogun. Orisha del mar. Sus colores son el celeste y el blanco. Se le ofrendan bebidas dulces, frutas aguachentas (sandías o uvas) y de carne blanda (bananas), confituras de color blanco o celeste y velas de los mismos colores. Se le sacrifican gallinas, cabritos y ovejas blancas. Se celebra el día dos de febrero. Un complejo proceso de sincretismo ha hecho que en América se la identifique con varias advocaciones de la Virgen María, divinidades indígenas, etc.

Incorporación. Posesión de un ser humano por las entidades invocadas en la *umbanda* y la *quimbanda*.

Mae y pai de santo. Los que dirigen una casa de religión.

Médium. Palabra de origen espiritista. Fiel que sirve de vehículo a un ente espiritual, ya sea un orisha, un *caboclo*, un *preto velho*, un *eshú* o una *pombagira*.

Menga. Sangre de animales sacrificados a ofrendar.

Mestre. Denominación dada a las entidades de *catimbo*, maestro, etc.

Orishas. Divinidades que actúan con autonomía y que pueden ponerse en contacto con las personas

mediante su invocación, o que dan lugar a que se manifiesten en sus hijos mediante la posesión. Cada uno tiene comidas especiales y distintos son los animales que se les sacrifican. También hay equivalencia con algún santo o virgen de la religión católica. Representan fuerzas de la naturaleza y, en algunos casos, parecería que se originaron por la divinización de héroes, reyes y reinas tribales. No son invocados en la *umbanda*

Pretos velhos. Espíritus evolucionados de antiguos esclavos. Se les representa con las ropas típicas de la época. Invocados en la *umbanda* (blanca y cruzada).

Puntos. Cánticos sagrados de la *umbanda*: Los hay para abrir la sesión, para convocar a las entidades veneradas, para reverenciarlas y para despedirlas.

Quimbanda. Ceremonial en el que se invocan a los *eshús* y a las *pombagiras*. Se realiza en sesiones especiales o cuando llega la medianoche.

Terrera. Local de culto, también llamado casa de religión o simplemente templo.

Umbanda. Culto afrobrasileño en el que se invocan espíritus sobrenaturales (*cabocolos* y *pretos velhos*) mediante danzas y cantos entonados en portugués. La doctrina es una mezcla de cultos africanos, catolicismo popular y espiritismo. La que prevalece en nuestro país es la *umbanda* cruzada que, al contrario de la *umbanda* blanca (solo ropaje blanco), se integra con sacrificios de animales, tambores y ropas de diversos colores.

Bibliografía

Bastian, Jean

1997 *La mutación religiosa de América Latina: Para una sociología del cambio social en la modernización periférica*. México, Fondo de Cultura Económica.

Cappelletti, Ángel J. (y otros)

1968 *Las religiones en el mundo actual*. Montevideo, Biblioteca de Cultura Universitaria.

Carambula, Antonio

1995 *Uruguay marginado: Voces y reflexiones sobre una realidad oculta*. Montevideo, Trilce.

Castillo, Paola

2005 *Una mirada sobre umbanda*, en Verónica Filardo (coord.), *Religiones alternativas en el Uruguay*. Montevideo, Facultad de Ciencias Sociales: 153-166.

Da Costa, Néstor (y otros)

1996 *Creencias y religiones: la religiosidad de los montevideanos al fin del milenio*. Montevideo, Trilce.

2005 *El espacio de lo religioso a veinte años del retorno a la democracia*, en Gerardo Caetano (coord.), *20 años de democracia: Uruguay 1985-2005: miradas múltiples*. Montevideo, Taurus: 349-366.

Elizaga, Julio César

1989 *Las sectas y nuevas religiones a la conquista del Uruguay*. Montevideo, La Llave.

Frigerio, Alejandro

1993 *La invasión de las sectas*. Buenos Aires, Sociedad y Religión.

Geymonat, Roger

2004 *Las religiones en el Uruguay*. Montevideo, La Gotera.

Giobellina Brumana, Fernando (y Elda Evangelina González)

1984 "Umbanda. Notas sobre un fenómeno religioso brasileño", *Revista Española de Antropología Americana*, vol XIV, Madrid, UCM.

<http://www.ucm.es/BUCM/revistas/ghi/05566533/articulos/REAA8484110227A.PDF>

Menéndez, Gerardo

1997 *Crisis del Uruguay laico-racionalista: Nuevas religiones y cultura holística*. Montevideo, Cuadernos del Claeh.

Orphanake, J. Edison

1985 *Conheça a umbanda*. Sao Paulo, Editorial Triade Ltda.

Pi Hugarte, Renzo

1993 *Los estudios sobre religión en Uruguay*. Buenos Aires, CEAL.

1998 *Cultos de posesión en Uruguay: Antropología e historia*. Montevideo, Banda Oriental.

Rama, Carlos M.

1964 *La religión en el Uruguay*. Montevideo, Nuestro Tiempo.

Ramos, Arthur

1935 *O folclore negro do Brasil*. Río de Janeiro, Editora de la Casa do Estudante do Brasil.

1944 *Las poblaciones del Brasil*. México, Fondo de Cultura Económica.

Silva García, Mario A.

1946 *El problema religioso*. Montevideo, Medina.

Solla Olivera, Horacio

1992 *Umbanda*. Montevideo, EPPAL.

Tricanico, Santiago

2002 *Religión: La salvación inesperada. Más de 110 cultos que los uruguayos practican*. Montevideo, Impresora Éxito.

Vattimo, Gianni

1996 *Creer que se cree*. Barcelona, Paidós.

Verger, Pierre

1982 *Orisha: Les dieux yoruba en Afrique et au Nouveau Monde*. París, Editions A.M. Metailié.

Zambrano, María

1955 *El hombre y lo divino*. México, FCE.

Publicado: 2006-08

